

مَطْبُوعَاتُ مَجْمَعِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ بِدِمَشْقَ



كشَفُ المَشْكِلاتِ وإيضاحُ المَعْضَلاتِ

صَنْعَةٌ

جَامِعِ العُلُومِ أَيْ الحَسَنِ عَليِّ بْنِ الحُسَيْنِ الأَصْبَهائِيِّ الباقُويِّ

(ت ٥٤٣ هـ)

حَقَّقَهُ وعلَّقَ عَلَيهِ وَصَّغَ فهارِسَهُ

الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ أَحْمَدُ الدَّالِي

المَقْدِمَةُ

كان تحقيق هذا الكتاب شطراً من رسالة تقدم بها المحقق
إلى كلية الآداب والعلوم الإنسانية بجامعة دمشق لنيل الدكتوراه في
النحو والصرف ، والشرط الآخر دراسة لجامع العلوم وآثاره . وقد
نوقشت بين يدي الجمهور يوم الخميس ٤ جمادى الأولى سنة
١٤٠٨ هـ = ٢٤ كانون الأول سنة ١٩٨٧ م ، ونال بها المحقق درجة
الدكتوراه بمرتبة الشرف .

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله الطيبين
الطاهرين ، وبعد

فهذا كتاب « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » لجامع العلوم أبي
الحسن علي بن الحسين الأصبهاني الباقولي المتوفى سنة ٥٤٣ هـ . أخرج له لقراء
العربية بعد أن بذلت أقصى الجهد وغاية الوسع في تحقيقه . وكان تحقيق هذا
الكتاب شطراً من رسالة تقدمت بها إلى كلية الآداب والعلوم الإنسانية بجامعة
دمشق لنيل الدكتوراه في النحو والصرف . وأما الشطر الآخر فكان دراسة
مطولة لجامع العلوم وآثاره . ورأيت أن أُلْع في هذه الكلمة إلى ما فصلت القول
فيه في الدراسة .



تقع الدراسة في تمهيد وثلاثة أبواب وخاتمة .

تحدثت في التمهيد عن بعض معالم الحركة الفكرية في مشرق الدولة
الإسلامية في المدة الواقعة بين منتصف المائة الخامسة ومنتصف المائة السادسة
للهجرة ، والتي كان جامع العلوم أحد رجالها .

وأما الباب الأول فعقدته لـ « حياة جامع العلوم وآثاره » ، وجعلته في
فصلين . صدرت أولها بمصادر ترجمته ومراجعتها ، ثم تحدثت عن حياته .
وعقدت الفصل الثاني لـ « آثاره » ودراسة ما انتهى إلينا منها .

وأما الباب الثاني فعقدته للحديث عن « كشف المشكلات وإيضاح
المعضلات » وجعلته في ستة فصول . عقدت أولها لـ « موضوع الكتاب » ،

وثانيها لـ « منهج المؤلف وخصائصه » ، وثالثها لـ « شواهد » ، ورابعها لـ « مصادر » ، وخامسها لـ « أثره فبين صَنَّف بعده » ، وسادسها لـ « خصائصه التفكيرية والتعبيرية » .

وأما الباب الثالث فعقدته للحديث عن « مذهبه النحوي » وجعلته في أربعة فصول . عقدت أولها لـ « آرائه النحوية » ، وثانيها لـ « المصطلحات النحوية عنده » ، وثالثها لـ « أصول النحو عنده » ، ورابعها لـ « مواقفه من النحاة » .

وختمت الدراسة بخاتمة لخصت فيها معالم الدراسة ، وذكرت أبرز النتائج التي انتهت إليها في فصولها . ومنها : أن جامع العلوم كان من كبار علماء العربية في عصره ، وهو أحد رجال المدرسة النحوية البصرية المتأخرة التي كان أبو علي الفارسي وأبو الفتح بن جني إماميها ، وأحصيت عشرين رجلاً منهم . وأوضحت معالم شخصية جامع العلوم النحوية ، وأظهرته من خلال نظريته العامة إلى النحو وتطبيقه لأصول النحو وآرائه النحوية ومواقفه من النحاة عالماً نحويّاً كبيراً بصيراً بمذاهب النحاة متمكناً في القراءات عارفاً بحججها وعللها مقتديراً على النقد . وحققت أنه كان سنياً حنفياً ، كما حققت القول في أن كتابه « الجواهر » هو الكتاب الذي نشر باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » . وبيّنت أثر « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » فيما صَنَّف بعده ، ولا سيما « البيان في غريب إعراب القرآن » لأبي البركات بن الأنباري و « جمع البيان » للطبرسي ، وأحصيت المواضع المنقولة عنه فيها .



وأما القسم الثاني من الرسالة فهو تحقيق كتاب « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » . وقد قدمت له بمقدمة ذكرت فيها مخطوطات الكتاب الثلاث التي

اعتمدها في التحقيق ، فوصفتها وقارنت بينها. ثم ذكرت الاختلاف في اسم الكتاب ، ثم بسطت القول في عملي في الكتاب ومنهجي في التعليق عليه .



عمدت إلى « الدراسة » المفصلة المطولة ، فاختصرتها لتكون مقدمة للكتاب ، فحذفت بعض فصولها ، واختصرت بعضها ، وتصرفت في بعضها ، وتركت ذكر أسماء الأبواب والفصول . واقتصر في هذه « المقدمة » على ذكر حياة جامع العلوم وأثاره ، والتعريف بكتابه « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » ، ووصف مخطوطات الكتاب ومقارنتها وتحقيق اسمه ، ثم بيان عملي فيه ومنهجي في التعليق عليه .

وكان حقاً عليّ قبل أن أتم هذه الكلمة أن أتوجه بأعمق الشكر وأخلصه إلى أستاذي الدكتور عبد الحفيظ السطلي الذي أشرف على الرسالة ورعاها وأمدني بتوجيهاته السديدة ، وإلى أستاذي العلامة الدكتور شاكر الفحام نائب رئيس جمع اللغة العربية بدمشق وإلى أستاذي علامة العربية في بلاد الشام أحد راتب النفاخ عضو جمع اللغة العربية بدمشق للذين غراني بفضلها الطارف والتلبد ، وشملافي برعايتها وتوجيهها ، ولا أملك وقد اختار الله لجواره أستاذي علامة الشام وربحانتها وخزانة علمها أحد راتب النفاخ يوم الجمعة ١١ شعبان ١٤١٢ هـ / ١٤ / شباط ١٩٩٢ م = إلا أن أدعو الله أن يرحمه رحمة واسعة ويغفر له ويجزيه الجزاء الأوفى ، إنه هو السميع الحبيب .

وبعد ، فهذا عملي لأزعم فيه إلا أني أخلصت النيّة وبذلت أقصى الجهد وغاية الوسع ، وعشت فيه وله خمس سنين . فإن أصبت فمن فضل الله وجميل صنعته ، وإن أخطأت فمن عجزتي وقصوري ، والنقص مستول على البشر . وإني لأشكر كل من وقف في عملي على خطأ فأنبهني على صوابه ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

محمد أحمد الدالي

مقدمة التحقيق

- ١ حياة جامع العلوم وأثاره
- ٢ كتابه كشف المشكلات وإيضاح المعضلات
- ٣ مخطوطات الكتاب : وصفها ، ومقارنتها ، وتحقيق اسم الكتاب
- ٤ عملي في الكتاب ومنهج التعليق

حياة جامع العلوم وآثاره

- أ -

مصادر ترجمة جامع العلوم ومراجعتها

اقتضيت كتب التراجم ترجمة جامع العلوم اقتضاباً شديداً . وأقدم من ترجم له أبو الحسن البيهقي (ت ٥٦٥ هـ) في كتابه « وشاح دمية القصر » الذي ذكر فيه من ذكره من شعراء عصره وشيئاً من أشعارهم ، وفرغ من تصنيفه سنة ٥٣٥ هـ^(١) ، فهو قد ترجم لصاحبنا جامع العلوم وهو حي . ولم ينته إلينا كتاب البيهقي فيما أعلم . ونقل بعض كلامه ياقوت الحموي والقفطي^(٢) ، وعنهما أخذ أكثر الناس .

وما نُقِلَ من ترجمة البيهقي لجامع العلوم ترجمةً مختصرة . فيها ذكر اسمه وكنيته ونسبته ولقبه ، وثناء عليه ، وخبر معاليته علماء خراسان ببيت منسوب إلى الفرزدق ، وذكر ثلاثة أبيات تنسب إليه ، وبعض كتبه . وهؤلاء هم الذين ترجموا له مرتبين على وفياتهم :

ياقوت الحموي (ت ٦٢٦ هـ) في معجم الأدباء ١٣ / ١٦٤ - ١٦٧

والقفطي (ت ٦٤٦ هـ) في إنباه الرواة ٢ / ٢٤٧ - ٢٤٩ وانفرد بغيره .

وعبد الباقي الهاماني (ت ٧٤٢ هـ) في إشارة التعمين ، ص ٢١٦ عن القفطي وغيره .

(١) انظر معجم الأدباء ١٣ / ٢٢٩ .

(٢) لم يصرِّح باسمه ، بل كفى عنه بـ « بمض الفضلاء » .

وابن مكتوم القيسي (ت ٧٤٩ هـ) في تلخيص أخبار النجويين
واللغويين^(١) .

والصفدي (ت ٧٦٤ هـ) في نكت الهميان ، ص ٢١١ عن ياقوت
والقفطي .

والفيروز آبادي (ت ٨١٧ هـ) في البلغة ، ص ١٥٥ عن القفطي وغيره .
والسيوطي (ت ٩١١ هـ) في بغية الوعاة ٢ / ١٦٠ عن ياقوت .
وحاجي خليفة (ت ١٠٦٧ هـ) في كشف الظنون ، ص ٢٦٣ ، ٦٠٣ ،
١١٦٠ ، ١٤٩٣ ، ١٤٩٥ وذكر أنه توفي سنة ٥٤٣ هـ

والخونساري (ت ١٣١٣ هـ) في روضات الجنات ، ص ٤٨٥ عن
ياقوت وإسماعيل باشا البغدادي (ت ١٣٣٩ هـ) في هدية
العارفين ١ / ٦٩٧ . وذكر أيضاً أنه توفي سنة ٥٤٣ هـ .

وأغابريك الطهراني (ت ١٣٨٩ هـ) في طبقات أعلام الشيعة :
الثقات العيون في سادس القرون ص ٣١ ، ٤١ ، ١٨٥ - ١٨٦ عن ياقوت .
والزركلي (ت ١٣٩٦ هـ) في الأعلام ٤ / ٢٧٩
وعمر رضا كحالة في معجم المؤلفين ٧ / ٧٥ .
وعادل نوپهز في معجم المفسرين ١ / ٣٥٩ .
والدكتور علي شواخ إسحق في معجم مصنفات القرآن الكريم ٤ / ١٤٢ .

- ب -

حياة جامع العلوم

اسمه ونسبته وكنيته ولقبه

(١) ذكر في هامش محقق إنباه الرواة ، ولم أقف عليه .

هو علي بن الحسين بن علي^(١) الأصبهاني^(٢) الباقولي^(٣) . يكنى أبا الحسن^(٤) ،
ويلقب بـ « جامع العلوم » أو « الجامع »^(٥) ، و بـ « نور الدين » أيضاً ،
وكان ضريراً ، فعرف بـ « الضرير »^(٨) .
أما « الإصبهاني » بفتح الهمزة وبكسرهما - والأول أشهر - فنسبة إلى

(١) ذكر اسم جده ياقوت والصفدي والسيوطي والحنوساري وأغابزرك الطهراني وحاجي خليفة
وإسماعيل باشا البغدادي ، وهو ثابت في ورقة عنوان كتابيه « الكشف » - نسخة « الأصل » - و
« شرح اللع »

(٢) ذكر هذه النسبة القفطي وياقوت وعبد الباقي الباقلي والفيروزآبادي وأغابزرك الطهراني وحاجي
خليفة ، وهي ثابتة في ورقة عنوان كتابه « شرح اللع » ، وبها ذكره الطبرسي في مجمع
البيان ٢ / ٢٨٢ .

(٣) ذكر هذه النسبة ياقوت والصفدي والسيوطي وأغابزرك الطهراني وحاجي خليفة وإسماعيل باشا
البغدادي .

(٤) ذكر كنيته ياقوت والصفدي والسيوطي وأغابزرك الطهراني وحاجي خليفة وإسماعيل باشا
البغدادي ، وهي ثابتة في ورقة عنوان كتابيه « الكشف » - نسخة « الأصل » - و« شرح اللع »

(٥) ذكر هذا اللقب القفطي وعبد الباقي الباقلي والفيروزآبادي ، وهو ثابت في ورقة عنوان كتابيه
« الكشف » - نسخة الأصل - و« شرح اللع » . وذكره به الطبرسي في مجمع البيان ٢ / ٢٨٢ و
٣ / ٤٨ ، ١٣٧ ، ١٥٣ ، ٢٨٦ ، ٤ / ٦٦ ، ٥٠٨ ، ٥ / ٤٠٩ ، ٤٢٠ ، والنسفي في تفسيره ، انظر
مجمع التفاسير ١ / ١٦٢ و ٢ / ٢٤١ و ٥ / ٢٤٢ ، ٤٢٨ ووقع في الموضعين الأولين « قال في جامع
العلوم » ظن الناسخ جامع العلوم اسم كتاب فزاد قبله « في » وهو خطأ .

(٦) ذكره ياقوت والصفدي والحنوساري وأغابزرك الطهراني وحاجي خليفة وإسماعيل باشا البغدادي .
وبه ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٥ / ٧٤ . وهو اختصار للأول . ومن عرف بلقب « الجامع »
علي بن عيسى الرماني ، انظر كتاب أستاذنا الدكتور مازن المبارك « الرماني النحوي » ، ص ٤٩ .

(٧) ذكر هذا اللقب حاجي خليفة ، وهو ثابت في ورقة عنوان كتابيه « الكشف » - نسخة
« الأصل » - و« شرح اللع »
(٨) ذكره المجمع .

« أصبهان » وهي مدينة عظيمة مشهورة من أعلام مدن فارس وأعيانها^(١) .
وأما « جامع العلوم » أو « الجامع » فظاهراً أنه لقبٌ عُرف به لِجَمْعِهِ بين
عدة من العلوم وإتقانه لها واشتهاره بها ، ومنها التفسير والقراءات والنحو ،
وغيرها .

وأما « الباقلوي » فإني لم أصب لهذه النسبة ذكراً فيما انتهى إلينا من الكتب
المصنفة في الأنساب ولا في غيرها من المظانّ .

والذي عرفته أن « الباقلوي^(٢) » كوز لاعروة له . فهل كان جامع العلوم
لأسرة تعرف بصناعة البواقيل أو ببيعها ؟ .

وقد انفرد إسماعيل باشا البغدادي بنسبته إلى بغداد فقال فيه
« البغدادي » . فإن لم يكن وَهَمَ فيما نقله عَمَّنْ نقل عنه ، ولا أعرفه = فقد
يكون جامع العلوم ورد بغداد فنُسب إليها ، وليس بين أيدينا ما يرجحه .

مولده ووفاته

توفي جامع العلوم سنة ٥٤٣ هـ ، ذكر ذلك حاجي خليفة وإسماعيل باشا
البغدادي ، وعنهما أخذ الزركلي وعادل نويهض والدكتور علي شواخ إسحق .
وفات ذلك ياقوتاً والقفطي وجميع الباقرين الذين أخذوا منها لأنها نقلت
من « الوشاح » للبيهقي الذي ترجم لجامع العلوم وهو حيّ ، ولم يقف على خبر
عند غيره فيه تعيين سنة وفاته .

أما تاريخ مولده فقد غاب عن الجميع . وليس بين أيدينا ما يعين على

(١) انظر الأنساب ١ / ٢٨٩ - ٢٩٠ ، واللباب ١ / ٦٩ ، ومعجم البلدان ١ / ٢٠٦ - ٢١٠ ، ومعجم
ماالستجم ١ / ١٦٣ .

(٢) انظر التاج (بقل) ، ونقله عن العباب ، ونقل أيضاً عن أساس البلاغة (بقل) ، ولفظ
الزخشي : الباقل : الكوب . ولم يذكر ذلك غيرهم .

تعيينه . بيد أننا إذا ما اعتبرنا قولَ جامع العلوم في كتابه « كشف^(١) المشكلات وإيضاح المعضلات » وهو من آخر مصنفاته : « ... فإن راجعنا درس الكتاب^(٢) بعد هذه السنة - وهي سنة العشرين^(٣) - ووقَّعنا للصواب .. » ، وأنه قد تمت له إذ ذاك أدوات العلم فتصدر ودرَّس وألَّف عدة كتب^(٤) قبل « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » = أمكن أن نظن ظناً أنه ربما كان إذ ذاك ، أي في سنة ٥٢٠ هـ ، في حدود العقد السادس من عمره ، فإذا صحَّ ذلك كان مولده في العقد السادس من المائة الخامسة للهجرة .

ثقافته

يظهر ممَّا انتهى إلينا من آثار جامع العلوم أنه قد أُتيح له أن يصيب حظاً من فنون من العلم مختلفة .

وقد كان صمت المصادر مطبقاً ؛ فلم يذكروا من أمر نشأته وطلبه العلم شيئاً البتة ، ولم يذكروا أحداً ممَّن تلقى عليهم العلم ولم يذكر هو نفسه فيما انتهى إلينا من كتبه أحداً أيضاً ، كما لم يذكروا أحداً ممَّن تلقى عليه . على أن كُتِبَ الرجل أصدق مترجميه . وهي مبيِّنة عن ثقافة واسعة عميقة في علم العربية وعلوم القرآن والفقه .

أما علم العربية فقد مهر فيه وبرع ، وكان واسع الاطلاع على أمهات كتبه ، غزير العلم ، دقيق الفهم ، بصيراً بمذاهب النحاة ، شديد الإكباب على كتاب سيبويه وكتب أبي علي الفارسي وابن جني وغيرهم ، غواصاً على دقائق

(١) ص ٩٤٥ .

(٢) يريد كتاب سيبويه

(٣) يعني سنة العشرين بعد الخمائة للهجرة

(٤) سيأتي الحديث عنها ص ٤٩ - ٣٦ .

هذا العلم وما استتر منه^(١) .

ونعته من ترجم له بـ « النحوي » . وقال أبو الحسن البيهقي في نعته^(٢) :
« هو في النحو والإعراب كعبة لها أفاضل العصر سدنة ، وللفضل فيه بعد خفائه
أسوة حسنة » . ولم يكن إلى غلو في مقالته ، فقد نعته الإمام الطبرسي (ت
٥٤٨ هـ) - وهو عصري جامع العلوم - بـ « النحوي^(٣) » و « البصير^(٤) » و
« الإمام^(٥) النحوي » وبأنه من « المجودين من محققي زماننا في النحو^(٦) » ، وشهد
له بالإمامة في علم المربية بقوله فيه « وهو واحد زماننا في هذا الفن^(٧) » .

صنف جامع العلوم في هذا العلم تصانيف لم يسلم من عوادي الدهر إلا قليل
منها . قال البيهقي^(٨) : « ومن نظر في تصانيفه علم أنه لاحق سبق السابقين » ،
وقال القفطي : « ومن وقف عليها علم فضله » .

صنّف « آيات كتاب سيويه » و « الاستدراك على أبي علي الفارسي »
و « الخلاف بين النحاة » و « شرح اللمع » و « والمجمل في شرح الجمل »
ولم ينته إلينا من هذه الكتب إلا « شرح اللمع » ، ويرى الناظر فيه علماً
غزيراً ، وإحاطة تامة ، وفوائد عزيزة .

(١) انظر ماسياًتي من الكلام على مصادره في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ، ص 79 - 74

(٢) نقله ياقوت والقفطي والصفدي والسيوطي والخونساري .

(٣) انظر جمع البيان ٣ / ٤٨ ، ١٣٧ ، ١٥٣ ، ٢٨٦ ، ٥ / ٤٠٩ ، ٤١٢ ، ٤٢٠ .

(٤) انظر مجمع البيان ٢ / ٣٨٢ ، ٤٧١ ، ٣ / ٤٨ ، ١٥٣ ، ٢٨٦ ، ٣١١ ، ٤١٥ ، ٤ / ٥٠٧ و ٧٤ / ٥٠٧ ،

٤٠٩ ، ٤١٢ ، ٤٢٠ . وهو إما فعل ذلك تأديباً وتحبباً وإعجاباً .

(٥) انظر جمع البيان ٤ / ٥٠٧ .

(٦) انظر جمع البيان ٥ / ٢١٤ .

(٧) انظر جمع البيان ٢ / ٤٧١ .

(٨) نقله ياقوت والقفطي والصفدي والسيوطي والخونساري .

وهو بصير بمذاهب النحاة ، علم بحججهم ، مقتدر على الاحتجاج لما يراه منها ورده ما لا يرضاه ، يشهد بذلك ما ألع إليه من المسائل التي بسطها في كتابه « الخلاف بين النحاة »^(١) .

ويشهد ما انتهى إلينا من كتبه ببصره بكتب أبي علي وإحاطته بها ، ويقظته وجراته وقوة عقله وسعة اطلاعه على أمهات كتب هذا العلم وغزارة علمه . كل أولئك مكنه من الاستدراك على أبي علي . ولعمري إن رجلاً يحسن فهم كلام أبي علي في تصانيفه ، ويتتبع كلامه في المسألة الواحدة منها فيذكرها في موضع واحد ويشرحها = لحقيق بالإجلال ، فكيف بمن قوي على الاستدراك عليه وألف في ذلك كتاباً .

والظاهر أنه استدرك على عبد القاهر الجرجاني في كتابه « المجمل » ، إذ قال البيهقي^(٢) « استدرك على أبي علي الفسويّ وعبد القاهر ، وله هذه الرتبة .. »

وأما علوم القرآن - وبينها وبين علوم اللغة العربية ترابط محكم واتصال وثيق - فلم يكن فيها دونه في تلك . فهو مقرئ ، مفسر ، عالم بوجوه القراءات وعللها وإعرابها ومعانيها ، عالم بالوقف والابتداء . وقد نُعت بـ « عماد المفسرين »^(٣) .

(١) سيأتي الكلام على آثاره ص 49 - 36

(٢) نقل كلامه ياقوت والسيوطي والخونساري .

(٣) في ورقة عنوان كتابه « شرح اللع » و « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » نسخة يافا .

فصنف « البيان في شواهد القرآن » و « الجواهر » و « كشف الحجة لأبي عليّ » و « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » و « نتائج الصناعة » و « الوقف » . و وعد في آخر كتابه « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » أن يؤلف كتاباً في التفسير ، قال : « ... وسأجمع لك كتاباً أذكر فيه الأقاويل المجردة في معنى الآية دون الإعراب وما يتعلق بالصناعة منها » .

ولم ينته إلينا من هذه الكتب إلا كتابان هما « الجواهر » و « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » . وهما شاهدا صدق على سعة اطلاعه و غزارة علمه وتمكُّنه في علومه^(١) .

وأما الفقه فإنّ ما ذكره من مسائله فيما انتهى إلينا من كتبه - وإن لم نصب له كتاباً فيه - يبين أنه كان معنياً به عارفاً بمسائله . ولهذا مانعته إسماعيل باشا البغدادي بـ « الفقيه » .

وقد جمع جامع العلوم إلى ماتهماً له من سعة المعرفة وتعدد مناحيها جودة التأليف ، فجاءت كتبه بحكمة الوضع حسنة الترتيب . وكان قد تصدّر للتعليم والإفادة ، فأملّى كتبه على الناس ، وكان يعاود النظر فيها ، وربّما أملّى بعضها غير مأمرة^(٢) .

والناظر في كتبه يلحظ سليقة المعلم واضحة عنده . ومن مظاهرها شيوع المخاطبة في كلامه ، فهو يتوجه إلى سامعه أو قارئه مخاطباً له بقوله : « هذا مختصر من أصل طويل وددت أن أعلمك بعضه لتستدل به على شرف هذا

(١) سيأتي الكلام على الجواهر ، ص 41 - 40 ، وعلى كشف المشكلات ، ص 85 - 50

(٢) انظر ماسياتي في الحديث عن مخطوطات « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » - مقارنة النسخ

العلم»^(١) وقوله « ولو أمكنني أن أسقيك دفعة واحدة ما هو حاضري لسقيتك »^(٢) وقوله « فإن راجعنا درس « الكتاب » بعد هذه السنة ... فنحنك مانعطي إن شاء الله »^(٣) وقوله « وقد كلمتك في هذا غير مرة ، وأرجو إن شاء الله أن ينفعك ربك ، فلا طائل تحت كلام لا ينفع سامعه »^(٤) ، وقوله « هذا هو الصحيح في هذه الآية كما أنبأتك ، وذاك الكلام اللطيف المختصر الذي لاتفهمه إلا بعد التأمل ومراجعتك إياي مرة بعد أخرى فيه سهو تفهمه إذا تأملت بما ذكرنا ههنا »^(٥) وقوله « وسأنبهك على الفرق بين القولين وعن هذا المنام الذي أنت فيه »^(٦) وقوله « وإن راجعنا مرة أخرى فربما يتضح لك أكثر من هذا إن شاء الله »^(٧) ، وقوله « ولولا أنني خفت أن تقول بعدي ما لا يحل لك في هذا الكتاب لسقت جميع ماختلفوا في زيادته في التزويل في هذا الباب ، لكني ذكرتها في مواضع ليكون أحفظ لك »^(٨) ، وقوله « فإن راجعنا درس « الكتاب » وحضرتنا نكتة تدفع الفصل أخبرناك بها إن شاء الله »^(٩) ، وغير ذلك .

شعره

يظهر أن للجامع حظاً في الشعر جعله فيمن ترجم لهم البيهقي في كتابه

(١) شرح اللع اللوح ١٥٢ / ١ .

(٢) شرح اللع اللوح ٤٢ / ٢ .

(٣) كشف للشكلات وإيضاح للمضلات ٩٤٥ .

(٤) المصدر نفسه ٤٠٨ - ٤٠٩ .

(٥) المصدر نفسه ٧٦٤ .

(٦) المصدر نفسه ١١٧٠ .

(٧) الجواهر ٩١٧ .

(٨) المصدر نفسه ١٤٠ .

(٩) المصدر نفسه ٧٣٠ .

« وشاح دمية القصر » الذي ترجم فيه لمن ذكرهم من شعراء عصره وذكر شيئاً من أشعارهم .

ويظهر أيضاً أن البيهقي أنشد شيئاً من شعره ، ولم ينقل^(١) من أخذ عنه من شعر جامع العلوم إلا ثلاثة أبيات ، وهي :

أُحِبُّ النَّحْوَ مِنَ الْعِلْمِ فَقَدْ يُذَكِّرُ الْمَرْءَ بِهِ أَعْلَى الشَّرَفِ
إِنَّا النَّحْوِيُّ فِي مَجْلِسِهِ كَشِهَابٍ ثَابِتٍ بَيْنَ السُّدُفِ
يُخْرِجُ الْقُرْآنَ مِنْ فِيهِ كَمَا تَخْرِجُ الدُّرَّةُ مِنَ بَيْنِ الصُّدُفِ

بيد أنّ هذه الأبيات ليست له فيما قال البيهقي نفسه ، فقد نقل ياقوت عنه أنه قال « وبعد ذلك تحقّق أن هذه الأبيات من إنشاده لا من إنشائه » . وسها غير ياقوت فلم ينقلوا كلام البيهقي .

وأنشد جامع العلوم هذه الأبيات في آخر ما بقي من مقدمة كتابه « الجواهر^(٢) » ، فقال : « ... فهذه تسعون باباً أخرجتها من التنزيل بمد فكر وتأمل وطول الإقامة على درسه ليتحقّق فيه قول القائل : أحبب النحو ... الأبيات » .

صفاته وأخلاقه

إنّ دراسة كتب جامع العلوم تقفنا على رجل ذي قلب ذكيّ ، وبصيرة نافذة ، وذهن وقّاد ، وفكر قوي ، ومملكة ناقدة ، وقوة على الإحاطة والضبط والتنظيم ، وحافظة واعية ، وشخصية بارزة ساطعة ، وأسلوب محكم متميز .

(١) وهم ياقوت والقفطي والصفدي والفيروزآبادي والسيوطي والحونساري .

(٢) هو الكتاب الذي طبع باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » ، انظر ص ٨ منه .

وانظر ماسياًتي من كلامنا على « الجواهر » ص 41 - 40 .

يدل على ذلك ويشهد له أشياء كثيرة ، منها :

١ - حفظه للقرآن الكريم ، وعلمه بوجوه قراءاته والاحتجاج لها وإعرابها ، وعلمه بتفسيره .

٢ - وسعة اطلاعه على أمهات كتب العربية ، وشدة إكبابه على كتاب سيبويه وكتب أبي علي الفارسي وابن جني خاصة .

٣ - وتتبعه لكلام أبي علي خاصة في جميع ما وقف عليه من مؤلفاته ، وتعقبه له ، واقتداره على الاستدراك عليه .

٤ - وبصره بمذاهب النحويين وأقاويلهم ، واختياره منها ما يراه أخرى بالقبول ، وتقده لما يردّه منها مستدلاً بالأدلة التي تنصر مذهب إليه^(١) .

٥ - وبنائه كتابه « الجواهر » هذا البناء الفريد ، فقد قمه إلى تسعين باباً عقد كلاً منها لظاهرة من ظواهر النحو أو القراءات أو الصرف أو البلاغة ثم استقصى ماورد من أمثلتها في التنزيل ، وملاه بالتفسير واللفظة وبسط فيه كثيراً من دقائق علم العربية ، وتكلم فيه على كثير من وجوه القراءات وذكر الاحتجاج لها .

(١) انظر أمثلة لنقده لأبي علي في كشف للشكلات وإيضاح للمضلات ٥٦٥ ، ٦٩٤ ، ٧٦٤ ، ٧٨٨ ، ٨٤٦ - ٨٤٨ ، ٨٥٧ ، ٨٦٤ ، ٩٩٥ - ٩٩٧ ، ١١٤٩ ، ١١٦٩ ، ١٢٠٥ ، ١٢١٦ ، ١٢٧٢ . والجواهر ١٢١ ، ٢٠٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ٤٩١ ، ٥٢١ ، ٥٢٣ ، ٥٢٤ ، ٥٣٠ ، ٥٣١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٥ ، ٨٥٨ ، وشرح اللع اللوح ١/٤٠ - ٢ - ١/٤١ و ١/٧٢ و ٢/٧٩ و ١/٨٠ و ١/٨١ و ٢/٨٧ و ٢/٨٨ ، ونقده لأبي الفتح في شرح اللع ٢/٥٠ - ١/٥١ ، وللأخفش في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ١٣٤ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٥٢٢ ، ١٢٢٦ ، وللقرآني ١٠١ ، ١٥٩ ، ٢٢٦ ، ٤٤٧ ، ٤٩٧ ، ٤٩٩ ، ٦٤٢ ، ٧١٨ ، ٩٦٢ ، ٩٨٠ ، ١٣٠٨ ، وللرازي ٤٠٥ ، ٥٥٠ ، ٥٥٥ ، ١٢٦٩ وتوقف في بعض مسائل كتاب سيبويه في كشف المشكلات وإيضاح للمضلات ٨٢٩ ، ٨٤٩ ، ٩٤٥ ، والجواهر ٣١٢ - ٣١٤ ، ٣٢١ .

٦ - وعنايته في كتبه بضم الأشباه إلى الأشباه والنظائر إلى النظائر ،
وبالأصول والقواعد العامة . وكتابه الجواهر أدلها على ذلك^(١) . فقد أداه فكره في
التنزيل وتأمل مجاري النحو فيه وضمّ الأشباه إلى الأشباه والنظائر إلى
النظائر = إلى أن يعقده بأبواب عقد أكثرها لظاهرة من ظواهر النحو ، ثم مضى
يتتبع أمثلتها في التنزيل .

وفي « الكشف » أيضاً أشياء من هذا القبيل . من ذلك ما ذكره من باب
ما جاء في التنزيل « إنّ » فيه مكرراً^(٢) ، وحذف النون وإثباتها في « يكن »^(٣) ،
وما جاء في التنزيل من ضميرين مختلفين^(٤) ، وما جاء في التنزيل من المصادر
المؤكدّة لما قبلها^(٥) ، وما جاء في التنزيل وقد حذف فيه العائد من الخبر^(٦) ،
ووعده أن يذكر الآي التي خفّف فيها « أن » ولا عوض معه^(٧) ، وذكر أشياء من
باب التقديم والتأخير^(٨) .

ومن ذلك أيضاً ما ذكره من أنّ إضافة المصدر إلى الفاعل وحذف المفعول
وإضافته إلى المفعول وحذف الفاعل كلاهما شاع في التنزيل^(٩) ، وأنّ زيادة
« لا » في التنزيل جاءت في مواضع^(١٠) ، وأنّ حذف خبر المبتدأ كثير وقد كثر

(١) انظر ما سيأتي من كلامنا على الجواهر ص 41 - 40 .

(٢) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٦٩٨ .

(٣) المصدر نفسه ٧٠٠ - ٧٠٢ .

(٤) المصدر نفسه ٦٩٦ ، ١٠٤٢ - ١٠٤٦ .

(٥) المصدر نفسه ٧٥٦ - ٧٥٧ .

(٦) المصدر نفسه ٧٨٣ - ٧٨٤ .

(٨) المصدر نفسه ١٣١٧ .

(٩) المصدر نفسه ٨١٧ .

(١٠) المصدر نفسه ٨٧٨ .

وشاع في التنزيل^(١) ، وأن المصدر بالألف واللام لم يأت رافعاً مابعد إله إلا في موضعين في التنزيل^(٢) ، وأن « تَفَاعَلَ » جاءت متعدية في التنزيل في ثلاثة مواضع^(٣) ، وأن « مَنْ » لم تأت نكرة في التنزيل إلا في موضع واحد^(٤) ، وأن الواو بمعنى « رَبِّ » لم تأت في التنزيل^(٥) ، وأن الحال من الفاعلين والمفعولين جاءت في مواضع في التنزيل^(٦) .

ومن عنايته بالأصول والقواعد العامة قوله « الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله »^(٧) ، و « إذا دخلت حتى على المضارع ونصبتَه كان لها معنيان »^(٨) ، و « يجوز في الظرف ما لا يجوز في المفعول »^(٩) ، و « الفعل الواحد لا ينصب مصدرين »^(١٠) ، و « مابعد حرف النفي لا يعمل فيما قبله »^(١١) ، و « المضمرة لا يوصف بتة »^(١٢) ، و « صفة النكرة إذا تقدمت على النكرة انتصبت

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٨٧٩ .

(٢) المصدر نفسه ١٢١٨ .

(٣) المصدر نفسه ٧٨٦ - ٧٨٧ .

(٤) المصدر نفسه ٦١٠ .

(٥) المصدر نفسه ٩١١ .

(٦) المصدر نفسه ٨٨٥ - ٨٨٦ .

(٧) المصدر نفسه ١٠٦٦ ، ٤٠٧ .

(٨) المصدر نفسه ١٥٥ .

(٩) المصدر نفسه ١٢٧٥ .

(١٠) المصدر نفسه ١٢٩٦ .

(١١) المصدر نفسه ١٢٩٦ ، ٧٩٩ .

على الحال»^(١) و«أن لا يوصف كما لا يوصف المضر والمضر أعرف المعارف»^(٢) ، و«الصفة لاتعمل فيما قبل الموصوف»^(٣) ، و«الموصوف لايعمل بعد وصفه»^(٤) ، و«الفصل بين الصلة والموصول لايجوز»^(٥) ، و«الصفة لاتتقدم على الموصوف»^(٦) ، و«لولا لا يظهر خبر مابعده أبداً»^(٧) ، و«الفصل بين المصدر وما يتعلق به بالخبر لايجوز»^(٨) ، و«ما قبل إلا لايعمل فيما بعده إذا تم الكلام»^(٩) ، و«الظرف يكتفى فيه برائحة الفعل»^(١٠) ، و«الاستثناء من الإثبات نفي»^(١١) ، و«الفعل يدل على المصدر وعلى الظرف وعلى الحال فيجوز أن يذكر الفعل ثم يستثنى من مدلوله ما دل عليه من المصادر والظروف والأحوال»^(١٢) ، و«تبنى ظروف الزمان إذا أضيفت الى الأسماء المبهمة والأفعال الماضية»^(١٣) ، و«اسم الفاعل إذا جرى خبراً لمبتدأ أو صفة لموصوف أو صلة لموصول أو حالاً لذي حال أو معتمداً على همزة الاستفهام رفع مابعد»^(١٤) ،

(١) كشف الشكليات وإيضاح المعضلات ١٢٧ .

(٢) المصدر نفسه ١٢٩ .

(٣) للمصدر نفسه ٤٥٠ ، ٦٦٦ ، ٩١٠ .

(٤) المصدر نفسه ٨٣١ ، ١٠٠٩ .

(٥) للمصدر نفسه ١٣٦ ، ٤٥٤ ، ٤٧٢ .

(٦) المصدر نفسه ٤٧٤ .

(٧) المصدر نفسه ٥٠٨ .

(٨) المصدر نفسه ٥١٩ .

(٩) المصدر نفسه ٥٦٠ .

(١٠) المصدر نفسه ٥٦٢ .

(١١) المصدر نفسه ٦٦٩ .

(١٢) المصدر نفسه ٥٧١ ، ٦٢٧ .

(١٣) المصدر نفسه ٥٧٧ .

(١٤) المصدر نفسه ٥٨٤ .

و « معمول المصدر لايتقدم عليه »^(١) ، و « لاتكون النكرة اسم كان والمعرفة خبرها إلا في ضرورة الشعر »^(٢) ، و « ما في حيز الصفة لايتقدم على الموصوف كما لاتتقدم الصفة على الموصوف »^(٣) ، وغير ذلك .

ثم هو حاد الطبع ، شديد الإعجاب بنفسه والاعتداد بعلمه . يدل على ذلك ما تجده في كلامه من بآو و صلف و ثلب لبعض أهل العلم واستهزاء بهم ، ونزعة إلى الإغراب في باب أسماء الرجال .

ولعلمه أثر في هذا . فالشعور بالتفوق والبروز إحساس طبيعي يحسّه من كان في علمه وعرف قدر نفسه ، ويعظم هذا الشعور عند الضرير ، وذلك ضرب من التعويض . وهو في هذا قريباً من ابن سيده^(٤) غير بعيد عن المعري وإن كان أبو العلاء يخفيه بإسرافه في التواضع^(٥) .

فمّا يدلّ على إعجابه بنفسه واعتداده بعلمه وبأوه على الناس قوله « ... فإذا أشكل عليك شيء من كلام الفارس فإنه لايفتحه لك إلا هذه الأجزاء التي أملناها عليك .. »^(٦) و « أين هم من هذا؟! لم يتأملوا في أول الكلام ولم ينظروا في قراءة الزيات .. »^(٧) و « في قراءة زبّان عجائب لاتكاد تفهمها إلا

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٩٦٩ .

(٢) للصدر نفسه ٩٩٤ .

(٣) المصدر نفسه ١٠١٢ .

(٤) انظر مقدمة كتابه « المحصن » و « المحكم » ، وانظر كتاب « ابن سيده ، آثاره وجهوده في اللغة » للدكتور عبد الكريم شديد النعيمي ، ص ٣٧ - ٢٨ .

(٥) انظر مقدمة كتابه « رسالة الملائكة » وانظر كلمة محققها الأستاذ المرحوم محمد سليم الجندي ، ص : ن - س .

(٦) انظر كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٧٢٧ . ويعني بالفارس أبا علي الفارسي .

(٧) انظر الجواهر ٥٩٥ . والزيات هو حمزة .

بعد التصفح وطول الإقامة على هذه الأجزاء «^(١) و « هذا هو الصحيح في هذه الآية كما أنبأتك وذاك الكلام اللطيف المختصر الذي لاتفهمه إلا بعد التأمل ومراجعتك إياي مرة بعد مرة = فيه سهوٌ تفهمه إذا تأملت بما ذكرنا هنا «^(٢) و « خذها عن ممارسة ومدارسة للكتاب «^(٣) و « هذا باب ماجاء في التنزيل وظاهره يخالف ما في كتاب سيبويه وربما يشكل على البزل الحذاق فيغفلون عنه «^(٤) و « هذه آي وردت فيها يقول النحويون من امتناع الفصل بين الصلة والموصول ولا نرى حرفاً في كتبهم «^(٥) .

ومن ذلك أيضاً قوله : « فافهمه فإنه من لطائف العريية ومن لم يفهم مثل هذا حرم عليه تعاطيه لكتاب الله .. «^(٦) و « اعرف هذا فإنه مشكل ولا يعرفه إلا من أخذه من أفواه الرجال «^(٧) و « أفهم هذه الشرائط الست فإننا قد فهمناها من فحوى كلامه ولا أعلم من نصّ عليها «^(٨) و « ينبغي أن تعرف حقي عليك وتشكرني على ما أمنحك من فوائد وتدعو لي أثناء ليلك ونهارك «^(٩) .

ومن كلامه الذي فيه صلف وبأواء وتلّب لبعض أهل العلم واستهزاء بهم قوله في ردّه على ابن جنّي : « فإذا نظرت إلى عثمان وقد أخذ في تعداد الشواهد

(١) انظر كشف المشكلات وإيضاح للعضلات ٧٢٨ - ٧٢٩ .

(٢) المصدر نفسه ٧٦٤ .

(٣) المصدر نفسه ٦٧٨ .

(٤) انظر الجواهر ٩٠٥ .

(٥) المصدر نفسه ٦٤٧ .

(٦) شرح اللع اللوح ٩٦ / ٢ .

(٧) المصدر نفسه ٨٨ / ٢ .

(٨) المصدر نفسه ٤٣ / ١ .

(٩) المصدر نفسه ٧٩ / ٢ - ٨٠ / ١ .

على أصل واحد = فاعلم أن أفضلَ منه وأنبَلَ وأخصَّ وأحسنَ مقالاً مَنْ بدَّل شواهدَه من الشعر بشواهد من التنزيل . وتكون « الخصائص » اسم كتابه لاسم كتاب عثمان ... فلم أفنيت عمرك في تعداد هذا وطلبت حذف الجار والمجرور وحذف الموصوف وتأنيت المذكر من قوله « جاءته كتابي فاحتقرها » ؟ وأين أنت من قوله ﴿ لوُنْها تسرُّ الناظرين ﴾ ... أفتراه هو في حكايته « جاءته كتابي » هذا فائزاً بالخط الأوفى أم الذي يعدُّ لك هذه الآي «^(١)» و « نرى عثمان قد أقام القيامة .. »^(٢) .

ومنه أيضاً قوله في ردّه على الفراء « هذا خطأ منه »^(٣) و « خفيت عليه الخافية »^(٤) ، وقوله في ردّه على أبي الفضل الرازي « ولكن هذا الرازي ليس له تمييز »^(٥) و « يارازي مالك وكتاب الله »^(٦) ، وقوله في ردّه على أبي عليّ الفارسي « ووقع لفارسهم هنا أيضاً سوء التأمل في التلاوة على ما هو عادته »^(٧) و « قال ذلك في الحجة ثم فائره فذكر في التذكرة مامنع منه في الحجة »^(٨) . ومثل هذا كثير^(٩) .

أما الإغراب في باب أسماء الرجال فقد كان جامع العلوم كثيراً ما يعدل عن

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٨٨٤ - ٨٨٥ .

(٢) الجواهر ٩٣٩ .

(٣) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ١١٣٢ .

(٤) المصدر نفسه ٨٩٥ .

(٥) المصدر نفسه ٤٠٥ .

(٦) الجواهر ١٦ (هامش التحقيق) .

(٧) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٩٩٥ .

(٨) المصدر نفسه ٦٩٤ .

(٩) انظر أمثلة من تقدمه في المواضع التي أحلنا عليها ص ١٧ ح ١ .

المشهور التعارف عليه في ذكر الرجال فكان يقتصر في ذكر بعضهم على اسمه وحده ، ويذكر بعضهم بنسبته وحدها ، وبعضهم بما كنى عنه به .
من ذلك أنه لا يذكر أبا الفتح عثمان بن جني إلا باسمه وحده « عثمان »^(١) ، وكذلك ذكر أبا عبيدة معمر بن المثنى باسمه « معمر »^(٢) . وقد يذكر أبا حاتم سهل بن محمد السجستاني باسمه « سهل »^(٣) ، وعلي بن حمزة الكسائي بـ « علي »^(٤) ، وذا الرمة بـ « غيلان »^(٥) ، والفرزدق بـ « همام »^(٦) وعلي بن عيسى الرماني بـ « ابن عيسى »^(٧) ، وأبا مسلم محمد بن بجر الأصهباني بـ « ابن بجر »^(٨) .
وذكر جماعة بنسبتهم ، فذكر حمزة بن حبيب الزيات بـ « الزيات »^(٩) وذكر سيبويه بـ « الحارثي »^(١٠) . وكذلك ذكر « الرازي » و « البجلي » و « الملقني » و « الطهراني »^(١١) .
وكثيراً ما يكتفي عن أبي علي الفارسي بـ « الفارس » أو « فارسهم » أو

-
- (١) انظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ، والجواهر .
(٢) شرح اللع ٥٨ / ١ وانظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .
(٣) المصدر نفسه ٤٩ - ٢ / ٥٩ و ١ وانظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .
(٤) المصدر نفسه ١١ / ٢ وانظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات والجواهر .
(٥) كشف للمشكلات وإيضاح للمعضلات ١٠٨٤ .
(٦) المصدر نفسه ٩٧٣ .
(٧) شرح اللع ٦٥ / ٢ ، وانظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات والجواهر .
(٨) انظر فهرس الأعلام في الجواهر .
(٩) شرح اللع ١١ / ٢ ، والجواهر ٣٦٤ ، ٥٩٥ ، ٦٨٣ وانظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .
(١٠) الجواهر ٧٣٠ - ٧٣١ وسيبويه حارثي بالولاء .
(١١) انظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات وتحقيق المعنى بهم في فهرس الأعلام بآخره .

« فارس الصناعة »^(١) . ويضمر ذكره في مواضع كثيرة فيقول « قال .. » ويذكر كلامه ، كما يضمر ذكر سيوييه كذلك^(٢) .

وربما ذكر الكناية عن أبي علي بقوله « فما بالك^(٣) » و « ذكره في غير كتاب »^(٤) و « حديثي معه يطول »^(٥) ، وعن سيوييه والخليل بقوله « كما سألت السائل صاحبه »^(٦) و « ألا تراه قال حين سأله »^(٧) من غير أن يتقدم لهم ذكر . ونبز بعضهم بقوله « الشارح » أو « شارحهم » أو « شارحك » أو « الشارحان »^(٨) .

هذه النزعة إلى الإغراب في أسماء الرجال وإبهامهم وذكرهم بغير المألوف المعروف قد عرفناها أيضاً في أسلوب أبي العلاء المعري . فهو يذكر في رسالة الغفران « غيلان »^(٩) يريد ذا الرمة ، و « أخادؤس »^(١٠) يريد ابن دريد ، و « السَّرَوِيَّ »^(١١) يريد عدي بن زيد ، و « أختالة »^(١٢) يريد المبرد ،

(١) انظر شرح المع ٥٢ / مكرر و ١ / ٦١ و ١ / ٦٢ و ٢ / ٨٦ و ٢ / ٦٧ و ١ / ٨٦ و ١ / ١٢٢ و ١ / ١٥٠ والجواهر ٧٩٠ ، ٧٩١ ، ٨٧١ ، ٩٠٠ ، ٩٢٩ ، وانظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .

(٢) انظر فهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .

(٣) كشف المشكلات وإيضاح للمعضلات ٧٦٣ .

(٤) المصدر نفسه ٩٢٤ .

(٥) المصدر نفسه ٩٩٧ .

(٦) المصدر نفسه ٤٠٩ .

(٧) المصدر نفسه ٥١٣ .

(٨) انظر الجواهر ٢٧٩ ، ٥٩٠ ، ٨٦١ وفهرس الأعلام في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات . وسيأتي تحقيق المعنى بذلك وترجمته في فهرس الأعلام .

(٩) رسالة الغفران ٤٠١ .

(١٠) المصدر نفسه ١٦٩ .

(١١) المصدر نفسه ١٨٥ .

(١٢) المصدر نفسه ١٦٩ .

و « التغلبي »^(١) يريد الأخطل ، و « البكري »^(٢) يريد الأعشى ميمون بن قيس ، و « السلمي »^(٣) يريد خفاف بن ندبة .

وذلك منها فيما أرى إدلالاً بعلمها وتوكيداً لشعورها بالتفوق والبروز والتميز .

ومما يدل على ثقته بعلمه واعتداده به وإعجابه بنفسه أيضاً ما رواه البيهقي ومن^(٤) نقل عنه : أن جامع العلوم سير سنة ٥٣٥ هـ إلى خراسان قول الفرزدق : وليست خراسان التي كان خالد بها أسداً إذ كان سيفاً أميرها يريد معايه علماء خراسان بتفسيره وتوجيه إعرابه^(٥) . ويدل ذلك أيضاً على أنه كان عالماً مشهوداً له بالعلم قد طار ذكره واشتهر أمره وعرفت منزلته ، وهو ما صرح به قول الطبرسي « وهو واحد زماننا في هذا الفن » .

مذهبه الفقهي

ما ذكره المؤلف في كتبه من مسائل الفقه يشهد أنه كان يتفقه لأبي حنيفة وينتصر لمذهبه ومذهب أصحابه .

فهو يرى رأي أبي حنيفة وأصحابه في جواز تزوج الرجل بالأمة وإن وجد مهر الحرة ، فيقول مصرحاً بأنه من الحنفية : « وعندنا يجوز له التزوج بالأمة

(١) المصدر نفسه ٥١٣ .

(٢) المصدر نفسه ١٧١ ، ١٧٦ .

(٣) المصدر نفسه ١٥٩ .

(٤) وهم ياقوت والصفدي وعبد الباقي البائي والسيوطي والخونساري .

(٥) وقد تكلم عليه جامع العلوم في الجواهر ٧٠٥ - ٧٠٦ . فنقل فيه قول ابن جني في الخصائص ٢ / ٣٩٧ من غير تصريح ونقل قولاً آخر فيه أيضاً . ونقل كلام ابن جني أيضاً ابن عصفور في ضائر الشعر ٢١٣ . وتقدمهم إلى الكلام فيه السيرافي في ضرورة الشعر ١٩٢ ونقل كلامه ابن سنان الحفاجي في سرفصاحة ١٠٢ ، وليس في ديوان الفرزدق .

وإن وجد مهر الحرة»^(١) .

ويرى رأيهم في أن الترتيب في الوضوء سنة وليس بفرض^(٢) ، وفي أن الواجب فيه مسح ربع الرأس^(٣) ، وفي أن المرفق لا يدخل في الغسل^(٤) ، وفي أن المحرم إذا قتل صيداً فهو مخير في الجزاء بالمثل أو إطعام المساكين أو الصيام^(٥) ، وفي أن الجزاء من القيمة دون النضير^(٦) ، وفي أن الإحصار عن إتمام الحج والعمرة بالمرض دون العدو^(٧) ، وفي كيفية صلاة الخوف^(٨) .

ويذكر مسائل عن أبي حنيفة وأصحابه ويذكر خلافهم له في بعض المسائل . فهو يذكر قول أبي حنيفة وخلاف صاحبه زفر بن الهذيل له في قول من قال « أنت طالق من واحدة إلى ثلاث »^(٩) وفي اشتراط النية في التيمم^(١٠) ، وقول صاحبه محمد بن الحسن في قول من قال « أنت طالق إن دخلت الدار بل هذه »^(١١) و « كل امرأة أتزوجها فهي طالق »^(١٢) وفي مسائل من الاستثناء في

(١) انظر كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٣٠٥ .

(٢) المصدر نفسه ٣٣٩ ، وشرح اللمع اللوح ١٠١ / ٢ .

(٣) المصدر نفسه ٣٤٢ .

(٤) المصدر نفسه ٣٣٩ .

(٥) المصدر نفسه ٣٧٢ .

(٦) انظر الجواهر ٣٣٢ - ٣٣٦ .

(٧) المصدر نفسه ٣١ ، ٣٦ .

(٨) انظر شرح اللمع اللوح ٨٣ / ٢ .

(٩) انظر الجواهر ٨٠ .

(١٠) انظر شرح اللمع اللوح ١٠٦ / ١ .

(١١) انظر كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٣٨٨ .

الأيمان^(١) ، وقول أبي حنيفة وخلاف صاحبه محمد بن الحسن له في قول من قال « إذا لم أطلقك فأنت طالق »^(٢) .

ثم إن القفطي أخبرنا عن عمر بن قشام الحلبي ، قال « أخبرني الصفيُّ الحنفيُّ الأصبهانيُّ نزيل همدان وصاحب الطريقين أنه والده - يعني جامع العلوم - ولاعجب أن يكون فضل الصفيِّ من ذلك المنهل الرُّويِّ » .

فابن جامع العلوم صفي الدين - ولم أصب له ذكراً إلا في هذا الموضع - حنفيٌّ كأبيه ، ولم أصب لها ذكراً في كتب الطبقات وغيرها .

وجعل آغابزرك الطهراني جامع العلوم شيعياً فذكره في كتابه « طبقات أعلام الشيعة »^(٣) ، ونقل ترجمته عن ياقوت وحده . وليس فيما قاله ياقوت وغيره - وقد عرفته - أدنى شبهة يتعلّق بها في هذا ، فلا حجة له ولا دليل على ما صنع . بل إن جامع العلوم يندفع^(٤) قول من يرى أن فرض الرّجلين في الوضوء المسح ، وهو مذهب الشيعة ، ويرى أن فرضها الغسل ، وهو مذهب أهل السنة .

مذهبه النحوي

كان جامع العلوم يذهب في النحو مذهب البصريين . وهو من المدرسة

(١) انظر الجواهر ٩٦٧ - ٩٦٨ .

(٢) المصدر نفسه ٨٨٣ - ٨٨٧ .

(٣) في الجزء الذي سماه « الثقات العيون في سادس القرون » ، انظر مصادر ترجمة جامع العلوم في صدر هذا الفصل ص 7 - 8

(٤) انظر كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٣٤٠ - ٣٤٢ ، والتعليق ثمة

النحوية البصرية المتأخرة^(١) التي تقيّلت آثار أبي علي الفارسي وصاحبه أبي الفتح عثمان بن جني .

وهو شديد الإكباب على كتاب سيويه ، عظيم العناية به ، وهو بصير بالكتاب ، عارف بمشكلاته فـ « هذا من أشكال مواضع كتاب سيويه »^(٢) و « هذا من سرّ هاتين الآيتين ، فافهمه ، فإنه من معضلات الكتاب »^(٣) ، و « خذها عن ممارسة ومدارسة للكتاب »^(٤) و « إن راجعنا درس الكتاب ... »^(٥) .

وهو عظيم الإجلال لأبي علي ، شديد الاعتماد به ، معنيّ بآثاره أتمّياً عناية ، بصير بها ، دقيق الفهم لكلامه . وأبو علي « فارس الصناعة » و « فارسهم »^(٦) أي

(١) من رجالها الأعلام : أبو طالب أحمد بن بكر العبدي (ت ٤٠٦) ، وأبو الحسن علي بن عبيد الله السمي (ت ٤١٥) ، وأبو القاسم علي بن عبد الله الدقيقي (ت ٤١٥) ، وعلي بن عيسى الربيعي (ت ٤٢٠) ، وأبو الحسين محمد بن الحسين الفارسي (ت ٤٢١) ، وأبو علي أحمد بن الحسين المرزوقي (ت ٤٢١) ، ومكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧) ، وأبو القاسم عمر بن ثابت الثاني (ت ٤٤٢) ، وأبو الفضل عبد الرحمن بن أحمد الرازي (ت ٤٥٤) ، وعبد الواحد بن علي بن برهان العكبري (ت ٤٥٦) ، وعلي بن سيده الأندلسي (ت ٤٥٨) ، وعبد القاهر الجرجاني (ت ٤٧١) ، وأبو الممّر يحيى بن محمد بن طباطبا العلوي (ت ٤٧٨) ، وأبو نصر الحسن بن أسد الفارقي (ت ٤٨٧) ، وأبو السمادات هبة الله بن علي العلوي المعروف بابن الشجري (ت ٥٤٢) ، وأبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي (ت ٥٤٨) ، وغيرهم .

(٢) شرح اللع اللوح ٢ / ٦٥ .

(٣) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٢٦١ .

(٤) المصدر نفسه ٦٧٨ .

(٥) المصدر نفسه ٩٤٥ ، وانظر الجواهر ٧٣٠ .

(٦) انظر فهرس الأعلام لكتاب كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ، والجواهر ٧٩٠ ، ٧٩١ ، ٨٧١ ،

٩٠٠ ، ٩٢٩ ، وشرح اللع اللوح ٥٢ / ١ مكرر و ٦١ / ٢ و ٦٢ / ٢ و ٨٦ / ١ - ٢ ، و ١٢٢ / ١ و

١ / ١٥٠ .

فارس النحاة ، و « لولا أبو علي لَمَا فُهِمَ كتاب سيبويه ولا مشكلاته »^(١) ، ومثله « لا يولد من بعدُ »^(٢) . وهو « بعيد الغور »^(٣) . وعَوَّلَ جامع العلوم على ماتيسر له من كتبه يستخرج منها فوائده ، ويضم ماتفرق في كتبه منها ، فهو يقول « فافهمه عن أبي علي ، ولم يهتد إليه غيره ، وإنما جعلنا هذه الأجزاء وسيلة إلى جمع ما أوردناه من كلامه على نسقه في التنزيل من كتبه المتفرقة »^(٤) و « هذه درر أخرجها فارسهم من صدف الكتاب فنحنها إياك ، ففصلناها ونظمناها ، والفارس فرق فيها الكلام في مواضع ، وهذا مجموع فافهمها »^(٥) و « كله مبسوط كلام فارسهم »^(٦) و « ما حوى كلامنا إلا شرح كلام أبي علي »^(٧) .

وهو يعتزى إلى البصرين ويصرِّح بأنه منهم . ألا تراه يقول « وهذا غير مرضيَّ عندنا »^(٨) يريد البصريين ، ويكني عن الكوفيين بقوله « وعندهم »^(٩) ، ويقول أيضاً « والزيادة شيء يقوله الكوفيون ... ونحن لا نقول بذلك »^(١٠) .

(١) شرح اللع اللوح ٢ / ٨٠ .

(٢) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٩٢٢ .

(٣) شرح اللع اللوح ٢ / ٣٠ .

(٤) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٦٣٠ .

(٥) المصدر نفسه ٦٢٩ .

(٦) المصدر نفسه ٧٢٨ .

(٧) المصدر نفسه ٤١٦ .

(٨) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ١٥٩ . ونحو ذلك فيه ٦٣١ ، والجواهر ٦٨٠ ، وشرح اللع اللوح

١ / ٨٤ و ١ / ١١٩ و ١ / ١٢٣

(٩) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٦٩٦ ، والجواهر ٦٨٠ .

(١٠) الجواهر ٧٤٥

وأثار جامع العلوم فضلاً عن قوله هو نفسه تشهد بأنه في الجملة يذهب
مذهب البصريين وينتصر له . تبيّن ذلك من آرائه النحوية ، والمصطلحات
النحوية التي استعملها .

أما آراؤه النحوية فهي في جملتها آراء البصريين . فهو يوافق البصريين
في أن الاسم الواقع بعد « لولا » مبتدأ وأنها لا يليها الفعل^(١) ، وأن النصب بـ
« أن » مضمرة بعد « حتى »^(٢) ، وفي إعمال العامل الثاني في باب التنازع^(٣) ، وفي
أن الماضي لا يكون حالاً بغير « قد » ظاهرة أو مقدره^(٤) ، وفي أنه لا يجوز العطف
على عاملين^(٥) ، وفي أن حذف المضاف قبل « أن » أولى من حذف « لا »
بعدها^(٦) ، وفي أن الاسم يرتفع بالظرف إذا جرى خبراً لمبتدأ أو صفة لموصوف أو
حالاً لذي حال أو صلة لموصول أو اعتمد على نفي أو استفهام ، فإذا لم يجر في
هذه المواضع ولم يعتمد على نفي أو استفهام ارتفع بالابتداء^(٧) ، وفي أن اسم الفاعل
إذا جرى على غير من هو له وجب إبراز الضير فيه^(٨) ، وفي أنه لا يعطف الظاهر

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٥٠٨ ، ٧٢٩ . وعند الكسائي أن الاسم مرفوع بفعل مقدر
وعند الفراء أنه مرفوع بـ « لولا » .

(٢) المصدر نفسه ١٥٥ وعند الكوفيين أن « حتى » ناصبة بنفسها .

(٣) المصدر نفسه ٣٦٧ ، ٧٧٦ ، والجواهر ٦٨٠ ، والكوفيون يعملون العامل الأول .

(٤) المصدر نفسه ٢٢٤ ، ١٠١٣ . والكوفيون يجيزون وقوع الماضي حالاً من غير تقدير قد .

(٥) المصدر نفسه ٧٥٤ ، ١٢٢٥ .

(٦) في نحو قوله تعالى ﴿ وألقى في الأرض رواسي أن تمتدّ بكم ﴾ كشف المشكلات وإيضاح للمضلات
١٠٥٦ . والكوفيون يقدرون حذف « لا » فالتقدير عندهم : لئلا تمتدّ ، ويقدره البصريون : كراهة
أن تمتدّ .

(٧) المصدر نفسه ١٣ . والكوفيون لا يشترطون أن يجرى في هذه المواضع ولا أن يعتمد على نفي أو
استفهام

(٨) المصدر نفسه ٦٢٨ . والكوفيون لا يوجبون ذلك .

المجرور على المضر إلا بإعادة الجار^(١) ، وفي أنه لا يضاف الشيء إلى نفسه ولا إلى صفته^(٢) ، وفي غير ذلك .

وقد يوافق جامع العلوم بعض البصريين الذين تابعوا الكوفيين في بعض مذاهبهم . فهو يوافق الزجاج وأبا علي وابن جني والكوفيين في جواز وقوع أسماء الإشارة أسماء موصولة^(٣) ، ويوافق الزجاج والكوفيين في أن « الواو » قد تأتي بمعنى « أو »^(٤) ، ويوافق أحياناً الأخفش والكوفيين في رفع الاسم بالظرف وإن لم يجر في المواضع المخصوصة^(٥) ، ويوافق أبا علي والكوفيين في جواز عطف الظاهر المرفوع على المضر بغير توكيد^(٦) .

وقد يذهب مذهباً غير مرضي ، فيختار أقوالاً ضعيفة لم يقل بها غير شاذمة قليلة أو أقوالاً خالف فيها النحاة . من ذلك أنه أجاز الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول في غير الضرورة ، وهو مخالف لأئمة المذهبين^(٧) ، وأجاز حذف الجار والمجرور العائد من الصلة إلى الموصول خلافاً لأكثر النحويين^(٨) ، وأجاز أن يكون اسم الإشارة فضلاً خلافاً لجمهور النحاة^(٩) . وأجاز أيضاً تعليق

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ١٥٩ . والكوفيين يميزونه من غير إعادة الجار .

(٢) المصدر نفسه ٣٩٣ . وأجازه الكوفيون .

(٣) المصدر نفسه ٨٥٠ - ٨٥١ ، ٨٩٦ . وجمهور البصريين لا يميزون ذلك .

(٤) المصدر نفسه ١٤٥ . ولا يميزه البصريون .

(٥) المصدر نفسه ٤٢٠ ، ٦٧٩ .

(٦) المصدر نفسه ٣٥٢ .

(٧) المصدر نفسه ٤٢٣ ، والجواهر ٦٨١ .

(٨) المصدر نفسه ٧٤٥ ، ٨٢٩ ، ٩٢٠ .

(٩) المصدر نفسه ٤٥٣ .

الجار والمجرور بـ « كان » الناقصة^(١) ، ومجيء الحال من المضاف إليه في مواضع^(٢) ، وأن يكون « استكان » استفعل من « كان »^(٣) .

وقد ينفرد بأشياء لم يسبقه إليها أحد علمته . من ذلك ماقاله في توجيه قوله تعالى ﴿ وَالْبَحْرَ يَمُدُّهُ ﴾^(٤) [سورة لقمان : ٢٧] بالنصب ، فإنه أجاز أن يكون منصوباً بفعل مضر يفسره ما بعده فيكون من باب الاشتغال . ومن ذلك أيضاً ماقاله في تقوية قراءة ﴿ أَوْ يُؤَبِّقُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفَى عَنْ كَثِيرٍ . وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يَجَادِلُونَ ﴾^(٥) [سورة الشورى : ٢٤ - ٢٥] بالنصب أن ذلك لكونه بعد الجزاء ولأنه وجد مع جواز النصب سبب آخر وهو فتح اللام قبل الميم فاجتمع سببان فقوي النصب الذي كان ضعيفاً مع سبب واحد . ومن ذلك أنه حمل قراءة من جزم « ويستخلف » في قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾^(٦) [سورة هود : ٥٧] على الإشمام والإسكان لاعلى العطف على موضع جملة الجواب . ومن ذلك تفسيره ضم حفص للهاء في قوله تعالى ﴿ وَمَا أَنَسَانِيَةَ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَدُكَّرَهُ ﴾^(٧) [سورة الكهف : ٦٣] قال : « وخص حفص هذه الهاء بالضم فقرأ ﴿ وَمَا أَنَسَانِيَةَ ﴾ إشعاراً منه أن قوله ﴿ أَنْ أَدُكَّرَهُ ﴾ بدل من هذه الهاء ، فضم الهاء ليطابق الضم ههنا الضم في الهاء المتصل بالمبدل » . ومن ذلك تعليقه فتح الياء في قوله ﴿ وَمَالِي لِأَعْبُدَ الَّذِي

(١) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٥٣٠ .

(٢) المصدر نفسه ٤٣٠ .

(٣) المصدر نفسه ٢٦٤ .

(٤) المصدر نفسه ١٠٥٨ - ١٠٥٩ .

(٥) المصدر نفسه ٢٠٥ ، ١٢٠٠ .

(٦) المصدر نفسه ٥٧٤ - ٥٧٦ .

(٧) المصدر نفسه ٧٦٧ - ٧٦٨ .

فَطَرَنِي ﴿^(١) [سورة يس : ٢٢] قال : « فتحوا الياء عن آخرهم إلا الزيات ^(٢) إشعاراً منهم بأن الابتداء لا يحسن بقوله ﴿ لا أعبد الذي فطرني ﴾ .
 ومما انفرد به أيضاً أنه ذهب إلى أن التذكير بعد التانيث غير ضعيف وأنه حسن ، وذلك نحو قراءة من قرأ ﴿ ومن تقنت منكن لله ورسوله ويعمل صالحاً ﴾ ^(٣) [سورة الأحزاب : ٢١] بالتاء في « تقنت » وبالياء في « يعمل » . ومنه أيضاً أنه أجاز أن يعمل ما بعد « إن » فيما قبله إذا كان ظرفاً ^(٤) .
 أما المصطلحات النحوية التي استعملها جامع العلوم فهي مصطلحات البصريين ومنها ضمير الفِضْل ^(٥) والحال والتمييز والبدل والزيادة ، ويقابلها عند الكوفيين العماذ ^(٥) والقطع ^(٦) والتفسير والتكرير والصلة على الترتيب .
 وجمع أحياناً بين مصطلحي البصريين والكوفيين . من ذلك قوله في « ما » من قوله تعالى ﴿ فَبِمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ ^(٧) [سورة النساء : ١٥٥] إنها « صلّة زائدة » ^(٨) . و « الصلّة » من عبارات الكوفيين و « الزيادة » من عبارات البصريين ^(٩) . ومن ذلك أيضاً قوله في قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ١١١٥ .

(٢) هو حمزة .

(٣) كشف للمشكلات وإيضاح المضلات ٤٣٤ ، ١٠٧٦ - ١٠٧٧ .

(٤) المصدر نفسه ١٠٩١ - ١٠٩٢ .

(٥) انظر التعليق على هذا وذكر مصادره في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٣٣ .

(٦) انظر مصطلح « القطع » في معاني القرآن للفراء ١ / ١٢ و ٢ / ٢٢٦ و ٢ / ٦ ، ٨٢ ، ١٣٣ .

(٧) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٣٢٠ .

(٨) وانظر أمثلة أخرى له في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٢٨ ، ٧٢ ، ٢٧١ ، ٦١٢ ،

(٩) انظر التعليق على هذا وذكر مصادره في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ص ٢٨ .

الرحمة أنه مَنْ عَمِلَ ﴿١﴾ [سورة الأنعام : ٥٤] : « فن فَتَحَ كان على التكرير
والبدل من الرحمة » . و « التكرير » من عبارات الكوفيين و « البدل » من
عبارات البصريين ﴿٢﴾ .

واستعمل أحياناً بعض مصطلحات الكوفيين . منها « التفسير ﴿٣﴾ » وهو
« التمييز » عند البصريين ﴿٤﴾ . ومنها « الترجمة ﴿٥﴾ » و « التبيين ﴿٦﴾ » ويقابلها
« البدل » عند البصريين ﴿٧﴾ .

واستعمل مصطلح الكوفيين « الصَّرْف » لكنه ضمَّنه معنى النصب عند
البصريين ، فخلط بين المذهبين . قال في قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ
جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ ﴾ ﴿٨﴾ [سورة آل عمران : ١٤٢] : « انتصاب قوله
﴿ وَيَعْلَمِ ﴾ على الصَّرْف ، وحقيقته أنه نصبٌ يا ضمار أن » .

وحذف الفراء ﴿٩﴾ « الصَّرْف » بقوله : « والصَّرْفُ : أن يجتمع الفعلان بالواو أو ثمَّ
أو الفاء أو أو ، وفي أوله جحد أو استفهام ، ثم ترى ذلك الجحد أو الاستفهام
ممتنعاً أن يُكْرَرَ في العطف ، فذلك الصَّرْف » .

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٣٩٩ .

(٢) انظر التعليق على هذا وذكر مصادره في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ص ٦٨ .

(٣) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٤٤٨ ، ٤٨٠ ، ٧٤٢ ، ٧٤٩ ، ٨٥٣ .

(٤) انظر التعليق على هذا وذكر مصادره في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٤٤٨ ، وانظر ص ٦٨
أيضاً والمصادر المذكورة ثمة .

(٥) انظر التعليق على هنا وذكر مصادره في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ١٤١١ .

(٦) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٦٨ .

(٧) انظر التعليق على هذا في موضع وروده في كشف المشكلات وإيضاح المضلات وفي ص ٤٤٨ أيضاً
والمصادر المذكورة ثمة .

(٨) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٢٥٧ .

(٩) معاني القرآن له ١ / ٢٣٥ .

أما مذهب البصريين فهو أن النصب في هذه المواضع بـ « أن » المضرة واستثنوا « ثم » فلم يميزوا الإضمار بعدها .

فالمؤلف استعمل « الصرف » وهو مصطلح كوفي يخالف ماأراده البصريون من النصب بإضمار « أن » ، فخلط بين المذهبين^(١) . وقد سبقه في هذا الرماني^(٢) .

واستعمل مصطلحاً انفرد به ، وهو « المرتب للمفعول^(٣) » و « المرتب للفاعل^(٤) » في موضع « المبني للمفعول ، أو لما لم يسمّ فاعله » و « المبني للفاعل » .

- ج -

آثاره

ألف جامع العلوم في علوم العربية والقرآن بضعة عشر كتاباً ذكر بعضها مترجموه . ولم ينته إلينا منها فيما أعلم إلا ثلاثة كتب ، وعدت العوادي على سائرها ، فطواها الزمن فيما طوى من ذخائر .

ورأيت أن أرتب هذه الكتب جميعاً على حروف المعجم ، لأنه لاسبيل إلى ترتيبها على أسبقية التأليف ، وسأحاول أن أذكر صفتها . وإليك هذه الآثار :

١ - أبيات الكتاب : لم يذكره من ترجم له ، وذكره المؤلف في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ١٢٨٠ ، وسماه « الأبيات » في كشف المشكلات

(١) انظر بسط التعليق على هذا وذكر مصادره في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٢٥٧ .

(٢) انظر كلام أستاذنا الدكتور مازن المبارك في « الرماني النحوي » ص ٣٢٤ - ٣٣٠ .

(٣) انظر كشف المشكلات وإيضاح للمعضلات ١٦٦ ، ٢٧٨ ، ٢٩٥ ، ٦٨٢ ، ٩٤٨ ، ١٠٦٣ ، ١٢٢٨ ، ١٣٢٠ ، ١٣٢٩ ، ١٤٥٠ .

(٤) انظر كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٩٤٧ ، ١٣٢٩ .

وإيضاح العضلات أيضاً ص ٥٩٠ .

وعنوانه دالّ على موضوعه ، فهو شرح لأبيات كتابه سيبويه . والأبيات التي ذكرها في كشف المشكلات وإيضاح العضلات ص ١٢٨٠ ونصّ أنه ذكرها في « أبيات الكتاب » هي قول الشاعر :

لَمْ يَمْنَعِ الشُّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ نَطَقْتُ حَمَامَةً فِي غُصُونِ ذَاتِ أَوْقَالٍ
وقول الجعدي :

وَتَدَاعَى مَنخِرَاهُ بِبَدْمٍ مِثْلَ مَا أَثْمَرَ حُمَاضَ الْجَبَلِ
وقول الراجز :

أَثُورَ مَا أَصِيدُكُمْ أَمْ ثُورِينَ

أما البيت الذي ذكره في كشف المشكلات وإيضاح العضلات ص ٥٨٩ ونصّ أنه ذكره في الأبيات فهو قول أبي ذؤيب :

وَكَانَ سَيِّئَانَ أَلَا يَسْرَحُوا نَعْمًا أَوْ يَسْرَحُوهُ بِهَا وَغَبَّرَتِ السُّوْحُ
والبيت الأول من شواهد كتاب سيبويه ١ / ٣٦٩ ، وأما الأبيات الأخرى

فليست منها ، وإنما أنشدها المؤلف شواهد على بعض مسائل الكتاب^(١) .

٢ - الاختلاف : لم يذكره من ترجم له ، وذكره المؤلف في « الجواهر » ص ١٧١ . أحال عليه في اختلافهم في مسألة عود الضمير من الخبر المتعدد في نحو « هذا حلو حامض » . وأكبر الظن أنه الخلاف بين النحاة = الخلاف بين النحاة .

٢ - الاستدراك على أبي علي : ذكره ياقوت والصفدي والسيوطي والخونساري وإسماعيل باشا البغدادي وأغابزرك الطهراني . وذكره المؤلف بهذا الاسم في كشف المشكلات وإيضاح العضلات ١٤٩٨ ، واقتصر منه على « الاستدراك » في كشف المشكلات وإيضاح العضلات ١٢١٦ ، ١٤٠٢ ، والجواهر

(١) انظر الكلام على هذه الشواهد في موضعها من كشف المشكلات وإيضاح العضلات .

٦٤٠ ، ٦٨٤ . وسمّاه « المستدرك » في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ٥٦٥ ، والجواهر ص ٨٣٥ . وسماه « المسائل المأخوذة على أبي علي » في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ١٠٣٧ ، ١١٢٨ ، ١٢٠٨ ونعته في الموضع الأول بأنه كُتِبَ . وعنوانه دالٌّ على موضوعه ، فهو كُتِبَ تعقّب فيه أبا علي الفارسي واستدرك عليه . ذكر المؤلف فيه فيما ذكر أقوالاً لأبي علي في إعراب بعض الآي لم يرضها^(١) ، وأقوالاً أجازها نصّ هو في أكثر كتبه على عدم جوازها^(٢) ، وأقوالاً أجازها في بعض كتبه ثم رجع عنها في غيرها^(٣) ، وأقوالاً في توجيه بعض وجوه القراءات رآه أخطأ فيها^(٤) ، وأقوالاً رآه منع فيها شيئاً جائزاً^(٥) .

٣ - البيان في شواهد القرآن : ذكره ياقوت والصفدي والسيوطي وحاجي خليفة^(٦) والخونساري وإسماعيل باشا البغدادي وأغابزرك الطهراني والزركلي وعمر كحالة . وذكره المؤلف بهذا الاسم في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ١١٧٠ ، ١٤٩٨ وفي أول الموضعين « بشواهد » . واقتصر منه على « البيان » في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ١٣١ ، ٢٧٦ ، ٥١٦ ، ٥٥٣ ، ٥٩١ ، ٦١٣ ، ١٢٣١ ، ١٢٣٥ ، والجواهر ص ٥٩٤ ، ٦٧٩ ، ٦٨٤ .

يبدو من خلال المسائل التي أحال في بسطها عليه أنه كتاب بناء على مسائل من علم العربية وذكر فيه الآي التي تكون شواهد عليها . من ذلك مسألة

(١) كشف المشكلات وإيضاح للمعضلات ١٢٠٨ ، ١٢١٦ .

(٢) المصدر نفسه ٥٦٥ .

(٣) المصدر نفسه ١٤٠٢ .

(٤) المصدر نفسه ١١٢٨ ، والجواهر ٦٨٤ ، ٨٢٥ .

(٥) الجواهر ٦٤٠ .

(٦) في كشف الظنون ٢٦٢ .

أَنَّ وَإِنَّ بفتح الهمزة وكسرها^(١) ، والنصب على المدح^(٢) ، والفصل بين الواو والمعطوف^(٣) ، وتعدّي الفعل بحرفي جر مختلفين^(٤) ، وعدم جواز إعمال الفعل الواحد في مصدرين أو حالين أو استثناءين^(٥) ، وجواز تذكير الفعل وتأنيثه إذا فصل بينه وبين ما أسند إليه^(٦) ، وما ينصرف وما لا ينصرف^(٧) ، والصفة غير الجارية على الفعل^(٨) ، والإدغام^(٩) ، و« ما » المصدرية والموصولية^(١٠) ، ونصراً أنه في أوائله .

٤ - التتمة : لم يذكره من ترجم له ، وذكره في الجواهر ص ٥٩٥ ، قال عقب ما نقله عن أبي علي أن الجملة لا تكون فاعلة : « وهذا منه خلاف قول سيبويه حين جَوَّز في ﴿ لَيْسَ جَنَّتٌ ﴾ [سورة يوسف : ٢٥] أنه فاعل ﴿ بدا ﴾^(١١) ، وقد بينته في التتمة ... » ا هـ . هذا مبلغ العلم به^(١١) .

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٢٧٦ ، والجواهر ٥٩٤ .

(٢) المصدر نفسه ١٣١ .

(٣) الجواهر ٦٧٩ .

(٤) المصدر نفسه ٦٨٤ .

(٥) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٥٥٣ .

(٦) المصدر نفسه ٥٩١ .

(٧) المصدر نفسه ٥١٦ .

(٨) المصدر نفسه ١٢٣١ .

(٩) المصدر نفسه ١٢٣٥ .

(١٠) المصدر نفسه ٦١٣ .

(١١) سياق الآية : ﴿ ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننهم ﴾ . وفيها عزاه المؤلف إلى سيبويه نظر ، انظر تحقيق القول في ذلك في التمليق على الآية في موضع الكلام عليها من كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٦٠٥ - ٦٠٧ .

٥ - الجواهر : ذكره ياقوت والصفدي والسيوطي والخنوساري وإسماعيل باشا
البغدادي وأغابزرك الطهراني . ووقع في كتابي ياقوت والخنوساري « الجواهر »
محرراً . وذكره المؤلف في كشف المشكلات ص ٢٣٩ ، ٤١٣ ، ٤٩٥ ، ٧٤٥ ، ٨١٧ ،
٨٢٣ ، ٨٢٩ ، ٨٤٣ ، ٨٨١ ، ٨٨٣ ، ٨٨٥ ، ٨٩٩ ، ٩٢٢ ، ٩٣٦ ، ١٠٥١ ، ١١٦٧ ،
١٤٩٨ .

وسماه حاجي خليفة في كشف الظنون ١ / ٦٠٣ « الجواهر في شرح جمل
عبد القاهر » . وهذا خطأ تابعه عليه الزركلي وعمر كحالة ، ف « الجواهر »
و « شرح جمل عبد القاهر ، واسمه المَجْمَل » = كتابان وقد ذكرهما له أكثر
مترجميه ، انظر ماسيأتي من الحديث عن « المجلد » ص 46

والظاهر^(١) أن صاحب كشف الظنون نقل عن ترجمة للمؤلف لم أقف عليها
ذكر فيها كتاب الجواهر وذكر بعده « شرح جمل عبد القاهر » معطوفاً عليه
بالواو ، فكان « الجواهر وشرح جمل عبد القاهر » فحرفت إلى « في » فتوهم أنها
كتاب واحد ، فذكره فيما ذكره من شروح المجلد .

ولم ينته إلينا من هذا الكتاب إلا نسخة يتيمة تحتفظ بها دار الكتب المصرية
برقم ٥٢٨ تفسير ، وهي نسخة قديمة كتبها أبو الحسن سالم بن الحسن بن إبراهيم
الخازمي بمدينة شيراز سنة ٦١٠ هـ . وقد ذهب منها الورقة التي تحمل اسم
الكتاب وصاحبه ، وذهب منها أيضاً صدر مقدمته . فجاء بعضهم وجعل في
أوله ورقة كتب فيها « إعراب القرآن للزجاج » .

وعن هذه النسخة أخرج الأستاذ إبراهيم الأبياري رحمه الله هذا الكتاب

(١) انظر كلام أستاذنا العلامة أحمد راتب النفاخ في مقاله « كتاب إعراب القرآن المنسوب إلى
الزجاج » ، مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق م ٤٩ ج ١ ، ص ١٠٥ .

باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » . وقد دفع الأستاذ الأبياري نسبة الكتاب إلى الزجاج في آخر المطبوع ص ١٠٩٦ - ١٠٩٨ ثم رجح أن يكون مؤلفه مكي بن أبي طالب القيسي . وهو قول مدفوع لا يثبت على النظر . وقد دفعه أستاذنا العلامة أحمد راتب النفاخ^(١) بما لا مزيد عليه ، وصحح نسبة الكتاب إلى صاحبه جامع العلوم ورجح أن يكون اسمه « الجواهر » .

وفصلت في الدراسة المطولة القول فيه ، فذكرت الأدلة التي ذكرها أستاذنا في تحقيق اسم الكتاب ونسبته إلى صاحبه جامع العلوم ، وزدت ما اجتمع لدي في ذلك ، وقطعت بأن اسمه « الجواهر » . ثم عرضت الكتاب وقسمت أبوابه التسعين باعتبار العلم الذي تدخل فيه إلى خمسة أقسام هي أبواب علم النحو وأبواب علم الصرف وأبواب علم القراءات وأبواب علوم البلاغة وباب علم اللفظة ، ثم قلت كلمة في بناء الكتاب ووضع أبوابه ، وعرضت لطريقة تأليفه ومصادره وشواهدة وشخصية مؤلفه فيه ، ثم قومت الكتاب ، ووقفت عند الكتاب المطبوع وقفة قصيرة أخذت فيها على محققه بعض المآخذ . ولعلي أجعل ذلك كله مقدمة لتحقيق الكتاب تحقيقاً علمياً إن شاء الله .

٦ - الخلاف بين النحاة : لم يذكره من ترجم له . وذكره المؤلف بهذا الاسم في شرح اللع ، اللوح ١٥٤ / ١ ، وذكره باسم « الخلاف » في شرح اللع اللوح ١ / ٩٥ و ٢ / ١٠١ ، وكشف المشكلات ٢٤٢ ، ٨٧٢ ، ١٣٦٧ ، والجواهر ١٠٦ ، ٤٧٧ ، ٦٥٥ ، ٦٥٨ ، ٨٨٠ ، ٩٢٩ .

وذكر المؤلف في الجواهر ١٧١ كتاباً سماه « الاختلاف » ، وذكر في الكشف

(١) انظر المقالين اللتين عقدهما لـ « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » ، تحقيق نسبه واسمه ، ونشرهما في مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق م ٤٨ ج ٤ / عام ١٩٧٣ وم ٤٩ ج ١ / عام ١٩٧٤ .

والجواهر وشرح اللمع كتاباً سماه « المُخْتَلَف » ، وأغلب الظن أنها أسماء لمسمى واحد هو كتابه الخلاف بين النحاة . وقد سلف ذكر الاختلاف ص 37 ، وسيأتي ذكر المختلف في موضعه ص 46

واسم الكتاب دال على موضوعه ، فهو كتاب صنفه جامع العلوم ، وذكر فيه مسائل مما وقع فيه اختلاف بين البصريين أنفسهم من جهة ، وبينهم وبين الكوفيين من جهة أخرى .

من المسائل التي ذكرها فيه : اختلافهم^(١) في « أيّ » الموصولة أهي معربة أم مبنية (الجواهر ٤٧٧) ، واختلافهم في موضع أن وأن بعد حذف الجار أهو نصب أم هو باقي على جزه (الجواهر ١٠٦) ، واختلافهم في « ما » المصدرية أهي حرف أم اسم (شرح اللمع ، اللوح ١٥٤ / ١) ، واختلافهم في الواو العاطفة أتفيد الترتيب أم لا (شرح اللمع ، اللوح ١٠١ / ٢) ، واختلافهم في إدخال الألف واللام على « كلّ » « وبعض » (الجواهر ٦٥٥) ، واختلافهم في « ها » اللاحقة « أيها » أهي للتنبيه أم للتعويض عن الإضافة (الجواهر ٦٥٨) ، واختلافهم^(٢) في باب تنازع عاملين (كشف المشكلات ٨٧٢) ، واختلافهم في « لبيك » ونحوه أهو مثنى أم مفرد (كشف المشكلات ١٣٦٧) ، واختلافهم في وزن « خطايا^(٣) » و « أشياء^(٤) » (الجواهر ٨٨٠) ، واختلافهم في « ال » من « الرجل » في قولهم إذا وصفوا بـ « مثل » : ما أحسن بالرجل مثلك أن يفعل

(١) هي المسألة ١٠٢ في الإنصاف في مسائل الخلاف ٧٠٩ - ٧١٤ .

(٢) هي المسألة ١٣ في الإنصاف في مسائل الخلاف ٨٢ - ٩٦ .

(٣) هي المسألة ١١٦ في الإنصاف في مسائل الخلاف ٨٠٥ - ٨٠٨ .

(٤) هي المسألة ١١٨ في الإنصاف في مسائل الخلاف ٨١٢ - ٨٢٠ .

كذا هي جنسية أم زائدة (شرح اللع ، اللوح ٩٥ / ١) ، واختلافهم في « اللام » و « ما » من قوله تعالى ﴿ لَمَّا آتَيْتُمْ مِنْ كِتَابِ وَحْيِهِ... لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ ﴾ [سورة آل عمران : ٨١] (كشف المشكلات ٢٣٩) ، واختلافهم في العطف بالنصب أو بالرفع في قولهم « زيدٌ لقيته وعمراً كلمته » (الجواهر ٩٢٩) .

وقد تقدّم المؤلف إلى التصنيف في اختلاف النحاة كثيرون ، منهم ثعلب في كتابه « اختلاف النحاة^(١) » ، وابن كيسان في كتابه « اختلاف نحو البصريين والكوفيين^(٢) » ، وأبو جعفر النحاس في كتابه « المقنع في اختلاف البصريين والكوفيين^(٣) » ، والرماني في كتابه « الخلاف بين النحويين^(٤) » ، وابن فارس في كتابه « كفاية المتعلمين في اختلاف النحويين^(٥) » ، وغيرهم . ولم ينته إلينا منها شيء .

وتلاه في ذلك جماعة ، منهم أبو البركات بن الأنباري في كتابه « الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين » وهو مطبوع ، وأبو البقاء العكبري وله كتابان في هذا : « مسائل خلافة في النحو » وهو مطبوع ، و « التبيين في مسائل الخلاف بين الكوفيين والبصريين^(٦) » .

(١) انظر إنباه الرواة ١ / ١٥٠ ، ومقدمة الأستاذ عبد السلام هارون لمجالس ثعلب ١٨ .

(٢) انظر إنباه الرواة ٣ / ٥٩ وقدّم فيه لفظ « نحو » على « اختلاف » وهو سهو .

(٣) انظر إنباه الرواة ١ / ١٠٨ ، ومقدمة الأستاذ أحمد خطاب لشرح القوائد التسع له ، ص ٢٦ .

(٤) انظر إنباه الرواة ٢ / ٢٩٥ ، وكتاب « الرماني النحوي » لأستاذنا الدكتور مازن المبارك ،

ص ٩٠ .

(٥) انظر معجم الأدباء ٤ / ٨٥ ، ومقدمة الدكتور رمضان عبد التواب لكتاب الفرق له ، ص ٣٤ .

(٦) انظر مقدمة الدكتور محمد خير الحلواني لمسائل خلافة ، ص ١٢ - ١٥ . وقد نصّ أبو حيان على

أن العكبري ذكر في كتابه « التبيين » - وسماه أبو حيان : التبيين في مذاهب النحويين - جميع

٧ - الشامل : لم يذكره من ترجم له . وذكره المؤلف في خاتمة الكشف ١٤٩٨ ، ولا نعرف عنه شيئاً .

- شرح الجمل : ذكره بهذا الاسم السيوطي ، وسماه المؤلف وغيره الجمل ، انظر ما يأتي برسم « الجمل » ص 46

- شرح كتاب عثمان : ذكره المؤلف بهذا الاسم في كشف المشكلات ٥٧٧ وهو شرح اللع ، واللّع هو كتاب أبي الفتح عثمان بن جني .

٨ - شرح اللّع : ذكره ياقوت والقفطي والصفدي وعبد الباقي البياي والفيروزآبادي وإسماعيل باشا البغدادي وأغابزرك الطهراني . وذكره المؤلف في « كشف المشكلات » ٥٧٧ باسم « شرح كتاب عثمان » وباسم « مسائل عثمان » ص ٢٧٦ ، ٨٤٦ . فهو إذاً سبق تأليفاً من كشف المشكلات ، وقد قال المؤلف في كشف المشكلات ٨٤٦ : « وكنا قديماً ذكرنا قولاً آخر ... نظنه في مسائل عثمان » . وقد صدق ظنه فقد ذكر ذلك في شرح اللع اللوح ٤ / ٢ و ٥١ / ١ و ١٢٠ / ١ . ولا عبرة في هذا بقوله في شرح اللع ٧٧ / ١ « وقد ذكرت هذا في

المسائل التي ذكرها صاحب « الإنصاف » وزاد عليه ٢٢ مسألة ، وذكر أن عدة مسائل الإنصاف ١١٠ مسائل ، وهي في المطبوع ١٢١ مسألة ، وذكر أبو حيان رؤوس مسائل الكتابين جميعاً ، انظر تذكرة النحاة له ص ٧٠٤ - ٤١٥ .

ثم وقفت بأخرة على كتاب « التبيين » ، وقد طبع في دار الغرب الإسلامي عام ١٩٨٧ باسم « التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين » بتحقيق الدكتور عبد الرحمن بن سليمان العثيمين . والمخطوطة التي نشر عنها الكتاب ناقصة من آخرها ، واشتملت على ٨٥ مسألة . هذا وقد اشتمل كتاب « مسائل خلافة في النحو » على ١٥ مسألة هي المسائل الخمس عشرة الأولى من كتاب التبيين ، وانظر مقدمة محقق التبيين ٧١ - ٧٢ .

ووقفت أيضاً على كتاب « ائلاف النصر في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة » لعبد اللطيف بن أبي بكر الشرجي الزبيدي ، وقد طبع في عالم الكتب ومكتبة النهضة العربية عام ١٩٨٧ بتحقيق الدكتور طارق الجنابي ، وعدة المسائل فيه ٢٢٤ مسألة .

الكشف بآتم من هذا « فإن هذا من عبارات المراجعة ومعاودة النظر في الكتاب . وتفسير ذلك عندي أن المؤلف أملى شرح اللع ثم أملى كشف المشكلات (الكشف) ، ثم قرئ عليه شرح اللع أو أملاه مرة أخرى فتذكر في هذا الموضوع وحده منه أنه ذكر هذا في الكشف بآتم مما ذكره في شرح اللع ، فأحال عليه .

وقد فصلت في الدراسة المطولة القول في شرح اللع^(١) ، فذكرت المخطوطة الوحيدة التي انتهت إلينا منه ، وهي التي تحتفظ بها دار الكتب الشعبية بصوفية في بلغاريا برقم 1863 op ، وذكرت صفتها ، ثم عرضت الكتاب وذكرت مصادره وشواهدة وشخصية مؤلفه فيه وموقفه من ابن جني صاحب اللع .

٩ - كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ، أو الكشف في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات المروية عن الأئمة السبعة ، هو هذا الكتاب الذي تقدم له .

١٠ - كشف الحجّة : لم يذكره من ترجم له . وذكره المؤلف في كشف المشكلات ٧٢ . و « الحجّة^(٢) » هو كتاب أبي علي الفارسي .
أما كتاب المؤلف « كشف الحجّة » فالظاهر أنه هدّب فيه الحجّة وأظهر مسائلها وأوضح مشكلاتها ، وكشف محباتها ، ويسرها ، ونبّه على أشياء فيها أجمعت نسخ الحجّة عليها أو اختلفت فيها .

(١) كان تحقيق شرح اللع ودراسته موضوع رسالة جامعية حصل بها إبراهيم بن محمد أبو عبادة على درجة الدكتوراه من جامعة الإمام محمد بن سعود ، ذكر ذلك في مجلة الفيصل : رسائل جامعية ، العدد ١٠٢ ، السنة التاسعة ، ذو الحجّة ١٤٠٥ هـ / أيلول ١٩٨٥ م ، ولم أطلع عليها ولما تطبع .

(٢) طبع منه نحو نصفه في مصر ، طبع الجزء الأول عام ١٩٦٥ ، والثاني عام ١٩٨٣ . وأعدت تحقيقه دار المأمون للتراث بدمشق ، ونشرت من عملها جزأين عام ١٩٨٤ .

١١ - الْمُجْمَل فِي شَرْحِ الْجَمَل : ذكره بهذا الاسم إسماعيل باشا البغدادي . وذكره باسم « المجمل » المؤلف في خاتمة كشف المشكلات ١٤٩٨ وياقوت والصفدي والخوناري^(١) وأغابزرك الطهراني ، وعمر كحالة . و « المجمل^(٢) » مقدمة في النحو لأبي بكر عبد القاهر الجرجاني ، جعلها في خمسة فصول : الأول : في المقدمات ، والثاني : في العوامل من الأفعال ، والثالث : في العوامل من الحروف ، والرابع : في العوامل من الأسماء ، والخامس : في أشياء منفردة .

اهتم بـ « المجمل » جماعة من النحاة ذكر صاحب كشف الظنون^(٣) من عرفه منهم ، وذكر فيهم صاحبنا جامع العلوم وسمى شرحه « الجواهر في شرح جمل عبد القاهر » ، وسلف تنبيهنا على خطأ هذا برسم « الجواهر »^(٤) ص 40 - الْمُخْتَلَف : لم يذكره من ترجم له . وذكره المؤلف في كشف المشكلات ١١٥٨ ، ١٣١٩ ، والجواهر ١٢٨ ، ١٥٩ ، وشرح اللع ، اللوح ٢/٩٢ . يظهر من عنوانه ومن المسائل التي أحال في ذكرها عليه أنه ذكر فيه مسائل اختلفت فيها كلمة النحاة . ولهذا ماغلب على ظني أنه يريد به كتابه « الخلاف بين النحاة » . فإلا يكنه فإنه كتاب ذكر فيه صاحبه آياً من التنزيل وقع في الكلام على بعض ألفاظها اختلف بين النحاة .

من ذلك الفصل بين أمّا وجوابها بالشرط في قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ . قَرُوحٌ ﴾ [سورة الواقعة : ٨٨ - ٨٩] (كشف المشكلات ١٣١٨) ،

(١) وفيه « المجمل » عرفاً .

(٢) حققه علي حيدر ونشرته دار الحكمة بدمشق عام ١٩٨٢ .

(٣) ٦٠٢ - ٦٠٣ .

(٤) وطبع من شروح المجمل « المرجمل » لابن الخشاب ، حققه علي حيدر ونشرته دار الحكمة بدمشق عام ١٩٨٢ .

ونصب « فالحق^(١) » من قوله تعالى : ﴿ قال فالحقّ والحقّ أقول . لأملأنّ جهنّم ﴾ [سورة ص : ٨٤ - ٨٥] (كشف للمشكلات ١١٥٨) ، واختلافهم في « لاجرم » في قوله ﴿ لاجرم أنّهم في الآخرة^(٢) ﴾ [سورة هود : ٢٢] وفي غيرها من الآي (الجواهر ١٢٨) ، واختلافهم في « هيهات » في قوله تعالى ﴿ هيهات هيهات لما توعدون ﴾^(٣) [سورة المؤمنون : ٣٦] (الجواهر ١٥٩) . وأحال عليه في شرح اللمع في ذكر مسألة الإضافة إلى أسماء الشرط في نحو غلامٍ من تضربُ أضربُ ، وتقل فيه تفسير أبي علي لمنع سببوية إضافة « إذ » إلى الشرط ، فلم يميز أتذكر إذ من يأتنا نأته ، قال المؤلف : وقد ذكرنا هذا في المختلف مستقصى (شرح اللمع ، اللوح ٩٢ / ٢) .

- المسائل المأخوذة على أبي عليّ : ذكره بهذا الاسم في كشف المشكلات ١٠٣٧ ، ١١٢٨ ، ١٢٠٨ . وهو كتابه الاستدراك على أبي عليّ ، انظر ماسلف^(٤) برسمه .
- مسائل عثمان : ذكره بهذا الاسم في كشف المشكلات ٢٧٦ ، ٨٤٦ وهو كتابه شرح اللمع ، انظر ماسلف^(٥) برسم « شرح كتاب عثمان » و « شرح اللمع » .

- المُستدْرَك : ذكره بهذا الاسم في كشف المشكلات ٥٦٥ ، والجواهر ٨٢٥ . وهو كتابه الاستدراك على أبي عليّ ، انظر ماسلف^(٤) برسمه .

١٢ - نتائج الصناعة : لم يذكره من ترجم له . وذكره المؤلف بهذا الاسم في كشف المشكلات ٧٢٦ ، وذكره باسم « النتائج » في كشف المشكلات أيضاً

(١) في قراءة من نصب ، وقرئ بالرفع ، انظر الكلام عليها في موضعها من كشف المشكلات وإيضاح العضلات .

(٢) انظر الكلام عليها في موضعها من كشف المشكلات وإيضاح العضلات ٥٥٨ - ٥٥٩ .

(٣) انظر الكلام عليها في موضعها من كشف المشكلات وإيضاح العضلات ٩٢٥ .

(٤) ص ٣٧ .

(٥) ص ٤٤ .

٧٣١ ، ٧٤٢ ، وعقده المؤلف بأبواب ، منها « باب ماجاء في التنزيل وفيه باء الحال^(١) » و « باب زيادة لا^(٢) » ، وباب^(٣) ماجاء في التنزيل من المصادر المؤكدة لما قبلها^(٤) » ، وباب^(٥) ماجاء في التنزيل من اسم الفاعل الذي يتوهم فيه جرؤه على غير من هوله ولم يبرز فيه الضمير^(٥) :

١٣ - نُكَّتِ الأَقَاوِيل : لم يذكره من ترجم له . وذكره المؤلف في الكشف ٧٨١ . أحال عليه في الكلام على قراءة شاذة ذكر في توجيهها ما ارتضاه ثم قال « وفيه أوجه آخر وتجد ردها في نكت الأقاويل » .

١٤ - الوَقُوف : لم يذكره من ترجم له . وذكره المؤلف في الكشف ١٠٤٩ وعنوانه دال عليه ، فهو كتاب صنّفه المؤلف وتناول فيه مواضع الوقف والابتداء في كتاب الله تعالى . ولم يحل على هذا الكتاب إلا في هذا الموضع على كثرة المواضع^(٦) التي عني ببيان الوقف فيها .
تقدّم المؤلف إلى التأليف في هذا العلم كثيرون ، وتلاه كثيرون أيضاً^(٧) .

(١) كشف المشكلات ٧٢٦ .

(٢) لم يسمّه المؤلف فاستخرجته من فحوى كلامه . وفي « الجواهر » مثل هذا الباب ، وهو الباب الثالث والأربعون الذي سماه « باب ماجاء في التنزيل من المصادر المنصوبة بفعل مضر دل عليه ما قبله » ص ٧٢٧ - ٧٢٨ .

(٣) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٧٣١ .

(٤) لم يسمّه المؤلف أيضاً فسميته باسم الباب الثامن والثلاثين من الجواهر ٧٣٦ - ٧٤٠ ، والظاهر أن « النتائج » و « الجواهر » كتابان متقاربان ، فهما معقودان بأبواب ، منها أبواب متشابهة . وربما كان المؤلف قد بسط في باب من هذه الأبواب المتشابهة في أحدهما ما أجمله في شبيهه من الآخر . انظر مقالة الأستاذ راتب الثانية .

(٥) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٧٤٢ .

(٦) انظر فهرس مواضع الوقف بآخر كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .

(٧) ذكر الدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشلي في مقدمة تحقيقه لكتاب الداني « المكتفى » ص ٦٠ - ٧١ كثيراً من الكتب المصنفة في هذا العلم :

١٥ - كتاب له لم يسمه ، ذكره في كشف المشكلات ٧٧٣ ، قال : « وكنا
ذكرنا هذا في الكتاب الذي يقابل كتاب أبي علي الذي احترق نصفه .. » اهـ .
وأغلب الظن أنه يريد كتابه « كشف الحجّة » .

= وطبع من هذه الكتب كتاب إيضاح الوقف والابتداء لأبي بكر بن الأنباري ، والقطع
والإتشاف لأبي جعفر النحاس ، والمكتفى في الوقف والابتداء لأبي عمرو الداني ، ومنار الهدى في
بيان الوقف والابتداء لأحمد بن محمد بن عبد الكريم الأشموني .

كشف المشكلات وإيضاح المعضلات

- أ -

نظرة في موضوع الكتاب

هذا الكتاب « مؤلف في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات المروية عن الأئمة السبعة »^(١) .

وهذه فنون الثلاثة : معاني القرآن ، وإعرابه ، والاحتجاج لقراءاته وذكر عللها = متجاذبة شديدة الاتصال . وهي تتجاذب هذا الكتاب ، وفن الاحتجاج للقراءات أشدها جذباً له .

فالمؤلف لم يلتزم ذكر جميع القراءات والاحتجاج لها فيكون كتابه خالصاً لهذا الفن ، وإنما ذكر كثيراً منها ، وذكر أيضاً كثيراً من الآي التي لم يختلف القراء في حرف منها . وإنما اختلف فيها أهل التفسير أو الوقف أو العربية ، لإشكالها من جهة المعنى أو من جهة الإعراب . فذكر المؤلف معنى الآية وبيّن إعرابها واحتجّ للقراءة بالتفسير واللغة والنحو والصرف وغير ذلك .

والأئمة السبعة الذين ذكر المؤلف ما ذكره من وجوه القراءات عنهم هم القراء السبعة أئمة الأمصار الذين اقتصر عليهم أبو بكر بن مجاهد في كتابه « السبعة » وذكر قراءاتهم . وهم نافع المدني ، وابن كثير المكي ، وعاصم بن أبي النجود ،

(١) من مقدمة المؤلف لكتابه « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » ، ص : ٣ .

وحمة بن حبيب الزيات ، وعلي بن حمزة الكسائي الكوفيون ، وأبو عمرو بن العلاء البصري ، وابن عامر اليحصبي الدمشقي^(١) .
وقد أكثر الناس من التأليف في معاني القرآن وإعرابه والاحتجاج لوجوه القراءات وذكر عللها^(٢) .

كانت الكتب المؤلفة في « معاني القرآن » تجمع هذه الفنون الثلاثة ، على اختلاف بين أصحابها في منهج التأليف ومذاهبهم في التفسير واللغة والنحو واتجاهاتها .

وأقدم ما انتهى إلينا من هذه الكتب كتاب أبي عبيدة (ت ٢١٠) « مجاز القرآن » ، وكتب الأخفش (ت ٢١٥) والفراء (ت ٢٠٧) والزجاج (ت ٣١٦) المسماة « معاني القرآن »^(٣) .

وقد قصدوا إلى تفسير ما يشكل من آي القرآن أو ما يحتاج إلى شيء من العناية في فهمه ، فتعرضوا إلى تفسير ألفاظه ، وبيان معانيه ، وإعراب الكلم التي تتعلق توجيه المعنى بإعرابها ، وتعرضوا أيضاً إلى ذكر وجوه القراءة في قسم من الآي التي تكلموا عليها ، فبينوا معانيها ، وذكروا توجيهها واحتجوا لها لكنهم لم يقصدوا إلى ذلك قصداً ، وإنما جاء الاحتجاج تبعاً للغرض الذي من أجله ألف الكتاب .

(١) ستأتي تراجمهم في فهرس الأعلام بأخر الكتاب .

(٢) انظر في ذلك الفهرست ٢٧ ، وكشف الظنون ١٢١ - ١٢٢ ، ١٧٣٠ ، وفهرس الكتب المذكورة في « إنباء الرواة » ، برسم : إعراب القرآن ، ومعاني القرآن .

(٣) هذه الكتب جميعاً مطبوعة ، إلا كتاب الزجاج فلم ينشر منه غير جزأين . وطبع كتاب الأخفش مرتين أولاً حققها الدكتور فائز فارس والثانية حققها الدكتور عبد الأمير محمد أمين الورد . وانظر مقدمات محققي هذه الكتب ففيها صفتها ، وانظر الدراسة العلمية التي أفردها الدكتور أحمد مكي الأنصاري للفراء ومذهبه في النحو واللغة . (ثم طبع كتاب الزجاج بتمامه في عالم الكتب بيروت عام ١٩٨٨) .

ثم جاء ابن جرير الطبري (ت ٣١٠) فأخذ كثيراً مما ذكره في تفسيره من إعراب الآي والاحتجاج للقراءات من الأخفش والفراء^(١) .

وأقدم ما انتهى إلينا من الكتب التي قصد أصحابها إلى أحد الفنين : الإعراب أو المعاني هما كتابا أبي جعفر النحاس (ت ٣٢٨) : « إعراب القرآن » و « معاني القرآن » وصرح أبو جعفر في مقدمة كتابه « إعراب القرآن » بأن قصده الإعراب فقال^(٢) : « هذا كتاب أذكر فيه إن شاء الله إعراب القرآن والقراءات التي تحتاج إلى أن يبين إعرابها والعلل فيها ... وقصدنا في هذا الكتاب الإعراب وما شاكله ... » اهـ .

وهو أيضاً لم يقصد إلى الاحتجاج للقراءات قصداً ، وإنما جاء ذلك تبعاً للغرض الذي أُلّف من أجله الكتاب وهو الإعراب .

أما كتابه « معاني القرآن » فقد انتهى إلينا الجزء الأول منه^(٣) . والظاهر أنه أفرده لذكر المعاني مجردة مما يتعلق بصناعة الإعراب منها ، لأنه قد أفرده كتاباً . وأحال في كتابه « إعراب القرآن » على كتابه في المعاني في مواضع تحتاج إلى بسط لئلا يعيد الكلام في الكتابين .

و « إعراب القرآن » أوسع ما انتهى إلينا في بابيه وأجله ، وقد « جلب فيه الأقاويل وحشد الوجوه ، ولم يذهب في ذلك مذهب الاختيار والتعليل »^(٤) .

(١) نبهني على ذلك أستاذنا العلامة أحمد راتب النفاخ . وانظر كتاب الدكتور أحمد مكي الأنصاري عن الفراء ٣٢١ - ٣٢٣ فقد تنبّه على أخذ الطبري من الفراء . أما الأخفش فكان الطبري يأخذ منه ويرمز له بـ « بعض البصريين » ، وليس هنا مجال تحقيق القول في ذلك ، ولم يتنبه عليه كلا محققي كتابه .

(٢) إعراب القرآن ١ / ١١٥ .

(٣) انظر مقدمة محقق إعراب القرآن ٢٧ - ٢٩ .

(٤) قاله الزبيدي في طبقات النحويين واللغويين ٢٢٠ .

وعوّل في كتابه على مصادر كثيرة منها كتب الأخفش والفراء والزجاج^(١) .
ومن هذه الكتب التي قصد أصحابها إلى الإعراب « مشكل إعراب القرآن »
لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧) وقصد فيه « إلى تفسير مشكل الإعراب
وذكر علله وصعبه ونادره . »^(٢) . واستقى فيه كثيراً من كتاب النحاس^(٣) ،
وعوّل فيما ذكره من الاحتجاج للقراءات على « الحجة » لأبي علي الفارسي^(٤) .
ومنها « البيان في غريب إعراب القرآن » لأبي البركات بن الأنباري (ت
٥٧٧) وعوّل فيه على كتاب مكي ، وأغار أيضاً على كتاب « كشف المشكلات
وإيضاح المعضلات » لجامع العلوم وسيأتي بيان ذلك في موضعه من هذه
المقدمة^(٥) .

ومنها أيضاً « التبيان في إعراب القرآن » لأبي البقاء العكبري (ت ٦١٦)
واقصر فيه على « ذكر الإعراب ووجوه القراءات »^(٦) ، وهو لم يحتج لها ولم يذكر
عللها ، وإنما اقتصر على الإعراب . وعوّل فيه على كتب من تقدموه ومنهم أبو
علي الفارسي^(٧) .

(١) وانظر مقدمة المحقق ٤٤ .

(٢) مقدمة المؤلف ٦٤ .

(٣) مقدمة المحقق ٣٦ .

(٤) من ذلك كلامه على الآية ٥٨ من سورة طه (ص ٤٦٤) والآية ٢٠ من سورة المؤمنین
(ص ٤٩٩) والآية ٤٤ منها (ص ٥٠٢) ، والآية ٦ من سورة النور (ص ٥٠٩) ... وغيرها
كثير . ولكنه لم يصرح بنقله عن أبي علي . وتحقيق القول في ذلك والتبثيل له جدير يبحث
يعقد له .

(٥) انظر ص ٨٣ .

(٦) مقدمة المؤلف ، ص ٢ .

(٧) وانظر كتاب الدكتور عبد الفتاح شلبي عن أبي علي الفارسي ص ٦٨٨ وما بعدها .

أما أول الكتب التي انتهت إلينا في الاحتجاج^(١) للقراءات المروية عن القراءة السبعة أئمة الأمصار الذين ذكر قراءاتهم ابن مجاهد في كتابه « السبعة » = فهو « الحجّة » لأبي علي الفارسي (ت ٣٧٧) ، وهو شرح جليل لكتاب ابن مجاهد ومعرض لثقافة أبي علي وسعة اطلاعه وغزارة علمه ، وقد أغمضه أبو علي « وأطاله حتى منع كثيراً من يدعي العربية فضلاً على القراءة منه وأجفاهم عنه »^(٢) .

وهو الغاية في بابه ، وإليه المنتهى ، وعليه عوّل الناس . فاختصره مكّي بن أبي طالب القيسي في كتابه الذي سماه « منتخب الحجّة »^(٣) ، وأبو طاهر إسماعيل بن خلف الأنصاري الأندلسي^(٤) (ت ٤٥٥) ، ومحمد بن شريح الرعييني^(٥) (ت ٤٧٦) ، ولم تنته إلينا هذه الكتب .

وألف مكّي أيضاً كتابه « الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها »^(٦) ، وهو « في جلته أثارة من علم أبي علي »^(٧) .
وألف صاحبنا جامع العلوم « كشف الحجّة » ولم ينته إلينا ، وألف هذا الكتاب الذي حققناه « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » وقد عوّل فيه

(١) انظر في الاحتجاج وتطوره والكتب المصنفة فيه الفهرست ٣٦ ، وكتاب الدكتور شلي عن أبي علي ص ١٥٣ وما بعدها ، وكتاب الدكتور أحمد مكّي الأنصاري عن الفراء ص ٢٩٧ وما بعدها ، ومقدمة الدكتور فائز فارس لكتاب معاني القرآن للأخفش ص ٧٢ - ٨٦ . وقد طبع من الحجّة جزآن في مصر والشام ، انظر ماسلف ص ٤٥ ح ٢ .

(٢) المحتسب ١ / ٢٣٦ .

(٣) انظر مقدمة الدكتور محيي الدين رمضان لكتاب « الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها » لمكي ، ص ٢٥ .

(٤) معرفة القراء الكبار ١ / ٤٢٣ .

(٥) الصلة لابن بشكوال ٢ / ٥٥٣ ، وفهرست ابن خير ٤٢ .

(٦) وهو مطبوع بتحقيق الدكتور محيي الدين رمضان ، بدمشق ١٩٧٤ .

(٧) قاله الدكتور شلي في كتابه عن أبي علي الفارسي ٢٨٥ ، وهو كما قال .

على الحجة ، بل هو في جملته جمع لما تفرّق من كلام أبي علي في الحجة وغيره من كتبه^(١) .

وهذّبهُ الطبرسي (ت ٥٤٨) في كتابه العظيم « جمع البيان في تفسير القرآن » وهو غاية في هذا الباب .

ومن هذه الكتب التي بنيت على كتاب « السبعة » لابن مجاهد كتاب « الحجة » لابن خالويه^(٢) (ت ٣٧٠) وهو كتاب موجز مختصر .

ومنها أيضاً « حجة القراءات » لأبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة (ت بعد ٣٨٢)^(٣) . وعوّل فيه صاحبه على « الحجة » لأبي علي^(٤) وعلى غيره من المصادر ، ولا مجال هنا لذكرها ، وتحقيق القول في ذلك جدير ببحث يفرد له .

وألف ابن مجاهد أيضاً كتاباً في القراءات الشواذ وهي الخارجة عن قراءة القراء السبعة الذين اقتصر عليهم في كتابه « السبعة » . فتجرّد للاحتجاج لها أبو الفتح بن جني (ت ٣٩٢) ، فألف كتابه « المحتسب » .

ومنهجه فيه كنهج شيخه في « الحجة » ، « لا يكاد يخالفه إلا بمقدار

(١) سيأتي بسط القول في ذلك في الكلام على مصادره ، ص 74 .

(٢) وهو مطبوع بتحقيق الدكتور عبد العال سالم مكرم ، بدار الشروق ببيروت ١٩٧٧ . ورد المحقق متأثير حول صحة نبة الكتاب إلى ابن خالويه وصحح نسبه إليه ، وعلى مقالته فلم يزل في نفسي شيء منه ، وليس هنا موضع ذكره .

(٣) أنظر مقدمة محققه الأستاذ الجليل سعيد الأفغاني ، وهو من مطبوعات مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٧٩ .

(٤) من ذلك كلامه على الآية ١٦ من سورة لقمان (ص ٥٦٥) ، والآية ٢٠ منها (ص ٥٦٦) ، والآية ٥ من سورة سبأ (ص ٥٨٢) والآية ١٥ منها (ص ٥٨٦) ، والآية ٦ من سورة الصافات (ص ٦٠٤) وغير ذلك ، وليس هنا مجال تحقيق القول فيه ، والمؤلف لم ينص على أخذه من أبي علي .

ماتقتضيه طبيعة الاحتجاج لقراءة الجماعة والقراءة الشاذة^(١) . وهذبه الطبرسي في كتابه « جمع البيان » .

وعلى « الحجة » و « المحتسب » وكتب « معاني القرآن » و « إعراب القرآن » وغيرها من المصادر التي لم تنته إلينا عوّل الناس من بعد فيما ألفوه . من هذه الكتب التي انتهت إلينا « الكشّاف » للزمخشري (ت ٥٣٨) ، و « التبيان » للعكبري (ت ٦١٦) ، و « الجامع لأحكام القرآن » للقرطبي (ت ٦٧١) و « البحر المحيط » لأبي حيان الأندلسي (ت ٧٤٥) و « الدر المصون » للسمين الحلبي (ت ٧٥٦) ، على اختلاف بين أصحابها في مناهجهم في التأليف والعلوم التي ضمنوها كتبهم والفرص الأول الذي من أجله ألفوها .

فكتاب صاحبنا جامع العلوم « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » بين الكتب التي بنيت على كتاب « الحجة » لأبي علي من جهة الاحتجاج ، وبين كتب إعراب القرآن ومعانيه من جهة أخرى .

- ب -

منهج المؤلف وخصائصه وماخذ عليه

تناول المؤلف جميع سور القرآن إلا سورة « الكافرون » ، على ترتيبها في المصحف ، وتناول في السورة ما أراد أن يتناوله من أيها على ترتيب التلاوة . فكان يذكر الآية أو ما يريد أن يتناوله منها ، ويذكر معناها إن كان مما اختلف فيه أهل التأويل ، ويتكلم على إعرابها ويذكر اختلاف النحاة ويبسط ما يحتاج إلى ذلك إن كانت الآية مما اختلف النحاة في إعرابه ، ويذكر ما أراد

(١) مقدمة محققي المحتسب ، ص ١٢ .

ذكره من وجوه القراءات السبع في الآي التي اختلف القراء في حرف منها ،
ويحتج لها ويذكر عللها . وذلك هو مارسمه المؤلف بقوله في صدر كتابه : « هذا
كتاب مؤلف في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات المروية عن الأئمة
السبعة » . واسم الكتاب « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات »^(١) يوافق في
المجلة مادته .

أما أبرز خصائص منهجه في عرض مادة الكتاب وتناولها فهي هذه :

- ١ - إعراب ما يشكل من الآي . وهو يذكر في ذلك حيناً أقوال الأئمة
فيها ، ويختار منها ما يختار ويردّ ما لا يرضاه ، ويقتصر أحياناً على الوجه المختار
عنده . وهو لا يسمي في الغالب أصحاب هذه الأقوال . وقد يخالف جمهور النحاة
في إعراب بعض الآي ويحتج لما ذهب إليه ، ويذكر خلال ذلك مسائل مما
اختلفت فيها كلمة النحويين ويبسط دقائق من مسائل علم العربية^(٢) .
- ٢ - تمحيص أقوال النحاة ونقد بعضها وردّ ما لا يرضاه منها . وله من
النحاة مواقف مختلفة . فهو يختار قول بعضهم مصرحاً بالأخذ عنه ، يأخذ قول
جماعة لا يسميهم ، ويشتد على بعضهم ويقسو في تقده لهم^(٣) .
- ٣ - ذكر وجوه القراءات السبع في قسم من الآي التي ذكرها ، والاحتجاج
لها ، وذكر عللها من جهة العربية والتفسير .
وأكثر كلامه في الاحتجاج للقراءات وكثير من كلامه على إعراب الآي إنما
يأخذه من « الحجة » لأبي علي ، ثم يتصرف فيه ، ويذكر أشياء عن غيره .

(١) سيأتي تحقيق القول في اسم الكتاب ص 94 .

(٢) انظر ماسلف 51 - 50 .

(٣) انظر ماسلف 17 .

وهو يذكر وجوه القراءة ولا يسمى في الغالب من قرأ بها . وهو أيضاً لا يعتمد إلى الترجيح بين قراءات القراء السبعة ، وقد يفعل ذلك . من ذلك قوله « ولعل قول الخمسة أرجح من قول الاثنين »^(١) ، وقوله « لهم عذاب من رجز أليم ، بالجرح والرفع ... فالجرح أحسن »^(٢) ، وقوله « والقراءة بـ » يسمعون « أظهر من » يسمعون »^(٣) .

٤ = ذكر تفسير الآي إن كان مما اختلفوا فيه . وهو في الغالب يذكر أقوال المفسرين ولا يسمى أصحابها . وكثير مما ذكره في تقدير الأوجه الإعرابية في الآي إنما استمده مما روي عن أهل التأويل في ذلك . وهو يتعرض لتفسير ألفاظها وبيان معانيها وإعراب الكلم التي يتعلق توجيه المعنى بإعرابها . ويفسر القرآن بالقرآن وبالمأثور عن الصحابة والتابعين والمفسرين . من ذلك ما ذكره عن أبيّ وابن عباس وابن مسعود وقتادة ومجاهد وسعيد بن جبير والنخعي والفراء والزجاج^(٤) وغيرهم ممن ذكر أقوالهم ولم يسمهم . وهو يذكر ما أراد ذكره من أقوال المفسرين في الآي ، وقد يقتصر على ما يختاره منها .

وتفسير القرآن بالقرآن هو المنهج الذي انتهجه ونص عليه بقوله « وأبدأ ينبغي لك أن تفسر القرآن بالقرآن بعضه ببعض ما أمكنك »^(٥) .

وعني في خلال ذلك بذكر أسباب النزول^(٦) ، والناسخ والمنسوخ^(٧) ، وبيان

(١) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٧٦٢ .

(٢) المصدر نفسه ١٠٩٠ .

(٣) المصدر نفسه ١١٢٢ .

(٤) انظر فهرس الأعلام بآخر الكتاب .

(٥) كشف للمشكلات وإيضاح المعضلات ٩١٧ .

(٦) من ذلك ما ذكره في كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ١٩٥ ، ٢١٥ .

(٧) من ذلك ما ذكره فيه ص ١٢٣ ، ١٢٧ ، ١٤١ ، ١٧٢ ، ٣٠٨ ، ٤٧٥ .

مواضع الوقف والابتداء^(١) .

كما عني بالتبنيه على ألوان من البلاغة في القرآن ، فذكر الفاصلة^(٢) في القرآن ، والتقديم والتأخير^(٣) ، والمطابقة والمشاكلة^(٤) ، والاستعارة^(٥) ، والإطناب^(٦) ، وحكاية^(٧) الحال ، والمجاز^(٨) ، والالتفات^(٩) ، والحذف (حذف المبتدأ ، والخبر ، والجار والمجرور ، والفعل ، والصفة ، والمضاف ، وجواب الشرط والقسم والاستفهام ... وغيرها^(١٠)) ، ووضع الماضي موضع الأمر^(١١) ، وموضع المستقبل^(١٢) ، ووضع المستقبل موضع الماضي^(١٣) ، وموضع الأمر^(١٤) ، وغير ذلك . وبث في مواضع^(١٥) منه فوائد فقهية . وهو يتفقه لأبي حنيفة وينتصر

(١) من ذلك ما ذكره في كشف المشكلات وإيضاح المضلات ص ٩٣ ، ٩٦ ، ١١٣ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٣ - ١٢٤ .. وغيرها ، انظر فهرس مواضع الوقف والابتداء بآخر الكتاب .

(٢) من ذلك ما ذكره في ص ٧٠ ، ٥٩٩ ، ٧٩٠ ، ٩٨٩ .

(٣) من ذلك ما ذكره فيه ص ٣٠٣ ، ٣٠٥ ، ٣٦٤ ، ٣٩٤ .. وغيرها ، انظر فهرس مسائل العربية .

(٤) من ذلك ما ذكره فيه ص ٧٠ ، ٨٥ - ٨٦ ، ٥٤٨ ، ٥٩٠ ، ٦٦٦ ، ٦٦٨ ، ٦٨٣ ، ٧٠٠ .

(٥) من ذلك ما ذكره فيه ص ٧٤٣ .

(٦) من ذلك ما ذكره فيه ص ٩٨٩ .

(٧) من ذلك ما ذكره فيه ص ٥٨٣ ، ٧٤٨ .

(٨) من ذلك ما ذكره فيه ص ٢٧ ، ١٠٠٣ ، ١١٧٦ .

(٩) من ذلك ما ذكره فيه ص ٥٩ ، ٢٧٨ .

(١٠) انظر فهرس مسائل العربية بآخر الكتاب برسم : الحذف .

(١١) من ذلك ما ذكره فيه ص ٢٩٠ .

(١٢) من ذلك ما ذكره فيه ص ١٠٥٢ .

(١٣) من ذلك ما ذكره فيه ص ٧٥ ، ٢٢٨ .

(١٤) من ذلك ما ذكره فيه ص ١٣٤٤ .

(١٥) من ذلك ما ذكره فيه ص ١٠١ ، ١٦٢ ، ٢٩٢ - ٢٩٤ ، ٣٠٤ - ٣٠٦ ، ٣٤١ - ٣٤٢ ، ٣٨٨ ، ٤١٤ ،

٥٦٣ ، ٦٦٩ ، ٧٧٢ - ٧٧٣ ... وغيرها انظر فهرس الفقه بآخر الكتاب .

لذهبه ، وقد سلف تحقيق ذلك^(١) .

وهو في ذلك كله سلك الطريق الوسطى بين الإطالة والإيجاز في أكثر كتابه ، وقد يطيل الاحتجاج ويبسط الأقوال في بعض المواضع^(٢) .

٥ - ربط الكتاب بعضه ببعض وبكتبه الأخرى . كان المؤلف يحيل فيما تقدم من كتابه على ماتأخر منه ، كما يحيل فيما تأخر منه على ماتقدم . نحو قوله « .. وقد مرّ شرط منه وستراه من بعد^(٣) » وقوله « وقد تقدم هذا » و « قد تقدم ذكره » و « قد كلمتك في هذا غير مرة^(٤) » ، وغير ذلك .

وأحال أيضاً على كتبه الأخرى التي ذكر فيها نحو ما ذكره في هذا الكتاب أو بسط فيها مأجمله فيه . من ذلك إحالته على البيان في شواهد القرآن ، والنتائج ، والوقف^(٥) .

وقد لا يسمي الكتاب الذي يحيل عليه من كتبه ، من ذلك قوله « وقد ذكرنا الخلاف في هذا في غير موضع من كتبنا^(٦) » وقوله « وقد ذكرنا هذه المسألة .. في غير موضع من كتبنا^(٧) » وقوله « وقد تقدم الحجاج في ذلك غير مرة من كتبنا^(٨) » .

(١) ص 28 - 26 .

(٢) منها ما ذكره فيه ص ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٧٤٩ - ٧٥٠ .

(٣) ص ٨٤٩ .

(٤) من ذلك ص ٣٨٦ ، ٤٠٨ ، ٤١٨ ، ٤٨١ ، ٧٠٣ ، ٨٠٣ ، ١٠٤٥ ، ١٠٧٢ ، ١١٠٧ .

(٥) انظر الإحالة عليها في فهرس الكتب بآخر الكتاب ، وانظر ماتقدم من كلامنا على آثاره

ص 36 - 49 .

(٦) ص ٩٣٩ .

(٧) ص ٥٦٢ .

(٨) ص ٨١٩ .

٦ - العناية بالأصول والضوابط النحوية ، وبضم الأشباه إلى الأشباه
والنظائر إلى النظائر ، ونظم ذلك في أبواب جامعة^(١) .
وقد جعل ذلك من أغراض كتابه ، قال : « وربما نعدُّ لك الآي التي
خففت فيها « أن » ولا عوض معه ، ولهذا نهيئ هذه الأسباب »^(٢) .
مأخذ عليه

إنَّ ما قررناه من خصائص منهجه في عرض مادة الكتاب وتناولها لا يعني
أنه بنجوة من النقد ، فثمة أمثلة عديدة لمأخذ وهنات عرضت في كتابه ومنهجه
فيه ومن تلك المأخذ على منهجه .

١ - إهماله نسبة أكثر ما ذكره من القراءات إلى أصحابها .

٢ - ذكره كثيراً من القراءات التي هي خارج قراءات القراء السبعة أئمة
الأمصار ، مع نصّه في صدر كتابه أن كتابه « مؤلف في نكت المعاني والإعراب
وعلل القراءات المروية عن الأئمة السبعة » وقوله في موضع^(٣) آخر « وكنت
شرطت ألا أتكلّم فيما خرج عن قراءة أئمة الأمصار » .

وعلى أن المؤلف قد أحوج فيما قال إلى أن يتكلّم على قراءة لأبي جعفر
يزيد بن القعقاع - وهو من العشرة - « لأنّ النحاة الجلّة أخطؤوا في
توجيهه »^(٤) ، وإلى أن يتكلّم أيضاً على قراءة شاذة « لسوء تأمل عثمان في ظاهر
التلاوة »^(٥) = فما من حاجة تدفعه إلى الكلام على جميع ما ذكره من القراءات

(١) انظر ماسلف 21 - 18 .

(٢) ص ٧٨٤ .

(٣) ص ٣٠٩ .

(٤) ص ٣٠٩ .

(٥) ص ١٢٥٧ . وعثمان هو أبو الفتح عثمان بن جني .

التي هي خارج قراءات السبعة ، وليس في شيء مما ذكره منها ما يكون عذراً له في مخالفته مباشرته . وهذه القراءات الخارجة عن قراءات السبعة ثلاثة أنواع :
 أولها : قراءات مروية عن أبي جعفر يزيد بن القعقاع ويعقوب الحضرمي ، وهما من العشرة^(١) ، وعن ابن محيصن^(٢) وهو من الأربعة عشر .
 وثانيها : قراءات شاذة تروى من بعض الطرق عن بعض السبعة^(٣) ، وبعض العشرة^(٤) .

وثالثها : قراءات شاذة تروى عن غير هؤلاء ، ومنهم الحسن ومجاهد وابن مسعود ، وأبو العالية ، وأبو السَّمال ، وعيسى بن عمر ، وغيرهم^(٥) .
 ٣ - تركه التصريح بأصحاب الأقوال التي يذكرها والمصادر التي ينقل منها في أكثر كتبه . فهو يأخذ من كلام أبي علي وأبي الفتح والزجاج والفراء وغيرهم ولا يصرح بذلك . وقد نبهنا على ذلك كله في حواشي التحقيق . وسيأتي بسط القول فيه في الكلام على « مصادره »^(٦) .

٤ - تكريره الكلام على آيات متماثلة . من ذلك كلامه على قوله تعالى

(١) من ذلك ما ذكره فيه ص ١٢١ ، ٣٠٩ ، ٥٨٧ ، ٨٨٩ ، ٩٠٧ ، ٩٤١ ، ٩٦٠ ، ١٠٩٣ ، ١١٨٥ ، ١٢٢٨ ، ١٢٣٢ ، ١٢٧٥ ، ١٤١٨ .

(٢) ص ٨٨٩ .

(٣) من ذلك ما ذكره فيه ص ١٤٠ ، ٤٠٧ ، ٤٢١ ، ٥٤٤ ، ٥٧٤ ، ٦٥٥ ، ٨٨٦ ، ٨٩٣ ، ٩٠٦ ، ١١٤٣ ، ١١٦٢ ، ١٢٣٩ ، ١٢٨٦ ، ١٤٧٩ .

(٤) من ذلك ما ذكره فيه ص ٨٩٣ ، ٩٠٧ ، ١٠٧٦ ، ١١١٢ .

(٥) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ١٩٦ ، ٢٥٨ ، ٢٢٠ ، ٣٦٥ ، ٤٠٧ ، ٤٥٩ ، ٤٧٥ ، ٥١١ ، ٥٤٤ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ ، ٥٩٨ ، ٦٣٢ ، ٧٠٦ ، ٧٠٩ ، ٧٣٠ ، ٧٨٠ ، ٩٠٣ ، ٩٠٥ ، ٩٣٥ ، ٩٤٣ ، ٩٥٠ ، ١٠٢٢ ، ١٠٢٣ ، ١٠٤٣ ، ١٠٨٦ ، ١٠٩٨ ، ١١٣٥ ، ١١٣٩ ، ١١٧٨ ، ١١٨٢ ، ١٢١٢ ، ١٢١٨ ، ١٢٣٣ ، ١٢٣٩ ، ١٢٤٩ ، ١٢٥٦ ، ١٢٨٦ ، ١٣٠٠ ، ١٣٠٢ ، ١٤٠٩ ، ١٤٥١ ، ١٤٨٠ .

(٦) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ٧٩ - ٧٤ .

﴿ وما ضعفوا وما استكانوا ﴾^(١) [سورة آل عمران : ١٤٦] وقوله ﴿ فا استكانوا لربهم ﴾^(٢) [سورة المؤمنون : ٧٦] ، وكلامه على قوله تعالى ﴿ يحلّون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ﴾ [سورة الحج : (٣) ٢٣ ، وسورة فاطر^(٤) : ٢٣] ، وكلامه على قوله تعالى ﴿ ويوم نحش من كل أمة فوجاً من يكذب بآياتنا فهم يوزعون ﴾^(٥) [سورة النمل : ٨٢] وقوله ﴿ ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون ﴾^(٦) [سورة فصلت : ١٩] .

٥ - كلامه على الآيات الواضحات التي لإشكال فيها . من ذلك كلامه على قوله تعالى ﴿ وما تفعلوا من خير يعلمه الله ﴾^(٧) [سورة البقرة : ١٩٧] ، وعلى قوله تعالى ﴿ وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليماً ﴾^(٨) [سورة النساء : ١٢٧] ، وعلى قوله تعالى ﴿ وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ﴾^(٩) [سورة النحل : ١٩] .

٦ - كلامه على آيات حقيها التأخير . من ذلك أنه تكلم على الآية ٨١ من سورة آل عمران ثم تكلم على الآيتين ٧٩ - ٨٠^(١٠) ، وتكلم على الآيات ١٢٨ ، ١٣٦ ، ١٥٥ ، ١٦٩ من سورة الشعراء ثم تكلم على الآية ٧٢ وما بعدها^(١١) ، وتكلم

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ص ٢٦٤ .

(٢) المصدر نفسه ٩٣١ - ٩٣٢ .

(٣) المصدر نفسه ص ٩٠٠ .

(٤) المصدر نفسه ١١٠٨ .

(٥) المصدر نفسه ص ١٠١٦ .

(٦) المصدر نفسه ص ١١٨٦ - ١١٨٧ .

(٧) المصدر نفسه ص ١٤٨ .

(٨) المصدر نفسه ص ٣٢٤ .

(٩) المصدر نفسه ٦٧٨ - ٦٧٩ .

(١٠) المصدر نفسه ص ٢٤١ - ٢٤٤ .

(١١) المصدر نفسه ص ٩٨٨ - ٩٨٩ .

على الآية ٢٦ من سورة السجدة ثم تكلم على الآيات ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥^(١) ، وتكلم على الآية ٥١ من سورة الأحزاب ثم تكلم على الآية ٥٠^(٢) .

ومما يؤخذ عليه في كتابه

١ - سهوه ووهمه في عزو الأقوال وفي فهم بعض كلام الأئمة ، وغير ذلك .
من ذلك سهوه في نسبة قول إلى الفراء وتعليطه عليه^(٣) ، ونسبته قول الفراء إلى الأخفش^(٤) ، وقول الزجاج إلى سيبويه والخليل^(٥) ، وقول قطرب إلى الفراء^(٦) ، وقول سيبويه إلى الأخفش وقول الأخفش إلى سيبويه^(٧) .
ومن ذلك وهمه في فهم كلام لأبي علي^(٨) ، ويونس^(٩) ، وسيبويه^(١٠) ، والفراء^(١١) . وسهوه في النقل عن الحجة^(١٢) ، وفي الاستشهاد بآية ليست دليلاً على ما أراد^(١٣) ، وفي إبطاله عدم وجوب العوض مع أن الخففة في المواضع التي أوجبوه

-
- (١) كشف المشكلات وإيضاح العضلات ص ١٠٦٤ - ١٠٦٥ .
 - (٢) المصدر نفسه ص ١٠٨٥ .
 - (٣) للمصدر نفسه ص ٨٥٤ .
 - (٤) المصدر نفسه ٦٩٨ .
 - (٥) المصدر نفسه ص ٥٥٩ .
 - (٦) المصدر نفسه ص ١١٢٢ .
 - (٧) للمصدر نفسه ١١٢٩ .
 - (٨) من ذلك ما ذكره فيه ص ٨٤٦ - ٨٤٨ ، ٨٧٧ ، ١٠٢٧ .
 - (٩) من ذلك ما ذكره فيه ص ٨٠٢ .
 - (١٠) من ذلك ما ذكره فيه ص ٦٢٠ ، ٧٧٠ ، ٨٦٨ .
 - (١١) كشف المشكلات وإيضاح للعضلات ص ٨٦٥ - ٨٦٦ .
 - (١٢) المصدر نفسه ص ١٠٧٨ .
 - (١٣) المصدر نفسه ص ١١٩ .

فيها^(١) ، وفي التفسير^(٢) فغلط الطبري وهو الغالط ، وفي أشياء آخر^(٣) .
 ٢ - اضطراب كلامه . من ذلك أنه أجاز في موضع^(٤) أن ينعت اسم الإشارة
 بالضاف وكان قد منع ذلك في موضع آخر^(٥) .
 ٣ - تكلفه في الإعراب والمعاني . فن أقواله المتكلفة في الإعراب ما ذكره في
 الكلام على قوله تعالى ﴿ الذين كذبوا شعيباً كأن لم يَغْنُوا فيها ... ﴾^(٦) [سورة
 الأعراف : ٩٢] فأجاز أن يكون « الذين » صفة وبدلاً مما قبله وهو قوله ﴿ الذين
 كفروا ﴾ [٩٠] وأن يكون مبتدأ وخبره قوله ﴿ الذين كذبوا شعيباً كانوا هم
 الحاسرين ﴾ [٩٢] . وقال أبو حيان في هذه الأوجه إنها « أوجه متكلفة ،
 والظاهر أنها جمل مستقلة لاتعلق لها بما قبلها من جهة الإعراب » وهو كما قال .
 وأجاز المؤلف أيضاً أن يكون « الذين » مبتدأ ويكون ﴿ كأن لم يَغْنُوا فيها ﴾
 خبره ، وهو الظاهر والصحيح^(٧) . وفي الكتاب أمثلة أخرى من ذلك^(٨)
 ومن أقواله المتكلفة في المعاني ما ذكره في الكلام على قوله تعالى ﴿ لا عاصم
 اليوم من أمر الله إلا من رحم ﴾^(٩) [سورة هود : ٤٣] ، فأجاز أن يكون التقدير

(١) كشف للشكلات وإيضاح للمضلات ص ٧٨٣ .

(٢) المصدر نفسه ص ٤٧٠ .

(٣) من ذلك ما ذكره فيه ص ٤٤٦ ، ٤٥٦ ، ٤٦٩ ، ٥٥٩ ، ٦١٠ ، ٦١٢ ، ٧٧٩ ، ٨٣٥ ، ٨٦٥ ، ٨٦٦ ، ٨٧٧ .

(٤) كشف للشكلات وإيضاح للمضلات ص ٦٢٠ .

(٥) المصدر نفسه ص ١٧٩ .

(٦) المصدر نفسه ص ٤٦٣ - ٤٦٤ .

(٧) انظر ما علقناه في كشف للشكلات وإيضاح للمضلات ص ٤٦٣ - ٤٦٤ وذكر المصادر ثمة .

(٨) انظر كشف للشكلات وإيضاح للمضلات ص ٤٨٦ ، ٥٢١ ، ٦٢١ ، ٦٣٤ ، ٧٩٥ ، ٨٤٨ ، ٨٨٢ ، ٩٠٤ ، ١١٤٥ ، ١١٥١ ، ١١٨٣ ، ١١٩٩ ، ١٢١٩ .

(٩) كشف للشكلات وإيضاح للمضلات ص ٥٦٧ - ٥٦٨ والتعليق والمصدر ثمة .

« من رحمه نوح وهو ابنه » وهو قول متكلف يأباه نظم الآية ، وذكر المؤلف الوجه الصحيح في تأويلها وهو : من رحمه الله . وفي الكتاب أمثلة أخرى من ذلك أيضاً^(١) .

٤ - إحالته على أشياء ظن أنه تكلم عليها وأشياء وعد أن يتكلم عليها ، وهو لم يفعل ذلك . من أمثلة ذلك قوله^(٢) « ... وقد تقدم أمثاله ونظائره من قوله ﴿ هدياً بالغ الكعبة ﴾ [سورة المائدة : ٩٥] وقوله ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ [سورة آل عمران : ١٨٥] وقال قبل ﴿ مالك يوم الدين ﴾ [سورة الفاتحة : ٤] وفيما تراه ﴿ عارض ممطرنا ﴾ [سورة الأحقاف : ٢٤] وقوله ﴿ مستقبل أوديتهم ﴾ [سورة الأحقاف : ٢٤] . والمؤلف لم يتكلم على آية سورة آل عمران فيما تقدم من كتابه ، ولم يتكلم أيضاً على آية سورة الأحقاف فيما يأتي من كتابه . وثمة أمثلة أخرى من ذلك^(٣) .

٥ - خطؤه في الإعراب واللغة والأسلوب . فن خطئه في الإعراب ماقاله في قوله تعالى ﴿ سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ﴾^(٤) [سورة البقرة : ٢١١] من أن « كم ينتصب على الظرف أي كم مرة والعامل فيه قوله آتيناهم ... » . وهذا غير صحيح ، والصواب أن « كم » في موضع النصب على أنها مفعول ثان لـ ﴿ آتيناهم ﴾ . وفي الكتاب أمثلة أخرى من ذلك^(٥) .

(١) انظر كشف المشكلات وإيضاح للمضلات ص ٣١٢ ، ٤٩٢ ، ٥٠٠ ، ٥٧٤ ، ٥٧٥ ، ٥٨١ ، ١١١٤ ، ١١٤٧ .

(٢) للصدر نفسه ص ٨٩٤ .

(٣) للمصدر نفسه ص ٤١٨ ، ٦٨٩ ، ٧٨٤ ، ٨٨١ ، ١٢١٨ .

(٤) للصدر نفسه ص ١٥٢ - ١٥٣ والتعليق والمصدر ثمة .

(٥) للصدر نفسه ص ٢٩٠ ، ٨٠٥ ، ٨٥٣ - ٨٥٤ .

ومن خطئه في اللغة ماقاله^(١) من أن « أمدّ » يستعمل في الشر و« مدّ » في الخير والشر . فالذي نصّوا عليه أن « أمدّ » جاء في التنزيل في المحبوب و« مدّ » في المكروه . ومن ذلك أيضاً قوله^(٢) إن « خاتم » بالفتح مصدر ، وهو اسم لاختلاف فيه .

ومن خطئه في الأسلوب قوله^(٣) « وهذا وإن كان صحيحاً في المعنى إلا أن الصناعة تمنع منه » وقوله^(٤) « فلا بدّ وأن يرفع ما بعده » . والصواب : وهذا وإن كان صحيحاً في المعنى فإنّ الصناعة .. ، ولا بدّ أن يرفع ، بحذف الواو . على أنّ هذه المأخذ أو أكثرها أو بعضها مما لا يخلو منه أحد ممّن يتصدى للتأليف ، لأنّ النقص مستولٍ على البشر . فلا تغضّ هذه المأخذ من علمه ولا تقلل من شأنه ولا تنال من إمامته .

(١) كشف للشكلات وإيضاح للعضلات ص ٤٩٢ والتعليق والمصادر ثمة .

(٢) المصدر نفسه ص ١٠٨١ والتعليق والمصادر ثمة .

(٣) المصدر نفسه ص ١٣٦ ونحوه ص ١٠٠٣ والتعليق والمصادر ثمة .

(٤) المصدر نفسه ص ٨٤٣ ونحوه ص ١٣٧٤ والتعليق والمصادر ثمة .

- ج -

شواهد

ساق المؤلف في كلامه على تفسير الآي التي أوردتها في كتابه وإعرابها والاحتجاج لما ذكره من وجوه القراءات في قسم مما أوردته من الآي وبسط المسائل المتعلقة بذلك = الشواهد التي تعضد مآذره وتقوي مآذبه إليه ، وتنصر مآرأه واختاره في ذلك .

وهي خمسة ضروب رتبها على كثرة الاستشهاد بها :

- ١ - القرآن الكريم والقراءات القرآنية ٢ - الشعر والرجز ٣ - أقوال العرب والأساليب النحوية ٤ - الحديث الشريف ٥ - الأمثال

١ - شواهد القرآن والقراءات

أكثر المؤلف من الاستشهاد بالقرآن والقراءات صنعه في سائر كتبه^(١) . فقد بلغت عدة الآيات القرآنية التي استشهد بها ٧٣٤ آية بإلغاء المكرر . وهذا هو المنهج الذي اختاره ونصّ عليه بقوله « وإنما ينبغي أن تعنى بالشواهد من التنزيل وطلب المعاني من « الكتاب » في التنزيل بعد إحكام ظاهر التنزيل »^(٢) ، وقوله عقب ما أوردته من الآي التي حذف منها العائد :

(١) فأكثر شواهد « الجواهر » من القرآن الكريم ، وبلغت عدة شواهد الشعر والرجز فيه نحواً من ٢٥٠

شاهد ، وهي قليلة في مثله . وأما « شرح اللع » فقد بلغت عدة شواهد القرآن فيه نحواً من ٥٢٠

آية ، وبلغت عدة شواهد الشعر والرجز نحواً من ٢٢٦ شاهد .

(٢) كشف المشكلات وإيضاح للعضلات ص ٨٨٩ .

« فإذا مثلت بشيء من هذا فلا تقتصر على قولهم : السمنُ مَنْوانٌ بدرهم »^(١) ،
 وقوله عقب ما أورده من الآي التي قدم فيها معمول الخبر على المبتدأ مخاطباً أبا
 عليّ الفارسيّ : « فما بالكَ والشماخ في قوله :
 كِلا يَوْمِي طُوالَةٌ وَضَلُّ أَرْوَى ظُنُونٌ أَنْ مُطْرَحُ الظُّنونِ
 وبينَ يديكَ هذه الآي »^(٢)

وذلك أنّ أبا علي استدل في كتابه « الإيضاح »^(٣) على جواز ذلك بقول
 الشماخ ، وربما لم تحضره الآي التي ذكرها جامع العلوم في كشف المشكلات
 وإيضاح المعضلات^(٤) والجواهر^(٥) ، وقال في الجواهر : « ولو كان أبو الحسن^(٦)
 حاضراً لم يستدلّ بقول الشماخ ، وإنما كان يتبرك بقوله عزّ من قائل
 ﴿ وبالآخرة هم يوقنون ﴾ ... » .

والأخفش ممن أكثروا الاستشهاد بالآيات القرآنية ، وكتابه « معاني القرآن »
 يصدّق ذلك^(٧) . ولم يكن أبو علي أقلّ استشهاداً بالقرآن منه ، وكتابه « الحجة »
 شاهد صدق على ذلك . كلُّ ما في الأمر أنّ أبا علي لم يستشهد بشاهد من القرآن
 على تلك المسألة حين تأليف كتابه ، فتمسك بذلك جامع العلوم .

ولا اختلاف بين الناس في تقديم الاستشهاد بالقرآن ، بيد أن بينهم تفاوتاً
 في كثرة ذلك في كتبهم . وهو محتاج بلا ريب إلى حفظ القرآن ومعرفة وجوه

(١) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ٧٥٦ - ٧٥٧ .

(٢) المصدر نفسه ص ٧٦٢ - ٧٦٤ .

(٣) ص ٥٢ .

(٤) ص ٧٦٢ .

(٥) ص ٢٧٤ .

(٦) يعني الأخفش سعيد بن مسعدة .

(٧) وانظر مقدمة محقق « معاني القرآن » له ص ٧٠ - ٧١ .

القراءة فيه وتأمل مجاري النحو فيه .

وجامع العلوم من آتاه الله القدرة على ذلك ، فألّف كتابه « الجواهر » الذي يكاد يكون معجماً للشواهد القرآنية مرتبة على أبواب من النحو ومسائله . وللمؤلف أيضاً كتاب سماه « البيان في شواهد القرآن » لم ينته إيناً^(١) .

٢ - شواهد الشعر والرجز

أما شواهد الشعر والرجز فقد بلغت عدتها ٢١٧ شاهداً ، بإلغاء المكرر . وأكثرها دأثر في كتب العربية . وبعضها مما أنشده أبو تمام في ديوان الحماسة ، والمؤلف يعوّل على شرح الإمام المرزوقي له^(٢) .

كان المؤلف يورد البيت بتمامه حيناً ، ويقتصر على عجزه حيناً^(٣) ، وعلى صدره حيناً^(٤) ، وقد ينشد قطعة من صدره^(٥) ، أو من عجزه^(٦) .

(١) انظر كلامنا على آثاره ص 38 .

(٢) من ذلك القوافي الآتية : الكتائب (ص ٩٥) ، الجعد (ص ١٠٠٧) ، صدرها (ص ١٠٦١) ، جامعها (ص ٩١٢) ، منزل (ص ٧٧٢) ، قليها (ص ١٣٣٣) ، عضبان (ص ٣١) ، هانا (ص ٢٢٣) ، سفوان (ص ٩٧٩) . ونصّ للمؤلف ص ١٣٣٣ على أخذه من المرزوقي انظر التعليق ثمة .

(٣) من ذلك القوافي الآتية : سواء (ص ١٢٣٠) ورحما (ص ٣٥٨) ، لمحدود (ص ٧٢٩) ، دهاير (ص ٥٧٢) ، مطبور (ص ٦١١) ، زاهره (ص ٩٣١) ، فخر (ص ١٤٢٠) ، الرتاعا (ص ١٣٧) ، عدل (ص ٩٤) ، الأوعالا (ص ٣٠٦) ، من المال (ص ٧٨٧) ، دونه (ص ٤٨٤) .

(٤) من ذلك القوافي الآتية : ولاريب (ص ١٢٤٥) ، الجعد (ص ١٠٠٧) ، خلل (ص ٥٣٠) ، باطله (ص ١٢٨٣) ، الخواتيم (ص ٨٩٨) ، نيامها (ص ٩٥٢) ، المزدهم (ص ٩٩٢) وتعلنينا (ص ٧٥٩) ، وناديا (ص ١٠٧٩) .

(٥) من ذلك قوله : أحضر الوغى (ص ١٠٤٩) ، رَبّ هِيضِل (ص ٦٥٤) ، أن رَبّ فتية (ص ٦٥٤) ، أنا سيف العشيّة (ص ٧٥٨) ، وفتيان صدق (ص ٩١٢) ، حذرأموراً (ص ١٤٢٣) .

(٦) من ذلك قوله : جُوْجُوْهُ هواء (ص ٦٤٩) ، يعصن السليط أقاربه (ص ٨٥٨) ، النَّأْي والبعَد (ص ١١٤٣) ، بين أثرى وأقتر (ص ٧٤٢) ، كله لم أصنع (ص ٥٤٣) .

وفي هذه الشواهد ما وقع مملقاً من بيتين ، ورواه الناس على ذلك . منها قول الشاعر :

وكان سيان ألا يسرحوا نعباً أو يسرحوه بها واغربت السوح
تنبه المؤلف عليه فقال : « والبيت لأبي ذؤيب ، وقد ركب مصرعين من بيتين
في بيت واحد »^(١) . والبيتان هما :

وقال ماشيهم سيان سيركمم وأن تقيموا به واغربت السوح
وكان مثلين ألا يسرحوا نعباً حيث استرادت مواشيهم وتسريح
ومنها قول الشاعر^(٢) :

يصور عنوقها أخوى زيم له ظاب كما صخب الغريم
ولم يتنبه عليه المؤلف وهو مملق من بيتين وهما :

وجاءت خلعة دهن صفايا يصور عنوقها أخوى زيم
يفرق بينها صدع رباع له ظاب كما صخب الغريم

نسب المؤلف ٦٣ شاهداً منها إلى قائلها . وهم في نسبة قوله^(٣)
وإني أخوك الدائم العهد لم أحل إن أبزك خصم أو تبايك منزل
الآيات الثلاثة إلى الأحوص ، وهي لمعن بن أوس المزني ، كما وهم في قول
الشاعر^(٤) :

طالت فليس تناله الأوعالا

فعزاه إلى الفرزدق ، وهو لرياح بن سنيح الزنجي .

وأصحاب هذه الشواهد ممن يحتج بشعرهم ، وهم من شعراء الجاهلية وصدر

(١) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٥٨٩ - ٥٩٠ ، والتعليق والمصدر ثمة .

(٢) المصدر نفسه ١٨٨ ، وبسطنائمة التعليق على روايته وقائله ، والمصدر ثمة .

(٣) المصدر نفسه ٧٧٢ ، والتعليق والمصدر ثمة .

(٤) المصدر نفسه ٣٠٥ - ٣٠٦ ، والتعليق والمصدر ثمة .

الإسلام والعصر الأموي . ومنهم امرؤ القيس والأعشى وأوس والنابغة الذبياني وزهير وعنترة وعمرو بن معديكرب ودريد بن الصمة وعدي بن زيد وذو الرمة وليبيد والحطيئة والعباس بن مرداس وعبد الرحمن بن حسان والفرزدق وجريير والأخطل وكثير وجميل والطرماح وابن هرمة وغيرهم .

بيد أنّ المؤلف استشهد بيتين لشاعرين من العصر العباسي ، وهم لا يحتجون بشعراء هذا العصر . والشاعران هما أبو نواس والمتنبي .

أما قول أبي نواس فهو^(١) :

قل لمن ساد ثم ساد أبوه ثم قد ساد قبل ذلك جدّه
ولم ينسبه المؤلف ، وقد استشهد بالبيت أيضاً الرضي والمالقي والمرادي وابن هشام . استشهدوا به على أن « ثم » للترتيب الإخباري وأنها لا تقتضي التراخي والمهلة .

وأما قول المتنبي فهو^(٢) :

هذي برزت لنا فهجت رسيسا ثم انصرفت وما شفيت نسيسا
لكنه لم يستشهد به على مسألة من مسائل العربية ، وإنما ذكره « لأنه كثيراً ما يمتحن به أولو الخبره » . وذكره أيضاً ابن هشام والعييني .
وأنشد لمتنبي أيضاً قوله^(٣) :

وليل العاشقين طويلاً

ولم يستشهد به أيضاً على مسألة من مسائل علم العربية وإنما ذكر لأجل معنى يتداوله الشعراء .

٣ - أقوال العرب والأساليب النحوية

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٢٣٦ ، والتعليق والمصادر ثمة .

(٢) المصدر نفسه ٦٦ ، والتعليق والمصادر ثمة .

(٣) المصدر نفسه ١٢٨٢ .

استشهد المؤلف بنحو من ١٧٥ قولاً وعبارة من العبارات الدائرة في كتب العربية ، نحو لأبالك ، لأدر ، هذا حلو حامض ، من كذب كان شراً له ، لأأرينك ههنا ، هذا جحر ضب خرب ، ماجأت حاجتك ، عمرك الله ، خرج زيد بسلاحه ... وغيرها . وقد ذكرتها في الفهرس الذي صنعه للأساليب والنماذج النحوية .

٤ - الحديث الشريف

ذكر المؤلف في كتابه ١٦ حديثاً . لكنه لم يستشهد إلا بأربعة أحاديث شواهد على قضايا نحوية ، وهي : « إياكم وخضراء الدمن »^(١) و « من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء »^(٢) و « ألا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده »^(٣) و « إنا معاشر الأنبياء لأنورث ما تركناه صدقة »^(٤) أما باقي الأحاديث^(٥) فاستشهد بها على أشياء ذكرها في التفسير .

٥ - الأمثال

ذكر المؤلف ثلاثة أمثال وهي « سرعان ذي إهالة »^(٦) استشهد به على أن « سرعان » اسم لـ « سرع » و « إذا طلعت الجوزاء انتصب العود على الحرباء »^(٧) وهذا من سجع العرب في الأنواء ، استشهد به على القلب ، أي انتصب الحرباء على العود ، و « كطالب القرن جدعت أذنه »^(٨) ذكره لمعناه المضروب فيه .

(١) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ٣٣٦ .

(٢) المصدر نفسه ص ١١٥ .

(٣) المصدر نفسه ص ٦٥٢ .

(٤) المصدر نفسه ص ١٠٧٩ .

(٥) انظر فهرس الأحاديث لكتاب كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .

(٦) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ص ٩٢٦ .

(٧) المصدر نفسه ص ١٤١٠ .

(٨) المصدر نفسه ص ٨٨٩ .

مصادره^(١)

عول جامع العلوم في كتابه على أمهات كتب العربية والتفسير ومعاني القرآن والاحتجاج للقراءات والوقف والابتداء والقراءات الشاذة واللغة والشعر والفقه وغيرها .

١ - في طليعة المصادر التي استقى منها عظم مادة كتابه كتب أبي علي الفارسي ولاسيا « الحجة » منها .

وجامع العلوم شديد الاعتداد بأبي علي عظيم الإجلال له يكاد يحفظ كتبه .
يشهد بذلك هذا الكتاب « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » وكتابه الآخران « الجواهر » و « شرح اللع » ، وهو يلقيه بـ « فارس الصناعة » و « فارسهم » و « الفارس »^(٢) .

وهو يأخذ كلام أبي علي مصرحاً باسم الكتاب الذي ينقل منه حيناً ، ومغفلاً تسميته حيناً ، وتاركاً ذكر أبي علي أو كتابه البتة حيناً .

وإذا كان إغفاله النصّ على أنه ينقل عن أبي علي وغيره إخلالاً بالأمانة العلمية - وهو كذلك - فإن في تصريحه بأن أكثر ما ذكره في كتابه إنّما أخذه من أبي علي بعض العذر له .

ألا تراه يقول : « ... فافهمه عن أبي علي ، ولم يهتد إليه غيره ، وإنّا جعلنا هذه الأجزاء وسيلة إلى جمع ما أوردناه من كلامه على نسقه في التنزيل من كتبه

(١) ذكرنا جميع هذه المصادر ومواضع الإحالة عليها في تعليقاتنا على كشف المشكلات وإيضاح المعضلات في مواضعها المذكورة فيه .

(٢) انظر مسلف ص 25 - 24 .

المتفرقة»^(١) ، ويقول « فهذه دررٌ أخرجها فارسهم من صدف « الكتاب » فنحنها إياك وأوضحناها ففصلناها ونظمناها والفارس فرّق فيها الكلام في مواضع ، وهذا مجموعُه »^(٢) ، ويقول « فإذا أشكل عليك شيء من كلام الفارس فإنه لا يفتحه لك إلا هذه الأجزاء التي أمْلئناها عليك ... »^(٣) ، ويقول « ... وكلُّه مبسوط كلام فارسهم »^(٤) ، ويقول « وما حوى كلامنا إلا شرحَ كلام أبي علي »^(٥) .

نقل جامع العلوم في كتابه أقوالاً لأبي علي صرح فيها باسمه في أكثر من مائة موضع^(٦) كنى عنه في نحو من عشرة مواضع منها بـ « قال » أو نحو ذلك من غير أن يتقدم له ذكرٌ في كلامه .

وأكثر كلام أبي علي إنما أخذه جامع العلوم من « الحجة » ، وصرح بذكرها في أحد عشر موضعاً^(٧) . ونقل منها مغفلاً التصريح بأنه كلام أبي علي في مواضع كثيرة^(٨) .

وتنقل مصرحاً بنقله عن « الإغفال »^(٩) و « الإيضاح »^(١٠) و

(١) كشف المشكلات وإيضاح العضلات ٦٣٠ .

(٢) المصدر نفسه ٦٢٩ .

(٣) المصدر نفسه ٧٢٧ .

(٤) المصدر نفسه ٧٢٦ .

(٥) المصدر نفسه ٤١٦ .

(٦) انظر فهرس الأعلام برسم « أبو علي » و « الفارس » و « فارسهم » .

(٧) ص ٣٧٦ ، ٦٩٤ ، ٩٩٧ ، ١٠٦٦ ، ١١٢٧ ، ١١٤٩ ، ١١٦٩ ، ١٢١٦ ، ١٣٧٢ ، ١٤٠٢ .

(٨) ص ١٥٠ ، ٢٠٢ ، ٣٧٥ ، ٧٢٦ ، ٧٥٤ ، ٩٠٠ ، ١٠١٧ ، ١٠٢٥ ، ١١٥٢ .

(٩) ص ٩٦٠ ، ١٠٤٩ .

(١٠) ص ١٢٠٣ .

« البغداديات »^(١) و « التذكرة »^(٢) و « حاشية الكتاب »^(٣) و « الحليات »^(٤) .
وتقل مغفلاً التصريح بنقله عن « الشيرازيات »^(٥) و « التذكرة »^(٦) ، وعن
كتب أخرى لم يسمها وليست بين يدي : من ذلك قوله « ... فهذه خلاصة
أوراق ذكره في غير كتاب »^(٧) .

٢ - والمصدر الثاني كتاب سيبويه . وجامع العلوم شديد العناية به
والإكباب عليه بصير به عارف بدقائقه ومشكلاته . وهو ينعم في النظر في
مسائله ويتوقف في بعضها . من ذلك قوله « ... فحذف الموصوف وأقام الصفة
مقامه ، وهو كثير في التنزيل ، وقد مرّ منه شطر وستراه من بعد . هذا كلّه
أذكره لك وأسرده سرداً . ولكنني إذا نظرت إلى « الكتاب » وطرق سمعي كلامه
حيث يقول : « و « لو » بمنزلة « إن » فتقول : ألاماء ولو بارداً جاز على
تقدير ، ولو كان بارداً ، ولو قلت : اثنتي ببارد لم يحسن ، ولو قلت اثنتي بتمر
حسن ، لأن وضع الصفة موضع الاسم قبيح » = فيفحمني هذا الكلام مع كثرة
وضع الصفة موضع الاسم «^(٨) ، وقوله في ذلك أيضاً « فلا أدري ماأصنع بقوله
» ولو وضعت الصفة موضع الاسم قبيح ... فإن راجعنا درس « الكتاب » بعد
هذه السنة - وهي سنة العشرين - ووقفنا للصواب والهداية لمعنى تلك الكلمة ،

(١) ص ٩٦٠ .

(٢) ٦٩٤ ، ٩٩٧ ، ١٠٨٤ ، ١٤١١ .

(٣) ص ١٠٨٤ ، ١١٧٦ .

(٤) ص ١١٦٩ .

(٥) ص ١٢٤ .

(٦) ص ١٠٢٧ .

(٧) ص ٩٢٤ .

(٨) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٨٥٠ .

إذ لم يفتح إلى الآن = غنحك مانعطي إن شاء الله^(١) ومن ذلك أيضاً قوله
« ... فخذها عن ممارسة ومدارسة للكتاب »^(٢) .

نقل المؤلف أقوالاً لسبويه في ١٠٧ مواضع^(٣) . ونقل من « الكتاب » أقوالاً
للخليل في ٢٢ موضعاً^(٤) ، وليونس في ٧ مواضع^(٥) .

٣ - والمصدر الثالث أقوال أبي الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش ، وقد
ذكره في ٥٨ موضعاً^(٦) . ولم يسم الكتاب التي ينقل منها كلامه ، وبعض هذه
الأقوال المذكور في معاني القرآن له ، وأكثرها وقع فيما نقله جامع العلوم من كلام
أبي علي وأبي الفتح . ومنها نقل ما ذكره من أقوال المازني ، وقد ذكره في ١٠
مواضع^(٧) .

٤ - والمصدر الرابع أقوال الفراء ، وذكره في ٤٠ موضعاً^(٨) . وأكثرها من ذكر
في معاني القرآن له ، وبعضها فيه مخالفة لما وقع في كتاب الفراء . فلعله ذكر
أقواله أو بعضها عن طريق كتاب الزجاج أو غيره . وأخذ من كلام الفراء مغفلاً
التصريح بذلك في مواضع^(٩) .

٥ - والمصدر الخامس معاني القرآن للزجاج ، ولم يسمه المؤلف . وذكر أقوالاً
للزجاج في ٢٥ موضعاً^(١٠) . ونقل من كلامه مغفلاً التصريح به في مواضع^(١١) .

٦ - والمصدر السادس كتب أبي الفتح عثمان بن جني . ولا يكاد يذكره في
كتبه إلا باسمه « عثمان » .

صرّح بالنقل عنه في ١٢ موضعاً^(١٢) ، وأكثر ما أخذه عنه لم أجده فيما بين يدي

(١) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٩٤٥ .

(٢) المصدر نفسه ٦٧٨ .

(٣) انظر فهرس الأعلام لكتاب كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .

(٤) منها ما جاء ص ٢١٩ ، ٩٥٨ .

(٥) منها ما جاء ص ٦٩٨ ، ٧٢٤ ، ٧٥٢ ، ٨٢٢ ، ٨٣٨ ، ١٠٨٢ .

(٦) انظر فهرس الأعلام لكتاب كشف المشكلات وإيضاح المعضلات برسم « عثمان » .

من كتبه ، وبعضه أخذه عن « المحتسب^(١) »
وأخذ عنه وسلخ من كلامه من غير أن يصرح بذلك في مواضع كثيرة ،
منها مأخذ فيه عن « المحتسب^(٢) » و « سر الصناعة^(٣) » و « إعراب الحماسة^(٤) »
و « الخصائص^(٥) » صنعه في كتابه « الجواهر^(٦) » .

٧ - وذكر أقوالاً لأبي سعيد السيرافي في ٦ مواضع^(٧) . وهو يأخذ من شرح
كتاب سيويه له .

٨ - وأخذ من « الأصول » لابن السراج^(٨) ، ولم يسم الكتاب .

٩ - وأخذ من تفسير الطبري^(٩) والرماني^(١٠) وأبي مسلم الأصبهاني^(١١) ، وجامع
الوقوف واللوامح وكلاهما لأبي الفضل الرازي^(١٢) . ولم يسم المؤلف هذه الكتب
وإنما ذكر أقوال أصحابها .

(١) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ١٢٥٧ ، ٥٨٦ (ولم يسمه هنا) .

(٢) المصدر نفسه ٩٠٠ ، ١٢١٨ .

(٣) المصدر نفسه ٨٩٥ .

(٤) المصدر نفسه ٨٦٩ .

(٥) المصدر نفسه ٨٨٤ .

(٦) نقل المؤلف في الجواهر عن ابن جنبي ولم يسم الكتاب المنقول منه في مواضع كثيرة (انظر فهرس
الأعلام في الجواهر برسم « عثمان ») ، وصرح بنقله عن المحتسب (الجواهر ٤١٧) ، وعن تهذيب
التذكرة (الجواهر ٢٧٣) . وسلخ من كلام ابن جنبي ولم يصرح بالنقل عنه في مواضع كثيرة ، منها
ما نقل فيه عن الخصائص (الجواهر ٦١٩ ، قوله : ومن ذلك قوله تعالى ... وقوله : ولا عفراء
منك قريب) أخذه من الخصائص ٢ / ٤١٢ ، وأخذ من الخصائص ٢ / ٣٠٦ فا بعدها الباب ٥٣
من الجواهر ٨٠٦ .

(٧) انظر فهرس الأعلام لكتاب كشف المشكلات وإيضاح المعضلات .

(٨) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٢٩٠ ، ١١٠٩ ، ١٢٢٦ .

(٩) المصدر نفسه ٤٧٠ ، ١٢٥٩ .

(١٠) المصدر نفسه ٤٧٠ .

(١١) وهو يرمز له بـ « شارحكم » أو « الشارح » انظر فهرس الأعلام لكتاب كشف المشكلات وإيضاح
المعضلات وترجمته ثمة .

(١٢) نقل عنه في ٩ مواضع (أخذ في كشف للمشكلات وإيضاح للمعضلات ص ١٠٢٢ من جامع
الوقوف) ونقل عنه من غير تصريح فيه ٦٢٢ .

١٠ - وأخذ من كتاب الجامع الكبير لمحمد بن الحسن الشيباني^(١) ومن غيره من كتب الفقه .

١١ - وذكر أقوالاً للكسائي في ٢٥ موضعاً ، وللمبرد في ٧ مواضع ، ولأبي حاتم السجستاني في ٧ مواضع ، ولأبي عبيدة في ٣ مواضع ، ولأبي زيد في ٣ مواضع وللأصمعي في موضعين وللجرمي في موضعين ، ولغيرهم^(٢) . ولم يذكر المؤلف المصادر التي تقل عنها أقوالهم ، ولم أجد أكثرها فيما بين يدي من كتبهم . فلعله نقلها من بعض المصادر السابقة ولا سيما كتب أبي علي وابن جني .
وجامع العلوم ينقل حيناً أقوال كل أولئك بنصّه ، ويتصرف فيه في أكثر الأحيان .

وانفرد جامع العلوم بذكر أشياء لم أجد لها فيما بين يدي من المصادر . من ذلك قراءة المفضل ﴿ماندرى ماالساعة﴾^(٣) [سورة الحائية : ٢٢] بالنصب ، وقراءة الخلواني عن هشام عن ابن عامر ﴿أتعدأني﴾^(٤) [سورة الأحقاف : ١٧] بفتح النون ، وقراءة الحسن ﴿ويعلم الذين يحادلون﴾^(٥) [سورة الشورى : ٣٥] بكسر الميم ، وقراءة ابن مسعود ﴿فالتقى الماءان﴾^(٦) [سورة القمر : ١٢] ، وقراءة يونس بن عبد الأعلى عن ورش عن نافع ﴿أصطفى﴾^(٧) [سورة الصافات : ١٥٣] بالمد . ومن ذلك موضع في الوقف^(٨) ، وقول لأبي عبيدة في التفسير^(٩) .

(١) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ٢٨٨ .

(٢) انظر فهرس الأعلام لكتاب كشف المشكلات وإيضاح المضلات .

(٣) كشف المشكلات وإيضاح المضلات ١٢٢٣ ، وقراءة الجمهور بالرفع .

(٤) المصدر نفسه ١٢٣٩ ، وقراءة الجمهور بكسر التون .

(٥) المصدر نفسه ١٢٤٩ ، وقراءة الجمهور بفتح الميم .

(٦) المصدر نفسه ١٣٠٠ ، وقراءة الجمهور ﴿فالتقى الماء﴾ .

(٧) المصدر نفسه ١٢٢٣ ، وقراءة الجمهور ﴿اصطفى﴾ .

(٨) المصدر نفسه ١١٨١ .

(٩) المصدر نفسه ١١٨٢ .

أثره فيمن صنف بعده

إنّ كتاب « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » من المصادر الهامة في بابها ، لأنّ صاحبه جامع العلوم عالم محقق من كبار علماء العربية في المائة السادسة ، ولأنه جمع فيه بين إعراب القرآن وبيان معانيه والاحتجاج للقراءات وبنائه على كتاب « الحجّة » لأبي علي الفارسي في باب الاحتجاج ، ولأنه جمع فيه ماتفرّق من كلام أبي علي في كتبه المختلفة في الآي على نسقها في التنزيل ، وأوعبه كثيراً من أقوال أئمة العربية والتفسير^(١) .

ولهذا ما كان مصدرأ هاماً لمن صنف بعده ، فعولوا عليه ونقلوا منه . فمّن وقف عليه وأخذ منه العكبريُّ (ت ٦٠٦) ولم يصرح بذلك .

قال العكبري^(٢) في قوله تعالى ﴿ ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾ سورة الأحزاب : ٤٠ : « ... ويقرأ بفتح التاء على معنى المصدر ، كذا ذكر في بعض الأعراب » ا ه . وهو يعني « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » بلا ريب ، فإن هذا شيء انفرد به جامع العلوم ، قال^(٣) « ومن فتح التاء فهو مصدر ، أي ولكن رسول الله وختم النبيين ... » ا ه وما ذهب إليه خطأ . وقال أيضاً في قوله تعالى ﴿ إنا أحللنا لك أزواجك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﴾ [الأحزاب : ٥٠ : « قوله تعالى ﴿ وامرأة مؤمنة ﴾ في الناصب وجهان : أحدهما : ﴿ أحللنا ﴾ في أول الآية ، وقد ردّ هذا قوم وقالوا : « أحللنا » ماض ، و « إن وهبت » هو صفة للمرأة مستقبل

(١) انظر ما سلف من الكلام على موضوع الكتاب ص 56 - 50 ، ومصادره ص 79 - 74 .

(٢) التبيان ٢ / ١٠٥٨ .

(٣) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ١٠٨٢ والتعليق والمصدر ثمة .

و «أحللنا» في موضع جوابه ، وجواب الشرط لا يكون ماضياً في المعنى «^(١) . وهذا معنى ما انفرد جامع العلوم به ، قال : «... ألا ترى أن قوله ﴿إن وهبت نفسها للنبي﴾ شرط ، والشرط لا يصح في الماضي ... وقوله ﴿إنا أحللنا﴾ إخبار عن إحلاله في الماضي ، فلا يصح تقديره : وأحللنا لك امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها كما لا يصح : قمت أمس إن تقم غداً»^(٢) . ورد العكبري قول جامع العلوم .

وقال في قوله تعالى ﴿ليجزى قوماً﴾ [سورة الجاثية : ١٤] في توجيهه قراءة أبي جعفر ﴿ليجزى قوماً﴾ : «... فيه وجهان : أحدهما وهو الجيد أن يكون التقدير : ليجزى الخير قوماً على أن الخير مفعول به في الأصل ... والثاني أن يكون القائم مقام الفاعل المصدر أي ليجزى الجزاء ، وهو بعيد»^(٣) . وهذا قول جامع العلوم ، ولا أعلم أحداً سبقه إليه ، قال : «... أي ليجزى الخير قوماً فأضمر «الخير» لدلالة الكلام عليه . وليس التقدير : ليجزى الجزاء قوماً ، لأن المصدر لا يقوم مقام الفاعل ومعك مفعول صحيح . فإذا «الخير» مضمّر ...»^(٤) . ومن وقف عليه وأخذ منه النسفي^(٥) (ت ٧٠١ وقيل بعد ذلك) في تفسيره ، وقد صرح بنقله عنه في سبعة مواضع ، ذكره في أربعة منها بلفظه «جامع العلوم»^(٥) و ذكره في المواضع الثلاثة الأخرى بـ «صاحب الكشف»^(٦) . ونقل

(١) التبيان ٢ / ١٠٥٨ .

(٢) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ١٠٨٤ والتعليق ثمة .

(٣) التبيان ٢ / ١١٥٢ .

(٤) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ١٢٢٨ .

(٥) تفسير النسفي (مجمع التفاسير ١ / ١٦٢ و ٢ / ٢٤١) ووقع في المطبوع : قال في جامع العلوم ، وهو خطأ) و ٥ / ٢٤٢ و ٥ / ٤٣٨ .

(٦) تفسير النسفي (مجمع التفاسير ١ / ٤٠٤) في المطبوع هنا الكشاف وهو خطأ) و ٦ / ٢٥٥ و ٦ / ٦٢٧ . وقد أنهى علي هذه المواضع التي صرح فيها النسفي بنقله عن جامع العلوم الأستاذة أمية بدر الدين التي تمد رسالة ماجستير عن النسفي ، وقد تم ذلك يوم الثلاثاء ١١ نيسان ١٩٨٩ / ١٨ نيسان ١٩٨٩ .

عنه غير مصرح بذلك في مواضع منها هذه المواضع التي وقفت عليها عرضاً :

قال في قوله تعالى ﴿ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [سورة المائدة : ٥٩] : « ... والمعنى أعاديتمونا لأننا اعتقدنا توحيد الله وصدق أنبيائه وفسقكم لمخالفتكم لنا في ذلك »^(١) . وهذا الكلام بنصّه في « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات »^(٢) .

ونقل منه أيضاً قوله في قوله تعالى ﴿ الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ﴾ [سورة الأنعام : ١٠] .

ونقل منه أيضاً بعض كلامه على قوله تعالى ﴿ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلتَّزْوِيلِ مِنَ الْجِبَالِ ﴾^(٤) [سورة إبراهيم : ٤٦] .

ونقل منه أيضاً قوله في قوله تعالى ﴿ نَسِيًا حَوْتَهَا ﴾^(٥) [سورة الكهف : ٦١] .

ونقل منه أيضاً قوله في قوله تعالى : ﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾^(٦) [سورة فصلت : ١٠] .

ونقل منه أيضاً قوله في قوله تعالى ﴿ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ﴾^(٧) [سورة التغابن : ٧] .

ونقل منه أيضاً بعض كلامه في قوله تعالى ﴿ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾^(٨) [سورة الفلق : ٢] .

وممن وقف عليه ونقل منه وصرّح بنقله السفاسي^٩ (ت ٧٤٢) ، فقد نقل

(١) تفسير النسفي (مجمع التفاسير ٢ / ٢٠٩) .

(٢) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٣٦٠ .

(٣) مجمع التفاسير ٢/٢٨٠ - ٢٨١ ، وكشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٢٨٤ .

(٤) مجمع التفاسير ٣/٥٤٠ ، وكشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٦٥٠ .

(٥) مجمع التفاسير ٤/١٢١ ، وكشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٧٧٧ .

(٦) مجمع التفاسير ٥/٣٧٣ ، وكشف المشكلات وإيضاح المعضلات ١١٨٤ .

(٧) مجمع التفاسير ٦/٢٧٩ ، وكشف المشكلات وإيضاح المعضلات ١٣٥٤ والتعليق ثمة .

(٨) مجمع التفاسير ٦/٦٠٨ ، وكشف المشكلات وإيضاح المعضلات ١٤٩٥ والتعليق ثمة .

عنه في كتابه « المجيد في إعراب القرآن المجيد » ، من ذلك ما نقله من كلام جامع العلوم في قوله تعالى ﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ﴾^(١) [سورة الحج : ٢٦] .
ونقل منه أيضاً وصرح بنقله الزركشي^(٢) (ت ٧٩٤) في كتابه « البرهان في علوم القرآن » نقل بعض كلامه على قوله تعالى ﴿ فَلَهُ عَشْرَ أَمْثَالِهَا ﴾^(٣) [سورة الأنعام : ١٦٠] .

ووقف عليه ونقل منه أيضاً الطبرسي (ت ٥٤٨) وأبو البركات بن الأنباري (ت ٥٧٧) وكان لكشف المشكلات وإيضاح المعضلات فيها أثر بعيد .

أما الإمام الطبرسي فقد نقل في كتابه « مجمع البيان » عن « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات » في ١٨ موضعاً^(٤) صرح فيها بنقله عنه . ونقل غير مصرح بنقله في ١٥٢ موضع^(٥) . وقد صنعت جدولاً بهذه المواضع جميعاً وضعت في موضعه من الدراسة المطولة .

وأما أبو البركات فقد أثار على كشف المشكلات واجتاحه واستاق ماشاء منه . ولم يذكره البتة ولم يذكر صاحبه أيضاً ، بل ادعى جميع ما سلخه منه لنفسه في كتابه « البيان في غريب إعراب القرآن » . وقد نقل منه في ٥٤٨ موضع . ولم أذكر فيها إلا النصوص التي نقلها أو نقل بعضها بلفظ جامع العلوم .

(١) المجيد ج ٢/١٦١/٢ مخطوطة دار الكتب المصرية وج ٣/٢٤ - ٣٥ مخطوطة المدينة المنورة وكشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٩٠٢ - ٩٠٤ والتعليق ثمة . وقد أفادني ذلك الأخ الدكتور حاتم صالح الضامن .

(٢) البرهان ٣/٣٦٦ ، وكشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٤٤٤ - ٤٤٥ .

(٣) انظر مجمع البيان المجلد ٢ / ٣٨٢ ، ٤٧١ ، ٣ / ٤٨ ، ١٣٧ ، ١٥٣ ، ١٦٩ ، ٢٥١ ، ٢٨٦ ، ٣١١ ، ٤١٥ و ٤ / ٦٦ ، ٥٠٧ - ٥٠٨ و ٥ / ٧٤ ، ٢١٤ ، ٤٠٩ ، ٤١٢ ، ٤٢١ ، ٥٧٠ .

(٤) منها ما نقل فيها من كلامه في سورة الأنعام على الآيات ٣٩ ، ٥٥ ، ٥٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٨٣ ، ١٠٥ ، ١٤٦ وفي سورة الأعراف على الآيات ١٧ ، ٥٠ ، ٥٤ ، ١٣٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٨٧ ... وفي غيرها .

وصنعت جدولاً بهذه المواضع^(١) جميعاً وضعت في موضعه من الدراسة المطولة .
وتركت نصوصاً كثيرة صحّ عندي أنه أخذها منه بمعناها
وهذا إخلال بالأمانة كبير . وما كان ضرّه لو ذكر أنه عوّل عليه . ولو
صرح بنقله عنه في مواضع وترك التصريح بذلك في مواضع كما فعل الطبرسي إذا
لكان له بعض العذر في ذلك وإن لم يكن عذراً .
ورمزه في بعض المواضع بـ « بعض التحويين »^(٢) و بـ « بعضهم »^(٣) و بـ
« ومنهم مَنْ ... »^(٤) .

ومما يجدر ذكره هنا أنّ أبا البركات عوّل أيضاً على كتاب مكي بن أبي
طالب القيسي « مشكل إعراب القرآن » وقد أخذ منه ولم يصرح بذلك .
ويكاد يبلغ ماأخذه أبو البركات من جامع العلوم أكثر من ثلاثة أخماس
كتابه وماأخذه من مكي نحواً من خمسة ، ويبقى لأبي البركات نحو خمس كتابه
ذكر فيه أشياء يسيرة وإحالات على بعض كتبه . وتحقيق القول في ذلك قين
بمقالة تفرد له لعلي أفرغ لها .

أما ماذهب إليه الدكتور محمد خير الحلواني رحمه الله في « الخلاف
النحوي »^(٥) من أن أبا البركات « يقف عند الكلمات التي وقف عندها مكي

(١) منها ما نقل فيها من كلامه في سورة البقرة على الآيات ٢ ، ٩ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٦ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٤٥ ،
٤٨ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٦١ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٤ ، ٨١ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٨ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ، ١١١ ،
١١٧ ، ١٢٠ ، ١٢٧ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥١ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ،
١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ٢١١ ، ٢١٤ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣٢ ، ٢٣٧ ، ٢٤٠ ، ٢٥٧ ،
٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٤ وفي غيرها .

(٢) البيان ١ / ٤٢ ، ١٨٧ ، ١٠٤ / ٢ .

(٣) البيان ١ / ٢٢٣ ، ٤٢٢ / ٢ .

(٤) البيان ٢ / ٣٢٣ ، ٣٤٩ .

(٥) الخلاف النحوي ، ص ١٥٢ - ١٥٤ .

ويسوق آراءه دون عزو إليه أو إشارة إلى كتابه غير أنه في مواضع قليلة يزيد عليه ويهمل الاستطرادات التي تميز بها كتاب مكي ، وما ذهب إليه أيضاً الدكتور حاتم صالح الضامن في مقدمة تحقيقه « مشكل إعراب القرآن »^(١) ، من أنه « تأثر مكيّاً تأثراً مباشراً وأخذ عنه مشكله وتابعه في أخطائه ، والفرق بين مشكل إعراب القرآن والبيان في غريب إعراب القرآن هو إهمال الأنباري للاستطرادات التي تميز بها المشكل ، والإضافة في مواضع قليلة خاصة في الشواهد الشعرية والإحالة على كتابه الإنصاف في عدة مواضع . أما الآراء وأما الأدلة وأما الحجج وأما القراءات فهي هي في المشكل والبيان ... » = فحكم أدت إليه نظرة عجلي وبني على أمثلة قليلة ، والوجه في ذلك ما ذكرته ، ويدلّ عليه الجدول الذي صنعه لذلك ووضعه في موضعه من الدراسة المطولة .

(١) ص ٣٢ منه .

مخطوطات الكتاب : وصفها ومقارنتها وتحقيق اسم الكتاب

أ

مخطوطات الكتاب

لم ينته إلينا من هذا الكتاب فيما أعلم إلا أربع نسخ ، وهي نسخة مكتبة مراد ملا بتركيا ، ونسخة المكتبة الإسلامية في يافا ، ونسخة دار الكتب الشعبية بصوفية في بلغاريا ، ونسخة الجامع الأحدي بطنطا . والنسخة الأخيرة ذكرها الدكتور علي شواخ إسحق في كتابه معجم مصنفات القرآن الكريم ٤ / ١٤٢ برقم ٢٩٥٩ ، ولم أقف عليها .

١ - المخطوطة الأولى ، ورمزها « الأصل »

تحتفظ بها مكتبة مراد ملا بتركيا تحت رقم (٣٠٤) ، ومنها ميكروفيلم في معهد المخطوطات العربية بالقاهرة ، وعنه أخذت هذه المصورة . وقد تفضل بها علي أستاذنا العلامة الشيخ أحمد راتب النفاخ أطال الله بقاءه .
كتب في ورقة العنوان منها ما يأتي :

كتاب الكشف

في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات

المروية عن الأئمة السبعة

صنعة الشيخ الإمام الأجل نور الدين جامع العلوم

أبي الحسن علي بن الحسين بن علي النحوي تغمده الله

برحمته وألبسه لباس مغفرته

وهي نسخة تامة جليظة ، تقع في ١٤٦ ورقة ، وألحق بها ٤ أوراق لاصلة لها
بالكتاب فيها شعر للرضي ولابن دريد وشيء من العروض .
وجعلها كاتبها في أجزاء ، مقدار كل جزء ٨ ورقات ، وكتب رقم الجزء في
أعلى الورقة في الزاوية اليسرى منه .

وقياس ورقها ١٨ × ١٣ سم ، وعدة الأسطر في الصفحة لاتزيد على ٢٣
سطراً ، وعدة كلمات كل سطر تتراوح بين ١٥ و ٢٠ كلمة .

كتبها بخط نسخ نفيس جداً محمد بن أبي نصر علي بن محمد بن الحسن بن محمد
الطبيب في ١٥ شعبان سنة ٥٨٢ هـ . وأكثرها مضبوط بالحركات ضبطاً جيداً
يغلب عليه الصّحة . وكتب أسماء السور بالسواد بقلم غليظ ، وجعل عند انتهاء
الكلام على كل آية حرف « هـ » مفرداً دلالة على انقضاء الكلام عليها . والتزم
في كثير منها وضع علامة الإهمال على الحروف : الحاء والذال والراء والسين
والطاء والعين .

وهي نسخة مقروءة مقابلة ، ففي مواضع متفرقة منها عبارات القراءة
والبلاغ من ذلك ماكتبه بمجذاء عنوان « سورة النساء » (الورقة ٤٢ / ١) :
بلغت القراءة إلى ههنا وذلك في العشر الأخير من جمادى الأولى الواقعة في شهور
سنة ٥٨٣ هـ ... » ، وفي الأوراق ٤٧ / ١ و ٥١ / ٢ و ٥٨ / ١ « بلغت القراءة إلى
ههنا » ، وفي الورقة ٦٧ / ١ : « بلغت القراءة والتصحيح إلى ههنا » . ومن
عبارات البلاغ ماجاء في الأوراق ١٠ / ٢ و ١٢ / ١ و ١٤ / ٢ و ٢٠ / ١ و ٢١ / ٢
و ٢٥ / ١ و ٢٦ / ١ و ٢٧ / ١ و ٢٨ / ١ و ٢٩ / ١ - ٢ ، و ٣٠ / ٢ و ٣١ / ٢ و ٣٢ / ١
و ٣٤ / ١ و ٣٥ / ١ و ٣٦ / ١ و ٣٧ / ١ و ٣٨ / ١ و ٣٩ / ٢ و ٤٠ / ٢ و ٤٤ / ١ - ٢ ،
و ٤٩ / ١ و ٥٠ / ١ و ٥٣ / ١ و ٥٦ / ١ و ٥٩ / ٢ و ٦٣ / ١ و ٦٤ / ٢ و ٦٩ / ١ و ٧١ / ١
و ٧٢ / ٢ و ٧٤ / ٢ و ٧٥ / ٢ .

وفي الأوراق ٢ / ١ و ١ / ٢ و ١ / ١٣ ذكر لنسخة أخرى فقد كتب الناسخ في

الورقة ١/٢ فوق « ولا يعتدون » « نسخة » وكتب في الهامش « ولا يعتبرون » ، وفي الورقة ١/١٣ بجزاء « لمعدوم » في الهامش « معدوماً » وفوقه « نسخة » ، وفي الورقة ٢/١ بجزاء « لثلا » في الهامش « كيلا » وبعده « ن » يريد « نسخة » . ولا نعلم أكانت هذه الأشياء في الأصل الذي نقل عنه نسخته أم لم تكن فيه وإنما قابله هو بنسخة أخرى ذكر بعض ما اختلفت فيه عما في الأصل ، ولم يلح الناسخ إلى شيء من ذلك البتة .

وفيهما لحق بخط كاتبها استدراكاً لما سها عنه في خلال كتابته أو تصحيحاً لما أخطأ في كتابته في مواضع يسيرة . وفي هوامشها في مواضع يسيرة منها تعليقات بخط كاتبها أثبت ما رأيت فيه فائدة واستطعت قراءته منها . وبين سطورها في مواضع متفرقة منها ألفاظ فيها توضيح لأشياء في النص ولا سيما الأعلام الذين ذكرهم المؤلف مخالفاً ما تعارف الناس عليه في ذكرهم أو الذين كنى عنهم بالضمير ، وهذا دليل على علم كاتبها ، وقد ذكرتها جميعاً .

وكتب الناسخ بجزاء أكثر سور القرآن عدد كلماتها وحروفها . وسها في موضع فكرر كتابه كلام كتبه فوضع في أول المكرر « لا » وفي آخره « إلى » (انظر ص ٧٧) .

ووقع في هذه النسخة اضطراب في ترتيب أوراقها فرقت على هذا الاضطراب وهذا بيان موضعها الصحيح وهو ما بعد علامة (=) :
٧٢ / ٢ = ١٥ / ٢ و ٧٣ = ١٦ و ٧٤ = ١٧ و ٧٥ = ١٨ و ٧٦ = ١٩ و ٧٧ = ٢٠ و ٧٨ = ١ / ٢١ و ٧٨ = ٢ / ٧٨ و ٧٩ = ١ / ٧٩ و ٨٧ = ١ / ٨٧ و ٧٨ = ٢ / ٧٨ و ٧٩ = ٨٠ .

وعلى جلالة هذه النسخة وعلم كاتبها فلم تخل من تحريف وتصحيف وسقط في مواضع قليلة .

٢ - المخطوطة الثانية ورمزها « ي »

تحتفظ بها المكتبة الإسلامية في يافا ، ومنها مصورة في مركز الوثائق والمخطوطات بالجامعة الأردنية^(١) . والفضل في وقوفي على مصورة عنها مصروف إلى الشيخ المحدث شعيب الأرناؤوط وجماعة من الأصدقاء شكر الله لهم وأثابهم . كتب في ورقة العنوان منها مانصه :

كتاب

كشف المشكلات وإيضاح (.....)

الشيخ الإمام عماد المفسر (رين) بن الحسين النحوي

حرسه الله تعالى

وهي نسخة جلييلة ، عدة أوراقها ٢٢١ ورقة ، وألحقت بها ورقة لاصلة لها بالكتاب .

قياس المصورة ١٦,٥ × ١١,٥^(٢) ، والمساحة المكتوبة ١٢ × ٧ . وعدة الأسطر في الصفحة لاتزيد على ١٩ سطراً ، وعدة كلمات كل سطر تتراوح بين ٨ و ١٣ كلمة .

كتبها بخط نسخ غاية في النفاسة محمد بن عيسى المعروف بأميني الكاغد في منتصف شهر الله رجب سنة (١١٥١ هـ) . كذا رسمه ولم أحسن قراءته ولعل الرسم الأخير « ستائة » . وسواء أكان ذلك أم لم يكن فخطها من أواخر المائة السادسة وأوائل السابعة وهو قريب جداً من خط « شرح المع » الذي كتب سنة ٦١٧ هـ .

(١) ورقها (٢٥٤) في فهرس مخطوطات المكتبة الإسلامية في يافا الذي أعده محمد علي عطا الله ونشره

مجمع اللغة العربية الأردني ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م ص ٢٨٣ .

(٢) ذكر معد الفهرس أن قياسها ٢٥ × ١٦,٥٥ والظاهر أنه يريد برقم ٢٥ عرض اللوح وهو عرض صفحتين .

لم يضبط شيء منها بالحركات إلا قليلاً ، ولم يلتزم كاتبها وضع علامة إهمال على الحروف : الحاء والذال والراء والنسين والطاء والعين . والتزم كاتبها وضع دائرة في داخلها نقطة (©) في آخر الكلام على كل آية دلالة على انقضاء الكلام عليها ، والنقطة في داخلها دلالة على أنه قابل عمله بالأصل المنقول منه . وفي هوامشها لحق بخط كاتبها استدراكاً لما سها عنه في خلال كتابته في مواضع يسيرة جداً .

وكتب الناسخ أسماء السور بالسواد بقلم غليظ .

ولم يشر كاتبها إلى الأصل الذي نقل عنه ، والظاهر أنه أصل قديم . يشهد بذلك ما في ورقة العنوان عقب ذكر المؤلف ، وهو « حرسه الله تعالى » ، فالظاهر أن ذلك الأصل القديم مكتوب في حياة المؤلف ، وهو الذي أهده المؤلف إلى الأمير ياقوت^(١) . فقد جاء في صدر هذه النسخة « ... ألقته وهذبتة وحررتة باسم الأمير الأجل السيد (....) معتمد الملوك شمس الخواص أبي سعيد ياقوت (....) (آدم الله علوه وكبت عدوه ... » .

وقع في أول هذه النسخة خرم من قوله « إذا نوذي » (ص ٥ س ٢ من المطبوع) إلى قوله « عدواً فعل الشرط » (ص ٨٠ س ٢ من المطبوع) وعدة الأوراق الساقطة ١٥ ورقة وهي تعدل ١٠ ورقات من نسخة مكتبة مراد ملا المرموز لها ب « الأصل » . وقد رقت من غير تنبّه على هذا الخرم ، فتكون عدة أوراقها على التحقيق ٢٣٦ ورقة .

ولم تخل النسخة من التحريف والتصحيف والسقط في مواضع يسيرة منها . ونسب معديّ فهرس المكتبة الإسلامية هذا الكتاب إلى موسى بن يونس الموصلی (ت ٦٣٩ هـ) !! . والظاهر أنه لما رأى اسم المؤلف محوًا بعضه نظر في

(١) لم أعرفه .

إيضاح المكنون للبغدادي ٢ / ٣٦٧ فوجد اسم هذا الكتاب لموسى بن يونس
فنسبه إليه خطأ . ولم يتنبه على ماظهر من لقب المؤلف ونسبه ، وهو واضح
كل الوضوح في الصورة . وتقام العنوان والاسم .

كتاب

كشف المشكلات وإيضاح (المعضلات) (.....) (صنعة ؟)

الشيخ الإمام عماد الفسـ(رين أبي الحسن علي بـ) بن الحسين النحوي
ولقب « عماد المفسرين » جاء أيضاً في عنوان « شرح اللمع » . والكتاب
كتاب جامع العلوم .

أما ما ذكره صاحب إيضاح المكنون فيما أن يكون خطأ منه أو من أخذ
عنه - وهو الراجح عندي - وإما أن يكون اسم كتاب الموصلي في تفسير القرآن
كاسم كتاب جامع العلوم . وقد ذكروا أن للموصلي كتاباً في التفسير ولا أعرف
اسمه (انظر ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء ٢٣ / ٨٥) .

٣ - نسخة دار الكتب الشعبية بصوفية في بلغاريا^(١) ، ورمزها

« ب »

تحتفظ بهذه النسخة دار الكتب الشعبية بصوفية في بلغاريا تحت رقم 3044
OP ، وقد لقيت في سبيل الحصول عليها النَّصْبُ الْمُنْصَبُ ، ولم يتم لي ذلك إلا
بمقايضتها بثلاث مخطوطات أرسلتها إليهم .

وهي نسخة جيدة في الجملة ، وعدة أوراقها ١١٥ ورقة ، ووقع في أولها

(١) انظر فهرس المخطوطات العربية المحفوظة في المكتبة الشعبية بصوفية في بلغاريا للدكتور عدنان

درويش ١ / ١٨٦ - ١٨٧ .

خرم ذهب بأربع^(١) ورقات منها فيها ورقة العنوان .
لاتزيد أسطر الصفحة على ٢٩^(٢) سطراً ، وتتراوح عدة كلمات كل سطر
بين ١٥ و ٢٠ كلمة . وهي من « قطع متوسط أقرب إلى الكبير »^(٣) .
كتبها بخط نسخ رديء دقيق أمين الدين بن حسن الأقصري سنة
٧٦٣ هـ^(٤) .

وأكثرها غير مضبوط بالحركات ، ولم يلتزم كاتبها وضع علامة إهمال على
الحروف : الحاء والذال والراء والسين والطاء والعين .
وفي هوامشها لحق بخط كاتبها استدراكاً لما سها عنه في خلال كتابته في
مواضع يسيرة .

وفيه تحريف وتصحيف وسقط في مواضع غير قليلة منها .

ب

مقارنة النسخ

ظهر لي من مقارنة النسخ أن النسخة المرموز لها بـ « الأصل » والمرموز لها
بـ « ي » منقولتان عن أصلين بينهما تطابق في أكثر الكتاب ، وتقارب شديد في
بعضه ، واختلاف يسير في بعضه .

فما اختلفتا فيه زيادات في « ي » وفي « ب » أيضاً ليست في « الأصل »
من ذلك ما جاء ص ١٥٩ ، ١٦٥ ، ١٨٧ ، ٢١٤ ، ٤٢٠ ، ٤٦٥ ، ٦٥٠ - ٦٥١ ،
٩٩٥ ، ١٠٠٥ ، ١٠٧٥ ، ١٠٧٧ ، ١١٢٠ .

(١) لاست كما ذكر الدكتور عدنان درويش : فالورقة (١٨) من الباقي من النسخة تحمل الرقم (٢٢)

والورقة (٢٢) تحمل الرقم (٣٦) والورقة (٤٥) تحمل الرقم (٤٩) ...

(٢) لا ٣٠ كما ذكر الدكتور عدنان .

(٣) عن الدكتور عدنان .

(٤) سها الدكتور عدنان فذكر أنه لم يذكر فيها اسم الناسخ أو تاريخ النسخ .

ومنها زيادات انفرد بها «الأصل» فلم ترد في «ي» و«ب»، من ذلك
ما جاء ص ٢٧٢ ، ١٢٠٢-١٢٠٣ ، ١٢١٧-١٢١٨ ، ١٢٣٤-١٢٣٥ ،
١٢٤٨-١٢٤٩ ، ١٢٦٩-١٢٧٠ ، ١٢٧٥-١٢٧٦ .

ومنها نقص في «ي» عما في «الأصل»، من ذلك ما جاء ص ١١٦٠ ،
١٢٣٠ ، ١٣٢٨ ، ١٣٣١ .

ومنها عبارات في «ي» تخالف ما في «الأصل» وتوافق ما في «ب»
(ص ٩١) وتخالف ما فيها معاً (ص ٨٧) .

أما النسخة المرموز لها بـ «ب» فهي منقولة عن أصل للكتاب يشبه أن
يكون إلاء آخره ، وما من سبيل إلى القطع بأحدهما أنه أسبق . من ذلك
ما جاء ص ٤١٣ ، ٦١٧ ، ٦٣٠ ، ١١٦٤ ، ١١٦٩ ، ١١٨٩ وانظر ملحق الفروق بين
النسخ عقب نص الكتاب) .

وفي «الأصل» و«ي» نصوص لم ترد في النسخة «ب» منها ما يكون
كلاماً على آية أو زيادة كلام عليها أو شاهداً من الشعر ونحو ذلك . انظر ملحق
الفروق بين النسخ ، فروق الصفحات ٢٨٢ ، ٢٩٣ ، ٣٠٧ ، ٣٤٤ ، ٣٥٨ - ٣٥٩
وغيرها .

وفي «ب» زيادات على ما في «الأصل» و«ي» . من ذلك ما جاء
ص ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٧٩ ، ١٩٣-١٩٥ ، ٢٩٤ ، ٣٠٩-٣١٠ ، ٣١٨-٣١٩ ،
٢٨٢-٢٨٣ ، ٤٦٩ ، ٥٠٣-٥٠٤ ، ٥٠٧-٥٠٨ ، ٦٦٣-٦٦٤ ، ٧٦١ ، ٨٤١ ،
٨٧٦ ، ١٠٢٣-١٠٢٤ ، ١٠٤٧ ، ١٠٧٤ ، ١١١٥-١١١٦ ، ١١٢٥ ، ١٢١٦ وغيرها .

وفي هذه النسخة - أعني « ب » - استبدل في ذكر الوجوه الإعرابية « أو » بقوله « إن شئت كان .. » و « أي » بقوله « والتقدير » ، وحذف في أول الكلام على القراءات في الآي نحو « بالتخفيف والتشديد » و « بالرفع والنصب » و « بالهمز وتركه » ونحو ذلك .

ولم يرد فيها كثير من عبارات المراجعة نحو « وقد تقدم هذا » و « قد تقدم نحوه » و « قد عددنا ذلك في الجواهر » ونحوه ، وورد فيها من هذا القبيل ما لم يرد في النسختين . انظر ملحق الفروق بين النسخ ، فروق الصفحات ٢٨٦ ، ٤٠٨ ، ٤١٨ ، ٤٨١ ، ٧٠٣ وغيرها .

هذا ، وقد جاء في المخطوطات الثلاث (كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٦٠٨) : « ... فإن راجعنا درس الكتاب بعد هذه السنة - وهي سنة العشرين^(١) - ووقفنا للصواب .. » . فهل أملى جامع العلوم كتابه غير مرة سنة ٥٢٠ هـ ، فجاءت كل نسخة تمثل إملاءً له ؟ وهل أملى المؤلف كتابه قبل هذه السنة ؟ هذا شيء ليس بين أيدينا ما يعين على تحقيقه .

ج

اسم الكتاب

ذكر أبو الحسن البيهقي في كتابه « وشاح دمية القصر » - وعنه أخذ ياقوت^(٢) - في ترجمة جامع العلوم بعض مصنفاته ومنها « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ، في علل القرآن » . وعن ياقوت أخذ أغابزرك الطهراني^(٣) .

(١) أي وخمسةائة .

(٢) في معجم الأدباء ١٢ / ١٦٤ - ١٦٧ .

(٣) في طبقات أعيان الشيعة (ثقات العيون في سادس القرون) ص ١٨٥ - ١٨٦ .

وقوله « في علل القرآن » صوابه « في علل القراءات » ، وهي زيادة للبيان ليست من اسم الكتاب . وهذا هو اسم الكتاب في نسخة المكتبة الإسلامية في يافا المرموز لها بـ « ي » .

وسماه عبد الباقي اليمني^(١) والفيروزآبادي^(٢) والسفاقي^(٣) « كشف المعضلات وحلّ المشكلات » .

واقصر على بعضه الطبرسي^(٤) والزرکشي^(٥) والزرکلي^(٦) فسموه « كشف المشكلات » وسماه إسماعيل باشا البغدادي^(٧) « كشف المعضلات في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات المروية عن الأئمة السبعة » . وسماه الصفدي^(٨) « كشف المعضلات وإيضاح علل القرآن » . وسماه السيوطي^(٩) « علل القراءات » . وسماه الحونساري^(١٠) « علل القراءة » . وذكر حاجي خليفة^(١١) جامع العلوم فيمن كتبوا في علل القراءات وأحال على رسم « الكشف » فسماه في الموضوع الذي أحال عليه^(١٢) « الكشف في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات المروية عن الأئمة السبعة » وهذا اسمه في نسخة مكتبة مراد ملا المرموز لها بـ « الأصل » وذكره

(١) في إشارة التعمين ، ص ٢١٦ .

(٢) في البلغة ، ص ١٥٥ .

(٣) في المجيد في إعراب القرآن المجيد ج ٢ / ١٦١ / ٢ من نسخة دار الكتب المصرية وج ٣ / ٢٤ - ٣٥ من نسخة المدينة المنورة .

(٤) في مجمع البيان ٣ / ١٦٩ وسقط لفظ « المشكلات » في الطبع .

(٥) في البرهان ٢ / ٣٦٦ .

(٦) في الأعلام ٤ / ٢٧٩ .

(٧) في هدية العارفين ٦٩٧ .

(٨) في نكت الهميان ٢١١ .

(٩) في بنية الوعاة ٢ / ١٦٠ .

(١٠) في روضات الجنات ص ٤٨٥ .

(١١) في كشف الظنون ١١٦٠ .

(١٢) في كشف الظنون ١٤٩٣ .

أيضاً^(١) باسم « كشف مشكلات القرآن » .
 ووهم عمر رضا كحالة^(٢) فجعل « كشف المشكلات وإيضاح المعضلات »
 و « الكشف في نكت المعاني ... » كتابين
 وذكره المؤلف في كتابه « شرح المع^(٣) » باسم « الكشف » . وقال في آخر
 هذا الكتاب في النسخ الثلاث « هذا آخر ما أمثلته من كشف المشكل » .
 والذي أذهب إليه أن المؤلف سمى كتابه « كشف المشكلات وإيضاح
 المعضلات » وهو الاسم الثابت على ورقة عنوان النسخة «ـي» المنقولة عن
 الأصل الذي أهداه المؤلف إلى الأمير ياقوت .
 وهو الثابت أيضاً على النسخة التي وقف عليها الإمام البيهقي الذي فرغ
 من تصنيف كتابه سنة ٥٣٥ هـ ، فيكون قد ترجم جامع العلوم وهو حي . ولا
 يبعد أن يكون وقف على الأصل الأول الذي أهداه المؤلف إلى الأمير ياقوت .
 ويصدق ذلك أيضاً أن المؤلف سماه في آخره « كشف المشكل » ومثل هذا
 في ذكر الكتب أمر معروف شائع . فاختصره بعضهم وغيره بعضهم فسماه بما
 اشتغل عليه .

وقد تكرر ذكر الإشكال والإعضال في غير موضع من هذا الكتاب ، من
 ذلك قوله « وضّمّ الرءاء مشكل »^(٤) ، و « فهو عندهم مشكل »^(٥) ، و « ولولم يكن
 في كتبنا من حل مشكلاته »^(٦) ، و « لكنه جمع نبذ مما أشكل »^(٧) و « إنما

(١) في كشف الظنون ١٤٩٥ .

(٢) في معجم المؤلفين ٧ / ٧٥ .

(٣) اللوح ٧٧ / ١ .

(٤) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٥) المصدر نفسه ٥٩٣ .

(٦) المصدر نفسه ٧٢٧ .

(٧) المصدر نفسه ٧٧٦ .

الإشكال»^(١) و« هذه آية مشككة ، ولعلها عليه أشكلت»^(٢) و« وجه الياء مشكل»^(٣) و« فمن كسر فلا إشكال فيه»^(٤) و« الكسر لإشكال فيه»^(٥) و« هذه الآية ترد إشكالاً»^(٦) و« تقدم ما فيه من الإشكال»^(٧) ، و« ظاهر هذه الآية مشكل»^(٨) و« فإنه من معضلات الكتاب»^(٩) و« قد أعضل مثل هذه العلماء بهذه الصناعة كما يعضل المريض الأطباء بعلته»^(١٠) .

(١) كشف المشكلات وإيضاح المعضلات ٨٤٥ .

(٢) المصدر نفسه ٨٩٢ .

(٣) المصدر نفسه ٩٦٢ .

(٤) المصدر نفسه ١٠١٤ .

(٥) المصدر نفسه ١٠١٦ .

(٦) المصدر نفسه ١١٠٩ .

(٧) المصدر نفسه ١١١٢ .

(٨) المصدر نفسه ١١٨٢ .

(٩) المصدر نفسه ٢٦١ .

(١٠) المصدر نفسه ٥٩٩ .

عملي في الكتاب ومنهج التعليق

اعتمدت في تحقيق الكتاب صوراً عن هذه النسخ الثلاث : نسخة مكتبة مرادملا ، ونسخة المكتبة الإسلامية ، ونسخة دار الكتب الشعبية .

واتخذت أولها أصلاً ورمزت لها بـ « الأصل » وهي تامة جليلة مصححة مقابلة وأقدم النسخ . وجعلت الثانية في المرتبة الثانية لقرئها الشديد من « الأصل » ولقدماها أيضاً ورمزت لها بالحرف « ي » ، وجعلت النسخة الثالثة في المرتبة الثالثة ورمزت لها بالحرف « ب » .

نسخت « الأصل » ، فعارضت منسوخها به وبالنسختين « ي » و « ب » . وزدت في نص « الأصل » ما انفردت به النسختان أو إحداها ، وجعلت ذلك بين حاصرتين [] وذكرت النسخة التي زدت منها مازدته ، وجعلت بين حاصرتين أيضاً مازدته ليستقيم النص .

وذكرت فروق نسخة « الأصل » في هامش التحقيق ، وجعلت فروق النسختين « ي » و « ب » في ختام الكتاب لئلا أثقل هوامش التحقيق ، وذكرت بعض ذلك في هوامش التحقيق لداع اقتضاه التعليق في بعضه أو لأن بعضه مما اختلفت فيه النسخ اختلافاً كبيراً يجعل ما في كل منها بعيداً عن الآخر في لفظه أو معناه .

أما عملي في الكتاب فقصدت فيه أول ما قصدت إلى ضبط نصه وتحريره من شوائب السقط والتصحيف والتحريف .

وحرصت على ربط الكتاب ببعضه ببعض وبكتابي المؤلف اللذين انتهيا إلينا وهما « الجواهر » و « شرح اللع » ربطاً محكماً ، فذكرت مواضع كلامه على

الآية التي يتناولها في « الكشف » في الكتابين ، ونقلت منها مادعت إليه ضرورة التعليق ، لأنّ كلام المؤلف يوضح بعضه بعضاً .

ثم عمدت إلى مقابلة مادة الكتاب بما جاء فيما انتهى إلينا من المصادر التي عوّل عليها المؤلف مخطوطاً ومطبوعاً ، ونصت عليها إما أغفلها وكثيراً ما فعل . كما قابلتها بما تيسر لي الوقوف عليه من المصادر والمراجع المصنفة في علم من العلوم التي اشتمل عليها الكتاب أو التي تعرض لبعض مسائله ، ومنها كتب العربية والتفسير والقراءات وإعراب القرآن واللغة وأسباب النزول والوقف والابتداء والناسخ والنسوخ والسيرة وضرائر الشعر ودواوين الشعر وكتب الاختيار والفقهاء وغيرها . وعلقت منها جميعاً ما رأيت في تعليقه فائدة .

وحرصت في تعليقي عليه على تخريج آيه ، والقراءات التي يذكرها المؤلف في قسم منها ، والأحاديث والأمثال ، والشعر والرجز ، واللغة .

وفي تخريج الشعر أحلت إلى ديوان الشاعر إن كان ذا ديوان مطبوع ، فإن كان من شواهد العربية أحلت على أمهات المصادر من غير ما استقصاء في ذلك .

وعنيت أشد عناية بالإحالة في بسط ما ذكره المؤلف أو ألمّ بذكره من مسائل علم العربية على مواضعه من أمهات كتب هذا العلم ، كما عنيت عناية شديدة بتحرير هذه المسائل والنص على مذاهب أصحابها ، وهي كثيرة .

وعنيت أيضاً بتخريج مقالات العلماء من كتبهم أو من مظانها ، والنصّ عليهم إما أغفله المؤلف . ونقلت من كتبهم أو غيرها من المظان ما يبين عن مذاهبهم إما اضطرب المؤلف في عزو الأقاويل ، وذكرت مقالاتهم إما أهلها المؤلف ، ورجحت ما رأيت الصواب .

واتبعت في التعليق عليه المنهج الآتي :

١ - التزمت الإحالة في كل آية تناولها المؤلف على مواضعها من كتابيه

الجواهر وشرح اللمع .

٢ - والتزمت أيضاً الإحالة على مواضعها من كتب تخيرتها ، وهي معاني القرآن للأخفش ، وللفراء ، وإعراب القرآن للنحاس ، والحجة لأبي علي ، ومجمع البيان ، والبيان في غريب إعراب القرآن ، والبحر المحيط . أما كتب الأخفش والفراء والنحاس فاخترتها لأنها أقدم الأصول التي انتهت إلينا في باب إعراب القرآن وبيان معانيه^(١) . وأما « الحجة » فلأنه أول ما انتهى إلينا في باب الاحتجاج للقراءات السبع ولأنه أعظم مورد استقى منه المؤلف . وأما مجمع البيان فلأنه أحسن كتب التفسير تنظيماً ولأنه هذب فيه الحجة ولأنه نقل كثيراً عن المؤلف مصرحاً بالنقل في مواضع ومغفلاً ذلك في أكثر المواضع . وأما البيان في غريب إعراب القرآن فلأن صاحبه أبا البركات بن الأنباري سطا على أكثر كتاب المؤلف ولم يصرح بذلك ، ويعضد ما في مجمع البيان أو البيان أو ما فيها معاً من كلام المؤلف ما جاء في نسخ الكتاب . وأما البحر فلتشموله وجماله صاحبه أبي حيان .

واطلعت على مصادر أخرى كثيرة لم أذكرها إلا لداع استدعاء التعليق ومنها الكشاف والتبيان ومشكل إعراب القرآن والكشف عن وجوه القراءات وعللها وحججها وحجة القراءات وتفسير غريب القرآن ومجاز القرآن وتفسير الفخر الرازي والميزان في تفسير القرآن للطباطبائي وهو من المحدثين . فإن تعرض المؤلف لتفسير الآي أحلت على تفسير الطبري والقرطبي وابن كثير ومجمع التفاسير (فيه تفسير البيضاوي والخازن والنسفي والتفسير المنسوب إلى ابن عباس) .

(١) هذا ، وكتاب معاني القرآن للزجاج أقدم من كتاب النحاس لكنه لم يطبع منه غير جزأين ولم أتمكن من الوقوف عليها ، ووقفت على مخطوطة الجزء الثاني منه بأخرة فملقت منه فوائد . ولو وقفت عليه بتامه لكنت التزمت الإحالة عليه في كل آية . (ثم طبع كتاب الزجاج بتامه في عالم الكتب ببيروت عام ١٩٨٨) .

وإن كان فيها موضع وقف وابتداء أحلت على الكتب التي انتهت إلينا في هذا الفن وهي إيضاح الوقف والابتداء والقطع والائتناف والمكتفى ومنار الهدى .

وإن كان فيها ناسخ أو منسوخ أحلت على ما بين يدي من كتب هذا الفن . وهي الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه والناسخ والمنسوخ وناسخ القرآن ومنسوخه .

وإن تعرض المؤلف لأسباب النزول أحلت على ما بين يدي من كتب هذا الفن ، وهما أسباب النزول ولباب النقول .

فإن كانت الآية مما استشهد به في علم العربية أحلت على أمهات كتبه وهي الكتاب والمقتضب والكامل والأصول والإيضاح وتكلمته والمسائل المنشورة والعسكريات والبغداديات والعصديات ، والخصائص وسر الصناعة ، وشرح المفصل وأمالى ابن الشجري ، ومغني اللبيب ، وجمع الهوامع .

٣ - والتزمت تخريج قراءات السبعة من كتاب السبعة والتيسير والنشر . فإن كانت القراءة شاذة أحلت على شواذ ابن خالويه والمحتسب وغيرهما من المصادر التي تذكرها . وقد أذكر غير هذه الكتب من كتب القراءات إن اقتضى التعليق ذلك .

٤ - وخرجت الأحاديث الشريفة والآثار والأمثال والأشعار . وعزوت ما عرفت من شواهد الشعر التي لم ينسبها المؤلف إلى أصحابها وأحلت على الديوان إن كان للشاعر ديوان مطبوع ورمزت للديوان بـ « د » وللقصيدة بـ « ق » وذكرت رقم القصيدة والبيت فاصلاً بينها بخط مائل نحو (د ، ق ١ / ١) . فإن كان من شواهد العربية أو اللغة وغير ذلك أحلت على مصادره من غير ما استقصاء .

٥ - فإن اتفق ماجاء في نص المؤلف وما جاء في المصادر لم أذكر شيئاً في

الغالب ولم أُسمَّ أصحاب الرأي فيه اكتفاء بذكر المصادر مرتبة ترتيباً زمنياً . فإن اختلف ذلك ذكرت رأي كل فريق .

٦ - وإن اختار المؤلف قولاً لم يسم صاحبه أو ذكر أقوالاً لم يسم أصحابها سميتهم ، وذكرت قول غيره سواء أكانت أقوالهم سواء أم كان بعضها أولى من بعض .

٧ - ولم ألتزم ذكر جميع أقوالهم في الآي بل انتخبت منها ما رأيت أنه أحرى بالذكر .

٨ - وإذا ما استشهد المؤلف بآية لم يتكلم عليها في السورة التي هي منها وكانت من شواهد العربية أو كان فيها خلاف في التفسير أو الإعراب أو الوقف ونحو ذلك = فإني أذكر مصادر الكلام عليها في أول موضع وردت فيه . فإن لم تكن كذلك لم ألتزم ذلك

٩ - والتزمت أن أحرر القول فيما ذكره المؤلف أو ألمّ بذكره من مسائل علم العربية ومذاهب النحويين ، وأحيل على مواضعه من أمهات مصادره في أول موضع يرد فيه إن لم يكن للمؤلف كلام فيه ، فإن كان له فيه كلام بسطت القول في ذلك في موضعه .

١٠ - وخرجت الآيات القرآنية في المتن ، فإن استشهد المؤلف بقطعة من آية وقعت في أي عدة من السور نفسها أو في سور آخر ذكرت موضع أول آية ترد فيها على ترتيب التلاوة ، وجعلت هذه العلامة (☆) فوق تخريج الآية إشارة إلى تكريرها أو تكرير بعضها في أي أو سور آخر .

١١ - ولم أنصّ في الغالب على أخذ المؤلف من كلام أبي علي في الحجة - وأكثر كلامه في الاحتجاج للقراءات والكلام عليها أخذه منه - اكتفاء بما ذكرته في الكلام على « مصادره » فيه . ونصت على ذلك في مواضع دعت إليه ضرورة التعليق .

١٢ - ولم أنصّر في الغالب أيضاً على النصوص التي نقلها الطبرسي في مجمع البيان وأبو البركات بن الأنباري اكتفاء بما ذكرته في الحديث عن « أثره فيمن صنف بعده » . ونصت على ذلك فيما دعت إليه ضرورة التعليق من المواضع .

١٣ - وكثيراً ما يذكر المؤلف الوجوه الإعرابية في الآي أخذاً تقديرها عن أهل التأويل وهو في الغالب يرسل ذلك إرسالاً كأنه ليس من التفسير ؛ فنبهت على ذلك وعزوت كل تقدير إلى من قال به من أهل التأويل .

١٤ - وفي الكتاب أشياء غير قليلة في الإعراب والتفسير وغير ذلك لاتسّم للمؤلف ، فنبهت عليها ، وذكرت ما اختاره الأئمة في ذلك أو ما ذكروه فيه إن لم يكن ثمة ما يختار .

١٥ - وترجمت للأعلام في ملحق خصصته لهم لثلاث أثقل الحواشي بتراجمهم .

١٦ - وصنعت له الفهارس الشاملة التي تيسر السبيل إليه ، وهي فهارس شواهد القرآن ، والحديث والأثر ، والأمثال ، والشعر والرجز ، واللفظة ، والأساليب والناذج النحوية ، ومسائل العربية ، والبلاغة ، ومسائل الفقه ، ومواضع الوقف والابتداء والناسخ والمنسوخ وذكر الفواصل ، والكتب ، والفقه ، والأعلام والبلدان والمصطلحات .

١٧ - واتخذت لبعض مصادر التحقيق رموزاً أكثرها بيّن ، جعلتها عقب تمام هذه الكلمة .

وبعد ، فأحمد الله تعالى أن وفقني إلى تحقيق الكتاب والتعليق عليه على هذا النحو ، وقد بذلت فيه أقصى الجهد والوسع واستنفدت الطاقة ، فإن أصبت فمن فضل الله ، وإن أخطأت فمن عجزتي وقصوري . وإني لأشكر كل من وقف في عملي على خطأ فأنبهني على صوابه .

والله تعالى أسأل أن ينفع بعلمي ويشيبيني يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين . كته

محمد أحمد الدالي

كشاف رموز بعض مصادر التحقيق

إيضاح الوقف = إيضاح الوقف والابتداء

البخاري = الإحالة على فتح الباري

الجواهر = إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج

الحجة = الإحالة على الطبعة المصرية في الجزأين المطبوعين .

واعتمدت فيما بقي منه على مخطوطة الإسكندرية ورمزت لها بـ

(خك) وعلى مخطوطة مرادملا ورمزت لها بـ (خم)

د = ديوان الشاعر

ابن الشجري = الأملالي الشجرية

ق = قصيدة

مجمع البيان = الإحالة فيه على رقم المجلد (والمجلد يضم جزأين)

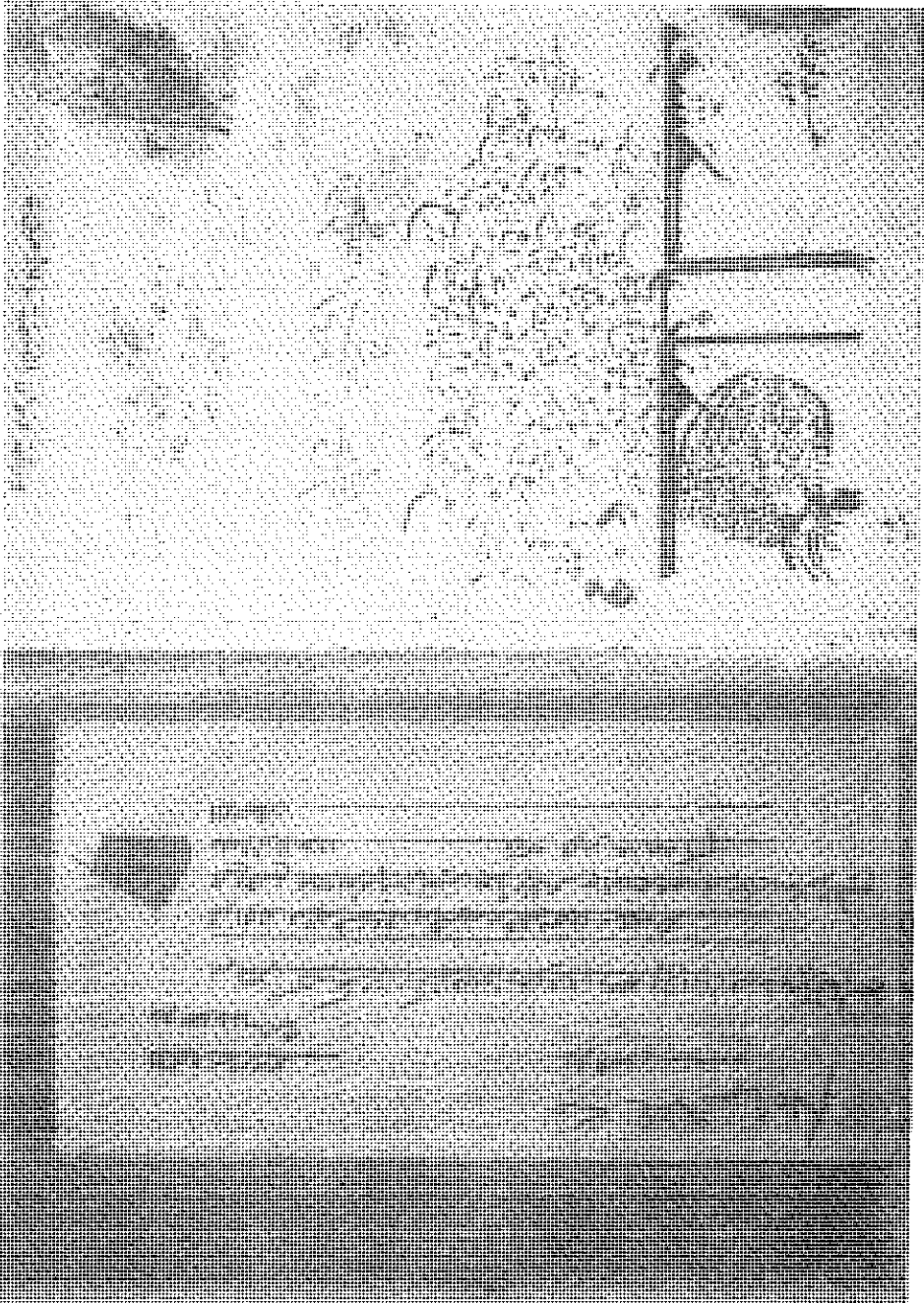
المغني = مغني اللبيب

المكتفى = المكتفى في الوقف والابتداء

منار الهدى = منار الهدى في الوقف والابتداء

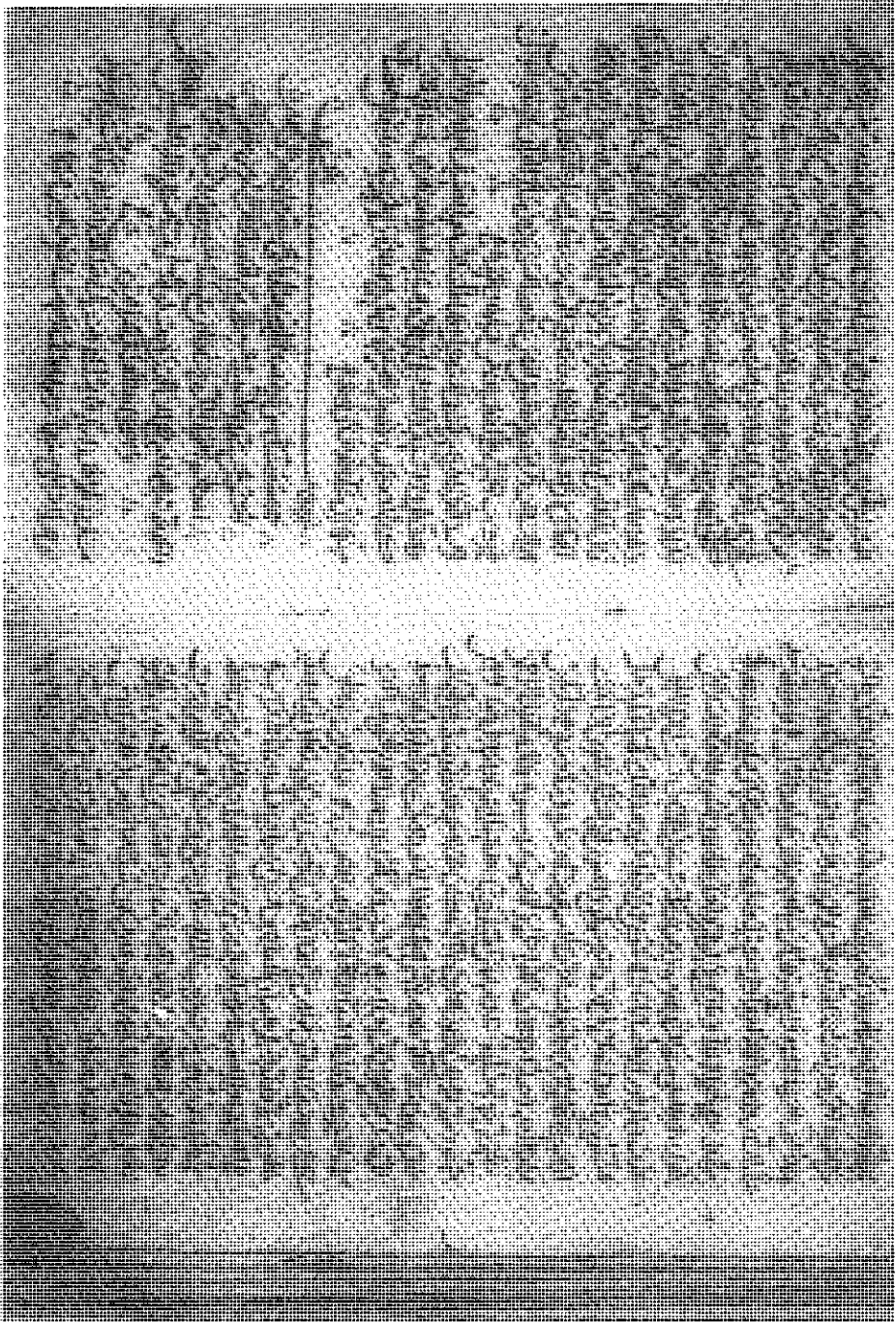
الهمع = همع الهوامع

ابن يعيش = شرح المفصل له



ومن ثم انزلوا بالانزال الى الارض التي اخرجتم من ارض مصر
 حيث قد اذعنتموه في ذلك زمان كما في قوله تعالى انزلنا
 من السماء ماء فاصبح من ثمره ارض مغلقة وكان من ثمرها
 عنب ثمرات كثيرة فقلنا لا تأكلوا من ثمرها حتى
 ينزل من السماء غماما يسيل من السماء
 فيسقيها فكلوا منها وما لا يضر الله شيئا
 فسبغوا بها ثيابكم ولما كف اذعنتموه
 من قبل ان تنزل بالانزال الى الارض التي
 اخرجتم من ارض مصر حيث قد اذعنتموه
 في ذلك زمان كما في قوله تعالى انزلنا
 من السماء ماء فاصبح من ثمره ارض مغلقة
 وكان من ثمرها عنب ثمرات كثيرة فقلنا
 لا تأكلوا من ثمرها حتى ينزل من السماء
 غماما يسيل من السماء فيسقيها فكلوا
 منها وما لا يضر الله شيئا فسبغوا بها
 ثيابكم ولما كف اذعنتموه من قبل ان
 تنزل بالانزال الى الارض التي اخرجتم
 من ارض مصر حيث قد اذعنتموه في ذلك
 زمان كما في قوله تعالى انزلنا من
 السماء ماء فاصبح من ثمره ارض مغلقة

انزلنا من السماء ماء فاصبح من ثمره ارض مغلقة
 وكان من ثمرها عنب ثمرات كثيرة فقلنا
 لا تأكلوا من ثمرها حتى ينزل من السماء
 غماما يسيل من السماء فيسقيها فكلوا
 منها وما لا يضر الله شيئا فسبغوا بها
 ثيابكم ولما كف اذعنتموه من قبل ان
 تنزل بالانزال الى الارض التي اخرجتم
 من ارض مصر حيث قد اذعنتموه في ذلك
 زمان كما في قوله تعالى انزلنا من
 السماء ماء فاصبح من ثمره ارض مغلقة
 وكان من ثمرها عنب ثمرات كثيرة فقلنا
 لا تأكلوا من ثمرها حتى ينزل من السماء
 غماما يسيل من السماء فيسقيها فكلوا
 منها وما لا يضر الله شيئا فسبغوا بها
 ثيابكم ولما كف اذعنتموه من قبل ان
 تنزل بالانزال الى الارض التي اخرجتم
 من ارض مصر حيث قد اذعنتموه في ذلك
 زمان كما في قوله تعالى انزلنا من
 السماء ماء فاصبح من ثمره ارض مغلقة



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

كتاب
الروح
الطاهر
الطاهر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

كتاب

الروح

الطاهر
الطاهر
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
كتاب الروح الطاهر
الطاهر
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
كتاب الروح الطاهر
الطاهر
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

ورقة عنوان النسخة نوري

في ثلثها الفان وسابع آيات كتابها ان ذكر فيه الاقاويل
البحر في معنى الآية واولها ما يتيسر
بالفائدة ان شئت الله تعالى

في الخطا

يقول الله تعالى **من آمن منكم** وادخل على
و رتبها بحسب مورد وله الفتحايل والوجه على حجب مورد

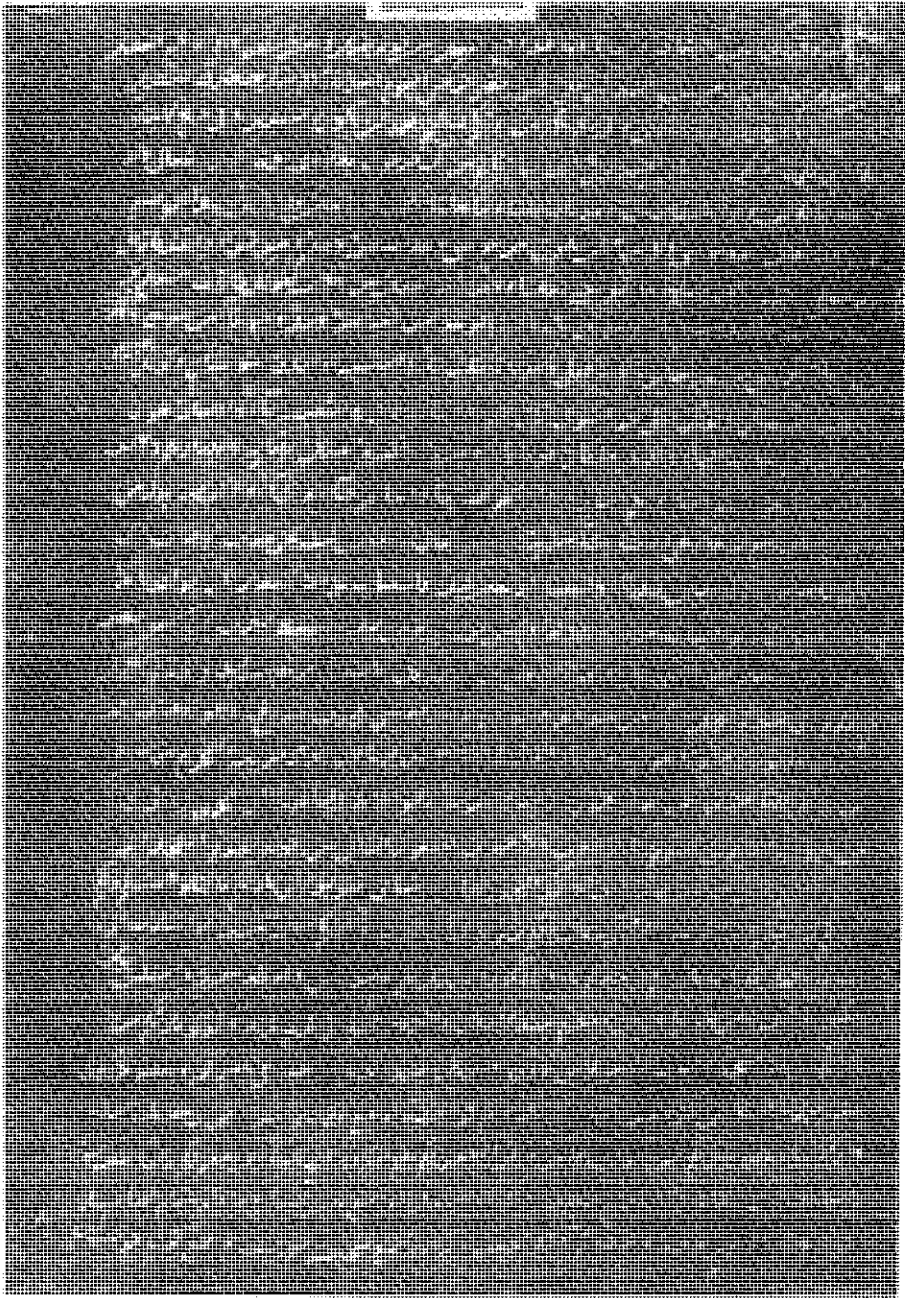
فتح الفاعل بزك تنبيه في منصف
بشرا لله حسب المثل في كسر

بضم الله اوله واخيره فصل ان تعلى سيدنا محمد **الاول** الظاهر

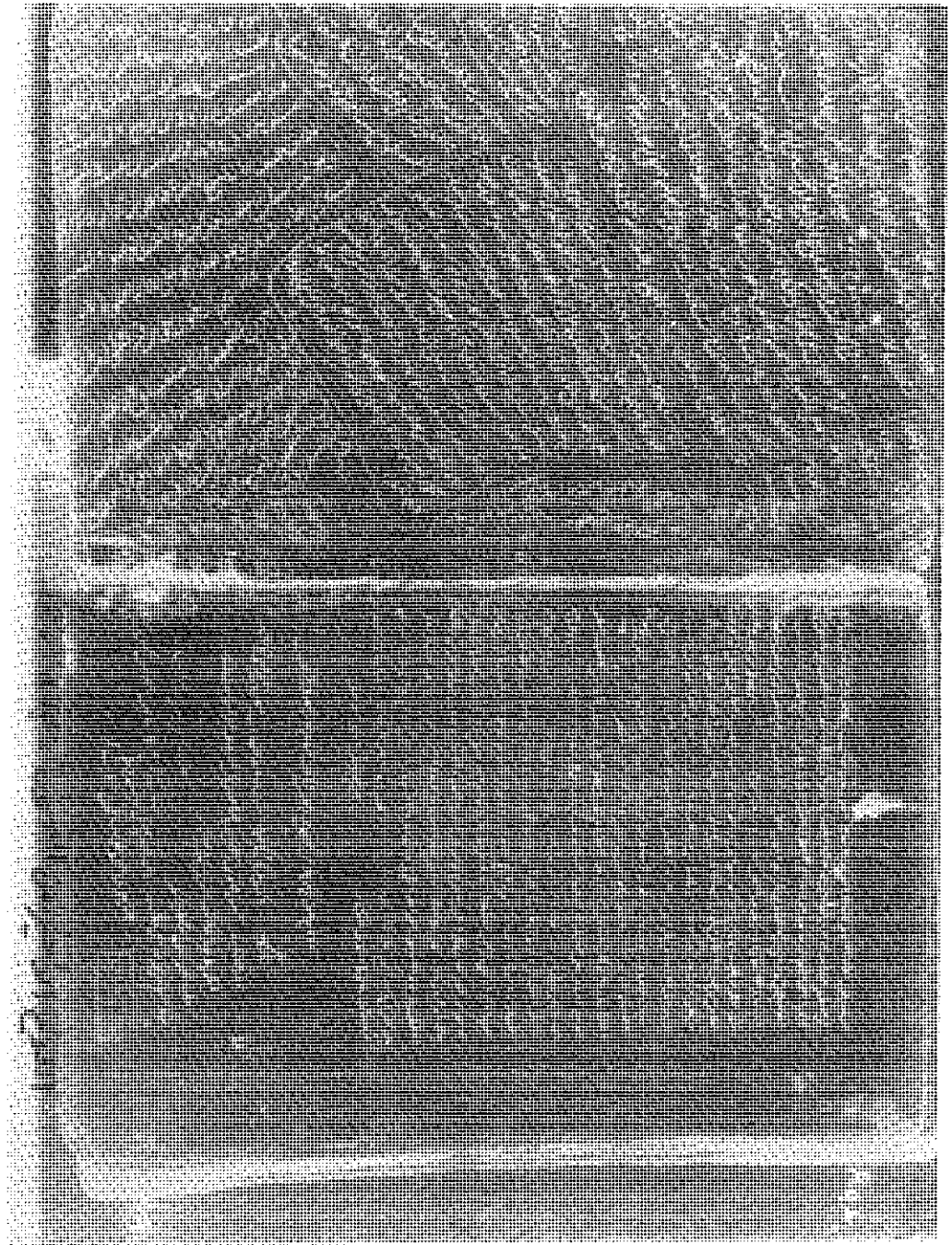
كاتبه الارجح الخف فانه محمد بن علي المورث في
الكل اعز كل اعز لهم لادخل على كسر

من المسحبه «ي» و
والسجح الموض

الوتباس الذي من ليلته واناس ان نشئت اجتمعت المضاف
ويكون المقدور من غير اليمين الا في الموضع الذي يوجهه
في صفة والتأثير في ما على من يرضى له ليلته وذكر الالين
وبليته واحسن وجازا الكفاية عند وان كان متاهلا لانه في نية
القديم حجب في هذا المعنى قوله فاقدر على نفسه حجب
موتى حذوف القايدين من المصنفين الى ان يوصلوا ليلته من قوله
هذا الذي يوشك الله رسوله اي يعق الله وليس في
الناس كل الالين البلاد فالاول الوجوه وان كان قال
الناس لا يفتح من بين والاولى بان في الاطفال واما قال
مكافايس لانه يعلم والاول بانها الالين الالين المخلصون
بالسادة وفتح قوله آله الناس لا يفتح بعدونه والاولاد
بالربيع الصغار الالين الشيطان يرضى من الالين ولا يرضى
بالسعال لان الجاهل يفعل تحكفا فانما يرضى الالين
فتقلب العام كما قال في معنى الاله الشيطان في كسر
بمعهم خصيص الالين في هذه الآخرة دون سائر الناس
بالالامة يتولى من كسرت الالين في الالين الناس
قبلها ويعددهم في كسر الالين في كسر
الالين في كسر الالين في كسر الالين في كسر الالين
والالين في كسر الالين في كسر الالين في كسر الالين



اللعج الأول من الموجود من السفة « ب »





كشف المشكّلات وإيضاح المعضلات

صنعة

جامع العلوم وأبي الحسن علي بن الحسين الأصبهاني الباقولي

(ت ٥٤٣ هـ)

تحققه وعلق عليه وصححه

الدكتور محمد جمال الدالي

كشف المشكلات وإيضاح المعضلات

صنعة

جامع العلوم أبي الحسن علي بن الحسين الأصبهاني الباقولي

(ت ٥٤٣ هـ)

تحققه وعلق عليه وصنع فهرسته

الدكتور محمد أحمد الدالي

الجزء الأول

١٤١٥هـ - ١٩٩٤م

مطبعة الصبوح

دمشق - هاتف ٢٢١٥١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده ، وصلواته على نبيه محمد وآله بعده .

٣ أمّا بعد ؛ فإنّ هذا كتاب مؤلّف في نكت المعاني والإعراب وعِلل القراءات
المروية عن الأئمة السبعة^(١) الذين يُقتدى بهم في دُرُس القرآن والأخذ عنهم .
ألّفته وهذّبته وحبّرتُه لينتفع به المسلمون ، وأسألُ الله في ذلك العون والقوة
والتوفيق .

٦ وأوّل ذلك القول في تفخيم لفظة الله وترقيقه^(٢) في قوله تعالى : ﴿ بِسْمِ
الله الرحمن الرحيم ﴾ .

٩ اللام في قوله ﴿ الله ﴾ مَفْخَمَةٌ مُغْلَظَةٌ إذا كان قبله^(٣) حرف مفتوح أو
مضموم . فالمفتوح نحو قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ سورة

(١) وم نافع المدني وابن كثير المكي وأبو عمرو البصري وابن عامر الشامي وعاصم وحزمة والكسائي الكوفيون .

(٢) كذا وقع ، وكذلك قوله ص ٤ « من خاصية هذه اللفظة كأشياء أخر خصوه بها » وقوله ص ٥
« ومنها نداؤهم لفظة الله من غير إدخال أيها فيه » وقوله في شرح اللوح ١١٥ / ٢ « العرب
قد خصت لفظة الله بخمسة أشياء : الأول : أن يجوز الجمع فيه بين يا وبين الألف واللام ... » ؛
أعاد الضير مذكراً على اسم الله . والوجه أن يقول : وترقيقها ، خصوصاً ، فيها ، الجمع فيها ،
فيعيد الضمير مؤنثاً على الـ « لفظة » كما قال في شرح اللوح ١١٦ / ١ « قالوا في القسم تالله
فأدخلوا التاء على هذه اللفظة خاصة دون غيرها » . ولو قال « لفظ » مكان « لفظة » لكان صواباً .

(٣) أي قبل اللام . وحروف الهجاء تؤنث وتذكر ، انظر الكتاب ٢ / ٣١ - ٣٢ ، والمقتضب
٤٠ / ٤١ - ٤٠ . ويجوز أن يكون التقدير : قبل اسم الله . وعبارته في شرح اللوح
١١٥ / ٢ : « فخصوا لام لفظة الله إذا كان قبلها فتحة أو ضمة ... » ا هـ .

البقرة: ١٨٢] ^(١) ، ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ﴾ [سورة عمد: ٢٨] . والمضموم نحو قوله ﴿ رُسُلُ اللَّهِ ﴾ [سورة الأنعام: ١٢٤] .

٣ وإن كان ما قبله ^(٢) مكسوراً لم يَجْزُ إلا الترفيقُ ، كقوله : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ ، و ﴿ بِاللَّهِ ﴾ [سورة البقرة: ٨] ، و ﴿ لِلَّهِ ﴾ ^(٣) [سورة الفاتحة: ٢] و ﴿ فِي اللَّهِ ﴾ [سورة البقرة: ١٢٩] ومَأْشَبَةٌ ذلك ^(٤) .

٦ والتفخيم في الموضعين اللذين ذكرناهما لغة العرب ومذهبهم . وقد جعلوا هذا التفخيم من خاصية هذه اللفظة ، كأشياءٍ أُخَرَ خَصَّوه ^(٥) بها ^(٦) :
٩ منها « التاء » في القسم ، نحو « تَاللَّهِ » ، ولا يجوز في غيره ؛ لا يقولون :
تالرحمن ولاتالرحيم ^(٧) .

ومنها قولهم في النداء : اللَّهُمَّ اغفر لنا ، فيدخلون الميم المشددة في آخره عوضاً عن « يا » ^(٨) في أوله ، نحو يا الله ^(٩) .

(١) هذه العلامة (٥) التي أضعها فوق تحريك الآية تشير إلى تكرير الآية أو بعضها في أي أو سورٍ أُخرى ، واكتفيت بإثبات ماهذه سبيله في أول سورة يرد فيها .

(٢) انظر الحاشية (٣) من الصفحة السابقة .

(٣) في الأصل وي « عن الله » وكذا في شرح اللع اللوح ١١٦ / ١ ، وليس في القرآن ، فاستبدلت ﴿ لله ﴾ به .

(٤) انظر تفخيم السلام من اسم الله وترقيقها في التيسير ٥٨ ، والنشر ٢ / ١١٥ ، والبيان ١ / ٢٢ ، وبصائر ذوي التمييز ٢ / ١٨ .

(٥) انظر الحاشية (٢) من الصفحة السابقة .

(٦) انظر شرح اللع اللوح ١١٥ / ٢ - ١١٦ / ١ .

(٧) هذا قولٌ سيويوه ومذهبُ الجمهور . وما عوزه إلى أبي الحسن أنه حكى دخولها على الرب ، نحو تَرَبِّي

وتَرَبَّ الكعبة ، وإلى بعضهم أنه حكى تالرحمن وتَحْيَاتِك = شاذ . انظر الكتاب ١ / ٢٨

و ٢ / ١٤٢ ، والمقتضب ٤ / ٢٢٩ ، وابن يعيش ٨ / ٢٤ ، والبيان ١ / ٢٤ ، والإنصاف ٣٩٧ ،

وشرح الكافية ٢ / ٢٢٤ ، والجنى الداني ٥٧ ، والمغني ١٥٧ ، والممع ٤ / ٢٣٥ .

(٨) في الأصل : ياء ، وهو خطأ .

(٩) ما ذكره المؤلف في « اللهم » مذهب البصريين ، قال سيويوه : « وقال الخليل : اللهم نداء ، والميم

ههنا بدل من يا ... فالميم في هذا الاسم حرفان أولها مجزوم ، والهاء مرتفعة لأنه =

ومنها نداؤهم لفظة « الله » من غير إدخال « أيها » فيه^(١) ، فيقولون : يا الله .
وكل ما كان فيه اللام إذا^(٢) تُودي أُتِي فيه بـ « أي » ، نحو : يا أيها الرجل ويا أيها
الإنسان ويا أيها الناس ؛ ولا يجوز « يا الإنسان »^(٣) .

٣

وقوله « الله » أصله « إله » من قولهم : أَلَّةٌ يَأَلُّهُ إِلهًا : إذا عَبَدَهُ . فهو
مصدر^(٤) بمعنى « مألوه » أي : معبود ؛ كقوله : ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ ﴾^(٥) [سورة لقمان :
١١] أي : مخلوقه ، وكما يقال : هذا [درهم^(٦)] ضَرْبُ الأَمِيرِ ، أي : مَضْرُوبُهُ .

٦

= وقع عليها الإعراب ... » اهـ . ورد الفراء هذا المذهب ورأى « أنها كانت كلمة ضم إليها أم ،
تريد : يا الله أمنا بنجر ، فكثرت في الكلام فاختلفت . فالرفعة التي في الهاء من همزة أم لما تركت
انتقلت إلى ما قبلها » اهـ . وهو مذهب الكوفيين فما ذكر صاحب الإنصاف . وقد رد البصريون مقالة
الفراء . والصواب السدي لا يجوز غيره قول الخليل . انظر شرح اللع اللوح
١ / ١١٦ ، والكتاب ١ / ٣١٠ ، والمقتضب ٤ / ٢٢٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٠٣ ، وإعراب القرآن
١ / ٣١٨ - ٣١٩ ، وابن يعميش ٢ / ١٦ ، ومجمع البيان ١ / ٤٢٧ ، وابن الشجري
٢ / ١٠٣ ، والبيان ١ / ٣٤ ، والإنصاف ٢٤١ - ٢٤٧ للسألة ٤٧ ، وشرح الكافية ١ / ١٤٦ ، والممع
٣ / ٦٣ - ٦٥ ، واللسان (أله) .

(١) انظر الحاشية (٢) من ص ٣ ، وفي هنا : أيها فيها .

(٢) وقع ههنا خرم في ي ينتهي ص ٨٠ .

(٣) هذا مذهب البصريين . وحكى صاحب الإنصاف عن الكوفيين أنهم يجيزون نداء ما فيه الألف
والسلام ، ورد عليهم . انظر شرح اللع اللوح ١ / ١١٥ - ٢ ، والكتاب ١ / ٣٠٩ ، والمقتضب
٤ / ٢٣٩ - ٢٤٠ ، وابن يعميش ٢ / ٨ - ٩ ، وشرح الكافية ١ / ١٤٥ ، والإنصاف ٣٣٥ - ٣٤٠ للسألة
٤٦ ، والممع ٤٧ / ٤٨ .

(٤) كذا قال ! و « إله » اسم غير مصدر ، فصدر أله إذا عبد : إلهة وألوهة وألوهية . وهو فعّال بمعنى
مفعول . وقد اختلف الناس في اشتقاق لفظ الجلالة : فمنهم من قال إن أصله إله فعّال من أله ، ثم
اختلفوا في بيان معناه ، ومنهم من قال إن أصله ولاة فعّال من ولة إذا تحيّر ، ومنهم من ذهب إلى
أن أصله لاه فعّال من لاه يليه إذا ستر ، وقيل في أصله غير ذلك ، ومنهم من ذهب إلى أنه اسم
علم موضوع غير مشتق . انظر الكتاب ١ / ٣٠٩ و ١٤٤ / ٢ - ١٤٥ ، والمقتضب ٤ / ٢٤٠ ، وشأن الدعاء
٣٠ - ٣٥ ، والمخصص ١٧ / ١٣٤ - ١٥١ ، والخزانة ١ / ٣٤٥ - ٣٤٧ و ٤ / ٣٤١ - ٣٤٣ ، وسفر السعادة
٥ - ١٤ وانظر المصادر التي أحلنا عليها في التعليق عليه .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٢٢٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٠١ ، ومجمع البيان ٤ / ٣١٥ ، والبحر

١٨٥ / ٧

(٦) زيادة يقتضيها السياق . وانظر الكتاب ١ / ٢٧٥ و ٢ / ٢٢٩ ، والمقتضب ٤ / ٣٠٤ ، والكامل =

سورة الفاتحة

قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ١٣١
 ٣ من قرأ ﴿ مَالِكِ ﴾^(١) فهو اسم فاعل من مَلَكَ يَمْلِكُ مَلِكًا فهو مَالِكٌ ، فهو جارٍ على الفعل .

ومن قرأ ﴿ مَلِكِ ﴾ فهو غير جارٍ على الفعل ، وهو بناء المبالغة ؛ يقال^(٢) :
 ٦ مَلِكٌ بَيْنَ الْمَلِكِ ، بالضم ، ومَالِكٌ بَيْنَ الْمَلِكِ ، بالكسر^(٣) .

ومن قرأ ﴿ مَالِكِ ﴾ فهو بدل من قوله : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ١١١ .
 ولا يكون صفة ؛ لأن اسم الفاعل إذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال - وكان مضافاً - لم يكن الإضافة فيه للتعريف^(٤) ، بل كان يفيد التنكير ، كما لو كان غير
 ٩

= ١٥٦ ، ١٢٥١ . ويجوز في « صَرْبِ الأَمِيرِ » الرفع والنصب ، فالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، والنصب على المصدر .

(١) وهما عاصم والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ ملك ﴾ . انظر السبعة ١٠٤ ، والتيسير ١٨ ، والنشر ٢٧١ / ١ .

(٢) انظر الحجة ١ / ١١ ، وجمع البيان ١ / ٢٤ .

(٣) والفتح ، وزعموا أن الضم لغة . وحكي تثليث الميم في الوجه الأول أيضاً . انظر اللسان والتاج (ملك) .

(٤) إذا كان اسم الفاعل بمعنى المضي كان مضافاً إلى ما بعده إضافة محضة ، وهي إضافة معنوية ولفظية . فإن أضيف إلى نكرة أفادته الإضافة تخصيصاً ، وإن أضيف إلى معرفة أفادته الإضافة تعريفاً فصار معرفة . فما كان منه نكرة فإنه يجري وصفاً للنكرة وما كان معرفة فإنه يجري وصفاً للمعرفة . فإذا كان اسم الفاعل بمعنى الحال أو الاستقبال كان نكرة في كل حال . فإن أضيف إلى معرفة لم يتعرف بالإضافة لأن إضافته غير محضة وهي إضافة لفظية في تقدير الانفصال ؛ ولذلك يوصف به النكرة ولا يوصف به المعرفة .

انظر الكتاب ١ / ٨٢ - ٨٩ ، والمقتضب ٤ / ١٤٨ - ١٤٩ ، والأصول ١ / ١٢٥ - ١٢٩ ، والمجلد ٨٤ ، ٩٠ ، وابن يعيش ٢ / ١١٨ - ١٢٣ و ٦ / ٧٦ - ٧٨ ، وشرح الكافي ١ / ٢٧٧-٢٨٠ و=

مضاف^(١) ؛ بخلاف من قرأ ﴿ مَلِكٍ ﴾ فإنه على هذا يكون نعتاً لما قبله .

قوله تعالى : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ ١٦١

أي تَبَيَّنَّا على الهداية^(٢) .

ومن قرأ ﴿ السِّرَاطِ ﴾ بالسین^(٣) فلأنه الأصل في الكلمة ، من قولهم :

سَرَطْتُ الشَّيْءَ أَسْرَطُهُ^(٤) .

= ٢ / ٢٠٠ - ٢٠١ ، والمجموع ٤ / ٢٦٨ - ٢٧٢ و ٥ / ٧٩ - ٨٥ .

فإذا كان اسم الفاعل بمعنى الحال أو الاستقبال ، وكان مضافاً إلى معرفة ، وقصد الوصف به من غير اختصاص بزمان دون زمان فأفاد الدوام والاستمرار = كانت إضافته محضة فتعرف بالإضافة وصح أن يوصف به المعرفة . ودليل ذلك ما حكاه سيبويه عن الخليل ويونس « أن هذه الصفات المضافة إلى المعرفة التي صارت صفة للنكرة قد يجوز فيهن كلهن أن يكنَّ معرفة ، وذلك معروف في كلام العرب . يدلُّك على ذلك أنه يجوز لك أن تقول : مررت بعبد الله ضاربك ، فتجعل ضاربك بمنزلة صاحبك ... إلا حسن الوجه فإنه بمنزلة رجل لا يكون معرفة » أهد الكتاب ١ / ٢١٣ ، وانظر شرح الكافية ١ / ٢٧٩ ، والمجموع ٤ / ٢٧٢ .

(١) وكذا في شرح اللع اللوح ٦٨ / ١ ، والبيان ٣٥ / ١ ، والتبيان ٦ / ١ . وهو وجه يجوز وليس بالوجه ؛ لأن البدل بالصفات ضميم كما قال أبو حيان . بل الوجه فيه أن يكون صفة ، وهو قول النحاس وأبي علي والزخشي وغيرهم . وذلك لأنه أريد باسم الفاعل الاستمرار والدوام فصح أن تكون إضافته محضة ، فصار معرفة ، فوصف به المعرفة .

وقيل أريد باسم الفاعل المضي فأضيف فجاز أن يكون وصفاً لما قبله ومعناه معنى المستقبل . وقد ذكر المؤلف هذا الوجه في الجواهر ١٦٠ واستحسن البدل ، والوجه ما ذكرت . انظر إعراب القرآن ١ / ١٢٢ ، والحجة ١ / ٢٩ ، ومجمع البيان ١ / ٢٤ ، والكشاف ١ / ٥٧ - ٥٩ ، وابن الشجري ١ / ٢٤٩ ، والبحر ١ / ٢١ ، والمغني ٦٦٤ - ٦٦٥ ، والمصادر السالفة .

(٢) انظر تفسير الطبري ١ / ٥٥ - ٥٧ ، والقرطبي ١ / ١٤٧ - ١٤٨ ، وابن كثير ١ / ٤١ - ٤٤ ، والفخر الرازي ١ / ٢٥٧ ، ومجمع التفاسير ١ / ٣٠ ، ومجمع البيان ١ / ٢٧ - ٢٨ ، والكشاف ١ / ٦٧ وعزا الزخشي هذا القول إلى علي وأبي . فقوله ﴿ اهدنا ﴾ مسألة العبد ربّه الثبات على الهداية . وقيل في تأويل الآية غير ذلك .

(٣) وهما أبو عمرو وابن كثير ، وروي عنهما القراءة بالصاد . انظر السبعة ١٠٥ ، والحجة ١ / ٣٧ .

(٤) إذا بلعته . والسین والراء والطاء أصل يدل على غيبة في مر وذهاب . انظر مقاييس اللغة

٣ / ١٥٢ . ولعل الصراط معرب عن الرومية ، انظر معجم ألفاظ القرآن ٢ / ٦٩ (ص ر ط) .

- ومن قرأ بالصاد^(١) أبدل الصاد من السين ليوافق لفظة الطاء في الإطباق ؛
لأن الصاد والضاد والطاء والظاء حروف الإطباق^(٢) . / ١ / ١
- ومن قرأ بالزاي^(٣) قال : الزاي إلى الطاء أقرب ، لأنه حرف مجهور
مثل الطاء . ٣
- والحروف كلها قسبان : مجهورة ومهموسة :^(٤)
- فالمجهورة : ما قوي فيه الصوت في الاعتماد عليه . ويجمعها قولهم : « زاد
ظبي غنيج لي ضموراً إذ قطع »^(٥) . ٦
- والمهموسة^(٦) : ما خفي فيه الصوت ولأن من همس . ويجمعها قولهم :
« ستشحك خصفه » . ٩
- فلما رأى حمزة أن الصاد يخالف الطاء أبدلها زايًا ؛ لأن الصاد مهموسة
والزاي مجهورة^(٧) .
- وإذا أردت أن تعرف المجهورة من المهموسة فأسكن الحرف الذي تريد أن
تعرف جهزه من همسه وصله بهمزة مكسورة ليتبين فيه ذلك . فقل في الزاي :
« إز » ليخرج الصوت منه جهاراً ، وقل في السين : « إس » ليتبين الصوت
-
- (١) وهي قراءة باقي السبعة ، ورويت عن ابن كثير وأبي عمرو . وكان حمزة يقرأ بين الصاد والزاي ،
انظر ما يأتي بعد قليل .
- (٢) انظر الكتاب ١ / ٤٠٦ ، والمقتضب ١ / ٦٤ ، وسر الصناعة ٦١ ، وابن يعيش ١٠ / ١٢٩ ، والرعاية
٩٨ .
- (٣) الخالصة ، وهي رواية حكاهما الفراء عن حمزة والأصمعي عن أبي عمرو . انظر السبعة ١٠٥ - ١٠٦ ،
والحجة ١ / ٣٦ - ٤٢ . وصرح المؤلف بما يأتي من كلامه أنها قراءة حمزة . ورأى ابن السراج أن
الأصمعي لم يضبط عن أبي عمرو ، قال : « وأحسب أنه سمع أبا عمرو يقرأ بالمضارعة للزاي فتوهما
زايًا » . وقال أبو حاتم : ليست الزاي الخالصة بمعروفة . وانظر كلام أبي علي .
- (٤) انظر الكتاب ٢ / ٤٠٥ ، والمقتضب ١ / ١٩٥ ، وسر الصناعة ٦٠ ، وابن يعيش
١٠ / ١٢٨ - ١٢٩ ، والرعاية ٩٢ ، ورسالة الإغريض وتفسيرها للمعري ٧١ .
- (٥) حرف الياء مكزور في « ظبي » و « لي » .
- (٦) في الأصل : والمهموس .
- (٧) انظر الحاشية (٣) .

الخطفي فيه .

وإنما ذكرنا هذا هنا لأنه أصل اعتبره القراء السبعة في كثير من الكلمات .
 ٣ وأما من أشم الصاد شيئاً من الزاي^(١) فإنه رأى جهر الطاء وإطباقه ،
 فأخرج صوت الصاد مراعاة للإطباق ، وقربها من الزاي مراعاة لجهر الطاء .

قوله تعالى : ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ [٧]
 ٦ من قرأ ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ بالضم^(٢) ، و﴿ لَدَيْهِمْ ﴾ و﴿ إِلَيْهِمْ ﴾ في جميع
 القرآن = قال : إن الأصل في « الهاء »^(٣) الضم فأتى به على الأصل ، وهو
 قراءة حمزة^(٤) .

٩ ومن كسر الهاء^(٥) قال : أكسرها لمجاورة الياء ؛ لأن الكسرة أخت الياء .
 قال حمزة^(٦) : هذه الهاء لا ينبغي أن تُكسر لأجل الياء في « عليهم » ، لأن
 الأصل في « عليهم » : « عَلَاهُمْ » ؛ ألا ترى أنك تقول : على زيد ؟ وكذلك
 ١٢ « لديهم » أصله « لَدَاهُمْ » ، لأنك تقول : لدى زيد ، وكذلك « إليهم » أصله
 « إِلَاهُمْ » ، لأنك تقول : إلى زيد . فأصل هذه الياءات ألفات ، لأنها مع

(١) وهي قراءة حمزة ورواية عن أبي عمرو .

(٢) وإسكان الميم .

(٣) انظر حديث هذه الهاء التي هي صلامة الإضمار في الكتاب ٢ / ٢٩١ - ٢٩٥ ، والمقتضب
 ١ / ٢٦٤ - ٢٦٧ . وانظر كلام أبي علي في الحجة ١ / ٤٢ - ١٠٥ ومنه أخذ المؤلف كلامه ، وتكلمة
 الإيضاح ٢٩ ، والمسائل المنشورة ٥٥ .

(٤) انظر السبعة ١٠٨ ، والتيسير ١٩ ، والنشر ١ / ٢٧٢ - ٢٧٤ .

(٥) وأسكن الميم . وهم أبو عمرو وعاصم وابن عامر والكسائي ، واختلف عن نافع فروي عنه كسر الهاء
 وضم الميم وإسكانها .

فإذا لقي الميم حرف ساكن اختلفوا : فكان ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر يكسرون الهاء
 ويضمون الميم ، وكان أبو عمرو يكسر الهاء والميم ، وكان حمزة والكسائي يضمان الهاء والميم .

(٦) يريد ما احتج به لقراءته ، وليس من كلام حمزة . وقد أفاده كما أسلفت من كلام أبي علي . وكذا
 المراد فيها يأتي من كلامه : « وقال أبو عمرو » .

- الظَّهْر بالألف ، وقلبتْ ياء مع المضر ، لأنها كلمات مبنية ؛ ففرق بينها وبين
 الأسماء المتكئة نحو « عَصَاهُمْ » و « فَتَاهُمْ » وإذا كان أصلُ الياء الألف لم يجب
 ٢ كسرها ، كما لا يجب كسرها في « عصام » و « فتاهم » . وإذا كسرتوها لَزِمَكُم
 كَسْرُهَا في قوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ ﴾ [سورة الكهف : ٦٠] . وهذا في غاية
 الحسن والبيان ؛ رحم الله سيبويه وأبا علي !
- ٦ ومن قرأ ﴿ عَلَيْهِمُ ﴾^(١) و ﴿ إِلَيْهِمُ ﴾ و ﴿ لَدَيْهِمُ ﴾
 و ﴿ فِيهِمُ ﴾ = كسر الهاء لأجل الياء ، ووصل الميم بالواو ، وقال : كما أنه
 يكون في المؤنث «عليهن» و «لديهن» بنون مشددة بعد الهاء - والنون المشددة
 ٩ حرفان - وجب أن يكون المذكر علامته ميم وواو ، لئلا^(٢) يكون أنقص من
 المؤنث ؛ لأن المذكر أقوى من المؤنث .
- ١٢ فقال أبو عمرو : لا ينبغي أن تُوصل الميم بالواو ، لأنه ليس في الأسماء
 المتكئة اسم آخره واو ساكنة مضموم ما قبلها ، فلا يجوز مثله في كلامهم^(٣) . وهذا
 حديث / يطول ، والكتاب لا يتسع أكثر منه

٢ / ١

☆ ☆ ☆

(١) وهما ابن كثير ونافع في إحدى الروايتين عنه .

(٢) بهامش الأصل : كيلا - ن ، يريد أن ذلك في نسخة أخرى .

(٣) كذا وقع ! ولم يذكر قراءة أبي عمرو فيحتج لها . وقرأ أبو عمرو ﴿ عليهم ﴾ بكسر الهاء
 وإسكان الميم ، فإذا لقي للم حرف ساكن كسرها . وانظر احتجاج أبي علي لقراءته
 وقد احتج أبو علي لقراءة ابن كثير ﴿ عليهم ﴾ بوصل الميم بالواو بأنه الأصل ثم قال :
 « ولم يحذف الواو في عليهم في الوصل كما حذفها غيره لأنها الأصل ، وليس إثباتها من الأصول
 المرفوضة المطرحة عندهم كالواو إذا وقعت طرفاً في الأسماء وقبلها ضمة لكنه مراد في التقدير
 وإن كان محذوفاً من اللفظ عند قوم . والدليل على ذلك اتفاق الجمهور على إثباتها إذا اتصل
 الضمير بها ... » . ويشبه ما ذكره المؤلف أن يكون مأخوذاً منه على مخالفته له .

- قوله^(١) : « آمين »^(٢) يجوز قَصْرُهُ وَمَدُّهُ : آمِينَ وَآمِينَ . وأصله القصر ،
 ليكون على وزن « فَعِيل » . وأما « آمين » بالممدِّ فوزنه « فاعِيلٌ » ؛
 ٣ وليس هذا البناء من أبنية العرب ، وإنما هو بناء من بناء كلام العجم ، كـ
 « قاييل » و « هاييل » . وَوَجْهُهُ أَنَّهُ أَشْبَعُ فَتَحَةَ الهمزة ، فتولدت منها أَلْفٌ ،
 كقراءة حمزة : ﴿ لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴾^(٣) [سورة طه : ١٧] والوجه : « ولا
 ٦ تَخْشَى » ، لأنه معطوف على « تَخَفْ » ، ولكنه أشبع فتحة الشين ، فتولدت
 منها أَلْفٌ . ولولا أَنِّي خِفْتُ الْمَلَالَ لَسَقْتُ شَوَاهِدَ هَذَا مِنْ أَشْعَارِهِمْ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(١) أي قول القارىء بعد فراغه من قراءة فاتحة الكتاب .

(٢) أطال الكلام عليه أبو علي في الحلييات ٩٧ - ١٢٠ ، ونقل كثيراً منه المؤلف في الجواهر
 ١٤٦ - ١٥٢ ، والسخاوي في سفر السعادة ١٣٢ - ١٥٨ . وانظر ما قيل فيه في الزاهر
 ١ / ١٦١ - ١٦٢ ، وإعراب ثلاثين سورة ٣٤ ، وتفسير غريب القرآن ١٢ ، والبيان
 ١ / ٤١ - ٤٢ ، وتفسير القرطبي ١ / ١٢٨ ، وشذور الذهب ١٥٠ - ١٥٣ ، واللسان
 (أمن) .

ومعنى آمين : اللهم استجب ، وقيل : كذلك يكون ، وقيل : ليكن كذلك .

(٣) وقراءة باقي السبعة ﴿ لَا تَخَافْ ﴾ . وسيأتي الكلام على الآية في موضعها ٨٤٤ - ٨٤٨ والتعليق شمة .

سورة البقرة

قوله تعالى : ﴿ لَا زَيْبَ فِيهِ ﴾ [٢١]

٣ بكسر الهاء . وَقُرِءَ ﴿ فِيهِ ﴾ بالإشباع^(١) ، وهو الأصل^(٢) ، كقولك : مررتُ بهي ، ومن عندهي ، وفي دارهي . فكما لا يقال : في داره ، ومن عنده وجب ألا يقال : ﴿ فيه ﴾ .

٦ وقال سيبويه^(٣) : وَجَهٌ من قال ﴿ فيه ﴾ أن الهاء قبلها ياء ساكنة ، والهاء المتحركة في كلامهم بمنزلة الساكنة ، ولا يعتدون^(٤) بتحريكها . فلو أُثبتَ الياءُ بعد الهاء أدى ذلك إلى الجمع بين ثلاثة أحرف سواكن : الياء قبل الهاء ، والهاء ، والياء بعدها . والدليل على أن حركة الهاء لا عبرة بها أنك تقول في ردُّ يردُّ إذا أمرت : ردُّ ورُدُّ ورُدِّ ، فيجوز الفتح والضم والكسر^(٥) . فإذا وصلتَه بكنايته المذكور قلت : ردُّه ، بالضم ، ولا يجوز غيره^(٦) ؛ لأنك كأنك لم تأتِ بالهاء ،

(١) وهي قراءة ابن كثير وحده ، وقرأ الباقون بكسر الهاء من غير إشباع . انظر السبعة ١٢٩ - ١٣٠ ، والتيسير ٢٩ - ٣٠ ، والنشر ١ / ٣٠٥ ، وانظر الحجة ١ / ١٣٠ - ١٥٩ .

(٢) والأصل « فيهِ » فكسرت الهاء من أجل الياء التي قبلها وقلبت الواو ياء لأنه لا تثبت واو ساكنة وقبلها كسرة . انظر الكتاب ٢ / ٢٩٤ ، والحجة .

(٣) هذه عبارة المؤلف عما ذكره سيبويه ٢ / ٢٩١ . وقد أفاد من الحجة ١ / ١٥٦ .

(٤) همام الأصل : « ولا يمترون » من نسخة .

(٥) الفتح لأنه أخف الحركات ، والضم للإتباع ، والكسر على الأصل في التقاء الساكنين . انظر

شرح الملح اللسوح ٨٦ / ٢ ، والكتاب ٢ / ١٥٩ ، والمقتضب ١ / ١٨٤ ، والكمال ٤٣٨ ،

وشرح الملوكي ٤٥٤ - ٤٥٥ ، وابن يعيش ٩ / ١٢٨ - ١٢٩ ، وشرح الشافية ٢ / ٢٤٣ - ٢٤٦ ،

واللسان (زرر) .

(٦) حكى عن الأخفش أنه سمع ناساً من بني عقيل يقولون « مَدِّه » بالكسر ، انظر ابن يعيش وشرح الشافية .

فكانك قلت : ردّوا ، ولا يكون ما قبل الواو الساكنة إلا مضموماً ؛ فهذه حجة من كسر الهاء . وكذلك إذا اتصلت به هاء المؤنث قلت : ردّها ، فلا يجوز إلا الفتح ؛ لأنك كأنك قلت : ردّا .

٣

قوله تعالى : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (١) | ٢ |

موضع ﴿ هُدًى ﴾ رفع على أن يكون خبراً بعد خبر ، كما تقول : « هذا حلّو حامض »^(٢) . فيكون ﴿ ذَلِكَ ﴾ ابتداءً ، و ﴿ الْكِتَابُ ﴾ عطف بيان^(٣) ، ويكون ﴿ لا ريب فيه ﴾ خبراً ، و ﴿ هُدًى ﴾ خبر ثان .

٦

وإن شئت كان ﴿ هدى ﴾ في موضع الحال^(٤) ، أي هادياً للمتقين . وإن شئت كان ﴿ فيه هدى ﴾ ابتداءً وخبراً على قول سيبويه ، وعلى قول الأخفش يرتفع بالظرف^(٥) .

٩

(١) انظر الجواهر ١٧١ - ١٧٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١١ ، وإعراب القرآن ١ / ١٢٩ - ١٣٠ ، والحجة ١ / ١٤٧ - ١٥٠ ، ومعجم البيان ١ / ٣٦ - ٣٧ ، والبيان ١ / ٤٥ ، والبحر ١ / ٣٦ - ٣٧ . وانظر إيضاح الوقف ٤٨٥ - ٤٩٠ ، والقطع ١١١ - ١١٣ . وفي ﴿ هدى ﴾ وجوه آخر : أن يكون خبراً عن ﴿ ذلك ﴾ ، أو خبراً لابتداء محذوف ، أو مبتدأ وخبره محذوف تقديره « فيه » ، و « فيه » الظاهرة خبر عن ﴿ لا ريب ﴾ .

(٢) انظر الجواهر ١٧٠ - ١٧١ ، ١٨٠ ، ١٨٩ ، وشرح اللع اللوح ٣١ / ٢ و ١ / ٥٠ ، والمقتضب ٤ / ٣٠٨ ، والحجة ١ / ١٤٧ - ١٥١ ، والمسائل المنشورة ١٦ ، وابن يمش ١ / ٩٩ ، وشرح الكافية ١ / ١٠١ ، والمجم ٢ / ٩ - ١١ .

(٣) أو بدلاً ، أو نعمتاً .

(٤) وصاحبه « هذا » أو « الكتاب » ، أو الضمير المستكن في « فيه » ، والعامل فيه معنى الإشارة أو الاستقرار .

(٥) مذهب سيبويه والجمهور - وعليه المؤلف - في الاسم الواقع بعد الظرف أو الجار والمجرور في نحو : في الدار زيد ، وعندك عمرو = أنه يرتفع بالابتداء كما ارتفع مقدماً ، والظرف أو الجار والمجرور في موضع الخبر ؛ وهذا كقولهم في « قائم زيد » إن قائماً خبر مقدم وزيداً مبتدأ مؤخر . وفي الظرف أو الجار والمجرور ضمير للمبتدأ .

ونذهب الأخفش والكوفيون إلى أن الاسم المؤخر مرتفع بالظرف أو الجار والمجرور ، وكذا قالوا في « قائم زيد » إن قائماً مبتدأ وزيداً مرتفع به . ونسب إلى الأخفش إجازة القول الأول . =

والنون الساكنة والتنوين في جميع القرآن مع الحروف بعدها ثلاثاً
أحوال^(١) :

٣ الحالة الأولى : الإظهار . وتلك مع حروف الحلق ، كقوله : ﴿ وَمَنْ
عِنْدَهُ ﴾ [سورة الرعد : ٤٣] * ، وقوله : ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ ﴾ [سورة فاطر : ٢] .
وحروف الحلق ستة : الهمة والهاء والعين والحاء والغين والحاء .

٦ والحالة الثانية : الإدغام . وتلك مع الميم^(٢) ، نحو قوله : ﴿ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ
مَعَكَ ﴾ [سورة هود : ٤٨] ، لا يجوز إلا الإدغام هنا لاشتراك النون والميم في الغنة ،
والغنة : صوت خفي / يخرج من الخيشوم ؛ فلما اشتركا في هذا كانا بمنزلة الميمين
١ / ٢

= وليس في الظرف أو الجار والمجرور ضمير لأنه رفع الاسم .

فإذا جرى الظرف أو الجار والمجرور ضميراً لبتداً ، أو صفة لموصوف ، أو حالاً لذي حال ، أو صلة
لموصول ، أو اعتماداً على نفي أو استفهام = ارتفع الاسم بها على المذهبين كما يرتفع باسم الفاعل إذا
جرى في هذه المواضع لقيامها مقام الفعل . وذكر ابن هشام أن الأرجح عند بعضهم أن يكون
الاسم في هذه المواضع مبتدأ وأنه يجوز كونه فاعلاً ، والأرجح عند جماعة منهم ابن مالك وأبو
حيان كونه فاعلاً وأجازوا كونه مبتدأ .

انظر شرح اللوح ٣٢ - ٢٤ / ١ و ٤٨ / ٢ ، والكتاب ١ / ٢٤٢ ، ٢٦١ - ٢٦٢ ، ٢٧٨ ، وتفسير
أرجوزة أبي نواس ١٢٧ - ١٢٨ ، وشرح الكافية ١ / ٩٤ ، والإنصاف ٥١ - ٥٥ المسألة ٦ ، والبحر
٥ / ٤٠٢ ، والمعنى ٥٧٨ - ٥٧٩ ، والمعجم ٥ / ١٣٦ - ١٣٦ . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٥١١ - ٥٢٨
الباب الحادي والعشرين لما جاء في التنزيل من الظروف التي يرتفع ما بعدها من على الخلاف
وما يرتفع ما بعدها من على الاتفاق . وانظر فهرس مسائل العربية في آخر هذا الكتاب ، برسم
« الرفع » .

(١) هذا سهو منه ، بل هي أربعة أحوال ، والرابعة أن تقلب ما عند الباء نحو ﴿ فانيجست ﴾ [سورة
الأعراف : ١٦٠] . وقد ذكر المؤلف الأربعة الأحوال في الجواهر ٨٩٤ - ٨٩٦ ، وانظر الكتاب
٢ / ٤١٤ - ٤١٥ ، والتيسير ٤٥ ، والنشر ٢ / ٢٢ - ٢٧ .

(٢) وغيرها من حروف « يرملون » . انظر التعليق في الصفحة التالية . وإذا اجتمعت النون الساكنة
والميم في كلمة نحو « أمثلة » وشاة « زفء » وهي المقطوعة طرف الأذن = أظهرت مخافة أن يشبه
بالمضائف .

- الأولى منها ساكنة ، نحو قوله : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ﴾ [سورة البقرة : ١٠٠]* فلما
 وجب الإدغام في قوله ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ﴾ فكذلك ﴿ عَلَى أَمْرٍ مَّمَّنَ مَعَكَ ﴾ .
 ٣ والحالة الثالثة : النون الساكنة مع سائر الحروف^(١) . تُخْفَى وَلَا تُدْغَمُ وَلَا
 تَظْهَرُ ، كقوله تعالى : ﴿ مِنْ ذَابِيَةِ الْمَلَائِكَةِ ﴾ [سورة النحل : ٤٩] ، وكقوله :
 ﴿ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة المؤمنون : ٨٤] .
 ٦ وهذا عند جميع القراء إلا أبا عمرو وحمزة والكسائي^(٢) فإنهم يدغمونها في
 « اللام » نحو ﴿ هَدَى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ و « الراء »^(٣) [نحو^(٤)] ﴿ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [سورة
 البقرة : ١٤٧] و ﴿ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ [سورة البقرة : ٥٠] . ويدغمها حمزة والكسائي في
 ٩ « الياء » نحو : ﴿ مَنْ يَقُولُ ﴾ [سورة البقرة : ٨] . ويدغمها حمزة في « الواو »^(٥)
 نحو : ﴿ ظَلَمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ ﴾ [سورة البقرة : ١٩] . فاللام والراء والياء
 والواو عندهم بمنزلة الميم نحو : ﴿ وَعَلَى أَمْرٍ مَّمَّنَ مَعَكَ ﴾ . ويقال في هذه
 ١٢ الحروف حروف « يرملون » لأنها أيضاً تدغم في النون ، نحو قوله
 ﴿ وَمَا مَنَّا ﴾ [سورة الصافات : ١٦٤]* و ﴿ مِنِّي ﴾ [سورة مريم : ٤٠]* .

- (١) غير الباء ، فتقلب عندها مما كما ذكرت في الحاشية (١) من الصفحة السابقة .
 (٢) كذا قال ! ! وإدغام النون الساكنة والتنوين في حروف « يرملون » = ما عليه إجماع القراء .
 ثم اختلفوا في الغنة : فما عليه الجمهور من أهل الأداء والجللة من أئمة التجويد فيما قال ابن
 الجزري = إدغام اللام والراء بلاغنة ، وروي فيها الإدغام بغنة . والأربعة الأحرف الباقية - وهي
 حروف « ينو » - يدغم فيها النون الساكنة والتنوين بغنة ، وروي في الواو والياء والإدغام بلا
 غنة ، رواه خلف عن حمزة وأبو عثمان الضرير عن الدوري عن الكسائي . انظر المصادر السالفة في
 الحاشية (١) من الصفحة السابقة .
 (٣) إذا وقعت النون الساكنة قبل اللام والراء في كلمة أظهرت لثلا يلتبس بالمضاعف ، نحو قنقل مما
 عينه لام أو راء ، فهو يلتبس بفعل .
 (٤) زيادة يقتضيها السياق .
 (٥) إذا اجتمعت النون الساكنة والواو أو الياء في كلمة أظهرت لثلا يلتبس بالمضاعف ، نحو صنوان ، فهو
 يلتبس بصوان .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ (١) [٣]

يجوز أن يكون جزأً صفة لـ « المتقين » ، فوصله بـ « المتقين » حسن .

ويجوز أن يكون مرتفعاً بالابتداء ، وما بعده في صلته ، وخبره

﴿ أَوْلَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ [٥]

ويجوز أن يكون مرتفعاً لأنه خبر مبتدأ مضمّر ، أي : هم الذين يؤمنون

بالغيب (٢) .

وعلى هذا جميع ما في القرآن من « الذين » و « الذي » يجوز فيه الوصل بما

قبله نعماً له ، وأن تقطعه منه على أحد هذين الوجهين إلا في سبعة مواضع (٣) ،

فإن الابتداء بها في هذه المواضع هو الوجه الذي لا يجوز غيره :

الأول : قوله (٤) : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ﴾ سورة

البقرة : [١٢١] .

والثاني : قوله (٥) : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ

أبنَاءَهُمْ ﴾ في البقرة [١٤٦] والأنعام [٢٠] جميعاً .

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ١٣١ ، ومحج البيان ١ / ٣٧ ، والبيان ١ / ٤٦ ، والمغني ٧٣٩ .

(٢) فعلى الوجه الأول يكون الوقف على ﴿ للمتقين ﴾ حسناً ، وعلى الثاني يكون تاماً ، وعلى الثالث

يكون حسناً وهو كافٍ عند الداني . انظر إيضاح الوقف ٤٩٠ - ٤٩١ ، والقطع ١١٣ - ١١٥ ،

والمكتفى ١٥٩ . ويجوز أن يكون ﴿ الذين ﴾ في موضع نصب على المدح ، وقيل هو بدل ،

وقيل مبتدأ والخبر محذوف أي الذين يؤمنون بالغيب هم المذكورون .

(٣) انظر منار الهدى ٢٢ .

(٤) قوله تعالى ﴿ مالك من الله من ولي ولا نصير . الذين آتيناهم ﴾ الوقف على ﴿ ولا نصير ﴾ تام ،

انظر إيضاح الوقف ٥٣١ ، والقطع ١٦١ ، والمكتفى ١٧٤ ، ومنار الهدى ٤١ .

(٥) قوله تعالى في سورة البقرة ﴿ إنك إذا لمن الظالمين . الذين آتيناهم .. ﴾ وفي سورة الأنعام ﴿ وإني

بريء مما تشركون . الذين آتيناهم ... ﴾ . الوقف على ﴿ الظالمين ﴾ و ﴿ تشركون ﴾ تام ، انظر

إيضاح الوقف ٦٣٠ ، والقطع ١٦٧ ، ٣٠٣ ، والمكتفى ٢٤٨ ، ومنار الهدى ٤٣ . ولم يذكر ابن

الأنباري ولا الداني الوقف في آية سورة البقرة .

والثالث^(١) : ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ [سورة

البقرة : ٢٧٤] .

والرابع^(٢) : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا ﴾ [سورة البقرة : ٢٧٥] .

٣

والخامس^(٣) : قوله في سورة التوبة [٢٠] : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرًا مِنْ دَرَجَاتِهِمْ ﴾ .

٦

والسادس^(٤) : في سورة الفرقان [٢٤] : ﴿ الَّذِينَ يُحْشِرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ سُوءُ مَكَانًا ﴾ .

والسابع : قوله في سورة حمّ المؤمن^(٥) [٦ - ٧] : ﴿ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ .

٩

الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ أَلَا نُنذِرُهُمْ أَمْ لَمْ يُنذِرْهُمْ ﴾^(٦) [٦١]

من جمع بين الهمزتين^(٧) فاهمزة الأولى همزة الاستفهام ، والثانية همزة

(١) قوله تعالى : ﴿ فَإِنِ اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ . الَّذِينَ يَنْفِقُونَ ... ﴾ . الوقف على ﴿ عليم ﴾ تام ، انظر إيضاح الوقف ٥٥٧ ، والقطع ٢٠٤ ، والمكتفى ١٩١ ، ومنار الهدى ٥٣ .

(٢) قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَمْزِنُونَ . الَّذِينَ يَأْكُلُونَ ... ﴾ . الوقف على ﴿ يَمْزِنُونَ ﴾ تام ، انظر القطع ٢٠٤ ، والمكتفى ١٩١ ، ومنار الهدى ٥٣ .

(٣) قوله تعالى : ﴿ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ . الوقف على ﴿ الظالمين ﴾ تام ، انظر القطع ٣٦٠ ، والمكتفى ٢٩٢ وفيه كاف وقيل تام ، ومنار الهدى ١٢١ .

(٤) قوله تعالى : ﴿ وَأَحْسَنُ تَفْسِيرًا . الَّذِينَ يَمْشِرُونَ ﴾ . الوقف على ﴿ تفسيرا ﴾ تام ، انظر إيضاح الوقف ٨٠٧ ، والقطع ٥٢٢ ، والمكتفى ٤١٨ ، ومنار الهدى ٢٠٠ .

(٥) وهي سورة غافر . والوقف على ﴿ النار ﴾ تام ، انظر إيضاح الوقف ٨٧٠ ، والقطع ٦٢٤ ، والمكتفى ٤٩١ ، ومنار الهدى ٢٤٣ .

(٦) انظر الجواهر ١٧١ - ١٧٢ ، ٨٢٩ ، وشرح اللع اللوح ٣٠ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨ ، وإعراب القرآن ١ / ١٣٤ ، والحجة ١ / ١٨٣ - ٢١٧ ، وجمع البيان ١ / ٤١ - ٤٢ ، والبيان

١ / ٥٠ ، والبحر ١ / ٤٧ ، والمفني ١٨٨ - ١٨٩ .

(٧) وم عاصم وهمزة وابن عامر والكسائي إذا حَقَّقَ . انظر السبعة ١٣٤ ، والتيسير ٢٢ ، والنشر

١ / ٣٦٣ .

« أنذرتهم » فجمع بينها على الأصل .

ومن قرأ^(١) ﴿ أَنْذَرْتَهُمْ ﴾ لِيَنَّ الثانية وجعلها مَدَّةً ؛ لأنَّ العرب قالت
« آدم »^(٢) - وأصله « أدم » - بتلئين الثانية وإبدالها مَدَّةً . وكذلك لِيُنُوا الثانية
في « آخر » و « آدر » ، والأصل « آدر » و « آخر » .

٢ / ٢ وقوله : ﴿ أَنْذَرْتَهُمْ ﴾ لفظه لفظ الاستفهام ومعناه معنى الخبر / ،
والتقدير : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمُ الْإِنذَارُ وَتَرَكَ الْإِنذَارَ ، لأنَّ الاستفهام
يأتي في كلامهم ويراد به الخبر ، كما أَنَّ الخبر يأتي ويراد به الاستفهام ؛ قال
تعالى : ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾^(٣) [سورة الشعراء : ٢٢]
والمعنى : أَوْتَلِكْ نِعْمَةً ؟

فإن قيل : فإنذار النبي صلى الله عليه وآله قد نفع كثيراً من الخلق حتى
أسلموا ، فكيف قال عز من قائل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ
لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٦] ؟ = فالجواب : إِنَّ المراد بهذا قوم
مخصوصون لم ينفغهم الإنذار والدعوة^(٤) ، كأبي جهل والوليد بن المغيرة المخزومي

(١) وهم ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكسائي إذا خفف . وأبو عمرو يدخل بين الهمزتين ألفاً ، ووافقهم
قالون عن نافع . واختلف عن ورش عن نافع فروي عنه إبدال الثانية ألفاً وتسهيلها بين بين .
واختلف عن هشام عن ابن عامر فروي عنه التحقيق والتسهيل وإدخال الألف .

(٢) في الأصل : « في آدم » بإقحام « في » .

(٣) سيأتي كلام للؤلؤف عليها في موضعها ٩٨٥ ، والتعليق ثمة .

(٤) انظر تفسير الطبري ١ / ٨٤ - ٨٥ ، والقرطبي ١ / ١٨٣ ، وابن كثير ١ / ٦٩ - ٧٠ ، ومجمع التفاسير
١ / ٥٠ - ٥١ . وانظر مجمع البيان ١ / ٤٣ ، وأسباب النزول ١٣ ، ولباب النقول ١٧ ، والسيرة
النبوية ٢ / ١٧٨ . وقيل في تأويل الآية غير هذا . وذهب الطبري ومن وافقه إلى أن أولى
التأويلات ما روي عن ابن عباس أن صدر سورة البقرة إلى المائة الأولى منها نزل في رجال سقام
بأعينهم وأنساجهم من أحبار يهود من المنافقين من الأوس والخزرج .

والعاص بن وائل وغيرهم من صناديد قريش ، قَتَلُوا بيدر^(١) . فاللفظ لفظاً عاماً ويراد به الخاص ، وهذا كثير في القرآن .

٣ قوله تعالى : ﴿ حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ﴾ ١٧١

٦ يقال : كيف قال : « قلوبهم وأبصارهم » بالجمع ، و « سَمِعِهِمْ » بلفظ المفرد ؟ وهلا قال : وعلى أَسْمَاعِهِمْ ؟

٩ فالجواب^(٢) : إنَّ السَّمْعَ في الأصل مصدر ؛ يقال : سمعتُ الشيء سَمْعاً وسَماعاً . والمصدر اسم جنس يقع على القليل والكثير ، فلا يُحتاج فيه إلى التثنية والجمع .

وقيل : بل ههنا مضافٌ محذوفٌ على لفظ الجمع ، والتقدير : على مواضع سَمِعِهِمْ .

١٢ وقيل : بل اكتفى باللفظ المفرد لما أضافه إلى الجمع ؛ لأنَّ إضافته إلى الجمع يُعَلِّمُ بها أنَّ المراد به الجمع ، ومثله كثيرٌ في الشعر والكلام ، وأنشد سيبويه قول الشاعر^(٣) :

١٥ كَلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفُّوا فَإِنْ زَمَانَكُمْ زَمَنْ خَمِيصٌ

(١) ظاهر عبارته أن الوليد بن المغيرة والمعاص بن وائل قتلوا يوم بدر مع أبي جهل ، وهو وهم . فقد هلكا قبل الهجرة وكانا من المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . انظر السيرة النبوية ٢ / ٥١ - ٥٢ ، والروض الأنف ٢ / ١١٢ - ١١٨ ، وعبون الأثر ١ / ١١٣ . ولعله أراد أباً جهيل والوليد بن عتبة بن ربيعة والمعاص بن سميد بن العاص بن أمية ، وهم من قتلوا بيدر . انظر السيرة النبوية ٢ / ٣٦٦ - ٣٦٨ ، ومغازي الواقدي ١٤٨ - ١٤٩ .

(٢) انظر الجواهر ٤٢ ، وجمع البيان ١ / ٤٤ ، والمقتضب ٢ / ١٧٣ ، وابن يعيش ٥ / ٨ .

(٣) لم أعرفه . والبيت في الجواهر ٧٩٠ ، والكتاب ١ / ١٠٨ ، وابن السرياني ١ / ٣٧٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٣٠ ، ولفراء ١ / ٣٠٧ و ٢ / ١٠٢ ، والمقتضب ٢ / ١٧٢ ، وإعراب القرآن ٣ / ٨٩ ، والحسب ٢ / ٨٧ ، وابن الشجري ١ / ٣١١ و ٢ / ٢٥ ، ٣٨ ، ٢٤٣ ، وابن يعيش ٦ / ٢١ - ٢٢ وجمع البيان ١ / ٥٩ ، والخزائن ٢ / ٣٧٩ .

أي : في بعض بطونكم . وقال^(١) :

فِي حَلْقِكُمْ عَظْمٌ وَقَدْ شَجِينَا

أي : في حلوقكم .

ومن أمال^(٢) ﴿ وعلى أبصارهم ﴾ فلاجل كسرة الراء أمال الألف لِيَقْرَبَهَا من كسرة الراء ، وهي لغة تميمية أرادوا بها المشاكلة والمطابقة . ومن لم يملها أجزاها على الأصل ، وهي الحجازية .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾^(٣) [٩]

وَقُرَىء ﴿ يَخَادِعُونَ ﴾ .

فن قرأها ﴿ يخادعون ﴾ بالألف^(٤) أراد به أيضاً المطابقة وازدواج

(١) للسيب بن زيد مناة الغنوي ، في خير اقتصه ابن السرياني ٢١٢ / ١ . وهو له في الأعم ١٠٧ / ١ ، واللسان (شجا) . ونسبه أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢ / ١٩٥ إلى الغنوي ولم يسمه ، وهو طفيل في المحتسب ٢ / ٨٧ ، والإفصاح ٣٧٣ ، ولعله وهم ، ولم أجده في ديوانه . وهو بلا نسبة في الجواهر ٥٥ ، ٧٩٠ ، ٨٤٨ ، ومجاز القرآن ١ / ٧٩ و ٢ / ٤٤ ، والكتاب ١ / ١٠٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٣٠ ، والمقتضب ١ / ١٧٢ ، والمحتسب ١ / ٢٤٦ ، والمختص ١ / ٣١ و ١٠ / ٣٠ ، وابن يعيش ٢٢ / ٦ .

(٢) وهما أبو عمرو والدوري عن الكسائي ، وقرأه ورش عن نافع بين اللفظين ، ولم يمل الباقيون . انظر مذاهبهم في الفتح والإمالة وبين اللفظين للألف التي بمدّها راء متطرفة مكسورة في السبعة ١٤٧ - ١٤٩ ، والتيسير ٥١ ، والنشر ٢ / ٥٤ - ٥٥ ، وانظر أبواب الإمالة في الكتاب ٢ / ٢٥٩ - ٢٧١ .

(٣) انظر الحجة ١ / ٣٢٢ - ٣٢٩ ، ومجمع البيان ١ / ٤٦ ، والبحر ١ / ٥٧ . وانظر البيان ١ / ٥٥ وقد نقل أبو البركات بن الأنباري عن المؤلف من غير ماتصريح ، وقد نقل كثيراً من نصوص هذا الكتاب ولم يذكره البتة ، انظر بيان ذلك في مقدمة التحقيق ص ٨٥ - ٨٣ . ولم أنص على ضيعة هذا في تعليقي على الكتاب إلا في مواضع قليلة اقتضته اكفاء بما ذكرته ثمة .

(٤) وهم أبو عمرو ونافع وابن كثير ، وقرأ الباقيون ﴿ يخدعون ﴾ . انظر السبعة ١٢٩ ، والتيسير ٧٢ ، والنشر ٢ / ٢٠٧ .

الكلام^(١) ؛ لَأَنَّ قَبْلَهُ ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ فَنَقَى بِقَوْلِهِ : ﴿وَمَا يُخَادِعُونَ﴾
مَا أَثْبَتَ لَهُمْ بِقَوْلِهِ : ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ .

- ٣ ومن قرأ ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ قال : خَدَعَ وَخَادَعَ هُنَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ^(٢) .
ومعنى^(٣) ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ : يُخَادِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَنَبِيَّ اللَّهِ^(٤) ، فَحَذَفَ
المُضَافَ ، كَقَوْلِهِ : ﴿وَأَسْأَلُ الْقُرْيَةَ﴾^(٥) [سورة يوسف : ٨٢] أَي أَهْلَ الْقَرْيَةِ .
٦ وقيل : أَظْهَرُوا خِلافَ مَا أَبْطَنُوا ؛ لِأَنَّهُمْ أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ وَأَبْطَنُوا النِّفَاقَ^(٦) ؛ وَهَذَا
خِدادٌ مِنْهُمْ .

قوله تعالى : ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾^(٧) [١٠١]
وَقُرِءَ ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بِالتَّشْدِيدِ .

(١) عقد المؤلف في الجواهر ٣٧٦ - ٢٩٦ الباب التاسع عشر لما جاء في التنزيل من ازدواج الكلام
والمطابقة والمشاكلة وغير ذلك ، وذكر هذه الآية ثمة .

(٢) وهو قول أبي عبيدة وغيره ، انظر مجاز القرآن ١ / ٢١ ، واللسان (خدع) ، والمصادر السالفة .

(٣) انظر تفسير الطبري ١ / ٩٢ - ٩٣ ، والقرطبي ١ / ١٩٥ - ١٩٧ ، وابن كثير ١ / ٧٢ - ٧٣ ، وجمع
التفاسير ١ / ٥٦ - ٥٧ .

(٤) عن الحسن وغيره .

(٥) انظر الجواهر ٧١ ، ٨٤٦ ، وشرح الملح اللوح ١ / ٢ و ١ / ٢٩ و ١ / ٣٣ و ١ / ٢٨ ،
ومعاني القرآن للأخفش ٤٨ ، ٩٣ ، ١٥٦ ، ١٧١ ، ٢٦٦ ، ٣٠٩ ، ٣١٥ ، ٣٦٢ ،
٤٢٩ ، وللغراء ١ / ٢٧٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٥٤ ، وجمع البيان ٣ / ٢٥٦ ، والبحر
٥ / ٣٣٧ ، والكتاب ١ / ١٠٨ و ٢ / ٢٥ ، والمقتضب ٢ / ٢٣٠ ، ٣٥٥ و ٤ / ٣٥١ ،
والكامل ١٩٧ ، ٦٦٧ ، والمسائل المنثورة ١٤ ، والبغداديات ٥٠ ، والبصريات ١٥٣ ،
والخصائص ٢ / ٣٦٢ ، ٤٤٧ ، وسر الصناعة ٢٤ ، وابن الشجري ١ / ٥٢ ، ٦٧ ،
٢٩٧ ، ٣٢٤ ، وابن يمش ٣ / ٢٣ - ٢٥ .

(٦) عن جماعة من المتأولين منهم ابن زيد . وقيل في الآية غير ذلك .

(٧) انظر الجواهر ٢٤٩ ، وشرح الملح اللوح ١٥٣ / ٢ ، والحجة ١ / ٢٤٦ - ٢٥٥ ، وجمع البيان ١ / ٤٧ ،
والبيان ١ / ٥٥ ، والبحر ١ / ٦٠ ، والمسائل المنثورة ٧٨ ، والبغداديات ٨٣ ، والمصديات ١٣٠ ،
وابن الشجري ١ / ٢٤٠ ، ٢٦٦ ، والمغني ٤٠٠ ، ٥٣٦ .

فمن قرأ ﴿يَكْذِبُونَ﴾^(١) فالتقدير: ولهم عذابٌ أليمٌ يكذبهم في قولهم: ﴿أَمَّا بِاللَّهِ﴾ [٨]. و«ما» مع الفعل بمعنى المصدر.

ومن قرأ ﴿يَكْذِبُونَ﴾ فالمعنى: بتكذيبهم إياك حيث أنكروا ما جئت به.

قالوا: وهذا أبلغ من «يَكْذِبُونَ» لأن من كذب الرسول كذب أيضاً، / فدلّ التكذيب على الكذب والزيادة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾^(٢) [١١١]

قرأ الكسائي^(٣) بإشمام القاف الضمة. وأراد بذلك أن أصله «قَوْلٌ» على وزن ضَرِبَ، فنبه بهذا الإشمام على أصل الكلمة.

ومن أخلص الكسرة قال: لا يحتاج إلى هذا الإشمام؛ لأن «قِيلَ» لا يشبه بفعل سمي فاعله؛ لأن الذي سمي فاعله «قال».

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾^(٤) [١٤]

كان حمزة يترك همزها في الوقف وهمز كل كلمة يوقف عليها^(٥) جرياً على عادة العرب من تغيير الكلمة في الوقف. وقال^(٦): إن الهمزة حرف ثقيل، فهي

(١) وم عاصم وحمزة والكسائي، وقرأ الباقون ﴿يَكْذِبُونَ﴾. انظر السبعة ١٤١، والتيسير ٧٢، والنشر ٢٠٧/٢ - ٢٠٨.

(٢) انظر الحجة ١ / ٢٥٥ - ٢٦٣، ومجمع البيان ١ / ٤٨ - ٤٩، والبحر ١ / ٦٠ - ٦١.

(٣) وهشام عن ابن عامر، وأخلص الكسرة الباقون. انظر السبعة ١٤١ - ١٤٢، والتيسير ٧٢، والنشر ٢٠٨ / ٢.

(٤) انظر الحجة ١ / ٢٦٤ - ٢٧٤، ومجمع البيان ١ / ٥٠ - ٥١، والبحر ١ / ٦٩.

(٥) انظر مذهب حمزة في تسهيل الهمزة المتوسطة في الوقف في السبعة ١٤٢، والتيسير ٣٩ - ٤١، والنشر ١ / ٤٢٩ - ٤٤٥، والباقون يصلون بالهمز ويقفون كما يصلون بالهمز.

(٦) هذا تعليل من المؤلف لمذهب حمزة، انظر ماسلف من التعليل ٩ الحاشية (٦).

بالتغيير أولى . وبيان تغييرهم الكلمة في الوقف^(١) أنك تقول : هذا عمّرو ،
ومررت بعمّرو ، ورأيت عمّراً ، فتبدل من التنوين في النصب ألفاً وتحذفها في
الرفع والجر . ومنهم من يقول : هذا عمّر ومررت بعمير ، فينقل الضمة والكسرة
من الراء إلى الميم ؛ وقال الشاعر^(٢) :

أنا ابنُ ماويّةَ إذ جدّ النقرُ

يريد : النقر^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ مَثَلَهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْهُ
مَاحَوْهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾^(٤) (١٧١) |

قال أولاً : ﴿ استوقد ﴾ ولم يقل « استوقدوا » ، وقال : ﴿ ما حوّله ﴾^(٥)
ولم يقل « ماحولهم » ، ثم قال : ﴿ ذهب الله بنورهم ﴾ ولم يقل « بنوره » .
وإنما قال هكذا لأنه جعل « الذي » بمنزلة « من » و « ما »^(٥) ، و « من »
و « ما » في كلامهم يُكنى عنها مرة كما يكنى عن المفرد ويكنى أخرى عنها كما

(١) انظر باب الوقف في الكتاب ٢ / ٢٨١ - ٢٨٥ .

(٢) البيت نسبة سبويه إلى بعض السعديين ، ونسبه الصفاني إلى قذافي بن أعين النخعي ، ونسبه ابن
السيد ظناً إلى عبيد بن ماوية الطائي ، وإليه نسب في اللسان (تفر) . انظر الكتاب ٢ / ٢٨٤ ،
والخليل ٣٥٨ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٥٥٩ ، وشرح شواهد المغني ٢٨٥ ، وشرح أبيات المغني
٦ / ٢٢١ - ٢٢٢ . وهو بلا نسبة في شرح الفصح اللوح ١٢ / ١ ، والجمل ٣١٠ ، وتكلمة الإيضاح ٨ ،
والخصص ٢ / ٢٦١ ، والإنصاف ٧٢٢ ، والمغني ٥٦٨ ، والمصع ٦ / ٢١٠ . وسيأتي ١٥٠ . وكان في
الأصل : من الراي إلى الميم ، وهو خطأ من الناسخ .

(٣) أي النقر بالتحليل ، يقال : نقرت بالفرس نقرأ ، وهو صوت ترضجه به .

(٤) انظر الجواهر ٣٧٢ ، ومصافي القرآن للأخفش ٤٩ ، وللغراء ١ / ١٥ ، والحجة ١ / ١١٢ - ١١٣ ،
ومجمع البيان ١ / ٥٤ - ٥٥ ، والبحر ١ / ٣٦ - ٨٠ ، وتفسير الطبري ١ / ١٠٨ - ١١٠ ، والقرطبي
١ / ٢١١ - ٢١٢ ، وابن كثير ١ / ٨٠ - ٨٢ ، والبصريات ٢٥٢ .

(٥) هذا قول أبي علي ، وذهب أبو الحسن إلى أن « الذي » مفرد في معنى الجمع ، واختار أبو حيان أنه
جنس . وذهب الفراء إلى أن تقدير الكلام : كمثل استضاءة الذي استوقد ، فعذف المضاف ،
وذهب إلى أن الضمير في ﴿ بنورهم ﴾ إنما جمع لأن المعنى ذهب إلى المنافقين . وقيل في تأويل الآية
غير ذلك .

يَكْفَى عَنْ الْجَمْعِ^(١) ، قال تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ [سورة يونس : ٤٢]
 فجمع ضمير « من » ، وقال في موضع آخر : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ﴾ [سورة
 الأنعام : ٢٥]^{*} فكفى عنه بالمفرد ، وقال ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ وَهُوَ مُخْسِنٌ فَلَهُ
 أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾ [سورة البقرة : ١١٢] فكفى عنه بالمفرد ثم قال : ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
 وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [سورة البقرة : ١١٢] . وقال في « ما » : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا
 يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾^(٢) [سورة النحل : ٥٦] فعبر بـ « ما » عن الأصنام ،
 وجمع الضمير بـ « ما » في « يعامون » ، أي : ويجعلون للأصنام اللاتي لا تعلم
 نصيباً مما رزقناهم .

ومثله قوله ﴿ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ قوله : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ
 وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾^(٣) [سورة الزمر : ٣٣] ولم يقل « جاؤوا » ولا
 « صدقوا » ، ثم قال ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ ولم يقل « هو » . وقال :
 ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا أَتَعِدَانِي ﴾ [سورة الأحقاف : ١٧] ثم قال
 ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾^(٤) [سورة الأحقاف : ١٨] .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ ﴾^(٥) [١٩] .
 هذا معطوف على قوله ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ والمعنى : أو

(١) ذكر المؤلف هذه الآية والآي الآتية في الجواهر ٣٦٩ - ٣٧٦ فما ذكره في الباب الثامن عشر الذي
 عقده لما جاء في التنزيل من لفظ من وما والذي وكل وغير ذلك كني عنه مرة على التوحيد
 وأخرى على الجمع . وذكر آية سورة يونس وآياً أخرى في شرح اللعج ١٣٠ / ٢ .
 (٢) انظر ما سيأتي من كلام المؤلف عليها ٦٨٤ ، والتعليق ثمة .
 (٣) انظر ما سيأتي من كلام المؤلف عليها ١١٦٢ ، والتعليق ثمة .
 (٤) انظر ما سيأتي من كلام المؤلف عليها ١٢٣٧ - ١٢٣٨ ، والتعليق ثمة .
 (٥) انظر الجواهر ٤٢ ، ٥١٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١٧ ، وإعراب القرآن ١ / ١٤٤ ، وجمع البيان
 ٥٧ / ١ ، والبيان ١ / ٦٠ - ٦١ ، والبحر ١ / ٨٤ . وانظر تفسير الطبري ١ / ١١٦ ، وجمع التفسير
 ٦٨ / ١ - ٧٠ ، والإشارة إلى الإيجاز ١٤٩ - ١٥٠ .

كأصحاب صيَّب أي أصحاب مطرٍ ، فحذف الأصحاب^(١) . والدليل على أن
 الأصحاب مراداً قوله : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ ﴾^(٢) | ١٩ | فهذه الكناية تعود
 إلى الأصحاب ، وهذه الجملة في موضع الجر وصفة للأصحاب^(٣) .
 ومعنى « استوقد »^(٤) : أوقدَ ، كقولهم : استجاب وأجاب . وقيل : بل
 « السين » في « استوقد » للطلب ، أي : استوقد صاحبه ناراً ، أي طلب من
 صاحبه إيقاد النار / ، فحذف « صاحبه » - وهو المفعول الأول - و « ناراً » هو
 المفعول الثاني .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا
 بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ﴾^(٥) | ٢٣ |

الماء في ﴿ مِّثْلِهِ ﴾ تعود إلى « ما » وهو القرآن ، أي قاتوا بسورة مثل
 القرآن . ف « مِنْ » زيادة على هذا^(٦) ، وهو قول الأخفش^(٧) . ودليله في الآية

(١) وأصل الكلام : أو كتل أصحاب صيَّب ، ففيه حذف مضافين . وقيل التقدير : أو كتل صيَّب .
 (٢) سياق الآية : ﴿ ... وتركهم في ظلمات لا يبصرون ... أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد
 وبرق يجملون أصابعهم ... ﴾ .

(٣) أو في موضع نصب حال من الأصحاب أو من الماء والميم في ﴿ وتركهم ﴾ ، أو هي جملة
 مستأنفة ، وقيل غير ذلك .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٨ ، وتفسير غريب القرآن ٤٢ ، وتفسير الطبري ١ / ١٠٩ ، والقرطبي
 ١ / ٢١٢ ، والمفردات ٥٢٩ ، ولم يذكروا غير المعنى الأول . والمعنيان في الجواهر ٤٠٥ ، ومعجم البيان
 ١ / ٥٤ ، والبيان ١ / ٥٩ ، والبحر ١ / ٧٨ ورجح أبو حيان المعنى الأول .

(٥) تكلم عليها في الجواهر ٥٥٢ وقال فيها ثمة نحو ما قاله ههنا . وانظر شرح اللوح ١٤٢ / ٢ .

(٦) وقيل ليست بزائدة وهي للتبيين أو للتبعيض .

(٧) يرى الأخفش وبعض الكوفيين أن « مِنْ » تزداد في الواجب كما تزداد في النفي ، ووافقهم المؤلف في

بعض كلامه ، وسيبويه والجمهور - ومنهم المؤلف في أكثر كلامه - لا يرون زيادتها في الواجب .

انظر شرح اللوح ٥٦ / ٢ و ٥٩ / ٢ و ٨١ / ٢ - ٨٣ / ١ ، والكتاب ٢ / ٣٠٧ و ١ / ٣٦٢ ، =

الأخرى : ﴿ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [سورة

يونس : ٢٨] .

٣ وقول ثانٍ : فَاتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِ مُحَمَّدٍ ، فتمعود الهاء إلى « عَبْدِنَا » من قوله : ﴿ عَلَى عَبْدِنَا ﴾ . فيكون « مِنْ » لابتداء الغاية ، أي : ابْتَدِئُوا فِي الْإِتْيَانِ بِالسُّورَةِ مِنْ مِثْلِ مُحَمَّدٍ . فهذان قولان قائلها أصحاب المعاني^(١) .

٦ وعلى قياس قول سيبويه في قوله تعالى : ﴿ وَ إِنْ كُنْمْ فِي الْأَنْعَامِ لَمُبْتَرَةً نُسْفِيكُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهِ ﴾ [سورة النحل : ٦٦] : إِنْ الْهَاءُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ فِي بَطُونِهِ ﴾ يَعُودُ إِلَى ﴿ الْأَنْعَامِ ﴾^(٢) = يَجِيءُ قَوْلٌ ثَالِثٌ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ، وَهُوَ أَنْ يَعُودَ الْهَاءُ

= ومعاني القرآن للأخفش ٩٨ - ٩٩ ، وللغراء ٢ / ١٤١ ، والمقتضب ٤ / ١٣٧ ، ٤٤٠ ، وشرح التصانيد السبع ٢٩٦ ، وابن عيمش ٨ / ١٠ - ١٤ ، ١٣٧ - ١٣٩ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٢٢ - ٣٢٣ ، والمغني ٤٢٥ - ٤٢٩ ، والجمع ٤ / ٢١٥ - ٢١٧ .

(١) أولها هو المروي عن قتادة ومجاهد وغيرهما ، وهو قول الغراء وأبي عبيدة ، واختاره الطبري وغيره . ونسب ثانيهما إلى بعض أهل العلم . وذكر القرطبي قولاً ثالثاً أن الضمير يعود على التوراة والإنجيل . انظر معاني القرآن للغراء ١ / ١٩ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٤ ، وجمع البيان ١ / ٦١ - ٦٢ ، وتفسير الطبري ١ / ١٢٨ - ١٢٩ ، والقرطبي ١ / ٢٣٢ ، وابن كثير ١ / ٨٨ - ٨٩ ، وجمع التناسير ١ / ٧٨ - ٧٩ .

(٢) ما قاله سيبويه في هذه الآية ذكره في الكتاب ٢ / ١٧ في « باب ما كان على مثال مفاعل ومفاعيل » وذهب إلى أن بناء « أفعال » - وهو من أبنية أدنى العدد - ينصرف لأنه ضارع الواحد في أنه يكثر كما يكثر الواحد ، ثم قال : « وأما أفعال فقد يقع للواحد ، من العرب من يقول هو الأنعام ، وقال الله عز وجل : ﴿ نَسْفِيكُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهِ ﴾ ، وقال أبو الخطاب : سمعت العرب يقولون : هذا ثوب أكياش ... » اهـ . أراد أن بناء « أفعال » ضارع الواحد أيضاً في أنه يكتفى عنه بكناية الواحد وأنه يجري وصفاً على الواحد .

فما ذكره المؤلف من عود الضمير مفرداً مذكراً على « أفعال » = هو ظاهر قول سيبويه ، وهو ما فهمه منه أبو علي . لكن هل لنا أن نقيس على « الأنعام » جميع باب « أفعال » ؟ وعندني أن ذلك ليس لنا ، وعبارة سيبويه لاتبيح ذلك . فما جاء عنهم من وصف الواحد بمثال « أفعال » قليل ، وهي أحرف محفوظة ، ووقوع « أفعال » خبراً للواحد والكناية عنه بضمير الواحد قليل إن لم يكن نادراً .

من قوله ﴿ فَآتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ﴾ أي : من مثل الأنداد^(١) ؛ لأن الأنداد
ذُكِرَتْ قَبْلُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُندَاداً ﴾ [٢٢١] .

٣

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا

= وقد تأوّلوا كلام سيبويه على غير هذا الوجه : فذهب الجرّمي وأبو حاتم والزخشي إلى أنه
أراد أن « الأنعام » واحد مذكر ، وذهب أبو حيان إلى أنه أراد « أن ذلك على سبيل المجاز لأن
الأنعام في معنى النعم » ، وقال النحاس : « كأنه ذهب إلى أن الأنعام تذكر وتؤنث » .
أما ما ذهب إليه الجرّمي وأبو حاتم والزخشي فيدفعه أن سيبويه ذكر أن « أفعالاً » من أبنية أدي
العدد وأنه يكثر ومثّل له بـ « أنعام » و « أناعيم » ، وذكر أيضاً أنه ليس في كلامهم « أفعال » في
الواحد ، انظر الكتاب ٢ / ٢٠٠ ، ٣١٦ .

وأما أبو حيان والنحاس فقد نسا إلى سيبويه قول غيره . فقد قيل في تذكير الهاء أقوال ، منها :
أنه ذكره لأن الأنعام قد تذكر وتؤنث ، وهو قول الأخفش ويونس وأحد قولي أبي عبيدة ،
ورده أبو حاتم .

وأنه ذكره حملاً لفظ النعم ، وهو قول الفراء ، واختاره أبو حاتم وابن قتيبة .
وأنه ذكره حملاً على معنى : مما في بطون ما ذكرناه ، وهو قول الكسائي .
وأنه ذكره لأن الأنعام على مثال « أفعال » وهو جمع قلة يضارع الواحد ، فكفي عنه بكناية
الواحد ، وهو قول سيبويه . ورده أبو حاتم هذا القول ولم يمهز إلى سيبويه . وقيل غير ذلك .
انظر توجيههم لهذه الآية ولشواهد آخر من هذا الباب في شرح اللع اللوح ١٤٢ / ٢ ، والكتاب
١٧ / ٢ ، ومماني القرآن للأخفش ٤٧٢ ، وللغراء ١ / ١٢٩ - ١٣٠ و ٢ / ١٠٨ - ١٠٩ ، والمقتضب
٣ / ٣٢٩ ، ومجالس ثعلب ١٠٢ ، وتفسير غريب القرآن ٢٤٥ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٨٨ - ٨٩ ،
والمذكر والمؤنث ٢٤٦ - ٢٤٩ ، وشرح القصائد السبع ٣٠٦ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢١٦ - ٢١٧ ،
والسكريات ١٣١ - ١٣٢ ، والمحتسب ٢ / ١٥٣ - ١٥٤ ، والكشاف ٢ / ٤١٦ ، وجمع البيان ٣ / ٣٧٠ ،
وابن يميث ٥ / ١١ ، ١٥ ، ١٠٦ ، وسفر السعادة ٨٦ ، ٧٦٢ - ٧٦٣ ، وتفسير القرطبي
١٠ / ١٢٣ - ١٢٤ ، والبحر ٥ / ٥٠٩ .

(١) هذا يكون إذا كان ما ذكره سيبويه في « الأنعام » قياساً في باب « أفعال » .

فَوْقَهَا ﴿١﴾ [٢٦]

« ما » في قوله ﴿ مَثَلًا مَّا ﴾ زيادة^(٢) ، أي : مثلاً بعبوضة ، و « ما » صلة زائدة^(٣) .

ويجوز أن تكون « ما » نكرة بدلاً^(٤) من « مثل » أي ، مثلاً شيئاً بعبوضة^(٥) ، أي : بعبوضة^(٦) فما فوقها .

(١) انظر الجواهر ١٠٦ - ١٠٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٣ ، وللفراء ١ / ٢١ - ٢٣ ، وإعراب القرآن ١ / ١٥٣ ، ومجمع البيان ١ / ٦٦ ، والبيان ١ / ٦٥ ، والبحر ١ / ١٢٢ - ١٢٣ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٥ ، والبغداديات ٧٤ ، وابن الشجري ٢ / ٢٢٨ ، وابن يعيش ٤ / ٣ و ٨ / ١٠٨ ، والمغني ٤١٣ ، ٢١٥ .

(٢) انظر في زيادة « ما » شرح الملح اللوح ١١٣ / ٢ و ١٦٣ / ٢ ، والكتاب ٢ / ٣٠٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٤ - ١٣٥ ، وللفراء ١ / ٢٤٤ - ٢٤٥ ، والمقتضب ١ / ٤٨ ، والكامل ٤٤١ - ٤٤٢ ، والمجل ٣٢١ - ٣٢٢ ، ومعاني الحروف (حروف المعاني ٥٤) ، والبغداديات ١٢٦ ، وسر الصناعة ٣٣ ، ٣٦١ - ٣٦٢ ، ٢٩٩ ، والأزهيسة ٧٨ - ٨٣ ، وابن الشجري ٢ / ٢٤٥ - ٢٤٦ ، وابن يعيش ٨ / ٥ ، ١٢٨ ، ١٣١ - ١٣٦ ، والحنى السداني ٣٢٢ - ٣٢٦ ، ورفص الباني ٣١٥ - ٣١٩ ، والمغني ٤١١ - ٤١٤ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٨٤ - ٣٨٥ . وقد عقد المؤلف في الجواهر ١٣١ - ١٤٠ الباب الخامس لما جاء في التنزيل وقد زيدت فيه « لا » و « ما » .

(٣) قوله « صلة زائدة » جنح بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، « الصلة » أو « الحشو » من عبارات الكوفيين و « الزيادة » أو « اللغو » من عبارات البصريين . انظر شرح القوائد السبع ٣٥٣ ، ٤٥٩ ، والأزهيسة ٧٩ ، وابن يعيش ٨ / ١٢٨ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٨٤ . وربما استعمل بعض الكوفيين مصطلح الزيادة كما استعمل بعض البصريين مصطلح الصلة .

(٤) أو نعمتاً (انظر البحر والمغني) أو مفعولاً ثانياً لـ « يضرب » ، انظر البغداديات .

(٥) كذا وقع هنا ، وكذا وقع في البيان الذي نقل صاحبه عن المؤلف من غير ما تصريح على المهود منه ! ! ولا يصح ما ذكره إلا أن تكون « ما » زائدة . والصواب ما قدره في الجواهر ، قال : « التقدير : أن يضرب مثلاً بعبوضة و « ما » صلة زائدة فحذف الباء » .

(٦) فحذف الباء فنصب « بعبوضة » على أنه المفعول الثاني لـ « يضرب » . والأصل فيه عنده أن =

قيل : فافوقها في الصَّغَر ، وقيل في الكَبِير^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [٢٩١]

- ٣ قُرَىء ﴿ وَهُوَ ﴾ بضم الهاء ، وقُرَىء ﴿ وَهُوَ ﴾ بإسكان الهاء . فن أسكن^(١) الهاء جعل الواو كأنها من نفس الكلمة لأنها لا تنفصل منها . وصار قوله ﴿ وَهُوَ ﴾ بمنزلة « عَضُد » ، وهم يقولون في « عَضُد » : « عَضُدٌ » بالإسكان .
٦ وهكذا الخلاف في « فهو » وفي « فهي » ، فقولهم « فهي »^(٢) بمنزلة « فَخِذ » و « كَبِد » وهم يقولون « فَخِذ » و « كَبِد » .

ومن لم يُسْكِنْ أخرجه على الأصل .

- ٩ ولم يُسْكِنْ هذه الهاء مع « ثُمَّ » في قوله : ﴿ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [سورة القصص : ٦١] أَحَدًا إِلَّا الْكِسَائِيَّ^(٣) فقرأ ﴿ ثُمَّ هُوَ ﴾ لأنه قال : إِنَّ « ثُمَّ » من أخوات الواو والفاء ، فكما يقال : وَهُوَ^(٤) وَهِيَ يقال : ثُمَّ هُوَ . وغيره يقول : إِنَّ ثُمَّ منفصلة مما بعدها ، وهي كلمة تستقل بنفسها بخلاف الواو والفاء .

= يتعدى إلى ثاني المفعولين بالجار . لكن ذكروا أنه يتعدى إلى مفعولين بنفسه . وقيل « ما » نكرة و « بموضة » بدل منها أو نعت لها أو عطف بيان ، وقيل : التقدير : مثلاً ما بين بموضة فما فوقها فحذف « بين » فنصب . وعلى زيادة « ما » يكون نصب « بموضة » على أنها بدل من « مثل » أو عطف بيان أو مفعول ثان ل « يضرب » أو مفعول ل « يضرب » و « مثل » حال . .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠ / ١ ، ومجاز القرآن ٣٥ / ١ ، وتفسير الطبري ١ / ١٤٠ ، وابن كثير ٩٣ / ١ . واختار الطبري القول الثاني وهو قول الفراء .

(٢) وهم أبو عمرو والكسائي وقالون عن نافع ، وضعها الباقون . انظر السبعة ١٥٠ ، والتميز ٧٢ ، والنشر ٢ / ٢٠٩ . وانظر الحجة ١ / ٣٠٨ - ٣١١ .

(٣) في الأصل : في فهي ، ياقحام في .

(٤) انظر المصادر التي أحلنا عليها في الحاشية (٢) ، والحلييات ٨٩ .

(٥) زدت الواو .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [٣٠] .

كسر الكسائيّ الفاء من ﴿ خَلِيفُهُ ﴾ في الوقف . وهكذا مذهبه في هاء التأنيث في الوقف^(١) إذا كان بعد أحد الحروف التي يجمعها قولك « فَجَثَّ زَيْنَبٌ لَذَوْدِ شَمْسٍ » .

وإنما يفعل ذلك لأنّ الهاء تشبه الألف ، والفتحة قبل الألف تُبال ؛ نحو ما حكاه سيبويه^(٢) من قولهم « طَلَبْنَا » يريدون طَلَبْنَا ، فيميلون^(٣) فتحة النون ؛ فكذلك أمال الكسائيّ ﴿ خَلِيفُهُ ﴾ ، و ﴿ رَحْمَةُ ﴾ [سورة البقرة : ١٥٧]* ، و ﴿ دَابَّةٌ ﴾ [سورة البقرة : ١٦٤]*

١ / ٤ ، والدليل / على شبه الهاء بالألف قولهم : « هَرَقْتُ » الماء و « أَرَقْتُهُ » ، و « إِيَّاكَ » و « هِيَّاكَ »^(٤) ، وقالوا : « ماء » وفي الجمع « أَمْوَاءٌ »^(٥) ، وقالوا : « شَاءٌ » وفي الجمع « شِيَاءٌ »^(٦) ، وشبّه الهاء بالألف أكثر من أن أصفه لك في هذا الموضع .

- (١) انظر التيسير ٥٤ ، والنشر ٢ / ٨٢ - ٩٠ ، وإيضاح الوقف ٤٠١ ، وشرح اللع اللوح ١٦٩ .
 (٢) انظر الكتاب ٢ / ٢٦٣ . وضبط في الأصل « طَلَبْنَا » ، وفي الكتاب : « ... طَلَبْنَا وَطَلَبْنَا زَيْدٌ » .
 (٣) لم تظهر في مصورة الأصل ، وأثبتها عن البيان ١ / ٧١ الذي نقل صاحبه عن هذا الكتاب من غير ماتصريح .
 (٤) انظر الكتاب ٢ / ٣١٣ ، والمقتضب ١ / ١٥٣ - ١٥٤ ، والمنصف ٢ / ٤٥ ، وشرح الملوكي ٢٨٢ ، ٣٠٤ ، وابن يعيش ١٠ / ٤٢ .
 (٥) انظر سر الصناعة ١٠٠ - ١٠١ ، والمنصف ٢ / ١٤٩ - ١٥٠ ، وشرح الشافية ١ / ٢١٣ - ٢١٤ ، وسفر السعادة ١١٢ .
 (٦) يوم ظاهر عبارته أن « شاء » مفرد وجمعه « شياه » ، وليس كذلك ، فشياه جمع شاة . وقد اختلفوا في « شاء » فذهب قوم إلى أنه اسم للجمع وليس من لفظ شاة كرجل ونفر ، وذهب قوم إلى أنه اسم جمع لشاة على اللفظ على حد تمرة وتمر ولامه هاء فأبدلت همزة . انظر الكتاب ٢ / ١٢٦ ، والمقتضب ١ / ١٥٢ - ١٥٤ ، والمنصف ٢ / ١٤٤ - ١٤٦ ، وابن يعيش ٥ / ٨٢ - ٨٣ ، وشرح الملوكي ٢٨٠ - ٢٨١ ، وشرح الشافية ٢ / ١١٢ - ١١٤ ، وسفر السعادة ١١٢ .

قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ﴾ (١) [٣٠]

أي : نَسْبِحُ حامدين لك . وهذه الباء تسمى « باء الحال » (٢) ، قال الله تعالى : ﴿ وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ﴾ (٣) [سورة المائدة : ٦١] أي : قد دخلوا كافرين وخرجوا كافرين ؛ وقالت العرب : خرج زيد بسلاحه ، أي : متسلحاً ؛ وقال في الحماسة (٤) :

مَشَيْنَا مِثْيَةَ اللَّيْثِ غَدَا وَاللَّيْثُ غَضَبَانُ
بِضْرِبٍ فِيهِ تَهْوِينٌ وَتَخْضِيعٌ وَإِقْرَانٌ (٥)
أي : مشينا ضارين (٦) .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ ﴾ [٣٠]

قُرئ بفتح الياء وإسكانها . فن فتح الياء (٧) جرى على الأصل ؛ لأنَّ هذه

(١) الجواهر ٢٥٢ ، ومجمع البيان ١ / ٧٤ ، والبيان ١ / ٧١ ، والبحر ١ / ١٤٣ . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٢٥١ - ٢٧٣ الباب الثاني عشر لما جاء في التنزيل ويكون الجار والمجرور في موضع الحال محتملاً ضميراً من صاحب الحال .

(٢) أو باء المصاحبة . انظر ابن يعيش ٨ / ٢٢ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٢٧ ، والجنى الداني ٤٠ ، والمغني ١٤٠ . والمجمع ٤ / ١٥٨ . وقيل الباء في ﴿ بحمديك ﴾ متعلقة بالفعل ﴿ نَسبِح ﴾ ، انظر مجمع البيان والبحر .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٣٦٢ .

(٤) وهو الفَيْدُ الزَّمَانِيُّ . والبيتان من أبيات له في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٣٢ - ٣٨ ، والتبريزي ١ / ١١ - ١٤ ، ومعاني أبيات الحماسة ٨ - ٩ ، وأمالى القالي ١ / ٢٦٠ ، وسمط اللآلي ٥٧٨ - ٥٧٩ ، والأغاني ٢٤ / ٩١ ، وقصائد نادرة من منتهى الطلب ٦٩ - ٧٠ ، وشرح شواهد المغني ٣١٩ - ٣٢٠ ، والخزانة ٢ / ٥٧ ، والحيوان ٦ / ٤١٥ - ٤١٦ قال الجاحظ ولاؤها له .

(٥) تخضيع أي تذليل ، وإقران أي لين ، عن المرزوقي . وقيل غير ذلك .

(٦) وقيل الباء متعلقة بـ « مشينا » ، انظر المرزوقي والتبريزي والخزانة .

(٧) وهم نافع وابن كثير وأبو عمرو ، وأسكن الباقون . انظر السبعة ١٩٦ - ١٩٧ ، والتيسير ٨٥ ، والنشر ٢ / ٢٣٧ . وانظر منذاهمهم في ياءات الإضافة في السبعة ١٥١ - ١٥٢ ، والتيسير ٦٣ - ٦٩ ، =

الياء - أعني ياء المتكلم - بإزاء الكاف للخطاب ؛ فكما أنّ الكاف مفتوحة في « أَنْكَ » و « إِنَّكَ » وجب أن تكون الياء أيضاً مفتوحة .

٣ ومن أسكن الياء قال : الحركة تُسْتَثْقَلُ في الياء ؛ ولهذا قالوا : القاضِيُ

والدَّاعِيُ ، ولم يعربوها في الرفع والجر . وقالوا^(١) : بادِيُ بَدَا ، وقَالِيُ قَلَا ،

وحقُّها الفتحُ وأن يقال : قَالِيُ قَلَا ، وبَادِيُ بَدَا ، كما قالوا^(٢) : بعلَبِكُ

٦ وحضَرَ موتُ ، ففتحوا اللام والراء ؛ وأسكنوا الياء لأنَّ الحركة تُسْتَثْقَلُ فيها .

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى

الْمَلَائِكَةِ ﴾^(٣) [٣١]

٩ ولم يقل « عرضها » لأنه أراد : ثم عرض أصحاب الأسماء ، فأضمر

الأصحاب ، والكناية إليهم تعود^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾^(٥) [٣٢]

١٢ الكاف نصب اسم « إن » ، و « أنت » مبتدأ ، ومابعد خبره ، والجملة خبر

« إن » .

= والنشر ٢/١٦١-١٧٩، ٢٣٧. وانظر الحجة ١/٣١١-٣١٨ ومنه أخذ المؤلف كلامه، وشرح اللع اللوح

٢/١١٦. وانظر المصادر التي أحلنا عليها في نداء المضاف إلى ياء المتكلم ١٤٨ ح ٤.

(١) انظر الكتاب ٢/ ٥٤ - ٥٥ ، والمقتضب ٤ / ٢٢ - ٢٧ ، وابن يعيش ٤ / ١٢٢ - ١٢٣ ، وشرح

الكافية ٢ / ٨٧ - ٩٠ .

وبادي بدا - وفيه لفات آخر - أي أول شيء ، وقالي قلا بأرمنية العظمى ، انظر معجم

البلدان ٤ / ٢٩٩ .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٦ - ٥٧ ، وللفراء ١ / ٢٦ ، ومجاز القرآن ١ / ٢٦ ، والبيان ١ / ٧٢ ،

والبحر ١ / ١٤٦ ، وتفسير الطبري ١ / ١٧٢ ، والقرطبي ١ / ١٨٣ ، وابن كثير ١ / ١٠٥ ، ومجمع

التفاسير ١ / ١٠١ - ١٠٢ .

(٣) وقيل : عرضهم : عرض الخلق ، أو شخوص العالمين وسائر العالم ، أو الأسماء ، أو الأسماء وأريد بها

المسيات فذكر لأن منهم العقلاء فعلمهم .

(٤) انظر الجواهر ٥٣٩ - ٥٤٠ ، وإعراب القرآن ١ / ١٦٠ ، ومجمع البيان ١ / ٧٨ . وقد أعاد المؤلف هنا

أكثر ماقاله في الجواهر بنصه .

- ويجوز أن يكون « أنت » فضلاً^(١) في الكلام ، والخبر « العليم » .
- ويجوز أن يكون « أنت » نصباً صفة^(٢) للكاف وإن كان « أنت » ضميراً مرفوعاً ولا يجوز إدخال « إن » عليه ؛ لأنك لاتقول : إن أنت . وجاز هذا لأنه صار تابعاً ويجوز في التابع ما لا يجوز في المتبوع . ألا ترى أنه أجاز^(٣) « يازيد والحارث » ولا يجوز « يا الحارث » ، وقال : ﴿ يَا جِبَالَ أُوَيْي مَعَهُ وَالطَّيْرُ ﴾^(٤) اسورة سبأ : ١٠٠ ولا يجوز « يا الطير » = فكذلك جاز : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ ، وجاز^(٥) : رأيتك أنت ، ومررت بك أنت ، وإن لم يجز : رأيت أنت ، ولا مررت بأنت ؛ وهذا حديث يطول وفيما ذكرناه كفاية .
- قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ | ٣٣ |
- أي : حين أنبأهم بأسمائهم .
- و « لَمَّا » تجيء^(٦) في التنزيل على ثلاثة معان^(٧) :

(١) ضمير الفصل من عبارات البصريين ويسميه الكوفيون العماد . انظر الحديث عنه في شرح اللع اللوح ١/١٠٩ ، والكتاب ١/٣٩٤ - ٣٩٥ ، والمقتضب ١٠٤/٤ - ١٠٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٠٩/١ - ٤١٠ ، ومجالس ثعلب ٤٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٩ ، ٥٩٣ ، وابن يعيش ١٠٩٣ - ١١٢ ، والإيناص ٧٠٦ - ٧٠٧ للسألة ١٠٠ ، وشرح الكافية ٢٤/٢ - ٢٧ ، والهمع ١/٢٣٥ - ٢٤٣ . وانظر ماسياًتي ٢٠٠ ، ٢٤٧ ، ٢٩٧ وغيرها (انظر رسم ضمير الفصل في فهرس مسائل العربية في آخر الكتاب) .

(٢) أي توكيداً ، وقد استعمل سيويه والمبرد الصفة بمعنى التوكيد ، انظر الكتاب ١/٣٧٨ ، ٣٨٢ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ، والمقتضب ١٠٥/٤ . وانظر ابن يعيش ١١٠/٣ .

(٣) كتب تحته في الأصل بقلم دقيق « سيويه » . وانظر الكتاب ١/٣٠٥ .

(٤) القراءة برفع ﴿ والطير ﴾ تروى عن بعض العشرة وغيرهم . وسيأتي الكلام على الآية في موضعها ١٠٩٢ - ١٠٩٣ ، والتعليق ثمة .

(٥) انظر الكتاب ١/٣٩٣ .

(٦) في الأصل : يجيء ، والوجه ما أثبت .

(٧) انظر معاني « لَمَّا » في شرح اللع اللوح ١/١٠٢٢ ، والكتاب ٢/٣١٢ ، والبغناديات ١٤٨ ، ١٥٢ ،

والمحاسب ١/١٦٤ ، والأزهية ١٩٧ - ١٩٩ ، وابن يعيش ٩٤/٢ و ١٠٦/٤ و ٤٠/٧ و ١٠٩/٨ - ١١٠ ، =

- أحدها : بمعنى « حين » وهي إذا دخلت على الفعل الماضي كقوله : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا ﴾ [سورة الأعراف : ١٤٣] أي حين جاء .
- ٢ والوجه الثاني : أن تأتي « لَمَّا » بمعنى « لَمَّ » وهي إذا دخلت على الفعل المستقبل كقوله : ﴿ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ ﴾ [سورة البقرة : ٢١٤] أي : لم يأتكم ، ويجزم المستقبل .
- ٦ والوجه الثالث : أن تأتي^(١) « لَمَّا » بمعنى « إلا » ، قال الله تعالى : ﴿ إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾^(٢) [سورة الطارق : ٤] وحكى سيبويه^(٣) : نشدتك الله لَمَّا فعلت ، أي : إلا فعلت ؛ قال^(٤) : وهي كلمة نادرة في العربية لأنها إذا كانت بمعنى « حين » كانت ظرفاً ، وفي الوجهين الآخرين هي حرف .
- ٩ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾^(٥)

[٣٥]

- ١٢ ﴿ فَتَكُونُوا ﴾ نصب لأنه جواب النهي بالفاء^(٦) ، ولو لم يكن نصباً لَثَبَّتِ

= شرح الكافية ١٢٧/٢ ، واللغوي ٣٦٧ - ٣٧١ ، والهمع ٢١٩/٣ - ٢٢٠ ، ٢٩٨ - ٢٩٩ .

(١) في الأصل : يأتي ، والوجه ما أثبت .

(٢) وقرئ لَمَّا بالتخفيف . وسيأتي الكلام على هذه الآية ١٤٤٧ ، والتعليق ثمة .

(٣) وعبارته كما في الكتاب ٤٥٥/١ : « وسألت الخليل عن قرههم أقسمت عليك إلا فعلت ولما فعلت ، لم

جاز هنا في هذا الموضع وإنما أقسمت ههنا كقولك والله ؟ فقال : وجه الكلام لتفعلن ههنا ولكنهم أجازوا هذا لأنهم شبهوه بنشدتك الله إذا كان فيه معنى الطلب » اهـ .

(٤) ما يأتي ليس من كلام سيبويه . ولعل « قال » ههنا للمؤلف ؟ وانظر اختلافهم في لَمَّا أنها اسم أو

حرف في المصادر السالفة في الحاشية (٧) من الصفحة السابقة .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٨ - ٦٧ ، والفراء ٢٦١ - ٢٨ ، وإعراب القرآن ١٦٢/١ ، وجمع البيان

٨٤/١ ، والبيان ٧٥/١ ، والبحر ١٥٨/١ - ١٥٩ .

(٦) وأجاز الفراء وغيره أن يكون مجزوماً بالعطف على ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا ﴾ .

- النون . ومثله : ﴿ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحَاحَكُمْ بِعَذَابٍ ﴾^(١) [سورة طه : ٦١] وجواب الأمر والنهي والنفي والتني والعرض والاستفهام إذا كان بالفاء كان منصوباً^(٢) ، كقولك : إيتني فأزورك ، ولا تشتمني فأهينك ، وماتأتيني فتحذتني ، وليت لي مالاً فأنفقه ، وألا تنزل فتصيب خيراً ، وأين ييتك فأزورك . وإنما انتصب بإضمار « أن » أي : فإن أزورك ، وأن أهينك ، وكذا ﴿ فيسحاحكم ﴾ أي : فإن يسحاحكم ، وهو كثير جداً ، والله أعلم .
- ويكون « أن » مع ما بعده في تقدير المصدر مقدراً به العطف على مصدر مقدر في الأول . فإذا قال ﴿ ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ﴾ فتقديره : لا يكن منكما قرباناً [هذه ^(٣) الشجرة فكأن من الظالمين . فالمصدر معطوف على المصدر المقدر ، وهكذا في بقية أخواتها .
- قوله تعالى : ﴿ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾^(٤) [٣٦]
- قرأها حمزة ﴿ فأزالها ﴾^(٥) ، من أزال يزيل : إذا نحى الشيء ، وأزلته : أي نحىته . وأزله^(٦) : أي أوقعه في الزلّة .

(١) هذه قراءة غير حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ هؤلاء فُسِحِحْتُمْ بضم الياء من أسححت ، انظر السبعة ٤١٩ ، والتيسير ٥١ ، والنشر ٢ / ٢٢٠ .

(٢) انظر الكتاب ١ / ٤١٨ - ٤٢٤ ، والمقتضب ٢ / ١٤ - ٢٤ ، والإيضاح ٣١٢ - ٣١٤ ، وشرح اللمع اللوح ١٢١ / ٢ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٤٤ - ٢٤٨ ، وابن يعيش ٧ / ٢٦ - ٤٠ ، والممع ٤ / ١١٨ - ١٢٦ .

قال أبو علي : وإنما سماه النحويون جواباً وإن كانت جملة واحدة ولم تكن كالجزاء لمشايعته له في أن الثاني سببه الأول .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٦٧ ، والحجة ٢ / ١٠ - ١٨ ، ومجمع البيان ١ / ٨٦ ، والبحر ١ / ١٦١ ، وتفسير الطبري ١ / ١٨٦ ، والقرطبي ١ / ٣١١ - ٣١٢ .

(٥) وقرأ الباقر ﴿ فأزلها ﴾ . انظر السبعة ١٥٣ ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢ / ١١ .

(٦) في الأصل : وأزل .

فإن قيل : فإن حزمة إذا قرأ ﴿ أزلها ﴾ وبعده ﴿ فأخرجهما ﴾ [٣٦]
كان في الكلام تكرار لأن الإزالة والإخراج واحد .

= فالجواب : إن معنى ﴿ أخرجها ﴾ : صار سبباً لإخراجها ، وإذا صار^(١)
سبباً للإخراج لم يدلّ على الإزالة ، فهذا غيران ، وليس هناك تكرار^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾^(٣) [٣٧]

برفع ﴿ آدم ﴾ ونصب ﴿ كلمات ﴾ ، ونصب ﴿ آدم ﴾ ورفع
﴿ كلمات ﴾^(٤) . فالمرفوع الفاعل والمنصوب المفعول . والفعل في الإسناد إلى كل
واحد منهما في المعنى كالإسناد إلى الآخر . ألا ترى أنك إذا قلت : لقيتُ زيداً
ولقيني زيداً ، وتلقيتُ الحديثَ وتلقاني الحديثُ = لم يختلف معناها لأن كلَّ
من لقيته فقد لقيتُك ؛ فهذه أفعال إسنادها إلى الفاعل كإسنادها إلى المفعول .

قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى
الْخَاشِعِينَ ﴾^(٥) [٤٥]

(١) كتب تحته في الأصل « الشيطان » . ونسب الفعل إلى الشيطان « لأن زوالها عنها إنما كان بتزيينه
ووسوسته وتسويله ، فلما كان ذلك منه سبب زوالها عنها أسند الفعل إليه » عن الحجة .

(٢) الذي قاله أبو علي في الإجابة عن هذا السؤال « إن قوله أخرجها ليس بتكرير لافائدة فيه . ألا
ترى أنه قد يجوز أن يزيلها عن مواضعها ولا يخرجها مما كانا فيه من الدعة والرفاهية ؟ وإذا كان
كذلك لم يكن تكريراً غير مفيد . وعلى أن التكرير في مثل هذا الموضع لتفخيم القصة وتعظيمها
بألفاظ مختلفة ليس بمكروه ولا مجتنب بل محبة مستعمل ... » اهـ .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٦٧ ، وللفراء ١ / ٢٨ ، والحجة ٢ / ١٨ - ٣٥ ، ومجمع البيان ١ / ٨٨ ،
والبحر ١ / ١٦٥ . وأخذ المؤلف كلامه من الحجة .

(٤) نصب ﴿ آدم ﴾ ورفع ﴿ كلمات ﴾ قراءة ابن كثير وحده ، وقرأ الباقر برفع ﴿ آدم ﴾ ونصب
﴿ كلمات ﴾ . انظر السبعة ١٥٣ ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢ / ٢١١ .

(٥) انظر الجواهر ٥٥٣ ، ٦٠٩ ، ٨٤٥ ، ٩٠٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٨١ - ٨٢ ، ومجمع البيان
١ / ١٠٠ ، والبيان ١ / ٧٩ ، والبحر ١ / ١٨٥ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٩ ، وتأويل مشكل القرآن
٢٨٨ ، والصاحي ٣٦٢ .

إن قيل : ذكر الصبر والصلاة ثم قال ﴿ وَإِنهَا ﴾ والوجه « وإنها » ، فَلِمَ قال / ﴿ وَإِنهَا ﴾ ؟

١ / ٥
٣ = فالجواب : إن العرب تذكر اسمين وتكني عن أحدهما ، قال الله تعالى :
﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ ^(١) [سورة التوبة : ٦٢] ولم يقل : « يرضوها » ،
وقال ^(٢) عز ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ
٦ اللَّهِ ﴾ ^(٣) [سورة التوبة : ٣٤] ولم يقل : « ينفقونها » ، وقال : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ
لَهُمْ أَنْفَقُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ ﴾ ^(٤) [سورة الجمعة : ١١] ولم يقل « إليها » على قياس
قوله : ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ﴾ ^(٥) [سورة النساء : ١٣٥] ، وأنشد
٩ سيبويه للأنصاري ^(٦) :

(١) سيأتي الكلام عليها ٥١٦ - ٥١٧ في كلامه على الآية ٣٤ من سورة التوبة .

(٢) في الأصل : وإنما قال ، بإقحام « إننا » .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٥١٦ - ٥١٧ .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٤٩ .

(٥) سيأتي الكلام عليها ٢٩٦ - ٢٩٧ في الكلام على الآية ١٢ من سورة النساء .

(٦) وهو عمرو بن امرئ القيس الخزرجي الأنصاري . والبيت من كلمة له في ديوان حسان ٨٧ ، وجمهرة أشعار العرب ٦٦١ - ٦٦٥ ، وفرحة الأديب ١٦٧ ، والخزانة ٢ / ١٩٠ ، وبعضها في معجم الشعراء ٥٥ - ٥٦ ، واللسان (فجر) . وهو له في مجاز القرآن ١ / ٣٩ ، وابن السرياني ١ / ٢٧٩ . وهو للأنصاري في الجواهر ٦١١ .

ونسب إلى قيس بن الخطيم في الكتاب ١ / ٣٨ ، ومعاهد التنصيص ١ / ١٨٩ ، والمقاصد النحوية ١ / ٥٥٧ ، وانظر ديوانه ٦٣ ، ١٧٢ - ١٧٣ زيادات الديوان . ونسب إلى درهم بن زيد في الإنصاف ٩٥ ، وإلى مزار الأسدي في معاني القرآن للفراء ٢ / ٣٦٣ . وانظر تحقيق البغدادي نسبتها إلى عمرو في الخزانة ٢ / ١٨٨ - ١٩٣ ، وشرح أبيات المغني ٧ / ٢٩٩ - ٣٠٠ .

وهو بلا نسبة في شرح الملح اللوح ٥٢ / ١ مكرر ، ومعاني القرآن للأخفش ٨٢ ، ٣٣٠ ، وللفراء ١ / ٣٣٤ ، ٤٤٥ ، ٣ / ٧٧ ، والمقتضب ٢ / ١١٢ و ٤ / ٧٢ ، وتأويل مشكل القرآن ٢٨٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٥ ، ٦٧٧ ، والحجة ١ / ١٤٤ ، والصاحبي ٣٦٢ ، وابن الشجري ١ / ٢٩٦ ، ٣١٠ ، ومجمع البيان ١ / ٨٩ ، ١٠٠ ، ٣ / ٤٥ ، وسفر السعادة ٧٨٥ ، والبحر ٢ / ٣٢٢ و ٥ / ٦٤ . وسيأتي ٥١٧ .

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ يَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ
ولم يقل : نحن بما عندنا راضون ؛ فهذا قولٌ .

٣ وفيه قولٌ آخر، وهو أنّ قوله: ﴿ وَإِنهَا لَكَبِيرَةٌ ﴾ تعود الكناية [فيه] (١)
إلى المصدر الذي دلّ عليه ﴿ وَاسْتَعِينُوا ﴾ لأنّ ذَكَرَ الفعل ذَكَرَ المصدر
لغة؛ والتقدير: وإن الاستعانة لكبيرة (٢). والعرب تقول (٣): من كذب كان شراً
له، أي كان الكذب شراً له. وقرأ ابن عامر: ﴿ فَيَهْدَاهُمْ أَقْتَدِهِ ﴾ (٤) [سورة
الأنعام: ٩٠] بكسر الهاء على أن يكون التقدير: اقتدِ اقتدَاءً، لأنّ « اقتد » يدلُّ على
« اقتداء » .

٩ قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ (٥)

[٤٨]

المعنى: اتقوا عقابَ يوم لا تجزي فيه نفسٌ عن نفسٍ شيئاً، فحذف عقاباً
وهو المضاف وأقام يوماً مقامه. فانتصاب « يوم » على أنه مفعول به وليس
انتصابه على الظرف، لأن ذلك يوجب تكليفهم يوم القيامة، ويصير المعنى:
اتقوا في ذلك اليوم؛ وليس المعنى كذا، إنما المعنى: اتقوا عقابه في الدنيا.
ومثله: ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ ﴾ [سورة مريم: ٣١] أي: أنذرهم عقابَ يوم
الحسرة، وليس المعنى: أنذرهم في يوم الحسرة.

(١) زيادة مني .

(٢) اختار المؤلف هذا القول في الجواهر . وقيل في عود الضمير غير ذلك ، انظر المصادر السالفة .

(٣) انظر الجواهر ٥٥٢ ، ٨٤٥ ، ٩٠٠ ، والكتاب ١ / ٣٩٥ ، والمقتضب ٢ / ١٣٦ و ٤ / ٥١ ، والأصول
١ / ٧٩ ، والمغتب ١ / ١٧٠ ، والبيان ١ / ٧٩ ، والإنصاف ١٤٠ ، وماسياتي ٧٣٨ . وانظر ماسياتي
أيضاً ٣٤٢ - ٣٤٣ .

(٤) سياقي الكلام عليها في موضعها ٤١٥ - ٤١٦ ، والتعليق ثمة .

(٥) انظر الجواهر ٤٤ ، ٣١٢ ، ٣٤٤ ، وشرح المع اللوح ٦٤ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٨٨ - ٨٩ ، ولفراء
١ / ٣١ - ٣٢ ، وإعراب القرآن ١ / ١٧٠ - ١٧١ ، وجمع البيان ١ / ١٠٣ ، والبيان ١ / ٨٠ ، والبحر
١٨٩ - ١٩٠ ، والكتاب ١ / ١٩٣ ، والحلبيات ١٨٥ ، والمسكريات ١٠٢ ، والخصائص ٢ / ٤٧٣ ، وابن
الشجري ١ / ٧٨ ، ٣٢٦ ، ٣٤٤ ، ولفغي ١١٠ ، ٦٥٢ ، ٨٠٣ .

وحذف « فيه »^(١) من قوله ﴿ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً ﴾ ولا بد من إضماره ليعود من الجملة إلى « يوم » عائد ، لأنها وصفه .

٣

آ قوله تعالى^(٢) : ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ [٤٨]

بالتاء^(٤) والياء^(٥) . فالتاء لتأنيث ال ﴿ شفاعاة ﴾ . والياء لأنه قد وقع الفصل بين قوله ﴿ يقبل ﴾ وبين ﴿ شفاعاة ﴾^(٦) . وإذا وقع الفصل بين الفعل

٦

وما يرتفع به حسن التذكير^(٧) ؛ حكى سيبويه^(٨) : حضر القاضي اليوم امرأة ، ولم يقل « حضرت » ؛ للتفصل بين الفعل والفاعل .

قوله تعالى^(٩) : ﴿ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ [٤٩]

(١) هذا مذهب سيبويه ومن وافقه . وقيل : حذف الماء وهي مفعول على السعة ، والتقدير : واتقوا يوماً لا تجزيه نفس ، واختاره المؤلف في الجواهر ، وأجاز الوجهين الأختش والفراء وغيرها . وقيل : حذف الجار فوصل الفعل واتصل الضمير ثم حذف ، أجازه أبو علي وغيره ، وهذا التقدير عنده أسهل من تقدير حذف الجار والمجرور دفعة واحدة . وانظر ماسياتي من كلام المؤلف في حذف الجار والمجرور من جملة الصفة ٨٢٨ - ٨٣٠ ، والتعليق ثمة .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ١٧١ ، والحجة ٢ / ٣٥ - ٣٦ ، ومجمع البيان ١ / ١٠٢ ، والبيان ١ / ٨١ ، والبحر ١ / ١٩٠ .

(٤) من هنا تبدأ النسخة « ب » .

(٥) قرأ بالتاء ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقر بن بلياء بخلاف عن أبي بكر عن عاصم . انظر السبعة ١٥٤ ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢ / ٢١٢ .

(٦) في الأصل : الشفاعاة .

(٧) إذا وقع الفصل بين الفعل والفاعل المؤنث أو نائبه جاز تذكير الفعل وتأنيثه ، وكلما طال الكلام بينها كان التذكير أحسن . انظر الكتاب ١ / ٢٣٥ ، والمقتضب ٢ / ١٤٨ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٦١٦ - ٦١٧ ، والمع ٩٠ ، وشرحه للمؤلف اللوح ٣٦ - ٢٨ / ١ ، ٦٢ / ٢ ، ولابن برهان

٤٢ - ٤٤ ، وابن يعيش ٥ / ٩٢ - ٩٢ ، وشرح الكافية ٢ / ١٦٩ - ١٧٠ .

(٨) انظر الكتاب ١ / ٢٣٥ (٢ / ٣٨ ط . هارون) ، والمقتضب ، والمذكر والمؤنث ، وشرحي المع ، وابن يعيش . وقوله « اليوم » لم يرد في كلتا مطبوعتي الكتاب والمذكر والمؤنث وابن يعيش . وفي الأصل : اليوم القاضي .

(٩) سياق الآية : ﴿ وإذا تخيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ... ﴾ .

(١٠) انظر الجواهر ٥٥٤ ، ومجمع البيان ١ / ١٠٦ ، ومجاز القرآن ١ / ٤٠ ، وتفسير الطبري ١ / ٢١٧ ، والقرطبي ١ / ٣٨٧ ، وابن كثير ١ / ١٢٨ - ١٢٩ ، ومجمع التفاسير ١ / ١٢١ - ١٢٢ .

يجوز أن يكون التقدير : وفي ذبح الأبناء بلاءً أي نِقْمَةً .

ويجوز أن يكون التقدير : وفي إنجاننا إياكم من آل فرعون بلاءً أي نِعْمَةً .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَى ﴾ (١) ١٥١١

و ﴿ وَعَدْنَا ﴾ ، بالألف وتركه (٢) .

فمن قال ﴿ وعدنا ﴾ قال : إن ﴿ واعدنا ﴾ « فاعلنا » ، و « فاعلنا » ،

يكون بين اثنين ، فلا يليق بهذا الموضع ؛ لأن الله تعالى وعد موسى ،

ولا يصح أن يكون من قبل موسى وعدَّ الله عزَّ وجلَّ .

ومن قال ﴿ واعدنا ﴾ / [قال : هو (٣) بمعنى ﴿ وعدنا ﴾ ؛ لأنَّ

« فاعلنا » قد جاء [بمعنى « فَعَلْنَا » (٤) ولا يرد به الفعلُ بين اثنين ، كقولك :

ظَارَقْتُ النَعْلَ ، وعافاه الله ، وقَاتَلَهُ اللهُ ، ومَأْشَبَةٌ ذَلِكَ = قال (٥) : ولأنَّ الوعدَ

من الله عز وجل والوفاء من موسى (٥) .

واعلم أنَّ إمالة « مُوسَى » (٦) حسنةٌ جائزةٌ ، لأنه « فَعَلَى » (٧) ، وألفها تنقلب

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٦ ، وإعراب القرآن ١ / ١٧٣ ، والحجة ٢ / ٤٦ - ٥٦ ، وجمع

البيان ١ / ١٠٨ ، والبيان ١ / ٨١ - ٨٢ ، والبحر ١ / ١٩٩ .

(٢) قرأ أبو عمرو وحده ﴿ وعدنا ﴾ وقرأ الباقون ﴿ واعدنا ﴾ . انظر السبعة ١٥٤ ، والتيسير ٧٣ ،

والنشر ٢ / ٢١٢ .

(٣) زيادة من ب .

(٤) كرر « قال » لطول الكلام .

(٥) قال أبو علي : « [إن ما كان من موسى] من قبول الوعد والتحري لإنجازه والوفاء به يقوم مقام

الوعد ويجري مجراه ، فإذا كان كذلك كان بمنزلة الوعد ، وإذا كان مثله وفي حكه حسن القراءة

ب ﴿ واعدنا ﴾ لثبات التواعد من الفاعلين وبما يؤكد حسن القراءة ب ﴿ واعدنا ﴾ أن فاعلَ

قد يجيء من فعل الواحد نحو عافاه الله ... » اهـ .

(٦) أمالها حمزة والكسائي ، وقرأها أبو عمرو وورش عن نافع بين الكسر والفتح ، وروي الفتح عنها ،

وفتح الباقون .

(٧) نص الإمام الداني « على أن القراء يقولون إنَّ يجيء فَعَلَى ومُوسَى فَعَلَى وعيسى فَعَلَى » انظر النشر =

يَاءً فِي التَّثْنِيَةِ إِذَا قَلَّتْ « مُوسَيَّانَ » . وَكَذَلِكَ « عَيْسَى » ^(١) إِذَا قَلَّتْ « عَيْسَيَّانَ » . وَكَذَلِكَ « فَعَلَى » نَحْوُ « تَقْوَى » ^(٢) تَمَّالٌ أَلْفَهَا لِأَنَّهَا تَنْقَلِبُ فِي التَّثْنِيَةِ يَاءً .

٣

وَالْإِمَالَةُ تَجُوزُ فِيمَا كَانَ مِنْ بَنَاتِ الْيَاءِ ، وَكَذَلِكَ مَا كَانَ فِيهَا يَاءً أَوْ كِسْرَةً ^(٣) . فَالْكَسْرَةُ ^(٤) مِثْلُ ﴿ أَنْصَارٍ ﴾ ^(٥) [سورة البقرة : ٢٧٠] * وَ ﴿ أَبْصَارِهِمْ ﴾ ^(٦) [سورة البقرة : ٧] * ، وَالْأَلْفُ الَّتِي مِنْ الْيَاءِ نَحْوُ ﴿ اصْطَفَيْهِ ﴾ ^(٧) [سورة البقرة : ١٢٢] * وَ ﴿ مَا وَاهِمُ النَّارِ ﴾ ^(٨) [سورة آل عمران : ١٥١] ، وَالْيَاءُ نَحْوُ ﴿ الدُّنْيَا ﴾ ^(٩) [سورة البقرة : ٨٥] * .

٦

وَأَمَّا نَحْوُ ﴿ جَاءَ ﴾ [سورة النساء : ٤٣] * وَ ﴿ شَاءَ ﴾ ^(١٠) [سورة البقرة : ٢٠] * فَالْأَلْفُ فِيهِ بَدَلٌ مِنَ الْيَاءِ ، لِأَنَّكَ تَقُولُ : : جَاءَ يَجِيءُ ، وَشَاءَ يَشَاءُ ^(١١) مَشِيئَةً .

٩

قوله تعالى : ﴿ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ ^(١٢) [١٥١]

= ٥٣ / ٢ . وَقَدْ أَحَقُّوا هَذِهِ الْأَسْمَاءَ بِيَاءٍ « فَعَلَى » لِأَنَّهَا عَلَى زَنْتِهَا فِي النَّطْقِ ، فَأَمَّا هِيَ مِنْ لَفْتِهَا الْإِمَالَةِ . وَمُوسَى وَعَيْسَى اسْمَانِ أَعْجَمِيَّانِ عُدِلَا عَنْ لَفْظِ الْأَعْجَمِيَّةِ إِلَى بِنَاءِ « فَعَلَى » ، وَلَيْسَتْ الْأَلْفُ فِيهَا لِلتَّأْنِيثِ ، انْظُرِ اللَّسَانَ (عَيْسَى ، مُوسَى) ، وَسَفَرُ السَّعَادَةِ ٤٨٤ .

(١) انظر الحاشية (٦) من الصفحة السابقة .

(٢) انظر مذاهبهم في الفتح والإمالة وما هو بين اللغتين في السبعة ١٤٣ - ١٥٠ ، وَالْحِجَّةُ ١ / ٢٤٥ - ٢٤٦ ، ٢٧٤ - ٣١٠ ، وَالتَّيْسِيرُ ٤٦ - ٥٣ ، وَالنَّشْرُ ٢ / ٢٩ - ٩٠ . وَانْظُرْ بَابَ الْإِمَالَةِ فِي الْكِتَابِ ٢ / ٢٥٩ - ٢٧١ ، وَالْمَقْتَضَبُ ٣ / ٤٢ - ٥٤ .

(٣) فِي الْأَصْلِ : وَالْكَسْرَةُ ، وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(٤) أَمَّا هِيَ أَبُو عَمْرٍو وَوَرِثَ عَنْ نَافِعٍ وَالدَّوْرِيِّ عَنِ الْكَسَائِيِّ ، وَفَتَحَ الْبَاقُونَ .

(٥) أَمَّا هِيَ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيِّ ، وَاخْتَلَفَ عَنْ وَرِثَ عَنْ نَافِعٍ فَرَوَى عَنْهُ الْفَتْحُ وَالْقِرَاءَةُ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ ، وَفَتَحَ الْبَاقُونَ .

(٦) أَمَّا هِيَ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيِّ ، وَاخْتَلَفَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَوَرِثَ عَنْ نَافِعٍ فَرَوَى عَنْهَا الْفَتْحُ وَالْقِرَاءَةُ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ ، وَفَتَحَ الْبَاقُونَ .

(٧) أَمَّا هِيَ حَمْزَةُ وَابْنُ ذَكْوَانَ عَنْ ابْنِ عَامِرٍ ، وَفَتَحَ الْبَاقُونَ .

(٨) فِي الْأَصْلِ : « يَشَاءُ » ، وَهُوَ خَطَأٌ .

(٩) انْظُرِ الْجَوَاهِرَ ٤٤ - ٤٥ ، وَمَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْأَخْفَشِ ٩٣ ، وَإِعْرَابَ الْقُرْآنِ ١ / ١٧٤ ، وَالْحِجَّةُ

٢ / ٥٣ - ٥٤ ، وَمَجْمَعُ الْبَيَانَ ١ / ١٠٩ ، وَالْبَيَانَ ١ / ٨٢ ، وَالْبَحْرَ ١ / ١٩٩ ، وَتَفْسِيرَ الطَّبْرِيِّ

على حذف المضاف ، أي : وَعَدْنَا موسى تمامَ أربعين ليلة ، أو انقضاء أربعين ليلة^(١) . فاتتصابه على أنه مفعول ثانٍ لـ « وعدنا »^(٢) كما تقول : وعدتُ زيداً إتيانه مكان كذا وكذا^(٣) .

وليس قوله ﴿ أربعين ليلة ﴾ نصباً على الظرف لأن المعنى يصير : وعدناه في أربعين ليلة ، والمعنى على خلافه ؛ إذ المعنى على أن الوعد كان بانقضاء أربعين ليلة .

[قوله تعالى^(٤) : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾^(٥)] ١٥١
 أي اتخذتم العجلَ إلهاً من بعد خروجه^(٦) ، أي خروج موسى . فحذف الـ « خروج »^(٧) وهو مضاف إليه^(٨) ، وحذف المفعول الثاني وهو « إله » .

= ١ / ٢٢٢ ، والقرطبي ١ / ٣٩٥ ، وابن كثير ١ / ١٣٠ ، وجمع التفاسير ١ / ١٢٤ - ١٢٥ .

(١) هذا قول الأخفش ، وتابعه النحاس وأبو علي وغيرهما . وأفاد المؤلف من كلام أبي علي في الحجة ، ونقل شيئاً من كلامه في الجواهر . وقُرر أن الأربعين ذو القعدة وعشر من ذي الحجة . وما ذهب إليه الطبري من أن هذا الذي قاله الأخفش وغيره خلاف ظاهر التلاوة وخلاف ما جاءت به الرواية عن أهل التأويل أن المعنى : واعدنا موسى أربعين ليلة بتمامها فالأربعون كلها داخلية في الميعاد = ليس بصحيح ، ولا خلاف بين ما قدره الأخفش وما ذكره ، انظر المصادر السالفة .
 (٢) في النسختين هنا : واعدنا .

(٣) فيكون إتيان المكان هو المفعول الثاني للوعد . وأخشى أن يكون في الكلام سقط وتحريف ، ولعله : كما تقول وعدتُ زيداً [مكان كذا وكذا] أي إتيان مكان كذا وكذا .
 (٤) زيادة مني .

(٥) انظر الجواهر ٤٥ - ٤٦ ، وإعراب القرآن ١ / ١٧٤ ، والحجة ٢ / ٥٦ - ٦٢ ، وجمع البيان ١ / ١٠٩ ، والبيسان ١ / ٨٢ ، وتفسير الطبري ١ / ٢٢٢ - ٢٢٥ ، والقرطبي ١ / ٢٩٦ ، وابن كثير ١ / ١٣٠ ، وجمع التفاسير ١ / ١٢٥ . وأخذ المؤلف كلامه من الحجة .

(٦) وقيل : التقدير : من بعد موسى ، وقيل : من بعد وعد الله إياكم بالتوراة ، وقيل : من بعد غرق فرعون ومارأيتم من الآيات .

(٧) في الأصل : فحذف خروجاً .

(٨) خروج مضاف إليه أول ، وموسى مضاف إليه ثان ، فحذف الخروج . وإذا قدرنا الكلام بغير « بعد » يكون « خروج موسى » مضافاً ومضافاً إليه . وسيأتي قول المؤلف ٧٦ « وحذف المضاف وهو الخروج » .

وإدغامُ الذال في التاء حسنٌ فيها^(١) ؛ لأنّ الذال قريبة المخرج من التاء .
 وإظهارها أيضاً حسنٌ ؛ لأنّ الذال مجهورة والتاء مهموسة ؛ قالوا : فلا تدغمها
 فيها لأنّ المجهورة أقوى من المهموسة ، والأقوى لا يدغم في الأضعف .
 ٣ وكما حذف المفعول الثاني من قوله ﴿ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ ﴾ حذف أيضاً من
 قوله : ﴿ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ ﴾ [٥٤] أي باتخاذكم إياه إلهاً .
 ٦ قوله تعالى : ﴿ فَتَوُوبُوا إِلَىٰ بَارئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ
 لَّكُمْ عِنْدَ بَارئِكُمْ ﴾ [٥٤]
 إن^(٢) قيل : ذكر التوبة والقتل ثم قال ﴿ ذَٰلِكُمْ ﴾ ، فكان الوجه « ذانكم »
 لأنه تشبیه إذ^(٣) أشار به إلى التوبة والقتل = قلنا : إنما قال ﴿ ذَٰلِكُمْ ﴾ لأنه أراد :
 ٩ ما ذكرناه أو المذكور ، والمذكور^(٤) مشتمل على المصدرين ولفظه مفرد^(٥) .

(١) وهي قراءة غير ابن كثير وحفص عن عاصم فقرأ بالإظهار . انظر السبعة ١٥٤ ، والتيسير ٤٤ ،
 والنشر ١٥ / ٢ .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٩٣ - ٩٤ ، وإعراب القرآن ١ / ١٧٦ ، والحجة ٢ / ٦٢ - ٦٩ ، ومجمع
 البيان ١ / ١١١ - ١١٢ ، والبيان ١ / ٨٣ ، والبحر ١ / ٢٠٦ . وانظر الكتاب ٢ / ٢٩٧ ،
 والخصائص ١ / ٧٢ و ٢ / ٣٤٠ .

(٣) في النسختين : فيان ، والوجه ما أثبت .

(٤) في الأصل : إذا ، وهو تحريف .

(٥) كان في النسختين « إنما قال ذلك أي ما ذكرناه والمذكور » ، واستدرك بهامش الأصل « لأنه أراد
 ما ذكرناه » ليكون قبل « أي » ، وهو وهم من الناسخ . ولعله أراد التصحيح أو بيان ما في نسخة
 أخرى فرسم علامة الإلحاق . ثم إن ناسخ الأصل جعل « والمذكور » أو « المذكور » ورسم بعده
 علامة إلحاق واستدرك في الهامش لفظ « والمذكور » ، وهو الصحيح . وفي البيان الذي نقل
 صاحبه بعض كلام المؤلف من غير ماتصريح « ... لأنه أراد ما ذكرناه ، والمذكور يشتمل عليهما
 وهو مفرد » . ولا يستقيم الكلام إلا على ما أثبتته من الأصل .

(٦) وقيل : ذلك إشارة إلى المصدر المفهوم من قوله ﴿ فاقتلوا ﴾ لأنه أقرب مذكور ، أي القتل .

واختلس أبو عمرو الكسرة في الهمزة من ﴿ بَارِئِكُمْ ﴾ . وروى بعضهم عنه الإسكان^(١) ، وشبهه بـ « فَخِذْ » ، ويجوز في « فَخِذْ » « فَخِذْ » ، فكذلك ﴿ بَارِئِكُمْ ﴾ من ﴿ بَارِئِكُمْ ﴾ بمنزلة^(٢) « فَخِذْ » . والوجه الاختلاس دون الإسكان عنه^(٣) . وكذلك / مذهبه في ﴿ يَأْمُرُكُمْ ﴾ [سورة البقرة : ١٧] * ١ / ٦ و ﴿ يَنْصُرُكُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ١٦٠] * روي عنه فيهما الاختلاس لكثرة الحركات^(٤) .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾^(٥) [٥٨]

ارتفع ﴿ حِطَّةٌ ﴾ على أنه خبر ابتداء مضمر ، أي : مسألتنا حطة^(٦) وإرادتنا حطة .

٩ اوقوله^(٧) ﴿ نَفِّيرٌ لَّكُمْ ﴾ [٥٨]

جَزَمَ جوابُ الأمر . وقرئ ﴿ تَفْفِرُ ﴾ بضم التاء وفتح الفاء ، و﴿ يَغْفِرُ لَكُمْ ﴾ بالياء المضمومة^(٨) . فالتاء لتأنيث ﴿ حَطَّايَاكُمْ ﴾ لأنها جمع خطيئة . والياء للفصل الواقع بين الفعل وما قام مقام الفاعل . ١٢

(١) وقرأ الباقون بإشباع الحركة . انظر السبعة ١٥٤ - ١٥٦ ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢ / ٢١٢ - ٢١٣ .
 (٢) قوله « بعضهم عنه » و « بَارِئِكُمْ من بَارِئِكُمْ » لم يظهر في مصورة الأصل .
 (٣) انظر المصادر السالفة في الحاشية (٢) من الصفحة السابقة .
 (٤) انظر المصادر السالفة في الحاشية (١) والحاشية (٢) من الصفحة السابقة .
 (٥) انظر الجواهر ١٧٢ ، وشرح المع اللوح ١٠١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٩٦ ، وللفراء ١ / ٣٨ ، وإعراب القرآن ١ / ١٧٨ ، وجمع البيان ١ / ١١٨ ، والبيان ١ / ٨٣ .
 (٦) هذا تقدير الزجاج . وحطة مصدر حطّ عنا ذنوبنا ، انظر مجاز القرآن ١ / ٤١ ، والمصادر السالفة .
 (٧) زيادة مي .
 (٨) قرأ ابن عامر ﴿ تَفْفِرُ ﴾ وقرأ نافع ﴿ يَغْفِرُ ﴾ وقرأ الباقون ﴿ تَغْفِرُ ﴾ . انظر السبعة ١٥٦ ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢ / ٢١٥ . وانظر الكلام عليها في الحجة ٢ / ٦٩ - ٧١ ، وجمع البيان ١ / ١١٦ .

قوله تعالى : ﴿ خَطَايَاكُمْ ﴾ | ٥٨ |

- جمع « خطيئة »^(١) ، و « خطيئة » مثل صحيفة وكريمة ، وجمع صحيفة صحائف وجمع كريمة كرائم ؛ فوجب أن يكون أيضاً ﴿ خطاياكم ﴾ في الأصل « خطائيء »^(٢) ، ككرائم وصحائف ، ولكنه اجتمع همتان في الكلمة الواحدة لاسيما والكلمة جمع^(٣) ، فانقلبت الأخيرة ياء لانكسار ما قبلها ، فصار « خطائي » مثل خطاعي ، فأبدلت من الكسرة فتحةً ومن الياء ألفاً ، لأنها يُفَعَلُ بها ذلك ، نحو قوله : ﴿ يَا أَسْمَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ ﴾^(٤) [سورة يوسف : ٨٤] والأصل « يأسفي » فأبدلت من الكسرة فتحةً ومن الياء ألف فصار « أَسْمَىٰ » ؛ وكذلك هنا صار « خطاءاً » فانقلبت الهمزة ياءً لوقوعها بين ألفين ، فصار « خطايا » ، وهذا قول سيبويه . وقال الخليل : بل الكلمة مقلوبة ، قُدِّمَتْ لام الفعل - وهي الهمزة - على الياء ، فصار « خطائي » ثم أبدلت الكسرة فتحة فانقلبت الياء ألفاً ، فصار « خطاءاً » ، ثم أبدلت الهمزة ياءً ، فصار « خطايا » . فذهب أحطُّ درجة من مذهب سيبويه ؛ إذ ليس مذهبه إبدال

(١) انظر كلامهم على « خطايا » في الجواهر ٨٨٠ ، والكتاب ٢ / ٣٧٨ ، والمقتضب ١ / ١٣٩ ، وإعراب القرآن ١ / ١٧٩ ، والحجة ٤ / ٢١٩ خك ، والنصف ٢ / ٥٤ - ٦٠ ، وشرح الشافية ٣ / ٥٩ ، والبيان ١ / ٨٤ - ٨٥ ، والإنصاف ٨٠٥ - ٨٠٩ المسألة ١١٦ ، والبحر ١ / ٢١٧ - ٢١٨ .
(٢) أصله خطايء ثم همز الياء فيصير خطائيء .

(٣) قوله « لاسيا والكلمة جمع » بحذف الواو قبل « لاسيا » وصلها بجملة اسمية = استعمال صحيح ولم يجزه بعضهم . انظر التحقيق النفيس الذي كتبه المحقق الرضي في شرح الكافية ١ / ٢٤٨ - ٢٥٠ .
وانظر كلامهم على « لاسيا » في الصاحبي ٢٣١ ، وابن يعيش ٢ / ٨٥ ، وسفر السعادة ٢٥٩ ، والمغني ١٨٦ - ١٨٧ ، والهمع ٣ / ٢٩١ - ٢٩٥ ، والخزانة ٢ / ٦٣ - ٦٤ ، وشرح أبيات المغني ٣ / ٢١٦ ، والتاج (سوا) ، وغيرها . وسيأتي قول المؤلف أيضاً ١٩٢ : « لاسيا وهم يكسرون الحرف » .
(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦١٣ .

الياء همزة وإبدال الهمزة ياء^(١) .

قوله تعالى : ﴿ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ ﴾ | ٦١ |

٣ والطعام : المن والسلوى . فقال ﴿ على طعام واحد ﴾ وكان اثنين ، لأنهم كانوا يأكلون المنَّ بالسلوى ، فكان تبعاً له . والحكم للمتبع لالتابع لأن التبعية في الأشياء لاعبرة بها ، وإنما العبرة بالمتبع^(٢) .

٦ قوله تعالى : ﴿ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾^(٣)

| ٦١ |

٩ معنى ﴿ أدنى ﴾ : أقرب^(٤) ، أي أقرب في القيمة ؛ كما يقال : هذا ثوب قريب^(٥) ، إذا أردت تقليل قيمته . فعنى ﴿ هو أدنى ﴾ : أي هو أقرب وأقل قيمةً . ﴿ بالذي هو خير ﴾ أي أجود وأغلى وأعز ؛ كما أنك إذا سألت إنساناً عن قيمة شيء فیرخصه لك : هذا^(٦) قريب .

(١) انظر قول الخليل وسيبويه وغيرهما في المصادر التي أحلنا عليها في الحاشية (٣) من الصفحة السابقة . وقال أبو الفتح : « ومذهب من لم يقل بالقلب في خطايا عندي أقوى من قول الخليل ، وذلك أنه قد حكى عنهم : غفر الله له خطائمه بوزن خطاعمه ، وحكى أبو زيد : دريئة ودرائيء .. » اهـ .

(٢) أحسن من هذا أن يقال : إنما قال الله تعالى ﴿ على طعام واحد ﴾ وإن كان طعامهم المن والسلوى وهما شيئان ، لأنه أراد به أن طعامهم في كل يوم واحد لا يتغير ولا يتبدل ، وقيل غير ذلك . انظر مجمع البيان ١ / ١٢٤ ، ومجمع التفسير ١ / ١٣٢ ، والبحر ١ / ٢٣٢ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٤٢ ، وإعراب القرآن ١ / ١٨١ ، ومجمع البيان ١ / ١٢٢ ، والبيان ١ / ٨٦ - ٨٧ ، والبحر ١ / ٢١٩ ، ٢٣٣ ، وتفسير الطبري ١ / ٢٤٧ ، ومجمع التفسير ١ / ١٣٣ .

(٤) هذا قول الفراء والزجاج وغيرهما .

(٥) الذي نصوا عليه : مقارب .

(٦) كذا في النسختين على حذف جملة القول .

وفيه قولٌ ثانٍ : وهو أن يكون « أدنى » مقلوباً من أدَوْن ، كما تقول : هذا دون ذلك^(١) ، ولا يجوز أن يكون « أدنى » من ذنُو الشيء دناءةً فهو دنيءٌ^(٢) ، لأنه لم يهزمه أحد من السبعة ولم يقرؤوه « أدنأ »^(٣) واشتقاقه من الدنائة يوجب هزّه .

قوله تعالى / ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾^(٤) [٦١]
 ٢ / ٦
 ٦
 ٩
 الذِّلَّةُ : الْجَزِيَّةُ^(٥) . والمسكنة : سوء الهيئة حتى لا يرى كتابي حسن الزِّيِّ والمنظر . هذا هو معنى المسكنة^(٦) . ولا يريد بها قلة المال لأن ذلك عمودٌ ، سألها الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم [حيث]^(٧) قال : « اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِيناً وَأَمِتْنِي مَسْكِيناً وَأَحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ »^(٨) وأراد به قلة المال والحظ من الدنيا .

(١) قال النحاس : « وأجود من هذين القولين أن يكون المعنى - والله أعلم - : أُنسبدلون الذي هو أقرب إليكم في الدنيا بالذي هو خير لكم يوم القيامة ، لأنهم إذا طلبوا غير ماأمروا بقبوله فقد استبدلوا الذي هو أقرب إليهم في الدنيا بما هو خير لهم لما لهم فيه من الثواب : ا هـ .
 (٢) أجازاه الفراء ومن وافقه ، وهو قول الأخفش علي بن سليمان ، وظاهر تأويل الطبري ، ورده النحاس .

(٣) هو كما قال . والقراءة بـ « أدنأ » شاذة تنسب إلى زهير الفرقي ، انظر المحتسب ١ / ٨٨ - ٨٩ ، والمصادر المذكورة في الحاشية (٣) من الصفحة السابقة .

(٤) انظر مجاز القرآن ١ / ٤٢ ، وتفسير الطبري ١ / ٢٤٩ - ٢٥٠ ، والقرطبي ١ / ٤٣٠ ، وابن كثير ١ / ١٤٦ ، وجمع التفسير ١ / ١٣٣ .

(٥) عن الحسن وقتادة . وقيل الذلة : الصغار ، عن أبي عبيدة وغيره .

(٦) قال الإمام الطبري : والمسكنة في هذا الموضع مكنة الفقر والحاجة وهي خشوعها وذلتها . وقال الإمام الطبري : والمسكنة يعني زبي الفقر فترى المثرى منهم يتباعد من مخافة أن يضاعف عليه الجزية .

(٧) زيادة من ب .

(٨) أخرجه الترمذي في كتاب الزهد برقم ٢٣٥٢ ، وابن ماجه في كتاب الزهد برقم ٤١٢٦ . وهو في الجامع الصغير برقم ١٤٥٤ ، وصحيح الجامع الصغير برقم ١٢٧٢ ، وكشف الخفاء برقم ٥٢٨ ، وشأن الدعاء ١٩٤ ، وتأويل مختلف الحديث ١١٣ .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾^(١) [٦١]
و ﴿ النَّبِيِّينَ ﴾

٣ بالهمز وترك الهمز^(٢) . والأصل الهمز لأنه من « النبأ » وهو الخبر ، لأنه
مُخَيَّرٌ عن الله عز وجل . والدليل على ذلك قولُ عَبَّاسِ بْنِ مُرْدَاسٍ^(٣) :
٦ « النَّبَاءُ » مهموز جمع « نَبِيءٍ » ككريم وكُرَمَاءٍ وظَرْفَاءٍ وظَرْفَاءٍ .
ومن ترك الهمز^(٤) أبدلها ياءً وأدغم الياء في الياء . وليس « النبيّ » فيمن ترك
الهمز^(٤) من « النَّبَاوَة » التي معناها الارتفاع ، لقوله :
٩ يا خاتم النبأ
بالهمز ؛ فالكلمتان بمعنى واحد من « النبأ » وهو الخبر .

قوله تعالى : ﴿ وَالصَّالِحِينَ ﴾^(٥) [٦٢]

١٢ قُرئ بالهمز وترك الهمز^(١) . والأصل الهمز ، لأنه من صَبَاتِ النجوم : إذا
طلعت ، والصابيءُ : المنتقلُ من دين إلى دين . ومن ترك الهمز حذفها

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ١٠٠ - ١٠٢ ، والحجة ٢ / ٧١ - ٧٦ ومنه أخذ المؤلف كلامه ، وجمع

البيان ١ / ١٢١ ، والبيان ١ / ٨٧ - ٨٨ . وفي الأصل : « .. بغير حق » وهو خطأ .

(٢) همزة نافع وحده ، وقراءه الباوقون بغير همز . انظر السبعة ١٥٦ - ١٥٧ ، والتيسير ٧٣ ، والنشر

١ / ٤٠٦ و ٢ / ٢١٥ .

(٣) د ، ق ٣١ / ١ ص ٩٥ ، والكتاب ٢ / ١٢٦ ، والكامل ٩٠٨ ، وجمع البيان ١ / ٨٧ . وهو بلا نسبة

في معاني القرآن للأخفش ١٠٢ ، والمقتضب ١ / ١٦٢ و ٢ / ٢١٠ ، والحجة ٢ / ٧٣ ، والبيان

١ / ٨٧ .

(٤) في الأصل : الهمزة .

(٥) انظر الحجة ١ / ٧٧ ، وجمع البيان ١ / ١٢٦ ، والبيان ١ / ٨٨ ، والبحر ١ / ٢٣٩ - ٢٤١ ، ومجاز

القرآن ١ / ٤٣ ، وتفسير غريب القرآن ٥١ - ٥٢ ، وتفسير الطبري ١ / ٢٥٢ .

(٦) قرأ بغير همز نافع وحده ، وهمزة الباوقون . انظر السبعة ١٥٧ ، والتيسير ٧٤ ، والنشر ١ / ٣٩٧ و

٢ / ٢١٥ .

لاستقلالها^(١) ، وليس حذفها على هذا الوجه حذفاً قياسياً .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾^(٢) [٦٣]

٢

تقديره : وقلنا لكم خذوا ما آتيناكم بحجة واجتهاد ، فحذف القول لأن العرب جرت عادتهم بإضمار القول^(٣) ، قال الله تعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾^(٤) [سورة الرعد : ٢٣ - ٢٤] أي : يقولون^(٥) سلام عليكم ، فحذف القول لأنه معلوم .

٦

قوله تعالى : ﴿ أَتَّخِذُنَا هُزُوًا ﴾^(٦) [٦٧]

٩ وقرىء ﴿ هُزْأًا ﴾ بالإسكان ، و ﴿ هُزُؤًا ﴾ بالواو^(٧) . والتقدير أتخذنا ذوي هُزُؤٍ ؟ فحذف المضاف . وإن شئت كان التقدير : أتخذنا مهزوءاً بهم ؟ فيكون المصدر بمعنى المفعول ، كما جاء بمعنى الفاعل ، كقوله تعالى : ﴿ هَذَا خَلْقٌ

(١) قلبها ياء ثم حذف الكسرة ثم حذف الياء لاجتماع ياءين ساكنتين . ولا يرى سيبويه ومن وافقه قلب الهمزة على هذا الحد إلا في الشعر ، والقياس أن تخفف بين بين . انظر الكتاب ١٦٤ / ٢ ، والحجة ٢ / ٧٩ و ١ / ٢٦٦ - ٢٧٤ ، وابن يعين ٩ / ١١١ - ١١٤ .

(٢) انظر الجواهر ١٤ ، ٢٥٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٠٢ ، وللقرآن ٤٣ / ١ ، وإعراب القرآن ١٨٢ / ١ ، ومجمع البيان ١ / ١٢٧ ، والبيان ١ / ٨٩ ، والبحر ١ / ٢٤٣ .

(٣) انظر الجواهر ١٤ - ١٧ ، والإشارة إلى الإيجاز ٢٠ ، والمغني ٨٢٧ .

(٤) انظر الجواهر ١٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٣ ، وللقرآن ٦٢ / ٢ ، وإعراب القرآن ١٧١ / ٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٩٠ ، والبحر ٥ / ٢٨٧ ، والحلييات ٢٤٠ .

(٥) كأنه في الأصل « ويقولون » ، وهو بغير واو في ب والجواهر وغيرهما ، وهو الأجود .

(٦) انظر الجواهر ٤٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٠٣ ، والحجة ٢ / ٨١ - ٩٠ ، ومجمع البيان ١٣١ / ١ ، والبيان ١ / ٩١ .

(٧) قرأ حمزة ﴿ هُزْأًا ﴾ بالإسكان والهمز ، وقرأ حفص عن عاصم ﴿ هُزُؤًا ﴾ بالضم وبالواو ، وقرأ الباقون ﴿ هُزْأًا ﴾ بالضم والهمز . انظر السبعة ١٥٩ - ١٦٠ ، والتيسير ٧٤ ، والنشر ٢ / ٢١٥ .

الله ﴿^(١) [سورة لقمان : ١١] أي : مخلوق الله ، ويكون بمعنى الفاعل كقوله تعالى : ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ ^(٢) [سورة الملك : ٢٠] .

وترك الهمزة فيه لثقلها . والإسكان والتحريك لغتان .

فلما قالوا ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا﴾ أجابهم بقوله : ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٦٧] فجاء به على المعنى ، ودلّ على أنّ الهازيء جاهلٌ . والعرب

كما تجيب بالكلمة التي تطابق كلام السائل [باللفظ] ^(٣) تجيب بكلمة لا تطابق الأول في ^(٤) اللفظ وتطابقه في المعنى . ألا ترى قوله تعالى : ﴿قُلْ لَمَنْ الْأَرْضُ

وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [سورة المؤمنون : ٨٤] فجاء في الجواب : ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ [سورة المؤمنون : ٨٥] وهذا موافق لقوله ﴿قل لمن الأرض﴾ ، ثم قال :

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ / السَّبْعِ﴾ [سورة المؤمنون : ٨٦] فجاء في الجواب ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ [سورة المؤمنون : ٨٧] على قراءة الأكثرين ^(٥) .

ولم يجز في السؤال « لمن السموات » وإنما جرى ﴿من رب السموات﴾ ، ولكنه لما لم يفترق الحال بين قول القائل : من رب السموات ، ولمن السموات =

جاز في الجواب : ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ ؛ فكذلك هنا جاز في جواب قولهم ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا﴾ أن يقول : ﴿أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين﴾ لأنه

يتضمن معنى : أعوذ بالله أن أكون من الهازئين .

قوله تعالى : ﴿لَا قَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ﴾ ^(٦) [٦٨] |

(١) سلف ذكر مصادر الكلام عليها ه الحاشية (٥) .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٧٠ - ١٣٧١ ، والتعليق ثمة .

(٣) زيادة من ب .

(٤) قوله « الأول في » لم يظهر في مصورة الأصل .

(٥) سيأتي الكلام على الآية في موضعها ٩٢٢ ، والتعليق ثمة .

(٦) انظر الجواهر ١٧٢ ، ٥٥٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٠٢ ، وللغراء ١ / ٤٥ ، وإعراب القرآن

= ١٨٥ / ١ ، ومجمع البيان ١ / ١٣٣ ، والبيان ١ / ٩١ - ٩٢ ، والمسائل المنشورة ١٠٢ ، =

ارتفع ﴿فارض﴾ لأنه صفة^(١) قوله : ﴿إِنَّهَا بَقْرَةٌ﴾ [٦٨] و «لابكر» عطف عليه . ثم قال : ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي بين الفارض والبكر^(٢) ، ولم يقل « بين ذينك » لأنه أراد : بين هذا المذكور .

﴿فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ [٦٨]

أي ماتؤمرون به . فحذف الجار والمجرور من الصلة^(٣) .

والهمزة في ﴿تؤمرون﴾ فاء الفعل ، ووزنه «تَفْعَلُونَ» .
وأبو عمرو^(٤) يترك الهمزة الساكنة ويبدلها واواً إذا انضم ما قبلها نحو ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ [سورة البقرة : ٢] ، ويبدلها ألفاً إذا انفتح ما قبلها نحو «الرأس» و «الكأس» و «القباس» ، وياءً إذا انكسر ما قبلها نحو «الذئب» و «البيير»^(٥) ، وهذا مذهبه .

ولا يبدلها في نحو قوله : ﴿وَتَوَوِي إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ﴾ [سورة الأحزاب : ٥١] بل يهزها ، لأنه إذا أبدلها واواً - وبعدها واو - اجتمعت واوان ، واجتماعها أثقل من

= والبغداديات ٤٩ ، وابن الشجري ١ / ٩٠ و ٢ / ١٦١ ، ٢٣٠ ، وابن يعيش ٣ / ٣ ، والمغني ٣٦٩ ، ٣٢١ .

(١) هذا قول الأخنش وغيره . وقال الزجاج : ارتفع فارض بإضمار هي ، وذكر المؤلف في الجواهر أن الزجاج قال بالوجهين .

(٢) ظاهر عبارته أن «ذينك» إشارة إلى الفارض والبكر ، والصواب : بين تينك . وعبارة الفراء : « وإنما المعنى في الاسمين اللذين ضمهما ذلك : بين الهرم والشباب . ولو قال في الكلام بين هاتين أو بين تينك يريد الفارض والبكر كان صواباً ... » اهـ ولعل المؤلف أفاد منه . وعبارة أبي علي وغيره « بين الفروض والبكارة » .

(٣) حذف الجار توسعاً فصار « ماتؤمرونه » ثم حذف الهاء . وقيل « ما » مصدرية ، فلا حذف . انظر الجواهر ٤٢٦ ، والبيان ١ / ٩٢ ، والبحر ١ / ٢٥٢ . وانظر ماسياًتي من كلام المؤلف على قوله تعالى ﴿فاصدع بما تؤمر﴾ [سورة الحجر : ٩٤] في موضعه ٦٧٤ ، والتعليق ثمة . وانظر ماسياًتي من كلام المؤلف في حذف الضمير المنصوب العائد إلى الموصول ١٠٩ والتعليق ثمة .

(٤) انظر مذهبه في ترك الهمزة الساكنة والمواضع التي لم يتركها فيها في السبعة ١٣١ ، والتيسير ٣٦ - ٣٧ ، والنشر ١ / ٣٩١ - ٣٩٥ .

(٥) ورد لفظ « رأس » في سورة البقرة : ٢٤٥ وغيرها ، و « كأس » في سورة الصافات : ٤٥ ، وغيرها ، و « الذئب » في سورة يوسف : ١٣ ، ١٤ ، ١٧ ، و « بئر » في سورة الحج : ٤٥ .

الهمزة .

- وكذلك إذا كان الفعل مجزوماً^(١) - ولامه^(٢) همزة - بقاها على حالتها ،
ولا يبدلها بتة ، نحو قوله : ﴿ إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ١٢٠] ٣
ولا يبدلها واواً ، لأنه إذا أبدلها واواً وجب حذفها للجزم^(٣) ؛ كما تقول في
« يغزوا » : لم يَغْزُ . وكذلك ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ ﴾ [سورة النساء : ١٣٣] ٦ لا يبدلها
ألفاً لأنه يصير : إِنْ يَشَأْ ، والألف تسقط للجزم ، كقوله : ﴿ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا
اللَّهَ ﴾ [سورة التوبة : ١٨]
وكذلك يَهْمِزُ قوله : ﴿ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيَاءً ﴾^(٤) [سورة مريم : ٧٤] لا يقلبها
ياءً لأنه يشبهه بـ « الرِّيِّ » من قولك : رَوِيَ مِنَ الْمَاءِ رِيًّا . ٩

(١) ظاهر كلامه أنه يريد الفعل المضارع المجزوم ، وعليه فقد فاتته ذكر فعل الأمر المبني على السكون .
ولعله أراد بـ « الجزم » حركة الإعراب وحركة البناء ، وهو ما أراده ابن مجاهد في قوله « وإذا كان
سكون الهمزة للجزم لم يترك همزها مثل : أو نساها ... وأقرأ كتابك » اه فثُل ابن مجاهد للجزم
بالمضارع والأمر ، إلا أن المؤلف لم يمثل إلا بالمضارع . وكان بعضهم يطلق الرفع والنصب والجر
والجزم على حركات الإعراب وحركات البناء ، وقد فرق الجمهور بينها ، انظر الكتاب
١ / ٧٢ - ٧٣ ، والمقتضب ١ / ٤ - ٥ ، وابن يعيش ١ / ٧٢ - ٧٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٢ - ٣ ،
والهمع ١ / ٦٠ - ٦١ . وقد استعمل سيبويه والمبرد ألقاب الإعراب في مكان ألقاب البناء في
مواضع من كتابيها ، انظر حاشية الشيخ عزيمة في المقتضب . واستعمل المؤلف أيضاً فيما يأتي
٢٦٦ ، ٩٤٩ ألقاب الإعراب في موضع ألقاب البناء وخلط بينها .
ولعل مقاله المؤلف في الجواهر ٥٩٦ يرجح أن يكون فاتته ذكر فعل الأمر ، فإنه قال وهو
يذكر المواضع التي لاخلاف عن أبي عمرو في همزها « وهو ما يكون للجزم والوقف ... » . والوقف
هو البناء على السكون ، انظر الكتاب ١ / ٣ - ٤ ، والمقتضب ٤ / ٨١ . فعبارة في الجواهر أدق
وأصح .

(٢) في النسختين : ولامها .

(٣) كذا قال ، وهو غير واجب . ومذهب سيبويه وابن جني ومن وافقها أنه لا يجوز حذف الحرف
المبدل ، وأجاز أبو علي ومن وافقه إثباته وحذفه ، انظر الكتاب ٢ / ١٦٥ ، والمحتسب ١ / ٦٦ ،
والحجة ٢ / ٩ - ١٠ ، والبحر ١ / ١٤٩ ، والدر المصون ١ / ٢٦٩ - ٢٧٠ ، والهمع
١ / ١٨٠ - ١٨١ .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٨٠٣ والتعليق ثمة .

ولا يبدلها واوا في قوله : ﴿ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ ﴾^(١) [سورة المزة : ٨] بل يهمزها لأن « مؤصدة » بالهمز هي لغة من قال : أصدت البابَ والبابَ مؤصداً ، بالهمز ، وأبو عمرو على هذه اللغة . ومن قال « مؤصدة » بلا همز فهي لغة من قال : أوصدتُ البابَ والبابَ مؤصداً .

فأبو عمرو^(٢) لا يترك الهمز إذا احتاج أن يترك لغته وينتقل عنها إلى لغة أخرى ، ولا يترك الهمز في موضع الجزم ، ولا إذا اشتبه المعنى في الكلمة بكلمة أخرى ، ولا يتركها إذا كان تركها يؤدي إلى اجتماع الواوين . فهذه أربعة أحوال^(٣) فافهمها ، فقد لحصتها تلخيصاً حسناً .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاطِرِينَ ﴾^(٤) [٦٩]

اختلف الناس في الوقف : على أي موضع يحسن في هذه الآية^(٥) .

فقوم^(٦) يقفون على ﴿ صفراء ﴾ ويفسرون قوله ﴿ فاقع لونها ﴾ أي خالص لونها^(٧) . فعلى هذا يكون « صفراء » صفة لـ « بقرة » ، و « فاقع » فعلٌ

(١) مؤصدة بالهمز قراءة أبي عمرو وحجة وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بغير همز . انظر السبعة ٦٨٦ ، والتيسير ٢٢٢ ، والنشر ٣٩٥/١ .

(٢) في الأصل : وأبو .

(٣) انظر الحاشية (١) من الصفحة السابقة .

(٤) انظر الجواهر ٦٦٦ ، ٨١٣ ، وشرح اللع واللوح ٢/٢٢ و ٢/٩٢ ، والبيان ٩٢/١ - ٩٣ ، والبحر ٢٥٢/١ - ٢٥٣ .

(٥) لم يذكر ابن الأنباري ولا الداني لهم اختلافاً في الوقف في هذه الآية ، والوقف عندهما على ﴿ الناطرين ﴾ ، انظر إيضاح الوقف ٥٢٠ ، والمكتفى ١٦٦ .

(٦) ذكر النحاس في القطع ١٤٦ هذا الوجه عن بعض القراء ، وانظر منار الهدى ٣٦ .

(٧) تفسير الفاعع بالخالص قول قتادة والسدي والربيع بن أنس وغيرهم . انظر تفسير الطبري ٢٧٢/١ - ٢٧٤ ، والقرطبي ٤٥٠/١ ، وابن كثير ١٥٨/١ .

« لونها » ، وهو في المعنى أيضاً للبقرة ، / لأن « لونها » ارتفع بـ « فاقع » ، ٢ / ٧
 وجاز ذلك لأن الهاء في « لونها » تعود إلى البقرة . ومثله قوله : ﴿ رَبَّنَا
 أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ﴾^(١) [سورة النساء : ٧٥] فجرى « الظالم »
 وصفاً لـ « القرية » وهو فعِلٌ « أهلها » ، وجاز جريه على « القرية » وإن كان
 الفعل للأهل لمكان الهاء المتصل بالأهل .

٦
 وقوم يقفون على ﴿ فاقع ﴾ على معنى : إنها صفراء فاقع^(٢) ، كقولهم^(٣) :
 أحمر قانيء وأبيض يقق وأسود حالك وأخضر ناصع^(٤) . ثم يبتدئون بقوله
 ﴿ لونها ﴾ ، وخبره ﴿ تسر الناظرين ﴾ . فإن قيل : فاللون مذكر فلم جاز
 أن يكون الخبر « تسر » على لفظ التأنيث ؟ = فالجواب : إن قوله ﴿ لونها ﴾
 إنما أنت خبره لأنه بمعنى الصفرة ، والمعنى : صفرتها تسر الناظرين . والعرب
 تحمّل الشيء على المعنى كثيراً . وقد جاء ذلك في التنزيل والأشعار ، نحو :

(١) انظر شرح السمع اللوح ٢ / ٩٤ و ٢ / ١١٢ و ٢ / ١٤٩ و ٢ / ١٥٠ و ١ / ١٥٣ و ٢ / ١٥٤ ، ومعاني القرآن
 للأخفش ٢٤٢ ، وللفراء ١ / ٢٧٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٣٥ ، ومجم البيان ٢ / ٧٥ - ٧٦ ،
 والبيان ١ / ٢٦٠ ، والبحر ٢ / ٢٩٦ . والملغى ٨٥٥ .

(٢) لم يذكر هذا الوقف أحد إلا صاحب منار الهدى ٣٦ وذكر أنه يقرأ في هذا الوجه « يسر » بالياء ،
 وهو وهم ، فلم يقرأ بالياء أحد . ولإيضاح مقاله المؤلف في تخريجه ، ففاقع في هذا الوجه صفة
 لصفراء ، فكان ينبغي أن يقال صفراء فاقمة . وما ذكره المؤلف ظاهر التكلف .

وأما ما ذكره النحاس في القطع ١٤٨ فالوقف على ﴿ لونها ﴾ قال : « وقف حسن إن
 جملت ﴿ تسر الناظرين ﴾ مستأنفاً ، وإن جعلته نعتاً فالوقف على الناظرين » اهـ . وانظر منار
 الهدى ٣٦ .

(٣) انظر الأضداد ١٦٠ - ١٦٢ ، والقطع ١٤٧ ، والملح ٨ ، وأما في القالي ١ / ٣٥ - ٣٦ ، والمخصص
 ١١١ - ١٠٣ / ٢ .

(٤) عبارتهم : وأخضر ناضر . وذكروا أن الناصع يقال في الألوان كلها وأكثر ما يقال في البياض .

﴿عَشْرًا مَثَالِهَا﴾^(١) [سورة الأنعام : ١٦٠] و ﴿تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾^(٢) [سورة يوسف : ١٠] .

وقيل : إنما قال ﴿لونها تسرّ﴾ لأنّ اللون مضاف إلى المؤنث ، والمضاف إلى المؤنث يكتسي^(٣) منه التأنيث ، كما قالوا^(٤) : « سَقَطَتْ بَعْضُ أَصَابِعِهِ »
١ والبعض مذكّر^(٥) ، فأنث الفعل لتأنيث الأصابع ؛ وقال جرير^(٦) :

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٤٤٤ - ٤٤٥ .

(٢) ذكر أبو حيان في البحر ٥ / ٢٨٤ أن « تلتقطه » بالياء قراءة الحسن ومجاهد وقتادة وأبي رجاء العطاردي ، وقراءة الجمهور بالياء . وانظر الجواهر ٨١٢ ، ٨١٦ ، ٩٣٦ ، وشرح اللمع اللوح ٢ / ٢٢ و ٢ / ٩٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٤ ، وجمع البيان ٢ / ٢١١ ، والكتاب ١ / ٢٥ ، وتكلمة الإيضاح ٧٣ ، والمخسب ١ / ٢٢٧ ، وسر الصناعة ١٣ ، والخصائص ٢ / ٤١٥ ، والمغني ٦٦٦ .

(٣) استعمل للمؤنث أكتسى ويكتسي مكان قولهم اكتسب ويكتسب في هذا الكتاب ٤٤٥ ، ٥٧٧ ، ١٠٥٧ وغيرها ، وفي الجواهر ٨١٢ ، ٨١٦ ، ٩٣٦ وغيرها ، وفي شرح اللمع اللوح ٢ / ٢٢ و ٢ / ٤٧ و ٢ / ٩١ و ٢ / ٩٢ و ١ / ١١٣ وغيرها .
وقد أخذه المؤلف من عبارة أبي علي ، فقد استعمله في مواضع من الحجة ، من ذلك ٣ / ٤٠٠ خك و ٢ / ٢١٦ خم ، وعنه أيضاً أخذه ابن جني وغيره ، انظر اللمع ١٥٩ ، والإفصاح ٢٧٥ - ٢٧٦ ، وشرح الكافية ١ / ٢٨٥ و ٢ / ١٠٧ .

(٤) انظر شرح اللمع اللوح ٢ / ٢٢ ، والكتاب ١ / ٢٥ ، ٢٠٠ و ٢ / ٢٥ ، والكامل ٦٦٨ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٥٩٤ ، والأصول ٣ / ٤٧٧ ، وسر الصناعة ١٣ ، والمصادر السالفة والآتية في تخريج بيت جرير . واللفظ عند غير المؤلف : ذهب بعض أصابعه .

(٥) زيادة من ب .

(٦) د ، ق ٢٨ / ١٨ ج ١ / ٢١٩ . وهوله في الكتاب ١ / ٢٥ ، ٣٢ ، وابن السيرافي ١ / ٥٦ ، والكامل ٦٦٦ ، ٦٦٨ ، والمخص ١٧ / ٧٧ ، والخزانة ٢ / ١٦٧ . وهو بلا نسبة في شرح اللمع اللوح ٢ / ٢٢ و ٢ / ٩٢ و ١ / ١٤٢ ، والمقتضب ٤ / ١٩٨ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٥٩٥ ، وضرورة الشعر للسيرافي ٢٠٩ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ١٧٢ ، وسر الصناعة ١٢ ، وابن عيش ٥ / ٩٦ ، والبيان ١ / ٩٣ . وقوله « تعرقتي » كذا أنشده ، والرواية « تعرقتنا » أي أذهبت أموالنا يقال : تعرقت العظم : إذا أخذت ماعليه من اللحم . وقوله « كفى الأيتام فقد أبي اليتيم » أي كفى الممدوح - وهو هشام بن عبد الملك - الأيتام فقد أبائهم ، و « كفى متعد =

إِذَا بَعْضُ السَّيِّئِينَ تَعَرَّقْتَنِي كَفَى الْأَيْتَامَ فَقَدْ أَبِي الْيَتِيمِ
فَأَنْتَ « تعرقتني » لِمَا ذَكَرْنَا^(١) .

- ٣ قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لِذُلُولٍ ﴾^(٢) ١٧١
- وقف أبو حاتم سهل^(٣) - وكان من علماء البصرة بالعربية ، ويروي عن أبي زيد عن أبي عمرو - على قوله^(٤) ﴿ لِذُلُولٍ ﴾ ، ثم ابتداءً فقال : ﴿ تَثِيرُ الْأَرْضِ ﴾^(٥) ١٧١ أي : هي تثير الأرض ؛ فأثبت لها الإثارة .
- ٦ ولم يقف الآخرون بأسرهم^(٦) وقالوا : إن المعنى لِذُلُولٍ تثير الأرض ، وجعلوا الإثارة داخلية في النفي ، وقالوا : إن قوله ﴿ تثير الأرض ﴾ لو كان مبتدأ به^(٧) لكان التقدير : هي تثير الأرض ، وإذا كان هذا التقدير وجب ألا تكون الواو ثابتة^(٨) في قوله : ﴿ وَلَا تَسْقِي الْعَرْثَ ﴾ ١٧١ ، وكان ينبغي
- ٩

= إلى مفعولين أولها الأيتام والثاني فقد . وأراد أن يقول « كفى الأيتام فقد آبائهم » فلم يمكنه فقال « فقد أبي اليتيم » لأنه ذكر الأيتام أولاً ، ولكنه أفرد حملاً على المعنى لأن الأيتام هنا اسم جنس فواحدها ينوب مناب جمعها وبالعكس ، وكان المقام مقام الإضمار فأتى بالاسم الظاهر ، عن الخزانة وأخذ البغدادي من كلام ابن السيرافي والأعلم (انظر طرة الكتاب ١ / ٢٥) .

(١) وهو قول عامة النحويين . والأجود عند المبرد أن يكون الخبر في المعنى عن المضاف إليه فأقحم المضاف توكيداً ، لأنه غير خارج من المعنى . وانظر ماسياًتي من التعليق على إتمام المضاف والإخبار عن المضاف إليه ٩٨٢ .

(٢) انظر الجواهر ١٧٢ - ١٧٤ ، ٨٢٢ ، وشرح اللع اللوح ١٠٢ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ١٨٦ ، والمغني ٥٠٣ .

(٣) أنكر ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٥٢١ قول أبي حاتم وقال : لا يؤخذ به ولا يمرج عليه .

(٤) في الأصل : « الوقف على قوله » وهو خطأ من الناسخ .

(٥) هو كما قال . انظر إيضاح الوقف ٥٢٠ - ٥٢١ ، والقطع ١٤٨ ، والمكتفى ١٦٦ ، ومنار الهدى ٣٦ - ٣٧ .

(٦) في النسختين : بها ، والوجه ما أثبت .

(٧) حكى النحاس عن الأخفش علي بن سليمان أن قوله ﴿ تثير ﴾ لو كان مستأنفاً لما جمع بين « الواو » و « لا » في ﴿ وَلَا تَسْقِي ﴾ .

على قوله ﴿ تثير الأرض ﴾ « لاتسقي الحرث » لأنك لاتقول : يقوم زيد ولايقعد ، وإنما تقول : يقوم زيد لايقعد^(١) ؛ فالواو إنما تجيء بعد النفي نحو : لايقوم ولايقعد ، فثبت أن قوله : ﴿ تثير الأرض ﴾ داخل في النفي ليصح عطف قوله ﴿ ولاتسقي الحرث ﴾ عليه .

ولقول أبي حاتم عندنا وجة من القياس . وهو أن تكون^(٢) الواو واو الحال دون العطف ، والتقدير : تثير الأرض غير ساقية الحرث . وإذا كان كذلك كان ماقلوه لايلزمه^(٣) . وإن كنت تطالبنا بما يكون شاهداً لهذا لجأنا إلى كلام أبي علي^(٤) في قوله تعالى : ﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ ﴾ سورة يونس : ٨٩ [بتخفيف النون^(٥)] قال : الواو واو الحال ، أي استقيما غير متبعتين ، وأنشد في مثله أبياتاً أشهرها / وأَعْرَفُهَا للفرزدق^(٦) :

(١) انظر شرح الكافية ٢ / ٣٧٨ ، والجنى الداوي ٢٩٤ . وزعم ابن هشام أنه يقال « مررت برجل يصلي ولايلتفت » على النعت ، ويلزمه إجازة « مررت برجل مصلٌ ولاملتفتٍ » وهو غير جائز . فإن صح ماحكاه فوجهه أن جملة « لايلتفت » حال .

(٢) في الأصل : يكون ، والوجه ماأثبت .

(٣) لكن كان يجب على مذهبه تكرار « لا » في « ذلول » إذ لايقال « مررت برجل لاشاعر » حتى تقول « ولاكاتب » ، ولايقال قد تكررت بقوله ﴿ ولاتسقي ﴾ لأن ذلك واقع بعد الاستئناف على زعمه ، قاله ابن هشام .

ويرد قول أبي حاتم أيضاً إجماع أهل التأويل على أنها ليست بذلول فتثير الأرض وتسقي الحرث ، فإثارة الأرض وسقي الحرث منفيان عنها ، وأبو حاتم أثبت لها الإنارة . انظر تفسير الطبري ١ / ٢٧٨ ، والقرطبي ١ / ٤٥٣ ، وابن كثير ١ / ١٥٩ ، وإيضاح الوقف ٥٢١ .

(٤) في الحجة ٢ / ١٧٦ خم .

(٥) وهي قراءة ابن ذكوان عن ابن عامر بخلاف عنه . وسيأتي الكلام على الآية في موضعها ٥٥٠ . وقوله « بتخفيف النون » لم يظهر في مصورة الأصل .

(٦) البيت له في الكامل ٤٠١ ، والحجة ٣ / ١٧٦ خم ، والمغني ٥٢٧ ، وشرح شواهد المغني ٢٦٢ - ٢٦٤ ، والأضداد ٢٥٩ ، والمعدة ٢ / ١٨٦ (وذكر أنه يروى لسليمان بن قتة) ، واللسان (شم) . ولم يرد في أصول الديوان فزاده الصاوي في ديوانه ١ / ١٢٩ .

بأَيْدِي رِجَالٍ لَمْ يَشِيئُوا سِيُوفَهُمْ وَلَمْ تَكْثُرِ الْقَتْلَى بِهَا حِينَ سَلَّتْ
 أي : لم يشيئوا [سيوفهم^(١)] غير كاثرة بها القتلى ، والمعنى : لم يشيئوا سيوفهم إلا
 في تلك الحالة ، وهو كثير جداً .

٣

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا آلَانَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ﴾ [٧١]

الآن^(٢) : اسم للوقت الحاضر ، وهي من لطائف العربية . وذلك لأنها اسم
 معرفة ، وتعريفها إنما هو بـ « لام التعريف » ، وليست اللام التي تعرفها هذه
 اللام التي هي فيها . وذلك لأن « الآن » مبنية ، وكل اسم مبنى^(٣) وجب أن
 يكون متصلاً بحرف معنى ، لا بد فيه من ذلك ، كقولهم « أين » و « كيف » ؛
 ألا ترى أنها بنيا لتضمّنها معنى الاستفهام . فكذلك « الآن » مبنى لتضمنه معنى

٦

٩

= وهو بلا نسبة في أضداد التوزي ١٦٦ ، وشرح المفردات ١٧٦ ، وابن يعيش ٢ / ٦٧ ،
 والإنصاف ٦٦٧ ، والمغني ٤٧١ . ويروى صدره :

أولئك قوم لم يشيئوا سيوفهم

وهو من كلمة في رثاء الحسين عليه السلام ومن معه اختلف في قائلها : فقيل أبو دهب ، وقيل
 سليمان بن قتة ، وقيل ابن رمح الحزاعي ، وقيل تيم بن مرة ، انظر ديوان أبي دهب ٦٠ - ٦٣
 وتخرّجها فيه ١٢١ - ١٢٣ . وذكر البغدادي في شرح أبيات المغني ٦ / ١٠٨ - ١١٢ الاختلاف في قائله
 ورأى أن الصحيح نسبته إلى سليمان بن قتة ، وذكر أنه لم يجد الأبيات في ديوان أبي دهب ، وهي ثابتة
 فيه برواية أبي عمرو الشيباني . وسيأتي البيت ٨٤٦ .

(١) زدته من كلامه الآتي ٨٤٦ . ولم يشيئوا : لم يغمدوا ، وشام من الأضداد ، يقال : شمت السيف : إذا
 أغمدته وشمته أيضاً : إذا أخرجته من غده .

(٢) انظر أقوالهم في بناء « الآن » في معاني القرآن للفراء ١ / ٤٦٧ - ٤٦٩ ، واللامات ٥٤ - ٥٦ ،
 وإعراب القرآن ١ / ١٨٧ ، والمنصف ٢ / ١٣٦ ، وبرا الصناعة ٢٦١ ، ٢٥٠ - ٢٥٢ ، والمخصص
 ١٤ / ٨٤ - ٨٥ ، ومجموع البيان ١ / ١٣٤ ، وابن يعيش ٤ / ١٠٣ - ١٠٤ ، وسفر السعادة ٨٥١ ،
 والبيان ١ / ٩٤ - ٩٥ ، والإنصاف ٥٢٠ - ٥٢٤ للسائلة ٧١ ، والتسهيل ٩٥ ، وشرح الكافية
 ٢ / ١٢٦ ، والمهمع ٣ / ١٨٤ - ١٨٥ ، واللسان (أون) .

(٣) في ب : بني، وكان في الأصل : مبنى بني ، وهو خطأ من الناسخ . وذكر السيوطي في المهمع
 ١ / ٤٧ - ٤٩ اختلافهم في أسباب بناء الاسم ، واختار أنه لاسبب للبناء سوى شبه الحرف .

لام التعريف^(١) .

فإن قيل : فكيف تضمّن معناها وهي نفسُها فيه = قلنا : هذه اللام التي في
 ٣ « الآن » زيادةٌ ، وليست التي عرّفته ؛ لأنّ لام التعريف في كلامهم هي التي في
 قولهم : « الرجل » و « الفرس » . ألا ترى أنك تقول : « رجلٌ » ، فيكون
 نكرة فإذا أردت تعريفه قلت « الرجل » ، وكذلك « فرسٌ » و « الفرس » .
 ٦ وأنت لا تقول : « أن »^(٢) ، فيكون نكرة ، فإذا أردت تعريفه قلت : « الآن » ،
 فثبت أنّ اللام زائدة كزيادتها في « الذي » و « التي » . ألا ترى أن تعريف
 « الذي » بالصلة ، كما أن تعريف « ما » بصلتها وتعريف « من » بالصلة ؛ وهذا
 ٩ حديث يطول .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [١٧٤] ^(٣)
 بالتاء والياء^(٤) . والتاء أوجهٌ لأن ما قبله : ﴿ وَإِذْ قَاتَلْتُمُ ﴾ [١٧٢] ، ﴿ ثُمَّ
 ١٢ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ [١٧٤] ، وبعده : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾
 [١٧٥] . والياء انتقال من الخطاب إلى الغيبة ، كقوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي

(١) هذا قول أبي علي وأبي الفتح . وقيل : بني لتضمّنه معنى الإشارة ، وهو قول الزجاج . وقيل : بني لمخالفته ما عليه الأسماء لأنها تقع نكرة ثم تتعرف ووقع « الآن » في أول أحواله معروفاً بالألف واللام ، وهو قول اللبرد وابن السراج . وقيل : بني لأنه نقل من فعل ماض وهو « أن » فدخلت الألف واللام فترك على فتحه ، وهو قول الكسائي والفراء ، وقيل لشبه الحرف في ملازمة لفظ واحد ، قاله ابن مالك وذكر معه القول الأول أي قول الزجاج . وقال الفراء أيضاً : أصله « وأن » حذفت منها الألف وغيّرت وأوها إلى الألف ثم دخلت الألف واللام ، وتركت على فتحها كما كانت قبل أن تدخلها الألف واللام . .

(٢) في الأصل : الآن ، وهو خطأ .

(٣) انظر الحجة ٢ / ٩٢ - ٩٣ ، والبيان ١ / ٩٦ . وقد أخذ المؤلف كلامه من الحجة ، ونقل كلامه صاحب البيان من غير ماتصريح .

(٤) قرأ ابن كثير وحده بالياء ، وقرأ الباقر بالتاء . انظر السبعة ١٦٠ - ١٦٢ ، والتيسير ٧٤ ، والنشر ٢١٧ / ٢ .

﴿ ثُمَّ قَالَ : ﴿ وَجَزَيْنَ بِهِمْ ﴾ [سورة يونس : ٢٢] .

قوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ [٨١]

« بلى »^(٣) : جواب قوله : ﴿ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ ﴾ [٨٠] . و « بلى »
 يكون جواب النفي ، و « نعم » جواب الإيجاب : تقول : هل فعلت كذا ؟
 فجوابه : نعم ، وإذا قال : أَلَسْتَ فَعَلْتَ كَذَا ؟ فجوابه : بلى ، ولا يجوز أن
 تقول : نعم ، قال الله تعالى : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ [سورة الأعراف : ١٧٢] ،
 ولم يقل : قالوا نعم ، ولو قالوها لم يَجْزُ لأن المعنى يصير : نعم لست ربنا ،
 ولكن قالوا : « بلى » لأنه نَفَى النفي ، ونَفَى النفي إيجابٌ .

وقوله ﴿ من كسب سيئة ﴾ « مَنْ » : شرط^(٤) ، و ﴿ كسب ﴾ في موضع
 الجزم ، وكذلك ﴿ وَأَحَاطَتْ ﴾ [٨١] في موضع الجزم بالعطف على
 ﴿ كسب ﴾ ، وجواب الشرط الفاء في ﴿ فَأَوْلَتْكَ ﴾ [٨١] .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٥٢/١ ، وإعراب القرآن ١٩١/١ ، والحجة ٩٦/٢ - ٩٨ ، وجمع البيان
 ١٤٧/١ - ١٤٨ ، والبيان ٩٩/١ ، والبحر ٢٧٩/١ .

(٢) انظر بلى ونعم في الكتاب ٣١٢/٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٥٢/١ ، والمقتضب ٣٣٢/٢ ، وإعراب
 القرآن ١٩١/١ ، ومعاني الحروف (حروف المعاني ٦) ، والصاحي ٢٠٧ ، وابن يعيش
 ١٢١/٨ - ١٢٥ ، وشرح الكافية ٢٨١/٢ - ٢٨٢ ، ورف المباني ١٥٧ - ١٥٨ ، ٣٦٤ - ٣٦٥ ، والجني
 السداني ٤٢٠ - ٤٢٤ ، ٥٠٥ - ٥٠٦ ، والمغني ١٥٢ - ١٥٥ ، ٤٥٤ - ٤٥٤ ، والهمع ٣٧٢/٤ - ٣٧٣ ،
 ٣٩١ - ٣٩٢ ، والمصادر السالفة . وقد أفرد الإمام مكي بن أبي طالب القيسي كتابا في شرح كلاً
 وبلى ونعم والوقف على كل واحدة منهن في كتاب الله عز وجل ، وحققه الدكتور أحمد حسن
 فرحات ، ونشر بدمشق عام ١٩٨٧ .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٤٨٦ .

(٤) وأجاز أبو علي أن يكون « من » للجزء غير الجازم - يريد الاسم الموصول - وهو في موضع للبتداء ،
 وقوله ﴿ فَأَوْلَتْكَ أصحاب النار ﴾ خبره . والفاء على هذا الوجه واقعة في خبر الموصول لتنزيله
 منزلة الشرط ، وجملة ﴿ كسب ﴾ صلة للموصول ، و ﴿ أَحَاطَتْ ﴾ معطوفة عليها .

وقرء ﴿ خَطِيئَتُهُ ﴾ ١٨١ و ﴿ خَطِيئَاتُهُ ﴾ (١) .

فالجمع على أن « من » بمعنى الجمع ، وإن كان لفظه مفرداً . ألا ترى أنه
 ٣ قال : ﴿ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ١٨١ فأتى بالكناية
 المجموعة .

ومن قال ﴿ خطيئته ﴾ أراد التوفيق بين لفظ « الخطيئة » وبين المضاف
 ٦ إليه ، والمعنى معنى الجمع .

وقوله تعالى / : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يَعْبُدُونَ إِلَّا
 ٢ / ٨ اللَّهَ ﴾ (٢) ١٨٣

٩ يقال : ماتعلق قوله ﴿ لَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ بما قبله ؟ والجواب : تعلقه به
 تعلق جواب القسم بالقسم : لأن قوله ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ بمنزلة
 « والله » وبمنزلة « حلفناهم » ، فيكون ﴿ لا يعبدون ﴾ جواباً له (٣) .

ووجه ثانٍ : وهو أن يكون قوله ﴿ لا يعبدون ﴾ في تقدير : بأن
 لا يعبدوا ، فيتعلق بـ « أخذنا » تعلق الجار بالفعل ، فحذف « أن » (٤) وعادت (٥)
 النون التي أوجب حذفها « أن » .

(١) خطيئاته بالجمع قراءة نافع وحده ، وقرأ الباقون خطيئته بالإفراد . انظر السبعة ١٦٢ ، والتيسير
 ٧٤ ، والنشر ٢١٨/٢ . وانظر الحجة ٩٢/٢ - ٩٨ ، ومجمع البيان ١٤٧/١ - ١٤٨ ، والبحر ٢٧٩/١ .

(٢) انظر الجواهر ٦٣٠ ، ٩٥٨ ، ٩٦٣ - ٩٦٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٢٦ ، ولفراء ٥٢/١ - ٥٤ ،
 والحجة ٩٨/٢ - ١٠٢ ومنه أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ١٠٠/١ - ١٠٢ ، والبحر ٢٨٢/١ - ٢٨٣ .
 وانظر الكتاب ٤٥٥/١ ، والمغني ٥٢٨ .

(٣) على هذا الوجه استشهد سيبويه بالآية .

(٤) قال أبو علي : « .. وزعم سيبويه أنه حذف أن من هذا النحو قليل » . وانظر الكتاب ٥٢/١ .
 وانظر ماسيأتي من التعليق على حذف « أن » ١٠٤٨ - ١٠٤٩ .

(٥) كان في النسختين « وعاد » والصواب ما أثبت .

والوجه الثالث : أن يكون قوله ﴿ لا يعبدون ﴾ نفيًا ويراد به النهي ،
والقول مضر ، أي ١. و١^(١) قلنا لهم : لا تعبدوا إلا الله .

٣ وفيه وجه رابع : وهو أن يكون ﴿ لا يعبدون ﴾ في موضع الحال^(٢) ، أي :
أخذنا ميثاقهم غير عابدين إلا الله .

٦ وقرىء بالياء والتاء^(٣) . فالياء^(٤) على الغيبة ، لأنه قال ﴿ ميثاق بني
إسرائيل ﴾ فيليق به ﴿ لا يعبدون ﴾ . والتاء على تقدير : قلنا لهم « لا
تعبدون إلا الله »^(٥)

[وقوله]^(٦) : ﴿ وبِأَلْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾^(٧) | ٨٣ |

٩ معناه : إحساناً بالوالدين . ومعنى قوله « إحساناً بالوالدين » أي : أحسنوا
بالوالدين ؛ كما تقول : ضرباً زيداً ، أي : اضربْ زيداً ، فالمصدر ينوب عن
الأمر . يدل على صحة هذا قوله : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ | ٨٣ | : فلولا
أنَّ قبله ما هو في تقدير « أحسنوا » لم يقل ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ لأنَّ
١٢ عطفَ الأمر يكون على مثله .

(١) زدت الواو . وجملة القول معطوفة على ﴿ أخذنا ﴾ ، وأخذ الميثاق قول ، فكأنه : قلنا لهم كذا
وقلنا لهم كذا ، عن الحجة .

(٢) قال أبو حيان : « وهو حال من المضاف إليه [بني إسرائيل] وهو لا يجوز على الصحيح » ، وسيأتي
التعليق على اختلافهم في مجيء الحال من المضاف إليه ٤٣٠ ح ٥ .

(٣) قرأ بالياء ابن كثير وحمة والكائي ، وقرأ الباقون بالتاء . انظر السبعة ١٦٢ ، والتيسير ٧٤ ،
والنشر ٢ / ٢١٨ .

(٤) في الأصل : والياء ، والوجه ما أثبت من ب .

(٥) أي على حكاية حال الخطاب في وقت الخطاب ، وهو التفات . وكان في الأصل : لاتعبدوا ، وهو
هنا خطأ .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر الجواهر ٢٩٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٢٧ ، والحجة ٢ / ١٠٢ - ١٠٦ ، وجمع البيان
١ / ١٤٩ - ١٥٠ ، والبيان ١ / ١٠٢ - ١٠٣ ، والبحر ١ / ٢٨٢ - ٢٨٦ . وذكر أبو حيان في انتصاب
﴿ إحساناً ﴾ وجوهاً أخرى .

وانتصابٌ « حُسْنٌ » على تقدير: قولاً ذا حُسْنٍ . وقرئ ﴿ حَسَنًا ﴾ أي قولاً حَسَنًا .^(١)

٣ وقوله: ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾^(٢) [٨٣] أي: توليتم أيها الآباء وأنتم معرضون أيها الأبناء^(٣) . وقيل: جمع بينهما للتأكيد^(٤) ، لأن الإعراض والتولي واحد ، كقوله تعالى: ﴿ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴾ [سورة الأنبياء: ٥٧] وقوله ﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴾ [سورة الصافات: ٩٠] فتكون الحال للتأكيد .

٩ قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [٨٤]

١٢ ﴿ لا تسفكون ﴾^(٥): في موضع الحال ، وإن شئت كان جواب القسم ، وإن شئت كان نفيًا بمعنى النهي ، وإن شئت كان التقدير: أخذنا ميثاقكم بأن لا تسفكوا ، فحذفت « أن » . والمعنى: لا يَسْفِكُ بعضكم دم بعض . أخذ الله عز وجل على بني إسرائيل ثلاثة عهود^(٦) :

(١) قرأ حزة والكسائي حَسَنًا بفتح الحاء والسين ، وقرأ الباقر حُسْنًا بضم الحاء وإسكان السين . انظر السبعة ١٦٢ والتيسير ٧٤ ، والنشر ٢/٢١٨ .

(٢) انظر الجواهر ٤٤٦ ، وتفسير الطبري ١/٣١١ - ٣١٢ ، والبحر ١/٢٨٧ - ٢٨٨ .

(٣) الأبناء هم اليهود الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ ، والآباء أسلافهم من بني إسرائيل ، وهو قول بعض المفسرين .

(٤) والخطاب لبني إسرائيل الذين أخذ عليهم الميثاق وهو قول ابن عباس . وقيل الخطاب لمن كان بين ظهرائي مهاجر رسول الله ﷺ من يهود بني إسرائيل .

(٥) تقدير الإعراب فيها مثل الذي قاله في قوله تعالى في الآية السابقة ﴿ لا تعبدون ﴾ ، وانظر ماسلف من التعليق عليها ٦١ - ٦٢ .

(٦) انظر مجمع البيان ١/١٥٣ - ١٥٤ ، والبحر ١/٢٩٣ ، وتفسير الطبري ١/٣١٢ - ٣١٨ ، والقرطبي ٢/٢٢ ، وابن كثير ١/١٧٣ - ١٧٤ ، ومجمع التفاسير ١/١٥٤ .

أحدها : ألا يسفك بعضهم دم بعض .

والثاني : ألا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم .

والثالث : أنه إذا أخذ منهم أسيراً فادّوّه .

٣

فوفوا بالثالث ونقضوا الاثنين المتقدمين .

وقال السدّي^(١) : بل كانت العهود أربعة ، وزاد فيها^(٢) : ألا يظاهر بعضهم

بعضاً بالإثم والعدوان ، فذهب^(٣) إلى ظاهر النص ، وقال : العهد الأول : ﴿ لا

٦

تسفكون دماءكم ﴾ والثاني : قوله ﴿ لا تخرجون أنفسكم من دياركم ﴾ ،

والثالث^(٤) : قوله ﴿ تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان ﴾^(٥) [٨٥] ، والرابع :

قوله : ﴿ وإن يأتوكم أسارى / تفادوهم ﴾^(٦) [٨٥] . فوفوا بفداء الأسرى

٩

ونقضوا^(٧) ما سواه .

والذي ذهب إليه من أن قوله ﴿ تظاهرون عليهم ﴾ عهد ثالث خطأ .

وإنما القول قول الجماعة ، وأن قوله ﴿ تظاهرون ﴾ ذكر على سبيل الحال من

١٢

القاتلين أي : تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم متظاهرين عليهم

بالإثم والعدوان .

(١) نسب هذا القول إلى السدّي في تفسير النسي (انظر مجمع التفاسير) ، وذكر في تفسير القرطبي والبحر ولم يمين قائله .

(٢) كان في النسختين : فيه ، والصواب ما أثبت .

(٣) قوله « والعدوان فذهب » لم يظهر في مصورة الأصل . وفي ب « وذهب ظاهر » فأسقط الناسخ « إلى » .

(٤) قوله « أنفسكم من دياركم والثالث » لم يظهر في مصورة الأصل .

(٥) سيأتي الكلام على ﴿ تظاهرون ﴾ و﴿ تفادوهم ﴾ ٦٦ - ٦٧ .

(٦) في النسختين : ونقضوا ، وهو خطأ .

قوله تعالى : ﴿ تَمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ﴾ ^(١) [٨٥]
 « أنتم » مبتدأ ، و « هؤلاء » بمعنى « الذين » ^(٢) و ﴿ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾
 [٨٥] صِلَةٌ « هؤلاء » ، و « هؤلاء » مع صلته في موضع خبر « أنتم » .

ويجوز أن يكون « أنتم » مبتدأ ، و « هؤلاء » نداء ^(٣) أي يا هؤلاء ، و « تقتلون »
 الخبر ، وهو ضعيف لأن « هؤلاء » يوصف بها ^(٤) « أيها » في النداء ، فيقال :
 يا أيها هؤلاء ؛ وما كان هذا سبيله لا يحذف منه حرف النداء ^(٥) . وقد قالوا

(١) انظر الجواهر ٢١١ - ٢١٦ ، ٦٤٨ - ٦٤٩ ، ٩١٦ - ٩١٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٤ ، وإعراب
 القرآن ١ / ١٩٢ - ١٩٣ ، وجمع البيان ١ / ١٥٣ ، والبيان ١ / ١٠٣ - ١٠٤ ، والبحر
 ١ / ٢٩٠ - ٢٩١ ، والكتاب ١ / ٣٧٩ ، وابن يعيش ٢ / ١٦ و ٤ / ٢٤ .

(٢) هذا على ما ذهب إليه الكوفيون من أن أسماء الإشارة يجوز أن تقع موصولة . أما البصريون فلا
 يكون عندهم شيء من أسماء الإشارة موصولاً إلا « ذا » وحده إذا كان معه « ما » و « من » في
 الاستفهام . انظر الكتاب ١ / ٤٠٤ - ٤٠٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١٧٧ ، والحجة
 ٢ / ٢٤٢ - ٢٤٣ ، والإنصاف ٧١٧ - ٧٢٢ المسألة ١٠٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٥٨ ، وابن يعيش
 ٤ / ٢٣ - ٢٤ ، والممع ١ / ٢٨٩ - ٢٩١ .

وما ذكره المؤلف من أن « هؤلاء » هنا بمعنى « الذين » قول الزجاج ، وعزاه هو في
 الجواهر إلى ثعلب واعترض عليه ، وعزاه أبو البركات إلى الكوفيين . وانظر ما يأتي ٢٤٦ ، ٨٢٠ .
 (٣) عزاء ابن يعيش هذا القول إلى المبرد ، وهو خلاف مذهبه . وأجاز ابن كيسان والنحاس أن ينتصب
 « هؤلاء » على « أعني » ، وردّه أبو حيان بأن هذا لا يكون بالنكرات ولا بأسماء الإشارة .
 (٤) في الأصل : « يوصف بيا أيها » وهو تحريف صوابه ما أثبت من ب . وقد أنت الضمير العائد إلى
 « هؤلاء » في « بها » على معنى اللفظة ، وذكره في قوله في السطر ٣ قوله « مع صلته » على
 معنى اللفظ ، كما أنت الضمير العائد إلى « هذا » في الصفحة التالية السطر ٣ على معنى اللفظة .

(٥) انظر شرح اللع اللوح ١١٥ / ١ ، والكتاب ١ / ٢٢٥ ، والمقتضب ٤ / ٢٥٨ - ٢٥٩ ، وابن يعيش
 ٢ / ١٥ - ١٦ ، وشرح الكافية ١ / ١٥٩ - ١٦٠ ، وحاشية الصبان على الأشموني ٣ / ١٥٢ ، وحاشية
 الحضري على ابن عقيل ٢ / ٧٧ ، والممع ٣ / ٤٣ . وقال ابن يعيش « وقد أجاز قوم من
 النحويين : هذا أقبل ، على إرادة النداء » ا هـ . وأجازه ابن مالك وحكم بقلته ، انظر التسهيل
 . ١٧٩

في قول أبي الطيّب^(١) :

هَٰذِي بَرَزْتُ لَنَا فَهَجَّتْ رَسِيماً ثُمَّ أَنْصَرَفَتْ وَمَا شَفَيْتِ نَسِيماً
أي ياهذي ، فحذف « يا » . واستضعفه أكثرهم لأن « هذا »^(٢) يوصف بها^(٣)
« أياها » فيقال : يَأْيُهَا الرجل .

والوجه في البيت أن يكون « هذي » إشارة إلى المصدر أي هذه البرزة
برزت^(٤) ، وإنما ذكرنا هذا البيت لأنه كثيراً ما يمتحن به أولو الخبرة .
ويجوز أن يكون « أتم » مبتدأ ، و « هؤلاء » خبراً^(٥) ، و « تقتلون » في
موضع الحال أي : أتم هؤلاء^(٦) قاتلين أنفسهم مُخْرِجِينَ فريقاً منكم من ديارهم .

﴿ تَظَاهَرُونَ ﴾^(٧) [٨٥]

بالتخفيف والتشديد^(٨) . فالتشديد على إدغام التاء في الظاء ، لأنّ الأصل :
تتظاهرون . والتخفيف على حذف إحدى التاءين وهي الثانية^(٩) ، لأن التكرار
بها وقع والثقل بها حصل .

(١) د ، ق ١٢٩ / ١ ج ١٩٣ / ٢ ، وتفسير أبيات المعاني ١٣٤ ، والمغني ٨٤١ ، والمقاصد النحوية
٢٣٢ / ٤ . والرئيس : ما ثبت في القلب من الهوى ، والنسب بقية النفس .

(٢) في الأصل : هذي ، والوجه ما أثبت من ب .

(٣) انظر الحاشية (٤) من الصفحة السابقة .

(٤) هذا قول المعري وغيره ، وحكي عن المعري أيضاً أن « هذي » منصوبة على الظرف .

(٥) وهو قول سيويه وغيره ، وهو قول المؤلف أيضاً وإن أجاز غيره .

(٦) في الأصل « كهؤلاء » ، وعليه تكون الإشارة إلى غير المخاطبين ، وكذا في الجواهر ٦٤٩ ، وليست
مرادة هنا .

(٧) انظر الجواهر ٨٤٩ ، والحجة ١٠٦ / ١ - ١١٤ ، ومجمع البيان ١٥٢ / ١ ، والبيان ١٠٤ / ١ ، والبحر
٢٩١ / ١ .

(٨) قرأ بالتخفيف عاصم وحزمة والكسائي ، وقرأ الباقر بالتشديد . انظر السبعة ١٦٣ ، والتيسير ٧٤ ،
والنشر ٢ / ٢١٨ .

(٩) هذا مذهب البصريين ، وذهب الكوفيون إلى أن المهدوفة هي الأولى . انظر الكتاب ٢ / ٤٢٥ -
٤٢٦ ، والإنصاف ٦٤٨ - ٦٥٠ المسألة ٩٣ ، والمصادر السالفة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تَفَادُوهُمْ ﴾^(١) ١٨٥ ١ و ﴿ أُسَارَىٰ تَفَادُوهُمْ ﴾

- ٣ و « أُسْرَىٰ » جمع « أُسِيرٌ » مثل مريض ومرضى وجريح وجرحى ، وهو الوجه في جمع أُسِيرٌ^(٢) . وأما « أُسَارَىٰ » فهو « فَعَالَىٰ » ، و « فَعَالَىٰ » يجيء في جمع « فَعْلَانٌ »^(٣) ككَسْلَانٌ وكَسَالَىٰ وسُكْرَانٌ وسُكَارَىٰ . فشبهوا أُسِيرًا بكسْلَانٍ^(٤) [لأنه]^(٥) لما كان الأسير محبوباً مأخوذاً أُجْرِي مُجْرَى كَسْلَانٍ لَأَن كَسْلَانَ اسْتَوْلَى عليه كَسَلُهُ ، فصار كالمحبوس عن التصرف في الأمور .
- ٦ ومن أمال الرءاء فقرأ ﴿ أُسَارَىٰ ﴾^(٦) فَلَأَنَّ الْأَلْفَ وَقَعَتْ حَيْثُ يُيَالٌ مِثْلَهَا ، نحو « حُبَالَىٰ » و « صَحَارَىٰ » في جمع حَبْلَىٰ وصَحْرَاءَ .
- ٩ و ﴿ أُسْرَىٰ ﴾ قراءة حمزة ، وهو صاحب الإمامة ؛ فليس في السبعة ﴿ أُسْرَىٰ ﴾ بالتفخيم وترك الإمامة .
- ١٢ وأما ﴿ تَفَادُوهُمْ ﴾^(٧) فهو من قولهم : فاديت الأسير بالمال ، أي تفادوهم بالأموال ، لا بد من إضمار الباء مع المجرور ؛ ألا ترى قول الأعشى^(٨) في إياس بن

(١) انظر الجواهر ١٤٦ ، وإعراب القرآن ١ / ١٩٤ ، والحجة ٢ / ١١٤ - ١١٦ ومنه أخذ المؤلف كلامه ،

ومجم البيان ١ / ١٥٢ ، والبيان ١ / ١٠٤ - ١٠٥ ، والبحر ٥ / ٢٩١ .

(٢) لأن فعلاً إذا كان بمعنى مفعول فبإيه أن يكثر على فَعْلَى . انظر الكتاب ٢ / ٢١٢ .

(٣) انظر الكتاب ٢ / ٢١٢ والمصادر السالفة .

(٤) انظر الكتاب ٢ / ٢١٤ والمصادر السالفة .

(٥) زدتها استئناساً بما في البيان الذي نقل صاحبه عن المؤلف من غير ماتصريح على المهود منه .

(٦) أُسَارَىٰ هي قراءة غير حمزة ، وأماها أبو عمرو والكسائي ، وقرأ ورش عن نافع بين اللنظين ، وفتح

الباقون ، وقراءة حمزة أُسْرَىٰ مع الإمامة كما ذكر المؤلف . انظر السبعة ١٦٣ ، والتيسير ٧٤ ، والنشر

٢ / ٢١٨ ، وانظر مذاهيبهم في الإمامة في المصادر التي أحلنا عليها ٤١ ح ٢ .

(٧) انظر الجواهر ٣٣٧ ، والحجة ٢ / ١١٧ - ١١٨ ومنه أخذ المؤلف كلامه ، ومجم البيان ١ / ١٥٢ ، والبحر

١ / ٢٩١ . وتفادوهم قراءة نافع وعاصم والكسائي ، وقرأ الباقون تفادوهم . انظر السبعة ١٦٣ ،

والتيسير ٧٤ ، والنشر ٢ / ٢١٨ .

(٨) د ، ق ٣٦ / ٣ ص ٢٧٣ ، والحجة ٢ / ١١٧ ، ومجم البيان ١ / ١٥٢ . ورواية الديوان : ذي مُلْك .

قَبِيصَةَ الطَّائِيَّ :

عِنْدَ ذِي تَاجٍ إِذَا قِيلَ لَهُ فَادِ بِالْهَالِ تَرَخَى وَمَزَحُ

٣ أي فاد الأسير بالمال ، فحذف المفعول الأول . وفي الآية حذف المفعول الثاني / ٢ / ٩ وهو الجار والمجرور .

٦ ومن قرأ ﴿ تَفْدُوهُمْ ﴾ فهو أيضاً يؤول إلى معنى ﴿ تفادوهم ﴾ لأنه دَفَعُ المال وتخليص الأسير ، وهذا المعنى يكون من اثنين .

٩ و « فِدَاءٌ » في قوله : ﴿ فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ ﴾ (١) [سورة محمد : ٤] يجوز أن يكون مصدر فَادَى يَفَادِي مَفَادَةً وَفِدَاءً ، كما تقول : قاتل يقاتل مَقَاتَلَةً وَقِتَالاً ؛ ويجوز أن يكون « فداء » مصدر فَدَى يَفْدِي فِدَاءً مثل كتب يكتب كتاباً . فلا يجوز أن يحتج من قرأ ﴿ تَفَادَوْهُمْ ﴾ بقوله : ﴿ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ ﴾ لَأَنَا أَرِينَاكَ مِثْلَهُ فِي الثَّلَاثِي وَهُوَ « كتاب » .

١٢ قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾ (٢) | ٨٥ |

« هو » كناية عن المصدر ، وهو الإخراج (٣) ، وارتفاعه بالابتداء ، و ﴿ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ ﴾ خَبَرُهُ . و ﴿ إِخْرَاجُهُمْ ﴾ | ٨٥ | تفسير وتبيين (٤) لـ « هو » . ١٥

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٤٢ .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٥٠ - ٥١ ، وإعراب القرآن ١ / ١٩٤ - ١٩٥ ، ومجمع البيان ١ / ١٥٣ ، والبيان ١ / ١٠٥ ، والبحر ١ / ٢٩٢ .

(٣) وقيل هو كناية عن الشأن وارتفاعه بالابتداء وإخراجهم مبتدأ ومحرم عليكم خبره والجملة خبر عنه وتفسيره . وأجاز الفراء أن يكون هو عماداً ويرتفع الإخراج بحرم ، ولا يميز البصريون هذا لأن العماد وهو الفصل لا يكون في أول الكلام ، انظر المصادر التي أحلنا عليها في الكلام على ضمير الفصل ٣٢ ح ١ .

(٤) وهو الذي يسميه البصريون « البدل » . وقوله « تفسير وتبيين » ذكر للفرض السذي من أجله

أبدل الثاني من الأول . وذلك أنه يفاد باجتماع البدل والمبدل منه فضل تأكيد وتبيين ؛ قال =

[وقوله]^(١) ﴿ أَفْتُمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ ﴾^(٢) وهو فداء الأسير ﴿ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِي ﴾^(٣) [٨٥] من سفك الدماء وإخراج بعضكم من دياركم .

٣

[وقوله]^(١) ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ ﴾^(٢) [٨٥]
يكون استفهاماً^(٤) أي : أي شيء جزاء من يفعل ذلك ، فيكون « ما » مبتدأ ، و « جزاء » خبره .

= ابن يعيش : « واعلم انه قد اجتمع في البديل ما افترق في الصفة والتأكيد ، لأن فيه إيضاحاً للبديل منه ورفع لبس كما كان ذلك في الصفة ، وفيه رفع الحجاز وإبطال التوسع الذي كان يجوز في البديل منه . ألا ترى أنك إذا قلت جاءني أخوك جاز أن تريد كتابه أو رسوله ، فإذا قلت : زيد ، زال ذلك الاحتمال كما لو قلت : نفسه أو عينه ... » اهـ شرح المفصل ٦٦ / ٣ .
وقد استعمل سيبويه والمبرد وغيرهما لفظ « التبيين » أو الفعل منه للدلالة على الغرض الذي من أجله ذكر البديل . انظر الكتاب ١ / ٧٥ - ٧٦ ، والمقتضب ٤ / ٢٩٥ ، ٢٩٩ ، والكمال ٣٠٦ ، ٩٠٥ ، وابن يعيش ٣ / ٦٣ - ٦٩ . واستعمل الفراء « التفسير » للدلالة على هذا ، انظر معاني القرآن له ١ / ٣٤٨ .

وحكى الأخفش أن الكوفيين يسمون البديل « التبيين » و « الترجمة » ، وحكى ابن كيسان أنهم يسمونه « التكرير » ، انظر المصع ٥ / ٢١٢ ، وحاشية الحضري على ابن عقيل ٢ / ٦٨ ، وحاشية الصبان على الأشموني ٣ / ١٢٣ . وانظر مصطلح « التكرير » في معاني القرآن للفراء ١ / ٧ ، ٥١ ، ٥٦ ، ٢٤٨ ، و ٣ / ٢٧٩ وغيرها .

و « التبيين » في مصطلح البصريين هو « التمييز » انظر ماسياتي من التعليق عليه

٤٤٨ ح ٦

وفي الأصل : « تفسيره » وهو خطأ .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر مجمع البيان ١ / ١٥٣ ، والبحر ١ / ٢٩٣ ، وتفسير الطبري ١ / ٣١٥ - ٣١٦ ، والقرطبي ٢ / ٢٢ ، وابن كثير ١ / ١٧٤ ، ومجمع التفسير ١ / ١٥٤ ، وما سلف ٦٣ - ٦٤ .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ١٢٩ ، وإعراب القرآن ١ / ١٩٥ ، والبيان ١ / ١٠٥ ، والتبيان ١ / ٨٧ ، والبحر ١ / ٢٩٢ .

(٤) أجازاه صاحب البيان الذي نقل كلام المؤلف من غير ما تصريح على المعهود منه ، وصاحب التبيان .

ويعجز أن يكون « ما » نفيًا^(١) و « جزاء » مبتدأ ، وقوله ﴿ إِلَّا خِزْيٌ ﴾
[٨٥] خبره . وعلى الوجه الأول يكون ﴿ خِزْيٌ ﴾ بدلاً من الجزاء .

[وقوله]^(٢) : ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾^(٣) [٨٥]
بالتاء والياء^(٤) . فالياء لأن قبله ﴿ يُرَادُونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ﴾ [٨٥] ،
والتاء لأنه ذكر قبله ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ﴾ [٨٥] ، وكلاهما حسن .

قوله تعالى : ﴿ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾^(٥) [٨٧]
قُرئ بضم الدال وإسكانها^(٦) . وهما لغتان ، لأن « فُعَلًا » يخفف كالعُنُق والعُنُق
والطُنْب والطُنْب .

قوله تعالى : ﴿ فَفَرِّيقًا كَذَّبْتُمْ وَقَرِّيقًا تَقْتُلُونَ ﴾^(٧) [٨٧]
والوجه « قتلتم » ليطابق ﴿ كَذَّبْتُمْ ﴾ ، ولكن لأجل الفواصل^(٨) [قال]^(٩)

(١) وهو قول الأخفش والنحاس وأبي حيان .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر مجمع البيان ١ / ١٥٥ ، والبحر ١ / ٢٩٤ .

(٤) قرأ بالياء ابن كثير ونافع وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالتاء . انظر السبعة ١٦٠ - ١٦٢ ،
والتيسير ٧٤ ، والنشر ٢ / ٢١٧ .

(٥) انظر الحجة ٢ / ١١٩ - ١٢٢ ، ومجمع البيان ١ / ١٥٥ ، والبحر ١ / ٢٩٩ .

(٦) قرأ بإسكان الدال ابن كثير وحده ، وقرأ الباقون بضمها . انظر السبعة ١٦٣ ، والتيسير ٧٤ ، والنشر
٢ / ٢١٦ ، ٢١٨ .

(٧) انظر البيان ١ / ١٠٦ ، والبحر ١ / ٣٠٠ - ٣٠١ .

(٨) الفواصل جمع فاصلة وهي في القرآن كلمة آخر الآية ، وهي على وجهين : أحدهما ما تماثلت حروفه
في المقاطع ، والآخر ما تباينت حروفه في المقاطع ولم تتأثر . انظر كلامهم على الفاصلة في القرآن
في النكت في إعجاز القرآن (ثلاث رسائل في إعجاز القرآن ٩٧ - ٩٩) ، وإعجاز القرآن
٥٧ - ٦٥ ، والصناعتين ٢٦٦ - ٢٧١ ، وسر الفصاحة ١٦٥ - ١٦٧ ، والبرهان في علوم القرآن
١ / ٥٣ - ١٠٢ ، والإتقان في علوم القرآن ٢ / ٩٦ - ٩٩ .

﴿ تَقْتُلُونَ ﴾^(١) ، لأن ﴿ تَقْتُلُونَ ﴾ حكاية الحال .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾^(٣) [٨٨]

٣ قيل : هو جمع « غِلَاف » مثل « مِثَالٌ وَمَثَلٌ » ، وأصله « غُلْفٌ » كَمَثَلٌ ، لكنه خَفَّفَ . والمعنى : قلوبنا لا تفقه ما تقول^(٤) .

٦ وقيل : المعنى : قلوبنا أوعية للعلوم^(٥) ، فلو كان ما جئت به حقاً لقبيناه .
فإذا كان جمع « غِلَاف » فُسر بأوعية للعلم^(٦) ، فحينئذ يقال : هي أوعية للعلم [فما بالها]^(٧) لا تُدرك ما تقول ؟ وإذا كان جمع « أُغْلَفَ » كان المعنى : هي في غِلَافٍ مما تقول .

٩ والإسكان في « غُلْفٌ » يوجب أن يكون كَأَحْمَرَ وَحُمْرٍ . وإذا كان كَمَثَلٍ فالاختيار الضمّ ، كما روى عباسٌ عن أبي عمرو^(٨) ، والإسكان فيه ضرورة .

(١) الفاصلة التي قبلها ﴿ ينصرون ﴾ والتي بعدها ﴿ يؤمنون ﴾ .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ١٩٦ ، والحجة ٢ / ١٢٢ - ١٢٤ ومنه أخذ المؤلف كلامه ، وجمع البيان ١ / ١٥٦ ، والبيان ١ / ١٠٦ ، والبحر ١ / ٣٠١ ، وتفسير الطبري ١ / ٣٢٢ - ٣٢٣ ، والقرطبي ٢ / ٢٥ ، وابن كثير ١ / ١٧٦ - ١٧٧ ، وجمع التفاسير ١ / ١٥٧ .

(٤) عن ابن عباس وقتادة وأبي العالية وغيرهم باختلاف في ألفاظهم .

(٥) عن عطية ، وروي عن ابن عباس .

(٦) في الأصل : من العلم .

(٧) زدته مستأنساً بما ذكره أبو علي عن ابن عباس أنهم قالوا للنبي ﷺ : قلوبنا أوعية للعلم فما بالها لا تفقه ما أتيت به مما تدعونا إليه ؟ وانظر المصادر السالفة .

(٨) الذي روى ضم اللام في غلف عن أبي عمرو هو أحمد بن موسى اللؤلؤي لا عباس . انظر السبعة ١٦٤ ، والحجة . وذكر أبو علي في توجيه ما رواه اللؤلؤي عن أبي عمرو وجهين : الأول ما ذكر من تفسير الغُلْف بأوعية العلم ، والآخر « أن يكون قوله ﴿ قلوبنا غلف ﴾ أي ذوات غلف فيكون المعنى كقولهم غُلْفٌ ... لأنها إذا كانت ذوات غلف فهي في المعنى غلف ... » اهـ .

[قوله تعالى^(١) ﴿ بَل لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ ﴾ (١) | ٨٨]

أي بسبب كفرهم^(٢) . وعن فارسهم^(٣) أن التقدير : بل بكفرهم لعنهم الله ،
 أي بسبب كفرهم صارت قلوبهم غلفاً لاتفهم ماتقولون^(٤) . وقوله ﴿ لعنهم
 الله ﴾ اعتراض بين « بل » وما استدرك به ، من باب قوله ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ
 تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ . وَلَهُ الْخَزَايِصُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا ﴾ (١) سورة
 الروم : ١٧ - ١٨] أي حين تمسون وحين تصبحون وعشيًّا ، وقد ذكرناها في « كشف
 الحجة »^(٥) .

[قوله تعالى^(٦) : ﴿ فَكَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١) | ٨٨]

أي فيؤمنون إيماناً قليلاً ، و« ما » صلة زائدة^(٧) ، و« قليلاً » صفة لمصدر
 محذوف وهو « إيماناً » أي إيماناً قليلاً .

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر التبيان ١ / ٨٩ ، والبحر ١ / ٣٠١ ، وتفسير الطبري ١ / ٣٢٣ ، والقرطبي ٢ / ٢٥ ، وابن
 كثير ١ / ١٧٧ ، وجمع التفاسير ١ / ١٥٧ .

(٣) أي أقصى الله اليهود وأبدمهم من رحمته وطردهم منها وأخزاهم ببحودهم له ولرسله ، انظر المصادر
 السالفة .

(٤) يريد أبا علي الفارسي ، انظر ترجمته في فهرس الأعلام بأخر الكتاب . وقد ذكر هذا الوجه عنه
 صاحب التبيان ، لكن أوّل كلامه على أن « بل لعنهم » معترض .

(٥) في الأصل : ما يقولون ، ولعل الأجود : ماتقول .

(٦) انظر الجواهر ٦٨١ ، والبحر ٧ / ١٦٦ ، وما سيأتي ٩٠٩ .

(٧) كتاب الحجة لأبي علي الفارسي ، انظر ماكتبناه عن كشف الحجة في مقدمة التحقيق .

(٨) زيادة مني .

(٩) انظر الجواهر ٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٥ ، وللغراء ١ / ٥٩ - ٦٠ ، وجمع البيان
 ١ / ١٥٧ ، والبيان ١ / ١٠٦ ، والبحر ١ / ٣٠١ - ٣٠٢ ، وتفسير الطبري ١ / ٣٢٣ - ٣٢٤ ،

والقرطبي ٢ / ٢٥ - ٢٦ ، وابن كثير ١ / ١٧٧ ، وجمع التفاسير ١ / ١٥٧ ، والمفني ٤١٦ .

(١٠) انظر ما سلف من التعليق على مثل هذه العبارة ٢٨ ح ٣ .

- والمعنى : لا إيمان لهم^(١) ، كما يقولون : [قليلاً^(٢)] ما تأتينا : أي لا تأتينا .
 ١ / ١٠ فإلقلّة في مثل هذه المواضع يُراد بها النفي^(٣) ، وكذلك في جميع التنزيل / ؛ ف
 ٣ ﴿ قَلِيلًا مَاتَدَكُرُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٢] أي تذكراً قليلاً ، والمعنى النفي ، وكذلك
 ﴿ قَلِيلًا مَاتَشْكُرُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ١٠] أي لا تشكرون أصلاً . والعرب تقول :
 ٦ « قلّ رجلٌ يقول ذاك إلا زيداً »^(٤) والمعنى : ما رجل يقول ذاك إلا زيد ،
 وأنشدوا لذي الرّمة^(٥) :
 أُنِيخَتْ فَأَلَقْتُ بِلُدَّةٍ فَوْقَ بِلُدَّةٍ قَلِيلٍ بِهَا الْأَصْوَاتُ إِلَّا بَغَامُهَا
 أي ليس بها صوت^(٦) .
 ٩ قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾^(٧) [٨٩]
 أي حين جاءهم . و « لَمَّا » هذه تحتاج إلى جواب وليس في ظاهر التنزيل
 ما يكون جواباً له :

(١) قاله الواقدي وابن الأثيري واختاره الإمام الطبرسي .
 (٢) زيادة مني . وقوله « كما يقولون ما » لم يتضح في الأصل .
 (٣) وقيل القلة على بابها فهم قليلو الإيمان ، واختاره الطبري وأبو حيان وغيرهما . وقيل : قليلاً حال ،
 وقيل : نعت لزمان محذوف ، وقيل انتصب على نزع الخافض . والوجه ما ذكره المؤلف ، انظر
 البحر وغيره .
 (٤) انظر الكتاب ١ / ٣٦١ ، والمصادر السالفة في ح ٩ من الصفحة السابقة .
 (٥) د ، ق ٣١ / ١٣ ج ٢ / ١٠٠٤ ، وتخريجهم فيه ٢ / ٢٠٠٩ . وهو له في الكتاب ١ / ٣٧٠ ،
 والمقتضب ٤ / ٤٠٩ ، وشرح شواهد المفني ٧٨ ، والخزانة ٢ / ٥٦ ، وشرح أبيات المفني ٢ / ١٠٠ .
 وهو بلا نسبة في المفني ١٠٠ ، ٤١٧ ، والممع ٢ / ٢٧١ . والبلدة الأولى صدر الناقة ، والثانية
 الأرض ، وبغامها صوتها .
 (٦) وعليه فبغامها بدل من الأصوات . وقيل القلة على بابها ، وإلا فبغامها وصف ، وهو قول سيبويه
 والمبرد ، وأجازوا الوجهين في إعرابه .
 (٧) انظر الجواهر ٢٧ ، ٤٢٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٦ ، وللغراء ١ / ٥٩ ، وإعراب القرآن
 ١ / ١٩٦ ، ومجمع البيان ١ / ١٥٧ - ١٥٨ ، والبيان ١ / ١٠٧ - ١٠٨ ، والبحر ١ / ٣٠٣ ، والمفني
 . . ٢٢١

فقال قوم^(١) : جوابه محذوف ، والتقدير : ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم جحدوه ، فحذف « جحدوه » للعلم به .

وقيل^(٢) : إن قوله ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ ١٨٩ في موضع جواب الأول .

وقيل^(٣) : جواب الثاني يغني عن جواب الأول . وكرر « لَمَّا » لطول الكلام^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ﴾ (٥) ١٩٠

في « ما » ههنا وجهان :

أحدهما : أن يكون نكرة بمعنى شيء^(٦) ، والتقدير : بئس شيئاً ، ويكون قوله ﴿ اشترؤا به أنفسهم ﴾ صفة له .

والثاني : أن يكون « ما » بمعنى الذي^(٧) ، أي بئس الذي اشترؤا به أنفسهم

(١) منهم الأخفش والزجاج ، واختاره أبو حيان .

(٢) وهو قول الفراء . ورؤد لاقرانه بالفاء ، قال أبو حيان : « لم يثبت في كلامهم : لما جاء زيد فلما جاء خالد أقبل جعفر » .

(٣) وهو قول المبرد فيما نقل عنه ، وتكون الفاء زائدة .

(٤) قوله « وكرر لما لطول الكلام » لم يرد في ب ، وجاء في الأصل بعد قوله « في موضع جواب الأول » وهو خطأ . وأغلب الظن أنه كان ملحقاً بماش أصل قديم بعد قوله « الأول » وهو لفظ مكرر في القولين ، فوهم الناسخ . يشهد لهذا قول صاحب البيان : « وقيل كفروا أغنى عن جواب الأولى والثانية وكرر لما لطول الكلام » .

(٥) انظر الجواهر ١٠٨ ، وشرح اللع اللوح ١٢٩ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٩ ، وللغراء ١ / ٥٦ - ٥٨ ، وإعراب القرآن ١ / ١٩٧ ، وجمع البيان ١ / ١٥٩ - ١٦٠ ، والبيان ١ / ١٠٨ - ١٠٩ ، والبحر ١ / ٣٠٤ - ٣٠٥ ، والكتاب ١ / ٤٧٦ ، والبغداديات ٧٠ ، وابن يعيش ٧ / ١٣٥ ، وشرح الكافية ٢ / ٣١٦ - ٣١٧ .

(٦) وهو قول الأخفش والزجاج واختاره النحاس وغيره ، وهو أحد قولي أبي علي . فان تصاب « ما » على التمييز وهي مفسرة لفاعل بئس .

(٧) وهو أحد قولي أبي علي واختاره المؤلف في شرح اللع . ف « ما » فاعل بئس .

كُفِّرْهُم ، فتكون الجملة صلة^(١) .

وقوله : ﴿ أَنْ يَكْفُرُوا ﴾^(٢) | ٩٠ |

٣ في تقدير المصدر ، وهو المخصوص بالذم . وقد قيل : هو مبتدأ ، وماتقدم خبره . وقيل : هو خبر مبتدأ مضر أي هو كفرهم^(٣) .

٦ ١ وقوله^(٤) ﴿ بَغِيًّا ﴾^(٥) | ٩٠ | أي للبغي^(٦) . ﴿ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ ﴾^(٧) | ٩٠ | أي بغياً على أن ينزل الله^(٨) ، أي حسداً عليه^(٩) .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ﴾^(١٠) | ٩١ |

٩ أي فلم تقتلتم ، فوضع المستقبل موضع الماضي ، والدليل عليه قوله ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ | ٩١ |

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾^(١١) | ٩٢ |

(١) وقيل التقدير : بشئ اشتروا به ، ف « ما » معرفة تامة وهي فاعل بشئ ، وهو ظاهر قول سيبويه . وأجاز الفراء أن تكون « ما » مع بشئ بمنزلة ذا من حيناً فرفعت بها الأسماء . وقيل غير ذلك .

(٢) انظر الجواهر ١٧٣ ، والمصادر السالفة في ح ٥ من الصفحة السابقة .

(٣) وأجاز الفراء أن يكون بدلاً من الهاء في ﴿ به ﴾ .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ١٣٩ ، وللفراء ١ / ٥٨ ، وإعراب القرآن ١ / ١٩٨ ، وجمع البيان ١ / ١٦٠ ، والبيان ١ / ١٠٩ ، والبحر ١ / ٣٠٥ - ٣٠٦ .

(٦) فهو مفعول له .

(٧) ف « أن » والفعل في موضع جر بحار مقدر أو في موضع نصب بتزج الحافض . وعند الأخفش أنه بدل من « ما » في قوله ﴿ بما أنزل الله ﴾ .

(٨) كان في النسختين « عليهم » ، والصواب ما أثبت . والضمير يعود على التنزيل ، أي حسد اليهود نبينا محمداً ﷺ على أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده .

(٩) انظر الجواهر ٩٩ ، ١٠٧ ، وشرح اللبس اللوح ١٠٥ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٩ ، وللفراء ١ / ٦١ ، وجمع البيان ١ / ١٦١ ، والبحر ١ / ٣٠٧ ، وابن الشجري ١ / ٤٥ ، ٣٠٤ .

(١٠) سلف الكلام على نظيرتها ٤٢ - ٤٣ وانظر المصادر التي أحلنا عليها في ح ٥ منها .

أي اتخذتم العجل إلهاً من بعد خروج موسى ، فأضمر المفعول الثاني وحذف المضاف وهو الخروج .

٣ قوله تعالى : ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ (١) [٩٣]
 أي أشربوا في قلوبهم حبَّ عبادة العجل (٢) . فحذف المضاف والمضاف إليه ،
 ٦ كقوله تعالى : ﴿ فَكَبَّضَتْ كَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ ﴾ (٣) [سورة طه : ٩١] أي من أثر
 حافر فرس الرسول ، ومثله قوله : ﴿ تَدَوَّرَ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ (٤) [سورة الأحزاب : ١٩] أي كدور عين الذي يغشى عليه من الموت ، أي من حذر الموت ، فحذف المضاف والمضاف إليه جميعاً .

٩ قوله تعالى : ﴿ وَاتَّعَدْتَهُمْ آخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ ﴾ (٥) [٩٦]
 اختلف الناس في الوقف على هذه الآية :

١٢ فوقف قوم على قوله ﴿ حَيَاةٍ ﴾ (٦) ثم ابتدؤوا فقرؤوا ﴿ ومن الذين

(١) انظر الجواهر ٤٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٦١ ، وإعراب القرآن ١ / ١٩٩ ، وجمع البيان ١ / ١٦٢ ، والبيان ١ / ١٠٩ ، والبحر ١ / ٣٠٨ ، وابن الشجري ١ / ٥٢ ، ١٨٤ و ٢ / ٢٤٠ ، والملفني ٨٠٢

(٢) وكذا في الجواهر والبحر . وقدره الباقون « حب العجل » قال ابن هشام : وهو أولى من تقدير مضاف ومضاف إليه .

(٣) انظر الجواهر ٤٦ ، وإعراب القرآن ٢ / ٣٥٧ ، وجمع البيان ٤ / ٢٧ ، وتفسير الطبري ١٦ / ١٥١ ، والقرطبي ١١ / ٢٣٩ ، وابن كثير ٥ / ٣٠٦ ، والخصائص ٢ / ٣٦٢ ، وابن يمش ٣ / ٦١ ، والملفني ٨١٤ .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٧٢ .

(٥) انظر الجواهر ٢٨٨ - ٢٨٩ ، ٨١٨ ، وشرح اللسع اللوح ٩٠ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٦٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٠٠ ، وجمع البيان ١ / ١٦٥ ، والبحر ١ / ٣١٣ - ٣١٤ .

(٦) عزى هذا الوقف إلى نافع وحده . انظر القطع ١٥٤ - ١٥٥ ، والمكتفى ١٦٩ ، ومنار الهدى ٣٩ .

أشركوا ﴿ ففعل في هذا في الكلام محذوف وتقديره : ومن الذين أشركوا قوم يودّ أحدهم ^(١) فحذف « قوم » وهو مبتدأ ، و ﴿ يود أحدهم ﴾ صفة له ، و ﴿ من الذين أشركوا ﴾ خبر مقدم .

٣

ووقف قوم على قوله ﴿ أشركوا ﴾ ^(٢) ، وقالوا : التقدير ، ولتجدنهم أحرص من الناس على حياة ومن الذين أشركوا ^(٣) ، فحمل الكلام على المعنى .

٦

ف قيل لهم : هذا لا يصح لأنّ المشركين قد دخلوا تحت قوله ﴿ أحرص الناس ﴾ فيكون في الآية تكرار . والجواب أن المشركين وإن دخلوا تحت قوله ﴿ أحرص

١٠ / ٢

الناس ﴾ جاز تخصيصهم بالذكر / لشدة عنادهم ، كما أن جبرئيل وميكائيل ^(٤) خصّاً بالذكر وإن دخلا تحت الملائكة تفخيماً لهما وتشريفاً ^(٥) ، وكذلك ههنا ^(٦) .

٩

(١) أجاز النحاس هذا الوجه ثم قال : « إلا أن المعنى في الآية لا يحتمل هذا وإن كان جائزاً في العربية » . وهو كما قال ، انظر تفسير الطبري ١ / ٢٣٩ - ٢٤٠ ، والقرطبي ٢ / ٢٤ ، وابن كثير ١ / ١٨٤ ، وجمع التفاسير ١ / ١٦١ . وسيأتي التعليق على حذف الموصوف ٣١٥ ح ٥ .

(٢) وهو ما اقتصر عليه ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٥٢٤ - ٥٢٥ ، وهو ما عليه أهل التأويل واللغة والقراءات ، وهو وقف تام عند الأخفش والفراء ، وكاف عند أبي حاتم .
(٣) أي وأحرص من الذين أشركوا .

(٤) في قوله تعالى : ﴿ من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل ﴾ [سورة البقرة : ٩٨] وسيأتي الكلام على القراءات في جبريل وميكائيل ٨٠ - ٨١ .

(٥) هذا قول في تعليل تكرير ذكرهما . والأولى ما قاله الطبري في ذلك ، قال : « معنى إفراد ذكرهما بأسمائهما أن اليهود لما قالت : جبريل عدونا وميكائيل ولينا ، وزعمت أنها كفرت بمحمد ﷺ من أجل أن جبريل صاحب محمد ﷺ = أعلمهم الله أن من كان لجبريل عدواً فإن الله له عدو ، وأنه من الكافرين ؛ فنص عليه باسمه وعلى ميكائيل باسمه لئلا يقول منهم قائل : إنما قال الله ﴿ من كان عدو لله وملائكته ورسوله ﴾ ، ولسنا لله ولا لملائكته ورسوله أعداء ، لأن الملائكة اسم عام يحتمل خاصاً ، وجبريل وميكائيل غير داخلين فيه ، وكذلك قوله ﴿ ورسوله ﴾ فلست يا محمد داخلاً فيهم . فنص الله تعالى على أسماء من زعموا أنهم أعداؤه بأعيانهم ليقطع بذلك تلبسهم على أهل الضعف منهم ويحسم تمويههم أمورهم على المنافقين ... » . تفسير الطبري ١ / ٢٤٩ ، وانظر القرطبي ٢ / ٣٦ - ٣٧ ، وابن كثير ١ / ١٩٠ .

(٦) خصّ المشركون بذلك لأنهم لا يؤمنون بالبعث ولا العقاب ، فهم يمتنون بطول العمر ، واليهود =

فدلّت الآية على أن « أفعل » إذا كان مضافاً كان بمنزلة إذا كانت معه^(١) « من ». ألا ترى أنه قال ﴿ أحرص الناس ﴾ فوحد كما لو قال : ولتجدنهم أحرص من الناس ؟ فكما لا يجمع ولا يثنى ولا يؤنث مع « من »^(٢) فكذا إذا كان مضافاً .

٣

فطعن الطاعن على قول ثعلب^(٣) « فاخترنا أفصحهن » لو قال : فاخترنا فصحاهن كان أحسن = طعن ساقط . ألا ترى كيف جرى « أحرص » مفرداً على « هم » في ﴿ ولتجدنهم أحرص الناس ﴾ وهو أفصح الكلام ، فلو توجه هنا الطعن توجه أيضاً ههنا .

٦

ومعنى قوله : ﴿ يَوَدُّ أَحَدَهُمْ لَوْ يَعْمُرُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ [٩٦] : أن يعمر ألف سنة . فـ « لو » ههنا نائبة عن « أن »^(٤) ، و « أن » مع الفعل في موضع المصدر وهو مفعول « يود » ، أي يودّ أحدهم تعمير ألف سنة .

٩

= أحرص منهم على الحياة لهم بما قد أعد لهم في الآخرة على كفرهم ، فهم أكره منهم للموت وأحرص على الحياة . وقيل : أراد بالذين أشركوا الجوس .
(١) كان في الأصل و ب : ممها ، والصواب ما أثبت .

(٢) انظر شرح اللع اللوح ٢ / ٩٠ ، والمقتضب ١ / ١٦٨ ، وابن يمش ٢ / ٥ ، وشرح الكافية ٢ / ٢١٦ - ٢١٧ .

(٣) في مقدمة كتابه الفصح ، انظر التلويح ٢ ، وانظر شرح اللع اللوح ٢ / ٩٠ .
(٤) مذهب المؤلف في « لو » الواقعة بعد « ودّ » أو « يودّ » أنها نائبة عن « أن » وبدل منها ، والتقدير عنده : أن لو ، ولو زائدة ، فحذفت أن فنابت لو منايها . وهو قول لا عرف أحداً تقدمه إليه أو ذكره . وقد احتج المؤلف في الجواهر لما ذهب إليه بكلام جيد بالغ .

وذهب ابن الأنباري والتبريزي وابن مالك وابن الحاجب وأبو البقاء العسكري وابن هشام إلى أن « لو » ههنا مصدرية . وأكثر النحاة لم يثبت ورودها مصدرية . وعزي القول بأنها مصدرية إلى الفراء وأبي علي . أما الفراء فلم أصب له كلاماً فيها ، وأما أبو علي فأغلب الظن أن ما نسب إليه وهم ؛ فقد نص على أن « ماجاء في التنزيل وفي غيره من كلامهم قبل لو من وددت = فعلق بـ « لو » كقوله ﴿ ودوا لوتدهن فيدهنون ﴾ ... اهـ . فـ « لو » عنده للثني وهو قول الزمخشري أيضاً ، وقد أثبت سيبويه وغيره ورودها للثني .

﴿ وَمَا هُوَ بِمُزْحَرْجِهِ ﴾ (١) | ٩٦ |

« هو » يعود إلى ﴿ أَحَدَهُمْ ﴾ أي مَأْحَدُهُمْ ، فيرتفع لأنه اسم « ما » .
 وقوله ﴿ بِمُزْحَرْجِهِ ﴾ خبر « ما » .
 وقوله : ﴿ أَنْ يُعَمَّرَ ﴾ | ٩٦ | يرتفع بـ « مزحزحه » ، والتقدير :
 مأخذٌ يزحزحه من العذاب التعمير ، هذا هو الوجه الجيد في الآية (٢) . وقيل
 ﴿ أَنْ يُعَمَّرَ ﴾ بدل من « هو » (٣) أي : ماتعميره بمزحزحه من العذاب (٤) .

= ذهب المؤلف إلى أن « ليس من جنس الأفعال التي تعلق ، لأنه لايلقى كما ألنيت
 المعلقة ولاهو مثل ماشبه به نحو انظر ... » وكأنه يرد على أبي علي .
 ومن ذهب الى أنها الشرطية ذهب إلى أن مفعول ود وجواب لو محذوفان ، والتقدير في
 الآية : يود أحدهم التعمير لو يعمر ألف سنة لَسَرَهُ ذلك ، قال ابن هشام : « ولا خفاء بما في ذلك
 من التكلف » .

انظر الجواهر ٤٢٨ - ٤٤٤ ، والكتاب ١ / ٤٢٢ ، وشرح القوائد السبع ٥٠ ، والبشادات
 ٩٣ ، والكشاف ١ / ٢٩٨ ، وابن يعيش ٧ / ٣٦ - ٣٨ ، ٩ / ١١ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٨٧ ،
 والبيان ١ / ٩٦ ، والجنى السداني ٢٨٧ - ٢٨٨ ، والبحر ١ / ٣١٤ ، والمغني ٣٥٠ ، والممع ١ / ٢٨٠
 و ٤ / ٣٥٠ ، وشرح أبيات المغني ٥ / ٥١ - ٥٦ ، وما يأتي ٨٧ ، ٦٥٩ ، ١٣٧٣ .
 (١) انظر الجواهر ٥٥٥ ، ٦٧١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٩ ، وللفراء ١ / ٥١ ، وجمع البيان
 ١ / ١٦٥ ، والبيان ١ / ١١١ ، والبحر ١ / ٣١٥ ، والمغني ٧٠٥ .
 (٢) وهو قول الأخفش ومن وافقه .
 (٣) وهو ضمير التعمير .

(٤) وقيل : « هو » عماد ، ويسميه البصريون الفصل ، وأن يعمر مبتدأ ومزحزحه خبره ، والتقدير :
 ليس بمزحزحه من العذاب التعمير ، وهو قول الفراء . قال أبو حيان : « ولا يجوز ذلك عند
 البصريين لأن شرط الفصل عندهم أن يكون متوسطاً » اهـ ، وانظر ابن يعيش ٢ / ١١٠ ، وشرح
 الكافية ٢ / ٢٤ .

وقيل : « هو » ضمير الشأن ويسميه الكوفيون المجهول ، قاله أبو علي . وعزاه المؤلف في
 الجواهر إلى الفراء ؟ قال أبو حيان : « وهذا ميل منه [يريد أبا علي] إلى مذهب الكوفيين وهو
 أن مفسر ضمير الشأن وهو المسمى عندهم بالمجهول يجوز أن يكون غير جملة إذا انتظم إسناداً معنوياً
 نحو ظننته قائماً زيد وماهو بقائم زيد ... » اهـ .

- قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ﴾ (١) | ٩٧ |
- « من » شرط ، وقوله ﴿ كَانَ عَدُوًّا ﴾ (٢) فعلُ الشرط ، وجواب الشرط محذوفٌ ، والتقدير : من كان عدوًّا لجبريل فَلَيَمُتْ غِيظًا ، فإنه نَزَلَ الوحي على قلبك بإذن الله (٣) .
- وقد كثرت القراءات في « جبرئيل » ، وفي السبعة منها أربع قراءات :
- جَبْرَائِيلَ (٤) ، كَسَلْسَبِيلَ
وَجَبْرَائِيلَ (٥) ، بحذف الياء .
- وَجِبْرِيلَ (٦) ، كَشِهْرِيْزَ ، بكسر أوله .
وَجَبْرِيْلَ (٧) ، بفتح أوله .
- كُلُّهَا لغات تووَل إلى شيء واحد ؛ لأنَّ الكلمة إذا لم تكن عربيَّة ثم استعملتها العرب استعملتها على لغات مختلفة لما لم تَمْتَدَّ في كلامها فتكلم بها كلُّ واحدٍ من القبائل بحسب ما تَأْتَى (٨) له .

(١) انظر الجواهر ٢١ ، ومجمع البيان ١ / ١٦٧ ، والبيان ١ / ١١١ ، والكشاف ١ / ٣٠٠ ، والتبيان ١ / ٩٧ ، والبحر ١ / ٣١٩ - ٣٢٠ ، ومجمع التفاسير ١ / ١٦٤ .

(٢) انتهى ههنا الحرم الذي وقع في « ي » من ص ٥ .

(٣) ذكر الزمخشري وجهين في تقديره : أولهما : فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتاباً ، والثاني : فالسبب في عداوته أنه نزل عليك القرآن . وعند أبي حيان أن التقدير : فعداوته لوجه لها . وإنما ذهبوا إلى أن الجواب محذوف لأن هذا الظاهر ليس لازماً عن الشرط وليس فيه ضمير يعود على اسم الشرط ، فعذف الجواب وأقيمت علة مقامه ، وهو مراد الزمخشري فيما ذكره ووم أبو حيان في فهم كلامه . واكتفى صاحب البيان بالقول إن جواب الشرط ﴿ فَإِنَّ ﴾ ، ولا يكون جواباً إلا على ما ذكرت من إقامة علة الجواب مقامه .

(٤) وهي قراءة حمزة والكسائي وإحدى روايتين عن أبي بكر عن عاصم . انظر السبعة ١٦٦ - ١٦٧ ، والتيسير ٧٥ ، والنشر ٢ / ٢١٩ .

(٥) وهي إحدى روايتين عن أبي بكر عن عاصم وحده .

(٦) وهي قراءة أبي عمرو ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم .

(٧) وهي قراءة ابن كثير .

(٨) في الأصل : ما يتأقَى له .

وقيل ^(١) : « جَبْرٌ » : هو عَبْدٌ ، و « إيل » : هو الله ، كما تقول : عبد الله .
وهذا لو كان كذلك لقلت في الرفع : هذا جَبْرِيْل ، ورأيت جَبْرِيْل ، ومررت
بجَبْرِيْل ^(٢) ، وكنت تعرب الراء ، كما تقول : هذا عبدُ الله ، ورأيت عبدَ الله ،
ومررت بعبدِ الله ^(٣) .

وكما اختلفوا في « جبرئيل » اختلفوا في ﴿ مِيكَائِلَ ﴾ [٩٨]

فقرأ قومٌ مِيكَائِيلَ ^(٤)

و [قومٌ] ^(٥) مِيكَائِيلَ ، بحذف الياء ^(٦)

وقومٌ مِيكَالَ ^(٧)

وهو أيضاً أعجميّ ليس من كلام العرب ، فتستعملها بحسب ما أرادت .

وقوله : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ ^(٨) [٩٨] .

أي عدوٌ لهم ، فوضع الظاهر موضع المضر . وإنما قلنا هذا ليعود من قوله

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ عائدٌ يعود إلى « مَنْ » من قوله : ﴿ مَنْ كَانَ

عَدُوًّا لِلَّهِ ﴾ [٩٨] .

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٠١ ، والحجة ٢ / ١٢٤ ومنه أخذ المؤلف ، ومجم البيان
١ / ١٦٦ - ١٦٧ ، وتفسير الطبري ١ / ٣٤٦ - ٣٤٧ ، والقرطبي ٢ / ٣٩ ، وابن كثير ١ / ١٨٧ ،
والمحاسب ١ / ٩٧ - ٩٨ .

(٢) قوله « في الرفع » الوجه حذفه ، أو يكون الكلام : في الرفع ... وفي النصب وفي الجر .

(٣) وقال أبو علي أيضاً : « إيل » و « إل » لا يعرفان في أسماء الله سبحانه في اللغة العربية .

(٤) وهي قراءة ابن كثير وابن عامر وهمة والكسائي وأبي بكر عن عاصم . انظر السبعة ١٦٦ - ١٦٧ ،
والتيسير ٧٥ ، والنشر ٢ / ٢١٩ .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) وهي قراءة نافع .

(٧) وهي قراءة أبي عمرو وحفص عن عاصم .

(٨) انظر البيان ١ / ١١٢ ، والبحر ١ / ٣٢٢ ، والكشاف ١ / ٣٠٠ .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ (١) [١٠٢]

﴿ اتبعوا ﴾ عطفاً على قوله : ﴿ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ [١٠١] ﴿ واتبعوا ماتتلوا الشياطين على ملك سليمان ﴾ . و ﴿ تتلو ﴾ : تَتَّبِعُ ، / بمعنى تَلَّتْ .

[قوله تعالى (١) : ﴿ وما كَفَرَ سُلَيْمَانُ ﴾ [١٠٢]
﴿ ما ﴾ نفي .

[قوله تعالى (٢) : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السُّحْرَ ﴾ (٤) [١٠٢]

﴿ يعلمون ﴾ في موضع الحال (٥) ، أي كفروا مُعَلِّمِينَ النَّاسَ السُّحْرَ .

[قوله تعالى (٣) : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ الْمَلَكِينَ ﴾ (٦) [١٠٢]
قيل فيه وجهان :

أحدهما : أن « ما » بمعنى الذي ، والتقدير : والذي أنزل على الملكين . فيجوز أن يكون نصباً عطفاً على قوله ﴿ ماتتلوا الشياطين ﴾ ، وأن يكون جراً عطفاً على [قوله (٣)] ﴿ ملك سليمان ﴾ ، ويجوز أن يكون نصباً عطفاً على

(١) انظر مجمع البيان ١ / ١٧١ ، والبيان ١ / ١١٣ ، والبحر ١ / ٣٢٦ .

(٢) وذكر الطبرسي وجهاً آخر ، وهو أن يكون « يفعل » على بابه لا يراد به « فَعَلَ » ، ولكنه حكاية الحال وإن كان ماضياً .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٠٣ ، والبيان ١ / ١١٣ - ١١٤ ، والبحر ١ / ٣٢٧ .

(٥) وقيل هي خبر ثان ، وقيل غير ذلك .

(٦) انظر الجواهر ٦٦٤ - ٦٩٧ ، ومجمع البيان ١ / ١٧١ ، والبيان ١ / ١١٤ ، والبحر ١ / ٣٢٨ - ٣٢٩ ،

وتفسير الطبري ١ / ٣٥٩ - ٣٦٨ ، والقرطبي ٢ / ٥٠ - ٥١ ، وابن كثير ١ / ١٩٧ ، ومجمع التفاسير

١ / ١٦٨ - ١٦٩ ، والكشاف ١ / ٣٠١ ، والبفداديات ١٣٣ ، واللفني ٤١٥ .

(٧) زيادة من ي .

﴿ السحر ﴾^(١) .

وقيل : قوله ﴿ وما أنزل على الملكين ﴾ نفياً عطف على قوله ﴿ وما كفر سليمان ﴾ أي وما كفر سليمان وما أنزل على الملكين . فعلى هذا يكون قوله :
 ﴿ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴾ ١٠٢١ قبيلتين من الشياطين^(٢) ، والتقدير : ولكن الشياطين هاروت وماروت كفروا .

قوله تعالى ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهَا ﴾^(٣) ١٠٢١

قيل : من الملكين^(٤) ، وقيل : من السحر والكفر اللذين دلّ عليها قوله تعالى ﴿ كفروا يعلمون الناس السحر ﴾ .

وقوله ﴿ فيتعلمون ﴾ الفاء عطف على قوله ﴿ يعلمون الناس السحر ﴾ ، أي يعلمونهم فيتعلمون^(٥) . وقيل : بل التقدير : فيأبؤون فيتعلمون^(٦) ، فيكون

(١) اقتصر عليه أبو علي ورجحه أبو حيان وابن هشام .

(٢) هذا قول غريب . والذي قاله في الجواهر أنها شيطانان ، وكذا قال غيره . وقيل فيها غير ذلك . واختار القرطبي ما ذكره المؤلف من حمل « ما » على النفي ، ودفع الطبري هذا القول فرد عليه ابن كثير ، قال : « ... وهذا الذي سلكه غريب جداً وأغرب منه من زعم أن هاروت وماروت قبيلان من الجن » اهـ .

(٣) انظر شرح اللمع اللوح ٢٦ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٤١ ، وللغراء ١ / ٦٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٠٤ ، ومجمع البيان ١ / ١٧١ - ١٧٢ ، ١٧٦ ، والبيان ١ / ١١٤ ، والبحر ١ / ٣٣١ - ٣٣٢ ، وتفسير الطبري ١ / ٣٦٨ ، وابن كثير ١ / ٢٠٦ ، ومجمع التفسير ١ / ١٧١ ، والكتاب ١ / ٤٢٣ ، وللمقتضب ٢ / ٢٠ ، والمسائل المنثورة ٦٨ .

(٤) وهو الظاهر ، وهو قول الغراء ، واختاره الطبري وابن كثير وأبو حيان وغيرهم .

(٥) قاله الغراء والمبرد ، وأنكره الزجاج بسبب لفظ الجمع في ﴿ يعلمون ﴾ وقد قال ﴿ منها ﴾ ووافقه النحاس ، ورد أبو علي كلام الزجاج ووافقه المؤلف على رده في شرح اللمع . ثم أجازته النحاس على قول من قال إن الشياطين هاروت وماروت . انظر كلامهم في المصادر السالفة .

(٦) وهو قول الغراء والزجاج وغيرهما ، قال الغراء « وكأنه أجود الوجهين في المربية » . وعند سيبويه أنه معطوف على ﴿ كفروا ﴾ وأنكره الزجاج فرد أبو علي قوله . وقال النحاس : « وأحسن ما قيل فيه أنه مستأنف » وهو قول الأخفش والمبرد والطبري وغيرهم ، وقيل غير ذلك .

« فيتعلمون » عطفاً على المضمر .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَأْلَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ

خَلَاقٍ ﴾^(١) [١١٠٢]

اللام في ﴿ لمن اشتراه ﴾ لام الابتداء^(٢) ، و « من » مبتدأة بمعنى « الذي » ،
وقوله ﴿ اشتراه ﴾ صلة له ، وقوله ﴿ مائة ﴾ خبر « من » ، و « مَنْ » مع
خبره في موضع النصب مفعولاً^(٣) « علموا »^(٤)

ويجوز أن يكون « من » شرطاً^(٥) ، و ﴿ اشتراه ﴾ فعل الشرط في موضع
الجزم [بـ « مَنْ »]^(٦) وجواب الشرط قوله ﴿ ماله في الآخرة من خلاق ﴾ .
وهو وإن كان في الظاهر جوابَ الشرط فإنه جواب القسم في الحقيقة ، لأن
التقدير : والله لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق . فاللام في ﴿ لمن اشتراه ﴾
هي اللام التي تدخل على « إن » التي للشرط^(٧) ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ

(١) انظر الجواهر ٦٦٠ ، ٦٥٨ - ٩٦٠ ، وشرح اللع اللوح ٤٩ / ٢ ، ٥٩ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش
١٤٢ ، وللغراء ٦٥ / ١ - ٦٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٠٤ ، وجمع البيان ١ / ١٧٢ - ١٧٣ ، والبيان
١ / ١١٥ ، والبحر ١ / ٣٣٢ - ٣٣٤ ، والكتاب ١ / ١٢٠ - ١٢١ ، والمقتضب ٢ / ٢٩٧ ، والخصائص
٢ / ٣٩١ ، وسر الصناعة ٣٩٨ - ٤٠١ .

(٢) وهو قول سيبويه والمبرد والزجاج وغيرهم .

(٣) كان في النسخ « مفعول » والصواب ما أثبت .

(٤) هذا قول الزجاج وأبي علي وغيرهما ، وهو أوجه الوجهين كما قال المؤلف في الجواهر .

(٥) وهو قول الفراء ، وردده الزجاج ، واستبعده أبو علي لأن فيه دخول قسم على قسم وهو بعيد وغير
سائغ . وأجازه ابن جني لأن علموا « في معنى القسم وليس قسماً صريحاً وإنما هو بمنزلة أشهد لقد
كان كذا » عن سر الصناعة .

(٦) زيادة من ب وي .

(٧) وهي اللام التي تسمى لامَ الشرط لدخولها عليه ، والموظفة لأنها وطأت الجواب للقسم ، والمؤذنة
لأنها تؤذن أن الجواب بعدها مبني على قسم قبلها . انظر الكتاب ١ / ٤٥٥ - ٤٥٦ ، واللامات
للزجاجي ١٤٥ - ١٤٦ ، ولابن فارس ١٩ - ٢٠ ، ورسف المباني ٢٤٢ ، والجنى الداني ١٣٦ ، وابن
يعيش ١ / ٢٢ ، والمغني ٣١٠ - ٣١٢ ، والهمع ٤ / ٢٥٤ . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٦٥٩ - ٦٦٣
الباب ٣٤ لما جاء في التنزيل من حرف الشرط دخلت عليه اللام الموظفة للقسم .

شِنَا لَنذُهِبَنَّ ﴿ [سورة الإسراء: ٨٦] و ﴿ لَئِن لَّمْ يَنْتَهِ الْمَنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ
وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ﴾ ^(١) [سورة الأحزاب: ٦٠] .

٣ قوله تعالى: ﴿ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ
يُنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ ^(٢) [١٠٥]

« من » زيادة في قوله ﴿ من خير ﴾ ، أي أن يُنزل عليكم خير من ربكم .

٦ قوله تعالى ﴿ يُنزَّل ﴾ و ﴿ يُنزل ﴾ بالتخفيف والتشديد ، لغتان ، يقال : نزل
الوحي ، وأنزله الله ونزله ، فيتعدى مرة بالهمزة ^(٣) ومرة بالتشديد . والإنزال في
الغيث أكثر ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ ﴾ [سورة لقمان:
٢٤] ، وقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ﴾ [سورة
الشورى: ٢٨] ^(٤) .

١٢ وأبو عمرو خفف كل ما جاء ^(٥) من ذلك في التنزيل نحو « يُنزل » و « يُنزل » ^(٦) إلا
فوله : ﴿ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنزِلَ آيَةً ﴾ [سورة الأنعام: ٣٧] فإنه شدده ههنا لأن
صدر الآية : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ فأراد المطابقة بينهما .

١٥ وابن كثير مثل أبي عمرو بالتخفيف في جميع القرآن إلا في حرفين في سورة بني
إسرائيل ^(٧) : ﴿ وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ ﴾ [٨٢] وقوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَاباً ﴾

(١) في الأصل : لئن لم ينته إلى قوله لنغرينك ، فانتتمته .

(٢) انظر الجواهر ٦٦٨ ، وإعراب القرآن ٢٠٦ / ١ ، ومعجم البيان ١٧٩ / ١ ، والبيان ١١٦ / ١ ، والبحر
٣٤٠ / ١ ، والمقنضب ٥٢ / ٤ ، والبغداديات ٣٦ ، والمغني ٤٣٠ . وفي الأصل : ما يود الذين
كفروا إلى قوله من ربكم .

(٣) في الأصل : وأنزل الله بالهمز .

(٤) ﴿ يُنزل ﴾ بالتخفيف قراءة أبي عمرو وابن كثير ، ووافقهما في هذين الحرفين حمزة والكسائي ،
وشدداً غيرها ، وقرأ الباقون بالتشديد في كل القرآن .

(٥) في الأصل : كل ما كان .

(٦) إذا كان في أوله ياء أو تاء أو نون .

(٧) هي سورة الإسراء .

تَقْرُوءُ ﴿١٩٣﴾ فَإِنَّهُ شَدَّدَهَا لِأَنَّ بَعْدَهَا قَوْلَهُ : ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ [١٠٦] (١)

قوله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ ﴾ (٢) [١٠٦]

٣ « ما » شرط (٣) منصوب الموضع بـ « نسخ » / ، و « نسخ » جزم بـ « ما » . ٢ / ١١

وقرىء ﴿ نَسَخَ ﴾ و ﴿ نَسِخَ ﴾ بالفتح والضم (٤) . فمن فتح فهو من

نسخت الشيء : إذا رفعته وجعلت مكانه آخر . ومن قرأ ﴿ نَسِخَ ﴾ فهو من
أَنْسَخْتُ فلاناً الشيء : إذا حملته على نسخه وإبدال آخر مكانه . ٦

١ وقوله [٥] ﴿ أَوْ نُنسِئَهَا ﴾ [١٠٦]

جزم عطف على ﴿ نسخ ﴾ ، وعلامة الجزم سقوط الياء . ومعنى

﴿ نسئها ﴾ : نأمرك بتركها (٦) ، فحذف المفعول الأول ، وهو الكاف ، أي
نُنسِكُهَا . ٩

(١) الظاهر أن المؤلف لم يذكر فيها شدة أبو عمرو وابن كثير حرف سورة الحجر [الآية ٢١] وهو قوله
تعالى : ﴿ وما ننزله إلا بقدر ﴾ لأنه جمع على تشديده . انظر السبعة ١٦٤ - ١٦٥ ، والتيسير ٧٥ ،
والنشر ٢ / ٢١٨ - ٢١٩ .

(٢) انظر مماني القرآن للأخفش ١٤٣ ، والمفراء ١ / ٦٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٠٦ ، والحجبة
٢ / ١٤١ - ١٥٨ ، وجمع البيان ١ / ١٧٩ - ١٨٠ ، والبيان ١ / ١١٦ - ١١٧ ، والبحر ١ / ٣٤٢ ،
والتيبان ١ / ١٠٢ - ١٠٣ ، والمفني ٣٩٨ ، ٤١٦ .

(٣) وقيل مصدرية ، حكاه العكبري وابن هشام ، فهي وما بعدها في تأويل مصدر منصوب على أنه
مفعول مطلق ، وهو غير صحيح لأن المراد عين المنسوخ لانه ولأن زيادة من هنا شاذة .

(٤) قرأ بالضم ابن عامر وحده وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ١٦٨ ، والتيسير ٧٦ ، والنشر
٢ / ٢١٩ .

(٥) زيادة مبي .

(٦) تفسير النسيان بالترك هو قول قتادة ، وقيل هو على بابه وهو خلاف الذكر ، وهو قول ابن عباس
والمهدي . انظر تفسير الطبري ١ / ٣٧٩ - ٣٨٠ ، والقرطبي ٢ / ٦٨ ، وابن كثير ١ / ٢١٥ - ٢١٦ ،
والمصادر السالفة في ح ٢ .

ومن قرأ ﴿ نَسَّأَهَا ﴾ بالهمزة^(١) ، أي نُوخَّرَهَا ، من نَسَأْتُ أَي أَخَّرْتُ .

١ وقوله ﴿ قَاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا ﴾ [١٠٦]

٣ أي في مصلحة العباد ومنفعتهم^(٢) . ولا يريد أن بعض الآيات خير من بعض ، لأنَّ القرآن كلُّه واحد ، لا فضيلة لبعضه على بعض ، بل كلُّه تنزيل من حكيم حميد . فالخيرية^(٣) تعود إلى مصلحة العباد .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِّنْ مَّ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ ﴾^(٤) [١٠٩]

٩ ﴿ كُفَّارًا ﴾ نصب على الحال^(٥) من الكاف والميم في ﴿ لو يردونكم ﴾ .

ومعنى ﴿ لو يردونكم ﴾ : أن يردّوكم^(٦) .

وقوله ﴿ حَسَدًا ﴾ أي للحسد .

﴿ من عند أنفسهم ﴾ « من » يتعلّق بـ « ودَّ » ، أي ودّوا من عند أنفسهم

١٢ من غير أن نزل عليهم وحياً بذلك . وقيل : بل يتعلّق قوله ﴿ من عند أنفسهم ﴾ بـ « حسد » ، وهذا ضعيف ، لأنه لافائدة فيه ، إذ لا يكون حسد الإنسان إلا من عند نفسه^(٧) . وانتصب « حسداً » لأنه مفعول له^(٨) ، أي لأجل الحسد .

(١) وهما ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون ﴿ نسها ﴾ . انظر السبعة ١٦٨ ، والتيسير ٧٦ ، والنشر ٢٢٠ / ٢ .

(٢) زيادة مني .

(٣) وهو قول ابن عباس ومآل قول غيره . انظر تفسير الطبري ١ / ٢٨١ - ٢٨٢ ، والقرطبي ٢ / ٦٨ - ٦٩ ، وابن كثير ١ / ٢١٧ ، ومجمع البيان ١ / ١٨١ ، وتفسير غريب القرآن ٦١ .

(٤) في الأصل وب : الخيرية .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٧٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٠٧ ، ومجمع البيان ١ / ١٨٤ ، والبيان ١ / ١١٨ ، والبحر ١ / ٣٤٨ .

(٦) أو على أنه مفعول ثان . ذكر الوجهين النحاس وغيره .

(٧) سلف التعليق على « لو » الواقعة بعد « ودَّ » ٧٨ ح ٤ .

(٨) عن الزجاج . وقيل : يجوز أن يتعلّق بقوله ﴿ حسداً ﴾ على التوكيد .

(٩) وهو قول الفراء وغيره . وقيل : انتصب على المصدرية من مدلول ما قبله . والأول الوجه لأنه مصدر مفسر لما قبله .

اقوله تعالى^(١) ﴿ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾

[١١٠٩]

٣ يقال : العفو والصفح بمعنى واحد فلم جمع بينهما ؟ فالجواب : إنَّ الصَّفْحَ أن تُعْرَضَ عن الشيء وتُوَلِّيَه صفحةً وجهك ويبقى له أثر ما ، والعفو : أن تغفو عنه ولا يبقى له أثر^(٢) ؛ فلهذا جمع بينهما .

٦ فهذه الآية تدل على أن « الواو » لا توجب الترتيب^(٣) ، لأن الصَّفْحَ قبل العفو^(٤) ، لأنه لا يجوز أن يقال : اعفُ عنه واجعله بحيث لا يبقى له أثر ، فيعطف عليه فيقال : اجعله بحيث يبقى له أثر ، وإنما يراد ضد ذلك . فثبت أن الواو لا توجب^(٥) الترتيب ، وأنه لو غسل رجله أو يديه قبل غسل وجهه بمقتضى قوله تعالى : ﴿ فَاسْغُسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾^(٦) [سورة المائدة : ٤٦] = جَاَزَ وَجَادَ . ألا ترى أنه^(٧) عطف الأيدي على الوجوه بالواو ؟ والواو لا توجب الترتيب . وقال تعالى : ١٢

(١) زيادة مني .

(٢) ما ذكره المؤلف من الفرق بين الصَّفْحَ والعفو لم أجد عليه نصاً ، لكن يقبله معنى المادتين . انظر اللسان (صفح ، عفو) ، ومقاييس اللغة ٢ / ٢٩٣ و ٤ / ٥٦ - ٥٧ ، والفرق في اللفظة ٢٣٠ - ٢٣١ .

وذهب الراغب ومن وافقه إلى أن الصَّفْحَ ترك الترتيب فهو أبلغ من العفو وقد يعفو الإنسان ولا يصفح . انظر المفردات (صفح ، عفو) . ومعنى المادتين يقبله أيضاً ، والمعنيان متقاربان ، ولعل ما ذكره المؤلف أدق .

(٣) ذهب جمهور النحويين إلى أن الواو لا تقيد الترتيب . ونسب إلى قطرب والفراء وثعلب وغيرهم القول بإفادتها إياه . انظر شرح البع اللوح ١٠١ / ٢ ، والكتاب ٢ / ٣٠٤ ، والمقتضب ١ / ١٠١ ، والكامل ١١٠٢ ، وسر الضاعاة ٦٣٢ - ٦٣٣ ، وابن يعيش ٨ / ٩٠ - ٩٤ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٦٥ - ٣٦٦ ، والجنى الداني ١٥٨ - ١٦٠ ، والمغني ٤٦٣ - ٤٦٤ ، والممع ٥ / ٢٢٢ - ٢٢٣ .

(٤) على قول الراغب ومن وافقه يكون العفو قبل الصَّفْحَ .

(٥) في الأصل : لا يوجب .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٣٣٨ - ٤٤٢ . وكان في النسختين : فاسغسلوا وجوهكم وأيديكم الآية ، فأنته .

(٧) في الأصل : أن .

﴿ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ . وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾^(١) [سورة الأنعام : ٨٥ - ٨٦] ، ولوط كان

قبل عيسى وقبل يونس ، وكذلك إلياس كان قبل عيسى ؛ وجاز لأن الواو لاتوجب^(٢) الترتيب . وقال لبيد :^(٣)

أُعْلِي السَّبَاءَ بِكُلِّ أَدَكْنٍ عَاتِقِي أَوْ جَوْنَةٍ قُدِحَتْ وَفُضَّ خِتَامُهَا / ١٢ / ١
وَفُضَّ الْحَتْمُ^(٤) قَبْلَ الْقَدْحِ ؛ فثبت أن الواو لاتوجب الترتيب . ٦

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ

نَصَارَى ﴾^(٥) [١١١]

٩ و « هُود » جمع « هائد »^(٦) ، وهائدٌ : تائبٌ ، من قوله : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ [سورة : الأعراف : ١٥٦] أي تبنا إليك . فهائد وهُود كعائد وعُود وعائط وعُوط^(٧) ، ويعني به اليهود .

(١) انظر ماسياًتي ٤١٣ - ٤١٥ من الكلام على الآية ٨٤ من سورة الأنعام .

(٢) في النسخ : لا يوجب .

(٣) ١٧٥ د ، وشرح القصائد السبع ٥٧٥ - ٥٧٧ ، والتسع ٤٢٠ ، والعشر ٢٤٢ ، وشرح اللع اللوح ١٠١ / ٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٥٧ ، وسر الصناعة ٦٣٢ ، وابن يعيش ٨ / ٩٢ ، وسفر السعادة ٩١٤ ، والخزانة ٤ / ٣٩٦ . السبأ : اشتراء الحجر ، والأدكن العاتق : الزق العتيق ، والجونة : الخاية المقيرة ، وقدحت : غرفت ، وختامها : خاتمها وهو طينها .

(٤) كذا وقع هنا ، وفي شرح اللع « الختتام » وهو الصواب .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ١٤٤ ، وللغراء ١ / ٧٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٠٧ ، وجمع البيان ١ / ١٨٦ ، والبيان ١ / ١١٨ ، والبحر ١ / ٣٥٠ ، وتفسير الطبري ١ / ٣٩١ - ٣٩٢ ، والقرطبي ٢ / ٧٤ - ٧٥ ، وابن كثير ١ / ٢٢٢ .

(٦) قاله الأخفش والغراء وغيرهما . وقال الغراء أيضاً : « يريد يهودياً فحذف الياء الزائدة ورجع إلى الفعل من اليهودية » اه ووقع في تفسير الطبري ١ / ٣٩٢ ، واللسان (هود) في كلام الغراء « يهوداً » مكان « يهودياً » ، ولعله أجود . وقيل غير ذلك .

(٧) العائد من الإبل : الحديدثة النتاج ، والعائط : التي لم تحمل سنين من غير عقر ، عن اللسان (عود ، عوط) .

ومعنى الآية : وقالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ، وقالت
النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً . فلفق الله تعالى بين قوليهما في
لفظ واحد ، وهذا كثير في الكلام . ومثله قوله تعالى : ﴿ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ
الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ [سورة البقرة : ٢١٤]
المعنى : وزلزلوا حتى يقول الذين آمنوا معه : متى نصر الله ، فقال الرسول عليه
السلام : ألا إن نصر الله قريب ؛ فلفق [الله]^(١) بين القولين^(٢) ، ولا بد من
تقدير التلفيق في الآيتين .

أما قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارًا ﴾
فلو حُمِلَ على الظاهر لكان المعنى : وقالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من
كان هوداً أو نصارى ؛ واليهود لا تقول ذلك . ألا ترى قوله بعده : ﴿ وَقَالَتِ
الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ الْنَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى
شَيْءٍ ﴾ [١١٣] فكل واحد من الفريقين يكفر الآخر فلا يشهد له بالجنة ؛
فثبت وصح أنه محمول على التلفيق . وكذلك لا يجوز في الآية الأخرى أن يقول
الرسول : ﴿ متى نصر الله ﴾ لأن الرسول عليه السلام لا يستبطن نصر الله ؛
لأن ذلك يدل على ضعف اليقين^(٣) ، والرسول عليه السلام مَوْحَى [إليه]^(٤) من
جهة الله ، فلا يتصف بضعف اليقين ؛ فثبت أنه محمول على التلفيق .

(١) زيادة مني .

(٢) هذا قول جماعة . وأكثر المتأولين على أن قوله ﴿ متى نصر الله ﴾ من قول الرسول والمؤمنين ثم أخبر
الله سبحانه أنه ناصر أوليائه فقال ﴿ ألا إن نصر الله قريب ﴾ ، وقيل هذا من كلامهم أيضاً .
انظر تفسير الطبري ١٩٨ / ٢ ، والقرطبي ٣ / ٣٥ ، وابن كثير ١ / ٣٦٦ ، ومجمع التفاسير
١ / ٣١٤ ، ومجمع البيان ١ / ٣٠٩ . وعلى هذا لتلفيق في الآيتين .

(٣) قال القرطبي : « ذلك من الرسول على طلب استعجال النصر لا على شك وارتياب » اهـ وقيل
معناه الدعاء لله بالنصر .

(٤) زيادة من ب و ي .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ﴾ [١١٦]

قرء ياثبات الواو وحذفه^(١) . فالإثبات لأجل أنه قصة معطوفة على ما قبلها كسائر القصص . وحذف الواو يوجب ابتداء الكلام واستئناف قصة أخرى . وكلا الوجهين حسنٌ جيد .

ومعنى ﴿ سبحانه ﴾^(٢) : تنزيهاً له تعالى وتسييحاً . فـ « سبحان الله »^(٣) موضوع موضع « تسييح » ، فإذا^(٤) قال القائل « سبحان الله » فالمعنى : أسبَح الله تسييحاً ، ثم يُستغنى عن ذكر الفعل بذكر المصدر ، فيقال « تسييح الله » فيضاف المصدر إلى المفعول . و « سبحان » ثلاثي ، فيوضع موضع « تسييح » ، فيقال : « سبحان الله » . فعنى « سبحان الله » : أي أسبَح الله تسييحاً .

ومثله « عَمَّرَكَ اللَّهُ »^(٥) تقديره : عَمَّرْتُكَ اللهُ تَعْمِيراً ، أي سألت الله أن يعمرك ، فحذف الفعل واستغنى بالمصدر وأضيف إلى المفعول ، فصار : « تعميرك الله » . فـ « عَمَّرَكَ اللهُ » موضوع موضع « تعميرك الله » . فعنى « عمرك الله » : أي سألت الله أن يعمرك تَعْمِيراً .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [١١٧]

(١) قرأه بغير واو ابن عامر وحده ، وقرأ الباقون بالواو . انظر السبعة ١٦٨ ، والتيسير ٧٦ ، والنشر ٢٢٠ / ٢ .

(٢) انظر الكتاب ١ / ١٦٢ - ١٦٣ ، والمقتضب ٣ / ٢١٧ ، والجمل ٣٠٥ ، وابن يعيش ١ / ١١٨ - ١٢٠ ، وشرح الكافية ١ / ١١٩ - ١٢٠ ، واللسان (سبح) .

(٣) في الأصل : فسبحان الله .

(٤) في الأصل : وإذا .

(٥) انظر المصادر السالفة ، وشرح الكافية ١ / ١٢٦ ، واللسان (عمر) .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ١٤٤ - ١٤٥ ، وللفراء ١ / ٧٤ ، والحجة ٢ / ١٥٩ - ١٦٣ ومنه أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ١ / ١٩٣ ، والبيان ١ / ١١٩ - ١٢٠ ، والبحر ١ / ٣٦٥ - ٣٦٦ ، والكتاب ١ / ٤٢٣ ، والمقتضب ٢ / ١٨ ، وابن يعيش ٧ / ٢٨ ، ٩٧ - ٩٨ ، والمغني ٢٢٣ .

الوجه الرفع في ﴿ فيكون ﴾ لأنه معطوف على قوله ﴿ يقول ﴾ . ومعنى ﴿ يقول له كن ﴾ : يكونه ويخلقه ويوجدّه . ولا فرق بين أن يقال : فإذا قضى أمراً فإنما يكونه فيكون ، وبين أن يقول ﴿ فإنما يقول له كن فيكون ﴾ ، هذا هو حقيقة [هذا^(١)] الكلام^(٢) .

وإذا كان كذلك فالنصب في قوله ﴿ فيكون ﴾ ضعيف ؛ لأن من نصب حمله على لفظ ﴿ كُنْ ﴾ ، وزعم أن ﴿ كُنْ ﴾ أمرٌ ، وجواب الأمر بالفاء نصبٌ . وقد قلنا : إن ﴿ كُنْ ﴾ ليس بأمر على الحقيقة ؛ لأن معنى ﴿ يقول له كن فيكون ﴾ يُكونه [فيكون^(٣)] . ولا يقال : إن حقيقة ﴿ كن ﴾ هنا الأمر ، لأنه لا يخلو إما أن يكون خطاباً لموجود - والموجود لا يؤمر بـ « كن » - وإما أن يكون لمعدوم والمعدوم لا يخاطب^(٤) ، فثبت أن المعنى : [إنفا^(٥)] يكونه فيكون ، أي يُحدثه فيحدث . إلا أن ابن عامر^(٥) اعتبر لفظ الأمر فحمل النصب عليه .

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) كذا قال ، وقد خلط بين قولين . فالذي قاله الفراء وغيره وهو أحد قولي الأخفش : إن فيكون معطوف على يقول ؛ وذهب أبو علي إلى أنه معطوف على كن وهو « وإن كان على لفظ الأمر فليس بأمر ، ولكن المراد به الخبر ، كأن التقدير : يكون فيكون ... » اهـ . وعنده أن هذا أسوغ من عطفه على يقول وأشد اطراداً . فأدخل المؤلف القول الأول في الثاني . وذهب سيويه والبرد والأخفش في أحد قوليه إلى أن فيكون استئناف .

(٣) زده من كلام المؤلف الآتي ، ومن البيان الذي نقل صاحبه من هذا الكتاب بغير ماتصريح على المهود منه .

(٤) في الأصل : لا يخاطب معدوماً ، بزيادة « معدوماً » وهو خطأ من الناسخ .

وذكر في الهامش أن في نسخة من الكتاب معدوماً مكان لمعدوم ، فلمله وهم فكتبها في المتن أيضاً .

(٥) وهو الذي قرأ (فيكون) بالنصب ، وقرأ الباقر بالرفع . انظر السبعة ١٦٩ ، والتيسير ٧٦ ، والنشر ٢ / ٢٢٠ .

- قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَسْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾^(١) | ١١٩ |
 ﴿ تَسْأَلْ ﴾ على الخبر ، و ﴿ تَسْأَلْ ﴾ على النهي ، وكلاهما حسن .
 ٣ فمن قرأ ﴿ وَلَا تَسْأَلْ ﴾^(٢) كانت الجملة في موضع الحال^(٣) . والتقدير : إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً غير مسؤول عن أصحاب الجحيم ؛ فيكون حالاً بعد حال . ولا يجوز الوقف على ﴿ نَذِيراً ﴾ | ١١٩ | على هذه القراءة^(٤) .
 ٦ ومن قرأ ﴿ وَلَا تَسْأَلْ ﴾ على النهي وَقَفَ على ﴿ نَذِيراً ﴾^(٥) وابتدأ ﴿ وَلَا تَسْأَلْ ﴾ . نهى الله تعالى نبيه عليه السلام عن سؤاله عن [حال^(٦)] أصحاب الجحيم حيث قال : « ليت شعري ما فعل أبواي »^(٧) .

- قوله تعالى : ﴿ مَالِكٍ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيِّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾^(٨) | ١٢٠ |
 قيل : التقدير : مالك من عذاب الله من وليّ [ولا نصير^(٩)] . والصحيح

(١) انظر الجواهر ٨٢٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٤٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٠٩ ، والحجة ٢ / ١٦٢ - ١٦٩ ، وجمع البيان ١ / ١٩٦ ، والبيان ١ / ١٢٠ - ١٢١ ، والبحر ١ / ٣٦٧ - ٣٦٨ .
 (٢) وهم غير نافع ، فقرأ ﴿ وَلَا تَسْأَلْ ﴾ على النهي . انظر السبعة ١٦٩ ، والتيسير ٧٦ ، والنشر ٢ / ٢٢١ .

(٣) قاله الأخفش والنحاس ، وذكره أبو علي وغيره .

(٤) هذا على أن الجملة حال . والأظهر أن الجملة مستأنفة ، قاله أبو علي وغيره ، وهو أحد قولي النحاس في القطع . وعليه فالوقف على ﴿ نَذِيراً ﴾ حسن وهو كاف عند الداني ، انظر إيضاح الوقف ٥٣٠ ، والقطع ١٦١ ، والمكتفى ١٧٣ ، ومنار الهدى ٤١ .

(٥) وهو وقف حسن ، وهو كاف عند الداني .

(٦) زيادة من ب وي .

(٧) الحديث أخرجه الطبري وغيره من طريق موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي أن رسول الله ﷺ قال الحديث . وهو حديث مرسل ضعيف الإسناد ، قاله السيوطي . انظر تفسير الطبري ١ / ٤٠٩ ، والقرظي ٢ / ٩٢ ، وابن كثير ١ / ٢٣٤ ، وجمع التفسير ١ / ١٨٧ ، وإيضاح الوقف ٥٣٠ ، والقطع ١٦١ ، والمكتفى ١٧٣ ، ولباب النقول ٢٧ ، والدر المنثور ١ / ١١١ .

(٨) انظر الجواهر ٦٦٤ وقد أعاد هنا ما ذكره ثمة .

(٩) زيادة من ب .

أَنَّ الْمَعْنَى : مَالِكُ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . وَالْعَرَبُ تَفْعَلُ مِثْلَ هَذَا بِمَجْرُوفِ الْجُرْ .
 وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ : ﴿ وَلِتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٠٤] أَيْ :
 ٣ كُونُوا أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ ، وَقَالَ تَعَالَى جَدُّهُ : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
 مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾^(١) [سورة النحل : ١٠] أَيْ : مَاءٌ لَكُمْ هُوَ
 شَرَابٌ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْآخِلَةِ ﴾ [سورة نعلك : ٢٨] أَيْ : لَهُمْ
 ٦ هِيَ^(٢) دَارُ الْآخِلَةِ ، وَقَالَ : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ
 يَخْلُقُونَ ﴾ [سورة الزخرف : ٦٠] أَيْ : لَجَعَلْنَاكُمْ مَلَائِكَةً ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلِلَّذِينَ
 كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ﴾ [سورة الملك : ٦] أَيْ : بِعَذَابِ رَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ^(٣) ،
 ٩ وَقَالَ الْفَرَزْدَقُ^(٤) :

وَفِي اللَّهِ إِنْ لَمْ يَعدِلُوا حَكَمَ عَدْلُهُ^(٥)
 أَيْ : اللَّهُ حَكَمٌ عَدْلٌ ، وَقَالَ أُعْشَى بَاهِلَةَ^(٦) :

أَخْوَرَ غَائِبٌ يُعْطِيهَا وَيُسْأَلُهَا يَأْبَى الظُّلَمَةَ مِنْهُ النُّوقِلُ الزُّفَرُ^(٧) ١٢

(١) سياقي الكلام عليها في موضعها ٦٧٩ .

(٢) في الأصل : هي لهم . وسياقي الكلام على هذه الآية في موضعها ١١٨٨ .

(٣) وأجاز في الجواهر ٦٦٥ أن يتعلق ﴿ برهيم ﴾ بـ ﴿ كفروا ﴾ وهو الظاهر ، فلا تكون الآية من هذا الباب .

(٤) ليس البيت له ، بل هو من أبيات لأبي الخطار الكلبي في الوحشيات ٤٢ ، والحامسة الشجرية ١ / ٩ ،
 وتهذيب تاريخ دمشق ٤ / ١٥٠ . ونسبها البحري في حماسه ٨٠ إلى بشر بن صفوان الكلبي (أفدته
 من حاشية الشيخ الميني) . وهو بلا نسبة في الجواهر ٦٦٥ - ٦٦٦ ، والخصائص ٢ / ٤٧٥ ، والمحتسب
 ١ / ٤٢ ، ١٠٢ ، والبيان ١ / ١٢١ ، ومعاهد التنصيص ٢ / ١٦ .

(٥) صدره : أقادت بنو مروان قيساً دماناً .

(٦) الأضعميات ق ٢٤ / ١٧ ص ٩٠ ، وديوان الأعشين ٢٦٧ . والبيت لسه في الكامل ٨٠ ، والمختص
 ١٢ / ٢٢٠ ، والحزانة ١ / ٨٩ . وهو بلا نسبة في الجواهر ٤٢٦ ، ٦٦٥ - ٦٦٦ ، والبصريات ١٩ ،
 والمختص ١٢ / ٢٣٠ . وستأتي قطعة من البيت ٦٧٩ .

(٧) الرغائب : العطايا الواسعة ، والنوفل ذو النوافل وهي العطايا ، والزفر : الحمال للأتقال وهو السيد .

أي : هو التَّوْفَلُ الرَّفْرُ ، وحكى سيبويه : « أمّا أبوك فلك به أبٌ »^(١) أي : فلكَ / هو أبٌ ، وقال الشاعر^(٢) :

١٣

فَيَالِ رِزَامٍ رَشَّحُوا بِي مُقَدِّمًا إِلَى الْمَوْتِ خَوَاضًا إِلَيْهِ الْكِتَابِ
 أي : رشحوني ؛ فهذه أشياء على هذا الوجه ، يُسَمَّى « التَّجْرِيد »^(٣) . وقيل في قوله : ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا ﴾ [سورة الفرقان : ٥٩] أي فاسأل بالله^(٤) خيراً ، أي سألته^(٥) ؛ وهو كثير جداً .

٣

٦

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ﴾^(٦)

١١٢٩١

المعنى : يقرؤونه حقَّ قراءته في الترتيل والتحقيق وأداء الحروف كل واحد منها في محارجها .

٩

(١) كان في النسخ « أمّا أبٌ » وجاء على الصواب في الجواهر ٦٦٥ . وعبارة سيبويه « ولو قال : أمّا أبوك فلك أبٌ ، لكان على قوله : فلك به أبٌ أو فيه أبٌ » الكتاب ١ / ١٩٥ ، وانظر الخصائص ٤٧٥ / ٢ .

(٢) وهو سعد بن ناشب المازني . والبيت من كلمة له في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٦٧ - ٧٤ ، والتبريزي ١ / ٣٥ - ٣٦ ، والشعر والشعراء ٦٩٦ ، والخزانة ٢ / ٤٤٤ . وهي بلا نسبة في عيون الأخبار ١ / ١٨٧ - ١٨٨ ، وبعضها بلا نسبة في الكامل ٢٦٨ ، والسمط ٧٩٤ وتخريجها فيه .

(٣) أفرد له ابن جني باباً في الخصائص ٢ / ٤٧٣ - ٤٧٦ ، وأفرد المؤلف لما جاء منه في التنزيل الباب ٣٥ في الجواهر ٦٦٤ - ٦٦٦ . وانظر المحتب ١ / ٤١ - ٤٣ ، والتلخيص ٣٦٨ ، والإيضاح في علوم البلاغة ٥١٢ ، ومعاهد التنصيص ٣ / ١٢ - ١٦ . وقال القزويني في حد التجريد ، « هو أن ينتزع من أمر ذي صفة آخر مثله فيها مبالغة لكاملها فيه » .

(٤) في الأصل : الله ، والصواب من ي .

(٥) وقيل : فاسأل به أي فاسأل عنه . انظر الحجة ٢ / ١٦٧ ، وغيره .

(٦) انظر مجمع البيان ١ / ١٩٨ ، والبيان ١ / ١٢١ - ١٢٢ ، وتفسير الطبري ١ / ٤١١ ، والقرطبي ٢ / ٩٥ - ٩٦ ، وابن كثير ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦ ، ومجمع التفسير ١ / ١٨٨ .

وقيل ^(١) : يتلونه حقّ تلاوته : يعملون به ويؤمنون بما في مضمونه من نغمت النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

ويُنْتَصَبُ قَوْلُهُ ﴿ حَقُّ تِلَاوَتِهِ ﴾ عَلَى الْمَصْدَرِ . فَالْوَجْهَ الْأَوَّلُ هُوَ الْأَشْبَهُ ٢
لأنه يقال : تَلَوْتُ الْقُرْآنَ تِلَاوَةً : إِذَا قَرَأْتَهُ ، وَتَلَوْتُ فَلَاناً أَتْلُوهُ تَلَوّاً : إِذَا ٦
تَبِعْتَهُ : فَلَوْ كَانَ الْمَعْنَى هُوَ الثَّانِي لَكَانَ : يَتْلُونَهُ حَقّاً تَلَوَهُ ، فَالْوَجْهَ الْأَوَّلُ هُوَ ٦
الْجَيِّدُ .

وقيل : إن الهاء في قوله ﴿ يَتْلُونَهُ ﴾ لِمَحْمَدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، أَيْ ٩
يَتَّبِعُونَهُ كَمَا يَنْبَغِي أَنْ يُتَّبَعَ ، وَهَذَا فِي الضَّعْفِ مِثْلَ الثَّانِي ^(٢) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ ^(٣) ١٢٥١ | ٩

قَرَأَ ﴿ وَاتَّخِذُوا ﴾ عَلَى الْخَبَرِ ، وَ ﴿ اتَّخِذُوا ﴾ عَلَى الْأَمْرِ ^(٤) .

فَمَنْ قَرَأَ عَلَى الْأَمْرِ وَقَفَ عَلَى قَوْلِهِ ﴿ وَأَمْنًا ﴾ ^(٥) ثُمَّ يَبْتَدِئُ .

وَمَنْ قَرَأَ ﴿ وَاتَّخِذُوا ﴾ كَانَ عَلَى الْخَبَرِ ، وَلَمْ يَقِفْ عِنْدَ قَوْلِهِ ﴿ وَأَمْنًا ﴾ ، ١٢
لأنّ قَوْلَهُ ﴿ وَاتَّخِذُوا ﴾ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ ﴾ ^(٦) ،
وَ ﴿ جَعَلْنَا الْبَيْتَ ﴾ جُمْلَةٌ فِي مَوْضِعِ الْجَرِّ بِإِضَافَةِ « إِذْ » إِلَيْهِ ، وَالتَّقْدِيرُ : وَإِذْ ١٢

(١) هذا قول ابن عباس وعكرمة وقتادة وابن مسعود وغيرهم ، واختاره الطبري وغيره . وعبارتهم : يتبعونه حق اتباعه .

(٢) وقيل غير ذلك ، انظر مجمع البيان .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ١٤٧ ، وللغراء ١ / ٧٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٢١٠ ، والحجة ٢ / ١٧١ ،
ومجمع البيان ١ / ٢٠٢ ، والبحر ١ / ٣٨١ . وسياق الآية : ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا
وَاتَّخِذُوا ... ﴾ .

(٤) قرأه على الخبر نافع وابن عامر ، وقرأه الباقون على الأمر . انظر السبعة ١٦٩ ، والتيسير ٧٦ ،
والنشر ٢ / ٢٢٢ .

(٥) وهو وقف تام ، انظر إيضاح الوقف ٥٢٢ ، والقطع ١٦٢ ، والمكتفى ١٧٤ - ١٧٥ ، ومنار الهدى
٤١ .

(٦) في الأصل : وجعلنا البيت ، وهو خطأ من الناسخ .

إذ جعلنا البيت ، أي وقتَ جَعَلْنَا البيتَ مشابةً للناسِ وأمناً واتَّخَذِهِم مَقَامَ
إِبْرَاهِيمَ . وَإِذَا كَانَ قَوْلُهُ ﴿ وَاتَّخَذُوا ﴾ جملةً في موضع الجر بالعطف على
﴿ جَعَلْنَا ﴾ لم يَجُزْ الوقف على قوله ﴿ وَأَمْنَا ﴾ .

و « إِبْرَاهِيمَ » و « إِبْرَاهِيمَ » و « إِبْرَاهِيمَ » ثلاث لغات . فمن قرأ^(١) في بعض
المواضع « إِبْرَاهِيمَ » وفي بعضها « إِبْرَاهِيمَ » أَحَبَّ الجمع بين اللغتين لفصاحتها
وجودتها^(٢) . وقيل « إِبْرَاهِيمَ » بالسريانية : أَبَّ رَحِيمَ^(٣) .

[قوله تعالى^(٤)] : ﴿ وَعَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [١٢٥]
أَي : أَوْصِينَا إِلَيْهِ^(٥) .

(١) وهو ابن عامر ، فروى هشام عنه « إِبْرَاهِيمَ » ، واختلف عن ابن ذكوان عنه : فروى عنه
« إِبْرَاهِيمَ » و « إِبْرَاهِيمَ » ؛ قال ابن الجزري : « وفصل بعضهم عنه [أي عن ابن ذكوان] فروى
الألف في البقرة خاصة والياء في غيرها » اهـ . وقرأ الباقون « إِبْرَاهِيمَ » . انظر السبعة ١٦٩ ،
والتيسير ٧٦ ، والنشر ٢ / ٢٢١ - ٢٢٢ .

(٢) الذي قاله ابن الجزري في تلميح ذلك أن « وجه خصوصية هذه المواضع أنها كتبت في المصحف
الشامية بحذف الياء منها خاصة ، وكذلك رأيتها في المصحف المدني ، وكتبت في بعضها في سورة
البقرة خاصة ... » اهـ .

(٣) انظر بصائر ذوي التمييز ٦ / ٢٢ ، وانظر اللغات في إبراهيم في سفر السعادة ١٨ - ١٩ والمصادر التي
أحلنا عليها ثمة .

(٤) زيادة من ب .

(٥) كذا في النسخ ، والوجه : أَوْصِينَاهُ ، لأن معنى أَوْصِينَا إِلَيْهِ : جعلناه وصياً . وكان الوجه أن
يقول : ﴿ وَعَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ ﴾ أي أَوْصِينَاهُمَا .

والذي جاء في التفسير أن عهدنا بمعنى أمرنا ، عن ابن زيد وعطاء والحسن . قال ابن كثير :
« والظاهر أن هذا الحرف إما عدي بـ « إلى » لأنه في معنى تقدمنا وأوحينا » ، وحكى القرطبي أنه فسر
بـ « أوحينا » . فإن لم يكن مافي المتن تحريفاً فوجه تعديته بـ « إلى » أنه في معنى أوحينا . وقد فسر
المهد بالوصية والأمر ، انظر اللسان (عهد ، وصى) . وانظر تفسير الطبري ١ / ٤٢٣ ، والقرطبي
١١٢ / ٢ ، وابن كثير ١ / ٢٤٧ - ٢٤٨ ، وجمع التفاسير ١ / ١٩٦ ، والبحر ١ / ٣٨١ .

﴿ السُّجُودِ ﴾ (١) | ١٢٥ |

جمع ساجد ، كما أن الشهود جمع شاهد . و﴿ السُّجُودِ ﴾ صفة لـ
﴿ الرُّكْعِ ﴾ . ٣

قوله تعالى : ﴿ فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ﴾ (٢) | ١٢٦ |

﴿ أَمْتَعَهُ ﴾ ، لغتان ، بالتخفيف والتشديد (٣) .
وانتصاب قليل على المصدر ، أي تمتيعاً قليلاً (٤) . وقيل : بل هو نصب على
الظرف ، أي زماناً قليلاً . ٦

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ
رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ (٥) | ١٢٧ | . ٩

قال المفسرون (٦) : التقدير : يقولان ربنا ، فحذف القول . وكان نافع (٧)
يقف على قوله ﴿ من البيت ﴾ ويبتدئ ﴿ وإسماعيل ربنا ﴾ أي : وإسماعيل

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ١٤٧ ، ومجمع البيان ١ / ٢٠٣ . وسباق الآية : ﴿ وعهدنا إلى إبراهيم
وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود ﴾ .

(٢) انظر الجواهر ٢٩٥ ، والحجة ٢ / ١٧١ - ١٧٢ ، ومجمع البيان ١ / ٢٠٥ ، والبيان ١ / ١٢٢ ، والبحر
٣٨٥ / ١ .

(٣) قرأ بالتخفيف ابن عامر وحده ، وقرأ الباقرن بالتشديد . انظر السبعة ١٧٠ ، والتيسير ٧٦ ، والنشر
٢٢٢ / ٢ .

(٤) أو إمتاعاً قليلاً على قراءة ابن عامر ، ولو قال « متاعاً » كان أحسن .

(٥) انظر الجواهر ١٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٤٨ ، وللغراء ١ / ٧٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٢١٢ ،
ومجمع البيان ١ / ٢٠٧ ، والبيان ١ / ١٢٣ ، والبحر ١ / ٢٨٨ ، وتفسير الطبري ١ / ٤٣٠ - ٤٣٢ ،
والقرطبي ٢ / ١٢٦ ، وابن كثير ١ / ٢٥٤ - ٢٦٠ ، ومجمع التفسير ١ / ١٩٧ - ١٩٨ ، والمفني ٨٣٠ .

(٦) ابن عباس والسدي وغيرهما .

(٧) ما عزاه إلى نافع هو قول الأخفش ، والوقف عنده تام . أما نافع فقد ذكر النحاس أنه يقف على
﴿ وإسماعيل ﴾ وهو وقف تام عنده ، وهو حسن عند ابن الأنباري وكاف عند الداني . انظر
إيضاح الوقف ٥٢٢ ، والقطع ١٦٣ ، والمكتفى ١٧٥ ، ومنتار الهدى ٤١ - ٤٢ .

يقول ربّنا ؛ يشير بهذا القول إلى أنّ الباقِي عليه السلام كان إبراهيمَ وحده ،
والداعي كان إسماعيلَ وحده^(١) . /

٢ / ١٣

٣ قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ﴾^(٢) [١٢٨] .

٦ أي : وأمة مسلمة لك من ذريتنا . ففصل بين واو العطف والمعطوف بالجار
والمجرور^(٣) . وقد جاء مثله في مواضع من التنزيل ، قال تعالى : ﴿ أَقْمَنُ كَانَ
عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى ﴾^(٤) [سورة هود : ١٧]
والتقدير : ويتلوه شاهد منه وكتاب موسى من قبله ، ففصل بين الواو وبين
٩ قوله ﴿ كِتَابُ مُوسَى ﴾ بالجاء والمجرور . وهذا جائز حسن إذا كان الفصل
بينها ، أعني بين الواو والمرفوع والواو والمنصوب . فأما بين الواو والمجرور فهو
ضعيف^(٥) ، ولهذا ضُغِفَ قولُ من قال في قوله : ﴿ فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ

(١) وهو قول الأخفش وبعض المفسرين . قال الإمام الطبري : « وهو قول شاذ غير مقبول لشذوذه ، فإن الصحيح أن إبراهيم وإسماعيل كانا بينان الكعبة » اهـ ، وما ذكر أنه الصحيح هو قول ابن عباس والسدي وغيرها ، واختاره الإمام الطبري وابن كثير وغيرها .

(٢) انظر الجواهر ٤٤٤ ، ٦٧٧ - ٦٧٨ ، ومجمع البيان ١ / ٢٠٩ ، والبحر ١ / ٣٨٩ ، والمفني ٧٠٢ .

(٣) قال غيره : الجاء والمجرور في موضع المفعول الأول ، وأمة مفعول ثان ، والمعنى : واجعل ناساً من ذريتنا أمة مسلمة لك .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٥٥٨ والتعليق ثمة .

(٥) نصُ سيبويه على أن الفصل بين الواو والمعطوف المجرور بالطرف وغيره قبيح خبيث ، ولم يذكر في المنصوب والمرفوع شيئاً .

وما ذهب إليه المؤلف من إجازة الفصل في المرفوع والمنصوب في السعة ذهب إليه بعضهم ، وظاهر كلام أبي الفتح جوازه .

وذهب أبو علي إلى أن قياس المرفوع والمنصوب كقياس المجرور ، فلم يجز ذلك في السعة وأجازته في الشعر ، وهو قول الكسائي والفراء .

انظر الجواهر ٦٧٨ ، والكتاب ٢ / ١٤٦ ، والحجة ١ / ٢٣٢ ، والعسكريات ٨٣ - ٨٤ ، والبصريات ٢٧٤ ، والخصائص ٢ / ٣٩٥ - ٣٩٦ ، وشرح الكافية ١ / ٣٢٤ - ٣٢٥ ، وضرائر الشعر لابن عصفور

٢٠٦ ، والبحر ٥ / ٣٣٦ ، والمفني ٤١٨ .

إِسْحَقَ يَعْقُوبَ ﴿١﴾ [سورة هود: ٧١] بفتح الباء : إِنَّ التَّقْدِيرَ : فبشرناها بِإِسْحَقَ
ويعقوبَ من وراء إسحاق ؛ لأنه فصل بين الواو والمجرور . وإنما ضَعَفَ هذا في
الجار والمجرور لأن الواو قائم مقام الباء ، والفصل بين الباء وما انجرَّ به ممتنع ،
فينبغي أن يمتنع أيضاً مع الواو لأن الواو نائبة عن الجار .

قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ ﴾ (٣) [١٣٢]

« وَصَّى » و « أَوْصَى » لفتان (٣) .

وقوله ﴿ بِهَا ﴾ يعود إلى « الملة (٤) » ، وقد جرى ذكرها في قوله :
﴿ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ (٥) [١٣٠] ونصب
﴿ نَفْسَهُ ﴾ بإسقاط « في » والتقدير : سَفِهَ فِي نَفْسِهِ (٦) ، كقوله : ﴿ وَأَخْتَارَ
مُوسَى قَوْمَهُ ﴾ (٧) [سورة الأعراف : ١٥٥] أي من قومه . وقال قوم : معنى ﴿ سَفِهَ ﴾ :

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٥٧٩ ، والتعليق ثمة .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٨٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٢١٥ ، والحجة ٢ / ١٧٦ ، ومجمع البيان
١ / ٢١٣ ، والبيان ١ / ١٢٣ - ١٢٤ ، والبحر ١ / ٣٩٧ ، وتفسير الطبري ١ / ٣٤٨ ، والقرطبي
٢ / ١٢٥ ، وابن كثير ١ / ٢٧٠ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢٠٣ .

(٣) قرأ نافع وابن عاصم ﴿ أَوْصَى ﴾ ، وقرأ الباقون ﴿ وَصَّى ﴾ . انظر السبعة ١٧١ ، والتيسير ٧٧ ،
والنشر ٢ / ٢٢٢ .

(٤) وكذا قال ابن كثير ، وذكره غيره . وقيل : يعود إلى الكلمة التي هي قوله ﴿ أسلمت لرب العالمين .
ووصى بها ﴾ وهو قول الطبري واختاره القرطبي .

(٥) انظر الجواهر ١٠٩ ، وشرح الملح اللوح ٧٣ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٤٨ - ١٤٩ ، وللفراء
١ / ٧٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٢١٤ ، ومجمع البيان ١ / ٢١٢ ، والبيان ١ / ١٢٢ ، والبحر
١ / ٣٩٤ ، ومجاز القرآن ١ / ٥٦ ، والبفداديات ٢٧٢ ، والمغني ٦٨٠ .

(٦) وهو قول الكسائي وأحد قولي الأخفش .

(٧) انظر الجواهر ١١٤ ، ١٢٥ ، وشرح الملح اللوح ١٧ / ١ و ٥٨ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣١٢ ،
وللفراء ١ / ٣٩٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٤٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٨٤ ، والبيان ١ / ٣٧٥ - ٣٧٦ ،
والبحر ٤ / ٣٩٨ - ٣٩٩ ، والكتاب ١ / ١٦ ، والمقتضب ٢ / ٣٢١ ، ٣٤٢ و ٤ / ٣٣٠ ، والكامل
٤٧ ، ٤٣٢ ، ٤٧٥ ، والمضدديات ٧٢ ، وابن يعيش ٢ / ٥٣ و ٧ / ٦٣ و ٨ / ٥٠ ، ١٣٩ - ١٤٠ و
١ / ١٠٣ وابن السجري ١ / ١٨٦ ، ٢٩٧ ، ٣٦٤ ، والمغني ٤٦٩ .

سَفَّهُ^(١) ، كأنه قال : إلا من سفّه نفسه . وقال قوم : معنى ﴿ سَفَّهُ ﴾ : أُوْبِقَ^(٢) ، أي إلا من أُوْبِقَ نفسه .

٣ وزعم الفراء^(٣) أن قوله ﴿ سَفَّهُ نَفْسَهُ ﴾ انتصب ﴿ نَفْسَهُ ﴾ على التمييز ، قال : « وهو بمنزلة قولك : طاب زيد نفساً » . وهذا الذي ذكره خطأ^(٤) ، لأن قولهم طاب زيد نفساً ، « نفساً » فيه نكرة ، و « نفسه » في « سَفَّهُ نَفْسَهُ » معرفة ، ولا يجوز أن يكون التمييز معرفة .

٦ ولهذا المعنى قلنا : إن الرجل إذا قال لامرأته : « أنت طالق ثلاثاً »^(٥) ، ينتصب « ثلاثاً » على الظرف^(٦) ، ولا يجوز أن ينتصب على التمييز كما يقول أصحاب الشافعي ؛ لأنه لو قال : أنت طالق الثلاث ، فعرفها باللام ، كان معناه : أنت طالق ثلاثاً . وإذا عرفها باللام لم يكن إلا ظرفاً دون التمييز ، لأن التمييز لا يكون إلا نكرة ، وإذا لم يصح نصبه على التمييز كان نصبه على الظرف ، والتقدير : أنت طالق ثلاث مرات . وإذا كان التقدير هكذا كان إذا قال : أنت طالق ، ثم قال : نويت به ثلاث طلاقات لم يسمع منه ، وإنما يقع بقوله . أنت طالق « طلقاً واحدة ، ولاتصح^(٧) نيّة الثلاث به^(٨) . فقولهم : إنه

(١) اختاره الأخفش .

(٢) وهو قول أبي عبيدة ، وهو والذي قبله وجه واحد . واختار الزجاج أنه بمعنى جهل .

(٣) في معاني القرآن له ١ / ٧٩ ، وفي حكاية كلامه تصرف .

(٤) وكذا قال النحاس ، وكلاهما أخذاً من كلام الزجاج . وكان في الأصل : فهذا الذي .

(٥) انظر الكلام عليه في شرح اللع اللوح ٦٩ / ٢ و ٧٣ / ١ ، وتفسير القرطبي ١٢٢ / ٣ - ١٢٥ . وقد بسط أبو علي الكلام عليه في المسائل القصريات ونقل البغدادي كثيراً من كلامه عليه ، انظر الخزانة ٢ / ٧٠ - ٧٥ ، وشرح أبيات المغني ١ / ٢٣٣ - ٢٣٦ .

(٦) والتقدير : ثلاث مرات ، أو على المصدر والتقدير : ثلاث طلاقات ، أجاز القولين في شرح اللع ، وأخذ من كلام أبي علي .

(٧) في الأصل يصح .

(٨) هكذا قال ، وهو خلاف ما عليه الناس جميعاً فلا اختلاف بينهم في أن من قال لامرأته « أنت =

ينبغي [أن يجوز^(١)] أن ينوي به « ثلاثاً » لأنه لو قال « أنت طالق ثلاثاً ».

كان « ثلاثاً » تفسيراً وتمييزاً = يبطل^(٢) قولهم إنه تفسير / وتمييز بما ذكرنا^(٣) ، كما ١ / ١٤
أبطلنا قول الفراء في قوله ﴿ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ إنه تمييز . ٣

وقال البجلي^(٤) في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي
الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [١٣٠] تقديره^(٥) : ولقد اصطفيناه في الآخرة

وإنه لمن الصالحين في الدنيا . وهذا حسنٌ ، ولكن الجماعة^(٦) حملوه على النظم
الذي هو عليه ، كقوله : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ - ٦

يريد : في الآخرة - ﴿ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ [سورة الشعراء :
٨٢ - ٨٤] هو اصطفاؤه في الدنيا ، وقال تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي
الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [سورة النحل : ١٢٢] . ٩

قوله تعالى : ﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي ﴾^(٧) [١٣٣]

= طالق « فهي واحدة إن لم تكن له نية فإن نوى أكثر من ذلك فهو ما نوى . عن تفسير
القرطبي ، وانظر الجامع الكبير لمحمد بن الحسن ١٨٢ . فليس ما ذكره المؤلف من جواز نية الثلاث
به مذهب أصحاب الشافعي بل هو مما اتفق عليه الناس . فإما أن يكون المؤلف وهم فيما قاله هنا
وإما أن يكون مخالفاً للفقهاء وفيهم أبو حنيفة وأصحابه وهو حنفي . ولا يلزم عن جواز نية
الثلاث به أن يكون « ثلاثاً » تمييزاً .

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) وبأن التمييز أيضاً يجوز إدخال « من » فيه ، ولا يجوز إدخالها على ثلاثاً ، فلا يستقيم : من
ثلاث .

(٣) في الأصل : فيبطل ، وفي ي فتبطل ، وعليها تكون الفاء زائدة في الخبر .

(٤) سنأتي ترجمته في ملحق التراجم .

(٥) انظر تفسير القرطبي ٢ / ١٣٣ ، والبحر ١ / ٣٩٥ . وسيأتي ما حكاه عن البجلي ٣٨٣ .

(٦) انظر تفسير الطبري ١ / ٤٢٧ ، والقرطبي ٢ / ١٣٣ ، وابن كثير ١ / ٢٦٩ ، ومجمع التفاسير

١ / ٢٠٢ ، والبحر ١ / ٣٩٥ .

(٧) انظر الجواهر ٤٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٤٦ ، ومجمع البيان ١ / ٢١٤ ، والبيان ١ / ١٢٤ ، والبحر

١ / ٤٠٢ .

أي : ما تعبدون من بعد وفاتي ، فحذف المضاف . و « ما » نصب مفعول
﴿ تعبدون من بعدي ﴾ .

٣ قوله تعالى : ﴿ إِيَّاهُ وَاحِدًا ﴾^(١) [١٣٣]
نصب بدل^(٢) من قوله ﴿ إِيَّاهُ ﴾ أي : نعبد إلهك إلهاً واحداً .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ﴾^(٣) [١٣٥]
هذا على التلفيق ، أي قالت اليهود : : كونا هوداً ، وقالت النصارى
كونوا نصارى تهتدوا .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾^(٥) [١٣٥] .
٩ أي : قل بل نتبع ملة إبراهيم ، فحذف الفعل ، وهذا قول البصريين^(٦) .
وقال الكوفيون : بل التقدير : بل نكون أهل ملة إبراهيم^(٧) . والوجه الأول ،
لأنه على قولهم يكون إضماراً بصد إضمار : إضمار الفعل وإضمار المضاف . وانتصب
١٢ قوله ﴿ حَنِيفًا ﴾ على الحال^(٨) .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ١٥٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٢١٧ ، ومجمع البيان ١ / ٢١٤ ، والبيان
١ / ١٢٤ ، والبحر ١ / ٤٠٣ .

(٢) وقيل حال ، وهو قول الأخفش ، وأجازوا الوجهين .

(٣) انظر تفسير الطبري ١ / ٤٤٠ ، والقرطبي ٢ / ١٧٩ ، وابن كثير ١ / ٢٧٠ - ٢٧١ ، ومجمع التفسير
١ / ٢٠٥ .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر الجواهر ١٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥٠ ، وللغراء ١ / ٨٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢١٨ ،
ومجمع البيان ١ / ٢١٦ ، والبيان ١ / ١٢٤ - ١٢٥ ، والبحر ١ / ٤٠٥ - ٤٠٦ ، والكتاب ١ / ١٣٠ ،
والمقتضب ٢ / ٣١٨ ، وابن الشجري ١ / ١٨ و ٢ / ٣٢٩ .
(٦) انظر المصادر السالفة .

(٧) قاله الغراء ، وعزاه المؤلف في الجواهر إلى الكسائي ، وهو أحد قولي الأخفش من البصريين ،
وأجاز الغراء الوجه الأول .

(٨) قيل من إبراهيم ، وقيل من ملة ، وذكرت الحال لأن الملة في معنى الدين ، انظر مجمع البيان
والبيان وابن الشجري والبحر .

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾^(١)

[١٣٧]

٣ يقال : ظاهر الآية يوجب أن لله تعالى مثلاً عز وجلّ وعلا عن ذلك .
والجواب : أن الباء زائدة^(٢) ، والتقدير : فإن آمنوا مثل ما آمنتم ، أي مثل
إيمانكم بالله . و « ما » مع الفعل بتأويل المصدر ، والهاء يعود إلى الله تعالى .

٦ وزيادة الباء كثير في كلامهم^(٣) ، تقول : بحسبك زيد وحسبك زيد ، قال
الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا ﴾^(٤) [سورة يونس : ٣٧]
والتقدير : جزاء سيئة مثلها ، لقوله تعالى في الأخرى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ
مِثْلُهَا ﴾ [سورة الثورى : ٤٠] .

٩ ويجوز أن يكون المثل زيادةً ، أي : فإن آمنوا بما آمنتم به . وأن يكون
الحرف زيادةً أحسن من زيادة الاسم^(٥) ، وستره من بعد^(٦) إن شاء الله

(١) انظر الجواهر ٦٦٧ ، ٨٢٩ ، ومجمع البيان ١ / ٢١٨ ، والبيان ١ / ١٢٥ ، والبحر ١ / ٤٠٩ - ٤١٠ ،
والمفني ٢٢٨ .

(٢) انظر مواضع زيادة الباء في شرح اللمع ٤٥ / ٢ ، والكتاب ١ / ١٧ ، ١٩ ، ٣٣ ، ٤٧ - ٤٨ ، ٢٣٠ ،
٢٠٠ ، ٣٥٣ ، ٣٩٢ ، ٢ / ٣٠٧ - ٣٠٨ ، والمقتضب ٤ / ٤٢١ ، وسر الصناعة ١٣٣ - ١٤٢ ، وأبن
يعيش ٧ / ١٤٧ - ١٤٨ ، ٨ / ٢٣ - ٢٥ ، ١٣٨ - ١٣٩ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٢٨ ، والجنى السداني
٤٨ - ٥٦ ، والمفني ١٤٤ - ١٥٠ ، والممع ٤ / ١٦٢ - ١٦٣ .

(٣) لكن زيادة الباء هنا غير قياسية . وقيل الباء غير زائدة وهي بمعنى على وقيل هي للاستعانة ،
انظر المصادر السالفة في ح ١ .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٥٣٤ - ٥٣٥ ، والتعليق ثمة .

(٥) يرد على هذا الوجه أن زيادة الاسم لم تثبت . ولعل الوجه أن تكون الباء على بابها وأني بـ
« مثل » توكيداً وتسديداً وليست بزائدة ، كقولك : مثلك إذا سئل أعطى ، أي أنت كذلك ،
قاله ابن جنى ، انظر اهتساب ١ / ١١٣ - ١١٤ ، والخصائص ٢ / ٣٠ - ٣١ ، والبحر .

(٦) لم يذكر في هذا الكتاب شيئاً عن زيادة الاسم . وقال في الجواهر ١٣٩ : « ... ولاتكاد الأسماء
تزداد . فأما « هو » فإنما جيء به ليفصل الخبر عن الوصف فهو لمعنى « آه » . وانظر ماجاء من
ضمير الفصل في هذا الكتاب في فهرس مسائل العربية في آخر الكتاب برسم : ضمير الفصل .

قوله تعالى : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ ^(١) [١٣٨]

أي : دينَ الله ^(٢) . ونصبه بإضمار فعل ، أي : أتبعوا دين الله تعالى .
وقيل : هو نصبٌ على الإغراء ، أي : عليكم دينَ الله . وقيل : هو نصب بدل ^(٣)
من قوله : ﴿ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً ﴾ [١٣٥] أي : تتبع ملةَ إبراهيم حنيفاً
صبغةَ الله ^(٤) .

[وقوله] ^(٥) : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً ﴾ ^(٦) [١٣٨]
أي ديناً . وانتصاها على التمييز ، كما تقول : زيدٌ أحسن منك وجهاً .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَقُولُونَ ﴾ [١٤٠]

بالتاء والياء ^(٧) . فالتاء لقوله : ﴿ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا
وَرَبُّكُمْ ﴾ [١٣٩] وبمده : ﴿ قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ / أَمْ اللَّهُ ﴾ [١٤٠] .
والياء لقوله : ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ [١٣٧]

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقَبِيلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنُعَلِّمَ مَنْ

(١) انظر الجواهر ١٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥٠ ، وللغراء ١ / ٨٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢١٨ ،
ومجمع البيان ١ / ٢١٩ ، والبيان ١ / ١٢٦ ، والبحر ١ / ٤١١ - ٤١٢ ، وتفسير الطبري
١ / ٤٤٤ - ٤٤٥ ، والقرطبي ٢ / ١٤٤ - ١٤٥ ، وابن كثير ١ / ٢٧٢ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢٠٨ ،
والكشاف ١ / ٣١٥ ، والكتاب ١ / ١٩١ ، وابن يعيش ١ / ١١٦ .

(٢) عن ابن عباس وقتادة ومجاهد وغيرهم . وقيل غير ذلك .

(٣) وهو قول الأخفش والغراء وغيرها . واعترض الزمخشري وأبو حيان على الإغراء والبدل ، وفيما قتالاه
نظر .

(٤) وذهب الزمخشري إلى أنه منتصب انتصاب المصدر المؤكد لما قبله ، ووافقه أبو حيان ، وهو أحد
قولي سيبويه ، والآخر أنه منصوب على الأمر .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر مجمع البيان ١ / ٢١٩ ، والبيان ١ / ١٢٦ ، والبحر ١ / ٤١٢ .

(٧) قرأ بالتاء ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بالياء . انظر السبعة ١٧١ ،
والتيسير ٧٧ ، والنشر ٢ / ٢٢٣ .

يَتَّبِعِ الرَّسُولَ ﴿١﴾ [١٤٣]

٣ إن قال قائل : هذا الكلام يوجب أن يكون تحويل القبلة سبباً لأن يَعْلَمَ الله من يتبع الرسولَ مَنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ، وليس الأمر هكذا ، لأنه عالم قبل الأشياء وقبل تحويل القبلة ، فما وجه هذا الكلام ؟ = فالجواب : قال قوم : معنى قوله ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ أي لِنَرَى^(١) ، فعبر عن الرؤية بالعلم . وقال قوم : إلا لَنَيِّزَ هَؤُلَاءِ مِنْ هَؤُلَاءِ^(٢) . وقال قوم^(٣) : إِنَّ عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى يَشْتَمِلُ عَلَى الْمَوْجُودِ وَالْمَعْدُومِ ، فَالْعِلْمُ بِالْمَوْجُودِ يُوْجِبُ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ ، وَالْعِلْمُ بِالْمَعْدُومِ لَا يُوْجِبُ شَيْئاً حَتَّى يُوْجِدَهُ ، فَإِذَا أُوْجِدَهُ عِلْمَهُ مَوْجُوداً ، فَهَذَا الْعِلْمُ بَعْدَ الْوُجُودِ حِينَئِذٍ يُوْجِبُ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ ، فَهَذَا شَيْءٌ يَرْجِعُ إِلَى الْمَعْلُومِ لَا إِلَى الْعِلْمِ^(٤) ، فَإِذَا حَصَلَ الْمَعْلُومُ تَعَلَّقَ بِهِ مَا يَتَعَلَّقُ بِسَائِرِ الْمَوْجُودَاتِ ، وَإِذَا لَمْ يَحْصُلِ الْمَعْلُومُ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ حُكْمُهُ .

١٢ قوله تعالى : ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ ﴿١﴾ [١٤٣]

١٥ أي : وإن كانت التولية^(١) عن بيت المقدس إلى الكعبة لثقيلةً ، فأضمر التولية لأن قوله ﴿مَا وَلَا هُمْ﴾ [١٤٢] يدلُّ عليه . وقيل : وإن كانت الصلاة^(٢) لثقيلةً إلا على الذين هدى الله^(٣) .

(١) انظر تفسير الطبري ٢ / ٨ - ١٠ ، والقرطبي ٢ / ١٥٦ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢١٥ ، ومجمع البيان ٢٢٥ / ١ .

(٢) عزاه القرطبي إلى عليّ عليه السلام . وذهب الطبري إلى أن علمت بمعنى رأيت غير معروف في كلامهم .

(٣) عزاه الطبري إلى ابن عباس ، واختاره .

(٤) انظر نحو هذا القول في مجمع البيان ومجمع التفاسير ، ولم يسمّ صاحبه . وقيل في تأويل الآية غير ذلك .

(٥) لم يظهر في مصورة الأصل .

(٦) انظر الجواهر ٥٥٣ ، وتفسير الطبري ٢ / ١٠ - ١١ ، والقرطبي ٢ / ١٥٧ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢١٥ .

(٧) عن ابن عباس ومجاهد وقتادة .

(٨) عن ابن زيد .

(٩) وقيل : وإن كانت القبلة ، عن أبي العالية . وهو قول الأخفش ، انظر معاني القرآن له ١٥١ .

- و «إِنْ» ههنا مخففة من «إِنَّ» وذلك لأن «إِنَّ» المشددة تدخل^(١) على الأسماء للتوكيد ، كقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [سورة البقرة : ١٧٣] ، فإذا خففت بقي فيها معنى التوكيد وجاز دخولها بعد التخفيف على الأسماء والأفعال ، تقول : إن زيدا لمنطلق ، قال الله تعالى : ﴿ وَ إِنْ كُنَّا لَمَّا لَيُوقِنُهُمْ ﴾^(٢) [سورة هود : ١١١] أي : إن كُلاً . والفعل قوله ﴿ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً ﴾ ، [وقوله]^(٣) : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴾ [سورة البقرة : ١٧٨] وقوله : ﴿ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴾ [سورة الصافات : ١٦٧] وقوله : ﴿ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴾ [سورة الأعراف : ١٠٢] وقوله : ﴿ وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لِعَافِلِينَ ﴾ [سورة الأنعام : ١٥٦] وقوله : ﴿ إِنَّ^(٤) كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴾ [سورة يونس : ٢٩] وقوله : ﴿ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا ﴾ [سورة الفرقان : ٤٢] وقوله : ﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ [سورة آل عمران : ١٦٤] .
- و «إِنْ»^(٥) في هذه الآي بمعنى «إِنَّ» . ودخلت اللام فيها بعدها للتأكيد [و]^(٦) لِيُفْصَلَ بَيْنَ «إِنْ» بمعنى «إِنَّ» وبين «إِنْ» بمعنى «مَا»^(٧) ، كقوله

(١) في الأصل : يدخل ، وهو تصحيف .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٥٩٢ ، والتعليق عليها ثمة .

(٣) زيادة من ب و ي .

(٤) في الأصل : وإن والتلاوة بلا واو .

(٥) انظر حديث «إِنَّ» المخففة من الثقلة وأقسام «إِنْ» الأخرى في شرح اللع اللوح ٤٩ / ٢ - ٥٠

و ١٢٢ / ٢ - ١٢٣ / ١ ، والكتاب ١ / ٢٨٢ ، ٤٧٥ ، ٤٨٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١١١ - ١١٣ ،

والمقتضب ١ / ٥٠ - ٥١ و ٢ / ٣٦٢ - ٣٦٣ ، والجل ٢٥١ - ٢٥٢ ، واللامات للزجاجي

١١٣ - ١١٨ ، ولابن فارس ١٧ - ١٩ ، والمضديات ٤٧ - ٤٨ ، وابن يعيش ٨ / ٧١ - ٧٧ ، وشرح

الكافية ٢ / ٣٥٨ - ٣٥٩ ، والجنى السداني ٢٠٧ - ٢١٥ ، والأزهية ٤٥ - ٥٨ ، والمغني ٣٣ - ٤١ ،

والجمع ٢ / ١٨٠ - ١٨٤ .

(٦) زيادة مني ، وعبارته فيما يأتي ٦٥٠ : للتأكيد والفصل .

(٧) هذا على مذهب الأكثرين في هذه اللام أنها لام الابتداء التي تدخل مع المشددة لزمتم للفرق ،

ومذهب أبي علي ومن وافقه أنها غير لام الابتداء اجتلبت للفرق ، وحكي عن الكوفيين أن اللام

بمعنى «إلا» وأن «إِنْ» قبلها بمعنى «ما» . انظر حديث هذه اللام وهي التي تسمى

«الفارقة» في المحتسب ١ / ٣٦٦ ، والإنصاف ٦٤٠ - ٦٤٣ المسألة ٩٠ ، والمغني ٣٠٥ - ٣٠٦ ،

والمصادر السالفة في حه

تعالى : ﴿ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾ [سورة الملك : ٢٠] وقوله ﴿ إِن هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ ﴾ [سورة الفرقان : ٤٤] فالتى بمعنى « ما » تدخل « إلا » في خبرها ، والتي بمعنى « إن » يدخله اللام .

و « إن » أيضاً يكون شرطاً وجزءاً ، كقوله تعالى : ﴿ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ ﴾ [سورة الأعراف : ١٧٦] .

و « إن » تأتي أيضاً زيادة في الكلام ، كقول الشاعر^(١) : /
فَمَا إِن طِينَنَا جِبْنٌ وَلَكِنْ مَنَايَانَا وَدَوْلَةٌ آخِرِينَا^(٢)

أي : ما طبتنا جبناً . فهذه أربعة أقسام من أقسام « إن »^(٣) .

[وقوله]^(٤) : ﴿ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ﴾^(٥) [١٤٣]

(١) وهو فرزة بن سنيك المرادي . والبيت من كلمة له في السيرة النبوية ٤ / ٢٢٨ - ٢٢٩ ، والوحشيات ٢٧ - ٢٨ ، والحماسة البصرية ٢ / ٤١٦ - ٤١٧ ، وشرح شواهد المغني ٣٠ - ٣١ ، والخزانة ٢ / ١٢١ - ١٢٤ ، وشرح أبيات المغني ١ / ١٠٢ - ١٠٦ . وهو له في ابن السرياني ٢ / ١٠٦ ، وفرحة الأديب ٢٠٢ ، والأزهية ٥١ . ورأى السيوطي الكلمة في ديوان فروة وفيه أنها تروى لعمرو بن قعاس المرادي . ويدخل فيها بيتان ليسا منها ينسبان إلى ذي الإصبع العدواني وإلى غيره ، فذكر صاحب الحماسة البصرية أن الكلمة تروى لذى الإصبع ولعله وهم منه ، انظر تعليق العلامة الشيخ المبني في سمط اللآلي ٣٩ ، وتعليق محقق الحماسة البصرية .

والبيت بلا نسبة في الجواهر ١٣٩ ، وشرح السمع اللوح ١٢٣ / ١ ، والكتاب ١ / ٤٧٥ ، و٢ / ٣٠٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ١١٢ ، والمقتضب ١ / ٥١ و ٢ / ٣٦٤ ، والكامل ٤٤١ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٣٦ ، والمضديات ٤٧ ، والخصائص ٣ / ١٠٨ ، والمحتسب ١ / ٩٢ ، والمنصف ٣ / ١٢٨ ، وابن عيش ٥ / ١٢٠ و ٨ / ٥ ، ١١٣ ، ١٢٨ ، والمغني ٢٨ ، والمجموع ٢ / ١١١ . ونسب في ابن عيش ٨ / ١٢٩ للكثير وهما . وانظر التكلة والذيل والصلة للصفاني والتنبيه والإيضاح لابن بري واللسان (طيب) .

(٢) قوله فما إن طبتنا أي ماشأنا وعادتنا ، وقوله ودولة آخرينا الدولة انتقال الحال والقلبة .

(٣) ما عليه المحققون أنها أربعة ، وزاد بعضهم أنها تأتي بمعنى « إذ » و « قد » وهي عند الجمهور شرطية . انظر المصادر السالفة في ح ٥ من الصفحة السابقة . وكان في الأصل : « من أربعة إن » وهو سهو .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر مجمع البيان ١ / ٢٢٤ ، والبيان ١ / ١٢٧ ، والبحر ١ / ٤٢٥ .

أي : هداهم الله . فحذف العائد من الفعل إلى « الذين » ، وهو كثير في التنزيل^(١) ، كقوله تعالى : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾^(٢) [سورة الفرقان : ٤١] أي بعثه الله ، فحذف الهاء ، ولم يثبتها كما أثبتتها في قوله : ﴿ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾ [سورة البقرة : ٢٧٥] وقوله : ﴿ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ ﴾ [سورة الأنعام : ٧١] وقوله : ﴿ وَآتَلَّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ ﴾ [سورة الأعراف : ١٧٥]^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾^(٤) [١٤٣] |

(١) حذف الضمير المنصوب العائد إلى الموصول مستحسن جداً ، وهو في التنزيل أكثر من إثباته . انظر الجواهر ٣١٤ ، ٣٣١ ، ٤٧٨ ، وشرح اللع اللوح ١٥٣ / ١ .

وانظر في حذف الضمير العائد إلى الموصول وهو مفعول الجواهر ٤٧٨ - ٤٧٩ ، ٩١٠ ، والكتاب ١ / ٤٤ - ٤٥ ، والمقتضب ١ / ١٩ و ٢ / ٣٤٢ و ٣ / ١١٤ - ١١٥ ، وابن الشجري ١ / ٥ - ٨ ، ٢٢٥ - ٢٢٦ ، وابن يمش ٢ / ٣٩ - ٤٠ و ٣ / ١٥٢ - ١٥٣ ، ١٥٨ ، وشرح الكافية ٢ / ٤٢ ، والإشارة إلى الإيجاز ٢٧ ، والمغني ٨٢٨ - ٨٢٩ ، والمجمع ١ / ٣٠٩ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٧٢ .

(٣) قال المؤلف في شرح اللع اللوح ١ / ١٥٣ : « وفي التنزيل لم يأت إثباتها [أي الهاء] إلا في موضعين : أحدهما قوله ﴿ كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ﴾ والآخر قوله : ﴿ وآتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا ﴾ ، كذا ذكره القتيبي وأبو الحسين . ووجدت لها ثالثاً وهو ﴿ كالذي استهوته الشياطين ﴾ ... » ا هـ . يريد ضمير الغيبة المفرد العائد إلى « الذي » . وقد ذكر في الجواهر ٤٧٩ هذه الآيات الثلاث وذكر معها سبع آيات أخر جاء فيها ضمير الغيبة المجموع « هم » عائداً إلى « الذين » .

والقتيبي هو أحمد بن بكر تلميذ أبي علي الفارسي (ت نحو ٤٠٦ وقيل عاش إلى نحو سنة ٤٢٠ هـ) انظر ترجمته في معجم الأدباء ٢ / ٢٣٦ - ٢٣٨ وإنباه الرواه ٢ / ٢٨٦ - ٢٨٨ . و« أبو الحسين » هو محمد بن الحسين وهو ابن أخت أبي علي الفارسي (ت ٤٢١ هـ) انظر ترجمته في إنباه الرواة ٣ / ١١٦ - ١١٨ .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٢٠ ، والحجوة ٢ / ١٧٧ - ١٧٨ ، ومجمع البيان ١ / ٢٢٣ ، والبحر ١ / ٤٢٧ .

وَقَرِءْ ﴿لَرَوْفٌ﴾^(١) . و «رَوْفٌ» فَعَوْلٌ ، وفيه معنى المبالغة .
و «رَوْفٌ» فَعَلٌ مثل حَذَرَ وَنَدَسَ وَيَقْظِرُ ، وما أشبه ذلك^(٢) ، وقد جاء في شعر
جرير^(٣) :

٣

كَفَعِلِ الْوَالِدِ الرَّؤْفِ الرَّحِيمِ^(٤)

قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا فَاسْتَبَيحُوا الْخَيْرَاتِ ﴾^(٥) [١٤٨]

٦

قَرِءْ ﴿مُوَلِّيَهَا﴾ بكسر اللام ، و ﴿مُوَلَّاها﴾ بفتح اللام^(٦) .
فمن قرأ ﴿مُوَلِّيَهَا﴾ بكسر اللام ف ﴿هو﴾ مبتدأ ، و ﴿مُوَلِّيَهَا﴾ خبره ،
والجملة [رفع^(٧) صفة ﴿وجهة﴾] ، و ﴿هو﴾ يعود إلى ﴿كُلِّ﴾^(٨) ،

(١) قرأ ﴿لَرَوْفٌ﴾ ابن كثير ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقرن ﴿لَرَوْفٌ﴾ . انظر
السبعة ١٧١ ، والتيسير ٧٧ ، والنشر ٢ / ٢٢٣ . وانظر الحجة ٢ / ١٧٧ - ١٧٨ .

(٢) النمنم : الفطن السريع الاستماع للصوت العالم بالأخبار ، عن اللسان (نندس) . قال أبو علي :
« وجهه قراءة من قرأ ﴿رَوْفٌ﴾ أن فعولاً بناء أكثر في كلامهم من فَعَلٌ ومن قرأ
﴿رَوْفٌ﴾ فقد زعموا أن ذلك الغالب على أهل الحجاز ... » اهـ .

(٣) د ، ق ٢٨ / ١٦ ج ١ / ٢١٩ . وهو له في الكامل ٦٦٦ - ٦٦٧ ، والحجة ٢ / ١٧٨ ، وجمع البيان
٢٢٣ / ١ ، والبحر ١ / ٤٢٧ .

(٤) صدره : ترى للمسلمين عليك حقاً

(٥) انظر الجواهر ٥٦٥ ، ٦٥٣ ، ٩٠٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥١ - ١٥٢ ، وللغراء ١ / ٨٥ ، وإعراب
القرآن ١ / ٢٢٢ ، والحجة ٢ / ١٧٨ - ١٨٨ ومنه أخذ المؤلف ، وجمع البيان ١ / ٢٣٠ ، والبيان
١٢٧ / ١ - ١٢٨ ، والبحر ١ / ٤٢٧ ، وتفسير الطبري ٢ / ١٧ - ١٨ ، والقرطبي ٢ / ١٦٤ - ١٦٥ ،
وجمع التفاسير ١ / ٢٢١ .

(٦) قرأ بفتح اللام ابن عامر وحده وقرأ الباقرن بالكسر . انظر السبعة ١٧١ ، والتيسير ٧٧ ، والنشر
٢ / ٢٢٣ .

(٧) زيادة من ب .

(٨) وهو قول ابن عباس ومجاهد والربيع وعطاء .

والتقدير: ولكل إنسان وجهة يوليها وجهه^(١). ويجوز أن يكون ﴿ هو ﴾ يعود إلى الله تعالى^(٢)، والتقدير: ولكل إنسان وجهة الله يوليها إياه، فحذف المفعول الثاني من ﴿ موليها ﴾ على القولين.

ومن قرأ ﴿ مَوْلَاهَا ﴾ فـ « هو » يعود إلى ﴿ كُلُّ ﴾ بتة، وفي « مَوْلَى » ضمير يعود إليه، أي: ولكل إنسان وجهة هو وليها. ولا يجوز في هذه القراءة أن يكون ﴿ هو ﴾ كناية عن الله عز وجل، لاستحالة ذلك في المعنى.

ومعنى ﴿ لِكُلِّ ﴾: أي لكل إنسان، والمضاف إليه « كُلُّ » مضمراً بمنزلة الملفوظ به. والدليل عليه أن أكثر النحويين لا يميزون إدخال الألف واللام على « كُلِّ » و« بعض »^(٣)، لا يميزون: أخذت الكل وأخذت البعض، قالوا: لأن « كُلاً » و« بعضاً » في تقدير الإضافة، والألف واللام والإضافة لا تجتمعان. وقد أجاز إدخال الألف واللام عليها سيويه^(٤)، وهو القياس، لأن بعض

(١) أكثرهم قدره: ولكل صاحب ملة، أو أهل ملة وجهة هو موليها أي مستقبلها، وقيل غير ذلك.

(٢) وهو قول بعضهم، وعزاه أبو علي إلى الأخفش.

(٣) انظر الجواهر ٦٥٥، وابن الشجري ١ / ١٥٣، وشرح الكافية ١ / ٢٩٢، والمصع ٤ / ٢٨٢، وسفر السعادة ٣٦، ورسالة الففران ٤٥٦ - ٤٥٧، وعبث الوليد ٤٣٠، واللسان (بعض).

(٤) لم ينص على ذلك سيويه فيما أعلم، وإنما عزا أبو علي وغيره إلى سيويه إجازة ذلك قياساً على إجازة سيويه انتصاب « نصف » على الحال في قول ذي الرمة - د، ق ١٦ / ٢١ ج ٢ / ٦٢٣، والكتاب ١ / ٢٢٢، والخزانة ٢ / ٤٨٠ - :

ترى خَلَقَهَا نِصْفَ قَنَاةٍ قَوْمِيَّةٍ وَنِصْفَ نَقَا يَرْتَسِجُ أَوْ يَتَمَرَّمُ

قال ابن الشجري - وأحسبه نقل كلام أبي علي: « ولما أجاز انتصاب « نصف » على الحال دل ذلك على أنه عنده نكرة، وإذا كان نكرة جاز دخول الألف واللام عليه، لأنه إنما يكون في قطعه عن الإضافة معرفة إذا قدرت إضافته إلى معرفة، وإذا لم تقدر إضافته إلى معرفة كان نكرة وإذا كان نكرة جاز دخول الألف واللام عليه كما جاء في التنزيل ﴿ فلها النصف ﴾ [سورة النساء: ١١].

و« كُلُّ » و« بعض » مجراها مجرى « نصف » لأنه يقتضي الإضافة إلى ما هو نصف له، كما أن « كُلاً » يقتضي الإضافة إلى ما هو كل له، و« بعضاً » يقتضي الإضافة إلى ما هو بعض له. فإذا قدرت إضافة « كل » و« بعض » إلى المصارف كانا معرفتين، وإذا قدرت إضافتهما إلى النكرات كانا

الشيء بمنزلة جُزئِه ، وكلّ الشيء بمنزلة أجزائه ، وإدخال الألف واللام على الجزء والأجزاء حسنٌ جداً ؛ فكذلك على « كلّ » و « بعض » = ولأنك تقول : بعض الشيء وكلّه ونصفه وثلثه وثلثاه ، ويجوز أن تقول : النصف والثلث والثلثان ، فينبغي أن يجوز « البعض » و « الكلّ » ، وأيُّ فَرْقٍ بين هذا وبين ذاك ؟ ! قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ﴾ [سورة النساء : ١١] وقال تعالى : ﴿ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ ﴾ [سورة النساء : ١٢] .

و « وَجْهَةٌ » شاذةٌ في بابها^(١) . وذلك لأنك تقول : وَعَدَ عِدَّةً وَوَصَلَ صِلَةً وَوَزَنَ زِينَةً وَوَفَّرَ فِرَّةً ، فتحذف الواو ؛ وههنا لم يحذفوها وقالوا « وَجْهَةٌ » والقياس « جِهَةٌ » ك « صِلَةٌ » و « عِدَّةٌ » .

قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ ﴾^(٢) [١٥١]

= نكرتين ، فهما في هذا بمنزلة « نصف » ، تقول : نصف دينار ونصف الدينار ، وكل رجل وكل الرجال ، وبعض رفيف وبعض الرفيف .

قال أبو علي : ومما يدل على صحة جواز دخول الألف واللام عليها أن أبا الحسن الأخفش حكى أنهم يقولون : مررت بهم كلاً ، فينصبونه على الحال ويجرونه مجرى : مررت بهم جميعاً . وإذا جاز انتصابه على الحال فيما حكاه عن العرب فلا إشكال في جواز دخول الألف واللام عليه ... اهـ . وقد غلط المبرد سيبويه في إجازة انتصاب « نصف » على الحال وزعم أنه مفرقة لأنه في نية الإضافة فكأنه قال : ترى خلقها نصفه كذا ونصفه كذا . قال الأعمى : « والحجة لسيبويه أنه نكرة وإن كان متضمناً لمعنى الإضافة ، وليس من باب كل وبعض لأن العرب قد أدخلت فيه الألف واللام وثنته وجمعته وليس شيء من ذلك في كل وبعض ... اهـ . وقد استعملها بالألف واللام سيبويه والمبرد وغيرها ، انظر المصادر السالفة ، والمقتضب ١ / ٢ و ٢٤٣ .

(١) وقيل : أريد بها الاسم فلا شذوذ . انظر تكملة الإيضاح ٢٤٦ ، والخصائص ٢ / ٢٨٥ ، وابن الشجري ١ / ٣٧٨ ، وابن يعيش ١٠ / ٥٩ .

(٢) انظر الجواهر ٢٨٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥٣ ، وللغراء ١ / ٩٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٢ - ٢٢٣ ، ومجمع البيان ١ / ٢٢٣ ، والبيان ١ / ١٢٩ ، والبحر ١ / ٤٤٣ - ٤٤٤ ، والبغداديات ١٥٨ ، والمغني ٢٣٤ .

اختلف الناس فيما يتعلق به هذا الكاف :

فقال قوم^(١) : هذا الكاف^(٢) يتعلق بقوله : ﴿ وَلَا تَمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ ﴾
 ١٥٠ | ، والمعنى : ولأتم نعمتي عليكم في تحويل القبلة كما أرسلنا فيكم رسولا
 منكم . فعلى هذا لا يجوز الوقف^(٣) / على قوله تعالى ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾
 ١٥٠ | وإنما الوقف عند قوله : ﴿ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ ١٥١ | . (٢ / ٢١)

وقال آخرون^(٤) : هذه الكاف تتعلق بقوله : ﴿ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾
 ١٥٢ | أي : اذكروني كما أرسلنا فيكم رسولا . فعلى هذا يكون الوقف^(٥) عند
 قوله ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ . ١ دون^(٦) قوله ﴿ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ . فالمرابطة
 قائمة بين ﴿ تَهْتَدُونَ ﴾ وبين ﴿ تَعْلَمُونَ ﴾ كما أنباتك به^(٧) .
 قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ ﴾^(٨)
 ١٥٥ - ١٥٦ | .

يجوز أن يكون ﴿ الذين ﴾ نصبا صفة ل ﴿ الصابرين ﴾ ، فيكون
 الوقف^(٩) حينئذ على قوله ﴿ رَاجِعُونَ ﴾ ١٥٦ | .
 ويجوز أن يكون ﴿ الذين ﴾ مبتدأ ، وخبره ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ
 صَلَوَاتٌ ﴾ ١٥٧ | ، فيكون الوقف على ﴿ الصابرين ﴾ دون قوله

(١) منهم الفراء والزجاج في أحد قوليهما .

(٢) قوله « هذا الكاف » وقوله بعد قليل « هذه الكاف » كلاهما جائز لأن حروف الهجاء تذكر وتؤنث ، انظر ماعلقناه ١ ح ٣ .

(٣) انظر إيضاح الوقف ٥٢٥ - ٥٢٦ ، والقطع ١٦٩ - ١٧٠ ، والمكتفى ١٧٧ - ١٧٨ ، ومنار الهدى ٤٣ - ٤٤ .

(٤) منهم الأخفش وأبو علي والفراء والزجاج في أحد قوليهما .

(٥) زيادة من ي . وفي الأصل : ولعلكم تهتدون وقوله ، وهو خطأ .

(٦) وقيل تتعلق الكاف بقوله ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ .

(٧) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٢٢ ، والبحر ١ / ٤٥١ .

(٨) انظر إيضاح الوقف ٥٣٧ ، والقطع ١٧٠ ، والمكتفى ١٧٨ ، ومنار الهدى ٤٤ .

والوقف على ﴿ الصابرين ﴾ في هذا الوجه غير تام عند ابن الأنباري والنحاس ، وهو حسن عند الداني ، وليس يوقف عند صاحب منار الهدى . وعلى كونه منصوبا على المدح - وهو وجه =

﴿ راجعون ﴾^(١) .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ [١٥٨]

٣ الطَّوَّافُ بين الصَّفا والمروة ليس بفرض^(٢) عند أبي حنيفة ، وعند الشافعي
فَرَضٌ . فعلى قوله يقف القارىء على قوله ﴿ جناح ﴾^(٣) ، ثم يبتدىء ﴿ عليه
أن يطوِّفَ بهما ﴾ . ونحن^(٤) نقول : هو واجب وليس بفرض . وإنما قال :
٦ ﴿ فلا جناح عليه أن يطوف بهما ﴾ لأنَّ المسلمين كانوا يتخرجون عن الطواف
بهما ليما كانوا رأوا فيه من الأصنام ، فرفع الله تعالى الجناح عنهم . ومن قال : إنَّ
قوله ﴿ عليه أن يطوِّفَ بهما ﴾ ابتداءً^(٥) جَعَلَ ﴿ عليه ﴾ كلمة الإغراء . وإنما
٩ جاء هذا في الخطاب دون الغيبة ، نحو : عليك زيدا ، قال سيبويه : ولا يجوز
هذا في الغيبة إلا على الشذوذ ، وكتاب الله لا يَحْتَمِلُ على الشذوذ ، وهذا لفظ
سيبويه ، قال^(٦) : حدثني من^(٧) سمعه أن بعضهم قال : عليه رجلاً لَيْسَني ، وهذا

= أجزاه أبو حيان - فالوقف على ﴿ الصابرين ﴾ كاف عند الداني وصاحب منار الهدى .

(١) فالوقف تام . ويجوز أن يكون ﴿ الذين ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف ، فالوقف كاف عند النحاس والداني ، وتام عند صاحب منار الهدى ، ولم يذكره ابن الأنباري .

(٢) في الأصل « ليس بواجب » . والظاهر أنه سهو أو تغيير من الناسخ وإن كان يوافق عبارة القرطبي في تفسيره ٢ / ١٨٣ عن مذهب أبي حنيفة وأصحابه في ذلك أنه « ليس بواجب » . والظاهر أن بعض الحنفية يسمون « الفرض » « واجباً » . وما أثبتته من ب و ي موافق لما نصوا عليه من أن السعي بين الصفا والمروة ركن من أركان الحج وفروضة عند مالك والشافعي وأحمد في أظهر روايته ، لا ينوب عنه الدم وقال أبو حنيفة وأصحابه : هو واجب ينوب عنه الدم . انظر الإفصاح عن معاني الصحاح ص ١٣٠ والبنية في شرح الهداية ٢ / ٥٠٩ . وهو موافق أيضاً لما قاله المؤلف .

(٣) وهو وقف ليس بالنتجه كما قال المؤلف في الجواهر ١٥٣ ، وقال النحاس في القطع ١٧١ : « وليس قول من قال ﴿ فلا جناح ﴾ وقف = بشيء .. » ، وانظر منار الهدى ٤٤ .

(٤) يريد الحنفية ، وهو منهم . وما حكاه من مذهبهم هو النصوص عنهم ، انظر الحاشية ٢ .

(٥) كان في النسخ « وابتدأ » وهو خطأ .

(٦) انظر الكتاب ١ / ١٢٦ ، والجواهر ١٥٣ . وفي الأصل : وقال .

(٧) في الأصل وي « عن » وهو خطأ .

قليل ، شبهوه بالفعل « يعني أنه أمرٌ غائباً فقال « عليه » .
 ٣ وأما ما روي عن النبي عليه السلام [أنه قال ^(١)] : « مَنْ أَسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ
 فَلْيَتَزَوَّجْ وَإِلَّا فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ » ^(٢) = فَإِنَّمَا ^(٣) أمر الغائب بهذا الحرف
 على الشذوذ ، لأنه قد جرى للمأمور ذكرٌ ، فصار بالذكر الذي جرى له
 كالحاضر ، فأشبه أمره أمر الحاضر ^(٤) . [بخلاف الآية لأنه قد وقف على قوله
 ٦ ﴿ جناح ﴾ ثم ابتدأ بقوله ﴿ عليه أن يطوفَ بها ﴾ ولا يعلقه بما قبله ^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ﴾ ^(٦) [١٥٨]
 قرئ عليه المضي ، و ﴿ مَنْ يَطَّوَّعُ خَيْرًا ﴾ على الاستقبال ^(٧) ، وأصله
 ٩ يَتَطَوَّعُ ، فأدغم التاء في الطاء . وَجَزُمُهُ بـ « مَنْ » لأن « مَنْ » شرط ،
 والجواب ^(٨) : ﴿ فَإِنِ اللَّهُ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ [١٥٨] والتقدير : ومن يَطَّوَّعُ بخير ،
 فحذف الجار ، ويجوز أن يكون « ومن تطوع تطوعاً خيراً » فيكون نعتاً لمصدر

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) الحديث بنحوه أخرجه البخاري في كتاب الصوم برقم ١٩٠٥ والنكاح برقم ٥٠٦٥ ، ٥٠٦٦ ، ومسلم في كتاب النكاح برقم ١٤٠٠ ، والدارمي في كتاب النكاح ٢ / ١٢٢ ، والنسائي في كتاب الصوم ٤ / ١٦٩ - ١٧٢ ، وابن ماجه في كتاب النكاح برقم ١٨٤٥ ، ١٨٤٦ ، وأحمد في المسند ١ / ٥٧ ، ٣٧٨ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٣٢ . وهو في الجواهر ١٥٣ .

(٣) في الأصل وب : وإنما ، وهو تحريف .

(٤) في ي وب : أمر الحاضر .

(٥) زيادة من ي وب ، وقوله فيها « قد ... ثم » ليس في ب ، وفيها « بيتدىء » وفي ي « ابتدأ بيتدىء » ، والصواب ما أثبتت أو : ثم بيتدىء .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ١٥٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٤ - ٢٢٥ ، والحجة ٢ / ١٨٩ - ١٩١ ، وجمع البيان ١ / ٢٣٩ - ٢٤٠ ، والبيان ١ / ١٣٠ ، والبحر ١ / ٤٥٨ .

(٧) قرأه على الاستقبال حمزة والكسائي ، وقرأه الباقون على المضي . انظر السبعة ١٧٢ ، والتيسير ٧٧ ، والنشر ٢ / ٢٢٣ .

(٨) الوجه أن الجواب محذوف وأقيمت علته مقامه ، والتقدير : ومن تطوع خيراً فهو مجزي أو مثاب على عمله فإن الله شاكِرٌ علم . انظر ما سلف من التعليق على حذف الجواب وإقامة علته مقامه ٨٠ .

مضمر^(١) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا ﴾ [١٥٩]
 ﴿ الذين ﴾ نصب اسم « إن » ، وتام الصلة عند قوله : ﴿ فِي الْكِتَابِ ﴾
 . [١٥٩]

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ ﴾^(٢) [١٥٩]
 مبتدأ وخبر في موضع الرفع خبر « إن » .
 فوقف قوم عند قوله ﴿ يلعنهم الله ﴾^(٣) وابتدؤوا ﴿ وَيَلْعَنُهُمُ
 اللَّاعِنُونَ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا ﴾ [١٥٩ - ١٦٠] فيكون
 الاستثناء من قوله ﴿ ويلعنهم اللاعنون ﴾ ، فيكون الوقف حينئذ على قوله
 ﴿ اللَّهُ ﴾ ثم قوله ﴿ وَيَبَيَّنُّوا ﴾ .

وقال قوم : بل قوله ﴿ ويلعنهم اللاعنون ﴾ عطف على قوله / ﴿ يلعنهم
 الله ﴾ فيقفون على قوله ﴿ اللاعنون ﴾^(٤) ، ويبتدئون بقوله ﴿ إِلَّا الَّذِينَ
 تَابُوا ﴾ ويرفعون « الذين » بالابتداء ، والخبر ﴿ فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾^(٥)
 [١٦٠] . ويجوز أن يكون ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ استثناءً على هذا مما قبله ؛
 فيكون الوقف [على]^(٦) ﴿ وَيَبَيَّنُّوا ﴾ .
 [وقوله]^(٦) : ﴿ فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ أي : أقبَلُ توبتهم . ويقال :

(١) انظر البيان والبحر .

(٢) انظر الجواهر ٢٨١ - ٢٨٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٥ - ٢٢٦ ، والبحر ١ / ٥٩ .

(٣) لم أجد هذا الوقف .

(٤) انظر إيضاح الوقف ٥٣٧ ، والقطع ١٧١ ، ومنار الهدى ٤٤ . وهو وقف غير تام عند ابن الأنباري
 وغير كاف عند النحاس ، وهو ليس بوقف للاستثناء بعده على ما في منار الهدى .

(٥) وعليه فالجملة في موضع نصب على الاستثناء ، والجمهور لم يثبت لها هذا الموضع . انظر المغني ٥٥٨ ،
 وحاشية الدسوقي عليه ٢ / ٨١ .

(٦) زيادة مني .

تاب الله على العبد : إذا قبل توبته ، وتاب العبد إلى الله تعالى : [إذا]^(١) أقطع عن الذنب^(٢) .

٣ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾^(٣) [١٦١]

﴿ أُولَئِكَ ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ خبره^(٤) ، والجملة خبر

٦ « إِنَّ » . ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾ عطف على لفظة ﴿ اللَّهُ ﴾ ، ﴿ وَالنَّاسِ ﴾ عطف عليه ، وقوله ﴿ أَجْمَعِينَ ﴾ تأكيد لـ « الناس » .

قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾^(٥) [١٦٢]

٩ نصب على الحال من الهاء والميم المحرورة بـ « على » من قوله ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ ﴾ . والمعنى : خالدون في عقوبتها ، أي في عقوبة اللعنة^(٦) ، فحذف المضاف .

١٢ قوله تعالى : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾^(٧) [١٦٣]

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) انظر مادة (توب) في اللسان ، والمفردات ، ومعجم ألفاظ القرآن .

(٣) انظر الجواهر ٥١٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٩٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٦ ، ومعجم البيان ١ / ٢٤٢ ، والبيان ١ / ١٣١ ، والبحر ١ / ٤٦٠ .

(٤) وقوله ﴿ لعنة الله ﴾ مرتفع بالجار والمحرور ﴿ عليهم ﴾ على المذهبين - أعني مذهبي سيبويه والأخفش - لجره خبراً على ﴿ أُولَئِكَ ﴾ وقيل مرتفع بالابتداء ، انظر مسالف من التعليق على هذا ١٣ ح ٥ .

(٥) انظر الجواهر ٧٣٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥٣ ، ومعجم البيان ١ / ٢٤٢ - ٢٤٣ ، والبيان ١ / ١٣١ ، والبحر ١ / ٤٦٢ ، وتفسير الطبري ٢ / ٣٦ .

(٦) وهي النار . وقيل ليس في الكلام حذف ، والمعنى : خالدون في اللعنة ، والمراد ما صار إليه الكافر باللعنة من الله وملائكته والناس ، والذي صار إليه نار جهنم ، عن الطبري ، وانظر معجم البيان .

(٧) انظر الجواهر ٨٥٤ ، ومعجم البيان ١ / ٢٤٣ ، والبيان ١ / ١٣١ ، والبحر ١ / ٤٦٣ ، والإيضاح ٢٣٩ ، والمسائل المنتورة ٤٦ ، والمغني ٣١٤ ، ٧٤٥ ، والهمع ٢ / ٢٠٣ .

« لا » حرف نفى ، و ﴿إله﴾ نصب اسم « لا »^(١) ، والخبر محذوف ،
 والتقدير : لا إله في الوجود . وقوله ﴿إلا هو﴾ في موضع الرفع لأنه بدل من
 موضع ﴿لا إله﴾^(٢) ، وهكذا^(٣) جميع ما جاء في التنزيل . وهكذا قوله : ﴿لا
 إله إلا الله﴾ [سورة الصافات : ٢٥] الله : رفع بدل من موضع ﴿لا إله﴾ لأن
 « لا » مع ما بعده مبتدأ ، والتقدير : الله في الوجود .

(١) وافق المؤلف مذهب من قال إن اسم « لا » المفرد النكرة معرب والفتحة فيه فتحة إعراب لا فتحة
 بناء . وعزى هذا القول إلى الكوفيين وجماعة من البصريين منهم الزجاج والسيرافي ، وعزاه
 السيوطي إلى السيرافي والزجاجي والجرمي والرماني . والذي في الجمل للزجاجي وشرح كتاب
 سيبويه للرماني خلاف هذا . وذهب أكثر البصريين ومنهم الأخفش والمبرد وابن السراج والرماني
 والزجاجي وأبو علي وأبو الفتح إلى أنه مبني والفتحة فتحة بناء لافتحة إعراب ، والظاهر أنه قول
 سيبويه . وعزا الزجاج والسيرافي والمؤلف في شرح اللع القول الأول إلى سيبويه .

ونص كلام سيبويه هوذا : « هذا باب النفي بـ « لا » . و « لا » تعمل فيما بعدها فتنصبه
 بغير تنوين . ونصبها لما بعدها كنصب « إن » لما بعدها ، وترك التنوين لما تعمل فيه لازم لأنها
 جملة وما عملت فيه بمنزلة اسم واحد نحو خمسة عشر ... » اهـ . فتأول المبرد قوله « فتنصبه بغير
 تنوين » : « أنها نصبتة أولاً لكن بني بعد ذلك فحذف منه التنوين للبناء كما حذف في خمسة عشر
 اتفاقاً . وقال الزجاج : بل مراده أنه معرب لكن مع كونه معرباً مركب مع عامله لا ينفصل
 عنه كما لا ينفصل عشر من خمسة فحذف التنوين مع كونه معرباً لتثاقله بتركيبه مع عامله . وقال
 أبو سعيد السيرافي : إنما ركب مع عامله لإفادة « لا » التبرئة للاستفراق ... فركبوا « لا » مع
 النكرة ... ثم حذف التنوين لتثاقل الكلمة بالتركيب مع كونها معربة » عن شرح الكافية .

انظر في ذلك الكتاب ١ / ٢٤٥ ، والمقتضب ٤ / ٣٥٧ ، والأصول ١ / ٢٧٩ - ٢٨٣ ، والإيضاح
 ٢٣٩ ، والملح ١٠٨ ، وشرحه للمؤلف اللوح ٥٣ / ٢ - ٥٤ / ١ ، والجمل ٢٢٧ - ٢٣٩ ، وابن يعيش
 ١ / ١٠٦ و ٢ / ١٠٠ - ١٠١ ، وابن الشجري ٢ / ٢٢٢ - ٢٢٣ ، وشرح الكافية ١ / ٢٥٥ - ٢٥٦ ،
 ووصف المباني ٢٦٤ ، والجنى السدائي ٢٩٠ - ٢٩١ ، والمغني ٣١٣ - ٣١٤ ، والمص ٢ / ١٩٩ - ٢٠٠ ،
 والإيضاح ٣٦٦ - ٣٧٠ المسألة ٥٢ ، والرماني النحوي ٣٣١ - ٣٣٢ .

(٢) وقيل من ضمير الخبر المحذوف ، وقيل من موضع اسم « لا » .

(٣) في الأصل : « لا إله لأن « لا » مع ما بعده مبتدأ ، وهكذا .. » زاد الناسخ هذه العبارة من الكلام
 الآتي في السطرين ٤ - ٥ سهواً .

وقوله ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ ليس بوصفٍ لقوله ﴿ هو ﴾ ، لأن « هو » اسم مضر ، والمضر لا يوصف بته^(١) ، ولكن يكون خبر مبتدأ مضر ، أي هو الرحمن الرحيم ، أو يكون بدلاً من « هو » ؛ وكلا الوجهين حسن جيد .

قوله تعالى^(٢) : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِهَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَضْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [١٦٤] .

لاؤقف في هذه الآية^(٣) ، لأن اسم « إن » [قوله^(٤)] : ﴿ لآياتٍ لقوم يعقلون ﴾ وخبره ﴿ في خلق السموات والأرض ﴾ . وما بعده عطف عليه .
وقوله : ﴿ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ ﴾^(٥) الفلك اسم يقع على الواحد والجمع . فن الواحد قوله : ﴿ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ [سورة الشعراء : ١١٩ *] ، ومن الجمع قوله : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ ﴾ [سورة يونس : ٢٢] فقال ﴿ وجرين بهم ﴾ فأخبر عنه بلفظ الجمع .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِندَادًا ﴾^(٦)

(١) انظر الكتاب ١ / ٢٢٣ ، والمقتضب ٤ / ٢٨١ ، ٢٨٤ ، وابن يعين ٣ / ٥٦ ، وشرح الكافية ١ / ٣١١ ، والمفني ٥٩٣ ، ٧٦٥ . وتقل عن الكسائي إجازة ذلك .

(٢) في النسخ : قوله تعالى ﴿ إن في خلق السموات والأرض ﴾ . فأتمت الآية .

(٣) انظر إيضاح الوقف ٥٢٨ ، والقطع ١٧١ ، والمكتفى ١٧٨ ، وثمار الهدى ٤٤ .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) انظر الجواهر ١٥٠ ، ٧٦٥ ، والكتاب ٢ / ١٨١ ، والمقتضب ٢ / ٢٠٥ ، والعصديات ٧٠ ، وتكملة الإيضاح ١١٧ ، ١٥٤ ، والحلبليات ١٠٩ ، والمخصص ١٧ / ٢٨ ، وسفر السعادة ١٤٤ .

(٦) انظر البيان ١ / ١٢٢ .

٣ فتحت نون « مِنْ » مع لام التعريف ، لأنهم لو كسروها لتوالت كسرتان ، فعدلوا عنها إلى الفتح ولم يقولوا مع غير لام التعريف ، نحو مِنْ ابْنِكَ ، إلا بالكسر^(١) ، لأن « مِنْ » مع لام التعريف أكثر استعمالاً . وقالوا : عَنِ الرجل ، فكسروا ، لأنه لا تتوالى كسرتان^(٢) .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً ﴾^(٣) [١٦٥]

٩ [يَرَى^(٤)] بالياء والتاء^(٥) . فالياء على أن يكون الذين ظلموا هم الفاعلون . وقوله ﴿ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً ﴾ متعلق بجواب « لو » ، والتقدير : ولو يرى الظالمون إذ يرون العذاب لَعَلِمُوا أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً^(٦) .

ومن قرأ بالتاء فالتاء لخطاب النبي عليه السلام ، و ﴿ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ في موضع النصب ، و ﴿ أَنَّ الْقُوَّةَ ﴾ أيضاً متعلق بجواب « لو » ، أي : لعلمت أَنَّ

(١) هذا ما قرره سيبويه ثم قال : « وقد فتح قوم فصحاء فقالوا مِنْ ابْنِكَ ، فأجروها مجرى مِنْ المسلمين » وقال أيضاً : « وزعموا أن ناساً من العرب يقولون مِنْ الله فيكسرونه ويجرونه على القياس ... » الكتاب ٢ / ٢٧٥ - ٢٧٦ .

(٢) لأن ما قبل النون - وهو العين من « عن » - مفتوح لامكسور .

(٣) انظر الجواهر ٢١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥٣ - ١٥٤ ، وللغراء ١ / ٩٧ - ٩٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٧ - ٢٢٨ ، والحجة ٢ / ١٩٨ - ٢٠٢ ، ومجمع البيان ١ / ٢٤٨ ، والبيان ١ / ١٣٣ - ١٣٤ ، والبحر ١ / ٤٧١ - ٤٧٢ ، وتفسير الطبري ٢ / ٤٠ - ٤٢ ، والكتاب ١ / ٤٥٢ ، والمسائل المنشورة ٧٩ . وزدت في نص الآية ﴿ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً ﴾ .

(٤) زيادة مني .

(٥) قرأ بالتاء نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون بالياء . انظر السبعة ١٧٣ ، والتيسير ٧٨ ، والنشر ٢ / ٢٢٤ .

(٦) هذا تقدير أبي عبيد والطبري وأبي حيان وغيرهم . وقدره الغراء في أحد قوليه : ولو يرى الذين ... يرون أَنَّ . وقيل : قوله ﴿ أَنَّ الْقُوَّةَ ﴾ منصوب بـ ﴿ يرى ﴾ والجواب محذوف ، وهو أحد قولي الغراء وقول المبرد وأبي علي وغيرهم .

- ٢ / ١٦ القوة لله جميعاً^(١) . ولا يجوز أن يكون ﴿ أن القوة لله جميعاً ﴾ بدلاً / من
 ٢ / ٢٢ ﴿ الذين ظلموا ﴾ إذ لا تعلق له به . ولا يجوز أن يكون ﴿ الذين ظلموا ﴾
 ٣ مفعولاً ، و ﴿ أن القوة لله جميعاً ﴾ في موضع المفعول الثاني ؛ لأن ذلك يوجب
 كسر « أن » لأنه لا ضمير فيه يرجع إلى الأول . والأوجه^(٢) أن يكون ﴿ إن القوة
 لله جميعاً ﴾ على الاستئناف^(٣) ، ويقف^(٤) على قوله ﴿ إذ يرون العذاب ﴾ ،
 ٦ وهي قراءة يعقوب^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَّرًا مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّوْا مِنَّا ﴾^(٦)

[١٦٧]

- ٩ انتصب قوله ﴿ فنتبراً منهم ﴾ لأن قوله ﴿ لو أن لنا كرامة ﴾ بمنزلة
 « ليت لنا [كرامة] » فجرى مجرى « ليت » ومثله في السورة الأخرى : ﴿ فلو
 أن لنا كرامة فنكفون من المؤمنين ﴾^(٧) [سورة الشعراء : ١٠٢] . وتحقيقه أن « كرامة »
 مصدر في تقدير « أن » مع الفعل ، والتقدير : لو أن لنا أن نكر ، فيكون
 ١٢ ﴿ فنتبراً ﴾ عطفاً عليه^(٨) ، كقولها^(٩)

(١) وهو قول أبي علي وغيره . وقدره الفراء في أحد قوليه « يرون أن » ، وقدره الطبري « لأقروا
 أن » . وقيل : التقدير : لأن القوة ، والجواب محذوف ، ذكره الطبري ، وهو قول النحاس .

(٢) على قراءة ﴿ ترى ﴾ بالتاء .

(٣) وهو قول الأخفش والفراء في أحد قوليه ، وغيرهما . وقيل : التقدير : يقولون إن .

(٤) انظر إيضاح الوقف ٥٤٠ ، والقطع ١٧٢ ، والمكتفى ١٧٩ ، ومارالهدى ٤٤ .

(٥) انظر النشر ٢ / ٢٢٤ . ويعقوب من العشرة .

(٦) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٢٨ ، ومجمع البيان ١ / ٢٥٠ ، والبيان ١ / ١٣٤ ، والبحر ١ / ٤٧٤ .

(٧) زيادة من ب و ي .

(٨) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٩٣ .

(٩) في الأصل : أن نكر فنتبراً عطف عليه .

(١٠) وهي ميسون بنت بحدل الكلبية أم يزيد بن معاوية . والبيت من كلمة لها في تاريخ دمشق في
 تراجم النساء ٤٠٠ - ٤٠١ ، والحامسة الشجرية ٥٧٣ - ٥٧٤ ، والبصرية ٢ / ٧٢ ، ودرة الغواص =

لَلْبَيْسِ عَبَاءَةً وَتَقَرَّرَ عَيْنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّقْفِ — وَفِي
 فنصب قولها « وتقرَّر » لأن قولها^(١) « لَلْبَيْسِ » في تقدير: لأن ألبس عباءةً
 وتقرَّر .

قوله تعالى: ﴿ كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ ﴾^(٢)

[١٦٧]

« يُرِي » فعلٌ يتعدى إلى ثلاثة مفعولين : الهاء والميم المفعول الأول ، وقوله
 ﴿ أَعْمَالَهُمْ ﴾ هو المفعول الثاني ، وقوله ﴿ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ ﴾ في موضع
 الثالث^(٣) .

والكاف في ﴿ كذلك ﴾ يتعلق بمحذوف صفة مصدرٍ ، كأنه قال : يريهم
 الله أعمالهم حسراتٍ عليهم إراءةً مثل ذلك .

٥٣ = ، والحلل ٢٦١ - ٢٦٣ ، وشرح شواهد المغني ٢٢٤ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٢٩٧ ، والخزانة
 ٣ / ٥٩٢ - ٥٩٤ ، وحاشية البغدادي على شرح بانث سعاد ١ / ٥٧٥ ، وشرح أبيات المغني ٥ / ٦٤ -
 ٦٥ . وهو لها في المحتسب ١ / ٣٢٦ ، وسر الصناعة ٢٧٣ ، وابن الشجري ٢ / ٢٨٠ (إحدى نساء
 معاوية) ، والبيان ٢ / ٢٦ ، والمغني ٢٥٢ ، ٣٧٣ . وهو بلا نسبة في شرح اللع اللوح ٢٥ / ١ ،
 والكتاب ١ / ٤٢٦ ، والمقتضب ٢ / ٢٧ ، والمجل ١٨٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٠٤ و ٢ / ٨٢٦ ،
 والبيان ١ / ٢٩٧ ، والمغني ٤٧٢ ، ٦٢٣ ، ٧١٥ . والرواية « ولبس عباءة » بالمطف على
 ما قبله ، ويسوغ الأخرى إنشادهم البيت مفرداً أو مقطوعاً عما قبله . وسيأتي البيت غير منسوب
 ٣٥٩ ومنسوباً إليها ٥٨٨ ووقع اسمها ثمة « ميسون بنت الحارث بن مجدل » وهو خطأ صوابه
 « ميسون بنت مجدل » ، انظر المصادر السالفة . وكتب بهامش الأصل هنا مانصه « ميسون بنت
 مجدل أم يزيد لعنها الله » .

(١) في الأصل : قوله ، وهو خطأ من الناسخ .

(٢) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٢٩ ، ومجمع البيان ١ / ٢٥١ ، والبيان ١ / ١٣٤ - ١٣٥ ، والبحر
 ١ / ٤٧٤ - ٤٧٥ .

(٣) وأجاز النحاس أن يكون ﴿ كذلك ﴾ في موضع رفع خبر لمبتدأ محذوف ، والتقدير: الأمر
 كذلك . وضعفه أبو حيان لأنه يقتضي زيادة الكاف وحذف المبتدأ . وقيل « يُرِي » بصرية
 فتكون « حسرات » حالاً وهو قول النحاس ومن وافقه ، والوجه ما ذكره المؤلف .

قوله تعالى : ﴿ خُطُوتِ الشَّيْطَانِ ﴾^(١) | ١٦٨ |

و ﴿ خُطُوتِ ﴾ بالإسكان والضمين^(٢) . وما كان على وزن فُعْلَةٌ نحو ظَلَمَةٌ وعَرْفَةٌ جاز في جمعه ثلاثة أوجه^(٣) : فُعَلَاتُ بضمين كعُرْفَاتٍ وظَلَمَاتُ ، ويجوز الإسكان مثل ظَلَمَاتٍ وعُرْفَاتٍ ، ويجوز الفتح نحو^(٤) ظَلَمَاتٍ وعُرْفَاتٍ ، قال الشاعر^(٥) :

٦ وَلَمَّا رَأَوْنَا بَادِيًا رُكَبَاتِنَا عَلَى مَوْطِنٍ لَا نَخْلِطُ الْجِدَّ بِالْهَزْلِ إِلَّا أَنْ الْفَتْحُ لَمْ يَرِدْ فِي خُطُوتِ .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾^(٦)

| ١٧٠ |

فيه إضمار ، والتقدير : أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ أَفَتَتَّبِعُونَهُمْ ، فحذف قوله « أَفَتَتَّبِعُونَهُمْ » للعلم به .

١٢ قوله تعالى : ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْهَقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ

(١) انظر الحجة ٢ / ٢٠٢ - ٢٠٦ ، وجمع البيان ١ / ٢٥١ - ٢٥٢ ، والبحر ١ / ٤٧٩ ، والمحتسب ١ / ٥٦ ، والمقتضب ٢ / ١٨٩ .

(٢) قرأ ﴿ خطوات ﴾ بضم الخاء والطاء ابن عامر والكسائي وابن كثير بخلاف عن البري عنه وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بضم الخاء وإسكان الطاء . انظر السبعة ١٧٣ - ١٧٤ ، والتيسير ٧٨ ، والنشر ٢ / ٢٢٤ ، ٢١٦ .

(٣) انظر المصادر السالفة والكتاب ٢ / ١٨١ - ١٨٢ ، وابن يعيش ٥ / ٢٩ - ٣٠ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) وهو عمرو بن شأس الأسيدي . شعره ٩٢ ، ألحقه محققه مع آخر عن ابن السرياني ٢ / ٢٤٣ . وهو بلا

نسبة في الكتاب ٢ / ١٨٢ (٣ / ٥٧٩ ط هارون) ، والمقتضب ٢ / ١٨٩ ، والمجل ٢٨٠ ، والحلل

٤٠٦ ، والمحتسب ١ / ٥٦ ، وابن يعيش ٥ / ٢٩ . استشهد بالبيت على فتح العين من « ركبات »

جمع ركبة . وضبط في مطبوعتي الكتاب « بالهزْلُ » مقيداً ، والصواب أن الروي مكسور .

(٦) انظر البيان ١ / ١٣٦ ، وجمع التفسير ١ / ٢٤٠ .

إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ﴿١٧١﴾

والتقدير : مَثَلُ داعي الذين كفروا كَمَثَلِ الذي ينطق ، فحذف الداعي .
 وإنما قدرنا الداعي لأنَّ المعنى : مَثَلُك يا محمد مع الذين كفروا كَمَثَلِ الناعق
 بالغم^(٢) . فالكفار بمنزلة الغم وليسوا كالناعق ، وفي الظاهر شبه الكفار
 بالناعق . فإذا قَدَرْتَ « وَمَثَلُ داعي الذين كفروا » كان تشبيه الداعي
 بالراعي ، قال سيبويه : هذا من أفصح الكلام إيجازاً واختصاراً ، لأنَّ الله تعالى
 أراد تشبيه شيئين بشيئين : الداعي والكفار بالراعي والغم ، فاختصر وذكر
 المشبه بالغم في الطرف الأول ، فدلَّ ما أبقى على ما ألقى ، فهذا معنى كلامه^(٣) .
 وإن شئت كان التقدير : وَمَثَلُ دُعَاءٍ / الذين كفروا كَمَثَلِ دعاء الذي ينطق ،
 فحذف المضاف من الاسمين^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ ﴾ [١٧٣]

(١) انظر الجواهر ٤٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٩٩ ، ومجمع البيان ١ / ٢٥٤ - ٢٥٥ ، والبيان
 ١ / ١٣٦ ، والبحر ١ / ٤٨١ - ٤٨٤ وتفسير الطبري ٢ / ٤٨ - ٤٩ ، والقرطبي ٢ / ٢١٤ - ٢١٥ ،
 وابن كثير ١ / ٢٩٣ ، ومجمع التفسير ١ / ٢٤١ ، والكتاب ١ / ١٠٨ . وزدت في الآية ﴿ بما لا يسمع
 إلا دعاء ونداء ﴾ .

(٢) وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وغيرهم .
 (٣) عبارة سيبويه « ... فلم يشبهوا بما ينطق وإنما شبهوا بالمنعوق به ، وإنما المعنى مثلكم ومثل الذين
 كفروا كمثل الناعق والمنعوق به الذي لا يسمع . ولكنه جاء على سعة الكلام والإيجاز لعلم
 المخاطب بالمعنى » اهـ .

(٤) وقيل في تأويل الآية غير ذلك ، انظر المصادر السالفة .
 (٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٠٠ - ١٠٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٩ ، ومجمع البيان ١ / ٢٥٧ ،
 والبيان ١ / ١٣٦ - ١٣٧ ، والبحر ١ / ٤٨٦ ، والمغني ٤٠٥ . وقد أخذ المؤلف كلامه من المسائل
 الشيرازيات لأبي علي ، وقد نقل كلام أبي علي فيها الجرجاني في دلائل الإعجاز ٣٢٨ ، ونقله
 محقق شرح اللع لابن برهان في تمليقه عليه ٧٥ ح ٢ عن مخطوطة الشيرازيات .

قال النحويون : « إنا » يأتي في الكلام لإثبات المذكور ونفي ما عداه^(١) .
 فإذا قلت : « إنما زيد قائم » فالتقدير : ما زيد إلا قائم^(٢) . وكذلك ههنا ﴿ إِنَّا
 حَرَمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ﴾ تقديره : ما حرم عليكم إلا الميتة . ويستشهدون في هذا
 الكلام بقول الفرزدق^(٣) :

أَنَا الرَّجُلُ الرَّاعِي عَلَيْهِمْ وَإِنَّا يُدَافِعُ عَنْ أَحْسَابِهِمْ أَنَا أَوْ مِثْلِي
 وقال « إنما يدافع عن أحسابهم أنا » وأنت لاتقول : يقوم أنا ، وإنما تقول :
 أقوم^(٤) ، وإنما جاز « يدافع أنا » لأن التقدير : ما يدافع عن أحسابهم إلا أنا ،
 فحمل الكلام على إثبات المذكور ونفي ما عداه .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَضْطَرُّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾^(٥)

[١٧٣]

(١) قال ابن يعيش « ... ومعناها التقليل ... ولذلك قال سيويه في « إنما سرت حتى أدخلها » : إنك
 تتلألأ . وذلك أن « إنا » زادت « إن » تأكيداً على تأكيدها فصار فيها معنى الحصر وهو إثبات
 الحكم للشيء المذكور دون غيره .. » اهـ شرح المفصل ٨ / ٥٦ ، وانظر الكتاب ١ / ٤١٥ . وما ذكر
 من إفادتها الحصر قول الأكثرين وأنكره طائفة يسيرة من النحاة كما قال السيوطي في اللمع
 ٢ / ١٩٢ . وانظر المصادر الآتية في تخريج قول الفرزدق .

(٢) قال الجرجاني : « ليس كل كلام يصلح فيه « ما » و « إلا » يصلح فيه « إنما » وهم « حين جعلوا
 « إنما » في معنى « ما » و « إلا » لم يمتصوا أن المعنى فيها واحد على الإطلاق وأن يسقطوا
 الفرق » ثم بين أمرها . دلائل الإعجاز ٣٢٨ - ٣٥٨ .

(٣) ٢٥٢ / ٢ د ، والنقائض ١ / ١٢٨ . وهوله في شرح اللمع للمؤلف اللوح ١١٠ / ١ ، ولاين برهان
 ٧٥ ، والمهتب ٢ / ١٩٥ ، ودلائل الإعجاز ٣٢٨ ، ٣٤٠ ، والمغني ٤٠٧ ، وشرح أبيات المغني
 ٥ / ٢٤٨ - ٢٥٥ . وهو بلا نسبة في الحجة ١ / ١٢١ ، والحلبيات ٢٢٨ ، ومجمع البيان ١ / ٢٥٧ ،
 والبيان ١ / ١٣٧ ، وابن يعيش ٢ / ٩٥ و ٨ / ٥٦ ، واللمع ١ / ٢١٧ . وفي رواية صدره
 اختلاف ، ورواية الديوان والنقائض : « أنا الضامن الراعي » .

(٤) في ب و ي : أقوم أنا .

(٥) زدت في الآية ﴿ فلا إثم عليه ﴾ .

- بكسر النون وضمتها . وأصل نون « مَنْ » السكون ، إلا أنه حرك ههنا
 للالتقاء الساكنين : أحدهما النون والآخر الضاد . فمن كسّر فَلِالتقاء الساكنين
 على الأصل ، ومن ضمّ فَلِتَبَعِ ضمة الطاء . وكذلك ﴿ أَنْ أَقْتُلُوا ﴾ [سورة النساء : ٦٦] ٣
 ﴿ أَوْ أَخْرَجُوا ﴾ [سورة النساء : ٦٦] ﴿ وَعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [سورة ص : ٤١ - ٤٢] ﴿ أَوْ
 أَنْقَضُ مِنْهُ قَلِيلًا ﴾ [سورة الزمل : ٢] ﴿ فَتَيْلًا . أَنْظُرْ ﴾ [سورة النساء : ٤٩ - ٥٠] ﴿ قُلِ
 ٦ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ﴾ ^(١) [سورة الإسراء : ١١٠] يجوز في هذا كله الكسر
 والضمّ ، فالكسر للالتقاء الساكنين والضمّ تَبَعِ للحرف الثالث ، لأنهم كرهوا
 الخروج من الكسر إلى الضمّ . ^(٢)
- والتقدير في قوله ﴿ غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ﴾ ^(٣) أي : فأكل غير
 باغ ، وإن شئت : فأكل فلا إثم عليه ، تقدّره بعد قوله ﴿ غير باغ ولا
 عادٍ ﴾ ^(٤) أي فأكل فلا إثم عليه ، فحذف قوله « فأكل » . وقد تقدّم نحو هذا من
 ١٢ قوله : ﴿ اضْرِبْ بَعْضَكَ الْحَجَرَ فَاَنْفَجَرْتُ ﴾ ^(٥) [سورة البقرة : ٦٠] أي فضرب
 فانفجرت . ومثله قوله : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ ﴾ ^(٦)
 [سورة البقرة : ١٨٤] أي : فأفطر فعِدَّةً ، وكذلك قوله : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا
 ١٥ أَوْ بِهِ أذى مِنَ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ ﴾ ^(٧) [سورة البقرة : ١٨٦] أي : فَحَلَقَ ففديّةً ،
 ومثله في التنزيل كثير .

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٧٢٨ .

(٢) قرأ عاصم وحزمة بكسر الساكن الأول في ذلك كله ، ووافقها أبو عمرو في غير اللام من « قل » والواو
 من « أو » فضمها ، وقرأ الباقر بضم ذلك كله ، بخلاف عن ابن ذكوان عن ابن عامر في التنوين .
 انظر السبعة ١٧٤ - ١٧٥ ، والتيسير ٧٨ ، والنشر ٢ / ٢٢٥ .

(٣) انظر الجواهر ١٣ ، ٢٠ ، ٤٨٦ - ٤٨٩ ، وما سيأتي ١٠٥١ .

(٤) قوله « ولا عاد » ليس في الأصل وي .

(٥) لم يتكلم عليها في هذا الكتاب ، وقد تكلم عليها في الجواهر ١٣ . وانظر معاني القرآن للفراء
 ٤٠ / ١ ، والبيان ١ / ٨٥ ، والخصائص ١ / ٢٨٩ و ٢ / ٣٦١ ، ٤٦٠ ، ٢ / ١٧٤ ، وابن الشجري

١٥١ / ١ ، ٣٥٩ ، ٢ / ٣٣٠ ، والمغني ٢٢٢ ، ٨٢٠ .

(٦) انظر الجواهر ١٣ ، والخصائص ٣ / ١٧٤ .

(٧) انظر الجواهر ١٣ ، والخصائص ٢ / ٣٦١ و ٣ / ١٧٤ ، وابن الشجري ١ / ٣٥٨ ، والمغني ٨٢٠ .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ ﴾ (١) [١٧٤]

التقدير : ما يأكلون إلا النار ثابتة في بطونهم .

٣ ومعنى أكل النار : أكل ما يؤذي إلى النار (٢) ، فسمى الشيء باسم ما يؤول إليه ، كقوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ﴾ [سورة يوسف : ٣٦] أي عنباً ، فسماه باسم ما يؤول إليه ؛ فكذلك سمي هنا المأكول (٣) الذي ليس من وجهه ناراً ، لأنه يؤول إلى النار .

٦ والظرف الذي هو ﴿ في بطونهم ﴾ متعلق بمحذوف في موضع النصب على الحال من ﴿ النار ﴾ ، كما أن قوله ﴿ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ [سورة النساء : ١٠] أي يأكلون ناراً في بطونهم . والظرف صفة لـ « نار » في الأصل ، فلما تقدم عليه انتصب على الحال ، لأن صفة النكرة إذا تقدمت على النكرة انتصبت على الحال (٤) ، كقول كثير :

١٢ لَمِيَّةٌ مُوحِشًا طَلَّلَ قَدِيمٌ (٥)

(١) انظر مجمع البيان ١ / ٢٥٨ ، والبيان ١ / ١٢٧ - ١٢٨ ، والبحر ١ / ٤٩٢ ، وتفسير الطبري ٢ / ٥٢ ، والقرطبي ٢ / ٢٢٥ ، وابن كثير ١ / ٢٩٥ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢٤٥ .

(٢) عن الحسن والربيع وأكثر المفسرين . وقيل : إنهم يأكلون النار حقيقة في جهنم عقوبة لهم على كثرتهم ، فيصير ما أكلوا في بطونهم ناراً ، فمناه في الحال بما يصير في المال ، عن مجمع البيان ، وانظر المصادر السالفة .

(٣) في الأصل وي : المال ، وما أثبتته من « ب » أجود . وفي الأصل : فلذلك سمي ، وهو تحريف .

(٤) انظر المصادر الآتية في تخريج البيت . وفي الأصل : انتصب على الحال ، وهو خطأ .

(٥) وقع هذا المصراع هكذا في نسخ من كتاب سيبويه منها مخطوطة مكتبة الأوقاف العامة ببغداد ذات الرقم ١٢٥١ ونسخة السيرافي ومطبوعة باريس (انظر شواهد الشعر في كتاب سيبويه ١٦٧ - ١٦٨) وكذا وقع في شرح اللبس اللوح ٣٧ / ٢ و ٧٠ / ٢ ، وشرح شواهد سيبويه للزمخشري (انظر شرح شواهد المغني ٨٨) وشرح أبيات سيبويه المنسوب ضلة إلى النحاس ١٩٧ ، وأمالي ابن الحاجب ٢ / ٤٥ ، والتذكرة القصرية لأبي علي (انظر الخزانة ١ / ٥٣١) ، والكشاف ٢ / ٥٧١ ، ومجمع البيان ٢ / ٨٨ ، وسفر السعادة ٧٢٤ ، وابن يعيش ٢ / ٦٢ ، ٦٤ ، وانظر شرح أبيات المغني ٢ / ١٨٢ - ١٨٥ ، والخزانة ١ / ٥٣١ - ٥٣٣ . وقمائه : عناه كل أسعم مستديم =

أي : لَمِيَّةٌ طَلَّلٌ مَوْحِشٌ ، فكذا ههنا ، كان التقدير : إنما يأكلون ناراً ثابتةً في بطونهم / ثم تقدّم . ولا يجوز حملُه على الظاهر لأنّ الأكلَ لا يأكلُ [إلا^(١)] في البطن^(٢) .

(٢ / ٢٣)

قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ ﴾^(٣) [١٧٧]

= و يروى « يستديم » .

ووقع برواية أخرى وهي : لَمِيَّةٌ مَوْحِشًا طَلَّلٌ

في مطبوعتي الكتاب ١ / ٢٧٦ بولاق و ٢ / ١٢٣ هارون . ونسخة الأعم منه ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١١٧ ، والخصائص ٢ / ٤٩٢ ، وإعراب ثلاثين سورة ٢٣١ ، وابن الشجري ١ / ٢٦ ، وابن يميّش ٢ / ٥٠ ، والمفني ١١٨ ، ٥٧١ ، ٨٦٥ ، والمقاصد النحوية ٣ / ١٦٣ ، وانظر الخزانة وشرح أبيات المفني . وكذا وقع في النسخة « ب » و « ي » بتامه ، والجواهر ٢٥٦ ، وسيأتي على هذه الرواية ٥٣٠ ، ٨٢٥ . وتامه : يَلُوحُ كَأَنَّهُ خِلَلٌ ونسب البيت على كلتا روايته إلى كثير ، انظر ديوانه - أبيات منسوبة إليه وأبيات مغيرة القوافي ٥٠٦ ، ٥٣٦ . ونسب إلى ذي الرمة ، وليس في ديوانه ولا في ذيله . وجاء في روايته « لعزة موحشاً » .

وقوله « عفاه » أي غير آثاره ودرسه ، والأسحم : الأسود ، والمراد السحاب الأسود ، والمستديم المطر مطر الديمة وهي مطرة أقلها ثلث النهار أو ثلث الليل . وفي الرواية الأخرى « يلوح كأنه خِلَلٌ » أي تلوح آثاره وتبين تبين الوشي في خلل السيوف ، والخلل جمع خلة وهي بطائن كانت تغشى بها أحفان السيوف منقوشة بالذهب وغيره ، عن شرح أبيات المفني .

(١) زيادة مني .

(٢) كذا قال ، وفيه تكلف وعدول عن الظاهر من غير داع . وإنما ذكر البطون وإن كان الأكل لا يكون إلا في البطن لوجوه :

أحدهما : أنه ذكرها تأكيداً ، كما يقال : نظرت بعيني .

والثاني : أنه كفى بها عن ملء البطن ، لأنه يقال : أكل فلان في بطنه وفي بعض بطنه .

والثالث : أنه ذكرها لرفع توهم الجاز ، فحقق بذكر البطن ليبدل على أن النار تدخل

أجوافهم . وقيل غير ذلك .

وعلى هذه الوجوه يتعلق الظرف ﴿ في بطونهم ﴾ بالفعل ﴿ ما يأكلون ﴾ .

(٣) انظر شرح المسع اللوح ١٠٧ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١٠٣ - ١٠٤ ، وإعراب القرآن

١ / ٢٣٠ ، والحجة ٢ / ٢٠٦ - ٢٠٧ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦١ ، والبيان ١ / ١٢٨ - ١٢٩ ، والبحر

٢ / ٢ - ٣ .

قَرَى برفع الرء ونصبها^(١) . فالرفع على أن يكون اسم « ليس » ، و ﴿ أن تولوا ﴾ في موضع نصب خبر « ليس » ، أي : ليس البرُّ توليتكم . ومن نصب جعل ﴿ البرُّ ﴾ خبر « ليس » و ﴿ أن تولوا ﴾ في موضع الرفع اسم « ليس » .
 واختار أبو علي النصب^(٢) لأن « أن » أعرف من « البرُّ » لأن « أن » لا يوصف كما لا يوصف المضمر والمضمر أعرف المعارف^(٣) . ولهذا أجمعوا على نصب قوله : ﴿ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ [سورة الأعراف : ٨٢] وقوله : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا ﴾^(٤) [سورة النور : ٥١] وما أشبهها .

[وقوله^(٥)] : ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ﴾^(٦) [١٧٧]

أي ولكنَّ ذا البرِّ من آمن بالله^(٧) ، أي صاحب البرِّ المؤمن . وإن شئت كان التقدير : ولكنَّ البارَّ المؤمن^(٨) . وإن شئت كان التقدير : ولكن البرُّ برُّ من

(١) قرأ بنصب الرء حمزة وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقر بنرفهما . انظر السبعة ١٧٥ ، والتيسير ٧٩ ، والنشر ٢ / ٢٢٦ .

(٢) لم يختره أبو علي ولم يرجحه ، وإنما احتج للنصب كما احتج للرفع ، وكلا المذهبين حسن جميل كما قال ، انظر كلامه . واختار الرفع الفراء ، واحتج أبو علي للرفع بأن كون الفاعل بعد الفعل أولى من كون المفعول بعده .

(٣) انظر الكتاب ١ / ٢٢٠ - ٢٢٣ ، والمقتضب ٤ / ٢٨٣ ، والأصول ١ / ١٤٩ ، وابن يعيش ٣ / ٥٦ - ٥٨ و ٥ / ٨٧ ، والإنصاف ٧٠٧ - ٧٠٩ المسألة ١٠١ ، والمهمل ١ / ١٩٠ .

(٤) قوله تعالى ﴿ إذا ... يقولوا ﴾ لم يرد في النسخ فأتمته .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ٤٨ ، ٦٤٢ ، وشرح اللع اللوح ٥٧ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥٦ ، وللغراء ١ / ١٠٤ - ١٠٥ ، وإحزاب القرآن ١ / ٢٣٠ - ٢٣١ ، ومجم البيان ١ / ٢٦١ ، والبيان ١ / ١٢٩ ، والبحر ٢ / ٣ ، ومجاز القرآن ١ / ٦٥ ، والكتاب ١ / ١٠٨ ، والمقتضب ٣ / ٢٣١ ، والكمال ٣٧٥ ، والبغداديات ٥١ ، وابن الشجري ١ / ٢٢٤ ، وابن يعيش ٣ / ٢٢ ، والمغني ٢٠١ - ٢٠٢ ، ٨١٣ .

(٧) وهو أحد قولي المبرد وقول الزجاج من وافقها .

(٨) وهو قول أبي عبيدة ومن وافقه .

آمن بالله^(١) ، فحذف المضاف .

[وقوله^(٢)] : ﴿ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾^(٣) [١٧٧]

٢ قيل : على حبّ المال^(٤) ، فالمصدر مضاف إلى المفعول . وإن شئت قلت : على حبّ المال^(٥) ، فحذف المفعول ، فيعود الهاء إلى « مَنْ » . وإن شئت قلت : على حبّ الله عز و علا . والوجه الأول أوجه لأنه أقرب إليه^(٦) .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْفُونَ ﴾^(٧) [١٧٧]

٦ قيل : هو رَفَعَ عطف على ﴿ مَنْ آمَن ﴾ أي : ولكن البائر المؤمنون والمؤفون . وقيل : هو رفع على المدح ، أي : وهم المؤفون .

٩ [وقوله^(٨)] : ﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ ﴾^(٩) [١٧٧]

٩ نصب على المدح^(١٠) ، أي أمدح الصابرين . وقيل : هو عطف على قوله :

(١) وهو قول سيبويه والفراء وأحد قولي المبرد ، ورجحه ابن جني في الخصائص ٢ / ٣٦٢ في قوله ﴿ ولكن البر من اتقى ﴾ [سورة البقرة : ١٨٩] ، ورجحه ابن هشام أيضاً .
(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر الجواهر ٥٥٥ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٣ ، والبيان ١ / ١٣٩ - ١٤٠ ، والبحر ٢ / ٥ ، وتفسير الطبري ٢ / ٥٧ ، والقرطبي ٢ / ٢٤٢ - ٢٤٣ ، وابن كثير ١ / ٢٩٧ ، ومجمع التنفاسير ١ / ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٤) وهو معنى قول ابن عباس وابن مسعود والسدي .

(٥) في الأصل و ي : للمال ، وهو تحريف .

(٦) وقيل في عود الضير غير ذلك ، انظر المصادر السالفة .

(٧) انظر شرح اللع اللوح ١ / ٦٩ - ١ / ٢ - ١ / ٩٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣١ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٢ ، والبيان ١ / ١٤٠ ، والبحر ٢ / ٧ .

(٨) زيادة مني .

(٩) انظر شرح اللع اللوح ١ / ٦٩ - ١ / ٢ - ١ / ٩٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٥٧ ، وللغراء ١ / ١٠٥ - ١٠٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣١ - ٢٣٢ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٢ ، والبيان ١ / ١٤٠ ، والبحر ٢ / ٧ ، والكتاب ١ / ٢٤٩ ، وابن الشجري ١ / ٣٤٥ .

(١٠) قاله سيبويه والأخفش والفراء وأبو علي وغيرهم .

﴿ وَأَقْبَلَ الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى ﴾ أي : وَأَقْبَلَ الصَّابِرِينَ^(١) . وفيه حديث يطول لا يتسع هذا الموضع له ، وقد ذكرته في « البَيَان »^(٢) .

٣ قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾^(٣) [١٧٨]
فيها أقاويل :

٦ الأول : فمن عَفِيَ عن الاقتصاص منه . ﴿ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ : هو أن يطلب الوَلِيَّ الدِّيَةَ بِمَعْرُوفٍ ، ويؤدِّي القاتل الديةَ بِإِحْسَانٍ ، عن ابن عباس^(٤) .
والثاني : فمن فَضِّلَ له فضلٌ ، أي فمن فَضِّلَ قَبْلَ أَخِيهِ القاتل له شيءٌ ، عن السُّدِّيِّ^(٥) .

٩ قال أبو علي^(٦) : ﴿ فمن عَفِيَ له ﴾ أي : من يُسَّرَ له من أخيه القاتل [شيءٌ^(٧)] . ﴿ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أي : لِيَتَّبِعَهُ وَلِيُ الْمَقْتُولِ بِالْمَعْرُوفِ فَيَجْمَلُ فِي

(١) ذكره الأخفش والفراء ، وأجازه الزجاج والنحاس على أن يرتفع « الموفون » على المدح ، وردّه أبو علي لأن الفصل بين الصلة يقع به إذا كان مدحاً كما يقع به إذا كان مفرداً معطوفاً على الموصول . ورأى الفراء أن الأول الوجه .

(٢) أحال المؤلف على كتابه « البيان في شواهد القرآن » في هذا الكتاب غير مأمرة ، انظر فهرس الكتب بأخر الكتاب ، وانظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٣) انظر الجواهر ٢٢ - ٢٣ ، ٤٨ - ٤٩ ، ١٠٩ - ٥٥٦ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٥ ، والبيان ١ / ١٤٠ - ١٤١ وتقل من كلام المؤلف من غير ما تصریح على المهود منه ، والبحر ٢ / ١٢ - ١٣ ، وتفسير الطبري ٢ / ٦٢ ، والقرطبي ٢ / ٢٥٢ - ٢٥٤ ، وابن كثير ١ / ٣٠٠ ، ومجمع التفسير ١ / ٢٥١ ، والبصريات ٩٤ ، ومجالس ثعلب ٥٧٣ . وقد أعاد المؤلف هنا ما قاله في الجواهر .

(٤) وقتادة ومجاهد وغيرهم .

(٥) انظر المصادر السالفة .

(٦) لم أجد كلامه فيما بين يدي من كتبه ، ونقله المؤلف في الجواهر أيضاً . وماتاله أبو علي هنا هو قول الإمام مالك ، وروي عنه غير هذا القول ، انظر تفسير القرطبي . واقتصر أبو علي في البصريات على قوله « أي من ترك أن يقتل فقد عفي له » اهـ .

(٧) زيادة من الجواهر .

- المطالبة ، وليؤد القتال إليه الذية بإحسان فلا يئطله . والأداء في تقدير فعلِ
المفعول ، أي : فله أن يؤدى إليه ، يعني الميسر له ، ولو قدر تقدير أن يؤدى
القاتل = جاز . والباء حال ، ولم يكن من تمام الأداء لتعلق « إلى » به . ٣
- قال عثمان^(١) : قد يمكن أن يكون تقديره : فمن عفي له من أخيه عن
شيء ، فلما حذف حرف الجر ارتفع « شيء » بوقوعه موقع الفاعل ، كما أنك
[لو^(٢)] قلت : سير يزيد وحذفت^(٣) الباء قلت : سير زيد . ويجوز^(٤) فيه وجه ٦
- آخر ، وهو أن يكون « شيء » مرتفعاً بفعل محذوف / يدل عليه قوله ﴿ عفي ١٨ / ١ ﴾
له ﴿ لأن معناه : ترك له شيء من أخيه أي من حق أخيه ، ثم حذف المضاف (١ / ٢٤)
وقدم الظرف الذي هو صفة للنكرة عليها فنصب على الحال في الموضعين منها . ٩
- وقال أبو علي في موضع آخر : أي من جناية أخيه ، وتقديره : من جنايته
على أخيه . والعفو : التيسير دون الصفح كالذي في قوله : « وأخره عفو الله »^(٥)
أي : يسر له^(٦) [قبول الصلاة في آخره كقبولها في أوله ، ولم يضيّق على ١٢
المصلي . والمعنى : فمن عفي له من أخيه شيء أي شيء من القصاص ، وهو أن
يعفو أحد الأولياء عن حقهم . ف « شيء » نكرة ينصرف إلى القصاص المقدم
ذكره ، كما يرجع الكناية إلى المكني المذكور قبله ، ولا يحمل على : من عفي له ١٥
من أخيه شيء من العفو بعفو القصاص دون البذل ، لأن العفو لم يذكر قبل ،

(١) هو أبو الفتح عثمان بن جني ، ولم أجد كلامه فيها بين يدي من كتبه ، وقد نقله المؤلف في الجواهر أيضاً .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) لم تظهر في مصورة الأصل . وفي الجواهر : ثم حذفت .

(٤) هذا كلام عثمان أيضاً .

(٥) هذا قطعة من حديث أخرجه الترمذي في كتاب الصلاة ١ / ٣٢١ - ٣٢٢ برقم ١٧٢ ولفظه :

« الوقت الأول من الصلاة رضوان الله والوقت الآخر عفو الله » . وقال الشيخ العلامة المرحوم

أحمد محمد شاکر في التعليق عليه : « وهو حديث باطل كما نص عليه العلماء الحفاظ ، انظر كلامه .

وانظر نصب الراية ١ / ٢٤٢ - ٢٤٣ . وهو في الجواهر ٤٨ ، وتفسير القرطبي ٢ / ٢٥٤ .

(٦) زيادة من الجواهر .

ولأنك إذا أردت شيئاً من العفو فكأنك قلت : فن عفي له من أخيه عفو ، ثم وضعت « شيئاً » موضع « عفو » ، وأجمعوا على أنه لا يجوز : جِلس جلوس ، لأن جِلس يدلّ على جلوس ما^(١) .

قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ﴾ [١٨٠]

أي : إذا حضر أحدكم أسباب الموت ، فحذف المضاف .

وقوله : ﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا ﴾ [١٨٠]

اختلف الناس في الوقف على هذا الموضع :

فروي عن نافع^(٤) الوقف عليه . ويكون الذي قام مقام الفاعل قوله

﴿ عليكم ﴾ أي فُرِضَ عليكم وأوجب^(٥) . فيرتفع ﴿ الوصية ﴾ بالابتداء ، وقوله

﴿ للوالدين ﴾ خبر له أي الوصية ثابتة للوالدين . والآية منسوخة^(٦) بآية

الإرث^(٧) وبقوله صلى الله عليه وآله : « لا وصية لوارث »^(٨) .

(١) فلا فائدة فيه . والمصدر القابل للثنيابة عن الفاعل هو المصدر المتصرف المختص . انظر شرح اللمع للمؤلف اللوح ٣٩ / ٢ ، ولابن برهان ٤٧ ، والمقتضب ٤ / ٥٢ ، وشرح الكافية ١ / ٨٥ ، وابن يعيش ٧ / ٧٣ ، والمجمع ٢ / ٢٦٧ .

(٢) انظر مجمع البيان ١ / ٢٦٧ ، والبيان ١ / ١٤١ ، ومجمع التفسير ١ / ٢٥٣ .

(٣) سياق الآية ﴿ .. إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين ... ﴾ .

(٤) ومحمد بن عيسى الأصمهاني وأحمد بن جعفر الدينوري ، وأنكره النحاس في القمع ١٧٦ ، وأجاززه الداني في المكتفى ١٨٠ وصاحب منار الهدى ٤٥ على أن يكون نائب الفاعل « الإيضاء » الذي دلته عليه الوصية وذهب الداني إلى أن ﴿ الوصية ﴾ مبتدأ والخبر محذوف والتقدير فعليكم الوصية ، وذهب صاحب منار الهدى إلى أن الخبر قوله ﴿ للوالدين ﴾ ، وهو قول المؤلف . وقد نصّا على أن المختار عدم الوقف .

(٥) في الأصل : أو وجب ، وهو تحريف .

(٦) اختلفت أقوالهم فيها : فقبل منسوخة مطلقاً وهو ما ذكره المؤلف ، وقيل ما نسخ منها وصية الوالدين فقط ، وقيل عمكة غير منسوخة . انظر الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ١٤٥ - ١٤٠ ، وناسخ القرآن ومنسوخه ٢٥ ، والناسخ والمنسوخ ٥٤ - ٥٥ ، وتفسير الطبري ٢ / ٦٨ ، والقرطبي ٢ / ٢٦٢ - ٢٦٣ ، وابن كثير ١ / ٣٠٢ - ٣٠٤ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٧ .

(٧) هي قوله تعالى : ﴿ يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ولأبويه لكل واحد منها السدس ﴾ الآية ١١ من سورة النساء .

(٨) هذا قطعة من حديث أخرجه في كتاب الوصايا أبو داود برقم ٢٨٧٠ ، والترمذي برقم ٢١٢١ ، وابن ماجه برقم ٢٧١٣ ، وأحمد في المسند ٤ / ١٨٧ ، ٢٢٨ ، وجعله البخاري في ترجمة الباب السادس =

وسائر الناس لا يقفون على قوله ﴿ خبيراً ﴾ . ولهم في قوله ﴿ الوصية للوالدين ﴾^(١) قولان :

أحدهما : أنه يرتفع بـ ﴿ كتب ﴾ أي : كتب عليكم الوصية للوالدين^(٢) .
والقول الثاني : أنه على إضمار الفاء أي : إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً فالوصية للوالدين . فالفاء جواب الشرط ، وقد أضمره ، وهو قول الأخفش^(٣) . وليس بحسن ؛ لأن إضمار الفاء ليس بالفصيح وموضع الشعر^(٤) ، كقوله^(٥) :

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا وَالشَّرُّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ

= من كتاب الوصايا . وأخرجه الدرامي في الوصايا ٢ / ٤١٩ ، وأحمد في المسند ١ / ١٨٦ ، ٢٣٩ بلفظ « لا يجوز لو ارث وصية » .

(١) انظر الجواهر ٧٨٠ ، ومصاني القرآن للأخفش ١٥٨ ، وللغراء ١ / ١١٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣٣ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٧ ، والبيان ١ / ١٤١ ، والبحر ٢ / ١٩ - ٢٠ ، والبصريات ١٦٨ .
(٢) وهو قول الغراء وغيره .

(٣) انظر معاني القرآن له ، والجواهر ، والبصريات .

(٤) انظر المصادر الآتية في تخريج البيت .

(٥) قيل هو عبد الرحمن بن حسان ، وإليه نسب البيت في المقتضب ٢ / ٧٢ ، وتعليقات أبي الحسن على النوادر ٣١ ، وابن الشجري ١ / ٢٩٠ ، ٣٧١ ، والمغني ٨٠ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٤٣٣ . وذكر السيوطي في شرح شواهد المغني ٦٥ ، والبغدادي في الحزانة ٣ / ٦٤٤ - ٦٤٥ وحاشيته على شرح سماء ١ / ٤٣٦ وشرح أبيات المغني ١ / ٣٧١ - ٣٧٧ أنه ينسب إلى عبد الرحمن وإلى كعب بن مالك . ونسب إلى كعب بن مالك في ابن السرياني ٢ / ١٠٩ . ونسب إلى حسان في بعض نسخ كتاب سيبويه انظر ١ / ٤٣٥ بولاق و ٢ / ٦٤ هارون ، وليس في ديوانه .

وهو بلا نسبة في مصاني القرآن للغراء ١ / ٤٧٦ ، والأصول ٣ / ٤٦٢ ، وضرورة الشعر للسرياني ١١٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣٣ ، ٣٦٢ ، ٧٠ / ٣ و ٦٢ ، والبغداديات ١٩٩ ، ٢٠٢ ، والخصائص ٢ / ٢٨١ ، والاحتساب ١ / ١٩٣ ، والمنصف ٣ / ١١٨ ، وسر الصناعة ٢٦٤ - ٢٦٥ ، وما يجوز للشاعر ٢٤٩ ، والبيسان ١ / ١٤١ ، وابن يمش ٩ / ٣ ، وضرائر الشعر ١٦٠ ، والبحر ٢ / ٢٠ ، وابن الشجري ١ / ٨٤ ، والمغني ١٣٣ ، ١٨٦ ، ٢١٨ ، ٣١١ ، ٥٥٢ ، ٥٥٣ ، ٦٧١ ، ٨٣٢ ، ٨٤٩ .

هكذا إنشاد سيويه^(١) . وزعم المبرد^(٢) أن الرواية^(٣) :

مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ فَالرَّحْمَنُ يَشْكُرُهُ
وزعم أن إضمار الفاء قبيح جداً^(٤) .

٣

قوله تعالى : ﴿ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾^(٥) [١٨٠]

نصب على المصدر ، أي حقّ حقاً ، وأضمر لأن قوله ﴿ الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ
وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ ناب عن « حقّ حقاً »^(٦) . ثم قال : ﴿ فَمَنْ بَدَّلَهُ ﴾^(٧)
١٨١ | ولم يقل « فمن بدلها » ، والذي تقدّم ذكر الوصية ، لأنه أراد : فن بدل
الإيضاء ، والإيضاء والوصية واحد .

٩

قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ ﴾^(٨) [١٨٣ - ١٨٤]

(١) وغيره .

(٢) انظر المقتضب ٢ / ٧٢ وحاشية محققه العلامة الشيخ عضبة رحمه الله ، وانظر المصادر السالفة .

(٣) وهي رواية الأصبعي .

(٤) وقيل يرتفع قوله ﴿ الوصية ﴾ بالابتداء و﴿ للوالدين ﴾ خبره والجملة عكبية ، وهو قول أجازة
الفراء ومن وافقه ، وقيل غير ذلك .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٣٤ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٧ ، والبيان ١ / ١٤٢ ، والبحر ٢ / ٢١ - ٢٢ .

(٦) ذكر الطبرسي أنه يجوز أن يكون مصدر كتب من غير لفظه ، واختاره أبو حيان .

(٧) انظر الجواهر ٦٢٣ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٨ ، والبيان ١ / ١٤٢ ، والبحر ١ / ٢٢ ، وتفسير الطبري
٢ / ٧١ - ٧٢ ، والقرطبي ٢ / ٢٦٨ .

(٨) انظر الجواهر ٢٣ ، ٦٣٤ ، ٦٤١ ، وشرح اللع اللع ٢ / ٣٠ و ٢ / ٦٣ و ٢ / ٨١ و ١ / ١٥٥ ، ٢ /
ومعاني القرآن للأخفش ١٥٨ ، وللغراء ١ / ١١٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣٥ ، والحجة ١ / ١٥ -

١٦ ، ومجمع البيان ١ / ٢٧١ ، والبيان ١ / ١٤٢ ، والبحر ١ / ٣١ .

المعنى يقتضي أن يكون قوله ﴿ أَياماً معدودات ﴾ ينتصب بـ ﴿ الصيام ﴾ من قوله ﴿ كتب عليكم الصيام ﴾ أي الصيام في أيام معدودات . وهذا وإن كان صحيحاً في المعنى إلا أن^(١) الصناعة تمنع منه ، لأن الصيام مصدر ، فلو كان عاملاً في قوله / ﴿ أَياماً ﴾ لم يَجَزْ الفصل بينه وبين « أيام » ٢ / ١٨ بقوله ﴿ كما كتب ﴾ ؛ لأن قوله ﴿ كما كتب ﴾ صفة مصدر محذوف ، (٢ / ٢٤) والتقدير : كتب عليكم الصيام كتابة مثل ما كتب ؛ فلما فصل بـ ﴿ كما كتب ﴾ بين « الصيام » و « أيام » علمت أنه ليس من صلاته^(٢) . فإذا انتصابه بمضمر تقديره : صوموا أياماً ، فحذف « صوموا » لأنّ قوله ﴿ كتب عليكم الصيام ﴾ يدلُّ عليه^(٣) . ٩

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ ﴾ (٤) | ١٨٤ |
أي يطيقون الصوم^(٥) .

(١) هذه عبارته ، وهو أسلوب مولد لا وجه له ، والصواب « فإن ... » . انظر الهمع ٢ / ١٤١ ، وحاشية الصبان على الأشموني ١ / ١٩٤ والنحو الوافي ١ / ٤٥٢ ، ٤٧١ ، ٦٣٢ و ٤ / ٤٣٤ .

(٢) لا يفصل بين المصدر ومعموله بالصفة ولا بالخبر ، لأن الإخبار عنه ووصفه يؤذنان بتامه وما يتعلق به يؤذن بنقصانه ؛ فلا يجوز : عجت من ضربك الشديد عمراً ولا أكل زبد كثير الطعام ، لأن المصدر مقدر مجرف مصدرى والفعل فهو كالموصول ومعموله كالصلة ، ولا يجوز الفصل بين الصلة والموصول بالأجنبي . انظر في ذلك المقتضب ٣ / ١٩٣ ، ١٩٧ ، والأصول ٢ / ٢٢٣ ، والبصريات ٢٣٤ ، واللسع ٢٩٥ ، وشرح اللسع اللوح ١٦ / ٢ و ١٤٩ و ١٥٥ ، والخصائص ٣ / ٢٥٥ - ٢٥٨ ، وشرح الكافية ٢ / ٦٠ ، والهمع ١ / ٣٠٢ - ٣٠٣ و ٥ / ٦٩ - ٧٠ . وقد عدد المؤلف في الجواهر ٦٣٥ - ٦٤٧ ما جاء في القرآن مما فيه في الظاهر فصل بين الصلة والموصول . وانظر ماسياتي ١١٧٤ .

(٣) هذا أحسن ما قيل فيها . وأجيز أن ينتصب ﴿ أَياماً ﴾ على الظرف أو على المفعول على السعة ، وردها أبو حيان بأن الظرف محل للفعل والكتابة ليست واقعة في الأيام لكن متعلقها هو الواقع في الأيام . وأجيز أن يكون موضع الكاف حالاً من الصيام .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ١٥٨ ، وللقرءاء ١ / ١١٢ ، ومجمع البيان ١ / ٢٧٤ ، والبحر ٢ / ٢٦ ، وتفسير الطبري ٢ / ٧٧ - ٨٣ ، والقرطبي ٢ / ٢٨٨ ، وابن كثير ١ / ٢٠٨ ، ومجمع التفسير ١ / ٢٥٨ .

(٥) هذا قول أكثر أهل العلم . وقيل الهاء تعود إلى الفداء وقيل إلى الطعام .

١ وقوله ^(١) ﴿ فِدْيَةٌ طَعَامٌ مِسْكِينَ ﴾ ^(٢) ١٨٤١ |

﴿ فدية ﴾ مبتدأ ، و ﴿ طعام ﴾ بدل منه ^(٣) ، و ﴿ مسكين ﴾ جر
بالإضافة ، والخبر مقدم وهو قوله ﴿ وعلى الذين يطيقونه ﴾ .

٣

ومن قال : ﴿ فِدْيَةٌ طَعَامٌ مَسَاكِينَ ﴾ ^(٤) أضاف الفدية إلى الطعام ، وجمع
المساكين ؛ لأنه كان على كل واحد منهم في ابتداء الإسلام إطعام مسكين ، ثم
نسخ ^(٥) بقوله ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ ١٨٥١ . والطعام بمعنى
الإطعام كما أن السلام بمعنى التسليم ، وأنشدوا ^(٦) :

٦

وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْهَائَةِ الرَّتَاعَا ^(٧)

٩

أي : بعد إعطائك .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ١٥٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣٦ - ٢٣٧ ، والحجة ٢ / ٢٠٨ - ٢٠٩ ،
وجمع البيان ١ / ٢٧٢ ، والبيان ١ / ١٤٣ ، والبحر ٢ / ٣٧ .

(٣) أو عطف بيان ، وهو قول أبي علي ومن وافقه .

(٤) وهما نافع وابن عامر ، وقرأ الباقر ﴿ فدية طعام مسكين ﴾ . انظر السبعة ١٧٦ ، والتيسير ٧٩ ،
والنشر ٢ / ٢٢٦ .

(٥) النسخ ثابت في حق الصحيح المقيم بإيجاب الصيام عليه ، وأما الشيخ الفاني الذي لا يستطيع الصيام
فله أن يفطر ولا قضاء عليه ، عن ابن كثير ١ / ٣٠٨ . وانظر الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه
١٤٩ - ١٥٤ ، وناسخ القرآن ومنسوخه ٢٥ - ٢٦ ، والناسخ والمنسوخ ٦٣ - ٦٥ ، وتفسير الطبري
٢ / ٨٢ ، والقرطبي ٢ / ٢٨٧ ، وجمع البيان ١ / ٢٧٤ .

(٦) للقطامي ، د ، ق ١٣ / ٣٨ ص ٤١ . وهو له في طبقات فحول الشعراء ٥٣٧ ، والشعر والشعراء
٧٢٢ ، وسفر السمادة ٧٤٩ ، وتذكرة أبي حيان ٤٥٦ ، والمقاصد النحوية ٣ / ٥٠٥ ، والخزانة
٣ / ٤٤٣ . وهو بلا نسبة في الجواهر ٢٦ ، ٤٩٢ ، والحجة ١ / ١٣٥ و ٢ / ٢٦٤ و ٣ / ٢٩٧ حك ،
والخصائص ٢ / ٢٢١ ، والإفصاح ١٨٣ ، ٣٥٦ ، والمخصص ١٢ / ٢٢٦ ، وابن السجري ٢ / ١٤٢ ،
وسياقي ٩٥٢ .

(٧) صدره . أَكْفَرًا بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَنِّي

ومعنى ﴿ فن شهد منكم الشهر ﴾^(١) أي : فن شهد منكم المصر في الشهر ، فحذف المفعول وهو « المصر » ، وحذف « في » لأن انتصاب « شهر » على الظرف . ولا بد من إضمار « المصر » في الآية لأن المسافر قد شهد الشهر ولم يلزمه الصوم ؛ فثبت أن الإقامة بالمصر شرطاً لوجوب الصوم^(٢) ، فلا بد من إضمار المصر .

٢

ثم قال ﴿ فليصمه ﴾ ولم يقل « فليضم فيه » لأنه نصبه نصب المفعول به ولم يرده إلى الأصل^(٣) إلى الظرف الذي يجب إبراز « في » مع ضميره ، نحو : اليوم صمت فيه .

٦

ومحلُّ قوله ﴿ فن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ رفعٌ لأنه خبر المبتدأ الذي هو قوله ﴿ شَهْرٌ رَمَضَانَ ﴾ | ١٨٥ | لأن قوله ﴿ شهر رمضان ﴾ مبتدأ^(٤) ، وقوله ﴿ الذي أنزل فيه القرآن ﴾ رفع صفة الشهر ، وقوله ﴿ هُدًى للناس ﴾ في موضع الحال ، أي : هادياً للناس ، و ﴿ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى ﴾ عطف عليه ، و ﴿ الْفُرْقَانِ ﴾ عطف على الهدى ؛ ثم أخبر عنه . وكان حقه أن يقال : فن شهد منكم فليصمه ، ولكنه أظهر « الشهر »

٩

١٢

(١) انظر الجواهر ٤٤٩ ، وشرح الملح اللوح ٥٠ / ٢ و ٦٤ / ١ ، وإعراب القرآن ٢٢٨ / ١ ، والحجة ٢٥ / ١ ، ومجمع البيان ٢٧٥ / ١ ، والبيان ١٤٤ / ١ - ١٤٥ ، والبحر ٢٨ - ٢٩ ، وتفسير الطبري ٨٥ - ٨٧ ، والقرطبي ٢٩٩ / ٢ ، وابن كثير ٣١٠ - ٣١١ ، ومجمع التفاسير ٢٦٠ - ٢٦١ ، والخصائص ٢ / ٢٧٢ ، ٢٧٨ .

(٢) وهو ماعليه جمهور الأمة ، وقيل غير ذلك .

(٣) قوله « إلى الأصل » الكلام مستغن عنه ، ولم يقع فيما نقله صاحب البيان من كلام المؤلف من غير ما تصریح على المهود منه .

(٤) وأجاز في الجواهر أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف ، والتقدير : فيما يتلى عليكم ، وأجاز أيضاً أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف أي هو أو ذلكم شهر رمضان ، وهو قول الأخفش والفراء وغيرهما . انظر الجواهر ٣١٠ - ٣١١ ، ٧٤٣ ، ومصافي القرآن للأخفش ١٥٩ ، وللفراء ١ / ١١٢ ، وإعراب القرآن ٢٢٨ / ١ ، ومجمع البيان ٢٧٥ / ١ ، والبيان ١٤٤ / ١ - ١٤٥ ، والبحر ٢ / ٢٨ - ٢٩ .

ووضعه موضع الهاء لطول الكلام ، كما قال الشاعر: ^(١) :

لَأَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْئًا تَفْصَلَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا
وكان حقّه : لا أرى الموت يسبقه شيء ، فأعاد لفظه تفخيماً لسأله ، وقال
تعالى : ﴿ وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ [سورة آل
عمران : ١٠٩] ولم يقل : [^(٢)] و ^(٣)] إليه ^(٣) .

(١) سيأتي البيت ٤٨٥ ، ٧٥٧ . وقد نسبه في الموضع الأخير إلى ابن عدي بن زيد ، واسمه سَوَادَةٌ .
وإليه نسب البيت في الجواهر ٩١٣ ، والكتاب ١ / ٣٠ ، وشرح شواهد المغني ٢٩٦ . وذكر
البغدادي في الخزانة ١ / ١٨٣ - ١٨٦ أن البيت من كلمة تروى لعدي ولابنه سواده وذهب إلى أن
الصواب نسبتها إلى عدي فاقصر في شرح أبيات المغني ٧ / ٧٧ - ٧٨ على نسبتها إليه .
وقال ابن السرياني ١ / ١٢٥ معلقاً على نسبة البيت في الكتاب إلى سواده : « كذا في الكتاب
سواده بن عدي والتقصيدة تروى لعدي بن زيد وتروى لسواد [كذا] بن زيد بن عدي بن زيد » .
وانظر ديوان عدي ٦٢ - ٦٦ . لسواده ذكر في رسالة الففران ١٣٨ ، وممجم ما استمجم ٦٦٧ .
وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٢١٢ ، وإيضاح الوقف ٣٢٠ ، ٦٩٤ ، وضرورة الشعر
للسرياني ١٩٠ ، والقطع ١٢٥ ، ٢١٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٣١٠ و ٢ / ٤٢٢ و ٣ / ٤٥٩ ، ٧٨٧ ،
والخصائص ٣ / ٥٣ ، والإفصاح ١٤٤ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ١٧٤ ، وابن السجري ١ / ٢٤٢ ،
٢٨٨ ، وأمالى ابن الحاجب ١ / ٥٨ ، ١٥٤ و ٤ / ١١٢ ، والبيان ١ / ٦٣ ، ١١٢ ، ١٤٤ ، ٣٧٩ ، والمغني
٦٥٠

وذكر الأعم بطرة الكتاب ١ / ٣٠ أنه ينسب لسواده بن عدي ولأمية بن أبي الصلت ، ولم
أجدّه في ديوان أمية .

ولم يجز سيبويه ومن وافقه وضع الظاهر موضع المضر في جملة واحدة إلا في الشعر واشترط أن
يكون بلفظ الأول كما في البيت ، وأجاز ذلك أبو الحسن ومن وافقه وإن لم يكن بلفظ الأول في الشعر
كان أو في غيره . انظر شرح الكافية ١ / ٩٢ ، والمصادر التي أحلنا عليها في تخريج البيت ، وماسياتي
من ذلك ومصادره ٢٤٠ ، ٤٨٥ ، ٦١٠ ، ٧١٠ ، ٧٥٧ ، ١٠٦٤ .
(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) ليس تكرير « الموت » في البيت كتكرير « الشهر » و « الله » في الآيتين ، لأن الشاعر كرره في
جملة واحدة لأن جملة « يسبق الموت شيء » في موضع النصب مفعول ثان لـ « أرى » وهو ما خصه
سيبويه ومن وافقه بضرورة الشعر . أما تكريره في جملتين كما في الآيتين فجائز حسن .

ويجوز أن يرتفع ﴿ شهر رمضان ﴾ على أنه بدل^(١) من « الصيام » في قوله ﴿ كتب عليكم الصيام ﴾ ، ﴿ شهر رمضان ﴾ أي صيام شهر رمضان .
وقد قرئ بال نصب عن حفص عن عاصم ﴿ شَهْرَ رَمَضَانَ ﴾^(٢) . على أن يكون بدلاً^(٣) من قوله ﴿ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ﴾ أي : صوموا أياماً معدودات شهر رمضان .

فإن قال قائل : لم قال ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ﴾ [سورة البقرة : ٨٠] وقال ههنا ﴿ مَّعْدُودَاتٍ ﴾ = فالجواب : إِنَّ جَمَعَ التَّكْسِيرِ مَوْثٌ نَحْوُ قَوْلِكَ : الرَّجَالُ قَامَتْ ، وَالْقُصُورُ شَيَّدَتْ وَقُصُورٌ مَشِيدَةٌ ، هَذَا هُوَ الْأَصْلُ / وَإِنَّمَا يَجْمَعُ بِالْأَلْفِ وَالتَّاءِ مَا كَانَ جَمْعًا لِمَوْثٍ كَقَوْلِكَ : نِسَاءٌ مُسَلِمَاتٌ ، لِأَنَّ وَاحِدَهُ مُسَلِمَةٌ ، ثُمَّ يَشَبَّهُ الْجَمْعَ الَّذِي لَيْسَ لِلْعُقْلَاءِ الَّذِي وَاحِدُهُ مَذْكَرٌ بِجَمْعِ الْمَوْثِ ، فَيُقَالُ : كَوُوزٌ مَكْسُورٌ لِلوَاحِدِ ، وَكِيْرَانٌ مَكْسُورَاتٌ ، تَشْبِيهُاً بِـ « مُسَلِمَاتٍ » ، وَالْأَصْلُ : كِيْرَانٌ مَكْسُورَةٌ ، لِأَنَّ التَّأْنِيثَ لِلْجَمَاعَةِ لَا لِأَنَّ^(٤) وَاحِدَهُ مَوْثٌ ، فَكَذَلِكَ الْأَصْلُ : إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةٌ ، لِأَنَّ وَاحِدَهُ يَوْمٌ مَذْكَرٌ ، وَحَيْثُ قَالَ مَّعْدُودَاتٍ فَلِلتَّشْبِيهِ بِـ « مُسَلِمَاتٍ » .

فإن قيل : ولم كرر قوله ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ ١٨٤ ، ١٨٥ | مرتين = فالجواب : [إنه^(٥)] إنما كرره لأنه ذكره أولاً مع قوله ﴿ وعلى الذين يطيقونه ﴾ ، وقوله ﴿ وعلى الذين

(١) وهو قول الكسائي . وفي الأصل : يرتفع شهر رمضان الذي على أنه بدل .
(٢) هي قراءة شاذة رويت عن الحسن ومجاهد وشهر بن حوشب ، ورواها أبو عمارة عن حفص وهارون الأعور عن أبي عمرو . انظر شواذ ابن خالويه ١٢ ، والبحر ٢ / ٢٨ ، وتفسير القرطبي ٢ / ٢٩١ ، والمصادر السالفة ١٣٨ ح ٤ .

(٣) وقيل انتصب على إضمار فعل تقديره صوموا ، وقيل غير ذلك ، انظر المصادر السالفة في ح ٢
(٤) في الأصل : لأن ، وهو سهو . وفي « لأن » بغير « لا » وهو سهو أيضاً .
(٥) زيادة من ب و ي . وفي الأصل : فالجواب قلنا إنما .

يطبقونه ﴿ منسوخ كما ذكرنا^(١) بقوله ﴿ فن شهد منكم الشهر ﴾ فأعاد ذكره مع الناسخ ليعلم أنه حكم باقي غير منسوخ .

٣

قوله تعالى : ﴿ ولِتَكْمَلُوا الْعِدَّةَ ﴾^(٢) [١٨٥]

بالتخفيف والتشديد^(٣) . وهما لغتان : كَمَلْتُ وَأَكْمَلْتُ . والواو في قوله ﴿ وتكملوا العدة ﴾ معطوف على مضر ، والتقدير : يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر لَيْسَ لَيْسَهُلَّ عَلَيْكُمْ وتكملوا العدة ، فحذف الفعل الذي هو « ليسهل عليكم »^(٤) .

٦

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْنُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴾^(٥) [١٨٨]

٩

(١) فيما سلف ١٣٧ .

(٢) انظر معاني القرآن لسلاخفش ١٥٩ ، وللغراء ١ / ١١٣ - ١١٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣٨ - ٢٤٠ ، وألحجة ٢ / ٢٠٩ ، ومجمع البيان ١ / ٢٧٥ - ٢٧٦ ، والبيان ١ / ١٤٥ ، والبحر ٢ / ٤٢ - ٤٣ .

(٣) قرأ بالتشديد أبو بكر عن عاصم وأبو عمرو في رواية عنه ، وقرأ الباقون بالتخفيف . انظر السبعة ١٧٦ - ١٧٧ ، والتيسير ٧٩ ، والنشر ٢ / ٢٢٦ .

(٤) هذا تقدير الزجاج ومن وافقه ، وعبارة الزجاج « فعل الله ذلك ليسهل عليكم وتكملوا العدة » وقدره الفراء ومن وافقه « وتكملوا العدة فعل ذلك » . وقال الأخفش هو معطوف على ما قبله كأنه قال : ويريد لتكملوا . وقيل غير ذلك .

ومأقوله الزجاج والفراء هنا هو مذهبهما فيما جاء في التنزيل والواو فيه داخلة على الفعل المضارع المقترن بلام كي وليس قبله شيء يصح أن يعطف عليه . فالزجاج ومن وافقه يذهبون إلى أن الكلام محمول على المعنى والواو عاطفة ما بعدها على مضر قبلها ، والفراء ومن وافقه يذهبون إلى أن الواو دخلت في الكلام على إضمار فعل بعدها .

فلام كي عند الزجاج ومن وافقه متعلقة بما تملقت به اللام المضرة وهو العامل الذي قبلها أو مادل عليه . وقدر أبو حيان أنها متعلقة بـ « فَعَلَ » عند الزجاج ، والظاهر أنه وهم منه . والفراء ومن وافقه يعلقونها بالعامل المضمر المؤخر . انظر المصادر السالفة وماسياتي ١٨٥ - ١٨٦ ، ٢٢٢ ، ٢٥٧ ، ٤٠٠ وغيرها (انظر فهرس مسائل العربية بأخر الكتاب برسم : اللام) ، وانظر المصادر المذكورة في هذه المواضع .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ١٦٠ ، وللغراء ١ / ١١٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٤٠ - ٢٤١ ، ومجمع =

٣ قوله ﴿ وتدلوا ﴾ جزم عطف على قوله ﴿ ولا تأكلوا ﴾ أي لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تدلوا بها إلى الحكام^(١) فأضمر « لا » لجري ذكره . ومعنى ﴿ تدلوا بها إلى الحكام ﴾ ترشوها إليهم ليحكموا لكم بالباطل^(٢) ؛ يقال : أدلّيت الدلو في البئر : إذا أرسلتها فيه .

٦ ويجوز أن يكون قوله ﴿ وتدلوا بها إلى الحكام ﴾ نصباً على إضمار « أن » ، والمعنى : لا تجمعوا بين أن تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وأن تدلوا بها إلى الحكام^(٣) ؛ ومنه قول عبد الرحمن بن حسان^(٤) :

= البيان / ١ / ٢٨٢ ، والبيان / ١ / ١٤٥ - ١٤٦ ، والبحر / ٢ / ٥٥ - ٥٦ ، وتفسير الصبري / ٢ / ١٠٧ ، والقرطبي / ٢ / ٣٢٩ - ٣٤٠ ، وابن كثير / ١ / ٣٢٥ - ٣٢٦ ، ومجمع التفاسير / ١ / ٢٧٢ ، وتفسير غريب القرآن / ٧٥ . وقام الآية : ﴿ ... إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون ﴾ .

(١) زيادة من ي وب . وقوله « أي لا تأكلوا » . ليس في ب .

(٢) عن قتادة وغيره ، ورجحه ابن عطية والقرطبي . وقيل : تدلوا بها أي تخصوا بها إلى الحكام بالباطل ، وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما .

(٣) أجاز هذا الوجه الأخفش والفراء والنحاس وغيرهم . وأعرض أبو حيان على هذا القول بحق ، قال : « هذا المعنى لا يصح في الآية لوجهين : أحدهما أن النهي عن الجمع لا يستلزم النهي عن كل واحد منها على انفراده ، والنهي عن كل واحد منها يستلزم النهي عن الجمع بينها والثاني - وهو أقوى - : أن قوله ﴿ لتأكلوا ﴾ علة لما قبلها ، فلو كان النهي عن الجمع لم تصلح العلة له لأنه مركب من شيئين لا تصلح العلة أن يترتب على وجودهما بل إنما يترتب على وجود أحدهما وهو الإدلاء بالأموال إلى الحكام ... » اهـ . وهو كما قال .

(٤) لا أعرف أحداً نسب البيت إلى عبد الرحمن . وقد نسبه سيبويه / ١ / ٤٢٤ للأخطل ، ونسبه ابن السيرافي / ٢ / ١٨٨ لحسان ، وليس في ديوانها . وذكر الأعمش أنه ينسب لأبي الأسود ، وهو له من كلمة طويلة ، انظر الحلال / ٢٦٠ - ٢٦١ ، وشرح شواهد المغني / ١٩٤ ، والخزانة / ٣ / ٦١٨ - ٦١٩ ، وذيل ديوانه / ٢٢٣ . وأدخله المتوكل الليثي في كلمته فنسب إليه ، انظر المسائل المنشورة / ٦٩ ، وفرحة الأديب / ١٣٤ - ١٣٥ ، وطبقات فحول الشعراء / ٦٨٣ - ٦٨٤ ، والأغصاني / ١٢ / ١٦٠ . والمؤتلف والمختلف / ١٧٩ ، ومعجم الشعراء / ٣٢٩ ، وفصل المقال / ٩٣ - ٩٤ ، والحامسة البصرية

لَاتْنَه عَنْ خُلُقِي وَتَأْتِي مِثْلَهُ عَارَ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٍ
أي : لا تجمع بين أن تنهى عن خلق وبين أن تأتي مثله .

قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾^(١)

[١٨٩]

إن قال قائل : لم اختلف القراء في قوله ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ ﴾
[سورة البقرة : ١٧٧] فقرأها بعضهم بالرفع وبعضهم بالنصب^(٢) ، ولم يختلفوا فيه ههنا
بل قرأه كلهم ﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ ﴾ بالرفع دون النصب^(٣) =
فالجواب أن الأمر حيث قرؤها بالرفع والنصب مُرَدَّدٌ^(٤) بين أن يُجْعَلَ
﴿ الْبِرُّ ﴾ اسم ﴿ لَيْسَ ﴾ و ﴿ أَنْ تُولُوا ﴾ خبره ، وبين أن يُجْعَلَ^(٥) ﴿ أَنْ
تُولُوا ﴾ اسمه و ﴿ الْبِرُّ ﴾ خبره ، فاحتملت الآية الوجهين ، فجاز الرفع
والنصب . وههنا لا تحتل إلا وجهاً واحداً ، وهو أن يكون ﴿ الْبِرُّ ﴾ اسمه و

= وينسب للطرماح ولسابق البربري ، وليس لها . انظر الاختلاف في قائله في شرح شواهد
المغني ٢٦٤ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٢٩٢ - ٢٩٦ ، والخزانة ٢ / ٦١٧ - ٦١٩ ، وشرح أبيات المغني
٦ / ١١٢ - ١١٣ .

وهو بلا نسبة في شرح المع اللوح ١٢١ / ٢ ، ومماني القرآن للقرآء ١ / ٣٤ ، ١١٥ ، والمقتضب
٢ / ٢٦ ، والقطع ١٣٨ ، وإعراب القرآن ١ / ١٦٩ ، ٢٤١ ، والإيضاح ٢١٤ ، والجمل ١٨٧ ، والأزمية
٢٣٤ ، ومجمع البيان ١ / ٢٨٢ ، والبيان ١ / ١٤٦ ، وابن يعيش ٧ / ٢٤ ، ورفص المباني ٤٢٤ ، والمغني
٤٧٢ ، والجمع ٤ / ١٢٧ .

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٤٢ ، والحجوة ٢ / ٢١٤ - ٢١٦ ، ومجمع البيان ١ / ٢٨٢ ، والبحر
٢ / ٦٢ - ٦٤ .

(٢) انظر ما سلف ١٢٨ - ١٢٩ .

(٣) هو كما قال .

(٤) في الأصل : مُرَدَّدٌ .

(٥) زيادة مني .

﴿ بَأْنَ تَأْتَوِا البيوت ﴾ خبره ، لأجل دخول الباء ، والباء لا يدخل إلا على خبر « ليس » ، كقولك : ليس زيد بقائم ، ولا يجوز : ليس قائماً بزید ، ويجعل « بزید » اسمه .

٣

وَقَرِئَ ﴿ البيوت ﴾ و ﴿ البيوت ﴾ بالضم والكسر^(١) . فالضم هو الأصل لأنه على [وزن^(٢)] « فَعُول » مثل كَعَبٌ وَكُعُوبٌ . ومن كسر الباء فليَمَكَّانِ الياء التي بعدها . وبعض الناس^(٣) استضعف هذه الكسرة فقال : هي توجب الخروج / من كسر إلى ضم ، وهو قبيح .

٦

٢ / ١٩

(٢ / ٢٥)

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ ﴾^(٤) وقرئ ﴿ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ ﴾ ، ﴿ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ ﴾ و ﴿ حَتَّى يَقْتُلُوكُمْ ﴾ ١٩١١ .

٩

فمن قال ﴿ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ ﴾^(٥) قال : المعنى : ولا تبدؤوا بقتالهم عند المسجد الحرام حتى يبتدئوا . ومن قال ﴿ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ ﴾ قال : إن النهي عن القتل يتضمّن النهي عن القتال ؛ فهذا أبلغ^(٦) .

(١) قرأ بضم الباء أبو عمرو وحفص عن عاصم وورش عن نافع ، وقرأ الباقون بكسرها . انظر السبعة ١٧٨ - ١٧٩ ، والتيسير ٨٠ ، والنشر ٢ / ٢٢٦ .

(٢) زيادة من ب وي .

(٣) هو أبو حاتم ، فقد اختار الضم ولم يميز الكسر . انظر الكشف لمكي ١ / ٢٨٥ . لكن لم يستقبح ذلك لأن الحركة للتقريب من الحرف وليست بمنزلة مالا تقريب فيه . انظر الحجة .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١١٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٤٢ ، والحجة ٢ / ٢١٧ - ٢١٨ ، ومجمع البيان ١ / ٢٨٥ ، والبحر ٢ / ٦٦ - ٦٧ ، وتفسير الطبري ٢ / ١١٢ ، والقرطبي ٢ / ٣٥١ - ٣٥٢ ، وابن كثير ١ / ٣٢٩ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢٧٧ .

(٥) وهم غير حنيفة والكسائي فقرأ ﴿ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ ﴾ . انظر السبعة ١٧٩ ، والتيسير ٨٠ ، والنشر ٢ / ٢٢٧ .

(٦) والمعنى ولا تبدؤوهم بقتل حتى يبدؤوكم به ، ويلزم منه ألا يقتل المسلمون المشركين حتى يقتلوا منهم قتيلاً . قال الإمام الطبري « وإذا كان ذلك كذلك فمعلوم أنه قد كان تعالى ذكره أذن لهم بقتالهم إذا كان ابتداء القتال من المشركين قبل أن يقتلوا منهم قتيلاً وبعد أن يقتلوا منهم قتيلاً ... » اهـ ولهذا ما اختار القراءة بالألف .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ (١) [١٩٦]
 في الموضوعين (٢) في موضع الرفع ، لأن التقدير (٣) : فالواجب ما استيسر من
 الهدي ، فحذف المبتدأ . وقال قوم (٤) : التقدير : فعليكم ما استيسر من الهدي ،
 فيكون « ما » مرفوعاً بالابتداء ، و « عليكم » خبراً مضمراً .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ (٥) [١٩٦]
 إن قال قائل : فالعشرة بنفسها كاملة فما وَجْهٌ تقييدها بقوله
 ﴿ كاملة ﴾ = فالجواب أن الله تعالى ﴿ لِمَا ﴾ (٦) قال : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ
 أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ﴾ وأوجب صومَ ثلاثة أيام هناك وصومَ سبعة
 أيام بعد الرجوع = جاز أن يتوهم أنه مُخَيَّر بين الثلاثة والسبعة ، فأزال ذلك
 التَّوَهُّمَ وَرَفَعَ اللَّبْسَ بقوله ﴿ كاملة ﴾ (٧) فلا يجوز له (٨) إلا إتمام عشرة لأجل
 قوله ﴿ كاملة ﴾ .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ١٦٢ ، وللغزالي ١١٨ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٤٤ ، ومجمع البيان
 ٢٩٠ / ١ ، والبيان ١ / ١٤٦ ، والبحر ٢ / ٧٤ ، والمغني ٨٢٦ .

(٢) سياق الآية : ﴿ ... فإن أحصرتم فما استيسر من الهدي ... فإذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما
 استيسر من الهدي ... ﴾ .

(٣) انظر البحر والمغني .

(٤) منهم الأخفش والفراء والنحاس وغيرهم . وأجاز الفراء وغيره أن يكون موضع « ما » نصباً بفعل
 مقدر ، والتقدير : اهدوا ما استيسر .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ١٦٣ ، ومجمع البيان ٢٩١ / ١ ، والبحر ٢ / ٨٠ ، وتفسير الطبري
 ١٤٨ / ٢ - ١٤٩ ، والقرطبي ٢ / ٤٠٢ - ٤٠٣ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢٨٧ ، والمغني ٤٦٨ .

(٦) زيادة من ب و ي .

(٧) هذا قول الزجاج ومن وافقه . وهو مبني على أن الواو قد تكون بمعنى « أو » التي للتخيير ، قال أبو
 حيان : « وهو قول جار على مذهب أهل الكوفة لاعلى مذهب البصريين ، لأن الواو لا تكون
 بمعنى « أو » اهـ . وانظر المغني . وقيل : إنما قال « كاملة » للتوكيد ، وهو قول الأخفش ، واختاره
 أبو حيان وغيره ، وقيل غير ذلك .

قوله تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ ﴾^(١) [١٩٧]

إن قال قائل : ما وجه قوله ﴿ الحج أشهر ﴾ والأشهر تكون غير الحج = فالجواب أن التقدير : أشهر الحج أشهر معلومات ، فحذف المضاف^(٢) .
وإن شئت قلت : الحج حَجٌّ أشهر معلومات ، فحذف المضاف من الاسم الثاني^(٣) . وإن شئت جعلت نفس الحج نفس الأشهر^(٤) (...) لكثرة فيها كما جعلتها الإقبال والإدبار في قولها^(٥) :

..... فإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ^(٦) ^(٧)

قوله تعالى : ﴿ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ ﴾^(٨) [١٩٧]

(١) انظر الجواهر ٤٩ ، وشرح اللع اللوح ٥٧ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١١٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٤٥ ، والحجة ٢ / ٢١٣ - ٢١٤ ، ومعجم البيان ١ / ٢٩٣ ، والبيان ١ / ١٤٦ ، والبحر ٢ / ٨٤ - ٨٥ ، وابن الشجري ١ / ٥٢ ، ٢٢٤ ، والمغني ٨١٣ - ٨١٤ .

(٢) من الاسم الأول ، وهو قول الفراء وغيره . وتقدير الفراء : وقت الحج أشهر معلومات .

(٣) ذكره النحاس وأبو علي وغيرهما ، ورجحه ابن هشام .

(٤) أجازه أبو علي وغيره .

(٥) وهي الخنساء ، ديوانها ، ص ٤٨ . والبيت لها في شرح اللع اللوح ٥٧ / ١ ، والكتاب ١ / ١٦٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٩٧ ، والمقتضب ٤ / ٣٠٥ ، والكامل ٣٧٤ ، ١٣٥٦ ، والقطيع ٧٦٠ ، والمنصف ٢ / ٤٣ ، وابن السيراني ١ / ٢٨٢ ، والإفصاح ٢٦٥ ، ودلائل الإعجاز ٣٠٠ ، وابن الشجري ١ / ٧١ ، والخزانة ١ / ٢٠٧ - ٢١١ . وهو بلا نسبة في المقتضب ٣ / ٢٠٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣٠ ، ٦٢٠ ، والخصائص ٢ / ٢٠٣ و ١٨٩ / ٣ ، والمحتسب ٢ / ٤٣ ، والبيان ١ / ١٤٧ و ٢ / ١٥٠ ، وابن يعيش ١ / ١١٥ . وسيأتي البيت ٨٤٤ ، ٩٨٤ .

(٦) صدره : تَرْتَعَّ مَا رَتَعْتُ حَتَّى إِذَا الذَّكَرْتُ

تعني ناقة . فجعلتها الإقبال والإدبار لكثرةها منها ، هذا تأويل سيبويه والمبرد وغيرهما . وقيل : أرادت : ذات إقبال وإدبار ، فحذف المضاف ، أجازه المبرد وغيره ، والأول أقواهما ، قاله أبو الفتح . وانظر كلام الإمام الجرجاني فيه ، وقد رأى أن التأويل الثاني فاسد . وانظر ماسياتي من التعليق عليه في الموضعين الآتين .

(٧) زيادة من ب . ومكان النقط كلمة لم أتبينها ، وكان فيها : فإنما هو ، وهو خطأ .

(٨) انظر الجواهر ١٧٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٤٥ ، والحجة ٢ / ٢١٨ - ٢٢٢ ومنه أخذ المؤلف كلامه ، ومعجم البيان ١ / ٢٩٣ ، والبيان ١ / ١٤٧ ، والبحر ٢ / ٨٨ - ٨٩ .

- اختلفوا في رفع ﴿ رفث ﴾ و ﴿ فسوق ﴾ ونصبها . فمن قرأ ﴿ فلا رفث ولا فسوق ﴾ جعل « لا » مع « رفث » كالشيء الواحد وبنائها على الفتح نحو خمسة عشر . ومن قال ﴿ لا رَفَثٌ ﴾ رفع « رفثاً » بالابتداء ، والخبر مضر ، أي : لا رفثٌ في الحج ولا فسوق في الحج .
- ٣
- فإن قيل : فلم رفعها أبو عمرو وابن كثير ولم يرفعا ﴿ ولا جِدَالَ ﴾ في الحَجِّ ﴿ ١٩٧ ﴾ = قيل : إنها أرادا أن يَفْرَقَا بين الرفث والفسوق وبين الجِدَالَ ؛ لأن المعنى في قوله ﴿ فلا رفث ولا فسوق ﴾ أي لا ترفثوا ولا تفسقوا ، والمعنى في قوله ﴿ ولا جدال ﴾ في الحج ﴿ ١٩٧ ﴾ : لاشك في الحج أي في وقت الحج ، فنفي الخصومة التي كانت يتعاطاها المشركون في ذلك ﴿ ١٩٧ ﴾ .
- ٦
- فمن قال : ﴿ فلا رفث ولا فسوق ولا جدال ﴾ في الحج ﴿ ففتحها كلها جعل قوله ﴿ في الحج ﴾ خبراً عن الأسماء الثلاثة .
- ٩
- ومن قال : ﴿ فلا رفث ولا فسوق ﴾ فرفعها ﴿ ولا جدال ﴾ فنصبه = لم يجوز أن يجعل قوله ﴿ في الحج ﴾ خبراً عن الأسماء الثلاثة بتة ؛ لأنه رفع الاسمين قبله ونصب الثاني بـ « لا » ، ولا يجوز الجمع بين خبرهن ﴿ ١٩٧ ﴾ في خبر واحد .
- ١٢

(١) قرأ أبو عمرو وابن كثير ﴿ فلا رفث ولا فسوق ﴾ بالرفع والتنوين ، وفتحها الباقون ، ولم يختلفوا في فتح اللام من ﴿ ولا جدال ﴾ . انظر السبعة ١٨٠ ، والتيسير ٨٠ ، والنشر ٢ / ٢٢٦ ، ٢١١ .

(٢) انظر تفسير الطبري ٢ / ١٥٨ - ١٦٠ ، والقرطبي ٢ / ٤٠٩ - ٤١٠ ، وابن كثير ١ / ٣٤٦ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢٩٠ .

(٣) يريد ما كان من اختلافهم في اليوم الذي فيه الحج وفي موافقه ، وما كان يفعله النساء من تأخير الشهور ، فيختلف وقت الحج . فأخبر الله تعالى أن الحج قد استقام أمره ووقته على وقت واحد ومناسك متفقة ، ونفى عن وقته الاختلاف الذي كانت الجاهلية في شركها تختلف فيه . وما ذكره المؤلف هو قول قتادة والسدي ، وقيل : الجدال : المرء والسباب والإغصاب ، عن ابن عباس والحسن وابن مسعود ، واختار الطبري وغيره القول الأول .

(٤) في الأصل : خبرين ، وكأنه كذلك في ي ، وهو تحريف .

ومن قال : إن قوله ﴿ ولا جدال ﴾ « لا » مع الاسم مبتدأ معطوف على قوله ﴿ فلا رفث ولا فسوق ﴾ = جاز الجمع بينهما في خبر واحد ، ويكون ٢ ﴿ في الحج ﴾ خبراً عن الأسماء الثلاثة [عند سيبويه دون الأخفش ^(١)] ، لأنه ينصب الاسم بـ « لا » ويرفع الخبر به ، ولا تجتمع في خبر واحد ^(٢)

وقوله : ﴿ وما تفعلوا من خيرٍ يعلمه الله ﴾ ^(٣) ١٩٧ |

٦ « ما » كلمة شرط في موضع النصب بـ « تفعلوا » ، و « تفعلوا » جزمٌ بـ « ما » ، وقوله ﴿ يعلمه ﴾ جزم جواب الشرط .

قوله تعالى : ﴿ وأتقون ﴾ ١٩٧ | و ﴿ اتقوني ﴾ بإثبات الياء وحذفها . / والأصل الإثبات ، والحذف للاجتماع والاكْتفاء عنها بالكسر ^(٤) .

١ / ٢٠

(١ / ٢٦)

(١) قال السيوطي : « والإجماع على أن « لا » هي الرافعة للخبر عند عدم التركيب ، وأما في التركيب فكذلك عند الأخفش والمازني والمبرد والسيرافي وجماعة ، وصححه ابن مالك إجراء لها مجرى « إن » . وقيل إنها لم تعمل فيه شيئاً بل « لا » مع النكرة في موضع رفع على الابتداء ، والمرفوع خبر المبتدأ ، وصححه أبو حيان وعزاه لسيبويه « الممع ٢ / ٢٠٢ . وانظر الكتاب ١ / ٣٤٥ ، وابن يعيش ١ / ١٠٦ ، وشرح الكافية ١ / ١١١ ، والإنصاف ١٩٤ خلال المسألة ٢٣ .

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر شرح اللوح ١٦٣ / ٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٤٦ ، والبيان ١ / ١٤٧ ، والبحر ٢ / ٩٢ و ١ / ٣٤٢ .

(٤) أثبت الياء في الوصل أبو عمرو ، وحذفها الباقون ، وكلهم يقف بغير ياء . انظر السبعة ١٩٧ - ١٩٨ ، والتيسير ٨٦ ، والنشر ٢ / ٢٣٧ . وانظر ياءات المتكلم المحذوفات في رسم المصحف اجترأ بكسر ما قبلها في إيضاح السوقف ٢٤٦ - ٢٥٩ ، والمقنع ٣٠ - ٢٤ ، والتيسير ٦٩ - ٧١ ، والنشر ٢ / ١٧٩ - ١٨٧ .

وقد نصوا على أن حذف الياء والاجترأ عنها بالكسرة أكثر في الكلام وأجود . انظر نداء المضاف إلى ياء المتكلم في الكتاب ١ / ٣١٦ ، والمقتضب ٤ / ٢٤٥ - ٢٤٩ ، والأصول ١ / ٣٤٠ ، والجمل ١٥٩ ، واللغ ٢٠٤ ، وابن يعيش ٢ / ١٠ - ١٢ ، وشرح الكافية ١ / ١٤٧ ، وباب الإضافة في شرح الكافية ١ / ٢٩٢ - ٢٩٥ .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴾^(١) [٢٠٤]

الخصام جمع خَصْم^(٢) ، والمعنى : هو ألدُّ من جملة الخصوم . ويجوز أن يكون الخصام مصدرًا^(٣) بمعنى الخصومة ، أي هو شديد الخصومة .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ﴾

[٢٠٧]

كان حمزة إذا وقف على « مرضاة » وقف بالتاء^(٤) فيقرأ ﴿ مَرْضَاتُ ﴾ . وهذا يكون عند انقطاع النفس والضرورة دون حال السعة ؛ لأن المضاف لا ينقطع من المضاف إليه بتة . وإنما وقف بالتاء ، وحقُّ هذا في الوقف أن يُوقف عليه^(٥) بالهاء ، نحو مسلمة ومؤمنة إذا وقفت قلت : مسلمة ومؤمنة ، ولكنه لغة قوم^(٦) يقفون على تاء التأنيث^(٧) بالتاء [كما^(٨) أنشد أبو الحسن الأخفش^(٩) :

(١) انظر مجمع البيان ١ / ٢٩٩ ، والبيان ١ / ١٤٨ - ١٤٩ ، والبحر ٢ / ١١٤ ، ومجاز القرآن ١ / ٧١ ، وتفسير القرطبي ٣ / ١٦ .

(٢) عن الزجاج .

(٣) عن الخليل وأبي عبيدة . ويقال : رجل ألدُّ بين اللدِّد : شديد الخصومة ، وجمعه لُدُّ . ف « ألدُّ » وصف على « أقتل » وعليه لا يجوز ما قاله الزجاج لأنه على تأويله اسم تفضيل .

(٤) انظر السبعة ١٨٠ ، والتيسير ٦٠ ، والنشر ٢ / ١٣٢ ، وإيضاح الوقف ٢٨٨ . ورسم المصحف ﴿ مرضات ﴾ بالتاء ، انظر هذه المصادر ، والمقنع ٨١ .

(٥) في الأصل وي : « عليها » وهو سهو . وفي ب : أن يوقف بالهاء .

(٦) هي لغة طيء ، عن ابن الأنباري والصفاني .

(٧) ويقال فيها : هاء التأنيث .

(٨) زيادة من ب .

(٩) في معاني القرآن له ٢٧١ . وهي الحجة ٢ / ٢٢٨ و ٢ / ٢٤٨ خم غير الثالث هنا ، والعسكريات ١٢٠ . والرابع في الجمهرة ٢ / ٣٢١ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ١٨٠ ، وتكملة الإيضاح ١٠٨ ، ١١٤ ، والحجة ٢ / ٣٧٥ ، والخصائص ١ / ٢٠٤ و ٢ / ٩٨ ، وبر الصناعات ١٥٩ ، ٥٦٣ ، ٦٣٧ ، والمحتسب ٢ / ٩٢ ، والمخصص ٧ / ١٦ و ٨٤ ، ٩٦ ، ١٢٠ ، والإنصاف ٣٧٩ ، وابن عيمش =

مَا بَالَ عَيْنِي عَنْ كَرَاهَا قَدْ جَفَّتْ
مُسْبَلَةً تَسْتَنْ لَسَمًا عَرَفْتُ
ذَارًا لِسَلَمِي بَعْدَ حَوْلٍ قَدْ عَفْتُ
بَلْ جَوُزٍ تَيْهَاءَ كَظْهَرِ الْحَجَفْتُ

٣

ويجوز^(١) أن يكون لما كان المضاف إليه في التقدير منوياً^(٢) أثبت التاء كما يشبهه في الوصل ليُعلم أن المضاف إليه مراداً ، كما أشم من أشم الحرف المضموم ليُعلم أنه في الوصل مضموم ، وكما شدد من شدد نحو « فَرَجَّ » ليُعلم أنه في الوصل متحرك ، وكما حرّك من قال :

٦

... .. إذْ جَاءَ النِّقْرُ^(٣)

٩

بالضم ليُعلم أنه في الوصل مضموم^(٤) .

= ٢ / ١١٨ و ٤ / ٦٧ و ٥ / ٨٩ و ٨ / ١٠٥ و ٩ / ٨١ ، وتثقيف اللسان ٣٩٢ ، وشرح شواهد شرح

الشافعية ٢٢٠ ، واللسان (أرن ، بلل) .

وهي من كلمة لسؤر الذئب أنشد منها ابن بري أربعة عشر بيتاً ، انظر اللسان (حجب) ، وشرح شواهد شرح الشافية ٢٠٠ - ٢٠٢ . والأبيات كما أنشدها الأخفش غير متصلة ، ونبه ابن بري على صحة الرواية . وقوله مسبلة ، أي تصب دمعها ، وتستن ترسل دمعها من غير تفريق ، والجوز : الوسط ، والتهياء : المفازة ، والحجفة : الترس . ويروى « ما بال عين » و « داراً لليلي » . وقوله بل ههنا نائية عن « رَبِّ » .

وسؤر الذئب أحد بني مالك بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم ، شاعر أموي له كلمة في مقتل مسعود بن عمرو العتكي (قتل سنة ٦٤ هـ - انظر الأعلام ٧ / ٢١٩) . انظر ألقاب الشعراء (نواذر المخطوطات ٢ / ٣٠٤) ، والتاج (سار) ، والنقائص ٧٣٧ (وفيه : أحد بني مالك بن سعد) .

(١) قوله ويجوز أن يكون إلى آخر كلامه على هذه الآية هو نص كلام أبي علي ، واختصر المؤلف بعضه . انظر الحجة ٢ / ٢٢٨ - ٢٣٠ .

(٢) في الأصل وب : منوناً ، وهو تحريف . ولم تقع هذه الكلمة في كلتا مخطوطتي الحجة اللتين أخرج عنها الكتاب . وهي على الصواب في ي لكن كأن الناسخ جعل نقطة فوق الياء هكذا « يا » لتقرأ بالوجهين ، وهو بالنون تحريف .

(٣) سلف البيت ٢٣ وتخريجه ثمة

(٤) انظر الكتاب ٢ / ٢٨٢ - ٢٨٤ .

- فإن قال قائل في وَقَفِهِ على التاء من ﴿ مَرْضَاتٍ ﴾ : ما تنكر أن يكون هذا خلاف قول سيبويه ، لأنه قد قال^(١) ، لو سميت بـ « خَمسة عشر » فرخمته لقلت « يا خَمْسَهُ » ، فوقفت بالهاء ، ولو كان على قياس وَقَفِ حمزة في « مرضاة » لقلت^(٢) : ياخمسُ . ألا ترى أن الاسم الثاني المحذوف للترخيم مراداً ، كما أنَّ المضاف إليه مرادٌ .
- ٣
- ٦ = قيل : لا يدلُّ ما قال سيبويه في « خمسة عشر » في الترخيم على أنَّ وَقَفَ حمزة في المضاف بالتاء خلاف ما ذهب إليه سيبويه ، لأن الترخيم بناء آخر وصيغة أخرى ، وليس حذف المضاف إليه من المضاف كذلك . ألا ترى أنه مرادٌ ضمُّه إلى المضاف إذا ذُكر أو حُذِف . والترخيم ليس كذلك ، لأنه على ضربين :
- ٩ أحدهما أنه يقدر فيه المحذوف .
والآخر أنه يكون ارتجالاً اسم على حدة .
- ١٢ والمقدَّر فيه إثبات ما حذف منه يجري مجرى ما هو اسم على حياله ، كما جرى حرف^(٣) اللين في قولهم في الإنكار^(٤) - إذا قلت : ضربتُ زيداً - : أزيدينيه ، فأثبت التنوين فيه قبل حرف اللين ولم تحذفه كما حذف في^(٥) الندبة في قول من قال « وازيداه » ، لأنَّ « أزيدييه » في الإنكار يجري مجرى : أزيدياً إنييه ، فكما ثبت مع « إن » ثبت بغير « إن » ، ولم يحذف كما حذف من الندبة^(٦) .
- ١٥

(١) هذا معنى ما قاله سيبويه ١ / ٢٤٢ .

(٢) في النسخ : لقال ، والتصحيح من الحجة .

(٣) في الأصل : كما جرى حذف حرف ، وهو خطأ من الناسخ .

(٤) انظر الكتاب ١ / ٤٠٦ - ٤٠٧ ، والمسائل المنشورة ٦٤ ، والبصريات ٥٩ ، والخصائص ٣ / ١٥٦ .

(٥) في الحجة : من .

(٦) زيادة من الحجة . وفيها : فكما ثبت مع إن يثبت بغير إن ولم إلخ . وفي ي في الموضع الأول « يثبت » .

فكذلك^(١) الترخيم يَجْرِي ماأريد فيه الحرف المحذوف للتخيم مَجْرَى
 ماالرتجل ، لأن النداء موضع يُرْتَجَل فيه الأسماء ، ألا ترى أن فيه ماالاستعمل
 في غيره نحو^(٢) : يَأْتُونَمان^(٣) وياهتاه وياأفل ؛ فلما كان فيه / هذا الضرب كان
 الضرب المرتجل أغلب من الآخر ، فلذلك لم يكن المحذوف في^(٤) الترخيم كالمضاف (٢ / ٢٦)
 من المضاف إليه^(٥) .

٦ قوله تعالى : ﴿ سَلُّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ﴾^(٦)

١٢١١١

٩ « سَلُّ » أمرٌ من سأل يسألُ على لغة من قال سَالَ يَسَالُ ، فخفف^(٧) .
 وانتصب قوله ﴿ بني إسرائيل ﴾ لأنه مفعول أول . و « كم » ينتصب على
 الظرف ، أي كم مرة^(٨) ، والعامل فيه قوله ﴿ آتيناهم ﴾ . و « آتيناهم » مع

(١) في الأصل : وكذلك .

(٢) انظرالمع ٣ / ٦١ .

(٣) في النسخ : يارومان ، وهو تحريف .

(٤) في الحجة : من .

(٥) في الأصل : كالمضاف والمضاف إليه ، وهو خطأ من الناسخ .

(٦) انظر الجواهر ٤٢٣ - ٤٢٤ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١٢٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٥٢ ، ومجمع البيان

١ / ٣٠٤ ، والبيان ١ / ١٤٩ ، والبحر ١ / ١٢٦ - ١٢٧ .

(٧) هذا قولٌ ، وأحسن منه أن يكون أمراً من سأل يسأل على لغة الهمز ، وأصله اسأل ، ثم تقلت حركة

الهمزة إلى السين ثم حذفت همزة الوصل لتحرك السين بالفتح ، وترك همزة لكثرة دوره في الكلام .

(٨) كذا قال ، وتابعه صاحب البيان غير مصرح بنقله عنه على المعهود منه ، ولأعلم أحداً قال به ، وهو

غير صحيح . والصواب ماقلوه أن « كم » في موضع النصب على أنها مفعول ثانٍ لـ ﴿ آتيناهم ﴾ .

وهي واقعة على الذات لا على الزمان ، وقوله ﴿ من آية بينة ﴾ عجزها . والمعنى : كم آتيناهم من

حجة ظاهرة واضحة مثل اليد البيضاء وقلب العصا وقلق البحر وتظليل الغمام وإنزال المن

والسلوى ، عن الحسن وبجَاهد وغيرهما ، عن مجمع البيان . وانظر تفسير الطبري ٢ / ١٩٢ ،

والقرطبي ٢ / ٢٧ - ٢٨ ، وابن كثير ١ / ٣٦٤ ، ومجمع التفاسير ١ / ٣٠٩ .

وأجاز النحاس أن تكون كم في موضع رفع على الابتداء وجملة ﴿ آتيناهم ﴾ خبر لها

وحذف العائد . ورده أبو حيان بأن حذف العائد من الجملة الواقعة خبراً لا يجوز إلا في الشعر .

وهو كما قال ، وانظر ضرائر الشعر ١٧٦ ، وانظر ماسياًتي ٤٣٩ ، ٥٤٣ والتعليق ثمة .

« كم » في موضع المفعول الثاني لـ « سَلَّ » .

قوله تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلذِّينِ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾^(١) | ٢١٢ |

٣ لم يقل « زينت » و « الحياة » مؤنثة ، للفصل الواقع بين « زين »
و « الحياة »^(٢) ، وقام الكلام عند قوله ﴿ وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾^(٣) ثم
ابتدأ فقال : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ف ﴿ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾
٦ مبتدأ ، و ﴿ فَوْقَهُمْ ﴾ خبره ، أي : فوقهم في الحجة والقهر والغلبة^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ ﴾^(٥)

| ٢١٣ |

٩ أي : ليحكم الله بين الناس . وقيل^(٦) : ليحكم الكتاب بين الناس .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ ﴾^(٧) | ٢١٤ |

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٢٥ - ١٣١ ، ومجمع البيان ١ / ٣٠٥ ، والبيان ١ / ١٤٩ ، والبحر
١٢٩ / ٢ .

(٢) ولأن تأنيث الحياة غير حقيقي ، وهو قول الفراء ، وذكر الوجهين الطبري وأبو حيان .

(٣) وهو وقف كاف عند الداني وحسن عند غيره . انظر إيضاح الوقف ٥٤٩ ، والقطع ١٨٣ ، والمكتفى
١٨٣ ، ومنار الهدى ٤٨ .

(٤) لأن الذين اتقوا استقروا في الدرجات في أعلى عليين وخلد أولئك في الدرجات في أسفل السافلين
وقيل في تأويل الفوقية غير ذلك ، وعبارة المؤلف تجمع ما قاله . انظر تفسير الطبري ٢ / ١٩٤ ،
والقرطبي ٣ / ٢٩ - ٣٠ ، وابن كثير ١ / ٣٦٤ ، ومجمع التناسير ١ / ٣١١ ، ومجمع البيان ١ / ٣٠٥ ،
والبحر ٢ / ١٣٠ .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٥٤ ، ومجمع البيان ١ / ٣٠٦ - ٣٠٧ ، والبحر ٢ / ١٣٦ ، وتفسير الطبري
٢ / ١٩٦ ، والقرطبي ٣ / ٣٢ .

(٦) لم يذكر النحاس والطبري غير هذا التأويل ، وهو الظاهر وقول الجمهور .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٣٢ ، ومجمع البيان ١ / ٣٠٨ ، والبيان ١ / ١٤٩ - ١٥٠ ، والبحر
١٣٩ / ٢ .

اعلم أنّ « أمّ »^(١) في القرآن تأتي على وجهين :
أحدهما : أن تكون متصلةً .
والآخر : أن تكون منقطعة .

٣

فشرطُ المتصلة^(٢) أن يكون قبلها همزة الاستفهام ويكون بمعنى
« أيُّها »^(٣) ، ويكون مابعدُها مفرداً ، وجوابه [في التقدير^(٤)] تعيينُ المسؤُول
عنه . مثال ذلك في الكلام : أعندك زيدٌ أم عمرو ، فـ « أم » هذه متصلة لأن
قبله همزة الاستفهام ، ومعناه : أيُّهما عندك ؟ ، وجوابه : زيد ، إن كان عنده
زيد ، وعمرو ، إن كان عنده عمرو ، قال الله تعالى : ﴿ مَالِي لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أُمَّ
كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾^(٥) [سورة النمل : ٢٠] والتقدير : أحاضر هو أم كان من
الغائبين^(٦) ، ومعناه : أحاضر أم غائب ، فلو أُجيب قيل له : غائبٌ ، بهذا اللفظ
وأما المنقطعة فإنه يقع بعد الاستفهام ويكون بعد الخبر جميعاً ، ويكون
بمعنى « بل » والهمزة جميعاً .

٦

٩

١٢

فقوله ﴿ أم حسبتم ﴾ « أم » ههنا منقطعة ، والتقدير : بل أحسبتم ، وهو
كثير في التنزيل .

(١) انظر في « أم » الكتاب ١ / ٤٨٢ - ٤٨٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨ - ٣٢ ، وللفراء
١ / ٧١ - ٧٢ ، ١٢٢ ، والمقتضب ٣ / ٢٨٦ - ٣٠٠ ، والأزهية ١٢٤ - ١٣٨ ، وابن يعيش
٨ / ٩٧ - ٩٩ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٧٢ - ٣٧٧ ، والمجم ٥ / ٢٣٧ - ٢٤٦ ، والمفني ٦١ - ٧١ .

(٢) في النسخ : المتصل ، والصواب ما أثبت وقد ذكر المؤلف في مواضع من كلامه الآتي الضمير العائد
علي « أم » على معنى الحرف .

(٣) لو قال : « بمعنى أيّ » كان أجود ، لأنها تأتي على معنى أيُّهم وأيُّهن وأيُّها .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٠٤ والتعليق ثمة . و « أم » فيها منقطعة لامتصلة .

(٦) جعله من باب الحمل على المعنى ، وقيل « أم » منقطعة والمعنى بل أكان من الغائبين . انظر ماسياتي
من التعليق .

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ ﴾ (٢) [٢١٤]

بنصب لام « يقول » ورفع^(٣) . فالنصب بإضمار « أن^(٤) » لأن « حتى » إذا دخلت على الفعل المستقبل وانتصب الفعل بعدها كان لها معنيان :
أحدهما : إلى أن .

والثاني : بمعنى كي .

٦ فالأول قولك : سرت حتى أدخلها ، أي : إلى أن أدخلها ، فالسير والدخول قد وُجِدَا جميعاً^(٥) . ومثال الثاني : أطع الله حتى يدخلك الجنة ، أي كي يدخلك الجنة . والآية من الضرب الأول .

٩ والرفع قراءة نافع^(٣) . ويكون المعنى : وزلزلوا حتى قال الرسول ، لأن الفعل المستقبل إذا ارتفع بعد « حتى » كان بمعنى الماضي ، وكان ما قبل « حتى » سبباً لما بعدها ، كقولك : سرت حتى أدخلها ، أي حتى دخلتها ، فالسير سبب للدخول . وكذلك في الآية : الزلزلة سبب لقول الرسول . ويجوز أن يكون :
١٢ سرت حتى أدخلها ، إذا رفعت أدخلها ، أن يكون السير واقعاً ، والدخول الآن ، فيكون الفعل فعل الآن . وعلى هذا أيضاً تحمّل قراءة نافع ﴿ وزلزلوا

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر شرح اللوح ٨٨ / ١ و ١٠٥ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١٣٢ - ١٣٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٥٥ - ٢٥٦ ، والحجة ٢ / ٢٢٢ - ٢٢٣ ومنه أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ١ / ٣٠٧ - ٣٠٨ ، والبيان ١ / ١٥٠ ، والبحر ٢ / ١٤٠ ، والكتاب ١ / ٤١٧ ، والمقتضب ٢ / ٤٢ ، والإيضاح ٢١٧ ، والعصديات ٥٠ ، وابن يعيش ٧ / ٢٠ ، ٣١ ، وابن الشجري ١ / ٣٧٤ ، والمفني ١٧٠ ، ١٧٣ ، ٩٠٧ .

(٣) قرأ بالرفع نافع وحده ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ١٨١ - ١٨٢ ، والتيسير ٨٠ ، والنشر ٢ / ٢٢٧ .

(٤) هذا مذهب البصريين ، وذهب الكوفيون إلى أن « حتى » ناصبة بنفسها . انظر الإنصاف ٥٩٧ - ٦٠٢ المسألة ٨٢ ، والمجموع ٤ / ١١١ - ١١٦ ، والمصادر السالفة .

(٥) بهامش الأصل مانصه : « خ [أي نسخة] : فالسير وجد والدخول لم يوجد » وهو خطأ .

- ٣ حتى يقول الرسول ﴿ أي حتى أن بلغ من شأن الرسول أن يقول هذا ، فيكون حكاية الحال ، كقوله تعالى ﴿ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ (١) [سورة القصص : ١٥] فحكى تلك الحالة . ألا ترى أنك لو لم تحمله (٢) على حكاية الحال لم يصحَّ لأنَّ هذا إشارة إلى الحاضر / وليس الآن الرجلان ١ / ٢١ حاضرين (٣) . فالمعنى : فوجد فيها رجلين حالهما أنها يقتتلان يشار إليهما بأن (١ / ٢٧) هذا من شيعته وهذا من عدوّه ، وحكاية الحال في القرآن كثير جداً .
- ٦ قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ (٤) [٢١٧]
- ٩ ﴿ قِتَالٍ ﴾ جرّ بدل من ﴿ الشهر الحرام ﴾ ، وهو بدل الاشتمال . ألا ترى أنَّ الشهر مشتمل على القتال وغيره ؟ .

- [وقوله (٥)] ﴿ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ (٦) [٢١٧]
- ١٢ ﴿ قتال ﴾ مبتدأ . وجاز الابتداء بالنكرة هنا ، وإن لم يجر : رجل قائم ، لأنه خصّ بقوله ﴿ فيه ﴾ ، وإذا اختصت النكرة جاز الابتداء بها . و ﴿ كبير ﴾ خبر المبتدأ .

فإن قيل : فلم قال ﴿ قل قتال فيه كبير ﴾ ولم يقل « قل القتال فيه

(١) انظر الجواهر ٨٨٩ ، والحجة ٢ / ٢٨٤ خم ، والبيان ١ / ١٥٠ ونقل كلام المؤلف من غير ماتصريح على المعهود منه ، والمعنى ٩٠٥ ، وما سيأتي ٧٤٨ .

(٢) في الأصل : تحمل .

(٣) انظر المصادر السالفة .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٤١ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٥٨ ، ومجمع البيان ١ / ٢١١ ، والبيان ١ / ١٥١ ، والبحر ٢ / ١٤٥ ، والكتاب ١ / ٧٥ ، والمقتضب ١ / ٢٧ ، ٤ / ٢٩٧ ، والكامل ٩٠٦ ، وابن عبيش ٢ / ٦٥ ، وابن الشجري ١ / ٣٤٠ ، والمغني ١١٢ ، ٦٥٧ - ٦٥٨ .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ٢٠٠ - ٢٠١ ، وشرح اللع اللوح ٩٩ / ٢ و ١٠٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧١ ، وللغراء ١ / ١٤١ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٥٩ ، ومجمع البيان ١ / ٣١١ ، والبيان ١ / ١٥٢ - ١٥٣ ، والبحر ٢ / ١٤٥ - ١٤٦ .

كبير» وحقّه أن يقولها باللام ، لأن النكرة إذا تكررت تعرّفت باللام ، كقوله تعالى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا . فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ ﴾ [سورة الزمّل : ١٥ - ١٦] فقال أولاً ﴿ رسولاً ﴾ ثم قال ﴿ الرسول ﴾^(١) لما تكرّرت النكرة . قال^(٢) : ولهذا المعنى قال المفسرون في قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا . إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ [سورة الشرح : ٥ - ٦] : مع عسر واحد يسران ، لأن قوله ﴿ يسراً ﴾ ثانياً لو كان هو الأول لقال : فإن مع العسر يسراً إن مع العسر اليسر ، فلما لم يقله باللام علمت أنه يسر آخر غير الأول ، فيكون مع العسر يسران . ولهذا المعنى لو قال إنسان عند حاكم من حكام المسلمين : لفلان عليّ مائة درهم لفلان عليّ مائة الدرهم لزمه مائة واحدة ، لأن الثاني هو الأول لما عرفها باللام ؛ ولو قال : لفلان عليّ مائة درهم لفلان عليّ مائة درهم لزمه مائتان^(٣) ، لأن الثاني غير الأول لما لم يكرّر باللام ، فكذلك هنا يجب أن يقال : قل القتال فيه كبير

= فالجواب أنهم سأله بقوله ﴿ قتال فيه ﴾ عن قتال واقع في ذلك الوقت بعينه ، لأن لها قصة معلومة^(٤) : من أن النبي صلى الله عليه وآله بعث سرية إلى

(١) في الأصل وي : فعصى فرعون الرسول .

(٢) كذا وقع في النسخ ، ولعلها زيادة من النسخ .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٦٢ ، والتعليق ثمة .

(٤) الظاهر أنه لا يلزمه إلا مائة ، وإنما كرر توكيداً . ومقاله المؤلف هو مقتضى ما نقل عن الفراء والزجاج من أن العرب تقول إذا ذكرت نكرة ثم أعدتها نكرة مثلها صارتا اثنتين ، كقولك : إذا كسبت درهماً فأنتق درهماً ، فالثاني غير الأول . وقد زُيف الجرجاني أبو علي الحسن بن يحيى هذا القول وقال : « هذا قول مدخول لأنه يجب على هذا التدرّج إذا قال الرجل إن مع الفارس سيفاً إن مع الفارس سيفاً أن يكون الفارس واحداً والسيف اثنتين » . انظر مجمع البيان ٥ / ٥٠٩ ، وتفسير القرطبي ٢٠ / ١٠٨ ، ومجمع التفاسير ٦ / ٥٢٢ - ٥٢٣ .

(٥) هي قصة سرية عبد الله بن جحش . انظر السيرة النبوية ٢ / ٢٥٢ - ٢٥٦ ، ومغازي الواقدى ١٢ - ١٩ ، وتفسير الطبري ٢ / ٢٠١ - ٢٠٥ ، والقرطبي ٢ / ٤١ ، وابن كثير ١ / ٣٦٨ - ٣٧٢ ، ومجمع التفاسير ١ / ٣١٥ - ٣٢٠ ، ومجمع البيان ١ / ٣١٢ ، ولباب النقول ٤١ .

حرب المشركين فأظلمهم رجباً ، فبعثوا^(١) إليه صلى الله عليه وآله بمن يسألونه عن ذلك القتال الذي وجههم فيه ، فأجابهم في الآية بأن قتالاً في هذا الشهر كبير في كل الأوقات . فليس هو ذلك القتال الواحد بعينه حتى يلزمه التعريف باللام ، وإنما هو إخبار بكل قتال يقع في هذا الشهر .

ف ﴿ قتال فيه كبير ﴾ مبتدأ وخبر . والوقف^(٢) على ﴿ كبير ﴾ حسن عند البصريين قاطبة ، لأنهم يقولون^(٣) في قوله ﴿ وصداً عن سبيل الله ﴾ : ٢١٧ : إنه مبتدأ و ﴿ كُفِّرَ بِهِ ﴾ عطف عليه و ﴿ إخراج أهليه ﴾ عطف عليه أيضاً ؛ فهذه ثلاثة أسماء وخبرها كلها قوله ﴿ أكبر عند الله ﴾^(٤) .

فأما قوله ﴿ والمسجد الحرام ﴾^(٥) فمعطوف على قوله ﴿ عن سبيل

(١) قوله فبعثوا إليه إلى آخر كلامه لا أعرف أحداً ذكره . والسني رووه أن عبد الله بن جحش وأصحابه أقبلوا بالبعير التي غنوها وبالأسيارين اللذين أسروهما حتى قدموا على رسول الله (ص) فقال لهم : ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام ، وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً . قال الطبرسي : والسائلون هم أهل الشرك على جهة العيب للمسلمين باستحلالهم القتال في الشهر الحرام ، عن الحسن وأكثر المفسرين ، وقيل : السائلون أهل الإسلام سألوا عن ذلك ليعلموا كيف الحكم فيه ... « اهـ .
(٢) انظر القطع ١٨٥ ، والمكتفى ١٨٤ ، وثمار الهدى ٤٨ . وهو حسن عند النحاس وكاف عند السدائي وتام عند الأشموني .

(٣) انظر المصادر التي أحلنا عليها ١٥٦ ح ٦ .

(٤) وللفراء في رفع ﴿ وصداً ﴾ قولان : أحدهما أن يكون مرتفعاً بالعطف على ﴿ كبير ﴾ ، والآخر أن يكون مرتفعاً بالابتداء والخبر مضر دل عليه ﴿ كبير ﴾ ، والتقدير : وكبير الصد . وظلته أبو علي والمؤلف وغيرهما ، لأن المعنى في الوجه الأول يصير : قل القتال في الشهر الحرام كفر بالله ، وهو خطأ بالإجماع ، ويصير التقدير في الثاني : وإخراج أهل المسجد الحرام أكبر عند الله من الكفر ، وهذا خطأ بالإجماع أيضاً . قال الطبرسي : وللفراء في الوجه الثاني أن يقول : التقدير : وإخراج أهل المسجد الحرام أكبر من القتل فيه لا من الكفر به .

(٥) انظر الجواهر ٦٩٣ ، ٧١٩ - ٧٢٠ ، ٨٢٥ - ٨٢٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧١ ، وللفراء ١ / ١٤١ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٥٩ ، ومجمع البيان ١ / ٣١٢ ، والبيان ١ / ١٥٣ ، والبحر ٢ / ١٤٧ - ١٤٩ ، واللفظي ٧٠٠ .

الله ﴿ [أي وصدّ عن سبيل الله]^(١) وعن المسجد الحرام^(٢) . ألا تراه قال : ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾^(٣) [سورة الفتح : ٢٥] كذا زعمه أبو علي^(٤) ، [وأراد أنّه محمول على « صدّ » آخر دون هذا الظاهر ؛ لأنّ قوله ﴿ وكفرّ به ﴾ عطف عليه ، والعطف عليه يمنع من تعلّقه به .

ويجوز أن يكون معطوفاً على ﴿ الشهر الحرام ﴾^(٥) على تقدير : يسألونك عن الشهر الحرام وعن المسجد الحرام^(٦) .

وزعم الفراء أن قوله ﴿ والمسجد الحرام ﴾ جرّ عطف على الهاء المحرورة بالياء^(٧) ، أي : وكفرّ به وبالمسجد الحرام . وهذا غير مرضيّ عندنا ، لأنّ المضر المحرور لا يعطف عليه الظاهر إلا بإعادة حرف الجرّ^(٨) ، لا تقول : مررت به

(١) زيادة من ب وي .

(٢) وهو قول المبرد والنحاس وغيرهما .

(٣) وم المؤلف هنا وفي شرح اللع فاستشهد بهذه الآية ، ولاشاهد فيها على ما أورده . وإنما الشاهد في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [سورة الحج : ٢٥] وبهذه الآية استشهد أبو علي .

(٤) في الحجّة ٣ / ٢٣٧ - ٢٣٨ خك ، وانظر الجواهر .

(٥) اختاره في الجواهر ، وهو قول الفراء في كتابه .

(٦) زيادة من ي وب . وكان في ي : أراد به أنه ، وفيها : يمنع تعلّقه ، و « به » بعد « تعلّقه » ليس في ب .

(٧) عزي هذا القول إلى الفراء في البحر ، واختاره أبو حيان . والذي في كتابه أنه معطوف على الشهر الحرام ، قال : والمسجد الحرام مخفوض بقوله يسألونك عن القتال وعن المسجد .

(٨) انظر شرح اللع اللوح ١٠٦ ، والكتّاب ١ / ٣٩١ - ٣٩٢ ، وللمقتضب ٤ / ١٥٢ ، والكامل ٩٣١ ، والحجّة ٣ / ٢٢٦ - ٢٣٤ خك ، وابن السرياني ٢ / ٢٠٧ ، وابن يعيش ٣ / ٧٨ - ٧٩ ، والإنصاف ٤٦٣ - ٤٧٤ المسألة ٦٥ ، وشرح الكافية ١ / ٣٢٠ ، والهمع ٥ / ٢٦٦ - ٢٦٧ ، وضرائر الشعر ١٤٧ .

ونسب إلى الكوفيين والأخفش ويونس والجرمي إجازة ذلك ووافقهم أبو حيان . لكن نصّ الفراء على أن ذلك قبيح قليل يجوز في الشعر ، انظر معاني القرآن له ١ / ٢٥٢ و ٢ / ٨٦ . وعزا النحاس القول بقبحه إلى الكوفيين عامّة ، انظر إعراب القرآن ١ / ٣٩٠ . على أن الفراء قد =

وزيد حتى تقول وبزيد . فكذلك ههنا لو كان معطوفاً على الهاء لقال : « وكفرَ به وبالمسجد الحرام » ، فلما لم يقل هذا ولم يُعِدِ الباء علمت أنه غير معطوف عليه . / على أنه - وإن أجازة مجيز - لم يصح أن يقال : كَفَّرَ بالله وبالمسجد الحرام .

وفي الجملة فقوله^(١) ﴿ والمسجد الحرام ﴾ لا يخلو جرُّه من أن يكون محمولاً على قوله ﴿ عن سبيل الله ﴾ كما تقدّم ، أو على الهاء في ﴿ به ﴾ وقد أبطلناه ، أو على ﴿ الشهر الحرام ﴾ في قوله : يسألونك عن الشهر الحرام وعن المسجد الحرام . قالوا^(٢) : فلا يجوز حمله على ﴿ الشهر الحرام ﴾ لأنه يصير السؤال عن المسجد الحرام ، وإنما السؤال وقع عن قتالٍ في الشهر الحرام دون المسجد الحرام . وقال قوم^(٣) : يجوز حمله على الشهر الحرام لأن السؤال وقع عن قتالٍ في الشهر الحرام وفي المسجد الحرام . وقيل : الهاء في قوله ﴿ وكفر به ﴾ يعود إلى ﴿ الشهر الحرام ﴾ أي وكفر بالشهر الحرام .

فإن قيل : فأنتم إذا حملتم قوله ﴿ والمسجد الحرام ﴾ على قوله ﴿ سبيل الله ﴾ كان التقدير : وصدّ عن سبيل الله وعن المسجد الحرام ، فيكون في صلة الصدّ ، لأن المعطوف على الصلة في الصلة ، فلا يجوز الفصل بين « سبيل الله » وبين « المسجد الحرام » حينئذ بقوله ﴿ وكفر به ﴾ لأنه هو مصدر معطوف على الصدّ والموصول لا يعطف عليه إلا بعد تمامه = قلنا : نضم له ما يتعلق به

=أجازة في بعض كلامه ، انظر ما يأتي ٢٢٣ .

فما جاء من ذلك في الشعر فهو ضرورة عند البصريين وعند الكوفيين فيما قال النحاس ، وهو قول الغراء في أكثر كلامه . وما ذهب إليه أبو حيان من أنه ثابت في لسان العرب نثراً ونظماً غير صحيح . وانظر ما يأتي ٢٨٥ .

(١) في الأصل : بقوله ، وهو تحريف .

(٢) انظر الحجة .

(٣) انظر الجواهر .

لَجْرِي ذَكَرَهُ ، فَكَانَهُ قَالَ : وَصَدُوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ ﴾^(١) [٢١٩]

٣ والتقدير : قل ينفقون العفو . [فمن نصب^(٢) ﴿ العفو ﴾ جعل « ما » و « ذا »^(٤) كالشيء الواحد في موضع نصب بـ « ينفقون » فردَّ العفو إليه ، والتقدير : قل ينفقون العفو .

٦ ومن قال ﴿ العفو ﴾ جعل « ما » مبتدأ و « ذا » بمعنى الذي ، و « ينفقون » صلته ، أي : ما الذي ينفقونه ؟ فجاء الجواب : العفو ، أي هو العفو ، وكلاهما حسن جيد

٩ قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ يَظْهَرَنَّ ﴾^(٥) [٢٢٢] و ﴿ يَظْهَرَنَّ ﴾ فن قال ﴿ يَظْهَرَنَّ ﴾^(٦) فمعناه : يغتسلن ، وأصله يَظْهَرَنَّ ، فأدغم التاء في الطاء لقرب مخرجيهما .

(١) انظر الجواهر ١٩١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧٢ ، وللفراء ١ / ١٤١ ، ١٣٨ - ١٣٩ ، والحجة ٢ / ٢٣٩ - ٢٤٣ ، وجمع البيان ١ / ٣١٤ - ٣١٥ ، والبيان ١ / ١٥٢ ، والبحر ٢ / ١٥٩ ، وسر الصناعة ٤٠٣ ، وابن السجري ٢ / ١٧١ ، وابن يعيش ٣ / ١٤٩ و ٤ / ٢٣ .
(٢) وم غير أبي عمرو ، فقرأ وحده بالرفع . انظر السبعة ١٨٢ ، والتيسير ٨٠ ، والنشر ٢ / ٢٢٧ .
(٣) زيادة من ب و ي .

(٤) انظر في « ماذا » الكتاب ١ / ٤٠٤ - ٤٠٥ ، والبغداديات ١٤٢ - ١٤٧ ، وابن يعيش ٣ / ١٤٩ - ١٥٠ ، و ٤ / ٢٣ - ٢٥ ، وشرح الكافية ٢ / ٥٨ - ٥٩ ، والمفني ٣٩٥ - ٣٩٧ ، والهمع ١ / ٢٨٨ - ٢٨٩ ، والمصادر السالفة ، وما سيأتي ٥٤٢ .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٤٣ ، والحجة ٢ / ٢٤٣ - ٢٤٨ ، وجمع البيان ١ / ٣١٩ ، والبيان ١ / ١٥٤ - ١٥٥ ، والبحر ٢ / ١٦٨ ، وتفسير الطبري ٢ / ٢٢٧ ، والقرطبي ٢ / ٨٨ - ٨٩ ، وابن كثير ١ / ٢٨٠ ، وجمع التفاسير ١ / ٣٢٢ ، وتفسير غريب القرآن ٨٤ .

(٦) وم حزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون ﴿ يَظْهَرَنَّ ﴾ . انظر السبعة ١٨٢ ، والتيسير ٨٠ ، والنشر ٢ / ٢٢٧ .

ومن قال ﴿ يَطْهُرُنَّ ﴾ فعناه : ينقطع دمهِنَّ ، وكلاهما حسن .
 و ﴿ يَطْهُرُنَّ ﴾ حجةٌ أبي حنيفة ، لأن عنده^(١) يجوز أن تجامع المرأة إذا
 انقطع دمها قبل الاغتسال . و ﴿ يَطْهُرُنَّ ﴾ حجة الشافعي لأنه يقول :
 لا تجامع المرأة إلا بعد أن تغتسل^(٢) . فالقراءتان بمنزلة الآيتين يحتج كل واحد
 من الفريقين بقراءة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا
 وَتُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ ﴾^(٣) | ٢٢٤ |
 قيل : التقدير : ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم لأن لا تبرؤا ، فحذفت
 « لا » . وقيل : بل التقدير : كراهة أن تبرؤا ، أي لكراهة البرّ ، وهذا أولى ؛
 لأن حذف المضاف أكثر من حذف « لا »^(٤) .

(١) كذا وقع بحذف اسم « إن » وقد رأيت ذلك في مواضع من كلام غيره لا أذكرها الآن .
 (٢) قال الحافظ ابن كثير : « قد اتفق العلماء على أن المرأة إذا انقطع حيضها لا تحل حتى تغتسل بالماء أو
 تميم ، إن تعذر ذلك عليها بشرطه ، إلا أن أبا حنيفة رحمه الله يقول فيما إذا انقطع دمها لأكثر
 الحيض ، وهو عشرة أيام عنده : إنها تحل بمجرد الانقطاع ولا تفتقر إلى غسل » اهـ وانظر المصادر
 السالفة ، وأحكام القرآن للشافعي ٥٢ - ٥٣ ، ١٩٣ .
 (٣) انظر الجواهر ١١٠ ، ٧٤٥ ، وشرح اللع اللوح ٣٧ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٦٢ ، وجمع البيان
 ١ / ٢٢١ - ٢٢٢ ، والبيان ١ / ١٥٥ ، والبحر ٢ / ١٧٧ - ١٧٨ ، وتفسير القرطبي ٣ / ٩٨ ، والمغني
 ٤١ - ٤٢ .

(٤) إذا وقعت « أن » وصلتها في موقع مصدر كان عدم وقوعه أو كراهته مفسراً لما قبله = فذهب
 الكسائي والفراء وابن الأنباري وغيرهم من الكوفيين وابن كيسان ان التقدير « لأن لا »
 فحذفت « لا » للدلالة عليها وحذفت « اللام » وحذفها قبل « أن » قياسي . وقد وقع في بعض
 كلام الزجاج نحو ما قدره الكوفيون فعزى هذا القول إليه (انظر ما يأتي ٤٤١ ح ٨ و ٥٥٤ ح ٢) ،
 لكنه نص على أن « لا » لاتضر ، انظر معاني القرآن له ٢ / ٢١١ / ١ .

ومذهب الأحنف والمبرد والزرجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم من البصريين - والسؤلف
 منهم - أن التقدير « كراهة أن » فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، وحذف المضاف أكثر
 من حذف « لا » وأجاز القولين الروماني وغيره .

فعلى هذين الوجهين^(١) لا يجوز الوقف على « أيمانكم » .
وقال أبو إسحق^(٢) : قوله ﴿ أن تبروا ﴾ مبتدأ وخبره محذوف ،
والتقدير : أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس أولى وأحرى ، أي : البرُّ ٣
والإصلاح والتقوى أولى من تركها^(٣) . فعلى هذا يكون الوقف على قوله
﴿ لا أيمانكم ﴾ حسناً^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِن نَّسَائِهِمْ تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ﴾^(٥) ٦

| ٢٢٦ |

اللام تفيد الاستحقاق ، كما تقول : اللعنُ للكفار . /
وقوله ﴿ من نسائهم ﴾ يتعلق بالظرف^(٦) ، كما تقول : لك مني نصرةٌ ولك ٩

= انظر في ذلك معاني القرآن للأخفش ٢٩١ ، وللقرءاء ١ / ٢٩٧ ، ٣٦٦ ، وشرح القوائد السبع
٤٢٠ ، ٥٧٣ ، وإيضاح الوقف ٦٦٩ - ٦٧٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٧٧ ، ٥٩١ ، ٦٥١ ، ٧٢ / ٢ ،
٩٤ ، ٢٠٧ ، وشرح القوائد التسع ٤١٦ ، والعشر ٢٣٩ ، ٣٦١ ، والمضديات ١٩ ، ومعلقة عمرو بن
كثوم بشرح ابن كيسان ١١٠ ، ومجمع البيان ٢ / ١٤٨ ، ٢٨٥ ، ٣٨٦ / ٢ ، وتفسير القرطبي ٦ / ٢٩ ،
والبحر ٣ / ٤٠٩ ، والمغني ٥٥ ، ٣٢٨ ، ٨٣٥ ، وشرح أبيات المغني ١ / ١٨١ . وانظر ما سيأتي ٣٢٤ ،
٣٤٧ ، ٤٢٣ ، ٤٤١ ، ٤٨٧ ، ٦٨٠ وغيرها (انظر فهرس مسائل المريية بآخر الكتاب برسم : أن
والفعل) .

- (١) أجازها الجميع ، وقيل غير ذلك .
(٢) انظر تفسير القرطبي والبحر والمغني .
(٣) في الأصل : تركها ، وهو تحريف .
(٤) انظر منار الهدى ٤٩ . وقد ضعف أبو حيان قول الزجاج لأن فيه اقتطاع ﴿ أن تبروا ﴾ مما قبله
والظاهر اتصاله به ولأن فيه حذفاً لا دليل عليه .
(٥) انظر الجواهر ٥٢٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧٤ ، وللقرءاء ١ / ١٤٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٦٣ ،
ومجمع البيان ١ / ٣٢٣ ، والبيان ١ / ١٥٦ ، والبحر ٢ / ١٨١ ، والكشاف ١ / ٣٦٣ ، والمغني
٨٩٨ - ٨٩٩ .
(٦) هذا أحد قولي الزخشي ، وذكره أبو البركات ناقلاً عن المؤلف من غير ماتصريح . قال أبو حيان :
وهو « ضعيف ينزه القرآن عنه » .

٢ مني معونة . أي : للمؤلِّين من نسائهم تربُّصٌ أربعة أشهر . وليست « من » تتعلق بـ « يؤلون » ، لأن اللغة تحمك على أن يقال : آلى فلان على امرأته ، وقولُ القائل : آلى فلان من امرأته = وهم إنما توهَّمه من هذه الآية ؛ لما سمع الله تعالى يقول : ﴿ للذين يؤلون من نسائهم ﴾ ظنَّ أن « من » تتعلق بـ « يؤلون » ، فكرَّروا في « كتاب الإيلاء »^(١) : آلى من نسائه ، وآلى من امرأته ، والصواب ما ذكرته لك^(٢) . ٦

قوله تعالى : ﴿ والمطلقاتُ يتربَّصنَ بأنفسِهِنَّ ثلاثةَ قُرُوءٍ ﴾^(٣)

| ٢٢٨ |

٩ إن قال قائل « قُرُوء » جمع « قَرء » وهو جمع الكثرة ، وجمعُ القلة « أقرء » ، وكلُّ ما يوجَد له جمع القلة فإضافةُ العدد إليها أولى من إضافتها إلى الكثرة فلمَ لم يقل « ثلاثة أقرء » ولمَ قال « ثلاثة قُرُوء » = فالجوابُ أن التقدير : ثلاثة أقرء من قُرُوء^(٤) ، ف « قُرُوء » تبيين الأقرء ، والأقرء مقدر . ١٢

(١) أو باب الإيلاء وهو أحد أبواب كتاب الطلاق في كتب الفقه ، انظر نصب الراية ٢ / ٢٤١ - ٢٤٣ .

(٢) ليس الأمر كما ذكر . أما ما ذكره من أن آلى يتمدى بـ « على » فهو صحيح . وأما ما ذهب إليه من توهم من عذاه بـ « من » فغير صحيح ، فقد نصوا على أنه يمدى بـ « من » حملاً على المعنى وهو الامتناع من الدخول ، انظر اللسان (آلى) ، والغريبين ١ / ٧٥ ، والنهاية في غريب الحديث ٢ / ٦٢ . فـ « من » في الآية تتعلق بـ « يؤلون » على جهة تضيin الإيلاء معنى الامتناع .

(٣) أنظر شرح النسخ اللوح ١٢٨ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٦٣ ، وجمع البيان ١ / ٢٢٥ ، والبيان ١ / ١٥٦ ، والبحر ٢ / ١٨٦ - ١٨٧ ، والبغداديات ٢٣٧ (ولعل المؤلف أخذ منه) ، وابن يعيش ٦ / ٢٥ .

(٤) كذا قال النحاس ، وعزاه إلى سيبويه . والذي في الكتاب ٢ / ١٧٩ : « وقالوا ثلاثة قُرُوء » ، فاستغنوا بها عن ثلاثة أقرؤُء اهـ . وقدره أبو علي كما قدره النحاس ثم قال : « وإنما يجيء هذا النحو إذا كان الجمع الكثير أكثر في الاستعمال من الجمع القليل ... اهـ . فعلى تقدير النحاس وأبي علي - وهو ما ذكره المؤلف - حذف ، ولا حذف على قول سيبويه وعلى ما ذكره أبو علي في آخر كلامه ، وإنما هو من باب الاستغناء عن أحد الجمعين بالأكثر استعمالاً منهما .

فإذا جاز حذف المضاف إليه من قوله^(١) :

[مَالِكَ عِنْدِي غَيْرَ سَهْمٍ وَحَجَرٍ

وَعَيْرٍ كَبْدَاءَ شَدِيدَةَ الوَثْرِ]^(٢)

جَادَتْ بِكَفِّيْهِ كَانَ مِنْ أَرْمَى البَشَرِ

أي : بكفِّي رجل كان ، فحذف المضاف إليه وأقام الفعل والفاعل مقامه = كان

هذا أولى .

قوله تعالى : ﴿ وَهَنٌ مِّثْلُ الَّذِي عَلَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ

عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ﴾^(٣) [٢٢٨]

في هذه اللفظة^(٤) ثلاثة ظروف : ﴿ هُنَّ ﴾ و ﴿ عَلَيْهِنَّ ﴾ وقوله

﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ . فقوله ﴿ مِثْلُ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ هُنَّ ﴾ خبره ، و ﴿ عَلَيْهِنَّ ﴾

صلة ﴿ الَّذِي ﴾ ، وقوله ﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ معمول ﴿ هُنَّ ﴾ ، والتقدير : وثبت

لهن حقٌ مثل الذي عليهن بالمعروف ، أي ثبت لهن بالمعروف ، أي بما أمر الله

تعالى في ذلك .

قوله تعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ ﴾^(٥) [٢٢٩]

هذا كلام مُتَّسَعٍ فيه ، وتقديره : الطلاق في مرتين . فالطلاق في موضع

(١) الأبيات بلا نسبة في المقتضب ٢ / ١٢٩ ، والبفداديات ١٥٧ ، والخصائص ٢ / ٣٦٧ ، وابن الشجري

٢ / ١٤٩ ، والإنصاف ١١٤ - ١١٥ ، والبيان ١ / ١٥٦ ، وضرائر الشعر ١٧٠ - ١٧١ ، وشرح شواهد

المغني ١٥٧ ، وشرح أبيات المغني ٤ / ١٢ - ١٣ ، والخزانة ٢ / ٣١٢ . والثالث في مجالس ثعلب

٤٤٥ ، والبفداديات ٦٨ ، ٢٦٦ ، والمحتسب ٢ / ٢٢٧ ، والمغني ٢١٢ . وستأتي الأبيات ٩١٥ ، والثالث

٧٤٣ . وقوله « كبداء » أي قوس كبداء بلاء الكف مقبضها .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر البيان ١ / ١٥٧ ، والبحر ٢ / ١٩٠ .

(٤) يريد الآية .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٦٤ ، ومجمع البيان ١ / ٣٢٨ ، والبيان ١ / ١٥٧ ، والبحر ١ / ١٩٦ .

التطبيق ، والمعنى : [ينبغي^(١)] للرجل إذا أراد الطلاق أن يطلّق مرتين .
فالطلاق الذي يَمَلِكُ فيه الرجعة مرتان .

وقوله : ﴿ فَاِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ ﴾^(٢) [٢٢٩]

أي : فعليك إمساكٌ بمعروف^(٣) ﴿ أَوْ تَسْرِيحٌ يَأْخُذَانِ ﴾ [٢٢٩]

[وقوله^(٤)] : ﴿ إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾^(٥) [٢٢٩]
وقرىء ﴿ يَخَافَا ﴾ بضم الياء^(٦) ، فـ « يَخَافَا » مَرْتَبٌ للمفعول^(٧) ، أي :

يَخَافُ الزوجان أَلَّا يُقِيمَا حدود الله .

و ﴿ يَخَافَا ﴾ أي يَخَافَا هُمَا^(٨) .

والأفعالُ على ثلاثة أَضْرِبٍ^(٩) :

فعل يكون لليقينِ والبَتَاتِ ، نحو علمتُ وتيقنتُ .

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) انظر المصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة .

(٣) وهو قول النحاس وغيره . وقيل : التقدير : فالواجبُ إمساك ، ذكره المؤلف في الجواهر ١٧٥ ، ١٨١ ، وانظر المصادر السالفة .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٤٥ - ١٤٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٦٥ ، والحجة ٢ / ٢٤٨ - ٢٥١ ، ومجمع البيان ١ / ٣٢٨ ، والبيان ١ / ١٥٧ ، والبحر ٢ / ١٩٧ - ١٩٨ .

(٥) وهي قراءة حمزة وحده ، وقرأ الباقون بفتح الياء . انظر السبعة ١٨٣ ، والتيسير ٨٠ ، والنشر ٢ / ٢٢٧ .

(٦) يريد أنه مبني لما لم يُسمِّ فاعله ، ويقال فيه المبني للمفعول ، ثم جرى التأخرون على المبني للمجهول . وقد استعمل المؤلف هذا المصطلح في غير موضع من هذا الكتاب وفي غيره من كتبه ولم أره عند غيره ، انظر مقدمة التحقيق .

(٧) من قرأ بفتح الياء فقوله ﴿ أَلَّا يُقِيمَا ﴾ أن وما بعدها في موضع نصب مفعول « يخافا » ، ومن قرأ بالضم فإن وما بعدها في موضع جر بجار مقدر في قول الخليل والكسائي ، وفي موضع نصب في قول غيرها . وذهب أبو حيان إلى أن أن وما بعدها في موضع البذل من الضمير في « يخافا » وهو أجود .

(٨) انظر الحجة ٣ / ٣٥٨ - ٣٦٢ حك (ومنه أخذ المؤلف كلامه بتصرف) . وانظر باب أن الخفيفة والخفيفة في الكتاب ١ / ٤٨١ - ٤٨٢ ، والمقتضب ١ / ٤٨ - ٤٩ و ٢ / ٣٠ - ٣١ و ٣ / ٥ - ٨ ، والإيضاح ١٣٢ ، وابن يعيش ٨ / ٧٧ . وانظر أقسام أن في شرح اللع اللوح ١٢٠ .

وفعل يكون في الاستقبال وقوع ما بعده نحو طمعت ورجوت وخشيت
وخفت .

٣ . وفعل يتردد بين العلم والخشية^(١) .
فما كان من العلم والبتات وقع^(٢) بعدها « أن » ، نحو قولك : علمت أنك تقوم ،
وإن وقع بعدها « أن » كان بمعنى « أنه » كقوله : ﴿ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ
٦ مَرَضَى ﴾ [سورة الزمل : ٢٠] أي « أنه » ؛ ولهذا المعنى ارتفع « يكون » .
وما كان من باب الطمع جاءت بعدها « أن » الخففة التي تنصب الفعل
المستقبل ، كقولك : طمعت في أن تقوم ، وخفت أن تقول ؛ ولهذا المعنى جاء
٩ ﴿ إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ .

وما كان الأمر فيه متردداً بين البتات والشك^(٣) جاز وقوع « أن » الناصبة
للفعل و « أن » الخففة من الثقلية بعدها ، كقوله تعالى : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ
١٢ فِتْنَةً ﴾ [سورة المائدة : ٧١] بالرفع والنصب ، فالرفع على تقدير : أنه لا تكون
فتنة ، والنصب لأنه شك ليس بيقين . /

٢ / ٢٢

(٢ / ٢٨)

قوله تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ ﴾^(٥) [٢٢٣]

(١) قال أبو علي : « الأفعال على ثلاثة أضرب : فعل يدل على ثبات الشيء واستقراره وذلك نحو العلم
والتيقن والتبين والتثبت ، وفعل يدل على خلاف الاستقرار والثبات ، وفعل يجذب مرة إلى هذا
القبيل وأخرى إلى هذا القبيل » ا هـ .

(٢) في الأصل : وقوع ، وهو خطأ .

(٣) نحو حسبت وطمنت وزعمت . عن الحجة .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٣٦٦ ، والتعليق ثمة .

(٥) انظر مجمع البيان ١ / ٢٢٤ ، والبيان ١ / ١٥٨ ، والبحر ٢ / ٢١١ - ٢١٢ ، وتفسير الطبري

٢ / ٣٠١ - ٣٠٢ ، والقرطبي ٣ / ١٦١ ، ومجمع التفاسير ١ / ٣٥٢ - ٣٥٤ ، وابن الشجري ١ / ٢٥٨ ،

وابن يعيش ٧ / ٤٠ .

لفظُه لفظُ الخبر ومعناه الأمر^(١) ، أي فليرضعن . وجاز ذلك لأن المعنى مفهوم .

﴿ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾^(٢) | ٢٢٣ |

ولولم يذكر ﴿ كاملين ﴾ وقال ﴿ حولين ﴾ لجاز أن يكون قد نقص شهر أو شهران من الحولين ؛ لأن العرب تقول : هذان حولان ، وإن كان قد نقص منها أيام . فلما قيد « حولين » بـ « كاملين » علمت أنه لا يجوز إلا إتمامها .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَضَارَّ وَالِدَةَ بِوَلَدِهَا ﴾^(٣) | ٢٢٣ |

﴿ لَا تَضَارَّ ﴾ بالرفع والنصب^(٤) .

فمن قال ﴿ لَا تَضَارَّ ﴾ بالنصب كان نهياً ، والأصل : لَا تَضَارَّرْ ، فأدغمت الراء الأولى في الثانية بعد أن أسكنتُ ، فالتقى ساكنان ، ففتحت الثانية لالتقاء الساكنين .

ومن قال ﴿ لَا تَضَارَّ ﴾ كان نفيًا معطوفاً^(٥) على قوله ﴿ لَا تُكَلِّفُ ﴾ ،

وأصله : لَا تَضَارَّرْ ، بفتح الأولى وضم الثانية ، فأدغمت الأولى في الثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ

عَلَيْكُمْ ﴾^(٦) | ٢٢٣ |

(١) وهو أمر نذب واستحباب . فإن لم يوجد من يرضع الطفل أو لم يقبل غير لبن أمه أو عجز الوالد عن استئجار من يرضعه = فهو أمر وجوب ، انظر المصادر السالفة .

(٢) انظر مجمع البيان ٣٣٤/١ ، والبحر ٢/٢١٢ ، وتفسير الطبري ٢/٣٠١ ، والقرطبي ٣/١٦١ ، ومجمع التفسير ١/٣٥٤ .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ١٧٧ ، وللغراء ١/١٤٩ - ١٥٠ ، وإعراب القرآن ١/٢٦٨ ، والحجة ٢/٢٥١ - ٢٥٢ ، ومجمع البيان ١/٣٣٣ ، والبيان ١/١٥٩ ، والبحر ٢/٢١٤ - ٢١٥ .

(٤) قرأ بضم الراء ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة ١٨٢ ، والتيسير ٨١ ، والنشر ٢/٢٧٧ .

(٥) كذا قال !! ولا عطف ، والكلام مستأنف . وسياق الآية : ﴿ لَا تَكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَا تَضَارَّ ... ﴾ .

(٦) انظر الجواهر ١١٠ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٥٧ مكرر ، ومعاني القرآن للأخفش ١٤٩ ، وإعراب القرآن ١/٢٦٨ ، ومجمع البيان ١/٣٣٤ ، والبيان ١/١٦٠ ، والبحر ٢/٢١٨ .

أي لأولادكم . فحذف اللام فانصب الاسم بحذف اللام ، كقوله تعالى :
﴿ وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ﴾^(١) [سورة الأعراف : ١٥٥] أي من قومه .

٣ [وقوله^(٢)] ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ
بِالْمَعْرُوفِ ﴾^(٣) [٢٢٣]

﴿ آتَيْتُمْ ﴾ بالمد ، و ﴿ آتَيْتُمْ ﴾ بالقصر^(٤) .

٦ آتيتم : [أي^(٥)] أعطيتوه المرأة ، فحذف المفعولين .
ومن قرأ ﴿ آتَيْتُمْ ﴾ بالقصر فالتقدير : إذا سلمتم ما آتيتم به^(٦) ، فحذف
[به^(٥)] للعلم به .

٩ قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ
بَأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾^(٧) [٢٣٤]

١٢ ف ﴿ الذين يتوفون منكم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ يتوفون منكم ويذرون
أزواجاً ﴾ في صلته ، وقوله ﴿ يتربصن بأنفسهن ﴾ تقديره : يتربصن بعدهم^(٨)

(١) سلف الاستشهاد بها ١٠٠ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر الحجة ٢٥٢/٢ - ٢٥٣ ، وجمع البيان ٢٣٣/١ ، والبيان ١٦٠/١ ، والبحر ٢١٨/٢ .

(٤) قرأ بالقصر ابن كثير وحده وقرأ الباقر بن خالد . انظر السبعة ١٨٣ ، والتيسير ٨١ ، والنشر ٢٢٨/٢ .

(٥) زيادة من ب و ي .

(٦) قدره أبو علي ، ما آتيتم تَقَدَّه أو سَوَّقَه ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، ثم حذف المضاف من الصلة .

(٧) انظر الجواهر ١٧٥-١٧٦ ، ٣١٠ ، ٧٤٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧٦ ، وللغراء ١٥٠/١ ، وإعراب

القرآن ٢٧٩/١ ، وجمع البيان ٢٣٦-٢٣٧ ، والبيان ١٦٠-١٦١ ، والبحر ٢٢٢/٢ ، والبصريات

٢٤٨ ، والمغني ٦٥٢ .

(٨) في الأصل : بعدهن ، وهو تحريف .

بأنفسهن ، فحذف « بعدهم^(١) » للعلم به^(٢) ، ولا بد من تقديره لأن الفعل والفاعل إذا كان خبراً لمبتدأ لم يكن له بدٌّ من عائد يعود إلى المبتدأ . و [مثله^(٣)] قوله ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَعَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(٤) [سورة الثورى : ٤٣] أي : ذلك منه ، فحذف « منه » للعلم به^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ ﴾^(٦) [٢٣٥] أي على عقدة النكاح ، فحذف « على^(٧) » ، وموضوع هذا الكلام^(٨) على الإضرار في التنزيل .

قوله تعالى : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ ﴾^(٩) [٢٣٦]

(١) في الأصل : بعدهن ، وهو تحريف .

(٢) هذا قول الأخفش وقدره « بعد موتهم » . وقال المبرد والزجاج : تقديره : أزواجهم يتربصن ، فحذف المبتدأ . وقال الكسائي : تقديره : يتربصن أزواجهم ، ثم كنى عن الأزواج . وقيل : ﴿ الذين يتوفون ﴾ مبتدأ ، والخبر مضمرة تقديره : فيها يتلى عليكم . وذهب الفراء إلى أنه أخبر عن الأزواج وترك خبر « الذين » ، قال : « فذلك جائز إذا ذكرت أسماء ثم ذكرت أسماء مضافة إليها فيها معنى الخبر = أن تترك الأول ويكون الخبر عن المضاف إليه » ا هـ . وخطأه الزجاج وأبو علي بأنه لا يجوز أن يترك المضاف ويخبر عن المضاف إليه . ورأى النحاس أن قول المبرد من أحسن الأقوال ، ورأى المؤلف أن كلا القولين قول الأخفش والمبرد جيد .

(٣) زيادة من ب و ي .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٠٢ .

(٥) سيأتي التعليق على حذف « منه » ونحوه من جملة الخبر ٢٧٢ ح ٦ .

(٦) انظر الجواهر ١١٠ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٥٧ مكرر ، وإعراب القرآن ٢٧٠/١ ، ٢١٤ ، وجمع البيان ٣٣٨/١ ، والبيان ١٦٦١-١٦٢٢ ، والبحر ٢/٢٢٩ ، وابن الشجري ١٨٦/١ ، ٢٩٧ ، والمغني ٨٩٨ .

(٧) وقيل انتصب ﴿ عقدة ﴾ على أنه مفعول به لـ « تعزموا » على تضمينه معنى « تنووا » أو نحوه .

(٨) في الأصل و ي : الكتاب ، وهو تحريف .

(٩) انظر جمع البيان ٢٤٠/١ ، والبيان ١٦٢/١ ، والبحر ٢/٢٢١ ، والمغني ٤١٨ .

أي إن لم تمسوهن . ف « ما » ههنا^(١) شرط ، ويجوز أن تكون « ما » ههنا بمعنى المدة^(٢) ، أي مدة لم تمسوهن^(٣) [فيها^(٤)] فتكون نصباً على الظرف .
 [وقوله^(٥)] ﴿ عَلَى الْمَوْسَىٰ قَدْرَهُ ﴾ و ﴿ قَدْرَهُ ﴾ ، لفتان^(٦) : الإسكان والفتح^(٧) . [وقوله^(٥)] ﴿ مَتَاعاً بِالْمَعْرُوفِ ﴾ نصب على المصدر ، أي متعوهن متاعاً . وكذلك قوله ﴿ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴾ تقديره : حق ذلك حقاً ، ووجب وجوباً^(٨) .

قوله تعالى ﴿ فَنِيصِفُ مَا قَرَضْتُمْ ﴾^(٩) [٢٣٧]

أي فالواجبُ نصف ما فرضتم . ف « الواجب » مبتدأ ، و « نصف ما فرضتم » خبره^(١٠) .

(١) في الأصل ما ههنا .

(٢) وهي في الوجه الأول شرطية زمانية منصوبة على الظرف وجواب الشرط محذوف . وظاهر كلام المؤلف أنها فيه غير زمانية ولا يتأتى هنا أن تكون شرطية غير زمانية . والوجه هو الثاني وهي فيه مصدرية زمانية .

(٣) أي مدة عدم المسيس .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر إعراب القرآن ٢٧١/١ ، والحجة ٢٥٥/٢-٢٥٦ ، ومجمع البيان ٢٢٩/١ .

(٧) قرأ بالفتح حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وابن ذكوان عن ابن عامر ، وقرأ الباقون بالإسكان ، انظر السبعة ١٨٤ ، والتيسير ٨١ ، والنشر ٢٢٨/٢ .

(٨) انظر معاني القرآن للفراء ١٥٤/١ ، وإعراب القرآن ٢٧١/١ ، ومجمع البيان ٢٤٠/١ ، والبيان ١٦٢/١ ، والبحر ٢٣٤/٢ . وأجيز أن ينتصبا على الحال .

(٩) انظر الجواهر ١٧٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧٧ ، وإعراب القرآن ٢٧١/١ ، ومجمع البيان ٢٤١/١ ، والبيان ١٦٢/١ ، والبحر ٢٣٤/٢ .

(١٠) وقيل : التقدير : فعليكم نصف ، فيكون « نصف » مبتدأ و « عليكم » خبره ، وهو قول الأخفش والنحاس وغيرهما .

[وقوله ^(١)] ﴿ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ ﴾ ^(٢) [٢٣٧]

٣ « أن » حرف ينصب الأفعال المستقبلية . ولم تحذف النون من ^(٣) ﴿ يعفون ﴾ من أجلها ، لأن ﴿ يعفون ﴾ فعل النسوة ، وفعل النسوة [مبني ^(٤)] يستوي فيه الرفع والنصب والحزم . وإذا كان كذلك صح [فيه ^(٥)] ثبات النون ، بخلاف فعل الرجال ، نحو : هم يعفون ، ولن يعفوا ولم يعفوا .

٦ [وقوله ^(١)] ﴿ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ ^(٢) [٢٣٧]

١ / ٢٣ أي عفوكم أقرب للتقوى / [فـ ^(٤)] [أن ^(٣)] مبتدأ ، و ﴿ تعفوا ﴾ نصب بـ (١ / ٢٩) « أن » وقوله ﴿ أقرب ﴾ خبر عنه .

٩ قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ ﴾ ^(٨) [٢٤٠] و ﴿ وصيئة لأزواجهم ﴾ بالرفع والنصب ^(٩) .

١٢ فالرفع على إضمار : فلهم وصيئة لأزواجهم ، وإن شئت : فعليهم وصيئة لأزواجهم . فـ ﴿ وصيئة ﴾ مبتدأ ، و ﴿ لأزواجهم ﴾ خبره ، [و « عليهم » خبر

(١) زيادة مني .

(٢) معاني القرآن للفراء ١٥٥/١ ، وإعراب القرآن ٢٧١-٢٧٢ ، ومجمع البيان ٢٤١/١ ، والبيان ١٦٢/١ ، والبحر ٢٣٥-٢٣٦ ، والحلييات ٨٨ .

(٣) في الأصل : في .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) زيادة من ي .

(٦) انظر إعراب القرآن ٢٧٢/١ ، ومجمع البيان ٢٤١/١ ، والبحر ٢٣٨/٢ .

(٧) أي المصدر المؤول من أن وما بعدها .

(٨) انظر الجواهر ١٧٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧٨ ، وللغراء ١٥٦/١ ، وإعراب القرآن ٢٧٤/١ ، ومجمع البيان ٣٤٤/١ ، والبيان ١٦٣/١ ، والبحر ٢٤٥/٢ .

(٩) قرأ بالرفع ابن كثير ونافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ١٨٤ ، والتيسير ٨١ ، والنشر ٢٢٨/٢ .

آخر^(١) . وإن شئت كان ﴿ لأزواجهم ﴾ صفة له ، و « عليهم » خبر عنه^(٢) .
ومن نصب كان التقدير : فليوصوا وصية لأزواجهم ، فأضمر « فليوصوا » لأنها
مفهومة .

ومن غرائب التنزيل هذا الموضع ، لأن كل ما جاء في التنزيل منسوخاً ففي التلاوة
متقدّم على الناسخ ، وهذا الموضع منسوخٌ وناسخُه متقدّمٌ عليه وهو قوله^(٣) :
﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً ﴾
[٢٣٤] التقدير^(٤) : وعشر ليالي ، ولهذا المعنى أسقط الهاء من قوله ﴿ وعشراً ﴾ لأن
الليالي مؤنثة وهي تَعَلَّب على الأيام . ألا تراك تقول^(٥) لعشرِ خَلَوْنَ - وأنت تريد
لعشر ليالي - ولسبعِ خلون ، تريد لسبع ليالي . ولو أراد الأيام بقوله ﴿ وعشراً ﴾
لأثبت الهاء وكان يقول : وعشرة ؛ كما قال : ﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَانِيَةَ
أَيَّامٍ حُسُومًا ﴾ [سورة الحاقة : ٧] فحذف الهاء من ﴿ سبع ﴾ لأنه أراد بها^(٦) الليالي
وأثبتها في الثانية^(٧) لما أراد بها الأيام .

قوله تعالى : ﴿ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ ﴾^(٨) [٢٤٠]

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) ويجوز أن يكون « وصية » مبتدأ و « لأزواجهم » خبره ، وجاز الابتداء بالنكرة لأنه موضع
تحضيض ، ولإيضاح في هذا الوجه ، أجازه أبو علي وغيره . وأجاز المؤلف أن يكون التقدير :
فالواجب وصية فأضمر المبتدأ .

(٣) انظر الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ١٨٢-١٨٤ ، وناسخ القرآن ومنسوخه ٢٧ ، والناسخ والمنسوخ
٩٣-٩٥ ، ومجمع البيان ١/٣٤٥ ، والبيان ١/١٦٣-١٦٤ ، وتفسير الطبري ٢/٣٥٩-٣٦٣ ، والقرطبي
٢/٢٢٦ ، وابن كثير ١/٤٣٧-٤٣٨ .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١/١٥١ ومنه أخذ المؤلف كلامه الآتي ، والبحر ٢/٢٢٣ .

(٥) انظر الكتاب ٢/١٧٤ ، وأدب الكاتب ٢٧١ .

(٦) زيادة من ي .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ١٧٨ ، وللفراء ١/١٥٦ ، وإعراب القرآن ١/٢٧٥ ، ومجمع البيان
١/٣٤٥ ، والبيان ١/١٦٣ ، والبحر ٢/٢٤٥-٢٤٦ .

أي متعوهن متاعاً إلى الحول غير إخراج . ف « غير^(١) » صفة لـ « متاع » أي متاعاً لا يخرجهن^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ [٢٤٣] ٣

عطف قوله ﴿ أحياهم ﴾ على قوله ﴿ فقال لهم الله موتوا ﴾ [فالكلام^(٤)] محمول على المعنى^(٥) لأن معنى ﴿ قال لهم الله موتوا ﴾ : أماتهم الله ، أي : أماتهم الله ثم أحياهم . ٦

قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ [٢٤٥] ٩

بالرفع في « يضاعفه » والنصب^(٦) . فالرفع لأنه معطوف على ﴿ يقرض ﴾ فيكون داخلاً في صلة « الذي » .

ومن نصب كان جواب الاستفهام بالفاء ، كما تقول : أين بيتك فأزورك ، والمعنى : إن أعرف بيتك أزرك . فجواب الاستفهام إذا كان بالفاء نصب^(٧) . فإن قال قائل : كيف يكون قوله ﴿ فيضاعفه ﴾ جواب الاستفهام ، والاستفهام ١٢

(١) في الأصل : فغيراً .

(٢) وقيل : ﴿ متاعاً ﴾ حال ، وقيل : ﴿ غير ﴾ حال وقيل مصدر .

(٣) انظر مجمع البيان ١ / ٣٤٦ - ٣٤٧ ، والبحر ٢ / ٢٥٠ ، وتفسير الطبري ٢ / ٣٦٥ - ٣٦٦ ، والقرطبي

٣ / ٢٣٠ ، وابن كثير ١ / ٤٤٠ ، ومجمع التفاسير ١ / ٣٧٣ .

(٤) زيادة مني . وسيأتي نحوه العبارة في السطر ٣ من الصفحة التالية وص ٤٣٣ .

(٥) زيادة من ب و ي .

(٦) انظر الجواهر ٦٢٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧٩ ، وللغراء ١ / ١٥٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٧٦ ،

والحجة ٢ / ٢٥٨ - ٢٦٠ ، ومجمع البيان ١ / ٣٤٨ ، والبيان ١ / ١٦٤ ، والبحر ٢ / ٢٥١ - ٢٥٢ .

(٧) قرأ ابن كثير وابن عامر ﴿ فيضعفه ﴾ بالتشديد وقرأ الباقون ﴿ فيضاعفه ﴾ بالآلف ، وقرأ عاصم

وإبن عامر بالنصب ، والباقون بالرفع . انظر السبعة ١٨٤ - ١٨٥ ، والتيسير ٨١ ، والنشر

٢ / ٢٢٨ .

(٨) انظر ماسلف ٣٥ والتعليق ثمة .

ههنا عن المُقْرَضِ لا عن الإِقْرَاضِ ، وإنما كان يكون ﴿ فيضاعفه ﴾ جواباً أن لو^(١) قال : أَيَقْرَضُ اللهُ [أحد] ^(٢) ، ولم يقل هكذا ، وإنما قال ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً ﴾ = فالجواب : قلنا : الكلام محمول على المعنى لأن السؤال إذا كان عن المُقْرَضِ كان كالسؤال عن الإِقْرَاضِ ؛ فإذا قال ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً ﴾ فكأنه قال : أيقرض الله أحدٌ ، فيجيب الجواب منصوباً على هذا الوجه .

و « يُضَاعِفُهُ » و « يُضَعِّفُهُ » لغتان حسنتان بمعنى^(٣) واحد .

قوله تعالى : ﴿ هَلْ عَسَيْتُمْ ﴾ [٢٤٦] و ﴿ هَلْ عَسَيْتُمْ ﴾ بالفتح والكسر ، لغتان^(٤) . والتاء والميم اسم « عسى » . وخبره : ﴿ أَلَا تَتَّقَاتِلُوا ﴾ ، والشرط الذي هو ﴿ إِنَّ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ ﴾ فاصل بين التاء والميم وبين الخبر^(٥) .

١٢ | وقوله^(٦) ﴿ قَالُوا وَمَالَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ ﴾ [٢٤٦] و قوله ﴿ أَلَّا نُقَاتِلَ ﴾ مبتدأة ، و ﴿ لنا ﴾ في موضع خبره . وقوله ﴿ أَلَّا نُقَاتِلَ ﴾

(١) زاد « أن » قبل « لو » وليس قبلها فعل القسم ، وإنما تطرد زيادتها بين فعل القسم و « لو » انظر ماسياتي في الصفحة التالية ح ١ . ولم ترد « أن » في ي .

(٢) زيادة مني ، انظر ماسياتي من كلامه .

(٣) في الأصل : لمعنى .

(٤) قرأ نافع وحده بكسر السين ، وفتحها الباقون . انظر السبعة ١٨٦ ، والتيسير ٨١ ، والنشر ٢٣٠ / ٢ .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٧٧ ، والحجة ٢ / ٢٦٢ ، ومجمع البيان ١ / ٣٤٩ - ٣٥٠ ، والبيان ١ / ١٦٥ ، والبحر ٢ / ٢٥٦ - ٢٥٧ .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر الجواهر ١١٠ - ١١١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٠ ، وللغراء ١ / ١٦٣ - ١٦٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٧٧ ، ومجمع البيان ١ / ٣٥٠ ، والبيان ١ / ١٦٥ ، والبحر ٢ / ٢٥٦ ، والمغني ٥١ .

« أن » زيادة عند الأَخْفَش^(١) ، و « لا تقاتل » في موضع الحال ، والتقدير : مالنا

٢ / ٢٣

غير مقاتلين في سبيل الله . / وقال غيره^(٢) : تقدير الكلام : مالنا في أن لا

٣

تقاتل : أي : أي شيء لنا في ترك القتال ، فحذفت « في » ، فلما حذفت

انتصبت^(٣) « أن » عند سيوييه وبقيت على جرّها عند الخليل .

وهذا الخلاف بينهم قائم في كل « أن » و « أن » إذا حذف منها حرف

الجر^(٤) ، كقوله : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ ﴾ [سورة البقرة :

٦

(١) إذا دخلت « أن » على « لا » النافية الداخلة على فعل مضارع مسبوقه باستفهام بـ « ما » نحو :

مالك ومالنا وما لهم = فذهب الأَخْفَش أن « أن » زائدة كما زيدت بعد « لما » وبين فعل القسم

و « لو » ، وقد عملت « أن » في الفعل المضارع فنصبتَه وهي زائدة كما تعمل « من » وهي زائدة

في نحو ما أتاني من أحد ، انظر معاني القرآن للأخفش ١٨٠ ، ٣٢٢ .

وقد ردّ ابن هشام هذا القول بأنه لم يميز للزائدة أن تعمل لعدم اختصاصها بالأفعال بدليل

دخولها على الحرف وهو « لو » في قوله :

أما والله أن لو كنت حرّاً وما بالحرأنت ولا العتيق

و « كأن » في قوله :

فأمهلته حتى إذا أن كأنه معاطي يد في لجة الماء غامر

وبدليل دخولها على الاسم في قوله :

ويوماً توافينا بوجه مقسم كأن طبيبة تعطو إلى وارق السلم

في رواية من جر « طبيبة » = بخلاف حرف الجر الزائد فإنه كالحرف المعدى في الاختصاص بالاسم

فلذلك عمل فيه . انظر المغني ٥١ . وقول الشاعر «.. في لجة الماء غامر» كما أنشده ابن هشام مغير ،

وصوابه «من لجة الماء غارف» انظر شرح أبيات المغني ١٦٤/١ ، والبيت لأوس بن حجر ، ديوانه ٧١ .

ورده أبو حيان أيضاً بأن الزيادة خلاف الأصل ولا يذهب إليها إلا لضرورة ، ولا ضرورة

تدعو هنا إلى ذلك مع صحة المعنى في عدم الزيادة .

أما زيادة « أن » بعد « لما » وبين فعل القسم و « لو » فهي مطردة . انظر في ذلك الكتاب

١ / ٤٧٥ و ٢ / ٣٠٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ١١٤ ، والمقتضب ١ / ٤٩ و ٢ / ٣٦٢ ، وسر الصناعة

٦٨٢ - ٦٨٤ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٨٤ ، وابن يعيش ٨ / ١٣٠ - ١٣١ ، ووصف المباني ١١٦ - ١١٧ ،

والجني الداني ٢٢١ - ٢٢٣ ، والمغني ٥٠ - ٥١ ، والهمع ٤ / ١٤٤ - ١٤٦ .

(٢) النحاس وأبو علي وغيرهما .

(٣) كان في النسخ : انتصب ، والصواب ما أثبت .

(٤) عقد المؤلف في الجواهر ١٠٦ - ١٣٠ الباب الرابع لـ « ماجاء في التنزيل وقد حذف منه حرف

الجر » وقد ذكر آياً كثيرة حذف فيها الجار قبل أن وأن .

[٢٥] لَأَنَّ التَّقْدِيرَ : بَأَنَّ لَهُمْ ، كَمَا قَالَ : ﴿ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ ﴾ (١) [سورة النساء : ١٣٨] . وبينهما حوارٌ وحديثٌ يطول في المسألة (٢) .

٣

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣) [٢٤٧]

قيل : واسعٌ بمعنى ذو سَعَةٍ ، كما أنَّ « لاِبْنًا » بمعنى ذو لَبَنِ ، و« تَامرًا » بمعنى ذو تَمْرٍ ، و« نَابِلًا » بمعنى ذو نَبِيلٍ ، وامرأةٌ « حَامِلٌ » بمعنى ذات حملٍ ، وأنشد للحطيطية (٤) :

٦

وَعَرَّرْتَنِي وَزَعَمْتَ أَدَّ نَنَكَ لَابِنٌ فِي الصَّيْفِ تَامِرُ
يهجو بذلك الزُّبَيْرَانَ بن بدر .

٩

وقيل : واسعٌ بمعنى مُوسِعٍ على حذف الزوائد ، كقوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ

(١) في الأصل : وبشر ، والتلاوة بلا واو .

(٢) وذكر في الجواهر أنه ذكر حجاجهم في هذه المسألة في كتابه « الخلاف » . وقد سها المؤلف فيما عناه إلى الخليل وسيبويه على شدة تحريه وفحصه وعنايته بالكتاب وبصره فيه ، وسها في هذا الموضوع غيره . فذهب الخليل فيما نصَّ عليه سيبويه أن حرف الجر إذا حذف قبل « أن » و« أنَّ » انتصب المصدر المؤول ، ثم قال سيبويه : « ولو قال إنسان إنَّ أنَّ في موضع جر في هذه الأشياء ، ولكنه حرف كثر استعماله في كلامهم فجاز حذف الجار فيه ... = لكان قولاً قوياً ... والأول قول الخليل » ا هـ . وقد نبه على ذلك أبو حيان وابن هشام وغيرهما . وكان سيبويه يميل إلى القول الثاني وهو مذهب الكسائي ، انظر في ذلك الكتاب ١ / ٤٦٤ - ٤٦٦ ، ٤٧٥ - ٤٧٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١٧٢ ، والمقتضب ٢ / ٣٤٢ ، ٣٤٧ ، ٢ / ٣٥ - ٣٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٦٢ و ٢ / ٢٢٨ ، والحجة ٢ / ٢٦٧ ، وجمع البيان ١ / ٣٢١ ، والتسهيل ٨٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٧٣ ، والمغني ٦٨١ - ٦٨٢ ، والهمع ٩ / ٢٠ ، وانظر الإنصاف ٣٩٢ - ٣٩٩ المسألة ٥٧ .

(٣) انظر جمع البيان ١ / ٣٥٢ ، والبيان ١ / ١٦٥ ، والبحر ٢ / ٢٥٩ - ٢٦٠ ، وتفسير الطبري ٢ / ٢٨١ ، وجمع التفاسير ١ / ٣٨٠ .

(٤) د ، ق ٤٠ / ١٠ ص ١٦٨ . وهو له في مجاز القرآن ٢ / ١٦٤ ، والكتاب ٢ / ٩٠ ، والفاضل ٨١ ، وأدب الكاتب ٣٢٧ ، وابن السيرا في ٢ / ٢٣٠ ، والتنبيه على حدوث التصحيف ١٢٢ ، وشرح مايقع فيه التصحيف ١ / ١١٨ ، والاقْتَضَابُ ٣٢٧ ، وابن يعيش ٦ / ١٣ ، والزهر ٢ / ٣٥٥ . وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٥٣٦ ، والمقتضب ٣ / ١٦٢ ، والخصص ١١ / ١٣٥ . ورواية الديوان : أغررتني .

لَوَاقِحَ ﴿١﴾ [سورة الحجر: ٢٢] يعني مُلْتَقِحَاتٍ ^(١) .

قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ أَغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ ^(٢) ٢٤٩١ |

و﴿غُرْفَةً﴾ بالضم والفتح . فالضمُّ معناه ملاء الكف . والغُرْفَةُ المَرَّةُ الواحدة ، وهي قراءة أبي عمرو ^(٤) . قال ^(٥) : وكان أبو عمرو يطلب شاهداً على قراءته ﴿غُرْفَةً﴾ من أشعار العرب العَرَبِيَاءِ ؛ فلما طلبته الحجاجُ وهرب منه إلى اليمن خرج ذاتَ يوم مع أبيه فإذا هو براكب يُنْشِدُ قولَ أُمَيَّةَ بنِ أَبِي الصَّلْتِ ^(٦) :
رَبِّ مَا تَكَرَّرَ النَّفْسُ مِنْ الْأُمِّ سِرْلَةً فَرَجَّةً كَحَلِّ الْعِقَالِ
قال : فقلت له : ما الخبرُ ؟ قال : مات الحجاج ! قال أبو عمرو : فلا أدري بأيِّ الأمرين كان فرحي أكثر : بموت الحجاج أم بقوله « فَرَجَّةٌ » . لأنه شاهدُ قراءته ﴿إِلَّا مَنْ أَغْتَرَفَ غُرْفَةً﴾ ^(٧) .

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦٦٢ والتعليق ثمة .

(٢) وقيل : التقدير : واسع الفضل ، فحذف .

(٣) انظر الحجة ٢ / ٢٦٢ - ٢٦٤ ، ومجم البيان ١ / ٣٥٤ ، والبيان ١ / ١٦٦ ، والبحر ٢ / ٢٦٥ .

(٤) وابن كثير ونافع ، وقرأ الباقون بالضم . انظر السبعة ١٨٧ ، والتيسير ٨١ ، والنشر ٢ / ٢٣٠ .

(٥) كذا وقع ، ولعله زيادة من النساخ .

(٦) د ، ق ، ٦٢ / ٢٢ ص ٤٤٤ ، والكتساب ١ / ٢٧٠ ، ٣٦٢ ، وابن السرياني ٢ / ٢ ، وابن يعيش

٤ / ٣ - ٤ ، وفرحة الأديب ١٩٦ = ١٩٧ ، وشرح شواهد المغني ٢٤٠ ، والخزانة ٢ / ٥٤١ - ٥٤٥ ،

وشرح أبيات المغني ٥ / ٢١٢ - ٢١٥ . وهو بلا نسبة في شرح اللمع اللوح ٨٤ / ٢ ، ومعاني القرآن

لأخفش ٣٦ ، والمقتضب ١ / ٤٢ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٦٦١ ، وابن السجري

٢ / ٢٢٨ ، والمغني ٣٩١ .

ووقع البيت في شعر الحنيفة بن عمير البشكري ، ولأبي قيس اليهودي ، ولابن صرمة

الأنصاري ، ولنهار ابن أخت مسيلة الكذاب ، انظر الخزانة وشرح أبيات المغني . وانظر استقصاء

تخرجه في ديوان أمية ٥٨٥ . ويروى « رب ما تجزع » .

وانظر خبر أبي عمرو في معجم الشعراء ٧٢ ، والفرج بعد الشدة ٤ / ٦٩ - ٧٢ ، ووفيات

الأعيان ٣ / ٤٦٧ ، وشرح شواهد المغني والخزانة وشرح أبيات المغني والمذكر والمؤنث .

(٧) لأنه يخص بناء فَمَلَّةٌ بمعنى وَقَمَلَةٌ بمعنى آخر . فالفَرَجَّةُ المصدر والفَرَجَّةُ الاسم ، يقال : الفَرَجَّةُ في

الأمر ، والفَرَجَّةُ في الجدار والباب . وقيل هما بمعنى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ ﴾ (١) ٢٥١ |

قرئ ﴿ دَفَعُ اللَّهُ ﴾ و ﴿ دَفَاعَ اللَّهِ ﴾ (٢) . وكلاهما مصدر مضاف إلى الفاعل وهو لفظة « الله » عز وجل . و ﴿ الناس ﴾ نصب مفعول به . ﴿ بعضهم ﴾ نصب بدل من ﴿ الناس ﴾ والتقدير : ولولا أن دفع الله الناس بعضهم ببعض ، أي بعض الناس ببعض .

٦ و « الدَّفَاعُ » يجوز أن يكون مصدر دفع دِفاعاً ، كما تقول : كتب كتاباً ؛ ويجوز أن يكون مصدر دافع يدافع مُدافعةً ودفاعاً ، كما تقول : قاتل [يُقاتلُ] (٣) قتالاً ومقاتلةً .

٩ قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ﴾ (٤) ٢٥٢ |

١٢ ﴿ تلك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ آيات الله ﴾ خبر ، [و] ﴿ نتلوها ﴾ خبر بعد خبر . وإن شئت كان في موضع الحال ، والعامل فيه معنى الإشارة ؛ أي تلك آيات الله متلوّة . وإن شئت كان ﴿ آيات الله ﴾ بدلاً من ﴿ تلك ﴾ ، و ﴿ نتلوها ﴾ الخبر . ولا يكون أن يكون ﴿ آيات الله ﴾ نعتاً لـ ﴿ تلك ﴾ لأنه قال (٥) : المبهم لا ينعت بالمضاف لأن ثلاثة أشياء لتجعل كالشيء الواحد ، والمبهم والمضاف والمضاف إليه ثلاثة أشياء ، والموصوف والصفة كالشيء الواحد ؛ وهذا كقولهم : لاغلام رجل في الدار (٦)

(١) انظر الجواهر ٤٦١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٧٩ - ٢٨٠ ، والحجة ٢ / ٢٦٤ - ٢٦٦ ، ومجمع البيان ١ / ٣٥٦ ، والبيان ١ / ١٦٧ ، والبحر ٢ / ٢٦٩ ، والكتاب ١ / ٧٦ ، والإيضاح ١٥٧ ، والحليبات ٢٩٩ ، وابن السجري ١ / ٣٢٧ ، ٣٥١ ، وابن يعيمش ٢ / ٤٦ و ٦٢ / ٦ ، والمغني ١٢٩ .

(٢) قرأ نافع وحده ﴿ دفاع ﴾ وقرأ الباقون ﴿ دَفَع ﴾ . انظر السبعة ١٨٧ ، والتيسير ٨٢ ، والنشر ٢ / ٢٣٠ .

(٣) زيادة من ب و ي .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٨٠ ، ومجمع البيان ١ / ٣٥٨ ، والبيان ١ / ١٦٧ .

(٥) يريد سيبويه . وهذا معنى مقاله في الكتاب ١ / ٢٢١ ، وانظر المقتضب ٤ / ٢١٩ ، ٢٨٢ - ٢٨٣ .

(٦) زيادة من ب . وقد كرر النص فيها باختلاف يسير . وزدت الواو قبل ﴿ نتلوها ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ﴾^(١) [٢٥٤]
 بالرفع والنصب^(٢) . فالنصب بـ « لا^(٣) » ، كما تقول : لا رجل في الدار .
 ٣ والرفع بالابتداء ، و ﴿ فيه ﴾ الخبر ، وقد تقدم هذا^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ ﴾^(٥) [٢٥٧]
 « الطاغوت » اسم يقع على الواحد والجمع^(٦) . وههنا يُراد به الجمع لأنه قال
 ٦ ﴿ أوليائهم الطاغوت ﴾ ، فكما أن « أوليائهم » جمعٌ وجب أن يكون
 « الطاغوت » جمعاً ، لأن الخبر وَفُقُ المبتدأ .
 وكونه واحداً قوله تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ
 ٩ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ﴾^(٧) [سورة النساء : ٦٠] فكنى عن « الطاغوت » بقوله « به » ،

(١) انظر شرح اللوح ٥٣ / ١ ، وإعراب القرآن ٢٨٢ / ١ ، والحجة ٢٦٦ / ٢ ، وجمع البيان ٣٥٩ / ١ ، والبيان ١٦٨ / ١ ، والبحر ٢٧٦ / ٢ ، والمسائل المنثورة ٤١ ، وابن يعيش ١١١ / ٢ .
 (٢) قرأ بالفتح ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ١٨٧ ، والتيسير ٨٢ ، والنشر ٢٣٠ / ٢ ، ٢١١ .

(٣) وافق المؤلف قول من ذهب إلى أن اسم « لا » المفرد النكرة معرب والفتحة فيه فتحة إعراب لابناء ، وهو قول عزي إلى الكوفيين وجماعة من البصريين ، ومذهب أكثر البصريين أن الفتحة فتحة بناء ، وقد سلف التعليق على هذا ١١٨ ح ١ . ولولم يكن هذا مذهبه لملنا قوله « النصب » على أنه أراد به « الفتحة » فاستعمل لقب الإعراب في موضع لقب البناء . انظر ماسلف من التعليق على هذا ٥٢ ح ١ .

(٤) انظر ماسلف ١٤٦ - ١٤٨ .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ١٨١ ، وجمع البيان ٣٦٢ / ١ ، والبحر ٢٨٢ / ٢ - ٢٨٤ . وانظر ما قالوه في « الطاغوت » في الكتاب ٢٢ / ٢ ، والمذكر والمؤنث للمبرد ٩٨ - ٩٩ ، ولابن الأنباري ٢٢٨ ، ٢٣٢ ، وتكلمة الإيضاح ١٤٥ - ١٤٦ ، والمحتسب ١ / ١٣١ - ١٣٢ ، والمخصص ١٧ / ٢٨ - ٢٩ .

(٦) هذا قول سيبويه والأخفش وابن الأنباري وأبي علي . ورد ابن الأنباري وأبو علي قول المبرد إنه جمع . وهو مؤنث عند سيبويه ، والأصل فيه التذكير عند أبي علي ويؤنث على معنى الآلهة ، وذهب ابن الأنباري إلى أنه يذكر على معنى الشيطان ويؤنث على معنى الآلهة .

(٧) انظر الكلام عليها في معاني القرآن للفراء ١ / ٢٧٣ ، وجمع البيان ٢ / ٥٩ ، ٦٦ ، وتفسير الطبري ٥ / ٩٨ - ٩٦ ، والقرطبي ٥ / ٢٦٣ ، وابن كثير ٢ / ٣٠٥ ، وجمع التفاسير ٢ / ١٠٥ .

وهو كعبُ بن الأشرف^(١) .

و « الطاغوت » في الأصل مصدر^(٢) من طغى طغياناً^(٣) . وأصله

« طَغَيْتُ » على وزن « فَعَلْتُ » مثل « الرَّغَبُوتُ » و « الرَّهْبُوتُ » / ٣ / ٢٤ / ١
و « الرَّحْمُوتُ » بمعنى الرغبة [والرغبة^(٤)] والرحمة . فكذلك هو بمعنى (١ / ٣٠)
الطُّغْيَانُ ، إلا أنه مقلوب قُدِّمَت الياء على الغين ، فأبدلت ألفاً ، فصار
« طاغوتاً » .

٦

ثم قال : ﴿ يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ [٢٥٧] فجمع ضمير

« الطاغوت » .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ

الْمُلْكَ ﴾ [٢٥٨]^(٥)

أي : لأن آتاه الله الملك ، فحذف اللام . وكانت « أَنْ » منصوبةً عند

١٢

سبويه ومجرورة عند الخليل^(٦) .

والهاء في ﴿ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ ﴾ يعود إلى إبراهيم ؛ و ﴿ الْمُلْكَ ﴾ النبوة^(٧) ، أي

(١) عن ابن عباس ومجاهد والربيع والضحاك . وقيل : الطاغوت : الكاهن ، عن قتادة والشعبي

وغيرهما ، وقيل المعنى به كلُّ من يتحاكم إليه عن يحكم بغير الحق ، عن الباقر والصادق .

(٢) هذا قول أبي علي وأبي الفتح . وهو اسم غير مصدر عند غيرهما . وكذا قال سبويه وغيره في رغبوت

ورهبوت ، انظر الكتاب ٢ / ٢٢٤ ، واللسان (رحم ، رغب ، رهب) .

(٣) وقيل : من طغنا يطغو ، فيكون أصله « طغووت » ، قال أبو الفتح « وأنا أنس بالواو في هذه

اللفظة » ، وهو قول السيرافي .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٨٤ ، وجمع البيان ١ / ٣٦٧ ، والبيان ١ / ١٦٩ - ١٧٠ ، والبحر

٢ / ٢٨٧ - ٢٨٨ ، والكشاف ١ / ٢٨٧ - ٢٨٨ ، وتفسير الطبري ٢ / ١٦ - ١٧ ، والقرطبي

٣ / ٢٨٤ ، وابن كثير ١ / ٤٦٣ ، وجمع التفسير ١ / ٤٠٢ .

(٦) سلف تنبيها ١٧٧ ح ٢ على أن الصواب أن « أَنْ » منصوبة عند الخليل ، وأن الجر وجه أجازته سبويه

وهو قول الكسائي .

(٧) في الأصل وب : والنبوة ، والصواب من ي . وما ذكره المؤلف قول بعضهم ، وعزي إلى المعتزلة .

أن أتى إبراهيم النبوة . وقيل : يعود إلى الذي حاج ، وهو نمروذ ، لعنه الله ،
خاصم إبراهيم لأن أتاه الله الملك^(١) .

[وقوله^(٢)] : ﴿ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ﴾^(٣) | ٢٥٨ |

﴿ إِذْ قَالَ ﴾ نصبٌ معمولة « حاجّه » أي^(٤) حاجّه في ذلك الوقت .

[وقوله^(٥)] : ﴿ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ | ٢٥٨ |

وقرأ حمزة : ﴿ رَبُّ الَّذِي يُحْيِي ﴾ لأنه أسكن ياء المتكلم ولم يفتحها كما
فتحها^(٥) الآخرون^(٦) ، ثم حذفها لالتقاء الساكنين .

[وقوله^(٧)] : ﴿ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ ﴾^(٧) | ٢٥٨ |

يائبات الألف وإسقاطها^(٨) . والأصل الإسقاط ، كما تقول : أنا فعلتُ .
ولكن من قال ﴿ أَنَا أَحْيِي ﴾ فهو على لغة من قال في الوقف على « أنا » : أَنَا ،

(١) هذا قول الجمهور ، وهو الظاهر .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر المصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة .

(٤) في الأصل وي « إذ قال نصب بدل من قوله أن أتاه أي .. » . وما أثبتته من ب هو الذي يستقيم مع
ما ذكره المؤلف في تقدير ﴿ أن أتاه ﴾ . وأما ما وقع في الأصل وي فلا يستقيم إلا مع ذكر أن
﴿ أن أتاه ﴾ أريد به الظرف على تقدير : وقت أن أتاه ، وهو وجه أجازة الزخشيري وضعفه أبو
حيان . فلعل المؤلف سها ثم تنبه عليه فغيّره .

(٥) في الأصل : فتحه .

(٦) انظر التيسير ٦٦ ، والنشر ٢ / ١٧٠ . وانظر مذاهبهم في ياءات الإضافة فيما أحلنا عليه من المصادر ٢١
ح ٧ .

(٧) انظر شرح اللع اللوح ١٠٧ / ٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٨٤ ، والحجة ٢ / ٢٦٩ - ٢٧٧ ، ومجم
البيان ١ / ٢٦٦ ، والبيان ١ / ١٧٠ ، والبحر ٢ / ٢٨٨ .

(٨) أثبت الألف في الوصل نافع وحده ، والباقون يطرحونها . انظر السبعة ١٨٨ ، والتيسير ٨٢ ،
والنشر ٢ / ٢٣١ . ولا خلاف في إثباتها في الوقف .

ثم أجرى الوصل مجرى الوقف^(١) ، وهو كثير جداً .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾^(٢) [٢٥٩]

٣

تقديرها : أو الذي مرَّ على قرية . فالكاف زائدة^(٣) ، و « الذي » جرَّ عطف على قوله ﴿ إلى الذي حاجَّ ﴾ . وقيل : الكلام محمول على المعنى ، لأن معنى ﴿ ألم تر إلى الذي حاجَّ ﴾ و « ألم تر كالذي حاجَّ » واحدٌ ، فجاء ﴿ أو كالذي مرَّ على قرية ﴾ على المعنى^(٤) . [فيكون « ترى » بمعنى « تعلم »^(٥) ، أي :

٦

(١) لكن خصوا ذلك بضرورة الشعر ، قال أبو علي : « وليس ذلك مما ينبغي أن يؤخذ به في التنزيل ، لأنهم إنما يفعلون ذلك لتصحيح وزن أو إقامة قافية ، وذلك لا يكونان في التنزيل ... » . ولهذا ما قال النحاس في إثبات نافع للألف في الوصل « لا وجه له » . وانظر في ذلك الكامل ٥٥٢ (تعليقات أبي الحسن) . والمنصف ١ / ٩ - ١١ ، وابن يعيش ٣ / ٩٣ و ٩ / ٨٣ ، وضرائر الشعر ٤٩ ، وسفر السعادة ٧٢٢ - ٧٢٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٩٤ - ٢٩٥ ، وشرح الشافية ٢ / ٩ .

وذهب ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٤١١ إلى أن إثبات الألف في « أنا » في الوصل لغة لبعض العرب ، ذكر غيره أنهم بنو تميم ، انظر شرح الكافية والبحر .

(٢) انظر الجواهر ٦٢٠ ، ٦٦٧ ، ٧١٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٢ ، وللغراء ١ / ١٧٠ ، ومجمع البيان ١ / ٣٦٦ ، ٣٦٩ - ٣٧٠ ، والبيان ١ / ١٧٠ ، والبحر ٢ / ٢٩٠ - ٢٩١ ، والبغداديات ١٦٠ ، والحلبيات ١٥٢ ، والخصائص ٢ / ٤٢٣ ، وسر الصناعة ٢٩٥ - ٢٩٦ ، والمفني ٦٢٣ - ٦٢٤ ، وتفسير الطبري ٣ / ٢١ ، والقرطبي ٣ / ٢٩٠ ، وابن كثير ١ / ٤٦٤ ، ومجمع التفسير ١ / ٤٠٥ ، ومجاز القرآن ١ / ٨٠ ، والكشاف ١ / ٢٨٩ ، واللسان (خوا ، عرش) .

(٣) وهو قول أبي الحسن ، ويكون « ترى » بمعنى تنظر أو يكون المعنى : ألم ينته علمك إلى كذا ، انظر الجواهر وغيره . واستحسن أبو علي في البغداديات قول أبي الحسن ، وقال الطبري : لا يحكم بالزيادة إلا لضرورة

(٤) وهو قول الغراء وأبي الفتح وغيرهما ، وهو قول أبي علي في الحلبيات ، وأحد قولي الزمخشري . وأجاز الزمخشري أن يكون معناه : أو رأيت مثل الذي مرَّ ، فحذف لدلالة « ألم تر » عليه .

(٥) التي تتعدى إلى مفعول واحد ، من علم الشيء : إذا عرفه . وانظر تفسير « ألم تر » في مجمع البيان ١ / ٣٤٦ ، والبحر ٢ / ٢٤٩ ، واللسان (رأى) .

ألم تعلم مثل الذي حاجٌ ومثل الذي مرَّ^(١) .
 وقوله ﴿ على قرية وهي خاوية على عروشها ﴾ تقديرها : أو كالذي مرَّ
 على قرية على عروشها وهي خاوية ، أي خالية^(٢) . فقوله ﴿ على عروشها ﴾
 بدلٌ من قوله ﴿ على قرية ﴾^(٣) . وفسرها^(٤) قوم : وهي ساقطة على
 سقوفها^(٥) . فعلى هذا لا يكون في الكلام تقديم وتأخير . وعلى الأول يكون
 ﴿ وهي خاوية ﴾ اعتراضاً بين بعض الصلة وبعضها لأنها تسدّ الأول
 وتبيّنه^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَتَسَنَّه ﴾^(٧) [٢٥٩]
 قيل : أصله لم يتسنن ، والفعل [منه^(٨)] : تسننت من قوله : ﴿ مِنْ
 صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴾ [سورة الحجر : ٢٦] فأبدلت من النون الأخيرة ياءً
 فقيل : تسنيت : كما تقول « تظنّيت » وأصله تظنّنت ، فحذفت الياء للجزم .

(١) زيادة من ب . وقال أبو حيان في قول الزمخشري الثاني أن الفعل حذف لدلالة « ألم تر » عليه :
 « وهو تخريج حسن ، لأن إضمار الفعل لدلالة المعنى عليه أسهل من العطف على مراعاة المعنى » .
 (٢) هذا لفظ الطبري ومن تابعه ، ولم يروه بهذا اللفظ عن ذكر أقوالهم . وقال أبو عبيدة : لا أنيس
 بها ، وهما بمعنى .
 (٣) وعروشها في هذا الوجه أبنيتها وبيوتها .
 (٤) في الأصل وي : وفسره .
 (٥) هذا لفظ السدي . ولفظ ابن عباس والضحاك والربيع : هي خراب . ومعناها واحد ، من قولهم :
 خوت الدار : تهدمت وسقطت ، وهو الظاهر . وعليه فقوله ﴿ على عروشها ﴾ متعلق بـ
 ﴿ خاوية ﴾ . وعروشها : سقوفها .
 (٦) في وجه البديل ماتراه من التكلف والبعد عن المعنى . وقيل في تعليق الجار والمجرور غير ذلك .
 والوجه ما ذكرت لك ، والله أعلم .

(٧) انظر الجواهر ٨٠٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٢ ، وللغراء ١ / ١٧٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٨٥ ،
 والحجة ٢ / ٢٨٢ ، وجمع البيان ١ / ٣٦٨ ، والبيان ١ / ١٧١ ، والبحر ٢ / ٢٩٢ ، ٢٨٥ ، والكامل
 ٩٦٧ - ٩٦٨ ، والعضديات ١٦ ، وسر الصناعة ٥٥٥ ، ٧٥٨ ، وابن يعين ١٠ / ٢٥ .
 (٨) زيادة من ب وي .

فجاء « لم يتسنه^(١) » ، فن قال « لم يتسنَّ » فالهاء للوقف^(٢) . وقيل : بل هو من تَسَّنَه وسانَه^(٣) ، فتكون الهاء لام الفعل ، وكلاهما وجة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ ﴾^(٤)

| ٢٥٩ |

قيل : الواو زيادة^(٥) ، والتقدير انظر إلى حمارك لنجعلك آية للناس .

٦ وقيل : بل الواو عطف على مضمر ، والتقدير : انظر إلى حمارك لتتقين ما تعجبت منه حين قلت ﴿ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ [٢٥٩]

(١) في الأصل وي « يتسنَّ » والصواب من ب . وكان حمزة والكسائي يحذفان الهاء في الوصل ، ولم يختلفوا في إثباتها في الوقف ، انظر السبعة ١٨٩ ، والتيسير ٨٢ ، والنشر ٢ / ٢٣١ .

(٢) وقيل أصله « يتسنَّى » من « السنة » ، على أن لامها واو ، ثم حذفت الياء للجزم ، وعلى هذا فالهاء للوقف أيضاً . والمعنى على الأول لم يتغير ، وعلى الثاني : لم تأت عليه السنون فتغيره .

(٣) وهو من « السنة » أيضاً على أن لامها هاء ، لأن لام « السنة » يعتقب عليها الهاء والواو .

(٤) انظر الجواهر ٢٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١٧٣ ، ومجمع البيان ١ / ٢٦٩ ، والبيان ١ / ١٧٢ ، والبحر ٢ / ٢٩٣ ، والتبيان ١ / ٢١٠ . وزدت في الآية ﴿ آية للناس ﴾ .

(٥) ذكر هذا الوجه العكبري وأبو حيان ولم يسميا قائله . وقد عزي إلى الكوفيين والأخفش وابن برهان من البصريين أنهم يميزون زيادة الواو . وهذا لا يصح على إطلاقه عند الكوفيين ، فقد نصَّ الفراء وابن الأنباري على أن الواو إنما تزداد في جواب « لما » و « حتى إذا » . وزيادة الواو غير جائزة عند البصريين والمبرد معهم ، وهم صاحب الإنصاف فيما عزاه إلى المبرد من موافقته الكوفيين ، والأخفش وابن برهان يميزان ذلك .

انظر الجواهر ٨٨٩ ، والكتاب ١ / ٤٥٣ ، والمقتضب ٢ / ٨٠ - ٨١ ، ومعاني القرآن

للأخفش ١٢٥ ، ١٢٨ ، ٤٥٧ ، وللفراء ١ / ١٠٧ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢ / ٥٠ - ٥١ ، ٣ / ٢٤٩ - ٢٥٠ ،

وشرح القوائد السبع ٥٥ ، ومجالس ثعلب ٥٩ ، وتأويل مشكل القرآن ٢٥٢ - ٢٥٤ ، والخصائص

٢ / ٤٦٢ ، وسر الصناعة ٦٤٥ - ٦٥٠ ، وشرح اللع لابن برهان ٢٤٥ - ٢٤٦ ، والإنصاف

٤٥٦ - ٤٦٢ للمسألة ٦٤ ، وابن الشجري ١ / ٣٥٧ - ٣٥٨ ، وابن عيمش ٨ / ٩٣ - ٩٤ ، والأزهية

٢٣٤ - ٢٣٦ ، ووصف المباني ٤٢٥ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٦٨ ، والمغني ٤٧٣ - ٤٧٤ ، وضرائر الشعر

٧١ - ٧٢ ، والهمع ٥ / ٢٣٠ - ٢٣١ . وانظر ما سياتي ٢٢٢ ، ٢٥٧ ، ٦٠٠ ، ١١٧٢ .

ولنجعلك آيةً للناس^(١) .

قوله تعالى : ﴿ نُنشِرُهَا ﴾ و ﴿ نُنشِرُهَا ﴾^(٢) [٢٥٩]

٣ فن قال ﴿ نُنشِرُهَا ﴾ بالراء غير معجمة^(٣) فهو من أنشر الله الموق ، أي كيف نُحْيِيهَا . ومن قال ﴿ نُنشِرُهَا ﴾ بالزاء أي كيف نرفعها^(٤) من النُّشْر وهو الارتفاع .

٦ ا قوله تعالى^(٥) ﴿ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ ﴾^(٦) و ﴿ قَالَ أَعْلَمُ ﴾

[٢٥٩]

٩ على الخبر والأمر جميعاً^(٧) . / فالخبر ظاهر أي أعلم أنا . ومن قال أعلم ٢ / ٢٤

فالمعنى : قال الله له : أعلم . وقيل : قال هو يخاطب نفسه : أعلم أن الله على كل شيء قدير .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي ﴾^(٨) [٢٦٠]

(١) هذا قياس قول الزجاج ومن وافقه . وقدره الفراء : ولنجعلك آية للناس فعلنا ذلك ، وكذا في مجمع البيان ، وذكر الوجهن أبو حيان . وانظر ماسلف من التعليق على هذا ١٤١ ح ٤ .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ١٨٢ - ١٨٣ ، وللفراء ١ / ١٧٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٨٥ ، والحجة ٢ / ٢٨٥ - ٢٨٨ ومنه أخذ المؤلف كلامه ، ومجمع البيان ١ / ٣٦٨ ، والبحر ٢ / ٢٩٣ .

(٣) وهم ابن كثير ونافع وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بالزاي . انظر السبعة ١٨٩ ، والتيسير ٨٢ ، والنشر ٢ / ٢٣١ .

(٤) في الأصل : يرفعها ، مصحفاً .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ١٨٢ ، وللفراء ١ / ١٧٣ - ١٧٤ ، والحجة ٢ / ٢٨٨ - ٢٨٩ ، ومجمع البيان ١ / ٣٦٨ - ٣٦٩ ، والبحر ٢ / ٢٩٦ .

(٧) قرأ حمزة والكسائي ﴿ أعلم ﴾ على الأمر ، والباقون ﴿ أعلم ﴾ على الخبر . انظر السبعة ١٨٩ ، والتيسير ٨٢ ، والنشر ٢ / ٢٣١ - ٢٣٢ .

(٨) انظر إعراب القرآن ١ / ٢١٣ ، والحجة ٢ / ١٧٣ - ١٧٤ ، ومجمع البيان ١ / ٢٠٩ ، والبيان ١ / ١٧٢ ، والبحر ١ / ٢٩٠ .

وقرئ ﴿أُرْنِي﴾ بإسكان الراء واختلاسها^(١) . فمن قال ﴿أُرْنِي﴾ بكسر الراء فهو من أَرَى يُرِي ، والأمر منه أَر . ومن قال ﴿أُرْنِي﴾ فأسكن شبّه الكلمة بـ « فخذ » و « كبد » فكما يقال « فخذ » و « كبد » كذلك قال ﴿أُرْنِي﴾^(٢) يريد : أُرْنِي . ومن اختلس أراد منزلةً بين الحركة والسكون .

١ قوله تعالى^(٣) ﴿ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾^(٤) [٢٦٠]

٦ هذا لام الأمر والدعاء ، كأنه يدعو لقلبه بالطمأنينة ، كأنه يقول : صار قلبي ذا طمأنينة إذ رأى إحياء الموتى^(٥) .

١ قوله تعالى^(٦) ﴿ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ﴾^(٧)

[٢٦٠]

٩ قيل : التقدير : خذ أربعة من الطير إليك^(٨) [فَصُرْهُنَّ] ، فقوله ﴿إِلَيْكَ﴾ من صلة « خذ »^(٨) .

(١) قرأ ابن كثير بإسكان الراء وقرأ بالاختلاس أبو عمرو وروي عنه الإسكان ، وقرأ الباقون بالكسر ، انظر السبعة ١٧٠ ، والتيسير ٧٦ ، والنشر ٢ / ٢٢٢ .

(٢) زيادة من ي وب . وفي ب : « ومن أسكن شبه ... كما يقال ... كذلك أُرْنِي » .
(٣) زيادة مني .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ١٨٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٨٥ ، ومجمع البيان ١ / ٢٧٢ ، والبيان ١ / ١٧٣ ، والبحر ٢ / ٢٩٩ .

(٥) كذا قال ، ولا معنى له !! . والصواب أن اللام لام كي « لام التعليل » ، والتقدير : ولكن أُرْنِي ليطمئن قلبي أو سألتك ليطمئن قلبي ، انظر المصادر السالفة . ونقل صاحب البيان الوجه الذي قاله المؤلف وذكر الوجه الآخر .

(٦) انظر الجواهر ٦٧٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٢ - ١٨٤ ، ولفراء ١ / ١٧٤ ، والحجّة ٢ / ٢٩٢ - ٢٩٤ ، ومجمع البيان ١ / ٣٧١ ، والبحر ٢ / ٣٠٠ ، ومجاز القرآن ١ / ٨٠ - ٨١ ، وأدب الكاتب ٤٨٠ ، وتفسير غريب القرآن ٩٦ .

(٧) زيادة من ب و ي .

(٨) قاله الأخفش وأبو علي وغيرهما . ومعنى فصرنه : فقطعهن .

وقيل في « صُرْهَنَّ » : أَمْلَهَنَّ ، من صار يَصُور : إذا أَمَالَ ، من قول الشاعر :

يَصُورُ عُنُقَهَا أَحْوَى زَنِيمٍ لَهَا ظَابٌ كَمَا صَخِبَ الْغَرِيمُ^(١)
 أَي يَمِيلُ . فعلى هذا يكون « إليك » من صلة « أَمْلَهَنَّ » و « صُرْهَنَّ »^(٢)
 وقرئ بكسر الصاد ﴿ فَصِرْهَنَّ ﴾^(٣) أَي قَطَّعَنَّ^(٤) ، فتكون ﴿ إِلَيْكَ ﴾ من
 صلة ﴿ خذ ﴾ .

(١) البيت على هذه الرواية بلا نسبة في الإبدال ٧٠ (الكنز اللغوي ١٠) ، والحجة ٢ / ٢٩٢ ، وأما في
 القالي ٢ / ٥٢ ، والخمسة ٢ / ١٣٦ و ١٣ / ٢٨٤ ، والفرق بين الحروف الخمسة ١٩٩ . ونسب إلى
 أوس بن حجر في اللسان (ظاب ، ظوب ، صوع ، عنق) ، ونسب إلى المملّى بن جمال (أو
 حمال) المبيدي في الجهرة ٢ / ٣٩٦ ، والتنبيه والإيضاح لابن بري (ظاب) وانظر اللسان . وانظر
 ديوان أوس - المختلط من شعره ١٤٠ . وفي اللسان أنه أوس بن حجر غير التيمي .

وهو على هذه الرواية ملفق من بيتين وهما :

وجاءت خَلْمَةٌ دُثُسٌ صَفَايَا يَصُورُ عُنُقَهَا أَحْوَى زَنِيمٍ
 يَفْرَقُ بَيْنَهَا صَدْعٌ رَبَاعٍ لَهَا ظَابٌ كَمَا صَخِبَ الْغَرِيمِ

وروي على هذه الرواية ونسب إلى المملّى في مجاز القرآن ١ / ٨١ ، وأضداد الأهمي ٣٣ ، وابن
 السكيت ١٨٧ (وفيها : للمبيدي) ، وأضداد ابن الأنباري ٣٧ ، ونظام الغريب ١٧٩ ، والتنبيه ٩٣ ،
 والسمط ٦٨٥ ، واللسان (زيم) (ونسب فيه لأوس وصحاح ابن بري نسبتها إلى المملّى) . وهو بلا نسبة
 في الحجة ٢ / ٢٩٢ ، وتفسير الطبري ٢ / ٣٦ ، وشجر الدر ١١٥ ، واللسان (خلع ، صور) . وخلمة
 المال : خياره ، والدُّثُسُ : التي لونها لون التراب ، والصفايا : الغزار . وعنوقها : جمع عناق وهي
 الأثني من المعز ، وأحوى : يعني تيساً أسود ، والزيم : الذي له زفتان وهما المعلقتان تحت لحية
 تنوسان ، والصدع : الذي بين السمين والمهزول ، والرباعي : الذي طلعت رباعيته وذلك إذا دخل في
 السنة الرابعة ، والظاب : صياحه عند الهياج ، يمز ولا يهمز .

(٢) وهو قياس قول سيبويه لأنه إليه أقرب ، ويجوز أن يتعلق بـ « خذ » ، قاله أبو علي .

(٣) وهي قراءة حمزة وحده ، وقرأ الباقون بالضم . انظر السبعة ١٩٠ ، والتيسير ٨٢ ، والنشر
 ٢ / ٢٣٢ . وفي الأصل : وصرهن ، وهو تحريف .

(٤) ويقال : صرهن ، بكسر الصاد : أملهن أيضاً . فقد ثبت أن الميل والقطع يقال في كل واحد منهما
 صار يصور وصار يصير .

١ قوله تعالى (١) ﴿ ثُمَّ أَجْعَلُ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ﴾ [٢٦٠]
و ﴿ جُزْؤًا ﴾ بالضم والإسكان ، وهما لغتان (٢) .

٣ قوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ
مِائَةً حَبَّةٍ ﴾ [٢٦٠]

٦ لا يريد بها أن كل حبة تكون بهذه الصفة ، وإنما يريد التشبيه بحبة
متصفة بهذه الصفة ، لأن في الحبوب ما يكون بهذه الصفة وما لا يكون بهذه
الصفة .

٩ وإدغام التاء في السين من ﴿ أَنْبَتَتْ سَبْعَ ﴾ حسنة (٣) جداً ، لقرب التاء من
السين (٤) ، ألا تراهم قالوا « سِتَّ » وأصله « سِدُسٌ » (٥) لأنه من السِدُسِ ، وسَدَسْتُ
القوم (٦) ؛ فلقربه منه حَسَنَ الإدغام .

قوله تعالى : ﴿ فَآتَتْ أَكْثَرَهَا ضِعْفَيْنِ ﴾ (٧) [٢٦٥]

(١) زيادة مني .

(٢) قرأ بضم الزاي أبو بكر عن عاصم وحده ، وقرأ الباقون بإسكانها . انظر السبعة ١٥٧ - ١٦٠ ، والتيسير
٨٢ ، والنشر ٢ / ٢٣٢ ، ٢١٥ - ٢١٦ . وانظر الحجة ٢ / ٨١ - ٩٠ ، ومجمع البيان ١ / ١٣١ - ١٣٦ .

(٣) أي قراءة حسنة . ولو قال : وإدغام التاء ... حسنٌ = كان أحسن .

(٤) أدغم التاء في السين أبو عمرو وحمة والكسائي ، واختلف عن ابن عامر فروي عنه الإدغام
والإظهار ، وقرأ الباقون بالإظهار . انظر السبعة ١١٩ - ١٢٤ ، والنشر ٢ / ٤ - ٥ .

(٥) ثم قلبوا الأخيرة تاء لتقرب من الدال ، ثم أدغمت الدال في التاء . انظر الكتاب ٢ / ٣١٤ ، ٣٤٨ ،
٤٠١ ، والحجة ٢ / ٢٧٨ ، والخصائص ٢ / ١٤٣ ، وسر الصناعة ١٥٥ ، ١٩٧ ، واللسان (سدس) .

(٦) السدس بالضم : جزء من ستة ، وبالكسر ، من الورد في أطباء الإبل : أن تنقطع خمسة وترد
السادس . وسدست القوم : صرت لهم سادساً ، وأخذت سدس أموالهم .

(٧) انظر شرح اللمع اللوح ١ / ٣٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٤ - ١٨٥ ، والحجة ٢ / ٢٩٥ - ٢٩٦ ،
ومجمع البيان ١ / ٣٧٧ ، والبحر ٢ / ٣١٢ .

﴿ أَكَلَهَا ﴾ و ﴿ أَكَلَهَا ﴾ ، و ﴿ أَكَلَهُ ﴾ | سورة الأنعام : ١٤١ | و ﴿ أَكَلَهُ ﴾ ،
 و ﴿ رُسُلْنَا ﴾ | سورة المائدة : ٢٢ ، و ﴿ رُسُلَهُمْ ﴾ | سورة الأعراف : ١٠١ | بالإسكان
 والضمّ ، لغتان . فالضمُّ على الأصل ، والإسكان لكثرة الحركات . ومن أسكن
 بعضها وحركَ بعضاً أخذ باللغتين^(١) .

قوله تعالى : ﴿ أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ ﴾ [٢٦٦] |
 لا وَقَفَ^(٢) فيها إلى قوله ﴿ فَأَحْتَرَقَتْ ﴾ ، لأنَّ قوله ﴿ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ من صفة الجنة المرتفعة بقوله ﴿ تكون ﴾ ، و ﴿ أَنْ
 تَكُونَ ﴾ مفعول ﴿ يودُّ ﴾ . وقوله ﴿ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ حال^(٣)
 لقوله ﴿ أحدم ﴾ ، و ﴿ أَصَابَهُ الْكِبَرُ ﴾ عطف على قوله ﴿ لَهُ فِيهَا ﴾^(٤) .
 وقوله : ﴿ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ ﴾ صفة لـ ﴿ جنة ﴾ أيضاً^(٥) . وقوله ﴿ فِيهِ

(١) أسكن الكاف من ﴿ أكلها ﴾ و ﴿ أكله ﴾ نافع وابن كثير ، وواقفها أبو عمرو في ﴿ أكلها ﴾ ، وضم
 الكاف الباقون . انظر السبعة ١٩٠ ، والتيسير ٨٢ ، والنشر ٢ / ٢١٥ - ٢١٦ . وأسكن السين من
 ﴿ رسلنا ﴾ و ﴿ رسلهم ﴾ أبو عمرو ، وضّمها الباقون . انظر النشر ٢ / ٢١٥ .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٧٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٨٨ ، ومجمع البيان ١ / ٢٧٩ ، والبيان
 ١ / ١٧٥ ، والبحر ٢ / ٣١٤ ، والتبيان ١ / ٢١٨ . وسياق الآية : ﴿ ... جنة من نخيل وأعناب
 تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار فيه
 نار فاحترقت ... ﴾ .

(٣) انظر إيضاح الوقف ٥٥٧ ، والقطع ١٩٨ ، والمكتفى ١٩١ ، ومنار الهدى ٥٢ - ٥٣ .

(٤) لعل الأحسن أن يكون صفة للجنة ، وهو ما عليه المعنى ، وهو قول الفخر الرازي في تفسيره
 ٥٩ / ٧ .

(٥) لأعرف أحداً ذكر هذا الوجه إلا صاحب البيان الذي أخذ من هذا الكتاب من غير ما تصریح على
 المعبود منه . وأجازوا في قوله ﴿ وأصابه ﴾ أن تكون الواو للحال ، والتقدير : وقد أصابه ، عن
 النحاس وغيره . وقيل : هو معطوف على ﴿ تكون ﴾ حلاً على المعنى ، لأنَّ ﴿ أن تكون ﴾ في
 تأويل « لو كانت » ، فالتقدير : أيود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه ، وهو قول الفراء . وقيل :
 وضع الماضي موضع المضارع ، فمعطف .
 (٦) يريد أن الجملة معطوفة على صفة الجنة . وكذا قال العكبري .

نَارٌ ﴿ صفة له « إعصار » والتقدير : إعصار ثابت فيه نَارٌ . و ﴿ نَارٌ ﴾ مرتفع بالظرف^(١) ، وهو ﴿ فيه ﴾ ، لاختلاف في هذا ، لأن قوله ﴿ فيه ﴾ نائب عن « ثابت » . وقوله ﴿ فاحترقت ﴾ عطف على قوله ﴿ فأصابها ﴾ . ٣

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتِمَّمُوا الْحَبِيثَ ﴾^(٢) [٢٦٧]

بتشديد التاء وتخفيفها^(٣) . فالتشديد لأن أصله « لَا تَتِمَّمُوا^(٤) » فأدغمت

التاء الأولى في الثانية . والتخفيف على حذف إحدى التاءين . ومن حذفها ٦ قال : هذا أَوْلَى ، لأنك إذا أدغمت الأولى في الثانية وَجَبَ إسكانها ، والتاء الأولى ابتداء الكلمة ، والابتداء بالساكن لا يجوز . وهذا لا يلزمهم لأن قوله

« لا » في أول الكلمة - وإن لم تكن لازمة - أُجريت / مُجْرَى اللازمة ، وإذا ٩ / ٢٥
كان كذلك فالابتداء بـ « لا » دون التاء لأن التاء وقعت حشواً دون الابتداء . (١ / ٣١)

قوله تعالى : ﴿ فَنِعِمَّا هِيَ ﴾^(٥) [٢٧١]

أي : فَنِعْمَ شيئاً إبدأؤها . فـ « ما » نصبٌ على التمييز بمنزلة « شيء » ، ١٢
و ﴿ هي ﴾ مرتفعة لأنها مخصوصة بالمدح ، أي : نعم شيئاً إبدأء الصدقة ،
فـ « إبدأء » محذوف و « هي » قائمة مقامه وكنى بها عن الصدقة .

(١) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف ١٢ ح ٥ .

(٢) انظر الجواهر ٨٢٢ ، ٨٤٩ ، ٨٥٢ ، ومجمع البيان ١ / ٣٧٩ ، والبيان ١ / ١٧٦ ، والبحر ٢ / ٣١٧ .

(٣) اختلف عن البري عن ابن كثير فروي عنه تشديد التاء وتخفيفها ، وخففها الباقر . انظر التيسير ٨٣ ، والنشر ٢ / ٢٣٢ .

(٤) في الأصل : لا تَتِمَّم .

(٥) انظر الجواهر ٥٣ ، وشرح اللع اللوح ١٢٣ / ١ و ١٢٧ / ٢ و ١٦٤ / ١ ، وإعراب القرآن

١ / ٢٩٠ - ٢٩١ ، والحجة ٢ / ٢٩٦ - ٢٩٨ ، ومجمع البيان ١ / ٣٨٢ - ٣٨٤ ، والبيان

١ / ١٧٧ - ١٧٨ ، والبحر ٢ / ٣٢٣ - ٣٢٤ ، والبغداديات ٧٣ - ٧٤ ، والإيضاح ٨٩ - ٩٠ ، وابن

يعيش ٤ / ٢ ، ٤ ، ١٠ ، و ٧ / ١٢٨ ، ١٣٤ ، ١٤٢ - ١٤٣ ، وابن الشجري ٢ / ١٥٧ ، والمغني

٢١٧ ، ٣٩٠ ، ٥٧١ . وأخذ المؤلف من كلام أبي علي في الحجة .

وقرئ بفتح النون وكسر العين على وزن « عَلِمَ » ، وقرئ بكسر النون وإسكان العين^(١) . وقال قوم^(٢) : إسكان العين [ههنا^(٣)] لا يصحُّ لأنه يؤدي إلى التقاء الساكنين : العين والميم الأولى ، فينبغي أن يكون هذا الراوي سمع الاختلاس فخفي عليه فرواه مسكناً وإنما هو مختلس . ومن قرأ ﴿ فَنِعْمًا ﴾ بكسر النون والعين فأصله نَعِمًا ، بكسر العين وفتح النون ، ولكنه كسر النون لمكان العين لاسيما وهم^(٤) يكسرون الحرف الأول فيما عينه حرف الحلق ، تقول^(٥) في رَغِيف « رَغِيف » وفي شَعِير « شَعِير » وفي شَهْد « شَهْد » وفي صَعَقِي « صَعَقِي^(٦) » وهو كثير جداً = وأدغم الميم في الميم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُخَفُّوْهَا وَتُؤْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾^(٧)

[٢٧١]

(١) قرأ ابن عامر وحزرة والكسائي ﴿ نَعِمًا ﴾ بفتح النون وكسر العين ، وقرأ أبو عمرو وأبو بكر عن عاصم وقالون عن نافع ﴿ نِعْمًا ﴾ بكسر النون وإسكان العين وروي عنهم إخفاؤها ، وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم وورش عن نافع ﴿ نَعِمًا ﴾ بكسر النون والعين . انظر السبعة ١٩٠ - ١٩١ ، والتيسير ٨٤ ، والنشر ٢ / ٢٣٥ - ٢٣٦ .

(٢) لخص المؤلف ما ذكره من كلام أبي علي . وقال المبرد : إسكان العين والميم مشددة لا يقدر أحد أن ينطق به . وقال النحاس : هو محال .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) سلف التعليل على نحو هذه العبارة مما استعملت فيه « لاسيما » بغير الواو ووصلت بمجمل اسمية ص ٤٥ ح ٢ .

(٥) انظر الكتاب ٢ / ٢٥٥ ، والخصائص ٢ / ١٤٣ ، ٣٣٦ .

(٦) قال سيبويه : « وقد سمعنا بعضهم يقول في الصَّق : صَعَقِي ، يدعه على حاله وكسر الصاد لأنه يقول : صِيق ، والوجه الجيد فيه : صَقَقِي ، وصَعَقِي جَيِّدٌ » ا هـ الكتاب ٢ / ٧٣ . وانظر الحجة ٢ / ٢١٦ و ٣٦ / ٤ - ٣٧ خك ، واللسان (صق) . والصَّق هو الصق الكلابي واسمه خويلد جد يزيد بن عمرو الشاعر ، وقيل : هو لقب أبيه عمرو . انظر الخزانة ١ / ٢٠٦ ، والاشتقاق ٢٩٧ ، ومعجم الشعراء ٤٨٠ ، واللسان (صق) .

(٧) انظر الجواهر ٦٢٥ ، ٩٢٩ ، ٩٤٦ ، وشرح اللع اللوح ١٢٥ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٩١ - ٢٩٢ ، والحجة ٢ / ٢٩٨ - ٣٠٠ ، ومجمع البيان ١ / ٣٨٢ - ٣٨٤ ، والبيان ١ / ١٧٨ ، والبحر ٢ / ٣٢٥ ، والكتاب ١ / ٤٤٨ ، وابن يعيش ٩ / ٣ .

قوله ﴿ فهو خير لكم ﴾ في موضع الجزم جواب « إن » .
 فمن جزم ﴿ وَتُكْفَرُ ﴾ فهو على موضع الفاء ، ومن رفع فعلى
 الاستئناف^(١) . والياء على معنى : يكفر الله عنكم [من^(٢)] سيئاتكم ، والنون على
 معنى : نحن نكفر .

[وليس في السبعة ﴿ ويكفر ﴾ بالياء وجزم الراء^(٣) ، إنما فيها ﴿ يكفر ﴾
 بالياء ورفع الراء . وهو الوجه ، وهو قراءة اليَحْضِي^(٤) وحَفْص ، يعلقانه على
 قوله ﴿ أَوْ نَذَرْتُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ﴾ [٢٧٠] ﴿ ويكفر ﴾ . فإذا
 كان معطوفاً على ﴿ يعلمه ﴾ الذي هو خبر المبتدأ لم يجز فيه إلا الرفع ؛ فهذا
 وجه الياء ورفع الراء^(٥) [٦] .

قوله تعالى : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا ﴾^(٧) [٢٧٣]
 أي : هذه الصدقات للفقراء الذين أحصروا ، فاللام خبر مبتدأ مضر .
 وإن شئت علقته بقوله ﴿ وَمَاتَنَفَقُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ [٢٧٢] أي : وماتنفقوا من
 خير للفقراء^(٨) .

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم بالنون والرفع ، وقرأ نافع وحزمة والكسائي بالنون
 والجزم ، وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم بالياء والرفع . انظر السبعة ١٩١ ، والتيسير ٨٤ ،
 والنشر ٢ / ٣٦ .

(٢) زيادة مني . وسياق الآية : ﴿ فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم ﴾ .

(٣) وهي قراءة شاذة عزيزة إلى الحسن .

(٤) هو ابن عامر .

(٥) وكذا قال في الجواهر ، ولا يصح ماقاله لكثرة الفواصل بين « يعلمه » و « يكفر » ، ولأنه لا معنى
 للعطف عليه . والصواب ماقالوه أن الرفع على الاستئناف ، ويجوز أن يكون « يكفر » خبر مبتدأ
 محذوف تقديره : والله يكفر .

(٦) زيادة من ب .

(٧) انظر الجواهر ١٨١ ، ومجمع البيان ١ / ٢٨٦ - ٢٨٧ ، والبيان ١ / ١٧٨ - ١٧٩ ، والبحر ٢ / ٣٢٨ .

(٨) لا يصح هذا الوجه لكثرة الفواصل ، انظر البحر . وقيل : اللام متعلقة بفعل محذوف تقديره :
 اعدوا للفقراء ، أو نحو ذلك .

وقوله ﴿يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ﴾ | ٢٧٣ | و ﴿يَخْسِبُهُمُ﴾ لغتان^(١) .
 ومعنى قوله ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْفًا﴾^(٢) | ٢٧٣ | أي لا يسألون
 ولا يلحفون^(٣) . وليس المعنى على أنهم يسألون ولا يلحفون^(٤) ؛ ومثله قوله^(٥) :
 لَا تَفْرِعُ الْأَرْزَبَ أَهْوَالَهَا وَلَا تَرَى الضَّبَّ بِهَا يَنْجَحِرُ^(٦)
 والمعنى : وليس بها ضبٌّ فينجحر ، وليس المعنى على أنه [بها^(٧)] ضبٌّ
 ولا ينجحر .

٣

٦

[قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا

(١) قرأه بكسر السين حيث وقع مستقبلاً ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكسائي ، وقرأ الباقون بفتحها .
 انظر السبعة ١٩١ - ١٩٢ ، والتيسير ٨٤ ، والنشر ٢ / ٢٣٦ . وانظر الحجة ٢ / ٣٠٠ - ٣٠١ ، ومجمع
 البيان ١ / ٢٨٦ ، والبحر ٢ / ٣٢٨ .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٨١ ، والحجة ٣ / ٤٧٥ خم ، ومجمع البيان ١ / ٣٨٧ ، والبيان
 ١ / ١٧٩ ، والبحر ٢ / ٣٢٩ - ٣٣٠ ، وتفسير الطبري ٢ / ٦٦ ، والقرطبي ٣ / ٣٤٢ ، وابن كثير
 ١ / ٤٧٩ - ٤٨٠ ، ومجمع التفاسير ١ / ٤٢٩ .

(٣) أي لا يسألون البتة إخفاً ولا غير إخفاً ، عن ابن عباس ، وهو قول الفراء والزجاج وأبي علي
 وجهور المفسرين .

(٤) حكى هذا المعنى عن بعضهم ، قال القرطبي : وهذا هو السابق للفهم ، وفي هذا تشبيه على سوء حالة
 من يسأل الناس إخفاً .

(٥) البيت لعمر بن أحمز الباهلي د ، ق ٦٠ / ٢٤ ص ٦٧ . وهو له في شرح المفصلات للأتباري ٥٩ ،
 ٨٧٩ ، والحجة ٣ / ٤٧٥ خم ، وأما المرتضى ١ / ٢٢٩ ، والخزانة ٤ / ٢٧٣ . وهو بلا نسبة في
 الخصائص ٣ / ١٦٥ ، ٢٢١ ، وابن الشجري ١ / ١٩٢ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٢٠ ، ٢٤٠ ،
 ٥٩٩ ، ١٠٧٣ ، ١٥٧٤ ، والبيان ١ / ١٧٩ .

(٦) كان في الأصل « ويفزع » وفي ب وي « قد يفزع » ، والصواب من المصادر . والمعنى : لأرنب بها
 فتفزعها أهوالها ولاضبُّ بها فينجحر ، وينجحر : يدخل في جحره . والضمير في « أهوالها »
 للتشويقية - وهي المفازة - في قوله في البيت ٢٠ : « كم دون ليل من تنويفية » .

(٧) زيادة من ب وفيها « على أن » وهو تحريف ، وفي ي « به » وهو خطأ . وفي البيان الذي نقل
 صاحبه من هذا الكتاب بلا تصريح « على أن بها ضباً » وهو أجود .

وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ .. ﴿١﴾ [٢٧٤]

قالوا : الآية نزلت في حقِّ علي رضي الله عنه . كان معه أربعة دراهم ،
فأعطى أحدها ليلاً والآخر نهاراً والثالث سرّاً والرابع جهاراً ؛ فنزلت هذه الآية
في شأنه^(١) .

٦ ف ﴿ الذين ينفقون أموالهم ﴾ مبتدأ موصول تُمَّت صلته عند قوله
﴿ وعلانية ﴾ . ثم أخبر عنهم بقوله ﴿ الذين ينفقون أموالهم فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ . ف ﴿ أَجْرُهُمْ ﴾ مبتدأ عنده^(٢) ، ويرتفع بالظرف عند الأخفش .
والفاء مع ما بعده خبر ﴿ الذين ﴾ .

٩ ولا يُوهنَنَّكَ وَهْمُكَ أَنْ ﴿ أَجْرَهُمْ ﴾ مرتفع بالظرف على المذهبين ،
كقولك : زيد في الدار أبوه = لأن [ما] بعد الفاء مبتدأ وخبر ، [و] ليس
الظرف جارياً على المبتدأ . ألا ترى أنه يقال : إن تأتني فزيد قائم ، فما بعد
الفاء موضع الابتداء . وإنما دخلت الفاء في خبر المبتدأ لأن المبتدأ متضمن لمعنى
الشرط والجزاء لأنه موصول^(٣) .

١٥ وحاد عن الصواب شارحك^(٤) حيث حكم بزيادة الفاء . وأعجب من هذا
إجازته الوقف^(٥) [١] .

(١) انظر الجواهر ١٩٦ ، ٧٤٩ ، وشرح اللع اللوح ٥١ / ١ مكرر ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٧ ،
وإعراب القرآن ١ / ٢٩٢ ، والحجة ٢ / ١٨٩ ، ومجمع البيان ١ / ٣٨٨ ، والبحر ٢ / ٣٢٠ - ٣٢١ ،
والكتاب ١ / ٧٠ ، ٤٥٣ ، والمقتضب ٢ / ١٩٦ ، والكمال ٨٢٢ ، والإيضاح ٥٥ ، والخصائص
٣ / ٣٢٥ ، وسر الصناعة ٢٥٩ ، وابن يعيش ١ / ٩٩ - ١٠٠ ، وابن السجري ٢ / ٢٢٦ ، وتفسير
الطبري ٣ / ٦٦ - ٦٧ ، والقرطبي ٣ / ٣٤٦ - ٣٤٧ ، وابن كثير ١ / ٤٨١ - ٤٨٢ ، ومجمع التفسير
٤٣٠ / ١ .

(٢) عن ابن عباس . وقيل نزلت في النفقة على الخليل في سبيل الله ، وقيل نزلت في غيرها . انظر
أسباب النزول ٦٢ - ٦٤ ، ولباب النقول ٤٩ - ٥٠ ، وكتب التفسير السابقة .

(٣) أي عند سيبويه . وسلف بيان المذهبين في رفع الاسم بالظرف ١٣ ح ٥ .

(٤) انظر المصادر السالفة . وماسياتي من التعليق ٣٤٧ - ٣٤٩ ، ٣٨٧ - ٣٨٨ .

(٥) سياقي تحقيق المعنى به في فهرس الأعلام بآخر الفهارس .

(٦) لم يذكر ابن الأباري ولا النحاس ولا الداني هذه الآية في كتبهم لأن قوله ﴿ وعلانية ﴾ ليس =

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ

وَرَسُولِهِ ﴾^(١) [٢٧٩]

وقرئ ﴿ فَأْذَنُوا ﴾^(٢) . فن قال ﴿ فَأْذَنُوا ﴾ فالمعنى : فَأَعْلَمُوا غيركم ذلك .

ومن قال ﴿ فَأْذَنُوا ﴾ فالمعنى : فَأَعْلَمُوا ، من قولهم : أذِنَ يَأْذَنُ : إذا علم .

قوله تعالى : ﴿ فَتَنْظِرَةً إِلَىٰ مِيَسْرَةٍ ﴾^(٣) [٢٨٠]

و ﴿ مِيَسْرَةٍ ﴾ لغتان^(٤) . وقرئ ﴿ مِيَسْرِهِ ﴾ بالإضافة^(٥) ، فيكون

« مَفْعَلًا » ومَفْعَلٌ قليل ، جاء في الشعر قوله^(٦) :

= يوقف فيما قاله صاحب منار الهدى ٥٢ . وذكر البيضاوي أنه قد جَوَزَ الوقف على ﴿ علانية ﴾ وأن ﴿ الذين ﴾ مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : ومنهم الذين ، انظر مجمع التفاسير . وهذا قول لامعنى له .

(٧) موضع هذه الزيادة - وهي من ب - عقب الآية ٢٧١ فجعلتها ههنا ، وزدت فيها ما بين حاصرتين . وكان في ب في السطر ١١ : أنه قال ، وفي السطر ١٤ : عن الصواب واريكم ؟! والصواب ما أثبت .

(٨) انظر معاني القرآن للأخفش ١٨٧ ، وللغراء ١ / ١٨٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٩٤ ، والحجفة ٢ / ٣٠١ - ٣٠٧ ، ومجمع البيان ١ / ٣٩١ - ٣٩٢ ، والبحر ٢ / ٣٣٨ .

(٩) قرأ ﴿ فَأْذَنُوا ﴾ حمزة وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون ﴿ فَأَذِنُوا ﴾ . انظر السبعة ١٩٢ ، والتيسير ٨٤ ، والنشر ٢ / ٢٣٦ .

(١٠) انظر معاني القرآن للأخفش ٨٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٩٥ ، والحجفة ٢ / ٣٠٨ - ٣٠٩ ، ومجمع البيان ١ / ٣٩٣ ، والبيان ١ / ١٩١ ، والبحر ٢ / ٣٤٠ .

(١١) قرأ بضم السين نافع وحده ، وفتحها الباقون . انظر السبعة ١٩٢ ، والتيسير ٨٥ ، والنشر ٢ / ٢٣٦ .

(١٢) وهي قراءة شاذة عزأها ابن جني في المحتسب ١ / ١٤٤ إلى عطاء وزاد أبو حيان نسبتها إلى مجاهد ، ونسبها ابن خالويه في شواذه ١٧ إلى عطاء ومسلم بن جندب وأبي سراج .

(١٣) وهو أبو الأخرز الحناني . والبيت له في الجهرة ٣ / ١٨٢ ، والاعتضاب ٤٦٩ ، وشرح شواهد شرح

الشافعية ٦٨ ، واللسان (كرم ، يوم) وهو بلا نسبة في معاني القرآن للغراء ١ / ١٥٢ ، وإصلاح

المنطق ٢٢٣ ، وتهذيبه للتبريزي ٥١٥ ، وأدب الكاتب ٥٨٨ ، والخصائص ٢ / ٢١٢ ، والمنصف

١ / ٣٠٨ ، والمحتسب ١ / ١٤٤ ، وضرائر ابن عصفور ١٣٧ ، والمتنع له ٧٩ ، والبيان ١ / ١٨١ ،

وسفر السعادة ٤٧٥ .

لَيَوْمٍ رَّوَعٍ أَوْ فَعَالٍ مَكْرُمٍ

وقال الشاعر^(١) :

بَيْنَ اللَّزْمِيِّ «لا» إِنَّ «لا» إِنَّ لَزِمْتِهِ عَلَى كَثْرَةِ الْوَاشِيْنَ أَيِّ مَعْمُونٍ ٣

[قوله تعالى^(٢) ﴿ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ ﴾^(٣)] [٢٨٠]

وقرئ ﴿ تَصَدَّقُوا ﴾^(٤) . فالتشديد على الإدغام ، والتخفيف على حذف

٦ إحدى التاءين ، لأن المعنى^(٥) : تتصدقوا ، فحذف .

قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾^(٦) [٢٨١]

وقرئ ﴿ تُرْجَعُونَ ﴾^(٧) . ف « تُرْجَعُونَ » مستقبل رجعتم ترجعون / . ٢ / ٢٥

(٢ / ٣١)

(١) وهو جميل د ، ص ٢١٢ جعله جامع ديوانه مفرداً ، ونص ابن السيد في الاقتضاب ٤٦٩ والبغدادي في شرح شواهد شرح الشافية ٦٨ أنه له وذكرنا بيتين بعده هما البيتان ٢٤ ، ٢٥ من كلمته التي مطلعها : وغر الثنايا × ودوني ص ٢٠٨ . وهو له في أدب الكاتب ٥٨٨ ، وضرائر الشعر ١٣٧ ، ومجمع البيان ١ / ٣٩٣ ، وسفر السعادة ٤٧٥ . وهو بلا نسبة في شرح اللع اللوح ٥٢ / ٢ مكرر ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١٥٢ ، وإصلاح المنطق ٢٢٣ ، وتهذيبه ٥١٥ ، والحجة ٢ / ٣٠٩ ، والخصائص ٣ / ٢١٢ ، والمنصف ١ / ٣٠٨ ، والمحتسب ١ / ١٤٤ ، والبيان ١ / ١٨١ .
وقد نصوا على أنه ليس في الأسماء شيء على مَفْعَلٍ بغير هاء ، فذهب الكسائي إلى أنه قد جاء منه هذان الحرفان ووافقهما المؤلف ، وذهب الفراء وأبو علي إلى أنها جمع مكرومة ومعونة ، وذهب ابن جني إلى أن الشاعر أراد مكرومة ومعونة غير أنه حذف الهاء وهو يريد هاء ، وأجاز قول الفراء .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٩٦ ، ومجمع البيان ١ / ٣٩٣ ، والبيان ١ / ١٨١ ، والبحر ٢ / ٣٤١ .

(٤) قرأ بتخفيف الصاد عاصم وحده ، وقرأ الباقر بتشديدها . انظر السبعة ١٩٣ ، والتيسير ٨٥ ، والنشر ٢ / ٣٣٦ .

(٥) يريد : لأن الأصل .

(٦) انظر الحجة ٢ / ٣٠٩ - ٣١٠ ، ومجمع البيان ١ / ٣٩٤ ، والبيان ١ / ١٨٢ ، والبحر ٢ / ٣٤١ .

(٧) قرأ أبو عمرو وحده ﴿ تُرْجَعُونَ ﴾ ، وقرأ الباقر ﴿ تُرْجَعُونَ ﴾ . انظر السبعة ١٩٣ ، والتيسير ٨٥ ، والنشر ٢ / ٣٣٦ .

ورجع يكون لازماً ومتعدياً ، تقول : رَجَعَ زَيْدٌ وَرَجَعْتُهُ ، كما تقول : وَقَفَ زَيْدٌ وَوَقَفْتُهُ ، وَغَاضَ الْمَاءَ وَغَضَّتُهُ ، وَخَسَأَ الْكَلْبُ وَخَسَأْتُهُ^(١) .

٣ قوله تعالى ﴿ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ﴾^(٢) [٢٨٢]
 يجوز أن تكون هذه الكاف من صلة قوله ﴿ أَنْ يَكْتُبَ ﴾ فيكون
 الوقف^(٣) على قوله ﴿ عَلَّمَهُ اللَّهُ ﴾ . ويجوز أن تكون الكاف من صلة قوله
 ﴿ فليكتب ﴾ أي فليكتب كما عَلَّمَهُ اللَّهُ^(٤) فيكون الوقف على قوله ﴿ أَنْ
 يكتب ﴾^(٥) .

٩ قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُمِلَّ هُوَ ﴾ [٢٨٢]
 القول في إسكان الهاء من « هو » و « هي » قد تقدم^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ ﴾^(٧) [٢٨٢]
 والتقدير : فالشاهد رجل وامرأتان^(٨) . وقيل : التقدير : فليكن رجل

(١) غاض : غار ، وخسأ : بعد .

(٢) انظر الجواهر ٦٧٥ ، والبيان ١ / ١٨٢ ، والبحر ٢ / ٣٤٤ . وسياق الآية : ﴿ .. كما عَلَّمَهُ اللَّهُ فليكتب .. ﴾ .

(٣) وهو وقف كاف عند الداني في المكتفى ١٩٢ ، وحسن عند صاحب منار الهدى ٥٤ .

(٤) عزا المؤلف في الجواهر هذا القول إلى أبي علي .

(٥) ذكر هذا القول أبو حيان ، ووصف صاحب منار الهدى ٥٤ قائله بالتسلف .

(٦) انظر ما سلف ٢٩ .

(٧) انظر الجواهر ٥٠ - ٥٢ ، ومصاني القرآن للأخفش ١٨٩ ، وللغراء ١ / ١٨٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٩٧ - ٢٩٨ ، والحجة ٢ / ٣١٠ - ٣١٦ ، ومجمع البيان ١ / ٢٩٥ ، والبيان ١ / ١٨٢ ، والبحر ٢ / ٢٤٦ ، والمغني ٨٢٣ .

(٨) وهو قول الأخفش وغيره ، وأجازه الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم . وعزى إلى الأخفش القول الثاني .

وامرأتان . وتكون « فليكن » تامة^(١) .

وقوله ﴿ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾^(٢) | ٢٨٢ | هذا الظرف في موضع الجر بدل من قوله ﴿ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾ أي : واستشهدوا شهيدين من رجالكم من ترضون . وإن شئت كان نعتاً لـ ﴿ شَهِيدَيْنِ ﴾ أي شهيدين ممن ترضون^(٣) .

٦ | وقوله^(٤) ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا ﴾^(٥) | ٢٨٢ | أي فليكن رجل وامرأتان لأجل أن تضل إحداها فتذكرها^(٦) الأخرى^(٧) . ومعنى ﴿ أَنْ تَضِلَّ ﴾ : أن تنسى .

(١) وهو قول الفراء وغيره ، وأجازه أبو علي وغيره . وأجيز أن تكون « فليكن » ناقصة ، والتقدير : فليكن من تشهدون رجل وامرأتان ، وجاز إضمار فعل الكون لتقدم ذكره . وقال النحاس : التقدير : فرجل وامرأتان يقومون مقامها ، وقدره أبو علي « يشهدون » فحذف الخبر . وفي الأصل : ويكون فليكن ، وهو تصحيف .

(٢) انظر مجمع البيان ١ / ٣٩٥ ، والبيان ١ / ١٨٢ - ١٨٣ ، والبحر ٢ / ٣٤٧ . وسياق الآية : ﴿ واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ﴾ .

(٣) وقيل : الظرف نعت لـ ﴿ رجل وامرأتان ﴾ واختاره الطبري ، وقيل : يتعلق بقوله ﴿ واستشهدوا ﴾ واختاره أبو حيان .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر الجواهر ٥١ - ٥٣ ، ٣٦٤ - ٣٦٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٩٨ - ٢٩٩ ، والحجة ٢ / ٣١٠ - ٣٢٠ ، ومجمع البيان ١ / ٣٩٥ - ٣٩٦ ، والبيان ١ / ١٨٢ ، والبحر ٢ / ٣٤٨ - ٣٥٠ ، والكتاب ١ / ٤٣٠ ، ٤٧٦ ، والمقتضب ٢ / ٢١٤ ، وابن يمين ٢ / ٩٩ ، والمغني ٥٠ .

(٦) كان في النسخ : « ذكرتها » ، فإما أن يكون تحريفاً صوابه ما أثبت ، وإما أن يكون في الكلام سقط ، وقامه : أن تضل إحداها فإن ضلت ذكرتها ...

(٧) قوله ﴿ أَنْ تَضِلَّ ﴾ مما نزل فيه السبب منزلة المسبب ، والمعنى : لأن تذكر إحداها الأخرى إن ضلت . قال سيبويه : « فإنما ذكر ﴿ أن تضل ﴾ لأنه سبب الإذكار ، كما يقول الرجل : أعدتته أن يبيل الحائط فأدعه ، وهو لا يطلب بإعداد ذلك ميلان الحائط ، ولكنه أخبر بملة الدعم وبسببه » اهـ .

وعلى تقدير المؤلف يتعلق ﴿ أن تضل ﴾ بـ ﴿ فليكن ﴾ ومعناه : فلتحدث شهادة رجل وامرأتين أي فليشهد . وأجاز أبو علي أيضاً أن يتعلق ﴿ أن تضل ﴾ بفعل مضرد دل عليه =

ومن قرأ ﴿إِنْ تَضِلَّ﴾^(١) بكسر «إن» فهو شرط ، ويكون قوله ﴿فَتُذَكَّرُ﴾ مرفوعاً على إضمار : «ها»^(٢) أي : فيها تذكر إحداهما الأخرى .

قوله تعالى ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً﴾^(٣) | ٢٨٢ |

بنصب ﴿تجارة﴾ ورفعها^(٤) . فالرفع على أن قوله ﴿تكون﴾ تامة مكثفية بالاسم لا تحتاج إلى الخبر . والنصب على أن التقدير : إلا أن تكون المبيعة^(٥) تجارة حاضرة ، وكلاهما حسن .

قوله تعالى : ﴿وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾^(٦) | ٢٨٢ |

﴿فاستشهدوا﴾ أو يتعلق بالخبر الذي هو ﴿يشهدون﴾ .

وذهب الفراء إلى أن من قرأ ﴿أن تضل﴾ بفتح أن فهو أيضاً على سبيل الجزاء إلا أنه نوى أن يكون فيه تقديم وتأخير ، والتقدير : استشهدوا امرأتين مكان الرجل كما تذكر السذكرة الناسبة إن نسيت ، فلما تقدم الجزء اتصل بما قبله ففتحت أن ، وخطأه النحاس وأبو علي ، قال الأول : لأن «إن» المجازاة إذا فتحت انقلب المعنى ، وقال الثاني : إن الحرف العامل إذا تغيرت حركته لم يوجب ذلك تغييراً في عمله ولا معناه وإذا تقدم لا يتغير بالتقدم عما كان عليه في التأخر .. إلخ .

(١) وهي قراءة حمزة وحده ، وقرأ الباقون أن تضل بفتح أن . انظر السبعة ١٩٢ - ١٩٤ ، والتيسير ٨٥ ، والنشر ٢ / ٢٣٦ .

(٢) في النسخ : ها تذكر أي ، بإقحام «تذكر» .

(٣) انظر شرح اللمع اللوح ٤٣ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٩ - ١٩٠ ، وللفراء ١ / ١٨٥ - ١٨٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٠٠ ، والحجة ٢ / ٣٢٠ - ٣٢٤ ، (ومنه أخذ المؤلف كلامه) ، ومجمع البيان ١ / ١٨٣ ، والبحر ٢ / ٣٥٢ - ٣٥٣ .

(٤) قرأ بالنصب عاصم وحده ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ١٩٤ ، والتيسير ٨٥ ، والنشر ٢ / ٢٣٧ .

(٥) أو التجارة .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ١٩٠ ، وللفراء ١ / ١٨٧ ، ١٨٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٠١ ، والحجة ٢ / ٢٥٢ ، ومجمع البيان ١ / ٢٩٦ ، والبيان ١ / ١٨٣ - ١٨٤ ، والبحر ٢ / ٣٥٣ - ٣٥٤ ، وتفسير الطبري ٣ / ٨٩ - ٩٠ ، والقرطبي ٢ / ٤٠٥ - ٤٠٦ ، وابن كثير ١ / ٤٩٩ ، ومجمع النفسائير ١ / ٤٤٤ - ٤٤٥ .

يجوز أن يكون التقدير « ولا يُضَارَرُ » كاتبٌ ، بفتح الراء مما لم يسم فاعله ، أي : لا يُضَارَرُ بأن يشغل عن عمله وتَصَرُّفه^(١) .

٣ ويجوز أن يكون التقدير : « ولا يُضَارِرُ » أي : لا يُضَارِرِ الكاتب فيكتب أقلُّ مما قيل له أو أزيد . وكذلك الشهيد لا يشهد بزيادة ولا نقصان^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ فَرِهَانَ مَنِبُوذَةَ ﴾^(٣) | ٢٨٣ |

٦ وقرئ ﴿ فَرَهْنَ ﴾^(٤) على وزن « فَعَلَ » بالضم ، وكلاهما جمع « رَهْن » ورهنٌ في الأصل مصدر سميَّ به ثم كُسِّرَ تكسيرَ الأسماء ، وكلا البناءين بناء الكثرة . وقد خَفَّفَ قوم فقالوا^(٥) ﴿ رُهْنٌ ﴾^(٦) كما قالوا | في رُسُلٍ رُسُلٌ وفي أكلٍ أكلٌ وفي أسدٍ أسدٌ ، وقالوا : سَقَفٌ وَسَقْفٌ كما قالوا^(٧) | تَطٌّ وَتُطٌّ وَوَرْدٌ وَوَرْدٌ وسهم حَشْرٌ وسهام حُشْرٌ^(٨) .

(١) وهو معنى قول الضحاك والسدي والربيع وعكرمة وابن عباس ومجاهد في رواية عنها ، واختاره الطبري .

(٢) وهو معنى قول الحسن وقتادة وابن زيد وطاوس . وقيل : لا يضارر كاتب ولا شهيد بالامتناع عن دعائها إلى أداء ما عندهما من العلم أو الشهادة ، عن عطاء وابن عباس ومجاهد في رواية عنها .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ١٩٠ - ١٩١ ، وللفراء ١ / ١٨٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٠٢ ، والحجة ٢ / ٣٢٤ - ٣٢٨ (ومنه أخذ المؤلف) ، وجمع البيان ١ / ٣٩٩ - ٤٠٠ ، والبيان ١ / ١٨٤ ، والبحر ٢ / ٣٥٥ ، والكتاب ٢ / ١٨١ ، والمقتضب ٢ / ٢٠٢ .

(٤) وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وقرأ الباقون ﴿ فَرِهَانَ ﴾ . انظر السبعة ١٩٤ - ١٩٥ ، والتيسير ٨٥ ، والنشر ٢ / ٢٣٧ .

(٥) في الأصل : فقال . وهو صحيح ، انظر ماسياتي من التعليق على مثله ٢١٦ . واخترنا هنا صافي ب و ي لقوله بعده « كما قالوا » .

(٦) هذه رواية عن ابن كثير وأبي عمرو ، انظر السبعة .

(٧) زيادة من ي و ب . وفي ب : « في رسل وفي أكل وفي أسد وسقف كما قالوا » .

(٨) انظر معاني القرآن للأخفش والحجة وإعراب القرآن ، والكتاب ٢ / ٢٠٤ ، والمقتضب ٢ / ٢٠٢ ، وشرح الشافية ١ / ٩١ ، ١١٧ - ١١٨ . والشط : الثقل البطن ، والورد من الخيل : بين الكيت والأشقر ، والحشر : الدقيق . وانظر تخفيف رسل ونحوه في المصادر السالفة ، وسلف ذكر أكل ورسل ص ١٩٠ .

وقال قوم : رِهَانٌ جمع رُهْنٌ^(١) لاجمع رُهْن . وهذا خلاف قول سيويه^(٢) ؛
لأنه لا يرى جمع الجمع قياساً بته . فإن قلت : فقد قالوا : طريقٌ وطُرُق
وطُرُقَات = فمثل هذا يُسْمَعُ سماعاً ولا يقاس عليه . فـ « رِهَانٌ » جمع « رُهْنٌ »
كـ « كَعْبٌ » وـ « كِعَابٌ » وليس بجمع « رُهْنٌ » لِمَا^(٣) ذكرنا .

قوله تعالى : ﴿ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ ﴾^(٤) [٢٨٣]

﴿ أُؤْتِمِنَ ﴾ اقتعل من الأَمْنِ مثل اقتتيل واصطبر وما أشبه ذلك . فإذا وصلت
الكلمة بما قبلها^(٥) حذفت الألف المضمومة لأنها همزة وصل فتقرأ : فليؤد الذي
أؤتمن / بذال مكسورة بعدها همزة ساكنة خالصة ، كما تقول الذئب والبئر ومن
قال الذئب والبئر^(٦) فأبدل الهمزة ياء لانكسار ما قبلها = قال فليؤد البديتمن ،
بياء محضة^(٧) .

وإذا كان هكذا^(٨) فرواية من روى عن حمزة أنه كان يقرأ : فليؤد الذي
أؤتمن بإشمام الهمزة شيئاً من الضم = غلط^(٩) ، لأن هذه الهمزة ساكنة لاحظ لها
في الحركة بمنزلة القاف من « اقتتيل » والصاد من « اصطبر » وما أشبه ذلك .

(١) وهو قول أجازة الأخفش .

(٢) انظر الكتاب ٢ / ٢٠٠ ، والحجة ومنه أخذ المؤلف كلامه .

(٣) في الأصل : كما ، وهو تحريف .

(٤) مقال المؤلف في هذه الآية هو كلام أبي علي بنصه في الحجة ٢ / ٣٢٨ - ٣٣١ ، وتصرف بصدر

كلامه . ونقل صاحب البيان ١ / ١٨٤ - ١٨٥ كلام المؤلف من غير ماتصريح على المعهود منه .

وانظر تكملة الإيضاح ٢٤ ، والبغداديات ١ - ٢ .

(٥) كان في النسخ : قبله ، والصواب ما أثبت ، وكذا وقع في البيان .

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) سهل الهمزة ورش عن نافع وأبو عمرو إذا قرأ في الصلاة أو أدرج أو قرأ بالإدغام . انظر مذهبيها في

ترك الهمز المفرد في التيسير ٣٦ ، والنشر ١ / ٣٩٠ - ٣٩٢ .

(٨) في الأصل : هذا ، وهو تحريف .

(٩) انظر السبعة ١٩٥ .

- فإن قلت : إنَّ أصله « أَلْتَمِنَ » فالإشمام إنما هو إشمام تلك الضمة = قيل :
- إنك إذا قلت ذلك لَزِمَكَ تقل الضمة من الهمزة الأولى إلى الثانية ثم تشمها . وهذا لا يجوز لأن همزة الوصل تسقط في الدَّرَج ، فنقل الحركة عنها مُحَال ؛ ولأن هذا
- ٣ خلاف كلام العرب لأن العرب لاتنقل الحركة التي قبل الحرف إلى الحرف بعده ، وإنما تنقل حركة الحرف إلى الحرف قبله ، ألا ترى أنك تقول : اسْتَعِدُّ يازيدُ ، والأصل : اسْتَعْدِدْ ، فلما أردت الإدغام نقلت كسرة الدال إلى العين
- ٦ وفتحت الدال للالتقاء الساكنين^(١) ؛ فلا وجه لإشمام الهمزة من قوله ﴿ الذي أوْتَمَن ﴾ لأنها لا حركة لها أصلاً .
- ٩ وليس^(٢) إشمام الحركة الهمزة في قوله ﴿ الذي أوْتَمَن ﴾ كإشمام أبي عمرو فيما حكى سيبويه من قراءته : ﴿ يا صالحُ ائْتِنَا ﴾^(٣) [سورة الأعراف : ٧٧] لأنه أشمَّ الحركة التي على الحاء ولها حركة هي الضمة ، ولا حركة للهمزة في ﴿ الذي أوْتَمَن ﴾ . ولم يقلب أبو عمرو الياء التي أبدلت من الهمزة التي هي فاء واواً
- ١٢ لتشبيهه المنفصل بالمتصل نحو « قِيلَ » . ولا يلزمه على هذا أن يقول ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْتِنُ لِي ﴾^(٤) [سورة التوبة : ٤١] لأنه إنما فعل ذلك في حركة بناء ، وحركة البناء في النداء المفرد كحركة البناء في « قِيلَ » فإذا فعل ذلك في حركة
- ١٥ البناء لم يلزمه أن يجري حركة الإعراب كحركة البناء . ومن شبهه حركة الإعراب بحركة البناء في قوله^(٥) :

(١) يجوز في استعدُّ في الأمر كسر الدال وفتحها ، الكسر على الأصل في التقاء الساكنين وللإتياع ، والفتح لأنه أخف الحركات ، انظر المصادر التي أحلنا عليها ١٢ ح ٥ .

(٢) من هنا إلى تمام الكلام نقله عن الحجة بمجروفه ، واختصر منه في موضع .

(٣) انظر الكتاب ٢ / ٣٥٨ . وسيأتي الكلام عليها في موضعها ٤٦٠ .

(٤) سهل الهمزة ورش عن نافع وأبو عمرو إذا قرأ في الصلاة أو أدرج أو قرأ بالإدغام . انظر الحاشية ٧ من الصفحة السابقة .

(٥) وهو امرؤ القيس . ٥ ، ق ٦ / ١٠ ص ١٢٢ . وهو له في ملحق النوادر ٣١٣ ، والكتاب ٢ / ٢٩٧ ،

ومعاني القرآن لأخفش ٩٤ ، والكامل ٢١٨ ، وضرورة الشعر ١١٩ ، وضائر الشعر ٩٤ ، وابن

يعيش ١ / ٤٨ ، والخزاعة ٢ / ٢٧٩ و ٢ / ٥٣٠ . وهو بلا نسبة في الجواهر ٨٢٨ ، ٨٤٢ ، والحجة

١ / ٨٦ ، ٣١١ ، والخصائص ١ / ٧٤ - ٧٥ و ٢ / ٣١٧ ، ٣٤٠ ، ٩٦ / ٢ ، والمحتسب ١ / ١١٠ ، =

فَالْيَوْمَ أَشْرَبُ غَيْرَ مُسْتَحْقِبٍ إِثْمًا مِنَ اللَّهِ وَلَا وَاعٍ لـ
 بحركة «عَضُدٌ»^(١) و «فَخِذٌ» ، وهو قياس قول سيبويه = لَزِمَهُ أَنْ يَشْمَ الضَّمَّةَ
 في ﴿يَقُولُ ائْذَنْ لِي﴾ الكسرة ، كما جاء في «قِيلَ» . ولعل أبا عمرو يفصل
 بينها^(٢) كما فصل غيره من النحويين .

وليس ذلك أيضاً كما حكاه أبو الحسن من أن بعضهم قال في القراءة : ﴿فِي
 الْقَتْلِ الْحَرْ﴾ [سورة البقرة : ١٧٨] فأشَمَّ الفَتْحَةَ التي على اللام التي هي لام الفعل من
 «القتلى» الكسرة ، كما كان يَمِيلُهُ . والألف التي في «القتلى» ثابتة لأن الألف
 التي في «القتلى» حذفت لالتقاء الساكنين ، وقد وجدت الحرف المحذوف
 لالتقاء الساكنين^(٣) في حكم الثبَات . ألا ترى أنهم أنشدوا^(٤) :

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ وَلَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا
 أي ذاكِرِ الله ، فنصبوا الاسم مع حذف التنوين كما كانوا ينصبونه مع إثباته لما

= والإفصاح ٧٩ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٢٥ ، وانظر استقصاء تخريجه في ضرورة الشعر
 وما يجوز للشاعر .

ويروى «فاليوم أسقى : و«فاليوم فاشرب» ولا شاهد فيه على هاتين الروايتين .
 وقوله غير مستحقب إنما أي غير مكتسبه ولا محتمله ، وأصله من حمل الشيء في الحقيقة ، والواغل :
 الداخل على القوم يشربون ولم يُدْعَ ، عن الديوان .

(١) شبه امرؤ القيس «..رَبِّفَ ..» ب «عَضُدٌ» فأسكن الباء ضرورة .

(٢) كتب محته في الأصل بقلم دقيق : «أي بين المرعب والمبني» .

(٣) في الحجة : وقد وجدت الحذف لالتقاء الساكنين .

(٤) لأبي الأسود الدؤلي ، من أبيات له في الأغاني ١٢ / ٣١٠ . وهو له في الكتاب والأعلم بطرته
 ١ / ٨٥ ، وابن السرياني ١ / ٩١ ، ومعاني القرآن للقراء ٢ / ٢٠٢ ، والمقتضب ٢ / ٣١٢ ، وإيضاح
 السوق ٤٥٧ ، والمنصف ٢ / ٢٣١ ، وابن يعيش ٩ / ٣٤ - ٣٦ ، وضرائر الشعر ١٠٥ ، والخزانة
 ٤ / ٥٥٤ - ٥٥٨ ، وشرح أبيات المغني ٧ / ١٨٢ - ١٨٤ . وانظر ذيل ديوانه ٢٠٢ .

وهو بلا نسبة في مجاز القرآن ١ / ٣٠٧ ، ومجالس ثعلب ١٢٣ ، والمقتضب ١ / ١٩ ،
 والخصائص ١ / ٣١١ ، وسر الصناعة ٥٣٤ ، والإفصاح ٥٦ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٠٩ ،
 وعبث الوليد ٣٨٥ ، وابن الشجري ١ / ٣٨٣ ، والبيان ١ / ١٨٦ ، والإنصاف ٦٥٩ ، والمغني ٧٢٠ ،
 ٨٤٤ . وسيأتي البيت ٥١٣ .

كان المحذوف في حكم الإثبات . فكذلك الألف في « القتلى » في حكم الإثبات ،
وإذا كان في حكمه جازت إمالة الفتحة مع حذف الألف كما جازت إمالتها مع
ثباتها .

٣

ونظير ذلك في كلامهم قولهم « صِغِيَّيْ^(١) » ألا ترى أنه إنما كسرت الصاد
لمكان كسرة العين ، ثم انفتح ما كانت الفاء كسرت لكسرتة / ، فبقيت الفاء
على كسرتها ؟ فكذلك الفتحة في « القتلى » أميلت لمكان الألف ثم ارتفع ٦
ماكانت أميلت له الفتحة وذهب فبقيت اللام على إمالة فتحها كما بقيت الفاء في (٢ / ٣٢)
« صِغِيَّيْ » على كسرتها .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبِكُمْ بِهِ ٩
اللَّهُ فَيَنْفِرَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (١) [٢٨٤]

بالرفع والجزم^(٢) . فالجزم بالعطف على قوله ﴿ يَحَاسِبِكُمْ ﴾ وهو جواب
الشرط . والرفع على الاستئناف^(٣) دون العطف على ﴿ يَحَاسِبِكُمْ ﴾ .
والنصب في ﴿ فينفر ﴾^(٤) ضعيف هنا ، وليس بقوي ، لأنه إذا استوفى
الشرط الجزاء ضَعَفَ النصب فيما بعد الجزاء .

فإن قال قائل : فإذا كان ضعيفاً فَلِمَ قرأ الناس كلهم غير نافع وابن عامر ١٥
قوله عزوجل : ﴿ أَوْ يُؤَيِّقَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ . وَيَعْلَمَ ﴾ (١) [سورة

(١) انظر ماسلف من التعليق عليه ١٩٢ ح ٦ .

(٢) انظر الجواهر ٩٣٠ - ٩٣١ ، وشرح اللع اللوح ١٢ / ٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٠٤ ، والحجة
٢ / ٣٣٧ - ٣٣٨ ، ومجمع البيان ١ / ٤٠١ ، والبيان ١ / ١٨٦ - ١٨٧ ، والبحر ٢ / ٣٦٠ - ٣٦١ ،
والكتاب ١ / ٤٤٨ ، والمقتضب ٢ / ٢٢ ، ٦٧ ، وابن يعيش ٧ / ٥٥ ، وابن الشجري ١ / ٢٢ .
(٣) قرأ بالرفع عاصم وابن عامر ، وقرأ الباقر بالجزم . انظر السبعة ١٩٥ ، والتيسير ٨٥ ، والنشر
٢ / ٣٣٧ .

(٤) ويجوز أن يكون « يغفر » في موضع رفع خبر ابتداء مضر ، والجملة مستأنفة .

(٥) وهي قراءة شاذة تعزى إلى ابن عباس والأعرج وأبي حيوة .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٠٠ والتعليق ثمة .

الثوري : ٢٤ - ٢٥] بنصب الميم ، ولم يرفعوا قياساً على ﴿ فيغفر ﴾ ، أو يجزموا ، ولم
 نصبوا وقد استضعفه سيبويه^(١) = فالجواب : إنَّ النصب في هذا ضعيف في أصل
 الباب . وإنما قوي في [هذه^(٢)] الآية لأنه وُجِدَ مع جواز النصب سبب آخر ،
 وهو فتح اللام قبل الميم ، فاجتمع سببان ، فقوي النصب الذي كان ضعيفاً مع
 سبب واحد ؛ فلهذا عدل الكوفيون^(٣) وأبو عمرو وابن كثير عن الرفع في
 ﴿ ويعلم ﴾ إلى النصب ، وعدلوا كلهم عن النصب في قوله ﴿ فيغفر ﴾ لما لم
 يجدوا الفاء في ﴿ فيغفر ﴾ مفتوحاً .

قوله تعالى : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
 وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾^(٤) [٢٨٥]

اختلف الناس في الوقف^(٥) على قوله ﴿ بما أنزل إليه من ربه
 والمؤمنون ﴾ :

١٢ فوقف قوم^(٦) على قوله ﴿ من ربه ﴾ ثم ابتدؤوا فقالوا : ﴿ والمؤمنون ﴾
 وهو رفع بالابتداء ، و ﴿ كل ﴾ ابتداء ثانٍ ، وقوله ﴿ آمَنَ بِاللَّهِ ﴾ خبره ،
 والجملة خبر قوله ﴿ والمؤمنون ﴾ .

١٥ وقال قوم^(٧) : الوقف عند قوله ﴿ والمؤمنون ﴾ لأنه معطوف على
 ﴿ الرسول ﴾ أي آمن الرسول والمؤمنون ، وقوله ﴿ كل آمن ﴾ مبتدأ وخبر .

١٨ وقال ﴿ آمَنَ ﴾ حملاً على لفظ ﴿ كل ﴾ ولم يقل : آمنوا ، ولو قال :
 آمنوا لكان حسناً حملاً على المعنى ، لأن لفظ « كل » مفرد ومعناه الجمع .

(١) انظر الكتاب ١ / ٤٤٨ والمصادر السالفة في ح ٢ من الصفحة السابقة .

(٢) زيادة من ب .

(٣) وهم عاصم وحزمة والكسائي .

(٤) انظر الجواهر ٦٥٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٠٥ ، والبيان ١ / ١٨٧ ، والبحر ٢ / ٣٦٢ - ٣٦٤ ، وابن
 الشجري ١ / ٤٠ ، ١٥٣ .

(٥) انظر إيضاح الوقف ٥٥٩ ، والقطع ٢٠٨ ، والمكتفى ١٩٣ ، وبنار الهدى ٥٥ .

(٦) منهم نافع ، وهو وقف تام عنده .

(٧) منهم الأخفش ، وهو وقف تام عنده . وقيل هو وقف حسن ، وقيل كافٍ .

٣ [قوله تعالى^(١)] ﴿ وَمَلَأْنَا كِتَابَهُ وَكُتِبَ ﴾ (٦) | ٢٨٥ | و ﴿ كِتَابِهِ ﴾
 فن قرأ ﴿ وَكِتَابِهِ ﴾^(٢) وضع الواحد موضع الجمع وإن كان مضافاً ،
 كقوله : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ [سورة إبراهيم : ٢٤]* وكذلك قوله
 تعالى : ﴿ هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ ﴾^(٤) [سورة آل عمران : ٧] .
 ومن قرأ ﴿ وَكُتِبَ ﴾ فهو لأن لكل نبي كتاباً .

٦ [قوله تعالى^(١)] ﴿ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ ﴾ (٥) | ٢٨٥ |
 أضاف « بيناً » إلى « أحد » لأنّ أحداً ههنا للكثرة والجنس . ولولا أنه أراد
 بـ « أحد » معنى الكثرة لم يَجْزُ إضافة « بين » إليه ، لأن « بيناً » يضاف أبداً
 إلى اسم يدل على أكثر من واحد ، كقولهم : المال بين القوم ، ولا يجوز : المال بين
 ٩ زيد ، حتى تقول : وعمرو . والدليل على أنّ « أحداً » في النفي يدلّ على الكثرة
 قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ ﴾ [سورة البقرة : ١٠٢] ثم قال : ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ ﴾
 [سورة البقرة : ١٠٢] ، وقال تعالى : ﴿ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴾ [سورة
 ١٢ الحاقة : ٤٧] فجمع « حاجزين » لأن المراد به الكثرة ، وقال : ﴿ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ
 مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ٧٣] فجمع .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٧٦٢ ، والحجة ٢ / ٣٣١ - ٣٣٥ ، وجمع البيان ١ / ٤٠٢ ، والبحر ١ / ٣٦٤ - ٣٦٥ .

(٣) وهما حزة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ وَكُتِبَ ﴾ . انظر السبعة ١٩٥ - ١٩٦ ، والتيسير ٨٥ ،
 والنشر ٢ / ٢٣٧ .

(٤) يريد أن « أم » مفرد وضع موضع الجمع وهو أمّهات . وقد ذكر هذا الوجه أبو حيان في البحر
 ٢ / ٣٨٢ . وأحسن من هذا أن يقال : إن الآيات المحكمات في قوله ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمَّ
 الكتاب ﴾ في تقدير شيء واحد فهي بمجموعها أم الكتاب ، وقيل غير ذلك . انظر تفسير

الطبري ٢ / ١١٢ - ١١٤ ، وجمع التفاسير ١ / ٤٥٨ ، وجمع البيان ١ / ٤٠٨ - ٤٠٩ ، والبحر .

(٥) انظر البيان ١ / ١٨٧ - ١٨٨ . وأخذ صاحبه من هذا الكتاب من غير ماتصريح على المعهود منه .

قوله تعالى : ﴿ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا ﴾^(١) [٢٨٥]

أي اغفر لنا غفرانك / فهو نصب بفعل مضمر وحذف للعلم به . [والله
أعلم^(٢) . ٣
١ / ٢٧
(١ / ٣٣)

(١) انظر الجواهر ٧٦٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٩٢ ، وللفراء ١ / ١٨٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٠٥ ،
ومجمع البيان ١ / ٤٠٢ ، والبيان ١ / ١٨٨ ، والبحر ٢ / ٣٦٦ .
(٢) زيادة من ب .

سورة آل عمران

- قوله تعالى : ﴿ اَلَمْ . اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (١) ١١ - ١٢
- ٣ فتحت الميم من آخر « ميم » لالتقاء الساكنين ، لسكونها وسكون اللام التي في لفظة « الله » عزوجل . واختير الفتح لخفة الفتحة (٢) .
- ٦ وليس فتح الميم لسكونها وسكون الياء التي قبلها ، لأنّ الساكنين يجوز اجتماعها في حروف التهجي نحو « جيم » و « صاد » و « سين » و « شين » . ألا ترى أن فتح الميم لو كان لأجل الياء التي قبلها لوجب فتحها في ﴿ حَمَّ ﴾ [سورة غافر: ١١] ، ولوجب فتح النون في ﴿ نَّ وَالْقَلَمِ ﴾ [سورة القلم: ١] لسكون الواو قبلها ، ولوجب الفتح في دال « صاد » ، وفاء « كاف » من قوله : ﴿ كَهَيْصَلِ ﴾ [سورة مريم: ١] . فلما جاءت أواخرها ساكنة والحرف قبلها ساكن علمت أن فتح الميم من قوله ﴿ اَلَمْ . اَللّٰهُ ﴾ لأجل اللام دون الياء .
- ١٢ ولا يجوز ما قال الفراء (٣) من أنّ فتح الميم هو فتحة همزة « الله » (٤) نقلت إلى

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ١٩ ، وللفراء ١ / ٩ - ١٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٠٧ ، والحجة ٢ / ٣٢٩ - ٣٤١ ، ومجمع البيان ١ / ٤٠٥ - ٤٠٦ ، والبيان ١ / ١٨٩ - ١٩٠ ، والكتاب ٢ / ٢٧٥ ، ومجالس ثعلب ٢١٦ ، والبصريّات ١٠٠ ، والمحتسب ١ / ٢٤٠ - ٢٤١ ، وابن يعيش ٩ / ١٢٤ . ومن الحجة أخذ المؤلف كلامه .

(٢) وهو قول سيبويه والأخفش والنحاس وأبي علي وغيرهم . وأجاز الأخفش كسر الميم فخطأه الزجاج قال : هذا لا يجوز ولا تقوله العرب لثقله . وقد قال سيبويه : « فأما ألم فلا يكسر لأنهم لم يجعلوه في ألف الوصل بمنزلة غيره ولكن جعلوه كيمض ما يتحرك لالتقاء الساكنين ... » . وهو بمنزلة « من الله » .

(٣) انظر معاني القرآن له ١ / ٩ .

(٤) لو قال : من أنّ فتحة الميم هي فتحة همزة الله = كان أجود .

الميم لأن تلك الهمزة همزة وصل تسقط في الدَّرَج وتسقط معها حركتها . ولو جاز نقل حركتها لجاز إثباتها ، وإثباتها غير جائز عند الناس قاطبة من العرب والقراء والنحويين .

وارتفع لفظة^(١) ﴿ الله ﴾ بالابتداء ، وقوله ﴿ لا إله إلا هو ﴾ في موضع الخبر ، وخبر « لا » مضمرة ، والتقدير : لا إله في الوجود إلا هو ، و ﴿ هو ﴾ في موضع الرفع بدل من موضع « لا » واسمه^(٢) . و ﴿ الحي القيوم ﴾ خبر ابتداء مضمرة أي هو الحي القيوم ، أو يكون بدلاً من « هو » ، وإن شئت كان مرفوعاً بالابتداء ، و ﴿ القيوم ﴾ نعت له ، والخبر قوله : ﴿ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ ٣١^(٣) .

والباء في ﴿ بالحق ﴾ باء الحال^(٤) ، أي نزله حقاً واجباً ثابتاً ، كما تقول : خرج زيد بسلاحه ، أي متسلحاً . يدل عليه قوله : ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ ٣١ فكأن ﴿ مصدقاً ﴾ حال فكذلك قوله ﴿ بالحق ﴾ حال^(٥) .

﴿ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾^(١) ١٣١

- (١) كذا وقع في النسخ ، والصواب : وارتفع لفظ الله ، أو وارتفعت لفظة الله .
 (٢) وقيل من ضمير الخبر ، وقيل من موضع اسم « لا » . انظر ماسلف ١١٧ - ١١٩ .
 (٣) وقيل ﴿ الحي ﴾ صفة لله أو بدل منه أو خبر بعد خبر ، وقيل ﴿ الله ﴾ مبتدأ و ﴿ نزل ﴾ في موضع الخبر وقوله ﴿ لا إله إلا هو ﴾ جملة اعتراضية ، وقيل ﴿ الله ﴾ مبتدأ و ﴿ لا إله إلا هو ﴾ في موضع الخبر و ﴿ نزل ﴾ في موضع خبر بعد خبر ، انظر المصادر السالفة والبحر ٢٧٧ / ٢ .
 (٤) انظر الجواهر ٢٥٣ والمصادر السالفة .
 (٥) زيادة من ب وي .
 (٦) انظر الجواهر ٨٧٨ - ٨٧٩ ، والحجة ٢ / ٢٤١ - ٢٤٥ ، وجمع البيان ١ / ٤٠٦ ، والبيان ١ / ١٩٠ ، والبحر ٢ / ٣٧١ . وفيها اشتقاق « تورا » ، وانظر فيه أيضاً سر الصناعة ١٤٦ ، والزاهر ١ / ١٦٨ ، وبصائر ذوي التمييز ٥ / ٢٠١ ، واللسان والتاج (وري) .

يجوز التفخيم في ﴿ التَّوْرَةَ ﴾ والإمالة . فالتفخيم حجازية والإمالة
تميمية^(١) .

٣ وجازت الإمالة لأن الألف في ﴿ التوراة ﴾ بدل من الياء ، لأن « تَوْرَةَ »
فَوْعَلَةٌ من وَرَى الزَّنْدُ يَرِي ، وأصله « تَوْرِيَّةٌ » فأبدلت الياء ألفاً ، والتاء في
أوله بدل من الواو ، لأن الواو في « وَرَى » فاء الفعل ، وهذا قول البصريين .

٦ وقال الكوفيون^(٢) : « تَوْرَةَ » أصله « تَوْرِيَّةٌ » كـ « تَوْصِيَّةٌ » ، مصدر
وَرَى يورِي تَوْرِيَّةً مثل وَصَى يوصِي تَوْصِيَّةً ، فأبدلت من الكسرة فتحة ومن
الياء ألف كما قالوا في جارية « جارة » وفي ناصية « ناصاة »^(٣) .

٩ [وقوله تعالى^(٤) : ﴿ مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ ﴾ [٤]]

« قَبْلٌ » و « بَعْدٌ »^(٥) إذا أفردا عن الإضافة وتُوي فيهما المضاف إليه بُنْيَا على
الضم لأنها في هذه الحالة غير كاملين حين قُطِعَا عن الإضافة ، والمضاف بعض
المضاف إليه ، وصارا بعض الاسم ، وبعض الاسم لا يستحق الإعراب .

١٢ وإذا كان معها المضاف إليه أُعْرِبَا بالنصب والجر ، كقولك : جئت قبلك

(١) أمالها أبو عمرو والكسائي وابن ذكوان عن ابن عامر ، واختلف عن حمزة فروي عنه الإمالة والقراءة
بين بين ، واختلف عن نافع فروي عنه الفتح والقراءة بين بين ، وفتح الباقون . انظر السبعة
٢٠١ ، والتيسير ٨٦ ، والنشر ٢ / ٢٢٨ ، ٦١ - ٦٢ ، والمصادر التي أحلنا عليها في ذكر مذاهبهم في
الإمالة ٤١ ح ٢ .

(٢) في الزاهر عن الفراء أن أصل التوراة تورية على وزن تفعلة ويجوز أن تكون تفعلة فينقل من
الكسر إلى الفتح .

(٣) في التاج : التوراة لفظ غير عربي وهو عبراني اتفاقاً . وانظر المعجم العربي الحديث ص 503 .
(٤) زيادة مني .

(٥) انظر شرح اللع اللوح ٥ / ٢ - ٦ / ١ ، والكتاب ٢ / ٤٤ ، والمقتضب ٢ / ١٧٤ - ١٧٥ ، وإعراب
القرآن ١ / ١٥١ ، وابن يعيش ٤ / ٨٥ - ٨٨ ، وابن الشجري ١ / ٣٢٨ ، ٢ / ٢٦٠ ، وشرح الكافية
١٠١ / ١٠٢ ، والهمع ٣ / ١٩١ - ١٩٤ . وانظر للمصادر الآتية ص ١٠٤٣ في الكلام على قوله
تعالى ﴿ لله الأمر من قبل ومن بعد ﴾ [سورة الروم : ٤] .

ومن قبلك ، / وبعثك ومن بعديك ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ [سورة الحجر : ١٠] * وقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٧] * (٢ / ٣٣)
 فأعربها بالنصب والجر ، وقال تعالى : ﴿ قَالَ فَإِنَا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ ﴾ [سورة طه : ٨٥] وقال ﴿ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ﴾ [سورة الأنفال : ٦] فلما كان كذلك وجب لها البناء إذا بنيها أن يكون على الضم^(١) .

٦ قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾^(٢) [٧]

٩ ﴿ منه ﴾ في موضع النصب على الحال ، والتقدير : هو الذي أنزل عليك الكتاب ثابتاً منه آيات . فارتفع ﴿ آيات ﴾ بالظرف^(٣) الذي هو ﴿ منه ﴾ لأنه نأب عن « ثابت » ، و﴿ مُحْكَمَاتٌ ﴾ صفة ل ﴿ آيات ﴾ ، وكذلك قوله ﴿ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ صفة ل ﴿ آيات ﴾ .

١٢ ﴿ وَأُخْرٌ ﴾ [٧]

رفع عطف على قوله ﴿ آيات مُحْكَمَاتٌ ﴾ والتقدير : وآيات أُخْرٌ . إلا أن « أُخْرٌ »^(٤) لا ينصرف فلا يدخله الجر والتنوين^(٥) ، تقول : مررت بنسوتك

(١) قال المؤلف في شرح اللمع : « وإنما بنيها على الحركة دون السكون لأنها لو بنيها على السكون التقى ساكنان ، وهم ما لا يجمعون بينها ، فوجب البناء على الحركة ، ولم يكن تلك الحركة الكسر ولا النصب لأن الجر والنصب يدخلانها وهما معربان ولم يكن الضم يدخله معرباً ، فلما جاء إلى البناء بني على حركة لم تكن لها حالة الإعراب » اهـ .

وكان في الأصل : أن يكونا على الضم ، وهو خطأ . ولا تخلو عبارته هنا من اضطراب .

(٢) انظر الجواهر ٢٥٥ ، ٥١٨ ، وشرح اللمع اللوح ١٣٤ / ١ ، والبيان ١ / ١٩١ ، والبحر ٢ / ٣٨٣ .

(٣) على المذهبين لجره حالاً ، انظر ما سلف من التعليل على ارتفاع الاسم بالظرف ١٣ ح ٥ .

(٤) انظر كلامهم في ترك صرف « أُخْرٌ » في الكتاب ٢ / ١٤ ، والمقتضب ٣ / ٢٤٦ - ٢٤٧ ،

٣٧٦ - ٣٧٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦ ، وتكلمة الإيضاح ٩٥ ، واللمع ٢٦٠ ، وشرح اللمع

اللوح ١٢٤ ، وجمع البيان ١ / ٤٠٩ ، وابن يعيش ٢ / ١٠٨ ، وشرح الكافية ١ / ٤٢ .

(٥) لو قال : فلا يدخله الجر ولا التنوين = كان أجود .

ونسوةٍ أُخَرَ .

- ٣ وإنما لم ينصرف لأنه صفة ولأنه معدول عن الألف واللام . وإنما قلنا : هو معدول عن الألف واللام لأنه على وزن « فَعَلَ » ، و « فَعَلَ » إذا كان صفة كان فيه الألف واللام ، كالصَّغَرِ والكَبَرِ والفَضْلِ في جمع الصُّغرى والكَبَرى والفَضلى ، فكذلك كان ينبغي أن يكون « أُخَرَ » .
- ٦ فإن قيل : إنَّ قوله ﴿ أُخَرَ ﴾ تقديره : وآيات أُخَرَ ، و « آيات » نكرة و « أُخَرَ » نعت لها ، فكيف تُقَدَّرُ فيه الألف واللام وتقول إنه معدول عنه ، وماتعرّف باللام لا يكون صفة للنكرة ؟ = فالجواب : قلنا : هو معدول عن اللام باعتبار أنه صفة . فأما إذا كان جارياً على النكرة لم تقدر فيها اللام من هذه الجهة ، والشيء يقدر في الشيء من جهة^(١) ولا يقدر فيه من جهة أخرى ، كقولهم « لا أبالك »^(٢) ، فاللام في « لك » يقدر إسقاطه حتى يكون التقدير : لا أباك ، فتثبت الألف في الأب إذا قدرت اللام ساقطة لأن الألف إنما تثبت إذا

(١) كان في النسخ « في الشيء لجهة » والصواب ما أثبت . وعبارته في شرح اللع : « ويجوز أن يكون الشيء مقدرًا من وجه مطرحة من آخر » .

(٢) قال المؤلف في شرح اللع : « هذا ما ذكره أبو علي ، وهو أقرب متقاولوه في منع صرف آخر ، ومع ذلك ففيه نظر لأن ما كان مطرحة من وجه مقدرًا من وجه آخر إنما يكون فيها هو ملفوظ به ، واللام في الآخر غير ملفوظ به بخلاف لا أبالك ولعل صاحب اللع أراد هذا حين قال : إن آخر لم ينصرف لأنه صفة ولأنه معدول عن آخر من كذا وهذا الذي ذكره ابن جني حسن وإن لم يسبق إليه فأعرفه » اهـ . قلت : والذي قاله سيويه عن الخليل - وهو قول المبرد - أن آخر لم تنصرف لأنها « خالفت أخواتها وأصلها ، وإنما هي بمنزلة الطول والوسط والكبر لا يكن صفة إلا وفيهن ألف ولام فيوصف بهن للمعرفة فلما خالفت الأصل وجاءت صفة بغير الألف واللام تركوا صرفها ... » اهـ وعليه فلا وجه لما أورده المؤلف من السؤال والجواب .

وانظر كلامهم في « لا أبالك » في شرح اللع اللوح ٥٣ / ٢ ، والكتاب ١ / ٣٤٥ - ٣٤٦ ، والمقتضب ٤ / ٣٧٢ - ٣٧٥ ، والكامل ٦٦٩ - ٦٧٠ ، ١١٣٨ - ١١٤٢ ، والخصائص ١ / ٣٤٣ - ٣٤٤ ، وابن عيمش ٢ / ١٠٤ - ١٠٧ ، وشرح الكافية ١ / ٢٦٥ - ٢٦٦ ، والمعجم ٢ / ١٩٦ - ١٩٧ .

كان الاسم مضافاً . فأما إذا كان غير مضاف فلا ، *لأنَّ الألف في « أبا » إنما يبقى عند الإضافة ، فإذا كان اللام موجوداً لا تمكن إضافة الأب إلى كاف الضمير ، فيقدَّر إسقاط اللام . ثم إذا أردت إعمال « لا » فلا بدَّ من تقدير ثبات اللام ، لأنك إذا أسقطت اللام وأضفت الأب إلى كاف الضمير يتعرَّف الأب بذلك فلا يعمل فيه « لا » لأن « لا » يعمل في النكرات ، فهنا لا بدَّ من تقدير ثباته^(١) .
 فهذا وجه إسقاط اللام . ووجه ثباتها : أنها لولاها^(٢) لم تعمل^(٣) « لا » فيما بعدها ، لأنَّ « لا » إنما تعمل في النكرة دون المعرفة ، فإذا ثبتت اللام كان الاسم نكرة . فكذلك هنا يقدَّر اللام في « أحر » حتى يصير معدولاً [عنه^(٤)] ليصحَّ منع الصِّرف ، ولا يقدَّر حيث جرى على النكرة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾^(٥)

١٧١

(١) قوله « لأن ... ثباته » استدركه الناسخ بهامش الأصل ورسم علامة الإلحاق عند قوله « غير مضاف » ولم يرد في ي و ب . وكان في الأصل في السطر ٣ : إثبات اللام .
 (٢) هذا استعمال صحيح فصيح عند البصريين والكوفيين . وأنكره المبرد وحده وخطأه ، فأنكر الناس إنكاره وغلطوه . ثم اختلفوا في الضمير المتصل بها : فذهب الخليل ويونس وسيبويه أن موضعه جرّ ، وهو قول جمهور البصريين ، ومذهب الكوفيين وجماعة من البصريين منهم الأخفش وابن السراج والرماني أنه في موضع رفع وقد وضع ضمير الجر والنصب موضع ضمير الرفع . انظر الكتاب ١ / ٣٨٨ - ٣٨٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٨٥ ، والكامل ١٢٧٧ - ١٢٧٨ ، والعسكريات ٧٩ - ٨٠ ، والرماني النحوي ٣١٨ ، وابن الشجري ٢ / ٢١٢ ، والإنصاف ٦٨٧ - ٦٩٥ المسألة ٩٧ ، وابن يعيش ٣ / ١١٨ - ١٢٢ ، وشرح الكافية ٢ / ١٩ - ٢٠ ، ورفص المباني ٢٩٥ - ٢٩٦ ، والجنى الداني ٦٠٢ - ٦٠٥ ، والمغني ٣٦٠ - ٣٦١ ، والهمع ٤ / ٢٠٨ - ٢١٠ ، والخزانة ٢ / ٤٣٠ ..
 (٣) في الأصل : يعمل ، وهو تصحيف .
 (٤) زيادة من ي .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٩١ و ٢ / ٧٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٣١٠ - ٣١١ ، وجمع البيان ١ / ٤١٠ ، والبيان ١ / ١٩٢ ، والبحر ٢ / ٢٨٤ - ٢٨٥ ، وتفسير الطبري ٢ / ١١٨ - ١٢٣ ، والقرطبي ٤ / ١٥ - ١٩ ، وابن كثير ٢ / ٥ - ٩ ، وجمع التفسير ١ / ٤٦١ ، وإيضاح الوقف ٥٦٥ - ٥٦٨ ، والقطع ٢١٢ - ٢١٥ ، والمكتفى ١٩٥ - ١٩٧ ، ومنازل الهدى ٥٦ - ٥٧ .

أكثر الناس على أن الوقف في قوله ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله ﴾ ، وتمّ الكلام هنا أي لا يعلم أحد ما يؤول إليه أمر هذه الأمة إلا الله^(١) . خلافاً لما ادّعتة اليهود حين أرادوا حساب حروف الجُمْل^(٢) فحاسبوه وادّعوا أن أكلة^(٣) هذه الأمة كيت وكيت^(٤) ، فأنزل الله تعالى قوله : ﴿ فأما الذين في قلوبهم زيغ ﴾^(٥) ١٧١ أي ميلٌ ، يعني اليهود^(٦) ، ﴿ فيتبعون ما تشابه ﴾ ١٧١ أي من حروف الجُمْل . ﴿ منه ﴾ ٧١ أي من الكتاب . ﴿ ابتغاء الفتن ﴾ ١٧١ طلباً للفتنة ، ليفتنّ الناس ويقولوا لانؤمن بنبي أكلة^(٣) أمته

(١) عن عائشة وابن عباس في رواية عنه وابن مسعود وغيرهم .

(٢) هو ضرب من الحساب يجعل فيه لكل حرف من الحروف الأبجدية عدد من الواحد إلى الألف على ترتيب خاص . عن المعجم الوسيط (جمل) ، وانظر الكليات للكنفوي ٢ / ١٧٤ .

(٣) كذا وقع ، وصوابه « أكل » وهو الرزق والحظ من الدنيا ، يريدون مدة أمته وأجلها . ووقع على الصواب في مجمع البيان .

(٤) انظر فيما جرى بين رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وجماعة من اليهود منهم حيي بن أخطب في تأويل قوله تعالى في أول سورة البقرة ﴿ ألم ﴾ = تفسير الطبري ١ / ٧١ - ٧٢ ، وابن كثير ١ / ٥٩ - ٦٠ ، والقرطبي ٤ / ١٥ .

وقال الحافظ ابن كثير : « وأما من زعم أنها [أي فواتح السور] دالة على معرفة المدد وأنه يستخرج من ذلك أوقات الحوادث والفتن والملاحم = فقد ادعى ما ليس له وطار في غير مطاره ، وقد ورد في ذلك حديث ضعيف ثم أورده « ا هـ . وانظر كلامه .

(٥) سياق الآية : ﴿ ... فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ... ﴾ .

(٦) عن الكلبي . وقيل : عن يهم الوفد من نصارى نجران الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله ، فحاجوه بما حاجوه به وخاصموه بأن قالوا : ألسنت تزعم أن عيسى روح الله وكنسته ، وتأولوا في ذلك ما يقولون فيه من الكفر ، عن الربيع . وقيل : عن بذلك كل مبتدع في دينه بدعة مخالفة لما ابتعث به رسوله محمداً صلى الله عليه وعلى آله بتأويل يتأوله من بعض آي القرآن المحتملة التأويلات ، عن قتادة وغيره .

هذا القدر. ﴿ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ [٧١] أي ما يؤول إليه أمر النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه . ثم قال الله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [٧١] لأن انقضاء أكلة^(١) هذه الأمة عند قيام الساعة ، وأحد لا يعلم متى تقوم^(٢) القيامة إلا الله عز وجل . ثم قال ﴿ والراسخون في العلم ﴾ [٧١] رفع بالابتداء / ، وخبره ﴿ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ﴾ [٧١] .

١ / ٢٨

- ٦ وقال قوم^(٣) : لا وَقَفَ على قوله ﴿ إلا الله ﴾ وإنما الوقف عنده^(٤) على قوله ﴿ في العلم ﴾ لأنه يرفع قوله ﴿ والراسخون ﴾ بالعطف على لفظة ﴿ الله ﴾ عز وعلا ، قال : لأنهم يعلمون تأويل ذلك ، وذلك لأن الله تعالى قال : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [سورة النحل : ٨٩] فلا يجوز أن يكون في القرآن ما لا يعلمه الراسخون في العلم . وهذا من هذا القائل غلط ، لأننا قد^(٥) قلنا : إن هذا من جملة الغيوب الخمسة التي استأثر الله بعلمها^(٦) ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ^(٧) ﴾ [سورة لقان : ٢٤] .
- ١٥ قوله تعالى : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ . كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾^(٨)

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر ما سلف من التعليق عليه في الصفحة السابقة ح ٣ .

(٣) منهم مجاهد والربيع وابن عباس في رواية عنه .

(٤) أفرد الضمير العائد إلى « قوم » على لفظه ، وكذلك قوله في السطر التالي « لأنه يرفع ... قال » . وقد حكى ثعلب أن العرب تقول : يأبها القوم كفوا عنا وكفنا عنا ، على اللفظ وعلى المعنى ، انظر اللسان (قوم) . وفي ب : « عندهم » على المعنى ، وفي ي : الوقف عند قوله .

(٥) انظر تفسير الطبري ٥٥ / ٢١ - ٥٦ ، والقرطبي ٨٢ / ١٤ ، وابن كثير ٦ / ٣٥٤ - ٣٥٩ .

(٦) كان في النسخ : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ - فِي ب : الْآيَةِ » فأتمتها .

(٧) انظر الجواهر ٦٤٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١٩١ ، وإعراب القرآن ١ / ٣١٣ ، والبيبان

١ / ١٩٢ ، والبحر ٢ / ٣٨٩ .

١٠١ - ١١١ يجوز أن يكون الكاف متعلقاً بما دلّ عليه ﴿ هم وقود النار . كدأب آل فرعون ﴾ أي يتوقدون توقد آل فرعون^(١) .

٣ . ويجوز أن يكون التقدير : دأبهم كدأب آل فرعون ، فحذف المبتدأ^(٢) .
فحينئذ تَفَّ على قوله ﴿ وقود النار ﴾^(٣) ثم تقف^(٤) على ﴿ فرعون ﴾ لأنّ قوله ﴿ والَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ ١١١ مبتدأ وخبره ﴿ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ ١١١ .
٦ فإن وقفت^(٥) على ﴿ من قبلهم ﴾ دون ﴿ فرعون ﴾ كان ﴿ الذين ﴾ في موضع الجر بالمعطف على ﴿ آل فرعون ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ ﴾^(٦) ١٣١

٩ . بالتاء والياء^(٧) . فالتاء للخطاب^(٨) . والماء والميم المفعول الأول ، و﴿ مثليهم ﴾ نصب على الحال ، ولا يكون مفعولاً ثانياً لأنه من رؤية العين بدلالة قوله ﴿ رَأَى الْعَيْنِ ﴾ ١٣١ والمعنى : ترون الفئة الكافرة ضعفي

(١) ذهب الفراء إلى أن الكاف صفة لمصدر محذوف دل عليه ﴿ إن الذين كفروا ﴾ فخطأه النحاس والمؤلف وغيرها بأن ﴿ كفروا ﴾ داخل في الصلة و« دأب » خارج عنها .
(٢) وهو قول الزجاج ومن وافقه .

(٣) وهو وقف كاف . انظر القطع ٢١٥ - ٢١٦ ، والمكتفى ١١٧ ، ومنار الهدى ٥٧ .

(٤) ذكره صاحب منار الهدى ، وأبو حيان . وفي الأصل : يقف ، وهو تصحيف .

(٥) لم يذكروا هذا الوقف . ويكون ﴿ والذين ﴾ عطفاً على ﴿ آل فرعون ﴾ دون الوقف على ﴿ فرعون ﴾ .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٩٤ - ١٩٥ ، والحجة ٢ / ٣٤٥ - ٣٤٨ ، والبيان ١ / ١٩٣ ، والبحر ٢ / ٣٩٤ - ٣٩٥ . وتفسير الطبري ٢ / ١٣٠ - ١٣٣ ، والقرطبي ٤ / ٢٤ - ٢٧ ، وابن كثير ٢ / ١٢ - ١٤ ، ومجمع التفاسير ١ / ٤٦٥ - ٤٦٦ ، والحلبيات ٦٩ .

(٧) قرأ بالتاء نافع وحده ، وقرأ الباقرن بالياء . انظر السبعة ٢٠٢ ، والتيسير ٨٦ ، والنشر ٢ / ٢٢٨ .

(٨) الخطاب لليهود ، وقد جرى عليهم الخطاب في قوله ﴿ قد كان لكم آية في فتنتين التقتا في سبيل الله فئة مؤمنة وفئة كافرة ترونهم ... ﴾ . وقيل : الضمير للمؤمنين ، والتقدير : ترون أيها المؤمنون المشركين مثليكم ، وجرى الكلام في « مثليكم » من الخطاب إلى الغيبة .

المؤمنين ، لأن المؤمنين كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر ، فأراهم الله الكافرين ستائة وعشرين^(١) فأروهم مثلهم ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّقِيْتُمْ فِي أُغْيَتِكُمْ قَلِيلاً وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أُغْيَتِهِمْ ﴾ [سورة الأنفال : ٤٤] .

و ﴿ يَرَوْنَهُمْ ﴾ أي يرى المؤمنون الكافرين مثلهم .

قال الفراء^(٢) : ﴿ مثلهم ﴾ معناه : ثلاثة أمثالهم لأن مثلي الشيء مع ما يماثله ثلاثة أمثال ، والمشركون كانوا تسعمائة والمؤمنون كانوا ثلاثمائة ، وهم ثلاثة أمثالهم .

قلنا له : كانوا تسعمائة ، ولكن الله تعالى قللهم في أعين المسلمين حتى رأهم المسلمون ستائة ، فوطنوا أنفسهم على قتالهم ، لأن الله تعالى أخبرهم بقوله : ﴿ فَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ﴾ [سورة الأنفال : ٦١] فإذا غلب المائة المائتين غلب ثلاثمائة ستائة .

قوله تعالى : ﴿ وَالْقَنَاطِيرِ الْمَقْنَطَرَةِ ﴾^(٣) [١٤]

القناطير جمع القنطار ، وهو مِلٌّ مَسْكٌ^(٤) ثور ذهباً ، وجمعه قناطير ، وأقل الجمع

(١) عن ابن عباس أن عدة المؤمنين ٣١٣ رجل وعدة المشركين ٦٢٦ ، وهو خلاف ما تظاهرت به الأخبار عن عدة المشركين : فقيل : كان عددهم ألفاً ، وقيل : ما بين التسعمائة والألف ، عن علي وابن مسعود وقتادة والربيع ، وهو ما ذكره المؤلف فيما يأتي من كلامه .

(٢) انظر معاني القرآن له ١ / ١٩٤ - ١٩٥ . وقد غلطه الزجاج وابن كيسان بأن مقاله غير معروف في اللغة ، وقال ابن كيسان أيضاً : « والذي أوقع الفراء في هذا أن المشركين كانوا ثلاثة أمثال المؤمنين يوم بدر فتوهم أنه لا يجوز أن يكونوا يرونهم إلا على عدتهم . وهذا بعيد وليس المقص عليه ... اهـ . »

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٩٥ ، وجمع البيان ١ / ٤١٦ - ٤١٧ ، وتفسير الطبري ٣ / ١٢٣ - ١٢٥ ، والقرطبي ٤ / ٣٠ - ٣١ ، وابن كثير ٢ / ١٤ - ١٦ ، وجمع التفسير ١ / ٤٦٧ - ٤٦٨ ، وجماز القرآن ١ / ٨٨ - ٨٩ ، وتفسير غريب القرآن ١٠١ - ١٠٢ ، واللسان (قنطر) .

(٤) أي جلد .

ثلاثة . فإذا قُنْطِرِثلاثة قناطر فقد ضوعفت^(١) ، فتصير مقنطرةً ، فتكون تسعة قناطر ؛ فهذا معنى القناطر المقنطرة^(٢) .

- ٣ قوله تعالى : ﴿ قُلْ أُوْنَيْبُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ ﴾ [١٥]
 ثم الكلام عند قوله ﴿ ذٰلِكُمْ ﴾^(٣) ثم قال :
 ﴿ لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنٰتٌ ﴾ [١٥]
 ٦ ف ﴿ جَنٰتٌ ﴾ مبتدأة ، و ﴿ للذين اتقوا ﴾ خبره .
 وقوله : ﴿ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ﴾ [١٥] صفة لـ ﴿ جنات ﴾ .
 وقوله : ﴿ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ﴾ [١٥] حال من « الذين » المجرور باللام .
 ٩ وقوله : ﴿ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا ﴾^(٤) [١٦] جر بدل^(٥) [من قوله]^(٦) ﴿ للذين اتقوا عند ربهم ﴾ .

(١) كان في النسخ : ضوعف ، والصواب ما أثبت .

(٢) هذا قول الفراء . وقد اختلف في القنطار : فقيل : ملء مسك ثور من ذهب أو فضة ، عن الكلبي وأبي نضرة العبدي ، وهو ما ذكره المؤلف عن الفراء ، وقيل : قدر وزن لا يجوده ، عن أبي عبيدة ، وقيل : ألف ومائتا أوقية ، عن ابن عمر وأبي هريرة وعاصم بن أبي النجود وروى عن أبي أنه قول رسول الله ﷺ ، وقيل : ألف دينار ومائتا دينار ، عن ابن عباس والضحاك وروى عن الحسن أنه قول رسول الله ﷺ ، وقيل : ثمانون ألف درهم أو مائة رطل من الذهب ، عن قتادة والسدي ، وقيل غير ذلك .

و « المقنطرة » : المضاعفة ، عن قتادة ، وقيل : الأموال المنضدة بعضها فوق بعض ، عن الضحاك والربيع ، وقيل : المضرورة دراهم أو دنانير ، عن السدي ، وقيل : المكلة .

(٣) الوقف على ﴿ ذٰلِكُمْ ﴾ حسنٌ عند ابن الأنباري وكافٍ عند غيره . انظر إيضاح الوقف والابتداء ٥٧١ ، والقطع ٢١٧ ، والمكتفى ١٩٨ ، ومنار الهدى ٥٨ .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١٦٨ - ١٩٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٣١٥ - ٣١٦ ، ومجمع البيان ١ / ٤١٩ ، والبيان ١ / ١٩٤ ، والبحر ١ / ٣٩٩ - ٤٠٠ .

(٥) وقيل نعمت وهو قول الفراء والنحاس ، وأجازا أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف أي هم الذين ، ووافقهم الباقيون .

(٦) زيادة من ي و ب .

وكذلك قوله ﴿ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ ﴾^(١) [١٧١ | نعت^(٢)] ل
 « الذين » . فالوقف إذاً من قوله ﴿ للذين اتقوا ﴾ قوله
 ٣ ﴿ بِالْأَسْحَارِ ﴾^(٣) [١٧١ / ١ . ومن قال إن ﴿ الصابرين ﴾ نصب على المدح ، ٢ / ٢٨
 أي أمدح الصابرين ، أو نصب ﴿ الذين ﴾ بـ « أمدح » = كان الوقف^(٤) على (٢ / ٣٤)
 قوله ﴿ بالعباد ﴾ [١٥١] و ﴿ النَّارِ ﴾ [١٦١] جائزاً . ويجوز أن يكون
 ٦ ﴿ الذين يقولون ﴾ نعتاً لـ « العباد » ، وكذلك ﴿ الصابرين ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾^(٥) [١٩١]
 بالكسر والفتح^(٦) . فالكسر على الاستئناف . والفتح على أن يكون بدلاً
 ٩ من قوله ﴿ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ [١٧١] أي شهد الله أن الدين عند
 الله الإسلام^(٧) .

[و^(٨)] قوله تعالى : ﴿ بَغِيًّا بَيْنَهُمْ ﴾^(٩) [١٩١]
 ١٢ نصب بفعل مضرأي : اختلفوا للبغي والحسد ، فأضمر « اختلفوا » لأنّ
 قوله ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ ﴾ [١٩١] دليل عليه^(١٠) .

(١) انظر المصادر المذكورة في ح ٣ و ٤ من الصفحة السابقة .
 (٢) وهو قول الفراء ومن وافقه ، وقيل بدل ، وهو قول النحاس ومن وافقه ، وأجاز الباقون القولين .
 (٣) وهو وقف تام .
 (٤) وهو وقف كاف ، وقال ابن الأنباري : هو تام ، ورد الداني قوله .
 (٥) انظر الجواهر ٥٨٨ ، ومعماني القرآن للفراء ١ / ١٩٩ - ٢٠٠ ، والحجة ٢ / ٣٤٩ ، ومجمع البيان
 ١ / ٤١٩ - ٤٢٠ ، والبيان ١ / ١٩٥ ، والبحر ٢ / ٤٠٧ - ٤٠٩ .
 (٦) قرأ الكسائي وحده « أن » بالفتح ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٢٠٢ ، والتيسير ٨٧ ،
 والنشر ٢ / ٢٣٨ .
 (٧) وذهب الفراء إلى أن التقدير : شهد الله بأنه ... أن الدين ، فـ « شهد » واقع على أن الدين .
 (٨) زيادة من ب و ي .
 (٩) انظر الجواهر ٧١٩ ، ومعماني القرآن للأخفش ١٩٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٣١٧ ، ومجمع البيان
 ١ / ٤٢٠ ، والبيان ١ / ١٩٥ ، والبحر ٢ / ٤١١ ، ١٣٨ ، وتفسير القرطبي ٤ / ٤٤ .
 (١٠) فهو مفعول له ، وقيل انتصب على الحال .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ﴾ (١) [٢٠]

٣ ﴿ مَنْ ﴾ رفع عطف على التاء ، أي أسلمت أنا ومن اتبعني ، وفتح الياء
من ﴿ وجهي ﴾ على الأصل وإسكانها للتشبيه بالألف (٢) . وكذلك إثبات الياء
في ﴿ اتبعني ﴾ وحذفها (٣) ، فالإثبات على الأصل والحذف لتشبيهه الآي بالقوافي
٦ ألا ترى أن العرب تحذف الياء في القافية ، كقوله (٤) :
وَمِنْ شَانِي كَاسِفٍ بِالْأَلْءِ إِذَا مَا انْتَسَبْتُ لَهُ أَنْكَرَنْ
وَهَلْ يَمْنَعُنِي أَرْيَادِي الْبِلَا دَ مِنْ حَذَرِ الْكُوتِ أَنْ يَأْتِيَنِي
٩ أي أنكرني وأن يأتيني .

[وقوله (٥)] ﴿ أَسَلَمْتُ ﴾ (٦) [٢٠]

لفظه (٧) لفظ الاستفهام ومعناه الأمر (٨) ، أي أسلموا ، كقوله تعالى :

(١) انظر الجواهر ٦٠٣ ، وجمع البيان ١ / ٤٢٢ ، والبيان ١ / ١٩٥ - ١٩٦ ، والبحر ٢ / ٤١٢ .
(٢) فتح الياء نافع وابن عامر وحفص عن عاصم ، وأسكنها الباقون . انظر السبعة ٢٢٢ ، والتيسير ٩٣ ،
والنشر ٢ / ٢٤٧ . وانظر ما سلف ٣١ - ٣٢ .
(٣) أثبتها في الوصل أبو عمرو ونافع ، وحذفها الباقون ، وكلهم يحذفها في الوقف ، انظر السبعة ٢٢٢ ،
والتيسير ٩٣ ، والنشر ٢ / ٢٤٧ . وانظر ما سلف ١٤٨ .
(٤) وهو الأعشى . د ، ق ٢ / ٣٠ ، ص ٥١ ، ٥٥ . والأول له في الكتاب ٢ / ٩٠ ، وابن السرياني
٢ / ٢٤٧ ، وتكلمة الإيضاح ٢٩ ، وابن يمش ٩ / ٨٢ ، ٨٦ ، وابن الشجري ٢ / ٧٣ ، وإيضاح
السوق ٢٥٩ . والثاني له في الكتاب ٢ / ١٥١ ، ٢٩٠ ، وابن السرياني ٢ / ٣٤٦ ، والمحتسب
١ / ٢٤٩ ، وابن يمش ٩ / ٤٠ ، ٨٦ ، وتهذيب الآثار للطبري - مسند علي ٥٩ .
والشأنى : المفض ، والكاسف البال : السيع الحال . ورواية الديوان : كاسف وجهه .
(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٠٢ ، وجمع البيان ١ / ٤٢٢ ، والبيان ١ / ١٩٦ ، والبحر ٢ / ٤١٣ ،
وتفسير الطبري ٣ / ١٤٣ ، والقرطبي ٢ / ٤٥ ، وابن الشجري ١ / ٢١٤ ، ٢٦٤ ، والمغني ٢٧ .
(٧) في الأصل « أي أسلموا لفظه » فيصير في الكلام تكرير .
(٨) وهو قول الفراء وغيره . وقال الزجاج : هو تهديد ، قال الطبرسي : فيكون متضمناً للأمر .

﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾^(١) [سورة المائدة : ١١] أي أَنْتَهُوا

قوله تعالى : ﴿ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ﴾^(٢) [٢٧١]

« الْمَيِّتُ » و « الْمَيِّتُ »^(٣) واحداً^(٤) . وقال قوم^(٥) : الْمَيِّتُ : ما مات ،
والمَيِّتُ : ما سيموت ، واحتج^(٦) بقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ [سورة
الزمر : ٢٠] أي ستموت وسيموتون . وهذا ليس بصحيح ، وإنما هما واحد ، ودليله
قول الشاعر^(٧) :

(١) انظر شرح اللوح ١٦٤ / ٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٤٠ ، والبحر ٤ / ١٥ .

(٢) انظر الحجة ٢ / ٣٥٠ - ٣٥١ ، ومجمع البيان ١ / ٤٢٦ ، والبيان ١ / ١٩٨ ، والبحر ٢ / ٤٢١ .

(٣) قرأ بالتخفيف ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عامر ، وقرأ الباقون بالتشديد . انظر
السبعة ٢٠٣ ، والتيسير ٨٧ ، والنشر ٢ / ٢٣٩ ، ٢٢٤ - ٢٢٥ .

(٤) قال المبرد : لا خلاف بين علماء البصرة أنها سواء ، وهو قول أبي علي وغيره .

(٥) منهم الفراء في معاني القرآن ٢ / ٢٢٢ ، وابن السكيت في تهذيب الألفاظ ٤٤٨ ، وانظر اللسان
(موت) .

(٦) أعاد الضمير على « قوم » مفرداً ، وهو جائز ، انظر ماسلف ٢١٦ ح ٤ .

(٧) وهو عدي بن الرُّعلاء الفسائي . والبيت من كلمة له في الأوصميات ١٥٢ ، ومعجم الشعراء ٨٦ ،
والصناعتين ٣٢٤ ، والحجاسة الشجرية ١٩٤ - ١٩٥ ، وشرح شواهد المغني ١٣٩ ، والخزانة
٤ / ١٨٧ - ١٨٨ ، وشرح أبيات المغني ٣ / ١٩٧ ، واللسان (موت) . وهو له في مجاز القرآن
١ / ١٤٩ و ٢ / ١٦١ ، وتهذيب الألفاظ ٤٤٨ ، والحجة ٤ / ١٠٠ خم ، ومجمع البيان ١ / ٤٢٦ ،
والبيان ١ / ١٩٨ ، والسمط ٨ . وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ١٥٥ ، والحيوان
٦ / ٥٠٧ ، والبيان والتبيين ١ / ١١٩ ، والحجة ٢ / ٣٥١ ، والمنصف ٢ / ١٧ و ٢ / ٦٢ ، ومجمع
البيان ٢ / ٣٥٩ ، وابن الشجري ١ / ١٥٢ ، وابن يعيش ١٠ / ٦٩ ، والسمط ٦٠٣ ، والعقد
٤٩١ / ٥ .

ونسبه البحرني في حماسته ٢١٤ ، ويساقوت في معجم الأدباء ١٢ / ٩ مع آخر إلى
صالح بن عبد القدوس . قال العلامة الميني رحمه الله : وهما به أليط ويمذهبه أوفق . وضعنه
البحرني في أبيات له ، ديوانه ١ / ٤٩ .

وفي ي و ب « قول الشاعر وهو رعلاء الفسائي » . والظاهر أنه تعليق أدخل في متن
الكتاب ، وفيه خطأ .

لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَأَسْتَرَاحَ بَمَيِّتٍ إِنَّا الْمَيِّتُ مَيِّتٌ الْأَحْيَاءُ
فجمع بين اللغتين فيما سيموت .

٣ قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ﴾^(١) [٢٨]
أي : من دين الله في شيء ، وإن شئت : ليس من ثواب الله في شيء^(٢) ،
فحذف المضاف .

٦ وقوله^(٣) ﴿ فِي شَيْءٍ ﴾ خبر ﴿ لَيْسَ ﴾ . وقوله ﴿ مِنَ اللَّهِ ﴾ في موضع
النصب على الحال ، لأنه في الأصل : فليس في شيء ثابت من دين الله ، فلما
تقدم انتصب على الحال^(٤) ؛ ومثله قوله :

٩ لَيْسُوا مِنَ الشَّرِّ فِي شَيْءٍ وَإِنْ هَآئَا^(٥)
تقديره : ليسوا في شيء ثابت من الشر .

قوله تعالى : ﴿ وَيُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾^(٦) [٢٨]

١٢ أي عذاب نفسه ، وحذف المضاف .

والوقف على قوله ﴿ أَوْ تُبَدَّوهُ يَطْلَمُهُ اللَّهُ ﴾ [٢٩] واجب^(٧) ، لأنَّ

(١) انظر الجواهر ٦٥ ، ٢٦٧ ، ومجمع البيان ١ / ٤٢٩ ، والبيان ١ / ١٩٨ - ١٩٩ ، والبحر ٢ / ٤٢٣ .

(٢) وقيل : من ولاية الله : وقيل غير ذلك .

(٣) في الأصل وي : فقوله .

(٤) انظر ما سلف ١٢٧ - ١٢٨ والتعليق ثمة .

(٥) صدره : لكن قومي وإن كانوا ذوي عَدَدٍ

وهو من أبيات لرجل عنبري في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٢٢ - ٢١ ، ومعاني أبيات

الحماسة ٥ ، وهو قَرِيظ بن أُثَيْف العنبري في إصلاح ما غلط فيه النري ٢٩ ، وديوان الحماسة بشرح

التبريزي ١ / ٥ - ١١ ، وشرح شواهد المغني ٢٥ ، والمقاصد النحوية ٣ / ٧٢ ، والخزانة ٣ / ٣٣٢ ،

وشرح أبيات المغني ٢ / ٣٠٢ - ٣٠٤ . وذكر ابن جني أنها قد تروى لأبي الفول الطهموي (انظر

حاشيتي محققي شرح المرزوقي وإصلاح ما غلط فيه النري) . وإليه نسبها البكري في السط ٥٤٥ .

(٦) انظر الجواهر ٦٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٢٠ ، ومجمع البيان ١ / ٤٣٠ ، والبحر ٢ / ٤٢٥ .

(٧) أي تام . انظر إيضاح الوقف ٥٧٤ ، والقطع ١٢٩ ، والمكتفى ١٩٩ ، وهم صاحب منار الهدى ٦٠

في قوله إنه كاف .

قوله : ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ [٢٩] مرفوع ، ليس بمعطوف على قوله ﴿ يعلمه الله ﴾ ، فالابتداء به واجب .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ ﴾ [٣٠] (١) ٣
 ﴿ يَوْمَ ﴾ نصبٌ بفعل مضر ، والتقدير : أذكر يومَ تجد (٢) . وقال قوم :
 هو متعلق بقوله : ﴿ وإلى الله المصير [٢٨] ... يَوْمَ تَجِدُ ﴾ (٣) . فعلى هذا لا
 وَقَفَ (٤) على الكلم بينها . ٦

وقوله : ﴿ مَا عَمِلْتُ ﴾ (٥) [٣٠] ٩
 « ما » بمعنى « الذي » في موضع النصب بـ ﴿ تجد ﴾ .
 وقوله ﴿ مُحْضَرًا ﴾ (٥) [٣٠] مفعول ثانٍ (٦) .
 وقوله ﴿ وَمَا عَمِلْتُ مِنْ سُوءٍ ﴾ (٥) [٣٠]
 إن جملته معطوفاً على قوله ﴿ ما عملت ﴾ كان « ما » بمعنى « الذي »
 أيضاً . ويكون قوله ﴿ تَوَدُّ ﴾ [٣٠] في موضع الحال (٧) أي : وتجد ما عملت
 من سوء / وادّة ﴿ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾ [٣٠] فعلى هذا ١٢
 ١ / ٢٩

(١ / ٣٥)

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٢٠ - ٣٢١ ، وجمع البيان ١ / ٤٣١ ، والبيان ١ / ١٩٩ ، والبحر ٢ / ٤٢٦ ، والقطع ٢١٩ - ٢٢٠ .
 (٢) أجازته النحاس في القطع وأجازه غيره ، وقيل في تقديره غير ذلك ، وضمفه أبو حيان بأن الإضمار خلاف الأصل ، وليس هذا بشيء ، وقد أجاز أبو حيان نفسه هذا في غير ما آية .
 (٣) أجازته الزجاج وغيره . وضمفه أبو حيان للفصل بين المصدر ومعموله .
 (٤) انظر منار الهدى ٦٠ .
 (٥) انظر الجواهر ٧٧٩ - ٧٨٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٠٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٢١ ، وجمع البيان ١ / ٤٣١ ، والبيان ١ / ١٩٩ - ٢٠٠ ، والبحر ٢ / ٤٢٧ - ٤٣٠ .
 (٦) إن جملة « تجد » بمعنى « تعلم » ، وينتصب على الحال إن جملته من وجدان الضالة وهو قول النحاس وغيره ، وأجاز الوجهين أبو علي ومن وافقه .
 (٧) وقيل : الجملة استثنائية ، انظر البحر .

لا وَقَفَ^(١) على قوله ﴿عَضْرَأُ﴾ .

- وقال قوم في قوله ﴿وما عملت من سوء﴾ : « ما » شرط^(٢) .
 و « عملت » في موضع الجزم بـ « ما » وقوله ﴿تَوَدُّ﴾ على إضمار الفاء^(٣) أي
 فتوَدُّ ، ليكون جواب الشرط ، فعلى هذا يجوز الوقف على ﴿عَضْرَأُ﴾ .
 وفيه وجه ثالث^(٤) ، وهو أن يكون قوله ﴿وما عملت من سوء﴾ بمعنى
 « الذي » مرفوعاً بالابتداء ، والخبر قوله ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا﴾ ، فعلى هذا أيضاً
 يجوز الوقف على ﴿عَضْرَأُ﴾ .

- قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ﴾^(٥) [٣٦]
 بإسكان التاء وضمها^(٦) . فمن أسكنها وقف^(٧) عند قوله ﴿ إِنِّي وَضَعْتُهَا
 أُنْثَى ﴾ [٣٦] ويكون قوله ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ ﴾ ابتداءً لإخبار من الله
 عزوجل .

(١) انظر القطع ٢٢٠ ، والمكتفى ١٩٩ ، ومنار الهدى ٦٠ . والوقف في هذا الوجه على قوله ﴿ بعيداً ﴾ .

(٢) أجاز الفراء والنحاس ومن واقفها وجه الشرط على أن يكون ﴿ تَوَدُّ ﴾ مجزوماً أي مفتوح الآخر أو مكسوره ، ولم يقرأ به أحد .

(٣) على مذهب المبرد . ولا يصح أن يكون على مذهب سيبويه أن النية بالمرفوع التقديم وأنه دليل الجواب المحذوف ، لأن التقدير على هذا : تود كل نفس لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ما عملت من سوء ، والضمير في « بينه » يعود على « ما » ، قال أبو حيان : فيلزم من هذا التقدير تقديم المضر على الظاهر وذلك لا يجوز . وانظر ماسيأتي من التعليق على مذهب المبرد وسبويه في هذا ٢٤٨ - ٢٤٩ ، وانظر ماسلف ١٣٤ .

(٤) أجازته النحاس وغيره .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٠٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٥ ، والحجة ٢ / ٣٥٤ - ٣٥٥ ، ومجمع البيان ١ / ٤٣٤ ، والبحر ٢ / ٤٣٩ .

(٦) قرأ بإسكان العين وضم التاء ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ، وفتح العين وأسكن التاء الباقون . انظر السبعة ٢٠٤ ، والتيسير ٨٧ ، والنشر ٢ / ٢٣٩ .

(٧) وهو وقف حسن عند ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٥٧٥ والنحاس في القطع ٢٢٠ - ٢٢١ ، وكاف عند الداني في المكتفى ٢٠٠ ، وجائز عند صاحب منار الهدى ٦٠ .

ومن قرأ ﴿ واللّه أعلم بما وضعت ﴾^(١) كان داخلاً في القول ، أي قالت إني وضعتها أنثى وقالت : الله أعلم بما وضعت .

قوله تعالى : ﴿ وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾^(٢) ١٣٧

بتشديد الفاء ونصب ﴿ زكرياء ﴾^(٣) لأنه مفعول به^(٤) . ومن قال ﴿ وَكَفَّلَهَا ﴾ بالتخفيف رفع ﴿ زكرياء ﴾ بفعله .

ويُقَصَّرُ « زكرياء » وَيَمَدُّ ، وهما لفتان حسنتان . و « زكريا » لا ينصرف لأن فيه ألفي التانيث^(٥) . وقال الفراء^(٦) : إنها لم ينصرف لأنه معرفة أعجمي . وهذا منه غلط ، لانه وجب أن يصرف في النكرة ، وقد أجمعوا على أنه لا ينصرف في النكرة^(٧) .

(١) ولم يقف على ﴿ أنثى ﴾ لأن ما بعده متعلق به .

(٢) انظر الجواهر ٨٦٩ - ٨٧١ ، ٩٤٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٠٠ - ٢٠١ ، وللغراء ١ / ٢٠٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٢٦ - ٣٢٧ ، والحجة ٢ / ٣٥٥ - ٣٥٧ ، ومجمع البيان ١ / ٤٣٥ - ٤٣٦ ، والبيان ١ / ٢٠١ ، والبحر ٢ / ٤٤١ - ٤٤٢ ، ٤٣٣ .

(٣) وهي قراءة أبي بكر عن عاصم ، وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بتشديد الفاء وقصر « زكريا » ، وقرأ الباقون بالتخفيف ورفع « زكرياء » . انظر السبعة ٢٠٤ - ٢٠٥ ، والتيسير ٨٧ ، والنشر ٢ / ٢٣٩ .

(٤) ثان .

(٥) ألف التانيث في القصر وألف التانيث في المد . ومقاله المؤلف من أن ترك الصرف فيه لأن في آخره ألف التانيث هو قول سيويه والزجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم . انظر الكتاب ٢ / ٩ ، وما ينصرف وما لا ينصرف ٣٣ ، والمخصص ١٦ / ١٧ ، واللسان (زكر) والمصادر السالفة .

(٦) لم أقف على مقالته . ولم يصرح في معاني القرآن ولا في القصور والممدود له ٢٨ (الميني) ٥٨ (نيهان) ٤٣ (الذهبي) بعلّة ترك صرفه واكتفى بالقول إنه لا يجري . وما عزاؤه إلى الفراء ذكر الزجاج والنحاس أنه قول بعض النحويين ولم يسمياً أحداً ، وذكر أبو حيان أن هذا قول أبي حاتم ، وأخشى أن يكون قد وهم فيما عزاؤه إليه ، فقد نصّ النحاس على أن أبا حاتم ذهب إلى أن « زكري » - لا زكرياء - لم ينصرف لأنه أعجمي . فغلطه النحاس لأن ما كانت الياء فيه للنسب انصرف ، وانظر الحجة .

(٧) أفاده من الزجاج ، وانظر المصادر السالفة .

قوله تعالى : ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ﴾^(١) [٣٩]

وقرئ ﴿ فَنَادَاهُ الْمَلَائِكَةُ ﴾^(٢) . فالأول على تقدير : فنادته جماعة الملائكة . والتذكير على تقدير : فناداه جمع الملائكة . والملائكة هنا لفظه لفظ الجمع ومعناه المفرد ، لأنه يراد به جبريل وحده^(٣) إذ هو المنادي .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ ﴾^(٤) [٣٩]

بفتح الألف وكسره من « انَّ »^(٥) . فالفتح على أنه مفعول ثان ل ﴿ ناداه ﴾ أي ناداه بأن الله^(٦) . والكسر على معنى : ناداه وقال إنَّ الله^(٧) . ل ﴿ يَبَشِّرُكَ ﴾^(٨) و ﴿ يَبَشِّرُكَ ﴾ بالتخفيف والتشديد^(٩) ، لغتان ، يقال :

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢١٠ (والظاهر أن المؤلف منه أخذ) ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٧ - ٢٢٨ ، والحجة ٢ / ٣٥٧ - ٣٥٨ ، ومجمع البيان ١ / ٤٣٧ ، والبيان ١ / ٢٠٢ ، والبحر ٢ / ٤٤٥ - ٤٤٦ ، وتفسير الطبري ٢ / ١٦٩ - ١٧٠ ، والقرطبي ٤ / ٧٤ ، ومجمع التفسائر ١ / ٤٩٠ .

(٢) قرأ ﴿ فناده ﴾ حمزة والكسائي وقرأ الباقون ﴿ فنادته ﴾ . انظر السبعة ٢٠٥ ، والتيسير ٨٧ ، والنشر ٢ / ٢٣٩ .

(٣) عن السدي ، وهو قول الفراء وغيره . وقيل : أي ناداه جمع الملائكة ، والمراد جماعة لا مفرد ، عن قتادة ومجاهد وعكرمة والربيع وغيرهم ، وهو الأظهر عند الطبري وغيره .

(٤) انظر الجواهر ١٢٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٠٢ ، وللفراء ١ / ٢١٠ - ٢١٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٢٨ ، والحجة ٢ / ٣٥٨ - ٣٦١ ، ومجمع البيان ١ / ٤٣٧ ، والبيان ١ / ٢٠٢ ، والبحر ٢ / ٤٤٦ .

(٥) قرأ بكسر الهمزة ابن عامر وحده وفتح الباقون . انظر السبعة ٢٠٥ - ٢٠٦ ، والتيسير ٨٧ ، والنشر ٢ / ٢٣٩ .

(٦) فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب الاسم .

(٧) فأضمر القول ، وهو قول أبي علي وغيره ، وهو مذهب البصريين فيما قال أبو حيان . وعند الفراء أن النداء في مذهب القول ، فلا إضمار على قوله ، وهو ظاهر تقدير النحاس ، وهو مذهب الكوفيين فيما قال أبو حيان .

(٨) زيادة من ب و ي .

(٩) خفف حمزة والكسائي ، وشدد الباقون .

بَشَّرْتَهُ بِكَذَا^(١) وَبَشَّرْتَهُ بِكَذَا .

قوله تعالى : ﴿ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاِكِعِينَ ﴾^(٢) | ٤٣ | ٢

هذه الآية تدل على أن الواو لا توجب الترتيب^(٣) ، لأنه ذكر الركوع بعد السجود وهو في الرتبة قبله .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾^(٤) | ٤٤ | ٦

قوله ﴿ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ بمعنى اختصموا ، أي [إذ^(٥)] اختصموا ، لأن « إذ » اسم وقتٍ ماضٍ فيضاف إلى الماضي . و ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾^(٦) مضارع ، فوجب أن يكون بمعنى الماضي . ٩

وقوله ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ﴾ | ٤٥ | بدل^(٧) من قوله ﴿ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ أي ما كنت لديهم إذ قالت الملائكة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ ﴾^(٨) | ٤٥ | ١٢

(١) في الأصل : كذا ، والصواب من ي .

(٢) انظر مجمع البيان ١ / ٤٤٠ ، والبحر ٢ / ٤٥٦ - ٤٥٧ ، وتفسير القرطبي ٤ / ٨٥ .

(٣) انظر ماسلف ٨٨ والتعليق ثمة .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٠٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٣٢ ، ومجمع البيان ١ / ٤٤١ ، والبيان

١ / ٢٠٢ ، والبحر ٢ / ٤٥٨ - ٤٥٩ .

(٥) زيادة مني .

(٦) في النسخ : فيختصمون ، والصواب ما أثبت .

(٧) وهو قول الزجاج فيما ذكر أبو حيان ، وهو أحد قولي النحاس وأبي علي لأنها علقت ﴿ إذ قالت ﴾ ب ﴿ وما كنت لديهم ﴾ وأجازا أن يتعلق ب ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ . ونصبه الأخفش ب « اذكر » مقدرة .

(٨) انظر الجواهر ٢٥٥ ، وشرح اللمع اللوح ١١١ / ١ ، والبيان ١ / ٢٠٢ ، والبحر ٢ / ٤٦٠ .

ف ﴿ اسْمُهُ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الْمَسِيحُ ﴾ خبره ، والمجمل في موضع الجر صفة لـ « كلمة » .

٣ وقوله ﴿ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﴾^(١) [٤٥]
 ١ ﴿ عيسى^(٢) ﴾ [بدل من ﴿ المسيح ﴾ ، و ﴿ ابنُ مريم ﴾ خبر مبتدأ مضر ،
 أي وهو ابنُ مريم ، أو بدل من ﴿ عيسى ﴾^(٣) .

٦ ولا يجوز^(٤) أن يكون ﴿ ابن ﴾ ههنا صفة [لـ^(٥)] ﴿ عيسى ﴾ ، لأن اسمه
 « عيسى » حسب ، وليس اسمه عيسى بن مريم . وإذا كان كذلك وجب إثبات
 الألف في الخط من قوله ﴿ ابن مريم ﴾ لأن الألف من « ابن » إنما يسقط إذا
 كان « ابن » صفة لاسم علم قبله / مضافاً إلى علمٍ مثله ، كقولك : هذا زيد بن
 عمرو ، وكذلك في الكنية : أبو محمد بن زيد .
 ٩ ٢ / ٣٩ (٢ / ٣٥)

١٢ [وقوله^(٦)] ﴿ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا ﴾^(٧) [٤٥]
 نصب على الحال ، أي ذا جاهٍ ، وهو حال من « كلمة » .

وكذلك قوله ﴿ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾^(٨) [٤٥] أي وثابتاً من المقربين .
 وكذلك قوله ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ ﴾^(٩) [٤٦] أي : ومكلماً الناس .

١٥ ﴿ فِي الْمَهْدِ ﴾^(١٠) [٤٦] أي ثابتاً في المهدي . فهو حال من الضمير في

(١) انظر المصادر المذكورة في ح ٨ من الصفحة السابقة .

(٢) زيادة من ي .

(٣) أو عطف بيان ، أو مبتدأ خبره محذوف .

(٤) لخص المؤلف هنا ما نقله من كلام أبي علي في الجواهر .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر الجواهر ٢٦٥ ، ٦٤٦ ، ٨٥٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٠٤ ، واللفراء ١ / ٢١٣ ، وإعراب

القرآن ١ / ٣٣٢ - ٣٣٣ ، ومجمع البيان ١ / ٤٤٢ ، والبيان ١ / ٢٠٣ - ٢٠٤ ، والبحر ٢ / ٤٦١ ،

وإيضاح الوقف ٥٧٧ ، والقطع ٢٢٤ .

« يَكَلِّمُ » .

٣ وقوله ﴿ وَكَهَلًا ﴾ (١) | ٤٦ | عطف عليه ، أي ويكلّمهم كهلاً^(٢) .
وكذلك قوله ﴿ وَمِنَ الصّٰلِحِينَ ﴾ (١) | ٤٦ | في موضع الحال ، أي موجوداً من الصالحين .

٦ وكذلك قوله ﴿ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ (٣) | ٤٨ |
في موضع الحال^(٤) فبين قرأً بالياء^(٥) . فأما من قرأ بالنون فلا يكون في تقدير « مُعَلِّمًا » ، وإنما يكون في تقدير : وَمُعَلِّمًا من جهتها الكتاب والحكمة .
| ومن قرأً بالياء فتقديره : وَمُعَلِّمًا إياه من جهته الكتاب^(٦) .

٩ وكذلك قوله ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرٰئِيلَ ﴾ (٧) | ٤٩ |
في موضع الحال ، أي وجيهاً في الدنيا والآخرة ورسولاً^(٨) إلى بني إسرائيل

(١) انظر المصادر في الحاشية (٧) من الصفحة السابقة .

(٢) هذا قول الزجاج وابن الأنباري . وهو عند الأخفش والفراء والنحاس معطوف على ﴿ وجيهاً ﴾ .
(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٠٥ ، ومجمع البيان ١ / ٤٤٤ ، والبيان ١ / ٢٠٤ ، والبحر ٢ / ٤٦٣ ،
والمكتنى ٢٠١ .

(٤) وهو قول الأخفش . وقيل هو معطف على مقول القول أو على « يخلق » في قوله ﴿ قال كذلك
الله يخلق ما يشاء ﴾ [٤٧] وقيل هو معطوف على ﴿ يبشرك ﴾ عن أبي علي ، واستبعده أبو حيان
لطول الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه .

(٥) وهما نافع وعاصم ، وقرأ الباقون بالنون . انظر السبعة ٢٠٦ ، والتيسير ٨٨ ، والنشر ٢ / ٢٤٠ .
(٦) زيادة من ي و ب . وفي ب « بالياء أي ومعلماً » . وقيل : الجملة على القراءة بالنون مستأنفة ،
انظر المكتنى والبحر . وقيل هو معطوف على قوله ﴿ نوحيه إليك ﴾ [٤٤] واستبعده أبو حيان
أيضاً لطول الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٠٤ ، وللفراء ١ / ٢١٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٢٤ ، ومجمع البيان
١ / ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، والبيان ١ / ٢٠٥ ، والبحر ٢ / ٤٦٤ - ٤٦٨ .

(٨) هذا قول الأخفش . وقيل هو حال من الضير في ﴿ يكلمهم ﴾ عن الزجاج ، وقيل من ضمير عامل
مضمر أي ويجعله ، وأجاز النحاس القولين ، وقيل غير ذلك .

إلى قوله ﴿ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ (١) | ٥٠ | كلُّ هذه الأسماء أحوالٌ .

قوله تعالى ﴿ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ﴾ (٢) | ٤٩ |

بافتح والكسر (٣) . فالفتح على تقدير : بأني أخلق لكم من الطين (٤) .

والكسر على تقدير : قلت لكم إني (٥) أخلق لكم من الطين ﴿ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ﴾ .

[وقوله (٦)] ﴿ فَيَكُونُ طَيْرًا ﴾ (٣) | ٤٩ | و ﴿ طَائِرًا ﴾ (٨) . أي : يكون هذا

الشخص طائراً لأن الهيئة والشخص واحد (٩) .

وقيل في قوله ﴿ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ | ٥٠ | تقديره : وجئتكم

(١) ظاهر كلامه أن ﴿ ومصداقاً ﴾ معطوف على ﴿ وجهياً ﴾ انظر ما يأتي من كلامه . ولم يميزوا ذلك لأنه لو كان كذلك لكان : ومصداقاً لما بين يديه . وهو عند الأخفش والفراء والنحاس وغيرهم حال من التاء في قوله ﴿ قد جئتكم بأية ومصداقاً ﴾ .

(٢) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٣٦ ، والحجة ٢ / ٣٦١ - ٣٦٢ ، ومجمع البيان ١ / ٤٤٤ ، والبيان ١ / ٢٠٤ ، والبحر ١ / ٤٦٥ .

(٣) قرأ بالكسر نافع وحده ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢٠٦ ، والتيسير ٨٨ ، والنشر ٢٤٠ / ٢ .

(٤) فـ « أن » والفعل بدل من « آية » في قوله ﴿ أي جئتكم بأية من ربكم أي أخلق ﴾ وهو قول أبي علي وأجازته النحاس وغيره ، وأجاز النحاس وغيره أيضاً أن يكون بدلاً من « أي » أو خيراً مبتدأ محذوف .

(٥) فالكسر على إضمار القول ، وهو وجه ذكره أبو حيان . وعند أبي علي أن الكسر على الاستئناف أو على التفسير ورجح الثاني ، وذكر القولين أبو حيان .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢١٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٣٤ ، والحجة ٢ / ٣٦٢ ، ومجمع البيان ١ / ٤٤٤ ، والبيان ١ / ٢٠٥ ، والبحر ٢ / ٤٦٦ .

(٨) هذه قراءة نافع وحده ، وقرأ الباقون ﴿ طيراً ﴾ . انظر السبعة ٢٠٦ ، والتيسير ٨٨ ، والنشر ٢٤٠ / ٢ .

(٩) يريد الاحتجاج لتذكير الضمير في قوله ﴿ فأنتفخ فيه فيكون ﴾ . وقيل : ذكر لأنه ذهب إلى الطين وهو قول الفراء ، وقيل : لأنه ذهب إلى الواحد منه ، وهو قول النحاس ، وقيل : لأنه أراد : يكون ما أنتفخ فيه أو ما أخلقه طائراً ، وهو قول أبي علي ، وقيل غير ذلك .

﴿ مصدقاً لما بين يدي من التَّوْرَةِ ﴾^(١)[وقوله^(٢)] ﴿ وَلَا حِلَّ ﴾^(٣) [٥٠] عطف على فعل مضر ، أي : لأبَّيْن لِمِوَلَا حِلَّ^(٤) . وقيل الواو زائدة^(٥) .

٣

وقيل في قوله ﴿ بَعْضَ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ﴾^(٦) [٥٠] أي كل الذي حَرَّمَ عليكم لأنه بَيَّن جميع ما حَرَّمَ عليهم . ف « بعض » بمعنى « كل » ، واستشهدوا بقول لبيد^(٧) :

٦

تَرَاكَ أَمْكِنَةَ إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أَوْ يَتَّعَلِقُ بَعْضَ النَّفُوسِ حِمَامُهَا
أَي كُلِّ النَّفُوسِ . وهذا الذي ذكره مَعْمَرٌ^(٨) غير معروف في اللغة ، ولا حجة له في

(١) انظر ماسلف من التعليق في الحاشية (١) من الصفحة السابقة .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر الجواهر ٢٤ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢١٦ ، ١٧٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٣٥ ، ومجمع البيان ١ / ٤٤٦ ، والبيان ١ / ٢٠٥ ، والبحر ٢ / ٤٦٨ - ٤٦٩ .

(٤) يرى الفراء والنحاس أن « لأحلَّ » متعلق بعامل مضر مؤخر تقديره : ولأحلَّ لكم فعلت أو جئت ، وقدره المؤلف في الجواهر : جئتم لأصدق ولأحل ، وكذا قال الطبرسي ، وهو قياس قول الزجاج ، انظر ماسلف من التعليق ١٤١ . وضمفه أبو حيان ، قال : « وهذا هو العطف على التوهم ، وليس هذا منه ، لأن معقولية الحال مخالفة لمعقولية التعليل ، والعطف على التوهم لا بد أن يكون المعنى متحداً في المعطوف والمعطوف عليه ... » اهـ .

(٥) تابعه صاحب البيان ناقلاً كلامه بلا تصريح . ولا أعرف أحداً قال بزيادتها هنا . وزيادة الواو في هذا الموضع خلاف ما عليه البصريون والكوفيون . انظر ماعلقناه ١٨٥ ، وماسيأتي ٢٥٧ ، ٦٠٠ ، ٧٨٥ ، ١١٧٢ ، ١٤٤٣ .

(٦) انظر مجمع البيان ١ / ٤٤٦ ، والبحر ٢ / ٤٦٨ . وأفاد المؤلف كلامه من الزجاج .

(٧) ديوانه ، ص ١٧٥ ، وشرح القوائد السبع ٥٧٣ ، والتسع ٤١٧ ، والمشر ٢٤٠ ، ومجاز القرآن ١ / ٩٤ و ٢ / ٢٠٥ ، والمجهر ١ / ٣٠٢ ، ومجالس ثعلب ٥٠ ، ٣٦٨ - ٣٦٩ ، والزاهر ٢ / ٢٣٧ ، والأضداد لابن الأنباري ١٨١ ، والخصائص ١ / ٧٤ و ٢ / ٣١٧ ، ٣٤١ ، والتنبيهات ١١٧ ، ورسالة الغفران ٢١٦ ، والمخصص ١٧ / ١٣١ ، وضرائر الشعر ٩٠ ، وشرح شواهد الشافعية ٤١٥ - ٤١٧ ، واللسان (بعض) . وهو في مجمع البيان والبحر أيضاً .

(٨) هو أبو عبيدة ، وكلامه في مجاز القرآن له ، وهو قول هشام صاحب الكسائي وقول ثعلب في الموضع الأول من مجالسه . وخطأ الزجاج والنحاس أبا عبيدة بما ذكره المؤلف . وأنكر ثعلب فيما نقل عنه ابن سيده قول هشام ورأى أن « بعض » على بابها ، وهو ما اختاره في الموضع الثاني من مجالسه .

قوله « أو يعتلقُ بعض النفوس » لأنه يريد به نفسه^(١) . وعيسى قد بين بعض المحرمات وأحلّ لهم [بعض^(٢)] ما كان محرّماً عليهم في التوراة ؛ فالبعضية صحيحة ، فلا معنى للعدول عنه .

٣

قوله تعالى ﴿ مِّنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ﴾^(٣) [٥٢]

قيل : التقدير : من أنصاري مع الله^(٤) ، و « إلى » بمعنى « مع » .
والصحيح أنّ « إلى » ههنا على معناها ، والتقدير : من يضيف نصرته إياي إلى ٦
نصرة الله عز وجل^(٥) .

(١) كذا قال ثعلب وابن الأنباري وغيرهما .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٨٠٦ ، وشرح اللمع اللوح ٨٢ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢١٨ ، ومجمع البيان ١ / ٤٤٧ ، والبحر ٢ / ٤٧١ ، وتأويل مشكل القرآن ٥٧١ ، والخصائص ٢ / ٣٠٧ و ٣ / ٢٦٢ ، والصاحبي ١٧٩ ، والأزهية ٢٧٢ ، وابن الشجري ٢ / ٢٦٨ ، وابن يعيش ٨ / ١٥ ، والجنى الساني ٣٨٥ - ٣٨٦ ، والمغني ١٠٤ ، وتفسير الطبري ٢ / ١٩٧ - ١٩٨ ، والقرطبي ٤ / ٩٧ ، وابن كثير ٢ / ٣٦ ، ومجمع التفاسير ١ / ٥٠٣ .

(٤) عن السدي وابن جريج والثوري وغيرهم . وقيل في تأويلها غير ذلك .

(٥) ظاهر كلامه هنا وفي الجواهر وشرح اللمع أن التقدير الأول غير صحيح ، وليس كذلك . فالتقدير الذي ذكره يؤول إلى الوجه الأول الذي قاله المفسرون وهو وجه حسن صحيح .

وماذهب إليه المؤلف من أن « إلى » ههنا على معناها وليست بمعنى « مع » - وهو مقاله أيضاً الرضي في شرح الكافية ٢ / ٣٢٤ في غير هذه الآية - أخذه من كلام أبي الفتح ، لكنه لم يفهم كلامه حاقّ الفهم . فأبو الفتح لم يدفع أن تكون « إلى » بمعنى « مع » وإنما قرر أنه يكون بمعناه في موضع دون موضع ، فأما في كل موضع وعلى كل حال فلا ، وقال إن « قول المفسرين في قول الله تعالى ﴿ من أنصاري إلى الله ﴾ أي مع الله ليس أن « إلى » في اللغة بمعنى « مع » وإنما جاز هذا التفسير في هذا الموضع لأن النبي إذا كان له أنصار فقد انضموا في نصرته إلى الله فإذا انضم إلى الله فهو معه لا بمخالفة ، فعلى هذا فسر المفسرون هذا الموضع « اهـ وقد أخذ أبو الفتح كلامه من كلام الفراء والزجاج .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾^(١) [٥٥]
 قيل : التقدير : إني رافعك إلي ومتوفيك^(٢) ، ولكنه لما كان الواو
 لا يُوجِبُ الترتيب^(٣) قدّم وأخّر . ٣
 وقيل : معنى ﴿ متوفيك ﴾ : قابضك^(٤) ، ورافعك إلى كرامتي وقربتي .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ
 تُرَابٍ ﴾^(٥) [٥٩] ٦

هذه الجملة تفسير للمثل ولا يجوز أن تكون صفة لـ « آدم » لأن آدم معرفة ، فلا يوصف بالجملة لأن الجملة نكرة^(٦) . ولا يجوز أن يكون ﴿ خلقه من تراب ﴾ في موضع الحال من « آدم » لأن الحال لا تكون بالفعل الماضي^(٧) . ٩

(١) انظر الجواهر ٩٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢١٩ ، ومجمع البيان ١ / ٤٤٩ ، والبيان ١٠٢ - ٢٠٥ / ٢٠٦ ، والبحر ٢ / ٤٧٣ ، وتفسير الطبري ٢ / ٢٠٢ - ٢٠٤ ، والقرطبي ٤ / ٩٩ - ١٠٢ ، وابن كثير ٢ / ٢٨ ، ومجمع التفسير ١ / ٥٠٦ .

(٢) وهو قول قتادة والفراء وغيرهما .

(٣) انظر ما سلف ٨٨ والتعليق ثمة .

(٤) عن الحسن وجعفر بن الزبير وابن زيد وكعب . وقيل غير ذلك .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢١٩ ، ومجمع البيان ١ / ٤٥١ ، والبيان ١ / ٢٠٦ ، والبحر ٢ / ٤٧٨ ، وأخليات ٢٤٨ ، والمغني ٥٢٢ .

(٦) انظر ابن يعيش ٣ / ٥٢ - ٥٤ ، ١٤١ وعنه في الأشباه والنظائر ١ / ٣٢٠ - ٣٢١ . وذهب المحقق الرضي وغيره إلى أن الجملة لانكرة ولا معرفة ، وإنما جاز نعت النكرة بها دون المعرفة لمناسبتها للنكرة من حيث يصح تأويلها بالنكرة . انظر شرح الكافية ١ / ٢٠٧ ، وحاشية الصبان على الأثموني ٣ / ٦٣ ، وشرح التصريح ١ / ٩١ .

(٧) هذا قول البصريين غير الأخفش ووافقهم الفراء من الكوفيين . وذهب الأخفش وعمامة الكوفيين إلى أن الفعل الماضي يجوز أن يقع حالا . وأجمعوا على أنه يجوز أن يقع حالا إذا كانت معه « قد » ظاهرة أو مقدره . انظر المقتضب ٤ / ١٢٤ ، وابن يعيش ٢ / ٦٦ - ٦٧ ، والإنصاف ٢٥٢ - ٢٥٨ المسألة ٣٢ ، وشرح الكافية ١ / ٢١٣ ، والممع ٤ / ٤٥ .

ووافق الفراء في بعض كلامه الأخفش وعمامة الكوفيين ، انظر ما سياتي ١١٨٧ .

﴿ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [٥٩]

- إن قال قائل : ليس قوله « كن » بعد خَلَقِهِ ، فلم قال ﴿ ثُمَّ قَالَ لَهُ ﴾ و
 ﴿ ثُمَّ ﴾ لترتيب الفعل على الفعل ، / فإذا خلقه فكيف يقول [له ^(١)] بعد ذلك ٣ / ٣٠ / ١
 ﴿ كن ﴾ ؟ = فالجواب إن « ثُمَّ » ههنا لترتيب الخبر على الخبر ^(٢) كأنه أخبر أولاً
 بخلقه من تراب ، ثم أخبر ثانياً بقوله له ﴿ كن فيكون ﴾ ؛ فالترتيب في الخبر
 لا في الفعل ^(٣) . ومثله قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ﴾ ٦
 [سورة الأنعام : ١٥١] وقال بعده : ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ ^(٤) [سورة الأنعام : ١٥٤]
 والتقدير : ثم قل آتينا موسى الكتاب . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ ^(٥) [سورة الأعراف : ٥٤] ٩
 هذا أيضاً لترتيب خبر على خبر ، أخبر أولاً بخلق السموات والأرض ثم بأنّه

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) وهو مايسمى بالترتيب الإخباري أو الذكري أو اللفظي ، فلا تقتضي « ثم » التراخي أو المهلة ، فهي على هذا بمنزلة الواو . وعزي هذا الوجه فيها إلى الأخفش والفراء وقطرب ووافقهم ابن مالك وغيره . ومذهب جمهور البصريين أنها تقتضي الترتيب والتراخي أو المهلة . انظر شرح اللع اللوح ١٠٢ / ١ ، والكتاب ١ / ٢١٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٤ ، والمقتضب ١ / ١٠ ، والصاحبي ٢١٦ ، وابن يعيش ٨ / ٩٦ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٦٧ ، والتسهيل ١٧٥ ، ورفص المباني ١٧٤ ، والجنى الداني ٤٢٧ - ٤٢٨ ، والمغني ١٦٠ ، والهمع ٥ / ٢٣٦ - ٢٣٧ .

(٣) انظر البحر ٢ / ٤٧٨ ، وجمع التفاسير ١ / ٥٠٩ - ٥١٠ ، وتفسير الفخر الرازي ٨ / ٧٦ . وقيل : إن « ثم » مفيدة للترتيب في الزمان أي خلقه من الطين ثم قال له كن أي أحياء ، وقيل غير ذلك .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٤٤١ - ٤٤٢ .

(٥) انظر جمع البيان ٢ / ٤٢٧ - ٤٢٨ ، والبحر ٤ / ٣٠٧ - ٣٠٨ ، وتفسير الطبري ٨ / ١٤٦ ، والقرطبي ٨ / ٢١٩ - ٢٢٠ ، وابن كثير ٣ / ٤٢٢ ، وجمع التفاسير ٢ / ٥٦٣ - ٥٦٥ ، وتفسير الفخر الرازي ١٤ / ١٠١ - ١١٧ .

وانظر مآلوه في تأويل قوله تعالى ﴿ ثم استوى إلى السماء ﴾ [سورة البقرة : ٢٩] في جمع البيان ١ / ٧٢ ، والبحر ١ / ١٣٤ ، وتفسير الطبري ١ / ١٤٩ - ١٥٣ ، والقرطبي ١ / ٢٥٤ ، وجمع التفاسير ١ / ٩٥ - ٩٦ ، وتفسير الفخر الرازي ٢ / ١٥٤ - ١٥٨ ، وشرح اللع ١٠٢ / ١ .

استوى على العرش^(١) ، أي اقتدر واعتلى^(٢) وهو لم يزل مقتدراً مالكا للملك متصفاً بصفة الربوبية . ولا يجوز أن يكون هذا الوصف مرتباً على خلق السموات والأرض^(٣) تعالى الله وتقدس عن قول الظالم الزائع عن الحق علواً كبيراً . وقال تعالى : ﴿ وَإِنِّي لَفَغْفَارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ثُمَّ اهْتَدَى ﴾^(٤) [سورة طه : ٨٢] والمعنى : ثم أخبركم بهدايته . وقال الشاعر^(٥) :

قُلْ لِمَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ آبُوهُ ثُمَّ قَدْ سَادَ بَعْدَ ذَلِكَ جَدُّهُ^(٦)
والتقدير : قل للذي أخبركم أولاً بسيادته ثم أخبركم ثانياً بسيادة أبيه ثم أخبركم ثالثاً بسيادة جده .

فكذلك هو ههنا : أخبر أولاً بخلقه من تراب ثم أخبر ثانياً بقوله له ﴿ كن فيكون ﴾ .

(١) قد ذكروا هذا الوجه فيما ذكروه في تأويل الآية ، واختاره الرازي .

(٢) هذا قول بعضهم ، ومنهم الربيع بن أنس ، وقيل في معنى « استوى » غير ذلك . وللعلماء في مسألة الاستواء كلام كثير . ومذهب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم من أئمة المسلمين فيها هو إمرارها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل .

(٣) ذهب الطبري وغيره إلى أن الاستواء بعد خلق السموات والأرض ، وهو ظاهر الآية .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٨٤٩ .

(٥) البيت بلا نسبة في الجواهر ١٠٥ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٦٧ ، ورفص اللباني ١٧٤ ، والجنى الداني ٤٢٨ ، والمغني ١٥٩ ، والمهمع ٥ / ٢٣٦ .

ونسبه البغدادي في الخزانة ٤ / ٤١١ - ٤١٣ ، وشرح أبيات المغني ٣ / ٣٩ - ٤٣ ، إلى أبي

نواس . والرواية في هذه المصادر « إن من ساد »

وتبّه البغدادي على أن رواية البيت مغيرة وصوابها كما في ديوانه ٤٩٣ :

قل لمن ساد ثم ساد أبوه قبله ثم قبل ذلك جدّه

(٦) كذا في الأصل ، وفي ي و ب « ثم ساد من بعد ذلك جدّه » وكذا في الجواهر ، وكذا وقع في أصل رصف اللباني ، وعلى هذا يكون فيه ضرورة ، وفي ب والجواهر « قل للذي » وهو تغيير وخطأ . والصواب والرواية « قبل ذلك » .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا
وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ (١) [٦٤]

- ٣ اختلفوا في الوقف (٢) على ﴿ سواء ﴾ وعلى قوله ﴿ بينكم ﴾
فوقف قوم على ﴿ سواء ﴾ أي [إلى] (٣) كلمة تامة مستوية . ثم ابتدؤوا بقوله
﴿ بيننا وبينكم أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ أي بيننا وبينكم ترك عبادة غير الله . ويكون
٦ ﴿ أَلَّا نَعْبُدَ ﴾ مرتفعاً بالظرف عند الأخفش (٤) . وقيل : [بل الوقف] (٥)
﴿ بينكم ﴾ ، ويكون ﴿ أَلَّا نَعْبُدَ ﴾ مرتفعاً على إضمار « هي » (٦) .
والوجه (٧) أن يكون ﴿ أَلَّا نَعْبُدَ ﴾ في موضع الجر بدلاً من ﴿ كلمة ﴾ ،
٩ فيكون الوقف (٨) من أول الآية قوله ﴿ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [٦٤] .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتُومِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ
اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدًا مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُعَاجِزَكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ (٩) [٧٣]

- (١) انظر الجواهر ٥٨٠ - ٥٨١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٠٧ ، وللغراء ١ / ٢٢٠ ، وإعراب القرآن
١ / ٣٣٩ ، وجمع البيان ١ / ٤٥٤ ، والبيان ١ / ٢٠٦ - ٢٠٧ ، والبحر ٢ / ٤٨٣ .
(٢) انظر منار الهدى ٦٣ ، والبحر .
(٣) زيادة من ي وب .
(٤) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف ١٣ ح ٥
(٥) زيادة من كلامه في الجواهر .
(٦) أجازته النحاس وغيره .
(٧) وهو قول الأخفش والغراء وأحد قولي النحاس وغيره .
(٨) وهو وقف تام عند صاحب منار الهدى ، وحسن عند النحاس في القطع ٢٢٦ ، والتام ﴿ بأنا
مسلمون ﴾ ، وهو قول الداني في المكتفى ٢٠٢ .
(٩) انظر الجواهر ٢٦ ، ٥٩ ، ١١٢ - ١١٣ ، ٦١٧ ، ٦٧٦ ، ٩٤٧ ، وشرح الملح اللوح ١٧ / ١ - ٢ و
١ / ٧٩ ، ومعاني القرآن للغراء ١ / ٢٢٢ - ٢٢٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٤٢ - ٣٤٣ ، والحجة
٢ / ٣٦٧ - ٣٧٠ ، وجمع البيان ١ / ٤٥٩ - ٤٦٠ ، والبيان ١ / ٢٠٧ - ٢٠٨ ، والبحر ٢ / ٤٩٥ .
وكان في النسخ : قوله تعالى : وَلَا تَتُومِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ إِلَى قَوْلِهِ أَوْ يُعَاجِزَكُمْ عِنْدَ
رَبِّكُمْ ، فَأْتَمَّتْهُ .

ابتداء الآية قوله : ﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ ﴾ [١٧٢] .

٣ وَقَفُّهُ الْحَسَنُ^(١) ﴿ أَوْ يَحْجُوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ ، لأنه إلى ههنا داخل في القول ،
وذلك فيمن قرأ ﴿ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ ﴾ بغير استفهام^(٢) ، مفعول^(٣) ﴿ وَلَا تَوَمَّنُوا ﴾
أو متعلق بقوله ﴿ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ ﴾ كراهةً أَنْ يُؤْتَى ، على قول المبرّد ، أو
لئلا يُؤْتَى على قول الفراء^(٤) .

٦ فأما على قراءة ابن كثير ﴿ أَنْ يُؤْتَى ﴾ على الاستفهام فيجوز الوقف^(٥)
على ﴿ دِينِكُمْ ﴾ وعلى قوله ﴿ هُدَىٰ اللَّهُ ﴾ . ويرفع ﴿ أَنْ يُؤْتَى ﴾ بالابتداء^(٦)
وخبره مضر على تقدير : أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مَثَلِ مَا أُوتِيَتْمْ أَوْ يَحْجُوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ
٩ تَصَدَّقُونَهُ .

وقيل في قوله ﴿ إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ ﴾ إن اللام زيادة ، وهو استثناء
مقدم^(٧) ، والتقدير : [لَا تَوَمَّنُوا^(٨)] أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مَثَلِ مَا أُوتِيَتْمْ إِلَّا مَنْ تَبَعَ

(١) هو وقف تام عند نافع والأخفش والفراء في أحد قوله ومذهب جماعة من النحويين ، قاله النحاس
في القطع ٢٢٧ - ٢٢٨ ، وانظر منار الهدى ٦٤ - ٦٥ .

(٢) وهي قراءة غير ابن كثير ، فقرأ وحده بالاستفهام . انظر السبعة ٢٠٧ ، والتيسير ٨٩ ، والنشر
٢ / ٢٤٠ و ١ / ٣٦٥ - ٣٦٦ .

(٣) وهو قول الأخفش والفراء وغيرها .

(٤) سلف التعليق على هذا ١٦٢ ح ٤ ، وانظر المصادر المذكورة في ح ٩ من الصفحة السابقة .

(٥) انظر إيضاح الوقف ٥٧٩ ، والقطع ٢٢٧ - ٢٢٨ ، والمكتفى ٢٠٣ - ٢٠٤ ، ومنار الهدى ٦٤ - ٦٥ .

(٦) أجازة أبو علي ومن وافقه . وأجاز أبو علي أيضاً أن يكون منصوباً على الاشتغال بما قدره المؤلف
خبراً في مذهب من قال « أريداً ضربته » وأجاز أيضاً أن ينصب بفعل مضر تقديره أتذكرون أن
يؤتى . ومذهب ابن الأنباري إلى أن التقدير : الآن يؤتى ، وقدره أبو حيان : أَلْيَخَافَةُ أَنْ يُؤْتَى ،
وهو عنده أظهر مما قدره أبو علي .

(٧) هذا ظاهر قول الفراء ، وأجازة النحاس ومن وافقه ، وقيل غير ذلك . واختار أبو حيان أنها غير
زائدة وأن آمن ضمن معنى أقر واعترف .

(٨) زيادة من ب .

دينكم / وقد ذكرنا [هذا ^(١)] في « الجواهر » ^(٢) بأتم من هذا .
 قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ
 وَحِكْمَةٍ ﴾ ^(٣) ١٨١

٣

قرؤها بفتح اللام وكسرها ^(٤) . فأما من كسر فلا إشكال في أن « ما » بمعنى
 « الذي » . وأما من فتح اللام فإنه سأله عنه فأجابته ^(٥) بأنه بمعنى « الذي » ^(٦) .
 فيكون على هذا « ما » مبتدأ ، و ﴿ آتَيْتُكُمْ ﴾ صلته لا محل لها من الإعراب

٦

(١) زيادة من ي . وفي ب « ذكرنا في الجواهر هذا بأتم .. » .

(٢) هو كتابه الذي نشر باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » انظر ما كتبناه في مقدمة
 التحقيق . وقد أحلنا عليه باسم « الجواهر » في تعليقنا على هذا الكتاب . وقد ذكر المؤلف ذلك
 فيه في باب « ما جاء في التنزيل وقد حذف منه حرف الجر » واختار فيه ما ذكره هناءم أعاد
 ذكره في باب « التقديم والتأخير » ٦٧٦ وألم بوجوه آخر فيه ، وعرض لهذه الآية في مواضع آخر
 من الجواهر انظر الحاشية ٩ من الصفحة ٢٣٧ .

(٣) انظر الجواهر ٨٤ ، ٥٦٦ ، ٦٦٠ - ٦٦١ ، ٩١٢ ، ٩٢١ ، ٩٥٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٠٩ ، وللغراء
 ٢٢٥ / ١ ، وإعراب القرآن ٢٤٨ / ١ ، والحجة ٤٧٤ / ٢ - ٤٧٨ ، وجمع البيان ٤٦٧ / ١ ، والبيان
 ٢٠٩ / ١ ، والبحر ٥٠٩ - ٥١٣ ، وتفسير القرطبي ١٣٤ - ١٣٥ ، والكتاب
 ٤٥٥ - ٤٥٦ ، وسر الصناعة ٣٩٩ ، والمغني ٢٧٦ ، ٣١١ ، ٥٢٢ - ٥٢٣ .

(٤) قرأ ﴿ لِمَا ﴾ بكسر اللام حمزة وحده وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة ٢١٣ ، والتيسير ٨٩ ،
 والنشر ٢ / ٢٤١ .

(٥) كتب في الأصل تحت « سأله » : سيبويه ، وتحت « فأجابته » : الخليل . وفي الأصل : أجابه إنه .

(٦) عبارة سيبويه في الكتاب ٤٥٥ / ١ : « وسألته عن قوله عز وجل ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا
 آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾ فقال : « ما » ههنا
 بمنزلة « الذي » ودخلتها اللام كما دخلت على « إن » حين قلت : والله لئن فعلت لأفعلن ، واللام
 التي في « ما » كهذه التي في « إن » واللام التي في الفعل كهذه التي في الفعل هنا ... » اهـ .

وما ذهب إليه المؤلف في تأويل ما حكاه سيبويه عن الخليل من أنه أراد أن « ما »
 موصولة كـ « الذي » هو قول جماعة منهم النحاس . وذهب المازني وواقفه أبو علي وغيره إلى أنه لم
 يرد أنها موصولة كالذي وإنما أراد أن « ما » ههنا اسم وليس مجرد كما كان حرفاً في قوله ﴿ وَإِنْ
 كَلَّمَا لِيُؤْفِقُنَّهُمْ ﴾ [سورة هود : ١١١] فـ « ما » عنده شرط . ولعل مما يشهد لهذا التأويل أن اللام
 في « لما » عنده هي اللام الموطئة للقسم التي تسبق الشرط ، وانظر ما يأتي من التعليق .

وتقديره : أتيتكوه .

وقوله : ﴿ ثُمَّ جَاءَكُمْ ﴾ ٨١ | معطوف على الصلة ، والعائد منه إلى « ما » - أعني من المعطوف على الصلة - محذوف ، والتقدير : ثم جاءكم به ﴿ رسول مصدق لما معكم ﴾ عنده^(١) . وأبو الحسن^(٢) يرى أن العائد من المعطوف على الصلة إلى الموصول هو قوله ﴿ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ ﴾ ٨١ | على أن يكون وضع الظاهر موضع المضر أي مصدق له ، فوضع « ما معكم » موضع الهاء ، وهو^(٣) لا يرى ذلك في قوله^(٤) :

لَعَمْرُكَ مَا مَعْنَى بَتَّارِكِ حَقِّهِ وَلَا مُنْسِيٍّ مَعْنَى وَلَا مَتَيْسِرٍ
لا يرى جرَّ « منسى » بالعطف على « تارك » لأنه رفع « معناً » وليس فيه ضميره ،
والمظهر لا يوضع عنده^(١) موضع المضر ؛ فإذا تمَّ الصلة عند قوله ﴿ معكم ﴾ .

وقوله : ﴿ لَتَتَّوَمَّنَّنَّ بِهِ وَلَنَنْصُرَنَّهُ ﴾ ٨١ | خبر المبتدأ^(٥) . واللام

(١) كتب تحته في الأصل « سيويه » . وهذا على أن سيويه أراد أن « ما » موصولة كالذي وقد ذكر أبو علي هذا التقدير وتقدير أبي الحسن في كلامه على قراءة حمزة .

(٢) لم يذكر هنا في كلامه على هذه الآية ، وإنما هو فيما قال أبو علي على قياس قول أبي الحسن في قوله تعالى ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لانضع أجر من أحسن عملاً ﴾ فالعنى عنده : إنا لانضع أجورهم لأنهم من أحسن عملاً ، انظر معاني القرآن له ٣٩٦ ، والحجة ٢ / ٣٧٥ .

(٣) أي سيويه . وانظر ماسلف من التعليق على مذهبي سيويه وأبي الحسن في وضع الظاهر موضع المضر ١٣٩ ح ١ ، وانظر الحجة والجواهر في المواضع التي أحلنا عليها في الصفحة السابقة .

(٤) في « في قوله الفرزدق » وهي زيادة من الناسخ .

والبيت للفرزدق ، ١٥ / ٣١٠ ، والكتاب ١ / ٣١ ، وابن السرياني ١ / ١٩٠ ، والخرزانه ١ / ١٨١ - ١٨٢ ، وذيل الأمالي ٢ / ٧٣ ، وذيل السمط ٢٧ . وهو بلا نسبة في الجواهر ٥٢٨ وشرح اللع اللوح ٦٤ / ١ و ٩٥ / ٢ ، والمهمل ٢ / ١٣٠ .

ومعن رجل كان كلاًءً بالبادية يبيع بالكاليء أي بالنسيئة وكان يضرب به المثل في شدة التقاضي ، عن أبي محمّل . والنسيئة : التأخير . وظنه الأعم (بطرة الكتاب) معن بن زائدة الشيباني ، وهو وهم ، فعن بن زائدة متأخر عن الفرزدق ، فالفرزدق توفي سنة ١١٠ هـ وتوفي معن بن زائدة سنة ١٥٨ هـ .

(٥) وكذا عبارة غيره . وقد أرادوا جملة القسم المقدره مع جوابه ﴿ لتؤمنن ﴾ لأن جملة ﴿ لتؤمنن ﴾ لا تحل لها من الإعراب . وقد صرح بذلك أبو حيان ، وانظر المعنى .

الأولى لام الابتداء - أعني [لام] ^(١) ﴿لَمَّا آتَيْتُمْ﴾ - واللام الثانية في لتؤمنن ﴿لام القسم ^(٢)﴾

٣ وزعم أبو عثمان ^(٣) أن قوله ﴿لَمَّا آتَيْتُمْ﴾ «ما» شرط منصوب بـ
 «آتيتكم»، و«آتيتكم» مجزوم به، وكذا ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ﴾ في موضع الجزم،
 وقوله ﴿لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ جواب قسم مضر ينوب عن جواب الشرط، ولام ﴿لَمَّا﴾
 ٦ عنده ^(٤) لام ﴿لَئِنْ﴾ في قوله عز وجل: ﴿لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ
 يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ ^(٥) [سورة الإسراء: ٨٨] فـ ﴿لَا يَأْتُونَ﴾
 جواب قسم مضر ينوب عن جواب «إن»، وليس بجواب «إن»؛ ألا تراه
 ٩ قال ﴿لَا يَأْتُونَ﴾ فأثبت النون. وهذه اللام كما دخلت على «إن» - وهي
 شرط - دخلت على «ما» في قوله: ^(٦)

(١) زيادة من ب .

(٢) ما ذكره المؤلف من أن اللام في «لما» لام الابتداء وأن «ما» اسم موصول مبتدأ وأن الخبر جملة
 القسم المحذوف مع جوابه - وهو ما عراه إلى سيبويه - هو قول الأخفش ورجحه ابن هشام . وأجاز
 الأخفش والنحاس أن يكون الخبر قوله ﴿من كتاب﴾ و«من» فيه لبيان الجنس عند النحاس
 وزائدة عند الأخفش . ورد ابن هشام هنا الوجه بأن فيه الإخبار عن الموصول قبل كمال صلته لأن
 ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ﴾ عطف على الصلة .

(٣) كتب تحته في الأصل «المازني» . وما قاله المازني هو قول الكسائي والفراء والمبرد والزجاج
 وغيرهم . وهو أحد الوجهين اللذين تؤول عليها ما حكاه سيبويه عن الخليل .

(٤) وعند الكسائي والفراء والزجاج وغيرهم ، وكذا هي عند سيبويه أيضاً . وقوله «لام لئن» هي
 التي تسمى لام الشرط والموطئة والمؤذنة ، انظر ما سلف ٨٤ .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٧٢٢ .

(٦) وهو أبو صخر الهذلي . شرح أشعار الهذليين ٩٧٥ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٢٢٤ و التبريزي
 ١٢٠ / ٢ ، والأغاني ٢٤ / ١٣٠ . وهو بلا نسبة في البيان ١ / ٢١٠ . ووقع مع أبيات في آخر كلمة
 الحارث بن وعلة الذهلي في غير رواية المفضل ، انظر الاختيارين ق ٦٠ ص ٢٨٤ - ٢٩٠ .
 ومضرع : مُضْعَفٌ .

وَلَمَّا بَقِيَتْ لَيْثَقَيْنٌ جَاوَى بَيْنَ الْجَوَانِحِ مُضَرِّعٌ جِشْبِي
« ما » شرط ، فدخلت^(١) عليه اللام كما دخلت على « إن » في الآية ، و [في]^(٢)
قوله^(٣) :

لَئِنْ عَادَ لِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بِمِثْلِهَا وَأَمَكَّنِي مِنْهَا إِذَا لَأَقِيلُهَا
والقول في الآية قول سيبويه والخليل^(٤) ، يدلُّ عليه [كَسَّرُ^(٥)] من كَسَرَ
اللام ، وقد ذكرنا في « الخِلافِ »^(٥) ما هو أتمُّ من هذا ، لكن الغرض ههنا التنبيه
دون الحِجَاجِ لكي لا يمل القارىء .

(١) في الأصل : « فد دخلت » كأنها قد دخلت لكن الناسخ أعجم الفاء بنقطة وكأنه جعل على الدال
المفردة علامة لتكرارها فتقرأ فدخلت .
(٢) زيادة من ي وب .

(٣) وهو كثير . وسأقي البيت منسوباً إليه ٥٥٧ ، ٧٢٢ . وهو في ديوانه ق ٤٨ / ٦ ص ٣٠٥ ، وشرح
البع اللوح ١٤٧ / ١ ، والكتاب ١ / ٤١٢ ، والبغداديات ٦٤ ، وسر الصناعة ٣٩٧ ، ومجمع البيان
٣ / ٤٣٧ ، والخلل ٢٦٦ - ٢٦٧ ، وابن يعيش ٩ / ١٣ ، وشرح شواهد المغني ٢٤ ، والمقاصد النحوية
٤ / ٢٨٢ ، والخزانة ٣ / ٥٨٠ ، ٤ / ٥٤٠ ، وشرح أبيات المغني ١ / ٧٨ - ٨٢ . وهو بلا نسبة في
معاني القرآن للأخفش ٤٩٨ ، والمسائل المنثورة ١٠١ ، والعصديات ٤٤ ، والمجل ١٩٥ ، وابن يعيش
٩ / ٢٢ ، ومجمع البيان ٣ / ١٤٥ ، والبيان ٢ / ٨ ، ٩٥ ، ووصف اللباني ٦٦ ، ٢٤٣ ، والمغني ٣٠ .
وهو من أبيات أحققها كثير بقصيدة مدح بها عبد العزيز بن مروان أمير مصر ، وهو أبو
الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز . وكان عبد العزيز أعجبه قوله في القصيدة التي مدحه فيها هذا
البيت :

إذا ابتدر الناس المكارم بزّم عراضة أخلق ابن ليلى وطولها
فقال له : حكك يا أبا صخر ، قال : اجعلني مكان ابن رمانة (كاتب عبد العزيز وصاحب أمره) ،
فقال : ما أردت وملك ولا علم لك بخراج ولا كتابة ، اخرج عني ، فخرج كثير نادماً ، ثم لم يزل
يتلطف حتى دخل عليه فأنشده الأبيات التي أحققها بالقصيدة .
وقوله « بمثلها » أي بمقالة له مثلها وهي قول عبد العزيز له « حكك » ، وقوله « لأقيلها » أي
أطلب منه مالا اعتراض علي فيه ولا تدح ، والإقالة الردُّ ، والضمير في « لأقيلها » للثرة وهي غير
مذكورة لكنها مفهومة من المقام ، انظر الخزانة وشرح أبيات المغني .

(٤) انظر ماعلقناه ص ٢٤٠ - ٢٤١ .

(٨) انظر كلامنا عليه في مقدمة التحقيق .

فَمَنْ فَتَحَ اللّامَ احْتَمَلَ « ما » أن يكون بمعنى « الذي » وأن يكون شرطاً ، ومن كسر لم يكن إلا بمعنى « الذي » .

ومعنى قوله ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾^(١) أي أمم النبيين^(٢) ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

قوله تعالى : ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ ﴾^(٣) [١٧٩]

« ما » بمعنى المصدر أي بتعليمكم الناس الكتاب ، فين شدد ، وبعليكم الكتاب / ، فين خفف وقرأ ﴿ تَعْلَمُونَ ﴾^(٤) .

١ / ٣١

(١ / ٣٧)

٩

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ ﴾^(٥) [١٨٠]

من رفع الراء^(٦) وقف^(٧) على ما قبله وهو ﴿ تَدْرُسُونَ ﴾ [١٧٩]

(١) انظر تفسير الطبري ٣ / ٢٣٥ - ٢٣٨ ، والقرطبي ٤ / ١٢٤ - ١٢٦ ، وابن كثير ٢ / ٥٥ - ٥٧ ، ومجمع التفسير ١ / ٢٥٨ - ٥٢٩ .

(٢) أي الذين أوتوا الكتاب ، عن مجاهد وابن مسعود والربيع . وقيل : إن الميثاق أخذ على الأنبياء ليأخذوا على أممهم بتصديق الرسول إذا بعث ويأمروهم بنصرته ، عن علي وابن عباس وقتادة والحسن وغيرهم ، وقيل غير ذلك .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٢٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٤٧ ، والحجة ٢ / ٢٧١ - ٢٧٣ ، ومجمع البيان ١ / ٤٦٥ ، والبحر ٢ / ٥٠٦ . وسياق الآيات يقتضي تقديم الكلام على الآيتين ٧٩ - ٨٠ على الكلام على الآية ٨١ في ص ٢٢٩ - ٢٤٣ .

(٤) قرأ (تَعْلَمُونَ) ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي ، وقرأ الباقون (تَعْلَمُونَ) . انظر السبعة ٢١٣ ، والتيسير ٨٩ ، والنشر ٢ / ٢٤٠ .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٠٨ ، وللفراء ١ / ٢٢٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٤٧ - ٣٤٨ ، والحجة ٢ / ٢٧١ ، ومجمع البيان ١ / ٤٦٥ ، والبيان ١ / ٢٠٨ ، والبحر ٢ / ٥٠٧ ، والكتاب ١ / ٢٤٠ ، والمقتضب ٢ / ٣٥ ، والمغني ٣٢٣ .

(٦) وهم ابن كثير ونافع والكسائي وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٢١٣ ، والتيسير ٨٩ ، والنشر ٢ / ٢٤٠ - ٢٤١ . وأبو عمرو يختلس حركة الراء ، انظر مناسلف من التعليق على مذهب أبي عمرو في هذا ٤٤ .

(٧) انظر القطع ٢٢٩ ، والمكتفى ٢٠٤ ، ومنار الهدى ٦٥ .

- ومن نَصَبَ قِقال : ﴿ ولا يَأْمُرُكُمْ ﴾ عَطَفَهُ على قوله : ﴿ ما كان لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللهُ ﴾ [٧٩] فليس له أن يقف^(١) من أول الآية من قوله ﴿ ما كان لبشرٍ ﴾ إلى قوله ﴿ أَرْبَاباً ﴾ [٨٠] ٣
- قوله تعالى : ﴿ ولاهُمْ يُنظَرُونَ ﴾ [٨٨] وقف^(٢) فبين رفع ﴿ الذين ﴾ [٨٩] بالابتداء ، والخبر ﴿ فإن الله غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [٨٩] على ماتقدم^(٣) . وأما من جعله استثناء فوقفه ﴿ وأصلحوا ﴾ [٨٩]^(٤) . ٦
- قوله تعالى : ﴿ وأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ ﴾^(٥) [١٠٦ - ١٠٥] ٩
- من نصب ﴿ يوم تبيض ﴾ بـ « اذكُرْ » وقف [على^(٦)] ﴿ عظيم ﴾^(٧) فأما من نصبه بقوله ﴿ لهم عذاب عظيم ﴾ فوقفه ﴿ وتسودُّ وُجُوهٌ ﴾^(٨) [١٠٦] ١٢
- وقوله : ﴿ فأما الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾^(٩) [١٠٦]

(١) انظر المصادر المذكورة في ح ٧ من الصفحة السابقة .

(٢) هو وقف جائز عند بعضهم ، انظر منار الهدى ٦٦ . وقال النحاس في القطع ٢٣٠ : ليس بقطع تام لأن بعده استثناء .

(٣) انظر ماسلف ١١٦ والتعليق ثمة .

(٤) السياق : ﴿ ... ولاهم ينظرون . إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم ﴾ . وكان في النسخ « أصلحوا » بلا واو ، والتلاوة بها .

(٥) انظر مجمع البيان ١ / ٤٨٤ ، والبيان ١ / ٢١٤ ، والبحر ٢ / ٢٢ .

(٦) زيادة مني .

(٧) وهو وقف غير كاف ، وإنما جاز الوقف عليه لأنه رأس آية ، انظر القطع ٢٣١ ، ومنار الهدى ٦٧ .

(٨) وهو وقف كاف ، انظر القطع ٢٣١ ، والمكتفى ٢٠٥ ، ومنار الهدى ٦٧ .

(٩) انظر الجواهر ٢٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢١١ ، وللغراء ١ / ٢٢٨ - ٢٢٩ ، ومجمع البيان

١ / ٤٨٤ ، والبيان ١ / ٢١٤ ، والبحر ٣ / ٢٢ ، والكامل ٤٨٦ ، وابن الشجري ١ / ٥٧ ، ٢٩١ ،

٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٢ / ١٥٠ ، ٢٤٨ ، والمغني ٨٠ ، ومجاز القرآن ١ / ١٠٠ ، وإشارة إلى الإيجاز ٢٠ .

فتقديره : فيقال لهم : أكفرتم بعد إيمانكم ، فحذف الفاء والقول جميعاً للعلم

به .

٣

قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ^(١) [١١٠]

قيل : المعنى : كنتم في حكم الله ^(٢) . وقيل : « كنتم » بمعنى « أنتم » ^(٣) ،
والوجه الأول .

٦

قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ ﴾ ^(٤) [١١٣]

والتقدير : [و ^(٥)] أمة غير قائمة ، فحذف . وارتفاع قوله ﴿ أُمَّة ﴾ على
البدل من الضمير في ﴿ لَيْسُوا ﴾ [١١٣] وهذا عند من ^(٦) لم يقف على

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٢٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٥٧ ، ومجمع البيان ١ / ٤٨٦ ، والبحر
٢٨ / ٣ .

(٢) أو في علم الله أو في اللوح المحفوظ ، عن الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم .

(٣) وهو قول الفراء والنحاس وغيرهما . قال الفراء : فيأضار « كان » في مثل هذا وإظهارها سواء .
فهي عندهم زائدة للتوكيد ، ورد ابن الأنباري وغيره القول بزيادتها لأنها لاتلغى مبتدأة ناصبة
للخبر .

والذي رجّحه أبو حيان أن « كان » في مثل هذا الموضع لاتدل على مضي الزمان وانقطاع
النسبة . وللمبرد قول جيد ، وهو أن الأخبار إذا كانت حقاً فللقائل أن يخبر عنها بما أراد ويترك
غيره ، وقيل غير ذلك . انظر المصادر السالفة ، والمقتضب ٤ / ١١٩ ، والأضداد ٦٠ - ٦٢ ،
وتفسير الطبري ٤ / ٣٠ ، والقرطبي ٤ / ١٧٠ - ١٧١ ، ومجمع التفسير ١ / ٥٦٤ - ٥٦٥ ، واللسان
(كون) .

(٤) انظر الجواهر ١٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢١٣ ، وللغراء ١ / ٢٣٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٥٨ ،
ومجمع البيان ١ / ٤٨٨ - ٤٨٩ ، والبيان ١ / ٢١٥ ، والبحر ٣ / ٣٣ - ٣٤ ، ومجاز القرآن ١ / ١٠١ .
(٥) زيادة من ب و ي .

(٦) وهم أبو عبيدة والفراء وابن الأنباري في أحد قولييه . ثم رأى أبو عبيدة أن هذا كقولهم أكلوني
البراغيث ، فتكون « أمة » فاعلاً إذا كانت الواو حرفاً يدل على الجمع ، وتكون بدلاً إذا كانت الواو
ضميراً في موضع الفاعل . ورأى الفراء وابن الأنباري أن « أمة » فاعل بـ « سواء » .

وانكر الزجاج والنحاس وغيرهما كلا القولين ، ورد قول أبي عبيدة بأن ذكر أهل الكتاب قد
تقدم في قولسه تعالى : ﴿ ولو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم منهم المؤمنون =

﴿ سَوَاءٌ ﴾ [١١٣] . ومن ^(١) وقف ارتفع عنده بالظرف أو الابتداء ، على الخلاف ^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ هَآأْتُمْ أَوْلَآءَ تُحِبُّونَهُمْ ﴾ ^(٣) [١١٩]

﴿ هَآأْتُمْ أَوْلَآءَ ﴾ « ها » للتنبية ، وهو في موضعه ، ودخل التنبية على الجملة .

وقيل : التقدير : هؤلاء أنتم تحبونهم . فعلى هذا « هؤلاء » مبتدأ و « أنتم » مبتدأ ثان ، و « تحبونهم » خبر « أنتم » ، والجملة خبر « هؤلاء » .

وعلى الأول : « أنتم » مبتدأ ، و « أولاء » بمعنى « الذين ^(٤) » و « تحبونهم » صلة « الذين » ، والموصول والصلة خبر « أنتم » . ويجوز أن يكون « أنتم » ابتداءً و « أولاء » على أصله اسم للإشارة خبر « أنتم » ، و « تحبونهم » في موضع

= وأكثرهم الفاسقون ﴿ [١١٠] فأخبر الله أنهم غير متساوين ؛ ولأن لغة أكلوني البراغيث رديئة في القياس والاستعمال . ورد قول الفراء بأنه لا حاجة إلى محذوف لأن ذكر الفريقين قد جرى ولأنه على قوله لم يعد من خبر ليس على اسمه شيء ، ورفع بما ليس جارياً على الفعل . انظر إيضاح الوقف ٥٨٢ ، والقطع ٢٣٢ ، والمكتفى ٢٠٦ ، ومنار الهدى ٦٧ - ٦٨ ، والمصادر السالفة .

(١) وهو أكثر أهل التمام ، ومنهم نافع والأخفش وأبو حاتم ويعقوب .

(٢) انظر ماسلف من التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف أو الابتداء ١٣ ح ٥ .

(٣) انظر الجواهر ٢١٤ ، ٢١٠ - ٢١٦ ، وشرح المسع اللوح ١١١ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٣١ - ٢٣٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٦٠ - ٣٦١ ، وجمع البيان ١ / ٤٩٣ ، والبيان ١ / ٢١٧ ، والبحر ٢ / ٢٩ - ٤٠ ، والمفني ٤٥٦ ، والمصادر التي أحلنا عليها ٦٥ ح ١ . وانظر كلامهم على ﴿ هَآأْتُمْ هؤلاء حاجتكم ﴾ [سورة آل عمران : ٦٦] في الحجة ٢ / ٣٦٢ - ٢٦٧ ، والبحر ٢ / ٤٨٥ - ٤٨٦ .

(٤) في مذهب الكوفيين ومن وافقهم من البصريين ومنهم النحاس هنا والزجاج فيما سلف ٤٨ . أما جمهور البصريين فلا يكون عندهم شيء من أسماء الإشارة موصولاً إلا « ذا » وحده إذا كان معه « من » أو « ما » في الاستفهام ، انظر ماسلف من التعليق على هذا ٦٥ ح ٢ .

الحال^(١) .

وقال ﴿ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ﴾^(٢) [١١٩]

- ٣ والتقدير : ولا يؤمنون ، ليكون موازياً لقوله ﴿ تحبونهم ولا يحبونكم ﴾
فحذف ، كقوله تعالى : ﴿ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴾^(٣) [سورة الأنعام : ٥٥]
والمعنى : وسبيل المؤمنين ، فحذف ؛ وقال : ﴿ سَرَّابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾^(٤) [سورة
٦ النحل : ٨١] ، ولم يقل : وتقيم البرد ، وهو كثير [في الكلام^(٥)] جداً .
قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً ﴾^(٦)

[١٢٠]

- ٩ وقرئ ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ ﴾^(٧) مِنْ ضَارِهِ يَضِيرُهُ بمعنى ضَرَّهُ . وهو واضح لأنه جزم
﴿ لَا يَضُرُّكُمْ ﴾ لما كان جواب ﴿ إِنْ تَصَبَّرُوا ﴾ .
فأما من قال ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ ﴾ فضم الراء وشدد فهو من ضَرَّهُ يَضُرُّهُ . وضم الراء

(١) وهو قول سيبويه والسيرافي وغيرهما وهو مذهب المؤلف ، انظر ماسلف ٦٥ . وفي إعراب الآية وجوه أخر .

(٢) انظر الجواهر ١٨ ، والبحر ٣ / ٤٠ .

(٣) هكذا ضبطت على قراءة نافع ، وسيأتي الكلام عليها في موضعها ٣٩٩ - ٤٠١ .

(٤) انظر معاني القرآن للقرآني ٢ / ١١٢ ، وجمع البيان ٣ / ٢٧٨ ، والبحر ٥ / ٥٢٤ .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر الجواهر ٧٧٩ ، وشرح اللمع اللوح ٧٨ / ١ - ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢١٤ ، وللفراء

١ / ٢٢٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٦١ - ٣٦٢ ، والحجة ٢ / ٢٨٢ - ٢٨٣ ، وجمع البيان ١ / ٤٩٤ ،

والبيان ١ / ٢١٧ - ٢١٨ ، والبحر ٣ / ٤٣ ، وابن الشجري ١ / ٨٤ ، والمغني ٤٢٦ ، ٧١٧ - ٧١٨ .

(٧) هذه قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو ، وقرأ الباقون (لا يَضُرُّكُمْ) . انظر السبعة ٢١٥ ، والتيسير

٩٠ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ .

مُسْكِلٌ لَّأَنَّهُ جَوَابُ الشَّرْطِ ، وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَجْزُومٌ . فَمَقْيَاسُ مَذْهَبِ سَيَّبِيوِيَّةِ^(١) أَنْ يَكُونَ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ ، عَلَى تَقْدِيرِ : وَلَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنْ تَصَبَرْتُمْ وَتَتَّقُوا ؛ وَمِثْلُهُ قَوْلُ أَبِي ذُوَيْبٍ^(٢) :

فَقِيلَ تَحْمَلُ فَوْقَ طَوْقِكَ إِنَّهَا مَطْبَعَةٌ مَنِ يَأْتِيهَا لَا يَضِيرُهَا^(٣)
قال : التقدير : لا يضيرها من يأتها ؛ وقال^(٤) :

وإن أتاه خليلٌ يومَ مسألةٍ^(٥) يقولُ لأغائبٍ مالي ولا حرمٍ / ٢ / ٣١
هو على التقديم^(٦) . (٢ / ٣٧)

(١) انظر مذهب سيبيويه والمبرد في هذا في الكتاب ١ / ٤٣٥ - ٤٣٧ ، والمقتضب ٢ / ٦٨ - ٧٢ ، والكامل ١٧٤ - ١٧٥ ، وانظر ماسلف ١٣٤ والصادر التي هناك .

(٢) ديوان المهذليين ١ / ١٥٤ ، والكتاب ١ / ٤٣٨ والأعلم بطرته ، وابن السرياني ٢ / ١٩٢ ، والحجة ٢ / ٣٨٢ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٤٣١ ، والخزائن ٣ / ٦٤٧ . وهو للمهذلي في الخليات ٢٣٩ ، ٢٤٠ وهو بلا نسبة في المقتضب ٢ / ٧٢ ، والأصول ٣ / ٤٦٢ ، وضرورة الشعر ١١٧ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٥١ ، وضرائر الشعر ١٦٠ ، وابن يعيش ٨ / ١٥٨ .

(٣) كان في الأصل « فقيل له احمل فوق » - وكذا في ي وب - فصحت بهامش الأصل كما أثبتت وهي الرواية في المصادر . والضمير في « تحمل » للبختي والمعنى لصاحبه ، والضمير في « إنها » للقرية الجاري ذكرها في بيتين قبله ، وطوقك : طاقنتك ، ومطبعة أي مملوءة . أي قيل لصاحب البختي لتحمل عليه أكثر مما يطيق فإن الطعام الذي في هذه القرية لا يؤثر فيه مقدار ما تأخذه أنت ، عن ابن السرياني .

(٤) زهير . د ، ق ٨ / ١٤ ص ١٢٠ (صنعة ثعلب) وق ٩ / ١٤ ص ١٠٥ (صنعة الأعم) ، والكتاب ١ / ٤٣٦ ، والمقتضب ٢ / ٧٠ ، والكامل ١٧٤ ، وابن السرياني ٢ / ٨٥ ، والمحتسب ٢ / ٦٥ ، وابن يعيش ٨ / ١٥٧ ، والإنصاف ٦٢٥ ، والمغني ٥٥٢ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٤٢٩ ، وشرح أبيات المغني ٦ / ٢٩٠ . وهو بلا نسبة في الجمع ٤ / ٣٣٠ .

(٥) في الأصل : « مَسْئَلَةٌ » وهي رواية المغني وذكر العيني والبغدادي أنها رواية . وما أثبتته من ي وب هو رواية الديوان وباقي المصادر . والمسألة : السؤال والاستعطاء للحاجة . والمسغبة : والمجاعة ، والخليل : الفقير ذو الخلعة ، وقوله « لاغائب مالي ولا حرم » أي لا يعتذر بغيبة ماله ولا يحرم سائله .

(٦) وأجاز سيبيويه أن يكون على حذف الفاء .

وأبو العباس^(١) يقدّر الفاء أي : فلا يضرُّكم^(٢) .

و « ضرَّ » فعلٌ يتعدى إلى مفعول واحد كقولك^(٣) : ضررته ونفقته ، وإذا كان كذلك كان قوله ﴿ لا يضرُّكم ﴾ الكاف والميم المفعول ، وقوله ﴿ كيدهم ﴾ الفاعل ، و ﴿ شيئاً ﴾^(٤) نصب على المصدر ، كأنه [قال^(٥)] : لا يضرُّكم كيدهم ضرراً ، فوضع « شيئاً » موضع « ضرر » كقوله تعالى : ﴿ وأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ﴾ [سورة النساء : ٣٦] أي ولا تشركوا به إشراكاً ، وقال أبو خِرَاشِ الهذلي^(٦) :

تَعَادَيْتُ شَيْئاً وَالذَّرِيسُ كَأَنَّا يُزَعَزَعُهُ وَعُكٌّ مِنَ الْمَوْمِ مُرْدِمٌ
أَي تَعَادَيْتُ تَعَادِيًا ، فَوَضِعَ « شَيْئاً » مَوْضِعَ « تَعَادِيًا » .

فإن قيل : فقد قال تعالى : ﴿ لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذَى ﴾^(٧) [سورة آل عمران : ١١١] والكاف هو المفعول الأول ، و « أذى » هو المفعول الثاني ، فلم قلت : إنه يتعدى إلى مفعول واحد ؟ = فالجواب : إن « أذى » في موضع المصدر ، والتقدير : [لن

(١) هو المبرد . وأجاز أن يكون هذا على إضمار الفاء الكسائي والفراء ، وسلف ١٢٤ أن إضمار الفاء ليس بالفصيح وموضعه الشعر ، وانظر المصادر ثمة .

(٢) وذهب الأخفش والفراء في أحد قوليه وغيرهما إلى أن الضم في ﴿ لا يضرُّكم ﴾ لالتقاء الساكنين ، وأصله : لا يضرُّكم بالجرم ، وضعفه النحاس بأنه يشبه المرفوع وبأن الضم ثقيل .

(٣) في الأصل و ب : كقوله .

(٤) انظر البيان ١ / ٢١٧ - ٢١٨ ، والتبيان ١ / ٢٨٨ .

(٥) زيادة من ب .

(٦) ديوان الهذليين ٢ / ١٤٤ ، والأغاني ٢١ / ٢٠٧ . وسيأتي ٥٤٠ ، ٩٥٥ . ورواية ديوان الهذليين « فعديت شيئاً ... يزعه زرد » ورواية الأغاني « ففارت شيئاً » . والدريس : الخلق من الثياب ، ووعك : أذى ، والموم : البرسام والحى ، ومردم : لازم . ولم يرد عجز البيت في ي و ب ، وهو مستدرك بهامش الأصل وقد رسم الناسخ علامة الإلحاق عند « كأنما » .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٢١٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٥٨ ، وجمع البيان ١ / ٤٨٧ ، والبيان

١ / ٢١٨ - ٢١٩ ، والبحر ٣ / ٣٠ .

يُضْرَكُ^(١) [إِلَّا ضَرًّا مَا ، ف « أذَى » موضوع موضع « ضرر » ، فلا يلزم
مآقال^(٢) .

٢ قوله تعالى^(٣) : ﴿ إِنَّ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةً تَسُوهُمْ ﴾^(٤) [١٢٠]
أي إصابة حسنة تسوهم ، أي تسوهم إصابتها . وكذلك ﴿ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ
سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ﴾ [١٢٠] أي إصابة سيئة ، وقوله ﴿ بِهَا ﴾ أي
٦ بإصابتها .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾^(٥) [١٢١]
أي : اذكر إذ غدوت من أهلك ، فالناصب لـ « إذ » محذوف .
٩ وقوله : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ ﴾^(٦) [١٢٢]
معمول قوله ﴿ عَلِيمٌ ﴾ [١٢١] أي يعلم إذ ذاك^(٧) .
وقوله : ﴿ إِذْ تَقُولُ ﴾^(٨) [١٢٤] معمول قوله : ﴿ نَصْرَكُمُ اللَّهُ ﴾
١٢ [١٢٣] أي : نصركم الله وقت مقاتلتك هذه المقالة .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) قال أبو حيان : « والظاهر أن قوله ﴿ إِلَّا أذَى ﴾ استثناء متصل وهو استثناء مفرغ من المصدر
المحذوف ، والتقدير : لن يضركم ضرراً إلا ضرراً يسيراً » ا هـ . وذهب الأخفش والزجاج
والنحاس وغيرهم إلى أنه استثناء ليس من الأول أي منقطع ، ورد هذا بأن الكلام إذا أمكن فيه
الاستثناء الحقيقي لم يجر حمله على المنقطع .

(٣) هذا مقدم في التلاوة على ما قدم المؤلف الكلام عليه ٢٤٧ وهو قوله تعالى ﴿ وَإِنْ تَصَبَرُوا ... ﴾ .

(٤) انظر الجواهر ٨٥ ، وجمع البيان ١ / ٤٩٤ ، والبحر ٢ / ٤٢ . وما ذكره المؤلف هو قول أبي علي ، ولم
ينص على حذف المضاف غيره .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٦٢ ، وجمع البيان ١ / ٤٩٥ ، والبيان ١ / ٢١٩ ، والبحر ٣ / ٤٥ .

(٦) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٦٢ ، والبيان ١ / ٢١٩ ، والبحر ٣ / ٤٦ .

(٧) وقيل هو معمول « تبوؤ » في قوله ﴿ ... تبوؤ المؤمنين مقاعد القتال والله سميع علم ﴾ [١٢١]
عن النحاس ، وقيل هو معمول « سميع » .

(٨) انظر البيان ١ / ٢١٩ ، والبحر ٢ / ٤٨ .

قوله تعالى : ﴿ مَسْؤْمِينَ ﴾^(١) [١٢٥]

بالفتح والكسر^(٢) . فالفتح معناه : مُعَلِّمِينَ^(٣) . والكسر^(٤) معناه : مُعَلِّمِينَ

أَنْفُسَهُمْ ، فحذف المفعول .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى ﴾^(٥) [١٢٦]

أي : وما جعل الله الإمدادَ إلا بشرى لكم . والماء تعود إلى « الإمداد^(٦) »

الذي دلّ عليه قوله ﴿ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ ﴾ [١٢٤]

وقوله : ﴿ وَلِتَطْمَئِنَّ ﴾^(٧) [١٢٦]

عطف على ﴿ بشرى ﴾^(٨) أي : إلا بشرى لكم ولطمأينة قلوبكم^(٩) .

واللام في قوله ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا ﴾^(١٠) [١٢٧] متعلق بقوله ﴿ وما

النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ [١٢٦] أي : لا ناصر لكم إلا الله

ليقطع طرفاً من الذين كفروا . فعلى هذا تتف^(١١) على قوله ﴿ قُلُوبِكُمْ بِهِ ﴾

[١٢٦] . وإن علّقته بقوله ﴿ وما جعله الله إلا بشرى ﴾^(١٢) أي جعله بشرى

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٢١٥ ، والحجة ٢ / ٢٨٢ - ٢٨٤ ، ومجمع البيان ١ / ٤٩٨ ، والبحر

٣ / ٥١ ، ومجاز القرآن ١ / ١٠٣ ، وتفسير غريب القرآن ١١٠ ، والكامل ٣٢ .

(٢) قرأ بالكسر ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢١٦ ، والتيسير ٩٠ ،

والنشر ٢ / ٢٤٢ .

(٣) من السيا وهي العلامة ، وقيل : مرسلين من سوّم الخيل إذا أرسلها .

(٤) في الأصل : والكسرة ، وهو خطأ .

(٥) انظر مجمع البيان ١ / ٤٩٩ ، والبيان ١ / ٢٢٠ ، والبحر ٣ / ٥١ .

(٦) وقيل تعود على التسويم أو على النصر ، وقيل غير ذلك .

(٧) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٦٤ ، ومجمع البيان ١ / ٤٩٨ ، والبيان ١ / ٢٢٠ ، والبحر ٣ / ٥١ - ٥٢ .

(٨) لأن التقدير : لتبشروا ولتطمئن أي للبشرى ولطمأينة قلوبكم . و « بشرى » مفعول له .

(٩) وقيل : يتعلق « لتطمئن » بمحذوف تقديره : ولتطمئن قلوبكم جعله ، وهو قول النحاس .

(١٠) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٦٤ ، ومجمع البيان ١ / ٥٠٠ ، والبيان ١ / ٢٢٠ ، والبحر ٣ / ٥٢ .

(١١) وهو وقف حسن في إيضاح الوقف ٥٨٢ ، والقطع ٢٢٣ ، وكاف في المكتفى ٢٠٧ ، ومنار الهدى

٦٩ . وفي الأصل : يقف .

ليقطع طرفاً = لم تقف^(١) على قوله ﴿ به ﴾^(٢) .

وفيه وَجْهٌ ثالثٌ ، وهو أنّ اللام لام القسم ، وهي مكسورة بمعنى المفتوحة .
 وذلك أن هذه اللام إذا كانت مفتوحة كان معه النون ، نحو قولك : والله
 لأفعلن ، فإذا لم تأت بالنون كانت مكسورة ، فتقول : والله لأفعلن كذا^(٣) ؛
 فكذا ﴿ ليقطع طرفاً ﴾ تقديره : والله ليقطعن طرفاً من الذين كفروا .
 ويجيء مثل هذا في التنزيل كثيراً ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا
 مُّبِينًا . لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ﴾^(٤) [سورة الفتح : ١-٢] المعنى : والله ليغفرن لك الله ،
 وقوله^(٥) تعالى : ﴿ وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفئدةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾^(٦) [سورة
 الأنعام : ١١٢] والمعنى : والله لتصغين ؛ وأنشدوا^(٧) :

(١) انظر منار الهدى ٦٩ .

(٢) وقيل : تتعلق اللام بمحذوف تقديره : ليقطع نصرم ، قاله النحاس . وقيل : تتعلق بـ « نصرم »
 المذكور ، وأجاز النحاس وغيره أن تتعلق بـ « يمددكم » ، وقيل غير ذلك .

(٣) فتنصب الفعل كما تنصب لام كي ، لأنها أشبهتها في اللفظ . وهذا الذي ذكره المؤلف في هذه اللام
 هو قول أبي حاتم السجستاني ، نص على ذلك ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٧٠٠ ، ٧٦٢ ،
 ٧٦٧ - ٧٦٨ ، ٧٩٩ ، ٩٠٠ ، والنحاس في القطع ٣٧٠ ، ٤٥٣ ، ٤٦٥ ، ٥١٢ ، ٦٦٩ ، والأشموني في
 منار الهدى ١٢٦ ، ١٩٦ ؛ ونص على ذلك أيضاً للمؤلف فيما سيأتي من كتابه ٦٥٣ ، ٨١٩ ، ٩٥٣ ،
 ١١٦٤ ، ١٢٥٠ . وأنكر ابن الأنباري وابن كيسان والنحاس وغيرهم قول أبي حاتم وغلطوه ، قال ابن
 الأنباري : « وهذا غلط لأن لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها » اهـ .

وذهب أبو الحسن أيضاً إلى أن هذه اللام قد يتلقى بها القسم ، وعزى هذا المذهب إلى الكسائي
 أيضاً ، ولم ينص على أنها لام كي أو لام القسم في الأصل ، لكن أول كلامه على أنه أراد أنها لام كي .
 ووافق أبو علي أبا الحسن في ذلك في المسكرات وصحح مذهبه ثم رجع عنه في التذكرة وقال : إن
 ذلك لم يرد في كلام العرب ، وأبى ذلك الجمهور أيضاً . انظر المصادر الآتية في تخريج البيتين الآتين
 وما سيأتي في هذا الكتاب .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٥٠ .

(٥) في الأصل وي : وقال ، والوجه ما أثبت من ب .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٤٢٦ .

(٧) يَحْرَيْثُ بن عَبَّاد الطائي . والبيت من أبيات له في مجالس ثعلب ٥٣٦ - ٥٣٩ ، وعنه في =

- إذا قال قَطْنِي قُلْتُ وَاللَّهِ حَلْفَتَهُ لَتُغْنِيَنِي عَنِّي ذَا إِنَائِكَ أَجْمَعًا / ١ / ٣٢
 أي : والله لَتُغْنِيَنِي عَنِّي ، وَأَسْأَلُوا^(١) [أَيْضًا^(٢)] :
 (١ / ٣٨)
 تَأَلَّى ابْنُ أَوْسٍ حَلْفَتَهُ لِيَرُدَّنِي إِلَى نِسْوَةٍ كَأَنَّهِنَّ مَفَائِدُ
 رُوِيَ بِكسر اللام^(٣) ، والفتح^(٤) على معنى لِيَرُدَّنِي^(٥) . فعلى هذا يجوز الوقف^(٦)
 على قوله ﴿ قلوبكم به ﴾ وعلى قوله ﴿ العزيز الحكيم ﴾^(٧) .
 قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ﴾^(٨) [١٢٨]

= البصريات ٧٣ ، ٩٩ ، وشرح شواهد المغني ١٩٠ ، والحزانة ٤ / ٥٨٠ - ٥٨٨ ، وشرح أبيات المغني
 ٤ / ٢٧٦ - ٢٨٢ . وهو له في المقاصد النحوية ١ / ٣٥٤ - ٣٥٧ . وهو بلا نسبة في الجواهر ٦٢٦ ،
 ومعاني القرآن للأخفش ٣٣٤ ، والبصريات ١٥٤ ، والمسكيات ٦٠ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي
 ٥٥٩ ، وابن يعين ٢ / ٨ - ٩ ، والمغني ٢٧٨ ، ٥٣٤ ، والمجمع ٤ / ٢٤٢ .

ويروى « بالله حلفة » و « آليت حلفة » ولم أجد رواية للمؤلف « والله حلفة » . ويروى « لتغنيني »
 وهو خطاب للرجل في لغة طبع وفي لغة غيرهم لتغنيني .
 وقوله « إذا قال » أي الغلام الضيف ، و « قطني » : حسي ما شريت ، و « ذا إنائك » أي اللبن :
 أي اشرب جميع ما في الإناء ولا ترده علي .

وخرج قوله « لتغني » على أنه متعلق بجواب قسم محذوف تقديره : لتشرين لتغني .
 (١) لزريد الفوارس الضبي . وهو من أبيات له في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٥٥٧ - ٥٦٠ ، والتبريزي
 ٢ / ٦٠ - ٦١ ، والحزانة ٤ / ٢١٨ . وهو بلا نسبة في المجمع ٤ / ٢٤٦ .
 وتألى : حلف ، والمفائد جمع المفاد وهو ما يختبئ ويشوى به ، يقول : إلى نسوة كأنهن مساعير
 لا حترافهن وجداً بي وغماً علي ، عن المرزوقي .

- (٢) زيادة من ي .
 (٣) وفتح الدال . وخرجه المرزوقي على أنه متعلق بجواب قسم مقدر .
 (٤) مع ضم الدال .
 (٥) وتكون النون على رواية الفتح حذف ضرورة .
 (٦) هذا الوجه الذي ذكره المؤلف في الآية لأعرف أحداً ذكره ، ولا يخفى مانبه من تكلف .
 (٧) سلف التعليق على الوقف الأول ٢٥١ . والوقف على ﴿ الحكيم ﴾ حسن ، انظر القطع ٢٢٣ ، وهو
 جائز عند صاحب منار الهدى ٦٩ .
 (٨) انظر الجواهر ٦٤٧ ، وشرح اللع اللوح ١٢١ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢١٥ ، وللغراء
 ١ / ٢٣٤ ، ومجمع البيان ١ / ٥٠٠ ، والبيان ١ / ٢٢١ ، والبحر ٣ / ٥٣ .

يجوز في « أو » هذا وجهان :

أحدهما^(١) : أن يكون عطفاً على قوله ﴿ لَيَقْطَعَنَّ طَرْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ﴾ . فعلى هذا لا يجوز الوقف^(٢) على قوله ﴿ خَائِبِينَ ﴾ [١٢٧]

وقيل^(٣) : إن « أو » بمعنى « إلى أن »^(٤) والمعنى : ليس [لك]^(٥) من الأمر شيء إلى أن يتوبَ عليهم أو يعذبهم . فيحسن الوقف^(٦) حينئذ على قوله ﴿ خَائِبِينَ ﴾ . كقول العرب^(٧) « لَأَلْزَمَنَّكَ أَوْ تَقْضِيَنِي حَقِّي » ، والمعنى : إلى أن تقضييني حقي .

قوله تعالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾^(٨) [١٣٣]
 بإثبات الواو وحذفها^(٩) . فمن أثبتها قدرها معطوفة على ما قبلها من القصص . ومن حذفها استأنفها .

- (١) وهو قول الأخفش وأحد قولي الفراء وابن الأنباري والنحاس وغيرهم .
 (٢) وهو وقف غير تام . انظر إيضاح الوقف ٥٨٣ ، والقطع ٢٣٣ ، والمكتفى ٢٠٩ ، ومنار الهدى ٦٩ .
 (٣) وهو أحد قولي الفراء وابن الأنباري والنحاس وغيرهم .
 (٤) أي بمعنى « حتى » وقيل هي بمعنى « إلا أن » . انظر شرح البع اللوح ١٢١ / ٢ ، والكتاب ١ / ٤٢٧ ، والمقتضب ٢ / ٢٨ - ٢٩ ، والجمل ٨٦ ، وحروف المعاني ٥١ ، والإيضاح ٣١٥ ، والمسائل المنشورة ٧٠ ، والأزهية ١٢٢ ، ورسف المباني ١٣٣ - ١٣٤ ، وابن يعيش ٧ / ٢١ - ٢٢ ، واللغني ٩٣ - ٩٤ . وهي عند سيويه والفراء بمعنى « إلا أن » ، وأثبت لها المبرد وغيره المعنيين : معنى « حتى » و « إلا أن » ونصَّ عليها المؤلف في شرح المع .
 (٥) زيادة من ي وب .
 (٦) وهو وقف تام ، انظر المصادر السالفة .
 (٧) انظر المصادر المذكورة في ح ٤ .
 (٨) انظر الجواهر ٩٤٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٦٤ ، والحجة ٢ / ٢٨٤ - ٢٨٥ ، وجمع البيان ١ / ٥٠٣ ، والبيان ١ / ٢٢١ ، والبحر ٣ / ٥٧ .
 (٩) قرأ نافع وابن عامر ﴿ سارعوا ﴾ بلا واو وقرأ الباقون ﴿ وسارعوا ﴾ بالواو ، انظر البعة ٢١٦ ، والتيسير ٩٠ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ .

- والوقف^(١) على قوله ﴿ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [١٣٣] فين جعل قوله ﴿ الَّذِينَ
يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ ﴾ [١٣٤] مبتدأ^(٢) وعطف عليه ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا
فَاحِشَةً ﴾ [١٣٥] وجعل الخبر ﴿ أَوْلَئِكَ ﴾ [١٣٦] . فأما من جعل
﴿ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ ﴾ وصفا لـ « المتقين » وعطف عليه ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا
فَاحِشَةً ﴾ = فَوْقَهُ^(٣) ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ [١٣٥] . [والوقف على قوله]
﴿ النَّاسِ ﴾ [١٣٤] [أو]^(٤) ﴿ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [١٣٤] فين جعل ﴿ الَّذِينَ
يَنْفِقُونَ ﴾ وصفا لما قبله ، وابتدأ ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ﴾ وجعل الخبر
﴿ أَوْلَئِكَ ﴾ . ومن جعل قوله ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا ﴾ عطفاً على ﴿ الْمُحْسِنِينَ ﴾
لم يقف [على]^(٥) ﴿ الْمُحْسِنِينَ ﴾ لَأَنَّ وَقْفَهُ ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ .
ولا يجوز الوقف على قوله ﴿ فَأَسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ ﴾ [١٣٥] على كل
حال بتة^(٦) ، لأن قوله ﴿ وَنَمْ يُصِرُّوا ﴾ [١٣٥] عطف على قوله ﴿ أَوْ
ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ [١٣٥] والتقدير : والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظالموا أنفسهم

(١) وهو وقف تام عند نافع وغير تام عند غيره . انظر القطع ٢٣٤ ، ومار الهدي ٦٩ .

(٢) وأجاز النحاس أيضاً أن يكون « الذي » خبر مبتدأ مضر أو منصوباً على المدح .

(٣) وهو وقف حسن .

(٤) كان في النسخ : « فوقه يعلمون الناس المحسنين (في ب : المحسنون) » . وفيه سقط لعل تمامه

مازادته بين حاصرتين . والوقف على ﴿ الناس ﴾ كاف ، انظر المكتفى ٢١٠ ومار الهدي ٦٩ .

والوقف على ﴿ المحسنين ﴾ تام عند أبي حاتم وغير تام عند غيره . انظر إيضاح الوقف

٥٨٤ - ٥٨٥ ، والقطع ٢٣٤ ، ومار الهدي ٦٩ .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) وكذا قال في الجواهر ٦٤٧ !! . والوقف على ﴿ لذنوبهم ﴾ حسن أو كاف ، انظر إيضاح الوقف

٥٨٥ ، والمكتفى ٢١٠ ، ومار الهدي ٦٩ .

٣ ولم يصروا على ما فعلوا^(١) ، فهو داخل في الصلة ، وقوله ﴿ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [١٣٥] اعتراض بين بعض الصلة وبعضها ؛ فالوقف غير جائز على « ذنوبهم » . و « مَنْ »^(٢) مبتدأ و « يغفر » خبره ، وفي « يغفر » ضمير يعود إلى « مَنْ » وقوله ﴿ إِلَّا اللَّهُ ﴾ رفع بدل من الضمير في « يغفر » ، والتقدير : مأحد يغفر الذنوب إلا الله^(٣) .

٦ قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ ﴾ [١٤٠] و ﴿ قَرْحٌ ﴾ بالفتح والضم^(٤) ، [وهما] لغتان^(٥) .

وقوله : ﴿ وَلِيَعْلَمَ ﴾ [١٤٠]^(٨)

(١) كذا قدّره ، وهو خطأ لأنه يكون قد عطف على فعل الشرط بمد تمام الجزء . والصواب أن التقدير : واستغفروا لذنوبهم ولم يصروا ، عن أبي حاتم وغيره ، وقيل الواو للحال . انظر البحر ٦٠ / ٣ وكتب الوقف .

(٢) انظر الجواهر ٨٦١ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٣٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٦٤ - ٣٦٥ ، ومجمع البيان ٥٠٥ / ١ ، والبيان ١ / ٢١٠ ، وابن الشجري ٢ / ٣١٠ .

(٣) لأن الاستفهام بمعنى النفي .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٢١٥ ، وللفراء ١ / ٢٣٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٦٦ ، والحجسة ٢ / ٢٨٥ ، ومجمع البيان ١ / ٥٠٨ ، والبحر ٣ / ٦٢ ، ومجاز القرآن ١ / ١٠٤ ، وتفسير غريب القرآن ١١٢ ، وإصلاح المنطق ٩٠ ، وأدب الكاتب ٣١١ ، واللسان (قرح) .

(٥) قرأ بالضم حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢١٦ ، والتيسير ٩٠ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ .

(٦) زيادة من ي .

(٧) عن الأخفش والنحاس وأبي علي وغيرهم . وفرق بينها الفراء ، قال : كأن القرح ألم الجراحات ، وكان القرح الجراح بأعيانها . قال أبو علي : ومن قال هذا قيل منه إذا أتى فيه برواية لأن ذلك عملاً يُعلم بالقياس .

(٨) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٦٦ ، ومجمع البيان ١ / ٥٠٨ ، والبيان ١ / ٢٢٢ ، والتبيان ١ / ٢٩٥ ، والبحر ٣ / ٦٢ .

قيل : الواو زيادة^(١) ، والتقدير : وتلك الأيام نداؤها بين الناس ليعلم الله . ولا حاجة إلى هذا التقدير لأننا نعطفه على مضر والتقدير : وتلك الأيام نداؤها بين الناس لئلا يفتروا وليعلم الله الذين آمنوا^(٢) .
 قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾^(٣) [١٤٢]

٣

٦

انتصاب قوله ﴿ وَيَعْلَمِ ﴾ على « الصَّرْفِ »^(٤) ، وحقيقته أنه نصبٌ بإضمار

(١) ذكر هذا الوجه أيضاً صاحبا البيان والتبيان ، وعزاه ابن برهان في شرح اللع ٢٤٥ إلى الأخفش والكوفيين .

وقد حققنا القول بأن زيادة الواو في هذا الموضع خلاف ما عليه البصريون والكوفيون ، انظر ماسلف ١٨٥ ح ٥ و ٢٣٢ ح ٥ .

(٢) هذا قياس قول الزجاج . وقدره النحاس وغيره : وليعلم الله داؤها أو فعل ذلك ، فالعامل مؤخر وهو قياس قول الفراء . انظر ماسلف ١٤١ ح ٤ .

(٣) انظر الجواهر ٣٩٣ - ٣٩٤ ، ٩١٤ - ٩١٥ ، ٩٣١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٦٣ ، والفراء ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٦٧ ، ومجمع البيان ١ / ٥١١ ، والبيان ١ / ٢٢٢ ، والبحر ٢ / ٦٦ .

(٤) وكذا قال في شرح اللع اللوح ١٢١ / ٢ . وفيما قاله خلط بين مذهب الكوفيين ومذهب البصريين . فـ « الصَّرْفِ » مصطلح كوفي حده الفراء بقوله : « والصَّرْفُ : أن يجتمع الفعلان بالواو أو ثم أو الفاء أو أو ، وفي أوله جحد أو استفهام ، ثم ترى ذلك الجحد أو الاستفهام ممنوعاً أن يكثر في العطف فذلك الصَّرْفُ » معاني القرآن ١ / ٢٣٥ وانظر ١ / ٣٣ - ٣٤ وفي أول الفعلين هنا نهي ، وانظر ١ / ١١٥ ، ٢٩٢ و ٣ / ٢٤ ، وإعراب القرآن ١ / ١٦٩ ، وشرح ابن كيسان على معلقة عمرو بن كلثوم ٩٢ ، والأصول ٢ / ١٨٩ ، والإنصاف ٥٥٥ - ٥٥٧ المسألة ٧٥ ، والبحر ٣ / ٣٧٥ و ٧ / ٥٢١ .

أما مذهب البصريين فهو أن النصب في هذه المواضع السابقة بـ « أن » المضرة ، واستنوا « ثم » فلم يجزوا الإضمار بعدها . انظر الكتاب ١ / ٤٢٦ ، ٤٣١ ، ٤٤٧ - ٤٤٨ ، والمقتضب ٢ / ١٤ - ٢٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٦٧ ، والإيضاح ٣١٤ ، وابن يعيش ٧ / ١٨ - ٢٨ ، والمغني ٤٧٢ ، والإنصاف ٥٥٥ - ٥٥٧ المسألة ٧٥ . فاستعمل المؤلف « الصَّرْفِ » وهو عامل معنوي في مصطلح الكوفيين وحمله مـأراده البصريون من النصب =

« أن »^(١) أي : لم يجتمع العلم بالمجاهدين والصابرين .

هكذا زعموا ، وعندي أن قوله ﴿ ويعلم الصابرين ﴾ مجزوم بالعطف على قوله ﴿ يعلم الله ﴾ [و]^(٢) لكنه فُتِحَ ولم يُكْتَرِ تبعاً لفتحة اللام . ألا ترى أن قوله : ﴿ أَلَمْ نَسْتَحْزِذْ / عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ ﴾ [بورة النساء : ١٤١] مُجْمَعٌ على جزمه ، ونصب العين شاذاً^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ ﴾^(٤) [١٤٣]

أي : فقد رأيتم أسبابه ، فحذف المضاف . ولا بد من تقدير هذا المضاف ، لأنَّ من رأى الموت مات ، وقال ﴿ فقد رأيتموه ﴾ ولم يكونوا ماتوا ؛ فثبت أن التقدير : فقد رأيتم أسبابه .

=ياضار « أن » وهو عامل لفظي . وقد سبقه في هذا الرماني ، انظر تعليق أستاذنا الدكتور مازن المبارك على ذلك في « الرماني النحوي » ٣٢٤ - ٣٣٠ .

(١) النصب ياضار « أن » هو قول غير الفراء ، وذهب الفراء إلى أنه منصوب على الضرف .
(٢) زيادة من ب .

(٣) نصب العين من ﴿ ونمنعكم ﴾ قراءة شاذة عزيت إلى ابن أبي عبيدة . انظر شواذ ابن خالويه ٢٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٩٢ ، والبحر ٣ / ٣٧٥ .

وذكر المؤلف في الجواهر ٣٩٢ - ٣٩٤ نحو ما قال هنا ، وقال : « وإنما عدلوا إلى الفتح في ﴿ ويعلم الصابرين ﴾ لأن إسكان الميم هنا محال ليا يتأتى من التقاء الساكنين ، وكان الجزم ممنوعاً فلا بد من التحريك ، والتحريك هنا الكسر ، كما هي قراءة بعضهم ﴿ ويعلم الصابرين ﴾ والأئمة عدلوا عن الكسر إلى الفتح لأنها أخف مع انفتاح ما قبله . وليس في قوله ﴿ ونمنعكم ﴾ التقاء الساكنين فيجب التحريك « اهـ .

وهذا الذي قاله المؤلف شيء انفرد به . وتقل أبو البركات في البيان بعض كلام المؤلف من غير ما تصريح بل أشار إليه بقوله « وزعم بعضهم » وذكر ما اختاره المؤلف في تعليل فتح الميم واستضعفه . وأخذ عنه أيضاً المكبري في التبيان ١ / ٢٩٥ من غير تصريح أيضاً ، وذكره أبو حيان ولم يعقب بشيء .

(٤) انظر الجواهر ٦٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٣٦ ، وجمع البيان ١ / ٥١١ ، والبيان ١ / ٢٢٣ ، والبحر ٣ / ٦٧ .

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ﴾ (١) [١٤٤]

هذه آية من كتاب الله عز وجل جرى فيها الكلام بين يونس وسيبويه .
 وذلك لأنها اختلفا في مسألة من أصول النحو ، وهي قولهم : **إِنْ تَأْتِي آتِيكَ** ؛
 ٣ **بِحِزْمِ « آتِيكَ »** ورفعه (٢) . فسيبويه يقول : **إِنْ تَأْتِي آتِيكَ** ، **وَأِنْ تَكْرَمْنِي**
أَكْرَمُكَ ، **وَأِنْ تَعْطِينِي أَشْكُرُكَ** ، **بِحِزْمِ هَذَا كُلِّهِ** . ويونس يرفعه ويشبث الياء ،
 ٦ فيقول : **إِنْ تَكْرَمْنِي أَكْرَمُكَ** ، **وَأِنْ تَأْتِي آتِيكَ** ، **وَيَدْعِي فِيهِ التَّقْدِيمَ عَلَى**
تَقْدِيرِ : أَكْرَمُكَ إِنْ تَكْرَمْنِي ، **وَأَتِيكَ إِنْ تَأْتِي** ، ويقول : إن الهمزة لا بد لها مما
 تعتمد عليه فوجب أن يقدر تقديم « **أَكْرَمُكَ** » و « **آتِيكَ** » على الشرط ، وإذا
 ٩ قُدرَ بها التقديم كان مرفوعاً .

قال سيبويه (٣) : هذا التقدير الذي قدره يونس فاسد بهذه الآية . ألا ترى
 أن الله تعالى قال : ﴿ أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ﴾ فلو جعل
 ماتمتمد (٤) عليه الهمزة في نيّة التقديم ههنا صار التقدير : **انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ**
 ١٢ **فَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ** . وهذا التقدير فاسد ، لأنّ مَنْ قال : « أنت ظالم إن
 فعلت » ، لا يجوز له أن يقول ، أنت ظالم فإن فعلت (٥) ، وإذا لم يقل هكذا لم

(١) انظر الجواهر ٧٨٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٦٨ ، والتبيان ١ / ٢٩٦ ، والبحر ٢ / ٦٨ ، وشرح
 الكافية ٢ / ٣٩٤ ، وابن يعيش ٩ / ٧ .

(٢) انظر الكتاب ١ / ٤٤٤ . وفي حكاية كلام سيبويه بصرف .

(٣) هذا من كلام المؤلف في الاحتجاج لمذهب سيبويه . وسيبويه لم يذكر هذه الآية أعني آية آل عمران
 وإنما ذكر آية الأنبياء الآتي ذكرها في الصفحة ٢٦١ .

(٤) في الأصل : ما يعتمد .

(٥) قال أبو علي في كتاب الشعر : « ولو ألحقت الفاء فقلت : أنت ظالم فإن فعلت ، لزمك أن تذكر
 للشرط جواباً ، ولا يجوز ما تقدم عما يقتضيه الشرط من الجزاء ... » عن الخزانة ٤ / ٤٤٢ ،
 وانظر المصادر السالفة . وانظر المثال « أنت ظالم إن فعلت » في شرح اللع اللوح ٢٧ / ١ ،
 والمقتضب ٢ / ٦٨ ، وابن يعيش ٩ / ٧ .

يجز في الآية أن يقدر: أنقلبتم على أعقابكم فإن مات ، لأنه يوجب إسقاط الفاء ، فكان^(١) ينبغي : أنقلبتم على أعقابكم إن مات .
 فإن قيل : الفاء زيادة ، والتقدير : أنقلبتم على أعقابكم إن مات ؛ لأن الفاء كثرت زيادتها في كلامهم ، قال الشاعر^(٢) :
 لا تجزعي إن منفساً أهلكته وإذا هلكت فعند ذلك فاجزعي
 أي : وإذا هلكت فاجزعي عند ذلك^(٣) ، وحكى الأخفش^(٤) : « أخوك فوجد » ، أي أخوك وجد = قلنا : الفاء ههنا لا يجوز تقدير زيادتها لأن الفاء في الآية نظير « ثم » في قوله : ﴿ أَنتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْنُكُمْ بِهِ ﴾ [سورة بونس : ٥١] فدخلت الهمزة على « ثم » كما دخلت على الفاء في الآية . فكما لا يجوز الحكم

(١) في الأصل : فكانه ، وهو تحريف .

(٢) وهو النمر بن تولب ، شعره (شعراء إسلاميون) ق ٢٥ / ٤ ص ٢٥٧ ، وشرح شواهد المغني ١٦١ ، وشرح أبيات المغني ٤ / ٥٢ . وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٣٢٧ ، والحجة ١ / ٢٢ ، والبصريات ٢٤١ ، وشرح اللع للمؤلف ١٠٢ / ١ ، ولابن برهان ٢٤٣ ، والأزهية ٢٤٨ ، والجنى الداني ٧٢ ، والمغني ٢٢٠ . استشهدوا به على زيادة الفاء .

وورد أيضاً شاهداً على نصب « منفساً » بفعل مضمر يدل عليه ما بعده في الكتاب ١ / ٦٧ ، وابن السيرافي ١ / ١٦٠ ، والمقتضب ٢ / ٧٦ ، والكامل ١٢٢٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٥ ، والبغداديات ٢٠٤ ، وابن الشجري ١ / ٣٣٣ ، وابن يعيش ١ / ٨٢ ، والمقاصد النحوية ٢ / ٥٣٥ - ٥٣٨ ، والمغني ٥٢٧ ، وشرح شواهد المغني ٢٨١ ، وشرح أبيات المغني ٦ / ٢٣٧ ، والخزانة ١ / ١٥٢ ، ٤٥٠ ، ٣ / ٦٤٢ و ٤ / ٤١٠ . وذكر العميني والبغدادى وجهي الاستشهاد بالبيت . ويروى « إن منفس » . وسيأتي البيت ٨٥٣ .

(٣) فالفاء الأولى زائدة والثانية فاء الجزاء ، قاله أبو علي في المسائل القصرية ، ثم قال : اجعل الزائدة أيتها شئت ، وكذا قال في الحجة : إحدى الفاءين زائدة .

(٤) قال في معاني القرآن له ١٢٤ : « وزعموا أنهم يقولون : أخوك فوجد بل أخوك فوجد ، يريدون : أخوك وجد وبل أخوك وجد ، فيزيدون الفاء ... » اهـ وما حكاها الأخفش هنا أوله غير واحد على أنه يجيز دخول الفاء في كل خبر ، وهذا لا يصح ، انظر بيان ذلك وتحقيق قول الأخفش فيما سيأتي من التعليق ٣٤٨ .

بزيادة « ثم »^(١) لم يجز الحكم بزيادة الفاء .

ومثل هذه الآية في الاحتجاج بها على يونس قوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْ مِتَّ
فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴾^(٢) [سورة الأنبياء : ٢٤] . ألا ترى أنه لو كان التقدير كما يذهب إليه ٣
يونس من أنه كأنه قال : أفهم الخالدون = جاء : أفهم الخالدون فإن مت ،
فوجب أن تكون الهمزة في الآيتين تعتمد على الجملة التي من الشرط والجزء
بأسرها لا على الجزء فقط . وإذا كان كذلك كان حرف الشرط جازماً للجواب ٦
كما هو جازم للشرط .

ولو جاز ليونس أن يقول : إن تكرمني أكرمك ، بالرفع ، / على تقدير : ١ / ٣٣
أكرمك إن تكرمني = لزمه^(٣) أن يقول : الذي إن تكرمته يكرمك ، برفع ٩ (١ / ٣٩)
« يكرمك » لأنه يصح أن يقدر : الذي يكرمك إن تكرمته . وفي أن العرب
والنحويين عن آخرهم مطبقون على جزم الجواب في « الذي »^(٤) = فسأد ما
ذهب إليه يونس وصححة قول الخليل وسيبويه . وهذا من سرهاتين الآيتين ، ١٢
فافهمه فإنه من معضلات الكتاب .

قوله تعالى : ﴿ نُؤْتِيهِ مِنْهَا ﴾^(٥) [١٤٥]

بإسكان الهاء ، و ﴿ نُؤْتِيهِ ﴾ باختلاس الكسرة ، و ﴿ نُؤْتِيهِ ﴾ ١٥

(١) انظر ماسياقي من كلامه على زيادة « ثم » ٨٦٤ والتعليق ثمة .

(٢) سياقي الكلام عليها في موضعها ٨٦٣ - ٨٦٥ .

(٣) هذا لا يلزمه لأنه لا يميز ذلك إلا إذا سبق الشرط بهمزة الاستفهام .

(٤) لأن صلة « الذي » ليس الجزء وإنما هو الشرط والجزء . انظر ابن يعيش ٣ / ١٥١ ، والهمع

١ / ٢٩٦ . والمقتضب ٣ / ١٣٠ ، وحاشية الحضري على ابن عقيل ١ / ٧٧ ، وحاشية الصبان على

الأشموني ١ / ١٦٣ .

(٥) انظر البيان ١ / ٢٢٣ - ٢٢٤ ، والبحر ٣ / ٧١ .

بالإشباع^(١) . كل ذلك جائز حسن . والإشباع أحسن الوجوه ، لأن الأصل الإشباع ثم الاختلاس ثم الإسكان .

واستضعفه النحويون^(٢) ، لأنه إنما أسكن من أسكن تشبيهاً بهاء التأنيث إذا وقف عليه ، نحو : قاعده وقائمه . قال أبو إسحق^(٣) : إنما يجوز هذا في الشعر دون الكلام ، كقول الشاعر^(٤) :

(١) قرأ بالإسكان أبو عمرو وحمة وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ بالاختلاس قالون عن نافع ، وقرأ بالإشباع ابن كثير والكسائي وحفص عن عاصم وورش عن نافع ، واختلف عن هشام وابن ذكوان عن ابن عامر ، فروي عن هشام الإسكان والاختلاس والإشباع ، وروي عن ابن ذكوان الاختلاس والإشباع . انظر السبعة ٢٠٧ - ٢١٢ ، والنشر ١ / ٣٠٥ - ٣٠٦ .

(٢) نص المبرد والزجاج والسيرافي وابن السراج وأبو علي وأبو الفتح وغيرهم على أن إسكان هاء التذكير في الوصل إجراء له مجرى الوقف إنما يجوز في ضرورة الشعر كقوله :

فظلت لدى البيت العتيق أخيله ومطوأي مشتاقان لهُ أرقان

على أن أبا الحسن حكى أن إسكان الهاء في هذا النحول لغة أزد السراة ، وذكر أبو علي وأبو الفتح وغيرهما ما حكاه أبو الحسن . وحكى الفراء أيضاً أن بعض العرب يقفون على الهاء المكثي عنها في الوصل إذا تحرك ما قبلها كقوله « فيصلح اليوم ويُفسدُهُ غدا » وكذلك يقفون على هاء التأنيث في الوصل . انظر في ذلك معاني القرآن للأخفش ٢٧ ، وللفراء ١ / ٢٨٨ ، والمقتضب ٢ / ٧٩ ، ٢٦٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٣٠ ، والحجة ١ / ١٠٠ ، ١٥٣ ، والمسكيات ١٠٦ ، وضرورة الشعر ١١٠ ، والخصائص ١ / ١٢٧ ، والمحتسب ١ / ٢٤٤ ، ٢٢٣ ، وعبث السويدي ١٤٥ ، وضرائر الشعر ١٢٤ ، والحزاة ٢ / ٤٠١ - ٤٠٣ .

وإنما جاز الاختلاس في نحو ﴿ نُوتِه ﴾ في السمة لأنه أجري على أصله قبل الجزم ، وأصله « نُوتِه » وحذف الصلة من ضمير التذكير الذي قبله حرف لين في الوصل حسن . انظر الكتاب ٢ / ٣٩١ ، والمقتضب ٢ / ٣٧ ، وضرائر الشعر ١٢٣ - ١٢٤ ، والكشف لمكي ١ / ٣٥٠ .

(٣) انظر ما نقله عنه صاحب مجمع البيان ٢ / ٤٥٩ .

(٤) البيت لامرأة كانت تحمق . وهو في معاني القرآن للفراء ١ / ٢٨٨ ، ومجالس ثعلب ٤٧٢ ، وضرورة الشعر ١٢٧ ، وضرائر الشعر ٣٠٠ ، ومقاييس اللغة ١ / ٢٨٤ ، واللسان والتناج (بكل) . وسيأتي ٤٦٦ . والبكلة الطريقة أو الحال ، وزعبله أبوها ، والطول أي النساء الطول جمع الطولى .

والبيت من مستس الرجز جاء على التام ، عن ابن بري . ونص ثعلب على أنه صدر بيت وبيت فتكون كتابته على الصورة الآتية :

لَسْتُ إِذَا لَزَعْبَلْتَهُ إِنَّ لَمْ أَعْيِدْ سِرِّ بِكَلْتِي إِنَّ لَمْ أَسَاوِ بِالطُّوْلِ

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ ﴾ (١) ١٤٦١ |

٣ و ﴿ كَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ ﴾ على وزن « كَاعِن » ، وهو قراءة المكي (٢) .
والأصل « كَأَيٌّ (٣) » إلا أنه قلب ، فقدّمت الياء المشددة على الهمزة فصار
« كَيُّيْن » ، ثم حُفِّفَ كما يَحْفَفُ « مَيَّت » حتى يصير « مَيِّتاً » ، فصار « كَيُّيْن » ،
٦ فأبدل من الياء ألفاً فصار « كَائِن » (٤) ، كما يقال في « الْعَيْب » « عَابٌ » (٥) .

= لست إذا لزعبلته

إن لم أغير بكلتي إن لم أساو بالطول

وجعله ناسخ الأصل ثلاثة أشطار فصل بينها بثلاث نقط . وكان في النسخ « أشاو » بالشين وكسر
الواو وهو تحريف . وفي ب « تَغْيِر » وهو تحريف . وكتب في الأصل تحت زعبله « امرأة » وتحت
بكلتي « حالتي » وتحت « أشاو » « أسابق » وتحت بالطول « بالأيام الطوال » . وجاء نحو هذا في
« ب » لكن الناسخ أدخله في متن الكتاب خطأ فإنه زاد بعد البيت « زعبله اسم امرأة والبكلة
الحالة والصورة وأشاو أسابق » . وفيه تحريف وخطأ .

والشاهد فيه أن الشاعر أسكن هاء التأنيث في الوصل لأنه أجراه مجرى الوقف لضرورة الشعر .

(١) انظر الجواهر ٥٣٤ - ٥٣٥ ، ٨٣٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢١٧ ، ولفراء ١ / ٢٣٧ ، وإعراب
القرآن ١ / ٣٦٩ ، والحجة ٢ / ٣٨٦ - ٣٨٩ (ومنه أخذ المؤلف كلامه) ، وجمع البيان
١ / ٥١٦ - ٥١٧ ، والبيان ١ / ٢٢٤ - ٢٢٥ ، والبحر ٣ / ٧٢ - ٧٣ ، وتفسير الطبري ٢ / ٧٦ ،
والقرطبي ٤ / ٢٢٩ ، وابن كثير ٢ / ١١٠ ، وجمع التفسير ١ / ٦٠٢ .

(٢) هو ابن كثير ، وقرأ الباقون « كَأَيِّن » . انظر السبعة ٢١٦ ، والتيسير ٩٠ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ .

(٣) انظر الكتاب ١ / ٢٩٧ - ٢٩٨ ، والكامل ١٢٥١ - ١٢٥٢ ، وابن يعيش ٤ / ١٣٥ - ١٣٦ ، وابن
الشجري ١ / ١٠٦ - ١٠٧ ، والممع ٤ / ٣٨٨ - ٣٩٠ ، وحروف المعاني ٦٠ ، وتأويل مشكل
القرآن ٥١٩ ، والصاحي ٢٤٨ ، واللسان (أيا) .

(٤) رسم في النسخ : فصار كَيُّان فصار كَيُّا فصار كَان .

(٥) هذا قول أبي علي وغيره في « كَائِن » . وحكى ابن يعيش أن المراد « كان يذهب إلى أن الكاف لما
لحقت أول « أي » وجعلت معها اسماً واحداً بنسبها اسماً على زنة فاعل ، فجعلوا الكاف فاء
وبعدها ألف فاعل وجعلوا الهمزة التي كانت فاء في موضع العين ، وحذفوا الياء الثانية من « أي »
والياء الباقية في موضع اللام ، ودخل عليها التنوين الذي كان في « أي » فسقطت الياء لالتقاء
الساكنين فصارت كاء ولزمت النون عوضاً عن الياء المهذوقة « اهـ وقيل غير ذلك .

و ﴿ قَتَلَ ﴾ و ﴿ قَاتَلَ ﴾ قراءتان حسنتان . فمن قرأ ﴿ قتل ﴾ ^(١) ارتفع به ﴿ ربيون ﴾ . ويجوز ^(٢) أن يجعل في ﴿ قَتَلَ ﴾ ضمير النبي ، فيكون قوله ﴿ معه ربيون ﴾ صفة للنبي ، أي : وكأين من نبي مقتولٍ معه ربيون ، أي ثابتٍ معه ربيون . وقال قوم ^(٣) : هذه القراءة ضعيفة ، لأنه لم يقتل قط نبي في المعركة ^(٤) ، فينبغي أن يقرأ ﴿ قَاتَلَ ﴾ ويكون ﴿ ربيون ﴾ الفاعل .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ﴾ ^(٥) [١٤٦]

ف « استكان ^(٦) » استعمل من « كان » . فإذا قال ﴿ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ ﴾ ^(٧) [سورة المؤمنون : ٧٦] [فـ ^(٨) المعنى : ماكانوا لطاعة ربهم ^(٩) .

(١) وهم نافع وابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون ﴿ قاتل ﴾ . انظر السبعة ٢١٧ ، والتيسير ٩٠ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ .

(٢) أجازة الفراء وأبو علي وغيرهما . وأجاز أبو علي أن يكون ﴿ معه ربيون ﴾ حالاً من الضمير الذي في ﴿ قتل ﴾ .

(٣) انظر إيضاح الوقف ٥٨٥ - ٥٨٦ . والقطع ٢٣٦ - ٢٣٧ ، والمكتفى ٢١١ - ٢١٢ ، ومنار الهدى ٧٠ ، والصادر السالفة في ح ١ من الصفحة السابقة .

(٤) روي عن الحسن « ماقتل نبي في حرب قط » ونحوه عن سعيد بن جبير . انظر المصادر السالفة .

(٥) انظر مجمع البيان ١ / ٥١٧ ، والبحر ٣ / ٧٥ .

(٦) انظر كلامهم عليه في الزاهر ٢ / ٣٠٩ - ٣١١ ، والحلييات ١١٥ والخصائص ٣ / ٢٢٤ ، ورسالة الملائكة ٢١٦ ، وسفر السعادة ١٥٢ ، وشرح الشافية للرضي ١ / ٦٩ - ٧٠ ، ومجموعة شروح الشافية ١ / ٤١ ، واللسان (سكن ، كين) .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٣١ - ٩٣٢ .

(٨) زيادة مني .

(٩) وقيل هو مأخوذ من قولهم كان كذا وكذا ، والمستكين كأنه شيء قد كان أي ذهب ومضى ، عن

المعري ، وقيل : استكان : صار له كون خلاف كونه ، عن الجار بردي . وعند أبي علي في الحلييات أن استكان استعمل والعين حرف علة ولم يذكر أنه من الياء أو الواو ، لكن نص أبو الفتح وابن سيده أن أبا علي كان يقول إنه من الياء ويأخذه من لفظ الكين ومعناه وهو لحم باطن الفرج . وأجاز ابن الأنباري والمعري وغيرهما أن يكون من « الكون » .

وفما ذكره المؤلف وغيره في بيان معناه من الكون تكلف . ولعل الصواب أن يكون مأخوذاً من أكانه الله إكاته أي أخضمه .

- وقال الفراء^(١) : « استكان » أصله « استكن » على وزن « افتعل » من
 « السكون » . والألف لإشباع الفتحة كما قلنا في قوله « آمين^(٢) » إن أصله
 ٣ « آمين » فأشبع الفتحة ؛ وأنشدوا لابن هرمة^(٣) :
 وَأَنْتَ مِنَ الْغَوَائِلِ حِينَ تُرْمَى وَمِنْ ذَمِّ الرَّجَالِ بِمُنْتَزَاحٍ
 أي بمنترح ، والأصل : منتزح ، فأشبع الفتحة .
- ٦ قوله تعالى : ﴿ سَتَلْقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ ﴾^(٤) [١٥١]
 بالضم والإسكان^(٥) ، وهما لغتان ، كـ « العنق » و « العنق » و « الطنب »
 و « الطنب » ، وقد تقدم ذلك^(٦) .
- ٩ قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُبَاسًا
 يَغْشَى ﴾^(٧) [١٥٤]

(١) وعزا هذا القول إليه أبو حيان أيضاً ، ولم أجد مقالته . وقد أجاز هذا القول ابن الأنباري وغيره
 وأنكره أبو علي ومن وافقه بأنه لو كان الألف للإشباع لم يجعلوه أصلاً يقاس عليه وقد قالوا
 يستكين ومستكين ومستكان له ، والإشباع لا يكون على هذا الحد .

(٢) انظر ما سلف ص ١١ .

(٣) د ، ق ٢٤ / ١٢ ص ٩٢ . وهوله في الخصائص ٢ / ٣١٦ ، ٢ / ١٢١ ، وسر الصناعة ٢٥ ، ٧١٩ ،
 والمحتسب ١ / ١٦٦ ، ٣٤٠ ، وسفر السعادة ١٤٨ ، وشرح شواهد شرح الشافية ٢٥ ، واللسان
 (نزح) . وهو بلا نسبة في ابن الشجري ١ / ١٢٢ ، ٢٢١ ، و ٢ / ١٥٨ ، ورسالة الملائكة ٢١٧ ،
 والإنصاف ٢٥ .

والفوائيل : الدواهي ، وبمंत्रح أراد بمنترح ، يقال أنت بمنترح من كذا أي ببعده منه . ويروى
 « حيث تنى » .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٧٠ ، والحجة ٢ / ٣٩٠ ، وجمع البيان ١ / ٥١٨ ، والبحر ٢ / ٧٧ .

(٥) قرأ ابن عامر والكسائي بضم العين ، وقرأ الباقر بإسكانها . انظر السبعة ٢١٧ ، والتيسير ٩١ ،
 والنشر ٢ / ٢١٥ .

(٦) يريد ماجاء فيه لغتان ضم عينه وإسكانها ، انظر ما سلف من ذلك ٤٩ ، ١٩٠ ، ٢٠١ .

(٧) انظر الجواهر ٩٤٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٤٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧١ ، والحجة
 ٢ / ٣٩٠ - ٣٩١ ، وجمع البيان ١ / ٥٢١ ، والبيان ١ / ٢٣٦ ، والبحر ٣ / ٨٥ .

بالياء ، و ﴿ تغشى ﴾ بالتاء^(١) ، والإمالة^(٢) . فالياء لأجل « النعاس » ،
والتاء ردُّ إلى « الأُمَّة » . والإمالة لأجل الياء لأن أصله « غَشِيَ » .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾^(٣) | ١٥٤ |

بنصب اللام وضمة^(٤) . فمن نصب اللام جعله تأكيداً لـ « الأمر » ، و « لله »
خبر « إن » . ومن ضمّ اللام رفعه بالابتداء ، و « لله » الخبر ، والجملة خبر
« إن » .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا

ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ ﴾^(٥) | ١٥٦ |

إن قيل : إن « إذا »^(٦) ظرف لما يستقبل من الزمان ، فلم أدخله على

« ضربوا » وهو فعلٌ ماضٍ ؟ / = فالجواب إنه بمنزلة « إن » أصله الاستقبال ،
ثم يدخل على الماضي فيقلبه إلى الاستقبال ، كقولك : إن قمتَ قمتَ ، فالمعنى : (٢ / ٣٩)

(١) قرأ بالتاء حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالياء . انظر البعثة ٢١٧ ، والتيسير ٩١ ، والنشر ٢٤٢ / ٢ .

(٢) أماله حمزة والكسائي ، واختلف عن ورش عن نافع فروي عنه الفتح والقراءة بين اللفظين . انظر المصادر التي أحلنا عليها ٤١ ح ٢ في بيان مذاهيم في الإمالة والفتح والقراءة بين اللفظين .

(٣) انظر الجواهر ٦٥٥ ، وشرح اللع اللوح ١ / ١ ، ومماني القرآن للأخفش ٢١٨ - ٢١٩ ، وللفراء ١ / ٢٤٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧١ ، والحجّة ٢ / ٣٩١ - ٣٩٢ ، ومجمع البيان ١ / ٥٢١ ، والبيان ١ / ٢٢٦ ، والبحر ٣ / ٨٨ .

(٤) ضمّ اللام أبو عمرو وحده ، وفتحها الباقون . انظر السبعة ٢١٧ ، والتيسير ٩١ ، والنشر ٢٤٢ / ٢ . وقوله « بنصب اللام وضمة » فيه خلط بين ألقاب البناء وألقاب الإعراب ، انظر ماسلف ٥٢ .

(٥) انظر الجواهر ٨٨٨ ، ٨٩٢ - ٨٩٣ ، ومماني القرآن للفراء ١ / ٢٤٣ - ٢٤٤ ، ومجمع البيان ١ / ٥٢٥ ، والبيان ١ / ١٢٧ ، والبحر ٣ / ٩٢ ، والكشاف ١ / ٤٧٣ - ٤٧٤ ، والبصريات ٣٣٥ .

(٦) انظر في « إذا » الكتاب ١ / ٤٣٣ ، والمقتضب ٢ / ٥٥ - ٥٦ ، وحروف المعاني ٦٣ ، وابن يعيش ٤ / ٩٥ - ٩٦ ، وشرح الكافية ٢ / ١٠٨ ، والمغني ١٢٧ - ١٢٩ ، والمجمع ٣ / ١٧٨ - ١٧٩ .

إِنْ تَقُمْ أَقْمُ ؛ فَكَذَلِكَ ﴿ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أَي إِذَا يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ
وَيَسَافِرُونَ فِيهَا^(١) .

٣ إِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى^(٢) ﴿ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ﴾^(٣) ١٥٦ |
اللام لام العاقبة^(٤) ، أَي : لِتَصِيرَ عَاقِبَتُهُمْ إِلَى أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ غَزْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ
وَإِصَابَةَ الْغَنِيمَةِ أَوْ الْفَوْزَ بِالشَّهَادَةِ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ .

٦ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَنْ نُقَاتِلَكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِثْمُ ﴾^(٥) ١٥٧ |
بِالْكَسْرِ ، وَ﴿ مِثْمُ ﴾ بِالضَّمِّ^(٦) ، وَهِيَ لَفْتَانٌ .

(١) هذا ما أورده الشيخ ههنا . ومقاله في « إذا » هو ما عليه جمهور النحاة ، وقيل إنها قد تخرج عن الاستقبال فتقع للماضي أو للحال . وقد فات الشيخ هنا أن يذكر كيف جاء « إذا ضربوا » و « إذا » ظرف لمستقبل مع « قالوا » وهو ماض ، وذكره في الجواهر ٨٨٨ ، ٨٩٢ - ٨٩٣ ، فذهب في أول الموضوعين إلى أنه وضع إذا موضع إذ لأنه على حكاية الحال الماضية ، وهو قول الزمخشري . وذكر في الموضوع الثاني قولين آخرين أولها أن « إذا » إنما جاز وقوعها ههنا « لأن » الذي « في موضع يصلح لسقوع الجزاء فيه ألا ترى أن الفاء يدخل في جوابه ، وكأنه قال : كالذين يقولون « يريد أن الذي إذا كان مبهاً غير موقت يجري مجرى ما في الجزاء فيقع الماضي فيه موضع المستقبل ، وهو قول الفراء . وثاني القولين أن « معنى إذا : متى ، كأنه : متى ضربوا في الأرض ، أي هذا دأبهم كلما خرجوا ضاربين في الأرض قالوا هذا الكلام » . وقيل : وضع إذا موضع إذ لأنه متصل ب « لاتكونوا كهؤلاء إذا ضرب إخوانهم في الأرض » ذكره الطبرسي ، وقيل غير ذلك .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر مجمع البيان ١ / ٥٢٥ ، والبيان ١ / ٢٢٧ ، والبحر ٢ / ٩٤ .

(٤) وتسمى لام المأل ، ويسمى الكوفيون لام الصيرورة . انظر اللامات للزجاجي ١١٩ - ١٢١ ، ولاين فارس ٢٣ ، ورفض المباني ٢٢٥ - ٢٢٦ ، والجنى السداني ١٢١ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٢٨ ، والمغني ٢٨٢ - ٢٨٣ ، والجمع ٤ / ٢٠٢ . وانظر إعراب القرآن ١ / ٥٧٢ و ٢ / ٧٢ ، والبغداديات ٤٤ .

(٥) انظر الجواهر ٢٨٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧٢ ، والحجة ٢ / ٣٩٣ ، ومجمع البيان ١ / ٥٢٤ ، والبيان ١ / ٢٢٨ ، والبحر ٢ / ٩٦ .

(٦) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم ﴿ مت ﴾ و﴿ متنا ﴾ و﴿ متم ﴾ بضم الميم ، ووافقهم حفص عن عاصم في هذه الحرفين في هذه السورة خاصة ، وقرأ الباقر بكسر الميم . انظر السبعة ٢١٨ ، والتيسير ٩١ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ - ٢٤٣ .

فمن قال « مِتُّ » فلأنَّ أصله « مَوْتٌ » فنقلت الكسرة من الواو إلى الميم ،
كما قالوا في « خَافَ » « خِيفْتُ » وأصله « خَوِيفْتُ » وفي « هَابَ » « هَيْبْتُ »
وأصله « هَيْبْتُ » (١) .

ومن قال « مَتُّ » قال : « مات » أصله « مَوْتٌ » فهو مثل « قال » في أنَّ
أصله « قَوْلٌ » ، فكما تقول « قُلْتُ » بالضم قال « مَتُّ » بالضم (٢) .

وخصَّ حفص عن عاصم هذين الحرفين ههنا بالضم ، فقرأ ﴿ وَلئن قتلتم في
سبيل الله أو مئتم ﴾ ، ﴿ وَلئن مئتم أو قتلتم ﴾ [١٥٨] . وإنما خصَّها بالضم
لأنَّ قبله « قَتِلْتُمْ » في الأول وبعده أيضاً « قَتِلْتُمْ » ، فأراد السوفاق بين أول
الفعلين فضمَّ الميم في « مَتُّ » تبعاً للقف في « قَتِلْتُمْ » و « قَتِلْتُمْ » .

(١) قال النحاس : « قال عيسى [بن عمر] : أهل الحجاز يقولون مِئْتُمْ ، وسفلى مضر يقولون مِئْتُمْ ،
بضم الميم . قال أبو جعفر : قول سيبويه أنه شاذ جاء على مِيتَ تموت ، ومثله عنده فضل
يفضل . وأما الكوفيون فقالوا : من قال مِيتَ ، قال : تمات ، مثل خفت تخاف ، ومن قال مَتَّ
قال تموت وهذا قول حسن » ا هـ .

وقال أبو الفتح في المنصف ١ / ٢٥٦ : « ... وقد يجوز أن تكون هذه لغات تداخلت .
فيكون بعضهم يقول « مت تمات » وبعضهم يقول « مت تموت » ثم سمع من أهل لغة الماضي وسمع
من أهل لغة أخرى المضارع فتركبت من ذلك لغة أخرى » ا هـ . فعلى ما ذكره النحاس وأبو
الفتح لا شذوذ في « مِيتَ » بالكسر .

وانظر في ذلك الكتاب ٢ / ٣٦١ ، والمقتضب ٢ / ٤٣ ، وإصلاح المنطق ٢١٢ ، وتهذيبه
٤٩٥ ، واللسان (موت) .

(٢) جمهور النحاة على أن أصل « قُلْتُ » : قَوْلْتُ ، على فَعَلْتُ بفتح العين ، ثم نقلت إلى فَعَلْتُ بضمها ،
ثم قلبت العين لتحريكها وانفتاح ما قبلها فصارت أَلْفَاً في التقدير ، وبعدها لام الفعل ساكنة
لاتصالها بالضمير أي التاء ، فسقطت العين فنقلت حركتها المجتلية لها إلى الفاء قبلها فصارت
« قُلْتُ » .

وذهب ابن الحاجب ووافقته الرضي إلى أن الضم لبيان بنات الواو لا للنقل ، فالأصل قال ، فلما
أسند إلى ضمير الرفع المتحرك سكنت اللام فحذفت الألف للساكنين ، فاجتلبوا الضمة لتدل على
الواو .

انظر الكتاب ٢ / ٢٥٩ - ٣٦٠ ، والمقتضب ١ / ٩٦ - ٩٨ ، والمنصف ١ / ٢٢٤ - ٢٣٧ ،

٢٤٦ - ٢٤٧ ، وابن يعين ١٠ / ٧١ - ٧٢ ، وشرح الشافية ١ / ٧٦ - ٨٠ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِن مُّتُمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (١)

[١٥٨]

- ٣ إن قال قائل : العرب تقول : لئن جئني لأفعلن ، تدخل اللام (٣) على « إن » ، ثم تقول في الجواب ، لأفعلن ، ولا تقول : لئن جئني أفعل ، بـتة (٣) وقال تعالى : ﴿ وَلَئِن شِئْنَا لَنَسُدَّهُنَّ ﴾ [سورة الإسراء : ٨٦] ، ﴿ وَلَئِن جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولُنَّ ﴾ [سورة الروم : ١٥٨] ، ﴿ وَلَئِن أَخْرَأْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مُّعَدَّةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ ﴾ [سورة هود : ١٨] وقال : ﴿ وَلَئِن قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [سورة هود : ١٧] فأدخل اللام والنون في هذه الأفعال ، فلم لم يدخلها مع اللام في قوله ﴿ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ ؟ وَلِمَ لَمْ يَقُلْ : فيألي الله تحشرون ؟

= فالجواب : إنَّ بين هذه الآية وبين تلك الآي فرقاً ، وهو أنه فصل بين

- ١٢ اللام وبين الفعل في هذه الآية بالجاء والمجرور . فلما وقع الفصل بها لم يأت بالنون ، لأن النون إنما يدخل مع هذه اللام لكيلا تشبهه بلام الابتداء (٤) . وههنا

(١) انظر الجواهر ٦١٣ - ٦١٥ ، ٧٥٣ ، وجمع البيان ١ / ٥٢٥ ، والبيان ١ / ٢٢٨ - ٢٢٩ ، والبحر ٣ / ٩٧ ، والأصول ٢ / ١٦٦ ، والبغداديات ٣٩ ، والمغني ٣٠٣ ، واللمع ٤ / ٢٤٧ .

(٢) وهي التي تسمى لام الشرط واللام الموطئة والمؤذنة ، انظر ما سلف من التعليق ٨٤ ح ٧ .

(٣) انظر التعليق التالي .

(٤) قال سيبويه « اعلم أن القسم تأكيد لكلامك ، فإذا حلفت على فعل غير منفي لزمته اللام ولزمت اللام النون الخفيفة أو الثقيلة في آخر الكلمة ، وذلك قولك والله لأفعلن » وقال : « ... فقلت : فلم ألزمت النون آخر الكلمة ؟ فقال : لكي لا يشبه قوله : إنه ليفعل ، لأن الرجل إذا قال هذا فإنما يغبر بفعل واقع فيه الفعل ... » وقال « ... وقد يستقيم في الكلام : إن زيدا ليضرب وليذهب ، ولم يقع ضرب ، والأكثر على ألسنتهم كما خبرتك في البين ، فمن ثم ألزموا النون في البين لثلاثي يبتس بما هو واقع » الكتاب ١ / ٤٥٤ - ٤٥٦ ، وانظر المقتضب ٢ / ٣٣٣ - ٣٣٥ . وانظر لام الابتداء ولام جواب القسم في اللامات للزجاجي ٧٨ - ٧٩ ، ولابن فارس ١٥ - ١٦ ، ١٩ ، وابن يعيش ٨ / ٦٢ - ٦٦ و ٩ / ٢٥ ، ٩٦ ، ووصف المباني ٢٣١ - ٢٤٢ ، والجنى السداني ١٢٤ - ١٣٦ ، والمغني ٣٠٠ - ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، واللمع ٢ / ١٧٢ - ١٧٦ و ٤ / ٢٤١ - ٢٤٧ .

زال الاشتباه لدخول اللام على الظرف ، ولام الابتداء [لا^(١)] تدخل على
الفضلة^(٢) . ومثله ﴿ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ | سورة الشعراء : ٤٩ | لم يدخل النون لأن لام
الابتداء [لا^(١)] تدخل على « سوف »^(٣) . وفي سائر الآي لم يقع الفصل بين اللام
وبين الفعل ، فلزم النون الفعل .

والفعل ههنا ليس جواب الشرط الذي يقتضيه « إن » من قوله ﴿ ولئن
مّم ﴾ ، ﴿ ولئن شئنا ﴾ ، وإنما هو جواب قسم مضر . وأصل هذا الكلام - إذا
قلت : لئن جئتني لأفعلن - والله لأفعلن ، قسم على البتات ، ثم يبدو لك بعدما

(١) زيادة من ي وب .

(٢) هذا سهومنه ، فلام الابتداء تدخل على الظرف وهو فضله ، والنية بها التأخير ، تقول : إن زيدا
ليك مأخوذ ، وقال الشاعر :

إن امرأ خصني عمداً موذته
على التنائي لعندي غير مكفور

انظر الكتاب ١ / ٢٨١ ، والأصول ١ / ٢٢١ ، وابن يعيش ٨ / ٦٥ ، والمص ٢ / ١٧٢ - ١٧٣ .
ونقل المؤلف في الجواهر ٦١٤ عن أبي علي قوله : « وإنما دخلت اللام على الحرف الجار لتقدمه
عليه ، ولم تدخل إحدى النونين على الفعل لوقوعه على الحرف ، وجاز دخولها على الحرف في كلا
الموضعين إذ المراد به التأخير ... » .

فاللام في ﴿ لا إله إلا الله تحشرون ﴾ لا تشبه بلام الابتداء لأنها واقعة في ممول جواب القسم ،
ولاتقع لام الابتداء هنا الموضع .

(٣) وذلك لأن « سوف » تخلص المضارع للاستقبال في قول النحويين جميعاً ، ولام الابتداء تخلص
المضارع للحال في أكثر الاستعمال فما نص عليه سيبويه والمبرد وغيرهما ، وهو قول الأكثرين فما
نص عليه ابن هشام . فلو اجتمعنا في أول المضارع لاجتمع فيه دليلان متعارضان دليل الحال
ودليل الاستقبال ، وهذا لا يصح .

وقد أجاز قوم منهم ابن فارس والزمخشري والمالقي دخول لام الابتداء على سوف ، وعزا
السيوطي ذلك إلى البصريين ، وهو وهم منه . ومن أجاز ذلك ذهب إلى أن اللام لا تقصر
المضارع للحال لأن الزمان معها مبهم . والصواب قول سيبويه وغيره لأن أكثر الاستعمال أن
يكون للحال ، فتحمل على ما هو الأكثر في كلامهم .

مضى كلامك عن الحلف بالبتات ، فتقول : إن جئتني فكأنه^(١) في التقدير :
والله لأفعلن إن جئتني ، فتضر القسم ، فيؤتى باللام في « إن » لتكون عوضاً عن
ذلك القسم ، فيقال : لئن جئتني لأفعلن ؛ هذا معنى هذا الكلام . وقد جاء
حذف هذه اللام^(٢) في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [سورة المائدة : ١٧٣] والتقدير : ولئن لم ينتهوا ؛ لا بد من إضمار هذه
اللام لقوله ﴿ لَيَمَسَّنَّ ﴾ ، ألا ترى أنك لو لم تضر اللام لم تأت بما يكون عوضاً
عن القسم ؟ وإذا لم يكن هناك قسم ولا ما يقوم مقامه لم يصح ﴿ لَيَمَسَّنَّ ﴾
والله أعلم .

٩ قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ﴾^(٣) [١٥٩]
تقديره : فبرحمة من الله ، و « ما » صلة زائدة^(٤) . والتقدير : لِنْتَ لَهُمْ
برحمة من الله ، فقدّم الباء على الفعل .

(١) كن في الأصل وي : « ... بعدما مضى كلامك لأفعلن فكأنه » وقد سقط هذا الكلام من ب .
و في الكلام سقط ، فحذفت كلمة « لأفعلن » وزدت ما بين حاصرتين استثناساً بما في الجواهر
٦٦٠ ، قال ثمة « وإنما يقال : والله لئن تأتني لأتيناك وأصل هذا الكلام أن يقول : والله لأتيناك ،
ثم بدا له عن الحلف بالبتات فقال : والله إن تأتني ... » اهـ ويدل على ما زدته أيضاً قوله « فكأنه
في التقدير ... » . وقوله : ثم يبدو لك ، أي يبدو لك بدءاً .

(٢) انظر في ذلك الجواهر ٦٦١ - ٦٦٢ ، وشرح المع ١٤٦ / ٢ ، والكتاب ١ / ٤٣٦ ، والبصريات ٤٤ ،
والبصريات ٢١٤ ، وسر الصناعة ٣٩٦ - ٣٩٧ ، والمغني ١٣٥ ، ٢١١ ، ٥٣١ ، ٨٢٨ .

(٣) انظر الجواهر ١٣٧ ، وشرح المع اللوح ١١٣ / ٢ و ١٢٣ / ٢ - ١٢٤ / ١ و ١٦٣ / ٢ ، ومعاني القرآن
للأخفش ٢٢٠ ، ولفراء ١ / ٢٤٤ - ٢٤٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧٤ ، ومجمع البيان ١ / ٥٢٦ ،
والبیان ١ / ٢٢٩ ، والبحر ٣ / ٩٧ ، والكتاب ١ / ٤٤١ ، والمقتضب ١ / ٤٨ ، والكامل ٤٤١ ،
والأصول ١ / ٤٣ ، ٤٠١ ، والبغداديات ٩٤ ، ١٢٦ ، ٢٦١ ، وسر الصناعة ٢٦١ ، وابن يعيش
٣ / ١١٣ و ٧ / ٩٧ و ٨ / ٤ ، ٥ ، ٣٠ ، ٥٦ ، ١٠٨ ، ١٣١ ، ١٣٤ و ٩ / ٤ ، وابن الشجري
١ / ٣٧٠ و ٢ / ٢١٩ ، ٢٤٥ ، ٢٦٥ ، والمغني ١٧٩ ، ٣٢٩ ، ٣٩٤ ، ٤١١ ، ٤١٧ ، ٧٣٨ ، والممع
٣١٨ / ١ .

(٤) انظر ما سلف من التعليق على قوله « صلة زائدة » ٢٨ ح ٣ .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَقُلَ ﴾ (١) [١٦١]

بفتح الياء (١) من غلَّ يَقُلُّ ، والمعنى : ما كان لنبي أن يخون . وقرئ : ﴿ أَنْ يَقُلَّ ﴾ أي يُخَوِّن (٢) ، أي ليس لكم أن تخونوه [أي (٤)] تنسبوه إلى الخيانة (٥) .

* قوله تعالى : ﴿ هُمْ ذَرَجَاتٌ عِندَ اللَّهِ ﴾ (٦) [١٦٣]

قالوا : التقدير : هم ذوو درجات ، وحملوه على حذف المضاف . فإذا نحن بمحمد بن إسماعيل (٣) يذكر أن التقدير : لهم درجات ، فحمله على نزع الحافض *
قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ . الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٢٠ ، وللغراء ١ / ٢٤٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧٥ ، والحجبة ٢ / ٣٩٥ - ٣٩٦ ، ومجمع البيان ١ / ٥٢٩ ، والبيان ١ / ٢٣٠ ، والبحر ٣ / ١٠١ ، ومجاز القرآن ١ / ١٠٢ ، وتفسير غريب القرآن ١١٤ - ١١٥ ، والكامل ٤٦٥ .

(٢) وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الباقون (يَقُلُّ) . انظر السبعة ٢١٨ ، والتيسير ٩١ ، والنشر ٢ / ٢٤٣ .

(٣) هذا أحد وجهين في تفسيره ذكرهما الغراء وابن قتيبة والزجاج والمبرد وأبو علي وغيرهم ، والوجه الآخر أن يكون تفسيره « يخان » وهو قول أبي عبيدة والأخفش واختاره المبرد .

(٤) زيادة من ب .

(٥) فيكون أعلُّه بمعنى علَّله : إذا نسبه إلى ذلك ، وبهذا يسقط ما اعترض به ابن قتيبة على هذا أنه لو أراد هذا المعنى لقليل يقلُّ ، وأجاز أن يكون معنى يَقُلُّ يلقى غالباً .

(٦) انظر الجواهر ٧٣ ، ومعاني القرآن للغراء ١ / ٢٤٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧٥ ، ومجمع البيان ١ / ٥٣١ ، والبيان ١ / ٢٣٠ ، والبحر ٣ / ١٠٢ ، ومجاز القرآن ١ / ١٠٧ . وقد انفردت نسخة الأصل بالكلام على هذه الآية .

(٧) هو البخاري صاحب الصحيح ، وذكره المؤلف في الجواهر بنسبته ، ولعل ما عراه إليه في كتابه « التفسير الكبير » . وما عراه إلى البخاري في تفسير الآية هو قول مجاهد والسدي وأبي عبيدة وعزي إلى ابن عباس والحسن ، ونص أبو حيان على أنه قول أبي الفضل الرازي وذكر رد بعض المصنفين عليه بأن حذف لام الجر هنا لا مبالغ له لأنها تحذف في مواضع الضرورة أو لكثرة الاستعمال ، وهذا ليس من تلك المواضع ، ثم قال أبو حيان : « ويحمل تفسير ابن عباس والحسن ... على تفسير المعنى لاتفسير اللفظ الإعرابي » .

وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَتَلُوا قُلَّ فَاذْرَوْا عَن أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ ﴿١﴾

[١٦٧ - ١٦٨]

٣

قيل في موضع ﴿الذين قالوا﴾ وجهان :

أحدهما : أن يكون نصباً بدلاً من ﴿الذين﴾^(١) في قوله ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَاقَتُوا﴾ [١٦٧] ، أي : وليعلم الذين ناققوا الذين قالوا لإخوانهم .

٦

فعلى هذا لا يجوز الوقف^(٢) من ابتداء الآية إلى قوله ﴿مَا قَتَلُوا﴾ .

وقيل : بل قوله ﴿الذين قالوا لإخوانهم﴾ رفع بالابتداء^(٣) . وقوله

﴿قعدوا﴾ اعتراض بين ﴿قالوا﴾ وبين مفعوله الذي هو ﴿لو أطاعونا﴾ ،

٩

والتقدير : الذين قالوا لإخوانهم : لو أطاعونا ماقتلوا . و﴿قعدوا﴾ أي قعدوا

عن القتال . وقوله ﴿قُلْ فَاذْرَوْا﴾ في موضع الخبر ، والتقدير : قل لهم

فادروا ، فحذف الجار والمجرور ؛ كقولهم «السُّنُّ مَنَوَانٌ بَدْرُهُمْ»^(٤) أي منه^(٥) ،

١٢

وكقوله تعالى : ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾^(٦) [سورة الثورى :

٤٣] أي إنَّ ذلك منه . فعلى هذا يجوز الوقف^(٨) على قوله ﴿بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ دون

(١) انظر الجواهر ٦٤٢ ، ٩١١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢١ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧٧ ، ومجمع البيان ١ / ٥٣٤ ، والبيان ١ / ٢٣٠ - ٢٣١ ، والبحر ٣ / ١١١ .

(٢) أو نعتاً له ، وهو أحد الوجوه التي ذكرها النحاس وغيره في إعرابه ، وقيل غير ذلك .

(٣) انظر القطع ٢٢٩ ، والمكتفى ٢١٢ ، ومنار الهدى ٧٢ .

(٤) وهو قول الأخفش ، وقيل هو خبر لمبتدأ محذوف أي هم الذين ، أجازها النحاس وغيره .

(٥) انظر الجواهر ٣١٤ ، ٣٢٧ ، والأصول ١ / ٦٩ ، والإيضاح ٤٤ - ٤٥ ، واللمع ٨٢ ، وشرحه للمؤلف اللوح ٣٠ - ٣١ / ١ ، وشرح الكافية ١ / ٩١ ، والملغى ٦٤٨ .

(٦) حذف الضمير المجرور مع الجار من جملة الخبر للعلم به جائز وهو حسن كثير إذا كان الجار « من » .

وقد عقد المؤلف في الجواهر ٣٠٩ - ٣٥٢ الباب ١١ لما جاء في التنزيل من حذف الجار والمجرور في

خير المبتدأ وصفة الموصوف وصلته الموصول .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٠٢ .

(٨) وهو وقف تام .

قوله تعالى : ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ ^(٢)

[١٧١]

٣

بافتح والكسر ^(٣) . فمن كسر كان قوله ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ ﴾ مستأنفاً وتمَّ الوقف ^(٤) على قوله ﴿ وَفَضْلٍ ﴾ . ومن فتح كان في موضع الجرِّ بالعطف على ﴿ نِعْمَةٍ ﴾ . والتقدير : يستبشرون بنعمة من الله وفضل وبأن الله . فالوقف على ﴿ فَضْلٍ ﴾ جائز فيمن كسر دون من فتح .

٦

وقوله : ﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا ﴾ ^(٥) [١٧٢]

إن جعلته نعتاً لـ ﴿ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٦) [١٧١] لم تقف ^(٧) على ﴿ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . وإن رفعته بالابتداء ^(٨) وجعلت خبره ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [١٧٢] وقفت [على ^(٩)] ﴿ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

٩

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ﴾ ^(١٠) [١٧٥]

١٢

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٤٧ ، والحجة ٢ / ٣٩٧ ، ومجمع البيان ١ / ٥٣٥ ، والبيان ١ / ٢٣١ ، والبحر ٣ / ١١٦ .

(٣) قرأ الكسائي وحده ﴿ وَإِنَّ ﴾ بالكسر ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢١٩ ، والتيسير ٩١ ، والنشر ٢ / ٢٤٤ .

(٤) انظر القطع ٢٤٠ ، والمكتفى ٢١٢ ، ومنار الهدى ٧٢ .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٧٨ ، ومجمع البيان ١ / ٥٣٩ ، والبحر ٣ / ١١٧ .

(٦) أو بدلاً منهم ، عن النحاس وغيره .

(٧) انظر القطع ٢٤٠ ، ومنار الهدى ٧٢ .

(٨) أو رفعته على أنه خبر مبتدأ مضمراً أو نصبته على المدح ، عن النحاس وغيره .

(٩) زيادة مني .

(١٠) انظر الجواهر ١١٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢١ ، وللفراء ١ / ٢٤٨ ، ومجمع البيان ١ / ٥٤١ ، والبيان ١ / ٢٣١ ، والبحر ٣ / ١٢٠ ، وتفسير غريب القرآن ١١٦ ، والكامل ١٥٠٣ ، وابن

الشمري ١ / ٤٦ ، ١٨٦ ، ٢٩٧ ، والمنفي ٨٣٨ .

أي يَخُوفُكُمْ بأوليائه^(١) ، فحذف المفعول الأول وحذف الباء من المفعول الثاني ، كقوله ﴿ لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا ﴾^(٢) [سورة الكهف: ٢] والتقدير : لينذركم بيأس شديد ، فحذف المفعول الأول وحذف الباء من « بأس » ؛ وقد ظهر ذلك في قوله ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ ﴾ [سورة الأنبياء: ٤٥] .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْزَنُكَ ﴾^(٣) [١٧٦]
بفتح الياء من قولهم : حَزَنِي يَحْزَنُنِي . وقرأ نافع ﴿ يَحْزَنُكَ ﴾^(٤) من أَحْزَنِي ، أي جعلَ فِي الحَزْنِ . و« حزن » أفصحُ من « أَحْزَنَ »^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطَلِّي لَهُمْ ﴾^(٦)

[١٧٨]

- (١) قدره المراد : من أوليائه .
(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٧٤٠ - ٧٤١ .
(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٧٨ ، والحجّة ٢ / ٣٩٧ - ٣٩٨ ، ومجمع البيان ١ / ٥٤٢ ، والبيان ١ / ٢٣١ - ٢٣٢ ، والبحر ٣ / ١٢١ .
(٤) هذه قراءة نافع وحده ، وقرأ الباقون ﴿ يَحْزَنُكَ ﴾ . انظر السبعة ٢١٩ ، والتيسير ٩١ - ٩٢ ، والنشر ٢ / ٢٤٤ .
(٥) انظر تهذيب الألفاظ ٦١٩ ، وفعلت وأفعلت للزجاج ٢٤ ، والمخصص ١٣ / ١٣٥ ، والاقطصاب ٢٨٢ ، واللسان (حزن) . وفرق الخليل بينها فذهب إلى أن معنى حَزَنَه : جعل فيه الحزن ، ومعنى أَحْزَنَه : جعله حزيناً . ولم يثبت الأصمعي وثعلب أَحْزَنَه ، وقال أبو زيد : لا يقولون : قد حزنه الأمر ، ويقولون يَحْزَنُه ، فإذا قالوا أفعله الله فهو بالآلف . انظر الكتاب ٢ / ٢٣٤ ، والفصح ١٢ ، وأدب الكاتب ٦١٢ ، واللسان (حزن)
(٦) انظر الجواهر ٤٢٨ ، ٥٨١ ، ٩٤٨ ، وشرح اللع اللوح ٢٧ / ٢ و ٥٩ / ١ و ٦٢ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٤٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧٩ - ٣٨٠ ، والحجّة ٢ / ٣٩٨ - ٤٠٥ ، ومجمع البيان ١ / ٥٤٣ ، والبيان ١ / ٢٣٢ ، والبحر ٣ / ١٢٢ - ١٢٣ ، وابن يعيش ٨ / ٥٥ ، والمغني ٤٣ ، ٢٠٢ ، ٢٤١ .

٣ قرأ جميع الناس إلا حمزة ﴿ يحسبن ﴾ بالياء^(١) . ويكون ﴿ الذين كفروا ﴾ في موضع الرفع ب ﴿ يحسبن ﴾ أي لا يحسبن الكافرون ، ويكون قوله ﴿ أنما تملي لهم خير لأنفسهم ﴾ « أن » مع اسمه وخيره / في موضع المفعولين ل ﴿ يحسبن ﴾ والتقدير : لا يحسبن الذين كفروا إملأنا خيراً لأنفسهم . و « ما » مصدرية^(٢) .

٦ وأما حمزة فإنه جعل ﴿ الذين كفروا ﴾ المفعول الأول ، أي : لا تحسبن الكافرين . فيكون قوله ﴿ أنما تملي لهم خير لأنفسهم ﴾ بدلاً^(٣) من « الكافرين » نائباً عن المفعولين .

٩ وقال أبو علي^(٤) : يجب على قراءة حمزة انتصاب ﴿ خير لأنفسهم ﴾ ، لأنه يجعل ﴿ أنما تملي لهم ﴾ بدلاً من ﴿ الذين كفروا ﴾ . وإذا جعله بدلاً منه كان كأنه قال : لا تحسبن إملأنا خيراً لأنفسهم . والكلام مع أبي علي يطول ، ذكرته في « البيان^(٥) » و « مسائل عثمان^(٦) » .

١٢ قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ ﴾^(٧) [١٨٠]

(١) انظر السبعة ٢١٩ - ٢٢٠ ، والتيسير ٩٢ ، والنشر ٢ / ٢٤٤ وقراءة حمزة بالتاء . وسلف التعليق على فتح السين وكسرهما من « بحسب » ١٩٤ .

(٢) أو اسم موصول ، والعائد محذوف ، انظر الحجة وغيره .

(٣) وهو قول الكسائي والفراء والزجاج وغيرهم .

(٤) في الحجة ٢ / ٤٠٢ . وما هنا بتصرف عنه .

(٥) انظر كلامنا عنه في مقدمة التحقيق .

(٦) كتب تحته في الأصل « شرح لمع ابن جني » . انظر الكتاب المذكور اللوح ٢٧ / ٢ و ٥٩ / ١ و ٦٢ / ٢ . وانظر كلامهم على فتح حمزة أن في هذا الموضع في المصادر السابقة .

(٧) انظر الجواهر ٧٨ ، ٤٢٩ ، ٥٥٤ ، ٨٤٦ ، ٩٠٠ ، ٩٤٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢١ - ٢٢٢ ، وللفراء

١ / ٢٤٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٨٠ - ٣٨١ ، والحجة ٢ / ٤٠٠ ، ومجمع البيان ١ / ٥٤٦ ، والبيان

١ / ٢٢٢ - ٢٢٣ ، والبيان ١ / ٣١٥ ، والبحر ٢ / ١٢٧ - ١٢٨ ، والكتاب ١ / ٣٩٥ ، والمقتضب =

٣ قرئ بالياء والتاء^(١) . فمن قرأ بالياء ف ﴿ الذين يبخلون ﴾ فاعل ،
والتقدير : ولا يحسن الباخلون البخل هو خيراً لهم . فالبخل محذوف وهو
المفعول الأول ، وجاز حذفه لجزي ذكر ﴿ يبخلون ﴾ . و « هو » فصل ، وإن
شئت كان كناية عن البخل ، وهو أحسن ، أي : البخل خيراً لهم^(٢) . و ﴿ خيراً
لهم ﴾ هو المفعول الثاني .

٦ ومن قرأ بالتاء كان التقدير : ولا تحسن بخل الباخلين ، فحذف المضاف
وهو « بخل » وأقام ﴿ الذين يبخلون ﴾ مقامه . و « هو » فصل . و ﴿ خيراً
لهم ﴾ المفعول الثاني .

٩ والقراءة بالياء أحسن لأنه يضمّر البخل بعد جزي ذكره مع الفاعل ومن
قرأه بالتاء أضره قبل جزي الذكر مع المفعول .

١٢ قوله تعالى : ﴿ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ
وَنَقُولُ ﴾^(٣) | ١٨١ |

= ٢ / ١٣٦ و ٤ / ٥٢ ، والمضديات ٨٢ ، والمسائل المنشورة ٥٢ ، وأخليات ٥١ ، ٦٦ ، ٢٠٦ ،
وإبن يعيش ٣ / ١١٠ ، ١١٢ ، وإبن الشجري ١ / ٣٠٥ و ٢ / ١٢٢ ، ٢٠٩ .

(١) قرأ بالتاء حمزة وحده ، وقرأ الباقون بالياء . انظر الحاشية (١) من الصفحة السابقة .
(٢) وقال في الجواهر ٤٢٩ : « ومن قرأ بالياء كان التقدير : ولا يحسن الذين يبخلون البخل خيراً لهم ،
فيكون « هو خيراً لهم » كناية عن البخل » اهـ وتابعه صاحب البيان الذي نقل كلامه بلا
تصريح . وظاهر عبارته أن « هو » هو المفعول الأول ، وقد صرح بذلك العكبري ، ولا أعرف
أحداً غيرها ذكر ذلك . والصواب أن « هو ضمير البخل ، والبخل هو المفعول الأول الذي يقتضيه
تحسين ، وحسن حذفه لدلالة يبخلون عليه ، وقوله « هو » يسمى عماداً عند الكوفيين وفصلاً عند
البصريين ... » عن ابن الشجري ، وعلى ذلك إجماعهم . وقد سلف التعليق على ضمير الفصل ٣٣

ح ١ .

فما ذكره المؤلف والعكبري من جواز كون « هو » المفعول الأول خطأ ، لأن هذا موضع
ضمير الفصل « لأن تقدم يبخلون بمنزلة تقدم البخل ، فكأنك قلت : لا يحسن الذين يبخلون
البخل هو خيراً لهم » عن أبي علي ، ولأن « هو » ضمير رفع لا ضمير نصب .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٨٢ ، والحجّة ٢ / ٤٠٨ - ٤٠٩ ، ومجمع البيان ١ / ٥٤٧ ، والبيان
١ / ٢٢٢ ، والبحر ٣ / ١٢١ .

بالتون ونصب اللام من ﴿ قَتَلَهُمْ ^(١) ﴾ . وقرأ حمزة : ﴿ سَيَكْتُبُ ﴾ مَرْتَبًا
للمفعول ^(٢) : ﴿ مَا قَالُوا ﴾ مرفوع بـ ﴿ سَيَكْتُبُ ﴾ ^(٣) . و ﴿ قَتَلَهُمْ ﴾ مرفوع
بالعطف على « ما » . و ﴿ يَقُولُ ﴾ بالياء ، أي ويقول الله . ٢

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ
لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ ^(٤) [١٨٧]

بالتاء والياء فيها ^(٥) . فالتاء للخطاب ، على تقدير : وإذ أخذ الله ميثاق
الذين أوتوا الكتاب وقال لهم لتبيننه ولا تكتُمونه . ومن قال بالياء فعلى
الإخبار عن الغيبة . ٦

قوله تعالى : ﴿ لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ
يُعْجِزَهُمْ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا يَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ ^(٦) [١٨٨]
من قرأ بالياء ^(٧) ﴿ لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ ﴾ فـ ﴿ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ ﴾
الفاعل ، و « الذين » موصول ، وتَمَامُ صلته عند قوله ﴿ لَمْ يَفْعَلُوا ﴾ . فلما طال ١٢

(١) ﴿ تقول ﴾ بالتون ، وهي قراءة غير حمزة . انظر السبعة ٢٢٠ - ٢٢١ ، والتيسير ٩٢ ، والنشر
٢ / ٢٤٥ .

(٢) أي مبنياً لما لم يسم فاعله ، وقد سلف التمليق على هذا ١٦٦ ح ٦ .

(٣) كان في النسخ : مرفوع بيكتب .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٢٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٨٤ ، والحة ٢ / ٤٠٩ ، ومجمع البيان
١ / ٥٥١ - ٥٥٢ .

(٥) قرأ بالياء فيها أبو عمرو وابن كثير وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالتاء . انظر السبعة ٢٢١ ،
والتيسير ٩٣ ، والنشر ٢ / ٢٤٥ .

(٦) انظر الجواهر ٤٢٩ ، ٤٣١ ، ٦٧٤ ، ٩٤٨ ، وشرح اللع اللوح ٥٨ / ٢ - ٥٩ / ١ و ٢ / ٦٠ و

١ / ١٠٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٨٤ - ٣٨٥ ، ومجمع البيان

١ / ٥٥٢ - ٥٥٣ ، والبيان ١ / ٢٣٣ - ٢٣٤ ، والبحر ٣ / ١٣٧ - ١٣٨ ، والبصريات ٢٢١ ، ٢٤٢ ،

والحليبات ٧٢ ، وسر الصناعة ٢٦٨ .

(٧) قرأها بالياء أبو عمرو وابن كثير ، وقرأها بالتاء حمزة وعاصم والكسائي ، وقرأ الأول بالياء والثاني

بالتاء نافع وابن عامر . انظر السبعة ٢٢٠ ، والتيسير ٩٢ - ٩٣ ، والنشر ٢ / ٢٤٦ .

- الكلام كَرَّرَ وقال ﴿ فلا يحسبَنهم ﴾ ، ففي « يحسبَنهم »^(١) ضمير ﴿ الذين ﴾ و « هم » المفعول الأول ، وقوله ﴿ بمفازة ﴾ في موضع المفعول الثاني ، والتقدير : فلا يحسبَنُ أنفسهم بمفازة من العذاب ، أي فائزين ؛ فأغنى ذكر المفعولين في الثاني عن ذكرهما في الأول ، هذا وجه قراءة من قرأها بالياء .
- ومن قرأها بالتاء ف ﴿ الذين يفرحون ﴾ أيضاً^(٢) في موضع النصب لأنه المفعول الأول ، وقوله ﴿ بمفازة ﴾ في موضع المفعول الثاني^(٣) . وكرر أيضاً ﴿ فلا تحسبَنهم ﴾ .
- ومن قرأ الأول بالياء والثاني بالتاء لم يذكر للأول المفعولين^(٤) ، وجعل ﴿ الذين يفرحون ﴾ الفاعل .
- و « الفاء » في ﴿ فلا يحسبَنهم ﴾ في القراءات كلها زيادة ، لأنه ليس بموضع عطف ولا موضع شرط وجزاء . أما معنى الشرط والجزاء فظاهر أنه ليس فيه ، وأما معنى العطف فهو أن ﴿ بمفازة ﴾ المفعول الثاني ، والمفعول الثاني لا يعطف على المفعول الأول^(٥) . فإذا ﴿ فلا تحسبَنهم ﴾ للتكرار فحسب . / ٢ / ٣٥
- ومن قال ﴿ فلا يحسبَنهم ﴾ بضم الباء^(٦) ، فأضمر في « يحسبَن » ضمير (١ / ٤١)

(١) في النسخ « يحسبن ، والوجه ما أثبت .

(٢) كذا وقع في النسخ بإتمام « أيضاً » ولا وجه لها هنا .

(٣) هذا وجه . وذهب أبو علي إلى أن المفعول الثاني محذوف دل عليه ما بعده .

(٤) ضيَّب ناسخ الأصل على « للأول » وكتب في الهامش كلمة أو كلمتين لم أتبينها . وفي ب : « لم يذكر (....) الأول مفعولين » وبعد « يذكر » كلمة أو كلمتان لم أتبينها ولعلها « .. لم يذكر له في الأول » .

يريد المؤلف أن مفعولي لا يحسبن الأول محذوفان لدلالة ما ذكر بعدها . وما أثبتته من

ي ومتن الأصل مؤد هذا المعنى وهو واضح كل الوضوح .

(٥) قوله « أما معنى الشرط الأول » جاء بهامش الأصل ولم يظهر أكثره في الصورة فأثبتته من ي

وب .

(٦) وهما ابن كثير وأبو عمرو .

- الفاعلين فقد عدى الفعل إلى « هم » ، و « هم » كناية أيضاً عن الفاعلين ، كما تقول : زيد حسيبه قائماً ، أي حسب نفسه قائماً ، ومثله قوله ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيْطُنَى . أَنْ رَأَهُ اسْتَقْنَى ﴾^(١) سورة العلق : ٦-٧ أي أن رأى نفسه . ولا يجوز أن تقول : زيد ضرب به ، تريد : ضرب نفسه ، وإنما تقول : زيد ضرب نفسه . وكذلك تقول : حسبتي قائماً وحسبتك خارجاً ، تريد : حسبت نفسي قائماً وحسبت نفسك خارجاً^(٢) . ولا يجوز أن تقول : ضربتني ولاضربتك ، وإنما تقول : ضربت نفسي وضربت نفسك . وذاك إنما يجوز في « حسبت » و « ظننت » و « خلت » و « علمت » و « رأيت » - بمعنى « علمت » - و « وجدت » - بمعنى « علمت » - و « زعمت » بمعنى « علمت »^(٣) .

- قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا ﴾^(٤) [١٩١] يجوز أن تجعل ﴿ الذين ﴾ في موضع الجر صفة ﴿ لأولي الألباب ﴾ [١٩٠] فلا تقف^(٥) على ﴿ الألباب ﴾ ، وإنما تقف على ﴿ الأرض ﴾ من قوله

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٢٧٨ ، وإعراب القرآن ٣ / ٧٢٨ ، ومجمع البيان ٥ / ٥١٣ ، والبيان ٢ / ٥٢٢ ، والبحر ٨ / ٤٩٣ .

(٢) في النسخ : قائماً ، وهو سهو .

(٣) وذلك « لأنَّ حسبت بمنزلة كان يدخلان على المبتدأ والمبني عليه فيكونان في الاحتياج على حال . ألا ترى أنك لا تقتصر على الاسم الذي يقع بعدها كما لا تقتصر على مبتدأ ، والمنصوب بعد حسبت بمنزلة المرفوع والمنصوب بعد ليس ، وكذلك الحروف التي بمنزلة حسبت وكان لأنها إنما يجعلان المبتدأ والمبني عليه فيما مضى يقيناً أو شكاً أو علماً ... » عن الكتاب ١ / ٣٨٤ - ٣٨٥ . وانظر المقتضب ٣ / ٣٧٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١٠٦ ، والمسائل المشورة ٥١ ، والحجة ٢ / ٤٠٢ ، وابن يعيش ٧ / ٨٨ ، وابن الشجري ١ / ٣٩ - ٤٠ ، ١٠٨ ، والغني ٥١٨ ، ٦٨٩ ، والهمع ٢ / ٢٣٩ - ٢٤١ ، والمصادر المذكورة في الحاشية ١ .

(٤) انظر الجواهر ١٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٨٥ ، ومجمع البيان ١ / ٥٥٥ ، والبيان ١ / ٢٣٥ ، والبحر ٣ / ١٣٩ .

(٥) انظر القطع ٢٤٢ ، ومنار الهدى ٧٣ .

- ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [١٩١] .
- ٣ ويجوز أن تقف^(١) على قوله ﴿ لأولي الألباب ﴾ وتبتدئ ب ﴿ الذين يذكرون الله قياماً ﴾ ، والخبر ﴿ ربنا ما خلقت هذا ﴾ [١٩١] على تقدير : الذين يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض يقولون ربنا ، فأضمر القول^(٢) .
- ٦ وقوله ﴿ فقينا عذاب النار ﴾ [١٩١] أصحاب الإمالة اختلفوا إذا وقفوا على « النار » و « الأنصار » و « الأبرار »^(٣) :
- ٩ فمنهم من لا يميلها عند الوقف احتجاجاً بأن الكسرة سقطت ، والإمالة كانت تجوز لأجل الكسرة ؛ فلما زالت الكسرة زالت الإمالة .
- ومنهم من يميلها في الوقف كما يميلها في الوصل احتجاجاً بأن الكسرة ثابتة في التقدير . وحكى ذلك سيبويه^(٤) عن العرب وزعم أنهم يقولون : « هذا ماش »^(٥) إذا أرادوا الوقف على « ماش » من قولك : هذا ماش يافق .

(١) وهو وقف تام .

(٢) ويجوز أن تقف على ﴿ الألباب ﴾ وهو وقف حسن على أن يكون ﴿ الذين ﴾ خبر مبتدأ مضر أو منصوباً على أعني .

(٣) أمال « النار » و « الأنصار » أبو عمرو والدوري عن الكسائي وقرأها ورش عن نافع بين اللفظين ، وأمال « الأبرار » أبو عمرو والكسائي وقرأه حمزة وورش بين اللفظين . انظر السبعة ١٤٧ - ١٤٨ ، والتيسير ٥٣ ، والنشر ٢ / ٧٢ - ٧٣ . وروي عن أبي عمرو وحمزة وورش الفتح عند الوقف ، انظر النشر . وانظر التعليق على مذاهيبهم في الإمالة ٤١ . وقد ورد لفظ « الأنصار » مجروراً في هذه السورة في قوله تعالى ﴿ من أنصار ﴾ [١٩٢] ، ولفظ « الأبرار » في قوله تعالى ﴿ مع الأبرار ﴾ [١٩٣] و ﴿ غير للأبرار ﴾ [١٩٨] . وقد ورد في سور آخر . وأما لفظ « النار » فجاء مجروراً في مواضع كثيرة ، انظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم .

(٤) انظر الكتاب ٢ / ٢٦١ - ٢٦٢ ، ٢٦٦ ، وابن يعيش ٩ / ٦٤ .

(٥) الكلام الأكثر الجيد في الوقف على « هذا ماش » أن تقول « هذا ماش » وهو المراد هنا ، ونمض العرب يقول « هذا ماشي » بإثبات الياء . انظر الكتاب ٢ / ٢٨٨ ، وابن يعيش ٩ / ٧٥ ، وشرح الشافية ٢ / ٣٠٠ - ٣٠١ .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا مَا وَعَدْتُنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ ﴾ (١) [١٩٤]
أي على السنة رسلك ، فحذف المضاف .

٣ قوله تعالى : ﴿ وَأَوْذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا ﴾ (٢) [١٩٥]
قرأها حمزة وعلي^(٣) ﴿ وَقَاتَلُوا وَقَاتَلُوا ﴾ . وهذا يدل على أن الواو لا
يوجب الترتيب^(٤) ، فلم يبالِ قَدَمٌ أو أُخْر . وقيل : بل المعنى : وقتلوا وقتل من
بقي منهم ولم ينتهوا بقتل من قُتل منهم عن القتال^(٥) .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَلَاذْخِلْنَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا
مَنْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (١) [١٩٥]
٩ انتصب قوله ﴿ ثَوَابًا ﴾ لأنه مصدر مؤكد لما قبله^(٦) لأنه كأنه [لما]^(٨)

(١) انظر الجواهر ٦٩٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٨٦ ، ومجمع البيان ١ / ٥٥٧ ، والبيان ١ / ٢٣٦ ، والبحر
١٤٢ / ٢ .

(٢) انظر إعراب القرآن ١ / ٢٨٧ ، والحجة ٢ / ٤١٠ ، ومجمع البيان ١ / ٥٥٨ ، والبيان ١ / ٢٣٧ ،
والبحر ٣ / ١٤٥ .

(٣) كتب تحته في الأصل « الكسائي » . وقرأ ابن كثير وابن عامر ﴿ وقاتلوا وقتلوا ﴾ مشددة التاء ،
وقرأ الباقون ﴿ وقاتلوا وقتلوا ﴾ . انظر السبعة ٢٢١ ، والتيسير ٩٣ ، والنشر ٢ / ٢٤٦ .
(٤) هذا قول الجميع . وقد سلف التعليق على هذا ٨٨ ح ٥ .

(٥) قوله « وقيل ... القتال » جاء في ي وهامش الأصل وفيه « في القتال » والصواب من ي . ونحو
هذا القول في الحجة ومجمع البيان والبيان والبحر .

(٦) انظر الجواهر ٧٦٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٥١ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٨٧ ، ومجمع البيان
١ / ٥٥٩ ، والبيان ١ / ٢٣٧ ، والبحر ٣ / ١٤٦ .

(٧) عند البصريين ، وقال الكسائي هو منصوب على القطع وقال الفراء هو مفسر ، عن النحاس .
والقطع والمفسر من عبارات الكوفيين يريدون بالقطع الحال وبالمفسر التمييز . انظر ماسياتي من
التعليق على مصطلح الكوفيين في التمييز ٤٤٨ ح ٦ ، وانظر مصطلح القطع في معاني القرآن للفراء
١٢ / ١ ، ٣٠٩ .

(٨) زيادة من ي وب .

قال : ﴿ لَادْخُلْنَهُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ = كان بمنزلة من قال :
وَلَأُثَبِّتَنَّهِنَّ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . وهو كثير في التنزيل^(١) ، وستره من بعد إن شاء
الله .

٣

قوله تعالى ﴿ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ﴾^(٢) [١٩٧]

رفع لأنه خبر مبتدأ مضر ، والتقدير : تقلبهم في البلاد متاع قليل^(٣) .
فأضمر لجري ذكره في قوله : ﴿ لَا يَغْرُنْكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي

٦

الْبِلَادِ ﴾ [١٩٦]

قوله تعالى : ﴿ نَزَّلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾^(٤) [١٩٨]

انتصابه كانتصاب قوله ﴿ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ ، لأن قوله ﴿ لَكِنَّ الَّذِينَ
آتَقُوا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾
[١٩٨] = بمنزلة قولهم : يُنَزِّلُهُمْ نَزْلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ .

١٢

قوله تعالى : ﴿ خَاشِعِينَ لِلَّهِ ﴾^(٥) [١٩٩]

يجوز أن يكون حالاً من الماء والميم في قوله : ﴿ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ / ﴾
[١٩٩] فتقف^(٦) على ﴿ خَاشِعِينَ ﴾ . ويكون ﴿ لِلَّهِ ﴾ من صلة (٢ / ٤١)

٢ / ٣٥

(٢ / ٤١)

(١) عقد في الجواهر ٧٦٧ - ٧٦٨ الباب ٤٣ لما جاء في التنزيل من المصادر النصوبة بفعل مضر دل عليه
ماقبله .

(٢) انظر الجواهر ١٧٥ ، وإعراب القرآن ٢٨٧ / ١ ، ومجمع البيان ٥٥٩ / ١ ، والبيان ٢٣٧ / ١ ،
والبحر ١٤٧ / ٣ ، والإيضاح ٥١ ، وابن السجري ٣٢٠ / ١ ، والمفني ٨٢٤ .

(٣) قدره النحاس : ذلك متاع قليل .

(٤) انظر الجواهر ٧٦٧ ، وإعراب القرآن ٣٨٨ / ١ ، ومجمع البيان ٥٦٠ / ١ ، والبيان ٢٢٨ / ١ ،
والبحر ١٤٧ / ٣ - ١٤٨ .

(٥) انظر الجواهر ٦٧٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٥١ / ١ ، وإعراب القرآن ٣٨٨ / ١ ، ومجمع البيان
٥٦١ / ١ ، والبيان ٢٢٨ / ١ ، والبحر ١٤٨ / ٣ . وسياق الآية : ﴿ وإن من أهل الكتاب لمن

يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً .. ﴾ .

(٦) في الأصل : فيقف .

﴿ لَا يَشْتَرُونَ ﴾ ١٩٩ | أي لا يشترون لأجل الله^(١) .

ويجوز أن يكون ﴿ خاشعين ﴾ حالاً مقدماً ، أي لا يشترون خاشعين^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا ﴾

٢ | ٢٠٠ |

لا يجوز إدغام هذه الواو الساكنة في الواو المفتوحة بعدها ، لأنها واو الضمير وهي جارية مجرى الألف التي للتثنية في « اصبرا » و « صابرا » . ولفظ صاحب الكتاب^(٣) في هذا أنهم لم يدغموا « ظَلَمُوا وَاقِدُوا » كما لم يدغموا « ظَلَمْنَا وَاقِدْنَا » ، لأن الواو غير لازمة^(٤) ، وهي جارية مجرى الألف^(٥) . وجاز الإدغام في قوله ﴿ وَعَنَّا عَتُونًا كَبِيرًا ﴾ [سورة الفرقان : ٢١] ولم يجز ههنا لأن ﴿ اصبروا ﴾ منفصل عن قوله ﴿ وصابروا ﴾ فلا يجوز في المنفصل ما يجوز في المتصل .

(١) كذا قال ! وهو تكلف ظاهر لا يطيقه المعنى . وقوله ﴿ لله ﴾ من صلة ﴿ خاشعين ﴾ وليس من صلة ﴿ لا يشترون ﴾ . انظر القطع ٢٤٤ ، ومنازل الهدى ٧٤ .

(٢) وهذا أيضاً تكلف ظاهر لا يستقيم عليه المعنى ، وضَعَفَ أبو حيان . والذي ذهب إليه الفراء والنحاس ورجحه الطبرسي وغيره أن ﴿ خاشعين ﴾ حال من الضمير في ﴿ يؤمن ﴾ . وأجاز النحاس وغيره أن يكون حالاً من الضمير في ﴿ إليهم ﴾ . وذهب الكسائي إلى أنه حال من ﴿ من ﴾ ، وقيل غير ذلك .

(٣) كتب تحته في الأصل : « سيويه » . انظر الكتاب ٢ / ٤٠٩ وما هنا بتصرف عنه . وانظر المقتضب ١ / ١٧٥ ، وشرح الشافية ٢ / ٢٣٧ ، والمسائل الخاطريات لابن جني اللوح ٦٨ / ١ .

(٤) كان في النسخ « لازم » والصواب ما أثبت لقوله « وهي جارية » . يريد أن المنفصل لا يلزم فيه الحرف أن يكون بمد مثله .

(٥) لأن الواو في « ظلموا » قبلها ضمة فكل المد فيها فصارت بمنزلة الألف لأن الألف لا يكون ما قبلها إلا منها ، فلا يدغم كما أن الألف لا تدغم ، لأنك لو أدغمتها مع انضمام ما قبلها لذهب المد الذي فيها بالإدغام ، فيجتمع سببان أحدهما ذهاب المد والآخر ضعف الإدغام في المنفصل . أفدته من أن يعيش ١٠ / ١٣٩ في كلامه على الياء في نحو « اظلمي ياسراً » .

سورة النساء

قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾^(١) [١]
 قُرئ ﴿ تَسَاءَلُونَ ﴾ بالتشديد ، والأصل « تَتَسَاءَلُونَ » فأدغمت التاء في
 السين .

وَقُرئ ﴿ تَسَاءَلُونَ ﴾ بتخفيف السين^(٢) ، على حذف إحدى التاءين .
 وَقُرئ ﴿ وَالْأَرْحَامَ ﴾ بالجر والنصب^(٣) . والنصب أحسن ، لأن المعنى :
 واتقوا الله واتقوا الأرحام أن تقطعوها^(٤) . والجر بالعطف على الهاء المحرورة
 بالباء ، أي : تساءلون به وبالأرحام . وهذا جائز عند الكوفيين^(٥) دون
 البصريين لأن البصريين لا يرون عطف الظاهر المحرور على المضمحل المحرور إلا
 بإعادة الجار ، وقد تقدم ذلك^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا

(١) انظر الجواهر ٦٩٢ ، ٨٢٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢٤ ، وللغراء ١ / ٢٥٢ ، وإعراب القرآن
 ١ / ٣٨٩ - ٣٩١ ، والحجة ٣ / ٢٦٦ - ٢٣٨ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١ - ٢ ، والبيان ١ / ٢٤٠ -
 ٢٤١ ، والبحر ٣ / ١٥٧ - ١٥٩ ، والكمال ٩٢١ ، والمضديات ٧٥ ، والبصريات ٢٠٥ ،
 والخصائص ١ / ٢٨٥ - ٢٨٦ ، وابن يعيش ٢ / ٥١ و ٣ / ٢٧ ، ٧٤ ، ٧٨ ، ٨ / ٥٣ و ٩ / ١٠٥ .

(٢) قرأ بالتخفيف حمزة وعاصم والكسائي ، وقرأ الباقر بالتشديد ، وروي الوجهان عن أبي عمرو .
 انظر السبعة ٢٢٦ ، والتيسير ٩٣ ، والنشر ٢ / ٢٤٧ .

(٣) قرأ بالجر حمزة وحده ، وقرأ الباقر بالنصب .

(٤) وأجاز أبو علي ومن وافقه أن يكون منصوباً بالعطف على موضع الجار والمحرور « به » .

(٥) كيف ينسب إليهم إجازة ذلك مع نص الفراء أنه قليل قبيح يجوز في الشعر ، ونص النحاس أن
 الكوفيين عامة يقولون بقبحه !؟ وخرج أبو علي وأبو الفتح ومن وافقها قراءة حمزة على أن
 التقدير : وبالأرحام ، فحذف الباء .

(٦) انظر ما سلف ١٥٩ - ١٦٠ والتعليق ثمة .

مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴿١﴾ (١) ١٣١ .

٣ أي في نكاح اليتامى ^(١) ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

قال أبو علي : جواب ﴿ إن خفتم ألا تقسطوا ﴾ ا قوله ^(٢) ا ﴿ فواحدة ﴾ أي إن كثرت عليكم مؤن الزوجات وأخوِجْتُم إلى مال اليتامى = فواحدة ، أي فانكحوا واحدة . ٦

وقوله ﴿ فانكحوا ما طاب لكم ﴾ اعتراض بين الشرط والجزاء ، مثل قولك : إن زيدا - فافهم ما أقول - رجل صادق .

٩ قال : ولما طال الكلام باعتراض الجملة المسددة للشرط كرر ثانياً فقيلاً : ﴿ فإن خفتم ألا تعدلوا ﴾ وهو قوله ﴿ وإن خفتم ألا تقسطوا ﴾ ، وهذه الجملة متأخرة معنى ، أي في حال الضيق واحدة وفي السعة أربعاً ^(٤) .

(١) انظر الجواهر ٦٨٩ - ٦٩٠ ، وشرح الملح اللوح ١٦٧ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢٥ - ٢٢٦ ، وللغراء ١ / ٢٥٣ - ٢٥٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٩٢ - ٣٩٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٥ - ٦ ، والبيان ١ / ٢٤١ - ٢٤٢ ، والبحر ٣ / ١٦١ - ١٦٤ ، وتفسير الطبري ٤ / ١٥٥ - ١٥٨ ، والقرطبي ٥ / ١١ ، وابن كثير ٢ / ١٨١ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٥ - ٦ .

(٢) عن عائشة ، وقيل غير ذلك .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) قال المؤلف في الجواهر « القصّة عن عكرمة والشرح لأبي علي » ، وانظر كتب التفسير . وقال أبو حيان عقب هذا القول الذي حكاه المؤلف عن أبي علي : « انتهى هذا القول ، وهو منسوب إلى أبي علي ، ولعله لا يصح عنه ، فإن أبا علي كان من علم النحو بمكان ، وهذا القول فيه إفساد نظم القرآن التركيبي وطلان الأحكام الشرعية لأنسه إذا أنتج من الآيتين : هذه ، وقوله ﴿ وإن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ [١٢٩] بما نتج من الدلالة اقتضى أنه لا يجوز أن يتزوج غير واحدة أو يتسرّى بما ملكت يمينه ، ويبقى هذا الفصل بالاعتراض بين الشرط وبين جوابه لفظاً لا فائدة فيه على زعمه ... » اهـ .

وما ذهب إليه أبو علي لأعرف أحناً تابعه عليه إلا المؤلف ، وهم على أن ﴿ فواحدة ﴾ جواب ﴿ فإن خفتم ألا تعدلوا ﴾ وأما جواب ﴿ فإن خفتم ألا تقسطوا ﴾ فقولهُ ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ .

وقوله ﴿ مثنى وثلاث ورباع ﴾ لا ينصرف شيء منهن لِلْعَدْلِ والوصف^(١) . ألا ترى أنك إذا قلت : جاءني القوم مثنى ، فعناه : اثنين اثنين ، وثلاث فعناه ثلاثة ثلاثة ، ورباع فعناه أربعة أربعة ؛ قال الله تعالى جدّه :
 ﴿ أُولِي أُنْجِحَةٍ مِثْنَى وَثَلَاثَ وَرَبَاعَ ﴾^(٢) [سورة فاطر: ١١] أي لبعضهم جناحان
 وبعضهم ثلاثة وبعضهم أربعة ، وههنا في قوله - أعني ﴿ ما طاب لكم من
 النساء ﴾ - ﴿ مثنى ﴾ نصب على الحال لأن النساء معرفة^(٣) ، وفي قوله ﴿ أولي
 أُنْجِحَةٍ ﴾ ﴿ مثنى ﴾ جَرَّ لَأنه صفة . ووضع « ما » في قوله ﴿ ما طاب ﴾
 موضع « من طاب » لأن « ما » لِمَا لا يعقل و« من » لمن يعقل^(٤) . وقيل^(٥)

(١) انظر المصادر السالفة والكتاب ٢ / ١٥ ، وللمقتضب ٢ / ٣٨٠ - ٣٨١ ، وما ينصرف وما لا ينصرف ٤٤ ، والإيضاح ٣٠١ ، والمخصص ١٧ / ١٢٠ - ١٢٥ ، واللمع ٢٥٩ ، وشرح المؤلف اللوح ١٣٤ / ١ ، وابن عيمش ١ / ٦٢ ، وشرح الكافية ١ / ٤٠ - ٤١ ، والمجمع ١ / ٨٦ .

وما ذكره المؤلف أن المانع من الصرف العدل والوصف = هو مذهب سيويه والجمهور ، وهو قول الزجاج في ما ينصرف . وذهب الزجاج في معاني القرآن له إلى أن المانع من الصرف أنه معدول عن اثنين اثنين وثلاث ثلاث وأنه عدل عن تأنيث ، وخطأه أبو علي وأطال في الرد عليه ، ونقل كلامه صاحب المخصص . قال أبو علي « ... فلو جاز لقائل أن يقول إن مثنى وبابه معدول عن مؤنث لما جرى على النساء وإحداهن مؤنثة = لجاز لآخر أن يقول إنه مذكر لأنه جرى صفة على الأُنْجِحَةِ] في قوله تعالى : أولي أُنْجِحَةٍ مِثْنَى ..] وواحدها مذكر ، وهذا هو القول والوجه ، وإنما جرى على النساء من حيث كان تأنيثها تأنيث الجمع ، وهذا الضرب من الجمع ليس بحقيقي .. » اهـ .

وذهب الفراء إلى أن المانع من الصرف العدل والتعريف بنية الألف واللام ، وردّه بجزئياتها صفة على النكرات ، وقيل غير ذلك .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٠٤ - ١١٠٥ .

(٣) ظاهر كلامه أن « مثنى » حال من « النساء » . وذهب أبو علي في أحد قوليه إلى أنه حال من « ما طاب » وإليه ذهب أبو حيان وردّه الوجه الأول « لأن المحدث عنه هو « ما طاب » و« من النساء » جاء على سبيل التبيين وليس محدثاً عنه فلا يكون الحال منه » اهـ . وأجاز أبو علي أن يكون بدلاً من « ما طاب » وهو قول النحاس .

(٤) انظر المغني ٤٠٦ ، والمصادر السالفة .

(٥) وهو قول المبرد .

« ما » ههنا إشارة / إلى الجنس ، أي فانكحوا الجنس الذي حل لكم ، ثم بين ١ / ٣٦
الجنس فقال^(١) ﴿ من النساء ﴾^(٢) . (١ / ٤٢)

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا ﴾^(٣) [٤]

أي أنفساً ، فوضع الواحد موضع الجمع ، وانتصابه على التمييز .

﴿ فَكَلَّوْهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾^(٤) [٤]

انتصاب ﴿ هنيئاً ﴾ على المصدر ، أي هنا لكم ذلك [هنيئاً^(٥)] ، ومراً لكم

مريئاً^(٦) .

(١) في الأصل : وقال .

(٢) ذهب النحاس إلى أن المعنى : فانكحوا الطيب من النساء ، لأن « ما » تقع لنعوت الآدميين كما تقع
لذوات غير الآدميين ، يقال : ما عندك ؟ فيقال : ظريف وكرم . وانظر المقتضب ١ / ٤٨
و ٢ / ٥٢ ، ٢٩٦ ، ٤ / ٢١٧ - ٢١٨ . وذهب الفراء إلى أن « ما » مصدرية ، واستبعده النحاس ،
وقيل غير ذلك .

(٣) انظر الجواهر ٧٦٥ ، ومصافي القرآن للفراء ١ / ٢٥٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٩٤ ، ومجمع البيان
١ / ٥ ، والبيان ١ / ٢٤٢ ، والبحر ٢ / ١٦٦ - ١٦٧ ، والكتاب ١ / ١٠٨ ، والمقتضب
٢ / ١٧٢ ، والإيضاح ٢٠٤ .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٩٥ ، ومجمع البيان ٢ / ٥ ، والبيان ١ / ٢٤٢ ، والبحر ٢ / ١٦٧ - ١٦٨ .
(٥) زيادة من ي وب .

(٦) هنيئاً مريئاً صفتان قائمتان مقام الفعل ، قال سيبويه « كأنك قلت : ثبت ذلك له هنيئاً مريئاً أو
هنا ذلك هنيئاً ، فاختلف الفعل لأنه صار بدلاً من اللفظ بقولك هناك .. » .

وظاهر تقدير سيبويه للعامل المختلف يميز أن يكون انتصاب هنيئاً مريئاً على الحال أو على
المصدرية ، والأول قول المبرد وأبي علي وأبي الفتح وابن عيمش وأبي حيان ، والثاني قول الزجاج
والزخشري وابن السكيت وابن الحاجب وأحد قولي المبرد ، وأجازها الرضي . انظر كلامهم في
ذلك في الكتاب ١ / ١٥٩ ، ١٣٧ ، والمقتضب ٤ / ٣١٢ ، والكمال ١٤٣٨ ، وابن عيمش ١ / ١٢٢ ،
وابن السكيت ١ / ٣٤٦ ، ١٦٢ - ١٦٦ ، وشرح الكافية ١ / ١١٨ ، واللسان (هنا) .

وذهب النحاس وآخرون إلى أن « هنيئاً » حال من الهاء في ﴿ كَلَّوْهُ ﴾ وهو مخالف لما نص
عليه سيبويه وغيره أنه منصوب بفعل مضر . وعليه لا تعلق لها بقوله ﴿ فَكَلَّوْهُ ﴾ من جهة
الإعراب ، وانظر البحر .

قوله تعالى : ﴿ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾^(١) و ﴿ قِيَامًا ﴾^(٢) كلاهما مصدر^(٣) . وأصل « قِيَام » : « قِيَام » فأبدل من الواو ياء لانكسار

٣

ماقبلها .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا ﴾^(٤) ١٦١ أي لا تأكلوها مُسْرِفِينَ ومبَادِرِينَ الكِبَر . فـ « إسراف » و « بدار » مصدران في موضع الحال^(٥) . و ﴿ أَنْ يَكْبَرُوا ﴾ في موضع المصدر منصوب الموضع بـ « بدار » .

قوله تعالى : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾^(٦) ١٦١ أي كفاك الله حسيباً . فالكاف المفعول محذوف ، والباء زيادة^(٧) ، وفاعل

٩

- (١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٥٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٩٦ ، والحجة ٣ / ٢٣٨ - ٢٤٢ خك ، وجمع البيان ٢ / ٧ ، والبيان ١ / ٢٤٣ ، والبحر ٣ / ١٧٠ .
- (٢) قرأ نافع وابن عامر ﴿ قِيَامًا ﴾ وقرأ الباقون ﴿ قِيَامًا ﴾ . انظر السبعة ٢٢٦ ، والتيسير ٩٤ ، والنشر ٢ / ٢٤٧ .
- (٣) عزا النحاس إلى البصريين غير الأخفش أن « قِيَامًا » جمع قِيَمَة ، وهو قول الزجاج ، قال أبو علي : ليس هذا القول بشيء . انظر الحجة والبحر واللسان (قوم) .
- (٤) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٥٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٩٦ - ٣٩٧ ، وجمع البيان ٢ / ٩ ، والبيان ١ / ٢٤٣ ، والبحر ٣ / ١٧٢ .
- (٥) وأجاز النحاس أن ينتصبا على أنها مفعول له ، وانظر البيان والبحر .
- (٦) انظر الجواهر ٦٦٩ ، وجمع البيان ٢ / ٩ ، والبيان ١ / ٢٤٣ - ٢٤٤ ، والبحر ٣ / ١٧٤ .
- (٧) انظر زيادة البناء في فاعل « كفى » المتمدية لواحد في الكتاب ١ / ١٩ ، ٤٨ ، ٢٣٠ ، ٣٦٢ و ٢ / ٣٠٧ ، وسر الصناعة ١٤١ - ١٤٢ ، وابن الشجري ١ / ٢٠١ - ٢٠٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٢٨ ، وابن يعيش ٨ / ٢٤ ، ووصف المباني ١٤٨ ، والجنى السداني ٤٨ - ٤٩ ، والبحر ٣ / ١٦١ - ١٦٢ ، والمغني ١٤٤ - ١٤٦ ، والمهملع ٤ / ١٦٢ و ٢ / ٢٥٦ ، وشرح أبيات المغني ٢ / ٢٤٥ - ٢٥٢ ، واللسان (كفى) . وانظر للصادر التي أحلنا عليها في مواضع زيادة البناء ١٠٤ ح ٢ .

« كفى » لفظة « الله » ، كقوله : ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ [سورة البقرة : ١٣٧] .
 فـ « كفى » فعل متعد إلى مفعولين^(١) ، والتقدير : كفاك الله شرهم وأذاهم .
 و ﴿ حسيباً ﴾ نصب على التمييز ، وقيل على الحال .
 وقال أبو إسحق^(٢) : إنما دخلت الباء في ﴿ كفى بالله ﴾ لأنه - وإن كان
 خبراً على لفظ الماضي - فهو بمعنى الأمر ، أي اكتفِ بالله . وقال محمد بن
 السري^(٣) : فاعل « كفى » المصدر الذي دلّ عليه « كفى » أي كفى كفاية^(٤) .
 والصواب هو الأول .

٣

٦

قوله تعالى : ﴿ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيباً مَّفْرُوضاً ﴾ [١٧] .
 من قال^(٥) : إن قوله ﴿ نَصِيباً مَّفْرُوضاً ﴾ مصدر موكد لما قبله لأنّ قوله
 ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ﴾ و ﴿ لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ ﴾ [١٧] معناه : جعل الله لهم
 نصيباً ، وصار قوله ﴿ نَصِيباً مَّفْرُوضاً ﴾ موكداً لذلك = لم يقف عند قوله
 ﴿ أَوْ كَثُرَ ﴾ .

٩

١٢

(١) وكذا قال فيما يأتي ٦٣٧ ، ١٢٥٥ ، ولم يقل به أحد علمته . فـ « كفى » عندهم متعدية لواحد ، وهو
 ماقتصر عليه المؤلف فيما يأتي ٧٢٢ ، ٩٧٥ ، ١١٩٢ ، وحذف للفعل اللعلم به ولكثرة الاستعمال .

قال البغدادي : « فـ « كفى » عند الزجاج وغيره قسماً لا غير : إما متعدية لواحد ويجوز
 زيادة الباء في فاعلها ، وإما متعدية لاثنتين ولا يجوز زيادة الباء في فاعلها » ا هـ . ورد ماذهب
 إليه ابن هشام من أن « كفى » هذه قسم ثالث وهي لازمة .

(٢) في الأصل : مفعول ، وهو خطأ من الناسخ .

(٣) هو الزجاج ، انظر معاني القرآن له ج ٢ اللوح ٢١٢ / ١ - ٢ ، والمصادر السالفة .

(٤) هو أبو بكر بن السراج . ونقل إجازته هذا القول ابن جني وغيره . لكنه نصّ في الأصول له
 ٢ / ٦٣ - ٦٤ على أن الباء زائدة في « كفى بالله » .

(٥) قال ابن جني : « وهذا يضعف عندي لأن الباء على هذا متعلقة بمصدر محذوف وهو الاكتفاء ،
 ومحال حذف الموصول وتبقيته صلته .. » .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٢٧ ، وللغراء ١ / ٢٥٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٩٧ ، وجمع البيان
 ٢ / ١٠ ، والبيان ١ / ٢٤٤ ، والبحر ٣ / ١٧٥ .

(٧) قاله الأخفش والغراء ومن وافقها ، وهو حال عند الزجاج ، وأجاز القولين النحاس وغيره .

ومن قال : إن ﴿ نصيباً مفروضاً ﴾ منصوب بمضمر على تقدير : جعل الله لهم نصيباً مفروضاً = وقف عند قوله ﴿ أو كثر ﴾^(١) .

٣

وقوله : ﴿ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾^(٢) [٨]

الهاء يعود إلى القسمة ، والقسمة مؤنثة ، فصار عبارة عن التقسيم^(٣) أو النصيب أو الحظ ، فجاء التذكير لأجل هذا^(٤) .

٦

قوله تعالى : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ﴾^(٥) [١١]

قوله ﴿ مثل حظ الأنثيين ﴾ مبتدأ و ﴿ للذكر ﴾ خبره ، والجملة تفسير لـ ﴿ يوصيكم الله ﴾^(٦) .

٩

[وقوله^(٧)] ﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ أُنثَيَيْنِ ﴾^(٨) [١١]

(١) انظر منار الهدى ٧٥ . واختار أبو البركات هذا القول .

(٢) انظر الجواهر ٦٢٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢٨ ، ومجمع البيان ٢ / ١١ ، والبيان ١ / ٢٤٤ ، والبحر ٢ / ١٧٣ ، وتكلمة الإيضاح ٨٨ .

(٣) في المصادر : الهاء يعود إلى القسمة لأنها بمعنى المقسوم ، وهو أحد قولي أبي علي .

(٤) وافقه صاحب البيان ، وقيل : يعود الهاء إلى المال والميراث الذي دلت عليه القسمة ، عن الأخفش وأبي علي في أحد قوليه ، وقيل يعود إلى ﴿ ماترك ﴾ وهو قول الطبرسي ، وذكر أبو حيان ما قيل فيه .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٢٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٩٨ ، ومجمع البيان ٢ / ١٣ ، والبحر ٣ / ١٨١ ، والحليبات ٢٤٨ ، والمغني ٥٤٠ .

(٦) عزأ أبو حيان إلى الفراء أن الجملة في موضع النصب مفعول بها .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر الجواهر ٤٨٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٩٨ - ٣٩٩ ، ومجمع البيان ١ / ١٤ ، والبيان ١ / ٢٤٤ ، والبحر ٣ / ١٨١ - ١٨٢ ، وتفسير الطبرسي ٤ / ١٨٦ ، والقرطبي

٥ / ٦٣ ، وابن كثير ٢ / ١٩٧ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٣ - ٢٤ ، والمغني ٧٧٠ .

أي فإن كانت الأولاد^(١) نساء فوق اثنتين .

فإن قيل : فإنَّ الناس^(٢) مُجْمِعُونَ على أنَّ البنتين تترثان الثلثين ، وقد قال تعالى ﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ﴾ وهو خلاف ما قال الناس .

= فالجواب : إنَّ قوله ﴿ فوق اثنتين ﴾ نصٌّ على كون الثلثين للثلاث ، وليس فيه دليل على أنه لا تراث البنات الثلثين . فإنما أُعْطِيَتَا الثلثين بمقتضى قوله ﴿ للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ ؛ وذلك لأنَّ^(٣) من مات وخلف بنتاً وابناً فالثلثُ للبنت والثلثان للابن ، فإذا كان الثلث لبنتٍ واحدة كان الثلثان للبنتين ، ولأنه^(٤) قال في آخر السورة ﴿ إِنْ أَمْرٌؤُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَوَلَدٌ وَلَهُ

(١) هذا تقدير النحاس ومن تابعه . وقدره الأخفش : فإن كانت المتروكات نساء ، ورجعه الطبري .

(٢) غير ابن عباس ، فقد نقل عنه أنه أعطى البنتين النصف .

(٣) تقدّمه إلى نحو هذا الاحتجاج إسماعيل القاضي والمبرد ، وغلظه النحاس ، قال : « وهذا الاحتجاج عند أهل النظر غلط لأن الاختلاف في البنتين وليس في الواحدة ، فيقول مخالفه إذا ترك بنتين وأبناءً فللبنتين النصف ... » اهـ

وقال السيد محمد حسين الطباطبائي في الميزان ٤ / ٢٠٨ في تصحيح مآقاله المؤلف : « هذا المقدار مفهوم من الكلام إجمالاً ، وليس في نفسه متعيناً للفهم إذ لا ينافي مالو كان قيل بعمده : وإن كانتا اثنتين فلها النصف أو الجميع مثلاً . لكن يعيّنهُ السكوت عن ذكر هذا السهم والتصريح الذي في قوله ﴿ فإن كن نساء فوق اثنتين ﴾ فإنه يشمر بالتعمد في ترك ذكر حظ الأثنتين ... » اهـ وهو كلام نفيس .

قال النحاس « وأقصى الاحتجاج في أن للبنتين الثلثين الحديث المروي » اهـ يريد ماروي عن جابر أن امرأة سعد بن الربيع قالت : يا رسول الله إن سعداً هلك وترك بنتين وأخاه ، فعمد أخوه فقبض ماترك سعد ، وإنما تنكح النساء على أموالهن . فلم يجبهما في مجلسها ذلك ، ثم جاءت فقالت : يا رسول الله ، ابنتا سعد ؟ فقال رسول الله ﷺ : ادع لي أخاه ، فجاء فقال له ، ادفع إلى ابنتيه الثلثين وإلى امرأته الثمن ولك ما بقي » اهـ . انظر المصادر السالفة .

(٤) هذا دليل آخر على أن للبنتين الثلثين . قال القرطبي : « اعترض هذا بأن ذلك منصوص عليه في الأخوات والإجماع منعقد عليه فهو مسلم بذلك » اهـ .

أَخْتٌ فَلَهَا نِصْفٌ مَاتَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتْ
 ٢ / ٣٦ اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانُ ﴿١١٧٦﴾ . وذلك لأنَّ الله تعالى أعطى الاخت
 (٢ / ٤٢) النصف وأعطى الأختين الثلثين ، فكذلك البنت لها النصف ، فوجب ان يكون
 للبتين الثلثان .

وقوله ﴿ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً ﴾^(١) [١١١]

٦ أي وإن كانت المتروكة^(٢) واحدة ، وهذا فيمن نصب^(٣) . أما من قرأ ﴿ وَإِنْ
 كانت واحدة ﴾ فإنه جعل « كان » تامة مكتفية بالاسم دون الخبر .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا مِمَّهِ الثُّلُثُ ﴾^(٤) [١١١]

٩ بضم الهمزة وكسرهما^(٥) . فالضم على أنه في الأصل مضموم ، كقوله
 ﴿ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ [سورة النساء : ٢٣] و ﴿ أُمَّ ﴾ [سورة آل عمران : ٦٧] .
 ومن قرأ ﴿ فَلَا مِمَّهِ الثُّلُثُ ﴾ بكسر الهمزة = فَلِمَجَاوِرَةٍ كسرة اللام . وإذا
 ١٢ جاز ما حكاه سيبويه^(٦) من قولهم : « أَضْرِبِ السَّاقَيْنِ إِمُّكَ هَابِلٌ »

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٩٩ ، ومجمع البيان ٢ / ١٣ ، والبيان ١ / ٢٤٤ ، والبحر ٣ / ١٨٢ .

(٢) أو المولودة ، عن النحاس ، أو الورثة ، عن الطبري .

(٣) وهم غير نافع قرأ وحده بالرفع . انظر السبعة ٢٧٧ ، والتيسير ٩٤ ، والنشر ٢ / ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٣٩٩ - ٤٠٠ ، والحجة ٢ / ٢٤٧ - ٢٤٩ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١٣ ،

والبيان ١ / ٢٤٤ ، والبحر ٣ / ١٨٤ - ١٨٥ .

(٥) كسر الهمزة حمزة والكسائي وضفاها الباقون . انظر السبعة ٢٢٧ - ٢٢٨ ، والتيسير ٩٤ ، والنشر

٢ / ٢٤٨ .

(٦) قال سيبويه : « وكذلك أرادوا أن يكون العمل من وجه واحد ، ودعاهم ذلك إلى أن قالوا :

أنا أجوءُك وأنبؤُك ، وهو مُنَحَدَّرٌ من الجبل ، أنبأنا بذلك الخليل . وقالوا أيضاً : لإمك ، وقالوا :

اضرب الساقين إمك هابل ، فكسرها جميعاً كما ضم في ذلك ... » الكتاب ٢ / ٢٧٢ . وانظر هذا

القول « اضرب الساقين إمك هابل » في تفسير القرطبي ١ / ١٣٦ . واستشهد به ابن جني بزيادة

« وقال » في أوله فجعله مصراعاً من الطويل . انظر الخصائص ٢ / ١٤٥ و ٣ / ١٤١ ، والمحاسب

١ / ٣٨ وعنه في الأشباه والنظائر ١ / ٢٥ . وأنشده الرضي في شرح الشافية ٢ / ٢٦٢ « وقد =

فكسرت^(١) الهمزة مجاورة كسرة النون من « الساقين » وإحدى الكلمتين منفصلة عن الأخرى = فلان^(٢) يجوز كسر الهمزة في ﴿ فَلَايْمَهُ ﴾ مع أن اللام لا يُنَوَى به الانفصال من المجرور = كان أولى وأحرى .

أما قوله ﴿ مِنْ بَطُونٍ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾^(٣) [سورة النحل : ٧٨] فعلي^(٤) كسر الهمزة مجاورة النون ، وزيات^(٥) كسر الميم لكسرة الهمزة المكسورة لأجل النون . ولم يعتبر ذلك علي بن حمزة^(٦) لأن شبهة التبعية في الأولى لا عبرة بها . ولم يعتبرها الفقهاء في كثير من المواضع ولا سيما في كتاب السير^(٧) .

فإن قال قائل في قوله : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ﴾^(٨) ١١١ إن من مات ووصى بشيء وعليه دين فالدين مقدم على الوصية ، فلم قدم

=أضرب الساقين ... » . وأورده البغدادي في شرح شواهد شرح الشافية ١٧٨ كما أنشده ابن جني وقال : « وهذا المصراع لم أقف على تمته ولا على قائله » .

و « هابل » من هبلته أمه أي ثكلته وهي على النسب أي ذات هبل ، عن البغدادي . وعند ابن جني « إمك » بكسر الهمزة والميم وعليه ظاهر كلام سيبويه ، والأصل : « .. الساقين أمك .. » إلا أن الهمزة كسرت لانكسار ما قبلها فصار « لإمك » ثم أتبع الكسر الكسر فصار « إمك » ففيه إتباعان .

(١) في الأصل وي : فكسر .

(٢) في الأصل : فأن .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦٩٢ .

(٤) هو الكسائي .

(٥) هو حمزة .

(٦) السير أمور الغزو جمع سيرة ، انظر طلبة الطلبة في الاصطلاحات الفقهية ٧٩ - ٨٩ . وكتاب السير أحد كتب للمصنفات الفقهية : . وقول المؤلف « لأن شبهة التبعية ... ولم يعتبرها الفقهاء ... إلخ » لم أعرف مراده .

(٧) زيادة من ب . وكان فيها « من مواضع » ولعل الصواب ما أثبت .

(٨) انظر مجمع البيان ٢ / ١٥ ، والبحر ٣ / ١٨٦ .

الموصية في التلاوة؟ وهلا قال: من بعد دين أو وصية يوصي^(١) بها =
 فالجواب: إن «أو»^(٢) «أبدأ تفصيل لما أجمله قولهم «أحد الشيئين»^(٣). ألا ترى
 أنك تقول: جاءني زيد أو عمرو، فالمعنى: جاءني أحد الرجلين. فكذلك قوله
 ﴿من بعد وصية يوصي بها أو دين﴾ في تقدير: من بعد أحد هذين الشيئين:
 الوصية أو الدين. ولو قال بهذا اللفظ لم يُدْرَ فيه الترتيب، بل يجوز تقديم
 المؤخر وتأخير المقدم^(٤).

وقرئ ﴿يُوصِي﴾ و ﴿يُوصَى﴾^(٥). فمن قرأ ﴿يُوصِي﴾ أي يُوصي
 الميت. و ﴿يُوصَى﴾ بالفتح مُرْتَبٌ للمفعول^(٦).

ومن كسر الأول وفتح الثاني أو فتح الأول وكسر الثاني^(٧) جمع بين

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر باب «أو» في شرح اللع اللوح ١٠٢ / ٢ - ١٠٣ / ١ ، والكتاب ١ / ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٧ ،
 ٤٨٢ ، ٤٨٥ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، والمقتضب ١ / ١٠ - ١١ / ٢ و ٢٨ / ٣ و ٣٠١ / ٣ ، والإيضاح ٢٨٥ ،
 ٢٨٧ - ٢٨٨ ، وحروف المعاني ١٣ ، ٥٠ - ٥١ ، والأزهية ١١١ - ١٢٣ ، وابن السجري
 ٢ / ٣١٤ - ٣٢٠ ، وابن يعيش ٨ / ٩٧ - ١٠١ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٦٩ - ٣٧٢ ، ورفض اللساني
 ١٣١ - ١٣٤ ، والجنى الداني ٢٢٧ - ٢٣٢ ، والمغني ٨٧ - ٩٥ ، والممع ٥ / ٢٤٧ - ٢٥١ ، والأضداد
 ٢٧٩ - ٢٨٢ ، وتأويل مشكل القرآن ٥٤٣ - ٥٤٥ ، والصاحي ١٧٠ - ١٧٢ .

(٣) أو الأشياء في الخبر وغيره .

(٤) لكن المعنى في الآية غير المعنى في المثال الذي ذكره فهو في الآية «من بعد أحد هذين مفرداً أو
 مضموماً إلى الآخر، وهذا كقولهم جالس الحسن أو ابن سيرين أي جالس أحدهما مفرداً أو
 مضموماً إلى الآخر...» عن مجمع البيان. أما في المثال الذي ذكره فقد أثبت المجيء لأحدهما دون
 الآخر وذهب عنك أيها هو .

(٥) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر عن عاصم ﴿يُوصَى﴾ بفتح الصاد في الحرفين: الآية ١١ هذه
 والآية ١٢ ، وقرأ حفص عن عاصم أولها بالكسر وفتح الثاني ، وقرأ الباقون بكسر الصاد فيها .
 انظر السبعة ٢٢٨ ، والتيسير ٩٤ ، والنشر ٢ / ٢٤٨ .

(٦) أي مبني لما لم يسم فاعله ، وقد سلف التعليق على هنا ١٦٦ .

(٧) لم يقرأ أحد بفتح الأول وكسر الثاني .

اللغتين . وخصّ حفص الثاني بالفتح دون الأول لمجاورة قوله ﴿يُورَثُ﴾
 ١٢١ وكسر الأول لمجاورة قوله ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ .

٤ قوله تعالى : ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً﴾ (١) [١٢١] انتصب ﴿كَلَالَةً﴾ على الحال من الضمير في ﴿يُورَثُ﴾ ، أي يورثُ هو في هذه الحالة (٢) .

٥ ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ (٣) [١٢١] من أم . وذكر رجلاً وامرأة في قوله ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امرأة﴾ ثم قال ﴿وَلَهُ﴾ ولم يقل «ولها» لِمَا تَقَدَّمَ الْآنَ (٤) من أن التقدير : وإن كان أحد هذين يورث كلالَةً وله ، ف «له» يعود إلى مدلول الكلام لا إليهما ؛ ألا تراه قال من بعد ﴿وَمَنْ يَكْتَسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ (٥) [سورة النساء : ١١٢] ولم يقل «بها» لِمَا ذَكَرْنَاهُ .

٦ فأما قوله ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَىٰ بِهَا﴾ (٦) [سورة النساء : ١٢٥]

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٣٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٠٠ ، ومجمع البيان ٢ / ١٧ ، والبيان ١ / ٢٤٥ ، والبحر ٣ / ١٨٩ ، واللسان (كُلُّ) . وعلى هذه الآية مدار المسألة الرابعة من المسائل العشر لأبي نزار انظر كلامه وردة ابن بري عليه في سفر السعادة ٨١٢ - ٨١٩ .
 (٢) و «كان» في هذا الوجه تامة وهو قول الأخفش والنحاس وغيرهما . وقيل ناقصة و﴿يُورث﴾ خبرها ، و﴿كَلَالَةً﴾ حال ، أو انتصب من معنى الكلام انتصاب للصادر ، وقيل غير ذلك .
 (٣) انظر الجواهر ٦١٠ - ٦١٢ ، ٧٨٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢٢ ، وللغراء ١ / ٢٥٧ - ٢٥٨ ، والبيان ١ / ٢٤٥ ، والبحر ٣ / ١٨٩ - ١٩٠ .
 (٤) يريد ما ذكره في الصفحة السابقة من أن «أو» لأحد الشئيين ، وانظر المصادر التي أحلنا عليها ثمة . وانظر ماسياتي ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٥٨٨ - ٥٨٩ .
 (٥) سياتي الكلام عليها في موضعها ٣٢٢ .
 (٦) انظر شرح اللع اللوح ١٠٢ / ٢ ، ومعاني القرآن للغراء ١ / ٢٨٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٦٠ ، ومجمع البيان ٢ / ١٢٣ ، والبيان ١ / ٢٦٩ ، والبحر ٣ / ٣٧٠ .

فكان^(١) حقه على القياس المتقدم : فالله أولى به ، لأن التقدير : إن يكن أحد هذين الرجلين فالله أولى به . ولكن لما جاز أن يقال^(٢) : جالس الحسن أو ابن سيرين ، فيجوز له مجالستها جميعاً = جاء ﴿ أولى بها ﴾ على هذا التأويل والتقدير ؛ ومثله قول أبي ذؤيب^(٣) :

وكان سياناً ألا يسرحوا نعباً أو يسرحوه بها وأغبرت السوح
فقال : أو يسرحوه ، ولا يقال : سيان زيداً أو عمرو ، وإنما يقال : سيان زيد وعمرو ، ولا يقال : أو عمرو / فجاء « أو يسرحوه بها » على قولهم : جالس الحسن أو ابن^(٤) سيرين .

٣
٦
١ / ٣٧
(١ / ٤٣)

(١) كان في النسخ « وكان » حرفاً .

(٢) انظر للصادر التي أحلنا عليها في ح ٢ ص ٢٩٥ ، والحجة ٢ / ١٩٩ ، والخصائص ١ / ٣٤٧ - ٣٤٩ ، والصادر الآتية في تخريج البيت .

(٣) ديوان المهذلين ، القسم الأول ١٠٧ - ١٠٨ ، وشرح أشعار المهذلين ١ / ٢٢٢ ، وشرح شواهد المغني ٧٢ ، والخزانة ٢ / ٢٤٢ - ٢٤٥ و ٤ / ٤٢٥ ، وشرح أبيات المغني ٢ / ٣٠ - ٣٧ ، وابن يمش ٢ / ٨٦ . وهو هذلي في شرح المع اللوح ١٠٢ / ٢ والجواهر ٦١٠ . وهو بلا نسبة في الإيضاح ٢٨٥ ، والحجة ١ / ١٩٩ و ٤ / ٦٨ خك ، والبصريات ٢٤٧ ، والخصائص ١ / ٢٤٨ و ٢ / ٤٦٥ ، وابن الشجري ١ / ٦١ و ٢ / ٣١٥ ، وابن يمش ٨ / ٩١ ، والمغني ٨٩ . وسيأتي ٤٥٧ ، ٥٨٩ .

ونبه المؤلف فيما يأتي ٥٨٩ على أن البيت مركب من مصراعي بيتين ، وهما :

وقال مساسيهم سيان سيركم وأن تقيموا به وأغبرت السوح
وكان مثلين ألا يسرحوا نعباً حيث استرادت مواشيهم وتسريح
وعلى هذا لا شاهد فيه .

يسرحوا : يرعوا ، والنم : المال الراعي وأكثر ما يقع على الإبل ، والسوح جمع ساحة . وضمير « بها » قيل للسنة المحذبة التي دلت الحال عليها ، وقيل للبقعة التي وصفها بالجذب . واسترادت : رادت وطلبت المرعى . وانظر الخزانة وشرح أبيات المغني .

وقوله « وكان سيان ألا يسرحوا » سيان : اسم كان ، والمصدر المؤول من أن وما بعدها خبرها . وقيل كان شأنية واسمها مستتر فيها ، وسيان خبر مقدم والمصدر المؤول مبتدأ والمجمل خبر كان ، ورجحه أبو علي واختاره ابن هشام وغيره .

(٤) في الأصل : وابن ، وهو خطأ .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّذَانَ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ ﴾^(١) [١٦٦]

بتشديد النون وتخفيفها . فمن خَفَفَ فعلى الأصل ، مثل قولك : الزيدان
والعمران . ومن شَدَّدَ - وهو ابن كثير^(٢) - فإن الأسماء المبهمة يسقط منها حرف
في التشية . ألا ترى أن « الذي » حَقَّه في التشية « اللذيان » ، فلما حذفت
الياء جيء بنون فأدغم في النون ، ليفرق بين المبهم وغيره . ومثله قراءة أبي
عمر : ﴿ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ ﴾^(٣) [سورة القصص : ٢٢] بتشديد النون ، لما ذكرنا .
وإنما خصَّ ذانك^(٤) أبو عمرو من جملة المبهمات ، لأن الحذف ألزِمَ لـ « ذا » ، ألا
ترى أنها لا تَرَدُّ في التحقير ، لأنك تقول في تحقير « ذا » : « ذِيَا » ، وتَرَدُّ في
« الذي » فتقول « اللذيان » ، وقياس « ذِيَا » : « ذِيَا » فحذف العين^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنِّي تُبْتُ آلَانَ وَلَا أَسْدِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ
كُفَّارٌ ﴾^(٦) [١٨١]

(١) انظر الحجة ٢ / ٢٥٢ - ٢٥٥ خك ومنه أخذ المؤلف ، ومجم البيان ٢ / ٢٠ ، والبيان ١ / ٢٤٦ ،
والبحر ٣ / ١٩٧ .

(٢) انظر السبعة ٢٢٩ ، والتيسير ٩٤ - ٩٥ ، والنشر ٢ / ٢٤٨ .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٢٣ .

(٤) في الأصل وب : ذلك ، والصواب ما أثبت من ي .

(٥) لأن أصله « ذا » فلما صفروه زادوا في آخره ياء ليم بناء التصغير ثم زادوا ألفاً في الآخر بدل ضمة
الفاء في التصغير وأدخلوا ياء التصغير ثالثة فصار « ذايًا » فوجب فتح ما قبل ياء التصغير ،
فانقلبت الألف لتحركها ياء ولم تقلب وأوأ ليخالف بها الألفات التي لا أصل لها في اللتكنة فإنها
تقلب في مثل هنا الموضع وأوأ لوقوعها بعد ضمة التصغير كما في ضَوِيْرِب فصار « ذِيَا » وذلك
مستقل فحذفوا العين . عن ابن يعيش والرضي .

انظر تصغير الأسماء المبهمة في الكتاب ٢ / ١٣٩ - ١٤٠ ، والمقتضب ٢ / ٢٨٧ - ٢٩١ ، وابن

يعيش ٥ / ١٣٩ - ١٤١ ، وشرح الشافية ١ / ٢٨٤ - ٢٨٩ ، واللسان (ذا) .

(٦) انظر الجواهر ٢٨٢ - ٢٨٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٥٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٠٢ - ٤٠٣ ،

ومجم البيان ٢ / ٢٢ ، والبيان ١ / ٢٤٧ ، والبحر ٣ / ٢٠٠ - ٢٠١ ، والمفني ٧٧٧ ، والتبيان

١ / ٢٤٠ .

- في موضع قوله ﴿الذين يموتون﴾ قولان :
- أحدهما^(١) : أنه جرّ عطف على قوله ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾
- ٣ [١٨] أي ليست التوبة للذين يعملون السيئات ولا للذين يموتون . فيكون
الوقف على هذا [على^(٢)] قوله ﴿وهم كفار﴾^(٣) .
- ومن قال : إن قوله « وَلِلَّذِينَ يَمُوتُونَ » لام الابتداء^(٤) = كان « الذين »
٦ مرفوعاً بالابتداء ، وكان قوله : ﴿أُولَئِكَ أَغْتَدْنَا﴾ [١٨] خبراً ، ويكون
الوقف على هذا على قوله ﴿الآن﴾^(٥) فتكون المراقبة قائمة بين هذا وبين^(٦) قوله
﴿وهم كفار﴾ .

(١) وهو قول الفراء والنحاس وغيرهما ، وهو الوجه .

(٢) زيادة مبي .

(٣) عزا الداني هذا الوقف إلى نافع وأحمد بن جعفر الدينوري ، وردّه لأن « أولئك » إشارة إلى المذكورين قبل . وقد نص أصحاب الوقف على أن التام قوله ﴿عذاباً أليماً﴾ [١٨] . انظر :
إيضاح الوقف ٥٩٥ ، والقطع ٢٤٨ ، والمكتفى ٢١٨ ، ومنار الهدى ٧٦ .

(٤) هذه عبارته ، ويريد أن من جعل اللام في ﴿ولا الذين﴾ لام الابتداء والألف زائدة في الرسم
كان الذين الخ .

(٥) الوقف على ﴿الآن﴾ قول الأخفش وأحمد بن جعفر الدينوري . والظاهر أنها يذهبان إلى ما ذكره
المؤلف وتابعه صاحب البيان ، وذكره العكبري وصاحب منار الهدى من أن اللام في « ولا » لام
الابتداء والألف زائدة . ولا أعرف أحداً نصّ على القراءة بذلك . وردّه ابن هشام قال « ويدفعه
أن الرسم « ولا » ... ويمكن أن يدعى لها [يعني الأخفش والعكبري] أن الألف في « لا »
زائدة ... والجواب أن هذه الجملة لم تذكر ليفاد معناها بمجرد بل ليسوى بينها وبين ما قبلها أي إنه
لا فرق في عدم الانتفاع بالتوبة بين من أخرها إلى حضور الموت وبين من مات على
الكفر وحمل الرسم على خلاف الأصل مع إمكانه غير سديد » .

(٦) كذا عبارته بتكرير « بين » ، وسيكرر مثل هذا في كلامه (انظر فهرس مسائل العربية ،
ومقدمة التحقيق) ، وهو وهم لأن « بين » توجب الاشتراك ، والشركة لا تكون من واحد وإنما
تكون بين اثنين فصاعداً ، فإن أضفتها إلى واحد وعطفتم عليه بالواو جاز ؛ فصحة العبارة : « بين
هذا وقوله .. » . انظر درة الفواص ٧٩ - ٨٢ ، وابن يعيش ٢ / ١٢٨ .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ﴾ (١) [١٩]
و ﴿ كَرِهًا ﴾ (٢) لغتان ، بالفتح والضم (٣) .

وقوله ﴿ وَلَا تَعْضِلُوهُنَّ ﴾ (٤) [١٩]

يجوز أن يكون نفيًا منصوبًا بالعطف على قوله ﴿ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ ﴾ ؛
فلا يجوز الوقف (٥) على قوله ﴿ كَرِهًا ﴾ .

و يجوز أن يكون « لا » نبيأ ، و « تعضلوهن » جزم بـ « لا » ؛ فيجوز
حينئذ أن تقف (٥) على قوله ﴿ كَرِهًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ
وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي
أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي
حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَيَا ن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا
بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا . وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ
النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ
أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ﴾ [٢٣] - [٢٤]

(١) انظر الحجة ٣ / ٢٥٥ - ٢٥٦ خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٣ ، والبحر ٣ / ٢٠٢ .

(٢) قرأ بالضم حمزة والكسائي وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢٢٩ ، والتيسير ٩٥ ، والنشر
٢ / ٢٤٨ .

(٣) هذا قول الأخفش والكسائي والزجاج وأبي علي وغيرهم . وذهب الفراء إلى أن الكره بالضم ما
أكرهت نفسك عليه وبالفتح ما أكرهك غيرك عليه ، وتابعه ابن قتيبة ، وذكر القولين ابن
السيكيت وغيره . انظر إصلاح المنطق ٩٠ ، وتهذيبه ٢٢١ ، وأدب الكاتب ٣٠٨ ، وتفسير غريب
القرآن ١٢٢ ، وابن الشجري ١ / ١٧٧ .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٥٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٠٤ ، وجمع البيان ٢ / ٢٤ ، والبيان
١ / ٢٤٧ ، والبحر ٣ / ٢٠٤ .

(٥) انظر إيضاح الوقف ٥٩٥ ، والقطع ٢٤٨ ، والمكتفى ٢١٨ - ٢١٩ ، وبنار الهدى ٧٦ .

- ٣ لا يجوز^(١) الوقف من أوله إلى قوله ﴿ غير مسافحين ﴾ . ولكنه أحسن قليلاً على قوله ﴿ كتاب الله عليكم ﴾ فينقرأ ﴿ وأحل ﴾ بفتح الهمزة^(٢) .
- ٣ وإنما لم يجز الوقف إلى ثم^(٣) ، لأن قوله ﴿ والمحصات من النساء ﴾ معطوف على قوله ﴿ أمهاتكم ﴾^(٤) .
- ٦ ولا يجوز الوقف أيضاً على قوله ﴿ إلا ما ملكت أيانكم ﴾^(٥) لأن قوله ﴿ كتاب الله ﴾ منصوب بما دل عليه ﴿ حرمت ﴾ ، لأن معناه : كتب ذلك^(٦) .

(١) كان في الأصل وي : قوله تعالى حرمت لا يجوز ، وفي ب قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم لا يجوز . فأتت الآية .

(٢) قرأ (وأحل) بفتح الهمزة غير حمزة والكسائي وحفص عن عاصم فقرأ هؤلاء بالضم . انظر السبعة ٢٣١ ، والتيسير ٩٥ ، والنشر ٢ / ٢٤٩ . وانظر الحجة ٢ / ٢٦٢ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٠ ، والبيان ١ / ٢٤٩ ، والبحر ٣ / ٢١٦ .

وقد نص أصحاب الوقف على أن الوقف على ﴿ كتاب الله عليكم ﴾ تام ولم يخصوا ذلك بإحدى القراءتين . انظر إيضاح الوقف ٥٩٦ ، والقطع ٢٤٨ - ٢٤٩ ، والمكتفى ٢١٩ ، ومنار الهدى ٧٦ .

وكان المؤلف يرى أن « أحل » بفتح الهمزة معطوف على مادل عليه ﴿ حرمت ﴾ وهو « كتب » أي كتب وأحل ، وهو ما صرح به الزمخشري في الكشاف ١ / ٥١٨ ، وردة أبو حيان ونص أنه معطوف على ﴿ حرمت ﴾ وهو ما أجمعوا عليه في قراءة من قرأ « أحل » بالضم .

(٣) قد أجازوا غير النحاس الوقف على ﴿ ما قد سلف ﴾ وهو حسن أو كاف ، ونصوا غير ابن الأنباري على جواز الوقف على ﴿ أمهاتكم ﴾ وهو غير تام لأن ما بعده معطوف عليه ولكنه وقف مفهوم المعنى وكذا ما بعده وهو الكافي ، وهو قول أبي حاتم .

(٤) وأجاز ابن الأنباري والأشموني الوقف على ﴿ رحماً ﴾ وهو تام ، قال الداني : وليس كذلك لأن قوله ﴿ والمحصات ﴾ نسق على أول الآية ، فكانه وقف كاف عنده .

(٥) قد أجازوا الوقف عليه ، وهو تام عند الأخفش وحسن عند ابن الأنباري وكاف عند الداني والأشموني .

(٦) انظر المصادر السالفة وشرح اللوح ٥٧ / ١ و ٥٧ / ١ مكرر .

وَرُوي عن الكسائي ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ ﴾ و﴿ الْمُحْصَنَاتُ ﴾ في جميع التنزيل
 بالكسر والفتح ، إلا قوله ﴿ إن الله كان عفوراً رحماً . والمحصنات من النساء ﴾
 فإنه فتحه ووافق الجماعة^(١) . وإنما وجب فتحه ههنا ، لأن المراد بها ذوات
 الأزواج^(٢) اللاتي أحصنهن أزواجهن ، [فينبغي^(٣)] أن يقرأ ﴿ محصنات ﴾ بفتح
 الصاد . وفي سائر القرآن يراد بـ « المحصنات » الحرائر اللاتي أحصنن نفوسهن^(٤)
 فهن محصنات ومحصنات جميعاً .
 وقال الكسائي أيضاً في نصب ﴿ كتاب الله عليكم ﴾^(٥) : إن التقدير :
 عليكم كتاب الله ، كما تقول : عليك زيداً ، أي احفظ زيداً . قال : ومثله قول
 الراجز^(٦) :

(١) هكذا في النسخ ، وهو خطأ غريب . فقد قرأ الكسائي « المحصنات » بفتح الصاد في هذه وحدها ،
 وسائر القرآن بكسر الصاد ، وقرأ الباقر في كل القرآن بفتح الصاد ، فوافق الكسائي الجماعة في
 هذا الحرف وحده . انظر السبعة ٢٣٠ ، والتيسير ٩٥ ، والنشر ٢ / ٢٤٩ . وانظر معاني القرآن للفراء
 ٢٦٠ / ١ - ٢٦١ ، والحجة ٣ / ٢٥٨ - ٢٦١ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٠ ، والبحر ٣ / ٢١٤ .

(٢) عن علي وابن عباس وابن مسعود وغيرهم . انظر تفسير الطبري ٥ / ٢ - ٧ ، والقرطبي
 ٥ / ١٢١ - ١٢٣ ، وابن كثير ٢ / ٢٢٣ - ٢٢٥ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٤٨ ، والمصادر السالفة .

وقيل : هن العفاف ، وقيل الحرائر . وأصل الإحصان المنع ، والمرأة تكون محصنة بالإسلام
 والعفاف والحرية والتزويج ، قال الإمام الطبري : « ... فواجب أن يكون كل محصنة بأي معاني
 أو حصان كان إحصانها حراماً علينا سفاحاً أو نكاحاً إلا ما ملكته إيماننا منهن بشراء كما أبياحه
 كتاب الله جل ثناؤه أو نكاح على ما أطلقه لنا تنزيل الله ... » ا هـ .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر معنى الإحصان في الحاشية ٢ .

(٥) انظر الجواهر ١٢٣ ، ١٥٢ ، ٢٨٠ ، ٧٦٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٦٠ ، وإعراب القرآن
 ١ / ٤٠٦ ، ومجمع البيان ٢ / ٣١ ، والبيان ١ / ٢٤٩ ، والبحر ٣ / ٢١٤ ، والكتاب ١ / ١٩١ ،
 والمقتضب ٣ / ٢٠٢ ، ٢٢٢ ، والإيضاح ١٦٦ ، والمسائل للشوكة ٩ ، والحجة ٢ / ٣٣٣ ، والحلبيات
 ٣٠٣ ، والمحتسب ١ / ١٨٥ - ١٨٦ ، وابن يعيش ١ / ١١٧ ، والإنصاف ٢٢٨ - ٢٣٥ المسألة ٢٧ .

(٦) وهو أحد بني أسيد بن عمرو بن تميم فيما ذكره الغندجاني في إصلاح ما غلط فيه النبري ٧٦ - ٧٧ ،
 وتثلت بها جارية أنصارية في خبر اقتصه ابن إسحق في السيرة ٣ / ٣٢٥ ، ونقل البغدادي عن =

يَا أَيُّهَا الْمَائِحُ^(١) ذَلَوِي دُونَكَ
إِنِّي رَأَيْتُ النَّسَاءَ يَحْمَدُونَكَ

أي دونك دلوي . وانتصابه عندنا على المصدر^(٢) / دون التقديم والتأخير ، لأنه ٣ / ٢٧ / ٢
لا يجوز في قولك « عليك زيداً » زيداً عليك ، لأنه ضعّف عمل « عليك » ، (٢ / ٢٣)
ولا يجوز التصرف فيه بالتقديم والتأخير كما يجوز في الفعل^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ﴾ .

=العباب (مبح) أنها جارية من بني مازن . انظر الخزانة ٢ / ١٥ - ١٨ ، وشرح آيات المغني
٢٧٥ - ٢٧٧ / ٧ .

وهي بلا نسبة في الجواهر ١٥٢ ، وشرح اللع اللوح ٥٧ / ١ (الأول) ، ومعاني القرآن للفراء
١ / ٢٦٠ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٣٢٢ ، وأسالي القسالي ٢ / ٢٤٤ ، وملحقات أسالي
الزجاجي ٢٢٧ ، وابن يعيش ١ / ١١٧ ، والإنصاف ٢٢٨ ، ٢٢٤ .
والشاهد في البيت الأول على مذهب الكسائي - وهو مذهب أصحابه من الكوفيين غير الفراء -
نصب « دلوي » باسم الفعل المؤخر « دونك » . ولم يميز ذلك البصريون والفراء من الكوفيين
وذهبوا إلى أن « دلوي » مرفوع على أنه مبتدأ والخبر « دونك » وهو قول المؤلف وابن هشام ،
وذهب الآخرون إلى أنه خبر ابتداء مضر وهو قول الفراء والزجاج ومن وافقهما ، وأجازوا أن
يكون منصوباً بشيء مضر على الإغراء .

(١) في الأصل « الماتح » . والماتح : الذي ينزل في البئر إذا قل الماء فيلاً الدلو ، وقد أنشد أصحاب
اللسان هذا البيت شاهداً على ذلك ، انظر الجهرة ٢ / ١٩٧ ، والجمل ٨٢٠ ، واللسان والتاج
(مبح) والمصادر السالفة . فأما الماتح فالذي يقوم على رأس البئر فيجذب الدلو ، ولكليهما
وجه ، فأنبت ما في ي و ب وهو ما عليه أكثر المصادر واستشهاد أصحاب اللفظة ، ووقع
« الماتح » في الجواهر ١٥٢ ، والمقد ٥ / ٢١١ .

(٢) وهو قول سيبويه والمبرد والفراء وأبي علي وغيرهم . وانفرد الكسائي فيما أعلم بمذهبه . وأجاز الفراء
والنحاس أن ينصب بشيء مضر قبله . وعزا صاحب الإنصاف قول الكسائي إلى الكوفيين عامة
وهو وم ، فهذا الفراء لا يميزه .

(٣) هذا قول البصريين والفراء من الكوفيين .

تحریم أمهات النساء مطلق غير مقيّد بشيء^(١) عند عامة الفقهاء^(٢) . وقال قوم^(٣) : بل هو مقيّد بالدخول بيناتهنّ ، وزعموا أنّ قوله ﴿اللاتي دخلتم بهنّ﴾ وصف لـ ﴿نساءكم﴾ من قوله ﴿وأمهات نساءكم﴾ ، و ﴿نساءكم﴾ التي^(٤) انجرت بي « من » في قوله ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم من نساءكم اللاتي دخلتم بهنّ﴾ ف « اللاتي » صفة لـ « النساء » الأولى والثانية عندهم ، فالدخول شرط في النساءين عندهم . وهذا غلطٌ منهم^(٥) لأنّ النساء في قوله ﴿وأمهات نساءكم﴾ جرّ بالإضافة ، والنساء من قوله ﴿من نساءكم اللاتي﴾ جرّ بـ « من » فقد اختلف جرّاهما بعاملين مختلفين فلا يجوز جمعها في صفة واحدة^(٦) . فينبغي أن يكون « اللاتي » صفة لـ « النساء » المجرورة بـ « من » دون « النساء » المجرورة بالإضافة . فالرّيبية تحرم بشرط الدخول بأمرها^(٧) ، وأمّ المرأة تحرم بنفس العقد لا بالدخول ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ | ٢٥ |

(١) وهو ما يسميه أهل العلم « اللبّهم » أي لا باب فيه ولا طريق إليه لانسداد التحريم وقوته ، وكذلك تحريم البنات والأخوات ومن ذكر من المحرمات ، عن القرطبي .

(٢) انظر تفسير الطبري ٤ / ٢١٩ - ٢٢٤ ، والقرطبي ٥ / ١٠٥ - ١٠٧ ، وابن كثير ٢ / ٢١٧ - ٢١٨ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٤٣ ، والإفصاح عن معاني الصحاح ٢٨٢ ، وزاد المسير ٢ / ٤٧ .

(٣) منهم ابن عباس وابن عمر وجابر وابن الزبير وزيد . وروى هذا القول عن علي عليه السلام خلاص بن عمرو الهجري ، قال القرطبي : وحديثه عن علي لا تقوم به حجة ولا تصح روايته عند أهل العلم بالحديث ، والصحيح عنه مثل قول الجماعة . وانظر مجمع البيان ٢ / ٢٩ ، والميزان في تفسير القرآن للطباطبائي ٤ / ٢٦٤ ، ٢٨٣ - ٢٨٤ .

(٤) كان في النسخ : اللاتي ، والصواب ما أثبت .

(٥) زاد بعده الناسخ في الأصل : « عندهم » وهو سهو منه .

(٦) انظر مجمع البيان ونقل صاحبه كلاماً للزجاج منه أخذ المؤلف ، وانظر القرطبي .

(٧) انظر المصادر السالفة في ح ٢ . والرّيبية : بنت زوج الرجل من غيره .

هذه الآية يحتج بها الشافعي في مسألة من الفقه . وذلك أن الرجل إذا أراد أن يتزوج أمة لا يجوز له ذلك عنده إلا بسببين اثنين^(١) :

أحدهما : أن يكون الرجل لا يكون له ما يكون قدر مهر الحرة .
والثاني : أن يخاف العنت ، وهو الزنى .

فيقول في قوله تعالى ﴿ ومن لم يستطع منكم طويلاً أن ينكح المحصنات المؤمنات ﴾ : طويلاً أي لعدم الطول ، أي المال^(٢) . فيكون في الآية تقديم وتأخير وحذف مضاف .

وعندنا يجوز له التزوج بالأمة وإن وجد مهر المرة^(٣) . وإنما ذكر الله تعالى هذا ، لأنه خارج مخرج العادة ، لأن الغالب أن الإنسان لا يرغب في الأمة إلا بعد العجز عن مهر الحرة . و « الطول » في الآية عندنا مصدر من طلت الجبل أطوله : إذا علوته ، من قول الفرزدق^(٤) :

(١) انظر أحكام القرآن للشافعي ١٨٧ - ١٨٨ ، والأم ٩ / ٥ - ١٠ ، والإنصاح عن مصابي الصحاح ٢٨٢ ، وزاد المسير ٢ / ٥٨ - ٥٩ ، وتفسير الطبري ٥ / ١١ - ١٢ ، والقرطبي ٥ / ١٢٦ - ١٢٨ ، ومجمع التفسير ٢ / ٥٢ - ٥٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٣ - ٣٤ .
وما قاله الشافعي هو قول أحمد ومالك أيضاً .

(٢) لم أجد عبارة الشافعي كما ذكر المؤلف . وقد فسر الشافعي الطول بالمال ، وعبارته « ولايجل نكاح الأمة إلا بأن لا يجد الحر بصدق أمة طويلاً حرة ... » ف « طويلاً » مفعول به . وقد أجاز بعضهم أن ينصب « طويلاً » على أنه مفعول له ، وهو ما ذكره المؤلف عن الشافعي .

وقد اختلف في الطول فقيل السعة والفض ، عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وغيرهم ، والمراد به القدرة على المهر في قول أكثر أهل العلم ، وبه قال الشافعي وأحمد ومالك في المدونة ، ومن هنا فسره الشافعي بالمال ، وقيل غير ذلك .

(٣) وهو مذهب أبي حنيفة . وقول المؤلف « وعندنا » يريد الحنفية .

(٤) تقدمه إلى عزو البيت إلى الفرزدق ابن الأنباري في الزاهر ٢ / ١٠٣ ، وتلاه المكبري في التبيان ١ / ٢٤٨ ، وأبو حيان في البحر ٣ / ٢٢٠ ، وليس البيت له . والبيت لرياح بن سنيح الزنجي (ويقال سنيح بن رياح) في الكامل ٨٦٢ ، وتقاض جرير والأخطل ٨٨ ، والحماسة البصرية ١ / ١٨٠ ، وشرح ديوان جرير ٢١٥ ، واللسان (طول) . وهو من كلمة يجيب بها جريراً أنشد =

... .. طَالَتْ فَلَيْسَ تَنَالَهُ^(١) الْأَوْعَالَ^(٢)

أي علت . وهو منصوب مفعول « يستطع » ، و « أن » من قوله ﴿ أن ينكح المحصنات ﴾ مع الفعل مفعول « طُول »^(٣) ، والتقدير : ومن لم يستطع منكم اعتلاءً على نكاح المؤمنات وقدرةً ؛ فليس في الآية حذف ولا تقديم ولا تأخير .

قوله تعالى : ﴿ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ ﴾^(٤) [٢٥]

أي في الولادة والنسل^(٥) . وهذه اللفظة تستعمل في هذا المعنى ، وتستعمل أيضاً في معنى الولاية والمودة ، كقوله تعالى : ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ ﴾^(٦) [سورة التوبة : ٦٧] أي بعضهم يوالي بعضاً^(٧) ، ألا تراه قال في وصف

أبياتاً منها المبرد في الكامل وصاحب الحاشية البصرية وابن بري ، والجاحظ في كتاب فخر السودان على البيضان (رسائل الجاحظ ١ / ١٩٠ - ١٩١) ولم يرد البيت فيما أنشده الجاحظ . وهو بلا نسبة في شرح المفضليات للأبباري ٤٠٥ ، والمخصص ١٤ / ١٧٨ ، والقطع ٢٢٢ ، والبيان ٢ / ٣٥٦ ، وأما في المرتضى ٢ / ٢٢٤ ، وشرح شواهد سيبويه للأعم بطرة الكتاب ٢ / ٣٥٦ وهو عما أنشده المازني .

(١) كذا في النسخ ، والصواب والرواية « تَنَالَهَا » .

(٢) صدره : إِنَّ الْفَرَزْدَقَ صَخْرَةَ غَادِيَّةَ وبيروى « صخرة مملومة » .

(٣) هذا قول أبي علي في التذكرة فيما ذكر أبو حيان في البحر ٢ / ٢٢٠ - ٢٢١ ، وتابعها صاحب البيان ١ / ٢٥٠ ، وذهب الأخفش والنحاس ومن وافقها إلى أن طولاً مفعول يستطع وأن وما بعده منصوب على نزع الحافض ، والتقدير : طولاً إلى أن ينكح . انظر معاني القرآن للأخفش ٢٣٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٠٦ ، والبحر ، وقيل غير ذلك .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٤٠٦ ، والحجة ١ / ١٢٧ - ١٢٨ ومنه أخذ المؤلف ، وجمع البيان ٢ / ٣٤ ، والبحر ٣ / ٢٢١ - ٢٢٢ ، وتفسير الطبري ٥ / ١٣ ، والقرطبي ٥ / ١٤١ ، وجمع التفسير ٢ / ٥٤ .

(٥) انظر الحجة وجمع البيان والبحر والقرطبي وجمع التفسير ، وقيل غير ذلك .

(٦) انظر جمع البيان ٣ / ٤٨ - ٥٠ ، وتفسير الطبري ١٠ / ١٢٠ - ١٢٣ ، والقرطبي ٨ / ١٩٩ ، ٢٠٣ ، وابن كثير ٤ / ١١٣ - ١١٥ ، وجمع التفسير ٣ / ١٥٢ - ١٥٦ .

(٧) على الشرك والنفاق . وأصل معنى هذه العبارة أعني بعضكم أو بعضهم من بعض هو تشابههم في الشيء كأبعاض الشيء الواحد فهم صنف واحد وأمرم واحد . فقوله تعالى في هذه السورة ﴿ بعضكم من بعض ﴾ أي أنتم صنف واحد متشابهون في الولادة والنسل فكلمكم لأدم ونسبكم منه . وقوله في سورة التوبة ﴿ بعضهم من بعض ﴾ أي هم صنف واحد وأمرم واحد فهم =

المؤمنين : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾^(١) [سورة التوبة : ١٧] ،

١ / ٣٨

وقال النابغة^(٢) :

إِذَا حَاوَلْتَ فِي أَسَدٍ فُجُورًا فَإِنِّي لَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتَ مِنِّي (١ / ٤٤)
ومنه قوله عليه السلام : « سَلَمَانُ مِنَّا »^(٣) أي من ولايتنا وموَدَّتِنَا .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَحْصَنَ ﴾^(٤) ١ ٢٥

و ﴿ أَحْصَنَ ﴾^(٥)

فمعى ﴿ أَحْصَنَ ﴾ : تزوجن^(٦) ، أي أَحْصَنَ أَنْفُسَهُنَّ بِالتَّزْوِجِ .
و ﴿ أَحْصَنَ ﴾ [أي^(٧)] زَوْجُنَ بَأَنَ أَحْصَنَ بِالتَّزْوِجِ^(٨) .

=متشابهون في الأمر بالمتكر والنهي عن المعروف . أفدته من كلام الزجاج والطبري . فما ذكره المؤلف من معنى الولاية والمودة يتحصل مما ذكرت .

(١) انظر المصادر المذكورة في ح ٦ من الصفحة السابقة .

(٢) النيباني د . ق ٤٤ / ١٤ ص ١١٩ (صنع ابن السكيت) ق ٢٣ / ١٤ ص ١٢٧ (صنعة الأعم) .
وهو في الكتاب ٢ / ٢٩٠ ، وإيضاح الوقف ٢٦٠ ، والحجة ١ / ١٢٨ .

(٣) أخرجه الذهبي في سير أعلام النبلاء ١ / ٥٤٠ في ترجمة سلمان من طريق ابن أبي فديك عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده ، قال الذهبي : كثير متروك . وعلق عليه الشيخ شعيب الأرنؤوط قال : « أخرجه ابن سعد ٤ / ١ / ٥٩ ، والحاكم ٣ / ٥٩٨ كلاهما من طريق ابن أبي فديك عن كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده ، وقال الذهبي : سنده ضعيف . »
أهـ وروي من قول علي عليه السلام ، انظر الكامل ١٣٧٣ ، وسير أعلام النبلاء ١ / ٥٤١ .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٤٠٧ ، والحجة ٣ / ٢٦٣ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٤ ، والبحر ٣ / ٢٢٣ - ٢٢٤ ، وتفسير الطبري ٥ / ١٤ - ١٦ ، والقرطبي ٥ / ١٤٣ - ١٤٤ ، وابن كثير ٢ / ٢٢٨ - ٢٢٩ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٥٤ .

(٥) قرأ ﴿ أَحْصَنَ ﴾ بفتح الهمزة والصاد حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بضم الهمزة وكسر الصاد . انظر السبعة ٢٣١ ، والتيسير ٩٥ ، والنشر ٢ / ٢٤٩ .

(٦) عن عاصم الجحدري ، قال النحاس « وهذا أحسن ما قيل في هذه القراءة » . وقيل : أسلمن ، عن ابن مسعود والسدي والشعمي .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقتادة . قال أبو حيان : « ومن بناء للمفعول فهو ظاهر جداً على أنه أريد به التزوج ، ويقوى حمله مبنياً للفاعل على هذا المعنى أي أحصن أنفسهن

بالتزويج » أهـ .

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ ﴾ (١) [٢٣]
 و﴿ عَقَدْتَ ﴾ (٢) واحدٌ . أي عَاقَدْتَهُمْ أَيْمَانَكُمْ (٣) أي عاهدتهم ، ﴿ فَآتَوْهُمْ
 نَصِيْبَهُمْ ﴾ .

وهذه الآية منسوخة بآية الميراث (٤) ، لأن الرجل كان يحالف الرجل
 ويعاهده أنه إن مات قبله فماله لصاحبه ، في ابتداء الإسلام ؛ فنسخ ذلك
 قوله : ﴿ يُوَصِّيكُمُ اللّهُ ﴾ الآيات [سورة النساء : ١١ - ١٢] .

قوله تعالى : ﴿ فَالْمَصَالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ
 اللّهُ ﴾ (٥) [٢٤]

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٤١٢ ، والحجة ٢ / ٢٦٨ - ٢٦٩ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٤١ ، والبحر
 ٢٢٧ - ٢٢٨ .

(٢) قرأ ﴿ عقدت ﴾ بلا ألف عاصم وحمة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ عاقدت ﴾ . انظر السبعة
 ٢٢٣ ، والتيسير ٩٦ ، والنشر ٢ / ٢٤٩ .

(٣) والتقدير : عاقدت حلفهم أيمانكم ، فحذف المضاف وهو الحلف ، فصار « عاقدتهم » ثم حذف
 المفعول ، عن أبي علي . وكذا القراءة الأخرى ، وقيل في التقدير غير ذلك .

(٤) عزا النحاس هذا القول إلى الحسن وقتادة . وقيل هي منسوخة بآية الأنفال : ﴿ وأولوا الأرحام
 بعضهم أولى ببعض ﴾ [سورة الأنفال : ٧٥] ، روي هذا عن ابن عباس وقتادة والحسن وهو الذي
 أثبتته أبو عبيد في « الناسخ والمنسوخ » وروي عن غيرهم . وروي عن ابن عباس أنها منسوخة
 بالآيتين آية المواريث في النساء وآية الأنفال .

وقيل هي محكمة غير منسوخة ومعنى ﴿ فآتوهم نصيبهم ﴾ أي نصيبهم من النصرة والنصيحة
 والرفادة ، عن مجاهد والسدي وروي عن ابن عباس أيضاً .

انظر تفسير الطبري ٥ / ٣٣ - ٣٧ ، والقرطبي ٥ / ١٦٥ - ١٦٦ ، وابن كثير ٢ / ٢٥١ - ٢٥٥ ،
 ومجمع التفاسير ٢ / ٦٣ ، والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ٢٢٦ - ٢٢٨ ، والناسخ والمنسوخ لابن
 سلامة بهامش أسباب النزول للواحدي ١٣٢ - ١٣٤ ، وناسخ القرآن ومنسوخه ٣٠ .

(٥) انظر الجواهر ٤١٧ ، ٤٩٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٦٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٤١٣ ، ومجمع البيان
 ٢ / ٤٢ ، والبيان ١ / ٢٥٢ ، والبحر ٢ / ٢٤٠ ، وشراذم ابن خالويه ٢٦ ، والمحتسب ١ / ١٨٨ .

- « ما » ههنا مصدرية ، أي : بحفظ الله . وإن شئت كان بمعنى « الذي » أي بالشيء الذي حفظه الله .
- ٣ وكنت قد شرطتُ ألا أتكلّم فيما خرج عن قراءة أئمة الأمصار^(١) ، ولكنني أخوِجتُ هنا إلى توجيه قراءة أبي جعفر^(٢) ﴿ بما حفظ الله ﴾ بالنصب^(٣) ، لأنّ النّحاة الجلّة أخطؤوا في توجيهه وذلك لأنهم جعلوا « ما » مصدرية ههنا ، وزعموا أنّ التقدير : بحفظهن الله^(٤) ، أي طاعة الله . وهذا وإن كان في المعنى صحيحاً ، فهو خطأ من جهة الصناعة ؛ لأنّ « ما » إذا كانت مصدرية كانت حرفاً^(٥) ، وإذا كانت حرفاً لم يكن في « حفظ » ضمير يعود إليه ، فيبقى « حفظ » بلا فاعل والفعل لا بدّ له من الفاعل . فوجب أن يكون « ما » بمعنى « الذي »^(٦) ويكون التقدير : بالشيء الذي حفظ طاعة الله^(٧) ، فيعود إلى « ما » ضمير هو فاعل لـ « حَفِظَ » لأنه اسم . [ولم نَرَ شيئاً] في التنزيل والشعر والكلام جاء فيه « ما » التي للمصدر وُصِلت بالفعل المجرد لفاعل معه بتّة ؛

(١) يريد القراء السبعة أئمة الأمصار الذين ذكر قراءتهم ابن مجاهد في كتابه . انظر مقاله ص ٢ .

(٢) هو يزيد بن القعقاع أحد القراء المشرة .

(٣) انظر النشر ٢ / ٢٤٩ والمصادر السالفة .

(٤) أجازته النحاس ، وهو قول ابن خالويه ، قال أبو علي : « وهذا يصح لو كان لفظ التلاوة : بما حفظن الله » .

(٥) هذا قول الجمهور . وذهب الأخفش إلى أن « ما » المصدرية اسم ، وعزى هذا القول إلى ابن السراج والرماني والمازني وجماعة من الكوفيين ، وعزاه الرضي والسيوطي إلى المبرد ، وهو غلط عليه ، فالمراد صَحَفَ مذهب الأخفش ورأى أن القياس والصواب أنها حرف . انظر « ما » المصدرية في الكتاب ١ / ٣٦٧ ، ٣٧٧ ، ٤١٠ ، ٤٧٦ ، والمقتضب ٣ / ١٩٧ - ٢٠٠ ، والبغداديات ٨١ - ٨٥ ، والجمل ٣٢١ ، وحروف المعاني ٥٤ ، والأزهية ٨٣ - ٨٨ ، ووصف المباني ٣١٣ - ٣١٥ ، والجنى الداني ٣٣١ - ٣٣٢ ، وشرح الكافية ٢ / ٤٢ ، ٥٤ ، ٣٨٦ ، وابن يعيش ٨ / ١٤٢ - ١٤٣ ، والمغني ٣٩٩ - ٤٠٣ ، والهمع ١ / ٢٨١ - ٢٨٢ .

(٦) وهو قول القراء وأبي علي وابن جني وغيرهم ، وهو أحد قولي النحاس .

(٧) فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

قال عز من قائل : ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾^(١) [سورة البقرة : ١٠] أي بكذبهم ، ولم يَعْرِ
 ﴿ كَانُوا ﴾ عما يقتضيه ؛ وقال : ﴿ فاليوم نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا ﴾^(٢) [سورة الأعراف : ٥١]
 أي كنسيانهم ، ولم يَعْرِ ﴿ نَسُوا ﴾ عن الفاعل ؛ وقال ﴿ سلام عليكم بما
 صَبَرْتُمْ ﴾^(٣) [سورة الرعد : ٢٤] ولم يَعْرِ ﴿ صَبَرْتُمْ ﴾ عن الفاعل^(٤) .

فإن قيل : فأجعل « ما » مصدرية ، واجعل فاعل « حفظ » ضمير
 « الغيب » لأن الغيب يُراد به الزوج ، أي يحفظن الغيب والأزواج بحفظ
 الأزواج طاعة الله = قلنا : الغيب مصدر ك « الحَضْم » ، فإذا عُبِّرَ به عن
 الأزواج كان الكناية عنه بلفظ الجمع ، كقوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْحَضْمِ إِذْ
 تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾^(٥) [سورة من : ٢١] ، ألا ترى أنه قال ﴿ تَسَوَّرُوا ﴾ فكذلك
 هنا وجب أن يكون : بما حفظوا الله .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا . الَّذِينَ
 يَبْخُلُونَ ﴾^(٥) [٣٦ - ٣٧]

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٢١ - ٢٢ .

(٢) انظر الجواهر ٤٨٠ ، وشرح اللع اللوح ١٢٣ / ١ و ١٢٦ / ٢ و ١٥٣ / ٢ .

(٣) زيادة من ب ، وكان فيها : « ولم نر في التنزيل ... جاء فيه ما إلى المصدر » فزدت لفظ « شيئاً »
 وجعلت « إلى المصدر » « التي للمصدر » ولعله الصواب . وكان فيها أيضاً بعد قوله « .. كما
 نسوا » : « ما نزله [كذا] أن تقول : اثني بعدما تقول ذلك القول أي كنسيانهم » وجعل الناسخ
 في أول هذه العبارة « لا » وكررها فوق « يقول » و « بعدما » لكنها تشبه الرقم « ٧ » وكتب في
 آخرها « إلى » . يريد أن هذه العبارة زائدة ينبغي حذفها . ولعل هذه العبارة بعض كلام
 المؤلف سقط من النسخة التي ينقل عنها . فقوله « اثني بعدما تقول ذلك » مما ورد في كلامهم
 على « ما » المصدرية .

(٤) انظر إعراب القرآن ٢ / ٧٩٠ ، ومجمع البيان ٤ / ٤٧٠ ، والبحر ٧ / ٢٩١ .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٤١٦ - ٤١٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٥ ، والبيان ١ / ٢٥٣ ، والبحر

٢ / ٢٤٧ - ٢٤٨ . وقد أجازوا ما ذكره المؤلف في الآية وفيها أقوال أخر .

قيل : ﴿ الذين ﴾ في موضع النصب لأنه بدلٌ من قوله ﴿ من كان ﴾ .
فعلى هذا لا يجوز الوقف^(١) على قوله ﴿ فخوراً ﴾ .

٣ وكذلك يكون قوله ﴿ والَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ﴾ [٣٨] إذا كان معطوفاً على ﴿ الذين يبخلون ﴾ لم يجز الوقف^(١) من قوله ﴿ إن الله لا يحب ﴾ إلى قوله ﴿ ولا باليوم الآخر ﴾^(٢) [٣٨] .

٦ فأما من قال : إن قوله ﴿ الذين يبخلون ﴾ خبر مبتدأ مضر على تقدير : هم الذين يبخلون = وقف^(٣) على قوله ﴿ فخوراً ﴾ ووقف^(٤) على قوله ﴿ من فضله ﴾ [٢٧]

٩ وإن جعل ﴿ والذين ينفقون أموالهم ﴾ جراً بالمطف على قوله ﴿ للكافرين ﴾ [٢٧] لم يقف^(٤) على قوله ﴿ مهيناً ﴾ [٣٧] . وإن جعله خبر مبتدأ على تقدير : وهم الذين ينفقون = وقف^(٤) على قوله ﴿ مهيناً ﴾ .

٢ / ٢٨ وقيل : إن قوله ﴿ الذين يبخلون ﴾ مرفوع بالابتداء / ، وخبره ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة ﴾ [٤٠] على تقدير : لا يظلمهم^(٥) . فعلى هذا (٢ / ٤٤) يكون الوقف على قوله ﴿ مثقال ذرة ﴾ .

(١) انظر القطع ٢٥٠ ، ومنازل الهدى ٧٧

(٢) سياق الآيات : ﴿ ... إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً . الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتنون ما آتاهم الله من فضله وأعدنا للكافرين عذاباً مهيناً . والذين ينفقون أموالهم ... ﴾ .

(٣) وهو وقف من قال إن الذين منصوب على الذم .

(٤) زيادة مني .

(٥) ذهب إليه الزجاج وأجازته النحاس وغيره . قال أبو حيان : « وهو بعيد متكلف لكثرة الفواصل بين المتبداً والخبر ، ولأن الخبر لا ينتظم مع المتبداً معناه انتظاماً واضحاً لأن سياق المتبداً وما عطف عليه لا يناسب أن يخبر عنه بقوله ﴿ إن الله لا يظلم ﴾ ... بل مساق ﴿ إن الله لا يظلم ﴾ أن يكون استئناف كلام إخباراً عن عدله وعن فضله تعالى وتقدس ، اهـ وقيل غير ذلك في إعراب الآية .

[قوله تعالى^(١) ﴿ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا ﴾^(٢)] ٤٠]
 و ﴿ حَسَنَةً ﴾^(٣) . أي وإن تحدث حسنة ، فين رفع . ومن نصب كان
 التقدير : وإن تك الذرة حسنة^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرُّسُولَ لَوْ
 تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾^(٥)] ٤٢]
 اختلفوا في قوله ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾ :
 فقيل : هو داخل في التمني أي ودوا تسوية الأرض بهم وكتان^(٦) الحديث
 من الله . فعلى هذا لم يقف على^(٧) قوله ﴿ الأرض ﴾^(٨) . وعلى هذا يجب أن

(١) زيادة من ي .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٦٩ . وإعراب القرآن ١ / ٤١٧ - ٤١٨ ، والحجة ٣ / ٢٧٢ خك ،
 ومجمع البيان ٢ / ٤٨ ، والبيان ١ / ٢٥٤ .

(٣) قرأ بالرفع ابن كثير ونافع ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٢٢٣ ، والتيسير ٩٦ ، والنشر
 ٢ / ٢٤٩ .

(٤) وقيل غير ذلك في تقديره .

(٥) انظر الجواهر ٦٣٩ ، ٨٥٢ ، ٩٤٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٦٩ - ٢٧٠ ، والحجة
 ٣ / ٢٧٢ - ٢٧٥ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٤٩ - ٥٠ ، والبيان ١ / ٢٥٤ - ٢٥٥ ، والبحر
 ٣ / ٢٥٢ - ٢٥٤ ، وتفسير الطبري ٥ / ٦٠ - ٦١ ، والقرطبي ٥ / ١٩٩ ، وابن كثير ٢ / ٢٧٠ ،
 ومجمع التفاسير ٢ / ٧٨ .

(٦) كذا قدره فأوجب زيادة « لا » وتابعه أبو البركات فنقل بعض كلامه بلا تصريح على المهود منه .
 وهذا غلط لا أعلم أحداً تقدمه إليه . والصواب : ودوا تسوية الأرض بهم وانتفاء كتان الحديث من
 الله . وعبارة الزجاج ومن وافقه : يودون لو أن الأرض سويت بهم وأنهم لم يكتموا الله حديثاً .
 وهذا المعنى مروى عن ابن عباس ، وأجاز هذا القول والقول الآتي الفراء والزجاج وغيرهما .

(٧) زيادة من ب .

(٨) الوقف على ﴿ حديثاً ﴾ تام . انظر إيضاح الوقف ٥٩٨ ، والقطع ٢٥٠ ، والمكتفى ٢٢٠ ، ومنار
 الهدى ٧٨ . وقوله « فعلى هذا لم يقف » هذه عبارته ، ولو قال : فعلى هذا لا وقف على قوله
 الأرض كان أجود .

يكون « لا » زيادة^(١) ، إلا أن تجعل الواو للحال ، أي ودوا التسوية غير كاتمين الحديث من الله .

٢ وقيل : بل هو مستأنف^(٢) ، أي وهم لا يكتنون الله يوم القيامة حديثاً^(٣) .
 وقرئ ﴿ لو تَسَوَّى ﴾ بالتشديد وفتح التاء . والتقدير « تَسَوَّى » فأدغمت
 التاء الثانية في السين . ومنهم من حذفها فقرأها ﴿ تَسَوَّى ﴾ . ومنهم من ضمها
 فقرأها ﴿ تَسَوَّى ﴾^(٤) من قولهم : سَوَّيتِ الأرضُ بهم تَسَوَّى ، قال تعالى :
 ﴿ فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا ﴾ [سورة الشمس : ١٤] .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ﴾^(٥) [٤٣]
 أي لا تقربوها في هذه الحالة ، والواو واو الحال . ولهذا عطف عليه قوله :
 ﴿ وَلَا جُنُبًا ﴾ [٤٣] أي ولا تصلوا جنباً .

﴿ إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ ﴾^(٦) [٤٣]
 استثناء من قوله ﴿ جنباً ﴾ . ويريد بـ ﴿ عابري سبيل ﴾ المسافرين^(٧) ،

(١) انظر المصادر التي أحلنا عليها في زيادة « لا » ٤٢٥ .
 (٢) فالوقف على ﴿ الأرض ﴾ حسن ، انظر منار الهدى .
 (٣) هذا المعنى مروى عن الحسن وقتادة .
 (٤) قرأ ﴿ تَسَوَّى ﴾ نافع وابن عامر ، وقرأ ﴿ تَسَوَّى ﴾ حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ تَسَوَّى ﴾
 انظر السبعة ٢٣٤ ، والتيسير ٩٦ ، والنشر ٢ / ٢٤٩ .
 (٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٣٩ ، وللفراء ١ / ٢٧٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٤١٩ ، ومجمع البيان
 ١ / ٥١ ، والبيان ١ / ٢٥٥ ، والبحر ٣ / ٢٥٥ - ٢٥٦ ، والمفني ٥٣٦ ، ٥٦٠ ، ٦٠١ ، ٦٩٣ .
 (٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٣٩ ، وللفراء ١ / ٢٧٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٤١٩ - ٤٢٠ ، ومجمع
 البيان ١ / ٥١ - ٥٢ ، والبيان ١ / ٢٥٥ ، والبحر ٢ / ٢٥٦ - ٢٥٧ ، وتفسير الطبري
 ٥ / ٦٢ - ٦٤ ، والقرطبي ٥ / ٢٠٦ - ٢٠٨ ، وابن كثير ٢ / ٢٧٣ - ٢٧٥ ، ومجمع التفاسير
 ٢ / ٧٩ .
 (٧) عن علي وابن عباس ومجاهد وابن زيد وسعيد بن جبير .

لأنَّ الجُنْبَ يجوز له أن يتيمَّم في السفر عند عدم الماء ، وهذا مذهب أبي حنيفة .
وقال الشافعي^(١) : ﴿ لا تقربوا الصلاة ﴾ أي مواضع الصلاة ، يعني المساجد ،
﴿ ولا جنباً ﴾ أي ولا تقربوا منها جنباً إلا عابري سبيل ، فيجوز للجُنْب
العبور في المسجد عند الحاجة^(٢) . [وعبارة أبي علي في الآية : إنَّ ﴿ عابري
سبيل ﴾ حال^(٣) من الضمير في قوله ﴿ جنباً ﴾^(٤)] .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ ﴾ [٤٦]

فما يتعلق به « من » من قوله ﴿ من الذين هادوا ﴾ ثلاثة أقوال :
الأول^(١) : أن يكون تبييناً^(٢) وتفسيراً^(٣) لقوله ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا

(١) انظر المصادر السالفة وزاد المسير ٢ / ٩٠ - ٩١ ، والإفصاح عن معاني الصحاح ٢٠ .

(٢) فغابر السبيل هو الميَّاز ، عن ابن مسعود وعكرمة والحسن وابن عباس وسعيد أيضاً . وما ذهب إليه
الشافعي هو قول أحمد ومالك أيضاً .

(٣) نصُّ الأخفش والنحاس وصاحب البحر على أنه حال ، لكنهم لم يبينوا صاحبه ، والظاهر أنه الضمير
في ﴿ ولا تقربوا ﴾ . وقول المؤلف في أول كلامه « استثناء » أراد به تفسير المعنى لا الإعراب وهو
ظاهر قول الفراء ، وذهب الطبرسي إلى أنه منصوب على الاستثناء وهو ظاهر قول أبي البركات
والوجه الأول . ولم أصب كلام أبي علي فيما بين يدي من كتبه أو في غيرها من المطان .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) أنظر الجواهر ٢٨٩ - ٢٩٠ ، وشرح اللع اللوح ٥٦ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٣٩ ، وللغراء
١ / ٢٧١ ، والحجة ٢ / ٢٩ - ٣٠ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٤ ، والبيان ١ / ٢٥٦ - ٢٥٧ ، والبحر
٢ / ٢٦٢ ، والبضادات ٢٦٤ - ٢٦٥ ومنها أخذ المؤلف ، والبصريات ١٨ ، وابن يعيش ٣ / ٦١
و ٧ / ١٣٤ ، والمفني ٥١٤ - ٥١٥ .

(٦) أجازته الفراء وأبو علي ومن وافقهما ، وضعفه أبو حيان لأنه قد اعترض بين البيان والمبين بثلاث
جمل .

(٧) انظر « من » التي تكون للتبيين أو بيان الجنس في ابن يعيش ٨ / ١٢ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٢٢ ،
ورصف المباني ٢٢٣ ، والجنى الداني ٣٠٩ - ٣١٠ ، والمفني ٤٢٠ - ٤٢١ .

(٨) يريد أن « الذين » مبهم فجاء « من الذين » مفسراً له ومبيّناً لجنسه . وعلى هذا يتعلق ﴿ من
الذين ﴾ بحال مقدرة . ولا يريد بالتبيين والتفسير معناها الاصطلاحي لأنها يعينان التمييز ،
انظر ما سيأتي من التعليق على هذا ٤٤٨ .

- نَصِيْبًا مِنَ الْكِتَابِ ... مِنْ الَّذِينَ هَادُوا ﴿ ٤٤ | ٤٦ | . فحَيْثُذِي
 لا يجوز الوقف على قوله ﴿ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴾ | ٤٤ | ولا على قوله :
 ٢ ﴿ بِأَعْدَائِكُمْ ﴾ | ٤٥ | ولا على قوله ﴿ نَصِيْرًا ﴾ | ٤٥ |
 والقول الثاني^(١) : أنه يتعلق بقوله ﴿ نَصِيْرًا ﴾ على حدّ قوله ﴿ فَمَنْ
 يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ﴾ [سورة غافر : ٢٩] . فعلى هذا يقف على قوله
 ٦ ﴿ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴾ وقوله ﴿ أَعْلَمَ بِأَعْدَائِكُمْ ﴾^(٢) دون ﴿ نَصِيْرًا ﴾ .
 والقول الثالث^(٣) : أنه يتعلق بمحذوف ، والتقدير : من الذين هادوا قوم
 يحرفون الكلم عن مواضعه . ف « قوم » مبتدأ ، وقوله ﴿ يحرفون الكلم ﴾ صفة
 ٩ له^(٤) ، والخبر ﴿ من الذين هادوا ﴾ متقدم عليه . وحذف الموصوف وهو
 « قوم » وأقام صفته - وهي ﴿ يحرفون الكلم ﴾ - مقامه^(٥) .

(١) وهو قول النحاس وأحد أقوال أبي علي ومن وافقها .

(٢) انظر إيضاح الوقف ٥٩٨ ، والقطع ٢٥١ ، والمكتفى ٢٢٠ - ٢٢١ ، وبنار الهدى ٧٨ . وهو وقف حسن عند ابن الأنباري وصاحب منار الهدى وكاف عند النحاس والداني .

(٣) وهو قول الأخفش وأحد أقوال أبي علي ، وأجازه النحاس وغيره ، ورجحه المؤلف في الجواهر .
 وذهب الفراء إلى أن التقدير : من الذين هادوا من يحرفون ، وأنكر المبرد والزجاج وغيرهما هذا القول لأن « من » يحتاج إلى صلة أو صفة تقوم مقام الصلة فلا يحسن حذف الموصول مع بقاء الصلة كما لا يحسن حذف بعض الكلمة .

(٤) قد نص أبو علي أن الموصوف « قوم » حذف « والمراد إثباته ، وعلى هذه الشريطة حذف لا على أن يقام الوصف مقام الموصوف ، يبين ذلك أن تحمك على موضع الجملة التي هي ﴿ يحرفون ﴾ أنها رفع لكونها وصفاً للمبتدأ لا لأنها مبتدأ ... » البغداديات ٢٦٥ .

(٥) حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه إن لم تكن ظرفاً أو جملة جوائز حسن في العربية ، وقد شرطوا أن تكون الصفة خاصة بمخص نوعاً من الأنواع كالماتل والكتاب اللذين لا يكونان إلا في الناس وما أشبه ذلك مما تقع به الفائدة ، وتأخذ الصفة إعراب الموصوف المحذوف .

فإن كانت الصفة ظرفاً أو جملة حسن حذف الموصوف إذا كان بعض ما قبله من مجرور بـ « من » أو « في » ، وقد يحذف في غير ذلك إذا ظهر أمر الموصوف ظهوراً يستغنى معه عن ذكره ، ويبقى الظرف والجملة وصفاً للموصوف المحذوف ولا يأخذان إعراب الموصوف المحذوف ، فقد حذف الموصوف والمراد إثباته .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾^(١) | ٦٥ |

قيل : ﴿ فلا ﴾ أي ليس الأمر كما يقولون^(٢) ثم قال ﴿ وربك لا يؤمنون ﴾ .

وقيل : التقدير : فلا يؤمنون وربك لا يؤمنون . فأخبر بالأول وكرره ثانياً

بالتسم واستغنى بذكر الفعل في الثاني عن ذكره / في الأول^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ ﴾^(٤) | ٦٦ |

بالرفع والنصب^(٥) . فالرفع على أن يكون بدلاً من الواو في ﴿ فعلوه ﴾

والتقدير : ما فعله إلا قليل منهم . والنصب على الاستثناء . والرفع أحسن

وأكثر^(٦) .

= انظر في ذلك شرح اللوح ٥٦ / ١ - ٢ ، والكتاب ١ / ٣٧٥ ، والمقتضب ٢ / ١٣٧ - ١٣٩ ، والأصول ٣ / ٤٦٢ - ٤٦٣ ، والخصائص ٢ / ٣٦٦ - ٣٧٠ ، وشرح الكافية ١ / ٣١٧ و ٢ / ٢٢٣ ، وابن يعميش ٣ / ٥٨ - ٦٣ ، والمصع ٥ / ١٨٦ - ١٨٩ ، وضرائر الشعر ١٧٠ - ١٧٢ . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٢٨٦ - ٣٠٨ الباب ١٤ لما جاء في التنزيل وقد حذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه .

(١) انظر جمع البيان ٢ / ٦٨ ، والبيان ١ / ٢٥٨ ، والبحر ٢ / ٢٨٤ ، والبفساديات ٢٦٨ ، والمغني ٣٢٩ .

(٢) أي كما يقولون إنهم آمنوا بما أنزل إليك ، وهو ما قاله تعالى في الآية ٦٠ . وفي الأصل : تقولون ، وهو تضيف .

(٣) وقيل : « لا » ههنا توطئة للنفي الذي يأتي فيما بعد لأن ذكر النفي في أول الكلام وآخرهؤكد .

(٤) انظر الجواهر ٧٧ ، ٨٦١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٤١ ، وللفراء ١ / ١٦٦ ، وإعراب القرآن

١ / ٤٣١ ، والحجة ٣ / ٢٨٠ - ٢٨٣ خك ، وجمع البيان ٢ / ٧٠ ، والبيان ١ / ٢٥٨ ، والبحر

٢ / ٢٨٥ ، والكتاب ١ / ٣٦٠ ، والمقتضب ٤ / ٣٩٥ ، والكمال ٦١٤ ، وابن يعميش

٢ / ٨١ - ٨٢ ، وابن الشجري ١ / ٧٤ . والمغني ٩٨ ، ٢١٠ ، ٧١٥ .

(٥) قرأ بالنصب ابن عامر وحده وقرأ الباكون بالرفع . انظر السبعة ٢٣٥ ، والتيسير ٩٦ ، والنشر ٢ / ٢٥٠ .

(٦) قال النحاس : « الرفع أجود عند جميع النحويين . وإنما صار الرفع أجود لأن اللفظ أولى من المعنى

وهو يشتل على المعنى » وقال ابن يعميش : « وإنما كان البدل هو الوجه لأن البدل والنصب في

الاستثناء من حيث هو إخراج واحد في المعنى وفي البدل فضل مشكلة ما بعد إلا لما قبلها فكان

أولى » اهـ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّعَوْا بِهِ
 ٣ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ
 يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ
 إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ^(١) ١٨٣ .

اختلفوا في هذا الاستثناء من أي شيء هو :

٦ فقال قوم : هو استثناء من الهاء والميم في ﴿ جاءهم ﴾ أي إذا جاءهم إلا
 قليلاً أمر من الأمن ، وهم الذين لا يقصدون ^(٢) .

٩ وقال قوم : [هو استثناء ^(٣)] من قوله ﴿ أَدَّعَوْا بِهِ ﴾ ^(٤) أي أَدَّعَوْا بالخبر
 كُلُّهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ^(٥) .

ويجوز أن يكون من الهاء في ﴿ به ﴾ . فلا يكون الوقف على هذا إلا في
 آخر الآية ^(٦) .

١٢ وقيل : هو استثناء من قوله ﴿ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ إِلَّا
 قَلِيلًا ﴾ ^(٧) فيقف ^(٨) حينئذٍ على قوله ﴿ أَدَّعَوْا بِهِ ﴾ ثم آخر الآية .

(١) انظر الجواهر ٧١٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٤٣ ، وللفراء ١ / ٢٧٩ - ٢٨٠ ، وإعراب القرآن
 ١ / ٤٣٩ ، ومجمل البيان ٢ / ٨٢ ، والبيان ١ / ٢٦٢ ، والبحر ٣ / ٣٠٧ - ٣٠٨ ، وتفسير الطبري
 ٥ / ١١٥ - ١١٧ ، والقرطبي ٥ / ٢٩٢ ، وابن كثير ٢ / ٢٢١ - ٢٢٢ ، ومجمل التفسير ٢ / ١٢٥ ،
 والكشاف ١ / ٥٤٨ .

(٢) تابعه صاحب البيان فنقل كلامه من غير ما تصریح على المهود منه ، ولا أعرف أحداً غيره
 ذكره .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) عن ابن عباس وابن زيد ، واختاره الكسائي والفراء وابن الأنباري والمبرد وأبو عبيد وأبو حاتم
 والطبري . والوقف على هذا على قوله ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ . انظر إيضاح الوقف ٦٠١ ، والقطع
 ٢٥٨ - ٢٥٩ ، والمكتفى ٢٢٢ ، ومنار الهدى ٨٠ - ٨١ .

(٥) في الأصل : منه ، والصواب من ب وي .

(٦) عن قتادة والحسن ، واختاره الزجاج وأجازه الفراء وغيره .

(٧) انظر كتب الوقف المذكورة في ح ٤ .

وقيل : هو استثناء من قوله ﴿ لَا تَتَّبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ ﴾^(١) أي اتبعتموه إلا قليلاً
من أسلم قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله ، وهو زيد بن عمرو بن نفيل^(٢) ،
أمن به قبل مبعثه عليه السلام .

وقيل : انتصاب ﴿ قليلاً ﴾ على المصدر^(٣) ، أي إلا أتباعاً قليلاً ، فحذف
الموصوف ، كما قلناه آنفاً في قوله ﴿ يحرفون الكلم ﴾^(٤) [٤٦] .

قوله تعالى : ﴿ فَفَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾^(٥) [٨٤]
قيل : هذه الآية تتصل بقوله : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ﴾ إلى آخر الآية [٧٥] . ثم قال
﴿ فقاتل ﴾ ، أي إن لم يقاتلوا فقاتل أنت^(٦) .

وجرّ قوله^(٧) ﴿ والمستضعفين ﴾ لأن التقدير : ما لكم لا تقاتلون في سبيل
الله و [في^(٨)] سبيل المستضعفين .

أ قوله تعالى^(٩) : ﴿ أَوْ جَاؤُوكُمْ حَصِيرَاتٌ صُدُورُهُمْ ﴾^(١٠) [٩٠]

(١) عن الضحاك . قال أبو حيان : وهو الظاهر . والاستثناء منقطع إذ ليس مندرجاً في المخاطبين
بقوله لا تتبعتم ، عن أبي حيان . وعليه فيوقف على قوله ﴿ أذاعوا به ﴾ و ﴿ يستنبطونه
منهم ﴾ .

(٢) وذكروا أيضاً ورقة بن نوفل وقس بن ساعدة الإيادي ؛

(٣) قاله الزجاج أيضاً ، انظر الكشاف والبحر .

(٤) انظر ما سلف ٣١٤ = ٣١٥ .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٤١٩ ، وجمع البيان ٢ / ٨٣ ، والبحر ٢ / ٣٠٨ .

(٦) وقيل تتصل بقوله ﴿ ومن يقاتل في سبيل الله ﴾ الآية ٧٤ .

(٧) في الأصل : قبله ، وهو تحريف .

(٨) زيادة من ب .

(٩) في ب والزيادة منها : قوله تعالى قد حصرت صدورهم فحذف الموصوف لأن فعل الماضي لا
يكون صفة محذوف أي جاءكم قوماً لأن التقدير ... « فاجتهدت في إصلاحه . وموضع قوله
« لأن التقدير ... » قلق ، ولعل في العبارة سقطاً . وكان الكلام على هذه الآية مقدماً على الآية
٨٤ فجعلته بعدها .

(١٠) انظر الجواهر ٢٩٠ ، ٦٣٦ ، وشرح المنع اللوح ٩٥ / ١ ، ومعاني القرآن للقرظي ١ / ٢٨٢ ، ٢٤ ، =

الجملة في موضع الحال ؛ بإضمار « قد » ، أي قد حصرت صدورهم ؛ لأنّ الفعل الماضي لا يكون حالاً إلا بإضمار « قد »^(١) .

٢ ويجوز أن تكون صفة محذوف ، أي جاؤوك قوماً حصرت صدورهم ، فحذف الموصوف^(٢) ؛ لأنّ التقدير ﴿ حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ﴾ وإذا حصرت صدورهم عن أن يقاتلوا قومهم لم يقاتلوه .

٦ ولا تكون على الدعاء^(٣) لفساده في المعنى ، وهذا دعاء لهم ، لأنّ المسلمين يدعون على الكفار ، فإذا حصروا أن يقاتلوا قومهم فهو عكس ما عليه دعاء المسلمين^(٤) وغيره^(٥) . [

٩ قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُقْتَلْ مُؤْمِناً مُتَمَدِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا ﴾^(٦) | ٩٣ |

١٢ قوله ﴿ فجزأؤه ﴾ مبتدأ ، و ﴿ جهنّم ﴾ خبره . وقوله ﴿ خالداً فيها ﴾ نصب على الحال ، والتقدير : يُجْزَأُهَا خَالِداً فِيهَا ، فحذف « يجزأها » لأنّ قوله ﴿ فجزأؤه جهنّم ﴾ دليل عليه . ولا يجوز أن يكون حالاً من الهاء المحرورة في

= وإعراب القرآن ١ / ٤٤٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٨٨ ، والبيان ١ / ٢٦٣ ، والبحر ٣ / ٣١٧ ، والمقتضب ٤ / ١٢٤ - ١٢٥ ، والأصول ١ / ٢٥٤ - ٢٥٥ ، والإيضاح ٢٧٧ ، والبفساديات ٦٧ ، ١٥٧ ، ٢٦٧ ، وسر الصناعة ٦٤١ ، وابن يميّش ٢ / ٦٧ ، وابن السجري ١ / ٣٧٢ و ٢ / ٦٢ ، ٢٧٨ - ٢٧٩ ، والمفني ٢٢٩ ، ٥٦٢ ، ٦٩٦ ، ٨٢٣ ، والممع ٤ / ٤٥ ، ٤٩ .

(١) لوقال : إلا بإضمار « قد » أو إظهارها كمن أجود . وانظر ما سلف من التطبيق على هذا ٢٢٤ .

(٢) سلف التعليق على حذف للموصوف ٣١٥ ح ٥ .

(٣) ذهب للبرد إلى أن مخرجها الدعاء ، وردّ قوله أبو علي ومن وافقه .

(٤) نحو قولهم : اللهم أوقع بين الكفار المداوة ، وعلى ما ذهب إليه البرد يكون في قوله ﴿ أو يقاتلوا قومهم ﴾ نفي ما اقتضاه دعاء المسلمين عليهم ، عن أبي علي .

(٥) كذا !! ولعل في العبارة سقطاً .

(٦) انظر الجواهر ٧٣٧ ، والتبيين ١ / ٢٨١ .

قوله ﴿ فجزاؤه ﴾ لأنه أخبر عن جزائه بقوله ﴿ جهنم ﴾ ، فإذا جعلت ﴿ خالداً ﴾ حالاً من الهاء كان في صلته ، فلا يجوز الفصل بين الصلة والموصول بقوله ﴿ جهنم ﴾^(١) .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ ﴾^(٢) | ٩٥ |

بالرفع والنصب والجر^(٣) . فالنصب على الاستثناء [المتصل^(٤)] أو على الحال^(٥) ، والرفع على أن يكون بدلاً من « القاعدين » أو يكون وصفاً له^(٦) ، والجر على أن يكون بدلاً من « المؤمنين »^(٧) .

قوله تعالى : ﴿ وَقَضَىٰ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا . دَرَجَاتٍ مِّنْهُ ﴾^(٨) | ٩٥ - ٩٦ |

(١) يريد الفصل بين المصدر ومعموله وهو الحال وهما كالصلة والموصول ولا يجوز الفصل بينهما ، انظر ما سلف من التعليق ١٣٦ .

(٢) الجواهر ١٦٦ ، وشرح المع اللوح ٩٤ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٤٤ - ٢٤٥ ، ولفراء ٢٨٣ - ٢٨٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٤٧ ، والحجة ٣ / ٢٩١ - ٢٩٢ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٩٦ ، والبيان ١ / ٢٦٤ - ٢٦٥ ، والبحر ٢ / ٢٣٠ - ٢٣١ ، والكتاب ١ / ٣٧٠ ، والإيضاح ٢٠٩ ، وابن يعيش ٢ / ٨٨ - ٨٩ ، والمغني ٢١٠ ، ٩١٥ ، وانظر المقتضب ٤ / ٤٢٣ في كلامه على الآية ٧ من الفاتحة ، وانظر إيضاح الوقف ٦٠٢ - ٦٠٤ ، والقطع ٢٦٢ - ٢٦٤ ، ومنار الهدى ٨١ .

(٣) قرأ بالرفع ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمة وقرأ الباقون بالنصب . أما الجر فلم يقرأ به أحد من السبعة ، وهي قراءة عزاها أبو حيان إلى الأعمش وأبي حنيفة . انظر السبعة ٢٣٧ ، والتيسير ٩٧ ، والنشر ٢ / ٢٥١ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) أجاز الوجهين الزجاج والنحاس ومن وافقهما . والأول قول الأخفش والفاء وأبي علي وغيرهم .

(٦) أجاز البدل المبرد ومن تابعه ، وأجاز أن يكون صفة ، وهو قول سيبويه وغيره .

(٧) أو وصفاً لهم .

(٨) انظر الجواهر ٨٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٤٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٤٨ ، ومجمع البيان ٢ / ٩٦ ، والبيان ١ / ٢٦٥ ، والبحر ٢ / ٣٣٢ .

نصب ﴿ درجات ﴾ على أنه بدلٌ من قوله ﴿ أجراً عظيماً ﴾ ، والتقدير : أجرَ درجات ، فحذف المضاف^(١) .

٢ ﴿ وَمَغْفِرَةً ﴾ ١٩٦ | أي وغفر لهم^(٢) مغفرةً .

﴿ وَرَحْمَةً ﴾ ١٩٦ |

أي ورحمتهم رحمةً ، فأضمر الفعلين لذكر المصدرين^(٣) .

٦ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴾^(٤) [١٠١]

« عَدُوًّا » اسم يقع على الواحد والجمع . فمن الواحد قوله : بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴿ [سورة البقرة : ٢٦] * ، ومن الجمع هذه الآية ، وقوله ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٥) [سورة الشعراء : ٧] .

ويروى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه كان إذا قرأ هذه الآية علم أصحابه أن يقولوا : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ / إِيْمَانًا لَا يَزِيدُ ، وَنِعْمًا لَا تَنْقُذُ ، وَمُرَاقَبَةً النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ »^(٦) .

٢ / ٣٩

(٢ / ٤٥) ١٢

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾^(٧) [١٠٥]

(١) و « أجراً » منتصب على المصدرية لأن معنى « فَضَّلَ » معنى « أجز » ، وأجاز في الجواهر أن ينصب « درجات » بإسقاط الجار ، وقيل غير ذلك .

(٢) في الأصل وي : غفرم ، والصواب ما أثبت .

(٣) وقيل هما مطوفان على « درجات » . انظر مجمع البيان ٢ / ٩٦ ، والبيان ١ / ٢٦٥ ، والبحر ٣ / ٣٣٢ .

(٤) انظر مجمع البيان ٢ / ١٠٠ ، والبيان ١ / ٢٦٦ ، والبحر ٢ / ٣٢٩ ، واللسان (عدو) .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٩٠ - ٩٩١ .

(٦) الدعاء في المسند ١ / ٢٨٦ ، ٤٠٠ ، ٤٣٧ ، ٤٤٥ ، ٤٥٤ ، وكنز العمال ٢ / ٦٨٨ برقم ٥٠٨٨ وهو ما دعا به ابن مسعود في صلته .

(٧) انظر الجواهر ٤٣٥ - ٤٣٧ ، وشرح اللمع اللوح ٦١ / ٢ ، والحجة ٤ / ١٩٢ - ١٩٣ خم ، ومجمع البيان

٢ / ١٠٦ ، والبيان ١ / ٢٦٦ - ٢٦٧ ، والبحر ٢ / ٢٤٣ ، والمحاسب ٢ / ٢٢٢ ، والتبيين ١ / ٢٨٧ ، والكشاف ١ / ٥٦١ ، ومجمع التفسير ٢ / ١٦٠ ، وتفسير القرطبي ٥ / ٣٧٦ - ٣٧٧ ، والحلبيات ٧٠ ،

وشرح اللمع لابن برهان ١١١ .

معناه : بما جعلك الله تراه ، أي تعتقده . وهو مأخوذ من قولهم : فلان يرى رأي أبي حنيفة رحمه الله ، أي يعتقد اعتقاده^(١) . ف « أَرَى » منقول من رأى رأيته أي ذهب مذهبه . فهو متعداً إلى مفعولين ، أحدهما الكاف ، والثاني هاء محذوفة ، أي : بما أراكه الله ، فحذف الهاء^(٢) .

وليس قوله ﴿ أَرَاكَ ﴾ ههنا « أَفْعَلَ » من « رأى » الذي بمعنى « عَلِمَ »^(٣) لأنَّ « رأى » الذي بمعنى « علم » يتعدى إلى مفعولين ، كقولك : رأيت زيداً قائماً ، فإذا أدخلت عليه^(٤) الهمزة تعدى إلى ثلاثة مفعولين ، وليس في الآية إلا مفعولان ، أحدهما الكاف وهو ظاهر ، والآخر الهاء وهو مضمرة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ ﴾^(٥) [١١٢] إنما قال ﴿ ثُمَّ يَرْمِ بِهِ ﴾ ولم يقل « بها » ، لأن المعنى : ومن يكسب أحد هذين الشيئين ثم يرم به^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾^(٧) [١٢٣]

(١) على هذا المعنى تأولها أبو يوسف يعقوب صاحب أبي حنيفة ، انظر الحلبيات وشرح الملح ، وواقفه أبو علي وابن جني .

(٢) تابعه أبو البركات ، وذكر هذا القول المكبري .

(٣) بل هو منه ، ولهذا ما فسروا ﴿ أَرَاكَ اللَّهُ ﴾ بـ « أعلمك الله » ، لكن « علم » ههنا ليست التي تتعدى إلى مفعولين وإنما هي التي بمعنى « عرف » التي تتعدى إلى مفعول واحد ، ثم تعدى بالهمزة إلى اثنين ، ولهذا ما فسره الزغشري بقوله « بما أراك الله ... بما عرفك وأوحى به إليك » .

(٤) في الأصل وي : عليها ، والصواب ما أثبت . وفي ب : ويادخال الهمزة يتمدى .

(٥) انظر الجواهر ٦٠٩ ، وشرح الملح اللوح ١٠٢ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٨٦ - ٢٨٧ ، والبيان ١ / ٢٦٧ ، والبحر ٣ / ٢٤٦ .

(٦) انظر ما سلف من التعليق على « أو » ٢٩٥ .

(٧) انظر مجمع البيان ٢ / ١١٤ ، وتفسير الطبري ٥ / ١٨٤ - ١٨٧ ، والقرطبي ٥ / ٣٩٦ ، وابن كثير ٢ / ٣٦٩ - ٣٧٢ ، ومجمع التفاسير ٢ / ١٧١ .

أي : ليس الثواب والتخليد في الجنة بأمانيك^(١) .

ثم قال : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ ﴾ [١٢٣]

فلا يجوز الوقف على قوله ﴿ يُجْزَ بِهِ ﴾ لأن قوله ﴿ ولا يجد ﴾ جزم عطف على قوله ﴿ يُجْزَ بِهِ ﴾^(٢) ، و ﴿ يُجْزَ ﴾ جواب الشرط الذي هو ﴿ من يعمل ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ ﴾^(٣)

[١٢٧]

وقفها قوله ﴿ بِالْقِسْطِ ﴾^(٤) [١٢٧] ، لأن قوله ﴿ وما يُتلى ﴾

عَلَيْكُمْ ﴾ [١٢٧] عطف على الضمير في ﴿ يفتيكم ﴾^(٥) ، أي يفتيكم الله فيهن ويفتيكم القرآن الذي يتلى عليكم . وإن شئت كان محمولاً على لفظة « الله » أي

(١) أجل المؤلف ماقاله المفسرون في تأويل الآية ، قالوا : تأويلها : أي ليس الأمر بأمانيك ولا أماني أهل الكتاب أي ليس الثواب والعقاب بأماني مشركي قريش الذين قالوا : لن نبعث ولن نعذب ، ولا التخليد بأماني أهل الكتاب الذين قالوا : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ، اختاره الطبري وغيره ، وقيل غير ذلك .

(٢) انظر مجمع البيان ١ / ١١٤ .

(٣) والوقف على قوله ﴿ ولا نصيراً ﴾ من قوله ﴿ ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ [١٢٣]

تام . انظر القطع ٢٦٩ ، والمكتفى ٢٢٧ ، ومنار الهدى ٨٣ .

(٤) انظر الجواهر ٦٩٧ ، ومماني القرآن للفراء ١ / ٢٩٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٥٧ ، ومجمع البيان

١١٧ / ٢ ، والبيان ١ / ٢٦٧ ، والبحر ٣ / ٣٦٠ - ٣٦١ .

(٥) سياق الآية : ﴿ ... يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتوهن

ما كتب لهن وترغبون أن تنكوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا

من خير فإن الله كان به عليماً ﴾ . والوقف على ﴿ بالقسط ﴾ حسن أو كاف ، والتمام قوله

﴿ عليماً ﴾ وعند نافع أن الوقف على ﴿ بالقسط ﴾ تام . انظر إيضاح الوقف ٦٠٦ ، والقطع ٢٦٩ -

٢٧٠ ، والمكتفى ٢٢٧ ، ومنار الهدى ٨٣ .

(٦) هذا قول الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم . وأجاز الفراء ورافقه أبو حيان أن يكون معطوفاً على

الضمير ﴿ في فيهن ﴾ وخطأه الزجاج والنحاس وغيرهما لأنه لا يجوز المطف على المضمر المحرور إلا

بإعادة الجار . وقد سلف التعليق على هذا ١٥٩ . وفي إعراب الآية وجوه آخر .

قل الله يفتيكم والقرآن يفتيكم^(١) .

وقوله ﴿ فِي الْكِتَابِ ﴾^(٢) [١٢٧]

من صلة ﴿ يَتْلَى ﴾ .

وكذلك ﴿ فِي يَتَامَى النَّسَاءِ الْآلِي ﴾^(٣) [١٢٧]

﴿ الْآلِي ﴾ جر صفة لـ ﴿ يَتَامَى ﴾ .

وقوله ﴿ لَا تَوْتُوهُنَّ ﴾ إلى قوله ﴿ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾^(٤) [١٢٧]

في صلة ﴿ الْآلِي ﴾ .

وقوله ﴿ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ ﴾^(٥) [١٢٧]

جر عطف على قوله ﴿ يَتَامَى النَّسَاءِ ﴾^(٦) أي يتلى عليكم في يتامى النساء

وفي المستضعفين .

وقوله : ﴿ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ ﴾^(٧) [١٢٧]

في موضع الجر بالعطف على ﴿ المستضعفين ﴾ أي يتلى عليكم في القيام

بالقسط . فوقفها قوله ﴿ بالقسط ﴾ لما ذكرناه .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ [١٢٧]

شرط ، وجوابه : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴾ [١٢٧]

قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَصَالِحَا بَيْنَهُمَا ﴾^(٨) [١٢٨]

(١) اقتصر عليه الطبرسي ، وذكره أبو البركات وأبو حيان .

(٢) انظر المصادر التي أحلنا عليها في الحاشية ٤ من الصفحة السابقة .

(٣) ذهب الفراء إلى أن العطف على « هن » من قوله ﴿ فيهن ﴾ وهذا لا يجوز لأنه لا يجوز عطف الظاهر على المضمير المجرور إلا بإعادة الجار ، انظر الحاشية ٦ من الصفحة السابقة .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٤٥٨ ، والحجة ٣ / ٢٩٥ - ٢٩٧ حك ومنه أخذ المؤلف ، ومجم البيان

١١٩ / ٢ ، والبيان ١ / ٢٦٨ ، والبحر ٢ / ٣٦٣ .

﴿ يُصَلِّحًا ﴾^(١) . والأصل في « يَصَالِحَا » يتصالحا يتصالحاً^(٢) .

وقال ههنا ﴿ يَصَالِحَا بَيْنَهُمَا صَلْحًا ﴾ فنصب ﴿ صَلْحًا ﴾ بـ ﴿ يَصَالِحَا ﴾
لأنه ليس بمصدر وإنما هو مفعول به وا قد [٣] جاء « تَفَاعَلَ » متعدياً في
٣ كلامهم ؛ قال ذو الرِّمَّةِ^(٤) :

وَمِنْ جَرْدَةٍ غُفْلٍ بَسَاطٍ تَحَاسَنَتْ بِهِ^(٥) الْوَشْيَ قَرَّتُ الرِّيَّاحُ وَخُورُهَا

٦ ومن قرأ ﴿ أَنْ يُصَلِّحَا بَيْنَهُمَا صَلْحًا ﴾ فهو أيضاً مفعول به . ويجوز أن
يكون في موضع « إصلاح » ، كما يجوز في الأول أن يكون بمعنى « تَصَالَحَ »^(٦) . / .
١ / ٤٠

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ
وَأَيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ﴾^(٧) ١٣١١ |

٩ لا يجوز الوقف على قوله ﴿ من قبلكم ﴾ ولا الابتداء بقوله ﴿ وإياكم أن

(١) قرأ ﴿ يَصَالِحًا ﴾ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر ، وقرأ الباقون ﴿ يصلحًا ﴾ . انظر السبعة
٢٣٨ ، والتيسير ٩٧ ، والنشر ٢ / ٢٥٢ .

(٢) زاد في الأصل وي : « يتصالحان تصالحاً » وهو تكرار . ويجوز هنا حذف النون وإثباتها في
« يتصالحا » والحذف أحسن لأنه يفر لفظاً حذف فيه النون .

(٣) زيادة من ب .

(٤) د ، ق ٦ / ٢٥ ج ١ / ٢٣٢ ، والحجة ٢ / ٢٩٦ خك و ٣ / ١٨١ ، ٤٢٧ ، ٤٦٨ خم ، والعضديات
٨٦ ، والمعاني الكبير ١١٩٢ ، وهو بلا نسبة في المخصص ١٠ / ١٦١ . والجردة من الرمل بمعنى الجرداء
وهي التي ليس فيها شجر ، وغفل : ليس بها علم ، وبساط : واسعة مبتوية ، وقرات الرياح :
بواردها ، وخورها : مالان من الرياح ولم يكن فيه برد ، عن الديوان . وضبط في الديوان الجردة
بضم الجيم وهو ظاهر ما في اللسان (جرد) ، ولا أعرف عليه نصاً .

(٥) كذا في النسخ والحجة غير الموضع الثالث والعضديات وأحد أصول الديوان ، والرواية في سائر
أصول الديوان والموضع الثالث من الحجة والمخصص والمعاني « بها » أي بالجردة ، وهي الصواب .

(٦) فينصب ﴿ صلحاً ﴾ على المصدر .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٤٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٥٩ ، وجمع البيان ٢ / ١٢٢ ، والبيان
١ / ٢٦٨ ، والبحر ٢ / ٢٦٦ .

اتقوا الله ﴿١﴾ لأن المعنى يصير: احذروا اتقاء الله ، كما هو في الخبر^(١) : « إِيَّاكُمْ وَخَضْرَاءَ الدَّمَنِ » ، والمعنى اتقوها ، وقالوا : إِيَّاكَ وَالشَّرَّ^(٢) أَي احذره ، وإِيَّاكَ وَالْأَسَدَ^(٣) . وإنما المعنى : وصيناهم وإِيَّاكُمْ بَأَن اتقوا الله . ومثله : ﴿ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تُؤْمِنُوا ﴾^(٤) [سورة المتحنة : ١] أَي يخرجونه معكم لأجل إِيْمَانِكُمْ^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ وَإِن تَلَوْتُمُوهَا أَوْ تُعْرِضُوهَا فإِن اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ

(١) لأن « إِيَّاكُمْ » معطوف على « الذين » . ووقف نافع على ﴿ وإِيَّاكُمْ ﴾ وهو وقف تام عنده ، وخالفه أهل الوقف والعربية ، فالوقف التام عندهم ﴿ اتقوا الله ﴾ لتعلق ﴿ أن اتقوا ﴾ بما قبله . انظر إيضاح الوقف ٦٠٦ ، والقطع ٢٧٠ ، والمكتفى ٢٢٧ ، ومنار الهدى ٨٣ .
(٢) هو خير مشهور تناقلته كتب اللغة والأدب وغريب الحديث والأمثال وغيرها ، ولم يرد في دواوين السنة ، قال الدارقطني : لا يصح من وجه . والخبر في كشف الخفاء ١ / ٢٧٢ ، وأمثال الحديث للرامهرمزي ١٢٦ ، وغريب الحديث لأبي عبيد ٣ / ٩٩ ، والفائق ١ / ٣٧٧ ، والنهاية ٢ / ٤٢ ، والأمثال لأبي عبيد ٣٦ ، وفصل المقال ١٤ ، وجمهرة الأمثال ١ / ١٧ ، وجمع الأمثال ١ / ٣٢ ، والمستقصى ١ / ٤٥١ ، والمجتبى ١٢٦ ، ودلائل الإعجاز ٤٤١ ، ومعاني أبيات الحماسة للنبري ٨٥ ، والمجمل ٢٩٤ ، والتثييل والمحاضرة ٢٢ ، واللسان (دمن) . ويروى بزيادة : « قيل : وماذا ك يارسول الله ؟ قال : المرأة الحسناء في منبت السوء » . والدمن جمع دمنة وهي الموضع القريب من الدار الذي يجتمع فيه الغنم فتتلبد فيه أبواها وأبعارها ؛ شبه المرأة بما ينبت في الدمن من الكلال يرى له غضارة وهو وبني المرعى منتن الأصل ، عن اللسان .

(٣) في الأصل وي : من الشر ، والصواب من ب .

(٤) انظر باب « إِيَّاكَ » في الأمر والتحذير في الكتاب ١ / ١٣٨ - ١٤١ ، والمقتضب ٣ / ٢١٢ - ٢١٣ ، وابن يعيش ٢ / ٢٥ - ٢٦ ، ووصف المباني ١٣٧ - ١٤٠ ، والجنى الداني ٢١٦ ، والمهمع ٣ / ٢٣ - ٢٧ .
(٥) انظر معاني القرآن للقرآني ٣ / ١٤٩ ، وإعراب القرآن ٣ / ٤١١ - ٤١٢ ، وجمع البيان ٥ / ٢٦٩ ، والبيان ٢ / ٤٢٢ ، والبحر ٨ / ٢٥٣ .

(٦) فحذف الجار فانصب المصدر على أنه مفعول له ، وأجيز أن يبقى المصدر على جره ، انظر مسالف من التعليق ١٨١ ح ٦ .

خَبِيرًا ﴿١﴾ | ١٣٥ |

وقرأ حمزة^(٢) ﴿ وَإِنْ تَلَّوْا ﴾ . فالأول من اللَّي^(٣) ، والثاني من الولاية ، أي
 ٣ وَإِنْ تَلَّوْا أموراً للسلمين^(٤) . وقيل^(٥) : وَإِنْ تَقَبَّلُوا عليهم أو تُعْرِضُوا عنهم فَإِنَّ اللَّهَ
 كان بما تعملون خبيراً فيجازي المُقْبِلَ بإقباله والمُعْرِضَ بإعراضه .

قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ نُزِّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ
 ٦ اللَّهِ ﴾ | ١٤٠ |

« أَنْ » مخففة من الثقيلة ، وهو مع الفعل بتأويل المصدر أي نُزِّلَ عليكم في
 الكتاب سماع آيات الله^(٦) .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٤٧ - ٢٤٨ ، وللغراء ١ / ٢٩١ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٦٠ - ٤٦١ ،
 ٩ والحجة ٣ / ٢٩٧ - ٢٩٩ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١٢٣ ، والبيان ١ / ٢٦٩ - ٢٧٠ ، والبحر
 ٢ / ٣٧١ ، وتفسير الطبري ٥ / ٢٠٩ ، والقرطبي ٥ / ٤١٤ ، وابن كثير ٢ / ٣٨٥ ، ومجمع التفسير
 ٢ / ١٨٤ .

(٢) وابن عامر . وقرأ الباقون ﴿ تَلَّوْا ﴾ . انظر السبعة ٣٢٩ ، والتيسير ٩٧ ، والنشر ٢ / ٢٥٢ .
 (٣) من لوى الشاهد في شهادته : إذا لم يقمها على وجهها فحرف وغير وبدل ، عن ابن عباس ومجاهد
 وقتادة والسدي وغيرهم . وروي عن ابن عباس أيضاً أنها في لَيّ القاضي وإعراضه لأحد الحصين على
 الآخر ؛ فاللَيُّ على هذا مطلق الكلام وجزه حتى يفوت فصل القضاء وإنفاذه للذي يميل إليه
 القاضي .

(٤) أخذته مما ذكره الطبري وعبارته « أمور الناس » ، ثم قال الطبري : وهذا معنى خارج عن معاني
 أهل التأويل . وقدره الفراء : تلوا ذلك يريد تلوا إقامة الشهادة ، فحذف المفعول ، وقدره
 الأخفش تلوا عليهم ، فحذف « عليهم » . وأجاز الأخفش أن يكون « تَلَّوْا » من اللئ وأصله تلوا ،
 فأبدلت الواو المضمومة همزة ثم نقلت حركتها إلى اللام فحذفت .

(٥) وهو قول أبي علي بتصرف يسير .

(٦) انظر مجمع البيان ٢ / ١٢٦ ، والبيان ١ / ٢٧٠ ، والبحر ٢ / ٣٧٤ .

وقرأ عاصم وحده ﴿ نُزِّلَ ﴾ مبيناً للمفاعل . انظر السبعة ٣٢٩ ، والتيسير ٩٨ ، والنشر ٢ / ٢٥٣ .

(٧) على قراءة غير عاصم المصدر مرتفع على أنه فاعل مالم يسم فاعله « نائب فاعل » ، وعلى قراءة عاصم
 ينتصب على أنه مفعول به .

وقال ﴿ إِنَّكُمْ إِذَا مِثَلْتُمْ ﴾^(١) [١٤٠]

أي أمثالهم . و « مثل » يكون في الواحد والاثنين والجمع على لفظ المفرد^(٢) ، قال تعالى : ﴿ أَنْتُمْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ﴾ [سورة المؤمنون : ٤٧] ، وقال : ﴿ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالِكُمْ ﴾ [سورة محمد : ٢٨] هذا على أصله .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ ﴾ [١٤١]

إن جعلته وصفاً لقوله ﴿ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ ﴾ [١٤٠] كان في موضع الجرّ ، ولم يجز الوقف على قوله ﴿ جَمِيعاً ﴾ [١٤٠] .

وإن رفعته بالابتداء^(٣) ، والخبر قوله ﴿ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ﴾ [١٤١] جاز الوقف^(٤) على قوله ﴿ جميعاً ﴾ دون قوله ﴿ يتربصون بكم ﴾ ، وعلى الأول يكون الوقف على قوله ﴿ يتربصون بكم ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾^(٥) [١٤٣]

نصب بفعل مضمر ، والتقدير : أذمّ مذبذبين بين ذلك . فيجوز الوقف^(٦) على

(١) انظر البيان ١ / ٢٧١ ، والبحر ٣ / ٣٧٥ ، والبصريا في ١٤٠ وعنها في الخزانة ٢ / ١٠٢ - ١٠٣ .

(٢) انظر المصادر السالفة وابن يعيش ٢ / ١١٠ .

(٣) اقتصر عليه النحاس في إعراب القرآن ١ / ٤٦٢ ، والقطع ٢٧٢ ، وانظر للمكتفى ٨٤ . وأجيز أن يكون بدلاً من ﴿ الذين يتخذون الكافرين ﴾ [١٣٩] ، انظر البحر ٣ / ٣٧٥ .

(٤) أو رفعته على أنه خبر مبتدأ مضمر أو نصبته على الذم . وفي منار الهدى أن الخبر قوله ﴿ فالله يحكم بينكم ﴾ [١٤١] وكلاهما ظاهر التكلف ، ولم يذكرهما أبو حيان .

(٥) وهو وقف كاف ، انظر المكتفى ٢٢٨ ، ومنار الهدى ٨٤ .

(٦) انظر الجواهر ٧٤٢ ، وجمع البيان ٢ / ١٢٨ ، والبيان ١ / ٢٧١ . والبحر ٣ / ٣٧٩ .

(٧) وهو وقف كاف أو حسن . انظر القطع ٢٧٢ ، والمكتفى ٢٢٨ ، ومنار الهدى ٨٤ .

وأجاز النحاس وغيره أن ينتصب على الحال من الضمير في ﴿ يراؤون ﴾ أو ﴿ لا يذكرون ﴾ من قوله ﴿ يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً . مذبذبين ﴾ فلا يوقف على ﴿ قليلاً ﴾ في هذا الوجه .

[قوله ^(١) ﴿ قَلِيلًا ﴾ [١٤٢]

قوله تعالى : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَأَمَّنْتُمْ ﴾ ^(٢)

[١٤٧]

٣

يجوز في « ما » أن يكون استفهاماً منصوباً بـ ﴿ يفعل ﴾ . ويجوز أن يكون نفيًا ^(٣) ، فيكون حرفاً لاجل لها ^(٤) من الإعراب . والأول الوجه ، لأنه لا يحسن أن يقال في معنى « ما يعذبكم الله » : ما يفعل الله بعذابكم .

٦

قوله تعالى ﴿ لَا تَعْتَدُوا فِي السَّبْتِ ﴾ ^(٥) [١٥٤]

٩

قرأه نافع بتشديد الدال - وأصله « تَعْتَدُوا » فأدغم التاء في الدال - وبقي العين ساكنة في رواية الخُلَوَانِي ^(٦) ، وفي رواية غيره ^(٧) تَقَلَّ فتحة التاء إلى العين فصار : لَا تَعْتَدُوا .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٨٦٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٦٥ ، والبيان ١ / ٢٧١ - ٢٧٢ ، والبحر ٢ / ٢٨١ ، والبيان ١ / ٤٠٢ ، وابن الشجري ١ / ٥٢ - ٥٣ ، ٣٥٥ .

(٣) ذكر هذا الوجه صاحب البيان متابعاً للمؤلف من غير ما تصريح بالنقل عنه على الممهود منه ، وذكره العكبري ، وهو وجه متكلف لا يصح واعترض المؤلف في الجواهر بما قاله هنا ، وقال أبو حيان : يلزم على هذا أن تكون الباء زائدة في قوله ﴿ بعذابكم ﴾ .

(٤) كذا في النسخ ، ذكر ضمير « ما » ثم أنه . وعلى أنه يجوز التذكير والتأنيث فالتذكير هنا الوجه ويعود الضمير على قوله « حرفاً » .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٤٦٧ ، والحجة ٢ / ٣٠٢ ، ٣٠٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١٣٣ ، والبيان ١ / ٢٧٢ - ٢٧٣ ، والبحر ٢ / ٢٨٨ .

(٦) عن قالون عن نافع ، وكذا في رواية أبي نشيط عن قالون أيضاً . واختلف عن قالون من طريقه فروي عنه إسكان العين واختلاسها ، ويعبر عنه بعضهم بالإسكان ، قال أبو حيان : قرأ قالون بإخفاء حركة العين وتشديد الدال ، والنص بالإسكان .

(٧) وهو ورش عن نافع . وقرأ غير نافع ﴿ لَا تَعْتَدُوا ﴾ بسكون العين وتخفيف الدال . انظر السبعة ٢٤٠ ، والتيسير ٩٨ ، والنشر ٢ / ٢٥٢ .

قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا نَقُضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ ١٥٥١ | إلى قوله ﴿ فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ ﴾ (١) | ١٦٠ |

تقديره : حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ بِنَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ . فالباء من صلة ﴿ حَرَّمْنَا ﴾ (١) . و « ما » صلة زائدة (٢) ، وقوله ﴿ فَبِظُلْمٍ ﴾ بدل (٤) منه ، وكرر الفاء لآنها بمنزلة العامل .

فالوقف من قوله ﴿ فَبِمَا نَقُضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ [على (٥)] قوله تعالى : ﴿ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ (٦) | ١٦٢ | . ولا يحسن الوقف على قوله

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٤٦٧ - ٤٧٠ ، ومجمع البيان ٢ / ١٣٤ - ١٣٨ ، والبيان ١ / ٢٧٣ ، والبحر ٢ / ٢٨٨ - ٢٩٤ ، وتفسير الطبري ٦ / ٨ - ٩ ، والقرطبي ٦ / ٧ ، وإيضاح الوقف ٦٠٨ - ٦٠٩ ، والقطع ٢٧٤ - ٢٧٥ ، والمكتفى ٢٢٨ - ٢٢٣ ، ومنازل الهدى ٨٥ .

(٢) هذا قول الزجاج ومن وافقه . وقيل الباء من صلة محذوف تقديره « لعنهم » عن قتادة ، وهو قول أبي حاتم وابن الأثيري والنحاس وعزي إلى الأخفش . وحذف « لعنهم » لدلالة قوله ﴿ طبع الله عليها بكفرهم ﴾ | ١٥٥ | عليه .

(٣) انظر الجواهر ٢٧٩ ، وشرح اللمع اللسوح ١١٣ / ٢ ، ومعاني القرآن لأخفش ٢٤٨ ، وللغراء ١ / ٢٤٤ ، والمصادر السالفة ، والكتساب ١ / ٩٢ و ٢ / ٣٠٥ ، والمقتضب ١ / ٤٨ و ٣ / ٥٢ ، والأصول ٢ / ٢٥٨ ، والخصائص ١ / ٦٨ و ٢ / ٢٧٤ ، ٢٨٢ ، وسر الصناعة ١٣٣ ، ٢٩٩ ، ٣٤٣ ، وابن يعيش ٨ / ٥ ، ٢٣ ، ٣٠ ، ١٠٨ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٤ ، وابن السجري ٢ / ٢١٩ ، ٢٤٥ ، والمجمع ٤ / ٢٢٩ . وقوله « صلة زائدة » جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، انظر ماسلف ٢٨ .

(٤) هذا قول الزجاج ومن تابعه ، وقد أسد المؤلف فيما يأتي ٨٩١ قول الزجاج الذي ارتضاه هنا ، انظر التعليق ثمة . وقال أبو حيان في وجه البديل : « وهذا فيه بعد لكثرة الفواصل بين البديل والمبدل منه ولأن للعطوف على السبب سبب فيلزم تأخر بعض الذي للتحريم في الوقت عن وقت التحريم فلا يمكن أن يكون جزء سبب أو سبباً إلا بتأويل بعيد .. » ا هـ .

(٥) زيادة مني .

(٦) كذا قال !! بل الوقف التام على ماذهب إليه متابعاً الزجاج أن الباء من صلة ﴿ حرمنا ﴾ وعلى ماذهبوا إليه أن الباء من صلة محذوف = على قوله ﴿ وأعتدنا للكافرين عذاباً أليماً ﴾ ، وقد نصوا جميعاً على تمامه ، ويستند بقوله ﴿ لكن الراسخون .. ﴾ ويجوز الوقف على قوله ﴿ من قبلك ﴾ إن نصب قوله ﴿ والمقيمين الصلاة ﴾ على المدح ، وهو وقف حسن ، وفيما بين الآيتين ١٥٥ و ١٦١ من الوقف الحسن أو الكافي قوله ﴿ يقيناً ﴾ | ١٥٧ | و ﴿ رفعه الله إليه ﴾ | ١٥٨ | و ﴿ حكياً ﴾ | ١٥٨ | و ﴿ شهيداً ﴾ | ١٥٩ | .

﴿ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ﴾ ١٦١ | لأن قوله ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ ﴾
١٦١ | معطوف على ﴿ حَرَمْنَا ﴾ .

٣

قوله تعالى ﴿ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ﴾ (١) | ١٦٢ |

نصب على المدح (٢) ، أي أمدح المقيمين الصلاة ،

٢ / ٤٠

وكذلك قوله / ﴿ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ (١) | ١٦٢ |

(٢ / ٤٦)

رفع على المدح ، أي وهم المؤتون الزكاة (٣) .

﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ (١) | ١٦٢ |

عطف عليه . وإن شئت كان مبتدأ (٤) ، والخبر ﴿ أَوْلَيْكَ سَنُوتِيهِمْ ﴾

٩

| ١٦٢ |

قوله تعالى : ﴿ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ (٥) | ١٦٣ |

فالزبور مفرد مفتوح على وزن « فَعُول » بمعنى المَزْبُور أي المكتوب . و

١٢

« زُبُور » جمع « زُبُر » يعني كتباً (٦) ، وهي قراءة حمزة (٧) .

(١) انظر الجواهر ٧٤١ ، وشرح المع اللوح ٩٤ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٧٠ - ٤٧٢ ، ومجمع البيان ١٣٩ / ٢ ، والبيان ١ / ٢٧٥ - ٢٧٦ ، والبحر ٣ / ٣٩٥ - ٣٩٦ ، ٩ / ٢٤٨ - ٢٤٩ ، والكامل ٩٣٠ - ٩٣١ ، وابن الشجري ١ / ٣٤٥ .

(٢) هذا قول سيبويه وللبرد ومن تابعهما . قال النحاس : وهذا أصح ما قيل في « المقيمين » . وقيل غير ذلك .

(٣) وقيل ارتفع « المؤتون » بالابتداء ، وهو ظاهر قول سيبويه ، وقيل ذلك .

(٤) ظاهر كلامه أنه يجوز أن يكون « للمؤمنون » مبتدأ وخبره ﴿ أَوْلَيْكَ سَنُوتِيهِمْ ﴾ ، وهو وجه ضعيف ، قال أبو حيان : « ومن أعرب والمؤمنون بالله مبتدأ وخبره ما بعده فهو بمنزل عن إدراك النصاحة ... » اهـ . لكن يكون ﴿ أَوْلَيْكَ سَنُوتِيهِمْ ﴾ خبراً لـ ﴿ المؤتون ﴾ فينبى ذهب إلى أنه مبتدأ .

(٥) انظر الحجة ٣ / ٣٠٦ - ٣٠٧ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١٤٠ ، والبحر ٣ / ٣٩٧ - ٣٩٨ .

(٦) وأجاز أبو علي أن يكون « زُبُور » جمع « زُبُور » بحذف الزيادة ، كما قالوا ظريف وظروف وكُرُوان وكُرُوان .

(٧) وحده ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢٤٠ ، والتيسير ٩٨ ، والنشر ٢ / ٢٥٣ .

قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ﴾^(١) [١٦٦]
 أي أنزله معلوماً^(٢) . والباء للحال ، كما تقول « خرج زيد بسلاحه^(٣) » « أي
 متسلحاً » . ٣

قوله تعالى : ﴿ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ ﴾^(٤) [١٧٠]
 قال الكسائي^(٥) : [التقدير^(٦)] : آمنوا يكن خيراً لكم ، أي يكن الإيمان
 خيراً لكم . وهذا غلط ، لأنه لا يضر « كان » إذا احتاج إلى الخبر . ٦
 وقال الفراء^(٧) : التقدير : آمنوا إيماناً خيراً لكم ، فحذف الموصوف وهو
 المصدر وأقام صفة مقامه .

وقال الخليل^(٨) : إذا أمروا بالإيمان فقد أمروا بإتيان الخير ؛ فالتقدير : ٩

(١) انظر الجواهر ٢٥٥ ، والبيان ١ / ٢٧٨ ، والبحر ٢ / ٣٩٩ .
 (٢) المعنى في الأصل : أنزله وفيه علمه ، عن الزجاج ، قال المؤلف في الجواهر : والعلم : المعلوم أي أنزله
 وفيه معلومه ثم صار التقدير : أنزله معلوماً . وقيل في تقديره غير ذلك .
 (٣) انظر ما سلف ٣١ .
 (٤) انظر الجواهر ١٩ ، وشرح اللمع اللوح ١٧ / ٢ و ٢٧ / ١ و ٧٢ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٤٩ ،
 ولفراء ١ / ٢٩٥ - ٢٩٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٧٤ - ٤٧٥ ، ومجمل البيان ٢ / ١٤٣ ، والبيان
 ١ / ٢٧٨ - ٢٧٩ ، والبحر ١ / ٤٠٠ ، والكتساب ١ / ٣٤٣ ، والمقتضب ٢ / ٢٨٣ ، والأصول
 ٢ / ٢٥٣ ، والعضديات ١١٥ ، والبصريات ٣٤٥ ، وابن الشجري ١ / ٣٤٣ ، وابن يعيش ٢ / ٢٧ ،
 وشرح الكافية ١ / ١٢٩ ، والمغني ٨٢٧ ، والهمع ٣ / ١٨ . ولم يتكلم الخليل على الآية ١٧٠ وإنما تكلم
 على الآية ١٧١ ، وما ذكره المؤلف في الأولى هو على مذهبه في الثانية وكذلك ما ذكرت من المصادر
 النحوية كان الكلام فيها على الآية ١٧١ غير ابن يعيش ، فدجت مصادر الكلام على الآيتين لأن
 الكلام عليهما واحد .

(٥) عزا هذا القول إليه ابن الشجري وابن يعيش وأبو حيان وابن هشام . وعزاه النحاس وأبو حيان
 أيضاً إلى أبي عبيدة ، وهو قوله في مجاز القرآن له ١ / ١٤٣ . وانظر ما سيأتي من التعليق على إضمار
 « كان » ٦٥٦ ح ١ .
 (٦) زيادة من ي .

(٧) هذا ظاهر معنى كلام الفراء في معاني القرآن له ١ / ٣٠٣ ، وهو مانص عليه النحاس وابن الشجري
 وابن يعيش وأبو حيان وابن هشام . وزعم الزجاج أن الكسائي والفراء لم يقولوا « من أي المنصوبات
 هو ولا شرحاه .. » ! ! . وقد سلف التعليق على حذف للوصوف وإقامة الصفة مقامه ٣١٥ .
 (٨) وهو قول أصحابه .

فأمنوا وأتوا خيراً لكم ، فأخمر « أتوا »

وكذلك قوله : ﴿ أَفْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ ﴾^(١) | ١٧١ |

٣ تقديره : انتهوا وأتوا خيراً لكم . وعند الفراء تقديره : انتهاء خيراً لكم .

قوله تعالى : ﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴾^(٢) | ١٧٥ |

أي إلى صراطه صراطاً مستقيماً^(٣) ، فهو^(٤) حال من المضاف المحذوف . وإن

٦ شئت قلت : لما قال ﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ ﴾ دلّ هذا الكلام على « يُعَرِّفُهُمْ » فنصب

﴿ صِرَاطاً ﴾ على أنه مفعول لذا الفعل المضمر ، أي يهديهم إليه مُعَرِّفًا صِرَاطاً^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ ﴾^(٦) | ١٧٦ |

٩ إن قيل : مامعنى ﴿ اثنتين ﴾ و ﴿ كانتا ﴾ يدلّ على الاثنتين ، وخبر

« كان » و « إن » والابتداء يتضمّن زيادة على الأول ؟ = فالجواب إنه لو اقتصر

وقال ﴿ فَإِن كَانَتَا ﴾ ولم يقل ﴿ اثنتين ﴾ احتل أن يريد بها الصغيرتين أو

١٢ الكبيرتين ، فلما قال ﴿ اثنتين ﴾ أفاد العدد مجرداً من الصغر والكبر^(٧) .

(١) انظر المصادر المذكورة في ح٤ من الصفحة السابقة .

(٢) انظر الجواهر ١٠٦ ، ٣٣٧ ، ٦٢١ ، ومجم البيان ٢ / ١٤٧ ، والبيان ١ / ٢٨٠ ، وتفسير القرطبي

٦ / ٢٧ ، وماسياً ٤٤٥ .

(٣) هذا تقدير أبي علي ، انظر القرطبي .

(٤) في الأصل : وهو .

(٥) ويجوز أن يكون « صراطاً » مفعولاً ثانياً لـ « يهديهم » ومعناه يعرفهم ، فتعدى إلى مفعولين ، ولا

موجب لتقدير « يعرفهم » ، ولعل هذا أجود .

(٦) انظر شرح اللمع اللوح ٢٩ / ١ - ٢ ، ومجم البيان ٢ / ١٤٨ ، والبيان ١ / ٢٨٠ ، والبحر

٣ / ٤٠٧ - ٤٠٨ ، والإيضاح ١٢١ ، ودرة الغواص ٣٦ - ٣٧ ، ومجالس العلماء ٦١ .

(٧) قوله أفاد العدد إلخ هو عبارة أبي علي ، وهو معنى قول المازني . وعبارة الأخفش فيما حكاه أبو علي

من مجلس الأخفش مع مروان بن سعيد المهلي : « أفاد العدد مجرد من الصفة » انظر درة الغواص .

وعبارة الأخفش أدق وأشمل .

وقيل^(١) : ﴿ فَإِن كَاتِبَا ﴾ أي فإن كان من ترث اثنتين ، فأضمر « مَنْ » على معناه^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا ﴾^(٣) ١٧٦ |
أي يبين الله لكم الضلالة^(٤) .

وقيل^(٥) : تقديره : يبين الله لكم كراهة أن تضلوا ، فحذف المضاف .

وقيل^(٦) : التقدير : يبين الله لكم لئلا تضلوا . والوجه الأول^(٧) .

٣

٦

(١) وهو قول الأخفش فيما حكاه المازني من مجله مع مروان ولفظه : فإن كان من ترك اثنتين ، انظر مجالس العلماء ، والبيان .

(٢) وهم أبو حيان في رد كلا القولين ، وذهب إلى أن الوجه أن يكون التقدير : فإن كانت الوارثتان اثنتين من الأخوات ، فأعاد الضمير على الوارثتين وقدر صفة محذوفة للثنتين ، وتكلف وجهاً آخر ، فانظر كلامه ! ! .

(٣) انظر الجواهر ٥٩ ، وشرح اللع اللوح ٢٥ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٩٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٧٧ ، وجمع البيان ٢ / ١٤٨ ، والبيان ١ / ٢٨١ ، والبحر ٣ / ٤٠٨ - ٤٠٩ ، والعضديات ١٩ ، والمغني ٥٥ ، ٣٢٨ ، ٨٣٥ .

(٤) ذكره النحاس ، وعزاه إليه المؤلف في الجواهر ، وذكره أبو حيان .

(٥) وهو قول للبرد وأبي علي والنحاس وغيرهم من البصريين ، انظر ماسلف من التعليق ١٦٢ .

(٦) وهو قول الكوفيين وابن كيسان ، انظر ماسلف من التعليق ١٦٢ .

(٧) خالف ما اختاره في مثل هذا الموضع وهو أن يكون أن والفعل في موضع المفعول له على تأويل كراهة أن ، انظر ماسلف ١٦٢ ، ٣٢٨ وماسيأتي ١٠٥٦ وغيرها (انظر فهرس مسائل العربية برسم : أن والفعل) .

سُورَةُ الْمَائِدَةِ

قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَلْقَالِدَ ﴾^(١) [٢١]

٢ أي ذوي القلائد^(٢) ، فأضمر « ذوي » . وإن شئت « ذوات القلائد »^(٣) لأن « القلائد » جمع « القلادة » : وهو ماقلد البعير من لحاء الشجر^(٤) وغيره^(٥) .

﴿ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ ﴾^(٦) [٢]

٦ ﴿ يبتغون ﴾ حال^(٧) من الضمير في ﴿ آمين ﴾ أي : ولا تحلوا من قصد البيت الحرام مبتغين فضلاً من ربهم . ولا يجوز أن يكون ﴿ يبتغون ﴾ صفة له ﴿ آمين ﴾ لأن ﴿ آمين ﴾ نصب قوله ﴿ البيت الحرام ﴾ ، وإذا نصبه لم

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٩٩ ، ومجمع البيان ٢ / ١٥٢ - ١٥٤ ، والبيان ١ / ٢٤٢ ، والبحر ٣ / ٤٢٠ ، وتفسير الطبري ٦ / ٣٧ - ٣٨ ، والقرطبي ٦ / ٤٠ ، وابن كثير ٣ / ٩ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٢٤ .

(٢) فالمراد بالقلائد ما كان الناس يتقلدونه أمانة لهم ، وهو قول قتادة ومجاهد والسدي وابن زيد .
(٣) وهو معنى قول ابن عباس « مقلدات الهدى » ، وعبارة الفراء « ولا تخيفوا من قلد بعيره » . وقيل أراد بالقلائد القلائد نفسها ، عن مطرف وعطاء في رواية عنه ورده الطبري . وروي عن عطاء القول الأول .

(٤) في الأصل : الشجرة .

(٥) هذه عبارة غير دقيقة . فالقلادة : ما جعل في العنق يكون للإنسان والفرس والكلب والبيدنة التي تهدي ونحوها ، عن اللسان (قلد) وانظر المصادر السالفة . وقال الفراء : كان أهل مكة يقلدون بلحاء الشجر ، وسائر العرب يقلدون بالوبر والشعر .

(٦) انظر إعراب القرآن ١ / ٤٨٠ ، والبيان ١ / ٢٨٢ ، والبحر ٣ / ٤٢٠ ، ومشكل إعراب القرآن ١ / ٢١٢ ، والتبتيان ١ / ٤١٦ ، والمغني ٢٦٦ .

(٧) تابعة صاحب البيان فنقل كلامه بلا تصريح ، وهو قول مكي وتابمه أبو حيان .

يَجْزُ وصفه لأن وصفه يخرج عن^(١) شبه الفعل إذ الفعل لا يوصف^(٢) .
قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا ﴾^(٣) [٢١]

﴿ شَنَاٰنٌ ﴾ بالتحريك والإسكان^(٤) ، والمعنى : لا يحملنكم بغض قوم على
الاعتداء ، فين حرّك . ومن أسكن فالعنى : لا يحملنكم بغض قوم على
الاعتداء [٥] . فـ « شَنَاٰنٌ » كعطشان اسم^(٦) ، و « شَنَاٰنٌ » مصدر .

ومحل قوله ﴿ أَنْ تَعْتَدُوا ﴾ نصب مفعول ثان لقوله ﴿ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ ﴾ أي

(١) في الأصل وي : من ، والصواب من ب .

(٢) كذا قال !! وقد نص السيوطي في الهمع ٥ / ٨٥ على أنه يجوز تأخير الوصف عن معمول اسم
الفاعل نحو هذا ضاربٌ زيداً غاقلٌ ، وأنه لا يجوز : هذا ضارب عاقل زيداً ، قال : « والفرق
أنه إذا وصف قبل أن يأخذ معموله زال شبهه للفصل بالوصف الذي هو من خواص الأسماء
بخلاف ما إذا تأخر الوصف ، لأن صفة تحصل بعد تمام عمله » اهـ . وقد قال أبو حيان إن
المجلة صفة ، وهو ظاهر قول النحاس . وقال العكبري إنه حال ولا يجوز أن يكون صفة لأن
اسم الفاعل إذا وصف لم يميل في الاختيار ، وتعقبه ابن هشام ، قال : هذا قول ضعيف
والصحيح جواز الوصف بعد العمل .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٥٠ - ٢٥١ ، وللفراء ١ / ٢٩٩ - ٣٠٠ ، وإعراب القرآن
١ / ٤٨٠ - ٤٨١ ، والحجة ٣ / ٣٠٧ - ٣٢٤ خك ومنه أخذ المؤلف ، وجمع البيان
٢ / ١٥٢ - ١٥٣ ، والبيان ١ / ٢٨٣ ، والبحر ٣ / ٤٢٢ ، والطبري ٦ / ٤١ - ٤٢ ، والقرطبي
٦ / ٤٤ - ٤٥ ، والمضديات ١٥٥ ، والمغني ٥٣ .

(٤) قرأ بالإسكان ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقر بالتحريك . انظر السبعة ٢٤٢ ،
والتيسير ٩٨ ، والنشر ٢ / ٢٥٣ - ٢٥٤ .

(٥) زيادة من ب .

(٦) يريد صفة . وأجاز أبو علي أن يكون مصدراً على فعلان . وأنكره أبو حاتم وأبو عبيد ، وهو غير
منكر ، انظر احتجاج أبي علي ، وانظر البحر والقرطبي .

(٧) ما ذكره في تفسير ﴿ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ ﴾ - وهو قول ابن عباس وقتادة - تفسير معنى لاتفسير إعراب ،
ولو كان الثاني لكان أصله على أن تعتدوا ، فحذف الجار .

لا يحملنكم على الاعتداء لأجل أن صدوكم ، فين فتح ﴿ أن صدوكم ﴾ لابد من هذا التقدير ، لأنه مفعول له . ومن كسر^(١) ﴿ إن صدوكم ﴾ فالمعنى : إن استدام^(٢) صدّهم إياكم وتقادى فلا يجرمنكم / على الاعتداء بفضهم أي بغضكم ٢ / ٤١ / ١
إياهم . وإنما فسرنا ﴿ إن صدوكم ﴾ باستدامة الصدّ لأنه شرط ، والشرط لا يصح (١ / ٤٧)
في الماضي ، وصدّهم كان فيما مضى^(٣) .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَزْلَامِ ﴾^(٤) [٣١]
« أن » مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الرفع بالعطف على قوله

= وقيل : لا يجرمنكم : لا يكسبنكم ، وهو قول الفراء وأبي علي وغيرها ، وعليه يكون « أن تعدوا » مفعولاً ثانياً . قال أبو حيان : « وهذا تفسير ميمى لاتفسير إعراب لأنه يمتنع أن يكون مدلول « حمل » و « كسب » في استعمال واحد لاختلاف مقتضاهما ، فيمتنع أن يكون « أن تعدوا » في محل مفعول به ومحل مفعول على إسقاط حرف الجر » ا هـ .

(١) وهما أبو عمرو وابن كثير ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢٤٢ ، والتيسير ٩٨ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ .

(٢) في الأصل : استداموا ، وهو خطأ .

(٣) قال أبو علي في الاحتجاج لقراءة الكسر : « فإن قلت : كيف صحّ الجزء هنا والصدّ ماضٍ لأنه إنما هو ما كان من المشركين من صدّم المسلمين عن البيت في الحديبية ، والجزء إنما يكون بما لم يأت ، فأما ما كان ماضياً فلا يكون فيه الجزء = فالقول فيه : أن الماضي قد يقع في الجزء ليس على أن المراد بالماضي الجزء ولكن المراد أن ما كان مثل هذا الفعل فيكون اللفظ على ماضٍ والمعنى على مثله ، كأنه يقول : إن وقع مثل هذا الفعل يقع منكم كذا وجواب إن قد أغنى عنه ماتقدم من قوله لا يجرمنكم ... » ا هـ .

وقال الأخفش « وقد قرئت إن صدوكم على معنى إن هم صدوكم إي إن هم فعلوا أي إن هم ، ولم يكونوا فعلوا ، وقد تقول ذلك أيضاً وقد فعلوا ، كأنك تحكي ما لم يكن ... » ا هـ .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٥١ ، وللفراء ١ / ٣٠١ ، ومجمع البيان ٢ / ١٥٨ ، والبيان ١ / ٢٨٣ ، والبحر ٣ / ٤٢٤ ، وتفسير الطبري ٦ / ٤٩ - ٥٠ ، والقرطبي ٦ / ٥٨ - ٥٩ ، وابن كثير ٢ / ٢١ - ٢٢ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٢٩ - ٢٣٠ .

﴿ أَلْمِيئَةَ ﴾ [١٣١] ، والتقدير : حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمِيئَةَ وَالِاسْتِقْسَامَ بِالْأَزْلَامِ ، وَهُوَ قَسَمَتُهُمُ الْجَزُورَ [عشرة أقسام ^(١) على سهام عشرة ^(٢)] .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ﴾ [١٥١]

« الإيمان » مصدر بمعنى المفعول ، والتقدير : ومن يكفر بالمؤمن به ^(٤) . ويجوز أن يكون التقدير : [ومن يكفر ^(١) برب الإيمان ^(٥)] ، فع حذف المضاف .

قوله تعالى : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ [٦]

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) ما ذكره المؤلف من أن الأزلام هي السهام التي كانوا يتقاسمون بها هو قول مجاهد في رواية عنه .

قال : « سهام العرب وكعاب فارس والروم كانوا يتقاسمون بها » ا هـ . والذي قاله جمهور المفسرين : ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك والحسن وابن زيد - وهو قول مجاهد في رواية عنه - أن الأزلام هي القداح التي كانوا يجيئونها لكل سفر وغزو وتجارة وغير ذلك من أمورهم . وهي قدها ثلاثة على أحدها مكتوب « افعل » وعلى الآخر « لا تفعل » والثالث غفل ليس عليه شيء ، وقيل مكتوب على أحدها « أمرني ربي » وعلى الآخر « نهاني ربي » والثالث غفل ليس عليه شيء ، فإذا أجازها فطلع السهم الأمر ففعله أو النهي تركه ، وإن طلع الفارغ أعاد . وقال الحافظ ابن كثير فيما ذكر عن مجاهد في الأزلام أنها موضوعة للقبار : « فيه نظر ، اللهم إلا أن يقال إنهم كانوا يستعملونها في الاستخارة تارة وفي القبور أخرى ، والله أعلم . فإن الله سبحانه قد فرق بين هذه وبين القبور وهو الميسر فقال في آخر السورة : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾ .. » ا هـ وانظر في قدها الميسر ومياسرتهم بها تفسير القرطبي ومجمع البيان ، وسفر السعادة ٦٨٤ - ٦٩١ .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ٤٨٤ ، والبحر ٢ / ٤٢٣ ، وتفسير الطبري ٦ / ٧٠ ، والقرطبي ٦ / ٧٨ ، ومجمع التفسير ٢ / ٢٣٨ .

(٤) أي ومن يجهل ما أمر الله بالتصديق به من توحيد الله ونبوة محمد (ﷺ) وما جاء به من عند الله وهو الإيمان . وهو معنى قول قتادة .

(٥) وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد : « أي ومن يكفر بالله » .

(٦) انظر الجواهر ٢٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٨٥ ، ومجمع البيان ٢ / ١٦٣ ، والبحر ٣ / ٤٣٤ ، وتفسير الطبري ٦ / ٧١ - ٧٤ ، والقرطبي ٦ / ٨٠ - ٨٢ ، وابن كثير ٣ / ٤٠ - ٤٢ ، ومجمع التفسير

٢ / ٢٣٨ ، وسر الصناعة ٦٣٣ - ٦٣٤ .

التقدير : إذا قمت إلى الصلاة من نوم^(١) أو من حَدَثٍ^(٢) ، لابد من هذا الإضمار .

٣

﴿ فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ ﴾ [٦] ^(٣)

أي فاغسلوا هذين العضوين ، لأن المعطوف بالواو بمنزلة التثنية . ولو صرح وقال : « فاغسلوا هذين العضوين » كان تقديم أحدهما على الآخر جائزاً ،^(٤) فكذاك إذا كان بالواو^(٥) .

٦

ومعنى قوله : ﴿ إِلَى الْمِرْفَاقِ ﴾ [٦] ^(٦)

أي مع المرفق ، و « إلى » بمعنى « مع » لأن المرفق داخل في الغسل^(٧) .

(١) عن السدي وزيد بن أسلم .

(٢) عن ابن عباس وأكثر المفسرين ، وهو قول جمهور أهل العلم . وقيل : هذا لفظ عام في كل قيام إلى الصلاة ، عن عكرمة . وكان الخلفاء يتوضؤون لكل صلاة ، قال الإمام الطبرسي : « ومارووه من تجديد الوضوء فحمول على الندب والاستحباب » .

(٣) انظر الجواهر ٦٥ ، وشرح اللع اللوح ١٠١ / ٢ ، وتفسير القرطبي ٦ / ٨٢ - ٨٦ ، ٩٨ ، وابن كثير ٣ / ٤٧ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٣٩ - ٢٤٠ ، وسير الصناعة ٦٢٣ - ٦٢٤ .

(٤) قال القرطبي : « وذهب مالك في أكثر الروايات عنه وأشهرها أن الواو لاتوجب التمييب ولا تعطي رتبة ، وبذلك قال أصحابه ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي والليث بن سعد والمزني وداود بن علي .. » اهـ . وفي فتح القدير لابن المهام الحنفي ١ / ٢٤ - ٢٥ الترتيب سنة عند أبي حنيفة وفرض عند الشافعي .

(٥) انظر ماسلف من التعليق ٨٨ - ٨٩ ، وماسيأتي ٤١٤ - ٤١٥ .

(٦) انظر شرح اللع اللوح ٨٢ / ٢ ، ومجمع البيان ١ / ١٦٤ ، والبحر ٣ / ٤٣٥ ، وتفسير الطبري ٦ / ٧٩ ، والقرطبي ٦ / ٨٦ ، وابن كثير ٣ / ٤٥ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٤٠ ، وزاد المسير ٢ / ٣٠٠ .

(٧) هذا مذهب أكثر الفقهاء . ورد الزجاج وغيره أن تكون « إلى » هنا بمعنى « مع » وتابمه المؤلف في شرح اللع .

وقال زُفَرٌ^(١) : المرفق لا يدخل في الغسل ، لأن ما بعد « إلى » لا يدخل فيما قبلها ، كقوله تعالى ، ﴿ ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ [سورة البقرة : ١٧٨] فلم يدخل الليل في الصوم . والكلام في هذا طويل .

٣

قوله تعالى : ﴿ وَأَمْسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾^(٢)

[٦١]

بجر ﴿ أَرْجُلِكُمْ ﴾ ونصبها^(٣) .

٦

فمن نصبها عطفها على قوله ﴿ أَيْدِيَكُمْ ﴾^(٤) أي واغسلوا أيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم .

(١) هو زفر بن الهذيل العبدي صاحب أبي حنيفة . ونقل هذا القول عن مالك والشعبي وداود بن علي . ورأى الطبري أن غسل المرفقين من الندب الذي ندب إليه رسول الله (ﷺ) أمته .
(٢) انظر الجواهر ٢٨١ ، ٨٥٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٥٥ ، والمفراء ١ / ٣٠٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٨٥ ، والحجة ٣ / ٣٢٤ - ٣٢٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١٦٤ - ١٦٧ ، والبيان ١ / ٢٨٤ ، والبحر ٣ / ٤٣٦ - ٤٣٨ ، وتفسير الطبري ٦ / ٧٩ - ٨٧ ، والقرطبي ٦ / ٨٧ - ١٠٢ ، وابن كثير ٣ / ٤٥ - ٥٧ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٤١ - ٢٤٥ ، وزاد المسير ٢ / ٣٠٠ - ٣٠٢ ، وابن يعيش ٨ / ١٥ ، والمفني ١٤٣ ، ٤٦٧ ، ٦٩١ ، ٨٢٥ ، ٨٩٥ .

(٣) قرأ بالنصب نافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقر بالجذر . انظر السبعة ٢٤٢ ، والتيسير ٩٨ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ .

(٤) هذا قول الأخفش والفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم ، وهو قول من يرى أن فرض الرجلين الغسل وهو مذهب جمهور الفقهاء . واعترض على هذا الوجه بأن فيه فضلاً بين المتعاطفين بجملة ليست باعترض ، عن أبي حيان ، وأن حكم الجملة الأولى قد انتقطع واستؤنف حكم آخر في الجملة الثانية ولا يجوز بعد انتقطاع حكم الجملة الأولى أن تعطف على ما فيها من الثانية ، عن الشريف الرضي ، وقيل غير ذلك .

ومن رأى أن فرض الرجلين السحج - وهو قول ابن عباس وأنس وعكرمة والشعبي والباقر وهو مذهب الإمامية - ذهب إلى أن ﴿ وَأَرْجُلِكُمْ ﴾ بالنصب معطوفة على موضع ﴿ بِرُؤُوسِكُمْ ﴾ .

ومن قال ﴿ وَأَرْجِلِكُمْ ﴾ بالجر ، فهو جرٌّ على الجوار^(١) ، كما قرأ بعضهم : ﴿ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ﴾^(٢) [سورة القمر : ٣] فجرّ ﴿ مُسْتَقَرٌّ ﴾ لأنه جاور الاسم المجرور^(٣) . ومثله ما حكاه سيبويه^(٤) من قولهم : « [هذا^(٥)] جَحْرُ ضَبٍّ خَرَبٍ » أراد « خربٌ » فجرّ . فهذا وجه الجرّ ، دون ما قاله قوم من أنه مجرور لأنه معطوف على « الرؤوس » وأنّ مسح الرّجل واجب^(٦) .

(١) أجازته الأخشش ومن واقفه ، وغلطه الزجاج والنحاس وغيرهما ، قال الزجاج « الخفض على الجوار لا يجوز في كتاب الله » وقال النحاس « الجوار لا يجوز في الكلام أن يقاس عليه وإنما هو غلط » وقال أبو حيان « وهو تأويل ضعيف جداً » وانظر المغني ٨٩٥ .

(٢) قرأ ﴿ مُسْتَقَرٌّ ﴾ بالجر أبو جعفر يزيد بن القعقاع المدني من العشرة ، وقرأ الباقر بالرفع انظر الجواهر ٢٨١ ، والنشر ٢ / ٢٨٠ ، ومجمع البيان ٥ / ١٨٥ ، والبحر ٨ / ١٧٤ ، والمختص ٢ / ٢٩٧ ، والمغني ٧١١ ، ٧١٣ . وهي أيضاً قراءة زيد بن علي .

(٣) تابع أبا الفضل الرازي صاحب اللوامح ، قال أبو حيان : « وهذا ليس بجيد لأن الخفض على الجوار في غاية الشذوذ ولأنه لم يعهد في خبر المبتدأ إنما عهده في الصفة على اختلاف النحاة في وجوده .. » اهـ .

وخرجه أبو الفتح ومن واقفه على أن « كلُّ » معطوفة على ﴿ الساعة ﴾ من قوله ﴿ اقتربت الساعة ﴾ فيكون ﴿ مستقر ﴾ صفة لـ ﴿ أمر ﴾ فلا جر على الجاورة ، وردّ هذا الوجه أبو حيان ، قال : « وهذا بعيد لطول الفصل بجمل ثلاث [وهي قوله تعالى : ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر . وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر . وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكلُّ ... ﴾] وبعيد أن يوجد مثل هذا التركيب في كلام العرب » وقال : « الأسهل أن يكون الخبر مضمراً لدلالة المعنى عليه ، والتقدير : وكل أمر مستقر بالقوه ... » اهـ .

(٤) في الكتاب ١ / ٢١٧ - ٢١٨ . وانظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٧٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٢٥٨ ، والخصائص ١ / ١٩١ و ٢ / ٢٢٠ ، والمنصف ٢ / ٢ ، وشرح الكافية ١ / ٣١٨ ، والإنصاف ٦٠٧ ، والمغني ٨٩٤ ، والخزانة ٢ / ٣٢٢ ، وغيرها .

(٥) زيادة مني .

(٦) كذا قال . وقال أبو حيان : « الظاهر من هذه القراءة اندراج الأرجل في المسح مع الرأس » وهو قول النحاس وغيره . وذهب الزجاج وواقفه أبو علي إلى أن الأرجل معطوفة على ﴿ برؤوسكم ﴾ لكن ذهب إلى أن المراد بمسح الأرجل غسلها غسلًا خفيفاً !

وأما الباء في قوله ﴿ فامسحوا برؤوسكم ﴾ فزيادة^(١) ، والتقدير : وامسحوا رؤوسكم ، فظاهر النص يقتضي استيعاب الرأس في المسح ، ولكن السنة وردت بمسح رُبعه^(٢) ، لأن العرب تعبر عن كل شيء بربعه ، تقول : مررت بزيد ، [و]^(٣) إنما وليك منه ربعه لأكفه .

والدليل^(٤) على أن غسل الرجل واجب دون مسحه أنه مقيد بقوله ﴿ إلى الكعبين ﴾ كما أن غسل اليد مقيد [بقوله^(٥)] ﴿ إلى المرافق ﴾ . فكذا لا يجوز أن يقال : فرض اليد المسح ، لقوله ﴿ إلى المرافق ﴾ فكذلك لا يجوز أن يقال : فرض الرجل المسح ، لقوله ﴿ إلى الكعبين ﴾^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ اَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾^(٦) [٨]
 أي العدل أقرب . و « هو » كناية عن المصدر ، لأن الفعل يدل عليه لغة ، كقولهم : من صدق كان خيراً له ، أي كان الصدق . ومثله كثير ، [و]^(٧) قد

(١) وقيل ليست بزائدة ، وهي للإصاق وقيل للاستماناة ، وقيل غير ذلك

(٢) وجوب مسح ربع الرأس مذهب أبي حنيفة . وذهب أحمد ومالك إلى وجوب مسح الرأس جميعه ، وذهب الشافعي إلى أنه إنما يجب ما يطلق عليه اسم مسح لا يتقدر ذلك بمسح ، عن ابن كثير ، وانظر المصادر السالفة .

(٣) زيادة من ي و ب

(٤) أخذه من كلام الزجاج ، وواقفه أبو علي وغيره . انظر كلام الزجاج في حجة القراءات

. ٢٢٢

(٥) ردّ هذا الشريف الرضي ، قال : « إن ذلك لا يدل على الفصل وذلك لأن المسح فعل أوجبه الشريعة كالفصل فلا ينكر تحديده » وقال « .. لم نوجب الغسل في اليدين للتحديد بل للتصريح بغسلها وليس كذلك في الرجلين » عن مجمع البيان .

(٦) انظر الجواهر ٨٤٥ ، ٩٠٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٠٣ ، ومجمع البيان ٢ / ١٦٩ ، والبيان ١ / ٢٨٥ ، والبحر ٢ / ٤٤٠ .

تقدم شطر منه^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ ﴾^(٢) [١٣١]

أى على فرقة خائنة منهم^(٣) . فحذف الموصوف وأقام صفته مقامه .

٣

والقول الثاني : أن يكون ﴿ خائنة ﴾ بمعنى « خيانية » لأن « فاعلة » يأتي ويراد به المصدر^(٤) ، كالعافية والمعاقبة ، وما أشبه ذلك . ومثله : ﴿ لَيْسَ

٢ / ٤١

لَوْعَتِيهَا كاذِبَةٌ ﴾^(٥) [سورة الواقعة : ٢] أي كذب / ، وقال : ﴿ فَأَمَّا ثَمُودَ فَأهْلِكُوا

(٢ / ٤٧)

بالتأغية ﴾^(٦) [سورة الحاقة : ٥٠] أي بالطغيان ، ومثله : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ

بِخَالِصَةٍ ﴾^(٧) [سورة ص : ٤٦] أي بإخلاصهم .

قوله تعالى ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ ﴾^(٨)

٩

[١٤]

(١) انظر ماسلف ٢٨ ، ١٢٥ ، وما سيأتي ٧٢٨ . والقول المذكور هو « من كذب كان شرأله » .

(٢) انظر الجواهر ٧٦ ، ٢٩٨ ، وشرح اللع اللوح ٥٧ / ٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٨٧ ، ومجمع البيان ٢ / ١٧٢ ، والبيان ١ / ٢٨٦ - ٢٨٧ ، وتفسير الطبري ٦ / ١٠٠ - ١٠١ ، والقرطبي ٦ / ١١٦ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٥٢ - ٢٥٣ .

(٣) عن قتادة ومجاهد . وقيل الهاء في ﴿ خائنة ﴾ للبيالفة ، وذكر المؤلف في الجواهر وجهاً رابعاً وهو أن يكون التقدير : على ذوي خيانة ، فحذف المضاف . وقد سلف التعليق على حذف الموصوف ٣١٥ .

(٤) انظر شرح اللع اللوح ٥٧ / ٢ ، والكتاب ١ / ١٧٣ ، والمقتضب ٣ / ٢٦٩ و ٤ / ٣١٢ ، والكامل ١٥٦ ، ٣٦٢ - ٣٦٤ ، وابن عيمش ٦ / ٥٠ - ٥٢ ، وشرح الشافعية ١ / ١٧٥ - ١٧٧ ، والهمع ٦ / ٥٢ ، وشرح أبيات المفني ٦ / ٢٤٢ .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣١٣ .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٧٧ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٤٨ - ١١٤٩ .

(٨) انظر الجواهر ٢٩٦ ، ٦١٨ ، ومصافي القرآن للأخفش ٢٥٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٨٧ ، والبيان ١ / ٢٨٧ ، والبحر ٣ / ٤٤٦ ، وابن عيمش ٣ / ٦١ .

- تَعَلَّقَ « مِنْ » من قوله ﴿ ومن الذين قالوا ﴾ اختلف الناس فيه :
- فقال قوم^(١) : هو محمول على قوله ﴿ ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل ﴾ ١٢١ | لأن معناه : لقد أخذ الله ميثاقاً من بني إسرائيل ، فلما كان المعنى لا يتغير جاء ﴿ ومن الذين قالوا ﴾ على المعنى . ومثله ما أنشده سيويه من قول الشاعر :
- بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكَ مَامَضَى وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بَيْنَ غَرَابِهِا^(٢)
فَجَرَ « ناعب » لأنه كأنه قال « ولست بمدرك مامضى » فكذلك ههنا^(٣) .
- وقيل^(٤) : التقدير : أخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم ، فقدم الجار والمجرور على الفعل ، وفصل بين الفعل والواو بالجار والمجرور .

(١) ذكر هذا القول في الجواهر أيضاً ولم يعزه الى أحد ، وتابعه صاحب البيان من غير تصريح على المعبود منه .

(٢) كذا أنشده مقيماً وهو مركب من مصراعي بيتين : أولها لصرمة الأنصاري أولزهير ، وهو :

بدا لي أني لست بمدرك مامضى
والثاني للأخوص البربوعي الرياحي ، وهو :

مشائم ليسوا بمصلحين عشيرة
ولا ناعب إلا بين غرابها

وبيت الأخوص له في شرح الملح اللوح ١٧ / ٢ ، والكتاب ١ / ٨٢ ، ١٥٤ والأعلم بطرته ،

وابن السرياني ١ / ٧٤ ، وفرحة الأديب ٣٢ - ٣٣ ، وابن عيمش ٢ / ٥٢ ، والإنصاف ١٩٣ ،

وشرح شواهد المغني ٢٩٥ ، وشرح أبيات المغني ٧ / ٥٦ - ٥٨ ، والخزانة ٢ / ١٤٠

و ٢ / ٥٠٧ ، ٦١٣ . ووقع في بعض المصادر الأحوص بالحاء مصحفاً . ونسب للفرزدق في

الكتاب ١ / ٤١٨ ، والإنصاف ٣٩٥ وهو وهم . وهو بلا نسبة في الحصائص ٢ / ٣٥٤ ، وابن

يعيش ٥ / ٦٨ و ٧ / ٥٧ و ٨ / ٦٩ ، والمغني ٦٢٢ ، ٧١٨ . وسيأتي عجزه ٥٤٥ . وأما قوله

بدا لي × جائيا قياًتي عجزه ٥٤٥ والتعليق عليه ثمة .

ويروي « ولا ناعباً » بالنصب فلا شاهد فيه .

(٣) هذا على ما أنشده ، والصواب كأنه قال : ليسوا بمصلحين عشيرة .

(٤) وهو قول الأخفش والنحاس وغيرهما ، وهو الظاهر . وقيل غير ذلك .

قوله تعالى : ﴿ يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾^(١) [١٥١] أي تخفونه و [١٥١] معنى ﴿ تخفون ﴾ تجدونّه خافياً ، كقولهم : أَحْمَدْتُ الرجل أي وجدته محمداً ، فالهمزة همزة الوجدان^(٢) .

٣

قوله تعالى : ﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ ﴾ [١٦١]

كان أبو بكر عن عاصم يضمّ الراء من « رضوان » في جميع التنزيل إلا في هذا الموضع فإنه كان يكسره^(٤) ، وإنما كسره لتقدم الكسر في قوله ﴿ بِهِ ﴾ . كما أنّ حفصاً ضمّ الميم من قوله ﴿ وَلَئِن مِّنْكُمْ أَوْ قَاتِلْتُمْ ﴾^(٥) [سورة آل عمران : ١٥٨] بضم أوله ليوافق ﴿ قَاتِلْتُمْ ﴾ .

٦

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾^(٦) [٢٦١]

٩

﴿ أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾ عند أبي إسحق^(٧) ليس بظرف لـ ﴿ مُحَرَّمَةٌ ﴾ . والوقف

(١) انظر تفسير الطبري ٦ / ١٠٣ - ١٠٤ ، والقرطبي ٦ / ١١٨ ، وابن كثير ٣ / ٦٣ ، ومجمع التفاسير ١ / ٢٥٧ .

(٢) زيادة من ب .

(٣) لأعرف أحداً ذكر هذا التفسير ، والذي ذكره أن معنى ما كنتم تخفون : تكتونه الناس ولا تبينونه لهم مما في كتابكم . ف « أخفى » على بابها ، والهمزة للتعدية .

(٤) وروي عنه فيه الضم كأخواته ، وقرأ الباقون بالكسر في جميع التنزيل . انظر السبعة ٢٠٢ ، والتيسير ٨٦ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ ، ٢٣٨ . وانظر الحجة ٢ / ٢٤٨ ، ومجمع البيان ١ / ٤١٨ ، والبحر ٢ / ٢٩٩ في كلامهم على حرف سورة آل عمران [١٥] : ﴿ وَأَزْوَاجٍ مُّطَهَّرَةٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٦٧ - ٢٦٨ .

(٦) انظر الجواهر ٧١٥ ، ومعاني القرآن للقراء ١ / ٣٠٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٩٢ ، ومجمع البيان ٢ / ١٨١ ، والبيان ١ / ٢٨٩ ، والبحر ٣ / ٤٥٨ ، وتفسير الطبري ٦ / ١١٦ - ١١٨ ، والقرطبي ٦ / ١٢٩ - ١٣٠ ، وابن كثير ٢ / ٧٣ - ٧٤ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٦٣ .

(٧) انظر مجمع البيان والبحر .

عنده على قوله ﴿ عليهم ﴾^(١) ، قال : والتحريم كان على التأييد^(٢) .
 وقال الفراء : بل حرّم عليهم أربعين سنة^(٣) . ف ﴿ أربعين ﴾ ظرف لقوله
 ﴿ محرمة ﴾^(٤) . والوقف^(٥) عنده على قوله ﴿ سنة ﴾ .
 وهو ظرف عند أبي إسحق لـ ﴿ يتيمون ﴾ والتقدير : إنها محرمة عليهم
 يتيمون في الأرض أربعين سنة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَثَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا
 قُرْبَانًا ﴾^(٦) [٢٧]

معناه : إذ قرب كل واحد منهما قرباناً ، دليله ﴿ فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا ﴾
 [٢٧] أي تقبل من أحدهما قربانه ولم يتقبل من الآخر قربانه .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ ﴾^(٧) [٢٩]
 إن^(٨) قيل : مامعنى ﴿ إثمى وإثمك ﴾ وإنما له إثم قتله = فالجواب : إن

- (١) وكذا قال الأخفش ونافع وأبو حاتم وغيرهم ، وأجازه الفراء وابن الأباري وغيرها . انظر
 إيضاح الوقف ٦١٦ - ٦١٧ ، والقطع ٢٨٤ - ٢٨٥ ، والمكتفى ٢٧٧ ، ومنار الهدى ٩٠ .
 (٢) أي تحريم دخول الأرض المقدسة على بني إسرائيل كان على التأييد ، وهو قول ابن عباس
 وقتادة والسدي والحسن وغيرهم .
 (٣) عبارته : « أربعين سنة منصوبة بالتحريم ، ولو قطعت الكلام فنصبها بقوله يتيمون كان
 صواباً » .
 (٤) عن الربيع بن أنس وغيره ، واختاره الطبري والنحاس .
 (٥) انظر المصادر السالفة .
 (٦) انظر الجواهر ٦٧ ، ٤٦٨ ، والبحر ٣ / ٤٦١ ، وتفسير الطبري ٦ / ١١٩ - ١٢٣ ، والقرطبي
 ٦ / ١٣٣ - ١٣٥ ، وابن كثير ٣ / ٧٥ - ٧٩ ، ومجمع التفسير ٢ / ٢٦٧ - ٢٦٨ .
 (٧) انظر الجواهر ٥٩ ، ٤٦٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٩٢ - ٤٩٣ ، ومجمع البيان ٢ / ١٨٤ ، والبحر
 ٢ / ٤٢٣ ، وتفسير الطبري ٦ / ١٢٤ - ١٢٥ ، والقرطبي ٦ / ١٣٧ ، وابن كثير
 ٢ / ٨١ - ٨٢ ، ومجمع التفسير ٢ / ٢٦٩ - ٢٧٠ ، والكامل ٧٧٧ .
 (٨) في الأصل وي : فإن .

معناه : بياثمي أي بياثم قتلي ، وإثمك أي بياثمك الذي لم يتقبل من أجله قُربانك^(١) ، فهما إثمَان . والمعنى : إني أريد ألا تقتلني كراهة أن تبوءَ بياثمي وإثمك ، فحذف مفعول « أريد » والمضاف جميعاً^(٢) .

٢

قوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةِ فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾^(٣) [٢٨]

﴿ السارق ﴾ مبتدأ ، و ﴿ السارقة ﴾ عطف عليه ، والخبر محذوف ، والتقدير : فيما يُتلى عليكم السارق والسارقة . ولا يجوز أن يكون الخبر قوله ﴿ فاقطعوا أيديها ﴾ عند سيبويه^(٤) ، لأن الفاء لا يدخل في خبر المبتدأ^(٥) . ألا

٦

(١) هذا قول الزجاج . وهو راجع إلى ما قاله المفسرون في تأويل الآية ، قالوا : أي بياثم قتلي وإثمك الذي كان قبل قتلي ، عن ابن عباس والحسن والسدي وابن مسعود وقتادة ومجاهد والضحاك .

(٢) وكذا قال في الجواهر ، وانظر القرطبي والبحر . وهو قول متكلف وخروج عن ظاهر اللفظ لغير ضرورة كما قال أبو حيان . قال الإمام الطبري في بيان المعنى : « فإن قال قائل أو ليس قتل المقتول من بني آدم كان معصية لله من القاتل = قيل بلى وأعظم بها معصية . فإن قال : فإذا كان لله عز وجل معصية فكيف جاز أن يريد ذلك منه المقتول ويقول : إني أريد أن تبوءَ بياثمي وقد ذكرت أن تأويل ذلك إني أريد أن تبوءَ بياثم قتلي ؟ فعناه إني أريد أن تبوءَ بياثم قتلي إن قتلتني ، لأنني لأقتلك ، فإن أنت قتلتني فإني مرید أن تبوءَ بياثم معصيتك الله في قتلك إياي وهو إذا قتله فهو لاجمالة بآء به في حكم الله ، فأرادته ذلك غير موجبة له الدخول في الخطأ » .

(٣) انظر الجواهر ١٩٥ - ١٩٦ ، ٣١٠ ، ٧٤٤ ، ٩٢٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٧٧ - ٨٠ ، وللغراء

١ / ٣٠٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٩٥ - ٤٩٦ ، ومجمع البيان ٢ / ١٩٠ ، والبيان ١ / ٢٩٠ ،

والبحر ٣ / ٤٧٦ - ٤٨٢ ، ومجاز القرآن ١ / ١٦٥ ، والكتاب ١ / ٧١ - ٧٢ ، والكامل ٨٢٢ .

(٤) هذا قول سيبويه والأخفش وأبي عبيدة وأبي علي والسيباني وغيرهم . وذهب الغراء والمبرد والزجاج والنحاس إلى أن الخبر ﴿ فاقطعوا ﴾ لأن المعنى : كل من سرق فاقطعوا يده أو الذي سرق فاقطعوا يده .

(٥) العاري عن معنى الشرط والجزاء . أما إذا تضمن المبتدأ معنى الشرط فدخول الفاء على خبره جائز . وذلك على نوعين : الاسم الموصول والنكرة الموصوفة إذا كانت الصلة أو الصفة فعلاً أو ظرفاً ، انظر ابن يعيش ١ / ٩٩ - ١٠٠ والمصادر الآتية .

ترى أنه قال في قوله (١) :

وقَائِلَةٌ خَوْلَانٌ فَأَنْكِحْ فَتَاتَهُمْ وَأَكْرَوْمَةَ الْحَيِّينِ خِلْوٌ كَمَا هِيََا
 إِنَّ « خولان » خبر مبتدأ مضمّر ، والتقدير : هذه خولان ، ولا يكون قوله
 « فانكح » خبراً له لمكان الفاء . وهذا عند أبي الحسن جائز : أن يكون
 ﴿ والسارق ﴾ مبتدأ ، والخبر ﴿ فاقطعوا أيديها ﴾ (٢) ويحتج بقول

(١) البيت لم يعرف قائله . وهو في الجواهر ١٩٠ ، ١٩٦ ، ١٣٧ ، وشرح المع اللوح ٥٠ / ٢ ،
 والكتاب ١ / ٧٠ ، وابن السرياني ١ / ٤١٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٧٦ ، ٨٠ ، والإيضاح
 ٥٢ ، والأزهية ٢٤٣ ، وابن يعيش ١ / ١٠٠ و ٨ / ٩٥ ، وورصف للبانى ٢٨٦ ، والمغني ٢١٩ ،
 ٦٢٨ ، وشرح شواهد المغني ١٥٩ ، ٢٩٥ ، وشرح أبيات المغني ٤ / ٣٧ - ٣٩ ، والمهمع
 ٥٩ / ٢ ، والخزانة ١ / ٢١٨ و ٣ / ٣٩٥ و ٤ / ٤٢١ ، ٥٥٢ . وسياقي ٧٩٨ ، ٩٧٥
 وخولان : قبيلة من قبائل اليم ، وأكرومة الحيين يريد الفتاة التي هي كريمة الحيين
 من خولان ، وخلنو : لم تتزوج بعد وهي كما هي كما عهدتها أئماً فتزوجتها ، عن ابن
 السرياني .

(٢) ماعزاه المؤلف إلى أبي الحسن أنه ذهب إلى جواز دخول الفاء في كل خبر - وهو ماعزاه إليه
 قوم منهم أبو علي والرضي وابن يعيش وابن هشام والسيوطي وغيرهم = خلافاً مانصّ عليه
 في كتابه معاني القرآن .

أما قوله تعالى ﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ﴾ فقد قال فيه [معاني القرآن
 ٧٧ ، ٨٠] ، « ليس في قوله « فاقطعوا » و « فاجلدوا » خبر مبتدأ ، لأن خبر المبتدأ هكذا
 لا يكون بالفاء ، لو قلت عبد الله فنطلق [في الاصل : فينطلق] لم يحسن ، وإنما الخبر هو
 المضر الذي فسرت لك من قوله : وما نقص عليكم . وأما قول الشاعر « وقائلة
 خولان ... » فقد قال فيه [معاني القرآن ٨٠] : « كأنه قال : هؤلاء خولان ، كما تقول :
 الهلال فانظر إليه ، كأنك قلت : هذا الهلال فانظر إليه ، فأحضر الاسم » .

فما قاله في الآية والبيت هو قول سيبويه ومن وافقه . وهو لا يرى زيادة الفاء في الخبر
 إلا حيث يراها سيبويه ومن وافقه . من ذلك قوله « وأما قوله ﴿ واللذان يأتياها منك
 فأذوها ﴾ [سورة النساء : ١٦] فقد يجوز أن يكون هذا خبر المبتدأ لأن الذي إذا كان
 صلته فعلاً جاز أن يكون خبره بالفاء « ا هـ هذا ما قاله أبو الحسن في كتابه وهو تقيض
 ماعزي إليه . ولعل ما أغرامك بذلك ماعزوه إليه أنه يجيز « أخوك فوجد » أي =

إِلَهَ مُوسَى أَظْلَمِي وَأَظْلَمُهُ
فَأَصِيبُ عَلَيْهِ مَلَكًا لَا يُرْحَمُهُ

تقدير البيت : يا إله موسى ، أَظْلَمْنَا فاصبُ عليه . فـ « أَظْلَمِي » مبتدأ ،
و « أَظْلَمَهُ » عطف عليه ، وقوله « فاصبب » هو الخبر ، ودخلت الفاء فيه^(٢) .

= أخوك وجد . وهذا نصُّ ما قاله في ذلك : « وزعموا أنهم يقولون أخوك فوجد ، بل
أخوك فجهد ، يريدون أخوك وجد وبل أخوك جهد فيزيدون الفاء » مماني القرآن له
١٢٤ . وليست حكايته ذلك تعني أن ذلك قياس عنده وأن زيادة الفاء هنا مذهب له ، بل
يعني ذلك أنهم ربما زادوا الفاء في غير مواضع زيادتها ، وهو من الشاذ الذي لا يبني عليه
أصل . ودليل ذلك أنه لا يميز : عبد الله فنطلق ، لأن خبر المبتدأ هكذا لا يكون بالفاء .
وقد وقع في كلام الفراء والزجاج والنحاس جواز زيادتها في الخبر وإن لم يكن المبتدأ
موصولاً ولا نكرة موصوفة ، انظر ماسيأتي ١١٥١ - ١١٥٢ .

انظر زيادة الفاء في شرح اللع اللوح ١٠٢ / ١ ، والكتاب ١ / ٦٩ - ٧١ ، ومماني
القرآن للفراء ٢ / ١٠٥ ، والمقتضب ٣ / ١٩٥ ، والكامل ٨٢١ - ٨٢٣ ، والحجة ١ / ٣٢ -
٣٦ ، والبغداديات ١٠٢ ، وابن الشجري ١ / ٩٠ - ٩١ / ٢ ، وشرح الكافية
٢ / ٣٦٨ ، ورفص المباني ٢٨٦ ، والمغني ٢١٩ - ٢٢١ ، والهمع ٢ / ٥٦ - ٥٩ . وانظر ماسلف
١٩٥ ، ٢٦٠ ، وماسيأتي ٣٨٧ - ٣٨٨ ، ٧٩٨ ، ٨٩١ ، ٩٦٤ ، ٩٩١ ، ١١٥٢ ، ١٣٤٨ .
(١) البيتان بلا نسبة في الجواهر ١٩٠ ، والهمع ٢ / ٥٩ ، وشرح التصريح ١ / ٢٩٩ ، والخزانة
٢ / ٢٣١ . والرواية فيها : « يارب موسى » . وسيأتي على هذه الرواية ٧٩٨ .

(٢) قال أبو علي في إيضاح الشعر : « معناه : أظلمنا ، كقوله : أخزى الله الكاذب عني ومنه ، أي منا ؛
فالمنى : أظلمنا فاصبب عليه . وهذا يدل على جواز ارتفاع زيد بالابتداء في نحو : زيد فاضربه ،
إن جعلت الفاء زائدة على مسأراه أبو الحسن . فإن قلت : أضمر المبتدأ كما أضمرت في قولك
« خولان فانكح فتاتهم » فإن ذلك لايسهل لأنه للمتكلم ، فكما لايتجه : هذا أنا ، على إرادة إشارة
المتكلم إلى نفسه من غير أن ينزله منزلة الغائب = كذلك لايجسن إضمار « هذا » هنا . فإن قلت :
إن « أظلمنا » على لفظ الغيبة وليس مثل : هذا أنا = فإنه وإن كان كذلك فالمراد به بمض
المتكلمين ولا يمنع ذلك . ألا ترى أنهم قالوا : يا تميم كلهم ، فحملوه على الغيبة لما كان اللفظ له
وإن كان المراد به المخاطب . وإن جعلت المضمر « في علمك » كأنك قلت : أظلمنا في علمك كان =

﴿ جَزَاءَ بِمَا كَسَبَتْ نَكَالًا ﴾ (١) | ٣٨ |

انتصب ﴿ جزاء ﴾ لأنه مفعول له ، أي فاقطعوا أيديهما للجزاء لكسبها .
ويكون ﴿ نكالا ﴾ بدلاً منه . ولا يكون كل واحد مفعولاً له لأن فعلاً واحداً
لا ينصب اسمين على هذا الحد ، أي لتجزؤها وتتكّلوا بها (٢) .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ
مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ
هَادُوا ﴾ (٣) | ٤١ | .

﴿ من الذين قالوا ﴾ تبيين لقوله ﴿ الذين يسارعون في الكفر ﴾ (٤) .
وأما قوله ﴿ ومن الذين هادوا سماعون للكذب ﴾ [٥] - يجوز أن
يكون عطفاً على قوله ﴿ من الذين قالوا ﴾ أي من المنافقين واليهود . فيكون
الوقف (٦) على قوله ﴿ هادوا ﴾ ، ويكون قوله ﴿ سماعون للكذب ﴾ مرتفعاً

= مستقيماً ... » اهـ عن الخزانة . وما نصّ عليه أبو علي عن أبي الحسن أنه يرى زيادة الفاء في نحو
« زيداً فاضربه » وزيد مرفوع بالابتداء = قد سلف بيان ما في كتابه « معاني القرآن » ، فلعل أبا
الحسن ذهب إلى ذلك في غير هذا الكتاب ، وله أقوال ومذاهب كثيرة ، وليس بين يدي شيء منها
فأتحقق منه .

- (١) انظر إعراب القرآن ١ / ٤٩٦ ، وجمع البيان ٢ / ١٩١ ، والبيان ١ / ٢٩١ ، والبحر ٣ / ٤٨٤ .
(٢) قال الزجاج والنحاس : جزاء مفعول من أجله أو مصدر ، قالوا : وكذلك نكالا . وظاهر كلامهما أن
الجزاء والنكال مفعولان من أجلهما ، قال أبو حيان « وهذا ليس بجيد إلا إذا كان الجزاء هو النكال
فيكون ذلك على طريق البدل . وأما إذا كانا متباينين فلا يجوز أن يكونا مفعولين لها إلا بواسطة
حرف العطف » اهـ ولم يجيزوا تمدد المفعول له ، انظر الهمع ٣ / ١٣٥ . والنكال : العقوبة .
(٣) انظر الجواهر ٢٨٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٥٨ ، وللغراء ١ / ٣٠٨ - ٣٠٩ ، وإعراب القرآن
١ / ٤٩٧ ، وجمع البيان ٢ / ١٩٣ ، والبيان ٢ / ٢٩١ ، والبحر ٣ / ٤٨٧ .
(٤) فالجار والمجرور متعلقان بحال مقدر . وقد سلف التعليق على « من » التي للتبيين ٣١٤ .
(٥) زدت الفاء لمكان قوله : وأما .
(٦) انظر إيضاح الوقف ٦١٩ - ٦٢٠ ، والقطع ٢٨٧ - ٢٨٩ ، والمكتفى ٢٣٩ - ٢٤٠ ، ومنار الهدى ٩١ .

- على أنه خبر مبتدأ مضر ، أي وهم سماعون .
ويجوز أن يرتفع ﴿ سَمَاعُونَ ﴾ بالابتداء ، وخبره ﴿ من الذين هادوا ﴾ ؛
فيكون الوقف^(١) على قوله ﴿ قلوبهم ﴾ .
ومعنى قوله ﴿ سَمَاعُونَ للكذب ﴾^(٢) أي يسمعون منك ليكذبوا عليك ،
ويجوز أن يكون المعنى : يسمعون الكذب من اليهود . والأول^(٣) أقرب ، لقوله
﴿ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ ﴾ [٤١] أي يسمعون منك فينقلون إلى قوم
آخرين الكذب عنك .
واللام^(٤) قد يزداد في المفعول ، كقوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴾^(٥)
[سورة يوسف : ٤٢] أي إن كنتم تعبرون الرؤيا ، فكذا هنا على القول الثاني ،
سماعون الكذب .
وقوله ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ ﴾^(٦) [٤١] جملة في موضع الرفع صفة قوله ﴿ سَمَاعُونَ لقوم آخرين ﴾ أي سماعون
محرّفون الكلم^(٧) .

(١) انظر المصادر السالفة . وقد أجازوا جميعاً الوجهين .
(٢) انظر الجواهر ، ومعاني القرآن للأخفش وجمع البيان والبحر وإيضاح الوقف .
(٣) وهو قول الأخفش وابن الأنباري وأبي علي ، وأجاز الباقون القولين .
(٤) انظر هذه اللام التي تزداد في المفعول ، وهي التي سبها المتأخرون لام التقوية في المقتضب ٢ / ٣٧ ،
والكامل ٤٠٤ - ٤٠٥ ، ١٠٠٠ ، واللامات للزجاجي ١٤٧ ، والمسكريات ١٠١ ، وشرح اللع لابن
برهسان ٨٨ ، وابن يميمش ٨ / ٢٥ - ٢٦ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٧٢ ، ٣٢٩ ، ووصف المباني
٢٤٦ - ٢٤٧ ، والجنى الداني ١٠٥ - ١٠٦ ، والمغني ٢٨٦ - ٢٨٨ ، والممع ٤ / ٢٠٥ .
(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦٠٨ .
(٦) انظر جمع البيان ٢ / ١٩٣ ، والبيان ١ / ٢٩٢ ، والبحر ٣ / ٤٨٨ ، وإيضاح الوقف ٦٢٠ ، وتفسير
القرطبي ٦ / ١٨٢ .
(٧) وأجيز أن تكون جملة ﴿ يحرفون ﴾ في موضع النصب على الحال من الضمير في ﴿ سماعون ﴾ أي
محرّفين الكلم بمعنى مقدرين تحريفه .

قوله تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾^(١)

. | ٤٥ |

﴿ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ ﴾^(٢) | ٤٥ | وما بعده ، بالرفع عن الكسائي^(٣) .
فيكون رفعه بالابتداء وقوله ﴿ بالعين ﴾ خبر له . ويكون الوقف^(٤) على قوله ﴿ بالنفس ﴾ في هذا الوجه .

ويجوز أن يرتفع قوله ﴿ والعين ﴾ بالعطف على الضمير الذي في قوله ﴿ بالنفس ﴾^(٥) ، أي النفس مقتولة بالنفس هي ، وإن لم يؤكد^(٦) ، كما جاء :

(١) انظر الجواهر ٦٠١ - ٦٠٢ ، وشرح اللع اللوح ١٠٥ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٥٩ ، والفرء ١ / ٣٠٩ - ٣١٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٩٩ ، والحجة ٣ / ٣٢٢ - ٣٢٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١٩٨ - ١٩٩ ، والبيان ١ / ٢٩٢ - ٢٩٣ ، والبحر ٣ / ٤٩٤ - ٤٩٥ ، والمغني ٥٨٦ .

(٢) سياق الآية : ﴿ ... بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن ﴾ :

(٣) وحده ، وقرأ الباقون نصب ذلك كله . انظر السبعة ٢٤٤ ، والتيسير ٩٩ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ .

(٤) انظر إيضاح الوقف ٦٢١ - ٦٢٢ ، والقطع ٢٨٨ - ٢٨٩ ، والمكتفى ٢٤٠ - ٢٤١ ، ومنار الهدى ٩٢ .
ومن نصب ذلك ورفع ﴿ والجروح ﴾ فالوقف ﴿ بالسن ﴾ ، ومن نصب ذلك كله فالوقف ﴿ قصاص ﴾ .

(٥) هذا قول الفرء ، وأجازه النحاس وأبو علي وغيرهما . وقول المؤلف « النفس مقتولة بالنفس هي » هو تقدير معنى لا تقدير إعراب لأن الجار والمجرور إذا وقعا خبراً لا بد أن يكون العامل في الجار كوناً مطلقاً لا مقيداً ، والباء هنا باء المقابلة والمعاوضة ، فقد ما يقرب من الكون المطلق ، عن أبي حيان .

(٦) من أجاز هذا القول وافق الكوفيين في إجازتهم عطف الظاهر على المضمرة بغير توكيد ، وهو وجه قبيح ضعيف عند البصريين . فقد نصّ سيبويه والمبرد والسيراقي وغيرهم من البصريين أن عطف الظاهر على المضمرة بغير توكيد لا يحسن إلا بالتوكيد أو ما هو بمنزلة من الفصل وطول الكلام ، ونصوا أيضاً أن ترك التوكيد أو ما هو بمنزلة قبيح ضعيف إلا في الشعر . انظر شرح اللع اللوح ١٠٥ / ٢ - ١٠٦ / ١ ، والكتاب ١ / ١٢٥ ، ١٤٠ ، ٢٨٥ ، ٣٨٩ - ٣٩١ ، والمقتضب ٣ / ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢٧٩ ، ٤ / ١١٢ ، ١١٥ ، والكامل ٤١٧ ، ٩٣١ - ٩٣٢ ، وابن عيش ٣ / ٧٦ - ٧٧ ، وشرح الكافية ١ / ٣١٩ ، والهمع ٥ / ٢٦٦ - ٢٦٨ . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٥٩٩ - ٦٠٣ الباب ٢٦ لما جاء في التنزيل من العطف على الضمير المرفوع وقد أكد بعض ذلك وبعضه لم يؤكد .

﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾^(١) [سورة الأنعام : ١٤٨] فعطف ﴿ آبَاؤُنَا ﴾ على الضمير في ﴿ أَشْرَكْنَا ﴾ ولم يُؤكِّده .

٣ ﴿ وَالْجُرُوحِ قِصَاصٌ ﴾ [٤٥]

بالرفع والنصب^(٢) . فالنصب بالعطف على ما قبله ، أي أنّ النفس بالنفس وأن الجروح قصاصٌ .

٦ ومن رفع فبالابتداء ، و « القصاص » خبر له .

﴿ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ ﴾ [٤٥]

أي بالقصاص ، وتركّه .

٩ ﴿ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ﴾^(٣) [٤٥]

أي للمقتول . ويجوز أن يكون « له » أي للمتصدق^(٤) .

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٤٤٠ .

(٢) قرأ الكسائي وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر ﴿ والجروح ﴾ بالرفع ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر المصادر المذكورة في ح ٣ من الصفحة السابقة .

(٣) انظر الجواهر ٥٦١ - ٥٦٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣١٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٠٠ ، والبحر ٣ / ٤٩٧ ، وتفسير الطبري ٦ / ١٦٨ - ١٧٠ ، والقرطبي ٦ / ٢٠٨ ، وابن كثير ٣ / ١١٥ - ١١٧ ، ومجمع التفسير ٢ / ٢٩٤ .

(٤) ظاهر كلامه أن ما ذكره قولان . وهما قول واحد ، وهو أحد قولين في تأويل الآية : فقيل : ﴿ له ﴾ أي للمجروح ، وهو قول ابن مسعود وابن عمر والحسن وابن عباس في رواية عنه ، وإبراهيم النخعي في رواية عنه ، ولفظ الشعبي في رواية عنه « لمن تصدق به » ، ولفظ قتادة « لولي القتل » . والمتصدق يشمل المجروح وولي القتل . والقول الآخر أنه عنى بذلك المتصدق عليه وهو الجراح أو الجاني ، عن مجاهد وزيد بن أسلم ، وهو أحد قولي ابن عباس والشعبي والنخعي ، وهو قول الفراء . ورجح الطبري وغيره القول الأول ، وهو ظاهر الآية . وقد ذكر المؤلف كلا القولين في الجواهر ، وأخشى أن يكون سقط من كلامه هنا شيء .

وزاد ناسخ « الأصل » بعد « للمتصدق » مانصه : « وكرر هدى لأن المراد بالأول التوحيد وبالتالي الشرائع » وموضعه في الصفحة ٣٥٥ ، انظر التعليق هناك .

قوله تعالى : ﴿ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ ﴾ (١) | ٤٧ |

بسكون اللام وكسرها ، وفتح الميم وسكونها (٢).

٣ فن قال ﴿ وَلِيَحْكُمَ ﴾ فاللام لام الأمر ، و ﴿ يَحْكُمُ ﴾ جزم بلام الأمر ،
وأصل لام الأمر الكسر ، كقولك : ليخرج زيد ؛ إلا أنه أسكن للاستتقال
وتشبيهاً بما ثانيه مكسور ، كـ « كَبِد » و « كَبْد » لأن « وَلِيَد » كـ « كَبِد »
٦ فخفف .

ومن قال ﴿ وَلِيَحْكُمَ ﴾ فعناه : لكي يحكم ، أي : قفينا على آثارهم ليحكم
أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه (٣) .

٩ وقوله : ﴿ وَأَتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا ﴾ (٤) | ٤٦ |

التقدير : وأتينا الإنجيل ثابتاً فيه هدى ونور / ومصداقاً . فنصب
﴿ مصدقاً ﴾ بالعطف على « ثابت » (٥) الذي تعلق به ﴿ فيه ﴾ وقام مقامه
﴿ فيه ﴾ . وارتفع ﴿ هُدًى ونور ﴾ بـ « ثابت » (٦) الذي قام مقامه
١٢

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢١٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٩٩ - ٥٠٠ ، والحجوة

٢ / ٣٣٦ - ٣٣٧ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٢٠٠ ، والبيان ١ / ٢٩٤ ، والبحر ٣ / ٤٩٩ - ٥٠٠ .

(٢) قرأ حمزة وحده ﴿ وَلِيَحْكُمَ ﴾ بكسر اللام وفتح الميم ، وقرأ الباقون ﴿ وَلِيَحْكُمَ ﴾ بإسكان اللام
والميم . انظر السبعة ٢٤٤ ، والتيسير ٩٩ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ .

(٣) سياق الآية : ﴿ وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة وآتيناه
الإنجيل ... ﴾ . وقدره أبو علي : وآتيناه الإنجيل ليحكم ، وقدره النحاس : وليحكم بين الناس
أنزلناه ، فقدر عاملاً مضراً مؤخراً وهو قياس مذهب الفراء ، انظر مسلف ١٤١ ، ١٨٦ ،

٢٣٢ ، ٢٥٧ .

(٤) انظر الجواهر ٢٥٥ ، ٥٢٦ ، وشرح الملح اللوح ٢٣ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢١٢ ، وإعراب

القرآن ١ / ٤٩٩ - ٥٠٠ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٠٠ ، والبيان ١ / ٢٩٣ ، والبحر ٣ / ٤٩٩ .

(٥) وأجاز الأخفش والفراء أن يكون ﴿ ومصداقاً ﴾ لعيسى فينتصب بالعطف على ﴿ مصدقاً ﴾
الأول ، ولم يرضه الطبرسي ، وردّه أبو حيان ، قال : هذا فيه بعد من جهة التركيب واتساق
المعاني « اهـ » .

(٦) ارتفع الاسم بالظرف لجريه حالاً ، انظر مسلف من التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف ١٢ .

١ ﴿ فِيهِ ﴾ (١) .

وكرر (هُدَى) (٢) لأن المراد بالأول التوحيد وبالثاني الشرائع (٣) .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ [٤٨] إلى قوله

﴿ وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ ﴾ (٤) [٤٩] .

لا يجوز الوقف على ما بين قوله ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ وقوله ﴿ أَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ ﴾ ، لأن قوله ﴿ وَأَنْ أَحْكَمَ ﴾ عطف على قوله ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ ، أي أنزلنا إليك الكتاب بالحق وبأن أحكم .

فالوقف على قوله ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ [٤٩] الثاني (٥) . وإن قدرت

« والواجب (٦) أن أحكم » وقت (٧) [على قوله (٨) ﴿ وَمِنْهَا جَاءَ ﴾ [٤٨] ثم

(١) زيادة من ي .

(٢) سياق الآية : ﴿ وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدَى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ .

وقوله « وكرر ... الشرائع » جاء في « الأصل » عقب تمام كلامه على الآية ٤٥ وهذا موضعه في ي وب وهو الصواب . والظاهر أنه كان ملحفاً بهامش أصل قديم فاضطرب موضعه على الناسخ .

(٣) وقيل غير ذلك . انظر البحر ٣ / ٤٩٩ ، وجمع التفاسير ٢ / ٢٩٤ - ٢٩٥ ، وتفسير الفخر الرازي ٩ / ١٢ ، والميزان في تفسير القرآن ٥ / ٣٤٦ .

(٤) انظر إيضاح الوقف ٦٢٢ ، والقطع ٢٨٩ - ٢٩٠ ، والمكتفى ٢٤١ - ٢٤٢ ، ومنار الهدى ٩٢ .

(٥) تابعه أبو البركات فنقل عنه بلا تصريح ، وهو وجه ذكره أبو حيان . والذي قاله النحاس والطبرسي وصاحب منار الهدى وغيرهم أن ﴿ أَنْ أَحْكَمَ ﴾ في موضع نصب بالعطف على ﴿ الْكِتَابَ ﴾ وهو الظاهر . انظر إعراب القرآن ١ / ٥٠١ ، وجمع البيان ٢ / ٢٠٤ ، والبيان ١ / ٢٩٥ ، والبحر ٢ / ٥٠٤ .

(٦) في النسخ « فالواجب » والصواب ما أثبت .

(٧) لم يذكره أصحاب الوقف . والوقف عندهم ﴿ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ [٤٩] .

(٨) زيادة مني .

﴿ تَخْتَلِفُونَ ﴾ ^(١) [٤٨] .

قوله تعالى : ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ

وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴾ [٤٩]

أي وإعلم ^(٢) أن كثيراً من الناس فاسقون . فلما دخلت اللام كسرت

« إن ^(٣) » ، كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ ^(٤) [سورة المنافقون : ١] ، فلا

يجوز الوقف على قوله ﴿ بذنوبهم ﴾ لما ذكرنا ^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ ﴾ ^(٦) [٥٢]

أي في إفسادهم وإغوائهم ^(٧) ، فحذف المضاف .

وقوله : ﴿ فَقَعَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْقَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ

(١) أجازوا الوقف على مواضع آخر فيها ، انظر المصادر السالفة في ح ٤ من الصفحة السابقة .

(٢) في ب وي : فاعلم ، والوجه ما أثبت من الأصل .

(٣) هذه اللام لاتلحق أبداً إلا في الابتداء وهي تقطع مادخلت عليه مما قبلها ، وإذا دخلت في خبر

« إن » لم تكن « إن » إلا مكنورة لأنها تصرفها إلى الابتداء ، فتمنع تسلط فعل القلب على « إن »

ومعمولها فتبطل عمله لفظاً لا معنى وهذا ما يعرف بـ « التعليق » . انظر شرح اللمع اللوح

٤٨ / ١ - ٤٩ ، والكتاب ١ / ٤٧٣ ، والمتنضب ٢ / ٣٤٤ - ٣٤٥ ، والإيضاح ١١٨ - ١١٩ ، والجمل

٥٧ ، وابن يعيش ٨ / ٦٦ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٨١ ، ورفض المباني ١٢٦ ، والجنى السداني ٤٠٦ ،

والمغني ٣٠٤ - ٣٠٥ ، والهمع ٢ / ١٦٥ .

(٤) انظر المصادر المذكورة في الحاشية السابقة .

(٥) لم يجز المؤلف الوقف لأن الواو عنده عاطفة . وقد أجازوا الوقف على ﴿ بذنوبهم ﴾ وهو حسن

عند ابن الأنباري وصاحب منار الهدى وكاف عند الداني ، ولم يذكره النحاس ، انظر المصادر

السالفة في ح ٤ من الصفحة السابقة . فالواو على هذا استثنائية ، وهو الظاهر .

(٦) انظر الجواهر ٥٧ ، والبيان ١ / ٢٩٥ ، والبحر ٣ / ٥٠٨ ، وتفسير الطبري ٦ / ١٨٠ ، والقرطبي

٢١٧ / ٦ ، وابن كثير ٣ / ١٢٤ ، وجمع التفاسير ٢ / ٣٠١ .

(٧) قدره في الجواهر : في معونتهم . وقيل : في موالاتهم أو مودتهم .

﴿فِيصْبِحُوا﴾^(١) | ٥٢ |

انتصب ﴿ فيصبحوا ﴾ بالعطف على ﴿ أن يأتي ﴾ . وليس انتصابه
 ٣ كانتصاب الفعل في قوله ﴿ لَعَلِّي أُنَلِّغُ الْأَسْبَابَ . أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ ﴾^(٢)
 [سورة غافر: ٢٦ - ٢٧] فيمن نصب ، لأن « عسى » من الله واجب . وإذا كان واجباً لم
 يجرى جوابه منصوباً ، لأن النصب^(٣) إنما يجيء في جواب ما ليس بواجب ، كالأمر
 والنهي والدعاء والعرض والاستفهام .

وإذا كان كذلك كان قراءة أبي عمرو^(٤) ﴿ وَيَقُولَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾^(٥)
 ١ | ٥٣ | معطوفاً على قوله ﴿ فيصبحوا ﴾ الذي هو معطوف على ﴿ أن
 يأتي ﴾^(٦) . فإن قيل : فكيف يكون معطوفاً على ﴿ أن يأتي ﴾^(٧) وأنت لو
 قلت : « فعسى الله أن يقول الذين آمنوا » لم يجز = [الجواب : قلنا :

(١) انظر البيان ١ / ٢٩٦ ، والبحر ٣ / ٥٠٩ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٧٨ - ١١٧٩ .

(٣) انظر ماسلف ٣٥ والتعليق ثمة .

(٤) وحده ، وقرأ الباقون بالرفع ، وقراءة ابن كثير ونافع وابن عامر « يقول » بغير واو . انظر السبعة
 ٢٤٥ ، والتيسير ٩٩ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ .

(٥) انظر الجواهر ٦٢٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٠ ، ولفراء ١ / ٣١٣ ، وإعراب القرآن
 ١ / ٥٠٣ - ٥٠٤ ، والحجة ٣ / ٣٣٨ - ٣٤٢ خك ، ومجمع البيان ١ / ٢٠٥ ، والبيان
 ١ / ٢٩٦ - ٢٩٧ ، والبحر ٢ / ٥٠٩ - ٥١٠ ، وإيضاح الوقف ٦٢٢ - ٦٢٣ ، والمكتفى ٢٤٢ ،
 وثمار الهدى ٩٢ .

(٦) ذكر هذا الوجه ابن عطية ولم يذكر ابن الحاجب غيره ، وذكره أبو البركات متابعاً للمؤلف من غير
 مانصرح . لكن نص أبو حيان أن ﴿ فيصبحوا ﴾ عند ابن عطية وابن الحاجب منصوب بإضمار
 « أن » جواباً لـ « عسى » . قال : وفي هذا نظر : وهو هل تجري « عسى » في الترجي مجرى
 « ليت » في التمني أم لا تجري .

(٧) عطف « يقول » على « أن يأتي » هو قول أكثر النحويين ومنهم الأخفش والقراب وابن الأنباري وأبو
 علي وغيرهم .

(٨) القاء زيادة مني .

لا يكون محمولاً على ما ذكرت لأنه لا يُعتبر في المعطوف حالة المعطوف عليه ، ألا ترى أنه قد جاء :

٣ مَتَقَلِّداً سَيْفًا وَرُمْحًا^(١)

و

٦ عَلَفْتُهَا تَيْئاً وَمَاءً بَارِداً^(٢)

ومن اعتبر هذا المعنى في المعطوف قال : جاز عطف قوله ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ على قوله ﴿ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ ﴾ ، لأن المعنى في « عسى الله أن يأتي

(١) صدره : ياليت زوجك قد غدا

ويروى « ولقيت زوجك في الوغى » ، ويروى « بملك » .

وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٢٥٥ ، ٢٦٠ ، وللغراء ١ / ١ ، ١٢١ ، ٤٧٣ ، و ٣ / ١٢٣ ، ومجاز القرآن ٢ / ٦٨ ، والمقتضب ٢ / ٥١ ، والكامل ٤٣٢ ، ٤٧٧ ، ٨٣٦ ، وتأويل مشكل القرآن ٢١٤ ، وشرح المفضليات للأنباري ٢٤٨ ، وتفسير الطبري ١ / ٨٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٠٣ ، و ٢ / ٦٨ ، و ٣ / ٣١٠ ، ٣٢٥ ، والقطع ١٤٢ ، ٢٢٥ ، والإيضاح ١٩٥ ، والحجة ١ / ٢٣٢ ، والحلبيات ٣٠١ ، والخصائص ٢ / ٤٣١ ، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١١٤٧ ، ١١٤٨ ، وأمالى المرتضى ١ / ٥٤ ، و ٢ / ٢٦٠ ، ٢٧٥ ، والخصص ٤ / ١٣٦ ، و ١٤ / ٢٣٢ ، وشرح أبيات سيويه للأعلم بطرة الكتاب ١ / ٣٠٧ ، وابن الشجري ٢ / ٣٢١ ، ومجمع البيان ١ / ١١١ ، والإنصاف ٦١٢ ، وتفسير القرطبي ١ / ١٩١ ، وابن يعيش ٢ / ٥٠ ، والبحر ٢ / ٤٦٤ ، و ٦ / ٤٨٥ ، والخزانة ١ / ٣٣٠ . وسيأتي ١٣٠٤ . وعزي في هامش إحدى نسخ الكامل ٤٣٢ إلى عبد الله بن الزبيرى ، وعنه أثبتته جامع شعره ص ٣٢ ؟ والشاهد فيه أنه عطف « رمحاً » على « سيفاً » وإن كان الرمح لا يتقلد وإنما يحمل = حلاً على المعنى فجعله تابعاً للسيف ، قال المبرد « لأن معنى المتقلد حامل فلما خلط بينهما جرى عليها لفظ واحد » .

(٢) عجزه : حتى شتت هالة عينها

وقد أشدته بتامه الغراء في معاني القرآن ١ / ١٤ ، و ٢ / ١٢٤ لديبيري أسدي يصف فرسه . وهو بلا نسبة في تأويل مشكل القرآن ٢١٢ ، وشرح المفضليات ٢٤٨ ، وتفسير الطبري ١ / ٨٨ ، وتهذيب الآثار - مسند ابن عباس ٣٩٢ ، وإعراب القرآن ٣ / ٢٢٥ ، والرسالة الموضحة ١٢١ ، والخصائص ٢ / ٤٣١ ، وأمالى المرتضى ٢ / ٢٢٩ ، والإنصاف ٦١٢ ، والبحر ٥ / ١٧٩ ، والمقاصد النحوية ٣ / ١٠١ ، وشرح شواهد المعنى ٣١٤ ، وشرح أبيات المعنى ٧ / ٣٢٣ ، والخزانة ١ / ٤٩٩ . =

بالبفتح « وفي « عسى أن يأتي الله بالفتح » واحدًا . ولو قال « فعسى أن يأتي الله بالفتح » جاز عطف ﴿ ويقول الذين آمنوا ﴾ عليه ، فكذلك إذا قال ﴿ فعسى الله أن يأتي بالفتح ﴾ .

٣

وفيه وجه ثالث^(١) : وهو أن يكون قوله ﴿ ويقول الذين آمنوا ﴾ محمولاً على قوله ﴿ بالفتح ﴾^(٢) لأن « الفتح » مصدر في تقدير « أن » مع الفعل ، ألا ترى أن التقدير : فعسى الله أن يأتي بأن يفتح ويقول الذين آمنوا ، ومثله^(٣) :
لَلْبُسِّ عَبَاءَةٌ وَقَرَّرَ عَيْنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشَّقُوفِ
والتقدير : لأن أبس عباءة وقرَّرَ عيني ، وهذا كثير في الكلام .

٦

= صدره بلا نسبة في الجواهر ٥٤٠ ، والقطع ٧٠٣ ، والحجة ١ / ٢٢٣ ، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١١٤٧ ، وأسالي المرتضى ٢ / ٣٧٥ ، وابن الشجري ٢ / ٣٦١ ، وتفسير القرطبي ١ / ١٩١ ، وابن يمش ٢ / ٨ ، والمغني ٨٢٨ .

قال البغدادي : « وأورد له العلامة الشيرازي والفاضل البيهقي صدرًا وجعل المذكور عجزاً هكذا : لما حططت الرجل عنها واردا علفتها تبناً وماء باردا وجعله غيرهما صدرًا وأورد عجزاً كذا : حتى شنت همالة عينها ولا يعرف قائله . ورأيت في حاشية نسخة صحيحة من الصحاح أنه لذي الرمة ، ففتشت ديوانه فلم أجده فيه .. » اهـ . وعن هذا الموضوع ألحقه محقق ديوان ذي الرمة ٢ / ١٨٦٢ .
والظاهر أن بعضهم خفي عليه الشطر الثاني كما أنشده الفراء وغيره . فصنع شطراً جعله صدرًا وجعل المذكور عجزاً . وشنت : أقامت شتاء ، وهمالة : من هملت العين : إذا صبت دمعها . وسيأتي ١٣٠٤ .

والشاهد فيه أنه عطف « ماء » على « تبناً » وإن كان الماء لا يعلف وإنما يسقى = حملاً على المعنى فجعله تابعاً للتبن .

- (١) الوجه الأول عطفه على ﴿ فيصبحوا ﴾ والثاني عطفه على ﴿ أن يأتي ﴾ . وقد أدمجها المؤلف .
(٢) وهو وجه أجازته النحاس . ورد أبو حيان بأنه قد فصل بينهما بقوله ﴿ أو أمر من عنده ﴾ ولا يجوز الفصل بينهما لأن المعطوف عليه من تمام المعطوف .
وقد أجاز أبو علي أن يكون « يقول » معطوفاً على « يأتي » على أن يكون « أن يأتي » بدلاً من لفظ الجلالة فتكون « عسى » تامة مكتفية بالرفوع .
(٣) لميسون بنت بحدل الكلبية . وقد سلف ١٢٢ وتخرجه ثمة ، وسيأتي ٥٨٨ .

قوله تعالى : ﴿ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ ﴾^(١) | ٥٧ |

بالجر والنصب^(٢) . فالنصب محمول على قوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا ﴾^(٣) وَلَيْبَأَ ... ﴿ | ٥٧ | ﴾ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ .

والجر محمول على قوله ﴿ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ | ٥٧ | ومن الكفار . فالوجهان حسنان جيدان .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴾^(٤) | ٥٩ |

أي آمننا بالله وبأن أكثركم فاسقون . والإيمان بِكُونِ أَكْثَرِهِمْ^(٥) فاسقين تصديقٌ به عليهم وحكمٌ عليهم باعتقادهم ونسبتهم إليه . ويكون المعنى : [أ]^(٦) / ٤٣ / ١ عاديتونا لأننا اعتقدنا توحيد الله وصدق أنبيائه^(٧) وفسقكم مخالفتكم لنا في ذلك . (١ / ٤٩)

(١) انظر معاني القرآن للفرّاء / ١ / ٣١٣ ، وإعراب القرآن / ١ / ٥٠٦ ، والحجة / ٣ / ٣٤٤ - ٣٤٧ خك ، ومجمع البيان / ٢ / ٢١٢ ، والبيان / ١ / ٢٩٨ ، والبحر / ٣ / ٥١٤ - ٥١٥ .

(٢) قرأ بالجر أبو عمرو والكسائي ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة / ٢٤٥ ، والتيسير / ١٠٠ ، والنشر / ٢ / ٢٥٥ .

(٣) هذا رسم النسخ ، وهي قراءة غير حفص عن عاصم فقرأ « هزواً » . انظر ما سلف / ٤٩ .

(٤) انظر معاني القرآن للفرّاء / ١ / ٢١٣ ، وإعراب القرآن / ١ / ٥٠٦ ، ومجمع البيان / ٢ / ٢١٤ ، والبيان / ١ / ٢٩٨ ، والبحر / ٣ / ٥١٦ - ٥١٧ ، وتفسير الطبري / ٦ / ١٨٩ ، والقرطبي / ٦ / ٢٢٤ ، وابن كثير / ٣ / ١٣٤ ، ومجمع التفاسير / ٢ / ٣٠٩ ، والكشاف / ١ / ٦٢٥ ، والبيان / ١ / ٤٤٧ .

(٥) قوله « والإيمان » لم يظهر في مصورة الأصل . وفي الأصل : بأكثرهم ، وهو خطأ .

(٦) زدت همزة الاستفهام لأجل الاستفهام في الآية في قوله : ﴿ هل تنتمون منا إلا أن آمننا بالله ... ﴾ . وهي ثابتة فيما نقله النسفي عن المؤلف من غير تصريح ، انظر مجمع التفاسير .

(٧) في الأصل : أنبيائكم ، وهو خطأ .

ولا يصحّ عطفه على ﴿ أَنْ آمَنَّا ﴾^(١) إلا بتقدير حذف اللام التي تسمى لام العلة^(٢).

٣ قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ ﴾^(٣) [٦٠]

﴿ مَن ﴾ في موضع الجر لأنه بدل من قوله ﴿ بِشَرٍّ ﴾ .

٦ ويجوز أن يكون خبر مبتدأ مضر على تقدير « مَن هُمْ ؟ » فقال ﴿ من لعنه الله ﴾ أي هم^(٤) من لعنه الله وغضب عليه . فيجوز الوقف^(٥) على هذا في قوله ﴿ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ ﴾ . وعلى الأول لا يجوز :

٩ ويجوز أن يكون ﴿ مَن ﴾ رفعاً بالابتداء ، والخبر ﴿ أَوْلَيْكَ ﴾^(٦)

. [٦٠]

(١) في الأصل وب : عطفه على آمنا ، والصواب من ي .

(٢) هذا كلامه ، وهو صحيح جيد ، ولم يذكر الفراء ولا النحاس ولا الطبري غيره . والتقدير : هل تنقمون منا إلا إيماننا وفسقكم ، وإن كانوا لا يعتقدون فسق أكثرهم . قال العكبري : « وهذا كقولك للرجل : ما كرهت مني إلا أنني محبب إلى الناس وأنت مبغض ، وإن كان قد لا يعترف بأنه مبغض » .

وأما ما ذكره المؤلف من حذف اللام فقدرة الزمخشري : وماتنقمون منا إلا الإيمان لقلة إنصافكم وفسقكم ، فيكون معطوفاً على تعليل محذوف ، وهو ظاهر التكلف . وكلا الوجهين عطفه بالجر على لفظ الجلالة وبالنصب على المصدر المؤول جيد . وقيل غير ذلك .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣١٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٠٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٢١٥ ، والبيان ١ / ٢٩٨ ، والبحر ٣ / ٥١٨ ، وتفسير الطبري ٦ / ١٨٩ ، والقرطبي ٦ / ٢٣٤ ، وابن كثير ٢ / ١٣٤ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٣١٠ .

(٤) وكذا في مجمع البيان والبيان ، وانظر البحر . وقدر النحاس حذف مضاف قبله وتقديره : « هو لئن من .. » وذكره أبو البركات ، ولم يقدره الفراء . وقيل في تقديره غير ذلك .

(٥) انظر إيضاح الوقف ٦٢٣ ، والقطع ٢٩١ ، والمكتفى ٢٤٣ ، ومنار الهدى ٩٣ .

(٦) سياق الآية : ﴿ ... من لعنه الله ... أولئك شرّ مكاناً ﴾ . وعلى ما ذكره المؤلف ولا أعلم أحداً ذكره إلا أبا البركات الذي نقل منه بلا تصريح = يكون ﴿ من ﴾ مبتدأ و ﴿ أولئك ﴾ مبتدأ ثان و ﴿ شرّ ﴾ خبره ، والجملة في موضع خبر ﴿ من ﴾ .

- ٣ ويجوز أن يكون ﴿ من ﴾ نصباً على الذم^(١) .
 قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ ﴾ [٦٠]
 معطوف على ﴿ لعنه الله ﴾ في صلة ﴿ من ﴾
 وكذلك قوله ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾^(٢) [٦٠]
 في صلته . وتمّ الصلة عند قوله ﴿ الطَّاغُوتِ ﴾ .
- ٦ وأما من قرأ ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ ﴾ فـ « عَبَدَ » اسم الجمع ، وهو منصوب ههنا
 بالعطف على قوله ﴿ وَالْخَنَازِيرِ ﴾ أي وجعلهم عَبَدَ الطَّاغُوتِ أي عباداً لهم .
 وهي قراءة حمزة^(٣) .
- ٩ قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ﴾^(٤) [٦١]
 أي قد دخلوا كافرين وخرجوا كافرين . والباء باء الحال^(٥) ، كما تقول :
 خرج زيد بسلاحه أي متسلحاً .
- ١٢ قوله تعالى : ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾^(٦) [٦٤]
-
- (١) تابعه أبو البركات أيضاً ، ولأعلم أحداً ذكره . لكن نصّ الفراء والنحاس وغيرها أنه يجوز أن يكون ﴿ من ﴾ نصباً على معنى : أتيتكم من لعنه .
- (٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٦١ ، والفراء ٢٢٤/١ ، وإعراب القرآن ٥٠٧/١ ، والحجة ٣٤٧/٣ - ٣٥٠ خك ، ومجمع البيان ٢١٥/٢ ، والبيان ١ / ٢٩٨ - ٢٩٩ ، والبحر ٥١٩/٣ - ٥٢٠ .
- (٣) وحده ، وقرأ الباقون ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾ . انظر السبعة ٢٤٦ ، والتيسير ١٠٠ ، والنشر ٢٥٥ / ٢ .
- (٤) انظر الجواهر ٢٥٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٢١٧ ، والبيان ١ / ٢٩٩ ، والبحر ٣ / ٥٢٠ - ٥٢١ ، والمغني ١٤ .
- (٥) انظر ما سلف ٣١ .
- (٦) انظر مجمع البيان ٢ / ٢١٨ وفيه كلام لأبي علي منه أخذ المؤلف ، والبحر ٣ / ٥٢٣ - ٥٢٤ ، وتفسير =

لفظه لفظُ التثنية ، والمرادُ به الكثرةُ ، لأنَّ العربَ تعبّرُ بلفظِ التثنية عن معنى الكثرة . والمعنى : بل نعمته واسعةٌ ^(١) .

٣ والدليل على صحة هذا قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَرْجِعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ ^(٢) [سورة الملك : ٤] . ومعلوم أنه لا ينقلب البصر خاسئاً بدفتين ، فالمعنى إذأ : دفعةً بعد دفعة وكررةً بعد كرة . ومثله « لَبَّيْكَ » و « سَعْدَيْكَ » ^(٣) أي ألباباً بعد إلباب وإسعاداً بعد إسعاد .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى ﴾ ^(٤) [٦٩]

= الطبري ٦ / ١٩٤ - ١٩٥ ، والقرطبي ٦ / ٢٢٩ - ٢٤٠ ، وابن كثير ٢ / ١٢٨ ، ومجمع التفسير ٢ / ٢١٣ - ٣١٤ ، والكشاف ١ / ٦٢٨ .

(١) هذا قول من عدل عن ظاهر القرآن وتأول اليد بمعنى النعمة - وبه قالت المعتزلة ، انظر مقالات الإسلاميين ٢١٨ - ثم ذهب إلى أنه يراد بتثنية اليد الكثرة . وقد اعترض هذا القول ، قال الطبري : « فَإِنْ ظَنَّ ظَنَّ أَنْ النعمتين بمعنى النعم الكثيرة فذلك منه خطأ ، وذلك أن العرب قد تخرج الجمع بلفظ الواحد لأداء الواحد عن جميع جنسه فأما إذا تَنَّى الاسم فلا يؤدي عن الجنس فلا يؤدي إلا عن اثنين بأعيانها دون الجميع ودون غيرها ... » ا هـ وما ذكره المؤلف في الاستشهاد لما ارتضاه في تأويل الآية ليس دليلاً على صحته ، فإن المراد بالصادر « كرتين » و « لبيك » و « سعديك » التكرير بكثرة وهذا لا يصح في الآية . وانظر ماسيأتي ١٣٦٥ - ١٣٦٦ . والظاهر أن يد الله هي له صفة من صفاته كالسمع والبصر والوجه ، وهو قول أهل التأويل والعلماء فيما نص عليه الطبري وغيره . ومذهبيهم فيها وفي غيرها من آيات الصفات إمرارها على العقل مرأ كما جاءت من غير تكييف ولاتشبيه ولاتعطيل . قال أبو حيان : والجمهور على أن هذا استعارة عن جوده وإنعامه السابق ... » .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٦٥ - ١٣٦٧ .

(٣) سيأتي الكلام عليها ١٣٦٦ والتعليق ثمة .

(٤) انظر شرح اللمع اللوح ٥٢ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦١ - ٢٦٢ ، وللنراء ١ / ٣١٠ - ٣١٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٠٩ - ٥١٠ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٢٤ - ٢٢٥ ، والبيسان ١ / ٣٠٠ - ٣٠١ ، والبحر ٢ / ٥٣١ ، والكتاب ١ / ٢٩٠ ، وابن يعيش ٨ / ٦٩ ، والمغني ٦١٧ .

كان حقّ الكلام : إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين ، بالنصب ، كما جاء في الآيتين الأخريين^(١) . ولكن جاء ههنا ﴿ والصابئون ﴾ بالرفع .

٢ ووجهه ما قال سيبويه^(٢) من أنه في نيّة التأخير ، والتقدير : إنّ الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى ﴿ من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ والصابئون كذلك ، فقدّمه وحذف الخبر ؛ كقوله^(٣) :

٦ فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحُلُهُ فإِنِّي وَقِيَّارٌ بِهَا لَغْرِيْبُ
اي إني لغريب بها وقيارٌ كذلك .

٩ ولا يجوز أن يدعى فيه أن الرفع محمول على موضع « إن »^(٤) كقوله : ﴿ إن الله بريء من المشركين ورسوله ﴾ [سورة التوبة : ٢] بالرفع مع كسر « إن » في

(١) في سورة البقرة في الآية ٦٢ وفي الحج في الآية ١٧ .

(٢) في الكتاب ١ / ٢٩٠ . وهو قول البصريين غير الأخفش .

(٣) وهو ضائب بن الحارث البرجمي . والبيت من كلمة له في الأصمعيات ١٨٤ ، والكامل ٤١٦ ، والشعر والشعراء ٣٥١ - ٣٥٢ ، ومعاهد التنصيص ١ / ١٨٦ ، وشرح شواهد المغني ٢٩٢ - ٢٩٤ ، والخزانة ٤ / ٣٢٣ - ٣٢٨ ، وشرح أبيات المغني ٧ / ٤٣ . وهو له في شرح اللمع اللوح ٥٢ / ١ ، والنوادير ٢٠ ، والكتاب ١ / ٣٨ ، وابن السيرا في ١ / ٣٦٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٨٢ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٢٨٤ ، والإنصاف ٩٤ ، وابن يعيش ٨ / ٦٨ . وهو بلانسبة في الجواهر ٧٤٦ ، ومجاز القرآن ١ / ١٧٢ ، و٢٥٧ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣١١ ، ومجالس ثملب ٢٦٢ ، ٥٣٠ ، وتأويل مشكل القرآن ٥٣ ، وأخبار الزجاجي ٢٦ ، وسر الصناعة ٣٧٢ ، والمغني ٦١٨ ، ٨١١ ، والممع ٥ / ٢٩٠ - ٢٩١ .

وقيار : اسم فرسه ، انظر أسماء خيل العرب ١٩٩ ، وفرحة الأديب ٨٧ . ويروي « وقياراً » .

(٤) الأولى أن يقال : العطف بالرفع على موضع اسم « إن » وحده ، انظر شرح الكافية ٢ / ٣٥٣ . وعبارة المؤلف هي عبارة سيبويه والمبرد وغيرها .

قراءة الحسن^(١) ^(٣) ، لأن ذلك إنما يجوز بعد ذكر الخبر ، فأما قبل الخبر فلا يجوز^(٣) ، تقول : إن زيدا قائمٌ وعمراً وعمرو ، بالنصب والرفع ، فالنصب على اللفظ ، والرفع على موضع « إن » ، لأنك ذكرت الخبر ثم ذكرت الاسم . ولا يجوز : إن زيدا وعمرو قائمان ، لأن عمراً جاء قبل الخبر ، ولا يفصل بين اسم « إن » وخبره بالأجنبي ، لأن « إن » موصولة كـ « الذي »^(٤) .

(١) والأعرج أيضاً وهي قراءة شاذة ، وقراءة الجمهور أن يفتح الهمزة ورسوئله بالرفع . انظر البحر ٥ / ٦ . وسيأتي الكلام على الآية في موضعها ٥١٠ - ٥١١ والتعليق ثمة .
والظاهر أن من أجاز العطف على اسم « إن » المكسورة أجاز ذلك مع « أن » المفتوحة ، فالاستشهاد بالآية على قراءة الجمهور قائم ، ومنهم من منع ذلك مع المفتوحة وهو مذهب المؤلف ، انظر الجواهر ٩٣٨ - ٩٣٩ ، وشرح اللوح ٥١ / ١ - ٢ مكرر ، وشرح الكافية ٢ / ٣٥٣ .
(٢) زيادة من ب .

(٣) هذا مذهب البصريين غير الأخفش . وذهب الكوفيون والأخفش إلى أنه يجوز العطف على موضع اسم « إن » قبل تمام الخبر . ثم اختلفوا : فأجاز الأخفش والكسائي ذلك في كل حال ، ورأى الأخفش أن العطف بعد تمام الخبر أحسن وأكثر ، ولم يجزه الفراء إلا فيما عطف على ما لم يظهر فيه عمل « إن » كالضمير والاسم الموصول . انظر شرح اللوح ٥١ / ٢ - ١ / ٥١ مكرر ، والكتاب ١ / ٢٨٥ - ٢٩٠ ، ١٢١ ، ومصاني القرآن للأخفش ٢٦٢ ، وللغراء ١ / ٣١٠ - ٣١٢ ، والمقتضب ٤ / ١١٢ - ١١٣ ، والأصول ١ / ٢٤٠ ، وأخبار الزجاجي ٢٤ - ٢٦ ، والإنصاف ١٨٥ - ١٩٥ المسألة ٢٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٥٢ - ٣٥٤ ، وابن يعيش ٨ / ٦٧ - ٧٠ ، والمغني ٦١٧ ، والمصحح ٥ / ٢٨٩ - ٢٩١ .

(٤) قوله « لأن إن موصولة كالذي » وضع لمصطلح « الموصول » في غير موضعه ، ولأعرف أحداً سمى « إن » موصولة ، وإنما الموصولة « أن » بالفتح .

والظاهر أنه أراد أن الفصل بين اسم « إن » وخبره بالأجنبي - وهو المعطوف بالرفع - كالفصل بين « الذي » وصلته بالأجنبي كقولك : ضربت التي سوطاً أخوها جعفر ، فكما لا يتم الموصول إلا بالصلة ولا يجوز الفصل بينهما بالأجنبي فكذلك اسم « إن » لا يتم إلا بخبره ولا يجوز الفصل بينهما بالأجنبي . قال ابن يعيش في الاحتجاج لعدم جواز ذلك : « العطف على المرفوع =

فإن قال قائل : فقد قال الله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ [سورة الأحزاب : ٥٦] ورُوِيَ عن أبي عمرو ﴿ وملائكته ﴾ بالرفع^(١) ، فحمله على موضع « إن » = فالجواب : إنَّ خبر « إنَّ » محذوف ، والتقدير : إنَّ الله يصلي على النبي وملائكته يصلون على النبي .

قوله تعالى : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾^(٢) [٧١]

٢ / ٤٣ برفع النون ونصبه^(٣) / . فالنصب بـ « أن » . والرفع على أن « أن » مخففة من الثقيلة ، أي وحسبوا أنه لا تكون فتنة . ٦

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ ﴾^(٤) [٧١]

= لا يجوز قبل تمام الكلام لأنه حمل على التأويل ، ولا يصح تأويل الكلام إلا بعد تمامه لو عطف على الموضع قبل تمام الاستحالة إذ الخبر قد يكون خبراً عن منصوب ومرفوع قد عمل فيه عاملان مختلفان فيجيء من ذلك أن يعمل في الخبر عاملان مختلفان ، وهذا محال ... « اهـ . وقيل في توجيه الآية غير ذلك .

(١) هذه قراءة شاذة تروى عن ابن عباس ، ورواها عبد الوارث بن سعيد عن أبي عمرو . انظر شواذ ابن خالويه ١٢٠ ، والبحر ٧ / ٢٤٨ . وقراءة الجمهور ﴿ وملائكته ﴾ بالنصب .

(٢) انظر الجواهر ٥٨٨ ، وشرح اللع اللوح ١٢٠ / ٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥١٠ - ٥١١ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٢٥ ، والبيان ١ / ٣٠١ ، والبحر ٣ / ٥٢٣ - ٥٢٤ ، والكتاب ١ / ٤٨١ ، والمقتضب ٢ / ٣٢٢ و ٣ / ٧ والأصول ٢ / ٢٠٩ ، والإيضاح ١٣٢ ، والخصائص ٢ / ٤٢٤ ، وابن يعيش ٨ / ٧٧ ، والمغني ٤٦ ، ٦٥٧ ، والممع ٤ / ٨٩ . وفي الأصل في الموضعين « يكون » وهو تصحيف .

(٣) قرأ بالرفع أبو عمرو وحمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٢٤٧ ، والتيسير ١٠٠ ، والنشر ٢ / ٢٥٥ .

(٤) انظر الجواهر ١٨٣ ، وشرح اللع اللوح ٣٥ / ٢ - ٣٦ / ١ ، ومعاني القرآن للقراء ١ / ٣١٥ - ٣١٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٥١١ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٢٦ ، والبيان ١ / ٣٠١ - ٣٠٢ ، والبحر ٣ / ٥٢٤ ، وسر الصناعة ٦٢٩ ، وابن الشجري ١ / ١٣٢ ، وابن يعيش ٢ / ٦٩ ، والمغني ٤٧٩ - ٤٨٠ ، والممع ٥ / ٢١٣ . وكان في النسخ « فعموا وصموا كثير منهم » وهو خطأ ، وسياق الآية : ﴿ فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم ﴾ .

والوجه : ثم عموا وصمّ كثير منهم ، فبين أعمل الثاني ، وبين^(١) أعمل الأول^(٢) : ثم عمي وصموا كثير منهم^(٣) . ولكنه جاء ﴿ وصموا ﴾ لأنه أٌبدل الاسم من الواو .

٣

(١) كان في الأصل : « فن أعمل الثاني ، ومن أعمل » وصححت الأولى في الهامش فجعلت « بين » ولم تصحح الثانية فصحتها . وقوله « بين ... كثير منهم » لم يرد في ي و ب .

(٢) إعمال الثاني هو مذهب البصريين ، وإعمال الأول هو مذهب الكوفيين . وهذا من باب إعمال الفعلين أو باب الفاعلين والمفعولين وهو ما يسمى بباب التنازع . وقال المؤلف في شرح اللع اللوح ٧٧ / ١ : « وقد عرف من قواعد العربية أن العوامل إذا كانت شتى وتعمبها معمول واحد حمل على الأقرب إليه » .

وبيان ذلك أنه إذا وُجّه فعلان أو نحوهما من الأسماء العاملة إلى اسم واحد . نحو : ضربني وضربت زيداً = عمل فيه أحدهما . ولاخلاف في جواز إعمال أيها لتعلق معنى الاسم بكل واحد منها ، وإنما الخلاف في الأولى . فذهب البصريون إلى أن إعمال الثاني أولى لأنه أقرب إلى الاسم ، وذهب الكوفيون إلى أن إعمال الأول أولى لأنه أسبقها .

فإن أعملت الثاني أضمرت في الأول فاعلاً مطابقاً للاسم ، وإن أعملت الأول أضمرت في الثاني . فتقول على مذهب البصريين : ضربني وضربت زيداً ، والفاعل مضمّر في « ضربني » على شريطة التفسير ، وتقول : ضربت وضربني الزيدان وضربت وضربني الزيدون ، وقاموا وقعد الزيدان وقاموا وقعد الزيدون ؛ وعلى مذهب الكوفيين : ضربني وضربته زيداً ، وضربني وضربتها الزيدان وضربني وضربتهم الزيدون وقام وقعدا الزيدان وقام وقعدوا الزيدون .

على أن الفراء قد ذهب فيما حكى عنه إلى أنك إذا قلت « قام وقعد زيداً » فكلا الفعلين عامل في « زيد » لخلوهما من الضمير ، وعليه فهو يقول : قام وقعد الزيدان وقام وقعد الزيدون ؛ ولم يجر إضمار الفاعل على شريطة التفسير لتقدم المضمّر على الظاهر . وذهب الكسائي إلى أن الفاعل في « ضربني وضربت زيداً » محذوف ، وعليه فهو يقول : قام وقعد الزيدان وقام وقعد الزيدون ؛ فقد وافق الفراء في توحيد الفعل واختلفاً في العلة .

انظر في ذلك شرح اللع اللوح ٧٧ - ٧٨ / ١ ، والكتاب ١ / ٢٧ - ٤١ ، والمقتضب ٣ / ١١٢ - ١١٣ و ٤ / ٧٢ - ٧٧ ، والمجلد ١١١ - ١١٦ ، والإيضاح ٦٥ - ٦٨ ، والبصريات ١٥٥ ، وابن يعيش ١ / ٧٦ - ٨٠ ، والإنصاف ٨٣ - ٩٦ للمسألة ١٣ ، وشرح الكافية ١ / ٧٧ - ٨٣ ، والهمع ٥ / ١٣٧ - ١٤٨ .

(٣) بعده في الأصل : « فعمي وصمّ كثير منهم » وهي عبارة مكررة ، لعل الناسخ كررها من الآية .

ويجوز أن يكون التقدير: فكثير منهم عموا وضموا ، فقدّم وأخر^(١) .
ويجوز أن يكون على لفة من قال « أكلوني البراغيث »^(٢) يجعل الواو
للجمعيّة [لا^(٣)] للفاعل^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ ﴾^(٥) | ٨٩ |
و ﴿ عَاقَدْتُمْ ﴾ و ﴿ عَقَدْتُمْ ﴾^(٦) .

فالتشديد للتكثير . و « عاقدتم » على أن يكون بمعنى « عقدتم » ،
كقولهم^(٧) : عافاه الله ، وطارقت النعل
﴿ فَكَفَّارَتُهُ ﴾^(٨) | ٨٩ |
أي فكفارة معقود الأيمان^(٩) . ويجوز : فكفارة الأيمان . ولم يقل :

(١) قال أبو حيان : « ضَعَفَ بَأَنَ الْفِعْلِ قَدْ وَقَعَ مَوْقِعُهُ فَلَا يَنْوِي بِهِ التَّأخِيرَ » . وأجاز الفراء والنحاس
ومن وافقها أن يكون « كثير » خبر مبتدأ محذوف ؛ واقتصر الأخفش على الوجهين الأول والثاني .
(٢) قال أبو حيان : « لا ينبغي ذلك لقلّة هذه اللفّة والوجه هو الإعراب الأول » .
(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر ماسيأتي من كلام المؤلف ٨٥٨ ، والتعليق على هذه اللفّة وشواهدا تمّة .
(٥) انظر الجواهر ٩٤٨ - ٩٤٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٥١٦ ، والحجة ٣ / ٣٦٣ - ٣٦٦ خك ، ومجمع البيان
٢ / ٢٣٦ - ٢٣٧ ، والبحر ٤ / ٩ .

(٦) قرأ ﴿ عَاقَدْتُمْ ﴾ ابن ذكوان عن ابن عامر ، وقرأ ﴿ عَقَدْتُمْ ﴾ بالتخفيف حمزة والكسائي وأبو بكر
عن عاصم ، وقرأ الباقون ﴿ عَقَدْتُمْ ﴾ بالتشديد . انظر السبعة ٢٤٧ ، والتيسير ١٠٠ ، والنشر
٢ / ٢٥٥ . وانظر ماسلف ٢٠٨ .

(٧) في الأصل : كقوله .

(٨) انظر الجواهر ٥٧٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٣٨ ، والبحر ٤ / ١٠ ، وتفسير الطبري ٧ / ١٠ - ١٢ ، ومجمع
التفاسير ٢ / ٣٣٨ - ٣٣٩ .

(٩) هذا معنى قول الحسن والشعبي وغيرهما ، فالضير يعود إلى « ما » من قوله ﴿ بما عقدتم ﴾ . وقيل
في عود الضير غير ذلك .

فكفارتها ، لأن « أفعالاً » وإن كان جمعاً فهو في حكم المفرد ، وقد ذكرنا هذا^(١) .

٢ قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنْ النَّعْمِ ﴾^(٢) ١٩٥

٣ قرئ ﴿ فجزاءً مِثْلُ ﴾ منوناً و ﴿ فجزاءً مِثْلِ ﴾^(٣) غير منون^(٤) .
٤ فن نونٌ كان « مِثْلُ » صفة لـ « الجزاء » ، والتقدير : فعليه جزاءُ المقتول جزاءً مماثل المقتول . فـ « مِثْلُ » رفع صفة لـ « الجزاء » . وإنما يجب جزاء المقتول لاجزاء^(٥) مايمائله . فكان التنوين عندهم أولى .

١ ومن قال ﴿ جزاءً مِثْلِ ما قتل من النعم ﴾ جرّ « مِثلاً » بالإضافة ، والتقدير فجزاءً مثل المقتول . ولا فرق بين قول القائل : فجزاءً مِثْلِ المقتول ، وبين قوله : فجزاءً المقتول ، كما تقول : مثلي لا يفعل ، وأنا لا أفعل . و« مِثْلُ » صلة^(٦) في الكلام .

١٢ وقد قال قوم^(٧) : إنه إذا قرأ ﴿ فجزاءً مِثْلِ ما قتل ﴾ على تقدير : فجزاءً

(١) انظر مسالف ٢٦ والتعليق ثمة .

(٢) انظر الجواهر ٧١٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٤ ، وللقرآء ١ / ٣١٩ - ٣٢٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٥١٨ - ٥١٩ ، والحجة ٢ / ٣٦٦ - ٣٧٠ خك ومنه أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ٢ / ٢٤٢ - ٢٤٣ ، والبيان ١ / ٣٠٤ - ٣٠٥ ، والبحر ٤ / ١٩ ، وابن يعيش ٢ / ١٠٣ .

(٣) في الأصل وي : « وقرئ » وفي الأصل « جزاء » في الموضعين .

(٤) قرأ ﴿ فجزاءً ﴾ بالتنوين و ﴿ مِثْلُ ﴾ بالرفع عاصم وحمة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ جزاءً ﴾ مثل ﴿ بغير تنوين والجر على الإضافة . انظر السبعة ٢٤٧ ، والتيسير ١٠٠ ، والنشر ٢ / ٢٥٥ .

(٥) في الأصل : لأجزاء ، وهو تحريف .

(٦) أي مقحمة .

(٧) هذا قول أبي علي أخذه المؤلف منه وتصرف فيه .

مثل المقتول = لا يدخل تحته جزء المقتول ؛ ألا ترى قول الشاعر (١) :

وَقَاكَ اللَّهُ يَا بِنَةَ آلِ سَعْدِ (٢) مِنْ الْإِخْوَانِ أُمَّثَالِي وَنَفْسِي
فَقَالَتْ إِنَّهُ شَيْخٌ كَبِيرٌ وَهَلْ نَبَاتُهَا أَنِّي أَبْنُ أُمِّسِ
فقال « أمثالي » ، ولو كان هو داخلاً تحت قوله « أمثالي » لم يقل « ونفسي » .
فلما أضيف إلى الاسم لم يدخل تحت الحكم ، أعني المضاف إليه . ألا ترى أنهم
قالوا (٣) في رجل قال لعبده : إن دخل داري هذه أحد فأنت حرٌّ ، فدخل هو لم
يَعْتِقْ لأنه لما قال « داري » وأضافه إلى نفسه خرج عن الحكم المتعلق بدخول
أحد .

وقوله : ﴿ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ ﴾ [٩٥]

صفة لـ « جزاء » فين نون ، أي جزاءً محكوم به . ومن أضاف كان في
موضع الحال .

وقوله : ﴿ هَدِيًّا بِأَلْبَانِ الْكَعْبَةِ ﴾ (٤) [٩٥]

﴿ هدياً ﴾ نصب على الحال من الهاء ، أي يحكم به في حال الهدى . وقوله

(١) وهو دريد بن الصمة . والبيتان من كلمة له يقولها في الخنساء وقد خطبها فردته . انظر الأغاني
١٠ / ٢٣ - ٢٤ ، وأما القالي ٢ / ١٦٢ ، ومعاهد التنصيص ١ / ٣٤٩ ، وديوانه ٨٢ - ٨٣ . وهما
له في الحجة ٣ / ٣٦٨ خك .

(٢) كذا وقع في النسخ ، والصواب « آل عَمْرُو » ، يريد الخنساء بنت عمرو بن الشريد السلمية .
وقوله « من الإخوان » يروى « من الفتيان » و « من الأزواج » .

(٣) انظر أجامع الكبير ٣١ .

(٤) انظر الجواهر ١٠٣ ، ٢٠٣ ، ٢٩٠ ، ٣٢٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٥١٩ ،
وجمع البيان ٢ / ٢٤٣ ، والبيان ١ / ٣٠٥ ، والكتاب ١ / ٨٤ ، والمقتضب ٣ / ٢٢٧ ، ٤ / ١٤٩ ،
١٥٨ ، والأصول ١ / ١٣٦ ، والعضديات ٨٧ ، وسر الصناعة ٣٤ ، ٤٥٧ ، وابن الشجري ٢ / ٢٨٢ ،
وابن يعيش ١ / ٤٥ و ٦ / ٦٨ ، والمغني ٦٦٤ ، والهمع ٤ ثم ٢٧١ .

﴿ بالغ الكعبة ﴾ صفة لـ « الهدى » أي هدياً بالغاً الكعبة^(١) .

﴿ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامَ مَسَاكِينَ ﴾^(٢) [٩٥]

٢ و ﴿ كفارة طعام مساكين ﴾ ، بالتنوين وغير التنوين^(٣) .

﴿ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَاماً ﴾^(٤) [٩٥]

أي مثل ذلك . ﴿ صياماً ﴾ نصب على التمييز . يصوم عن كل نصف صاع

٦

اشتراها بثمن مثل المقتول يوماً^(٥) .

﴿ لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ ﴾^(٦) [٩٥]

أي فعلية جزاء بهذه الصفة ، أو كفارة طعام مساكين ، ليزوق وبال

(١) والمعنى : مقدراً أن يهدى ، عن الزجاج ، ومقدلاً فيه البلوغ ، عن أبي علي . وقوله ﴿ بالغ الكعبة ﴾ اسم الفاعل بمعنى الحال والاستقبال ، فلما أضيف لم يتعرف وبقي نكرة ولهذا ما صح وصف قوله ﴿ هدياً ﴾ به وهو نكرة ، وقد سلف التعليق على إضافة اسم الفاعل ٦ .

(٢) انظر الجواهر ٧١٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٣١٩ والحجوة ٣ / ٣٧٠ - ٣٧١ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٢٤٣ ، والبيان ١ / ٣٠٥ ، والبحر ٤ / ٢٠ - ٢١ ، والمعنى ٧٤٣ ، والممع ٥ / ١٦٢ .

(٣) قرأ بغير تنوين ابن عامر ونافع وقرأ الباقر بالتنوين . انظر السبعة ٢٤٨ ، والتيسير ١٠٠ ، والنشر ٢ / ٢٥٥ . و ﴿ كفارة ﴾ معطوف على ﴿ جزاء ﴾ أو مبتدأ والخبر محذوف أي عليه كفارة ، و ﴿ طعام ﴾ بالرفع بدل عند النحاس وعطف بيان عند أبي علي ، وكأنه عند الأخفش خبر مبتدأ محذوف تقديره : هي .

(٤) انظر الجواهر ٧١٧ ، ومعاني القرآن للقرآء ١ / ٣٢٠ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٤٣ ، والبيان ١ / ٣٠٥ ، والبحر ٤ / ٢١ ، والأصول ١ / ٢٢١ ، والممع ٤ / ٦٣ ، وتفسير القرطبي ٦ / ٢١٦ ، وابن كثير ٣ / ١٨٦ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٣٥٠ .

(٥) هذا قول أبي خنيفة ، والصاع أربعة أمداد فنصف الصاع مدان . وعند الشافعي ومالك يصوم عن كل مد ، وعند أحمد عن كل مد من حنطة أو مدين من غيره .

(٦) انظر الجواهر ٧١٥ - ٧١٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٤٤ ، والبحر ٤ / ٢١ - ٢٢ ، وتفسير الطبري ٧ / ٢٧ - ٢٨ ، والقرطبي ٦ / ٣٠٧ ، وابن كثير ٢ / ١٨٢ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٣٤٧ - ٣٤٨ .

أمره^(١) . والجزاء إنما هو من القيمة دون النظر^(٢) ، لقوله ﴿ يحكم به ذوا عدل منكم ﴾ ، وفي النظر / لا يحتاج إلى الحكم ، لأن كل أحد يعرف ذلك .

١ / ٤٤

فإن قيل : فلم قال ﴿ ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ﴾ وأنتم توجبون^(٣) الجزاء على الخاطيء^(٤) = قلنا : الآية واردة في جزاء المتعمد [لقوله^(٥)] : ﴿ ليدوق وبال أمره ﴾ ، والخطيء لا يدوق وبال أمره .

٢

والجار في قوله ﴿ من النعم ﴾^(٦) من صلة ﴿ قتل ﴾ . وقيل : من صلة قوله ﴿ يحكم ﴾ ، ولا يتعلق بالمصدر لأن المصدر موصوف بقوله ﴿ مثل ﴾ فيمن نون^(٧) .

٦

و ﴿ أو ﴾ في الآية للتخيير دون الترتيب^(٨) .

٩

(١) ظاهر تقديره أنه يعلقه بـ «جزاء» ، ورأى أبو حيان أن هذا لا يصح إلا على قراءة من أضاف ﴿ فجزاء مثل ﴾ وأما على قراءة التنوين فلا يجوز لأن «مثل» صفة لـ «جزاء» ، وإذا وصف المصدر لم يجوز لمعموله أن يتأخر عن الصفة ، وذهب إلى أنه متعلق بفعل محذوف تقديره : جوزي بذلك ليدوق . وقدره المؤلف في الجواهر : يحكم به ليدوق ، وليس بشيء .

(٢) هذا قول أبي حنيفة . والذي عليه معظم أهل العلم أنه من النظر في الخلقة وهو مذهب الشافعي ومالك وأحمد . انظر كلامهم في هذا في تفسير الطبري ٧ / ٣٦ ، والقرطبي ٦ / ٣١٠ ، وابن كثير ٢ / ١٨٤ ، وجمع التفاسير ٢ / ٢٤٨ .

(٣) مذهب عامة أهل التفسير والعلم أن العامد والناسي سواء في وجوب الجزاء عليه .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٥٧٥ ، والحجة ٣ / ٣٦٧ خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٤٢ ، والبيان ١ / ٣٠٤ ، والبحر ٤ / ١٩ .

(٦) عند أبي علي وغيره أن ﴿ من النعم ﴾ صفة ﴿ جزاء ﴾ على القراءتين ويجوز أن يتعلق بـ ﴿ جزاء ﴾ فيمن لم ينون . وأما تعليق ﴿ من النعم ﴾ بـ «قتل» فليس المعنى عليه لأن السذي هو من النعم هو ما يكون جزاء لا الذي يقتله المحرم ، عن البحر . وأما تعليقه بـ « يحكم » فتكلف لا وجه له ، وليس بشيء .

(٧) وهو قول أبي حنيفة ومالك والمشهور عن أحد وأحد قولي الشافعي ، والقول الآخر أنها للترتيب وإليه ذهب زفر من أصحاب أبي حنيفة . انظر تفسير القرطبي ٦ / ٣١٥ ، وابن كثير ٣ / ١٨٦ ، وجمع التفاسير ٢ / ٣٥٠ . وانظر ماسلف من التعليق على «أو» ٢٩٥ .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [٩٧] (١)

يعني بـ ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ ما تلا عليهم من آية الرجم وما بين من حكم الزنى في

قوله : ﴿ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكُمْ ﴾ الآية (٣) [٤١] . فـ ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ (٣) إشارة إلى هذا الموضع من السورة (٤) .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [١٠٥] (٥)

(١) انظر مجمع البيان ٢ / ٢٤٦ - ٢٤٨ ، والبحر ٤ / ٢٦ ، وتفسير الطبري ٧ / ٥٠ - ٥١ ، والقرطبي ٦ / ٣٢٦ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٣٥٣ .

(٢) قال الحافظ ابن كثير : « نزلت الآية في اليهوديين اللذين زنيا ، وكانوا قد بدلوا كتاب الله الذي بأيديهم من الأمر برجم من أحسن منهم ، فحرقوا واصطلحوا فيما بينهم على الجلد مائة جلدة والتحميم والإركاب على حمار مقلوبين ، فلما وقعت تلك الكائنة بعد هجرة النبي (ص) قالوا فيما بينهم : تعالوا نتحاكم إليه فإن حكم بالجلد والتحميم فخذوا عنه واجعلوه حجة بينكم وبين الله ، ويكون نبي من أنبياء الله قد حكم بينكم بذلك ، وإن حكم بالرجم فلا تتبوه في ذلك » اهـ فحكم النبي (ص) بالرجم وهو ما في التوراة وكانوا يكتبون ذلك . انظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٠٥ - ١٠٩ ، والطبري ٦ / ١٤٩ ، والقرطبي ٦ / ١٧٦ - ١٧٨ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٢٨٣ - ٢٨٦ .

(٣) في الأصل : فكذلك ، وهو خطأ .

(٤) هنا موافق لما ذهب إليه الزجاج من أن الإشارة إلى مانبأ به تعالى من الإخبار بالمغيبات والكشف عن الأسرار مثل قوله ﴿ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكُمْ ﴾ ومثل إخباره بتحريفهم الكتب ، أي : ذلك الغيب الذي أنبأكم به على لسان رسوله يدلكم على أنه يعلم ما في السموات وما في الأرض . وقيل ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ إشارة إلى المصدر المفهوم من قوله تعالى ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ ... ﴾ أي جعل أو التصيير لهذه الأشياء قياماً أي صلاحاً ومعاشاً لأمن الناس بها وأمناً لهم ، وهو قول الطبري وغيره ، وقيل غير ذلك .

(٥) انظر الجواهر ١٥٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٢٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٢٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٥٣ ، والبيان ١ / ٣٠٧ ، والبحر ٤ / ٣٦ - ٣٧ ، والمقتضب ٣ / ٢١١ ، وابن الشجري ١ / ٤٩ ، والمغني ١٨٨ .

انتصب قوله ﴿ أنفسم ﴾ على الإغراء ، أي احفظوا أنفسكم ، كما تقول : عليك زيداً .

﴿ لا يضرُّكم ﴾ ^(١) [١٠٥]

جزم جواب قوله ﴿ عليكم ﴾ ^(٢) . وكان حقه الفتح « لا يضرُّكم » ولكنه جاء مضموماً تبعاً للضم ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَتْنَانِ دَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ ﴾ ^(٤) [١٠٦]

﴿ شهادة بينكم ﴾ مبتدأ ^(٥) ، وقوله ﴿ إذا حضر أحدكم الموت ﴾ ظرف له ، وقوله ﴿ حين الوصية ﴾ بدل من « إذا » ^(٦) ، و ﴿ اثنان ﴾ رفع خبر الابتداء ، والتقدير : شهادة بينكم شهادة اثنين . ويجوز أن يكون التقدير : أن يشهد بينكم اثنان ، فيرتفع « اثنان » بالمصدر ^(٧) ، ويكون خبر « شهادة » محذوفاً ، أي : عليكم أن يشهد اثنان ^(٨) .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٦٥ ، وللغراء ١ / ٢٢٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٢٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٥٣ - ٢٥٤ ، والبيان ١ / ٣٠٧ ، والبحر ٤ / ٣٧ .

(٢) أجازوا أن يكون ﴿ لا يضرُّكم ﴾ مجزوماً ، وأجازوا أيضاً أن يكون مرفوعاً على الاستئناف ، ورجح الرفع الأخفش والفراء وغيرهما .

(٣) يجوز في « يضرُّكم » تحريك آخره بالفتح والضم والكسر ، فالفتح لأنه أخف الحركات ، والضم للإتباع ، والكسر على الأصل في التقاء الساكنين ، انظر المصادر التي أحلنا عليها ١٢ ح ٥ .

(٤) انظر الجواهر ٧٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٦ ، وللغراء ١ / ٢٢٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٢٥ ، والحجة ٣ / ٣٧٦ - ٣٨٠ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٢٥٥ ، والبيان ١ / ٣٠٧ - ٣٠٨ ، والبحر ٤ / ٢٩ .

(٥) اقتصر عليه الأخفش وأبو علي .

(٦) وقيل هو ظرف للموت وقيل ظرف لـ « حضر » ، انظر مجمع البيان والبيان والبحر .

(٧) اقتصر عليه الفراء ، وأجاز الوجهين الزجاج وغيره .

(٨) لو قال في تقدير الخبر : أي فيما فرض عليكم في الشهادة أن يشهد اثنان = كان أجود ، وهو تقدير الزجاج .

﴿ أَوْ آخِرَانَ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾^(١) [١٠٦]

عطف على قوله ﴿ ائْتَان ﴾ .

٢

وقوله ﴿ تَحْسِبُونَهُمَا ﴾^(١) [١٠٦]

من نعت قوله ﴿ أَوْ آخِرَانَ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ ، والتقدير : أَوْ آخِرَانَ مِنْ غَيْرِكُمْ تَحْسِبُونَهَا^(٢) .

٦

وقوله ﴿ إِنَّ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ ﴾^(١)

[١٠٦]

اعتراض بين الصفة والموصوف .

٩

قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمِ

الْأُولِيَانِ ﴾^(٣) [١٠٧]

التقدير^(٤) : فالأوليان آخران يقومان . ف ﴿ الأوليان ﴾ مبتدأ ،

١٢

و ﴿ آخران يقومان ﴾ خبر مقدم ، و ﴿ يقومان ﴾ من نعت ﴿ آخران ﴾ .

ويجوز أن يرتفع ﴿ آخران ﴾ بالابتداء ، و ﴿ يقومان ﴾ صفة ،

(١) انظر مجمع البيان ٢ / ٢٥٥ ، والبيان ١ / ٣٠٨ ، والبحر ٤ / ٤٠ - ٤٣ .

(٢) سياق الآية : ﴿ أَوْ آخِرَانَ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنَّ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهَا ... ﴾ .

(٣) انظر الجواهر ٥٧٧ ، وشرح اللع اللوح ٢٧ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٦ ، وللغراء ١ / ٣٢٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٢٦ - ٥٢٧ ، والحجة ٣ / ٢٨٢ - ٢٨٥ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٢٥٧ - ٢٥٨ ، والبيان ١ / ٣٠٩ ، والبحر ٤ / ٤٥ - ٤٦ . وما ذكره المؤلف في الآية هو كلام أبي علي بلفظه ، وتصرف المؤلف في صدر كلامه .

وقوله تعالى ﴿ استحق ﴾ قرأه حفص عن عاصم ﴿ اسْتَحَقَّ ﴾ مبنياً للفاعل وقرأه الباقون

﴿ اسْتَحَقَّ ﴾ مبنياً للمفعول . انظر السبعة ٢٤٨ ، والتيسير ١٠٠ ، والنشر ٢ / ٢٥٦ .

(٤) في الأصل : فالتقدير .

و ﴿لِلأُولِيَّانِ﴾ خبر .

وقال الأخفش : ﴿ آخِرَانِ ﴾ خبر مبتدأ مضر ، والتقدير : فالشاهدان

٣ آخِرَانِ ، و ﴿ الأُولِيَّانِ ﴾ بدل^(١) من الضمير في ﴿ يقومان ﴾ .

ومعنى ﴿ الأُولِيَّانِ ﴾ : الأقربان إلى الميت^(٢) .

ومعنى ﴿ الأُولَيْنِ ﴾ يعني الأولين في الذكر^(٣) .

٦ وقوله ﴿ من الذين اسْتَحَقَّ ﴾ صفة لـ « الآخرين » . فأما^(٤) مايسند إليه

﴿ اسْتَحَقَّ ﴾ فلا يخلو من أن يكون الإيذاء أو الوصيَّة أو الإثم أو الجار

والجور . وإنما جاز اسْتَحَقَّ الإثم ، لأن أَخَذَهُ بأخذه آثم ، فسَمِيَ إثمًا كما يسمَّى

٩ ما يؤخذ منك بغير حق مَظْلَمَةً . قال سيويوه^(٥) : المظلمة اسم مأخوذ منك .

فكذلك^(٦) سمي هذا المأخوذ باسم المصدر .

وأما قوله ﴿ عليهم ﴾ فيحتمل ثلاثة أضرب :

١٢ أحدها : أن يكون « على » فيه بمنزلة قولك : اسْتَحَقَّ على زيد مالٌ

بالشهادة ، أي لزمه ووجب عليه الخروج منه لأن الشاهدين / لما عَثِرَ على

٢ / ٤٤

٢ / ٥٠ خيانتها اسْتَحَقَّ عليها ما ولياه من أمر الشهادة والقيام بها ، ووجب عليها

الخروج منها وترك الولاية لها . فصار إخراجها منها مُسْتَحَقًّا عليها كما يُسْتَحَقُّ

على المحكوم عليه الخروج مما وجب عليه .

(١) هذا قول أكثر البصريين فيما قال الزجاج . وأجاز النحاس أن يكون بدلاً من ﴿ آخِرَانِ ﴾ .

(٢) عن سعيد بن جبير ومجاهد وابن عباس في رواية عنه ، وقيل : الأوليان في الشهادة ، عن ابن

عباس في رواية عنه ، وقيل غير ذلك . انظر تفسير الطبري ٧ / ٧٢ - ٧٩ ، وجمع التفسير

٢ / ٣٦٦ ، وجمع البيان ٢ / ٢٥٩ - ٢٦٠ ، والبحر ٤ / ٤٦ .

(٣) انظر الصفحة التالية .

(٤) من ههنا نقل المؤلف كلام أبي علي في الحجة ٣ / ٢٨٣ - ٢٨٥ خك بحروفه .

(٥) في الكتاب ٢ / ٢٤٨ ، وانظر اللسان (ظلم) . وقال أبو حيان : الظاهر أن الإثم هنا ليس الشيء

المأخوذ بل الذنب الذي استحقا به أن يكونا من الآثمين .

(٦) في الأصل وي : وكذلك ، ولم تتضح في ب . ولعل الوجه ما أثبت من الحجة .

والآخر: أن يكون « على » فيه بمنزلة « من » ، كأنه : من الذين استحق
منهم الإثم . ومثل هذا قوله ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾^(١) [سورة
المطففين : ٢] أي من الناس .

٣

والثالث : أن يكون « على » بمنزلة « في » ، كأنه : استحقّ فيهم . وقام
« على » مقام « في » كما قام « في » مقام « على » في قوله ﴿ وَأَصْلَبَنكُمْ فِي
جُدُوعِ النَّخْلِ ﴾^(٢) [سورة طه : ٧١] . والمعنى : من الذين استحقّ عليهم بشهادة
الآخرين اللذين هما من غيرنا .

٦

فإن قلت : هل يجوز أن يسند « استحق » فيه إلى « الأوليان » = فالقول
أن ذلك لا يجوز : أن يستحقّ الأوليان بالميت ، لا يجوز أن يستحقّ فيسند
« استحق » إليهما^(٣) .

٩

وأما من قرأ ﴿ من الذين استحق عليهم الأولين ﴾^(٤) فتقديره : من
الأوليين الذين استحق عليهم الإيذاء أو الإثم . وإنما قيل لهم « الأولين » من
حيث كانوا الأولين في الذكر . ألا ترى أنه قد تقدم ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ
بَيْنِكُمْ ﴾ وكذلك ﴿ ائْتِنَانِ ذُوا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ ذكرا في اللفظ قبل قوله ﴿ أو
آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ .

١٢

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٢٤٦ ، وإعراب القرآن ٣ / ٦٤٩ ، ومجمع البيان ٥ / ٤٥٢ ، والبحر
٨ / ٤٣٩ ، وتأويل مشكل القرآن ٣٢٩ ، ٥٧٣ ، وأدب الكاتب ٥١٨ ، والمخصص ١٤ / ٦٨ ، واللسان
(كيل) .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٨٣٩ .

(٣) كذا في النسخ ، ولا يخلو من اضطراب . فإن لم يكن هذا من صنيع النساخ فإن المؤلف قد اختصر

كلام أبي علي وتصرف فيه ، ونص « كلام أبي علي : « فالقول أن ذلك لا يجوز لأن المستحق إنما

يكون الوصية أو شيئاً منها ، والأوليان بالميت لا يجوز أن يستحق فيسند استحق إليهما » اهـ .

(٤) وهما حزة وأبو بكر عن عاصم . انظر السبعة ٢٤٨ ، والتيسير ١٠٠ ، والنشر ٢ / ٢٥٦ . وأجيز في

الأوليين أن يكون وصفاً للذين أو بدلاً منهم أو بدلاً من الهاء والميم في عليهم .

واحتج من قرأ ﴿الْأُولَيْنِ﴾ على من قرأ ﴿الْأُولِيَّانِ﴾ بأن قال^(١) :
« رأيت إن كان الأوليان صغيرين » ؟ أراد أنها إذا كانا صغيرين لم يقوما مقام
الكبيرين في الشهادة ولم يكونا لصفرهما أولى بالميت ، وإن كانا لو كانا كبيرين
كانا^(٢) أولى به .

٢

﴿ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ ﴾^(٣) [١١٠٧]

أي يقسم الآخران اللذان يقومان مقام الشاهدين اللذين هما آخران من
غيرنا .

٦

قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾^(٤) [١١٢]

أي هل يستطيع ربك^(٥) . فـ « استطاع » و « أطاع » بمعنى واحد ، مثل
« استجاب » و « أجاب^(٦) » ، و « استحب » و « أحب » ؛ قال الله تعالى :

٩

(١) هنا قول ابن عباس . انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٢٤ ، وتفسير الطبري ٧ / ٧٩ .
(٢) كذا في النسخ وكذا في الحجة أيضاً ! ووقع فيما نقله الطبري في جمع البيان ٢ / ٢٥٨ - ٢٥٩ عن
الحجة « وإن كانا كبيرين كانا » وهو الصواب . فيما أن تكون نسخته من الحجة خلت من « لو
كانا » وإما أن يكون أسقطها . وأغلب الظن أنه وقع اختلاف في نسخ الحجة فوقع في بعضها
« وإن كانا » وفي بعضها « ولو كانا » فجاء ناسخ لأصل قديم فذكر هذا في الهامش أو فوق العبارة
في المتن ثم جاء الناسخ فظننا خطأ فأدخلها في المتن ، والله أعلم . وفي الأصل : كانا به أولى ، وفي
الحجة كما أثبت من ي . وقوله « به » ليس في ب .

(٣) نقل كلام أبي علي في الحجة ٢ / ٢٨٥ خك مجروفة ، وانظر جمع البيان .
(٤) انظر الجواهر ٦٩ ، ٩٤٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٧ ، وللفراء ١ / ٢٢٥ ، وإعراب القرآن
١ / ٥٢٩ - ٥٣٠ ، والحجة ٣ / ٢٨٨ - ٢٩٢ خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٦٣ - ٢٦٤ ، والبيان
١ / ٢١٠ ، والبحر ٤ / ٥٢ - ٥٤ ، وتفسير الطبري ٧ / ٨٤ - ٨٥ ، والقرطبي ٦ / ٣٦٤ ، وجمع
التفاسير ٢ / ٢٧١ ، والفرقات ٣١١ .

(٥) أي هل يجيب ، وإليه ذهب السدي في قوله « أي هل يطيعك ربك إن سألته » . وقيل للمعنى :
هل يفعل ربك ذلك بمسألتك إياه وهم يعلمون أن الله يستطيعه ، وهو معنى ساروي عن ابن
عباس ، وقيل غير ذلك .

(٦) في الأصل : أجاب واستجاب .

﴿ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ ﴾ [سورة ص: ٣٢] أي آثرتُ ، كقوله ﴿ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾^(١) [سورة إبراهيم: ٣] أي يُؤثِرُونَ .

٣ ومن قرأ ﴿ هل تَسْتَطِيعُ رَبِّكَ ﴾ بالتاء والنصب^(٢) = فالتقدير : هل تستطيع سؤال رَبِّكَ ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾^(٣) [سورة يوسف: ٨٢] أي أهل القرية .

٦ قوله تعالى : ﴿ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴾^(٤) [١١٦]

٩ المعنى : إن صحَّ أني قلتَه^(٥) فيما مضى فقد علمته . لا بدُّ من هذا التقدير ، لأن الشرط لا يصح فيما مضى^(٦) .

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦٣٩ - ٦٤٠ .

(٢) وهو الكسائي وحده ، وقرأ الباقون بالياء والرفع . انظر السبعة ٢٤٩ ، والتيسير ١٠١ ، والنشر ٢ / ٢٥٦ .

(٣) سلف الاستشهاد بها ٢١ ، وانظر المصادر ثمة .

(٤) انظر الجواهر ٧٢١ ، ٧٦٢ ، وشرح المصباح ١٢٥ / ٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٣٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٦٨ ، والبحر ٤ / ٥٩ ، والأصول ٢ / ١٩٠ - ١٩١ ، وابن يعيش ٨ / ١٥٦ ، والمفني ٣٦٩ ، والمجمع ٢ / ٧٣ و ٤ / ٣٢٣ .

(٥) في الأصل : قلت .

(٦) لأن معنى تعليق الشيء على شرط إنما هو وقوف دخوله في الوجود على دخول غيره في الوجود ولا يكون هذا المعنى فيما مضى ، فإن ولي « إن » فصل ماضٍ أحالت معناه إلى الاستقبال ، عن ابن يعيش ٨ / ١٥٥ - ١٥٦ . وغير « إن » من أسماء الشرط محمول عليها . وانظر المنتضب ٢ / ٥٠ ، ٥٩ ، والأصول ٢ / ١٩٠ - ١٩١ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٦٢ - ٢٦٣ ، ٢٩٠ ، والمجمع ٤ / ٣٢٢ - ٣٢٣ .

لكن حكى ابن السراج عن المبرد أن قوله « كنت قلتَه » باق على المضي وأنه ليس شيء من الأفعال يقع بهد « إن » غير « كان » إلا ومعناه الاستقبال ، ولم يرضه ابن السراج ، وذهب إلى أن التقدير : إن أكن كنت قلتَه .

ووقف قوم^(١) على قوله ﴿ ما ليس لي ﴾ ، وجعلوا ﴿ بحق ﴾ قسماً . وهذا لا يصح ، لأن جواب القسم لا يكون شرطاً وجزاءً ؛ لا يجوز : والله إن تأتي أتاك ، ولكن يقال : والله لئن تأتي لآتينك ، وقد تقدم هذا ونحوه^(٢) . فلو كان قوله ﴿ بحق ﴾ قسماً لكان : بحق لئن كنت قلت له لقد علمته .

قوله تعالى : ﴿ ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ﴾^(٣)

[١١٧]

المعنى : أي اعبدوا الله . ف « أن » مفسرة^(٤) بمعنى « أي » . ويجوز أن تكون « أن » في موضع الجر بدلاً من الهاء ، أي : إلا ما أمرتني بأن اعبدوا الله^(٥) .

١ / ٤٥

قوله تعالى / : ﴿ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾^(٦) [١١٩]

(١ / ٥١)

برفع ﴿ يوم ﴾ ونصبه^(٧) .

(١) انظر إيضاح الوقف ٦٢٧ - ٦٢٨ ، والقطع ٢٩٩ ، والكتفى ٢٤٥ ، ومنار الهدى ٩٦ .

(٢) انظر ماسلف ٢٦٩ - ٢٧١ .

(٣) انظر الجواهر ٧٩٦ - ٧٩٧ ، وإعراب القرآن ٥٣٢/١ ، ومجمع البيان ٢٦٨/٢ ، والبيان ٣١٠/١ - ٣١١ ، والبحر ٦٠/٤ - ٦١ ، والكتاب ٤٧٩/١ ، والأصول ٢٣٧/١ ، والعضديات ٢١ ، وابن يعيش ١٤٢/٨ ، والمغني ٤٩ ، ٧٢١ ، والمجمع ١٤٧/٤ .

(٤) انظر « أن » المفسرة في الكتاب ١ / ٤٧٩ - ٤٨٠ ، والمقتضب ١ / ٤٩ و ٢ / ٣٦١ - ٣٦٢ ، وحروف المعاني ٥٨ ، وسر الصناعة ٦٨٤ - ٦٨٥ ، والأزمية ٦٩ - ٧٠ ، وابن يعيش ٨ / ١٤١ - ١٤٢ ، ورفص المباني ١١٦ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٨٥ - ٣٨٦ ، والجنى السداني ٢٢٠ - ٢٢١ ، والمغني ٤٧ - ٥٠ ، والمجمع ٤ / ١٤٦ - ١٤٩ .

(٥) وأجاز النحاس وغيره أن تكون أن وما بعدها بدل من « ما » ، وهي في هذين الوجهين المصدرية .

(٦) انظر الجواهر ٨١٤ ، وشرح المعج اللوح ٥ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٢٦ - ٣٢٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٣٣ ، والحجة ٣ / ٣٩٨ - ٤٠١ حك ، ومجمع البيان ٢ / ٢٧٠ ، والبيان ١ / ٣١١ ، والبحر ٤ / ٦٣ ، والكتاب ١ / ٤٦٠ ، والمقتضب ٢ / ٥٤ و ٢ / ١٧٨ ، والكمال ١٣٥٣ ، وابن الشجري ١ / ٤٤ - ٤٦ و ٢ / ١٣٢ ، وابن يعيش ١ / ٢٥ و ٣ / ١٥ - ١٦ ، والمغني ٦٧٢ .

(٧) نصبه نافع وحده ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٢٥٠ ، والتيسير ١٠١ ، والنشر ٢ / ٢٥٦ .

فالرفع على أن يكون خبر ﴿ هذا ﴾ .

والنصب^(١) على تقدير: قال الله هذا القول في هذا اليوم . فيكون ﴿ يوم^(٢) ﴾ نصباً^(٣) على الظرف ، والعامل فيه ﴿ قال ﴾ . ويجوز أن يتعلق ﴿ يوم^(٢) ﴾ بمحذوف على تقدير: هذا واقع يوم ينفع الصادقين صدقهم ، فحذف « واقعاً » .

٦ وعند الفراء^(٤) « يوم » مبني لأنه مضاف إلى الجملة وهو قوله ﴿ ينفع الصادقين ﴾ ، قال^(٥) : ومثله ﴿ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ﴾^(٦) [سورة غافر: ١٦] و ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ ﴾^(٧) [سورة النازيات: ١٣] . وهذا غلط ، لأن المضاف من الظروف إنما يبني إذا أُضيف إلى المبني نحو ﴿ من عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ ﴾^(٨) [سورة المارج: ١١] فيمن فتح^(٩) ، و ﴿ مِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ ﴾^(١٠) « سورة هود: ٦٦ » ، وقال النابغة^(١١) :

(١) ما ذكره في توجيه نصب هو قول الزجاج ووافقه النحاس وأبو علي وغيرهما .

(٢) في الأصل وي : يوماً .

(٣) في الأصل : نصب ، ولم يضبغه ، ولعل أراد : نُصِبَ .

(٤) والكسائي ، انظر معاني القرآن للفراء وإعراب القرآن .

(٥) هذه حكاية من المؤلف لمذهب الفراء في بناء « يوم » ، ولم يستشهد الفراء بكتنا الآيتين ، وإنما قال : « ترفع اليوم بهذا ، ويجوز أن تنصبه لأنه مضاف إلى غير اسم وكذلك وجه القراءة في قوله ﴿ من عذاب يومئذ ﴾ و ﴿ من خزي يومئذ ﴾ ويجوز خفضه في موضع الخفض .. » .

(٦) انظر الجواهر ٨١٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٦٠ - ٤٦١ ، وللبراء ٦ / ٣ ، وإعراب القرآن ٦ / ٣ ، والبيان ٢ / ٢٢٩ ، والبحر ٧ / ٤٥٥ - ٤٥٦ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٧٢ - ١٢٧٣ .

(٨) انظر الجواهر ٦٥٨ ، ٨١٣ ، والكامل ٢٤١ ، وسر الصناعة ٥٠٤ ، ٥٠٦ ، وابن الشجري ١ / ٤٦ ، ٢٦٤ - ٢٦٥ ، وابن يعيش ٢ / ٨٠ ، والمغني ٦٧٢ . و « من » لم يرد في النسخ .

(٩) وهما نافع والكسائي ، وقرأ الباقون بكسر الميم . انظر السبعة ٢٢٦ ، والتيسير ١٢٥ ، والنشر ٢ / ٢٨٩ .

(١٠) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٥٧٦ - ٥٧٧ .

(١١) الذيباني ، د ، ق ٣ / ٨ ص ٤٤ (صنعة ابن السكيت) وق ٢ / ٨ ص ٣٢ (صنعة الأعم) . وهو له في الكتاب ١ / ٣٦٩ ، وابن السرياني ٢ / ٥٣ - ٥٤ ، والكامل ٢٤٠ ، والقطع ٧٦٧ ، وابن =

عَلَى حِينَ عَاتَبْتُ الْمَشِيبَ عَلَى الصَّبَا فَقُلْتُ أَلْمَا تَصْحُ وَالشَّيْبُ وَازِعُ
فبني « حين » على الفتح ، لأنه مضاف إلى الفعل الماضي ، وهو مبني .
و ﴿ يَنْفَع ﴾ في الآية معرب لأنه مستقبل ، فلا يبني ﴿ يوم ﴾ للإضافة
إليه^(١) .

[قوله^(٢) تعالى : ﴿ إِنَّ تَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ
أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾^(٣)] ١١٨]

= يعيش ٢ / ٨١ ، وشرح شواهد المغني ٢٩٨ ، والمقاصد ٢ / ٤٠٦ و ٤ / ٣٥٧ ، والخزانة ٣ / ١٥١ ،
وشرح أبيات المغني ٧ / ١٢٣ - ١٢٤ .

وهو بلا نسبة في شرح اللع اللوح ٩٢ / ٢ ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٢٧ و ٣ / ٢٤٥ ،
والأصول ١ / ٢٧٦ ، وإيضاح الوقف ٣٥١ ، والقطع ٦٨٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٣٣
و ٣ / ٥٩٩ ، والحجة ٣ / ٤٠٠ - ٤٠١ خك و ٣ / ٢١٦ خم ، والبغداديات ١٢٢ ، والمنصف
١ / ٥٨ ، وسر الصناعة ٥٠٦ ، والإفصاح ٢٧٤ - ٢٧٦ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٧٠ و ٣ / ١٧٢ ، وابن
الشجري ١ / ٤٦ و ٢ / ١٣٢ ، والبيان ٢ / ١٩ ، والإنصاف ٢٩٢ ، وابن يعيش ٢ / ١٦ و ٤ / ٩١
و ٨ / ١٣٦ ، والمغني ٦٧٢ ، والمجمع ٣ / ٢٣٠ ، وسيأتي ٥٧٧ .

ووقع في بعض المصادر « أَلْمَا أَصْحُ » وكتباها رواية ، والثانية رواية الأصبهي .

(١) اتفق الفريقان البصريون والكوفيون على أن أساء الزمان المبهمة إذا كانت ماضية فإنها تضاف إلى
الجملتين الفعلية والاسمية ، وأجازوا فيها وجهين : الإعراب والبناء على الفتح .
فإن كانت للمستقبل فذهب البصريين أنها لاتضاف إلا إلى الفعلية وأنها معربة ، وذهب
الكوفيون إلى أنها تضاف إلى الجملتين ، وعزى هذا القول إلى الأخفش من البصريين ، وأجازوا فيها
الإعراب والبناء على الفتح ، ووافقهم ابن مالك والرضي وأبو حيان وابن هشام .
واتفقوا على أن الظرف إذا أضيف إلى اسم مبهم غير متمكن ك « إذ » ففيه وجهان : الإعراب
والبناء .

انظر الكتاب ١ / ٤٦٠ - ٤٦١ ، والمقتضب ٤ / ٢٤٧ ، والكامل ٢٤٠ - ٢٤١ ، وابن يعيش
٣ / ٧٩ ، وشرح الكافية ٢ / ١٠٢ - ١٠٧ ، والمصادر المذكورة في ح ٦ ، ١١ من الصفحة السابقة
وماسيأتي ٥٧٧ .

(٢) انفردت « ب » بالكلام على هذه الآية .

(٣) انظر مجمع البيان ٢ / ٢٦٩ ، والبحر ٤ / ٦٢ - ٦٣ ، وتفسير القرطبي ٦ / ٢٧٨ - ٢٧٩ ، والفخر
الرازي ١٢ / ١٣٧ .

٣ إن قال قائل : هلاً قال « وإن تغفر لهم فإنك أنت الغفور الرحيم »
 [فإنه ^(١)] أليقُ بقوله ^(٢) ﴿ وإن تغفر ﴾ من العزة والحكمة ^(٣) = فإن هذا على
 ماقاله البجليُّ مقلوب أي : وإن تعذبهم فإنك أنت العزيز الحكيم وإن تغفر لهم
 فإنهم عبادك ^(٤) .

٦ والحقيقة في هذا عندنا : ﴿ إن تعذبهم ﴾ فإنك مالكمهم وهم عبيدك .
 والمالك يتصرف في الملك على ما يشاء من غير اعتراض أحدٍ عليه ؛ يتصرف كيف
 شاء وحيث شاء وأين شاء = ﴿ وإن تغفر لهم ﴾ فالأليقُ بوصفك العزة
 والحكمة ، لا يغلبك أحدٌ في غفران [ذنوب ^(٥)] العاصي وتعذيبه ؛ وهذا هو
 الحقيقة .

٩ وللقب وجهٌ أيضاً ^(٤) . والبجليُّ كثيراً ما يذهب إلى القلب في التنزيل . ألا
 ترى قوله [في قوله تعالى ^(٥)] : ﴿ ولقد اصطفيناك في الدنيا وأنه في الآخرة
 لمن الصالحين ﴾ ^(٥) [سورة البقرة : ١٣٠] أي : ولقد اصطفيناك في الآخرة وأنه لمن
 الصالحين في الدنيا . والله أعلم [.

(١) زيادة مني .

(٢) في النسخة : فقوله ، وهو تحريف .

(٣) قال أبو بكر بن الأنباري ، فيما نقله عنه القرطبي وصاحب البحر : « وقد طعن على القرآن من قال
 إن قوله ﴿ إنك أنت العزيز الحكيم ﴾ ليس بمشاكل لقوله ﴿ وإن تغفر لهم ﴾ لأن الذي يشاكل
 المغفرة « فإنك أنت الغفور الرحيم » . والجواب : إنه لا يمتثل إلا ما أنزله الله . ومتى نقل إلى الذي
 نقله إليه ضعف معناه ، فإنه ينفرد « الغفور الرحيم » بالشرط الثاني ولا يكون له بالشرط الأول
 تعلق ، وهو على ما أنزله الله عزوجل وأجمع على قراءته المسلمون مقرون بالشرطين كليهما أولهما
 وآخرهما ، إذ تلخيصه : إن تعذبهم فإنك أنت عزيز حكيم وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم
 في الأمرين كليهما من التعذيب والغفران ، فكان « العزيز الحكيم » أليق بهذا المكان لعمومه وأنه
 يجمع الشرطين ، ولم يصلح « الغفور الرحيم » إذ لم يمتثل من العموم ما احتمله « العزيز الحكيم »
 ا هـ .

(٤) قال أبو حيان : « وأما قول من ذهب إلى أن في الكلام تقدماً وتأخيراً فليس بشيء ، وهو
 قول من اجترأ على كتاب الله بغير علم » ا هـ .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ١٠٢ ، والتعليق ثمة .

سُورَةُ الْأَنْعَامِ

قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾^(١) [١١]
 إنما جمع ﴿ السموات ﴾ وأفرد ﴿ الأرض ﴾ لأن السموات طباقٌ بعضها فوق
 بعض ، والأرض وإن كانت سبعة^(٢) فليس بعضها فوق بعض بل بعضها مَوَالٍ
 لبعض^(٣) .

٣

[وقوله^(٤)] ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾^(٥) [١١]

٦

« جعل » بمعنى « خلق » . وجمع ﴿ الظلمات ﴾ وأفرد ﴿ النور ﴾ لأنَّ
 ظلمة كل شيء تختلف باختلاف ذلك الشيء ، نظيره ظلمة الليل وظلمة البحر
 وظلمة الموضع المظلم يخالف كل واحد منها صاحبها . والنور ضرب واحد
 لا يختلف كما تختلف الظلمات^(٦) .

٩

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾^(٧) [٣١]

(١) انظر البحر ٤ / ٦٨ و ١ / ٤٦٤ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٣٨٠ .

(٢) قال تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ [سورة الطلاق : ١٢] . انظر
 تفسيرها في تفسير الطبري ٢٨ / ٩٨ - ١٠٠ ، والقرطبي ١٨ / ١٧٤ - ١٧٦ ، وابن كثير
 ٨ / ١٨٢ - ١٨٤ ، ومجمع التفاسير ٦ / ٢٩٤ - ٢٩٥ ، ومجمع البيان ٥ / ٣١٠ - ٣١١ .

(٣) ماقاله المؤلف نقله النسفي ، انظر مجمع التفاسير . وقال أبو حيان : « قالوا : وجمع السموات لأنها
 أجناس كل سماء من جنس غير جنس الأخرى ، ووحد الأرض لأنها كلها من تراب » ا هـ .
 (٤) زيادة مني .

(٥) انظر البحر ٤ / ٦٨ و ٢ / ٢٨٢ ، وتفسير القرطبي ٦ / ٢٨٦ ، وابن كثير ٣ / ٢٣٤ ، ومجمع التفاسير
 ٢ / ٢٨١ .

(٦) ماقاله المؤلف نقله النسفي أيضاً . وهو قريب مما قالوه .

(٧) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٣٦ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٧٣ - ٢٧٤ ، والبيان ١ / ٣١٣ ، والبحر
 ٤ / ٧٢ - ٧٣ ، والمفني ٥٦٩ .

- ﴿ هو ﴾ رفع بالابتداء ، وهو كناية عن الأمر والشأن . و ﴿ الله ﴾ مبتدأ ، والخبر قوله ﴿ يَعْلَمُ سِرِّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﴾ [٣١] . والظرف الذي هو قوله ﴿ في السموات ﴾ متعلق بـ ﴿ يعلم ﴾ ، والتقدير : الأمر والشأن الله يعلم سِرِّكُمْ وَجَهْرَكُمْ في السموات وفي الأرض ^(١) .
- وقال قوم ^(٢) : إنَّ قوله ﴿ في السموات ﴾ يتعلق بقوله ﴿ الله ﴾ ، لأن معناه المعبود ، أي هو المعبود في السموات وفي الأرض . وأنكره أبو علي ^(٣) لأن هذا الاسم بدخول اللام عليه صار بمنزلة الأعلام التي لا تعمل عمل المصادر ، بخلافها في قوله ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ ﴾ ^(٤) [سورة الزخرف : ٨٤] لأنه يجعل الظرف من صلة ﴿ إله ﴾ على تقدير : الذي هو مألوه في السماء ، إذ ليس بالأعلام ، ولهذا جاء ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ [سورة مريم : ٦٥] ، يعني ما فيه اللام دون ما ثبت فيه الهمزة ، لأنه قد جاء ﴿ أَجْعَلُ الْإِلَهَةَ إلهًا وَاحِدًا ﴾ [سورة ص : ٢٥] ، وقال : ﴿ اجْعَلْ لَنَا إلهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ [سورة الأعراف : ١٣٨] .
- وَرَوَى عن الكسائي ^(٥) أنه كان يقف على قوله ﴿ في السموات ﴾ ^(٦) ويتدبّر

(١) ما ذكره المؤلف في إعراب الآية هو قول أبي علي ومن وافقه ، انظر البحر .
(٢) منهم الزجاج وابن السراج . وقدره الزجاج : وهو المنفرد بالإلهية في السموات والأرض ، وقدره ابن السراج : وهو المعظم أو نحوه ، انظر مجمع البيان والبحر . وعليه يكون ﴿ فهو الله ﴾ مبتدأ وخبراً ، وهو قول النحاس وغيره . وذهب أبو حيان إلى أن الأولى أن يعمل في المجرور ماتضمنه لفظ الله من معنى الألوهية وإن كان لفظ الله علماً لأن الظرف والمجرور قد يعمل فيها العلم بما تضمنه من المعنى ، كما قال : أنا أبو المنهال بعض الأحيان
ف « بعض » منصوب بما تضمنه « أبو المنهال » كأنه قال : أنا المشهور بعض الأحيان .
(٣) لم أصب كلامه .
(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢١٤ - ١٢١٥ .
(٥) لم أجد هذه الرواية عنه .
(٦) عزي هذا الوقف إلى أبي . انظر القطع ٣٠١ ، والمكتفى ٢٤٧ - ٢٤٨ ، ومنار الهدى ٩٧ .

[بقوله ^(١) ﴿ وفي الأرض يعلم سرّكم وجهركم ﴾ ، وكان يجعل الظرف - أعني ﴿ في السموات ﴾ - من صلة المعبود ، ويجعل قوله ﴿ وفي الأرض ﴾ من صلة ﴿ يعلم ﴾ ^(٢) .

٢ / ٤٥

(٢ / ٥١)

قوله تعالى : ﴿ ولقد استهزئ برسلي / من قبلك ﴾ ^(٣) | ١١٠ |
بكسر الدال وضمها ^(٤) . فالكسر لالتقاء الساكنين : الدال والسين . والضم على إتباع ضمّ التاء ، وقد تقدم هذا ^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ ليجمعنكم إلى يوم القيامة لاريب فيه الذين خسرُوا أنفسهم ﴾ ^(٦) | ١١٢ |
قال الأخفش ^(٧) : ﴿ الذين خسروا أنفسهم ﴾ في محل نصب لأنه بدل من الكاف والميم في [قوله ^(٨)] ﴿ ليجمعنكم ﴾
فعلى هذا لا يجوز الوقف على قوله ﴿ لاريب فيه ﴾ ^(٩) . ويكون هذا من

(١) زيادة من ي وب .

(٢) وقيل في إعراب الآية غير ذلك .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٣٧ ، والبيان ١ / ٣١٤ ، والبحر ٤ / ٨٠ .

(٤) قرأ بكسر الدال حمزة وعاصم وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بضمها . انظر السبعة ١٧٤ - ١٧٥ ، والتبصير ٧٨ ، والنشر ٢ / ٢٢٥ .

(٥) يريد ما ذكره في كلامه على الآية ١٧٢ من سورة البقرة ص ١٢٦ من مذهبه في كسر النون والدال والتاء والتنوين واللام والواو وضمها مما اجتمع فيه ساكنان من كلمتين يبدأ ثانيهما بهمزة مضمومة ، انظر التعليق ثمة . ولم يذكر المؤلف هذه الآية ثمة .

(٦) انظر الجواهر ٥٩٢ ، ٩٥٨ - ٩٥٩ ، وشرح اللع اللوح ١٠٠ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٣٨ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٧٧ ، والبيان ١ / ٣١٥ ، والبحر ٤ / ٨٢ - ٨٣ ، وابن يعيش ٣ / ٧٠ .

(٧) انظر معاني القرآن له والمصادر السالفة ، ورد المبرد قوله .

(٨) زيادة من ب .

(٩) لم يذكر ابن الأنباري ولا النحاس الوقف على ﴿ لاريب فيه ﴾ ، وذكره صاحب المكتفى ٢٤٨ ، =

باب بدل الاشتغال^(١) . وهو ضعيف ، لأن سيبويه قال^(٢) : لا يجوز : مررت بي المسكين ، ولا : مررت بك المسكين^(٣) ، فتجعل « المسكين » بدلاً من الياء والكاف ، لأن الياء والكاف في غاية الوضوح والبيان ، فلا يحتاج إلى البدل والتفسير .

والصواب في الآية قول أبي إسحق^(٤) من أن الكلام تم^(٥) عند قوله ﴿ لا ريب فيه ﴾ ثم ابتداء وقال ﴿ الذين خسروا أنفسهم ﴾ . فحل ﴿ الذين ﴾ رفع بالابتداء ، وتامه ﴿ خسروا أنفسهم ﴾ إذ هو في الصلة ، وخبر المبتدأ قوله ﴿ فهُمْ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ ١٢١ ودخلت الفاء في خبر ﴿ الذين ﴾ لأن كل اسم

= ومنار الهدى ٩٧ ، لكنها ذكراً أنه غير كاف إذا كان ﴿ الذين ﴾ تابعاً لـ ﴿ ... المكذبين ﴾ ١١١ ، ولم يذكر وجه البدل من الضمير .

(١) كذا وهو خطأ ، والصواب : من باب بدل الشيء من الشيء وهو ما يسمى بدل الكل من الكل . وهو على الصواب في شرح اللع . أما بدل الاشتغال فقد أجمعوا على جواز ذلك فيه ، كقول الشاعر : وما ألفتيني حمي مضاعاً

(٢) عبارة سيبويه في الكتاب ١ / ٢٥٩ « فإذا قلت : بي المسكين كان الأمر أو بك المسكين مررت فلا يحسن فيه البدل ، لأنك إذا عنيت المخاطب أو نفسك فلا يجوز أن يكون لا يدري من تعني لأنك لست تحدث عن غائب .. » ا هـ . وهو قول المبرد وأبي علي وغيرهما من البصريين . وعزي قول الأخفش إلى الكوفيين . انظر شرح اللع اللوح ٩٤ / ١ و ١٠٠ / ١ - ٢ ، والكامل ٥١٠ ، والأصول ٢ / ٤٧ ، وابن يعيش ٢ / ٦٩ - ٧٠ ، وشرح الكافية ١ / ٢٤١ - ٢٤٢ ، والممع ٥ / ٢١٧ - ٢١٨ . وانظر ماسياتي ١٠٧٣ ، وماعلقناه ٧٠٦ ح ٥ .

(٣) انظر هذه العبارة في الحجة والجواهر وشرح اللع (الموضع الأول ، وفيه تحريف) وابن يعيش وشرح الكافية .

(٤) انظر ما نقله عنه صاحب مجمع البيان ٢ / ٢٧٧ . وهو أجود الأقوال ، نص على ذلك النحاس وغيره .

(٥) انظر المكتفى ومنار الهدى .

موصول وكلّ اسم نكرة موصوفة يجوز دخول الفاء في خبرها^(١) ، كقولك : الذي يأتيه فله درهم ، وكلّ رجل يأتيه فله درهم .

وقال مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ^(٢) : لو أنّ رجلاً قال : كلُّ امرأة أتزوجها فهي طالق ، فتزوج امرأة = طلقت^(٣) ، لأن الكلام محمول على الشرط والجزاء . و « كلُّ امرأة » مبتدأة ، و « أتزوجها » صفة للمرأة ، ودخلت الفاء في قوله « فهي طالق » إذ هي نكرة موصوفة . ٦

قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ ﴾^(٤) [١٦١]
 قرئ ﴿ يَصْرِفُ ﴾^(٥) مرتباً للمفعول^(٦) . أي : من يُصْرِفِ العذاب عنه .
 ففي ﴿ يَصْرِفُ ﴾ ضمير يعود إلى « العذاب » مرتفع به . والهاء المجرورة بـ « عن » تعود إلى « مَنْ » . ٩

ومن قال ﴿ مَنْ يَصْرِفُ ﴾ أي من يَصْرِفِ الله عنه العذاب = ففاعله ﴿ يَصْرِفُ ﴾ ضمير الله عزوجل ، وقد تقدم في قوله ﴿ قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ آتِنَا ﴾ ١٢

(١) انظر شرح اللمع اللوح ٥٢ / ١ ، والكتاب ١ / ٧٠ ، ٤٥٢ ، والمقتضب ٣ / ١٩٥ - ١٩٦ ، والحجة

٢ / ١٨٩ - ١٦٠ ، وشرح الكافية ١ / ١٠١ - ١٠٢ ، وغيرها من المصادر التي ذكرناها ١٩٥ ، ٢٤٧ .

(٢) بهامش الأصل مانصه : « هو محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة وتلميذه » . وانظر كلامه

في كتابه الحجة على أهل المدينة ٣ / ٢٧٧ - ٢٨٩ .

(٣) هذا قول أبي حنيفة وأصحابه ، وقال الجمهور وأحمد والثافمي ومالك لا يقع الطلاق . انظر تعليق

محقق الحجة على أهل المدينة ص ٢٨١ ح ١ .

(٤) انظر الجواهر ٢٢٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٢٨ ، والحجة ٣ / ٤٠٢ - ٤٠٤ خك ، ومجمع البيان

٢ / ٢٨٠ ، والبيان ١ / ٣١٥ ، والبحر ٤ / ٨٦ - ٨٧ .

(٥) وهي قراءة غير حمزة والكسائي فقرأ ﴿ يَصْرِفُ ﴾ . انظر السبعة ٢٥٤ ، والتيسير ١٠١ ، والنشر

٢ / ٢٥٧ .

(٦) أي مبنياً للمفعول ، انظر ما سلف من التعليق على هذا المصطلح ١٦٦ .

١٤١ ، وحذَفَ المفعول ، كقوله^(١) :

كأن لها في الأرض نسياً تقصه
أي تبلت الحديث ، وقال^(٢) :

ولا يتحشى الفحل إن أعرضت به
أي ولا يمنع المربع عقرها منها .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي

وبينكم ﴾ (٣) ١٩١

يحتجُّ الناس بهذه الآية على أن الله يسمى « شيئاً »^(٤) لأنه قال ﴿ قل أي

شيء أكبر شهادة قل الله ﴾ فذكر في جواب « أي شيء » لفظة الله عزوجل ،

(١) زاد في ي : « وهو الشنفرى » والظاهر أنها ليست من المؤلف . والبيت للشنفرى ، المفضليات
ق ٢٠ / ٩ ص ١٠٩ ، وشرحها للأنباري ٢٠١ ، ومجاز القرآن ٤١٢ ، والكامل ١٠١٨ ، واغتساب
١ / ٣٣٤ ، والخصائص ١ / ٢٨ ، والفصول والغايات ٥٠٦ ، وهو بلا نسبة في الحجة ١ / ٢٧ ،
والمخصص ١٤ / ٢٧ . الشئى : ما أضله أهله فيطلب ويطمع فيه ، وتقصه : تتبمه ، والأم :
الفصد ، وتبلى : تقطع الحديث ، عن الكامل . أي كأنها من شدة حياؤها إذا مشت تطلب
شيئاً ضاع منها ، عن الأنباري .

(٢) رجل من عكّل ، عن ابن قتيبة في المعاني الكبير ٢٩٢ ، ١٢٣٧ . وهو بلا نسبة في الحجة ١ / ٢٨ ،
والتكلمة والذيل والصلة ، واللسان (حشا) . لا يتحشى الفحل : لا يباليه ، وأعرضت به : جعلته
في عرضها ، والمربع : التي تنتج في أول الربيع ، عن ابن قتيبة . والفصيل : ولد الناقة إذا فصل
عن أمه ، عن اللسان (فصل) .

(٣) انظر شرح اللغ لسوح ١٢٢ / ٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٣٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٨٢ ، والبحر
٤ / ٨٩ - ٩٠ ، وتفسير الطبري ٧ / ١٠٣ ، والقرطبي ٦ / ٣٩٩ ، وابن كثير ٣ / ٢٤٠ ، والفخر
الرازي ١٢ / ١٧٦ - ١٧٨ ، ومجمع التفسير ٢ / ٣٩١ - ٣٩٢ ، وسر الصناعة ٢٩١ .

(٤) قال الأشعري : « قال جهم وبعض الزيدية : إن البارئ لا يقال إنه شيء لأن الشيء هو المخلوق
الذي له مثل . وقال المسلمون كلهم إن البارئ شيء لا لأشياء » اهـ انظر مقالات الإسلاميين
١٨١ - ١٨٢ ، ٥١٨ - ٥٢٠ ، والمصادر السالفة .

فصح إطلاق لفظة « الشيء » عليه .

وظاهر الآية على أن قوله ﴿ قل الله شهيد بيني وبينكم ﴾ يرتفع فيه لفظة الله بالابتداء ، و ﴿ شهيد ﴾ خبره وليس بجواب « أي شيء »^(١) .

وعلى مقتضى كلامهم يجب أن يكون الوقف^(٢) جائزاً على قوله ﴿ قل الله ﴾ والتقدير : قل الله أكبر شهادة ، فأضمر خبر المبتدأ . ويكون قوله

﴿ شهيد^(٣) بيني وبينكم ﴾ خبر مبتدأ مضر ، أي هو شهيد بيني وبينكم^(٤) . /

[وقوله^(٥)] ﴿ وَأَوْحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾^(٦)

[١٩]

أي ومن بلغه القرآن إلى قيام الساعة^(٧) . فيكون جميع الناس إلى قيام

الساعة داخلين في الدعوة . ف ﴿ مَنْ ﴾ في موضع النصب بالمعطف على

﴿ أنذركم ﴾^(٨) وهو موصول بقوله ﴿ بلغ ﴾ ، والعائد إليه محذوف أي من بلغه ،

وفاعل ﴿ بلغ ﴾ ضمير ﴿ القرآن ﴾ أي من بلغه القرآن .

(١) هذا من جهة الصناعة الإعرابية ، أما من حيث المعنى فالكلام منتظم ، فقوله تعالى ﴿ قل الله

شهيد بيني وبينكم ﴾ يتضمن جواب قوله ﴿ أي شيء أكبر شهادة ﴾ ويبدل عليه ويسد مسده ،

انظر الميزان ٧ / ٢٨ .

(٢) انظر إيضاح الوقف ٦٢٩ ، والمكتفى ٢٤٨ ، وثمار الهدى ٩٧ .

(٣) في الأصل : شهيداً ، وهو خطأ من الناسخ .

(٤) قال أبو حيان : « لا يتعين حمله على هذا بل هو مرجوح لكونه أضمر فيه آخرأ وأولاً ، والوجه الذي

قبله لإضمار فيه مع صحة معناه فوجب حمل القرآن على الراجح لا على المرجوح » .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٢٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٢٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٨١ ، والبيان

١ / ٣١٥ ، والبحر ٤ / ٩١ ، وتفسير الطبري ٧ / ١٠٣ - ١٠٤ ، والقرطبي ٦ / ٢٩٩ ، وابن كثير

٣ / ٢٤٠ ، ومجمع التفسير ٢ / ٣٩٢ .

(٧) هذا معنى قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وغيرهم .

(٨) يريد على الكاف والميم من ﴿ أنذركم ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ (١) | ٢٣١ |

و ﴿ يكن ﴾ بالتاء والياء ، و ﴿ فتنتم ﴾ بالرفع والنصب (٢) .

٣ فن قال ﴿ تكن ﴾ بالتاء ورفع « الفتنة » فظاهراً ، لأن الفتنة اسم ﴿ تكن ﴾ ، وقوله ﴿ إلا أن قالوا ﴾ في موضع نصب خبر ﴿ تكن ﴾ أي لم تكن فتنتهم إلا مقالتهم .

٦ ومن قال ﴿ يكن ﴾ بالياء ونصب « الفتنة » جعل ﴿ أن قالوا ﴾ اسم ﴿ يكن ﴾ أي لم يكن فتنتم إلا قولهم .

٩ فأما أبو عمرو وأتباعه فإنهم قرؤوا ﴿ تكن ﴾ بالتاء ونصب « الفتنة » لأنهم حملوا ﴿ أن قالوا ﴾ على « المقالة » والمقالة مؤنثة (٣) . وإن شئت قلت : إن قوله ﴿ أن قالوا ﴾ في المعنى هي الفتنة ، فحمل (٤) ﴿ تكن ﴾ على المعنى (٥) .

وقوله : ﴿ وَاللَّهُ رَبَّنَا ﴾ (٦) | ٢٣١ |

١٢ بكسر الباء وفتحها (٧) . فالكسر على أن يكون نعتاً (٨) لقوله ﴿ والله ﴾ .

(١) انظر الجواهر ٢٧٩ ، ٩٣٦ ، ٩٤٩ ، وإعراب القرآن ٦ / ٥٤٠ - ٥٤١ ، والحجّة ٣ / ٤٠٤ - ٤٠٧ ، خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٨٣ - ٢٨٤ ، والبيان ١ / ٣١٦ ، والبحر ٤ / ٩٥ ، والكتاب ١ / ٢٥ ، وابن الشجري ١ / ١٢٠ ، والمغني ٨٨٨ .

(٢) قرأ ابن عامر وابن كثير وحفص عن عاصم تكن بالتاء وفتنتهم بالرفع ، وقرأ حمزة والكسائي يكن بالياء وفتنتهم بالنصب ، وقرأ الباقون تكن بالتاء وفتنتهم بالنصب . انظر السبعة ٢٥٤ - ٢٥٥ ، والتيسير ١٠١ - ١٠٢ ، والنشر ٢ / ٢٥٧ . وكان في الأصل : ويكن بالياء والتاء .

(٣) هذا قول الزجاج ومن وافقه .

(٤) في الأصل « تحمل » وهو تحريف .

(٥) هذا قول سيبويه وأبي علي ومن وافقهما .

(٦) انظر معاني القرآن لسأخفش ٢٧٠ ، وللفراء ١ / ٣٣٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٤١ ، والحجّة ٣ / ٤٠٧ - ٤٠٨ ، خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٨٤ ، والبيان ١ / ٣١٦ - ٣١٧ ، والبحر ٤ / ٩٥ .

(٧) قرأ ﴿ ربنا ﴾ بالنصب حمزة والكسائي وقرأ الباقون بالجر . انظر السبعة ٢٥٥ ، والتيسير ١٠٢ ، والنشر ٢ / ٢٥٧ .

(٨) وأجيز أن يكون بدلاً أو عطف بيان ، انظر البحر .

والنصبُ على النداء ، على معنى ياربِّنا ، ف « والله » قسم ، وقوله ﴿ مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ [٢٣] جوابه^(١) ، و « ربنا » اعتراض بين القسم وجوابه .

٣ قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ [٢٥]
والمعنى : كراهة أن يفقهوه ، فحذف المضاف . وقيل : التقدير : لئلا يفقهوه فحذفت « لا »^(٢) .

٦ قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ فَتَفْسَدُوا دِينَكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْبَارِعُونَ ﴾ [٢٧]
المؤمنين^(٣) [٢٧]

٩٠ نصب الباء والنون ورفعها^(٤) . فالنصب على أنه جواب « ليت » بالواو^(٥) ، لأن التني بمنزلة الأمر والنهي في أن الجواب بالنصب ، والرفع على الاستئناف ، أي نحن لانكذب ونحن نكون ، أو يكون عطفاً على ﴿ نَرُدُّ ﴾

(١) في الأصل : جواب .

(٢) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٤١ ، وجمع البيان ٢ / ٢٨٥ ، والبيان ١ / ٣١٧ ، والبحر ٤ / ٩٧ .

(٣) انظر مسلف ١٦٢ ، وما علقناه ثمة .

(٤) انظر الجواهر ٦٥٠ ، ٨٢٤ ، وشرح اللمع اللوح ١٢١ / ٢ ، ومصاني القرآن للأخفش ٢٢٣ ، وإعراب

القرآن ١ / ٥٤١ - ٥٤٢ ، والحجة ٣ / ٤٠٨ - ٤١٢ خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٨٨ ، والبيان

١ / ٣١٧ - ٣١٨ ، والبحر ٤ / ١٠١ - ١٠٢ ، والكتاب ١ / ٤٢٦ ، والسائل المنشورة ٦٩ ، وابن

يعيش ٧ / ٢٥ - ٢٦ و ٨ / ٨٣ - ٨٤ ، والمقني ٤٦٩ .

(٥) قرأ حمزة وحفص عن عاصم بنصب الباء والنون ، وقرأ ابن عامر برفع الباء ونصب النون ، وقرأ

الباقون برفعها . وذكر ابن مجاهد أنه اختلف عن ابن عامر فروى عنه هشام رفع الباء ونصب

النون وروى عنه ابن ذكوان نصبها . انظر السبعة ٢٥٥ ، والتيسير ١٠٢ ، والنشر ٢ / ٢٥٧ .

(٦) انظر شرح اللمع اللوح ١٢١ / ٢ ، والكتاب ١ / ٤٢٤ - ٤٢٧ ، والمقتضب ٢ / ٢٥ - ٢٧ ، والإيضاح

٣١٤ - ٣١٥ ، وابن يعيش ٧ / ٢٣ - ٢٦ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٤٨ - ٢٤٩ ، والممع ٤ / ١٢٦ -

١٣١ . وانظر معنى قولهم جواب الأمر بالفاء ونحوه فيما علقناه ٢٥ .

قوله تعالى ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ ﴾^(١) [٢٧] ، ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ [٣٠]

٣ جواب « لو » في الآيتين محذوف ، والتقدير^(٢) : لعلمت كنة ما يصيرون إليه .

وقوله ﴿ عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ أي على سؤال ربهم .

٦ قوله تعالى : ﴿ يَا حَسْرَتْنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا ﴾^(٣) [٣١]
أنث الكناية المتصلة^(٤) بقوله ﴿ فِيهَا ﴾ ، وهو يعود إلى « ما » لأنه يريد بـ « ما » الأعمال . كأنه قال : على الأعمال التي فرطنا فيها^(٥) .

٩ وقوله : ﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ ﴾^(٦) [٣٢]
بالإضافة ، و﴿ لِلدَّارِ الْآخِرَةِ ﴾ جميعاً^(٧) .
فمن أضاف فالتقدير : ولدائر الساعة الآخرة ، لابد من هذا التقدير لأن الشيء لا يضاف إلى صفته^(٨) . فينبغي أن تحمل « الآخرة » على أنها صفة

(١) انظر مجمع البيان ٢ / ٢٨٩ ، والبيان ١ / ٣١٨ ، والبحر ٤ / ١٠١ ، وسر الصناعة ٦٤٧ .

(٢) قدره الطبرسي : لرأيت أمراً هائلاً ، وانظر البحر .

(٣) انظر مجمع البيان ٢ / ٢٩٢ ، والبيان ١ / ٣١٨ - ٣١٩ ، والبحر ٤ / ١٠٧ ، وتفسير الطبري

٧ / ١١٣ - ١١٤ ، والقرطبي ٦ / ٤١٣ ، وابن كثير ٢ / ٢٤٤ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٣٩٩ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) وقيل يعود الضمير على « الساعة » عن الحسن أي على ما فرطنا في شأن الساعة ، وقيل يعود على « الدنيا » عن ابن عباس ، وعاد الضمير على الدنيا وإن لم يجر ذكرها لكونها مملومة ، وقيل غير ذلك .

(٦) انظر الجواهر ٢٨٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٣٠ - ٣٣١ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٤٣ - ٥٤٤ ،

والحجة ٤ / ٣ - ٥ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٢٩١ ، والبيان ١ / ٣١٩ ، والبحر ٤ / ١٠٩ .

(٧) قرأ بالإضافة ابن عامر وحده وقرأ الباقر بلامين وبالرفع على التمتع . انظر السبعة ٢٥٦ ،

والتيسير ١٠٢ ، والنشر ٢ / ٢٥٧ .

(٨) هذا مذهب البصريين . وذهب الكوفيون إلى أنه يضاف الشيء إلى نفسه أو إلى صفته إذا اختلف =

موصوف محذوف .

ومن قال ﴿ وَلَدَّارُ الْآخِرَةِ ﴾ حمله على الوصف .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ ﴾^(١) [٢٣]

و ﴿ لَا يَكْذِبُونَكَ ﴾^(٢) .

فالتخفيف^(٣) على أن المعنى : لا يصادفونك كاذباً ، من قولهم : أَكْذَبْتُ

الرجل ، أي وجدته كاذباً .

ومن قال ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ ﴾ فإن المعنى على أنه : لا ينسبونك إلى

الكذب^(٤) ، أي لا يعرفونك بهذه الصفة ، لأنهم كانوا يسمونه الأمين قبل النبوة .

[وقوله^(٥)] ﴿ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾^(٦) [٢٣]

قيل : الباء من صلة ﴿ يَجْحَدُونَ ﴾ / أي يجحدون بآيات الله فقدّم^(٧) . ٢ / ٤٦

(٢ / ٥٢)

=اللفظان . انظر شرح النعم اللوح ٩٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٣٠ و ٣ / ٧٦ ، والاصول
٢ / ٨ - ١٠ ، والبغداديات ٢٧٩ ، والبصريات ١٨٩ ، ٢٢٨ ، ٢٢٨ ، ٢٤١ ، والإيضاح ٢٧١ - ٢٧٢ ،
والخصائص ٣ / ٢٤ ، والإنصاف ٤٣٦ - ٤٣٨ المسألة ٦١ ، وابن يعيش ١ / ٥٤ و ٣ / ٩ - ١١ ،
وشرح الكافية ١ / ٢٨٥ - ٢٨٨ ، وسفر السعادة ٩٦٥ ، والممع ٤ / ٢٧٥ - ٢٧٧ ، وانظر ماسياًتي
١٤٦٩ .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٣١ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٤٤ ، والحجة ٤ / ٥ - ٧ خك ، وجمع
البيان ٢ / ٢٩٣ ، والبيان ١ / ٣١٩ - ٣٢٠ ، والبحر ٤ / ١١١ .

(٢) قرأ بالتخفيف نافع والكسائي وقرأ الباقون بالتشديد . انظر السبعة ٢٥٧ ، والتيسير ١٠٢ ، والنشر
٢ / ٢٥٧ - ٢٥٨ .

(٣) في الأصل : بالتخفيف ، وهو تحريف .

(٤) وأجاز أبو علي ومن وافقه أن يكون أكذب وكذب بمعنى .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر مجمع البيان ٢ / ٢٩٤ - ٢٩٥ .

(٧) قال الطبرسي : « ودخلت الباء في ﴿ بآيات الله ﴾ والجحد يتعدى بغير الجار والمجرور لأن معناه
هنا التكذيب أي يكذبون بآيات الله » ا هـ .

وقيل : هو من صلة ﴿الظالمين﴾^(١) كما قال : ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [سورة

الأعراف : ١٠٣] .

- ٣ قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيٍّ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٢) [٣٤]
- ينبغي أن يكون التقدير على مذهب سيبويه : ولقد جاءك مجيء من
 نبأ^(٣) المرسلين ، فيكون الفاعل المصدر لأن الفعل يدل عليه^(٤) . و « من »
 لا تكون زيادة عنده لأنه لا يرى ذلك في الواجب^(٥) . ولا يكون التقدير : ولقد
 جاءك شيء من نبأ المرسلين ، لأن الفاعل لا يحذف^(٦) .
 وعلى قول أبي الحسن يكون التقدير : ولقد جاءك نبأ المرسلين . ويكون
 « من » زيادة ، لأنه يراه في الواجب زيادة كما يراه في النفي^(٧) .
- ٦ قوله تعالى : ﴿فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾^(٨) [٣٥]

(١) وهو قول أبي علي ، انظر مجمع البيان . وتقديره عنده : ولكن الظالمين برآة آيات الله أو إنكار آيات الله يمحذون ما عرفوه من صدقك وأمانتك .

(٢) انظر الجواهر ٢٩٠ ، ٤١٦ ، وشرح اللع ٥٦ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٧٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٩٥ ، والبيان ١ / ٣٢٠ ، والبحر ٤ / ١١٣ ، والتبيان ١ / ٤٩٢ ، والمغني ٤٢٨ - ٤٢٩ .

(٣) وقيل : تقديره : نبأ من نبأ ، عن الرماني ، وقدره أبو حيان : جادك هو أي هذا الخبر .

(٤) يريد مذهب سيبويه في أن الفعل يدل على المصدر ، كقولهم : من كذب كان شراً له ، أي كان الكذب شراً له ، انظر ماسلف ٢٨ ، ١٣٥ ، ٣٤٣ .

(٥) سلف التعليق على زيادة « من » ٢٥ .

(٦) وكذا قال في شرح اللع ، وهو أحد قولين له ، والآخر أن يكون ﴿من نبأ﴾ صفة موصوف محذوف قامت مقامه ، أجازته في الجواهر ، وهو الظاهر ولا شيء في هذا الحذف فالفاعل المحذوف بمنزلة الشابت ، وانظر شرح الكافية ٢ / ٢٢٣ . وانظر ماسلف من التعليق على حذف الموصوف ٣١٥ .

(٧) انظر بسط التعليق على زيادة « من » ٢٥ .

(٨) انظر الجواهر ٢١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٧٤ ، وللغراء ١ / ٣٣١ - ٣٣٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٩٥ ، والبيان ١ / ٣٢٠ ، والبحر ٤ / ١١٤ - ١١٥ ، والمغني ٨٤٩ .

هذا شرط ، والجواب محذوف ، والتقدير : فافعل ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكِّمٌ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾^(١)

١٣٩١

﴿ صُمْ وَبُكِّمٌ ﴾ جميعاً خبر ﴿ الذين ﴾ كقولهم : « هذا حلو حامض »^(٢) . ودخول الواو لا يمنع من ذلك^(٣) لأن قوله ﴿ صُمْ وَبُكِّمٌ ﴾ ههنا بمنزلة قوله ﴿ صُمْ بِكُمْ عُمِّي ﴾ [سورة البقرة : ١٨] ، وقد جاء ذلك في شعر النمر^(٤) قال :

لُقَيْمٌ بِنُّ لُقَمَانَ مِنْ أُخْتَيْهِ وكان أبْنُ أُخْتِ لَآءٍ وَأَبْنَمَا

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ ﴾^(٥) [٤٠]

التاء رفع ضمير الفاعل ، والكاف والميم للخطاب لاعل لها من الإعراب^(٦) .

(١) انظر الجواهر ١٨٠ ، ٨٠٢ ، وجمع البيان ٢ / ٢٩٧ ومن المؤلف تقل كلامه ولم يصرح بذلك ، ولا أنص على هذا فيما سيأتي اكتفاء بما ذكرته في مقدمة التحقيق .

(٢) سلف ذكر مصادر هذه العبارة ١٣ ح ٢ .

(٣) صمّ خبر وبكم عطف عليه فهو خبر مثله ، فكلاهما خبر للمبتدأ ﴿ والذين ﴾ .

(٤) ابن تولب المكي . والبيت من كلمة له في مختارات ابن الشجري ، القسم الأول ١٦ - ١٨ ، والمقاصد النحوية ١ / ٥٧٤ - ٥٧٧ ، وشرح شواهد المغني ٦٥ - ٦٦ ، والخزانة ٤ / ٤٣٨ - ٤٣٩ ، وشرح أبيات المغني ١ / ٣٨٥ - ٣٨٦ ، وانظر شعر النمرق ٣٨ - شعراء إسلاميون ص ٣٧٧ - ٣٨٢ وتخريجها فيه ٤١٨ - ٤٢٠ .

(٥) انظر الجواهر ١٦٨ ، وشرح اللع اللوح ١٦١ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٤ - ٣٧٥ ، ولفراء ١ / ٣٣٢ - ٣٣٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٤٦ - ٥٤٧ ، والحجة ٤ / ٩ - ١٣ خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٩٩ ، والبيان ١ / ٣٢١ ، والبحر ٤ / ١٢٣ - ١٢٦ ، والعسكريات ٦٦ ، والحلييات ٧٥ ، وابن الشجري ١ / ٢٨٥ ، ٢٩٢ .

(٦) هذا مذهب البصريين . وذهب الكسائي والفراء ومن وافقها إلى أن الكاف في موضع نصب ، وخطأها الزجاج وغيره لأنه ينبغي على مذهبه أن يكون تأويل قولهم « أرايتك زياداً »

وَيُسْتَعْنَى بما يعثور على الكاف من التثنية والجمع والتأنيث عن تثنية التاء وجمعه وتأنيثه^(١) ، تقول : أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا مَاصِنَع ، وَأَرَأَيْتَكُمَا ، وَأَرَأَيْتَكُمْ ، وَأَرَأَيْتَكَ ، وَأَرَأَيْتَكُنَّ ، ولا تغير التاء . ف « زيد » هو المفعول الأول و « ماصنع » في موضع المفعول الثاني ولا يجوز أن يكون الكاف المفعول الأول لأنه ليس بزيد . والمفعول الثاني في هذا الباب - أعني باب الظن والعلم - في المعنى هو المفعول الأول^(٢) .
ف قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ ﴾ [٤٦] * و ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ ﴾ بمعنى واحد .
والكسائي يحذف الهمزة فيقرأ « أَرَيْتُمْ »^(٣) كما حذف في المستقبل [في]^(٤) نحو « يرى » و « ترى » .

ونافع يدخل ألفاً قبل الهمزة فيقول « أَرَأَيْتُ » [بتليين الهمزة وإثبات

= ماشأنه » أَرَأَيْتَ نفسك زيدا ماشأنه ، وهذا محال . انظر المصادر السالفة . وانظر كلامهم على « أَرَأَيْتِكَ » في شرح اللع اللوح ٦١ / ٢ - ٦٢ / ١ ، والكتساب ١ / ١٢٢ ، ١٢٥ ، والمقتضب ١ / ٤٠ و ٢ / ٢٠٩ ، ٢٧٧ - ٢٧٨ ، ومجالس ثعلب ٢١٥ - ٢١٦ ، والعسكريات ٦٦ - ٦٨ ، والبصريات ٩٩ ، والحلبيات ٧٥ - ٧٨ ، وسر الصناعة ٣٠٩ - ٣١٢ ، وابن يعيش ٣ / ١٣٤ و ٨ / ١٢٦ - ١٢٧ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٨٢ ، والهمع ٢ / ٢٣٧ .

(١) انظر المصادر المذكورة في الحاشيتين ٥ و ٦ في الصفحة السابقة .

(٢) قال في شرح اللع اللوح ٦١ / ٢ : « لأن المفعول الثاني في هذا الباب خبر المبتدأ ، وخبر المبتدأ إذا كان مفرداً كان المبتدأ في المعنى ، ولأن الكاف لو كان مفعولاً لافترق الحال بين قولك أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا وبين قولك أَرَأَيْتَ زَيْدًا ، وفي محي التنزيل بالوجهين : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ ﴾ [سورة الأنعام : ٤٠] و ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ ﴾ [سورة الأنعام : ٤٦] والمعنى واحد = دليل قاطع على أن الكاف للخطاب زيدت لتأكيد التاء ... » ا هـ . وانظر الحجة . وانظر كلامهم في باب الظن والعلم في الكتاب ١ / ١٨ - ١٩ ، والمقتضب ٣ / ٩٥ ، ١١٢ ، ١٨٨ - ١٨٩ ، وابن يعيش ٧ / ٧٨ - ٨٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٧٦ - ٢٧٩ ، والهمع ٢ / ٢١٠ - ٢١٧ ، ٢٢٦ .

(٣) يحذف الكسائي الهمزة من « رأيت » إذا تقدمه استفهام حيث وقع ، والباقون يقرؤون بالهمز .

انظر السبعة ٢٥٧ ، والتيسير ١٠٢ ، والنشر ٢ / ٢٥٨ و ١ / ٢٩٧ - ٢٩٨ .

(٤) زيادة من ي و ب .

الألف (١) ، وهكذا في جميع التنزيل (٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ﴾ (٣) | ١٥٢ |
 لا يجوز الوقف (٤) في هذه الآية ، لأن قوله ﴿ فَتَطْرُدَهُمْ ﴾ | ١٥٢ | نصب
 إذ هو جواب لقوله ﴿ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٥) | ١٥٢ | ، وقوله
 ﴿ فَتَكُونُ ﴾ نصب جواب النهي (٦) وهو قوله ﴿ لَا تَطْرُدْ ﴾ . فالوقف قوله
 ﴿ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ | ١٥٢ | .

قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ ﴾ (٧)

(١) زيادة من ي وب . وفي ي وب : ونافع يدخل قبل الهمزة ألفاً فيقرأ رأيت . وفي ب :
 .. فيقرأ رأيت وهكذا بتلين ... في جميع التنزيل . وكان في الأصل « رأيت » وفي ي وب
 « رأيت » والصواب ما أثبت .

(٢) قد نصوا على أن نافعاً يسهل الهمزة بين بين في « رأيت » إذا وقع قبله همزة الاستفهام حيث وقع ،
 وهو ما اقتصر عليه ابن مجاهد والداني وحكى أبو عبيد أن نافعاً يبدل الهمزة ألفاً ، وقال ابن
 الجزري : « واختلف عن الأزرق عن ورش في كيفية تسهيلها ، فروى عنه بعضهم إبدالها ألفاً
 خالصة ، وإذا أبدلها مد لالتقاء الساكنين مدّاً مشبهاً ... » وهو مراد المؤلف في قوله « ونافع
 يدخل ألفاً قبل الهمزة » . وسيأتي قول المؤلف ١١٩٣ « وكان نافع يبدل ألفاً فيقرأ رأيت » .
 (٣) انظر الجواهر ٧١٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٧٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٤٩ ، ومجمع البيان
 ٢ / ٣٠٥ ، والبيان ١ / ٣٢١ - ٣٢٢ ، والبحر ٤ / ١٣٨ ، والإيضاح ٣١٢ .

(٤) انظر إيضاح الوقف ٦٣٢ - ٦٣٣ ، والقطع ٣٠٤ - ٣٠٥ ، والمكتفى ٢٥٠ ، ومنار الهدى ٩٩ .
 (٥) سياق الآية : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ
 مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .
 (٦) قال أبو حيان : « الظاهر في قوله ﴿ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ أن يكون معطوفاً على ﴿ فَتَطْرُدَهُمْ ﴾
 والمعنى الإخبار بانتفاء حسابهم وانتفاء الطرد والظلم المتسبب عن الطرد ... » ا هـ . وذكر الوجه
 الآخر .

(٧) انظر الجواهر ٤٣٠ ، ٥٨٢ ، ٩٥٨ - ٩٥٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٢٤ ، ٢٧٥ - ٢٧٦ ، وللغراء
 ١ / ٣٣٦ - ٣٣٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٠ - ٥٥١ ، والحجة ٤ / ١٤ - ١٧ ، ومجمع البيان
 ٢ / ٣٠٧ ، والبيان ١ / ٣٢٢ - ٣٢٣ ، والبحر ٤ / ١٤٠ - ١٤١ ، والكتاب ١ / ٤٦٧ - ٤٦٨ ،
 والمقتضب ٢ / ٣٥٧ ، والبصريات ٢٢٣ .

فمن فتح كان على التكرير والبدل^(٢) من ﴿ الرحمة ﴾ أي كتب ربكم على نفسه أنه من عمل منكم .

ومن قال ﴿ إنه ﴾ بالكسر فلأن ﴿ كتب ﴾ يؤول إلى « قال » والتقدير : قال : إنه من عمل^(٣) .

فأما قوله ﴿ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾^(٤) | ١٥٤١

فالتقياس الكسر^(٥) لأنه بعد الفاء^(٦) ، وما بعد الفاء يجوز أن يكون مبتدأ

وخبراً وفعللاً وفاعلاً ، فيجب كسر « إن » / .

ومن فتح فإنه أضر مبتدأ ، والتقدير : فأمره أنه غفور رحيم أو فأنه أنه غفور رحيم له ، فأضر المبتدأ^(٧) .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ

(١) قرأ بفتح الهمزة عامم وابن عامر ونافع ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٢٥٨ ، والتيسير ١٠٢ ، والنشر ٢ / ٢٥٨ .

(٢) جمع عبارتي الكوفيين والبصريين ، فالتكرير من عبارات الكوفيين والبدل من عبارات البصريين ، وقد سلف التعليل على هذا ٦٨ ح ٤ .

(٣) هذا قول الزجاج والنحاس . وذهب الفراء إلى أن الكسر على الاستئناف . وذهب أبو علي ومن وافقه إلى أن كسرها لأن الجملة تفسر للرحمة ، ولم يرضه المؤلف في الجواهر ٩٢٩ وذهب ثمة إلى أن الكسر لأن الجملة جواب القسم وهو قوله « كتب » .

(٤) انظر المصادر المذكورة في ح ٧ من الصفحة السابقة .

(٥) قرأ ﴿ فإنه ﴾ بكسر الهمزة غير عامم وابن عامر ، فقرأ بالفتح .

(٦) هي فاء الجزاء .

(٧) هذا وجه أجازة النحاس وأبو علي وغيرهما . والوجه الآخر أن يكون أضر خبراً والتقدير : فله أنه غفور رحيم ، أي فله الغفرة ، وهو أحد أقوال الأخفش وأجازة أبو علي ومن وافقه ، وذكر الوجهين المؤلف في الجواهر . وأجاز الأخفش أن ترفع أن على الابتداء والخبر مضر وعزاه لبعضهم ، ورد المبرد والنحاس هذا القول الذي أجازة الأخفش ، قال المبرد « هذا قول ليس بالقوي لأنه يفتحها مبتدأ ويضمر الخبر » ، وقال النحاس « وهذا خطأ عند سيبويه ، وسيبويه لا يجوز عنده أن يبتدأ بأن » . وذهب الفراء إلى أن « أن » الثانية مكررة وهو قول المبرد وأجازة النحاس ، وردّه أبو علي . وأجاز =

الواو عطف على مضر أي لتتفهموا ولتستبين سبيل المجرمين^(١) . والمعنى
ولتستبين سبيل المجرمين وسبيل المؤمنين ، ولكنه حذف لأن فيما أبقى دليلاً
على ما ألقى . ومثله : ﴿ سَرَّابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾^(٢) [سورة النحل : ٨١] ولم يقل :
وسرابيل تقيكم البرد ، وقال ﴿ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ ﴾^(٣) [سورة الأعراف : ٥٥] ولم
يقل : والنهار الليل^(٤) ، لما ذكرنا .

وقرء ﴿ وليستبين ﴾ بالياء والتاء^(٥) . فالياء على أن يكون ﴿ سبيل ﴾

= الأخفش أن تكون الفاء زائدة وتكون « أن » بدلاً من الأولى ، وقد ردّ هذا القول بأن الفاء
لا تدخل بين البتل والبدل منه . انظر ماسياًتي من الكلام على تكرير « أن » ٨٩١ - ٨٩٢ ، وانظر
٦٩٨ ، ٩٢٣ - ٩٢٤ .

(١) انظر مساني القرآن للأخفش ٢٧٦ ، وللفراء ١ / ٢٢٧ ، وإهراب القرآن ١ / ٥٥١ ، والحجة
٤ / ١٧ - ٢٠ خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٠٩ ، والبيان ١ / ٢٢٢ - ٢٢٤ ، والبحر ٤ / ١٤١ . وكان في
النسخ « وكذلك نصّرف الآيات ... » وهو وهم ، التبت عليهم أو على المؤلف بقوله تعالى في هذه
السورة في الآية : ١٠٥ : ﴿ وكذلك نصّرف الآيات وليقولوا درست ﴾ .

(٢) وقيل : التقدير : ولتستبين سبيل المجرمين فصلناها ، فاللام متعلقة بعامل مضر مؤخر . انظر
ماسلف من التعليق على نحو هذا ١٤١ . ولم يتكلم الأخفش ولا الفراء على العطف في هذه الآية في
هذا الموضوع من كتابيها . وعزا النحاس القول بالعطف على المضر إلى الكوفيين ، وتابعه أبو حيان .
وقد سلف أن مذهب الزجاج ومن تابعه العطف على عامل مضر متقدم وهو مذهب المؤلف ،
والفراء ومن وافقه يقدرون العامل مؤخراً ووافقهم النحاس ، انظر ماسلف من التعليق على نحوه
١٤١ ، ١٨٥ - ١٨٦ ، ٢٢٢ ، ٢٥٧ .

(٣) سلف الاستشهاد بالآية ٢٤٧ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٤) هكذا ضبطت ﴿ يغشي ﴾ بالتشديد ، وهي قراءة حمزة والكسائي وأبي بكر عن عاصم ، وقرأ
الباقون ﴿ يغشي ﴾ . انظر السبعة ٢٨٢ ، والتيسير ١١٠ ، والنشر ٢ / ٢٦٩ . وانظر الحجة
٤ / ١٥٨ - ١٥٩ خك ، وجمع البيان ٢ / ٤٢٧ - ٤٢٨ ، والبحر ٤ / ٣٠٨ - ٣٠٩ .

(٥) في الحجة : ولم يقل : ويغشي النهار الليل ، وهما سواء .

(٦) قرأ بالياء ورفع السبيل حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ نافع بالتاء ونصب السبيل وقرأ
الباقون بالتاء ورفع السبيل . انظر السبعة ٢٥٨ ، والتيسير ١٠٣ ، والنشر ٢ / ٢٥٨ .

هو الفاعل ، وذكر « السبيل » كما قال : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَخِدَوهُ سَبِيلًا ﴾ [سورة الأعراف : ١٤٦]

٣ ومن رفع « السبيل » وقرأ ﴿ ولتستبين ﴾ بالتاء فلأن تأنيث « السبيل » قد شُهر وعُرف في قوله ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي ﴾ [سورة يوسف : ١٠٨] .
٦ ومن نصب « السبيل » وقرأ بالتاء فالتاء للخطاب ، أي ولتستبين أنت سبيلَ المجرمين .

قوله تعالى : ﴿ يَقْصُ الْحَقُّ ﴾ ^(١) [٥٧]
٩ و﴿ يَقْضِي الْحَقُّ ﴾ ^(٢) . فالصاد على أنه من : قَصَّ يَقْصُ ، أي يقصُّ قَصَّ الْحَقِّ . ومن قال ﴿ يَقْضِي ﴾ فهو من : قَضَى يَقْضِي ، أي يقضي قضاء الحق ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ ﴾ ^(٤)
١٢ [٥٩]

أي ولا تسقط من حبة ثابتة ﴿ في ظلمات الأرض ﴾ [٥٩]
﴿ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ ﴾ ^(٤) [٥٩] بخفض ذلك كله = إلا يعلمها إلا هو في كتاب مبين .

فقوله : ﴿ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ ^(٤) [٥٩]

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٣٧ - ٣٣٨ ، والحجة ٤ / ٢١ - ٢٢ خك ، ومعجم البيان ١ / ٣٠٩ ، والبحر ٤ / ١٤٣ .

(٢) رسم المصحف ﴿ يقضي ﴾ بحذف الياء اجتزاء بكسر ما قبلها . انظر المنع ٣٦ . قرأ ﴿ يقصُّ ﴾ بالصاد ابن كثير ونافع وعاصم ، وقرأ الباقون ﴿ يقضي ﴾ بالضاد . انظر السبعة ٢٥٩ ، والتيسير ١٠٣ ، والنشر ٢ / ٢٥٨ .

(٣) فالحق صفة مصدر محذوف ، وهو أحد وجهين أجازها أبو علي ، والآخر أن ينتصب على أنه مفعول به . وقيل فهن قرأ ﴿ يقضي ﴾ بالضاد : الأصل بالحق فحذف الباء فنصب ، انظر البحر .

(٤) انظر الجواهر ١٨٤ ، ومعجم البيان ٢ / ٣١٠ ، والبيان ١ / ٣٢٤ ، والبحر ٤ / ١٤٦ .

تقديره : إلا هو كائن في كتاب مبین . فالجبار في موضع الرفع خبر
الابتداء^(١) ، والاستثناء منقطع . لا بد من هذا التقدير ، لأنه لو لم تحمله على هذا
لوجب ألا يعلمها في كتاب مبین وهو يعلم ذلك في كتاب مبین .

٢

قوله تعالى : ﴿ تَوَفَّيْتَهُ رَسُولَنَا ﴾^(٢) [٦١]
و ﴿ تَوَفَّاهُ ﴾ ، على التذكير والتأنيث^(٣) . فالتأنيث على : توفته جماعة
رسلنا ، والتذكير على : جمع رسلنا .

٦

قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ ذِكْرِي لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾^(٤) [٦٩]
التقدير : ولكن عليهم ذكرى . ف « ذكرى » مبتدأ ، والخبر محذوف^(٥) .
ويجوز أن يكون التقدير ﴿ ولكن ذكرى ﴾ أي ذكركم ذكرى ، فيكون انتصابه
على المصدر .

٩

قوله تعالى : ﴿ وَذَكَرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ ﴾^(٦) [٧٠]

(١) أي هو متعلق بمحذوف في موضع الرفع خبر الابتداء .

(٢) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٥٢ - ٥٥٣ ، والحجة ٤ / ٢٤ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣١٢ ، والبيان
١ / ٣٢٥ ، والبحر ٤ / ١٤٨ .

(٣) قرأ حزة وحده ﴿ توفاه ﴾ على التذكير ، وقرأ الباقر ﴿ توفته ﴾ على التأنيث . انظر السبعة
٢٥٩ ، والتيسير ١٠٢ ، والنشر ٢ / ٢٥٨ .

(٤) انظر مماني القرآن للفراء ١ / ٣٣٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٥ ، ومجمع البيان ٢ / ٣١٦ ، والبيان
١ / ٥٢٥ ، والبحر ٤ / ١٥٤ .

(٥) ذكره أبو البركات والطبري . وذهب الفراء والنحاس وأبو حيان إلى أنه خبر مبتدأ مضمرة ، وهو
قول الكسائي ، وأجازه الطبري ، وأجازوا جميعاً وجه النصب على المصدرية .

(٦) انظر الجواهر ٥٢٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٣١٨ ، والبحر ٤ / ١٥٥ - ١٥٦ ، والبيان ١ / ٥٠٧ . وسياق
الآية : ﴿ وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وإن تعدل كل
عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أهلوا بما كسبوا لهم شراب من حمم وهذاب ألم بما كانوا
يكفرون ﴾ .

قوم يقفون^(١) على قوله ﴿ كَسَبَتْ ﴾ ، وليس بِالْمُتَّجِهَةِ ، لأن قوله ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾^(٢) ١٧٠١ صفة لـ ﴿ نَفْسٍ ﴾ . والمعنى : ذكُرَ بِالْقُرْآنِ كِرَاهَةً^(٣) أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ عَادِمَةً وَلِيًّا وَشَفِيعًا بِكَسْبِهَا .

وكذلك يقفون^(٤) على ﴿ شَفِيعٍ ﴾ ١٧٠١ ، وهو أَقْرَبُ ، لأن قوله ﴿ وَإِنْ تَعَدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَأُؤْخَذَ مِنْهَا ﴾ ١٧٠١ وإن كان شرطاً وجزاءً يمكن أن يوصف به النكرة^(٥) ، وقد يمكن أيضاً فيه الاستئناف .

وقوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِهَا كَسَبُوهَا ﴾^(٦) ١٧٠١ مبتدأ وخبر .

وقوله : ﴿ لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴾^(٧) ١٧٠١ يمكن أن تجمله خبراً ثانياً لـ ﴿ أُولَئِكَ ﴾ ، والتقدير : أُولَئِكَ الْمُبْسَلُونَ ثابت لهم شراب من حميم . ويجوز أن يكون ﴿ لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴾ مستأنفاً .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أُنَدِّعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ١٧١١ مُتَّهَاءً قوله ﴿ إِلَى الْهُدَى أُنْتِنَا ﴾^(٨) ١٧١ لأن قوله ﴿ كَالَّذِي

(١) انظر منار الهدى ١٠٠

(٢) انظر المصادر المذكورة في ج ٦ من الصفحة السابقة .

(٣) المصدر المؤول من « أن » وما بعدها في موضع النصب على أنه مفعول له ، انظر ماسلف من التعليق على نحوه ١٦٢ ، ٢٢٨ .

(٤) انظر إيضاح الوقف ٦٣٦ ، والقطع ٣٠٦ ، والمكتفى ٢٥٢ ، ومنار الهدى ١٠٠ . وهو وقف حسن أو كاف .

(٥) الجملة الشرطية إذا كان جوابها خبراً كانت خبرية فصيح أن تقع صفة . انظر ابن يعيش ٥٢ / ٣ - ٥٣ .

(٦) سياق الآية : ﴿ قُلْ أُنَدِّعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى انْتِنَا ... ﴾ . والوقف على ﴿ انْتِنَا ﴾ كاف أو حسن . وروي عن نافع وأبي حاتم وابن مجاهد الوقف على ﴿ حَيْرَانًا ﴾ وهو تام عندهم ، وهو قول ابن الأنباري والبدائي . فعلى مذهبه تكون جملة ﴿ لَهُ أَصْحَابٌ ﴾ مستأنفة .

أَسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ ﴿١٧١﴾ في موضع نصب صفة مصدر محذوف^(١) ،

أي : أندعو من دون الله دعاءً مثل دعاء الذي / ﴿ استهوته الشياطين في الأرض حيران ﴾ ٣

و ﴿ حَيْرَانَ ﴾^(١) [١٧١]

نصب على الحال من مفعول ﴿ استهوته ﴾ .

﴿ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ ﴾^(١) [١٧١] ٦

الظرف وما ارتفع به وصف لـ ﴿ حيران ﴾ أي حيران ثابتاً له أصحاب .

﴿ يدعونه ﴾ صفة لـ ﴿ أصحاب ﴾ أي أصحاب داعون له إلى الهدى

قائلون له : ائتنا . ٩

وقيل^(٢) : تقديره : كالذي استهوته [الشياطين]^(٣) له أصحاب يدعونه إلى

الهدى حيران . فيجعلون ﴿ حيران ﴾ حالاً من الهاء المحرورة باللام . وهذا على

قول سيبويه^(٥) ممتنع ، لأنه لا يجوز : مررتُ جالساً بزيد ، وأنت تريد : مررت ١٢

= انظر إيضاح الوقف ٦٣٦ ، والقطع ٣٠٧ ، والمكتفى ٢٥٢ ، ومنار الهدى ١٠٠ .

(١) انظر الجواهر ٥٢٠ - ٥٢١ ، وشرح اللمع اللوح ١٥٣ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٦ ، ومجمع البيان

٢ / ٣١٩ ، والبيان ١ / ٣٢٦ ، والبحر ٤ / ١٥٨ .

(٢) قال أبو حيان : الأحسن أن يكون حالاً .

(٣) لا أعرف قائلأ به ، وأكبر الظن أنه الرازي الآتي ذكره .

(٤) زيادة مني .

(٥) قال سيبويه ١ / ٢٧٧ : « ... ومن ثم صار « مررت قائماً برجل » لا يجوز لأنه صار قبل العامل في

الاسم وليس بفعل ، والعامل الباء ... » اهـ . وما ذهب إليه سيبويه من عدم جواز تقدم حال

المحرور عليه هو قول جميع النحويين البصريين والكوفيين إلا ابن كيسان وابن برهان فإنها أجازا

ذلك . وعزا ابن برهان إجازته إلى أبي علي وعزاه المؤلف في شرح اللمع إلى الأخفش ، وأجازه أبو

حيان .

انظر الكتاب ١ / ٢٧٧ ، والمقتضب ٤ / ١٧١ ، ٣٠٣ ، وشرح اللمع للمؤلف اللوح ٧١ / ١ ،

ولابن برهان ١٣٧ - ١٣٨ ، وابن يعيش ٢ / ٥٨ - ٥٩ ، وابن الشجري ٢ / ٢٨٠ - ٢٨١ ، وشرح

الكافية ١ / ٢٠٧ ، واللمع ٤ / ٢٦ . وانظر المصادر الآتية في الكلام على قوله تعالى ﴿ وما

أرسلناك إلا كافة للناس ﴾ [سورة سبأ : ٢٨] ص ١٠٩٩ .

بزيد جالساً . ولكن هذا الرازي^(١) ليس له تمييزٌ يميّز به الصحيح من السقيم ، ولو تتبعت كلماته في هذا التصنيف^(٢) لم يخرج منه صحيحٌ إلا النزر .

٣ وقوله : ﴿ قُلْ إِنْ هُدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى ﴾ [٧١] ^(٣)
 مُنْتَهَاهُ^(٤) قوله ﴿ وَاتَّقُوا ﴾ [٧٢] لأن قوله ﴿ وَأْمُرْنَا ﴾ [٧١]
 داخل في القول و ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ [٧٢] محمول على قوله ﴿ لِنُسَلِّمَ
 لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [٧١] وبأن أقيموا^(٥) .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ
 يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [٧٣] ^(٦)
 ٩ أي وخلق يوم هذه المقالة . فهو نصب عطف على ﴿ السموات ﴾ ^(٨) .
 ويجوز أن يكون ﴿ يومَ يقول ﴾ منصوباً بقوله ﴿ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾ ^(٩)

(١) سيأتي في هامش الأصل (ص ٥٥٠) أنه أبو الفضل الرازي ، انظر ترجمته في فهرس الأعلام بآخر الكتاب .

(٢) يريد كتاب الرازي « جامع الوقوف » ، انظر غاية النهاية ١ / ٣٦١ . ولم ينته إلينا .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٧٧ ، وللغراء ١ / ٣٢٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٦ ، وجمع البيان ٢ / ٣١٩ - ٣٢٠ ، والبيان ١ / ٣٢٦ ، والبحر ٤ / ١٥٩ - ١٦٠ .

(٤) سياق الآية : ﴿ ... هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة واتقوه ... ﴾ .

(٥) انظر إيضاح الوقف ٦٣٦ ، والقطع ٣٠٧ - ٣٠٨ ، والمكتفى ٥٢ ، ومنار الهدى ١٠٠ . وهو حسن عند ابن الأنباري وكاف عند غيره .

(٦) أجازة النحاس وغيره ، وأجاز النحاس أيضاً أن يكون التقدير : ولأن أقيموا ، وهو قول الأخفش والغراء والزجاج .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٧٨ ، وللغراء ١ / ٣٤٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٧ ، وجمع البيان ٢ / ٣٢٠ ، والبيان ١ / ٣٢٦ ، والبحر ٤ / ١٦٠ .

(٨) أجازة النحاس ومن وافقه .

(٩) هذا قول الغراء . وقيل هو معطوف على الماء في ﴿ واتقوه ﴾ عن الزجاج والنحاس وغيرها ، وقيل هو منصوب بـ « اذكر » مقدره وهو الأجود عند الزجاج ، وقيل غير ذلك .

٢ [٧٣] أي [و]^(١) قوله الحقُّ يوم يقول . و ﴿ قوله ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الحقُّ ﴾ صفة له ، و ﴿ يوم يقول ﴾ خبر عنه ، كما تقول : يوم الجمعة قولك الصدق ، أي قولك الصدق كائن يوم الجمعة .

فعلى الوجه الثاني يكون الوقف على قوله ﴿ والأرض بالحق ﴾^(٢) . وعلى الوجه الأول تقف على قوله ﴿ فيكون ﴾^(٣) .

٦ وقوله ﴿ وَلَهُ الْمُلْكُ ﴾^(٤) [٧٣] مبتدأ وخبر .

٩ ويتعلق قوله ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴾^(٥) [٧٣] بالظرف ، أي : وثبت له الملك في هذا اليوم^(٥) .

﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾^(٦) [٧٣]

١٢ رفع ردٌّ على قوله ﴿ هو الذي خلق السموات ﴾ أي هو الخالق عالم الغيب^(٧) . فعلى هذا لاوقف^(٨) على ﴿ الصُّور ﴾ . ويجوز أن ترفعه بمضمر أي هو

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر القطع ٣٠٨ ، والمكتفى ٢٥٢ ، ومنار الهدى ١٠٠ . وكذلك هو على الوجه الآخر وهو أن يكون التقدير : اذكر يوم . وهو وقف كاف .

(٣) وهو وقف تام ، واقتصر عليه ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٦٣٦ ، وانظر المصادر السالفة . وكذا هو على الوجه الذي ذكره الزجاج وغيره وهو أن يكون معطوفاً على الماء في ﴿ واتقوه ﴾ .

(٤) انظر الجواهر ٧١٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢٠ ، والبيان ١ / ٣٢٧ ، والبحر ١٦١ / ٤ .

(٥) وقيل : هو بدل من ﴿ يوم يقول ﴾ ، وقيل غير ذلك .

(٦) انظر الجواهر ١٩٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢٠ ، والبيان ١ / ٣٢٧ ، والبحر ١٦١ / ٤ .

(٧) أي عالم الغيب صفة لـ ﴿ الذي ﴾ .

(٨) انظر القطع ٣٠٩ ، والمكتفى ٢٥٢ ، ومنار الهدى ١٠٠ .

عالم الغيب^(١) . وَرَوَى عَنْ أَبِي عَمْرٍو ﴿عَالَمِ الْغَيْبِ﴾ بِالْجَرِّ^(٢) عَلَى أَنْ يَكُونَ نَعْتاً^(٣) لِقَوْلِهِ ﴿لَرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ .

- ٣ قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَّرَ﴾^(٤) [٧٤]
- ﴿أَرَزَّرَ﴾ جَرَّ بَدَلٌ^(٥) مِنْ ﴿أَبِيهِ﴾ . وَلَا يَنْصَرَفُ لِلتَّعْرِيفِ وَالْعَجْمَةِ ، وَهُوَ أَيْضاً عَلَى وَزْنِ «أَفْعَلٌ» مِثْلَ «أَدَمٌ» وَ«أَدْرٌ» .
- ٦ وقرىء^(٦) ﴿أَرَزَّرَ أَتَّخِذُ﴾ عَلَى مَعْنَى : يَا أَرَزَّرُ ﴿أَتَّخِذُ أَصْنَاماً إِلَهَةً﴾ وَقِيلَ^(٧) : «أَرَزَّرَ» شَمٌّ بِلِسَانِهِمْ . وَنُصِبَ بِ﴿أَتَّخِذُ﴾ أَي أَتَّخِذُ أَصْنَاماً أَرَزَّرَ آلِهَةً ، كَمَا تَقُولُ : أَصْنَاماً لَعِينَةً . وَلَا يَجُوزُ نَصْبُهُ بِ﴿أَتَّخِذُ﴾^(٨) لِأَنَّ مَا فِي حَيْزِ الاستفهام لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ^(٩) .

(١) وهو الأجود كما قال أبو حيان .

(٢) هذه قراءة شاذة رواها عن أبي عمرو عصمة بن عروة أبو نجیح الفهمي البصري ، انظر شواذ ابن خالويه ٣٨ ، وعزاها النحاس إلى الحسن والأعشى وعاصم ، وهي شاذة عن عاصم ، واقتصر أبو حيان على نسبتها إلى الأعشى . انظر ترجمة عصمة في غاية النهاية ١ / ٥١٢ برقم ٢١١٩ .

(٣) الذي ذكروه أنه بدل من الهاء في ﴿لَهُ الْمَلِكُ﴾ وهو قول النحاس ، أو من ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قَالَ أَبُو حِيَّانَ : وَالْأَجُودُ الْأَوَّلُ لِبَعْدِ الْمَبْدَلِ مِنْهُ فِي الثَّانِي . وَمَا ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ أَنَّهُ نَعْتٌ لـ ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بِعِيدٍ وَمَتَكَلَّفٍ لِكَثْرَةِ الْفَوَاصِلِ بَيْنَ النَّعْتِ وَالْمَنْعُوتِ كَمَا هُوَ فِي وَجْهِ الْبَدَلِ مِنْهُ .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٧٨ ، وللغراء ١ / ٣٤٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٨ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢١ ، والبيان ١ / ٣٢٧ ، والبحر ٤ / ١٦٣ - ١٦٤ ، والجلبيات ٢٥٩ .

(٥) أو عطف بيان .

(٦) هذه قراءة شاذة عزيت إلى أبيّ وابن عباس والحسن ومجاهد وغيرهم . انظر المحتسب ١ / ٢٢٣ ، والبحر ٤ / ١٦٤ .

(٧) انظر تفسير الطبري ٧ / ١٥٩ ، والقرطبي ٧ / ٢٢ ، وابن كثير ٣ / ٢٨٢ - ٢٨٣ ، ومجمع التفسير ٢ / ٤٣٠ .

(٨) سها ناسخ الأصل فكرر «أَي أَتَّخِذُ أَصْنَاماً ... لعينة» .

(٩) الاستفهام له حقُّ الصدارة فلا يَمَلُّ فِيهِ مَا قَبْلَهُ وَلَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ مَا فِي حَيْزِهِ . انظر الكتاب ١ / ٦٤ - ٦٥ ، ١٢٠ ، والمقتضب ٣ / ٢٩٧ ، والأصول ٢ / ٢٣٤ - ٢٣٥ ، وابن يعيش ٨ / ١٥٥ ، =

والواو في قوله ﴿ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾^(١) [٧٥]

محمول على مضر أي ليستدل وليكون من الموقنين^(٢) .

[وقوله]^(٣) ﴿ رَأَى كَوْكَبًا ﴾^(٤) [٧٦]

و ﴿ رَأَى كَوْكَبًا ﴾ بالإمالة ، لأنه من بنات الياء ، لأنك تقول « رَأَيْتَ » .

وحمة وتابؤوه ﴿ رَأَى ﴾ بكسر الراء تبعاً لكسرة الهمزة^(٥) .

فأما قوله ﴿ رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا ﴾^(٦) [٧٧]

فن كسر الراء منه^(٧) فإنه على لغة من قال « رَأَى » بكسرهما ، ولكنه فتح العين وبتى فاء الفعل^(٨) مكسورة لأن هذه الفتحة في تقدير الكسرة مثل « صَعِقِي »^(٩) . وقد كلمت^(١٠) في هذا غير مرة^(١١) / وأرجو إن شاء الله أن ينفعك ربك ، فلا طائل تحت كلام لا ينفع سامعه .

١ / ٤٨
(١ / ٥٤)

=والهمع ٤ / ٣٩٦ ، وانظر المصادر الآتية في الكلام على قوله تعالى ﴿ أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾

[سورة الشعراء : ٢٢٧] ص ٩٩٩ .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ١١٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٨ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢١ ، والبيان

١ / ٣٢٨ ، والبحر ٤ / ١٦٥ .

(٢) هذا قياس قول الزجاج . وقيل : وليكون من الموقنين أريانه ، عن الفراء والنحاس وغيرهما . وقد

سلف التعليق على نحو هذا ١٤١ .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر الحجة ٤ / ٢٩ - ٢٧ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢٢ - ٣٢٣ ، والحلبيات ٤٩ .

(٥) قرأ حمزة والكسائي وابن ذكوان عن ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بإمالة فتحة الراء والهمزة جميعاً ،

وقرأ أبو عمرو بإمالة فتحة الهمزة وحدها ، وقرأ ورش عن نافع بين الكسر والفتح ، وقرأ الباقون

بالفتح انظر السبعة ٢٦٠ - ٢٦١ ، والتيسير ١٠٣ - ١٠٤ ، والنشر ٢ / ٤٤ - ٤٨ ، ٢٥٩ .

(٦) وهما حمزة وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالفتح .

(٨) انظر ما سلف من التعليق عليه ١٩٢ .

(٩) انظر ما سلف ١٩٢ ، ٢٠٥ .

وإذا جاز أن تقوم الكسرة مقامَ الفتحة في نحو ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ [سورة الأحزاب : ٢٥] والفتحة مقامَ الكسرة^(١) في نحو ﴿ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها ﴾ [سورة النساء : ٨٦] = كان نحو « صَعَقِيَّ » و ﴿ رَأَى الْقَمَرَ ﴾ و ﴿ رَأَى الشَّمْسَ ﴾ [٧٨] ، و ﴿ رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ [سورة النحل : ٨٦] أولى وأحرى .

ولما قال ﴿ رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً ﴾ [٧٨] فأنث عقبه بقوله ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾^(٢) [٧٨] ولم يقل « هذه » لأن تأنيث الشمس غير حقيقي^(٣) ، كما سأل السائل صاحبه^(٤) عن قوله : ﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ﴾^(٥) [سورة الكهف : ٩٨] ولم يقل « هذه » لأن التأنيث غير حقيقي ، أو لأنه أراد : هذا السد^(٦) رحمة من ربي .

قوله تعالى : ﴿ أَتَعَاجُونِي فِي اللَّهِ ﴾^(٧) [٨٠]

-
- (١) في الأصل : الكسر ، وهو سهو .
 (٢) انظر الجواهر ٦١٩ ، وشرح السبع اللوح ٣٧ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٥٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢٣ ، والبحر ٤ / ١٦٧ ، والخصائص ٢ / ٤١٢ .
 (٣) هذا قول ابن الأنباري في المذكر والمؤنث له ١٥٠ . وقيل : لأنه أراد : هذا الطالع ، عن الأخفش والكسائي ، وقيل : لأنه أراد : هذا الضوء أو النور ، وقيل غير ذلك .
 (٤) كتب في الأصل تحت السائل : سيبويه ، وتحت صاحبه : الخليل . وعبارة سيبويه في الكتاب ٢ / ١٧٣ : « ... لأن الشاء أصله التأنيث وإن وقعت على المذكر ... وقال الخليل : قولك : هذا شاة ، بمنزلة قوله تعالى ﴿ هذا رحمة من ربي ﴾ ... » اهـ .
 (٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٧٧٧ - ٧٧٨ .
 (٦) من قوله تعالى في سورة الكهف : ﴿ ... على أن تجعل بيننا وبينهم سداً [٩٤] ... قال هذا رحمة من ربي [٩٨] ﴾ .
 (٧) انظر الجواهر ٨٥١ - ٨٥٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٦٠ ، والحجة ٤ / ٣٧ - ٣٩ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢٦ ، والبيان ١ / ٣٢٨ ، والبحر ٤ / ١٦٩ ، والكتاب ٢ / ١٥٤ .

بالتخفيف والتشديد^(١) . فالتشديد لأن الأصل « أتَحَاجُونِي » فأدغم . ومن قال ﴿ أَتَحَاجُونِي ﴾ خفف لأنه استثقل اجتماع النونين . ومثله : ﴿ فَبِمَ تَبَشِّرُونَ ﴾^(٢) [سورة الحجر : ٥٤] وقوله ﴿ أَفَغَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي ﴾^(٣) [سورة الزمر : ٦٤] ، وأنشده^(٤) الخليل :

تَرَاهُ كَالثَّفَامِ يُعَلُّ مِسْكَاً يَسُوءُ الْفَالِيَّاتِ إِذَا فَلَيْتُنِي^(٥)
أي فليتنني ، فحذف إحدى النونين^(٦) ، وهو كثير جداً .

(١) قرأ بالتخفيف نافع وابن عامر بخلاف عن هشام عنه ، وقرأ الباقون بالتشديد . انظر السبعة ٢٦١ ، والتيسير ١٠٤ ، والنشر ٢ / ٢٥٩ - ٢٦٠ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦٦٧ .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٦٨ .

(٤) كتب تحت الهاء من « أنشده » في الأصل : سيويه .

(٥) سيأتي عجز البيت ١١٦٨ منسوباً إلى عمرو ، وهو عمرو بن معدي كرب . شعره ق ٦٦ / ٢ ص ١٦٩ ، والكتاب ٢ / ١٥٤ ، وابن السيرافي ٢ / ٣٠٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٩٠ ، والجمهرة ٢ / ٧٨ ، وعبث السوليسد ٤٩٧ - ٤٩٨ ، والحزانة ٢ / ٤٤٥ - ٤٤٦ ، وشرح أبيات المغني ٧ / ٢٩٧ - ٢٩٩ . وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٢٣٥ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٥٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٦٠ و ٢ / ١٩٧ ، ٨٢٩ ، والحجة ٤ / ٣٨ خك ، والمنصف ٢ / ٣٣٧ ، وشرح الملح لابن برهان ٢٨٦ ، وجمع البيان ٢ / ٣٢٦ و ٣ / ٣٣٩ ، ومتايجوز للشاعر في الضرورة ٣١٩ ، والبيان ٢ / ٣٢٦ ، وابن يعيش ٣ / ٩١ ، والمغني ٨٠٨ ، والممع ١ / ٢٢٦ ، والأشباه والنظائر ١ / ٨٠ .

تراه : الهاء للشعر المدلول عليه في بيت قبله ، والثغام : نبت يكون في الجبل بيض إذا يبس ، يشبه به الشيب ، ويعل مسكاً : من علّه يعلّه عللاً إذا سقاه السقية الثانية ، هذا أصله ، والمراد يطيب بالمسك مرة بعد مرة . والفاليات من الفلي وهو إخراج القمل وتفتيشه من الشعر والثياب : يقول من شأنه أن يسوء النساء اللاتي يفليهنه لأنهن يكرهن الشيب ، عن البغدادي . (٦) اختلف في المحذوفة : فقيل : الثانية ، وهو قول الأخفش والمبرد وأبي علي والسيرافي وابن جني وأكثر المتأخرين . وقيل : الأولى ، وهو ظاهر مذهب سيويه ، واختاره ابن مالك . انظر المصادر السالفة .

واختار المعري أن المحذوفة في الآية هي الأولى وفي البيت الثانية . ولم يجزم المؤلف بقول منها ، فقال فيما يأتي ٦٦٧ إنها الأولى ، وقال في الجواهر ٨٥١ إنها الثانية .

[قوله ^(١)] ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ﴾ ^(٢) [٨٠]
 قال أبو علي ^(٣) : ﴿ شَيْئًا ﴾ منصوب على المصدر ^(٤) ، كما تقول : إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
 مشيئةً .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ ^(٥) [٨٢]
 ﴿ الَّذِينَ ﴾ مبتدأ وصلته تنتهي ^(٦) إلى قوله ﴿ بظلم ﴾ ، والخبر ﴿ أَوْلَيْكَ
 لَهُمُ الْأَمْنُ ﴾ [٨٢] .

ولا يجوز الوقف على قوله ﴿ بظلم ﴾ ^(٧) . وجوزه الرازي ^(٨) على أن يكون
 ﴿ الذين ﴾ خبر ابتداء مضر . وهو تَعَسَّفٌ عندنا ، والصواب ما بدأتك به . إلا
 أن تقدّر ﴿ الذين ﴾ على قوله ﴿ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ﴾ [٨٦]
 فقيل : ﴿ الذين آمنوا ﴾ أي هم الذين آمنوا . فحينئذ تقف على [قوله ^(٩)]
 ﴿ بظلم ﴾ . والأحسن ألا تحمله على الإضرار لقوله ﴿ أَوْلَيْكَ لَهُمُ الْأَمْنُ ﴾
 فكرر في الثاني لفظ « الأمن » ، ولو لم يقل ﴿ أَوْلَيْكَ لَهُمُ الْأَمْنُ ﴾ كان الحمل
 على الأول أحسن .

قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ ^(١٠)

[٨٣]

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر البيان ١ / ٣٢٩ ، والبحر ٤ / ١٧٠ .

(٣) لم أصب كلامه .

(٤) وقيل على المفعول به . وهو الظاهر .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٦١ ، والبيان ١ / ٣٢٩ ، والبحر ٤ / ١٧١ .

(٦) في الأصل : ينتهي .

(٧) لم يذكر الوقف عليه إلا صاحب منار الهدى ١٠١ وعزاه إلى نافع .

(٨) في كتابه « جامع الوقوف » ، انظر ماسلف ٤٠٥ ح ٢ .

(٩) انظر الجواهر ٦٣٥ - ٦٣٦ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢٩ ، والبحر ٤ / ١٧٢ والنهر بهامشه ٤ / ١٧١ .

﴿ تلك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ حجتنا ﴾ خبر . وظاهر النص يعطيك أن قوله ﴿ على قومه ﴾ من صلة ﴿ حجتنا ﴾ ، أي : وتلك حجتنا على قومه . وهذا إذا رُوجِعوا^(١) فيه قالوا : إن قوله ﴿ آتيناها ﴾ من صفة « الحجة »^(٢) ، والصفة لاتفصل بين الصلة والموصول^(٣) ؛ فينبغي أن يكون متعلقاً بمحذوف هذا الظاهر تفسيره .

٦ - هكذا في نسخة الأصل التي قرأها على المصنف داخل في « الحجة »^(٤) -

٩ إما أن يكون^(٥) خبراً آخر ، أو يكون على إضمار « قد » في موضع الحال ، وكلاهما لايفصل بين المصدر وصلته . قال : ويكون أن يكون التقدير : تلك حجتنا حجة آتيناها ، ف « حجة » المنصوبة حال ، و « آتيناها » من صفته . هكذا نقل عن أبي عليّ غلامه^(٦) . ونقل عنه أيضاً أن « حجة » محذوفة ، أي : تلك حجتنا حجة آتيناها إبراهيم على قومه^(٧) ؛ وهو أيضاً فصل بين الصلة

(١) كتب تحته في الأصل : « يعني النحاة » .

(٢) لايجوز أن تكون ﴿ آتيناها ﴾ صفة لـ ﴿ حجتنا ﴾ لأن ﴿ حجتنا ﴾ معرفة ، عن أبي علي . انظر الجواهر .

(٣) يريد بالصلة والموصول المصدر ومعموله ، وقد سلف التعليق على هذا ١٣٦ . والظاهر أن « الحجة » ليست مصدراً وإنما هي اسم غير مصدر ومعناها الدليل والبرهان . وانظر البحر .

(٤) قوله « هكذا ... في الحجة » هكذا وقع في الأصل ، وأغلب الظن أنه تعليق من بعض من وقف على الكتاب . وأخشى أن يكون سقط من كلام المؤلف شيء بين قوله « هذا الظاهر تفسيره له » وقوله « إما أن يكون .. » والكلام مضطرب .

(٥) يريد : قوله ﴿ آتيناها ﴾ .

(٦) كتب تحته في الأصل : « يعني ابن جني » .

(٧) قوله « ونقل عنه أيضاً ... على قومه » هكذا وقع في الأصل ، وأخشى أن يكون الناسخ قد سها في النقل ، ولعل صوابه « ونقل عنه أيضاً أن « قد » محذوفة أي تلك حجتنا قد آتيناها إبراهيم على قومه » . فقد نقل في الجواهر قول أبي الفتح ونصه فيه : « قال عثمان [يعني ابن جني] قلت لأبي علي ... يكون آتيناها حالاً من الحجة إما على : قد آتيناها ، وإما على حجة آتيناها ... » .

والموصول^(١) .

ويجوز أن يُقَدَّرَ : وتلك حجتنا معطاة إبراهيم حجة على قومه ، فتضمر
« حجة » منصوبة على الحال ، أي : وتلك حجتنا في حال كونها حجة على
قومه^(٢) . وقد ذكرناه^(٣) في « الجواهر »^(٤) . /

٣
٢ / ٤٩
(٢ / ٥٥)

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا

(١) ذهب أبو علي فيما حكى عنه ابن جني إلى أن الفصل بين الصلة والموصول بالحال يجوز لأن « الحال
تشبه الظرف وقد يجوز في الظرف ما لا يجوز في غيره » ودفع المؤلف مقالته أبو علي ، قال
« والفصل بين الموصول والصلة لا يجوز بالظرف ولا غيره ... » .

وقد أجاز المؤلف فيما يأتي ١٠٣٧ أن يعمل المصدر بعد وصفه في الظرف لأن الظرف يفارق
المفعول ، وهو ما أجازته أبو علي هنا وثمة ، انظر ماسيأتي .

(٢) ذهب أبو حيان إلى أن تلك مبتدأ وحجتنا خبره وجملة آتيانها خبر ثان وعلى قومه متملق بحال من
الضمير في آتيانها .

(٣) قوله « هذا الظاهر تفسير له وقد ذكرناه في الجواهر » جاء مكانه في ي وب مانصه :

هذا الظاهر تفسير له ، هكذا نقل عن أبي علي غلامه . ويجوز أن يكون
﴿ تلك ﴾ مبتدأ و ﴿ حجتنا ﴾ خبره والجملة بعدها وصف لها ، والجار من
صلة « حجة » أخرى في موضع الحال على تقدير : وتلك حجتنا معطاة
إبراهيم حجة على قومه ، أي في حال كونها حجة على قومه . وإن حملت
﴿ آتيانها ﴾ على الحال جاد وحسن لأنها معرفة - أعني ﴿ حجتنا ﴾ - فلا
توصف بالجملة إلا أن تقدر الإضافة في تقدير الانفصال وقد ذكرناها في
« الجواهر » .

وكان في ي « ... والجار من صلة الحجة أخرى إلا أن تقدير ... ذكرنا في » وهو خطأ ،
وكان في ب « ... غلامه أي الحسن تلميذه والجملة وصف » وهذا خطأ من بعض من وقف على
الكتاب . والكلام على ما في النسختين أشد اضطراباً منه في الأصل . فقد أجاز أن تكون الجملة صفة
فقدراها « معطاة » ثم منع ذلك إلا أن تقدر إلخ .. وهذا كلام لا يستقيم .

(٤) هو الكتاب الذي طبع باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » انظر بسط الكلام عليه في
مقدمة التحقيق .

وقد ذكر المؤلف هذه الآية فيه ٦٣٥ - ٦٣٦ في الباب ٢١ الذي عقده لـ « ماجاء في التنزيل
من حذف » أن « وحذف المصادر ، والفصل بين الصلة والموصول » .

هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ ﴿١﴾ [٨٤]

قال قوم^(١) : هذه الهاء كناية عن إبراهيم ، أي ومن ذرية إبراهيم داود وسليمان . وهذا يَسْتَتَبُّ لهم في هؤلاء ، إلا في لوط فإنه لم يكن من ذريته . ٣
وإنما قالوا : والهاء تعود^(٢) إلى نوح^(٤) ليكون يونس ولوط وإلياس داخلين تحت هذا الفعل^(٥) ، وهم^(٦) يحملونه على آخر^(٧) دون ﴿ وهبنا ﴾ .
وهذه الآية تدلّ على أنّ الواو لا توجب الترتيب^(٨) ، ألا ترى أنّ عيسى بعث بعد لوط وإلياس ؟ فقد قدّم في الذكر عليهما ؛ فثبت وصحّ أنّ الترتيب في الوضوء سنة ، وليس بفرض^(٩) . ٦

(١) انظر الجواهر ٩٦ ، ٥١٠ ، ٥٦٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨١ ، ولفراء ١ / ٣٤٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٦١ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٣٠ ، والبيان ١ / ٣٢٩ - ٣٣٠ ، والبحر ٤ / ١٧٢ - ١٧٤ ، وتفسير الطبري ٧ / ١٧٢ ، والقرطبي ٧ / ٣١ ، وابن كثير ٣ / ٢٩١ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٤٣٩ ، والفخر الرازي ١٣ / ٦٢ - ٦٤ .

وسياق الآية : ﴿ ... ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين [٨٤] وذكرياً ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين [٨٥] وإسماعيل واليسع ويونس ولوطاً وكلاً فضلنا على العالمين [٨٦] ومن آباءهم وذرياتهم وإخوانهم وأحبيبتهم وهديناهم إلى صراط مستقيم [٨٧] ﴾ .

(٢) هذا ظاهر قول الأخفش ، وأجازه الزجاج وغيره .

(٣) قوله « .. فإنه لم يكن من ذريته وإنما قالوا والهاء تعود ... » كذا وقع في النسخ وهو ظاهر الاضطراب . والظاهر أنه سقط هنا كلام تقديره : فإنه لم يكن من ذريته ، وإنما كان من ذرية نوح ، وقيل : الهاء كناية عن نوح ، أي ومن ذرية نوح داود وسليمان ، وإنما قالوا : الهاء تعود ... إلخ .

(٤) هذا قول الفراء والأكثرين ، واختاره الطبري وغيره . وأجاز الوجهين الزجاج ومن وافقه .

(٥) كتب تحته في الأصل : « يعني وهبنا » .

(٦) يعني من قال إن الضمير لإبراهيم .

(٧) كتب تحته في الأصل : « أي فعل آخر ، يعني أرسلنا » .

(٨) سلف التعليق على هذا ٨٨ .

(٩) سلف التعليق على هذا ٣٣٩ .

فالوقف^(١) من قوله ﴿ ووهبنا له إسحق ويعقوب ﴾ قوله ﴿ إلى صراطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [٨٧] دون قوله ﴿ العالمين ﴾ [٨٦] و ﴿ المحسنين ﴾ [٨٤] لأنّ قوله ﴿ ومن آباؤهم ﴾ [٨٧] معطوف على قوله ﴿ ومن ذريته ﴾^(٢) أي
 ٣ ومن ذريته ومن آباؤهم^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ فَبِهَدَاهُمْ أَخْتَدِهِ ﴾ [٩٠]
 ٦ يائبات الماء وحذفها^(٥) .
 فمن ألقى الماء فليبان الوقف ، كما تقدّم في ﴿ هَيْهٖ ﴾ [سورة الفارعة : ١٠]

(١) انظر إيضاح الوقف ٦٣٩ ، والقطع ٣١٠ - ٣١١ . والمكتفى ٢٥٣ ، ومنار الهدى ١٠١ . وما ذكره المؤلف هو الظاهر . وأجازوا إلا النحاس الوقف على ﴿ وإلياس ﴾ ورده النحاس بأن ما بعده ﴿ وإسماعيل واليسع ... ﴾ معطوف على ما قبله ، فلا يوقف عليه . وأجاز النحاس والأشموني الوقف على ﴿ كلاً هدينا ﴾ وأجاز الأشموني الوقف على ﴿ ويعقوب ﴾ و ﴿ نوحاً هدينا ﴾ و ﴿ من قبل ﴾ و ﴿ هارون ﴾ و ﴿ الحسنين ﴾ و ﴿ لوطاً ﴾ وكلها مردود بما ذكره المؤلف من العطف .

(٢) هذا ظاهر تقدير الزجاج وهو « أي وهدينا بعض آباؤهم وإخوانهم » . وقيل ﴿ ومن آباؤهم ﴾ معطوف على ﴿ كلاً فضلنا ﴾ أي فضلنا بعض آباؤهم .

(٣) وقف الأخفش على ﴿ العالمين ﴾ وذهب إلى أن الكلام بعده مستأنف ، والتقدير عنده : ومن آباؤهم وذرياتهم وإخوانهم من هو صالح ، فحذف المتبداً . وقيل : التقدير : ومن آباؤهم وذرياتهم وإخوانهم جماعة فضلناهم ، انظر مجمع البيان .

(٤) انظر الجواهر ٥٦٤ ، ٩٠٠ ، ومماني القرآن لسلافخش ٢٨١ ، وللغراء ١ / ١٧٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٦٤ ، والحجة ٤ / ٥٣ - ٥٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٣١ ، والبيسان ١ / ٣٣٠ ، والبحر ٤ / ١٧٦ ، والمقتضب ١ / ٦٠ و ٤ / ٢٤٨ . والكامل ٩٦٧ ، والبيفداديات ٥١٦ ، ٥٦٧ .

(٥) حذف الماء في الوصل حمزة والكسائي ، وقرأ هشام عن ابن عامر بكسر الماء من غير صلة واختلف عن ابن ذكوان عنه فروي عنه ك هشام وروي عنه الكسر مع الصلة ، وقرأ الباقر يائباتها ساكنة ، وكلهم يثبتها ساكنة في الوقف . انظر السبعة ٢٦٢ ، والتيسير ١٠٥ ، والنشر ٢ / ٢٦٠ ، ١٤٢ .

و ﴿ لَمْ يَتَسَنَّهٗ ﴾ ^(١) [سورة البقرة : ٢٥٩] .

ومن حذفها فلأنه ليس كل العرب تلحق الهاء في الوقف .

واختلس الهاء ابن عامر فقرأ ﴿ فَبِهَذَا هُمْ أَقْتَدِهِ ﴾ فحمله أبو عليّ على أنه ٣

كناية عن المصدر ، أي اقتد اقتداءً ، كقول سحيم عبد بني الحساس ^(٢) :

فَجَالَ عَلَى وَحْشِيهِ وَتَخَالَهُ عَلَى ظَهْرِهِ سَبًّا جَدِيدًا يَمَانِيَا

أي تخال [الخَيْلَ وَ] الخَيْلَ ، فالهاء كناية عن المصدر ^(٤) ، و « سَبًّا » هو ٦

المفعول الأول ، و « جديداً يمانياً » من نعته ، وقوله « على ظهره » في موضع

المفعول الثاني ، والتقدير : تخاله سباً جديداً يمانياً ثابتاً على ظهره ، لا بد من ٩

هذا التقدير . وما حوى كلامنا إلا شرح [كلام] ^(٣) أبي علي ^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا ﴾ ^(٦)

[٩١]

(١) كان في الأصل وي : « كما تقدم في هَوَهُ ولم يتسنه » والصواب ما أثبت . وفي ب : « كما في لم

يتسنه » وهو أجود مما في النسختين . وذلك أنه لم يتكلم على ﴿ هيه ﴾ في كتابه وحذف الهاء

من ﴿ هيه ﴾ في الوصل حمزة وحده ، وأثبتها الباقون في الحاليين . انظر التيسير ٢٢٥ ، والنشر

٢ / ٤٠٣ ، ١٤٢ .

وانظر كلامه على ﴿ لم يتسنه ﴾ فيما سلف ١٨٤ - ١٨٥ .

(٢) د ، ق ب / ٧٧ ص ٣٠ ، وشرح أدب الكاتب للجواليقي ١٦٦ . وهو بلا نسبة في الحجة ٤ / ٥٥

خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢١ ، وشرح المص لابن برهان ٥٩٧ . ونسبه ابن يعيش ١ / ١٢٤

للعبدي ؟

ورواية الديوان والجواليقي « على متنه سباً » . وحشيه : يساره ، والسب : الثوب الرقيق .

(٣) زيادة من ي .

(٤) عبارة أبي عليّ كما في الحجة : « تخال [في الأصل تخاله ، وهو خطأ] خَيْلَانًا » وفي مجمع البيان عنه :

« تخال خَيْلًا » . قال الجواليقي : « وعندي أنها - يريد الهاء - تعود على البيضاء ، فأضمره للعلم

به ، أي وتخال البيضاء على ظهره سباً » ا هـ .

(٥) أخذ كلامه من « الحجة » لأبي عليّ .

(٦) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٦٥ ، والحجة ٤ / ٥٧ - ٥٨ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٢٢ - ٣٢٣ ، والبحر

٤ / ١٧٨ .

التقدير : تجعلونه ذا قراطيس^(١) لاتعملون به .

وقرئ بالياء والتاء^(٢) . فالتاء لأن قبله ﴿ قُلْ ﴾ ١٩١ | أي قل لهم
تجعلونه . والياء لقوله ﴿ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ بَشِيرٌ مِنْ شَيْءٍ
يَجْعَلُونَهُ قِرَاطِيسٍ يَبْدُونَهَا وَيَخْفُونَ كَثِيرًا ﴾^(٣) فهو في موضع الحال^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾^(٥)

[٩٤]

بالرفع والنصب في ﴿ بَيْنَكُمْ ﴾^(٦) . فالرفع على أن يكون فاعل ﴿ تقطع ﴾
والمعنى لقد تقطع وصلكم .

والنصب على أن يكون التقدير : لقد تقطع ما بينكم^(٧) ، على أن يكون

(١) عن أبي علي ، ولفظه « تجعلونه ذوي قراطيس » وفي الهامش « ذوات » . وقدره النحاس : في قراطيس .

(٢) قرأ بالياء ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بالتاء . انظر السبعة ٢٦٢ - ٢٦٣ ، واسيسير ١٠٥ ، والنشر ٢ / ٢٦٠ .

(٣) سياق الآية : ﴿ وما قدروا الله حقَّ قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس تجعلونه ... ﴾ .

(٤) من ضمير الكتاب في ﴿ تجعلونه ﴾ على أن تجعل الكتاب القراطيس في المعنى لأنه مكتوب فيها ، عن أبي علي . وأجاز أن تكون الجملة صفة للقراطيس .

(٥) انظر الجواهر ٢٠١ ، ٨١٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢٧ ، ولفراء ١ / ٢٤٥ - ٢٤٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٦٦ ، والحجة ٤ / ٥٩ - ٦٣ خك و ١ / ١٨٨ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٣٦ ، والبيان ١ / ٢٣٢ ، والبحر ٤ / ١٨٢ - ١٨٣ ، والعضديات ١٥٣ . والخصائص ٢ / ٣٧٠ ، وابن الشجري ١ / ٤٦ و ٢ / ٢٥٧ - ٢٥٩ ، والمغني ٦٧٠ .

(٦) قرأ بالنصب نافع والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٢٦٣ ، والتيسير ١٠٥ ، والنشر ٢ / ٢٦٠ .

(٧) وهو قول الأخفش ولفراء .

« ما » موصوفاً ويكون ﴿ بينكم ﴾ صفته ، فحذف الموصوف^(١) . ولا يكون « ما » موصولاً لأن الموصول لا يحذف^(٢) ، وقد كُلتك في هذا غير مرة^(٣) .

☆ قال^(٤) : ويكون أن يكون ﴿ بينكم ﴾ في موضع الرفع فاعل ﴿ تقطع ﴾ وإن كان منصوباً ، لما تُعورِف فيه النصب في كلامهم^(٥) ، كقوله : ﴿ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ [سورة الجن : ١١] وقوله ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُفَصِّلُ بَيْنَكُمْ ﴾^(٦)

٢

(١) على هذا يكون الفاعل قد حذف ، وعلّق الظرف بصفته . وقد نصّ للؤلف ٢٩٥ على أنّ الفاعل لا يحذف ، وهو القول . وانظر ماسلف من التعليق على حذف الموصوف وإقامة صفته مقامه ٣١٥ ، وماسيأتي من التعليق على حذف الفاعل ٨٧٢ .

(٢) وكذا قال في الجواهر ، وهو كما قال .

(٣) لم يتقدم له كلام في ذلك ، ولم يتكلم عليه فيما يبأتي من كتابه . وقد أجاز الفراء حذف « مَنْ » الموصولية في نحو قوله تعالى ﴿ من الذين هادوا بجرفون الكلم ﴾ [سورة النساء : ٤٦] وقد غلطه المبرد والزجاج ، انظر ماسلف من التعليق ٣١٥ . وانظر معاني القرآن للفراء ١ / ٢٧١ ، ٢٨٤ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٢٢ - ٢٢٣ ، وضرائر الشعر ١٨٢ - ١٨٣ ، وابن يعيش ٦١ / ٢ و ١٣٤ / ٧ .

(٤) إن كانت « قال » من الناسخ فإنه أراد بها المؤلف ، وإن كانت من المؤلف - وهو الراجح - فإنه أراد أبا علي . وما ذكره هنا إنما هو حكاية لكلام أبي علي بتصرف . وقوله « قال ويكون يوم لا تملك » انفردت به نسخة الأصل .

(٥) هذا قول أبي الحسن الأخفش ، نصّ على ذلك أبو علي وابن جني ومن تابعهما ، انظر المصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة . والذي ذكره الأخفش في هذه الآية في معاني القرآن له أن النصب على تقدير « ما بينكم » و « ما » بمعنى « شيء » ولم يتكلم عليها في موضعها ، انظر الحاشية ٥ و ٧ والجمع ٢ / ٢٢٢ ، ٢٠٩ .

(٦) انظر الجواهر ٣٠١ ، ٧٩٤ ، ٨١٥ ، والحجة ١ / ١٨٨ ، والبحر ٨ / ٢٤٩ - ٢٥٠ ، والخصائص ٢ / ٣٧٠ ، ٤٣٤ ، وابن يعيش ٢ / ٦١ ، والمغني ٦٧٠ . ولم يتكلم المؤلف على هذه الآية في كتابه لكن تكلم على نحوها وهو قوله تعالى ﴿ ومنهم دون ذلك ﴾ [سورة الأعراف : ١٦٨] ، انظر ٤٨٣ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٣٩ - ١٣٤٠ . وقرئ « يُفَصِّلُ » مبنياً للفاعل ، انظر ماسيأتي .

[سورة الممتحنة: ٢] وقوله ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ ﴾^(١) [سورة

الانقطار: ١٧، ١٩] ☆

[قوله تعالى^(٢)] : ﴿ فَالِقُ الإِصْبَاحِ وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكْنًا ﴾^(٣) [٩٦]

وقرئ ﴿ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكْنًا ﴾^(٤) .

فن قال ﴿ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكْنًا ﴾ كان أظهر، ووقف^(٥) على

﴿ الإِصْبَاحِ ﴾ . و ﴿ اللَّيْلَ ﴾ المفعول الأول، و ﴿ سَكْنًا ﴾ المفعول الثاني،

٦ / ٤٩

أي وجعل الليل ذا سكن أي يسكن فيه / .

(١ / ٥٥)

ومن قال ﴿ وَجَاعِلُ اللَّيْلِ ﴾ فإنه أضاف الفاعل إلى ﴿ اللَّيْلِ ﴾ . ويكون

﴿ سَكْنًا ﴾ عند الكوفيين^(٦) منصوباً بـ ﴿ جَاعِلِ ﴾ هذه . وذلك لا يراه

٩

البصريون^(٧) ، لأنهم لا يعملون الفاعل إذا كان بمعنى الماضي^(٨) ، ويحملون هذا على

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٣٦ . وقرئ ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ ﴾ بالرفع ، انظر ماسياني .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر الجواهر ١٦٢ - ١٦٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨٢ ، ٨٤ ، وللغراء ١ / ٣٤٦ ، وإعراب القرآن

١ / ٥٦٧ ، والحجة ٤ / ٦٤ - ٦٥ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٣٧ - ٣٣٨ ، والبيان ١ / ٣٣٢ ، والبحر

٤ / ١٨٥ - ١٨٧ ، والكتاب ١ / ٨٩ ، ١٧٨ ، والمقتضب ٤ / ١٥٤ ، والأصول ١ / ١٢٨ ، ٢ / ١٣ ،

والإيضاح ١٤٤ ، وابن يعيش ٦ / ٧٧ - ٧٨ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٠٠ - ٢٠١ ، والمغني ٦٠٠ ،

٦٦٨ ، ٦٦٥ .

(٤) قرأ ﴿ وَجَعَلَ اللَّيْلَ ﴾ عاصم وحزمة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ وَجَاعِلُ اللَّيْلِ ﴾ انظر السبعة

٢٦٣ ، والتيسير ١٠٥ ، والنشر ٢ / ٢٦٠ .

(٥) انظر منار الهدى ١٠٢ .

(٦) هذا مذهب الكسائي وهشام منهم ، ولم يتكلم الغراء على نصب ﴿ سَكْنًا ﴾ .

(٧) سيبويه والمبرد وابن السراج وأبو علي وغيرهم .

(٨) يشترط في إعمال اسم الفاعل أن يكون في معنى الحال أو الاستقبال . وأجاز جماعة من الكوفيين

منهم الكسائي وهشام إعمال اسم الفاعل إذا كان في معنى الماضي ، ولم يجزه البصريون إلا إذا

أريدت حكاية الحال الماضية أو أدخلت فيه الألف واللام . انظر الكتاب ١ / ٨٢ - ٨٩ ، ومعاني

القرآن للأخفش ٨٣ - ٨٤ ، والمقتضب ٤ / ١٤٨ - ١٤٩ ، والأصول ١ / ١٢٥ - ١٢٩ ، والمجلد =

إضمار فعل آخر . وكذلك يحملون ﴿ الشمس والقمر ﴾ ١٩٦ | على إضمار أي وجعل الشمس والقمر حساباً أي ذا حساب^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ إلى قوله ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ ﴾^(٢) | ١٩٩ |
ففي^(٣) قوله ﴿ ومن النخل ﴾ ضمير مرتفع انتقل إليه من المحذوف ، أي وثبت من النخل ، و ﴿ من طلوعها ﴾ بدل منه [أعني ﴿ من النخل ﴾^(٤)] .
و ﴿ قنوان ﴾ مرتفع بقوله ﴿ من طلوعها ﴾^(٥) هذا على قياس قول من قال : جلسا وقعد الزيدان ، فأعمل الثاني . ومن قال : جلس وقعدا الزيدان وأعمل الأول^(٦) ارتفع عنده ﴿ قنوان ﴾ بقوله ﴿ ومن النخل ﴾ ، وكان في قوله ﴿ من طلوعها ﴾ ضمير^(٧) . وهذا مشروح في كتبهم^(٨) .

= ٨٤ ، ٩٠ ، والحجة ٢ / ٢٨٤ خم ، وابن يعيش ٢ / ١١٨ - ١٢٧ / ٦ و ٧٦ - ٧٧ ، وشرح الكافية

٢ / ٢٠٠ - ٢٠١ ، والمغني ٦٠٦ ، والممع ٥ / ٧٩ - ٨٥ ، والمصادر الآتية ٧٤٨ ح ٤ .

(١) قدره الأخفش : وجعل الشمس والقمر بحساب ، فحذف الباء .

(٢) انظر الجواهر ٥٢٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٤٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٦٩ ، والبيان

١ / ٣٣٣ ، والبحر ٤ / ١٨٩ - ١٩٠ .

(٣) كذا في النسخ ، ولا وجه لزيادة الفاء ، والوجه « في قوله » .

(٤) زيادة من ي .

(٥) تابع الأخفش والكوفيين في مذهبهم في ارتفاع الاسم بالظرف ، ومذهب البصريين أنه مرتفع

بالابتداء لأن الظرف لم يجر في المواضع المخصوصة التي إذا جرى فيها رفع ما بعده . انظر

معلقناه على المذهبين ١٣ . وفي كلام المؤلف تخطيط ، فقوله « في قوله ومن النخل ضمير ...

وثبت من النخل » لا يصح ، أما على مذهب الكوفيين والأخفش فلا ضمير في الظرف لأن

الاسم مرتفع به ، وأما على مذهب البصريين فالظرف خبر الابتداء وفيه ضمير لقوله

﴿ قنوان ﴾ .

(٦) إعمال الثاني هو مذهب البصريين وإعمال الأول هو مذهب الكوفيين ، وقد سلف تحقيق هذا ٣٦٧ .

(٧) قد قدم أن ﴿ من طلوعها ﴾ بدل من ﴿ من النخل ﴾ فما هذا التكلف في إجماع باب التنازع هنا ؟

على أنه خلط فيما ذكره من تحمل الظرف الضمير . والصواب أن ﴿ قنوان ﴾ مبتدأ و ﴿ من

النخل ﴾ خبره وفيه ضميره و ﴿ من طلوعها ﴾ بدل من ﴿ من النخل ﴾ .

(٨) انظر للمصادر التي ذكرناها ٣٦٧ ح ١ .

ثم قال : ﴿ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ ﴾ (١) | ٩٩ |

بالنصب ، على أن يكون محملاً على قوله ﴿ نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ﴾ | ٩٩ | وإياه اختار الأئمة السبعة ، إلا ماروي عن الأعمش والأعشى
٣ عن أبي بكر^(٢) من أنه رفع ﴿ وَجَنَّاتٍ ﴾ بالحمل على قوله ﴿ قَنَوَانٍ دَانِيَةٍ ﴾
﴿ وَجَنَّاتٍ ﴾^(٣) .

٦ [وقوله^(٤)] ﴿ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ (٥) | ٩٩ |

و ﴿ ثَمَرِهِ ﴾ بفتح الثاء والميم ، وضمهما^(٦) .

ف « ثَمَر » اسم جنس جمع^(٧) « ثمرة » ك « نَخْلَةٌ » و « نَخْل » و « ثَمْرَةٌ » و

(١) انظر الجواهر ٥٢٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨٢ ، وللغراء ١ / ٣٤٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٦٩ ،

ومجمع البيان ٢ / ٣٤٠ ، والبيان ١ / ٣٣٣ ، والبحر ٤ / ١٩٠ .

(٢) ذكر ابن مهران في الميسوط ١٩٩ أن القراءة برفع ﴿ وجنات ﴾ هي قراءة أبي بكر عن عاصم في رواية الأعشى والبرجمي عنه . ولم يذكر ابن مجاهد ولا الداني ولا ابن الجزري هذه الرواية عن أبي بكر ولا اختلاف في هذا الحرف عندم أنه بالنصب . وعزيت القراءة بالرفع أيضاً إلى علي عليه السلام وابن مسعود وأبي عبيد الرحمن السلمي ويحيى بن يعمر والأعمش وابن أبي ليلى . انظر الميسوط وإعراب القرآن ومجمع البيان والبحر وشواذ ابن خالويه ٣٩ .

(٣) ذهب هذا المذهب في تأويلها أبو عبيد وأبو حاتم ، فمن ثم أنكرها حتى قال أبو حاتم : هي محال ،

لأن الجنات لا تكون من النخل . قال النحاس : « والقراءة جائزة ، وليس التأويل على هذا ، ولكنه رفع بالابتداء والخبر محذوف أي وهم جنات .. » اهـ وانظر البحر . وقال الطبرسي : « عطفها على قنوان لفظاً ، وإن لم يكن من جنسها ، كقول الشاعر :

متقلداً سيفاً ورعماً « اهـ .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٧٠ ، والحجة ٤ / ٦٧ - ٧٢ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٤٠ ، والبيان

١ / ٣٣٣ ، والبحر ٤ / ١٩١ .

(٦) ضمها حمزة والكسائي وفتحها الباقون . انظر السبعة ٢٦٤ ، والتيسير ١٠٥ ، والنشر ٢ / ٢٦٠ .

(٧) اسم الجنس الجمعي يفرق بينه وبين واحده بالهاء . انظر الكتاب ٢ / ١٨٣ ، ٢٢٩ ، والمقتضب

٢ / ٢٠٧ و ٢ / ٢٤٦ - ٢٤٧ ، والمذكر والمؤنث للمبرد ٨٦ ، ١١١ ، وابن يعيش ٥ / ٧١ ، وشرح

الكافية ٢ / ١٧٨ - ١٧٩ ، وشرح الشافية ٢ / ١٩٣ - ٢٠٠ ، وابن الشجري ١ / ٨٣ و ٢ / ٢٨٨ .

« تَمْر » و « بُرَّة » و « بَر » .

و « تَمْر » جمع « ثَمَار » ك « كِتَاب » و « كُتِب » و « مِثَال » و « مِثْل » ،
 ٢ إلا أن « كِتَاباً » مفرد و « ثَمَاراً » جمع « ثَمْرَةٍ »^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ ﴾^(٢)

[١١٥]

٦ قوله تعالى ﴿ وليقولوا ﴾ محمول على مضر ، أي نصرّف الآيات ليجحدوا
 وليقولوا درست^(٣) . واللام لام العاقبة^(٤) ، أي لتصير عاقبة أمرهم إلى الجحود
 وإلى أن يقولوا هذه المقالة . وليست اللام لام « كي » .

٩ ونظير هذه اللام اللام في قوله ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا
 وَحَزَنًا ﴾^(٥) [سورة القصص : ٨] ولم يلتقطوه للحزن والعداوة وإنما التقطوه ليصير لهم

(١) فيكون « تَمْر » جمع الجمع ، فجمعوا فعلاً على فَعَل كما جمعه على فعائل ، قال أبو علي : « ولم أعلم
 سبويه ذكر تكسيره على فَعَل وإن كان قد حكى تكسيره على فعائل ، ولا يمتنع في القياس . ألا
 ترى أن « فَعَل » جمع للكثير كما أن فعائل جمع له .. » اهـ . وهو كما قال فسبويه لم يذكر إلا
 جمعه على فعائل ، انظر الكتاب ٢ / ٢٠٠ .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٨٥ ، وللغراء ١ / ٢٤٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٧١ - ٥٧٢ ، والحجة
 ٤ / ٧٤ - ٧٦ خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٤٥ ، والبيان ١ / ٢٢٣ - ٢٢٤ ، والبحر ٤ / ١٩٧ .

(٣) هذا تقدير الزجاج ومن وافقه ، وقدره النحاس : وليقولوا درست صرفناها ، وهو قياس قول
 الغراء ، انظر ماسلف من التعليق على نحو هذا ١٤١ .

(٤) أو المأل . وذكر الزجاج والنحاس وأبو علي هذا المعنى فيها ولم يصرحوا بتسميتها لام المأل أو
 العاقبة ، انظر ماسلف من التعليق عليها ٢٦٧ . قال النحاس : « وفي المعنى قول آخر حسن وهو أن
 يكون معنى نصرّف الآيات : نأتي بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا فيذكرون الأول بالآخر
 فهذا حقيقة ، والذي قال أبو إسحق عجازاً اهـ فالظاهر أن لام كي عنده على معناها وهي متعلقة
 بنصرّف . وكلا القولين توجيه لقراءة ﴿ دَرَسْتَ ﴾ .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠١٨ - ١٠١٩ .

قرّة عين ، ولكن صارت عاقبة أمرهم إلى العداوة ، فافهم هذا فكثيراً تراه في التنزيل .

٣ ومعنى « دَرَسْتَ » : قرأتَ و « دارستَ » : قارأتَ ، ومعنى « دَرَسْتُ » :
انفتحت وزالت^(١) .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ

٦ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) / ١٠٩ |

من قرأ ﴿ إِنَّمَا ﴾ بالكسر^(٣) وقف^(٤) على قوله ﴿ وما يشعركم ﴾ و ﴿ ما ﴾ استفهام وفي ﴿ يشعركم ﴾ ضمير يعود إليه ، والمفعول محذوف ، والتقدير : وما يشعركم إيمانهم . ولا يجوز أن يكون ﴿ ما ﴾ نفيّاً على تقدير : وما يشعركم الله إيمانهم لأن الله تبارك وتعالى قد أعلمنا أنهم لا يؤمنون بقوله ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿ دارست ﴾ وقرأ ابن عامر ﴿ دَرَسْتُ ﴾ وقرأ الباقون ﴿ درست ﴾ .
انظر السبعة ٢٦٤ ، والتيسر ١٠٥ ، والنشر ٢ / ٢٦١ .

والاحتجاج لـ ﴿ دارست ﴾ كاحتجاج لـ ﴿ درست ﴾ . أما قراءة ابن عامر ﴿ درست ﴾ فذهب النحاس وأبو علي إلى أن التقدير : ولئلا يقولوا درست ، وأجاز أبو علي أن يكون التقدير : ولكراهة أن يقولوا . قال أبو حيان : « ومأجازه أبو علي من إضمار « لا » في اللام المضمر بعدها أن مذهب لبعض الكوفيين كما أضمرها بعد أن المظهر في قوله ﴿ أن تضلوا ﴾ [سورة النساء : ١٧٦] ولا يجوز البصريون إضمار « لا » إلا في القسم ... » اهـ ٨ انظر ماسلف من التعليق على كلا التقديرين : لئلا وكراهة أن ١٦٢ . وسلف الكلام على آية سورة النساء في موضعها ٣٣٤ .

(٢) انظر الجواهر ١٩ ، ١٣٢ ، ٥٠٧ ، وشرح المسح اللوح ٢٦ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨٥ ، وللقرء ١ / ٣٥٠ ، ٣٧٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٧٣ - ٥٧٤ ، والحجة ٤ / ٧٦ - ٨٢ خك ، وجمع البيان ٢ / ٣٤٨ - ٣٤٩ ، والبيان ١ / ٣٣٤ ، والبحر ٤ / ٢٠٣ - ٢٠١ ، والكشاف ٢ / ٤٣ - ٤٤ ، والكتاب ١ / ٤٦٢ - ٤٦٣ ، والأصول ١ / ٢٧١ ، والبغداديات ٧٩ - ٨٠ ، والمسائل المثورة ٨٢ ، وابن يعيش ٨ / ٧٨ ، ٨٨ ، والمغني ٦٠ ، ٣٣١ - ٣٣٢ ، والهمع ٢ / ١٥٤ .

(٣) وهم أبو عمرو وابن كثير وأبو بكر عن عاصم بخلاف عنه . وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢٦٥ ، والتيسر ١٠٦ ، والنشر ٢ / ٢٦١ .

(٤) انظر إيضاح الوقف ٦٤٢ - ٦٤٣ ، والقطع ٣١٨ - ٣٢٠ ، والمكفي ٢٥٧ - ٢٥٨ ، ومنار الهدى

إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴿١١١﴾ فلا يجوز أن يكون ﴿ ما ﴾ نفيًا ، ولكن يكون استفهامًا .

٢ / ٤٩
(٢ / ٥٥)

ومن قرأ ﴿ أنها إذا جاءت لا يؤمنون ﴾ كان « أن » بمعنى « لعل »^(١) أي وما يشعركم إيمانهم لعل الآيات إذا جاءت لا يؤمنون . وذلك^(٢) أنهم سألوا النبي صلى الله عليه وآله أن يجعل لهم الصفا ذهباً ويوسع الطريق لهم^(٣) ، فحكى عنهم أنهم أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ، فأمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم : إنما الآيات عند الله وما يشعركم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون ، لأنهم - أعني النبي صلى الله عليه وآله ، وأصحابه - تمتوا نزول الآيات^(٤) حتى يؤمنوا ، فقال تعالى : وما يشعركم إيمانهم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون . قال الخليل : العرب تقول :^(٥) « أئت السوق أنك تشتري لنا شيئاً » ، أي لعلك ؛ وقال أبو النجم العجلي^(٦) :

(١) هذا قول الخليل وسيبويه والأخفش وابن السراج ، وأجازاه الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم .
(٢) انظر تفسير الطبري ٧ / ٢٠٨ - ٢١٤ ، والقرطبي ٧ / ٦٢ - ٦٥ ، وابن كثير ٣ / ٣٠٩ - ٣١٠ ، ومجمع التفسير ٢ / ٤٦٤ - ٤٦٥ ، وأسباب النزول ٦٧ ، ولباب النقول ١٠٣ .
(٣) قوله « ويوسع الطريق لهم » لم أجده . وروي مكانه في مجمع البيان ومجمع التفسير : وابتعث لنا بعض موتانا نسأله عنك أحق ماتقول أم باطل وأرنا الملائكة يشهدون لك . وقوله « الطريق » يريد طريق مكة كما في هامش « ب » .
(٤) في الأصل : الآية .

(٥) انظر الكتاب ١ / ٤٦٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨٥ ، والحجة ٤ / ٧٨ ، ٨٠ خك ، والمسائل المنثورة ٨٢ ، واللامات للزجاجي ١٢٧ ، والقطع ٣١٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٤٨ ، وابن يعيش ٨ / ٧٨ ، والقرطبي ٧ / ٦٤ ، والمغني ٦٠ ، ٣٣١ .

(٦) البيتان على هذه الرواية له في تفسير الطبري ٧ / ٢١٣ ، والقرطبي ٧ / ٦٤ ، وهما بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٢٨٦ ، والحجة ٤ / ٧٩ خك ، والبصريات ٤٩ ، واللامات للزجاجي ١٢٧ . وروي « كما تفدي » فلا شاهد فيه على هذا . وهما على هذه الرواية له في الكتاب ١ / ٤٦٠ ، والمعاني الكبير ٣٦٣ ، والإنصاف ٥٩١ ، والخزانة ٣ / ٥٩١ ، ٤ / ٢٨٧ عرضاً في الموضعين . وهما بلا نسبة في مجالس ثعلب ١٢٧ ، والبغداديات ٩٣ ، وشرح أبيات المغني ٤ / ١١٩ عرضاً . استشهدوا به على أن كاف التشبيه إذا وصلت بـ « ما » هيأتها لوقوع الفعل بعدها .

قُلْتُ لَشَيْبَانَ أَدُنُّ مِنْ لِقَائِهِ
أَنَا نَعْدِي اللَّحْمَ^(١) مِنْ شِوَائِهِ

أي لعننا .

٢

وقال قوم : ﴿ أَنهَا ﴾ من قوله ﴿ أَنهَا إِذَا جَاءَتْ ﴾ على بابها ، وليس
بمعنى « لعل » ، و « لا » زيادة^(٢) ، والمعنى : وما يشعركم إيمانهم لأنها إذا جاءت
يؤمنون ، و « لا » زيادة^(٣) .

٦

ويجوز أن يكون في الآية تقديم وتأخير ، والتقدير : قل إنما الآيات عند

(١) كذا وقع في النسخ ، وهو خطأ صوابه « نَعْدِي الْقَوْمَ » ويروى « كما نغدي الناس » . وشيبان ابنه
يقول له : اركب في طلب الظلم وادن منه لتصيده لعننا نطعم القوم من شوائه .

(٢) وهو قول الكسائي ، وأجازته الفراء وأبو علي وغيرهما ، وردّه الزجاج بأن ما كان لغواً في تأويل
لا يكون غير لغو في آخر ، وردّه النحاس أيضاً بأن « لا » إنما تزداد فيما لا يشكل . انظر زيادة
« لا » في الكتاب ١ / ١٩٥ ، ٤٨١ / ٢ و ٢٠٦ ، وللمقتضب ١ / ٤٧ ، والحجة ١ / ١٢٢ - ١٢٦ ،
وحروف المعاني ٣١ . والخصائص ٢ / ٢٨٣ ، ورفص المباني ٢٧٠ - ٢٧٤ ، والجنى السداني
٣٠٠ - ٣٠٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٨٥ ، والصاحي ٢٥٨ - ٢٦٢ ، وابن يعيش ٨ / ١٣٦ - ١٣٧ ،
وابن الشجري ٢ / ٢٣٠ - ٢٣١ ، والمغني ٣٢٧ - ٣٣٤ . وقد عقد للسؤلّف في الجواهر ١٣١ - ١٤٠
الباب ٥ لـ « ماجاء في التنزيل وقد زيدت فيه « لا » و « ما » وفي بعض ذلك اختلاف وفي بعض
ذا اتفاق » .

(٣) كذا وقع ، وفيه تخطيط . وذلك أن من قال بزيادة « لا » فالمعنى عنده : وما يشعركم أنها إذا جاءت
يؤمنون ، وهو ما وقع في الجواهر ، وانظر المصادر السالفة . ويكون « أن » وما بعدها في تأويل
مصدر منتصب على أنه المفعول الثاني لـ « يشعر » . وأما قول المؤلف هنا « والمعنى وما يشعركم
إيمانهم ... » و « لا » زيادة فلا أعرف كيف وقع هكذا . فعلى ما قدره يكون المفعول محذوفاً وعليه
ف « لا » زائدة ، ويكون المصدر المؤول مجروراً بلام مقدره وعليه فـ « لا » غير زائدة ؟ ! ! .
وقد عزأ أبو حيان إلى أبي علي أنه ذهب في أحد أقواله إلى أن « لا » غير زائدة وأن « أنها .. » علة
مع حذف لامها والتقدير : قل إنما الآيات عند الله لأنها إذا جاءت لا يؤمنون ، قال أبو حيان :
« ويكون ﴿ وما يشعركم ﴾ اعتراضاً بين المملول وعلته » . ولم أصب كلام أبي علي .

الله ولا ينزلها لأنها إذا جاءت لا يؤمنون (١).

قوله تعالى : ﴿ وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِالْآخِرَةِ ﴾ (٢) [١١٣]

هذه اللام معطوفة على قوله ﴿ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ [١١٢] أي
ليغرّوهم (٣) ولتصغى إليه (٤) ، فحمل هذا على المعنى . فعلى هذا لا يجوز الوقف (٥)
على قوله ﴿ غُرُورًا ﴾ ولا على قوله ﴿ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ [١١٢] .

(١) وكذا قال في الجواهر . وهذا الوجه قريب من قول أبي علي الذي ذكرته عن البحر . وذكر في
الجواهر قولاً آخر وهو أن يكون التقدير : وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ،
فحذف ، وهو أحد قولي ابن الأنباري في تأويل الفتح .

وقال أبو حيان عقب حكايته أقوال العلماء في توجيه الآية : « ولا يحتاج الكلام إلى زيادة
« لا » . ولا إلى هذا الإضمار ولا لأن يكون « أن » بمعنى « لعل » وهذا كله خروج عن
الظاهر .. » اهـ . والظاهر هو مقالته الإمام الزمخشري ، قال : « وما يشعركم : وما يدريكم ،
أنها : أن الآية التي تقترحونها إذا جاءت لا يؤمنون بها ، يعني أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون
بها وأنتم لاتدرون بذلك . وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في إيمانهم إذا جاءت تلك الآية
ويتنون مجيئها ، فقال عز وجل : وما يدريكم أنهم لا يؤمنون على معنى أنكم لاتدرون ما سبق علي
به من أنهم لا يؤمنون به .. » اهـ . وسلخ أبو حيان كلام الزمخشري ولم يصرح بالنقل عنه ! ! .

(٢) انظر الجواهر ٦٦٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ١١٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٥١ ، والبيان
١ / ٢٣٥ - ٢٢٦ ، والبحر ٤ / ٢٠٨ ، والمسكيات ٦٠ ، والمغني ٥٣٤ .

(٣) في الأصل : ليغرّوه ، والصواب من ي وب . والضمير « هم » يعود إلى « شياطين الإنس والجن » في
قوله تعالى ﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف
القول غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون . ولتصغى إليه .. ﴾ .

(٤) هذا قول أبي علي في التذكرة فيما نقل عنه المؤلف في الجواهر ، وابن جني في المحتسب ١ / ٢٢٧ ومن
واقفها . وذهب الفراء ومن واقفه إلى أن اللام متعلقة بعامل مضر والتقدير : ولتصغى إليه فعلنا
ذلك ، وقيل التقدير : فعلنا ذلك لتصغى . ونقل أبو حيان عن الزجاج أن التقدير : ولتصغى
إليه فعلوا ذلك ، فهي لام صيرورة ؛ وقياس مذهبه أن يكون عطفاً على مضر ، انظر ما سلف

. ١٤٩

(٥) انظر منار الهدى ١٠٣ .

وقيل : اللام لام القسم^(١) ، والتقدير : وَلَتَصْعَيْنَ إِلَيْهِ أَفئدة الذين ، فلما كسرت اللام زالت النون ، فصار ﴿ لتصغى ﴾ . فعلى هذا المذهب جاز الوقف على قوله ﴿ فَذَرَهُمْ وَمَا تَقْتَرُونَ ﴾^(٢) .

٣

قوله تعالى ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾^(٣) ١١٧ ١

٦

﴿ مَنْ ﴾ هذه نصب بفعل مضمر^(٤) دلّ عليه قوله ﴿ أعلم ﴾ . ولا يجوز أن يكون نصباً بـ ﴿ أعلم ﴾ هذه لأن « أعلم » لا يتعدى^(٥) . ولا يكون جرّاً بإضافة ﴿ أعلم ﴾ لأنه يصير الله عز وجل بعض الضالّين تعالى الله عن ذلك وتقدس^(٦) فوجب أن يكون منصوباً بفعل مضمر ، أي يعلم من يضلّ عن سبيله فأضمر « يعلم » لدلالة « أعلم » عليه ؛ ومثله قوله^(٧) :

٩

(١) هذا قول أبي حاتم والأخفش وأبي علي في العسكريات ورجع عنه في البصريات والتذكرة ، وأباه الجمهور ، انظر ماسلف من التعليق على هذا ٢٥٢ .

(٢) انظر القطع ٣٢٠ ، والمكتفى ٢٥٩ ، ومار الهدي ١٠٣ . وهو وقف حسن عند النحاس وكاف عند الداني وصاحب منار الهدي ، ونص صاحب منار الهدي أن ذلك على أن اللام متعلقة بمحذوف ، والظاهر أنه قول النحاس والداني .

(٣) انظر الجواهر ٢٠٦ ، ومماني القرآن للفراء ١ / ٣٥٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٧٧ ، والحجّة ١ / ١٩ - ٢٠ ، ١١٨ ، وجمع البيان ٢ / ٣٥٥ ، والبيان ١ / ٣٣٦ - ٣٣٧ ، والبحر ٤ / ٢١٠ ، والعسكريات ١٠٤ ، والبصريات ١٦٤ - ١٦٥ ، والخلييات ١٨١ ، والمختب ١ / ٢٢٩ .

(٤) هذا قول أبي علي وأبي الفتح ومن وافقهما . وذهب الفراء والزجاج والنحاس إلى أن « من » في موضع الرفع على الابتداء ، وأجازه أبو الفتح .

(٥) أي لا ينصب مفعولاً ، لأن « أفعل » التفضيل لا يعمل عمل الفعل لأن مشابته للفعل ولاسم الفاعل ضعيفة وليس له فعل يفيد فائدته ويقوم مقامه . انظر شرح الكافية ٢ / ٢١٩ ، ٢٠٦ ، وابن يعيش ٦ / ١٠٥ - ١٠٧ ، والهمع ٥ / ١٠٩ ، وشرح التصريح على التوضيح ٢ / ١٠٦ .

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) بعده في ي وب « وهو عباس بن مرداس » . وأغلب الظن أنها ليست من المؤلف . والبيت من كلمة له في الأصمعيات ق ٧٠ ص ٢٠٤ - ٢٠٧ ، والأغاني ١٤ / ٢٠٠ ، ٢١٥ ، والأشباه والنظائر للخالدين ١ / ١٥٣ - ١٥٤ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ق ١٥١ ص ٤٤٠ - ٤٤٢ ، =

... .. وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسُّيُوفِ الْقَوَانِسَا^(١)

ينتصب « القوانس » بمضمر يدل عليه « أَضْرَبَ » أي نضرب القوانس .

وهكذا القول في قوله ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ ﴾^(٢) [١٢٤]

ينتصب « حيث » بفعل مضمر لأن « حيث » ههنا اسم محض ، والتقدير : الله يعلم مكان رسالاته ، فأضمر « يعلم » لدلالة « أَعْلَمُ » عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴾^(٣)

[١٢٥]

و ﴿ ضَيِّقًا ﴾ مشدد ومخفف^(٤) / ، مثل « مَيِّت » و « مَيِّت » و « سَيِّد » ١ / ٥٠
و « سَيِّد » . ويجوز أن يكون ﴿ ضَيِّقًا ﴾ مصدرًا أي ذا ضَيْقٍ^(٥) . (١ / ٥٦)

= والحجاسة البصرية ق ١١٨ ج ١ / ٥٤ - ٥٥ ، والخزانة ٣ / ٥١٧ - ٥٢١ ، وشرح أبيات المغني ٢٩٢ / ٢٩٥ - وهو له في النوادر ٥٩ ، وبلا نسبة في الحجة ١ / ١٩ ، ١١٨ ، ٣ / ٣٥٥ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٦١ ، وابن يعيش ٦ / ١٠٥ ، والمغني ٨٠٤ . وسيأتي منسوباً إليه ١٠٣٤ .

(١) صدره مع بيت قبله :

فَلَمْ أَرْ مِثْلَ الْحَيِّ حَيًّا مَصْحًا وَلَا مِثْلَنَا يَوْمَ التَّقِينَا فَوَارِسَا
أَكْرَّ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ وَأَضْرَبَ

والقوانس : جمع قونس ، وهو أعلى بيضة الرأس وقيل مقدمها .

(٢) هذه قراءة غير ابن كثير وحفص عن عاصم فقرأ ﴿ رسالته ﴾ على الإفراد . انظر السبعة ٢٤٦ ، والتيسير ١٠٦ ، والنشر ٢ / ٢٦٢ . وانظر الكلام عليها في الحجة ١ / ١٩ ، ٣ / ٣٥٥ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٦١ ، والبيان ١ / ٣٣٧ ، والبحر ٤ / ٢١٦ ، والمغني ١٧٦ - ١٧٧ ، ٦٨٩ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٥٣ - ٣٥٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٧٩ ، والحجة ٤ / ١٠١ - ١٠٦ ، خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٦٢ ، والبيان ١ / ٣٣٨ ، والبحر ٤ / ٢١٧ - ٢١٨ ، والكمال ٢٨٣ ، ١٣٥١ .

(٤) قرأ بالتخفيف ابن كثير وحده وقرأ الباقون بالتشديد . انظر السبعة ٢٦٨ ، والتيسير ١٠٦ - ١٠٧ ، والنشر ٢ / ٢٦٢ .

(٥) كونه بالفتح مخففاً من المشدد هو قول النحاس وأبي علي وغيرهما ، وأجاز القولين أبو حيان .

﴿ حَرَجًا ﴾ بكسر الراء وفتحها^(١) . فالكسر مثل « حَذِرَ » و « حَجَرَ »
يكون اسم الفاعل^(٢) ، و « حَرَجَ » مصدر مثل « حَذَرَ » و « هَلَعَ » .

٣ [وقوله^(٣)] ﴿ كَانُوا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ [١٢٥]

أصله « يتصعد » فأدغمت التاء في الصاد .

ومن قال ﴿ يَصَاعِدُ ﴾ فأصله « يتصاعد » فأدغم أيضاً .

٦ ومن قال ﴿ يَصْعَدُ ﴾ فهو من صَعِدَ يَصْعَدُ^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾^(٥)

[١٢٨]

٩ « الثَّوَى » يحتمل أن يكون ههنا مصدراً بمعنى « الشواء » وهي الإقامة .
ويحتمل أن يكون مكاناً ، أي مكان الإقامة .

فإذا كان مصدراً كان عاملاً في قوله : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ ، ويكون المصدر

(١) قرأ بكسر الراء نافع وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالفتح .

(٢) حَرَجَ اسم فاعل من حَرَجَ ، دلَّ على معنى ثابت في الموصوف ، وهو ما يسمّى بالصفة المشبهة باسم
الفاعل . وقياس نعت ما ماضيه على فَعِلَ في الأدوات الباطنة وما يناسبها من الميوب الباطنة ونحو
ذلك من الهيجانات والحققة غير حرارة الباطن والامتلاء = أن يكون على فَعِلَ ، عن شرح الشافية .
والصفة المشبهة باسم الفاعل هي اسم فاعل يدل على معنى ثابت ، وأبنية مبالغة اسم الفاعل هي
أسماء فاعل أريد بها المبالغة . فمن ههنا عبر المؤلف وغيره بـ « اسم الفاعل » عن الصفة المشبهة به .
انظر الكتاب ١ / ٥٦ ، وللمقتضب ٢ / ١١٤ ، وابن يمش ٦ / ٨٢ - ٨٣ ، وشرح الشافية
١ / ١٤٣ - ١٤٤ ، والممع ٦ / ٥٧ .

(٣) زيادة مني .

(٤) قرأ ﴿ يَصْعَدُ ﴾ ابن كثير وحده ، وقرأ ﴿ يَصَاعِدُ ﴾ أبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون
﴿ يَصْعَدُ ﴾ ، انظر السبعة ٢٦٨ ، والتيسير ١٠٧ ، والنشر ٢٦٢/٢ .

(٥) انظر الجواهر ٧٩١ - ٧٩٣ ، ٨٤٧ ، وشرح الملح للروح ٦٦ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٠ ، وجمع
البيان ٢ / ٣٦٥ ، والبيان ١ / ٣٢٩ - ٣٤٠ ، والبحر ٤ / ٢٢٠ .

مضافاً إلى الفاعل ، أي النار ذات إقامتكم في حال الخلود ، أي مقدرًا^(١) الخلود فيكم .

وأما إذا جعلت « المشوى » المكان كان العامل في الحال معنى الإضافة ، مثل قوله ﴿ أَنْ ذَابَرَ هُوَ لَاءَ مَقْطُوعٍ مُصْبِحِينَ ﴾^(٢) [سورة الحجر: ٦٦] ف ﴿ مصبحين ﴾ حال من ﴿ هؤلاء ﴾ [ومثله : ﴿ وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا ﴾^(٣) [سورة الحجر: ٤٧] ف ﴿ إخواناً ﴾ حال من الهاء والميم المضاف إليه « الصدور » ؛ ولأربع لها في القرآن^(٤) والعامل في الحال معنى الإضافة^(٥) ، إذ معناه المازجة

(١) فهي حال مقدره لأنهم لمّا يخلدوا فيها وإنما الخلود مقدر فيهم .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦٧١ .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦٦٧ .

(٤) زيادة من ي و ب . وكان في ي : والدافع لها ، وهو تحريف . وقوله « ولأربع لها في القرآن » يريد أنه لم يأت في التنزيل حال عمل فيها معنى الإضافة إلا هذه الثلاثة . وهذا كلام غير دقيق ، فقد جاءت الحال من المضاف إليه في مواضع أخر ، انظر التعليق التالي .

(٥) لأن الإضافة بمعنى حرف الجر المتعلق بمعنى الفعل ، فمعى الفعل حاصل فيها ، وهو قول أبي علي في التذكرة فيما نقل عنه المؤلف في الجواهر . وضّعه الرضي بأن معنى الفعل قد انطمس في مثله .

وقد اختلفوا في مجيء الحال من المضاف إليه ، فمنهم من لم يجزه ، ومنهم من أجازها مطلقاً ، ومنهم من أجازها إن كان عاملاً في المضاف إليه ، كقوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ﴾ [سورة يونس : ٤] ، أو كان المضاف بعض المضاف إليه ، كقوله تعالى : ﴿ أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ﴾ [سورة الحجرات : ١٢] أو كبعضه ، كقوله تعالى : ﴿ بَلْ مَلَأَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ [سورة النحل : ١٢٢]

وقد جاءت من المضاف إليه في نحو قول الحمدي :

كأن حوامييه مدبراً خَضِبْنَ وإن كان لم يخضب

وقول زيد الفوارس :

عوذ وبهشة حاشدون عليهم حلق الحديد مضاعفاً يتلهب

وغيره . انظر في ذلك ابن الشجري ١ / ١٧ ، ١٥٢ ، ١٥٦ - ١٥٨ ، ١٦٧ ، ٢ / ٢٢٧ - ٢٣٠ ، وشرح

الكافية ١ / ١٩٩ ، ٢٠٧ ، ٢٥٠ ، والتسهيل ١١٠ ، والهمع ٤ / ٢٣ ، وشذور الذهب ٣٢١ ، وأوضح

المسالك ٢ / ٣٢٤ - ٣٢٦ ، وحاشية الصبان على الأشموني ٢ / ١٧٩ ، وحاشية الخضري على ابن عقيل

١ / ٢١٦ - ٢١٧ ، والخزانة ١ / ٥٠٩ - ٥١٢ ، ٥١٥ و ٢ / ١٥٦ .

والمضامّة . ولا يكون « المثوى » العامل ، لأن المكان لا يعمل في شيء .

قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴾ (١) ١٣٣ |

٣ قيل : إن « مِنْ » بمعنى البدل (٢) ، أي كما أنشأكم - أي خلقكم - بدلهم (٣) ، ومثله قوله ﴿ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ﴾ (٤) [سورة التوبة : ٣٨] أي بدل الآخرة ، وأنشد أبو علي (٥) :

(١) انظر شرح اللمع اللوح ٨٢ / ٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٦٨ ، والبيان ١ / ٣٤٠ - ٣٤١ ، والبحر ٤ / ٢٢٥ ، وتفسير الطبري ٨ / ٢٩ ، والقرطبي ٧ / ٨٨ ، وابن كثير ٣ / ٣٣٥ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٤٨٧ - ٤٨٨ .

(٢) انظر « مِنْ » التي للبدل في الجني الداني ٣١٠ ، والمغني ٤٢٢ - ٤٢٣ ، وحاشية الصبان على الأشعري ٢ / ٢١٢ .

(٣) هذا قول الطبري ومن وافقه ، قال الطبري : « ... لم يرد بإخبارهم هذا الخبر أنهم أنشأوا من أصلاب قوم آخرين ولكن معنى ذلك ما ذكرنا من أنهم أنشأوا مكان خلق خلف قوم آخرين قد هلكوا قبلهم » ا هـ . وقال الطبرسي : « من » في قوله ﴿ ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم ... ﴾ للبدل ... و « من » في قوله ﴿ من ذرية قوم آخرين ﴾ لا ابتداء الغاية ... » ا هـ وأن تكون لا ابتداء الغاية هو ظاهر قول ابن كثير وغيره .

(٤) انظر البحر ٥ / ٤١ - ٤٢ ، وابن الشجري ١ / ٣٧ و ٢ / ٦٧ ، والمغني ٦٧ ، ٤٢٢ - ٤٢٣ . وذهب ابن الشجري إلى أن « من » متعلق بحال تقديره : بدلاً .

(٥) للراعي . وهو من كلمة له عدتها ٨٩ بيتاً مذكورة في منتهى الطلب ، نص على ذلك البغدادي في شرح أبيات المغني ٥ / ٢٢٥ - ٢٢٧ ، وصلة البيت :

٧٢	إن الذين أمرتهم أن يعدلوا	لم يفعلوا مما أمرت فتبلا
	أخذوا الخاض البيت
٧٣	أخذوا العريف فقطعوا حيزومه	بالأصبحية قائماً مغلولا

والبيت ساقط مما أثبتته محقق الديوان عن منتهى الطلب ؟ وهي القصيدة رقم ٥٨ وعدة أبياتها فيها نقله محقق الديوان عن منتهى الطلب ٨٨ بيتاً ، فجعل المحقق « أخذوا الخاض ... البيت » في آخر القصيدة برقم ٩٢ ص ٢٤٢ لأنه لم يتبين صلته داخل القصيدة . وهو يلي البيت ٧٢ في الديوان ، فالصواب أن يكون رقمه ٧٣ ويعدل الترقيم بعد ذلك . وانظر شرح شواهد المغني ٢٥١ ، والخزانة =

أَخَذُوا الْمَخَاضَ مِنَ الْفَصِيلِ غَلْبَةً قَسْرًا وَيُكْتَبُ لِإِلَامِيرِ أَفِيلا
أي بدل الفصيل .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَ ۙ ﴾ (١) | ١٣٧ |

بفتح الزاي والياء ، قراءة العامة (٢) .

وفاعله ﴿ شُرَكَاءُ هُمْ ﴾ (٣) | ١٣٧ | و ﴿ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ ﴾ | ١٣٧ | مفعول

وهو مصدر مضاف إلى المفعول .

وقرأ ابن عامر ﴿ زَيْنَ ۙ ﴾ بضم الزاء وكسر الياء ، و ﴿ قَتَلَ ۙ ﴾ رفع

بـ ﴿ زَيْنَ ۙ ﴾ ، ﴿ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ ﴾ بإضافة « القتل » إلى « شركائهم » ونصب

« الأولاد » على تقدير : قتل شركائهم أولادهم ، وفصل بين المضاف والمضاف إليه

١ = ٥٠٢ - ٥٠٤ . وهو البيت الرابع والسبعون في رواية القرشي في جهرة أشعار العرب
٢ / ٩٢٨ . وهو له في ابن الشجري ٢ / ٦١ .

وهو بلا نسبة في تكملة الإيضاح ٢١٢ ، وابن يعيش ٦ / ٤٤ ، والبيان ١ / ٣٤١ ، والمغني
٤٢٢ .

وروي « الخاض من العشار » و « الكرام من العشار » و « من » فيها بيانية . وأكثر روايته
« غلبه ظمأ » .

والخاض : النوق الحوامل واحدها خلفة ، والفصيل ابنها لأنه فصل عنها ، وغلبة مصدر
كالغلبة ، والأفيل : الفصيل ، عن الخزانة .

(١) انظر الجواهر ١٧٨ ، ٦٨١ ، وشرح اللع اللوح ١٠ / ٢ و ٨٩ / ١ و ١٠٦ / ٢ ، ومعاني القرآن

للأخفش ٢٨٧ ، وللقرآني ١ / ٣٥٧ - ٣٥٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٢ - ٥٨٣ ، والحجة

٤ / ١٠٩ - ١١٣ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٧٠ - ٣٧١ ، والبيان ١ / ٣٤٢ ، والبحر

٤ / ٢٢٨ - ٢٣٠ ، والأصول ٣ / ٤٧٣ ، والخصائص ٢ / ٤٠٧ ، وابن يعيش ٣ / ٢٣ .

(٢) انظر السبعة ٢٧٠ ، والتيسير ١٠٧ ، والنشر ٢ / ٢٦٣ .

(٣) سياق الآية : ﴿ وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ﴾ .

بالمفعول^(١) ، كقوله^(٢) :

فَزَجَّجَتْهَا بِمِزْجِجَةٍ زَجَّ الْقَلُوصَ أَبِي مَزَادَةَ
أي زَجَّ أَبِي مزادة القلوص .

٣

(١) قد أجاز البصريون والكوفيون في ضرورة الشعر الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالظرف والجار والمجرور كما أجازوا غير المراد الفصل بينها بالمعطوف على المضاف وخرجه المراد على حذف المضاف إليه من الأول ووافقته الرضي . أما الفصل بينها بالمفعول فأجازه في الضرورة الأخفش وأبو علي وأبو الفتح ومن وافقهم من البصريين ونصّوا على قبحه ، ولم يحزه سيبويه والمراد والسيرافي والنحاس وغيرهم من البصريين . وعزا صاحب الإنصاف وتابعه صاحب المعجم إلى الكوفيين إجازة ذلك في الضرورة ، وهو قول غير محرّر ، والظاهر أنه قول جماعة منهم ثعلب ، وقد صرح الفراء أنه لا يجوز . انظر الكتاب ١ / ٩٠ - ٩٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٧٩ - ٨٢ ، ٣٢١ - ٣٢٢ ، والمقتضب ٤ / ٢٢٨ - ٢٢٩ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٥٩٧ - ٥٩٨ ، وسر الصناعة ٢٩٦ - ٢٩٨ ، والإنصاف ٤٢٧ - ٤٣٦ السألة ٦٠ ، وشرح الكافية ١ / ٢٩٢ - ٢٩٣ ، والمعجم ٤ / ٢٩٤ - ٢٩٧ ، والمصادر الآتية في تخريج البيت .

(٢) البيت في شرح اللع اللوح ١٠ / ٢ و ١٠٦ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٥٧ و ٢ / ٨١ ، ومجالس ثعلب ١٢٥ ، والحجة ٤ / ١١٢ خك ، وضرورة الشعر للسيرافي ١٨٠ ، والخصائص ٢ / ٤٠٦ ، وحجة القراءات ٢٧٣ ، والإفصاح ١١٦ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ١٧٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٧١ ، والإنصاف ٤٢٧ ، والبيان ١ / ٣٤٢ ، وضرائر الشعر لابن عصفور ١٩٦ ، وابن يعيش ٣ / ١٩ ، ٢٢ ، والمقاصد النحوية ٣ / ٤٦٨ ، والبحر ٤ / ٢٢٩ ، والخزانة ٢ / ٢٥١ - ٢٥٥ . وهو مما زاده الأخفش في الكتاب ١ / ٨٨ وشرحه الأعم ، وانظر الخزانة ، وشواهد الشعر في كتاب سيبويه ١٢١ . ويروي « فرججتها ممتكناً زجّ » .

وذهب الفراء إلى أن هذه الرواية باطلة ، وأن الرواية : « زجّ القلوص أبو مزاده » وذهب السيرافي وغيره إلى أن البيت لا يشبه أهل الرواية . والبيت لم يعزه أحد ، وقال ابن خلف في شرح أبيات سيبويه : « هذا البيت يروي لبعض المندنيين المولدين وقيل لبعض المؤنثين ممن لا يجتج بشعره » اهـ عن الخزانة .

والمزجة ما يزج به ، والزجّ : الطعن بالزجّ وهو الحديدية التي في أسفل الرمح ، والقلوص : الناقه الشابة ، عن الخزانة .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا ﴾ (١) [١٣٩]

٢ ﴿ ما ﴾ رفع بالابتداء ، وقوله ﴿ فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ ﴾ صلة لها ،
 وقوله ﴿ خَالِصَةٌ ﴾ خبر لـ ﴿ ما ﴾ ، وأنت ﴿ خَالِصَةٌ ﴾ حملاً على المعنى ،
 لأنَّ ما في بطون هذه الأنعام يراد به الأجنة^(٢) . ثم قال ﴿ وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ
 ٦ أَزْوَاجِنَا ﴾ فذكر رداً إلى لفظ « ما » .

وقال قوم : هذا ليس بالسَّهْلِ ، لأنَّ العَوْدَ إلى اللفظ بعد الحمل على المعنى
 لا يحسن^(٣) . فالحاء على قولهم خالصة للمبالغة^(٤) ، كالحاء في « عَلامَةٌ » و « نَسَابَةٌ »
 ٩ وما أشبه ذلك .

وهذا الذي ذكره جاء عكسه في قوله ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا

(١) انظر الجواهر ٢٩٩ ، ٢٧١ ، وشرح اللع للمؤلف للوح ٧١ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨٨ ،
 وللغراء ١ / ٣٥٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٧٢ - ٣٧٣ ، والبيان
 ١ / ٣٤٣ - ٣٤٤ ، والبحر ٤ / ٢٣٢ ، والمحتسب ١ / ٢٣٢ - ٢٣٣ وحجة القراءات ٢٧٤ ، وابن
 الشجري ٢ / ٢٩٠ .

(٢) هذا قول الفراء والنحاس ومن وافقهما . وهم النحاس فظن أن قول الفراء « أنت لتأنيث الأنعام
 لأن ما في بطونها مثلها » غير ما اختاره أن « التأنيث على معنى ما » . وهما واحد .

(٣) ذكر ابن يعيش ٤ / ١٤ أن بعض الكوفيين ذهب إلى أن الحمل على اللفظ بعد الحمل على المعنى غير
 جائز . وقد نص ابن جني أن القياس الأكثر أن يحمل على اللفظ ثم يحمل على المعنى ، وقال « واعلم
 أن العرب إذا حملت على المعنى لم تكذب تراجع اللفظ » الخصائص ٢ / ٤٢٠ . ولم يحكم بأنه
 « لا يحسن » لكنه حكم بقلته . والظاهر أن المؤلف تأول كلامه على أن ذلك « لا يحسن » فتعقبه في
 الجواهر وذكر أن ذلك حسن قد جاء في القرآن . ومقاله وإن كان أحسن ما قيل في تأويل الآية
 ليس يرد على ابن جني الذي حكم بقلته ، وهو كما قال ، فلم يذكرها بما جاء منه في القرآن غير هذه
 الآية والآية ١١ من سورة الطلاق الآتي ذكرها في الصفحة التالية ، وانظر حجة القراءات .

(٤) ممن ذهب إلى أن الحاء للمبالغة الأخفش والكسائي وابن جني وغيرهم . لكن ليس بحتم لازم أن
 يكون مذهب من قال به أن العود إلى اللفظ بعد الحمل على المعنى لا يحسن .

يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴿١﴾ [سورة الطلاق: ١١] ، فقال ﴿ ومن يؤمن بالله ﴾ فوحد ضمير « مَنْ » ثم قال ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ / فجمع ، ثم قال ﴿ قد أحسن الله له رزقاً ﴾ فعاد إلى اللفظ بعد الجمع .

٢ / ٥٠
(٢ / ٥٦)

قال : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً ﴾ (٢) [١٣٩]

٦ أي وإن يكن ما في بطون هذه الأنعام ميتة . ففي ﴿ يكن ﴾ ضمير يعود إلى « ما » فين قرأ بالياء ونصب « الميتة » (٣) .
فأما من قرأ ﴿ وإن تكن ميتة ﴾ بالتاء ورفع « الميتة » فالعنى : وإن تحدث ميتة . ويكون ﴿ تكن ﴾ تامة لا تحتاج إلى الخبر .
٩ ومن نصب ﴿ ميتة ﴾ وقرأ بالتاء أي : وإن تكن الأجنة ميتة .
ومن قرأ ﴿ وإن يكن ميتة ﴾ بالياء ورفع (٤) « الميتة » فلأن تأنيث « الميتة » ليس بحقيقي .

١٢

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ (٥) [١٤١]

(١) انظر الجواهر ٣٧٠ - ٣٧١ ، ٧٢٨ ، والبحر ٨ / ٢٨٧ ، وحجة القراءات ٢٧٤ ، وابن يعيش ٤ / ١٤ .
(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٨٨ ، وللغراء ١ / ٣٥٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٥ ، والحجوة ٤ / ١١٣ - ١١٤ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٧٢ - ٣٧٣ ، والبيان ١ / ٣٤٤ - ٣٤٥ ، والبحر ٤ / ٢٢٣ .

(٣) قرأ بالياء ونصب الميتة أبو عمرو والكسائي وحمة ونافع وحفص عن عاصم ، وقرأ بالتاء ورفع الميتة ابن عامر ، وقرأ بالتاء ونصب الميتة أبو بكر عن عاصم ، وقرأ بالياء ورفع الميتة ابن كثير . انظر السبعة ٢٧٠ - ٢٧١ ، والتيسير ١٠٧ ، والنشر ٢ / ٢٦٥ - ٢٦٦ .
(٤) في الأصل : والرفع للميتة .

(٥) تمام الآية : ﴿ ... معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفاً أكله والزيتون والرمان متشابهاً وغير متشابهة كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين [٤١] ومن الأنعام حولة وفرشاً كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين [١٤٢] =

تمامه^(١) عند قوله ﴿ وَصَاكُمُ اللَّهُ بِهَذَا ﴾ ١٤٤١ | لَأَنَّ قَوْلَهُ ﴿ وَالنَّخْلَ
وَالزَّرْعَ ﴾ ١٤١١ | إِلَى قَوْلِهِ ﴿ وَغَيْرَ مَتَشَابِهٍ ﴾ ١٤١١ | مُنْتَصِبٌ بِـ
﴿ أَنْشَأَ ﴾ وقوله ﴿ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ ١٤١١ | إِلَى قَوْلِهِ ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
المُسْرِفِينَ ﴾ ١٤١١ | اعْتِرَاضٌ ، ثُمَّ قَالَ ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ﴾
١٤٢١ | ثُمَّ فَتَرَ^(٢) « الحمولةة » و « الفرش » بقوله ﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ
اثْنَيْنِ ﴾ ١٤٣١ | إِلَى قَوْلِهِ ﴿ أَرْحَامُ الْأَنْثِيَيْنِ ﴾ ١٤٤١ | أَخِيرًا ، ثُمَّ قَالَ
﴿ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمُ اللَّهُ بِهَذَا ﴾ ١٤٤٤ | والمعنى : بل أكنتم شهداء
إِذْ وَصَّاكُمُ اللَّهُ بِهَذَا^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَيْتَةً ﴾^(٤) ١٤٥١ |

بالتاء ونصب « الميتة » ، والياء ونصب « الميتة » ، والتاء ورفع

=ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل الذكركن حرم أم الأنثيين أما اشتملت عليه
أرحام الأنثيين نبؤني يعلم إن كنتم صادقين [١٤٢] ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين قل الذكركن
حرم أم الأنثيين أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ... ﴿ .
انظر معاني القرآن للأخفش ٢٨٨ ، وللغراء ١ / ٢٥٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٥ - ٥٨٧ ، ومجمع
البيان ٢ / ٣٧٤ - ٣٧٦ ، والبيان ١ / ٣٤٥ - ٣٤٦ ، والبحر ٤ / ٢٢٤ - ٢٣٩ .

(١) انظر إيضاح الوقف ٦٤٤ ، والقطع ٢٢٢ - ٢٢٣ ، والمكتفى ٢٦١ - ٢٦٢ ، ومنار الهدى
١٠٤ - ١٠٥ . والوقف على ﴿ بهذا ﴾ تام عند أبي حاتم وحسن عند النحاس والظاهر أنه قول ابن
الأباري وكاف عند الداني .

(٢) يريد أن ﴿ ثمانية أزواج ﴾ بدل من ﴿ حمولة ﴾ وهو قول الأخفش والزجاج وأحد قولي الفراء .
وأجاز الفراء أن ينتصب بفعل مضمر وهو قول الكسائي ، وعليه يجوز الوقف على قوله
﴿ وفرشاً ﴾ ، وقيل غير ذلك . وكتب في الأصل تحت ﴿ ثمانية ﴾ : « نصب بدل من حمولة » .
وانظر ماسلف من التعليق على استعمال التفسير في البديل ٦٨ .

(٣) فـ « أم » هي المنقطعة وهي بمعنى بل والمهمزة ، انظر المصادر التي أحلنا عليها ١٥٤ .

(٤) انظر الجواهر ٩٥٠ ، ومعاني القرآن للغراء ١ / ٣٦٠ - ٣٦٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٨ ، والحجة
٤ / ١١٩ - ١٢١ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٣٧٨ ، والبيان ١ / ٢٤٦ - ٢٤٧ ، والبحر ٤ / ٢٤١ .

« الميتة »^(١) على معنى : إلا أن تحدث ميتة .

و « أن » مع ما بعده في موضع النصب على الاستثناء . ويكون ﴿ أو دماً
مَسْفُوحاً ﴾ [١٤٥] عطفاً عليه ، أي إلا وجود ميتة أو دماً مسفوحاً .
ونصب « الميتة » مع الياء والتاء قد تقدم^(٢) في قوله ﴿ وإن تكن ميتة ﴾
[١٣٩] .

٦ وقوله ﴿ فَإِنَّهُ رَجَسٌ ﴾^(٣) [١٤٥]
اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه لأن قوله ﴿ أو فسقاً ﴾ [١٤٥]
عطف على قوله ﴿ أو لحم خنزير ﴾^(٤) [١٤٥] .
٩ قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُنْفُرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ
وَالغَنَمِ حَرَّمْنَا ﴾^(٥) [١٤٦]
يجوز أن تعلق ﴿ ومن البقر والغنم ﴾ بما بعده ، والتقدير : وحرمنا من

(١) قرأ بالتاء ونصب الميتة ابن كثير وحمة ، وقرأ بالتاء ورفع الميتة ابن عامر وقرأ الباقون بالياء ونصب الميتة . انظر السبعة ٢٧٢ ، والتيسير ١٠٨ ، والنشر ٢ / ٢٦٦ .

(٢) انظر ص ٤٣٥ . وفي « يكون » على القراءتين ضمير يعود إلى ما قبله ، وقبله ﴿ قل لا أجد في ما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ... ﴾ فعلى الياء يكون التقدير : إلا أن يكون المأكول ، وعلى التاء يكون التقدير : إلا أن تكون المأكولة ، عن النحاس ، أو نحو ذلك . وعلى غير قراءة ابن عامر عطف ﴿ أو دماً ﴾ على ﴿ ميتة ﴾ .

(٣) انظر الجواهر ٦٤٦ ، ٨٥٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٨ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٧٨ ، والبيان ١ / ٣٤٧ ، والبحر ٤ / ٢٤٣ .

(٤) سياق الآية : ﴿ ... أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً ... ﴾ .

(٥) انظر الجواهر ٦٢ - ٦٤ ، ٧٢١ - ٧٢٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٠ ، وللغراء ١ / ٣٦٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٨٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٧٩ ، والبيان ١ / ٢٤٨ ، والبحر ٤ / ٢٤٤ - ٢٤٥ .

البقر والغنم عليهم شحومهما ، فتقف^(١) حينئذٍ على قوله ﴿ ظفر ﴾ .
 وإن حملت ﴿ ومن البقر والغنم ﴾ على قوله ﴿ كل ذي ظفر ﴾ لأن
 المعنى : من كل ذي ظفر ومن البقر والغنم = وقفت^(٢) على ﴿ والغنم ﴾^(٣) ،
 والأول الوجه^(٤) .

﴿ أَوْ الْحَوَايَا ﴾^(٥) ١٤٦ |

جمع « حاوية »^(٦) ، وهو في موضع النصب بالعطف على قوله
 ﴿ شَحُومَهَا ﴾ أي حرّمنا عليهم شحومها أو الحوايا ﴿ أو ما اختلط بعظم ﴾
 ﴿ إلا ما حملت ظهورهما ﴾ . فعلى هذا في الآية تقديم وتأخير^(٧) .
 وقيل : ﴿ الحوايا ﴾ معطوف على ﴿ ما حملت ﴾^(٨) ؛ فعلى هذا تكون
 ﴿ الحوايا ﴾ حلالاً لهم . وعلى الأول حرام عليهم^(٩) .

(١) انظر إيضاح الوقف ٦٤٥ ، والقطع ٣٢٤ - ٣٢٥ ، والمكتفى ٢٦٢ ، ومنار الهدى ١٠٥ . وهو وقف حسن عند ابن الأنباري وكاف عند غيره .

(٢) في الأصل : فوقفت ، وهو خطأ .

(٣) في النسخ : « ومن الغنم » بزيادة من على لفظ التلاوة .

(٤) هو كما قال ، ولم يذكر الوقف على ﴿ والغنم ﴾ .

(٥) سياق الآية : ﴿ ... ومن البقر والغنم حرّمنا عليهم شحومها إلا ما حملت ظهورها أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ... ﴾ . انظر تفسير الطبري ٨ / ٥٥ - ٥٦ ، والقرطبي ٧ / ١٢٥ - ١٢٦ ، وابن كثير ٣ / ٢٤٩ ، وجمع التناسير ٢ / ٥٠٢ .

(٦) أو حاوية أو حاويات ، وهي المباخر وبنات اللبن .

(٧) انظر البحر ، ولم يسم من قال به .

(٨) والتقدير : إلا ما حملت ظهورها أو شحوم الحوايا ، أجازته الفراء ومن وافقه .

(٩) لم يذكر هنا قول الأكثرين وذكره في الجواهر وهو أن يكون « الحوايا » في موضع الرفع بالمطف على ﴿ ظهورها ﴾ عن الكسائي والفراء والمبرد وابن الأنباري والنحاس وغيرهم ، وعليه أيضاً تكون الحوايا حلالاً لهم ، ولم يذكر الطبري وابن كثير غيره .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ ذَلِكْ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ ﴾ ^(٢)] ١٤٦]

﴿ ذلك ﴾ نصب ^(٣) مفعول ثانٍ لـ ﴿ جزيناهم ﴾ ، والتقدير : جزيناهم ذلك ببغيهم . ولا يجوز أن يرتفع ﴿ ذلك ﴾ بالابتداء و ﴿ جزيناهم ﴾ الخبر لأنه يصير التقدير حينئذ : ذلك جزينا هموه ، فيكون كقولهم : زيد ضربتُ أي ضربته . وهذا يجوز في ضرورة الشعر لا في فصيح الكلام ^(٤) .

ومثله ﴿ ذَلِكْ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ﴾ ^(٥) [سورة بآ : ١٧] . فأما قراءة ابن عامر ﴿ وَكُلُّ وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾ ^(٦) [سورة الحديد : ١٠] فقد انضم إلى حذف الهاء الذي يجوز رفع الاسم فيه على ضعف = ضم الكاف ، فاجتمع فيه ^(٧) سببان فحسن الرفع . ويجوز أن يقوى الشيء بسببين ويضعف بسبب واحد كباب ما لا ينصرف ^(٨) ، والله أعلم . /

/ ٥١

(١ / ٥٧)

(١) زيادة مني .

(٢) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٨٩ ، ومعجم البيان ٢ / ٣٧٩ ، والبيان ١ / ٣٤٨ ، والبحر ٤ / ٢٤٥ .

(٣) ذهب النحاس إلى أنه رفع خبر مبتدأ محذوف والتقدير : الأمر ذلك . ومقاله المؤلف هنا هو قول الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم في قوله تعالى ﴿ ذلك جزيناهم بما كفروا ﴾ .

(٤) أي حذف الضمير المنصوب العائد إلى المبتدأ من جملة الخبر في قوله « زيد ضربتُ » ، وقد نصوا أنه ضعيف جائز في الشعر . انظر الكتاب ١ / ٤٣ - ٤٤ ، وابن يعيش ٢ / ٣٠ ، وشرح الكافية ١ / ٩١ - ٩٢ ، والمجمع ٢ / ١٦ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ١٦٥ ، وضرائر الشعر ١٧٦ . وانظر ما يأتي من كلام المؤلف ٥٤٣ ، والتعليق ثمة وفيه ذكر مصادر أخرى كثيرة .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٩٧ .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٢١ .

(٧) كان في النسخ « معه » ، ولعل الصواب ما أثبت . ووقع كما أثبت في البيان الذي نقل صاحبه عن هذا الكتاب بلا تصريح . وقوله « على فاجتمع » لم يظهر في مصورة الأصل فأنبته من ي

و ب .

(٨) جميع ما لا ينصرف من الأسماء إنما امتنع من الصرف لسببين أولسبب قام مقامها ، وهذه الأسباب التي إذا اجتمع في اسم واحد سببان منها منعاه الصرف تسعة وهي العلية والتأنيث ووزن الفعل والوصف والعدل والجمع الذي بعد ألفه حرفان أو ثلاثة الأوسط منها حرف لين والتركيب =

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ﴾^(١)

[١٤٧]

٣ ورُبُّنا ذو رحمة ، كذَّبوه أو صدَّقوه . ولكن المعنى : فإن كذبوك فقل : لا يأخذكم بالاستئصال في الحال لأنه ذو رحمة واسعة .

[قوله تعالى^(٢) : ﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾^(٣)] ١٤٨]

٦ عطف قوله ﴿ وَأَبَاؤُنَا ﴾ على الضمير في ﴿ أَشْرَكْنَا ﴾ . ولم يقل « ما أشركنا نحن » قالوا^(٤) : لأنَّ « لا » قد قام مقام الضمير ، فيقوى الضمير بقوله ﴿ لا ﴾^(٥) كما يتأكد^(٦) بـ « نحن » . وهذا إنما كان يصح أن لو^(٧) كان « آبائنا » كانت الواو داخلة عليه على تقدير : ما أشركنا لا وأبائنا ؛ فأما إذا تقدمت الواو على « لا » لم يصح منهم هذا الكلام^(٨) .

= المعجمة والألف والنون الزائدتان . انظر الكتاب ٢ / ٢ - ٣٠ ، والمقتضب ٣ / ٣٠٩ - ٣٨٦ ، وما ينصرف وما لا ينصرف ٢ - ٣ إلى آخر الكتاب ، والأصول ٢ / ٧٩ - ١٠٣ ، وابن يعيش ١ / ٥٨ - ٧١ ، وشرح الكافية ١ / ٣٥ - ٧٠ ، والمع ١ / ٧٦ - ١١٩ .

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٨٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٧٩ ، والبحر ٤ / ٢٤٦ ، وتفسير الطبري ٨ / ٥٦ - ٥٧ والقرطبي ٧ / ١٢٧ - ١٢٨ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٥٠٣ .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٦٠١ ، ٦١٥ ، وشرح المسع اللوح ١٠٥ / ٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩٠ ، والحجة ٢ / ٣٣٢ - ٣٣٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١٩٨ - ١٩٩ ، والبحر ٤ / ٢٤٧ ، والكتاب ١ / ٣٩٠ ، والمقتضب ٣ / ٢١٠ ، والكامل ٤١٧ - ٤١٨ ، ٩٣٢ ، وابن يعيش ٢ / ٧٦ .

(٤) يريد سبويه والمبرد والسيرافي وغيرهم من البصريين الذين يرون أنه لا يحسن عطف الظاهر على المضمرة إلا بالتوكيد أو ما هو بمنزلة من الفصل وطول الكلام . انظر ما سلف من التعليق على هذا ٣٥٣ .

(٥) في الأصل وي : « ولا » ، والصواب ما أثبت . وفي ب : فيقوى الضمير بـ « لا » .

(٦) في الأصل وي : تتأكد ، وهو تصحيف .

(٧) كذا وقع ، ولا تعرف زيادة « أن » قيل « لو » إلا إن تقدمت قسم ، وقد سلف التعليق على هذا

١٧٥ ح ١ .

(٨) أخذه من كلام أبي علي في الحجة ، وصرح بذلك في الجواهر وقال : « وهذا من أبي علي استدراك =

- قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾^(١) [١٥١]
- ٣ إن جعلت « ما » بمعنى « الذي » كان التقدير : ما حرّمه ربكم عليكم ، فحذف الهاء . ويكون قوله ﴿ أَلَا تُشْرِكُوا ﴾ [١٥١] بدلاً من الهاء أو من « ما » ، و « لا » زيادة^(٢) ، أي [ما^(٣)] حرّم ربكم : أن تشركوا . ويجوز أن يكون « أن » بمعنى « أي » و « لا » نهيًا^(٤) ، أي لا تشركوا .
- ٦ ويجوز أن تتقف^(٥) على ﴿ عليكم ﴾ ثم تبتدئ ب ﴿ أَلَا تُشْرِكُوا ﴾ أي هو أن لا تشركوا أي هو الإشراك^(٦) ، أي المحرم الإشراك ، و « لا » زيادة^(٧) .
- ٩ ويجوز أن يكون « ما » استفهاماً منصوباً ب ﴿ حرّم ﴾ أي : أي شيء حرّم ربكم^(٨) . فتقف على قوله ﴿ ربكم ﴾ ثم تبتدئ وتقول ﴿ عليكم ألا تشركوا ﴾ أي عليكم ترك الإشراك ، وهذا وقف بيان^(٩) .

= على البصريين قاطبة « ا هـ . قلت : هكذا قال أبو علي في الحجة وأخشى أن يكون رجع عنه في غيره من كتبه . ومآقال سيبويه وغيره من النصل ب « لا » وإن وقع بعد العاطف صحيح ، نصّ على ذلك ابن جني في إعراب الحماسة (انظر الخزانة ٢ / ٢٣٦) والرضي في شرح الكافية ١ / ٣١٩ . (١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٦٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩١ ، وجمع البيان ٢ / ٢٨٢ (ونقل عن المؤلف مصرحاً به) . والبيان ١ / ٣٤٩ ، والبحر ٤ / ٢٤٩ - ٢٥١ ، وابن الشجري ١ / ٤٧ - ٥٠ ، والملفني ٣٢٩ - ٣٣١ ، ٧١٤ .

(٢) هذا أحد الوجوه التي ذكرها النحاس وهو ظاهر أحد قولي الفراء ، وذكره من بعدهما .

(٣) زيادة من ب .

(٤) وهو أحد قولي الفراء ، وذكره النحاس ومن وافقه .

(٥) انظر القطع ٣٢٦ ، ومنار الهدى ١٠٥ .

(٦) أجازة النحاس ومن وافقه .

(٧) سلف ذكر مصادر الكلام على زيادة « لا » ٤٢٥ .

(٨) وهو أحد أقوال الزجاج ومن وافقه . وأجاز الزجاج أن يكون التقدير : لئلا تشركوا ، وقدره النحاس : كراهة أن تشركوا ، وأجاز الزجاج أيضاً أن ينصب « أن لا تشركوا » ب « أتلو » مقدراً أو ينصب بعد حذف الجار والتقدير : أوصيتم بأن لا تشركوا .

(٩) لم أجد هذا الوقف .

وتَمَامٌ^(١) قوله ﴿ قُلْ تَعَالَوْا ﴾ عند قوله ﴿ بَلِقَاءَ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ ﴾
 ١٥٤ | لأن قوله ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي ﴾^(٢) | ١٥٣ | فين فتح^(٣) معطوف على
 ٢ قوله ﴿ مَاحَرَّمٌ ﴾ أي أتل هذا وهذا^(٤) ومن كسـر ﴿ وَإِنَّ هَذَا ﴾
 فالتقدير : وقل إن هذا صراطي . وكذلك ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا ﴾ | ١٥٤ | أي ثم قل
 آتينا . وهذا كله داخل في التلاوة والقول^(٥) .

وكان الفراء^(٦) يحمل ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي ﴾ فين فتح على الهاء من
 ٦ ﴿ بِهِ ﴾ | ١٥١ | أي ذلكم وصام به وبأن هذا صراطي ، وقد تقدم فساد
 هذا^(٧) .

ويجوز حمل ﴿ وَأَنَّ هَذَا ﴾ فين فتح على قوله ﴿ فَأَتَّبِعُوهُ ﴾ | ١٥٣ | أي
 ٩ اتبعوه لأن هذا صراطي^(٨) ، كقوله ﴿ لِإِيلَافٍ ... فَلْيَعْبُدُوا ﴾^(٩) [سورة تريم : ١ ،
 ٢] أي فليعبدوا لإيلاف ..

قوله تعالى : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَّارِكٌ ﴾ | ١٥٥ | إلى قوله ﴿ أَنْ
 ١٢ تَقُولُوا ﴾^(١٠) | ١٥٦ |

-
- (١) انظر إيضاح الوقتف ٦٤٦ - ٦٤٧ ، والقطع ٢٢٦ - ٢٢٧ ، والمكتفى ٢٦٢ ، ومنار الهدى ١٠٥ .
 (٢) انظر الجواهر ٦٩٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٦٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩٢ ، والحجة
 ٤ / ١٣١ - ١٣٣ خك ، وجمع البيان ٢ / ٣٨٢ ، والبيان ١ / ٣٤٩ ، والبحر ٤ / ٢٥٣ - ٢٥٤ .
 (٣) قرأ ﴿ وَأَنَّ ﴾ بفتح الهمزة وتشديد النون ابن كثير ونافع وعاصم وأبو عمرو ، وقرأ ابن عامر
 ﴿ وَأَنَّ ﴾ بفتح الهمزة وسكون النون ، وقرأ حمزة والكسائي ﴿ وَإِنَّ ﴾ بكسر الهمزة وتشديد
 النون . انظر السبعة ٢٧٢ ، والتيسير ١٠٨ ، والنشر ٢ / ٢٦٦ .
 (٤) هذا أحد قولي الفراء ، وأجازه النحاس وأبو علي وغيرهما .
 (٥) وقيل الوقتف تام على ﴿ تَقُولُونَ ﴾ | ١٥١ | و﴿ تَقُولُونَ ﴾ أيضاً .
 (٦) انظر معاني القرآن له . وهو قول ابن الأنباري وغيره من الكوفيين ومن وافقهم .
 (٧) أي عطف الظاهر المجرور على المضمر بغير إعادة الجار . انظر ماسلف ١٥٩ .
 (٨) أجاز هذا الوجه أبو علي ومن وافقه .
 (٩) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٨٢ .
 (١٠) انظر الجواهر ٦٧ ، ومعاني القرآن لأخفش ٢٩١ ، وللفراء ١ / ٢٦٦ ، وإعراب =

يتعلق ﴿ أن تقولوا ﴾ بـ ﴿ أنزلناه ﴾^(١) أي أنزلناه كراهة^(٢) أن تقولوا ،
ولئلا تقولوا^(٣) .

وكذلك قوله ﴿ أو تقولوا ﴾ [١٥٧] عطف على هذا . فالوقف :
﴿ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ ﴾^(٤) [١٥٧] دون ﴿ تُرْحَمُونَ ﴾ [١٥٥] و
﴿ لَعَافِلِينَ ﴾^(٥) [١٥٦] .

ومعنى ﴿ أهدى ﴾^(٦) أي أدلُّ على الهداية . وإذا كانوا كذلك كانوا أيضاً
مهتدين . هذا هو المعنى لأنه من هدى زيد عمراً إلى الطريق ، وليس المعنى على
الاهتداء إذ لم يقل : أكثر اهتداء منهم^(٧) . [وحكى أبو علي^(٨) أنه قد جاء

=القرآن ١ / ٥٩٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٨٦ ، والبيان ١ / ٣٥٠ ، والبحر ٤ / ٢٥٦ - ٢٥٧ .

(١) ظاهر لفظه ولفظ الفراء أن « أن » تتعلق بـ ﴿ أنزلناه ﴾ الظاهرة ، قال أبو حيان : « العامل
فيها ﴿ أنزلناه ﴾ محذوفة يدل عليها قوله قبل ﴿ أنزلناه ﴾ . ولا يجوز أن يكون العامل
﴿ أنزلناه ﴾ هذه الملفوظ بها للفاصل بينها ... » .

(٢) هذا تقدير الأفضس والزجاج والنحاس وغيرهم من البصريين .

(٣) هذا تقدير الفراء وغيره من الكوفيين ، انظر ماسلف من التعليق على نحوه ١٦٢ ، ٢٣٨ .

(٤) هذا قول مجاهد ، انظر القطع ٣٢٧ . ولم يختلفوا في أن الوقف التام آخر الآية قوله ﴿ يصدفون ﴾
انظر إيضاح الوقف ٦٤٧ - ٦٤٨ ، والقطع ٣٢٧ ، والمكتفى ٢٦٣ ، ومنازل الهدى ١٠٦ .

(٥) في النسخ : غافلين . وأثبت لفظ التلاوة .

(٦) انظر تفسير الطبري ٨ / ٦٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٨٧ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٥١١ ، والبحر ٤ / ٢٥٧ .

(٧) في الأصل وب « إذا لم يقل » والصواب من ي ، وفي النسخ « أكثر اهتداء منه » والصواب
مأثبت .

(٨) في الحجة ٣ / ٣٢٤ خم في كلامه على قوله تعالى ﴿ فيان الله لا يهدي من يضل ﴾ | سورة النحل :

[وسياق الكلام عليها في موضعها ٦٨٣ .

« هدى » بمعنى « اهتدى^(١) » واحتج بقوله ﴿ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ ﴾^(٢) [سورة يونس: ٣٥] فيمن خفف « يَهْدِي » . فإن صح هذا فلا حاجة إلى هذا التأويل^(٣) [٤] .

٢

قوله تعالى : ﴿ قَلَّ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا ﴾^(٥) [١٦٠]

أي عشر حسنات أمثالها ، فحذف الموصوف ، وهو مراد ، فلهذا قال ﴿ عشر ﴾ بلا تاء^(٦) . وإن شئت قلت : حمل أمثالها على المعنى إذ معناه

٦

(١) وأثبتته الفراء والزجاج وغيرهما . انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٩٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٠ ، وحجة القراءات ٣٢٢ ، وتفسير الطبري ١١ / ٨١ ، واللسان (هدى) ، وردّه المبرد . والذي ذهب إليه أبو علي في الحجة ٤ / ٣٨١ خك في قوله تعالى ﴿ أَمَّنْ لَا يَهْدِي ﴾ أن المفعول محذوف أي يهدي غيره ، وهو قول المبرد .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٥٢٧ .

(٣) الظاهر أن المؤلف لا يميز أن يفسر « أهدي » بأكثر اهداء إن لم يصح أن هدى واهتدى بمعنى ، وليس بشيء ، وقد قال أبو حيان في تأويله : « أي أرشد وأسرع اهداء » اهـ ، وانظر معجم ألفاظ القرآن الكريم ٢ / ٧٩٤ .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر الجواهر ٢٩٠ ، ٦٢٠ ، ٨١٣ ، وشرح الملح اللوح ٤٧ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩١ ، وللفراء ١ / ٣٦٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩٥ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٨٩ ، والبيان ١ / ٣٥٠ - ٣٥١ ، والبحر ٤ / ٢٦١ ، والكتاب ٢ / ١٧٥ ، والمقتضب ٢ / ١٤٩ ، والكامل ٨٠٢ ، والمذكر والمؤنث للمبرد ١٠٩ ، ١٣٣ ، والأصول ٢ / ٤٧٧ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٦٢٨ ، وتكلمة الإيضاح ٧٣ ، والبغداديات ٢٣٧ ، والعضديات ٩٢ ، والمحتسب ١ / ٣٣٧ ، والمغني ٦٦٦ ، والممع ٥ / ٣٠٨ . وفي الأصل وب : وله ، وهو خطأ .

(٦) وهو قول سيبويه والفراء والزجاج وابن الأنباري والنحاس وأبي علي في العضديات .

الحسنات^(١) . وإن شئت كان من باب قوله^(٢) « سقطت بعض أصابعه » مما اكتسى^(٣) المضاف فيه التأنيث من المضاف إليه^(٤) . والأول اختيار سبويه وإن كان لا يرى حُسْنَ « ثلاثة مسلمين »^(٥) بحذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه . ولكنّه جرى المثلُ وإن كان نعتاً في كلامهم مجرى الاسم نحو : مررت بمثلك ، ولا يستعمل معه الموصوف لأن المثل وإن كان صفة فهو بمعنى الاسم .

قوله تعالى : ﴿ دِينًا قَبِيحًا مُلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾^(٦) ١٦١ |
 أي الزموا ديناً قبيحاً^(٧) . وقيل : التقدير : هداني ديناً قبيحاً^(٨) . فهو بدلٌ من موضع الجار والمجرور / ، وهو ﴿ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ١٦١ | . وإن شئت كان التقدير : عرفني ديناً قبيحاً^(٩) ، لأنه لما قال ﴿ هداني ربي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ دلُّ على « عرفني » كما قال ﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴾^(١٠) سورة

(١) وهو قول الأخفش والمبرد وأبي علي وأبي الفتح .

(٢) الأجدود « قولهم » . وسلف هذا القول ٥٥ وذكر مصادره ثمة .

(٣) أي اكتسب ، انظر ماسلف ٥٥ .

(٤) أجازته أبو علي وأبو الفتح .

(٥) قال سبويه « تقول هؤلاء ثلاثة قرشيون وثلاثة مسلمون وثلاثة صالحون ، فهذا وجه الكلام كراهية أن يجعل الصفة كالاسم إلا أن يضطر شاعر ... » الكتاب ٢ / ١٧٥ .

(٦) انظر الجواهر ٦٢١ ، ٨٥٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩٥ - ٥٩٦ ، والحجة ٤ / ١٣٥ - ١٣٦ خك ، وجمع

البيان ٢ / ٣٩١ ، والبيان ١ / ٣٥١ ، والبحر ٤ / ٢٦٢ .

(٧) أجازته أبو علي ومن وافقه .

(٨) عن الأخفش وأجازته الزجاج ومن وافقها .

(٩) أجازته الزجاج والنحاس وأبو علي ومن وافقهم .

(١٠) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٢٢ .

النساء : ١٧٥ | لأنه دلّ على : يعرفهم صراطاً .

ومعنى ﴿ قَيِّماً ﴾^(١) مستقيماً . ومعنى ﴿ قَيِّماً ﴾ أي ذا قيم ، وهو جمع « قيمة »^(٢) . وقيل ﴿ قَيِّماً ﴾ أي ديناً ذا استقامة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي ﴾^(٣) | ١٦٢ |

أسكن ياءها^(٤) - أعني ياء ﴿ محيائي ﴾ - نافع^(٥) ، فجمع بين الساكنين ، لأنّ الأولى منهما ألف وفيها مدة ، فاحتمل ذلك لأجل المدة^(٦) .

(١) هذه قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو ، وقرأ الباقون ﴿ قَيِّماً ﴾ . انظر السبعة ٢٧٤ ، والتيسير ١٠٨ ، والنشر ٢ / ٢٦٧ .

(٢) كذا قال ، وتابعه صاحب البيان الذي نقل عنه بلا تصريح ، وهو غير صحيح البتة ، وهو مما سها فيه الشيخ ، وكيف يوصف بما لا يكون صفة ، وهو جمع !؟ .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ٥٩٦ ، والحجة ٤ / ١٣٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٢٩١ ، والبيان ١ / ٣٥١ - ٣٥٢ ، والبحر ٤ / ٢٦٢ ، والخصائص ١ / ٩٢ ، وابن الشجري ١ / ٣١٩ ، وابن يعيش ٣ / ٣١ ، ٣٤ ، والمغني ٦٢١ .

(٤) في الأصل : ياءهما ، وهو خطأ .

(٥) وروى ورش عنه أنه فتحها بعدما أسكنها ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢٧٥ - ٢٧٦ ، والتيسير ١٠٨ - ١٠٩ ، والنشر ٢ / ٢٦٧ .

(٦) كتب تحته في الأصل : « لأن المدة تقوم مقام الحركة » ا هـ . والجمع بين ساكنين على غير الحدة - وهو أن يكون الأول حرف مد ولين والثاني مدغماً في مثله - لم يجره أحد من النحويين البصريين إلا يونس فإنه أجاز إدخال نون التوكيد الخفيفة على فعل الاثنين وجماعة النوة نحو اضربان زيدا واضربان زيدا ، وهو قول الكوفيين ، وأنكره البصريون . انظر الكتاب ٢ / ١٥٧ ، والمقتضب ٢ / ٢٤ ، والإيضاح ٢٢٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٤٠٥ ، وابن يعيش ٩ / ٣٧ - ٣٩ ، والممع ٤ / ٤٠٣ ، والإنصاف ٦٥٠ - ٦٦٩ المسألة ٩٤ .

سورة الأعراف

- قوله تعالى : ﴿ الْمَصَّ . كِتَابٌ أَنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ (١) ١١ - ١٢
- ٣ قال الفراء^(٢) : [التقدير^(٣)] : ﴿ الْمَصَّ ﴾ بعض حروفِ ﴿ كتاب ﴾ فحذف المضاف ، فصار : المص حروفُ كتاب ، ثم حذف الـ « حروف »^(٤) ، فصار : المص كتاب .
- ٦ والكلام يستغني عن هذا الحذف ، والتقدير^(٥) : هذا كتاب أنزل إليك ، فحذف المبتدأ .

- وقوله : ﴿ لَتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٦) ١٢١
- ٩ التقدير : هذا كتاب أنزل إليك لتنذر به ، ففصل بين اللام وما يتعلق به بقوله ﴿ فلا يكن في صدرك حرج منه ﴾ ١٢١ . فأما موضع قوله

(١) انظر الجواهر ١٨٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٢ ، وللفراء ١ / ٣٦٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩٨ ، وجمع البيان ٢ / ٣٩٤ ، والبيان ١ / ٣٥٣ ، والبحر ٤ / ٢٦٧ .

(٢) عبارته « .. الألف واللام والميم والصاد من حروف المقطع كتاب » . وما قاله المؤلف هو عبارة الزجاج عما قاله الفراء . وتقدير الكلام عند الفراء كما قال الزجاج ووافقته المؤلف ، وردّ الزجاج قول الفراء بأنه أضمر شيئين : المضاف والمضاف إليه ، وبغير ذلك ، انظر إعراب القرآن وجمع البيان .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) في الأصل : ثم حذف الجر ، وهو خطأ .

(٥) هذا قول الكسائي والزجاج والنحاس وغيرهم ، وأجازه الفراء .

(٦) انظر الجواهر ٧٠٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٧٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩٩ ، وجمع البيان ٢ / ٣٩٥ ، والبيان ١ / ٣٥٣ ، والبحر ٤ / ٢٦٧ .

﴿ وذكرى للمؤمنين ﴾ فيجوز أن يكون رفعاً بالعطف على ﴿ كتاب ﴾ أي هذا كتاب وهذا ذكرى للمؤمنين .

٢ ويجوز أن يكون في موضع الجر^(١) بالعطف على « الإنذار » أي للإنذار وللذكرى .

٦ ويجوز أن يكون نصباً عطفاً على موضع^(٢) قوله ﴿ لتنذر ﴾ أي إنذاراً وذكرى .

[وقوله^(٣)] ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾^(٤) [٣]

٩ أي تذكراً قليلاً تذكرون . و ﴿ ما ﴾ زيادة ، و ﴿ قليلاً ﴾ صفة مصدر محذوف .

قوله تعالى ﴿ وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾^(٥) [٤]

﴿ كم ﴾ رفع بالابتداء ، وقوله ﴿ من قرية ﴾ تبيين^(٦) له ،

(١) لم يذكره الفراء ، وأجازه الزجاج والنحاس ومن وافقها .

(٢) انظر العطف على الموضع وشواهد في الكتاب ١ / ٢٣ - ٣٤ ، ٤٨ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٨ ، ٣٥٢ ، ٣٧٥ ، ٤٤٨ ، والمقتضب ٢ / ٣٢٨ و ٢٨١ / ٣ و ٢٨٥ و ١١٢ / ٤ ، ١٥١ - ١٥٤ ، ٣٧١ ، والأصول ٢ / ٦١ - ٦٨ ، والمغني ٦١٦ - ٦١٩ ، والجمع ٥ / ٢٧٧ - ٢٧٨ ، وانظر المصادر التي أحلتنا عليها في العطف بالرفع على موضع اسم إنَّ ٣٦٥ .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر الجواهر ٢٩٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩٩ ، والبيان ١ / ٣٥٣ - ٣٥٤ ، والبحر ٤ / ٢٦٧ .

(٥) انظر الجواهر ٩٧ - ١٠١ ، ٩١٠ ، وشرح الملح اللوح ١٣٠ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٧١ ، وإعراب القرآن ١ / ٥٩٩ ، وجمع البيان ٢ / ٣٩٦ ، والبيان ١ / ٣٥٤ ، والبحر ٤ / ٢٦٩ ، والإيضاح ٢١٩ ، وابن يعيش ٤ / ١٣٣ - ١٣٤ و ٨ / ٩٤ ، والمغني ٢١٤ ، ٨١٢ - ٨١٣ ، ٩٠٤ ، وتفسير الطبري ٨ / ٨٧ - ٨٨ ، والقرطبي ٧ / ١٦٢ - ١٦٣ ، وجمع التفسير ٢ / ٥٢٢ .

(٦) التبيين والتمييز واحد ، ويسميه الكوفيون التفسير ، انظر الكتاب ١ / ١٠٦ ، ٢٩٩ ، والمقتضب =

﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ جملة في موضع الجر صفة لـ « القرية » ، وقوله ﴿ فَجَاءَهَا بِأَسْنَا ﴾ [٤١] في موضع الخبر^(١) .

- ٣ ومعنى ﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ أي قارب إهلاكنا إياها^(٢) . لا بد من هذا التقدير ليصح قوله ﴿ فَجَاءَهَا بِأَسْنَا ﴾ لأن الإهلاك إذا تحقق تحقق مجيء البأس ، فلم يكن فيه فائدة إذ ذاك . وإذا حملته على المقاربة صح المعنى^(٣) .
- ٦ ويجوز أن يكون « كم » نصباً بفعل مضمر يفسره ﴿ جاءها بأسنا ﴾ ولا

= ٣ / ٣٢ ، وابن يعيش ٢ / ٧٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٧٩ ، ٢٥١ / ٢ ، ٣٣ ، ١٥٩ ، ١٦٦ ، ومجالس ثعلب ٤٢٤ - ٤٢٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٨٨ ، ومعلقة عمرو بن كلثوم بشرح ابن كيسان ٩٤ ، وانظر الجمع ٤ / ٦٢ ولم يفرق بين مصطلح البصريين والكوفيين ، قال : « التمييز ويقال له المميز والتمييز والمبين والتفسير والمفسر » ا هـ . وربما سماه بعض البصريين « البيان » انظر إعراب القرآن ٢ / ٢٦٥ ، ٢٧٨ ، ٣١٠ ، ٤٣٠ .

(١) فالفاء زائدة في الخبر كزيادتها في قولهم : كل رجل يأتيني فله درهم ، كذا قال في الجواهر وهو قول السيرافي فيما نقل عنه المؤلف ثمة ، وتابعه صاحب البيان ، ولأعرف أحداً ذكر هذا القول ، وهو ظاهر التكلف . وأجاز في الجواهر أن يكون « كم » في موضع رفع بالابتداء وقوله ﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ خبره ، وأجاز أيضاً أن يكون « كم » في موضع النصب . وقد ذكر هذين الوجهين النحاس وغيره .

(٢) كان في النسخ « إياه » والصواب ما أثبت . ووقع على الصواب في البيان البذي نقل صاحبه عن المؤلف من غير ما تصریح على المهود منه . وقال المؤلف في الجواهر : أي قربت من الهلاك ولم تهلك بعد ولكن لقربها من الهلاك ودنوها وقع عليها لفظ الماضي لمقاربتها له وإحاطته إياها ... » ا هـ ولأعرف أحداً تقدمه إلى هذا القول أو ذكره .

(٣) ذكر المؤلف في الجواهر أقوالاً آخر في تأويل الآية ، فقيل : المعنى : أردنا إهلاكها ، وقيل : الهلاك والبأس يقعان معاً كما تقول : أعطيتني فأحسنتم ، فلم يكن الإحسان بعد العطاء ولا قبله إنما وقعاً معاً فاستجيز ذلك ، عن الفراء ، وقيل المعنى أهلكتنا بمخدراتنا إياها عن اتباع ما أنزلنا إليها من البنينات والهدى واختيارها اتباع أمر أوليائها المغويها عن طاعة ربها فجاءها بأسنا إذ فعلت ذلك ، عن الطبري ، وقيل غير ذلك .

يدلّ عليه أهلكتناها ، لأن ﴿ أهلكتناها ﴾ صفة ، والصفة لاتعمل فيما يقابل^(١) [الموسوف ، فلا يكون تفسير المضر الذي يعمل فيه . ولهذا المعنى قال سيبويه^(٢) : أزيد أنت رجلٌ تضربه ، ولم يجز في « زيد^(٣) » النصب لما تقدم .

٣

قوله تعالى : ﴿ وَالْوِزْنَ يُؤْمِنُ الْحَقُّ ﴾^(٤) [٨١]

ف ﴿ الوزن ﴾ مبتدأ ، و ﴿ يؤمئذ ﴾ ظرف لـ « الوزن » ، و ﴿ الحق ﴾ رفع خبر ﴿ الوزن ﴾ .

٦

ويجوز أن يكون ﴿ الوزن ﴾ مبتدأ ، و ﴿ يؤمئذ ﴾ متعلق بمحذوف خبره ، و ﴿ الحق ﴾ خبر آخر^(٥) .

ويجوز أن يكون ﴿ الحق ﴾ نعتاً لـ ﴿ الوزن ﴾ و ﴿ يؤمئذ ﴾ خبره ، أي ثابت يؤمئذ .

٩

☆ والأول^(٦) الوجه ، لأنك في الوجه الثالث فصلت بين الصفة والموصوف بالخبير^(٧) واستضعف إعمال المصنوع فيـه لأم

١٢

(١) زيادة من كلامه الآتي ٩١١ ، والجواهر ٩١٠ ، ولا يصح الكلام إلا بها وأخشى أن يكون هذا سهواً من المؤلف ، وانظر ٦٦٦ .

(٢) انظر الكتاب ١ / ٦٥ ، والجواهر ٩٨ ، ٩١٠ ، والحجة ٤ / ١٦٩ خم .

(٣) كان في النسخ « رجل » وهو وهم من النسخ أو المؤلف ، والصواب ما أثبت كما يدل عليه سياق الكلام وكما جاء فيما يأتي ٩١١ .

(٤) انظر الجواهر ٧١٠ ، وشرح الملح اللوح ٢١ / ٢ / ٢٢ و ٢ / ١٥٤ - ٢ / ١٥٥ - ١ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٧٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٠٠ ، والحجة ١ / ٢١ - ٢٢ ، والبيان ١ / ٣٥٤ - ٣٥٥ ، والبحر ٤ / ٢٧٠ - ٢٧١ .

(٥) لأعرف أحداً ذكر هذا الوجه .

(٦) قوله « والأول ... والشفاعة » انفردت به نسخة الأصل .

(٧) أجاز الوجه الثالث النحاس وأبو علي وأبو حيان وغيرهم . والظاهر أن الفصل بين الصفة والموصوف بالخبير لا يجوز إلا في الشعر ، فلا يجوز أن تقول : الرجل كريم الطويل ولا : الرجل في الدار الطويل ، وقد نص ابن عصفور في ضرائر الشعر ٢٠٤ - ٢٠٥ أن الفصل بين الصفة والموصوف بما ليس معمولاً لأحدهما ضرورة .

التعريف^(١) ، وقد ذكرنا^(٢) أنه جاء في التنزيل : ﴿ لَا يَجِبُ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ ﴾^(٣) [سورة النساء : ١٤٨] وقال : ﴿ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ﴾^(٤) [سورة الزخرف : ٨٦] فـ « مَنْ » في الآيتين رفع بالمصدرين « الجهر » و « الشفاعة » . ☆

قوله تعالى ﴿ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدًا إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾^(٥) [١١٢]

(١) هذا قول قوم من النحويين منهم أبو علي في الإيضاح فقد ذهب إلى أن ذلك قبيح جاء في الشعر ، وتابعه المؤلف هنا وفي الجواهر ، ورجع أبو علي عن هذا القول في الحجة .
وقد نص المؤلف في شرح اللمع أن جواز إعمال المصدر مع دخول الألف واللام عليه هو مذهب أكثر أهل النحو ، وهو كما قال ، وهو قول الخليل وسيبويه والمبرد وأبي علي وأبي الفتح وغيرهم ، وقد أنشدوا في ذلك أشعاراً منها قوله :
ضعيف النكايبة أعـداءه يخال الفرار يراخي الأجل
وقوله :

لقد علمت أولى المغيرة أنني كررت فلم أذكل عن الضرب مسمما

انظر الكتاب ١ / ٩٩ ، وللمقتضب ١ / ١٤ - ١٥ ، والإيضاح ١٦٠ - ١٦١ ، والجمل ١٢٢ - ١٢٣ ، واللمع ٣٠٦ ، وشرح اللمع لابن برهان ٥٩٩ ، وابن يعيش ٦ / ٦٢ - ٦٥ ، وشرح الكافية ٢ / ١٩٦ - ١٩٧ ، والهمع ٥ / ٧١ - ٧٢ ، والخزانة ٣ / ٤٣٩ - ٤٤٠ ، والمصادر السالفة .

(٢) في الجواهر ٤٦٥ ، وشرح اللمع اللوح ١٥٥ / ١ ، ولم يتقدم له كلام في ذلك في هذا الكتاب .

(٣) انظر الجواهر ٤٦٥ ، وشرح اللمع اللوح ١٥٥ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٩٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٦٥ ، وجمع البيان ٢ / ١٣١ ، والبيان ١ / ٣٧٢ ، والبحر ٣ / ٣٨٢ - ٣٨٤ .

وقيل : « من » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع . ووجه الرفع عند الفراء أن « من » يرتفع بالابتداء والخبر محذوف ، فتكون الجملة في موضع نصب على الاستثناء ، والجمهور لم يثبتوا لها هذا الموضع ، انظر مسالف من التعليق على هذا ١١٦ . وعند الزجاج أن « من » بدل من معنى ما قبله والتقدير : لا يجب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول إلا المظلوم .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢١٧ - ١٢١٨ .

(٥) انظر الجواهر ١٣٢ ، وشرح اللمع اللوح ٥٢ / ٢ مكرر ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٤ - ٢٩٥ ، وللفراء ١ / ٣٧٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٠١ ، وجمع البيان ٢ / ٤٠١ ، والبيان ١ / ٣٥٥ - ٣٥٦ ، والبحر ٤ / ٣٧٢ - ٣٧٣ ، وابن الشجري ٢ / ٣٣١ ، والمعنى ٣٢٧ ، ٨٨٧ .

١ / ٥٢ قالوا : « لا » زيادة ، والتقدير : مامعك أن تسجد إذ أمرتك / كما قال
(١ / ٥٨) في موضع آخر ﴿ مامعك أن تسجد ﴾ [سورة ص : ٧٥] .

٣ قوله تعالى ﴿ ثُمَّ لَا تَيِّنُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ (١) [١٧ | الآية (٢)] .
قال مجاهد (٣) : فيه تقديم وتأخير ، أي لآتينهم من بين أيديهم وعن أيانهم
حيث ينظرون ومن خلفهم وعن شمائلهم حيث لا ينظرون .

٦ ودخلت « عن » في « اليمين » و « الشمال » دون « من » لأن في « الخلف »
و « القدام » معنى طلب النهاية ، وفي « اليمين » و « الشمال » الانحراف عن
الجهة (٤) . ولم يقل « من فوقهم » لأن رحمة الله تنزل عليهم من فوقهم ، ولم يقل
٩ « من تحت أرجلهم » لأن الإتيان منه موحش (٥) .

قوله تعالى ﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ
وَرِيشًا وَلِبَاسَ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ ﴾ (٦) [٢٦ |

(١) انظر الجواهر ٧٢٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٠٣ - ٤٠٤ ، والبحر ٤ / ٢٧٦ - ٢٧٧ ، وتفسير الطبري
١٠١ / ١٠٢ ، والقرطبي ٧ / ١٧٢ ، وابن كثير ٣ / ٣٩٠ - ٣٩١ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٥٣٠ ،
والكشاف ٢ / ٧١ .

(٢) تمام الآية : ﴿ ... من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيانهم وعن شمائلهم ... ﴾ .
(٣) عبارته كما في الطبري وغيره : من بين أيديهم وعن أيانهم حيث يبصرون ومن خلفهم وعن شمائلهم
حيث لا يبصرون . وقيل في تأويلها غير ذلك . واختار الطبري أن المراد : لآتينهم من جميع وجوه
الحق والباطل فأصدمهم عن الحق وأحسن لهم الباطل .
(٤) هذا قريب مما قاله الزمخشري ، انظر الكشاف والبحر .
(٥) قوله « ولم يقل ... موحش » نقله في الجواهر عن علي بن عيسى الرماني ، وهو قول ابن عباس ،
انظر الطبري ومجمع البيان والبحر .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٩٧ ، وللفراء ١ / ٣٧٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٠٦ - ٦٠٧ ، والحجة
٤ / ١٤٤ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٤٠٨ ، والبيان ١ / ٣٥٨ ، والبحر ٤ / ٢٨٣ ، والمغني ٦٤٩ -

قَرئ ﴿لباس التقوى﴾ بالرفع والنصب^(١) .
 فمن رفع فبالابتداء ، و ﴿ذلك﴾ ابتداء ثان ، و ﴿خير﴾ خبر
 ٣ ﴿ذلك﴾ ، والجملة خبر المبتدأ . ويجوز أن يكون ﴿ذلك﴾ فصلاً^(٢) ،
 و ﴿خير﴾ خبر .
 ويجوز أن يكون ﴿ذلك﴾ نعتاً^(٣) لقوله ﴿ولباس التقوى﴾ كأنه قال :
 ٦ ولباس التقوى المشار إليه خير ، كما تقول : زيد هذا قائم^(٤) .
 ومن نصب كان عطفاً على « ريش » أي أنزلنا ريشاً ولباس التقوى
 ويكون حينئذ ﴿ذلك﴾ مبتدأ ، و ﴿خير﴾ خبره .

(١) قرأ بالنصب نافع وابن عامر والكسائي ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٢٨٠ ، والتيسير ١٠٩ ،
 والنشر ٢ / ٢٦٨ .

(٢) تابعه صاحب البيان وتقدمه الحوفي ، والظاهر أنه قول بعض المتقدمين ، فردّه أبو علي ، قال :
 « ومن قال إن ﴿ذلك﴾ لغو لم يكن على قوله دلالة لأنه يجوز أن يكون على أحد
 ما ذكرنا ... » اهـ ولا أعلم أحداً نص على أن اسم الإشارة يكون فصلاً ، وذهب أبو حيان إلى
 أن هذا سهو من قاله .

(٣) وقيل بدل أو عطف بيان . قال الحوفي : « أنا أرى أن لا يكون ﴿ذلك﴾ نعتاً لـ ﴿لباس﴾ لأن
 الأسماء المبهمة أعرف مما فيه الألف واللام وما أضيف إلى الألف واللام . وسبيل النعت أن يكون
 مساوياً للنعت أو أقل منه تعريفاً ... » عن البحر ، وقال أبو حيان : « وما ذكره الحوفي هو
 الصواب على أشهر الأقوال في ترتيب المعارف ... » اهـ . وأشهر الأقوال في ترتيب المعارف هو :
 المضر فالعلم فاسم الإشارة فالوصول فالمعرف بالألف واللام فالمضاف إلى واحد منها ، وزاد بعضهم
 المنادى وهو التكرة المقصودة ، قال السيوطي : وقد أغفل أكثرهم ذكر المنادى . انظر الكتاب
 ١ / ٢٢٠ - ٢٢١ ، والمقتضب ٤ / ٢٨٢ ، والأصول ١ / ١٤٩ ، وابن يعيش ٣ / ٥٦ - ٥٨
 و ٥ / ٨٧ ، والتسهيل ٢١ ، وشرح الكافية ١ / ٢١٢ - ٢١٤ ، والمصع ١ / ١٩٠ ، والإنصاف ٧٠٧ -
 ٧٠٩ المسألة ١٠١ .

(٤) ليس مأمثله بمنطبق على الآية ، ف « زيد » علم وهو أعرف من اسم الإشارة ، أما المضاف إلى مافيه
 الألف واللام فاسم الإشارة أعرف منه .

قوله تعالى ﴿ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (١) | ٣٢ |

و ﴿ خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ بالرفع والنصب (٣) .

فمن رفع كان قوله ﴿ هي ﴾ مبتدأة ، و ﴿ للذين آمنوا ﴾ خبره ، وقوله ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ ظرف للخبر ، و ﴿ خالصة ﴾ خبر ثان .

ومن نصب كان ﴿ للذين آمنوا ﴾ خبراً ، و ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ ظرف له ، و ﴿ خالصة ﴾ نصب على الحال من الضمير الذي في الظرف الذي هو الخبر . ويجوز أن يكون ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ خبراً ، و ﴿ للذين آمنوا ﴾ ظرف للخبر وإن تقدم عليه ، كقولهم (٣) : « أكلُّ يوم لك ثوبٌ » .

ولا يجوز أن يتعلق قوله ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ بقوله ﴿ أُخْرِجَ لِعِبَادِهِ ﴾ من قوله ﴿ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أُخْرِجَ لِعِبَادِهِ ﴾ | ٣٢ | ولا بـ ﴿ زينة ﴾ لأنَّ الفصل بين الصلة والموصول لا يجوز (٤) .

(١) انظر الجواهر ٣٣٨ - ٦٩٨ - ٦٩٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٧٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٠٩ ، والحجة ٤ / ١٤٥ - ١٤٩ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٤١٢ ، والبيان ١ / ٣٥٩ - ٣٦٠ ، والبحر ٤ / ٢٩١ - ٢٩٢ ، والكتاب ١ / ٢٦٢ ، والمقتضب ٤ / ٣٠٧ ، وابن الشجري ٢ / ٢٨٠ .

(٢) قرأ بالرفع نافع وحده ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٢٨٠ ، والتيسير ١٠٩ ، والنشر ٢ / ٢٦٩ .

(٣) انظر الكتاب ١ / ٦٠ ، والجواهر ٢٨١ ، وشرح المع اللوح ٣١ / ١ و ٦٨ / ١ و ٧١ / ١ ، والحجة ٣ / ١٨٢ خم ، والبصريات ٣٤٣ . وفي هذه العبارة شيان : الأول : أن الكوفيين لا يجيزون تقدم الخبر على المبتدأ ، انظر الإنصاف ٦٥ - ٧٠ للسائلة ٩ ، والثاني أن الامم ينبغي أن يكون مرفوعاً بالظرف على المذهبين لتقدم الاستفهام . وفي ي و ب « كَلٌّ .. » بلا استفهام وعليه يرتفع ثوب بالابتداء عند البصريين وبالظرف عند الأخفش والكوفيين . وقد سلف تحقيق القول في المذهبين ١٣ .

(٤) يريد بين المصدر ومعموله وهما كالصلة والموصول ، وقد سلف التعليق على هذا ١٣٦ .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون التقدير : قل مَنْ حَرَّمَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا^(١) ، فيكون معمولاً لـ « حَرَّمَ » = فقد جَوَّزَ هَذَا أَبُو عَلِيٍّ فِي بَعْضِ كَلِمَاتِهِ^(٢) . وفيه بُعْدٌ ، لأنه يصير فضلاً بين الحال وصاحبه ، فيمن نصب ، وبين الخبرين^(٣) ، فيمن رفع .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾^(٤) [٤٢] ، والذين آمنوا ﴿ مبتدأ ، وقوله ﴿ أولئك أصحاب الجنة ﴾ خبره ، و ﴿ لا نكلف نفس إلا وسعها ﴾ اعتراض بين المبتدأ وخبره . ولا وقف في هذه الآية .

ويجوز أن يكون التقدير : لانكلف نفساً منهم ، فحذف^(٥) ، كقوله : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(٦) [سورة الشورى : ٤٣] أي منه^(٧)

قوله تعالى : ﴿ فَأَذِّنْ مُؤَدِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾^(٨)

[٤٤]

(١) سياق الآية : ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ﴾ .

(٢) انظر الحجة ٤ / ١٤٥ خك . وأجاز أيضاً أن يعلق بالطيبات وبالرزق ، قال أبو حيان : وتقادير أبي علي فيها تفكيك للكلام وسلوك به غير ما تقتضيه الفصاحة ، وهي تقادير أعجمية بعيدة عن البلاغة لاتناسب في كتاب الله عز وجل .

(٣) في الأصل : الخبر ، وهو سهو من الناسخ .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٦١٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٢٠ ، والبيان ١ / ٣٦١ ، والبحر ٤ / ٢٩٨ .

(٥) وعلى هذا يجوز الوقف على ﴿ وسعها ﴾ ، انظر منار الهدى ١٠٨ .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٠٢ ، وانظر ما سلف ١٧٠ ، ٢٧٣ .

(٧) في الأصل : منهم ، وهو خطأ من الناسخ .

(٨) انظر معاني القرآن لسلاخفش ٢٩٨ - ٢٩٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٦١٣ ، والحجة ٤ / ١٥٣ - ١٥٦ .

خك ، ومجمع البيان ٢ / ٤٢١ ، والبيان ١ / ٣٦٢ ، والبحر ٤ / ٣٠١ ، والمقتضب ٣ / ٢٢١ .

بتشديد « أَنْ » ونصب « اللعنة » [بها] ^(١) و﴿ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ بتخفيف « أَنْ » ورفع « اللعنة » ^(٢) على ^(٣) أن تكون مخففة من الثقيلة ، واسمها مضمر والتقدير : أنه لعنة الله على الظالمين .

قوله تعالى : ﴿ أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ﴾ ^(٤)

[٤٩]

﴿ أهؤلاء ﴾ مبتدأ ، و﴿ الذين ﴾ رفع خبر مبتدأ مضمر ، والتقدير :

أهؤلاء هم الذين أقسمت عليهم ، فحذف « عليهم » ^(٥) . وقوله ﴿ لا ينالهم ﴾ جواب ﴿ أقسمت ﴾ ، وهو داخل / في صلة ﴿ الذين ﴾ لأن ﴿ الذين ﴾ هنا وُصِلَ بالقسم وجوابه .

قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا

إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ ^(٦) [٥٠]

ولم يقل « حَرَّمَهُ » وإن كان التقدير : أفيضوا علينا أحد هذين ، لأن هذا

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) قرأ بتخفيف أن ورفع اللعنة نافع وأبو عمرو وعاصم وابن كثير بخلاف عن البري عنه ، وقرأ الباقون بالتشديد والنصب . انظر السبعة ٢٨١ - ٢٨٢ ، والتيسير ١١٠ ، والنشر ٢ / ٢٦٩ .

(٣) كان في النسخ « ورفع اللعنة بها على ... » بزيادة « بها » وهو خطأ لاريب فيه والمؤلف بريء منه ، انظر كلامه . واللعنة مرتفعة بالابتداء . وجملة المبتدأ والخبر خبر عن اسم أن المضمر وهو ضمير الشأن ومفسرة له .

(٤) انظر مجمع البيان ٢ / ٤٢٤ ، والبيان ١ / ٣٦٣ ، والتبيان ١ / ٥٧٢ .

(٥) تابعه صاحب البيان والتبيان ، وهو سهو قادم إليه ظنهم أن جملة الصلة ليس فيها ضمير يعود إلى الموصول ، والصواب أن العائد هو قوله « هم » من ﴿ ينالهم ﴾ وهي جملة جواب القسم ، لأن جملة القسم وجوابه بمنزلة الجملة الواحدة . وانظر كلام أبي علي في البصريات ٢٣٠ في وصل الموصول بالقسم والشرط ، وانظر ماسياتي ٩١٠ .

(٦) انظر الجواهر ٦١٠ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٢٥ ، والبيان ١ / ٣٦٣ ، والبحر ٤ / ٢٠٤ - ٢٠٥ .

جاء على قولهم ^(١) « جالس الحسن أو ابن سيرين » ، فيجوز مجالستها جميعاً .
 وزعم أبو عمر عن الأصمعي عن رجل من هذيل أنه أنشدهم : ^(٢)
 وكان سيّاناً ألاّ يشرخوا نعاماً أو يشرخوه بها وأغربت السوح
 فقال « سيان » ثم جاء بـ « أو » . ولا يقال : سيان زيد أو عمرو ، وإنما يقال :
 سيان زيد وعمرو . ولكنه جاء على ما حدثتك به غير مرة ^(٣) ، وستسمعه من
 بعد ^(٤) أيضاً إن شاء الله .

قوله تعالى : ﴿ يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا ﴾ ^(٥) [٥٤]
 ﴿ حثيثاً ﴾ حال ^(٦) من الفاعل الذي هو « الليل » في المعنى ، أو المفعول ،
 أو منها جميعاً ، كقوله ﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ﴾ ^(٧) [سورة مريم : ٢٧] ، ألا ترى
 أن قوله ﴿ تحمله ﴾ يجوز أن يكون حالاً من الفاعل أو المفعول أو منها جميعاً ؛
 ومثله قول عنتره : ^(٨)

(١) سلف التعليق على هذا القول ٢٩٧ ، والتعليق على « أو » ٢٩٥ .

(٢) البيت لأبي ذؤيب الهذلي ، وعزاه إليه المؤلف فيما يأتي ٥٨٩ ونبه ثمة أنه مركّب من مصراعي بيتين له ، وقد سلف ٢٩٧ وتخرجه ثمة .

(٣) انظر ماسلف ٢٩٦ - ٢٩٧ ، ٣٢٢ ، ٣٧٢ .

(٤) انظر ماسيأتي ٥٨٨ - ٥٨٩ .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٦١٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٢٧ ، والبيان ١ / ٣٦٤ ، والبحر ٤ / ٣٠٩ ،

والمحتسب ١ / ٢٥٣ - ٢٥٤ . وقوله ﴿ يعشي ﴾ بتشديد الشين ، هذا ضبط الأصل ، وهي قراءة

حمزة والكسائي وأبي بكر عن عاصم ، وقرأ الباقر ﴿ يعشي ﴾ بتخفيف الشين . انظر السبعة

٢٨٢ ، والتيسير ١١٠ ، والنشر ٢ / ٢٦٩ .

(٦) وقيل هو نعت مصدر محذوف ، عن الناس .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٧٨٩ - ٧٩٠ .

(٨) د ، ق ٤ / ٢ ص ٢٣٤ . وهوله في شرح اللع اللوح ١٣٦ / ٢ ، وابن الشجري ١ / ١٩ - ٢٠ ،

وابن يعيش ٢ / ٥٥ - ٥٦ ، وشرح شواهد شرح الشافية ٥٠٥ ، والحزانة ٣ / ٣٥٩ - ٣٦٥ ، ٤٧٧ ،

وهو بلا نسبة في الجواهر ٢٥٨ - ٢٥٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٢٧ ، وابن يعيش ٤ / ١١٦ و

٦ / ٨٧ ، والمهم ٤ / ٣٤٠ .

مَتَى مَاتَلْقَنِي فَرْدَيْنِ تَرْجُفُ رَوَانِفَ اللَّيْتِيكَ وَتُسْتَطَارَا

قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ﴾ (١)

[٥٤]

٣

بالرفع والنصب [فيهن^(٢)] جميعاً^(٣) . فمن نصب عطفه على قوله ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ [٥٤] ﴿ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ ﴾ . ومن رفع فبالابتداء والخبر .

٦

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ نَشْراً ﴾ [٥٧]

بفتح النون وإسكان الشين^(٥) ، من قوله ﴿ وَالنَّاشِرَاتِ نَشْراً ﴾ [سورة المرسلات : ٢] و ﴿ بُشْراً ﴾ بالباء المضمومة ، لقوله ﴿ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ

٩

= هجو عنتره عمارة بن زياد العبسي وكان عمارة يقول لقومه : إنكم أكثرتم ذكر عنتره ، لوددت أني لقيته خالياً حتى أعلمكم أنه عبد . وقوله فردين أي منفردين أنا وأنت خاصة ، والروانف جوانب الأليتين وأعلاهما وأحدتها رانفة ، ومعنى ترجف تصطرب جزعاً وجنباً ، وتستطار : تكاد تطير ، عن الديوان . قال المؤلف في شرح اللبع « فقوله فردين حال من اللاتي و الملقبي » .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٠٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٦١٧ ، والحجة ٤ / ١٥٩ - ١٦٠ خك ، وجمع البيان ٢ / ٤٢٧ ، والبيان ١ / ٣٦٥ ، والبحر ٤ / ٣٠٩ .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) قرأ بالرفع ابن عامر وحده ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٢٨٢ - ٢٨٣ ، والتيسير ١١٠ ، والنشر ٢ / ٢٦٩ .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٠١ ، ولفراء ١ / ٢٨١ - ٢٨٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٦١٩ - ٦٢٠ ، والحجة ٤ / ١٦١ - ١٦٨ خك ، وجمع البيان ٢ / ٤٣٠ - ٤٣١ ، والبيان ١ / ٣٦٥ - ٣٦٦ ، والبحر ٤ / ٣١٦ - ٣١٧ ، والمختصب ١ / ٢٥٥ - ٢٥٦ . ﴿ الرياح ﴾ قراءة غير ابن كثير وحمة والكسائي فقرؤوا ﴿ الريح ﴾ .

(٥) قرأ ﴿ نَشْراً ﴾ بفتح النون وإسكان الشين حمزة والكسائي ، وقرأ ﴿ بُشْراً ﴾ بالباء عاصم وحده ، وقرأ ﴿ نَشْراً ﴾ بضمين ابن كثير وأبو عمرو ونافع ، وقرأ ﴿ نَشْراً ﴾ بضم النون وإسكان الشين ابن عامر . انظر السبعة ٢٨٣ ، والتيسير ١١٠ ، والنشر ٢ / ٢٧٠ .

(٦) الناشرات : الرياح التي تأتي بالمطر تنشر السحاب نَشْراً للغيث . ووصف الريح بالنشر بأحد معنيين : بخلاف الطي وبالحياة . وكان في النسخ « فالناشرات » والتلاوة بالواو .

﴿مَبَشِّرَاتٍ﴾^(١) [سورة الروم : ٤٦] .

و ﴿نُشْرًا﴾ بالنون وضمّتين ، جمع «نَشُور»^(٢) ك «صَبُور» و «صَبْر»
و «غَفُور» و «غَفُور» . و «نُشْر» مخفف من «نُشْر» ك «رُسُل» و
«رُسُل» .

☆ قوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ آلِهَةٍ غَيْرُهُ ﴾^(٣) [٥٩]

يَجُوزُ جَرَّهُ وَنَصْبَهُ وَرَفَعَهُ^(٤) . فالجر على اللفظ ، والرفع على الموضع^(٥) ،
والنصب على الاستثناء ☆ .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَلْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ
اسْتَضَعُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ﴾^(٦) [٧٥]

(١) أي تبشر بالمطر . و «بُشْر» جمع بشير ، عن أبي علي وابن جني ، وجمع بشيرة ، عن الزجاج ، وكذا
في البحر ، وقيل «بُشْر» مخفف من «بُشْر» وهو جمع بَشُور ، انظر اللسان (بشر) .
(٢) أو جمع ناشر كشاهد وشهّد ونازل ونزّل ، عن أبي علي .

(٣) انظر الجواهر ٦١٨ ، ٨٥٤ ، وشرح اللع اللوح ٥٢ / ٢ و ٨٢ / ٢ و ١٢٣ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء
٢٨٢ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٢٠ - ٦٢٢ ، وجمع البيان ٢ / ٤٣٢ - ٤٣٣ ، والبيان
١ / ٣٦٦ - ٣٦٧ ، والبحر ٤ / ٣٢٠ . وقد انفردت نسخة الأصل بالكلام على هذه الآية .

(٤) قرأ بالجر الكسائي وحده ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٢٨٤ ، والتيسير ١١٠ ، والنشر
٢ / ٢٧٠ . أما النصب فقراءة شاذة عزأها أبو حيان إلى عيسى بن عمر . وقال ابن خالويه في
شواذه ٤٤ : « لغة تمّ غيرهه ، بالنصب » ، وقال الفراء : « بعض بني أسد وقضاعة إذا كانت غير
في موضع إلا نصبوها تمّ الكلام قبلها أو لم يتم فيقولون ما جاءني غيرك وما أتاني أحد
غيرك ... » اهـ فخطأه الزجاج بأن بنى « غير » إذا لم يتم الكلام لا يجوز ، قال « فأما
ما جاءني غيرك فلحن وخطأ » اهـ .

(٥) على النعت أو البديل في كليهما .

(٦) انظر الجواهر ٥٧٨ ، وشرح اللع اللوح ٩٩ / ١ ، ومعاني القرآن لأخفش ١٤٧ ، وجمع البيان
٤٤٠ / ٢ ، والبيان ١ / ٣٦٧ ، والبحر ٤ / ٢٢٩ ، والكتاب ١ / ٧٦ ، والمقتضب ٣ / ١١١
و ٤ / ٢٩٦ ، والكامل ٩٠٦ ، والبصريات ٣٠٣ ، وابن السجري ١ / ٢٤٠ ، وابن يعيش ٣ / ٦٧ .

أبدل ﴿ من آمن ﴾ مما قبله ، وأعاد اللام ، فثبت أن البدل حيث جاء كان في تقدير إعادة العامل^(١) .

قوله تعالى : ﴿ يَا صَالِحُ أَتْتَنَا ﴾ [٧٧]

كان أبو عمرو يُشْمُ الحاء شيئاً من الضم . وذلك لأنَّ أبا عمرو يبدل من الهمزة - أعني فاء ﴿ اتتنا ﴾ - ياء^(٢) ، فيشْمُ الضم من الحاء ولا يُخْلِصُها ضمة لتسلم الياء .

فقال سيبويه^(٣) : هذا ضعيف ، ويلزمه أن يقول « ياغلام وُجِّل » بل يقلبها ياء لمكان الكسرة^(٤) ، وأحد لا يقول ذلك ، بل يقلب الواو ياء لكسرة الميم في « غلام » وإذا لم يقل « غلام وُجِّل » فيقرِّ الواو فكذا لا يقال « يازيد يُسَّر » .

وقال المازني^(٥) : لا يلزم أبا عمرو « ياغلام وُجِّل » في قراءته ، لأنه ليس في الكلام متّصله ولا منفصله مثل « ياغلام وُجِّل » ، وأبو عمرو شبه ذلك

(١) مذهب الأخفش والرماني وأبي علي ومن وافقهم - وهو مذهب الأكثرين - أن العامل في البدل مقدر من جنس الأول . ومذهب سيبويه والبرد والسيرافي أن العامل في البدل هو العامل في المبدل منه . انظر الكتاب ١ / ٧٥ ، والمقتضب ٤ / ٢٩٥ ، وابن يعيش ٣ / ٦٧ ، وشرح الكافية ١ / ٣٠٠ ، والممع ٥ / ١٦٦ - ١٦٧ .

(٢) انظر الجواهر ٢٤٤ - ٢٤٦ ، ٩٤٤ ، والحجة ١ / ٢٥٩ - ٢٦٠ ، والبغداديات ١ - ٢ ومنه أخذ كلامه هنا وفي الجواهر ، والخصائص ٢ / ٣٥٠ - ٣٥١ .

(٣) سلف الكلام على مذهب أبي عمرو في ترك الهمز المفرد ٥١ - ٥٣ والمصدر ثمة .

(٤) في الكتاب ٢ / ٣٥٨ وعبارته : « وزعموا أن أبا عمرو قرأ يا صالحين جعل الهمزة ياء ثم لم يقلبها واواً ولم يقولوا هذا في الحرف الذي ليس منفصلاً وهذه لغة ضعيفة لأن قياس هذا أن تقول ياغلاموجل » اهـ .

(٥) يريد أنه كما لم يقلب الياء الساكنة المضموم ما قبلها واواً كذلك يلزمه ألا يقلب الواو الساكنة المكسور ما قبلها ياء ، عن أبي علي .

(٦) قوله « بل يقلبها ياء لمكان الكسرة » عبارة قلقة ، وعليها يكون في الكلام تكرار .

(٧) حكى أبو علي كلام المازني عن ابن السراج عن المبرد عنه ، وتصرف المؤلف فيه تصرفاً يسيراً .

ب « قِيلَ » حيث أشم الحاء شيئاً من الضم^(١) . وقد تقدم هذا^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾^(٣) [٨٠]

٢ ينتصب بإضمار فعل ، والتقدير : وأرسلنا لوطاً ؛ وإن شئت : [و^(٤)]
اذكر لوطاً .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ أَلَيْسَ لَكُمْ ﴾^(٦) [٨١]

٦ بهمزتين محقتين^(٧) ، الأولى همزة الاستفهام ، والثانية همزة « إن » . وأبو عمرو كره الهمزتين^(٨) ، فليّن الثانية وأبدل منها شبه الياء وأدخل بينها مدّة ، وخالفه ابن كثير فلم يفصل بينها بمدة / بل ليّن الثانية . ونافع^(٩) حذف همزة الاستفهام واستغنى عنها في قوله ﴿ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ ﴾ بقوله ﴿ أَتَأْتُونَ ﴾^(١٠) [٥٣ / ١]
(١ / ٥٩)

(١) في الأصل : الضمة .

(٢) انظر ماسلف ٢٠٢ في الكلام على قوله ﴿ فليؤد الذي أؤتمن أمانته ﴾ [سورة آل عمران : ٢٨٣] .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٠٥ ، وللقرآء ١ / ٢٨٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٢٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٤٤ ، والبيان ١ / ٣٦٧ ، والبحر ٤ / ٣٢٣ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٢٤ - ٦٢٥ ، والحجة ٤ / ١٧١ - ١٨١ خـك ، ومجمع البيان ٢ / ٤٤٤ ، والبيان ١ / ٣٦٧ - ٣٦٨ ، والبحر ٤ / ٣٢٤ .

(٧) هذه قراءة ابن عامر وهمزة والكسائي وأبي بكر عن عاصم ، وذكر المؤلف قراءة الباقرين غير حفص عن عاصم وهو قد وافق نافعاً . انظر السبعة ٢٨٥ - ٢٨٦ ، والتيسير ١١١ ، ٣٢ ، والنشر ٢ / ٢٧٠ و ٢٧١ / ١ - ٢٧٠ .

(٨) قوله « وأبو عمرو كره الهمزتين » لم يظهر في مصورة الأصل ، فأثبتته من ي وب .

(٩) وحفص عن عاصم .

الفاحِشَةُ ﴿ ٨٠ ﴾ كما استغنى عنها الشاعر^(١) في قوله :
لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنْ كُنْتُ ذَارِيًّا بِسَبْعِ رَمِيْنِ الْجَمْرِ أَمْ بِشَمَانِ
أي أبسبع رمين الجمر أم بثمان .

قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ ﴾^(٢)

[٨٩]

أي إن صرنا في ملتكم . ولا يريد به الرجوع إذ لم يجوز أن يكون في ملة الكفر فخرج منها ثم عاد إليها ؛ ومثله :

وَعَادَ الرَّأْسُ مِنِّي كَالثَّغَامِ^(٣)

(١) وهو عمر بن أبي ربيعة . وهو له في الكتاب ١ / ٤٨٥ ، والمقتضب ٣ / ٢٩٤ ، والكامل ٧٩٣ ، ١٠٩٥ ، وابن السيرافي ٢ / ١٥١ - ١٥٢ ، وابن الشجري ٢ / ٣٣٥ ، وابن يعيش ٨ / ١٥٤ ، والمغني ٢٠ ، والمقاصد النحوية ٤ / ١٤٢ - ١٤٣ ، وشرح أبيات المغني ١ / ٢٥ - ٢٩ ، والخزانة ١ / ٤٤٧ . وهو بلا نسبة في شرح المصباح اللوح ٩٩ / ٢ ، والمختضب ١ / ٥٠ ، وعبث السوليد ٥١ ، ٣٧١ ، وابن الشجري ١ / ٢٦٦ ، وضرائر الشعر ١٥٨ ، والمصباح ٥ / ٢٤٠ . قال ابن السيرافي : « هذا إنشاد الكتاب وإنشاد كل مستشهد ، ورأيت في شعره :

فوالله ما أذري وإني لحاسب بسبــــــــــــــــع رمين الجمر أم بثمان
وأنشده قبله بيتين . وهو كما قال في كتبا طبعتي الديوان ، إلا أن رواية الديوان « رميت » . انظر ديوانه ق ١١٣ / ٤ ص ٢٦٦ (بشرح محمد محيي الدين عبد الحميد) وق ٣٩١ / ٤ ص ٢٠٩ ط الهيئة المصرية العامة للكتاب) .

ومذهب الخليل وسيبويه والمبرد وغيرهم أن حذف همزة الاستفهام يجوز في ضرورة الشعر ، وعزي إلى الأخفش جواز حذفها في الاختيار ، وواقفه ابن هشام وغيره .
(٢) انظر مجمع البيان ٢ / ٤٤٨ ، والبيان ١ / ٣٦٨ ، والبحر ٤ / ٣٤٢ - ٣٤٣ .

(٣) صدره :

وهو ثاني بيتين أنشدهما أبو علي في الحجة ٢ / ١١٠ ، ولم يمزها ، وكان في الحجة « أفتاد عبرا » وهو تحريف ، وعجز البيت في البيان ١ / ٣٦٨ وقد نقل صاحبه عن المؤلف =

أي صار؛ وقال^(١) :

فَإِنْ تَكُنِ الْأَيَّامُ أَحْسَنَ مَرَّةً إِلَى فَقَدْ عَادَتْ لَهِنَّ ذُنُوبٌ
أَي صارت .

٣

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا ﴾^(٢) [٩٢]

يجوز أن يكون صفة ، وبدلاً مما قبله وهو ﴿ الذين كفروا ﴾ [٩٠] فلا
يجوز أن يقف [على]^(٣) ما بينها .

٦

ويجوز أن يرتفع بالابتداء^(٤) ، ويكون ﴿ كَأَنَّ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾ [٩٢]
خبره .

= بلا تصريح على المهود منه .

أي اغنى كأنه يتقاصر لعنز يقودها ، لأن قائد العنز يطأطئ رأسه لحقارة العنز . والعرب تقول
لمن اغنى ظهره من الكبر « قد قاد العنز » انظر كنايات الجرجاني ٨٦ ، وسمط اللآلي ٣٢٢ ، والمعاني
الكبير ١٢١٦ . والثغام : نبات أرق من الحلبي وأدق وأضعف وهو أشبه شيء بالشيب إذا جف ، فشبه
الشيب به ، واحدته ثغامة ، انظر النبات ١٧٨ ، واللسان (ثغم) .

(١) كعب بن سعد الغنوي . والبيت من كلمة له في الاختيارين ق ١١٦ ص ٧٥٠ - ٧٥٨ ، وأمالي القالي
١٤٧ / ٢ - ١٥١ ، والحزانة ٤ / ٣٧٤ - ٣٧٥ ، ومختارات ابن الشجري ، القسم الأول ٢٥ ، وجمهرة
أشعار العرب ٦٩٢ - ٧٠٤ ، ووقفت هذه الكلمة في الأصبعيات مقسومة في كلتین أولاهما لكعب برقم
٢٥ والأخرى لفريفة بن مسافع !؟ انظر استقصاء تخریجها والكلام عليها في حاشية محققي
الأصبعيات ٩٣ - ١٠٠ برقم ٢٦ . والبيت بلا نسبة في الحجة ٢ / ١١١ ، وجمع البيان ٢ / ٤٤٨ ،
والبيان ١ / ٣٦٨ .

(٢) انظر جمع البيان ٢ / ٤٥٠ ، والبيان ١ / ٣٦٨ - ٣٦٩ ، والبحر ٤ / ٣٤٦ .

(٣) زيادة مني . وانظر منار الهدى ١١٠ .

(٤) وعليه فالوقف على ما قبله وهو ﴿ جائين ﴾ [٩١] تام ، وهو ما اقتصرنا عليه ، انظر إيضاح
الوقف ٦٦٠ ، والمكتفى ٢٧٣ ، ومنار الهدى ١١٠ .

ويجوز أن يكون ﴿ كَان لَمْ يَغْنَوْا ﴾ في موضع الحال ، و﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴾ [٩٢] خبره^(١) .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَمِنَ أَهْلَ الْقُرَى ﴾^(٢) [٩٨]

إذا فتحت الواو^(٣) كانت الهمزة للاستفهام . وإذا قرأتها « أَوْ » بإسكان الواو لم تقف^(٤) على ما قبله ، ويكون المعنى : أو كان الأمن من أحد هذين الشيئين من إتيان العذاب ليلاً أو ضحى^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ ﴾^(٦) [١٠٥]

و ﴿ عَلَيَّ ﴾ بالياء المشددة^(٧) .

(١) قال أبو حيان في هذا الوجه والوجهين السابقين الصفة والبدل : إنها « أوجه متكلفة ، والظاهر أنها

جمل مستقلة لاتعلق لها بما قبلها من جهة الإعراب » اهـ وهو كما قال .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٠٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٢٦ - ٦٢٧ ، والحجة ٤ / ١٨١ - ١٨٥ ،

حك ، ومجمع البيان ٢ / ٤٥٢ ، والبيان ١ / ٣٦٩ ، والبحر ٤ / ٣٤٩ ، والكتاب ١ / ٤٩١ ، والمتنضب ٣ / ٣٠٧ .

(٣) فتح الواو عاصم وأبو عمرو وحمزة والكسائي ، وأسكنها الباقون . انظر السبعة ٢٨٧ ، والتيسير

١١١ ، والنشر ٢ / ٢٧٠ .

(٤) في الأصل وي : يقف .

(٥) من قوله تعالى : ﴿ أَمِنَ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتاً وَهُمْ نَائِمُونَ [٩٧] أَوْ أَمِنَ أَهْلَ الْقُرَى

أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضَحَى وَهُمْ يَلْعَبُونَ .. ﴾ .

(٦) انظر الجواهر ٥٢٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٠٧ ، وللغراء ١ / ٢٨٦ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٢٨ ،

والحجة ٤ / ١٨٥ - ١٨٦ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٥٥ ، والبيان ١ / ٣٦٩ ، والبحر ٤ / ٣٥٥ ،

والعضديات ٧٦ ، والمغني ١٩٢ ، ٩١٤ .

(٧) هذه قراءة نافع وحده ، وقرأ الباقون ﴿ عَلَيَّ ﴾ . انظر السبعة ٢٨٧ ، والتيسير ١١١ ، والنشر ٢ /

فن شدد الياء وقف^(١) على ﴿ حقيق ﴾ ويكون قوله ﴿ عليّ أن لا أقول ﴾ ابتداءً وخبراً^(٢) .

٢ ومن قرأ ﴿ عليّ أن لا أقول ﴾ فالمعنى : بأن لا أقول ، ف « عليّ » بمعنى الباء .

قوله تعالى : ﴿ أَرْجُهُ وَأَخَاهُ ﴾^(٣) [١١١]

٦ هو من قولهم أَرْجَيْتَهُ : إذا أَخْرَتَهُ . ويجوز فيه الهمز وترك الهمز . وقرئ بها ﴿ أَرْجُهُ ﴾ و ﴿ أَرْجِيئُهُ ﴾ بالهمز وتركه^(٤) .

فأما إشباع الهاء موصولة بالياء والواو^(٥) فهو^(٦) الأصل ، والواو مقدم في

(١) انظر منار الهدى ١١١ ، والبحر . وسياق الآية : ﴿ ... إني رسول من رب العالمين [١٠٤] حقيق على أن لا أقول ... ﴾ . وقد أجزى في ﴿ حقيق ﴾ أن يكون نعتاً لـ (رسول) أو خبراً بعد خبر .

(٢) ذكر في الجواهر أن ﴿ أن لا أقول ﴾ مرتفع بالظرف ﴿ على ﴾ على المذهبين ، ويكون ذلك عنده لجره خبراً بعد خبر ، وكلا القولين ضعيف متكلف .

والصواب على قراءة نافع أن ﴿ عليّ ﴾ متعلق بـ ﴿ حقيق ﴾ لم يختلفوا في ذلك ، ويرتفع ﴿ أن لا أقول ﴾ على أنه فاعل لـ ﴿ حقيق ﴾ أو على أنه مبتدأ و ﴿ حقيق ﴾ خبر مقدم .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٠٨ ، وللغزالي ٢٨٨ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٣٠ ، والحجّة ٤ /

١٨٦ - ١٩١ خك ، وجمع البيان ٢ / ٤٥٩ ، والبحر ٤ / ٣٥٩ - ٣٦٠ ، وماسياً ٩٨٦ .

(٤) قرأ ﴿ أَرْجُهُ ﴾ بالهمز ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم بخلاف عنه ، وقرأ

الباقون ﴿ أَرْجِه ﴾ بغير همز . انظر السبعة ٢٨٧ - ٢٨٨ ، والتيسير ١١١ ، والنشر ٢ / ٢٧٠

و ١ / ٣١١ - ٣١٢ .

(٥) قرأ ﴿ أَرْجِه ﴾ موصولة بياء الكسائي وورش عن نافع ، وقرأ ﴿ أَرْجِيئُهُ ﴾ موصولة بواو ابن كثير وهشام عن ابن عامر بخلاف عنه .

(٦) كان في النسخ : فيها ، والصواب ما أثبت . وانظر ما سلف من الكلام على إشباع الهاء ١٠ ، ١٢ .

الرتبة على الياء .

واختلاس الهاء جائز أيضاً . تحتلسها مضمومة أو مكسورة^(١) .

وإسكان الهاء^(٢) فيما زعموا ضعيف جداً يجوز في الضرورة^(٣) ، [و^(٤)]

أنشدوا^(٥) :

لَسْتُ إِذَا لِرَزْعَبَلِّهِ إِنَّ لَمْ أُغَيِّدْ سِرِّ بِكَلَّتِي إِنَّ لَمْ أُسَاوْ بِالطُّوْلِ^(٦)

وقال آخر^(٧) :

(١) قرأ ﴿ أَرْجِهْ ﴾ مكسورة بالاختلاس قالون عن نافع ، وقرأ ﴿ أَرْجِيهِ ﴾ مكسورة بالاختلاس ابن ذكوان عن ابن عامر .

(٢) قرأ ﴿ أَرْجِهْ ﴾ بإسكان الهاء حمزة وعاصم بخلاف عن أبي بكر عنه . وبقي عليه قراءة من قرأ ﴿ أَرْجِيهِ ﴾ بضم الهاء من غير صلة وهي قراءة أبي عمرو وهشام عن ابن عامر وأبي بكر عن عاصم بخلاف عنها .

(٣) انظر ماسلف ٢٦٢ والتعليق ثمة .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) سلف البيت ٢٦٢ ، والتعليق عليه ثمة .

(٦) في الأصل « لم تغير » والصواب من ي و ب ، وفي النسخ « أساو » وهو تصحيف ، انظر ماسلف من التعليق .

(٧) وهو منظور بن مرثد الأسدي ، وينسب إلى أمه فيقال : منظور بن جبة الأسدي . وهما له في تهذيب إصلاح المنطق ٢٤٥ ، وفيما كتبه ياقوت على هامش الصحاح (أرط) ، والمقاصد النحوية ٤ / ٥٨٤ ، وانظر شرح شواهد شرح الشافية ٢٧٤ - ٢٧٦ .

وهما بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ١ / ٣٨٨ ، وإصلاح المنطق ٩٥ ، وتهذيب الألفاظ ٣٠٢ ، وضرورة الشعر ١٢٧ ، والخصائص ٢ / ٣٥٠ و ٢ / ١٦٣ ، وسر الصناعة ٢٢١ ، والنصف ٢ / ٣٢٩ ، ورسالة الغفران ٤٢٥ ، والمخصص ٨ / ٢٤ ، وجمع البيان ٢ / ٤٥٩ ، وضرائر الشعر ٣٠٠ ، والممتع ٤٠٣ ، وابن يعيش ٩ / ٨٢ و ١٠ / ٤٦ ، واللسان والتاج (أرط) .

لَمَّا رَأَى أَنْ لَا دَعْوَةَ وَلَا شَيْعَ^(١)

مَالَ إِلَىٰ أَرْطَاةٍ حَقْفٍ فَاصْطَجَعُ

٣

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ ﴾^(٢) ١٢٣ .

من قرأها بهمزتين محقتين^(٣) فالهمزة الأولى همزة الاستفهام والثانية همزة

« أَفْعَل » بعدها فاء الفعل من « آمن » .

٦

و [من]^(٤) قال ﴿ آمَنْتُمْ ﴾ على الخبر^(٥) أراد همزة الاستفهام فحذفها .

وروى قُنْبُل عن ابن كثير بواو بعد نون ﴿ فرعون ﴾ فأبدل الهمزة واواً

لأنَّ قبلها ضمة النون من ﴿ فرعون ﴾ .

٩

وأبو عمرو فصل بين همزة الاستفهام وهمزة « أَفْعَل » بمدة وليّن همزة

(١) قبلها :

يَا رَبِّ أَبْأَازُ مِنَ الْقُرْصَانِ

تَقْبِضُ إِلَيْهِ وَاجْتَمِعُ

يصف الراجز ظبياً ، والأباز : الذي يقفز ، والمفر : الظباء التي تعلق ألوانها حمرة . وتقبض : يعني أنه جمع قوائمه ليثب على الظبي . لما رأى أن لادعه ولاشيع : يعني الذئب لما رأى أنه لايشيع من الظبي ولايدركه وأنه قد تعب في طلبه مال إلى أرتاة فاضطجع عندها ، والأرطى ضرب من شجر الرمل واحدته أرتاة ، والحقف : المعوج من الرمل ، عن تهذيب إصلاح للنطق .

(٢) انظر الحجة ٤ / ١٩٤ - ١٩٦ خك ، وجمع البيان ٢ / ٤٦٣ ، والبحر ٤ / ٣٦٥ .

(٣) وهم حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر بخلاف عنه . انظر السبعة ٢٩٠ -

٢٩١ ، والتيسير ١١٢ ، والنشر ٢ / ٢٧١ و ١ / ٣٦٨ .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) وهما حفص عن عاصم وورش عن نافع بخلاف عنه .

« أَفْعَل » ، وهو قياس مذهبه في ﴿ أَنْذَرْتَهُمْ ﴾^(١) [سورة البقرة : ٦] و ﴿ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ﴾^(٢) [سورة المائدة : ١١٦] .^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ ﴾^(٤) [١٣٢]

« مَهْمَا »^(٥) أصله « ما » التي للشرط في نحو قوله ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ ﴾ [سورة فاطر : ٢] فأبدلت الهاء من الألف ، فقليل « مهما »^(٦) . و « ما » الثانية زيادة

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ١٧ - ١٩ والتعليق ثمة .

(٢) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكسائي إذا خفف بتسهيل الثانية بين بن بخلاف عن ورش عن نافع ، فروي عنه إبدالها ألفاً ، واختلف عن هشام عن ابن عامر فروي عنه التحقيق والتسهيل وإدخال الألف ، وأبو عمرو وقالون يدخلان ألفاً بين الهمزتين ، والباقون يحققون . انظر السبعة ١٣٤ - ١٣٥ ، والتيسير ٣٢ ، والنشر ١ / ٣٦٣ . وهذا مذهبه في الهمزتين المفتوحتين المتلاصقتين في كلمة .

(٣) كذا قال !! وهو سهو منه . فقد نصوا على أنه لم يدخل أحد منهم ألفاً في ﴿ آمَنْتُمْ ﴾ . وقراءة أبي عمرو همزة ومدة مطولة على الاستفهام ، وهي قراءة ابن عامر بخلاف عن هشام عنه والبري عن ابن كثير ونافع بخلاف عن ورش عنه .

ويظهر أن المؤلف أخذ بعض كلام أبي علي وسها عن تمام كلامه ، فقد ذكر أبو علي ما ذكره المؤلف من قياس مذهب أبي عمرو ثم قال : « ... إلا أنه يشبه أن يكون ترك قياس قوله ههنا لما كان يلزم من اجتماع المتشابهة ، فترك الألف التي تدخل بين الهمزتين في نحو « أنت » وخفف الهمزة الثانية التي هي همزة أفعل من « آمن » وبعدها الألف النقلية عن الهمزة التي هي فاء . يدل على ذلك قولهم فيما ترجوا عنه : همزة ومدة على الاستفهام » اهـ .

(٤) انظر الجواهر ٣٤٨ ، وشرح اللع اللوح ١٢٣ / ٢ - ١٢٤ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٠٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٣٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٦٧ ، والبيان ١ / ٣٧١ ، والبحر ٤ / ٣٧١ ، والإيضاح ٢٢١ ، وابن الشجري ٢ / ٢٤٧ ، وابن يعيش ٤ / ٨ و ٧ / ٤٢ .

(٥) في الأصل : ومه .

(٦) انظر في « مهما » شرح اللع اللوح ١٢٣ / ٢ - ١٢٤ / ١ ، والكتاب ١ / ٤٣٣ ، وحروف المعاني ٢٠ ، والمضديت ٢٩ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٥٣ ، وابن الشجري ٢ / ٢٤٦ - ٢٤٧ ، وابن يعيش ٤ / ٨ و ٧ / ٤٢ ، والجنى السداني ٦٠٩ - ٦١٢ ، والمفني ٤٣٥ - ٤٣٦ ، وتأويل مشكل القرآن ٥٣٢ ، والصاحبي ٢٧٥ - ٢٧٦ ، والرماني النحوي ٢٩٦ .

للتأكيد كما زيد في قوله^(١) : ﴿ فِيمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ﴾ [سورة البقرة : ٢٨] .

٢ / ٥٣

و ﴿ تَأْتِنَا ﴾ جزم بـ ﴿ مها ﴾^(٢) / و ﴿ مها ﴾ في موضع نصب بـ

(٢ / ٥٩)

﴿ تَأْتِنَا ﴾^(٣) [فين قال : « زيداً مررت به » ، ومن قال « زيداً مررت به »

فهو رفع^(٤)] وجواب الشرط قوله ﴿ فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [١٣٢] .

وهذا القول مارواه سيبويه^(٥) عن الخليل . وقال سيبويه^(٥) : أصله « مة »

٦

بمعنى « اسكت » ، صمّت إليها « ما » فحدث بالتركيب فيه معنى الشرط^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْزَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقِ

الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾^(٧) [١٣٧]

(١) في الأصل : قولهم ، وهو خطأ .

(٢) في الأصل : « ما » وهو خطأ .

(٣) خالف هنا مذهبه ووافق الكوفيين الذين يذهبون إلى أن الناصب للام المشتغل عنه هو الفعل العامل في ضميره ، ومذهب البصريين - وهو مذهب المؤلف - أنه منصوب بعامل مضر واجب الإضمار يفسره الظاهر . انظر ما أضمر عامله على شريطة التفسير وهو « باب الاشتغال » في الكتاب ١ / ٤١ - ٥٠ ، ٦٧ ، ولقتضب ٢ / ٧٦ - ٧٧ ، والكامل ٨٢١ - ٨٢٢ ، وشرح الكافية ١ / ١٦٢ - ١٨٠ ، وابن عيش ٢ / ٣٠ - ٣٩ ، والهمع ٥ / ١٤٩ - ١٦٠ ، والإنصاف ٨٢ - ٨٣ المسألة ١٢ . والاشتغال : هو أن يتقدم اسم وينصب ضميره أو ملابسه كالضاف إلى ضميره والمشتغل صلته على ضميره ، نحو : زيد ضربته ، وزيد ضربت أخاه ، وهند أكرمت الذي يحبها ، عن الهمع .

(٤) زيادة من ب . وكان في ب « زيد مررت به » في الموضعين ، والصواب ما أثبت . وفي ي : « فين قال زيداً ضربته ومن قال زيد ضربته فهو رفع » . وما أثبتته من ب هو الموافق والمناسب لما في الآية .

(٥) انظر الكتاب ١ / ٤٣٣ ، والمصادر السالفة .

(٦) وقيل « مها » بسيطة لا مركبة ، واختاره ابن هشام وغيره .

(٧) انظر الجواهر ١٢٥ - ١٢٦ وأعاد هنا كثيراً مما قاله ثمة ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٩٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٣٤ ، وجمع البيان ٢ / ٤٧٠ ، والبحر ٤ / ٣٧٦ ، وتفسير الطبري ٩ / ٢٩ - ٣٠ ، والقرطبي ٧ / ٢٧٢ ، وابن كثير ٣ / ٤٦٣ - ٤٦٤ ، وجمع التفاسير ٢ / ٦٢٣ .

- يريد : الشرق والغرب ، عن ابن عيسى ^(١) .
- وقيل : أرض الشام ومصر ^(٢) .
- وقيل : أرض الشام وحدّها شرقها وغربها ، عن قتادة ^(٣) .
- وقيل : انتصاب ﴿ مشارق الأرض ومغاريها ﴾ على الظرف للاستضعاف أي القوم الذين كانوا يُستضعفون في مشارق الأرض ومغاريها ^(٤) .
- وقيل : هو نصب بقوله ﴿ أورثنا القوم ﴾ ^(٥) أي [وأورثنا] ^(٦) القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاريها ، أي جعلناهم ملوك الشام ومصر ، عن أبي القاسم ^(٧) . وأنكره ابن جرير ^(٨) واعتلّ بأنهم ما كانوا يُستضعفون إلا في أرض مصر من جهة القِبْط . وغلط ابن جرير ^(٩) ، لأنه ظن أنهم لا يكونون مستضعفين

٣

٦

٩

- (١) هو علي بن عيسى الرماني ، ولم أجد مقالته .
- (٢) عن الحسن في رواية عنه ، وعن ابن عباس في التفسير المنسوب إليه (انظر جمع التفسير) .
- (٣) والحسن في رواية عنه .
- (٤) عن الكسائي والفراء . قال أبو حيان : قول الفراء تكلف وخروج عن الظاهر . وهو كما قال .
- (٥) وهو قول الأكثرين ، وهو الظاهر ، وأجازه الفراء .
- (٦) زيادة من ي وب . وفي ي : أورثنا .
- (٧) لعله أبو القاسم البلخي ، ستأتي ترجمته في فهرس الأعلام .
- (٨) هو الطبري . وقد أنكر قول الكسائي والفراء ومن وافقها ، قال : « ... وذلك قول لا معنى له ، لأن بني إسرائيل لم يكن يستضعفهم أيام فرعون غير فرعون وقومه ولم يكن له سلطان إلا بمصر ، فغير جائز والأمر كذلك أن يقال : الذين يستضعفون في مشارق الأرض ومغاريها . فإن قال قائل : فإن معناه : في مشارق أرض مصر ومغاريها فإن ذلك بعيد من المفهوم في الخطاب مع خروجه عن أقوال أهل التأويل والعلماء بالتفسير ... » اهـ .
- (٩) غلط الطبري ، والغالب هو . فإن الآية نصّ فيما كان من فرعون وقومه الذين ساموا بني إسرائيل سوء العذاب . ويشهد لقول الأكثرين أن مشارق الأرض ومغاريها منتصبه بقوله ﴿ أورثنا ﴾ على أنها مفعول ثان له = قوله تعالى في هذه السورة : ﴿ قال موسى لقومه استيقنوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ﴾ [سورة الأعراف : ١٢٨] ثم قال تعالى : ﴿ وأورثنا القوم ... ﴾ الآية .
- قال الطبرسي : إن القبط كانوا يستضعفونهم فأورثهم الله بأن مكنهم وحكم لهم بالتصرف وأباح لهم بعد ذلك إهلاك فرعون وقومه القبط فكانهم ورثوا منهم .. الخ .

- إلا بعد أن يقتل أبناؤهم وتُستحيا نساؤهم^(١) ويلزموا أن يضربوا لَبِنًا صلباً بلا تَبْنٍ^(٢) ، وليس كذلك ، لأنهم لما^(٣) تفرّدوا بدين إبراهيم ، ولم يكن يدين به واحد في ذلك الوقت إلا وكانوا مدفوعين عندهم غير مقبولين ومقهورين غير مالكين .
 ٣ ألا ترى أنّ قوماً منهم صاروا بعد بُخْتِ نَصْرٍ إلى أرض فارس^(٤) ، وكانوا أذلّ من بها لمفارقتهم لهم في أديانهم .
- ٦ وقال الزجاج^(٥) : ملكهم الله الأرض في أيام داود وسليمان ، وكانوا مستضعفين

(١) إشارة إلى قوله تعالى على لسان الملأ من قوم فرعون : ﴿ سَنَقْتَل أَبْنَاءَكُم وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَكُم ﴾ [سورة الأعراف ١٢٧] وقوله تعالى ﴿ يَسْؤُمُونَكُم سُوءَ الْعَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُم وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُم ﴾ [سورة الأعراف : ١٤١] .

(٢) إشارة إلى مجيء في تأويل « سوء العذاب » في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَجِينَاكُم مِّن آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُم سُوءَ الْعَذَابِ يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُم وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُم ... ﴾ [سورة البقرة : ٤٩] . فقيل : إن فرعون وقومه كانوا يستعملون بني إسرائيل في تلبين اللبن ، فلما بعث موسى عليه السلام أعطوهم اللبن يلبنونه ومنعواهم اللبن ليكون ذلك أشقّ عليهم ، عن الزجاج (اللسان : لبن) ، وانظر مجمع التفاسير ١ / ١٢١ .

(٣) لم يأت لـ « لما » بجواب ، وتقديره : استضعفوا ، ونحو ذلك .

(٤) لعله أراد « أرض بابل » فوم وقال « ... فارس » . فقد قيل إن بخت نصر - واسمه بالسريانية نيوخذ نصر - دخل بيت المقدس فوطىء الشام ، وقتل بني إسرائيل حتى أفنهم ، وضرب بيت المقدس ثم انصرف راجعاً إلى أرض بابل واحتمل معه سبايا بني إسرائيل ، فاستعبدهم المحوس وأولادهم . انظر ما كان من أمر بخت نصر وأمر بني إسرائيل في تاريخ الطبري ١ / ٥٤٥ - ٥٧١ ، والكامل في التاريخ ١ / ٢٦١ - ٢٧٥ ، والأخبار الطوال ٢٢ - ٢٧ . وانظر تأويل قوله تعالى ﴿ ... بَعْثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ ﴾ [سورة الإسراء : ٤] في تفسير الطبري ١٥ / ١٦ - ٢٤ ، والقرطبي ١٠ / ٢١٥ - ٢١٦ ، وابن كثير ٥ / ٤٣ - ٤٥ ، ومجمع التفاسير ٤ / ١٥ - ٢٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٠٠ .

(٥) عبارته في معاني القرآن له ج ٢ / ٥٧ / ٢ مخطوطة الظاهرية : « يعني بني إسرائيل فكان منهم الأنبياء داود وسليمان ملكوا الأرض » ، ونقل كلامه صاحب مجمع البيان ٢ / ٤٧٠ .

زمن موسى وبعد موته ، فالخطاب لهم ، والمراد أولاد الذين استضعفوا .

والضمير في ﴿ فيها ﴾ قيل^(١) : يعود إلى ﴿ مشارق الأرض ﴾ .
 وقيل^(٢) يعود إلى ﴿ التي ﴾ و « التي » نعت للأرض الساقطة وموضعها نصب بـ
 ﴿ أورثنا ﴾ . وموضع « المشارق والمغارب » في هذا الجواب نصب بـ
 ﴿ يستضعفون ﴾ ، وتلخيصه : وأورثنا القوم الذين كانوا يُستضعفون في
 مشارق الأرض ومغاربها الأرض التي باركنا فيها .

وقيل^(٣) : يرجع إلى « الأرض » الظاهرة ، و ﴿ التي ﴾ جرّ صفة لها ،
 والتقدير : مشارق الأرض التي باركنا فيها ومغاربها ، ففصل بين الصفة
 والموصوف بالمعطوف على المضاف إلى^(٤) الموصوف ، ومثله : ضربتُ غلامَ زيد
 وجاريته القائمَ ، على تقدير : غلام زيد القائم وجاريته .

﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾^(٥) | ١٣٧ |

﴿ على ﴾ من صلة ﴿ تمّت ﴾ ، ولا تتصل بـ ﴿ كلمة ﴾ لأنها وصفت بـ
 ﴿ الحسنى ﴾ ، ولا يجوز الفصل بالصفة بين الصلة والموصول^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾^(٧) | ١٣٨ |

(١) هذا قول الأكثرين كما ذكرت . وفي الأصل : والضمير من فيها .

(٢) وهو المفهوم من قول الفراء .

(٣) أجازته الفراء والنحاس ومن وافقها .

(٤) انظر الفصل بين الصفة والموصوف بالمعطوف في البصريات ٢٣٥ ، والخصائص ٢ / ٣٩٦ ، والمحتسب
 ٢ / ٢٥٠ ، وضرائر الشعر ٢٠٤ . وضعف أبو حيان هذا الفصل .

(٥) انظر الجواهر ٦٢٩ .

(٦) يريد بين المصدر ومعموله ، وقد سلف التعليق على هذا ١٣٦ . لكن الكلمة ليست مصدراً ، وإنما
 هي اسم فلا يتعلق بها الجار والمجرور على كل حال ، فلا وجه لما ذكره المؤلف .

(٧) انظر الجواهر ١٩٩ ، وشرح اللع اللوح ٢١ / ٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٧١ ونقل عن المؤلف مصرحاً
 بنقله ، والبيان ١ / ٣٧٣ ، والبحر ٤ / ٣٧٧ - ٣٧٨ والكشاف ٢ / ١١٠ ، وابن الشجري

٢ / ٢٣٥ ، والمغني ٢٣٥ - ٢٣٦ ، ٤٠٨ .

« ما » ههنا مصدرية ، أي كما ثبت لهم آهة ، وُصِلت بالظرف وما ارتفع به
كما توصل بالمبتدأ والخبر^(١) في قوله^(٢) :

٣ كَمَا سَيْفٌ عَمِرُوا لَمْ تَخْنَهُ مَضَارِبُهُ^(٣)

ويجوز أن تكون بمعنى « الذي » وفي ﴿ لهم ﴾ ضمير يعود إليه ، و

١ / ٥٤ ﴿ آهة ﴾ بدل من ذلك الضمير ، أو يرتفع بإضمار « هي » / أي هي آهة ،

(١ / ٦٠) فحذف « هي »^(٤)

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَعْيَرَ اللَّهُ أَبْنِيَكُمْ إِلَهًا ﴾^(٥) [١٤٠]

التقدير : [] أ [١] أ بغي لكم إلهاً غير الله . ف ﴿ غير الله ﴾ نصب على

٩ الاستثناء^(٦) أو على الحال^(٧) . والحال من النكرة قليلة^(٨) ، وتقديم « غير » على

(١) في الأصل : أو الخبر ، وهو خطأ .

(٢) وهو نسل بن حرّبي . شعره ق ٢ / ٥ ص ١٠٧ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٨٧١ - ٨٧٢ ،

والمقاصد النحوية ٢ / ٣٣٤ ، وشرح أبيات المغني ٤ / ١٢٧ - ١٢٩ ، وهو بلا نسبة في المغني ٢٣٦ ،

٤٠٨ ، والهمع ٤ / ٢٣١ ، وانظر تمة تخريجه في شعره . استشهدوا به على أن « ما » كافة كفت

الكاف عن عمل الجر ولذلك وقعت الجملة بعدها ، وأجيز أن تكون مصدرية ، وعليه استشهاد

المؤلف .

(٣) صدره : أَيْحَ مَا جَدَّ لَمْ يُخْزِنِي يَوْمَ مَشْهَدِ

(٤) وذكر في الجواهر وجهاً آخر وهو أن تكون « ما » كافة ونص أنه قول علي بن عيسى الرماني ، وبه

قال الزمخشري ، وهو وجه أجازوه في الآية .

(٥) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٣٥ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٧١ ، والبيان ١ / ٣٧٣ ، والبحر ٤ / ٣٧٩ .

(٦) زيادة مني .

(٧) لأعرف أحداً ذكر هذا الوجه .

(٨) لمجيء الحال من النكرة ههنا مسوغ وهو تقدم الصفة على الموصوف . وعلى هذين الوجهين

ينتصب ﴿ إلهاً ﴾ على أنه مفعول ثان لـ « أبغي » وتمدى إلى الأول بحرف والتقدير : أبغي لكم ،

فحذف الجار فوصل الفعل . والأظهر ما ذكره النحاس وغيره أن ينصب « غير » على أنه مفعول ثان

لـ « أبغي » و ﴿ إلهاً ﴾ حال ، وقيل تمييز .

(٩) مجيء الحال من النكرة بلا مسوغ قليل ، انظر الكتاب ١ / ٣٧٢ ، ٣٧٦ ، والمقتضب ٤ / ٢٨٦ ،

٣٩٧ ، وشرح الكافية ١ / ٢٠١ ، وابن يعيش ٢ / ٦٣ - ٦٤ ، والهمع ٤ / ٢١ - ٢٣ .

العامل أيضاً قليل^(١) . ولا يجوز أن يكون صفة لـ « إله » لأن الصفة لا تتقدم على الموصوف^(٢) .

٣ قوله عز وجل : ﴿ وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾^(٣) [١٤٢]

أي إتيان^(٤) ثلاثين ليلة ، فحذف المضاف ، وهو في موضع المفعول الثاني لـ « واعدنا » .

٦ [وقوله]^(٥) ﴿ وَأَثْمَنَّاَهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾^(٦) [١٤٢]

أي تَمَّتْ أربعين ليلة^(٧) ، أو معدوداً أربعين ليلةً ، فهو نصب على الحال .

٩ [وقوله]^(٨) ﴿ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ ﴾^(٩) [١٤٢]

(١) الجمهور على منع تقديم المستثنى أول الكلام ، وجوزه الكسائي فمزي إلى الكوفيين ، وعزي إلى الزجاج أنه جوزه في بعض كلامه . انظر شرح الكافية ١ / ٢٢٨ ، والهمع ٤ / ٢٦٠ - ٢٦١ ، والإنصاف ٢٧٢ - ٢٧٧ المسألة ٣٦ .

(٢) لأن الصفة تجري مجرى الصلة في الإيضاح فلا يجوز تقديمها على الموصوف كما لا يجوز تقديم الصلة على الموصول ، عن ابن يعيش ٢ / ٦٣ - ٦٤ ، فإن قدمت الصفة على الموصوف فإن كان نكرة انتصبت على الحال وإن كان معرفة أخذت الصفة موقعه وأعرّب الموصوف بدلاً . انظر المقتضب ١ / ١٧ (والهامش) و ٤ / ١٩٨ ، والأصول ٢ / ٢٢١ - ٢٢٦ ، والمصادر التي أحلنا عليها ١٢٧ في انتصاب صفة النكرة على الحال إذا تقدمت على موصوفها النكرة .

(٣) أنظر الجواهر ٤٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٣٥ ، والحجة ٢ / ٥٤ ، ومجمع البيان ١ / ١٠٩ ، والبيان ١ / ٢٧٢ - ٢٧٤ ، والبحر ٤ / ٢٧٩ ، وماسلف ٤١ في كلامه على قوله تعالى ﴿ وَوَاعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ [سورة البقرة : ٥١] .

(٤) قدره فيما سلف ٤٢ : انقضاء أو تمام ، وهو قول الأخفش وأبي علي وغيرهما .

(٥) زيادة مني .

(٦) لأعرف أحداً ذكر هذا التقدير ، وفي انتصابه على الحال على هذا تكلف .

(٧) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٣٥ ، والبيان ١ / ٢٧٤ ، والبحر ٤ / ٢٨١ .

﴿ هَارُونَ ﴾ جَرَّ بَدَلٍ مِنْ « أَخِيهِ » أَوْ عَطَفَ بِيَانٍ . وَقُرِئَ ﴿ هَارُونَ ﴾ بِالرَّفْعِ ^(١) أَيَّ يَا هَارُونَ .

٣

قوله تعالى : ﴿ جَعَلَهُ دَكًّا ﴾ ^(٢) [١٤٣]

وقرئ ﴿ دَكَّاءَ ﴾ ^(٣) . فَمِنْ قَالَ ﴿ دَكًّا ﴾ فَتَقْدِيرُهُ : ذَا دَكٍّ . وَإِنْ شِئْتَ كَانَ ﴿ دَكًّا ﴾ فِي مَوْضِعِ الْمَدْكُوكِ ، أَيَّ : جَعَلَهُ مَدْكُوكًا ^(٤) . وَمَنْ قَالَ ﴿ دَكَّاءَ ﴾ فَالتَّقْدِيرُ [جَعَلَهُ ^(٥) قِطْعَةً دَكَّاءَ ، أَوْ بَقْعَةً دَكَّاءَ ^(٦)] ، فَهُوَ صِفَةٌ مَوْصُوفٍ مَحذُوفٍ .

٦

قوله عز وجل ﴿ وَأَمُرُّ قَوْمَكَ يَا خُدُّوَا بِأَحْسَنِهَا ﴾ ^(٧) [١٤٥]

٩

قيل : أَحْسَنُهَا : النَّاسِخُ ^(٨) ؛ لِأَنَّهُ كَانَ فِيهَا نَاسِخٌ وَمَنْسُوخٌ . وَهَكَذَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ ﴿ قَبِّشْرُ عِبَادِ . الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ ^(٩) [سورة الزمر :

(١) هذه قراءة شاذة لم يميزها أحد علمته .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٠٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٣٥ - ٦٣٦ ، والحجّة ٤ / ٢٠١ - ٢٠٢ خك ، وجمع البيان ٢ / ٤٧٤ ، والبيان ١ / ٣٧٤ ، والبحر ٤ / ٣٨٤ - ٣٨٥ .

(٣) قرأ ﴿ دكّاء ﴾ حزة والكسائي وقرأ الباقر ﴿ دكّا ﴾ . انظر السبعة ٢٩٢ ، والتيسير ١١٣ ، والنشر ٢ / ٢٧١ .

(٤) وأجاز الأخفش وأبو علي أن ينتصب ﴿ دكّا ﴾ على المصدر لأن ﴿ جملة ﴾ بمعنى دكّه ، وضعفه أبو حيان ، وهو كما قال .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) الدكّاء : الرابية التي مع الأرض ناشرة عنها لا تبلغ أن تكون جبلاً ، عن الزجاج في معاني القرآن له ج ٢ / ٥٧ / ١ نسخة الظاهرية ، وعنه في اللسان (دكك) .

(٧) انظر مجمع البيان ٢ / ٤٧٧ ، والبحر ٤ / ٢٨٨ ، وتفسير الطبري ٩ / ٤٠ - ٤١ ، والقرطبي ٧ / ٢٨٢ ، وابن كثير ٣ / ٤٧١ ، وجمع التفاسير ٢ / ٦٣٤ .

(٨) عن الجبائي ، انظر مجمع البيان .

(٩) انظر مجمع البيان ٤ / ٤٩٣ ، والبحر ٧ / ٤٢١ ، وتفسير الطبري ٢٣ / ١٣٢ ، والقرطبي ١٥ / ٢٧٠ ، وابن كثير ٧ / ٨١ ، وجمع التفاسير ٥ / ٣٠٦ - ٣٠٧ . وقيل فيها ما قيل في آية الأعراف الجاري الكلام عليها .

١٧ - ١٨] يعني الناسخ دون المنسوخ .

٣ وقيل : المعنى ﴿ بأحسنها ﴾ : المفروض ، لأنه أحسن من النوافل ،
ولاحظْ للمنسوخ في الحسن^(١) .

٦ قوله تعالى : ﴿ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي ﴾^(٢) [١٥٠]
بكسر الميم وفتحها من ﴿ أُمَّ ﴾^(٣) . فمن كسر الميم فلأنَّ أصله « أُمِّي » فحذف
الياء واجتزأ عنها بالكسرة . ومن فتح الميم بنى « الأُمَّ » مع « الابن » على الفتح
مثل « خمسة عشر » .

٩ وقال أبو عثمان^(٤) فيمن فتح الميم : أصله « يابن أُمِّي » فأبدل من الكسرة
فتحة^(٥) ومن الياء ألفاً ، فصار « يابن أُمَّا » ثم حذف الألف فصار « ابن أُمَّ » ؛

(١) انظر مجمع البيان والبحر . وقيل : بأحسنها أي بأحسن ما يعيدون فيها ، عن السدي ، وقيل : أمر
موسى بأشد مما أمر به قومه ، عن ابن عباس ، وقيل : بأحسنها ، أي الفرائض والنوافل فإنها
أحسن من المباحات ، وقيل غير ذلك .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٣١٠ ، ولفراء ١ / ٣٩٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٣٩ - ٦٤٠ ، والحجة
٤ / ٢١٤ - ٢١٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٤٨١ ، والبيان ١ / ٣٧٥ ، والبحر ٤ / ٣٩٥ - ٣٩٦ .
وانظر كلامهم في « يابن أُمَّ » - وهذا اللفظ في سورة طه الآية ٩٤ - في الكتاب ١ / ٣١٨ ،
والمقتضب ٣ / ١٨٢ و ٤ / ٢٥١ ، والمسائل المنشورة ٣٩ ، والمسكيات ١١٠ ، وابن يعيش
٢ / ١٢ - ١٣ ، وشرح الكافية ١ / ١٤٧ - ١٤٨ .

(٣) قرأ بكسر الميم ابن عامر وحمة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقر بفتحها . انظر السبعة
٢٩٥ ، والتيسير ١١٣ ، والنشر ٢ / ٢٧٢ .

(٤) المازني ، انظر كلامه في الأصول ١ / ٣٤١ ، وهو قول الفراء أيضاً ، وأجاز المازني الوجه الأول الذي
هو قول الأكثرين .

(٥) في الأصل : الفتحة .

قال وقد جاء في الشعر^(١) :

يَأْتِنَّةَ عَمَّا لَا تَلُومِي وَأَهْجِي

٣ وأنكر هذا فارسهم^(٢) ، وزعم أن الألف لا تحذف في هذا النحو إلا قليلاً ،
كقوله^(٣) :

... .. رَهْطُ مَرْجُومٍ وَرَهْطُ أَيْنِ الْمُعَلَى^(٤)

٦ يريد « المعلّى » فحذف .

(١) البيت لأبي النجم المعجلي . وهو له في الكتاب ١ / ٣١٨ ، وابن السيرافي ١ / ٤٤٠ ، والنسواد - زيادات أبي حاتم ١٩ ، والأصول ١ / ٣٤٢ ، والمجل ١٦٠ ، والحلل ٢١٤ - ٢١٥ ، وابن الشجري ٢ / ٧٤ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٢٢٤ ، وشرح شواهد المغني ١٨٥ - ١٨٦ ، والخزانة ١ / ١٧٦ . وهو بلا نسبة في المقتضب ٤ / ٢٥٢ ، والحجة ٤ / ٢١٥ - ٢١٦ خك ، والبغداديات ٢٢٩ ، والمسكريات ١١١ ، والمحتسب ٢ / ٢٣٨ ، وما يجوز للشاعر ٢٣٧ ، ومجم البيان ٢ / ٤٨١ ، وابن يعيش ٢ / ١٢ - ١٣ ، ورفص الباني ١٥٩ ، والممع ٤ / ٣٠٢ .

(٢) كتب تحته في الأصل « أبو علي » . انظر كلامه في الحجة . وقد أجاز أبو علي في المسكريات مامنه في الحجة .

(٣) وهو لبدي . ولم يرد البيت في أصول ديوانه ، انظر كلام محققة ١٤٩ . وهو له في مجاز القرآن ٢ / ١٦٠ ، والكتاب ٢ / ٢٩١ ، والبيان والتبيين ١ / ٢٦٦ ، والمجهر ٢ / ٨٥ ، وطبقات فحول الشعراء ٤٤٨ ، وضرورة الشعر ٨١ ، والخصائص ٢ / ٢٩٣ ، وشرح الملوكي ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، وابن الشجري ٢ / ٧٣ ، وضرائر الشعر ١٣٥ ، وشرح شواهد شرح الشافية ٢٠٧ - ٢١٢ ، واللسان والتباج (رجم) . وهو بلا نسبة في الجواهر ٨٢٨ ، والحجة ١ / ٥٨ ، ١٠٥ ، والمسكيات ١٠٩ ، والبغداديات ١٨٤ ، ٢٢٩ ، والمحتسب ١ / ٣٤٢ ، وسر الصناعة ٥٢٢ ، ٧٢٨ ، والممع ٥ / ٣٤٥ و ٦ / ٢٠٤ . وسيأتي ٥٩٦ .

(١) صدره : وقبيل من لكيز شاهند

ولكيز هو لكيز بن أفصى بن عبد القيس ، ومرجوم وابن المعلّى : سيدان من لكيز . وهما مرجوم بن عبد عمرو بن قيس بن شهاب من بني لكيز ، عن ابن الكلبي في جمهرة النسب ٣٢٩ ، وقبيل : هو مرجوم بن مر بن عبد قيس بن شهاب واسمه عامر ، عن ثعلب ، انظر الإكمال ٧ / ٢٣٧ ، والتباج (رجم) ، وقبيل : مرجوم بن عبيد واسمه عامر عن ابن سلام ٤٤٨ ، وقبيل مرجوم بن عبد قيس واسمه شهاب ، عن ابن دريد في الاشتقاق ٣٣٣ ، وقبيل مرجوم بن عمرو بن شهاب واسمه عبد قيس ، عن ابن سعد في طبقاته ٥ / ٥٦٣ . وابن المعلّى : هو الجارود ، واسمه =

قوله عز وعلا : ﴿ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا
وَأَمَّنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) [١٥٣]

﴿ الذين عملوا السيئات ﴾ مبتدأ ، و « إِنَّ » مع اسمها وخبرها في موضع
الرفع خبر المبتدأ (٢) .

قوله عز وعلا : ﴿ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا ﴾ (٣) [١٥٥]

قيل : إنه سؤال استفهام (٤) خوفاً من أن يكون الله قد عمهم بانتقامه ، كما
قال : ﴿ وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَاتُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ (٥) [سورة الأنفال : ٢٥]

وقيل : إنه سؤال نفى (٦) ، وتقديره : إنك لاتعذب إلا مذنباً فكيف تهلكنا
بما فعل السفهاء منا .

وحكي (٧) أن الله أمات بالرَّجْفَةِ السبعين الذين اختارهم موسى من قومه
لاموت فناء ولكن موت ابتلاء ، لِيُثَبِّبَ بِهِ مِنْ أَطَاعٍ وَيَنْتَقِمَ مِمَّنْ عَصَى .

= بشر بن عمرو بن حنش بن المعلى ، واسم المعلى الحارث بن زيد بن حارثة من بني لكيز ، انظر
جمهرة النسب ٢٢٦ ، وجمهرة أنساب العرب ٢٩٦ ، وشرح شواهد شرح الشافعية ، وتعليق العلامة
الشيخ محمود محمد شاكر على طبقات فحول الشعراء .

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٤١ ، والبيان ١ / ٣٧٥ ، والبحر ٤ / ٣٩٧ - ٣٩٨ .

(٢) والرابط محذوف ، أي لغفور رحيم لهم . وأغلب الظن أن المؤلف أورد هذه الآية ليذكر حذف
الرابط ، فمسا عن ذلك ، أو يكون ذلك من النسخ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٩٥ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٨٤ - ٤٨٥ ، والبحر ٤ / ٤٠٠ ، وتفسير
الطبري ٩ / ٥٢ - ٥٣ ، والقرطبي ٧ / ٢٩٥ ، وابن كثير ٢ / ٤٧٧ - ٤٧٨ ، ومجمع التفاسير
٢ / ٦٤٤ .

(٤) وهو قول الفراء والطبري ومن وافقها .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٤٩٦ - ٤٩٩ .

(٦) وهو قول ابن الأباري والنحاس والقرطبي وغيرهم .

(٧) انظر تفسير القرطبي ومجمع البيان . وانظر كلامهم في تأويل قوله تعالى : ﴿ ... فَأَخَذْتُمْ الصَاعِقَةَ
وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ . ثم بمشاكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون ﴾ [سورة البقرة : ٥٥ - ٥٦] في تفسير
الطبري ١ / ٢٢٣ - ٢٢٠ ، والقرطبي ١ / ٤٠٥ ، وابن كثير ١ / ١٣٢ - ١٣٣ ، ومجمع التفاسير
١ / ١٢٨ ، ومجمع البيان ١ / ١١٥ ، والبحر ١ / ٢١١ - ٢١٣ .

قوله تعالى : ﴿ إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتِكَ ﴾^(١) [١٥٥]

ليس المراد إلا الرجفة والصاعقة^(٢) . وليس هذا إشارة إلى مادَعُوا إليه من

المناجاة وتشريف المنازل^(٣) . والفتنة : الابتلاء والاختبار ههنا . / والله تعالى

قد عبّر في القرآن عن الابتلاء والاختبار بالفتنة ، فقال : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ

يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ

الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾^(٤) [سورة العنكبوت : ٢٠-٢٣] أي : امتحنهم

وابتليناهم .

[وقوله]^(٥) : ﴿ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ ﴾^(١) [١٥٥]

أي يهذه الفتنة التي هي الامتحان والاختبار .

قوله عز وجل : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ﴾^(٦)

[١٥٧]

يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَرًّا مَحْمُولًا عَلَى قَوْلِهِ : ﴿ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَمْثُلُونَ »

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٤٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٨٥ ، والبحر ٤ / ٤٠٠ - ٤٠١ ، وتفسير الطبري

١ / ٥٢ ، والقرطبي ٧ / ٢٩٥ - ٢٩٦ ، وابن كثير ٢ / ٤٧٨ ، ومجمع التفسير ٢ / ٦٤٤ .

(٢) هذا قول بعضهم . والذي ذهب إليه الطبري وغيره - وهو الظاهر - أن المراد : ماهذه الفعلة التي فعلها قومي من عبادتهم المجل دونك إلا فتنة منك أصابتهم .

(٣) نقل أبو حيان عن ابن عطية أنه قال : « ويحتمل أن يشير به إلى قولهم أرنا الله جهرة ، إذ كانت فتنة من الله أوجبت الرجفة » ولعل هذا ماأراد المؤلف وردّه . وقد اختار موسى عليه السلام من قومه سبعين رجلاً حين خرج إلى الميقات ليكله الله سبحانه بحضرتهم ويعطيه التوراة فيكونوا شهداء عند بني إسرائيل ، فلما حضروا الميقات وصموا كلام الله سألو الرؤية فأصابتهم الصاعقة .

(٤) انظر تفسير الطبري ٢٠ / ٨٢ ، والقرطبي ١٢ / ٢٢٥ ، وابن كثير ٦ / ٢٧٢ ، ومجمع التفسير ٥ / ٢ - ٢ ، ومجاز القرآن ٢ / ١١٢ ، وتفسير غريب القرآن ٣٢٧ ، وتساويل مشكل القرآن ٤٧٢ ، واللسان (فتن) . وقوله تعالى ﴿ وليعلمن الكاذبين ﴾ لم يرد في الأصل وي ، وقوله ﴿ فليعلمن ... الكاذبين ﴾ ليس في ب .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٤٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٨٧ .

وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ﴿ [١٥٧ - ١٥٧] ، فد^(١) ﴿ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا ﴾ معطوف على ﴿ الَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾ و ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ﴾ تفسير وبدل^(٢) منه .

ويجوز أن يكون ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ﴾ ابتداءً ، وقوله ﴿ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ ﴾ [١٥٧] خبراً له^(٣) .

ومعنى قوله ﴿ يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا ﴾^(٤) [١٥٧] أي يجدون اسمه ونعته مكتوباً ، لا بدُّ من تقدير هذا المضاف^(٥) .

قوله عزوجل : ﴿ وَقَطَعْنَا لَهُمْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أَمَّا ﴾^(٦) [١٦٠] انتصاب « أسباط » ليس على التمييز لأنه جمع ، وتفسير العدد يكون مفرداً ، كقوله ﴿ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ [سورة التوبة : ٣٦] . فلو كان تمييزاً لقال : اثني عشر سبطاً^(٧) ، ولكن المميّز^(٨) محذوف ، والتقدير : اثنتي عشرة فرقة ،

(١) في الأصل : والذين .

(٢) انظر مسلف من التعليق على قوله « تفسير » ٦٨ .

(٣) وأجاز هذا الوجه صاحب التبيان ١ / ٥٩٨ ، وصاحب منار الهدى ١١٣ . وذهب أبو هني إلى أن الجملة تفسير للمكتوب ، وهو أحد قولي الزجاج في معاني القرآن له ج ٢ / ٥٩ / ١ مخطوطة الظاهرية ، والقول الثاني له أن الجملة مستأنفة .

(٤) انظر مجمع البيان ٢ / ٤٨٧ ، والبحر ٤ / ٤٠٣ ، والمضديات ٣٣ .

(٥) لأن المكتوب هو الاسم أو الذكر أو النعت ، والمفعول الثاني في هذا الباب يجب أن يكون الأول في المعنى ، عن أبي علي .

(٦) انظر الجواهر ٩١٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣١٣ ، وللفراء ١ / ٣٩٧ ، وإهراءب القرآن ١ / ٦٤٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٨٩ ، والبیان ١ / ٣٧٦ ، والبحر ٤ / ٤٠٦ - ٤٠٧ ، والمذكر والمؤنث للبردي ١٠٩ ، ١٣٣ ، وتكلمة الإيضاح ٦٨ ، وابن يعيش ٦ / ٢١ ، ٢٤ ، واللسان (سبط) .

(٧) في ب « .. لقال سبطاً » ، وفي الأصل وي « اثنتي عشرة سبطاً » وهو خطأ ، والصواب ما أثبت .

(٨) قوله « وتفسير العدد ... ولكن المميّز » جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، فالتفسير من عبارات الكوفيين ، والتمييز أو التمييز من عبارات البصريين ، وانظر مسلف من التعليق على هذا

و « أسباط » بدل من ﴿ اثنتي عشرة ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ تَنْفِرُ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ ﴾^(١) [١٦١]

و ﴿ خَطِيئَاتِكُمْ ﴾ نصب مفعول ﴿ تنفر ﴾^(٢) .
ومن قال ﴿ يَنْفِرُ ﴾ بالياء^(٣) وفتح الفاء رفع ﴿ خطيئاتكم ﴾ لأنه قام
مقام الفاعل ، وذكره للفصل بين الفعل والفاعل ب ﴿ لكم ﴾ .

ومن قال ﴿ تَنْفِرُ ﴾ بالتاء لم يعتبر بالفصل .
و « خطيئاتكم » جمع « خطيئة » ، وهو جمع تصحيح ، و « خَطَايَاكُمْ »^(٤)
جمع تكسير . وقد ذكرنا في سورة البقرة^(٥) الخلاف فيه وفي تقديره .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ ﴾^(٦) [١٦٤]

يرفع التاء والنصب^(٧) ، فالرفع على تقدير : موعظتنا معذرة ، كما أن
التقدير في قوله ﴿ وَقُولُوا حِطَّةً ﴾^(٨) [١٦١] أي ، مسألتنا حِطَّةً . ومن نصب

(١) انظر الحجة ٤ / ٢١٨ - ٢٢٠ خك ، وجمع البيان ٢ / ٤٩٠ ، والبيان ١ / ٣٧٦ ، والبحر ٤ / ٤٠٩ .
(٢) قرأ نافع وابن عامر ﴿ تَنْفِرُ ﴾ وقرأ الباقون ﴿ تَنْفِرُ ﴾ بالنون . انظر السبعة ٢٩٥ - ٢٩٦ ،
والتيسير ١١٤ ، والنشر ٢ / ٢٧٢ ، ٢١٥ .

(٣) هذا سبب من المؤلف ، فلم يقرأ أحد هنا « ينفِر » بالياء ، وقد قرأ نافع في سورة البقرة [٥٨]
﴿ ينفِر لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ﴾ بالياء . انظر ماسلف من التعليق ٤٤ .

(٤) قرأ أبو عمرو ﴿ خَطَايَاكُمْ ﴾ ، وقرأ ابن عامر ﴿ خَطِيئَتِكُمْ ﴾ وقرأ الباقون ﴿ خَطِيئَاتِكُمْ ﴾ .
(٥) انظر ماسلف ٤٥ والتعليق ثمة .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٩٧ ، وللغزالي ١ / ٢٩٨ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٤٥ - ٦٤٦ ، والحجة
٤ / ٢٢٠ - ٢٢١ خك ، وجمع البيان ٢ / ٤٩١ ، والبيان ١ / ٣٧٦ ، والبحر ٤ / ٤١٢ ، والكتاب
١ / ١٦١ .

(٧) قرأ بالنصب حفص عن عاصم وحده ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٢٩٦ ، والتيسير ١١٤ ،
والتيسير ٢ / ٢٧٢ .

(٨) انظر شرح البع اللوح ١٠١ / ٢ . وقد تقدّم الكلام على مثلها في سورة البقرة ٥٨ ، ص ٤٤ .

فهو مفعول له^(١) ، [فكأنهم^(٢)] لما قالوا ﴿ لِمَ تَعْمَلُونَ ﴾ [١٦٤] قالوا ﴿ معذرة ﴾ أي للمعذرة .

قوله عز وجل : ﴿ بِعَذَابٍ بَيِّنٍ ﴾^(٣) [١٦٥]

هو « فَعِيل » ، نعت لما قبله .

و ﴿ بَيِّنَس ﴾ أيضاً^(٤) « فَعِيل » ، من النُّعوت .

فأما ﴿ بعذاب بئس ﴾^(٥) فهو « فِعْل » وهو في الأصل مصدر^(٦) ، أي بعذاب ذي بئس . والهمز وترك الهمز فيه جائزان . فالهمز على الأصل ، وترك الهمز على التليين والحجازية^(٧) .

(١) هذا قول الفراء وأحد قولي الكسائي ، وذهب سيويه والأخفش والنحاس وأبو علي والكسائي في أحد قوليه إلى أنه منتصب على المصدرية أي تعتذر معذرة .

(٢) زيادة من البيان الذي نقل صاحبه عن المؤلف من غير ما نصريح .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ١٤٦ - ١٤٨ ، والحجة ٤ / ٢٢١ - ٢٢٤ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٤٩٢ ، والبيان ١ / ٣٧٧ ، والبحر ٤ / ٤١٢ - ٤١٣ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) قرأ ﴿ بئس ﴾ بالهمز ابن عامر ، وقرأ نافع ﴿ بئس ﴾ بلا همز ، وقرأ أبو بكر عن عاصم بخلاف عنه ﴿ بئس ﴾ وقرأ الباقون ﴿ بئس ﴾ وهي رواية عن أبي بكر . انظر السبعة ٢٩٦ - ٢٩٧ ، والتيسير ١١٤ ، والنشر ٢ / ٢٧٢ - ٢٧٣ .

(٦) كذا قال ، ولا أعرف أحداً ذكر أن ﴿ بئس ﴾ مصدر . وأخشى أن يكون وهم في تلخيص كلام أبي علي ، فقد أجاز أبو علي في ﴿ بئس ﴾ أن يكون صفة على وزن فَعِيل وأن يكون مصدراً كالنذير والتكفير فوصف بالمصدر ، والتقدير : بعذاب ذي بئس أي ذي بؤس . أما ﴿ بئس ﴾ فذهب أبو علي إلى أنه « بئس » الذي هو فعل ، فجعل اسماً فوصف به ، وقيل هو صفة على وزن فَعْل ، عن الأخفش علي بن سلمان ، وقيل : الأصل بئس على فَعِيل ثم كسرت الباء لكسرة الهمزة ثم حذف كسرة الهمزة فصار « بئس » عن المبرد ، وقيل غير ذلك .

(٧) أي اللغة الحجازية ، وتخفيف الهمزة لفة أكثر أهل الحجاز . انظر باب الهمز في الكتاب ٢ / ١٦٣ - ١٧١ ، والمقتضب ١ / ١٥٥ - ١٦٧ ، وابن يميث ١ / ١٠٧ - ١٢٠ ، وشرح الشافية ٣ / ٣٠ - ٦٦ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ ﴾^(١) [١٦٧]
 « تَفَعَّلَ » هنا بمعنى « أَفْعَلَ » أي أذن ربك وأعلم .

﴿ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ ﴾^(٢) [١٦٨]

« دون » في موضع الرفع بالابتداء ، ولكنه جاء منصوباً لتكنه في الظرفية . ومثله على قول أبي الحسن^(٣) ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾^(٤) [سورة الأنعام : ١٤] هو في موضع الرفع ، وجاء منصوباً لهذا المعنى . وكذلك ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُفْصَلُ بَيْنَكُمْ ﴾^(٥) [سورة المتحة : ٢] « بين » في موضع الرفع لقيامه مقام الفاعل .
 وإن شئت كان التقدير : ومنهم جماعة دون ذلك ، أي جماعة ثابتة ، فحذف الموصوف وقامت صفته مقامه^(٦) . وكان هذا أشبه عندهم لأن « دوناً » قد جاء مرفوعاً في شعر ذي الرمة^(٧) . وعلى الأول قد جاء^(٨) :

(١) انظر الحجة ٢ / ٣٠٥ - ٣٠٦ ، ومعجم البيان ٢ / ٤٩٤ ، والبحر ٤ / ٤١٣ - ٤١٤ ، وجماز القرآن ١ / ٣٣٥ ، وتفسير غريب القرآن ١٧٤ ، واللسان (أذن) .

(٢) انظر الجواهر ٣٠١ ، ٨١٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣١٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٤٨ ، والحجة ١ / ١٨٨ ، ٤ / ٦٣ حك ، ومعجم البيان ٢ / ٤٩٤ ، والبيان ١ / ٣٧٧ - ٣٧٨ ، والبحر ٤ / ٤١٥ .

(٣) سلف التعليق على ما عزي إليه ٤١٨ ج ٥ .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٤١٧ - ٤١٨ .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٣٩ - ١٣٤٠ وكان في الأصل وب : ويوم ، وهو خطأ .

(٦) سلف التعليق على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ٣١٥ .

(٧) في قوله (د ، ق ٨٢ / ٥ ج ٢ / ١٧٨٦ ، وابن السرياني ١ / ١٥٤) :

فقال أراها يجر الآل مرة فتبدو وأخرى يكتسي الآل دونها

وقوله أيضاً (د ، ق ٣٣ / ٢٩ ج ٢ / ١٠٢٥ ، وابن السرياني ١ / ١٦٥ ، وشرح ديوان الحماسة

للتبريزي ١ / ١٩٢ ، والمجمع ٣ / ٢٠٩) :

وغيره يحمي دونها ما وراءها ولا يختطيهما الدهر إلا مخاطر

وقوع هذان البيتان في بعض نسخ كتاب سيبويه ، انظر ابن السرياني ، وشواهد الشعر في كتاب

سيبويه ٨١ ، ١٣٠ .

(٨) البيت لموسى بن جابر الحنفي من أبيات له في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٣٧١ - ٣٧٢ ،

والتبريزي ١ / ١٩٢ - ١٩٣ ، وهو بلا نسبة في شذور الذهب ١٠٦ ، والمجمع ٣ / ٢٠٩ .

... .. وبِأَشْرَتْ حَدَّ الْمَوْتِ وَالْمَوْتُ دُونَهَا^(١)

أي : ثابت دونها ، ولكنه جاء منصوباً / لتمكُّنه في الظرفية ، وهو في موضع الرفع . ورفعهُ جائز حسنٌ كبيت ذي الرِّمَّة .

قوله تعالى : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفًا وَرِثُوا الْكِتَابَ ﴾^(٢) [١٦٩]
وَصِفَ ﴿ خَلْفًا ﴾ بقوله^(٣) ﴿ وَرِثُوا الْكِتَابَ ﴾ .

وقوله : ﴿ يَاخْذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى ﴾^(٤) [١٦٩]

في موضع الحال من الضمير في ﴿ وَرِثُوا ﴾ .

[وقوله^(٥) : ﴿ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ﴾^(٦) [١٦٩]

عطف على ﴿ يَاخْذُونَ ﴾ .

وقوله ﴿ أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقَ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ

إِلَّا الْحَقَّ ﴾ [١٦٩]

اعتراضٌ بين ﴿ وَرِثُوا ﴾ وبين ﴿ دَرَسُوا ﴾^(٧) [١٦٩] لأن قوله

(١) صدره : أَلَمْ تَرِيءَ _____ أَنِّي حَيْثُ حَقِيقِي

وروي « دونها » وهو في سياق أبيات مرفوعة . قال المعري : « الأحسن رفع دونها ولو أنشد منشد ففتح النون في بيت الحنفي لكان في الشعر عيب نحو الإقواء ، ومثله قليل لأنهم يقولون في المرفوع والمخفوض الذي لا هاء بعد رويه ، وإذا جاءت الهاء بعد الروي فإن تغيير الإعراب قليل ... » عن التبريزي .

(٢) انظر الجواهر ٧١٦ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٩٥ ، والبيان ١ / ٣٧٨ ، والبحر ٤ / ٤١٥ - ٤١٧ .

(٣) في الأصل : بقول ، وهو خطأ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) سياق الآية : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفًا وَرِثُوا الْكِتَابَ يَاخْذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَاخْذُوهُ أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقَ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ... ﴾ .

﴿ ودرسوا ﴾ عطف على قوله ﴿ ورثوا الكتاب ﴾^(١) فلا يجوز الوقف^(٢) إلا على قوله ﴿ ما فيه ﴾ [١٦٩] من أول الآية .

٣ قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَمَسُّونَ بِالْكِتَابِ ﴾^(٣) [١٧٠]
 مبتدأ ، والخبر قوله ﴿ إِنَّا لَأَنْضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴾ [١٧٠] على حدّ
 قولهم^(٤) « السَّمْنُ مَتَوَانٌ بَدْرُهُم » ، لأنك تريد « منه » ؛ فكذلك « المصلحين
 منهم »^(٥) . وإن شئت كان على حد قوله^(٦) :
 ٦ لأَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءٌ
 يريد : يسبقه ، فوضع الظاهر موضع المضر^(٧) . فكذلك « لانضيع
 ٩ أجْرهم » ، فجاء بـ « المصلحين » لأنهم في المعنى هم الْمَمْسُوكُونَ بِالْكِتَابِ . وقد
 حدثتك بهذا^(٨) مرات .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ

(١) هذا قول الطبري في تفسيره ٩ / ٧٢ ، ووافق المؤلف وغيره . قال أبو حيان : وفيه بعد ، وذهب إلى أن ﴿ ودرسوا ﴾ معطوف على ﴿ ألم يؤخذ ﴾ قال : وهذا العطف على التقرير لأن معناه قد أخذ .

(٢) هذا على ما ذهب إليه الطبري ومن وافقه ، ولم أجد هذا الوقف في كتب الوقف . وقد نصوا على أن الوقف على ﴿ يأخذوه ﴾ و﴿ الحق ﴾ كاف وهو حسن عند ابن الأنباري ، وكذا الوقف على ﴿ ما فيه ﴾ . انظر إيضاح الوقف ٦٦٨ ، والقطع ٣٤٣ ، والمكتفى ٢٧٧ ، ومنار الهدى ١١٤ .

(٣) انظر الجواهر ٣١١ ، ٩١١ - ٩١٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٤٨ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٩٥ ، والبيان ١ / ٣٧٩ ، والبحر ٤١٧ - ٤١٨ .

(٤) سلف ذكر مصادره ٢٧٣ .

(٥) وهو قول النحاس وغيره .

(٦) وهو عدي بن زيد أو ابنه سواده . وقد سلف البيت ١٣٩ ونخرجه ثمة ، وسيأتي ٧٥٧ .

(٧) سلف التعليق على وضع الظاهر موضع المضر ١٣٩ ح ١ .

(٨) أي بوضع الظاهر موضع المضر ، انظر ما سلف ١٣٩ ، ٢٤٠ ، وما سيأتي ٦١٠ ، ٧١٠ ، ٧٥٧ ،

﴿ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾^(١) [١٧٢]

﴿ من ظهورهم ﴾ بدل من ﴿ بني آدم ﴾ والتقدير : وإذ أخذ ربك من ظهور بني آدم ذريتهم . و ﴿ أخذ ﴾ في موضع الجر بإضافة « إذ » إليه . ٢

و ﴿ أَشْهَدَهُمْ ﴾^(١) [١٧٢]

جرّ عطف على ﴿ أخذ ﴾ والتقدير : وقت أخذ ربك وإشهادِهِ .

﴿ قَالُوا بَلَى ﴾^(١) [١٧٢] ٦

فـ « إذ » نصب بـ ﴿ قالوا ﴾ وظرف له . وقال قوم : بل تقديره : اذكر إذ أخذ ربك . والأول هو الصواب^(٢) . ومعنى ﴿ قالوا بلى ﴾ أي لأنه لست ربنا^(٥) ولو قالوا مكان « بلى » « نَعَمْ^(٤) » لكفروا^(٤) ، إذ يكون معناه : نعم لست ربنا^(٦) . ٩

﴿ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا ﴾^(١) [١٧٢]

(١) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٤٩ - ٦٥١ ، وجمع البيان ٢ / ٤٩٧ ، والبيان ١ / ٣٧٩ ، والبحر ٤٢٠ / ٤٢١ ، وتفسير الطبري ٩ / ٧٥ - ٨١ ، والقرطبي ٧ / ٣١٤ ، وابن كثير ٢ / ٥٠٠ - ٥٠٦ ، وجمع التفسير ٢ / ٦٦١ - ٦٦٤ .

(٢) كذا قال ! ! ولأعرف أحداً ذكر الوجه الأول الذي ذهب إلى أنه الصواب ، وهو قول متكلف لا يكاد يقوم به معنى . والظاهر أن « إذ » ليست بظرف لـ « قالوا » ولا تعلق له به من حيث المعنى أو الموضع الإعرابي . بل الصواب من القول في ذلك أن « إذ » مفعول به لـ « اذكر » مقدراً كما في الآيات المتقدمة : ﴿ وإذ قالت أمة ﴾ [١٦٤] ﴿ وإذ تأذن ربك ﴾ [١٦٧] ﴿ وإذ نتقنا الجبل ﴾ [١٧١] ﴿ وإذ أخذ ربك ﴾ [١٧٢] والتقدير : وإذ كرهم ياعمد ذلك .

(٣) لو قال : « ومعنى ﴿ قالوا بلى ﴾ أي : أنت ربنا » كان أجود . وسياق الآية ﴿ وأشهدم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى .. ﴾ .

(٤) انظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر بلى ونعم ٦٠ .

(٥) عزى هذا القول إلى ابن عباس في شرح الكافية ٢ / ٣٨١ - ٣٨٢ ، والمغني ١٥٣ - ١٥٥ ، والمصنف ٤ / ٣٧٢ - ٣٧٣ .

(٦) لأن « بلى » حرف جواب لا يأتي إلا بعد نفي فتبطله وتحقق الشيء الذي وقع عليه النفي ، وأما « نعم » فهو تصديق للكلام على ما يورده المتكلم من نفي وإيجاب .

قيل^(١) : ﴿ شهدنا ﴾ من كلام الذرية^(٢) ، لأن المعنى : قالوا بلى شهدنا على ذلك . و ﴿ أن يقولوا ﴾^(٣) متعلق بـ ﴿ أشهدهم ﴾ [١٧٢] أي : أشهدهم على أنفسهم كراهة أن يقولوا أو لئلا يقولوا^(٤) .

٣

وقيل : التقدير : قال الله تعالى شهدنا أن تقولوا^(٥) .

فعلى الأول لا يقف [على]^(٦) ﴿ بلى ﴾ ، وعلى الثاني يقف^(٧) .

٦

قوله تعالى : ﴿ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَّبُوا ﴾ [١٧٧]

فاعل ﴿ ساء ﴾ مضر ، والتقدير : ساء المثل مثلاً . وقوله ﴿ القوم ﴾ أي مثل القوم ، فحذف المضاف . وانتصاب « مَثَل » على التمييز . لا بد من تقدير هذا^(٨) .

٩

(١) انظر الجواهر ٦٨ ، والمصادر المذكورة في ح ١ من الصفحة السابقة .

(٢) عن ابن عباس وأبي ورجحه الطبري .

(٣) بالياء وهي قراءة أبي عمرو وحده ، وقرأ الباقون ﴿ تقولوا ﴾ بالتاء . انظر السبعة ٢٩٨ ، والتيسير ١١٤ ، والنشر ٢ / ٢٧٣ . وكان في الأصل « تقولوا » وهو تصحيف .

(٤) انظر ما سلف من التعليق على نحوه ١٦٢ . وعلى قراءة التاء يكون التقدير : شهدنا كراهة أن تقولوا أو لئلا تقولوا .

(٥) انظر الجواهر والبحر ولم يعز إلى أحد . وقيل هو من قول الله والملائكة ، عن أبي مالك الغفاري والسدي في رواية عنه ، وقيل هو من قول الملائكة ، عن مجاهد والضحاك والسدي في رواية عنه .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر القطع ٣٤٣ - ٣٤٤ ، والمكتفى ٢٧٨ - ٢٨٠ ، ومنار الهدى ١١٤ .

(٨) انظر الجواهر ٣٤١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣١٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٥٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٩٩ ، والبيان ١ / ٣٧٩ - ٣٨٠ ، والبحر ٤ / ٤٢٥ ، والمقتضب ٢ / ١٥٠ ، والإيضاح ٨٧ - ٨٨ ، وابن يعيش ٧ / ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣٧ ، ١٤١ ، والمغني ٦٣٥ .

(٩) لأن الخصوص بالمدح أو الذم لا يكون إلا من جنس فاعل الفعل المراد به المدح أو الذم .

قوله تعالى: ﴿ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ ﴾ (١) [١٨٦]

يرفع الراء وجزمها^(٢). فالرفع على إضمار: وهو يذرم^(٣) والجزم على موضع الفاء لأنه محمول على جواب الشرط^(٤)، كقوله^(٥):

٣

فَأَبْلُـوْنِي بَلَيْتِكُمْ لَعَلِّي أَصَالِحِكُمْ وَأَسْتَدْرِجُ نَوِيًّا
فجزم « أستدرج » حملاً على موضع « لعلِّي »^(٦) لأن موضعه جزم لكونه جواب

(١) انظر الجواهر ٦٢٥، ٩٢٩، ٩٣١، وشرح اللمع اللوح ١٢٥ / ١، وإعراب القرآن ١ / ٦٥٤، والحجة ٤ / ٢٣٠ - ٢٣٢ حـك، وجمع البيان ٢ / ٥٠٣ - ٥٠٤، والبيان ١ / ٣٨٠، والبحر ٤ / ٤٣٣، والكتاب ١ / ٤٤٨، والإيضاح ٢٢٠، والمضديتات ٩٠، وابن السجري ١ / ٢٨٠، وابن يعيش ٧ / ٥٥، والمغني ٤٧٠، ٦٢٠.

(٢) قرأ أبو عمرو وعاصم ﴿ يذرم ﴾ بالياء والرفع، وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر ﴿ نذرم ﴾ بالنون والرفع، وقرأ حمزة والكسائي ﴿ يذرم ﴾ بالياء والجزم. انظر السبعة ٢٩٨ - ٢٩٩، والتيسير ١١٥، والنشر ٢ / ٢٧٣.

(٣) أو استأنف الفعل فرفع على غير إضمار.

(٤) عقد في الجواهر ٩٢٩ - ٩٣١ الباب ١٥، لـ « ما جاء في التنزيل من الفعل وقد حمل على موضع جواب الشرط بالجزم ».

(٥) وهو أبو دواد الإيادي. والبيت له في الجواهر ٩٣٠ والنقائض ٤٠٨ والحجة ٢ / ٣٠٠ و ٤ / ٢٣١ حـك، والعسكريات ٨١، والمضديتات ٩٠، والخصائص ١ / ١٧٦ و ٢ / ٢٤١، وسر الصناعة ٧٠١، وجمع البيان ٢ / ٥٠٤، وشرح شواهد المغني ٢٨٤، وشرح أبيات المغني ٦ / ٢٩٢ - ٣٠١، وانظر شعره ص ٢٥٠. وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ١ / ٨٨ و ٣ / ١٦٨، وتساويل مشكل القرآن ٥٦، وإعراب القرآن ٣ / ٤٣٩، والخصائص ٢ / ٤٢٤، وجمع البيان ٥ / ٢٩٣، وابن السجري ١ / ٢٨٠، والبيان ١ / ٣٨٠. وعزاه ابن هشام وهما إلى الهذلي. وأبلوني من الإبلاء وهو الصنع الجميل، والبلية الاسم منه، وأستدرج: من قولك رجع أدراجه أي من حيث جاء، وقوله « نويًّا » أي نوايا فقلبت الألف ياء وأدغمت في ياء المتكلم وهي لغة هذيل، ومن هنا وهم ابن هشام.

(٦) يريد لعلِّي وما بعده. وأجاز ابن جني ومن وافقه أن يكون أسكن « وأستدرج » المضموم تخفيفاً واضطراراً.

الأمر وجواب الأمر كجواب الشرط ، لافرق بينهما ، تقول : زرني أرزك ، كما تقول : إن تزرنني أرزك ، حدث بذلك الناس سيبويه عن الخليل^(١) .

٣ قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴾^(٢) ١٨٧ | الكاف المفعول الأول ، و ﴿ عن الساعة ﴾ في موضع المفعول الثاني ، و ﴿ أيان مرساها ﴾ يتعلق بمدلول السؤال ، والتقدير : قائلين أيان مرساها^(٣) .

٦ [وقوله^(٤)] : ﴿ ثَقَلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٥) ١٨٧ | أي ثقل علّمها في السموات والأرض^(٦) . فإذا ثقل عليهم جهلوه ، أي جهل وقتها أهل السموات والأرض . قال أبو علي^(٧) : أصل هذا قولهم : « أَخْطَتْ بِهِ

(١) انظر جزم الفعل إذا كان جواباً للأمر في الكتاب ١ / ٤٤٩ ، ولتقضب ٢ / ٨٢ - ٨٦ ، والإيضاح ٢٢٢ ، والمع ٢٣١ ، وشرح اللع اللوح ١٢٥ / ٢ - ١٢٦ / ١ ، وابن يعيش ٧ / ٤٧ - ٤٩ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٦٥ - ٢٦٦ .

(٢) انظر شرح اللع اللوح ١٦٤ / ٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٠٥ ، والبيان ١ / ٣٠٨ ، والبحر ٤ / ٤٣٤ ، والتبيان ١ / ٦٢٦ .

(٣) تابعه صاحباً مجمع البيان والبيان . وذهب العكبري إلى أن جملة ﴿ أيان مرساها ﴾ بدل من ﴿ الساعة ﴾ ووافقه أبو حيان ، والظاهر أنه كذلك . وما أبدل فيه الجملة من المفرد قول الشاعر :

إلى الله أشكو بالمدينة حاجة وبالشام أخرى كيف تلتقيان

انظر المحتسب ٢ / ١٦٥ - ١٦٦ ، والمغني ٢٧٣ ، ٥٥٥ - ٥٥٦ ، وأوضح المالك ٣ / ٤٠٨ ، وشرح التصريح ٢ / ١٦٢ ، وحاشية الصبان على الأشموني ٣ / ١٢٢ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٢٠٦ ، وشرح أبيات المغني ٤ / ٢٧٢ .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٩٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٠٦ ، والبحر ٤ / ٤٣٤ - ٤٣٥ ، وتفسير الطبري ٩ / ٩٤ ، والقرطبي ٧ / ٣٣٥ ، وابن كثير ٢ / ٥٢٠ - ٥٢١ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٦٧٩ .

(٦) عن قتادة ، وهو قول الفراء ، واختاره الطبري وغيره ، وهو معنى ما قاله السدي : خفيت في السموات والأرض فلم يعلم قيامها متى تقوم ملك مقرب ولا نبي مرسل ، وقيل غير ذلك .

(٧) لم أصبه فيما بين يدي من كتبه ، ونقل كلامه صاحب مجمع البيان بغير تصريح .

علماً « أي ذلَّ لي فصرت لعلمي به غالباً عليه فحففٌ عليّ / ، ولم يثقل كما يثقل ٢ / ٥٥
(٢ / ٦١) مالا يعلمه عليه^(١) ، ألا تراه قال : ثقلت في السموات والأرض .

قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ﴾^(٢) [١٨٧]
قيل : التقدير : يسألونك عنها كأنك حفيٌّ بها^(٣) ، أي عالم بها .
وقيل : « عن » بمعنى الباء^(٤) .

قوله : ﴿ جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ ﴾^(٥) [١٩٠]
قيل^(٦) : لغيره - يعني إبليس - فحذف المضاف .

(١) في جمع البيان : مالا تعلمه عليك ، وهو أجود .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٩٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٥٤ - ٦٥٥ ، وجمع البيان ٢ / ٥٠٦ ، والبحر ٤ / ٤٢٥ ، وتفسير الطبري ٩ / ٩٦ ، والقرطبي ٧ / ٣٧٦ ، وابن كثير ٢ / ٥٢٢ ، وجمع التفسير ٢ / ٦٨٠ ، ومجاز القرآن ١ / ٢٣٥ ، والاحتساب ١ / ٢٦٩ .

(٣) عن الأخفش والفراء . وقيل : التقدير : يسألونك عنها كأنك حفيٌّ بهم ، عن الطبري ، وهو معنى قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وغيرهم : كأن بينك وبينهم قرابة .

(٤) هذا قول أبي عبيدة ، وهو معنى ماروي عن الضحاك وابن زيد ومجاهد وابن عباس أيضاً « كأنك عالم بها » أي كأنك استحفيت المسألة عنها فعملتها ، وهو قول المبرد . والتقدير عنده : كأنك حفيٌّ بالمسألة عنها ، وكذا قدره الطبري وقال : الحفاوة إنما تكون في المسألة وهي البشاشة للمسؤول عند المسألة والإكثار عن السؤال عنه ، والسؤال يوصل بـ « عن » مرة وبالباء مرة فيقال : سألت عنه وسألت به ، فلما وضع قوله ﴿ حَفِيٌّ ﴾ موضع السؤال وصل بأغلب الحرفين اللذين يوصل بها السؤال وهو عن

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٢١٦ ، وللغراء ١ / ٤٠٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٥٦ ، والحجوة ٤ / ٢٢٢ - ٢٢٤ خك ، وجمع البيان ٢ / ٥٠٨ - ٥٠٩ ، والبيان ١ / ٢٨١ ، والبحر ٤ / ٤٤٠ ، وتفسير الطبري ٩ / ٩٩ - ١٠١ ، والقرطبي ٧ / ٣٣٨ - ٣٣٩ ، وابن كثير ٢ / ٥٢٨ - ٥٢١ ، وجمع التفسير ٢ / ٦٨٣ - ٦٨٤ .

(٦) قاله الأخفش في قراءة نافع وأبي بكر عن عامر ﴿ جعلاً له شُرَكَاءَ ﴾ وأجازه أبو علي في قراءة الباقرين ﴿ شُرَكَاءَ ﴾ ، وهو قول متكلف وخروج عن الظاهر . وانظر القراءة في السبعة ٢٩٩ ، والتهذيب ١١٥ ، والنشر ٢ / ٢٧٣ .

وقيل^(١) : جعل الزوجان من المشركين . ولا يجوز أن يكون يعني آدم وحواء لأنها ما أشركا بالله قط^(٢) .

٣ وقيل^(٣) : سُميا ولدأهما « عبد الحارث » و« الحارث » إبليس ، فهذا إشراكها بالله تعالى .

وقيل^(٤) : التقدير : جعل أولادهما ، فحذف المضاف . يدل عليه قوله

٦ تعالى : ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [١٩٠]

وقيل^(٥) : الضمير في ﴿ جعلاً ﴾ يعود إلى قوله ﴿ آتَاهُمَا صَالِحاً ﴾ [١٩٠] أي بطناً صالحاً ، أو نسلأ صالحاً ، فحذف الموصوف .

٩ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ ﴾^(٦) [٢٠١]

(١) وهو قول الحسن وقتادة واختاره أبو علي وابن كثير وغيرهما .

(٢) في الأصل : فقط ، وهو خطأ .

(٣) هذا قول ابن عباس في أثر روي عنه ، ورواه ابن عباس عن أبيه ، وتلقاه عن ابن عباس جماعة من أصحابه منهم مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير ، وروي عن قتادة والسدي . قال الحافظ ابن كثير عقب ما أورده من الآثار في ذلك : وهذه الآثار يظهر عليها والله أعلم أنها من آثار أهل الكتاب وقد صحَّ الحديث عن رسول الله (ص) « إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم » . ثم أخبرهم على ثلاثة أقسام فمنها ما علمنا صحته بما دل عليه الدليل من كتاب الله أو سنة رسوله ، ومنها ما علمنا كذبه بما دل على خلافه من الكتاب والسنة ، ومنها ما هو مسكوت عنه . فهذا المأذون في روايته بقوله عليه السلام « حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج » وهو الذي لا يصدق ولا يكذب لقوله « فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم » وهذا الأثر هو من القسم الثاني أو الثالث فيه نظر ... اهـ .

(٤) لم يسمَّ صاحبه .

(٥) عن الجبائي ، انظر مجمع البيان .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٣١٦ ، وللفراء ١ / ٤٠٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٦٠ ، والحجوة

٤ / ٢٤١ - ٢٤٢ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٥١٢ ، والبيان ١ / ٣٨٢ ، والبحر ٤ / ٤٤٩ .

و ﴿ طَيْفًا ﴾^(١) . ف ﴿ طَائِف ﴾ « فاعلٌ » ، و ﴿ طَيْف ﴾ « فَيْعِل »^(٢) ،
وأصله : طَيْوِف ، من طاف يطوف^(٣) ، [ف^(٤)] أبدلت من الواو ياء وأدغم فيه ،
ثم خُفِّف ، مثل « مَيْت ومَيْت » و « سَيْد وسَيْد » .

٣

قوله تعالى : ﴿ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ﴾^(٥) [٢٠٢]
بالضم والفتح^(٦) . يستعمل « أمدٌ » في الشرِّ ، و « مدٌ » في الخير والشر
جميعاً^(٧) . أي وإخوان الكفار من الشياطين يمدونهم : يزيدونهم في الشرِّ
والفباوة .

٦

(١) قرأ نافع وعاصم وابن عامر وحزرة ﴿ طائِف ﴾ وقرأ الباقون (طيف) . انظر السبعة ٣٠١ ،
والتيسير ١١٥ ، والنشر ٢ / ٢٧٥ .

(٢) هذا قول الكسائي . وذهب الأخفش والنحاس وأبو علي إلى أنه مصدر على وزن فَعَل من طاف
يطيف طيفاً . وقيل : طائف اسم فاعل من طاف ، وقيل هو مصدر على وزن فاعل ، وهو قول
أبي علي ، والظاهر أنه قول الأخفش .

(٣) ويحتمل أن يكون من طاف يطيف ، انظر اللسان (طوف ، طيف) .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٤٠٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٦١ ، والحجة ٤ / ٢٤٢ - ٢٤٣ خك ،
ومجمع البيان ٢ / ٥١٣ ، والبيان ١ / ٢٨٢ ، والبحر ٤ / ٤٥١ و ١ / ٧٠ .

(٦) قرأ نافع وحده ﴿ يَمُدُّونَهُمْ ﴾ بضم الياء وكسر الميم ، وقرأ الباقون ﴿ يَمُدُّونَهُمْ ﴾ بفتح الياء وضم
الميم . انظر السبعة ٣٠١ ، والتيسير ١١٥ ، والنشر ٢ / ٢٧٥ .

(٧) كذا قال !! وهو سهو منه وخلاف مانصوا عليه ، فقد نصَّ أبو علي والراغب الأصهباني وغيرهما أن
« أمدٌ » جاء في التنزيل في المهبوب و « مدٌ » في المكروه ، انظر الحجة ، والمفردات (مدد) ٤٦٥ ،
وبصائر ذوي التمييز ٤ / ٤٨٨ - ٤٨٩ ، ومجمع ألفاظ القرآن (مدد) ٦١٧ .

وفي اللسان (مدد) أن أمدّه في الذي لفة قليلة واللغة الفاشية مدٌ له . وحكى جماعة من أهل
اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا كثُر شيء شيئاً بنفسه : مدّه ، وإذا كثُر بغيره قيل : أمدّه . انظر
إعراب القرآن وتفسير القرطبي ٧ / ٢٥٢ .

فقيل في الاحتجاج لقراءة نافع « يَمُدُّونَهُمْ » إن أمدٌ ومدٌ لغتان ومدٌ أكثر ، عن مكّي في
الكشف ١ / ٤٨٧ . وقيل : يقال : مددت له في كذا أي زينته له واستدعيته أن يفعله ، وأمددته
في كذا أي أعنته برأي أو غير ذلك ، عن المبرد ، انظر إعراب القرآن ، وقيل وجه قول نافع أنه
بنزلة ﴿ فبشرم بعباد أليم ﴾ [سورة آل عمران : ٢١] وقوله ﴿ فسيسره للمصرى ﴾ [سورة
الليل : ١٠] عن أبي علي ، انظر الحجة .

سورة الأنفال

- قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ ﴾^(١) [٥]
- ٢ هذه الكاف كاف التشبيه ، ويتعلق بمحذوف ، والتقدير^(٢) : قل الأنفال لله والرسول ، أي ثابت^(٣) لله والرسول ثبوتاً مثل ما أخرجك ربك ، أي هذا كائن لاحالة كما أن ذلك كائن لاحالة .
- ٦ وقيل : الكاف يتعلق بقوله ﴿ يُجَادِلُونَكَ ﴾^(٤) [٦] أي يجادلونك في الحق كما جادلوك^(٥) حين أخرجك ربك من بيتك لقتال قريش .
- ٩ فعلى الأول لا يكون الوقف^(٦) من قوله ﴿ قل الأنفال ﴾ [٦] إلى قوله ﴿ من بيتك بالحق ﴾ . وعلى الثاني جاز الوقف على قوله ﴿ والرسول ﴾ ثم

(١) انظر الجواهر ٢٨٨ ، ٧٠١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣١٨ ، ولفراه ٤٠٣ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٦٥ ، ومعجم البيان ٢ / ٥٢٠ ، والبيان ١ / ٢٨٢ ، والبحر ٤ / ٤٥٩ - ٤٦٢ ، وتفسير الطبري ٩ / ١٢١ - ١٢٢ ، والقرطبي ٧ / ٣٦٧ - ٣٦٨ ، وابن كثير ٣ / ٥٥٢ - ٥٥٦ ، ومعجم التفاسير ٣ / ٨ - ٩ ، وابن السجري ١ / ٨٧ - ٨٨ ، والمغني ٧٠٧ - ٧٠٨ .

(٢) هذا تقدير الزجاج ومن وافقه . وعبارة الزجاج : « الكاف في ﴿ كما ﴾ نصب ، المغني : الأنفال ثابتة لك مثل إخراج ربك إياك من بيتك بالحق » معاني القرآن له ج ٢ / ٦٤ / ٢ مخطوطة الظاهرية ، وإعراب القرآن .

(٣) كذا في الأصل وي ، وهذا على مذهبه في أن بناء « أفعال » وإن كان جمعاً في حكم المفرد فيعود إليه الضمير مفرداً مذكراً ، انظر مسالف ٢٦ ، ٣٦٩ . وفي ب « ثبت » والقول فيه كالتقول في « ثابت » . والصواب « ثابتة » وهي عبارة الزجاج وغيره .

(٤) عن مجاهد واختاره الطبري ، وهو قول الكسائي وغيره ، وقيل غير ذلك ، وقد ذكر أبو حيان خمسة عشر قولاً في تأويلها .

(٥) في الأصل : يجادلونك ، وهو خطأ .

(٦) انظر إيضاح الوقف ٦٧٧ - ٦٨٠ ، والقطع ٣٤٨ - ٣٤٩ ، والمكتفى ٢٨٤ ، ومنار الهدى

﴿ مؤمنين ﴾^(١) [١]

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ [١٧]
« أن » في موضع نصب ، بدل من ﴿ إحدى الطائفتين ﴾ والتقدير : وإذ
يعدكم الله أن إحدى الطائفتين لكم

قوله : ﴿ إِنِّي مُمِدِّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ ﴾^(٢) [١٩]
بالكسر والفتح^(٤) . فالكسر على أنهم أُرْدَفُوا غيرهم ، [أي]^(٥) أُرْدَفَ كُلُّ
مَلَكٍ مَلَكًا آخَرَ . و﴿ مُرْدَفِينَ ﴾ أي أُرْدَفَ كُلُّ مَلَكٍ مَلَكًا آخَرَ^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ ﴾^(٧) [١١١]
و﴿ يُغَشِّيكُمُ ﴾^(٨) لغتان ، يقال : غَشَّاهُ وَأَغَشَّاهُ .

(١) ثم ﴿ ينفقون ﴾ [٢] ثم ﴿ المؤمنون حقاً ﴾ [٤] ثم ﴿ ووزق كريم ﴾ [٤] .

(٢) انظر الجواهر ٥٨٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣١٨ ، وللفراء ١ / ٤٠٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٦٦ ،
ومجمع البيان ٢ / ٥٢٠ ، والبيان ١ / ٢٨٢ - ٢٨٤ ، والبحر ٤ / ٤٦٥ ، والكتاب ١ / ٤٦٧ ،
والمسائل النشورة ٨٤ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٤٠٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٦٧ - ٦٦٨ ، والحجة ٤ / ٢٤٣ - ٢٤٤
حك ، ومجمع البيان ٢ / ٥٢٣ - ٥٢٤ ، والبيان ١ / ٢٨٤ ، والبحر ٤ / ٤٦٥ - ٤٦٦ ، وتفسير
الطبري ٩ / ١٢٧ - ١٢٨ ، والقرطبي ٧ / ٣٧٠ - ٣٧١ ، وابن كثير ٣ / ٥٥٩ - ٥٦٠ ، ومجمع
التفاسير ٣ / ١٥ .

(٤) قرأ بالفتح نافع وحده ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٣٠٤ ، والتيسير ١١٦ ، والنشر
٢ / ٢٧٥ .

(٥) زيادة مني .

(٦) وهو معنى قولهم : مردفين أي متتابعين ، عن ابن عباس وقتادة والضحاك ، أو بعضهم على أثر
بعض ، عن الضحاك ومجاهد وابن زيد ، أو يتبع بعضهم بعضاً ، عن السدي .

(٧) انظر الحجة ٤ / ٢٤٤ - ٢٤٥ حك ، ومجمع البيان ٢ / ٥٢٤ ، والبحر ٤ / ٤٦٧ .

(٨) قرأ نافع ﴿ يُغَشِّيكُم ﴾ مضارع أغشى ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿ يَغْشَاكُم ﴾ مضارع غشي ، وقرأ
الباقون ﴿ يَغْشِيكُم ﴾ مضارع غشى . انظر السبعة ٣٠٤ ، والتيسير ١١٦ ، والنشر ٢ / ٢٧٦ .

وَقُرِئَ ﴿ يَغْشَاكُمْ النُّعَاسُ ﴾ مِنْ غَشِيهِ النُّعَاسُ . وَحُجَّتْهُ ﴿ أَمَنَةً نُعَاسًا
يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ ﴾ (١) [سورة آل عمران : ١٥٤] .

٢ ا قوله تعالى : ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾ (٢) | ١٢١ |

قيل : التقدير فاضربوا الأعناق (٣) ، و ﴿ فوق ﴾ صلة (٤) .

وعنده (٥) أن التقدير : فاضربوا الرؤوس فوق الأعناق (٦) ، فحذف المفعول .

٦ وقد ذكرته في « الجواهر » (٧) « بآتم من هذا » (٨) .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَمْ فَذَوْقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴾ (٩) | ١٤١ |

أي : الأمر ذلكم . ف « الأمر » مبتدأ ، و ﴿ ذلكم ﴾ خبره ، و ﴿ أنْ
٩ للكافرين ﴾ معطوف على ﴿ ذلكم ﴾ أي : والأمر أن للكافرين عذاب النار .

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٦٥ - ٢٦٦ .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٣١٩ ، وللغراء ١ / ٤٠٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٦٩ ، والبحر
٤ / ٤٧٠ - ٤٧١ ، وتفسير الطبري ٩ / ١٢٢ ، والقرطبي ٧ / ٢٧٨ ، وابن كثير ٣ / ٥٦٥ ، وجمع
التفاسير ٣ / ١٨ .

(٣) عن الضحاك وعطية ، وهو قول الأخفش .

(٤) خطأ للمبرد ومن وافقه هذا القول بأن « فوق » تفيد معنى فلا يجوز زيادتها . وقوله « صلة » من
عبارات الكوفيين ، والزيادة أو اللغو عبارة البصريين ، انظر ماسلف من التعليق على هذا ٢٨ .

(٥) يريد أبا علي ، ولم أصب كلامه .

(٦) عن عكرمة ، وهو قول الغراء وغيره ، وقيل غير ذلك .

(٧) هو كتابه الذي نشر باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » ، انظر ماعلقناه ٢٢٩ وماكتبناه
عنه في مقدمة التحقيق . وقد ذكر هذه الآية فيه ٤٨٢ - ٤٨٤ في الباب ٢٠ الذي عقده ل « ماجاء
في التنزيل من حذف المفعول والمفعولين .. » .

(٨) زيادة من ي وب . وفي ب : « .. قيل أي فاضربوا فاضربوا الرأس » .

(٩) انظر الجواهر ١٩٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣١٩ ، وللغراء ١ / ٤٠٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٧٠ ،
وجمع البيان ٢ / ٥٢٤ ، والبيان ١ / ٣٨٥ ، والبحر ٤ / ٤٧٢ ، والكتاب ١ / ٤٦٣ .

وكذلك قوله ﴿ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ ﴾ (١) | ١٨ |

أي : الأمر ذلكم والأمر أن الله ، فحذف .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) | ١٩ |

فقد قرئء بالفتح والكسر (٣) . فالكسر على الاستثناف ، والفتح على (٤)

العطف على قوله : وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ (٥) . /

١ / ٥٦

(١ / ٦٢)

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ أَوْلَىٰ بِآثَارِ النَّبِيِّينَ الْفٰئِذِينَ ظَلَمْتُمْ مِنْكُمْ ﴾

خَاصَّةً ﴿ (٦) | ٢٥ |

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٣١٩ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٧١ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٣١ ، والبيان ١ / ٢٨٥ ، والبحر ٤ / ٤٧٨ .

وقوله تعالى ﴿ موهن ﴾ قرأه حفص عن عاصم ﴿ موهن كيد الكافرين ﴾ بالإضافة ، وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ﴿ موهن كيد الكافرين ﴾ بفتح الواو وتشديد الهاء والتنوين وكيد بالنصب ، وقرأ الباقون ﴿ موهن كيد الكافرين ﴾ بسكون الواو وكسر الهاء مخففة وكيد بالنصب ، انظر السبعة ٣٠٤ - ٣٠٥ ، والتيسير ١١٦ ، والنشر ٢ / ٢٧٦ .

(٢) انظر معاني القرآن للفرأه ١ / ٤٠٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٧٢ ، والحجة ٤ / ٢٤٧ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٥٣١ ، والبيان ١ / ٢٨٥ ، والبحر ٤ / ٤٧٨ .

(٣) قرأ بالفتح نافع وابن عامر وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٣٠٥ ، والتيسير ١١٦ ، والنشر ٢ / ٢٧٦ .

(٤) في الأصل وي : بالمعطف ، وما أثبتته من ب أجود .

(٥) أجاز هذا الوجه النحاس ومن وافقه . وذهب الفراء ووافقه النحاس إلى أن التقدير : ﴿ ولن تنفي عنكم فئتمك شيئاً ولو كثرت ﴾ أي لكثرتها ولأن الله مع المؤمنين ، والظاهر أنه عندها عطف على المنفي . وعند أبي علي أنه متعلق بمامل مضر مؤخر محذوف ، والتقدير ولأن الله مع المؤمنين لن تنفي عنكم فئتمك شيئاً ولو كثرت . وأن وما بعدها في تأويل مصدر في موضع جر أو نصب بعد حذف الجار قولان ، انظر ما سلف من التعليق على هذا ١٧٧ .

(٦) انظر الجواهر ٨٠٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٢١ ، وللفرأه ١ / ٤٠٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٣٢ ، والبيان ١ / ٢٨٥ - ٢٨٦ ، والبحر ٤ / ٤٨٢ - ٤٨٥ ، وتفسير الطبري ٩ / ١٤٤ ، والقرطبي ٧ / ٣٩٢ ، وابن كثير ٢ / ٥٧٧ - ٥٧٩ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٢٨ - ٢٩ ، والمنفي ٢٢٤ - ٢٣٥ ، ٥٣٣ ، ٨٩١ .

أي ولاتصينّ الذين ، فحذف الواو^(١) ، كقوله : ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٨٢]* أي : وهم فيها ، فحذف الواو^(٢) .
 وقال الفراء^(٣) : ﴿ لاتصينّ الذين ظلموا ﴾ في موضع الجزم لأنه جواب الأمر ، أي اتقوا فتنة لم تُصّب الذين ظلموا خاصة بل عمّت الناس عامة^(٤) . وفي

٣

(١) بقوله ﴿ لاتصين ﴾ نهي بعد أمر ، وهو قول الأخفش ومن وافقه ، وهو في الحق قول الفراء . قال أبو علي « فاستغني عن استعمال حرف العطف معه لاتصال الجملة الثانية بالأولى ... » ا هـ عن مجمع البيان وأخذ المؤلف كلامه من كلام أبي علي . وفي مطبوعة معاني القرآن للأخفش « نهي بعد نهي » خطأ من الناسخ لم ينتبه عليه المحقق ، وصححه الدكتور عبد الأمير في تحقيقه لها ٥٤٢ .
 (٢) عقد المؤلف في الجواهر ٨٠٢ - ٨٠٥ الباب ٥٢ لـ « ما جاء في التنزيل من حذف واو العطف » . وذكر الآية ثمة . ولا موجب لتقدير الواو ، فالكلام مستأنف وهو قول غير أبي علي والأخفش فيما عزاه إليه أبو علي .

(٣) في معاني القرآن له ١ / ٤٠٧ . وعبارته : « أمرهم ثم نهام ، وفيه طرف من الجزاء وإن كان نهياً ومثله قوله ﴿ يَأْتِيهَا النَّالُ ادْخَلُوا مَسَاكِنَكُمْ لِيحْطَمَنَّكُمْ ﴾ [سورة النمل : ١٨] أمرهم ثم نهام ، وفيه تأويل الجزاء » وانظر ماقاله الفراء في كتابه ١ / ١٦٢ أيضاً . وهذا منه تأويل معنى لاتأويل إعراب ، فغلط من حمله على الثاني ، وعبارته واضحة ، وهي نصّ في أن هذا الكلام نهي محض فيه طرف من الجزاء ، وقد ردّ أبو علي هذا القول ، قال : « لأن الجزاء خبر فحكه أن يكون على ألفاظ الأخبار وألفاظ الأخبار لاتجيه على لفظ الأمر إلا فيما علمته من قولهم أكرم به ... » ا هـ .

فما نقله المؤلف وغيره عن الفراء أن هذا الكلام جزاء فيه طرف من النهي غلط عليه . وأقدم من ذكر هذا القول - فيما أعلم - الزجاج في معاني القرآن له ج ٢ / ٦٨ / ١ مخطوطة الظاهرية ، وعزاه إلى بعض النحويين ولم يسمّه ، وأغلب الظن أنه أراد الفراء . وعزى إلى الفراء أيضاً قول الأخفش وهو قول من لم يتم قراءة كلامه .

(٤) كذا قال وتابعه صاحب البيان الذي نقل كلامه من غير تصريح . وليس ما ذكره المؤلف تأويلاً لما عزاه إلى الفراء بل هو تأويل قول من ذهب إلى أن « لا » نافية . والذي ينبغي أن يكون عليه تقدير ما عزي إلى الفراء : اتقوا فتنة إن تقوها لاتصّب الذين ظلموا منكم خاصة ، وكذا التقدير عند الفراء في آية سورة النمل : ادخلوا مساكنكم إن تدخلوا لايحطمكم سليمان وجنوده ، وقدره الفراء في كتابه ١ / ١٦٢ : إن لم تدخلن حطمتن . ولا يصح هذا التقدير في الآية ، قال أبو حيان : « لأنه يترتب إذ ذاك على الشرط غير مقتضاه من جهة المعنى » ا هـ . وقدره الطبري في مذهب الفراء ، والظاهر أنه هكذا يقدره « واتقوا فتنة إن لم تقوها أصابتكم » ا هـ وهذا وإن كان صحيحاً في المعنى ففيه خروج عن المقرر في تقدير الجزاء في هذا الضرب .

هذا الجواب طرف من النهي ، كما تقول : « لا أَرَيْتَكَ ههنا »^(١) ، والمعنى : لا تكن ههنا فأراك ؛ فكذلك ههنا النهي للفتنة ، والمراد الظالمون ، أي لا تَطْلُبُوا فتفتنوا^(٢) .

(١) كذا قال ، وهو تخليط . فقوله « كما تقول لا أَرَيْتَكَ .. » ليس تأويل قول من ذهب إلى أن هذا الكلام جزء فيه طرف من النهي ، وهو ماعزاه إلى الفراء ، وإنما هو تأويل النهي في قول من ذهب إلى أن هذا الكلام نهي بعد أمر ، وهو قول الأخفش والمبرد والزجاج ووافقهم أبو علي وغيره . وأنتقل كلام الزجاج في الوجهين حسنه وبيانه ، قال : « زعم بعض النحويين أن هذا الكلام جزء فيه طرف من النهي ، فإذا قلت : انزل عن الدابة لا يطرحك أو لا يطرحك = فهذا جواب الأمر بلفظ النهي ، فالمعنى : انزل ! إن تنزل ! عنه لا يطرحك ، فإذا أتيت بالنون الحنفيمة أو الثقيلة كان أوكد للكلام ومثله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لِيُحِطَمَنَّ سُلَيْمَانَ ﴾ فالمعنى : إن تدخلوا لِيحطمنكم . ويجوز أن يكون نهياً بعد أمر ، فيكون المعنى : اتقوا فتنة ، ثم نهى بعده فقال : لاتصين الذين ظلموا ، أي لا يتعرضن الذين ظلموا لما ينزل ! بهم ! معه العذاب ، ويكون معنى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ ﴾ أنها أمرت بالدخول ثم نهتهم أن يحطمهم سليمان ، فقال ﴿ لِيُحِطَمَنَّ سُلَيْمَانَ وَجُنُودَهُ ﴾ فلفظ النهي لسليمان ، ومعناه للنمل كما تقول : لا أَرَيْتَكَ ههنا » اهـ معاني القرآن له ج ٢ / ٦٨ / ١ مخطوطة الظاهرية ، ونقله صاحب مجمع البيان ومنه زدت ماجملته بين حاصرتين

وانظر قولهم « لا أَرَيْتَكَ ههنا » في الكتاب ١ / ٤٥٣ ، والمصادر المذكورة في ح ٦ ص ٤٦٦ .

(٢) كان في النسخ « لتفتنوا » وهو تحريف . ولو قال « أي لاتعرضوا للفتنة فتصيبكم » كان أجود . وكلا القولين كما ترى متكلف لا يكاد يقوم به معنى . والظاهر أن « لا » في ﴿ لاتصين ﴾ نافية وحملة ﴿ لاتصين ﴾ في موضع نصب صفة للفتنة ، وهو ما عليه المعنى .

وإنما عدلوا عنه لأن الجمهور ذهب إلى أن توكيد الفعل المنفي شاذ وقيل قليل . ونقل عن أبي الفتح إجازة ذلك ، وأجازه ابن مالك واختاره أبو حيان ، انظر التسهيل ٢١٦ ، وشرح الكافية ٢ / ٤٠٣ ، والبحر ٤ / ٤٨٣

وذهب أستاذنا العلامة الشيخ أحمد راتب النفاخ أطال الله بقاءه إلى ما ذهب إليه الجمهور من عدم جواز لحاق النون الفعل المضارع المنفي ، واستثنى من ذلك أن تكون الجملة التي فيها النهي واقعة صفة لموصوف قبلها تكون موضوع تحذير . فالإصابة في الآية عامة والجملة وصف وهي موضع الحذر ومن أجله كان الأمر . والذي سَوَّغ معنى التوكيد تضمن معنى النهي ، فلما وقع الفعل المنفي موقع صفة وموضعها الخفاة كان الوصف قد شابه معنى النهي مما سوغ لحاق النون له . وهو كلام دقيق لطيف لأعرف أحداً تقدمه إليه .

وأنكر قول الفراء أبو علي^(١) ، وزعم أن جواب الأمر كجواب الشرط لافرق بينهما ، والنون الثقيلة^(٢) يقل استعمالها في الجزء إلا في الشعر^(٣) .

٣ قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ ﴾^(٤) [٣٢]
 ﴿ هذا ﴾ رفع اسم ﴿ كان ﴾ ، و ﴿ هو ﴾ فصل ، و ﴿ الحق ﴾ نصب خبر ﴿ كان ﴾ ، وهو كثير في التنزيل^(٥) .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾^(٦)

[٤١]

(١) انظر ما نقله صاحب مجمع البيان ٢ / ٥٢٣ من كلامه ، ولم أصبه فيما بين يدي من كتبه .
 (٢) انظر كلامهم على نوني التوكيد الثقيلة والخفيفة ومواضعها في الكتاب ٢ / ١٤٩ - ١٥٣ ، والمقتضب ٣ / ١١ - ١٦ ، والأصول ٢ / ١٩٩ - ٢٠٣ ، والجمل ٢٥٦ - ٣٦٠ ، واللمع ٣٠٩ - ٣١٦ ، وشرح اللع اللوح ١٥٥ / ٢ - ١٥٦ / ٢ ، وشرح الكافية ٢ / ٤٠٢ - ٤٠٤ ، وابن يمش ٩ / ٣٧ - ٤٥ ، والتسهيل ٢١٦ ، والمغني ٤٤٣ - ٤٤٤ ، وأوضح المسالك ٤ / ١٠٢ - ١٠٣ ، وحاشية الحضري على ابن عقيل ٢ / ٩٣ ، والتصريح على التوضيح ٢ / ٢٠٤ ، وحاشية الصبان على الأشموني ٣ / ٢١٨ - ٢١٩ ، والممع ٤ / ٣٩٧ - ٤٠٢ .

(٣) هذا قول الجمهور ، وقد نص على ذلك الفراء ، قال : « ألا ترى أنك لا تقول : إن تضربني أضربنك إلا في ضرورة شعر ، كقوله :

فيها تشأ منه فزارة تعظم ومها تشأ منه فزارة تمنعا

انظر معاني القرآن له ١ / ١٦٢ ، وانظر الجواهر ٦٠ ، والكتاب ٢ / ١٥٢ ، وضرائر الشعر ٣٠ ، والخزانة ٤ / ٥٥٩ ، والمصادر المذكورة في ح ٢ .

وأجاز ذلك في غير الضرورة جماعة من المتأخرين منهم ابن مالك وابن الحاجب وذكروا أنه أقل من دخولها في الشرط ، وهو خلاف ما عليه الجمهور

(٤) انظر الجواهر ٥٤١ ، وشرح اللع اللوح ١٠٩ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٢١ ، وللفراء ١ / ٤٠٩ - ٤١٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٧٤ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٣٨ ، والبيان ١ / ٢٨٦ ، والبحر ٤ / ٤٨٨ ، وابن يمش ٣ / ١١٠ .

(٥) عقد المؤلف في الجواهر ٥٣٩ - ٥٥١ الباب ٢٢ لـ « ماجاء في التنزيل من هو وأنت فضلاً ويسميه الكوفيون بالعماد » . وقد سلف التعليق على ضمير الفصل وذكر مصادر الكلام عليه ٣٣ .

(٦) انظر الجواهر ٥٨٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٤١١ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٧٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٤٣ ، والبيان ١ / ٣٨٧ ، والبحر ٤ / ٤٩٨ - ٤٩٩ .

« ما » نصب اسم « أن » ، و﴿ غنم ﴾ صلته ، والتقدير : غنتموه . وقوله ﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَةٌ ﴾ أي فأمره وشأنه أن الله خُمُسَه^(١) . فـ « ما » بمعنى الذي ، ولا يجوز أن يكتب إلا مفصلاً ، لأنَّ كُتِبَ موصولاً يوجب كونَ « ما » كافة^(٢) .

﴿ مَا أَنْزَلْنَا ﴾ (٣) | ٤١ |

٣

(١) ذهب الفراء والنحاس ومن وافقها إلى أن « أن » الثانية مكررة وهي توكيد للأولى ، وذهب الأخفش في أحد قولييه إلى أنها بدل منها . وردة المؤلف وغيره لأن « أن » الأولى تبقى بلا خبر ولأن الغاء لا تدخل بين البديل والمبدل منه والمؤكّد والمؤكّد . ومن قال إن الغاء زائدة بقي الشرط بلا جزاء . انظر ماسلف ٣٩٩ ، وماسيأتي من التعليق على تكرير « أن » ٨٩١ - ٨٩٢ و ٦٩٨ - ٦٩٩ و ٩٢٣ - ٩٢٤ .

(٢) قد اختلف فيه فرم موصولاً ومفصلاً ، قال الداني : « فأما قوله في الأنفال ﴿ أَنَا غَنَمٌ ﴾ [٤١] وفي النحل ﴿ إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [٩٥] فيها في مصاحف أهل العراق موصولان وفي مصاحفنا القديمة مقطوعان ، والأول أثبت وهو الأكثر » ثم حكى بسنده عن الكسائي قال : « كتب بالوصل حرف واحد ﴿ أَنَا غَنَمٌ ﴾ » ا هـ المقنع ٧٤ ، وانظر إيضاح الوقف ٣٢٣ ، والنشر ٢ / ١٥٤ - ١٥٥ والقياس ما ذهب إليه المؤلف أن تكتب « أنْ ما » مفصولة لأنها اسم موصول ، لكن ما ذهب إليه من عدم جواز رسمها موصولة غير صحيح ، لأن رسمها كذلك اصطلاح جرىوا عليه في كتابة المصاحف إلى أيامنا . ورسمها موصولة في المصحف لا يوجب كون « ما » كافة البتة ، وهو صحيح فيما استحدثه الناس واصطلحوا عليه من الرسم بعد كتابة المصاحف ، ونحن على ذلك . وقد اختار ابن قتيبة والصولي وأبو حيان وغيرهم أن تكتب « ما » مفصولة ، قال أبو حيان : « وكتبت أن « متصلة بـ « ما » وكان القياس أن تكتب مفصولة كما كتبوا ﴿ إِنَّ مَاتَوْعِدُونَ لَأَنَّ ﴾ [سورة الأنعام : ١٣٤] مفصولة » ا هـ . انظر أدب الكاتب ٢٣٤ - ٢٣٥ ، وأدب الكتاب ٢٥٨ - ٢٥٩ ، والبحر ٤ / ٤٩٨ ، وشرح الشافية ٣ / ٣٢٥ .

(٣) انظر مجمع البيان ٢ / ٥٤٤ ، والبحر ٤ / ٤٩٩ ، وتفسير الطبري ١٠ / ٧ - ٨ ، والقرطبي ٨ / ٢٠ ، وابن كثير ٤ / ٨ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٨ .

(٤) هنا أحد قولي الزجاج ومن وافقه ، انظر المصادر السالفة ومعاني القرآن له ج ٢ / ٧٠ / ٢ وهو قول بعيد متكلف . والصحيح أن جواب الشرط محذوف لتقديم ما يدل عليه أي : إن كنتم آمنتم =

- في موضع الجر بالعطف على ﴿ بالله ﴾ [٤١] أي بالله والقرآن .
 وجواب الشرط الذي هو ﴿ إن كنتم آمنتم بالله ﴾ [٤١] = مادلاً^(٤) عليه
 قوله تعالى ﴿ فأعلموا أن الله مولاكم ﴾ [٤٠] .
 [وقوله]^(١) ﴿ إذ أنتم بالعدوة الدنيا ﴾ [٤٢]^(٢)
 بدل من ﴿ يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ﴾ [٤١] إذ أنتم بالعدوة
 الدنيا . والعُدوة والعدوة ، لقتان^(٣) .
 [وقوله]^(١) ﴿ وهم بالعدوة القصوى ﴾ [٤٢]^(٤)
 وحقه « القصيا » ولكنه جاء شاذاً عن نظائره^(٥) .
 [وقوله]^(١) ﴿ والركب أسفل منكم ﴾ [٤٢]^(٦)
 أي الركب مكاناً أسفل منكم . ف ﴿ أسفل ﴾ نصب صفة موصوف

= بالله فاعلموا أن ماغنم من شيء فإن لله خسه ، وهو ثاني قولي الزجاج ولم يذكر المفسرون غيره .
 وقدره الزجاج : إن كنتم آمنتم بالله فاقبلوا ما أمرتم في الغنية .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٢٣ ، وللغراء ١ / ٤١١ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٧٧ ، والحجة ٤ / ٢٤٨
 خك ، ومجمع البيان ٢ / ٥٤٥ ، والبيان ١ / ٣٨٨ ، والبحر ٤ / ٤٩٩ .

(٣) قرأ بكسر العين ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بضمها . انظر السبعة ٣٠٦ ، والتيسير ١١٦ ،
 والنشر ٢ / ٢٧٦ .

(٤) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٧٧ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٤٥ - ٥٤٦ ، والبيان ١ / ٣٨٨ ، والبحر
 ٤ / ٤٩٩ .

(٥) لأن فُعِلَ من بنات الواو إذا كانت اسماً فإن الواو تبدل فيها ياء وذلك نحو الدنيا والعليا والقصيا ،
 وقد قالوا القصوى فأجروها على الأصل فشذت عن القياس في نظائرها . انظر الكتاب ٢ / ٣٨٤ ،
 ٣١٤ ، ١٩٥ ، والمنصف ٢ / ١٦١ - ١٦٣ ، وسر الصناعة ٨٧ - ٨٨ ، ٧٢٥ - ٧٣٦ ، وابن يعيش
 ١٠ / ١١٢ ، وشرح الشافية ٣ / ١٧٧ - ١٧٩ ، والمتع ٥٤٤ - ٥٤٥ ، واللسان (قصو) .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٢٣ ، وللغراء ١ / ٤١١ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٧٧ - ٦٧٨ ، ومجمع
 البيان ٢ / ٥٤٦ ، والبيان ١ / ٣٨٨ ، والبحر ٤ / ٥٠٠ ، والكتاب ٢ / ٤٦ ، وتكلمة الإيضاح
 ٩٦ ، وابن يعيش ٦ / ٩٨ .

محدوف^(١) . وهو « مكان » ، و « مكان » نصب على الظرف متعلق بمحدوف وهو خبر المبتدأ ، أي ثابت مكاناً أسفل منكم .

و « الركب » اسم للجمع وليس بجمع « راكب » ، والدليل عليه قوله^(٢) :

فَدَيْتُهُ^(٣) بِعَصْبَةٍ مِنْ مَالِيَا

أَخْشَى رُكْبًا أَوْ رَجِيلاً عَادِيَا^(٤)

فصغر « ركباً » « رُكْبًا » ؛ فلو كان جمع « راكب » لقال « رُوَيْكِبُونَ »^(٥) كما

(١) هذا أصله ، ثم حذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه ، فاتصبت أسفل على الظرف .

(٢) وهو أحيحة بن الجلاح الأنصاري . والبيتان له في الأغاني ١٥ / ٤٨ ، والبغداديات ٢١٠ ، وابن عيمش ٧٧ / ٥ ، وشرح شواهد شرح الشافية ١٥٠ - ١٥٢ . وهما بلا نسبة في تكملة الإيضاح ١٢٨ ، والمنصف ٢ / ١٠١ ، والمخصص ١٤ / ١٢٢ ، والبيان ١ / ٢٨٨ و ٢ / ١٣٦ . وعزاهما الزهشري في الجبال والأمكنة والمياه ١٦٩ إلى امرئ القيس وهما .

وسياق الشعر هكذا :

بَنَيْتُ بِمَدِّ مُسْتَظَلِّ ضَاحِيَا

بَنَيْتُهُ بِعَصْبَةٍ مِنْ مَالِيَا

وَالشَّرُّ مِمَّا يَتَّبِعُ الْقَوَاضِيَا

أَخْشَى رُكْبًا أَوْ رَجِيلاً عَادِيَا

و « عصبه » موضوع بقباء . وهي قرية على ميلين من المدينة - في أرض لأحيحة بنى فيه أطمه الضحيان ، وبه كانت دار بني الجحجي . انظر الأغاني ١٥ / ٤٨ ، ومعجم البلدان (عصبه) ٤ / ١٢٨ ، والجبال والأمكنة والمياه ١٦٩ ، واللسان والتاج (عصب) . وفي اللسان والتاج أنه يضبط بفتح العين أيضاً ، وذكر ياقوت أنه بضم العين وفتح الصاد وقيل بفتحها ثم ذكر أنه يضبط بضم العين وسكون الصاد .

(٣) كذا وقع في النسخ وهو خطأ صوابه « بَنَيْتُهُ » .

(٤) في الأصل وي « غاديا » وكذا وقع في تكملة الإيضاح ، وذكر ابن بري أنها رواية ، انظر شواهد شرح الشافية ، والظاهر أنها تصحيف . وما أثبتته من ب موافق لما في في سائر المصادر .

(٥) قال ابن جني : « كان أبو الحسن يقول في تحقير ركب رُوَيْكِبُونَ لأنه عنده جمع كثر عليه راكب . وقوله « ركب » يدل على خلاف مذهبه ، وهو قول سيبويه وهو الصواب » المنصف ٢ / ١٠١ . وقد وقع في المعنديات ٨٥ أن « ركب » جمع « راكب » فوافق أبا الحسن ، وهو خلاف مانص عليه في البغداديات وتكملة الإيضاح .

تقول في جمع « الشعراء » « شَوَيْعِرُونَ » فتصغر المفرد ثم تأتي بعلامة الجمع (١) .

قوله تعالى : ﴿ وَيَحْيَىٰ مَن هِيَ ﴾ (٢) [٤٢]

٣ ﴿ وَيَحْيَىٰ ﴾ بالإظهار والإدغام (٣) . فالإدغام لالتقاء المثلين . والإظهار من أجل أن حركة الثاني غير لازمة (٤) ، لأنك تقول في المستقبل « يَحْيَى » ولا تقول « يَحْيَى » . والإدغام أكثر ، وقد جاء « حَيًّا » و « حَيًّا » ؛ وقال عبيد بن الأبرص (٥) :

عِيُوا بِأَمْرِهِمْ كَمَا عَيَّتْ بِيَضَّتْهَا الْحَمَامَةُ
٦ [قوله (٦) تعالى : ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ

(١) انظر تصغير جمع القلة والكثرة واسم الجمع في الكتاب ٢ / ١٤٠ - ١٤٣ ، والمقتضب ٢ / ١٥٧ ، ٢٧٩ ، ٢٩٢ ، ٣ / ٣٤٧ ، وتكلمة الإيضاح ٢٠٧ - ٢٠٨ ، وابن عيمش ٥ / ١٣٢ - ١٣٣ ، وشرح الشافية ١ / ٢٦٥ - ٢٦٩ .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٢٣ ، وللغراء ١ / ٤١١ - ٤١٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٧٨ - ٦٧٩ ، والحجة ٤ / ٢٤٨ - ٢٦٠ خك ، وجمع البيان ٢ / ٢٤٥ ، والبيان ١ / ٢٨٨ ، والبحر ٤ / ٥٠١ ، والكتاب ٢ / ٣٨٧ ، والمقتضب ١ / ١٨١ ، وتكلمة الإيضاح ٢٧١ ، والحلبيات ٣٣٩ ، وابن عيمش ١٠ / ١١٥ - ١١٧ .

(٣) قرأ ﴿ حيي ﴾ بياهين على الإظهار نافع وأبو بكر عن عاصم والبرقي عن ابن كثير ، وقرأ الباقون (حي) بياء مشددة على الإدغام . انظر السبعة ٣٠٦ - ٣٠٧ ، والتيسير ١١٦ ، والنشر ٢ / ٢٧٦ .

(٤) في الأصل : لازم ، وهو سهو من الناسخ .

(٥) ديوانه ١٢٨ ، والأغاني ٩ / ٨٣ ، وشرح شواهد شرح الشافية ٣٥٦ - ٣٦٣ . وهو له في الحيوان ٣ / ١٨٩ ، وأدب الكاتب ٦٧ - ٦٨ ، والاقنصاب ٣١٤ ، وعيون الأخبار ٢ / ٧٢ ، والسدرة الفاخرة ١ / ١٧٣ ، وابن السرياني ٢ / ٤٣٠ ، والأعلم بهامش الكتاب ٢ / ٣٨٧ ، وابن عيمش ١٠ / ١١٥ - ١١٦ ، وهو بلا نسبة في الكتاب ٢ / ٣٨٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٢٤ ، والمقتضب ١ / ١٨١ ، والحجة ٤ / ٢٥٨ خك ، وتكلمة الإيضاح ٢٧١ ، والمنصف ٢ / ١٩١ ، وجمع البيان ٢ / ٥٤٥ . ورواية الديوان والأغاني : برمت بنو أسد كما برمت ...

(٦) موضع هذه الزيادة - وهي من ب - عقب تمام الكلام على الآية ٥٢ ، فجعلتها هنا . وهذا موضعها في البيان الذي نقل صاحبه من كلام المؤلف من غير ما تصریح . وأغلب الظن أنها كانت ملحقة في هامش أصل قديم ولم يتبين الناسخ موضعها فجعلها ثمة .

لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ ﴿١﴾ (٤٨ |

خبر « لا » قوله ﴿ لكم ﴾ ، أي : لا غالب ثابت لكم .

وقوله ﴿ اليوم ﴾ معمول للظرف ، أعني ﴿ لكم ﴾ . ولا يكون خبراً لـ

﴿ غالب ﴾ لما علمك عثمان^(١) من أنه لا يجوز : « زيد يوم الجمعة » ، لأنه

لافائدة فيه^(٢) . ولا يتعلق ﴿ اليوم ﴾ بـ ﴿ غالب ﴾ - وإن كان في المعنى

صحيحاً - لأن تعليقه به يوجب تنوينه^(٣) . [

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ ﴾^(٥)

[٥٠ |

من قرأ بالياء^(٦) جمل الفاعل ذكّر الله عز وجل ، على معنى : ولو ترى إذ

يتوفى الله أرواح الذين كفروا . فوقفه^(٧) ﴿ كفروا ﴾ ، والملائكة مبتدأة ،

والخبر ﴿ يضربون ﴾^(٨) .

(١) انظر البيان ١ / ٢٨٩ ، والبحر ٤ / ٥٠٥ .

(٢) بعده كلمة كأنها « جني » فإن كانت كذلك كان في الكلام سقط وقامه : عثمان بن جني ، والمؤلف يقتصر في ذكر أبي الفتح على اسمه « عثمان » مجرداً . انظر كلام أبي الفتح في اللع له ٨٣ - ٨٤ .

(٣) ظروف الزمان لا تكون أخباراً عن الجثث لعدم الفائدة . انظر المقتضب ٢ / ٢٧٤ و ٤ / ١٢٢ - ١٢٣ ، ١٧٢ ، ٣٢٨ - ٣٢٩ ، ٣٥١ ، والجمل ٢٨ ، واللع ٨٢ - ٨٤ ، وشرحه للمؤلف اللوح ٣١ - ٣٣ / ١ ولابن برهان ٣٩ - ٤٠ ، وابن يعيش ١ / ٨٩ - ٩١ ، وشرح الكافية ١ / ٩٤ - ٩٥ ، والهمع ٢ / ٢٣ - ٢٤ .

(٤) لأن اسم « لا » يكون مشابهاً للمضاف وجارياً مجراه لأنه عامل فيها بعده فهو معرب منون . انظر في ذلك شرح اللع اللوح ٥٣ / ١ ، والكتساب ١ / ٣٥٠ ، والمقتضب ٤ / ٣٦٥ ، وابن يعيش ٢ / ١٠٠ - ١٠٢ ، وشرح الكافية ١ / ٢٥٥ - ٢٥٧ ، والهمع ٢ / ١٩٣ - ١٩٩ .

(٥) انظر الحجة ٤ / ٢٧٢ خك ، وجمع البيان ٢ / ٥٥٠ ، والبحر ٤ / ٥٠٦ ، وتفسير الطبري ١٠ / ١٦ - ١٧ ، والقرطبي ٨ / ٢٨ ، وابن كثير ٤ / ٢٠ ، وجمع التفسير ٣ / ٥٦ - ٥٧ .

(٦) وهو ابن عامر وحده ، وقرأ الباقر بالتاء . انظر السبعة ٣٠٧ ، والتيسير ١١٦ ، والنشر ٢ / ٢٧٧ .

(٧) روي الوقف على ﴿ كفروا ﴾ عن نافع . انظر القطع ٣٥٢ - ٣٥٣ ، والمكتفى ٢٨٧ ، ومنار الهدى ١١٨ - ١١٩ .

(٨) هذا قول متكلف ، والذي عليه المفسرون أن الملائكة تتوفى الذين كفروا ، وهو القول الثاني الذي ذكره المؤلف .

ومن جعل فاعلاً ﴿ يتوفى ﴾ الملائكة ، وذكر الفعل للفعل بين الفعل والفاعل ^(١) ، ولأن ^(٢) التأنيث ليس بحقيقي / = لم يقف [على] ^(٣) ﴿ كفروا ﴾ وإنما يقف [على] ^(٣) ﴿ وأدبارهم ﴾ ^(٤) [٥٠] ، لأن قوله ﴿ يضربون وجوههم ﴾ في موضع الحال .

٢ / ٥٦
(٢ / ٦٢)
٣

ومن قال ﴿ تتوفى ﴾ بالتاء ف ﴿ الملائكة ﴾ الفاعلة ، ووقفه ﴿ وأدبارهم ﴾ .

٦

[وقوله] ^(٣) ﴿ كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ ^(٥) [٥٢]

إن قدرت : دأبهم كذاب آل فرعون ^(٦) = وقفت ^(٧) [على] ^(٨) ﴿ لِلْعَبِيدِ ﴾ ^(٩) [٥١] قبله . وإن قدرت : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيكُمْ ﴾ كذاب آل فرعون ﴿ - أي كصاداتهم - وقفت [على] ^(٧) ﴿ فرعون ﴾ دون ﴿ للعبيد ﴾ إن جعلت قوله ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ ابتداءً ، و ﴿ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ [٥٢] الخبر . وإن جعلت ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ في موضع الجر بالمعطف على ﴿ آلِ فرعون ﴾ وقفت [على] ^(٧) ﴿ من قبلهم ﴾ دون ﴿ فرعون ﴾ . وهكذا الكلام فيما بعده من قوله ﴿ كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ [٥٤] .

٩

١٢

(١) سلف التعليق على تذكير الفعل للفعل بينه وبين المؤنث المرتفع به ٢٩ .

(٢) في الأصل : فلان ، وهو تحريف .

(٣) زيادة مفي .

(٤) سياق الآية : ﴿ ... الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق ﴾ .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٤ / ٤١٣ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٨١ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٥١ ، والبيان ١ / ٣٩٠ ، والبحر ٤ / ٥٠٦ - ٥٠٧ / ٢ ، ومسائل من الكلام على مثل هذه الآية : الآية ١١ من سورة آل عمران ، ص ٢١٦ - ٢١٧ .

(٦) هذا معنى قول الزجاج وواقفه النحاس وغيره .

(٧) انظر إيضاح الوقف ٦٨٦ - ٦٨٧ ، والقطع ٣٥٣ - ٣٥٤ ، والمكتفى ٢٨٧ ، ومنار الهدى ١١٩ .

(٨) سياق الآية : ﴿ ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد . كذاب .. ﴾ .

(٩) كان في النسخ : أيديهم ، وهو خطأ .

- قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ﴾^(١) [٥٩] ،
 بالتاء والياء^(٢) . فمن قرأ بالتاء ف ﴿ الذين كفروا ﴾ هم المفعولون ،
 و ﴿ سبقوا ﴾ في موضع المفعول الثاني . ٣
 ومن قرأ بالياء ف ﴿ الذين كفروا ﴾ الفاعلون . وقوله ﴿ سبقوا ﴾
 تقديره : أن سبقوا^(٣) ، فحذف « أن » ، و « أن » مخففة من الثقيلة ، يعني :
 أنهم سبقوا ؛ فسدّ « أن » مسدّ المفعولين . ٦
 ويجوز أن يكون التقدير^(٤) : ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا^(٥) ،
 فحذف المفعول الأول .
 ويجوز أن يكون الفاعل مضمرأ في ﴿ ولا يحسبن ﴾ أي لا يحسبن محمد^(٦) ،
 ويكون ﴿ الذين كفروا سبقوا ﴾ أي الكافرين سابقين . ٩
 [وقوله]^(٧) ﴿ أَنَّهُمْ لَا يُفْجِرُونَ ﴾^(٨) [٥٩]

(١) انظر الجواهر ٤٣١ ، ٦٣٠ ، وشرح الملح اللوح ٢٤ / ٢ ، ومماني القرآن للفراء ١ / ٤١٤ - ٤١٥ ،
 وإعراب القرآن ١ / ٦٨٢ - ٦٨٤ ، والحجّة ٤ / ٢٦٨ - ٢٧٠ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٥٥٤ ،
 والبيان ١ / ٢٩٠ - ٣٩١ ، والبحر ٤ / ٥١٠ .

(٢) قرأ بالياء ابن عامر وحمزة وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقر بالتاء . انظر السبعة ٣٠٢ ، والتيسير
 ١١٧ ، والنشر ٢ / ٢٧٧ .

(٣) هذا قول الفراء وأجازة الزجاج وأبو علي وغيرهما . وردّه النحاس ، قال : « لا يجوز إضمار « أن »
 إلا بموض ، ومن أضمرها فقد أضمر بعض اسم ... » اهـ وانظر ماسلف من التعليق على حذف
 « أن » ٦١ .

(٤) أجازه أبو علي ومن وافقه .

(٥) كرر الناسخ في الأصل لفظ « أنفسهم » سهواً .

(٦) هذا قول أبي الحسن . وقيل غير ذلك في تأويل الآية .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر مماني القرآن للفراء ١ / ٤١٤ - ٤١٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٨٢ - ٦٨٤ ، والحجّة ٤ / ٢٧١
 خك ، ومجمع البيان ٢ / ٥٥٤ ، والبيان ١ / ٣٩٠ - ٣٩١ ، والبحر ٤ / ٥١٠ - ٥١١ .

بالكسر والفتح^(١) . فالكسر على الاستئناف ، والفتح على معنى : لأنهم^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ ﴾ ١٦٦ و ﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ ﴾^(٣) ١٦٥

بالياء والتاء فيها^(٤) . فالياء على التذكير للفصل بين الفعل والفاعل^(٥) .

والتاء لتأنيث الـ ﴿ مائة ﴾ . وخصّ أبو عمرو ﴿ فَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ ﴾

بالتاء لأن التأنيث قد استحکم حيث أتبع ﴿ صابرة ﴾ . ولما تأكد التأنيث

بالنعت أنت ﴿ تكن ﴾^(٦)

قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثَخِّنَ فِي

الْأَرْضِ ﴾^(٧) ١٦٧

فقرأه بالتاء^(٨) . وصار ذلك منه نتيجة لتأنيث ﴿ صابرة ﴾ حيث أنت

﴿ إن تكن ﴾ قبلها ، وأنت ﴿ تكون له أسرى ﴾ بعدها . ولمّا لم يتأكد

التأنيث من نعتيه في قوله ﴿ وإن يكن منكم مائة ﴾ لم يؤنث

(١) قرأ بالفتح ابن عامر وحده ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٣٠٨ ، والتيسير ١١٧ ، والنشر ٢٧٧ / ٢ .

(٢) ذهب الفراء إلى أن الفتح على معنى : ولا يحسن الذين كفروا أنهم يعجزون و « لا » زائدة ، فسدت « أن » مسد مفعولي يحسن ، وردّه النحاس لأنه لا يجوز حسبت زيدا أنه خارج إلا بكسر « إن » لأنه في موضع المبتدأ كما تقول : حسبت زيدا أبوه خارج ، ولأنه لا يكون توجيه حذف في كتاب الله بغير حجة يجب التسليم بها .

(٣) انظر الحجة ٤ / ٢٧٢ - ٢٧٤ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٥٥٦ ، والبيان ١ / ٣٩١ ، والبحر ٤ / ٥١٧ .

(٤) قرأها بالياء عاصم وحزرة والكسائي ، وقرأ أبو عمرو ﴿ تكن منكم مائة صابرة ﴾ بالتاء والأخرى بالياء وقرأها الباقون بالتاء . انظر السبعة ٣٠٨ ، والتيسير ١١٧ ، والنشر ٢ / ٢٧٧ .

(٥) سلف التعليق على تذكير الفعل للفصل بينه وبين المؤنث المرتفع به ٣٩ .

(٦) زيادة من ب .

(٧) انظر الحجة ٤ / ٢٧٥ - ٢٧٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٥٥٨ ، والبحر ٤ / ٥١٨ .

(٨) يريد أبو عمرو ، وقرأ الباقون بالياء . انظر السبعة ٣٠٩ ، والتيسير ١١٧ ، والنشر ٢ / ٢٧٧ .

﴿ يَكُن ﴾^(١) ﴿^(٢)

قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ ﴾^(٣) ﴿ ٦٨ |

﴿ كتاب ﴾ رفع بالابتداء . وقوله ﴿ من الله ﴾ متعلق بمحذوف صفة لـ
 ﴿ كتاب ﴾ أي لولا كتاب ثابت من الله . وقوله ﴿ سبق ﴾ صفة أخرى لـ
 ﴿ كتاب ﴾ أي سابق ، ويجوز أن يكون في موضع الحال من الضمير الذي في
 الظرف . وخبر المبتدأ الذي هو ﴿ كتاب ﴾ محذوف ، أي لولا كتاب بهذه
 الصفة في الوجود . ولا يجوز أن يكون ﴿ سبق ﴾ في موضع الخبر لأن « لولا »
 لا يظهر خبراً مابعداً أبداً^(٤) ، فاعرفه .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادَ كَبِيرٌ ﴾^(٥)

| ٧٣ |

(١) زيادة مني .

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر إعراب القرآن ١ / ٦٨٧ ، والبيان ١ / ٣٩١ - ٣٩٢ .

(٤) هذا قول الجمهور ، ولا يكون الخبر عندهم إلا عاماً ومحذوف لكثرة الاستعمال . وذهب الرماني وواقفه
 ابن الشجري وغيره إلى أن خبر « لولا » محذوف إذا كان عاماً ، ولا يجوز حذف الخاص . وذهب
 الكسائي إلى أن الاسم المرفوع بعد « لولا » مرتفع بفعل محذوف ، وذهب الفراء إلى أنه مرتفع بـ
 « لولا » . انظر الكتاب ١ / ٢٧٩ ، والمتنضب ٣ / ٧٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٤٠٤ ، وابن
 يمش ١ / ٩٥ - ٣ / ١١٨ - ١٢٠ ، وابن الشجري ٢ / ٢١٠ - ٢١٣ ، والأزهية ١٦٦ - ١٦٧ ، وشرح
 الكافية ١ / ١٠٤ ، ورفص المباني ٢٩٣ - ٢٩٤ ، والجنى السداني ٥٩٩ - ٦٠٢ ، والمغني ٣٥٩ - ٣٦٠ ،
 والمص ٢ / ٤٠ - ٤٣ ، والإنصاف ٧٠ - ٧٨ المسألة ١٠ ، والرماني النحوي ٣٠٠ - ٣٠١ .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٤١٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٦٢ ، والبيان ١ / ٣٩٢ ، والبحر ٤ / ٥٢٢ ،
 وتفسير الطبري ٩ / ٣٩ - ٤٠ ، والقرطبي ٨ / ٥٧ - ٥٨ ، وابن كثير ٤ / ٤٢ ، ومجمع التفاسير
 ٧٥ / ٣ .

الهاء كناية عن المصدر ، أي إلا تفعلوا الولاء ، والمعنى إن لا تؤولهم^(١) .
﴿ تكن فتنة في الأرض ﴾ أي تحدث فتنة في الأرض ، و « تكن » تامة لاخبر لها .

٢

(١) أي إن لا تؤولوا المؤمنين . عن ابن إسحق . وهو معنى قول ابن جريج : إن لاتعاونوا وتناصروا في الدين ، فالهاء عائدة على « التناصر » ، وقيل غير ذلك

سورة التوبة

قوله تعالى : ﴿ بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ ﴾^(١) [١١]

٢ أي : هذه براءة^(٢) . [١] و^(٣) ﴿ من الله ﴾ في موضع الوصف [لـ ﴿ براءة ﴾]^(٤) . وإن جعلت ﴿ براءة ﴾ مبتدأ^(٥) ، والخبر ﴿ إلى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ ﴾ [١] ولم تجعل « إلى » معمول الوصف = جاز .

٦ وكذا التقدير في قوله ﴿ وَأَذَانٌ ﴾^(٦) [٣] يكون : وهذه أذانٌ ، والجار من صفته ، وكذا ﴿ يَوْمَ الْحَجِّ ﴾^(٧) [٣] .

والأحسن أن يجعل ﴿ وَأَذَانٌ ﴾ مبتدأ ، ويكون ﴿ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ ﴾^(٨) [٣]

٩ خبره ، أي : [١] و^(٩) أذان بهذه الصفة / في هذا الوقت كائن بأن الله بريء^(١٠) .
فإذا جعلته خبر مبتدأ مضر يبقى « أن » لاعامل فيه^(١١) .
(١ / ٥٧)
(١ / ٦٣)

(١) انظر الجواهر ٦٣٧ ، ٩٢٨ - ٩٢٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٤٢٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ٣ ، ومجمع

البيان ٣ / ٢ - ٥ ، والبيان ١ / ٣٩٣ ، والبحر ٥ / ٤ - ٦ ، والكشاف ٢ / ١٧٣ .

(٢) هذا قول الفراء ، وأجازه النحاس وغيره .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) أجازه النحاس وغيره .

(٥) سياق الآية : ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾ .

وذهب الفراء والزجاج والنحاس إلى أن ﴿ وَأَذَانٌ ﴾ معطوف على ﴿ براءة ﴾ . أرادوا - والله أعلم - أن إعراب ﴿ وَأَذَانٌ ﴾ كإعراب ﴿ براءة ﴾ وعطفت الجملة الثانية على الأولى . ويبعد أن يريدوا أنه من عطفت المفردات لأنه لاوجه له كما قال الزمخشري وتابعه أبو حيان وغيره ، وهو أئين من أن يخفى عليهم رحمهم الله ، فخطأهم من تمسك بظاهر عبارتهم .

(٦) فيكون المصدر المؤول من أن وما بعدها في موضع جر بجار مقدر متعلق بالخبر المحذوف .

(٧) هذا على مذهب من لا يميز أن يتعلق الجار بالاسم وهو الأذان . ومن أجاز ذلك علق الجار بالأذان لأنه اسم قام مقام الإيذان .

وقوله : ﴿ وَرَسُولُهُ ﴾ ^(١) [٣]

٣ إن شئت كان تقديره : ورسوله بريء . وإن شئت كان عطفاً على الضمير ^(٢)
في ﴿ بريء ﴾ لأنه قد عوض من إبراز الضمير الظرف وهو قوله ﴿ من
المشركين ﴾ [٣] ^(٣) .

٦ ومن نصب ^(٤) ﴿ ورسوله ﴾ فعلى لفظة ﴿ الله ﴾ .
وقد جاء الجر عن بعضهم ^(٥) على أن يكون الواو واو القسم ^(٦)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ لَا إِيمَانَ لَهُمْ ﴾ ^(٧) [٧]

= وقيل خبر ﴿ أذن ﴾ قوله ﴿ إلى الناس ﴾ وهو الأحسن . وموضع الصدر المؤول نصب بعد حذف الجار أو هو باق على جره على خلاف بينهم في ذلك ، انظر ماسلف من التعليق عليه ١٧٧ . ولم يختلفوا في أن الجار محذوف قبل « أن » .

(١) انظر الجواهر ٣١١ ، ٧٤٧ ، ٩٢٨ ، وشرح اللع اللوح ٥١ / ١ - ٢ مكرر - ٥٢ / ١ ، وإعراب القرآن ٤ / ٢ - ٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٤ - ٥ ، والبحر ٥ / ٦ ، والكتاب ١ / ١٢١ ، ٢٨٥ ، والمقتضب ٤ / ١١٢ ، ٣٧١ ، والكامل ٤١٧ ، والخصائص ٢ / ٨ ، وسر الصناعة ٣٧٢ .

(٢) أجاز هذا الوجه سيبويه والمبرد وغيرهما . وقد سلف التمليق على عطف الظاهر المرفوع على المضر ٣٥٢ .

(٣) وقيل ، ورسوله بالرفع عطف على موضع اسم « أن » أجازته النحاس وابن جني وهو أجود الوجهين عند سيبويه والمبرد وغيرهما . وسلف التعليق على العطف على موضع اسم إن ٣٦٥ .

(٤) قراءة الجمهور ﴿ ورسوله ﴾ بالرفع . أما النصب فقراءة شاذة تروى عن ابن أبي إسحق وعيسى بن عمر وزيد بن علي . انظر المصادر المذكورة في ح ١ ، وإيضاح الوقف ٦٨٩ ، ٦٩٠ ، والقطع ٣٥٨ - ٣٥٩ ، ومنار الهدى ١٢٠ .

(٥) وهو قراءة شاذة تعزى إلى الحسن ، انظر البحر .

(٦) أي وحقّ رسوله . وهو تخريج صناعي متكلف لا يستقيم عليه المعنى . وخرجت على العطف على الجوار ، وما عليه المحققون أنه لا يجوز في كتاب الله ، انظر ماسلف من التعليق على الحفص على الجوار ٣٤١ .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٤٢٥ ، والحجة ٤ / ٢٩٠ - ٢٩٢ خك ، ومجمع البيان ٣ / ١٠ ، والبيان ١ / ٣٩٥ ، والبحر ٥ / ١٥ ، وتفسير الطبري ١٠ / ٦٢ ، والقرطبي ٨ / ٨٥ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٨٩ .

فبين^(١) كسر يكون من الأمن دون الإقرار كي لا يكون تكراراً^(٢) لقوله ﴿أُئِمَّةَ الْكُفْرِ﴾ [١٢] .

ومن فتح فالمعنى : لاهود لهم .

وعلى القراءتين فالجملة اعتراض بين قوله ﴿فقاتلوا﴾ [١٢] وبين قوله ﴿لعلهم ينتهون﴾^(٣) [١٢] .

قوله تعالى : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ﴾^(٤) [٣٠] .

بالتنوين وترك التنوين^(٥) . فمن نون كان ﴿عزير﴾ مبتدأ ، وما بعده خبره ، بلا خلاف .

فأما من لم يَنْوِنْ ففيه ثلاثة أوجه :

الأول^(٦) : أن يكون ﴿عزير﴾ مبتدأ ، وما بعده خبره ، وحذف التنوين لسكونها^(٧) وسكون الباء من « ابن » ، كما قرأ أبو عمرو ﴿أَحَدُ اللَّهِ الصَّمَدُ﴾^(٨)

(١) وهو ابن عامر وحده ، وفتح الباقون . انظر السبعة ٣١٢ ، والتيسير ١١٧ ، والنشر ٢ / ٢٣٨ .

(٢) هذا قول أبي علي ومن وافقه . وقد أجزأ أن يكون المعنى : لا إسلام لهم ، فيكون من التصديق والإقرار ، عن الحسن ، وأجازه الفراء وغيره ، فيكون تأكيداً لما قبله .

(٣) سياق الآية : ﴿... فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لأيمان لهم لعلهم ينتهون﴾ . وكان في النسخ : بين قوله « قاتلوا » والتلاوة بالفاء . ولم يذكر أحد الاعتراض في هذه الآية .

(٤) انظر الجواهر ٧٤٦ ، وشرح اللغ اللوح ١١١ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٢٩ ، وللفراء ١ / ٤٣١ - ٤٣٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٢ - ١٣ ، والحجة ٤ / ٢٩٥ - ٢٩٩ خك ، وجمع البيان ٣ / ٢٢ ، والبيان ١ / ٣٩٦ - ٣٩٧ ، والبحر ٥ / ٣٠ - ٣١ ، والمقتضب ٢ / ٣١٦ ، والعسكريات ٩٣ ، وسر الصناعة ٥٣٢ - ٥٣٣ ، وابن يعيش ٢ / ٦ و ٩ / ٣٥ ، وابن الشجري ١ / ٣٨٢ .

(٥) قرأ بالتنوين عاصم والكسائي ، وقرأ الباقون بغير تنوين . انظر السبعة ٣١٢ ، والتيسير ١١٨ ، والنشر ٢ / ٢٧٩ .

(٦) وهو قول الفراء وأحد قولي المبرد والنحاس وأبي علي وأبي الفتح وغيرهم .

(٧) أي لسكون نون التنوين .

(٨) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٩١ - ١٤٩٢ .

[سورة الإخلاص: ١-٢] فحذف التنوين من ﴿أَحَدٌ﴾ لسكونها وسكون اللام من لفظة ﴿الله﴾ عز وجل ، وأنشدوا^(١) :

٢ فَاَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ^(٢) وَلَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلاً
أي ولا ذاكِرِ الله ؛ وقال^(٣) :

(١) لأبي الأسود ، وقد سلف البيت ٢٠٤ وتخريجه ثمة .

(٢) كان في النسخ « مستحقب » وهو خطأ ، وقد سلف على الصواب ٢٠٤ . وقوله « مستحقب » من قول امرئ القيس السالف ٢٠٤ : « فاليوم أشرب غير مستحقب » فأبدل « مستحقب » بـ « مستعتب » وهما ، ويبعد أن يكون من المؤلف .

(٣) البيت لعبد الله بن الزبيري في الزاهر ٢ / ١٣٠ ، وأنساب الأشراف ١ / ٥٨ ، وأمالي المرتضى ٢ / ٢٦٩ ، والروض الأنف ١ / ١٦١ ، والمقاصد النحوية ٤ / ١٤٠ ، والحامسة البصرية ١ / ١٥٥ ، واللسان (ست) وانظر شعر عبد الله بن الزبيري - مانسب إليه وإلى غيره ٥٣ - ٥٤ . ونسب إلى رجل من خزاعة في حذف من نسب قريش ٤ - ٥ ، وهو مطرود بن كعب الخزاعي في الاشتقاق ١٣ ، وتاريخ الطبري ٢ / ٢٥١ - ٢٥٢ ، وأمالي المرتضى ٢ / ٢٦٨ ، وفي الخبر ١٦٤ ، ومعجم الشعراء ٢٨٢ أبيات من هذه الكلمة وليس فيها الشاهد . وذكر الطبري والمرزباني أنه يروى لغيره ، ونصّ الطبري أنه عبد الله بن الزبيري ، عن ابن الكلبي .

ونسب إلى رجل من قريش أو بعض العرب في السيرة النبوية ١ / ١٤٤ . ونسب لابنة هاشم في شرح ديوان الحماسة للتبريزي ١ / ٩٧ ، ولها أو لابن الزبيري في اللسان (هشم) . وهو بلا نسبة في جهرة النسب ١٣ ، والبخلاء ٢٣٠ ، والمقتضب ٢ / ٣١٢ ، ٣١٦ ، والكامل ٢٢٨ ، والنوادر - تعليقات أبي الحسن علي بن سليمان الأخفش ١٦٧ ، والمنصف ٢ / ٢٣١ ، والتنبيهات ١١٧ ، ورسالة الغفران ٣٦٣ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٠٩ ، والإفصاح ٥٦ ، والإنصاف ٦٦٣ ، وابن يعيش ٩ / ٢٦ ، وسفر السعادة ٧٤٤ . وسيأتي ١٤٩٢ .

والبيت برواية « عمرو العلى » في البخلاء والزاهر وأمالي المرتضى والتنبيهات والحماسة البصرية واللسان والموضع الثاني من المقتضب . والرواية في باقي المصادر « عمرو الذي هشم » . وقد أقوى الشاعر لأن باقي القوافي مكسورة الروي . وروي عجز البيت في السيرة والروض :

قَوْمٌ بِمَكَّةَ مُسْتَعْتَبِينَ عَجَافٍ

وعليها فلا إقواء .

عَمَرُو الْعُلَى هَشَمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ وَرِجَالَ مَكَّةَ مُسْتَبْتُونَ عِجَافٌ
فحذف التنوين من « عمرو »^(١) .

والوجه الثاني^(٢) : أنه جعل قوله ﴿ ابن الله ﴾ صفة لـ ﴿ عزيز ﴾
و « الابن » إذا كان وصفاً لاسم علم وكان مضافاً إلى علم حُذِفَ التنوين من
الأول ، وجُعِلَ مع الصفة كالشيء الواحد ، وتسقط الألف في الخط ، وتبع الاسم
الأول الثاني^(٣) في باب النداء ، كقوله^(٤) :

فَأَسْقِنِيهَا يَا سَوَادَ بْنَ عَمْرٍو إِنَّ جِئِمِي بَعْدَ خَالِي لَنَخْلُ
وكان القياس : ياسواد ، ولكن فتحت الدال تبعاً لفتحة النون من « ابن » لَمَّا
جعل معه كالشيء الواحد^(٥) . فن قال من المحدثين فيما جاء في الخبر « يامعادُ بنَ

وهشم : كسر ، والهشم : كسر الشيء اليابس ، والثريد : مائرذ من الخبز أي قُتْ وُقْتُ بمرق اللحم ،
ومستنون : مجديون أصابتهم السنة وهي القحط والجذب ، وعجاف : مهازيل .
(١) وكذا أنشده المبرد في ثاني الموضعين من المقتضب ، واستشهد به على ما استشهد به المؤلف وغيره من
حذف التنوين . ولا يقوم الاستشهاد به إلا على الرواية الأخرى « عمرو الذي .. » وهي رواية
أكثر المصادر . قال أبو الفتح : « ومن روى « عمرو العلاء » فلا حجة في إنشاده لأنه مضاف
إلى .. »

(١) وهو ثاني قولي المبرد والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٢) في الأصل : والثاني ، وهو خطأ .

(٤) البيت من كلمة لابن أخت تأبط شرأ ، وقيل هي خلف الأحمر ، ونسبت إلى تأبط شرأ ، وإلى
الشنفري . انظر شعر تأبط شرأ ق ٦٥ / ٢٦ ص ١٦٩ والتخريج ص ١٩٣ ، وشعر الشنفري في
الطرائف الأدبية ٣٩ - ٤٠ ، وسمط اللآلي ٩١٩ ، وانظر المصادر التي ذكرها العلامة الميني وزد
قواعد الشعر لثعلب ٦٦ ، ومعاني أبيات الحماسة ١٢٢ . والحل : القليل اللحم المهزول .

(٥) إذا وصف الاسم المنادى المفرد العلم بابن أو ابنة مضافين إلى علم أو كنية أو لقب جاز في المنادى
وجهان : فتح آخره إتياعاً لحركة ابن وهو أكثر ، وضمه على الأصل . انظر الكتاب ١ / ٣١٣ -
٣١٤ ، والمقتضب ٤ / ٢٢١ - ٢٢٢ ، والكامل ٥٧٦ ، ١٤١ ، والجلد ١٥٧ - ١٥٨ ، وابن يعيش
٤ / ٥ ، وشرح الكافية ١ / ١٤١ ، والهمع ٣ / ٥٣ = ٥٧ .

جَبَلٍ^(١) « إنه بضم^(٢) الذال دون الفتح = كان مخطئاً ، والوجه النصب تبعاً للنون فعلى هذا يكون ﴿ عزير ﴾ مبتدأ^(٣) ، وما بعده صفته ، والخبر محذوف ، والتقدير : قالت اليهود عزير بن الله معبودهم أو إلههم^(٤) ، فحذف الخبر للعلم به ، كما يحذف المبتدأ للعلم به . ألا ترى أن عمراً لما سمع^(٥) قول الحطيئة^(٦) :

(١) قوله « يامعاذ بن جبل » وجدته في حديثين : الأول قوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : « يامعاذ بن جبل مامن أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار . قال : يارسول الله : أفلا أخبر الناس فيستبشروا ؟ قال : إذا يتكلموا » كنز العمال ١ / ٤٧ برقم ١٢٥ . والثاني قوله « يامعاذ بن جبل ، هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله ؟ فإن حق الله على العباد أن يعبده ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً » كنز العمال ١ / ٧٢ برقم ٢٨٢ . ولا أعرف من عناه المؤلف بقوله « فن قال من المحدثين ... » .

(٢) في الأصل : يضمُ الذال ، وهو تصحيف .

(٣) ذهب المبرد إلى أنه خبر والمبتدأ محذوف تقديره هو ونحو هذا ، وقدره النحاس : صاحبنا عزير ، وأجاز أبو علي الوجهين ، والتقدير عنده : صاحبنا أونيينا عزير إن قدرت المضمير مبتدأ ، وإن قدرته خبراً كان التقدير : عزير ابن الله صاحبنا أو نيينا . واستبعد أبو الفتح أن يكون خبر مبتدأ محذوف لأنه لم يجر لعزير ذكر فيما قبل فيجوز إضماره .

(٤) الوجه أن يكون التقدير : معبودنا أو إلهنا .

(٥) انظر الخبر في البيان والتبيين ٢ / ٢٩ ، وزهر الآداب ٩٠٧ ، والعقد ٥ / ٣٧١ ، ٢٩٢ (وفيه : عبد الله بن عمر) . وللخبر رواية أخرى في الأغاني ٢ / ٢٠٠ ، وسمط اللآلي ٣٤٥ ، والخزانة ٣ / ٦٦١ وهي أنه قال لما سمع قول الحطيئة متى تأتته ... البيت : « كذب ، بل تلك نار موسى نبي الله صلى الله عليه وسلم » .

(٦) د ، ق ٣٩ / ٣٣ ص ١٦١ . وهو له في شرح اللمع اللوح ١٢٤ / ١ ، والكتاب ١ / ٤٤٥ ، وقواعد الشعر ٥٠ - ٥١ ، وتفسير غريب القرآن ٣٩٨ ، ودلائل الإعجاز ٢٥١ ، وابن الشجري ٢ / ٢٧٨ ، وسمط اللآلي ٣٤٥ ، والخزانة ٣ / ٦٦٠ - ٦٦٤ . وهو بلا نسبة في المقتضب ٢ / ٦٥ ، وشرح القوائد السبع ٢٨٨ ، ٤٧٧ ، وابن يعيش ٧ / ٤٥ ، وسفر السعادة ٦٣٦ .
وأنشده الأخفش في معاني القرآن ٤٧٣ بمعجز آخر وهو :

تجد حطباً جزلاً وناراً تاججاً

مَتَى تَأْتِيهِ تَعْشُرُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرٌ مَوْقِدٍ
 = قال : رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، أي : ذاك^(١) رسولُ الله ، فحذف
 المبتدأ^(٢) .

والوجه الثالث في الآية : أنه^(٣) لم يصرف ﴿ عزير ﴾ لأنه جرى عندهم
 مجرى « إبراهيم » و « إسماعيل » و « إسحق » في التعريف والعجمة^(٤) . وفي هذه
 المسألة^(٥) طولٌ ، وقد ذكرناها^(٦) في « البيان^(٧) » .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا ﴾^(٨)

[٣٤]

ولم يقل « ينفقونها » ، ومثله في السورة [٦٢] : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ

= وكذا وقع في ابن يعيش ٣ / ١٢١ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٦٦ ، وهو خطأ ، فهذا عجز بيت لابن
 الحر ، وصدده :

مَتَى تَأْتِيْنَا تَلْمُ بِنَا فِي دِيَارِنَا

انظر الخزانة ، وسفر السعادة ٦٣٧ - ٦٣٨ وتخريج فيه .

(١) قوله « ذاك » ثابتة في رواية الخبر في المصادر غير مضمرة .

(٢) كان في النسخ « الخبر » وهو سهو ، وأغلب الظن أنه من النسخ .

(٣) في الأصل : أنهم ، وهو خطأ .

(٤) هذا قول أبي حاتم السجستاني ، وغلطه النحاس ، قال : « لأن عزيراً اسم عربي مشتق ، قال الله
 جل وعز ﴿ وتعرّوه وتوقّروه ﴾ [سورة الفتح : ١] ، ولو كان عجمياً لانصرف لأنه على ثلاثة
 أحرف في الأصل ثم زيدت عليه ياء التصغير « اهـ . وقد نص أبو علي أن عزيراً ونحوه ينصرف
 عجمياً كان أو عربياً . وانظر ابن الشجري ١ / ٢٨٢ .

(٥) انظر شرح المع اللوح ١١١ / ١ .

(٦) في الأصل وي : ذكرناه ، والصواب من ب .

(٧) انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٨) انظر الجواهر ٦١٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٢٠ ، وللغراء ١ / ٤٣٤ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٤ -

١٥ ، وجمع البيان ٣ / ٢٥ ، والبيان ١ / ٢٩٧ - ٢٩٨ ، والبحر ٥ / ٣٦ ، وما سلف ٢٧ .

يُرْضَوْهُ ﴿١﴾ ولم يقل « يرضوها » لأنه جرت العادة بالإخبار عن الثاني لما كان المعنى في الثاني هو الأول ، وأنشدوا^(٢) :

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيئاً وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رَمَانِي
ولم يقل « بريئين » ؛ وقال^(٣) :

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ
ولم يقل « نحن بما عندنا راضون » اكتفاء بالثاني عن الأول^(٤) . /

٢ / ٥٧

(٢ / ٦٣)

(١) انظر الجواهر ٣١١ ، ٦١٠ ، وشرح اللمع اللوح ٥٢ / ١ مكرر ، ومعاني القرآن للأخفش ٨١ ، وللغراء ٤٣٤ / ١ ، ٤٤٥ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٧ - ٢٨ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٥ ، والبيان ١ / ٤٠١ ، والبحر ٥ / ٦٣ - ٦٤ ، وما سلف ٢٧ .

(٢) لابن أحر ، شعره - ما ينسب إليه وإلى غيره ق ٦٩ / ١ ص ١٨٧ ، وتخريجه فيه ٢٢٢ . وهو له في الكتاب ١ / ٢٨ ، وابن السرياني ١ / ٢٤٨ ، واللسان (جول) . وهو بلا نسبة في الجواهر ٦١١ ، وشرح اللمع اللوح ٥٢ / ١ مكرر ، ومعاني القرآن للغراء ١ / ٤٥٨ ، وإعراب القرآن ٢ / ٥٠ ، والمصون ٨٤ ، وشرح ديوان الحامسة للمرزوقي ٩٣٦ ، والمجمع ٢ / ٨٤ . وروايته في شرح اللمع ومعاني القرآن وإعراب القرآن والمصون واللسان (ومن جُول) .

قال ابن السرياني : « ووجدت الشعر في الكتاب منسوباً إلى ابن أحر . والذي روت الرواة أنه تنازع ناس من باهلة من بني فراص وناس من بني قررة بن هبيرة بن سلمة بن قشير حتى صاروا إلى السلطان ، فقال بعض القشيريين للسلطان : إن الأزرق بن طرفة ، وهو من باهلة ، لص ابن لص ، ليفروه به ، فقال قسيده منها :

رمانى بأمر البيت

دعاني لصاً من لصوص وما دعا بها والسيدي فيما مضى رجلاً
وزعم قوم من مفسري الشعر أنه ينبغي أن ينشد « ومن جول الطوي رمانى » ومعناه : أنه رمانى بأمر عاد عليه قبحه كما أن الذي يرمى من البئر يعود مارمى به عليه . والخبر يدل على صحة قوله : « ومن أجل الطوي » لأن الخصومة كانت في بئر « ا هـ ، ونحوه في اللسان عن ابن بري وكأنه أخذه من ابن السرياني . والطوي : البئر .

(٣) عمرو بن امرئ القيس الخزرجي الأنصاري ، وقد سلف ٣٨ وتخريجه ثمة .

(٤) وقيل في تعليل عدم تشنية قوله ﴿ يَنْفَعُونَهَا ﴾ غير ذلك .

- قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ ﴾^(١) | ٣٥ |
- ٢ إن شئت كان التقدير : اذكر يوم يحمى . وإن شئت كان بدلاً من قوله : ﴿ بعذاب أليم ﴾ [٢٤] أي عذاب يوم يحمى ، فحذف المضاف فانتصب على الموضوع لأعلى اللفظ ، كما قال ﴿ دِيناً قِيّاً ﴾^(٢) على موضع ﴿ إلى صراطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [سورة الأنعام : ١٦١] .
- ٦ ويجوز أن يكون التقدير : يوم يحمى عليها في نار جهنم يقال لهم هذا ما كنزتم [لأنفسكم^(٣)] . فينتصب بـ « يقال » ، أي يقال لهم هذا في ذلك الوقت^(٤) .
- ٩ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٥) | ٣٦ |
- ﴿ يوم ﴾ نصب بدل^(٦) من موضع قوله ﴿ في كتاب الله ﴾ . ولا يجوز أن

(١) انظر إعراب القرآن ٢ / ١٥ ، والبيان ١ / ٣٩٨ - ٣٩٩ ، والتبيان ٢ / ٦٤٢ ، والبحر ٥ / ٢٦ - ٢٧ .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٤٥ .

(٣) زيادة من ي و ب . وسياق الآية : ﴿ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم ﴾ .

(٤) وقيل : التقدير : يعذبون يوم ، عن النحاس . ولعل أجود مما قالوه أن يملق الظرف بصفة محذوفة لـ « عذاب » أي : بعذاب أليم واقع يوم .

(٥) انظر الجواهر ٦٣٧ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٧ ، والبيان ١ / ٣٩٩ ، والتبيان ٦٤٢ ، والبحر ٥ / ٢٨ ، والحلييات ٣٠٧ .

(٦) كذا قال ! ولا وجه له ، فمعى الظرفين مختلف لامتنع ، والوجه أن يتعلقا بصفة محذوفة لاثني عشر ، والتقدير : اثنا عشر شهراً ثابتة في كتاب الله يوم خلق ، وأجازه العكبري . وعن أبي علي ومن وافقه : في كتاب الله متملق بمحذوف لأنه صفة لاثني عشر ، ويوم خلق متملق بالمصدر كتاب ، وهو متكلف لأن كتاباً ههنا جثة لامصدر ، وقيل غير ذلك .

يتعلق بـ ﴿ عِدَّةٌ ﴾ من قوله ﴿ إِنَّ عِدَّةً ﴾ لأن « عِدَّةٌ » مصدر وقد^(١) أخبر عنه بقوله ﴿ اثنا عشر شهراً ﴾ والفصل بين المصدر وما يتعلق به بالخبر لا يجوز^(٢) .

٣

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾^(٣) [٤٠]

٦ ﴿ إِذْ ﴾ نصب بقوله ﴿ نصره الله ﴾ . وقوله ﴿ إِذْ هُمَا فِي الْقَارِ ﴾ [٤٠] نصب بدل من قوله ﴿ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وهو بدل الاشتغال .

قوله تعالى : ﴿ وَخَضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا ﴾^(٤) [٦٩]

٩ على قياس مذهب سيبويه تقديره : كالذي خاضوا فيه ، فحذف « في » فصار التقدير : كالذي خاضوه ، ثم حذف الهاء فصار : كالذي خاضوا^(٥) .

وعلى قول يونس والأخفش « السذي » مصدر^(٦) ، والتقدير : كالأخوض

(١) لم تظهر في مصورة الأصل ، فأثبتها من ي و ب .

(٢) انظر ماسلف من التعليق على هذا ١٣٦ .

(٣) انظر البيان ١ / ٤٠٠ ، والبحر ٥ / ٤٢ .

(٤) انظر الجواهر ٣١٥ ، ٣٧٢ ، ٤٨٠ ، ٩٢٧ ، وشرح اللوح اللوح ١٥٣ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٤٤٦ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٨ ونقل كلام المؤلف مصرحاً بنقله ، والبيان ١ / ٤٠٣ ، والبحر ٥ / ٦٩ ، والعضديات ١٣١ ، وابن الشجري ٢ / ٣٠٧ ، وابن يعيش ٣ / ١٥٤ ، ١٥٦ ، والمفني ٧٠٩ .

(٥) قياس مذهب سيبويه أن يحذف « فيه » دفعة واحدة ، أما حذف الجار ثم حذف الضمير فأجازه أبو علي ومن وافقه ، انظر ماسلف من التعليق على هذا ٣٨ . لكن أجازوا حذف الجار مع العائد إلى جملة الصفة لا إلى الصلة ، وأجازه المؤلف وبعض النحويين لأن الجار متمين . انظر ماسيأتي من التعليق على حذفه من جملة الصلة ٧٤٥ .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٠ ، والجمع ١ / ٢٨٥ ، والمصادر السالفة . ولم يتكلم الأخفش على هذه الآية في مطبوعة كتابه معاني القرآن وإنما تكلم على آية سورة الشورى وذكر قول يونس ، وعزا أبو علي هذا القول إلى البغداديين ، وأجازه أبو علي وابن جني ، والجمهور منعوا ذلك . وانظر ما يأتي ١١٩٧ - ١١٩٨ .

الذي خاضوا^(١) . ومثل هذا الخلاف اختلافهم في قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾^(٢) [سورة الشورى : ٢٣] على تقدير : يُبَشِّرُ اللَّهَ بِهِ ، على قول سيبويه ، وعلى قول يونس والأخفش : ذلك تبشير^(٣) الله عباده .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا آتَاهُم مِّنْ فَضْلِهِ ﴾^(٤) [٧٦]
أي آتاهم ماتمّوا ، فحذف المفعول الثاني .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٥) [٧٩]
﴿ الذين ﴾ ابتداء ، و ﴿ يلمزون ﴾ صلته . وقول ﴿ في الصدقات ﴾
[٧٩] من صلة ﴿ يلمزون ﴾ ولا يكون من صلة ﴿ المطوعين ﴾ لأنه فصل
بينهما قوله ﴿ من المؤمنين ﴾^(٦) . وإنما هو متعلق بـ ﴿ يلمزون ﴾ تعلق المفعول

(١) كذا وقع في النسخ ، وكذا وقع أيضاً في جمع البيان الذي صرح صاحبه بنقله عن المؤلف وفي البيان الذي نقل صاحبه عن المؤلف من غير ما تصرّح . والصواب على قول يونس والأخفش أن يكون التقدير : « كخَوْضِهِمْ » كما وقع في الجواهر وشرح اللمع ، وانظر العضديات والمغني والبحر . وعلى ما قدره المؤلف يكون « الذي » اسماً موصولاً غير مصدرى وهو صفة لموصوف محذوف قام مقامه هو « الخوض » . والكاف في الوجهين متعلقة بصفة مصدر مقدر أو هي صفة مصدر مقدر . والتقدير على قياس قول سيبويه : وخضتم خوضاً كالخوض الذي خاضوا فيه ، وعلى قول يونس والأخفش : وخضتم خوضاً كخوضهم . وقدره الفراء : كخوضهم الذي خاضوا ، وهو كقول سيبويه .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٩٧ - ١١٩٨ .

(٣) في الأصل : يبشر ، وهو تعريف .

(٤) انظر الجواهر ٢٢٢ ، ٤٩٥ ، وجمع البيان ٣ / ٥٣ .

(٥) انظر الجواهر ٦٢٨ ، ٧٤٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٣٣ ، وجمع البيان ٣ / ٥٤ ، والبيان ١ / ٤٠٣ ، والبحر ٥ / ٧٦ .

(٦) وكذا قال في الجواهر ٧٤٩ ، لكنه أجاز فيه ٦٢٨ . قال أبو حيان : « ليس بأجنبي لأنه حال كما قرر وإذا كان حالاً جاز الفصل بها بين العامل فيها وبين المعمول » ا هـ . والظاهر تعلق ﴿ في الصدقات ﴾ بـ ﴿ يلمزون ﴾ .

بالفعل ، ومايين ﴿ يلمزون ﴾ وبين ﴿ في الصدقات ﴾ داخل في صلة ﴿ الذين ﴾ وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ ﴾ [٧٩] عطف على ﴿ الذين يلمزون ﴾^(١) . وخبر المبتدأ مضر على تقدير : ومنهم الذين يلمزون^(٢) . ويجوز أن يكون الخبر ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ [٧٩]^(٣)

قوله تعالى : ﴿ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ﴾^(٤) [٩٤]

حذف المفعولين ، أي : قد نبأنا الله ما أسرتموه مبيناً^(٥) . ويكون « من »

(١) لا يصح ما قال ، ولا يقوم به معنى الآية . وقد رد أبو حيان قول من قال به ، قال : « هذا غير ممكن لأن المعطوف على المبتدأ مشارك له في الخبر ولا يمكن مشاركة الذين لا يجدون إلا جهدهم مع الذين يلمزون إلا إن كانوا مثلهم منافقين » اهـ وهو كما قال .

وقد ذكر المؤلف في الجواهر ٦٣٨ وجهين في قوله تعالى ﴿ والذين ﴾ أولها أنه معطوف على المطوعين ، وهو القول ، وهم النحاس في قوله إنه لا يجوز ، قال « لأنك لو عطفت عليهم لعطفت على الاسم قبل أن يتم لأن فيسخرون عطف على يلمزون » . وانظر مشكل إعراب القرآن ١ / ٣٣٤ . والوجه الثاني أنه معطوف على ﴿ المؤمنين ﴾ وهو قول النحاس ، قال أبو حيان : وهو بعيد جداً ، وهو كما قال .

(٢) هذا قول بعضهم ، وذهب المؤلف في الجواهر ٧٤٩ إلى أن الخبر قوله ﴿ سخر الله منهم ﴾ ، وهو قول النحاس ، وهو القول ، واختاره أبو حيان .

(٣) كذا قال هنا ، وردّه في الجواهر ٧٤٩ قال « ولا يكون ﴿ فيسخرون ﴾ خبره لأن لمؤم للمطوعين لا يجب عنه سخرتهم بهم ... » . وقال أبو حيان في رده « هذا بعيد لأنه إذ ذاك يكون الخبر كأنه مفهوم من المبتدأ لأن من عاب وغزأ أحداً هو ساخر منه فقرب أن يكون مثل : سيداً الحجازية مالكها ، وهو لا يجوز » اهـ .

(٤) انظر الجواهر ٤١٢ ، وشرح اللسع اللوح ٦٣ / ١ ، والبيان ١ / ٤٠٤ ، والبحر ٥ / ٨٩ ، ومجمع التفاسير ٣ / ١٨٠ .

(٥) هذا قول ظاهر التكلف . والظاهر أن « نبأ » هنا ليس من الإعلام الذي يتعدى إلى ثلاثة مفعولين وإنما هو من الإخبار الذي يتعدى إلى مفعولين ويتعدى إلى ثانیها بحرف وبغير حرف ، يقال : نبأته بكذا ونبأته كذا ، فهو كـ « عرّف » . وعليه فـ « من » للتبويض ، وهي زائدة على قول الأخص .

ظرفاً غير مُستقر^(١) . والآية دليل على بطلان ما يذهب إليه أبو الحسن ، من أن « مِنْ » يزداد في الواجب^(٢) ؛ لأنه يصير قد نبأنا الله أخباركم ، فيحتاج إلى المفعول الثالث^(٣) ، ولا يجوز إضماره بعد ذكر الثاني^(٤) .

٣

قوله تعالى : ﴿ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ﴾^(٥) [٩٨]
أَي حَلَّةٌ تُحِيطُ بِهِمْ وَتَهْلِكُهُمْ^(٦) . فن أضافه إلى « السَّوْءِ » بفتح السين^(٧) كان

(١) أي لغواً أو ناقصاً غير تام . قال ابن يمش : « سبويه كان يسمي الظرف والجار والمجرور متى وقع واحد منهما خبراً = مستقراً ، لأنه يقدر باستقر ، ومتى لم يكن خبراً سماه لغواً . وذلك نحو : زيد فيها قائماً ، الظرف ههنا مستقر لأنه الخبر والتقدير : زيد استقر فيها . وقائماً حال . فإن رفعت قائماً وجعلته الخبر فقلت : زيد فيها قائم ، كان الظرف لغواً لأنه ليس بخبر وإنما الخبر قائم ، والظرف من متعلقات الخبر الذي هو قائم ، ومتى جعلته خبراً كان ظرفاً ووعاء للاستقرار ، ومتى جعلته لغواً كان ظرفاً للقيام » شرح المفصل له ٧ / ١١٤ - ١١٥ . وانظر الكتاب ١ / ٢٧ ، ٢٤٢ ، ٢٦١ - ٢٦٢ ، والمقتضب ٤ / ٤٠٦ ، ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، وابن يعيش ٢ / ٥٦ - ٥٨ ، ٧ / ٩٦ ، ١١٤ - ١١٥ ، وشرح الكافية ١ / ٢٠٦ ، والمجمع ٤ / ٣٤ - ٣٥ .
(٢) انظر مسالف من التعليق على زيادة « من » ٣٥ . وقد وافق المؤلف في بعض كلامه أبا الحسن ، انظر شرح اللمع اللوح ٥٩ / ٢ .

(٣) هذا على ما قاله أن نبأ ههنا تنصب ثلاثة مفعولين ، انظر الحاشية (٥) من الصفحة السابقة .
(٤) انظر في ذلك الكتاب ١ / ١٨ - ٢٠ ، والمقتضب ٣ / ١٢١ - ١٢٢ . وابن يعيش ٧ / ٦٧ - ٦٨ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٧٤ - ٢٧٦ ، والمجمع ٢ / ٢٥٠ - ٢٥١ .
(٥) انظر مماني القرآن لسأخفش ٣٣٥ - ٣٣٦ ، وللغراء ١ / ٤٤٩ - ٤٥٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ٣٦ ، والحجة ٤ / ٣١٧ - ٣٢٠ حك ومنه أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ٣ / ٦٢ - ٦٣ ، والبيان ١ / ٤٠٤ ، والبحر ٥ / ٩٠ - ٩١ .

(٦) عبارة أبي علي ومنه أخذ المؤلف : « الدائرة لا تخلو من أحد أمرين إما أن تكون صفة قد غلبت أو تكون بمنزلة العافية والمعاقبة ، والصفة أكثر في الكلام ، وينبغي أن يكون يحمل عليها ، فالمنى عليها : حَلَّةٌ تُحِيطُ بِإِنْسَانٍ حَتَّى لَا يَكُونَ لَهُ عَنْهَا مَخْلَصٌ ... » ا هـ . والحلّة : الخصاصة وهي الحاجة وسوء الحال .

(٧) قرأ ﴿ السَّوْءِ ﴾ بضم السين ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة ٣١٦ ، والتيسير ١١٩ ، والنشر ٢ / ٢٨٠ .

بمنزلة : دائرة الفساد . ومن ضمّ فالمعنى : دائرة الضرر ، من قولك : سُوِّتَهُ مَسَاءَةً وَمَسَائِيَّةً^(١) .

٢ قوله تعالى^(٢) : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ ﴾ [١٠٠] ١

﴿ السابقون ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الأولون ﴾ صفة لهم ، وقوله ﴿ من المهاجرين ﴾ تبيين^(٣) لهم ، و ﴿ الأنصار ﴾ [جر] ^(٥) عطف على

﴿ المهاجرين ﴾ . وقوله ﴿ والذين اتبعوهم ﴾ / إن حملته على « السابقين »

كان مرفوعاً ، وإن حملته على ﴿ الأنصار ﴾ كان مجروراً . وخبر الأسماء كلها

﴿ رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ . و ﴿ أعد لهم ﴾ عطف على ﴿ رضي ﴾ .

٩ فالوقف^(٤) قوله ﴿ خالدین فیها أبداً ﴾ [١٠٠] . وهنا وجوه أخر^(٦) في الآية ،

(١) قال أبو علي : « فإن قلت : فما معنى إضافته إلى السوء أو إلى السوء = فإنه على وجه التأكيد والزيادة في التبيين ، ولو لم يضاف لعلم هذا المعنى منها ... وأما إضافتها إلى السوء أو إلى السوء فالقول فيه أن السوء يراد به الرداء والفساد ... فأما دائرة السوء بالضم فكقولك دائرة الهزيمة ودائرة البلاء ، فاجتمعا في جواز إضافة الدائرة إليهما من حيث أريد بكل واحدة منهما الرداء والفساد . فن قال دائرة السوء فتقديره الإضافة إلى الرداء والفساد ، ومن قال دائرة السوء فتقديره دائرة الضرر والمكروه ، من ذلك سُوِّتَهُ مَسَاءَةً وَمَسَائِيَّةً ، والغنيان متقاربان ... » اهـ وقد أخذ أبو علي من الأخفش والغراء .

(٢) كان في النسخ : « قوله تعالى والسابقون الأولون من المهاجرين إلى قوله وأعد لهم » فأمته .

(٣) انظر الجواهر ٢٠٢ - ٢٠٣ ، ومعاني القرآن للغراء ١ / ٤٥٠ ، ومجمع البيان ٣ / ٦٤ ، والبحر ٩٢ / ٥ .

(٤) فالجار والمجرور متعلقان بحال مقدرة . وقد سلف التعليق على « من » التي للتبيين ٣١٤ .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) وهو وقف كاف ، انظر القطع ٣٦٦ ، والتام قوله ﴿ العظيم ﴾ [١٠٠] ، انظر المكتنى ٢٩٩ ، ومنازل الهدى ١٢٥ .

(٧) منها أن يكون ﴿ السابقون ﴾ مبتدأ وخبره مضمراً أي وفيها يتلى عليكم السابقون ، أو ومنهم السابقون ، وقيل خبره ﴿ الأولون ﴾ ، ومنها أن يكون ﴿ الذين اتبعوهم ﴾ مبتدأ والخبر ﴿ رضي الله عنهم ﴾ ، وقيل غير ذلك ، انظر الجواهر والبحر . وهي وجوه متكلفة .

وَأَصْحَهَا مَازَكَرْنَاهُ .

٣ قوله تعالى^(١) : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ ﴾ [١٠١] أي قوم مردوا ، فحذف الموصوف وأبقى الصفة^(٢) . ويجوز أن يكون التقدير : وممن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق ، ففصل بين الصفة والموصوف بالظرف^(٤) .

٦ ﴿ وَأَخْرُونَ أَغْتَرَفُوا ﴾ [١٠٢]

معطوف على قوله ﴿ من الأعراب منافقون ﴾ [١٠١] . وكذا ﴿ وَأَخْرُونَ مَرْجُؤُونَ ﴾ [١٠٦] . وإن شئت قدرت : ومنهم آخرون^(٨) .
٩ وأما قوله ﴿ وَالذِّينَ اتَّخَذُوا ﴾ [١٠٧] فإن شئت كان : ومنهم الذين

-
- (١) سياق الآية : ﴿ وممن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة ... ﴾ .
(٢) انظر الجواهر ٢٩٣ ، ٨٢٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٣٨ ، ومجمع البيان ٣ / ٦٦ ، والبيان ١ / ٤٠٤ - ٤٠٥ ، والبحر ٥ / ٩٣ ، وابن يعيش ٧ / ١٣٤ .
(٣) سلف التعليق على حذف الموصوف وقيام الصفة مقامه ٣٦٥ .
(٤) والظرف معطوف . وقد أجاز الزجاج والنحاس وغيرهما هذا القول ، واستبعده أبو حيان . وقد سلف التعليق على هذا الفصل ٤٧٢ .
(٥) انظر الجواهر ٢٩٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ٣٩ ، ومجمع البيان ٣ / ٦٦ .
(٦) هذا بعيد لطول الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بقوله ﴿ ... على النفاق لاتعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم . وآخرون .. ﴾ .
(٧) هكذا رسم في النسخ بالهمز ، وهي قراءة ابن كثير وابن عامر وأبي عمرو وأبي بكر عن عاصم ، وقرأ الباقر ﴿ مَرْجُؤُونَ ﴾ ، انظر التيسير ١١٩ ، والنشر ٢ / ٢٨١ و ١ / ٤٠٦ .
(٨) هذا قول النحاس ومن وافقه . فالمطف من عطف الجمل للمفرادات .
(٩) انظر الجواهر ٢٩٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ٤٠ ، والحجة ٤ / ٣٤٧ - ٣٤٩ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٧٠ - ٧٢ ، والبيان ١ / ٤٠٥ ، والبحر ٥ / ٩٨ ، والتبيان ٢ / ٦٦٠ .

اتخذوا^(١) فين أثبت الواو . ومن حذفها^(٢) ابتدأها ولم^(٣) يعطفها على ما قبلها .
ويكون خبر ﴿الذين﴾ قوله^(٤) ﴿أَفَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانَهُ﴾ [١٠٩] أي أفمن أسس
بنيانه من هؤلاء خير أم من أسس بنيانه من الذين اتخذوا^(٥) .

وقوله ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ﴾^(٦) [١٠٣]
يكون للصدقة^(٧) أي صدقة مطهرة ، ويكون : تطهرهم أنت^(٨) .

فأما ﴿تُزَكِّيهِمْ﴾^(٩) [١٠٢]

فلا يكون إلا للخطاب ، أي تزكيهم بالصدقة^(١٠) .

وقوله ﴿عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ﴾^(١١) [١٠٩]

(١) هذا قول أبي علي وأحد قولي النحاس ومن وافقها . وأجاز النحاس أن يكون الخبر قوله ﴿لا يزال
بنيانه الذي بنوا ريبة﴾ [١١٠] ، وقيل غير ذلك .

(٢) قرأه ﴿الذين﴾ بلا واو نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون ﴿والذين﴾ بواو . انظر السبعة ٣١٨ ،
والتيسير ١١٩ ، والنشر ٢ / ٢٨١

(٣) في الأصل : ومن لم ، وهو سهو من الناسخ .

(٤) وكذا قال العكبري ، وانظر مجمع البيان . وذهب النحاس إلى أن الخبر ﴿لا يزال بنيانه﴾ ، وأجاز
أبو علي أن يكون التقدير : ومنهم الذين ، وهي وجوه متكلفة ، وأجاز أبو علي أن يكون الخبر
مضراً والتقدير : يعذبهم الله أو نحو ذلك ، وهو أحسن الأقوال .

(٥) سياق الآية : ﴿أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا
جرف هار﴾ .

(٦) انظر الجواهر ٨٢٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٣٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٨ ، ومجمع البيان
٢ / ٦٨ ، والبيان ١ / ٤٠٥ ، والبحر ٥ / ٩٥ ، وتفسير الطبري ١١ / ١٣ - ١٤ ، والقرطبي
٨ / ٢٤٩ ، وابن كثير ٤ / ١٤٥ ، ومجمع التفاسير ٣ / ١٨٩ .

(٧) أجازة الأخفش والزجاج ومن وافقها واختاره الطبري .

(٨) يريد النبي ﷺ ، وهو أجود الأقوال عند الزجاج ، وهو الظاهر .

(٩) أجاز الأخفش أن يكون للصدقة ويكون ﴿بها﴾ توكيداً .

(١٠) انظر الجواهر ٨٨٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٣٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ٤٢ - ٤٣ ، والحجة
٤ / ٣٣٥ - ٣٣٧ خك ، ومجمع البيان ٢ / ٧١ ، والبيان ١ / ٤٠٥ - ٤٠٦ ، والبحر ٥ / ٩٨ .

أي هائر ، فقلب ، كما تقول « شاكُ السلاح »^(١) و « شائكٌ » و « لاثٌ » و « لاثٌ »^(٢) .

١ وقوله [١٠٩] ﴿ فَأَنْهَارَ بِهِ ﴾^(٣)

أي بالبنيان^(٤) . وإن شئت كان : بصاحب البنيان^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ ﴾^(٦) [١١٢]

(١) كذا وقع في النسخ وكذا في الجواهر أيضاً ، والوجه أن يكون « شاكِي السلاح » على القلب ، أما « شاكُ السلاح » فعلى الحذف .

قال أبو علي : « يجوز في العين إذا قلبت همزة في هذا النحو ضربان : أحدهما أن تملأ بالحذف كما أعلنت بالقلب فيقال هائرٌ وشاكُ السلاح ويجوز في هار التي في الآية أن تكون في قول من حذف ويجوز أن تكون في قول من قلب « ا هـ . وقد نص سيويه وغيره أن أكثر العرب يقولون لاثٌ وشاكُ سلاحه ، بالحذف . انظر كلامهم في إعلال شاك ولاث في الكتاب ٢ / ١٢٩ ، ٣٧٨ ، والمقتضب ١ / ١١٥ - ١١٦ ، ١٦٥ ، والمنصف ٢ / ٥٢ - ٥٤ ، والخصائص ٢ / ٤٧٧ ، ١٢٩ ، وسمر الصناعة ٣٠٧ ، والمتع ٥١٠ - ٥١١ ، وشرح الشافية ٣ / ١٢٨ - ١٢٩ ، وشرح شواهدنا ٣٦٧ - ٣٧٢ ، واللسان (شوك ، لوث ، هور) . وانظر تفسير شاك بخاصة في تهذيب الألفاظ ٥٩٢ ، وشرح المفردات للأبنازي ٥٩٣ - ٥٩٤ ، ٥٩٧ ، ٧٢٩ ، ٧٨٤ ، وشرح القصائد السبع ٢٧٧ - ٢٧٨ ، والتسع ٣٢٩ - ٣٤٠ ، والعشر ١٩٠ ، وذكر ابن قتيبة في أدب الكاتب ٤٩٤ هذه الألفاظ الثلاثة وألفاظاً أخرى ، وانظر شرح القصائد .

(٢) هارٍ فاعل من هار البناء هور : إذا تدم وسقط ، وشاكٍ فاعل من شاك يشاك شوكة أي ظهرت شوكته وحدته فهو شاكِي السلاح أي سلاحه ذو شوكة . ولاثٍ فاعل من لاث يلوث إذا جمع ولف ، يقال نبات لاثٍ إذا التف والتبس بمضه على بعض .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر الجواهر ٥٧٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٧٢ ، والبحر ٥ / ١٠٠ - ١٠١ ، وتفسير الطبري ١١ / ٢٤ - ٢٥ ، والقرطبي ٨ / ٢٦٥ ، ومجمع التفاسير ٢ / ١١٨ .

(٥) عن ابن عباس والضحاك وغيرهما ، وهو قول الطبري .

(٦) عن ابن عباس أيضاً ، وهو قول الطبري وغيره .

(٧) انظر معاني القرآن لسلاخفش ٣٣٨ ، وللقرءاء ١ / ٤٥٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ٤٣ ، ومجمع البيان ٣ / ٧٤ ، والبيان ١ / ٤٠٦ ، والبحر ٥ / ١٠٣ - ١٠٤ ، والمغني ٨٢٣ .

على تقدير : هم التائبون^(١) . وإن شئت كان رفعاً بدلاً^(٢) من الضمير في قوله ﴿ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ﴾ [١١١] أي فيقتل التائبون [وقوله^(٣) ﴿ إِلَّا عَنِ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا أَيَّاهُ ﴾ [١١٤] المَاء نصب على المصدر لأنها تعود إلى الموعدة ، والموعدة مصدر ، فكذا ما يعود إليه^(٤) .

٦ قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَزَيِّغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ﴾^(٥)

[١١٧]

(١) هذا قول الأخفش والقراء وأكثر النحويين فيما قال النحاس .

(٢) أجازه الزجاج ومن وافقه . والأحسن عند الزجاج أن يكون مبتدأ وخبره مضمرة والتقدير : والتائبون لهم الجنة .

(٣) زيادة مني .

(٤) كذا قال ، ولا معنى ولا وجه له ، وهو سهو منه . فالموعدة هنا اسم غير مصدر ، وضميرها « ها » في موضع النصب على أنها مفعول أول لـ « وعد » و « إياها » في موضع النصب على أنه المفعول الثاني . وقد اختلف في صاحب هذه الموعدة هل هو إبراهيم أو أبوه ؟ فقيل إن الموعدة كانت من الأب وعد بها إبراهيم أنه يؤمن إن استغفر له فاستغفر له ذلك ، ﴿ فلما تبين له أنه عدو لله ﴾ ولا يفي بما وعد ﴿ تبرأ منه ﴾ وترك الدعاء له ، وهو المروي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة ، إلا أنهم قالوا : إنما تبين عداوته لما مات على كفره . وقيل : إن الموعدة كانت من إبراهيم قال لأبيه : إني أستغفر لك مادمت حياً وكان يستغفر له مقيداً بشرط الإيمان فلما أيس من إيمانه تبرأ منه « ا ه عن مجمع البيان ٣ / ٧٧ . وانظر تفسير الطبري ١١ / ٣٠ - ٣٥ ، والقرطبي ٨ / ٢٧٤ - ٢٧٥ ، وابن كثير ٤ / ١٥٨ - ١٦٠ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٥) انظر الجواهر ٢٨٢ - ٢٨٣ ، وشرح السمع اللوح ٤٣ / ٢ ، ومصافي القرآن للأخفش ٣٣٨ ، وللغراء ١ / ٤٥٤ ، وإعراب القرآن ٢ / ٤٤ ، والحجة ٤ / ٢٤٣ - ٢٤٧ خك ، ومجمع البيان ٣ / ٧٨ - ٧٩ ، والبيان ١ / ٤٠٦ ، والبحر ٥ / ١٠٩ ، والكتاب ١ / ٣٦ ، والمقتضب ٣ / ٧٥ ، والكمال ٢٥٢ ، ٤٤١ ، والعسكريات ٧٣ ، والحليبات ٢٥٠ ، وابن يعين ٣ / ١١٤ ، ١١٦ . وقرأ حمزة وحفص عن عاصم ﴿ يزغ ﴾ بالياء والباقون بالتاء . انظر السبعة ٣١٩ ، والتيسير ١٢٠ ، والنشر ٢ / ٢٨١ . والكلام على قراءة من قرأ بالتاء . أما الياء فلا يجوز فيها إلا الوجه الأول .

في « كاد » ضمير الأمر والشأن^(١) ، أي من بعد ما كاد الأمر والشأن تزيغ قلوب فريق منهم . فالفعل والفاعل تفسيران للأمر والشأن .

وقال محمد بن يزيد^(٢) : بل التقدير : من بعد ما كاد قلوب فريق منهم

٣

تزيغ

وقال أبو الحسن^(٣) تقديره : من بعد ما كاد القبيل تزيغ قلوب فريق

(١) وهو قول سيبويه والنغراء والمبرد ، وأحد قولي الأخفش والنحاس ، وأحد أقوال أبي علي ومن وافقهم .

(٢) أخشى أن يكون قد وهم فيها عزاه إلى المبرد هنا وفي شرح اللمع ، وتابعه على ذلك صاحب البيان ، فالمبرد موافق لسيبويه وغيره . وقد أجاز النحاس وأبو علي هذا القول الذي عزاه إلى المبرد ولم يعزواه إلى أحد .

(٣) أخشى أن يكون قد وهم أيضاً فيما عزاه إلى أبي الحسن هنا وفي الجواهر . فالذي ذكره أبو الحسن في هذه الآية وجهان : أحدهما إضمار الشأن ، وهو القول الأول ، والوجه الثاني : أن يكون قلوب اسم كاد وجملة تزيغ حالاً ، لكن يبقى الكلام بلا خبر ، ولا وجه لتقديره . وما عزاه المؤلف إلى أبي الحسن أجازته أبو علي في الحجة والعسكريات .

قال أبو حيان عقب ذكره هذه الوجوه : « وعلى كل واحد من هذه الأعراب الثلاثة إشكال على ما تقرر في علم النحو من أن خبر أفعال المقاربة لا يكون إلا مضارعاً رافعاً ضمير اسمها ولا يكون سبباً وذلك بخلاف كان فإن خبرها يرفع الضمير والسببي لاسم كان » انظر كلامه بتمامه . وما ذكره لا يريد على الوجهين الأول والثاني ، لأن كاد في الأول حملت على كان في إضمار الشأن فجرت مجراها في جواز ذلك فيها ، وحملت في الوجه الثاني على كان أيضاً في جواز تقديم خبرها على اسمها . أما الوجه الثالث فبرد عليه ما ذكره أبو حيان من الحكم الغالب في هذا الباب أن تكون جملة الخبر رافعة لضمير الاسم ، لكن قد استثنى الرضي في شرح الكافية ٢ / ٢٠٤ من هذا أن يكون المسند إلى سببه بمعنى الفعل المسند إلى ضمير الاسم ، والآية على هذا ، وانظر اللمع ٢ / ١٤٣ - ١٤٤ .

وقيل في توجيه الآية إنها من باب التنازع ، انظر ما سلف من التعليق على التنازع ٣٦٧ . وقد أعرب أبو حيان وأبعد إذ قال : « ... ويخلص من هذه الإشكالات اعتقاد كون كاد زائدة ومعناها مراد .. ، اهـ فخالف الناس جميعاً ولاسيا الأخفش الذي عزي إليه جواز زيادة كاد في غير هذه الآية ، انظر اللمع ٢ / ١٣٧ .

منهم . فأضمر « القبيل »^(١) لأن ذكر المهاجرين والأنصار قد تقدم في قوله :

﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴾ [١١٧] .

٢ | وقوله^(٢) ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴾^(٣) [١١٨]

معطوف على ﴿ النبي ﴾ أي : لقد تاب الله على النبي وعلى الثلاثة الذين خلفوا .

٦ | قوله تعالى : ﴿ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾^(٤) [١٢٢]

أي لِيَتَفَقَّهُوا باقوهم^(٥) في الدين ، لأنه إذا نفر طائفة منهم تفقه من بقي منهم . وإن شئت : معنى ﴿ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾ : ليتفقه كلهم ، لأن من نفر

٩ | منهم إذا رجع استعلم من بقي فصار كلهم فقهاء^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ

مَاعَنِتُمْ ﴾^(٧) [١٢٨]

١٢ | « ما » مع الفعل بتأويل المصدر يرتفع بـ ﴿ عزيز ﴾ أي يعز عليه عنتكم ، أي يشتد عليه .

(١) في الأصل : القليل ، وهو تصحيف .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر البيان ١ / ٤٠٧ ، والبحر ٥ / ١٠٩ .

(٤) انظر الجواهر ٣٢ ، ٥٨ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٤٥٤ ، ومجمع البيان ٣ / ٨٣ - ٨٤ ، والبحر

٥ / ١١٣ - ١١٤ ، وتفسير الطبري ١١ / ٤٨ - ٥٢ ، والقرطبي ٨ / ٢٩٤ ، وابن كثير

٤ / ١٧٢ - ١٧٤ ، ومجمع التفسير ٣ / ٢١٨ - ٢٢٠ . وسياق الآية : ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا

كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ... ﴾ .

(٥) أي المقبون مع النبي ﷺ ، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك ، وهو قول الفراء . وقيل :

الضير للفئة النافرة ، عن الحسن ، واختاره الطبري . قال أبو حيان : وهو الظاهر .

(٦) ما ذكره المؤلف على أنه قول ثان في الآية هو تمة للقول الأول ، وليس بقول مستقل . فقد روي عن

ابن عباس في تأويل الآية : « ليتعلموا - يريد القاعدين - ما أنزل الله على نبيهم وليعلموا السرايا

إذا رجعت » اهـ . وقد ذكرت القول الثاني في تأويل الآية في الحاشية السابقة .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٢٩ ، وللفراء ١ / ٤٥٦ ، ومجمع البيان ٣ / ٨٥ ، والبيان ١ / ٤٠٧ ،

والبحر ٥ / ١١٨ ، والمغني ٣٩٩ .

سورة يونس

- ٢ / ٥٨ قوله تعالى : ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ ﴾^(١) ٣ / ١٢١
- (٢ / ٦٤) « أن » مع الفعل بتأويل المصدر ، وهو في موضع الرفع اسم « كان » ،
 و﴿ عجباً ﴾ خبره . واللام في ﴿ للناس ﴾ متعلق بحذوف كان صفة لـ
 « عجب » ، فلما تقدّم صار حالاً ، كقوله :
 لَمِيَّةٌ مُوحِشًا طَلَّلٌ^(٢) ...
 وإن شئت كان ظرفاً لـ « كان »^(٣) .
- ٩ قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً ﴾^(٤) | ١٥ |

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٤٥٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ٤٩ ، ومجمع البيان ٣ / ٨٨ ، والبيان ١ / ٤٠٨ ، والبحر ٥ / ١٢٢ ، والمقتضب ٤ / ٨٩ ، والإيضاح ١٠١ ، وابن يعيش ٦ / ١٠٤ و ٧ / ١١٣ ، والمغني ٥٧١ .

(٢) سلف ١٢٨ برواية أخرى ، وهي : لمية موحشاً طلل قدّم وسلف تخريج الروايتين ثمة ، وسيأتي ٨٢٥ .

(٣) اختلفوا في دلالة « كان » على الحدث ، فذهب المبرد وابن السراج وأبو علي وابن جني وابن برهان وغيرهم ، والظاهر أنه قول سيبويه = إلى أنها للزمان المجرد من الحدث ، وذهب قوم منهم ابن مالك والرضي وابن يعيش وابن هشام إلى أنها تدل على الحدث . فعلى القول الأول لا يجوز تعليق الجار والمجرور والظرف بـ « كان » ، وعلى الثاني يجوز . انظر في ذلك الكتاب ١ / ٢١ - ٢٦ ، والمقتضب ٣ / ٩٧ و ٤ / ٨٦ - ٨٩ ، والأصول ١ / ٨٢ - ٨٣ ، والموجز ٣٠ ، والملح ٩٥ ، وشرحه للمؤلف اللوح ٢٩ / ٢ ، ولابن برهان ٤٩ ، وابن يعيش ٧ / ٨٩ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٩٠ ، والمغني ٥٧٠ - ٥٧١ ، وحاشية الأمير عليه ٢ / ٧٦ ، والمجم ٢ / ٧٤ - ٧٥ .

ونصّ أبو علي في الحجة ٤ / ١٠٢ خم أن الظرف متعلق بها ، وقد علق الظرف بها أيضاً في بعض كلامه ، انظر ما يأتي ١٤٩٣ - ١٤٩٤ .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٤٠ ، والحجة ٤ / ٣٦٤ - ٣٦٥ خك ، ومجمع البيان ٣ / ٩١ ، والبيان ١ / ٤٠٨ ، والبحر ٥ / ١٢٥ .

أي ذات^(١) ضياء .

﴿ وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ [١٥]

أي ذا نور .

وقرىء ﴿ ضِيَاءً ﴾ [بالهمز^(٢)] فيكون قدّم اللام وأخر العين وأبدل منها

الهمزة .

قوله تعالى : ﴿ دَعَانَا لِجَنبَيْهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ﴾ [١٢]

قوله^(٤) ﴿ جنبه ﴾ في موضع الحال ، أي دعانا مضطجماً . ولهذا المعنى

عطف عليه ﴿ أو قاعداً ﴾ فيكون العامل في الحال ﴿ دعانا ﴾ .

وحمله أبو إسحق^(٥) مرّة على ﴿ مس ﴾ [١٢] أي : مسّ الإنسان

مضطجماً أو قاعداً أو قائماً [الضرّ دعانا]^(٦) .

وحمله على الدعاء أولى^(٧) لكثرة الآي في ذلك ، من [ذلك]^(٨) قوله

(١) كان في الأصل وب « ذا » وقوله « أي ذات ضياء » لم يرد في ي . والصواب ما أثبت ، وكذا هو في الحجة وجمع البيان والبحر . وقيل : جعل الشمس مضيئة ، وقيل جعلها نفس الضياء مبالغة

(٢) زيادة من ي وب ، وفي ب : بالهمزة . و ﴿ ضياء ﴾ بالهمز قراءة قبل عن ابن كثير ، وقرأ

الباقون ﴿ ضياء ﴾ . انظر السبعة ٣٢٣ ، والتيسير ١٢٠ - ١٢١ ، والنشر ٢ / ٢٨٢ و ١ / ٤٠٦ .

(٣) انظر الجواهر ٢٦٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٥٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ٥٣ ، وجمع البيان

٣ / ٩٤ ، والبيان ١ / ٤٠٩ ، والبحر ٥ / ١٢٩ ، والبغداديات ٢٦٨ . وسياق الآية : ﴿ وإذا

مسّ الإنسان خير دعانا ... ﴾ .

(٤) في الأصل يمكن أن تقرأ « بقوله » أو « لقوله » وهو خطأ . وفي ي : فقوله ، وليس في ب .

(٥) انظر معاني القرآن له ج ٢ / ٩٢ / ١ خ ، ونقله أبو علي في البغداديات ، وأجاز القولين .

(٦) زيادة من كلامه في الجواهر .

(٧) كان في النسخ « أكثر » ، ولعله تغيير من النسخ . وما أثبتته من الجواهر هو الصواب ، وكذا

عبارة أبي علي ومنه أخذ المؤلف كلامه . وانظر كلامه في رد مقالة أبي إسحق .

(٨) زيادة مني .

﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾^(١) [سورة آل عمران : ١٩١] وقوله ﴿ فَذُو دُعَائِهِ عَرِيضٌ ﴾^(٢) [سورة فصلت : ٥١] ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَذْرَأَكُمْ بِهِ ﴾^(٤) ٢

[١٦]

أي ولا أعلمكم به . وزوي عن ابن كثير^(٥) ﴿ وَلَا أَذْرَأَكُمْ ﴾ أي لأعلمكم من غير أن أكون أنا^(٦) واسطة بينه وبينكم . ٦

[وقوله]^(٧) ﴿ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ﴾^(٨) [١٦]

(١) انظر الكلام عليها في الجواهر ٢٦٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٥٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٨٥ ، وجمع البيان ١ / ٥٥٥ ، والبيان ١ / ٢٣٥ ، والبحر ٣ / ١٢٩ .

(٢) سياق الآية : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الشَّرَّ فَذُو دُعَائِهِ عَرِيضٌ ﴾ .

(٣) ومنه قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضِرْدَعُوا رَبَّهُمْ مَنِينٌ إِلَيْهِ ﴾ [سورة الروم : ٢٣] وقوله ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضِرْدَعَا رَبَّهُ مَنِينًا إِلَيْهِ ﴾ [سورة الزمر : ٨] وقوله ﴿ دَعَا اللَّهُ مَخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [سورة يونس : ٢٢ ، والعنكبوت ٦٥ ، ولقمان ٢٢] وقوله ﴿ فَادْعُوا اللَّهَ مَخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٩] ، وقوله ﴿ فَادْعُوهُ مَخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [سورة غافر : ٦٥] . وهذه الآيات تدل « على شدة الإلطاف والإكثار من العبد في الدعاء عند الشدة وهي الهنة » عن أبي علي . والإلطاف : لزوم الشيء والمثابرة عليه .

(٤) انظر جمع البيان ٣ / ٩٦ ، والبحر ٥ / ١٣٢ - ١٣٣ .

(٥) في رواية قنبل فيما نص عليه مكي في التبصرة ٢١٩ ، والداني في التيسير ١٢١ ، وابن الجزري في النشر ٢ / ٢٨٢ ، واختلف عن البزي عن ابن كثير فروي عنه مثل قنبل وروي عنه مثل قراءة الجمهور بالألف قبل الهمزة ، انظر المبسوط ٢٢٢ ، والتيسير والنشر . ولم يذكر ابن مجاهد خلاف ابن كثير في هذا الحرف .

(٦) كتب تحته في الأصل : صلى الله عليه وآله وسلم .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر مجمع البيان ٣ / ٩٧ - ٩٨ ، والبحر ٥ / ١٣٣ ، وتفسير الطبري ١١ / ٦٧ ، والقرطبي

٨ / ٣٢١ ، وابن كثير ٤ / ١٩٠ ، وجمع التفسير ٣ / ٢٣٦ .

أي من قبل الوحي أو التلاوة^(١) .

قوله تعالى ﴿ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا ﴾^(٢) [١٨]

- ٣ « هؤلاء » إشارة إلى « ما » من قوله ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ ﴾ [١٨] جاء به على المعنى لأن لفظة « ما » واقعة على المفرد والجمع ، وقد جاء ذلك في مواضع أخر في التنزيل بينته في موضعه في سورة النحل^(٣) في قوله ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [سورة النحل : ٥٦] وقوله ﴿ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾^(٤) [سورة النحل : ٢٣] قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾^(٥) [٢٣]

بضم العين وفتحها^(٦) . فن ضمها ف ﴿ بغيكم ﴾ مبتدأ ، والخبر ﴿ على أنفسكم ﴾ . و ﴿ متاع الحياة الدنيا ﴾ خبر بعد خبر^(٧) ، أو^(٨) يكون خبر ابتداء

(١) الأولى أن يكون التقدير « من قبل القرآن » وهو الظاهر . وما ذكره المؤلف أخذه من عبارة الطبري : « من قبل أن أتلوه عليكم ومن قبل أن يوحى إليّ ربي » .

(٢) انظر مجمع البيان ٢ / ٩٨ ، والبيان ١ / ٤٠٩ ، والمسكيات ٥٢ ، والبغداديات ٦٩ ، وتفسير الطبري ١١ / ٦٩ ، والقرطبي ٨ / ٢٢٢ ، وابن كثير ٤ / ١٩٢ ، ومجمع التفسير ٢ / ٢٢٨ .

(٣) انظر ماسياتي ٦٨٤ - ٦٨٦ ، ٦٩٢ - ٦٩٣ .

(٤) هذا ماورد من الآية في ي ، وورد منها في الأصل « ولا يستطيعون » وفي ب « ما لا يملك لهم رزقاً » .

(٥) انظر الجواهر ١٨٤ - ١٨٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٤٢ ، وللفراء ١ / ٤٦١ ، وإعراب القرآن ٢ / ٥٦ ، والحجة ٤ / ٣٧١ - ٣٧٤ خك ، ومجمع البيان ٣ / ١٠٠ ، والبيان ١ / ٤٠٩ - ٤١٠ ، والبحر ٥ / ١٤٠ .

(٦) قرأ حفص عن عاصم وحده بفتح العين ، وقرأ الباقون بضمها . انظر السبعة ٢٢٥ ، والتيسير ١٢١ ، والنشر ٢ / ٢٨٢ - ٢٨٣ .

(٧) أجاز هذا الوجه العكبري في التبيان ٢ / ٦٧٠ ، وأجاز الوجهين الآخرين الفراء والزجاج وغيرهما ، واقتصر الأخفش على الثاني .

(٨) في الأصل : أي ، وهو خطأ .

مضر أي هو متاع الحياة الدنيا ، أو يكون خبر المصدر^(١) ، والجار من صلته لاضمير فيه .

٢ ومن فتح العين ف ﴿ بغيكم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ على أنفسكم ﴾ خبره ، وقوله ﴿ متاع الحياة الدنيا ﴾ نصب على المصدر بإظهار فعل ، أي تمتعوا متاع الحياة الدنيا .

٦ [قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾^(٢) | ٢٤ |

أي مَثَلُ متاع^(٣) الحياة الدنيا^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ ﴾^(٥)

| ٢٤ | ٩

أي تزيّنت ، فأدغمت التاء في الزاي ، فأدخل عليه همزة الوصل فصار : اَزَّيَّنَتْ^(٦) .

١٢ قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا

(١) في الأصل : خبراً لمصدر ، وهو خطأ .

(٢) انظر الجواهر ٦٣ ، ومجمع البيان ١٠٢ / ٣ ، والبحر ١٤٢ / ٥ - ١٤٣ ، وتفسير الطبري ١١ / ٧١ ، والقرطبي ٨ / ٣٢٧ .

(٣) قدره في الجواهر : مثل زينة الحياة ، وهو معنى قول الطبري . وعند غيرها أنه لاحذف في الكلام .

(٤) زيادة من ي و ب . وفي ب : أي مثل الحياة الدنيا متاع ، وهو خطأ .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٤٣ ، وإعراب القرآن ٥٦ / ٢ ، ومجمع البيان ١٠٢ / ٣ ، والبيان ١ / ٤١٠ ، والبحر ١٤٢ / ١ ، وتكلمة الإيضاح ٢٧٤ ، وابن يعيش ١٠ / ١٥٢ .

(٦) انظر ادغام تاء تفاعل فيما بعدها من الحروف التي تدغم فيها كالزاي والطاء والتاء والذال وغيرها وإدخال همزة الوصل للسكون الواقع بالإدغام في الكتاب ٢ / ٤٢٥ ، والمقتضب

٢٤٢ / ٢٤٢٨ ، وتكلمة الإيضاح ٢٧٤ ، وابن يعيش ١٠ / ١٥١ - ١٥٢ ، وشرح الشافية ٢٩٠ / ٣ - ٢٩١ .

وَتَرَهَقَهُمْ ذِلَّةٌ ﴿١﴾ [٢٧]

قوله ﴿ وترهقهم ﴾ عطف على قوله ﴿ كسبوا ﴾^(١) . وجاز أن يفصل بينها بقوله^(٢) ﴿ جزاء سيئة بمثلها ﴾ لأنه من الاعتراض^(٣) الذي يبين الأول ويسدده ويثبتته .

[والباء^(٥)] في ﴿ بمثلها ﴾ زيادة^(٦) ، أي جزاء سيئة مثلها . وقد جاء :
﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ [سورة الشورى : ٤٠]

قوله تعالى ﴿ كَانُوا أَغْشِيَتْ وَجُوهَهُمْ قِطْمًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا ﴾^(٧) [٢٧]

(١) انظر الجواهر ٦٤٢ ، ٦٦٨ ، ٦٦٩ ، ٦٧١ ، ٦٨٦ ، ٧١٥ ، ٧٧١ ، وشرح اللع اللوح ٤٥ / ٢ و ٥٧ / ٢ مكرر ، ومماني القرآن للأخفش ٣٤٣ ، وللغراء ١ / ١ ، ٤٦١ ، ومجمع البيان ٢ / ١٠٤ ، والبيان ١ / ٤١٠ ، والبحر ٥ / ١٤٧ - ١٤٨ ، والتبيان ٢ / ٦٧٢ ، والعسكريات ٥٨ ، والحلييات ١٤٢ - ١٤٤ ، وسر الصناعة ١٢٨ ، وابن يعيش ٢ / ١١٥ و ٨ / ١٣٩ ، والمغني ١٤٩ ، ٥١١ - ٥١٢ .

(٢) كذا قال ، وهو قول أبي علي في الحلييات ، ولا معنى له . وضعفه العكبري بأن المضارع لا يعطف على الماضي وإن قيل هو بمعنى الماضي فضعيف أيضاً . وقال ابن هشام : « وهو بعيد لأن الظاهر أن ﴿ ترهقهم ﴾ لم يؤت به لتعريف ﴿ الذي ﴾ فيعطف على صلته بل جيء به للإعلام بما يصيبهم جزاء على كسبهم السيئات .. » اهـ .

والصواب أن جملة ﴿ ترهقهم ﴾ مستأنفة ، وكذلك قوله ﴿ ولا ترهقهم ﴾ في قوله تعالى قبل هذه الآية : ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا ترهقهم ذلة .. ﴾ .

(٣) في الأصل : لقوله ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : اعتراض ، وهو سهو من الناسخ .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) وهو قول الأخفش ومن وافقه . وسلف التعليق على زيادة الباء ١٠٤ . والظاهر أنها ليست بزائدة وتتملق بخبر محذوف تقديره ، كائن بمثلها أو مقدر بمثلها ، وهو أصح ما قيل في توجيه الآية ، وهو أحد قولي الغراء وأبي الفتح ومن وافقهما . ورأى الغراء أن الأحسن أن تتعلق الباء بجزء والخبر محذوف والتقدير : فلهم جزاء سيئة بمثلها .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٤٣ - ٣٤٤ ، وللغراء ١ / ٤٦٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٥٧ ، والحجة ٤ / ٣٧٤ - ٣٧٦ خك ، ومجمع البيان ٢ / ١٠٢ ، والبيان ١ / ٤١٠ - ٤١١ ، والبحر ٥ / ١٥٠ .

بفتح الطاء وإسكانها^(١) . فن فتح الطاء فإنه جمع « قِطْعة » ، ويكون انتصاب قوله ﴿ مظلماً ﴾ على الحال من ﴿ الليل ﴾ . ومن قال ﴿ قِطْماً ﴾ كان ﴿ مظلماً ﴾ نعمتاً له .

٣

قوله تعالى : ﴿ مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ ﴾^(٢) | ٢٨ |
 « مكانكم » اسم لـ « الزموا » كما أن « صه » اسم لـ « اسكت » ، و « مه » كذلك^(٤) .

٦

١ / ٥٩ وفتحة النون فتحة بناء لافتحة إعراب^(٥) . و ﴿ أنتم ﴾ تأكيد للضمير في ﴿ مكانكم ﴾ ، و ﴿ شركائكم ﴾ عطف عليه / ؛ كقوله ﴿ اسكن أنت وزوجك ﴾^(٦) | ١ / ٦٥ |

(١) قرأ بإسكان الطاء ابن كثير والكسائي ، وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة ٣٢٥ ، والتيسير ١٢١ ، والنشر ٢ / ٢٨٣ .

(٢) انظر الجواهر ١٤٤ ، ١٤٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٤٤ ، وجمع البيان ٢ / ١٠٥ ، والبيان ١ / ٤١١ ، والبحر ٥ / ١٥١ - ١٥٢ ، والكشاف ٢ / ٢٢٥ ، والبيان ٢ / ٦٧٢ ، والخلبيات ٩٩ ، ١٠٤ . والخصائص ٣ / ٣٥ ، وابن يعيش ٤ / ٧٤ ، وشرح الكافية ٢ / ٧٥ .

(٣) وكذا قال الزمخشري والرضي والمكبري ، وهو غير جيد ، قال أبو حيان : « ألا ترى أن اسم الفعل إذا كان الفعل لازماً كان اسم الفعل لازماً وإذا كان متعدياً كان متعدياً . مثال ذلك : عليك زيداً ، لَمَّا ناب مناب الزم تعدى ، وإليك لما ناب مناب تنح لم يتمد ، ولكون مكانك لا يتمدى قدره النحويون : اثبت ، واثبت لا يتمدى » ا هـ . وهو كما قال . انظر الجواهر ١٤٤ ، والكتاب ١ / ١٢٦ ، والخلبيات ٩٩ ، والخصائص ٣ / ٣٥ ، وابن يعيش ٤ / ٧٤ ، وسفر السعادة ١٤٠ ، والهمع ٥ / ١٢٤ .

(٤) « صه » اسم لـ « اسكت » و « مه » اسم لـ « اكفف » . انظر الجواهر ١٤٣ ، والكتاب ٢ / ٥٣ ، ١٢٢ ، والمقتضب ٣ / ٢٠٢ ، ١٧٩ ، والأصول ٢ / ١٣٠ ، والخصائص ٣ / ٣٥ ، وابن يعيش ٤ / ٧٠ ، ٣٠ - ٣٢ ، وشرح الكافية ٢ / ٦٩ - ٧١ ، والهمع ٥ / ١٢٢ .

(٥) انظر المصادر السالفة ولا سيما الخليليات ١٠٤ - ١٠٦ ، ونقل كلام أبي علي المؤلف في الجواهر ١٤٧ - ١٥٠ ، والسخاوي في سفر العادة ١٤٠ - ١٤٥ .

الجنة ﴿١﴾ [سورة البقرة : ٢٥] *

قوله تعالى : ﴿ هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ ﴾ (١) [٣٠]
 أي تختبر . ومن قال ﴿ تَتَلَو ﴾ (٢) فعناه : تَتَّبِع (٤) ، من قولك : تَلَوْتُ
 فلاناً إذا تَتَّبَعْتْ أثره

قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ
 لَا يَهْدِي ﴾ (٥) [٣٥]

بفتح الياء وسكون الهاء (١) ، من هدى يَهْدِي .
 و ﴿ يَهْدِي ﴾ بفتح الهاء (٧) ، وأصله يهتدي ، فأدغم التاء في الدال ، ونقل
 فتحتها إلى الهاء .

ومنها من بَقِيَ الهاء على السكون ، ولم ينقل إليها فتحة التاء . وهم بين
 أمرين : أحدهما الإشارة إلى الفتح (٨) - وهي قراءة أبي عمرو - والثاني الجري

(١) انظر الجواهر ١٤٤ ، ٥٩٩ ، ٦٠١ ، وشرح اللع اللوح ١٠٦ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ١٦٢ ، ومجمع
 البيان ١ / ٨٤ ، والبحر ١ / ١٥٥ - ١٥٦ ، والكتاب ١ / ١٢٥ ، ٣٩٠ ، والمقتضب ٣ / ٢١٠ ،
 والكامل ٤١٧ ، ٩٧٢ ، والإيضاح ١١٦ ، والحليبيات ١٠٠ ، وابن عميش ٣ / ٧٦ ، والمغني
 ٥٥٣ ، ٧٥٤ .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٤٤ ، وللغراء ١ / ٤٦٣ ، والحجة ٤ / ٣٧٦ - ٣٧٧ خك ، ومجمع البيان
 ١٠٥ / ٣ ، والبحر ٥ / ١٥٣ .

(٣) وهما حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ تبلو ﴾ . انظر السبعة ٣٢٥ ، والتيسير ١٢٠ ، والنشر
 ٢ / ٢٨٣ .

(٤) هذا قول الأخفش ، وقال الغراء معناه تقرأ ، وأجاز القولين أبو علي ومن وافقه .

(٥) انظر إعراب القرآن ٢ / ٥٩ - ٦٠ ، والحجة ٤ / ٣٧٩ - ٣٨٥ خك ، ومجمع البيان ٣ / ١٠٨ ، والبيان
 ١ / ٤١١ - ٤١٢ ، والبحر ٥ / ١٥٥ - ١٥٦ .

(٦) وهي قراءة حمزة والكسائي . انظر السبعة ٣٢٦ ، والتيسير ١٢٢ ، والنشر ٢ / ٢٨٢ - ٢٨٤ .

(٧) وتشديد الدال ، وهي قراءة ابن كثير وابن عامر وورش عن نافع .

(٨) وعبر بعضهم عنه بالاختلاس وبعضهم بالإشمام وبعضهم بالإخفاء ، انظر النشر .

ومنهم من يكسر الهاء فيقرأ ﴿يَهْدِي﴾^(٢) لالتقاء الساكنين .
 ومنهم من يُثَبِّعُ الهاءَ الياءَ ، فيكسر الياءَ أيضاً تبعاً للهاء . رواه يحيى عن
 أبي بكرٍ عن عاصم ، فقرأ ﴿يَهْدِي﴾ وهو من السبعة . وليس كسر الياء هنا
 ككسرها في « يَجَلُّ » لأن ذلك شاذٌ ، وهذا معروف . إنما ذاك حملٌ منهم على
 التاء في « تَجَلُّ »^(٣) وهذا كسر الياء تبعاً لكسر الهاء كقولهم^(٤) « أَكْتُبُ »

(١) وهو المنصوص عن قالون عن نافع وروي عنه الإشارة إلى الفتح كأبي عمرو . فالظاهر أن الرواية
 عنه بالإشارة إلى الفتح والنص بالإسكان . والسكون المحض لا يقدر أحد أن ينطق به .
 (٢) وهي قراءة حفص عن عاصم ورواية الكسائي وحسين الجففي عن أبي بكر عن عاصم .
 (٣) جميع العرب إلا أهل الحجاز يكسرون حروف المضارعة سوى الياء في الثلاثي المبني للفاعل إذا كان
 الماضي منه على فَعَلَّ بكسر العين ، وذلك قولهم : أنا أعلم وأنت تعلم وهي تعلم ونحن نعلم ، وكذلك
 المثال والأجوف والناقص والمضاعف نحو تيجل وتخال وتشفى وتعض ، ولم يكسروا الياء
 لاستتقالهم الكسر فيها .

وقد كسروا الياء فيما كان فاء الفعل منه وأوياً وهو المثال نحو وجل ييجل ، لأنهم أرادوا بكسرها قلب
 الواو ياءً استتقالاً لها مع الياء . وليس كسرها في لغة من يقول تعلم فيكسر حرف المضارعة لأنه
 لا يكسر مع الياء فلا يقول يعلم . قال سيبويه : « وأما وجل يؤجل ونحوه فإن أهل الحجاز
 يقولون يؤجل فيجرونه مجرى علمت ، وغيرهم من العرب سوى أهل الحجاز يقولون في تؤجل :
 هي تيجل وأنا إيجل ونحن نيجل . وإذا قلت يفعل فبعض العرب يقولون ييجل كراهية الواو مع
 الياء ، شبهوا ذلك بأيتام ونحوها . وقال بعضهم ياجل ، فأبدلوا منها ألفاً كراهية الواو مع الياء كما
 يبدلون ياء من الهمزة الساكنة . وقال بعضهم ييجل ، لأنه لما كره الياء مع الواو كسر الياء ليقلب الواو
 ياءً لأنه قد علم أن الواو الساكنة إذا كانت قبلها كسرة صارت ياءً ، فأرادوا أن يقلبوها إلى هذا
 الحد ، وكره أن يقلبها على ذلك الوجه الآخر » اهـ الكتاب ٢ / ٢٥٦ - ٢٥٧ ، وانظر شرح
 السيرافي (السيرافي النحوي ٢٩٠ - ٢٩٤) والخصص ١٤ / ٢١٦ - ٢١٧ وفيه كلام سيبويه والسيرافي ،
 ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٩ ، والمقتضب ١ / ٨٩ - ٩٠ ، والكمال ١١٥ - ١١٦ ، ٣٥٠ ، ٣٥٨ ،
 والمنتصف ١ / ٢٠١ - ٢٠٢ ، ورسر الصناعة ٧٣٧ ، وابن عيمش ١٠ / ٦٢ - ٦٣ ، وشرح الشافية
 ١ / ١٤١ - ١٤٢ .

(٤) في الأصل : كقوله .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾^(٢) [٣٥]

- ٣ ﴿ ما ﴾ مبتدأ^(٣) ، و ﴿ لكم ﴾ خبره . وتمّ الكلام^(٤) ، ثم قال ﴿ كيف تحكمون ﴾ فنصب ﴿ كيف ﴾ بقوله ﴿ تحكمون ﴾ . وهكذا جميع نظائرها في التنزيل ، كقوله : ﴿ أَصْطَفَى النَّبَاتِ عَلَى الْبَيْنِينَ . مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾^(٥) [سورة الصافات : ١٥٣ - ١٥٤] ، وكذا في سورة القلم^(٦) [٣٦] .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴾^(٧) [٣٦]

- ٩ يكون أن يكون ﴿ شيئاً ﴾ مفعول ﴿ يغني ﴾ . ويكون أن يكون ﴿ شيئاً ﴾ في موضع المصدر^(٨) ، أي لا يغني من الحق غناءً . وكذا قالوا في قوله : ﴿ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً ﴾^(٩) [سورة

(١) فضوا همزة الوصل إتباعاً لضمة التاء . والأصل فيها أن تكون مكسورة أبداً ، فإن كان الثالث مضموماً ضمّاً لازماً ضمت الهمزة ، وذلك لكرهيتهم أن يلتقي حرف مكسور وحرف مضموم لاحاجز بينها إلا حرف ساكن فلم يعتدوا به وأتبموا الأول الثالث وضموه . انظر الكتاب ٢ / ٢٧١ - ٢٧٢ ، والمقتضب ١ / ٨١ و ٢ / ٩٠ ، وتكلمة الإيضاح ١٦ - ١٧ ، وابن يعيش ٩ / ١٣٦ - ١٣٧ ، وشرح الشافية ٢ / ٢٥٠ - ٢٥١ ، ٢٦٤ - ٢٦٥ .

(٢) انظر إعراب القرآن ٢ / ٦٠ ، وجمع البيان ٢ / ١٠٨ ، والبيان ١ / ٤١٢ ، والبحر ٥ / ١٥٦ .

(٣) في الأصل وي : مبتدأ ، والأجود ما أثبت من ب . ولو قال : مبتدأ ولكم خبرها كان جيداً .

(٤) هذا قول الزجاج . وهو وقف جيد عند أبي حاتم وحسن عند ابن الأنباري ، والتمام ﴿ تحكمون ﴾ .

انظر إيضاح الوقف ٧٠٦ ، والقطع ٣٧٦ ، والمكتفى ٣٠٨ ، ومنار الهدى ١٢٠ .

(٥) قوله « كيف تحكمون » لم يرد في النسخ .

(٦) قوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ .

(٧) انظر جمع البيان ٢ / ١٠٨ ، والبيان ١ / ٤١٢ ، والبيان ٢ / ٦٧٤ .

(٨) انظر ماسلف من وضع « شيء » موضع المصدر ٢٤٩ ، ٤١١ ، وما سيأتي ٦٩٤ ، ٩٥٥ .

(٩) انظر معاني القرآن للأخفش ٩٠ ، وجمع البيان ١ / ١٠٣ ، والبيان ١ / ٨٠ ، والبحر ١ / ١٩٠ .

البقرة: ٤٨] قالوا : هو مفعول ﴿ تجزي ﴾ ، وقالوا : هو مصدر^(١) ، أي جزاء .
وكذا قالوا في قوله ﴿ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ﴾^(٢) [سورة النساء : ٣٦]
قالوا : هو مفعول ﴿ لاتشركوا ﴾ وقالوا : هو مصدر ، أي لاتشركوا به إشراكاً .
وكذا قالوا في قوله ﴿ يَعْبُدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً ﴾^(٣) [سورة النور : ٥٥] . ومثله
للهمذلي^(٤) :

تَعَادَيْتُ شَيْئاً وَالدَّرِيسُ كَأَنَّا
[أي تعاديتُ تعادياً]^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَّبُوا بِهَا لَمْ يَحِيطُوا بِعَلَمِهَا وَلَمْ يَأْتِيهِمْ
تَأْوِيلُهَا ﴾ [٣٩]

قالوا^(٥) : من هنا أخذ علي بن أبي طالب - صلوات الله عليه - قوله :
« النَّاسُ أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا^(٦) » . وأخذ - صلوات الله عليه - قوله : « قِيمَةُ كُلِّ امْرِئٍ
مَا يُحْسِنُهُ »^(٧) من قوله : ﴿ فَأَعْرَضُ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا . ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ ﴾ [سورة النجم : ٢٩ - ٣٠] . وأخذ - صلوات الله

(١) ذهب الرماني ومن وافقه إلى أنه مفعول به ، وذهب الأخفش ومن وافقه إلى أنه مصدر .

(٢) انظر المصادر المذكورة في ح ٩ من الصفحة السابقة .

(٣) وهو أبو خراش . وسلف البيت بتمامه ٢٤٩ وتخرجه ثمة ، وسيأتي ٩٥٥ .

(٤) زيادة من ب ، وكان فيها « عاديت » وهو خطأ .

(٥) لأعرف من عني .

(٦) انظر نهج البلاغة ٢ / ١٨٥ (ط الشيخ محمد عبده) و ٢ / ٤٠٥ (ط أبو الفضل إبراهيم) و ٥٠١

(ط الدكتور صبحي الصالح) ، وشرح النهج ٢٠ / ٨٦ ، وزهر الآداب ٤٣ ، والتمثيل والمحاضرة

. ٢٩

(٧) انظر نهج البلاغة ٢ / ١٥٩ (ط الشيخ محمد عبده) و ٢ / ٢٢٣ (ط أبو الفضل إبراهيم) و ٤٨٢

(ط الدكتور صبحي الصالح) ، وشرح النهج ١٨ / ٢٣٠ ، والبيان والتبيين ١ / ٨٣ ، والفاضل

٢ ، وإعجاز القرآن ٦٨ ، ونثر الدر ١ / ٢٨٤ ، وزهر الآداب ٤٤ .

عليه - قوله : « تَكَلَّمُوا تُعْرَفُوا »^(١) من قوله ﴿ وَتَعْرِفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾^(٢)

[سورة محمد : ٢٠] .

٣ قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ
يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ ﴾^(٣) [٤٥]

جَوَّز أبو علي^(٤) في الكاف أن يكون في موضع الحال^(٥) ، على تقدير : ويوم

٦ نحشرهم مشاهين قوماً لم يلبثوا إلا ساعة . وجَوَّز في قوله ﴿ يتعارفون ﴾ أن
يكون حالاً بعد حال ، وأن يكون حالاً^(٦) من الضمير في ﴿ لم يلبثوا ﴾ ، وجَوَّز
فيه أن يكون مستأنفاً ، على تقدير : هم يتعارفون بينهم . وجَوَّز أن يكون
٩ العامل في ﴿ يوم نحشرهم ﴾ ﴿ يتعارفون ﴾^(٧) . وجَوَّز في ﴿ كأن لم يلبثوا ﴾

(١) انظر نهج البلاغة ٢ / ٢٣٩ (ط الشيخ محمد عبده) و ٢ / ٣٩٥ (ط أبو الفضل إبراهيم) و ٥٤٥
(ط الدكتور صبحي الصالح) ، وشرح النهج ١٩ / ٢٤٠ .

(٢) في الأصل : لحن من القول ، وهو خطأ .

(٣) انظر الجواهر ١٧٥ ، ٢٥٧ ، ٣١٧ - ٣١٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٢ ، والحجة ٢ / ١٨٠ - ١٨٣ خم ،
ومجمع البيان ٣ / ١١٢ - ١١٣ ، والبيان ١ / ٤١٤ ، والبحر ٥ / ١٦٢ - ١٦٣ ، وما سيأتي ٧٨٧ . وقرأ
حفص عن عاصم وحده ﴿ يحشرهم ﴾ بالياء . انظر السبعة ٢٢٧ ، والتيسير ١٢٢ ، ١٠٧ ، والنشر
٢ / ٢٨٤ ، ٢٦٢ .

(٤) انظر الحجة ٢ / ١٨٠ - ١٨٣ خم ، ونقل المؤلف بعض كلامه في الجواهر ، وهنذه صاحب مجمع
البيان .

(٥) هذا قول النحاس أيضاً وهو الظاهر .

(٦) وجوز أيضاً أن يكون العامل فيه مادل عليه ﴿ كأن لم يلبثوا ﴾ أي يستقلون المدة يوم نحشرهم ،
فإذا حملته على هذا لم يجوز أن يكون صفة ليوم ولا لمصدر محذوف ولا حالاً ، لأن الصفة لاتعمل في
الموصوف ولا يتقدم عليها ماتعمل فيه ، والحال لاتعمل فيها قبل صاحبها ، عن أبي علي ، وانظر
الجواهر .

وإذا حملته على الوجه الأول وهو أن يكون « يوم » معمولاً لـ « يتعارفون » لم يجوز أن يكون حالاً
ولا صفة لـ « يوم » على تقدير : يتعارفون فيه . ولعل النوجه أن يكون « يوم » معمولاً لـ
« اذكر » مقدراً ، أجازته مكي في شكل إعراب القرآن ١ / ٢٤٧ ، وهو قول العكبري في التبيان
٢ / ٦٧٦ ، وأجازته ابن عطية ، انظر البحر .

[أن يكون ^(١)] صفة مصدر مضر أي حشراً مشابهاً لـ [حشراً ^(٢)] قوم لم يلبثوا قبله . وجوز أن يكون صفة ﴿ يوم ﴾ على هذا التقدير ، أي كأن لم يلبثوا قبله ^(٣) /

٢ / ٥٩

(٢ / ٦٥)

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَّاتاً أَوْ نَهَاراً مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ ^(٤) | ٥٠ |

في « ماذا » الوجهان المتقدم ذكرهما ^(٥) :

أحدها : أن يكونا كالشيء الواحد منصوباً بـ ﴿ يستعجل ﴾ .
والآخر : أن يكون « ما » مبتدأ ، و « ذا » بمعنى « الذي » في موضع خبره ، أي ما الذي ^(٥) يستعجله .

وجوز أبو إسحق ^(٦) فيه وجهاً ثالثاً ، على أن يكون مبتدأ ، و ﴿ يستعجل ﴾ خبره ، أعني « ماذا » ؛ على قولهم : زيد ضربت ^(٧) ، ألا ترى أن التقدير : زيد ضربته . وأنكر عليه أبو علي أشد الإنكار ، وقال ^(٨) : « كُله لم

(١) زيادة من ب .

(٢) حذف « قبله » قال أبو حيان : « وحذف مثل هذا الرابط لا يجوز » . وكلا القولين متكلف .

(٣) انظر شرح المع اللوح ١١٢ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٤٥ ، وللغراء ١ / ٤٦٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٣ ، ومجمع البيان ٢ / ١١٤ ، والبيان ١ / ٤١٤ ، والبحر ٥ / ١٦٧ ، والإغفال ٨٦٤ - ٨٦٨ .

(٤) انظر ماسلف ١٦١ والمصدرثمة .

(٥) في الأصل : ماذا الذي ، وهو خطأ .

(٦) انظر معاني القرآن له ج ٢ / ٩٨ / ١ خ ، وتفسير القرطبي ٨ / ٣٥٠ .

(٧) ليس على هذا أجازة أبو إسحق ، وإنما أجازة على أن يكون الضير في « منه » يعود على العذاب ، وبه يحصل الربط ، وأجازة الغراء والنحاس وغيرها .

(٨) في الإغفال ٨٦٧ - ٨٦٨ .

أَصْنَعِ^(١) إِنَّمَا جَاءَ فِي الشَّعْرِ^(٢) .

- ولأبي إسحق أن يقول : قد جاء عن ابن عامر في سورة الحديد [١٠] :
- ﴿ وَكَلَّ وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى ﴾^(٣) على تقدير : وَكَلَّ وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى ، فحذف الهاء ، ولم يسلط « وعد » على « كل » كما سلط عليه في سورة النساء [٩٥] :
- ﴿ وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ ﴾ .
- ولأبي علي أن يقول : انضم إلى إضمار الهاء ضمة الكاف من « كل » فأتبع الضم الضم ، والشيء يقوى بسببين ولا يقوى بسبب [واحد]^(٤) .

(١) هذه قطعة من ثاني بيتين لأبي النجم ، وهما :

قَدِ أَصْبَحْتَ أَمْ أَتَّخِيصَارَ تَسْدَعِي
عَلِيٌّ ذَنْبًا كَلَّمَهُ لَمْ أَصْنَعِ

وهذه القطعة في الجواهر ٤٣٤ ، والكتاب ١ / ٦٩ ، ٧٣ ، والخصائص ١ / ٢٩٢ ، والمغني ٦٤٧ . والبيتان له في مجاز القرآن ٢ / ٨٤ ، والكتاب ١ / ٤٤ ، والمعتب ١ / ٢١١ ، والمغني ٢٦٥ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٢٢٤ ، وشرح أبيات المغني ٤ / ٢٤٠ - ٢٤٣ ، والخزانة ١ / ١٧٣ - ١٧٧ . وهما بلا نسبة في شرح اللع اللوح ٧١ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٥٢ ، واللفراء ١ / ١٤٠ ، ٢٤٢ و ٢ / ٩٥ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٨٣ ، والخصائص ٣ / ٦١ ، وابن الشجري ١ / ٨ ، ٩٢ ، ٣٢٦ ، وابن يعيش ٢ / ٣٠ و ٦ / ٩٠ ، وشرح الكافية ١ / ٩٢ ، ١٦٤ ، وما يجوز للشاعر ١٦٥ ، وضائر الشعر ١٧٦ ، والهمع ٢ / ١٦ .

(٢) مذهب سيويه في حذف الضمير المنصوب العائد الى المبتدأ من جملة الخبر في نحو زيدٌ ضربت = أنه ضعيف في الكلام جائز في الشعر ، وهو ما عليه السيرافي وأبو علي ومن وافقهم من البصريين . ولم يميز المبرد ذلك في شعر ولا غيره . وذهب هشام صاحب الكسائي من الكوفيين إلى جواز ذلك في سعة الكلام . والظاهر أن الأخفش والزجاج يأخذان بهذا المذهب فقد خرجا عليه آياً من القرآن . أما الفراء فقد أجاز ذلك في سعة الكلام إذا كان المبتدأ اسم استفهام أو لفظ « كل » ، ورد السيرافي هذا القول . انظر المصادر المذكورة في تحريج قول أبي النجم ، وما سلف أيضاً ٤٣٩ .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٢١ .

(٤) زيادة من ي و ب . وقال فيما سلف ٤٣٩ « ويجوز أن يقوى الشيء بسببين ويضعف بسبب واحد

كباب مالا ينصرف » انظر التعليق ثمة .

قوله تعالى : ﴿ وما يَعْزُبُ عن رَبِّكَ من مَثقال ذرَّةٍ في الأرضِ ولا في السَّماءِ ولا أصغرَ من ذلك ولا أكبرَ ﴾^(١) | ٦١ |

٢ بالرفع والنصب^(٢) . فمن رفع حمله على موضع « من » على تقدير : وما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر ولا أكبر ؛ كما أنّ الجماعة حملوا « غيره » من قوله ﴿ مالكم من إله غيرهُ ﴾^(٣) [سورة الأعراف : ٥٩] على موضع « من » ، أي مالكم إله غيرهُ . ٦

ومن قال « ولا أصغرَ ولا أكبرَ » فإنه اعتبر اللفظ ، لأن « مثقالاً^(٤) » في اللفظ مجرور^(٥) .

٩ فإن قلت : فهل جاء في الأخرى ﴿ عَالِمِ الغَيْبِ لا يَفْزُبُ عنه مثقالُ ذرَّةٍ ﴾ ثم قال ﴿ ولا أصغرَ ولا أكبرَ ﴾ [سورة بآ : ٢٠] النصب^(٦) في الرأء ؟ = قلنا : نعم قد جاء ذلك عن أبي عمرو^(٧) ، ووجهه أنه حمله على « الذرة » على

(١) انظر الجواهر ١٨٣ - ١٨٤ ، ٦١٨ ، ومماني القرآن للأخفش ٣٤٦ ، وللغراء ١ / ٤٧٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٥ - ٦٦ ، والحجّة ٤ / ٢٨٩ - ٣٩١ خك ، وجمع البيان ٣ / ١١٨ ، والبيان ١ / ٤١٥ - ٤١٦ ، والبحر ٥ / ١٧٤ ، والمفني ٣١٧ - ٣١٨ .

(٢) قرأ بالرفع حمزة وحده وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٣٢٨ ، والتيسير ١٣٢ ، والنشر ٢ / ٢٨٥ .

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٥٩ .

(٤) في الأصل : مثقال .

(٥) جرّ أصغر وأكبر بفتحة عوضاً عن الكسرة لأنها غير منصرفين .

(٦) في الأصل : بالنصب ، والصواب ما أثبت من ي و ب .

(٧) هذه قراءة شاذة لم يعزها النحاس الى أحد ، وعزاها ابن خالويه إلى الأعمش وقتادة ، ونص أبو حيان أنها رويت عن أبي عمرو وقتادة ، ولم يذكر الراوي عن أبي عمرو . انظر إعراب القرآن ٢ / ٦٥٦ ، وشواذ ابن خالويه ١٢١ ، والبحر ٧ / ٢٥٨ . وقد نص صاحب النشر ٢ / ٢٨٥ أن القراء العشرة اتفقوا على الرفع في آية سورة سبأ .

تقدير : ولا مقدار ذرة أصغر ولا أكبر . ويجوز^(١) أن يكون حمله على تقدير
« من » في الأول وإن لم ينطق به ، كقوله :

٣ ولا سابق شيئاً إذا كان جائياً^(٢)
[وقوله]^(٣) :

٦ ولا ناعب إلا بين غرابها^(٤)
والوجه الأول تحمله الآيتان جميعاً ، أعني الحمل على « الذرة » فيها .

وموضع قوله ﴿ إلا في كتاب مبين ﴾^(٥) [٦١]

(١) لأعرف أحداً ذكر هذا الوجه .

(٢) صدره : بدا لي أنني لست مُدرك ماتمّي

وهو من كلمة لزهير ، د ، ق ٢٢ / ٩ ص ٢٠٨ (صنعة ثعلب) وق ١٧ / ٨ ص ١٦٩ (صنعة الأعم) ، رواها له حماد ، ودفع الأصمعي نسبتها إليه ، وقيل هي لصرمة الأنصاري ، انظر ديوان زهير ٢٠٦ (صنعة ثعلب) و ١٦٧ (صنعة الأعم) ، والخزانة ٢ / ٦٦٥ - ٦٦٦ ، ٥٨٩ ، وشرح أبيات المغني ٢ / ٢٤٢ - ٢٤٥ ، والمصرون ٨٣ - ٨٤ .

وهو لزهير في الكتاب ١ / ٨٣ ، ٤١٨ ، ٤٢٩ ، ٤٥٢ و ٢ / ٢٧٨ ، والأصول ١ / ٢٥٢ ، والجمل ٨٦ ، وابن يمش ٢ / ٥٢ ، والمغني ١٣١ ، ٣٨٠ ، ٦١٩ ، واللمع ٥ / ٢٧٨ ، والمقاصد النحوية ٢ / ٢٦٧ - ٢٧١ و ٣ / ٣٥١ . وهو لصرمة الأنصاري في الكتاب ١ / ١٥٤ ، والإنصاف ٥٦٥ . ولزهير أو لصرمة في ابن السرياني ١ / ٧٢ - ٧٣ ، والحلل ١١٠ ، والإنصاف ١٩١ ، وشرح شواهد المغني ٩٨ - ٩٩ ، وانظر شرح أبيات المغني والخزانة . وهو بلا نسبة في الكتاب ١ / ٢٩٠ ، والخصائص ٢ / ٣٥٢ ، ٤٢٤ ، والإنصاف ٣٩٥ ، وابن يمش ٧ / ٥٦ و ٨ / ٦٩ ، والمغني ٦٠٠ ، ٦٢٢ ، ٧١٥ . ويروي « ولا سابقاً » و « ولا سابق شيء » ولا شاهد فيه على هاتين الروايتين .

(٣) زيادة مفي .

(٤) صدره : مثائم ليسوا مصلحين عشرة

وقد سلف ٣٤٤ وتخريجه ثمة .

(٥) انظر المصادر السالفة في ح ١ من الصفحة السابقة .

رفع خبر ابتداء مضر ، على تقدير : لكن هو في كتاب مبين^(١) . وقد تقدم^(٢) في سورة الأنعام [٥٩] .

قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لِأَخْوَفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ . لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾^(٣) [٦٢] -

١ ٦٤

٦ إن جعلت ﴿ الذين آمنوا ﴾ نعتاً^(٤) لقوله ﴿ أولياء الله ﴾ لم تقف^(٥) على^(٦) ﴿ يحزنون ﴾ بل وقفك على قوله ﴿ يتقون ﴾ . وإن جعلت ﴿ الذين آمنوا ﴾ مستأنفاً وقفت على^(٦) ﴿ يحزنون ﴾ دون ﴿ يتقون ﴾ لأن قوله ﴿ لهم البشرى ﴾ خير عنهم^(٧) ، و « البشرى » ترتفع بالظرف في القولين^(٨) جميعاً ، لأن الظرف جرى خبراً عن المبتدأ .

(١) فالاستثناء منقطع ، وكذا قال العكبري في التبيان ٢ / ٦٧٩ ، وارتضاه أبو حيان . وهذا التقدير يزول الإشكال الذي أوردوه على وجه المطف في القراءتين وهو أن المعنى يصير : يعزب عن ربك مثقال ذرة إذا كان في كتاب مبين أي يفيد ثبوت العزوب عند ثبوت الكتاب وهذا ممتنع . ولدفع هذا الإشكال قدر الوقف على ﴿ في السماء ﴾ ويستبدأ بـ ﴿ ولا أصفر ﴾ فتكون « لا » في قراءة من فتح نافية للجنس وفي قراءة من رفع عاملة عمل ليس . والخبر قوله ﴿ إلا في كتاب مبين ﴾ ، اختاره الزجاج ووافقه الزمخشري في الكشاف ٢ / ٢٤٣ وابن هشام .

(٢) انظر ماسلف ٤٠١ - ٤٠٢ .

(٣) انظر معاني القرآن للغراء ١ / ٤٧١ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٦ ، ومجمع البيان ٣ / ١١٩ ، والبيان ١ / ٤١٦ ، والبحر ٥ / ١٧٥ .

(٤) وهو قول الغراء وابن الأنباري وأجازته النحاس وغيره .

(٥) انظر إيضاح الوقف ٧٠٧ ، والقطع ٣٧٧ ، وثمار الهدى ١٣١ .

(٦) زيادة مني .

(٧) أجازته النحاس وغيره . وأجاز أيضاً أن يكون « الذين » خبر مبتدأ محذوف تقديره هم ، أو بدلاً من « أولياء » على الموضع أو على اللفظ ، أو منتصباً على إضمار أعني .

(٨) يريد في قولي سيبويه والأخفش ، وقد سلف التعليق على المذهبين ١٣ .

قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ

الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ ﴾^(١) [٦٦]

٣ إن جعلت « ما » بمعنى « الذي » كان منصوباً بالعطف على « مَنْ » ،
ويكون التقدير : إن لله^(٢) الأصنام الذين يدعونهم من دون الله شركاء^(٣) ،
فحذف العائد من الصلة ، و﴿ شركاء ﴾ حال من ذلك المحذوف .

١ / ٦٠ وإن جعلت / « ما » نفيّاً كان التقدير : وما يتبع الذين يدعون من دون
(١ / ٦٦) الله شركاء إلا الظنّ ، ويكون ﴿ شركاء ﴾^(٤) منصوباً بـ « يدعون »^(٥) والعائد إلى
« الذين » الواو في « يدعون » ، ويكون قوله ﴿ إِنَّ يَتَّبِعُونَ ﴾ [٦٦] مكرراً
٩ لطول الكلام . فعلى هذا القول تقف^(٦) على قوله ﴿ ومن في الأرض ﴾ دون
﴿ شركاء ﴾ . وعلى القول الأول تقف على ﴿ شركاء ﴾ دون ﴿ الأرض ﴾ .
قوله تعالى : ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ﴾^(٧)

١٢

[٧٤]

(١) انظر الجواهر ٩١٩ ، ومجمع البيان ٣ / ١٢١ ، والبيان ١ / ٤١٦ - ٤١٧ ، والبحر ٥ / ١٧٦ - ١٧٧ ،
والكشاف ٢ / ٢٤٤ ، والتبيان ٢ / ٦٨٠ ، ومشكل إعراب القرآن ١ / ٣٤٨ .

(٢) في الأصل : التقدير : من الله ، وهو خطأ .

(٣) هذا قول ظاهر التكلف .

(٤) في الأصل : الشركاء .

(٥) وهذا القول فيه تكلف أيضاً . والوجه أن تكون « ما » نافية و « شركاء » مفعول « يتبع » أغنى عن
مفعول « يدعون » ، وقوله ﴿ إن يتبعون إلا الظن ﴾ استئناف ، وهو الظاهر واختاره أبو
حيان . ووم كي ومن تابعه إذ لم يجوز أن يكون « شركاء » مفعول « يتبع » وقال : « لأنك تنفي
عنهم ذلك ، والله قد أخبر به عنهم » اهـ . وليس المعنى ما ذهب إليه ، فالنفي متوجه إلى
الشركاء ، والمعنى : إن الذين جعلوهم آلهة وأشركوهم مع الله في الربوبية ليسوا شركاء حقيقة ، إن
الشركة في الألوهية مستحيلة وإن كانوا قد أطلقوا عليهم اسم الشركاء ، إن يتبعون إلا الظن أي
ما يتبعون إلا ظنهم أنهم شركاء ، عن البحر . وأجيز أن تكون « ما » استفهامية ، وهو تكلف
أيضاً .

(٦) انظر منار الهدى ١٢٢ .

(٧) انظر الجواهر ٣٩٤ - ٣٩٥ .

أدخل ﴿ به ﴾ هنا ولم يدخله في الأخرى للمطابقة والمجاورة . لَمَّا صدر الكلام بقوله ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ ﴾^(١) [٧٣] فذكر لـ « كَذَّبُوا » مفعولاً وقيده = جاء بـ ﴿ كَذَّبُوا به ﴾ في سياق الكلام مقيداً ، ولَمَّا أطلق قوله في الأخرى في صدر الكلام ﴿ وَلَكِنْ كَذَّبُوا ﴾ [سورة الأعراف : ١٦] ولم يقيدده = قال ﴿ بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ [سورة الأعراف : ١٠١] في سياق الكلام .

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوِّأْ لِقَوْمِكَ مِمَّن مَبْصُرًا بُيُوتًا ﴾^(٢) [٨٧]

قال أبو علي^(٣) : إن اللام هنا مقحمة - أعني اللام في قوله ﴿ لِقَوْمِكَ ﴾ - وأخذ طريقة مخالفة لطرقهم وجعل « تَبَوِّأُ » متعدياً ، مثل « بَوِّأُ » ، قال : بَوِّأَتْهُ وَتَبَوَّأَتْهُ بمنزلة عَلَّقَتْهُ وَتَعَلَّقَتْهُ^(٤) . وإذا كان كذلك وصحت هذه الطريقة كان ماجاء عن المفضل عن عاصم في قوله تعالى ﴿ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ تَبَوَّأَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ﴾ [سورة يوسف : ٥٦] بالنون في « تَبَوَّأَ »^(٥) = لم

(١) في النسخ : كذَّبوه ، والتلاوة بالفاء .

(٢) انظر الحجة ٢ / ١٨٦ - ١٩٠ خم ، ومجمع البيان ٣ / ١٢٨ - ١٢٩ .

(٣) انظر كلامه بتمامه واحتجاجه لما ذهب إليه في الموضوع الذي ذكرته من الحجة .

(٤) يريد أن الفعل ومطاوعه اتفقا في التمدي ، فـ « تَمَلَّقَ » مطاوع « عَلَّقَ » متعدى لواحد كما متعدى ماهو مطاوع له ، و« تَبَوَّأَ » مطاوع « بَوِّأَ » متعدى لاثنتين كما تعدى ماهو مطاوع له . وقد ذكروا تعلقه بمعنى علَّقه ، انظر اللسان (علق) ، ولم يذكروا « تَبَوَّأَ » متعدياً لاثنتين .

وقول المؤلف « وأخذ طريقة مخالفة لطرقهم » يريد أن ماذهب إليه أبو علي مخالف لما نصوا عليه أن الأصل أن المطاوع ينقص درجة عما هو مطاوع له ، فإن كان متعدياً لاثنتين كان مطاوعه متعدياً لواحد ، وإن كان متعدياً لواحد لم يتمد مطاوعه إلى شيء . انظر الكتاب ٢ / ٢٤٠ ، والمقتضب ٢ / ١٠٥ - ١٠٦ ، وشرح الشافية ١ / ١٠٣ - ١٠٥ ، وابن يعيش ٧ / ١٥٨ ، والمفني ٦٧٥ ، والمجمع ٦ / ٢٥ .

(٥) لم أجد هذه القراءة . وكلهم قرأ بالياء . ولم أجد لأحد كلاماً فيها .

يكن لحناً كما ظنه أكثرهم بل كلهم لأنهم لم يعرفوا أن قوله « تَبَوُّأً »^(١) بمنزلة « تَبَوُّءٌ » . [ويكون التقدير : تَبَوُّأً يَوْسَفَ]^(٢) .

٢ وذكر أبو علي في هذا آياً وأبياتاً ، في كلام طويل خَرَجَ [كلٌّ]^(٣) لفظة « تَبَوُّأً » منها ، على معنى « تَبَوُّؤٌ » ، ثم قال^(٤) : وأما قوله :

بَوَّأَتْهَا فِي صَمِيمٍ مَعْشَرَهَا (٥)...

٦ [فـ]^(٦) إِنْ المفعول الثاني محذوف ، أي بَوَّأَتْهَا منزلاً في صَمِيمٍ معشرها .
و [هذا]^(٧) البيت لابن هَرَمَةَ^(٨) - ولم يُسَمَّهْ لك - في قصيدة أولها :

إِنْ سُلَيْمَى وَاللَّهُ يَكْلُوْهَا (٨)...

٩ وإنا نقلنا هذه الألفاظ في هذه الآية عن أبي علي لِنَمَهِّدَ لك قراءة المفضَّل ؛ لأنَّ الناس لَعَنُوهُ . وأبو علي لم يذكر هذه الألفاظ في الآية^(٩) الرويِّ فيها عن المفضَّل لأنَّ ابن مجاهد لم يَرَوْه عن المفضَّل ﴿ تَبَوُّأً ﴾ بالنون .

(١) في الأصل « وتَبَوُّأً » ياقحام الواو .

(٢) زيادة من ب .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) حكى كلام أبي علي بمعناه .

(٥) عجزه : فَمَّ في قومها مَبَوُّؤَهَا

ورواية أبي علي « وَبَوَّؤْتُ في .. » وهي الرواية في المصادر .

(٦) زدت الفاء لمكان قوله « وأما »

(٧) انظر شعر ابن هرمة ص ٥٧ ، ومجاز القرآن ١ / ٢١٨ ، وشرح شواهد المغني ٢٨٠ ، واللسان (بوا) .

(٨) عجزه : ضَنْتْ بشيء ما كان يَرِزُّوْهَا

انظر شعر ابن هرمة ص ٥٥ ، ومجاز القرآن ٢ / ٣٩ ، والمغني ٥٠٨ ، وشرح شواهد المغني ٢٧٩ - ٢٨٠ ،

وشرح أبيات المغني ٦ / ٢٠٢ ، وهو بلا نسبة في الجمل ٢٨٠ ، والمغني ٥١٧ . ويكلُوْهَا : يجرسها

ويحفظها .

(٩) في الأصل : الآي ، وهو خطأ .

فنبتَ وصَحَّ عندك أن من ادعى أن الطهراني أو الرازي^(١) كان يحفظ
« الحجة »^(٢) = دعواه باطلة ؛ لأنها نازعا المُنَجِّي^(٣) الراوي لهذه اللفظة وأنكرا
عليه أشدَّ الإنكار ؛ فلو حفظا « الحجة » لم ينكراها .
قوله عز و علا : ﴿ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ ﴾^(٤)

[٨٩]

من شدَّه النون كان نهيأ بعد أمر . ومن خَفَّفَ النون^(٥) كان قوله
﴿ وَلَا تَتَّبِعَانِ ﴾ في موضع الحال ، أي استقيما غير متبعين^(٦) . وقد تقدم هذا في
هذا الكتاب في قوله ﴿ لاذلول تشير الأرض ﴾^(٧) [سورة البقرة : ٧١] وأنشدنا بيت

(١) بهامش الأصل مانصه : « الرازي : أبو الفضل ، والطهراني : رجل مقرئ من تبراك باب
أصبهان » . وستأتي ترجمة الرازي في فهرس الأعلام . والطهراني لما أعرفه .

(٢) لأبي علي الفارسي .

(٣) ستأتي ترجمته في فهرس الأعلام . وضبط في الأصل بكسر اللام وهو سهو .

(٤) انظر الجواهر ٨٢٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٧٤ ، والحجة ٢ / ١٧٤ - ١٧٦ خم ، ومجمع البيان
١٢٨ / ٢ ، والبيان ١ / ٤٢٠ ، والبحر ٥ / ١٨٧ - ١٨٨ ، والكتاب ٢ / ١٤٩ ، ١٥٥ ،
والمقتضب ٣ / ١٢ ، ٢٢ ، والإيضاح ٢٢٢ ، وابن يعيش ٢ / ٦٧ و ٢٨ / ٢٩ ، وابن الشجري
٩٩ / ٢ .

(٥) اختلف عن ابن ذكوان عن ابن عامر فنصَّ ابن الجزري أنه روي عنه بتشديد التاء وتخفيف النون
وهو ما في التيسير والتبصرة ، وفي المبسوط أنها قراءة ابن عامر بلا خلاف عنه ، وروي عنه
بتخفيف التاء وتشديد النون وهو ما في السبعة ، وروي عنه بتخفيفها ، انظر النشر ، وقرأ الباقر
بتشديدها . انظر السبعة ٢٢٩ ، والتيسير ١٢٢ ، والتبصرة ٢٢٠ ، والمبسوط ٢٢٥ ، والنشر

٢٨٧ / ٢ - ٢٨٦

(٦) عن أبي علي . وأجاز أيضاً أن يكون لفظه الخبر ومعناه الأمر ، و « لا » في هذين الوجهين نافية .
وأجاز أبو علي أيضاً أن يكون على التخفيف نهيأ وخفف الثقيلة للتضمين فحذف النون الأولى .

(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٦ - ٥٨ .

الفرزدق^(١) هناك .

قوله عزّ وعلا : ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةً آمَنَتْ فَتَنَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ

٣

يُونُسَ ﴿^(٢) [٩٨]

جاء منصوباً لأنه استثناء منقطع ليس من الأول . ولهذا المعنى أجمعوا على

٦

نصبه ولم يرفعه إلا في الشاذ النادر^(٣) .ومن رفعه حمّله على قوله^(٤) :

وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أُنَيْسٌ

إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَإِلَّا الْعَيْسُ

٩

وقوله :

وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا طَوْرِيٌّ

وَلَا خَلَا الْجِنِّ بِهَا إِنْسِيٌّ

(١) وهو قوله :

بأيدي رجال لم يشعروا سيوفهم ولم تكثر القتلى بها حين سلّت

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ١١٥ ، وللغراء ١ / ٤٧٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٧٥ - ٧٦ ، وجمع البيان ٣ / ١٤٢ ، والبيان ١ / ٤٢٠ - ٤٢١ ، والبحر ٥ / ١٩٢ ، والكتاب ١ / ٣٦٦ ، وابن السجري ٢ / ٣٦٢ - ٣٦٣ .

(٣) روي الرفع عن الجرمي والكسائي . انظر شواذ ابن خالويه ٥٨ ، والكشاف ٢ / ٢٥٤ ، والبحر .

(٤) وهو جران العمود النبري . د ، ص ٥٢ ، وابن السرياني ٢ / ١٣٩ - ١٤٠ ، والمقاصد النحوية

٣ / ١٠٧ - ١٠٩ ، والحزنة ٤ / ١٩٧ - ١٩٩ . وذكر ابن السرياني أنه يروى لنزال بن غلاب ؟ .

والبيتان بلا نسبة في مجاز القرآن ١ / ١٣٧ ، والكتاب ١ / ٣٦٥ ، ومعاني القرآن للغراء

١ / ٢٨٨ ، ٤٧٩ ، ٢ / ١٥ ، ٣ / ٢٧٣ ، والمقتضب ٤ / ٤١٤ ، ومجالس ثعلب ٣٨٤ ، ومعاني الشعر

للأشناندي ٣٩ ، والصاحبي ١٨٧ ، والإنصاف ٢٧١ ، والبيان ١ / ٤٢١ ، وابن يعيش ٢ / ٨٠ ،

١١٧ و ٧ / ٢١ ، ٨ / ٥٢ ، والممع ٣ / ٢٥٦ . والأول بلانسية في الكتاب ١ / ١٣٢ ، والمقتضب

٢ / ٣١٩ ، ٣٤٧ ، ومجالس ثعلب ٢٦٢ . ويروى « بساباً ليس بها أنيس » . واليعافير جمع يعمور

وهو ولد الظبية وولد البقرة الوحشية أيضاً ، والعيس إبل بيض يخالط بياضها شفرة ، جمع أعيس

والأنثى عيساء ، عن الحزنة . والشاهد فيه أنه رفع اليعافير وجعلها بدلاً من أنيس .

أظنه للعجاج^(١) .قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا ﴾^(٢)

[١٠٣]

إن جعلت ﴿ كذلك ﴾ من صلة ﴿ ننجي ﴾ وجعلت ﴿ حقاً ﴾ من صلة قوله ﴿ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٣) [١٠٣] / أي : ننجي المؤمنين حقاً = كان الوقف^(٤) على ﴿ كذلك ﴾ .

ويجوز أن تجعل ﴿ حقاً ﴾ بدلاً من ﴿ كذلك ﴾ أو وصفاً^(٥) .

(١) ديوانه ق ٢٥ / ٦٥ ، ج ٦٦ / ١ - ٤٩٨ . وهما له في شرح الملح اللوح ٨٢ / ٢ ، والخزانة ٢ / ٢ - ٢ . وهما بلا نسبة في الأصول ١ / ٣٠٥ ، والإنصاف ٢٧٤ ، والمجم ٣ / ٢٦١ والأول فيه ٢ / ٢٨٤ . وانظر تمة التخريج في الديوان ٢ / ٤١٠ - ٤١١ . ورواية الديوان . وخففة ليس بها طوئي والحففة : البلدة الواسعة التي تخفق فيها الريح لسمتها ، وطوئي وطوري بمعنى أحد . وقد وهم المؤلف في إنشاده هذا البيت شاهداً على جواز رفع المستثنى بـ « إلا » على أنه بدل من المستثنى منه وإن لم يكن منه ، فالذي فيه « خلا الجن » لا « إلا الجن » ، فلا يصح الاستشهاد به .

واستشهد الكوفيون بهذا البيت على جواز تقديم المستثنى أول الكلام ، ولم يجز ذلك البصريون ، والتقدير عندهم : ليس بها طوري ولا إنسي خلا الجن ، فعذف « إنسي » وهذا الظاهر تفسيره ، وقيل التقدير : ولاها إنسي خلا الجن ، وتقديم الاستثناء ضرورة ، انظر الانصاف والمصدر السالفة .

(٢) انظر مماني القرآن للأخفش ٢٤٩ ، ومجم البيان ٣ / ١٢٧ ونقل عن المؤلف مصرحاً بنقله عنه ، والبيان ١ / ٤٢١ ، والبحر ٥ / ١٩٤ ، والكشاف ٢ / ٢٥٥ ، والتبيان ٢ / ٦٨٧ ، وابن السجري ٢ / ١٦٤ .

(٣) قرأ الكسائي وحفص عن عاصم ﴿ نُنَجِّي ﴾ وقرأ الباقر ﴿ نُنَجِّ ﴾ . انظر السبعة ٢٣٠ ، والتيسير ١٢٢ ، والنشر ٢ / ٢٨٧ . ورسم في النسخ « ننجي » ورسم المصحف بلاياء .

(٤) انظر إيضاح الوقف ٧٠٩ ، والقطع ٢٨٣ ، والمكتفى ٣١٢ ، ومنار الهدى ١٣٤ . وقد وقف على ﴿ كذلك ﴾ ابن قتيبة . وقيل الوقف على ﴿ آمنوا ﴾ وهو كاف عند أبي حاتم وحسن عند ابن الأنباري .

(٥) كذا قال ، ووافقه في إجازة البدل أبو البركات والطبرسي والعكبري ، وهذا لا يصح لأن الثاني غير الأول . وأما وجه الوصف فقول غريب لا يصح ، ولا أعلم أحداً ذكره إلا الطبرسي الذي نقل عنه .

ولا يجوز^(١) أن ينتصب ﴿ كذلك ﴾ و﴿ حقاً ﴾ جميعاً بقوله ﴿ تنجي رسلنا ﴾ لأن الفعل الواحد لا يعمل في مصدرين ولا في حالين ولا في استثناءين ولا في مفعول^(٢) معها^(٣) . وإن أردت البيان فعليك بكتاب « البيان »^(٤) .

٣

(١) أجازة المكبري ولم يعقب عليه أبو حيان بشيء .

(٢) في البيان - وقد نقل من كلام المؤلف من غيرما تصريح - : « مفعولين » وهو أحسن . وفي مجمع البيان « مفعولي » وهو خطأ من النساخ .

(٣) أما عمل الفعل الواحد في مصدرين فقد منعه الأكثرين ، وأجازته قوم منهم السيرافي فأجاز أن ينصبها وأن ينصب ثلاثة إذا اختلف معناها ، ومن منع ذلك خرج على البدل ، عن الهمع ٢ / ١٠٣ - ١٠٤ . وأما عمله في حالين فذهب الجمهور أنه يجوز تمدد الحال فينصب الفعل الواحد أكثر من حال واحد لصاحب واحد نحو جاء زيد راكباً مسرعاً ، وذهب قوم منهم أبو علي إلى أن ذلك لا يجوز ، انظر المغني ٧٣٣ ، والهمع ٤ / ٣٧ . وأما عمله في استثناءين فهو جائز إذا كررت « إلا » لغير تأكيد نحو جاء القوم إلا زيداً إلا عمراً ، عن الهمع ٣ / ٢٦٦ - ٢٦٧ . وأما المفعول معه فالأمر فيه كما قال ، فإذا قلت : استوى الماء والخشبة ، لم يجوز أن تتبعه اسماً آخر فتنبه لأن الفعل لا يصل بحرف واحد إلى أكثر من مفعول ، انظر الحجة ٣ / ١٩٣ - ١٩٤ . خم وعنه في مشكل إعراب القرآن ١ / ٣٦٠ . وقال أبو حيان : « لا يقتضي الفعل اثنين من المفعول معه إلا على البدل أو العطف » البحر ٧ / ٢٦٣ .

(٤) انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

سورة هود صلوات الله عليه

٣ قوله تعالى : ﴿ فَصَلَّتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ . أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ﴾ (١) ١١١ - ١٢ .

٦ يكون « أن » من صلة ﴿ فصلت ﴾ أي فصلت بأن لاتعبدوا إلا الله (٢) .
وإن شئت كان قوله ﴿ ألا تعبدوا إلا الله ﴾ (٣) بمعنى [« أي »] (٤) أي لاتعبدوا إلا الله (٥) ، كقوله ﴿ أن أمشوا ﴾ [سورة ص : ١٦] [أي (٦) أي امشوا .
وإن شئت كان التقدير : هو أن لاتعبدوا إلا الله (٧) .

٩ وعلى الوجوه كلها يكون قوله ﴿ وأن استغفروا ربكم ﴾ [٣١] معطوفاً على قوله ﴿ ألا تعبدوا إلا الله ﴾ .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ٧٩ ، ومجموع البيان ٢ / ١٤١ ، والبيان ٢ / ٧ ، والبحر ٥ / ٢٠٠ - ٢٠١ . وكان في الأصل و ي : فصلت آياته ، وهو سهو من الناسخ ، وسباق الآية : ﴿ الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت ... ﴾ .

(٢) وهو قول الكسائي والفراء ، وقدره الزجاج : لئلا .

(٣) كان في النسخ : « ... كان قوله من لدن حكيم خير ألا تعبدوا إلا الله » . وأغلب الظن أن النسخ أثبتوا صدر الآية ، وقوله « إلا الله » ليس في الأصل ، والوجه ما أثبت .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) قال أبو حيان : « يحتمل أن يكون « أن » حرف تفسير لأن في تفصيل الآيات معنى القول ، وهذا أظهر لأنه لا يحتاج إلى إضمار » ا هـ . وعلى أن « أن » مفسرة يكون الكلام نهياً .

(٦) زيادة من ي .

(٧) تابعه صاحب البيان الذي أخذ منه من غير ماتصريح ، وذكره العكبري في التبيان ٢ / ٦٨٩ . وقد رد أبو حيان هذا القول وزعم أن من أجازه فهو مجزل عن علم الإعراب .

وإجازة الرّازي^(١) الوقف على لفظة ﴿ الله ﴾ هنا خطأ محض^(٢) ؛ لأنه
يبتدئ بقوله ﴿ وأن استغفروا ربكم ﴾ وليس في الكلام ما يتعلق به على زعمه .

٣

وقوله : ﴿ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴾ ١٢١

اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه .

وقوله : ﴿ يَمْتَعِكُمْ ﴾^(٣) ١٣١

٦

جزم جواب قوله ﴿ وأن استغفروا ربكم ﴾ .

وقوله : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ ١٣١

تقديره : وَإِنْ تَوَلَّوْا ، فحذف إحدى التاءين . وابن كثير^(٤) يشدد التاء

٩

ولا يحذف الأولى ، بل يدغمها في الثاني . وقد تقدّم ذلك^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ

(١) هو أبو الفضل الرازي وله في الوقف كتاب جامع الوقوف ، انظر ماسلف ٤٠٥ ، وستأتي ترجمته في فهرس الأعلام .

(٢) لا يصحُّ منه ما قال إلا إذا كان الرازي - ولم ينته إلينا كتابه - يذهب إلى أن الوقف على ﴿ إلا الله ﴾ تام . والمؤلف أطلق القول عن الرازي ولم يقيده بصفة هذا الوقف . وقد أجمعوا على جواز الوقف على ﴿ إلا الله ﴾ ثم اختلفوا في صفته : فهو حسن عند ابن الأنباري وصالح عند النحاس - وهما لفظان متقاربان - وكاف عند السدائي وحسن أو كاف عند الأشموني . انظر إيضاح الوقف ٧١٠ ، والقطع ٣٨٤ ، والمكتفى ٣١٣ ، ومنار الهدى ١٣٤ - ١٣٥ . والظاهر أنه حسن لكاف لأنه يحسن الوقف عليه ولا يحسن الابتداء بما بعده لتعلقه به من جهة المعنى واللفظ .

(٣) انظر إعراب القرآن ٧٩ / ٢ ، ومجمع البيان ٧ / ٢ ، والبيان ١٤١ / ٣ ، والبحر ٢٠١ / ٥ .

(٤) في رواية البزي عنه ، وروي عن البزي أيضاً التخفيف وهي قراءة السابقين . انظر التيسير ٨٢ ، والنشر ٢ / ٢٨٨ ، ٢٣٢ .

(٥) في كلامه على قوله تعالى ﴿ ولا تيموا الحبيث ﴾ [سورة البقرة : ٢٦٧] ، انظر ماسلف ١٩١ .

إِنَّهُ لِيُؤُوسٌ كَفُورٌ ﴿١٩١﴾

اللام في « لئن » لتوطئة القسم^(١) ، وليست للقسم . والتقدير : والله لئن أذقنا الإنسان منا رحمةً إنه ليؤوس كفور . ﴿ إنه ﴾ جواب القسم الذي هيأته اللام لك .

وليس قوله ﴿ إنه ليؤوس كفور ﴾ جواب « إن » ، لأننا قد أعلمناك أن جواب « إن » مثل الشرط مجزوم أو الفاء^(٢) ، كهولك : إن تأتني آتِك ، وإن تأتني فزيد يكرمك . وإذا قلت « لئن تأتني » لم يجز أن تقول « آتِك » ، وإنما^(٣) تقول : لئن تأتني لآتينك^(٤) . والدليل على هذا قوله تعالى : ﴿ قُلْ لئن اجتمعت الإنسُ والجنُّ على أن يأتوا بمثلِ هذا القرآنِ لآياتونَ بمثله ﴾ [سورة

(١) انظر الجواهر ٦٥٩ - ٦٦٠ . ومجمع البيان ٣ / ١٤٥ ، والبيان ٢ / ٨ . وقوله « ثم كفور » ليس في الأصل وي .

(٢) سلف التعليق على هذه اللام ٨٤ .

(٣) يريد أن جواب حرف الشرط « إن » - وغيره من أسماء الشرط محمول عليه - إما أن يكون فعلاً مجزوماً في اللفظ أو في التقدير ، وعليه تكون جملته لاموضع لها من الإعراب ، وإما أن يكون جملة مقترنة بالفاء فتكون في موضع الجزم ، وقد تقام « إذا » مقام « الفاء » . انظر باب الجزاء في الكتاب ١ / ٤٢٥ ، والمقتضب ٢ / ٥٩ ، والإيضاح ٢٢٠ ، والجل ٢١١ - ٢١٢ ، وابن عيمش ٨ / ١٥٦ - ١٥٨ و ٢ / ٩ - ٤ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٥٢ - ٢٦٣ ، والمجمع ٤ / ٣٢١ - ٣٢٢ .

وقوله « أو الفاء » أي الفاء وما دخلت عليه . وعبارة سبويه « واعلم أنه لا يكون جواب الجزاء إلا بفعل أو بالفاء » وعبارة أبي علي « وجزاء الشرط ثلاثة أشياء أحدها الفعل ... والآخر الفاء ... والثالث إذا .. » .

وقوله « لأننا قد أعلمناك أن جواب إن .. » لم يتقدم له في هذا الكتاب كلام فيه وإن كان قد تقدم ذكر كثير من الأفعال المجزومة الواقعة جواباً للشرط ومن الجمل المقترنة بالفاء وهي في موضع الجزم أو المحذوفة الفاء ، انظر ما تقدم من ذلك ١٣٤ ، ١٩٣ ، ٢٠٥ ، ٢٢٥ ، ٢٤٧ - ٢٤٩ ، ٢٥٩ . وأغلب الظن أنه أراد أنه ذكر ذلك في غير هذا الكتاب من كتبه ، وغو هذا قوله فيما يأتي ١٢٣٥ « وقد تقدم هذا في البيان » ، وقد ذكر هذا في شرح البع اللوح ١٢٥ / ١ .

(٤) في الأصل : فإنما .

(٥) في الأصل : لآتك ، وهو خطأ .

- الإسراء: ٨٨] فأثبت النون في قوله « يأتون » ، ولو كان جواب « إن » لكأن مجزوماً ؛ فلما قال ﴿ لا يأتون ﴾^(١) علمت أنه جواب القسم ، والتقدير : والله لا يأتون بمثله ، فأغنى جواب القسم عن جواب الشرط ؛ ومثله قول كثير^(٢) :
- لئن عادَ لي عبدُ العزيزِ بمِثْلِها وأمكنني منها إذا لأقيلها
أي : والله لأقيلها . ولو كانت جواب « إن » لقال « لأقيلها .
- وإذا كان كذلك فقول المفسر^(٣) « إنَّ التقدير في قوله ﴿ ليؤوس كفور ﴾ :
فإنه ليؤوس كفور » وقول الشارح^(٤) : « ﴿ وإن^(٥) أطمتموهم إنكم لمشركون ﴾^(٥) [سورة الأنعام : ١٢١] تقديره : فإنكم ، فأضمر الفاء^(٦) » = قول فاسد ،
ومنه إقدام على شيء لم يكن يعرفه . وقد نسي قوله ﴿ ولئن شئنا لنذهبن ﴾
[سورة الإسراء : ٨٦] وقوله : ﴿ وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن ﴾ [سورة المائدة : ٧٢]
وقوله : ﴿ لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن
نصروهم ليوئن الأديبار ﴾ [سورة الحشر : ١٢] فجاء في هذا كله جواب القسم لاجواب
« إن »^(٧) ، وكذلك ﴿ إنه ليؤوس كفور ﴾ هو جواب القسم ، وليس هناك فاء
مضمره .

(١) في الأصل : لا يكون ، وهو خطأ .

(٢) سلف البيت ٢٤٢ وتخريج قته ، وسيأتي ٧٣٢ .

(٣) لعله عنى بها رجلاً واحداً هو أبو مسلم محمد بن علي الأصبهاني ، والمؤلف يكنى عنه بـ « شارحكم »
انظر ترجمته في فهرس الأعلام .

(٤) في الأصل وب : ولئن ، وهو خطأ .

(٥) انظر الجواهر ٥٤٩ ، ٦٥٩ - ٦٦٠ ، ٧٨٠ ، والبحر ٤ / ٢١٣ ، ولغني ١٣٥ ، ٣١١ ، ٨٢٨ .

(٦) وهو قول الخوفي ، وردّه أبو حيان . وعزاه المؤلف في الجواهر ٧٨٠ إلى الفراء في حدّ الجزء ، يريد
في كتابه « الحدود » وحدّ الجزء من الحدود التي ذكرها الفراء فيه (انظر الفهرست ٧٤) . وقد
سلف ١٣٤ أن إضمار الفاء ليس بالفصيح وموضعه الشعر ، وانظر المصادر قته ، وانظر ٢٤٩ أيضاً .

(٧) حذف اللام الموطئة هنا كما حذف من قوله ﴿ وإن أطمتموهم ﴾ ، وقد سلف التعليق على حذف
هذه اللام ٢٧١ . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٦٥٩ - ٦٦٣ الباب ٣٤ لـ « ما جاء في التنزيل من
حروف الشرط دخلت عليه اللام الموطئة للقسم » وذكر هذه الآيات ثمة .

مضرة .

قوله تعالى / ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ
وَمِن قَبْلِهِ كِتَابٌ مُّوسَىٰ ﴾^(١) [١٧]

يرتفع ﴿ كتاب ﴾ بالعطف على قوله ﴿ شاهد ﴾ ففصل بين الواو
والمعطوف^(٢) بالظرف وهو ﴿ من قبله ﴾ ، والتقدير : ويتلوه كتاب موسى من
قبله^(٣) . ومثله في الأحقاف قوله ﴿ وَمِن قَبْلِهِ كِتَابٌ مُّوسَىٰ ﴾^(٤) [سورة الأحقاف :
١٢] بعد قوله ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّن بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ [سورة الأحقاف : ١٠] .

قوله تعالى : ﴿ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾^(٥) [٢٢]

(١) انظر الجواهر ٦٧٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٦ ، وإعراب القرآن ٢ / ٨٢ ، وجمع البيان
٢ / ١٥٠ ، والبيان ٢ / ١٠ .

(٢) سلف التعليق على الفصل بين الواو والمعطوف ٩٩ ح ٥ .

(٣) هذا تقدير الزجاج . وذهب النحاس إلى أن ﴿ كتاب موسى ﴾ ارتفع بالابتداء ، وهو عند الفراء
مرتفع بالظرف ﴿ من قبله ﴾ . وقد سلف تحقيق القول في ارتفاع الاسم بالظرف على مذهب
الأخفش والكوفيين وعلى المذهبين أعني مذهب البصريين ومذهب الأخفش والكوفيين ١٣ .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٣٥ .

(٥) انظر الجواهر ١٢٧ - ١٢٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٨ - ٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٨٤ - ٨٥ ، وجمع
البيان ٢ / ١٤٩ - ١٥٠ ، والبيان ٢ / ١٠ - ١١ ، والبحر ٥ / ٢١٢ - ٢١٣ ، وتفسير الطبري
١٢ / ١٥ - ١٦ ، والقرطبي ٩ / ٢٠ ، وجمع التفسير ٣ / ٣١٥ .

وانظر كلامهم على « لا جرم » في الكتاب ١ / ٤٦٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٥٠ ، وجماز
القرآن ١ / ٣٥٨ ، والمقتضب ٢ / ٣٥١ - ٣٥٢ ، وأدب الكاتب ٦١ ، وتأويل مشكل القرآن
٥٥٠ - ٥٥١ ، والزاهر ١ / ٣٧٥ - ٣٧٧ ، والفاخر ٢٦١ ، وحروف المعاني ٧٢ ، والنوادر للقالي
٢١٠ - ٢١٢ ، والصاحي ٢٢٠ - ٢٢١ ، والمخص ١٣ / ١١٧ - ١١٨ ، ومنتشور الفوائد ٥٢ - ٥٤ ،
وابن السجري ٢ / ٢٢٤ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٥١ - ٣٥٢ ، والجنى الداني ٤١٣ - ٤١٥ ، والخزانة
٤ / ٣١٠ - ٣١٢ ، واللسان (جرم) .

﴿ لَاجِرَمَ أَنَّ لَهُمَ النَّارَ ﴾^(١) [سورة النحل: ٦٢] و ﴿ لَاجِرَمَ أَنَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾^(٢) [سورة غافر: ٤٢] .

- ٢ فَسَرَّوهُ بِقَوْلِهِمْ « حَقًّا » . والحقيقة في هذا ما قاله سيبويه عن الخليل أن
 « لا » رَدٌّ لِقَوْلِهِمْ ، وَأَنَّ « جَرَمَ » فَعَلٌ مَاضٍ بِمَعْنَى « كَسَبَ »^(٣) مِنْ قَوْلِهِ
 ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنًا قَوْمٌ ﴾ [سورة المائدة: ٢] . فَقَوْلُهُ ﴿ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ
 أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا ﴾^(٤) [سورة النحل: ٦٢] أَي لَيْسَ لَهُمُ الْجَنَّةُ ، ثُمَّ قَالَ ﴿ جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ
 النَّارَ ﴾ أَي كَسَبَهُمْ قَوْلُهُمْ ﴿ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى ﴾ ﴿ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ ﴾ .
 وَقِيلَ : « جَرَمَ » بِمَعْنَى « وَجِبَ » أَي وَجِبَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ^(٥) .

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٦٨٧ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٧٩ ، لكنه لم يتكلم على « لاجرم » فانظر للصادر ثمة .

(٣) هذا وهم منه . فإعزاه إلى سيبويه عن الخليل هو قول أبي إسحق الزجاج ، فقد قال في الآية :
 « لا نفي لما ظنوا أنه ينفعهم ، كان المعنى : لا ينفعهم ذلك ، جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون أي
 كسب ذلك الفعل لهم الخسران » اهـ معاني القرآن له ج ٢ / ٩٥ / ٢ خ وعنه في إعراب
 القرآن . فـ « أن » عنده في موضع نصب .

أما سيبويه فقد قال : « وأما قوله عز وجل : ﴿ لاجرم أن لهم النار ﴾ فإن جرم عملت فيها
 لأنها فعل ومعناها لقد حق أن لهم النار ... وقول المفسرين معناها حقاً أن لهم النار يدل ذلك أنها
 بمنزلة هذا الفعل إذا مثلت فزعم الخليل أن « لاجرم » إنما تكون جواباً لما قبلها من
 الكلام ... اهـ . فـ « أن » عندهما في موضع رفع فاعل لـ « جرم » وهو قول الأخفش والمبرد
 ومن وافقهم . فقد وافق الزجاج الخليل وسيبويه في أن « لا » رَدٌّ لما قبلها وخالفها في معنى
 « جرم » فذهب إلى أنه بمعنى « حق » وذهب إلى أنه بمعنى « كسب » . ولم يرض الفراء قول
 الخليل وذهب إلى أن « لاجرم كلمة في الأصل بمنزلة : لا بد أنك قائم ولا محالة أنك ذاهب ،
 فجرت على ذلك وكثر استعمالهم إياها حتى صار بمنزلة حقاً وكذلك فسرها المفسرون بمعنى الحق ،
 وأصلها من جرمت أي كسبت الذنب اهـ . فـ « لاجرم » عنده بمنزلة « لارجل » والتقدير :
 لاجرم في أن لهم أو من أن لهم فحذف الجار ، وهو أولى الأقوال ، وقيل غير ذلك .

(٤) في النسخ : ﴿ ... الحسنَى لَاجِرَمَ ﴾ ، والوجه ما أثبت .

(٥) وهو قول الخليل وسيبويه وقطرب والأخفش والمبرد وغيرهم ، واختاره المؤلف في الجواهر وفيما
 سيأتي ٦٨٧ في سورة النحل .

قوله عز وجل : ﴿ وَمَا تَرَاكَ إِلَّا تَبِعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادْنَا بِأَدْيِ
الرَّأْيِ ﴾ (١) [٢٧]

٣ « نرى » فعل مستقبل ، والكاف المفعول . وقوله ﴿ اتبعك ﴾ فعل ،
وفاعله ﴿ الذين هم أرادنا ﴾ . والفعل والفاعل في موضع النصب مفعول ثان لـ
﴿ تراك ﴾ إن كان بمعنى « نعلم » وفي موضع الحال إن كان بمعنى رؤية العين .
٦ وقوله ﴿ بادي الرأي ﴾ (٢) نصب على الظرف ، أي ظاهر الرأي وأول
الرأي (٣) . والعامل فيه ﴿ تراك ﴾ (٤) .
فإن قلت : فما (٥) قبل « إلا » لا يعمل فيما بعده إذا تم الكلام قبل « إلا » (٦) ،

(١) انظر شرح اللع اللوح ٢٩ / ٢ و ٤٠ / ٢ و ٨٠ / ١ ، ومجم البيان ٢ / ١٥٢ - ١٥٤ وتقل عن
المؤلف مصرحاً بنقله ، والبيان ٢ / ١١ وتقل عنه غير مصرح على المعهود منه ، والبحر
٢١٤ / ٥ - ٢١٥ .

(٢) قرأ أبو عمرو وحده ﴿ بادي ﴾ بالهمز وقرأ الباؤون ﴿ بادي ﴾ بلا همز . انظر السبعة ٢٢٢ ،
والتيسير ١٢٤ ، والنشر ٢ / ٢٨٨ . وانظر معاني القرآن للأخفش ٣٥٢ ، وللفراء ٢ / ١١ ، وإعراب
القرآن ٢ / ٨٧ ، ولم يتكلموا على العامل في الظرف . والمؤلف وغيره أخذوا من كلام أبي علي في
الحجة ٣ / ١٩٢ - ١٩٥ خم ، وانظر الجواهر ٨٥٦ ، وشرح اللع اللوح ٤٠ / ٢ و ٨٠ / ١ ، والمصادر
السالفة .

(٣) ظاهر الرأي معنى قول من قرأ بلا همز ، وأول الرأي معنى قول من همز ، قال أبو علي : « وهاتان
الكلمتان تتقاربان في المعنى لأن الهمزة في اللام فيها ابتداء الشيء وأوله ، واللام إذا كانت وأوا كان
المعنى الظهور وابتداء الشيء يكون ظهوراً وإن كان الظهور قد يكون ابتداء وغير
ابتداء » اهـ .

(٤) انظر البيان والبحر . والذي ذكره أبو علي أن العامل فيه ﴿ اتبعك ﴾ ، ولم يذكر المؤلف غيره في
الجواهر وشرح اللع ، وذكره أبو حيان ، وهو الظاهر .

وظاهر كلام الأخفش والفراء والزجاج أنه ظرف لأنه عندهم انتصب على معنى « في بادي »
وتأول النحاس قول الزجاج على أنه أراد أنه منصوب على نزع الخافض .

(٥) في الأصل ب : فيما ، وهو تحريف ، والصواب م ي .

(٦) انظر شرح اللع اللوح ٢٩ / ١ - ٢ ، والجواهر ٨٥٦ ، والأصول ١ / ٢٨٣ ، والبحر ٧ / ٢٤٦ ،
٢٥١ ، والمجم ٢ / ٢٦٢ ، وماسياً ١٠٨٧ .

لا يجوز : ما أعطيتُ أحداً إلا زيداً درهماً = فإن أبا عليّ قد كفاك جواب هذا السؤال ، وحَمَلَ ﴿ بادي الرأي ﴾ على أنه ظرف لما قبله ^(١) ثم رجع عنه في قوله ﴿ وما كان لبشرٍ أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب ﴾ ^(٢) [سورة الشورى : ٥١] فحمله على إضمار فعل آخر دلّ عليه « يكلم » على تقدير : أو يكلمه ^(٣) من وراء حجاب ^(٤) .

= وقد مثل ابن السراج للاستثناء بعد الأفعال التي تتمدى إلى مفعولين بقوله : « أعطيت الناس الدراهم إلا زيداً ، ولا يجوز أن تقول : إلا عمراً الدنانير ، لأن حرف الاستثناء إنما تستثنى به واحداً ، فإن قلت : ما أعطيت أحداً إلا عمراً داتقاً ، وأردت الاستثناء أيضاً = لم يميز ، فإن أردت البديل جاز ... » اهـ . وقد أخذته من الأخفش فقد أجاز « ما أعطيت القوم الدراهم إلا عمراً الدرهم » قال : « فيكون ذلك على البديل لأن البديل لا يحتاج إلى حرف ، فلا يعطف بحرف واحد شيئان منفصلان وكذلك سبيل إلا ... » اهـ .

(١) قال أبو علي : « ... والعامل في هذا الظرف هو قوله ﴿ اتبعك ﴾ ، والتقدير : ما اتبعك في أول رأيهم أو فيما ظهر من رأيهم إلا أراذلنا ، فأخر الظرف وأوقع بعد « إلا » ولو كان بدل الظرف غيره لم يميز ، ألا ترى أنك لو قلت : ما أعطيت أحداً إلا زيداً درهماً ، فأوقعت بعد « إلا » اسمين = لم يميز ، لأن الفعل أو معنى الفعل في الاستثناء يصل إلى ما انتصب به بتوسط الحرف ، ولا يصل بتوسط الحرف إلى أكثر من مفعول ... فكذلك المستثنى إذا ألحقته « إلا » وأوقعت بعدها اسماً مفرداً لم يميز أن تتبعه آخر ... » اهـ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٠٣ - ١٢٠٥ .

(٣) كان في النسخ « يكلمهم » والصواب ما أثبت . وهو على الصواب في الجواهر وشرح اللع والحجة وجمع البيان .

(٤) قال أبو علي في الحجة ٤ / ٢٥٧ - ٢٥٨ خم : « ... ويجوز في قوله ﴿ وحياً ﴾ أمران : أحدهما أن يكون استثناء منقطعاً ، والآخر أن يكون حالاً . فإن قدرته استثناء منقطعاً لم يكن في الكلام شيء يوصل بـ « من » لأن ما قبل الاستثناء لا يعمل فيما بعده ... إذا كان كلاماً تاماً فإذا لم يميز جملة على ﴿ يكلمه ﴾ من قوله ﴿ ما كان لبشر أن يكلمه الله ﴾ ولم يكن بدّ من أن يعلق الجار بشيء ولم يكن في اللفظ شيء تحمله عليه أضمرت « يكلم » ، وجعل الجار في قوله ﴿ أو من وراء حجاب ﴾ متعلقاً بفعل مراد في الصلة محذوف منها للدلالة عليه ... ويكون في المعنى معطوفاً على الفعل المقدر صلة - « أن » للوصولة بـ « يوحى » ، فيكون التقدير : ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى إليه أو يكلمه من وراء حجاب ، فحذف « يكلم » من الصلة ... » اهـ انظر كلامه بتامه ، وانظر ما يأتي ١٢٠٣ - ١٢٠٥ .

والظرفَ في الآيتين عندنا محمول على الفعل قبل « إلا » لأن الظرف يُكْتَفَى فيه برائحة الفعل^(١) . وقد ذكرنا هذه المسألة ، وما ذكر أبو علي أولاً ثم تقض ثانياً في غير موضع من كُتُبنا^(٢) .

قوله عز وعلا : ﴿ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ ﴾^(٣) [٣١]
 أي تزدريهم ، فحذف للمفعول من الصلة ، وهو العائد إلى الذين كفروا
 كقوله ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾^(٤) [سورة الفرقان : ٤١] ☆
 ☆ وقوله ﴿ أَنْزَلْنَا مَكِّمُوهَا ﴾^(٥) [٢٨]

ردّه إلى الأصل . وذلك أنك إذا قلت « أعطيتكمو » فحذف الواو = فإذا

(١) قال الإمام الطبرسي عقب نقله كلام المؤلف : « وأقول إن مقاله فيه نظر لأن أبا علي قال في تلك الآية : لا يعمل ما قبل الاستثناء إذا كان كلاماً تاماً فيما بعده ، وليس ما قبل إلا في هذه الآية كلاماً تاماً ، فإن قوله ﴿ الذين هم أراذلنا ﴾ فاعل لقوله ﴿ اتبعك ﴾ فلذلك فرق بين الموضعين » اهـ .

قلت : رحم الله الإمام الطبرسي فإنه تنبه على ما لم ينبه عليه أحد . فاعتراضه بأن الكلام في هذه الآية - أعني ﴿ مانراك اتبعك إلا الذين ... ﴾ غير تام = صحيح ، لكنه سهواً فظن أن أبا علي فرق بين هذه الآية وتلك ، وليس كذلك ، فقد نقلت كلام أبي علي الذي يقول فيه « ... ولو كان بدل الظرف غيره لم يجوز ، ألا ترى أنك لو قلت : ما أعطيت أحداً إلا زيبداً درهماً ... لم يجوز .. » . والمؤلف أخذ منه ، فاعتراضه وارد على كليهما .

وقد نص أبو حيان أن ما بعد إلا لا يكون معمولاً لما قبلها إلا إذا كان مستثنى أو مستثنى منه أو تابعاً للمستثنى منه .

(٢) ذكرها في الجواهر ٨٥٦ - ٨٦٠ ، وشرح اللع اللوح ٤٠ / ٢ و ٧٩ / ١ - ٨٠ / ٢ ، وهذان الكتابان وهذا الكتاب - أعني كشف المشكلات - هي ما انتهى إلينا من كتبه .

(٣) انظر البيان ٢ / ١٢ ، والبحر ٥ / ٢١٨ . وقد انفردت نسخة الأصل بالكلام على هذه الآية .
 (٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٧٢ .

(٥) انظر البيان ٢ / ١١ - ١٢ ، والبحر ٥ / ٢١٦ - ٢١٧ ، والعسكريات ٣٦ - ٣٧ ، والحلييات ٩٦ . وقد انفردت نسخة الأصل بالكلام على هذه الآية .

اتصل بالمرض رُدُّ^(١) إلى الأصل فقيل « أعطيتكموه » كما أنك إذا قلت : للمال لك

والمال لزيد ، كسرت مع المظهر ورددته إلى الأصل مع المرض^(٢) . ☆

☆ وقوله : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ
اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ﴾^(٣) | ٣٤ |

الشرط المؤخر لفظاً في نية التقديم . وقوله ﴿ إِنْ أَرَدْتُ ﴾ جوابه ماينوب

عنه ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ ﴾ . وهو مع جوابه جواب قوله ﴿ إِنْ كَانَ اللَّهُ ﴾ ،

كقولهم : إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَأَنْتَ طَالِقٌ إِنْ كَلَّمْتَ فَلاناً^(٤) . ☆

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا

مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾^(٥) | ٤٠ |

بتنوين « كل » وترك التنوين^(٦) . فمن قال ﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ ﴾ فلم ينون

(١) الظاهر أن قوله « فإذا ... رُدُّ » جواب « إذا قلت » وهي عبارة ركيكة وأخشى أن يكون في الكلام سقط . وعبارة أبي علي في العسكريات : « ... ومن ذلك أن عامة من يقول أعطيتكم درهماً فيحذف الواو المتصلة بالميم إذا وصلها بالمرض قال : أعطيتكموه .. » أه ونحوه في الحلييات . وانظر الكتاب ١ / ٣٨٩ و ٢ / ٢٩٢ ، والمقتضب ١ / ٢٦٨ - ٢٦٩ .

(٢) وإنما كسروها مع المظهر « لثلا تلتبس بلام الابتداء إذا قال إن هذا فلان ولهذا أفضل منك ، فأرادوا أن يميزوا بينها ، فلما أضرخوا لم يخافوا أن تلتبس بها لأن هذا الإضمار لا يكون للرفع ويكون للجر ... » عن الكتاب ١ / ٣٨٩ ، وانظر شرح المع اللوح ٨ / ١ ، والمقتضب ١ / ٢٥٤ - ٢٥٥ و ٤ / ٢٥٤ - ٢٥٥ ، والكامل ٤٧١ ، والعسكريات ٣٦ .

(٣) انظر مجمع البيان ٣ / ١٥٧ - ١٥٨ ، والبحر ٢١٩ ، ومجمع التفسير ٣ / ٣٢٠ ، والبصريات ٢٩٠ ، والمغني ٨٠١ . وقد انفردت نسخة الأصل بالكلام على هذه الآية .

(٤) في تفسير الفيضاي (انظر مجمع التفسير) : أنت طالق إن دخلت الدار إن كلمت فلاناً ، وهو أنسب مما قاله المؤلف .

(٥) انظر معاني القرآن للقرآني ٢ / ١٤ ، وإعراب القرآن ٢ / ٩٠ ، والحجة ٣ / ١٩٧ - ٢٠٠ خم ، ومجمع البيان ٢ / ١٦٠ - ١٦١ ، والبيان ٢ / ١٣ ، والبحر ٥ / ٢٢٢ - ٢٢٣ .

(٦) قرأ بالتنوين حفص عن عاصم وحده ، وقرأ الباقون بغير تنوين على الإضافة . انظر السبعة ٣٣٣ ، والتيسير ١٢٤ ، والنشر ٢ / ٢٨٨ .

أضاف « كلاً » إلى مابعدہ . ومن نون نصب ﴿ زوجين ﴾ بـ ﴿ أحمل ﴾ .
و ﴿ أهلك ﴾ (١) | ٤٠ |

نصب عطف على قوله ﴿ اثنين ﴾ (٢) أي [و] (٣) [احمل أهلك] .

٢ / ٦١

(٢ / ٦٧)

وقيل إن « أهلك » فعلٌ ماضٍ / مسند إلى الله عزوجل ، أي أهلك الله
كلهم إلا من سبق عليه القول (٤) . والأول أحسن ، والثاني وجه (٥) .

قوله تعالى : ﴿ اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ﴾ (٦) | ٤١ |

أي وقت إجرائها ووقت إرسائها (٧) أي : اركبوا [فيها] (٨) متبركين بذكر
الله في هذين الوقتين . فالظرف - أعني قوله بسم الله - متعلق بمحذوف في
موضع النصب على الحال من الضمير في ﴿ اركبوا ﴾ . والظرف هو العامل في
« مجراها ومرساها » على التقدير الذي ذكرنا .

فإن قلت : فهل يكون قوله ﴿ مجراها ﴾ مرتفعاً بالظرف ،
﴿ مرساها ﴾ عطف عليه ، ويكون ﴿ بسم الله ﴾ حالاً من الضمير في
﴿ اركبوا ﴾ = فإن ذلك لا يجوز ، لأنه تبقى الحال ولا عائد منها إلى

(١) انظر المصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة .

(٢) إن أضيف ﴿ كل ﴾ ، وعلى ﴿ زوجين ﴾ إن نون .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) لأعرف أحداً ذكر هذا الوجه . وهو قول متكلف فيه إضمار الفاعل والمفعول به وهو المستثنى منه ،
ونظم الآية يأباه .

(٥) في الأصل : الوجه ، وهو خطأ .

(٦) انظر الجواهر ٥٢٢ - ٥٢٣ ، ٥٢١ ، ٥٢٨ ، ٩٥١ ، ومعاني القرآن للفراء ١٤ / ٢ - ١٥ ، وإعراب
القرآن ٢ / ٩١ ، والحجة ٢ / ٢٠٠ - ٢٠٣ خم ومنه أخذ للمؤلف كلامه ، ومجمع البيان ٣ / ١٦١ ،
والبيان ٢ / ١٣ - ١٤ ، والبحر ٢٢٤ / ٢٢٥ .

(٧) وهو أحد قولَي الفراء والنحاس ولم يتكلم على تعليقها . والباقرن أخذوا من كلام أبي علي .

(٨) زيادة من ي .

صاحبه^(١) .

ولكنك لورفعت الاسمين بالظرف^(٢) ، وكان الظرف حالاً من الهاء المحرورة
بـ « في » = لجاد وجاز ، لأن قوله ﴿ مجراها ﴾ الهاء المتصلة به هي الهاء في
﴿ فيها ﴾ .

ولا يجوز أن يكون ﴿ مجراها ﴾ مبتدأ ، و ﴿ بسم الله ﴾ خبره لأن
الظرف جرى ههنا حالاً لذي حال ، فكان المذهبان^(٣) طبقاً في رفع مابعد
[به]^(٤) . وقد ذكر هو^(٥) جواز ارتفاع ﴿ مجراها ﴾ بالابتداء ، وقد ذكرناه في
« الاستدراك »^(٦) .

ووافق حفص حمزة وعلياً^(٧) في إمالة الراء من ﴿ مَجْرَاهَا ﴾^(٨) . ولا يميل

(١) يريد صاحب الحال ، والحال يذكر ويؤنث ، ولو قال « صاحبها » كان أجود لأنه أنث
« تبقى ... منها » .

(٢) وهو أحد قولي الفراء ومن وافقه .

(٣) كتب تحته في الأصل : « مذهب سيويه والخليل » . وهو خطأ بل يريد مذهب سيويه
ومذهب الأخفش والكوفيين في رفع الاسم بالظرف ، وقد سلف بيان ذلك ١٢ .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) كتب تحته في الأصل : « أبو علي » . وفي ي : وقد ذكر أبو علي جواز ، وفي ب : وقد ذكر هو
يعني أبا علي جواز . وقوله « يعني أبا علي » ظاهر أنه ليس من المؤلف . قال أبو علي في
الحجة ٢ / ٢٠١ خم : « فإن جعلت قوله ﴿ بسم الله مجراها ﴾ خبر مبتدأ مقدماً في الأصل مقدم
، وهو خطأ [في قول من لم يرفع بالظرف أو جعلته مرتفعاً بالظرف لم يكن قوله ﴿ بسم الله
مجراها ﴾ إلا جملة في موضع الحال من الضمير الذي في ﴿ فيها ﴾ .. » . وقد أجاز النحاس وأبو
البركات وأبو حيان ذلك . وما اعترض به المؤلف على أبي علي - وهو وارد على غيره - صحيح .
وانظر ما يأتي ٨٥٧ .

(٦) سماه المؤلف في أكثر المواضع التي أحال عليه فيها « الاستدراك على أبي علي » أو « الاستدراك » ،
انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٧) هو علي بن حمزة الكسائي .

(٨) انظر السبعة ٢٢٢ ، ١٤٥ ، والتيسير ١٢٤ ، والنشر ٢ / ٢٨٨ ، ٤١ - ٤٢ .

٣ حفص شيئاً في التنزيل إلا في هذا الموضع . وإنما خص هذا الحرف بالإمالة لأنه لما فتح الميم من ﴿ مَجْرَاهَا ﴾ - وَفَتَحَ الميم قراءة حمزة وعلي - (١) لم يَسْتَجِرْ أن يخالفهما في الإمالة ، بل رأى وفاقه في الإمالة معها وفتح الميم .

قوله تعالى : ﴿ يَا بُنَيَّ أَرَأَيْتَ لِمَ كُتِبَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ مِثْقَالًا ذَرَّةً ﴾ [٤٢] (٢)

٦ قرء بكسر الياء وفتحها (٣) . فن كسر الياء فأصله « بُنْيِي » لأن « ابناً » إذا صَغُرَ قبيل في تصغيره « بُنْيِي » ، فإذا أضعفته أدخلت ياء المتكلم ، فتجتمع ثلاث ياءات ، فتحذف الأخيرة لأن الكسرة تدل عليه (٤) .

٩ ومن فتح وقال ﴿ يَا بُنَيَّ ﴾ أبدل من الكسرة فتحة ومن الياء ألفاً ، فيصير « يَا بُنْيَا » ، ثم حذف الألف لالتقاء الساكنين (٥) ، فصار « يَا بُنْيِي » وهو قراءة حفص في جميع التنزيل ، وواقفه أبو بكر ههنا (٦) لأنه قد انضم إلى ما ذكرنا فتح الكاف من ﴿ أَرَأَيْتَ لِمَ كُتِبَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ مِثْقَالًا ذَرَّةً ﴾ ، فاستجاز مع السببين ما لم يستجز مع سبب واحد .

(١) وقرأ الباقون بضم الميم ، فأمال أبو عمرو ، وقرأ ورش عن نافع بين اللفظين والباقون بالفتح .

(٢) انظر إعراب القرآن ٢ / ٩٢ - ٩٣ ، والحجة ٢ / ٢٠٣ - ٢٠٩ خم ، ومجمع البيان ٣ / ١٦٢ ، والبيان ٢ / ١٤ - ١٥ ، والبحر ٥ / ٢٢٦ .

(٣) قرأ بفتح الياء عاصم وحده ، وقرأ الباقون بكسرها . انظر السبعة ٣٣٤ ، والتيسير ١٢٤ ، والنشر ٢ / ٢٨٩ .

(٤) أي على الياء ، وحروف الهجاء تذكر وتؤنث ، انظر ماسلف من التعليق ٣ . ولو قال « عليها » كان أنسب .

(٥) قوله « لالتقاء الساكنين » أجاز الزجاج ومن وافقه ، لكنه غير مطرد في قوله ﴿ يَا بُنْيَا لِاتَّشَرِكْ ﴾ [سورة لقمان : ١٣] و ﴿ يَا بُنْيَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ مَوْعِدُنا أَنْ نَأْتِيَنَّكُمْ سَافِرِينَ ﴾ [سورة لقمان : ١٧] ونحوه مما لاساكن فيه بعد « بئني » . وأجاز الزجاج أن تكون الألف حذفت كما تحذف الياء لأن النداء موضع حذف ، وهو قول أبي علي ومن وافقه .

(٦) انظر المصادر السالفة .

قوله عز وعلّا: ﴿ لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ (١) [٤٣]

- ٣ ﴿عاصم﴾ نصب اسم « لا » ، وخبره قوله ﴿ من أمر الله ﴾ لأنه متعلق
بمحدوف ، والتقدير^(١) : لا ذا عصمة كائن من أمر الله في اليوم . و « اليوم »
معمول الظرف وإن تقدم عليه ، كما جاز « أَكَلَّ يَوْمَ لَكَ ثَوْبٌ »^(٢) . ولا يتعلق
٦ « اليوم » بنفس « أمر » لأن « أمراً » مصدر ، فلا يتقدم عليه ما في صلته^(٣) .
ولا يتعلق « اليوم » بنفس « عاصم » لأن « عاصماً » إذا تعلق به « اليوم » كان
عاملاً فيه ، وإذا كان عاملاً فيه وجب تنوينه لأنه يشبه المضاف . ألا ترى
٩ أنك تقول : « لاخيراً من زيد في الدار »^(٤) فتتوّن « خيراً » لأن قولك « من
زيد » في صلته ، فكذلك هنا لو كان « اليوم » متعلقاً بـ « عاصم » وجب
تنوينه^(٥) ، فلما لم يقرأ أحدٌ « لا عاصماً اليوم » ثبت أنه ليس من صلته . فإن
١٢ قلت : فهل أعلّقه بمضمر يكون خبر « لا » = فإن ذلك لا يجوز لأنك حينئذ
١ / ٦٢ تجعل ظرف الزمان خبراً للذات / ، وقد ذكرنا أنه لا يجوز أن تقول : « زيدٌ
(١ / ٦٨) يوم الجمعة »^(٦) ، على تقدير : زيد كائن يوم الجمعة ، وكذا هنا لا يجوز أن

(١) انظر شرح اللمع اللوح ٥٣ / ١ - ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٥٣ (وفيه سقط) ، ولفراه
١٦ / ١٥ - ٢ ، وإعراب القرآن ٩٣ / ٢ ، والحجة ١٤٢ / ١ ، ومجمع البيان ١٦٢ / ٣ - ١٦٣ ،
والبيان ١٥ / ٢ - ١٦ ، والبحر ٢٢٧ / ٥ ، وابن يعيش ١٠٠ / ٢ ، والمغني ٧٠١ .

(٢) هذا أحد تقديرَي الأخفش ومن وافقه .

(٣) سلف ذكر مصادر هذه العبارة ٤٥٤ .

(٤) المصدر ومعموله كالصلة والموصول ، انظر ماسلف من التعليق ١٢٦ ، والصلة لاتقدم على

الموصول ، وسيأتي التعليق على هذا ٨٧٠ .

(٥) انظر شرح اللمع اللوح ٥٣ / ١ ، والكتاب ٣٥٠ / ١ ، والمقتضب ٣٦٥ / ٤ ، والحجة ١٤٢ / ١ ،
وابن يعيش ١٠٠ / ٢ .

(٦) انظر ماسلف من التعليق على هذا ٥٠٤ .

(٧) سلف ذكر مصادره والتعليق عليه ٥٠٤ .

يكون « اليوم » خبر « عاصم » ، وإذا بطل هذا وبطل تعلُّقه بالمصدر الذي هو « أمر » لتقدمه عليه ، صحَّ أنه كقولهم ، أكلُّ يوم لك ثوبٌ .

﴿ إلا من رحم ﴾^(١)

أي إلا من رحمه الله . فيكون « مَنْ » مفعولاً ، واستثناءه عن ﴿ عاصم ﴾ و « عاصم » فاعل . فقيل : هو استثناء منقطع^(٢) . وقيل : ﴿ لا عاصم ﴾ أي ذا عصمة^(٣) . وقيل : ﴿ لا عاصم ﴾ بمعنى معصوم^(٤) . وقيل : ﴿ من رحم ﴾ أي من رحمه نوحٍ وهو ابنه^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾^(٦)

[٤٦]

قيل : ﴿ ليس من أهلك ﴾ أي من أهل دينك^(٧) .

(١) انظر الكتاب ١ / ٣٦٦ ، والمقتضب ٤ / ٤١٢ ، والإيضاح ٢١٢ ، والخصائص ١ / ١٥٢ ، وابن يعيش ٢ / ٧٩ ، ٨١ ، ١٠٠ ، وتفسير الطبري ١٢ / ٢٨ ، والقرطبي ٩ / ١٩ ، والمصادر المذكورة في ح ١ من الصفحة السابقة .

(٢) وهو قول سيبويه والبردد والزجاج وأحد قولي الأخفش والفراء وأبي علي والنحاس وغيرهم .

(٣) وهو أحد قولي الأخفش وأبي علي ومن وافقها . قال أبو الفتح : « وذو العصمة يكون مفعولاً كما يكون فاعلاً ، فمن هنا قيل إن معناه لامعصوم » .

(٤) وهو قول الفراء والنحاس وغيرهم . وعلى هذين القولين يكون « من » رفعاً بدلاً من « عاصم » .

(٥) لم أجد هذا القول ، وهو قول متكلف يأباه نظم الآية ومعناها .

(٦) انظر الجواهر ٧٠ ، وشرح اللع اللوح ٦٧ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٥٣ ، ولفراء

١٧ / ١٨ ، والحجة ٣ / ٢٠٩ - ٢١٢ خم ، وجمع البيان ٣ / ١٦٥ - ١٦٧ ، والبيان ٢ / ١٦ ،

والبحر ٥ / ٢٢٩ ، وتفسير الطبري ١٢ / ٣٠ - ٣٣ ، والقرطبي ٩ / ٤٦ ، وابن كثير

٤ / ٢٥٨ - ٢٥٩ ، وجمع التفسير ٣ / ٢٢٩ - ٣٣٠ .

(٧) عن الضحاك وغيره . وقيل : ليس من أهلك الذين وعدتلك أن أنجيهم ، عن ابن عباس

وسعيد بن جبير وغيرهما ، وهو قريب من الأول ، وقيل : ليس من ولدك ، عن الحسن

وغيره ، وردة الطبري وغيره .

﴿ إِنَّهُ عَمَلٌ ﴾ أي ذو عَمَلٍ^(١) . وقرأه علي^(٢) : ﴿ إِنَّهُ عَمِلَ غَيْرَ صَالِحٍ ﴾
على المضى وتصب المفعول وهو ﴿ غَيْرَ صَالِحٍ ﴾ .

٢ قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾^(٣) [٤٦]
إثبات الياء قراءة أبي عمرو^(٤) . وقد حذفها قوم فقرأوا ﴿ فلا تسألن ﴾
فاجتزؤوا بالكسرة عن الياء^(٥) . ومنهم من شدد النون وكسرها على معنى
٦ « تَسَأَلْنِي » فحذف الياء واجتزأ بالكسرة ، والنون نون [التوكيد^(٦)] الثقيلة
اجتمعت مع نون العماد ، فحذف الوسطى منها . وفتحها قوم مع التشديد
فقرأوا ﴿ فلا تسألن ما ليس لك به علم ﴾ .

٩ قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ ﴾^(٧) [٤٩]

(١) عن الزجاج ، وهو أحد قولي أبي علي وغيره ، فالضير في « إنه » للابن وهو قول الحسن .
وقيل ﴿ إنه ﴾ أي إن سؤالك أو مسألتك ما ليس لك به علم عمل غير صالح ، عن ابن عباس
ومجاهد وغيرهما ، وهو قول الأخفش والفراء وغيرهما .

(٢) كتب تحته في الأصل : « الكسائي » . وهذه قراءة الكسائي وحده ، وقرأ الباقر ﴿ عملٌ غيرَ
صالح ﴾ انظر السبعة ٣٣٤ ، والتيسير ١٢٥ ، والنشر ٢ / ٢٨٩ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ١٨ ، والحجة ٣ / ٢١٢ - ٢١٣ خم ، ومجمع البيان ٣ / ١٦٥ - ١٦٦ ،
والبيان ٢ / ١٦ - ١٧ ، والبحر ٥ / ٢٢٩ - ٢٣٠ .

(٤) وورش عن نافع ، وأبو عمرو يخفف النون وورش يشدها ، وقرأ بحذف الياء وتخفيف النون
عاصم وحزرة والكسائي ، وقرأ ابن عامر وقالون عن نافع بحذف الياء وكسر النون مع
التشديد ، وقرأ ابن كثير بحذف الياء وفتح النون مع التشديد وتروى عن هشام عن ابن
عامر . ونافع وابن عامر وابن كثير يفتحون اللام والباقر يسكنونها . انظر السبعة
٣٣٥ - ٣٣٦ ، والتيسير ١٢٥ ، ١٢٧ ، والنشر ٢ / ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ١٨٤ ، والمبسوط ٢٣٩ - ٢٤٠ .
وأبو عمرو وورش يحذفان الياء في الوقف .

(٥) سلف التعليق على حذف ياء النفس « ياء التكلم » والاجتزاء عنها بالكسرة ١٤٨ . وكان في
الأصل : « ... قوم فقرأوا ... فاجتزؤوا » وهو سهو من الناسخ .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر مجمع البيان ٣ / ١٦٦ - ١٦٧ ، والبيان ٢ / ١٧ ، والبحر ٥ / ٢٢٢ و ٢ / ٤٥٧ - ٤٥٨ .

﴿ تلك ﴾ مبتدأة ، والخبر الظرف . و ﴿ نوحيا ﴾ خبر ثان . وإن شئت كان في موضع الحال ، أي تلك كائنة من أنباء الغيب موحة إليك .
 ٣ وإن شئت كان ﴿ تلك ﴾ مبتدأة ، و ﴿ نوحيا ﴾ الخبر ، والجار من صلة ﴿ نوحيا ﴾ أي تلك نوحيا إليك من أنباء الغيب^(١) .
 ٦ ولا يجوز أن يكون « مِنْ » زيادةً على تقدير : تلك أنباء الغيب نوحيا إليك ، لأنها لاتزاد في الواجب ، وقياسُ قول الأخفش جوازُه^(٢) .

قوله عز وجل : ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهِمُ هُودًا ﴾^(٣) [٥٠]
 ٩ ﴿ أخاهم ﴾ ينتصب بفعل مضر ، والتقدير : وأرسلنا إلى عادِ أخاهم هوداً . وهكذا ﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾ [٦١] و ﴿ إِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ [٨٤] في جميع التنزيل^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ﴾^(٥)

[٥٤]

١٢

﴿ إن ﴾ حرف نفى لحقت ﴿ نقول ﴾ فنفت^(٦) جميع القول إلا قولاً

(١) اختار أبو حيان أن يكون ﴿ تلك ﴾ مبتدأ والخبر ﴿ من أنباء ﴾ وجملة ﴿ نوحيا ﴾ متأنفة ، وهو قول جيد .

(٢) سلف التعليق على كلا القولين ٢٥ .

(٣) انظر الجواهر ٢٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١٩ / ٢ ، وإعراب القرآن ٩٥ / ٢ ، ومجمع البيان ١٦٩ / ٢ ، والبيان ١٧ / ٢ ، والبحر ٢٣٢ / ٥ .

(٤) قوله تعالى ﴿ وإلى عاد أخاهم هوداً ﴾ جاء أيضاً في الأعراف : ٦٥ ، وقوله ﴿ وإلى ثمود أخاهم صالحاً ﴾ جاء في الأعراف : ٧٣ ، وقوله ﴿ وإلى مدين أخاهم شعيباً ﴾ جاء في الأعراف : ٨٥ ، والعنكبوت : ٣٦ .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٥٤ ، ومجمع البيان ١٦٩ / ٣ ونقل من كلام المؤلف مصرحاً بنقله عنه ، والبيان ١٨ / ٢ - ١٩ ونقل كلامه من غير ماتصريح بالنقل على المعهود منه ، والبحر ٢٣٢ / ٥ .

(٦) كان في النسخ « فنفى » ، والصواب ما أثبت ، وهو على الصواب في مجمع البيان .

واحداً وهو قوله^(١) ﴿ اعتراك بعض آهتنا بسوء ﴾ ، فالتقدير ماتقول
[قولاً]^(٢) إلا هذه المقالة ، أي إلا مقالتنا ﴿ اعتراك بعض آهتنا بسوء ﴾ .

والفعل يدلّ على المصدر وعلى الظرف وعلى الحال ، فيجوز أن يُذكر
الفعلُ ثم يُستثنى من مدلوله ما دلّ عليه من المصادر والظروف والأحوال .
فقوله ﴿ اعتراك ﴾ مستثنى من المصدر الذي دلّ عليه ﴿ تقول ﴾^(٣) ، كقوله
عزوجل : ﴿ أفمّا نحنُ بميتّينَ . إلا موتّتنا الأولى ﴾^(٤) [سورة الصافات : ٥٨ - ٥٩]
فنصب ﴿ موتّتنا ﴾ على الاستثناء^(٥) لأنه مستثنى من ضروب الموت الذي دلّ
عليه قوله ﴿ بميتّين ﴾ .

ومما جاء من ذلك في الظرف قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ
يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ ﴾^(٦) [سورة يونس : ٤٥] ف ﴿ ساعة ﴾ استثناء^(٧) مما دلّ
عليه ﴿ لم يلبثوا ﴾ ، والتقدير : كأن لم يلبثوا في الأوقات كلها إلا ساعة من
النهار / ومثله ﴿ إن لبيثتم إلا يوماً ﴾ [سورة طه : ١٠٤] و ﴿ إن لبيثتم إلا
عشراً ﴾ [سورة طه : ١٠٣] .

٢ / ٦٢
(٢ / ٦٨)

(١) في الأصل « قولهم » ، والأجود ما أثبت من ي و ب . ووجه ما في الأصل أن هذا حكاية من الله
عزوجل لقولهم .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) وموضع جملة ﴿ اعتراك ﴾ نصب على أنها مفعول بها .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٢٥ - ١١٢٦ .

(٥) انتصب ﴿ موتّتنا ﴾ على المصدرية ، وهو في المعنى مستثنى من ضروب الموت الذي دل عليه قوله
﴿ بميتّين ﴾ ، انظر التعليق فيما يأتي .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٤١ ، ولم يذكر ثمة ما ذكره هنا .

(٧) انتصب ﴿ ساعة ﴾ وكذا ﴿ يوماً ﴾ و ﴿ عشراً ﴾ على أنه ظرف متعلق بالفعل وهو في المعنى
مستثنى مما دل عليه الفعل .

ومما جاء من ذلك في الحال قوله : ﴿ ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةَ أَيُّنَا تُثَقِّفُوا إِلَّا بِجَبَلٍ مِنَ اللَّهِ ﴾^(١) [سورة آل عمران : ١١٢] والتقدير : ضربت عليهم الذلّة في جميع الأحوال أيّنا ثقفوا إلا متمسكين بعهد الله^(٢) .

وهذا أصل كبير لا بدّ لك من رعايته لأنّ الفقهاء بنوا عليه مسائل جمّة^(٣) .

☆ وقال^(٤) أبو علي^(٥) : ﴿ إلا بجبل ﴾ مستثنى من ﴿ الذلّة ﴾ ، المعنى : يذلّون إلا أن يكون معهم جبل من الله ، وهو ما يكون به ذمة ، ولا يكون من ﴿ ثقفوا ﴾^(٦) ألا ترى أنه لا يصحّ : أيّنا ثقفوا إلا بجبل ، لأنه إذا كان معهم جبل من الله لم يثقفوا ؟

قال : و « أَيْنَ » من قوله ﴿ أيّنا ثقفوا ﴾ قد خرجت من الاستفهام^(٧) كما

(١) انظر الكلام عليها في الجواهر ٢٥٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢١٢ ، والفرّاء ١ / ٢٣٠ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٥٨ ، وجمع البيان ١ / ٤٨٧ ، والبيان ١ / ٢١٥ ، والبحر ٢ / ٣١ - ٢٢ ، والكشاف ١ / ٤٥٥ .

(٢) وكذا قال الزمخشري . وقوله ﴿ بجبل ﴾ متعلق بمحذوف في موضع الحال ، وهو مستثنى من عامة الأحوال ، فالاستثناء متصل . وذهب الأخفش والفرّاء والزجاج وغيرهم إلى أنه استثناء ليس من الأول أي منقطع .

(٣) لم يذكر شيئاً منها في هذا الكتاب ، ولا أعرف شيئاً عن هذه المسائل التي بناها الفقهاء على هذا الأصل .

(٤) قوله : وقال أبو علي ... إلى آخر كلامه انفردت به نسخة الأصل .

(٥) نقل المؤلف في الجواهر بعض ما نقله عنه هنا ، ولم أصب كلامه فيما بين يدي من كتبه . وعلى قوله فالاستثناء متصل .

(٦) أي ولا يكون ﴿ إلا بجبل ﴾ مستثنى من ﴿ ثقفوا ﴾ . وفي الجواهر : ولا يكون متعلقاً بقوله ﴿ ثقفوا ﴾ .

(٧) لم أجد هذا القول . وقوله « من الاستفهام » يريد أن « أين » ظرف خرج عن الاستفهام و « ما » مزيدة ، ولا أعلمها زيدت مع « أين » إلا إذا كانت اسم شرط . على أن ابن جني حمل قول الشاعر :

وأساء ما أساء ليلة أدبتي إلى وأصحابي بأيّ وأينا =

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١) [٥٦]

هو كقوله ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴾ (٢) [سورة الفجر : ١٤]

وقيل : معناه : إِنَّ رَبِّي عَلَى الْحَقِّ (٣) دون أصنامكم ودُعَاتِكُمْ . وقيل (٤) : إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فِي هِدَايَتِهِ إِيَّاي وَأَصْحَابِي .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ (٥) [٥٧] .

القراءة بالرفع في ﴿ يَسْتَخْلِفُ ﴾ لأن الفاء منعت « إِنَّ » من العمل فيها . وقد جاء الجزم في ﴿ يَسْتَخْلِفُ ﴾ عن الحزّاز عن حفص (٦) عن عاصم ،

(١) انظر إعراب القرآن ٢ / ٩٦ ، ومجمع البيان ٣ / ١٧٠ ، والبحر ٥ / ٢٢٣ - ٢٣٤ ، وتفسير الطبري ١٢ / ٣٧ ، والقرطبي ٩ / ٥٣ ، وابن كثير ٤ / ٢٦٢ ، ومجمع التفسير ٣ / ٣٢٥ - ٣٢٦ .

(٢) انظر تأويلهما في معاني القرآن للفراء ٣ / ٢٦١ ، وإعراب القرآن ٣ / ٦٩٨ ، ومجمع البيان ٥ / ٤٨٧ ، والبحر ٨ / ٤٧٠ ، وتفسير الطبري ٣٠ / ١١٥ ، والقرطبي ٢٠ / ٥٠ ، وابن كثير ٨ / ٤١٩ - ٤٢٠ ، ومجمع التفسير ٦ / ٥٠٨ .

وتأويل الآية : إن ربك على طريق العباد لا يفوته أحد ، أي لا يفوته من أعمالهم لأنه يسمع ويرى جميع أفعالهم وأفعالهم كما لا يفوت من هو بالمرصاد ، عن مجمع البيان . والمرصاد : الطريق ، وقيل الموضع الذي ترصد الناس فيه .

(٣) هذا قول مجاهد ، أي إن ربِّي عَلَى طَرِيقِ الْحَقِّ بِمَجَازِي الْمَحْسَنِ بِإِحْسَانِهِ وَالْمَسِيءِ بِإِسَاءَتِهِ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا مِنْهُمْ شَيْئًا ، وقيل غير ذلك .

(٤) لم أجد هذا القول ، وهو قول متكلف لا يناسب قوله تعالى قبل ذلك ﴿ مِمَّنْ دَابَّةٌ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي ... ﴾ .

(٥) انظر الجواهر ٩٢٩ - ٩٣٠ ، والبحر ٥ / ٢٣٤ ، والتبسيان ٢ / ٧٠٤ ، وتفسير القرطبي ٩ / ٥٣ ، ومجمع التفسير ٣ / ٣٢٦ .

(٦) قوله « الحزّاز عن حفص » محمول على الاختصار ، فالحزّاز يروي عن هبيرة عن حفص . وعزا أبو حيان هذه القراءة إلى هبيرة عن حفص ، ولم يسم المؤلف في الجواهر والقرطبي في تفسيره الراوي عن حفص .

لأنه حمله على موضع الفاء^(١) ، لأن الفاء مع الجملة في موضع الجزم بـ « إن » ؛
 كقراءة من قرأ ﴿ وَمَنْ يَضِلِّ اللَّهُ فَلَها دِيّ لَهُ وَيَذَرُهُمْ ﴾^(٢) [سورة الأعراف : ١٨٦] ،
 وبقينا^(٣) على هذا برهنة من الزمان .

٣

فإذا نحن تحمّلنا قراءة الخزاز على الإشمام والإسكان^(٤) = كان^(٥) عندنا أولى
 من الحمل على موضع الفاء ، لأن الفاء داخل على مضمر ، لا بدّ من إضماره ، على
 تقدير : فإن تولوا فـ [سقل] ^(٦) قد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم وقل يستخلف^(٧)
 ربي . [فـ] ^(٨) موضع الجملة منصوبة^(٩) بفعل مضمر^(١٠) ، كما قال : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا

٦

(١) هذا قولهم جميعاً ، وأجاز العكبري أيضاً أن يكون أسكن على التخفيف لتوالي الحركات . وأجاز
 النحاس في إعراب القرآن ٢ / ٩٦ هذا الوجه في الإعراب ولم يذكر أنه قراءة .
 (٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٨٨ .

(٣) في الأصل « قال وبقينا » و « قال » زيادة من الناسخ لم ترد في ب . وقوله وبقينا إلى آخر
 كلامه لم يرد في ي .

(٤) كما أسكن امرؤ القيس وأشمّ في قوله « فاليوم أشرب غير مستحب » انظر ماسلف ٢٠٤ .

(٥) في الأصل « وكان » وفي ب « فكان » وكلاهما خطأ .

(٦) زيادة من ب .

(٧) في الأصل : وقيل ويستخلف ، وفي ب : إليكم ويستخلف ، والصواب ما أثبتت .

(٨) زيادة مني . وفي ب : في موضع ، وهو تحريف .

(٩) كذا وقع ، ولو قال : فوضع الجملة منصوب أو فالجملة منصوبة = كان أصح وأجود .

(١٠) هذا قول أجازة الطبري ، وذكره أبو حيان ولم يسمّ قائله . و « تولوا » في هذا القول ماض ،
 ورده أبو حيان ، قال : « ولا حاجة تدعو إلى جعله ماضياً وإضمار القول » ا هـ . وأزيد في
 رد هذا القول : إن الكلام في هذا الآية حكاية عما قاله هود عليه السلام لقومه ، وصرّفه إلى أنه
 قول الله تعالى هود عليه السلام تكلف ياباه نظم الآية .

وتأول الطبري الآية على أن « تولوا » ماض وأن في الكلام التفتاتاً من الغيبة إلى الخطاب ،
 قال : « فإن أدبروا معرضين فقد أبلغتكم أيها القوم ما أرسلت به .. » ا هـ .

وأحسن منه قول الجمهور أن « تولوا » مضارع « تولى » أي تتولوا .

ويشهد لهذا القول قراءة عيسى بن عمر والأعرج « تَوَلَّوْا » بضم التاء واللام ، وهو الظاهر .
 انظر إعراب القرآن ٢ / ٩٦ ، ومجمع البيان ٣ / ١٧٠ ، والبحر ٥ / ٢٢٤ ، وتفسير الطبري
 ١٢ / ٣٧ ، والقرطبي ٩ / ٥٣ ، وابن كثير ٤ / ٢٦٢ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٢٣٦ .

فَقُلْ أَذْنَتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴿١﴾ [سورة الأنبياء : ١٠٩] . فليس جَزُمُ الخِرْزَانُ ﴿٢﴾ ويستخلف ﴿٣﴾ إذن كجزم ﴿٤﴾ ويذرهم ﴿٥﴾ ، ولكن لما ذكرنا .

قوله تعالى : ﴿ وَيَأْقُومُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ﴾ (١) ١٦٤ |
 حمل مرة ﴿ آية ﴾ على أنه في موضع الحال ، على تقدير : هذه ناقة الله
 لكم مَبِينَةٌ ظاهرة ، وحمل أخرى على أنه تمييز (٢) ، على تقدير : هذه ناقة الله لكم
 من جملة الآيات .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ خِزْيٍ يُؤْمِنُ ﴾ (٣) ١٦٦ |
 بكسر الميم وفتحها (٤) . فن كسر الميم فإنه أضاف « الخزي » إلى « اليوم »

(١) انظر تفسير الطبري ١٧ / ٨٢ ، والقرطبي ١١ / ٣٥٠ ، وابن كثير ٥ / ٢٨٢ - ٢٨٣ ، ومجمع التفسير ٤ / ٢٨٤ .

والكلام في هذه الآية قول الله عزوجل لرسوله محمد صلى الله عليه وعلى آله ، لا خلاف في ذلك بينهم ، فلهذا ماظهر فيها « قل » . فلا تكون شاهداً على ماذهب إليه المؤلف في الآية الأولى لأن الكلام في الأولى حكاية عما قاله هود عليه السلام لقومه لا قول الله عزوجل له وإن ذهب إليه وهم بعضهم .

(٢) في ب : « كجزم ويكفر ويذرك » وفيه تصحيف وسهو . أما السهو ففي قوله « يذرك » والصواب « يذرهم » . وأما يكفر فصوابه نكفر في قوله تعالى ﴿ وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوْتَوْهَا الْفُقَرَاءُ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَنَكْفَرُ عَنْكُمْ ﴾ [سورة البقرة : ٢٧١] بالجزم وقرئ بالرفع ، وقد سلف الكلام عليها في موضعها ٢٧١ - ٢٧٢ .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٥٤ ، وإعراب القرآن ٢ / ٩٨ ، والبيان ٢ / ١٩ ، والبحر ٥ / ٢٣٩ ، والمقتضب ٤ / ٣٠٧ ، وابن الشجري ١ / ١٦٨ .

(٤) لم يذكر هذا الوجه إلا صاحب البيان الذي نقل كلام المؤلف من غير ما تصریح على المعهود منه .

(٥) انظر الجواهر ٨١٧ ، وشرح اللع اللوح ١٠ / ٢ و ٩٢ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٥٤ ، وإعراب القرآن ٢ / ٩٩ ، والحجة ٣ / ٢١٣ - ٢١٨ خم ومنه أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ٣ / ١٧٢ ، والبيان ٢ / ١٩ ، والبحر ٥ / ٢٤٠ .

(٦) قرأ بفتحها نافع والكسائي ، وقرأ الباقون بكسرها . انظر السبعة ٣٣٦ ، والتيسير ١٢٥ ، والنشر ٢ / ٢٨٩ .

وجرَّ « اليوم » بالإضافة . وجاز إضافة « الخزي » إلى « اليوم » لأنه فيه ، كما جاء ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾^(١) [سورة با: ٣٣] أي مكرَّم فيها ؛ فكذا ﴿ ومن خزي يومئذ ﴾ أي من خزيكم في ذلك اليوم .

ومن فتح الميم فقال ﴿ ومن خزي يومئذ ﴾ بني « يوماً » على الفتح لأن ظروف الزمان إذا أضيفت إلى الأسماء المبهمة والأفعال الماضية بنيت واكتست البناء من المضاف إليه^(٢) ، كما قال / [النابعة]^(٣) :

عَلَى حِينَ عَاتَبْتُ الْمَشِيبَ عَلَى الصَّبَا فَقُلْتُ أَلْمَاتَصْحُ وَالشَّيْبُ وَارِخُ^(٤)
فبني « حيناً » على الفتح لأنه أضافه إلى الماضي . والمضاف يكتسي من المضاف إليه البناء كما يكتسي منه التعريف والتنكير والعموم والاستفهام والنفي والشرط [والتأنيث]^(٥) ، وقد بيَّنا ذلك في شرح كتاب عثمان^(٦) .

وجاء التنوين في « إذ »^(٧) من قوله ﴿ يومئذ ﴾ لأن « إذ » يضاف إلى الجمل كقولك : جئتكَ إذ الخليفة عبد الملك . فلما حذف منه المضاف إليه نُون ليكون التنوين^(٨) دليلاً على ذلك المعنى ؛ فلما دخله^(٩) التنوين كُبرت الذال

(١) انظر معاني القرآن لأخفش ٤٤٥ ، وللغراء ٢ / ٢٦٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٧٤ - ٦٧٥ ، ومجمع البيان ٤ / ٣٩١ - ٣٩٢ ، والبحر ٧ / ٢٨٣ ، والكتاب ١ / ٨٩ ، ١٠٨ ، والقتضب ٣ / ١٠٥ و ٤ / ٣٣١ ، والكامل ١٧٥ ، ٢٨٥ ، ١٣٥٦ ، والإيضاح ١٨٤ ، وابن يعيش ١ / ٩٧ و ٢ / ٤٥ - ٤٦ ، وابن الشجري ١ / ٣٧ ، ٢٩٧ ، ٣٠١ .

(٢) انظر المصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة ، وما سلف من التعليق على هذا ٢٨١ - ٢٨٢ .
(٣) زيادة من ب .

(٤) سلف البيت ٣٨٢ وتخريجه ثمة .

(٥) هو كتابه « شرح اللُّمع » انظر الألواح ١١ / ٢ - ١٣ / ١ . وعثمان هو ابن جني وكتابه « اللُّمع » في العربية .

(٦) انظر سر الصناعة ٥٠٤ - ٥٠٥ ، وشرح الكافية ٢ / ١٠٥ - ١٠٦ ، وابن يعيش ٩ / ٣٠ - ٣١ ، والمغني ١١٨ - ١١٩ ، والمجمع ٣ / ١٧١ ، ١٧٤ - ١٧٥ ، والمصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة .

(٧) ويسمى تنوين العوض أو التعويض .

(٨) كان في النسخ « دخلته » والصواب ما أثبت .

قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا ﴾^(١) | ١٦٨ |

٢
اختلف القراء في إجراء ﴿ ثمود ﴾ وتترك إجراءاته^(٢) . فمن لم يُجْرِه قال :
هو اسم القبيلة معرفة . ومن أجره قال : هو اسم الحي^(٣) ، فلا ينبغي ألا
يُجْرَى . والوجهان جيدان حسنان .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ﴾^(٤) | ١٦٩ |

٦
نصب الأول بنفس القول^(٥) ، ورفع الثاني بإضمار المبتدأ^(٦) ، أي : أمري
سلام^(٧) ، أو^(٨) أنا ذو سلام .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٥٤ - ٣٥٥ ، وللغراء ٢ / ٢٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ٩٧ ، والحجة
٢ / ٢١٩ - ٢٢٣ خم ، ومجمع البيان ٣ / ١٧٢ - ١٧٣ ، والبحر ٥ / ٢٤٠ ، والمقتضب
٢ / ٣٥٣ - ٣٥٤ ، وابن يعيش ١ / ٦٨ .

(٢) هنا وفي الفرقان : ٢٨ ، والعنكبوت : ٢٨ ، والنجم : ٥١ ، فقرأ حمزة وحفص عن عاصم بغير
تنوين على ترك الصرف ، ووافقها أبو بكر عن عاصم في رواية عنه في حرف النجم ، وقرأ
الباقون بالتنوين على الصرف . واختلفوا في ﴿ أَلَا بَعْدُ لَثُود ﴾ [سورة هود : ٦٨] فقرأ
الكسائي وحده بالتنوين على الصرف وقرأ الباقيون بغير تنوين على ترك الصرف . انظر
السبعة ٣٣٧ ، والتيسير ١٢٥ ، والنشر ٢ / ٢٨٩ - ٢٩٠ .

(٣) انظر المصادر السالفة ، والكتاب ٢ / ٢٨ ، وما ينصرف وما لا ينصرف ٥٩ ، والأصول ٢ / ٩٥ .

(٤) انظر معاني القرآن للغراء ٢ / ٢١ ، وإعراب القرآن ٢ / ٩٩ - ١٠٠ ، والحجة ٢ / ٢٢٣ خم ، ومجمع
البيان ٣ / ١٧٦ ، والبيان ٢ / ٢٠ - ٢١ ، والبحر ٥ / ٢٤١ ، والمغني ٥٠١ ، ٧٨٧ .

(٥) كما تقول لرجل قال « لا إله إلا الله » قلت حقاً وإخلاصاً ، فحقاً وإخلاصاً منصوبان نقلت لأنك
ذكرت معنى ما قال ولم تحك نفس الكلام ، عن أبي علي ، وأجازته النحاس ومن وافقه . وهو
مصدر عند الغراء وأجازته النحاس ومن وافقه .

(٦) أجازته الغراء والنحاس وأبو علي وغيرهم . وأجازوا أن يكون مبتدأ والخبر مضمير والتقدير : سلام
عليكم .

(٧) في ي و ب « أي أمرنا سلام أو أمري سلام » وما أثبتته من الأصل لفظ أبي علي والنحاس ومن
وافقها .

وكان ينبغي على صافي ي و ب أن يقول : أو نحن ذوو سلام أو أنا ذو سلام . وقدره

الغراء ومن وافقه هو سلام ، أي الأمر والشأن سلام .

(٨) انفرد المؤلف بهذا التقدير .

قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾^(١)

[٧١]

٣ بضم الباء وفتحها^(٢) . فن ضمها^(٣) كان ﴿ يعقوب ﴾ مبتدأ ، والظرف قبله خبر ، كما تقول : في الدار زيداً ، على مذهب سيبويه ؛ والأخفش يرفع ﴿ يعقوب ﴾ بالظرف^(٤) .

٦ ومن قرأ ﴿ يعقوب ﴾ بالفتح جاز أن يكون معطوفاً على موضع قوله ﴿ بإسحاق ﴾^(٥) لأن موضع الجار والمجرور نصب ، كما تقول : مررت بزيد وعمراً^(٦) ، وخشنت بصدريه وصدري زيد^(٧) .

٩ ويجوز أن يكون قوله ﴿ ويعقوب ﴾ جرأً بالعطف على قوله ﴿ إسحاق ﴾^(٨) أي : بشرناها بإسحاق ويعقوب من وراء إسحاق ، كقول

(١) انظر الجواهر ٦٧٧ ، وشرح اللع اللوح ٤٦ / ١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٥٥ ، وللغزالي

٢ / ٢٢ - ٢٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٠١ - ١٠٢ ، والحجة ٣ / ٢٢٦ - ٢٢٨ خم ، وجمع البيان

٢ / ١٧٦ - ١٧٧ ، والبيان ٢ / ٢١ - ٢٢ ، والبحر ٥ / ٢٤٤ ، والعسكريات ٨٣ - ٨٤ ،

والبصريات ٢٧٤ ، والخصائص ٢ / ٣٩٥ ، ٣٩٧ ، والمغني ٦٢٢ ، ومالسف ٩٩ - ١٠٠ .

(٢) قرأ بفتح الباء حزة وابن عامر وحفص عن عاصم وقرأ الباقون بعضها . انظر السبعة ٣٢٨ ،

والتيسير ١٢٥ ، والنشر ٢ / ٢٩٠ .

(٣) ذكر ضمير « الباء » أولاً ثم أتته ، وحروف الهجاء تذكر وتؤنث ، انظر مالسف من التعليق ص

٣ . ولو استعمل أحد الوجهين كان أحسن .

(٤) سلف التعليق على المذهبين ١٣ .

(٥) ذكر هذا الوجه أبو علي ومن تابعه ، وضعفه بأن فيه فصلاً بين الواو والمعطوف ، وهو قبيح ،

انظر ما يأتي في الصفحة التالية . وقد سلف ذكر مصادره العطف على الموضع ٤٤٨ .

(٦) انظر الكتاب ١ / ٤٧ ، والمقتضب ٤ / ١٥٤ .

(٧) انظر الكتاب ١ / ٣٧ ، ٤٧ ، والمقتضب ٤ / ٧٢ ، ١١١ ، ١٥٣ ، ٣٢٨ ، والخصائص ٢ / ٢٧٨ .

وخشنت : أوغرت ، يتعدى بنفسه تارة وبال حرف أخرى .

(٨) هذا قول الأخفش والكسائي . لكن حكى أبو علي عن الأخفش تضعيف هذا القول بما ذكره من

الفصل بين الواو والمعطوف . ورده الفراء أيضاً بأن الحذف لا يجوز إلا بإظهار الباء .

يَوْمًا تَرَاهَا كَشِبْهِ أَرْدِيَةِ أَلَّ عَصْبٍ وَيَوْمًا أَدِيمَهَا نَغْلًا
 أي : وأديمها يوماً ، ففصل بالظرف بين الواو والمجرور^(١) . وهذا الوجه ضعيف
 لأنه قال^(٢) : ولو قلت : والله لأضربنّه ثم لأقتلنّه الله = كان النصب هو
 الاختيار دون الجر ، لأن العاطفة نائبة عن الجار ، والفصل بين الجار والمجرور
 قبيحٌ خبيثاً^(٤) .

ويجوز أن يكون ﴿ يعقوب ﴾ منصوباً بفعل مضر دلّ عليه
 ﴿ بشرناها ﴾ أي : بشرناها ياسحق ووهبنا له يعقوب من وراء إسحق^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ وهذا بعلي شينخاً ﴾^(٦) | ١٧٢ |

﴿ هذا ﴾ مبتدأ ، و ﴿ بعلي ﴾ خبر ، و ﴿ شينخاً ﴾ نصب على الحال .

(١) د ، ق ٣٥ / ٤ ص ٢٦٩ ، والحجة ٣ / ٢٢٨ خم ، والإيضاح ١٤٨ ، ومجمع البيان ٣ / ١٧٧ ،
 وضرائر الشعر ٢٠٦ ، وسفر العادة ١٦ ، واللسان (آدم ، ن غ ل) . وهو بلا نسبة في
 الخصائص ٢٩٥/٢ .

ورواية الديوان « أردية الخمس » وكذا في غريب الحديث لأبي عبيد ٤ / ١٣٧ ، والفائق
 ١ / ٣٩٧ ، واللسان (خمس) ، ومجمع البيان . والعصب والخمس : ضربان من بروء الين ،
 ونغلٌ وصفٌ من نغل وجه الأرض : إذا تهشم من الجدوبة .
 وكان في الأصل : كقول الشاعر ، فأثبت ما في ي وب .

(٢) في الآية ، أما في البيت ففصل بالظرف بين الواو والمنصوب المعطوف على « ها » من « تراها » .
 وقد سلف التعليق على الفصل بين الواو والمعطوف ٩٩ .

(٣) كتب تحته في الأصل « سبويه » . انظر الكتاب ٢ / ١٤٦ ، والمقتضب ٢ / ٣٢٩ . وفي حكاية
 كلامه تصرف . .

(٤) انظر المصادر المذكورة في ح ١ من الصفحة السابقة ، والكتاب ٢ / ١٤٦ ، والخصائص ٢ / ٣٩٥ ،
 وضرائر الشعر ٢٠٠ - ٢٠١ .

(٥) وهو قول الفراء والنحاس وأبي علي وأبي الفتح ، واختاره أبو حيان وغيره .

(٦) انظر معاني القرآن لسلاخفش ٣٥٦ ، وللفراء ٢ / ٢٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٠٢ - ١٠٣ ، ومجمع
 البيان ٢ / ١٧٧ - ١٧٨ ، والبيان ٢ / ٢٢ - ٢٣ ، والبحر ٥ / ٢٤٤ ، والكتاب ١ / ٢٥٨ ،
 ٢٦٩ ، والمقتضب ٤ / ١٦٨ ، ٣٠٧ - ٣٠٨ ، والبغداديات ٧٦ ، وابن الشجري ٢ / ٢٧٦ ، وابن
 يعيش ٢ / ٥٦ - ٥٨ و ٤ / ٣ ، والمغني ٢٩٠ ، ٥٦١ ، ٦٠٥ ، ٧٣٣ ، ٧٤٩ ، ٨٦٠ .

والعامل في الحال إما معنى الإشارة التي دلّت عليها « ذا » ، أو معنى التنبيه الذي دلّت عليه « ها »^(١) .

٣ قال: ^(٢) وهذا من لطائف العربية . وإنما قال ذلك لأن قوله ﴿ شيخاً ﴾ ينوب عن قوله « والدأ » أي : وهذا بعلي والدأ^(٣) .

٦ ومن رفع قوله ﴿ شيخاً ﴾ فإنه يكون خبراً بعد خبر ، أو يكون بدلاً من ﴿ بعلي ﴾ أو يكون ﴿ بعلي ﴾ بدلاً من ﴿ هذا ﴾^(٤) و ﴿ شيخاً ﴾ خبر

(١) انظر في ذلك الكتاب ١ / ٢٥٦ - ٢٥٧ ، والمقتضب ٤ / ١٦٨ ، ٣٠٧ ، وابن عيمش ٢ / ٥٧ - ٥٨ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٠١ ، والهمع ٤ / ٣٠ ، والمصادر السالفة .

(٢) لم يبين القائل ، ولعله أبو إسحق الزجاج فقد قال « الحال ههنا نصبها من لطيف النحو وغامضه » انظر التعليق الآتي .

(٣) سها الشيخ عن موضع لطف نصب الحال وغموضه في العربية ، وماذهب إليه من أن قوله ﴿ شيخاً ﴾ ينوب عن قوله « والدأ » = قول غريب لامضى له . ومعنى الآية واضح كلّ الوضوح ، يقول تعالى على لسان زوج إبراهيم لما بشرت ياسحاق : ﴿ ياويلتنا ألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً إن هذا لشيء عجيب ﴾ والمعنى ظاهر بين غير محتاج إلى تأويل ، عجبت من أن تلد وقد بلغت هي وزوجها السن التي لايلد من كان بلغها من الرجال والنساء ، فيكون الولد من مثلها ومثل بلغها على السن التي هما بها شيئاً عجيباً .

وقد بينّ الزجاج موضع اللطف والغموض في نصب الحال هنا ، قال : « الحال ههنا نصبها من لطيف النحو وغامضه ، وذلك أنك إذا قلت : هذا زيد قائماً ، فإن كنت تقصد أن تخبر من لم يعرف زيداً أنه زيد لم يجوز أن تقول : هذا زيد قائماً ، لأنه يكون زيداً مادام قائماً ، فإذا زال عن القيام فليس يزيد ، وإنما تقول للذي يعرف زيداً : هذا زيد قائماً ، فيعمل في الحال التنبيه ، والمعنى : انتبه لزيد في حال قيامه ، أو أشير لك إلى زيد في حال قيامه لأن هذا إشارة إلى ما حصر » ا هـ معاني القرآن له ج ٢ / ١٠٣ / ١ - ٢ خ وعنه في إعراب القرآن وجمع البيان . وكان في المعاني « لأنه يكون زيد » والصواب من إعراب القرآن وجمع البيان . وقد أخذ الزجاج معنى كلامه من الكتاب ١ / ٢٥٦ - ٢٥٧ .

(٤) أجاز هذا الوجه النحاس وأبو علي وغيرهما . وأجاز النحاس أن يكون عطف بيان ، وهو قول سيبويه والمبرد في قولهم : « هذا عبد الله منطلق » . ولم يجوز ابن جني ووافقه ابن هشام أن يكون « بعلي » عطف بيان لأن عطف البيان يشبه الصلة وأساءه الإشارة لاتوصف بالضاف ، انظر ما يأتي من التعليق ٥٨٥ .

﴿ هذا ﴾ ، أو يكون ﴿ شيخ ﴾ خبر ابتداء آخر على تقدير : وهذا بعلي وهذا شيخ . ذكر الوجوه الأربعة سيبويه في « الكتاب »^(١) / وروى القراءة عن ابن مسعود^(٢) ، واستشهد ببيت الراعي^(٣) وهو قوله^(٤) :

مَنْ يَكُ ذَا بَتٍ فَهَذَا بَتِّي
مَقِيظٌ مَصِيْفٌ مُشْتِي
تَخَذْتَهُ مِنَ النَّعَاجِ السَّتِّ^(٥)
سُودٌ جَعَادٌ مِنْ نِعَاجِ الدَّسْتِ^(٦)

(١) انظر الكتاب ١ / ٢٥٨ - ٢٦٠ . وقد ذكر سيبويه هذه الوجوه في إعراب قولهم « هذا عبد الله منطلق » . والوجه الثالث عنده أن يكون عبد الله عطف بيان لا بدلاً . وذكر هذه الوجوه المنبرد والنحاس وابن جني وغيرهم ، وقيل غير ذلك .

(٢) وإليه عزاها الأخفش والفراء وابن خالويه ، وعزاها ابن جني إلى الأعمش ، وعزاها النحاس وأبو حيان إليها . انظر المصادر السالفة ، وشواذ ابن خالويه ٦٠ ، والمحتسب ١ / ٢٢٤ - ٢٢٥ .

(٣) لا يريد الشاعر الملقب بـ « الراعي » ، وإنما أراد راعياً ممن يقومون بالرعي .

(٤) الأبيات في الجهرة ١ / ٢٢ ، والبيان ٢ / ٩٩ ، والإنصاف ٧٢٥ ، وتحرير الموشين ٣٢ ، وابن عميش ١ / ٩٩ ، واللسان (قِظ) . والأبيات ١ ، ٢ ، ٣ في معاني القرآن للفراء ٣ / ١٧ ، ومجاز القرآن ٢ / ٢٤٧ ، والعقد ٣ / ٤٩٦ ، وسفر المادة ٩٧١ ، واللسان (بتت ، شتا) . والبيتان ١ ، ٢ في الكتاب ١ / ٢٥٨ ، وابن السرياني ٢ / ٣٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧ ، ٣٥٦ ، والأصول ١ / ١٥٤ ، وابن الشجري ٢ / ٢٥٥ ، والبيان ٢ / ٢٢ ، واللسان (صيف) . والبيتان ٢ ، ٤ في اللسان (دشت) .

وعزيت في نسخة من الجهرة ، والمقاصد النحوية ١ / ٥٦٢ إلى رؤبة ، وليست في أصول ديوانه ، انظر زيادات الديوان ١٨٩ .

والبت : ضرب من الطيالسة مربع غليظ أخضر . وقوله « مقيظ مصيف مشتى » يقال : قِظني هذا الثوب وصيفني وشتاني أي كفاني القِظ والصيف والشتاء . وجعاد جمع جمدة ، والدست : الصحراء . والشاهد فيه رفع مقيظ ومابعده على الخبر .

(٥) لم أجده هذه الرواية . وروايته في المصادر : تخذته (أو أخذته أو جمعته) من نعجات ست . ويروي : « من ثلة من نعجات ست » .

(٦) يروي : سود سنان من نعاج الدست (الدست بالسين وبالشين) .

وضبط في النسخ « سود جعاد » ولا يصح هذا على روايته « من النعاج الست » .

ومثل هذا قوله : ﴿ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا ﴾^(١) [سورة الكهف : ١٠٦]
فيه الوجوه الأربعة التي ذكرناها في قوله ﴿ هَذَا بَعْلِي شَيْخٌ ﴾ .

٣ قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى
يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴾^(٢) [٧٤]

جواب « لَمَّا » محذوف ، والتقدير : أخذ يجادلنا^(٣) في قوم لوط ، وقوله

٦ ﴿ يجادلنا ﴾ في موضع الحال من الضمير الذي في « أخذ » .

وفيه وجه آخر ، وهو أن قوله ﴿ يجادلنا ﴾ جواب « لَمَّا » ، وكان حق
الكلام : جادلنا^(٤) ، كما تقول : لَمَّا قَتَّ قَتَّ ، وأنت لاتقول : لَمَّا قَتَّ أقوم^(٥) .

٩ ولكن جاء ﴿ يجادلنا ﴾ على لفظ المضارع لأنه حكاية الحال^(٦) ، كما قال :
﴿ وَكَلَّمَهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ﴾^(٧) [سورة الكهف : ١٨] فأعمل « باسطاً » وهو لما
مضى لأنه أراد حكاية الحال .

(١) سياقي الكلام عليها في موضعها ٧٧٨ .

(٢) انظر مصافي القرآن للفراء ٢ / ٢٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٠٣ ، ومحج البيان ٣ / ١٧٩ ، والبيان
٢ / ٢٣ ، والبحر ٥ / ٢٤٥ ، والمغني ٣٧٠ .

(٣) وهو قول الفراء ، وأجازه النحاس وغيره ، ولفظه : أقبل يجادلنا .

(٤) فوضع المضارع موضع الماضي ، وهو قول الكسائي والأخفش ومن وافقها .

(٥) انظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر « لَمَّا » ٣٣ .

(٦) ذهب النحاس في تأويل قول الكسائي والأخفش إلى أن جواب « لَمَّا » لما كان يجب أن يكون
بالماضي جعل المستقبل مكانه كما أن الشرط يجب أن يكون بالمستقبل فجعل الماضي مكانه ، انظر
إعراب القرآن وفيه « للماضي » وهو تحريف صوابه مما نقله القرطبي ٩ / ٧٢ عنه .

وقيل جواب « لَمَّا » محذوف والتقدير : قلنا ﴿ إن إبراهيم حلیم أواه منيب ﴾ [٧٥] أو
ناديناه ﴿ يا إبراهيم أعرض عن هذا ﴾ [٧٦] واختار هذا التقدير أبو علي ، انظر البحر ،
وقيل غير ذلك .

(٧) سياقي الكلام عليها في موضعها ٧٤٨ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴾ (١) [٧٦]

﴿ عذاب ﴾ مرتفع باسم الفاعل وهو قوله ﴿ آتِيهِمْ ﴾ ، والتقدير : فإنهم يأتيهم عذاب . ولا يجوز أن يكون ﴿ آتِيهِمْ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ عذاب ﴾ خبره لأن اسم الفاعل إذا جرى خبراً لمبتدأ^(٢) أو صفة لموصوف أو صلة لموصول أو حالاً لذي حال أو معتدلاً على همزة الاستفهام^(٣) = رَفَعَ مابعد^(٤) ، وقد تقدم بعض ذلك^(٥) ، وسترى بعده نظيره^(٦) . ومثله ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مانَعَتُهُمْ حَصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ [سورة الحشر : ٢] ، ومثله قول قائلهم :
 قَائِلِي نَافِعٌ لِي قَلِيلَهَا^(٨)

(١) انظر الجواهر ٥١٣ ، والبيان ٢ / ٢٤ .

(٢) في الأصل : للمبتدأ .

(٣) أو على النفي .

(٤) هذا قول البصريين ، ولم يشترط الأخفش والكوفيون الاعتماد على شيء من ذلك . انظر الجواهر ٥١٢ - ٥١٣ ، والكتاب ١ / ٨٢ ، ٢٢٦ - ٢٢٨ ، ٢٤٢ ، ٢٧٨ ، والمقتضب ٢ / ٢٦٢ و ٤ / ١٢٠ ، ١٤٨ - ١٤٩ ، ١٥٥ ، وابن يعيش ٦ / ٧٨ - ٨٠ ، وشرح الكافية ٢ / ١٩٩ - ٢٠٠ و ١ / ٢٧٨ - ٢٧٩ ، والجمع ٥ / ٧٩ - ٨١ . وانظر ماسلف من التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف على المذهبين ١٣ .

(٥) لم يتقدم شيء من ذلك . وما تقدم هو رفع الاسم بالظرف على المذهبين أو على مذهب الأخفش والكوفيين وهو في ذلك محمول على اسم الفاعل ، انظر ماسلف ١٣ ، ١٩١ ، ١٩٥ ، ٢٤٦ ، ٢٥٤ ، ٥٦٥ ، ٥٧٩ .

(٦) انظر ما يأتي ٦٩١ ، ٧٩٤ ، ٨٥٦ ، ١٣٣٣ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٣٣ .

(٨) هذه قطعة من بيت أشده أبو تمام في ديوان الحماسة مع آخر قبله ولم يعزها ، وما :

أَلْبَا عَلَى السَّادِرِ الَّتِي لَوْ وَجَدْتَهَا بِهَا أَهْلَهَا مَا كَانَ وَحْشاً مَقِيلَهَا
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا مَعْرُجٌ سَاعَةً قَلِيلاً فَإِنِّي نَافِعٌ لِي قَلِيلَهَا
 قال أبو رياش : البيت الثاني لذي الرمة في قصيدته التي أولها :
 أَخْرَقْنَا لِلْبَيْنِ اسْتَقَلَّتْ حَوْلَهَا [نَمَّ غَرِيبةً فَالْمَيْنِ يَجْرِي مَسِيلَهَا] =

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ ﴾ (١) [٧٨]
 ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ بناتي ﴾ عطف بيان (٢) ، و ﴿ هُنَّ ﴾ فصل (٣) ، و
 ﴿ أَطْهَرُ ﴾ خبر المبتدأ (٤) .
 ولم يَجْزِ النصب في ﴿ أطهر ﴾ ، وقد قرأ به من أهل المدينة محمد بن

= انظر ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٤٢٢ ، والتبريزي ٣ / ١٩٥ . والبيت في ديوان ذي الرمة ق
 ٢٨ / ١٤ ج ٢ / ٩١٣ وانظر استقصاء تخريجه فيه ٢ / ٢٠٠٤ . ورواية الديوان : « إلا تملأ
 ساعة » . وسيأتي ١٣٣٣ .

(١) انظر الجواهر ٩٢٩ ، وشرح الملح اللوح ١٠٩ / ١ - ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٥٦ ، وإعراب
 القرآن ٢ / ١٠٤ ، وجمع البيان ٣ / ١٨١ - ١٨٢ ، والبيان ٢ / ٢٤ - ٢٥ ، والبحر
 ٥ / ٢٤٦ - ٢٤٧ ، والتبيان ٢ / ٧٠٩ ، والكتاب ١ / ٣٩٧ ، والمقتضب ٤ / ١٠٥ - ١٠٦ ، ولفني
 ٦٤١ .

(٢) هذا جائز على قياس قول سيبويه في أنه يجوز أن يعطف على أسماء الإشارة بالأسماء التي فيها الألف
 واللام والأسماء المضافة ، فقد أجاز في قولهم « ياهذا ذا الجمّة » أن يكون بدلاً أو عطفاً ، انظر
 الكتاب ١ / ٣٠٦ . وأجاز الوجهين في « بناتي » البدل وعطف البيان العكبري وأبو حيان ، وهو
 مذهب المحقق الرضي فقد نص أن عطف البيان وبدل الكل من الكل واحد . وذهب ابن جني في
 المحتسب ١ / ٢٢٥ إلى أن ذلك لا يجوز لأن صورة عطف البيان صورة الصفة ، فكما لا توصف أسماء
 الإشارة بالمضاف فكذلك ما يعطف عليها . والظاهر أنه قول المبرد والأكثرين .

انظر كلامهم في عطف البيان في الأصول ١ / ٣٣٣ - ٣٣٥ و ٢ / ٤٥ - ٤٦ ، والإيضاح
 ٢٧٩ - ٢٨٠ ، والمحتسب ١ / ٣٢٥ ، والملاح ١٧٣ ، وشرحه للمؤلف اللوح ١٠١ / ١ ، ولابن برهان
 ٢٣٤ - ٢٣٦ ، وابن يعيش ٣ / ٧٢ - ٧٤ و ٢ / ٨ ، وشرح الكافية ١ / ٢٤٣ - ١٣٦ ، ١٣٧ ، ٢٣٧ ،
 والمجمع ٥ / ١٩٠ - ١٩٦ ، وأوضح المسالك ٢ / ٢٤٦ - ٣٥٣ ، وحاشية الصبان على الأشموني
 ٢ / ٨٦ - ٨٩ ، وشرح التصريح على التوضيح ٢ / ١٢٢ . وقد ذكر سيبويه والمبرد عطف البيان
 عارضاً في مواضع ولم يعتقدوا له باباً ، انظر الكتاب ١ / ٣٠٣ - ٣٠٩ ، والمقتضب ٤ / ٢١٩ - ٢٢٣ ،
 ٢٦٥ ، ٢٢٧ .

(٣) سلف التعليق على ضمير الفصل ٣٣ .

(٤) ذهب النحاس إلى أن هؤلاء مبتدأ وبناتي خبره وهن مبتدأ وأطهر خبره ، قال أبو حيان : وهو
 الأحسن في الإعراب .

مروان ، وعيسى بن عمر من البصرة ، ومَنْ تقدمها سعيد بن جبير^(١) . ويحكى عن الأصمعي عن عيسى بن عمر أنه قال : قلت لأبي عمرو : إن ابن مروان نصب ﴿ أَطَهَرَ لَكُمْ ﴾ فقال أبو عمرو : لقد^(٢) احتبى ابن مروان في لحنه^(٣) . كما تقول : اشتمل بالخطأ وتمكّن فيه .

قال عثمان^(٤) : ولمَنْ قرأ ﴿ أَطَهَرَ ﴾ بالنصب وجة ، وهو أن يكون ﴿ هَوْلَاء ﴾ مبتدأ ، و ﴿ بناتي ﴾ ابتداءً ثانياً ، و ﴿ هُنَّ ﴾ خبره ، والجملة خبر

(١) ذكر الأخفش أن ﴿ أَطَهَرَ ﴾ بالنصب قراءة تنسب إلى الحسن ، وذكر الطبري أنها تنسب إلى عيسى ، ونسبها المبرد إلى ابن مروان ، ونسبها النحاس إلى عيسى ، ونسبها ابن خالويه إلى عيسى وابن مروان ، ونسبها ابن جني إلى سعيد والحسن بخلاف وابن مروان وعيسى وابن أبي إسحق ، ونسبها القرطبي إلى عيسى والحسن ، ونسبها أبو حيان إلى سعيد والحسن وابن مروان وعيسى وزيد بن علي (واشتبه عليه محمد بن مروان المدني بالسدي فعزاها إلى الأخير) وذكر أنها تروى عن مروان بن الحكم . انظر معاني القرآن للأخفش ٢٥٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٠٤ ، وشواذ ابن خالويه ٦٠ ، والمحتسب ١ / ٢٢٥ ، وتفسير الطبري ١٢ / ٥٢ ، والقرطبي ٩ / ٧٦ ، والبحر ٥ / ٢٤٧ ، وقراءة الجمهور بالرفع .

(٢) في الأصل وب : ولقد . والواو مزيدة .

(٣) الخبر رواه ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٥٢ - ٥٣ ، والداني فيما نقل عنه صاحب غاية النهاية ٢ / ٢٦١ باختلاف عما هنا عن الأصمعي قال : قلت : لأبي عمرو : إن عيسى بن عمر حدثنا ، قال : قرأ ابن مروان ﴿ هُنَّ أَطَهَرَ لَكُمْ ﴾ قال : احتبى في لحنه « ا هـ . وفي الكتاب ١ / ٣٩٧ : « وزعم يونس أن أبا عمرو رآه لحناً وقال : احتبى ابن مروان في هذه في اللحن » ونقل كلامه المؤلف في الجواهر ٩٢٩ . وحكى كلمة أبي عمرو في هذه القراءة ابن خالويه وأبو حيان (وفي كتاب ابن خالويه تحريف) . وحكاها النحاس غير ممزوة إلى قائل قال « وروى سيويه : احتبى ... » ، وعزاها الطبرسي إلى سيويه . وحكاها ثعلب في موضعين من مجالسه ٤٣ ، ٢٩٥ ، وفي كليهما « احتبى ابن جؤيئة في اللحن » فلعل ابن مروان كان يعرف بابن جؤيئة أيضاً ، ولم يعزها في الموضع الأول وعزاها في ثانيها إلى سيويه . وانظر تعليق أستاذنا العلامة أحمد راتب النفاخ في فهرس شواهد سيويه ٢٧ .

(٤) هو ابن جني ، انظر المحتسب ١ / ٢٢٥ - ٢٢٦ . وفي حكاية كلامه تصرف .

المبتدأ الأول ، و﴿ أَطَهَرَ ﴾ نصب على الحال^(١) ، والعامل في الحال معنى الإشارة ، كما تقول : هذا زيد هو قائماً .

٣ قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾^(٢)

[٨٠]

٦ جواب « لو » محذوف ، والتقدير : لجأت إليه وتشبثتُ به ، أو دفعتم

عني^(٣) .

٩ وروى عن أبي جعفر^(٤) قارئ أهل المدينة ﴿ لو أن لي بكم قوة أو آوي ﴾ بنصب الياء ، أضمر فيها « أن » ليكون « أن » مع الفعل بتقدير المصدر معطوفاً على ﴿ قُوَّةٌ ﴾ ، والتقدير^(٥) : لو أن لي بكم قوة أو آوياً ، كما قالت مَيْسُونُ بنتُ

(١) قال المؤلف في الجواهر : « وليس ما قال عثمان بشيء » ، إذ ليس في قوله ﴿ هن ﴾ فائدة لم تستفد من المبتدأ » . وذهب الكسائي إلى أن « هن » عماد أي فصل و« أظهر » حال ، قال النحاس : « قول الخليل وسيبويه والأخفش أن هذا لا يجوز ولا تكون ﴿ هن ﴾ ههنا عماداً » ، قال « وإنما تكون عماداً فيما لا يتم الكلام إلا بما بعدها ... » أ هـ . وقيل غير ذلك في توجيه هذه القراءة .

(٢) انظر الجواهر ٣٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٥٧ ، ومجمع البيان ٣ / ١٨٢ - ١٨٣ ، والبيان ٢ / ٢٥ ، والبحر ٥ / ٢٤٧ ، وتفسير الطبري ١٢ / ٥٢ ، والقرطبي ٩ / ٧٨ ، وابن كثير ٤ / ٢٦٨ ، ومجمع التفسير ٢ / ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٣) هذا معنى قول الطبري وغيره : خللت بينكم وبين ما جئتم تريدون مني . وقيل في تقديره غير ذلك .

(٤) هذه رواية شاذة عن أبي جعفر ذكرها ابن خالويه في شواذه ٦٠ ، وابن جني في المحتسب ١ / ٢٢٦ - ٢٢٧ ، وأبو حيان في البحر ٥ / ٢٤٧ . ولهذا لم يذكرها ابن مهران الأصبهاني في الميسوط ولا ابن الجزري في النشر ، وأبو جعفر من العشرة . وعزيت هذه القراءة إلى شبيبة أيضاً . وقراءة الناس ﴿ أو آوي ﴾ بإسكان الياء على الرفع .

(٥) كذا قدره ابن جني ، ووافقوه .

الحارث^(١) بن بحدل أم يزيد بن معاوية : (٢)
 لَبُسٌ^(٣) عَبَاءَةٌ وَقَرَّ عَيْنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفْرِوفِ
 أي : وأن تقرّ عيني .

قوله تعالى : ﴿ أَصْلَوَاتِكُ^(٤) تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرِكَ / مَا يَتَّبِعُنَا أَبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ﴾^(٥) [٨٧]

« أن » من قوله ﴿ أو أن نفعل ﴾ في موضع النصب بالعطف على قوله ﴿ ما يعبد ﴾ والتقدير : أن نترك عبادة آبائنا أو فعل^(٦) ما نشاء في أموالنا .
 وليس قوله ﴿ أو أن نفعل ﴾ معطوفاً على قوله ﴿ أن نترك ﴾ كما تظنه ، لأن المعنى حينئذ فاسدٌ لأنه يصير التقدير : أصلواتك^(٧) تأمرك بأحد هذين ، وليس المعنى على هذا ، وإنما المعنى : أصلواتك^(٨) تأمرك بترك هذين .

(١) كذا وقع هنا وكذا في البيان الذي نقل صاحبه كلام المؤلف من غير ما تصریح ، وهو خطأ صوابه « ميسون بنت بحدل » ، انظر مسالف ١٢٢ . وقوله « كالت وأن تقرعي » لم يرد في ي وب وهو ملحق بهامش الأصل مع علامة التصحيح : وقوله « كالت » لم يظهر في مصورة الأصل فأثبتته من البيان .

(٢) بدمه في الأصل : « عليها لمائن الله » وأغلب الظن أنها زيادة من الناسخ . وقوله « لمائن » صوابه « لعان » جمع لعنة .

(٣) لم تظهر في مصورة الأصل فأثبتها على ما أنشده المؤلف ١٢٢ ، ٣٥٩ . وفي البيان « وليس » وهي الرواية ، انظر التعليق ١٢٢ .

(٤) هذه قراءة غير حمزة والكسائي وحفص عن عاصم فقرأ هؤلاء ﴿ أصلاتك ﴾ بالتوحيد ، انظر السبعة ٣١٧ ، والتيسير ١٢٦ ، ١١٩ ، والنشر ٢ / ٢٩٠ .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٥٨ ، وللغراه ٢ / ٢٥ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٠٧ ، ومجمع البيان ٢ / ١٨٧ ، والبيان ٢ / ٢٦ ، والبحر ٥ / ٢٥٣ ، والمغني ٦٨٦ .

(٦) كان في النسخ « وفعل » وكذا في البيان الذي أخذ من كلام المؤلف من غير ما تصریح ، وكذا في البحر ، والوجه ما أثبت كما وقع في مجع البيان الذي نقل صاحبه من كلام المؤلف من غير ما تصریح ، وهو الموافق للفظ الآية وإن كان تقدير الواو صواباً .

(٧) في الأصل : أصلاتك .

- و « أو » ههنا بمنزلة ما في قولهم « جالس الحسن أو ابن (١) سيرين » ،
 وكقوله (٢) تعالى ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ﴾ (٣) [سورة النساء : ١٣٥]
 ولم يقل « به » كما قال ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا ﴾ (٤) [سورة
 ٣ النساء : ١١٢] ، وقال : ﴿ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ
 أُخْتٌ ﴾ (٥) [سورة النساء : ١٢] ولم يقل « لهما » .
- ٦ فقال أبو علي (٦) في مثل هذا : لَمَّا سَمِعَهُمْ يَقُولُونَ جَالِسِ الْحَسَنِ أَوْ ابْنَ (٧)
 سيرين ، ويستجيزون المجالسة لهما ، وكان ذلك في الشعر ، كقول رجل من
 هذيل ، فيما زعمه أبو عمرو (٨) :
- ٩ وَكَانَ سَيِّئَانَ الْأَيِّسِرْحَوَا نَعْمًا أَوْ يَسْرَحَوَةَ بِهَا وَأَغْبَرَتِ السُّوْحُ
 = استجيز ﴿ بهما ﴾ في الآية [دون (٩)] « به » . والبيت لأبي ذؤيب ، وقد

(١) في الأصل : وابن ، وهو خطأ . وقد سلف هذا القول ٢٩٧ ، ٤٥٧ ، وانظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر « أو » ٢٩٥ .

(٢) في الأصل : لقوله ، وهو خطأ ، وفي جمع البيان : وقوله ، ولعلها أجود .

(٣) سلف الاستشهاد بها ٢٩٦ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٢٢ .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٩٦ - ٢٩٧ .

(٦) انظر الحجة ١ / ١٩٩ ، وفي حكاية كلامه تصرف .

(٧) في الأصل : وابن ، وهو خطأ .

(٨) في الأصل « أبو عمرو » وهو تحريف صوابه من ي ، وقوله « كقول رجل ... في بيت واحد » لم يرد في ب . وأبو عمرو هو الجرمي ، قال المؤلف فيما سلف ٤٥٧ « وزعم أبو عمرو عن الأصمعي عن رجل من هذيل أنه أنشدهم ... » . ووقع « أبو عمرو » معرفة في الحجة ١ / ١٩٩ (وكذا في مخطوطتيه) ووقع على الصواب في الحجة ٤ / ٦٨ خك . وقد سلف البيت ٢٩٧ ، ٤٥٧ وتخريجه في أول الموضعين .

(٩) زيادة من ي .

رُكِبَ مِصْرَاعَيْنِ مِنْ بَيْتَيْنِ فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ^(١) ، وقد ذكرناه في « الأبيات »^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾^(٣) [٩٤]

جاء بالتاء ، و [جاء^(٤)] في الأخرى : ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾ [٦٧] . وقد ذكرنا أن الفصل إذا حصل فإن تَرَكَ العلامة يزداد حسناً^(٥) .

ولكن الوجهين إنا جاء^(٦) في التنزيل طلباً للمشاكلة والمطابقة^(٧) . فقد جاء هنا ﴿ وَأَخَذتِ ﴾ لأن بعدها ﴿ كَمَا بَعِدَتْ تَمُودُ ﴾ [٩٥] .

وجاء ﴿ أَقْلَمَ^(٨) ﴾ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ﴾^(٩) [سورة الحج : ٤٦] ولم يجيء « فيكون » لَمَّا جاءت^(١٠) الكناية عنها بقوله ﴿ بِهَا ﴾ وقوله

(١) سلف تحقيق هذا وذكر البيتين ٢٩٧ .

(٢) يريد كتابه الذي ساه فيما يأتي ١٢٨٠ « أبيات الكتاب » أي كتاب سيبويه . وهذا البيت وإن لم يكن من شواهد سيبويه فالمؤلف ذكر في كتابه هذا أبياتاً لم يستشهد بها سيبويه وإنما أوردتها للمؤلف زيادة في البيان والاستقصاء ، انظر التعليق فيما يأتي ١٢٨٠ ، وما كتبناه في مقدمة التحقيق .

(٣) انظر الجواهر ٣٨٨ ، ٦١٢ ، والبيان ٢ / ٢٧ .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر ماسلف ٣٩ والتعليق ثمة . وما هنا عبارة ابن جني في اللع له ٩٠ ونصها : « فإن فصلت بين الفعل والفاعل ازداد ترك العلامة حسناً » ا هـ .

(٦) كان في النسخ « جاء » ، وهو خطأ .

(٧) عقد المؤلف في الجواهر ٣٧١ - ٣٩٦ الباب ١٩ لـ « ماجاء في التنزيل من ازدواج الكلام والمطابقة والمشاكلة وغير ذلك » .

(٨) في الأصل : أولم ، وهو خطأ .

(٩) ذكرها في الجواهر ٦١٢ في الباب ٢٩ الذي عقده لـ « ماجاء في التنزيل صار الفصل فيه عوضاً عن نقصان لحن بالكلمة » ، قال : « وذلك إنما يجيء في أكثر الأحوال في باب المؤنث ، فيقولون : قامت هند ، فإذا فصلوا بينها قالوا : قام اليوم هند » وفاته ذكرها في الباب ١٩ .

(١٠) في الأصل : جاء ، وما أثبت من ي وب أحسن وأجود .

- ﴿ فَإِنَّهَا لَاتَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [سورة الحج : ٤٦] ، وكلّ ذلك مؤنث ، فاستبعد أن يقال « فيكون لهم قلوب » .
- ٣ وقال : ﴿ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾^(١) [سورة إبراهيم : ٥٠] فجاء^(٢) بالتاء مع الفصل وإن كان المضارع يستوي فيه التذكير والتأنيث لفظاً ، ألا ترى أنه ليس في « يغشى » خفة ليست في « تغشى »^(٣) بخلاف الماضي ، لأن « أخذ » أخف من « أخذت » ولكن « تغشى » جاءت لقوله ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ ﴾ [سورة إبراهيم : ٤٨] .
- ٩ وقد جاء ﴿ أَجْتَنَّا لِنَأْتِفِنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ ﴾^(٤) [سورة يونس : ٧٨] بالتاء دون الياء لأن قبله ﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ [سورة يونس : ٧٢] وقد يطول الكلام في هذا ، وقد ذكرناه في « البيان »^(٥) .
- ١٢ قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ ﴾^(٦) [١٠٨] و ﴿ سَعِدُوا ﴾ بضم السين وكسر العين^(٧) ، فمن فتح [السين]^(٨) فلأن « سَعِدَ » فعل لازم أسند إلى فاعليه . ومن ضمّ السين فلأنه على حذف الزوائد .

(١) انظر الجواهر ٣٨٨ ، ٦١٢ .

(٢) في الأصل : وجاء ، والوجه ما أثبت من ي وب .

(٣) في الأصل : ليس في تغشى ... في يغشى .

(٤) انظر الجواهر ٣٨٨ ، ٦١٢ .

(٥) في الأصل : فقد ، وهو تحريف .

(٦) انظر ما علقناه ص ١٢١ ، وما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٧) انظر شرح اللع اللوح ٢٩ / ١ ، وإعراب القرآن ٢ / ١١٢ - ١١٣ ، والحجة ٣ / ٢٣٦ - ٢٣٧ خم ،

ومجمع البيان ٣ / ١٩٢ ، والبيان ٢ / ٢٨ ، والبحر ٥ / ٢٦٤ .

(٨) قرأ بضم السين حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة ٣٣٩ ،

والتيسير ١٢٦ ، والنشر ٢ / ٢٩٠ .

(٩) زيادة من ي وب .

وَحَسَّنَ ذَلِكَ قَوْلَهُمْ : فَلَانَ مَسْعُودٌ ، وَحَمَلَهُ أَيْضاً عَلَى مُسَعَّدٍ ، بِحَذْفِ الزَّوَائِدِ^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ كَلَامًا لَيُؤْفِقِينَهِمْ ﴾^(٢) [١١١]

مَنْ شَدَّدَ النُّونَ مِنْ ﴿ إِنَّ ﴾ وَنَصَبَ بِهَا ﴿ كَلَامًا ﴾ وَخَفَّفَ الْمِيمَ مِنْ ﴿ لَمَّا ﴾^(٣) = ف « ما » صلة زائدة^(٤) جِيءَ بِهَا لِيُفْصَلَ بِهَا بَيْنَ لَامِ « إِنَّ » وَلامِ « لَيُؤْفِقِينَهِمْ » / وَلَوْ لَمْ يُؤْتِ بِهَا لَكَانَ « لَلْيُؤْفِقِينَهِمْ » فَيَسْتَقْتَلُ فِي اللَّفْظِ ، فَوَقَعَ

٢ / ٦٤
(٢ / ٧٠)

(١) أي من ضم السين فلأن أصله « أسعدوا » فحذف الزائد ، وحسن ذلك قولهم « مسعود » لأن الظاهر أنه من « سَعِدَ » وحمله [يريد أبا علي] أيضاً على مُسَعَّدٍ ، أي أجاز أبو علي أن يكون « مسعود » اسم المفعول من « أسعد » والأصل مُسَعَّدٍ ، فحذف الزائد .
وأجاز أبو علي أيضاً أن يكون من باب « فَعِلَ وَقَفَلْتَهُ » أي يقال : سَعِدَ فلانٌ وَسَعَدَهُ اللهُ ، وهو قول الكسائي ، انظر المصادر السالفة ، وحجة القراءات ٣٤٩ ، وأدب الكاتب ٤٤٠ ، ٤٥٥ ، واللسان (سعد) . وَسَعَدَهُ قَلِيلٌ فِي الِاسْتِعْمَالِ وَأَسْعَدَهُ أَكْثَرُ فِي كَلَامِهِمْ ، وَمَسْعُودٌ فِي كَلَامِهِمْ أَكْثَرُ مِنْ مُسَعَّدٍ .

(٢) انظر الجواهر ٧٥٥ - ٧٥٨ ، ٨٤١ ، ٩٤٠ - ٩٤١ ، وشرح الملح اللوح ١٢ / ١ ، و٤٩ / ٢ - ٥٠ / ١ و ١٠٤ / ١ و ١٢٢ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٥٩ ، وللغراء ٢٨ / ٢ - ٣٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ١١٤ - ١١٦ ، والحجة ٣ / ٢٣٧ - ٢٤٢ خم (ومنه أخذ المؤلف كلامه) ، ومجمع البيان ٣ / ١٩٦ - ١٩٧ ، والبيان ٢ / ٢٨ - ٣٠ ، والبحر ٥ / ٢٦٦ - ٢٦٨ ، والكتاب ١ / ٢٨٣ ، ٤٥٦ ، والمسائل المنتشرة ٣٢ ، والبغداديات ١٤٩ - ١٥٣ ، وابن الشجري ٢ / ٢ ، ٢٤٣ ، وابن يعيش ٨ / ٧١ ، ٧٥ ، والمغني ٣٦ ، ٥٦ ، ٣٧١ - ٣٧٢ ، ٥٣٠ ، ٧٦٩ ، والمختصب ١ / ٣٢٨ - ٣٢٩ .

(٣) قرأ أبو عمرو والكسائي إن بالتشديد ولما بالتخفيف ، وقرأ ابن كثير ونافع بتخفيفها ، وقرأ حمزة وابن عامر وحفص عن عاصم بتشديدهما ، وقرأ أبو بكر عن عاصم إن بالتخفيف ولما بالتشديد ، انظر السبعة ٢٤٠ ، والتيسير ١٢٦ ، والنشر ٢ / ٢٩٠ - ٢٩١ .

(٤) قوله « صلة زائدة » فيه جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، وقد سلف التعليق على هذا ٢٨ . ومقاله من أن « ما » زائدة هو قول سيبويه والأخفش والزجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم . وذهب الغراء إلى أنها اسم موصول .

الفصل بـ « ما » بين اللامين^(١) .

ومن قال ﴿ وَإِنْ كَلَّا ﴾ فخفف النون أعمل « إن » مخففة كما يعملها
مشددة^(٢) ، وجاز له ذلك لأن « إن » تشبه الفعل ، فكما يجوز إعمال الفعل تاماً
ومحدوفاً نحو : يكون زيد قائماً ، ولم يك^(٣) زيد قائماً ، ويغزو زيد ، ولم يغزُ
زيد = فكذا ما نحن فيه أعمل « إن » مخففة .

فأما من شدد الميم مع تشديد « إن » وتخفيفه = فهو عندهم مشكل^(٤) ؛ إذ
ليس يراد بـ « لما » ههنا معنى « الحين » ، ولا معنى « إلا » ولا معنى « لم »^(٥) .
وأحسن ما يُصَرَّف إليه^(٦) أنه أراد « لَمَّا » من قوله ﴿ أَكَلَّا لَمَّا ﴾ [سورة
النجم : ١١] ثم وقف فصار « لَمَّا » ، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف^(٧) .
ويجوز أن يكون « لَمَّا » مثل « الدَّعْوَى » و « الشَّرْوَى »^(٨) وما فيه ألف

(١) في الأصل : اللام ، والصواب من ي وب .

(٢) هذا على قول سيويه وغيره من البصريين . وذهب الكسائي والفراء إلى أن « إن » إذا خففت فلا
تعمل وعزي هذا القول إلى الكوفيين ، انظر المصادر التي أحلنا عليها في الكلام على « إن » المخففة
١٠٧ . فخرجه الفراء على أن يكون ﴿ كَلَّا ﴾ منتصباً بـ ﴿ لسوفينهم ﴾ قال « وهو وجه
لاأشتهيهِ » . وأنكروا قوله لأنه لا يجوز عند أحد : زيدا لأضربنه ، وقد نص الفراء نفسه على هذا
فذكر أن ما بعد اللام لا يعمل فيها قبلها .

(٣) في الأصل وب : « ولم يكن » . وما أثبت من ي هو الصواب والموافق لما في الحجة .

(٤) روي عن الكسائي أنه قال : لأعرف وجه التثميل في « لَمَّا » ، قال أبو علي : « ولم يبعد فيها
قال ، اهـ .

(٥) أما معنى « الحين » ومعنى « لم » فظاهر أنه غير مراد ، وأما معنى « إلا » فلأنه لا يجوز : إن زيدا
إلا منطلق ولا : إن زيدا إلا لأضربنه .

(٦) انظر ما قيل في توجيه تشديد « لَمَّا » في المصادر السالفة . وكلها أقوال متكلفة لا يصح منها قول .

(٧) ذكر هذا الوجه الفراء وأبو علي ومن وافقه ، وقد نص أبو علي أن هذا « مما يجوز في الشعر » ، فلا
ينبغي أن يحمل عليه كلام الله تعالى .

(٨) أي على بناء « فَعَلَى » من لمتته لَمَّا أي جمعت ، وهو قول أبي عبيد ، وهو قول متكلف قال أبو
حيان في رده : « ما قاله أبو عبيد بعيد إذ لا يعرف بناء فَعَلَى من اللَّمْ ، ولَمَّا يلزم لمن أمال فعلى

التأنيث من المصادر فلم يُصَرَّف .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ ﴾^(١) [١١٢]

رفع بالعطف على الضمير في ﴿ استقم ﴾ [١١٢] أي : استقم أنت ومن
تاب معك . وجاز ذلك^(٢) لأن الظرف قام مقام « أنت » .
ويجوز أن يكون ﴿ مَنْ ﴾ نصباً مفعولاً^(٣) معه .

٢

= أن يميلها ولم يملها أحد بالإجماع ، ومن كتابتها بالياء ولم تكتب بها « ا هـ » .

وربما توهم عبارة المؤلف أن الدعوى والشروى مصدران ، والدعوى اسم ويقع مصدراً ، وأما
الشروى فاسم بمعنى مثل ، انظر اللسان (دعو ، شرى) ، وماسياً في ٩٢٧ .

(١) انظر الجواهر ٥٩٩ ، ٦٠١ ، ٦١٥ ، ومجمع البيان ١٩٨ / ٢ ، والبيان ٣٠ / ٢ - ٣١ ، والبحر
٢٦٩ / ٥ .

(٢) يريد عطف الظاهر على المضمرة المرفوعة ، وهو لا يجوز عند البصريين إلا بالتوكيد أو ما هو بمنزلة ما
هنا ، وقد سلف التعليق على هذا ٢٥٢ .

(٣) في الأصل : مفعول .

سورة يوسف

صلوات الله عليه

٣ قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾ (١) [٣]
 إن قلت : هذا الكلام يوجب ألا تكون قصة أحسن من قصة يوسف (٢) ،
 وقد رأينا ما هو أحسن منها (٣) = فالجواب : إن قوله ﴿ أحسن القصص ﴾
 كقولهم : صمت أحسن الصيام ، ووقت أحسن القيام ، مما يكون انتصابه على أنه
 قائم مقام المصدر (٤) . والمعنى : أحسن تبيين وأحسن إيضاح .

٦ قوله تعالى : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا ﴾ (٥) [٤]
 بكسر التاء ، و ﴿ يَا أَبَتِ ﴾ بفتح التاء (٦) .
 فن كسر التاء فإنه أراد « يا أبتى » فاجتزأ بالكسرة (٧) عن الياء (٨) . وهذه

(١) انظر إعراب القرآن ٢ / ١١٩ ، وجمع البيان ٣ / ٢٠٧ ، والبيان ٢ / ٢٢ ، والبحر ٥ / ٢٧٩ ،
 وتفسير القرطبي ٩ / ١١٩ ، وجمع التفسير ٣ / ٣٧٥ .

(٢) قيل : أراد بأحسن القصص - والقصص الخبر المقصوص ، وضع المصدر موضع المفعول - قصة
 يوسف وحدها لأنها تتضمن من الفوائد والنكت والغرائب ما لا يتضمنه غيرها ولأنها تمتد
 امتداداً لا يمتد غيرها مثلها ، عن جمع البيان وانظر المصادر السالفة .

(٣) كان في النسخ « منه » والصواب ما أثبت .

(٤) هذا قول الزجاج ووافقه النحاس وغيره .

(٥) انظر الجواهر ٨٣٩ ، ومعاني القرآن للفراه ٢ / ٣٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٢٠ - ١٢٢ ، والحجة
 ٢ / ٢٤٤ - ٢٤٨ خم ، وجمع البيان ٣ / ٢٠٨ ، والبيان ٢ / ٣٢ - ٣٣ ، والبحر ٥ / ٢٧٩ ،
 والبغداديات ١٨٥ ، والخصائص ٢ / ٢٩٧ و ٢ / ١٣٥ ، وابن يعيش ٨ / ١١٧ و ١٠ / ٥١ .

(٦) فتح التاء ابن عامر وحده وكسرهما الباقون . انظر السبعة ٣٤٤ ، والتيسير ١٢٧ ، والنشر
 ٢ / ٢٩٣ .

(٧) في الأصل : الكسر ، وهو سهو من الناسخ .

(٨) سلف التعليق على حذف الياء والاجتزاء عنها بالكسرة ١٤٨ .

التاء كأنها عوض من الياء^(١)؛ إذ لا يقال « يا أبتى » وإنما يقال « يا أبي » أو « يا أبت » .

٣ ومن قال ﴿ يَا أَبَتَ ﴾ بفتح التاء فإن أبا عثمان^(٢) حمله على أن أصله « يا أبتى » ، فأبدلت من الكسرة فتحة ومن الياء ألف ، فصار « يا أبتَا » ثم حذفت الألف فصار « يا أبتَ » . وقد قال^(٣) : إن حذف الألف من قوله .

٦ رَهْطٌ مَرْجُومٌ وَرَهْطُ ابْنِ الْمَعْلَى^(٤) ليس بقياس^(٥) ، وإنما الوجه^(٦) في « يا أبتَ » بفتح التاء وجهٌ قول من قال

(١) انظر شرح اللع اللوح ١١٦ / ٢ ، والكتاب ١ / ٣١٧ ، والمقتضب ٤ / ٢٦٢ - ٢٦٣ ، والأصول ٣٤٠ / ١ ، وابن يعيش ٢ / ١١ - ١٢ ، وشرح الكافية ١ / ١٤٨ .

(٢) هو المازني ، وواقفه الزجاج ، وهو قول الأخفش في معاني القرآن له ٧٢ ، وقول أبي علي في الحجة والبهناديات . قال أبو علي : « على أن أبا عثمان قد رأى ذلك مطرداً في جميع هذا الباب » ا هـ . يريد قلب الياء ألفاً ثم حذفها ، وقد أجاز ذلك أبو عثمان في « يابن أم » انظر مسلف ٤٧٦ .

وانظر قول أبي عثمان في الأصول ١ / ٣٤١ ، والجواهر والخصائص في اللويعين المذكورين في ح ٥ من الصفحة السابقة .

وذهب قطرب وأبو عبيد وأبو حاتم إلى أن الأصل « يا أبتاه » ثم حذفت الهاء والألف ، وهو أحد قولي الفراء ، ورده النحاس بأن هذا ليس موضع نديه والألف خفيفة لا تحذف .

(٣) يريد أبا علي ، انظر مسلف ٤٧٧ .

(٤) سلف البيت ٤٧٧ وتخريجه ثمة .

(٥) قال ذلك أبو علي في الحجة ٤ / ٢١٤ - ٢١٦ خك في كلامه على قوله تعالى ﴿ ابن أمّ ﴾ [سورة

الأعراف : ١٥٠] قال عقب رده قول من ذهب إلى أن الياء قلبت ألفاً ثم حذفت - وهو قول أبي

عثمان - : « فإن قلت فقد حذفت الألف في نحو قوله : رهط مرجوم ورهط ابن المعلّ

وهو يريد المعلّ ... فحذف الألف = فالقول أن ذلك في الشعر ولا يجوز في الاختيار وحال

السعة ، ولا ينبغي أن يحمل « يابن أم » على هذا ... ا هـ ، أما قوله « يا أبت » فقد أجاز فيه

أبو علي قول أبي عثمان - وهو قول الأخفش - ثم قال : « والدليل على قوة هذا الوجه كثرة ما جاء

من هذه الكلمة على هذا الوجه فلما كثرت هذه الكلمة في كلامهم هذه الكثرة ألزموها القلب

والحذف . على أن أبا عثمان قد رأى ذلك مطرداً في جميع هذا الباب » ا هـ .

فأبو علي أجاز قول أبي عثمان في « يا أبت » ولم يميزه في « يابن أم » ، على أنه أجازها في

العسكريات ، انظر مسلف ٤٧٦ .

(٦) هذا قول سيويه في الكتاب ١ / ٣١٧ - ٣١٨ ، والمبرد في المقتضب ٤ / ٢٦٣ ، وأحد =

« ياطلحة » ، لأن من قال « ياطلحة » بفتح التاء كان قد رخّم فقال
 « ياطلح » ثم ردّ التاء^(١) وفتحها تبعاً لفتح الحاء فقال « ياطلحة » . ومثله^(٢) :
 كَلَيْبِي لَهُمْ يَا أُمَيْمَةَ نَاصِبٍ في قوله^(٣) :
 وإن شئت كانت^(٤) التاء مقحمة^(٥) كما أقحم « تياً » في قوله^(٦) :

٣

= قولي الفراء وأبي علي وغيرهما .

(١) يريد أن التاء هذه هي المحذوفة ، وهو قول الفراء وثعلب وابن الأنباري وغيرهم من الكوفيين
 وهو قول ابن كيسان والزجاجي في اللامات ، انظر المصادر المذكورة في بيت النابغة الآتي .

(٢) البيت للنابغة د ، ق ٤ / ١ ص ٥٤ (صنعة ابن السكيت) وق ٣ / ١ ص ٤٠ (صنعة الأعم) .
 وهو له في الكتاب ١ / ٣١٥ ، وابن السيرافي ١ / ٤٤٥ ، ومجاز القرآن ٢ / ١٨٤ ، والجمل ١٧٢ ،
 والحلل ٢٤١ ، واللامات للزجاجي ١٠٢ ، وشرح القصائد السبع ٤٢ ، وشرح اللع لابن برهان
 ٢٩٢ ، والإفصاح ١٠٨ ، وابن السجري ٢ / ٨٣ ، والخزانة ١ / ٣٧٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٧ ، ٢ ، ٣١٦ ،
 والمقاصد النحوية ٤ / ٣٠٣ ، والممع ٣ / ٩١ .

وهو بلا نسبة في الكتاب ١ / ٣٤٦ و ٢ / ٩٠ ، ومما في القرآن للفراء ٢ / ٣٢ ، وإعراب القرآن
 ٢ / ١٢١ و ٣ / ٦٧٤ ، وابن يميّش ٢ / ١٢ ، ١٠٧ ، والبيان ٢ / ٣٣ .

(٣) عجة : وليل أقصاييه بطيه الكواكب

وقوله « كلبني لهم » أي دعيني وهمي ، من وكله إلى كذا : إذا تركه وإياه ، وناصب : ذونصب
 وهو التعب .

(٤) في الأصل : كان ، وهو خطأ .

(٥) هذا قول سيويه وغيره من البصريين .

(٦) وهو جرير . د ، ق ٢٧ / ٢٢ ج ١ / ٢١٢ . وهو له في النوادر ١٣٩ ، والكتاب ١ / ٢٦ ، ٣١٤ ،

والمقتضب ٤ / ٢٢٩ ، والجمل ١٥٧ ، واللامات للزجاجي ١٠١ ، والخصائص ١ / ٣٤٥ ، وشرح
 شواهد المغني ٢٨٩ ، والمقاصد النحوية ٤ / ٢٤٠ ، وشرح أبيات المغني ٧ / ١١ - ١٢ ، والخزانة
 ١ / ٣٥٩ و ٢ / ١١٦ و ٤ / ٢٧٣ . وهو بلا نسبة في الكامل ١١٤٠ ، والأصول ١ / ٣٤٣ ، وابن
 السجري ٢ / ٨٣ ، وابن يميّش ٢ / ١٠٥ ، والمغني ٥٩٦ . وقوله « ياتيم تم عدي » في الكتاب
 ١ / ٣٤٦ ، ٣٤٩ ، والأصول ١ / ٢٨٩ ، وشرح اللع لابن برهان ٣١٢ ، وابن يميّش ٢ / ٢١ .

يخاطب جرير تم بن عبد مناة رهط عمر بن لجأ التيمي ، وعدي أخو تم ، وأضاف تياً إليه
 للتخصيص ، واحتز عن تم مرة في قريش وتم غالب بن فهر في قريش وتم قيس بن ثعلبة
 وتم شيبان وتم ضبة . والسواة : الحالة الشنيعة . وعمر هو عمر بن لجأ التيمي كانت بين جرير
 وبينه مهاجاة ، عن شرح أبيات المغني .

والشاهد فيه أنه أقحم تياً الثاني بين الأول وماأضيف إليه .

يَأْتِيَهُمْ تَيْمٌ عَدِيٌّ لَا أَبَاكُمْ لَا يُؤْفِقُنَكُمْ فِي سَأْوَةِ عَمْرٍ
 وَمِثْلُهُ^(١) : يَا زَيْدَ زَيْدَ الْيَعْمَلَاتِ الذَّبَلِ
 تَطَاوَلَ اللَّيْلُ عَلَيْكَ فَاَنْزَلِ
 وَرَوَى عن ابن أبي عبلة ﴿ يَا أَبْتَ ﴾ بضم التاء^(٢) . ومثله هذا ماروي
 عن بعضهم في قوله : ﴿ يَا قَوْمِ لِأَسْأَلْكُمْ ﴾ [سورة هود : ٥١] ﴿ يَا قَوْمِ ﴾ بضم

(١) البيهتان لعبد الله بن رواحة في السيرة ٤ / ١٩ ، وعيون الأثر ٢ / ١٥٤ ، وتهذيب تاريخ دمشق
 ٧ / ٣٩٦ ، وابن السرياني ٢ / ٢٧ ، وشرح شواهد المغني ٢٨٩ ، وشرح أبيات المغني ٧ / ١٠ ،
 والخزانة ١ / ٣٦٢ - ٣٦٤ . وهابلا نسبة في المقتضب ٤ / ٢٣٠ ، والكامل ١١٤٠ ، واللامات
 للزجاجي ١٠٢ ، والنصف ٢ / ١٦ ، والمغني ٥٩٦ ، ٨٠٩ .

والأول لبعض ولد جرير في كتبا مطبوعتي الكتاب ١ / ٢١٥ بولاق (٢٠٥ - ٢٠٦ ط
 هارون) ، والبيهتان لبعض ولد جرير في شرح شواهد سيبويه للأعلم بطرة الكتاب ١ / ٣١٥ ،
 وابن يعيش ٢ / ١٠ . والظاهر أن النسبة ليست من سيبويه فثبتت في بعض نسخ الكتاب ،
 ثبتت في نسخة الأعم ولم تثبت في نسخة ابن السرياني الذي قال : « قال سيبويه في النداء قال
 عبد الله بن رواحة ... » ، وقال البغدادي . « هذا البيت لعبد الله بن رواحة الصحابي رضي الله
 عنه لا لبعض ولد جرير خلافاً لشرح أبيات سيبويه » ا هـ . ووقع البيت الأول مطبع أرجوزة
 لبكير بن عبيد الريمي رواها ابن الأعرابي في نوادره ، انظر شرح أبيات المغني ٣ / ٢٩٥
 وزيد هو زيد بن أرقم ، وأضافه إلى اليعملات - وهي الإبل المطبوعة على العمل أو القوية
 عليه ، جمع يعملة - لحسن قيامه عليها ومعرفته بمخادها ، والذبل جمع ذابله وهي الضامرة لطول
 السفر ، تطاول الليل أي قد طال الليل وحدث للإبل الكلال ، فانزل عن راحتك واحد الإبل
 ونشطها بالهداء وأزل عنها الإعياء ، عن الأعم والبغدادي .

ويروي : تطاول الليل هُديت فأنزل

والشاهد فيه أنه أقبح زيدا الثاني بين الأول وما أضيف إليه .

(٢) قال الفراء « ولو قرأ قارئ يأبى لجاز ، وكان الوقف على الهاء جائزاً ولم يقرأ به أحد نعلمه »
 ا هـ ، وقال النحاس : « وزعم أبو إسحق أنه لا يجوز يأبى بالضم ، قال أبو جعفر : ذلك عندي
 لا يمتنع كما أجاز سيبويه الفتح تشبيهاً بهاء التأنيث كما يجوز الضم تشبيهاً بها أيضاً » ا هـ . ولا
 أعرف أحداً نص أنها قراءة . ورسم في الأصل « يدأبئة » واخترت سافي ي و ب ليكون الرسم
 واحداً .

الميم^(١) ، وهي لغة يضم فيها^(٢) الحرف الأخير بعد حذف ياء المتكلم^(٣) . وقد أعضل مثل هذه العلماء بهذه الصناعة^(٤) كما يُعضل المريض الأطباء بعلمته .

٢ قوله تعالى : ﴿ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ / رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾^(٥) ١٤١

١ / ٦٥

(١ / ٧١)

٦ فكرر ﴿ رأيت ﴾ لطول الكلام ، ثم كنى عن الكواكب والشمس والقمر بما يكتنى به عن العقلاء وجمعتها جمعهم بقوله ﴿ ساجدين ﴾ لأنه لما وصف ذلك بالسجوه - والسجود من فعل العقلاء - استجاز أن يكتنى عنهم بكنىاية العقلاء .

٩ وإنما فعل ذلك ليتوافق الفواصل^(٦) ولا تختلف لأنها مرعية^(٧) ، كما يرعى الشاعر القوافي إلا أن القوافي تقع فيها ضرورة ما ، ولاتقع في الفواصل ضرورة

(١) عزا أبو حيان في البحر ٥ / ٢٢٢ هذه القراءة إلى ابن محيصن (وفيه قرأ محيصن ، وهو خطأ) . وكان في النسخ ﴿ ويقوم لأسألكم ﴾ وهي الآية ٢٩ من سورة هود ، والمرادة الثانية ، فليس في هذه الآية (٢٩) اختلاف في القراءة .

وقال المؤلف في شرح اللع اللوح ١١٦ / ٢ : « وفيه [أي للننادي للضاف إلى ياء المتكلم] لفة خاصة حكاها سيبويه « ياغلام » بضم الميم ، وهي شاذة ، وأظن ابن أبي عبيدة قرأ ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم ﴾ [سورة البقرة ٥٤] بضم الميم . ولم أجده هذه القراءة في هذا الحرف أيضاً .

(٢) في الأصل : فيه ، وهو خطأ .

(٣) انظر شرح اللع اللوح ١١٦ / ٢ ، والكتاب ١ / ٢١٧ ، والمقتضب ٤ / ٢٦٣ ، وشرح الكافية ١ / ١٤٨ ، والبحر ٥ / ٢٣٢ .

(٤) قوله « هذه الصناعة » لم يظهر في مصورة الأصل ، فأثبتته من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٤٣٠ ، ٩٠٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٦١ ، وللغراء ٢ / ٣٤ - ٣٥ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٢٢ ، وجمع البيان ٣ / ٢٠٩ ، والبيان ٢ / ٢٣ ، والبحر ٥ / ٢٨٠ ، والكتاب ١ / ٢٤٠ ، والمقتضب ٢ / ٢٢٥ .

(٦) سلف التعليق على « الفواصل » ٧٠ .

بَتَّةً ، بل تأتي كُلُّهَا على اللغة القدمى واللسان الفصحى^(١) .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ
الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ ﴾^(٢) [١٥]

قيل : جواب « لما » مضر^(٣) على تقدير : فلما ذهبوا به نجيناه أو
حفظناه .

وقيل : بل الواو في قوله ﴿ وَأَوْحَيْنَا ﴾ زائدة^(٤) ، والتقدير : أوحينا
إليه .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾^(٥)
[١٨]

أي : فشأتى صبر جميل ، فحذف المبتدأ^(٦) . وقدّره^(٧) قوم : فصر جميل
أمثلاً وأحسن^(٨) .

(١) آتت اللسان لأنه أراد به اللغة ، واللسان يذكر ويؤنث ، انظر اللسان (لسن) .

(٢) انظر الجواهر ٢٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٥٠ / ٢ ، ومجمع البيان ٢١٦ / ٣ ، والبيان ٣٥ / ٢ ،
والبحر ٥ / ٢٨٧ ، وتفسير الطبري ٩٦ / ١٢ ، والقرطبي ١٤٢ / ٩ ، ومجمع التفسير ٣ / ٢٨٤ .

(٣) هذا قول جمهور البصريين . وقيل في تقدير الجواب : عظمت فتنتهم ، وقيل : جعلوه فيها ،
وقيل : فعلوا به ما فعلوا .

(٤) هذا مذهب الكوفيين ، ووافقهم الأخفش وابن برهان ، وهو قول الطبري . انظر ماسلف من
التعليق على زيادة الواو ١٨٥ .

(٥) انظر الجواهر ١٨٦ ، ٢٠٨ ، ٧٤٦ ، وشرح المسع اللوح ٢٤ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٩ / ٢ ،
وإعراب القرآن ١٢٩ / ٢ ، ومجمع البيان ٢١٦ / ٣ ، والبيان ٣٥ / ٢ ، والبحر ٥ / ٢٨٩ ،
وتفسير القرطبي ١٥١ / ٩ ، والكتاب ١٦٢ / ١ ، وابن الشجري ١ / ٣٢٠ ، وابن يعيش
١ / ٩٤ - ٩٥ ، والمغني ٧٢٥ ، ٨٠٦ ، ٨٢٦ .

(٦) هذا قول سيبويه والفراء وأحد قولي الزجاج وغيره .

(٧) في الأصل : وقدّر .

(٨) هذا أحد قولي الزجاج ومن وافقه .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ﴾^(١) [٢٣]

﴿ هَيْتَ ﴾^(٢) اسم لـ « هَلَمْ » و « تعال » وهو مبني على الفتح^(٣) . ومن قرأه ﴿ هَيْتُ ﴾ بالضم بناء على الضم . وقرئ^(٤) ﴿ هَيْتُ لَكَ ﴾ بمعنى تهياتُ لك .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾^(٥) [٢٤]

جواب « لولا » مضر ، ويدل عليه قوله ﴿ وَهَمَّ بِهَا ﴾ والتقدير : لولا أن رأى برهان ربه لَهَمَّ بِهَا . ولا يكون قوله ﴿ وَهَمَّ بِهَا ﴾ الظاهر جواباً لـ « لولا » لأن جواب « لولا » لا يتقدم عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا حَاشَا لِلَّهِ ﴾^(٦) [٣١]

﴿ حَاشَا لِلَّهِ ﴾ بحذف الألف وإثباتها^(٧) . والأصلُ إثباتها لأنه فعل

(١) انظر الجواهر ١٥٢ - ١٥٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٤٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٢٢ - ١٢٤ ، والحجة ٢ / ٢٦٢ - ٢٦٦ خم ، وجمع البيان ٢ / ٢٢٢ ، والبيان ٢ / ٣٧ - ٣٨ ، والبحر ٥ / ٢٩٢ - ٢٩٤ ، وابن الشجري ٢ / ١٦٤ - ١٦٥ ، واللفني ٢٩٣ - ٢٩٤ .

(٢) في الأصل : هيت لك . وهي زيادة من الناسخ .

(٣) قرأ أبو عمرو وعاصم وحزمة والكسائي (هَيْتَ) بفتح الهاء والتاء . وقرأ ابن كثير بفتح الهاء وضم التاء ، وقرأ نافع وابن ذكوان عن ابن عامر بكسر الهاء وفتح التاء ، واختلف عن هشام عن ابن عامر فروي عنه (هَيْتُ) بكسر الهاء وهمز الياء وضم التاء وفتحها . انظر السبعة ٢٤٧ ، والتيسير ١٢٨ ، والنشر ٢ / ٢٩٢ - ٢٩٤ .

(٤) في الأصل : فبناه على الضم وقرأ ، وهو خطأ .

(٥) انظر إعراب القرآن ٢ / ١٢٤ - ١٣٥ ، وجمع البيان ٢ / ٢٢٤ - ٢٢٥ ، والبيان ٢ / ٣٨ ، والبحر ٥ / ٢٩٥ .

(٦) انظر شرح الملح للروح ٨٢ / ١ و ١٠٨ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٤٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٣٨ ، والحجة ٢ / ٢٦٧ - ٢٦٩ خم ، وجمع البيان ٢ / ٢٢٨ - ٢٢٩ ، والبيان ٢ / ٣٨ - ٤١ ، والبحر ٥ / ٣٠٠ - ٣٠٤ ، والمسائل المنشورة ٣١ ، والبصريات ٢١ ، والحليبات ٢٤٣ - ٢٤٤ ، وابن عيش ٢ / ٨٥ و ٨ / ٤٧ - ٤٨ .

(٧) قرأ ﴿ حَاشَا ﴾ بإثبات الألف أبو عمرو وحده وقرأ الباقون ﴿ حَاش ﴾ بحذفها . انظر السبعة =

بدليل قوله^(١) :

ولا أَرَى فاعِلاً في النَّاسِ يُشَبِّهُهُ ولا أَحَاشِي مِنَ الأَقْوَامِ مِنْ أَحَدٍ
وحذف الألف للتخفيف كحذف النون في قوله ﴿لَمْ يَكُ﴾ [سورة الأنفال :
١٥٣] ، والياء في قوله « لأدر »^(٢)

و ﴿حاشا﴾ ههنا فعل^(٣) وفاعله مضمَر وهو ضمير يوسف ، أي حاشا

= ٣٤٨ ، والتيسر ١٢٨ - ١٢٩ ، والنشر ٢ / ٢٩٥ .

(١) وهو النابغة . د ، ق ١ / ٢١ ص ١١٣ (صنعة ابن السكيت) و ص ٢٠ (صنعة الأعم) . وهو له في شرح اللع اللوح ٨٢ / ١ ، والزاهر ١ / ٦٢٦ و ٢ / ٣٠٠ ، والأصول ١ / ٢٨٩ ، والجمل ٢٢٣ ، والحلل ٣١١ ، والناسخ ٢٧٠ ، والإنصاف ٢٧٨ ، وابن يعيش ٢ / ٨٥ و ٨ / ٤٨ - ٤٩ ، والجنى السداني ٥٥٨ ، ٥٦٣ ، وشرح شواهد المغني ١٢٧ ، والممع ٢ / ٢٨٨ ، وشرح أبيات المغني ٢ / ٨٦ - ٨٧ ، وأخترانة ٢ / ٤٤ . وهو بلا نسبة في إعراب القرآن ٢ / ١٢٨ ، والمسائل المنشورة ٣١ ، والبيان ٢ / ٣٩ ، والمغني ١٦٤ .

(٢) انظر الكتاب ١ / ٨ ، ٣١٤ ، ٣٣٧ و ٢ / ١٤٨ ، ٢٨٩ ، ٢٨٩ ، والمقتضب ٢ / ١٦٧ ، ١٦٩ - ١٧٠ ، والأصول ٢ / ٢٨٣ ، والمسائل المنشورة ٦١ ، والنصف ٢ / ٢٢٧ ، والمعتب ١ / ٣٧ ، والمخصص ١٣ / ١٠٦ ، وشرح الشافية ٢ / ٣٠٢ . وسيأتي الكلام على حذف النون من مضارع كان ٧٠١ فانظر المصادر ثمة .

(٣) ل « حاشا » ثلاثة أوجه :

الأول : أن تكون فعلاً متصرفاً متعدياً بمعنى « أستثني » كقول النابغة « ولا أحاشي من الأقوام من أحد » ، ولا خلاف في فعليتها .

والثاني : أن تكون تنزيهية ليس فيها معنى الاستثناء ، كقوله تعالى ﴿حاش لله﴾ . فأجمع المتقدمون ومنهم الفراء والمبرد وابن الأنباري والزجاج والنحاس وأبو علي وابن جني وغيرهم أنها فعل . وذهب الزمخشري وواقفه جماعة من المتأخرين منهم ابن مالك والرضي وابن هشام وغيرهم إلى أنها اسم منتصب على المصدرية والمعنى براءة الله ، ولم ينون مراعاة لأصله وهو الحرفية ، وهو قول جيد . وعزي هذا القول إلى المبرد والزجاج ، والظاهر أنه وهم عليها ، فقولها إن المعنى « براءة الله » تفسير معنى لاتفسير إعراب ، ويشهد لهذا قول مكِّي « قال الزجاج : معنى حاش لله : براءة لله تعالى ، فعناه : قد تنحى يوسف من هذا الذي رمي به ... » ا هـ .

والثالث : أن تكون للاستثناء ، فذهب سيبويه ومن وافقه إلى أنها حرف يجر ما بعده ، وذهب الفراء إلى أنها فعل وهو قول الكوفيين ، فن نصب ما بعدها نصبه بها ومن جره جرّه بإضمار اللام =

يوسف لله أي تخوف الله ، فحذف المضاف^(١) . ولا يجوز أن يكون ﴿ حاشا ﴾ ههنا حرفاً^(٢) كقوله^(٣) :

= أو بإضافتها إليه لأنها أشبهت الاسم لأنها لافاعل فيهما عندهم . وذهب أكثر البصريين ومنهم الجرسي والمازني والمبرد والزجاج والأخفش وأبو علي وابن جني إلى أنها تكون حرفاً يجر ما بعده وتكون فعلاً ينصب ما بعده .

انظر في « حاشا » الكتاب ١ / ٣٧٧ ، والمقتضب ٤ / ٣٩١ - ٣٩٤ وحواشيه ، والأصول ١ / ٢٨٨ - ٢٨٩ ، والزاهر ١ / ٦٢٥ - ٦٢٦ و ٢ / ٢٩٩ - ٣٠١ ، والمسائل المنشورة ٢١ ، واللمع ١٢٩ ، وشرحه للمؤلف اللوح ٨٢ / ١ ، ولابن برهان ١٥٦ ، ومشكل إعراب القرآن ١ / ٢٨٧ ، والصاحبي ٢٢٤ ، والكشاف ٢ / ٣١٧ ، والإنصاف ٢٧٨ - ٢٨٧ المسألة ٣٧ ، وابن يعيش ٢ / ٨٣ - ٨٥ و ٨ / ٤٧ - ٤٩ ، وشرح الكافية ١ / ٢٤٤ - ٢٤٥ ، ورفض المباني ١٧٨ - ١٨٠ ، والجنى الداني ٥٥٨ - ٥٦٨ ، والمغني ١٦٤ - ١٦٦ ، والممع ٣ / ٢٨٢ - ٢٨٩ ، واللسان (حش) .

(١) هذا قول أبي علي ومن وافقه . ومن الحجّة أخذ المؤلف كلامه . وهو قول متكلف ، والأحسن أن تحمل حاشا على أنها استعملت استعمال الأسماء فنصبت على المصدرية .

(٢) لا يقول أحد إن حاشا ههنا حرف .

(٣) وهو الجَمِيعُ الأَسَدِيُّ . والبيتان من كلمة له في المفضليات ق ١٠٩ / ٤ - ٥ ص ٣٦٧ ، والأصمعيات ق ٨٠ / ٤ - ٥ ص ١٨ ، وهما له في شرح اللوح اللوح ٨٢ / ١ ، وابن يعيش ٨ / ٤٧ ، والجنى الداني ٥٦٣ ، والبحر ٥ / ٣٠٠ ، والمقاصد النحوية ٢ / ١٢٩ ، وشرح شواهد المغني ١٢٧ ، وشرح أبيات المغني ٢ / ٨٨ - ٩٣ .

وركّب أبو عبيدة بيتاً من صدر الأول وعجز الثاني ، فأنشد :

حاشى أبي ثوبان إن به ضغاً عن الملحاة والشم

وتابعه على ذلك غير واحد من العلماء . فكذا وقع في الحجّة ٢ / ٢٦٨ خم ، والزاهر ٢ / ٣٠٠ ، وتفسير الطبري ١٢ / ١٢٣ ، واللمع ١٤٦ ، وشرحه لابن برهان ١٥٦ ، والاحتساب ١ / ٢٤١ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٢٨ ، والإنصاف ٢٨٠ ، والبيان ٢ / ٤٠ ، وابن يعيش ٢ / ٨٤ و ٧ / ٤٧ ، وتفسير القرطبي ٩ / ١٨١ ، والمغني ١٦٦ ، والممع ٣ / ٢١٤ .

وعزى البيت في أحد أصول مجاز القرآن إلى سيرة بن عمرو الأسدي ، وكذا في اللسان والتاج (حش) عن ابن بري وذكر أنه في المفضليات للمجمع .

ونبه المؤلف في شرح اللوح وابن يعيش والمرادي وأبو حيان على صواب الرواية . ويروى « حاشا أبا ثوبان » وهي رواية المفضليات .

وقوله « على الملحاة » كذا أنشده أبو علي وابن جني وابن برهان وأبو البركات وابن هشام ، ورواية المفضليات والأصمعيات وغيرها « عن الملحاة » .

حَاشَا أَبِي ثَوْبَانَ إِنَّ أَبَا ثَوْبَانَ لَيْسَ بِيَكْمَةٍ قَدُمٌ^(١)
 عمرو بن عبد الله إنَّ بِهِ ضِنًّا عَلَى الْمَلْحَاةِ وَالشَّتْمِ
 لأنه يصير « حاشا » داخلاً على لام الجر ، وحرفاً جرّاً لا يجتمعان .
 وقوله^(٢) :

... .. مِنْ عَنِ يَمِينِ الْحَبِيَّاءِ نَظْرَةً قَبْلُ^(٣)
 وقوله^(٤) :

(١) قبل هذا البيت :

وبنو رواحة ينظرون إذا نظر النسدي بـأنف حُثْم

استثنى الشاعر أبا ثوبان من بني رواحة ، والمعنى أذمهم وألحاهم إلا هذا الرجل فإنه لم يفعل ما يوجب ذمه وعلية . قال البغدادي : قال الأنباري : « أراد بيكمة أباك » وهو بفتح الموحدة وقيل بضمها . والقدم قال الليث هو العمي عن الحجة والكلام . وقوله « عمرو بن عبد الله .. الخ » قال الأنباري : قال الضبي أي يرض بنفسه عن الملحاة ، وهي مفعلة من لحوت الرجل ولحيته إذا ألححت عليه باللائمة ، عن شرح أبيات المغني ، وانظر شرح المفصليات للأنباري ٧١٨ . وقول البغدادي « البكعة بفتح الموحدة وقيل بضمها » شيء انفرد به ، ولا أعلم أحداً نصّ على ضبطه .

والشاهد في البيت على رواية « أبي » بالجر أن حاشا حرف ، وهي فعل على رواية النصب .

(٢) وهو القطامي ، د ص ٢٨ ، وجمهرة أشعار العرب ٨١٤ ، والجمل ٦٠ ، والحلل ٧٥ ، وأدب الكاتب ٥٠٤ ، والاقطصاب ٤٢٧ ، وابن يميث ٨ / ٤١ ، والمقاصد النحوية ٣ / ٢٩٧ ، ومعجم البلدان (الحيا) ٢ / ٢١٦ ، ومعجم ما استعجم ٤٣٣ - ٤٢٤ ، واللسان (حيا) .

(٣) صدره : فقلت للركب لسان أن عـلـلهم

والحبيبا موضع بالشام ، ونظرة قبل : أي نظرة لم يكن قبلها نظرة ، وعلاهم : أي أعلام أي جعلهم يملون .

(٤) وهو مزاحم العقيلي . والبيت في شعره ق ٢٨ / ٧٧ ص ١٢٠ . وهو له في النوادر ١٦٣ ، وأدب الكاتب ٥٠٤ ، والاقطصاب ٤٢٨ ، والجمهرة ٣ / ٤٩١ ، والحلل ٦١ ، وابن يميث ٨ / ٢٨ ، والمقاصد النحوية ٣ / ٣٠١ ، وشرح شواهد المغني ١٤٥ - ١٤٦ ، والحزانة ٤ / ٢٥٣ - ٢٥٨ ، وشرح أبيات المغني ٣ / ٢٦٥ - ٢٦٩ . وهو بلا نسبة في شرح اللب اللوح ٨٤ / ١ ، والكتاب ٢ / ٣١٠ ، والمقتضب ٣ / ٥٣ ، والكامل ١٠٠١ ، والمضديتات ٥٨ ، ١٧٧ ، والإيضاح ٢٥٩ ، وشرح اللب لابن برهان ١٦٧ ، والمختص ١٤ / ٥٧ و ١٦ / ٦٥ ، والمغني ١٩٤ ، ٦٩٠ .

عَدَّتْ مِنْ عَلَيْهِ (١) « عن » و « على » اسمان ، فلا يلزمان .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَ جُنُنًا ﴾ (٢)

[٢٥]

(١) تمامه :

عَدَّتْ مِنْ عَلَيْهِ بَدَأَ مَا تَمَّ ظِمُّوْهَا تَصِلُ وَعَنْ قَيْضٍ بِيَدَاءٍ مَجْهَلٍ

ويروى « تَمَّ خِيْسُهَا » و « بزيزاء مجهل » .

قوله « عدت من عليه » يريد عدت الكدرية عن فرخها وقد ذكرها في بيت سابق ، والكدرية القطاة الغبراء اللون . ولم يرد الغدو وإنما هذا مثل للتمجيل ، عن الأصمعي . ومن عليه أي من على فرخها ، وقوله « ظمؤها » أراد صبرها عن الماء ، والظم : ما بين الشرب إلى الشرب . ويروى « خيسها » والخيس ورود الماء في خامس يوم ، وإنما ذلك للإبل لللطير ولكنه ضربه مثلاً ، عن أبي حاتم . وقوله « تصلّ أي تصوت وإنما يصوت حشاها من العطش فنقل الفعل إليها . عن أبي حاتم ، وقيل : تصوت في طيرانها ، والقيض : قشر البيضة الأعلى ، أراد قشر البيضة التي خرج منها فرخها ، والبيداء هي الفلاة والمفاضة - ويروى « بزيزاء » وهي ماغلظ من الأرض التي لاشجر فيها ، والمجمل : القفر الذي ليس فيه أعلام يبتدى بها .

يريد أن القطاة أقامت على فرخها حتى احتاجت إلى ورود الماء وعطشت فطارت تطلب الماء عند تمام ظمها ، وأراد بذكر الفرخ سرعة طيرانها لتعود إليه مسرعة لأنها كانت تحتضنه

ومن روى « بيداء » كان قوله « مجهل » صفة لها ، وبيداء ممنوعة من الصرف . ومن روى « بزيزاء » أضافه إلى المجمل وقدر حذف الموصوف أي مكان مجهل . وزيزاء مصروفة لأن همزتها للإلحاق ، وعزي إلى الكوفيين أنهم يميزون ترك صرفها على أن تكون ألها للتأنيث . وفعلاء بكر الغاء وضما لا يكون آخرها للتأنيث إنما ذلك للإلحاق عند البصريين ، انظر سفر السعادة ٢٩٠ - ٢٩١ ، والمخصص ١٦ / ٦٣ - ٦٧ ، والكتاب ١٠ / ٢ ، والمقتضب ٢ / ٢٦٨ ، وما ينصرف وما لا ينصرف ٣٣ ، والمنصف ٢ / ١٨٠ .

(٢) انظر الجواهر ١٢٠ - ١٢١ ، ٥٩٥ ، وشرح اللع اللوح ٢٩ / ٢ - ٣٠ / ١ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٤١ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٣٠ ، والبيان ٢ / ٤١ ، والبحر ٥ / ٣٠٧ ، والكتاب ١ / ٤٥٦ ، والعصديات ٨٣ ، والحلييات ٢٣٩ - ٢٤٠ وابن الشجري ١ / ٣٠٥ ، والمغني ٥٢٣ - ٥٢٤ ، ٥٢٨ ، ٥٥٩ ، ٦٤١ ، ٦٦٢ ، ٧٥٥ .

« بدأ » هنا فعل ، وفاعله مصدر مضمراً^(١) على تقدير [ثم^(٢)] بدأ لهم بدءاً^(٣) .
وقد أظهره^(٤) الشاعر^(٥) في قوله :
لَعَلَّكَ وَالْمَوْعُودُ حَقٌّ لِقَاؤُهُ بَدَأَ لَكَ مِنْ تِلْكَ الْقُلُوصِ بَدَاءً^(٦)
ولا يكون قوله ﴿ ليسجننه ﴾ في موضع الفاعل^(٧) لأن الجمل نكرات

٢

(١) انظر ما سلف من التعليق على إضمار الفاعل وهو المصدر الذي دل عليه الفعل ٣٩٥ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) هذا قول المازني والمبرد وأبي علي وغيرهما من البصريين ، والظاهر أنه قول سيبويه . وقيل :
التقدير : ثم بدأ لهم رأي ، فأضمره للدلالة عليه ، عن النحاس وأبي علي .

(٤) في الأصل و ي : أظهرها ، والصواب من ب .

(٥) وهو محمد بن بشير الخارجي . والبيت من أبيات له في الأغاني ١٦ / ١٢٢ ، وتهذيب تاريخ دمشق
٤٦٥ / ٥ ، وشرح شواهد المغني ٢٧٤ ، والخزانة ٤ / ٣٦ - ٣٧ ، وشرح أبيات للمغني
١٩٣ / ٦ - ١٩٥ . وهو بلانسة في شرح اللمع للمؤلف اللوح ٢٩ / ٢ ، والحجة ٢ / ٤٨ ، والخصائص
٢٤٠ / ١ ، وشرح اللمع لابن برهان ٣٩٦ ، وابن الشجري ١ / ٣٠٦ ، وللمغني ٥٠٧ ، وشذور الذهب
٢١٨ ، وأما لي الفالي ٢ / ٧١ . وذكر البكري في سمط اللآلي ٧٠٥ عن عمرو بن أبي عمرو الشيباني أنه
لرجل مزني . ونسب في اللسان والتاج (بدأ) إلى الشماخ ضلة ، انظر ملحق ديوانه ٤٢٧ .

(٦) كذا في النسخ وكذا في شرح اللمع له أيضاً ، والرواية « في تلك القلوص » . والقلوص : الناقاة
الشابة .

(٧) عزا ابن هشام إلى الكوفيين أن جملة ﴿ ليسجننه ﴾ فاعل ، وعزا المؤلف في الجواهر والنحاس هذا
القول إلى سيبويه ، والظاهر أنها عزواه إليه متابعين المبرد الذي غلط هذا القول وذهب إلى أن
الفاعل الضمير الذي دل عليه « بدأ » وهو البدء . وهذا وهم ممن عزا ذلك إلى سيبويه ، لأن
﴿ ليسجننه ﴾ عنده جواب لـ « بدأ » لأنه في معنى : والله ليسجننه ، وكذلك قول الشاعر
« ولقد علت لتأتين منيتي » أجيب العلم لإفادته التحقيق بما يجاب به القسم فأكد الفعل
بالنون . وعلى هذا فالفاعل الضمير الذي دل عليه « بدأ » ، وهو صافهم عن سيبويه ، انظر
اللسان (بدأ) ، وكذا فهمه المؤلف عنه فيما يأتي ٨١٤ .

ولاتكون فاعلات^(١) ، وقد تقدم هذا^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ (٣) [٣٧]

« تركت » ههنا بمعنى « رغبتُ عنه »^(٤) وليس محمولاً على أنه قد دخل في ملة الكافرين ثم خرج عنها لأن ذلك لا يجوز على نبي من الأنبياء صلوات الله عليهم .

(١) اختلفوا في وقوع الجملة فاعلاً أو نائب فاعل : فأكثر النحويين منوا ذلك وأوجبوا أن يكون الفاعل اسماً محضاً ، وتأولوا ما يوم ظاهره الإسناد إلى الجملة . وذهب جماعة إلى إجازة ذلك إذا كان في الفعل القلبي الملتق عن الصل ، ونسب ذلك إلى سيبويه ، وهو قول الرضي وغيره ، وهو القول المختار الجيد . وذهب قوم منهم هشامٌ صاحب الكسائي وتعلّب إلى جواز ذلك مطلقاً وهو قول مرغوب عنه غير مرضي .

فإن كانت الجملة محكية جاز قيامها مقام الفاعل أو نائبه لأنه أريد لفظها وهو مفرد فهي في حكمه ، وهو قول الرضي وابن هشام وغيرهما . ويلزم الجميع إجازته لأنه لما كانت الجملة المحكية في حكم المفرد جاز أن تقع مبتدأ وخبراً ومجرورة بالإضافة وبالخرف ، فالتباس جواز وقوعها فاعلاً أو نائب فاعل . وذهب قوم منهم المؤلف إلى أن الفاعل هو ضمير المصدر الذي دل عليه الفعل ، والجملة المحكية تفسير له ، وليس هذا بشيء .

انظر شرح اللمع للمؤلف للوح ٢٩ / ٢ ، ولابن برهان ٢٩٦ - ٢٩٧ ، وشرح الكافية ١ / ٨٣ و ٢ / ٣١٣ ، ٢٨١ ، وابن عيمش ٤ / ٢٦ - ٢٧ و ٨ / ٤٣ - ٤٤ ، والمفني ٥٢٤ - ٥٢٥ ، ٥٥٩ ، ٧٥٥ ، والأشباه والنظائر ٢ / ٤٥ ، واللمع ٢ / ٢٧١ - ٢٧٢ ، وإعراب الجمل وأشباه الجمل ١٦٤ - ١٧٢ .

(٢) إن أراد أنه قد تقدم ذكره أن الجملة نكرة فذلك صحيح ، انظر مسالف ٢٣٤ و التعليق ثمة . وإن أراد أنه تقدم له في هذا الكتاب كلام في أن الجملة لا تكون فاعلة لأنها نكرة فهو سهو منه ، فلم يتقدم له من ذلك شيء . وإن أراد أنه ذكر ذلك في بعض كتبه فذلك صحيح فقد ذكره في الجواهر وشرح اللمع .

(٣) انظر البحر ٥ / ٣٠٩ ، وجمع التفسير ٣ / ٤٠٧ .

(٤) هذا معنى قولهم إن الترك محمول على التجنب ، عن البحر ، أو عدم التعرض ، عن الخازن ، انظر جمع التفسير .

قوله تعالى : ﴿ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴾^(١) [٤٣]

تزداد هذه اللام^(٢) في المفعول به إذا تقدم على الفعل ، تقول : عبرت

الرؤيا / ، وللرؤيا عبرت^(٣) . وقد جاء مثله في قوله : ﴿ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ

يَرْهَبُونَ ﴾^(٤) [سورة الأعراف : ١٥٤] ، وقد جاء في المفعول ، وليس بقديم ، كقوله

﴿ رَدِفَ لَكُمْ ﴾^(٥) [سورة النمل : ٧٢] .

وقيل في قوله من هذه السورة ﴿ وَإِنَّ لَدُونَهُمْ لَمَا عَلَّمْنَاهُ ﴾^(٦) [٦٨] :

(١) انظر الجواهر ٦٧٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٢٣ ، ٣١١ ، ٣٦٤ ، ٤٣١ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٣٧ ، والبيان ٢ / ٤٢ ، والبحر ٥ / ٣١٢ ، والمقتضب ٢ / ٣٧ ، والكامل ٤٠٥ ، ١٠٠٠ ، والمسكيات ١٠١ ، وابن الشجري ٢ / ١٨٦ ، والمغني ٢٨٧ ، ٥٧٦ .

(٢) سلف التعليق عليها وذكر مصادر الكلام عليها ٣٥١ .

(٣) قال الزجاجي في اللامات ١٤٧ : « ... وهذا ليس بمقيس ، أي إدخال هذه اللام بين المفعول والفعل ألا ترى أنه غير جائز أن يقال : ضربت لزيد وأكرمت لعمرو وأنت تريد ضربت زيدا وأكرمت عمرا » ا هـ .

(٤) انظر الكلام عليها في الجواهر ٦٧٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣١١ ، ٣٦٤ ، وإعراب القرآن ١ / ٦٤١ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٨٣ ، والبحر ٤ / ٣٩٨ ، وابن الشجري ٢ / ١٨٦ ، والمغني ٢٨٦ .

(٥) انظر الكلام عليها في الجواهر ٤٧٢ ، ٤٩٤ ، ٥٠٨ ، ٦٧٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٣١ ، وللغراء ٢ / ٢٩٩ - ٣٠٠ ، ومجمع البيان ٤ / ٢٣١ ، والبحر ٧ / ٩٥ ، والمقتضب ٢ / ٣٧ ، والكامل ٤٠٥ ، ١٠٠٠ ، والمسكيات ١٠١ ، وشرح اللمع لابن برهان ٢٨٨ ، وابن يعيش ٨ / ٢٥ ، والمغني ٢٨٥ .

قال المبرد في المقتضب : « وقال بعض المفسرين في قوله ﴿ قل عسى أن يكون ردف لكم ﴾ معناه : ردفكم . وتقول : لزيد ضربت ولعمرو أكرمت إذا قدمت المفعول لتشغل اللام ما وقعت عليه ، فإن أخرت فالأحسن ألا تدخلها ، إلا أن يكون المعنى ما قاله المفسرون فيكون حسناً ، وحذفه أحسن لأن جميع القرآن عليه » .

وقيل : إنما أتى باللام لأن معنى ردف لكم دنا لكم واقترب لكم ، أجازته الفراء وغيره ، واختاره ابن هشام .

(٦) انظر الجواهر ٤١٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٥٠ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٥٠ ، والبحر ٥ / ٣٢٦ ، وتفسير الطبري ١٣ / ١٠ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٣٣ .

أي يعلم ما علمناه فعلم به^(١) ؛ لأن من علم شيئاً ولا يعمل به كان ممن لا يعلم^(٢) ؛ فاللام على هذا كاللام في ﴿لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ .

وقيل : ﴿وإنه لئذو علم لما علمناه﴾ أي لأجل^(٣) ما علمناه ، أي حصل له العلم بتعلمنا إياه .

قوله تعالى^(٤) : ﴿قَالُوا جَزَاءُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾^(٥)

[٧٥]

أي جزاء المسروق من وُجد في رحله أي إنسان وجد الصَّاع في رحله^(٦) . ف ﴿مَنْ﴾ نكرة^(٧) وهو مبتدأ ثان ، ويكون قوله ﴿وُجِدَ فِي رَحْلِهِ﴾ في موضع

(١) هذا معنى قول قتادة في رواية عنه « إنه لعامل بما علم » . وعبارة الفراء : « إنه لئذو حفظ لما علمناه » . وفي مجمع البيان الذي نقل صاحبه بعض كلام المؤلف من غير تصريح « ... فيممل به » ولعله أجود .

(٢) أخذه من قول سفيان « من لا يعمل لا يكون عالماً » قال أبو حيان : « ولفظة ذو لاتساعده على هذا التفسير وإن كان صحيحاً في نفسه » . وعبارة المؤلف في الجواهر : « والمعنى أنه يعلم ما علمناه أي لم ينسه ولكن تمسك به فلم يضيعه » وهذا أجود .

(٣) وهذا معنى قول قتادة أيضاً في رواية عنه « أي ما علمناه » . وعبارة الفراء : « لتعلمنا إياه » .

(٤) سياق الآيات ﴿... قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعِ الْمَلِكِ وَلَمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ [٧٢] قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفقد في الأرض وما كنا سارقين [٧٣] قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين [٧٤] قالوا جزاؤه ... ﴿﴾ .

(٥) انظر الجواهر ٨٤ ، ٥٤٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٥١ - ٥٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٥٠ - ١٥١ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٥١ ونقل كلام المؤلف مصرحاً بنقله ، والبيان ٢ / ٤٣ ، والبحر ٥ / ٣٣١ ، وتفسير الطبري ١٣ / ١٥ ، والقرطبي ٩ / ٢٣٤ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٣٦ ، والكشاف ٢ / ٣٣٤ .

(٦) والتقدير : جزاء المسروق أخذ إنسان وجد المسروق في رحله ، فحذف المضاف ، انظر الجواهر ومجمع البيان . وقول المؤلف « وجد الصاع » لفظ الآية « صواع » وهما واحد وهو المسروق أو السَّرَق .

(٧) لأعرف أحداً ذكر هذا الوجه فيها ههنا ، وهو قول متكلف . وقد قيل في توجيه الآية أقوال :

الأول وهو الظاهر : أن التقدير : قالوا جزاؤه - أي جزاء الصواع أو السَّرَق أو المسروق - من وجد - أي الصواع - في رحله فهو - أي فالسارق نفسه - جزاؤه أي أخذ السارق واسترقاقه . فجزاؤه مبتدأ ومن شرطية في موضع الرفع مبتدأ ثان وقوله وجد في موضع الخبر وهو جزاؤه

الرفع صفة لـ ﴿ من ﴾ ، وقوله ﴿ فهو جزاؤه ﴾ خبر ﴿ من ﴾^(١) ، والجملة خبر قوله ﴿ جزاؤه ﴾ والتقدير : جزاؤه إنسان وُجد في رحله الصاع ، فهو هو . وإنما قلنا « فهو هو » ليعود إلى المبتدأ ذكر من الجملة التي هي خبر ، إلا أنه وضع الظاهر موضع المضر^(٢) ، كما تقول : جزاء السارق القطع فهو جزاؤه .
وليس في التنزيل « مَنْ » نكرة إلا في هذا الموضع^(٣) . وقد جاء « مَنْ »

=جواب الشرط والجملة الشرطية « من وجد في رحله فهو جزاؤه » خبر المبتدأ الأول « جزاؤه » . أجازته الفراء والزجاج والطبري والمؤلف في الجواهر وغيرهم . وفي الكلام حذف مضاف والتقدير : جزاء سرقة الصواع من وجد في رحله الصواع فاسترقاق السارق أو فأخذ السارق جزاؤه ، والعائد على المبتدأ الأول قوله « جزاؤه » فكأنه قال فهو هو فوضع الظاهر موضع المضر .
وأجازوا أن تكون « من » اسماً موصولاً فيكون موضعها الرفع على الابتداء وخبرها فهو جزاؤه وقد دخلت الفاء في خبره وقوله « من وجد ... جزاؤه » خبر المبتدأ الأول ، وذكره المؤلف في الجواهر ، وهو القول الثاني .

والثالث : أن التقدير : قالوا جزاء الصواع أو السرقة أو المسروق الإنسان الذي وجد الصواع في رحله فهو جزاؤه . وفي الكلام حذف مضاف والتقدير : جزاء سرقة الصواع استرقاق الذي وجد الصواع في رحله فاسترقاقه جزاؤه . فجزاؤه مبتدأ ومن اسم موصول خبر وقوله فهو جزاؤه جملة مستأنفة ذكرت زيادة في الإبانة والتوكيد . أجازته الفراء والزجاج والطبري والزحشري واختاره أبو حيان وذكره المؤلف في الجواهر . وفي هذا الوجه أيضاً وضع الظاهر موضع المضر .
(١) لو قال إن من نكرة موصوفة وهي خبر للمبتدأ جزاؤه وقوله فهو جزاؤه جملة مستأنفة كان وجهاً . ويرد على قوله زيادة الفاء في خبر من وهي نكرة موصوفة ولا تصح زيادتها في الخبر إلا إذا تضمنت معنى الشرط ، وإذا تضمنت معنى الشرط كان حملها على أنها الشرطية هو الوجه ، انظر ماسلف من التعليق على زيادة الفاء في الخبر ٣٤٨ .

(٢) مذهب سيبويه أن وضع الظاهر موضع المضر إنما يجوز في الشعر وأجاز ذلك أبو الحسن في الشعر وغيره . انظر ماسلف من التعليق على هذا ١٦٩ ، والبحر ٥ / ٣٢١ . وذهب الزجاج إلى أن الإظهار هنا أحسن لتلايق في الكلام ليس .

(٣) كذا قال !! وقد أجاز فيما يأتي ٦٣٧ في قوله تعالى ﴿ ومن عنده علم الكتاب ﴾ [سورة الرعد : ٤٣] أن تكون « مَنْ » نكرة موصوفة . وقد أجاز في قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يقول آمنا بالله ﴾ [سورة البقرة : ٨] أن تكون « مَنْ » نكرة موصوفة ، انظر الكشاف ١ / ١٦٧ ، والتبيان ١ / ٢٤ ، والبحر ١ / ٥٤ ، والمغني ٤٣٣ ، وكذلك قوله ﴿ إن كل من في السموات والأرض =

نكرة في الشعر كثيراً ، كقوله (١):

... .. كَمَنْ بَوَادِيهِ بَعْدَ الْمَحَلِّ مَمْطُورٍ (٢)

٣

[« ممطور » جر صفة لـ « مَنْ »] (٣) .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَسْتَبَيَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾ (٤) [٨٠]

﴿ نَجِيًّا ﴾ حال ، ولفظه مفرد وهو نائب عن الجمع . ومثله « عَدُوٌّ » و

٦

« صَدِيقٌ » يوصف بها الجمع على لفظي المفرد ؛ وفي التنزيل ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ (٥) [سورة هود : ١٠٥] وصف بها الجمع على لفظي المفرد ، ثم كنى عنها بالجمع

=إلا أتى الرحمن عبداً ﴿ [سورة مريم : ٩٣] انظر الكشاف ٢ / ٥٤٦ ، وكذلك قوله ﴿ يدعولن ضره أقرب من نفعه ﴾ [سورة الحج : ١٣] انظر ابن الشجري ٢ / ١٦٨ - ١٦٩ ، وكذلك قوله ﴿ كل من عليها فان ﴾ [سورة الرحمن : ٢٦] انظر ابن يعيش ٤ / ١١ .

وانظر « من » النكرة الموصوفة في الكتاب ١ / ٢٦٩ - ٢٧٠ ، والمقتضب ١ / ٤١ / ٢ / ١٧٢ ، وابن الشجري ٢ / ٣١١ ، وابن يعيش ٤ / ١٠ - ١١ ، وشرح الكافية ٢ / ٥٥ ، والمغني ٤٣٢ - ٤٣٣ ، والمجم ١ / ٣١٦ .

(١) وهو الفرزدق ، ديوانه ١ / ٢١٢ ، والكتاب ١ / ٢٦٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١ / ٢٤٥ ، وابن الشجري ٢ / ٣١٢ ، والمغني ٤٣٢ ، وشرح شواهد المغني ٢٥٢ ، وشرح أبيات المغني ٥ / ٣٣٥ - ٣٣٨ .

(٢) صدره : إني وإياك إذ حَلَّتْ بِأَرْحَلِنَا

ورواية الديوان « إني وإياك إن بَلَفَنَ أَرْحَلِنَا » . وقوله إني وإياك خطاب ليزيد بن عبد الملك ، وحَلَّتْ أي الإبل نزلت بأَرْحَلِنَا عندك ، وأَرْحَل جمع رحل وهو هنا أثاث المسافر ومتاعه الذي يستصعبه في السفر ، وقوله « بَلَفَنَ » على رواية الديوان النون ضمير الإبل . أراد إني إذا حططت رحالي إليك كرجل كان واديه محلاً فطر ، عن السيوطي والبغدادي .

(٣) زيادة من ب .

(٤) انظر الجواهر ٧٦٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٦٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٥٣ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٥٤ ، والبيان ٢ / ٤٣ ، والبحر ٥ / ٣٣٥ ، والكامل ٣٦٩ ، وابن الشجري ١ / ١٧٤ و ٢ / ٢٤٣ ، ٢٥ / ٢ .

(٥) انظر مجمع البيان ٣ / ١٩٤ ، والبحر ٥ / ٣٦٢ .

فقال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقَّوْا وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ﴾^(١) [سورة هود : ١٠٦ - ١٠٨] .

﴿ قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَائَكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ
وَمِن قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ﴾^(٢) [١٨٠]

﴿ ما ﴾ في موضع النصب ، وهو مع الفعل بتأويل المصدر^(٣) في موضع
النصب بالعطف على قوله ﴿ آبائكم ﴾ أي : ألم تعلموا أن آبائكم وأن تفريطكم كان
في يوسف من قبل^(٤) .

ويجوز أن تكون ﴿ ما ﴾ مبتدأ ويكون ﴿ فرطتم ﴾ صلته^(٥) ، والخبر
قوله ﴿ في يوسف ﴾^(٦) . ولا يجوز أن يكون الخبر قوله ﴿ ومن قبل ﴾^(٧) لأن

(١) سلف الكلام على الآية على اختلاف القراءة في سعدوا بينائه للفاعل والمفعول في موضعها
٥٩١ - ٥٩٢ .

(٢) انظر الجواهر ٢٧٥ ، ٢٧٩ ، ومغني القرآن للفراء ٢ / ٥٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٥٣ ، ومجمع البيان
٢ / ٢٥٤ ، والبيان ٢ / ٤٣ ، والبحر ٥ / ٣٣٦ ، والكشاف ٢ / ٣٣٧ ، والتبيان ٢ / ٧٤٢ ، والمغني
٤١٨ .

(٣) ف « ما » مصدرية .

(٤) كذا وقع ! وهو سهو منه . والصواب أنه منصوب بالعطف على أن أي على المصدر المؤول من أن
وصلتها ، والتقدير : ألم تعلموا أخذ أبيكم الموثق وتفريطكم . وفي هذا الوجه وقع الفصل بين الواو
والمطوف المنصوب ، وقد أجازته جماعة منهم المؤلف في الشعر وغيره ولم يجزه الكسائي والفراء
وابو علي وغيرهم إلا في الشعر ، انظر ماسلف من التعليق على هذا ٩٩ .

وعبارة الفراء : ألم تعلموا هذا وتعلموا من قبل تفريطكم في يوسف ، وعبارة النحاس : ألم تعلموا أن
آبائكم قد أخذ عليكم موثقاً وتعلموا تفريطكم في يوسف . وقد نصّ النحاس أن العطف على أن ، وهو
قول الزجاج ، والظاهر أنه قول الفراء أيضاً ، فيكون خالف مذهبه ، وقد يكون العطف عنده
بتقدير الفعل المحذوف .

(٥) ف « ما » اسم موصول .

(٦) هذا قول أبي علي ومن وافقه .

(٧) وكذا قال العكبري وأبو حيان وغيرهما . وقد أجازته الفراء والزجاج والنحاس والزنجشيري وغيرهم .
انظر قول الزجاج في مجمع البيان وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٤٥٨ .

سيبويه^(١) قال : « قبل » و « بعد » إذا كانا مبنيين لا يبينان على شيء ولا يبنى عليها شيء آخر . وقد فسرنا هذه اللفظة في أول كتاب « البيان »^(٢) .

ويجوز أن تكون ﴿ ما ﴾ صلة زائدة^(٣) ، أي قرّطتم من قبل ، أي من قبل هذا الوقت ، فتكون « ما » نظيرة « ما » في قوله : ﴿ فَبِمَا نَقُضِهِم مِّثْقَالَهُمْ ﴾^(٤) [سورة النساء : ١٥٥] * .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَسْفَا عَلَى يُوْسُفَ ﴾^(٥) | ٨٤ |
أصله « يأسفي » فأبدلت من الكسرة فتحة ومن الياء ألف ، فصار « يأسفا » ، وهو نداء مضاف منصوب^(٦) . وقوله ﴿ على يوسف ﴾ من صلة المصدر .

قوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ لَكَ لِأَنْتَ يُوْسُفَ ﴾^(٧) | ٩٠ |
هذه اللام لام الابتداء ، و ﴿ أنت ﴾ مبتدأ ، و ﴿ يوسف ﴾ خبره ،

(١) انظر الكتاب ٢ / ٤٤ . وعبارته : « ويدلّك على أن قبل وبعد غير متكنين أنه لا يكون فيها مفردين ما يكون فيها مضافين ، لاتقول قبل وأنت تريد أن تبني عليها كلاماً ولاتقول : هذا قبل كما تقول هذا قبل العتمة ... » اهـ وانظر البحر والمفني .

(٢) انظر ما كتبتاه عنه في مقدمة التحقيق .

(٣) هذا الظاهر ، وهو الوجه ، واختاره أبو حيان . وقوله « صلة زائدة » جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، فالصلة من عبارات الكوفيين والزيادة من عبارات البصريين ، وقد سلف التعليل على هذا ٢٨ ح ٣ .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٣٠ .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٦٨ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٥٥ ، وجمع البيان ٣ / ٢٥٦ - ٢٥٧ ، والبيان ٢ / ٤٣ ، والبحر ٥ / ٢٣٨ .

(٦) كل منادى مضاف إلى ياء المتكلم يجوز فيه قلب الياء ألفاً . انظر شرح اللمع اللوح ١١٦ / ٢ ، والكتاب ١ / ٣١٧ ، والمقتضب ٤ / ٢٥٢ ، والأصول ١ / ٢٤٠ ، والجمل ١٦٠ ، واللمع ٢٠٤ - ٢٠٥ ، وشرحه لابن برهان ٢٨٢ ، وابن يعيش ٢ / ١٠ - ١١ ، وشرح الكافية ١ / ١٤٧ ، واللمع ٤ / ٣٠٠ .

(٧) انظر الجواهر ٧٧٠ ، وجمع البيان ٣ / ٢٦٠ ، والبيان ٢ / ٤٤ ، والبحر ٥ / ٢٤٢ . وفي الأصل « إنك » بلا هزة الاستفهام وهي قراءة ابن كثير وحده وقرأ الباقون بهمزتين ، وأبو عمرو =

والجملة خبر « إن » .

ولا يجوز أن يكون ﴿ أنت ﴾ ههنا وصفاً^(١) للكاف ، لأن اللام يمنع من ذلك^(٢) ، ولكنه يكون فصلاً كما تقدم في هذا الكتاب^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ لَا تُثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْأَيُّومَ ﴾^(٤) | ١٩٢ |
جَوَزَ^(٥) في الظرفين أن يكونا صفتين للاسم المبتني مع « لا » ، وأن يكونا خبرين^(٦) ك « خلو حامض »^(٧) ، وأن يكون أحدهما وصفاً والآخر خبراً^(٨) .

= ونافع يسهلان الثانية بين أبو عمرو وقالون عن نافع يدخلان ألفاً بينها . انظر السبعة ٣٥١ ، والتيسير ١٣٠ ، والنشر ٢ / ٢٩٦ .

(١) أي توكيداً ، وقد سلف التعليق على هذا ٣٣ .

(٢) انظر الجواهر ٥٤١ - ٥٤٢ ، والمصادر التي أحلنا عليها في ذكر ضمير الضمير الفصل ٣٣ .

(٣) إن أراد أنه قد تقدم وقوع الضمير فصلاً فهو صحيح ، انظر مسالف ٣٣ ، ٢٧٧ ، ٤٩٩ ، ٥٨٥ ، وإن أراد أنه قد تقدم نحو ما هنا مما دخلت فيه لام الابتداء على ضمير الفصل فهو سهو ، فلم يتقدم من ذلك شيء ، بل سيأتي ١٠٤٢ ، ١١٣٦ .

(٤) انظر شرح اللع اللوح ٥٣ / ١ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٦٠ ، والبيان ٢ / ٤٥ ، والبحر ٥ / ٢٤٤ - ٢٤٥ ، والإيضاح ٢٤٧ ، والمسائل المنثورة ٧٣ ، وابن الشجري ٢ / ١٠٠ ، والمغني ٣١٣ ، ٧٠١ .

(٥) يريد أياً علي الفارسي ، انظر الصفحة التالية .

وقد وهم المؤلف في فهم كلام أبي علي وخلط كلامه بكلام غيره ، فقد قال أبو علي عقب منعه أن يكون « عليكم » و « اليوم » متعلقين بالثريب ، « ... فإذا لم يميز تعلقها ولا تعلق واحد منها بالمصدر تعلق بغيره [في نسخة : بغيرها] = فيمكن أن يكون ﴿ عليكم ﴾ صفة للمصدر ... ويكون اليوم في موضع الخبر ويجوز أيضاً أن يكون اليوم متعلقاً بما هو في موضع صفة كما كان عليكم كذلك ، فإذا حملت على هذا أضرت خبراً وجعلت عليكم أيضاً مثله ، ويجوز أن يتعلق اليوم بعلية على أن تكون ظرفاً فإذا حملته على هذا أضرت أيضاً خبراً ، ويجوز أن يتعلق اليوم بعلية على أن يكون عليكم خبراً لاصفة ... » ا هـ الحجة ١ / ١٤١ - ١٤٤ .

(٦) ظهر مما نقلته من كلام أبي علي أنه لم يذكر هذا الوجه ، وقد ذكره الطبرسي ولم يذكر عن نقل كلامه .

(٧) سلف ذكر مصادر الكلام على « هذا خلو حامض » ١٣ .

(٨) الذي ذكره أبو علي في كلامه الذي نقلته من الحجة أنه يجوز أن يكون الأول وصفاً والثاني =

فإذا جعلهما وصفين أضمر الخبر .

وجوّز في الظرف الآخر قطّعه من الأول وتعليقه بما بعده على تقدير :

٣

﴿ يغفر الله لكم ﴾ [٩٢] اليوم ، فقدمه على الفعل ^(١) .

ذكر هذه الوجوه وهو يتكلم على ﴿ فيه ﴾ من قوله ﴿ لا ريب فيه ﴾ ^(٢)

١ / ٦٦

[سورة البقرة : ٢] فأفضى به الكلام في وجه الإشباع / والاختلاس إلى عدّ الآي في

(١ / ٧٢)

التنزيل التي فيها حرف النفي ^(٣) .

ومنع ^(٤) أن يكون أحد الظرفين من صلة المصدر إذ المصدر إذا كان موصولاً

بالظرف في باب ^(٥) النفي كان منوناً ^(٦) نحو : لا خروجاً اليوم ، كما كان قولهم ^(٧)

خبراً ، وقد أجاز العكس في المسائل المنشورة ، قال : « ويجوز أن يكون اليوم صفة لتثريب

والخبر عليكم ويكون العامل في اليوم عليكم وإن كان مقدماً عليه ... » اهـ .

(١) ظهر من كلام أبي علي أنه لم يذكر هذا الوجه أيضاً ، وقد ذكره الطبرسي ولم يذكر عن نقل

كلامه ، ولا يبعد أن يكون أخذ من كلام المؤلف .

وهذا الذي ذكره من جواز تعليق اليوم بـ « يغفر » هو قول من كان عنده الوقف على

﴿ عليكم ﴾ تاماً ، وعزي هذا القول إلى الأخفش . والذي في معاني القرآن له ٣٦٨ أن التام قوله

﴿ اليوم ﴾ ثم استأنف فقال ﴿ يغفر الله لكم ﴾ وهو قول النحاس في إعراب القرآن ٢ / ١٥٨ ، وهو

قول الأكثرين . انظر القطع ٤٠٤ ، والمكتفى ٣٢٩ ، ومنازل الهدى ١٤٤ - ١٤٥ .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ١٢ .

(٣) ليس الكلام في وجه الإشباع والاختلاس في ﴿ فيه ﴾ ما أفضى به إلى ذلك ، وإنما أفضى به إلى ذلك

الكلام على إعراب ﴿ لا ريب فيه ﴾ ثم ذكر بعض الآي التي جاء فيها لا النافية للجنس ، انظر

الحجة ١ / ١٤٠ - ١٥١ . وقوله « إلى عدّ الآي » غير دقيق ، ولو قال « بعض الآي » كان أحسن ،

لأن أبا علي ذكر بعض الآي ولم يستقصها .

(٤) انظر الحجة ١ / ١٤١ - ١٤٢ ، والمسائل المنشورة ٧٣ .

(٥) كأنه في الأصل : من باب ، وهو تحريف .

(٦) انظر مسلف ٥٠٤ والتعليق ثمة .

(٧) انظر شرح اللع اللوح ٥٣ / ١ ، والمقتضب ٤ / ٣٦٥ ، والإيضاح ٢٤٧ ، والحجة ١ / ١٤٢ ،

والمسائل المنشورة ٣٩ ، وابن يعيش ٢ / ١٠٠ ، وشرح الكافية ١ / ٢٥٧ ، وانظر نحو هذه العبارة في

المصادر المذكورة ٥٠٤ .

« لاخيراً من زيد » كذلك . وهكذا اسم الفاعل نحو : لاضارباً زيداً في الدار^(١) .

٣ قوله تعالى^(٢) : ﴿ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ [١٠٤]

٦ أي على إيمانهم أجراً ، أي ماذَعُوا إليه من الإيمان^(٤) . و « الإيمان » المقدر المحذوف على ضريين : أحدهما أن يكون إيمان من آمن . ويجوز أن يكون إيمان نسب إلى من لم يؤمن . وجاز ذلك فيه للالتباس الذي لهم به في دعائهم إليه ، كما قال : ﴿ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ﴾ [سورة الأنعام : ١٢٧] ، والتقدير : الذي شرع لهم ودعوا إليه .

٩ قوله تعالى : ﴿ هَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَىٰ الرَّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا

جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ﴾ [١١٠]

(١) انظر المصادر المذكورة في ح ٧ من الصفحة السابقة .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٦٧ ، والبحر ٥ / ٣٥١ ، وتفسير الطبري ١٣ / ٥٠ ، والقرطبي ٩ / ٢٧١ ، وابن كثير ٤ / ٢٤١ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٦٠ . وسياق الآية : ﴿ ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون [١٠٢] وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين [١٠٣] وما تسألهم عليه من أجر إن هو إلا ذكر للعالمين ﴾ .

(٤) لم أجد هذا اللفظ في المصادر السالفة ، ووجدته في الميزان في تفسير القرآن ١١ / ٧٥ . ولعل المؤلف أخذه من قول الطبري : « على ما تدعوم إليه من إخلاص العبادة لربك وهجر الأوثان وطاعة الرحمن » ا هـ . واختلف في الضير على أي شيء يعسود ، فقيل على القرآن ، وقيل على تبليغ الرسالة وقيل على دين الله ، وقيل غير ذلك . والظاهر أن المعنى : وما تسألهم على تبليغ القرآن ، فالضير للقرآن ، وفي الكلام حذف مضاف ، والله أعلم .

(٥) انظر تفسير الطبري ٨ / ٢٢ ، والقرطبي ٧ / ٩٤ ، وابن كثير ٣ / ٣٣٧ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٤٩٠ ، والبحر ٤ / ٢٣٠ .

(٦) انظر الجواهر ٥٧١ ، ومعماني القرآن للفراء ٢ / ٥٦ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٦٦ ، والحجة ٣ / ٢٨١ - ٢٨٣ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٢٦٩ - ٢٧٠ ، والبحر ٥ / ٣٥٤ ، وتفسير الطبري ١٣ / ٥٢ - ٥٩ ، والقرطبي ٩ / ٢٧٥ - ٢٧٧ ، وابن كثير ٣ / ٢٤٧ - ٢٤٩ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٤٦٢ - ٤٦٣ .

بتشديد الذال من ﴿ كَذَّبُوا ﴾ وتخفيفها^(١) ، فمن خَفَّفَ كان معنى ﴿ ظَنُّوا ﴾ : أيقنوا ، أي تيقنت الرسل أنهم [قد^(٢)] كذبوا ، أي قيل لهم : كذبتُم .

٣

ومن قال ﴿ كَذَّبُوا ﴾ فشدد فإنَّ معنى ﴿ ظنوا أنهم قد كذَّبوا ﴾ أي نَسَبُوا إلى الكذب ، كما يقال « فَسَّقْتَهُ » أي نسبته إلى الفسق . وفي هذه السورة [١٨] : ﴿ إِنَّ أُنثَىٰ سُرْقًا ﴾^(٣) في قراءة ابن [أبي]^(٤) سُرَيْجٍ عن الكسائي^(٥) ، أي : نسب إلى السرقة^(٦) .

٦

وقيل : الضمير في ﴿ ظنوا ﴾ للمرسل إليهم ، أي ظنَّ المرسل إليهم أن الرسل كذبوهم في الحديث وفي البعث لطول المدة . وجازت الكناية عن المرسل إليهم لأنَّ ذكر الرسل يدل على المرسل إليهم . وقد جاء ذلك كثيراً في الكلام^(٧) .

٩

(١) خففها عاصم وحمة والكسائي ، وشددها الباقون . انظر السبعة ٣٥١ - ٣٥٢ ، والتيسير ١٣٠ ، والنشر ٢ / ٢٩٦ .

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر مصافي القرآن للفراء ٢ / ٥٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٥٤ ، ومعجم البيان ٣ / ٢٥٦ ، والبحر ٥ / ٢٣٧ .

(٤) زيادة مني ، انظر ترجمة ابن أبي سريج في فهرس الأعلام .

(٥) ذكر ابن خالويه في شواذه ٦٥ وأبو حيان أنها رواية عن الكسائي ولم يسمها الراوي عنه ، وزادا نسبتها إلى ابن عباس وأبي زر ، وفي البحر « أبو رزين » ، وعزاها النحاس والطبرسي إلى ابن عباس ، ولم يمزها الفراء .

(٦) زيادة من ي .

(٧) قوله بتشديد الذال ... إلخ مكانه في ب : « بتشديد الذال أي ظنوا أنهم قد كذبوا أي نسبوا إلى الكذب ، كما قال فسقته أي نسبته إلى الفسق . ومن خفف كان ظنوا أي أيقنوا ، أي تيقنت الرسل أنهم قد كذبوا » . وقوله « وقيل الضمير ... في الكلام » ساقط منها .

وفي الكلام خطأ وتخليط وإبهام ، ورأيت أن أتل كلام أبي علي باختصار ليظهر الصواب ثم أعلق على كلام المؤلف ، قال أبو علي : « ... الضمير في ﴿ ظنوا ﴾ في قول من شدد للمرسل ، =

=تقديره : ظن الرسل أي تيقنوا أو ظنوا الظن الذي هو حسابان . ومعنى ﴿ كذبوا ﴾ تَلَقُّوا بالكذب كقولهم ... وفسقته فتكذيبهم إياهم يكون بأن تَلَقُّوا بذلك والضمير في قوله ﴿ وظنوا أنهم قد كذبوا ﴾ [في قول من خفف] للمرسل إليهم ، والتقدير : ظن المرسل إليهم أن الرسل قد كذبوهم فيما أخبروهم به من أنهم إن لم يؤمنوا نزل العذاب بهم ، وإنما ظنوا ذلك لما شاهدوه من إمهال الله إياهم وإملائه لهم » ا هـ .

فقول المؤلف « فن خفف كان معنى ظنوا : أيقنوا أي تيقنت الرسل » خطأ ، لأن هذا قد قيل في قراءة من شدد ، وهو المروي عن الحسن وقنادة وعائشة في رواية عنها . وقيل : الظن على بابه ، عن عائشة في رواية عنها ، وقد ذكره أبو علي وغيره .

ثم إن قوله « تيقنت الرسل » خطأ أيضاً هنا ، لأن الضمير في قراءة من خفف للمرسل إليهم إلا في قول من قال إن المعنى : ظنت الرسل أنهم قد كذبوا فيما وعدوا من النصر ، وقد روي هذا القول عن ابن عباس وابن مسعود وسعيد في رواية عنهم ، وقد أنكرت عائشة ذلك ، وأنكره الطبري وأبو علي وغيرهما لأنه « لا يجوز أن ينسب مثله إلى الأنبياء ولا إلى صالحى عباد الله تعالى » عن أبي علي .

وقول المؤلف « أي قيل لهم كذبتم » - وهو غير ثابت في ب - ذكره هنا خطأ فإن ذلك يقال في معنى المشدد ، لأن معنى كذبته قلت له كذبت أو نسبته إليه وهما قولان يكادان يكونان قولاً واحداً .

وقول المؤلف « وقيل الضمير في ﴿ ظنوا ﴾ للمرسل إليهم - وهو غير ثابت في ب - هذا في قراءة من خفف وهو معنى قولهم في التفسير : أي ظن قومهم أو المرسل إليهم أن الرسل قد كذبهم أو كذبوهم ، عن ابن عباس ومجاهد وسعيد والضحاك وابن مسعود .

سورة الرعد

قوله تعالى : ﴿ الْمَر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴾ (١) ١١١

٣

﴿ تلك ﴾ مبتدأة ، و ﴿ آيات الكتاب ﴾ خبر .

وقوله ﴿ والذي أنزل إليك ﴾ يجوز أن يكون في موضع الجر وصفاً لـ ﴿ الكتاب ﴾ ،

٦

وإن كانت الواو قد دخلت فيه ؛ لأن الواو يجوز دخولها في الصفة (١) ،

(١) انظر الجواهر ٨١٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٥٧ - ٥٨ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٦٣ ، وجمع البيان ٣ / ٢٧٤ ، والبيان ٢ / ٤٧ ، والتبيان ٧٤٩ ، والبحر ٥ / ٣٥٩ ، وتفسير الطبري ١٢ / ٦١ ، والقرطبي ٩ / ٢٧٨ ، وابن كثير ٤ / ٢٥٠ ، وجمع التفسير ٣ / ٤٦٦ .

(٢) كذا قال ، وتابعه صاحب البيان الذي أخذ من كلامه من غير ماتصريح على المهود منه . والفراء أول من أجاز ذلك وتابعه على مقالته جماعة منهم الطبري والحوفي والعكبري وابن عطية والقرطبي وأبو حيان .

فتنحى أجاز الفراء أن يكون « الذي » نعتاً للكتاب مردوداً عليه وإن كانت فيه الواو ، كما قال الشاعر :

إلى المملك القرم وابن الميام وليث الكتيبة في المزدحم

فمطف بالواو وهو يريد واحداً . ومثله في الكلام : أتانا هذا الحديث عن أبي حفص والفاروق ، وأنت تريد عمر بن الخطاب « ا هـ .

وقد غلط الفراء ومن تابعه ، فدخول الواو على الصفة غير جائز البتة ، ولم يقل به أحد . والجائز تعاطف الصفات .

وما استشهد به الفراء لاحجة فيه على ما ذهب إليه . فقول الشاعر « إلى الملك القرم ... » لم تدخل الواو فيه على الصفة لأنها لو دخلت لقال « إلى الملك والقرم » ، وإنما دخلت الواو على النعوت التي عطف على القرم وهذا جائز صحيح حسن لا خلاف فيه ، وسيأتي الكلام على هذا . ٩٩٢ .

وقوله « أتانا هذا الحديث عن أبي حفص والفاروق » لاشاهد فيه على ما قال ، لأن الواو في « والفاروق » غير داخلية على صفة ، وإنما هي داخلية على لقب هو علم على عمر بن الخطاب ، فجرى مجرى الاسم ، فالتعطف من عطف الأسماء لا من عطف الصفة . على أن ما مثل به الفراء شاذ ، =

تقول : « مررت بزريدٍ وصاحبك »^(١) فيكون صاحب هو زيد ؛ والتقدير : تلك آيات الكتاب المنزّل إليك من ربك .

فإذا حملته على هذا كان ارتفاع قوله ﴿ الحق ﴾ بإضمار^(٢) ، أو يكون خبراً بعد خبر^(٣) ، أو يكون^(٤) ﴿ آيات الكتاب ﴾ نعتاً لـ ﴿ تلك ﴾^(٥)

٣

= والمعروف في كلامهم « عن أبي حفص الفاروق » فيكون الفاروق عطف بيان أو بدلاً .
 وذهب الفراء أيضاً إلى أنه يجوز أن تقول « إن زرتني زرت أخاك وابن عمك القريب لك ، وإن قلت : والقريب لك كان صواباً » معاني القرآن له ٢ / ٣٤٥ ولا أعرف أحداً ذكر هذا أو وافقه عليه ، ولا أراه جائزاً .

(١) وكسنا وقع في الجواهر والبيان ، وفيما يأتي ٨٦٧ . والعبارة في الكتاب ١ / ١٩٩ ،
 والمقتضب ٣ / ٢٧٢ ، والمسائل المنثورة ١٨ : « مررت بزريد أخيك وصاحبك » . وقد اختلط على المؤلف كلام الفراء بكلام سيويه ، فأسقط من عبارة سيويه لفظ « أخيك » وهو صفة لزريد ليصح له الاستشهاد بها على ما ذهب إليه متابعاً الفراء ، وهو خطأ من القول .
 وأما ما أجازه سيويه وغيره من عطف النعوت بالواو فلا خلاف في جوازه وحسنه . ولا يجوز عطف النعوت بالفاء إلا إن دلت على أحداث واقع بعضها في إثر بعض نحو : مررت برجل قائم إلى زيد فضاربه فقاتله . انظر الكتاب ١ / ١٩٩ ، والمقتضب ٣ / ٢٧٢ ، والمسائل المنثورة ١٨ ، والتسهيل ١٦٩ ، وشرح الكافية ١ / ١٠١ ، ٣١٨ - ٣١٩ ، وشرح التصريح على التوضيح ٢ / ١٢٠ ، وحاشية الصبان على الأشموني ٣ / ٧٢ ، والممع ٥ / ١٨٢ - ١٨٤ ، ٢٢٦ و ٢ / ٥٢ . وانظر ماسياً في ٨٦٥ - ٨٦٨ ، ٩٩٢ .

(٢) أي هو الحق ، أجازه النحاس والطبرسي وأبو البركات والعكبري وأبو حيان .

(٣) تابعه على ذكره صاحب البيان . والذي نصّ عليه الفراء أن من خفض الذي نعتاً للكتاب خفض الحق نعتاً له ولم يقرأ به أحد . وأجاز الفراء ومن وافقه أن يكون الذي معطوفاً على الكتاب والتقدير : تلك آيات الكتاب وآيات الذي أنزل ، وهذا سائغ من جهة الصناعة . وكلا الوجهين في خفض الذي متكلف وإن كان للثاني مساغ فالأول باطل بلا ريب .

(٤) في الأصل : ويكون ، وهو سهو .

(٥) هذا لا يجوز لأن اسم الإشارة لا ينعت بالمضاف ، انظر مسلف من التعليق ١٧٩ وقد منع المؤلف ثمة ما أجازه هنا . وأجاز العكبري أن يكون بدلاً أو عطف بيان ، و ﴿ تلك ﴾ خبر لـ ﴿ المر ﴾ . أما البديل فجائز في الصناعة ، وأما عطف البيان فغير جائز على قول الأكثرين لأن صورة عطف البيان صورة الصفة فكما لا توصف أسماء الإشارة بالمضاف فكذلك لا يمتطف عليها ، انظر مسلف من التعليق ٥٨٥ .

١ ويكون ﴿ الحق ﴾ خيراً لـ ﴿ تلك ﴾^(١) . فهذه ثلاثة أوجه في رفع ﴿ الحق ﴾^(٢) إذا حملت ﴿ والذي أنزل ﴾ على ﴿ الكتاب ﴾ .

٣ فأما إذا رفعت قوله ﴿ والذي أنزل إليك من ربك الحق ﴾ على الابتداء والخبر فلا إشكال فيه^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾^(٤)

[٢]

٦ إن جعلت الباء من صلة ﴿ ترونها ﴾ وقفت^(٥) على ﴿ السموات ﴾^(٦) . وإن جعلتها من صلة ﴿ رفع ﴾ لم تقف على ﴿ عمَد ﴾^(٧) .

٩ قوله تعالى : ﴿ فِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَبَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ

(١) زيادة من ب .

(٢) وهي أوجه متكلفة إن جاز بعضها في الصناعة فغير جائز حمل القرآن عليها .

(٣) هذا هو الصواب الذي لا يجوز غيره ، وهو الظاهر ، وقد ذكره جميعاً . والوقف على ﴿ الكتاب ﴾ تام عن الأخفش وأبي حاتم وابن الأنباري وغيرهم ، انظر إيضاح الوقف ٧٣٠ ، والقطع ٤٠٦ ، والمكتفى ٣٣٣ ، وثمار الهدى ١٤٦ .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٥٧ / ٢ ، وإعراب القرآن ١٦٣ / ٢ ، ومجمع البيان ٢٧٤ / ٢ ، والبيان ٤٧ / ٢ ، والبحر ٣٥٩ / ٥ ، وتفسير الطبري ١٣ / ٦١ - ٦٢ ، والقرطبي ٩ / ٢٧٩ ، وابن كثير ٤ / ٣٥٠ - ٣٥١ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٦٦ .

(٥) انظر إيضاح الوقف ٧٣٠ - ٧٣١ ، والقطع ٤٠٦ ، والمكتفى ٣٣٣ ، وثمار الهدى ١٤٧ .

(٦) والمعنى : ترون السموات بغير عمد ، فللسموات عمد ولكن لاترى ، عن مجاهد ، وروي عن ابن عباس والحسن وقتادة .

(٧) لأن ترونها من نعت عمد ، فالمعنى رفع السموات بغير عمد مرئية . والمعنى على هذين الوقفين واحد ، وهو أن للسموات عمداً ولكن لاترى ، أجازته الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم . ويجوز الوقف على ﴿ عمد ﴾ ثم تستأنف ﴿ ترونها ﴾ أي رفع السموات بغير عمد وأنت ترون السموات كذلك فلا عمد لها ، عن ابن عباس والحسن وقتادة في رواية عنهم . وهو قول الأخفش وأحد قولي الفراء والزجاج وغيرهما ، ورجحه الطبري وغيره .

وَزَّرِعْ وَنَخِيلٍ صِنَوَانَ وَغَيْرِ صِنَوَانَ ﴿١٤١﴾

برفع ﴿زرع﴾ وجره مع رفع ما بعده وجر ما بعده^(١) . والرفع كأنه الوجه ليكون معطوفاً على قوله ﴿جنات﴾ أي : وفي الأرض قطع متجاورات وجنات وزرع ونخيل ، ﴿صنوان﴾ : مجتمعة من أصل واحد ، و ﴿غير صنوان﴾ غير مجتمعة من أصل واحد .

٢ / ٦٦

(٢ / ٧٢)

وإذا جررت ﴿وزرع﴾ جعلت الجنات من الزرع / ، وهو قليل^(٢) ، ولكن قوماً قالوا : جر ﴿زرع﴾ على الجوار^(٣) . وقد جاء وصف الجنة بالإغلال ، كقوله^(٤) :

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٥٨ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٦٤ - ١٦٥ ، والحجسة ٣ / ٢٨٧ - ٢٨٩ خم ، ومجى البيان ٢ / ٢٧٥ ، والبيان ٢ / ٤٧ - ٤٨ ، والبحر ٥ / ٣٦٣ .
(٢) قرأ بالرفع ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بالجر . انظر السبعة ٣٥٦ ، والتيسير ١٣١ ، والنشر ٢ / ٢٩٧ .

(٣) أي جعل الجنات من الزرع قليل . وهذا كلام غير دقيق فلا معنى للقلته هنا . وذلك أن الجنة في كلامهم تقع على الأرض التي فيها الكرم والنخل أو أحدهما ولا تقع على الأرض التي فيها الزرع ، فإذا اجتمع الزرع مع النخيل والكرم أو أحدهما في أرض سميت جنة . وما حكي عن الأصمعي أنه قال : « قلت لأبي عمرو كيف لاتقرأ ﴿زرع﴾ بالجر فقال : الجنات لاتكون من الزرع » = لا يلزم من قرأ بالجر ، قال النحاس « لأن بعده ذكر النخيل ، وإذا اجتمع مع النخل الزرع قيل لها جنة » اهـ وكذلك قال أبو علي : « إن الأرض إذا كان فيها النخل والكرم والزرع سميت جنة » اهـ .

(٤) ذكر هذا الوجه أبو البركات ناقلاً عن المؤلف من غير ما تصريح ، وهو قول ابن خالويه في كتابه القراءات الورقة ٢٢٣ (أفدت الإحالة على هذا الكتاب من تعليق الدكتور عبد الفتاح المحوز في كتابه : الحمل على الجوار في القرآن الكريم ، ص ٥٧ ح ٤ ، ولم أقف عليه) .
والحفض على الجوار لا يجوز في كتاب الله عند الأكثرين ، انظر مسلف ٣٤١ .

(٥) نص أبو حاتم السجستاني أنه قول مصنوع صنعه قطرب ، قال أبو حاتم : « ... وقد وضع لهم من لا جزى خيراً بيت رجز على الحذف [أي حذف الألف من اسم الله] فقال : قد جاء سيل ... » انظر البارع ١٧٣ وهو يريد قطرباً فقد نقل البكري في سمط اللآلئ ١٣ قول أبي حاتم ، وعبارته فيه : « قال أبو حاتم : هذا البيت مصنوع صنعه من لا أحسن الله ذكره - يعني قطرباً » .

أَقْبَلَ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
يَخْرُدُ حَرْدَ الْجِنَّةِ الْمَغْلُوعِ
قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا تَرَابًا أَلْنَا لَيْفِي ۚ ۲
خَلْقِي جَدِيدٍ ﴾ (١) ١٥١
﴿ إذا ﴾ ههنا نصب بفعل مضمر دل عليه قوله ﴿ لفي خلق جديد ﴾

= وقد نقل عبارة البكري بعض من وقف على الكامل للمبرد فكتب في هامش الكامل ص ٧٤ « ذكر أبو عبيد [يعني البكري صاحب السمط] أن أبا حاتم قال : هذا البيت ... » ثم أدخلت هذه الحاشية متن الكامل ، ولم يتنبه البغدادي على ذلك فقال في الخزانة ٤ / ٣٤٣ « قال المبرد في الكامل : ذكر أبو عبيد أن أبا حاتم قال : هذا البيت ... » والمعنى هنا أبو عبيد البكري صاحب السمط بلا ريب . وإلى قطرب نسبها ابن السيد فيما كتبه على الكامل ، انظر القرط ٢٢٧ ، ٤٤٦ . وفي الجهرة ١ / ١١٥ « وقال آخر لحنظلة بن مصبح ويقال مصنوع من صنعة قطرب » اهـ وكأن عبارة نسبة الرجز ليست من ابن دريد ، وفي هامش أصل الجهرة مانصه : « وينسب هذا الرجز إلى حسان بن ثابت » اهـ وإليه نسب في تهذيب إصلاح المنطق ١٢١ ، وليس في ديوانه .

والبيتان بلا نسبة في مجاز القرآن ٢ / ٢٦٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٣ / ١٧٦ ، وإصلاح المنطق ٤٧ ، ٢٦٦ ، وشرح المفصليات للأبباري ٢٧ ، والجمهرة ٢ / ١٢٠ ، والكامل ٧٤ ، ٦١٠ ، وشأن الدعاء ٣٥ ، والزاهر ١ / ٥٥٣ ، وشرح هاشميات الكمي ١٧٥ ، والحجة ٣ / ٢٨٩ خم ، وسر الصناعة ٧٢١ ، وأمالي القاضي ١ / ٧ ، وديوان الأدب ٢ / ١٥١ ، ومقاييس اللغة ٢ / ٥١ ، والثلاث ١ / ٤٣٥ ، وبتحقيق اللسان ٣٠٥ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٧٥ ، وابن الشجري ٢ / ١٦ ، وضرائر الشعر ١٣٢ ، والمزهر ١ / ١٨١ ، وبصائر ذوي التمييز ٢ / ١٥ (الأول) ، والخزانة ٤ / ٣٤١ - ٣٤٣ ، واللسان (أله ، حرد ، غلل) . ويروى « قد جاء سيل جاء من عند الله » ، ويروى « من أمر الله » . وقوله يجرّد حرد الجنة أي يقصد قصدها .

قال أبو علي : « فقوله المغلّة في وصف الجنة يدل على أن الجنة يكون فيها الزرع لأن الغلّة إنما هي مما يكال بالقفيز في أكثر الأمر ... » اهـ . والغلّة : الدخّل الذي يحصل من الزرع والثر واللبن والإجارة ونحو ذلك .

(١) انظر الجواهر ٧٢٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٧٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٦٥ ، والحجة ٢ / ٢٩١ - ٢٩٣ خم و ٤ / ١٤١ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٢٧٧ ، والبيان ٢ / ٤٨ ، والبحر ٥ / ٣٦٦ - ٣٦٥ .

على تقدير : أذا كنا تراباً نُبْعَث ، وأضمر « نُبْعَث »^(١) لأن قوله ﴿ في خلق جديد ﴾ يدلّ عليه . ولا يجوز أن يعمل مابعد « إن » فيما قبله^(٢) ، فلهذا لم يَجْزُ أن يعمل ﴿ جديد ﴾ في ﴿ إذا ﴾^(٣) .

ومن جمع بين الاستفهامين^(٤) فقرأ ﴿ إذا إنا ﴾ فللحرص على البيان وشدة العناية في الكلام .

ومن اكتفى بأحد الاستفهامين فقرأ ﴿ إذا إنا ﴾ أو قرأ ﴿ إذا ... إنا ﴾ فإنّ فيما أبقى دليلاً على ما ألقى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾^(٥) [١٧]

(١) قدره المؤلف مؤخراً ، وقدره النحاس وأبو علي وغيرهما مقدماً ، والتقدير : أنبعث إذا كنا تراباً ، وهو قول الأخفش أنه ظرف لشيء مذكور قبله ثم قال « وهذا بعيد » ، وليس كذلك بل هو الظاهر .

(٢) انظر المصادر السالفة ، والكتاب ١ / ٤٦٨ - ٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٤ ، والمقتضب ٢ / ٣٥٤ - ٣٥٥ ، والأصول ١ / ٢٧٢ - ٢٧٤ ، وشرح اللع لابن برهان ٨١ - ٨٢ . وقد نصوا أنه لا يجوز « يوم الجمعة إنك ذاهب » تريد إنك ذاهب يوم الجمعة ، وهو عند الأخفش جائز غير حسن ، قال « لو قلت : اليوم إن عبد الله منطلق ، لم يحسن وهو جائز » . قال المبرد : « وإنما فسد لأن « إن » لا يصلح فيها التقديم والتأخير كما لم يصلح ذلك فيما تعمل فيه من الأسماء إذا كانت مكسورة ... » .
(٣) تابع هنا أكثر النحويين ، وخالفهم في الجواهر فحمل إذا على مابعد « إن » قال « وجاز ذا لأنه ظرف » ، وقال فهاياتي ١٠٩٢ : « فأما الظروف فكان القياس نصبها بما بعد إن لأنه يكتفى فيها براءة الفعل » وانظر التعليق ثمة .

(٤) وهم ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحزة ، وقرأ نافع والكسائي الأول بالاستفهام ، وقرأ ابن عامر الثاني بالاستفهام . وخفف الهمزة الثانية بين نافع وابن كثير وأبو عمرو ، وأبو عمرو وقالون عن نافع يدخلان بين الهمزتين ألفاً ، وقرأ الباقر بالتحقيق . انظر السبعة ٣٥٧ ، والتيسير ١٣١ - ١٣٢ ، والنشر ٢ / ٢٩٧ و ١ / ٣٧٢ - ٣٧٣ ، وانظر ماسلف ٤٦١ من التعليق على قوله ﴿ إنكم ﴾ [سورة الأعراف : ٨١] .

(٥) انظر معاني القرآن للقرآني ٢ / ٥٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٦٦ ، وجمع البيان ٣ / ٢٧٧ - ٢٧٩ ، والبيان ٢ / ٤٨ - ٤٩ ، والبحر ٥ / ٣٦٧ - ٣٦٨ ، وتفسير الطبري ١٣ / ٧١ - ٧٢ ، والقرطبي ٩ / ٢٨٤ - ٢٨٥ ، وابن كثير ٤ / ٣٥٥ - ٣٥٦ ، وجمع التفسيرات ٣ / ٤٧١ - ٤٧٢ .

أي : إنما أنت منذر وهاذ لكل قوم^(١) . ففصل بين الواو المعطوف بالظرف^(٢) . فعلى هذا ﴿ أنت ﴾ مبتدأ و ﴿ منذر ﴾ خبره ، و ﴿ هاذ ﴾ عطف عليه .
وقيل : ﴿ هاذ ﴾ هو الله عزوجل^(٣) . فيكون ابتداء و ﴿ لكل قوم ﴾ خبره ، أو يرتفع بالظرف على قول الأخفش^(٤) .

٣

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ ﴾^(٥) [١٤١]
إن قلت : مامعنى قوله ﴿ والذين يدعون من دونه ﴾ [و] [الام يعود الواو والنون ، وأين مفعول ﴿ يدعون ﴾ ، وبماذا يتعلق الكاف من قوله ﴿ كباسط كفيه ﴾ ، وبماذا يتعلق اللام من قوله ﴿ ليلبغ فاه ﴾ ، وإلام^(٦) يعود الضمير من قوله ﴿ وماهو ﴾ ومن قوله ﴿ ببالغه ﴾ ؟
= فإننا نقول في ذلك - وبالله التوفيق - : إن معنى قوله ﴿ والذين

١٢

(١) فالمعنى بالهادي رسول الله ﷺ ، وهو قول الحسن وعكرمة وأبي الضحى وقتادة في رواية عنه ، وقيل هاد أي نبي ، عن ابن عباس وقتادة ومجاهد وعكرمة في رواية عنهم وعن ابن زيد والزجاج وهو أحد قولي الفراء والنحاس ، وهو الظاهر .

(٢) سلف التعليق على الفصل بين الواو والمعطوف ٩٩ .

(٣) عن سعيد والضحاك ، ومجاهد وابن عباس في رواية عنها .

(٤) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف أو بالابتداء ١٣ .

(٥) انظر الجواهر ٣٣١ ، ٤٧٧ ، ٧٣٩ - ٧٤٠ ، ٩٠٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٦١ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٨٢ - ٢٨٣ ، والبيان ٢ / ٤٩ - ٥٠ ، والكشاف ٢ / ٣٥٤ ، والتبيان ٢ / ٧٥٤ - ٧٥٥ ، والبحر ٥ / ٢٧٦ - ٢٧٧ ، وتفسير الطبري ١٣ / ٨٦ - ٨٧ ، والقرطبي ٩ / ٣٠٠ - ٣٠١ ، وابن كثير ٤ / ٣٦٧ - ٣٦٨ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٧٩ - ٤٨٠ .

(٦) زيادة مني .

(٧) في الأصل : « وإلى من » والوجه ما أثبت من ب . وفي ي : والأمر ، وهو تحريف .

يدعون من دونه ﴿ : أي الأصنام الذين يدعوهم^(١) المشركون من دون الله لا يستجيبون للمشركين بشيء . ف ﴿ الذين ﴾ موصول ، وفاعل ﴿ يدعون ﴾ ضمير المشركين ، وقد حذف العائد من الصلة إلى الموصول^(٢) ، أي : والذين يدعونهم ؛ كما حذف من قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلَكُمْ ﴾ [سورة الأعراف : ١١٤] أي تدعونهم ، وقال ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا ﴾ [سورة الحج : ١٧٣] أي تدعونهم ، ف « هم » المحذوف في الآية ضمير ﴿ الذين ﴾ ، والمعنى بهم الأصنام^(٣) ، وكفى عن « هم » المحذوفة بقوله ﴿ لا يستجيبون ﴾ . وإليهم يعود الواو والنون . وإن شئت كان المعنى : والذين يدعون الأصنام ، فيكون العائد إلى ﴿ الذين ﴾ الواو والنون ، وهم المشركون دون الأصنام^(٤) . ومفعول ﴿ يدعون ﴾ هو الأصنام ، حذف حذفاً .

فأما الكاف^(٥) من قوله ﴿ إلا كباسط كفيه إلى الماء ﴾ فإنه متعلق بصفة مصدر مضمّر ، والتقدير : إلا استجابة كائنة كاستجابة باسط كفيه إلى الماء^(٦) ، إذا كانت الكاف حرفاً كان على هذا التقدير ، ويكون فيها ضمير انتقل إليها من « كائنة » . ويجوز أن تجعل الكاف اسماً محضاً^(٧) على تقدير إلا استجابة

(١) كذا في ب . وفي الأصل وي « يدعونهم » ، ولاتعدم وجهها ، وهو أن يكون أبدل « المشركون » من الواو في « يدعونهم » .

(٢) سلف التعليق على حذف الضمير العائد إلى الموصول وهو مفعول ١٠٩ .

(٣) هذا قول الفراء والطبري والقرطبي وغيرهم .

(٤) ذكره العكبري والبيضاوي (انظر جمع التفاسير) وأبو حيان ، وذكروا القول الأول .

(٥) انظر المصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة ، ولم يتكلم عليها الفراء والطبري وابن كثير .

(٦) قدره الزمخشري : كاستجابة الماء من بسط كفيه ، وتابعة العكبري وأبو حيان .

(٧) أي مصدرية ، انظر جمع البيان والبيان والتبيان .

مثل استجابة باسط كفيه إلى الماء الماء ، فلا يكون في الكاف ضمير بتة .

وما ذكرناه لك من أن الفعل يستثنى منه^(١) المصدر

والظرف / والحال^(٢) = قد تبيّن^(٣) لك المصدر من ذلك في هذا الموضع . ألا ترى ١ / ٦٧

أنه قال ﴿ كباسط كفيه ﴾ فاستثنى من^(٤) قوله ﴿ لا يستجيبون ﴾ لأن (١ / ٧٣)

التقدير : لا يستجيبون استجابة بتة إلا استجابة متصفة بهذه الصفة . والمصدر

الذي قدرنا الكاف صفة له مصدر [مقدر]^(٥) مضاف إلى المفعول ، وفاعله ٦

مضمر . ألا ترى أننا قلنا : إلا استجابة مثل استجابة باسط كفيه إلى الماء

[الماء]^(٥) ، أي كما يستجيب الماء باسط كفيه إليه . ولا إنكار على حذف الفاعل

من المصدر المضاف إلى المفعول ، قال تعالى : ﴿ بِسْؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نِقَاجِهِ ﴾^(٦) ٩

[سورة ص : ٢٤] و ﴿ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾^(٧) [سورة فصلت : ٤٩] ، أي بسؤاله نعمتك ومن

دعائه الخير^(٨) .

(١) في النسخ : عنه ، وهو تحريف .

(٢) انظر مآلف ٥٧١ . وقوله « يستثنى منه » أي يستثنى من مدلوله ما دل عليه من المصادر والظروف والأحوال .

(٣) في الأصل « قد بيّن لك المصدر » وهو تصحيف .

(٤) في النسخ : عن ، وهو تحريف .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر الكلام عليها في الجواهر ٤٦٠ ، ٤٧٨ ، ٤٩١ ، ٥٧٢ ، ٧٣٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٤٠٤ ،

وإعراب القرآن ٢ / ٧٩٢ ، ومجمع البيان ٤ / ٤٧١ ، والبيان ٢ / ٣١٤ ، والبحر ٧ / ٣٩٣ ،

والإيضاح ١٥٨ ، والبغداديات ١٣٤ ، ٢٨٠ ، والحلييات ٢٩٢ ، والبصريات ٣١ ، ٦٧ ، ٢٣٢ ،

وإين يعيش ٢ / ٤٦ و ٦ / ٦٣ ، وإين الشجري ١ / ٢١٣ ، ٢٣٢ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٩٢ .

(٨) يضاف المصدر إلى فاعله كما يضاف إلى مفعوله ، وإضافته إلى المفعول حسنة وإلى الفاعل أحسن . فإن

أضيف إلى الفاعل جاز ذكر المفعول وحذفه ، وكلاهما حسن جميل . وإن أضيف إلى المفعول جاز ذكر

الفاعل وحذفه ، والحذف أكثر . وجاز حذف الفاعل هنا من المصدر لأنه لا يتحمل ضميراً بخلاف

الصفة ، هذا مذهب البصريين ، وذهب الكوفيون إلى أن الفاعل مضمر غير محذوف . انظر في

ذلك المقتضب ١ / ١٣ - ٢١ وحواشيه ، والأصول ١ / ١٣٧ - ١٣٨ ، والإيضاح ١٥٧ - ١٥٨ ، =

وأما اللام^(١) في قوله ﴿ ليلغ فاه ﴾ فهو متعلق بـ ﴿ باسط كفيه ﴾ .
 و﴿ ماهو بيالغه ﴾ أي مالماء بيالغ فاه . وقيل : مافوه بيالغ الماء .
 ٢ وقيل : ماباسط كفيه إلى الماء بيالغ الماء^(٢) ، فإذا لم يتناول به يده مع البعد فهو
 أبعد من فيه .

فإن قلت فهل يجوز أن يكون التقدير : ومافوه بيالغه الماء ، فيكون فاعل
 ٦ « بالغه » ضمير « الماء » ؟ : = فقد قال^(٣) لك غير مرة : إنه لا يجوز « ياذا
 الجارية الواطئها »^(٤) بجرّ « الواطئ » إلا إذا قلت : « ياذا الجارية الواطئها
 أنت »^(٥) ، فتبرز الضمير لأن اسم الفاعل إذا جرى على غير من هوله ظهر فيه
 ٩ ماتضمنه من الضمير^(٦) . فإذا قلت : ﴿ وماهو بيالغه ﴾ ، ويكون ﴿ هو ﴾ ضمير

= والجل ١٢١ ، والملع ٣٠٧ ، وشرحه للمؤلف اللوح ١٥٤ / ١ - ٢ ، ولابن برهان ٥٩٩ - ٦٠٢ ،
 وشرح الكافية ١٩٢ / ٢ - ١٩٦ ، وابن يعيش ٦ / ٥٩ ، ٦٢ - ٦٣ ، والهمع ٥ / ٧٣ - ٧٤ و
 ٢ / ٢٥٥ .

(١) الأقوال الثلاثة في الجواهر ومع البيان والتبيان ، والأول والثاني في تفسير القرطبي والبحر .
 والأول قول قتادة في رواية عنه . وروي عنه : بيالغ باسط كفيه ، وهو معنى قول علي ومجاهد
 وابن عباس في رواية عنه ، وقيل غير ذلك .
 (٢) يريد أبا علي الفارسي ، انظر ما يأتي من كلامه .
 (٣) انظر الكتاب ١ / ٢٤٣ - ٢٤٤ ، والأصول ٢ / ٣٨ - ٣٩ .
 (٤) إذا جرى اسم الفاعل على غير من هوله خيراً أو صفة أو حالاً أو صلة وجب إبراز الضمير فيه عند
 البصريين سواء أخيف اللبس أم أمن ، ويرى الكوفيون أنه غير واجب فأجازوا الإبراز وتركه عند
 أمن اللبس ، نحو هند زيد ضاربتّه ، وأوجبوه إن خيف اللبس ، نحو زيد عمرو ضاربتّه هو .
 انظر الكتاب ١ / ٢٤٣ - ٢٤٤ ، والمقتضب ٢ / ١١٠ ، ٢٦٢ - ٢٦٣ و ٤ / ١٢٠ ، ١٣٣ - ١٣٥ ،
 والأصول ١ / ٧٠ - ٧٢ و ٢ / ٢٨ - ٣٩ ، ومجالس ثعلب ٣٠٩ ، والإيضاح ٣٨ - ٤٢ ، وابن يعيش
 ٢ / ١٠٨ - ١٠٩ ، والإنصاف ٥٧ - ٦٥ للسألة ٨ ، وشرح الكافية ١ / ٩٧ ، والهمع ٢ / ١١ - ١٢ ،
 وشرح التصريح ١ / ١٦١ - ١٦٢ ، والصبان على الأشمولي ١ / ١٩٨ - ١٩٩ ، والخضري على ابن
 عقيل ١ / ٩٤ - ٩٥ ، وأوضح المسالك ١ / ١٩٤ - ١٩٥ . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٧٣٦ - ٧٤٠
 الباب ٢٨ لـ « ماجاء في التنزيل من اسم الفاعل الذي يتوهم جريه على غير من هوله ولم يبرز
 فيه الضمير وربما احتج به الكوفي » .

﴿ فِيهِ ﴾ ويكون ﴿ بِيَالْفِه ﴾ أي ببالغ إياه الماء = كان^(١) حقّ الكلام : وما هو ببالفه هو ، فيظهر « هو » كما ظهر « أنت » في قوله « ياذا الجارية الواطئها أنت » .

٣

فهذه دُرَّرَ أخرجها فارسهم^(٢) من صَدَفِ الكتاب ، فنحنهاها إياك وأوضحناها ، وفصلناها^(٣) ونظمناها ، والفارس فرَّقَ فيها الكلام في مواضع ، وهذا مجموعُه ، فافهمها .

٦

قوله تعالى : ﴿ فَسَأَلْتُ أُوْدِيَّةً بِقَدَرِهَا ﴾^(٤) [١٧١]

أي مياة أودية .

قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ

٩

زَبَدًا مِّثْلَهُ ﴾^(٥) [١٧١]

قوله^(٦) ﴿ في النار ﴾ متعلق بمحذوف في موضع الحال من الضمير المحرور

١٢

بقوله « على » أي : وما يوقدون عليه ثابتاً في النار^(٧) .

(١) في الأصل : وكان ، وهو خطأ .

(٢) كتب تحته في الأصل : « أبو علي الفارسي » . ولم أصب كلام أبي علي في الآية ولا في قولهم « ياذا الجارية الواطئها أنت » .

(٣) في الأصل : ففصلناها ، ولعل الوجه ما أثبت من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٦٩ ، والحجة ٢ / ٢٥٦ ، وتفسير القرطبي ٩ / ٣٥٥ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٨٣ .

(٥) انظر الجواهر ٢٥٦ ، والحجة ٢ / ٢٩٥ - ٢٩٦ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٢٨٦ ، والبيان ٢ / ٥٠ ، والبحر ٥ / ٣٨٢ ، وتفسير القرطبي ٩ / ٣٠٦ ، والنخعي الرازي ١٩ / ٣٦ - ٣٧ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٨٤ - ٤٨٥ . وفي ي وب « توقدون » وكذا في الموضع الأخير في الأصل ولم يعجم في غيره ، وتوقدون بالتاء قراءة غير حمزة والكسائي وحفص ، انظر السبعة ٣٥٩ ، والتيسير ١٣٣ ، والنشر ٢ / ٢٩٧ - ٢٩٨ .

(٦) في الأصل : إلى قوله ، وهو خطأ .

(٧) تابعه الطبرسي مصرحاً بالنقل عنه ، وأبو البركات غير مصرح بذلك ، وعزا أبو حيان هذا القول إلى ميكي وغيره . وذكره المؤلف في الجواهر وذكره القرطبي أيضاً في كلام هو مناقله المؤلف في الجواهر باختلاف يسير ولم يصرحاً بصاحبه ، والظاهر أنه أبو علي .

﴿ ابتغاء حلية ﴾ أي مبتغين حلية ، فهو مصدر في موضع الحال^(١) من الضمير في ﴿ يوقدون ﴾ .

ولا يجوز أن يكون قوله ﴿ في النار ﴾ من صلة ﴿ يوقدون ﴾ لأن المعنى ٣

ليس على ذلك . ليس المعنى أنهم يوقدون في النار على ما ذهب إليه الجاهل من

أن الظرف - أعني ﴿ في النار ﴾ - متعلق بـ ﴿ يوقدون ﴾^(٢) [٣٧] . وإنما المعنى ٦

أنهم يوقدون^(٤) على الذهب^(٥) في حال كونه ثابتاً في النار . فافهمه عن أبي

علي^(٦) ، ولم يهتد إليه غيره . وإنما جعلنا هذه الأجزاء وسيلة إلى جمع ما أوردناه

من كلامه على نسقه في التنزيل من كتبه المتفرقة .

وقوله ﴿ زبداً ﴾^(٧) مبتدأ ، و﴿ مثله ﴾ نعت له . والظرف الذي هو ﴿ مما ٩

يوقدون ﴾ خبر له على قول سيبويه ، ومرتفع بالظرف على قول الأخفش^(٨) .

(١) قاله الحوفي ومن وافقه ، وقيل هو مفعول له ، انظر البحر .

(٢) كذا قال ! ! وقد ذهب أبو علي إلى ذلك في الحجة ، قال : « وقال ﴿ وما يوقدون عليه في

النار ﴾ فجعل الظرف متعلقاً بـ ﴿ يوقدون ﴾ لأنه قد يوقد على ما ليس في النار ، كقوله

﴿ فأوقد لي ياهامان على الطين ﴾ [سورة القصص : ٣٨] فهذا إيقاد على ما ليس في النار

وإن كان يلحقه وهجها ولهبها « اهـ ووافقه الحوفي والفخر الرازي وأبو حيان . وزعم من

ذهب إلى أنه لا يكون متعلقاً بـ ﴿ يوقدون ﴾ أنه لا يوقد على شيء إلا وهو في النار ، وتعليق

حرف الجر بـ ﴿ يوقدون ﴾ تخصيص حال من حال أخرى ، قال أبو حيان : « ولو قلنا إنه

لا يوقد على شيء إلا وهو في النار لجاز أن يكون متعلقاً بـ ﴿ يوقدون ﴾ ويجوز ذلك على

سبيل التوكيد كما قالوا في قوله ﴿ يطير بجناحيه ﴾ [سورة الأنعام : ٢٨] اهـ .

(٣) زيادة من ب . ولو وقف المؤلف على كلام أبي علي في الحجة لما قال ما قال أو لاستدرك عليه ،

ولعله وقف عليه فرجع عما قاله في « ب » فلم يقع مقاله في الأصل وي .

(٤) في ي و ب : توقدون ، وهو ههنا تصحيف .

(٥) أو الفضة ، ومنها تمل الحلية ، أو الحديد والنحاس والرصاص ، ومنها يتخذ المتاع وهو الأواني

وآلات الحرب وغيرها .

(٦) لم أصب كلامه ، وعليه يكون لأبي علي قولان .

(٧) انظر إعراب القرآن ٢ / ١٦٩ ، وجمع البيان ٣ / ٢٨٦ ، والبيان ٢ / ٥٠ ، والبحر ٥ / ٢٨٢ .

(٨) سلف التعليق على المذهبين ١٣ .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ (١) [٢٠]

في موضع الرفع وصف لقوله ﴿ أُولُوا الْأَبْأَابِ ﴾ [١٩] . ويكون

﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ ﴾ [٢١] ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ [٢٢] عطفاً عليه .

ويجوز أن يكون ﴿ الَّذِينَ يُؤْفُونَ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ عطفاً

عليه ، ويكون الخبر ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ ﴾ [٢٢] .

وقوله ﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٍ ﴾ [٢٣] / بدل من قوله ﴿ عَقَبَى الدَّارِ ﴾ . و

﴿ عَقَبَى الدَّارِ ﴾ مرتفعة بالظرف ، وهو قوله ﴿ لَهُمْ ﴾ أي أولئك ثابتة لهم

عقبى الدار . ولاخلاف (٣) في هذا لأن الظرف جرى خبراً عن ﴿ أُولَئِكَ ﴾ (٣) .

وقوله ﴿ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ ﴾ (١) [٢٣]

يجوز أن يكون رفعاً بالعطف على الضمير في « يدخلون » أي

﴿ يَدْخُلُونَهَا ﴾ [٢٣] هم ومن صلح (٤) .

ويجوز أن يكون نصباً على أنهم (٥) مفعول معهم .

ولايجوز عندنا أن يكون ﴿ مِنْ ﴾ في موضع الجر بالعطف على المجرور من

قوله ﴿ لَهُمْ ﴾ على تقدير : أولئك لهم ولمن صلح من آبائهم ؛ لأن لم يعبد

(١) انظر الجواهر ٨٢ ، وإعراب القرآن ١٧٠ / ٢ - ١٧١ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٨٨ ، والبيان ٢ / ٥١ ، والبحر ٥ / ٢٨٥ - ٢٨٧ .

(٢) في الأصل : أولئك ثابت لهم ولاخلاف .

(٣) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف على المذهبين ١٢ .

(٤) وجاز هذا العطف بغير توكيد لأن ضمير المفعول فصل بين المعطوف والمعطوف عليه . وقد سلف

التعليق على عطف الظاهر المرفوع على المضر ٣٥٢ .

(٥) رسم في الأصل وي « أن هم » وهو خطأ ، وفي ب « أنه هم مفعول » وليس فيها « معهم » وهو خطأ أيضاً .

قوله تعالى : ﴿ طُوبَىٰ لَهُمْ ﴾^(٣) [٢٩]

يُجوز أن يكون في موضع الرفع والخبر ﴿ لهم ﴾ . و ﴿ حَسَنٌ مَّآبٍ ﴾

[٢٩] معطوف عليه^(٣) .

وجاء ﴿ وَحَسَنٌ مَّآبٍ ﴾ بالنصب^(٤) ، فقالوا^(٥) : يكون التقدير : وياحسن

مآب .

ويجوز عندي أن يكون ﴿ طوبى لهم ﴾ في موضع النصب ، أي : أعطاهم

الله طوبى لهم وأعطاهم حَسَنَ مَّآبٍ^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ

الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى ﴾^(٧) [٣١]

جواب « لو » مضمرة والتقدير : ولو أن قرآناً سيّرت به الجبال أو قطعت به

(١) سلف التعليل على عدم جواز عطْف الظاهر الجرور على المضمرة إلا بإعادة الجار ١٥٩ .

(٢) انظر الجواهر ٦٥٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٣ ، وللغراء ٧٣ / ٢ ، وإعراب القرآن ١٧١ / ٢ ،

ومجمع البيان ٢٩٠ / ٣ ، والبيان ٥١ / ٢ ، والبحر ٣٨٩ - ٣٩٠ ، والكتاب ١٦٦ / ١ .

(٣) في الأصل : عليهم ، وهو خطأ .

(٤) وهي قراءة شاذة عزها ابن خالويه في شواذه ٦٧ إلى ابن محيصن ، وعزها أبو حيان إلى

عيسى بن عمر .

(٥) هذا قول الرازي صاحب اللوامح ، انظر البحر ، واقتصر عليه المؤلف في الجواهر .

(٦) قدره النحاس : جعل الله لهم طوبى . وذهب الغراء ووافقته ثعلب إلى أن النصب على المصدرية .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ١٣٦ - ١٣٧ ، ٤٦٧ ، ٤٩٥ ، وللغراء ٦٣ / ٢ ، وإعراب القرآن

١٧٢ / ٢ ، ومجمع البيان ٢٩٣ / ٣ ، والبيان ٥١ / ٢ - ٥٢ ، والبحر ٣٩١ / ٥ ، وتفسير الطبري

١٣ / ١٠٢ - ١٠٣ ، والقرطبي ٣١٩ / ٩ ، وابن كثير ٢٨١ / ٤ - ٣٨٢ ، ومجمع التفسير ٤٩٤ / ٣ ،

والمقتضب ٨١ / ٢ ، وسر الصناعة ٦٤٧ ، وابن يعيش ٧ / ٩ ، ١١ ، ٢٢ ، ٢٤ ، وابن الشجري

١ / ٥٣ ، ٣٥٧ ، والمغني ٨٤٩ .

الأرض أو كَلَّم به الموقى = لكان هذا القرآن^(١) .

وهذه الجملة - أعني قوله ﴿ سيرت ﴾ و ﴿ قطعت ﴾ و ﴿ كَلَّم ﴾^(٢) - في موضع النصب وصفاً لِد « قَرَّان » .

وجاء ﴿ سيرت ﴾ و ﴿ قطعت ﴾ بلفظ التأنيث لتأنيث^(٣) « الجبال » و « الأرض » وجاء ﴿ كَلَّم به الموقى ﴾ على التذكير ، فاعتدَّ بالفصل الذي يصير عوضاً عن إلحاق التأنيث في قوله ﴿ كَلَّم ﴾ ، ولم يعتدَّ به في الفعلين المتقدمين ، أعني ﴿ سيرت ﴾ و ﴿ قطعت ﴾ .

فأين قوله^(٤) هنا : ازداد تَرَكَ العلامة حسناً ، ألا ترى أنه ألحق فعلين

(١) هذا قول المفسرين ، نصَّ على ذلك الأخفش في معاني القرآن ١٣٦ - ١٣٧ ، والمبرد في « ماتفق لفظه واختلف معناه من القرآن المجيد » ٣٠ (أهدت الإحالة عليه من حاشية الشيخ عضية على المقتضب) ، وذكره الزجاج والنحاس ، وهو قول ابن جني ، ومعنى قول قتادة وابن زيد ، قال قتادة : لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم ، وقال ابن زيد : لم يصنع ذلك بقرآن قط ولا كتاب فيصنع ذلك بهذا القرآن .

وقيل : تقديره : « لَمَّا آمَنُوا » ذكره الزجاج والنحاس ومن وافقهما ، وكان الزجاج يختاره ، فقد قال : والذي أتوهم - وقد قاله بعضهم - أن المعنى : لو أن قرأناً سيرت به الجبال لما آمنوا ، ودليله قوله : ﴿ ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة ﴾ إلى قوله ﴿ ما كانوا ليؤمنوا ﴾ [سورة الأنعام : ١١١] « ا هـ . ولم يذكر تقديره الفراء ولا المبرد في المقتضب . وأجاز الفراء أن يكون جواب « لو » مذكوراً متقدماً عليها أي ﴿ وهم يكفرون بالرحمن ﴾ ولو أنزلنا عليهم الذي سألو ، واستحسنه النحاس ، وليس بذلك .

(٢) في الأصل : وكلمت ، وهو خطأ .

(٣) في الأصل : تأنيث ، وهو خطأ .

(٤) كتب تحته في الأصل : « أبو الفتح بن جني » . انظر اللع له ٩٠ ، وعبارته : « فإن فصلت بين الفعل والفاعل ازداد ترك العلامة حسناً » ا هـ . وهذا من المؤلف استدراك على أبي الفتح ، لكنه وافقه فيما سلف ٣٩ قال « وإذا وقع الفصل بين الفعل وما يرتفع به حسن التذكير » وقال ٥٩٠ « وقد ذكرنا أن الفصل إذا حصل فإن ترك العلامة يزداد حسناً ولكن الوجهين إنما جاء في التنزيل طلباً للمشكلة والمطابقة » . وأصل عبارة ابن جني من قول سيويه ١ / ٢٢٥ =

وعرّى فعلاً واحداً ؛ أفترى أن الواحد أحسن من الاثنيين ؟

قوله تعالى : ﴿ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِّنْ دَارِهِمْ ﴾ (١) [٣١]

إن شئت كانت التاء للخطاب على تقدير : أو تحلُّ أنت يا محمد قريباً من دارهم (٢) . وإن شئت كانت التاء للتأنيث ، أعني تأنيث ﴿ قارعة ﴾ [٣١] أي :

أو قارعة (٣) تحلُّ قريباً من دارهم (٤) ، أي قارعة حالّة قريباً من دارهم . فتكون الجملة وصفاً للنكرة المحذوفة وهي ﴿ قارعة ﴾ مضرة (٥) . وعلى الوجه الأول تكون الجملة معطوفة على خبر ﴿ ولا يزال ﴾ [٣١] على تقدير [و] (٦) لا يزال الكافرون مصيبتهم بصنعتهم قارعة أو حالاً أنت قريباً من دارهم (٧) .

« ... وكلما طال الكلام فهو أحسن نحو قولك حضر القاضي امرأة ، لأنه إذا طال الكلام كان الحذف أجمل ... » اهـ لكن بين العبارتين فرقا فابن جني يرى حسن الحذف مع الفصل وسيبويه يراه مع طول الفصل . وقد سلف التعليق على هذا ٣٩ .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٦٤ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٩٤ ، والبيان ٢ / ٥٢ ، والبيان ٢ / ٧٥٩ ، والبحر ٥ / ٣٩٣ ، وتفسير الطبري ١٣ / ١٠٤ - ١٠٦ ، والقرطبي ٩ / ٢٢١ ، وابن كثير ٤ / ٢٨٣ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٤٩٦ .

(٢) عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جببر وقتادة ، وهو قول الفراء .

(٣) في الأصل : وقارعة ، وهو خطأ .

(٤) عن الحسن ، ونسب إلى قتادة أيضاً .

(٥) هذا قول متكلف نقله عنه أبو البركات في البيان غير مصرح بنقله عنه ، وهو قول لا يصح ، ولا حاجة إلى إضمار قارعة وقد تقدم ذكرها وعاد عليها الضير في « تحلُّ » في قول الحسن . والصواب أن جملة ﴿ تحلُّ ﴾ معطوفة على ﴿ تصيبهم ﴾ فهي في موضع النصب - والظاهر أنه قول العكبري - والتقدير : ولا يزال الذين كفروا مصيبة إياهم بما صنعوا قارعة أو حالّة هي قريباً من دارهم ، أي ولا يزال الذين كفروا مصيبة إياهم بما صنعوا أو حالّة قريباً من دارهم قارعة . وليس في المصادر الأخرى كلام في إعراب الآية .

(٦) زيادة من ب . وفي الأصل و ي : .. خبر لا يزال على تقدير ... ، والتلاوة بالواو .

(٧) في الأصل : لا يزال الكافرون يصيبهم بصنعتهم قارعة أو تحلُّ أنت قريباً من دارهم ، وهو سهو من الناسخ .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ أَقْمَنُ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ ^(٢) [٣٣] ابتداءً ، والخبر مضر ، والتقدير : أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت من هو غافل [عن ذلك] ^(٣) لا يحسن القيام على ذلك ^(٤) .

٣

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ ^(٥) [٣٥]

مبتدأ ، وخبره مضر ، والتقدير : فيما يتلى عليكم مثل الجنة ^(٦) .

٦

ولا يجوز أن يكون ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ ﴾ مبتدأ ، وخبره ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [٣٥] لأن ذلك يؤدي إلى إلغاء المضاف والإخبار عن المضاف إليه ^(٧) .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٧٤٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٣ ، وللغراء ٦٤ / ٢ ، وإعراب القرآن ١٧٢ / ٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٣ ، ٢٩٥ ، والبحر ٥ / ٣٩٤ ، واللفظي ١٨ - ١٩ ، ٢٣ .

(٣) انظر تفسير القرطبي ٩ / ٣٢٢ ، والمراد الأوثان التي لاتضر ولاتنفع . وقيل : التقدير : كشركاؤهم ، عن الأخفش والكسائي والغراء وغيرهم ، والمراد الأوثان أيضاً ، وقيل غير ذلك .

(٤) انظر الجواهر ٣١٠ ، ٧٤٤ - ٧٤٥ ، ٩٣٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٥ ، وللغراء ٢ / ٦٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٩٦ ، والبيان ٢ / ٥٢ ، والبحر ٥ / ٣٩٦ ، والكتاب ١ / ٧١ ، والمقتضب ٣ / ٢٢٥ ، والبغداديات ٥٧ ، وتفسير الطبري ١٣ / ١٠٨ - ١٠٩ ، والقرطبي ٩ / ٣٢٤ - ٣٢٥ ، واللسان (مثل) .

(٥) هذا قول سيبويه والمبرد وأبي علي وغيرهم . واللفظ للمبرد ومن وافقه ، ولفظ سيبويه : ومن القصص مثل الجنة أو مما يقص عليكم مثل الجنة ، وهذا لفظ الأخفش .

(٦) وهو قول الغراء ، وقد ردّه المؤلف في الجواهر أيضاً وأبطله ، قال : « لأننا لم نر اسماً يبدأ به ولم يخبر عنه البتة » ثم قال : « وكذا من قال : المثل يقحم أي يلقى لأن الاسم لا يكون زائداً إنما يزداد الحرف » اهـ . وهذا وهم من المؤلف فقد جعل القول الواحد قولين ، وليس القول الثاني إلا قول الغراء باختلاف في اللفظ ، فالمؤلف نفسه يقول فيما يأتي ٦٤٢ « والغراء يزعم أن مثلاً ملقى » وقد عزا القرطبي إلى الغراء أن المضاف مقحم للتأكيد ، وقال مكي في مشكل إعراب القرآن ١ / ٣٩٨ « وقال الغراء ﴿ تجري من تحتها الأنهار ﴾ الخبر ، تقديره حذف مثل وزيادتها وأن الخبر إنما هو عما أضيف إليه مثل لا عن مثل فهو ملقى والخبر عما بعده » اهـ . أرادوا بالإقحام والإلغاء والزيادة في مثل إدخالها في المعنى للتأكيد وأن =

وفسر قوم^(١) ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ ﴾ بصفة الجنة ، وجعلوا ﴿ تجري من تحتها الأنهار ﴾ خبراً عنها ، وأنكره أبو علي أشدَّ الإنكار^(٢) .

١ / ٦٨

(١ / ٧٤)

قوله تعالى : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ / لِمَنْ عَقَّبَى الدَّارِ ﴾^(٣) [٤٢]
و ﴿ الْكُفَّارُ ﴾ جميعاً^(٤) ، والأصل الجمع ههنا . والكافر بمعنى الكفار ، واحد

٣

في موضع الجمع ، كقولهم : هو أول فارس أي أول الفرسان .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ﴾^(٥) [٤٣]

٦

=الخبر عما أضيفت إليه لا عنها ، ولم يريدوا الزيادة في الإعراب ، وكيف يريدون ذلك وهي
عندم مرتفعة بالابتداء ، والزائد لاموضع له من الإعراب . والاسم لا يكون زائداً كما قال .
وقد أجاز الفراء والمبرد في بعض كلامه إقحام المضاف في المعنى والإخبار عن المضاف إليه
دون المضاف ، انظر ماسياًتي من كلام المؤلف ٩٨٢ في قوله تعالى ﴿ فظلت أعناقهم لها
خاضعين ﴾ [سورة الشعراء : ٤٤] والتعليق على ذلك ثمة .

(١) منهم يونس والفراء والزجاج وغيرهم ، واختاره الطبري . ثم ذهب الفراء إلى أن الإخبار إنما هو
عن المضاف إليه ، وذهب الزجاج إلى أن التقدير : صفة الجنة جنة تجري ، فحذفت « جنة »
وأقيمت صفتها مقامها .

(٢) انظر ما نقله المؤلف من كلامه في الجواهر والقرطبي في تفسيره وصاحب اللسان ، ولم ينص المؤلف
أنه كلام أبي علي وهو هو ، ولعل كلامه في الإغفال له .

وقد تقدم المبرزة أبا علي إلى إنكار هذا القول ، قال : « ومن قال : إنما معناه صفة الجنة ، فقد
أخطأ لأن « مثل » لا يوضع موضع « صفة » . إنما يقال صفة زيد أنه ظريف وأنه عاقل .
ويقال : مثل زيد مثل فلان ، وإنما المثل مأخوذ من المثل والحدو ، والصفة تحلية ونعت »
اهـ .

(٣) انظر الجواهر ٧٦٥ ، وإعراب القرآن ١٧٥ / ٢ ، والحجة ٢٩٩ / ٣ خم ، ومجمع البيان ٢٩٩ / ٣ ،
والبيان ٥٢ / ٢ ، والبحر ٤٠١ / ٥ .

(٤) قرأ ﴿ الكافر ﴾ على التوحيد ابن كثير ونافع وأبو عمرو ، وقرأ الباقر ﴿ الكفار ﴾ على الجمع ،
انظر السبعة ٣٥٩ ، والتيسير ١٣٤ ، والنشر ٢٩٨ / ٢ .

(٥) انظر الجواهر ٨٥٥ ، وإعراب القرآن ١٧٥ / ٢ ، ومجمع البيان ٣٠٠ / ٣ ، والبحر ٤٠١ / ٥ - ٤٠٢ ،
والكتساب ١٧ / ١ ، ١٩ ، ٤٨ ، وابن يعيش ١١٥ / ٢ و ١١٥ / ٦ و ٥٢ / ٨ و ٢٢ - ٢٤ و ١٠٥ / ١٠ ،
والمغني ١٤٤ ، ٥٧٥ ، ٨٨٤ .

الباء زيادة^(١) ، ولفظة الله عزوجل فاعل ﴿ كفى ﴾ ، والمفعول محذوف ،
أي كفاك الله شهيداً ، وهو تمييز^(٢) . والمفعول الثاني^(٣) مضر ، أي كفاك الله أذاهم
وشرهم

٣

وقوله : ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾^(٤) [٤٣]

٦ [مَنْ]^(٥) في موضع الجر بالعطف على لفظة الله^(٦) . وإن شئت كان في موضع
الرفع بالعطف على موضع الجار والمجرور^(٧) ، كقراءة من قرأ ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقِ
غَيْرِ اللَّهِ ﴾ [سورة فاطر: ٢٢] فيمن قرأ بالرفع^(٨) ، وقراءة من قرأ ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرِهِ ﴾^(٩) [سورة الأعراف: ٥٩]*

٩ وقوله ﴿ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ مرتفع بالظرف على المذهبين^(١٠) لأن الظرف
جرى صلة لـ « من » ، و « من » ههنا بمعنى « الذي » والتقدير : من ثبت عنده

(١) سلف التعليق على زيادة الباء في فاعل « كفى » المتعدية لواحد ٢٨٩ ح ٧ .

(٢) أو حال ، انظر ماسلف ٢٩٠ ، وماسياقي ٧٢٣ ، ٩٧٥ ، ١١٩٣ ، ١٢٥٥ .

(٣) سلف التعليق ٢٩٠ على أن « كفى » هذه متعدية لواحد لا لاثنتين .

(٤) انظر الجواهر ٥١٤ ، ٥٢٤ ، ٩١٤ ، وشرح اللع اللوح ٣٣ / ٢ ، ومعاني القرآن للقراء ٢ / ٦٧ ،
وإعراب القرآن ٢ / ١٧٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٩٩ - ٣٠٠ ، والبيان ٢ / ٥٢ - ٥٣ ، والبحر
٥ / ٤٠٢ ، وابن الشجري ٢ / ٢٧٩ .

(٥) زيادة من ي ب .

(٦) في قوله ﴿ كفى بالله شهيداً ﴾ .

(٧) الأولى أن يقال : بالعطف على موضع المجرور وحده ، لأن موضعه الرفع على الفاعلية وهو مجرور
لفظاً بالباء الزائدة . وقد سلف ذكر مصادر الكلام على العطف على الموضع ٤٤٨ .

(٨) وهم غير حمزة والكسائي فقرأ بالجر . انظر السبعة ٥٣٤ ، والتيسير ١٨٢ ، والنشر ٢ / ٣٥١ .
وانظر الكلام عليهما في الجواهر ٤١٦ ، ٦١٨ ، ٦٦٨ ، ٨٥٤ ، وشرح اللع اللوح ٨٢ / ٢ ،
ومعاني القرآن للقراء ٢ / ٣٦٦ ، وإعراب القرآن ٢ / ٦٨٤ ، والحجة ٤ / ١٦٨ - ١٦٩ خم ،
ومجمع البيان ٤ / ٣٩٩ ، والبحر ٧ / ٣٠٠ ، وابن يعيش ٨ / ١٣٧ ، ١٣٩ .

(٩) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٥٩ .

(١٠) سلف التعليق على هذا ١٣ . وقال النحاس والحويني إنه مرتفع بالابتداء .

علم الكتاب^(١) .

ويجوز أن يكون « مَنْ » نكرة^(٢) ، و﴿ عنده ﴾ صفة له على تقدير :
وإنسان ثابت عنده علم الكتاب^(٣) ، ويكون ﴿ علم الكتاب ﴾ أيضاً مرتفعاً
بالظرف لأنه صفة أيضاً .

٢

(١) قيل : المراد أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، عن ابن عباس وهو قول الطبري واختاره الزجاج وابن كثير وغيرهم ، قال ابن كثير : « والصحيح في هذا أن ومن عنده اسم جنس يشمل علماء أهل الكتاب الذين يجدون صفة محمد ﷺ ونعته في كتبهم المتقدمة من بشارات الأنبياء به » . وقيل غير ذلك ، انظر تفسير الطبري ١٣ / ١١٨ - ١٢٠ ، والقرطبي ٩ / ٢٢٦ - ٢٢٧ ، وابن كثير ٤ / ٢٩٤ - ٢٩٥ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٥٠٦ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٠١ .

(٢) لم أجد هذا الوجه عند غيره . وانظر مسالف ٦١٠ وثمة ذكر مصادر الكلام على من الذكرة الموصوفة .

(٣) كان المؤلف ذهب إلى ما روي عن عبد الله بن سلام أن هذه الآية نزلت فيه ، وهو قول مجاهد وقتادة في رواية عنها ، وأنكر سعيد بن جبير وغيره هذا القول بأن السورة مكية وعبد الله بن سلام أسلم بعد الهجرة .

مَطْبُوعَاتُ مَجْمَعِ اللُّغَةِ العَرَبِيَّةِ بَدَمَشِقَ



كشَفُ المَشَكَلَاتِ وإيضاحُ المعضلات

صَفْة

جَامِعِ العُلُومِ أَبِي الحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ الحُسَيْنِ الأَصْبَهَانِيِّ الباقُوِي

(ت ٥٤٣ هـ)

حَقَّقَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ وَصَّغَ فَهْرِسْتَهُ

الدكتور محمد أحمد الدالي

المجلد الثاني

الطبعة الأولى

١٩٩٥م - ١٤١٥هـ

سورة إبراهيم

قوله تعالى : ﴿الرَّكِتَابَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾^(١) [١١]

٣ خبر مبتدأ مضر ، أي هذا كتاب أنزلناه إليك . والجملة - أعني ﴿ أنزلناه إليك ﴾ - في موضع رفع صفة للنكرة .

وقوله : ﴿الْحَمِيدِ . اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ [١١ - ١٢]

٦ بالجذر والرفع^(٢) . فالجر على أن يكون تابعا^(٤) لـ ﴿ العزيز الحميد ﴾ . والرفع على الابتداء ، وما بعده الخبر^(٥) .

قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾^(٦)

[٣١]

٩

(١) انظر الجواهر ١٨٧ ، وإعراب القرآن ١٧٧ / ٢ ، والبحر ٤٠٣ / ٥ .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٦٧ / ٢ ، وإعراب القرآن ١٧٧ / ٢ ، والحجة ٣٠١ / ٣ خم ، وجمع البيان ٣٠٢ / ٣ ، والبيان ٥٤ / ٢ ، والبحر ٤٠٣ / ٥ - ٤٠٤ ، والكشاف ٣٦٥ / ٢ ، وإيضاح الوقف ٧٣٩ ، والقطع ٤١٤ ، والمكتفى ٣٣٩ ، ومنار الهدى ١٥٠ .

(٣) قرأ بالجر نافع وابن عامر وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٣٦٢ ، والتيسير ١٣٤ ، والنشر ٢٩٨ / ٢ .

(٤) أي بدلاً وهو قول الفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم ، وهو عطف بيان عند الزمخشري لأنه جرى مجرى الأسماء الأعلام .

(٥) هذا أحد قولي النحاس وأبي علي ومن وافقهما . وأجاز النحاس أن يكون الله خبر مبتدأ مضر أي هو الله ، والذي صفة له ، وهو قول الفراء . وأجاز أبو علي أن يكون مبتدأ والذي صفة له والخبر محذوف .

(٦) انظر البحر ٤٠٤ / ٥ ، والكشاف ٣٦٦ / ٢ ، والبيان ٧٦٣ / ٢ ، والقطع ٤١٤ ، ومنار الهدى ١٥٠ . وسياق الآية : ﴿ ... وويل للكافرين من عذاب شديد . الذين ... ﴾ .

يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْجُرِّ وَصِفَاءً لـ ﴿ الْكَافِرِينَ ﴾ [٢١] ^(١) .
ويجوز أن يكون مبتدأ ، وخبره ﴿ أَوْلَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴾ [٣١] ^(٢) .
ومعنى ﴿ يَسْتَحِبُّونَ ﴾ : يَجِبُّونَ وَيُؤَثِّرُونَ . أَحَبُّ وَاسْتَحَبُّ كَأَجَابِ
وَاسْتَجَابَ وَأَوْقَدَ وَاسْتَوْقَدَ ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ أَنْ أُخْرِجُ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [٥١] ^(٤) .
معناه : أي أُخْرِجُ . و « أَنْ » ^(٥) بمعنى « أي » ههنا . ويجوز أن يكون
التقدير : بأن أُخْرِجُ قَوْمَكَ .

[قوله تعالى ^(٦)] : ﴿ وَذَكَرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ [٥١] ^(٧)

(١) وهو قول النحاس وأجازاه الخوفي والزمخشري والمكبري ، قال أبو حيان : « وهو لا يجوز لأن فيه
الفصل بين الصفة والموصوف بأجنبي منها وهو قوله ﴿ من عذاب شديد ﴾ سواء كان ﴿ من
عذاب شديد ﴾ في موضع الصفة لـ « ويل » أم متعلقاً بفعل محذوف أي يضحون ويولولون من
عذاب شديد ، ونظيره إذا كان صفة أن تقول : الدار لزيد الحسنة القرشي فهذا الترتيب لا يجوز
لأنك فصلت بين زيد وصفته بأجنبي منها وهو صفة الدار ، والترتيب الفصح أن تقول : الدار
الحسنة لزيد القرشي أو الدار لزيد القرشي الحسنة » اهـ .

(٢) وأجيز أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف تقديره : هم الذين ، وأن يكون منصوباً على الذم .
(٣) انظر ما سلف ٢٥ ، ٢٧٩ .

(٤) انظر الجواهر ٧٩٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٧٨ - ١٧٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٠٧ ، والبيان
٢ / ٥٤ - ٥٥ ، والبحر ٥ / ٤٠٥ .

(٥) سلف ذكر مصادر الكلام على « أن » التفسيرية ٣٨٠ .
(٦) زيادة مني .

(٧) انظر معاني القرآن للقرآني ٢ / ٦٨ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٠٤ ، والبحر ٥ / ٤٠٦ ، وتفسير الطبري
١٣ / ١٢٢ - ١٢٣ ، والقرطبي ٩ / ٣٤١ - ٣٤٢ ، وابن كثير ٤ / ٣٩٧ ، ومجمع التفسير
٣ / ٥٠٩ - ٥١٠ .

قيل : بِنِعْمِ اللَّهِ ^(١) . وقيل : بِنِعْمِ اللَّهِ ^(٢) .

[قوله تعالى ^(٣)] : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ^(٤) [١٩]
مبتدأ وخبره ^(٥) .

قوله عز وجل : ﴿ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ ^(٦) [١٩]
غيباً وحتماً ، أي عضوها ^(٧) ، كقوله : ﴿ عَضُوا عَلَيْكُمُ الْأَنْامِلَ مِنَ
الغَيْظِ ﴾ [سورة آل عمران : ١١٩] .

وقيل : رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ : أَوْمَوْا ^(٨) إِلَى الرِّسْلِ بِأَنْ اسْكَتُوا ^(٩) .

(١) عن ابن عباس وأبي الحسن ومجاهد وقتادة .

(٢) عن ابن زيد ومقاتل وابن عباس في رواية عنه .

(٣) زبانة من ي وب .

(٤) انظر إعراب القرآن ٢ / ١٧٩ ، والبحر ٥ / ٤٠٨ ، وإيضاح الوقف ٧٣٩ ، والقطع ٤١٤ ، والمكتفى ٣٣٩ ، ومنار الهدى ١٥١ . وسياق الآية : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ
وَالَّذِينَ .. ﴾ .

(٥) هذا قول أبي حاتم وابن الأنباري وغيرهما ممن قال إن الوقف على ﴿ وَثَمُودَ ﴾ تام . وذهب النحاس في إعراب القرآن إلى أنه معطوف على ما قبله فيكون الوقف على ﴿ وَثَمُودَ ﴾ كافياً والتام ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ ، وذكر القولين في القطع ، وانظر المكتفى ومنار الهدى والبحر ، واختار أبو حيان المطف .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٦٩ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٠٥ - ٣٠٦ ، والبحر ٥ / ٤٠٨ ، وتفسير الطبري ١٣ / ١٢٦ - ١٢٧ ، والقرطبي ٩ / ٣٤٥ - ٣٤٦ ، وابن كثير ٤ / ٤٠٠ ، ومجمع التفاسير ٥١٢ / ٣ .

(٧) عن ابن عباس وابن مسعود وابن زيد . وكان في النسخ « عضوه » وهو خطأ من النساخ .

(٨) في الأصل : « أَوْمَوْا » وأغلب الظن أنها من النساخ ، و « أَوْمَى » لغة في « أوما » أثبتها الفراء وابن تيمية وأنكرها غيرها . انظر أدب الكاتب ٤٧٦ ، واللسان والتاج (وما ، ومى) .

(٩) عن ابن عباس في رواية عنه ، وقيل غير ذلك .

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ﴾ ^(١) [١٨]

أي : فيما يتلى عليكم ^(٢) مثل الذين كفروا برهيم ، فأضمر الخبر . والفراء يزعم أن « مثلاً » ملغى ^(٣) ، وجاء الخبر بقوله ﴿ أعمالهم كرمادٍ اشتدت ﴾ [١٨] عن المضاف إليه .

[قوله تعالى ^(٤)] : ﴿ لَا يَتَّقِدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ﴾ ^(٥) [١٨]

أي : من ثواب ما كسبوا .

[قوله تعالى ^(٦)] : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ^(٧) [١٩]

و ﴿ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ على الإضافة ^(٨) / . واسم الفاعل بمعنى المضي ، والإضافة محضة ^(٩) ، بخلافها في قوله ﴿ بِاللَّغِ الْكَعْبَةِ ﴾ ^(١٠) [سورة المائدة : ٩٥]

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٧٤ - ٣٧٥ ، والفراء ٢ / ٧٢ - ٧٣ ، وإعراب القرآن

٢ / ٦٨ ، وجمع البيان ٣ / ٣٠٨ ، والبيان ٢ / ٥٦ ، والبحر ٥ / ٤١٤ - ٤١٥ .

(٢) هذا لفظ المبرد ومن وافقه ، ولفظ سيويه والأخفش ومن وافقها : عما يقص عليكم ، وانظر مسالف ٦٣٥ ح ٥ .

(٣) انظر مسالف من التعليق على إلغاء « مثل » ٦٣٥ ح ٦ . والذي قاله الفراء في هذه الآية أن المثل مضاف إلى الذين وهو للأعمال ، والتقدير : مثل أعمال الذين كفروا ، وعلى قياس مذهبه يكون ترك المضاف وأخير عن المضاف إليه وهو « أعمال » أي أعمال الذين كفروا كرماد .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر البحر ٥ / ٤١٥ ، وتفسير القرطبي ٩ / ٣٥٤ ، وجمع التفسير ٣ / ٥١٨ .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر الحجة ٢ / ٣٠٢ - ٣٠٣ خم ، وجمع البيان ٢ / ٣٠٦ ، والبحر ٥ / ٤١٥ - ٤١٦ .

(٨) قرأ ﴿ خالق السموات ﴾ على الإضافة حمزة والكسائي وقرأ الباقون ﴿ خلق السموات ﴾ على أنه فعل ماض . انظر السبعة ٢٦٢ ، والتيسير ١٣٤ ، والنشر ٢ / ٢٩٨ .

(٩) سلف التعليق على إضافة اسم الفاعل ٦ ح ٤ .

(١٠) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٧٠ .

[قوله تعالى (٣)] : ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ (٣) [٢١]

٢ إن شئت كان جمع « تَابِع » ، وإن شئت كان مصدرأ أي ذوي تَبِع .

[قوله تعالى (٢)] : ﴿ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِيَّ ﴾ (٤) [٢٢]

بفتح الياء (٥) . فتحها من فتحها لأنها ياء المتكلم بإزاء الكاف للخطاب (٦) ،

وَأدغم فيها ياء الجر .

٦ وكسرهما حمزة . وقال النحويون (٧) : هي رديئة . وليست برديئة لأنه كسر

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٨٩٣ - ٨٩٤ .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر إعراب القرآن ١٨٢ / ٢ ، ومجمع البيان ٣٠٩ / ٣ ، والبحر ٤١٦ / ٥ . وكلهم أخذوا كلام الزجاج .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٧٥ ، وللفراء ٧٥ - ٧٦ ، وإعراب القرآن ١٨٣ / ٢ ، والحجة ٣ / ٣٠٢ - ٣٠٤ ضم ، ومجمع البيان ٣ / ٣١٠ - ٣١١ ونقل بعض كلام المؤلف مصرحاً بنقله ، والبيان ٥٧ / ٢ ، والبحر ٤١٩ - ٤٢٠ .

(٥) وهي قراءة غير حمزة فقرأ وحده بالكسر . انظر السبعة ٣٦٢ ، والتيسير ١٣٤ ، والنشر ٢٩٨ - ٢٩٩ / ٢ .

(٦) قال فيما سلف ٣١ - ٣٢ : « فمن فتح الياء جرى على الأصل لأن هذه الياء - أعني ياء المتكلم - بإزاء الكاف للخطاب فكما أن الكاف مفتوحة في أنك وإنك وجب أن تكون الياء مفتوحة » . وانظر المصادر التي أحلتنا عليها هنا وثمة .

(٧) الأخفش والفراء والزجاج والنحاس وغيرهم . وقد وجهت قراءة حمزة بوجوه : الأول أنه زيدت ياء على ياء المتكلم - وزعم قطرب أنها لغة بني يربوع - ثم حذفت الياء الزائدة وبقيت الكسرة التي كانت قبل الياء المهذوفة فبقيت الياء على ما كانت عليه من الكسر ، وهو قول أبي علي ومن وافقه والثاني أن الكسر لالتقاء الساكنين وذلك على توهم سكون الياء وإنما هي مفتوحة ، أجازته الفراء ومن وافقه . والثالث : ما ذكره المؤلف ، وقد ذكر أبو شامة هذا القول في إبراز المعاني ص ٣٧١ ولم يسمِ قائله . انظر في ذلك المصادر السالفة ، والمعتب ٤٩ / ٢ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٣٠٥ - ٣٠٧ ، وشرح الكافية ١ / ٢٩٥ ، والخزانة ٢ / ٢٥٧ - ٢٦٠ (ونقل البغدادي بعض كلام أبي شامة ومنه أفدت الإحالة على كتابه إبراز المعاني) وذهب أبو شامة إلى أن هذه الأوجه الثلاثة كلها ضعيفة .

الياء ليكون طبقاً لكسرة همزة قوله ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ ﴾ [٢٢] لأنه أراد الوصل دون الوقف والابتداء بـ ﴿ إِنِّي ﴾ لأن الابتداء بـ ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ ﴾ محال^(١) . فلما أراد هذا المعنى كان كسر الياء أدل على هذا من فتحها .

٣

[قوله تعالى^(٢)] : ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ﴾^(٣) [٢٢]
 قال قوم منهم الفراء : ^(٤) [إِنِّي] كُفِرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي بِهِ ، أَي بِاللَّهِ . وجعل
 « ما » في مذهب ما يؤدى عن الاسم^(٥) . ويعني بقوله ﴿ من قبل ﴾ : في وقت
 آدم حين أمر [بالسجود]^(٦) [فأبى]^(٧) واستكبر^(٨) .

٦

(١) قال صاحب منار الهدى ١٥٢ : « لا وقف من قوله ﴿ وقال الشيطان ﴾ إلى قوله ﴿ من قبل ﴾ لأن ذلك كله داخل في القول لأنها قصة واحدة » ثم قال « وقيل يوقف على ﴿ فأخلفتكم ﴾ و ﴿ فاستجبت لي ﴾ و ﴿ لوموا أنفسكم ﴾ و ﴿ ما أنتم بمصرحي ﴾ والابتداء [في الطبع للابتداء وهو خطأ] بـ ﴿ إِنِّي ﴾ ، ولا يقال الابتداء بـ ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ ﴾ رضا بالكفر ، لأننا نقول ذلك إذا كان القارئ يعتقد معنى ذلك ، وليس هو شيئاً يعتقد الموحّد ، إنما هو حال مقول الشيطان . ومن كره الابتداء بقوله ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ ﴾ يقول : نفي الإشراك واجب كالإيمان بالله تعالى وهو اعتقاد نفي شريك الباري وذلك هو حقيقة الإيمان ... » اهـ .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٢٤٣ ، ٧٠٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٧٦ ، ومجمع البيان ٣ / ٣١١ ، والبحر ٤٢٠ / ٥ .

(٤) في الأصل هنا وفي الآية : أي ، وهو تحريف .

(٥) عبارة الفراء : « وقوله ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ ﴾ هذا قول إبليس ، قال لهم « إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي يعني بالله عزوجل ﴿ من قبل ﴾ فجعل « ما » في مذهب ما يؤدى عن الاسم « اهـ يريد أن « ما » اسم موصول ، والمراد الله تعالى ، وحذف الجار والمجرور « به » من الصلة ، حذف الجار ثم حذف العائد ، وهذا التقدير في التفسير المنسوب لابن عباس (انظر مجمع التفاسير ٢ / ٥٢١) . وقيل . التقدير : أشركتموني ، فحذف العائد . قال أبو حيان « وفي هذا القول إطلاق « ما » على الله تعالى ، و « ما » الأصح فيها أنها لا تطلق على آحاد من يعلم » .

(٦) زيادة من ب .

(٧) فـ ﴿ من قبل ﴾ متعلق بـ ﴿ كَفَرْتُ ﴾ .

وقال قوم : التقدير : إني كفرت اليوم بما كنتم تعبدونه لي في الدنيا^(١) .
فحذفوا الظرف دون الجار^(٢) .

[وقال أبو علي : تقديره] - يريد ﴿ من قبل ﴾ - أن يكون^(٣) متعلقاً بـ
﴿ كفرت ﴾ ، [و^(٤)] والمعنى : إني كفرت من قبل بما أشركتموني . ألا ترى أن
كفره قبل كفرهم وإشراكهم^(٥) إياه فيه بعد ذلك^(٦) .

[وقوله^(٧)] : ﴿ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾^(٨) [٢٢]
استئناف كلام ، وليس بداخل تحت قول الشيطان^(٩) .

(١) وعليه فـ « ما » اسم موصول أيضاً ، ولم أجد هذا القول . وقال الزمخشري : التقدير : إني كفرت
اليوم بإشراككم إياي من قبل هذا اليوم . الكشاف ٢ / ٢٧٥ ، والبحر . وما على هذا مصدرية .
(٢) يريد : حذف الظرف وهو « اليوم » دون الجار الذي قدر حذفه في الوجه الأول وهو « به » . و
« من قبل » متعلق بـ « أشركتموني » .

(٣) في الأصل و ب : فحذفوا الظرف دون الجار يريد [في ب : أي] من قبل أن يكون « فزددت
مابين حاصرتين ليستقيم الكلام . وعبارته في الجواهر : « وقال أبو علي : تقدير ﴿ من قبل ﴾
أن يكون ... » . وفي ي : « فحذفوا الظرف دون الجار . فـ : تقدير من قبل أن
يكون .. » . و « فا » رمز للفارسي أعني أبا علي ، وقد استعمله المؤلف في الجواهر ٥٢٩ ، ٥٢٨ ،
٦٢١ ، وانظر الرماني النحوي ١٢٥ ، وما كتبه في مقدمة التحقيق . ولم أصب كلام أبي علي فيما
بين يدي من كتبه .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) في الأصل : أو إشراكهم ، وهو خطأ من الناسخ .

(٦) بعد هذا في الجواهر : « فإذا كان كذلك علمت أن « من قبل » لا يصح أن يكون من صلة
« أشركتموني » وإذا لم يصح ذلك ثبت أنه من صلة كفرت » .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر مجمع البيان ٣ / ٣١١ ، والبحر ٥ / ٤٢٠ .

(٩) والوقف على ﴿ من قبل ﴾ تام ، وهو قول ابن الأنباري والداودي والأشموني ، انظر إيضاح الوقف
٧٤٠ ، والمكتفى ٣٤٠ ، ومنار الهدى ١٥٢ . وهو قول الطبرسي وهو الأظهر . وقيل هو من تمام قول
إبليس ، والوقف على ﴿ من قبل ﴾ كاف ، وهو قول النحاس في القطع ٤١٥ ، وأجازه الزمخشري
في الكشاف ٢ / ٣٧٥ ، قال أبو حيان : وهو الظاهر . وهو ظاهر قول المفسرين ، انظر تفسير
الطبري ١٢ / ١٢٣ ، والقرطبي ٩ / ٣٥٨ ، وابن كثير ٤ / ٤٠٩ ، والقولان في تفسير البيضاوي
(مجمع التفاسير ٢ / ٥٢١ - ٥٢٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَأَحْلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ . جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا ﴾ (١)

[٢٨ - ٢٩]

٢ حال من ﴿ قومهم ﴾ ، وإن شئت من ﴿ جهنم ﴾ ، وإن شئت منها ؛ كقوله ﴿ تحمله ﴾ بعد قوله : ﴿ فأنت به قومه ﴾ (٢) [سورة مريم : ٢٧] وهو حال مقدر (٣) .

٦ اقوله تعالى (٤) : ﴿ وَأَنْتُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ﴾ (٥) [٣٤]

٩ أي من كل شيء سألتوه ولم تسألوه (٦) . ف « ما » ههنا موصوفة (٧) ، والجملة صفة له (٨) ، وحذف الجملة وهي « لم تسألوه » كقوله : ﴿ سَرَّابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾ (٩) [سورة النحل : ٨١] والمعنى : وتقيمك البرد ؛ فكان ما أبقى دليلاً على ما ألقى .

(١) انظر مجمع البيان ٣ / ٣١٣ ، والبيان ٢ / ٥٨ ، والبحر ٥ / ٤٢٤ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٧٨٩ - ٧٩٠ . وسلف الاستشهاد بها ٤٥٧ .

(٣) أي مقدرًا صلهم إياها ، لأنهم لم يصلوها فالصلي مقدر فيهم .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٢٨ ، ١٢٩ ، ٥٠٧ - ٥٠٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٦ ، وللغراء ٢ / ٧٧ - ٧٨ ،

وإعراب القرآن ٢ / ١٨٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٣١٦ ، والبيان ٢ / ٥٩ - ٦٠ ، والبحر ٥ / ٤٢٨ ،

وتفسير الطبري ١٣ / ١٤٩ - ١٥٠ ، والقرطبي ٩ / ٣٦٧ ، وابن كثير ٤ / ٤٢٩ ، ومجمع التفاسير

٣ / ٥٣٠ .

(٦) عزا المؤلف في الجواهر ٥٠٧ هذا التأويل إلى الكلبى ، وعزاه الطبري إلى ركانة بن هاشم . وقدره

الأخفش : من كل ما سألتوه شيئاً ، فحذف . وقدره الغراء : من كل سؤلكم .

(٧) قال في الجواهر : « ما » يكون موصولاً أو موصوفاً ، وأن يكون موصوفاً أحب إلينا لأن كلاً

يقتضي النكرة .. » . وكونها موصوفة هو ظاهر عبارة الأخفش ، وهي مصدرية عند الغراء .

وأجيز أن تكون موصولة ، وهذا موافق لما روي عن الحسن في تأويله قال : من كل الذي

سألتوه .

(٨) وعلى الوجهين الآخرين تكون صلة لاموضع لها من الإعراب .

(٩) سلف الاستشهاد بالآية ٢٤٧ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة ، وانظر ٤٠٠ .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ (١) [٣٧]

ماتعلق بقوله ﴿ أُسْكِنْتُ ﴾ (٢) [٣٧] أي : أسكنت ناساً من ذريتي بوادٍ ليقوموا الصلاة ، فأضمر مفعول ﴿ أُسْكِنْتُ ﴾ وفصل بين ﴿ أُسْكِنْتُ ﴾ وبين ماتعلق به بقوله ﴿ رَبَّنَا ﴾ لأن الفصل بالنداء مستحب في هذا . وإذا جاء نحو قوله : (٣)

٦ على حين ألهى الناسَ جُلُّ أمورِهِم فنَدلاً زريقُ المالَ نَدَلَ الثَّعَالِبِ أي نَدلاً (٤) المالَ يا زريقُ ، ففصل بالنداء بين المصدر وماتصل به = كان هذا

(١) انظر الجواهر ٤٧٥ ، ٧٢٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٧ ، وللغراء ٢ / ٨٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٨٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٣١٩ ، والبيان ٢ / ٦٠ ، والبحر ٥ / ٤٣٢ ، والمعزديات ١٤٣ . ولم يتكلم الأخفش والفراء والنحاس وأبو علي على تعليق اللام من ليقوموا .

(٢) سياق الآية : ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أُسْكِنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا .. ﴾ . (٣) وهو همداني في الكامل ٢٢٨ - ٢٤٢ ، وابن السرياني ١ / ٣٧٢ ، وهو أعشى همدان في الحاشية البصرية ٢ / ٢٦٢ ، وهو الأظهر فيما قال العيني في المقاصد النحوية ٢ / ٤٦ ، ٥٢٣ . وذكر أنه ينسب إلى جرير والأحوص ، وليس لأحدهما ، انظر ديوان جرير - مانسب إليه ٢ / ١٠٢١ ، وشعر الأحوص - مانسب إليه ٢١٥ .

وهو من أبيات نسبها الفندجاني في فرحة الأديب ٨٨ - ٨٩ إلى أنصاري وذكر قصتها ، قال : « وكان من قصتها أن النعمان بن المجلان بن عامر الزريقي - وزريق هو ابن عامر بن زريق بن عبد حارثة بن مالك بن غضب بن جشم بن الخزرج - ولاه علي عليه السلام البحرين فقال رجل من الأنصار :

أرى فتنة قد أهدت الناس عنكم
فإن ابن عجلان السذي قد علمتم
يمرون بالدهننا خفافاً عياهم
ويخرجن من دارين بجر الحقائب » اهـ
والأولان على هذه الرواية في الإصابة ٢ / ٥٦٢ في ترجمة النعمان بن عجلان برقم ٨٧٤٦ لأبي الأسود ، وليسا في ديوانه .

والبيت بلا نسبة في الكتاب ١ / ٥٩ ، والخصائص ١ / ١٢٠ ، وسر الصناعة ٥٠٧ ، وشرح اللمع لابن برهان ٦٠٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٣١٩ ، والبيان ٢ / ٦٠ ، والإنصاف ٢٩٢ ، واللسان (ندل ، خشف) . وسياقي ٩٣٣ . وندل : التناول ، والنقل ، والجذب ، وبها فسر البيت ، وندل الثعالب يريد سرعتها في ذلك .

(٤) في الأصل : فبدلاً ... بئذ الثعالب أي بدلاً ، وهو تصحيف .

أولى إذ ليس بالمصدر .

قوله عز وعلا : ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ (١) [٤٠]
 أي واجعل من ذريتي مقيم الصلاة (٢) ، فحذف الفعل لأن ما قبله دليل
 عليه (٣) . ولا يكون التقدير : رَبِّ اجْعَلْنِي وَمِنْ ذُرِّيَّتِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ (٤) .

[قوله تعالى (٥) : ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ ﴾ (٦) [٤١]

قيل : أراد آدم وحواء عليهما السلام .

وقيل : كان ذلك قبل أن علم كفر أبيه مطلقاً (٧) .

(١) انظر الجواهر ٤٤٤ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٨٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٢١٩ ، والبيان ٢ / ٦٠ - ٦١ ، والبحر ٥ / ٤٣٤ .

(٢) هذا تقدير الطبري في تفسيره ١٣ / ١٥٦ ولفظه : واجعل أيضاً من ذريتي مقيمي الصلاة ، وهو

أحسن . وانظر القرطبي ٩ / ٣٧٥ ، وابن كثير ٤ / ٤٣٣ ، ومجمع التفسير ٧ / ٥٢٦ - ٥٢٧ .

(٣) وحذف المفعول أيضاً لأن ما قبله دليل عليه .

(٤) الظاهر أنه يريد أنه لا يجوز أن يكون الكلام على التقديم والتأخير وعطف « من ذريتي » على الياء

في اجعلني . وقد أجاز الزمخشري في الكشاف ٢ / ٢٨١ ، والعكبري ٢ / ٧٧٢ . وأجاز المؤلف في

الجواهر أن تكون « من » زائدة على قول الأخصس .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر مجمع البيان ٣ / ٢١٩ ، والبحر ٥ / ٤٣٤ ، وتفسير الطبري ١٣ / ١٥٦ ، والقرطبي ٩ / ٣٧٥ ،

وابن كثير ٤ / ٤٣٣ ، ومجمع التفسير ٣ / ٥٢٧ .

(٧) الظاهر أن إبراهيم عليه السلام دعا بالمغفرة لأبويه القريبين أي أمه وأبيه ، ومن قال غير هذا فقد

أبعد وخالف الظاهر . قال الإمام الزمخشري في الكشاف ٢ / ٣٨٢ : « فإن قلت : كيف جاز له

أن يستغفر لأبويه وكانا كافرين ؟ قلت : هو من محوزات العقل لا يعلم امتناع جوازها إلا

بالتوقيف » اهـ . وقيل في تأويل الآية غير هذا . وانظر كلامهم في تعليل استغفار إبراهيم لأبيه

وهو كافر في تأويل قوله تعالى ﴿ وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما

تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ﴾ [سورة التوبة : ١١٤] في المصادر التي ذكرناها ٥٢٧ .

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴾ ^(٢)

[٤٣]

٣

خالية جَوْفٌ ، كقوله ^(٣) :

..... جَوْجُوَةٌ هَوَاءٌ ^(٤)

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ ﴾ ^(٥) | ٤٥ |

فاعل / ﴿ تَبَيَّنَ ﴾ ماضٍ ، أي تبين لكم فعلنا بهم ^(٦) . ولا يكون الفاعل ١ / ٦٩

﴿ كيف ﴾ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ^(٧) ، ولأن ﴿ كيف ﴾ لا يُخْبَرُ عنه (١ / ٧٥)
وإنما يُخْبَرُ به ، ف « كيف » ههنا منصوبة بقوله ﴿ فعلنا ﴾ .

(١) زيادة من ب وي .

(٢) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٢٠ ، والبحر ٥ / ٤٢٥ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٤٤ ، وتفسير غريب القرآن

٢٢٣ - ٢٢٤ ، وتفسير الطبري ١٣ / ١٥٨ - ١٥٩ ، والقرطبي ٩ / ٣٧٧ - ٣٧٨ ، وابن كثير

٤ / ٤٢٣ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٥٢٨ .

(٣) وهو زهير . د ، ق ٣ / ١٥ ص ٥٨ (صنعة ثعلب) وق ١١ / ١٥ ص ١٢٧ (صنعة الأعمى) . وهو

في تفسير غريب القرآن ومجمع البيان والقرطبي والبيضاوي (مجمع التفاسير) في المواضع المذكورة في
الحاشية السابقة .

(٤) البيت بتمامه :

كَأَنَّ الرَّحْلَ مِنْهَا فَوْقَ صَعْلٍ مِنَ الظَّلَانِ جَوْجُوَةٌ هَوَاءٌ

كأن الرجل منها أي من هذه الناقة ، فوق صعل : فوق ظليم دقيق العنق صغير الرأس ، جَوْجُوَةٌ
هواء : صدره هواء لا مخ فيه ، وقال الأصمعي : جَوْجُوَةٌ هواء أي إنه منتخب العقل ، وإنما أراد
أنه لا عقل له ، وكذلك الظليم هو أبداً كأنه مجنون « عن شرح ثعلب .

(٥) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٢٠ ، والبيان ٢ / ٦١ ، والبحر ٥ / ٤٢٦ ، والمغني ٥٢٨ .

(٦) فالفاعل ضمير المصدر الذي دل عليه الفعل . وقدره المكبري في التبيان ٢ / ٧٣٢ : وتبين حالهم ،

وتابعه أبو حيان . وذهب الرضي في شرح الكافية ١ / ٨٢ إلى أن جملة « كيف فعلنا بهم » هي
الفاعل ، انظر ماسلف من التعليق على وقوع الفاعل جملة ٦٠٧ .

(٧) انظر ماسلف من التعليق على هذا ٤٠٧ .

[قوله تعالى^(١) : ﴿ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِيَتَزَوَّلَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾^(٢)] ٤٦ |
بكر اللام الأولى وفتح الثانية ، و ﴿ لَتَزَوَّلُ ﴾ بفتح اللام الأولى وضم
الثانية^(٣) ، وهو أوضح ليكون كقوله ﴿ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴾ [سورة الصافات : ١٦٧]
و ﴿ إِنْ كَاذِبِينَ ﴾ [سورة الفرقان : ٤٢] تكون « إِنْ » مخففة من « إِنْ » واللام
للتأكيد والفصل بين « إِنْ » بمعنى « إِنْ » و « إِنْ »^(٤) [بمعنى « ما »^(٥)] .
ومن كسر اللام ف « كان » ههنا تامة^(٦) ، والتقدير : وإن وقع مكرم
لزوال^(٧) أمر النبي صلى الله عليه وآله . فعبر عن أمر النبي عليه السلام بالجبال
لعظم شأنه^(٨) .

(١) زيادة من ب وي .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٧٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٨٦ - ١٨٧ ، والحجة ٣ / ٣٠٤ - ٣٠٦ خم
ومنه أخذ المؤلف كلامه ، ومجمع البيان ٣ / ٣٢٢ - ٣٢٤ ، والبيان ٢ / ٦١ - ٦٢ ، والبحر
٥ / ٤٣٨ ، والمسائل المثورة ٦٧ ، والمغني ٢٧٩ .

(٣) قرأ الكسائي وحده بفتح اللام الأولى وضم الثانية ، وقرأ الباقون بكسر الأولى وفتح الثانية ، انظر
السبعة ٣٦٣ ، والتيسير ١٣٥ ، والنشر ٢ / ٣٠٠ .
(٤) أسقطه ناسخ ب سهواً .

(٥) انظر مسلف ١٠٧ والمصادر التي أحلنا عليها في ذكر إن المخففة من التثنية واللام التي تدخل فيها
بعدها وهي التي تسمى الفارقة .

(٦) تابعه أبو البركات الذي أخذ منه بلا تصريح ، وذكر أبو حيان أنه قول جماعة ، ولم يتعرض لها
الفراء والنحاس وأبو علي والطبرسي . وعند الحوفي والزنجشيري أنها الناقصة ، وأجاز القولين
العكبري وأبو حيان ، انظر الكشاف ٢ / ٢٨٢ ، والبيان ٧٧٢ - ٧٧٤ ، والبحر . وقد نص
الأكثر على أنها الناقصة ، والظاهر أنه قول من ترك النص عليه ، انظر المصادر الآتية في ح ٢
من الصفحة التالية .

(٧) فالمصدر المؤول من أن المضرة وصلتها مجرور باللام ومتعلق ب « كان » التامة عند من ذهب إلى
تمامها وبالخبر المندوف عند من ذهب إلى نقصانها ، والتقدير : وإن كان مكرم مسؤى لإزالة
الجبال معداً لذلك ، عن الزنجشيري .

(٨) قال أبو علي : « ... والجبال كأنه أمر النبي وأعلامه ودلالته ، أي ما كان مكرم ليزول منه ما هو مثل
الجبال في امتناعه من أراد إزالته » ا هـ . وقيل : عني بالجبال جبال الأرض ، وزوالها مجاز ، =

١ ويكون هذا كقوله : ﴿ وما كان الله ليعذبهم ﴾^(١) [سورة الأنفال : ٣٣] و ﴿ ما كان الله ليعذب المؤمنين ﴾^(٢) [سورة آل عمران : ١٧٩] . فن كسر اللام جعل « إن » بمعنى « ما » وجعل اللام^(٣) مثلها في ﴿ ليعذبهم ﴾ و ﴿ لينذر ﴾ بخلاف من فتح اللام^(٤) (٥) .

=ضرب مثلاً لمكر قریش وعظمته والجمال لاتزول ، وهو الظاهر . انظر تفسير الطبري ١٣ / ١٦٠ - ١٦٣ ، والقرطبي ٩ / ٢٨٠ ، وابن كثير ٤ / ٤٣٥ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٥٤٠ ولم يذكر الطبري وابن كثير غير الثاني ، والقولان في القرطبي ومجمع التفاسير .
(١) انظر شرح اللمع اللوح ١٢٢ / ١ ، ومجمع البيان ٢ / ٥٢٨ ، والبحر ٤ / ٤٨٩ ، والمقتضب ٢ / ٧ ، وابن يعميش ٧ / ٢٩ ، والمغني ٢٧٤ .

(٢) انظر شرح اللمع اللوح ١٢٢ / ١ ، وإعراب القرآن ١ / ٣٧٩ ، والبحر ٣ / ١٢٦ ، والمقتضب ٧ / ٢ ، وابن يعميش ٧ / ٢٨ ، والمغني ٢٧٨ .

(٣) هذه اللام تسمى لام الجحود . ومذهب البصريين فيها أنها حرف جار داخل في اللفظ على الفعل المضارع ، والفعل منصوب بـ « أن » مضرة وجوباً بعدها ، والمصدر المؤول من أن والفعل مجرور بها ، وهي متعلقة بخبر « كان » المهذوف . ومذهب الكوفيين أنها لام زائدة للتوكيد ناصبة للفعل المضارع ، والجملة خبر « كان » . انظر حديث هذه اللام في الكتاب ١ / ٤٠٨ ، والمقتضب ٢ / ٧ ، واللامات للزجاجي ٦٨ - ٧١ ، ولابن فارس ٢٥ ، وشرح اللمع للمؤلف اللوح ١٢٢ / ١ ، ولابن برهان ٣٦٥ ، والإنصاف ٥٩٣ - ٥٩٧ المسألة ٨٢ ، وابن يعميش ٧ / ٢٨ - ٢٩ ، ووصف المباني ٢٢٥ ، والجنى السداني ١١٦ - ١٢١ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٤٠ ، والمغني ٢٧٨ - ٢٧٩ ، واللمع ٤ / ١٠٨ - ١١٠ .

(٤) مقاله المؤلف في توجيه قراءة غير الكسائي من السبعة ﴿ لتزول ﴾ هو قول الفراء والنحاس وأبي علي وأكثر النحويين والمفسرين . وعلى هذا التوجيه يكون المعنى في الآية : على قراءة الأكثرين تحقير أمر مكرم ، وعلى قراءة الكسائي تعظيمه .

ولعل ماذهب إليه الزمخشري في تأويل قراءة الأكثرين أحسن مما ذهبوا إليه ، فقد قال : « وإن كان مكرم لتزول منه الجبال : وإن عظم مكرم وتبالغ في الشدة ... أي وإن كان مكرم مسوئ لإزالة الجبال معداً لذلك ... » ا هـ فـ « إن » عنده شرطية واللام لام كي ، وأخذ ابن هشام كلام الزمخشري ونسبه إلى نفسه ، وانظر البحر . وعلى هذا التخريج يتفق معنيا القراءتين أو يتقاربان . وأجاز الزمخشري مقاله الأكثرين في توجيه القراءة ، واعترض ابن هشام قولهم بقوله « وفيه نظر لأن الثاني على هذا غير « ما » و « لم » ولاختلاف فاعلي كان وتزول ... » ا هـ وكان قد نصّ على أن لام الجحود إنما تقع بعد كون منفي بـ « ما » أو « لم » دون غيرهما ، وانظر اللمع وغيره .

(٥) زيادة من ي و ب .

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ قَلَّا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفاً وَعْثِدِهِ رَسُولَهُ ﴾^(٢)

[٤٧]

٣ [لفظة^(١)] ﴿ الله ﴾ نصب مفعول أول ، و ﴿ مخلف ﴾ نصب مفعول ثان
لـ « تحسب » ، وأضاف « مخلفاً » إلى ﴿ وَعْثِدِهِ ﴾ وهو المفعول الثاني له ،
والمفعول الأول ﴿ رسله ﴾ والتقدير : مخلف رسله وعده .

٦ [قوله تعالى^(٢)] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ

غَيْرَ الْأَرْضِ ﴾^(٤) [٤٧ - ٤٨]

﴿ يوم ﴾ ينتصب بالمصدر قبله وهو ﴿ انتقام ﴾^(٥) .

٩ ﴿ وَالسَّمَوَاتُ ﴾^(٦) [٤٨]

أى تبدل السموات غير السموات ، فحذف « غير السموات » لأن ﴿ غَيْرَ
الْأَرْضِ ﴾ يدل عليه ؛ كقوله صلى الله عليه وآله : « أَلَا لَا يَقْتُلُ مُؤْمِنٌ بَكَاةً
ولاذو عهدٍ في عهدِهِ»^(٧) أي : ولا ذو عهد في عهده بكافر ، ف « ذو عهد »
معطوف على « مؤمن » وحذف الجار والمجرور لأنه جرى ذكره في الأول .

١٢ [قوله تعالى^(١)] : ﴿ وَتَغْشَىٰ وَجُوهَهُمُ النَّارُ . لِيَجْزِيَ اللَّهُ ﴾^(٨)

[٥٠ - ٥١]

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر شرح اللمع اللوح ١٠٦ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٧ ، وللقرآني ٧٩ / ٢ - ٨١ ، وإعراب
القرآن ١٨٧ / ٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٢٢ ، والبيان ٢ / ٦٢ ، والبحر ٥ / ٤٣٨ - ٤٣٩ ، والكتاب
٨٩ / ١ ، وسر الصناعة ٤٥٧ .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر مجمع البيان ٣ / ٣٢٢ - ٣٢٤ ، والتبيين ٧٧٤ ، والبحر ٥ / ٤٤٠ .

(٥) وقيل ينتصب على أنه مفعول لاذكر ، وقيل غير ذلك .

(٦) انظر الجواهر ٤٨٩ ، والتبيين ٧٧٤ ، والبحر ٥ / ٤٤٠ .

(٧) هذا قطعة من حديث أخرجه أبو داود في كتاب الدييات برقم ٤٥٣٠ ، والنسائي في كتاب القسامة
١٩ / ١ - ٢٠ ، ٢٣ - ٢٤ ، وابن ماجه في كتاب الدييات برقم ٢٦٦٠ ، وأحمد في المسند ١ / ١١٩ ،

١٢٢ / ٢ و ١٩٤ / ٢ ، ٢١١ ، وانظر نصب الراية ٤ / ٣٢٤ - ٣٢٥ . وهو في الجواهر ٤٨٩ .

(٨) انظر مجمع البيان ٣ / ٣٢٥ ، والبيان ٢ / ٦٢ ، والتبيين ٧٧٥ ، والبحر ٥ / ٤٤١ .

اللام من صلة قوله ﴿وتغشى﴾ . وإن شئت كان من صلة قوله ﴿وترى المجرمين﴾ [٤٩] . وإن شئت كان من صلة محذوف دل عليه قوله ﴿ذوانتقام﴾ . وإن شئت كان لام القسم كسرت على مذهب أبي حاتم^(١) .
 قوله تعالى^(٢) : ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ﴾ [٥٢] .
 أي هذا بلاغٌ لهم وللإنذار . فالكلام محمول على المعنى ، أي : هذا بلاغٌ وهذا للإنذار^(٤) .

وقال أبو علي^(٥) : [تقديره^(٦)] : هذا بلاغٌ للناس وأنزل ليُنذروا به^(٧) ،
 كقوله : ﴿كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ لِتُنذِرَ بِهِ﴾ [سورة الأعراف : ٢] .

(١) مذهب أبي حاتم أن التقدير ليجزينهم ، فحذفت النون وكسرت اللام وكانت مفتوحة فأشبهت في اللفظ لام كي فصبوا بها ، وقد سلف التعليق على هذا ٢٥٢ . ولم يذكر هذه الوجوه غير المؤلف وصاحب البيان الذي نقل منه من غير تصريح . وقيل اللام تتعلق بمحذوف دل عليه ما قبله وتقديره : فعل ذلك بهم ، وأجاز المكبري أن تتعلق بـ ﴿برزوا﴾ [٤٨] وهو الظاهر عند أبي حيان .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٣٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٨٨ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٢٥ ، والبيان ٢ / ٦٢ ، والبحر ٤٤١ / ٥ .

(٤) ظاهر كلام المؤلف أن اللام متعلقة بخبر لـ « هذا » المحذوفة ، والجملة معطوفة على « هذا بلاغ » وكذا تأول أبو حيان قول ابن عطية إن المعنى : هذا بلاغ وهو لينذروا ، ويمكن حمل كلام المؤلف وابن عطية على أن اللام متعلقة بخبر محذوف معطوف على « بلاغ » فيكون عطف مفرد على مفرد ، وهو ما حكى عن المبرد ، والتقدير عنده : هذا بلاغ وإنذار . وقول المؤلف هنا « فالكلام محمول على المعنى » لا وجه له . فما ذكره هو من عطف الجمل أو من عطف المفردات على الاختلاف في تأويل كلامه . أما حمله على المعنى فيقتضي أن تقدر اللام في الأول فيعطف الثاني عليه ، والتقدير : هذا لإبلاغ الناس ولينذروا ، وهو ما قدره في الجواهر ، أو هذا ليبلغوا ولينذروا به ، انظر البحر : وقيل غير ذلك .

(٥) نقل المؤلف كلامه في الجواهر ، ولم أصبه فيما بين يدي من كتبه .

(٦) فاللام متعلقة بفعل محذوف ، وهو قول النحاس أيضاً ، ووافقها الطبرسي وغيره . وفي الأصل : لتندروا ، وهو تصحيف .

(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٤٧ .

سورة الحجر

قوله تعالى : ﴿ رَبُّمَا يَؤُدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴾ (١) [٢]
 بالتخفيف والتشديد^(٢) ، لفتان جيدتان ، تقول : ربُّ رجلٍ وربُّ رجلٍ ،
 قال :

..... أنْ رَبِّ فِتْيَةٍ (٣)

وقال :

..... رَبِّ هَيْضَلٍ (٤)

(١) انظر شرح الملح اللوح ٨٤ / ٢ و ٨٥ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٧٩ ، وللغراء ٨٢ / ٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٨٩ - ١٩٠ ، والحجوة ٣ / ٣٠٧ - ٣١٠ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٣٢٦ - ٣٢٧ ، والبيان ٢ / ٦٣ - ٦٤ ، والبحر ٥ / ٤٤٤ ، والمقتضب ٢ / ٤٨ ، ٥٥ ، والكامل ٤٤٢ ، والإيضاح ٢٥٤ ، وابن الشجري ٢ / ٤ ، ٢٤٤ ، ٣٠٢ ، وابن عيمش ٨ / ١٢١ ، ١٣٤ ، والمغني ١٨٠ ، ١٨٢ ، ٤٠٨ .

(٢) قرأ بالتخفيف عاصم ونافع ، وقرأ الباقون بالتشديد . انظر السبعة ٣٦٦ ، والتيسير ١٣٥ ، والنشر ٣٠١ / ٢ . وذكر ابن مجاهد عن علي بن نصر الجهضمي أن أبا عمرو كان يقرأ بالوجهين .

(٣) هذه قطعة من بيت للحادرة ، وهو بتمامه :

قَمِيٌّ مَا يَسْدِرِيكَ أَنْ رَبِّ فِتْيَةٍ بَاكَرَتْ لَنَدْتَهُمْ بِنَا ذَكَرَ مُتْرَعِ
 ديوانه ق ٣ / ١٥ ص ٥٦ ، والمفضليات ق ٨ / ١٦ ص ٤٦ ، وشرح المفضليات للأباري ٥٩ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٢٨ ، وهو بلا نسبة في النصف ٢ / ١٢٩ . قوله « فمي » يريد : فياسميّة ، فرخم وحذف حرف النداء ويروى « أسمى » همزة النداء ، وقوله بأدكن أي بزق أدكن ، والأدكن مالونه إلى السواد ، ومترع : مملوء .

(٤) هذه قطعة من بيت لأبي كبير الهذلي ، وهو بتمامه :

أَرْهِيْرَ إِنْ تَشِبَّ الْقَسْدَالُ فَنِيْنِي رَبِّ هَيْضَلٍ مَرِيْسٍ لَفْتَتْ هَيْضَلِ
 ديوان الهذليين ٢ / ٨٩ ، وشرح مايقع فيه التصحيف ١ / ٥٠٩ ، والأزهية ٢٦٥ ، وابن الشجري ٢ / ٣٠٢ ، واللسان والتاج (هضل) ، والحزانة ٤ / ١٦٥ - ١٦٧ . وهو للهذلي في المحاسب ٢ / ٢٤٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٢٨ . وعزاه ابن السيد في الفرق ١٨٦ إلى ساعدة بن جؤية وهما . وهو بلا =

وجاء عن الأعشى ﴿رَبِّمَا﴾^(١) ، أتبع الضمّ الضمّ^(٢) .
وقال ﴿رَبِّمَا يُوَدُّ﴾ وكلامهم : رَبِّمَا وَدَّ^(٣) ، كما قال^(٤) :

=نسبة في ابن السجري ٢ / ٤ ، والإنصاف ٢٨٥ ، ورفص المباني ٥٢ ، ١٩٢ ، وابن يعيش ٨ / ٣١ .
وقوله «أزهير» يريد «أزهيرة» فرخم ، والقذال : ما بين الأذنين والقفا ، والهيضل : الجماعة من
الناس يُغزى بهم ، وقوله «مرس» يروى «لجب» والمرس الشديد واللجب ذو جلبه وكثرة ،
ولفتت : جمعت .

وقوله «رَبِّمَا» رواه «رَبُّ» بإسكان الباء الزجاج (انظر ما نقله الطبري من كلامه) وأبو علي
في كتاب الشعر (انظر الخزانة) ، وابن جني في المحتسب ، ورواه العسكري بالسوحيين ، ورواه
صاحب رصف المباني بفتح الراء والباء .

(١) هذه رواية شاذة عن الأعشى عن أبي بكر عن عاصم ذكرها ابن خالويه في شواذه ٧٠ ، ونص ابن
مهران في المبسوط ٢٥٩ أنها رواية محمد بن حبيب الشموني ومحمد بن عبد الله القلاء عن الأعشى
قال : « وأما رواية محمد بن غالب الأعشى ورواية عبد الحميد بن صالح البرجمي عن أبي بكر
فالفصح مع التخفيف مثل رواية غيره » اهـ . وهي - أعني الفصح مع التخفيف - رواية يحيى بن
آدم عن أبي بكر أيضاً ، ولهذا لم يذكر ابن مجاهد ولا الداني ولا ابن الجزري خلافاً في هذا
الحرف .

(٢) في الأصل : بالضم ، والصواب من ي و ب ، وأتبع متمد إلى اثنين بنفسه .
(٣) ذهب الفراء والزجاج وابن السراج وأبو علي في غير الإيضاح ومن وافقهم إلى أن «ربما» إنما
تدخل على الفعل الماضي ولا تدخل على المضارع إلا بتأويل على خلاف بينهم فيه . ونص
الرضي أن «المشهور جواز دخولها على المضارع بلا تأويل كما ذكره أبو علي في غير الإيضاح»
اهـ . وقد أجازها ابن مالك وأبو حيان وابن هشام ، والظاهر أنه قول سيبويه والمبرد فقد
نصاً أن رباً إذا لحقتها «ما» الكافة فإنها تهيئها للدخول على الأفعال ومثلاً لذلك بدخولها
على الفعل المضارع نحو ربما يقوم . انظر الكتاب ١ / ٤٥٩ ، والمقتضب ٢ / ٤٨ ، ٥٥ ،
والكامل ٤٤٢ ، والأصول ١ / ٤١٩ ، وابن يعيش ٨ / ٢٩ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٣٣ ، والأهمية
٩٣ ، والمغني ١٨٢ - ١٨٣ ، ٤٠٧ ، والهمع ٤ / ١٨٤ ، واللسان (ربب) وفيه كلام الزجاج ،
وانظر المصادر المذكورة في ح ١ من الصفحة السابقة .

(٤) جذية الأبرش . والبيت أول ثلاثة له في طبقات فحول الشعراء ٣٨ ، والأغاني ١٥ / ٣٢١ - ٣٢٢ ،
وأول أربعة في المؤلف والمؤتلف ٣٤ ، وأول خمسة في الاختيارين ٧١٨ عرضاً ، وأول أحد عشر
بيتاً رواها الطبري في تاريخه ١ / ٦١٣ - ٦١٤ ونقل عن ابن الكلبي أنه قال : ثلاثة أبيات منها
حق والبقية باطل . وانظر الخزانة ٤ / ٥٦٧ - ٥٦٩ . وشرح أبيات المغني ٢ / ١٦٤ - ١٦٨ . =

رَبًّا أَوْفَيْتُ فِي عِلْمٍ تَرْفَعُنْ ثَوْبِي سِمَاتٍ
فحمله أبو إسحق على إضمار « كان »^(١) على تقدير ، رَبًّا كان يود الذين
كفروا . وقد قال^(٢) : لا يجوز : « عبد الله القائم » ، على إضمار « كُنْ » . ولكن

٣

= وهو له في الكتاب ١٥٢ / ٢ (وليست النسبة من سيبويه) ، وضرورة الشعر ٧٥ - ٧٦ ،
وشرح اللع لابن برهان ١٦٨ ، وضرائر الشعر ٢٩ ، والنوادر ٢١٠ - تعليقات أبي الحسن علي بن
سليمان الأخفش ، والأزهية ٩٤ ، ٢٦٥ ، وابن يميث ٩ / ٤٠ - ٤١ ، والمقاصد ٣ / ٢٤٤ و
٤ / ٢٢٨ .

وهو بلا نسبة في شرح اللع اللوح ٨٤ / ٢ ، والمقتضب ٢ / ١٥ ، والحجة ٣ / ٣٠٨ خم ،
واللامات للزجاجي ١١١ - ١١٢ (أول ثلاثة) ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ١٦٠ ، ومجم
البيان ٢ / ٢٢٧ ، والبيان ٢ / ٦٣ ، ووصف المباني ٢٣٥ ، والمغني ١٨٠ ، ١٨٣ ، ٤٠٧ .

وقوله « أوفيت » يقال : أوفى على الشيء : أشرف ، و « في » بمعنى « على » ويجوز أن تكون
على معناها على تقدير : أوفيت على مكان عال في جبل ، والعلم : الجبل المرتفع ، وقوله
« شمالات » جمع شمال وهي ريح باردة تهب بشدة في أكثر أحوالها ، عن الخزانة . والشمال
والشمالات بفتح الشين ، وضبط في الأصل بالكسر ، وهو جائز ، انظر اللسان والتاج (شمل) .
ولم يضبط في ي و ب .

استشهد المؤلف بالبيت هنا على وقوع الماضي بعد « رَبِّ » المكفوفة بـ « ما » ، وعلى هذا
الوجه استشهد به أبو علي وصاحب الأزهية والمعيني في الموضع الأول من كتابه وابن هشام في
المغني . واستشهد به ابن برهان على أن « رَبِّ » هنا للتكثير ، واستشهد به سيبويه وغيره على
توكيد الفعل المضارع بالنون في الواجب ضرورة .

(١) هذا وهم من المؤلف . فالذي حمله على إضمار « كان » هو أبو بكر بن السراج ، وواقفه الربيعي
صاحب أبي علي . ولم يصرح أبو علي في الإيضاح والحجة بصاحب هذا القول وردّه بما ذكره
المؤلف ، ومن الحجة أخذ المؤلف كلامه . والفراء أيضاً لا يجوز إضمار « كان » في نحو هذا
الموضع ، قال « ولا يجوز أن تقول : اتق الله محسناً ، وأنت تريد « تكن » ... معاني القرآن
١ / ٢٩٦ ، وانظر ما سلف ٣٣٢ . وقال ابن هشام : « وليس حذف « كان » بدون إن ولو
الشرطيتين سهلاً » المغني ٤٠٨ .

(٢) كتب تحته في الأصل : « سيبويه » . انظر الكتاب ١ / ١٣٣ ، وشرح اللع اللوح ٧٢ / ١ ،
والجواهر ٥٢ ، والأصول ٢ / ٢٤٨ ، والحجة ٢ / ٣١١ و ٣ / ٣٠٩ خم ، ومجم البيان
٣ / ٢٢٧ .

الوجه أن يكون « يودّ » حكاية الحال^(١) .

و « رِيًّا » في كلامهم للتقليل كما أن « رَبِّ » للتقليل^(٢) ألا ترى قوله^(٣) :

أَلَا رَبُّ مَوْلُودٍ وَلَيْسَ لَهُ أَبٌ وَذِي وَّلَدٍ لَمْ يَلِدْهُ أَبْوَانِ

٣

= وعبارة سيويه « لا يميز لك أن تقول : عبدالله المقتول ، وأنت تريد كن ... » وكذا في الحجة ومجمع البيان والجواهر . وقوله « كن عبد الله المقتول » قطعة من حديث رواه عبد الله بن خباب عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « تكون فتنة يموت فيها قلب الرجل كما يموت بدنه ، عيسى مؤمناً ويصبح كافراً فكن عبد الله المقتول ولا تكن القتال » انظر الكامل ١١٣٤ وتخريج الحديث هناك .

(١) هذا قول أبي علي وواقفه ابن الشجري والمالقي ، وأجازه الزجاج . وقيل : دخلت على المضارع لأنه بمعنى الماضي لأن المستقبل في كلام الله لكونه حقاً صادقاً مستيقناً مقطوعاً به في تحققه كالماضي ، وهو قول الفراء والزجاج والزمخشري وغيرهم ، انظر معاني القرآن للفراء ٨٢ / ٢ ، وللزجاج ج ٢ / ١٣٠ / ٢ خ ، والكشاف ٢ / ٢٨٦ ، والبحر ٥ / ٤٤٤ ، واللسان (رب) .

(٢) نصّ المحقق الرضي أن الأصل في « ربِّ » أن تكون للتقليل ، قال : ثم تستعمل في معنى التكثير حتى صارت في معنى التكثير كالحقيقة وفي التقليل كالهجاز ، ولعله أرجح الأقوال .

وكونها للتقليل هو قول الأكثرين فيما قال ابن السيد والسيوطي وغيرهما ، وقيل هي للتكثير ، وعزي هذا القول إلى صاحب العين وابن درستويه ، وقيل هي للتقليل غالباً والتكثير نادراً ، وهو قول طائفة منهم أبو نصر الفارابي واختاره السيوطي ، وقيل هي للتكثير غالباً وللتقليل نادراً ، وبه جزم ابن مالك في التسهيل واختاره ابن هشام ، وقيل التقليل والتكثير إنما يفهم من سياق الكلام ، واختاره أبو حيان وقيل هي للتكثير في موضع الافتخار وللتقليل فيما عدا ذلك ، وهو قول الأعمى وابن السيد ، وقيل هي موضوعة لها بلا غلبة في أحدهما ، عن جماعة من المتأخرين .

انظر المقتضب ٤ / ١٣٩ - ١٤٠ ، ٢٨٩ ، والأصول ١ / ٤١٦ - ٤١٧ ، وشرح الملح لابن برهان ١٧٠ - ١٧١ ، والمسائل والأجوبة لابن السيد (في كتاب نصوص ودراسات عربية وأفريقية ١٦٧ - ١٨٧) ، وابن يمش ٨ / ٢٦ - ٢٧ ، والتسهيل ١٤٧ - ١٤٨ ، ورفص المباني ١٨٨ - ١٩٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٢٩ - ٣٣٠ ، والمجنى السداني ٤٣٩ - ٤٤٧ ، والمفني ١٧٩ - ١٨٠ ، والممع ٤ / ١٧٤ - ١٧٥ .

(٣) وهو رجل من أزد السراة . وإليه نسب البيت في الكتاب ١ / ٣٤١ و ٢ / ٢٥٨ ، والأصول ١ / ٣٦٤ ، والمخصص ١٤ / ٢٢١ ، ورسالة الصاهل والشاحج ٤٦٧ ، والحزانة =

فإنما جاء^(١) ﴿ربما يود الذين كفروا﴾ لأنهم في النار في شغل شاغلٍ / فربما
(٢ / ٧٥)

= ١ / ٣٩٧ - ٤٠٠ ، وشرح شواهد شرح الشافية ٢٢ ، ١٦٣ ، وشرح أبيات المغني
١٧٣ / ١٧٧ ، وشرح التصريح ١٨ / ٢ .

وذكر الميني في المقاصد ٢ / ٣٥٤ - ٣٥٧ ، وعنه يهناش حاشية الصبان على الأشموني
٢٣٠ / ١ ، والسيوطي في شرح شواهد المغني ١٣٦ أنه ينسب أيضاً إلى عمرو الجنيبي .

والبيت بلا نسبة في الكامل ١٠٩٤ ، وتكملة الإيضاح ٧ ، والخصائص ٢ / ٣٣٣ ،
والإفصاح ٣٥٢ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ١٩٠ ، وشرح الملوكي ٤٥٦ ، وابن يعين
٤ / ٤٨ و ٩ / ١٢٣ ، ١٢٦ ، والبيان ٢ / ٦٤ ، وشواهد التوضيح ١٠٥ ، ورفف الباني ١٨٩ ،
والطيف السدائي ٤٤١ ، وأوضح المسالك ٣ / ٥١ ، والمغني ١٨١ ، والجمع ١ / ١٨٦ و ٤ / ١٧٦ ،
والأشباه والنظائر ١ / ١٧ .

استشهد المؤلف بالبيت على أن « ربّ » للتقليل ، وعلى هذا الوجه استشهد به في المغني
والمقاصد وشرح التصريح والجمع في الموضوع الثاني منه ، وانظر شرح شواهد المغني وشرح
أبياته .

واستشهد به سيبويه وغيره على قوله « لم يَلِدْهُ » وأصله : لم يَلِدْهُ ، فسكن اللام المكسورة
التي هي عين كما تسكن التاء من « كتف » استخفافاً ، فالتقى ساكنان : اللام والسدال ،
فحرك السدال بحركة أقرب المتحركات منها وهي الفتحة لأن الياء مفتوحة ، ولم يعتد باللام
الساكنة لأن الساكن غير حاجز حصين .

وقوله « ألا رب مولود وليس له أب » أراد عيسى عليه السلام ، وقوله « وذي لسد لم
يلده أبوان » أراد به آدم عليه السلام . قال البغدادي : « قال أبو علي الفارسي : إن عمرو
الجنيبي سأل امرأ القيس عن مراد الشاعر فأجابته بهذا الجواب » انظر الخزانة وشرح التصريح .
وذكر العيني مقالة أبي علي وفيها مخالفة لما نقلته عن الخزانة ، قال : وحكى أبو علي الفارسي
أن قائله هو عمرو الجنيبي ، وأنه لقي امرأ القيس في بعض المناويز فسأله فقال له عمرو :
عجبت لمولود البيت ، فأجابته امرؤ القيس : فذاك رسول الله عيسى بن مريم وأدم عليهما
السلام « اهـ انظر المقاصد وهامش الصبان على الأشموني . وعلى هذا نسب أبو علي البيت
إلى عمرو هذا وأنه سأل امرأ القيس عنه فأجابته ، وعلى ما في الخزانة - ومنها أخذ صاحب
شرح التصريح وفي نصح تحريف - فالبيت لرجل من أزدة المرأة وسأل عمرو المذكور امرأ
القيس عن مراده فيه . وأخشى أن يكون البغدادي قد أخذ كلامه من العيني وأن يكون
ما ذكره تغييراً لما أخذه . ولم أصب كلام أبي علي . ويروى « عجبت لمولود ... » وعليه فلا
شاهد لـ « ربّ » فيه .

(١) هذا تأويل المؤلف لهجي « ربّ » هنا وهي عنده للتقليل ، وهو معنى مقالته الزجاج (معاني) =

يفيقون في بعض الأحيان فيمتنون إذ ذاك أنهم كانوا مسلمين ، وهذا بالإضافة إلى ذاك الشغل [الشاغل]^(١) قليل . فإذا حفظتَ هذا وجب [عليك]^(٢) أن تستغفر لقائله .

٣

وقد تقدم في هذا الكتاب^(٣) موقع « لو » من « ود » وأنه على تقدير : أن لو .

٦

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾^(١) [٦]

أي يأياها الذي نُزِّلَ عليه الذكر في زعمه إنك مجنون عندنا^(٥) .

٩

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ لَوْ مَا قَاتَيْنَا ﴾^(١) [٧]

=القرآن له ج ٢ / ١٣٠ / ٢ خ) وهو قريب مما قاله الزخشي في الكشاف ٢ / ٢٨٢ ، وانظر البحر . وقيل في تعليل القلة غير ذلك . وقال أبو حيان : « من قال إنها للتكثير فالتكثير فيها هنا ظاهر لأن وادتهم ذلك كثيرة . ومن قال إن التقليل والتكثير إنما يفهم من سياق الكلام لامن موضوع « رب » قال : دلّ سياق الكلام على الكثرة » اهـ .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر ماسلف ٧٨ والتعليق ثمة ، وانظر ٨٧ ، وماسيأتي ١٣٧٣ .

(٣) زيادة من ي .

(٤) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٣٠ ، والبحر ٥ / ٤٤٦ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٥ ، والقرطبي ١٠ / ٤ ، وابن كثير ٤ / ١٤٤ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٥٤٩ .

(٥) في دعواك أنه نزل عليك وفي توهمك أن تتبعك ونؤمن بك . يخبر الله سبحانه عما قاله كفار قريش لرسول الله ﷺ على جهة الاستهزاء .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٨٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٣٠ ، والبيان ٢ / ٦٥ ، وابن الشجري ١ / ٢٧٩ ، وابن يعيش ٨ / ١٤٤ ، وانظر في « لومنا » الكتاب ١ / ٥١ و ٢ / ٣١٢ ، وتساويل مشكل القرآن ٥٤١ ، وحروف المعاني ٥ ، والصاحبي ٢٥٣ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٨٧ ، ورفض المباني ٢٩٧ ، والحنى الداني ٦٠٨ - ٦٠٩ ، والمفني ٣٦٤ ، والممع ٤ / ٣٥١ - ٣٥٢ ، والمصادر السالفة .

أي هلاً تأتينا .

﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ ﴾^(١) [١٢]

أي نسلك الكفر^(٢) .

[قوله تعالى^(٣) : ﴿ إِلَّا مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ ﴾^(٤) [١٨]

﴿ من ﴾ في موضع النصب على الاستثناء^(٥) ، وليس بجزء بدلاً^(٦) من

﴿ شيطان ﴾ [١٧] لأنه استثناء من موجب .

[قوله تعالى^(٧) : ﴿ وَمَنْ لُسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾^(٨) [٢٠]

﴿ من ﴾ في موضع النصب بفعل مضر^(٩) ، والتقدير : وجعلنا لكم فيها

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٨٥ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٩١ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٣١ ، والبحر

٥ / ٤٤٨ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٧ - ٨ ، والقرطبي ٧ / ٦٠ ، وابن كثير ٤ / ١٤٥ ، ومجمع

التفاسير ٣ / ٥٥١ .

(٢) عن الحسن وابن زيد ، وقيل : نسلك التكذيب والاستهزاء ، عن مجاهد وقتادة وهو قول الفراء

والطبري وأبي حيان ، وقيل : نسلك القرآن ، عن الحسن في رواية عنه وهو قول البلخي

والجبائي واختاره الطبري .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٧٨ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٩٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٣٠ ، والبيان

٢ / ٦٦ ، والبحر ٥ / ٤٤٩ . وكان في الأصل : لمن استرق ، وهو خطأ . وسباق الآية :

﴿ وحفظناها من كل شيطان رجيم . إلا ... ﴾ .

(٥) المنتقطع ، عن الأخفش ، أو المتصل وعزاه الطبري إلى الفراء ، وهو الظاهر عند أبي حيان .

(٦) أجاز الزجاج ووافقه الخواري أن يكون بدلاً ، انظر إعراب القرآن والبحر ، وردة أبو حيان بما ذكره

المؤلف .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر الجواهر ٦٢٣ - ٦٢٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٨٦ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٩٢ - ١٩٣ ، ومجمع

البيان ٣ / ٣٣٣ ، والبيان ٢ / ٦٦ ، والبحر ٥ / ٤٥٠ - ٤٥١ . وسباق الآية : ﴿ وجعلنا لكم فيها

معايش ومن ... ﴾ .

(٩) أجاز هذا الوجه مكي في مشكل إعراب القرآن ١ / ٤١١ ، وعزاه العكبري في التبيين ٧٧٩ إلى

الزجاج وتابمه أبو حيان ، وهو وهم في فهم كلام الزجاج . قال الزجاج : « وموضع =

مَعَايِشَ وَأَعْشَانَا مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بَرَّازِقِينَ ، فَأَضْمِرُ «أَعْشَانَا» لِأَنَّ مَا تَقَدَّمَ تَفْسِيرُهُ .

ولا يجوز أن يكون ﴿ مِنْ ﴾ في موضع الجر بالعطف على الكاف والميم^(١) لأنه لم يُعَدِّ اللام .

٣

وزعم قوم أن قوله ﴿ وَمَنْ لَسْتُمْ ﴾ في موضع الابتداء ، والخبر مضمرة^(٢) .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ﴾^(٤) [٢١]

٦

الجار زيادة^(٥) ، و ﴿ شَيْءٍ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ عِنْدَنَا ﴾ خبر له .
و ﴿ خَزَائِنُهُ ﴾ يرتفع بالظرف ، لاخلاف فيه ، لجرى الظرف خبراً عن
المبتدأ^(٦) .

= « من » نصب من جهتين : إحداهما العطف على ﴿ معاشٍ ﴾ المعنى وجعلنا لكم من لستم له
برازقين . وجائز أن يكون عطفاً على تأويل « لكم » المعنى في قوله ﴿ وجعلنا لكم فيها
مصايش ﴾ أعشنانكم ومن لستم له برازقين « اهد معاني القرآن ج ٢ / ١٣٦ / ٢ - خ ٢ ، وانظر
الجواهر وإعراب القرآن ومجمع البيان ، وذكره أبو حيان ولم يميزه إلى أحد .

وذهب الفراء إلى أن ﴿ مِنْ ﴾ معطوفة على ﴿ معاشٍ ﴾ والمعنى : جعلنا لكم فيها
معاشٍ ومن لستم له برازقين من العبيد والإبل والغنم وما أشبه ذلك ، وهو أحد قولي الزجاج
وغيره ، واختاره الطبري .

(١) أجازته الفراء ومن وافقه ، وهو الظاهر عند أبي حيان ، وردّه المبرد والنحاس وغيرهما ، وانظر
ماسلف من التعليق على عطف الظاهر المجرور على المضمرة ١٥٩ .

(٢) عزي إلى المبرد أن الكلام تم عند قوله ﴿ معاشٍ ﴾ وأن ﴿ مِنْ ﴾ في موضع رفع على الابتداء ،
انظر مجمع البيان ، وذكره أبو حيان ولم ينسبه . وقد غلط النحاس يعقوب بن إسحق الحضرمي
في وقفه على ﴿ معاشٍ ﴾ لأن ﴿ مِنْ ﴾ عنده معطوفة على ﴿ معاشٍ ﴾ أو على الكاف والميم
وإن كان هذا بعيداً ، وذكر أن الوقف التام عند قوله ﴿ برازقين ﴾ ، انظر القطع ٤٢٠ ، وانظر
إيضاح الوقف ٧٤٠ ، والمكتفى ٢٤٤ ، ومنازل الهدى ١٥٤ .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٣٣ ، والبيان ٢ / ٦٧ ، والبحر ٥ / ٤٥١ .

(٥) كان في النسخ « زائدة » والصواب ما أثبت ، أو الصواب : « من » زائدة .

(٦) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف على المذهبين ١٣ .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ ﴾ ^(٢)] [٢٢]

قيل : مُلقِحَات ، على حذف الزوائد ^(٣) .

وقيل : لواقح أي حوامل بالسحاب ، لأنها تسوقه ^(٤) .

والزِّيَّات ^(٥) يقرأ ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ ﴾ ^(٦) فيقع لك شك ^(٧) في أنه

لم يُوصف المفرد بالجمع ، فتكون ناسياً لقوله : ﴿ وَالْعَصْرِ . إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي

خُسْرٍ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ^(٨) [سورة العصر : ١ - ٢] وغير ذلك مما جاء فيه المفرد

بمعنى الجمع والجنس ^(٩) .

[قوله تعالى ^(١٠) : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر شرح اللوح ٣٩ / ١ و ١٢٨ / ٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٧٨ ، ولفراء ٢ / ٨٧ - ٨٨ ،

وإعراب القرآن ٢ / ١٩٣ ، والحجة ٢ / ١٩٥ و ٣ / ٢٢٧ خم ، وجمع البيان ٣ / ٣٢٢ ، والبيان

٢ / ٦٧ - ٦٨ ، والبحر ٥ / ٤٥١ ، ومجاز القرآن ١ / ٢٤٨ ، وتفسير غريب القرآن ٢٢٦ ، واللسان

(لفتح) ، وماسلف ١٧٧ - ١٧٨ .

(٣) قال أبو علي : « والمعنى فيه ملاقح ، لأنها إذا ألقحت كانت ملقحة وجمع الملقح ملاقح ولواقح ،

على حذف الزيادة » اهـ ، وهو قول أبي عبيدة ، وأجازه الأخفش .

(٤) هذا أحد قولي الأخفش والفراء ، وهو قول ابن قتيبة وغيره . وقيل : وصفها باللقح وإن كانت

تلقح ف « فاعل » بمعنى « مفعول » ، عن الفراء ، وقيل غير ذلك .

(٥) هو حمزة .

(٦) هذه قراءة حمزة وحده ، وقرأ الباقون بالجمع . انظر السبعة ١٧٢ ، والتيسير ١٣٦ ، ٧٨ ، والنشر

٢ / ٣٠١ ، ٢٢٣ - ٢٢٤ ، والحجة ٢ / ١٩١ - ١٩٧ .

(٧) كما وقع لأبي حاتم ، وغلظه النحاس ، انظر إعراب القرآن .

(٨) سياقي الكلام عليها في موضعها ١٤٧٩ .

(٩) هذا قول الفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم . وأجاز المرشد أن تكون الرياح جنساً ثم قال « وليس

بجيد لأن الرياح ينفصل بعضها عن بعض ومعروفة كل واحدة منها » اهـ لكن كل واحدة منها

مثل الأخرى في وضع الاعتبار لها والاستدلال بها كما قال أبو علي .

مَسْنُونٍ . وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ ﴿٢٦﴾ [٢٦ - ٢٧]

- انتصاب ﴿ الجان ﴾ بفعل مضر يفسره قوله ﴿ خلقناه ﴾ (٢) .
 وحمل قوم (٣) لفظ ﴿ الجان ﴾ على أنه مفرد ، لقوله ﴿ خلقناه ﴾ .
 وسيبويه يحمّله على أن « جِنَاناً » [جمع له (٤)] مثل « الرُّعْيَان » (٥) في جمع
 « راع » و « حَيْطَان » [في (٤)] جمع « حائط » . [قال (٦) سيبويه (٧) في
 ذلك : « إنه يكسر الفاعل على فَعْلَان نحو حَاجِرٍ وَحَجْرَانٍ (٨) وسالٌ وسَلَانٍ
 [وحائِرٍ وَحَوْرَانٍ (٩)] وقال بعضهم : حَيْرَانٍ (١٠) ، كما قالوا : جَانٌّ وَجِنَانٌ
 [و (٩)] كما قال بعضهم [غَائِطٌ وَغَيْطَانٌ و (٩)] حَائِطٌ وَحَيْطَانٌ ، قلبوها
 حيث (١١) صارت السواو بعد كسرة « هكذا لفظه » ، وليس فيه راع

(١) انظر الجواهر ٣٩٥ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٩٤ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٣٥ ، والبيان ٢ / ٦٨ ، والبحر
 ٥ / ٤٥٣ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٢١ ، والقرطبي ١٠ / ٢٣ ، وابن كثير ٤ / ٤٥١ ، ومجمع التفسير
 ٢ / ٥٥٩ - ٥٦٠ ، والكشاف ٢ / ٢٩٠ .

(٢) وهو ما يعرف بالمنصوب على الاشتغال ، وقد سلف التعليق عليه ٤٦٩ .

(٣) منهم الطبري والقرطبي وابن كثير وغيرهم فقد ذكروا أن المراد بالجان إبليس .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) كذا ضبط في النسخ بكسر الراء ، وعليه مبنى كلام المؤلف ، وهو وهم ، انظر التعليق (١) الآتي
 في الصفحة التالية .

(٦) في ب - والزيادة منها : ومن قال ، وهو خطأ .

(٧) في الكتاب ٢ / ١٩٨ . وعبارته : « وقد يكسرون الفاعل ... وحوران وقد قال بعضهم ... » .

(٨) في ب : حاجز وحجزان ، وهو تصحيف . والحاجر من مسایل المياه ومنابت العشب : ما استدار
 به سند أو نهر مرتفع .

(٩) زيادة من الكتاب .

(١٠) في ب « وسال وسَلَانٌ وقال بعضهم [١ / ٥٠] وبعضهم حيران » وهو خطأ من الناسخ .

والحائر المكان المظنن الوسط المرتفع الحروف .

(١١) في ب : حين ، وهو تحريف .

ورعيان^(١) ؛ وإنما ذلك قدره أبو علي^(٢) من المعنى^(٣) .

ومن قال : هو جمع^(٤) ، فإنما قال : ﴿ خلقناه ﴾ ولم يقل « خلقناها » كما قال : ﴿ مِمَّا فِي بَطُونِهِ ﴾ [سورة النحل : ٦٦] و ﴿ مِمَّا فِي بَطُونِهَا ﴾ [سورة المؤمنون : ٦١]^(٥) .

(١) ليس فيما نقله المؤلف من كلام سيبويه « راع ورعيان » ، وذكره سيبويه عقب ما نقله المؤلف من كلامه ، قال : « ... وأما ما كان أصله صفة فأجرى مجرى الأسماء فقد بينونه على فُعْلان كما بينونها وذلك راكب ورُكبان وصاحب وصُحبان وفارس وفُرسان وراع ورُعيان ... » اهـ .
(٢) كذا قال المؤلف ، وفي كلامه أشياء :

أولها : أنه ضبط « الرعيان » بكسر الراء ناسباً ذلك إلى أبي علي . فإن أخذ كلامه من كلام لأبي علي في هذه الآية - وكأنه الظاهر - فليس بين يدي فأتحق مما عزاه إليه ، ويفلب على ظني أنه وهم في فهم كلامه . فقد قال أبو علي في تكملة الإيضاح ١٣٠ : « وقد يكسرون الفاعل على فُعْلان وذلك نحو حائر وحوران وسال وسلان وقالوا حيران كما قالوا جان وجنان ... والأكثر فيه فُعْلان . وأما ما كان أصله صفة فاستعمل الأسماء فإنهم كسروه تكسيها وذلك قولهم صاحب وصُحبان وفارس وفُرسان وراع ورُعيان ... » اهـ وهو كما ترى كلام سيبويه مع شيء قليل من التصرف

والثاني : أن المؤلف يريد بقوله « وليس فيه راع ورعيان وإنما قدره أبو علي من المعنى » أن سيبويه لم يذكر « رعيان » بكسر الراء فيما ذكره من أمثلة جاءت على فُعْلان بكسر الراء ، وأن أبا علي قدره من معنى كلام سيبويه . وقد ذكرتُ كلام أبي علي الذي هو كلام سيبويه وقد ذكر فيه « رعيان » بضم الراء لا بكسرهما . وانظر في ذلك الكامل ٧٩٨ ، والأصول ٧ / ٣ ، وشرح الشافية ١٥٢ / ٢ ، وابن يعيش ٥ / ٥٥ ، واللسان (رعى)

والثالث : أن وجه ما عزاه المؤلف إلى أبي علي - إن صح عنه - أن يكون أراد أن جئاً مفرد على زنة فاعل وأنه يجمع على فُعْلان كما يجمع راع على رعيان وحائط على حيطان ، ولا عبرة بضبط الفاء وإنما العبرة في الزنة .

(٢) زيادة من ب .

(٤) لا أعرف أحداً قاله . وذهب أبو مسلم محمد بن بحر الأصهباني إلى أنه اسم جنس وأجازه الزعشمري وغيره ، انظر الكشف والبحر . وقيل هو اسم جمع على فاعل كالجامل والباقتر ، انظر اللسان (جن) .

(٥) يريد أنه ذكر الضير حملاً على اللفظ كما ذكره في قوله ﴿ في بطونِهِ ﴾ لأن الهاء تصود =

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾^(٢)

[٣٢]

٣ ﴿ ما ﴾ مبتدأة ، و ﴿ لك ﴾ في موضع الخبر ، أي : أي شيء ثابت لك .

٦ وقوله ﴿ ألا تكون ﴾ في تقدير : في أن لاتكون ، فعذفت « في » ، وهي متعلقة بالخبر أيضاً . فلما حذف « في » انتصب موضع « أن » على قول سيبويه ، وبقي على الجرّ على قول الخليل^(٣) .
٩ وحمل أبو الحسن « أن » على الزيادة^(٤) . ويكون قوله ﴿ لا تكون ﴾ في موضع الحال ، والتقدير : مالك خارجاً عن الساجدين .

١٢ فإن قال قائل : فما وجه مجيء قوله هنا ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ ﴾ [٣٥] بالألف واللام غير مضاف ، وجاء في الأخرى ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي ﴾ [سورة ص : ٧٨] ؟

= فالجواب : إنه لما جاء هنا ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ

= على « الأنعام » ، و « أفعال » تجري عندهم مجرى الآحاد ، ويجوز تأنيث الضمير حملاً على المعنى لأنها في المعنى جمع ، هذا مذهب المؤلف وقد سلف تحقيق القول فيه ٢٦ - ٢٧ في الكلام على قوله ﴿ مما في بطونه ﴾ ولم يتكلم المؤلف على هذه الآية في سورتها .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر إعراب القرآن ٢ / ١١٥ ، وجمع البيان ٣ / ٣٣٥ - ٣٣٦ ، والبيان ٢ / ٦٩ ، والبحر ٥ / ٤٥٣ .

(٣) سلف تنبيهنا ١٧٧ على أن موضع أن نصب عند الخليل وأن الجر وجه قوي عند سيبويه وعزي إلى الكسائي .

(٤) لم يتكلم على هذه الآية في مطبوعة كتابه . وقد ذهب إلى زيادة « أن » في نحو هذه الآية ، فقد قال بزيادتها في قوله تعالى ﴿ وَمَالِنَا أَلَّا نَقَاتِلَ ﴾ [سورة البقرة : ٢٤٦] وقوله ﴿ وَمَالِمُ أَلَّا يَعِزَّهُمُ اللَّهُ ﴾ [سورة الأنفال : ٣٤] . وقد سلف التعليق على زيادة « أن » ١٧٦ في الكلام على آية سورة البقرة .

بِيَدَيَّ ﴿ [سورة مآ: ٧٥] مضافاً جاء ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لعنتي ﴾ على المطابقة
 ١ / ٧٠ والمشاكلة . / وجاء هنا ﴿ مالك ألا تكون مع الساجدين ﴾ وسياق الآية
 ٢ على اللام في قوله ﴿ ولقد خلقنا الإنسان ﴾ وقوله ﴿ والجآن ﴾ فجيء
 (١ / ٧٦) باللام أيضاً في قوله ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللعنة ﴾ (١) .

قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴾ (٢) [٤٤]

لا يخلو « من » من قوله ﴿ منهم ﴾ من أن يتعلق بالظرف الذي هو
 ٦ [قوله] (٣) ﴿ لكل باب ﴾ ، أو يتعلق بمحذوف في موضع الجر صفة للنكرة
 قبله ، أو يكون متعلقاً بـ « مقسوم » من قوله ﴿ جزء مقسوم ﴾ .

٩ فلا يجوز تعلقه بـ « مقسوم » على تقدير : جزء مقسوم منهم ، وإن كان
 ذلك جائزاً في المعنى ، وذلك لأن « مقسوماً » صفة لـ ﴿ جزء ﴾ فلا يعمل فيما
 قبل الموصوف (٤) ، كما لا تتقدم [الصفة] (٥) على الموصوف (٥) .

١٢ ولا يجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف صفة لـ ﴿ باب ﴾ لأنه لا ضمير فيه
 يعود إلى الباب . ولكنه يتعلق بالظرف تعلق قولهم : « أَكَلَّ يَوْمَ لِكَ
 ثوبٌ » (٦) . ألا ترى أن « كلاً » منصوب بـ « لك » (٧) .

(١) لخص الطبرسي في مجمع البيان ٣ / ٣٣٦ كلام المؤلف وكفى عنه بـ « بعض المحققين » .

(٢) انظر الجواهر ٥٣٦ ، والبيان ٢ / ٦٩ ، والبيان ٧٨٢ .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر ماسلف ٤٥٠ ، والتعليق ثمة .

(٥) انظر ماسلف ٤٧٤ والتعليق ثمة .

(٦) سلف الاستشهاد به ٤٥٤ وذكر مصادر الكلام عليه ثمة .

(٧) الظاهر أن ﴿ منهم ﴾ يتعلق بحال من ﴿ جزء ﴾ وهو صفة له ثانية قدمت عليه ، وأجازه
 العكبري .

[قوله تعالى ^(١)] ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا ﴾ ^(٢) [٤٧]

٣ حال من المضاف إليهم ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ تَبَشِّرُونَ ﴾ ^(٤) [٥٤]

٦ من كسر النون ^(٥) فالأصل « تبشروني » فحذف الياء واجتزأ بالكسرة ^(٦) ، وحذف نون ^(٧) الرفع لاجتماع النونين .

٩ ومن قرأ ﴿ فِيمَ تَبَشِّرُونَ ﴾ بفتح النون حذف المفعول ، والنون نون الرفع . وكان حمزة يخفف « يبشر » في جميع التنزيل ^(٨) ، فقرأ

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٨٤٧ ، وإعراب القرآن ١٩٦ / ٢ ، ومجمع البيان ٣٢٨ / ٢ ، والبيان ٧٠ / ٢ ، والبحر ٤٥٧ / ٥ . وسياق الآية : ﴿ إن المتقين في جنات وعيون . ادخلوها بسلام آمنين . ونزعنا ... ﴾ .

(٣) سلف التعليق على مجيء الخال من المضاف إليه ٤٣٠ . وقيل إخواناً حال من المتقين أو من الضير في ادخلوها أو من الضير في آمنين وقيل من الضير في جنات .

(٤) انظر الجواهر ٨٥١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٣٥ ، وللغراء ٨٩ / ٢ - ٩٠ ، وإعراب القرآن ١٩٧ / ٢ ، والحجة ٣١٢ - ٣١٣ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٢٣٩ ، والبيان ٧٠ / ٢ ، والبحر ٤٥٨ / ٥ ، والكتاب ١٥٤ / ٢ ، وابن الشجري ٢ / ٢١٧ .

(٥) وهما ابن كثير ونافع ، وقرأ الباقون بالفتح ، وشدد النون ابن كثير وخففها الباقون . انظر السبعة ٣٦٧ ، والتيسير ١٢٦ ، والنشر ٢ / ٣٠٢ .

(٦) سلف التعليق على حذف الياء والاجتزأ عنها بالكسرة ١٤٨ . وقوله واجتزأ ... إلى آخر كلامه سقط من ب .

(٧) وافق هنا مذهب سيبويه أن الم حذفوفة هي الأولى ، والذي اختاره في الجواهر أن الثانية هي الم حذفوفة ، وهو قول الأكثرين ، انظر المصادر السالفة ، وسلف التعليق على هذا ٤١٠ .

(٨) هي تسعة مواضع : ﴿ يبشر ﴾ في آل عمران : ٣٩ ، ٤٥ ، و ﴿ يبشر ﴾ في الإسراء : ٩ ، والكهف : ٢ ، و ﴿ يبشرهم ﴾ في التوبة : ٢١ ، و ﴿ نبشرك ﴾ في الحجر : ٥٣ ، =

﴿ يَبَشِّرُكَ ﴾^(١) [سورة آل عمران : ٣٩] و ﴿ يَبَشِّرُ اللَّهَ ﴾^(٢) [سورة الثوري : ٢٣] وقرأ ههنا ﴿ تبشرون ﴾ بتشديد الشين^(٣) . ولم يخفف لأن قبله ﴿ أبشروني ﴾ بالتشديد ، ومضارع « بشروني » « تبشروني » فأراد المطابقة والمشاكلة .

٣

قوله تعالى^(٤) ﴿ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾^(٥) [٥٦] و ﴿ يَقْنِطُ ﴾ بكسر النون وفتحها^(٦) ، لغتان : قَنَطَ يَقْنِطُ وَقَطَّ يَقْنِطُ .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴾^(٧) [٥٨] أي إلى إهلاك قوم مجرمين^(٨) .

٦

= و ﴿ نبشرك ﴾ في مريم : ٧ ، و ﴿ لتبشرك ﴾ في مريم : ٩٧ . فهذه ثمانية مواضع قرأها كلها حمزة بالتخفيف ووافقه الكسائي في آل عمران والإسراء والكهف ، وقرأها الباقون بالتشديد وأما الموضع التاسع فهو ﴿ يبشرك ﴾ في الثوري : ٩ - فخففه حمزة والكسائي وابن كثير وأبو عمرو ، وشده الباقون . وانفقوا على تشديد ﴿ فم تبشرون ﴾ في الحجر : ٥٤ . انظر السبعة ٢٠٥ - ٢٠٦ ، والتيسير ٨٧ - ٨٨ ، والنشر ٢ / ٢٣٩ - ٢٤٠ .

(١) في الأصل وي « يبشرك » والصواب ما أثبت ، وقد سلف الكلام على هذه الآية في موضعها ٢٢٧ .
(٢) انظر الحاشية ٨ من الصفحة السابقة .

(٣) في الأصل وي : « قال ومن يقنط ... » وأثبت ما في ب .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٨٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ١٩٨ ، والحجة ٢ / ٣١٢ - ٣١٤ ، خم ، وجمع البيان ٣ / ٢٣٩ ، والبحر ٥ / ٤٥٩ ، ومجاز القرآن ١ / ٢٥٣ .

(٥) قرأ بكسر النون أبو عمرو والكسائي وقرأ الباقون بفتحها ، انظر السبعة ٢٦٧ ، والتيسير ١٣٦ ، والنشر ٢ / ٢٠٢ .

(٦) انظر الجواهر ٦٧ ، وجمع البيان ٣ / ٢٤٠ ، والبحر ٥ / ٤٥٩ ، وتفسير القرطبي ١٠ / ٣٦ ، وجمع التفسير ٣ / ٥٦٨ .

(٧) قدر المؤلف حذف مضاف ، وقيل التقدير : إلى قوم مجرمين لنهلكهم ، وقيل أرسلنا بالهلاك إلى قوم مجرمين ، فحذف الجار والمجرور .

[قوله تعالى]^(١) ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا امْرَأَتَهُ
قَدَرْنَا ﴾^(٢) [٥٩ - ٦٠]

٣ اعلم أنهم جعلوا هذه الآية دليلاً على أن الاستثناء من الإثبات نفى ومن
النفى إثبات^(٣) ، وبنوا على هذا الأصل مسائل ، منها :

٦ أنهم قالوا : إن رجلاً لو قال لامرأته : « أنت طالق ثلاثاً إلا اثنتين إلا
واحدة^(٤) » وقعت عليها طلقتان ، لأنه لما قال : أنت طالق ثلاثاً إلا
اثنتين = وقعت عليها واحدة لأن اثنتين استثناء من ثلاث ، وموجب الثلاث
إلا اثنتين واحدة ، فلما قال « إلا واحدة » بعد الثنتين - والثنتان منفيتان من
الثلاث - كانت واحدة ثابتة ، فتصير مع الأولى طلقتين .

٩ ومنها : أنهم قالوا فيمن قال : « لفلان عليّ عشرة إلا تسعة إلا
ثمانية^(٥) » = يجب عليه تسعة ، على التقدير الذي ذكرنا^(٦) .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر شرح اللع اللوح ٧٧ / ٢ ، وإعراب القرآن ٩٩ / ٢ - ١٠٠ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٤٠ ، والبيان
٧١ / ٢ ، والبحر ٥ / ٤٦٠ ، وتفسير القرطبي ١٠ / ٣٧ ، ومجمع التفاسير ٢ / ٥٦٨ - ٥٦٩ ،
والكشاف ٢ / ٣٩٣ - ٣٩٤ ، والتبيان ٧٨٥ . وفي الأصل : قدرناها ، وهو خطأ .

(٣) لاختلاف في هذا ، فقولك « قام القوم إلا زيداً » قيام زيد منفي ، وقولك « ما قام القوم إلا
زيد » قيام زيد مثبت ، عن شرح اللع اللوح ٧٦ / ١ .

(٤) انظر شرح اللع وإعراب القرآن والكشاف والبحر والقرطبي .

(٥) انظر القرطبي ، ومجمع المواع ٣ / ٢٦٦ . ونحو هذه المسألة في شرح اللع وإعراب القرآن ،
ومشور الفوائد ٥٠ .

(٦) ذكر السيوطي ثلاثة مذاهب في هذا : الأول مذهب البصريين والكسائي : أن الأخير يستثنى من
الذي قبله والذي قبله يستثنى من الذي قبله إلى أن ينتهي إلى الأول ، نحو : له عليّ مائة إلا
عشرة إلا اثنين ، فيجب عليه اثنان وتسعون . والثاني : أنها كلها راجعة إلى المستثنى منه الأول ،
فيجب عليه ثمانية وثمانون ، والثالث : أن الاستثناء منقطع فيجب عليه اثنان وتسعون ، عن
المجمع ٢ / ٢٦٦ - ٢٦٧ بتصرف ، وانظر الأصول ١ / ٣٠٤ ، وابن يعيش ٢ / ٩٢ .

وقالوا : إنما قلنا ذلك لأنه قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ مَجْرِمِينَ . إِلَّا آلَ لُوطٍ ﴾ فاستثنى ﴿ آل لوط ﴾ من ^(١) « المجرمين » ، فلم يدخلوا في الإهلاك ^(٢) ، ثم استثنى من ^(١) ﴿ آل لوط ﴾ قوله ﴿ إِلَّا إِمْرَاتَهُ ﴾ فدخلت ^(٣) في الهلكى ^(٤) .

ولو قال قائل : إن قوله ﴿ إِلَّا إِمْرَاتَهُ ﴾ ليست استثناء في اللفظ من ﴿ آل لوط ﴾ وإنما هو استثناء من الهاء والميم ^(٥) المتصلين بقوله ﴿ إِنَّا لَمَنْجُومٍ ﴾ / أي : إنا لمنجوم إجمين إلا امراته = كان وجهاً ^(٦) .

٢ / ٧٠
(٢ / ٧٦)

قوله : ﴿ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴾ ^(٧) [٦٠]
لو ^(٨) لم يكن اللام ^(٩) في قوله ﴿ لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴾ لوجب فتح « أن » لأنه مع اسمه وخبره مفعول ﴿ قدرنا ﴾ ؛ ولكنه كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ ^(١٠) [سورة الصفات : ١٥٨] .

قوله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ الْأَمْرَ أَنْ دَابِرَ هَوَاءٍ مَقْطُوعٍ

٣
٦
٩
١٢

(١) في النسخ : عن ، وهو تحريف .

(٢) ولم يدخلوا في الإجمام ، فالاستثناء منقطع وهو قول الأخفش واختاره أبو حيان وغيره .

(٣) في الأصل : قد دخلت وهو تحريف .

(٤) وهو قول أبي يوسف يعقوب صاحب أبي حنيفة ، وهو قول أبي عبيد والقرطبي وغيرهم .

(٥) وهو قول الزجاج والنحاس واختاره الزمخشري وأجازه أبو البركات والعكبري وأبو حيان وغيرهم .

(٦) في الأصل : زوجها ، وهو تحريف ؟ ! .

(٧) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٤٠ ، والبيان ٢ / ٧١ ، والبحر ٥ / ٤٦٠ .

(٨) في الأصل : ولو .

(٩) وهي لام الابتداء ، وإذا دخلت خبر « ان » لم تكن « إن » إلا مكسورة ، انظر مسالف من

التعليق ٣٥٦ .

(١٠) انظر إعراب القرآن ٢ / ٧٧٥ ، والكتاب ١ / ٤٧٣ .

مُصْبِحِينَ ﴿١﴾ [٦٦]

- ٢ « أَنْ » في موضع نصب بدل^(١) من موضع ﴿ ذَلِكَ ﴾ . و ﴿ دَابِر ﴾
نصب بـ « أَنْ » . و ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ جر بالإضافة ، و ﴿ مَقْطُوع ﴾ رفع خبر
« أَنْ » ، و جرى على لفظ ﴿ دَابِر ﴾ لأن « دَابِرًا » لفظه مفرد ومعناه الجمع ؛
وجاءت الكناية عنه بلفظ الجمع في قوله ﴿ وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا
وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾^(٢) [سورة الأعراف : ٢٢] . و ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾ حال من
﴿ هَؤُلَاءِ ﴾^(٣) المضاف إليه ﴿ دَابِر ﴾ ، والعامل في الحال معنى الإضافة من
المضامة والمجازة^(٤) .

٩ قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ . كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى

(١) انظر شرح البع اللوح ١٦٦ / ١ ، والجواهر ٧٩١ ، ٧٩٤ ، ٨٤٧ ، ومماني القرآن للأخفش ٣٨٠ ،
وللفراء ٩٠ / ٢ ، وإعراب القرآن ٢٠٠ / ٢ - ٢٠١ ، وجمع البيان ٣ / ٣٤١ ، والبيان
٢ / ٧١ - ٧٢ ، والبحر ٥ / ٤٦١ ، وماسلف ٤٣٠ - ٤٣١ .

(٢) هذا قول الأخفش ومن وافقه ، وهو أحد قولي الفراء . وأجاز الفراء ومن وافقه أن يكون في
موضع نصب بنزع الخافض أي بآن .

(٣) يريد أن الضمير في ﴿ وَمَا كَانُوا ﴾ كناية عن « دَابِر » لأن معناه الجمع ، وليس كما قال ، فالضمير
يعود إلى ﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا ﴾ وهو الظاهر الذي لا وجه للمدول عنه ودابره داخل معهم في
الكناية . وليس ما قاله المؤلف في دابر أن لفظه مفرد ومعناه الجمع بصحيح ، فقد يراد به المفرد
وقد يراد به الجمع بحسب ما يضاف إليه ، يقال : دابر الشيء آخره ، فهذا من المفرد ، ويقال :
دابر القوم : آخر من يبقى منهم ويحيى في آخرهم فهذا قد يراد به المفرد وقد يراد به الجمع ،
انظر اللسان (دبر) . ومعنى قوله تعالى ﴿ وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا ﴾ أي استأصلناهم عن
آخرهم فلم يترك أحد منهم . انظر تأويل قوله تعالى ﴿ فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ [سورة
الأنعام : ٤٥] في مجاز القرآن ١ / ١٩٢ ، وتفسير الطبري ٧ / ١٢٤ ، والقرطبي ٦ / ٤٢٧ ، وجمع
البيان ٢ / ٣٠١ .

(٤) وقيل حال من الضمير في مقطوع على المعنى ، ولذلك جمه .

(٥) سلف التعليق على مجيء الحال من المضاف إليه ٤٣٠ .

المقتسمين ﴿١﴾ [٨٩ - ٩٠]

فما يتعلق به الكاف أوجه^(٢) :

٣ أحدها : أنه يتعلق بقوله ﴿ آتيناك ﴾ [٨٧] أي آتيناك سبعا من المثاني كما أنزلنا على المقتسمين .

٦ وقيل : بل يتعلق بقوله ﴿ أنا النذير المبين ﴾ أي النذير من العذاب ، أي أنذركم من العذاب كما أنزلنا على المقتسمين .

و « المقتسمون » قيل هو من القَسَم ، وهم قوم صالح^(٣) لأنهم قالوا : ﴿ تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ [سورة النمل : ٤٩] .

٩ وقيل : هم أهل مكة^(٤) اقتسموا عقابها^(٥) وأقعدوا على الطريق جماعات يصدون الحاج عن الاستماع إلى كلام النبي صلى الله عليه وآله ، فكان بعضهم

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٩١ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٤٥ ، والبيان ٢ / ٧٢ ، والتبيين ٧٨٧ ، والبحر ٥ / ٤٦٦ - ٤٦٩ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٤٢ - ٤٤ ، والقرطبي ١٠ / ٥٨ ، وابن كثير ٤ / ٤٦٦ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٥٧٧ ، والقطع ٤٢٢ - ٤٢٣ ، ومنار الهدى ١٥٥ .

(٢) لم يذكر المؤلف غير وجهين . وقيل : التقدير : أنا النذير عقاباً أو عذاباً مثل ما أنزلنا ، عن النحاس ، وفسره الفراء بقوله « أنذرتكم ما أنزل بالمقتسمين » فالظاهر أن الكاف عنده زائدة ، وبه قال بعضهم . وقيل غير ذلك . قال أبو حيان عقب ذكره ما قبل فيها : « هذه أقوال وتوجيهات متكلفة » وهو كما قال ؛ فلا يخلو واحد منها من مطعن ، انظر كلام أبي حيان وغيره . ثم ذهب أبو حيان إلى أن الكاف نعت لمصدر محذوف تقديره : وقل قولاً مثل ما أنزلنا ، وهو قول متكلف أيضاً . والذي يظهر لي أن الكاف في موضع النصب على أنها مفعول به لفعل محذوف تقديره : نزل عليكم كما أنزلنا أي مثل ما أنزلنا . فمثل صفة موصوف محذوف هو مفعول به فأقيمت مقامه .

(٣) عن ابن زيد .

(٤) عن مقاتل والفراء .

(٥) جمع عقبة وهي طريق وعر في الجبل .

يقول : هو سحر ، وبعضهم يقول : هو شعر .

وقيل : إنهم^(١) قسموا القرآن فأمنوا ببعض وكفروا ببعض^(٢) :

وقيل : بل اقتسموا القرآن استهزاء ، فقال بعضهم : سورة البقرة لي ، وقال بعضهم [سورة]^(٣) آل عمران لي^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾^(٦) [٩١]

٦ يجوز أن يكون جمع « عِضَةٍ » و « عَضِيَّة »^(٧) ، وهو البهت ، أي جعلوه

(١) في الأصل وي : وقيل كما أنزلنا على المقتسمين لأنهم ، وأثبت ما في ب .

(٢) هذا قول ابن عباس رواه عنه سعيد والضحاك وغيرها ، وهو قول الحسن . ولم يذكر المؤلف من أريد بالمقتسمين وهم اليهود والنصارى فيما روي عن ابن عباس وغيره . واعترض السيد الطباطبائي في الميزان ١٤ / ١٩٤ هذا القول ، قال : « وفيه أن السورة مكية نازلة في أوائل البعثة ولم يبتل الإسلام يؤمنئذ باليهود والنصارى ذلك الابتلاء » اهـ ورجح قول مقاتل والفراء .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) عن عكرمة .

(٥) زيادة من ب .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٨٠ ، وللغراء ٢ / ٩٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٢ - ٢٠٤ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٤٤ ، والبيان ٢ / ٧٢ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٤٤ - ٤٦ ، والقرطبي ١٠ / ٥٨ - ٥٩ ، وابن كثير ٤ / ٤٦٧ - ٤٦٩ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٥٧٨ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٥٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٢٩ - ٢٤٠ ، والمضديات ٢٢ - ٢٣ ، وسر الصناعة ٦٠٥ - ٦٠٦ ، وابن الشجري ٢ / ٦٥ ، وسفر السعادة ٣٣٧ - ٣٣٨ ، واللسان (عضو) .

(٧) كذا وقع ، وهو كلام مضطرب ، ولم يحسن المؤلف العبارة عن اختلافهم في اشتقاق أصله وتفسيره فظاهر كلامه أنه يجوز أن يكون « عِضِينَ » جمع « عِضَةٍ » من الأعضاء وجمع « عَضِيَّة » وهو البهت والكذب ، وهو خطأ ، فلا يجوز في « عِضِينَ » إلا أن تكون جمع « عِضَةٍ » .

وأجازوا في « عِضَةٍ » قولين : أحدهما أنها من مادة « ع ض هـ » ، وأصلها عضية ، فذهبت الهاء ، وهو قول من ذهب إلى أن المعنى أنهم جعلوه سحراً وكذباً وبتاً ، وهو قول الكسائي والفراء . والثاني أنها من مادة « ع ض و » وأصلها عضوة ، فذهبت الواو ، وهو قول من ذهب إلى أن المعنى أنهم جعلوه أعضاء ورفقوه ، وهو قول الأخفش وأبي عبيدة وأبي علي وابن جني وغيرهم . ووم الطبري في جملة « عِضِينَ » جمع عضو . انظر في ذلك المصادر السالفة ، =

كذباً وبها^(١) . وقيل : جعلوه أعضاء حين آمنوا ببعض وكفروا ببعض^(٢) . ف
﴿ عِضِينَ ﴾ ك « قَلِين » و « ثُبِين »^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ [٩٤]

أي بما تؤمر بالصدع به ، فاختصر وحذف^(٥) ، إن كانت « ما » بمعنى
« الذي » وإن كانت مصدرية^(٦) فلا حذف فيه ، ويكون التقدير : فاصدع
بالأمر أي بالمأمور .

١- وهجالس ثعلب ٧٤ ، وغريب الحديث لأبي عبيد ٧ / ٢ و ٣ / ١٨٠ - ١٨١ ، والفائق ٢ / ٤٤٢ ،

والنهاية ٣ / ٢٥٥ ، والجمهرة ٣ / ٩٥ ، والمحمل ٦٧٣ ، والخصص ٣ / ٨٧ .

(١) عن قتادة ، وقيل القضة : السحر ، عن مجاهد وعكرمة ، وهو قول الفراء .

(٢) وهو قول ابن عباس رواه عنه سعيد والضحاك وغيرهما .

(٣) قَلِين جمع قَلَّة وهي خشبة صغيرة تنصب ليلامب بها الصبيان ، وثُبِين جمع ثُبَّة وهي الجماعة من
الناس وغيرهم . وقوله « فعضين كقلين وثبين » أي في أنها محذوفة اللام . وانظر هذه الأسماء
المؤنثة التي حذفت لاماتها وجمت جمع السلامة في سر الصناعة ٦٠١ - ٦٠٧ ، وابن الشجري
٢ / ٥٧ - ٦٦ ، وابن يعيش ٥ / ١ - ٥ .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر شرح الملح اللوح ٥٨ / ١ - ٢ ، والجواهر ٣٢٢ ، ٤٢٦ ، ٤٨٠ ، ومصافي القرآن للفراء

٢ / ٩٢ - ٩٤ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٤ ، ومجموع البيان ٣ / ٢٤٦ ، والبيان ٢ / ٧٢ - ٧٣ ،
والبحر ٥ / ٤٧٠ ، والإيضاح ١٧٤ ، والبغداديات ٨٩ ، وابن الشجري ٢ / ٢٣٩ - ٢٤٠ .

(٦) قال في شرح الملح : « ... فيكون التقدير : فاصدع بما تؤمر به ... ومعنى اصدع بما تؤمر به :

اصدع بما تؤمر بالصدع به ، لا بد من هذا التقدير ليصح المعنى ، فحذف الباء فصار التقدير :
فاصدع بما تؤمر الصدع به ، ثم حذف الباء الثاني فلم يكن الجمع بين لام التعريف والهاء فحذف
لام التعريف وأضيف المصدر إلى المفعول فصار : فاصدع بما تؤمر صدعه ، فحذف المضاف فصار
التقدير فاصدع بما تؤمره ، ثم حذف الهاء فصار : فاصدع بما تؤمر ... » ا هـ .

وحذف الباء اتساعاً ثم حذف الهاء هو مذهب الكسائي ومن وافقه . ولم يجزه النحاس ، وهو
جائز لأن الباء لما حذفت وصل الفعل إلى الضمير فنصبه كقوله « أمرتك الخير » ثم حذف الضمير
وهو ضمير نصب . وقد سلف التعليق على حذف الضمير العائد إلى الموصول ١٠٩ .

(٧) وهو قول النحاس وغيره ، وكأنه اختار عند أبي علي ، وهو الأظهر عند ابن هشام ، وهو كذلك .

سورة النحل

قوله تعالى : ﴿ لَمْ تَكُونُوا بِاللَّيْلِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ﴾ (١) [٧]

٢ الهاء في موضع الجر بإضافة « بالليْلِ » إليه . والأخفش كان يقول : بل هو في موضع النصب (٢) ، ويحتاج بقوله ﴿ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ ﴾ (٣)

(١) انظر الجواهر ١٦٢ ، ١٦٤ ، ٨٠٧ ، والبيان ٢ / ٧٥ .

(٢) ما ذكره المؤلف أنه قول أبي الحسن الأخفش هو المنقول عنه والمشهور من مذهبه . فقد حكى المازني عنه أنه كان يجعل المضر إذا اتصل باسم الفاعل في موضع نصب على كل حال ، وحكى المبرد أيضاً أنه يجعل الكاف في « الضاريك » في موضع نصب فقط . انظر المقتضب ١ / ٢٤٩ وهامشه ، وابن عيش ٢ / ١٢٤ . وفيه ما حكاه المازني عن الأخفش واحتجاج الأخفش لمذهبه ، وقد نقله ابن عيش من شرح السيرافي لكتاب سيبويه . ووقع فيه « أبو عثمان الزياتي » وهو خطأ صوابه أبو عثمان المازني ، والزياتي يكنى أبا إسحق ، وانظر الجواهر ١٦٠ - ١٦٤ ، ٨٠٧ - ٨١٠ ، وشرح الكافية ١ / ٢٨٢ - ٢٨٥ ، وأوضح المسالك ٣ / ٩٩ - ١٠٠ ، وحاشية الصبان ٣ / ٢٤٦ - ٢٤٧ ، وحاشية الحضري ٢ / ٥ - ٦ ، وشرح التصريح ٢ / ٣٠ .

وهذا المنقول عنه والمشهور من مذهبه خلاف مانص عليه في كتابه معاني القرآن ٨٣ - ٨٧ . فأبو الحسن يعتبر المضر بالمظهر في هذا الباب ، وهو مذهب سيبويه والمبرد وابن السراج والسيرافي وأبي علي وابن جني وغيرهم . وإليك البيان :

اسم الفاعل المفرد والثني والمجموع على حده إذا كان بمعنى المضي كان مضافاً إلى ما بعده وجرى مجرى سائر الأسماء في الإضافة ، فيحذف منه التنوين والنون ، تقول : هذا ضاربٌ زيدٍ أمس وهذا ضارباً زيدٍ أمس وهؤلاء ضاربو زيدٍ أمس .

فإذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال وكان مجرداً من الألف واللام جاز فيه وجهان :

الأول : أن ينون وتثبت النون وينصب ما بعده ، تقول : هو ضاربٌ زيداً وهما ضاربان زيداً وهم ضاربون زيداً .

والثاني : أن يحذف النون والتنوين للاستخفاف ويجر ما بعده ، ولا يغير هذا الحذف من المعنى شيئاً ولا يجعله معرفة ، تقول : هو ضاربٌ زيدٍ الساعة أو غداً وهما ضاربان زيدٍ وهم ضاربو زيدٍ . ولا يجوز أن تقول : هم ضاربو زيداً ، فتحذف النون وتنصب ما بعده ، وقد نصّ =

[سورة العنكبوت: ٣٣] ألا ترى أن الكاف لو لم تكن منصوبة لم يَجْزُ نصب ﴿أَهْلَكَ﴾ ، فلما نصب علمت أن الكاف نصبٌ ، وإذا كان نصباً كانت الهاء

=الأخفش أنه لا يحسن وأنه قبيح ، وقال ابن جني : يكاد يكون لحناً .
 فإذا اتصل الضمير باسم الفاعل لزم حذف النون والتنوين لأن الضمير معاتب لها ، وهو في موضع جر بالإضافة . قال الأخفش : « والكاف [في منجوك] في موضع جر لذهاب النون ، وذلك لأن هذا إذا سقط على اسم مضر ذهب منه التنوين والنون إن كان في الحال وإن لم يفعل . تقول : هو ضاربك الساعة أو غداً وهم ضاربوك » اهـ
 فإذا أدخلت الألف واللام على اسم الفاعل لم يجز في المفرد إلا أن ينصب ما بعده ، تقول : هو الضاربُ زيداً . وحكى سيبويه أن قوماً من العرب يضيفونه إلى ما فيه الألف واللام . فتقول : هذا الضاربُ الرجل .

أما اللثني والمجموع فيجوز فيها ثلاثة أوجه :

الأول = أن تثبت النون وينصب ما بعده . تقول : هما الضاربان زيداً وهم الضاربون زيداً والثاني : أن تحذف النون للاستخفاف ويجر ما بعده ، تقول : هما الضاربان زيداً وهم الضاربو زيد ، فالنون محذوفة والمعنى ثابتاً .

والثالث : أن تحذف النون وينصب ما بعده كقول الشاعر :

الحافظو عسورة العشي لا يسأتهم من ورائنا نطف
 حذفت النون استخفافاً لطول الاسم كما حذفت النون من « اللذين » في قوله :
 أبني كليب إن عمي اللبنة قتلا الملوك وفككا الأغلالا
 ومن « الذين » في قوله :

فإن الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يسأم خالد
 قال الأخفش في ذلك : « وإذا أدخلت الألف واللام قلت : هو الضارب زيداً ولا يكون أن تجر زيداً ... وتقول : هما الضاربان زيداً وهما الضاربان زيد ... وقد نصب بعضهم فقال ... « الحافظو عورة » استثناءً للإضافة كما حذفت نون « اللذين » و « الذين » ... » اهـ .

فإذا اتصل به الضمير لم يجز أن يكون إلا في موضع نصب إن كان اسم الفاعل مفرداً ، فإن كان مثنى أو مجموعاً لزم حذف النون ، والوجه في الضمير أن يكون في موضع جر . ويجوز أن تحذف النون ويكون في موضع النصب في قول من قال الحافظو عورة العشي . =

هنا أيضاً نصباً^(١) / ولا يجوز إظهار النون مع الكاف والهاء ، لاتقول : ١ / ٧١
 بالفينك ولا بالفينه ولا منجّونك ولا منجونه ، بل الهاء والكاف يعاقبان
 النون^(٢) . وقد جاء في الشعر إظهارَ النون مع الهاء :
 ٣

= انظر الجواهر ١٦٠ - ١٦٤ ، ٨٠٧ - ٨١٠ ، والكتاب ١ / ٨٢ - ٨٩ ، ٩٣ - ٩٦ ، ومعاني القرآن
 للفراء ٢ / ٣٨٥ - ٣٨٦ ، والمقتضب ١ / ٥٧ ، ٢٤٨ ، ٢٦٢ ، ٤ / ١٤٤ - ١٤٥ ، ١٤٨ - ١٥٤ ، والأصول
 ١ / ١٢٥ - ١٢٩ ، والإيضاح ١٤١ - ١٥٠ ، والمجل ٨٤ - ٩١ ، والخصائص ٢ / ٣٥٣ - ٣٥٥ ، والمحتسب
 ٢ / ٨٠ ، وابن يعيش ٢ / ١٢٢ - ١٢٥ ، والهمع ٤ / ٢٧٣ - ٢٧٥ و ٥ / ٨٢ ، وما يجوز للشاعر في
 الضرورة ٢٥١ - ٢٥٢ ، والمصادر السالفة .

على أن سيويه وغيره قد أجازوا أن يضاف اسم الفاعل وهو للحال والاستقبال إلى ما بعده إن
 قصد باسم الفاعل الاستمرار والدوام ، تقول : مررت بزيد ضاربك ، فتجعل ضاربك بمنزلة
 صاحبك ، فتكون الإضافة محضة ، انظر ما سلف من التعليق ج ٦ ح ٤ و ج ٧ ح ١ .
 (٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٢٧ - ١٠٣٨ .

(١) ما ذكره المؤلف في ﴿ بالفينه ﴾ هو قياس الهكي عن الأخفش ، ولم يتكلم عليها في مطبوعة
 كتابه . وقد بينت أن هذا خلاف مانص عليه في كتابه . فهو يذهب إلى أن الكاف في
 ﴿ منجوك ﴾ في موضع جر ، وعلى هذا فالهاء في ﴿ بالفينه ﴾ في موضع جر أيضاً . قال في
 معاني القرآن ٨٤ : « وقال ﴿ إنا منجوك وأهلك إلا امرأتك ﴾ فالنصب وجه الكلام لأنك
 لا تجري الظاهر على المضمر ، والكاف في موضع جر لذهاب النون .. » . وسيأتي تحقيق وجه
 النصب في التعليق على الآية في موضعها ١٠٣٧ . وسلف التعليق على امتناع عطف الظاهر الجرور
 على المضمر ١٥٩ .

(٢) قال ابن يعيش ٢ / ١٢٤ : « وإنما لزم حذف التنوين والنون مع علامة المضمر المتصل لأن علامة
 المضمر غير منفصلة من الاسم الذي اتصلت به ولا يتكلم بها وحدها وهي زائدة محلها آخر الكلمة
 كما أن النون والتنوين كذلك ، فلما كان بينهما هذه المقاربة تعاقبا فلم يجمع بينهما لذلك » .
 وانظر في ذلك المصادر المذكورة في آخر ح ٢ ص ٦٧٥ ، والمصادر الآتية في تخريج البيت .

هَمُّ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَ

إِذَا مَاخَشُوا مِنْ مُخْذَتِ الْأَمْرِ مُعْظَمًا^(١)

ومثل هذه الآية : ﴿ وَإِنَّا لَمَوْفُقُهُمْ نَصِيْبُهُمْ ﴾ [سورة هود : ١٠٩] الهاء والميم جرُّ عند سيبويه ، والأخفش يزعم أنه نصب^(٢) .

ومثله : ﴿ وَأَعْلَمُوا^(٣) أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ ﴾^(٤) [سورة البقرة : ٢٢٢] . فخذها عن ممارسة ومدارسة للكتاب^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا ﴾^(٦) [٨]

أي : وخلق الخيل والبغال . فهو معطوف على قوله ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا ﴾ [٥]^(٧) .

[قوله تعالى]^(٨) ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَسْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ ﴾ [٩]

(١) البيت في الكتاب ٩٦ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ٢٨٦ ، والكامل ٤٦٨ ، وهجاس ثلث ١٢٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٧٥٠ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢١٤ ، وضرائر الشعر ٢٧ ، وابن يعيش ٢ / ١٢٥ ، واللمع ٥ / ٢٤٢ ، والخزانة ٢ / ١٧٨ . ويروى « والفاعلون » و « خشا يوماً من الأمر » .

قال سيبويه : زعموا أنه مصنوع ، وجزم المراد بذلك ، وهو من غلط الشاعر ، نص على ذلك الفراء .

(٢) انظر الحاشية ٢ ص ٦٧٥ و ١ ص ٦٧٧ .

(٣) في الأصل : فاعلموا ، وهو تحريف ، وفي ب : اعلموا ، وأثبت ما في ي وهو موافق للتلاوة . وقد ذكر المؤلف هذه الآية في الجواهر ١٦٢ ، ٨٠٧ .

(٤) في الأصل « فخذها بممارسة » وفي الأصل وي « ومدارسة الكتاب » ولعل ما أثبتته من ب أجود .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٨١ ، وللغراء ٢ / ٩٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٦ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٥٢ ، والبيان ٢ / ٧٥ ، والبحر ٥ / ٤٧٦ .

(٦) هذا قول الفراء والنحاس وغيرها . وذهب الأخفش إلى أنه منصوب بإضمار فعل تقديره : « وجعل الخيل » ، وأجازة الفراء وقدره « وسخر الخيل » .

(٧) زيادة مني .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ ^(٢)]

[١٥]

٣ أي كراهة أن تميد بكم . فكان نصب « كراهة » على أنه مفعول له . فلما حذف انتصب ما قام مقامه على أنه مفعول له .

وقال قوم : ﴿ أن تميد بكم ﴾ أي لثلاث تميد بكم ^(٣) .

٦ وحذف المضاف أكثر من حذف « لا » .

[قوله تعالى ^(٤) : ﴿ وَعَلَامَاتٍ ﴾ ^(٥)] [١٦]

٩ أي وخلق لكم علامات ^(٦) . وإن شئت كان منصوباً بالعطف على قوله ﴿ سَخَّرَ ﴾ [١٢] أي سَخَّرَ الليل والنهار وعلامات ^(٧) .

[قوله تعالى ^(٨) : ﴿ وَهُمْ يُخْلَقُونَ . أَمْوَاتٌ ﴾ ^(٩)] [٢٠ - ٢١]

١٢ إن رفعت ﴿ هم ﴾ بالابتداء ، و ﴿ يَخْلُقُونَ ﴾ خبر ^(١٠) ، و ﴿ أَمْوَاتٌ ﴾ خبر ثان ، أي هم مخلوقون أَمْوَاتٌ ^(١١) ، كما تقول « هذا حَلْوٌ حَامِضٌ » ^(١٢) =

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٥٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٧ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٥١ ، والبيان ٢ / ٧٦ .

(٣) الأول قول البصريين والثاني قول الكوفيين ، وقد سلف التعليق على هذا ١٦٢ .

(٤) زيادة من ي .

(٥) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٥٤ ، والبيان ٢ / ٧٦ ، والتبيان ٧٩٢ ، والبحر ٥ / ٤٨٠ .

(٦) وهو الوجه ، وهو قياس قول الأخفش والنحاس في قوله ﴿ وماذراً لكم ﴾ .

(٧) إن أراد أنها منصوبة بعامل مضر تقديره : سَخَّرَ = فذلك صواب جيد ، وإن أراد أنها معطوفة على الليل والنهار فذلك بعيد لطول الفصل .

(٨) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٩٨ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٧ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٥٥ ، والبيان ٢ / ٧٦ ، والتبيان ٧٩٢ ، والبحر ٥ / ٤٨٢ . وسياق الآية : ﴿ والذين يدعون من دون الله

لا يخلقون شيئاً وهم .. ﴾

(٩) في الأصل : خبراً ، وهو خطأ

(١٠) ذكر هذا الوجه أبو البركات والعكبري وأبو حيان . وأجازوا أن يكون « أَمْوَاتٌ » خبراً ثانياً لـ « الذين » وهو قول الفراء وابن الأنباري والنحاس . وأجازوا الوجه الثاني الذي ذكره المؤلف .

(١١) سلف هذا القول ١٣ وذكر مصادر الكلام عليه ثمة .

لم تقف^(١) [على]^(٢) ﴿ يَخْلُقُونَ ﴾ .

وإن رفعت « أمواتاً » على أنه خبر مبتدأ مضر كان ﴿ يَخْلُقُونَ ﴾ وقفاً ورأس آية .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾^(٤) [٢١]

نصب بـ ﴿ يبعثون ﴾ ، وهو مبنى على الفتح لالتقاء الساكنين . وموجبُ بناءه تَصَمُّهُ معنى همزة الاستفهام^(٥) .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمَ مَاذَا أُنزِلَ رَبُّكُمْ ﴾^(٧) [٢٤]

الذي قام مقام فاعل^(٨) ﴿ قيل ﴾ المصدر ، أي : وإذا قيل لهم هذا القول . ولا يجوز أن تكون الجملة قائمة مقام الفاعل لأن الجملة نكرة^(٩) ، والفاعل يجوز إضماره ، والمضمر قط لا يكون نكرة ، وإنما المضمر أعرف المعارف .
و ﴿ ما ﴾ ههنا مبتدأه ، و ﴿ ذا ﴾ بمعنى « الذي » ، و ﴿ أنزل ﴾ صلته .

(١) انظر إيضاح الوقف ٧٤٧ - ٧٤٨ ، والقطع ٤٢٧ ، والمكتفى ٣٤٩ ، ومنار الهدى ١٥٦ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر إعراب القرآن ٢ / ٢٠٧ - ٢٠٨ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٥٥ ، والبيان ٢ / ٧٦ ، والبحر

٥ / ٤٨٣ ، واللفني ٦٠٧

(٤) انظر في ذلك سفر السعادة ٨٥٠ ، وابن يعيش ٤ / ١٠٥ - ١٠٦ ، وشرح الكافية ٢ / ١١٦ ،

والمصادر السالفة .

(٥) انظر شرح اللع اللوح ١١٢ / ١ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٨ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٥٦ ، والبيان

٢ / ٧٧ ، والبحر ٥ / ٤٨٤ ، والكتاب ١ / ٤٠٥ ، والمسائل المنشورة ٦٢ ، والبغداديات ١٤٣ ،

وابن الشجري ٢ / ١٧١ ، ٣٠٥ .

(٦) فاعل لما لم يسم فاعله ، وهو ماسمي فيها بعد : نائب الفاعل .

(٧) سلف التعليق على وقوع الفاعل جملة ٦٠٧ . وذكرت ثمة أن الجملة إذا كانت محكية جاز أن تقع

فاعلة أو نائب فاعل ، وهو الوجه ههنا . وقوله « لأن الجملة نكرة » سلف التعليق عليه ٢٣٤ وذكر ثمة أن الجملة لانكرة ولا معرفة .

وجاء قوله ﴿ **أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** ﴾ ^(١) [٢٤] مرفوعاً ^(٢) ، ولم يجز نصبه كما
 جاز نصب « خَيْر » في الآية التي تليها [وهي] ^(٣) ﴿ **وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا
 أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا** ﴾ ^(٤) [٢٠] لأنَّ التقدير هنا : أنزل خيراً ^(٥) ، ولا يجوز
 أن يقال : أنزل أساطير الأولين . فإنما قال ﴿ **قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** ﴾ أي هذا
 المنزل في زعمكم هو عندنا أساطير الأولين ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ **لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ
 أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ** ﴾ ^(٨) [٢٥]

(١) انظر المصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة .

(٢) وهو خبر مبتدأ محذوف .

(٣) زيادة من ي وب ، وفيها : وهو ، ولعل الصواب ما أثبت .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٨٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٨ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٥٨ ، والبيان
 ٧٧ / ٢ ، والبحر ٥ / ٤٨٧ ، والكتاب ١ / ٤٠٥ ، والبغداديات ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٦ ، وابن يعيش
 ٢ / ١٥٠ ، وابن الشجري ٢ / ١٧١ ، ٣٠٥ ، والمغني ٧٨ ، ٧٩٢ ، ٨٢٧ ، ٨٥٣ .

(٥) وذلك لأن « ماذا » ههنا بمنزلة اسم واحد في موضع النصب على أنه مفعول به .

(٦) إنما قال المؤلف ذلك لأن ﴿ **أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** ﴾ حكاية قول الكفار ، وهم جاحدون لإنزال
 القرآن ، فلو نصب لكان التقدير : أنزل أساطير الأولين ، وفيه تصديق بالإنزال ، ولهذا ساقط
 المؤلف في تقدير المبتدأ المحذوف « هذا المنزل في زعمكم » فزاد في التقدير « في زعمكم » ليدفع
 ما يوهمه ظاهره من تصديقهم بإنزاله . وهذا بيان من المؤلف لقول من قال : تقديره : هو أساطير
 الأولين ، وهو قول الكسائي ومن وافقه ، وقيل التقدير ، الذي أنزله أو المنزل أساطير الأولين ،
 وهو واضح ولا حاجة إلى أن يزداد فيه ما زاده المؤلف .

ويجوز في العربية الرفع والنصب ، كقوله تعالى ﴿ **وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ** ﴾
 [سورة البقرة : ٢١٩] قرئ العفو بالرفع والنصب ، انظر مسالف من الكلام على هذه الآية في
 موضعها ١٦١ . وانظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر « ماذا » ١٦١ ح ٤ .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر الجواهر ٣٠٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٥٦ ، والبحر ٥ / ٤٨٥ .

﴿ مِنْ ﴾ زيادة^(١) على قول الأخفش ، أي أوزارهم [و]^(٢) أوزار الذين يضلونهم . وعلى قول سيبويه هو صفة موصوف محذوف^(٣) على تقدير : وأوزاراً من أوزار الذين يضلونهم .

٣

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ فَلَيْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ [٢٩]

فأدخل اللام في « بَس » ولم يدخلها في « الزَّمَر » [٧٢] و « الْمُؤْمِن »^(٥)

٦

[٧٦] لَمَّا كَانَ الْكَلَامُ هُنَا أُخْوَجَ إِلَى التَّأَكِيدِ مِنْ حَيْثُ كَانَ سِيَاقُ الْآيَةِ فِي التَّابِعِ وَالْمَتَّبِعِ جَمِيعاً . أَلَا تَرَاهُ قَالَ ﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ / وَلَآئِنَّهُ قَالَ مِنْ بَعْدُ ﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾ [٣٠] فأدخل اللام ليطابق اللام بعده .

٢ / ٧١

(٢ / ٧٧)

٩

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ تَحْرِصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ ﴾^(٦) [٣٧]

١٢

و ﴿ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ ﴾^(٧) مُرْتَبِياً لِلْمَفْعُولِ^(٨) . فن قال ﴿ يَهْدِي ﴾

(١) سلف التعليق على زيادة « من » على المذهبين ٢٥ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) سلف التعليق على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ٣١٥ ح ٥ .

(٤) انظر الجواهر ٣٨١ .

(٥) هي سورة غافر . والآية في السورتين : ﴿ فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ٩٩ ، والحجة ٢ / ٢٢٢ - ٢٢٤ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٣٥٩ ، والبيان

٢ / ٧٧ - ٧٨ ، والبحر ٥ / ٤٩٠ .

(٧) قرأ ﴿ لَا يَهْدِي ﴾ بِنَائِهِ لِلْفَاعِلِ عَاصِمٍ وَحِزَّةٍ وَالْكَائِي ، وَقَرَأَ الْبَاقُونَ ﴿ لَا يَهْدِي ﴾ بِنَائِهِ

لِلْمَفْعُولِ . انظر السبعة ٢٧٢ ، والتيسير ١٢٧ ، والنشر ٢ / ٣٠٤ .

(٨) يريد مبنياً لما لم يسم فاعله وهو المبني للمفعول والمبني للمجهول أيضاً ، وقد سلف التعليق على

هذا ١٦٦ ح ٦ .

ففيه^(١) ضمير يعود إلى المنصوب بـ « إن » أي لا يهدي الله من يضل . ومن قال ﴿ لا يَهْدِي مَنْ يَضِلُّ ﴾ ففيه^(٢) ضمير يعود إلى اسم « إن » ومفعول ﴿ يضل ﴾ محذوف وهو العائد^(٣) إلى « مَنْ » أي : من يضلّه الله .
ولم يختلفوا في ضم الياء من ﴿ يَضِلُّ ﴾ بته .

قوله تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾^(٤)

[٥٦]

المعنى : يجعلون للأصنام^(٥) الذين لا يعلمون ولا يحسبون نصيباً مما رزقناهم ، كقوله ﴿ وَهَذَا لَشِرْكَائِنَا ﴾^(٦) [سورة الأنعام : ١٣٦] . ألا ترى أنهم كانوا يجعلون للأصنام نصيباً من الأنعام والحرث فينفقونها عليها . ورياً يتقربون بقربان يذكرن عليه اسمه خاصة دون اسم الله عزوجل . وإن ذبحوا ذكروا اسم الله عليه ذكروا أيضاً اسم الصنم معه . ولا يذكرن مع الصنم اسم الله عزوجل في بعضها . فهذا معنى [قوله]^(٧) : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾

(١) أي في « يَهْدِي » . وأجاز الفراء وأبو علي ومن وافقهما أن يكون « هدى » بمعنى « اهتدى » ، وعليه ففي « يضل » ضمير يعود إلى اسم الله تعالى والمائد إلى « من » محذوف في كل حال . انظر ما سلف من التعليق على مجيء هدى بمعنى اهتدى ٤٤٤ .

(٢) أي في « يَضِلُّ » .

(٣) سلف التعليق على حذف العائد إلى الموصول وهو ضمير نصب ١٠٩ .

(٤) انظر الجواهر ٣٧٣ - ٣٧٤ ونص على نقله عن أبي علي ، وإعراب القرآن ٢ / ٢١٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٦٦ ، والبحر ٥ / ٥٠٣ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٨٣ ، والقرطبي ١٠ / ١١٥ - ١١٦ ، ومجمع التفسير ٣ / ٦١١ ، وما سلف ٢٤ ، ٥٣٣ .

(٥) انظر المصادر السالفة ، ولم ينسب إلى أحد ، وقد أجازته أبو علي وغيره .

(٦) انظر تأويلها في تفسير الطبري ٨ / ٣٠ - ٣٢ ، والقرطبي ٧ / ٨٩ - ٩٠ ، وابن كثير ٢ / ٣٣٦ - ٣٣٧ ، ومجمع التفسير ٢ / ٤٨٩ - ٤٩٠ .

(٧) زيادة مني .

ومعنى قوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِثْلَ دَرَّأٍ مِّنَ الْحَرْثِ وَالْإِنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ﴾ [سورة الأنعام : ١٣٦] إلى آخر الآية (١) .

٣ فكفى عن لفظة « ما » في قوله ﴿ لِمَا يَعْلَمُونَ ﴾ بالواو لأنهم جعلوا الأصنام بمنزلة العقلاء . ولو كان « ويجعلون لما لا يعلم » على لفظ « ما » أو « لاتعلم » على معناه ، كقولهم : « ما جاءت حاجتك » (٢) = لكان جائزاً حسناً [أيضاً (٣)] .

٦

وقدّره (٤) في موضع آخر : ويجعلون لما لا يعلمونه إلهاً ، فحذف المفعولين .

(١) قام الآية : ﴿ ... وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون ﴾ .

وما اختاره المؤلف في تأويل الآية هو قول ابن زيد ، ونص كلامه كما رواه الطبري : « كل شيء جعلوه لله من ذبح يذبحونه لايأكلونه أبداً حتى يذكروا معه أسماء الآلهة ، وما كان للآلهة لم يذكروا اسم الله معه » وهو على وجازته أبين مما ذكره المؤلف .

والذي قاله ابن عباس في تأويل الآية أولى من قول ابن زيد ، قال : « كانوا إذا احترقوا حرثاً أو كانت لهم ثمرة جعلوا لله منها جزءاً وللوثن جزءاً ، فما كان من حرث أو ثمرة أو شيء من نصيب الأوثان حفظوه وأحصوه ، فإن سقط منه شيء فيها سمي لله ردهه إلى ما جعلوه للوثن ، وإن سبقهم الماء إلى الذي جعلوه للوثن فسقى شيئاً جعلوه لله جعلوا ذلك للوثن وإن سقط شيء من الحرث والثمرة التي جعلوا لله فاختلط بالذي جعلوا للوثن قالوا : هذا فقير ولم يردوه إلى ما جعلوا لله ، وإن سبقهم الماء الذي جعلوا لله فسقى ماسمي للوثن تركوه للوثن » ا هـ وهو قول مجاهد وقتادة وغيرهم باختلاف في ألفاظهم والمعنى متقارب ، واختاره الطبري .

(٢) انظر الجواهر ٩٣٦ ، والكتاب ١ / ٢٤ - ٢٥ ، ٣٠٢ و ٢ / ٢٥ ، والحجة ٣ / ٤٠٦ ، خك ، والمسائل المنشورة ١٣٦ ، والمخصص ١٧ / ٧٥ - ٧٦ ، وابن يعميش ٧ / ٩١ - ٩٢ ، ومنتشور الفوائد ٥١ ، والممع ٢ / ٧٠ . وكتب تحت « جاءت » في الأصل : « صارت ، وفيه ضمير يعود إلى ما » .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) هو أبو علي ، وقد صرح المؤلف في الجواهر بالنقل عنه ، وانظر مجمع البيان .

ويكون الضميران في ﴿يَجْعَلُونَ﴾ و ﴿يَمْلُونَ﴾ للشركين^(١).

قوله تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾^(٢) [٥٧]

أي ويجعلون لهم ما يشتهون . فـ « ما »^(٣) في موضع نصب^(٤) بالمطف على قوله ﴿ البنات ﴾ . وقوله ﴿ سبحانه ﴾ اعتراض بين المطف والمعطف عليه .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ

(١) هذا معنى قول مجاهد وغيره : ويجعلون لئلا يملون أنه يضرهم ولا يفهمهم ، واقتصر عليه الطبري .

(٢) انظر مصابني القرآن للفراء ٢ / ١٠٥ - ١٠٦ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢١٢ - ٢١٣ ، ومعجم البيان ٢ / ٣٦٦ ، والبيان ٢ / ٧٩ ، والبحر ٥ / ٥٠٣ ، والقطع ٤٣٠ - ٤٣١ ، والكشاف ٢ / ٤١٤ ، والملفني ٥١٨ .

(٣) في الأصل : كما ، وهو تحريف .

(٤) وعليه يكون التقدير : ويجعلون لأنفسهم ما يشتهون ، فوضع الضمير موضع النفس ، وأنت لاتقول : قد جعلت لك كذا وكذا تريد : قد جعلت لنفسك كذا وكذا ، كما لاتقول : ضربتني ، تريد : ضربت نفسي ؛ وقد أجاز ذلك الفراء ومن وافقه ، قال الفراء : « وربما اضطرب الشاعر فقال : عدمتني وفقدتني ، فهو جائز وإن كان قليلاً » ا هـ . وأجازه الحوفي والزحشري وغيرهم متابعين الفراء ، وهذا غير جائز عند الزجاج والنحاس وأبي حيان وغيرهم .

واختار الفراء أن يكون « ما » في موضع رفع على الابتداء و « لهم » الخبر ، وهو قول الزجاج والنحاس وأبي حيان ، وأجاز القولين الطبرسي والزحشري وأبو البركات وغيرهم وقد سلف التعليق ٢٨٠ ح ٣ على أن الفعل الرفع لضمير الاسم لا يتمد إلى ضميره المتصل المنصوب إلا في باب ظن وأخواتها .

(٥) زيادة من ي و ب .

على هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ﴿٣﴾ [٥٩]

أي يقدر في نفسه ويقول ﴿ أيسكه على هون أم يدسه في التراب ﴾ (٣) .

[قوله تعالى] (١) ﴿ وَتَصِفُّ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَأَجْرَمَ ۚ

أَنَّ لَهُمُ النَّارَ ﴾ (٤) [٦٢]

معنى « لا » ههنا : ليس لهم الحسنى ، ثم ابتداء وقال ﴿ جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ ﴾

أي وجب لهم النار (٥) .

[وقوله] (٦) ﴿ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴾ (٧) [٦٢]

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ١٠٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢١٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٣٦٧ ،
والكشفاف ٢ / ٤١٤ ، والتبيان ٧٩٩ ، والبحر ٥ / ٥٠٤ .

(٢) ظاهر تأويل المؤلف أن الجملة معمولة لقول مخذوف . وقدره الكسائي : لا يدري ينظر أيسكه ،
وكذا قدره الزمخشري « ومحدث نفسه ينظر » ، فهي معمولة لـ « ينظر » ، وقدره الفراء
« لا يدري أيها يفعل » فهي معمولة لـ « لا يدري » . والجملة المقدره في موضع الحال . وذهب أبو
حيان إلى أن المخذوف حال ، والتقدير : مفكراً أو مدبراً ، فتكون الجملة معمولة لها .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ١٢٧ ، ومعاني القرآن لسلاخفش ٢٥٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢١٤ ، ومجمع البيان
٣ / ٣٦٨ ، والكتاب ١ / ٤٦٩ ، والمقتضب ٢ / ٣٥١ ، وابن الشجري ٢ / ٢٢٤ ، والمغني ٣١٤ .
وقوله « لهم النار » ليس في النسخ .

(٥) هذا مذهب الخليل وسيبويه وقطرب والمبرد ومن وافقهم ، انظر اختلافهم في
« لاجرم » فيما سلف ٥٥٨ والمصادر التي أحلنا عليها ثمة .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ٢ / ١٠٧ - ١٠٨ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢١٥ ، والحجسة
٣ / ٣٣٠ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٣٦٨ ، والبحر ٥ / ٥٠٦ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٦١ . وتفسير غريب
القرآن ٢٤٤ - ٢٤٥ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٨٦ ، والقرطبي ١٠ / ١٢١ ، وابن كثير ٤ / ٤٩٨ ،
ومجمع التفاسير ٣ / ٦١٤ .

[أي ^(١) مقدّمون إلى النار ^(٢) . و ﴿ مَفْرُطُونَ ﴾ بالكسر أيضاً قرئ به ^(٣) ، أي مسرفون ^(٤) .

قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾ ^(٥) [٦٧]

الهاء في قوله ﴿ منه ﴾ يعود إلى موصوف محذوف ، والتقدير : ماتخذون منه ^(٦) . و « ما » هو موصوف مرفوع بالابتداء ، والجملة التي هي ﴿ تتخذون منه ﴾ في موضع الرفع صفة لـ « ما » . وعند الأخفش ^(٧) الموصوف يرتفع بالظرف . وقد تقدم غير مرة حذف الموصوف وإقامة الصفة

(١) زيادة من ب .

(٢) هذا قول قتادة والحسن ، واختاره الزجاج وابن قتيبة وغيرهما ، وهو من الإفراط بمعنى التقديم : أي متروكون في النار منسيون ، عن ابن عباس وسعيد ومجاهد والضحاك وهو قول الكسائي وأبي عبيدة والقراء واختاره الطبري ، وهو من الإفراط بمعنى الترك . قال الزجاج : ومن فسر « متروكون » فهو كذلك أي قد جعلوا مقدمين في العذاب أي متروكين فيه .

(٣) قرأ بالكسر نافع وحده ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٢٧٤ ، والتيسير ١٢٨ ، والنشر ٣٠٤ / ٢ .

(٤) هذا قول غير أبي علي ، فإنه قال : « فأما قول نافع فكأنه من أفرط أي صار ذا فرط فهو مفرط ... أي هو ذو فرط إلى النار وسبق إليها ، فالقراءتان على هذا متقاربتا المعنى » .

(٥) انظر الجواهر ٣٠٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨٢ ، وجمع البيان ٢ / ٣٧٠ ، والبيان ٢ / ٧٩ - ٨٠ ، والبحر ٥ / ٥١٠ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٩٠ ، والقرطبي ١٠ / ١٢٧ - ١٢٨ ، وجمع التفاسير ٢ / ٦١٧ .

(٦) هذا قول الطبري ومن وافقه . وقدره الأخفش ، شيء تتخذون ، وهما واحد . وقدره الزمخشري : ثمر تتخذون . ولم يميز أبو حيان قول الطبري ، قال : وهو لا يجوز على مذهب البصريين ، وسكت عن قول الزمخشري ، وهذا عجيب منه ، فجازها واحد ، ومالم يميزه جازئ ، انظر مسالف ٣١٥ ، ٤١٨ والتعليق في الموضوعين .

(٧) سلف التعليق على هذا ١٢ .

مقامه^(١) في قوله : ﴿ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ ﴾^(٢) [سورة البقرة : ١٦٦] و ﴿ يَحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ﴾^(٣) [سورة النساء : ٤٦] و ﴿ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ﴾^(٤) [سورة النساء : ٥٨] و ﴿ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾^(٥) [سورة النساء : ٩٠] . وستراه أيضاً في قوله ﴿ وما مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴾^(٦) [سورة الصافات : ١٦٤] / التقدير : وما منّا أحد إلا له مقام معلوم . ف « أحد » محذوف لا بد من إضماره لأن الهاء في قوله ﴿ له ﴾ يعود إليه .

وهذه آية ينازع [فيها]^(٧) أبا عليّ وغيره من النحويين الفقهاء^(٨) ، حيث

(١) وبسّطت التعليق عليه ٣١٥ .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٦ - ٧٧ .

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٣١٤ - ٣١٥ .

(٤) لم يتقدم له كلام فيها . ولاتكون هذه الآية من هذا الباب إلا على أن تكون « ما » معرفة تامة ، والتقدير : نعم الشيء يعظّم به ، فتكون جملة ﴿ يعظّم به ﴾ في موضع رفع صفة لموصوف محذوف هو الخصوص بالممدح ، والتقدير : نعم الشيء شيء يعظّم به ، وقيل غير ذلك . انظر شرح المع اللوح ١٢٩ / ١ ، والجواهر ٢٩٨ (وفيه سقط) ، وجمع البيان ٦٣ / ٢ ، والبيان ٣٦٧ / ٢ ، والبحر ٥ / ٢٧٧ ، والبغداديات ٧١ ، وابن يعيش ٧ / ١٣٤ ، والمغني ٣٩١ .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٣١٨ - ٣١٩ .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٣٥ . وقد أورد المؤلف هذه الآيات فيما أورده في الجواهر ٢٨٦ - ٣٠٨ في الباب ١٤ الذي عقده لـ « ما جاء في التنزيل وقد حذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه » .

(٧) زيادة مني .

(٨) ذكر المؤلف في الجواهر ٢٩١ - ٢٩٢ نحو ما ذكره هنا . والظاهر أنه يريد بالفقهاء الحنفية ولا سيما محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة وأصحابه ، فقد قال في آخر أبواب كتابه الجواهر ٩٦٦ - ٩٦٨ الذي عقده لـ « ما جاء في التنزيل من الأفعال المفرغة لما بعد « إلا » وذكر ثنائي آيات منها آية الصافات ، قال : « وعند محمد بن الحسن « أحد » مضر في هذه الآي وبني عليه مسائل ، فقال : عبدي حر إن كان في البيت إلا رجل » وانظر كلام محمد بن الحسن في كتابه الجامع الكبير ص ٤٣ .

زعموا أنك إذا قلت : ماجاءني إلا زيد = أن « زيدا » يرتفع بكونه فاعلاً لـ
 « جاءني » ، ولا يجوز في « زيد » إلا الرفع . ومعنى الكلام : ماجاءني أحد إلا
 زيد ، فلم يعتدوا بتقدير « أحد » ، ولم يجوزوا النصب في « زيد » . ولو كان
 « أحد » مقدراً كالمفوظ به لجاز في « زيد » الرفع والنصب جميعاً^(١) ، كما جاز
 إذا ظهر في قولهم : ماجاءني أحد إلا زيداً وإلا زيداً . ألا ترى أنه يجوز ههنا
 الرفع والنصب [جميعاً]^(٢)

والفقهاء يعتدّون بـ « أحد » هذا ويقدرونه كالمفوظ به حتى قالوا في رجل
 قال : إن كان في الدار إلا رجل فأتت حرّاً ياسالم ، فإذا [كان]^(٣) فيها^(٤)
 رجل وصيّ قالوا : هو حانث في القضاء لأن الصبي مستثنى من « أحد » ،
 فتحقق تقدير الأحديّة في الأول ، ولم يحنث فيما بينه وبين الله لأنه كأنه قال :
 إن كان في الدار أحد إلا رجل . و « رجل » مستثنى من « أحد » ، و « الصي »
 لا يستثنى من « أحد » . وعلى هذا مسائل جمة

قوله تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ
 لِلنَّاسِ ﴾^(٥) [٦٩]

قيل : في الشراب^(٦) . وقيل : في القرآن^(٧) .

(١) قال في الجواهر : ولم يرد عن العرب نصبه في شيء من كلامهم يتة .

(٢) زيادة من ب .

(٣) زيادة من الجواهر .

(٤) كان في النسخ « فيه » والدار مؤنثة . ولو قال : إن كان في البيت ... كما قال في الجواهر = كان صواباً .

(٥) انظر شرح اللع اللوح ٢٤ / ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١٠٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٧٠ ، والبيان ٨٠ / ٢ ، والبحر ٥ / ٥١٧ ، وتفسير الطبري ١٤ / ٩٤ - ٩٥ ، والقرطبي ١٠ / ١٣٦ ، وابن كثير ٤ / ٥٠١ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٦٢٠ - ٦٢١ .

(٦) أي في العسل ، وهو قول ابن عباس وابن مسعود وقتادة ، وهو قول الجمهور .

(٧) وهو قول مجاهد ، وأجازه الفراء والزجاج وغيرهما . قال الحافظ ابن كثير : « وهذا قول صحيح =

فيأذا رجع إلى الشراب كان متعلقاً بمحذوف في موضع الرفع صفة لـ ﴿ شراب ﴾ أي : يخرج من بطونها شرابٌ مختلف ألوانه ثابت فيه شفاء .
 ٣ فيرتفع ﴿ شفاء ﴾^(١) بالظرف على المذهبين^(٢) لجريه وصفاً على المرفوع ، كما أنّ ﴿ ألوانه ﴾ يرتفع بـ ﴿ مختلف ﴾ على المذهبين لجريه وصفاً على ﴿ شراب ﴾ .
 فأما إذا رجع إلى القرآن ففي رفع ﴿ شفاء ﴾ اختلاف بين سيوييه والأخفش إذ لم يجرِ الظرف على المذكور قبله .

قوله تعالى : ﴿ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً ﴾^(٣) | ١٧٠ |

إن نصبت ﴿ شيئاً ﴾ بـ ﴿ علم ﴾^(٤) - وهو مذهب سيوييه^(٥) - كنت قد أعملت الثاني وأضمرت المفعول في ﴿ يعلم ﴾ على شريطة التفسير .
 وإن أعملت ﴿ يعلم ﴾ - وهو مذهب الفراء^(٦) - أضمرت لـ ﴿ علم ﴾ مفعولاً ، وفصلت بين المفعول والعامل ، وكنت قد توالت عليك الفتوق^(٧) إذ^(٨) جمعت بين مجازين ، بخلاف مذهب سيوييه إذ لم يتأت على مذهبه إلا إضمار

= في نفسه ، ولكن ليس هو الظاهر ههنا من سياق الآية ، فإن الآية إنما ذكر فيها العسل » .

(١) في الأصل : فيه شفاء ، وهو سهو من الناسخ .

(٢) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف على الاتفاق وعلى الاختلاف بين المذهبين ١٢ .

(٣) انظر جمع البيان ٣ / ٢٧٠ - ٢٧١ ، والبيان ٢ / ٨٠ ، والبحر ٥ / ٥١٤ .

(٤) في الأصل : يعلم ، وهو خطأ .

(٥) إعمال الثاني هو مذهب سيوييه والبصريين ، وإعمال الأول هو مذهب الكوفيين ، وهذا باب

التنازع وقد بسطنا التعليق عليه ٣٦٧ .

(٦) ذكرت فيما سلف من التعليق أنه حكى عن الفراء أن كلا الصاملين عامل في المفعول وهو « شيئاً » ههنا .

(٧) الفتوق جمع فتق وهو الحلة والفرجة والحرق . وانظر هذه العبارة في الجواهر ٤٠٥ ، وانظر مقدمة

التحقيق أيضاً . ونحو هذا قوله : « ... ومثل هذا كثير يتسع على العاد الحرق اتساعه على الراقع »

الجواهر ٥٠٣ .

(٨) في الأصل وب : إذا ، وهو تحريف صوابه من ي .

مفعول ﴿ يعلم ﴾ وقد فسرتة بمفعول ال ﴿ علم ﴾ .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ﴾ ^(٢)] [٧١]

٣ مابعد الفاء مبتدأ وخبر ، وهي جملة اسمية وقعت في موضع جملة فعلية في موضع النصب لأنه جواب النفي بالفاء ، والتقدير ^(٣) : فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت أيمانهم فيستوا .

٦ قوله تعالى : ﴿ وَيَفْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَّا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا ﴾ ^(٤)] [٧٣] .

٩ انتصب قوله ﴿ شيئاً ﴾ بالمصدر ^(٥) - أعني ﴿ رزقاً ﴾ - أي : ما ^(٦) لا يملك

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر شرح المع اللوح ١٢٥ / ١ - ٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٧٣ ، والبيان ٢ / ٨٠ - ٨١ ، والبحر ٥ / ٥١٤ - ٥١٥ .

(٣) في الأصل : فالتقدير .

(٤) انظر الجواهر ٣٧٣ ، ٤٦٢ ، ومماني القرآن للأخفش ٣٨٤ ، وللقرآء ٢ / ١١٠ ، وإعراب القرآن ٢١٨ / ٢ ، والحجة ٤ / ١٨٧ خم ، ومجمع البيان ٣٧٣ / ٣ ، والبيان ٢ / ٨١ ، والبحر ٥ / ٥١٧ ، والعسكريات ٥٢ ، والإيضاح ١٥٥ ، والبغداديات ٦٩ ، ١٤٠ ، وابن يعيش ٣ / ١٤٥ .

(٥) هذا قول القرآء وأبي علي ومن وافقها . وذهب الأخفش إلى أنه منتصب على البدل من رزق ، وأجاز القول الأول . والرزق بكسر الراء هو الاسم والمصدر الحقيقي هو الرزق بالفتح ، وقد يوضع الاسم موضع المصدر ، انظر اللسان (رزق) . فن قال بانتصاب ﴿ شيئاً ﴾ به أجراه مجرى المصدر ، ولم يجره بعضهم ، ومن ذهب إلى أن ﴿ شيئاً ﴾ بدل منه جملة اسماً محضاً .

(٦) في الأصل : بما ، وهو خطأ .

أن يرزق أحداً شيئاً ، يعني به الصنم . ثم قال ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ [٧٣] فجمع ضمير « ما »^(١) / ، ولو قال « ولا يستطيع » لكان جائزاً بالعطف على ﴿ يملك ﴾ ، كما أنه لو قال « ما لا يملكون » طبقاً لـ ﴿ يستطيعون ﴾ كان حسناً أيضاً .

[قوله تعالى^(٢)] : ﴿ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا

وَجَهْرًا ﴾ [٧٥]

٦

هذه الآية تدلّ على أن « رزق » يتعدى إلى مفعولين . ألا ترى أن الهاء في قوله ﴿ ومن رزقناه ﴾ هو المفعول الأول ، و [قوله^(٣)] ﴿ رزقاً حسناً ﴾ هو المفعول الثاني . ولو كنت تقول : إن انتصاب قوله ﴿ رزقاً حسناً ﴾ على المصدر = هَدَمَ عليك قوله ﴿ فهو ينفق منه سراً وجهراً ﴾ لأن الإنفاق إنما يكون من المال دون الحدث .

٩

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾^(٤) [٧٨]

كسر على^(٥) الهمزة من ﴿ أمهاتكم ﴾ تبعاً لكسرة النون . وزاد زيات^(٦) كسر الميم تبعاً لها^(٧) .

١٢

(١) انظر ماسلف أيضاً ٥٣٣ ، ٦٨٤ .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر معجم البيان ٣ / ٣٧٤ ، والبيان ٢ / ٢٨ .

(٤) انظر إعراب القرآن ٢ / ٢١٩ - ٢٢٠ ، والحجة ٣ / ٢٤٩ خك ، ومعجم البيان ٣ / ٣٧٦ ، والبيان

٢ / ٨٢ ، والبحر ٥ / ٥٢٢ ، وماسلف ٢٩٤ .

(٥) هو الكسائي .

(٦) هو حمزة .

(٧) وقرأ الباقون بضم الهمزة . انظر السبعة ٢٢٧ - ٢٢٨ ، والتيسير ١٣٨ ، ٩٤ ، والنشر ٢ / ٣٠٤ ،

وقوله : ﴿ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾^(١) [٧٨]

٣ يجوز أن يكون ﴿ شَيْئًا ﴾ منتصباً على المصدر^(٢) ، أي : لاتعلمون علماً .
وإن كان قد قال أبو علي في قوله^(٣) :

... .. نَظَرْتَ فَلَمْ تَنْظُرْ بِعَيْنَيْكَ مَنْظَرًا^(٤)

٦ إنه لا يجوز انتصاب « مَنْظَرٌ » على المصدر لأن الغرض منه التقليل حيث قال
« ولم تنظر » ، فلا يؤكد بالمصدر ما أريد به النفي والتقليل . قال ذلك في
« الْحِجَّة »^(٥) ثم فَرَّ قَائِرُهُ^(٦) ، فذكر في « التذكرة^(٧) » مامع منه في « الْحِجَّة » .
فإذا تَبَّعْتَ إِنْسَانًا مثل أبي علي لم يأت لك تَبَّعَكَ إياه في سنة أو سنتين ولا في

(١) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٧٦ ، والبيان ٢ / ٨٢ . وكان في الأصل وب : لا تعلمون ، وهو تصحيف .

(٢) انظر ماسلف من انتصاب « شيء » على المصدر ٢٤٩ ، ٤١١ ، ٥٣٩ .

(٣) وهو امرؤ القيس . د ، ق ٤ / ٢٠ ص ٦١ ، والحجة ٤ / ٣٥٨ مكرر خم ، والبصريات ٣٦ ، ومجمع
البيان ٥ / ٢٣٤ .

(٤) صدره : فَلَمَّا بَدَأَ حُورَانَ وَالْأَلَّ دُونَهَا

ويروى « فلما بدأ حوران والأل دونه » انظر الديوان ٢٩١ وهو ما في الحجة ومجمع البيان . وكان في
النسخ « ولم تنظر » وهو تحريف .

(٥) الذي ذهب إليه أبو علي في الحجة ٤ / ٣٥٨ مكرر خم أن « منظرًا » مفعول به ، قال : « يجوز أن
يكون « نظرت فلم تنظر » أي نظرت فلم تر بعينك منظرًا تعرفه في الألف وقد يكون
« نظرت فلم تنظر » مثل تكلت فلم تكلم ، أي لم تأت بكلام على حسب ما يروى أي لم يقع الموقع
الذي أريد ، فكذلك « نظرت فلم تنظر منظرًا » كما تريد أو لم تر منظرًا يروق » ا هـ . وما عناه
المؤلف إلى أبي علي قاله في البصريات ص ٣٦ ، قال : « ألا ترى أنه لا يحسن أن تؤكد إذا أردت
تقليله وانتفاهه » ا هـ وذهب ثمة أيضاً إلى أن منظرًا مفعول به .

(٦) أي انتشر غضبه .

(٧) هو كتاب لأبي علي كبير عزيز ، ذكر أن له نسخة في مكتبة شيخ الإسلام بزنجان . انظر مقدمة
محقق تكملة الإيضاح 3 ، والعضديات ٥٦ . وقد نقل منه المؤلف في هذا الكتاب وفي الجواهر
وشرح المع ، انظر مقدمة التحقيق

عشر . ألا ترى أن عثمان^(١) قال : أقيمت معه أربعين سنة ، فلم يَلْحُ لي [في شيء^(٢)] من قوله في قولهم « هذا حلّو حامض^(٣) » ملاح لي بعد أربعين سنة .

٢ وإن حملت ﴿ شيئاً ﴾ على ﴿ تعلمون ﴾ كان بمعنى : تعرفون^(٤) ، لاقتصاره على مفعول واحد^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَكُونَ أُمَّةً هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ ﴾^(١) [٩٢]

٦ لا تكون ﴿ هي ﴾ ههنا فصلاً لوقوعها بين نكرتين^(٢) . ولكن قوله ﴿ أن تكون ﴾ [تكون^(٣)] ههنا تامة ، و ﴿ أمة ﴾ اسمها^(٤) ويكون ﴿ هي أربى ﴾ مبتدأ وخبراً في موضع الرفع صفة لـ ﴿ أمة ﴾ ، ولا تحتاج ﴿ تكون ﴾ إلى الخبر لأنها بمعنى « تحدث » .

٩

(١) ابن جني . وقد نقل المؤلف عنه نحو مقاله ههنا في شرح اللع اللوح ٥٠ / ١ .

(٢) زيادة من ب .

(٣) أطال أبو علي الكلام عليه في الحجة ١ / ١٤٧ - ١٥١ ، وخصه في المسائل المنثورة ١٦ ، وقد سلف ذكر مصادر هذا القول ١٣ .

(٤) في الأصل : يملون يعرفون ، وهو تصحيف ، ولم يعبأ في ب ، والصواب من ي .

(٥) هذا هو الظاهر الذي لا ينبغي العدول عنه .

(٦) انظر الجواهر ١٢٥ ، ٥٤٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١١٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٢٢ - ٢٢٣ ،

ومجمع البيان ٢ / ٢٨٢ ، والبيان ٢ / ٨٣ ، والبحر ٥ / ٥٢١ ، والكشاف ٢ / ٤٢٦ ، والتبيان

٨٠٧-٨٠٨ ، وتفسير الطبري ١٤ / ١١٢ ، والقرطبي ١٠ / ١١١ ، ومجمع التفاسير ٦٣٦٣-٦٣٧ ، والمغني

٦٤٢ ، ٦٤٦ .

(٧) هذا قول البصريين ، وقد أجاز الكسائي وهشام والفراء وغيرهم من الكوفيين أن تكون « هي » ههنا فصلاً ، ويسمونه العماد ، لأنهم يميزون وقوعه بين نكرتين ، وقد رآه الزجاج في معاني القرآن له ج ٢ / ١٤٢ / ١ خ قول الفراء ومنه أخذ النحاس والمؤلف . وانظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر ضمير الفصل ٣٣ .

(٨) زيادة مني .

(٩) يريد فاعلها . وقيل : « تكون » ههنا ناقصة ، وجملة ﴿ هي أربى ﴾ خبرها ، أجازها الفراء ، وهو قول النحاس وغيره ، واقتصر عليه المؤلف في الجواهر ، وذكر القولين المكبري .

ومعنى ﴿ أن تكون ﴾ : كراهة أن تكون ، عندنا ، وعندهم^(١) : لئلا تكون^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾^(٣) [١٠٠]

قيل : التقدير : والذين هم بالله مشركون . فالضمير في ﴿ به ﴾ لله ، والضمير في ﴿ سلطانه ﴾ للشيطان^(٤) . فتكون الآية من باب ماجاء في التنزيل من ضميرين مختلفين^(٥) ، كقوله : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ﴾^(٦) [سورة التوبة : ٤٠] فالهاء الأولى للصدّيق والثانية^(٧) للرسول عليه السلام ، وكقوله : ﴿ وَمَابْلَغُوا مِثْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾^(٨) [سورة با : ٤٥] فالضمير في ﴿ بلغوا ﴾ لمشركي مكة ، والضمير في ﴿ آتيناهم ﴾ للذين من قبلهم ؛ وكقوله

(١) قوله « عندنا » يريد عند البصريين ، و« عندهم » يريد عند الكوفيين ، وانظر ما سلف من التعليل على اللذهين ١٦٢ . وتابعه على هذا أبو البركات والطبرسي وعنه أخذنا من غير تصريح . والذي قاله الزجاج وعنه أخذ النحاس والطبرسي وغيرهما أن التقدير : بأن تكون ، وقدره الزمخشري لأن تكون ، وقدره الطبرسي : من أجل أن تكون ، وهي كلها بمعنى واحد . والمعنى : ﴿ تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم ﴾ من أجل أن تكون أو بسبب أن تكون أو لأن تكون أمة أرى من أمة ، وهو الظاهر وأولى بما ذكره المؤلف .

(٢) في الأصل : يكون ، وهو تصحيف .

(٣) انظر الجواهر ٣٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٢٨٥ ، والبيان ٢ / ٨٣ - ٨٤ ، والبحر ٥ / ٥٣٥ ، وتفسير الطبرسي ١٤ / ١١٨ ، والقرطبي ١٠ / ١٧٥ - ١٧٦ ، وابن كثير ٤ / ٥٢٢ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٦٤٠ .

(٤) هذا قول مجاهد والضحاك ، واختاره الطبرسي .

(٥) انظر ما يأتي ١٠٤٥ ، وزاد ثمة آية . وانظر الجواهر ٣٢ - ٣٣ وزاد ثمة الآية ١٠٢ من سورة النساء ﴿ فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم وليأخذوا أسلحتهم ﴾ .

(٦) انظر الجواهر ٣٣ ، وتفسير الطبرسي ١٠ / ٩٦ ، والقرطبي ٨ / ١٤٨ ، وابن كثير ٣ / ١٢٩ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٩٦ . وقيل الضميران للرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم .

(٧) في الأصل : والثاني ، وهو خطأ .

(٨) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٠٠ .

تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴾^(١) [سورة عمد : ٢٥] فالضمير في ﴿ سَوَّلَ ﴾ للشيطان ، وفي ﴿ أَمْلَى ﴾ لله تعالى ، لِقَوْلِهِ ﴿ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴾ [سورة الأعراف : ١٨٣]* ؛ وكقوله تعالى : ﴿ لِيَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزُوا وَتَتَّقُوا ﴾ [سورة النحل : ١٠٥] فالضمير في ﴿ تَعَزَّزُوا ﴾ و ﴿ تَتَّقُوا ﴾ للرسول عليه السلام ، وفي ﴿ تَسْبَحُوهُ ﴾ لله عز وجل . فكذا ﴿ إِنَّا سَلَطْنَا ﴾ / أي سلطان الشيطان ﴿ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ ﴾ ١ / ٧٣ ﴿ أَي بِاللَّهِ ﴾ مشركون ﴿ .

وقال قوم : بل الباء للَسَبِّ والهاء للشيطان أيضاً^(٢) ، أي : والذين هم بسبب الشيطان مشركون بالله ، أي بسبب إضلاله إياهم وإغوائه لهم .
٩ [قوله تعالى^(٤)] : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ . مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ ﴾^(٥) [١٠٥ - ١٠٦]
١٢ ﴿ مَنْ ﴾ رفع بدل من « الكاذبين » . ولا يجوز أن يكون ﴿ مَنْ ﴾ مبتدأ إذ لا خبر له .

وقوله : ﴿ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ ﴾ [١٠٦]

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٤٧ - ١٢٤٨ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٥١ .

(٣) وهو قول الربيع . قال أبو حيان : وهو الظاهر لاتفاق الضمائر .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٢٨٥ ، وللزجاج ج ٢ / ١٤٢ / ٢ خ ومنه أخذ المؤلف ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٢٥ ، ومجمع البيان ٢ / ٢٨٧ ، والبيان ٢ / ٨٤ ، والبحر ٥ / ٥٢٨ - ٥٢٩ ، وتفسير الطبري ١٤ / ١٢١ - ١٢٢ ، والقرطبي ١٠ / ١٨٠ ، ومجمع التفسير ٣ / ٦٤٢ . وسياق الآية : ﴿ إِنَّا يَفْتَرِي الْكُذْبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

خبر قوله ﴿ من شرح بالكفر ﴾ [١٠٦]^(١) .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ﴾^(٢)

[١١٠]

خبر « إن » - أعني ﴿ إن رَبَّكَ ﴾ - قوله ﴿ لَفُفُورٌ ﴾^(٣) رَحِيمٍ ﴿ [١١٠]^(٤) .
وهذا من باب ماجاء في التنزيل « إن » فيه مكرراً . منها هذه الآية
[التي تلوتها^(٥)] والتي بعدها ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمَلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [١١٩] .
ومنها قوله ، في قول الأخفش^(٦) : ﴿ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ

(١) هذا قول الزجاج ووافقته النحاس وغيره . وعليه يكون تقدير الكلام : وأولئك - أي الذين يفترون الكذب وهم الذين لا يؤمنون بآيات الله - هم من كفر بالله من بعد إيمانه . وهو فاسد من جهة المعنى لأن من قال بهذا القول « أخرج من افتري الكذب في هذه الآية الذين ولدوا على الكفر وأقاموا عليه ولم يؤمنوا قط وخص به الذين قد كانوا آمنوا في حال ثم راجعوا الكفر بعد الإيمان . والتنزيل يدل على أنه لم يخص بذلك هؤلاء دون سائر المشركين الذين كانوا على الشرك مقبين ... » عن الطبري ، وانظر البحر .

وذهب الأخفش إلى أن ﴿ من كفر ﴾ مبتدأ و ﴿ من شرح ﴾ مبتدأ أيضاً خبره ﴿ فعليهم غضب من الله ﴾ وخبر ﴿ من كفر ﴾ محذوف دل عليه خبر ﴿ من شرح ﴾ . وقيل « من » شرط وحذف جواب الأولى لدلالة جواب الثانية عليه ، وهو قول عزاه الطبري إلى بعض الكوفيين ويعني بذلك الفراء ، ولم أصب كلامه في معاني القرآن له ، واختاره الطبري وأبو حيان .

(٢) انظر مجمع البيان ٣ / ٢٨٧ ، والتبيان ٨٠٨ ، والبحر ٥ / ٥٤١ ، والبغداديات ١٧٩ .

(٣) في النسخ : غفور ، والتلاوة باللام .

(٤) الخبر عند أبي علي جملة ﴿ إن ربك من بعدها لغفور رحيم ﴾ .

(٥) زيادة من ب .

(٦) تكرار « إن » على وجه التوكيد هو قول الفراء والمبرد وأجازته النحاس وغيره ، وقد رُدَّ هذا القول . أما الأخفش فقد أجاز أن تكون بدلاً من الأولى ، وقد رُدَّ هذا القول أيضاً ، وله في ذلك قولان آخران ذكرناهما ٣٩٩ ح ٧ ، وسيأتي تحقيق ذلك ٨٩١ - ٨٩٢ ، ٩٢٣ - ٩٢٤ .

تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأُصْلِحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ [سورة الأنعام : ٥٤] ، وقوله :
﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ ﴿٢﴾ [سورة الأنفال : ٤١] وقوله :
﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنَ يُعَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنْ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾ ﴿٣﴾ [سورة التوبة : ٦٣] ،
وقوله : ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلَّهُ ﴾ ﴿٤﴾ [سورة الحج : ٤] وقوله :
﴿ أَيَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ ﴾ ﴿٥﴾ [سورة
المؤمنون : ٣٥] .

ففي هذه الآي اختلاف طويل . وقد تقدم بعضه ، ويأتي الكلام على
الباقي في موضعه إن شاء الله (١) .

[قوله تعالى (٢)] : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ (٨) [١٢٧]

أَي عَلَى كُفْرِهِمْ ، فَحذف المضاف .

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٩٨ - ٣٩٩ .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٩٩ - ٥٠٠ .

(٣) انظر الكلام عليها في الجواهر ٣٠ ، ٣٢٠ ، ٥٨٢ ، ٥٨٤ ، ٥٨٨ ، وشرح البع اللوح ٤٧ / ٢ ، ومعاني
القرآن للأخفش ٣٣٤ ، وللغراء ١ / ٤١١ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٨ - ٢٩ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٤ ،
والبيان ١ / ٤٠٢ ، والبحر ٥ / ٦٥ ، والكتاب ١ / ٤٦٧ ، والمقتضب ٢ / ٣٥٦ - ٣٥٧ ، والمسائل
المنشورة ٨٥ ، والبصريات ٢٢١ - ٢٢٢ ، وابن يعيش ٣ / ٦٨ .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٨٩١ - ٨٩٢ .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٢٣ - ٩٢٤ .

(٦) انظر مسالف ٣٩٩ ، ٥٠٠ ، وماسيأتي ٨٩١ - ٨٩٢ ، ٩٢٣ - ٩٢٤ وبسط التعليق على مظاهيم
٩٢٣ - ٩٢٤ .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر الجواهر ٦٧ . ولم يذكر غيره حذف المضاف . فقالوا : عليهم أي على المشركين أو الكافرين ،
انظر إعراب القرآن ٢ / ٢٢٧ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٩٢ ، والبحر ٥ / ٥٥٠ ، وتفسير الطبري
١٤ / ١٣٢ ، والقرطبي ١٠ / ٢٠٢ ، وابن كثير ٤ / ٥٣٤ ، ومجمع التفاسير ٣ / ٦٥٨ . والمضاف مراد
في المعنى .

﴿ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ ﴾^(١) [١٢٧]

وفي الأخرى ﴿ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ ﴾ [سورة النمل: ٧٠] . وكلاهما حسنٌ جيد ،
 ٢ إلا أن إثبات النون أقوى لأن ما قبله ﴿ تحزن ﴾ . فياذا^(٢) قال « لا تحزن ولا
 تكن » كان^(٣) طبقاً ووفقاً لصاحبه ، وإذا قال « لا تحزن ولا تك » فللخفة^(٤)
 والاختصار . إلا أنه جاء هنا ﴿ ولا تك ﴾ لأن أول العشر^(٥) ﴿ ولم يك من
 المشركين . شاكراً لأنعمه ﴾ [١٢٠ - ١٢١] .

وجاء الأمران - أعني إثبات^(٦) النون وحذفها - في أي كثيرة^(٧) :

فَمَا^(٨) جاءت فيه النون مثبتة قوله : ﴿ كَانَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ
 ٩ مَوَدَّةً ﴾^(٩) [سورة النساء: ٧٣] ، وقوله : ﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ﴾ [سورة النساء:
 ١١٣] ، وقوله ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا ﴾ [سورة النساء: ١٣٥] ، وقوله ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ
 فِتْنَتَهُمْ ﴾ [سورة الأنعام: ٢٣] وقوله : ﴿ وَإِنْ تَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ ﴾^(١٠)
 ١٢ [سورة الأنعام: ١٢١] ، وقوله ﴿ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ ﴾ [سورة الأعراف: ٢] ،

(١) انظر الجواهر ٢٨٩ . وسيأتي كلام المؤلف على وجه القراءة ٧٠٢ - ٧٠٣ والتعليق ثمة .

(٢) في الأصل : إذا .

(٣) في الأصل وي : كانا ، والصواب ما أثبت .

(٤) في ب : لأن ما قبله تحزن لمطابقة صاحبه وبالحذف للخفة .

(٥) في الأصل : أول أول العشر ، وهو خطأ . وأول العشر أي الآيات العشر ، وهي تسع لاعشر ، وهي
 الآيات ١٢٠ - ١٢٨ .

(٦) في الأصل : ثبات .

(٧) في الأصل وي : كثير ، والصواب من ب .

(٨) قوله « فما ... إلى قوله في البطر ٢ ص ٧٠٢ : بالبينات » لم يرد في ب .

(٩) لم يكن بالياء هي قراءة غير ابن كثير وحفص عن عاصم فقرأ بالتاء ، انظر السبعة ٢٣٥ .

(١٠) قوله تكن ميتة كذا في الأصل ، وفي ي : يكن ميتة . وقد سلف التمليق على وجوه القراءة في
 هذه الآية في موضعها ٤٣٥ .

- وقوله : ﴿ إِن (١) يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ ... وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ (٢) ﴾ [سورة الأنفال : ٦٥] ﴿ فَإِنْ (٣) يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَعْلُبُوا أَلْفَيْنِ ﴾ [سورة الأنفال : ٦٦] ، وقوله : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا ﴾ [سورة مريم : ٣] ، وقوله : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا ﴾ [سورة النور : ٤٩] وقوله : ﴿ أَوْلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ ﴾ [سورة الشعراء : ١٧٧] وقوله ﴿ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾ [سورة الإنسان : ١] ، وقوله ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [سورة البينة : ١] وقوله : ﴿ وَلَمْ (٤) يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ [سورة الإخلاص : ٤] ، وما أشبه ذلك (٥) .
- ومما جاءت النون فيه محذوفة (٦) : ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يَضَاعِفُهَا ﴾ [سورة النساء : ٤٠] و ﴿ فَلَا (٧) تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ ﴾ [سورة هود : ١٧] و ﴿ فَلَا (٨) تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْْبُدُ ﴾ [سورة هود : ١٠٩] ، وقوله ﴿ وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [سورة النحل : ١٢٠] ﴿ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ ﴾ [سورة النحل : ١٢٧] ، وقوله ﴿ وَقَدْ خَلَقْتِكُمْ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴾ [سورة مريم : ٩] ، وقوله ﴿ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴾ [سورة مريم : ٦٧] ، وقوله ﴿ وَإِنْ (٨) يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا ﴾ [سورة غافر : ٢٨] وقوله ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾ [سورة غافر : ٨٥] ،

(١) في الأصل : فإن ، وهو خطأ .

(٢) في الأصل وي : ألف ، وهو خطأ .

(٣) في الأصل وي : وإن ، والتلاوة بالفاء .

(٤) في الأصل وي : لم ، والتلاوة بالواو .

(٥) جاءت النون مثبتة في التنزيل في أكن ٦ مرات وفي تكن ٢١ مرة وفي تكن ٤ مرات وفي يكن ٣١ مرة ، انظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن ٦٣٧ - ٦٤٠ .

(٦) جاءت محذوفة في أكن مرة واحدة وفي تك ٧ مرات وفي نك مرتين وفي يك ٨ مرات .

(٧) في الأصل وي : لا ، والتلاوة بالفاء .

(٨) في الأصل : إن ، والتلاوة بالواو ، وهي ثابتة في ي .

وقوله ﴿ أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّن مَّنِيِّ يَمْنَى ﴾ [سورة القيامة: ٢٧] ، وقوله : ﴿ أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُم رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَات ﴾ [سورة غافر: ٥٠] ، / [ومأشبهه ذلك] (١) .
 فإثبات النون هو الأصل ، وحذفها (٢) تشبیه منهم (٣) إياه بحرف [المذ] (٤)
 اللين في نحو « لا أذُر » (٥) و « إن نذر » (٦) و « لم أبل » (٧) ، ومأشبهه ذلك .
 ﴿ في ضيق ﴾ (٨) و ﴿ ضيق ﴾ قرئ بها (٩) . ف « الضيق » المصدر ،

٣

(١) زيادة من ي .

(٢) حذف النون من مضارع « كان » له شروط وهي أن يكون مضارعاً مجزوماً بالسكون وألا يوصل بضمير ولا بساكن . انظر في ذلك الكتاب ١ / ٨ ، ١٢٤ ، ١٤٨ ، ٢٨٢ ، ٣١٠ ، ٣١٤ ، ٣٢٧ و ٢ / ١٤٨ ، ٢٨٩ ، ٢٨٩ ، وللمقتضب ٢ / ٣٦٤ و ٢ / ١٦٧ ، والأصول ٢ / ٢٨٢ ، والنصف ٢ / ٢٢٧ - ٢٣٠ ، والمختب ١ / ٢٧ ، وسر الصناعة ٥٤٠ ، والمخصص ١٠٦ / ١٢ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٠٠ ، وشرح الشافية ٢٠٢ / ٢ ، والممع ١٠٧ / ٢ - ١٠٨ .

(٣) في الأصل : منه ، والوجه مأثبات من ي و ب يعني العرب أصحاب اللغة أو أهل العربية . ووجه ما في الأصل أن يكون المراد : من القائل .

(٤) زيادة من ب .

(٥) سلف ذكر مصادر الكلام عليه ٦٠٢ .

(٦) إن هي النافية ، ولم أجد هذا الحرف وفي ي و ب « يدر » . وقد نص سيبويه ٢ / ٢٨٨ أن الياء لا تحذف إلا في لأدر ومأدر .

(٧) انظر الكتاب ١ / ١٢٤ ، ١٤٨ ، ٢٨٢ ، ٣١٠ ، ٣١٤ ، ٣١٦ ، ٣٢٧ ، ٢ / ١٤٨ ، وللمقتضب ٢ / ١٦٧ - ١٦٨ ، والنصف ٢ / ٢٢٧ ، والمختب ١ / ٣٧ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٠٠ . وأصل لم أبل لم أبال فحذفت الياء للجزم ثم خفف بتسكين اللام لكثرة الاستعمال فلما سكنت اللام حذفت الألف لالتقاء الساكنين فصار لم أبل .

(٨) انظر معاني القرآن للفراه ٢ / ١١٥ ، وللسزجاج ج ٢ / ١٤٤ / ١ خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٢٧ - ٢٢٨ ، والحجة ٢ / ٢٢٤ - ٢٢٥ خم ، وجمع البيان ٢ / ٢٩٢ ، والبيان ٢ / ٨٥ ، والبحر ٥ / ٥٥٠ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٦٩ .

(٩) قرأ ابن كثير وحده بكسر الضاد هنا وفي النمل : ٧٠ ، وقرأ الباقون بالفتح فيها . انظر السبعة ٢٧١ ، والتيسير ١٣٩ ، والنشر ٢ / ٣٠٥ .

و « الضيقُ » الاسم^(١) .

وقيل : ال « ضَيْقٌ » أصله « ضَيْقٌ »^(٢) فخفف كما خفف « هَيْنٌ »

و « مَيْتٌ » والأصل : هَيْنٌ ومَيْتٌ [وقد تقدم ذكره]^(٣) .

(١) هذا قول الزجاج والنحاس . وقيل الضم والكسر لغتان ، عن أبي الحسن ووافقه أبو علي .
(٢) هذا قول أبي عبيدة والفراء ، وأجازه الزجاج . قال أبو علي : « .. وينبغي أن يحمل على أن ضيقاً مصدر لأنك إن حملته على أنه مخفف من ضيق فقد أتت الصفة مقام الموصوف من غير ضرورة . والمعنى : لا تكن في ضيق ، أي لا يضح صدرك من مكرهم كما قال ﴿ وضائق به صدرك ﴾ [سورة هود : ١٢] وليس المراد : لا تكن في أمر ضيق . فن فتح كان في معنى من كسر وهما لغتان كما قال أبو الحسن « اهـ » .
(٣) زيادة من ب . وقد تقدم ذكر ضيق بالتشديد والتخفيف ٤٢٨ .

سورة بني إسرائيل (☆)

[قوله تعالى (١)] : ﴿ وَجَعَلْنَا هُدَىٰ لِّبْنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِنْ

دُونِي وَكَيْلًا ﴾ (٢) [٢١]

بالياء والتاء (٣) . فالياء (٤) ظاهر ، والمعنى : جعلناه هدى لهم لئلا يتخذوا
وكيلاً من دوني .

٦ فأما التاء فإنه قيل : التقدير : وجعلناه هدى لبني إسرائيل وقلنا لهم
لاتتخذوا من دوني وكيلاً ، فأضمر « القول » ؛ ذكره مَعْمَرٌ (٥) . ويقتضي هذا
القول زيادة « أن » (٦) لأن « أن » مع الفعل بتأويل المصدر ، فلا يصلح أن
٩ يكون مقولاً لـ « قلناه » ، فوجب زيادتها .

وإن شئت جعلت « أن » بمعنى « أي » ، أي ﴿ وجعلناه هدى لبني
إسرائيل أن لاتتخذوا ﴾ : أي لاتتخذوا . فتفسير الهدى هو أن لاتتخذوا من

(☆) هي سورة الإسراء .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٧٩٧ - ٧٩٨ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٢٠ ، والحجة ٢ / ٣٢٧ - ٣٢٨ خم ومنه أخذ
المؤلف ، ومجم البيان ٣ / ٣٩٤ ، والبيان ٢ / ٨٦ ، والبحر ٦ / ٧ .

(٣) قرأ بالياء أبو عمرو وحده ، وقرأ الباقون بالتاء . انظر السبعة ٣٧٨ ، والتيسير ١٣٩ ، والنشر
٢ / ٣٠٦ .

(٤) في الأصل : والياء .

(٥) هو أبو عبيدة معمر بن المثنى . وإليه عزا المؤلف هذا القول في الجواهر أيضاً ، ولم يصرح أبو علي
بصاحب هذا القول ، وعزاه النحاس إلى أبي عبيد .

(٦) أجازه أبو علي ومن وافقه أيضاً ، ولم يرتضه النحاس ، وردة أبو حيان أيضاً بأن هذا ليس من
مواضع زيادة « أن » ، وهو كما قال ، انظر ماسلف من التعليق على زيادة « أن » ١٧٦ .

دُونِي وَكَيْلًا .

وإن قدرت « الباء » على تقدير : وجعلناه هدى لبني إسرائيل بأن
لا تتخذوا = فإنه جائز أيضاً^(١) .

فأما انتصاب قوله ﴿ ذُرِّيَّةً ﴾^(٢) [٣]

فقليل : هو على النداء^(٣) ، فيمن قرأ بالتاء .

٦ وقيل : هو مفعول أول لـ ﴿ تتخذوا ﴾ ، و ﴿ وكيلاً ﴾ هو المفعول
الثاني ، أي أن^(٤) لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكيلاً . وجاء^(٥) « وكيل » في
موضع « وكلاء » كما جاء ﴿ وَحَسَنَ أَوْلِيكَ رَفِيقًا ﴾^(٦) [سورة النساء : ٦٩] والمعنى
رفقاء ، وقال ﴿ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾^(٧) [سورة يوسف : ٨٠] كما قال في موضع آخر ﴿ وَإِذْ
هُمُ نَجْوَى ﴾^(٨) [سورة الإسراء : ٤٧] .

وكونه نصباً على النداء يختص بمن قرأ بالتاء دون الياء^(٩) .

(١) وهو قول النحاس ومن وافقه . والذي ذكره أبو علي أن التقدير : لثلا تتخذوا أو كراهة أن
تتخذوا . ففي « أن » عند النحاس وجهان : أن تكون تفسيرية ، أو تكون الناصبة والتقدير :
بأن . وعند أبي علي ومن وافقه فيها ثلاثة أوجه : أن تكون تفسيرية ، أو زائدة ، أو الناصبة
والتقدير : لثلا أن أو كراهة أن .

(٢) انظر الجواهر ٦٥٢ ، ٧٦٦ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٢٠ ، والحجة ٢ / ٢٢٨ خم ، وجمع البيان
٢ / ٣٩٤ ، والبيان ٢ / ٨٦ ، والبحر ٦ / ٧ .

(٣) وهو قول الفراء وأحد أقوال الزجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٤) في الأصل : أنه ، وهو خطأ ، وسقط من ي ، وقوله « أي ... وكيل » سقط من ب .

(٥) في النسخ هنا « وراز » وكذا في الموضع الآتي في ب وهو تحريف .

(٦) انظر الجواهر ٧٦٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٤٢ ، وإعراب القرآن ١ / ٤٣٢ ، وجمع البيان
٢ / ٧١ - ٧٢ ، والبيان ١ / ٢٥٨ ، والبحر ٣ / ٢٨٨ .

(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ٦١١ .

(٨) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٧١٩ .

(٩) قال أبو علي : « ولا يسهل أن يكون نداء على قول من قرأ بالياء لأن الياء للقبضة والنداء
للخطاب » اهـ .

[وقد قرئ بالرفع ^(١) فيما ذكره الهذلي ^(٢) . ومن رفع ﴿ ذرِيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا ﴾ فإنه بدلٌ من الضمير في ﴿ أَلَا تَتَّخِذُوا ﴾ أي أن لاتتخذ ذرية من حملنا مع نوح من دوني وكيلاً ^(٣) ؛ وذكر ^(٤) أنها قراءة ^(٥) .

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ وَيُتَّبِعُوا مَا عَمِلُوا ﴾ ^(٢) [٧]
 أي ليتبروا مدة علومهم ^(٣) . ف « ما » مع الفعل بتأويل المصدر ، والمضاف

(١) زيادة من ي و ب . والقراءة برفع الذرية شاذة ذكر أبو حيان أنها قراءة فرقة ولم يسم أحداً منهم ، وأجاز الزجاج ووافقه النحاس وجه الرفع ولم يذكر أنها قراءة ، قال الزجاج : « ولا يقرأ بها إلا أن تثبت رواية صحيحة فإن القراءة سنة لاتختلف بما يجوز في العربية » اهـ معاني القرآن له ج ٢ / ١٤٤ / ٢ خ .

(٢) هو أبو القاسم الهذلي ، له « الكامل » في القراءات . انظر ترجمته في فهرس الأعلام .

(٣) هذه عبارة الأصل . وفي ي و ب : « وقد قرئ بالرفع ﴿ ذرِيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ﴾ فيما ذكره الهذلي ، على أن يكون بدلاً من الضمير في ﴿ تَتَّخِذُوا ﴾ أي لاتتخذ ذرية من حملنا مع نوح من دوني وكيلاً . وقوله « ذرية ... نوح » و « مع نوح ... وكيلاً » ليس في ب .

(٤) قوله « وذكر أنها قراءة » ليس في ي و ب . وقوله « وذكر » الظاهر أنه أراد أبا علي ، قال أبو علي : « ولو رفع الذرية على البدل من الضمير المرفوع في قوله ﴿ أَلَا تَتَّخِذُوا ﴾ كان جائزاً ، وقد ذكر أنها قراءة ، ويكون التسدير : أن لاتتخذ ذرية من حملنا مع نوح من دوني وكيلاً ... » اهـ .

(٥) ظاهر كلام المؤلف . وهو قول أبي علي - أن رفع الذرية على البدل من الواو جائز على القراءتين ، وضبط كلام أبي علي والمؤلف بالتاء (في ب في الموضع الأول بالياء ولم يحجم في الثاني) . ولم يجز النحاس البدل من الواو على قراءة من قرأ بالتاء وقال « ولا يقال كلمتك زيداً ولا كلمتي زيداً لأن المخاطب والمخاطب لا يحتاجان إلى تبين » اهـ . وهذا قول البصريين ومنهم أبو علي والمؤلف ، انظر ما سلف من التعليق على إبدال الظاهر من ضمير المتكلم والمخاطب ٢٨٧ . وقد أجازته الأخفش والكوفيون ووافقهم أبو حيان ، انظر البحر .

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢ / ١٤٥ / ١ خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٢٣ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٩٩ ، والبحر ٦ / ١١ ، وتفسير الطبري ١٥ / ٣٤ ، والقرطبي ١٠ / ٢٢٣ ، وابن كثير ٥ / ٤٥ ، ومجمع التفسير ٤ / ١٦ .

(٧) هذا قول الزجاج وعبارته « في حال علومهم » . وقيل : أي وليدتموا ما عملوا عليه ، =

محذوف .

قوله تعالى : ﴿ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنْ

٢

لَهُمْ ﴾ (١) [٩]

أي بأن لهم ، فلما حذف الباء انتصب موضع « أن » عند سيبويه وبقي على الجر عند الخليل (٢) .

٦

[قوله تعالى (٣)] : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ

لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ (٤) [١٨]

﴿ لمن نريد ﴾ بدل (٥) من قوله ﴿ له ﴾ وأعاد اللام لَمَّا كان البدل في

٩

تقدير جملة أخرى ، كقوله ﴿ لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ﴾ (٦) [سورة الأعراف : ٧٥] .

﴿ كَلَّا نُنِيدُ هَوْلًا هَوْلًا ﴾ (٧) [٢٠]

= ف « ما » اسم موصول في موضع نصب مفعول به ، وهو قول قتادة ، واقتصر عليه الطبري والقرطبي وابن كثير ، قال أبو حيان : وهو الظاهر . والقولان في إعراب القرآن ومجس البيان ومجس التفاسير والبحر .

(١) انظر الجواهر ١٠٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١١٧ / ٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٣٣ ، ومجس البيان ٤٠١ / ٣ ، والبحر ١٣ / ٦ .

(٢) سلف تنبيهها ١٧٧ على أن الصواب أن « أن » منصوبة عند الخليل وأن الجر وجه قوي عند سيبويه ، وعزي إلى الكسائي .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٤٩٥ ، ومعاني القرآن للفراء ١٢٠ / ٢ ، ومجس البيان ٤٠٦ / ٣ ، والبيان ٨٧ / ٢ ، والبحر ٢١ / ٦ .

(٥) وأجاز في الجواهر أن يكون الجار والمجرور متعلقين بنجر محذوف لمبتدأ محذوف والتقدير : وهذا التمجيل لمن نريد ، والظاهر أنه قول الفراء ، وتقديره عنده : ذلك منا لمن نريد .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٥٩ . وسياق الآية : ﴿ قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن ... ﴾ .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ١٢٠ / ٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٣٦ ، ومجس البيان ٤٠٦ / ٣ ، والبيان ٨٧ / ٢ ، والبحر ٢١ / ٦ .

منصوبان تبعاً^(١) لـ « كل » ، و « كل » منصوب بـ ﴿ نَذَّ ﴾ مفعول مقدم .
[قوله تعالى^(٢)] : ﴿ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ﴾^(٣)

[٢٣]

الوجه التوحيد في ﴿ يبلغَنَّ ﴾ لجمي الفاعل بعده وهو ﴿ أحدهما ﴾ .
ومن قال ﴿ يَبْلُغَانَّ ﴾^(٤) فَإِنَّ ﴿ أحدهما ﴾ بدل من الألف^(٥) ، أو تكون^(٦)
الألف مجردة لمعنى التثنية ولاحظ للاسمية فيه^(٧) ، فيرتفع ﴿ أحدهما أو كلاهما ﴾
بالفعل الذي قبلها^(٨) . /

[قوله تعالى^(٩)] : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٌ ﴾^(١٠) [٢٣]

(١) كتب تحته في الأصل : « يعني بدلاً » .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ١٨٣ ، وشرح اللع اللوح ١ / ٣٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١٢٠ ، وإعراب القرآن
٢ / ٢٣٧ ، والحجة ٢ / ٢٤٧ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٤٠٨ ، والبيان ٢ / ٨٨ ، والتبيان ٨١٧ ،
والبحر ٦ / ٢٦ - ٢٧ .

(٤) وهما حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ يبلغن ﴾ . انظر السبعة ٣٧٩ ، والتيسير ١٣٩ ، والنشر
٢ / ٣٠٦ .

(٥) وهو قول الزجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٦) في الأصل وي : يكون ، وهو تصحيف ، لقوله « مجردة » ، ولم يعجم في ب . وقوله « الألف
مجردة » لم يظهر في مصورة الأصل .

(٧) كذا في النسخ ، ذكر الضير المائد إلى « الألف » وكان قد أنهه ، والأحسن أن يكون « فيها » وكذا
وقع في البيان ومجمع البيان عن هذا الكتاب من غير تصريح ، ولعل ذلك تصحيح من صاحبيها
لما في هذا الكتاب . وحروف الهجاء تذكر وتؤنث ، انظر ماعلقناه ٢ .

(٨) تابعه عليه أبو البركات والطبرسي ، وأجازه المكبري وغيره ، قال أبو حيان : وهذا لا يجوز لأن
شروط الفاعل في الفعل الذي لحقته علامة التثنية أن يكون مسنداً لثنى أو معرف بالعطف بالواو
نحو قاما أخواك أو قاما زيد وعمرو و﴿ أحدهما ﴾ ليس مثني ولا هو معرف بالعطف
بالواو مع مفرد « ا هـ » .

(٩) انظر الجواهر ١٥٦ - ١٥٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٨٧ ، والفراء ٢ / ١٢١ ، وإعراب =

﴿ أَفْ ﴾^(١) مبني على الكسر . ومن نَوْنٌ^(٢) نَكَرَهُ كما يُنَكِّرُ « صِه »^(٣) .
ومن فتح فلا لتقاء الساكنين^(٤) ، لِحَفَّةِ الفتحه . ومن ضَمٍّ^(٥) أتبع الضمّ الضمّ ،
كما قالوا « مُتْنٌ »^(٦) و « أَكْتَبَ » و « أَقْتَلَ »^(٧) ، وما أشبه ذلك .

٣

قوله : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّبَانِي صَغِيرًا ﴾^(٨) [٢٤]

أي كرحمة^(٩) تربيتهما ، يعني رحمة تحدث عند التربية ، كما تقول : ضَرَبُ
التَّلْفِ ، أي الضرب الذي يحدث عنه التلف .

٦

= القرآن ٢ / ٢٣٧ - ٢٣٨ ، والحجّة ٣ / ٢٤٥ - ٢٤٧ خم ، ومجمع البيان ٢ / ٤٠٨ ، والبيان

٢ / ٨٨ - ٨٩ ، والبحر ٦ / ٢٧ ، والمقتضب ٢ / ٢٢٢ ، وابن السجري ١ / ٢٩١ .

(١) انظر في « أف » المصادر السالفة ، والخصائص ٣ / ٣٧ - ٣٨ ، والخصص ١٤ / ٨١ ، وابن يعيش
٤ / ٦٩ - ٧٠ ، وشرح الكافية ٢ / ٧٤ ، والمجمع ٥ / ١٢٢ .

(٢) قرأ ﴿ أف ﴾ بالكسر من غير تنوين أبو عمرو والكسائي وحمزة وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ نافع
وحفص عن عاصم بالكسر مع التنوين ، وقرأ ابن عامر وابن كثير بالفتح من غير تنوين . انظر
السبعة ٣٧٩ ، والتيسير ١٢٩ ، والنشر ٢ / ٣٠٦ - ٣٠٧ .

(٣) سلف ذكر مصادر الكلام عليه ٥٣٦ .

(٤) لأن الأصل البناء على السكون ، فاجتمع ساكنان وهما حرفا الفاء المشددة ، فن كسر فعلى الأصل
في التقاء الساكنين وهو تحريك أولهما بالكسر ، والفتح للاستخفاف .

(٥) ضم « أف » من غير تنوين قراءة شاذة وهي قراءة أبي السّمّال ، انظر المحتسب ٢ / ١٨ ، وشواذ ابن
خالويه ٧٦ ، والبحر ٦ / ٢٧ .

(٦) بضم الميم والتاء ، والأصل مُتْنٌ ، فضموا التاء إتباعاً للميم ، ومنهم من يكسر الميم إتباعاً للتاء فيقول
مُتْنٌ انظر شرح الملح اللوح ٦ / ٢ و ٨٦ / ٢ ، والكتاب ٢ / ٢٥٦ ، وأدب الكاتب ٥٥٦ ، ٥٨٨ ،
والحجّة ١ / ٤٩ ، ٧٠ ، ٧٧ ، ٨٦ ، وابن يعيش ٤ / ٩٥ ، والأشباه والنظائر ١ / ١٨ .

(٧) ضمت همزة الوصل فيها - والأصل أن تكون مكسورة - إتباعاً لضم الحرف الثالث وهو التاء ، وإنما
فعلوا ذلك كراهة الانتقال من كسر إلى ضم . انظر الكتاب ٢ / ٢٧٢ ، والمسائل المنشورة ٥٥ ،
والمحتسب ١ / ٣٧ ، وشرح الشافية ٢ / ٢٦١ - ٢٦٥ ، وابن يعيش ٩ / ١٣٦ - ١٣٧ .

(٨) انظر الجواهر ٣٠٢ - ٣٠٤ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٠٩ ، والتبيان ٨١٨ ، والبحر ٦ / ٢٨ .

(٩) أي رحمة كرحمة تربيتها ، فالكاف نعت لمصدر محذوف ، وهو قول الحوفي والمكبري .

وقيل : الكاف بمعنى « على » أي ارحمها على مساريباني ، عن الأخفش .
وكذا قال في قوله : ﴿ كَا أَمْرَتَ ﴾ [سورة مود : ١١٢] * أي على ما أمرت^(١) .

٢ [قوله تعالى^(٢)] : ﴿ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّابِينَ
غَفُورًا ﴾^(٣) [٢٥]

٦ أي للأوابين منكم ، فحذف^(٤) . ويجوز أن يكون : « كان لكم » ، فوضع
الظاهر موضع المضر^(٥) ، لأنهم الصالحون .

قوله تعالى : ﴿ وَإِمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ أَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ
تَرْجُوها ﴾^(٦) [٢٨]

٩ انتصب قوله ﴿ ابتغاء رحمة ﴾ لأنه مصدر في موضع الحال^(٧) ، والتقدير :
وَإِمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ مَبْتِغِيًا^(٨) رحمة من ربك ترجوها . وقوله ﴿ ترجوها ﴾ أي

(١) لم أصب كلام الأخفش في الآيتين في كتابه ولا في غيره . وقد حكى عنه أنه أثبت مجيء الكاف بمعنى
« على » وواقفه بعضهم ، انظر سر الصناعة ٣٢٠ ، ووصف المباني ٢٠٠ ، والجنى الداني ٨٤ - ٨٥ ،
والغني ٢٣٥ ، واللمع ٤ / ١٩٤ - ١٩٥ . قال أبو حيان : « والظاهر أن الكاف في كآ للتعليل أي
رب ارحمها لتبتيها لي .. » ا د وانظر مجيء الكاف للتعليل في المصادر السالفة .
(٢) زيادة مني .

(٣) انظر الجواهر ٣١٢ ، ٣٤٠ ، ٣٤٢ ، وجمع البيان ٣ / ٤٠٩ .

(٤) سلف التعليق على حذف « منكم » من جملة الخبر ٢٧٣ .

(٥) على مذهب الأخفش ومن واقفه ، وسيبويه وغيره لا يميز ذلك إلا في الضرورة ، انظر ما سلف من
التعليق على وضع الظاهر موضع المضر ١٢٩ .

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢ / ١٤٧ / ١ خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٣٨ - ٢٣٩ ، وجمع البيان
٣ / ٤١١ ، والبيان ٢ / ٨٩ ، والتبيان ٨١٨ ، والبحر ٦ / ٣٠ .

(٧) ذهب الزجاج والنحاس وأبو حيان إلى أنه مفعول له ، وهو الظاهر ، وأجاز الباقون القولين .

(٨) في الأصل : ابتغاء .

راجياً إياها ، حال أيضاً .

والمصادر تقع أحوالاً^(١) ، كقولهم : جاء زيد مشياً ، أي ماشياً . قال
 ٣ سيبويه^(٢) : تقول : ضَرِبَ به^(٣) ضرباً ، فتنصب « ضرباً » على وجهين :
 أحدهما : أن يكون مصدراً مؤكداً ، والآخر : أن يكون مصدراً في موضع الحال
 على تقدير : ضرب به مضروباً . فجوز على الوجه الأول إدخال اللام عليه ،
 ٦ فتقول : ضَرِبَ به الضربَ ، وعلى الوجه الثاني لا يجوز لأن الحال لا تدخله اللام .
 وجواب ﴿ إِمَّا ﴾ قوله ﴿ فَقُلْ لَهَا قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴾ [٢٨] .

قوله تعالى : ﴿ وَصَنُ قَتِيلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا
 ٩ يُسْرِفُ ﴾^(٤) [٣٣]

(١) انظر الكتاب ١ / ١٨٦ ، والمقتضب ٣ / ٢٢٤ ، ٢٦٨ - ٢٦٩ ، والأصول ١ / ١٦٣ - ١٦٥ ، وابن
 يمش ٢ / ٥٩ - ٦٠ ، واللمع ٤ / ١٤ - ١٧ .

(٢) في الكتاب ١ / ١١٨ ، ونص كلامه : « .. وضرب به ضرباً ، فينصب على وجهين : أحدهما على أنه
 حال على حد قوله ذهب به مشياً وقتل به صبراً وإن شئت نصبته على إظهار فعل آخر
 ويكون بدلاً من اللفظ بالفعل فتقول : سير عليه سيراً وضرب به ضرباً وإن شئت قلت على
 هذا المعنى سير عليه السيرَ وضرب به الضربَ ... ولا يجوز أن تدخل الألف واللام في السير إذا كان
 حالاً كما لم يجوز أن تقول : ذهب به المشي العنيف وأنت تريد أن تجعله حالاً » اهـ .
 (٣) في الأصل وي : عليه ، وفي ب : عليهم ، والصواب من الكتاب وما قال المؤلف في السطرين
 التاليين .

(٤) انظر مصابي القرآن للفراء ٢ / ١٢٣ ، وللزجاج ج ٢ / ١٤٨ / ١ خ ، وإعراب القرآن
 ٢ / ٢٤٠ - ٢٤١ ، والحجة ٣ / ٢٤٩ - ٢٥١ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٤١٣ ، والبيان
 ٢ / ٨٩ - ٩٠ ، والبحر ٦ / ٢٣ - ٢٤ ، وتفسير الطبري ١٥ / ٥٩ - ٦٠ ، والقرطبي
 ١٠ / ٢٥٥ - ٢٥٦ ، وابن كثير ٥ / ٧١ ، ومجمع التفسير ٤ / ٣٦ .

بالياء والتاء^(١) . فالتاء على معنى : لا تُسْرِفُ أيها الإنسان^(٢) . والياء [أي]^(٣) فلا يسرف ذلك الولي^(٤) .

[وقوله^(٣)] : ﴿ فِي الْقَتْلِ ﴾^(٥) [٣٣]

يَأْخُذُ الدِّيَةَ ثُمَّ يَقْتُلُ^(٦) .

[وقوله^(٣)] : ﴿ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾^(٥) [٣٣]

أي : أن المقتول كان منصوراً حيث يُقْتَصُّ له بقتل قاتله . وإن شئت : إنَّ الوليَّ كان منصوراً ؛ فالهاء تحتمل المعنيين^(٧) .

(١) قرأ بالتاء حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالياء . انظر المسوط في القراءات العشر ٢٦٦ ، والتيسير ١٤٠ ، والنشر ٢ / ٢٠٧ ، وحجة القراءات ٤٠٢ ، والبصرة ٢٤٤ ، والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢ / ٤٦ ، والمصادر السالفة . وفي السبعة ٢٨٠ ، والقرطبي ١٠ / ٢٥٥ أن ابن عامر قرأ بالتاء كحمزة والكسائي .

(٢) وهو القاتل ظمناً ، عن مجاهد . وقيل : لا تسرف أيها الولي ، عن الحسن وقتادة وغيرهما ، وذكر القولين أبو علي وغيره . وقيل الخطاب للرسول عليه السلام والمراد هو والأئمة من بعده ، عن سميد والضحاك وغيرهما واختاره الطبري .

(٣) زيادة مني .

(٤) عن قتادة وابن زيد وغيرهما ، وهو قول الفراء والزجاج واختاره الطبري وغيره . وقيل : التقدير فلا يسرف القاتل ، عن مجاهد ، وذكر القولين أبو علي وغيره .

(٥) انظر المصادر المذكورة في ح ٤ من الصفحة السابقة .

(٦) تفسير الإسراف بأن يأخذ الولي الدية ثم يقتل قاتل صاحبه هو قول ذكره مكي ، ولم أجده فيما أحلت عليه من المصادر . وقد اختلف في الإسراف ، فقيل : هو أن يقتل غير قاتل صاحبه ، عن ابن عباس والحسن والضحاك وغيرهم وهو قول أكثر المفسرين . وقيل هو أن يقتل اثنين أو جماعة بواحد ، عن مجاهد ، وقيل غير ذلك .

(٧) الأول قول مجاهد ، ولم يذكر الزجاج غيره ، والثاني قول قتادة ، والقولان في المصادر السالفة ، وقيل غير ذلك .

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ ﴾^(٢)

[٣٦]

٣ فأشار بـ ﴿ أولئك ﴾ إلى هذه الأشياء المذكورة ، لأن « أولئك » كما تكون إشارة إلى العقلاء تكون إشارة إلى غيرهم ؛ وأنشدوا لجرير^(٣) :

ذَمَّ الْمَنَازِلَ بَعْدَ مَنَزِلَةِ اللَّوَى وَالْعَيْشَ بَعْدَ أَوْلَيْكَ الْيَامِ

٦ [قوله تعالى^(٤)] : ﴿ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾^(٥) [٣٦]

أي يُسأل عن استعمال هذه الأشياء صاحبها^(٦) . فالهاء^(٧) يعود إلى « كلٌّ »^(٨) . وإن شئت كان الهاء يعود إلى الإنسان ، أي يُسأل عن الإنسان فيم

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٩١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٨٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤١ ، ومجمع البيان ٤١٥/٣ ، والبحر ٣٦/٦ - ٣٧ ، وتفسير الطبري ٦٢/١٥ ، والقرطبي ٢٥٩/١٠ - ٢٦٠ ، وابن كثير ٧٢/٥ ، ومجمع التفاسير ٣٧/٤ - ٣٨ .

(٣) تذييل ديوانه ق ٤٦ / ٢ ج ٢ / ٢٠٩٠ . وهو له في ابن عيمش ١٢٦ / ٣ ، ١٢٣ ، ١٢٩ / ٩ ، والمقاصد النحوية ١ / ٤٠٨ ، وشرح شواهد شرح الشافية ١٦٧ ، والخزانة ٢ / ٤٦٧ . وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٩١ ، ٣٨٩ ، والمقتضب ١ / ١٨٥ ، والكمال ٤٣٩ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤١ ، ومجمع البيان ٢ / ٤١٥ ، والبحر ٦ / ٣٦ ، وتفسير الطبري ١٥ / ٦٢ ، والقرطبي ١٠ / ٢٦٠ ، وابن كثير ٥ / ٧٢ ، وتفسير البيضاوي (مجمع التفاسير ٤ / ٣٧) . ورواية الديوان « أولئك الأقوام » وعليها فلا شاهد في البيت .

(٤) زيادة من ب .

(٥) انظر للمصادر المذكورة في ح ٢ غير معاني القرآن للأخفش وإعراب القرآن .

(٦) في الأصل : صاحبها ، وهو خطأ .

(٧) يريد الهاء في « عنه » . وظاهر كلامه أن الضمير في « كان » و « مسؤولاً » للإنسان ، وهو قول بعضهم ، انظر مجمع البيان والقرطبي والبحر .

(٨) زاد الناسخ في الأصل : « وإن شئت كان الهاء يكون في مسؤول ضمير يعود إلى كل وإن شئت .. » وهو خطأ في النقل وسهو .

استعمل هذه الأشياء^(١) ، ويكون في « مسؤل » ضمير يعود إلى « كل » . وقدّره أبو علي : إن أفعال السمع والبصر والفؤاد كل أفعال أولئك^(٢) .

[قوله تعالى^(٣)] : ﴿ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾^(٤) [٣٧]

مصدر أيضاً في موضع الحال ، إما من الفاعل ، أو من الجبال ، جوّز الأمرين فارسهم^(٥) .

[قوله تعالى^(٦)] : ﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾^(٧)

[٣٨]

يقرأ ﴿ سَيِّئَةً ﴾ مضافاً ، و ﴿ سَيِّئَةً ﴾ غير مضاف منوناً^(٨) .

فن^(٩) قرأ ﴿ سَيِّئَةً ﴾ مضافاً فقوله ﴿ كُلُّ ذَلِكَ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ ذَلِكَ ﴾

(١) وهو معنى قول الطبري والزجاج وغيرهما : إن الأعضاء مسؤولة عما قال صاحبها وشواهد عليه ، وقيل غير ذلك .

(٢) نقل صاحب مجمع البيان بعض كلام المؤلف ونقل عنه كلام أبي علي ، ولم يصرح بنقله عنه . ولم أجد كلام أبي علي فيما بين يدي من كتبه .

(٣) انظر مجمع البيان ٣ / ٤١٥ ، والبيان ٢ / ٩٠ ، والتهيان ٨٢٢ ، والبحر ٦ / ٣٨ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) كتب تحته في الأصل « يعني أبا علي » . ونقل الطبرسي وأبو البركات كلام المؤلف من غير تصريح . ولم أصب كلام أبي علي فيما بين يدي من كتبه .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر إعراب القرآن ٢ / ٢٤٢ ، والحجة ٣ / ٣٥٢ - ٣٥٤ خم ، ومجمع البيان ٢ / ٤١٤ - ٤١٥ ،

والبيان ٢ / ٩٠ ، والبحر ٦ / ٣٨ .

(٨) قرأ ﴿ سيئه ﴾ مضافاً مذكراً عاصم وابن عامر وحزرة والكائي ، وقرأ الباقون ﴿ سيئة ﴾ غير مضاف منوناً مؤنثاً . انظر السبعة ٣٨٠ ، والتيسير ١٤٠ ، والنشر ٢ / ٣٠٧ .

وكان في الأصل وي « غير مضاف منونة » وهو خطأ ، ولو كان « غير مضافة منونة » كان وجهاً . وقوله « يقرأ ... منونا » سقط من ب .

(٩) في الأصل : فهن ، وهو تحريف .

- إشارة إلى المذكور من قوله ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ ﴾ [٢٣] إلى هذا الموضع ، أي كل هذه الأشياء سيئة مكروهة . ف ﴿ سيئة ﴾ يرتفع ب ﴿ كان ﴾ ، و ﴿ عند ربك ﴾ خبر على تقدير : سيئة ثابتاً عند ربك مكروهاً ، فيكون ﴿ مكروهاً ﴾ على هذا حالاً^(١) من الضمير في الظرف^(٢) . وإن شئت كان الظرف حشواً^(٣) و ﴿ مكروهاً ﴾ هو الخبر ، وهذا أحسن من الأول .
- ومن قرأ ﴿ سيئة ﴾ بالتثنية ففي ﴿ كان ﴾ ضمير يعود إلى ﴿ كل ﴾ ، و ﴿ سيئة ﴾ خبره ، و ﴿ مكروهاً ﴾ صفة ل ﴿ سيئة ﴾ . ولم يقل « مكروهة » لأن التأنيث غير حقيقي^(٤) . وإن شئت كان على هذا ﴿ مكروهاً ﴾ خبراً آخر ل ﴿ كان ﴾ . وذكره لأن ضمير ﴿ كل ﴾ مذكر^(٥) . ويكون ﴿ عند ربك ﴾ من صلة ﴿ مكروهاً ﴾ ، وإن شئت كان حشواً^(٦) .

(١) في الأصل : فيكون مكروه على هذا حال ، وهو خطأ صوابه ما أثبت من ي و ب .
 (٢) والظرف متعلق بالخبر . وهذا قول متكلف لا يقوم به معنى ، فلا ينعقد كلام مستقيم من قوله : كان سيئه عند ربك .
 (٣) أي فضلة مستغنى عنه كأنه لم يذكر . و « الحشو » مصطلح كوفي يقابله عند البصريين « اللغو » ، انظر ماسلف من التعليق على الظرف غير المستقر وهو اللغو ٥٢٢ ، و ماسلف من التعليق على زيادة « ما » ٢٨ والكوفيون يسمونها حشواً وصلة والبصريون يسمونها زائدة ولغواً . على أي لم أجد في كلام الكوفيين « الحشو » في الظرف . وقد عبر سيبويه عن صلة الموصول ب « الحشو » انظر الكتاب ١ / ٢٦٩ - ٢٧٠ .

(٤) رد أبو علي هذا القول ، قال : « فإن قيل : إن التأنيث غير حقيقي فلا يمنع أن يذكر = قيل : تذكير هذا لا يحسن وإن لم يكن حقيقياً لأن المؤنث قد تقدم ذكره ، ألا ترى أن قوله : ولأرض أبقل إبقاها مستقبح عندهم ؟ ولو قال « أبقل أرض » لم يستقبح ، فليس ما تقدم ذكره مما أنت بمنزلة ما لم يتقدم ذكره لأن المتقدم الذكر ينبغي أن يكون الراجع وفقه كما يكون وفقه في التثنية والجمع . فإن لم يتقدم له ذكر لم يلزم أن يراعى هذا الذي روعي في المتقدم ذكره » اهـ .

(٥) هذا قول النحاس ومن وافقه .

(٦) فيكون متملقاً بصفة للخبر ﴿ سيئة ﴾ .

☆ [ورجح سهل^(١) القراءة بالإضافة على القراءة^(٢) بالتسوين ، لتذكير « مكروه » . وقال أبو علي^(٣) : إنه لا ترجيح^(٤) فيه ، لأن ﴿ مكروهاً ﴾ يكون بدلاً^(٥) من ﴿ سيئه ﴾ ، ولا يلزم أن يكون فيه ضمير المبدل منه^(٦) . وهذا حسن .

والذي بدأنا به^(٧) من أنه جعله خبر ﴿ كان ﴾ لأن في ﴿ كان ﴾ ضميراً^(٨) يعود إلى ﴿ كل ﴾ فهو خبر بعد خبر = حسن أيضاً .

ثم قال^(٩) : وإن شئت جعلت^(١٠) ﴿ مكروهاً ﴾ حالاً من الضمير في الظرف

(١) هو أبو حاتم السجستاني ، وقد حكى النحاس عنه هذا القول . واختار هو وأبو إسحق وأبو عبيد القراءة بالإضافة .

(٢) في ب - والزيادة منها ومن ي - : ورجح سهل القرات ... على قراءة ، والصواب من ي .

(٣) في الحجية ٢ / ٢٥٢ خم . وقد حكى المؤلف كلامه بتصريف وحمله الرد على ما رجحه أبو حاتم ، ولم يذكره أبو علي ، وهذا كلامه بنصه : « وجه من قال ﴿ كل ذلك كان سيئاً ﴾ = أنه يشبه أن يكون لما رأى الكلام انقطع عند قوله ﴿ ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ [٢٥] وكان الذي يمدده من قوله ﴿ ولا تفت ماليس لك به علم ﴾ [٢٦] لأمر حسناً فيه ، كما كان بمد قوله ﴿ وقضى ربك ألا تمبدوا إلا إياه ﴾ [٢٦] إلى قوله ﴿ ولن تبلغ الجبال طويلاً ﴾ [٢٧] منه حسن ومنه سيئ = قال ﴿ كل ذلك كان سيئاً ﴾ فأفرد ولم يضيف .

فإن قلت فكيف ذكر المؤنث في قوله ﴿ مكروهاً ﴾ ؟ فإنه يجوز ألا تجعله صفة لـ ﴿ سيئاً ﴾ فيلزم أن يكون له فيه ذكر ، ولكن تجعله بدلاً ، ولا يلزم أن يكون في المبدل ذكر المبدل منه كما وجب ذلك في الصفة . ويجوز أن يكون قوله ﴿ مكروهاً ﴾ حالاً من الذكر الذي في قوله ﴿ عند ربك ﴾ على أن تجعل ﴿ عند ربك ﴾ صفة للنكرة « ا هـ » .

(٤) في ب : لا يرجح ، وهو تحريف .

(٥) قال أبو حيان : المبدل بالمشتق ضعيف .

(٦) في ي : أن يكون فيه ضميراً من المبدل منه ، وهو خطأ .

(٧) الذي بدأ به أنه جعله صفة ثم أجاز كونه خبراً بعد خبر .

(٨) في ب : ضمير ، وهو خطأ .

(٩) يعني أبا علي ، انظر كلامه الذي نقلته في ح ٢ .

(١٠) في ب : كان جعلت ، وهو خطأ .

الذي هو صفة للنكرة . وليس ^(١) هذا بصحيح ، لأن الضمير الذي في الظرف مؤنث كما أن ﴿ سيئة ﴾ مؤنث ^(٢) ، فيلزم منه ما لزم ^(٣) من الأول إذا ^(٤) جعلته صفة لـ ﴿ سيئة ﴾ ثم ^(٥) لم يؤنث ^(٦) .

٣

وقيل : إنَّ حَمَلَهُ عَلَى التَّأْنِيثِ الَّذِي لَيْسَ بِحَقِيقِي ^(٧) يَجِيءُ مِنْهُ مَا قَالُ فِي قَوْلِهِ ^(٨) :

٦

... .. ولا أَرْضَ أَثْقَلَ إِبْقَالَهَا ^(٩)

(١) قوله وليس .. إلى آخر كلامه نقله الطبرسي في مجمع البيان ٣ / ٤١٥ مصرحاً بالنقل عنه .

(٢) قوله « كما ... مؤنث » سقط من ي .

(٣) في ي : ما يلزم . وما أثبتته من ب - وكذا هو في مجمع البيان - أجود .

(٤) في ب : وإذا ، وهو خطأ .

(٥) في ي : لم ، وهو تحريف .

(٦) انظر ما نقلته في ح ٤ من الصفحة ٧١٥ من كلام أبي علي في وجه الصفة .

(٧) في ب : حقيقي ، وهو خطأ . وفي مجمع البيان : « ... إذا جعلته صفة للشيء وإن حمله على التأنيث غير الحقيقي » وفيه تصرف واختصار عما في ي وب .

(٨) وهو عامر بن جوين الطائي . والبيت له في الكتاب ١ / ٢٤٠ ، ومجاز القرآن ٢ / ٦٧ ، والكامل

٨٤١ ، ٩٩٤ ، والمذكر والمؤنث للمبرد ١١٢ ، والأصول ٢ / ٤١٣ (وفيه عامر بن حريم محرفاً) ،

وضرائر الشعر لابن عصفور ٢٧٥ ، وابن يعيش ٥ / ٩٤ ، والمقاصد النحوية ٢ / ٤٦٤ ، وشرح

شواهد المغني ٣١٩ ، وشرح أبيات المغني ٨ / ١٧ - ١٨ ، واللسان (بقل) و (أرض - وفيه هنا عن

ابن سيده : عمرو بن جوين ، وهو خطأ) . وهو رابع أربعة له في فرحة الأديب ١٠٢ ، والخزانة

١ / ٢١ - ٢٦ وهو في الخزانة ٢ / ٣٣٠ أيضاً . وهو بلا نسبة في مجاز القرآن ٢ / ١٦٤ ، ومعاني

القرآن للأخفش ٥٥ ، ٣٠٠ ، ولفراء ١ / ١٢٧ ، وإعراب القرآن ١ / ٦١٩ و ٢ / ٣٧٧ و

٣ / ٣٦٥ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٢٧٩ ، وتكلمة الإيضاح ٨٧ ، ١٣٤ ، وضرورة الشعر

٢١٠ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٥٥ ، والخصائص ٢ / ٤١١ ، والمحتسب ٢ / ١١٢ ، وابن

السيرافي ١ / ٥٥٧ ، وشرح السبع لابن برهان ٤٤ ، والإفصاح ٩٩ ، والمختص ١٦ / ٨٠ ، وابن

الشجري ١ / ١٥٨ ، ١٦١ ، وسفر السعادة ٧١٨ ، ووصف المباني ١٦٦ ، والمغني ٨٦٠ ، ٨٧٩ ، والهمع

٦ / ٦٥ . ونسبه ابن الأنباري في شرح القصائد السبع ١٠٧ ، ٥٢٢ للأعشى وهما .

(٩) صدره : فلا مَرْتَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّتْهَا =

لأن التانيث هنا أحسن^(١) من التذكير^(٢) . ☆

[قوله تعالى^(٣)] : ﴿ حِجَابًا مُّسْتَوْرًا ﴾^(٤) [٤٥]

أى ذا ستر ، لأنه يكون كقوله ﴿ عَيْشَةً رَّاضِيَةً ﴾^(٥) [سورة الحاتة : ٢١] * أى ذات رِضًا^(٦) . فهذا على بناء النَّسَب ، لا على أن « الفاعل » بمعنى « المفعول »^(٧) أو « المفعول » بمعنى « الفاعل » كما قاله الفراء^(٨) .

= والمزنة السحابة ، والسودق المطر ، وودقت : أمطرت ، وأبقلت : خرج بقلها . وفي ي
« وللأرض » وهو تحريف .

(١) لاوجه لقوله « أحسن » مع نصّ سيبويه وغيره على أن تذكير الضمير العائد إلى مؤنث مجازي إنما يجوز في ضرورة الشعر .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٢٤٧ ، ٨٤٤ ، ومعاني القرآن لسأخفش ٣٩١ ، وللزجاج ج ٢ / ١٥٠ / ١ خ . وإعراب القرآن ٢ / ٢٤٣ ، ومجمع البيان ٣ / ٤١٨ ، والبيان ٢ / ٩١ ، والبحر ٦ / ٤٢ .

(٥) انظر الكلام عليها في الجواهر ٨٤٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٣ / ١٨٢ و ١٦ / ٢ ، وإعراب القرآن ٣ / ٤٩٩ ، ومجمع البيان ٥ / ٣٤٥ ، والبحر ٨ / ٣٢٥ ، والكتساب ٢ / ٩٠ ، والمقتضب ٢ / ١٦٢ ، والخصائص ١ / ١٥٣ ، والخصص ١٥ / ٦٩ - ٧٠ ، وابن يعيش ٢ / ٨١ .

(٦) رسم في الأصل وي « رضى » بالياء وفي ب بالألف كما أثبتته . ونص الفراء أنه يكتب بها ، وكتابه بالألف مذهب البصريين . انظر المقصور والمسند للفراء ٧٠ ، والمسند والمقصور للموشاء ٣٠ وتعليق المحقق ، واللسان (رضى) .

(٧) في الأصل وي : مفعول .

(٨) لم أصب للفراء كلاماً في قوله تعالى ﴿ مستوراً ﴾ . وقد ذهب الأخفش ووافقه النحاس وغيره إلى أن مستوراً بمعنى ساتر ، وعزا الزجاج هذا القول إلى أهل اللغة .

أما قوله تعالى ﴿ راضية ﴾ فتقديره : ذات رضا ، على النسب وهو قول الخليل وسيبويه والبريد والنحاس وغيرهم ، وهو قول الفراء في معاني القرآن له ٣ / ١٨٢ وعبارته « فيها رضا » وقال في ٢ / ١٦ « معناها مرضية ... » وهذا فيما قال ابن جني تفسير على المعنى وذو الشيء قد يكون مفعولاً كما يكون فاعلاً ، فن هنا صارت بمعنى مرضية . وقد أجاز الزجاج أن يكون مستوراً مفعولاً على بابه أي مستوراً عن أعين الكفار فلا يرونه ، وذهب أبو حيان إلى أنه الظاهر .

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى ﴾ [٤٧]

يكون جمع « نَجِيٍّ » ^(٢) ، ويكون مصدرًا ^(٣) كقوله ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾ ^(٤) [سورة المجادلة : ٧] .

٣

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ [٤٩]

٦

العامل ^(٢) في ﴿ إِذَا ﴾ مضر على تقدير : إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا بَعَثْنَا . ولا يجوز أن يعمل فيه قوله ﴿ لَمَبْعُوثُونَ ﴾ لأنَّ ما بعد « إِنْ » لا يعمل فيما قبله ^(٣) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٧٦ - ٧٧ ، ومغني القرآن للأخفش ٣٩١ ، وللزجاج ج ٢ / ١٥٠ / ١ ح ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤٤ ، والحجة ٤ / ٣٦٤ خم ، ومجمع البيان ٣ / ٤١٨ ، والبيان ٢ / ٩١ ، والبحر ٦ / ٤٣ ، وجزاز القرآن ١ / ٣٨١ ، والبيان ٨٢٤ ، وتكلمة الإيضاح ١٠١ ، وابن يميث ٥ / ١٠٨ .

(٣) أجازته أبو البركات ناقلاً عن المؤلف من غير تصريح ، وأجازته العكبري وأبو حيان . ويكون كمتلى وجرحى جمع قتيل وجريح .

(٤) هذا ظاهر قول الفراء وهو قول أبي علي وغيره ، وقيل هو اسم للمصدر ، وهو قول الزجاج وغيره . ويكون في تأويل المشتق وتقديره : متناجون ، وهو قول أبي عبيدة وظاهر قول الأخفش ، وقيل تقديره : ذؤون نجوى ، وهو قول الزجاج والنحاس وأجازته أبو علي وغيره .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٣٠ .

(٦) كذا في النسخ « إنا » همزة واحدة وهي قراءة نافع والكسائي ، وقرأ الباقون بهمزتين على الاستفهام ﴿ إنا ﴾ انظر السبعة ٢٨١ - ٣٨٢ . وهم على أصولهم في تحقيق الهمز وتخفيفه ، انظر ما سلف من التعليق على قوله تعالى ﴿ إِذَا كُنَّا تَرَابًا إنا لفي خلق جديد ﴾ [سورة الرعد : ٥] ص ٦٢٣ - ٦٢٤ .

(٧) انظر مجمع البيان ٣ / ٤٢٠ ، والبيان ٢ / ٩١ ، والبحر ٦ / ٤٤ .

(٨) في الأصل : فالعامل .

(٩) سلف التعليق على هذا ٦٢٤ .

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ﴾ [٥٢]
 أي : اذكُرْ يوم يدعوكم . وإن شئت كان : يعيدكم يوم يدعوكم^(٢) ، فأضمر
 ٣ « يعيدكم » لأن قوله ﴿ مَنْ يُعِيدُنَا ﴾ [٥١] يدلُّ عليه .
 والباء في قوله ﴿ بحمده ﴾ بباء الحال^(٤) ، أي تستجيبون حامدين له .
 و ﴿ يدعوكم ﴾ في موضع الجر بإضافة ﴿ يوم ﴾ إليه . وقوله ﴿ فتستجيبون ﴾
 ٦ عطف عليه .

وقوله : ﴿ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾^(٥) [٥٢]
 تقديره : وحالكم إذ ذاك أن تظنوا إن لبثتم إلا قليلاً . ف ﴿ تظنون ﴾
 ٩ ليس في موضع الجر^(٦) . وانتصاب « قليل » على الظرف أي إن لبثتم زماناً إلا
 زماناً قليلاً ، فحذف الموصوف وأُقيم الصفة مقامه^(٧) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٢٥٣ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٢٠ ، والبيان ٢ / ٩١ - ٩٢ ، والتبيان ٨٢٤ ، والبحر
 ٦ / ٤٧ - ٤٨ ، وابن الشجري ١ / ٦٢ - ٦٣ ، والمغني ١٤٠ .

(٣) كلا التقديرين مبني على أنه يكفي الوقف على قوله ﴿ ... قل عسى أن يكون قريباً ﴾ [٥١] ثم
 يبتدئ ﴿ يوم يدعوكم ﴾ ، وهو قول ذكره صاحب منار الهدى ١٦٤ ، وذكر النحاس في
 القطع ٤٣٩ أنه ليس بتام لأن ما بعده متصل به ، فالظاهر أنه كاف عنده . وقيل ﴿ يوم يدعوكم ﴾
 بدل من ﴿ قريباً ﴾ على أن يكون ﴿ قريباً ﴾ ظرفاً ، وقيل غير ذلك .

(٤) وهي التي تسمى بباء اللصاحبة ، وقد سلف ذكر مصادر الكلام عليها ٣١ .

(٥) انظر مجمع البيان ٣ / ٤٢٠ ، والتبيان ٨٢٤ ، والبحر ٦ / ٤٨ .

(٦) فالجملة في موضع الحال وهو قول المكبري وأجازته أبو حيان . وذهب الحوفي إلى أنها في موضع الجر
 لأنها معطوفة على « تستجيبون » ، قال أبو حيان : وهو الظاهر .

(٧) قوله في التقدير « زماناً إلا زماناً » يريد أن « زماناً » ظرف وهو في المعنى مشتق مما دل عليه
 الفعل ، انظر مسلف ٥٦٩ . وسلف التعليق على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ٣١٥ .

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾^(٢)

[٥٣]

أَي قُلْ لَهُمْ : قُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، يَقُولُوهَا . فَقَوْلُهُ ﴿ يَقُولُوا الَّتِي ﴾^(٣) جواب « قولوا » المضمرة^(٤) .

وكان أبو عثمان^(٥) يزعم أنّ « يقولوا » واقع موقع « قولوا » وهو مبني لأنه

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٨١٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٩١ ، ٧٥ ، وللغراء ١ / ١٥٩ و ٢ / ٧٧ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤٥ ، وجمع البيان ٣ / ٤٢١ ، والبيان ٢ / ٩٢ ، والبحر ٦ / ٤٩ ، والمقتضب ٢ / ٨٤ ، والحلييات ٢٦٩ ، وابن الشجري ٢ / ١٩٢ ، وسفر السعادة ١٤٢ ، والمغني ٨٤٠ . وانظر كلامهم على قوله تعالى ﴿ قُلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ [سورة إبراهيم : ٣١] في الجواهر ٨١١ ، ومعاني القرآن للغراء ٢ / ٧٧ ، وللزجاج ج ٢ / ٢٨ / ٢ خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٥٩ ، وجمع البيان ٣ / ٣١٥ - ٣١٦ ، والبيان ٢ / ٥٩ ، والتبيان ٧٦٩ - ٧٧٠ ، والبحر ٥ / ٤٢٥ - ٤٢٧ ، والكتاب ١ / ٤٥٢ ، والمقتضب ٢ / ٨٤ ، والعسكريات ٤٩ ، والمسائل المنشورة ٧٤ ، وابن الشجري ٢ / ١٩٢ ، وشرح الكافية ٢ / ٢٥٢ ، ٦٦ ، والمغني ٢٩٨ - ٢٩٩ ، ٨٤٠ .

(٣) هذا قول المبرد وأجازه الزجاج وغيره . وقد رُدَّ هذا القول ، قال العكبري : « وهو فاسد من وجهين : أحدهما أن جواب الشرط يخالف الشرط إما في الفعل أو في الفاعل أو فيها . فأمّا إذا كان مثله في المعنى والفاعل فهو خطأ ، كقولك : قم تقم ، والتقدير على ما ذكر في هذا الوجه : إن يقيموا يقيموا . والوجه الثاني : أن الأمر المقدر للمواجهة ، وقيموا على لفظ القيبة ، وهو خطأ إذا كان الفاعل واحداً » ا هـ . وانظر البحر والمغني .

(٤) هو المازني . وبناء المضارع لوقوعه موقع الأمر هو المشهور من مذهبه . وروى النحاس عن الأخفش تلميذ المبرد عن المازني أنه جواب مقول مضمرة والتقدير : قل ... قولوا يقولوا ، وهذا هو القول الأول الذي ذكره المؤلف ، وعزا أبو حيان في البحر ٥ / ٤٢٥ - ٤٢٧ هذا القول إلى الأخفش والمازني .

وما ذهب إليه أبو عثمان في المشهور من مذهبه وافقه عليه أبو علي وهو أوجد الوجوه عند الزجاج ، ورُدَّ بما ذكره المؤلف .

وذهب الأخفش والغراء إلى أنه جواب « قُلْ » على اللفظ لا على المعنى ، وهو ظاهر قول =

وقع موقع « قولوا » . ووقوعُ الفعل موقع الفعل المبني لا يوجب له البناء . ألا ترى أن قوله ﴿ تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾^(١) [سورة الصف : ١١] واقع موقع « آمِنُوا » ، وهو معرب ، ألا ترى أن النون ثبت فيه . فإنما ذلك في الأسماء نحو « يازيدُ » حيث بني لوقوعه موقع « يَأْتُ »^(٢) .

٣

=سبويه . وقد ردّ بعضهم هذا القول لأن قول الرسول لهم لا يوجب أن يفعلوا فليس سبباً لقولهم ذلك ، وهذا ليس بشيء لأنه لما كان يحصل قولهم ذلك عند قول الرسول (ص) لهم « قولوا التي هي أحسن » جعل قول الرسول (ص) كالملة في قول التي هي أحسن . وقيل في ردّ الاعتراض أيضاً : إن عدم قول العباد كلهم ماأمروا به لا يمنع أن يكون الكلام عموماً والمراد به الخصوص ، فيكون الأمر لقوم مخصوصين ، أفدته من شرح الكافية والمسائل المنشورة . ومقول القول محذوف والتقدير : قل لعبادي قولوا التي هي أحسن يقولوا .

وذهب الكسائي إلى أنه مجزوم بلام مقدره ، والتقدير : ليقولوا ، وأجازه الزجاج . وقد ردّ هذا القول بأن حذف اللام عند البصريين لا يجوز إلا في الشعر . انظر في ذلك الكتاب ١ / ٤٠٨ - ٤٠٩ ، والمقتضب ٢ / ١٣٢ ، والأصول ٢ / ١٥٧ ، وسر الصناعة ٢٩٠ - ٢٩٢ ، وشرح اللع لابن برهان ٦٦٧ - ٦٦٨ ، وابن يعيش ٧ / ٦٠ و ٩ / ٢٤ - ٢٥ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢١٠ ، وضرائر الشعر ١٤٩ ، والممع ٤ / ٣٠٨ - ٣٠٩ .

وقد اختلفوا في جازم جواب الطلب : فقيل : الجازم إن الشرطية المحذوفة ، وهو ظاهر قول سبويه وابن السراج وصرح به ابن برهان وهو قول أكثر المتأخرين . وقيل : الجازم الطائب نفسه لأن فيه معنى الشرط ، وهو ظاهر قول الخليل والفراء والمبرد ، وقيل : الجازم الطلب نفسه لا على جهة تضمينه معنى الشرط بل على جهة نيابته منابه وهو قول أبي علي والسمراني وابن جني وهو مذهب المؤلف .

انظر في ذلك شرح اللع للروح ١٢٥ / ٢ - ١٢٦ / ١ ، والكتاب ١ / ٤٤٩ ، والمقتضب ٢ / ٨٢ ، ١٣٥ ، والأصول ٢ / ١٦٢ ، والمسائل المنشورة ٧٢ ، والإيضاح ٢٢٢ ، وشرح اللع لابن برهان ٣٧٠ ، وابن يعيش ٧ / ٤٧ - ٤٩ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٦٥ - ٣٦٦ ، والمغني ٢٩٨ - ٢٩٩ ، والممع ٤ / ١٢١ - ١٣٥ ، وحاشية الصبان على الأثوثي ٢ / ٣٠٩ - ٣١٠ . وانظر ما يأتي ١٢٢٨ .

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٤٢ - ١٣٤٤ والتعليق ثمة . وما ذكره المؤلف هنا هو قول الزجاج ، انظر ماسيأتي في موضعه .

(٢) انظر شرح اللع للروح ١١٤ / ١ ، والكتاب ١ / ٣٠٣ ، والمقتضب ٤ / ٢٠٤ - ٢٠٥ ، والأصول ١ / ٢٣٣ ، وابن يعيش ١ / ١٢٩ - ١٣٠ ، وشرح الكافية ١ / ١٢٢ - ١٢٣ ، والممع ٣ / ٦٨ =

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِم

الْوَسِيلَةَ ﴾ (١) [٥٧]

١ / ٧٥

(١ / ١٨)

أي المعبودون الذين يدعوهم المشركون يبتغون إلى ربهم / الوسيلة . والعائد إلى ﴿ الذين ﴾ محذوف^(٢) من ﴿ يدعون ﴾ ، أي أولئك المعبودون الذين يدعونهم . ف ﴿ أولئك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الذين ﴾ مع صلته صفة له ، و ﴿ يبتغون ﴾ هو الخبر .

٦

وقوله : ﴿ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ (٣) [٥٧]

معناه : ينظرون أيهم أقرب . ف ﴿ أيهم ﴾ استفهام مبتدأ ، و ﴿ أقرب ﴾ خبره ، والجملة متعلقة بـ « ينظرون » مضمرة^(٤) .

٩

[قوله تعالى (٥)] : ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا

الْأَوَّلُونَ ﴾ (٦) [٥٩]

= وذهب الكسائي وبعض الكوفيين إلى أن المنادى المفرد المعرفة مرفوع لامبني ، انظر الإنصاف ٣٢٢ - ٣٣٥ المسألة ٤٥ ، والمصادر السالفة .

(١) انظر الجواهر ٤٧٨ ، ٩٠٣ ، وشرح اللع اللوح ١٥٣ / ١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١٢٥ ، وللزجاج ج ٢ / ٥١ / ٢ خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤٥ ، وجمع البيان ٣ / ٤٢١ ، والبيان ٢ / ٩٢ ، والبحر ٥١ / ٦ .

(٢) سلف التعليق على حذف العائد المنصوب ١٠٩ .

(٣) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢ / ١٥١ / ٢ خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤٥ ، وجمع البيان ٣ / ٤٢١ ، والبيان ٢ / ٩٢ ، والبحر ٦ / ٥٢ ، وابن الشجري ٢ / ٢٩٨ .

(٤) هذا قول الزجاج وواقفه النحاس وغيره . وأجاز الزجاج أيضاً أن يكون ﴿ أيهم ﴾ اسماً موصولاً بدلاً من الراوي ﴿ يبتغون ﴾ ، و ﴿ أقرب ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، والتقدير : الذي هو أقرب ، وقيل غير ذلك .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر الجواهر ٣٦٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٢ / ١٢٦ ، وللزجاج ج ٢ / ١٥٢ / ١ خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤٧ ، وجمع البيان ٣ / ٤٢٢ ، والبيان ٢ / ٩٢ ، والبحر ٦ / ٥٢ .

أي مامننا من^(١) إرسال الآيات إلا تكذيب الأولين . فـ « أن » الأولى مع صلتها في موضع النصب مفعول ثانٍ لـ ﴿ منعنا ﴾ ، و « أن » الثانية بصلتها في موضع الرفع فاعل ﴿ منعنا ﴾ .

[قوله تعالى^(٢)] : ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ﴾ [٦٠] ١

أي وما جعلنا الشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنة للناس أيضاً ، وهي شجرة الزقوم^(٤) . ووصفها بالملعونة^(٥) ، والمعنى : والشجرة الملعون أهلها وأكلوها ، وهم الكفرة الفجرة ، لأنه قال : ﴿ فيأنهم لا يكون منها فمالتون منها البطون ﴾ [سورة الصافات : ٦٦] ؛ فلما حذف المضاف^(٦) استتر^(٧) الضمير في اسم المفعول ، فأنت المفعول لما جرى على ﴿ الشجرة ﴾ .

(١) فالصدر المؤول في موضع النصب بمد حذف الجار ، يقال : منعه من حقه . ويقال : يتمدى « منع » إلى ثاني المفعولين بنفسه فيقال : منعه حقه ، انظر اللسان والتاج ومعجم ألفاظ القرآن والمصباح المنير والوسيط (منع) . وقدره الزجاج وغيره : مامننا الإرسال .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٤٨٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١٢٦ / ٢ ، وللزجاج ج ٢ / ١٥٢ / ٢ خ ومنه أخذ المؤلف ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤٨ - ٢٤٩ ، ومجمل البيان ٣ / ٤٢٣ ، والبيان ٢ / ٩٣ ، والبحر ٦ / ٥٥ - ٥٦ ، وتفسير الطبري ١٥ / ٧٨ - ٧٩ ، والقرطبي ١٠ / ٢٨٥ - ٢٨٦ ، وابن كثير ٥ / ٨٩ - ٩٠ ، ومجمل التفاسير ٤ / ٤٩ - ٥٠ .

(٤) عن ابن عباس وعكرمة والحسن وسعيد بن جبير وغيرهم . قال تعالى في وصفها : ﴿ إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم . طلمها كأنه رؤوس الشياطين ﴾ [سورة الصافات : ٦٤ - ٦٥] .

(٥) قال الزجاج : « فإن قال قائل : ليس في القرآن ذكر لمنها ، فالجواب في ذلك أنه لمن الكفار ، وهم أكلوها ، والجواب الآخر أيضاً أن العرب تقول لكل طعام مكروه صار ملعون » اهـ .

(٦) وهو قوله « أهل » و « أكلون » في قوله في معنى الآية : والشجرة الملعون أهلها وأكلوها .

(٧) في الأصل : واستتر ، وهو خطأ .

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ وَنُحِيقُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾ ^(٢)

[٦٠]

٣ أي ما يزيدهم التخويف ، فأضمر « التخويف » في ﴿ يَزِيدُهُمْ ﴾ لِحَرْفِ ذِكْرِ الفعل . وانتصاب قوله ﴿ طُغْيَانًا ﴾ على أنه مفعول ثانٍ لقوله ﴿ يَزِيدُ ﴾ لِأَنَّ « يزيد » يتعدى إلى مفعولين .

٦ [قوله تعالى ^(٣)] : ﴿ قَالَ أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ ^(٤) [٦١] ، ينتصب قوله ﴿ طِينًا ﴾ لِأَنَّهُ تَمْيِيزٌ ^(٥) . وإن شئت كان بنزع الخافض ^(٦) ، أي لمن خلقته من طين ، فحذف « من » كقوله : ﴿ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ ﴾ ^(٧) [سورة البقرة : ٢٣٣] أي لأولادكم ^(٨) .

٩ قوله تعالى : ﴿ رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ ﴾ ^(٩) [٦٦] هذا جواب قولهم : « من يعيدنا » ، وقد ذكّر في قوله ﴿ فَيَسْتَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [٥١] ﴿ رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي ﴾ ، فـ ﴿ رَبِّكُمْ ﴾ رفع وصف ^(١٠) لقوله ﴿ الَّذِي فَطَرَكُمْ ﴾ وإن طال الكلام ، لأن

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٨٤٥ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٢٣ ، والبيان ٢ / ٩٣ - ٩٤ .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢ / ١٥٢ - ٢ / ١٥٣ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٤٩ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٢٣ ، والبيان ٢ / ٩٤ ، والتبيان ٨٢٦ ، والبحر ٦ / ٥٧ .

(٥) وهو أحد قولَي الزجاج ومن واقفه ، قال أبو حيان : ولا يظهر كونه تمييزاً .

(٦) أجازهُ الحوفي والمكبري .

(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ١٦٨ - ١٦٩ .

(٨) وأجاز الزجاج أن يكون ﴿ طِينًا ﴾ حالاً ، وهو قول النحاس وغيره ، وهو الظاهر .

(٩) انظر التبيان ٨٢٧ .

(١٠) وأجاز المكبري أيضاً أن يكون بدلاً ، وكلا الوجهين متكلف . وأجاز المكبري أيضاً أن يكون

﴿ رَبِّكُمْ ﴾ مبتدأ و (الذي) خبره ، وهو الظاهر والصواب .

القرآن كالسورة الواحدة وكالفصل الواحد .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ ﴾ ^(١) [٧١]

ينتصب ﴿ يَوْمَ ﴾ بمذلول الفاء ^(٢) من قوله ﴿ فَمَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴾
[٧١] أي يُغَطَّى كُلُّ إِنْسَانٍ كِتَابَهُ يَوْمَ نَدْعُو . ولا يجوز أن يعمل فيه ما قبله لأنَّ
ما قبله فعل ماضٍ وهو قوله ﴿ وَقَضَّانَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ ﴾ [٧٠] ، والماضي لا يعمل
في المستقبل .

فأما الباء في قوله ﴿ بِإِمَامِهِمْ ﴾ فهو باء الحال ، والتقدير : يوم ندعو كلَّ
أناسٍ مختلطين بإمامهم ، أو فيهم إمامهم . وإن شئت كان متعلقاً بنفس
﴿ ندعو ﴾ لأن كلَّ إنسانٍ يُدْعَى بِإِمَامِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فيقال : يا آل فلان ويا آل
فلان . وقد ذكرناه في « نتائج الصناعة » ^(٣) إذ ذكرنا هناك باباً فيما جاء وفيه
باء الحال ^(٤) ، وكتبنا لا يستغني بعضها عن بعض ؛ وكله مبسوطاً كلام
فارسيهم ^(٥) .

٢ / ٧٥

(٢ / ١٨)

(١) انظر الجواهر ٦٤٠ ، ٧١١ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢ / ١٥٤ / ٢ خ ، والحجة ١ / ٢٣ - ٢٤ ومنه
أخذ المؤلف هنا وفي الجواهر ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٥٢ ، ومجمع البيان ٢ / ٤٣٠ ، والبيان
٢ / ٩٤ ، والتبيان ٨٢٨ ، والبحر ٦ / ٦٢ .

(٢) قال أبو علي : لأنَّ الظرف حيث كان مستقبلاً كان بمنزلة إذا ومن ثم أُجيب بالفاء كما يجب إذا بها .
والذي قاله الزجاج أن الظرف متعلق بقوله ﴿ يَمِيدُكُمْ فِيهِ تَارَةٌ أُخْرَى ﴾ [٦٩] وأجاز أن
ينتصب على أنه مفعول به لـ « اذكر » مقدره ، وأجاز الوجهين النحاس وغيره ، والثاني أقرب
الوجه عند أبي حيان ، وقيل غير ذلك .

(٣) لم ينته إلينا هذا الكتاب ، انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٤) وقد عقد في « الجواهر » ٢٥١ - ٢٧٣ الباب ١٢ لـ « ما جاء في التزويل ويكون الجار والمجرور في
موضع الحال محتملاً ضميراً من صاحب الحال » . ولم يذكر هذه الآية فيما ذكره فيه . وسلف التعليل
على باء الحال ٢١ .

(٥) هو أبو علي الفارسي .

فيأذا أشكل عليك شيء من كلام الفارس^(١) فإنه لا يفتحه لك إلا هذه
الأجزاء التي أملناها عليك . ولو لم يكن في كتبتنا من حلّ مشكلاته إلا اللفظ
الذي أراد [فيه^(٢)] أن يبين كلام سيبويه من كون « لا » زائدة في التنزيل
حيث قال^(٣) : وقد قال سيبويه : أما أن لا يكون يعلم فإنه يعلم ، وأراد : أما أن
يكون يعلم ، واختزل هذه اللفظة واقتصر عليها^(٤) ، فزنعنا هذه اللفظة من
كلامه ، وصدّرنا بها « باب زيادة لا »^(٥) ونقلنا الفصل على وجهه من موضعه
في « الكتاب » ، ثم سقنا عليها الآي على ما تراه هناك^(٦) .

قوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ
أَعْمَىٰ ﴾^(٧) [٧٢]
بترك إمالتهما ، وإمالتهما^(٨) جميعاً ، وكتلتها حسنة .

- (١) هو أبو علي الفارسي .
(٢) زيادة من ي وب .
(٣) انظر الحجة ١ / ١٢٢ ، وفي حكاية كلامه تصرف . وانظر عبارة سيبويه في الكتاب ١ / ١٦٥ . وفي
الكتاب والحجة « أما ... فهو يعلم » .
(٤) كان في النسخ : عليه ، والصواب ما أثبت .
(٥) الظاهر أنه يريد باباً عقده في « نتائج الصناعة » لزيادة « لا » . وقد عقد في الجواهر ١٢١ - ١٤٠
الباب ٥ لـ « ماجاء في التنزيل وقد زيدت فيه « لا » و « ما » وفي بعض ذلك اختلاف وفي بعض
ذا اتفاق « وصدّره بالفصل الذي أشار إليه من كلام أبي علي ثم ساق ما ذكره من الآي التي حلت
« لا » فيها على الزيادة وقد سلف ذكر مصادر الكلام على زيادة « لا » ٤٢٥ .
(٦) قوله « ولو لم يكن » حذف جواب لو للعلم به ، وتقديره : لكفهاها ، ونحوه .
(٧) انظر شرح اللع اللوح ١٢٧ / ١ - ٢ ، ومماني القرآن للفراء ٢ / ١٢٧ ، وللزجاج
ج ٢ / ١٥٤ - ٢ / ١٥٥ ، ١ / ١٥٥ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٥٣ ، والحجة ٣ / ٣٦٢ - ٣٦٤ خم ومنه أخذ
المؤلف ، ومجم البيان ٣ / ٤٢٨ ، والبيان ٢ / ٩٤ ، والبحر ٦ / ٦٣ ، والكشاف ٢ / ٤٥٩ - ٤٦٠ ،
والمقتضب ٤ / ١٨٢ ، وابن يعيش ٧ / ١٤٦ .
(٨) أمالها حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وفتحها ابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم =

وزَبَّانٌ^(١) يميل الأولى دون الثانية ، لأن الثانية لما كان مِنْ عَمَى القلب^(٢) وكان بناء المبالغة^(٣) وكان^(٤) في التقدير : فهو في الآخرة أعمى من غيره = رأى الألف وسط الكلمة عنده ، فلم يَرِ إمالتها ، لأن الأولى طَرَفٌ ، فاستجاز إمالتها^(٥) . وفي قراءة زَبَّان^(٦) عجائب لاتكاد تفهما إلا بعد التصفح وطول

٣

=وقالون عن نافع ، واختلف عن ورش عن نافع فروي عنه الفتح والقراءة بين اللفظين ، وأمال

أبو عمرو الأولى وفتح الثانية . انظر السبعة ٣٨٣ ، والتيسير ١٤٠ ، والنشر ٢ / ٣٠٨ ، ٤٣ .

(١) هو أبو عمرو بن العلاء ، وزبان اسمه على الأصح ، انظر ترجمته في فهرس الأعلام بأخر الكتاب .

(٢) وهو قول الفراء والمبرد والزجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم . وأجاز المبرد أن يكون من عمى العين ،

فلا تريد به أعمى من كذا ، ولكنه أعمى في الآخرة كما كان في الدنيا وهو في الآخرة أضل سبيلاً ،

وهو قول الزمخشري وأجاز القول الأول ، ورجح النحاس الأول .

(٣) بناء « أفعل منه » - وهو ما يعرف اصطلاحاً بـ « أفعل التنزيل » - وصف موضوع للمبالغة

والتفضيل في معنى الفعل المشتق هو منه . انظر ذكر معنى « المبالغة » في « أفعل » الذي هو

للتفضيل في الكتاب ٢ / ٢٥١ ، والأصول ٣ / ١٥٢ ، وشرح الملح لابن برهان ٤١٤ ، وابن يعيش

٧ / ١٤٤ ، والبحر ٦ / ١٠٤ ، وانظر ماسياً ٧٤٤ . وقد بنت العرب أمثالاً كثيرة على « أفعل من

كذا » ضربتها في التناهي والمبالغة ، انظر الدررة الفاخرة وجمهرة الأمثال والمستقصى وغيرها .

(٤) قوله « لأن الثانية لما كان .. وكان .. وكان » كذا وقع ، وصوابه « لأن الثاني » والمراد لفظ

« الأعمى » الثاني ، ولو أنث فقال « كانت » كان صواباً . وقد خص المؤلف كلام أبي علي

فاضطربت عبارته .

(٥) قال أبو علي : « وأما قراءة أبي عمرو ﴿ أعمى ﴾ فهو في الآخرة أعمى ﴾ فأمال الألف من الكلمة

الأولى ولم يملها في الثانية فلأنه يجوز أن لا يجعل « أعمى » في الكلمة الثانية عبارة عن المؤوف

الجارحة ولكن جملة أفعل من كذا ، مثل أبلد من فلان ، فجاز أن يقول فيه « أفعل من كذا »

وإن لم يجز أن يقال ذلك في المصاب ببصره . وإذا جملة كذلك لم تقع الألف في آخر الكلمة لأن

آخرها « من كذا » ؛ وإنما تحسن الإمالة في الأواخر لما تقدم . وقد حذف من أفعل الذي هو

للتفضيل الجار والمجرور وهما مرادان في المعنى مع الحذف وذلك نحو قوله ﴿ فيانه يعلم السر

وأخفى ﴾ [سورة طه : ٧] المعنى أخفى من السر ، وكذلك قولهم « عامٌ أولٌ » أي أول من

عامك ، وكذلك ﴿ فهو في الآخرة أعمى ﴾ أي أعمى منه في الدنيا ، ومعنى العمى في الآخرة أنه

لا يهتدي إلى طرق الثواب ، ويؤكد ذلك ظاهر ما عطف عليه من قوله ﴿ وأضل سبيلاً ﴾ فكما

أن هذا لا يكون إلا على « أفعل » كذلك المعطوف عليه ... « ا هـ » .

(٦) في الأصل وب : « الزبان » ، والصواب من ي ، فاسم أبي عمرو « زبان » بغير « ال » .

الإقامة على هذه الأجزاء .

[قوله تعالى (١)] : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ ﴾ (٢)

[٧٤]

التقدير : ولولا تثبيتنا إياك . فـ « أن » هنا في موضع الرفع بالابتداء^(٣) ، والخبر مضر ، ودلّ على بطلان مذهب أبي سعيد^(٤) - أعني هذه الآية - حيث قال^(٥) :

لَوْلَا حَدَّدْتُ وَلَا عُدْرِي لِمَخْدُودٍ^(٦)

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر مجمع البيان ٣ / ٤٣١ ، والبحر ٦ / ٦٥ .

(٣) أي للصدر للؤلؤ من أن وما بعدها مرفوع بالابتداء . وقد سلف التعليق ٥٠٨ على وجوب إضار خير المبتدأ الواقع بعد « لولا » وذكرنا ثمة أن ارتفاع الاسم بعد « لولا » بالابتداء هو قول البصريين وأنه عند الفراء مرتفع بها وعند الكسائي مرتفع بفعل مقدر .

(٤) السيرافي صاحب أحسن شرح لكتاب سيويه . وحكى ابن الشجري في أماليه ٢ / ٢١١ قول أبي سعيد في تصحيح مقاله سيويه في ارتفاع الاسم بعد لولا بالابتداء ، قال : « ألا ترى أن الفعل قد وقع بعدها في قول الجوح « لولا حددت » ، وكل حرف يليه الاسم والفعل فما بعده رفع بالابتداء نحو إنما وكأنا وهل وألف الاستفهام » اهـ .

(٥) الجموح الظفري ، وهذه النسبة إلى بني ظفر من سلم بن منصور . والبيت من أبيات له في شرح أشعار الهذليين ٨٧١ ، والخزانة ١ / ٢٢١ - ٢٢٢ . وهو له في ابن الشجري ٢ / ٢١١ ، واللسان (عذر) . وهو بلا نسبة في الأزهية ١٧٠ ، والإنصاف ٧٤ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٣١ ، وشرح الكافية ١ / ١٠٤ ، وابن يعيش ٨ / ٤٦ ، وشرح أبيات المغني ٥ / ١٢٨ عرضاً ، وشرح المفضليات ٣٣٠ ، وشرح القصائد السبع ٥٥١ ، والزاهر ١ / ٤٩٦ ، والمخصص ١٥ / ١٩٠ . وذكر البغدادي أن أبا تمام أنشد البيت مع ثلاثة أبيات أخرى في مختار أشعار القبائل وعزاها إلى راشد بن عبد الله السلمي وذكر ابن بري أن البيت ينسب إلى راشد أيضاً ، انظر اللسان (عذر) .

(٦) صدره : لادِرْ دُرْكَ إِنِّي قَدْ رَمَيْتَهُمْ

ويروى « لله دُرْكَ » . والدرّ : العمل من خير أو شر ، وقولهم « لله درك » يكون مدحاً ويكون ذمّاً ، عن ابن الأعرابي ، والمراد الذم على كلتا الروايتين . وما عليه أكثرهم أن « لله دره » إنما يقال لمدح من يمدح ويتمجب من عمله . وقوله حددت أي حرمت ومنعت ، والمعذري المعذرة .

ألا ترى أنه قال : « لولا يدخل على الفعل^(١) » واستدل^(٢) بالبيت ، فخفي عليه إضمار^(٣) « أن^(٤) » في البيت ؛ فهذه الآية جاءت بإثبات « أن^(٥) » وفضحته^(٦) في مذهبه .

وَقَرَأَ^(٧) ﴿ تَرَكُنْ ﴾ وهو مُجْمَعٌ عليه . وجاء في بعض القراءات ﴿ تَرَكُنْ ﴾^(٨) . فـ « تَرَكُنْ » مفتوحاً^(٩) مضارع « رَكِنْتَ » مكسوراً ، و « تَرَكُنْ » مضموماً^(١٠) مضارع « رَكِنْتَ » [مفتوحاً^(١١)] .

(١) مقاله السيرافي وافقه عليه صاحب الأزهية والرضي وابن يعيش وغيرهم وهو قول الكسائي لأنه يرفع الاسم بمد « لولا » بفعل مقدر . وخالفه ابنه يوسف فقال في شرح أبيات الغريب المصنف « لولا لا يقع بمدها إلا الأسماء وتكون مبتدأة وتحذف أخبارها وجوباً ، فلما اضطر الشاعر حذف أن واسمها أي لولا أي حددت ، يقول : لولا أي حرمت لقتلت القوم ، وهذا قبيح لأنه يجري مجرى حذف الموصول وإبقاء الصلة . ويجوز أن يكون شبه « لولا » بـ « لو » فأولها الفعل أو شبه أن الشديدة بأن الخفيفة ، فـ « أن » الخفيفة قد تحذف كقوله :
ألا أيذا الزاجري أحضر الوغى

فلما استجازوا حذفها حذفوا الثميلة لأنها حرف مصدري .. « ا هـ عن الخزانة .
وجهور البصريين يمنعون دخولها على الأفعال ، والغراء ومن وافقه من الكوفيين يمنعونه لأنهم يرفعون الاسم بعدها .

(٢) في الأصل : فاستدل ، وهو تحريف .

(٣) إضمار « أن » المصدرية أسوغ من إضمار « أن » الشديدة واسمها على ما قدره ابن السيرافي .

(٤) في الأصل : وفضحه ، وهو خطأ .

(٥) في الأصل : وقرأ ، وهو خطأ .

(٦) وهي قراءة شاذة عزها أبو حيان إلى قتادة وابن أبي إسحق وابن مصرف . وفي اللسان (ركن) أنها ليست بفصيحة ، ونصّ النحاس في إعراب القرآن ٢ / ٢٥٤ أن الأولى أنصح .

(٧) في الأصل وي : مفتوح ، والوجه ما أثبت من ب .

(٨) في الأصل : مضموم ، والوجه ما أثبت من ي وب .

(٩) زيادة من ي وب .

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾^(٢)

[٧٧]

- ٣ مصدر موكد لما قبله^(٣) ، لأن ما قبله ﴿ وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [٧٦] ومدلول هذا اللفظ : [و^(٤)] إذا أهلكناهم ، فكأنه قال : أهلكناهم سنة من قد أرسلنا قبلك ، أي أهلكناهم إهلاكاً وسنة مثل سنة من قد أرسلنا قبلك .
- ٦ وهذا باب أيضاً في « النتائج »^(٥) ذكرت معه ﴿ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾^(٥) [سورة النساء : ٢٤] و ﴿ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أُتِقْنَ ﴾^(٦) [سورة النمل : ٨٨] و ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾^(٧) [سورة الروم : ٦] وقوله ﴿ بَلَى وَعَدُّا عَلَيْهِ حَقًّا ﴾^(٨) [سورة النحل : ٢٨] ، وقوله ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ ﴾^(٩) [٧٩] إذ معنى

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٩٢ ، وللغراء ١٢٩ / ٢ ، وللزجاج ج ٢ / ١٥٥ / ٢ ، خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٥٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٣١ ، والبيان ٢ / ٩٥ ، والبحر ٦ / ٦٧ ، ومشكل إعراب القرآن ١ / ٤٣٤ ، والكشاف ٢ / ٤٦٢ .

(٣) قدره الأخفش : سناها سنة ، وقال الغراء « نصب السنة على العذاب المضر أي يعذبون كسنة من قد أرسلنا » . وكشف الزجاج المعنى ، قال : « سَنَةٌ منصوب بمعنى ولا يلبثون ، وتأويله : إنا سننا هذه السنة فمن أرسلنا قبلك من أرسلنا أنهم إذا أخرجوا نبيهم من بين أظهرهم أو قتلوه لم يلبثهم العذاب أن ينزل بهم » . وظاهر تقدير الغراء أنه منتصب بنزع الحافض ، وهو مانص عليه مكي وتابعه عليه أبو حيان .

(٤) يريد كتابه « نتائج الصناعة » الذي ذكره ٧٢٦ .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٠١ - ٣٠٢ .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠١٦ - ١٠١٧ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٤٤ .

(٨) انظر الكلام عليها في مصابي القرآن للغراء ٢ / ١٠٠ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٠٩ - ٢١٠ ، ومجمع البيان ٣ / ٣٦٠ ، والبحر ٥ / ٤٩٠ .

(٩) انظر الكلام عليها في الجواهر ٧٦٧ ، وشرح اللع اللوح ٥٧ / ٢ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٢٢ ، والكشاف ٢ / ٤٦٢ ، والبيان ٨٣٠ ، والبحر ٦ / ٧١ .

﴿ تهجد ﴾ : تنفل^(١) ، و﴿ نافلة ﴾ بمعنى « تنفل » . وهذا أيضاً باب من ذلك^(٢) ، مثل « الخائنة » و« الكاذبة » و« العاقبة » و« العافية »^(٣) .

قوله عز وجل : ﴿ قُلْ لئن اجتمعت الإنسُ والجنُّ ﴾^(٤) [٨٨]

جواب « إن » مضر ناب عنه قوله ﴿ لا يأتون بمثله ﴾ [٨٨] . ولا يجوز أن يكون قوله ﴿ لا يأتون ﴾ جواب « إن » لثبات النون ؛ فهو أيضاً جواب قسم هيأته لام^(٥) « لئن » ، والتقدير : لئن اجتمعت الإنسُ والجنُّ / على أن يأتوا بمثل هذا القرآن فوالله لا يأتون بمثله ؛ ومثله قول كثير^(٦) :

لئن عادَ لي عبدُ العزيزِ بمِثْلِهَا وأمكنني منها إذاً لأُقِيلَهَا

قوله عز وجل : ﴿ أو تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَا عَلَيْنَا كِيفًا ﴾^(٧)

[٩٢]

(١) قال الزمخشري : « التهجد : ترك المجهود للصلاة ... نافلة لك : عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس ... وضع نافلة موضع تهجد ، لأن التهجد عبادة زائدة فكان التهجد والنافلة يجمعها معنى واحد » اهـ يريد معنى الزيادة . وقيل نافلة حال وهو قول الطبرسي وأجازاه العكبري وأبو حيان .

(٢) أي مما جاء من المصادر المؤكدة لما قبلها . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٧٦٧ - ٧٦٨ الباب ٤٣ لـ « ماجاء في التنزيل من المصادر المنصوبة بفعل مضر دل عليه ما قبله » . ولم يذكر فيه آية الإسراء : ٧٧ ، ولآية النحل : ٣٨ .

(٣) في الأصل وي : وقولهم العاقبة والعافية . وأثبت ما في ب ، والكلام مستغن عن « قولهم » . وانظر المصادر التي أحلنا عليها ٤٤٣ في ذكر ماجاء من المصادر بزنة اسم الفاعل .

(٤) انظر الجواهر ٦٥٩ ، وشرح اللع اللوح ١٤٧ / ١ ، ومصاني القرآن للفراء ١٣٠ / ٢ - ١٣١ ، وجمع البيان ٤٣٧ / ٣ ، والبيان ٩٥ / ٢ ، والبحر ٧٨ / ٦ ، والمغني ٨١٠ .

(٥) وهي التي تسمى اللام الموطئة والمؤذنة ولام الشرط ، وقد سلف التعليق عليها وذكر مصادر الكلام عليها ٨٤ .

(٦) سلف البيت ٢٤٢ ، ٥٥٧ وتخرجه في أول الموضعين .

(٧) انظر مصاني القرآن للفراء ١٣١ / ٢ ، والنحاس ٢٦٠ / ٢ ، والحجة ٣٧٠ / ٣ - ٣٧٢ خم ، وجمع البيان ٤٣٩ / ٣ ، والبيان ٩٥ / ٢ ، والبحر ٧٩ / ٦ .

و ﴿ كِسْفًا ﴾ [بفتح السين وسكونها]^(١) وهو جمع « كِسْفَةٌ » ،
و « كِسْفَةٌ » و « كِسْفٌ » ك « كِسْرَةٌ » و « كِسْرٌ » .

٣ [و كِسْفَةٌ]^(٢) و « كِسْفٌ » مثل « نَخْلَةٌ » و « نَخْلٌ » و « حَبَّةٌ » و « حَبٌّ »
من المجموع التي يكون الفرق بين أحادها وجماعتها التاء .

٦ قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ
مُطْمَئِنِّينَ ﴾^(٣) [٩٥]

٩ ف ﴿ ملائكة ﴾ اسم ﴿ كان ﴾ . و ﴿ يمشون ﴾ في موضع الرفع صفة
للملائكة . و ﴿ مطمئنين ﴾ نصب على الحال . و ﴿ في الأرض ﴾ خبر
﴿ كان ﴾ . ولا يجوز أن تجعل ﴿ مطمئنين ﴾ الخبر و ﴿ في الأرض ﴾ ظرفاً لـ
﴿ يمشون ﴾ لأنه لا كبير فائدة تحته ؛ إذ لا يكون المشي في الغالب إلا على
الأرض .

١٢ [قوله تعالى^(٤)] : ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ﴾^(٥) [٩٦]
المفعول محذوف ، وهو الكاف ، والباء زيادة^(٦) ، و ﴿ شهيداً ﴾ تمييز^(٧) .
والتقدير : كفاك الله من جملة الشهداء .

(١) زيادة من ي وب . قرأ بفتح السين نافع وعاصم وابن عامر ، وقرأ الباقون بإسكانها . انظر السبعة
٣٨٥ ، والتيسير ١٤١ ، والنشر ٢ / ٣٠٩ . والكسفة : القطعة .

(٢) زيادة من ي .

(٣) انظر إعراب القرآن ٢ / ٢٦١ ، والبيان ٢ / ٩٦ ، والبحر ٦ / ٨١ ، والبيان ٨٣٣ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢ / ١٥٩ / ١ خ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٦١ ، ومجمع البيان
٣ / ٤٤١ ، والكتاب ١ / ١٧ ، ١٩ ، ٤٨ ، وابن يعيش ١٠ / ١٠٥ .

(٦) سلف التعليق على زيادة الباء في فاعل كفى ٢٨٩ ، وانظر معلقناه ٢٩٠ .

(٧) أو حال ، والتقدير كفى الله في حال الشهادة ، وأجاز القولين الزجاج والنحاس

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبِهِدِ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ ^(٢)﴾

[٩٧]

٣ كلاهما شرط . ووحد الضمير المتصل ب ﴿ يهد ﴾ و ﴿ يضل ﴾ لمكان قوله
٦ ﴿ فهو المهتد ﴾ على اللفظ . ثم قال ﴿ فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم
يوم القيامة على وجوههم غمياً وبكياً وصماً مأواهم جهنم ﴾ [٩٧] فجمع
الضمير في كل ذلك على المعنى .

وقوله : ﴿ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعيراً ﴾^(٣) [٩٧]

٩ جملة في موضع الحال من ﴿ جهنم ﴾ . ولا يجوز أن تكون صفة [لها^(٤)]
لأن « جهنم » معرفة ، فلا توصف^(٥) بالجملة . وإنما قلنا ذلك لأنه توضع^(٦)
« جهنم » موضع « متلظ » [و]^(٧) « مستعر » . لولا ذلك لم يجز مجيء الحال
عنها .

١٢ ويجوز أن تكون الجملة لاعمل لها من الإعراب ، وتكون^(٨) في تقدير
الماطفة^(٩) ، والتقدير : وكلما خبت ، فحذف الواو^(١٠) .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر مجمع البيان ٣ / ٤٤١ ، والبحر ٦ / ٨١ .

(٣) انظر مجمع البيان ٣ / ٤٤١ - ٤٤٢ ، والبيان ٢ / ٩٦ ، والبيان ٨٣٣ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) في الأصل : يوصف ، وهو تصحيف .

(٦) في النسخ « يوضع » وهو تصحيف .

(٧) زيادة من ي . وهي ثابتة في جمع البيان الذي نقل صاحبه كلام المؤلف من غير ما نصريح وفيه :

متلظ ومتسعر ولولا . وفي ب : موضع مستعر .

(٨) في النسخ : ويكون ، وهو تصحيف .

(٩) في الأصل : « ويكون التقدير الماطفة » وهو خطأ صوابه من ي و ب . والماطفة هي الواو
الماطفة .

(١٠) ظاهر كلامه أن جملة ﴿ كلما خبت زنادهم سعيراً ﴾ ممتطوفة بواو مقدره على جملة=

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ ذَلِكْ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ﴾ [٩٨]
 ﴿ ذلك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ جزاؤهم^(٢) ﴾ خبره ، وقوله ﴿ بأنهم ﴾ في صلة
 الجزء . ولا يجوز أن يكون ﴿ ذلك ﴾ خبر مبتدأ مضمرة^(٤) على تقدير : الأمر
 ذلك ، لأنه يبقى قوله ﴿ جزاؤهم ﴾ بلا خبر .

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي ﴾^(٥)
 [١٠٠]

﴿ أنتم ﴾ رفع بفعل مضمرة يفسره ﴿ تملكون ﴾ والتقدير : قل لو
 تملكون . ولا يجوز أن يرتفع ﴿ أنتم ﴾ بالابتداء ، لأن « لو^(٦) » تختص بالأفعال
 فلا يقع بعدها المبتدأ^(٧) كما أن « إن » التي للشرط كذلك في قوله ﴿ وإن أحدًا
 ٩

= ﴿ ماوأم جهنم ﴾ وهي جملة مستأنفة ، فالجملتان لا عمل لها من الإعراب . وقد أجاز
 المكبري أن تكون جملة ﴿ ماوأم جهنم ﴾ مستأنفة أو حالاً مقدرة . ولحاجة إلى تقدير حذف
 الواو العاطفة لأن جملة ﴿ كلما خبت زدناهم سعيراً ﴾ مستأنفة ، والاستئناف يقع بحرف وبلا
 حرف . وقد أجاز المكبري أن تكون مستأنفة أو حالاً .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر البيان ٢ / ٩٦ ، والبيان ٨٣٢ .

(٣) في الأصل : جزاؤه ، وهو خطأ .

(٤) أجاز المكبري هذا الوجه ، وهو خطأ .

(٥) انظر إعراب القرآن ٢ / ٢٦١ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٤٢ ، والبيان ٢ / ٩٦ - ٩٧ ، والبحر ٦ / ٨٤ ،

والكتاب ١ / ٤٦٢ ، ٤٧٠ ، والمقتضب ٣ / ٧٧ ، والكامل ٣٦٢ ، والخصائص ٢ / ٢٨٠ ، وابن

يعيش ٩ / ١٠ - ٩ ، والمغني ٣٤١ - ٣٤٢ ، ٣٥٤ ، ٨٢٧ .

(٦) انظر في « لو » الكتاب ١ / ٤٧٠ و ٢ / ٣٠٧ ، والمقتضب ٣ / ٧٧ - ٧٨ ، والكامل ٣٦١ - ٣٦٤ ،

وشرح اللع لابن برهان ٧٩ ، وابن يعيش ٩ / ٩ - ١١ ، وشرح الكافية ٢ / ٣٨٩ - ٣٩١ ، ورفض

المباني ٢٨٩ - ٢٩٢ ، والجنى الداني ٢٧٢ - ٢٩٠ ، والمغني ٣٥٣ - ٣٥٥ ، والمجمع ٤ / ٣٤٢ - ٣٥١ .

(٧) هذا قول الأكثرين ، وهو المختار . وأجاز بعضهم أن يكون المرفوع مبتدأ وما بعده الخبر . فبان

وقعت « أن » بعد « لو » نحو : لو أنك ذهبت لذهبت = فالحق أن المصدر المؤول مرتفع

بفعل مضمرة ، وذهب السرياني ومن وافقه إلى أنه يرتفع بالابتداء وعزا المرادي =

مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴿١١﴾ [سورة التوبة: ٦] أَلَا تَرَى أَنَّ «أحداً» يرتفع بفعل مضر^(١) ، والتقدير: وإن استجارك أحد من المشركين .

[قوله تعالى^(٢)] : ﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ ﴾^(٣) [١٠٥]
 إن شئت كانت^(٤) الباء من صلة الفعل ، أي أنزلناه بالحق ونزل بالحق .
 وإن شئت كانت الباء حالاً^(٥) أي أنزلناه غير مشكوك فيه محققاً ونزل غير مشكوك فيه محققاً .

= وابن هشام وغيرهما هذا القول إلى سيبويه ، ثم اختلفوا في الخبر فقيل : لا يحتاج إلى الخبر ، وقيل هو محذوف .

وعبارة سيبويه «و» «لو» بمنزلة «لولا» ولا تبدأ بعده الأسماء سوى «أن» نحو : لو أنك ذاهب ، و«لولا» تبدأ بعدها الأسماء ، و«لو» بمنزلة «لولا» وإن لم يميز فيها ما يجوز فيها يشبهها ، تقول : لو أنه ذهب ل فعلت وقال عز وجل ﴿ لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي ﴾ ... «أه وربما أوم ظاهر عبارته أن «أن» بعدها مبتدأ ويدفع هذا الوهم استشاده بالآية بعد ما مثله لأنه يريد أن «لو» لاتقع على الاسم ، فإن وليها اسم فهو مبني على مقدر قبله كما بنيت «أن» على مقدر إن وليت «لو» وهو الفعل الراجع لها . وما يشهد لهذا أن سيبويه قال هذا الكلام في «باب من أبواب أن تكون أن فيه مبنية على ما قبلها» والله أعلم

(١) انظر شرح اللع اللوح ١٢٢ / ٢ ، والجواهر ٢٨٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٢٧ ، وللغراء ١ / ٤٢١ - ٤٢٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٥ ، ومحج البيان ٦ / ٦ - ٧ ، والبيان ١ / ٣٩٤ ، وابن الشجري ١ / ٣٢٢ و ٢ / ٣٤٦ ، وابن يمش ١ / ٨١ - ٨٢ و ٩ / ١٠ .
 (٢) هذا قول البصريين ، وذهب الكوفيون إلى أن المرفوع بعد «إن» مبتدأ ، وأجاز الأخفش الوجهين ونص أن رفعه بفعل مضر أقيس الوجهين ، انظر المصادر السالفة ، والكتاب ١ / ٤٥٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٤٦ ، ٣٢٧ ، والمقتضب ٢ / ٧٤ ، والأصول ٢ / ٢٢٢ ، وابن يمش ١ / ٨١ - ٨٢ وشرح اللع لابن برهان ٢٩ ، ٧٩ ، وشرح الكافية ١ / ٧٦ - ٧٧ ، ١٦٣ ، والإنصاف ٦١٥ - ٦٢٠ المسألة ٨٥ .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٢٥٤ ، والحجة ٢ / ١٢٧ ، والبيان ٢ / ٩٧ ، والبيان ٨٣٥ .

(٥) في الأصل وي : كان ، والوجه ما أثبت من ب ليوافق ما بعده .

(٦) سلف التعليق على باء الحال ٣١ .

٢ / ٧٦ [قوله تعالى^(١)] : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ ﴾ [١٠٦]
 ينتصب بفعل مضمر^(٢) ، أي وفرقنا قرآنًا / وفسره ﴿ فرقناه ﴾ . وجاء
 (٢ / ١٩) ﴿ وَقُرْآنًا ﴾ منصوباً^(٣) ولم يجئ فيه الرفع لأن صدره فعل وفاعل^(٤) وهو قوله
 ٣ ﴿ وبالحق أنزلناه ﴾ .

٦ [قوله تعالى^(١)] : ﴿ لِيَتَفَرَّأَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ ﴾ [١٠٦]
 الجار في موضع الحال أي متهدلاً مترقفاً غير مستعجل ولا مسرع .

٩ [قوله تعالى^(١)] : ﴿ إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾ [١٠٨]
 « إِنْ » بمعنى « إنّه »^(٢) وجاءت مؤكدة للفعل كما أنّ « إِنْ » تؤكد الاسم ،
 وكما أكدّت « إِنْ » باللام في نحو قوله ﴿ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ [سورة الصافات : ١٥٨]
 أكدّت « إِنْ » أيضاً باللام في قوله ﴿ لمفعولاً ﴾^(٣) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٣٢ / ٢ ، وإعراب القرآن ٢ / ٢٦٣ ، ومعجم البيان ٢ / ٤٤٥ ، والبيان
 ١٩٧ / ٢ ، والبحر ٦ / ٨٧ .

(٣) وهو ما يعرف بالمنصوب على الاشتغال ، وقد سلف التعليق عليها ٤٦٩ .

(٤) في الأصل : منصوب ، والصواب من ي وب .

(٥) انظر ماسياًتي ٩٥٨ ، ٩٧١ ، ١١٠٦ .

(٦) انظر معجم البيان ٢ / ٤٤٥ ، والبيان ٢ / ٩٧ ، والبحر ٦ / ٨٧ .

(٧) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢ / ١٦٠ / ١ خ .

(٨) فهي مخففة من الثقيلة ، وقد سلف التعليق عليها ١٠٧ .

(٩) وهي التي تسمى « الفارقة » ، وقد سلف التعليق عليها ١٠٧ . قال الزجاج : معناه : « ما كان وعد
 ربنا إلا مفعولاً » . وقد وافق الزجاج في هذا التأويل الكوفيين الذين يسمون هذه اللام لام إلا
 ويعملون إن ههنا بمنزلة ما في الجحد ، انظر اللامات للزجاجي ١١٥ والمصادر التي أحلنا عليها
 . ١٠٧

[قوله تعالى^(١)] : ﴿ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ [١٠٩]

٣ أي يزيدهم البكاء والخرورج على الذقن^(٢) . ففاعل ﴿ يزيدهم ﴾ ضمير المصدر الذي دلّ عليه الفعل ؛ كما حكى سيبويه من قولهم : « من كذب كان شرّاً له »^(٣) ، أي كان الكذب شرّاً له^(٤) .

٦ [قوله تعالى^(٥)] : ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ ﴾ [١١٠]
 ٩ ضمّ الواو أبو عمرو هنا من قوله ﴿ أَوْ أَدْعُوا ﴾^(٦) ، وإن كان يكسر النون من قوله ﴿ أَنْ أَقْتُلُوا ﴾ [سورة النساء : ٦٦] ، لأن مذهبه ضمّ اللام من ﴿ قُلْ ﴾ . [قال^(٧) : إنما ضمّ « قل » لضمّة القاف ، ولم يضمّ « إن^(٨) » لكسرة الهضمة ؛ فلما ضمّ « قل » ضمّاً أيضاً ﴿ أَوْ ادعوا ﴾ للمطابقة^(٩) .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٩١ ، ومجمع البيان ٤٤٦ / ٣ ، والبحر ٨٩ / ٦ ، وتفسير الطبري ١٥ / ١٢١ ، وابن كثير ٥ / ١٢٦ ، ومجمع التفاسير ٤ / ٧٨ .

(٣) لم أجد هذا القول . والذي قاله في الجواهر أن الضمير للقرآن وأن في الكلام حذف مضاف والتقدير تلاوته أو سماعهم له ، وانظر مجمع التفاسير . وقيل : ويزيدهم ما في القرآن من المواعظ ، عن الطبري . وقيل : يزيدهم ماتلي عليهم ، عن البحر . وأبعد ابن كثير في قوله : التقدير : ويزيدهم الله .

(٤) سلف ذكر مصادر هذه العبارة ٣٨ .

(٥) زيادة من ب .

(٦) ومذهبه أيضاً ضمّ الواو من « أو » ، انظر ماسلف ١٢٦ والتعليق ثمة . وكان في الأصل « أبو عمر » وهو خطأ .

(٧) أغلب الظن أن « قال » زيادة من الناسخ ، والمراد المؤلف .

(٨) إذا لقيت ساكناً مضموماً .

(٩) زيادة من ب . ولم يضم أبو عمرو الواو من « أو » لضم اللام من « قل » للمطابقة وإنما هذا هو مذهبه في اللام من « قل » والواو من « أو » . وقد علل المؤلف ذلك بما سلف ١٢٦ =

[قوله تعالى (١)] : ﴿ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ (٢) [١١٠]

﴿ أَيًّا ﴾ منصوب بـ ﴿ تَدْعُوا ﴾ ، و ﴿ مَا ﴾ صلة زائدة (٣) ،
و ﴿ تَدْعُوا ﴾ جزم بـ « أي » ، والفاء جواب الشرط .

وكان يعقوب يقف على قوله ﴿ أَيًّا ﴾ (٤) ويجعل ﴿ مَا ﴾ شرطاً في موضع
النصب بـ ﴿ تَدْعُوا ﴾ ، و ﴿ تَدْعُوا ﴾ جزم بـ ﴿ مَا ﴾ ، ويكون ﴿ أَيًّا ﴾
عنده منصوباً بفعل مضمر (٥) أي : أَيًّا يكون (٦) أو أَيًّا تَدْعُوا .

« بأن الضم اتباع للحرف الثالث . وعلله أبو علي بأنهم شبهوا الواو في « أو » بالواو التي تدل على
الجمع في نحو ﴿ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ ﴾ [سورة البقرة : ١٦] فضوها كما ضموا واو الجمع ، انظر الحجة
٢٧٨ / ١ .

(١) زيادة مفي .

(٢) انظر الجواهر ٦٠٦ ، ٧١٢ ، وشرح اللع اللع ٢٦ / ٢ و ١٢٣ / ٢ و ١٥٣ / ١ ، ومماني القرآن
للأخفش ٣٩٢ ، وللغزالي ١٣٢ / ٢ ، ومجمع البيان ٤٤٥ / ٣ ، والبيان ٩٨ / ٢ ، والبحر ٩٠ / ٦ ،
والكتاب ١ / ٣٩٧ ، ٤٣٣ ، ولتقتضب ٤٩ / ٢ ، والإيضاح ٣٢١ ، والمضديت ٢٩ ، والخصائص
١ / ٢٩٩ ، وسر الصاعقة ٣٤٥ ، وابن الشجري ٢ / ٢٤٥ ، ٢٩٥ ، وابن عيمش ١ / ٨٤ و
١٣١ / ٢ ، ١٣٣ و ١٤٥ / ٢ و ٤ / ٢٢ و ٧ / ٤٥ ، والمفني ١٠٧ ، ٤١١ ، ٤١٦ ، ٦٠٨ .

(٣) قوله « صلة زائدة » فيه جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، وقد سلف التعليق على هذا ٢٨ .

(٤) الوقف على ﴿ أَيًّا ﴾ من ﴿ أَيًّا مَا ﴾ هو رواية رويس عن يعقوب الحضرمي وهو أحد القراء
العشرة ، وعزى هذا الوقف إلى حمزة والكسائي من السبعة ، قال ابن الجزري « ... فيجوز
الوقوف على كل من ﴿ أَيًّا ﴾ ومن ﴿ مَا ﴾ لكونها كلمتين انفصلتا رسماً كائثر الكلمات
المنفصلات رسماً ... » ا هـ . انظر النشر ٢ / ١٤٤ - ١٤٥ ، والتيسير ٦١ .

قال أبو حيان : « ومن وقف على ﴿ أَيًّا ﴾ جعل معناه : أي اللفظين دعوتوه به جاز ، ثم
استأنف فقال ﴿ ماتدعوه فله الأسماء الحسنى ﴾ وهذا لا يصح لأن « ما » لا تطلق على أحاد أولي
العلم ولأن الشرط يقتضي عموماً ولا يصح هنا » ا هـ . قلت : إنما وقف من وقف اتباعاً للرسم ،
ومن التكلف تأويله على ما يقتضيه من جهة العربية .

(٥) عزا هذا القول في شرح اللع إلى أبي إسحق ، وتقدير أبي إسحق في كتابه خلاف ما عزاها إليه ، قال
أبو إسحق : « المعنى : أي أسماء الله تَدْعُوا فله الأسماء الحسنى » ا هـ .

(٦) في هذا إضار « يكون » واسمها ، وليس هذا من المواضع التي تضر فيها . انظر ما سلف من التعليق
على إضار « كان » ٦٥٦ .

سورة الكهف

قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا ﴾^(١) [١ - ٢]

قالوا^(٢) : في الآية تقديم وتأخير ، والتقدير : أنزل على عبده الكتاب قَيِّمًا ولم يجعل له عوجاً . ف ﴿ قَيِّمًا ﴾ حال من ﴿ الكتاب ﴾ عندهم ، و ﴿ لم يجعل له عوجاً ﴾ عندهم معطوف على ﴿ أنزل ﴾ فهو في صلة ﴿ الذي ﴾ ، وقد فصل بين بعض الصلة وبعضها^(٣) .

والذي نرى^(٤) في ذلك أن قوله ﴿ ولم يجعل له عوجاً ﴾ حال أيضاً على تقدير : أنزل على عبده الكتاب غير مجعول له عوج قَيِّمًا ؛ فهذان حالان تواليا على صاحبها^(٥) .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ ﴾^(٧) [٢]

(١) انظر الجواهر ٧١٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٩٢ ، وللغراء ١٣٢/٢ ، وإعراب القرآن ٢٦٥/٢ ، ومجمع البيان ٤٤٩/٢ ، والبيان ٩٩/٢ ، والبحر ٦٥/٦ - ٩٦ ، والتبيان ٨٣٧ ، وتفسير الطبري ١٢٦/١٥ - ١٢٧ ، والقرطبي ٣٥١/١٠ ، ومجمع التفسير ٨١/٤ ، والملفني ٦٩٢ - ٦٩٣ .

(٢) عن ابن عباس ، وهو قول الأخفش والكسائي والغراء والطبري وغيرهم .

(٣) في الأصل وي ؛ وبعضه ، والصواب من ب ، وسيأتي قوله ١٤٤٩ ؛ والفصل بين بعض الصلة وبعضها جائز .

(٤) في الأصل : ترى ، وهو تصحيف .

(٥) تقدمه إلى هذا القول أبو مسلم الأصبهاني وواقفه الكرمانى ، وأجازه أبو البركات والمكبري وأبو حيان وابن هشام . وقيل في توجيهه غير ذلك .

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) انظر الجواهر ٢٥٠ ، ٥٠٠ ، ٥٠٤ - ٥٠٥ ، ومعاني القرآن للغراء ١٣٢/٢ و ٢٤٨/١ ، ومجمع البيان

٤٤٨/٢ ، والبيان ٩٩/٢ ، والبحر ٩٦/٦ ، وابن الشجري ٢٢٣/٢ ، وابن يعش ١٠٠/٤ - ١٠١ .

أي لينذرکم ، فحذف المفعول الأول واقتصر على الثاني^(١) .

وروى خلف عن يحيى^(٢) إشمام الدال^(٣) شيئاً من الضمّ لأنه رأى أنّ الكلمة
عنده مثل « عَضُد » ، وهم^(٤) يرون إسكان العين من « عضد » ، فلم يرَ هو
إسكانه إسكاناً محضاً بل أشتمها تنبيهاً على أنّ الأصل الضمّ .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا . مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَبَدًا ﴾^(٦)

[٢-٢]

﴿ ما كثرين ﴾ حال من الهاء والميم المجرورة باللام . ولا يجوز أن يكون
وصفاً^(٧) لـ « أجر » وإن كان قد اتصل به ﴿ فيه ﴾ وهو يعود إلى الأجر ؛ لأنه
لو كان وصفاً لأجر لقال : أن لهم أجراً حسناً ما كثرين فيه هم ، فيبرز الضمير في اسم
^(١) والأصل : لينذرکم ببأس ، فحذف المفعول الأول والباء من المفعول الثاني ، انظر المصادر السالفة
وما سلف ٢٧٥ .

^(٢) خلف هو خلف بن هشام البزاز ، ويحيى هو يحيى بن آدم صاحب أبي بكر بن عياش ، انظر
ترجمتها في فهرس الأعلام . وقد روى أبو بكر عن عاصم إشمام الدال شيئاً من الضم ،
ولا اختلاف عن أبي بكر في ذلك ، فلا وجه إذا لقول المؤلف « وروى خلف عن يحيى » لأن
ذلك يؤذن أن ثمة اختلافاً في ذلك عن يحيى عن أبي بكر . أما ما اختلف فيه عن يحيى فيما نص
عليه ابن الجزري فهو كسر الهاء من غير صلة ، قال ابن الجزري : « ... وانقرد تقطويه عن
الضريفي عن يحيى عن أبي بكر بكسر الهاء من غير صلة وهي رواية خلف عن يحيى » اهـ .
والذي نصّ عليه ابن مجاهد وابن مهران والداني وابن الجزري - وهو ما قاله المؤلف في الجواهر -
أنه قرأ ﴿ لنهي ﴾ بإشمال الدال الضم وبكسر النون والهاء ووصلها بياء في اللفظ ، ولم ينص
ابن مهران على وصلها بالياء ، وقرأ الباقون بضم الدال وإسكان النون وضم الهاء ، وابن كثير
على أصله في الصلة بواو . انظر السبعة ٢٢٨ ، والمسوط ٢٧٥ ، والتيسير ١٤٢ ، والنشر ٢/٢١٠ .

^(٣) في الأصل : الدال ، وهو تصحيف .

^(٤) يريد العرب أهل اللغة .

^(٥) زيادة مني .

^(٦) انظر الجواهر ٧٢٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٢ ، ومجمع البيان ٤٤٨/٣ ، والبيسان ١٠٠٢ ،
والتبيان ٨٢٧ .

^(٧) أجازته العكبري وهو مدفوع بما ذكره المؤلف .

أوقوله :

جَادَتْ بِكَفِّيْ كَانْ مِنْ أَرْمَى الْبَشْرِ^(١)

٣ على تقدير : بين^(٢) رجل أترى ورجل أقر^(٣) ، [و]^(٤) بكفِّي رجلٍ كان^(٥) من أرمى البشر = فهذا أولى وأحسن .

٦ قوله عز وجل : ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴾^(٦)

[١١]

هذا من فصاحة البلغاء وإن كان كلُّ هذه الصفة^(٧) ، لأنه عبّر بهذه اللفظة عن الإنامة ، والمعنى : أنماهم .

والبيت للكيت في تفسير أسماء الله الحسن للمزجاج ٢٢ ، وغريب الحديث لأبي عبيد ١٣٦/١ ، والفائق ١٥٢/٢ ، وتهذيب إصلاح المنطق ٨١٩ - ٨٢٠ ، والمقاصد النحوية ٨٤/٤ ، واللسان (قبص ، قتر ، ثرى) . وهو بلا نسبة في إصلاح للمنطق ٤٣٩ ، والمخصص ٢٢٤/١٢ ، وضرائر الشعر ١٧٢ ، والإنصاف ٧٢١ .

ومسجدا الله هما مسجد مكة ومسجد المدينة ، وقوله « والحصى لكم قبصه » يريد لكم العدد الكثير من الناس ، والقبص في الأصل : مجتمع النمل الكبير الكثير ، والحصى عبارة عن كثرة الناس وسعتهم ، يقال : إنهم لفي قبص الحصى أي في عدده وكثرته لا يستطاع عدده من كثرته . وأترى الرجل : إذا كثر ماله ، وأقر : إذا افتقر . والمعنى : من بين كل متر ومقل .

(١) سلف البيت مع آخرين ١٦٥ وتخرجه ثمة . وستأتي الآيات ٩١٥ .

(٢) الوجه أن يقول « من بين » على ما جاء في الرواية .

(٣) في الأصل : بين رجل أترى ورجل أقر ، وهو تحريف ، والصواب من ي وفيها : وبين رجل أقر .

(٤) زيادة من ي . وفيها : .. ورجل أقر وبين رجل كان من أرمى ، وهو خطأ .

(٥) في الأصل : بكفي كان رجل ، وهو خطأ .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ١٢٥/٢ ، ومجمع البيان ٥٢٢/٣ ، والبيان ١٠٠/٢ ، والبحر ١٠٢/٦ ، والكشاف ٤٧٣/٢ ، وتفسير الطبري ١٣٦/١٥ - ١٣٧ ، والقرطبي ٣٦٢/١٠ ، وابن كثير ١٣٦/٥ ، ومجمع التفسير ٩١/٤ ، وإعجاز القرآن للباقلاني ٢٦٨ ، والنكت في إعجاز القرآن للرماني (ثلاث رسائل في إعجاز القرآن ٩٤) .

(٧) أي وإن كان كل ما في القرآن فصيحاً بليفاً معجزاً .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴾ ^(١) [١٢]

﴿ أي ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الحزبين ﴾ جرّ بالإضافة ، و ﴿ أحصى ﴾ فعل ماض ، و ﴿ أمداً ﴾ ظرف لـ ﴿ أحصى ﴾ ^(٢) ، وإن شئت كان ظرفاً لـ ﴿ لبثوا ﴾ . والفعل الماضي خبر المبتدأ ، والمبتدأ مع خبره سد مسدّ مفعولي ﴿ نعلم ﴾ .

قال : وكان أحد شيوخي ^(٣) يجعل ﴿ أحصى ﴾ بناء المبالغة ^(٤) ، قال : وهو عندي خطأ ، لأنك لا تقول : ما أحصاه ! وإنما تقول : ما أشدّ إحصاءه ! وكان ينبغي أن يقول : لنعلم أي الحزبين أشدّ إحصاء ، لو كان كما يقول ^(٥) .

(١) انظر شرح المبع اللوح ٢/٥٩ ، والجواهر ٣١٥ ، ومعاني القرآن للفراء ١٣٥/٢ - ١٣٦ ، وللزجاج ج ٢/١٦٢ - ١٦٣ ، وإعراب القرآن ٢/٢٦٨ ، وجمع البيان ٤٥١/٣ ، والبيان ١٠١/٢ ، والبحر ١٠٤/٦ - ١٠٥ ، والكتاب ١٢٠/١ ، والمقتضب ٢٨٨/٣ ، ٢٩٧ ، والكامل ١٨ ، وابن الشجري ٢/٢٩٥ ، وابن يعيش ٨٦٧ ، والمغني ١٠٨ ، ٥٤٥ ، ٦٦٩ ، ٧٨١ . وفي الأصل : ليُعْلَم ، وهو تصحيف .

(٢) هذا أحد قولي الزجاج ، وهو قول أبي علي ، لكنه يجعل ﴿ أمداً ﴾ منتصباً على أنه مفعول به وهو الظاهر ، وهو أحد قولي الحوفي والعكبري وغيرهما .

(٣) القائل هو أبو علي ، وقوله « أحد شيوخي » يعني الزجاج . وأغلب الظن أن كلامه هذا في الإغفال له وليس بين يدي الآن .

(٤) أي « أفعل » الذي هو للتفضيل ، وقد سلف ٧٢٨ التعليق على معنى للمبالغة فيه . وقد أجاز الزجاج أن يكون « أحصى » اسم تفضيل وينصب ﴿ أمداً ﴾ على أنه تمييز ، وهو قول الفراء والنحاس وأجازه الحوفي والعكبري وغيرهما .

(٥) نقل الإمام الطبرسي كلام أبي علي ولم يصرح باسم الكتاب الذي ينقل عنه ، قال أبو علي : « إن انتصابه على التمييز عندي غير مستقيم . وذلك لأنه لا يخلو من أن يحمل « أحصى » على أن يكون فعلاً ماضياً أو « أفعل » نحو أحسن وأعلم . فلا يجوز أن يكون « أحصى » بمعنى أفعل من كذا وغير مثال لماضي من وجهين : أحدهما : أنه يقال أحصى يحيى ، وفي التنزيل : ﴿ أحصاه الله ونسوه ﴾ [سورة المجادلة : ٦] ، وأفعل يُفعل لا يقال فيه هو أفعل من كذا ، وأما قولهم : ما أولاه بالخير وما أعطاه للدرهم ، فن الشاذ النادر الذي حكاه أن يحفظ ولا يقاس عليه . =

وقد جاء كم هذا الشارح^(١) الأخير فأراد أن يُذكر في جملة المذكورين وزعم أنه قد ظلم شيخه لأنهم قالوا : « ما أعطاه » و « ما أولاه للمعروف » ! فيقال له : بل أنت الظالم ، لأنك حملت أفصح الكلام على الشاذ النادر^(٢) .

و « ما » في قوله ﴿ لما لبثوا ﴾ إن شئت كانت مصدرية ، وإن شئت كانت موصولة على تقدير : لما لبثوا فيه ، فحذفت « فيه » . وقد عُدَّ لك [في « الجواهر »]^(٣) مع أمثاله في حذف الجار والمجرور من الصلة . وقد قالوا : لا يجوز ذا^(٤) .

والآخر : أن ما ينتصب عليه التمييز في نحو قولهم « هو أكثر مالاً وأعزَّ علماً » يكون في المعنى فاعلاً ، ألا ترى أن المال هو الذي كثر والعلم هو الذي عزَّ ، وليس ما في الآية كذلك ، ألا ترى أن الأمد ليس هو الذي أحصى ، فهو خارج عن حدِّ هذه الأسماء . وإذا كان ماضياً كان المعنى : لنعلم أي الحزبين أحصى أمداً للبثهم ، فيكون الأمد على هذا منتصباً بأنه مفعول به والفاعل فيه أحصى « اهـ » .

(١) سيأتي تحقيق المعنى به في فهرس الأعلام .

(٢) قال أبو حيان : « في بناء أفعالٍ للتعجب وللتفضيل ثلاثة مذاهب :

يبني منه مطلقاً وهو ظاهر كلام سيبويه ، وقد جاءت منه ألفاظ .

ولا يبني منه مطلقاً ، وما ورد حمل على الشذوذ .

والتفصيل بين أن تكون الهمزة للنقل فلا يجوز أو لغير النقل كشكل الأمر ، وأظلم

الليل ، فيجوز أن تقول : ما أشكل هذه المسألة ، وما أظلم هذا الليل ... » اهـ .

وانظر الكتاب ٣٧/١ ، والمقتضب ١٧٨/٤ ، وابن يعيش ١٤٢/٧ - ١٤٤ ، وشرح الكافية ٢١٣/٢ ،

٢٠٨ ، والهمع ٤٢/٦ .

ومذهب الأخصف والزجاج جواز بنائه من أفعالٍ مطلقاً وهو ظاهر كلام سيبويه ، وحمله المبرد وأبو علي وغيرهما على الشذوذ .

(٣) زيادة من ب . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٣٠٩ - ٣٥٣ الباب ١٥ ل « ما جاء في التنزيل من

حذف الجار والمجرور » وقد جاء ذلك في خبر المبتدأ وصفة الموصوف وصلة الموصول وفي الفعل جميعاً . وذكر هذه الآية فيه ٢١٥ .

(٤) حذف الجار والمجرور العائد من الصلة إلى الموصول لم يجزه أكثر النحويين ، وقد نصوا أنه لا يجوز أن تقول « الذي مررت زيداً » و « من تضرب أنزل » تريد « به » و « عليه » إلا في ضرورة =

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ﴾ [١٥]]
أي على دعواهم بأنها آلهة ، فحذف المضاف ^(٢) .

٢ قوله تعالى : ﴿ وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ ^(٤) [١٦]
﴿ ما ﴾ في موضع النصب بالعطف على الهاء والميم ، والمعنى : وإذا اعتزلتم الكفار والأصنام التي يعبدونها من دون الله .

٦ ﴿ فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ ﴾ ^(٥) [١٦]

= الشعر . وأجازه بعضهم ومنهم المؤلف . وأجاز الرضي وأبو حيان والسيوطي وغيرهم حذف الجار والمجرور من الصلة إذا كان الجار متعيناً لثلاثي بليس بعد الحذف ، ويتعين الجار قياساً إذا جاز للموصول أو موصوفه بحرف جر مثله في المعنى وتماثل المتعلقان نحو « مررت بالذي مررت » و « مررت بزيد الذي مررت » تريد « به » . وأجازه أيضاً سيويه وأبو علي وأبو الفتح وغيرهم ، لكنهم نصوا أن ذكر الجار والمجرور هو وجه الكلام ، قال سيويه « وقد يجوز أن تقول : بمن تراءم ، وعلى من تنزل أنزل ، إذا أردت معنى « عليه » و « به » ، وليس بجدد الكلام وفيه ضعف ... » اهـ . انظر في ذلك الجواهر ٢١٥ ، وشرح المع للروح ١٧٥٢ ، والكتاب ٤٤٢/١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٧٠ ، والعسكريات ٩٩ - ١٠٠ ، والبغداديات ٨٩ ، والحسب ٢٨١/١ ، والخصائص ١٩٣/١ ، و ٣٠٥/٢ ، وشرح الكافية ٤٢/٢ - ٤٣ ، والهمع ٣١١ - ٣١٠/١ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ١٨٨ ، وضرائر الشعر ١٧٥ ، وشرح أبيات المغني ٢٤١/٣ - ٢٤٢ ، والحزانة ٥٢١/٢ . وانظر كلامهم على بعض ما جاء من ذلك في الشعر في هذه المصادر .

- (١) زيادة من ي و ب .
(٢) انظر الجواهر ٦٥ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/١٦٢/٢ خ ، وجمع البيان ٤٥٤/٣ ، والبيان ١٠١/٢ ، والبحر ١٠٦/٦ ، وتفسير الطبري ١٣٨/١٥ ، وجمع التفاسير ٩٢/٤ .
(٣) وقيل : التقدير : على عبادة الآلهة ، عن الزجاج . وقيل : التقدير : على عبادتهم الآلهة ، فصار عبادتهموها فحذف ، عن الطبري ، وقيل غير ذلك .
(٤) انظر الجواهر ٤٩٤ ، ومعاني القرآن للفراء ١٢٦/٢ ، وإعراب القرآن ٢٦٨/٢ ، وجمع البيان ٤٥٣/٣ ، والبيان ١٠٢/٢ ، والبحر ١٠٦/٦ ، والكشاف ٤٧٥/٢ ، والتبيان ٨٤٠ . وفي الأصل و ي في كل موضع « وإذا » وهو خطأ .
(٥) انظر معاني القرآن للفراء ، وإعراب القرآن ، والتبيان ، والمغني ١١٤ ، والهمع ١٧٥/٣ .

فالفاء جواب ﴿ إذ ﴾^(١) .

- ويجوز أن تكون ﴿ ما ﴾ مصدرية^(٢) ، أي : وإذ اعتزلتوهم وعبادتهم
 ٣ إلا عبادة الله ، فحذف المضاف : والاستثناء من الهاء والميم على هذا . وإذا جعلت
 ﴿ ما ﴾ موصولة كان الاستثناء من مفعول ﴿ يعبدون ﴾ استثناءً منقطعاً^(٣) .
 وقيل : إن ﴿ ما ﴾ في قوله ﴿ وما يعبدون إلا الله ﴾ حرف نفي^(٤) ،
 ٦ والتقدير : وإذ اعتزلتوهم غير عابدين [إلا الله]^(٥) فتكون الواو واو الحال .
 [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَن كَهْفِهِمْ

(١) « إذ » ظرف تصدر فنزل منزلة الشرط فأجيب بالفاء كما يجاب ، وهو متعلق بالجواب ، وهو الظاهر ، وهو قول الفراء . وقيل : إذ ظرف لفعل محذوف ، عن العكبري . وقيل معمولة له « اذكروا » مقدرة ، عن النحاس . وقيل : هي للتعليل ، ذكره ابن هشام والسيوطي ، وكلها أقوال متكلفة .

وقول المؤلف « فالفاء » لا معنى لزيادة الفاء في أوله . ولو أحرر المؤلف الكلام عليها كان أحسن للسياق .

(٢) تابعه على إجازة هذا الوجه أبو البركات والطبري ، وعنه تقلا من غير تصريح ، وأجازه العكبري ومن وافقه ، وهو قول ظاهر التكلف .

(٣) يكون منقطعاً إذا كان قومهم لا يعرفون الله ولا يعبدونه . ويكون متصلاً إذا كان قومهم يعبدون الله مع ألفتهم لاندراج لفظ الجلالة في قوله ﴿ وما يعبدون ﴾ ، وهو ظاهر قول الفراء والزجاج والطبري ، وهو الظاهر .

(٤) أجازه أبو البركات متابعاً للمؤلف ، وأجازه الزمخشري والعكبري وأبو حيان . وما أجازه المؤلف هنا لم يجزه في الجواهر ، قال « لا يجوز أن يكون « ما » نفياً ، ألا ترى أن من نابذهم أصحاب الكهف وخرجوا عنهم كانوا كفاراً ، فإذا حملت « ما » على النفي كان عكس المعنى ... » اهـ ، وهو كما قال . ووجه الزمخشري وواقفه أبو حيان بأنه كلام معترض إخبار من الله تعالى عن الفتية أنهم لم يعبدوا غير الله . وهو قول ظاهر التكلف ، وكذلك وجه الحال .

(٥) زيادة من ب .

(٦) زيادة من ي و ب .

ذَاتِ الْيَمِينِ وَإِذَا عَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ﴿١٧﴾ (١)

[١٧]

متعلق بالرؤية ، لأن ﴿ الشمس ﴾ هو المفعول ل ﴿ ترى ﴾ ، وقوله ﴿ إذا طلعت ﴾ و ﴿ إذا غربت ﴾ كلاهما بجوابيهما في موضع المفعول الثاني ، أو الحال (١) ، والجملة التي هي قوله ﴿ وهم في فجوة منه ﴾ في موضع الحال / . ٢/٧٧

[قوله تعالى] (٢) : ﴿ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ﴾ (٤) [١٨]

أعمل اسم الفاعل حيث نصب به ﴿ ذراعيه ﴾ وإن كان بمعنى الماضي ، لأنه أراد به حكاية الحال (٥) ، كقوله : ﴿ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ (٦) [سورة التمس : ١٥] ، فحكى تلك الحالة حيث قال ﴿ هذا ﴾ ، و « هذا » يُشار بها إلى الحاضر ، وحين قصّ القصة على النبي صلى الله عليه وآله لم يكن المُشار إليهما حاضرين ، ولكنه حكى (٧) تلك الحالة .

[قوله تعالى] (٢) ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ﴾ (٨) [١٩]

(١) انظر مجمع البيان ٤٥٥/٣ ، والبيان ١٠٢/٢ . وفي الأصل وي : وترى الشمس إذا طلعت تزاور

عن كهفهم إلى قوله وهم في فجوة منه ، والآية بتمامها في ب .

(٢) إذا كانت « رأى » بصرية - وهو الظاهر - كانت الجملة حالاً ، وإذا كانت قلبية كانت مفعولاً ثانياً .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر شرح المبع اللوح ٢/٨٩ ، والجواهر ٨٨ ، ٨٢٤ ، والحجة ٢٨٤/٣ خم ، ومجمع البيان ٤٥٥/٣ ، والبيان ١٠٢/٢ ، والبحر ١٠٩/٦ ، والكشاف ٤٧٥/٢ ، والتبيين ٨٤١ ، والإيضاح ١٤٢ ، وابن يعيش ٧٦/٦ - ٧٧ ، والمغني ٩٠٦ .

(٥) سلف التعليق على إعمال اسم الفاعل ٤١٩ .

(٦) سلف نحو هذا الكلام عليها ١٥٦ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة . وكان في الأصل : ووجد ، وهو خطأ .

(٧) في الأصل وي « على » والصواب ما أثبت . وكأنه في ب : يحكي .

(٨) انظر مجمع البيان ٤٥٧/٣ ، والبيان ١٠٣/٢ ، والبحر ١١٠/٦ ، والتبيين ٨٤٢ .

المعنى : كم يوماً لبثتم ؟ ف ﴿ كم ﴾ منصوبة بـ ﴿ لبثتم ﴾ . والمنصوب على التفسير^(١) محذوف ، ألا تراه ذكر في الجواب : ﴿ لبثنا يوماً أو بعض يوم ﴾ [١٩] ؟

٢

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً ﴾ [١٩]

فـ ﴿ أَيُّهَا ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أزكى ﴾ خبره ، و ﴿ طعاماً ﴾ نصب على التفسير^(١) ، والجملة مفعول ﴿ فلينظر ﴾ .

٦

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ [٢٢]

التقدير : ورابعهم كلبهم ، وكذلك قوله ﴿ سادسهم كلبهم ﴾ [٢٢] أي وسادسهم كلبهم ، فحذف العاطفة^(١) . والدليل عليه قوله ﴿ وثامنهم كلبهم ﴾ ، فكما أن الواو ظهرت هنا كانت مقدره في الجملتين المتقدمتين .

٩

(١) أي التمييز ، والتفسير من عبارات الكوفيين ، وقد سلف التعليق على هذا ٤٤٨ .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٩٤ ، ومجمع البيان ٤٥٧/٣ ، والبيان ١٠٣/٣ ، والبحر ١١١/٦ ، والتبيان ٨٤٢ ، والكتاب ١٢٠/١ ، والمقتضب ٢٨٨/٣ ، والكامل ١٨ ، والمغني ٥٤٣ ، ٧٦٢ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٦٠ ، ٧١٠ ، ٨٠٣ ، وشرح اللمع اللوح ١٧٠-٢ ، ومعاني القرآن للزجاج ج٢/١٦٤/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٧١/٢ ، والحجة ٢٠١-٢١ ، ومجمع البيان ٤٥٨/٣ ، والبيان ١٠٣/٢-١٠٤ ، والبحر ١١٤/٦-١١٥ ، ومشكل إعراب القرآن ٤٣٩/١ ، والكشاف ٤٧٨/٢-٤٧٩ ، والتبيان ٨٤٢/٢-٨٤٣ ، وسر الصناعة ٦٤٢-٦٤٥ ، والمغني ٤٧٤-٤٧٧ ، ٨٥٩-٨٦٠ ، وأسرار التكرار ١٣١-١٣٢ ، ودرة الغواص ٣١ ، وبداية الفوائد ٥١٣/٥٢ ، ورضف المباني ٤٢٦ ، والجنى الداني ١٦٧-١٦٩ ، والمجمع ٢٣١/٥ ، ٣١٧ ، والبرهان في علوم القرآن ٤٣٨/٤-٤٣٩ ، وتفسير القرطبي ٢٨٢/١-٢٨٣ ، والقطع ٤٤٥ ، والمكتفى ٣٦٨ ، ومنار الهدى ١٦٩ . وما ذكره المؤلف هو تلخيص لكلام أبي علي وذكر بعضه في شرح اللمع ، وقد لخص الإمام الطبرسي كلام أبي علي على نحو أبسط مما ذكره المؤلف ونص أنه كلام طويل له ، ومن كلام أبي علي أيضاً أخذ أبو الفتح أكثر كلامه في سر الصناعة ولم يصرح بذلك ، ولم أصب كلام أبي علي فيما بين يدي من كتبه .

(٦) أي الواو العاطفة . وهذا أحد قولي الزجاج فيانه قال : « دخولها هنا وإخراجها من الأول =

والدليل على تقديرها أنّ تعلقَ هذه الجملة بما قبلها لا يخلو إما أن يتعلق به تعلقَ المعطوف بالمعطوف عليه ، أو يتعلق به تعلقَ الصفة بالموصوف ، أو يتعلق به تعلقَ الحال بذى الحال ، أو يتعلق به تعلقَ المفسّر بالمفسّر .

فلا يجوز أن يتعلق به تعلقَ الصفة بالموصوف لأنه يصير قوله ﴿ رابعهم ﴾ صفةً لـ ﴿ ثلاثة ﴾ ، و ﴿ كلبهم ﴾ مرتفع به ^(١) ، والتقدير : ثلاثة رَبّهم كلبهم . وإذا كان بمعنى « رَبّهم » لم يرتفع به ﴿ كلبهم ﴾ لأن الماضي لا يعمل ^(٢) ، ألا ترى أنه لم يجر : مررتُ برجلٍ ضاربٍ أبوهَ عمراً أمس .

ولا يجوز أن يتعلق به تعلقَ الحال بذى الحال ، لأن التقدير في هذا الكلام : « سيقولون هم ثلاثة » فـ « هم » مبتدأ ، و « ثلاثة » خبره ، وليس في هذا الكلام ما يعمل في الحال . فإن قلت : فأضمر مكان « هم » « هؤلاء » على تقدير : « سيقولون هؤلاء ثلاثة » فيعمل معنى الإشارة في الحال ^(٣) = قيل : لا يجوز ما قلت ، لأن هؤلاء إشارة إلى الحضّر ، وهو يخبر عن قوم قالوا هذا فيما مضى ؛ فوجب أن يكون « هم » هو المضمّر .

= واحد « وأجاز قولاً آخر ، قال : « وقد يجوز أن تكون الواو تدخل على انقطاع القصة وأن الشيء قد تم » اهـ .

(١) لأن اسم الفاعل جرى وصفاً على ما قبله فارتفع الاسم به على المذهبين ، وقد سلف التعليق على هنا ٥٨٤ .

ومن قال إن ﴿ رابعهم كلبهم ﴾ جملة كلبهم فيها مبتدأ ورابعهم خبر لم يجوز أن تكون الجملة صفة لـ ﴿ ثلاثة ﴾ كما توصف التكرات « لأن هذه جملة مستأنفة ، وليست على حدّ الصفة بل على حدّ ما بعدها من قوله ﴿ وثامنهم كلبهم ﴾ فحذفت الواو واستغني عنها .. » اهـ عما خصه الطبرسي من كلام أبي علي . على أن كثيراً من النحويين - ومنهم الرماني والزمخشري والعكبري وأبو حيان وغيرهم - قد ذهبوا إلى أن الجملة صفة وأجاز بعضهم أن تكون حالاً ، والقول ما قال أبو علي .

(٢) سلف التعليق على هذا ٤١٩ .

(٣) أجازه بعضهم ويرده ما قاله المؤلف وغيره أيضاً .

ولا يجوز أن يتعلق به تعلق المُفسِّر بالمفسَّر ، ألا ترى أن قوله ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ ^(١) [سورة المائدة : ٩] تفسير لـ « الوعد » ، والموعود هو ؛ وليس ﴿رابعهم كلبهم﴾ مفسراً لقوله ﴿هم ثلاثة﴾ .

٣

(٢/٢٠) وإذا بطلت القسمة التي ذكرنا ثبتت القسمة الأولى من التقدير : ورابعهم كلبهم ، وأن الواو محذوفة ، كقوله : ﴿صَمُّ بَكْمٌ عُمِيٌّ﴾ [سورة البقرة : ١٨] ، لقوله : ﴿صَمٌّ وَبَكْمٌ﴾ ^(٢) [سورة الأنعام : ٢٩] .

٦

وإذا كانت هذه الواو المقدره واو العطف = كانت الواو في قوله ﴿وثامنهم﴾ أيضاً واو العطف ، لأن الثمانية ^(٣) التي ادَّعوا لا توجب ^(٤) دخول الواو . وليس لذا الكلام الطويل معنى . / إنما ذاك أضغاث أحلام يراها صاحب (١/٢١) (١/٢١) « مبادئ اللغة » ^(٥) فيقتدي به شارحكم ^(٦) .

(١) سياق الآية : ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ . انظر الكلام عليها في الجواهر ٩٥٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٥٥ ، وجمع البيان ١٦٨٢ ، والبيان ٢٨٥/١-٢٨٦ ، والبحر ٤٤١/٣ ، والحلييات ٤٨٨ ، والصحيح فيها ما ذكره المؤلف عن أبي علي ، وقيل في إعرابها غير ذلك .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٩٦ .

(٣) لم يذكر « واو الثمانية » أحد من أئمة العربية ، وذكرها جماعة من المفسرين منهم الثعلبي ، وبعض النحويين منهم ابن خالويه والحريري ، وزعموا أن العرب تدخل الواو في الثامن من العدد ، وأنكر ذلك المحققون إنكاراً شديداً ، وردوا كلام من ذكرها . والصحيح أنه ليس للثمانية اختصاص بالواو كما قال المؤلف وغيره . وبسط الكلام في ذلك وتحقيق القول فيه قين يبحث يعقد له .

(٤) في الأصل : لا يوجب ، وهو تصحيف .

(٥) هو الخطيب الإسكافي ، وكتابه « مبادئ اللغة » مطبوع ، انظر ترجمته في فهرس الأعلام .

(٦) هو أبو مسلم محمد بن علي الأصبهاني ، وقد نقل في تفسيره عن الخطيب الإسكافي ، انظر ترجمته في فهرس الأعلام .

وقول المؤلف « إنما ذلك أضغاث أحلام ... » يريد ما قاله الخطيب الإسكافي في كتابه « درة التنزيل وغرة التأويل » في هذه الآية ص ٢٢٤ - ٢٢٦ منه ، وذهب ثمة إلى اختصاص الثمانية =

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ

اللَّهِ ﴾ (١) | ٢٣-٢٤

٢ فسروه (٢) بأن المعنى : لا تقل في فعل أردت إحداثه : إني فاعله ، إلا إذا قرنت به الاستثناء ، فتقول : أفعل غداً إن شاء الله .

٦ وهذه اللفظة إنما تصير عبارة عن هذا المعنى إذا قدرته تقدير المتعلق بما قبله ، كأنه قال : لا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا بمشيئة الله (٣) ، أي لا أفعله إلا بمشيئة الله . ف ﴿ أَنْ يَشَاءَ ﴾ في تقدير المصدر ، وهو المشيئة ، والباء مضمرة مع المصدر ، وهي من صلة ﴿ فاعل ﴾ (٤) ، والاستثناء من ﴿ فاعل ﴾ ، كما تقول ، لا أقوم إلا في الدار ، ف « في » يتعلق ب « أقوم » ، وليس لـ « إلا » عمل في اللفظ . ولا فرق بين قول القائل : « لا يفعله إلا بمشيئة الله » ، و « لا يفعله إلا أن يقول إن شاء الله » (٥) .

= بالواو وعُلِّل ذلك بوجهين ذكرهما والوجه الثالث الذي ذكره هو قول الثعلبي وغيره أن العرب تدخل الواو في الثامن من العدد ، وكلها أقوال متكلفة .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٩٥ ، وللقرآني ١٣٨/٢ ، وللزجاج ج ١/١٦٥/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٧١/٢ ، ومجمع البيان ٤٦١/٣ ، والبيان ١٠٥/٢ ، والبحر ١١٥/٦ ، وتفسير الطبري ١٥١/١٥ ، والقرطبي ٣٨٥/١٠ ، ومجمع التفسير ١٠٠/٤ ، والكشاف ٤٧٩/٢-٤٨٠ ، والمغني ٨٢٧ .

(٢) انظر المصادر السالفة . ولعل المؤلف أخذ مما ذكره الطبري أن الله تعالى عهد إلى نبيه ألا يجزم على ما يحدث من الأمور أنه كائن لا محالة إلا أن يقول معه إن شاء الله . عن الطبري باختصار .

(٣) هنا تقدير الزجاج ، ولعله أقرب الأقوال وأظهرها . وقيل التقدير : إلا أن تقول إن شاء الله ، فحذف ، عن الأخفش والكسائي والفراء ووافقهم الطبري وغيره . والظاهر أن المصدر عندهم معمول للقول المحذوف ، وقيل غير ذلك .

(٤) هذا قول الزجاج ومن وافقه . وأجاز الزمخشري أن يكون « أن يَشَاءَ » متعلقاً بالنهي ويكون الجار مع المصدر في موضع الحال والتقدير : إلا متلباً بمشيئة الله ، وأجازه ابن هشام ، وأجاز أيضاً أن يكون المستثنى مصدرأ أي إلا قولاً مصحوباً بأن يَشَاءَ الله .

(٥) قال الزجاج : « فإذا قال القائل : أنا أفعل ذلك إن شاء الله = فكأنه قال : لا أفعله إلا بمشيئة الله » اهـ .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ ﴾ [٢٥]^(٢)
 قيل^(٣) : هذا اللفظ داخل في الحكاية عن اليهود ، والتقدير : سيقولون
 ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون لبثوا في كهفهم .
 وقيل^(٤) : بل هو إخبار مستأنف عن الله عز وجل .

وقرئ بتنوين ﴿ ثلاثائة ﴾ ، وحذف التنوين^(٥) . فمن نون كان
 ﴿ سنين ﴾ بدلاً^(٦) من ﴿ ثلاثائة ﴾ أي لبثوا في كهفهم سنين . ومن ترك
 التنوين فالقياس أن يقال : ثلاثائة سنة ، ولكنه جاء ﴿ ثلاثائة سنين ﴾ هنا
 على الإضافة تنبيهاً على الأصل الذي كان يجب استعماله هنا ، وصار مرفوضاً
 لأجل الحقة^(٧) ؛ كما جاء ﴿ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ ﴾ [سورة المجادلة : ١١] و ﴿ أَلَمْ نَسْتَحْوِذْهُ

- (١) زيادة من ي وب .
 (٢) انظر الجواهر ٩٠٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٩٥ ، وللغراء ١٣٨/٢ ، وللزجاج ج٢/١٦٥-٢ ، وإعراب القرآن ٢٧٧/٢-٢٧٢ ، والحجة ٢٨٢/٣-٢٨٥ خم ، ومجمع البيان ٤٦٣-٤٦٢/٣ ، والبيان ١٠٦-١٠٥/٢ ، والبحر ١١٦/٦-١١٧ ، وحجة القراءات ٤١٤ ، والمقتضب ١٧١/٢ ، وابن يعيش ٢١/٦ ، ٢٤ ، وتفسير الطبري ١٥٢/١٥-١٥٣ ، والقرطبي ٢٨٦/١٠-٢٨٩ ، وابن كثير ١٤٦/٥ ، ومجمع التفاسير ١٠١/٤ .
 (٣) وهو قول قتادة وغيره .
 (٤) وهو قول مجاهد والضحاك وغيرهما . واختاره الزجاج وغيره .
 (٥) قرأ بحذف التنوين حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالتنوين . انظر السبعة ٢٨٩-٢٩٠ ، والتيسير ١٤٣ ، والنشر ٣١٠/٢ .
 (٦) هذا قول الأخفش والفراء والمبرد والزجاج والنحاس وغيرهم . وأجاز الزجاج ومن وافقه أن يكون عطف بيان ، وأجاز الفراء ومن وافقه أن يكون تمييزاً ويكون وضع الجمع موضع المفرد ، وقيل غير ذلك .
 (٧) هذا مذهب قطرب ووافقه النحاس وغيره في توجيهه . واستبعده النحاس وغيره لأن مهجع العربية في هذا الضرب من الأعداد أن يضاف إلى الأحاد فيقال ثلاثائة سنة . ووضع الجمع في هذا الباب موضع المفرد لأن المفرد بمناه = أجازته الأخفش والكسائي والفراء وغيرهم ، وحكى الكسائي أن العرب تقول : أقمت عنده مائة سنة ومائة سنين . ولم يجز المبرد ومن وافقه ذلك إلا في ضرورة الشعر .

عليكم ﴿ [سورة النساء : ١٤١] تنبيهاً على الأصل الذي كان يجب استعماله في « استعان » و « يستعين » وصار مرفوضاً لأجل الحنفة^(١) .

﴿ وَأَزْدَادُوا تِسْعاً ﴾^(٢) [٢٥]

مفعول به ، لأن « زاد » يقتضي مفعولين ، ويقتضي « ازداد » مفعولاً واحداً والمعنى على حذف مضاف ، والتقدير : وازدادوا لبث تسع^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ ﴾^(٥) [٢٦]

أي ما أَبْصَرَهُ وَأَسْمَعَهُ ! فالتقدير : أبصر به وأسمع به . وكان القياس إظهار « به » لأن الجار والمجرور في موضع الفاعل^(٦) ، ولكن لما ذكر في الأول « به » استغنى بذكره عنه ثانياً ، ألا ترى أنه لا يجوز العطف على عاملين^(٧) . ثم جاء

(١) الأصل الذي كان يجب استعماله في « استعان » و « يستعين » أن تصح الواو فيها فيقال : « استعون » و « يستعون » لكنهم أعلوه على القياس المطرد في بابه ، وقد خرج عن هذا القياس بعض الأمثلة المعتلة ، فجاء على أصله وجعل تنبيهاً على الباقي ومحافظة على إبانة الأصول المفيدة . انظر في ذلك الجواهر ٩٠٩ ، ٩٣٣ ، والكتساب ٢/٢٦٢ ، ٣٦٨ ، والمقتضب ٢/٩٨٢ و ٣/١٣٤ ، والخصائص ١/١١٧ و ٢/٤٩١ ، وسر الصناعة ١٧٨ ، والنصف ١/٢٧٦ - ٢٧٩ ، وابن يعيش ١٠/٧٦١ ، وشرح الشافية ٢/٩٦ ، والمتع ٤٨٢ ، ٤٩١ .

(٢) انظر الجواهر ٦٥ ، والحجة ١/٢٤٢ ، والبيان ٢/١٠٦ ، وتفسير القرطبي ١٠/٣٨٧ .

(٣) عن أبي علي .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٣٢٠ - ٣٢١ ، وشرح اللوح اللوح ٢/١٢٥ و ٢/١٢٦ - ١/١٢٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٩٥ ، وللفراء ٢/١٣٩ ، وإعراب القرآن ٢/٢٧٢ ، ومجمع البيان ٣/٤٦٣ ، والبيان ٢/١٠٦ ، والبحر ٦/١١٧ .

(٦) يريد أنها وقعا موقع الاسم المرفوع على أنه فاعل ، والباء في « به » زائدة لازمة ، والضير مجرور تقديرأ مرفوع محلاً على أنه فاعل . وقال الإمام الرضي في المتعجب منه إذا علم أنه يجوز حذفه لأنه « بلازمته الجر ويكون الفعل قبله في صورة ما فاعله مضمر ، والجار والمجرور بعده مفعوله أشبه الفضلة فجاز حذفه اكتفاء بما تقدم فإن لم يلزم الجر كما في : ما جاءني من رجل ، وكفى بزيد ؛ لم يجر حذفه » شرح الكافية ٢/٣١١ ، وانظر للصادر الآتية ٧٩٤ .

(٧) ويسميه بعضهم « العطف على معمولي عاملين » وهذه التسمية أوضح وأدق ، قال ابن هشام في =

قوله^(١) :

أَكْمَلْ أَمْرِي تَحْسِبِينَ أَمْرًا وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا

أي وكل نار ، فأضمر « كلاً » استغناءً بذكره أولاً عن ذكره ثانياً^(٢) ، فكذا ههنا . ٣

[قوله تعالى^(٣) : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ

أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا . أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ ﴾^(٤)] [٣٠-٣١]

= المعنى ٦٣٢ » وقولهم على عاملين فيه تحمّوز . وانظر ما علقناه على الكامل ٣٧٥ . ومذهب الخليل وسيبويه والمبرد وابن السراج وأبي علي وابن جني أنه لا يجوز العطف على عاملين ، وأجازته الأخفش وبعض البصريين ، وهو قول الكوفيين ، انظر المصادر الآتية في تخريج البيت ، وما سيأتي ١٢٢٥ .

(١) البيت من كلمة لأبي دواد الإيادي في الأصمعيات ق ١٥/٦٦ ص ١٩١ ، وانظر شعره في دراسات في الأدب العربي لغريباوم ٣٤٣-٣٥٣ ، وشرح أبيات المعنى ١٩٠/٥-١٩٣ . وهو له في الكتاب ٢٢/١ ، وابن يعيش ٢٦/٣ ، وأمالى ابن الحاجب ٤٦/١ ، وضرائر الشعر ١٦٦ .

ونسبه المبرد في الكامل ٣٧٦ ، إلى عدي بن زيد ، قال البغدادى : « وقد سها أبو العباس في هذه النسبة ، والبيت من قصيدة لأبي دواد ، وهي ثابتة في ديوانه » .

وهو بلا نسبة في الجواهر ٥٢ ، ٧٠ ، ٣٢١ ، وشرح الملح اللوح ٢/٨٥ و ١/١٠٧ و ١/١٢٧ ، والأصول ٧٠/٢ ، ٧٤ ، وإعراب القرآن ١٢٥/٣ ، والحجة ٣١١/٢ ، والبصريات ١٥٣ ، والخلبيات ٧٩ ، وتكملة الإيضاح ٥١ ، والمحتسب ٢٨١/١ ، ومشكل إعراب القرآن ٦٦٠/٢ ، وابن الشجري ٢٩٦/١ ، وابن يعيش ٧٩/٣ و ١٤٢/٥ و ٥٢/٨ و ١٠٥/٩ ، وأمالى ابن الحاجب ٤٣/٢ ، ورفص اللباني ٣٤٨ ، والمعنى ٣٨٢ .

(٢) هذا قول من لا يميز العطف على عاملين . ومن أجازته فإنه يخفض « نار » بالعطف على « امرئ » ويعطف « ناراً » على « امرأ » وهما معمولان لعاملين مختلفين : الأول معمول لـ « كل » والثاني معمول لـ « تحسبين » .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٣١٢ ، ٣٤٠ ، ٩١١-٩١٢ ، وشرح الملح اللوح ١/٦٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٩٦ ، ولفراء ١٤٠/٢ ، وللزجاج ج ١/١٦٧/٢ ، وجمع البيان ٤٦٦/٣-٤٦٧ ، والبيان ١٠٧/٢-١٠٧/٢ ، والبحر ١٢٢-١٢١/٦ ، والقطع ٤٤٧ ، والمكتفى ١٦٩ . وأخذ المؤلف كلامه من الزجاج .

يَجُوزُ^(١) أَنْ يَكُونَ خَبْرٌ ﴿ إِنَّ ﴾ ﴿ أَوْلَيْكَ لَهُمْ جَنَاتُ عَدْنٍ ﴾ فَيَكُونُ
 قَوْلُهُ ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ اسْمٌ ﴿ إِنَّ ﴾ ، وَ ﴿ عَمَلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى
 ٣ ﴿ آمَنُوا ﴾ ، وَقَوْلُهُ ﴿ إِنَّا لَنَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ اعْتِرَاضٌ ، وَيَكُونُ
 قَوْلُهُ ﴿ أَوْلَيْكَ ﴾ مَبْتَدَأً وَقَوْلُهُ ﴿ لَهُمْ جَنَاتُ عَدْنٍ ﴾ يَرْتَقِعُ ﴿ جَنَاتِ ﴾
 بِالظَّرْفِ عَلَى الْمَذْهَبِينَ^(٢) ، لِأَنَّ الظَّرْفَ جَرَى خَبْرًا عَنْ ﴿ أَوْلَيْكَ ﴾ الَّذِي هُوَ
 ٦ مَبْتَدَأٌ ، وَالجُمْلَةُ خَبْرٌ ﴿ إِنَّ ﴾ .

وَيَجُوزُ^(٣) أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ : ﴿ إِنَّا لَنَضِيعُ / أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ فِي
 تَقْدِيرٍ : أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا مِنْهُمْ ، فَحَذَفَ الْعَائِدُ^(٤) ، كَمَا حَذَفَهُ فِي قَوْلِهِ :
 ٩ ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(٥) [سورة الشورى : ٤٣] أَي : مِنْهُ ،
 وَقَالَ : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً ﴾^(٦) [سورة يونس : ٤٥] أَي كَأَنْ لَمْ
 يَلْبَثُوا قَبْلَهُ ، وَقَالَ : ﴿ فَإِنْ فَاوَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٧) [سورة البقرة : ٢٣٦] أَي
 ١٢ فَإِنْ فَاوَّوْا قَبْلَهُ^(٨) ، وَقَالَ : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ﴾^(٩) [سورة البقرة : ٢٣٤] أَي
 يَتَرَبَّصْنَ بَعْدَهُمْ . فَإِذَا مَثَلَتْ بِشَيْءٍ مِنْ هَذَا فَلَا تَقْتَصِرُ عَلَى قَوْلِهِمْ^(١٠) « السَّمْنُ

(١) أجازته الفراء والزجاج وغيرهما .

(٢) سلف التعليق على اللذهبين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٢ .

(٣) أجازته الفراء والزجاج وغيرهما .

(٤) سلف التعليق على حذف الضمير المجرور مع الجار من جملة الخبر ٢٧٣ .

(٥) في النسخ : حذفها ، والصواب ما أثبت .

(٦) سياق الكلام عليها في موضعها ١٢٠٢ ، وانظر ما سلف ١٧٠ .

(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٤١ - ٥٤٢ .

(٨) انظر الجواهر ٤١٨ . وسياق الآية : ﴿ للذين يؤولون من نسائهم تربص أربعة أشهر

فإن ... ﴾ .

(٩) أي قبل المذكور وهو الأربعة الأشهر .

(١٠) سلف الكلام عليها في موضعها ١٦٩ - ١٧٠ .

(١١) في الأصل : قولك ، والوجه ما أثبت من ي وب .

منوان بدرهم»^(١) . وسنكتب^(٢) لك هذه الآي تحت ذلك الفصل من الكتاب إن شاء الله .

ويجوز^(٣) أن يكون قوله : ﴿ أجر من أحسن عملاً ﴾ على تقدير : أجرهم ، فوضع الظاهر موضع المضمّر^(٤) ، كقول ابن عدي^(٥) :

لا أرى الموتَ يسبقُ الموتَ شيءٌ نغصَ الموتُ ذا الغنى والفقيراً

قوله تعالى : ﴿ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾^(٦) [٣٨]
أصله : لكن أنا هو الله ربي . فمن^(٧) قرأ ﴿ لَكِنَّا ﴾^(٨) فأصله لكن أنا ،

(١) سلف ذكر مصادر هذه العبارة ٢٧٢ .

(٢) قد فعل هذا في كتاب « الجواهر » ٣٠٩ - ٣٥٢ في الباب ١٥ الذي عقده لـ « ما جاء في التنزيل من حذف الجار والمجرور » في خبر المبتدأ ، وصفة الموصوف ، وصلة الموصول ، والفعل .

(٣) وهو قول الأخفش ، واختاره الفراء وأجازه الزجاج وغيره . وفي ي و ب « ولا يجوز » وأخشى أن يكون هذا من النسخ ، فالمؤلف يميز وضع الظاهر موضع المضمّر . فإن كان من المؤلف فقد اضطرب كلامه ، أجازه مرة (كما في نسخة الأصل ، وهو مذهبه) ولم يجزه أخرى كما وقع في النسختين ي و ب .

(٤) سلف التعليق على وضع الظاهر موضع للمضمّر ١٣٩ ، وانظر ما سلف من ذلك ٢٤٠ ، ٤٨٥ ، ٦١٠ ، ٧١٠ ، وذكرنا أن سيبويه لا يميزه إلا في الشعر واشترط أن يكون بلفظ الأول كما في البيت .

(٥) هو سودة بن عدي بن زيد . وقد سلف البيت ١٣٩ ، ٤٨٥ ونحريه في أول اللويعين .

(٦) انظر الجواهر ٨٣٣ ، ٨٤٢ ، وشرح اللمع اللوح ٢/١٠٣-١/١٠٤ و ٢/١٠٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١٤٤/٢ ، وللزجاج ج ١٦٦/٢-١/١٧٠ خ ، وإعراب القرآن ٢٧٥/٢-٢٧٦ ، والحجّة ٢٨٩/٢-٢٩٢ خم ، ومجمّع البيان ٤٦٩/٣-٤٧٠ ، والبيان ١٠٧/٢-١٠٨ ، والبحر ١٢٧/١-١٢٨ ، والبيان ٨٤٧ ، وتكلمة الإيضاح ٢٨ ، والخصائص ٢/٣٢٢ و ٢/٩٢ ، وسرّ الصناعة ٤٨٥ ، والمختصّب ٢٩٢/٢-٣٠ ، وابن يعيش ٦٢/٨ ، ٦٤ و ٨٢/٩-٨٣ ، والمغني ٢٦ ، ٤٩٧ .

(٧) في الأصل : ومن ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

(٨) يائيات الألف في الوصل ، وهي قراءة ابن عامر والمسيبي عن نافع ، وقرأ الباقر بن يساقطها في الوصل ، ولا خلاف في إثباتها في الوقف . انظر السبعة ٣٩١ ، والتيسير ١٤٣ ، والنشر ٢/٣١١ .

كقوله^(١) :

أنا أبو النجمِ وشِعْري شِعْري

و :

٢

أَنْسَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ (٢)

(١) وهو أبو النجم العجلي . والبيت في شرح اللمع اللوح ٢/١٠٧ ، والكامل ٦٢ ، والخصائص ٣٢٧/٢ ، والمنصف ١٠/١ ، والإفصاح ٢٦٩ ، وابن الشجري ٢٤٤/١ ، وابن يعيش ٩٨/١ و ٨٢/٩ ، والمغني ٤٣٤ ، ٥٧١ ، ٨٦٢ ، وشرح شواهد المغني ٣٢١ ، والممع ٢٠٧/١ و ٢٢٦/٤ ، وشرح أبيات المغني ٢٤١-٢٤٠/٥ و ٢٢١-٢٢٠/٦ و ٢١/٨ .

(٢) البيت بنامه :

أنا سيف العشيرة فأعرفوني حَيْسِدًا قَدْ تَدَرَّتْ السَّنَامَا
وهو لِحْمَيْدُ بْنُ حَزْرِيْتُ بْنِ بَحْدَلِ الْكَلْبِيِّ ، ابن أخي ميسون بنت بحدل أم يزيد بن معاوية ، انظر نقائض جرير والأخطل ٢٦ ، والحزانة ٢٩٠/٢ ، وشرح شواهد شرح الشافعية ٢٢٢ . وقد يضاف إلى جده فيقال « حميد بن بحدل » وكذا وقع في الصجاح (أنن) فذهب الصغاني في التكملة والذيل والصلة (أنن) إلى أنه خال يزيد ، والظاهر أنه وهم منه ، انظر ترجمة حميد بن حريث بن بحدل في تهذيب تاريخ دمشق ٤٦٣/٤ .

وعزاه الزمخشري في الأساس (ذرى) إلى « حميد » ولم يزد على هذا ، فألحقه الشيخ المصنوع بديوان حميد بن ثور ١٣٣ .

وهو بلا نسبة في معاني القرآن للزجاج ج٢/١٦٩/٢ خ ، وإيضاح الوقف ٤١١ ، والحجة ٢٧٦/٢ و ٢٩١/٢ خم ، وضرورة الشعر ٥٠ ، وشرح اللمع لابن برهان ٤٨٢ ، والإفصاح ٢٦٩ ، وتفسير الطبري ١٦٢/١٥ ، وحجة القراءات ٤١٧ ، والمنصف ١٠/١ ، ومجمع البيان ٤٦٩/٣ ، والبيان ١٠٨/٢ ، وتفسير القرطبي ٤٠٥/١٠ ، وضرائر الشعر ٥٠ ، وابن يعيش ٩٣/٣ و ٨٤/٩ ، ورفص المياني ١٤ ، ٤٠٣ ، واللسان (أنن) .

وقوله « تدرت السناما » أي شرفت وعلوت وارتفع أمري . ويروى « حميداً » والظاهر أنه تغيير للرواية .

والشاهد في هذا البيت وفي بيت أبي النجم إثبات ألف « أنا » في الوصل . فذهب أبو علي والسيرافي وابن جني وغيرهم إلى أن الشاعر أجراه في الوصل مجراه في الوقف للضرورة . لكن نص الكسائي والفاء وابن الأنباري والزجاج وغيرهم أن إثبات الألف في الوصل لغة لبعض العرب وحملوا البيتين عليها . وذكر الرضي في شرح الكافية ٩٧٢ أنها لغة بني تميم .

فنقلت فتحة الهمزة إلى النون وحذفت الهمزة حذفاً وأدغمت نون « لكنْ » في النون من « أنا » بعد أن سكنت ، فصار « لَكِنَّا »^(١) . وإن شئت قلت : حذفت الهمزة بمركبتها^(٢) - وهو الأوجه^(٣) - وأدغمت نون « لكنْ » في النون بعدها فصار « لَكِنَّا »^(٤) .

و « لكنْ »^(٥) ههنا أصله « لكنْ أنا » ، وليست هي إياها في قوله : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ [سورة البقرة : ١٠٢] ، ﴿ وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [سورة يونس : ٤٤] ، فبين شذذ^(٥) ؛ لأنَّ « لكنْ » هنا للتحقيق ، و « لكنْ » هنا هي الخفيفة للاستدراك . ف « أنا » مبتدأ ، و « هو » ابتداء ثان ، و « الله » خبر « هو » ، و « ربي » نعت^(٦) لله عز وجل ، والجملة خبر « أنا »^(٧) ، والعائد من الجملة إلى المبتدأ الياء المحرورة بإضافة الرب إليه . ومثله :
فَأَيُّ مِثْلٍ مَا تَجِدِينَ وَجُدِي (٨)

(١) رسم في النسخ « لكنْ » والوجه ما أثبت .

(٢) ذكر هذا الوجه العكبري وأبو حيان وابن هشام أيضاً .

(٣) ليس به ، وكيف يكون حذف الهمزة حذفاً على غير ما يوجب قياس التخفيف أوجه من تخفيفها تخفيفاً قياسياً ؟ بل الأوجه الأول وهو قول جميع المحققين .

(٤) بحذف الألف في الوصل ، انظر ح ٨ ص ٧٥٧ .

(٥) شدد « لكنْ » في الآيتين أبو عمرو وعاصم ونافع وابن كثير وشده ابن عامر في سورة يونس وخففه في سورة البقرة ، وخففها حمزة والكسائي . انظر السبعة ١٦٧-١٦٨ ، واليسير ١٢٢/٧٥ ، والنشر ٢/٢١٩ ، ٢٨٤ .

(٦) أو بدل أو عطف بيان .

(٧) الأجود أن يكون أنا مبتدأ وهو ضمير الشأن مبتدأ ثانياً والله مبتدأ ثالثاً وربى خبره وجملة الله ربى خبر عن هو وجملة هو الله ربى خبر عن أنا ، وهو قول أبي علي وأبي الفتح وغيرها .

(٨) عجزه : وَلَكِنِّي أَسِيرٌ وَتُعَلِّينَا

وهو ثاني ثلاثة أبيات عزاها المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ١٢٩٠-١٢٩٣ إلى الشمايط الغطفاني ، وهي بلا نسبة في شرح ديوان الحماسة للتبريزي ١٤٢/٣ . وعزى الأول من هذه الأبيات وهذا البيت باختلاف في صدره لابن البراء الجعدي أو للشابغة الجعدي في الفاضل ٤٥ ، =

ألا ترى أن « وجدي » مبتدأ ، و « مثل » خبر مقدم ، والجملة خبر « إن » والعائد من الجملة الياء المحرورة بإضافة الوجد إليه ؛ ومثله ^(١) :

لَعَلِّيْ إِنْ مَّالَتْ بِي الرِّيْحُ مَيْلَةً عَلَى ابْنِ أَبِي الذَّبَّانِ ^(٢) أَنْ يَتَنَدَّمَ ٣

فالجملة ^(٣) خبر « لعلّي » والعائد إلى اسم « لعل » الياء المحرورة في « إن مالت بي » .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ ^(٥) ٦

[٢٩]

﴿ ما ﴾ موصولة ، و ﴿ شاء الله ﴾ صلته أي شاءه الله ، والخبر مضمّر ، أي ما شاء الله كائن لا محالة ^(٦) . ٩

= وانظر شعر الجعدي ٢٥٠ برقم ١٠ ، وإلى الجعدي نسب في نظام الغريب ٥٤ ، ٨٥ (في نسخة منه) ، وجاء الأول بلا نسبة في معاني أبيات الحماسة ١٨٠ .

(١) البيت لثابت بن كعب العتكي المعروف بثابت قطنه في المخصص ١٧٤/١٣ . وهو بلا نسبة في الجواهر ١٧٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١٥٠/١ ، واللامات للزجاجي ٣٦ (وفي روايته اختلاف) ، والبصريات ٢٤٩ ، والصاحبي ٣٥٩ ، وضرائر الشعر ٢٨٣ ، واللسان (ذب) . وابن أبي الذبّان هو مسلمة بن عبد الملك ، وكان يقال لعبد الملك « أبو الذبّان » لشدة بخره ، انظر المصادر السالفة ، والحيوان ٢٨١/٢ ، والمرصع ١٧٧ . وفي اللسان « يعني هشام بن عبد الملك » وهو وهم . وبعد هذا البيت :

أَمْسَلَمَ إِنْ تَقْدِرَ عَلَيْكَ رِمَاحِنَا نَذِقْكَ بِهَا سَمَّ الْأَسَاوِدِ مَسَلَا

(٢) في الأصل : الديان ، وهو تصحيف .

(٣) يريد قوله « أن يتندما » وهو مصدر مفرد لاجملة .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١٤٥/٢ ، وللزجاج ج ١٧٧/٢ ، وإعراب القرآن ٢٧٦/٢ ، ومجمع البيان ٤٧١/٣ ، والبيان ١٠٨/٢ ، والبحر ١٢٩/٦ .

(٦) وأجاز هذا الوجه أبو البركات والطبرسي وأبو حيان . وأجازوا وجهاً آخر وهو أن يكون ما شاء الله خبر مبتدأ مضمّر والتقدير : الأمر ما شاء الله ، وهو أحد قولَي الفراء والزجاج والنحاس ، وأجازوا الوجه الثاني الذي ذكره المؤلف .

وإن شئت جعلت ﴿ ما ﴾ شرطاً منصوباً ب ﴿ شاء ﴾ ويكون جواب الشرط مضراً أي ما شاء الله كان .

٣ [قوله تعالى] ^(١) : ﴿ إِنَّ تَرَنَ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا ﴾ ^(٢) [٣٩]
 ﴿ أَنَا ﴾ ﴿ فَصُلِّ ﴾ ^(٣) ، و ﴿ أَقَلَّ ﴾ المفعول الثاني ل « ترى » . وإن شئت كان ﴿ أَنَا ﴾ وصفاً ^(٤) لياء المتكلم .

٦ [قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ فَعَسَى رَبِّي ﴾ ^(٦) [٤٠]
 الفاء جواب قوله ﴿ إِنَّ تَرَنَ ﴾ .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ أَوْ يُصْبِحَ مَاءُهَا غَوْرًا ﴾ ^(٧) [٤١]
 أي ذا غور ^(٨) ، فحذف المضاف . وقد عدتُ لك في هذا الفصل مضافاً محذوفاً في ثلاثة مواضع [أحدها قوله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَجُلَيْنِ ﴾ [سورة الكهف : ٣٢] أي مَثَل رَجُلَيْنِ ، وقوله : ﴿ وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَى رَبِّي ﴾ ^(٩) [سورة الكهف : ٦١] أي إلى ثواب ربي ، وقوله ﴿ مَاءُهَا غَوْرًا ﴾ أي ذا غور ^(١٠) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر المصادر السالفة في ح ٥ من الصفحة السابقة ، والجواهر ١٣٨ ، ٥٤٠ ، وشرح اللمع اللوح ١/١٠٩ ، والكتاب ٣٩٥/١ ، والحلييات ٧٢ ، وابن يعيش ١١٠/٣-١١١ ، وابن السجري ١/١٠٨ .

(٣) وهو « عماد » عند الكوفيين ، ولم يذكر الفراء غير هذا الوجه ، وقد سلف التعليق على ضمير الفصل ٣٣ .

(٤) أي توكيداً ، وقد سلف التعليق على هذا ٣٣ . وصرح الزجاج وغيره أنه « توكيد » . وفي الأصل : وإن شئت أنا كان وصفاً ، وهو خطأ .

(٥) زيادة من ي .

(٦) في الأصل : وعسى ، وهو خطأ .

(٧) انظر شرح اللمع اللوح ١/٥٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١٤٥/٢ ، وللزجاج ج ٢/٧٠٢ ح ، وأعراب القرآن ٢/٢٧٧ ، ومجمع البيان ٢/٤٧٠ ، والبيان ٢/١٠٩ ، والبحر ٦/١٢٩ ، ومجاز القرآن ١/٤٠٢ .

(٨) هذا قول النحاس ومن وافقه .

(٩) في ب - والزيادة منها : ولئت رجعتنا ، وهو خطأ من الناسخ .

(١٠) زيادة من ب .

فكأنك^(١) جئت بخطب جسم إذا استشهدت بحذف المضاف^(٢) في موضع واحد / ١/٧٩

وإن شئت كان ﴿ غوراً ﴾ بمعنى غائر^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾^(٤) [٤٣]

بالتاء والياء . فالتاء لتأنيث الفئمة . وقد حصل الفصل ، فأين قولهم ،
« ازداد ترك العلامة حسناً »^(٥) ؟

والياء قراءة الزيّات وعلي^(٦) ، اعتبارا الفصل الذي قالوا . ولعل قول
الخمسة^(٧) أُرْجِحُ من قول الاثنتين .

[قوله تعالى]^(٨) : ﴿ وَمَا كَانَ مُنتَصِراً . هُنَالِكَ الْوَلَايَةَ لِلَّهِ

الْحَقِّ ﴾^(٩) [٤٤-٤٣]

- (١) كأن المؤلف يسخر من بعض المعربين ، وسامعوه يعرفونه ، أو يخاطب كل نحوي .
- (٢) قال ابن جني في المحتسب ١٨٨/١ : « حذف المضاف في القرآن والشعر وفصح الكلام في عدد الرمل سعة » . وقد عقد المؤلف في الجواهر ٩٤-٤١ الباب الثاني لـ « ما جاء من حذف المضاف في التزيل » . وهو باب كبير ، ولم يذكر فيه هذه الآيات .
- (٣) فيكون المصدر وقع موقع الصفة للمبالغة ، وهو قول الفراء وأبي عبيدة والزجاج وغيرهم .
- (٤) انظر الجواهر ٢٨٤ ، ٦١٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١٤٥/٢ ، وإعراب القرآن ٢٧٧/٢ ، والحجة ٢٩٣/٣ خم ، وجمع البيان ٤٧٠/٣ ، والبيان ١١٠/٢ ، والبحر ١٣٠/٦ .
- (٥) هذه عبارة ابن جني في اللع ٩٠ ، وانظر ماسلف ٥٩٠ وما علقناه ثمة . وقد سلف التعليق على هذا ٣٩ .
- (٦) الزيّات هو حمزة وعليّ هو الكسائي ، وقرأ الباقر بالتاء . انظر السبعة ٣٩٢ ، والتيسير ١٤٢ ، والنشر ٣١١/٢ .
- (٧) وهم باقو السبعة .
- (٨) زيادة مني .
- (٩) انظر الجواهر ٥٢٤ ، ٥٣١ ، ٥٣٨ ، وشرح اللع اللوح ١/٣١ ، ومعاني القرآن للفراء ١٤٥/٢-١٤٦ ، وإعراب القرآن ٢٧٨/٢ ، والحجة ٣٩٤/٣ خم و ٢٢/١ ، وجمع البيان ٤٧٠/٣-٤٧١ ، والبيان ١١٠/٢ ، والبحر ١٣٠/٦-١٣١ ، والتبيان ٨٤٩ ، والعضديات ٧٥ ، وابن الشجري ١١٢/١ و ٢٤٨/٢ .

٣ قيل : ﴿ هُنَالِكَ ﴾ ظرف لقوله ﴿ منتصراً ﴾ ، ويقف ^(١) عند قوله ﴿ هُنَالِكَ ﴾ ثمَّ يبتدئ فيقرأ ﴿ الولاية لله الحق ﴾ ^(٢) . فيكون مبتدأ ، والظرف خبر ، و ﴿ الحق ﴾ فين رفع خبر آخر ^(٣) ، وهو أحسن من أن تجعله وصفاً ل ﴿ الولاية ﴾ لأنك حينئذٍ تفصل بين الصفة والموصوف بالخبر ^(٤) ، والصفة جزء من الموصوف ، ولهذا يعتبر تعريفه بتعريف الموصوف وتنكيره بتنكيره .

٦ فأما من قرأ ﴿ الحق ﴾ بالجر فلا يعترض فيه هذا الفصل بتة .

٩ فإن لم تعلق ﴿ هُنَالِكَ ﴾ بـ « منتصر » كان ﴿ الولاية ﴾ مبتدأ ، و ﴿ لله ﴾ خبره ، و ﴿ هُنَالِكَ ﴾ من صلة ﴿ لله ﴾ ، فقدم الظرف على المبتدأ الذي هو معمول الخبر ، كقوله : ﴿ وبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَعْفِرُونَ ﴾ [سورة الناريات : ١٨] ، ﴿ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴾ [سورة التوبة : ١٧] ، ﴿ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٤] ، و ﴿ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [سورة الرحمن : ٢٩] :
١٢ فما بالكَ وَالشَّمَاخَ فِي قَوْلِهِ ^(٥) :

- (١) انظر القطع ٤٤٧-٤٤٨ ، والمكتفى ٣٦٩ ، ومنار الهدى ١٧٠ . ورجحوا عدم الوقف .
(٢) قرأ ﴿ الحق ﴾ بالرفع أبو عمرو والكسائي ، وقرأ الباقون بالجر . انظر السبعة ٣٩٢ ، والتبشير ١٤٣ ، والنشر ٣١١/٢ .
(٣) تابعه على ذلك صاحب البيان ناقلاً عنه من غير ما تصریح ، ولم أجد هذا القول عند غيرهما . وأجاز العكبري أن يكون خبراً مبتدأ محذوف تقديره : هو الحق . وكونه صفة للولاية هو قول الجميع ، ولا اعتراض عليه إذا كانت الولاية مبتدأ والله متعلقاً به والخبر هنالك .
(٤) انظر ما سلف من التعليق على هنا ٤٥٠ .
(٥) ديوانه ق ١/١٨ ص ٣١٩ . وهو له في شرح الملح اللوح ٢/٤٠ و ١/٤١ ، والجواهر ٢٧٤ ، والإيضاح ٥٢ ، وشرح الملح لابن برهان ٥٧ ، والمحاسب ٣٢١/١ ، والإنصاف ٦٧ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٤٩٥ ، والأضداد ٢٠٦ ، وأمالي القالي ٢٠/٢ ، وسمط اللآلي ٦٦٣ . وهو بلا نسبة في ابن يعيش ١٠١/٣ .
قال القالي : « طوالة : اسم بئر كان لقبها [يريد صاحبته أروى] عليها مرتين فلم ير ما يجب ، والمعنى : في كلا يومي طوالة وصل أروى ظنون . والظنون : الذي لا يوثق به كالبئر الظنون =

كِلَا يَوْمِي طَوَّالَةٌ وَصَلُّ أُرْوَى ظَنُّونَ أَنْ مُطَّرَحَ الظَّنُونِ

وبين يديك هذه الآي (١) .

ويجوز أن يكون ﴿الولاية﴾ مبتدأ ، و ﴿هنالك﴾ خبر ، وفيه ذكر من
المبتدأ ، و ﴿الله﴾ حال من ذلك الذكر . ومن رفع بالظرف (٢) كان ﴿الله﴾
حالاً من ﴿الولاية﴾ ولا يكون في ﴿هنالك﴾ إذ ذاك ذكر . هذا هو
الصحيح في هذه الآية كما أنبأتك ، وذلك الكلام اللطيف المختصر الذي لا تفهمه
إلا بعد التأمل ، ومراجعتك إياي مرة بعد أخرى = فيه سهو (٣) تفهمه إذا تأملت
بما ذكرنا ههنا .

= وهي القليلة الماء التي لا تثنى بمائها ، ثم أقبل على نفسه فقال : قد حان أن أترك الوصل الظنون
وأطرحه « اه . وطواله : بئر في ديار فزارة لبني مرة وغطفان ، عن نصر ، انظر معجم البلدان
(طواله) ٤/٤٥ .

(١) قوله « فما بالك والشياخ ... وبين يديك هذه الآي » يريد أبا علي الفارسي . قال المؤلف في
شرح اللمع : « ... ألا ترى أنك حاججت غيرك بجواز تقديم خبر المبتدأ بقول الشماخ ... »

فوصل أروى مبتدأ وظنون خبره وكلا يومي ظرف لظنون وقدمه على وصل أروى .

وقال في الجواهر في الباب الثالث عشر الذي عقده لـ « ما جاء في التنزيل دالاً على جواز تقديم
خبر المبتدأ ٢٧٤-٢٨٥ : » وإنما ذكرنا هنا الباب لأن أبا علي خيّل إلى عضد الدولة أنه
استنبط من الشعر ما يدل على جواز ذلك فقال : وما يدل على جواز تقديم خبراً المبتدأ على
المبتدأ قول الشماخ ... ولو كان أبو الحسن حاضراً لم يستدل بقول الشماخ وإنما يتبرك بقوله عز
من قائل ﴿وبالآخرة هم يوقنون﴾ ... ومثله ﴿وفي النار هم خالدون﴾ ... « اه .

وقوله : « لأن أبا علي خيّل إلى عضد الدولة » يريد كتابه الإيضاح الذي ألفه لعضد الدولة
وسمي بالإيضاح العضدي ، انظر ص ٥٢ منه ، وحكى المؤلف كلامه بتصرف .

وقد ذكر المؤلف في هذا الباب النبي عقده في الجواهر هذه الآيات التي ذكرناها هنا ، وذكر آية
البقرة في شرح اللمع اللوح ١/١٢٣ وآية الرحمن فيه اللوح ١/٣١ و ١/٧١ وآية التوبة ذكرها المبرد
في المقتضب ٤/٦٧ .

وتقديم خبر المبتدأ أو معموله على المبتدأ مذهب البصريين ، ولم يجزه الكوفيون ، انظر المصادر
المذكورة في بيت الشماخ ، وهي المسألة ٩ من الإنصاف ٦٥-٧٠ .

(٢) وهم الأخفش والكوفيون . وسلف التمليق على ارتفاع الاسم بالظرف ١٣ .

(٣) قوله : « وذلك الكلام ... فيه سهو » يريد كلام أبي علي في هذه الآية ، قال أبو علي في الحجة =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا ﴾ [٤٤] ^(٢)

تمييز ^(٣) ، وكذا ﴿ وَهُوَ خَيْرٌ عُقْبًا ﴾ [٤٤] كما تقول : زيد أفقره الناس عبداً ^(٤) .

٢

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [٤٨] ^(٥)

٦

أي : يقال لهم : لقد جئتمونا ، فحذف القول . والقول مع ما بعده في موضع النصب صفة لـ « صَفَّ » ، أي : عرضوا على ربك صفاً مقولاً لهم . و ﴿ صَفًّا ﴾ حال في معنى مصطفين .

٩

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ [٥٠] ^(٦)

= ٢٢/١ : « يكون ﴿ هنالك ﴾ مستقراً فيكون قوله ﴿ لله ﴾ حالاً من ﴿ الولاية ﴾ أو من الذكر الذي في ﴿ هنالك ﴾ في قول سيبويه ، وعلى قول أبي الحسن ومن رفع بالظرف من ﴿ الولاية ﴾ فقط ، ويكون ﴿ لله ﴾ مستقراً و ﴿ هنالك ﴾ ظرفاً متعلقاً بالمستقر ومعمولاً له « اهـ . وكان في مطبوعة الحجة « فيكون قولك لله .. ومن الذكر .. في قوله سيبويه » فأصلحته . قال المؤلف في الجواهر ٥٢٤ يرد على أبي علي « وقوله ﴿ لله ﴾ حال من الذكر في ﴿ هنالك ﴾ أو من الولاية على قول سيبويه = سهو .. « اهـ . وموضع السهو أن من رفع الولاية بالابتداء وجعل الخبر ﴿ هنالك ﴾ كان ﴿ لله ﴾ حالاً من الضمير الذي في ﴿ هنالك ﴾ ليس غير .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ١/٢٧١ خ ، وإعراب القرآن ٢/٢٧٨ .

(٣) في إعراب القرآن « ... على البيان » والبيان هو التمييز ، وقد سلف التعليق على هذا ٤٤٨ .

(٤) انظر شرح اللمع اللوح ١/٧٤ ، والمقتضب ٣/٣٢-٣٤ و ١٦٥/٢ .

(٥) انظر إعراب القرآن ٢/٢٧٩-٢٨٠ ، ومجمع البيان ٣/٤٧٢-٤٧٤ ، والبيان ٢/١١١ ، والبحر ١٣٢٢/٦ .

(٦) انظر شرح اللمع اللوح ١/١٢٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٧ ، ومجمع البيان ٢/٤٧٥ ، والبيان ٢/١١١-١١٢ ، والبحر ٦/١٣٦ ، والمقتضب ٢/١٤٥ ، والبغداديات ٥٠ ، ٧٢ ، والبصريات ٢٠٦-٢٠٧ ، والحلبيات ٢٣٤ ، وابن الشجري ٢/١٥٩ ، والمغني ٦٢٥ .

أي : بئس البديل بدلاً للظالمين ذرية إبليس . فاسم ﴿ بئس ﴾ ^(١) مضمرفٌ بقوله ﴿ بدلاً ﴾ . والجار في قوله ﴿ للظالمين ﴾ فصل بين ﴿ بئس ﴾ وبين ما انتصب على التمييز . فاحتجّ به أبو العباس في « باب التعجب » على إجازة الفصل بين فعل التعجب وما انتصب عنه في قولهم : ما أحسنَ اليومَ زيداً ! فقال أبو علي ^(٢) : هذا لا يدل على جواز ذلك لأنه إنما كان يصحُّ الاحتجاج به أن

(١) يريد فاعلها .

(٢) قوله : « فاحتجّ به أبو العباس ... فقال أبو علي ... » سهو مركّب . فالمراد لا يجوز الفصل في باب التعجب ، وأبو علي احتجّ بالآية ، وما نقله عن أبي علي ليس في هذه المسألة وإنما هو في مسألة أخرى . وإليك البيان :

قال أبو علي : « فأما الفصل بالظرف بين الاسم المنصوب إلى التعجب بفعله [كذا] وبين فعله فليس لسيبويه فيه فصل ، وذكر أبو العباس وغيره أن الفصل بالظرف فيه غير جائز . وقد أجازوه بعضهم . ولا أرى القياس إلا مجزأً له ، لأن الفصل قد جاء في باب نعم وبئس كقوله ﴿ بئس للظالمين بدلاً ﴾ فإذا جاء الفصل في هذا كان في التعجب أجوز لأنه أشد تصرفاً في معموله من نعم ... » البغداديات ٧٢ .

فالمراد لم يجوز الفصل بالظرف في باب التعجب ، وهو قول الأخفش ، وأجازوه أبو علي ، وهو قول الفراء والجرمي والمازني ، انظر المقتضب ١٧٨/٤ . وقد أجازوه المراد وغيره في باب نعم وبئس ، انظر المقتضب ١٤٤/٢ و ١٧٨/٤ ، ١٨٧ ، والأصول ١١٨/١-١١٩ ، وشرح الكافية ١١٦/٢ ، ٣٠٩ ، والهمع ٦٠/٥ .

قال المراد : « ولو قلت ما أحسن عندك زيداً وما أجمل اليوم عبد الله = لم يجوز » اهـ . المقتضب ١٧٨/٤ . وقال المؤلف في شرح اللع اللوح ١/١٢٩ : « والفصل بين نعم وما عمل فيه قد جاء بالظرف نحو قوله ﴿ بئس للظالمين بدلاً ﴾ ولم يجوزوا ذا في التعجب نحو ما أحسن اليوم زيداً ... » اهـ .

وأما ما نقله المؤلف عن أبي علي وإها أنه يرده على المراد فقد قاله أبو علي فيما استدلوا به على أن « حينذا » مبني على الاسم وأنها جميعاً بمنزلة شيء واحد من أنه لا يجوز الفصل بين الفعل والفاعل نحو « حبّ في الدار ذا » ، قال أبو علي : « فأما ما ذكره من الفصل فلا يوجب بناءهما ، ألا ترى أنك لا تفصل بين نعم والرجل في قولك نعم الرجل ونعمت المرأة ، وليس واحد منهما مبني مع الفاعل . فإن قلت فقد قال : ﴿ بئس للظالمين بدلاً ﴾ فإن هذا لم يقع بين الفاعل والفعل ، ألا ترى أنه جاء بعد ماضى الفاعل مضمراً في الفعل ... » ، البغداديات ٤٨-٥٠ . وقد استشهد =

لو^(١) فصل بين « بئس » وبين المرفوع ، وهو لم يفصل به ، لأن المرفوع متصل
مضمر في « بئس » . و « ذرية إبليس » هو المخصوص بالذم .

٣ [قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزْوَاً ﴾ [٥٦] ^(٣)

﴿ ما ﴾ في موضع النصب بالعطف على قوله ﴿ آياتي ﴾ ، أي اتخذوا آياتي
وإنذاري^(٤) إيّاهم هزواً . ف ﴿ هزواً ﴾^(٥) هو المفعول الثاني / ٢/٧٩ (٢/٧٨)
٦ لقوله ﴿ اتَّخَذُوا ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ نَسِيّاً حُوتَهُمَا ﴾ [٦١] ^(٧)

أي نسي أحدهما ، وهو يوشع^(٨) ، لأنه كان صاحب الزاد . دليله ﴿ آتينا
غداً نأنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً ﴾ [٦٢] وقوله : ﴿ فإني نسيتُ
ألحوت ﴾ [٦٣] .

[قوله تعالى] ^(٩) : ﴿ وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ﴾ [٦٣] ^(٨)

= المبرد بالآية على تفسير المضمر في بئس . وانظر في هذا الكتاب ٢٠٢/١ ، والمقتضب ١٤٥/٢
(١) لاتعرف زيادة أن قبل لو إلا إن تقدمه قسم ، وقد سلف التعليق على هنا ١٧٥ ح ١ .
(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر مجمع البيان ٤٧٧/٣ ، والبيان ١١٢/٢ ، والبحر ١٢٨/٦-١٣٩ ، والتبيان ٨٥٢ .

(٤) ف « ما » على هذا التقدير مصدرية . واجاز العكبري وأبو حيان أن تكون اسماً موصولاً والعائد
مخوف أي « أنذروه » .

(٥) في الأصل هنا ﴿ هزواً ﴾ بالهمز ، وهي قراءة غير حفص عن عاصم ، انظر ما سلف ٤٩ .

(٦) انظر الجواهر ٧٤ ، ومعاني القرآن للفراء ١٥٤/٢ ، وللزجاج ج ١/١٧٦/٢ ، ومجمع البيان ٤٨٠/٣ ،
والبحر ١٤٥/٦ ، وتفسير الطبري ١٧٧-١٧٦/١٥ ، والقرطبي ١٢/١١-١٣ ، وابن كثير ١٧١/٥ ،
ومجمع التفاسير ١٢١/٤ .

(٧) وهو قول الفراء والزجاج والطبري وغيرهم ، قال الطبري : « وإنما جاز عندي أن يقال « نسيا »
لأنها جميعاً تزوداه لسفرها فكان حل أحدهما ذلك مضافاً إلى أنه حمل منهما » اهـ . وقيل
النسيان من موسى وفتاه يوشع ، عن مجاهد ، قال أبو حيان : وهو الظاهر .

(٨) انظر الجواهر ٣٩٢ ، ٥٦٩ ، ٥٨٣ ، وإعراب القرآن ٢٨٤/٢ ، والحجة ٣٩٧/٣ خم و ١٣١/١-١٣٢ ،
ومجمع البيان ٤٧٩/٣ ، والبحر ١٤٧/٦ ، وابن يعين ٦٩/٣ ، والمغني ٥٩٤ .

« أن » مع الفعل في موضع النصب بدل من الهاء في ﴿ أنسانيه ﴾ ،
والتقدير : وما أنساني ذكره .

٣ وخصَّ حَفْصٌ هذه الهاء بالضم فقرأ ﴿ وما أنسانية ﴾ ^(١) إشعاراً منه أن قوله ﴿ أن أذكره ﴾ بدل من هذه الهاء ، فضمَّ الهاء ليطابق الضمُّ ههنا الضمُّ في الهاء المتصل بالمبدل .

٦ وقوله : ﴿ وَأَتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَباً ﴾ ^(٢) [٦٣]
قيل : انتصاب قوله ﴿ عجباً ﴾ بقوله ﴿ اتخذ ﴾ ☆ أي ^(٣) اتخذ سبيله في البحر اتخاذاً عجباً ، عن ^(٤) مجاهد ^(٥) ، صفة مصدر محذوف .

٩ والوجه أن يكون ﴿ واتخذ سبيله في البحر ﴾ جملة في موضع النصب

(١) وقرأ الباقون بكسرها ، وابن كثير يصلها بياء . انظر السبعة ٢٩٢-٣٩٤ ، والتيسير ١٤٤ ، والنشر ٣١١/٢ و ٣٠٥/١ . وضم حفص أيضاً الهاء في قوله ﴿ بما عاهد عليه الله ﴾ [سورة الفتح : ١٠] ، وسيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٥١ .
وضمُّ الهاء هو الأصل ، انظر ماسلف ١٢ والتعليق ثمة . وما ذكره للؤلؤف في تعليل ضم حفص هنا وفي سورة الفتح شيء انفرد به فيما أعلم .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٥٤/٢ ، وللزجاج جـ ٢/١٧٥/٢ ، وإعراب القرآن ٢٨٤/٢ ، ومجمع البيان ٤٧٦/٣ ، والبحر ١٤٦/٦ ، والكشاف ٤٩٢/٢ ، والتبيان ٨٥٥ ، وتفسير الطبري ١٧٨-١٧٧/١٥ ، والقرطبي ١٤/١١-١٥ ، وابن كثير ١٧١/٥ ، ومجمع التفاسير ١٢١/٤-١٢٢ ، وتفسير الفخر الرازي ١٤٧/٢١ ، والقطع ٤٤٨-٤٤٩ ، والمكتفي ٣٧٠-٣٧١ ، ومنار الهدى ١٧١ .

(٣) من هنا إلى قوله في السطر ٨ من الصفحة التالية : « أهما المحدث للفسر » انفردت به نسخة الأصل .

(٤) كأنه في الأصل « غير » وهو تحريف .

(٥) ليس ما ذكره بقول مجاهد . فالذي روي عن مجاهد أن موسى يعجب من أثر الحوت في البحر ودوراته التي غاب فيها . فيكون عجباً على قوله مصدراً نائباً عن فعله ، وليس مما ذكره المؤلف ، انظر المصادر السالفة ولا سيما القطع وإعراب القرآن .

وما ذكره المؤلف هو ظاهر أحد قولي الزجاج ، وأجازة البيضاوي والفخر الرازي وأبو حيان . وقيل عجباً مفعول ثان ، عن الزمخشري والعكبري وأجازة أبو حيان . وقيل غير ذلك .

بالعطف^(١) على قوله : ﴿ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَأَنِي نَسِيتُ
 الْحَوْتَ ﴾ [٦٣] وقال فتاه^(٢) أيضاً ﴿ واتخذ سبيله في البحر ﴾ . وقد قال^(٣)
 ٢ قبل في قوله ﴿ فاتخذ سبيله في البحر سرباً ﴾ [٦١] ، فالأول إخبار ، أخبر به
 عز وجل أنه اتخذ في البحر سرباً ثم قال فتاه مخبراً موسى حين^(٤) طالبه بالطعام :
 نسيت الحوت يا موسى وذهب الحوت في البحر ، فعجب هو وموسى^(٥) ؛ فقال
 ٦ موسى حين^(٤) عجب ﴿ ذلك ما كنا نبغ ﴾ [٦٤] . فهذا معنى البخاري^(٦)
 « كان للحوت سرباً ولموسى [ولفتاه]^(٧) عجباً » . فانتبه له أيها المحدث
 المفسر ☆ .

٩ وقيل : بل انتصابه بقوله « قال ذلك »^(٨) أي قال ذلك متعجباً^(٩) .

(١) ويكون قوله ﴿ وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ﴾ اعتراضاً بين المعطوف والمعطوف عليه ، وهو قول الزمخشري وأبي حيان .

(٢) في الأصل : قتادة ، وهو تحريف مصل .

(٣) الله عز وجل .

(٤) في الأصل : حتى ، وهو تحريف .

(٥) قوله « فعجب هو وموسى » جمع بين قولين : فقد قيل ﴿ واتخذ سبيله في البحر ﴾ من كلام فتاه ثم قال ﴿ عجباً ﴾ أي أعجب عجباً ، وقيل قوله ﴿ عجباً ﴾ من قول موسى ، فيقف على قوله ﴿ في البحر ﴾ وهو مذهب عيسى بن عمر ويعقوب والحسن وهو قول قتادة ومجاهد وابن عباس وابن زيد . وقيل قوله واتخذ أي موسى سبيل الحوت في البحر فعجب عجباً ، عن الفراء ووافقه ثعلب والنحاس .

(٦) يريد معنى الحديث الذي رواه البخاري . وهو قطعة من حديث طويل رواه البخاري (فتح الباري برقم ٤٧٢٥ ج٤/٨٠٩) . وهو في تفسير ابن كثير ١٧٢/٥ ، ومجمع البيان ٤٨١/٣ ، ومجمع التفاسير ١٢٢/٤ (تفسير الخازن) .

(٧) زيادة من المصادر السالفة .

(٨) يريد بذلك قول فتي موسى ﴿ قال أرايت ... ﴾ .

(٩) ذكر الطبرسي هذا القول ، قال : « وقال أحد المحققين ، عجباً في موضع الحال تقديره : قال ذلك متعجباً » وهو يريد المؤلف . ولم يذكر هذا الوجه غيرها .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴾ ^(٢) [٦٤]

أي يقتصان ^(٣) قصصاً ، ف ﴿ قصصاً ﴾ مصدر ^(٤) لفعل مضر يدل عليه
﴿ فارتدا على آثارهما ﴾ إذ معنى ﴿ ارتدا على آثارهما ﴾ و « اقتصا الأثر »
واحد .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ عَلَىٰ أَنْ تَعْلَمَنَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴾ ^(٥) [٦٦]

أي على أن تعلمني رشداً مما علّمته ، ف ﴿ رشداً ﴾ مفعول ثان
لـ ﴿ تعلمني ﴾ . وحذف الهاء في ﴿ علّمت ﴾ وهو المفعول الثاني
لـ ﴿ علّمت ﴾ ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ ^(٧)

[٦٨]

﴿ كيف ﴾ نصب على الظرف ^(٨) ، منصوب بـ ﴿ تصبر ﴾ . و ﴿ خبراً ﴾

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/١٧٦٧ ، وإعراب القرآن ٢٨٤/٢ ، ومجمع البيان ٤٧٩/٣ ،
والبيان ١١٢/٢ ، والبحر ١٤٧/٦ ، والتبيان ٨٥٥ .

(٣) لو قال « يقتصان » - وهو لفظ الزجاج - كان أحسن وأنسب ليشاكل الفعل مصدره .

(٤) وأجاز العكبري وأبو حيان أن يكون المصدر في موضع الحال .

(٥) انظر الحجة ٣٩٨٢-٣٩٩٠ خم ، ومجمع البيان ٤٨٢/٣ ، والبيان ١١٢/٢ ، والبحر ١٤٨/٦ .

(٦) قاله أبو علي ومن وافقه ، وقيل غير ذلك .

(٧) انظر إعراب القرآن ٢٨٥/٢ ، ومجمع البيان ٤٨٢/٣ ، والبيان ١١٢/٢ ، والبحر ١٤٨/٦ ، والكشاف
٤٩٢/٢ .

(٨) كذا قال ، وتابعه صاحب البيان ناقلاً كلامه من غير ما تصریح ، والصواب أنه نصب على
الحال .

و « كيف » اسم يستفهم به عن الحال ، وليس بظرف . وفي الهمع أنه « ظرف » عند سيبويه
وأن الأخفش والسيرافي أنكراه وقالوا إنه « اسم غير ظرف » ، وجاء عكس ذلك في شرح
الكافية . والذي قاله سيبويه والمبرد وغيرهما أن معناه « على أي حال » ، ولهذا ما أدخله بعضهم =

نصب على المصدر^(١) ، ينصبه قوله ﴿ ما لم تحط به ﴾ لأن معنى ﴿ ما لم تحط به ﴾ ومعنى « ما لم تخبره » واحد .

٣

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَقَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾^(٣) [٧٦]
 بالتشديد والتخفيف^(٤) . فمن قال ﴿ من لَدُنِّي ﴾ وخَفَّفَ احتمل أن يكون
 من لغة من قال في « لَدُنْ » « لَدُّ »^(٥) ، كقوله^(٦) :

= في الظروف ، قال ابن الشجري « وإنما عدوا كيف في الظروف للاستفهام بها عن الحال ، والحال تشبه الظرف لأنها عبارة عن الهيئة التي يقع فيها الفعل .. » اهـ .

انظر في « كيف » الكتاب ٢١٦/١ ، ٢١٩ ، ٤٢٣ ، و ٣١١/٢ ، والمقتضب ٣١١/٢ و ٦٣/٣ ، ٢٨٩ و ٣٢٢/٤ ، والأصول ١٣٦/٢ ، وحروف المعاني ٣٥ ، ٥٩ ، والإنصاف ٦٤٢-٦٤٥ ، المسألة ٩١ ، وتساويل مشكل القرآن ٥٢٠ ، والصاحبي ٢٤٣ ، وابن الشجري ٢٦٣/١ ، وشرح الكافية ١١٦/٢-١١٧ ، وابن يعيش ١٠٩/٤ ، والمغني ٢٧٠-٢٧٣ ، والهمع ٢١٤/٣-٢١٦ ، وحاشية الخضري على ابن عسقل ١٠٤/١-١٠٥ ، والصبان على الأشموني ٢١٤/١ . وانظر في معنى الظرف والحال وفرق ما بينها المقتضب ١٧١/٤ ، والكليات ١٦٦/٣-١٦٨ .

(١) وأجاز الرخشري وواقفه أبو حيان أن يكون تمييزاً .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للمزجاج ج ١/١٧٨/٢-٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٨٧/٢-٢٨٨ ، والحجة ٤٠٣/٣-٤٠٥ خم ، وجمع البيان ٤٨٥/٣ ، والبيان ١١٤/٢ ، والبحر ١٥١/٦ .

(٤) قرأ بالتخفيف نافع وأبو بكر عن عاصم ، وأشم أبو بكر الدال الضم ، وقرأ الباقون بالتشديد . انظر السبعة ٣٩٦ ، والتيسير ١٤٥ ، والنشر ٣١٣/٢ .

(٥) وهو قول المبرد فيما صرح به النحاس .

(٦) البيت بلا نسبة في الكتاب ١٢٤/١ ، وإعراب القرآن ٧٩/٢ ، ويرا الصناعة ٥٤٦ ، وابن الشجري ٢٢٢/١ ، وابن يعيش ١٠١/٤ و ٣٥/٨ ، والمغني ٥٥١ ، وشرح شواهد المغني ٢٨٣ ، والهمع ١٠٥/٢ ، والخزانة ٨٤/٢ ، وشرح أبيات المغني ٢٨٧/٦ ، واللسان (شول) . ونسب في إعراب القرآن ٣١٢/١ إلى العجاج وليس في ديوانه ولا ملحقاته .

والشول : النوق التي خف لبنها ، وارتفع ضرعها وأنى عليها من تاجها سبعة أشهر أو ثمانية ، قيل هو جمع شائلة على غير القياس ، وقيل غير ذلك . والإتلاء : مصدر أتلت الناقة : إذا تلاها ولدها أي تبعها ، عن شرح أبيات المغني . والتقدير : من لد أن كنت شولاً .

مَنْ لَدَّ شَوْلًا فَيَأْلَىٰ إِتْلَائِهَا

ويجوز أن يكون من لغة من قال « مِنْ لَدُنْ » فأدغم النون في النون ثم خفّف وحذف النون الأخيرة^(١) ، كقوله^(٢) :

قَدْ نِيَّ مِنْ نَصْرِ الْخَبِيِّينِ قَدِي

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ قَالَ هَذَا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ﴾ [٧٨]

- (١) وهو قول الزجاج وأبي علي وغيرهما . وكأنها في الأصل : النون الآخرة .
- (٢) البيت من أبيات حميد الأرقط في التنبيه على أوهام أبي علي في أماليه ٦١ ، وسمط اللائي ٤٧٥ ، ٦٤٩ ، وتهذيب إصلاح المنطق ٧١٥ ، والمقاصد النحوية ٢٥٧/١ ، وشرح شواهد المغني ١٦٦ ، والحزانة ٤٤٩/٢-٤٥٤ ، وشرح أبيات المغني ٨٢/٤-٨٥ .
- ونسبه الجوهري في الصحاح (لحد) إلى حميد بن ثور فتعقبه ابن بري والصفهاني فصحح الأول نسبته للأرقط ولم يره الثاني في أبيات الأرقط التي منها هذا البيت وقد أورد منها أربعة أبيات ، انظر التنبيه والإيضاح ، والتكلمة والذيل والصلة ، واللسان (لحد) . ونسبه الأعلام بظرة الكتاب ٢٨٧/١ إلى أبي نخيلة ، ونسب في ابن يعيمش ١٢٤/٣ لأبي مجدلة ، وذكر البغدادي أن اسمه أبو مجلة .
- وهو بلا نسبة في النوادر ٢٠٥ ، ومجاز القرآن ١٧٣/٢ ، وإصلاح المنطق ٣٤٢ ، ٤٠١ ، والكامل ١٨٨ ، ١٢٢٤ ، والأصول ١٢٢/٢ ، والحجة ٤٠٣/٤ خم ، وإعراب القرآن ٨٧/٢ ، ٧٦٦ ، والمحتسب ٢٢٣/٢ ، وشرح الفمع لابن برهان ٣٨٦ ، وابن الشجري ١٤/١ و ١٤٢/٢ ، ومجمع البيان ٤٨٥/٣ ، والبيان ١١٤/٣ ، والإنصاف ١٣١ ، ورفض للبانى ٣٦٢ ، والجنى السداني ٢٥٢ ، والمغني ٢٢٦ ، والمعم ٢٢٣/١ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٨٤ ، وضرائر الشعر ١١٣ ، وسفر السعادة ٧٧٠ ، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٨٩٦ .
- وقوله « الخبيبين » يروى على التثنية وعلى الجمع ، فرواه على الجمع أبو زيد وأبو عبيدة - وفسره على الروايتين - وابن السكيت والمبرد في ثاني الموضعين من الكامل وابن جني ، يريد أبا خبيب وأصحابه فجمعهم على لفظ خبيب - ومن رواه على التثنية فإنه أراد عبد الله ومصعباً ابني الزبير وقيل عبد الله وابنه خبيباً .
- ومعنى قدي : حسبي وكفاني . والشاهد في البيت حذف النون من « قدي » ضرورة وقد جمع الشاعر بين الإثبات والحذف . وكان في الأصل « ومن نصر » وهو خطأ .
- (٣) زيادة من ي وب .

هذه الآية تدل على أن من قال « والله لأسكن هذه الدار » وأخذ في النقلة لم يكن ليحنت حين أخذ في النقلة ، لأنه لما عزم على فراقه أخذ يقص عليه جميع ما سأل عنه ^(١) ، وقد جاء هذا ههنا ، وقد قال الأحوص ^(٢) :

وإني أخوك الدائم العهد لم أحلُ إن أبتاك خصم أو نبا بك منزل / ١٨٠ (١٧٨٩)
وكنت إذا ما صاحب رام ظننتي وبدل سوءاً بالذي كنت أفعل
قلبت له ظهر المجن فلم أدم على ذلك إلا ريث ما أتحوّل

فاستثنى قدر النقلة عن الزمان الداخل تحت قوله « لم أدم على ذلك » . وكنا قد ذكرنا هذا في [أول ^(٣)] الكتاب الذي يقابل كتاب أبي ^(٤) علي الذي احترق نصفه ، وإن عاد إلينا ذلك الكتاب زدنا في الشرح والبسط ^(٥) .

(١) هذا يستب له إذا كان معنى الآية : هذا وقت فراق بيني وبينك ، وهو قول بعضهم . والأكثر على أن « هنا » إشارة إلى الذي قاله وهو ﴿ لو شئت لاتخذت عليه أجراً ﴾ أي هنا الكلام والإنكار سبب فراق بيني وبينك ، وعليه لاتدل الآية على ما قال . انظر مجمع البيان ٤٨٧/٣ ، والبحر ١٥٢/٢ ، والكشاف ٤٩٥/٢ ، وتفسير الطبري ١٨٨/١٥ ، والقرطبي ٢٢/١١ ، وابن كثير ١٨٠/٥ ، ومجمع التفسير ١٢٩/٤-١٣٠ .

(٢) خطأ في نسبة الأبيات إلى الأحوص . وهي لمعن بن أوس المزني ، انظر ديوان الحماصة بشرح المرزوقي ١١٢٦-١١٣١ ، والمقاصد النحوية ٤٣٩/٤-٤٤٠ ، والحزانة ٥٠٦/٣ ، وديوانه ق ٢/٢٠ ، ١١ ، ١٢ ص ٩٤-٩٣ .

يقول : وإني أخوك الذي يدوم عهده ولا يزول ولا يحول إن أبتاك خصم أي غلبك وقهرك ، يقال : بزوت الخصم وأبزيتيه . وقوله رام ظننتي أي رام إيقاع التهمة علي ، والظننة بالكسر التهمة . وقلبت له ظهر المجن ، المجن : الترس ، يقول : اتقيته وتغيرت عليه واتخذته عدواً ، عن المرزوقي والحزانة . و« قلب له ظهر المجن » من أمثالهم ، انظر جمهرة الأمثال ١٢٥/٢ ، ومجمع الأمثال ١٠١/٢ ، والمستقصى ١٩٨/٢ ، يضرب لمن كان لصاحبه على مودة ورعاية ثم حال عن العهد .

(٣) زيادة من ي . وقوله « وقد قال الأحوص ... إلى آخر الكلام » سقط من ب .

(٤) في الأصل : أبا ، وهو خطأ .

(٥) لعله يريد كتابه « كشف الحجة » ، و« الحججة » لأبي علي .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾ ^(١) [٨٦]

٢ « أن » مع الفعل بتأويل المصدر في موضع النصب بفعل مضمر ، كما أن قوله ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ ^(٢) [سورة محمد : ٤٠] [كذلك] ^(٣) .

٦ ويجوز أن يكون « أن » مع الفعل في موضع المبتدأ ، والخبر مضمر ، أي إما العذاب واقع منك فيهم وإما اتخاذ أمر ذي حسن واقع فيهم ، فحذف الخبر لطول الكلام بالصلة ؛ وهذا أولى . والأول عن أحمد بن يحيى ^(٤) .

ومثله ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أُولَ مَنْ أَلْقَى ﴾ ^(٥) [سورة طه : ٦٥] .

٩ وتقديرنا ^(٦) ﴿ حُسْنًا ﴾ [أي] ^(٧) أمراً ذا حسن هو على حذف الموصوف والمضاف ، كقوله في الأخرى ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً ﴾ ^(٨) [سورة النساء : ٩٢] أي

(١) انظر الجواهر ٢٩٥ ، ومعاني القرآن للفراء ١٥٧٢-١٥٩ ، وإعراب القرآن ٢٩١/٢-٢٩٢ ، والحجة ١٠٤/٢ ، وجمع البيان ٤٨٩/٣ ، والبيان ١١٥/٢ ، والبحر ١٦٠/٦ ، والتبيين ٨٥٩ . وكان في الأصل وي : وأما قوله تعالى ، يا قحاحم « أما » .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٤٢ .

(٣) زيادة مني . وهي ثابتة في جمع البيان الذي نقل صاحبه عن المؤلف من غير تصريح ، ولعلها منه .

(٤) هو ثعلب . لكن حكى النحاس عنه كلا الوجهين النصب والرفع ، والرفع عنده على أنه خير والمبتدأ مضمر والتقدير فيما هو ، وأخذ ثعلب كلامه من الفراء ، وهذا عكس ما ذكره المؤلف عنه .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٨٣٦ .

(٦) يريد ما ذكره في قوله « وإما اتخاذ أمر ذي حسن » . وكأنه في ب « وتقدير فما » . و« فما » رمز لأبي علي الفارسي ، انظر ما سلف ٦٤٥ ح ٣ . وما ذكره هو قول أبي علي في الحجة ١٠٤/٢ .

(٧) زيادة من ب .

(٨) انظر الجواهر ٦٦ .

قتلاً ذا خطأ ؛ كما أن قوله : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ ^(١) [سورة البقرة : ٨٢] أي قولاً
ذا حسن .

٢ [قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ فَلَهُ جَزَاءُ الْحَسَنَى ﴾ [٨٨] ^(٣)
برفع ال ﴿ جزاء ﴾ ونصبه مع التنوين ^(٤) . فمن قرأ ﴿ جزاء الحسنى ﴾ ،
ف ﴿ الحسنى ﴾ مبتدأ ^(٥) ، و ﴿ له ﴾ خبره ، والتقدير : فله الحسنى جزاءً ، أي
٦ مجزياً ، مصدر ^(٦) في موضع الحال ^(٧) ، والعامل فيه [له] ^(٨) أي : ثبتت الحسنى له
جزاءً .

ومن قال ﴿ فله جزاء الحسنى ﴾ فالجزء مضاف إلى ﴿ الحسنى ﴾ ،
٩ و ﴿ الحسنى ﴾ صفة موصوف محذوف ، والتقدير : فله جزاء الحالة ^(٩) الحسنى ،
كقوله ^(١٠) :

فَصَرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا
وَرُضْتُ فَذَلْتُ صَعْبَةً أَيَّ إِذْلَالٍ

- (١) سلف الكلام عليها في موضعها ٦٢ - ٦٣ .
- (٢) زيادة من ب .
- (٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٥٩٢ ، وللزجاج ج ٢/١٨١/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٩٢/٢ ، والحجة ٤١١/٣ - ٤١٢ خم ، وجمع البيان ٤٩١/٣ ، والبيان ١١٥/٢ - ١١٦ ، والبحر ١٦٠/٦ - ١٦١ .
- (٤) قرأه حمزة والكسائي وحفص عن عاصم متوناً منصوباً ، وقرأه الباقون مضافاً مرفوعاً . انظر السبعة ٣٩٨ - ٣٩٩ ، والتيسير ١٤٥ ، والنشر ٣١٥/٢ .
- (٥) أو مرفوع بالظرف على مذهب أبي الحسن ومن وافقه ، وسلف التعليق على المذهبين ١٣ .
والتقدير فله جزاء الخلال الحسنى ، عن أبي علي .
- (٦) في الأصل : مصدرأ ، وهو خطأ .
- (٧) وهو قول الزجاج وأبي علي وأجازته النحاس وغيره . وقيل هو تمييز ، عن الفراء .
- (٨) زيادة من ي و ب .
- (٩) قدره أبو علي : الخلال .
- (١٠) وهو امرؤ القيس . د ، ق ٢٥٢/٢ ص ٣٢ . وهو له في المقتضب ٧٤/١ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ١/١٧٧/٢ خ ، والخزانة ٢٤/٤ - ٢٥ . وهو بلا نسبة في إعراب القرآن ٢٢٦/١ ، ٤٥٨ و ٢٨٥/٢ ، والقطع ١٩٧ ، والمحتسب ٢٦٠/٢ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٦٢٤ ، ١٨٤٤ . استشهد به المؤلف على قوله « الحسنى » والتقدير الحالة الحسنى . واستشهدوا به على انتصاب أيّ إذلال على =

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴾ [٨٨]
 أي أمراً ذا يسر ، كما أن ﴿ حُسْنًا ﴾ أي أمراً ذا حُسن ^(٢) .

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴾ ^(٢) [٩٣]

و ﴿ يَفْقَهُونَ ﴾ بضم الياء وكسر القاف ^(٤) ، والمعنى : لا يكادون يفقهون
 الناس قولاً ، فحذف المفعول . والكلام معك في حذف المفعول طويل يكاد
 يتوالى على العادّ الفتوق ^(٥) ، لكثرة وسعة بابه ، لكنّه جمع بُد منه مما أشكل .

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴾ ^(٢) [٩٦]

﴿ قِطْرًا ﴾ ينتصب بـ ﴿ أفرغ ﴾ دون ﴿ آتوني ﴾ ^(٧) . ولا ينتصب
 بـ ﴿ آتوني ﴾ لأنه لو كان منتصباً به لقال : آتوني أفرغه عليه ، لأن التقدير :
 آتوني قِطْرًا أفرغه عليه .

= المصدر من معنى ما قبله لأن معنى « رضت » أذلت ، ولو كان على « ذلت » لكان : أي ذل .
 وسيأتي البيت ١٠٤٧ منسوباً إلى « للرقسي » يريد أمراً القيس وكأنه نسبه إلى نفسه ، انظر
 التعليق ثمة . وسيأتي بلا نسبة ١٢٢٤ .

(١) زيادة من ي وب .
 (٢) أوجع الأمر نفسه يسراً في الاتساع ، وقد أجاز هذا أبو علي في قوله ﴿ حسناً ﴾ .
 (٣) انظر الجواهر ٥٠٠ ، ٥٠٨ ، وإعراب القرآن ٢٩٢/٢-٢٩٤ ، والحجة ٤١٢/٣ خم ، ومجمع البيان
 ٤٩٢/٣ ، والبيان ١١٦/٢ ، والبحر ١٦٣/٦ .

(٤) قرأ بضم الياء وكسر القاف حمزة والكسائي ، وقرأ الباقر بفتحها . انظر السبعة ٣٩٩ ،
 والتيسير ١٤٥ ، والنشر ٣١٥/٢ .

(٥) سلف قوله ٦٩١ « كنت قد تواليت عليك الفتوق » وفسرنا الفتوق ثمة .
 (٦) انظر الجواهر ٤٥٥ ، ٦٧٩ ، وشرح المص اللوح ٢٨٧-١٧٨ ، ومعاني القرآن للفراء ١٦٠/٢ ،
 وإعراب القرآن ٢٩٥/٢ ، والحجة ٤١٧-٤١٥/٣ خم ، ومجمع البيان ٤٩٣-٤٩٢/٣ ، والبيان ١١٦/٢ ،
 والبحر ١٦٥/٦ ، والإيضاح ٦٦ ، والبصريات ١٥٥ ، ٣٥٤ ، وابن عيمش ٧٨/١ ، واللغني ٦٦٠ .
 وأخذ المؤلف كلامه من أبي علي .

(٧) إعمال الثاني مذهب البصريين ، وإعمال الأول مذهب الكوفيين ، وهذا ما يسمى بـ « التنزاع »
 وقد سلف التعليق عليه ٣٦٧ . ووافق النحاس الفراء هنا في قوله في تقديره : آتوني قِطْرًا أفرغه
 عليه .

وإن قلت : فالهاء مضمرة كما أنك إذا نصبتَه ب ﴿ أفرغ ﴾ ^(١) أضمرت ﴿ قطراً ﴾ ل ﴿ أتوني ﴾ آخر ، وأيُّ فرق بين إضماره في الشطر الأول وبين إضماره في الشطر الثاني = قلنا : بينهما فرقان كبير ^(٢) وبون بعيد ؛ لأنك إذا نصبتَه ب ﴿ أتوني ﴾ وفصلت بين ﴿ أتوني ﴾ وبين « قطر » وأضمرت ل ﴿ أفرغ ﴾ مفعولاً = كنت بين شيئين من المجاز ^(٣) وارتكبت بذلك استعارتين . وإذا لم تضمر ل ﴿ أفرغ ﴾ ونصبت ﴿ قطراً ﴾ به وأضمرت ل ﴿ أتوني ﴾ = كانت إحدى يديك في يد الحقيقة والأخرى في يد المجاز ^(٤) ، وفي الأول كلتا يديك في هذا المجاز / .

(٢٧٧٩) ٢/٨٠

٩ قوله عز وعلا : ﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ﴾ ^(٥) [٩٨] ولم يقل « هذه » ، وقال : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(٦) [سورة الأعراف : ٥٦] وقال في الشمس : ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ ^(٧) [سورة الأنعام : ٧٨] ، حمل ذا

(١) في الأصل : « نصبتَه لقال أتوني بأفرغ أضمرت » ووضع الناسخ فوق لقال « لا » وفوق بأفرغ « لا » يريد حذف هذه العبارة لكنه سها فوضع « إلى » فوق أفرغ وحقه أن يضعها فوق « أتوني » .

(٢) في الأصل : كثير ، وهو تصحيف .

(٣) وهما الحذف والفصل بين العامل والمعمول .

(٤) لأنك تضمر ل « أتوني » معمولاً على شريطة التفسير ولم تفصل بين العامل والمعمول .

(٥) انظر شرح المبع اللوح ١/٢٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٩ ، وللزجاج ج ١/١٨٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٢٩٥ ، وجمع البيان ٣/٤٩٥ ، والبيان ٢/١١٨ ، والبحر ٦/١٦٥ ، والكتاب ١٧٢/٢ ، وابن يعيش ١٠٢/٥ .

(٦) انظر الجواهر ٦١٩ ، وشرح المبع اللوح ١/٢٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٠٠ ، وللفراء ٢٨٠-٢٨١ ، وإعراب القرآن ٢/٦١٧-٦١٩ ، وجمع البيان ٢/٤٢٩ ، والبيان ١/٣٦٥ ، والبحر ٤/٣١٣ ، والخصائص ٤/٤١٢ ، وابن الشجري ١/٢٢٧ و ٢/٢٥٦-٢٥٧ ، والمغني ٦٦٦ . وتذكير الخبر حملاً على المعنى هو قول الزجاج وواقفه النحاس وغيره ، قال النحاس : وهو أحسن الأقوال ، وقيل غير ذلك .

(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٠٩ .

كله على أن التأنيث ليس بحقيقة لاسياً والرحمة^(١) والغفران بمعنى فذكره حملاً على المعنى^(٢).

٣ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ﴾^(٤) [١١٠٢]

٦ ﴿ الذين كفروا ﴾ فاعل الحسبان ، و « أن » بصلتها سد مسد مفعولي الحسبان ، و ﴿ عبادي ﴾ المفعول الأول لـ ﴿ يتخذوا ﴾ ، و ﴿ أولياء ﴾ هو المفعول الثاني .

٩ [قوله تعالى]^(٥) : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا ﴾^(٥) [١١٠٦]
قال شارحكم^(٦) : تقديره^(٧) : الأمر ذلك . فلزمه الوقف^(٨) على ﴿ ذلك ﴾ . والأحسن من ذا أن يكون ﴿ ذلك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ جزاؤهم ﴾ خبر ، و ﴿ جهنم ﴾ خبر ثان . وإن شئت كان ﴿ جهنم ﴾ بدلاً من جزائهم .

(١) الحمل على المعنى في هذه الآية هو قول سيبويه وابن يعيش . وذهب الزجاج ووافقه النحاس إلى أن التقدير : هذا الفعل - وهو التمكن الذي أدرك به السد - رحمة من ربي ، وقيل : التقدير هذا الرذم ، عن الأخفش ، وقيل : هذا السد ، عن الطبرسي . والردم والسد ذكرنا في قوله تعالى : ﴿ ... فهل نجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً [٩٤] ... فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً [٩٥] ﴾ .

(٢) انظر ما سلف من التعليق على نحو قوله « لاسياً والرحمة » ع ٥٥ ح ٣ .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٠٠ ، ولفراء ١٦٠/٢ - ١٦١ ، وإعراب القرآن ٢٩٦/٢ ، وجمع البيان ٤٩٦/٢ ، والبيان ١١٨/٢ ، والبحر ١٦٦/٦ ، والتبيان ٨٦٢ .

(٥) انظر جمع ٤٩٧/٣ ، والبحر ١٦٧/٦ ، والتبيان ٨٦٣ ، وما سلف ٥٨٢ .

(٦) سيأتي تحقيق المعنى به في فهرس الأعلام .

(٧) في الأصل : تقدير ، وهو سهو من النسخ .

(٨) لم أجده في كتب الوقف التي بين يدي .

وإن شئت كان ﴿ جزأؤهم ﴾ بدلاً من ﴿ ذلك ﴾ . وإن شئت كان [التقدير] ^(١) : ذلك جزأؤهم ذلك جهنم بما كفروا ، أي : ثابتة بما كفروا .

٣ [قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزْلًا ﴾ ^(٣) [١٠٧] ﴿ جنات ﴾ اسم ﴿ كان ﴾ ، و ﴿ لهم ﴾ خبره ، و ﴿ نزلاً ﴾ حال أو تمييز ^(٤)

٦ وإن شئت كان ﴿ نزلاً ﴾ خبراً ، و ﴿ لهم ﴾ ظرف حشو ^(٥) ، والتقدير : كان لهم دخول جنات ، فيكون ﴿ نزلاً ﴾ مصدرأ ، وعلى الأول يكون جمع « نازل » ^(٦)

٩ [قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ ^(٨) [١٠٨] حال من الضمير المجرور ب ﴿ لهم ﴾ ، ولا يكون صفة للجنات ^(٩) ، لأنه لم يقل خالدین فيها هم .

(١) زيادة مني . ولو قال : وإن شئت كان جهنم خبر ابتداء آخر على تقدير : ذلك جهنم : كان

أوضح وأصح . (٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٩٢ ، ٢٦٣ ، ومجمع البيان ٤٩٨/٣ ، والبحر ١٦٦/٦ ، والتبيان ٨٦٤ ، والقطع ٤٥١ ، ومنار الهدى ١٧٢ . (٤) لم يذكروا وجه التمييز .

(٥) سلف التعليق على الحشو ٧١٥ .

(٦) كلا القولين متكلف . والوجه أن يكون النزل بمعنى المنزل ويكون خبر كانت ، ذكره الطبرسي .

والظاهر تعلق لهم بحال من نزل .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/١٨٤/٢ خ ، المصادر السالفة .

(٩) هذا سهو من الشيخ ، فكيف يكون صفة للجنات وهي معرفة مرفوعة ؟! وإنما أراد أن يقول :

ولا يكون حالاً من الجنات لأنه إلخ ، وهذا صحيح لجري اسم الفاعل حالاً على غير من هو له ، وذلك يوجب إبراز الضمير عند البصريين ، ولم يوجبه الكوفيون ، وقد سلف التعليق على

هذا ٦٢٨ .

سورة مريم

عليها السلام

٢ قوله عز وجل : ﴿ كَهَيْعِصَّ . ذِكْرٌ رَحْمَةٍ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً ﴾^(١)

[٢-١]

٦ أي هذا ذكر رحمة ربك [عبده]^(٢) ، فأضمر المبتدأ . و ﴿ ذِكْرٌ ﴾ مصدر مضاف إلى الرحمة ، أي أن ذكر ربك رحمة عبده^(٣) . و ﴿ ذِكْرٌ ﴾ مصدر مضاف إلى المفعول ، و ﴿ رحمة ﴾ مصدر مضاف إلى الفاعل ، و ﴿ عبده ﴾ نصب مفعول ﴿ رحمة ربك ﴾^(٤) ، و ﴿ زكريا ﴾ بدل من ﴿ عبده ﴾ .

٩ وروي في الشواذ ﴿ ذَكَرَ رَحْمَةَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً ﴾ برفع العبد^(٥) على أن يكون فاعلاً للفعل . وهذا كما تقول : نزل في دار هند غلامها . أي غلام هند ؛ فاتصل بالمرفوع كنايةً المجرور المضاف إليه الرحمة في الآية ، والدار في المسألة .

(١) انظر الجواهر ٤٦٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٠١ ، وللفراء ١٦١/٢ ، والمزجاج ج١-٢/١٨٥-٢/١٨٦ ، وإعراب القرآن ٢/٣٠٠-٣٠١ ، ومجمع البيان ٣-٥٠٠-٥٠٢ ، والبيان ٢/١١٩ ، والبحر ٦/١٧٢ ، والكشاف ٢/٥٠٢ ، والتبيان ٨٦٥ ، وتفسير الطبري ١٦/٢٥ ، والقرطبي ١١/٧٥ .

(٢) زيادة من ب .

(٣) وهو قول الزجاج وأحد قولي الفراء ووافقها النحاس والطبري وغيرها . وقيل : ذكر مبتدأ وخبره مضمرة والتقدير : مما نقص عليك ذكر رحمة ربك ، عن الأخفش في مطبوعة معاني القرآن له ووقع كلامه في إعراب القرآن : « فيما نقص عليكم .. » وهو أجود ، وقيل غير ذلك .

(٤) هذا قول الأخفش ووافقته الطبري وغيره ، وهو الظاهر . وذهب الفراء والزجاج ومن وافقهما إلى أنه مفعول « ذكر » والتقدير : هذا ذكر ربك عبده برحمته ، عن الفراء ، وقدره الزجاج : هذا ذكر ربك بالرحمة عبده .

(٥) عزأ أبو حيان هذه القراءة إلى الكلبي .

رواه الوليد بن مسلم ، عن يحيى الذمّاري ، عن ابن عامر^(١) . وفيه أوجه آخر ،
وتجد ردّها^(٢) في « نكت الأقاويل »^(٣) .

٢

قوله تعالى : ﴿ وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾^(٤) [٤]
نصب على التمييز^(٥) .

٦

[وقوله]^(٦) : ﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ ﴾^(٧) [٤]

أي بدعائي إياك ، والمصدر مضاف إلى المفعول ، والفاعل محذوف^(٨) . وهذا
كقوله تعالى : ﴿ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾^(٩) [سورة فصلت : ٤٩] و ﴿ بِسْؤَالِ
نَعَجْتِكَ ﴾^(١٠) [سورة ص : ٢٤] . وقد ذكروا في الاستدلال^(١١) تَيْبِكَ الْآيَتِينَ . وقد

(١) لم أجد هذه الرواية . وفي المع ٧٤/٥ عزي إلى يحيى الذمّاري عن ابن عامر أنه قرأ « ذكر رحمة
ربك عبده » على أن « ذكر » مصدر مضاف إلى المفعول و « عبده » الفاعل .

(٢) في ب : « آخر ذكرتها في .. » ولم أحسن قراءة بما في ي .

(٣) « نكت الأقاويل » كتاب له لم يذكره من ترجمه . ولم يحل عليه المؤلف في غير هذا الموضع .

(٤) انظر شرح المع اللوح ٢/٧٢ و ١/٧٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٠١ ، وللمزجاج
ج ١/١٨٦/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٠١/٢ ، وجمع البيان ٥٠٢/٣ ، والبحر ١٧٢/٦ ، والكشاف
٥٠٤/٢ ، والعصديات ١٨٥ ، وضرورة الشعر ١٠٢ ، وابن يعيش ٧٠/٢ .

(٥) في الأصل : « على المصدر » وضّيب الناسخ عليه . وما أثبتته من ي و ب . ونصبه على التمييز
هو قول الزجاج وأبي علي والسيرافي وغيرهم ، ولم يذكر المؤلف غيره في شرح المع ، وهو
الوجه . وقيل هو مصدر لأنه كأنه لما قال « واشتعل الرأس » قال « شاب » عن الأخفش
واختاره النحاس . وبين الوجهين في المعنى فرقان كبير ، وانظر كلام الإمام الجرجاني على هذه
الآية في دلائل الإعجاز ١٠٠ ، ٢٩٣ ، ٤٠٢ ، ٤٠٧ ، ٤٢٧ ، ٥٢١ ، وأسرار البلاغة ٢٥٢ .
زيادة مني .

(٦) انظر جمع البيان ٥٠٢/٣ ، والبيان ١١٩/٢ ، والبحر ١٧٢/٦ ، والتبيان ٨٦٦ .

(٨) سلف التعليل على إضافة المصدر إلى فاعله أو مفعوله وحذف الفاعل منه ٦٢٧ .

(٩) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٩٢ ، وانظر ماسلف ٦٢٧ .

(١٠) سلف الاستشهاد بها ٦٢٧ ، وذكرنا ثمة مصادر الكلام عليها . وكان في النسخ « سؤال » والتلاوة
بالباء .

(١١) في الأصل « الاستدراك » وهو تحريف مضل فإن للمؤلف كتاباً بهذا الاسم ، انظر مقدمة =

أرَيْتُكَ ههنا اثنتين^(١) في موضعين من هذه الآي الثلاث ﴿ ذكر رحمة ربك ﴾
و ﴿ بدعائك ﴾^(٢) .

٢ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا . يَرِثُنِي وَيَرِثُ ﴾^(٤)

[٦٠٥]

٦ بالرفع والجزم^(٥) . فالرفع على أن يكون وصفاً لـ « ولي » . والجزم على أن
يكون جواباً لـ « هَبْ » .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴾^(٦) [١٩]

قيل : أي شيئاً يعتدّ به^(٧) ، أي شيئاً يُذْكَرُ وَيُعْبَأُ به .

= التحقيق . والصواب ما أثبت من ي و ب . يريد أن النحاة ذكروا هاتين الآيتين في الاستدلال
لإضافة المصدر إلى مفعوله من غير أن يذكر معه الفاعل . انظر المصادر التي أحلنا عليها في
الكلام على آية سورة ص فيما سلف ٦٢٧ وللمصادر التي أحلنا عليها في الكلام على آية سورة
فصلت في موضعها ١١٩٢ ، وانظر ماسيأتي ٨١٧ .

(١) في الأصل « آيتين » ولعله تحريف . وقوله اثنتين أي مصدرين مضافين إلى للمفعول والفاعل
محذوف .

(٢) في النسخ « دعائك » والتلاوة بالباء .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر شرح اللمع اللوح ١/١٢٦-٢/١٢٥ ، ومعاني القرآن للقراء ١٦١/٢-١٦٢ ، وإعراب القرآن
٢٠٢/٢-٢٠٣ ، والحجة ٤٢٩/٢-٤٣٠ خم ، ومجمع البيان ٥٠٠/٣-٥٠١ ، والبيان ١٢٠/٢ ، والبحر
١٧٤/٦ ، وابن يعيش ٥٠٠/٧ ، والملغني ٥٥٤ .

(٥) قرأ بالجزم أبو عمرو والكسائي ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٤٠٧ ، والتيسير ١٤٨ ،
والنشر ٣١٧/٢ .

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/١٨٦ ، ومجمع البيان ٥٠٥/٣ ، والبحر ١٧٥/٦ ، والكشاف
٥٠٤/٢ .

(٧) قال الزمخشري : « شيئاً ، لأن المعدوم ليس بشيء أو شيئاً يعتدّ به ... » اهـ ، فقال
ناصر الدين أحمد بن محمد الإسكندري في كتابه الإنصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال ، بطرة
الكشاف : « فسر أولاً على ظاهر النفي الصرف وهو الحق ، لأن المعدوم ليس بشيء قطعاً خلافاً

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا ﴾ [١١١] ^(٢)

يجوز أن يكون التقدير : أي سَبَّحُوا . ويجوز أن يكون : أنه ^(٣) سَبَّحُوا ،

٢ خَفَّفَ وأضمر الاسم ولم يعوِّض من المضمر شيئاً ، كقوله ﴿ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ

عَلَيْنَا ﴾ ^(٤) / [سورة القصص : ٨٢] كما جاء في العوض في قوله : ﴿ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ

أَبْلَغُوا ﴾ [سورة الجن : ٢٨] و ﴿ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى ﴾ ^(٥) [سورة الزمل : ٢٠] ،

٦ ﴿ وَحَسِبُوا أَنْ لَا تَكُونُ فِتْنَةً ﴾ ^(٦) [سورة المائدة : ٧١] فيمن رفع .

فتبت أن قول من قال : إنَّ « أَنْ » إذا خَفَّفَ وجب العوض عن المحذوف =

باطل ^(٧) ، إذ أريتكَ آيتين لا عوض فيها ^(٨) . وربما يُعَدُّ لك الآي ^(٩) التي خَفَّفَ

للمعتزلة في قولهم إن المعدوم الممكن شيء ، ومن ثم كفف الزمخشري عن البقاء على التفسير الأول إلى الثاني بوجه من التأويل يلائم معتقد المعتزلة فجعل المنفي الشيئية المعتد بها وإن كانت الشيئية المطلقة ثابتة عنده للمعدوم ، ولحق بقاء الظاهر في نصابه « اهـ . وهو كما قال . وعبارة الزجاج وغيره : أي شيئاً موجوداً .

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) انظر مجمع البيان ٥٠٤/٣ ، والبيان ١٢١/٢ ، والبحر ١٧٦/٦ ، والتبيان ٨٦٨ .

(٣) فتكون « أن » مخففة من الثقيلة ، ووافقه أبو البركات والطبرسي اللذان تقلا عنه من غير

تصريح . وليس كما قال ، فليس هذا من مواضعها . وكيف تكون جملة « سَبَّحُوا » مفسرة لضmir

الشأن وخيراً عنه وصلة المخففة لا تكون أمراً !!!

والصواب أن « أن » ههنا مفسرة ويجوز أن تكون مصدرية . أجاز الوجهين العكبري

وأبو حيان ، وهو قياس قول الناس جميعاً في مثل هذا اللوضع .

(٤) « أن » ههنا هي المصدرية لا المخففة من الثقيلة وإن أجاز القولين أبو علي ، أنظر ماسياتي من

الكلام على هذه الآية في موضعها ١٠٣٢ .

(٥) سياتي الكلام عليها في موضعها ١٣٩٦ .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٦٦ .

(٧) بل الذي ذهب إليه هو الباطل ، وهو مبني على خطأ . وذلك أن « أن » تخفف فيكون اسمها ضمير

أمر أو شأن محذوفاً وخبرها جملة تكون مفسرة له وخبراً عنه . فإن كان الخبر جملة اسمية فقد

تكون مجردة أو مصدرية بـ « لا » أو « أداة شرط » أو « رَبِّبٌ » أو « كم » . وإن كان جملة فعلية

فإن كان فعلها غير متصرف نحو « ليس » و « عسى » و « نعم » و « بئس » أو كان دعاءً لم =

فيها « أن » ولا عوض معه ، ولهذا نهيت هذه الأسباب ، وإلا فإن فيما قد قيل كفاية ، لكننا نعدّ لك ما قيل لك قبلنا هنا .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ﴾ ^(٢) [١٢]

أي بجدّ واجتهاد . والباء في موضع الحال ^(٣) ، أي خذ الكتاب مجدّاً مجتهداً .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ لَأَهْبَبَ لَكَ غُلَامًا ﴾ ^(٤) [١٩]

أي : لأصير سبباً لهبة غلام ^(٥) .

= يحتاج إلى اقترانه بشيء . وإن كان متصرفاً وجب أن يفصل بينه وبين « أن » بحرف النفي نحو « لا » و « لم » و « لن » أو ب « لو » أو ب « قد » أو ب « السين » أو « سوف » ، وهذه الحروف أعواض من التخفيف وحذف الاسم من « أنه » وتسمى حروف التعويض . وقد نصوا أن حذف العوض ضعيف نادر يقع في ضرورة الشعر . ولا يحمل القرآن إلا على أفصح اللغات . انظر في ذلك شرح اللع اللوح ١٢٠-١٠١ ، والكتاب ١٠١-٤٨٢ ، والمقتضب ١٠١-٤٨١ و ٢٠١-٣٦١ ، و ٣٠١-٦٠٣ ، والجمل ٣٥٢ ، وحروف المعاني ٥٨ ، والحجة ٤٠٤-١٥٥-١٥٦ خك ، وسر الصناعة ٦٨١-٦٨٢ ، وابن يعيش ٧١٨-٧٥ ، وشرح الكافية ٢٠٩-٣٥٩ ، و ٢٣٤-٢٣٢ ، و رصف المباني ١١٤-١١٦ ، والجنى الداني ٢١٧-٢٢٠ ، والأزهية ٦١-٦٨ ، والمغني ٤٦-٤٧ ، والممع ١٨٤-١٨٧ ، وضرار الشعر ١٦٣-١٦٥ ، والمصادر للذكورة بهامشه . وما سيأتي ١٠٣٢ .

(٨) ذكرت في ح ٤ من الصفحة السابقة أن « أن » في الآيتين هي المصدرية ، وهو الظاهر ، ولا يعدل عنه إلا لدليل ، والحمل على الصحيح الفصح أولى من الحمل على القليل النادر الضعيف .

(٩) لم يعدّها في هذا الكتاب ولا في الجواهر ولا في شرح اللع ، وهي ما انتهى إلينا من كتبه .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٢٥٧ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ١٨٧/٢ خ ، ومجمع البيان ٣٠٦/٣ ، والبيان ١٢١/٢ ، والتبيان ٨٦٨ .

(٣) سلف التعليق عليها وذكر مصادر الكلام عليها ٢١ ، وتسمى باء المصاحبة .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١٦٣-١٦٤ ، وللزجاج ج ١٨٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٠٧-٣٠٨ ، والحجة ٣٤٤-٤٣٤ خم ، ومجمع البيان ٣٠٧/٣ ، والبيان ١٢٢/٢ ، والبحر ٦٠٨-١٨٠ ، وحجة القراءات ٤٤٠-٤٤١ ، والكشاف ٥٠٥/٢ ، وتفسير الطبري ١٦/٤٧ ، والقرطبي ١١/٩١ ، ومجمع التفاسير ١٥١/٤ .

(٥) عبارة الرخشمري « لأكون سبباً في هبة الغلام بالنفخ في الدرع » وانظر مجمع التفاسير . وفي حجة

ومن قرأ ﴿ لِيَهَبَ لَكَ غُلَامًا ﴾ ^(١) أي ليهب الله لك غلاماً .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ ﴾ ^(٣) [٢١]

معطوف على قوله ﴿ لِيَهَبَ لَكَ ﴾ ^(٤) . وقيل : الواو مقحمة ^(٥) .

٢

قوله تعالى : ﴿ وَهَزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكِ رُطَبًا

جَنِيًّا ﴾ ^(٦) [٢٥]

القراءات « جبريل عليه السلام قال لمريم : إنما أنا رسول ربك أرسلني لأهب لك ، إذ كان النافع في جيبها بأمر الله فتكون الهبة في المعنى من الله وهي في اللفظ مسندة إلى جبريل » .

وقال أبو علي : « حجة من قرأ ﴿ لأهب لك ﴾ فأسند الفعل إلى التكلم والهبة لله سبحانه ومنه أن الرسول والوكيل قد يسندون هذا النحو إلى أنفسهم وإن كان الفعل للموكيل والمرسل للعلم بأنه في المعنى للمرسل وأن الرسول والوكيل مترجم عنه « اهـ . وهذا هو الظاهر . وقيل : هو حكاية لقول الله تعالى ، وهو قول الفراء والزجاج والنحاس والطبري وغيرهم ، أي قال أو يقول الله تعالى « لأهب لك » ، أو أرسلت إليك بالقول لأهب لك ، ونحو ذلك .

(١) قرأ ﴿ ليهب ﴾ أبو عمرو وورش عن نافع والحلواني عن قالون عن نافع ، وقرأ الباقون

﴿ لأهب ﴾ انظر السبعة ٤٠٨ ، والتيسير ١٤٨ ، والنشر ٢١٧/٢-٣١٨ .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر الجواهر ٢٤ ، ٧٢٢ ، والبحر ١٨١/٦ ، والكشاف ٥٠٥/٢ ، والتبيان ٨٦٩ ، وجمع التفسيرات

١٥٢/٤ ، والمغني ٢٩٦ .

(٤) فيكون في الكلام التفات ، انظر تفسير البيضاوي (مجمع التفسير) . وقيل هو معطوف على

تعليق مضر والتقدير : لأخلقه من غير أب ولنجمله ، ثم عليه قوله ﴿ هو علي هين ﴾ ذكره المؤلف في الجواهر . وقيل تقديره : لنبين به قدرتنا ولنجمله ، وقيل : ولنجمله آية فعلنا ذلك . وانظر ماسلف من التعليق على نحو هذا مما دخلت الواو فيه على المضارع المقترن بلام كي

وليس في الكلام ما يصح أن تعطفه عليه ١٤١ .

(٥) انظر ماسلف من التعليق على زيادة الواو ١٨٥ ، وانظر ٢٣٢ ، ٢٥٧ .

(٦) انظر الجواهر ٥٥ ، ٢٥٨ ، ٥٧١ ، ٦٧١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٠٢ ، وللغراء ١٦٥/٢ ،

وللزجاج ج ١٧٨/٢-٢ خ ، وإعراب القرآن ٣١١-٣١٠/٢ ، والحجة ٤٣٦/٣-٤٤٠ خم ومنه أخذ

المؤلف ، وجمع البيان ٥٠٩٣-٥١٠ ، والبيان ١٢٢/٣ ، والبحر ١٨٤/٦ ، ومجاز القرآن ٦/٢ ،

والكشاف ٥٠٧/٢ ، والمضديات ٨٦-٨٧ ، والمغني ١٤٧ . وقوله تعالى ﴿ تساقط ﴾ قرأه حمزة

﴿ تَسَاقِط ﴾ بفتح التاء وتخفيف السين وفتح القاف ، وقرأه حفص عن عاصم ﴿ تَسَاقِط ﴾ =

أي : [و] ^(١) هزّي إليك بهزّ جذع النخلة ^(٢) ، فحذف المضاف ، كقوله ^(٣) :

وَصَوَّحَ الْبَقْلَ نَاجَّ تَجِيءُ بِهِ رِيحٌ يَمَانِيَّةٌ فِي مَرَّهَا نَكَبٌ

أي تجيء بمجيئه ^(٤) ، أي إذا [جاء] جاءت بمجيئه ^(٥) « رِيحٌ يَمَانِيَّةٌ فِي مَرَّهَا نَكَبٌ » ؛ أي إذا هزرت النخلة اهتر بهزك النخلة وتساقط عليك رطباً ^(٦) .

ف ﴿ رطباً ﴾ منصوب عندنا ^(٧) ب ﴿ تساقط ﴾ وإن كان ﴿ تساقط ﴾ ﴿ تَتَفَاعَل ﴾ « لأنّي قد أريتك أن « تَفَاعَلَ » قد جاءت متعدية في التنزيل في ثلاثة

بضم التاء وتخفيف السين وكسر القاف ، وقرأه الباقون ﴿ تَسَاقَط ﴾ بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف . انظر السبعة ٤٠٩ ، والتيسير ١٤٩ ، والنشر ٣١٨/٢ . وكلام المؤلف مبني على قراءة غير حفص .

- (١) زيادة من ب .
- (٢) هنا أحد قولي أبي علي ومن وافقه ، وأجاز أن تكون الباء في ﴿ مجذع ﴾ زائدة ، وهو أحد قولي الأخفش وقول الفراء ومن وافقها .
- (٣) وهو ذو الرّمة . د ، ق ٣٩/١ ج ٥٤/١ ، وانظر تخريجه فيه ج ١٩٣٤/٢ وزد عليه الحجة ٤٤٠/٣ خم ، ومجمع البيان ٥٠٩/٣ . والرواية « هَيْفٌ يَمَانِيَّةٌ » ، وفي إحدى مخطوطيات الديوان « رِيحٌ » . قال شارح الديوان أبو نصر صاحب الأصمعي : « صَوَّحَ الْبَقْلَ نَاجَّ أَي شَقَقَهُ وَيَسَّهَ ... وَالنَّاجُّ : وَقْتُ تَنَاجُّ فِيهِ الرِّيحُ أَي تَشَدُّ وَتَسْرَعُ الْمَرُّ ، وَ« الْهَيْفُ » الرِّيحُ الْحَارَّةُ ... وَالْمَعْنَى : وَصَوَّحَ الْبَقْلَ وَقْتُ تَجِيءُ بِمَجِيئِهِ « هَيْفٌ يَمَانِيَّةٌ فِي مَرَّهَا نَكَبٌ » أَي اعْتَرَضَ وَتَحَرَّفَ ، يَقُولُ هَذِهِ الرِّيحُ تَجِيءُ بِدَفْعَةٍ مِنْ رِيحٍ أُخْرَى أَشَدَّ مِنْهَا ، وَالْيَمَانِيَّةُ : الْجَنُوبُ » اهـ .
- (٤) في الأصل : مجيئه ، وهو خطأ .
- (٥) في الأصل : إذا جاءت بمجيئها ، وفي ي وب : إذا جاءت جاء بمجيئها . فزدت « جاء » من ي وب وقدمته ، وجعلت « بمجيئها » بمجيئه ، والصواب ما أثبت . وعبارة أبي علي : « يعني إذا جاء الناج جاء الهيف » .
- (٦) عبارة أبي علي : « وكذلك إذا هزرت الجذع هزرت بهزه رطباً فإذا هزرت الرطب سقط » وهذا الكلام واضح .
- (٧) وهو قول أبي عبيدة ووافقه أبو علي .

مواضع ، قال : ﴿ أَنْ يَصَّالِحَا بَيْنَهَا صَلْحاً ﴾^(١) [سورة النساء : ١٢٨] وقال
﴿ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ ﴾^(٢) [سورة يونس : ٤٥] ، وهذا الموضع الثالث .

ومن قال : ضربني وضربتُ زيداً^(٣) ، و :

٣

... .. كفاني ولم أطلبُ قليلٍ من المال^(٤)

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٢٤ - ٢٢٥ .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٤١ . وقد سها الشيخ فظن أنه ذكر ثمة ما أُلغ إليه ههنا من تعدي « تعارف » . وعبارته قاصرة ، فليس في الآية مفعول ظاهر له . ورأيت أن أنقل كلام أبي علي فيها ليتضح المراد ، ومنه أخذ المؤلف ، قال في الحجة ١٨١/٣ - ١٨٢ خم في الكلام على « يتعارفون » : « ومعنى يتعارفون يحتمل أمرين : أحدهما : أن يكون المعنى : يتعارفون مدة إقامتهم التي وقع حشرهم بعدها وحذف المفعول للدلالة عليه كما حذف في مواضع كثيرة ، وعددي « تفاعل » كما عدي في قول ذي الرمة :

... .. تحاسنت به الوشي قرأت الرياح وخورها

وأشد أبو عبيدة :

... .. تحاطأت النيل أحشاه

أو يكون أعمل الفعل الني دل عليه يتعارفون ، ألا ترى أنه قد دل على يستعملون ويتعرفون ... « اهـ .

وقول ذي الرمة « وخورها » سلف ٣٢٥ ، وقول الشاعر « تحاطأت .. هوصدرييت ، وعجزه :

وأخر يومي فلم يُعْجَل

وهو في مجاز القرآن ٥/٢ ، والحجة أيضاً ٣٤٧/٣ خم لأوفى بن مطر المازني .

(٣) أي أعمل الفعل الأول ولم يعمل الثاني ، وهذا من باب « التنازع » وقد سلف التعليق عليه ٣٦٧ . وإعمال الأول مذهب الكوفيين وإعمال الثاني مذهب البصريين .

(٤) هنا عجز بيت لامرئ القيس ، صدره :

وهو في ديوانه ق ٥٢/٢ ص ٢٩ ، والكتاب ٤١/١ ، وابن السيرافي ٣٨١-٤٠ ، والإنصاف ٨٤ ،

وابن يعيش ٧٨١-٧٩ ، وشرح الكافية ٨١/١-٨٢ ، وتذكرة أبي حيان ٣٢٩-٣٤١ ، والمقاصد

النحوية ٣٧-٣٥/٣ ، والمهص ١٤٤/٥ ، وشرح أبيات المغني ٣٧-٣٥/٥ ، والخزانة

١٥٨/١-١٦٢ . وهو بلا نسبة في شرح الملح اللوح ١٧٧ ، والمقتضب ٦٧/٤ ، وإعراب القرآن

٤٢١/١ ، والإيضاح ٦٧ ، والخصائص ٣٨٧/٢ ، والمغني ٣٢٨ ، ٣٥٦ .

وقد استشهد الكوفيون بالبيت على إعمال الأول دون الثاني ، وأخرجه أكثر البصريين من باب

كان قوله ﴿ رطباً ﴾ منصوباً بـ ﴿ هزّي ﴾ أي هزّي إليك رطباً جنياً متمسكة
بجذع النخلة تساقطه^(١) عليك ، فأضمر لـ ﴿ تساقط ﴾ مفعولاً ، وجعل الباء في
موضع الحال^(٢) .

هذا هو الجيد البالغ في الآية . ولم يُتمِّمْ فارسهم^(٣) الكلام هذا الإتمام ، وبين
يديك كلامه ، لكنه أضربَ عن إتمام^(٤) هذا الوجه^(٥) وأخذ في حديث الرعد
والبرق وأنه قد قدّمه في كتابه وأن ذكّر البرق يدل على الرعد ، فقال : ينتصب
﴿ رطباً ﴾ على الحال لأن التقدير ﴿ وهزّي إليك بجذع النخلة ﴾ أي بثمرة جذع
النخلة ، فذكر النخلة دالاً على الثمرة ، فالمعنى : تساقط عليك ثمرة النخلة رطباً ،

= التنازع ، وهو الصحيح ؛ قال ابن يعيش « لأن شرط هذا الباب أن يكون كل واحد من
الفعلين موجهاً إلى ما وجه إليه الآخر وهو الاسم المذكور ، وليس الأمر في البيت كذلك لأن
الفعل موجه إلى القليل من المال والثاني موجه إلى الملك ، ولم يجعل القليل مطلوباً وإنما كان
مطلوبه الملك .. ولو نصب قليلاً بأطلب استحال المعنى .. » اهـ . وعبارة سيبويه « فإنما رفع
لأنه لم يجعل القليل مطلوباً ، وإنما كان المطلوب عنده الملك وجعل القليل كافياً ، ولو لم يرد
ذلك ونصب فسد المعنى » اهـ .

وقد أجاز دخوله في باب التنازع من البصريين المبرد وأبو علي ، قال المبرد : « فجعل القليل
كافياً لوطلبه أو سمى له ، وإنما المطلوب في الحقيقة الملك وعليه معنى الشعر » اهـ . فقد أجاز
دخوله في هذا الباب ثم وافق غيره من البصريين الذين أخرجوا هذا البيت منه . وانظر
ما ذكره أبو حيان في تأويل ذكر المبرد وأبي علي للبيت في باب التنازع .

(١) في الأصل و ب : تساقط ، والوجه ما أثبت من ي .

(٢) كون رطباً مفعول هزّي والباء في موضع الحال هو قول المبرد وأحد قولي الأخفش ومن وافقها ،

قال الزمخشري « وليس بشيء » . وهو مبني إما على قراءة حفص ﴿ تساقط ﴾ وإما على قراءة
غيره أيضاً على جعل « تفاعل » متعدياً . فإن جعل لازماً - وهو الظاهر - لم يجز لأنه ليس في
الكلام عاملان تنازعا معمولاً .

(٣) يريد الوجه الأخير الذي ذكره أن تكون الآية من باب التنازع .

(٤) هو أبو علي الفارسي .

(٥) في الأصل وي : تمام ، والوجه ما أثبت من ب .

فـ ﴿ رَبطاً ﴾ حال في هذا الوجه ^(١) . وقال غيره ^(٢) : هو نصب على التمييز .
والوجه الأول ^(٣) .

٢

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَقَرِّيْ عَيْنًا ﴾ ^(٥) [٢٦]
نصب على التمييز ، أي قَرِّي من عين ، فلما تَأْتى فيه تقدير « مِنْ » ^(٦) كان
محمولاً على النصب .

٦

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيْلَةً ﴾ ^(٧) [٢٧]
هذه الجملة في موضع النصب على الحال : يجوز أن تكون حالاً من الهاء

(١) نصُّ كلام أبي علي : « ... ويجوز في قوله ﴿ تساقط عليك ﴾ أي تساقط عليك ثمرة النخلة
رطباً ، فحذف المضاف الذي هو الثمرة ويكون انتصاب رطب على الحال . وجاز أن تضمر الثمرة
وإن لم يجر لها ذكر لأن ذكر النخلة يدل عليها كما دل البرق على الرعد فيما ذكرناه فيما
مر ... » . يريد ما ذكره فيما سلف من الحجة ٢٨٢/٣م في قول أبي ذؤيب :

أمنك البرق أرقبه فهاجا فبت إخاله دهماً خلجاً

أي إخال الرعد . وانظر الجواهر ٢٧١

(٢) قال الزجاج : « النحويون يقولون إن ﴿ رطباً ﴾ منصوب على التمييز » ، وكذا قال النحاس :
نصب رطب على البيان ، وهو التمييز . انظر ماسلف من التعليق على التمييز والتفسير
والبيان ٤٤٨ .

(٣) بل الوجه على قراءة غير حفص أن يكون ﴿ تساقط ﴾ لازماً ويكون ﴿ رطباً ﴾ تمييزاً ،
وجعله متعدياً وإدخاله في باب التنازع تكلف . وعلى قراءة حفص يكون ﴿ رطباً ﴾ مفعولاً
به .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١٦٦/٢ ، وإعراب القرآن ٣١١/٢ ، ومجمع البيان ٥١٠/٣ ، والبيان
١٢٢/٢ .

(٦) قال المحقق الرضي في شرح الكافية ٢٢٢/٨ « وقد تكلف بعضهم تقدير « من » في جميع التمييز عن
النسبة نحو طاب زيد داراً وعلماً ، وليس بوجه » اهـ . ونص السيوطي في الهمع ٦٧/٤ أن
« من » لا تقدر مع التمييز المنقول عن فاعل أو مفعول .

(٧) انظر شرح اللمع اللوح ٢/١٢٦ ، وإعراب القرآن ٣١٢/٢ ، والبحر ١٨٦/٦ ، والتبيين ٨٧٣ ،
وما سلف ٤٥٧ ، ٦٤٦ .

المجروزة . ويجوز أن تكون حالاً من الفاعلة . ويجوز أن تكون ^(١) حالاً منها جميعاً ، لأن فيها ^(٢) ذكراً .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَغِيًّا ﴾ [٢٨] ^(٤)

ولم يقل « بَغِيَّة » . فيحتمل أن يكون ﴿ بَغِيًّا ﴾ مصدرًا ^(٥) كما قالوا في قوله :

﴿ يُخَيِّبِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ [سورة يس : ٧٨] ولم يقل « رميمة » / ، قالوا : (٢/٨٠) (٢/٨٠)
لأنه أراد المصدر ^(٦) . ويجوز أن يكون ذلك للفواصل ^(٧) .

(١) في ب و ي : يكون ، في المواضع الثلاثة ، وكذا في الأصل هنا ، وهو تصحيف .

(٢) كان في النسخ « فيه » والصواب ما أثبت .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٠٢ ، والبيان ١٢٤/٢ ، والكشاف ٥٠٥/٢ . وانظر اللسان

(بغي) ، والممتع ٥٤٩ ، ومعجم الأدباء ١١٨٧-١١٩ .

(٥) كذا قال ، وبغياً ليس مصدرًا .

(٦) انظر البحر ٢٤٨/٧ ، والكشاف ٢٧١/٢ ، وتفسير القرطبي ٨٥/١٥ ، واللسان (ريم) .

(٧) لأعرف أحداً قال ذلك وإن كان « رميم » يكون مصدرًا . فقيل : لم يؤنث لأن « فعييل »

يستوي فيه الواحد والجمع ، وقيل : هو جنس فوضع الواحد موضع الجمع . وقال الزمخشري :

« الرميم اسم لما يلي من العظام غير صفة كالرمة والرفات ، فلا يقال لِمَ لَمْ يُؤنث وقد وقع خبراً

لمؤنث ، ولا هو فعييل بمعنى فاعل أو مفعول » اهـ . وهذا أولى .

(٨) يريد أنه قال « بَغِيًّا » ولم يقل بَغِيَّة لكي تماثل هذه الفاصلة الفواصل التي تقدمتها والتي تلتها ،

وسياق الفواصل : ... إِنْسِيًّا [٢٦] فَرِيًّا [٢٧] بَغِيًّا [٢٨] صَبِيًّا [٢٩] ... وهذا قول لا يصح

لأن مراعاة الفاصلة ليس علة لحذف الهاء من بغي ، ولأنه يلزم عنه ثبوت بَغِيَّة بالهاء ،

ولأعرف أحداً أثبتته . فقيل : بغي فعييل بمعنى مفعول عن الأخفش وابن جني ، وقيل فاعول

والأصل بَحْوِي ، عن المازني والمبرد ، وكلاهما قول . ولم يرتض ابن جني أن يكون فاعولاً ولم

يرتض المازني أن يكون فعيلاً ، فذهب ابن جني إلى أنه لو كان فاعولاً لكان بقوًا ، وذهب المازني

إلى أنه لو كان فعيلاً لوجب تأنيثه لأنه بمعنى فاعل . وكلا الرديين لا يدفع قول الآخر لأن بغي

فيه لغتان الواو والياء ولأن من قال إنه فعييل جعله بمعنى مفعول لافعال .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾^(٢)

[٢٩]

٢ ﴿ كان ﴾ بمعنى « صار »^(٣) ، أي من صار صبيًّا في المهد . ولا يجوز أن
تكون^(٤) « كان » على بابها ، لأن ذلك لا يختص بعيسى ، ألا ترى أن كلَّ أحد
كان صبيًّا في مهده يوماً من الأيام . وإنما تعجبوا من كلام مع من صار في هذا
٦ الوقت في المهد صبيًّا .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي

٩ نبيًّا . وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ
حَيًّا . وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا . وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ
وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا . ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ
الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ . مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا
١٢ قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّا نَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ ﴾^(٦)

[٣٠ - ٣٦]

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر شرح اللع اللوح ٢/٤٤ ، وإعراب القرآن ٢/٣١٣ ، ومجمع البيان ٥١٠/٣ ، والبيان
١٢٤/٢ - ١٢٥ ، والبحر ٦/١٨٧ ، والكشاف ٥٠٨/٢ ، والتبيان ٨٧٢ ، وعجاز القرآن ٧/٢ ،
والمقتضب ١١٨/٤ ، والبصريات ٢٢٧ ، وابن يعيش ٩٧/٧ - ١٠٠ ، ١٠٣ .

(٣) أجازه العكبري وأبو حيان . وقيل « كان » زائدة أي من هو في المهد ، عن اللبرد ، والظاهر أنه
قول أبي عبيدة ، وقيل : تامة ، أي حدث في المهد ، و﴿ صبيًّا ﴾ على هذين القولين حال
العامل فيها الظرف في الأول والفعل في الثاني . وقال الإمام الزمخشري : « كان لإيقاع مضمون
الجملة في زمان ماض مبهم يصلح لتقريبه وبعيده ، وهو هنا لتقريبه خاصة ، والبدال عليه مبنى
الكلام وأنه مسوق للتعجب » اهـ . والظاهر أنه الوجه ، وقيل غير ذلك .

(٤) في الأصل وي : يكون ، وهو تصحيف .

(٥) زيادة مني .

(٦) كان في النسخ : « قال إني عبد الله إلى قوله وإن الله ربي وربكم » فأتمته .

من كسر^(١) « إِنَّ » من قوله ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ ﴾^(٢) [٣٦] كان محمولاً على قوله ﴿ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ﴾ ، والتقدير : قال إني عبد الله وإن الله ربي وربكم^(٣) .

ومن فتح [و]^(٤) قال ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ فهو محمول على قوله ﴿ وَأوصاني بالصلاة والزكاة ... وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ أي أوصاني بهذا وبهذا^(٥) .

وعندي^(٦) أن قوله ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبِّكُمْ فاعبدوه ﴾ فيمن فتح من باب قوله : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ . إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ . فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾^(٧) [سورة قريش : ٢-١] ، ألا تراه قال حين سأله^(٨) : إن التقدير : فليعبدوا ربَّ هذا البيت لإيلاف قريش ؛ فكذا ههنا : اعبدوا لهذا .

(١) وهم ابن عامر وعاصم وحمة والكسائي ، وفتح الباقون . انظر السبعة ٤١٠ ، والتيسير ١٤٩ ، والنشر ٣٨١/٢ .

(٢) انظر الجواهر ٦٩١ ، ومعاني القرآن للفراء ١٦٨/٢ ، وإعراب القرآن ٣١٥/٢-٣١٦ ، والحجة ٤٤٠/٢ خم ، ومجمع البيان ٥١٤/٣ ، والبيان ١٦٦/٢ ، والبحر ١٨٩/٦-١٩٠ ، وحجة القراءات ٤٤٣-٤٤٤ ، والقطع ٤٥٤-٤٥٥ ، والكشاف ٥٠٩/٢ .

(٣) فيكون كسر إن للعطف على إن الأولى وتكون الجملة داخلية في القول ، والجملة بينها اعتراض ، وهو قول الكسائي وأبي علي وغيرهما . وقيل تم الكلام على ما قبله ثم ابتدأ وإن فكرت إن على الاستئناف وهو قول الأكثرين . وهو الظاهر .

(٤) زيادة من ي .

(٥) وهو أحد قولي الفراء وقول أبي علي ، وأجازه النحاس وغيره . ويكون موضع أن خفضاً . وقيل هو مرفوع والتقدير : وذلك أن الله ، عن الكسائي والفراء ، وأجازه النحاس وغيره .

(٦) تقدمه إلى هذا الوجه النحاس ، قال : « ... فذهب الخليل وسيبويه رحهما الله أن المعنى ولأن الله ربي وربكم ، وكذا عندهما ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ [سورة الجن : ١٨] . وذكر هذا الوجه الزمخشري أيضاً . وانظر الكتاب ٤٦٤/١ . وكان في الأصل : وعندني أن أقوله ، وهو سهو من الناسخ .

(٧) سيأتي الكلام عليهما في موضعها ١٤٨٢ . وكان في النسخ : « لإيلاف قريش إلى قوله فليعبدوا ربَّ هذا البيت » فأتمته .

(٨) يريد : ألا ترى الخليل قال حين سأله سيبويه . وانظر الكتاب ٤٦٤/١ وما سيأتي من التعليق على الآية في موضعها .

﴿ ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ﴾^(١) [٣٤]
 ﴿ ذلك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ عيسى ابن مريم ﴾ خبر ، و ﴿ قول الحق ﴾ خبر
 ثان^(٢) ، كما تقول : « هذا حلّو حامض »^(٣) . وإن شئت كان قوله ﴿ ذلك عيسى
 ابن مريم ﴾ مبتدأ وخبراً ، ويكون ﴿ قول الحق ﴾ أي هو قول الحق^(٤) ، خبر
 مبتدأ آخر .

وقد قرئ بالنصب^(٥) ﴿ ذلك عيسى ابن مريم قول الحق ﴾ أي أقول قول
 الحق هو ابن مريم ، وليس ياله كما يدعونه .

﴿ ما كان لله أن يتخذ من ولد ﴾^(٦) [٣٥]

﴿ مِنْ ﴾ زيادة^(٧) دخلت للنفي اللاحق أول الكلام ، وزيدت في
 المفعول . وزيادتها في أغلب الأحوال مع المرفوع [نحو]^(٨) ما جاءني من أحد

(١) انظر الجواهر ١٨٩-١٩٠ ، ٦٨٦ ، ٧٦٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١٦٧/٢-١٦٨ ، وللزجاج
 ج ٢/١٨٩/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٢١٥ ، والحجة ٢/٢٢٩ خم ، ومجمع البيان ٣/٥١٢ ، والبيان
 ١٢٥/٢ ، والبحر ٦/١٨٩ ، والكشاف ٢/٥٠٩ ، والتبيان ٨٧٤ ، والحلبيات ١٤٧ .

(٢) أجازته الزمخشري والعكبري أيضاً . قال أبو حيان : وهذا « لا يكون إلا على المجاز في « قول »
 وهو أن يراد به كلمة الله لأن اللفظ لا يكون الذات » اهـ .

(٣) سلف ذكر مصادر هذه العبارة ١٢ .

(٤) وهو قول أبي حاتم والزجاج وأبي علي والنحاس وغيرهم ، قال أبو علي : « الرفع على أن قوله
 ﴿ ذلك عيسى ابن مريم ﴾ كلام ، فالمبتدأ المضمّر ما دلّ عليه هذا الكلام ، أي هذا الكلام قول
 الحق . ويجوز أن تضر « هو » وتجعله كناية عن عيسى فيكون الراجع قول الحق ، أي هو قول
 الحق ، لأنه قد قيل فيه روح الله وكلمته ، والكلمة قول » اهـ .

(٥) قرأ بالنصب عاصم وابن عامر ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٤٠٩ ، والتيسير ١٤٩ ،
 والنشر ٢/٣١٨ .

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/١٨٩/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٢١٥ ، ومجمع البيان ٣/٥١٢ ،
 والبيان ١٢٦/٢ .

(٧) سلف التعليق على زيادة « من » ٢٥ .

(٨) زيادة من ي وب .

﴿ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ ^(١) [سورة الأعراف : ٥٩] أي مالكم إله غيره .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوفَنَّا ﴾ ^(٣) [٣٨]
الجار والمجرور في موضع الرفع لأنه فاعل ﴿ أسمع ﴾ ^(٤) والتقدير : صاروا
ذوي سمع وبصر ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ يَا أَبَتِ ﴾ [٤٢]
في موضع النصب بدل من قوله ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [٤١] أي :
واذكر في الكتاب حديث إبراهيم ، ثم فسر فقال : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ يَا أَبَتِ ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ قَالَ أَرَأَيْبٌ أَنْتَ عَنِ إِلَهِي يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ ^(٨)
[٤٦]

﴿ أَرَأَيْبٌ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أَنْتَ ﴾ مرفوع به ، لا بد من هذا لأنه قد اعتمد
على الهمزة ^(٩) .

- (١) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٥٩ .
- (٢) زيادة من ي وب .
- (٣) انظر الجواهر ٢٢٠ ، ٦٧٠ ، وإعراب القرآن ٣١٦/٢ ، ومجمع البيان ٥١٤/٣ ، والبيان ١٢٦/٢ ، وللمقتضب ١٨٣/٤ ، والإيضاح ٣٠٧ ، والعسكريات ٥٧ ، والبغداديات ٣٢ ، ٣٦ ، ١٢٧ ، ١٣٢ ، وابن يعيش ٨٢/٢ ، و ١٤٧/٧ و ٢٤/٨ ، ١٣٩ ، وبلغني ٨٩١ .
- (٤) البناء زائدة لازمة في الفاعل والضير في موضع الرفع لأنه فاعل ، وقد سلف التعليق على هنا ٧٥٤ .
- (٥) لأن أفعل به صورته أمر ومعناه الماضي من أفعل أي صار ذا فعل ، والمعنى ما أسمعه وأبصرهم . انظر في ذلك المصادر السالفة والمنصف ٣١٥/١-٣٢١ ، والمجلد ١٠٤ ، وشرح الكافية ٣١٠-٣١٠/٢ ، وابن يعيش ١٤٧/٧-١٤٨ ، واطمع ٥٧/٥-٥٩ .
- (٦) انظر البيان ١٢٧/٢ ، والبحر ١٩٣/٦ .
- (٧) زيادة من ي .
- (٨) انظر إعراب القرآن ٣١٧/٢ ، والبيان ١٢٧/٢ ، والبحر ١٩٥/٦ .
- (٩) انظر ما سلف من التعليق على رفع اسم الفاعل لما بعده على أنه فاعل له ٥٨٤ .

وقيل ^(١) : تمام الكلام قوله ﴿ عن آلهتي ﴾ أي : أترغب أنت عن آلهتي ، ثم قال : ﴿ يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجمنك وأهجرني ملياً ﴾ [٤٦] .

وقيل ^(٢) : بل تمامه قوله ﴿ يا إبراهيم ﴾ . ثم استأنف وقال ﴿ لئن لم تنته لأرجمنك وأهجرني ملياً ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ ^(٤) [٥٢]

٦ ﴿ نَجِيًّا ﴾ مصدر ^(٥) بمعنى « ارتفاع » لأن معنى ﴿ قَرَّبْنَاهُ ﴾ : رفعناه . ويجوز أن يكون التقدير : وقربناه مكاناً رفيعاً ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴾ ^(٨) [٥٨]

٩ أي مقدرين السجود والبكاء ^(٨) .

(١) وهو قول نافع وأحد قولي أحمد بن جعفر الدينوري . انظر القطع ٤٥٦ ، والمكتفى ٢٧٦ ، ومنار الهدى ١٧٤ .

(٢) وهو ثاني قولي أحمد بن جعفر الدينوري . والتمام عند غيرهما ﴿ وأهجرني ملياً ﴾ .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١٦٩/٢ ، وللزجاج ج ٢/١٩٠/٢ ، وإعراب القرآن ٣١٩/٢ ، وجمع البيان ٥١٧/٣ ، والبحر ١٩٩/٦ .

(٥) هذا ظاهر أحد قولي الزجاج ، قال : « معناه مناجياً ، وجاء في التفسير أن الله قرَّبه حتى سمع صريف القلم الذي كتبت به التوراة . ويجوز والله أعلم أنه مثل ﴿ وكلم الله موسى تكليماً ﴾ أنه قرَّبه منه في المنزلة حتى سمع مناجاة الله ... » اهـ . وقوله « وجاء في التفسير ... » هو قول ابن عباس والضحاك ومجاهد وغيرهم ، وقيل غير ذلك .

(٦) فيكون صفة لموصوف محذوف هو ظرف ، ولا أعرف أحداً ذكر هذا القول إلا الطبرسي الذي أخذ من كلام المؤلف من غير ما تصریح . والظاهر أن نجياً بمعنى « مناجياً » فهو حال ، وهو قول الفراء والنحاس وأبي حيان وأحد قولي الزجاج .

(٧) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/١٩١/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٢٠/٢ ، وجمع البيان ٥١٩/٣ ، والبيان ١٢٨/٢ ، والبحر ٢٠٠/٦ .

(٨) قال الزجاج : « وسجداً حال مقدرة ، والمعنى : خرّوا مقدرين السجود والبكاء لأن الإنسان في حال خروبه لا يكون ساجداً » اهـ . والمؤلف وغيره أخذوا منه .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ
بِالْغَيْبِ ﴾ [٦١]^(٢)

﴿ جَنَّاتُ ﴾ نصب بدل من قوله ﴿ يدخلون الجنة ﴾ [٦٠] أي يدخلون
جنت عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب .

﴿ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ﴾ [٦١]^(٣)

أي : آتياً ، عن الفراء^(٤) / كقوله ﴿ حِجَابًا مُّسْتَوْرًا ﴾^(٥) [سورة الإسراء : ٤٥] ١/٨٢ (١/٨١)
أي ساتراً .

وقال الزَّجَّاج^(٦) : بل هو على حقيقته ، لأن كلَّ ما أتاك فقد أتيتهُ ؛ فالوعدُ
أتاك وأنت قد أتيت الوعد .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ وما نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ﴾ [٦٤]^(٧)

تقديره : قل^(٨) ما نتنزل إلا بأمر ربك ، فأضمر القول .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٠/٢ ، ومعاني القرآن للزجاج ج٢/١٩٢/١ ، وإعراب القرآن
٣٢٠/٢ ، ومجمع البيان ٥٢٠/٣ ، والبيان ١٢٨/٢ ، والبحر ٢٠١/٦-٢٠٢ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٠/٢ ، وللزجاج ج٢/١٩٢/١ خ ، وإعراب القرآن ٣٢١/٢ ، ومجمع
البيان ٥٢١/٣ ، والبحر ٢٠٢/٦ ، وتفسير غريب القرآن ٢٧٤ .

(٤) وعبارته « ولم يقل آتياً ، وكل ما أتاك فأنت تأتبه » . فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل ، ووافقه
ابن قتيبة والطبرسي .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٧١٨ .

(٦) وعبارته : « مأتي مفعول من الإتيان ، لأن كل ما وصل إليك فقد وصلت إليه وكل ما أتاك فقد
أتيتهُ ... » اهـ .

(٧) انظر معاني القرآن للزجاج ج٢/١٩٢/١ ، ومجمع البيان ٥٢٠/٣ ، والبحر ٢٠٤/٦ . وفي
الأصل « وما يتنزل » بالياء وهو خطأ من الناسخ ، والقراءة بالياء شاذة تعزى إلى الأعرج ،
انظر البحر .

(٨) أي قل يا جبريل .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ﴾^(٢) [٦٤]

٣ قال أبو علي^(٣) : هذه الآية تدلُّ على أنَّ الأزمنة ثلاثة : ماضٍ - وهو قوله ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا ﴾ - ومستقبل - وهو ﴿ مَا خَلْفَنَا ﴾ - وحالٌ ، وهو قوله ﴿ وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ﴾^(٤) .

٦ [قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا . رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٦) [٦٥ - ٦٤]

٩ بدل من اسم ﴿ كَانَ ﴾ . وإن شئت كان خبر مبتدأ مضر . وإن شئت كان مبتدأ ، وقوله ﴿ فَأَعْبُدْهُ ﴾ [٦٥] خبره على قول الأخفش دون سيبويه . ألا تراه قال^(٧) في قوله^(٨) :

(١) زيادة من ب .
(٢) انظر شرح اللع اللوح ٢/٢٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٠٤ ، وللغراء ١٧٠/٢ ، وللزجاج ج ١٩٢/٢ ، وإعراب القرآن ٣٢١/٢ ، ومجمع البيان ٥٢٠/٣ ، والبيان ١٢٩/٢ ، والبحر ٢٠٢/٦ - ٢٠٤ ، وتفسير الطبري ٧٩-٧٨/١٦ ، والقرطبي ١٢٩/١١ ، وابن كثير ٢٤٥/٥ ، ومجمع التفسير ١٧٠/٤ .

(٣) نقل المؤلف كلامه في شرح اللع أيضاً ولم ينسبه إليه ، ونقله عن المؤلف صاحب مجمع البيان ولم يصرح بنقله ، ولم أجد كلامه فيما بين يدي من كتبه .

(٤) هذا معنى قول أبي العالية والغراء : ما بين أيدينا : الدنيا ، وما خلفنا : الآخرة ، وما بين ذلك أي بين النفختين ، وهو أيضاً معنى قول الأخفش : ما بين أيدينا : قبل أن نخلق ، وما خلفنا : بعد الفناء ، وما بين ذلك : حين كنا . وقيل : ما بين ذلك : ما نستقبل من أمر الآخرة ، وما خلفنا : ما مضى من الدنيا ، وما بين ذلك : ما بين الدنيا والآخرة ، وهو قول ابن عباس وقتادة والضحاك وسعيد بن جبير وغيرهم وهو قول الزجاج ، واختاره الطبري وغيره ، وهو الظاهر ، وقيل غير ذلك .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ١٩٠ ، ومجمع البيان ٥٢٠/٣ ، والبيان ١٢٩/٢ ، والبحر ٢٠٤/٦ .

(٧) يعني سيبويه ، انظر الكتاب ٦٩/١ - ٧٠ ، ٧٢ .

(٨) سلف البيت ٢٤٨ ونحوه .

وَقَائِلَةٌ خَوْلَانٌ فَأَنْكِحْ فَتَاتَهُمْ وَأَكْرَمَةٌ أَلْحِيَيْنِ خِلْوًا كَاهِيَا

أي هذه خولان ، ولم يُجَزَّ أن يكون « فانكح » مسنداً إلى « خولان » لأنه لا يرى الفاء في خبر المبتدأ إلا في الموصول والتكرة الموصوفة^(١) .

٣

وقد قلنا ما يقتضيه قول أبي الحسن في قول الشاعر^(٢) :

يَا رَبِّ مُوسَى أَظْلَمِي وَأَظْلَمُهُ
فَأَصْبَبُ عَلَيْهِ مَلَكًا لَا يَرْحَمُهُ

٦

من أن التقدير : ياربُّ أظلمنا فاصب ، أي : أينما أظلم فافعل به كذا وكذا .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ [٦٥]

٩

استفهام بمعنى النفي ، أي لا تعلم له سمياً ، يعني من يسمي بلفظة « الله » .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ إِذَا مَا مِتْ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ﴾ [٦٦]

العامل في « إذا » مضمرة دل عليه قوله ﴿ لسوف أخرج حياً ﴾ أي إذا ماتت بعثت .

ولا يعمل فيه ﴿ أُخْرَجَ ﴾ ، لأن ما بعد اللام^(٥) لا يعمل فيما قبله كما أن

(١) سلف التعليق على هذا ٢٤٨ .

(٢) سلف البيهتان ٢٤٩ وتخرجهما والتعليق عليهما ثمة . وقد بسطنا التعليق على مذهب أبي الحسن هناك .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر مجمع البيان ٥٢١/٣ ، والبحر ٢٠٥/٦ .

(٥) انظر الجواهر ٨٨٨ ، ومجمع البيان ٥٢٢/٣ ، والبيان ١٣٠/٢ ، والبحر ٢٠٦/٦-٢٠٧ ، والكشاف ٥١٧/٢ ، وتفسير القرطبي ١٣١/١١ ، ومجمع التفاسير ١٧١/٤ ، والمغني ٣٠٣ ، ٧٦٩ .

(٦) الظاهر أنها لام القسم عنده ، وهو ما صرح به ابن هشام ، وأجاز أن يكون الظرف متعلقاً =

ما بعد « إِنَّ »^(١) كذلك ، وما بعد الاستفهام^(٢) ، وحرف النفي^(٣) . وقد ذكر هذا بأمم من هذا في موضع آخر^(٤) .

قوله عز و علا : ﴿ ثُمَّ لَنُنزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ﴾^(٥) [٦٩]

= « أخرج » ، قال : « وإنما جاز تقديم الظرف على لام القسم لتوسعهم في الظرف » اه . ولم يصرح بها أبو البركات والطبرسي .

وذهب الزخشي ومن وافقه إلى أنها لام الابتداء دخلت على « سوف » خالصة لمعنى التوكيد وليس فيها هنا معنى الحال . ومذهب الأكثرين أن لام الابتداء لا تدخل على « سوف » انظر ماسلف من التعليق على هنا ٢٧٠ . ووافق أبو حيان من أجاز دخولها عليها ، انظر الكشف والبحر ومجمع التفاسير . وانظر ماسيأتي من التعليق على منع تقديم معمول ما دخلت عليه لام القسم عليها ٩٢٦ ، ١١٥٨ .

ولام الابتداء لها الصدارة ولا يقدم ما بعدها على ما قبلها فلا يقال : طعامك لزيد أكل ، انظر الأصول ٢٧٤/٢ ، والمصادر التي ذكرناها في التعليق على لام الابتداء ٢٦٩ ، ٣٥٦ ، وما سيأتي ٩٦٠ .

(١) سلف التعليق على هذا ٦٢٤ .

(٢) سلف التعليق على هذا ٤٠٧ .

(٣) قوله « حرف النفي » ليس على إطلاقه ، بل ذلك في « ما » و « لا » النافية للجنس ولها حق الصدارة فلا يتقدم ما في حيزها عليها ، انظر شرح اللمع اللوح ١/٤٢ و ١/٧٩ ، والأصول ٢٣٤/٢-٢٣٥ ، وإعراب القرآن ٢٧٨/٢ ، والإنصاف ١٧٢-١٧٣ ، المسألة ٢٠ .

(٤) الظاهر أنه يريد ما ذكره من تعلق « إذا » بفعل مضر دل عليه الكلام ، انظر ماسلف ٦٢٢ ، ٧١٩ ، وما سيأتي ١٠٩١ ، ١٤٧٥ .

(٥) انظر الجواهر ١٥ ، ٤٧٧ ، ٥٢٩ ، ٨٢٧-٨٢٩ ، ٩١٤ ، ٩٤٠ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٥٩ و ٢/١٢٣ و ١/١٥٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٠٣ ، وللزجاج ج ٢/١٩٢-٢/١٩٣ خ ، وإعراب القرآن ٢٢٢/٢-٢٢٤ ، ومجمع البيان ٥٢٢-٥٢٣ ، والبيان ١٣٠/٢-١٣٣ ، والبحر ٢٠٨/٦ ، والكتاب ٢٩٨-٢٩٧/١ ، والبغداديات ١٢٤ ، ١٦٢ ، والمسائل المنثورة ٥٧ ، والخصائص ١٨٢/٢ ، وشرح اللمع لابن برهان ٥٩٢-٥٩٣ ، وابن عيمش ١٤٥/٢-١٤٦ ، و ٢١/٤ و ٨٧/٧ ، وابن الشجري ٢٩٩-٢٩٧/٢ ، والمغني ١٠٧-١٠٩ ، ٥٣٥ ، ٥٤٤ ، ٦٥٥ ، ٧٣ ، ٧٨ ، ٧٨٧ . وانظر اختلافهم في إعراب « أي » وبنائها في هذه المصادر وفي الإنصاف ٧٠٩-٧١٦ المسألة ١٠٢ .

قال أبو الحسن الكسائي والأخفش: إن « من » زيادة^(١)، والتقدير: لنزغن كل شيعة. ف « كل شيعة » مفعول قوله ﴿ لنزغن ﴾، ويكون قوله ﴿ أيهم ﴾ مبتدأ عندهما^(٢) لا تعلق له بالفعل.

٣

وقال الخليل، بل قوله ﴿ أيهم ﴾ رفع على الحكاية^(٣)، والتقدير: لنزغن من كل شيعة من يقال [له]^(٤) أيهم أشد على الرحمن عتياً، فحذف القول وما اتصل به، كقوله^(٥):

٦

على حين أن كانت عقيل وشائظاً . وكانت عقيل خامري أم عامر^(٦)

أي كانت عقيل يقال لها^(٧): خامري أم عامر، فحذف القول.

(١) عزا النحاس هنا القول إلى الكسائي وحده، وعزاه أبو علي ومن وافقه إلى الكسائي والأخفش. واختار المؤلف هذا القول في شرح اللع. وعلى أن الأخفش يرى زيادة « من » في الواجب فلم يقل بذلك في مطبوعة معاني القرآن له بل وافق سيبويه في قوله. وسلف التعليق على زيادة « من » ٢٥. وكان في النسخ « قال أبو الحسن » والوجه ما أثبت.

(٢) كان في النسخ « عنده » والصواب ما أثبت.

(٣) ما عزي إلى الخليل هو على قياس ما حكاه عنه سيبويه في قولهم « اضرب أيهم أفضل »، قال سيبويه: « وزعم الخليل أن أيهم وقع في اضرب أيهم أفضل على أنه حكاية، كأنه قال: اضرب الذي يقال له أيهم أفضل... » اهـ.

(٤) زيادة من ي وب.

(٥) البيت بلا نسبة في الجواهر ١٥، والكتاب ٢٥٩/١، والمخصص ٦٩/٨، و ١١٠/١٦، واللسان (وشظ). وعزاه الأعلام بطرة الكتاب ٢٥٩/١، والمرزوقي في شرح ديوان الحماسة ٤٨٩ إلى الأخطل، وليس في ديوانه. وعزي في بعض نسخ الكتاب إلى الربيع الأسيدي، انظر الكتاب بتحقيق الأستاذ عبد السلام هارون ٨٥/٢. ومن هنا إلى تمام الكلام على الآية سقط من ب.

(٦) وكذا أنشده في الجواهر أيضاً، والصواب والرواية « وكانت كلاب خامري .. ».

والوشائظ: الدخلاء في القوم ليسوا من صميمهم. وأم عامر: كنية الضبع. وخامري: استتري وتواري، مأخوذ من الخمر بالتخريك وهو ما واري وستر. وقوله « خامري أم عامر » من أمثالهم، انظر أمثال أبي عبيد ١٢٦، وفصل المقال ١٨٧-١٨٨، وجمهرة الأمثال ١٦٦/١، وجمع الأمثال ٢٣٨/١، والمستقصى ٧١/٢ و ٧٥/١.

(٧) في الأصل: فقال له، وهو تحريف.

وأنكر ذلك سيبويه^(١) وزعم أنه لا يجوز أن يقال : اضرب الخبيث الفاسق ،
 على تقدير : من يقال له الخبيث الفاسق . قال^(٢) : وأنا أرى أن قوله ﴿ أَيُّهُمْ
 ٣ أشدُّ ﴾ مفعول ﴿ لننزعن ﴾ وكان حقه نصب ، وقد رواه هارونُ فيما حدَّثنا به
 أنه قرئ ﴿ ثم لننزعن من كلِّ شيعةٍ أيُّهم ﴾^(٣) فهو نصب بالفعل . ولكن الذين
 رفعوه بنوّه على الضمّ ، لأن ﴿ أيُّهم ﴾ ههنا بمعنى « الذي » ويقضي عائداً يعود
 إليها من صلتها ، والتقدير : أيُّهم هو أشدُّ ، فحذفت « هو » ، فوجب^(٤) بناء
 ٦ « أيُّهم » عنده لما حذف من صلتها العائد ، لأن الصلة توضح الموصول وتبيّنه ، كما
 أنّ حذف المضاف إليه من « قبل » ومن « بعد »^(٥) و « ابتداءً بهذا أولُ »^(٦) = ٢/٨٢
 ٩ يوجب^(٧) بناء المضاف لما كان المضاف إليه مخصّصاً ومبيّناً للمضاف ومعرفاً له .

وقال يونس^(٨) : إن الفعل الذي هو « نزع » ههنا معلق ، وإنما علّق لأن
 معناه يعود إلى التمييز الذي [هو]^(٩) من باب العلم والظن . فكما جاز تعليق العلم

(١) انظر الكتاب ٢٩٧/١-٢٩٨ والمصادر السالفة .

(٢) هنا معنى كلام سيبويه .

(٣) عزا هارونُ القراءة بالنصب إلى الكوفيين ، وعزاها ابن خالويه في شواذه ٨٦ إلى معاذ الهراء
 وطلحة بن مصرف ، وزاد أبو حيان في البحر ٢٠٧/٦ نسبتها إلى زائدة عن الأعمش أيضاً . قال
 أستاذنا العلامة أحمد راتب النفاخ « وهؤلاء الثلاثة كوفيون ، وقراءة الجمهور - وفيهم الكوفيون
 الثلاثة : عاصم وحزرة والكاسي - بالرفع » فهرس شواهد سيبويه ٢٢ .

(٤) في الأصل : « فوجاً بنا » وهو خطأ من الناسخ .

(٥) سلف الكلام على بناء « قبل » و « بعد » ٢١١ ، وانظر للمصادر التي ذكرناها ثمة .

(٦) انظر بناء « أولُ » على الضم لأنه صار غاية في الكتاب ٤٥/٢-٤٦ ، والمقتضب ٢/٢ و ١٧٨/٣
 و ٢٠٥/٤ ، وابن يعيش ٨٥/٤-٨٧ و ٩٧/٦ ، وابن الشجري ٢٢٨/١ و ٢٦٢/٢ ، وشرح الكافية
 ١٠١/٢-١٠٢ ، والهمع ١٩٤/٣-١٩٥ .

(٧) في الأصل : فوجب ، وهو تحريف صوابه من ي .

(٨) هذا معنى ما حكاه عنه سيبويه في « اضرب أيُّهم أفضل » ، قال سيبويه : « وأما يونس فيزعم أنه
 بمنزلة قولك أشهد إنك لرسول الله ، واضرب معلقة » اهـ . وانظر المصادر السالفة .

(٩) زيادة من ي .

والظنّ في قوله : ﴿ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ ﴾ [سورة هود : ٩٣] فكذا جاز تعليق « النَّزْعَ » ، وكما أن ﴿ من ﴾ هناك استفهام و ﴿ يَأْتِيهِ ﴾ في موضع خبره ، و ﴿ يُخْزِيهِ ﴾ في موضع الوصف ل ﴿ عَذَاب ﴾ ، و ﴿ من هو كاذب ﴾ معطوف على ﴿ من يَأْتِيهِ ﴾ = فكذا ههنا : ﴿ لننزعن ﴾ معلق ، و ﴿ أيهم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أشدُّ ﴾ خبره ، والجملة مفعول ﴿ لننزعن ﴾ ، ولا يراد بـ « النَّزْعَ » ههنا ما أريد به في قولهم : نزعتم المسار من الباب^(١) .

(١) وقال في شرح اللع اللوح ٢/٥٩ : « إن يونس استجاز تعليق نزع لأن المراد بالنزع في الآية هو التمييز بين الصالح والطالح وليس المراد به نزع الشيء من الشيء كنزع المسامير من الخشب ، فلهذا جوز التعليق ... » اهـ .

وهذا الذي قاله المؤلف هنا وفي شرح اللع من تأويل النزع بما ذكره = غير معروف ولا أصل له والنزع على بابيه بلا خلاف ، وهو قلع الشيء وتحويله عن موضعه ، والمعنى : لنخرجن ولنأخذن ، انظر تفسير الطبري ٨٠/٦-٨١ ، والقرطبي ١١/١٣٣-١٣٥ ، ومجمع التفاسير ٤/١٧٢ . وإنما حمل على هذا خفاء وجه التعليق في نزع . وإذا صح ما ذكره من تأويل النزع بالتمييز ، وهو غير صحيح - فما يقول في تعليق « اضرِب » عند يونس ؟

والصواب أن « اضرِب » و « نزع » معلقان عند يونس بالاستفهام ، وشبهه يونس بقولك « أشهد إنك لرسول الله » لأن لام الابتداء علققت « أشهد » عن العمل في « إن » وهو بمنزلة قولك « والله إنك لرسول الله » ، فد « أشهد » معلقة لم تعمل في « إن » لأن لام الابتداء تتممها من ذلك ، ولو عملت « أشهد » لكان : أشهد أنك رسول الله ، ففتتح « أن » ، انظر الكتاب ٤٧٤/٢-٤٧٥ . ومذهب الجمهور أنه لا يعلق من الأفعال إلا أفعال الظن واليقين وشبهها .

وذهب الزجاج وواقفه النحاس في تأويل كلام يونس إلى أن نزع بمنزلة الأفعال التي تلتفى . وكلام يونس فيما حكاه عنه سيبويه يدفع هذا التأويل ، وقد رده أبو علي أيضاً وقال : « ولو أراد أنه لا عمل له في لفظ ولا موضع لقال ملغى ولم يقل معلق .. » اهـ . انظر مجمع البيان . واختلف النقل عن أبي علي في تأويل كلام يونس ، فذهب فيما نقل عن الطبرسي إلى أن « مراد يونس بقوله إن الفعل معلق أنه معمل في موضع من كل شيعة ... وإنا كان كذلك كان قول الكسائي في الآية مثل قول يونس ... فإن كان كذلك كان أهم منقطعاً من هذه الجملة وكانت جملة مستأنفة » اهـ . وذهب فيما نقل عنه المهدوي إلى أن معنى أن النزع معلق عند يونس « أنه =

قوله عز و علا : ﴿ وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ ^(١) [٧١]

تقديره : وإن منكم أحد ^(٢) إلا واردها . ف « أحد » مبتدأ ، و ﴿ منكم ﴾ صفة ، و ﴿ واردها ﴾ خبر ، أي : ما أحد ثابت منكم . وقد تقدم أن حذف « أحد » جاء في مواضع ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِئِيًا ﴾ ^(٥) [٧٤]

و ﴿ رِيًا ﴾ بالهمز وترك الهمز ^(٦) ، وهما لغتان ^(٧) .

= يعمل في موضع أهم أشد لأنه ملغى ، ولا يعلق عند الخليل وسيبويه مثل لتزغن ، إنما يعلق بأفعال الشك وشبهها مما لم يتحقق وقوعه « اهد عن القرطبي ١٣٤/١١ . وهذا هو الصواب في تأويل كلام يونس كما ذكرت .

(١) انظر الجواهر ٢٩١ - ٢٩٢ ، ٣٠٧ - ٣٠٨ ، ٩٦٦ ، ومجمع البيان ٥٢٥/٣ ، والبيان ١٣٢/٢ ، والبصريات ٢٨٠ ، ٣٠٨ - ٣٠٩ ، والمغني ٣٤ .

(٢) لو قال : « وإن أحد منكم » كان أجود .

(٣) يظهر أن الشيخ ذهل عما في كتابه ، فهو لم يذكر حذف « أحد » إلا في موضع واحد ٦٨٩ وذكره ثمة استطراداً . وقد ذكر في الجواهر ثلاث آيات جاء فيها حذف « أحد » وهي هذه الآية ، وقوله ﴿ وما منا إلا له مقام معلوم ﴾ [سورة الصافات : ١٦٤] وهي التي ذكرها استطراداً فيما سلف ٦٨٩ ، وسيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٣٥ . والآية الثالثة قوله ﴿ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به ﴾ [سورة النساء : ١٥٩] ولم يتكلم عليها في هذا الكتاب وأغلب الظن أنه يريد بها بقوله « وقد تقدم ... » طائناً أن تكلم عليها . وقد تكلم عليها في الجواهر ٢٩٢ ، ٣٠٨ ، ٩٦٧ ، وانظر الكتاب ٣٧٥/١ ، والمقتضب ١٣٧/٢ ، والكامل ١٠٩٦ ، والبغداديات ٢٦٦ ، والعصديات ٣٢ ، والمغني ٨١٨ .

وقد بسطنا التعليق على حذف للوصوف وإقامة الصفة مقامه ٣١٥ ، وانظر للصادر التي احلنا عليها ثمة .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر الجواهر ٥٩٧ ، ٨٧٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٠٤ ، وللغراء ١٧١/٢ ، وللمزجاج ج ١/١٩٤/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٢٥/٢ - ٣٢٦ ، والحجة ٤٤٥/٣ - ٤٤٧ خم ، ومجمع البيان ٥٢٤/٣ ، والبيان ١٣٢/٢ - ١٣٤ ، والبحر ٢١٠/٦ - ٢١١ ، والحلييات ٥٦ - ٥٧ .

(٦) ترك الهمز قالون عن نافع وابن عامر كما في السبعة ٤١١ - ٤١٢ ، والمبسوط ٢٩٠ . وفي التيسير ١٤٩ ، والتبصرة ٢٥٦ ، والنشر ٣١٩/٢ و ٣٩٤/١ « قالون عن نافع وابن ذكوان عن =

وكان أبو عمرو لا يترك الهمز في ﴿رِيأ﴾ هنا ، ومنذ هبُه ترك الهمزة الساكنة^(١) ، لأنه قال^(٢) : لوقرأت ﴿رِيأ﴾ هنا خفت أن يلتبس بـ «الرِّي» من الماء ، فهزمت ، لأنه أريد به حسن المنظر والشارة .

ورواه الأعشى عن أبي بكر^(٣) ﴿وَرِيأ﴾ على وزن «وريعاً» ، وهو مقلوب من «رَيْ» ، كـ «قَيْ»^(٤) و «أَيْنُق»^(٥) و «شَاك»^(٦) و «خَطَايَا»^(٧) و «جَاء» على قول الخليل^(٨) .

= ابن عامر ، وذكر ابن الجزري أن ترك الهمز رواية عن هشام عن ابن عامر انفرد بها هبة الله المفسر عن زيد عن الداخوني عن أصحابه عن هشام .
(٧) وأجاز الفراء والزجاج والنحاس ومن وافقهم أن يكون «رِيأ» بالياء المشددة مصدر زويت ، والأصل رِيأ ، فأبدلت الواو ياء وأدغمت في الأخرى والمعنى أن منظرهم موقن من النعمة ، عن الزجاج ، وقال النحاس : جلودهم مرتوية من النعمة . وعلى هذا لا يجوز الهمز .
(١) انظر ما سلف من التعليق على مذهب أبي عمرو في ترك الهمزة الساكنة والمواقع التي لم يتركها فيها ٥١ - ٥٣ .

(٢) هذا من المؤلف تعليلاً لصنيع أبي عمرو .
(٣) انظر الحجة ، والميسوط وزاد نسبتها إلى البرجمي عن أبي بكر . وفي البحر «وقرأ أبو بكر في رواية الأعمش عن عاصم» وهو تحريف صوابه «في رواية الأعشى» . والأعشى من أجل أصحاب أبي بكر . أما الأعمش فأحد شيوخ أبي بكر .

(٤) جمع قَوْس على قَمُول ، والأصل قَوْوس فقلب فصار «قَسُو» فـ «قَيْ» . انظر الكتاب ١٣٠/٢ ، ٣٧٩ ، والمقتضب ٢٩/١ ، والكامل ٨٠٧ ، والمنصف ٥٦/٢ - ٥٧ ، وسر الصناعة ٣٠٧ ، وشرح الشافية ٢١/١ ، والممتع ٦١٦ .

(٥) جمع ناقة على أَفْعَل ، والأصل أَنْوَق فقلب فصار «أُونُق» ثم أبدلت الواو ياء فصار «أَيْنُق» ، ووزنه على القلب أَفْعَل ، وقيل حذف الواو من «أنوق» عوض عنها الياء قبل الفاء فوزنه على هذا أَيْفَل ، أجاز القولين سيبويه وغيره . انظر الكتاب ٣١٧/١ و ١٢٩/٢ ، ١٨٨ ، ٢٢٣ ، والمقتضب ٣٠/١ و ٢٧/٢ ، والأصول ٦٠/٣ ، وشرح الشافية ٢٢/١ - ٢٣ و ١٠٦/٢ ، واللسان (نوق) . وقيل في تحويل أنوق إلى أَيْنُق غير ذلك ، انظر الأشباه والنظائر ٦٩٦/٢ - ٦٩٧ .

(٦) سلف ذكره ٥٢٦ وذكر مصادر الكلام عليه ثمة .
(٧) سلف الكلام عليها ٤٥ .

(٨) مذهب الخليل في «جاء» أن أصله «جائئ» فقلبوا فصار «جائي» فـ «جاء» . ومذهب =

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ [٧٤] ^(٢)

﴿ كم ﴾ نصب بـ ﴿ أهلكتنا ﴾ ، والتقدير : وكم قرناً أهلكتنا من جملة القرون ، فحذف المميّز لدلالة الكلام عليه ^(٣) .

٣

= غيره أن أصله « جايع » فهمز كما في قائم ونحوه فصار « جائع » ثم أبدلت الهمزة ياء فصار « جائئ » ف « جاء » . انظر الكتاب ١٦٦٩/٢ ، ٣٧٨ ، والمقتضب ١١٥/١-١١٦ ، والمنصف ٥٢/٢ ، وشرح الشافية ٢١/٨ ، ٢٤-٢٥ ، والممتع ٥٠٩-٥١٠ . (١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر مجمع البيان ٥٢٥/٣ ، والبيان ١٣٢/٢ ، والبحر ٢١٠/٦ ، والكشاف ٥٢١/٢ . وسياق الآية ﴿ وكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِئِيًا ﴾ . فقديم المؤلف الكلام على قوله تعالى ﴿ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِئِيًا ﴾ وهو مؤخر في التلاوة .

(٣) كذا قال الشيخ هنا ، وتابعه الطبرسي وأبو البركات اللذان أخذوا كلامه من غير تصريح ، وكذا قال فيما يأتي ٨٥٢ في كلامه على قوله تعالى ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ ﴾ [سورة طه : ١٢٨] . ولو لم يتكرر ذلك منه لمخلته على السهو . والصواب أن المميز باق غير محذوف وهو قوله « من قرن » ، وهو قول الزمخشري وأبي حيان .

والفصل بين « كم » الخبرية وميزها المجرور بـ « من » جائر حسن كثير ، وقد جاء الأمران في التنزيل ، نحو قوله تعالى ﴿ وكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ [سورة الأعراف : ٤] و ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ ﴾ [سورة الإسراء : ١٧] و ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ ﴾ [سورة طه : ١٢٨] و ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ [سورة القصص : ٥٨] و ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ ﴾ [سورة السجدة : ٢٦] و ﴿ وكَمْ قَصْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ [سورة الأنبياء : ١١] ، وغيرها . وقد فات الأكثرين النص عليه ، قال المحقق الرضي في شرح الكافية ٩٧/٢ : « وإذا كان الفصل بين كم الخبرية وميزها بفعل متعد وجب الإتياء بـ « من » لئلا يلتبس للمميز بمفعول ذلك المتعدي نحو قوله تعالى ﴿ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ ﴾ [سورة الدخان : ٢٥] و ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ [سورة القصص : ٥٨] . وحال كم الاستفهامية المجرور بميزها مع الفصل كحال الخبرية » اهـ وانظر البحر ١٢٧/٢ .

وإجازة هذا الفصل بين كم الخبرية وميزها المجرور بـ « من » قياس قول الناس جميعاً . فالذي اختلفوا فيه الفصل بين كم الخبرية وميزها غير المقترب بـ « من » ، فالبصريون يوجبون نصبه حملاً على كم الاستفهامية ولا يميزون جره إلا في ضرورة الشعر لأنه فصل بين المضاف والمضاف إليه وهو لا يجوز . وأجازه قوم منهم المدبر إن فصل بينها بالظرف ، والكوفيون يميزون جرّ المميز لأنه عندهم مجرور بـ « من » مقدر . فإن كان مجروراً بـ « من » ظاهرة جاز الفصل على مذهب الفريقين كما هو ظاهر .

=

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ [٧٥]^(٢)

لفظه لفظ الأمر ومعناه معنى الخبر^(٣) ، والتقدير : قل من كان في الضلالة ف « مَدًّا »^(٤) له الرَّحْمَنُ مَدًّا .

وباب الأمر والخبر يتداخلان ، وعهدك حديث بقوله ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ ﴾^(٥) [٢٨] وبقوله ﴿ أَبْصُرْ بِهِ وَأَسْمِعْ ﴾^(٦) [سورة الكهف : ٣١] . فكأن قوله ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ ﴾^(٧) [سورة البقرة : ٢٢٨] تقديره : والمطلقات

= انظر في ذلك شرح اللع اللوح ١٢٩ مكرر - ٢/١٣٠ ، والكتاب ٢٩٣/١ - ٢٩٧ ، والمقتضب ٦٣ - ٦٠/٢ ، والجمل ١٣٦ - ١٣٧ ، وابن عيش ١٢٩/٤ - ١٣٢ ، والإنصاف ٣٠٢ - ٣٠٩ ، المسألة ٤١ ، وضرائر الشعر ١٩١ - ١٩٣ ، والجمع ٧٨/٤ - ٨٣ .

وقوله « المميز » - وهو ما وقع في الأصل و ب - وقول الزمخشري وأبي حيان « التبيين » = كلاهما يعني « التمييز » وهو ما وقع في النسخة ي ، وانظر ما سلف من التعليق على هذا ٤٤٨ .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٦٢٩ ، ٦٧٠ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/١٩٤ - ٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٢٦/٢ ، ومجمع البيان ٥٢٥/٣ ، والبيان ١٣٥/٢ ، والبحر ٢١٢/٦ ، والتبيين ٨٨٠ ، وتفسير الطبري ٩٠/١٦ ، والقرطبي ١٤٤/١١ ، وابن كثير ٢٥٢/٥ ، ومجمع التفاسير ١٧٨/٤ ، والعسكريات ٥٩ ، والبغداديات ٣٤ ، والخصائص ٣٠١/٢ ، وابن الشجري ٢٧٠/٢ ، والغني ٧٦٢ .

(٣) وهو قول الزجاج وأبي علي وابن جني وغيرهم . وقيل : الأمر على بابه ومعناه الدعاء والمعنى فليدعه الله في طغيانه ، عن مجاهد ، وقرره الطبري وعبارته « فليطول له الله في ضلّالته » ، وأجازه القرطبي وأبو حيان وغيرهما .

(٤) أراد حكاية لفظ الآية وإيقاع الخبر موقع الأمر فأدخل الفاء لذلك ، وكذا فعل ابن الشجري وابن هشام لكنها أولاه بالمضارع فقدراته « فيدُّ » ، والوجه ألا تدخل عليها ، ولفظ القرطبي « مَدَّهُ » ولفظ ابن جني والعكبري « فليمدنَّ » . وكان في الأصل « فمدأ له » وهو خطأ صوابه من ي و ب .

(٥) انظر ما سلف ٧٩٤ .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٥٤ .

(٧) انظر الجواهر ٨٢٢ ، وشرح اللع اللوح ١/٦٢ ، والحجة ١٧٦/٢ خم ، وتفسير الطبري =

فليتربصن ، وجعل لفظ الخبر بمعنى الأمر = فكذا هنا جعل لفظ الأمر بمعنى الخبر .

٣ [قوله تعالى ^(١) : ﴿ فَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾ ^(٢) | ٧٥]

٦ ﴿ مَنْ ﴾ هنا بمعنى « الذي » و ﴿ هُوَ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ شَرٌّ ﴾ خبره ، و ﴿ مَكَانًا ﴾ تمييز ، و ﴿ أضعف ﴾ عطف على ﴿ شَرٌّ ﴾ ، و ﴿ جنداً ﴾ تمييز . و ﴿ مَنْ ﴾ بصلته منصوب الموضع ب ﴿ سيعلمون ﴾ ^(٣) ، والتقدير : سيعلمون الذي هو شرٌّ مكاناً وأضعف جنداً .

٩ ولا يكون ﴿ من ﴾ استفهاماً هنا إلا أن تجعل ﴿ هو ﴾ فصلاً ^(٤) ، وتقدر : سيعلمون أيهم شرٌّ مكاناً وأضعف جنداً ؛ والفصل بين كلمة الاستفهام وبين خبره عزيز قليل لا يقاس عليه ^(٥) .

١٢ [قوله تعالى ^(١) : ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَذَّبَ بآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴾ ^(٢) | ٧٧]

= ٢٦٤/٢-٢٦٩ ، والقرطبي ١١٢/٣-١١٣ ، وابن كثير ٣٩٦/١-٣٩٨ ، وجمع التفاسير ٢٤٠/١ ، وابن الشجري ٢٥٧/١ ، ٢٧٠ ، والمصادر التي أحلنا عليها في الكلام على هذه الآية في موضعها ١٦٤ ولم يتكلم المؤلف ثمة على « يتربصن » وإنما تكلم على لفظ « قروء » ، وسيأتي الآية ﴿ والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ﴾ .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر مجمع البيان ٥٢٥/٣ ، والبحر ٢١٢/٦ ، والتبيان ٨٨٠ .

(٣) وعلم بمعنى عرف .

(٤) أجازة العكبري وأبو حيان وإن لم يصرح الثاني به فقد أجاز أن تكون « ما » استفهامية .

(٥) لم ينصوا على وقوع الفصل بين الاستفهام وخبره ، انظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر ضمير

الفصل ٢٣

(٦) انظر مجمع البيان ٥٢٧/٣ ، والتبيان ١٣٥/٢ ، والبحر ٢١٢/٦ .

الموصول هو المفعول الأول لقوله ﴿ أفرايت ﴾ ، والاستفهام في موضع المفعول الثاني وهو قوله ﴿ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ آتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ [٧٨] .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ ﴾ ^(٢)] [٨٢]

أى الأصنام يكفرون ويحذون عبادة المشركين إياهم ^(٣) . فيكون قوله / ١/٨٣ ﴿ بعبادتهم ﴾ مصدراً مضافاً إلى المفعول ، ويكون في المعنى كقوله ﴿ ما كانوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴾ [سورة التمسر : ٦٣] ، فحذف الفاعل وأضاف إلى المفعول .

ويجوز أن يكون المصدر مضافاً إلى الفاعل ، والمفعول محذوفاً ، والتقدير : سيكفر المشركون بعبادتهم الأصنام ^(٤) . ويدل على صحة هذا قوله ﴿ وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ [سورة الأنعام : ٢٣] وغير ذلك من الآي .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾ ^(٥)]

[٨٥]

يجوز أن ينتصب ﴿ يوم ﴾ بقوله ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ ﴾ [٨٧] أى لا يملكون في ذلك اليوم ^(٦) .

ويجوز أن ينتصب بقوله ﴿ إِنَّا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ﴾ [٨٤] أى نعد لهم ذلك اليوم ما يقع ^(٧) فيه للمتقين خيراً وللمجرمين شراً .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر مجمع البيان ٥٢٩/٣ ، والبيان ١٣٦/٣ ، والبحر ٢١٥/٦ ، وتفسير الطبري ٩٣/١٦ ، والقرطبي

١٤٨/١١ ، وابن كثير ٢٥٦/٥-٢٥٧ ، ومجمع التفاسير ١٨٠/٤

(٣) هنا قول الطبري ، وهو الظاهر كما قال أبو حيان .

(٤) عن السدي وهو قول ابن كثير ، وذكره الطبري والقرطبي وأبو حيان وغيرهم .

(٥) انظر مجمع البيان ٥٣٠/٣ ، والبيان ١٣٦/٢ ، والبحر ٢١٦/٦ ، والتبيان ٨٨٢ ، والعنديات ٨٥

(٦) وهو الأوجه عند أبي حيان . وقيل ينتصب بـ « اذكر » مقدرة .

(٧) في الأصل وبـ « وما يقع » زيادة الواو وهو خطأ صوابه من ي .

و ﴿ وَفُودًا ﴾ في موضع الحال أي وافدين . و « وَفُودًا » ك « رَكْبٌ »^(١)
 و « وافد » ك « راكب » ، مثل « صاحب » و « صَحْبٌ » و « راجل »
 و « رَجُلٌ » .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ
 مِنْهُ ﴾ [٨٩] - [٩٠]

الجملة التي هي ﴿ تكاد السموات ﴾ في موضع النصب وصفاً لقوله ﴿ إِدًّا ﴾ ،
 لمكان قوله ﴿ مِنْهُ ﴾ أي من الإِدِّ .

ولا يجوز الوقف^(٤) على « إِدِّ » لما ذكرنا . وكذلك لا يجوز الوقف^(٤) على
 قوله ﴿ هَدًّا ﴾ [٩٠] لأن قوله ﴿ أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًّا ﴾^(٥) [٩١] مفعول
 له ، والتقدير : وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا لِأَنْ دَعَا ، أي لأجل أن دعوا^(٦) .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ إِنْ كُلٌّ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي
 الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ [٩٣]^(٨)

(١) فهو اسم للجمع ، انظر ما سلف من الكلام على « ركب » ٥٠١-٥٠٢ والتعليق ثمة . لكن وقع في
 العضديات أنه جمع ، وهو مذهب الأخفش ، وهو خلاف ما ذهب إليه أبو علي في تكملة الإيضاح
 والبلغديات وغيرها أنه اسم للجمع وهو مذهب سيبويه وغيره ، انظر ما سلف .

(٢) زيادة من ب و ي . (٣) انظر مجمع البيان ٥٣٠/٣ ، والبيان ١٣٧/٢

(٤) انظر القطع ٤٦٣ ، و منار الهدى ١٧٦ . وفي منار الهدى أن الوقف على ﴿ إِدًّا ﴾ كاف ، وليس
 كذلك .

(٥) انظر الجواهر ١١٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١٧٣/٢ ، وإعراب القرآن ٢٢٨/٢ ، والبحر ٢١٩/٦ ،
 والمصادر السالفة .

(٦) فالمصدر المؤول من أن وما بعدها في موضع نصب وهو قول الفراء ، وقيل هو باق على جره وهو
 قول الكسائي . وانظر ما سلف من التعليق على اختلافهم في انتصاب المصدر المؤول من أن وأن
 أو بقاءه على جره بعد حذف الجار ١٣٣
 (٧) زيادة من ي .

(٨) انظر شرح المع السموح ٢/٩٧ ، ومجمع البيان ٥٣٢/٣ ، والبيان ١٣٧/٢ ، والبحر ٢٢٠/٦ ،
 والمقتضب ١٥٠/٤ ، والإيضاح ١٤٣ ، وابن يعيش ٦٨/٦ ، والمغني ٢٦٣

﴿ كَلَّ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ مَنُ ﴾ في موضع الجرّ ، والجارُّ من صلته ، وقوله
﴿ آتَى ﴾ في موضع الرفع خبر ﴿ كَلَّ ﴾ ووَحَّدَهُ على لفظه ، وهو مضاف إلى
المفعول ، و ﴿ عبداً ﴾ في موضع الحال من الضمير في ﴿ آتَى ﴾ . ٣

سورة طه

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشتقى ﴾^(٢)

[٢-١]

جواب القسم ، لأن قوله ﴿ طه ﴾ جار مجرى القسم^(٣) . ويجوز أن يكون يريد بـ ﴿ طه ﴾ ما قالوا في التفسير : يارجل^(٤) ، أي : يارجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشتقى .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ إِلَّا تَذَكُّرَةٌ لِمَن يَخْشَى ﴾^(٦) [٣]

قالوا في نصب ﴿ تذكرة ﴾ وجهين : أحدهما أنه بدل^(٧) من قوله ﴿ لتشتقى ﴾ . والثاني أنه نصب مفعول له^(٨) ، أي إلا للتذكرة .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٠٦ ، وللغراء ١٧٤/٢ ، ومجمع البيان ٢/٤ ، والبيان ١٣٨/٢ ، والبحر ٢٢٤/٦ ، وتفسير الطبري ١٠٢/١٦-١٠٣ ، والقرطبي ١١٠/١١-١٦٨ ، وابن كثير ٢٦٦/٥-٢٦٧ ، ومجمع التفاسير ٨٥/٤ .

(٣) عن ابن عباس في رواية عنه .

(٤) وهو قول ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة وغيرهم . فقيل هي نبطية ، عن ابن عباس وعكرمة ، وقيل سريانية ، عن مجاهد وقتادة ، وقيل هي لغة في عك ، عن الكلبى ، وقيل في طيب ، عن قطرب .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٠٦ ، وللغراء ١٧٤/٢ ، وإعراب القرآن ٢٣١/٢ ، ومجمع البيان ٢/٤ ، والبحر ٢٢٥/٦ ، وتفسير القرطبي ١١٠/١١ .

(٧) وهو قول الأخفش والغراء والزجاج ومن وافقهم .

(٨) وهو أحد قولي النحاس وأبي علي ومن وافقها .

وكلاهما خطأ : أما البديل فإنه^(١) لا يجوز ، لأن التذكرة ليس من الشَّقْوَة^(٢) في شيء ، ليس هو إياه ولا بعضه ولا مشتقاً عليه . ولا يجوز أن ينتصب لأنه مفعول له ، إذ لا يجوز أن ينصب فعل واحد اسمين كلاهما مفعولان له^(٣) .

وإذا لم يجوز انتصاب ﴿ تَذَكْرَةٌ ﴾ على هذين الوجهين كان الاستثناء منقطعاً وكان التقدير : لكن تَذَكَّرُ تَذَكْرَةً لِمَنْ يَخْشَى ، فتحمله على فعل مضمراً^(٤) .
ويكون قوله ﴿ تَنْزِيلاً ﴾^(٥) [٤] محمولاً على مضمراً أيضاً ، أي نزلناه تنزيلاً .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ [٧]
يجوز أن يكون التقدير : وأخفى سرّه^(٨) ، فيكون من باب حذف المفعول .
ويجوز أن يكون التقدير : وأخفى من السِّرِّ^(٩) ، فيكون من باب حذف الجار

-
- (١) في الأصل : فلأنه ، والوجه ما أثبت من ي و ب .
(٢) يظهر أنه أخذ من كلام أبي علي فقد أنكر قول الزجاج من قبل أن التذكرة ليست بشيء ، انظر القرطبي والبحر . وقال النحاس عقب ذكره قول الزجاج « وهذا وجه بعيد » . وقد سقط الكلام على هذه الآية في مخطوطة معاني القرآن للزجاج التي بين يدي .
(٣) انظر ما سلف ٣٥٠ والتعليق ثمة .
(٤) ويكون منصوباً على المصدرية ، وأجازه النحاس وأبو علي ومن وافقهما .
(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٤/٢ ، وإعراب القرآن ٣٣١/٢ ، وجمع البيان ٢/٤ ، والبحر ٢٢٥/٦ .
(٦) زيادة من ي و ب .
(٧) انظر الجواهر ٤٧٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١٧٤/٢ ، وإعراب القرآن ٣٣٢/٢ ، وجمع البيان ٢/٤ ، والبيان ١٢٨/٢ ، والبحر ٢٢٦/٦-٢٢٧ ، وتفسير الطبري ١٠٥/١٦-١٠٧ ، والقرطبي ١١/١٧٠ ، وابن كثير ٢٦٩/٥-٢٧٠ ، وجمع التفاسير ١٨٧/٤-١٨٨ ، والكامل ٨٧٦ ، والعصديات ٩ ، ١٣٠ ، وتكلمة الإيضاح ٩٥ ، وابن يعيش ٣٤/٦ ، ٩٧ .
(٨) عن ابن زيد ، وهو خلاف الظاهر ، وردّه الطبري وغيره .
(٩) وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وجهور المفسرين .

والمجرور ، كقولهم : « الله أكبر »^(١) أي أكبر من كل شيء^(٢) . فعلى الأول
« أَخْفَى » فعل ماض ، وعلى الثاني « أَفْعَل » مثل « أَفْضَلَ » من قولهم : زيد
أفضل من عمرو .

٣

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى . أَنِّي أَنَا رَبُّكَ ﴾^(٣)

[١١-١٢]

٦ بالكسر والفتح من ﴿ أَنِّي ﴾^(٤) . فمن فتح فبوقوع النداء عليه ، على
٢/٨٣ تقدير : نودي / يا موسى بآني أنا ربك . لا بد من تقدير الباء لتعدي
﴿ نودي ﴾ إليه . ولا ينصبه ﴿ نودي ﴾ بنفسه لأنه تعدى مرة بنفسه إلى قوله
٩ ﴿ يا موسى ﴾ .

٩

ومن قال : ﴿ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ﴾ فلان « نُودِيَ » و « قِيلَ » واحد ، فكأنه في
التقدير : نودي يا موسى وقيل إني أنا ربك .

١٢ والذي قام مقام الفاعل في الحقيقة في ﴿ نودي ﴾ هو المصدر دون قوله
﴿ يا موسى ﴾ لأن قوله ﴿ يا موسى ﴾ جملة ، والجمل لا تقوم مقام الفاعل^(٥)

(١) انظر الكتاب ٢٣٣/١ ، والكامل ٨٧٦-٨٧٧ ، والزاهر ١٢٢/١-١٢٥ ، وسفر العادة ١٥ ، وشرح الكافية ٢١٤/٢ ، واللسان (كبر) .

(٢) هنا قول سيويه والكسائي وهشام والفراء ، وأجازته المبرد واختار أن يكون « أكبر » بمعنى « كبير » ، وعزا ثعلب هذا القول إلى أهل اللغة ، انظر الزاهر واللسان .

(٣) انظر الجواهر ١٢٠-١٢١ ، ٥٩٥ ، ٦٨٢-٦٨٤ ، ومعاني القرآن للفراء ١٧٥/٢ ، وللزجاج ج٢/١٩٦/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٢٣٢-٢٣٣ ، والحجة ٤٥٢/٣-٤٥٣ خم ، ومجمع البيان ٢/٤ ، والبيان ١٣٨/٢-١٣٩ ، والبحر ٢٣٠/٦ .

(٤) قرأ بالفتح أبو عمرو وابن كثير وقرأ الباقيون بالكسر . انظر السبعة ٤١٧ ، والتيسير ١٥٠ ، والنشر ٢/٢١٩ .

(٥) سلف التعليق على وقوع الفاعل جملة ٦٠٧ .

ألا ترى أنه قال في قوله ﴿ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجْنَنَهُ ﴾^(١) [سورة يوسف : ٣٥] : إن التقدير : ثم بدا لهم بدءاً^(٢) ، ولا يقوم قوله ﴿ لَيْسَجْنَنَهُ ﴾ مقام الفاعل ، لأن ﴿ لَيْسَجْنَنَهُ ﴾ جملة ، والجملة نكرات^(٣) ، والفاعل يضر والمضمر أعرف المعارف^(٤) ؛ فلا يتأتى كون الجملة فاعلاً . فإذاً التقدير : نودي النداء ، ثم فسّر فقال : يا موسى .

وقوله ﴿ أَنِّي أَنَا رَبُّكَ ﴾^(٥) و﴿ أَنَا ﴾ يجوز^(٥) أن يكون فصلاً ، وأن يكون وصفاً^(٦) للياء ، وأن يكون مبتدأ .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴾^(٨) [١٢١] مصروف وغير مصروف^(٩) . فمن صرف كان عنده اسماً مذكراً . ومن لم يصرف جعله اسم بقعة معرفة ، فلم يُجْرَها كما لا يُجْرَى نحو « بصرة » و « مكّة »

- (١) سلف الكلام عليها في موضعها ٦٠٥-٦٠٧ .
- (٢) قوله « ألا ترى أنه قال ... بدءاً » الظاهر أنه يريد به سيبويه ، انظر الكتاب ٤٥٦/١ . وما فهمه عن سيبويه هنا هو الحق ، انظر ماسلف من التعليق على هنا ٦٠٦ . ووم في الجواهر ١٢١ ، ٥٩٥ ، فنص أن مذهب سيبويه أن الفاعل قوله ﴿ لَيْسَجْنَنَهُ ﴾ وإن كان جملة ، انظر ماسلف من التعليق أيضاً .
- (٣) الصحيح أن الجملة لانكرة ولا معرفة ، انظر ماسلف من التعليق على هنا ٢٣٤ .
- (٤) سلف التعليق على « المعارف » ١٢٩ .
- (٥) في الأصل : لا يجوز ، وهو خطأ من الناسخ .
- (٦) أي توكيداً ، انظر ماسلف من التعليق على هنا ٣٣ . وسلف ثمة التعليق على ضمير الفصل .
- (٧) زيادة من ي و ب .
- (٨) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٥/٢-١٧٦ ، وإعراب القرآن ٣٢٢/٢ ، والحجة ٤٥٢/٣ خم ، وجمع البيان ٤-٣/٤ ، والبيان ١٢٩/٢ ، والبحر ٢٢١/٦ .
- (٩) قرأ عاصم وابن عامر وحزرة والكسائي بالتثوين على الصرف وقرأ الباقون بغير تثوين على ترك الصرف . انظر السبعة ٤١٧ ، والتيسير ١٥٠ ، والنشر ٣١٩/٢ .
- (١٠) هنا ضبط الأصل و ب ، وضبط ي : لا يُجْرَى .

و « بغداد » ، ويجوز أن يكون معدولاً عن^(١) « طاو » ك « عَمَر » ، فلا ينصرف للعدل والتأنيث .

- ٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَأَنَا أَخْتَرْتُكَ ﴾^(٣) [١٣]
 وقرأها حمزة : ﴿ وَأَنَا أَخْتَرْنَاكَ ﴾^(٤) ، وهو يقرأ ﴿ إني أنا ربك ﴾
 بالكسر ، ولم يتكلم فارسهم^(٥) في ذامع أن موضوع كتابه لهذا^(٦) .
 ٦ والوجه فيه أن يكون منصوباً^(٧) بقوله ﴿ فاستع ﴾ [١٣] ، وكأنه قال :

(١) في النسخ « من » وهو تحريف . وسلف على الصواب فيها ٢١٣ - ٢١٤ . (٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ١٢١ ، ٥٩٥ ، ٦٨٣ - ٦٨٤ ، ومعاني القرآن للفراء ١٧٦/٢ ، وللمزجاج ج ٢/١٩٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٢٢/٢ ، والحجة ٤٥٤/٢ - ٤٥٥ خم ، ومجمع البيان ٤ - ٢/٤ ، والبحر ٢٣١/٦ ، والتبيان ٨٨٦ . وسياق الآية : وأنا اخترتك فاستع لما يوحى .

(٤) هذه قراءة حمزة وحده ، وقرأ الباقر ﴿ وأنا اخترتك ﴾ . انظر السبعة ٤١٧ ، والتيسير ١٥١ ، والنشر ٢٢٠/٢ .

(٥) هو أبو علي الفارسي ، انظر ماسلف ٧٢ ومقدمة التحقيق .

(٦) ذكر أبو علي في « الحجة » وجهي القراءة لكنه لم يتكلم عليها ، والذي قاله أن « الأفراد زعموا أكثر في القراءة ، وهو أشبه بما قبله من قوله ﴿ إني أنا ربك ﴾ ووجه الجمع أن نحو ذلك قد جاء نحو قوله ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ﴾ ثم قال ﴿ وآتينا موسى الكتاب ﴾ [سورة الإسراء : ١ - ٢] ... « اهـ .

ونحو هذا في إعراب القرآن ، قال النجاشي « وأنا اخترتك ههنا أولى من جهتين : إحداهما أنه أشبه في الخط ، والثانية أنه أولى بنسق الكلام لقوله جلّ وعزّ ﴿ يا موسى إني أنا ربك ﴾ وعلى هذا جرت المحاطبة « اهـ .

ووجه الفراء قراءة حمزة بأن ﴿ وأنا اخترناك ﴾ معطوف على ﴿ آني أنا ربك ﴾ أي نودي يا موسى بأني أنا ربك وبأنا اخترناك ، وواقفه الزجاج ، وأجازه العكبري . ولم يتكلم عليها أبو حيان أوسها فوجه قراءة حمزة كتوجيهه قراءة من قرأ « وأنا » بكسر الهَمْزة وهي قراءة شاذة عزّاه إلى السلمي وابن هرمز والأعمش في رواية ، وذلك بالعطف على ﴿ إني أنا ربك ﴾ ، قال « لأنهم كسروا ذلك أيضاً » اهـ وحمزة يفتح لا يكسر ، وقد ردّ ذلك المؤلف انظر التعليق الآتي .

(٧) إنما انتصب بعد حذف اللام عنه .

فاستمع لما يوحى لأننا اخترناك^(١) ، كما قال^(٢) هو عن الخليل في قوله ﴿ لإيلافِ قُرَيْشٍ ﴾ [سورة قريش : ١] ، ألا تراه قال : التقدير : فليعيدوا ربَّ هذا البيت لإيلاف ، فقدّم ، فكذا ههنا .

٣

(١) ما قاله المؤلف هنا ذكره في الجواهر في المواضع للذكورة في ح ٣ من الصفحة السابقة . وقال ثمة ١٢١ : « ... أي استمع لما يوحى لأننا اخترناك فاللام الأولى بمعنى « إلى » لولا ذلك لم يميز لأنه لا يتعدى فعل واحد مجرّ في جر متفقين وإن اختلفوا في المختلفين » اهـ . وعزا في الجواهر أيضاً ما ذكرته في ح ٦ من الصفحة السابقة من قول الفراء والزجاج ومن واقفهما إلى أبي علي الفارسي ، ولم أصب كلامه ، قال المؤلف : « وزعم الفارسي أن قوله ﴿ وأنا اخترناك ﴾ محمول على ﴿ أي أنا ربك ﴾ ، فسبحان الله ، إن من قرأ ﴿ أي أنا ربك ﴾ بالفتح يقرأ ﴿ وأنا اخترتك ﴾ وهما ابن كثير وأبو عمرو ، فكيف نحمل عليه ... » اهـ وكان في المطبوع : « بالفتح يقرأ وأنا اخترناك وهو » وهو خطأ . وقال في الجواهر ٦٨٢-٦٨٤ عقب ما ذهب إليه في توجيهه قراءة حمزة « فإن قلت : ولم لا تحمل ﴿ وأنا اخترناك ﴾ على ﴿ نودي ﴾ في قوله : ﴿ نودي ياموسى . أي أنا ربك ... وأنا اخترناك ﴾ أي نودي بأني أنا ربك وأنا اخترناك ؟ قيل : ﴿ أنا اخترناك ﴾ قراءة حمزة وهو يقرأ ﴿ إني أنا ربك ﴾ مكسورة الألف ، فكيف تحمله عليه ... » اهـ وكان في المطبوعة « وأنا اخترتك » في المواضع الثلاثة الأولى وهو خطأ ، وكان فيها أيضاً : قيل إن اخترناك ، والصواب ما أثبت ، وفيها أيضاً « ... حمزة وهي تقرأ » وهو تحريف .

وهذا الذي ذهب إليه المؤلف سبقه إليه النحاس في القطع ٤٦٥ فقد نص أن من قرأ ﴿ وأنا اخترناك ﴾ فالوقف على ﴿ طوى ﴾ تام عنده ، وقال : « لأن المعنى : ولأنا اخترناك » اهـ . والمؤلف لم يقف على هذا الكتاب بلا ريب ، يشهد لهذا قوله عقب ما ذكره في توجيهه قراءة حمزة : « ... وأين هم من هذا ؟ لم يتأملوا أول الكلام ولم ينظروا في قراءة الزيات [هو حمزة] والله أعلم » الجواهر ٥٩٥ . ولو وقف على قول النحاس لم يشمخ بنفسه هذا الشموخ ، والله أعلم . وأجاز المؤلف أيضاً في توجيهه قراءة حمزة وجهاً آخر وهو أن تكون محمولة على المعنى ، قال : « لأنه لما قال ﴿ فاخلع نعليك إنك بالوادى المقدس طوى ﴾ كأنه قال : اخلع نعليك لأنك بالوادى المقدس طوى ولو قال ذلك صريحاً لصلح ﴿ وأنا اخترناك ﴾ على تقدير : ولأنا اخترناك أي اخلع نعليك لهذا ولهذا » اهـ الجواهر ١٢١ . وهو قول ظاهر التكلف اختاره المؤلف في الجواهر ٥٩٥ واختار الأول ٦٨٢ وأجاز القولين ١٢١ .

(٢) في الأصل : قالوا ، وهو خطأ صوابه من ب . وقوله « كما قال » سقط من ي . وهو يريد سيبويه ، انظر الكتاب ٤٦٤/١ .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٨٣ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ ^(١) [١٤]

أي لتذكركني ^(٢) ، فأضافه إلى المفعول وحذف الفاعل . وإن شئت :
لأذكرك ^(٣) ، فحذف المفعول واقتصر على الفاعل ^(٤) ، وكلاهما شاع في التنزيل ،
وقد عدنا ذلك في « الجواهر » ^(٥) .

[قوله تعالى ^(٦) : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا ﴾ ^(٧) [١٥]

يروى عن الأخفش أنه كان يقف وقفة لطيفة على قوله ﴿ أكاد ﴾ ثم
يبتدئ ويقرأ ﴿ أخفيها لتجزى كل نفس ﴾ ^(٨) ولم يذكر الرازي ^(٩) علّة ذلك .

(١) انظر الجواهر ٤٦٠ ، ومعاني القرآن للزجاج ج٢/١٩٧/١ خ ، وإعراب القرآن ٢٢٢/٢ ، ومجمع البيان ٥/٤ ، والبيان ١٣٩/٢ ، والبحر ٢٣١/٦ ، وتفسير الطبري ١١٢/١٦ ، والقرطبي ١٧٧/١١ ، وابن كثير ٢٧١/٥ ، ومجمع التفسير ١٩٠/٤ .

(٢) عن مجاهد ، وهو قول الطبري والزجاج ، وأجازه النحاس وغيره .

(٣) أجازه النحاس ومن وافقه . وقيل في تأويل الآية غير ذلك .

(٤) سلف التعليل على إضافة المصدر إلى الفاعل أو إلى المفعول وجواز ذكرها وحذفها ٦٢٧ .

(٥) في الباب ٢٠ الذي عقده في « الجواهر » ٤٠٥ - ٥١٠ لـ « ما جاء في التنزيل من حذف المفعول والمفعولين وتقديم المفعول الثاني على المفعول الأول ، وأحوال الأفعال المتعدية إلى مفعولها وغير ذلك مما يتعلق به » . وذكر هذه الآية ثمة ٤٦٠ . و « الجواهر » هو كتابه الذي طبع باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » انظر تحقيق ذلك في مقدمة التحقيق .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر شرح المع اللوح ٢/٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١٧٦/٢ - ١٧٧ ، وللزجاج ج٢/١٩٧/١ ، وإعراب القرآن ٢٢٤/٢ - ٢٢٥ ، ومجمع البيان ٤/٤ ، والبيان ١٣٩/٢ - ١٤٠ ، والبحر ٢٢٢/٦ ، وتفسير الطبري ١١٢/١٦ - ١١٦ ، والقرطبي ١٨٢/١١ - ١٨٣ ، وابن كثير ٢٧٢/٤ ، ومجمع التفسير ١٩٠/٤ ، والمحتسب ٤٧/٢ ، وسر الصناعة ٣٨ ، والأضداد ٩٥ - ٩٩ .

(٨) الذي ذكره ابن جني في المحتسب أن الأخفش ذكر الوقف على ﴿ أخفيها ﴾ ، قال : « ... وهذه الوقفة القصيرة ذكرها أبو الحسن ، وما أحسنها وألطف الصنعة فيها » اهـ ، والظاهر أنه يريد أن الأخفش ذكرها في كتابه في الوقف .

(٩) هو أبو الفضل الرازي صاحب « جامع الوقوف » ولم ينته إلينا ، والمؤلف عنه ينقل .

وتقل القرطبي عن كتاب « الرد على من خالف مصحف عثمان » لأبي بكر بن الأنباري قوله =

وكانه إنما وقف تلك الوقفة لأنه أراد أن يبين لك أنّ اللام من قوله ﴿ لتجزى ﴾ من صلة ﴿ أخفيها ﴾ لامن صلة ﴿ آتية ﴾ . وكأنه قدر : إنّ الساعة آتية أكاد أظهرها^(١) ، ثم ابتداء وقال : أخفيها لتجزى^(٢) .

وأما ما ذهب إليه آخرون من ترك الوقف = فَلَـ ﴿ أخفيها ﴾ عندهم وجهان : أحدهما : أن المعنى : إن الساعة آتية أكاد أخفيها عني^(٣) ، فكيف

فيه : « ... وتفسيراً آخر للآية : ﴿ إن الساعة آتية أكاد ﴾ انقطع الكلام على « أكاد » وبعده مضمراً [أي] أكاد آتي بها ، والابتداء ﴿ أخفيها لتجزى كل نفس ﴾ ... « اهـ وغو هذا في كتابه الأضداد .

وذكر الطبري أيضاً نحو هذا القول ولم يعزه إلى أحد . وقال النحاس : « ... ويكون التقدير : إن الساعة آتية أكاد آتي بها ، ودلّ آتية على « آتي بها » ثم قال جلّ وعزّ ﴿ أخفيها ﴾ على الابتداء « اهـ وانظر منار الهدى ١٧٧ .

(١) هذا معنى قول ابن الأنباري والنحاس « آتي بها » .

(٢) فـ « أخفيها » على معناها من الإخفاء والستر ، قال النحاس : « وهذا معنى صحيح لأن الله جلّ وعزّ قد أخفى الساعة التي هي يوم القيامة والساعة التي يموت فيها الإنسان ليكون الإنسان يعمل والأمر عنده مبهم ولا يؤخر التوبة ... » اهـ .

أما ابن جني فذكر أن « أخفى » إذا كان من معنى الإخفاء والستر فاللام متعلقة بنفس ﴿ آتية ﴾ ، قال : « فالوجه أن تقف بعد ﴿ أخفيها ﴾ وقفة قصيرة . أما الوقفة فلتلا يظن أن اللام متعلقة بنفس ﴿ أخفيها ﴾ وهذا ضد المعنى لأنها إذا لم تظهر لم يكن هناك جزء إنما الجزء مع ظهورها ... وهذه الوقفة القصيرة ذكرها أبو الحسن وما أحسنها وألطف الصنعة بها « اهـ ، وفيما قاله نظر ، انظر ما نقلته من كلام ابن الأنباري والنحاس .

(٣) وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وغيرهم ، وهو قول أكثر المفسرين ، وعبارتهم : أخفيها من نفسي ، واختاره الطبري وغيره .

قال الإمام الطبري : « ... معنى ذلك : أكاد أسترها من نفسي . وأما وجه صحة القول في ذلك فهو أن الله تعالى ذكره خاطب بالقرآن العرب على ما يعرفونه من كلامهم وجرى به خطابهم بينهم ، فلما كان معروفاً في كلامهم أن يقول أحدهم إذا أراد المبالغة في الخبر عن إخفائه شيئاً هو له مسرّ : قد كدت أن أخفي هذا الأمر عن نفسي من شدة استراري به ، ولو قدرت أخفيه عن نفسي أخفيته = خاطبهم على حسب ما قد جرى به استعمالهم في ذلك من الكلام بينهم وما عرفوه في منطقتهم . وقد قيل في ذلك أقوال غير ما قلنا ، وإنما اخترنا هذا القول على غيره

أظهرها . والآخر : ما ذهب إليه أبو علي^(١) من أن الهمزة همزة السلب ، أي أكاد أسلب خفاءها وأظهرها^(٢) .

واللام في قوله ﴿ لِنُجْرَى ﴾ [١٥] لام « كي » . وكان أبو حاتم^(٣) يذهب في مثل هذا إلى أن اللام لام القسم . وقد تقدم الحجاج / في ذلك غير مرة في ١٧٨٤ (١/٨٣) كتبنا^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ فَلَا يَصِدُّكَ عَنْهَا ﴾ [١٦]
 أي عن الإيمان^(٧) [بها]^(٥) ﴿ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴾ [١٦]
 يجوز في موضع ﴿ تَرْدَى ﴾ وجهان : النصب لأنه جواب النهي بالفاء^(٨) كما استراه في هذه القصة^(٩) من قوله ﴿ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحَتَكُمْ ﴾^(١٠) [٦١] ،

= من الأقوال لموافقته أقوال أهل العلم من الصحابة والتابعين ... ثم ذكرها ، وانظر هذه الأقوال في المصادر السالفة .

(١) انظر شرح اللع والحسب وسر الصناعة في للموضع للذكورة في ح ٧ ص ٨١٧ . ولم أجد فيه بين يدي من كتبه .

(٢) تأويل « أخفى » بمعنى أظهر أحد الأقوال التي قبلت في تأويل الآية ولم يرو عن أحد من الصحابة أو التابعين . وأبو علي يتأول مجيئه بمعنى أظهر - والأصل فيه أن يكون بمعنى ستر - بما ذكره من أن الهمزة فيه للسلب . وقد اختلفوا فيه فمنهم من أثبت له المعنيين فهو من الأضداد ، ومنهم من لم يثبت له إلا معنى الستر ، وهو الوجه .

(٣) انظر قوله في إيضاح الوقف ٢٦٧ - ٢٦٨ ، والقطع ٤٦٥ ، وسلف بسط التعليق على هذا ٢٥٢ .

(٤) انظر ما سلف في هذا الكتاب ٢٥٢ ، ٤٢٦ ، ٦٥٢ ، وما سيأتي ٩٥٣ ، ١١٦٤ ، ١٢٥٠ . وكان في الأصل وي « من كتبنا » وهو تحريف . وقوله « وقد تقدم ... كتبنا » لم يرد في ب .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر الجواهر ٧٨ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/١٩٧/٢ خ ، ومجمع البيان ٤/٤ ، والبيان ١٤٠/٢ ، والبحر ٢٣٣/٦ ، وتفسير الطبري ١١٦/١٦ ، والقرطبي ١١/١٨٥ ، ومجمع التفسير ٤/١٩١ .

(٧) هذا قول الطبري والزجاج والقرطبي وغيرهم .

(٨) انظر ما سلف ٣٥ وما علقناه ثمة .

(٩) يريد قصة موسى عليه السلام في هذه السورة .

(١٠) لم يتكلم المؤلف عليها . انظر الكلام عليها في معاني القرآن للفراء ١٨٢/٢ ، وإعراب القرآن =

ويجوز أن يكون في موضع الرفع على تقدير : فإذا أنت تردى .

ألا ترى أن مثل هذه الأجوبة قد جاء فيها الرفع والنصب كقوله ﴿ فَأَطَّلَعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى ﴾^(١) [سورة غافر: ٣٧] و ﴿ أَطَّلَعُ ﴾ ، وقوله : ﴿ فَتَنَفَعَهُ الذِّكْرَى ﴾^(٢) [سورة عيس: ٤] [و] ﴿ فَتَنَفَعَهُ الذِّكْرَى ﴾^(٣) ، وقوله^(٤) : ﴿ يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ ﴾^(١) و ﴿ وَلَا نُكذِّبُ ﴾ ، و ﴿ وَنُكُونَ ﴾ و ﴿ وَنُكُونَ ﴾ [سورة الأنعام: ٢٧] .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾^(٨) [١٧]

قال الكوفيون : ﴿ ما ﴾ رفع بالابتداء ، و ﴿ تِلْكَ ﴾ بمعنى « التي »^(٩) في
= ٢٤٣-٢٤٢/٢ ، ومجمع البيان ١٤/٤-١٥ ، والبحر ٦/٢٥٤ ، والكتاب ١/٤٢١ ، والمقتضب ٢/١٥٥ ،
والخصائص ١/٢٦٢ ، وابن يعيش ٢٦٧ . و ﴿ يسحتم ﴾ بفتح الياء والحاء قراءة غير حمزة
والكسائي وحفص عن عاصم ، فقرأ هؤلاء بضم الياء وكسر التاء من أسحت ، وقد سلف التعليق
على القراءة ٣٥ .

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٧٨ - ١١٧٩ .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣/٢٣٥ ، وإعراب القرآن ٣/٦٢٦ ، ومجمع البيان ٥/٤٣٦ ، والبيان
٢/٤٩٤ ، والبحر ٨/٢٧٧ .

(٣) زيادة مني .

(٤) قرأ بالنصب عاصم وحده ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٦٧٢ ، والتيسير ٢٢٠ ، والنشر
٢/٣٩٨ .

(٥) في الأصل : لقوله ، وهو خطأ ، وفي ي : وكقوله ، وما أثبت من ب أنسب .

(٦) سياق الآية : ﴿ يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنُكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . وقد سلف الكلام
عليها في موضعها ٣٩٢ . (٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر معاني القرآن للفراء ٢/١٧٧ ، وللزجاج ج ٢/١٩٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٣٣٥ ، والحجة
٢/٢٤٣-٢٤٢/٢ ، ومجمع البيان ٤/٧ ، والبيان ٢/١٤٠ ، والبحر ٦/٢٢٤ ، وابن الشجري ٢/١٧٠ ،
٢٣٣ ، وابن يعيش ٤/٢٤٤ .

(٩) هذا قول الفراء ، والكوفيون يجيزون أن تقع أسماء الإشارة موصولة ، والبصريون لا يجيزون ذلك
إلا في « ذا » إذا كان معه « ما » أو « من » في الاستفهام ، وقد سلف التعليق على هذا ٦٥ .
ووافق الزجاج هنا الكوفيين .

موضع الرفع خبر ﴿ ما ﴾ ، وقوله ﴿ بينك ﴾ في موضع الصلة ، أي : ما التي استقرت بيمينك .

- ٣ وقال البصريون^(١) : ﴿ ما ﴾ رفع بالابتداء ، و ﴿ تلك ﴾ في موضع الخبر ، والجار والمجرور في موضع الحال ، أي : ما تلك ثابتة بيمينك ، فالجار^(٢) حال ، كما قال : ﴿ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾^(٣) [سورة آل عمران : ١١١] والمعنى مضطجعين ، وقال : ﴿ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ﴾^(٤) [سورة يونس : ١٢] أي دعانا مضطجعا ، وقال : ﴿ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ﴾^(٥) [سورة الأنفال : ٥٨] ، وقال : ﴿ أَخْتَرْنَا هُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ ﴾^(٦) [سورة الدخان : ٢٢] ، وقال : ﴿ وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ﴾^(٧) [سورة المائدة : ٦١] ، وقال : ﴿ سَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ ﴾^(٨) [سورة القصص : ٢١] أي سار غير منفرد ؛ فكذا ههنا^(٩) .

[قوله تعالى]^(١٠) : ﴿ سَنَعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴾^(١١) [٢١]

- (١) هذا قول أبي علي ومن وافقه . وذكر القولين النحاس ولم يميل بينها .
(٢) في الأصل : والجار .
(٣) سلف الاستشهاد بها ٥٣٢ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .
(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٣١ - ٥٣٢ .
(٥) انظر الجواهر ٢٥٨ ، والبحر ٥٠٩/٤ - ٥١٠ .
(٦) انظر البحر ٣٧/٨ .
(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٦٢ .
(٨) انظر الجواهر ٢٦١ .
(٩) عقد المؤلف في الجواهر ٢٥١ - ٢٧٤ الباب ١٢ لـ « ما جاء في التنزيل ويكون الجار والمجرور في موضع الحال محتملاً ضميراً من صاحب الحال » .
(١٠) زيادة من ي و ب .
(١١) انظر الجواهر ١٢٠ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ١/١٩٨/٢ ، وإعراب القرآن ٣٣٦/٢ ، وجمع البيان ٧/٤ ، والبيان ١٤١/٢ ، والبحر ٢٣٦/٦ ، والمغني ٧٥٠ . وكان في الأصل : سيعيدها ، وهو خطأ .

أي : إلى سيرتها ، فحذف « إلى »^(١) .

قوله تعالى : ﴿ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءِ آيَةٍ أُخْرَى ﴾^(٢) [٢٢]
في موضع النصب على الحال^(٣) . المعنى : مبيّنة^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي . وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾

[٢٦-٢٥]

عَدَى ﴿ يَسِّر ﴾^(٥) إلى الياء باللام ، وإلى ﴿ أَمْرِي ﴾ بغير واسطة . وهذا
عكس ماجاء في قوله : ﴿ وَيُسِّرْكَ لِلْيُسْرَى ﴾ [سورة الأعلى : ٨] ،
و ﴿ فَسَنِيِّرَهُ^(٦) لِلْيُسْرَى ... فَسَنِيِّرَهُ لِلْعُسْرَى ﴾ [سورة الليل : ٧-١٠] ، ولو كان
على ذا القياس لقال : يسرني لأمري ، أو قال هناك على هذا القياس : ونيسر لك
اليسرى ، وسنيسر له اليسرى وله العسرى : فثبت أن الأمرين جائزان .

فن هناك اختلفوا في قوله : ﴿ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسِّرَهُ ﴾^(٧) [سورة عبس : ٢٠] :

- (١) هذا قول الزجاج ومن وافقه . وقيل تنتصب على المصدرية من مدلول ما قبلها فكأنه قال :
سنسرها سيرتها الأولى ، عن الأخفش علي بن سليمان ومن وافقه ، وقيل غير ذلك .
- (٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٠٧ ، وللقرآني ١٧٨/٢ ، وللزجاج ج ٢/١٩٨ ، وإعراب القرآن
٢٣٦/٢ ، وجمع البيان ٧/٤ ، والبيان ١٤١/٢ ، والبحر ٢٣٦/٦ .
- (٣) وهو قول الفراء وأجازة الزجاج وغيره . وقيل بدل من بيضاء وبيضاء حال أيضاً ، عن الأخفش
ومن وافقه . وقيل مفعول به لفعل مضمّر تقديره نؤتيك دلّ عليه الكلام ، أجازة الزجاج ومن
وافقه ، وقيل غير ذلك .
- (٤) هذا لفظ الزجاج .
- (٥) في الأصل : يسر لي ، وهي زيادة من الناسخ .
- (٦) في النسخ : وسنيسره ، والتلاوة بالفاء .
- (٧) انظر الجواهر ١١٩-١٢٠ . وسيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٢٩ . وسياق الآية : ﴿ مِنْ أَيِّ
شَيْءٍ خَلَقَهُ . مِنْ نَظْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ . ثُمَّ السَّبِيلَ يَسِّرَهُ ﴾ [سورة عبس : ١٨-٢٠] .

فقال قائلون : إن التقدير : ثم يسره للسبيل ، فحذف اللام ، والهاء كناية عن المخلوق من النطفة .

وقال قائلون : إن التقدير : ثم السبيل يسره له ، يعني للمخلوق من النطفة ، فحذف الجار والمجرور ، والهاء كناية عن ﴿ السبيل ﴾ على هذا ويكون نصب ﴿ السبيل ﴾ من باب ^(١) قوله : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ ^(٢) [سورة فصط : ١٧] ، وقوله : ﴿ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴾ ^(٣) [سورة البقرة : ٤٠] . وقد ذكرنا نظائر هذا في « الجواهر » ^(٤) .

(١) هو باب ما أضر عامله على شريطة التفسير ويسمى « باب الاشتغال » وقد سلف ببط التعليل عليه ٤٦٩ .

(٢) انظر الكلام عليها في الجواهر ٢٨٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٦٩ ، ٧٧ ، وللفراء ١٤٣-١٥ ، وإعراب القرآن ٣٢/٣ ، والبيان ٣٣٨/٢ ، والبحر ٤٩١/٧ ، والكتاب ٤٢-٤١/١ ، ٤٩ ، ٧٤ ، و ٢٨/٢ ، والمقتضب ٣٥٥/٢ ، ٢٧/٢ ، والبصريات ٢٢٨ ، وابن يعيش ٢٣/٢ ، وابن الشجري ٣٤٨/٢ ، واللغني ٨٢ ، ٤٥٢ .

وقراءة ﴿ ثمود ﴾ منصوبة غير منونة شاذة عزها الفراء إلى الحسن وزاد المؤلف في الجواهر نسبتها إلى الأعمش ، وعزاها ابن خالويه في شواذه ١٢٣ إلى ابن أبي إسحق وعيسى بن عمر . وذكر النحاس أن ابن أبي إسحق يقرأ ﴿ ثموداً ﴾ منونة منصوبة ، وذكر أن أبا خاتم رواها عن أبي زيد عن الفضل عن الأعمش وعاصم ، وذكر أبو حيان أن ﴿ ثموداً ﴾ منصوبة منونة قراءة الحسن وابن أبي إسحق والأعمش ، وأن الفضل روى الوجهين عن عاصم . وقراءة الجمهور ﴿ ثمود ﴾ مرفوعة غير منونة .

(٣) انظر شرح اللمع اللوح ١/١٠٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٧٦ ، وإعراب القرآن ١٦٧/١ ، وجمع البيان ٧٧/١ ، والبحر ١٧٥/١ ، واللغني ٢٢٠ .

(٤) يريد ما جاء في التنزيل من حذف الجار والمجرور ، وقد عقد لذلك الباب ١٥ من الجواهر ٣٠٩-٣٥١ . لكن فاته أن يذكر هذه الآية فيه . وذكرها في الباب ٤ الذي عقده في الجواهر ١٠٦-١٣٠ لـ « ما جاء في التنزيل وقد حذف منه حرف الجر » ، ذكر هذه الآية فيه ١١٩-١٢٠ وذهب ثمة إلى أن حملها على تقدير حذف الجار والمجرور أحسن . ولا يبعد أن يريد المؤلف كلا البابين . وقد نهنا فيما سلف ٢٢٩ ، ٤١٣ ، ٤٩٥ ، ٧٤٥ أن « الجواهر » هو كتابه للطبوع باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » انظر تحقيق ذلك في مقدمة التحقيق .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَأَجْعَل لِّي وَزِيْرًا مِّنْ أَهْلِي . هَارُونَ

أَخِي ﴾^(٢) [٣٠ - ٢٩]

﴿ هارون ﴾ نصب مفعول أول لقوله ﴿ اجعل ﴾ ، وقوله ﴿ أخي ﴾ عطف بيان ، وإن شئت كان بدلاً ، و ﴿ وزيراً ﴾ مفعول ثان لقوله ﴿ اجعل ﴾ ، والتقدير : واجعل لي هارون أخي وزيراً^(٣) .

ولا تكونن ممن يتخالج في قلبه ذا^(٤) ، لأنني قد ذكرت^(٥) لك قوله :

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾^(٦) [سورة الأنعام : ١٠٠] على تقدير : وجعلوا الجن شركاء

لله^(٧) ، وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا ﴾^(٨)

[سورة الأنعام : ١٢٣] ، أي : وكذلك جعلنا مجرميها أكبر^(٩) . فكذا هنا : واجعل لي

هارون أخي وزيراً . /

٢/٨٤ (٢/٨٢)

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ج٢/١٩٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٢٧/٢ ، وجمع البيان ٧/٤ ،

والبيان ١٤١/٢ ، والبحر ٢٤٠/٦ .

(٣) أجاز القولين الزجاج والنحاس وغيرهما .

(٤) أي تقديم المفعول الثاني على الأول .

(٥) لم يذكر كلتا الآيتين في هذا الكتاب ، وإنما ذكرها في الجواهر ٦٨٨-٦٨٩ .

(٦) انظر الجواهر ٦٨٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٨٢ ، وللغراء ٣٤٨/٢ ، وإعراب القرآن ٥٧٠/١ ،

وجمع البيان ٣٤٢/٢ ، والبيان ٢٢٣/١ ، والبحر ١٩٢/٤ ، ودلائل الإعجاز ٢٨٦-٢٨٨ .

(٧) وهو أحد قولي الغراء ، والقول الثاني أن الجن بدل ، وهو قول الأخفش ، فيكون (لله) في

موضع المفعول الثاني ، وأجاز الوجهين النحاس وغيره .

(٨) انظر الجواهر ٦٨٨ ، وجمع البيان ٣٥٩/٢ ، والبيان ٣٣٨/١ ، والبحر ٢١٥/٤ ، وتفسير الطبري

١٩/٨ ، والقرطبي ٧٩/٧ ، وجمع التفاسير ٤٧٨/٢ .

(٩) وهو قول الطبري والقرطبي وأبي البركات وأجازه الطبرسي وابن عطية وغيرهم . و « أكبر » جمع

« أكبر » وقد أريد به اسم الفاعل فهو بمعنى « كبير » وأكبر بمعنى كبار ، ولهذا ما جاز جمعه ،

انظر تفسير الطبري . ورد أبو حيان هذا الوجه بأن « أفعل » لا يجمع إلا أن يكون معرفاً

بالألف واللام أو مضافاً إلى معرفة . ولعله فاته أن يستثني من هذه القاعدة المطردة « أفعل »

الذي أريد به اسم الفاعل ، فهو يجمع كقول الفرزدق :

فأما الظرف - أعني ﴿ لي ﴾ - فيجوز أن يكون ظرفاً لـ ﴿ اجعل ﴾ ،
 ويجوز أن يكون صفة لـ ﴿ وزيراً ﴾^(١) ، فلما تقدم انتصب على الحال ،
 كقوله^(٢) :

لَمِيَّةٌ مُوحِشاً طَلَلٌ

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَقَتْنَاكَ فُتُونًا ﴾^(٤) [٤٠]

يكون من باب « ضربت ضرباً » ، فينتصب على المصدر^(٥) . ويكون من
 باب « الأشغال » و « الحُلوم »^(٦) على تقدير : وقتناك بأنواع من الفتن ، فيكون
 على نزع الخافض^(٧) .

إذا غاب عنكم أسود العين كنتم كراماً وأنتم ما أقام الأئم
 انظر-حاشية الصبان على الأشموني ٥١/٣ ، وابن يعيش ١٠٢/٦-١٠٣ ، والمقتضب ٢٤٥/٢-٢٤٧ .
 وأجاز الطبرسي أن يكون قوله تعالى : ﴿ أكبر مجرميها ﴾ على الإضافة ، فيكون مفعولاً
 لـ « جعل » ، و ﴿ مجرميها ﴾ مضافاً إليه ، والظاهر أن ﴿ في كل قرية ﴾ عنده هو المفعول
 الثاني ، واختار أبو حيان هذا الوجه وصرح بأن الجار والمجرور ﴿ في كل قرية ﴾ في موضع
 المفعول الثاني .

قلت : لعل الوجه أن يكون « جعل » هنا بمعنى « وضع » أو « خلق » فيتعدى لواحد ،
 والمعنى : وضعت في كل قرية أكبر مجرميها . وذهب الشيخ الطباطبائي في تفسيره « الميزان »
 ٢٤٠/٧ إلى أنه الأنسب ، وهو كما قال ، والله أعلم .

(١) في الأصل وي : وزير .

(٢) سلف البيت على هذه الرواية ٥٣٠ ، وسلف ١٢٨ برواية أخرى وهي :

لمية موحشاً طلل قديم

وانظر تخريج البيت على كلتا روايتيه ثمة . (٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ج ١/١٩٧ خ ، ومجمع البيان ١١/٤ ، والبيان ١٤٢/٢ ، والبحر
 ٢٤٢-٢٤٢/٦ .

(٥) هذا الظاهر ، وهو قول الجميع .

(٦) يريد أنه يجوز أن يكون « فتون » جمع « فتن » فيكون من باب ما جمع من المصادر كالأشغال
 جمع الشغل والحلوم جمع الحلم ، انظر اللسان (حلم ، شغل) . وانظر « الأشغال » في الكتاب
 ٩٩/٢ .

(٧) لأعرف أحداً ذكر هذا القول .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾^(٢)

[٤٤]

إنما قال ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ لأن المعنى : اذهبوا على رجائكما راجيين لعله يتذكر أو يخشى^(٣) . لولا ذلك لم يميز لأنه لا يجوز الشك^(٤) على الباري سبحانه وتعالى .

٣

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٠٧ ، وللزجاج ج ٢/١٩٩ خ ، وإعراب القرآن ٣٣٩/٢ و ٥٩١/١ ، ومجمع البيان ١١/٤ ، والبحر ٢٤٥/٦ ، والكتاب ١٦٧/١ ، والمقتضب ١٨٣/٤ ، والبغداديات ١٢٧ ، وابن يعيش ٨٥/٨-٨٦ ، وابن الشجري ٥١/١ ، والمغني ٣٧٩ ، وتفسير الطبري ١٢٩/١٦-١٣٠ ، والقرطبي ٢٠٠/١١-٢٠١ ، ومجمع التفسير ١٩٨/٤-١٩٩ . وسياق الآية : ﴿ اذهبوا إلى فرعون إنه طغى فقولا ... ﴾ .

(٣) كذا في النسخ ، وهو غير مستقيم . وقوله « على رجائكما » و « راجيين » بمعنى واحد فيما أن يكون « راجيين » بدلاً من « على رجائكما » أو يكون الصواب « على رجائكما أي راجيين » . وقوله .. راجيين لعله يتذكر أو يخشى « لا يصح فقد ذكر معنى « لعل » في قوله « اذهبوا على رجائكما » ، والوجه أن يقول : اذهبوا على رجائكما أن يتذكر أو يخشى . وما ذكره المؤلف من أن المعنى « اذهبوا على رجائكما » هو قول سيبويه والمبرد والزجاج وأكثر النحويين . فد « لعل » على معناها وهو الرجاء ، والرجاء لموسى وأخيه . وذهب الأخفش وواقفه النحاس إلى أن « لعل » بمعنى لام كي أي لام التعليل ، وعزى هذا القول إلى الكسائي ، وأجازته الطبري وغيره . وروي عن ابن عباس أن المعنى : هل يتذكر أو يخشى ، فتكون بمعنى الاستفهام ، وأجازته الطبري ومن وافقه . ومجيء « لعل » بمعنى الاستفهام أثبتته الكوفيون .

(٤) إنما قال « الشك » لأن خبر « لعل » مشكوك فيه ، والراجح شك ، ومن هنا ذهب بعض الكوفيين إلى أن « لعل » تفيد الشك ، وهي لا تفيد بنفسها . ومعناها الطمع والإشفاق ، عن سيبويه ، وهو ما عبر عنه المبرد بالتوقع لمرجو أو مخوف ، وقيل التوقع والرجاء .

انظر الكتاب ٣١١/٢ ، والمقتضب ١٠٨/٤ ، واللمع ١٠٤ ، وشرحه للمؤلف اللوح ١/٤٨ ، وشرح الكافية ٢٤٦/٢ ، وابن يعيش ٨٥/٨-٨٦ ، والجنى السداني ٥٧٩-٥٨٢ ، والمغني ٣٧٩ ، والمجمع ١٥٢/٢-١٥٣ .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴾^(٢) [٥٢]

- ٣ ﴿ عَلَّمَهَا ﴾ مبتدأ ، و ﴿ فِي كِتَابٍ ﴾ خبره ، وقوله ﴿ عِنْدَ رَبِّي ﴾ معمول الخبر ، والتقدير : علمها ثابت في كتاب عند ربي . ويجوز أن يكون قوله ﴿ عِنْدَ رَبِّي ﴾ صفة لـ ﴿ كِتَابٍ ﴾ فلما تقدم انتصب على الحال^(٣) ، وكان
- ٦ التقدير : علمها ثابت في كتاب ثابت عند ربي .
- و يجوز أن يكون قوله ﴿ فِي كِتَابٍ ﴾ بدلاً من قوله ﴿ عِنْدَ رَبِّي ﴾ ويكون ﴿ عِنْدَ رَبِّي ﴾ هو الخبر . ويجوز أن يكون من باب قولهم^(٤) « هذا حلّو حامضٌ » .

وأما قوله ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي ﴾ فلك فيه تقديران :

أحدهما : أن التقدير : لا يضل^(٥) عن ربي ، ففي ﴿ يَضِلُّ ﴾ ضمير يعود إلى

- (١) زيادة من ي وب .
- (٢) انظر الجواهر ١١٧ ، ٢٦٠ ، ٩١١ ، ومعاني القرآن للفراء ١٨١/٢ ، وللزجاج جـ ٢/١٩٩٧-١٧/٢٠٠ ، وإعراب القرآن ٣٤٠/٢ ، ومجمع البيان ١٢-١٢/٤ ، والبيان ١٤٣-١٤٢/٢ ، والبحر ٢٤٨/٦-٢٤٩ ، وتفسير الطبري ١٦٦/١٣٢ ، والقرطبي ١١/٢٠٨ ، وابن كثير ٢٩١/٥ ، ومجمع التفسير ٢٠١/٤ .
- (٣) انظر ما سلف من الكلام على تقدم الصفة على موصوفها النكرة وانتصابها على الحال ١٢٧ .
- (٤) سلف ذكر مصادر هذا القول ١٢ .
- (٥) في « ب » : « فأما قوله ﴿ لَا يَضِلُّ ﴾ يذكر [كذا ، وصوابه : فذكر] أبو علي أي لا يضل . وهذا الوجه والوجه الثاني نقلها المؤلف عن أبي علي كما في النسخة « ب » (انظر الصفحة التالية) . ولم أجد كلام أبي علي في هذه الآية .
- وذهب الفراء والزجاج ومن وافقهما إلى أن قوله ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴾ صفة لقوله ﴿ كِتَابٍ ﴾ والتقدير : لا يضلّه ربي ولا ينساه ، فحذف العائد .
- وقيل : تمّ الكلام عند قوله ﴿ كِتَابٍ ﴾ ثم ابتدأ ﴿ لَا يَضِلُّ ... ﴾ ، فهو كلام مستأنف سيق تنزيهاً لله تعالى عن هاتين الصفتين ، وهو الظاهر . ولا يضل : لا يخطئ ، عن ابن عباس ، وقيل : لا يغيب عنه شيء فهو بمعنى ينسى ، عن مجاهد ، وقيل في تأويل الآية غير ذلك .

﴿ كتاب ﴾ أي في كتاب غير زال عن ربي . وإن شككت في تعدية « ضلَّ »
 بـ « عن » فقله تعالى : ﴿ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ﴾
 [سورة الأعراف : ٢٧] ، يزيل شكك هذا . فيكون قد حذف « عن » كما حذف
 « على » من قوله تعالى : ﴿ نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾^(١)
 [سورة النمل : ٨] [أي : على من في النار]^(٢) أي : على من في طلب النار
 أو بقرب^(٣) النار .

والتقدير الثاني في قوله ﴿ لا يضلُّ ربي ﴾ : أي^(٤) لا يضلُّ ربي عنه ،
 فحذف الجار والمجرور كما حذفها من قوله : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ
 نَفْسٍ شَيْئًا ﴾^(٥) [سورة البقرة : ٤٨] أي : فيه ، وقال : ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ
 بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾^(٦) [سورة النساء : ٥٦] أي كلما نضجت جلودهم منها ،
 وقال : ﴿ جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ ﴾^(٧) [سورة سبأ : ١٥] أي :
 كلوا منها^(٨) ، وقال : ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مَفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾^(٩) [سورة ص : ٥٠]

(١) انظر الجواهر ٦٠ ، ١٢٢ - ١٢٣ ، وسيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٠١ - ١٠٠٢ لكنه لم يتكلم
 على حذف الجار ، فانظر المصادر للذكورة ثمة .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) في الأصل بقریب ، والصواب من ي و ب ، وسيأتي على الصواب ١٠٠١ ، وهو على الصواب في
 الجواهر .

(٤) في ب : « والثاني لأبي علي » .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٨ - ٣٩ .

(٦) انظر الجواهر ٢٣٠ ، ٩١١ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٩٧ .

(٨) في الأصل : منها ، وهو تحريف صوابه من ي و ب . وزاد بعد هذا في « ب » مانصه : « من

رزق ربكم مفعول كلوا وهو مع مفعوله مفعول لفعل مضر تقديره يقال ، والجملة صفة

لـ ﴿ جنتان ﴾ ولا بد من عائذ من الصفة إلى الموصوف وهو مضر وتقديره منها « اهـ .

والظاهر أنه حاشية أقيمت في متن الكتاب .

(٩) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٤٩ - ١١٥٠ .

أي : الأبواب منها ، وقال : ﴿ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾^(١) [سورة النازعات : ٣٩]
 [أي هي المأوى]^(٢) له ، فحذف الجار والمجرور . وقد عَدَّدْتُ [لك]^(٣) ذلك في
 « الجواهر »^(٤) وذكرتُ أن الحذف من الصفة كالحذف من الصلة ، ألا تراه شاع في
 التنزيل كما شاع في الصلة^(٥) .

وفي «الكتاب» خلافٌ هذا لأنه كأنه يشير إلى أنّ حذفه من الصفة كحذفه من

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٢٨ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) زيادة من ي .

(٤) عقد المؤلف في الجواهر ٣٠٩ - ٣٥١ الباب ١٥ لـ « ما جاء في التنزيل من حذف الجار والمجرور »
 وعدّه هذه الآيات التي ذكرها هنا فيه ٣١٢ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٣٠ . ولم يذكر المؤلف في هذا الباب
 آية سورة طه التي يتكلم عليها وذكرها مع آيات النساء وسبأ ووص في الباب ٨١ الذي عقده في
 الجواهر ٩٠٥ - ٩١٩ لـ « ما جاء في التنزيل وظاهره يخالف ما في كتاب سيبويه » انظر ٩١١
 منه .

(٥) نصّ المؤلف في الجواهر ٣١٢ - ٣١٤ أن الماء المائدة من جملة الصفة على الموصوف تحذف « كما
 تحذف من الصلة لأن حذفها منها في الكثرة والقياس كحذفها منها » قال : « أما القياس فإنّ
 الصفة تخصص الموصوف كما أن الصلة تخصص الموصول ، ولا تعمل في الموصوف ولا تسلط عليه
 كما لا تعمل الصلة في الموصول ، ومرتبتهما أن تكون بعد الموصوف كما أن مرتبة الصلة كذلك ،
 وقد تلزم الصفة في أماكن كما تلزم الصلة وذلك إذا لم يعرف الموصوف إلا بها ، ولا تعمل فيما
 قبل الموصوف كما لا تعمل الصلة فيما قبل الموصول ، وتتضمن ذكراً من موصوفها كما تتضمنه الصلة
 من موصولها . وشدة مشابهة الصفة الصلة على ما تراه . وقد كثر مجيء الصلة محذوفاً منها المائد
 إذا كان مفعولاً في التنزيل وجميع التنزيل [كذا] والنظم حتى إن الحذف في التنزيل أكثر من
 الإثبات فيها . والصفة كالصلة فيما ذكرت لك من جهات الشبه . فإذا كان كذلك حسن الحذف
 منها حسنه من الصلة » اهـ .

وقال في الجواهر ٣٣١ : « حذف الماء في الصلة مستحسن جداً .. وفي الخبر قبيح جداً ..
 وحذفها من الصفة منزلة بين المنزلتين .. » اهـ ونحو هذا في شرح اللمع اللوح ١/٦٤ . وقد سلف
 بسط التعليق على حذف المائد من الصلة إلى الموصول ١٠٩ . وسلف تنبيهنا أن « الجواهر » هو
 كتابه للطبوع باسم إعراب القرآن للنسوب إلى الزجاج ، انظر ما سلف ٢٣٩ ، ٤١٢ ، ٤٩٥ ،
 ٧٤٥ ، ٨٢٢ . وانظر تحقيق القول في ذلك في مقدمة التحقيق .

الخبر^(١) . وليس الأمر كذا في الصفة ، لأنه قد كثر في الصفة ، وفي الخبر إنما جاء في قوله : ﴿ وَلَمْ يَصْبِرْ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(٢) [سورة الشورى : ٤٣] أي : منه^(٣) ، وجاء في قراءة ابن عامر : ﴿ وَكُلٌّ وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾^(٤) [سورة الحديد : ١٠] أي وعده الله^(٥) . وقد كثر في الصفة فهو كالصلة بخلاف ما في الكتاب .

قوله عز وجل : ﴿ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سِوَى ﴾^(٦) [٥٨]

لا يكون قوله ﴿ مكاناً ﴾ منتصباً بقوله ﴿ موعداً ﴾ ، لأن ﴿ موعداً ﴾ قد وُصِفَ / بقوله ﴿ لا نخلفه نحن ﴾ والصفة إذا جرت على الموصوف أذنت بتمامه وانقضاء أجزائه ؛ فلا يجوز أن يبقى منه بعد الصفة بقية^(٧) . ولكنك تجعل

(١) قال سيبويه : « .. وهو [أي حذف الماء] في الوصف أشل منه في الخبر ، وهو على ذلك ضعيف ليس كحسنة بالماء .. وذلك قولك : هذا رجل ضربته ، والناس رجلان رجل أكرمه ورجل أهنته ، كأنه قال : هذا رجل مضروب وهذا رجل مكرم ورجل مهان ، فإن حذف الماء جاز وكان أقوى مما يكون خيراً ... » الكتاب ٤٤١/٤٥ ، ونقل المؤلف في الجواهر ٣٣٠-٣٣١ كلام سيبويه ووقع في المطبوع عدة ألفاظ مصحفة تصحح من الكتاب ، وانظر الجواهر ٩١٠-٩١١ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٠٢ .

(٣) سلف التعليق على حذف الضمير المجرور مع الجار من جملة الخبر للعلم به ٢٧٢ .

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٢١ .

(٥) سلف الكلام على حذف الضمير المنصوب العائد إلى المبتدأ من جملة الخبر ٤٢٩ ، ٥٤٢ .

(٦) انظر الجواهر ٤٩٣ ، ٦٢٩ ، وشرح البع اللوح ٢/٩٦ ، والحجة ٣/٤٥٧ - ٤٦١ خم ، ومجمع البيان ١٥/٤ ، والبيان ١٤٢/٢ ، والبحر ٦/٢٥٢ - ٢٥٣ ، والكشاف ٢/٥٤١ - ٥٤٢ ، والمغني ٧٧١-٧٧٢ . وقوله ﴿ سِوَى ﴾ بكسر السين هو ضبط الأصل - ولم يضبط في ي و ب - وهي قراءة غير عاصم وابن عامر وحزمة فقرأ هؤلاء بضم السين . انظر السبعة ٤١٨ ، والتيسير ١٥١ ، والنشر ٣٢٠/٢ .

(٧) لأنه يكون فضلاً بين الصلة والموصول وهما المصدر ومعموله بالصفة وهو غير جائز ، وقد سلف التعليق على هذا ١٣٦ .

﴿ مكاناً ﴾ بدلاً^(١) من « موعد » أو تنصبه^(٢) بفعل مضر^(٣) ، أو تجعله مفعولاً
ثانياً^(٤) لـ « اجعل » ، وقد تقدم في قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا
كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ... أَيَّاماً ﴾^(٥) [سورة البقرة : ١٨٣-١٨٤] ، وقوله : ﴿ إِنَّ
عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ﴾^(٦) [سورة التوبة : ٣٦] .

٦ وقوله : ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ﴾^(٧) [٥٩]
أي موعدكم موعد يوم الزينة^(٨) ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .
ويجوز أن يكون جعل الموعد نفس اليوم^(٩) . ويقوي الأول قوله ﴿ وَأَنْ يُحْشَرَ
النَّاسَ ضُحًى ﴾^(١٠) [٥٩] والتقدير : موعدكم موعد يوم الزينة وموعد وقت
٩ حشر الناس^(١١) .

(١) تابعه أبو البركات ناقلاً عنه من غير تصريح ، وأجازه الزمخشري ووافقته أبو حيان ، والتقدير عندهما : مكان موعد ... مكاناً .

(٢) في الأصل : بدلاً من موعداً وتنصبه ، وهو تحريف .

(٣) أجازه الزمخشري وأبو حيان .

(٤) وهو قول أبي علي ومن وافقه .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ١٣٥ - ١٣٦ .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٥١٨ - ٥١٩ .

(٧) انظر الجواهر ١٩٩ ، ٤٩٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١٨٢/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٠٠-١٧٢ خ ، وللنحاس ٣٤١/٢-٣٤٢ ، والحجة ٤٥٩/٣-٤٦١ ، وجمع البيان ١٥/٤ ، والبيان ١٤٤/٢ ، والبحر ٢٥٢/٦-٢٥٣ ، والمحتسب ٥٢/٢-٥٤ .

(٨) وكذا قدره الزمخشري وعبارته : وعدكم وعد يوم الزينة . وقدره الزجاج وابن جني ومن وافقهما : وقت موعدكم يوم الزينة ، فقدروا حذف المضاف من الأول .

(٩) فيكون « موعد » اسم زمان ، فلا حاجة لتقدير مضاف .

(١٠) قدره ابن جني وهو قياس قول الزجاج : وقت وعدكم يوم الزينة ووقت حشر الناس . فـ « أن » معطوفة على ﴿ يوم ﴾ . وذهب النحاس إلى أن الأولى أن تعطف « أن » على ﴿ الزينة ﴾ فيكون موضعها خفصاً ، وهو أحد قولي الفراء والزجاج ، وأجازا الأول .

(١١) « لأن أن لا تكون ظرفاً . ألا ترى أن من قال : زيارتك إياي مقدم الحاج لا يقول : زيارتك =

ورواه هَبِيْرَةٌ عن حفص عن عاصم : ﴿ موعدم يومَ الزينة ﴾ ^(١) على تقدير : موعدم كائن يومَ الزينة ^(٢) .

و ﴿ أن يُحْشَرَ الناسُ ﴾ أي وقتَ حَشْرِ الناس ، فحذف المضاف أيضاً ^(٣) . ٣

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا ﴾ ^(٥) [٦٣]

ولم يقل « هذين » جرياً على القياس الذي يقتضيه باب التثنية من إقرار الألف في موضع النصب والجر ، وَتَرَكَ قَلْبَهَا يَاءً لما كان الألف حرف الإعراب ، ٦

= إياي أن يقدم الحاج . وذلك أن لفظ المصدر الصريح أشبه بالظرف من أن وصلتها التي بمعنى المصدر إذ كان اسماً لحدث والظرف اسم للوقت ... « قاله ابن جني .

(١) بنصب يوم ، وهي قراءة شاذة عزها ابن جني إلى الحسن والأعشى وعيسى بن عمر الثقفي وتروى عن أبي عمرو ، وزاد الطبرسي نسبتها إلى هبيرة ، وزاد أبو حيان نسبتها إلى أبي حيوة وابن أبي عبله وقتادة والجحدري والزعفراني ، وفاته نسبتها إلى عيسى بن عمر وأنها تروى عن أبي عمرو .

(٢) وقوله ﴿ موعدم ﴾ على حذف مضاف أيضاً ، والتقدير : إنجاز موعدم ، لأنه لا يراد أنه في ذلك اليوم نعدكم ، فالوعد قد وقع ، عن ابن جني وواقفه الزمخشري .

(٣) فتكون « أن » في موضع نصب عطفاً على ﴿ يوم ﴾ . وعند ابن جني أنها في موضع جر عطفاً على ﴿ الزينة ﴾ ، وأجاز أن تكون في موضع رفع عطفاً على ﴿ موعدم ﴾ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٢٠٤-٧٧٠-٧٧١-٩٣٣ ، وشرح اللمع اللوح ١٩٩-٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٠٨ ، وللفراء

١٨٣/٢-١٨٤ ، وللزجاج ج ٢/١٢٠٠-٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٤٣/٢-٢٤٧ ، والحجة ٤٦١/٢-٤٦٤ خم ،

ومجمع البيان ١٥/٤-١٧ ، والبيان ٢/١٤٤-١٤٦ ، والبحر ٦/٢٥٥ ، ومجاز القرآن ٢١/٢ ، وتأويل مشكل

القرآن ٥٠-٥١ ، والصاحبي ٢٩ ، والمسائل المنثورة ٢٢ ، والحليبات ٢٦٢ ، والخصائص ٦٥/٢ ، وسر الصناعة

٢٨٠-٢٨١ ، وشرح اللمع لابن برهان ٧٣ ، وابن يعيش ١٢٦٣/٢-١٢٩ ، و١٠٨٧/٧ ، والمغني ٢٧-٣٠٢ ،

٦٤٧ ، ٧٧٧ ، ٧٩٢ ، ٨٩١ ، والهمع ١/١٣٣ . قرأ ابن كثير وحفص عن عاصم « إن » بتخفيف النون وشدها

الباقون ، وقرأ أبو عمرو وحده « هذين » بالياء وقرأ الباقون بالألف ، وابن كثير يشددون « هذان » .

انظر السبعة ٤١٩ ، والتيسير ١٥١ ، والنشر ٢/٢٢٠-٢٢١

مثلاً في « رَحًا » و « عَصًا » ، فكما أَنَّ الألف في « عَصًا » [و « رَحًا »]^(١) أَلْفٌ في الأحوال كلها أُفِرَّتْ أَلْفًا هنا أيضاً ، لأنَّ الألف هنا حرف الإعراب^(٢) كما هو كذلك هناك^(٣) .

٣

ومن قال ﴿ إِنَّ هَذِينَ ﴾ جرى على الاستعمال الذي جاء به كلامهم من قلب الألف ياء في النصب والجر . وإنما قلبوها ياء حرصاً على البيان ، بخلاف المفرد ، لأن المفرد لا يجب [فيه]^(٤) قلبها ياء ، لما يتبع المفرد من التوابع فيوضحه ويبيئه . ألا ترى أنك إذا قلت : « ضرب موسى عيسى » وجب أن يكون « موسى » فاعلاً و « عيسى » مفعولاً ؛ فإذا قدمت المفعول وقلت « ضرب عيسى موسى » لم يَجْزُ كما جاز « ضرب عمرًا زيدًا » لأنه يشتبه الفاعل بالمفعول إذا قلت : ضرب عيسى موسى ؛ فتوضحه حين تصفه أو توكدّه أو تعطف عليه ، فقلت : ضرب عيسى العاقل موسى [العاقلُ]^(٥) ، أو ضرب عيسى نفسه موسى [نفسه]^(٦) ، أو ضرب عيسى وزيداً موسى .

١٢

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) في الأصل : إعراب .

(٣) لزوم ألف المثني في الأحوال الثلاث : الرفع والنصب والجر ، وتقدير الحركات عليها = لغة معروفة في بني الحارث بن كعب ، حكاهما الأخفش والكسائي وأبو زيد وأبو علي ، وزاد ابن جني ومن تابعه نسبتها إلى بطون من ربيعة ، وعزاها أبو الخطاب الأخفش إلى بني كنانة ، وزاد السيوطي نسبتها إلى بني العنبر وبني الهجيم وبطون من بكر بن وائل وزبيد وخثعم وهمدان وفزارة .

وحمل قراءة من قرأ ﴿ إِنَّ هَذَانِ ﴾ على هذه اللغة هو قول الأخفش والكسائي وأبي علي وابن جني وغيرهم وهو أحد قولي الفراء ، وأجازته الزجاج والنحاس ومن وافقها .

(٤) زيادة مني .

(٥) زيادة من ب .

(٦) زيادة من شرح المع له . وكان في الأصل : أم ضرب عيسى إلخ ، وهو تحريف .

وهذا المعنى لا يتأتى في التثنية لو قلت : ضرب الزيدان العمران ، وكان « الزيدان » مفعولين = لم يجز . فيان وصفتها^(١) [و]^(٢) قلت : ضرب الزيدان العاقلان العمران = لم يتضح أيضاً كما اتضح في المفرد . فلم يكن إلى ذلك سبيل بتة إلا بقلب الألف ياء ، فقالوا : ضرب الزيدان العمران . فلهذا جاءك الاستعمال في التثنية بقلب الألف ياء على خلاف ما يقتضيه القياس .

ومن قال ﴿ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ ﴾ كان كقوله ﴿ وَإِنْ كَلَّا لَمَا يُؤْفَيْهِمْ ﴾^(٣) [سورة هود : ١١١] خفف « إن » وأدخل اللام لتبيين^(٤) من النافية في نحو قوله : ﴿ إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾ [سورة الملك : ٢٠] .

وأما ما قيل من أن التقدير في ﴿ إِنَّ هَذَا ﴾ : إنه هذان^(٥) ، أو « إن »^(٦) بمعنى « نعم »^(٧) / = فهما قولان فاسدان ، لأنه يقتضي دخول اللام في خبر (٢/٨٥) (٢/٨٤) المتبدأ . وقد استقصينا القول في هذا في كتاب آخر^(٨) .

(١) في الأصل : وصفها ، وهو خطأ .

(٢) زيادة مني .

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٩٢ - ٥٩٤ .

(٤) في الأصل وي : ليتبين ، وهو تصحيف ، لقوله « النافية » . وفي « ب » : « لتبين » عني حذف التاء من أوله وهو صواب . يريد ليفصل بين « إن » الخفيفة من الثقيلة و « إن » النافية التي بمعنى « ما » . انظر ما سلف من التعليق على هنا ١٠٧ - ١٠٨ .

(٥) عزا الزجاج هذا القول إلى النحويين القدماء . وانظر كلام أبي علي والنحاس وابن جني وغيرهم فيه .

(٦) في الأصل : و « إن » ، والصواب ما أثبت من ي و ب .

(٧) وهو قول المبرد ووافقه تلميذاه الزجاج وعلي بن سليمان الأخفش . ورأى الزجاج أن التقدير : نعم هذان لهما ساحران ، على حذف المتبدأ ، واستحسنه المبرد والقاضي إسماعيل بن إسحاق ، وردّه أبو علي ، ومنه أخذ ابن جني والمؤلف ، قال المؤلف في شرح اللمع في رد قول الزجاج : « ... فإن هذا جمع بين الضدين لأن اللام للتأكيد ، والتأكيد للإطناب والإسهاب ، والحذف للإيجاز والاختصار فلا يجمع بين الضدين » اهـ .

(٨) استقصاه في شرح اللمع والجواهر مما بين يدي من كتبه ، انظر الإحالة عليها ٨٢٢ ح ٥ .

قوله تعالى : ﴿ فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ﴾ ^(١) [٦٤]

يقال : أجمعت على الأمر وأجمعوا على كذا . فمن قال ﴿ فأجمعوا ﴾ بقطع الألف ^(٢) حذف الجار ^(٣) كما حذفه ^(٤) في قوله ﴿ ولا تَعَزِّمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ ﴾ ^(٥) [سورة البقرة : ٢٣٥] أي على عقدة النكاح ، ومثله قوله ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ﴾ ^(٦) [سورة يونس : ٧١] .

ومن قال ﴿ فَأَجْمِعُوا ﴾ فوصل لم يحتاج إلى هذا - أعني حذف الجار والمجرور - لأنه متعدد بنفسه .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ ثُمَّ أَتْتُوا صَفًّا ﴾ ^(٨) [٦٤]

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١٨٥/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٠٢/١ خ ، وإعراب القرآن ٣٤٧/٢ ، والحجة ٤٦٤-٤٦٥ خم ، وجمع البيان ١٧/٤ ، والبيان ١٤٦/٢-١٤٧ ، والبحر ٢٥٦/٦ .

(٢) وهم غير أبي عمرو ، فقرأ وحده ﴿ فأجمعوا ﴾ بالوصل . انظر السبعة ٤١٩ ، والتيسير ١٥٢ ، والنشر ٣٢١/٢ .

(٣) لا يحتاج إلى حذف الجار ، فقد نصوا جميعاً أنه يقال : أجمعت الأمر وأجمعت على الأمر ، فيتعدي بنفسه وبالجار ، انظر المصادر السالفة ، واللسان (جمع) .

وأغلب الظن أن المؤلف سها عن تمام قول أبي الحسن الذي حكاه أبو علي في الحجة ، قال أبو الحسن : « وإنما يقولون بالقطع إذا قالوا : أجمعتنا على كذا وكذا ، فأما إذا قالوا : اجمعوا أمركم واجمعوا كيدكم فلا يقولون إلا بالوصل » ثم قال « والقطع أكثر القراءة فيما أن يكون لغة في ذا المعنى لأن باب فعلت وأفعلت كثير ... » اهـ .

(٤) كان في النسخ « حذفها » وهو تحريف صوابه ما أثبت .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ١٧٠ .

(٦) انظر الكلام عليها في الجواهر ١٢٣ ، ٤٧٧ ، ٦١٥ ، وشرح اللسع اللوح ٢/٥١ مكرر و ١/١٠٦-٢/١٠٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٤٦ ، وللفراء ٤٧٣/١ ، وإعراب القرآن ٦٧/٢-٦٨ ، والحجة ٣٩١/٤-٣٩٤ خك ، وجمع البيان ١٢٢/٣-١٢٣ ، والبيان ٤١٧/١ ، والبحر ١٧٨/٥-١٧٩ ، والكامل ٤٣٢ ، ٨٣٦ ، والإيضاح ١٩٤ ، وابن يعيش ٤٨/٢ ، ٥٠ ، و ٧٦/٢ .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر الجواهر ٥٠٢ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٠٢/١ خ ، وإعراب القرآن ٣٤٨/٢ ، وجمع =

أي اتتوا مصطفين ، فهو نصب على الحال ^(١) . وقيل : بل هو مفعول به ^(٢) ،
أي اتتوا إلى الصف ^(٣) ، والأول أحسن .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقِي ﴾ ^(٥) [٦٥]

٣

أي : إما إحداث إلقاء ، فـ « أن » محلّه نصب ^(٦) . وإن شئت كان مبتدأ ،
واستغني عن ذكر الخبر لطول الكلام ^(٧) .

= البيان ١٨/٤ ، والبيان ١٤٧/٢ ، والبحر ٢٥٦/٦ ، ومجاز القرآن ٢٢٢/٢ ، وتفسير الطبري
١٣٩/١٦ ، والقرطبي ٢٢١/١١ .

(١) وهو قول أبي عبيدة والطبري وأحد قولي الزجاج والنحاس وغيرهما .

(٢) أجازة الزجاج ، وعزاه النحاس إلى أبي عبيدة ، وهو سهو منه فقد جزم بأنه حال ، وتقديره :
« صوفاً » وهو مصدر ولذلك وحّده ومعناه الجمع ثم قال : « وله موضع آخر من قولهم : أتيت
الصف اليوم يعني المصلّى » . يريد أن الصف في الآية مصدر ومعناه الجمع ، وأنه قد يأتي في
كلامهم بمعنى موضع الصلاة ولا يريد تأويل الآية به وكذا فهم الطبري عبارة أبي عبيدة ولم
يصرح باسمه .

(٣) لوقال « اتتوا الصف » كان أجود ، فـ « أتى » متعد بنفسه وقد يتعدى بالجار . فربما توهم
عبارته أنه نصب صفاً بعد حذف الجار - وهو ما صرح به أبو البركات - وليس كذلك .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١٨٥/٢-١٨٦ ، والبحر ٢٥٨/٦ ، وابن الشجري ٢٤٢/٢ ، والمغني ٨٥ .
وسياق الآية : ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقِي وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أُولَٰئِكَ مِنَ الْقِيَامَةِ ﴾ . وانظر كلامهم على قوله
تعالى ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقِي وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴾ [سورة الأعراف : ١١٥] في معاني القرآن
للفراء ٢٨٩/١-٢٩٠ ، وإعراب القرآن ٦٢٠/١-٦٢١ ، ومجمع البيان ٤٦١/٢ ، والبيان ٢٧٠/١ ،
والبحر ٣٦١/٤ .

(٦) هذا قول من يقدره : إما أن تفعل أو تحدث الإلقاء ، فوضع المؤلف « إحداث » موضع أن
والفعل وأضافه إلى مفعوله في المعنى وهو المصدر المؤول من أن وصلتها أي « إلقاء » ، وهو
تقدير كما تراه . والصواب أن يقدر : اختر إما أن تلقي أي إلقاءك وإما إلقاءنا ، وهو قول
الفراء والنحاس وغيرهما .

(٧) والتقدير : إما إلقاءك مبدوء به وإما إلقاءنا .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيَّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾^(٢) [٦٦]

٣ ﴿ يخيل ﴾ بالياء والتاء^(٣) . فمن قال بالياء فهو ظاهر لأنه مسند إلى « أن » ، والتقدير : يخيل إليه من سحرهم سعيها .

ومن قال بالتاء ففيه ضمير « العصي » أو ضمير « الحبال » على الاختلاف في عود الضمير إلى أحد المذكورين في قوله : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾^(٤) [سورة التوبة : ٦٢] . فيرتفع الضمير بالفعل ، ويكون ﴿ أَنَّهَا ﴾ مع اسمها وخبرها^(٥) بدلاً من الضمير المرتفع بالفعل .

٩ [قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا ﴾^(٦)

[٦٩]

١٢ يجوز أن يكون التاء لتأنيث ﴿ ما ﴾ لأنّ الذي في يمينه العصا ، وكأنه [قال]^(١) : ألق العصا تلقف ما صنعوا . وكما جاز حمل « مَنْ » على المعنى فأنث في قوله : ﴿ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكِنَّ لَهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحاً نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ ﴾^(٢)

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٨٦/٢ ، وللمزجاج ج-٢/٢٠٢/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٤٨/٢ ، ومجمع البيان ١٤/٤ ، ١٧ ، والبيان ١٤٧/٢ ، والبحر ٢٥٩/٦ .

(٣) عزا ابن مهران في المبسوط ٢٩٦ القراءة بالتاء إلى ابن عامر ، وفي التبصرة ٢٦٠ ، والتيسير ١٥٢ ، والنشر ٣٢١/٢ أنها رواية ابن ذكوان عنه . ولم يذكر ابن مجاهد هذا الحرف .

(٤) سلف الكلام عليها خلال كلامه على الآية ٢٤ من سورة التوبة ص ٥١٦ وذكرنا ثمة مصادر الكلام عليها .

(٥) الوجه أن يقول : وتكون « أن » مع اسمها وخبرها .

(٦) انظر الجواهر ٣٧٤ ، ٨٢١ ، والحجة ٤٦٧/٢ - ٤٦٩ خم ومنه أخذ المؤلف كلامه ، ومجمع البيان ١٩/٤ ، والبيان ١٤٨/٢ ، والبحر ٢٦٠/٦ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٧٦ - ١٠٧٧ .

[سورة الأحراب: ٣١] ولم يقل « ويعملُ صالحاً نَوْتَهُ » ، فَأَنْتَ ﴿ مَنْ ﴾ على المعنى = فكذا ههنا أَنْتَ ﴿ مَا ﴾ حملاً على المعنى . ومثله ما حكاه سيوييه من قولهم « مَا جَاءَتْ حَاجَتُكَ » ^(١) فَأَنْتَ ضمير « ما » في « جاءت » لأنه يعني بـ « ما » الحاجة .

ويجوز أن يكون التقدير : وألقى ما في يمينك تلقف أنت .

ومن رفع ﴿ تَلَقَّفْ ﴾ ^(٢) كان ﴿ تَلَقَّفْ ﴾ حالاً ^(٣) من ﴿ ما ﴾ أو من الضمير في الظرف .

[وقوله] ^(٤) : ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٍ ﴾ ^(٥) [٦٩]
أي إن ما صنعوه ، فحذف العائد ^(٦) .

[وقوله] ^(٤) : ﴿ فَأَلْقَيْ السَّحْرَةَ سُجْدًا ﴾ ^(٧) [٧٠]
أي مقدرين السجود ^(٨) .

- (١) انظر الكتاب ٢٤/١-٢٥ ، ٣٠٢ و ٢٥/٢ ، وللصادر التي أحلنا عليها في ذكر هذه العبارة ٦٨٥ .
- (٢) وهو ابن عامر كما في السبعة ٤٢٠ ، والمبسوط ٢٩٦ ، وفي التيسير ١٥٢ ، والنشر ٣٢١/٢ أنها رواية ابن ذكوان عنه ، وقرأ الباقون بالجزم . وحذف وحده أسكن اللام وفتح القاف ، وقرأ الباقون ﴿ تَلَقَّفْ ﴾ بفتح اللام وتشديد القاف .
- (٣) في الأصل : كان حالاً ، وهو خطأ من الناسخ .
- (٤) زيادة من ي و ب .
- (٥) انظر معاني القرآن للفراء ١٨٦/٢ ، وإعراب القرآن ٣٤٩/٢ ، ومجمع البيان ٢٠/٤ ، والبيان ١٤٨/٢ ، والبحر ٢٦٠/٦ .
- (٦) سلف التعليق على حذف العائد ١٠٩ . وكان في الأصل : العامل ، وهو تحريف . و « ما » اسم موصول اسم إن وكيد خبرها .
- (٧) انظر معاني القرآن للزجاج ج ١٧٢٠٢/٢ خ وعنه أخذ المؤلف .
- (٨) عبارة الزجاج : « سجداً منصوب على الحال وهي أيضاً حال مقدره ، لأنهم خروا وليسوا ساجدين وإنما خروا مقدرين السجود » اهـ . ونص أبو علي في الحجة ٤٦٨/٣ خم أن « هذا النحو من الحال كثير في التنزيل وغيره » اهـ . وانظر ما سلف ٢٩٥ .

[وقوله ^(١) : ﴿ وَلَا صَلْبَنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ ﴾ ^(٢)] [٧١]
 قيل : معناه : على جذوع النخل ^(٣) . وحمله على الظاهر ممكن لأنه كأنه ^(٤)
 جعل الجذوع ظروفاً لهم ، فصاروا هم فيها ^(٥) .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ لَنْ نُؤْتِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ ﴾ ^(٢)]

[٧٢]

أي لن نُؤْتِرَ أتباعك ، فحذف المضاف .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٨٠٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١٨٦٧-١٨٧ ، وللزجاج ج ١/٢٠٢/٢ خ ، ومجمع البيان ٢٠/٤ ، والبحر ٢٦١/٦ ، والمقتضب ٣١٩/٢ ، والكامل ١٠٠٠ ، والخصائص ٣٠٧/٢ ، وابن يعيش ٢١٠-٢٠/٨ ، وابن الشجري ٢٦٧/٢ ، والمغني ١٥١ ، ٢٢٤ ، وأدب الكاتب ٥٠٦ ، والمخصص ٦٤/١٤ .

(٣) وهو قول الفراء والمبرد والزجاج وغيرهم . وبين الفراء والزجاج وجه مجيء « في » مكان « على » قال الزجاج : « معناه : على جذوع النخل ، ولكنه جاز أن تقع « في » ههنا لأنه في الجذع على جهة الطول فالجذع يشتمل عليه فقد صار فيه ... » اهـ ، وقال الفراء : « يصلح (على) مكان « في » ، وإنما صلحت « في » لأنه يرفع في الخشبة في طولها فصلحت « في » ، وصلحت « على » لأنه يرفع فيها فيصير عليها .. » اهـ .

(٤) في الأصل : كان ، وهو خطأ .

(٥) يريد أن « في » في الآية يمكن أن لا تكون بمعنى « على » ، وإنما عدي « صلب » بـ « في » لأن معناه الاستقرار والتمكن ، وهو يعنى بـ « في » . وهذا الوجه الذي ذكره المؤلف ليس وجهاً ثانياً كما توهمه الزمخشري وابن يعيش وأبو حيان أيضاً ، وكلهم أخذوا من ابن جني وهو لم يدفع أن يكون « في » في الآية بمعنى « على » وإنما قرّر بحق أنه « يكون معناه في موضع دون موضع على حسب الأحوال الداعية إليه والمسوغة له ، فأما في كل موضع وعلى كل حال فلا » اهـ ثم بين أن الوجه في إيقاع حرف مكان حرف هو الحمل على المعنى ، وهو ما بينه الزجاج والفراء ، والله أعلم .

(٦) انظر الجواهر ٧٨ ، والبحر ٢٦١/٦ .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَالَّذِي فَطَرَنَا ﴾ [٧٢]

إن شئت كان قسماً . وإن شئت كان محمولاً على ﴿ ما ﴾ ^(٢) .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ ﴾ [٧٢]

أي فاقض القضاء مدة كونك قاضياً . ف ﴿ ما ﴾ ههنا ظرف ^(٦) ، أي فاقض هذا الوقت .

ويجوز أن يكون ﴿ ما ﴾ مفعولاً ^(٧) ، أي فاقض ما أنت قاضيه ، فحذف

الهاء .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ [٧٢]

أي إنما تقضي أمور هذه الحياة الدنيا ^(٩) / فحذف المضاف . وإن شئت : إنما ١/٨٦ (١/٨٥)
تقضي مدة هذه الحياة الدنيا . فعلى الأول ﴿ هذه ﴾ نصب مفعول بها ، وعلى الثاني نصب على الظرف ^(١٠)

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٠٨ ، وللغناء ١٨٧/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٠٣/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٥٠/٢ ، والبيان ١٤٨/٢٠ ، والبحر ٢٦٢/٦ ، والمغني ٨٠٥ .

(٣) وهو قول الأخفش ، وأجاز القولين الفراء والزجاج والنحاس وغيرهما . (٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٤٧٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١٨٧/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٠٣/٢ خ ، ومجمع البيان ٢٠/٤ ، والبحر ٢٦٢/٦ .

(٦) أي مصدرية ظرفية . وجواز وصلها بجملة اسمية ذهب إليه بعضهم ، انظر البحر ، والمجمع ٢٨١/١ . وهو قول متكلف .

(٧) وهو قول الفراء والزجاج وغيرهما ، وهو الظاهر .

(٨) انظر الجواهر ٥٥ ، وإعراب القرآن ٣٥٠/٢ ، ومجمع البيان ٢٠/٤ ، والبيان ١٤٩/٢ ، والبحر ٢٦٢/٦ ، وتفسير الطبري ١٦/١٤٢ ، والقرطبي ١١/٢٢٦ .

(٩) نقله عنه صاحب مجمع البيان من غير ما تصریح ، وهو بهذا اللفظ في القرطبي ولم ينسبه إلى أحد .

(١٠) وهو قول النحاس والطبري وأبي حيان ، وأجازه الطبرسي وأبو البركات .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنْ
السَّحْرِ ﴾^(٢) [٧٣]

٣ [ما] نصب عطف على قوله ﴿ خطايانا ﴾^(٣) ، أي : ليغفر لنا
خطايانا ويغفر لنا ما أكرهتنا^(٤) .

[و]^(٥) قال ابن الأنباري^(٦) : التقدير : ليغفر لنا خطايانا من السحر وما
أكرهتنا عليه . فيكون ﴿ من ﴾ تبييناً^(٧) لـ ﴿ خطايانا ﴾ ويكون ﴿ ما ﴾
تقيماً ، أي السحر الذي لم تكرهنا عليه ، فإننا معذورون فيما أكرهتنا عليه . فقدّم
كناية المجرور بـ « من » على المجرور .

٩ والآخرون^(٨) حملوا ﴿ ما ﴾ على الخبر ، أي ما صرت سبباً له حيث أكرهتنا
عليه .

وقال أبو علي^(٩) : إن قوله ﴿ وما أكرهتنا عليه من السَّحْرِ ﴾ ليس معطوفاً
على ﴿ خطايانا ﴾ ، بل هو مرفوع بالابتداء ، والخبر مضمّر استغني عن ذكره
لطول الكلام بالصلة ، أي ما أكرهتنا عليه محطوطاً عنّا مغفور لنا .

١٥ فيكون الوقف على قول أبي علي على قوله ﴿ خطايانا ﴾ . ومن قال : إنه
بمعنى « الذي » وهو نصبٌ لم يجز الوقف على ﴿ خطايانا ﴾ . وكذلك من قال :

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٦٧٦ ، ٧٤٦ ، ٩٢٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١٨٧/٢ ، وللزجاج جـ ١/٢٠٢-٢٠٣ خ ،
وإعراب القرآن ٢٥٠/٢-٢٥١ ، والبيان ١٤٩/٢ ، وتفسير الطبري ١٤٢/٦ ، والقرطبي ١١/٢٣٦ ،
ومجمع التفاسير ٢٠٨/٤ . وكان في الأصل : « ليغفر لنا ربنا ... » وهو خطأ من الناسخ .

(٣) وهو قول الفراء والزجاج والطبري وغيرهم ، وهو الأولى عند النحاس . (٤) زيادة من ب .

(٥) زيادة مني . (٦) لم أصب كلامه . وقد ذكر النحاس هذا القول ورأى أن الأول أولى .

(٧) سلف التعليق على « من » التي للتبيين ٣١٤ . ويكون الجار والمجرور متعلقين بحال .

(٨) الفراء والزجاج والطبري وغيرهم .

(٩) لم أصب كلامه ، وهو قول متكف تكلفاً .

إن « ما » نافية لم يجز الوقف^(١) أيضاً على ﴿ خطاياها ﴾ لأنه يجعل قوله ﴿ من السَّحَر ﴾ تبييناً لـ ﴿ خطاياها ﴾ .

٢ قوله عز وجل : ﴿ فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾^(٢)

[٧٤]

٦ أي لا يموت فيها موتاً يستريح [به]^(٣) ولا يحيا حياة له بها^(٤) انتفاع ؛ كقولهم : « ما أنت بشيء »^(٥) أي ما أنت بشيء يعبأ به ؛ وقال : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً ﴾^(٦) [سورة التور : ٣١] أي شيئاً ينفعه .

٩ [قوله تعالى]^(٧) : ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى . جَنَّاتُ عَدْنٍ ﴾^(٨) [٧٦-٧٥]

رفع بدل من ﴿ الدرجات ﴾ أي : أولئك لهم جنات عدن .

١٢ ولا يجوز الوقف^(٩) على قوله ﴿ العُلَى ﴾ ، فترفع ﴿ جنات ﴾ على خبر ابتداء مضر ، لأن قوله ﴿ خالدین فيها ﴾ [٧٦] نصب على الحال من قوله ﴿ لهم ﴾ ، فالعامل في الحال اللام ، وصاحب الحال الضمير المجرور باللام = فيأذاً

(١) هو كما قال . وأجازه النحاس في القطع ٤٦٧ ، وصاحب منار الهدى ١٧٨ ، وهو وقف كاف عندهما .

(٢) انظر الجواهر ٧٨٤ ، وتفسير الطبري ١٦/١٤٣ ، والقرطبي ١١/٢٢٧ ، ومجمع التفاسير ٤/٢٠٩ .

(٣) زيادة مني .

(٤) في الأصل : به ، وهو خطأ صوابه من ي وب .

(٥) انظر الجواهر ٧٨٤ . وقريب منهم قولهم : ما أنت بشيء إلا شيء لا يعبأ به ، انظر الكتاب ١/٣٦٢ ، والمسائل للنشورة ٢٨ ، والمجم ٢/١١٠ .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٥٤ - ٩٥٥ .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر مجمع البيان ٤/٢٠ ، والبيان ٢/١٤٩ .

(٩) هو كما قال ، انظر القطع ٤٦٧ . وأجازه صاحب منار الهدى ١٧٨ ، وليس بشيء .

لم يجز أن يقطع ﴿ خالدين ﴾ من قوله ﴿ لهم ﴾ لأنه يبقى الحال بلا عامل ، ولا بد للمنصوب من ناصب كما لا بد للمصنوع من صانع .

٢ و ﴿ الدرجات ﴾ مرتفعة بالظرف بلا خلاف بين سيويه وصاحبه^(١) ، لأن الظرف جرى خبراً على المبتدأ ، وهو ﴿ أولئك ﴾ ، فلا بد وأن^(٢) يرفع ما بعده . وقد عددنا هذا في جملة ما يرتفع بالظرف في « الجواهر »^(٣) .

٦ [قوله تعالى]^(٤) : ﴿ فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً ﴾^(٥) [١٧٧]
 ﴿ يبساً ﴾ مصدر ، وجرى وصفاً على « الطريق » . فإن^(٦) شئت كان التقدير طريقاً ذا يبس ، وهو تقدير أبي علي^(٧) . وإن شئت كان ﴿ يبساً ﴾ بمعنى « يابس » أي طريقاً يابساً ، وهو تقدير أبي سعيد^(٨) . وإن شئت جعلت « الطريق » نفس « اليبس » كما قالوا « شعرٌ شاعرٌ »^(٩) و « ليلٌ نائمٌ » و « نهارٌ

(١) يريد بـ « صاحبه » أبا الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش . وقد سلف التعليق على المذهبين ١٣ .

(٢) قوله « فلا بد وأن » كذا وقع وسيأتي نحوه ١٣٧٤ ، والواو مقحمة لأعلم لها وجهاً ، والصواب : لا بد أن .

(٣) يريد الباب ٢١ الذي عقده في الجواهر ٥١١-٥٣٨ لـ « ما جاء في التنزيل من الظروف التي يرتفع ما بعدهن بين على الخلاف وما يرتفع ما بعدهن بين على الاتفاق » وفاته أن يذكر هذه الآية فيما عدّه هناك . و « الجواهر » هو كتابه المطبوع باسم إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ، وقد نهنا على ذلك غير مرة ، انظر ٨٢٩ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٨١ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٠٢/٢ خ ، والبيان ١٤٩/٢-١٥٠ ، والبحر ٢٦٤/٦ .

(٦) في الأصل و ب : وإن ، والوجه ما أثبت من ي .

(٧) وهو تقدير الزجاج ، ولم أصب كلام أبي علي .

(٨) هو السيرافي ، ولم أصب كلامه .

(٩) انظر الكتاب ٩٢/٢ ، والمحتسب ١٨٥/٢ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٥٨٤ ، ٨٥٤ ، واللسان

(شعر) .

صائمٌ»^(١) ، ألا تراها جعلتها الإدبار والإقبال في قولها^(٢) :

تَرْتَعُ مَا رَتَعَتْ حَتَّى إِذَا اذْكَرْتُ فَإِنَّا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ^(٣)

قوله عز وجل : ﴿ لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تَخْشَى ﴾^(٤) [٧٧]

ليس جواباً لقوله ﴿ فاضرب ﴾ إذ^(٥) لم يجزمه . فإذا هو في موضع الحال^(٦) من الضمير في ﴿ اضرب ﴾ أي : فاضرب لهم طريقاً في البحر يساً غير خائف .

(١) وقالوا : ليلك نائم ونهارك صائم . انظر الكتاب ٨٠/١ ، ١٦٩ ، والكامل ٢٨٥ ، والحجة ٢١٢/٢ ، ودلائل الإعجاز ٢٩٣-٢٩٤ ، والإنصاف ٢٤٣ .

وقد أسند الوصف في هذه الأمثلة إلى غير فاعله الحقيقي ، فأسند في قولهم شعر شاعر إلى مصدر الفعل ، وفي قولهم ليل نائم ونهار صائم إلى زمانه ، وهذا مجاز عقلي ، فجعلوا الشعر هو الشاعر ، والليل هو النائم والنهار هو الصائم للمبالغة . وانظر المصادر السالفة .

(٢) وهي الخنساء ، وقد سلف البيت ١٤٦ وتخريجه ثمة ، وسيأتي ٩٨٤ .

(٣) أجاز المراد في هذا البيت ثلاثة وجوه من التقدير : الأول : أن يكون التقدير : هي ذات إقبال وإدبار ، فحذف المضاف ، وهو قول الزجاج وأبي علي وغيرهما ، وأجازه الأخفش وابن جني وغيرهما . والثاني : أن تكون جعلتها الإقبال والإدبار لكثرة ذلك منها على سبيل المجاز العقلي ، وهو قول سيبويه ، وأحد قولي الأخفش ، ورجحه ابن جني والجرجاني وغيرهما . والثالث : أن يكون التقدير : هي مقبلة مدبرة ، فوضع المصدر موضع اسم الفاعل ، وقد قواه السيرافي . انظر المصادر التي أحلنا عليها في تخريج البيت ، وكلام السيرافي بطرة الكتاب ١٦٩/١ .

(٤) انظر الجواهر ٦٢٧ ، وشرح اللغ اللوح ٢/٤ و ١/٥١ و ١/١٢٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٠٨ ، وللغراء ١٨٧/٢-١٨٨ و ١٦٢-١٦١/١ ، وللزجاج ج ٢/٢٠٢-٢٠٣ خ ، وإعراب القرآن ٢٥١/٢-٢٥٢ ، والحجة ٤٧١-٤٧٠/٢ خم ، ومجمع البيان ٢٢/٤ ، والبيان ١٥٠/٢-١٥١ ، والبحر ٦/٦٦٤ ، والتبيان ٨٩٨-٨٩٩ ، والكتاب ٤٥١/١ ، وابن يعيش ٦٧/٢ و ٥٠/٧ ، ٥٢-٥٣ ، وضرورة الشعر ٦٣-٦٤ ، وما سلف ١١ .

(٥) في الأصل : إذا لم تجزمه ، وهو تحريف صوابه من ي و ب . ولم تعجم الياء من « مجزمه » في ي .

(٦) وهو أحد قولي سيبويه وأبي علي ، وأجازه النحاس وغيره . وقيل الرفع على الاستئناف ، وهو قول الفراء والزجاج وثاني قولي أبي علي ، وأجازه النحاس وغيره . وذهب الأخفش إلى أن الجملة في موضع الصفة للطريق والتقدير : لا تخاف فيه ، فحذف .

فهو كقوله ﴿ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ ﴾^(١) [سورة الدثر: ٦] أي ولا تمنن مستكثراً ، وكما تقدم الآن في قوله ﴿ تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا ﴾^(٢) [٦٩] فين رفع .

ومن قرأ ﴿ لَا تَخَفْ دَرَكًا ﴾ - وهو حمزة - [جزمه] ^(٣) على الجواب . / ٢/٨٦ (٢/٨٥)

ولم يختلفوا في قوله ﴿ وَلَا تَخْشَى ﴾ . فعلى قراءة الجمهور ظاهر ، لأنه معطوف على ﴿ تَخَافُ ﴾ . وإنما الإشكال في قراءة حمزة حيث جزم ﴿ لَا تَخَفْ ﴾ ولم يقرأ « وَلَا تَخْشَى »^(٤) ، وحقه حذف^(٥) الألف [أيضاً]^(٦) .

فيجوز أن يكون على الاستئناف ، والتقدير : فاضرب لهم طريقاً [في البحر]^(٧) يبساً لا تخف دركاً وأنت لا تخشى . فيكون « لا تخشى » خبر مبتدأ مضر ، وتكون الجملة في موضع الحال^(٨) ؛ كقراءة ابن عامر : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكَمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ ﴾^(٨) [سورة يونس : ٨١] إنه في موضع الحال ، أي فاستقما غير متبعين سبيل الجهال . وقد أشدناك قديماً قول الفرزدق في هذا :

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٩٨ .

(٢) انظر ما سلف ٨٢٧-٨٣٨ .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) في الأصل : ولا تخشى ، وهو خطأ .

(٥) في الأصل و ب : وخفة حذف ، وهو تصحيف صوابه من ي .

(٦) زيادة من ي .

(٧) هذا وجه متكلف تابعه عليه صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح ، وأجازه المكبري . وقد سها المؤلف أيضاً فذكر أولاً أنه على الاستئناف ثم خرجه على الحال ، وقد تأول كلام أبي علي على غير وجهه ، قال أبو علي : « ... فأما من قال لا تخف دركاً ثم قال لا تخشى فيجوز أن يقطع من الأول أي إن تضرب لا تخف وأنت لا تخشى .. » اهـ . وكلامه قاطع بأن جملة لا تخشى مستأنفة فيبين تقديرها بقوله « وأنت لا تخشى » ولم يرد ما ذكره المؤلف من أنها خبر مبتدأ محذوف ، يشهد لهذا قوله في توجيه قراءة من رفع : « وجه من رفع أنه حال من الفاعل ... ويجوز أن تقطعه من الأول [أي] أنت لا تخاف » اهـ . ولم يختلفوا في هذه أنها مستأنفة ، وكنا نص الفراء والنحاس والسيرافي وغيرهم في الثانية .

(٨) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٥٠ .

بِأَيْدِي رِجَالٍ لَّمْ يَشِيئُوا سِيُوفَهُمْ وَلَمْ تَكْثُرِ الْقَتْلَى بِهَا حِينَ سُلِّتِ^(١)

وإنّ التقدير : لم يشيئوا سيوفهم غير كثرة بها القتلى .

٢ وكنا قديماً ذكرنا قولاً آخر في قراءة حمزة - نظنه في « مسائل عثمان »^(٢) = أنه^(٣) [قد]^(٤) أثبت الألف في قوله ﴿ ولا تخشى ﴾ ليطابق رؤوس الآي ، فأشبع الفتحة فتولدت منها أَلْف^(٥) ، كقوله^(٦) :

٦ وَتَضَحَّكَ مِنِّي شَيْخَةٌ عَبْشِيَّةٌ كَأَنَّ لَمْ تَرَ قَبْلِي أُسَيْراً يَمَانِيَا

والأصل « كأن لم تر » فأشبع الفتحة فتولدت منها أَلْف . هكذا قال^(٧) في عامة كتبه إلا في موضع واحد^(٨) ، وهو أنه زعم أن أصله « كأن لم ترأى »^(٩) ، لأن

(١) سلف البيت ٥٨ وتخريجه ثمة .

(٢) هو « شرح اللع » وعثمان هو ابن جني وكتابه هو « اللع » . وقد صدق ظنّ الشيخ فقد ذكر ذلك في شرح اللع اللوح ٢/٤ و ١/٥١ و ١/١٢٠ .

(٣) في النسخ « وأنه » بإقحام الواو وهو خطأ .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) وهو قول أبي علي والسيرافي وأحد قولي الفراء .

(٦) وهو عبد يغوث بن وقاص الحارثي . المفضليات ق ١٢/٣٠ ص ١٥٨ ، وشرحها للأنباري ٣١٨ ، وأنظر تخريجها في تعليق محققي المفضليات . والبيت له في المذكر والمؤنث للبيرد ١١٦ ، وضرورة الشعر ٦٢ ، والمجلد ٢٥٦ ، وسر الصناعة ٧٦-٧٧ ، وابن يعيش ١٠٦/١٠ ، وضرائر الشعر ٤٧ ، والمقاصد النحوية ٢٠٧/٤ ، والمغني ٣٦٥-٣٦٦ ، وشرح شواهد المغني ٢٣١-٢٣٢ ، وشرح أبيات المغني ١٣٧/٥-١٣٩ .

وهو بلا نسبة في ماتلحن فيه العامة للكسائي ١٢٨ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٩١ ، والحجة ٦٨/١ ، ٢٤٣ و ٤٧١/٣ خم ، والعسكريات ١٤٩ ، والحلبيات ٨٤ ، والمحتسب ٦٩/١ ، والإفصاح ١٧٠ ، والمخصص ٩/١٤ ، وابن يعيش ٩٧/٥ و ١١٧/٩ و ١٠٤/١٠ . ويروى « كأن لم ترأى » على الالتفات فلا شاهد فيه . وقوله عبشمية يعني من بني عبد شمس .
يريد أبا علي الفارسي .

(٨) في « الحلبيات » وفيما قاله المؤلف نظر . فقد أجاز أبو علي أن تكون الألف في ﴿ ولا تخشى ﴾ في قراءة حمزة ﴿ لا تخف ﴾ هي الألف الناشئة عن إشباع فتحة الشين بعد حذف اللام ، ولم يجز =

« تَرَى » أصله « تَرَأَى » ، لأن^(١) ماضيه « رأى » ، واحتجّ بقوله^(٢) :

أرِي عِينِكَ^(٣) مَا لَمْ تَرَأِيَاهُ كِلَانَا عَالِمٌ بِالتَّرَاهَاتِ

فلما حذف الألف وصار « تَرَأَى » أبدل من الهمزة ألفاً بعد نقل فتحها إلى

= حملها على نحو قول عبد يغوث « كَانَ لَمْ تَرَى » لأن ذلك إنما يجيء في ضرورة الشعر ، يريد أن « لم تَرَى » في قول عبد يغوث أثبتت فيه الألف مع الجازم حملاً لها على الياء في قول الشاعر :

ألم يأتَيْكَ والأنبياء تنبي بما لاقت لبون بني زياد

لأن الشاعر قد قبل الجزم أن تكون الياء مضمومة أي يأتَيْكَ كضربك ثم حذفها للجازم ، نصّ على ذلك أبو علي في الحجة ٦٨١-٦٩ ، والعسكريات ١٤٩ .

وأخشى أن يكون قد اختلط على المؤلف قول أبي علي في الآية والبيت . وما منعه أبو علي من حمل الآية على الضرورة أجازته الفراء وردّه النحاس بأنه ضرورة ولا يجوز أن يحمل القرآن عليها .

(٩) رسم في النسخ : تَرَأَى ، والوجه ما أثبت .

(١) في الأصل : « أي لأن » ياقحام « أي » ولا وجه لها . والظاهر أن الناسخ أخطأ فجعل « أي » من « تَرَأَى » أي .

(٢) وهو سراقة البارقي ، ديوانه ٧٨ . وهوله في النوادر ١٨٥ ، والجمهرة ١٧٦/١ ، وطبقات فحول الشعراء ٤٤٠ ، والزاهر ٣٠٤/١ ، والأغانى ١٣/٩-١٤ ، وعيون الأخبار ٢٠٣/١-٢٠٤ ، وتاريخ الطبري ٥٥/٦ ، وأمالي الزجاجي ٨٧ ، والحليبات ٨٤ ، والمحاسب ١٢٨/١ ، وسر الصناعة ٧٦ ، ٨٢٦ ، والمغني ٣٦٦ ، وشرح شواهد المغني ٢٢٢ ، وشرح أبيات المغني ١٧٩/٢ و ١٢٣/٥ ، ١٣٩-١٤٢ ، وشرح شواهد شرح الشافية ٣٢٢-٣٢٩ . وهو بلا نسبة في شرح اللمع اللوح ١/٥١ ، والخصائص ١٥٢/٣ ، وإعراب ثلاثين سورة ٧٥ ، ١٥٤ ، وابن الشجري ٢٠/٢ ، ٢٠٠ ، وابن يعيش ١١٠/٩ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٠٠ .

(٣) كذا في النسخ وكذا في شرح اللمع ، وهو تغيير للرواية ، والرواية والصواب « عَيْنِي » . والتّرهات الأباطيل . والبيت من أبيات سراقة التي قالها عقب إفلاته من أسر المختار بن أبي عبيد الثقفي - وكان المختار كذاباً ادّعى النبوة وأن الملائكة تؤيده - واحتال سراقة لذلك بأن كذب عليه حين سأله من أسرك ؟ فقال : رأيت رجالاً على خيل بلق يقاتلوننا ما أراهم الساعة » يريد الملائكة ، فأطلقه المختار ليخبر الناس ، فقال سراقة - وكان المختار يكنى أبا إسحاق - :

ألا أبلغ أبا إسحاق عني رأيت البلق دهماً مصمتات
أري عيني رأيت البلق دهماً مصمتات

الراء . فصار « كأن لم تَرَ » ^(١) . ثم رجع عنه في أوائل « الْحَجَّة » ^(٢) وقال « هذا يؤدي إلى توالي إعلالين » ؛ وتوالي إعلالين مرفوض [في كلامهم] ^(٣) فالوجه الأول ، وهو أن التقدير : وأنت لا تخشى . ٣

قوله عز وجل : ﴿ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ ﴾ ^(٤) [٧٨]
الباء للحال ، وحذف المفعول الثاني ، التقدير : فأتبعهم فرعون عقوبته بجنوده ، أي ومعه جنوده ^(٥) . ٦

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ ^(٦) [٧٨]
أي من ماء اليم . وكان حقّ الكلام : فغشيهم عقوبته أو شدته . ولم يذكر ما غشيهم بهذا اللفظ لأن « غشيهم » يدل بلفظه على شيء يغشاهم ، ولكن إنما عدل عن الفاعل المعين إلى لفظ « ما » تهويلاً للأمر وتعظيماً للشأن ، لأنه أبلغ وأشدّ تأثيراً في القلب من التعيين ، لأنه في التعيين يقف الوهم على المعين ، وفي الإبهام يتردد الأمر بين الأشياء كلّها ، فيكون أشدّ تخويفاً وتوعّداً . ١٣

(١) ما قاله أبو علي في الحلييات هو ما حكاه ابن جني وغيره عنه ، ونسب أبو علي هذا القول في العسكريات إلى بعض البغداديين .

(٢) انظر الحجة ٦٨٨-٦٩٠ ، وحكى المؤلف كلامه بتصرف .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٥٠١ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٠٢/٢ خ ، والبيان ١٥١/٢ ، والبحر ٢٦٤/٦ ، وتفسير القرطبي ٢٢٩/١١ .

(٥) وأجاز في الجواهر أيضاً أن تكون الباء زائدة وجنوده هو المفعول الثاني . وكذا قال غيره أيضاً ، وكلا القولين متكلف . والظاهر والوجه أن يكون أتبع بمعنى تبع فيكون متعدياً إلى واحد وهو قول الزجاج في فعلت وأفعلت له ١٢ واستشهد بالآية . وانظر ما جاء على فعلت وأفعلت بمعنى واحد للجواليقي ٣٠ ، واللسان (تبع) ، وقدم أبو حيان ذكر هذا القول .

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٠٢/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٥٣/٢ ، والبيان ١٥١/٢ ، والبحر ٢٦٤/٦ .

قوله عز وعلا : ﴿ وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ أٰهْتَدَىٰ ﴾ ^(١) [٨٢]

٣ أي ثمّ ثبت على الهداية والرشاد ولم يعرض عنه ^(٢) ، فهذا على الثبات ليصحّ الترتيب ب « ثمّ » .

ويجوز أن يكون « ثمّ » ^(٣) لترتيب خبر على خبر : أخبر أولاً بفقران لمن آمن ثم أخبر باهداء من اهتدى / .

(١/٨٦) ١/٨٧

وأما قوله ﴿ وعمل صالحاً ﴾ فالتقدير : وعمل عملاً صالحاً ، فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه ^(٤) ، وهو كثير في التنزيل ^(٥) . وقد مرّ منه شطر ^(٦) وستراه من بعد ^(٧) . هذا كلّهُ أذكره لك وأسرده سرداً . ولكنني إذا نظرت إلى « الكتاب » وطرق سمعي كلامه حيث يقول : « و « لو » بمنزلة « إن » فتقول : ألا ماءً ولو بارداً جاز على تقدير : ولو كان بارداً ، ولو قلت : أئتني ببارد لم

٩

- (١) انظر الجواهر ١٠٢-١٠٢ ، ومماني القرآن للفراء ١٨٨/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٠٢/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٥٤/٢ ، ومجمع البيان ٢٣/٣ ، والبيان ١٥١/٢-١٥٢ ، والبحر ٢٦٦/٦ ، وتفسير الطبري ١٤٥/١٦ ، والقرطبي ٢٣١/١١ ، وابن كثير ٣٠٢/٥ ، ومجمع التفاسير ٢١١/٤ ، وماسلف ٢٣٦ .
- (٢) وهو معنى قول قتادة وغيره « أقام على إيمانه » ، وهو قول الزجاج . وقيل : أقام على السنة والجماعة ، عن سعيد ومجاهد وابن عباس في رواية عنه ، وقيل غير ذلك .
- (٣) انظر ماسلف من الكلام على « ثمّ » ٢٣٥ والتعليق ثمة .
- (٤) سلف بسط التعليق على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ٣١٥ .
- (٥) عقد المؤلف في الجواهر ٢٨٦-٢٠٨ الباب ١٤ لـ « ما جاء في التنزيل وقد حذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه » .

(٦) ص ٣١٥ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٤٣ ، ٣٩٣ ، ٤٤٥ ، ٤٧٥ ، ٤٨٣ ، ٤٩١ ، ٥٢٤ ، ٦٨٨ ، ٦٨٩ ، ٧٢٠ ، ٧٤٢ ، ٧٧٤ ، ٧٧٥ ، ٧٩٥ ، ٨٠٣ .

(٧) ص ٨٨٤ ، ٩١٥ ، ٩٤١ ، ٩٤٣ ، ١٠٠٢ ، ١٠١٥ ، وغيرها (انظر فهرس مسائل العربية : حذف الموصوف) .

يحسن ، ولو قلت : ائتني بتمر حسن لأن وضع الصفة موضع الاسم قبيح «^(١) =
فَيُفْحِمُنِي^(٢) هذا الكلام مع كثرة وضع الصفة موضع الاسم .

٣ قوله عز وجل : ﴿ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ﴾^(٣) | ٨٣ |
﴿ ما ﴾ مبتدأ ، والخبر ﴿ أعجلك ﴾ وفيه ضمير يعود إلى ﴿ ما ﴾ أي :
أي شيء أعجلك .

٦ [قوله تعالى]^(٤) : ﴿ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثْرِي ﴾^(٥) | ٨٤ |
﴿ هم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أولاء ﴾ بمعنى « الذين » في موضع الخبر . و ﴿ على
أثري ﴾ متعلق بمحذوف في موضع الصلة ل ﴿ أولاء ﴾^(٦) . و ﴿ أولاء ﴾ يجيء

(١) حكى المؤلف في الجواهر ٣٠٢ نحو ما حكاها هنا . وعبارة سيويه في الكتاب ١٣٦١ : « ولو
مبذلة إن لا يكون بعدها إلا الأفعال فإن سقط بعدها اسم ففيه فعل مضر في هذا الموضع تبني
عليه الأسماء فإذا قلت ألا ماء ولو بارداً لم يحسن إلا النصب لأن بارداً صفة ، ولو قلت ائتني
ببارد كان قبيحاً ، ولو قلت ائتني بتمر كان حسناً ألا ترى كيف قبح أن تضع الصفة موضع
الاسم » اهـ . وقال سيويه قبل هذا : « وما ينتصب على إضمار الفعل المستعمل إظهاره قولك
ألا طعام ولو تمرأ كأنك قلت ولو كان تمرأ ... وإن شئت قلت ألا طعام ولو تمر كأنك قلت
ولو يكون عندنا تمر ولو سقط إلينا تمر ... » اهـ .

فلا يحسن عند سيويه « ألا ماء ولو بارد » بالرفع لأن التقدير على هذا : ولو يكون بارد أو
ولو أتاني بارد ، فيرتفع بفعل بمضمر ، وهو صفة ، فيكون وضع الصفة موضع الاسم واستقبحه
سيويه كما استقبح ائتني ببارد . وانظر الكتاب ١١٦/١ ، وما سيأتي ٩٤٤ .

(٢) السياق : ولكني إذا نظرت ... فيفحمني ، والفاء مقحمة فيه . ويفحمني : يسكتني .

(٣) انظر البيان ١٥٢/٢ ، والبحر ٢٦٧/٦ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر مماني القرآن للزجاج ج ٢/٢٠٤/١ خ ، وإعراب القرآن ٣٥٤/٢ ، ومجمع البيان ٢٣/٤ ،
والبحر ٢٦٧/٦ .

(٦) هذا الأجدود عند الزجاج ، وأجازته النحاس أيضاً ، وهذا على مذهب الكوفيين الذين يجيزون أن
تقع أسماء الإشارة موصولة . وأجاز الزجاج والنحاس أن يكون ﴿ أولاء ﴾ اسم إشارة على بابيه في
موضع الخبر و ﴿ على أثري ﴾ خبر ثان ، وأجاز الطبرسي وأبو حيان هذا الوجه على أن يكون
﴿ على أثري ﴾ حالاً .

بمعنى « الذين » ، وقد تقدّم في أول الكتاب من هذا قوله : ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ ^(١) ، [سورة البقرة : ٨٥] أي الذين تقتلون أنفسكم .

٣ [قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا ﴾ ^(٣) [٨٧]

أي بعبارة ملكنا ، أي بأن اشتغلنا بملكنا وبإصلاحه وتعاهده .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ قَنَسِي ﴾ ^(٤) [٨٨]

٦ في فاعل « نسي » قولان :

أحدهما : أن يكون الفاعل موسى ^(٥) ، ويكون « نسي » داخلياً في الحكاية عنهم ، أي : قالوا : إن العجل إلهكم وإله موسى فنسيه وذهب يطلب ^(٦) رباً

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٦٥ . وعلقنا ثمة على مذهبي البصريين والكوفيين في هذا .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٥٤٨ ، ومعاني القرآن للفراء ١٨٩/٢ ، وللزجاج ج ٢/٤٠٤/١٢٠ ، وإعراب القرآن ٣٥٥/٢ ، والحجة ٤٧٤/٣-٤٧٦/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٤/٤-٢٥ ، والبيان ١٥٢/٢ ، والبحر ٢٦٨/٦ ، وتفسير الطبري ١٤٧/١٦ ، والقرطبي ٢٣٤/١١ . وقوله تعالى ﴿ بَلَكُنَا ﴾ قراءة حمزة والكسائي بضم الميم وقرأه نافع وعاصم بالفتح ، وقرأه الباقون بالكسر . انظر السبعة ٤٢٢-٤٢٣ ، والتيسير ١٥٣ ، والنشر ٢٢١/٢-٢٢٢ . فقيل للملك بالكسر ما حوته اليد ، وبالفتح المصدر ، وحكي تثليث الميم في الوجهين ، والمملك بالضم السلطان . وعلى الوجه الأول يتجه ما ذكره المؤلف . قال الطبري : « وذلك أن من كسر الميم من المملك فإنما يوجه معنى الكلام إلى ما أخلفنا موعداً ونحن نملك الوفاء به لقلبة أنفسنا إيانا على خلافه » اهـ . وقيل بملكنا : بطاقتنا ، عن السدي وقتادة وهو معنى قول الفراء والزجاج وغيرها أي لم نملك الصواب أي أخطأنا ، وقيل بملكنا : بأمرنا ، عن ابن عباس ، وقيل بهوانا ، عن ابن زيد ، وهي أقوال متقاربة المعنى على اختلاف القراءة كما قال الطبري ، وانظر كلامهم فيها .

(٤) انظر الجواهر ٤٥٧ ، ٥٦٢-٥٦٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١٩٠/٢ ، وللزجاج ج ٢/٤٠٤/٢٠٤ ، ومجمع البيان ٢٦/٤ ، والبيان ١٥٢/٢ ، والبحر ٢٦٨/٦ ، وتفسير الطبري ١٤٧/١٦ ، والقرطبي ٢٣٧/١١ ، وابن كثير ٣٠٤/٥ ، ومجمع التفسير ٢٦٤/٤ .

(٥) وهو قول ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي والضحاك وغيرهم ، وهو قول الفراء .

(٦) في الأصل : يطلبه ، وهو خطأ .

- آخر . فعلى هذا لا وقف على قوله ﴿ إله موسى ﴾ .
- ٣ والقول الثاني : أن الحكاية تمت عنه قوله ﴿ إله موسى ﴾ ثم قال الله تعالى : ﴿ فنسي ﴾ أي فنسي^(١) السامري^(٢) وترك طاعتنا ودعوة موسى إياه إلينا .
- [قوله تعالى^(٣)] : ﴿ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا . خَالِدِينَ فِيهِ ﴾^(٤) [١٠٠-١٠١]
- ٦ وحدّ الضمير في ﴿ أعرض ﴾ حملاً على لفظ ﴿ مَنْ ﴾ ثم قال ﴿ خالدين ﴾ فيه ﴿ فجمع على المعنى ، وهو نصب على الحال من الضمير في ﴿ يحمل ﴾ .
- ٩ فإن قلت : فهل يكون صفه لـ « وزر » حيث اتصل به ﴿ فيه ﴾ والهاء يعود إلى الوزر = فإنّ هذا لا يجوز لأنه يكون قوله ﴿ خالدين ﴾ جارياً على غير من هو [له]^(٥) ، وإذا كان كذلك ينبغي أن يظهر فيه الضمير ، فكان يقول : خالدين فيه هم ، لأنه ليس بالجيد الفصيح ألا يبرز الضمير فيه ، وقد تقدّم هذا^(٥) .
- ١٢

- ☆ قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا ﴾^(٦) [١٠٥]
- ١٥ إنما قال : ﴿ فقل ينسفها ﴾ لأنه جاء أنهم بعد لم يكونوا قد سألوا ، فقال : إن يسألوك عنها فقل كذلك^(٧) . وكذا يجوز أن يكون في قوله :

- (١) في الأصل : نسي .
- (٢) عن ابن عباس في رواية عنه ، وأجازه الزجاج ومن وافقه .
- (٣) زيادة من ي وب .
- (٤) انظر البحر ٧٧٨/٦ .
- (٥) انظر ماسلف ٦٢٨ والتعليق ثمة ، وانظر أيضاً ٧٤٢ ، ٧٧٩ .
- (٦) انظر مجمع البيان ٢٩/٤ ، والبحر ٢٧٩/٦ ، وتفسير القرطبي ٢٤٥/١١ ، ومجمع التفاسير ٢١٩/٤ . وقد انفردت نسخة الأصل بالكلام على هذه الآية .
- (٧) وكذا قال القرطبي ، وذكره النسفي (مجمع التفاسير) ، واستبمه أبو حيان وقال الظاهر وجود سؤال ، وهو مانصّ عليه الطبري والحازن (مجمع التفاسير) فقد روي أن رجلاً من ثقيف سأل

﴿ فلا تَحْسَبَنَّاهُمْ ﴾ ^(١) [سورة آل عمران : ١٨٨] ، وكقول النَّمِرِ :

... فَعِنْدَ ذَلِكَ فَاجْزَعِي ^(٢) ☆

٣ قوله عز و علا : ﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ ^(٣) [١٢٨]

٢/٨٧ فاعل ﴿ يهد ﴾ مضر ، والمعنى : أفلم يتبين لهم إهلاكنا ^(٤) . ولا يكون ﴿ كم أهلكننا ﴾ فاعلاً ولا مفعولاً على تقدير : أفلم يبين الله إهلاكه لهم ؛ / لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ^(٥) ، فلا يكون ﴿ كم ﴾ معمولاً ^(٦) لـ ﴿ يهد ﴾ ولكنّه منصوب بـ ﴿ أهلكننا ﴾ وهو مفعول مقدّم ، وتفسيره ^(٧) محذوف ، والتقدير : كم قريةً أهلكننا ^(٨) .

= النبي ﷺ كيف تكون الجبال يوم القيامة مع عظمتها . يريد المؤلف أن الفاء زيدت في قل لهذا المعنى الذي ذكره .

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٧٨ - ٢٨٠ . والفاء زائدة .

(٢) سلف البيت بتمامه ٢٦٠ وتخريجه ثمة . وإحدى الفاءين زائدة والأخرى فاء الجزاء ، انظر ما سلف .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٩٥/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٠٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٦١/٢ - ٣٦٢ ، ومجمع البيان ٢٥/٤ ، والبيان ١٥٤/٢ ، والبحر ٢٨٨/٦ - ٢٨٩ ، والتبيان ٩٠٧ . وسياق الآية : ﴿ ... كم أهلكننا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ﴾ . وفي الأصل في المواضع الثلاثة « أولم » وهو تحريف .

(٤) فالفاعل مادلٌ عليه « أهلكننا » ، وتابعه على هذا صاحباً مجمع البيان والبيان ، وأجازه العكبري . وقدره الزجاج : الأمر بإهلاكنا ، وقدره اللبرد : الهدى ، وقيل في تقديره غير ذلك .

(٥) سلف التعليق على هذا ٤٠٧ . وذهب أبو حيان إلى أن كم ههنا خبرية لاستفهامية والتقدير : أفلم يهد الله لهم العبر بإهلاك القرون ثم قال كم أهلكننا فحذف المفعول والجملة تفسير له ، وهو كلام متكلف جداً .

(٦) في ي و ب : « مفعولاً » ، وكلاهما صحيح .

(٧) أي وتمييزه ، والتفسير من عبارات الكوفيين ، وقد سلف التعليق على هذا ٤٤٨ .

(٨) هذا سهو من الشيخ . سها أولاً في تقديره « كم قرية » والذي في التلاوة في الآية « من القرون » =

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَاماً وَأَجْلاً مُّسَمًّى ﴾ ^(٢) [١٢٩]

٣ التقدير : ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان العذاب لازماً لهم . فأخر المعطوف وفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بـ « كان » واسمها وخيرها .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ^(٢) [١٣١]

٦ نصب على التمييز عند الفراء ^(٤) ، وهو غلط ، لأنه مضاف إلى المعرفة . وقال الزجاج ^(٥) : نصب بمضردلّ عليه ﴿ مَتَّعْنَا ﴾ [١٣١] أي جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة ، فأضمر « جعلنا » لذكر ﴿ متعنا ﴾ .

= فكان عليه أن يقدره « كم قرناً من جملة القرون » كما فعل ٨٠٥ ، وسها ثانياً في قوله « وتفسيره محنوف » وهو باق غير محنوف وهو قوله تعالى ﴿ من القرون ﴾ وقد فصل بين كم وبينه بالفعل وهو جائز سواء أكانت خبرية أم استفهامية ، وقد سلف التعليق على هذا ٨٠٥ .
زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٠٩ ، وللفراء ١٩٥/٢ ، وللزجاج جـ ٢/٢٠٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٦٢/٢ ، والبيان ١٥٥/٢ ، والبحر ٢٨٩/١-٢٩٠ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٩٦/٢ ، وللزجاج جـ ٢/٢٠٧/٢-١/٢٠٨ خ ، وإعراب القرآن ٣٦٢/٢ ، والبيان ١٥٥/٢ ، والبحر ٢٩١/٦ ، ومشكل إعراب القرآن ٤٧٤/٢-٤٧٦ ، والتبيان ٩٠٩ ، والمفني ٧٢٠-٧٢١ . وسياق الآية : ﴿ وَلَا تَمْتَنَنَّ عَيْنِيكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ ... ﴾ .

(٤) تابعه أبو البركات في عزو هذا القول إلى الفراء وعزاه ابن هشام أيضاً إلى الفراء ، وهو وهم منهم . فالذي في كتابه أنه نصب على الحال ، قال الفراء : « نصب الزهرة على الفعل ، متعناهم به زهرة في الحياة ، وزينة فيها ، وزهرة وإن كان معرفة فإن العرب تقول مررت به الشريف الكرمي » اهـ ، وهو مافهمه من كلامه مكّي .

(٥) انظر معاني القرآن له جـ ٢/٢٠٧/٢ خ ، والمصادر السالفة ، ولم يذكر النحاس غيره واختاره ابن هشام .

وعندي أنه بدل^(١) من موضع ﴿ ما ﴾ في قوله ﴿ إلى ما متّعنا ﴾ لأن موضع الجار والمجرور نصب ، كقوله ﴿ دِيناً قَيِّماً ﴾^(٢) [سورة الأنعام : ١٦١] ، وقوله ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ ﴾^(٣) بعد قوله ﴿ وجَاهِدُوا فِي اللَّهِ ﴾ [سورة الحج : ٧٨] .

واللام من ﴿ لِنَفْسِنَهُمْ ﴾ [١٣١] من صلة ﴿ متّعنا ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنْ أَهْتَدَى ﴾ ^(٥) [١٣٥]

﴿ مَنْ ﴾ استفهام مبتدأ ، و ﴿ أصحاب الصراط ﴾ خبر . قال^(٦) : ولا يكون ﴿ مَنْ ﴾ بمعنى « الذي »^(٧) لأنه لا عائد من صلته يعود إليه ، والجملة في موضع النصب بـ « تعلمون » .

(١) تقدمه بعضهم إليه ، فقد ذكره مكي ولم يسم صاحبه وردّه ، قال « لأن لنفستهم متعلق بمتعنا فهو داخل في صلة « ما » ولنفتنهم داخل أيضاً في الصلة ولا يتقدم المبدل على ما هو في الصلة لأن البديل لا يكون إلا بعد تمام الصلة للمبدل منه ، فامتنع بدل زهرة من « ما » على الموضع « اهـ . وانظر البحر والمغني .

(٢) سياق الآية ﴿ إني هدائي ربي إلى صراط مستقيم ديناً قياً ﴾ . وقد سلف الكلام عليهما في موضعها ٤٤٥ .

(٣) سياقي الكلام عليها في موضعها ٩١٤ .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١٩٧/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٠٨/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٦٢/٢ ، ومجمع البيان ٣٦/٤ ، والبيان ١٥٦/٢ ، والبحر ٢٩٢/٦ .

(٦) كذا وقع ، وأغلب الظن أن المراد المؤلف .

(٧) أجازته الفراء وردّه الزجاج والنحاس وغيرهما ، قال أبو حيان في توجيهه : « فتكون [من] مفعولة بـ ﴿ فستعلمون ﴾ و ﴿ أصحاب ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره : الذين هم أصحاب ، وهذا جائز على مذهب الكوفيين إذ يجوزون حذف مثل هذا الضمير سواء كان في الصلة طول أم لم يكن وسواء كان الموصول أيّاً أو غيره » اهـ .

سورة الأنبياء

عليهم الصلاة والسلام

٣ قوله تعالى : ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ . لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ ﴾ ^(١) [٣-٢]
 الجملة التي هي قوله ^(٢) ﴿ وهم يلعبون ﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿ استمعوه ﴾ .

فأما انتصاب قوله ﴿ لاهية ﴾ فعلى الحال من الضمير في ﴿ يلعبون ﴾ .
 وإن شئت [كان] ^(٣) حالاً بعد حال ^(٤) .

٩ ويرتفع ﴿ قلوبهم ﴾ بقوله ﴿ لاهية ﴾ كما ارتفع قوله ﴿ أكله ﴾ بقوله ﴿ مختلفاً ﴾ في قوله ﴿ والنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلَهُ ﴾ ^(٥) [سورة الأنعام : ١٤١] .

١٢ فكما لا يصح لأحد أن يزعم أن ﴿ قلوبهم ﴾ مبتدأة = فكذلك لا ينبغي أن يقول هو ^(٦) في الظرف إذا جرى حالاً لذي حال : إن ما بعده مبتدأ ؛ فقال في

(١) انظر معاني القرآن للقراء ١٩٨/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٠٨/٢ خ ، وللنحاس ٣٦٥/٢ ، ومجمع البيان ٢٨/٤ ، والبيان ١٥٨-١٥٧/٢ ، والبحر ٢٩٦/٦ .

(٢) في الأصل : قلوبهم ، وهو خطأ .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) أجاز الوجهين الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم .

(٥) تقدم الكلام على ألفاظ من هذه الآية في موضعها ٤٣٥ - ٤٣٦ ، ولم يتكلم على ﴿ مختلفاً أكله ﴾ فأنظر مصادر الكلام عليه ثمة .

(٦) أي أبو علي الفارسي .

قوله ﴿ اَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللّٰهِ مُجْرَاهَا وَمُمْرَسَاهَا ﴾^(١) [سورة مود : ٤١] : إن ﴿ مجراها ﴾ يرتفع بالابتداء إذا جعلت ﴿ بسم الله ﴾ حالاً من الضير في ﴿ اركبوا فيها ﴾ يعني من الهاء المجرورة بـ « في » . وكذلك^(٢) لا يصح قوله في قوله تعالى : ﴿ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ ﴾^(٣) [سورة الأنعام : ٧١] : إن جعلت ﴿ له ﴾ حالاً من الضير في ﴿ حيران في ﴾ حيران ﴿ كان أصحاب ﴾ مرتفعاً بالابتداء في قول سيويوه^(٤) .

وكيف يدعي هذا ، والظرف واسم الفاعل في هذا الباب سيان ؟ وهو قد سلم هذا^(٥) !! ولكني لورأيته يقتصر على موضع واحد حملته على السهو ، فكنت أتجاوز عن ذا ، ولكنه كرّر وأصرّ عليه ، وأعياني كلامه^(٦) في هذا .

قوله عز وجل : ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾^(٧) [٣]

- (١) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٦٤-٥٦٦ ، وقلت في تعليقي ثم كلام أبي علي في الحجة .
 (٢) في الأصل : وذلك ، وهو خطأ .
 (٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٠٤ - ٤٠٥ .
 (٤) قال المؤلف في الجواهر ٥٢١ : « قال أبو علي : فيان جعلته حالاً من الضير في ﴿ حيران ﴾ ولم تجعله صفة له = ارتفع ﴿ أصحاب ﴾ بالابتداء في قول سيويوه وفيه ذكر يعود إلى المبتدأ » ثم قال المؤلف « وعندي في هذا نظر لأن الحال في جريه على صاحبه .. فلا وجه لما قال عندنا » . وقد سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف على للذهبيين ١٢ .
 (٥) وقال له في الجواهر ٥٢٣ « فبحان الله ، أنت تنص في عامة كتبك على أن الحال والصفة والصلة والاستفهام بمنزلة واحدة فمن أين هذا الارتباك » اهـ .
 (٦) كتب تحته في الأصل : « أبو علي » .
 (٧) انظر الجواهر ١٨٣ ، وشرح اللع اللوح ١/٣٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤١١ ، ولفراء ١٩٧٢ و ٣١٦/١-٣١٧ ، وللزجاج ج-٢٠٨/٢خ ، وإعراب القرآن ٣٦٦/٢ ، ومجمع البيان ٣٨/٤ ، والبيان ١٥٨/٢ ، والبحر ٢٩٦/٦-٢٩٧ ، ومجاز القرآن ٣٤/٢ ، والتبيان ٩١١ ، والكتاب ٣٣٧/١ ، وابن الشجري ١٢٣/١ ، وابن يعيش ٦٩/٣ ، والمغني ٤٧٩-٤٨٠ ، ٥٢١-٥٢٢ ، ٥٥٦ ، ٥٩٤ .

﴿ الذين ﴾ رفع بفعله ، وفعله ﴿ أسر ﴾ . وكان من الواجب أن يقول « أسر » لا ﴿ أسروا ﴾ ، ولكنه جاء على لغة من قال ^(١) :

... .. يَعِصِرْنَ السَّلِيْطَ أَقَارِبُهُ ^(٢)

و « أكلوني البراغيث » ^(٣) / ، لأنهم جرّدوا الواو للجمعيّة عن الضير وجعلوه حرفاً ، كما قلنا في الجمع ، كقوله « الزيدون » و « العمرون » ^(٤) .

ويجوز أن يكون ﴿ الذين ظلموا ﴾ بدلاً من الواو في ﴿ أسروا ﴾ ^(٥) .

ويجوز أن يكون ﴿ الذين ظلموا ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ هل هذا إلا بشر

(١) وهو الفرزدق ، د ٤٦/١ ، وشرح الملح اللوح ١/٣٦ ، والكتاب ٢٣٦/١ ، وابن السيرافي ٤٩١/١ ، وابن الشجري ١٣٢/١ ، وعبث الوليد ٨٥ ، وابن يعيش ٨٩٢/٣ و ٧٧ ، وشرح سقط الزند ٥٥١ ، ١٣٠٠-١٣٠١ ، والخزّانة ٢٨٦/٢ و ٢٩٢/٣ ، ٣٣٤ و ٥٥٤/٤ . وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٢٦٣ ، وإعراب القرآن ٥١١/١ ، وتكلمة الإيضاح ٨٦ ، ٢٣٩ ، والخصائص ١٩٤/٢ ، وسر الصناعة ٤٤٦ ، والإفصاح ٣٥٤ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢١٨ ، والمجم ٢٥٧/٢ .

(٢) البيت بتمامه :

ولكن دِيَّافِي أبوه وأُمّة

بجوران يعصرن السليط أقاربه
وديافي منسوب إلى دياف وهي قرية بالشام وأهلها نبط ، وجوران كورة واسعة من أعمال دمشق من جهة القبلة ذات قرى كثيرة ومزارع ، وسليط : الزيت . انظر معجم البلدان (دياف) ٤٩٤/٢ و (حوران) ٣١٧/٢ ، واللسان (سلط) والمصادر السالفة .

(٣) انظر هذه اللغة في المصادر السالفة ، والأصول ٧١/١ ، ١٢٦ ، ١٧٢ ، والبصريات ٣٢٨ ، وسر الصناعة ٦٢٩ ، والجنى الداني ١٧١ ، وتعزى لطبيّ وأزد شنوءة . وقد جاءت في شعر لأبي تمام (ديوانه ٢١٤/٢ ، ٣١٣) والبحري (ديوانه ١١٦/١) .

(٤) أجاز هنا القول في توجيه الآية الأخفش وأبو عبيدة والفراء ومن وافقهم .

(٥) وهو قول سيبويه والمبرد وأجازاه الفراء والزجاج وغيرهما . وقيل : الذين خير لمبتدأ محذوف تقديره هم ، وهو قول يونس وأجازاه الزجاج والنحاس وغيرهما ، وقيل غير ذلك .

مثلكم ﴿ في موضع الخبر على إضمار القول ^(١) ، كأنه قال : الذين ظلموا يقولون هل هذا إلا بشر مثلكم ، فحذف القول ، كقوله ^(٢) :

٣ جاؤوا بِمَدْقٍ هَلْ رَأَيْتَ الذُّبَّ قَطُ ^(٣)

أي : بمدق يقال فيه : هل رأيت الذئب قط .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَلَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [١٩]

٦ ﴿ مَن ﴾ رفع بالابتداء في قول سيبويه ، وفي ﴿ له ﴾ ضمير ، أعني ضمير ﴿ من ﴾ . ويرتفع بالظرف عند الأخفش ^(٥) ، ولا ضمير فيه لارتفاع الظاهر به ، كما لا ضمير في « ذَهَبَ » من قولك : ذهب زيد .

٩ [وقوله] ^(٤) : ﴿ وَمَن عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ [١٩] ^(٥)

ابتداء وخبر ، وليس ﴿ من عنده ﴾ معطوفاً على ﴿ من في السموات ﴾ على هذا القول .

(١) تابعه عليه أبو البركات ناقلاً عنه من غير تصريح ، وأجازه العكبري وابن هشام .
 (٢) البيت في المحتسب ١٦٥/٢ ، وابن الشجري ١٤٩/٢ ، وابن يعيش ٥٢/٣ ، والإنصاف ١١٥ ، والمغني ٣٢٥ ، ٧٦١ ، والمقاصد النحوية ٦١/٤ ، وشرح شواهد المغني ٢١٤ ، والخزانة ٢٧٦-٢٧٥/١ و ٢٩٢/٢ ، ٤٨٢-٤٨٣ و ٢٩٥/٤ ، وشرح أبيات المغني ٧-٥/٥ ، والهمع ١٧٤/٥ . وهو من أبيات في البيان والتبيين ٢٨١/٢ ، والكامل ١٠٥٤ ، وأسرار البلاغة ٢١١ ، وانظر المقاصد والخزانة . وذكر العيني والبغدادي أنها تنسب للمعاج ، انظر ملحق ديوانه ق ٦٤٦ ج ٣٠٤/٢ ورجح أستاذنا محقق الديوان أنه من الشعر للنحول ، وانظر تخريجها فيه ٤٦٨/٢ . وسيأتي البيت ٩٠٠ .
 (٣) المذق : اللبن الممزوج بالماء وهو يشبه لون الذئب لأن فيه غبرة وكدرية . ويروى « بَضِيح » وهو اللبن الرقيق الكثير الماء .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر مجمع البيان ٤١/٤ ، والبيان ١٥٨/٢-١٥٩ ، والتبيان ٩١٤ .

(٦) سلف التعليق على للذهبين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٣ .

وإن حملته على ﴿ من في السموات ﴾ كان قوله ﴿ لا يستكبرون ﴾ في موضع الحال ، أي غير مستكبرين . وكذلك ﴿ ولا يَسْتَحْضِرُونَ ﴾ ^(١) [١٩] أي غير مستحضرين ، وكذا ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ ^(٢) [٢٠] كلها أحوال على هذا القول .

٣

فأما قوله ﴿ والنهار ﴾ [٢٠] فعند الجمهور معطوف على ﴿ الليل ﴾ أي يسبحون الليل والنهار غير فاترين . وكان العباس بن الفضل يقف على ﴿ الليل ﴾ وبيئدئ ﴿ والنهار لا يفترون ﴾ ^(٣) فينتصب ﴿ والنهار ﴾ بقوله ﴿ لا يفترُونَ ﴾ [لا بقوله ﴿ يسبحون ﴾] ^(٤) .

٦

قوله عز وعلا : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ ^(٥) [٢٢] لا يخلو قوله ﴿ الله ﴾ في ارتفاعه : إما أن يكون بدلاً ^(٦) من قوله

٩

- (١) في الأصل : لا يستحسون ، والتلاوة بالواو ، وهي ثابتة في ي وب .
 (٢) سياق الآية : ﴿ ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسون . يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾ .
 (٣) عزا ابن الأنباري هذا القول إلى بعض المفسرين وعزاه النحاس وتابعه الداني إلى ابن مجاهد ، انظر إيضاح الوقف ٧٧٣-٧٧٤ ، والقطع ٤٧٢ ، والمكتفى ٣٨٦ . ولم أجد نسبته إلى العباس بن الفضل . وكلهم رده ، قال ابن الأنباري : « وهذا غلط لأنهم لا يوصفون بأنهم يسبحون الليل دون النهار ولا النهار دون الليل ، الدليل على ذلك قوله ﴿ فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون بالليل والنهار وهم لا يسأمون ﴾ [سورة فصلت : ٢٨] ... » اهـ .
 (٤) زيادة من ي وب .

- (٥) انظر شرح اللمع اللوح ٢/٨٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ١١٥ ، وللفراء ٢/٢٠٠ ، وللزجاج ج١/٢١٠/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٣٦٩-٣٧٠ ، ومجمع البيان ٤/٤٢ ، والبيان ٢/١٥٩ ، والبحر ٦/٣٠٤-٣٠٥ ، والكتاب ١/٣٧٠ ، والمقتضب ٤/٤٠٨ ، والإيضاح ٢٠٩ ، وابن يعيش ١/١١١ و ٢/٨٩-٩٠ ، والمغني ٩٩-١٠١ ، ٦٩٦ ، ٦٩٧ ، ٩١٥ ، والممع ٣/٢٣٩ ، ٢٧١ .

- (٦) عزي هذا القول إلى المراد ، قال أبو حيان : « وأجاز أبو العباس المراد في إلا الله أن يكون بدلاً لأن ما بعد لو غير موجب في المعنى ، والبديل في غير الواجب أحسن من الوصف ، وقد أمعنا الكلام على هذه المسألة في شرح التسهيل » اهـ . وانظر المغني وفيه ردٌ على المراد . والذي في المقتضب أن إلا وما بعدها نعمت وهو قول الناس جميعاً .

﴿ آلهة ﴾ و [إِمَّا]^(١) أن يكون « إلا » مع الاسم بمنزلة « غير » وصفاً لقوله ﴿ آلهة ﴾ .

٣ فما يدل على بطلان الوجه الأول هو أن قولك : ما جاءني القوم إلا زيد ، ونحوه مما يكون ما بعد « إلا » بدلاً مما قبلها = عائد^(٢) إلى الإثبات ، فعنى « ما جاءني القوم إلا زيد » : جاءني زيد . فكذلك هنا ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله ﴾ لو كان بدلاً لكان معناه : لو كان فيهما الله لفسدتا^(٣) ، وهذا فاسدٌ ، لأن الله عز وجل خالق السموات والأرض ، ووجودهما بإحداثه ، فكيف تفسدان على هذا التقدير !؟

٩ فثبت أن قوله ﴿ إلا الله ﴾ بمنزلة الوصف لـ ﴿ آلهة ﴾ والتقدير : لو كان فيهما آلهة منفردة عن الله عز وجل لفسدتا .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾^(٥) [٢٦]

١٢ التقدير : بل هم عباد مكرمون ، فحذف « هم » واستأنف ما بعد « بل » . ولو قرئ « بل عباداً مكرمين » على تقدير : بل خلقهم عباداً مكرمين^(٦) = لكان جائزاً .

(١) زيادة مني . وفي ي و ب : « أو يكون » وهو صواب .

(٢) في الأصل : عائداً ، وهو خطأ .

(٣) جواب المؤلف مبني على ما عزي إلى المراد من أن ما بعد لو غير موجب في المعنى . وليس كذلك ، ولو كان كذلك لجاز : لوجاءني من أحد .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٢٠٣ ، ومعاني القرآن للقراء ٢٠٧/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٠١/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٧٠/٢ ، والبيان ١٦٠/٢ ، والكتاب ٢١٦/١ ، ٢١٩ ، والمقتضب ٣٠٥/٣ ، والمسائل المنشورة ١٩ ، والمغني ١٥٢ .

(٦) قدره الزجاج : بل اتخذ عباداً مكرمين ، وقدره الفراء : اتخذناهم عباداً مكرمين .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ﴾ [٢٩] ^(٢)

﴿ ذلك ﴾ مبتدأ ، وهو إشارة إلى ﴿ مَنْ ﴾ من قوله ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ ﴾ [٢٩] . و ﴿ نجزيه ﴾ الخبر ، والهاء عائدة إلى « ذا » . و ﴿ جهنم ﴾ مفعول ثان لـ ﴿ نجزيه ﴾ أي فذلك القائل إني إله نجزيه جهنم .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾ [٣٠] ^(٢)

ولم يقل « رَتَّقِينَ » لأنه مصدر ، والتقدير : كانتا ذواتي رتق . و ﴿ كانتا ﴾ جمعاً ^(٤) على معنى القبيلين والصنفين .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ﴾ ^(٥)

[٣١]

أي كراهة أن تميد بهم ، ولئلا تميد بهم ^(٦) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر التبيان ٩١٦ . وسياق الآية : ﴿ ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك .. ﴾ .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٤١٠-٤١١ ، وللقرآني ٢٠١/٢ ، وللزجاج ج٢/٢١٠/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٧١/٢ ، والبيان ١٦٠/٢ ، والبحر ٣٠٨/٦ ، والتبيان ٩١٦ ، والبغداديات ١٨٨ . وسياق الآية : ﴿ أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا .. ﴾ .

(٤) أي جمعاً - يعني السموات والأرض - بالثنائية . والثنائية جمع لأنه ضم شيء إلى شيء . وانظر نحو هذه العبارة في الكامل ٢٦٦ ، والمقتضب ١٥٦/٢ . وكان في الأصل « جميعاً » وهو تحريف صوابه ما أثبت . وفي ب « وكانتا جاء على .. » وفي ي « وكانتا جاءتا على .. » ، وما في ب صواب وما في ي خطأ .

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ج٢/٢١١/٢ خ ، وجمع البيان ٤٦٤ ، والبحر ٣٠٩/٦ ، والتبيان ٩١٧ .

(٦) ذكر القولين الزجاج لكنه نص أن « لا » لا تنضر . وانظر مسالف من التعليق على كلا التقديرين ١٦٢ ، وانظر مسالف من الكلام على قوله تعالى ﴿ وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم ﴾ [سورة النحل : ١٥] ص ٦٨٠ .

- قوله عز و علا : ﴿ أَفَأَنْ مَّتَّ فَهَمُّ الْخَالِدُونَ ﴾ ^(١) [٣٤]
- هذه الآية احتج بها سيبويه ^(٢) على أن حرف الشرط [إن] ^(٣) إذا دخلت عليها ^(٤) همزة الاستفهام لا يبطل عمل « إن » بدخول الهمزة ، كقولك : إن تأتي أتك ، تجزئ « أتك » كما لم تدخل الهمزة عليه إذا قلت : إن تأتي أتك .
- وزعم يونس ^(٥) أنه يقول [إن تأتي أتك] ^(٦) [التقدير] ^(٧) : أتيك إن تأتي ، و « أتيك » مُعْتَمِدُ الهمزة ، وهو في نية التقديم .
- فلو كان قوله ^(٨) « أتيك » في نية التقديم لكان التقدير في الآية : أفهم الخالدون فإن مت . ولا يقال : أنت ظالم فإن فعلت ، وإنما يقال : أنت ظالم إن فعلت ^(٩) .

(١) انظر الجواهر ٧٨٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢١٦ ، وللفراء ٢٠٢/٢ و ٢٣٦/١ ، وللسزجاج ج ٢/٢١١/٢ ، وإعراب القرآن ٣٧٢/٢ ، وجمع البيان ٤٦/٤ ، والبيان ١٦١/٢ ، والبحر ٢١١/٦ ، والكتاب ٤٤٤/١ ، والمغني ٤٥٨ . وقد سلف نحو ما قاله هنا ٢٥٩-٢٦١ في كلامه على قوله تعالى ﴿ أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قَتَلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ١٤٤] .

(٢) انظر الكتاب ٤٤٤/١ ، وما سلف ٢٥٩ . وانظر « الرماني النحوي » ٢٦١-٢٦٢ .

(٣) زيادة مني .

(٤) أي على « إن » . ولو قال « عليه » فأعاد الضمير على « حرف الشرط » كان أجود .

(٥) حكى قوله سيبويه في الكتاب ٤٤٤/١ وانظر ما سلف ٢٥٩ . ووافق الفراء يونس في مقالته ، قال : « ولو حذف الفاء من قوله ﴿ فهم ﴾ كان صواباً من وجهين أحدهما ... والوجه الآخر أن يراد تقديم « هم » إلى الفاء فكأنه قيل : أفهم الخالدون إن مت « اهـ . وواقته النحاس .

(٦) زدت ما بين حاصرتين ليستقيم الكلام . وقد نقل صاحب البيان من كلام المؤلف من غير ما تصريح على المعهود منه ، قال : « وزعم يونس أن دخول الهمزة على إن يبطل عملها فيقول إن تأتي أتيك . وتقديره : أتيك إن تأتي ، وأتيك معتمد الهمزة وهو في نية التقديم » اهـ . والظاهر أنه تصرف في نقل كلام المؤلف .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) في الأصل : في قوله ، وهو خطأ .

(٩) سلفت هذه العبارة ٢٥٩ ، والتعليق عليها ثمة .

فإن قيل : فالفاء زائدة = فإنَّ الفاء ههنا نظير « ثم » في قوله : ﴿ أَتَمَّ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْتُمْ بِهِ ﴾ [سورة يونس : ٥١] ؛ فكما لا يجوز تقدير زيادة « ثم » فكذا لا يجوز تقدير زيادة الفاء .

٣

فإن قال [قائل] ^(١) : فقد جاء ﴿ حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ﴾ [سورة التوبة : ١١٨] فقدّر الأخفش زيادة « ثم » ^(٢) لأن ﴿ تَابَ ﴾ جواب ﴿ إِذَا ﴾ وليس لـ ﴿ إِذَا ﴾ جواب غير ﴿ تَابَ ﴾ فوجب أن يكون زيادة . وقد قاس على هذا أبو علي ^(٣) قوله عز من قائل : ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ ^(٤) [سورة طه : ٨٢] وقال : قياس قول أبي الحسن يقتضي زيادة « ثم » ههنا ، ويكون التقدير : وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً إنساناً مهتدياً ، ويكون ﴿ ثم اهتدى ﴾ في موضع الحال .

٦

٩

فالجواب عن هذا السؤال : إن الفاء في قوله ﴿ أَفَإِن مَّ تَّ ﴾ ليست بزيادة ^(٥) ، ولا « ثم » في قوله ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴾ لأن جواب « إذا » هناك محذوف ، والتقدير : حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ندموا ثم تاب

١٢

(١) زيادة متي .

(٢) انظر الكلام عليها في الجواهر ١٠٢-١٠٤ ، ٨٩٢ ، والبحر ١١٠/٥ ، وابن يعيش ٩٦/٨ ، والمغني ١٥٨ .

(٣) عزي القول بزيادة « ثم » إلى الأخفش والكوفيين ، ولا يميزه البصريون . انظر شرح الملح لابن برهان ٢٤٤ ، وشرح الكافية ٢٦٩/٢ ، وابن يعيش ٩٦/٨ ، والمغني ١٥٨ ، والمص ٢٣٧/٥ . ولم أصب على ذلك نصاً في كلام الأخفش في معاني القرآن له ولا في كلام الفراء في معاني القرآن له أيضاً .

(٤) لم أصب كلامه . وقد ذكر المؤلف في الجواهر ١٠٣ هذا القول ولم يعزه .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٨٤٩ ولم يتعرض المؤلف ثمة لزيادة ثم .

(٦) انظر ماسلف ٢٦١ ، والتعليق ثمة .

عليهم ، فد « ثم » عاطفة ما بعدها على « ندموا » . وأما قوله ﴿ ثم اهتدى ﴾ فقد تقدم^(١) ما يعني عن تقدير زيادة « ثم » .

٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذُكُرُ آلِهَتَكُمْ ﴾ [٣٦]^(٣)

تقديره : وإذا رأى الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزواً قائلين^(٤) أهذا^(٥)

٦ الذي يذكر آلهتكم . فحذف « قائلين » وهو في موضع الحال ، كما حذفها في قوله ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ ﴾^(٦) [سورة الزمر : ٢] أي قائلين : ما نعبدهم ، فحذف القول .

٩ [قوله تعالى]^(٧) : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً ﴾^(٧) [٤٨]

قالوا : إن التقدير : آتيناه موسى وهارون الفرقان ذا ضياء ، فأدخل الواو

١٢ على الضياء وإن كان صفة^(٨) في المعنى دون اللفظ كما يدخل على الصفة التي هي

(١) في موضع الكلام عليها ٨٤٩ .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/٢١١/٢ خ ، ومجمع البيان ٤/٤٧ ، والبيان ٢/١٦١-١٦٢ ، والبحر ٣١٢/٦ .

(٤) قدره الزجاج وغيره : « يقولون » وهما واحد ، لأن الجملة المقدرة حال .

(٥) في الأصل : هنا ، بلا همزة الاستفهام ، وهو سهو .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٥٩ .

(٧) انظر الجواهر ٨١٨ ، ومعاني القرآن للقرء ٢/٢٠٥ ، وللزجاج ج ٢/٢١٢/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٣٧٤-٣٧٥ ، ومجمع البيان ٤/٥٠ ، والبيان ٢/١٦١ ، والبحر ٦/٣١٧ ، وتفسير الطبري ١٧/٢٥٠ ، والقرطبي ١١/٢٩٥ ، وابن كثير ٥/٢٤١ ، ومجمع التفاسير ٤/٢٥٢ ، والحليبات ٣٠١ ، والحاسب ٢/٦٤ .

(٨) تابعه على هذا أبو البركات والطبرسي وقد أخذوا منه من غير تصريح . وقول المؤلف « قالوا .. » =

صفة لفظاً كقوله : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ (١)

[سورة الأحزاب : ١٢] .

= يريد به الفراء ومن وافقه في تقديره . ولا يخلو كلام الفراء من غموض ، ولهذا ما اضطربوا في تأويله . قال الفراء : « ... وضياء هو من صفة الفرقان ، ومعناه - والله أعلم - آتينا موسى وهارون الفرقان ضياءً وذكرأ ، فدخلت الواو ، كما قال ﴿ إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ . وحفظاً ﴾ [سورة الصافات : ٦-٧] جعلنا ذلك ، وكذلك ﴿ وضياءً وذكرأ ﴾ آتينا ذلك « اهـ .

و « ضياء » في قول الفراء منتصب على الحال ، وتقديره : ذا ضياء - نصّ على هذا الوجه فيه ابن جني في توجيهه القراءة الشاذة التي تعزى لابن عباس والضحاك وعكرمة « الفرقان ضياء » بغير واو . والفرقان هو التوراة . وانتصب « ضياء » على الحال بعامل مضر مؤخر معطوف بالواو على ما قبله تقديره : وآتينا ذلك ذا ضياء ، وهو ظاهر قول الفراء هنا ، كما انتصب قوله ﴿ وحفظاً ﴾ على أنه مفعول له بعامل مضر بعمده معطوف بالواو على ما قبله ؛ يشهد لهذا قول الفراء نفسه في توجيه قوله تعالى ﴿ وحفظاً ﴾ : « لو لم تكن الواو كان الحفظ منصوباً ب ﴿ زَيْنًا ﴾ فإذا كانت فيه الواو وليس قبله شيء ينسق عليه فهو دليل على أنه منصوب بفعل مضر بعد الحفظ ، كقولك في الكلام : قد أتاك أخوك ومكرماً لك ، فإنما ينصب المكرم على أن تضر « أتاك » بعده » معاني القرآن ١١٣/١-١١٤ .

وكلامه نصّ على ما ذكرت من انتصاب ﴿ وضياء ﴾ على الحال بعامل مضر مؤخر معطوف على ما قبله بالواو الداخلة عليها . وقد فهم هذا المعنى من كلامه شيخ الفسرين الطبري وإن لم يصرح باسمه .

وتأول الزجاج كلام الفراء على أن الواو زائدة عنده ، قال « وقال بعض النحويين [يريد الفراء] : معناه : ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان ضياءً ، وعند البصريين أن الواو لا تزاد ولا تأتي إلا بمعنى العطف ... » اهـ وهو غلط عليه .

وظاهر كلام المؤلف أن الواو دخلت على « ضياء » عاطفة إياه على « الفرقان » وإن كان صفة في المعنى دون اللفظ ، والظاهر أنه يريد الحال . وهذا غلط على الفراء أيضاً ، وغير جائز ما قال .

والذي أراده الفراء بقوله « ضياء هو من صفة الفرقان ... » أن الفرقان هو التوراة وهي ضياء وذكر . وتأويل الفرقان بالتوراة هو قول مجاهد وقتادة والزجاج والحافظ ابن كثير وغيرهم .

وقوله « ضياء » معطوف على قوله « الفرقان » فهو مفعول به لاجل ، ويكون كقوله ﴿ وآتيناها الإنجيل فيه هدى ونور ﴾ [سورة المائدة : ٤٦] وهو قول الزجاج والنحاس وأبي =

وقد قال أبو علي^(١) في قوله تعالى : ﴿ وما يَعْرِبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مَّثَقَلِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ .. ﴾^(٢) [سورة يونس : ٦١] : إنَّ من رفع ﴿ ولا أصغرُ ﴾ حمله على الموضع ، لأن الموصوف في موضع الرفع^(٣) .
 ألا ترى أن التقدير : وما يعزب عن ربك مثقال ذرة .

فقال / قائلون^(٤) : إنه قد سها في هذا اللفظ ، لأنه قال : « حمله على الموضع ، لأنَّ الموصوف في موضع الرفع » ، وإنما الواجب أن يقول : « لأنَّ^(٥) المعطوف عليه في موضع الرفع » .

وقد نسوا هذه الآية وقول سيبويه : « مررتُ بزَيْدٍ وصاحبك » ، وقول الهذلي^(٦) :

= علي وابن جني وغيرهم ، فالعنى : آتيناه كتاباً هو فرقان وضياء وذكر ، وهو الوجه والظاهر .
 وذهب عن الطبري هذا المعنى فارتضى قول ابن زيد أن المراد بالفرقان الحق آتاه الله موسى وهارون فرق بينهما وبين فرعون أي النصر ، قال الطبري : وهو أشبه بظاهر التنزيل . وليس كذلك ، والله أعلم .

= (١) يريد أن « الذين » صفة ، ودخلت عليها الواو ، وهو تكلف وغلط . فالمنافقون غير الذين في قلوبهم مرض ، فالمنافقون هم المظهرون للإيمان المبطنون للكفر ، والذين في قلوبهم مرض هم ضعفاء الإيمان الذين لم يتمكن الإيمان من قلوبهم ، قال أبو حيان « والعطف دال على التغاير ، ثبَّ عليهم على جهة النعم » البحر ٢١٧/٧ .

(١) في الحجة ٣٩٠/٤ خك .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٤٤-٥٤٥ .

(٣) عبارة أبي علي : « ومن رفع ﴿ ولا أصغرُ من ذلك ولا أكبرُ ﴾ حمله على موضع الموصوف ، وذلك أنَّ الموصوف الذي هو ﴿ من مثقال ذرة ﴾ الجار والمجرور فيه في موضع رفع .. » اهـ .
 وقد ذبَّ المؤلف عن أبي علي هنا ، وإهمه بسوء التأمل في التنزيل بما ذكره في هذه الآية فيما سيأتي ٩٩٦ .

(٤) لأعرف أحداً منهم . والصحيح ما قالوه أنه سهو من أبي علي ، وليس بسوء تأمل منه في ظاهر التنزيل كما قال المؤلف فيما يأتي ٩٩٦ .

(٥) في الأصل وي « إنَّ » والوجه ما أثبت . وقوله « وإنما .. الرفع » لم يرد في ب .

(٦) وهو أمية بن أبي عائد الهذلي . شرح أشعار الهذليين ٥٠٧ ، وديوان الهذليين ١٨٤/٢ . وهوله في =

وَيَأْوِي إِلَى نِسْوَةٍ غُطَّلٍ وَشُعْثٍ مَرَّاضِعٍ مِثْلِ السَّعَالِي

فأدخل الواو على الصفة . ألا ترى أنه قال ^(١) : إذا قلت مررت بزويد وصاحبك وزيد هو صاحب = جاز ، ولو قلته بالفاء - مررت بزويد فصاحبك - لم يجوز كما جاز بالواو ^(٢) ، لأن الفاء تقتضي التعقيب وتأخير الاسم عن المعطوف عليه ^(٣) ، بخلاف الواو .

= الكتاب ١٩٩/١ ، ٢٥٠ ، وابن السرياني ١٤٦/١ ، والمخصص ١٦/١٣٠ ، والمقاصد النحوية ٦٦-٦٣/٤ ، والخزانة ٤١٧/١-٤٢٢ و ٣٠١/٢ ، وهو « للهدلي » في ابن يعيش ١٨/١ ، وبلا نسبة في معاني القرآن للفراء ١٠٨/١ ، ورفض للباني ٤١٦ . ويروى « وشعثاً » . والرواية في ديوان الهدليين وشرح أشعار الهدليين :

له نوسة عاطلات الصدو رعوچ مراضيع مثل السعالي

وفي معاني القرآن للفراء « .. نوسة بائسات × وشعثاً » .

وقوله « ويأوي » فاعل يأوي ضمير الصياد أي يأتي مأواه ومنزله إلى نوسة ، وعُطِّل جمع عاطل ، يقال امرأة عاطل إذا خلا جيبها من القلائد ولم يكن عليها حلي ، يريد أنهم فقيرات سيئات الأحوال ، وشعث جمع شعثاء ، وهي المغبرة الشعر التلبدت له لأنها لا تروح رأسها ولا تدهنه ولا تغسله ، والمراضيع جمع مرضع ، والسعالي : الفيلان ، جمع سعلاة ، أي هن مثل السعالي في سوء الحال ، عن ابن السرياني والبغدادي .

(١) يريد سيبويه ، انظر الكتاب ١٩٩/١

(٢) عبارة سيبويه : « ... وإذا أردت بالكلام أن تجريه على الاسم كما تجري النعت لم يجوز أن تدخل الفاء لأنك لو قلت مررت بزويد أخيك وصاحبك كان حسناً ، ولو قلت مررت بزويد أخيك فصاحبك والصاحب زيد لم يجوز ، وكذلك لو قلت زيد أخوك فصاحبك ذاهب لم يجوز ولو قلتها بالواو حسنت ، كما أنشد كثير من العرب لأمية بن أبي عائذ : ويأوي ... اهـ . فأسقط المؤلف من عبارة سيبويه لفظ « أخيك » . وبنى على ذلك جواز دخول الواو على الصفة ، وهو في هذا متابع للفراء الذي أجاز هذا ، وقد نبهت فيما سلف ٦١٩ على وهم من ذهب هذا المذهب . والذي أجازة سيبويه وغيره تعاطف الصفات لا دخول الواو على الصفة ، وقد بسطت التعليق عليه فيما سلف ٦٢٠ فانظره .

(٣) ذهب أكثر النحويين إلى أن الفاء تفيد الترتيب والتعقيب ، وعزي إلى الفراء والجزمي إلى أنها قد

تكون بمعنى الواو فلا تفيده . انظر شرح السمع اللوح ٢/١٠١ ، والكتاب ٢١٨/١ و ٣٠٤/٢ ، =

فَأَمَّا قَوْلُهُ ^(١) :

يَا لَهْفَ زِيَابَةَ لِلْحَارِثِ أَلْصُدِّ صَابِحِ فَالْعَانِمِ فَالْآيِبِ

- = فإنما ذكر هذا بالفاء ، وجاد وجاز بخلاف : مررت بزريد فصاحبك ، لأنه
 ليس بصفة على ذلك الحدِّ . إنما ^(٢) الألف واللام بمعنى « الذي » ، فالتقدير :
 يالهف زيابة للحارث فالصباح ، أي فالذي صبح فالذي غم فالذي أب . فالألف
 واللام بمعنى « الذي » ، ، ويقتضي « الذي » كل واحد على حياله صلة ، ثم يريد
 بالألفاظ التي جمعها شيئاً واحداً ، كقوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهَوَّ يَهْدِينِ .
 وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ . وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ . وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ
 يُحْيِينِ . وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ ^(٣) [سورة الشعراء : ٧٨-٨٢] ،
 وقال القائل ^(٤) :

أَمَّا وَالَّذِي أَبْكَى وَأَضْحَكَ وَالَّذِي أَمَاتَ وَأَحْيَا وَالَّذِي أَمَرَهُ الْأَمْرُ

- = والمقتضب ١٠/١ ، وسر الصناعة ٢٥١-٢٥٢ ، وابن يعيش ٩٤/٨-٩٥ ، وشرح الكافية
 ٣٦٦-٣٦٣/٢ ، ورفص المباني ٢٧٦-٢٧٩ ، والجنى السداني ٦١-٦٥ ، والمغني ٢١٣-٢١٥ ، والهمع
 ٢٣٣-٢٣٢/٥ .
 (١) وهو ابن زيابة التيمي . والبيت أول ثلاثة له في ديوان الحماسة بشرح للرزوقي ١٤٧ ، والتبريزي
 ٧٤/١ ، ومعاني أبيات الحماسة ٣٦ ، ومعجم الشعراء ١٥ ، وسمط اللآلي ٥٠٤ ، وشرح شواهد المغني
 ١٥٨-١٥٩ ، والخزانة ٢٣١/٢-٢٣٦ و ٣٩٧/٤ ، وشرح أبيات المغني ٢٠/٤-٢٢ . وهو له في ابن
 الشجري ٢١٠/٢ ، وبلا نسبة في المغني ٢١٦ ، والهمع ١٨٤/٥ . وزيابة أمه . والحارث هو
 الحارث بن همام الشيباني .
 (٢) أخذ المؤلف أكثر كلامه من « إعراب الحماسة » لابن جني ، انظر ما نقله البغدادي منه في الخزانة
 وشرح أبيات المغني .
 (٣) كان في النسخ : « ... ويسقين إلى قوله والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين »
 فأتمته .
 (٤) وهو أبو صخر الهذلي . والبيت من كلمة له في شرح أشعار الهذليين ٩٥٦-٩٥٩ ، وأكثرها في أمالي
 القالي ١٤٨/١-١٤٩ ، والأغاني ٢٤/١٠٨ ، ١١٧ ، ١٢٢-١٢٤ ، وشرح شواهد المغني ٦٢ ، والخزانة =

فهذا كله يراد به شيء واحد^(١) ، وإن كانت الألفاظ مترادفاً بعضها على بعض . فكذا ههنا ليس قوله « فالغائم » صفة لما قبله على حدّ « مررت بزيد فصاحبك » .

وأبو الحسن^(٢) يميز المسألة بالفاء كما تَجَوُّزُ^(٣) بالواو .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَأَنَا عَلَىٰ ذٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [٥٦]

أي أنا من الشاهدين على ذلك . هكذا مقتضى المعنى ، وإن كانت العربية لا تجيز تقديم الصلة على الموصول^(٥) ، ولكنهم يقولون : هو متعلق بمحذوف يفسره الظاهر^(٦) .

= ٥٥٣/١-٥٥٤ ، وشرح أبيات المغني ١/٢٣٨-٢٤٥ ، وبعضها في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٢٣١-١٢٣٢ ، والتبريزي ٢/١١٩ ، والشعر والشعراء ٥٦٣-٥٦٤ ، وانظر تخريج الكلمة في سمط اللآلي ٣٩٩ . وينحل بعض أبياتها المجنون ، انظر الشعر والشعراء ، وديوان المجنون ١٣٠-١٣١ ، وانظر تخريج الكلمة فيه .

والبيت له في ابن عيش ٨/١١٤-١١٥ ، وبلا نسبة في المغني ٧٨ ، ٩٦ ، والهمع ٥/٣٦٨ .

(١) قال ابن جني في إعراب الحماسة : « المحلوف به سبحانه واحد ، وإنما أراد عطف بعض الصلة على بعض ، فلا متزاج الموصول بصلته أعاده معهما وإن كان غرضه إيهاها نفسها ، فكأنه قال : أما والذي أبكى وأضحك وأمات وأحيا » اهـ عن شرح أبيات المغني .

(٢) لم أصب كلامه . وهذا القول مبني على أن الفاء كالواو لا تفيد الترتيب .

(٣) في الأصل وي : « مجوّز » ولم يعجم حرف المضارعة ، ولعل الصواب ما ضبطته . فإن قرئ « مجوّز » كان الصواب أن يقول : مجوّزها ، وفي ب « مجيز » والصواب أيضاً : مجيزها .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر الجواهر ٥٢٢ ، ٧١٦ ، وشرح الملح اللوح ٢/١٥٥ ، والبيسان ٢/١٦٢ ، والبحر ٦/٣٢١ و ٢٧٩/٤ ، والكامل ٥٢ ، ٥٦ تعليقات أبي الحسن ، والبغداديات ٢٥٩ ، والهمع ١/٣٠٤-٣٠٥ .

(٦) الموصول والصلة كسم واحد لا يتقدم بعضه بعضاً فلا يجوز تقديم الصلة أو بعضها على الموصول ، انظر المقتضب ٣/١٩٧-١٩٨ ، والأصول ٢/٢٢٣-٢٢٥ ، والنصف ١/١٣٠-١٣١ ، والهمع ٢/٣٠٢-٣٠٥ ، والمصادر السالفة .

(٧) والتقدير : وأنا شاهد على ذلك من الشاهدين ، وهو قول الكسائي والفرّاء والجرمي وابن السراج ، وأجازاه المبرد وغيره ، و« على ذلك » تبيين . وقيل : يتعلق بما دلّ عليه معنى =

[وقوله]^(١) : ﴿ قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ ﴾ [٦١]^(٢)

قال أبو علي^(٣) : التقدير فيه : على رؤية أعين الناس ، فحذف المضاف

كحذفه من قوله : ﴿ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ﴾^(٤)

[سورة بآ : ١٤] والتقدير : فلما خرَّ تبين أمر الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ، فحذف المضاف ، والمعنى : فلما انكشف للإنس أمر الجن من جهلهم بالغيب .

ف ﴿ أن لو كانوا ﴾ بدل من ﴿ الجن ﴾ ، ولفظ « تبين » في الآية لازم وليس بمتعد ، كقوله : ﴿ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

[سورة البقرة : ٢٥٩] ، وقال : ﴿ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ ﴾ [سورة إبراهيم : ٤٥] .

٩ ثبت أن المضاف محذوف ، وأن قوله ﴿ أن لو كانوا يعلمون الغيب ﴾ ليس بمفعول لـ « تبين » ، وإن كان قد جاء « تَبَيَّنْتُ الشَّيْءَ » ، لأن الجن ما ادَّعوا علم

الغيب ، وإنما اعتقد الإنس فيهم أنهم يعلمون الغيب ، فأبطل الله عقيدتهم فيهم بموت سليمان عليه السلام / .

١٢ / ٨٩

قوله عز و علا : ﴿ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا

يَنْطِقُونَ ﴾ [٦٣]^(٥)

= الكلام ، أجازه أبو علي وابن جني وغيرهما وعزى إلى أكثر النحويين . وقيل يتعلق بالشاهدين ، وتسومح بالظرف ، أجازه أبو حيان واختاره السيوطي ، وقيل الألف واللام في الشاهدين للتعريف لا على معنى النذي ، وهو قول المازني ، واختاره المبرد ، وأجازه أبو علي وغيره ، فيتعلق الجار بحال مقدرة منه . وانظر ما يأتي ١٢٧٦ .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٨٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٠٦٢ ، ومجمع البيان ٥٢/٤ ، والبيان ١٦٢/٢ ، والبحر ٣٢٤/٦ .

(٣) لم أصب كلامه .

(٤) سياقي الكلام عليها في موضعها ١٠٩٥ .

(٥) انظر مجمع البيان ٥٢/٤ ، والبحر ٣٢٥/٦ .

قال قوم : إن الوقف^(١) على قوله ﴿ بل فعله ﴾ جائز ، قالوا : والتقدير : بل فعله من فعله ، ثم يتدئ فيقرأ ﴿ كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ .

وهذا الكلام إذا قيس بكلام سيبويه اقتضى أن يكون الفاعل محذوفاً . وحذف الفاعل لا يجوز^(٢) . ألا ترى أنهم أنكروا على الكسائي^(٣) قوله « ضربني وضربت زيداً » حيث قال : يحذف الفاعل من الأول ، وأنه يقول في التثنية : « ضربني وضربت الزيدَين » خلاف ما يقول سيبويه^(٤) حيث يقول « ضرباني وضربت الزيدَين » ، وكذلك سيبويه يقول في الجمع « ضربوني وضربت الزيدَين » ، فيضمر الفاعل على شريطة التفسير ، والكسائي يقول « ضربني وضربت الزيدَين » . وهذا الكلام قد استقصيناه في « الخلاف »^(٥) .

قوله عز وجل : ﴿ وَلَوْطاً أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ [٧٤]

(١) ذكر هذا الوقف صاحب منار الهدى ١٨٣ ، وأبو حيان في البحر . وهو قول متكلف لا يصح حمل كلام الناس عليه بله كلام الله . وذكر أبو حيان أن من أجازه فهو بعيد عن طريق النصاحة ، وهو كما قال .

(٢) هذا مذهب الجمهور ، وذهب الكسائي إلى جوازه ، انظر المجمع ٢٥٥/٢ ، والمصادر التي ذكرناها في التعليق على حذف الفاعل من المصدر المضاف إلى للأفعال لأنه لا يتحمل ضميراً ٦٢٧ ، والمصادر التي ذكرناها في التعليق على حذف الموصوف وإقامة صفته مقامه ٣١٥ ، والتعليق الآتي .

(٣) انظر ابن يعيش ٧٧/١ ، وشرح الكافية ٧٩/١ ، وغيرهما من المصادر التي ذكرناها في التعليق على « التنازع » ٣٦٧ ، وبسط التعليق ثمة .

(٤) ما ذكره هو قياس ما قاله سيبويه في الكتاب ٣٧/١-٤١ وهو مذهب البصريين ، انظر ما سلف من التعليق في موضع الإحالة السابقة .

(٥) هو كتابه « الخلاف بين النحاة » انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق . وهذه المسألة التي ذكرها فيه هي المسألة ١٢ في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف ٨٣-٩٦ .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠٧/٢-٢٠٨ ، وللزجاج ج ٢/٢١٤/١ خ ، وإعراب القرآن ٢٧٧/٢-٢٧٨ ، ومجمع البيان ٥٥/٤-٥٧ ، والبيان ١٦٣/٢ ، والبحر ٣٢٩/٦-٣٣٠ .

نصب بفعل مضمر ، والتقدير : وآتينا لوطاً ، وأضرر لأن ﴿ آتيناها ﴾
يفسره^(١) . وقال قوم : بل التقدير : واذكر لوطاً^(٢) ، والأول أقيس . وكذلك
قوله ﴿ وَذَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ﴾ [٧٨] على تقدير : واذكر داود وسليمان ، وكذا
﴿ وَأَيُّوبَ ﴾ [٨٣] [أي]^(٣) واذكر أيوب ، وكذا ﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ ﴾
[٨٥] وكذا ﴿ وَذَا النُّونِ ﴾ [٨٧] ﴿ وَزَكَرِيَّا ﴾ [٨٩] إلى آخر القصة ، على
تقدير : واذكر .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ [٧٨]
والذي تقدم داود وسليمان ؛ فدل على أن الاثنين وما فوقها جماعة^(١) . وإن
شئت قلت : أراد الحاكمين والمحكوم عليه فصاروا ثلاثة^(٢) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ لِيُخْصِنَكُمْ مِّنْ بَأْسِكُمْ ﴾ [٨٠]
بالياء والتاء والنون^(١) . فالياء أي ليحصنكم الله^(٢) . والتاء لتأنيث

- (١) وهو ما يعرف بالنصب على الاشتغال ، وسلف بسط التعليق عليه ٤٦٩ .
- (٢) أجازوا القولين جميعاً .
- (٣) زيادة من ي .
- (٤) زيادة من ي و ب .
- (٥) انظر الجواهر ٧٩٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٠٨/٢ ، وجمع البيان ٥٧/٤ ، والبيان ١٦٢/٢ ، والبحر
٢٣١/٦ ، وتفسير الطبري ٢٧/١٧ - ٢٨ ، والقرطبي ٣٠٧/١١ ، وجمع التفسير ٢٦٢/٤ .
- (٦) لأن التثنية جمع ، ومعنى جمع : ضم شيء إلى شيء ، انظر المقتضب ١٥٦/٢ ، والجواهر ٧٨٧ .
فوضع الجمع موضع التثنية وهو قول الفراء ومن وافقه .
- (٧) وهو قول الطبري ، وعبارته « وكنا لحكم داود وسليمان والقوم الذين حكما بينهم » . وأجيز
القولان .
- (٨) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠٩/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢١٤/٢ خ ، والحجة ٤٨٧/٢ خم ، وجمع البيان
٥٦/٤ ، والبيان ١٦٢/٢ - ١٦٤ ، والبحر ٣٣٢/٦ . وسيات الآية : ﴿ وعلمناه صنعة لبوس لكم
ليحصنكم .. ﴾ .
- (٩) قرأ بالنون أبو بكر عن عاصم ، وبالتاء ابن عامر وحفص عن عاصم ، وبالياء الباقون . انظر
السبعة ٤٣٠ ، والتيسير ١٥٥ ، والنشر ٢٢٤/٢ .

الصُّنْعَةُ^(١) . والنون على معنى : لنحصنكم نحن .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ [٨٧]

قالوا^(٤) : التقدير : أفظن أن لن نقدر عليه ؟ فحذف الهمزة ، كقوله : ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ ﴾ [سورة الشعراء : ٢٢] ، والتقدير : أوتلك نعمة ؟ فكذا ههنا .

ويجوز أن يكون معنى ﴿ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ ﴾ : أن لن نضيّق^(٦) ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ﴾ [سورة الطلاق : ٧] .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٨٨]^(٧)

(١٠) = أجازة الزجاج وأبو علي ومن وافقهما ، وقيل : ليحصنكم اللبوس وهو قول الفراء وأجازة الزجاج ومن وافقه ، وقيل غير ذلك .

(١) وهو قول الزجاج وأحد قولي الفراء ومن وافقهما . وأجاز الفراء أيضاً أن يكون محمولاً على المعنى لأن اللبوس هي الدرع ، وهو قول أبي علي ومن وافقه ، وقيل غير ذلك .
(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٣٥٢ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٩٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤١٢ ، وللفراء ٢٠٩/٢ ، وإعراب القرآن ٢٧٩٧٢-٢٨٠ ، ومجمع البيان ٦٠/٤-٦١ ، والبحر ٣٣٥/٦ ، وتفسير الطبري ٦٢-٦٢/١٧ ، والقرطبي ٣٣١/١١-٣٣٢ ، ومجمع التفاسير ٢٧٥/٤ .

(٤) وهو قول ابن زيد وحده ، ولم يرتضه الطبري والرماني وغيرهما لأنه لا يجوز حذف همزة الاستفهام من غير دليل عليه .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٨٥ .
(٦) عن عطاء وسعيد والحسن وغيرهم . وقيل : معناه أن لن نقدر عليه العقوبة أي لن نعاقيه ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والأخفش والفراء وغيرهم .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٠/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢١٥/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٨٠/٢-٢٨١ ، والحجة ٤٨٧٢-٤٨٨ خم ، ومجمع البيان ٦٠/٤ ، والبيان ١٦٤/٢ ، والبحر ٣٣٥/٦ ، والبغداديات ١٤١ ، والخصائص ٣٩٨/١ ، وابن يعيش ٧٥/٧ ، وابن الشجري ٢١٥/٢-٢١٧ ، والمغني ٧٢١ ، ٨٧٨ ، والمصع ٢٦٦/٢ .

رواه [أبو بكر عن ^(١)] عاصم ﴿ نَجِّيَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بتشديد الجيم ^(٢) . وقال الناس ومعهم فارسهم ^(٣) : إنه لا يكون فعل ما لم يسمَّ فاعله لانتصاب قوله ﴿ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، ولو كان ﴿ نَجِّيَ ﴾ لقال « وكذلك نَجَّى الْمُؤْمِنُونَ » ، ليقوم مقام الفاعل .

وهذا الذي أنكروه يمكن حمله على وجه آخر : وهو أن يكون المصدر مضراً في الفعل لدلالة الفعل عليه ، والتقدير : نَجَّى النجاء ^(٤) . وهذا كما روي عن يزيد ^(٥) في قوله تعالى جدّه : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا ﴾ ^(٦) [سورة الحاثية : ١٤] ، على تقدير : ليجزى الجزاء قوماً ^(٧) ، فأقام المصدر مقام الفاعل ، ونصب ﴿ قوماً ﴾ على ما يستحقه من الإعراب .

وهذا وإن كان محتملاً فإنه مع المفعول الصحيح قبيح ^(٨) . والوجه أن

- (١) زيادة من ي وب .
- (٢) وهي قراءة ابن عامر أيضاً ، ولم يذكره ابن مجاهد وذكره غيره . انظر السبعة ٤٢٠ ، والتيسير ١٥٥ ، والنشر ٢٢٤/٢ ، والمبسوط ٣٠٣ ، والتبصرة ٢٦٤ .
- (٣) هو أبو علي الفارسي .
- (٤) وهو قول الفراء وأبي عبيد ، وأنكره الزجاج وأبو علي والنحاس وغيرهم ، قال الزجاج : « وهذا خطأ يجمع النحويين كلهم ، لا يجوز : ضرب زيداً تريد ضرب الضرب زيداً ، لأنك إذا قلت ضرب زيداً فقد علم أن الذي ضربه ضرب ، فلا فائدة في إضاره وقيامه مقام الفاعل » اهـ . ويرد على هذا القول أيضاً أنه لو كان كما تأولوا لكان « نَجَّى » بفتح الياء ولا يجوز إسكانها إلا في الضرورة ، قاله النحاس وأبو علي وابن جني وغيرهم .
- (٥) هو أبو جعفر يزيد بن القعقاع أحد القراء العشرة .
- (٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٢٨ .
- (٧) لم يجرئة ما أجازها هنا ، انظر التعليق هناك .
- (٨) إذا حذف الفاعل بني الفعل للمفعول فأقيم المفعول مقام الفاعل . وإذا ذكر المفعول الصحيح - ويقال الصريح ، وهو المفعول به على الحقيقة - لم تقيم مقام الفاعل غيره مما يجعل مفعولاً على السعة ، وهو المصدر والجار والمجرور والظرف من الزمان والمكان ، لأن الفعل له فهو أولى به . تقول ضربت زيداً يوم الجمعة ضرباً شديداً ، فإن بنيته لما لم يسم فاعله أي للمفعول أو للمجهول =

تَحْمَلُ^(١) هذه القراءة على إخفاء النون / من ﴿ نُنْجِي ﴾ فظنّه الراوي إدغاماً^(٢) . [وهو أوّلَى من حَمَلَهُ على أنه ﴿ نُنْجِي ﴾ بنونين ، فحذف إحداها^(٣) قياساً على ﴿ تَذَكَّرُونَ ﴾ [سورة الأنعام : ١٥٢]^(٤) ، فَإِنَّ هذا لم يبيح في كلامهم كما جاء ﴿ تَذَكَّرُونَ ﴾^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا ﴾^(٥) [٩١]

والتقدير : واذكر التي أحصنت فرجها .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ فَتَفَخَّنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا ﴾^(٧) [٩١]

وقال في موضع آخر : ﴿ فَتَفَخَّنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ﴾^(٨) [سورة التحريم : ١٢] ،

قلت ضرب زيد يوم الجمعة ضرباً شديداً ، لا يجوز غير ذلك ، هذا مذهب البصريين . وذهب الكوفيون إلى إجازة إقامة غير المفعول الصحيح مقام الفاعل مع وجوده ، وعزي هذا القول إلى الأخفش . والذي نصّ عليه ابن جني أنه أجاز ذلك ، ثم قال أعني الأخفش « هو جائز في القياس وإن لم يرد به الاستعمال » .

انظر الكتاب ١٩٧/١ ، والمقتضب ٥٠/٤-٥١ ، والأصول ٧٩/١-٨١ ، والإيضاح ٧٢-٧٤ ، والجمل ٧٩-٧٦ ، والخصائص ٣٩٧/١ ، واللمع ٩٤ ، وشرحه للمؤلف اللوح ١/٣٩-٢ ، ولابن برهان ٤٦ ، وشرح الكافية ٨٤/١-٨٥ ، وابن يعيش ٧٢/٧-٧٦ ، واللمع ٢٦٥/٢-٢٦٧ ، والمصادر السالفة . وما أجازاه الكوفيون في السعة أجازاه أبو علي وابن جني في الضرورة وهو من قبيحها كما قال ابن جني ثم قال : « ومثله لا يعتد أصلاً بل لا يثبت إلا محققاً شاذاً » اهـ .

(١) في الأصل : يحمل ، وهو تصحيف .

(٢) وهو قول أبي علي .

(٣) حمله على هذا الوجه ابن جني ، وكان المؤلف يرد عليه ، وهو قول الأخفش علي بن سليمان واستحسنه النحاس . وما قاله المؤلف في هذا الوجه صحيح .

(٤) زيادة من ب .

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/٢١٥/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٢٨٠ ، والبيان ١٦٤/٢ .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر البحر ٣٣٦/٦ ، وتفسير الطبري ٦٧/١٧ ، والقرطبي ١١/٢٣٨ ، ومجمع التفسير ٤/٢٧٧ .

(٨) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٦٣ - ١٣٦٤ .

فجاء هنا على التأنيث وهناك على التذكير ، لأنه جاء في التفسير أن جبريل عليه السلام أخذ بجيبها^(١) ونفخ فيه ، فحين ذكّر حمل على « الجيب » .

٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ [٩٥]^(٣)

٦ قال الناس : إنّ « لا » هنا زيادة^(٤) ، والتقدير : وحرام على قرية أهلكتها رجوعها^(٥) إلى الدنيا^(٦) . فـ « أنّ » مع اسمها وخبرها في موضع الرفع خبر ﴿ حرام ﴾ ، و « لا » زائدة .

٩ والذي قاله أبو علي رحمه الله أنّ خبر المبتدأ مضر ، وأنّ قوله ﴿ أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ في صلة المصدر^(٧) ، والتقدير : وحرام على قرية أهلكتها بأنهم

(١) أي بجيب درعها . وقوله تعالى ﴿ فيها ﴾ أي في التي أحصنت فرجها ، وانظر ما سيأتي ١٢٦٣ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ١٢٢-١٢٣ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٥٢ مكرر ، ومعاني القرآن للفراء ٣٥٠/١ ، وللمزجاج ج ٢/٢١٦/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٨٢/٢-٢٨٣ ، والحجّة ٤٩٠-٤٨٨/٣ خم و ٨٢-٨١/٤ خك ، وجمع البيان ٦١/٤-٦٢ ، والبيان ١٦٥/٢ ، والبحر ٢٣٩-٢٣٨/٦ ، وتفسير الطبري ٦٩-٦٨/١٧ ، والقرطبي ٢٤٠/١١-٢٤١ ، وابن كثير ٣٦٦/٥-٣٦٧ ، وجمع التفاسير ٢٧٨/٤ ، وابن الشجري ٢٣١/٢ ، والمفني ٣٢٢ .

(٤) هو قول الفراء وأبي عبيد ومن وافقهما ، وهو أحد قولي أبي علي .

(٥) الأنسب أن يقول : رجوعهم ، أي أهل القرية .

(٦) وهو قول قتادة وأبي جعفر الباقر وغيرهما ، وروي عن ابن عباس ورجحه الحافظ ابن كثير . وقيل « لا » غير زائدة ، والتقدير : وحرام على قرية أهلكتها أن لا يرجعوا عن كفرهم أي لا يتوبوا . ومعنى حرام : واجب أو عزم ، عن ابن عباس واختاره الطبري . وذهب الزجاج إلى أن التقدير : حرام على أهل قرية أن يتقبل منهم عمل لأنهم لا يرجعون أي لا يتوبون ، فالخبر محذوف ، وأنهم لا يرجعون في موضع المفعول له .

(٧) وكذا قال في شرح اللمع والجواهر ، وتابعه الطبري غير مصرح بالنقل عنه . وفيما عراه إلى أبي علي وهم ، على أن أبا علي قد اضطرب كلامه في تأويل هذه الآية : فقد أجاز في الحجّة ٨٢-٨١/٤ خك وجهين : أحدهما : أن تكون « لا » زيادة و « أنّ » في موضع رفع بأنه خبر =

لا يرجعون مَقْضِيٍّ أو ثابتٍ أو محكوم عليه ، فحذف الخبر . وحذف الخبر أحسن من زيادة « لا » ، ألا ترى أن زيادة « لا » إنما جاءت^(١) في التنزيل في مواضع معدودة^(٢) ، كقوله : ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾^(٣) [سورة الفاتحة : ٧] ، وقوله ﴿ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَتَّجَدَّ ﴾^(٤) [سورة الأعراف : ١٢] ، وقوله : ﴿ أَنهَذَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾^(٥) [سورة الأنعام : ١٠٩] على قول غير الخليل^(٦) رحمه الله ، وقوله : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ [سورة فاطر : ٢٢] ، ﴿ وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ ﴾^(٧)

= المتبدأ الذي هو حرام ، المعنى « وحرام على قرية أنهم لا يرجعون أي أنهم يرجعون ، والتقدير : وحرام على قرية مهلكة رجوعهم إلى أهلهم ... والوجه الآخر أن تكون « لا » غير زائدة ، ولكنها متصلة بـ « أهلكنا » كأنه قال : وحرام على قرية أهلكناها بأنهم لا يرجعون أي أهلكناهم بالاضطلام والاستئصال بأنهم إنما لا يرجعون إلى أهلهم للاستئصال الواقع بهم والإبادة لهم ، وخبر المتبدأ على هذا محنوف تقديره : وحرام على قرية أهلكناها بالاستئصال بقاؤهم أو حياتهم ونحو ذلك ... اهـ . وقال في الحجة ٤٨٩/٣ - ٤٩٠ خم :

« إن شئت رفعته [أي ﴿ حرام ﴾] بالابتداء ... وإن شئت جعلته خبر مبتدأ وكان المعنى : وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون ، وجعلت « لا » زائدة ، والمعنى : وحرام على قرية أهلكناها رجوعهم ... وإن شئت جعلت حراماً ... خبر مبتدأ وأضمرت مبتدأ ويكون المعنى : وحرام على قرية أهلكناها بأنهم لا يرجعون ، وجعلت « لا » غير زائدة ، أي رجوعهم ، المعنى : وحرام على قرية أهلكناها بالاستئصال رجوعهم ، ومعنى حرام عليهم أنهم ممنوعون من ذلك ... اهـ .

- (١) في الأصل : جاء ، وهو سهو من الناسخ .
- (٢) عقد المؤلف في الجواهر ١٣١ - ١٤٠ الباب ٥ لـ « ما جاء في التنزيل وقد زيدت فيه « لا » و « ما » . وانظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر زيادة « لا » ٤٢٥ .
- (٣) انظر الجواهر ١٣١ ، وشرح اللع اللوح ١٧٩ - ٢ ، والحجة ١٢١/١ - ١٢٢ .
- (٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٥١ . وكان في الأصل « وما منعك .. » والتلاوة بلا واو .
- (٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٢٢ - ٤٢٦ .
- (٦) قول الخليل أن « أن » هنا بمعنى لعل ، ووافقه سيبويه والأخفش ، وأجازاه الفراء وأبو علي وغيرهما ، انظر ما سلف .
- (٧) سياق التلاوة : ﴿ وما يستوي الأعمى والبصير [١٩] ولا الظلمات ولا النور [٢٠] ولا الظل ولا الحرور [٢١] وما يستوي الأحياء ولا الأموات [٢٢] .. ﴾ .

١/٩٠ [سورة فاطر: ٣١] . ولو طالتبني بحذف خبر المبتدأ لم يمكني عدّه^(١) في الوقت كما عددت لك زيادة « لا » لأن ذلك قد كثر وشاع ، وهذا قلّ ومع^(٢) قلته يمكن المصير إلى الحكم بترك زيادته .

٢

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ﴾ [٩٦]^(٤)
 جواب ﴿ إذا ﴾ مضر عند قوله ﴿ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا ﴾ [٩٧] ، والتقدير : قالوا يا ويلنا ، فحذف الجواب^(٥) .
 وقال الفراء : إن الواو في قوله ﴿ وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ ﴾ [٩٧] زيادة^(٦) ، وهو جواب ﴿ إذا ﴾ .

٦

٩ [و]^(٧) قال أبو علي^(٨) : يجوز^(٩) أن يكون جواب ﴿ إذا ﴾ قوله : ﴿ فَإِذَا

٩

-
- (١) في الأصل وي « عدّها » ، وله وجه يحمل عليه وهو أن يريد : عدّ مواضع الحذف ، وما أثبتته من ب هو الوجه .
- (٢) في الأصل : ومعه ، وهو خطأ .
- (٣) زيادة من ي و ب .
- (٤) انظر الجواهر ٢٨ ، ٦٧٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢١١/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢١٦/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٨٢/٢ ، ومجمع البيان ٦٣/٤ - ٦٤ ، والبيان ١٦٥/٢ - ١٦٦ ، والبحر ٢٢٩/٦ .
- (٥) وهو قول الزجاج ومن وافقه .
- (٦) وهو قول الكسائي أيضاً . وسلف التعليق على زيادة الواو ١٨٥ . وذكرت ثمة أن الأخفش وابن برهان من البصريين أجازا زيادتها وغيرها من البصريين لا يجوزونها .
- (٧) زيادة متي .
- (٨) لم أصب كلامه . وعزا نحاس هذا القول إلى الكسائي .
- (٩) كذا في الأصل . وفي ي و ب « .. وهو جواب إذا . ويجوز .. » . وعلى ما فيها لم ينسب المؤلف هذا القول إلى أحد .

هي شاخصة ﴿ ﴾ ، والتقدير : [حتى ^(١)] إذا فتحت بأجوج ومأجوج شخصت
أبصار الذين كفروا .

٣ فأما إعراب قوله ﴿ فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ﴾ ^(٢) =
ف ﴿ هي ﴾ ضمير القصة والحالة في موضع الرفع بأنها مبتدأة ، وقوله ﴿ أبصار
الذين كفروا ﴾ مبتدأ ، وخبره ﴿ شاخصة ﴾ ، والجملة تفسير قوله ﴿ فإذا
هي ﴾ أي القصة والحالة أن أبصار الذين كفروا شاخصة . ٦

فإن ^(٣) قلت : هل يجوز أن يكون ﴿ أبصار الذين كفروا ﴾ مرتفعة
ب ﴿ شاخصة ﴾ لأن ﴿ شاخصة ﴾ قد اعتمدت على ﴿ هي ﴾ ، فوجب أن
يرتفع ما بعدها = فالجواب : إن هذا غير جائز ، لأن شاخصة لم تعتمد ^(٤) على
﴿ هي ﴾ وليست بخبر ﴿ هي ﴾ وإنما هي خبر ﴿ أبصار ﴾ . فالخلاف في رفع
﴿ أبصار ﴾ قائم بماذا هو : فعند سيبويه على ما ذكرته لك ، وعند أبي الحسن
يرتفع ﴿ أبصار ﴾ ب ﴿ شاخصة ﴾ كما قال في قولهم : « قائم زيد ^(٥) » . وقد
تقدم مثل هذه الآية حذو القذة بالقذة في قوله تعالى : ﴿ إنه مصيها ١٢

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٧٠٥ ، ٨٨٨ ، وشرح المع اللوح ١/٤٣ ، ومجمع البيان ٦٤/٤ ، والبحر ٦/٣٢٩ ،
والخصائص ٢/٣٩٨ ، وابن الشجري ٦٠/٢ ، والمغني ١٢١ ، ٦٥٢ .

(٣) في الأصل : وإن ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

(٤) في الأصل : يعتمد ، وهو تصحيف .

(٥) في النسخ : وليس ، والصواب ما أثبت .

(٦) انظر الكتاب ٢٧٨/١ ، وشرح المع اللوح ١/٣٤ . قال المؤلف في شرح المع : « ... فعند
سيبويه تقديره : زيد قائم ، وعند الأخفش يرتفع قائم بالابتداء ويرتفع زيد بقائم ، وليس في
قائم ضمير على زعمه لارتفاع الظاهر به وقد سدت مسد الخبر أعني زيدا ... » اهـ . وانظر
ما سلف من التعليق على ارتفاع الاسم باسم الفاعل على المذهبين ٥٨٤ ، وما سلف من التعليق
على ارتفاع الاسم بالظرف على المذهبين ١٣ .

﴿ مَا أَصَابَهُمْ ﴾^(١) [سورة هود : ٨١] . وأما العامل في قوله ﴿ فَإِذَا هِيَ ﴾ فقوله ﴿ شَاخِصَةً ﴾^(٢) ، وقد ذكرته في « الجواهر »^(٣) .

قوله عز وجل : ﴿ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ﴾^(٤) [١٠٤] .

قالوا : إِنَّ السِّجِلَّ اسم مَلَكٌ^(٥) ، وإن المصدر مضاف إلى الفاعل / ، وإنَّ التقدير : كما يطوي الملك الكتب .

وروي عن ابن عباس أنه [قال]^(٦) : كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم

(١) هذا سهو منه ، فلم يتكلم على الآية في هذا الكتاب لافي موضعها ولا في غير موضعها فيه ، وتكلم عليها في الجواهر ٥١٦ ، وشرح اللمع اللوح ١/٣٤ .

(٢) « إذا » في الآية للمفاجأة ، وهي ظرف عند المؤلف وصرح في الجواهر ٨٨٩ أنها من ظروف المكان ، وهو ما عزي إلى أبي علي وابن جني وابن الخياط ، وهو ظاهر قول المبرد ، وعزي إلى الرياشي والزجاج أنها ظرف زمان ، وعزي إلى الأحنف أنها حرف ووافقه الكوفيون . انظر الجواهر ٨٨٩-٨٩١ ، وللمقتضب ٥٧/٢-٥٨ ، و ١٧٨/٣ ، ٢٧٤ ، وشرح الكافية ١٠٢/١-١٠٤-١١٢/٢ ، وابن يعيش ٩٤/١-٩٥ و ٩٨/٤-٩٩ ، ولفغي ١٢٠-١٢١ ، والهمع ١٨٢/٣-١٨٣ . وانظر ما يأتي ١٠١٢ .

(٣) ص ٧٠٥ في الباب ٣٧ الذي عقده لما جاء في التنزيل من التقديم والتأخير . وقال ثمة : « ... والعامل في إذا قوله شاخصة ، ولولا أن إذا ظرف لم يجز تقديم ما في حيزه عليها لأن التفسير لا يتقدم على المفسر ... » اهـ .

والجواهر هو الكتاب المطبوع باسم إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ، انظر ما سلف ٨٤٣ .
(٤) انظر الجواهر ٥٠٨ ، ومعاني القراءة لمفراء ٢١٣/٢ ، وللزجاج ج ١/٢١٧/٢ خ ، والحجة ٤٩٠/٢-٤٩٢ خم ، وجمع البيان ٦٥/٤ ، والبيان ١٦٦/٢ ، والبحر ٢٤٣/٦ ، وتفسير الطبري ٧٨/١٧ ، والقرطبي ١١/٢٤٧ ، وابن كثير ٣٧٧/٥-٣٧٩ ، وجمع التفاسير ٢٨٣/٤ ، والكشاف ٥٨٥/٢ ، والفخر الرازي ٢٢٨/٢٢ ، والمحتسب ٦٧/٢-٦٨ .

(٥) وهو قول ابن عمر والسدي وابن عباس في رواية عنه . قال الطبري وغيره : لا يعرف في اللانكة ملك اسمه السجل .

(٦) زيادة من ي وب .

كاتب يسمّى سجلاً^(١) .

وقال قوم : إن السجّل هو المعروف^(٢) ، أي كما يطوي ويشتّم^(٣) السجّل على الكتب . ويكون أيضاً مضافاً إلى الفاعل .

٣

وقيل : إن الطيّ مصدر مضاف إلى المفعول ، أي كما يطوى السجل . وبين ما السجل فقال ﴿ للكتب ﴾ أي السجل الذي من الكتب^(٤) .

(١) أنكر الحافظ ابن كثير هذه الرواية عن ابن عباس . وقال الطبري : لا يعرف لنا نبيّاً عليه كاتب كان اسمه السجل ، ووافق الحافظ ابن كثير وغيره . والمصدر على هذا القول أيضاً مضاف إلى الفاعل .

(٢) أي الصحيفة . وهو الصحيح عن ابن عباس فيما قال الحافظ ابن كثير ، وهو قول مجاهد وقتادة والقراء وغيرهم ، واختاره الطبري وابن كثير وغيرهما .

(٣) أي كما يطوي السجل الكتب ويشتمل عليها ، ولم يذكر المؤلف في الجواهر هذا القول . وضبط في الأصل وب « يُطوى ويشتّم » وهو خطأ ولم يضبط في ي . وعلى أن الظاهر أن السجل هو فاعل الطيّ فلم يذكره أكثرهم ، واختلف من ذكره في تقديره وإن اتفق المعنى . قال الراغب في المفردات (سجل) : « أي كطيّه لما كتب فيه حفظاً له » ، وقال الفخر الرازي : « ... فيكون معنى طي السجل للكتاب [بالإنفراد ، وهي قراءة غير حمزة والكسائي وحفص عن عاصم] كون السجل ساتراً لتلك الكتابة ومخفياً لها لأن الطي ضد النشر .. ثم قدره تقديراً يخالف ما ذكره قال « والمعنى نظوي السماء كما يطوى الطومار الذي يكتب فيه » اهـ وهو قد أخذ كلامه من الزمخشري الذي اضطرب تقديره في ذلك أيضاً ، قال : « كما يطوى الطومار ... لما يكتب فيه .. ومن جمع فعناه للمكتوبات أي لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة ... » اهـ . وكلامه يقتضي أن يكون السجل هو الطاوي لما يكتب فيه ، والله أعلم . والقراءة بالجمع (للكتب) قراءة حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون ﴿ للكتاب ﴾ بالإنفراد . انظر السبعة ٤٣١ ، والتيسير ١٥٥ ، والنشر ٢/٢٢٥ .

(٤) قوله « وبين ما السجل ... » كذا قال ولا معنى له ولا وجه . وقد اختلفوا في تقدير الكلام : فذهب الطبري ومن وافقه إلى أن التقدير : كما يطوى السجل على ما فيه من الكتاب ، فاللام في ﴿ للكتب ﴾ بمعنى « على » وهو الوجه الذي ذكره المؤلف في الجواهر . فالمصدر مضاف إلى المفعول . وذهب أبو علي ومن وافقه - وهم الأكثرون - إلى أن التقدير : كطي الطاوي الصحيفة لدرج الكتب ، فحذف المضاف ، وقدره ابن جني : أي كطي الكتاب لأن يكتب فيه . فاللام لام العلة ، والمصدر مضاف إلى المفعول ، وهو قول ظاهر البعد .

﴿ كَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ ﴾ ^(١) [١٠٤]

- الكاف من صلة ﴿ نعيده ﴾ وإن كان متقدماً . وقد تقدم مثل هذا في قوله تعالى : ﴿ كَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ ﴾ ^(٢) [سورة البقرة : ١٥١] ، وقال : ﴿ كَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ ﴾ ^(٣) [سورة البقرة : ٢٨٢] . فهذه الكافات الثلاثة من صلة ما بعدها .
- وَرَبِّمَا يَسْتَمَحُّ لَكَ ^(٤) برابع على أحد الأقوال ^(٥) ، وهو قوله ﴿ كَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ ﴾ ^(٦) [سورة الأنفال : ٥٠] . وقد عدناها لك في « التقديم والتأخير » ^(٧) في الجواهر ^(٨) .

فإذا نظرت إلى عثمان ^(٩) وقد أخذ في تعداد الشواهد على أصل واحد = فأعلم

- (١) انظر الجواهر ٢٨٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٢١٢/٢ ، ومجمع البيان ٦٦/٤ ، ونقل عن المؤلف مصححاً ، والبحر ٢٤٣/٦ .
- (٢) سلف الكلام عليها في موضعها ١١٢-١١٣ .
- (٣) سلف الكلام عليها في موضعها ١٩٨ .
- (٤) في الأصل « له » ولعله تحريف صوابه ما أثبت من ي و ب .
- (٥) قوله « على أحد الأقوال » كان ينبغي أن يقوله في آيتي سورة البقرة أيضاً ، فقد قيل إن الكاف من صلة ما قبلها ، انظر الكلام عليها في موضعها والتعليق ثمة .
- (٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٩٣ .
- (٧) هو الباب ٢٧ من الجواهر ٦٧٥-٧٣٥ .
- (٨) ذكر آيتي البقرة في هذا الباب منه ص ٦٧٥ ، وذكر آية الأنفال فيه ص ٧٠١ . وقد فاتته أن يذكر آية سورة الأنبياء فيه ، وقد ذكرها ص ٢٨٨ في الباب ١٤ الذي عقده لـ « ماجاء في التنزيل وقد حذف للوصف وأقيمت صفته مقامه » ونص على وجه التقديم والتأخير فيها كما ذكرها آية سورة الأنفال وآية سورة البقرة ١٥١ ، وذكر معها آية أخرى من باب التقديم والتأخير وهي قوله تعالى : ﴿ كَا بَدَأْتُمْ تَعُودُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٩] وقد فاتته ذكرها في باب التقديم والتأخير ، ولم يتكلم عليها في هذا الكتاب . وانظر ما قلناه في « الجواهر » ص ٨٨١ .
- (٩) هو الإمام أبو الفتح عثمان بن جني صاحب الخصائص وسر صناعة الإعراب والمحتسب والمنصف والبع وغيرها من الدرر .

أَنْ أَفْضَلَ مِنْهُ وَأَنْبَلَ وَأَخْصَّ وَأَحْسَنَ مَقَالاً مَنْ بَدَّلَ شَوَاهِدَهُ مِنَ الشَّعْرِ بِشَوَاهِدِهِ^(١)
من التنزيل .

٣ وتكون « الْخَصَائِصِ » اسم كتابه لاسم كتاب عثمان . ألا ترى أنه قال
عليه السلام : « أَهْلُ الْقُرْآنِ هُمْ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ »^(٢) ولم يقل : أهل آيات
ذي الرمة ولا آيات النابغة !

٦ فَلِمَ أَفْنَيْتَ عَمْرَكَ فِي تَعْدَادِ هَذَا ، وَطَلَبْتَ حَذْفَ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ وَحَذْفَ
الموصوف وتأنيث المذكر^(٣) من قوله « جَاءَتْهُ كِتَابِي فَاحْتَقَرَهَا »^(٤) ؟ وَأَيْنَ أَنْتَ^(٥)
من قوله ﴿ لَوْنَهَا تَسَّرَ النَّاطِرِينَ ﴾^(٦) [سورة البقرة : ٦١] وقوله ﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ

(١) كذا وقع في النسخ ، والوجه أن يقول : « من بدل شواهده من التنزيل بشواهده من الشعر »
فيدخل الباء على المتروك كما دخلت عليه في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبَدَّلُوا الْحَبِيثَ بِالطَّيِّبِ ﴾
[سورة النساء : ٢] وقوله : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ ﴾ [سورة البقرة : ١٦٨] وقوله
﴿ أُسْتَبَدَلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ [سورة البقرة : ٦١] .

(٢) هذه قطعة من حديث أخرجه ابن ماجه في المقدمة برقم ٢١٥ ، وأحمد في المسند ١٢٧/٣-١٢٨ ،
٢٤٢ ، وهو في كشف الخفاء ٢٥١/١ ، ٢٦٢ ، برقم ٧٦٨ ، ٨١١ .

(٣) عقد أبو الفتح في الخصائص ٣٦٠/٢-٤٤١ باباً في شجاعة العربية ذكر فيه الحذف والزيادة
والتقديم والتأخير والحمل على المعنى والتحريف ، وذكر في الحذف حذف الجملة والاسم والفعل
والحرف . وحذف الجار والمجرور والموصوف من حذف الاسم وقد ذكرهما ص ٣٦٦-٣٧٣ ، وذكر
تأنيث المذكر وتذكير المؤنث في الحمل على المعنى ص ٤١١-٤١٩ .

(٤) حكى الأصمعي عن أبي عمرو قال : « سمعت رجلاً من أهل اليمن يقول : فلان لُغُوبٌ ، جاءته
كتابي فاحتقرها . فقلت له : أتقول : جاءته كتابي ؟ فقال : نعم ، أليس بصحيفة ؟ قلت :
فما اللغوب ؟ قال : الأحمق » اهـ .

أنظر هذه الحكاية في الخصائص ٢٤٩/١ و ٤١٦/٢ ، ورس الصناعة ١٢ ، والمختصب ٢٣٨/١
و ١٨٦/٢ .

(٥) هذا كلام لا يقضى منه العجب ! أعجبتك نفسك أيها الشيخ فتجرات على الإمام أبي الفتح بغير
حق ، وقد أغرت على كلامه في هذا الموضع من الخصائص فأخذته وادعيتك لنفسك ، وهذا شيء
قبيح شنيع ، غفر الله لك ، وإنا لله وإنا إليه راجعون .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٣-٥٦ .

بازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي ﴿^(١) [سورة الأنعام : ٧٨] وقوله ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ رَبِّي قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ﴿^(٢) [سورة الأعراف : ٥٦] وقوله ﴿ هَذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي ﴾ ﴿^(٣) [سورة الكهف : ٩٨] وقوله : ﴿ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ ﴾ ﴿^(٤) [سورة البقرة : ٢٧٥] ؟
أَفْتَرَاهُ^(٥) هو في حكايته « جاءته كتابي » هذا = فائزاً بالخط الأوفى أم الذي يعدُّ لك هذه الآي^(٦) !؟

٦ قوله عز و علا : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ﴾ [١٠٩] التفسير : فقل آذنتكم فاستوتونا نحن وأنتم ، فيكون الحال من الفريقين .

٩ ولا أدري بأي الأمرين تَلِحُّ عليّ : أبكون الجار والمجرور حالاً ، أم بكون حالٍ وإحدة من صاحبين ؟ وكلا الأمرين عُدَّ لك في « الجواهر »^(٨) من قوله :

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٠٩ .

(٢) سلف الاستشهاد بها ٧٧٧ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٧٧ .

(٤) انظر الكلام عليها في الجواهر ٦١٩ ، وشرح اللمع اللوح ١/٢٧ و ٢/١٢٢ ، وإعراب القرآن ٢٩٣/١ ، وجمع البيان ١/٣٩٠ ، والبيان ١/١٨٠ ، والبحر ٢/٣٣٥ ، والكتاب ١/٢٣٥ ، ٢٣٨ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٣٢٤ ، ٦١٩ ، وتكلمة الإيضاح ٨٧ ، ١١٥ ، والخصائص ٢/٤١٢ ، وابن يعيش ٩١/٥ ، ٩٤ .

(٥) في الأصل « أفترى » وفوق الرء ألف « ا » ، وفي ي « أفترى » وفي ب « أفترأ » ، والصواب ما أثبت .

(٦) قد ذكر أبو الفتح جمع الآي إلا آية سورة الكهف في هذا الموضع نفسه من الخصائص ٢/٤١٢ ، ٤١٥ فأغار عليه المؤلف ثم لم يسلم أبو الفتح من لسانه رحمة الله .

(٧) انظر الجواهر ٢٥٨ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/٢١٧/٢ ، وجمع البيان ٤/٦٦ ، والبيان ٢/١٦٦-١٦٧ ، وتفسير الطبري ١٧/٨٢-٨٤ ، والقرطبي ١١/٣٥٠ ، وابن كثير ٥/٢٨٢-٢٨٣ ، وجمع التفاسير ٤/٢٨٤-٢٨٥ .

(٨) ذكر المؤلف في الجواهر في الباب ١٢ الذي عقده لـ « ما جاء في التنزيل ويكون الجار والمجرور في موضع الحال محتلاً ضميراً من صاحب الحال » ص ٢٥٨ منه آيتي الأنبياء والأنفسال ، ولم يذكر =

﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيْلَةً ﴾^(١) [سورة مريم : ٢٧] وقوله ﴿ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيْثًا ﴾^(٢) [سورة الأعراف : ٥٤] ، فهذان موضعان ، وهذا الثالث ، والرابع نظير هذا في الأنفال [٥٨] من قوله ﴿ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَإِنْ أَدْرِي أَقْرِبُ أَمْ بَعِيْدٌ مَّا تُوعَدُونَ ﴾^(٥)

[١٠٩]

روى الخلواني عن هشام عن ابن عامر ﴿ وإن أدري أقرب ﴾ ، وإن أدري أقرب ﴿ بفتح الياء^(٦) . فقال الناس : إنه^(٧) لآحن^(٨) لأن « إن » لا يعرف من الحروف النواصب .

= آيتي مريم والأعراف لأنها ليستا من هذا الباب . وظاهر قوله « وكلا الأمرين عدل لك في الجواهر » أنه عقد في الجواهر باباً لما جاء في التنزيل ويكون الحال عن صاحبين ، وهو لم يفعل ، ولم يذكر آيتي مريم والأعراف في الجواهر ، لكنه ذكر في هذا الموضع من الجواهر ٢٥٨ ثلاثة شواهد من الشعر جاءت الحال فيها من الفاعل أو من المفعول أو منها وتكلم عليها . و« الجواهر » هو كتابه المطبوع باسم إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ، انظر مسلف ٨٨١ ح ٢ .

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٨٩ .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٥٧ .

(٣) انظر الجواهر ٢٥٨ . وفات المؤلف هنا موضع خامس ذكره فيما سلف ٦٤٦ في قوله تعالى ﴿ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُورِ . جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا ﴾ [سورة إبراهيم : ٢٨-٢٩] ، انظر الكلام عليها ثمة .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر الجواهر ٨٢٢-٨٢٣ ، والبحر ٣٤٤/٦ ، والمحتسب ٦٨٢-٦٩ .

(٦) هي قراءة شاذة ذكر ابن جني أنها رواية أيوب بن تميم عن يحيى الذماري عن ابن عامر . وهشام بن عامر أخذ القراءة عرضاً عن أيوب . واكتفى أبو حيان بالقول إنها رواية عن ابن عامر .

(٧) في الأصل : لأنه ، وهو خطأ .

(٨) أنكر ابن مجاهد فتح الياء ، انظر المحتسب والبحر .

وخفيت عليهم الخافية التي تعدّها العرب من مهيات لغاتها وألفاظها في باب الهمزة . ألا ترى أنهم معنيّون بتليين الهمزة المتحركة وإلقاء حركتها على ما قبلها ؟ وكأنه قال : « وإن أدريّ اقريب » بنقل فتحة همزة ^(١) / « أقريب » إلى الياء ^(٢) وتليين الهمزة ، ومثله ^(٣) :

٣ ١/٩١

- (١) في الأصل : الهمزة ، وهو خطأ .
 (٢) هذا قول جيد وله نظائر . بيد أن ما قاله ههنا في فتح الياء من « أدري » لا يمكن أن تحمل عليه قراءة أبيوب عن يحيى عن ابن عامر أيضاً ﴿ وإن أدريّ لعلنه فتنة ﴾ [سورة الأنبياء : ١١١] بفتح الياء . فتحمل القراءة على ما ذهب إليه ابن جني أنه شبه الياء - وهي لام الفعل - بياء غلامي لفظاً ، ففتح الياء من أدري كما تفتح في نحو غلامي وإن كانت لام الفعل لا تفتح إلا بعامل ، ولهذا ما أنكرها ابن مجاهد .
 (٣) البيتان على هذه الرواية من الرجز ، وهما عليها في الجواهر ٨٢٢ ، والنوادر ١٢ ، وإيضاح الوقف ٩٦٩ ، وشرح القصائد السبع ٢٤ ، وسر الصناعة ٧٥-٨٢ ، والمحاسب ٢٦٦/٢ ، والخصائص ٩٤/٣ ، ٢٢١ ، وتفسير أبيات المعاني ١٢٢ ، والمتع ٢٢٢ ، واللسان (قدر) . وفي ضرائر الشعر ١١٢ ، والمغني ٣٦٥-٣٦٦ « في أي » . وعزياً إلى الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام في وقعة صفين ٣٩٥ وفيها « أيوم ما قدر » ، وانظر الشعر المنسوب إلى الإمام علي عليه السلام ٨٠ ، والمقاصد النحوية ٤٤٧/٤-٤٤٨ ، وشرح أبيات المغني ١٣٤/٥ ، ونص البغدادي أنها موجودان في ديوانه . وذكر البغدادي أن ابن الكلبي عزاهما في جمهرة الأنساب إلى الحارث بن غزالي ، ولم أصب ذلك في « جمهرة النسب » المطبوعة . والبغدادي يذكر كتاب ابن الكلبي باسم « جمهرة النسب » و « جمهرة الأنساب » .

وعزاً صاحب العقد ١٠٥/١ و ٢٧٤/٥ ، ٢٨٧ إلى الإمام علي عليه السلام بيتين على الرمل وهما :

أي يـومـي من المـوت أفرّ يوم لا يقدر أم يوم قدر
 يوم لا يقدر لأرهبه ومن المقدر لا ينجي الحذر

والأول من مقطوعة من سبعة أبيات على الرمل للحارث بن المنذر الجرمي أنشدها ابن الأعرابي في « نوادر » وذكرها عنه السيوطي في شرح شواهد المعاني ٢٢١ ، والبغدادي في شرح أبيات المغني ١٣٢/٥-١٣٦ ، ولم ينصوا على رواية البيت فيها ، والظاهر من كلام العيني والسيوطي أن روايته هي المشهورة على الرجز ، ويحتمل كلام البغدادي ذلك ، وأن تكون الرواية :

أي يـومـي من المـوت أفرّ يوم لا يقدر أم يوم قدر

وبعد فما نص عليه الغندجاني في « ضالة الأديب » :

يوم لا يقدر لأخشى الردى وإذا قدر لا يفني الحذر =

[مِنْ] ^(١) أَيَّ يَوْمِيَّ مِنْ الْمَوْتِ أَوْفَرَّ
أَيُّومٌ لَمْ يُقَدَّرْ أَمْ يَوْمٌ قُدِّرَ

فنفصل فتحة الهمزة من « أم » إلى الراء من « يُقَدَّر » ^(٢) أي : [من] ^(١) أيَّ
يوميَّ من الموت أفرَّ أيوم لم يقدر أم يوم قدر .

٣

= ٣ تأتي الأبيات على رواية ابن الأعرابي :

إن أخوالي من شقرة قد لبسوا لي عملاً جلد النمر
نحتوا أثلتنا ... الأبيات

قال العيني : « وقال ابن الأعرابي : هو للحارث بن المنذر الجرمي ، وليس لعلي بن أبي طالب ،
ولكنه رضي الله عنه تمثل به » اهـ . هذا المشهور الحارث بن المنذر الجرمي ، وعند ابن الكلبي
فيما نقل عنه البغدادي « الحارث بن نمر الجرمي » .

فإن كانت الرواية في نوادر ابن الأعرابي كالرواية المشهورة فإن البيت مخزوم في صدره وعجزه ،
والخزم زيادة تلحق صدر البيت أو عجزه لا يعتمد بها في تقطيع العروض ، فزاد الشاعر لفظ
« من » أو « في » في صدر البيت ، وزاد همزة الاستفهام في قوله « أيوم » في عجزه .

(١) زيادة مني . وهي رواية المؤلف للبيت في الجواهر .

(٢) فصار « يقدر أم » « فتسكن الهمزة وقبلها الراء مفتوحة فتقلب ألفاً للتخفيف فيصير التقدير
« يُقَدَّرَام » فتأتي الألف ساكنة وبعدها الميم ساكنة فيلحق ساكنان فتتحرك الألف لالتقاءهما
فتنقلب همزة ، فيصير : يقدر أم » عن ابن جني في سر الصناعة .

وما ذهب إليه ابن جني في توجيه البيت لم يتقدمه إليه أحد ، وأخذه الناس عنه ومنهم المؤلف .
لكنه خالفه في الجواهر فذهب إلى أنه حذف الهمزة ونقل فتحها إلى الراء فصار « لم يقدر » ثم
أشبع فتحة الراء فصار « لم يقدرام » ثم حرك الألف وقبلها همزة . وهذا وهم منه ، فما ذكره
في الإشباع إنما يكون في الأمثال المحذوفة لاماتها للجزم ، نحو « ألم يأتيك والانباء تنمي »
و « كان لم ترا قبلي أسيراً يمانيا » في أحد القولين ، وقوله « ولا ترصاها ولا تملقي » ، انظر هذه
الشواهد في سر الصناعة ٧٦-٧٩ وغيرها .

والذي ذهبوا إليه قبل ابن جني « أنه أراد النون الخفيفة ثم حذفها ضرورة فبقى الراء مفتوحة
كأنه أراد يُقَدَّرُنْ » عن سر الصناعة ثم قال ابن جني : « وأنكر بعض أصحابنا هذا وقال : هذه
النون لا تحذف إلا لسكون ما بعدها ، ولا سکون ههنا بعدها » . وخرجه اللحياني على أن
النصب ب « لم » لفة ، ولم يرتضوا قوله ، وهو أحرى بالرد .

ولكنَّ القُرَّاءَ ^(١) لا تُحْسِنُ تَقْيِيدَ هَذِهِ اللَّفْظَةِ ، لِأَنَّهُمْ عُنُوا بِحِفْظِ الْأَلْفَاظِ دُونَ الْمَعْنَى وَالِاسْتِكْثَارِ مِنَ الرُّوَايَاتِ دُونَ التَّحْقِيقِ كَمَا عَنَى عِثَانٌ بِمَا ذَكَرْنَاهُ الْآنَ ^(٢) .
 وَإِنَّمَا يَنْبَغِي أَنْ تُعْنَى بِالشَّوَاهِدِ مِنَ التَّنْزِيلِ وَطَلَبِ الْمَعْنَى مِنْ « الْكِتَابِ » ^(٣) فِي التَّنْزِيلِ بَعْدَ إِحْكَامِ ظَاهِرِ التَّنْزِيلِ لِيُسَمَّحَ ^(٤) لَكَ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ . فَإِنْ خَالَفتَ هَذِهِ الصِّفَةَ تَحَقَّقْ فِيكَ الْمِثْلُ السَّائِرُ : « كَطَالِبِ الْقُرْآنِ جَدِعَتْ أُذُنُهُ » ^(٥) .

قوله عز وجل : ﴿ قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ ﴾ ^(٦) [١١٢]
 بكسر الباء . وَضَمُّهَا عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﴿ رَبُّ أَحْكُم ﴾ ^(٧) وَ ﴿ رَبُّ أَنْصُرْنِي ﴾ [سورة المؤمنون : ٢٦] عَنْ ابْنِ مُحَيْصِنٍ ^(٨) . ضَمُّوا الْبَاءَ تَبَعاً لِمِثْلِ الْكَافِ طَلِباً لِلْمَشَاكِلَةِ وَالْمِطَابَقَةِ فِي الْكَلَامِ ^(٩) .

(١) فِي الْأَصْلِ وَي « الْقُرَّاءَ » وَهُوَ تَصْحِيفٌ مُضَلٌّ ، وَقَوْلُهُ « لَا يَجْسُنَ » لَمْ يَجْعَمْ حَرْفَ الْمِضَارَعَةِ فِيهَا .

(٢) تَجَرَّأَتْ عَلَى ابْنِ جَنِيٍّ مَرَّةً أُخْرَى ، وَعَنْهُ أَخَذَتْ ، هَذَا لِعَمْرِي شَيْءٌ عَجِيبٌ .

(٣) كَتَبَ تَحْتَهُ فِي الْأَصْلِ : « سَبِيوِيَه » أَي كِتَابَ سَبِيوِيَه .

(٤) فِي النَّسْخِ « يَسْمَحُ » وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتَ .

(٥) انْظُرْ أَمْثَالَ أَبِي عُبَيْدٍ ٢٥٠ ، وَفَصَلَ الْمَقَالَ ٣٦١-٣٦٢ ، وَجَهْرَةَ الْأَمْثَالَ ١٥٠/٢ ، وَجَمَعَ الْأَمْثَالَ ١٣٩/٢-١٤٠ ، وَالْمُسْتَقْصَى ٢١٨/٢-٢١٩ ، وَتَمَثَّلَ الْأَمْثَالَ ٥٠٩ . يَضْرِبُ فِي طَلَبِ الْأَمْرِ يُوْدِي صَاحِبُهُ إِلَى تَلْفِ نَفْسِهِ ، أَي يَطْلُبُ رَجْحاً فَيَقَعُ فِي الْخَسْرَانِ . انْظُرْ قِصَّةَ الْمِثْلِ فِي هَذِهِ الْمَصَادِرِ ، وَفِي الدَّرَةِ الْفَاخِرَةِ ٥٥٣-٥٥٤ .

(٦) انْظُرْ إِعْرَابَ الْقُرْآنِ ٢٨٧/٢ ، وَجَمَعَ الْبَيَانَ ٦٥/٤ ، وَالْبَحْرَ ٢٤٥/٦ ، وَالْحَتْسَبَ ٦٩/٢ .

(٧) هَذِهِ قِرَاءَةُ أَبِي جَعْفَرٍ وَحَدِيثُهُ مِنَ الْعَشْرَةِ وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِكَسْرِ الْبَاءِ . انْظُرِ النِّشْرَ ٣٢٥/٢ ، وَالْمَبْسُوطَ ٣٠٢ ، وَزَادَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ٣٥١/١١ نَسَبَهَا إِلَى ابْنِ مَحْيِصِنٍ وَهُوَ مِنَ الْقُرَّاءِ الْأَرْبَعَةِ عَشْرَ .

(٨) وَزَادَ أَبُو حِيَانَ فِي الْبَحْرِ ٤٠٢/٦ نَسَبَهَا إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ أَيْضاً . وَكَانَ فِي الْأَصْلِ « رَبُّ أَنْصُرْ » وَهُوَ سَهْوٌ مِنَ النَّاسِخِ .

(٩) وَلَهَا وَجْهٌ آخَرٌ تَحْمَلُ عَلَيْهِ وَهُوَ أَنَّ ضَمَّ الْحَرْفِ الْأَخِيرِ مِنَ الْمُنَادَى الْمُضَافِ إِلَى يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ بَعْدَ حَذْفِ الْيَاءِ = لَعْنَةً . انْظُرْ مَا سَلَفَ ٥٩٨ . وَحَمَلَهَا ابْنُ جَنِيٍّ عَلَى أَنَّهُ مَنَادَى مَفْرَدٌ غَيْرُ مُضَافٍ وَقَدْ =

وروي أيضا عن أبي جعفر ﴿ قُلْ رَبِّي أَحْكَمُ بِالْحَقِّ ﴾^(١) . وإنما عدل عن قوله ﴿ احْكَمْ بِالْحَقِّ ﴾ كقراءة الجمهور ، لأنه كأنه^(٢) يَرِدُ عليه أنه لا يحكم إلا بالحق ، فعدل عنه إلى^(٣) ﴿ أَحْكَمْ بِالْحَقِّ ﴾ كيلا يلزمه هذه الكُلْفَةُ .

٢

والذي يقوله الجمهور^(٤) أَنَّ الأنبياء مأمورون بأن يقولوا مثل هذه المقالة . ألا ترى أن شعيباً أمر بأن يقول : ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ﴾ [سورة الأعراف : ٨٩] ، فكذلك أمير النبي صلى الله عليه وآله بأن يقول هذه المقالة حفظاً لِسُنَّةِ الأنبياء صلوات الله عليهم^(٥) .

٦

= حذف منه حرف النداء ، ومثل هذا الحذف لا يجوز ، فلا يقال : رجلٌ أقبل ، على إزادة حرف النداء ، ولهذا ما اتضعف هذه القراءة ورأها النحاس حنأ .

(١) بياء ثابتة وفتح الألف والكاف ورفع الميم ، ولم يعزها إلى أبي جعفر إلا ابن خالويه في شواذه ٩٣ ، وذكر ابن مهران في المبسوط ٣٠٣-٣٠٤ أنها قراءة زيد عن يعقوب من العشرة وقراءة ابن عباس وابن يعمر وغيرهما . وذكر ابن خالويه أنها تروى عن الضحاك وابن عباس وابن محيصن ، وعزها ابن جنى في المحتسب ٧١/٢ إلى هؤلاء الثلاثة وزاد نسبتها إلى عكرمة ويحيى بن يعمر والمجدي ، وفات أبا حيان في البحر ٢٤٥/٦ نسبتها إلى الضحاك وابن يعمر ، وعزها الطبري ٨٤/١٧ إلى الضحاك وعزها القرطبي ٣٥١/١١ إلى الضحاك وطلحة ويعقوب ، ولم يعزها الفراء في معاني القرآن له ٢١٤/٢ .

(٢) في الأصل : كاد ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : أي ، وهو تحريف .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٤/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢١٧/٢ خ ، وتفسير الطبري ٨٤/١٧ ، والقرطبي ٣٥١/١١ ، وابن كثير ٢٨٢/٥ ، وجمع التفسير ٢٨٥/٤ .

(٥) قال قتادة : « كان الأنبياء يقولون ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ وأمر رسول الله ﷺ أن يقول ذلك » اهـ .

سورة الحج

- قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ ﴾ (١) [٤]
- ٣ أي كُتِبَ على الشيطان أَنْ الأمر والشأن من تولى الشيطان فالشأن أَنْ الشيطان يضلّه . فالهاء في ﴿ أنه من تولاّه ﴾ ضمير الأمر والشأن ، و ﴿ مَنْ ﴾ بمعنى « الذي » ، وقوله ﴿ تولاّه ﴾ في صلة ﴿ من ﴾ ، وقوله ﴿ فَأَنَّهُ يضلّه ﴾ فتحت « أَنْ » لأنه مبني على مبتدأ مضر ، والتقدير : فالشأن أنه يضلّه (٢) ، والمبتدأ مع أَنْ واسمه وخبره خبرٌ ﴿ من ﴾ . ودخلت الفاء لأن الموصول يتضمن معنى الشرط والجزاء .
- ٦ ويجوز أن يكون ﴿ مَنْ ﴾ شرطاً ، و ﴿ تولاّه ﴾ في موضع الجزاء ب ﴿ مَنْ ﴾ ، والفاء مع « أَنْ » وما بعده في موضع الجواب ، والشرط والجواب خبر « أَنْ » الأولى .
- ٩ وإذا كان كذلك فقول من قال : إن (٣) قوله ﴿ فَأَنَّهُ يضلّه ﴾ « أَنْ » التي بعد الفاء بدل (٤) من « أَنْ » الأولى = قول فاسدٌ ، لأنه لا يدخل الفاء بين البديل
- ١٢
- (١) انظر الجواهر ٥٨٢-٥٨٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٣٧/١ ، ٤١١ ، وللزجاج ج ٢/٢١٨/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٨٩/٢ ، وجمع البيان ٧٠/٤ ، والبيان ١٦٨/٢-١٦٩ ، والبحر ٣٥١/٦ .
- (٢) ويجوز أن يكون التقدير : فله أنه يضلّه ، فأضمر الخبر ، وقد أجاز القولين المؤلف في قوله تعالى : ﴿ أنه من عمل سوءاً يجهالة ... فأَنَّهُ غفور رحيم ﴾ [سورة الأنعام : ٥٤] والقولان لأبي علي ومن وافقه ، والثاني أحد أقوال الأخفش ، انظر ماسلف ٣٩٩ . وذهب الأخفش علي بن سليمان إلى أن التقدير : فالواجب أنه يضلّه ، فأضمر المبتدأ .
- (٣) في الأصل : فإن ، وهو خطأ .
- (٤) وهو أحد أقوال الأخفش قياساً على ما أجازته في الأنعام ، وهو ظاهر أحد أقوال الزجاج وتابعه النحاس ، والفاء زائدة عند الأخفش وعاطفة عند الزجاج والنحاس .

والمبدل منه ^(١) . وهذا أفسدنا قول من قال فيما تقدم : إنَّ قوله ﴿ فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ ^(٢) [سورة النساء : ١٦٠] بدلٌ من قوله ﴿ فَبِمَا تَقْضِيهِمْ مِّثْقَالَهُمْ ﴾ ^(٣) [سورة النساء : ١٥٥] ، وقلنا : إنَّ ما بعد الفاء لا يكون بدلاً مما قبل الفاء ^(٣) .

وكما بَطَلَ هذا بهذا بَطَلَ قولٌ من قال أيضاً : إنَّ « أنَّ » تأكيد للأولى وتكرير ^(٤) لها ^(٥) ، لأنَّ الفاء لا يدخل بين المؤكِّد والمؤكِّد ^(٦) . وإذا كان كذلك فقد اتضحت الآية وزال الشكُّ الذي ادعى فيه المُدَّعي ^(٧) من أنَّ هذه آيةٌ مُشكِلةٌ ، ولعلَّها عليه أشكلت . /

[قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ وَتَقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ ^(٩)

[٥]

(١) انظر التعليق فيما يأتي في ح ٦

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٣٠ .

(٣) سها الشيخ ، فقد أجاز ثمة ما منعه هنا ، قال « وقوله فبظلم بدل منه وكرر الفاء لأنها بمنزلة العامل » اهـ .

(٤) هذا مذهب الفراء وأجازه الزجاج والنحاس ، وهو قياس قول المبرد في سورة الأنعام ، وظاهر قول الخليل فيها أيضاً ، انظر ما سلف ٣٩٩ ، ٦٩٨ ، ٦٩٩ . وعزاه النحاس إلى سيبويه .

(٥) في النسخ « له » والوجه ما أثبت لقوله « الأولى » .

(٦) ردُّ أبو علي كلا الوجهين البديل والتوكيد في كلامه على آية سورة الأنعام : ﴿ أنه من عمل ... فإنه غفور رحيم ﴾ ، قال : « ... وذلك لأنَّ « من » لا تخلو من أن تكون للجزء الجازم الذي اللفظ عليه أو تكون موصولة ، فلا يجوز أن يقدر التكرير مع الموصولة لأنه لو كانت موصولة لبقى المبتدأ بلا خبر ، ولا يجوز ذلك في الجزء الجازم لأنَّ الشرط يبقى بلا جزاء ... على أن ثبات الفاء في قوله « فأنَّ » يمنع من أن يكون بدلاً ، ألا ترى أنه لا يكون بين البديل والمبدل منه الفاء العاطفة ولا التي للجزء . فإن قلت إنها زائدة بقي الشرط بلا جزاء ... » اهـ . الحجة ١٦/٤ خك وتقله المؤلف في الجواهر ٥٨٢-٥٨٦ .

(٧) لأعرف المعنى به .

(٨) زيادة من ي و ب .

(٩) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٦٧٢ ، وللزجاج ج٢/٢١٩/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٩٠/٢ ، ومجمع =

ليس قوله ﴿ تَقَرَّرَ ﴾ معطوفاً على ما قبله ، وإنما هو مستأنف ، والتقدير :
ونحن تقرّر .

٢ ورواه أبو زيد عن المفضل ﴿ وَتَقَرَّرَ فِي الْأَرْحَامِ ﴾ منصوباً^(١) بالعطف على
قوله ﴿ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ [٥] .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً ﴾ [٥]^(٣)

٦ يجوز نصب ﴿ شَيْئاً ﴾ بالمصدر ، إن أعلت الثاني على قياس قول صاحب
« الكتاب » . ويجوز أن تنصبه بـ ﴿ يعلم ﴾ على قياس قول الفراء^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ ثَانِيًا عِطْفِهِ ﴾ [٩]

٩ نصب على الحال من الضمير في ﴿ يُجَادِلُ ﴾ [٨] ، أي : مَنْ يجادل ثانيي
عِطْفِهِ ، والتقدير : ثانياً عِطْفَهُ ، لكنه أضاف الفاعل ، وإن أراد به الحال ، لأنه

= البيان ٧٠/٤ ، والبيان ١٦٩/٢ ، والبحر ٣٥٢/٦ ، والكتاب ٤٢٠/١ ، والمقتضب ٣٥/٢ ، والمسائل
المنشورة ٧٥ ، وابن يعيش ٣٦٧ ، والمعنى ٤٧٠ .

(١) وبالنون ، كذا ذكره النحاس عن أبي حاتم عن أبي زيد عن المفضل عن عاصم ، وعزاه أبو حيان
إلى يعقوب وعاصم في رواية . وفي مطبوعة شواذ ابن خالويه ٩٤ أن المفضل قرأ « يَقَرَّرَ » بالياء
منصوباً وعزاه أبو حيان هذه القراءة إلى أبي حاتم ، وذكر ابن خالويه وأبو حيان أن أبا زيد قرأ
« يَقَرَّرَ » بفتح الياء منصوباً . واستشهد سيويه وغيره بالآية على الرفع على الاستئناف ، قال
سيويه « لأنه ذكر الحديث للبيان ولم يذكره للإقراء » اهـ . ولهذا لم يجز الزجاج وغيره
النصب .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٦٧٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢١٦/٢ ، وإعراب القرآن ٣٩٠/٢ ، والبيان ١٦٩/٢ .
وانظر ما سلف من الكلام على مثل هذه الآية ٦٩١ .

(٤) إعمال الثاني مذهب سيويه وغيره من البصريين وإعمال الأول مذهب الفراء وغيره من
الكوفيين ، وقد سلف بسط التعليق على اللذهيين في باب النزاع ٣٦٧ .

(٥) انظر الجواهر ١٦١ ، وشرح اللع اللوح ١/٦٨ و ٢/٨٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢١٦/٢ ، وإعراب
القرآن ٢٩١/٢ ، ومجمع البيان ٧٢/٤ ، والبيان ١٧٠/٢ ، والبحر ٣٥٤/٦-٣٥٥ ، والمقتضب
١٥٠/٤ ، وسر الصناعة ٤٥٧ .

إضافةً في تقدير الانفصال^(١) . وقد تقدم أمثاله ونظائره من قوله ﴿ هَدِيًّا بِالْعِ
الْكَعْبَةِ ﴾^(٢) [سورة المائدة : ٩٥] ، وقوله ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾^(٣) [سورة
آل عمران : ١٨٥]^(٤) ، وقال قبل ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾^(٥) [سورة الفاتحة : ٤] ، وفيما تراه
﴿ عَارِضٌ مِّمَّطِرُنَا ﴾^(٦) [سورة الأحقاف : ٢٤] وقوله ﴿ مُسْتَقْبَلِ أَوْدِيَّتِهِمْ ﴾^(٧)
[سورة الأحقاف : ٢٤] .

قوله تعالى : ﴿ يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبَ مِنْ نَفْعِهِ ﴾^(٧) [١٣]
إن قال قائل : إنكم لا تجيزون في قولكم^(٨) : ضربت زيدا : ضربت لزيداً ،

- (١) سلف التعليق على إضافة اسم الفاعل ٦ .
- (٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٧٠ - ٣٧١ .
- (٣) لم يتكلم عليها في موضعها ولا في غير موضعها . انظر الكلام عليها في الجواهر ١٦٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٨٢ ، وإعراب القرآن ٢٨٢/١ ، والبحر ١٣٢٢/٣ - ١٣٤ ، والكتاب ٨٤/١ ، والمقتضب ١٨٧/٢ و ١٥٠/٤ ، والإيضاح ١٤٢ ، وابن يعيش ٦٨/٦ ، والمغني ٢٥٥ ، ٢٥٩ .
- (٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٦ .
- (٥) لم يتكلم عليها في موضعها ولا في غير موضعها . انظر الكلام عليها في الجواهر ١٦١ - ١٦٢ ، وشرح اللع اللوح ١/٦٨ و ٢/٨٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٦٤ ، وإعراب القرآن ١٥٦/٣ - ١٥٧ ، ومجمع البيان ٩٠/٥ ، والبحر ٦٤/٨ ، والكتاب ٨٤/١ ، ٢١١ ، والمقتضب ٢٢٧/٣ و ١٥٠/٤ ، ١٥٨ ، والإيضاح ١٤٢ ، والعصديات ١٤٩ ، وسر الصناعة ٤٥٧ ، وابن يعيش ٤٥/١ و ١١٩/٢ و ٥١/٣ و ٦٨/٦ .
- (٦) سياق الآية : ﴿ فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ﴾ .
- (٧) انظر الجواهر ٦٩٠ - ٦٩١ ، ٧٤٦ ، وشرح اللع اللوح ٢/٥٩ - ١/٦٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤١٣ ، وللقرآن ٢١٧/٢ - ٢١٨ ، وللزجاج ج ٢/٢٢٠ - ٢/٢٢١ خ ، وإعراب القرآن ٣٩٢ - ٣٩٢/٢ ، ومجمع البيان ٧٢/٤ - ٧٤ ، والبيان ١٧٠/٢ ، والبحر ٣٥٥/٦ - ٣٥٦ ، وتفسير الطبري ٩٥ - ٩٤/١٧ ، والقرطبي ١٨/١٢ - ٢٠ ، ومجمع التفاسير ٢٩٢/٤ - ٢٩٣ ، والمختص ٢٥٥/٢ ، وسر الصناعة ٤٠١ - ٤٠٦ ، وشرح اللع لابن برهان ٨٨ ، وابن الشجري ١٦٨/٢ - ١٧٢ ، والمغني ٣٠٨ - ٣٠٩ ، وإيضاح الوقف ٧٨٠ - ٧٨١ ، والقطع ٤٨٦ - ٤٨٨ ، والمكفئ ٣٩١ - ٣٩٢ ، ومنار الهدى ١٨٦ . وسياق الآية : ﴿ ... ذلك هو الضلال البعيد [١٢] يدعون لمن ... ﴾ .
- (٨) في الأصل : قولهم : والصواب من ي . وقوله « في قولكم » لم يرد في ب .

ولا في قولكم : دعوت زيداً : دعوت زيداً ، وتقولون ^(١) : إنَّ هذه [اللامَ لامَ
الابتداء = فما وَجْهٌ قوله إذا ﴿ يدعو لمن ضرّه أقرب من نفعه ﴾ ؟ = فالجوابُ :
٣ إنَّ هذه [^(٢) الآية كثر فيها النزاع وقال فيها الكوفيُّ دون ما قال البصريُّ . ونحن
نلخص ^(٣) لك ما تفهّم به أغراضهم ، لأنَّ منهم من أطال الكلام فيه ، فلا يكاد
المتبدئ يحصل منه على طائل .

٦ قال الفراء ^(٤) : إن التقدير : يدعو من لضره أقرب من نفعه . اللام داخله
على قوله ﴿ ضرّه ﴾ عنده ، لأنَّ ﴿ ضرّه ﴾ مبتدأ . قال : ولكن اللام قدّمت كما
تقدّم أشياء في كلامهم .

٩ وخفيت عليه الحافية ^(٥) من أنه إذا كان التقدير : يدعو من لضره أقرب من
نفعه يكون اللام في صلة « مَنْ » ، وطالما عرفت أنَّ الصلة أو شيئاً منها لا يتقدّم
على الموصول ^(٦) ، لأن الدال من « زيد » لا يتقدم على الزاي .

١٢ وقال البصريون ^(٧) : إنما الوجه في الآية أن يكون في « يدعو » ضمير عائد

(١) في الأصل : دعوت زيداً ودعوت لزيداً ويقولون ، وهو خطأ وتحريف صوابه من ي وب .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) لخص المؤلف كلام أبي الفتح في سر الصناعة ، وأخذ أبو الفتح من كلام أبي علي وغيره ، وقد
نقل الطبرسي بعض كلام أبي علي ، وأغلب الظن أنه في الإغفال له وليس الآن بين يدي .

(٤) هذا معنى ما قاله الفراء في أحد قوليه ، وأجازته الزجاج وعزاه إلى البصريين والكوفيين ، وهو
قول الكسائي وابن الأنباري . وقد ردّ أبو علي هذا القول ، قال « فن زعم أن اللام في لمن ضره
حكماً أن تكون في المبتدأ الذي في الصلة ثم قدم على الموصول = كان مخطئاً ، وأيضاً فإن اللام
إذا كان حكماً أن يكون في الصلة ثم قدم على الموصول فذلك غير سائغ كما أن سائر ما يكون في
الصلة لا يتقدم على الموصول » اهـ ووافق ابن جني ، ونص التحلس أيضاً أن اللام ليس لها
« من التصرف ما يوجب أن يجوز فيها تقديم وتأخير » .

(٥) غضب الشيخ فقسا على الفراء ، وما قاله ليس قوله وحده كما علمت .

(٦) انظر ما سلف ٨٧٠ .

(٧) أجاز هذا القول منهم أبو حاتم والزجاج وأبو علي وابن جني ومن تابعهم ، وهو أحد قولي الفراء ،
قال « وهو وجه قوي في العربية » . واختاره ابن هشام .

إلى ﴿ ذلك ﴾ [١٢] على تقدير : ذلك هو الضلال البعيد يدعوه ، والجملة في موضع النصب على الحال ، أي ذلك هو الضلال البعيد مدعوً . ويكون قوله ﴿ لمن ضرّه ﴾ مبتدأ ، والخبر قوله ﴿ لبئس المولى ولبئس العشير ﴾^(١) [١٣] . ف ﴿ ضرّه ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أقرب ﴾ خبره ، والجملة صلة ﴿ من ﴾ وتام الصلة عند قوله ﴿ نفعه ﴾ .

٦ وفيه وجه آخر : وهو أن يكون قوله ﴿ ذلك ﴾ بمعنى « الذي »^(٢) ، والجملة التي هي قوله ﴿ هو الضلال البعيد ﴾ [١٢] صلة ﴿ ذلك ﴾ الذي بمعنى « الذي » . و ﴿ ذلك ﴾ منصوب الموضع ب ﴿ يدعو ﴾ أي يدعو الذي هو الضلال البعيد . ويكون قوله ﴿ لمن ضرّه ﴾ مبتدأ^(٣) .

٩ وفيه وجه ثالث^(٤) : وهو أن ﴿ يدعو ﴾ يكون بمعنى « يقول » ، وما بعد القول يكون مبتدأ وخبراً ، أي يقول للذي ضرّه عندكم أقرب من نفعه إلهي ، فيكون خبر المبتدأ مضراً ، أي يقول الكافر للضم الذي تعدونه أيها المسلمون من جملة الضرر هو إلهي^(٥) . فيكون هذا كقوله ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾^(٦)

(١) قال ابن جني : « اللام التي في لبئس هي اللام التي يتلقى بها القسم ... وهي تسدل على يمين محذوفة فكانه والله أعلم : للذي ضره أقرب من نفعه والله لبئس الولي ... » اهـ فجملة القسم وجوابه هي الخبر .

(٢) أجاز هذا القول الزجاج وقد أغفله الناس قبله فيما قال ، وأجازه أبو علي وابن جني ومن تابعهم . وقد خالفوا جميعاً ما ذهبوا إليه أن أسماء الإشارة لا يجوز أن تقع موصولة إلا « ذا » وحده إذا كان معه « ما » أو « من » في الاستفهام ، ووافقوا الكوفيين في إجازتهم ذلك ، وقد سلف التعليق على هنا ٦٥ .

(٣) وخبره جملة القسم وجوابه .

(٤) وهو قول الأخفش والمبرد وعلي بن سليمان الأخفش ، وأجازه الزجاج وابن جني .

(٥) يريد أن هذا الكلام جاز على حكاية قول المسلمين في الضم لأن الكافر لا يقول هذا الكلام لمن يدعوه إلهاً ، وقد بسط ابن جني الكلام على هذا المعنى فانظر كلامه .

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٢٢ .

[سورة الدخان : ٤٩] ، والعزير الكريم لا يدخل النار / ، وإنما المعنى : دُقِ العذاب إنك أنت العزيز الكريم في زعمك في الدنيا^(١) . وقيل هكذا في قوله ﴿ هذا رَبِّي ﴾^(٢) [سورة الأنعام : ٧٧] أي في زعمك وعندكم^(٣) .

٣

وفيه وجه رابع^(٤) : وهو أن يكون ﴿ يدعوا ﴾ تكراراً للأول^(٥) لطول الكلام ، كقوله : ﴿ فلما جاءهم ﴾^(٦) [سورة البقرة : ٨٩] و ﴿ فلا تحسبنهم ﴾^(٧) [سورة آل عمران : ١٨٨] .

٦

[قوله تعالى^(٨)] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ [١٧]

- (١) قدره ابن جني : « إنك أنت الذي كان يقول له رهطه وعشيرته أنت عزيز كريم » . وانظر ماسياً من الكلام عليها في موضعها .
- (٢) انظر الكلام عليها في جمع البيان ٢٢٢/٢ ، وتفسير الطبري ١٦٥/٧ ، والقرطبي ٢٦٧/٧ ، وابن كثير ٢٨٥/٢ ، وجمع التفسير ٤٣٥/٢ وللصادر الأخرى للذكورة في الكلام عليها في موضعها ٤٠٩ .
- (٣) أي لم يقل إبراهيم عليه السلام « هذا ربي » على طريق الشك وإنما قاله على سبيل الإنكار على قومه أي هو كذلك عندكم وفي مناهبكم ، عن جمع البيان ، وقيل غير ذلك .
- (٤) أجازة أبو علي وابن جني وقدماً ما ذكره على غيره ، واختاره أبو حيان . قال ابن هشام : « وفي هذا القول دعوى خلاف الأصل مرتين إذ الأصل عدم التوكيد والأصل ألا يفصل المؤكد من توكيده ولا سيما في التوكيد اللفظي » اهـ .
- (٥) أي للمفعول الأول في قوله تعالى : ﴿ يدعوا من دون الله ما لا يضره ولا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد [١٢] يدعون ... ﴾ . وترك إعمال هذا الفعل لأنه قد أعمل متقدماً .
- (٦) سياق الآية : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله ... فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ﴾ وقد سلف الكلام عليها في موضعها ٧٢ - ٧٤ .
- (٧) سياق الآية : ﴿ لا تحسبن الذين يفرحون ... فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ﴾ وقد سلف الكلام عليها في موضعها ٢٧٨ - ٢٨٠ .
- (٨) زيادة من ي و ب .
- (٩) انظر معاني القرآن للقرآني ٢١٨/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٢١/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٩٢/٢ - ٣٩٤ ، وجمع البيان ٧٦/٤ ، والبيان ١٧٠/٢ - ١٧١ ، والبحر ٣٥٩/٦ ، والكشاف ٨/٢ ، والتبيان ٩٣٦ ، =

لم يذكر ل ﴿ إِنَّ ﴾ خبراً ، والسامع منتظر ، فيما أن تحمله على حذف الخبر^(١) ، وإما أن تجعل قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [١٧] في موضع الخبر^(٢) ، كقوله^(٣) :

إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنَّ اللَّهَ سَرَّبَلَهُ (٤)

قوله عز وعلا : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ﴾ [١٨]^(٥)

= وتفسير الطبري ٩٧/١٧-٩٨ ، والقرطبي ٢٣/١٢ ، وجمع التفسير ٢٩٤/٤ ، ودلائل الإعجاز ٢٢٢-٢٢٣ . وكان في النسخ « إن الذين آمنوا والذين هادوا إلى قوله والذين أشركوا » فأتمته . وهو قول متكلف تابعه عليه صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح ، وأجازه العكبري وقدر الخبر : مفترقون يوم القيامة .

(٢) وهو قول الجميع .

(٣) وهو جرير . د ، ق ١٨/١٩٤ ج-٦٧٢/٢ . وهو له في جمع البيان ٧٦/٤ ، والكشاف ٨/٢ ، والبحر ٢٥٧/٦ ، والخزانة ٢٤٤/٤-٢٤٦ ، واللسان (ختم) . وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ٢١٨/٢ ، وللزجاج ج-٢/٢٢١/٢ خ ، وتفسير الطبري ٩٨/١٧ ، والقرطبي ٢٣/١٢ ، والبيان ١٧١/٢ ، ومنار الهدى ١٨٧ . ورواية الديوان : « يكفي الخليفة أن الله سربله » وعليه لا شاهد في البيت .

(٤) عجزه : سِرْبَالٌ مُلْكٌ بِهِ تُرَجَى الْخَوَاتِمُ
ويروى « تزجى » . وقوله « سربله سربال ملك » يعني الخلافة . وخواتيم الأمور استتمامها ، عن الديوان . والخواتيم جمع خاتمة والأصل خواتيم فأشبع كسرة الطاء اضطراراً . وفي اللسان أن خواتيم جمع خاتم ، وجمع فاعل على فواعل جاء في أحرف محفوظة وإن كان الأصل لأن فاعلة تجمع على فواعل فكروها التباس البناءين . وذهب البغدادي إلى أن خواتيم جمع خاتام ، وهو وإن كان صحيحاً في اللغة لا يستقيم في البيت . والظاهر أنه أراد بالخواتيم العطايا .

(٥) انظر الجواهر ٣٢١-٣٢٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢١٧/٢ ، وللزجاج ج-٢/٢٢١-١/٢٢٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٩٤/٢ ، وجمع البيان ٧٦/٤ ، والبيان ١٧١/٢ ، والبحر ٢٥٩/٦ ، وتفسير الطبري ٩٨/١٧ ، والقرطبي ٢٤/١٢ ، وجمع التفسير ٢٩٥/٤ ، وإيضاح الوقف ٧٨٢ ، والقطع ٤٨٨-٤٨٩ ، والمكتفى ٢٩٣ ، ومنار الهدى ١٨٦-١٨٧ . وكان في النسخ : « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات إلى قوله وكثير من الناس » فأتمته . وقوله « ألم تر » لم يرد في الأصل .

قال ابن عباس^(١) : التقدير : وكثير من الناس في الجنة . فعلى هذا يكون خبر المبتدأ محذوفاً^(٢) . وإنما قال هذا ليطابق قوله ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ [١٨] ، ولأنك إذا حملت قوله ﴿ وكثير من الناس ﴾ على قوله ﴿ من في السموات ومن في الأرض ﴾^(٣) كان كالتكرار ، لأنَّ مَنْ في الأرض مِنَ الناس^(٤) فوجب أن يحمل على الابتداء دون العطف^(٥) . وقد ذكرته بأتم من هذا في « الجواهر »^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرِجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا ﴾^(٧) [٢٢]

قوله ﴿ من غَمٍّ ﴾ بدل من قوله ﴿ منها ﴾ ، أي كلما أرادوا أن يخرجوا من غَمٍّ أُعِيدُوا فيها . و « الغمُّ » ههنا مصدر غَمَمْتُ الشيءَ أي غَطَيْتُهُ ، أي كلما أرادوا أن يخرجوا مما يغتمهم من العذاب أُعِيدُوا فيها ويقال لهم^(٨) ﴿ ذُوقُوا عَذَابَ

- (١) انظر تفسير الطبري وكتب الوقف المذكورة في ح ه من الصفحة السابقة .
- (٢) وعليه يكون الوقف على ﴿ الناس ﴾ تاماً وهو قول نافع والكسائي وأبي حاتم وأحمد بن جعفر الدينوري .
- (٣) وهو قول مجاهد وأكثر المفسرين ، وهو الظاهر ، وانظر كلامهم في تأويله .
- (٤) أجاب الخازن عن هذا بقوله : « فإن قلت : قوله من في السموات ومن في الأرض لفظ عموم فيدخل فيه الناس ، فلم قال ﴿ كثير من الناس ﴾ ؟ قلت : لواقتر على ما تقدم لأوهم أن كل الناس يسجدون فبين أن كثيراً من الناس يسجدون طوعاً دون بعض وهم الذين قال فيهم ﴿ وكثير حق عليه العذاب ﴾ وهم الكفار ... » اهـ تفسير الخازن (مجمع التفاسير ٢٩٥/٤) .
- (٥) ليس كذلك ، بل العطف هو الوجه .
- (٦) في الباب ١٥ الذي عقده لـ « ما جاء في التنزيل من حذف الجار والمجرور » ص ٣٢١-٣٢٢ منه . والجواهر هو كتابه المطبوع باسم إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ، انظر ما سلف من التعليق ٨٨٥ .
- (٧) انظر الجواهر ٥٨٩ ، والبيان ١٧٢/٢ ، والبحر ٣٦٠/٦ . وقام الآية : ﴿ ... أُعِيدُوا فيها وذوقوا عذاب الحريق ﴾ .
- (٨) لعل الوجه أن يقول : « وقيل لهم » ليوافق ما قبله .

الْحَرِيقِ ﴿ [٢٢] ، فحذف القول ، كقوله ^(١) :

جَاءُوا بِمَدْقٍ هَلْ رَأَيْتَ الذَّنْبَ قَطُّ

أي بمدق يقال فيه : هل رأيت الذنب قط .

قوله تعالى : ﴿ يُحَلِّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ﴾ ^(٢) [٢٣]

و ﴿ لُؤْلُؤًا ﴾ بالجذر والنصب ^(٣) . فالجذر على أن تكون الأساور من الذهب ومن اللؤلؤ [أي ^(٤) منها جميعاً . والنصب بالحمل على موضع الجار والمجرور ^(٥)] وهو قوله ﴿ من أساور ﴾ ^(٦) ، كما أجازوا : « مررت يزيد وعمراً » ^(٧) .

ويجوز أن يكون قوله ﴿ ولؤلؤاً ﴾ على تقدير : وَيُعْطُونَ ^(٨) لؤلؤاً ، فاستغنى عن ذكر « يعطون » بذكر ﴿ يحلون ﴾ في أول الكلام ، كما روي عن أبي ﴿ وَحُورًا عِينًا كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴾ ^(٩) [سورة الواقعة : ٢٢-٢٣] على معنى :

(١) سلف البيت ٨٥٩ وتخريجه ثمة .

(٢) انظر الجواهر ٦٢١-٦٢٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٠/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٢٢/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٩٥/٢ ، والحجة ٢/٤-٣ خم ، ومجمع البيان ٧/٤ ، والبيان ١٧٢/٢ ، والبحر ٣٦١/٦ ، والمحاسب ٧٨/٢ ، وإيضاح الوقف ٧٨٢-٧٨٣ ، والقطع ٤٨٩-٤٩٠ ، والمكتفى ٣٩٢ ، ومنار الهدى ١٨٧ . ومن الحجة والمحاسب أخذ المؤلف كلامه .

(٣) قرأ بالنصب نافع وعاصم ، وقرأ الباقر بالجذر . انظر السبعة ٤٢٥ ، والتيسير ١٥٦ ، والنشر ٢٢٦/٢ .

(٤) زيادة من الحجة . وعلى هذا يكون ﴿ ولؤلؤاً ﴾ معطوفاً على ﴿ من ذهب ﴾ . ويجوز أن يكون معطوفاً على ﴿ أساور ﴾ .

(٥) وهو قول ابن الأنباري وأحد قولي النحاس وأبي علي وغيرهما . وذلك لأن موضع الجار والمجرور نصب ، والمعنى : يحلون فيها أساور ، عن الحجة .

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) سلفت هذه العبارة ٥٧٩ ، وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٨) هذا تقدير أبي الفتح ولفظه « ويؤتون » . وقدره أبو حاتم والزجاج وأبو علي « ويحلون » .

(٩) سياق الكلام عليها في موضعها ١٣١٥ والتعليق ثمة .

يُعْطُونَ حُورًا عِينًا ، فاستغنى عن ذكر « يعطون » لأن قوله ﴿ يَطُوفُ ﴾^(١) عليهم
ولذاتنَّ مُخَلَّدُونَ . بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ ﴿ [سورة الواقعة : ١٧-١٨] يدلُّ على أنهم يُعْطُونَ
أيضاً حوراً عِيناً .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾^(٣)

[٢٥]

عطف المضارع على الماضي . فإما أن يكون الواو واو الحال^(٤) ، على تقدير :
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا صَادِّينَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، أو يكون المضارع بمعنى الماضي^(٥) .

ولم يذكر لـ ﴿ إِنَّ ﴾ خبراً ، والتقدير : إن الذين كفروا ويصدون عن
سبيل الله معذبون^(٦) .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ الَّذِي جَعَلْنَا لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ

وَالْبَادِ ﴾^(٨) [٢٥]

(١) في الأصل وي : ويطوف ، وهو خطأ .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٨٢٤ ، وشرح اللع اللوح ١/٢٨ و ١/٤٤ و ٢/١٠٥ ، ومعاني القرآن للفراء
٢٢٠/٢-٢٢١ ، وللزجاج ج ٢/٢٢٢/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٩٦/٢ ، وجمع البيان ٧٩/٤ ، والبيان
١٧٢/٢ ، والبحر ٣٦١/٦-٣٦٢ ، والحلييات ١٥٠ .

(٤) أجازة الفراء والنحاس ومن وافقها .

(٥) وقيل غير ذلك .

(٦) قدره الزجاج والنحاس ومن وافقها « هلكوا » .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر الجواهر ٧٠٢-٧٠٤ ، وشرح اللع اللوح ١/٨٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٢-٢٢١/٢ ،
وللزجاج ج ٢/٢٢٢/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢٩٦/٢-٢٩٧ ، والحجة ٧-٥/٤ خم ، وجمع البيان
٧٩/٤ ، والبيان ١٧٢/٢ ، والبحر ٣٦٢/٦-٣٦٣ ، وإيضاح الوقف ٧٨٣-٧٨٥ ، والقطع ٤٩٠ ،
والمكتفى ٣٩٤ ، وثمار الهدى ١٨٧ . ورم في النسخ « البادي » بالياء في كل موضع واتبعت
رسم المصحف بالاجتزاء عنها بالكسرة .

فالهاء في ﴿ جعلناه ﴾ مفعول به . ويجوز^(١) في ﴿ للناس ﴾ أن يكون مفعولاً ثانياً ، أي جعلناه ثابتاً للناس . وقوله ﴿ العاكف ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الباد ﴾ عطف عليه ، و ﴿ سواء ﴾ خبر مقدم^(٢) ، والجملة حال^(٣) ، فيمن قال إن ﴿ للناس ﴾ مستقر^(٤) .

ويجوز^(٥) في ﴿ للناس ﴾ أن يكون ظرفاً ، وتكون^(٦) الجملة في موضع المفعول الثاني .

ورواه حفص ﴿ سواء العاكف فيه والباد ﴾^(٧) . ويرتفع ﴿ العاكف ﴾ و ﴿ الباد ﴾ إذا بـ ﴿ سواء ﴾ لأن ﴿ سواء ﴾ جرى حالاً^(٨) على صاحبه . ويجوز^(٩) أن يكون مفعولاً ثانياً ، أعني ﴿ سواء ﴾ .

ويكون ﴿ سواء ﴾ في هذه الرواية بمعنى « مُستَوٍ » . لولا ذلك لكان

- (١) وهو قول الفراء ، وأحد قولي الزجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم .
- (٢) هذا قول أبي علي ، وأجازه النحاس . وعند الزجاج أن سواء مبتدأ والعاكف خبره وهو قول ابن الأنباري وظاهر قول الفراء . وأجازه أبو حيان ولم يعترض عليه بما اعترض به علي قوله ﴿ سواء محياهم ومماتهم ﴾ [سورة الجاثية : ٢١] بأنه لا مسوغ للابتداء بالنكرة ، وهما سواء ، انظر ما يأتي ١٢٢٩ - ١٢٣١ .
- (٣) هذا قول أبي علي ومن وافقه . وذهب الفراء وابن الأنباري والزجاج والنحاس ومن وافقهم إلى أنها مستأنفة .
- (٤) يريد فيمن جعل للناس في موضع المفعول الثاني . وقد سلف التعليق على معنى « للمستقر » ٥٢٢ .
- (٥) أجازه الزجاج وابن الأنباري والنحاس وأبو علي ومن وافقهم .
- (٦) في الأصل وي : ويكون ، وهو تصحيف ، ولم يعجم في ب .
- (٧) هذه قراءة حفص عن عاصم وحده وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٤٣٥ ، والتيسير ١٥٧ ، والنشر ٢٢٦/٢ .
- (٨) وهو أحد قولي أبي علي ومن وافقه .
- (٩) وهو قول الجميع وأحد قولي أبي علي ومن وافقه .

قبيحاً ؛ لأنه^(١) لا يميز : مررت برجلٍ خيرٍ منك أبوه ، ولا : مررت بعبد الله خيراً منك أبوه . وإنما يرتفع خبراً في المسألتين . وقال فين أجراه على الأول : « هي لغة رديئة »^(٢) .

وقد روي عن بعضهم^(٣) ﴿ سواء العاكف فيه والباد ﴾ على تقدير : جعلناه للناس العاكف فيه والباد سواءً ، فيكون « العاكف والباد » مجرورين بدلاً من ﴿ للناس ﴾ و ﴿ سواءً ﴾ مفعول ثان .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ﴾^(٥) [٢٦] قالوا^(٦) : اللام زائدة ، و ﴿ إبراهيم ﴾ هو المفعول الأول ، و ﴿ مكان البيت ﴾ هو المفعول الثاني^(٧) ، لأنَّ « بَوَّأَ » متعد إلى مفعولين .

وقيل^(٨) : إنَّ التقدير : ﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ ﴾ : أي لمكان إبراهيم مكان البيت .

(١) كتب تحته في الأصل « سيويه » . انظر الكتاب ٢٢٩/١ ، ٢٢٣ ، والمقتضب ٢٥٩/٣ - ٢٦٠ ، ٢٧٢ ، والأصول ٢٧/٢ - ٣١ . وقال النحاس : « ... ويكون العاكف فيه رفعاً ، إلا أن الاختيار في مثل هذا عند سيويه الرفع لأنه ليس جارياً على الفعل ... » اهـ . وقول سيويه هو قول جمع النحويين كما قال النحاس في إعراب القرآن ١٣١/٣ .

(٢) في الأصل وب « رديئة » على التسهيل والإدغام . وقوله « ويكون سواء ... رديئة » لم يرد في ي .

(٣) وهو الأعمش في رواية عنه ، انظر البحر .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر الجواهر ٤٧٢ - ٤٧٤ ، ٦٧٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٢/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٢٣/٢ خ ، وإعراب القرآن ٣٩٧/٢ - ٣٩٨ ، والحج ١٨٧ - ١٨٦/٣ خم ، والبيان ٧٣/٢ ، والبحر ٣٣٣/٦ .

(٦) هو قول أبي علي ، وأحد قولي الفراء والنحاس ومن وافقهم .

(٧) وهو أحد قولي أبي علي ومن وافقه ، وظاهر أحد قولي الفراء والنحاس .

(٨) ذكره في الجواهر أيضاً ولم يذكره غيره .

وقيل^(١) : ﴿مكان البيت﴾ ظرف ، والمفعول الثاني محذوف ، أي بوأنا إبراهيم في مكان البيت بيتاً أو منزلاً ، فحذف المفعول الثاني .

٣ قوله عز وعل : ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾^(٢) [٢٧]
الجار والمجرور في موضع الحال على تقدير : يأتوك رجالاً وركبانا . ففي قوله ﴿وعلى كل ضامر﴾ ضمير ، كما أن في « رجال » ضميراً .

٦ وقال ﴿يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ [٢٧] ولم يقل « يأتون » لأن الضمير فيه يعود إلى ﴿كل ضامر﴾ ، وفعل غير العقلاء كفعل المؤنث ، ألا تراه قال ﴿أَيَّامٌ مَّعْدُودَاتٍ﴾ [سورة البقرة : ٢٠٣] .

٩ قال : ﴿وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ . ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ﴾^(٣) [٢٩ - ٣٠]

١٢ يجوز أن يكون ﴿ذلك﴾ في موضع الجر صفة لـ ﴿البيت العتيق﴾^(٤) . ويجوز أن يكون خبر مبتدأ مضرأي : الأمر ذلك وكذلك قوله ﴿ذلك ومن يُعَظِّمُ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾^(٥) [٣٢] يكون التقدير : الأمر ذلك . وكذلك قوله ﴿ذلك ومن عاقب﴾ [٦٠] أي الأمر ذلك .

-
- (١) وهو ثاني قولي أبي علي ، وأجاز أبو علي أيضاً أن يكون بوأ اقتصر على مفعول واحد . وحمله الزجاج والنحاس في أحد قوليه على معنى : جعلنا إبراهيم مكان البيت مبهوئاً أو منزلاً ، وعليه فلا تكون اللام زائدة ويكون المفعول محذوفاً ، وهو ظاهر أحد قولي الفراء .
- (٢) انظر الجواهر ٢٦٤ - ٢٦٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٢٢٤ ، وللزجاج ج ٢/٢٢٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٣٩٩ ، والبيان ٢/١٧٤ ، والبحر ٦/٣٦٤ ، والعضديات ٣١ .
- (٣) انظر إعراب القرآن ٢/٤٠٠ ، ومجمع البيان ٤/٨٢ ، والبحر ٦/٣٦٥ ، والبيان ٤٤٠ .
- (٤) هذا قول متكلف لم يذكره أحد . والقول الثاني هو ما عليه الناس .
- (٥) انظر الجواهر ١٩٤ ، وإعراب القرآن ٢/٤٠١ . وقيل فيها غير هذا .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ ^(٢) [٣٢]

٢ القراءة المعروفة جرُّ الباء في ﴿ القلوب ﴾ .

وروي ﴿ فإنها من تقوى القلوب ﴾ بضم الباء ^(٣) ، على أن يكون مرتفعاً بالمصدر لأن « التقوى » مصدر مثل « الدَّعْوَى » ^(٤) ، فيرتفع ما بعده به .

٦ [قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ ﴾ ^(٦) [٣٥]

٩ القراءة جرُّ الصلاة ﴿ بالإضافة ، من غير احتفال بالألف واللام ، لأنها بمعنى « الذي » . يدل على صحة ذا قوله ﴿ وَيَشْرِ الْمُحْبَبِينَ . الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [٣٤-٣٥] ف ﴿ الذين ﴾ نصب صفة ل ﴿ المحبتين ﴾ ثم قال ﴿ وَالصَّابِرِينَ ﴾ [٣٥] والتقدير : والذين صبروا على ما أصابهم ، ثم قال : ﴿ والمقيمي الصلاة ﴾ أي والذين أقاموا الصلاة .

١٢ ولما كانت اللام بمعنى « الذين » وكان الاسم في صلته بمعنى الفعل = نصب

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر البيان ١٧٥/٢ ، والبحر ٣٦٨/٦ ، وتفسير القرطبي ٥٦/١٢ .

(٣) لم يعزها أحد .

(٤) وكذا قالوا أيضاً ، وفيه نظر . فالتقوى اسم بمعنى الاتقاء عند الأكثرين ، انظر الكتاب ٢٧١/٢ ، ٣٨٤ ، وتكلمة الإيضاح ٢٦٩ ، وسر الصناعة ٥٩١-٥٩٢ ، والمنصف ١٥٧/٢-١٥٨ ، والمخصص ١٨٤/١٥ ، والممتع ٥٤٢ ، واللسان (وق) . وهي عند الأخفش مصدر ، انظر معاني القرآن له ٤٣٧ . وأما « الدعوى » فهي اسم أيضاً وتكون مصدراً ، انظر الكتاب ٢٢٨/٢ ، ٢٨٤ ، والمخصص ١٥٤/١٤-١٥٥ و ١٨٤/١٥ ، وابن يعيش ٤٥/٦ ، واللسان (دعو) .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر شرح المبع اللوح ٢/٨٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٨٥ ، والمفراء ٢٢٥/٢-٢٢٦ ، وللزجاج ج ١/٢٢٦٢ ، وإعراب القرآن ٤٠٢/٢ ، ومجمع البيان ٨٢/٤-٨٣ ، والبيان ١٧٥/٢-١٧٦ ، والبحر ٣٦٩/٦ ، والإيضاح ١٤٩ ، وسر الصناعة ٥٢٨ ، وابن يعيش ١٢٢/٢ .

عباس بن الفضل عن أبي عمرو فقرأ ﴿والمقيم الصلاة﴾^(١) ، وعلى هذا بيت الأنصاري^(٢) :

الْحَافِظُو عَوْرَةَ الْعَشِيرَةِ لَا يَأْتِيهِمْ مِنْ وَرَائِهِمْ وَكَفَّ

٣

(١) هذه قراءة شاذة عزاها ابن خالويه في شواذه ٩٥ إلى ابن أبي إسحاق ، وزاد ابن جني في المحتسب ٨٠/٢ نسبتها إلى الحسن وذكر أنها تروى عن أبي عمرو ولم يذكر طريقها ، وكذا في البحر .

(٢) البيت لأنصاري في الكتاب ٩٥/١ ، والمقتضب ١٤٥/٤ ، والإفصاح ٢٢٩ ، وهو على الصحيح الراجح عمرو بن امرئ القيس الخرجي الأنصاري . والبيت من كلمة له في ديوان حسان ٨٧ ، وفرحة الأديب ١٦٧ ، وجمهرة أشعار العرب ٦٦٢ ، والخزانة ١٩٠/٢ . وإليه نسبة الجواليقي في شرح أدب الكاتب ٢٧١ ، والتبريزي في تهذيب إصلاح المنطق ١٧٤ .

ونسب إلى قيس بن الخطيم في معاني القرآن للزجاج ج-١/٢٢٦/٢ خ ، والجمل ٨٩ ، والجمل ١٢٢ ، وشرح شواهد سيبويه للأعلم بطرة الكتاب ٩٥/١ ، والتنبيهات ٢٦٠ ، والإقتضاب ٢٧٢ . وهو لأحدهما في المقاصد النخوية ٥٥٧/١-٥٦٠ ، واللسان (وكف) . وانظر ذيل ديوان قيس بن الخطيم ق ١/١٩ ص ١٧٢ وكلام المحقق ، وانظر كلام البغدادي في تحقيق نسبة الأبيات إلى عمرو في الخزانة ١٨٨/٢-١٩٢ .

وانفرد ابن السرياني ٢٠٨-٢٠٥/١ بنسبته إلى شريح بن عمران من بني قريظة أو إلى مالك بن العجلان ، فغلطه الغندجاني في فرحة الأديب وضح نسبتها إلى عمرو . والبيت بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٨٥ ، وإصلاح المنطق ٦٢ ، وأدب الكاتب ٢٢٤ ، والإيضاح ١٤٩ ، والحجة ٩٧/١ ، والبصرييات ٢٢٠ ، والمحتسب ٨٠/٢ ، والمنصف ٦٧/١ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٥١ ، والبيان ١٧٥/٢ ، ووصف المباني ٣٤١ ، وسفر السعادة ٦٩٢ ، وشرح جمل الزجاجي لابن هشام ١٧٤ ، والهمع ١٦٨/١ . ويروى « من ورأئنا » و « نطف » .

والعورة : الموضع الذي تخاف العشيرة أن تؤذي منه ، والوكف والنطف : العيب ، أي يحفظون العشيرة أن يصيبهم ما يعابون به ولا يضيعون ما استحفظوا فيلحق العشيرة عيب بذلك ، عن ابن السرياني في شرح أبيات سيبويه وشرح شواهد إصلاح المنطق (انظر تهذيب إصلاح المنطق) .

والشاهد في البيت حذف النون من « الحافظو » استخفافاً لطول الاسم بالإضافة ونصب ما بعده على نية إثبات النون . وقد سلف بسط التعليق على إضافة اسم الفاعل وإعماله معرفاً بأل ومجرداً منها ٦٧٥ .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ ^(٢) [٢٦] ﴾

نصب بإضمار فعل ، والتقدير : وجعلنا البُدْنَ جعلناها لكم من شعائر الله .

٣

[وقوله] ^(٣) : ﴿ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ^(٤) [٢٦] ﴾

يرتفع ﴿ خير ﴾ بالظرف لأن الظرف جزى حالاً ^(٥) على الهاء في قوله

١/٩٣

﴿ جعلناها ﴾ أي جعلناها ثابتاً لكم فيها خير . /

٦

قوله عز وجل : ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا ^(٦) [٢٧] ﴾

أي لن ينال ثواب الله ^(٧) . وجاء بالياء - أعني ﴿ ينال ﴾ - اعتداداً

بالفصل ^(٨) .

٩

ولم يعتدَّ به يعقوب وقرأ ^(٩) ﴿ لَنْ تَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا ^(١٠) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٥٠٤ ، ومعاني القرآن للزجاج ج٢/٢٢٦/١ ، وإعراب القرآن ٤٠٣/٢ ، ومجمع البيان ٨٦/٤ ، والبيان ١٧٦/٢ ، والبحر ٣٦٩/٦ .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر البيان ١٧٦/٢ ، والتبيان ٩٤٢ .

(٥) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف ١٢ .

(٦) انظر الجواهر ٨٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٧/٢ ، وللزجاج ج٢/٢٢٦/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٠٤/٢ ، ومجمع البيان ٨٤/٤ - ٨٥ ، والبيان ١٧٦/٢ ، والبحر ٣٧٠/٦ ، وتفسير الطبري ١٢٢/١٧ ،

والقرطبي ١٥/١٢ ، وابن كثير ٤٢٨/٥ ، ومجمع التفاسير ٣٠٨/٤ .

(٧) وقيل : لن ينال رضا الله ، انظر البحر . وقيل عبر بالنيل عن القبول والمعنى لن يصل إلى الله وهو قول الطبري والقرطبي وغيرها .

(٨) أي الفصل بين الفعل وفاعله ، وقد سلف التعليق على هذا ٣٩ .

(٩) في الأصل : وقرئ ، وهو خطأ .

(١٠) و﴿ ولكن تناله ﴾ بالتاء فيها ، انظر النشر ٣٢٦/٢ ، والبسوط ٣٠٧ . وذكر ابن مهران أن زيدا عن يعقوب قرأ ﴿ ولكن يناله ﴾ بالياء .

ومنهم من قرأ الأول بالياء والثاني بالتاء^(١) ﴿ وَلَكِنْ تَسْأَلُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ﴾ [٢٧] بالتاء ، فاعتدَّ بالفصل في الأول لأن حروفه أكثر .

٢ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ^(٣) عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ثم قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴾ [٢٨] فلم يأت بالعاطفة^(٤) وجعل كل واحدة^(٥) من المجلتين مستقلةً بنفسها .

٦ [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ [٤٠] جَرَّ صِفَةً^(٧) لقوله ﴿ أُذُنٌ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ ﴾^(٨) [٣٩] ، والتقدير : أُذُنٌ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ... الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ . ويكون قوله ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾ [٢٩] اعتراضاً بين الصفة والموصوف .

٩ وإن كنتَ تَعْنَتُ^(٩) وتقول : إن الاعتراض كيف يأتي بين الصفة والموصوف

- (١) ذكر ابن مهران أنها قراءة يحيى بن يعمر وعاصم الجحدري والأعرج وغيرهم ، وعزاها ابن خالويه في شواذه ٩٥ إلى ابن يعمر والجحدري ، وعزاها صاحب مجمع البيان إلى أبي جعفر .
- (٢) زيادة من ي وب .
- (٣) كذا في الأصل ، وفي ي وب « يدافع » . ويدفع بغير ألف قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وقرأ الباقون يدافع بالألف ، انظر السبعة ٤٢٧ .
- (٤) أي الواو العاطفة .
- (٥) في النسخ : واحد ، والصواب ما أثبت .
- (٦) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٢٧/١ خ ، وإعراب القرآن ٤٠٥/٢ ، ومجمع البيان ٨٦/٤ ، والبيان ١٧٧/٢ ، والبحر ٣٧٤/٦ . وسياق الآية : ﴿ أُذُنٌ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾ [٢٩] الَّذِينَ أُخْرِجُوا ... ﴾ .
- (٧) وقيل بدل وهو قول الزجاج والنحاس ، وأجاز غيرها الوجهين ، وقيل غير ذلك .
- (٨) هذا ضبط الأصل . وأذن بضم الهمزة قراءة نافع وعاصم وأبي عمرو وفتحها الباقون ، ويقاتلون بكسر التاء قراءة غير نافع وابن عامر وحفص فقرأ هؤلاء يقاتلون بفتح التاء ، انظر السبعة ٤٢٧ . وضبط أذن في ي وب كما ضبط في الأصل ولم يضبط يقاتلون .
- (٩) من عنت إذا وقع في مشقة وشدة .

= ناضلناك وناظرناك بما لا يحصى لك^(١) منه . ألا تراه قال : ﴿ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴾^(٢) [سورة الواقعة : ٧٦] والتقدير : وإنه لقسم عظيم لو تعلمون ؛ فالاعتراض ليس شيئاً يعتدّ فضلاً . وقد جاء أيضاً ذلك في قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾^(٣) [سورة مريم : ٢٤] والتقدير : ذلك عيسى ابن مريم الذي فيه يمترون وهو قول الحق ، ففصل بين الصفة والموصوف بالابتداء والخبر . وقد جاء أيضاً ﴿ وَحِينَ تُصْبِحُونَ . وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا ﴾^(٤) [سورة الروم : ١٧-١٨] ففصل بين الظرفين بالابتداء والخبر . وسترى^(٥) ذلك إن شاء الله .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ﴾^(٧) [٤٠]
استثناء منقطع ، أي لكن بقولهم^(٨) ربُّنا الله .

- (١) في الأصل وي : له ، والصواب من ب .
- (٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣١٧ .
- (٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٩٣ ، وانظر لما قاله هنا بخاصة الجواهر ٦٨٦ .
- (٤) سلف ذكرها ٧٢ ومصادر الكلام عليها ثمة .
- (٥) لم يتكلم عليها في موضعها ، وذكرها فيما سلف عرضاً ٧٢ .
- (٦) زيادة من ي و ب .
- (٧) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٧/٢ ، وللمزجاج ج ٢/٢٢٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٠٥/٢ ، وجمع البيان ٨٦/٤ ، والبيان ١٧٧/٢ ، والبحر ٢٧٤/٦ ، والتبيان ٩٤٤ . وسياق الآية : ﴿ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بغيرِ حَقِّ إِلَّا أَنْ ... ﴾ .
- (٨) كذا وقع في النسخ ، وكذا وقع في التبيان ، وهو تخليط ، وصواب التقدير : « لكن قولهم » بالنصب فيكون الاستثناء منقطعاً ، وهو أحد قولي الفراء ومذهب سيبويه كما قال النحاس ، واختاره أبو حيان . وقيل التقدير : إلا بأن يقولوا أي بقولهم فتكون « أن » وصلتها بدلاً من « غير حق » والمعنى : لم يخرجوا إلا بقولهم أي أخرجوا من ديارهم بقولهم ربنا الله أي بتوحيدهم ، وهو أحد قولي الفراء وقول الزجاج وأجازة النحاس وغيره . ولم يرتضه الشيخ أبو حيان ، قال : « ... لا يجوز [أي البدل] لأن البدل لا يكون إلا إذا سبقه نفي أو نهي أو استفهام في معنى النفي ... ولو قلت في غير القرآن : أخرج الناس من ديارهم إلا بأن يقولوا لإله إلا الله لم يكن كلاماً ... » اهد والظاهر أنه كما قال .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ ﴾ ^(٢) [٤١]

صفة ^(٣) أخرى لقوله ﴿ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَ ﴾ . فإذا الوقف من قوله ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يَقَاتِلُونَ ﴾ [٣٩] قوله ﴿ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [٤١] ، وَأْتَمُّ مِنْهُ ^(٤) قوله ﴿ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ ^(٥) [٤١] .

وجاء الموصول في قوله ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ ﴾ وقد وُصِلَ بالشرط والجزاء ^(٦) ، ألا ترى أن قوله ﴿ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ ﴾ شرط ، والجواب ﴿ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ [٤١]

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ فَكَأَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ [٤٥]

إن شئت كان ﴿ كَأَيِّنْ ﴾ مبتدأ ، والخبر ﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ ^(٨) ، ويكون قوله ﴿ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ ^(٩) تبييناً .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٢٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٠٦/٢ ، والبيان ١٧٧/٢ . وفي الأصل « مكنام » وهو خطأ .

(٣) أو بدل ، وهو قول النحاس . وذهب الزجاج إلى أنه بدل من « مَنْ » في قوله ﴿ وَلِيَنْصُرِنَا اللَّهُ مِنْ بَيْنِهِمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِقُوِي عَزِيزٍ [٤٠] الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ ... ﴾ فيكون موضعه نصباً ، وعلى الأول جرّاً .

(٤) في الأصل : نعمته ، وهو تحريف .

(٥) انظر إيضاح الوقف ٧٨٦ ، والقطع ٤٩٢-٤٩٣ ، والمكتفى ٣٩٥ ، ومنار الهدى ١٨٨ . وما قاله المؤلف هو ما قاله النحاس . وأجيز أن يكون الوقف على ﴿ رَبَّنَا اللَّهُ ﴾ و ﴿ يَذْكَرُ فِيهَا اسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ و ﴿ لِيَنْصُرِنَا اللَّهُ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ [٤٠] تاماً ، والقول ما قاله المؤلف والنحاس من قبله .

(٦) الشرط وجزاؤه جملة تقع صلة للموصول ، انظر الكتاب ٤٤٤/١ ، والحجة ٣١٥/٢ ، والبصريات ٢٣٠ ، وابن يعيش ١٥١/٣ ، والهمع ٢٩٦/١ .

(٧) انظر البيان ١٧٧/٢-١٧٨ ، والبحر ٣٧٦/٦ . وكان في النسخ « وكأين » وهو خطأ .

(٨) في الأصل : أهلكتنا ، وهو سهو من الناسخ .

(٩) أي تمييزاً ، انظر ما سلف من التعليق على التمييز ومصطلحاته ٤٤٨ .

وإن شئت كان ﴿كأين﴾ في موضع نصب بفعل مضر يكون ﴿أهلكتاها﴾ تفسيراً له ، والتقدير : وم ﴿^(١) من قرية [أهلكتا] ^(٢) أهلكتاها ، فاستغنيت عنه بقوله ﴿أهلكتاها﴾ . وهذا إما يجوز إذا جعلت ﴿أهلكتاها﴾ ٣ خبراً . فإن جعلت ﴿أهلكتاها﴾ صفة لـ « القرية » لم يتسلط مفسرته على ﴿كأين﴾ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف . ألا ترى أن سيبويه قال : « أزيد أنت رجل تكرمه » ^(٣) لا يجوز أن تنصب ^(٤) زيدا بشيء يفسره « تكرمه » ٦ لأن « تكرمه » صفة لـ « رجل » فلا يعمل فيما قبل الموصوف .

[وقوله] ^(٥) : ﴿وَبِئْرٍ مَّعْطَلَةٍ﴾ [٤٥]

جراً بالعطف على قوله ﴿قرية﴾ ^(٦) والتقدير : وم ^(١) من قرية ﴿وبئر﴾ ٩ معطلة وقصر مشيد ﴿ . ولا يكون الواو ههنا بمعنى « رب » ، ولم يأت ذلك في التنزيل في موضع ، وإنما ذاك في الشعر كقوله ^(٧) :

(١) كذا في النسخ ، أوقع « كم » مكان « كأين » لأنها معناها ، والوجه أن يقول في التقدير : فكأين .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر الكتاب ٦٥/١ ، وقد سلفت هذه العبارة ٤٥٠ ، واللفظ في الكتاب وفيما سلف « تضره » مكان تكرمه .

(٤) في الأصل وب : ينتصب ، وهو خطأ ، أو صوابه : ينتصب زيد . وعبارة سيبويه : « ... وذلك قولك أزيد أنت رجل تضره ... ولم تكن لتقول أزيداً أنت رجل تضره وأنت إذا جعلته وصفاً للفعول لم تنصبه لأنه ليس مبني على الفعل ولكن الفعل في موضع الوصف ... » اهـ .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٤١٥ ، وللغراء ٢٢٨/٢ ، وللزجاج ج٢/٢٢٨/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٠٧/٢ ، ومجمع البيان ٨٨/٤ ، والبيان ١٧٨/٢ ، والبحر ٢٧٦/١-٣٧٧ . وسياق الآية : ﴿فكأين

من قرية أهلكتاها وهي ظالمة فهي حاوية على عروشها وبئر ..﴾ .

(٦) هذا قولهم جميعاً . وأجاز الفراء أيضاً أن يكون ﴿وبئر﴾ مجروراً بالعطف على ﴿عروشها﴾ وهذا أحب إليه من الوجه الآخر ، وأنكره أبو حيان ، قال : « وجعل ﴿وبئر معطلة وقصر مشيد﴾ معطوفين على ﴿عروشها﴾ جهلً بالفصاحة » اهـ وهو كما قال .

(٧) وهو رؤبة . د ، ق ١/١-٢ ص ٢ ، وتأويل مشكل القرآن ١٩٧ ، وابن الشجري ٣٦٦/١ ، =

وَبَلَدٍ غَامِيَةٍ أَعْماؤُهُ
كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَآؤُهُ

وقوله^(١) :

وَفَتَيَانِ صِدْقٍ (٢)

وما أشبه ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ﴾ [٥٣] (٣)

كقوله^(٤) ﴿ قَوِيلٌ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ﴾ [سورة الزمر: ٢٢] . الضمير يعود إلى

والمعنى ٩١٢ ، وشرح شواهد المعنى ٣٢٨ ، وشرح أبيات المعنى ١١١/٨ - ١١٣ ، واللسان (عي) .
والأول له في البصريات ٢٣٣ ، وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٢٧١ ، والقوافي له ٢١ ،
٤٠ ، والمخصص ١١٧/١٠ ، والإنصاف ٣٧٧ ، ٥٢٩ ، وابن يعيش ١١٨/٢ . والثاني بلا نسبة في
تأويل مشكل القرآن ٣٠٣ ، والائنان بلا نسبة في سر الصناعة ٦٣٦ - ٦٣٧ .
ورواه الأخفش في الموضع الأول من قوافيه « ومهمه » ورواه ابن قتيبة وابن هشام والسيوطي
« ومهمه مغبرة أرجاؤه » . والبلد : الأرض ، والأعماء : الجاهل ، وعامية : متناهية في العمى
أي لا يهتدى فيها . والمهمه : المفازة والقفر ، ومغبرة : ذات غبرة ، وأرجاؤه : نواحيه ، عن
البغدادي واللسان . وقوله « كأن لون أرضه سماؤه » أي كأن لون سائمه من غبرتها لون أرضه
فقلب لأن اللونين استويا ، عن ابن قتيبة .

(١) وهو مسكين الدارمي . والبيت من أبيات له في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١١١٥ ، والتبريزي
٧٥/٣ ، والحماسة البصرية ٢٥/٢ ، والحيوان ١٨٢/٥ ، والكامل ٨٨٠ ، وعيون الأخبار ٣٩/١ ،
وأمالي القالي ١٧٦/٢ ، وأمالي المرتضى ٣٩٩/١ .

(٢) البيت بتمامه :

وَفَتَيَانِ صِدْقٍ لَسْتُ مُطَّلِعَ بَعْضُهُمْ
عَلَى سِرِّ بَعْضٍ غَيْرِ أَنِّي جَمَاعُهَا

ويروى « أطلع » و « أواخي رجالاً لست » . والجماع : اسم لما يجمع به الشيء .

(٣) انظر الجواهر ١٩٤ ، وشرح البع اللوح ١/٤٩ ، والبيان ١٧٨/٢ ، والتبيان ٩٤٥ .

(٤) زيادة من ي و ب .

الألف واللام / ، والتقدير : فويل للذين قست قلوبهم^(١) ، ولولا تقديرك هذا لم يكن هناك ما يعود إليه الضمير .

٢

قوله عز وجل : ﴿ ذَلِكْ وَمَنْ عَاقَبَ ﴾^(٢) [٦٠]

التقدير : الأمر ذلك . وتمّ الكلام^(٣) ههنا ، ثم قال ﴿ ومن عاقب بمثل ما عوقب به ﴾ . يكون ﴿ من ﴾ بمعنى « الذي » ، و ﴿ عاقب ﴾ صلته ، وقوله ﴿ لِيُنْصِرَهُ اللَّهُ ﴾^(٤) [٦٠] خبر المبتدأ .

٦

ولا يكون قوله ﴿ من عاقب ﴾ شرطاً لأنه لا لام فيه كما في قوله ﴿ لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾^(٥) [سورة الأعراف : ١٨] .

٩

قوله عز وعلا : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾^(٦) [٦٣]

ولم ينتصب ﴿ فتصبح ﴾ لأن معنى قوله ﴿ ألم تر ﴾ : انتبه^(٧) يا محمد ،

-
- (١) قدر في الثانية وترك التقدير في الأولى لأنها سواء ، والتقدير : والذين قست قلوبهم .
- (٢) انظر البيان ١٧٨/٢ ، والتبيان ٩٤٦ ، والكتاب ٤٦٣/١ ، والمسائل المنشورة ٨٣ .
- (٣) فات أصحاب الوقف النص عليه .
- (٤) يريد القسم المقدر مع جوابه .
- (٥) انظر الكلام عليها في الجواهر ٦٥٩-٦٦١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٥ ، وإعراب القرآن ٦٠٣/١ ، ومجمع البيان ٤٠٥/٢ ، والبحر ٢٧٧/٤-٢٧٨ ، والكتاب ٤٥٦/١
- (٦) انظر الجواهر ٦٢٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٦٥-٦٦ ، وللغراء ٢٢٩/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٢٩/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٠٩/٢-٤١٠ ، ومجمع البيان ٩٣/٤ ، والبيان ١٧٨/٢ ، والبحر ٦/٢٨٦-٢٨٥ ، والكتاب ٤٢٤/١ ، والمقتضب ٢٠/٢ ، والمسائل المنشورة ٦٨ ، وابن الشجري ٦/٢ ، والمغني ٥٥٤-٥٥٥ ، ٦٥١
- (٧) هذا لفظ المراد والنحاس وأبي علي ومن وافقهم ، أخنوه من كلام الخليل وقد سأله سيبويه عن هذه الآية فقال : « هذا واجب وهو تنبيه ، وكأنك قلت : أسمع أنزل الله من السماء ماء فكان كذا وكذا » اهـ . وقال الأخفش « اسمعوا ، أنزل الله من السماء ماء ، فهذا خبر واجب ، و « ألم تر » تنبيه » اهـ .

==

فعمله على المعنى . ولو صرح بقوله « انتبه » لم يوجب^(١) ذلك نصب قوله ﴿ فتصبح ﴾ .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ قُلْ أَفَأَنْبَسُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَمُ النَّارِ ﴾ [٧٢]

أي هي النار ، فأضمر المبتدأ . ويجوز^(٤) أن تحمله على الظاهر ، فتكون ﴿ النار ﴾ مبتدأة ، ويكون قوله ﴿ وَعَدَهَا اللَّهُ ﴾ [٧٢] في موضع الخبر .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا

جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [١٧٨]

يجوز أن يكون التقدير : وجاهدوا في دين الله ، فيكون ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ ﴾ بدلاً من موضع الجار والمجرور^(٦) .

ويجوز أن يكون قوله ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ ﴾ نصباً يفعل مضر^(٧) ، أي الزموا^(٨) ملة

أبيكم إبراهيم .

وقاره الزجاج « اسمع أنزل .. » ، وقال الفراء « ألم تر معناه خير كأنك قلت في الكلام : اعلم أن الله ينزل من السماء ماء فتصبح ... » اهـ .

(١) هذه عبارة غير دقيقة ، والوجه أن يقول : ولو صرح بقوله « انتبه » لامتنع نصب قوله فتصبح أيضاً . وعلى ظاهر عبارته يكون النصب جائزاً ، وهو ممتنع .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ١٨٦-١٨٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤١٦ ، وللفراء ٢٣٠/٢ ، وللزجاج ج٢-١٧٢٣/٢-٢ ، وإعراب القرآن ٤١٠/٢ ، ومجمع البيان ٩٥/٤ ، والبيان ١٧٩/٢ ، والبحر ٣٨٩/٦ ، والكشاف ٢٢/٣ ، والتهيان ٩٤٨

(٤) أجازه أبو البركات والمكبري وأبو حيان أيضاً ، والقول الأول هو قول الناس جميعاً .

(٥) انظر الجواهر ٨٥٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤١٦ ، وللفراء ٢٣١/٢ ، وللزجاج ج١/٢٣١/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤١١/٢-٤١٢ ، ومجمع البيان ٩٦/٤ ، والبيان ١٧٩/٢ ، والبحر ٣٩١/٦ . وكان في النسخ : وجاهدوا في الله حق جهاده إلى قوله ملة أبيكم إبراهيم ، فأتمته .

(٦) أجاز أبو البركات أن يكون بدلاً لكنه عنده بدل من ﴿ في الدين ﴾ ولم أجد القولين . وانظر ماسأتي ١١٢٢

(٧) وهو القول الذي عليه الناس جميعاً .

[وقوله] ^(١) : ﴿ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ ^(٢) [٧٨]
يعني إبراهيم ^(٣) . وقيل يعني الله تعالى ^(٤) .

٢ [وقوله] ^(١) : ﴿ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا ﴾ ^(٢) [٧٨]
أي من قبل مجيء محمد صلى الله عليه وآله ^(٥) ، وفي هذا القرآن ^(٦) ، فحذف
المضاف إليه من قوله ﴿ من قبل ﴾ . وحذف المضاف إليه قد شاع في « قبل »
٦ و « بعد » و « كل » و « بعض » ، وقد جاء ^(٧) :

مَالِكَ عِنْدِي غَيْرُ سَهْمٍ وَحَجْرٍ
وَعَيْرٌ كَبْدَاءَ شَدِيدَةِ الْوَتْرِ
٩ جَاذَتْ بِكَفِّيْ كَانٍ مِنْ أُرْمَى الْبَشْرِ

أي بكفي رجل كان من أرمى البشر ، فأضاف إلى الموصوف ، ثم حذف
الموصوف وأقام الصفة مقام الموصوف .

(٨) = هذا تقدير الفراء ومن وافقه ، وقدره الزجاج ومن وافقه « اتبعوا » ولم يقدره الأخفش ، قال
« نصب على الأمر » .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٥٧٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٣١/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٢١/٢ خ ، وإعراب القرآن
٤١٢/٢ ، ومجمع البيان ٩٧/٤ ، والبيان ١٧٩/٢ ، والبحر ٣٩١/٦ ، وتفسير الطبري
١٤٤-١٤٣/١٧ ، والقرطبي ١٠١/١٢ ، وابن كثير ٤٥٢/٥-٤٥٣ ، ومجمع التفاسير ٣٢٩/٤

(٣) هذا قول ابن زيد والحسن ، وأجازه الزجاج ومن وافقه ، وذهب أبو حيان إلى أنه الظاهر .
ورده الطبري وابن كثير وغيرها .

(٤) وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي وغيرهم .

(٥) على قول الحسن وابن زيد ، وعلى قول الباقرين تقديره : من قبل نزول القرآن وهو قول الطبري
ومن تابعه .

(٦) عن الجميع .

(٧) سلفت الآيات ١٦٥ ونحو مجيها ثمة . وسلف الثالث ٧٤٣

سورة المؤمنون

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ (١) [٤]
 أي الذين هم لأجل الطهارة وتزكية النفس عاملون الخير (٢) . وليس (٣) المراد

٣

(١) انظر الجواهر ٥٠٥ ، ٨٦٤ ، وإعراب القرآن ٤١٤/٢ ، ومجمع البيان ٩٩/٤ ، والبيان ١٨٠/٢-١٨١ ،

والبحر ٣٩٥/٦-٣٩٦ ، وتفسير الطبري ٤/١٨ ، والقرطبي ١٠٤/١٢-١٠٥ ، وابن كثير ٤٥٧/٥ ،

ومجمع التفسير ٢٣٣/٤-٢٣٤ ، والكشاف ٢٦٣/٣ ، والفخر الرازي ٧٩/٢٣-٨٠ ، والمفردات واللسان

(زكو) ، والنهية في غريب الحديث ٣٠٧/٢ ، وبصائر ذوي التمييز ١٣٣/٣

(٢) فاللام في « للزكاة » لام العلة والقصد ، والزكاة بمعنى التزكية وهي التطهير ، وحذف مفعول

« فاعلون » ، وهذا قول الراغب الأصبهاني ووافقه الفيروزآبادي وأجازه أبو حيان وغيره .

وأجاز الزمخشري قولين في تأويل الآية ، قال : « الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى ، فالعين

القدر الذي يخرج من النصاب إلى الفقير ، والمعنى فعل المزكي الذي هو التزكية ، وهو

الذي أراد الله فجعل المزكين فاعلين له ، ولا يسوغ غيره ، لأنه ما من مصدر إلا يعبر عن

معناه بالفعل ويقال محدثه فاعل ، تقول للضارب فاعل الضرب وللمقاتل فاعل القتل ، وللمزكي

فاعل التزكية ، وعلى هذا الكلام كله ... ولم يمتنع الزكاة الدالة على العين أن يتعلق بها

« فاعلون » لخروجها من صحة أن يتناولها الفاعل ولكن لأن الخلق ليسوا بفاعليها ... ويجوز

أن يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الأداء ... » اهـ . ووافقه على قوليه البيضاوي

والنسفي والفخر الرازي وأبو حيان .

وقيل « فاعلون » بمعنى « مؤدون » والزكاة زكاة الأموال ، وهو قول الطبري والقرطبي والخازن

وأجازه النسفي ، وهو قول الأكثرين فيما صرح به ابن كثير ، وقيل غير ذلك .

وظاهر كلام الزمخشري أن الزكاة تطهير النفس والله هو المزكي ، ولهذا ما قال في آخر كلامه

« لأن الخلق ليسوا بفاعليها » . فإن كانت التزكية من العبد لم يضح ما قاله في آخر كلامه .

وذهب بعض المحدثين وهو الشيخ محمد حسين الطباطبائي في الميزان ٩٧/١٥-١٠ إلى أن « ذكر

الزكاة مع الصلاة قرينة على كون المراد بها الإنفاق المالي دون الزكاة بمعنى تطهير النفس بإزالة

رذائل الأخلاق عنها ، ولعل المراد بالزكاة المعنى المصدري وهو تطهير المال بالإنفاق منه دون

المقدار المخرج من المال فإن السورة مكية ، وتشريع الزكاة المعهودة في الإسلام إنما كان =

من هذا الكلام أنهم يؤدون الزكاة ، لأنه لا يقال « فعلتُ الزكاة » وأنت تريد : أدّيت زكاة المال .

- ٣ فإنما الزكاة : الطهارة ، كما قال : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴾ ^(١) [سورة الأعل : ١٤-١٥] ، وقال : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ ^(٢) [سورة الشمس : ٩] أي طهرها من المعاصي ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ ^(٣) [سورة الشمس : ١٠] أي من أحمَلها ^(٤) بالفجور والمعاصي .

وأبداً ينبغي لك أن تُفسّر القرآن بعضه ببعض ما أمكنك . ألا ترى أنهم قالوا في قوله عز وجل : ﴿ لَهُ مَعْقَبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ ^(٤) [سورة الرعد : ١١] : إن المعنى : للرسول معقبات أي ملائكة من أمر الله بالمدينة ... وهذا يصح تعلق الزكاة بقوله فاعلون ، والمعنى : الذين هم فاعلون للإتفاق المالي ... « اهـ . وقوله « فإن السورة ... إلخ » ردُّ على قول الأكثرين الذين ذهبوا إلى أن الزكاة زكاة الأموال . وكذا قال الحافظ ابن كثير في تخرّيج قول الأكثرين ، قال : « ... والظاهر أن التي فرضت بالمدينة إنما هي ذات النصب والمقادير الخاصة وإلا فالظاهر أن أصل الزكاة كان واجباً بمكة ... » اهـ .

وقوله « ذكر الزكاة مع الصلاة ... » قد ذكرت الصلاة في قوله تعالى ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ .
(٢) في الأصل : الخير والشر وليس ، وهو خطأ من الناسخ ، وهو على الصواب في ي و ب .
والأنسب أن يقول « فاعلون الخير » .

(١) انظر الكلام عليها في تفسير الطبري ٩٩/٣٠-١٠٠ ، والقرطبي ٢١/٢٠ ، وابن كثير ٤٠٤-٤٠٣/٨ ، ومجمع التفاسير ٤٩٥/٦ . وما ذكره المؤلف أن معنى تزكى تطهر من الكفر والمعاصي هو قول ابن عباس وعكرمة وعطاء وقتادة والحسن وغيرهم . وقيل : أدى الزكاة ، عن أبي الأحوص وقتادة في رواية عنه .

(٢) انظر الكلام عليها في تفسير الطبري ١٣٥/٣٠-١٣٦ ، والقرطبي ٧٦/٢٠-٧٧ ، وابن كثير ٤٣٥/٨ ، ومجمع التفاسير ٥١٩/٦ ، وتفسير غريب القرآن ٥٣٠

(٣) أي أخفاها .

(٤) انظر الكلام عليها في الجواهر ٧٠٠-٧٠١ ، ومعاني القرآن للفراء ٦٠/٢ ، وإعراب القرآن

١٦٧/٢-١٦٨ ، ومجمع البيان ٢٧٩/٢ ، والبحر ٢٧١/٥-٢٧٢ ، وتفسير الطبري ٧٦/٢-٨١ ،

يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، كذا فسره إبراهيم النخعي^(١) . ففار فائر القوم وقالوا في هذا : إنه فصل بين الصفة والموصوف وقدّم ظرف الصفة على الصفة^(٢) .

= والقرطبي ٢٩١/٩-٢٩٤ ، وابن كثير ٣٥٩/٤-٣٦٢ ، ومجمع التفاسير ٤٧٣/٣-٤٧٥ ، وإيضاح الوقف ٧٣٣ ، والقطع ٤٠٨-٤٠٩ ، والمكتفى ٣٣٤ ، ومنار الهدى ١٤٧-١٤٨ ، والمختب ٣٥٥/١ ، والمقتضب ٣١٩/٢ ، والكامل ١٠٠١

(١) فيما حكاه عن النخعي في صدر كلامه سهو ، وذلك قوله « للرسول معقبات » وليس هذا من قول النخعي . والذي قاله في الجواهر : « ... والتقدير : له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، قاله النخعي » اهـ وهذا هو الصواب .

وقد اختلفوا في تأويل هذه الآية : فقيل الهاء في له للعبد المستخفي بالليل والسارب بالنهار المذكور في قوله ﴿ ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار ﴾ [سورة الرعد : ١٠] وهو قول الطبري وابن كثير والبيضاوي والنسفي ونص أبو حيان أنه الظاهر . وقيل الهاء لله ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والحسن وابن جريج والنخعي وغيرهم . وقيل الهاء للرسول وهو قول ابن زيد وأجازة القرطبي ، قال « وقد جرى ذكر الرسول في قوله ﴿ إنما أنت منذر ولكل قوم هاد ﴾ [سورة الرعد : ٧] وزده الطبري لطول الفصل بين الآيتين ولخلافه قول أهل التأويل .

والمعقبات قيل هي الملائكة عن أكثر أهل التأويل والمفسرين ، فهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والحسن والنخعي ، واختاره النحاس وغيره . وقيل المراد بالآية السلاطين والأمراء ، والمعقبات هم الشرط والحرس الذين يحرسونهم ويحفظونهم فإذا جاء أمر الله لم ينفوا عنهم من الله شيئاً ، وهو قول عكرمة والضحاك وابن عباس في رواية عنه واختاره الطبري في اختياره أن الهاء في له للعبد .

واختلفوا في قوله ﴿ من أمر الله ﴾ فقيل تقديره : له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، وهو قول ابن زيد ومجاهد والنخعي والأخفش وابن جني وأحد قولي الفراء وابن الأنباري وغيرهما ، وعليه مبنى كلام المؤلف . وقيل المعنى يحفظونه بأمر الله ، وهو قول قتادة ونافع والداني والمبرد وأحد قولي الفراء وابن الأنباري ، وروي عن ابن عباس ومجاهد . وقيل : عن أمر الله ، عن الحسن .

(٢) الصفة هي قوله ﴿ من أمر الله ﴾ والموصوف قوله ﴿ له معقبات ﴾ ، وظرف الصفة قوله ﴿ من بين يديه ومن خلفه ﴾ .

وكون ﴿ من أمر الله ﴾ مرفوع الموضع لأنه صفة للمرفوع الذي هو « معقبات » هو قول

فَنظَرْنَا فِي ذَلِكَ فإِذَا إِبْرَاهِيمَ أَخَذَ هَذَا التَّفْسِيرَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِلَّا مَنْ
 أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ رَصَدًا﴾^(١)
 [سورة الجن : ٢٧] . وَالرَّصَدُ الْمَلَائِكَةُ وَهِيَ الْمُعَقَّبَاتُ يَحْفَظُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ / فَوَجِبَ أَخَذَ التَّفْسِيرَ مِنْ آيَةِ نَظِيرَةِ تِلْكَ الْآيَةِ الَّتِي تَقْسِرُهَا . وَإِذَا ثَبَتَ
 هَذَا وَصَحَّ عَمِلَتْ سَقُوطُ طَعْنِ الطَّاعِنِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ .

٦ فَإِنْ قِيلَ : فَهَبَّكُم تَقُولُونَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَا قَلَّمُ ، فَمَا وَجْهٌ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ :
 ﴿وَلَا تَطْعَمِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعُ أَذَاهُمْ﴾^(٢) [سورة الأحزاب : ٤٨] وَهَلْ يُقَالُ
 فِي مَعْنَى «لَا تَوُدُّهُ» : دَعُ أَذَاهُ ، وَهَلْ هَذَا إِلا سَخْفٌ ؟

٩ فَالْجَوَابُ : إِنْ الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ هُوَ السَّخْفُ بَعِينُهُ . وَليْسَ مَعْنَى ﴿دَعُ
 أَذَاهُمْ﴾ : لَا تَوُدُّهُمْ ، وَإِنَّمَا الْمَعْنَى : دَعُ الْخَوْفَ مِنْ أَذَاهُمْ ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾
 [سورة الأحزاب : ٤٨] أَيْ لَا تَخَفْ مِنْهُمْ وَلَا مِنْ أَذَاهُمْ ، فَحُذِفَ الْمَفْعُولُ ، وَالْحَرْفُ الْجَارُ
 الَّذِي هُوَ مِنْ صِلَةِ الْمَصْدَرِ ، كَمَا حُذِفَ الْجَارُ مِنْ قَوْلِهِ ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾^(٤)

١٢

الْأَخْفَشُ وَابْنُ جَنِي . وَ﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ﴾ يَتَعَلَّقُ بِ﴿يَحْفَظُونَهُ﴾ .
 وَذَهَبَ أَبُو حَيَّانَ إِلَى أَنَّهُ لَا حَاجَةَ إِلَى تَقْدِيرِ تَقْدِيمٍ وَتَأْخِيرٍ فَقَدْ وَصَفَتِ الْمُعَقَّبَاتُ بِثَلَاثِ صِفَاتٍ
 أَحَدُهَا ﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ﴾ وَالثَّانِيَةُ ﴿يَحْفَظُونَهُ﴾ وَالثَّلَاثَةُ ﴿مَنْ أَمَرَ اللَّهُ﴾ ،
 وَأَجَازَ أَنْ يَكُونَ ﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ﴾ يَتَعَلَّقَانِ بِ﴿يَحْفَظُونَهُ﴾ فَتَكُونُ الْمُعَقَّبَاتُ
 وَصِفَتُ بَصِفَتَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ «غَايَةُ مَا فِي ذَلِكَ أَنَّهُ بَدِئَ بِالْوَصْفِ بِالْجُمْلَةِ قَبْلَ الْوَصْفِ بِالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ
 وَذَلِكَ شَائِعٌ فَصِيحٌ ... » اهـ .

(١) انظر الكلام عليها في الجواهر (٧٠١) ، وتفسير الطبري ٧٦/٢٩-٧٧ ، والقرطبي ٢٩/١٩ ، وابن كثير
 ٢٧٣/٨ ، ومجمع التفاسير ٢٨٠/٦-٢٨١

(٢) أي في قوله تعالى ﴿والذين هم للزكاة فاعلون﴾ . وقد قال بعض زنادقة الأعاجم الأجانب عن
 ذوق العربية : «ألا قال مؤدون» ، انظر البحر ، والفخر الرازي ومجمع التفاسير ، ولم يسم هذا
 الطاعن لعنه الله .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٨٣ ، والتعليق عليها ثمة .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٧٤ - ٢٧٥

[سورة آل عمران : ١٧٥] أي يَخَوْفُكُمْ بأوليائه ، وقال : ﴿ لِيُنذِرَ بَأْسًا ﴾^(١)
[سورة الكهف : ٢] أي لينذركم بيأس . وهذا وجه الجواب عن هذا السؤال .

قوله عز وعلا : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾^(٢) [١٤] ٢
﴿ أَحْسَنُ ﴾ رفع بدل من لفظة ﴿ الله ﴾ تعالى ، وليس بصفة^(٣) له ، لأنَّ
الصفة تقتضي وفق الموصوف ، وهذه^(٤) إضافة غير محضة لا تفيد التخصيص
والتعريف ، فوجب أن يكون بدلاً غير وصف . وإنما قلنا : هو إضافة غير محضة
لأن التقدير : أحسن من الخالقين .

وإن شئت كان رفع ﴿ أحسن ﴾ بإضمار « هو » ، لأنه^(٥) موضع الشاء
والمدح . ٩

[قوله تعالى^(٦) : ﴿ تُنْبِتُ بِالذَّهْنِ ﴾^(٧) [٢٠]

- (١) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٤٠ - ٧٤١
- (٢) انظر الجواهر ١٦٤ ، والبيان ١٨١/٢ ، والبحر ٢٩٨/٦
- (٣) أجاز الوجهين أبو حيان ، قال : « وأحسن الخالقين أفعل التفضيل ، والخلاف فيها إذا أضيفت إلى معرفة هل إضافتها محضة أم غير محضة ، فن قال محضة أعرب أحسن صفة ، ومن قال غير محضة أعربه بدلاً » اهـ . وأجاز كونه خيراً أيضاً . وما ذهب إليه للمؤلف من أن إضافة اسم التفضيل غير محضة لأنها إضافة على معنى « من » عزى إلى الكوفيين وابن السراج وأبي علي والجرجاني ، وهو قول ابن برهان . انظر شرح اللمع للمؤلف اللوح ٢/٩٠ ، ولابن برهان ١٩٨ ، وابن يعيش ٦/٢ ، وشرح الكافية ٢٨٨/١ - ٢٨٩ ، والهمع ٢٧٢/٤ - ٢٧٣
- (٤) في النسخ : فهذه ، والصواب ما أثبت .
- (٥) في الأصل : ولأنه ، وهو خطأ من الناسخ وهو على الصواب في ي وب .
- (٦) زيادة من ي وب .
- (٧) انظر الجواهر ٦٧١ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٤٥ و ٢/٥٧ مكرر ، ومعاني القرآن للأخفش ١٦١ - ١٦٢ ، ٤٠٢ ، ٤٧٨ ، وللغزالي ٢٣٢/٢ - ٢٣٣ ، وللزجاج ج ٢/٢٣٢/٢ ، والحجة ٤/٢٤ - ٢٦ خم ، ومنه أخذ للمؤلف كلامه و ٢١٨/٢ خم ، وجمع البيان ١٠٢/٤ - ١٠٣ ، والبيان ٢/١٨٢ ، والبحر ١/٦٠١ ، ومجاز القرآن ٥٦/٢ ، والمحتسب ٨٨/٢ - ٨٩ ، وسر الصناعة ١٣٤ ، وابن يعيش ١١٥/٢ و ٢٢/٨ ، ٢٥ ، ١٣٨ ، والمفني ١٣٩

و ﴿ تَنْبُتُ ﴾ ^(١) . فمن فتح التاء كان الباء للتعديّة ^(٢) . ومن ضمّ التاء فله وجهان :

أحدهما ^(٣) : أن يكون « نبت » و « أنبت » بمعنى واحد ^(٤) ، كما [جاء] ^(٥) في شعر زهير ^(٦) :

رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بَيْوتِهِمْ قَطِيناً لَهُمْ حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ

أَي نَبَتَ ؛ فَعَدَى « تَنْبُتُ » بِالْبَاءِ كَمَا عَدَى « تَنْبُتُ » .
والثاني : أَنَّ الْبَاءَ زِيَادَةٌ ^(٧) ، أَي تَنْبُتُ الدَّهْنَ .

(١) قرأ ﴿ تَنْبُتُ ﴾ بضم التاء وكسر الباء ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون ﴿ تَنْبُتُ ﴾ بفتح التاء وضم الباء ، انظر السبعة ٤٤٥ ، والتيسير ١٥٩ ، والنشر ٢٢٨/٢

(٢) هذا أحد قولي أبي علي ، وأجاز أن تكون الباء للحال ، وهو قول من ذهب إلى أن أنبت بمعنى نبت .

(٣) أجازة أبو علي ومن وافقه .

(٤) كون نبت وأنبت بمعنى واحد هو قول الفراء والزجاج ، وحكي عن أبي عبيدة ولم يعرف الأصمعي إلا نبت . انظر المصادر السالفة ، وفعلت وأفعلت للزجاج ٩١ ، وللجواليقي ٧١ ، والمخصص ٢٥/١٤ ، واللسان (نبت) .

(٥) زيادة من ي . وقوله « كما جاء ... كما عدى تنبت » لم يرد في ب .

(٦) د ، ق ٢٢/٥ ص ٩٢ (صنعة ثعلب) و ق ٢٢/٢ ص ٤١ (صنعة الأعم) ، وشرح اللمع اللوح ٢/٥٧ مكرر ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٢/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٢٣/٢ خ ، والحجة ٢٤/٤ خم ، والمحتسب ٨٩/٢ ، والمغني ١٣٩ ، وشرح شواهد المغني ١٠٨ ، وشرح أبيات المغني ٣٩٣/٢ - ٣٠٠ ، والمعاني الكبير ٥٢٩/١ ، ودرة الغواص ٢١ ، واللسان (نبت) . ورواية الأصمعي « قطيناً بها ... نبت » .

والقطين : أهل الرجل وحشمه ، والقطين : الساكن النازل في السدار ، يقول : يلزمونهم فيسكونون عندهم ، وقوله أنبت البقل أي أخصب الناس ، عن ثعلب . وقوله « رأيت » ضبط في الديوان بضم التاء ، قال البغدادي « نص أكثرهم على فتح التاء للخطاب ، ويجوز ضمها » اهـ .

(٧) وهو قول الأخفش وأبي عبيدة ، وأجازة أبو علي ومن وافقه . ولم يقبله ابن جني وذهب إلى أن من ذهب إلى هذا « فهو مضعوف المذهب وزائد حرفاً لا حاجة له إلى اعتقاد زيادته » اهـ .

وقيل : الباء للحال^(١) ، وحذف المفعول من « تُنبت »^(٢) أي تُنبت ما تنبت^(٣) ومعه الدهن . وقد عددنا لك ذلك في « الجواهر »^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ وَإِن كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴾^(٦) [٣٠]
 والتقدير : وإنا كنا لمبتلين . ف « إن » مخففة من « إن » . والكلام تام^(٧)
 عند قوله ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ ﴾ ثم ابتداء وحقق الكلام ثانياً كما حققه أولاً
 وقال : وإنا كنا لممتحنين العباد .

وقول من قال : [إن]^(٥) « إن » للشرط ، ويصل الكلام = جهل^(٨) منه
 بقواعد الصناعة^(٩) فافهمه ، فإن مثل أبي علي^(١٠) لا يؤلد من بعد .

(١) وهو قول الزجاج وابن جني ، وأجازه أبو علي ومن وافقه ، وهو ظاهر كلام الفراء .

(٢) وعلى قول من ذهب إلى أن أنبت بمعنى نبت لا يكون في الكلام حذف .

(٣) هذه عبارة ابن جني . وقدره أبو علي : تنبت جناها أي ثمرتها .

(٤) يريد الباب ٣٦ الذي عقده في الجواهر ٦٦٧-٦٧٤ ل « ماجاء في التنزيل من الحروف الزائدة في

تقدير ، وهي غير زائدة في تقدير آخر » وذكر فيه هذه الآية - أعني آية سورة المؤمنون -

ص ٦٧١

و « الجواهر » هو كتابه المطبوع باسم إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ، انظر مسالف من

التعليق ٨٩٩

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر البيان ١٨٣/٢ ، والتبيان ٩٥٣

(٧) لم يذكر هذا الوقف إلا صاحب منار الهدى ١٩١ وذكر أنه وقف جائز . والقول ما قال المؤلف .

(٨) في الأصل : « وقول من قال « إن » للشرط فهذا الكلام جهل » وما أثبتته من ي و ب أجود

وأصح ، وأخشى أن يكون ما في الأصل تغييراً من الناسخ أو تحريفاً منه ، والعبارة فيه
 ركيكة .

(٩) لأن اللام في ﴿ لمبتلين ﴾ هي الفارقة التي تلزم إن المخففة من الثقيلة . انظر مسالف من

الكلام على إن المخففة واللام الفارقة ١٠٧ وذكر مصادر الكلام عليهما ثم .

(١٠) لم أصب له كلاماً في هذه الآية فيما بين يدي من كتبه .

قوله عز وجل : ﴿ أَيَعِدُّكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَاباً وَعِظَاماً أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ ﴾ (١) [٢٥]

٢ هذا الكلام من أفصح الكلام . وقد اضطرب فيه أقوال المحققين ، ونحن نخبرك بملخص ذلك .

٦ وذلك لأن التقدير فيه عندنا (٢) : أيعدمكم أن إخراجكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً ، فحذف المضاف ، ولا بد من تقديره ، لأنه إذا حمل على الظاهر لم يجز أن يكون ﴿ إذا متم ﴾ خبراً للكاف والميم ، لأن « إذا » ظرف زمان ، وظرف الزمان لا يكون خبراً عن الجثة (٣) . ألا ترى أنهم قالوا : لوقلت : « زيدٌ يوم الجمعة » (٤) لم يصحّ ، فثبت أن الإخراج الذي هو حدث مضر ليصحّ كون « إذا » خبراً عنه . وإذا كان كذلك فيأذا صح قول سيبويه (٥) : إن قوله ﴿ أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ ﴾ بدل من « أَنْ » الأولى ، وسقط قول المعترض (٦) : إن « أَنْ » الأولى / لم يتمّ باسمه وخبره (٧) ، لأنه إنما يكون كذلك إذا لم تقدّر حذف مضاف ، فحينئذٍ

٢/٩٤

١٢

(١) انظر الجواهر ٨٢ ، ٤٣٠ ، ٥٨٤ ، وشرح السمع اللوح ٢/٣٧-١/٣٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ١١١ ، وللغراء ٢/٢٣٤-٢٣٥ ، وللزجاج ج٢/٢٣٢-١/٢٢٤ خ ، وجمع البيان ١٠٥/٤-١٠٦ ، والبيان ١٨٣/٢-١٨٤ ، والبحر ٤/٤٠٤ ، والكتاب ١/٤٦٧ ، والمقتضب ٢/٣٥٧-٣/٦٨٣ ، والبصريات ٢٢٠-٢٢٢ ، والمسائل المنشورة ٨٥ ، وابن يعيش ٢/٦٨٣ ، والمغني ٨٢٨ ، وشرح الكافية ٢/٣٥٨ ، والهمع ٥/٢٠٩ . والكلام على هذه الآية هو المسألة الأولى من المسائل العشر لأبي نزار الملقب نفسه بملك النحاة ، انظر سفر السعادة ٧٧٩-٧٩٢

(٢) هذا أحد الأقوال التي وجه بها أبو علي في البصريات قول سيبويه إن أن الثانية بدل ، انظر ما يأتي .

(٣) سلف التعليق على هذا ٥٠٤

(٤) سلف ذكر هذه العبارة ٥٠٤ وذكر مصادر الكلام عليها ثم .

(٥) انظر الكتاب ١/٤٦٧ ، والمصادر السالفة . وهو قول الأخفش في معاني القرآن له .

(٦) من اعترض قول سيبويه البرد ، انظر المقتضب ٢/٣٥٦-٣٦٠ وما ردّه به ابن ولاد في الانتصار فيما نقله منه الشيخ عضية في تعليقه على المقتضب .

(٧) جمع المؤلف بين تأنيث أن وتذكيرها ، والأحسن الاقتصار على أحدها .

لا يصح البديل . فأما إذا قدرت مضافاً وتمَّ « أن » باسمه وخبره جازت المسألة .

٢ وجواب آخر ^(١) : وهو أنه إذا قال : أيعدمكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً ، ولم يذكر الخبر ، وأضمره كما أضمر الجواب في قوله ﴿ ولو أن قرآنًا سئرت به الجبال أو قطعت به الأرض ﴾ ^(٢) [سورة الرعد : ٢١] ولم يقل : « لكان هذا القرآن » وكان التقدير : أيعدمكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً بعثتم ^(٣) = صار قوله ﴿ أنكم مخرجون ﴾ بدلاً أيضاً لأنَّ الأول تمَّ باسمه وخبره . ٦

٩ وجواب ثالث في المسألة : وهو أن يكون قوله ﴿ أنكم مخرجون ﴾ مرتفعاً بالظرف ^(٤) على تقدير : أيعدمكم أنكم وقت موتكم وكونكم تراباً إخراجكم ^(٥) ، فيكون الظرف مع ما ارتفع به خبر « أن » . وإذا كان كذلك جاد وصحَّ وسقط قول المعارض . فهذه خلاصة أوراقي ، ذكره ^(٦) في غير كتاب ^(٧) .

(١) وهذا ثاني الأقوال التي وجه بها أبو علي قول سيبويه . وتقدير الخبر عنده : أيعدمكم أنكم تبعثون إذا متم . وأجاز أن يكون التقدير : أنكم إذا متم بعثتم أو أخرجتم أو نشتم ، فيكون الخبر الجملة الشرطية « إذا ... بعثتم » ونصَّ أن الأول أشوغ . ونقل عن أبي علي في توجيهه لقول سيبويه أن خير أن الأولى محذوف استثناء بخبر الثانية ، ولعل هذا أولى ما يحمل عليه كلام سيبويه ، انظر سفر السعادة .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٦٣٢ - ٦٣٤

(٣) فيكون الخبر قوله « إذا ... بعثتم » أجازه أبو علي ونصَّ أن الأوسع أن يكون التقدير : أيعدمكم أنكم تبعثون إذا متم ...

(٤) نصَّ أبو علي أن هذا هو مذهب أبي الحسن في هذه الآية . والذي في معاني القرآن له أن الثانية بدل من الأولى وهو قول سيبويه . ونص الطبرسي أن أبا علي اختار قول أبي الحسن ، والظاهر أنه ينقل عن غير ما بين يدي من كتبه .

(٥) كأنك قلت : يوم الجمعة إخراجكم ، وقال أبو علي في قول أبي الحسن « ... فقيه من التجوز أنه لم يأت لـ « إذا » بجواب ، وليس « إذا » كيوم الجمعة لأنها تقتضي جواباً ... » عن البصريات ، وانظر تمام كلامه .

(٦) أي ذكر هذا الكلام أبو علي في غير كتاب . وقد أحلت على ما بين يدي من كتبه التي تكلم فيها على هذه الآية وهما المسائل المنشورة والبصريات .

(٧) لم يذكر المؤلف قول الفراء والجرمي والمبرد ومن وافقهم وهو أن تكون أن الثانية كررت

ثم قال عز من قائل : ﴿ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾^(١) [٣٦]

و « هيهات » اسم ل « بَعَدَ » ، و « بَعَدَ » فعل ماضٍ يحتاج إلى الفاعل .
وفاعله إذاً مضر ، والتقدير : هيهات إخراجكم هيهات إخراجكم لَوْعَدِكُمْ .

٣

ولا يجوز أن يكون على التقدير الذي قدره أبو إسحاق^(٢) . ألا تراه قال :

« البعد لما توعدون » ، لأنه رفع « البعد » بالابتداء ، وجعل ﴿ لما توعدون ﴾

٦

الخبر . ولو كان « هيهات » بمعنى « البعد » لم يجب بناؤه ، لأن « البعد »
معرب . وإنما بُني « هيهات » لأنه بمعنى « بَعَدَ »^(٣) مثل « شَتَّانَ » و « وَشُكَّانَ »

= توكيداً ، فيكون خبر الأولى قوله « مخرجون » وهو العامل في الظرف ، وهو الظاهر والقول ،
وعزاه الزجاج إلى سيبويه ووافقه ابن ولاد في قوله إن معنى قول سيبويه أن بدل أنها مكررة
للتوكيد ، فيكون قوله كقول المبرد ، وليس ما ذهبوا إليه صحيحاً ، والله أعلم . وذكر الطبرسي
أن أبا علي زَيْفَ قول سيبويه والجرمي واختار قول الأخفش ، وعليه يكون لأبي علي أقوال
يناقض بعضها بعضاً ، والله أعلم .

(١) انظر الجواهر ١٥٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٣٥/٢ ، وللزجاج جـ ٢/٢٣٤/٢ خ ، وإعراب القرآن
٤١٨/٢ ، وجمع البيان ١٠٥/٤ ، والبيان ١٨٤/٢-١٨٥ ، والبحر ٤٠٥/٦ ، والمحاسب ٩٤-٩٠/٢ ،
والمقتضب ١٨٢/٣ ، والعسكريات ٤٧-٤٩ ، والعصديات ١٠٦-١٠٩ ، والبغداديات ٢٤٠ ،
والحلييات ٢٤١ ، والإغفال ١١٢٣-١١٣٤ ، وابن يعيش ٣٦/٤-٣٧ ، والمغني ٢٩٣

(٢) الزجاج ، وما حكاه المؤلف عنه هو بنصه في معاني القرآن له جـ ٢/٢٣٤/٢ خ . وقد أخذ المؤلف
كلامه من الإغفال لأبي علي . وقال أبو حيان « وينبغي أن يجعل كلامه [أي كلام الزجاج]
تفسير معنى لا تفسير إعراب » اهـ . وانظر كلامهم على هيهات في المصادر السالفة ، والكتاب
٤٨-٤٧/٢ ، ٥٢ ، وسر الصناعة ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، والخصائص ٢٠٦/١ و ٤١/٣-٤٢ ، والهمع

١٢٢/٥-١٢٣

(٣) حكى ابن جني عن أبي علي أنه كان يقول في هيهات « أنا أفتي مرة بكونها اسماً سمي به الفعل
كصه ومه ، وأفتي مرة أخرى بكونها ظرفاً على قدر ما يحضرن في الحال » قال ابن جني :
« وقال مرة أخرى إنها وإن كانت ظرفاً فغير ممتنع أن تكون مع ذلك اسماً سمي به الفعل
كعندك ودونك » اهـ الخصائص ٢٠٦/١

وكونها ظرفاً غير متمكن لإبهامها وهي بمعنى في البعد هو قول المبرد وظاهر كلام الخليل
وسيبويه .

و « سَرَعَانَ » من قوله ^(١) : « سَرَعَانَ ذِي إِهَالَةٍ » ^(٢) .

قوله عز وجل : ﴿ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ ﴾ ^(٣) [٤٠]
 أي عن قليل ، و « ما » صلة زائدة ^(٤) ، و « عن » متعلق بمضمر يفسره قوله
 ﴿ لَيُصْبِحَنَّ ﴾ لأنهم قالوا : لا يجوز : والله زيدياً لأضربن ^(٥) .

وعندي أنه يجوز في الظرف ما لا يجوز في غيره ^(٦) ، ألا ترى أنه قد جاء ^(٧) :

- (١) أي من قول القائل في المثل . ولو قال « من قولهم » كان أجد .
 (٢) أي سرعت هذه من إهالة ، ف « ذي » فاعل و « إهالة » تمييز . والمثل في الجواهر ١٥٦ ، وجمهرة
 الأمثال ٥١٩/١ ، وجمع الأمثال ٢٢٦/١ ، وما اختلفت ألفاظه واتفقت معانيه ٤٠ ، والحجة
 ٢٤٦/٣ خم ، والإيضاح ١٦٥ ، والبغداديات ٢٤٠ ، والعسكريات ٤٦ ، والعصديات ١٠٦ ،
 ١٠٨ ، والخصائص ٣٩/٣ ، وجمع البيان ٤٠٨/٣ ، وابن يعيش ٢٨/٤ ، واللسان (سرع) .
 وضبطه بعضهم « ذا » أي « هذا » ، ويروى « لوشكان ذا إهالة » .
 قال أبو عبيد : وأصله أن رجلاً كانت له نعجة عجفاء لا تنقي [أي لاتمن] وكان رغامها
 يسيل من منخرها لهزأها ، فقيل له : ما هذا الذي يسيل من منخرها ؟ فقال : هذه إهالة ،
 فقال السائل : لوشكان ذا إهالة . قال أبو عبيد : الإهالة : الودك المذاب ، فأراد القائل أن
 ودكها قد عجل سيلانه من قبل أن تذبح الشاة وقبل أن تمسها النار . يضرب للرجل يخبر
 بكيئونة الأمر قبل وقته « أمثال أبي عبيد ٣٠٥
 (٣) انظر الجواهر ١٣٨ ، ٢٩٨ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٣٥/١ خ ، وإعراب القرآن ٤١٩/٢ ،
 والبيان ١٨٥/٢ ، والبحر ٤٠٦/٦ ، والخصائص ١٦٨/١ ، وابن الشجري ٢٤٥/٢ ، ٢٦٥ ،
 وابن يعيش ٢٣/٨ ، ١٣١ ، ١٣٤ ، و ٤/٩ ، والمغني ١٧٩ ، ١٩٧ ، ٤١١
 (٤) قوله « صلة زائدة » جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين فالصلة من عبارات الكوفيين والزيادة
 من عبارات البصريين ، وقد سلف التعليق على هذا ٢٨
 (٥) لام القسم لا يعمل ما بعدها فيما قبلها كما لا يعمل ما بعد لام الابتداء فيما قبلها ، انظر الإنصاف
 ٢٩٩-٤٠٠ ، والمغني ٧٦٩ ، والهمع ١١/٣ ، والبحر ٤٠٦/٦ ، وما سلف من التعليق على لام
 الابتداء ٢٧٠ ، ٣٥٦ ، ٧٩٩
 (٦) فيتعلق ﴿ عَمَّا قَلِيلٍ ﴾ بقوله ﴿ لَيُصْبِحَنَّ ﴾ أو ﴿ نَادِمِينَ ﴾ وهو ما اختاره أبو حيان ، وأجاز
 ابن هشام أن يعمل ما بعد لام القسم فيما قبلها إذا كان ظرفاً .
 (٧) البيت بلا نسبة في الكتاب ٢٨٠/١ ، والمقاصد النحوية ٣٠٩/٢ ، والمغني ٩٠٩ ، وشرح شواهد
 المغني ٣٢٧ ، وشرح أبيات المغني ١٠٥/٨ - ١٠٧ ، والهمع ١٦٠/٢ ، والخزانة ٥٧٢/٣ - ٥٧٣

فلا تَلْحَنِي فِيهَا فَيَإِنَّ - بِحَبِّهَا - أَخَاكَ مُصَابَ الْقَلْبِ جَمَّ بِلَابِلُهُ^(١)

ألا ترى أنه فصل بين « إِنَّ » واسمها بمفعول مفعولها^(٢) .

٣ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ تَتَرَا كَلِمًا ﴾^(٤) [٤٤]

هي « فَعَلَى »^(٥) من المواترة ، وأصله « وَتَرَى » . فالتاء بدل من الواو ، كـ « تُخَمَّة » و « تَوَلَّج »^(٦) .

٦ فمن^(٧) لم يَصْرَفْ جَعَلَ أَلْفَهَا لِلتَّأْنِيثِ كـ « الْعَدَوَى » و « الدَّعْوَى » و « الشَّرْوَى »^(٨) ، وهو أَقْبَسُ^(٩) من قول من نَوَّنَ ، لأن من نَوَّنَ جَعَلَ أَلْفَهَا لِلإِلْحَاقِ كـ « جَعْفَر » و « سَلْهَب » ، وألف الإلحاق يعزُّ في المصادر^(١٠) . ولهذا قال

(١) لا تلحني أي لا تليني ، والجَمُّ : الكثير ، والبلابل : الأحزان وشغل البال واحده بلبال .

(٢) كذا وقع في النسخ ، يريد : بمعمول معمولها أو خيرها ، أي بمتعلق الخبر . ولا أعلم أنه يقال في خبر إن « مفعول » وإنما هو « معمول » لأن إن تعمل عملين فتنصب الاسم وترفع الخبر ، وكذا قوله في الجار والجرور « مفعول » وهو ههنا ظرف معمول للخبر لا مفعول .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢٣٧٢ ، وللزجاج خـ ١/٢٣٥/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤١٩/٢ ، والحجة ٤٠٧/٦ - ٢٤/٤ ، ومجمع البيان ١٠٧/٤ ، والبحر ٤٠٧/٦

(٥) انظر الكتاب ٩/٢ ، والمقتضب ٣٣٨/٣ ، ٢٨٥ ، وسر الصناعة ١٤٦ ، وسفر السعادة ١٧٤

(٦) أصل تُخَمَّةٌ وَخَمَّةٌ فَعْلَةٌ من الوخامة ، وتولج أصله وَوَلَّجَ فَوَعَلَ من ولج يلج . والمواترة : أن يتبع الخبر الخبر والكتاب الكتاب فلا يكون بينها فصل كثير ، عن الحجة . والتخمة : الذي يصيبك من الطعام إذا استوخمته أي استثقلته ولم تسترئه ، والتولج : كناس الطي أو الوحش الذي يلج فيه .

(٧) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿ تَتَرَا ﴾ منونة مصروفة وقرأ الباقون ﴿ تَتْرَا ﴾ بغير تنوين غير مصروفة . انظر السبعة ٤٤٦ ، والتيسير ١٥٩ ، والنشر ٢٢٨/٢ ، ٨٠ .

(٨) الشروي : المثل .

(٩) كان في النسخ « الأقبس » وهو خطأ لا يقع فيه من هو دون الشيخ فإن الألف واللام تعاقبان « من » ، والظاهر أنه خطأ من النساخ .

(١٠) قال أبو علي : « ولا نعم شيئاً من المصادر لحق آخره ألف الإلحاق » اهـ .

من ^(١) قال فين نون : إنه « فعلاً » ^(٢) والألف بدل من التنوين وليست للإلحاق .

فإذا وقفت عليها فين لم ينون وقفت بالإمالة ^(٣) وبالتفخيم . ومن نون وقف بالألف ^(٤) نحو : رأيت زيدا ، إلا عند من قال « رأيت عنباً » ^(٥) فأمال التي من التنوين تشبيهاً بالتي من الياء .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ ^(٧) [٥٠]
ولم يقل « آيتين » ، لأن الآية في كليهما واحدة ، أي في كونه [منها] ^(٦) من غير أب .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ ^(٨) [٥٢]
بالكسر والفتح ^(٩) .

فالكسر / على الائتناف .

(١) يريد أبا علي في قوله « فمن قال تترى أمكن أن يريد فعلى من المواترة فتكون الألف بدلاً من التنوين » اهـ . وذهب غيره إلى أن من نون جعل ألفها للإلحاق .

(٢) رسم في الأصل « فعلى » والصواب من ي و ب .

(٣) أمالها حمزة والكسائي .

(٤) في الأصل : باللام ، وهو خطأ .

(٥) قال أبو علي « وهذا ليس بالكثير فلا تحمل عليه القراءة » اهـ . ونص سيبويه ٢١٣/٢ على قلته .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر معاني القرآن للزجاج ج٢/٢٣٥/١ خ ، والبحر ٤٠٨/٦

(٨) انظر الجواهر ٦٩١-٦٩٢ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٥١ مكرر ، ومعاني القرآن للأخفش ٤١٧ ،

١٠٩ ، ولفراء ٢٣٧/٢ ، وللمزجاج ج٢/٢٣٥/٢ خ ، وإعراب القرآن ٢/٢-٤٢٠ ، والحجة

٢٦٧-٢٧٤ خ ، ومجمع البيان ٤/١٠٩ ، والبيان ٢/١٨٥-١٨٦ ، والبحر ٦/٤٠٨-٤٠٩ ، والكتاب

١/٤٦٤ ، والمقتضب ٢/٣٤٧ ، والبغداديات ٤٣-٤٤ ، والمسائل المنثورة ٨٣ ، وبلغني ٨٦٥

(٩) قرأ بفتح الهمزة ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر ، وقرأ الباقون بكسرها ، وخفف ابن عامر

وحده النون فقرأ ﴿ أَنْ ﴾ وشددها الباقون . انظر السبعة ٤٤٦ ، والتيسير ١٥٩ ، والنشر ٢/٢٢٨

- والفتح على أن يكون ﴿ وأنا ربكم فاتقون ﴾ [٥٢] لأن هذه أممكم ^(١) ،
 فقدم « أن » على قوله ﴿ فاتقون ﴾ ، كقوله ﴿ وبالأسحار هم يستغفرون ﴾ ^(٢) [سورة الذاريات : ١٨] ،
 ﴿ وبالآخرة هم يوقنون ﴾ ^(٣) [سورة البقرة : ٤] ، و ﴿ ليسوا
 بها بكافرين ﴾ ^(٤) [سورة الأنعام : ٨١] ، وقوله ﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله
 أحداً ﴾ ^(٥) [سورة الجن : ١٨] ، أي فلا تدعوا مع الله أحداً لأن المساجد لله ، وقال :
 ﴿ بل الله فاعبدوا ﴾ ^(٥) [سورة الزمر : ٦٦] أي بل فاعبد الله ، وقال : ﴿ لإيلاف
 قريش ﴾ ^(٦) [سورة قريش : ١] أي فليعبدوا لإيلاف قريش .
 وانتصاب قوله ﴿ أمة واحدة ﴾ على الحال ، أي هذه أممكم مجتمعة .
 قوله تعالى : ﴿ أَيْحَسِبُونَ أَنَّ مَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ . نُسَارِعُ
 لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ ^(٧) [٥٦-٥٥]

- (١) هذا قول الخليل وغيره من البصريين . وذهب الكسائي وواقفه الفراء إلى أن « وأن » معطوفة
 على « ما » في قوله ﴿ ... إني بما تعملون علم . وأن ... ﴾ . وأجاز الفراء أيضاً أن يكون
 التقدير : واعلم أن ، فعلى الأول تكون أن في موضع جر أي وبأن ، وعلى الثاني تكون في موضع
 نصب بفعل مضر .
- (٢) سلف الاستشهاد بالآيتين ٧٦٢ ، فانظر التعليق ثمة .
- (٣) انظر الجواهر ٦٧١ . وكان في الأصل « كافرين » وهو خطأ .
- (٤) انظر الجواهر ٦٩٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١١٠ ، ولفراء ١٩١/٣-١٩٢ ، وإعراب القرآن
 ٥٢٧/٣ ، ومجمع البيان ٣٧٢/٥ ، والبيان ٤٦٧/٢ ، والبحر ٣٥٢/٨ ، والكتاب ٤٦٤/١ ، والمقتضب
 ٣٤٨-٣٤٧/٢ ، والبغداديات ٤٣ ، والمغني ٦٨٢ ، ٨٣٨
- (٥) انظر الجواهر ٦٩٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٢٤/٢ ، وإعراب القرآن ٨٢٩/٢ ، ومجمع البيان
 ٥٠٧-٥٠٦/٤ ، والبحر ٤٣٩/٧ ، والمغني ٢٢١
- (٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٨٢
- (٧) انظر الجواهر ٣٣٨ ، ٣٤٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٣٨/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٣٦/٢ خ ، وإعراب
 القرآن ٥٩٧/٢ ، والبيان ١٨٦/٢ ، والبحر ٤٠٩/٦ ، والمغني ٤٠٥

﴿ ما ﴾ نصب اسم ﴿ أن ﴾ ، والخبر قوله ﴿ نَسَارِعْ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ .
 والهاء العائدة إلى ﴿ ما ﴾ من الجملة محذوفة^(١) - أعني الجملة [التي]^(٢) هي الخبر -
 والتقدير : أَيْحْسِبُونَ أَنْ إِمْدَادَنَا إِيَّاهُمْ نَسَارِعْ لَهُمْ [به]^(٣) فِي الْخَيْرَاتِ^(٤) . وقد
 قالوا : لا يجوز في قولك : « الذي مررت به زيدٌ » أن تحذف فتقول : الذي
 مررت زيدٌ^(٥) . والآية على خلاف ما قالوا ؛ ألا ترى أنه حذف « به » العائد إلى
 ﴿ ما ﴾ ؟ إلا أنهم منعوا ذلك في نفس الصلة ، وهذا في خبره^(٦) ، والخبر أيضاً
 ههنا في صلة « أن » .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمَنُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ
 بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴾^(٨) [٥٨-٥٩]
 هذا كقوله ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [سورة يوسف : ١٠٦]
 ألا ترى أنهم يقرُّون بالله ويخلق السماء والأرض ثم يشركون به ، والمؤمنون بخلاف
 ذلك ، فليس هذا بالتكرار .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴾^(٩) [٦٧]

(١) وهو قول الزجاج ومن وافقه ، وهو الظاهر . وقيل الخبر محذوف ، أجازته النحاس . وقيل
 لا يحتاج في الخبر إلى الرابط لأن « ما » هي الخبرات ، فوضع الظاهر موضع المضر ، والتقدير :
 نَسَارِعْ لَهُمْ فِيهَا ، وهو قول هشام الضير .

(٢) زيادة مني . وقوله « أعني ... الخبر » لم يرد في ي و ب .

(٣) زيادة من ي . وهي في الجواهر .

(٤) في الأصل : بالخيرات ، والصواب من ي و ب .

(٥) بسطنا التعليق على هذا ٧٤٥

(٦) سلف التعليق على حذف الضير المجرور مع الجار من جملة الخبر للعلم به ٢٧٢

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر مجمع البيان ١١٠/٤ ، والبحر ٤١٠/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٧٣/٥ ، ومجمع التفاسير ٣٤٩/٤

(٩) انظر الجواهر ٥٣٢ ، ٩٢٦ ، وشرح اللع اللوح ٢/٣٤ و ١/٧٥ و ١/١٢٨ ، ومعاني القرآن للقرآء =

قيل : ﴿ به ﴾ ^(١) من صلة ﴿ مستكبرين ﴾ فتقف ^(٢) على ﴿ به ﴾ ^(٣) .
 وقيل : بل هو من صلة ﴿ تهجرون ﴾ أو من صلة ﴿ سامر ﴾ فتقف على
 ﴿ مستكبرين ﴾ ^(٤) .

٣

وقال ﴿ سامراً ﴾ بعد قوله ﴿ مستكبرين ﴾ لأنه بمعنى « سَمَّار » ، ولولا
 ذلك لم يجز ، وقال ^(٥) :

٦

... .. فنَوَازَةٌ مِيلٌ إِلَى الشَّمْسِ زَاهِرَةٌ ^(٦)

فـ « زاهر » كـ « سامر » .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ ﴾ ^(٨) [٧٦]

= ٢٣٧٢ ، وللزجاج ج٢/٧٢٣٧ ، ومجمع البيان ١١١/٤ ، والبيان ١٨٧/٢ ، والبحر ٤١٢/٦ ،
 وتكلمة الإيضاح ١٠٨ ، والمضديات ١٢٧
 (١) أي بالبيت الحرام .

(٢) انظر إيضاح الوقف ٧٩٢-٧٩٣ ، والقطع ٥٠٣ ، والمكتفى ٤٠٢-٤٠٣ ، ومنار الهدى ١٩٢ .

(٣) وهو قول الفراء والزجاج والعباس بن الفضل واختاره الداني وغيره .

(٤) وهو قول أبي حاتم وابن الأنباري ، وأجاز القولين النحاس وغيره .

(٥) الخطيئة د ، ق ٢/٤١ ص ١٨٠ . وفي الجواهر ٧٠٣ ، والحجة ٦/٤ ، ٤٢٦ خم : زاهر ، وهو تغيير
 للرواية ، وهو على الصواب في الحجة ٨٩/٤ خم .

(٦) صدره : بِمُسْتَأْنِدِ الْقُرْيَانِ حَوْ تِلَاعَةً

والقريان جمع قريّ وهي مجاري الماء إلى الرياض ، والحوّ : التي قد اشتدت خضرتها حتى ضربت
 إلى السواد ، والتلاع جمع تلعة وهي مسايل الماء إلى الوادي ، والنوار النور وهو الزهر . وقوله
 « ميل إلى الشمس زاهره » : كل نور إذا طلعت عليه الشمس استقبلها ثم دار معها حيث تدور ،
 عن الديوان . وعند أبي علي أن النوار جمع « نور » ، وفي اللسان (نور) أنه جمع نواة ، فيكون
 على حد نواة وتر .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر مجمع البيان ١١٣/٤ ، والبيان ١٨٧/٢ ، والبحر ٤١٦/٦ ، والحلبيات ١١٥ ، والخصائص
 ٢٢٤/٢ . وسلف الكلام على « استكان » والتعليق عليه ٢٦٤ - ٢٦٥ في كلامه على قوله تعالى
 ﴿ وما ضعفوا وما استكانوا ﴾ [سورة آل عمران : ١٤٦] ، فانظر التعليق ثمة .

أي ما خضعوا لطاعة ربهم . و « استكان » استعمل من ^(١) « كان » ، والمعنى ما كانوا لطاعة ربهم .

٢ وقال الفراء ^(٢) : « استكان » أصله « استكَنَ » افتعل من « السكون » ، والألف لإشباع الفتحة . والصحيح ما بدأنا به .

٦ [قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ [٨٦]

٩ فجوابه قراءة أبي عمرو ^(٤) ، لأنه قرأ : ﴿ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ [٨٧] . فأما قراءة الجمهور ﴿ سيقولون لله ﴾ فليس جواب قوله ﴿ من رب السموات السبع ﴾ لفظاً ، وإنما هو جوابه على المعنى ، لأن معنى ﴿ من رب السموات ﴾ أي لمن السموات ، فقيل : ﴿ لله ﴾ ؛ فهذا من باب الحمل على المعنى .

١٢ ومثله ما بعده من قوله ﴿ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [٨٨] فقال ﴿ لله ﴾ [٨٩] حملاً على المعنى . وقراءة أبي عمرو ﴿ سيقولون الله ﴾ حملاً على اللفظ .

١٥ فأما الحرف الأول وهو قوله ﴿ قل لمن الأرض ﴾ [٨٤] فإنهم قرؤوا ﴿ سيقولون لله ﴾ [٨٥] حملاً على اللفظ . ورواه العباس ^(٥) ﴿ سيقولون الله ﴾ - أعني الحرف الأول - لأن معنى ﴿ لِمَنْ الْأَرْضُ ﴾ : من رب الأرض .

(١) في الأصل : في ، وهو تحريف .

(٢) لم أصب كلامه ، وانظر ما سلف .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٦٢٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٤٠/٢ ، وللزجاج ٢٢٣٧/٢ خ ، والحجة

٢٩/٤ - ٣٠ خم ، وجمع البيان ١١٤/٤ ، والبيان ١٨٧/٢ - ١٨٨ ، والبحر ٤١٨/٦ . وانظر ما سلف ٥٠

(٥) وحده ، وقرأ الباقر ﴿ لله ﴾ . انظر السبعة ٤٤٧ ، والتيسير ١٦٠ ، والنشر ٢٢٩/٢

(٦) هو العباس بن الفضل وهو يروي عن أبي عمرو ، وعزا المؤلف في الجواهر هذه الرواية إليه (وفي

المطبوع : وهو رواية العباس وأبي عمرو ، وهو خطأ صوابه : العباس عن أبي عمرو) . ولم أجد =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ [٩٢] ^(٢)
بالرفع والجر ^(٣) . فالرفع على : هو عالم الغيب . والجر على البدل ^(٤) من قوله

﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ [٩١] .

[قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ . / رَبِّ

فَلَا تَجْعَلْنِي ﴿ [٩٤-٩٣] ^(٦)

فصل بين الشرط والجزاء بالنداء . وإذا جاز :

عَلَى حِينِ إِلَهِي النَّاسِ جَلُّ أُمُورِهِمْ فَنَدَلًا زُرَيْقُ الْمَالِ نَدَلَ الْمُعَالِبِ ^(٧)

- والتقدير : فندلاً المال يا زريق - فصل بين المصدر وما عمل فيه بالمنادى

= فكذلك [جاز] ^(٨) هنا ، فصل بينها بالمنادى .

= هذه الرواية فيما بين يدي من المصادر ، ولا اختلاف بين القراء في الحرف الأول ، ولم يذكر في كتب الشواذ أو مظانه .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤١/٢ ، وإعراب القرآن ٤٢٦/٢ ، والحجة ٣٠/٤ خ ، ومجمع البيان ١١٦/٤ ، والبيان ١٨٨/٢ ، والبحر ٤١٩/٦

(٣) قرأ بالجر ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقر بالرفع . انظر السبعة ٤٤٧ ، والتيسير ١٦٠ ، والنشر ٣٢٩/٢

(٤) وقيل نعت لله وهو قول النحاس والظاهر أنه قول الأخفش والفراء وأبي علي ولم يصرحوا به ، وإنما ذهب المؤلف إلى أنه بدل لأن الإضافة في قوله « عالم الغيب » عنده غير محضة ولا بد في وجه النعت أن تكون محضة . بل الظاهر أنه نعت وأن الإضافة محضة لأنه قصد بالصفة الدوام والاستمرار كقوله ﴿ مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ وقد بسطنا التعليق على هذا ٦ . وتقلنا ثمة عن أبي حيان أن البدل بالصفات ضعيف .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤١/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٣٧-٢/٢٣٨ خ ، وإعراب القرآن ٤٢٦/٢ ، ومجمع البيان ١١٦/٤ ، والبيان ١٨٨/٢ . وفي الأصل : ماتوعدون ، وهو تصحيف .

(٧) سلف البيت ٦٤٧ وتخزيجه والتعليق عليه ثمة . وفي الأصل : فندلاً ... بدل ، وهو تصحيف .

(٨) زيادة من ب .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴾ ^(٢)] [٩٩]

ولم يقل « ارجعني » لأن هذا جاء على قوله : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ ﴾ [سورة مريم : ٤٠] ، وقوله ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ﴾ [سورة الحجر : ٩] . ومثله : ﴿ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ ﴾ ^(٣) [سورة يونس : ٨٢] ولم يقل « وَمَلَئِهِ » جرياً على هذه العادة ^(٤) .

قوله عز و علا : ﴿ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا ﴾ ^(٥) [١١٠]

و ﴿ سَخِرِيًّا ﴾ بالضم والكسر ^(٦) ، لغتان ^(٧) ، وهما من سَخِرَ يَسْخَرُ ، وكذا في سورة ص [٦٣] .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤١/٢-٢٤٢ ، وللزجاج ج ١/٢٢٨/٢ ، وإعراب القرآن ٤٢٧/٢ ، ومجمع البيان ١١٦/٤ ، والبيان ١٨٩/٢ ، والبحر ٤٢١/٦ . وفي الأصل « وقال » وهو خطأ .

(٣) ما ذكره المؤلف هو أحد الأقوال في تأويل الآية وقيل فيها غير ذلك ، انظر معاني القرآن للأخفش ٣٤٧ ، وللفراء ٤٧٦/١-٤٧٧ ، وإعراب القرآن ٧١/٢ ، ومجمع البيان ١٢٧/٢ ، والبيان ٤١٩/١ ، والبحر ١٨٤/٥

(٤) وهي أن الجبار والجليل الشأن يخبر عن نفسه بما تخبر به الجماعة فإذا خوطب كانت مخاطبته مخاطبة الجميع . وهذا قول الفراء والزجاج ومن وافقها في هذه الآية - أعني ربّ ارجعون - وأجازه النحاس ، وأجاز أيضاً أن يكون « ارجعون » على جهة التكرير أي ارجعني ارجعني ، قال : « وهكذا قال المازني في قوله جل وعز ﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ﴾ [سورة ق : ٢٤] قال معناه : ألقى ألقى » اهـ .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤٣/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٣٩/٢-٢٤٠ ، وإعراب القرآن ٤٢٩/٢ ، والحجة ٣١/٤-٣٤ خم ، ومجمع البيان ١١٨/٤ ، والبيان ١٨٩/٢ ، والبحر ٤٢٣/٦ ، ومجاز القرآن ٦٢/٢

(٦) قرأ بالضم نافع وحزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٤٤٨ ، والتيسير ١٦٠ ، والنشر ٣٢٩/٢

(٧) وهو قول الأخفش والكسائي والمبرد والزجاج والنحاس وغيرهم . وفرق أبو عمرو وأبو عبيدة والفراء ومن وافقهم بينهما فجعلوا المضموم من جهة السُّخْرَةِ والمكسور من جهة الهزء . قال الزجاج والنحاس ومن وافقهما : كلاهما عند الخليل وسيبويه واحد ، ولا يعرفان هذا التفريق .

فَأَمَّا فِي الزَّخْرِفِ [٣٢] فلا يجوز فيه إلا الضمُّ بالاتفاق ، لأن المعنى معنى الخدمة دون السخرية ، وهو قوله : ﴿ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾ .

٢ [قوله تعالى]^(١) : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴾^(٢)

[١١٢]

٦ ﴿ كَمْ ﴾ منصوبة الموضع بـ ﴿ لَبِثْتُمْ ﴾ أي كم سنة لَبِثْتُمْ ، فحذفت تفسير ﴿ كَمْ ﴾ ، و ﴿ كَمْ ﴾ منصوبة بـ ﴿ لَبِثْتُمْ ﴾^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ فَاسْأَلِ الْعَادِّينَ ﴾^(٦) [١١٣]

بالتشديد قراءة الجمهور ، وهو من العَدِّ والحصر .

٩ ورواه بعضهم ﴿ فَاسْأَلِ الْعَادِّينَ ﴾ بالتخفيف^(٧) ، وهو جمع « عَادِيَّ » من قولهم : بئر عَادِيَّةٌ : إذا كانت قديمة . فلما جمع بالواو والنون حذفت منه ياء النسب ، وصار الجمع عوضاً عن ذلك . وفي التنزيل : ﴿ سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ ﴾^(٨) [سورة الصافات : ١٢٠] وهو جمع « إِلْيَاسِيَّ » ، وفيه : ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴾^(٩) [سورة الشعراء : ١٩٨] وهو جمع « أُعْجَمِيَّ » وليس بجمع « أُعْجَمَ » ،

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٣٩/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٣٠/٢ ، وجمع البيان ١٣٠/٤ ، والبيان ١٨٩/٢ ، والبحر ٤٢٤/٦ ، والتبيان ٩٦١-٩٦٢

(٣) أي تمييز . والتفسير من عبارات الكوفيين ، وقد سلف التعليق على هذا ٤٤٨

(٤) وينتصب عدد سنين على قوله على أنه بدل من كم ، وهو قول العكبري . والصواب أن التمييز باق غير محذوف وهو قوله ﴿ عدد سنين ﴾ ، وهو قول الزجاج والنحاس وغيرها ، وقد فصل بين كم الاستفهامية وبميزها ، وهو فصل جائز لاشيء فيه ، وقد سلف بسط التعليق على هذا الفصل ٨٠٥ . وقول للؤلؤف « وكَم منصوبة بلبثتم » تكرار .

(٥) زيادة من ب .

(٦) انظر الجواهر ٨٦٠ ، والبيان ١٩٠/٢

(٧) وهي قراءة شاذة عزها ابن خالويه في شواذه ٩٩ ، وأبو حيان في البحر ٤٢٤/٦ إلى الحسن والكسائي في رواية عنه .

(٨) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٢٩ - ١١٣١ (٩) سيأتي الكلام عليها في موضعها ٩٩٨ - ٩٩٩

لِإِسْتِرَاهِ هُنَاكَ . وَرَبِّمَا يُعَدُّ لَكَ الْجَمْعُ ^(١) الَّذِي صَارَ عَوْضًا عَنْ نَقْصَانِ لِحْقِ الْكَلِمَةِ فِي « الْجَوَاهِرِ » ^(٢) .

وَقَالُوا ^(٣) « الْأَشْعُرُونَ » فِي جَمْعِ « أَشْعَرِيٍّ » مَنْسُوبٍ إِلَى بَنِي أَشْعَرَ ^(٤) . وَمِنْهُ :

تَهَدُّدُنَا وَأَوْعِدْنَا رُؤَيْدًا مَتَى كُنَّا لَأَمْكَ مَقْتُونِنَا ^(٥)

وَهُوَ جَمْعُ « مَقْتَوِيٍّ » مَنْسُوبٍ إِلَى « مَقْتَى » « مَفْعَلٌ » مِنْ « الْقَتْوِ » وَهَرِ الْخِدْمَةِ ، مِنْ قَوْلِهِ ^(٦) :

تَبَدَّلْ خَلِيلًا بِي كَشْكَلِكِ شَكْلَةً فَإِنِّي خَلِيلًا صَالِحًا بِكَ مَقْتَوِي ^(٧)

(١) فِي الْأَصْلِ « يَمُدُّ ذَلِكَ الْجَمْعَ » وَأَخْشَى أَنْ يَكُونَ خَطَأً مِنَ النَّاسِخِ ، وَمَا أُثْبِتُهُ مِنْ ي وَب هُوَ

العهود منه ، انظر ماسلف من إحواله على الجواهر ٧٤٥ ، ٨٢٩ ، ٨٨٢ ، ٨٨٥ ، ٩٢٢

(٢) قَدْ فَعَلَ ذَلِكَ فَعَدَّدَ فِي الْجَوَاهِرِ ٨٦٠ الْبَابَ ٧١ لـ « مَا جَاءَ فِي التَّنْزِيلِ وَقَدْ حُذِفَ مِنْهُ يَاءُ

النَّسَبِ » . وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا هَذِهِ الْآيَاتِ الثَّلَاثَ ، وَقَدْ سَقَطَ فِيهِ صَدْرُ الْكَلَامِ عَلَى قِرَاءَةِ التَّخْفِيفِ

فِي هَذِهِ الْآيَةِ - أَعْنَى آيَةِ سُورَةِ الْمُؤْمِنُونَ - فَقَدْ أوردَهَا فِي هَذَا الْبَابِ وَذَكَرَ فِيهَا وَجْهًا لَيْسَ مِنْهُ ،

وَهُوَ أَنْ يَكُونَ « الْعَادِينَ » جَمْعَ عَادَ فَأَبْدَلَ مِنْ حَرْفِ التَّضْعِيفِ يَاءً ؛ فَلَا بَدَأُ أَنْ يَكُونَ قَدْ قَدَّمَ

قَبْلَهُ فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ نَحْوَ مَا قَالَهُ فِي هَذَا الْكِتَابِ أَعْنَى كَشْفِ الشَّكَلَاتِ .

(٣) فِي الْأَصْلِ : وَقَالَ : وَالصَّوَابُ مِنْ ي وَب .

(٤) وَهِيَ قَبِيلَةٌ مَشْهُورَةٌ مِنَ الْعَيْنِ ، وَ« أَشْعَرٌ » لَقَبٌ ثَبَّتَ بِنِ أَدَدَ . انظر الأنساب ٢٧٢/١ ، وَاللِّبَابِ

٦٤/١

(٥) الْبَيْتَ لِعَمْرُو بْنِ كَلْثُومٍ مِنْ مَعْلَقَتِهِ ، انظر شرح القصائد السبع ٤٠٢-٤٠٤ ، وَالتَّسْعَ ٦٥٢-٦٥٣ ،

وَالْعَشْرَةَ ٣٤٦-٣٤٧ ، وَمَعْلَقَةَ عَمْرُو بْنِ كَلْثُومٍ بِشْرَحِ ابْنِ كَيْسَانَ ٨٣-٨٥ ، وَهُوَ لَهُ فِي

النَّوَادِرِ ١٨٨ ، وَالْأَضْدَادَ لِابْنِ الْأَنْبَارِيِّ ١٢٠-١٢١ ، وَالنَّصْفَ ١٢٢/٢ ، وَالْخِصَائِصَ ٣٠٣/٢

(لِتَلْغِي) ، وَالْحِزْنَانَةَ ٣٢٦/٣-٣٢٩ . وَهُوَ بِلَا نِسْبَةٍ فِي شَرْحِ الْمَعِ اللُّوحِ ٢/٩٨ ، وَتَكْلِمَةَ

الْإِيضَاحِ ٤٤ ، وَالْبَغْدَادِيَّاتِ ٢٦٩ ، وَالْعَضْدِيَّاتِ ٦٧ . وَسِيَأْتِي ١١٣١ . وَيُرْوَى « تَهَدُّدُنَا

وَتَوْعَدُنَا » . وَانظُرْ فِي « مَقْتَوِينَ » الْكِتَابِ ١٠٣/٢ أَيْضًا .

(٦) وَهُوَ يَزِيدُ بْنُ الْحَكَمِ التَّقْفِيُّ ، وَالْبَيْتُ مِنْ كَلِمَةٍ لَهُ فِي الْأَغْنَانِي ٢٩٥/١٢ ، وَأُمَا لِي الْقَائِي ٦٨/١ ،

وَالْبَصْرِيَّاتِ ٣٨-٤٢ ، وَالْحِزْنَانَةَ ٤٩٦/١-٤٩٧ ، وَابْنَ الشَّجَرِيِّ ١٧٦/١ ، وَشَرْحَ أَيْبَاتِ الْمَغْنِيِّ

١٨١/٥ . وَهُوَ لَهُ فِي الْبَغْدَادِيَّاتِ ٢٧٠ ، وَالْخِصَائِصَ ١٠٤/٢ ، وَالْحَتَّابَ ٢٥/٢ ، وَهُوَ بِلَا نِسْبَةٍ فِي

شَرْحِ الْمَعِ اللُّوحِ ٢/٩٨ ، وَالْعَضْدِيَّاتِ ٦٨-٦٩ ، وَالْحَلِيبِيَّاتِ ١٩٦

(٧) قَوْلُهُ « مَقْتَوِيٍّ » مَفْعَلٌ مِنْ اقْتَوَى : افْعَلَّلُ مِنَ الْقَتْوِ .

سورة النور

قوله تعالى : ﴿ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا ﴾ ^(١) [١١]

٢ أي هذه سورة ، فحذف المبتدأ ، وقوله ﴿ أَنْزَلْنَاهَا ﴾ صفة للسورة ،
والتقدير : هذه سورة مُنْزَلَةٌ من وَحْيِنَا .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾ ^(٣) [٢١]

٦ أي فيما يَتَلَى عليكم الزانية والزاني ، فأضمر الخبر ^(٤) . ولا يكون
﴿ فَأَجْلِدُوا ﴾ ^(٥) [٢] خبره لمكان الفاء .

فإن قيل : فلم قدّم الزانية على المذكر عكساً لقصة السرقة حيث قال :

(١) انظر الجواهر ١٨٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٤٣/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٣٩-٢/٢٤٠ خ ، وإعراب

القرآن ٤٣١/٢ ، ومجمع البيان ١٢٣/٤ ، والبيان ١٩١/٢ ، والبحر ٤٢٧/٦

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٣١٠ ، ٧٤٤ ، ٩٢٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٧٧ ، وللفراء ٢٤٤/٢ ، وللزجاج

ج ٢/٢٤٠-٢/٢٤١ خ ، وإعراب القرآن ٤٣١/٢-٤٣٢ ، ومجمع البيان ١٢٣/٤ ، والبيان ١٩١/٢ ، والبحر

٤٢٧/٦ ، والكتاب ٧١/١-٧٢ ، والكامل ٨٢٢

(٤) إضمار الخبر هو قول سيويه والأخفش ومن وافقهما ، وهو قياس قول أبي علي والسيرافي وغيرهما

في قوله تعالى ﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ﴾ [سورة المائدة : ٣٨] ، انظر

ماسلف ٢٤٧-٢٤٩

وذهب الفراء والمبرد والزجاج ومن وافقهم إلى أن الخبر قوله ﴿ فاجلدوا ﴾ والتقدير من زني

فاجلدوا ، والزانية والزاني بمعنى التي تزني والذي يزني ، فزيدت الفاء في الخبر لتنزيل الموصول

منزلة الشرط .

(٥) في الأصل و ب : فاجلدوهم ، والصواب من ي . وسياق الآية ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل

واحد منها مائة جلدة ﴾ .

﴿ وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةِ ﴾ [سورة المائدة : ٢٨] ، والمذكر أبداً مقدّم على المؤنث ، لأنّ له السابقة العليا = فإن هذا جاء لأنّ شهوتها أغلب وحرصها على الفعل أكثر من حرص المذكر ، فكانت البداية بذكرها أهم . ألا ترى أنه قال ^(١) : إنهم يبدؤون بما كان أهمّ والعناية به أكثر ، فتلا ﴿ وَإِذْ أُنزِلَتْ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ﴾ [سورة البقرة : ١٢٤] ، و ﴿ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا ﴾ [سورة الأنعام : ١٥٨] ، ثم قال : وإن كنا جميعاً يهّمناهم ويغنيناهم .

قوله عز و علا : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ / ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بَأْرْبَعَةٍ شَهْدَاءَ فَاَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ ^(٢) [٥-٤] .
﴿ إِلَّا ﴾ استثناء راجع إلى الجملة التي تلي المستثنى ، وهو قوله ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ^(٣) ، أي فسقوا هم جميعاً إلا التائبين .

وإن شئت كان مابعد « إلا » مبتدأ ، وكان قوله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

(١) يريد سيبويه ، وعبارته : « ... كأنهم إنما يقدمون الذي بيّنه أهمّ لهم وهم بيّنه أغنى وإن كنا جميعاً يهّمناهم ويغنيناهم » الكتاب ١٥/١ . وقوله « .. فتلا .. » لم يذكر سيبويه الآيتين اللتين ذكرهما المؤلف . وقد ذكرها أبو علي في الإيضاح ٦٥ في تقديم المفعول على الفاعل ، وانظر شرح اللمع اللوح ٢/٢٧ و ٢/٣٦ ، والجواهر ١٧٨ ، ٦٧٦ .

(٢) انظر شرح اللمع اللوح ٢/٥٢ مكرر و ١/٧٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٤٥/٢-٢٤٦ ، وللزجاج جـ ٢/٢٤١/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٣٢/٢-٤٣٣ ، وجمع البيان ١٢٥/٤-١٢٦ ، والبيان ١٩١/٢ ، والبحر ٤٢٢/٦-٤٢٣ ، والتبيين ٩٦٤ ، وتفسير الطبري ٦٠/١٨-٦٢ ، والقرطبي ١٢/١٧٩ ، وابن كثير ١٢/٦ ، وجمع التفاسير ٣٦٧/٤-٣٦٨ .

(٣) هذا أحد قولي الفراء والزجاج ومن وافقهما ، واختاره أبو حيان . وقيل هو استثناء من قوله ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ وهو قول النحاس ، والظاهر أنه اختيار الزجاج ، وأجازته الفراء ومن وافقه . وعلى الأول لا تقبل شهادة القاذف ولو تاب ، وهو قول جماعة منهم الحن وسعيد والنخعي وأبو حنيفة ، وعلى الثاني تقبل شهادته إذا تاب ، وهو قول الجمهور وعامة الفقهاء .

رَّحِيمٍ ﴿ [٥] خبراً^(١) . وقد ذكرنا الخلاف في هذا ورجوع الاستثناء إلى ما يليه أو^(٢) إلى الجمل كلها في غير موضع من كتبنا^(٣) .

٣ قوله عز وجل : ﴿ فَشَهَادَةٌ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ ﴾ [٦]^(٤)
بالرفع والنصب^(٥) .

٦ فمن نصب فالتقدير : فالواجب^(٦) أن يشهد أحدهم أربع شهادات ، فيكون المصدر مضافاً إلى الفاعل .

٩ ومن رفع وقال ﴿ فشهادة أحدهم أربع شهادات ﴾ فقد أخبر بالرفوع عن المبتدأ ، فيتحقق إذاً تعليق الباء من قوله ﴿ بالله ﴾ بما يليه وهو قوله ﴿ شهادات ﴾ .

ولا يجوز في رفع تعليق الجار بقوله ﴿ فشهادة أحدهم ﴾ لأنه أخبر عن المبتدأ ، ولا يجوز بعد الإخبار عنه أن تعلق به شيئاً^(٧) .

(١) آجازه العكبري أيضاً . وعلى هذا فالجملة في موضع نصب على الاستثناء والجمهور لم يثبت لها هذا الوجه ، انظر ما سلف ١١٦ والتعليق ثمة .

(٢) في النسخ : أم ، وهو تحريف .

(٣) ذكر هذا في شرح المع ، انظر موضع الإحالة عليه في ح ٢ من الصفحة السابقة ، ولم يذكره في الجواهر ، وهما الكتابان اللذان انتهيا إلينا من كتبه .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤٧-٢٤٦/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٤٢/٢ (خ) ، وإعراب القرآن ٤٢٣/٢ ، والحجة ٣٧/٤-٢٨ خم ومنه أخذ المؤلف ، وجمع البيان ١٢٧/٤ ، والبيان ١٩٢/٢ ، والبحر ٤٣٤/٦

(٥) قرأ ﴿ أربع ﴾ بالرفع حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقر بن النصب . انظر السبعة ٤٥٢ ، والتيسير ١٦١ ، والنشر ٢٣٠/٢

(٦) هذا أحد قولي أبي علي والنحاس ومن وافقهما ، وعبارة أبي علي « فالحكم أو فالفرض أن يشهد » وعبارة النحاس « فالأمر أن ... » فيكون أضمر مبتدأ وشهادة خبره ، وأجازا أن يكون التقدير : فعليهم أن يشهد أحدهم ، فأضمر الخبر وشهادة مبتدأ ، وهو قول الفراء والزجاج .

(٧) لأن الإخبار عنه يؤذن بتمامه وما يتعلق به يؤذن بنقصانه ، ولا يجوز الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر ولا بالصفة لأنه كالصلة والموصول ، انظر ما سلف من التعليق على هذا ١٣٦

ومن نصب فالجار يتعلق بالثاني على مذهب سيبويه ، وبالأول على مذهب الفراء^(١) .

قوله تعالى : ﴿ والخامسة أن غضب الله عليها ﴾^(٢) [١٩]
برفع التاء ونصبها^(٣) .

٣

فمن نصبها فالتقدير : والواجب^(٤) أن تشهد الخامسة بأن غضب الله عليها ،
أي المرة الخامسة ، فيكون محمولاً على المعنى^(٥) ، ويجوز أن تعطفه على قوله

٦

(١) هذا على قياس قول البصريين في إعمال ثاني العاملين وقول الكوفيين في إعمال أولها ، وهذا ما يسمى بباب التنازع ، وقد سلف بسط الكلام عليه ٣٦٧

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤٧/٢ ، وللزجاج ج-١٢٤٢/٢-٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٣٣/٢ ،
والحجة ٤٢٨/٤-٤٢٧/٤ ، وجمع البيان ١٢٧/٤ ، والبيان ١٩٢/٢-١٩٣ ، والبحر ٤٣٤/٦ ، والمغني
٤٤ ، ٤٠٤ ، ٧٦٢

(٣) قرأ بالنصب حفص عن عاصم وحده ، وقرأ الباكون بالرفع . انظر السبعة ٤٥٢ ،
والتيسير ١٦١ ، والنشر ٢٣٠-٢٣١

(٤) في النسخ : فالواجب ، والوجه ما أثبت لموافقته لفظ الآية .

(٥) كذا قال ، والصواب أن يقول : « فالتقدير : وتشهد الخامسة أي الشهادة الخامسة ، فنصبت
الخامسة بفعل مضردل عليه ما قبله » وهو قول الجميع .

وقول المؤلف هنا « فالتقدير » والواجب أن تشهد الخامسة ... « سهو منه ، وقد سها قبله أبو
علي ومن تابعه والمؤلف منهم . وذلك أن أبا علي تكلم على هذه الآية وكأنها متصلة بقوله تعالى
﴿ فشهادة أحدهم أربع شهادات ﴾ فين نصب ، فقدر أن الخامسة بالنصب محمولة على المعنى
والتقدير في أحد الوجهين : فالحكم أو الفرض (أو فالواجب) أن يشهد أحدهم أربع شهادات
والخامسة أي وتشهد الخامسة ، فتكون الخامسة منصوبة بفعل مضردل عليه المعنى لأن معنى
شهادة أحدهم : أن يشهد أحدهم ، ولهذا ما قال المؤلف « والواجب أن تشهد ... » .

وإنما وقع السهو في كتاب أبي علي من جهة أنه تكلم على « الخامسة » الأولى من قوله تعالى :
﴿ ... فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين . والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان
من الكاذبين . ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين . والخامسة أن
غضب ... ﴾ فتكلم أبو علي على « والخامسة » بالرفع والنصب وإعرابها مع ارتفاع أربع شهادات
ونصبه . وموضع « والخامسة » الأولى غير الثانية . على أنه جاء في الأولى النصب وهي قراءة =

﴿ ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات ﴾ [٨] ﴿ والخامسة ﴾^(١) .

فأما من رفع وقال ﴿ والخامسة ﴾ فالتقدير : والشهادة الخامسة ، فحذف
الموصوف .

٣

وقد قرئ ﴿ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ ﴾ ، و ﴿ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ ﴾^(٢) - على وزن : رَجِمَ
اللَّهُ - بتخفيف « أَنْ » والفعل والفاعل ، فهي مخففة من الثقيلة ، والتقدير : أَنَّهُ
غضب الله عليها ، أي أَنَّ الأمر والشأن .

٦

فإن قلت : فهي إذا كانت مخففة من الثقيلة فالأفصح أن يكون معها « قد »
في الماضي ، و « السين » و « سوف » في المستقبل ، أو حرف النفي^(٣) ، فكيف
جاء ههنا وليس معه أحد هذه الحروف ؟ = فالجواب : إنه لما كان بعده ههنا
ما هو دعاء جاز تجرده عن هذه الحروف ، كما جاء : ﴿ نُودِي أَنْ بُورِكَ ﴾^(٤)
[سورة النل : ٨] لأن الدعاء يكون له اختصاص ليس لغيره .

٩

١٢

وروي عن يعقوب ﴿ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا ﴾ بتخفيف^(٥) « أَنْ » ،
ويكون ما بعده مصدراً ، والتقدير : أَنَّهُ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا ، كما روي عن غيره

= شاذة عزيت إلى الحسن والأعمش وطلحة والسلمي وخالد بن إياس ، والرفع قراءة الجمهور ، والله
أعلم .

وقوله المؤلف « أي المرة الخامسة » يريد بـ « المرة » الشهادة أي الشهادة الخامسة فيكون حذف
الموصوف ، ولا يجوز غير ذلك .

(١) أجازته أبو علي ومن تابعه ، والظاهر أنه الوجه ، ولا حاجة إلى إضمار فعل .
(٢) قرأ نافع وحده أَنْ غَضِبَ بتخفيف أَنْ وغضب على أنه فعل ماض ، وقرأ الباقون أَنْ غَضِبَ
بتشديد أَنْ وغضب مصدر .

(٣) سلف التعليق على هذا ٧٨٣

(٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٠١

(٥) في الأصل : على تخفيف ، وما أثبتته من ي و ب أجود .

(٦) ﴿ غَضِبَ ﴾ بالرفع ، انظر النشر ٢/٣٢٠ ، والمبسوط ٣١٧ . وذكر أبو حيان في البحر ٦/٤٣٤ =

﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾^(١) [سورة المائدة : ٤٥] والتقدير : أن الأمر والشأن النفس بالنفس .

٢ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَلَوْلا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللهَ تَوَّابٌ ﴾

حَكِيمٌ ﴿ ١١٠ ﴾ وَأَنَّ اللهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿ ١٢٠ ﴾

٦ لم يذكر جواب « لولا » في الآيتين ، والتقدير : ولولا فضل الله عليكم ورحمته هللكتم^(٤) .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ ﴾^(٥) [٢٤]

٩ لم يعتدوا بالفصل فأتوا ﴿ تشهد ﴾ . وزيات وعلي^(٦) اعتدوا بالفصل^(٧) فقراً : ﴿ يوم يشهد عليهم ألسنتهم ﴾ .

= أنها رواية عن يعقوب بخلاف عنه ، وذكر ابن جني في المحاسب ١٠٢/٢ أن يعقوب يقرأ « أُنَّ غَضَبٌ » .

(١) ذكر أبو حيان في البحر ٤٩٥/٣ أن تخفيف أن ورفع النفس قراءة رواها أنس عن النبي ﷺ ، ولا أعرف أحداً غيره ذكر ذلك . والسذي ذكروه أن النبي ﷺ يقرأ ﴿ والعين بالعين ... ﴾ وما بعده بالرفع ، انظر المصادر التي أحلنا عليها في الكلام على هذه الآية ٣٥٢

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤٧/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٤٢/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٢٤/٢ ، ومجمع

البيان ١٣٢/٤ ، والبيان ١٩٢/٢-١٩٤ ، وتفسير الطبري ٦٨/١٨ ، ٨٠ ، وإيضاح الوقف ٧٩٥

(٤) وهو تقدير ابن الأنباري والطبري في الآية الثانية ، وقيل : لعاجلكم بالعقوبة ، وهو تقدير الطبري في الآية الأولى ووافقه الطبرسي وأبو البركات ، وقيل : لنال الكذب منكم عذاب عظيم ، عن الزجاج وقد بين الله تعالى الجواب في قوله ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم ﴾ ، وهو قول الفراء والنحاس .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤٨/٢ ، والحجة ٤٤/٤ خم ، ومجمع البيان ١٣٢/٤ ، والبحر ٤٤٠/٦-٤٤١

(٦) زيات هو حمزة وعلي هو الكسائي ، وقرأ بالياء ، وقرأ بالاقون بالتاء . انظر السبعة ٤٥٤ ، والتيسير ١٦١ ، والنشر ٣٣١/٢

(٧) أي الفصل بين الفعل والفاعل ، وقد سلف التعليق على هذا ٣٩

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ ﴾ [٢٥]

٢/٩٦

بالنصب على أن يكون وصفاً للدين / وروي بالرفع^(٢) على تقدير :

٢

يومئذٍ يوفيههم الله الحق دينهم ، ففصل بين الصفة والموصوف بالمفعول .

قوله تعالى : ﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ ﴾^(٤) [٢٦]

يعني الكلمات الخبيثات للرجال الخبيثين . ﴿ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ﴾

٦

[٢٦] : الرجال الخبيثون للكلمات الخبيثات . والكلمات الطيبات للرجال الطيبين ، والرجال الطيبون للكلمات الطيبات^(٥) . فابن أبي بن سألون^(٦) المتأفق خبيث لا يخرج من فيه إلا كلمة خبيثة ، حتى أتته عائشة^(٧) .

٩

وقال قوم : النساء الخبيثات للرجال الخبيثين ، والرجال الخبيثون للنساء الخبيثات ، والنساء الطيبات للرجال الطيبين ، والرجال الطيبون للنساء

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر إعراب القرآن ٤٢٧/٢ ، ومجمع البيان ١٣٢/٤ ، والبيان ١٩٤/٢ ، والبحر ٤٤١/٦

(٣) وهو قراءة شاذة عزأها النحاس إلى مجاهد ، وزاد ابن جني في المحاسب ١٠٧/٢ نسبتها إلى أبي روق ، وكذا في مجمع البيان ، ونسبها إليها أبو حيان وزاد نسبتها إلى أبي حيوه وابن مسعود ، وعزأها ابن خالويه في شواذه ١٠١ إلى ابن عباس ومجاهد ، والنصب قراءة الجمهور .

(٤) انظر الجواهر ٣٠٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٤٨/٢ ، وإعراب القرآن ٤٣٧/٢ ، ومجمع البيان ١٢٥/٤ ، والبحر ٤٤١/٦ ، وتفسير الطبري ٨٦-٨٤/١٨ ، والقرطبي ٢١١/١٢ ، وابن كثير ٣٤/٦-٣٥ ، ومجمع التفاسير ٣٨٤/٤ . وسياق الآية : ﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مَبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ .

(٥) هذا قول ابن عباس ومجاهد والضحاك وسعيد والشعبي والحسن وأكثر المفسرين وهو قول الفراء واختاره الطبري .

(٦) هو عبد الله بن أبي بن سلول لعنه الله وهو الذي بدأ بذكر الإفك .

(٧) انظر حديث الإفك في تفسير الطبري ٦٨-٦٧/١٨ ، والقرطبي ١٩٧/١٢-٢٠٢ ، وابن كثير

١٧/٦-٢٦ ، ومجمع التفاسير ٣٧٢/٤-٣٧٨

الطيبات^(١) ؛ فحمّد صلى الله عليه وآله طيّب ، وأمّ المؤمنين طيبة ، وقول المنافق هراء .

وإذا كان كذلك ، وتقدير الآية على هذين القولين = فلا أدري ما أصنع
 بقوله^(٢) « ولو وضعت الصفة موضع الاسم قَبِيح ، لوقلت : ائتني ببارد ، لم يحسن
 حَسَنَ قولك : ائتني بتمر ، لأن « بارداً » صفة و « تمر » اسم » = وبقول من^(٣)
 اقتدى به في قوله ﴿ وَلِدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾^(٤) [سورة الأنعام : ٣٢] حيث زعم أن
 التقدير : ولدائر الساعة الآخرة ، قال : وإنما حَسَنَ ذا لأنَّ « الآخرة » جرت
 مجرى « الأبرق » و « الأبطح » ، في كلام طويل^(٥) يبين أنه جاء الاستعمال فيها
 على حدّ استعمال الأسماء دون الصفات .

(١) وهو قول ابن زيد والباقر والصادق ، واختاره النجاشي وأبو حيان وغيرهما .

(٢) كتب تحته في الأصل « سبويه » . وقد سلف نحو هذا الكلام ٨٥٠ وتقلنا ثمة نص كلام سبويه من كتابه ١٣٦/١ .

(٣) هو أبو علي الفارسي .

(٤) في قراءة ابن عامر ، وقرأ الباقر ﴿ وَلِدَارُ الْآخِرَةِ ﴾ . وقد سلف الكلام عليها في موضعها ٣٩٣ . وقوله ﴿ وَلِدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾ هو في سورة يوسف : ١٠٩ ، والنبل : ٣٠ أيضاً .

(٥) نصُّ كلام أبي علي هو ذا : « ووجه قول ابن عامر أنه لم يجعل « الآخرة » صفة لـ « الدار » ولكنه أضاف « الآخرة » إلى « الدار » فلا تكون « الآخرة » على هذا صفة لـ « الدار » لأن الشيء لا يضاف إلى نفسه ، ولكنه جعلها صفة للساعة ، فكأنه قال : ولدائر الساعة الآخرة ، وجاز وصف الساعة بالآخرة كما وصف اليوم بالآخر في قوله ﴿ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ [سورة العنكبوت : ٣٦] . وحسن إضافة الدار إلى الآخرة ولم يقبح من حيث استقبح إقامة الصفة مقام الموصوف لأن الآخرة صارت كالأبطح والأبرق ، ألا ترى أنه قد جاء ﴿ وللآخرة خير لك من الأولى ﴾ [سورة الضحى : ٤] فاستعملت استعمال الأسماء ، ولم تكن مثل الصفات التي لم تستعمل استعمال الأسماء . ومثل الآخرة في أنها استعملت استعمال الأسماء قولهم « الدنيا » لما استعملت استعمال الأسماء حسن أن لا تلحق به لام التعريف في نحو قوله : في سعي دنيا طالما قد مدّت « اهـ . الحجة ٤-٣٠-٥ خك .

والأبطح : مسيل واسع فيه دفاق الحصى وجمعه الأباطح ، كسروه تكسير الأسماء وإن كان في =

فإن راجعنا درس « الكتاب » بعد هذه السنة - وهي [سنة]^(١) العشرين^(٢) - ووقفنا للصواب والهداية لعنى تلك الكلمة إذ لم يفتح إلى الآن = نَمُنْحَكَ^(٣) ما نَعْطَى إن شاء الله .

٣

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ أُولَئِكَ مَبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ [٢٦]^(٤) ثم يقفون على قوله ﴿ يقولون ﴾^(٥) ويتدئون قوله ﴿ لهم مغفرة ﴾ [٢٦] . وأنا أرى أن ﴿ أولئك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ مبرؤون ﴾ خبره ، وقوله ﴿ مما يقولون ﴾ داخل في صلة ﴿ مبرؤون ﴾ ، وقوله ﴿ لهم مغفرة ﴾ [٢٦] جملة في موضع خبر آخر لـ ﴿ أولئك ﴾ .

٦

٩

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم ﴾ [٢٩]^(٦) يرتفع ﴿ متاع ﴾ بالظرف على المذهبين^(٧) لجري الظرف وصفاً للنكرة . وقد عدّ لك مثل هذا فيما هذا وسيلة إليه ودرج له^(٨) .

١٢

= الأصل صفة لأنه غلب ، والأبرق : مكان غليظ فيه حجارة رمل وطين مختلطة ، والجمع الأبارق ، كسروه تكسير الأسماء وإن كان في الأصل صفة لأنه غلب .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) بعد الخمسة أي سنة ٥٢٠

(٣) في الأصل : فنحك ، وهو تحريف . وفي ي و ب : فننحك ، وهو خطأ .

(٤) انظر البيان ١٩٤/٢ ، والبيان ٩٦٨

(٥) وهو وقف كاف ، انظر المكتفى ٤٠٨ ، ومار الهدى ١٦٥ . وأجاز القولين العكبري .

(٦) انظر الجواهر ٥١٤ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٢٣ ، والبيان ١٩٤/٢

(٧) يريد مذهب سيوييه ومن وافقه ومذهب الأخفش ومن وافقه في ارتفاع الاسم بالظرف ،

وسلف بسط التعليق عليه ١٣

(٨) الظاهر أنه يريد كتابه « الجواهر » ، وقد عقد فيه ٥١١-٥٢٨ الباب ٢١ لـ « ما جاء في التنزيل

من الظروف التي يرتفع ما بعدهن بهن على الخلاف وما يرتفع ما بعدهن بهن على الاتفاق » ،

وذكر هذه الآية فيه ٥١٤

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الإِرْبَةِ ﴾ [٣١]
 و ﴿ غير ﴾ بالنصب والجر ^(٢) . فالنصب على الاستثناء أو الحال ^(٣) . والجر
 على النعت أو البدل ^(٤) .

قوله عز و علا : ﴿ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللّٰهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَرَ فِيهَا
 اسْمُهُ ﴾ [٣٦] ^(٥)

[في] ^(٦) مكررة في الآية . ولو قال : في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر
 اسمه ، ولم يقل « فيها » كان كافياً ، لكنه على ما حكاه صاحب « الكتاب » ^(٧) :
 « في الدار زيد قائم فيها » ^(٨) . وقد مضى مثله في قوله : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا

- (١) زيادة من ي و ب .
 (٢) انظر الجواهر ١٦١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٥٠/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٤٦/٢ خ ، وإعراب القرآن
 ٤٣٩/٢ ، والحجة ٤٤٤/٤ - ٤٦ خم ، ومجمع البيان ١٣٦/٤ - ١٣٧ ، والبيان ١٩٤٨ - ١٩٥٠ ، والبحر
 ٤٤٩/٦
 (٣) قرأ بالنصب ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقر بالجر . انظر السبعة ٤٥٤ - ٤٥٥ ،
 والتيسير ١٦١ ، والنشر ٣٣٢/٢
 (٤) النصب على الحال قول أبي جاتم ، وأجاز الوجهين الفراء والزجاج والنحاس وأبو علي وغيرهم ،
 والحال أجود عند الفراء .
 (٥) أجاز البدل النحاس ومن وافقه واقتصر الفراء والزجاج وأبو علي ومن وافقهم على النعت .
 (٦) انظر الجواهر ٢٦٥ - ٢٦٦ ، ٤٣٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٥٣/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٤٧/٢ خ ، ومجمع
 البيان ١٤٤/٤ - ١٤٥ ، والبيان ١٩٦/٢ ، والبحر ٤٥٧/٦ - ٤٥٨ ، وتفسير الطبري ١١١/١٨ - ١١٢ ،
 والقرطبي ٢٦٤/١٢ - ٢٦٦ ، وابن كثير ٦٥/٦ - ٧١ ، ومجمع التفسير ٤٠١/٤ ، وإيضاح الوقف
 ٧٩٧ - ٧٩٨ ، والقطع ٥١١ - ٥١٢ ، ومنار الهدى ١٩٥ - ١٩٦ . وسياتق الآية : ﴿ اللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ
 وَالأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثَاقٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ المِصْبَاحُ فِي زَجَاجَةٍ الزَجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ
 شَجَرَةٍ مَّارِكَةٍ ... واللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [٢٥] فِي بُيُوتٍ ... فِيهَا اسْمُهُ يَسْبَحُ لَهُ فِيهَا بِالغَدُوِّ
 وَالْأَصَالِ [٣٦] رِجَالٌ ... ﴾ .
 (٧) زيادة من ي و ب ، وفيها « فيها مكررة » والصواب ما أثبت .
 (٨) انظر الكتاب ٢٧٨/١ ، والمقتضب ٢١٧/٤ ، وشرح الكافية ٢٠٦/١ ، والإنصاف ٢٥٨ - ٢٦٠ ،
 المسألة ٣٣ ^(٩) يرى الكوفيون أن النصب واجب ، فيقولون : في الدار زيد قائماً فيها .

ففي الجنة خَالِدِينَ فِيهَا ﴿^(١)﴾ [سورة هود: ١٠٨] ، وستراه في قوله : ﴿ أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ ^(٢) [سورة الحشر: ١٧] .

٣ والجارُّ يتعلق بمضمر يكون المضمر في موضع الرفع وصفاً للمرفوع في قوله ﴿ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ [٣٥] أي مصباحٌ ثابتٌ في بيوتِ أَذْنِ اللَّهِ ^(٣) . وما بين الصفة والموصوف اعتراض . و ﴿ مصباح ﴾ يرتفع بالظرف في المذهبين ^(٤) ، إذ جرى وصفاً على النكرة .

٦ [قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ ﴾ ^(٦)

[٣٦-٣٧]

فمِن قَرَأَ مَرَّتَيْنِ لِلْفَاعِلِ / يَرْتَفِعُ ﴿ رِجَالٌ ﴾ بفعله .

١/٩٧

٩

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٩١-٥٩٢ . و « سعدوا » ضبط في الأصل بضم السين وضبط في ب يفتحها ، وهما قراءتان ، انظر ماسلف ، ولم يضبط في ي . لكن المؤلف لم يتكلم فيما سلف على تكرير « في » ، انظر الكلام عليها في المصادر التي ذكرناها ثمة ، وانظر لما ذكره فيها ههنا الجواهر ٤٢٠ ، والكتاب ٢٧٨/١ ، والمقتضب ٣٥٦/٢ و ٣١٧/٤ ، والبصريات ٣٤٣ ، وابن يعيش ٤١/٣

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٣٦

(٣) وهو قول ابن زيد وأحد قولي الفراء والطبري ومن وافقها واختاره القرطبي . وقيل الجار من صلة المشكاة ، عن الحسن وهو أحد قولي الزجاج ومن وافقه . وقيل الجار في موضع الحال من المصباح والزجاجة والكوكب ، عن ثعلب . وقيل هو من صلة يوقد ، قاله الرماني وأجازه الطبري . وعلى هذه الأقوال لا وقف على ﴿ علم ﴾ . وقيل الجار من صلة ﴿ يسبح ﴾ وهو قول أبي حاتم وأحد قولي الفراء وابن الأنباري ، وأجازه الزجاج والنحاس ومن وافقها ، واختاره أبو حيان ، وعلى هذا الوجه يوقف على ﴿ علم ﴾ .

(٤) انظر الحاشية (٨) ص ٩٤٥

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ١٧ ، ١٢٣ ، ١٩٨ ، ٣٦٦ ، ٧١٧ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٢٨-١/٣٩ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ٢/٢٤٧/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٤٤/٢ ، والحجة ٥١/٤-٥٢ خم ، ومجمع البيان ١٤٢-١٤١/٤ ، والبيان ١٩٦/٢ ، والبحر ٤٥٨/٦ ، والإيضاح ٧٣ ، والخصائص ٣٥٣/٢ ، وابن يعيش ٨٠/١-٨١ ، والغني ٥٠١ ، ٦٨٥ ، ٧٤٠ ، ٨٠٧

ومن ^(١) قرأ ﴿ يَسْبَح ﴾ مُرْتَباً للمفعول ^(٢) ف ﴿ رجال ﴾ يرتفع بفعل مضر ، ويقف ^(٣) على ﴿ الآصال ﴾ . وكأنه لما قال ﴿ يَسْبَح ﴾ له فيها بالغدو والآصال ﴿ قيل : من يسبِّح ؟ فقال ﴿ رجال ﴾ أي يسبِّحه رجال ، وأنشدوا :

لِيُبَكِّكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ وَمُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطِيحُ الطَّوَائِحُ ^(٤)

(١) قرأ ﴿ يَسْبَح ﴾ ببناء الفعل للمفعول ابن عامر وأبو بكر عن عاصم - وسيذكر ذلك للؤلف فيما يأتي من كلامه - وقرأ الباقون ﴿ يَسْبَح ﴾ ببنائه للفاعل . انظر السبعة ٤٥٦ ، والتيسير ١٦٢ ، والنشر ٣٣٢/٢

(٢) قوله مرتباً للفاعل أي مبنياً للفاعل ومرتباً للمفعول أي مبنياً للمفعول ، انظر ما سلف من التعليق على هذا ١٦٦

(٣) انظر إيضاح الوقف ٧٩٨ ، والقطع ٥١٢ ، والمكتفى ٤٠٩ ، ومنار الهدى ١٩٦ . وقوله « ويقف » لم يعجم في الأصل وأعجم بالياء في ب وباءتاء في ي .

(٤) اختلف في قائله ، فعزاه أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٤٨/١-٢٤٩ ، وعلي بن حمزة في التنبهات ١٣٢ إلى نيشل بن حرّي النهشلي ، وهو من كلمة له في المقاصد النحوية ٤٥٤/٣-٤٥٦ ، والخزانة ١٤٧/١-١٥٢ ، وشرح أبيات المغني ٢٩٥/٧-٢٩٧ ، وانظر شعر نيشل ١٠٧-١٠٨

وعزي إلى الحارث بن نهيك النهشلي في الكتاب ١٤٥/١ ، والإيضاح ٧٤ (في نسخة منه) ، والإفصاح ١٤٠ ، وابن يعيش ٨٠/١ ، وإلى الحارث بن ضرار النهشلي في ابن السيرافي ١١٠/١-١١٢ ، والمحامسة البصرية ٢٦٩/١ ، وإلى ضرار بن نيشل النهشلي في معاهد التنصيص ٢٠٢/١-٢٠٣ ، وإلى مرة بن عمرو النهشلي في الأشباه والنظائر للخالدين ٣٥٢/٢ ، وعزاه الأعم (طرة الكتاب ١٤٥/١) إلى ليبيد (انظر ذيل ديوانه ٢٢٢ ورجح محققه أن الكلمة ليست له) ، وقيل هو لمزرد أخي الشماخ وقيل لمهلhel ، انظر الخزانة ، قال البغدادي : « والصواب أنها لنهشل بن حرّي » .

وهو بلا نسبة في الجواهر ١٩٨ ، ٢٦٦ ، وشرح اللع اللوح ١/٣٩ ، والكتاب ١٨٢/١ ، ١٩٩ ، والمقتضب ٢٨٢/٣ ، وضرورة الشعر ٢٠٢ ، ومعاني القرآن للزجاج ج ١/٢٤٨/٢ خ ، وإعراب القرآن ٥٥٧/١ ، ٥٨٢ و ٤٤٤/٢ و ٦٦٨/٢ ، والقطع ١١٨ ، والحجة ١١٢/٤ خك و ٥١/٤ خم ، واحتساب ٢٣٠/١ ، والخصائص ٣٥٢/٢ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٨٨ ، وجمع البيان ٢٧١/٢ و ١٤٢/٤ ، والبيان ٢٢٧/١ و ١٩٦/٢ ، وسفر السعادة ٣٥٢ ، والمغني ٨٠٧ ، وأهملع ٢٥٨/٢ ، والشعر والشعراء ٩٩-١٠٠ ، وشرح ما يقع فيه التصحيف ٢٥٧/١ . وفي روايته اختلاف . وقوله « لِيُبَكِّكَ يَزِيد » هذه رواية أهل النحو ، ورواية الرواة « لِيُبَكِّكَ يَزِيد » ببناء =

لَمَّا قَالَ « لِيُبِكَ يَزِيد » كَأَنَّهُ قِيلَ : مِنْ يَبْكِيهِ ؟ فَقَالَ : ضَارِعٌ لِحُضُومَةٍ ،
أَيُّ يَبْكِيهِ ضَارِعٌ ، فَأَضْمَرَ الْفِعْلَ . وَقَوْلُهُ « تَطِيحُ الطَّوَائِحُ » أَيُّ تَطِيحُ
الْمُطِيحَاتِ ^(١) ، وَ « مَا » مُصَدَّرِيَّةٌ ^(٢) .

٣

وَلَمَّا اسْتَدَلَّ ^(٣) بِالْبَيْتِ أَرَادَ أَنْ يَخْرِجَ لَكَ مِنَ التَّنْزِيلِ نَظِيرًا ، فَفَرَعَ إِلَى قِرَاءَةِ
الْحَسَنِ ، وَقَالَ : وَقَدْ قَرَأَ بَعْضُهُمْ ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ
أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ ﴾ ^(٤) [سورة الأنعام : ١٢٧] بِرَفْعِ الزَّيْنِ مِّنَ ﴿ زَيْنٌ ﴾ وَرَفْعِ اللَّامِ

٦

الفعل للفاعل ونصب يزيد ، انظر الشعر والشعراء وشرح ما يقع فيه التصحيف . ويزيد هو
يزيد بن نهل - وعند أبي عبيدة أن يزيد أخوه - والضارع : الذليل الخاضع ، والمختبئ :
الطالب المعروف ، وأصل الاختباط ضرب الشجر للإبل ليسقط ورقها فتعلمفه الإبل ، وتطيح :
تذهب وتهلك ، والطوائح : المهالك جمع مطيحة على غير قياس على حذف الزيادة ، عن
الأعلم .

(١) قال المؤلف في شرح اللمع : « كأنه لما قال « لييك ي زيد » قيل من يبكيه ؟ فقال : ضارع
لحسومة ، أي يبكيه ضارع لحسومة ، لأنه كان يدفع في الحسومات ويحمي أصحابها ... ثم
قال : ومختبئ ، أي وليبكه مختبئ أي سائل للعطايا ، وقوله مما تطيح الطوائح أي مما تطيح
المطيحات ، كقوله ﴿ وَأرسلنا الرياح لواقح ﴾ [سورة الحجر : ٢٢] أي الملقحات فجاء هذا
على حذف الزوائد ... » اهـ وانظر ما سلف من كلامه على آية الحجر ص ٦٦٢

(٢) و « من » للسبب أي من أجل الإطاحة أي من أجل ما قد أصابه من إطاحة الأشياء المطيحة أي
من أجل الأشياء المهلكة ، عن ابن السرياني . وقيل : « ما » اسم موصول والعائد محذوف ، انظر
الخرزانه وشرح أبيات المغني .

(٣) يريد سيبويه ، وقد خلط كلامه بكلام أبي علي . ونص كلام سيبويه ١٤٦/١ : « ومثل
« لِيُبِكَ يَزِيد » قِرَاءَةُ بَعْضُهُمْ ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ ﴾ رَفَعِ
الشركاء على مثل ما رفع عليه ضارع » اهـ وسيأتي نقل كلام أبي علي في التعليق على الصفحة
التالية .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٣٢ . ولم يعرض ثمة لهذه القراءة الشاذة ، انظر الكلام عليها في
الجواهر ١٩٨ ، وإعراب القرآن للنحاس ٥٨٢/٢ ، والحجة ١١٢/٤ - ١١٣/٤ خسك ، والمختبئ
٢٣١ - ٢٢٩/١ ، وجمع البيان ٣٧١/٢ ، والبحر ٢٢٩/٤ ، والكتاب ١٤٦/١ ، وللقنطص ٢٨١/٣ ،
وضورة الشعر ٢٠٢ ، والمغني ٨٠٧

من ﴿ قَتَلَ ﴾ وإضافته إلى ﴿ أولادهم ﴾ ورفع ﴿ شركاؤهم ﴾ ^(١) ، فقال :
التقدير : زَيْنَهُ لهم شركاؤهم ، لأنه كأنه لما قال ﴿ زَيْنَ لكثير من المشركين قَتَلَ
أولادهم ﴾ قيل : من زَيْنَ ؟ فقال : ﴿ شركاؤهم ﴾ ، أي زَيْنَهُ شركاؤهم .
فاستدلَّ بهذه القراءة الشاذة .

ثم أخرج فارسهم ^(٢) هذه الآية التي نحن بصددتها ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ ﴾ إذ قرأ بها
ابن عامر وأبو بكر عن عاصم . فهو أظهر من تلك الآية من وجهين :
أحدهما : أنَّ القراءة بها شاذة .

والثاني : ما قاله غلامه قطرب ^(٣) من أنَّ قوله ﴿ شركاؤهم ﴾ رفع بالمصدر ،
والمصدر مضاف إلى المفعول ، والتقدير : زَيْنَ لكثير من المشركين أن قتل أولادهم
شركاؤهم .

فليس له ^(٤) في الوجه الأول حجة قاطعة ، لاحتمال الآية غير ما ذكر ^(٥) .

(١) عزا المؤلف في الجواهر هذه القراءة إلى الحسن وأبي عبد الرحمن السلمي وبجي الذمباري عن
ابن عامر ، وعزاها إلى الحسن والسلمي النحاس وأبو حيان وزاد أبو حيان نسبتها إلى أبي
عبد الملك قاضي الجند صاحب ابن عامر ، وعزاها ابن جني إلى السلمي وحده .

(٢) يريد أبا علي الفارسي . قال في الحجة ١١٢/٤ - ١١٣ حك : « وذكر سيبويه في هذه الآية قراءة
أخرى وهي ﴿ وكذلك زَيْنَ لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ﴾ وحمل الشركاء فيها على
فعل مضر غير هذا الظاهر ، قيل من زَيْنَهُ فقال : زَيْنَهُ شركاؤهم ، قال ومثل ذلك قوله :

لَيْبِكُ يَزِيدُ ضَارِعَ لِحُصُومَةٍ وَخَتَبْتُ مِمَّا تَطِيحُ الطَّوَائِحُ
كأنه لما قال : لَيْبِكُ يَزِيدُ دَلٌّ عَلَى أَنَّ لَهُ بَأَكْيَأُ فَقَالَ « يَيْكِيهِ ضَارِعُ » ومثل هذه الآية على هذه
القراءة قوله ﴿ يَسْبِحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ ﴾ كأنه لما قال يَسْبِحُ دَلٌّ [فِي الْأَصْلِ :
فَدَلَّ] عَلَى يَسْبِحُ قَبِيلٌ مَنْ يَسْبِحُهُ قَالَ يَسْبِحُهُ رِجَالٌ » اهـ .

(٣) أي غلام سيبويه . انظر قول قطرب في المحتسب والبحر .

(٤) أي لسبويه .

(٥) لكن ذهب ابن جني إلى أن الآية ليست مما ذهب إليه قطرب « بدلالة القراءة المحتج عليها [أي

زَيْنَ ... قَتَلَ أولادهم شركاؤهم] وأن المعنى أن المزيين هم الشركاء وأن القاتل هم المشركون » اهـ . =

وإذا جاء نحو قوله : ﴿ وَلَا تَسْأَلْ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ ^(١) [سورة القصص : ٧٨]
 برفع « المجرمين » وفتح التاء من « تَسْأَلْ » وجرمه على النهي ^(٢) = فَلَأَنْ يُحْمَل
 ﴿ شَرَاؤُهُمْ ﴾ على « القتل » أحسن ، لأنّ « الذنوب » ليست بمصادر محضة ^(٣) ،
 ومع ذلك فقد تُؤمَّم فيه المصدرية ، وكأنه قال : وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَنْ يَذْنَب
 الْمُجْرِمُونَ ^(٤) ، وهذا كقوله ^(٥) :

= وتأول أبو حيان ما ذهب إليه قطرب ، قال « ومجازه أنهم لما كانوا مزينين القتل جعلوا هم
 القتالين وإن لم يكونوا مباشري القتل » اهـ .

(١) انظر البحر ١٣٤/٧

(٢) وهي قراءة شاذة عزاها أبو الفضل الرازي صاحب اللوامح إلى ابن سيرين وأبي العالية ، وكان
 ابن أبي إسحاق لا يجوز ذلك إلا أن يكون « المجرمين » بالياء ، قال الرازي : « ولم يبلغني في
 نصب المجرمين شيء فإن تركاه [يعني ابن سيرين وأبا العالية] على رفعه فله وجهان ... » اهـ
 انظر البحر .

(٣) هكذا عبارته ، والوجه : بمصدر محض .

(٤) ظاهر كلامه أن « المجرمون » في هذه القراءة رفع بـ « الذنوب » الذي تؤم فيه المصدرية ،
 وعليه أيضاً يكون « ذنوب » مضافاً إلى مفعوله في المعنى وهو « هم » العائد على من أهلك من
 القرون في قوله ﴿ أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر
 جمعاً ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون ﴾ .

وما ذهب إليه المؤلف خطأ ، فإن « هم » في « ذنوبهم » فاعل في المعنى وهو عائد على
 « المجرمون » . ولو حملناه على أنه عائد على من أهلك من القرون - وهو قول بعضهم - لما صحَّ
 لأن الإضافة على هذا محضة وليس « هم » بمفعولين ، والذنب لا يتعدى وكذلك إذا حملته على
 الإذئاب .

وخرج أبو الفضل الرازي هذه القراءة على وجهين أحدهما أن يكون المجرمون خيراً لمتبداً محذوف
 تقديره « هم » والآخر أن يكون المجرمون بدلاً من موضع الماء والميم في « ذنوبهم » لأن موضعها
 الرفع على الفاعلين في الأصل . انظر البحر . وقال أبو حيان « ذنوب جمع ، فإن كان جمع
 مصدر ففي إعماله خلاف » .

(٥) سلف البيت ١٢٧ وتخريجه ثمة .

... .. وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمَائَةَ الرَّتَاعَا

فأجرى « العطاء » مجرى « الإعطاء » . وحكى البغدادزيون : « عجبْتُ من دُهنِكَ لِجِيتِكَ »^(١) أي من « إذهانك »^(٢) ، وأشدوا^(٣) :

بَاكَرْتُ حَاجَتَهَا الدَّجَاجَ بِسُحْرَةٍ (٤)

أي حاجتي إليها ، فأجرى « الحاجة » مجرى المصدر وهو « الاحتياج » .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ﴾^(٦) [٣٨]

(١) انظر الأصول ١٣٩/١ ، وإعراب القرآن ٣١٨/٢ ، والحجة ١٣٥/١ و ٢٦٤/٢ ، والمخصص ٢١/١٦ ، وابن الشجري ١٤٤/٢

(٢) كذا قال ، وهو خطأ صوابه « دهنك » فإن الدهن بالفتح المصدر وبالضم الاسم . ولا يقال أذهنَ لحيته ، وإنما يقال دهن لحيته وتدهن هو وأذهن وهما لازمان .

(٣) للبيد من معلقته ، د ص ١٧٦ ، وشرح القصائد السبع ٥٧٧ ، والتسع ٤٢٢ ، والعشر ٢٤٣ . وهو له في الإفصاح ٣٥٥ ، ومجمع البيان ٤٨٤/٥ ، والخزانة ٤٨٣/١ - ٤٨٥ . وهو بلا نسبة في المعاني الكبير ٤٥٣/١ ، والحجة ١٣٥/١ و ٢٩٦/٣ خك ، والمسائل المنشورة ١٢١ ، والبصريات ٢٥١ ، ٢٥٩ ، ومجمع البيان ١١٩/٢ ، والمخصص ٢١/١٦ ، وسيأتي ١٤٥٢

(٤) عجزه : لأعلُّ منها حين هبَّ نيامها

ويروى « بادرت حاجتها » و « بادرت لذتها » . وقوله حاجتها أي حاجتي في الحمر ، والدجاج ههنا الديكة . فقيل التقدير باكرت حاجتي في الحمر وقت صياح الديكة ، عن ابن الأنباري ومن وافقه ، فالدجاج نصب على الظرف . وقيل التقدير بادرت بحاجتي إلى شرها الدجاج ، فالدجاج مفعول به ، وحاجتي منصوب بنزع الخافض ، عن ابن قتيبة . وعلى رواية « باكرت » يكون التقدير : باكرت إلى حاجتي الدجاج . ونحوه تقدير النحاس : أي باكرت بشرها صياح الديكة . والسحرة : السحر وهو آخر الليل قبل الصبح . وقوله لأعلُّ منها أي لأشرب منها مرة بعد أخرى . وأجاز الفارقي أن تكون الحاجة مفعولاً بها والدجاج منصوباً بنزع الخافض وأن تكون حاجتي مفعولاً له - وعلى هذا تقدير المؤلف فيما يأتي ١٤٥٢ - والدجاج مفعولاً به .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر البحر ٤٥٩/٦ ، وإيضاح الوقف ٧٩٩ ، والقطع ٥١٢ ، ومنار الهدى ١٩٦

اللام يتعلق بقوله ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا﴾^(١) [٢٧] أي يخافون عقاب يوم
ليجزئهم الله أحسن ما عملوا .

٢ وعند سهّل^(٢) أنّ اللام لام القسم ، وأنّ التقدير : ليجزئهم الله أحسن
ما عملوا وليزيدهم من فضله .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ﴾^(٤) [٢٧]

٦ مصدر^(٥) « أَقَامَ » إقامة ، وكان حقه أن يقال : وإقامة الصلاة ، إلا أنّ التاء
حذفت لأنّ المضاف إليه صار عوضاً من التاء^(٦) كما صار عوضاً عن التنوين في
قولك : غلامٌ زيد ، وكما ذهب إليه أبو إسحاق من أنّ الهاء في « يا أيها » عوض
٩ عن المضاف إليه^(٧) .

(١) وهو قول ابن الأنباري والنحاس والأشموني . وذهب أبو حيان إلى أنها تتعلق بـ ﴿يسبح له في
الغدو﴾ ، فعلى هذين القولين لا يوقف على ﴿يخافون يوماً تنقلب فيه الأبصار﴾ [٢٧] ،
وأجاز أبو حيان أن تتعلق بحنوف تقديره : فعلوا ذلك ليجزئهم .

(٢) هو أبو حاتم السجستاني ، انظر قوله في كتب الوقف المذكورة في ح ٦ من الصفحة السابقة ،
وقد سلف بسط التعليق على هذا ٢٥٢ (٢) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٨١٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٢٥٤ ، وللمزجاج ٢/٢٤٧/١ خ ، وإعراب القرآن
٢/٤٤٥ ، ومجمع البيان ٤/١٤٥ ، والبيسان ٢/١٩٦-١٩٧ ، والبحر ٦/٥٩٩ ، ٢٢٩ ، والكتساب
٢/٢٤٤ ، وشرح الشافية ١/١٦٥ ، وانظر الكلام على قوله تعالى ﴿وأوحينا إليهم فعل الخيرات
وإقام الصلاة﴾ [سورة الأنبياء : ٧٣] في ابن الشجري ٢/٢٩٢ ، وابن يعيش ٦/٥٨

(٥) في الأصل وي : ومصدر ، ولم تقع الواو في ب ، والكلام مستغن عنها .

(٦) هذا قول الفراء ووافقته الزجاج والنحاس وغيرها . ومذهب سيبويه أن « إقام » مصدر كالإقامة
ولم يعوضوا الهاء في آخره لأن من كلامهم أن يحذفوا ولا يعوضوا ، ورجح الرضي مذهب
الفراء ، وهو ما ذكره ابن الشجري والزمخشري وابن يعيش ، وذكر اختلافهم أبو حيان .

(٧) لم أجد نسبة هذا القول إلى الزجاج عند غيره ، وقد أطال الكلام عليه في الجواهر ٦٥٦-٦٥٨
وذكر أنه استقصى القول في ذلك في كتابه « الخلاف بين النحاة » . وما عزاه إلى الزجاج هو
قول السيرافي والزمخشري وابن يعيش والرضي . وذهب سيبويه إلى أن « ها » لتأكيد التنبية
فكأنك كررت « يا » مرتين ووافقته المبرد ، وأجازته السيرافي ، وذكر السيوطي القولين . انظر =

وأضاف المصدر إلى المفعول في قوله ﴿ عن ذكر الله / ﴾ ، والتقدير : عن ذكرهم الله ، فحذف الفاعل ، وأضافه إلى المفعول ، كقوله ﴿ فلا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ ﴾^(١) [سورة السجدة : ٢٣] أي من لقاءك إياه ، أي من لقاءك يا محمد موسى عند الاجتماع والحشر والبعث والنشر ، وقيل : من لقاء موسى ربّه [تعالى ، عن ابن عباس]^(٢) .

قوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالَهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيَعَةٍ ﴾^(٣)

[٣٩]

ف ﴿ الذين ﴾ مبتدأ ، و ﴿ كفروا ﴾ صلة له ، وقوله ﴿ أعمالهم ﴾ مبتدأ ثان ، وقوله ﴿ كسراب ﴾ خبر المبتدأ ، والتقدير : أعمالهم مثل سراب ، والجملة خبر الموصول ، وقوله ﴿ بقية ﴾ في موضع الجرّ صفة لـ ﴿ سراب ﴾ ، أي سراب ثابت بقية ، ففيه ذكر من الموصوف .

[وقوله]^(٤) : ﴿ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً ﴾^(٣) [٣٩]

جملة في موضع الجرّ صفة لـ ﴿ سراب ﴾ أيضاً .

[وقوله]^(٤) : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ﴾^(٥) [٣٩]

= الكتاب ٣١٠/١ ، والمقتضب ٢١٦/٤ ، وكلام السيرافي بهامش الكتاب ٣٠٦/١ ، وشرح الكافية ١٤٢/١ ، وابن يعيش ٧/٢ ، والجمع ٤٩٣/٢-٥٣

(١) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٠٦٥

(٢) زيادة من ي و ب . و « تعالى » لم يرد في ي .

(٣) انظر إعراب القرآن ٤٤٥/٢ ، والبيان ١٩٧/٢ ، والتبيان ٩٧١-٩٧٢

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر الجواهر ٦١ ، ٧٨٣ ، والبيان ١٩٧/٢ ، والتبيان ٩٧١-٩٧٢ ، وتفسير الطبري ١١٤/١٨ ،

والقرطبي ٢٨٢/١٢ ، وابن كثير ٧٦/٦ ، وجمع التفسير ٤٠٤/٤ ، وما سلف ٨٤٢

أي لم يجده وجوداً ، لأنه لا شيء هناك . ف « شيء » هنا نصب على المصدر^(١) في تقدير « وُجُود » ، كقوله^(٢) :

تَعَادَيْتُ شَيْئاً وَالدَّرِيسُ كَأَنَّهَا ٣

أي تعاديت تعادياً . وقد تقدم^(٣) أنهم يضعون « شيئاً » موضع المصدر في أي جمّة .

[وقوله]^(٤) : ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ ﴾ [٢٩]^(٥) ٦

أي ووجد جزء الله عنده^(٦) ، فحذف المضاف . فهذا تامّ مثل ، ومثله بشيء آخر فقال : ﴿ أَوْ كَظَلَمَاتٍ ﴾^(٧) [٤٠] ، والتقدير : أو كصاحب ظلمات . وقدّره فارسهم^(٨) : أو كذي ظلمات . ٩

(١) وهو قول أبي علي فيما صرح به المؤلف في الجواهر ٦١ ، لكن ذكر المؤلف في الجواهر ٧٨٣ أن التقدير : « شيئاً مما ظنه وقدره » فحذف الصفة ، وعلى هذا يكون « شيئاً » مفعولاً ثانياً لامصدرأ ، وهو ظاهر قول المفسرين .

(٢) سلف البيت ٢٤٩ ، ٥٤٠ وتخريجه في أول الموضعين .

(٣) انظر ما سلف ٢٤٩ ، ٤١١ ، ٥٤٠ ، ٦٩٤

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر الجواهر ٦٠-٦١ ، وشرح اللع اللوح ١/٦٢ ، والبحر ٤٦١/٦ ، وتفسير الطبري ١١٥/١٨ ، والقرطبي ٢٨٢/١٢ ، وابن كثير ٧٦/٦ ، ومجمع التفاسير ٤٠٤/٤

(٦) وقدره في الجواهر : ووجد الله عند جزء عمله . وقيل التقدير : وجد أمر الله ، عن القرطبي . وقيل : وجد الله عند هلاكه بالمرصاد ، عن الطبري والقرطبي ومن وافقهما .

(٧) انظر الجواهر ٦١ ، ومعاني القرآن للزجاج ج٢/٢٤٧/٢ خ ، والحجة ٥٥/٤ خم ، والبحر ٤٦١/٦ ، والتبيان ٩٧٢ ، وتفسير الطبري ١١٦/١٨ ، والقرطبي ٢٨٢/١٢-٢٨٤ ، وابن كثير ٧٧/٦ ، ومجمع التفاسير ٤٠٤/٤

(٨) هو أبو علي الفارسي . قال في الحجة ٥٥/٤ خم : « معناه أو كذي ظلمات ، ويبدل على حذف المضاف قوله ﴿ إذا أخرج يده لم يكذب يراها ﴾ فالضمير الذي أضيف إليه « يد » يعود إلى المضاف المحذوف ... » اهـ .

قال أبو حيان : « فالتشبيه وقع عند أبي علي للكافر لا للأعمال وهو خلاف الظاهر » اهـ =

[وقوله ^(١) : ﴿ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ ﴾ [٤٠]
صفة للمضاف المحذوف ^(٢) .

[وقوله ^(١) : ﴿ يَغْشَاهُ مَوْجٌ ﴾ ^(٣) [٤٠] ٢
جرّ صفة لـ ﴿ بحر ﴾ .

[وقوله ^(١) : ﴿ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ ﴾ ^(٣) [٤٠] ٦
يرتفع بالظرف على المذهبين ^(٤) ، لأنه جرى وصفاً على المنكور المرتفع
بفعله . وهكذا ﴿ من فوقه سحابٌ ﴾ يرتفع ﴿ سحاب ﴾ بالظرف على
المذهبين .

٩ وقراءة الجمهور ﴿ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظَلَمَاتٌ ﴾ ^(٥) [٤٠] على أن يكون
﴿ ظلمات ﴾ بدلاً ^(٦) من ﴿ سحاب ﴾ ، أو يكون مبتدأ وصف بالجملة بعدها .

فأما ابن كثير فقد روي عنه روايتان : ﴿ سحابٌ ظلماتٍ ﴾ بالإضافة ،
١٢ رواه ابن أبي بزة ، والأخرى ﴿ من فوقه سحابٌ ظلماتٍ ﴾ بتنوين

= وقال : « والظاهر أنه تشبيه لأعمالهم وضلالهم بالظلمات للتكثفة » اهـ وهذا قول الزجاج
والطبري ومن وافقهما .

وقوله ﴿ إذا أخرج يده ﴾ أي إذا أخرج الناظر يده ، عن ابن زيد ، فالضير عائد إلى محذوف
دلّ عليه المعنى ، وهو الظاهر ، وقدره العكبري وواقفه أبو حيان « إذا أخرج من فيها يده » .
(١) زيادة مني .

(٢) في قول أبي علي ، وهو صفة للظلمات في قول غيره ، وصرح به العكبري في التبيان ٩٧٣

(٣) انظر البيان ٩٧/٢ ، والتبيان ٩٧٣ .

(٤) أي مذهب سيبويه ومن وافقه ومذهب الأخفش ومن وافقه في ارتفاع الاسم بالظرف ، وقد
سلف بسط التعليق على هذا ١٣ . وأجاز العكبري أن يرفع على الابتداء والظرف خير .

(٥) انظر إعراب القرآن ٤٤٥/٢-٤٤٦ ، والحجة ٥٦-٥٥/٤ خم ، وجمع البيان ١٤٥/٤-١٤٦ ، والبيان
١٩٧/٢ ، والبحر ٤٦٢/٦

(٦) هذا سهو منه ، والصواب « خيراً » . والمبتدأ محذوف تقديره هو أو هذه .

﴿ سحاب ﴾^(١) وخفض ﴿ ظلمات ﴾^(٢) . فتكون ﴿ ظلمات ﴾ بدلاً من
الظلمات المتقدم ذكرها في قوله ﴿ أو كظلمات ﴾ كأنه : أو كظلمات ﴿ ظلمات ﴾
بعضها فوق بعض ﴿ .

٣

[وقوله]^(٣) : ﴿ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ ﴾ [٤٠]

هذه الكناية تعود إلى المضاف المحذوف الذي قدره فارسهم^(٤) في قوله
﴿ أو كظلمات ﴾ ، ألا تراه قال : التقدير : أو كذي ظلمات ، وليس هنا شيء
يعود إليه سواء^(٥) ، فخذها عن أوراق جمّة من كلام متفرّق في كتب^(٦) شتى .

٦

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ [٤١]

قالوا فيه قولين^(٨) : أحدهما : كلٌّ قد علم الله صلاته وتسبيحه^(٩) . والقول
الثاني : كلٌّ قد علم صلاة نفسه وتسبيح نفسه . فقال الفارس^(١٠) : الوجه الثاني

٩

(١) في الأصل : السحاب .

(٢) رواه قبل . وقراءة غير اين كثير ﴿ سحاب ظلمات ﴾ بالتون والرفع فيها كما ذكر المؤلف .
انظر السبعة ٤٥٧ ، والتيسير ١٦٢ ، والنشر ٢٢٢/٢

(٣) زيادة مني .

(٤) هو أبو علي الفارسي .

(٥) لكنه يعود إلى محذوف دلّ عليه الكلام أي : إذا أخرج الناظر يده أو من في الظلمات ، انظر
ح ٨ ص ٩٥٥

(٦) في الأصل : ذي كتب ، وهو تحريف صوابه من ي و ب .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر الجواهر ٢٩١ ، ٥٦٣ ، ومعاني القرآن للفراه ٢٥٥/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٤٩/٢ خ ، وإعراب
القرآن ٤٤٦/٢ ، ومجمع البيان ١٤٨/٤ ، والبحر ١/٦٣٢-٤٦٤ ، والتبيان ٩٧٤ ، وتفسير الطبري
١١٧/١٨ ، وتفسير القرطبي ٢٨٧/١٢ ، ومجمع التفاسير ٤٠٦/٤

(٩) أجازها الجميع .

(١٠) واختاره الزجاج والطبري .

(١١) وهو أبو علي الفارسي . ولم أصب كلامه ، ولعله في الإغفال له وليس الآن بين يدي .

هو المختار عندي^(١) ، لأنه لو كان على الوجه الأول لقال : كَلَّا قد علم صلاته ؛ لأنه قال^(٢) : إذا قلت : قام زيدٌ وعمراً يضرب غلامه بكرٌ = يُختار نصب « عمرو » دون رفعه ، لأن المُصَدَّرَ به^(٣) فعلٌ وفاعلٌ ؛ وهذا كما قال .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُدْزِجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ﴾ [٤٣]^(٥)

وأنت لا تقول : « زيدٌ المالُ بينه » حتى تقول : المالُ بينه وبين عمرو . / وإنما جاز ههنا لأنَّ السحابَ أجزاءٌ يصحُّ تفرُّقُها وتجمُّعُها والتأليفُ بينها . وهي جمع « سحابة » كـ « نَخْلٍ » و « نَخْلَةٍ » و « حَبِّ » و « حَبَّةٍ »^(٦) .

(١) وقال أبو حيان : وهو الظاهر .

(٢) يريد سيبويه ، وقد صرح بذلك فيما سيأتي ١١٠٦ ، قال : « ... على مقتضى قول سيبويه ، لأنه قال : إذا قلت : قام زيدٌ وعمراً يضربه بكر كان الاختيار في عمرو النصب لأنَّ الصَّدْرَ فعلٌ وفاعلٌ » اهـ .

ولم أصب هذا التمثيل في الكتاب ، لكنه على قياس ما قال سيبويه في الكتاب ٤٦٨ في باب ما يختار فيه إعمال الفعل مما يكون في المبتدأ مبنياً عليه الفعل ، قال : « وذلك قولك رأيتُ زيداً وعمراً كلمته ، ورأيتُ عمراً وعبد الله مررت به ، ولقيت قيساً وبكرأ أخذت أباه ، ولقيت خالدأ وزيدأ اشتريت له ثوبأ ، وإنما اختير النصب ههنا لأنَّ الاسم الأول مبنى على الفعل فكان بناء الآخر على الفعل أحسن عندهم إذ كان يبنى على الفعل وليس قبله اسم مبنى على الفعل ليجري الآخر على ما جرى عليه الذي يليه قبله ... » اهـ . وانظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر الاشتغال ٤٦٩

(٣) في الأصل و ب « المصدرية » ولم تعجم الياء في الأصل ، وهو تصحيف صوابه ما أثبت من ي . وعبارته فيما يأتي ٧٣٧ ، ١١٠٦ « لأنَّ الصَّدْرَ » ، وانظر ما سلف ٧٢٧

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢٥٦٢ وأفاد منه المؤلف ، وللزجاج جـ ١٧٢٤٩/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٤٦/٢-٤٤٧ ، والبحر ٤٦٤/٦

(٦) سحاب ونخل وحب أسماء أجناس يفرق بينها وبين واحدها بالهاء ، انظر ما سلف ٤٢١

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَيُنزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ﴾ ^(٢) [٤٣]

- ٣ يكون ﴿ من السماء ﴾ لابتداء الإنزال ، ويكون ﴿ من جبال ﴾ في موضع المفعول . وقوله ﴿ فيها من برد ﴾ إن شئت كان التقدير : فيها شيء من برد ، على قول سيبويه ^(٣) ، وعلى قول الأخفش ^(٤) : فيها بَرْدٌ . فيكون « من » زيادة : فيكون موضع الجار والمجرور رفعاً بالظرف ، لأن الظرف صفة لـ ﴿ جبال ﴾ .
- ٦ ويجوز أن يكون قوله ﴿ من برد ﴾ تبييناً ^(٥) لـ ﴿ جبال ﴾ والتقدير : وينزل من السماء من جبال برد ، لأن قولك « جبال من بَرْدٍ » و « جبال بَرْدٍ » كقولك « خاتم حديد » و « خاتم من حديد » . والمعنى : [و] ^(٦) ينزل من السماء جبال برد في السماء .

- ويجوز أن يكون قوله ﴿ من جبال ﴾ بدلاً ^(٧) [من] ^(١) ﴿ من السماء ﴾ ، ويكون لابتداء الإنزال . ويكون قوله ﴿ من برد ﴾ مفعولاً ، أي ينزل من جبال في السماء بَرْداً ، أو شيئاً من برد .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٤١٧-٤١٩ ، وشرح اللع اللوح ١/٨٢-٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢٥٤ ، وللفراء

٢٥٦/٢-٢٥٧/٢ ، وللسراج ج ٢/٢٤٩/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٤٦/٢-٤٤٨ ، ومجمع البيان

٤٤٧/٤-١٤٨ ، والبيان ١٩٧/٢-١٩٨ ، والبحر ٤٦٤/٦-٤٦٥ ، والبغداديات ٦٦-٦٧ ، والإغفال

١١٥٠-١١٥١ ، وابن يعيش ١٤/٨ ، والمنفي ٤٢٨ . وكان في الأصل هنا وفي السطر ٨ « ونزل »

وهو تصحيف ، ولم يعجم في السطر ٩

(٣) لأنه لا يرى زيادة « من » في الواجب ، فيكون الموصوف محذوفاً وأقيمت صفته مقامه .

(٤) وهو أحد قولي الفراء ، وأجازه أبو علي هنا وهو في أكثر كلامه يوافق سيبويه في عدم جواز

زيادة « من » في الواجب . وقد سلف التعليق على زيادة « من » ٢٥

(٥) وهو أحد قولي الفراء والزجاج وقول الرماني ، وأجازه أبو علي وغيره .

(٦) زيادة من ب .

(٧) أجازه أبو علي ومن وافقه .

فخذها عن أوراق في « البغداديات » و « الإغفال »^(١) لأنه أراد^(٢) أن يأخذ على أبي إسحاق قول أبي إسحاق^(٣) : إن قوله ﴿ من برد ﴾ تبين مثل « خاتم من حديد » ، ثم جعل هذا الذي أخذ عليه أفصح الوجوه في البغداديات . وأنا لأطيق هذا الرجل ، يَشْجُ وَيَأْسُو وَيُدْوِي وَيُدَاوِي^(٤) .

٣

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ [٤٣]
وقرئ ﴿ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾^(٦) فيكون الباء زيادة .

٦

[قوله تعالى]^(٨) : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ [٤٤]
أدخل اللام^(٩) على اسم « إِنَّ » لَمَّا فصل بين « إِنَّ » وبين الاسم بالظرف ،

(١) انظر البغداديات ٦٦-٦٧ ، والإغفال ١١٥٠-١١٥١

(٢) يريد أبا علي الفارسي ، في كتابه الإغفال .

(٣) في معاني القرآن له ج ٢/٢٤٩/٢ خ . قال أبو علي في الإغفال : « إن التقدير على ما قدره أبو إسحاق : وينزل من السماء من جبال برد فيها مطراً أو برداً ، فحذف المفعول للدلالة عليه ... » اهـ . وقدّم في البغداديات ذكر قول أبي إسحاق وذهب ثمة إلى أن المفعول هو قوله « من جبال » .

(٤) أي يفسد مرة ويصلح أخرى . وقوله يشج ويأسو ، يشج : أي يجرح الرأس ويشقه ، ويأسو : أي يعالج الجرح ويداويه . ومن أمثالهم « يشج مرة ويأسو أخرى » انظر اللسان (شجج) ، وأمثال أبي عبيد ٥٢ ، ٢٠٤ ، وتخرجه ثمة . وقوله « يدوي ويداوي » يدوي أي يمرض ويداوي أي يعالج ، ومن كلامهم « هو يدوي ويداوي » . أراد أن أبا علي يفسد مرة ويصلح أخرى أو يخطئ مرة ويصيب أخرى .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر شرح اللمع اللوح ٢/٥٧ مكرر ، ومعاني القرآن للقرآني ٢/٢٥٧ ، وللزجاج ج ٢/٢٤٩/٢ خ ، وإعراب القرآن للنحاس ٤٤٨/٢ ، ومجمع البيان ٤/١٤٧ ، والبيان ٢/١٩٨ ، والبحر ٦/٤٦٥ ، والمختب ٢/١١٤-١١٥

(٧) وهي قراءة أبي جعفر وحده من العشرة ، وقرأ الباكون ﴿ يَذْهَبُ ﴾ . انظر النشر ٢/٣٢٢ ، والمبسوط ٣١٩

(٨) زيادة من ي و ب .

(٩) هي لام الابتداء ، انظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكرها ٢٧٠ ، ٢٥٦ . وقد عقد المؤلف في =

كقوله : ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا ﴾ [سورة آل عمران : ٧٨] ، و ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً ﴾ [سورة البقرة : ٢٤٨] ^(١) . وموضع اللام الخبر أو ما وقع موقع الخبر ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ ^(١) رَبَّكَ لَيُحْكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾ [سورة النحل : ١٢٤] ، و ﴿ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [سورة الحجر : ٧٢] . فقوله ﴿ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ حجة لقولهم : « إِنَّ زَيْدًا لَطَعَامَكَ أَكَلٌ » ^(٢) خلافاً لبعض البغداديين .

٦ [قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةَ ﴾ ^(٤) [٥٣] . أي أمرنا طاعةً ، فحذف المبتدأ ^(٥) . وإن شئت حذف الخبر دون المبتدأ ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(٧) [٥٧]

= الجواهر ٧٦٩-٧٧١ الباب ٤٤ لـ « ما جاء في التنزيل من دخول لام إن على اسمها وخبرها أو ما اتصل بخبرها وهو لام الابتداء دون القسم » . وقد ذكر فيها ذكره من الآيات هذه الآية - أعني آية سورة النور - وآية سورة آل عمران وآية سورة الحجر . وانظر شرح اللمع اللوح ١/٤٩ في النسخ : إن ، بلا واو ، والتلاوة بها .

(٢) انظر شرح اللمع اللوح ١/٤٩ ، والأصول ٢٣٧/١ و ٢٢٤/٢ ، وابن عيش ١٧٢/٢ ، والجنى الداني ١٣٢ ، والمغني ٣٠٥ ، والممع ١٧٢/٢ . دخلت لام الابتداء على معمول الخبر ، وقد أجاز ابن السراج والزجاج والنخشي وغيرهم . وذهب أبو حيان إلى أنه لا يصح قياس المفعول على الظرف والمجرور لأنه يتوسع فيها ما لا يتوسع في غيرها ، انظر اللمع . ولم يذكرها من لم يجز دخولها على المفعول .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٨٦ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٢٤ ، وللزجاج ج ١/٢٥٠/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٥٠/٢ ، ومجمع البيان ١٥١/٤ ، والبيان ١٩٨/٢ ، والبحر ٤٦٧/٦ ، ومشكل إعراب القرآن ٥١٤ .

(٥) وهو أحد قولي مكي وأبي البركات وأبي حيان .

(٦) والتقدير : طاعة معروفة أمثل أو أولى من غيرها ، وهو قول الزجاج والطبرسي وأحد قولي النحاس وغيره .

(٧) انظر الجواهر ٤٣١ ، ومعاني القرآن للقراء ٢٥٩/٢ ، وللزجاج ج ١/٢٥٠/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٥٢/٢ ، والحجة ٥٦/٤ خم ، ومجمع البيان ١٥٢/٤ ، والبيان ١٩٩/٢ ، والبحر ٤٧٠/٦ .

قرأها حمزة وابن عامر بالياء والباقون بالتاء^(١) . ووجه التاء ظاهر ، يكون ﴿الذين كفروا﴾ في محل نصب في موضع المفعول الأول ، ويكون قوله ﴿معجزين﴾ مفعولاً ثانياً . ٣

ووجه الياء مُشكِلٌ ، لأنَّ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في موضع الفاعل ، والتقدير ؛ لا يحسبن الكافرون . ولم يذكر المفعول الأول ، وهو مقدرٌ ، لا بدَّ من تقديره ، أي لا يحسبن الكافرون أنفسهم^(٢) معجزين في الأرض . وجاز إضمار المفعول الأول ، لأنه في الأصل مبتدأ ، وإضمار المبتدأ كثير . ٦

ويجوز أن يكون التقدير : لا يحسبن الإنسان الكافرين معجزين^(٣) ، وهذا نهي الغائب ، وأضمر الفاعل . ٩

قوله عز وعلما : ﴿ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾^(٤) [٥٨] بالرفع والنصب^(٥) . فالنصب على أن يكون بدلاً مما قبله ، وهو قوله

(١) انظر السبعة ٣٠٧ ، والتيسير ١٦٣ ، والنشر ٣٢٢/٢ ، ٢٧٧ . وفي الحجة أن الياء قراءة حفص عن عاصم أيضاً ، وهو سهو .

(٢) هذا تقدير أبي علي ومن وافقه . وقدره الزجاج « إياهم » أي أنفسهم ، وعزا النحاس هذا التقدير إلى الفراء والذي في كتابه أن معجزين هو المفعول الأول و « في الأرض » في موضع المفعول الثاني ، قال أبو حيان : « قيل وهو خطأ لأن ظاهر « في الأرض » تعلقه بمعجزين فلا يكون مفعولاً ثانياً » اهـ .

(٣) قدره الأخفش علي بن سليمان : لا يحسبن الكافر الذين كفروا معجزين . وقدره أبو علي : لا يحسبن النبي الذين كفروا معجزين . قال أبو حيان « وليس بجيد لأن مثل هذا الحسبان لا يتصور وقوعه في النبي ﷺ » . وقدره أبو حيان : لا يحسبن حاسب ، وهو كقول المؤلف : لا يحسبن الإنسان .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦٠/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٥٠/٢ خ ، وإعراب القرآن ٤٥٢/٢ - ٤٥٣ ، والحجة ٥٦٤ - ٥٨ - خم ، ومجمع البيان ١٥٢/٤ ، والبيان ١٩٩/٢ ، والبحر ٤٧٢/٦

(٥) قرأ بالنصب حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٤٥٩ ، والتيسير ١٦٣ ، والنشر ٣٢٢/٢

﴿ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ﴾^(١) [٥٨] . والرفع على خبر ابتداء مضر أي هي ثلاث عورات لكم .

٢ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ ﴾ [٥٨]
تَمَّ الْكَلَامُ^(٣) . ثم قال :

﴿ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾^(٤) [٥٨]

٦ أي هم طوافون / أو أنتم طوافون . و ﴿ بعضكم ﴾ بدل من الضير الذي في
﴿ طوافون ﴾ ، أي أنتم يطوف بعضكم على بعض ، وهو الصحيح . وإضمار « هم »
مذهب الفراء^(٥) ، ولا^(٦) يصح ، لأنه كان ينبغي : هم طوافون عليهم بعضهم على
بعض^(٧) ، [دون بعضكم وعليكم]^(٨) .

(١) والتقدير : أوقات ثلاث عورات ، فحذف المضاف ، ولزم تقدير المضاف لأن المبدل منه زمان .

(٢) زيادة مني .

(٣) هذا قول أبي حاتم ، وقيل هو وقف حسن وهو قول ابن الأنباري ، وهو كاف عند الداني . انظر

إيضاح الوقف ٨٠٢ ، والقطع ٥١٦ ، والملكنفى ٤١٢ ، ومنار الهدى ٦٣ .

(٤) انظر الجواهر ٢٠٧-٢٠٨ ، ٥٩١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٦٠/٢ ، وللزجاج ج ٢/٢٥٠ خ ،

وإعراب القرآن ٤٥٣/٢ ، وجمع البيان ١٩٩/٢-٢٠٠ ، والبحر ٤٧٢/٦-٤٧٣ ، والكشاف ٧٥/٣

(٥) والزجاج والنحاس والناس جميعاً .

(٦) في الأصل : فلا ، وهو تحريف .

(٧) كذا قال الشيخ رحمه الله ، وما ذهب إلى أنه الصحيح قول لا يجوز البتة ، وكيف يسوغ أن

تقول : أنتم طوافون عليكم ؟ قال أبو حيان « فيدفعه أن قوله عليكم يدل على أنهم هم المطوف

عليهم وأنتم طوافون يدل على أنهم طائفون فتعارضاً » اهـ . وأما قوله ﴿ بعضكم على بعض ﴾ .

فظاهر تفسير الجميع أن بعضكم ارتفع على أنه فاعل لفعل محذوف دل عليه ما قبله ، والتقدير :

يطوف بعضكم على بعض ، وصرح به الزمخشري وأبو حيان ، وقدره المؤلف في الجواهر : يدخل

بعضكم على بعض ، وقيل ﴿ بعضكم على بعض ﴾ ابتداء وخبر ، والتقدير : بعضكم طوافون على

بعض ، وحذف للدلالة ما قبله عليه ، وهو أحد قولي الزمخشري . وعزا المؤلف في الجواهر هذا

القول إلى الطبري وأنه يذهب إلى أن « على » بمعنى « من » ، وليس ما عزا إليه في كتابه ،

انظر تفسير الطبري ١٢٥/١٨ .

(٨) زيادة من ي و ب . وفي ب دون بعض ، وهو خطأ .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ ﴾^(٢) [٦٠]

٣ دخول الفاء في ﴿ فليس عليهن جناح ﴾ يدل على أنّ ﴿ اللاتي ﴾ في موضع الرفع صفة لـ ﴿ القواعد ﴾ ، لأنك إذا حملته على المجرور لم يكن للفاء وجه^(٣) .
٦ بـ ﴿ اللاتي ﴾ فالصفة والموصوف شيء واحد .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ﴾^(٤) [٦٢]

٩ ﴿ لواذاً ﴾ مصدر في موضع الحال من الضمير في ﴿ يتسللون ﴾ أي يتسللون ملاوذين ، أي يلوذ بعضهم ببعض إذا قام من مجلس النبي صلى الله عليه وآله ، كيلا يراه^(٥) ، فيتسلل مخافة من إظهار نفاقه والتنويه باسمه .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر البيان ٢٠٠/٢ ، والتبيان ٩٧٨

(٣) كذا قال ، وتابعه صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح . والظاهر أن اللاتي في موضع الجر صفة للنساء ، ولدخول الفاعل في الخبر وجه أي وجهه ، وذلك أن ال في القواعد موصولة ، والتقدير : واللاتي تعدن فدخلت الفاء في الخبر ، وهو قول العكبري .

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ج٢/٢٥٢/١ خ ، وإعراب القرآن ٤٥٦/٢ ، وجمع البيان ٢٥٧/٤ ، والبيان ٢٠١/٢ ، والبحر ٤٧٧/٦ ، وتفسير الطبري ١٨/١٣٥ ، والقرطبي ١٢/٣٢٢ ، وابن كثير ٩٧/٦ ، وجمع التفاسير ٤٢٢/٤

(٥) وهو قول الضحاك والسدي وقتادة . وقيل يتسللون لواذاً من الصف في الجهاد أي يفرون عن الجهاد ، عن الحسن وابن زيد وسفيان ، وقيل يتسللون من المسجد يوم الجمعة ، عن ابن عباس .

سورة الفرقان

قوله عز و علا : ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكُتِّبَ فِيهَا فَبِئْسَ مَا تَكْتُمُ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَصِيلًا ﴾ (١) [١٥]

٢

معنى ﴿ اكتبها ﴾ : جمَعها (٢) ، وليس من الكتابة التي هي خَطٌ (٣) ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَخْطُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ [سورة النجوت : ٤٨] ، وإنما عَنُوا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ جَمَعَ هَذِهِ الْأَفْظَاءَ مِنْ جَبْرِ وَيَسَارٍ (٤) . وإنما قالوا ذلك لأنها يجتمعان إليه ، فأبطل الله مقالتهن هذه في قوله ﴿ وَلَقَدْ نَعَلْنَا أَهْلَهُنَّ مَبِيتَاتٍ بِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي سَكْنٍ مَتِينِينَ ﴾ [سورة النحل : ١٠٢] .

٦

٩

(١) انظر مجمع البيان ١٦١/٤ ، والبحر ٤٨٢/٦ ، والكشاف ٨٢/٢ ، وتفسير الطبري ١٢٧/١٨ - ١٢٨ ، والقرطبي ٤/١٢ ، ومجمع التفاسير ٤٢٦/٤ .

(٢) ذكره أبو حيان .

(٣) قيل هو منها ومعنى اكتبها : استكتبها واستنسخها ، عن الطبرسي وابن كثير وهو أحد قولي الزمخشري . وقيل اكتبها : كتبها ، فيكون ذلك من جملة كذبهم عليه وهم يعلمون أنه لا يكتب ، ذكره الزمخشري ومن وافقه . ولم يفسره الطبري ولا القرطبي والظاهر أنها يحملانه على الاستكتاب .

(٤) كتب تحته في الأصل « هما عبدان أعجميان نجاران » . وهما موليان لبني الحضرمي ، عن عبد الله بن مسلم الحضرمي . وقيل : الذي زعموا أنه يعلم النبي ﷺ هو يعيش مولى بني الحضرمي ، عن قتادة وعكرمة ، وقيل هو جبر عن ابن إسحاق ، وقيل غير هذا ، انظر المصادر الآتية .

(٥) انظر الكلام عليها في تفسير الطبري ١١٩/١٤ - ١٢٠ ، والقرطبي ١٧٧/١٠ - ١٧٨ ، وابن كثير ٥٢٣/٥ - ٥٢٤ ، ومجمع التفاسير ٦٤٢/٣ .

[قوله تعالى]^(١) ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾^(٢) [١٧]

٣ ﴿ ما ﴾ مبتدأة ، والجار في موضع خبره ، والتقدير : أي شيء ثابت لهذا الرسول . ويكون قوله ﴿ يأكل الطعام ﴾ في موضع الحال ، أي أكلاً الطعام ، وصاحب الحال « هذا »^(٣) [المجرور باللام]^(٤) . و ﴿ يمشي في الأسواق ﴾ عطف على ﴿ يأكل الطعام ﴾ .

[قوله تعالى]^(٥) ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴾^(٦) [١٧]

٩ قوله ﴿ فيكون ﴾ نصب جواب التحضيض^(٧) بالفاء .

[قوله تعالى]^(٨) ﴿ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ ﴾^(٩) [١٨]
رفع عطف على ﴿ أنزل ﴾ ، والتقدير : أو لولا يلقي إليه كنز .

[قوله تعالى]^(٨) ﴿ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ ﴾^(٩) [١٨]

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر إعراب القرآن ٤٥٨/٢ ، ومجمع البيان ١٦٠/٤ ، والبحر ٤٨٢/٦ .

(٣) كذا في ي و ب ، وهو الصواب . وفي الأصل : « وصاحب الحال الضير في لهذا » وهو خطأ ، وأخشى أن يكون « الضير » تغييراً من الناسخ صوابه « المجرور » . وسيأتي قول المؤلف ١٤٠٠ في قوله تعالى ﴿ فإلهم عن التذكرة معرضين ﴾ : « معرضين حال من المجرور » أي « هم » في ﴿ لهم ﴾ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦٢/٢ ، وإعراب القرآن ٤٥٨/٢ ، ومجمع البيان ١٦٠/٤ ، والبيان ٢٠٢/٢ ، والبحر ٤٨٢/٦ .

(٧) لأن « لولا » بمعنى هلاً .

(٨) زيادة مني .

(٩) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦٢/٢ ، وإعراب القرآن ٤٥٨/٢ ، والبيان ٢٠٢/٢ ، والبحر ٤٨٢/٦ .

بالرفع لا غير ، عطف على ﴿ يلقى ﴾ ، وكلاهما داخل في التحضيض وليس بجواب له .

- ٣ والقراءة في ﴿ أو تكون ﴾ بالتاء . وقرئ بالياء^(١) خارج السبعة اعتداداً بالفصل^(٢) ؛ كما جاء في سورة الأنعام والقصص في قراءة زيات وعلي^(٣) ، فقراً : ﴿ مَنْ يَكُونُ ﴾^(٤) [سورة الأنعام : ١٢٥ ، سورة القصص : ٢٧] بالياء ، وغيرهما لم يعتدّ بالفصل^(٥) . فأنشوا لتأنيث الـ ﴿ جنة ﴾ . وكأنهم^(٦) أرادوا التوفيق والمطابقة لقوله ﴿ فيكون معه ﴾ [٧] بالياء لَمَّا تقدم الياء في أول الكلام حملوا سياق الكلام على سياقه .

٢/٩٨

- ٩ قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ ﴾^(٧)

[١٠]

﴿ شاء ﴾ و ﴿ جعل ﴾ جميعاً في موضع الجزم ، ثم قال :

- (١) عزا ابن خالويه في شواذه ١٠٤ القراءة بالياء إلى الأعمش ، وزاد أبو حيان في البحر ٤٨٣/٦ نسبتها إلى قتادة ، وقرأ الجمهور بالتاء .
 (٢) في الأصل وي : « وقرئ بالياء خارج السبعة من غير اعتداد بالفصل » وهو سهو صوابه ما في ب ، وفيها : « وقرئ بالياء اعتداد [كذا] بالفصل » .
 (٣) الزيات هو حمزة ، وعلي هو الكسائي .
 (٤) تمامها : ﴿ من يكون له عاقبة الدار ﴾ .
 (٥) فقرأوا ﴿ من تكون ﴾ بالتاء . انظر السبعة ٢٧٠ ، والتيسير ١٠٧ ، والنشر ٢٦٢/٢
 (٦) قوله « وغيرهما لم يعتد بالفصل . فأنشوا ... وكأنهم » كذا وقع في النسخ وفيه اضطراب وليس ؛ فقوله « فأنشوا » ليس متعلقاً بقوله « وغيرهما لم يعتد .. » في قراءة « أو يكون » وإنما يعود الضمير في « وأنشوا » إلى من قرأ ﴿ أو تكون ﴾ بالتاء وهم السبعة (وهي قراءة باقي العشرة أيضاً) . وقوله « وكأنهم » يعود الضمير فيه إلى من قرأ ﴿ أو يكون ﴾ بالياء وهما الأعمش وقتادة .
 (٧) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦٣/٢ ، وإعراب القرآن ٤٥٩/٢ ، والحجة ٥٩/٤-٦٠ خم ، ومجمع البيان ١٥٩/٤-١٦٠ ، والبيان ٢٠٢/٢ ، والبحر ٤٨٤/٦ .

﴿ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴾ ^(١) [١٠]

٣ بالجزم والرفع ^(٢) . فمن جزم جعله محمولاً على موضع ﴿ جعل ﴾ . ومن رفع لم يحمله عليه بل استأنف فقال ﴿ ويجعلُ لك ﴾ أي وهو يجعل لك .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ سَمِعُواَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيْرًا ﴾ ^(٤) [١٢]

٦ أي صوت تغِيْظٍ وزفير ، / فحذف المضاف . وإن شئت حملت الزفير على الصوت المحذوف لا على التغِيْظ ، فيكون على الأول من باب : ثوب خز ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَاءُوْنَ خَالِدِيْنَ ﴾ ^(٧) [١٦]

٩ نصب على الحال ، إن شئت من الهاء والميم ، وإن شئت من الضير في ﴿ يشاءون ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْئُوْلًا ﴾ ^(٩) [١٦]

١٢ إن شئت كان نصباً مؤكداً لما قبله ، ويكون ﴿ على ربك ﴾ خبر ﴿ كان ﴾ . وإن شئت كان قوله ﴿ وعداً مسؤلاً ﴾ خبر ﴿ كان ﴾ أي كان ذلك على ربك وعداً مسؤلاً .

(١) انظر المصادر المذكورة في ح ٧ من الصفحة السابقة .

(٢) قرأ بالرفع ابن كثير وابن عامر وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالجزم . انظر السبعة ٤٦٢ ، والتيسير ١٦٣ ، والنشر ٢٣٢/٢ .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٦٢ ، ومجمع البيان ١٦٢/٤ ، والبيان ٢٠٢/٢ ، والبحر ٤٨٥/٦ .

(٥) أي من إضافة اسم إلى اسم هو بعضه بمعنى من أي ثوب من خز .

(٦) انظر البيان ٢٠٢/٢ ، والتبيان ٩٨١ . وكان في الأصل : لهم ما يشاءون خالدين فيها ، وهو خطأ .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر معاني القرآن للقرآء ٢٦٢/٢ ، والبحر ٤٨٦/٦ ، والتبيان ٩٨٢

قوله عز و علا : ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ
لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ ^(١) [٢٢]

- ٢ العامل في ﴿ يوم يرون ﴾ مضر ، والتقدير : يعذبون ^(٢) يوم يرون
الملائكة . وجاز إضمار هذا ، لأن قوله ﴿ لا بشرى ﴾ يدل عليه . ولا يجوز أن
يعمل ﴿ بشرى ﴾ في ﴿ يوم يرون ﴾ وإن كان في المعنى يصح أن يقال :
٦ لا بشرى يوم يرون الملائكة ، لأن ما في حيز النفي لا يتقدم عليه ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ ﴾ ^(٥) [٢٥]

- الباء للحال ^(٦) ، والتقدير : ويوم تشقق السماء وعليها الغمام ، كما تقول :
٩ « خرج زيد بسلاحه » ^(٧) ، والتقدير : وعليه السلاح .

[قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ﴾ ^(٩) [٢٦]

(١) انظر الجواهر ١١٦ ، ٥٣٦ ، ٧١٠ ، ٧٢٩ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٥٢ ، ومعاني القرآن للفراء
٢٦٦/٢ ، وإعراب القرآن ٤٦٢/٢-٤٦٣ ، والحجة ٢١/١ ، ٢٤ ، وجمع البيان ١٦٦/٤ ، والبيان
٢٠٢/٢ ، والبحر ٦/٦٩٢ ، والعسكريات ١١٣ ، والبيفداديات ١٢٨ ، والحلييات ١٩٥ ، ٢٨١ ،
والخصائص ٣/٢٢٥ ، والمغني ٧٠٠

(٢) وقيل التقدير « يجزون » ذكره في شرح اللمع وهو قول أبي علي ومن وافقه ، وقيل التقدير
يمنعون البشارة ، أجازة النحاس ومن وافقه ، وأجاز النحاس ومن وافقه أيضاً أن يكون منصوباً
ب « أذكر » مقدره ، وقيل غير ذلك .

(٣) سلف التعليق على هذا ٧٩٩

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر الجواهر ٢٥٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٦٧/٢ ، وجمع البيان ١٦٧/٤ ، والبيان ٢٠٢/٢ ،
والبحر ٦/٤٩٤ ، والمغني ١٤١

(٦) وهو قول أبي علي فيما صرح به الطبرسي ، وهو قول أبي البركات وأبي حيان . وذهب الفراء إلى
أن المعنى « عن الغمام » فالباء بمعنى عن ، ووافقه ابن هشام .

(٧) سلف التعليق على باء الحال ٣١ وذكرنا مصادر هذه العبارة ثمة .

(٨) انظر الجواهر ٧١٠ ، وشرح اللمع اللوح ١/٣١ ، وإعراب القرآن ٤٦٤/٢ ، والحجة ٢١/١-٢٢ ،
وجمع البيان ١٦٦/٤ ، والبيان ٢٠٢-٢٠٤ ، والبحر ٦/٤٩٥ ، والبيان ٩٨٤-٩٨٥ .

﴿ الملك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ يومئذ ﴾ ظرف له ، و ﴿ الحق ﴾ نعت ل ﴿ الملك ﴾ ، والجار الذي هو في قوله ﴿ للرحمن ﴾ في موضع الخبر . ويجوز أن يكون قوله ﴿ يومئذ ﴾ معمول الخبر^(١) .

و يجوز أن يكون ﴿ الحق ﴾ خبراً^(٢) ، والجار في موضع الحال^(٣) . ولا يجوز أن يتعلق ﴿ يومئذ ﴾ بقوله ﴿ الحق ﴾ لأن معمول المصدر لا يتقدم عليه^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ وقال الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ﴾^(٥) | ١٣٢ |
في هذا قولان :

أحدهما قولُ أبي إسحاق^(٦) ، وهو أن يكون قوله ﴿ كذلك ﴾ يتعلق بفعل مضمر . وذلك لأنهم لما قالوا : لولا نزل جملة واحدة ، قال الله تعالى : أنزلناه كذلك لنثبت به فؤادك ، أي أنزلناه متفرقاً لنفهمك . فاللام من صلة الفعل المضمر ، والكاف صفة المصدر الذي دلَّ عليه « أنزلناه »^(٧) .

(١) أجاز الوجهين أبو علي ومن وافقه .

(٢) هنا ظاهر قول النحاس ، وأجازه أبو البركات والمعكبري وأبو حيان .

(٣) وافقه أبو البركات ناقلاً عنه من غير تصريح . وذهب المعكبري وواقفه أبو حيان إلى أن الجار متعلق بالحق أو يكون للتبيين .

(٤) انظر ما سلف من التعليق على هذا ٥٦٧

(٥) انظر الجواهر ٦٤٥ ، ٨٥٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٦٧/٢ - ٢٦٨ ، وإعراب القرآن ٤٦٥/٢ - ٤٦٦ ، والبيسان ٢٠٤/٢ ، والبحر ٤٩٦/٦ - ٤٩٧ ، وإيضاح السوقف ٨٠٥ ، والقطع ٥٢١ - ٥٢٢ ، والمكتفى ٤١٧ ، ومنار الهدى ١٩٩ - ٢٠٠

(٦) لم أصب قوله في المظان ، وليس الجزء الثالث من كتابه - والكلام على هذه النوزة فيه - بين يدي . وما قاله أبو إسحاق هو قول الأخفش وأكثر أهل التأويل ، وهو أحد قولي الفراء وابن الأثيري وغيرهما ، وعليه فالوقف على ﴿ جملة واحدة ﴾ تام .

(٧) هو كما قال ، وهو ما قاله النحاس في القطع ، وذهب في إعراب القرآن إلى أن الكاف من صلة ﴿ ثبت ﴾ وهو سهو منه .

والقول الثاني : ما قاله الفراء^(١) ، وهو أن يكون التقدير : لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك ، أي كذلك الكتاب ، يعنون [التوراة]^(٢) قالوا : هلاً كان القرآن كالتوراة ، لأن التوراة نزلت جملة واحدة . فالكاف من صلة قوله ﴿ لولا نزل ﴾ أي لولا نزل مثل ذلك التنزيل ؛ فقال الله تعالى : ﴿ لنثبت به فؤادك ﴾ . فاللام عنده^(٣) لام القسم ، والنون معها مقدرة ، فتظهر النون معها إذا فتحت ، وتسقط النون إذا كسرت . وقد تقدم ذلك في قوله : ﴿ ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾^(٤) [سورة الأنعام : ١١٢] .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وكلاً ضربنا له الأمثال ﴾^(٥) [٣٩]
 ﴿ كلاً ﴾ منتصب بفعل مضر ، أي : بيننا كلاً ، أي بيننا أحوالهم^(٦) ، لأنَّ ضربَ المثل تبيين أحوالهم .

وجاء ﴿ وكلاً ﴾ منصوباً في جميع القراءات ، لأن الصدر فعل وفاعل^(٧) ، وهو قوله ﴿ فدمرناهم تدميراً ﴾ [٣٦] .

(١) في أحد قوليه ، وانظر معاني القرآن له ٢٦٧/٢-٢٦٨ ، وأجازه ابن الأنباري والنحاس ومن وافقهما ، ونص ابن الأنباري أن الأول أجود وأحسن .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) كذا قال ، بل اللام عند الفراء متعلقة بالفعل المضر . والذي ذهب إلى أن اللام لام القسم هو أبو حاتم ، نص على ذلك أبو حيان ، وهو مذهبه في نحو هذه الآية ، نص عليه المؤلف فيما سلف ٢٥٢ ، ٤٢٧ ، ٦٥٣ ، ٨١٩ ، ٩٥٣ وفيما يأتي ١١٦٤ ، ١٢٥٠ . وقد سلف بسط التعليق على مذهب أبي حاتم ٢٥٢

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٢٦-٤٢٧ ، وانظر ما سلف ٢٥٢

(٥) انظر الجواهر ٣٧٨ ، وإعراب القرآن ٤٦٨/٢ ، ومجمع البيان ١٦٩/٤-١٧٠ ، والبيان ٢٠٥/٢ ، والبحر ٤٩٩/٦ ، والكتاب ٤٦/١ ، والمضديات ٥٠

(٦) أي أحوال الأمم الماضية وقصصهم العجيبة وبيننا لهم ما أدى إليه تكذيبهم بأنبيائهم من عذاب الله وتدميره إياهم ، ليهتدوا بضرر الأمثال ، انظر البحر . وقيل التقدير : وأنذرنا كلاً ، عن الزجاج ، ووافقه النحاس وغيره .

(٧) انظر ما سلف ٩٥٧

قوله عز و علا : ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُوًا ﴾^(١) [٤١]
أي ذا هُزُوًا^(٢) .

[وقوله]^(٣) : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾^(٤) [٤١]
أي بعثه الله^(٥) . والجملة منتصبة^(٦) المحل بقول مضر في موضع الحال ، أي إذا
رأوك إن يتخذونك إلا هزواً قائلين أهذا الذي بعث الله رسولا .

قوله تعالى : ﴿ وَأَناسِيٍّ كَثِيرًا ﴾^(٧) [٤٩]
جمع « إنسان »^(٨) ، وأصله « أناسين » ، فأبدلت من النون ياء وأدغمت الياء
في الياء / . وقال قوم^(٩) : بل هو جمع « إنسي » .

(١) انظر البيان ٢٠٥/٢ ، والبحر ٥٠٠/٦ . والممزي ﴿ هزؤ ﴾ قراءة غير حفص عن عاصم فقرأ
بالواو ، وحزرة يسكن الزاي والباقون يضيونها ، انظر ماسلف ٤٩ وللصادر ثمة . وضبط في ي
على قراءة حفص .

(٢) فحذف المضاف . ويجوز أن يكون التقدير : إلا مهزواً به ، وقد أجاز المؤلف الوجهين فيما
سلف ، وأجازه أبو حيان هنا أيضاً .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر الجواهر ٢٥٢ ، ٧٢٢ ، ٤٧٩ ، ٩١٠ ، وشرح اللع اللوح ١/٣٧ و ١/٦٤ ، ومجمع البيان
١٧١/٤ ، والبيان ٢٠٥/٢ ، والبحر ٥٠٠/٦ ، والعسكريات ١٠٢ ، والإيضاح ١٧٤ ، وتكملة
الإيضاح ٥١ ، والبغداديات ١٤٦ ، ٢٥٦ ، وابن يعيش ٣٨٧/٢ ، ١٣٢ و ١٣٩/٢ ، ١٥٢ ، ١٥٨
و ٨٩/٦ ، وابن الشجري ٥/١ ، ١٨ ، ٣٢٦ ، و ٢٤٠/٢ ، والمغني ٤١٦ ، ٧٩٨ ، ٨٢٩

(٥) فحذف العائد ، وقد سلف التعليق على حذف العائد المنصوب ١٠٩

(٦) في الأصل و ي : منتصب ، وفي ب : المنتصب ، والصواب ما أثبت .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٢٢ ، وللقراء ٢٦٩/٢-٢٧٠ ، وإعراب القرآن ٤٧٠/٢ ، ومجمع البيان
١٧١/٤ ، والبيان ٢٠٦/٢ ، والبحر ٥٠٥/٦ ، وابن الشجري ٢٩٢/٢ . وانظر كلامهم في « أناسي »

في سر الصناعة ٤٣٦-٤٣٨ ، ٧٥٨ ، وشرح الشافية ٢١١/٢-٢١٢ ، والمتع ٣٧٢

(٨) هذا أحد قولي الفراء وقول أبي الفتح ، والظاهر أنه قول سيبويه ، وإليه عزاه أبو حيان ، فقد
ذهب سيبويه إلى أن « أناسية » جمع إنسان ، انظر الكتاب ٢٠١/٢ وتعليق السيرافي بهامشه .

(٩) منهم الأخفش والمبرد والزجاج ، وهو أحد قولي الفراء .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيْرًا ﴾ ^(٢) [٥٥]

أي على معصية ربّه ^(٣) ، فحذف المضاف . وقال ^(٤) في موضع آخر :
﴿ ظهيرا ﴾ هيناً ^(٥) لامبالاة به ، من قولهم : جعل حاجته بظهر ^(٦) ،
قال تعالى : ﴿ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وِرَاءَ كُمْ ظَهْرِيًّا ﴾ ^(٧) [سورة هود : ٩٢] . [يقوي هذا
القول قول همام ^(٨) :

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر الجواهر ٧٦٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٧٠/٢ ، وإغراب القرآن ٤٧١/٢-٤٧٢ ، والحجة
١٠٧/٢ ، وجمع البيان ١٧٥/٤ ، والبيان ٢٠٦/٢ ، والبحر ٥٠٧/٦ ، ومجاز القرآن ٧٨-٧٧/٢ ،
وتفسير الطبري ١٧/١٩-١٨ ، والقرطبي ٦١/١٢-٦٢ ، وابن كثير ١٢٧/٦ ، وجمع التفسير ٤٥٢/٤ .

(٣) هذا معنى قولهم « أي معيناً للشيطان على ربه بالمعاصي » عن الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير
وابن وهب وزيد بن أسلم ، وهو قول الفراء واختاره الطبري والطبرسي وغيرها .

(٤) يريد أبا علي الفارسي . وكان المؤلف يعزو إليه التقدير الأول الذي ذكره . وقد أجاز أبو علي
في الحجة في تأويل الآية قولين « ... أحدهما : وكان الكافر على أولياء ربه معيناً ... والأخر أن
يكون المعنى : كان هيناً عليه لا وزن ولا منزلة ، وكأنه من قولهم : ظهرت بحاجتي : إذا لم تُغنَ
بها ، قال الشاعر : تمم بن مرّ لا تكونن ... » اهـ .

(٥) وهو قول أبي عبيدة ومن وافقه .

(٦) أي طرحها وراء ظهره واستخف بها فلم يلتفت إليها .

(٧) أي رميت به وراء ظهوركم ولم تلتفتوا إليه . انظر معاني القرآن للفراء ٢٦٧ ، وجمع البيان
١٨٩/٣ ، ومجاز القرآن ٢٩٨/١ ، والكامل ٣٥ ، واللسان (ظهر) .

(٨) ابن غالب بن صعصعة المعروف بالفرزديق . والبيت من أبيات في خبر ، انظر ديوانه ٨٦/١ ،
والنقائض ٢٨١ ، والكامل ٦١١ ، وطبقات فحول الشعراء ٣١١-٣١٢ ، وشرح ما يقع فيه
التصحيف ٥٢ ، والأغاني ٢١/٣٥٤ ، ٣٦٤ ، والأضداد ٢٥٦ ، وذيل الأمامي ٧٧ ، وذيل
السمط ٢٨ ، وتهذيب إصلاح المنطق ٣٠١ ، وهو في تفسير القرطبي ٦٢/١٣ (وفيه تمم بن
قيس) ، وهو بلا نسبة في الحجة ١٠٧/٢ (وفيها : تمم بن مرّ) وكلاهما تغيير للرواية . وهو
تمم بن زيد القيني عامل الحجاج على السند . وقوله « لا تكونن حاجتي بظهر » أي لا تطرحها
وراء ظهرك وتستخف بها . وقوله « فلا يعيا علي جوابها » قال أبو علي : أي « لا يعيما علي
جواب ردّها ، فحذف المضاف » . ويروى « فلا يخفى علي » و « فلا يخفى عليك » .

تَمِيمٌ بِنَ زَيْدٍ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي بَظَهْرٍ فَلَا يَغِيَا عَلَيَّ جَوَابَهَا^(١)

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ ﴾ [٥٧]^(٣)

أي : إلا أجز من شاء^(٤) .

٣

[وقوله]^(١) : ﴿ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ [٥٧]^(٢)

أي : إلى قربة ربه ، وليس بأجر في الحقيقة للرسول . ألا ترى قوله ﴿ إِلَّا الْمَوْدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾^(٥) [سورة الشورى : ٢٣] ، والمودة فيما يقرب إلى الله ليس بأجر للداعي إلى الله ، وبين هذا [بقوله]^(٦) : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ [سورة ص : ٨٦] فالاستثناء منقطع^(٧) في الآيتين .

٦

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ

بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بَدُنُوبٍ عِبَادَةٍ خَيْرًا ﴾ [٥٨]^(٢)

٩

(١) زيادة من ب .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٢٣ ، وإعراب القرآن ٤٧٢/٢ ، ومجمع البيان ١٧٤/٤-١٧٥ ، والبيان ٢٠٦/٢ ، والبحر ٥٠٨/٦

(٤) هذا قول بعضهم ، وعليه فالاستثناء متصل . وذهب الجمهور إلى أن الاستثناء منقطع أي لكن من شاء أن يتخذ فليفعل .

(٥) انظر الكلام عليها في معاني القرآن للأخفش ٤٦٩ ، وللغراء ٢٢/٢-٢٣ ، وإعراب القرآن ٥٨/٣ ، ومجمع البيان ٢٨/٥-٢٩ ، والبيان ٣٤٧/٢ ، والبحر ٥١٦/٧ . وسياق الآية ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا ... ﴾ .

(٦) في الأصل : المنقطع ، والصواب من ي وب . وقوله في الآيتين يريد آيتي سورة الفرقان وسورة الشورى ، وكون الاستثناء منقطعاً فيها قول الجمهور . وأجاز بعضهم في الأولى أن يكون متصلاً وهو ما ذكره المؤلف في تقدير الآية . وقوله « فالاستثناء منقطع » لا يصح على ما قدره وتقديره على المنقطع : لكن من شاء . وذهب بعضهم في الثانية أيضاً إلى أن الاستثناء متصل وهو وهم ، قال النحاس « لو لم يكن استثناء ليس من الأول كانت المودة بدلاً من أجر » اهـ .

(٧) انظر البيان ٢٠٦/٢

أي : كفاك الله . فالمفعول محذوف ، والباء زيادة^(١) ، وقوله ﴿ خبيراً ﴾ تمييزاً أو حال .

- ٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ [٥٩]
- إن جعلته في موضع الجر^(٤) بدلاً من قوله ﴿ الذي لا يموت ﴾ [٥٨] جاد وجاز . وإن رفعته بالابتداء^(٥) وجعلت قوله ﴿ الرحمن ﴾ [٥٩] خبراً جاز^(٥) .
- ٦ وإن جعلته خبر مبتدأ مضر جاز أيضاً^(٥) . وإن جعلت ﴿ الرحمن ﴾ نعتاً لـ ﴿ الذي ﴾ ورفعت ﴿ الذي ﴾ بالابتداء وجعلت قوله ﴿ فأسألُ بهِ خبيراً ﴾ [٥٩] في موضع الخبر = جاز أيضاً^(٦) على قول الأخفش ، لأنه يخالف صاحب الكتاب^(٧) في قوله^(٨) :
- ٩

وَقَائِلَةٌ خَوْلَانٌ فَانْكِحْ فَتَاتَهُمْ وَأَكْرَمَةٌ الْحَيِّينِ خُلُوكًا هَيَا

« ألا ترى أنه يزعم أن قوله « خولان » مبتدأ ، وقوله « فانكح فتاتهم »

- (١) سلف التعليق على زيادة الباء في فاعل كفى ٢٨٩ - ٢٩٠
- (٢) زيادة متي .
- (٣) انظر الجواهر ٦٦٦ ، وجمع البيان ١٧٤/٤ ، والبيان ٢٠٧/٢ ، والبحر ٥٠٨/٦ ، والقطع ٥٢٢ ، والكشاف ٩٨٢ . وسياق الآية : ﴿ وتوكل على الحي الذي لا يموت ... [٥٨] الذي خلق السموات والأرض ... الرحمن فأسألُ بهِ خبيراً [٥٩] ﴾ .
- (٤) أجازته الطبرسي والزنجشيري وأبو حيان على أن يكون نعتاً لـ ﴿ الحي ﴾ .
- (٥) أجازته النحاس ومن واقفه .
- (٦) لم يذكر هذا الوجه أحد علمته ، وهو جائز على مذهبي الأخفش وسيبويه لأن المبتدأ اسم موصول . وقد سها المؤلف ، والصحيح أن يقول : وإن جعلت ﴿ الرحمن ﴾ مبتدأ ورفعت ﴿ الذي ﴾ على أنه خبر مبتدأ مضر ، وجعلت قوله ﴿ فأسألُ بهِ خبيراً ﴾ في موضع الخبر لـ ﴿ الرحمن ﴾ جاز أيضاً على قول الأخفش . وقد أجازته الزجاج وذكره أبو حيان ، وأجيز في إعراب الآية غير ذلك .
- (٧) هو سيبويه .
- (٨) سلف البيهقي ٣٤٨ ، ٧٩٨ ، وتخريجه في أول الموضعين .

خبره . وسيبويه يجعل « خولان » خبر مبتدأ مضمراً أي هذه خولانٌ . وقد ذكرنا هذه المسألة في غير موضع^(١) .

٣ وانتصاب قوله ﴿ خبيراً ﴾ من قوله ﴿ فاسأل به خبيراً ﴾^(٢) على أنه مفعول به^(٣) . ولا يكون حالاً من الضمير في قوله ﴿ فاسأل ﴾ لأن السائل لا يكون عالماً ، إذ لو كان عالماً لم يسأل . ولا يكون حالاً من الهاء في ﴿ به ﴾^(٤) إذ لا كبير^(٥) فائدة فيه ، إلا أن تجعله حالاً^(٦) موكّدة ، كقوله ﴿ وهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقاً ﴾^(٧) [سورة البقرة : ٩١] .

٦ [قوله تعالى]^(٨) : ﴿ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا ﴾^(٩) [٦٠]
٩ إن جعلت ﴿ ما ﴾ بمعنى « الذي » كان التقدير : لما تأمرنا به ، فحذف الباء ثم الهاء^(١٠) . وإن جعلت ﴿ ما ﴾ مصدرية لم تحتج إلى حذف شيء .

-
- (١) انظر ما سلف ٢٦٠ ، ٣٤٨ ، ٧٩٨ . وقد بسطنا التعليق على زيادة الفاء في الخبر ٣٤٨
(٢) انظر المصادر المذكورة في ح ٣ من الصفحة السابقة ، وإيضاح الوقف ٨٠٩ ، والقطع ٥٢٤-٥٢٥ ، ومنار الهدى ٢٠٠ ، وتفسير الطبري ١٩-١٨/١٩ ، والقرطبي ٦٣/١٣-٦٤ ، ومجمع التفسير ٤٥٣/٤ ، والكتشاف ٩٨/٣ ، وابن الشجري ٢٧٩/١ و ٢٣٢/٢ ، ٢٧٠ .
(٣) وهو قول الأخفش والزجاج وابن الأنباري ، وهو قول الجمهور .
(٤) في الأصل وي : « من » ، والصواب من ب .
(٥) في الأصل : لا كثير ، وهو تصحيف .
(٦) وهو قول الطبري ، وأجازه النحاس والزنجشري ومن وافقهما .
(٧) انظر الكلام عليها في الجواهر ٣٤ ، وشرح المع اللوح ٢/٧٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٩ ، وإعراب القرآن ١٩٨/٢ ، ومجمع البيان ١٦١/١ ، والبيان ١٠٩/١ ، والبحر ٢٠٧/١ ، والإيضاح ٢٠٢ ، والبغداديات ٢٥٢ ، وابن يعين ٦٤/٢ ، وابن الشجري ٢٨٥/٢ .
(٨) زيادة من ي و ب .
(٩) انظر معاني القرآن للفراء ٢٧٠/٢ ، ومجمع البيان ١٧٤/٤ ، والبيان ٢٠٧/٢ ، والبحر ٥٠٩/٦ ، والبيان ٩٨٩-٩٩٠ .
(١٠) سلف التعليق على مثل هذا الحذف ٦٧٤

[قوله تعالى ^(١)] : ﴿ وَعِبَادَ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ

هُونًا ﴾ ^(٢) [٦٣]

٣ قال قوم : إن ﴿ عباد الرحمن ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الذين يمشون ﴾ صفة لهم ،
وجميع ما جاء من بعده من قوله ﴿ والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً . والذين
يقولون ربنا أصرِفْ ﴾ [٦٤-٦٥] إلى قوله ﴿ والذين يقولون ربنا هبْ
لنا ﴾ [٧٤] كلُّه من نعت ﴿ عباد الرحمن ﴾ ؛ وخبر المبتدأ قوله : ﴿ أولئك
يُجْزَوْنَ الْعُرْفَةَ ﴾ [٧٥] لأنه هو المستفاد بالإخبار ^(٣) .

٦ وقال قوم : بل ﴿ عباد الرحمن ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ الذين يمشون ﴾
٩ خبره ^(٤) .

[قوله تعالى ^(٥)] : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاماً ﴾ ^(٦)

[٦٣]

١٢ أي تَسَلَّمًا منكم وبراءةً ، أي تسامنا تَسَلَّمًا . فـ « سلام » في موضع « تَسَلَّم » ،
وهو منصوب بفعل مضمر ^(٧) ، ولا يعطل فيه ﴿ قالوا ﴾ ^(٨) . إنما ﴿ قالوا ﴾ يعمل

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٢٣ ، وإعراب القرآن ٤٧٤/٢ ، وجمع البيان ١٧٨/٤ ، والبيان
٢٠٨/٢ ، والبحر ٥١٢/٦

(٣) هذا أحد قولي الزجاج وهو المقدم عنده ، ووافقه النحاس وغيره .

(٤) وهو ثاني قولي الزجاج ، وأجازه النحاس وغيره . وذهب أبو حيان إلى أنه الظاهر . وذهب

الأخفش إلى أن ﴿ عباد الرحمن ﴾ مبتدأ ليس له خبر إلا في المعنى أي الخبر محذوف .

٥٥ زيادة حتى
(٦) انظر الجواهر ٢٠٩ ، ٩٠٨-٩٠٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٦٧ ، وإعراب القرآن ٤٧٤/٢ ، وجمع

البيان ١٧٨/٤ ، والبيان ٢٠٨/٢ ، والبحر ٥١٢/٦ ، وتفسير الطبري ٢٢/١٩ ، والقرطبي

٧١-٦٩/١٢ ، وجمع التفسير ٤٥٥/٤ ، والكتاب ١٦٣/١-١٦٤ ، والمقتضب ٢١٩/٣ و ٧٩/٤

(٧) وهو قول سيبويه والأخفش والمبرد ، وأجازه النحاس وغيره

(٨) وقيل يجوز أن يكون منصوباً بقالوا ، أي قال هذا اللفظ ، ومعنى سلاماً : سداداً ، عن مجاهد ،

وهو معنى قول غيره .

في موضع الجملة . وهذه ^(١) الآية نزلت ولم يؤمر المسلمون يومئذٍ بقتال المشركين ،
إنما كان شأنهم المتأركة ، ولكنه على قوله براءة [منكم وتسلماً] ^(٢) .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ ^(٤) [٦٧]

أي كان الإنفاق ذا قوام بين الإسراف والإقتار . ف ﴿ بين ﴾ ^(٥) تبين
لـ « قوام » كقوله ﴿ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴾ ^(٦) [سورة يوسف : ٢٠] . وإن

١/١٠٠

- (١) في الأصل وي : « قال وهذه » ، وهي زيادة من الناسخ يعني بها المؤلف ، ولم تقع في ب .
(٢) قال سيبويه : « ... وزعم أبو الخطاب أن مثله قولك للرجل سلاماً تريد تسليماً منك كما قلت براءة منك تريد لا أتبس بشيء من أمرك ، وزعم أن أبا ربيعة كان يقول : إذا لقيت فلاناً فقل له سلاماً ، فزعم أنه سأله ففسره له بمعنى : براءة منك ؛ وزعم أن هذه الآية مفعول بها ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ بمنزلة ذلك ، لأن الآية فيما زعم مكية ولم يؤمر المسلمون يومئذٍ أن يسلموا على المشركين ، ولكنه على قوله براءة منكم وتسلماً لا خير بيننا وبينكم ولا شرٌّ » اهـ . ونحو هذا في المقتضب . ونقل القرطبي عن النحاس أن المبرد قال : « أخطأ سيبويه في هذا وأساء العبارة » وأنه قال « كان ينبغي أن يقال : لم يؤمر المسلمون يومئذٍ بحربهم ثم أمروا بحربهم » اهـ . وهو ما قاله المؤلف هنا ، وذكر في الموضوعين من الجواهر كلام سيبويه وأصلحه بما قال ههنا بلفظه . وكأنه لم ينقل كلام سيبويه من كتابه وإنما نقله عن كتاب لأبي علي في الموضوع الأول من الجواهر وفي الموضوع الثاني منه عن كتاب لأبي بكر بن السراج ثم نصر أن في كتابيها غلطاً فأصلحه .
ومن « الكتاب » زدت ما بين حاصرتين ، وإنما زدته هنا لأنه لم ينقل كلام سيبويه الذي وقع فيه كما فعل في الجواهر ثم أصلحه واكتفى بقوله « براءة » عما أورده قبل ذلك .

- (٣) زيادة من ي وب .
(٤) انظر معاني القرآن للقراء ٢٧٢/٢-٢٧٣ ، وإعراب القرآن ٤٧٦/٢ ، وجمع البيان ١٧٨/٤ ، والبيان ٢٠٨/٢ ، والبحر ٥١٤/٦ ، والتبيان ٩٩١ .
(٥) لم يتكلم الفراء ولا النحاس على تعليق « بين » ، وذهبوا إلى أن اسم كان ضمير الإنفاق وخبره قواماً ، وأجاز الفراء أيضاً أن يكون ﴿ بين ﴾ هو الاسم وبقي على نصبه لما تعورف فيه النصب في كلامهم ، هذا وجه قوله ، ولم يعرفه النحاس .
(٦) انظر الكلام عليها في الجواهر ٦٥ ، ٢٩٧ ، ٥٣٢ ، ٧١٦ ، وشرح اللع اللوح ٢/١٥٥ ، وإعراب القرآن ١٣١/٢ ، وجمع البيان ٢١٩/٣ ، والبيان ٣٧/٢ ، والبحر ٢٩١/٥ ، والأصول ٢٢٢/٢-٢٢٣ ، والبصريات ١٦٤ ، والبغداديات ٢٥٦-٢٦١ ، والمنصف ١٣١/١ ، والمغني ٧٠٣ ، ٩١٠ . وانظر =

شئت علقته بنفس ﴿ كان ﴾^(١) . وإن شئت علقته بخبر ﴿ كان ﴾ أي ثابتاً بين ذلك ، و ﴿ قواماً ﴾ خبر بعد خبر^(٢) .

٣ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً . يُضَاعَفْ ﴾^(٤)

[٦٩-٦٨]

٦ و ﴿ يُضَاعَفْ ﴾ بالرفع والجزم^(٥) ، فالجزم على أن يكون بدلاً من قوله ﴿ يلق أثاماً ﴾ لأنّ لقيّ الأثام مضاعفة العذاب . والفعل يتبدل من الفعل كما أن الاسم يتبدل من الاسم ، كقوله^(٦) :

٩ تَلَّاقُوا غَدّاً خَيْلي على سَفَوَانِ
... .. تَلَّاقُوا جِيَاداً

= ماسلف من التعليق على قوله تعالى ﴿ وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴾ [سورة الأنبياء : ٥٦]
ص ٨٧٠

- (١) في مذهب من يميز التعليق بها ، وقد سلف التعليق على هذا ٥٣٠
(٢) وقيل حال .
(٣) زيادة من ي و ب .
(٤) انظر شرح الممع اللوح ٢/١٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٢٧٣ ، وإعراب القرآن ٢/٤٧٦ ، والحجة ٤/٦٩-٧٠ خم ، ومجمع البيان ٤/١٧٧-١٧٨ ، والبيان ٢/٢٠٨-٢٠٩ ، والبحر ٦/٥١٥ ، والكتاب ١/٤٤٦ ، والمقتضب ٢/٦٢ ، والكامل ٩٢٠-٩٢١ ، والأصول ٢/١٨٩ ، والمغني ٥٩٥
(٥) قرأ بالرفع ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ، والباقون بالجزم . وقرأ ابن عامر وابن كثير ﴿ يضغف ﴾ والباقون ﴿ يضاعف ﴾ . انظر السبعة ٤٦٧ ، والتيسير ١٦٤ ، والنشر ٢/٣٣٤-٣٣٥
(٦) وهو وذاك بن ثُميل المازني ، من أبيات له في ديوان الحماسة بشرح الرزوقي ١٢٧-١٣٠ ، وللتبريزي ١/٦٢-٦٤ ، وشرح شواهد المغني ٢٨٩ ، وشرح أبيات المغني ٧/٩٠-٩١ ، والعقد ١/٢٠١ ، والمقاصد ٤/٣٢١-٣٢٢ ، والأول له في معجم ما استعجم ٧٤٠ ، وهي للحمصي في المغني ٥٩٥ ، وبلا نسبة في المحتسب ١/١٥٠ ، والعقد ١/١٠٧-١٠٨
ويقال اسمه « وذاك بن سنان بن ثُميل » عن البرقي ، و « ثُميل » نص التبريزي أنه يقال =

تُـلَاقُواهُمْ (١)
كلاهما بدل من الأول .

ومن رفع قوله ﴿ يَضَاعَفُ ﴾ كان في موضع الحال (٢) .

وخصَّ حفص ﴿ فِيهِ مَهَانًا ﴾ [٦٩] بالإشباع (٣) هنا لأنه لو لم يشيع خاف أن يلزمه ضمّ الهاء تبعاً للميم (٤) .

[قوله تعالى] (٥) : ﴿ قُلْ مَا يَعْجَبُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ﴾ [٧٧]

= « تَمَثَّل » أيضاً وهو ما وقع في كتاب المرزوقي وقد حكى قول البرقي وقوع فيه « نَمِل » ، وانظر شرح أبيات المنفي .
(١) الأبيات بتامها :

رويّد بني شيبان بعض وعيدكم تلاقوا غسداً خيلي على سفوان
تلاقوا جياداً لا تخيد عن الوغى إذا ما غدت في المأزق المتداني
تلاقوهم فتعرفوا كيف صبرهم على ما جنت فيهم يد الحدثان
وسفوان ماء بين ديار بني شيبان وديار بني مازن على أربعة أميال من البصرة التقت عليه بنو مازن وبنو شيبان واقتتلوا قتالاً شديداً فظهرت عليهم بنو تميم وأجلوهم عنه ، عن البكري .
(٢) أجازه أبو حيان أيضاً . والذي ذهب إليه الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم أنه على الاستئناف ، وهو القول .

(٣) وهي قراءة ابن كثير أيضاً ، وقرأ الباقون بالكسر من غير إشباع . انظر المصادر المذكورة في ح ٥ من الصفحة السابقة ، والجواهر ٣٩٢ ، وما سلف ١٢ . وروى في الأصل « فيهي » ، والأنسب ما رسمته من ي و ب .

(٤) كما ضمّ قوله ﴿ أَنَانِيَةِ الشَّيْطَانِ ﴾ [سورة الكهف : ٦٣] ، انظر ما سلف ٧٦٧-٧٦٨ ، وكما ضمّ قوله ﴿ عَاهِدَ عَلَيْهِ اللَّهُ ﴾ [سورة الفتح : ١٠] انظر ما يأتي ١٢٥١ ومذهب حفص في غير هذا الموضع هو مذهب باقي السبعة غير ابن كثير كسر الهاء من غير إشباع إذا سبقت بالياء .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر الجواهر ٥٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٧٥/٢ ، وإعراب القرآن ٤٧٨/٢-٤٧٩ ، والبيان ٢١٠/٢ ، والبحر ٥١٧/٦-٥١٨ ، وتفسير الطبري ٣٧-٣٥/١٩ ، والقرطبي ٨٤-٨٥ ، وابن كثير ١٤٢/٦-١٤٣ ، وجمع التفاسير ٤٦١/٤ ، وتأويل مشكل القرآن ٤٢٨ ، وابن الشجري ٥٢/١-٥٤

أي ما يعبأ بعذابكم^(١) لولا دعاؤكم إياه^(٢) عند الشدة . وقيل : لولا دعاؤكم
الآلهة^(٣) . وقيل : لولا دعاؤه^(٤) إياكم إلى الإيمان^(٥) .

[وقوله]^(٦) : ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ ﴾ [٧٧]^(٧)
[أي]^(٦) [فقد كذبتُم]^(٨) بحمّد^(٩) . وقدّره أبو علي^(١٠) : فقد كذبتُم
بالتوحيد في دعاؤكم لها^(١١) ، لا تخاذكم معه آلهة غيره ، فهذا تكذيب بالتوحيد
وخرج عنه .

[وقوله]^(٦) : ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ [٧٧]^(٧)
أي فسوف يكون العذاب لازماً^(١٢) .

(١) وهو قول البلخي وابن قتيبة ومن وافقهما ، فيكون قد حذف للضاف . وذهب الأكثرون إلى أنه
لا حذف في الكلام .

(٢) قوله في تأويل ﴿ لولا دعاؤكم ﴾ لولا دعاؤكم إياه = هو قول مجاهد ومعنى قول ابن عباس
« لولا إيمانكم » والمعنى لولا عبادتكم له ، واختاره الطبري وأبو حيان .

(٣) وهو قول ابن قتيبة وأبي علي ومن وافقهما ، وروي عن الضحاك ؛ قال الطبري : « وهذا قول
لا معنى للتشاغل به لخروجه عن أقوال أهل العلم من أهل التأويل » اهـ .

(٤) في الأصل : دعاؤكم ، وهو خطأ صوابه من ي وب .

(٥) وهو قول الفراء ومن وافقه ، وروي عن ابن عباس .

(٦) زيادة مني . (٧) انظر المصادر المذكورة في ح ٦ من الصفحة السابقة .

(٨) زيادة من ي وب .

(٩) وهو قول الطبري والأكثرين . وعبارة الطبري : فقد كذبتُم محمداً .

(١٠) لم أصب كلامه فيما بين يدي من كتبه . وحكى قوله ابن السجري ونقل عنه القرطبي .

(١١) أي للآلهة .

(١٢) وهو قول ابن قتيبة ومن وافقه . وذهب الفراء إلى أن التقدير : « فسوف يكون التكذيب

لزماً » ، فالضمير للتكذيب دل عليه كذبتُم ، وهو قول الأكثرين ، قال النحاس : « وحقيقته

في العربية : فسوف يكون جزاء التكذيب عذاباً لزماً أي ذا لزام » اهـ أي فسوف يكون جزاء

التكذيب ملازماً لكم ، قال ابن كثير : « أي مقتضياً لهلاككم وعذابكم في الدنيا والآخرة ،

ويدخل في ذلك يوم بدر كما فسره بذلك عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب ومحمد بن كعب

القرظي ومجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغيرهم » اهـ .

سورة الشعراء

قوله عز وعلا : ﴿ إِن نَّشَأُ نُنَزِّلُ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ
أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ ^(١) [٤]

الفاء وما بعدها في موضع الجزم بالعطف على ﴿ نزل ﴾ ، و ﴿ أعناقهم ﴾ اسم ﴿ ظلت ﴾ .

ثم قال ﴿ لها خاضعين ﴾ ولم يقل « خاضعة » . فقال الفراء ^(١) : الإخبار إنما جرى على المضاف إليهم الأعناق ^(٢) ، ولم يجر على الأعناق . وهذا خطأ منه ، لأن الإخبار لو جرى على الماء والميم لكان اسم الفاعل جارياً على غير من هو له . وإذا جرى على غير من هو له وجب إبراز الضير فيه ^(٤) ، كقولك : « هند زيد ضاربتُه هي » ^(٥) . فكان من الواجب أن يقول : ظلت أعناقهم لها خاضعين ^(٦) هم .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٢٤-٤٢٦ ، ولفراء ٢٧٦/٢-٢٧٧ ، ومجمع البيان ١٨٤/٤ ، والبيان ٢١١/٢-٢١٢ ، والبحر ٥/٧-٦ ، ومجاز القرآن ٨٣/٢ ، والمقتضب ١٩٨/٤-١٩٩ ، والكامل ٦٦٨-٦٦٩ ، والأصول ٤٧٩/٢-٤٨٠ ، وضرورة الشعر ٢٠٩-٢١٠ ، والمذكر والمؤنث لابن الأثيري ٥٩٢-٥٩٣ ، وابن الشجري ١٥٨/١ ، وتفسير القرطبي ٨٩/١٣-٩٠ .
(٢) وعبارته : « ... وأحبُّ إليَّ من هذين الوجهين في العربية أن الأعناق إذا خضعت فأربابها خاضعون فجعلت الفعل أولاً للأعناق ثم جعلت خاضعين للرجال ... » اهـ .
(٣) وهو قول المبرد أيضاً ، وحكاه أبو عبيدة عن يونس عن أبي عمرو . فإنا نقول المؤلف في ردِّ قول الفراء ردِّ عليهم أيضاً . وانظر ما سلف من التعليق على ترك المضاف والإخبار عن المضاف إليه ٦٣٥

(٤) هذا عند البصريين ، أما الكوفيون فلا يوجبون ذلك . وقد سلف بسط التعليق على هذا ٦٢٨
(٥) انظر الأصول ٧١/١ ، والإيضاح ٢٨ ، والإنصاف ٥٧ ، والمصادر التي أحلنا عليها ٦٢٨
(٦) وذهب الكسائي وهشام إلى أن الإخبار إنما جرى على « هم » والمعنى عندهما : ظلت أعناقهم

والوجه أن يقال : إن التقدير : فظلت أصحاب الأعناق^(١) ، فيكون الإخبار عن المضاف المحذوف .

٣ وإن شئت قلت : إن المعنى بالأعناق الرؤساء^(٢) ، أي فظلت الرؤساء خاضعين لها^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ ﴾^(٥) [١٣]

٦ أي : فأرسلني مع هارون^(٦) . وإن شئت قلت : فأرسلني مضموماً إلى هارون ، فيكون « إلى » متعلقاً بمحذوف في موضع الحال^(٧) .

= خاضعياً هم ، ثم أضمرت « هم » وقدمت « ها » ودخلت عليها اللام . وهو قول متكلف لم يميزه الفراء ولا غيره ؛ فإن « ها » من « خاضعياً » ليس هو ما دخلت عليه اللام ، فقوله تعالى ﴿ لها ﴾ أي للآية ، ولا يجوز حذفه . ولو قدرناه : فظلت أعناقهم لها خاضعياً كان صواباً في مذهب الكوفيين ، أما البصريون فلا يميزونه لأنه يجب إبراز الضمير لأن اسم الفاعل جرى على غير من هو له .

(١) وهو قول ابن السراج والرماني ومن وافقهما .

(٢) وهو أحد أقوال الفراء ، وعزي إلى مجاهد . وقيل : أعناقهم : جماعاتهم ، عن الأخفش وأبي زيد وهو أحد قولي المبرد ومن وافقهم .

(٣) وقيل : اكتسبت الأعناق من إضافتها إلى ضمير المذكورين العاقلين وصفهم فأخبر عنها بإخبارهم ، وهو أحد أقوال الأخفش ومن وافقه ، ولعله أقرب الأقوال .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢٧٨/٢ ، ومجمع البيان ١٨٦/٤ ، والبيان ٢١٢/٢ ، والبحر ٧/٧-٨ ،

وتفسير الطبري ٤٠/١٩-٤١ ، والقرطبي ٩٢/١٢ ، ومجمع التفسير ٤٦٥/٤

(٦) لم يذكر هذا التقدير أحد ، وهو متكلف وتفسير معنى لا تفسير إعراب ، وذلك أن الله تعالى أرسل موسى إلى هارون وكان هارون بمصر حين بعث الله موسى نبياً بالشام ، انظر البحر .

والذي قالوه في تأويل الآية أن التقدير : فأرسل جبريل بالوحي إلى هارون ليعينني ، وهو الظاهر . فتكون « إلى » متعلقة بـ « أرسل » والمفعول محذوف وهو جبريل وحذف « يعينني » أو نحوه للعلم به .

(٧) تابعه على هذا صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح ، وهو قول متكلف أيضاً .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَهُمْ عَلِيٌّ ذُنُوبٌ ﴾ ^(٢)] ١١٤]
أي دعوى ذنب ^(٣) ، أو ادعاء ذنب .

٣ [قوله تعالى ^(٤) : ﴿ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٥)] ١١٦]
وفي الأخرى ﴿ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ ﴾ [سورة طه : ٤٧] ، لأن « الرسول » مصدر ^(٦) ، فإذا أريد به الجنس وُحِدَ ، وإذا أريد به العددُ ثُنِيَ . ويجوز أن يكون هنا على حذف المضاف ، أي : إنا أصحابا رسالة رب العالمين ، أو ذوا رسالته ^(٧) ، مثل :

... .. إقبال وإدبار ^(٨)

٩ [قوله تعالى ^(١) : ﴿ أَنْ أُرْسِلُ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ ^(٩)] ١١٧]

- (١) زيادة مني .
(٢) انظر الجواهر ٦٥ ، ومجمع البيان ١٨٦/٤ ، والبحر ٨/٧ ، وتفسير الطبري ٤٠/١٩ ، والقرطبي ٩٢/١٣ ، ومجمع التفاسير ٤٦٥/٤ .
(٣) وهو لفظ الطبري ومن وافقه ، وقيل : تبعة ذنب .
(٤) زيادة من ي و ب .
(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٣٦ ، ومجمع البيان ١٨٥/٤ ، والبيان ٢١٢/٢ ، والبحر ٨/٧ ، والتبيان ٩٩٤ ، وتفسير الطبري ٤١/١٩ ، والقرطبي ٩٢/١٣ - ٩٤ ، ومجمع التفاسير ٤٦٥/٤ - ٤٦٦ ، ومجاز القرآن ٨٤/٢ .
(٦) وكذا قال الطبري والعكبري وأبو حيان . والرسول اسم من أرسل كالرسالة والمصدر الإرسال ، انظر اللسان (رسل) . فالرسول مفرد يؤدي عن الجمع ، وهو قول الأخفش وأبي عبيد ومن وافقها .
(٧) وهو قول أبي عبيدة والزجاج ومن وافقها .
(٨) سلف البيت ١٤٦ ، ٨٤٤ وتخريج في أول الموضعين . والشاهد فيه هنا أن التقدير : فإنما هي ذات إقبال وإدبار ، فحذف للمضاف ، وهو أحد الوجوه التي استشهدوا بالبيت عليها ، انظر التعليق ص ١٤٦ .
(٩) انظر الجواهر ٢٩ ، وإعراب القرآن ٤٨٤/٢ ، ومجمع البيان ١٨٦/٤ ، والبيان ٢١٢/٢ ، والبحر ٨/٧ ، وتفسير الطبري ٤١/١٩ .

أي : بأن أرسل معنا ، فحذف الباء ^(١) .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي

إِسْرَائِيلَ ﴾ ^(٣) [٢٢]

﴿ تلك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ نعمة ﴾ خبر ، وقوله ﴿ تمنُّها علي ﴾ في موضع
الصفة للـ « نعمة » ، وقوله ﴿ أن عبَّدت ﴾ تقديره : لأن عبَّدت ^(٤) . ولفظ
الكلام لفظ الإخبار ، والمعنى معنى الاستفهام ، والتقدير : أوتلك نعمة ^(٥) ؟
استفهام بمعنى الإنكار . /

(١) وهو قول الطبري ومن وافقه . وقدره النحاس « لأن » ، وأجاز أبو حيان أن تكون « أن »
مفسرة .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٣٥٢ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٩٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٢٦ ، ولفراء ٢٧٩/٢ ،
وإعراب القرآن ٤٨٤/٢-٤٨٥ ، ومجمع البيان ١٨٥/٤ ، ١٨٨ ، والبيان ٢١٢/٢ ، والبحر
١١٧-١٢ ، وابن السجري ٢٦٧/١ ، والمغني ٢٠ ، والمحاسب ٥٠/١ ، وتفسير الطبري
٤٢/١٩-٤٣ ، والقرطبي ٩٥/١٣-٩٦ ، ومجمع التفاسير ٤٦٧/٤ ، وإيضاح الوقف ٨١٢ ،
والقطع ٥٢٩

(٤) وقيل : أن عبَّدت بدل من ﴿ نعمة ﴾ وهو قول الأخفش ، وأجاز القولين الفراء والنحاس
والطبري وغيرهم .

(٥) فحذفت ألف الاستفهام ، وهو قول الأخفش ومن وافقه ومعنى قول قتادة . قال النحاس :
« وهذا لا يجوز لأن ألف الاستفهام تحدث معنى وحذفها محال إلا أن يكون في الكلام « أم »
فيجوز حذفها في الشعر ، ولا أعلم بين النحويين في هذا اختلافاً ... » اهـ ، وقال
ابن الأنباري : « وهذا قبيح لأن الاستفهام لا يكاد يضر إذا لم يأت بعده أم » اهـ . وقد سلف
التعليق على حذف همزة الاستفهام ٤٦٢

والذي ذهب إليه الفراء والنحاس والطبري والأكثر أن الكلام خبر ، وهو معنى قول مجاهد
والسدي وابن جريج . والمعنى : وهي نعمة تمنُّها علي أن عبَّدت بني إسرائيل وتركتني فلم
تستعبدني ، فترك ذكر « وتركتني » لدلالة الكلام عليه . والنعمة هي تربية فرعون إياه وتركه
استعباده .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ﴾ ^(٢) [٣٦]

و ﴿ أَرْجِهْ ﴾ ^(٣) ، [و ﴿ أَرْجِهِي ﴾] ^(٤) ، و ﴿ أَرْجِيئَهُ ﴾ ^(٥) ،
و ﴿ أَرْجِيئَهُو ﴾ ^(٦) ، و ﴿ أَرْجِيئَهُ ﴾ باختلاس الكسر ^(٧) ، كل ذلك في السبعة .

والأصل ﴿ أَرْجِيئَهُو ﴾ بالضم والإشباع ، ثم يليه ﴿ أَرْجِيئَهُ ﴾ بضم الهاء من
دون الإشباع اكتفاءً بالضة عن الواو ، ثم ﴿ أَرْجِيئَهُ ﴾ بكسر الهاء مجاورة الجيم ،
ولا اعتداد بالحاجز ، أعني الهمزة الساكنة .

فأما من قرأ ﴿ أَرْجِهْ ﴾ فهي من « أَرْجِيئَهُ » دون « أَرْجَأْتَهُ » ، بلا همز ،
والهمز أفصح ، فلما حذف الياء للأمر أشبع الهاء وكسرها مجاورة الجيم .

وأضعف الوجوه ﴿ أَرْجِهْ ﴾ بإسكان الهاء ، لأن هذه الهاء إنما تسكن في
الوقف ، لكنّه أجرى الوصل مجرى الوقف ^(٨) .

[قوله تعالى] ^(٩) : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ ^(٩)

[٥٢]

١٢

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر إعراب القرآن ٤٨٧/٢ ، والبيان ٢١٣/٢ . وقد سلف الكلام على نظرية هذه الآية في سورة
الأنعام في الآية ١١١ ص ٤٦٥ . انظر التعليق على القراءة وذكر المصادر ثمة . وقرأ ﴿ أَرْجِهْ ﴾
حمزة وعاصم بخلاف عن أبي بكر عنه .

(٣) وهي قراءة قالون عن نافع .

(٤) زيادة مني . وهذه قراءة الكسائي وورش عن نافع .

(٥) وهي قراءة أبي عمرو وهشام عن ابن عامر وأبي بكر عن عاصم باختلاف عنهما .

(٦) في الأصل « وأَرْجِيئَهُ » والصواب من ي و ب . وهذه قراءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر
باختلاف عنه .

(٧) وهي قراءة ابن ذكوان عن ابن عامر .

(٨) وهذا موضوعه ضرورة الشعر عند الأكثرين ، وقيل : ذلك لغة لبعض العرب ، انظر

ما سلف ٤٦٦ ، وبسط التعليق عليه ٢٦٢

(٩) انظر البيان ٢١٣/٢ - ٢١٤

أي : بأن أُسِرَ ، فحذف الباء ^(١) .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴾ ^(٣) [٥٦]

٣ و ﴿ حَاذِرُونَ ﴾ ^(٤) . ف ﴿ حاذرون ﴾ : مُتَسَلِّحُونَ ، و ﴿ حذرون ﴾ من حَذِرَ يَحْذِرُ فَهُوَ حَاذِرٌ ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ [٥٤]

٦ جمع « قليلًا » بالواو والنون لموافقة رؤوس الآي . ولو أفردها جاز لأن لفظ الـ « شِرْذِمَةٌ » مفرد ^(٧) .

[قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ [٥٩]

(١) ويجوز أن تكون « أن » مفسرة . (٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٠/٢ ، وإعراب القرآن ٤٩٠/٢ ، والحجة ٧٥/٤-٧٦-٧٦ خم ، ومجمع البيان ١٨٩٧-١٩٠ ، والبحر ١٨٧/٧ ، وتفسير الطبري ٤٨/١٩ ، والقرطبي ١٠١/١٣-١٠٢ ، ومجمع التفسير ٤٧٤/٤

(٤) قرأ ﴿ حاذرون ﴾ عاصم وحزمة والكسائي وابن عامر بلا اختلاف عنه كما في السبعة ٤٧١ ، والمبسوط ٢٢٧ ، ونص صاحب النشر ٢٢٥/٢ أنه اختلف عن هشام عن ابن عامر فروي عنه بالألف كابن ذكوان وهو ما في السبعة والمبسوط لأنها لم يذكر اختلافاً عنه ، وروي عنه بحذفها وهي قراءة باقي السبعة وهو ما في التيسير ١٦٥ ، والتبصرة ٢٧٨ ، فقد عزا صاحبها القراءة بالألف إلى ابن ذكوان وحده .

(٥) ذهب أبو عبيدة وواقفه أبو علي إلى أن « حاذرون » و « حذرون » واحد ، وهو قول سيبويه فيما قال النحاس . وفرق بينهما الكسائي والمبرد والفراء ومن وافقهم وهو قول أكثر النحويين فيما قال النحاس ، فذهبوا إلى أن الحذر المخلوق حذراً ، والحاذر المتعد الذي يحذر الآن ، وبهذا جاء التفسير عن ابن عباس والضحاك وابن جريج وابن مسعود وغيرهم ففسروا « حاذرون » بأنهم مؤدون في السلاح .

(٦) انظر الجواهر ٢٩٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨٠/٢ ، وإعراب القرآن ٤٨٩/٢ ، ومجمع البيان ١٩١/٤ ، والبيان ٢١٤/٢ ، والبحر ١٨٧/٧ ، وابن الشجري ٣٥٩/١

(٧) في الأصل : مفردة ، والصواب من ي و ب .

(٨) انظر إعراب القرآن ٤٩٠/٢ ، والبحر ١٩٧/٧ ، والكشاف ١١٥/٣ ، وإيضاح الوقف ٨١٣-٨١٤ ، والتقطع ٥٢٩-٥٣٠ ، والمكتفى ٤٢٣ ، ومنار الهدى ٢٠٢-٢٠٣

﴿ كذلك ﴾ من صلة ما قبله ، والتقدير : ﴿ فأخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيْونَ . وَكُنُوزٍ ^(١) وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ [٥٧-٥٨] كذلك ، أي إخراجاً مثل ذلك ^(٢) ، أي مثل ما ذكرنا . ٣

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَأَنْفَلِقَ ﴾ ^(٤) [٦٣]
أي فضرب فانفلق ، فحذف الجملة من الفعل والفاعل . وحذفها أكثر من التي من المبتدأ والخبر ، كقوله ﴿ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ ﴾ ^(٥) [سورة الطلاق : ٤] أي واللآئِي لَمْ يَحِضْنَ فغدتهم ثلاثة أشهر . ٦

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةً ﴾ ^(٧) [١٢٨]
قال ^(٧) : إن الـ « آية » منصوبة مفعولٌ لها ، ومفعول ﴿ تبنون ﴾ محذوف ، والتقدير : أتبنون بكل ريع قصراً أو بناءً آيةً ، أي لأجل آية . ٩

[قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ أَوْعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ ^(٨) [١٣٦]

(١) في الأصل : وزروع ، وهو خطأ .
(٢) وهو أحد أقوال الزمخشري ، ولم يجزه أبو حيان لأنه يؤدي إلى تشبيه الشيء بنفسه . وعلى هذا القول يوقف على قوله ﴿ كذلك ﴾ وهو قول نافع وأحمد بن جعفر الدينوري . وقيل : التقدير : الأمر كذلك ، وهو قول النحاس في إعراب القرآن وأحد أقوال الزمخشري واختاره أبو حيان . وقيل : التقدير : كذلك فعلنا ، فيوقف على قوله ﴿ ومقام كريم ﴾ وهو قول ابن الأنباري وأحد قولي النحاس ومن وافقهما .
(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ١٢ ، والحجة ١٣٩/٤ خم ، ومجمع البيان ١٩١/٤ ، والبيان ٢١٤/٢ ، والبحر ٢٠٧/٧
(٥) سياقي الكلام عليها في موضعها ١٣٥٦ . وكان في الأصل « واللآئِي » وهو خطأ .
(٦) كذا وقع في النسخ بتقديم الكلام على هذه الآيات : ١٢٨ ، ١٣٦ ، ١٥٥ ، ١٦٩ وحقه التأخير .
(٧) لم يبين القائل ، وأغلب الظن أنه يريد أبا علي الفارسي على المهود منه في ذلك ، ولم أصب هذا القول ، وهو قول متكلف لا معنى له ، والصواب أن ﴿ آية ﴾ مفعول به ، ويعني بقوله آية بنياناً عاماً ، ولا اختلاف بينهم في هذا ، انظر مجمع البيان ١٩٧/٤-١٩٨ ، والبحر ٢٢٧/٧ ، والكشاف ١٢١/٣

(٨) انظر البحر ٢٣٧/٧ ، والكشاف ١٢٢/٣

هذا محمول على المعنى . وحقّ اللفظ : أوعظت أم لم تعظ . ولكن جاء لأنّ
معنى « أم لم تعظ » ومعنى ﴿ أم لم تكن من الواعظين ﴾ واحداً ، والإطناب هنا
أحسن للفواصل^(١) .

٢

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ يَوْمَ مَعْدُومٍ ﴾^(٣)

[١٥٥]

يرتفع ﴿ شِرْبٌ ﴾ بالظرف على المذهبين^(٤) ، لأنه جرى وصفاً للمنكور ،
والتقدير : ناقة ثابت لها شِرْبٌ .

٦

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴾^(٥) [١٦٦]

أي من عقوبة ما يعملون ، فحذف المضاف . وما يعملون : هو العمل
الفاحش^(٦) .

٩

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴾^(٧) [٧٢]

التقدير : هل يسمعون دعاءكم^(٨) إذ^(٩) تدعون ، فحذف المضاف . وقيل :

١٢

(١) وهو قول أبي حيان أيضاً ، وذهب الزمخشري إلى أن ثمة فرقا بين قوله تعالى ﴿ أم لم تكن من
الواعظين ﴾ وقولك « أم لم تعظ » ، قال : « لأن المراد سواء علينا أفعلت هذا الفعل الذي هو
الوعظ أم لم تكن أصلاً من أهله ومباشرته ، فهو أبلغ في قلة اعتدادهم بوعظه من قولك أم لم
تعظ » اهـ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر البيان ٢١٦/٢

(٤) أي مذهبي سيبويه والأخفش في ارتفاع الاسم بالظرف وقد سلف التعليق على هذا ١٣

(٥) انظر الجواهر ٥٤ ، ومجمع البيان ٢٠٠/٤ ، والبيان ٢١٦/٢ ، والبحر ٣٦٧/٧

(٦) وهو إتيان الذكران .

(٧) انظر شرح اللع اللوح ١/٥٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٢٦ ، وإعراب القرآن ٤٩١/٢ ، ومجمع

البيان ١٩٣/٤ ، والبيان ٢١٤/٢ ، والبحر ٢٢/٧ ، والإيضاح ١٧٠ ، والحلبيات ٨٣ ، وابن يعيش

٦٢/٧ ، وابن الشجري ٥٢/١ ، ومجاز القرآن ٨٧/٢ ، والمحتسب ١٢٩/٢ - ١٣٠

(٨) وهو قول أبي عبيدة وأبي علي وأبي الفتح وأحد قولي الأخفش والنحاس وغيرهم . وأجاز الأخفش =

التقدير : هل يسمعونكم تدعون^(١) إذ تدعون ، فحذف « تدعون » قبل المضاف ، لأن المضاف إليه « إذ » يدل على ذلك المحذوف .

٣ ولا بدّ من إضمار شيء لتعلّق به السماع ، لأنّ السماع لا يتعلّق بالجثث ، [و]^(٢) إنما يتعلّق بالقول أو الدعاء وما يجري مجرى ذلك .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ [٧٧]

٦ أي : فإنهم أعداء لي . فوضع عدوّاً موضع الأعداء ، والاستثناء منقطع^(٥) ، = ومن وافقه أن يكون التقدير : هل يسمعون منكم . وإنما قدروا محذوفاً لأن سمع وقع على جوهر .

(٩) في الأصل : أو ، وهو تحريف .

(١١) ثابته على هذا التقدير صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح ، وعزاه المؤلف في شرح اللمع إلى أبي عبيدة ، والذي في مجاز القرآن أن التقدير « يسمعون دعاءكم » وهو القول الأول .

وجملة « يدعون » في مذهب أبي علي وابن جني ومن وافقها ومنهم المؤلف في موضع النصب على أنها مفعول ثان لـ « يسمع » . قال أبو حيان : « والصحيح أنها تتعدى إلى واحد ، وذلك الفعل في موضع الحال » اهـ . وقال ابن يعيش في رد قول أبي علي أن « سمع » يتعدى إلى مفعولين ولا يكون الثاني إلا مما يسمع : « ... ولا أراه صحيحاً ، لأن الثاني من قولنا « سمعت زيدا » يقول « جملة والجملة لا تقع مفعولة إلا في الأفعال الداخلة على اللبتدأ والخبر نحو ظننت وعلمت وأخواتها ، و « سمعت » ليس منها . والحق أنه يتعدى إلى مفعول واحد كأخواته ولا يكون ذلك المفعول إلا مما يسمع ، فإن عديته إلى غير مسوع فلا بد من قرينة بعده من حال أو غيره تدل على أن المراد ما سمع منه ، فإذا قلت سمعت زيدا يقول فزيد المفعول على تقدير حذف مضاف أي قول زيد ويقول في موضع الحال وبه علم أن المراد قوله ... » اهـ . ابن يعيش ٦٢٧-٦٣ وهو الحق .

(٢) زيادة من ب .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٧٦٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨١/٢ ، وإعراب القرآن ٤٩٢/٢ ، ومجمع البيان

١٩٢/٤ ، والبيان ٢١٤/٢-٢١٥ ، والبحر ٢٤/٧ ، وابن يعيش ٤٩/٥ ، والبغداديات ١٧١

(٥) وهو قول الفراء وأحد قولي الزجاج والنحاس وغيرهم . وأجاز الزجاج والنحاس ومن وافقها أن يكون متصلاً على أنهم كانوا يعبدون الله عز وجل ويعبدون معه الأصنام ، فالتقدير : فإن جميع ما عبدتم عدوّ لي إلا ربّ العالمين ، فيكون متصلاً .

لأنه تعالى ليس من جملة الأعداء . أخبر عن الأصنام أنهم أعداء ، ثم أخذ في حديث آخر فقال ﴿ إلا ربّ العالمين ﴾ أي لكن ربّ العالمين .

٢ [قوله تعالى ^(١)] : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ [٧٨] ^(٢)

١/١٠١

﴿ الذي ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ فهو يهدين ﴾ في موضع الخبر ^(٣) . /

وقوله : ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ ^(٢) [٧٩]

٦ معطوف على ﴿ الذي ﴾ المتقدم ^(٤) ، والتقدير : الذي خلقني والذي هو

يطعمني ويسقيني ويشفيني إذا مرضت ، والذي يميتني ثم يحييني ، والذي أطعم

أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فهو يهديني . فقوله ﴿ فهو يهدين ﴾ خبر عن

٩ هذه الأسماء . وهذه الأسماء عطف بعضها على بعض بالواو ، وهي في الحقيقة ^(٥)

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٧٤٥ ، ٨١٩ ، والبيان ٢/٢١٥ ، والبحر ٧/٢٤ ، والتهيان ٩٩٧ ، والقطع ٥٣٠ ،

ومنازل الهدى ٢٠٣ . وسياق الآيات : ﴿ ... ربّ العالمين . الذي خلقني فهو يهدين . والذي هو يطعمني ويسقيني . وإذا مرضت فهو يشفين . والذي يميتني ثم يحييني . والذي أطعم أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ﴾ .

(٣) أجازته الحوفي ، وهو قول أبي البركات الذي نقل عن المؤلف من غير تصريح ، وهو قول العكبري أيضاً . وعليه فتكون الفاء زائدة في الخبر في مذهب من يميز دخولها في كل خبر ، وهو ما عزي إلى الأخفش . ولا يصح أن يقال إنها زيدت في خبر الموصول لتزليله منزلة الشرط ، قال أبو حيان : « لأنه خاص ولا يتخيل فيه العموم فليس نظير : الذي يأتيني فله درهم .. » اهـ .

والذي قاله النحاس أن « الذي » صفة لـ « رب العالمين » - وهو قول ابن جني أيضاً ، انظر شرح أبيات المغني ٢٠٤-٢١ - وهو الظاهر ، وأجازته أبو حيان ، وعليه لا يكفي الوقف على ﴿ رب العالمين ﴾ . وقيل : الذي خبر مبتدأ محذوف ، وقيل منصوب بإضمار أعني ، انظر البحر ومنازل الهدى .

(٤) فيكون مبتدأ مثله ، أجازته العكبري ، وأجاز أيضاً أن يكون ما جاء من الذي بعد الأول صفة له لأن دخول الواو في الأوصاف جائز .

(٥) في الأصل : بالحقيقة ، وعليه تكون الباء بمعنى في ، وما أثبتته من ي و ب أجود وأكثر استعمالاً .

أوصاف للأول ، لأننا قد ذكرنا^(١) حُسْنَ ذلك وجَوْدَتَهُ ، وأنَّهُم أشدوا^(٢) :

إلى الْمَلِكِ الْقَرْمِ وَأَبْنِ الْمَهَامِ (٣)

وهما واحد .

٢

وجاء شارحكم^(٤) فزعم^(٥) أن التقدير : والذي هو يطعمني الذي هو خالقي ، فحذف الخبر . وأجأه إلى هذا أنه لم ير الفاء في قوله ﴿ هو^(٦) يطعمني ﴾ ، وأراد أن يفرق بين هذا وبين قوله ﴿ الذي خلقتني فهو يهدين ﴾ وزعم أن الخبر محذوف ، فتكون^(٧) الموصولة وصلت بالابتداء والخبر ؛ فحينئذ لا يكون فيه الفاء ، بخلاف الأول . ولو علم ما ذكرنا^(٨) لم يحتج إلى هذا الكلام الذي ذكره .

٦

(١) انظر ما سلف ٦١٩ ، ٦٢٠ ، ٨٦٧-٨٦٨

(٢) البيت بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ١٠٥/١ و ٥٨/٢ ، ٢٨٦ ، وتفسير الطبري ٦١/١٣ ، والقرطبي ٢٧٨/٩ ، وابن كثير ٣٥٠/٤ ، ومجمع البيان ٣٢٨/٣ ، والبحر ٢٥٩/٥ ، والإنصاف ٤٦٩ ، وشرح الكافية ١٠١/١ ، والخزانة ٢١٦/١ و ٢٣١/٢ ، ٣٣٤ . والشاهد فيه عطف بعض الأوصاف على بعض بالواو وهو جائز ، انظر المصادر التي أحلنا عليها في ذلك ٦٢٠ ، وانظر ما علقناه ثمة على استشهاد الفراء به على جواز دخول الواو على الصفة . ولم يستشهد المؤلف بالبيت في الجواهر ولا في شرح اللع ولا في غير هذا الموضع من هذا الكتاب .

(٣) عجزه : وليث الكتيبة في المُردِّحَم

والقرم : السيد ، والمهام : الملك العظيم الهمة والسيد الشجاع السخي ، والكتيبة الجيش وقيل جماعة الخيل إذا أغارت من المائة إلى الألف ، والمزدحم : محل الأزدحام وأراد به المعركة ، عن الخزانة .

(٤) سياق تحقيق المعنى به وترجمته في فهرس الأعلام بآخر الكتاب .

(٥) في الأصل : وزعم ، وما أثبتته من ي وب أجد .

(٦) لم ترد في النسخ .

(٧) في الأصل وي : لتكون .

(٨) وهو متكلف ، والصواب ما ذهب إليه النحاس وابن جني وغيرهما أن الذي خلقتني وما بعده صفات لرب العالمين .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢)

[١٠٢]

٢ نصب قوله ﴿ فنكون ﴾ لأن قوله ﴿ كَرَّةً ﴾ في تقدير : أن نكر ، كأنه قال : فلو وقع أن لنا أن نكر فنكون من المؤمنين ^(٣) .

٦ وجاء الفتح في « أن » بعد « لو » لأن الفعل مضر ، وهو « وقع » ، وهو فعل لا يجوز إظهاره ^(٤) ، كما أن الخبر بعد اسم « لولا » مرفوض إظهاره ^(٥) في نحو قوله : ﴿ لولا أنتم لكننا مؤمنين ﴾ ^(٦) [سورة سبأ : ٣١] والتقدير : لولا أنتم في الوجود أو بالحضرة .

٩ [قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَأَتَقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولِينَ ﴾ ^(٧)

[١٨٤]

١٢ عطف على المنصوب المتصل ، وهو حسن جداً ^(٨) . وعلى المرفوع مختلف فيه على ما تقدم ^(٩) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٤٤٤ ، وإعراب القرآن ٤٩٤/٢ ، ومجمع البيان ١٩٣/٤ ، والبيان ٢١٥/٢ ، والبحر ٢٨٧/٧ ، وابن الشجري ٢٨٠/١ ، والمغني ٣٥١ ، ٧٣٤ .

(٣) ذهب الطبرسي إلى أن فنكون نصب لأنه في جواب لو التي أشربت معنى التني ، وأجازه أبو البركات وأبو حيان وابن هشام ، وكان ابن هشام يختار الأول .

(٤) لأعرف أحداً نصّ على ذلك . وما قاله المؤلف صحيح إذا كان الفعل المقدر عامّاً وتقديره وقع أو ثبت أو حصل ، وعليه أكثر الاستعمال . أما إذا كان خاصّاً فلا يجوز حذفه ، نحو : لوصحّ أنه قال ذلك لئلمته عليه ، والله أعلم . انظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر « لو » ٧٣٥

(٥) سلف التعليق على هذا ٥٠٨

(٦) انظر إعراب القرآن ٦٧٤/٢ ، والبيان ٢٨١/٢ ، والبحر ٢٨٢/٧ ، والكتاب ٢٨٨/١ ، والكامل ١٢٧٨ ، وابن يعيش ١١٨/٢ و ٢٢/٩ ، وابن الشجري ١٨١/١ و ٢١٢/٢

(٧) انظر إعراب القرآن ٥٠٠/٢

(٨) انظر الكتاب ٣٨٩/١-٣٩٠ ، والكامل ٤١٦-٤١٧ ، وابن يعيش ٧٧/٣ ، والمجمع ٣٦٧/٥

(٩) سلف التعليق على عطف الظاهر المرفوع على المضر بغير توكيد ٣٥٢

قوله عز وعلّا: ﴿ أَوْلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾^(١) [١٩٧]

٢ ﴿ أن يعلمه ﴾ اسم ﴿ يكن ﴾ ، و ﴿ آية ﴾ خبر مقدم ، و ﴿ لهم ﴾ حشو^(٢) . والتقدير : أولم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل آيةً .

٦ وقرأها ابن عامر^(٣) بالتاء من ﴿ تكن ﴾ ورفع ﴿ آية ﴾ . فقال قائلون^(٤) : إنه يكون على هذه القراءة لتأنيث القصة ، والتقدير : أولم تكن القصة ، ويكون ﴿ أن يعلمه ﴾ مبتدأ ، ويكون ﴿ آية ﴾ خبراً مقدماً ، والتقدير : أولم تكن القصة علم علماء بني إسرائيل آيةً لهم .

٩ وإنما عدلوا إلى هذا القول وإضمار القصة في ﴿ تكن ﴾ لأنه قال^(٥) : لا تكون النكرة اسم « كان » والمعرفة خبرها إلا في ضرورة الشعر . فحملوا هذا على إضمار القصة ، كقوله ﴿ أَوْلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾^(٦) [سورة غافر : ٥٠] ، والتقدير : أولم تكن القصة تأتيتكم رسلكم .

(١) انظر الجواهر ٢٨٠ ، وشرح المع اللوح ١/٤٣-٢ و ٢/١٥٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨٢/٢ ، وإعراب القرآن ٥٠١/٢ ، والحجة ٨٢/٤-٨٤ خم ، ومجمع البيان ٢٠٣/٤ ، والبيان ٢١٦/٢ ، والبحر ٤١/٧ ، وحجة القراءات ٥٢١ ، والكشف لمكي ١٥٢/٢ ، والكشاف ١٢٨/٢ ، والإيضاح ١٠٥ ، وابن يعيش ١١٤/٣ ، ١١٦ ، والمغني ٥٩١

(٢) انظر ما سلف من التعليق على الـ « حشو » ٧١٥

(٣) وحده ، وقرأ الباقون يكن بالياء وآية بالنصب . انظر السبعة ٤٧٢ ، والتيسير ١٦٦ ، والنشر ٢٦٦/٢

(٤) هذا قول أبي علي ومن وافقه .

(٥) يريد سيبويه ، وقد حكى المؤلف كلامه بمعنى ، انظر الكتاب ٢٢٢/١-٢٢٣ . وما ذهب إليه سيبويه هو مذهب الجمهور ، انظر المقتضب ٨٨/٤-٩٤ ، وابن يعيش ٩١/٧-٩٥ ، والمغني ٥٩١ ، والمجمع ٩٦/٢ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ١٦٧-١٧١ ، وضرائر الشعر ٢٩٥-٢٩٧

(٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٧٩

- وقال قوم^(١) : إن قوله ﴿ آية ﴾ اسم ﴿ تكن ﴾ وإن كانت نكرة لأنها
تخصّصت بالظرف ، لأن الظرف كان وصفاً لها ، فلما تقدّم عليها صار حالاً .
- ٢ ووقع لفارسهم^(٢) هنا أيضاً^(٣) سوء التأمل في التلاوة على ما هو عادته ،
فزعم^(٤) أن قوله ﴿ أن يعلمه ﴾ في المعنى آية^(٥) كما أن قوله ﴿ أن قالوا والله
ربّنا ﴾ [سورة الأنعام : ٢٣] بمعنى الفتنة ، فكما جاء التأييد في قوله ﴿ ثم لم تكن
ففتنتهم إلا أن قالوا ﴾^(٦) [سورة الأنعام : ٢٣] بنصب الفتنة ورفع ما بعد إلا =
٦ [فـ] كذا ههنا تأنيث ﴿ أن يعلمه ﴾ لأنه يؤول إلى معنى الآية . فهذا صحيح
لو^(٨) روى ﴿ أولم تكن ﴾ بالتاء ﴿ آية ﴾ بالنصب . وهذه خارج السبعة^(٩) ،
٩ فلا يصلح هذا التعليل تعليلاً لابن عامر ، لأن ابن عامر رفع ﴿ آية ﴾ .

(١) يؤخذ مما في المعنى أن الزجاج أجاز هذا القول ، وهو قول أبي زرعة ، وأجازه مكي والزمخشري
والعكبري .

(٢) هو أبو علي الفارسي .

(٣) قوله « هنا أيضاً » يقتضي أنه قد ذكر فيما تقدم مواضع وقع لأبي علي سوء التأمل في التلاوة ،
ولم يتقدم له في هذا الكتاب شيء من ذلك .

(٤) قال أبو علي : « ولا ينتع أن لاتنصر القصة ولكن يرتفع ﴿ أن يعلمه ﴾ بقوله ﴿ تكن ﴾ وإن
كان في ﴿ تكن ﴾ علامة تأنيث ، لأن ﴿ أن يعلمه ﴾ في المعنى هو الآية فيحمل الكلام على
المعنى كما حمل على المعنى في قوله ﴿ فله عشر أمثالها ﴾ [سورة الأنعام : ١٦٠] فأنت لما كان
المراد بالأمثال الحسنات ، وكذلك قراءة من قرأ ﴿ ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا ﴾ [سورة
الأنعام : ٢٣] « اهـ الحجة ٨٢/٤-٨٤ خم ، وكان فيها « وإن كان في معنى علامة ... » وهو
تحريف أصلناه من جمع البيان الذي نقل صاحبه كلام أبي علي .

(٥) في الأصل : أنه ، وهو تحريف صوابه من ي و ب .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٩١

(٧) زيادة من ب .

(٨) في الأصل : ولو ، وهو خطأ صوابه من ي و ب .

(٩) وهي قراءة شاذة عزاها أبو حيان إلى ابن عباس .

ونذكر^(١) لك ههنا سوء تأمله في ظاهر التنزيل ، فنقول : إنه قد قال في قوله : ﴿ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ ﴾^(٢) [سورة يونس : ٦١] / فيمن رفع = إنه محمول على موضع الموصوف^(٣) ، يعني قوله^(٤) ﴿ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ ﴾ [سورة يونس : ٦١] فسمى قوله ﴿ من مثقال ذرة ﴾ موصوفاً ، وجعل قوله ﴿ وَلَا أَصْغَرَ ﴾ صفةً له ، لسوء تأمله ، وظنه أنه لا واو هناك ، وإن كان قد يُحتمل ما بعد الواو على الوصف في بعض المواضع^(٥) .

ومن ذلك أنه قال^(٦) في قوله ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ ﴾^(٧) [سورة الإسراء : ٣٤] : إن التقدير : إنَّ ذا العهد^(٨) ، ثم قال ﴿ كُلُّ أُولَئِكَ ﴾ : أي كلُّ أفعال أولئك ، ﴿ كان عنه مسؤولاً ﴾^(٩) [سورة الإسراء : ٣٦] أي عن ذي العهد . وهذا لسوء تأمله في الظاهر ، لأنَّ هذا في آية ، وتلك في آية أخرى .

(١) في الأصل : ويذكر ، وهو تصحيف صوابه من ي و ب .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٤٤-٥٤٥

(٣) قال أبو علي : « ومن رفع ﴿ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ ﴾ حملة على موضع الموصوف ، وذلك أن الموصوف الذي هو ﴿ من مثقال ذرة ﴾ الجار والمجرور فيه في موضع رفع ... » أهـ الحجة ٣٩٠/٤ خك .

(٤) كان في النسخ : يعني أن قوله ، ياقحام « أن » وهو خطأ من النسخ .

(٥) دفعت أيها الشيخ فيما سلف من كتابك ٨٦٧ قول من نسب أبا علي إلى السهو في قوله « إنه محمول على موضع الموصوف » ووجهت قوله بأن الواو دخلت على الصفة ، وأنت هنا تتهمه بسوء التأمل في ظاهر التلاوة ، فأبي القولين نأخذ عنك !؟ وقد سلف ٦١٩ تحقيق القول في أن دخول الواو على الصفة غير جائز البتة وأن الجائز تعاطف الصفات . وانظر ٨٦٥-٨٧٠

(٦) لم أصب كلامه فيما بين يدي من كتبه .

(٧) انظر الجواهر ٩١ ، ٣٤٠ ، وجمع البيان ٤١٢/٣ ، والبحر ٢٤/٦ . وسياق الآية : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً ﴾ [٢٤] ... ولا تتقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً [٣٦] .

(٨) فحذف المضاف . وقيل لاحذف في الكلام ، والتقدير : إن العهد كان مسؤولاً عنه ، فحذف عنه ، وقيل غير ذلك .

(٩) سلف الكلام عليها في موضعها ٧١٢ . والضمير في « عنه » يعود على « كل » .

ومن ذلك أنه قال [في قوله ^(١)] : ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ ^(٢)
 [سورة الشورى : ٥١] « فتحمله ^(٣) على ﴿ أَوْ يُرْسِلَ ﴾ [سورة الشورى : ٥١] . وهذا سوء
 تأمل ، إنما ﴿ يرسل ﴾ بعد ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ . وحقه : « فتحمله على
 ٣ « أن يكلم » ^(٤) .

وحديثي معه طويل ، وقد فرّ من عثمان ^(٥) ، ولم يتجاسر على الإمام
 ٦ بـ « الحجّة » ، وإنما شرع في « التذكرة » ^(٦) فزعم أنه يلخصها ونبّه على بعض
 المواضع منها ، وزعم أنه أقام معه أربعين سنة وأنه كان من حديثه معه كيت
 [و] ^(٧) كيت .

(١) زيادة مني .

(٢) وساق الآية : ﴿ وما كان لشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل

رسولاً .. ﴾ وسأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٠٣ - ١٢٠٥

(٣) في الأصل : أن تحمله ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

(٤) ألغ المؤلف هنا إلى موضع السهو في كلام أبي علي وهو ما ساء سوء تأمل في ظاهر التلاوة وهو
 كلام لا يفهم إلا بذكر بعض كلام أبي علي . قال أبو علي : « ... فإذا كان كذلك لم يجوز أن
 يحمل الجبار الذي هو « من » في قوله ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ على ﴿ أَوْ يرسل ﴾
 لأنك ... » اهـ . وقد نقل المؤلف في شرح اللوح ١/٨٠ كلام أبي علي هذا ثم قال : « وهو
 سهو ، وإنما هو « على ﴿ يكلم ﴾ » ، هكذا وقع في جميع النسخ [يعني نسخ الحجّة] وهذا
 إصلاحه ... » اهـ . ونقل في الجواهر ٨٥٨ كلام أبي علي في هذه الآية من « التذكرة » ثم قال :
 « ومن هذا يصلح ما في الحجّة لأنه قال : ذلك الفعل « يرسل » وقد أخطأ ، والصحيح ذلك
 الفعل يكلم » اهـ .

فقول المؤلف هنا « ... فتحمله على ﴿ أَوْ يرسل ﴾ ... فتحمله » صوابه « فلا يجوز أن
 تحمله ... » في الموضوعين ، وأخشى أن يكون سقط قبل هذا كلام فيه ذكر بعض كلام أبي علي
 تصح معه عبارة المؤلف كما وقعت في النسخ .

(٥) ابن جني .

(٦) لأبي علي ، وقد سلف ذكره ٦٩٤ ، والتعليق ثمة . وقد هذب ابن جني التذكرة ونقل المؤلف في
 الجواهر ٢٧٢ من تهذيبه لها .

(٧) زيادة من ي و ب .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴾^(٢) [١٩٨]
هو جمع « أَعْجَمِيَّ »^(٣) دون « أَعْجَم »^(٤) ، لأن « أَعْجَم » مثل « أَحْمَر »^(٥) ،
ولا يقال في جمع أحمر : أَحْمَرُونَ^(٦) .

فأما « أَجْمَعُ » و« أَجْمَعُونَ » فمثل « أحمد » و« أحمدون »^(٧) ، وليس
« أجمع » كـ « أحمر »^(٨) ولا « جمعاء » كـ « حمراء » ، إنما « جمعاء »
كـ « الطُّرْفَاءُ » و« الْقَصَبَاءُ »^(٩) .

- (١) زيادة من ي و ب .
- (٢) انظر الجواهر ٨٦٠ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٩٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٢٧ ، ولفراء ٢/٢٨٣ ،
وإعراب القرآن ٥٠١٢/٥٠٢ ، وجمع البيان ٢٠٢/٤ ، والبيان ٢١٦/٢-٢١٧ ، والبحر ٤١٧/٧ ،
والمحتسب ١٣٢/٢ . وانظر ما سلف ٩٣٥
- (٣) هذا قول الأخفش وابن جني ومن وافقها . وعبارة الأخفش « واحداهم الأعجم وهو إضافة
كالأشعرين » أي هو منسوب .
- (٤) أجاز أن يكون جمع « أعجم » ابن عطية . وظاهر عبارة الفراء أنه يجيز أن يكون جمع أعجم
وأعجمي ، وهو ما صرح به أبو حيان في البحر ، ولم يعقب بشيء .
- (٥) قال المؤلف في شرح اللمع « إنما جمع أعجم عُجْمٌ مثل أحمر وجرم » .
- (٦) قال ابن جني : « وذلك أن ما كان من الصفات على أفعال وأثناء فعلاء لا يجمع بالواو والنون
ولا مؤنثه بالألف والتاء . ألا تراك لا تقول في أحمر أحمرتون ، ولا في حمراء : حمراوات ... » اهـ
عن المحتسب .
- وانظر في ذلك ابن يعيش ٢١٧/٢-٢١٨ ، وشرح الكافية ١٨١/٢-١٨٢ ، وشرح الشافية
١٦٨/٢-١٧٢ ، والهمع ١٥٢/١ ، وحاشية الصبان على الأشموني ٨١/١
- (٧) قال المؤلف في شرح اللمع : « وأجمع لا ينصرف للتعريف ووزن الفعل ، فهو مثل أحمد ، وليس
مثل أحمر ، لأنهم قالوا أجمعون وأجمعين ، ولو كان صفة كأحمر لقبل جُمِعَ كما قبل حُجِرَ في
أحمر ... وقولهم جمعاء لا يدل على أنه مثل أحمر وحمراء لأن جمعاء كالطرفاء والقصباء
والخلفاء ... » اهـ . وانظر في ذلك المخصص ١٣٢/١٧-١٣٣ ، واللسان (جمع) .
- (٨) في الأصل « كأحمد » وجعل الناسخ فوق « حمد » من « أحمد » : « حمر » وهو تصحيح منه لما
وقع وهو على الصواب في ي و ب .
- (٩) وهما اسمان على فعلاء ، وليست هذه الأمثلة بتأنيث أفعال . والطرفاء اسم يدل على الواحد

فـ « أعجمين » في الآية جمع « أعجمي » كـ « الأشعريين »^(١)
 و « الممتّوين »^(٢) ، و ﴿إِلْيَاسِينَ﴾^(٣) [سورة الصافات : ١٢٠] ، و ﴿الْعَادِينَ﴾^(٤)
 [سورة المؤمنون : ١١٢] .

٣

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ
 يَنْقَلِبُونَ﴾^(٦) [٢٢٧]

٦

﴿منقلب﴾ ههنا مصدر بمعنى الانقلاب ، والتقدير : أي انقلاب
 ينقلبون . فانتصاب «أي»^(٧) على المصدر ، كقولهم^(٨) : ضرباً ضربت وأكلاً
 أكلت ، لأنّ ما أضيف إلى المصدر مما هو في المعنى صفة له كان كالمصدر .

= والجمع هو ضرب من القصب ، والقصباء كذلك اسم يدل على الواحد والجمع من القصب . انظر
 اللسان (طرف ، قصب) .

(١) سلف التعليق عليه ٩٣٦

(٢) سلف التعليق عليه ٩٣٦

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٢٩ - ١١٣١

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٩٣٥ - ٩٣٦ ، والتعليق ثمة .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر الجواهر ٧١٢ ، و: رح اللع اللوح ١/١٥٢ ، وإعراب القرآن ٥٠٦٧/٢ ، وجمع البيان ٢٠٧/٤ ،

والبيان ٢١٧/٢ ، والبحر ٤٩٧/٧ - ٥٠ ، والكامل ١٧ - ١٨ ، والخصائص ٢٩٨/١ ، وابن يعيش ٢١/٤

و ٨٧٧ ، والغني ٥٤٥ ، ٦٠٧ ، ٦٦٨ ، ٧٦٧

(٧) في الأصل وي : أيأ ، والوجه ما أثبت من ب .

(٨) في الأصل : كقولهم ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

سورة سليمان*

صلوات الله عليه

٣ قوله عزّ وعلا : ﴿ طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ ﴾ [١]
أدخل الواو على قوله ﴿ كتاب ﴾ بعد قوله ﴿ آيات القرآن ﴾ وإن كنا
لشيء واحد ، لأن الواو يراد به الشركة . وكأنه قال : تلك آيات جمعت أنها قرآن
٦ وأنها كتاب .

ف ﴿ تلك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ آيات القرآن ﴾ خبر .

وقوله : ﴿ هُدًى ﴾ [٢]

٩ خبر بعد خبر . وإن شئت كان خبر مبتدأ مضر . وإن شئت كان في موضع
النصب على الحال ، والتقدير : تلك آيات القرآن هادياً ومبشراً^(٢) .

قوله عزّ وعلا : ﴿ سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ ﴾^(٣)

[٧] ١٢

(☆) في ي وب « سورة الغل » .

(١) انظر الجواهر ٨١٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨٥/٢-٢٨٦ ، وإعراب القرآن ٥٠٧/٢ ، ومجمع البيان

٢١٠/٤ ، والبيان ٢١٨/٢ ، والبحر ٥٢/٧-٥٣ ، والتبيان ١٠٣/٢

(٢) تابعه على هذا التقدير صاحب البيان الذي نقل من كلام المؤلف من غير ما تصریح على المعهود
منه ، وعليه فالحال من المضاف إليه وهو « القرآن » وفي مجيء الحال من المضاف إليه خلاف ،
وقد سلف التعليق على هذا ٤٣٠ ح ٥ ، ولهذا ما ضعف العكبري هذا الوجه . والوجه أن يكون
التقدير : هادية ومبشرة ، والحال من « آيات » .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٢٨ ، وللغزالي ٢٨٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٠٨/٢-٥٠٩ ، والحجة

٨٤/٤-٨٥ خم ، ومجمع البيان ٢٠٩/٤-٢١٠ ، والبيان ٢١٨/٢ ، والبحر ٥٥/٧

- بالإضافة وترك الإضافة^(١) . فمن^(٢) أضاف كان ذلك من باب قولهم « جَبَّةٌ خَزٌّ »^(٣) . ومن لم يُضِفْ كان ﴿ قَبَسٌ ﴾ بدلاً من ﴿ شهاب ﴾ .
- ٢ [قوله تعالى]^(٤) : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾^(٥) [٨]
- فقوله ﴿ أَنْ ﴾ مخففة من « أَنْ » ، والتقدير : أنه بُورِكَ . ولم يأتِ بعوض كما جاء في قوله : ﴿ كَأَنْ لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾^(٦) [سورة الأعراف : ٨٢]* ، وقوله : ﴿ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا ﴾ [سورة الجن : ٢٨] ، لأنَّ قوله ﴿ بُورِكَ ﴾ دعاء ، والدعاء يجوز فيه ما لا يجوز في غيره^(٧) .
- ٩ وقوله ﴿ من في النار ﴾^(٨) أي من في طلب [النار]^(٩) ، وإن شئت : من يقرب النار^(١٠) .

- (١) قرأ عاصم وحزرة والكسائي ﴿ بشهابٍ قبس ﴾ منوناً غير مضاف ، وقرأ الباقون بالإضافة . انظر السبعة ٤٧٨ ، والتميز ١٦٧ ، والنشر ٢٣٧/٢
- (٢) في الأصل : فين ، وهو تحريف .
- (٣) أي من باب إضافة اسم إلى اسم هو بعضه بمعنى « من » أي جبة من خز . وجعله الفراء من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، وهو غير جائز ، انظر ما سلف من التعليق على هنا ٣٩٢ ح ٨
- (٤) زيادة من ي و ب .
- (٥) انظر الجواهر ٦٠ ، ١٢٢-١٢٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٢٨ ، وللفراء ٢٨٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٠٩/٢ ، وجمع البيان ٢١٠/٤ ، والبيان ٢١٨/٢ ، والبحر ٥٥/٧
- (٦) استشهد بـ « كَأَنْ » المخففة وهي كـ « أَنْ » المخففة في هذا الباب . ومن أمثلة « أَنْ » قوله تعالى : ﴿ أَمْحَسِبَ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ﴾ [سورة البلد : ٧] .
- (٧) انظر ما سلف من التعليق على « أَنْ » المخففة ٧٨٢ ح ٧
- (٨) انظر تفسير الطبري ٨٢-٨٣/١٩ ، والقرطبي ١٥٨/١٣ ، وابن كثير ١٩٠/٦ ، وجمع التفاسير ٥٠٤/٤ ، والكشاف ١٣٧/٢
- (٩) ذكره الخازن ، انظر جمع التفاسير . وقوله « النار » زيادة من ي و ب .
- (١٠) ذكره القرطبي عن الثعلبي . وقدره الزمخشري : من في مكان النار . وقيل : من في النار أي نور ربِّ العالمين ، وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وغيرهم ، وقيل : الملائكة ، عن السدي ووهب بن منبه ، وعليها لا حذف في الكلام .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ تَخْرُجُ بَيِّضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ ﴾ ^(٢)] ١١٢

والتقدير : تخرج بيضاء من غير سوء آيةً في جملة تسع آيات / مُرْسَلًا إلى فرعون ^(٣) .

فقوله ﴿ في تسع آيات ﴾ صفة لموصوف محذوف ^(٤) . وقوله ﴿ إلى فرعون ﴾ في موضع الحال ^(٥) من الضمير في قوله ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ ﴾ [١٢] .

[قوله تعالى ^(٦) : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا ﴾] ١١٤
أي بردها ^(٧) .

[قوله تعالى ^(٨) : ﴿ وَأَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾] ١١٤
فيه تقديم وتأخير ، أي : جحدوا بردها ظلماً وعلواً واستيقنتها أنفسهم . فالناصب لـ « ظلم » ^(٩) قوله ﴿ جحدوا ﴾ .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٨/٢ ، وإعراب القرآن ٥١١/٢ ، ومجمع البيان ٢١٢/٤ ، والبيان ٢١٩/٢ ، والبحر ٥٨٧

(٣) وهو قول الفراء والزجاج والنحاس ومن وافقهم . وذهب أبو حيان إلى أن « في » و « إلى » متعلقان بفعل مضر تقديره : اذهب .

(٤) منصوب على الحال .

(٥) يريد أنه متعلق بحال وتقديرها كما ذكر : مرسلًا إلى فرعون .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٨/٢ ، ومجمع البيان ٢١٢/٤ ، والبحر ٥٨٧ ، وتفسير الطبري ٨٦/١٩ ، والقرطبي ١٦٣/١٣ ، ومجمع التفسير ٥٠٧/٤

(٧) لم أجد هذا التقدير عند غيره ، ولا حاجة إلى تقدير حذف مضاف . وجحدوا بها : كفروا بها أي بالآيات وأنكروها ، وقيل : الباء زائدة أي جحدوها ، حكى عن أبي عبيدة .

(٨) زيادة مني .

(٩) وهو مفعول له ، وقيل حال .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ ﴾^(٢) [١٨]

٢

خاطبتهم بخطاب العقلاء لما وصفتهم بصفتهم^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ لَا يَخْطِئَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ ﴾^(٥) [١٨]

قال الفراء : هذا نهي فيه طرف من الجزاء^(٦) . وقال الأخفش : بل هذا على

٦

تقدير الواو العاطفة ، يكون نهيأ بعد أمر^(٧) ، والتقدير : ادخلوا مساكنكم ولا يحطمنكم سليمان . وعلى تقدير الفراء : إن دخلتم مساكنكم لا يحطمنكم سليمان^(٨) . وهذا وإن كان في المعنى صحيحاً إلا أن^(٩) اللفظ يمنع من فصاحته

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٦٢ ، ٤٦٥ ، والكتاب ٢٤٠/١ ، والمقتضب ٢٢٦/٢ ، وابن يعيش

١٠٥/٥ ، وابن الشجري ١٣٤/١ ، ٣١٢ و ١٦٢/٢ ، والمغني ٤٧٨ . وانظر المصادر الآتية .

(٣) فوجهت الخطاب إليهم وفهموا كلامها ، وذلك مما يوصف به ذوو العقول .

(٤) زيادة من ب .

(٥) انظر الجواهر ٨٠٤ ، ومعاني القرآن للفراء ١٦٢/١ ، ٤٠٧ ، وإعراب القرآن ٥١٢/٢ ، ومجمع البيان

٢١٤/٤ ، والبيان ٢١٩/٢-٢٢٠ ، والبحر ٦١/٧ ، والتبيان ١٠٠٦/٢ ، والمغني ٢٢٦ ، ٨٩١

(٦) ثم قال الفراء : « والمعنى : إن لم تدخلن حطمتن . وهو نهي محض ، لأنه لو كان جزاء لم تدخله النون الشديدة ولا الخفيفة ، ألا ترى أنك لا تقول : إن تضربي أضربتك إلا في ضرورة الشعر .. » اهـ . وأجاز النحاس أن يكون جواباً للأمر فتكون « لا » نافية ، وهو قول الطبرسي ، وهو مردود بما قاله الفراء .

(٧) وحكى قوله في الجواهر أيضاً ، ولم أصب كلامه عند غيره . والظاهر أنه على قياس قوله في قوله تعالى ﴿ واتقوا فتنة لا تصيبن ﴾ [سورة الأنفال : ٢٥] انظر ما علقناه في موضع الكلام عليها ٤٩٧ . ولا ضرورة لتقدير الواو ، فالكلام نهي مستأنف .

(٨) في الأصل وي : لم ، والصواب من ب .

(٩) كذا قال ، وقد نقلت لك كلام الفراء ، وهو خلاف ما عزا إليه المؤلف ، وهو نص في أن الكلام نهي محض ، فالكلام مستأنف ، وهو قول غيره من المحققين . وما عزا المؤلف إلى الفراء هو ما فهمه الزجاج من كلامه ، انظر ما علقناه ٤٩٧

(١٠) قوله « وهذا ... إلا أن » كلام غير مستقيم وقد سلف التعليق على نحوه ١٣٦

لوحِمْ عَلَيْهِ ، لأنَّ النون لا يدخل في الجزاء إلا في ضرورة الشعر^(١) .

قوله عز وجل : ﴿ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا ﴾ [١٩]^(٢)

﴿ ضاحكاً ﴾ حال مَقْدَرٌ^(٣) ، والتقدير : فتبسم مقدرًا الضحك . ولا يكون محمولاً على [الظاهر أعني]^(٤) الحال المطلق لأن التبسم غير الضحك^(٥) ، لأن التبسم هو ابتداء الضحك ، وإنما يصير التبسم إذا اتصل وداوم ضحكاً ، فلا بد فيه من هذا التقدير .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ فَقَالَ مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ أَمْ كَانَ مِّنَ

الغَائِبِينَ ﴾ [٢٠]^(٧)

هذا كلام محمول على المعنى ، لأن قوله تعالى ﴿ مالي لا أرى الهدهد ﴾ معناه : أحاضر هو ؟ فلما كان هذا معناه قائله بقوله ﴿ أم كان من الغائبين ﴾^(٨) .

(١) وهو مانص عليه الفراء فيما نقلت لك من كلامه ، وهو قول الجمهور ، وقد سلف التعليق على هذا ٤٩٩

(٢) انظر الجواهر ٧٣٦ ، والحجة ٢١٦/٤ خم ، ومجمع البيان ٢١٤/٤ ، والبيان ٢٢٠/٢ ، والبحر ٦٢/٧ ، وتفسير القرطبي ١٧٥/١٢ ، والكشاف ١٤٢/٣

(٣) وكذا في البيان وقد نقل صاحبه من كلام المؤلف من غير ما تصريح على المعهود منه ، وكذا في القرطبي (وفيه : مقدار ، محرفاً) . وهو معنى قول أبي حيان في تقديره : « أي شارعاً في الضحك ومتجاوزاً حد التبسم إلى الضحك ، ولما كان التبسم يكون للاستهزاء وللغضب ... وكان الضحك إنما يكون للسرور والفرح أتى بقوله ضاحكاً » اهـ وقد أخذ من كلام الزمخشري .

(٤) ذهب الزجاج إلى أن ضاحكاً حال مؤكدة ، قال : لأن تبسم في معنى ضحك . والقول ما قاله المؤلف في بيان معناه . وانظر اللسان (بسم) . (٦) زيادة من ب .

(٦) انظر الجواهر ٦٢٣ ، ومجمع البيان ٢١٧/٤-٢١٨ ، والبحر ٦٤/٧ ، والكشاف ١٤٢/٣ ، وتفسير الطبري ٩٠/١٩ ، ومجمع التفسير ٥١٢/٤ ، والحلبيات ١٥٢-١٥٣ ، وانظر ما سلف ١٥٤

(٧) ظاهر هذا الكلام أن « أم » متصلة وأن الاستفهام النبي في قوله ﴿ مالي ﴾ ناب مناب همزة الاستفهام ، وصرح المؤلف بذلك فيما سلف ١٥٤ ، وهو قول أبي علي وعزاه إلى الأخفش أيضاً ، وهو ظاهر تأويل الطبري ، وقول ابن عطية . والصحيح أن « أم » منقطعة ، أي : بل أكان =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ لَأَعَذَّبَنَّهٗ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ [٢١] ^(٢)

هو مفعول ثان على تقدير : بعذاب شديد ^(٣) . وإن شئت كان « عذاب » في تقدير « تعذيب » على تقدير : لأعذبنه تعذيباً شديداً .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ [٢٢] ^(٤)

أي مكث زماناً قصيراً ^(٥) . وإن شئت : فمكث في مكان غير بعيد ^(٦) .
[فعلى الأول فاعل « مكث » سليمان ^(٧) ، وعلى الثاني فاعله الهدهد ^(٨) .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَقَالَ أَحَطَّتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ

سَبَأٍ ﴾ [٢٢] ^(٩)

من الغائبين ، وهو قول المبرد والزمخشري والطبرسي وأبي حيان وغيرهم ، قال أبو حيان :
« والصحيح أن أم منقطعة ، لأن شرط المنصلة تقدم همزة الاستفهام ، فلو تقدمها أداة الاستفهام
غير الهمزة كانت أم منقطعة » اهـ وانظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر « أم » ١٥٤

- (١) زيادة مني .
- (٢) انظر البيان ٢٢٠/٢ وقد أخذ صاحبه كلام المؤلف من غير ما تصريح على الممهود منه .
- (٣) فحذف الجار فوصل إليه الفعل فنصب ، وهو قول متكلف وخلاف الظاهر . والصواب القول الثاني .
- (٤) انظر الجواهر ٣٠٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨٩/٢ ، وإعراب القرآن ٥١٤/٢ ، ومجمع البيان ٢١٧/٤ ، والبيان ٢٢٠/٢ ، والبحر ٦٥/٧ ، وتفسير الطبري ٩١/١٩ ، والقرطبي ١٨٠/١٣
- (٥) وهو قول الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم ، وهو الظاهر .
- (٦) ذكره أبو حيان .
- (٧) وهو قول الطبري وغيره ، وقيل : الهدهد ، اختاره القرطبي وأجاز القول الأول .
- (٨) زيادة من ي وب ، وفي ب « هدهد » والصواب من ي . وأجاز أبو حيان أن يكون الضير في مكث لأحدهما في الوجهين .
- (٩) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٩/٢-٢٩٠ ، وإعراب القرآن ٥١٤/٢-٥١٧ ، والحجة ٩١-٩٠/٤ خم ، ومجمع البيان ٢١٧-٢١٦/٤ ، والبيان ٢٢١/٢ ، والبحر ٦٦/٧ ، وتفسير الطبري ٩١/١٩-٩٢ ، والقرطبي ١٨١/١٣ ، والكتاب ٢٨/٢

بالصرف وتترك الصرف^(١) . فن لم يصرف فللتعريف والتأنيث ، يجعلها اسم مدينة أو بلدة . ومن صرف جعلها اسم بلد أو مكان أو موضع^(٢) .

٣ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [٢٣]^(٤)

قال قوم : التقدير : أوتيت من كل شيء شيئاً^(٥) .

٦ وقال قوم : أوتيت من كل شيء يؤتاها^(٦) ، أي يؤتى المرأة . ألا ترى أنها لم تؤت الذكر^(٧) .

٩ [قوله تعالى]^(٨) : ﴿ وَزَيْنَ لَهُمَّ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ . أَلَا يَسْجُدُوا ﴾ [٢٥ - ٢٤]^(٨)

(١) قرأه أبو عمرو والبرقي عن ابن كثير بفتح الهمزة غير مصروف ، وقرأه قنبل بإسكان الهمزة ،

وقرأه الباقون بالجر منوناً مصروفاً . انظر السبعة ٤٨٠ ، والتيسير ١٦٧ ، والنشر ٢٢٧/٢

(٢) هذا قول الزجاج ومن وافقه . وذهب سيويه والأخفش والفراء والنجاش وغيرهم إلى أن من صرفه جعله اسماً للحَيِّ ومن لم يصرفه جعله اسماً للقبيلة ، وأجاز القولين أبو حيان ، وظاهر كلام أبي علي ذلك فقد قدم ذكر قول سيويه وغيره ثم حكى قول الزجاج ولم يعقب بشيء . وكان قول أبي إسحاق ههنا أجود .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٥٠٤ ، ٧٨٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٧٦ ، والبحر ٦٧/٧-٦٨ ، وتفسير الطبري

٩٢/١٩ ، والقرطبي ١٨٤/١٣ ، والخصائص ٣٧٢/٢ ، ٤٥٦

(٥) وهو قول الأخفش وأحد قولي ابن جني والقرطبي .

(٦) وهو قول الطبري عن الحسن ، وأحد قولي ابن جني . وعبارة ابن جني : من كل شيء تؤتاها

المرأة الملكة . وعبارة الطبري : من كل شيء يؤتاها الملك في عاجل الدنيا . وقيل غير ذلك .

(٧) قال ابن جني : « ... ولم تؤت حية ولا ذكراً ... ألا ترى أنها لو أوتيت حية وذكر لم تكن امرأة

أصلاً ، ولما قيل فيها : أوتيت ، ولقيل : أوتي » .

(٨) انظر الجواهر ١٥٥ ، ٢٧٨ ، ٦٥٠-٦٥١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٢٩ ، وللفراء ١٩٠/٢ ،

وإعراب القرآن ٥١٧/٢-٥١٨ ، والحجة ٩١/٤-٩٢ خم ، وجمع البيان ٢١٧/٤ ، والبيان ٢٢١/٢ ،

والبحر ٦٨/٧-٦٩ ، ومشكل إعراب القرآن ٥٣٢/٢ ، والكشاف ١٤٥/٣ ، والتببيان ٩٠٠/٢ ،

أَي لثَلَا يَسْجُدُوا . وَالْحَارَ مُتَعَلِّقٌ بِـ « صَدَّ » ^(١) ، وَإِنْ شئتَ بِـ « زَيْنَ » ^(٢) ،
وإِنْ شئتَ بِـ « لَا يَهْتَدُونَ » ^(٣) .

٢ وَعَلِيٌّ ^(٤) يَقْرَأُ ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا ﴾ خَفِيفًا . فَمَنْ قَائِلٌ يَقُولُ : تَقْدِيرُهُ : أَلَا يَا ،
أَي أَلَا يَا هَوْلًا ^(٥) ، ثُمَّ قَالَ « اسْجُدُوا لِلَّهِ » . وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : [أَدْخَلَ] ^(٦)
« يَا » لِلتَّنْبِيهِ ^(٧) عَلَى الْجُمْلَةِ ، كَقَوْلِهِ : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَوْلًا ﴾ ^(٨) [سورة آل عمران : ٦٦] * ،
٦ وَقَوْلِ الشَّاعِرِ ^(٩) :

أَلَا يَا أَسْلَمِي ذَاتَ الدِّمَالِيحِ وَالْعِقْدِ (١٠)

- =
- وتفسير القرطبي ١٨٥/١٣ ، وأخصائص ١٩٥/٢-١٩٦ ، ٢٧٩-٢٧٨ ، ٣٧٦ ، وابن يعيش
٤٨٩-٤٨٨ ، ١٠٣ ، والمغني ١٢٠/٨ ، ١٢٨/٧ ، ٤٠ ، و ٢٥-٢٤/٢
- (١) وهو قول الكسائي وأبي علي ومن وافقهما .
(٢) وهو قول الأخفش ومن وافقه ، وهو ظاهر قول الفراء .
(٣) و « لا » في هنا الوجه زائدة ، والتقدير : لأن يسجدوا أو إلى أن يسجدوا ، ذكره مكي
والزمخشري وأبو البركات والعكبري والقرطبي . وقيل : ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا ﴾ بدل من ﴿ السبيل ﴾
عن علي بن سليمان الأخفش . وقيل غير ذلك .
(٤) هو الكسائي . وهذه قراءة الكسائي وحده ، وقرأ الباقر ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا ﴾ بالتشديد . انظر
السبعة ٤٨٠ ، والتيسير ١٦٧-١٦٨ ، والنشر ٣٣٧/٢
(٥) وهو قول الفراء والبرد والنحاس ، وأجازه أبو علي وغيره .
(٦) زيادة من ي و ب .
(٧) وهو قول الأخفش وابن جني ، والظاهر أنه المختار عند أبي علي ، واختاره أبو حيان . والوجهان
جائزان ، انظر المصادر السالفة والممع ٤٤٤/٣-٤٥ و ٣٦٧/٤ . وكان في الأصل و ب « للتثنية »
وفي ي « في التثنية » وهو تصحيف .
(٨) فـ « ها » حرف للتنبية .
(٩) وهو أبو الأخيل العجلي . والبيت مطلع كلمة له في قصائد نادرة من كتاب منتهى الطلب
٤٠-٣٩ . ونزاعها أبو تمام إلى العديل بن الفرخ العجلي ، وصحح أبو ريش نسبتها إلى أبي
الأخيل . انظر ديوان الحماسة للمرزوقي ٧٢٩ وما بعدها ، والتبريزي ١٢٦/٢ وما بعدها .
(١٠) عجزه : وذات الشايبا الغر والفاحم الجعد

قوله عز وعلا : ﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ ^(١) [٢٨]

٢ قالوا : فيه تقديم وتأخير ، والتقدير : اذهب بكتابي هذا فألقه إليهم فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم ^(٢) . وإنما قالوا هذا لأن « ثم » يوجب التولي قبل النظر والانتظار .

٦ ويجوز أن يراد بقوله ﴿ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ ﴾ : تَنَحَّ عَنْهُمْ وامكث جانباً فانظر ماذا يرجعون ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلِيًّا ﴾ ^(٥) [٣١]

٩ رفع بدل ^(٦) من قوله ﴿ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ [٢٩] أي [إني] ^(٤) أَلْقِيَّ إِلَيَّ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلِيًّا . وإن علقته بقوله / ﴿ كِتَابٌ ﴾ ، أي : أَلْقِيَّ إِلَيَّ كِتَابٌ بَأَنَّ ^(٧)

= والدماليج : جمع دملوج وهو المعضد من الحلي ، والعقد : القلادة ، والغز : البيض ، والفاحم الجعد أي والشعر الأسود الجعد .

(١) انظر الجواهر ١٠١-١٠٢ ، ٦٨٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٣٠ ، للفراء ٢٩١/٢ ، والحجة ١١٢/٢ و ١٣٩/٤ خم ، وجمع البيان ٢١٩/٤ ، والبحر ٧٠/٧ ، وتفسير الطبري ٩٥-٩٤/١٩ ، والقرطبي ١٩١/١٣ ، وجمع التفسير ٥١٧/٤ ، والخصائص ٤١٠/٢ ، والمغني ٩١٤

(٢) عن ابن زيد ، وهو قول الأخفش وأبي علي وابن جني وأحد قولي الفراء وغيره .

(٣) عن وهب بن منبه ، وهو قول القرطبي وأحد قولي الفراء وغيره ، واختاره أبو حيان ، وقال : « لا ضرورة تدعو إلى التقديم والتأخير ، بل الظاهر أن النظر معتقب التولي عنهم » اهـ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٥٩٢-٥٩٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٩١/٢-٢٩٢ ، وإعراب القرآن ٥٢١/٢ ، وجمع البيان ٢٢٠/٤ ، والبيان ٢٢١/٢-٢٢٢ ، والبحر ٧٢/٧ ، والقطب ٥٣٦-٥٣٧ ، وتفسير الطبري ٩٦/١٩ ، والمغني ١٠٣

(٦) وهو قول الأخفش وأحد قولي الفراء وأقوال الزجاج والنحاس وغيرها .

(٧) كذا قدره ولم يتكلموا في تعليق الجار والمجرور . وأجاز الزجاج أن تكون « أن » مفسرة وواقفه النحاس وغيره ، واستحسنه أبو حيان .

لا تَعْلُوا عَلَيَّ = ف ﴿ كِتَابٌ ﴾ قَدْ وُصِفَ بِ ﴿ كَرِيمٍ ﴾ ، فَلَا يَعْمَلُ فِيهَا بَعْدَ
الوصف^(١) ؛ وَلَكِنْ تَضُرُّ شَيْئاً دَلَّ عَلَيْهِ هَذَا الظَّاهِرُ .

٣ قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا
أَعْزَةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾^(٢) [٣٤]
فيه قولان :

٦ أحدهما^(٣) أَنَّ الْكَلَامَ تَمَّ عَلَى قَوْلِهِ ﴿ أَذِلَّةً ﴾ ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَصْدِيقاً لَهَا
﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ .

٩ وقيل : بَلِ الْكَلَامُ مُتَّصِلٌ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ، وَ﴿ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ مِنْ
قَوْلِهَا^(٤) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى]^(٥) : ﴿ فَنَظِيرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾^(٦) [٣٥]
هَذَا جَمْعٌ بِمَعْنَى الْمَفْرُودِ ، وَالتَّقْدِيرُ : فَنَظِيرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الرَّسُولُ^(٧) . دَلِيلُهُ قَوْلُهُ
١٢ ﴿ ارْجِعْ إِلَيْهِمْ ﴾ [٣٧] وَلَمْ يَقُلْ : « ارْجِعُوا إِلَيْهِمْ » . وَقَدْ تَقَدَّمَ نَظِيرُهُ فِي قَوْلِهِ

(١) انظر ما سلف ٨٣٠

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٩٢/٢ ، وإعراب القرآن ٥٢٢/٢ ، والبيحر ٧٢/٧ ، وتفسير الطبري ٩٧-٩٦/١٩ ، والقرطبي ١٣/١٩٥ ، وإيضاح الوقف ٨١٧ ، والقطع ٥٣٦ ، والمكتفى ٤٢٩ ، ومنار
ألهدي ٢٠٧

(٣) وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير والفراء وأبي حاتم وابن الأباري والطبري وغيرهم .

(٤) أجازته القرطبي ، قال أبو حيان : وهو الظاهر .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر البحر ٧٤/٧ ، وتفسير الطبري ٩٧/١٩ ، والقرطبي ١٣/١٩٦ ، ٢٠١ ، وابن كثير
٢٠٠٦-٢٠١ ، ومجمع التفاسير ٤/٥١٩-٥٢٠

(٧) وهو معنى قول الطبري قال : إن العرب تظهر « الخير في أمر كان من واحد على وجه الخبر عن
جماعة » .

وقيل : أرسلت رجلاً من أشرف قومها معه رجال ذوو رأي وعقل ، فقال ﴿ المرسلون ﴾ لهذا ،
وقيل غير ذلك .

﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾^(١) [سورة الشعراء : ١٠٥] أي نوحاً ، فسمّاه
« مُرْسَلِينَ » .

وقيل : في ﴿ ارجع ﴾ ضمير الهدهد^(٢) ، أي ارجع إليهم قائلاً لهم .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ قَيْلَ أَهْكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ
وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا ﴾^(٤) [٤٢]

أي من قبل مجيئها ، فحذف المضاف .

﴿ وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا ﴾ من كلام بلقيس^(٥) ، أي : قالت كأنها هو ،
وأوتينا العلم بنبوتك من قبل هذه الحالة .

وقيل : بل هو من كلام سليمان^(٦) ، يعني : وأوتينا النبوة^(٧) .

(١) انظر الكلام عليها في مجمع البيان ١٩٦٢ ، والبحر ٣٠٧/٦ و ٤٩٨/٦ ، وتفسير القرطبي ١١٩/١٣ ،
٣٠ ، وابن كثير ١٦٠/٦ ، ومجمع التفسير ٤٨٢/٤ ، ٤٤٣ . ولم يتكلم المؤلف عليها .

(٢) لم أجد هذا القول ، والسياق يأباه .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٧٣ ، وإعراب القرآن ٥٢٤/٢ ، ومجمع البيان ٢٢٤/٤ ، والبحر ٧٨/٧ ، وتفسير
الطبري ١٠٤/١٩-١٠٥ ، والقرطبي ٢٠٧/١٣-٢٠٨ ، وابن كثير ٢٠٤/٦ ، ومجمع التفسير ٤/٥٢٥

(٥) وهو قول الحازن والنسفي ، وأجازه الطبرسي والبيضاوي والقرطبي وأبو حيان ، وذهب أبو
حيان إلى أن الظاهر أنه ليس من كلامها ، وهو قول أصحاب الوقف فإنهم ذهبوا إلى أن الوقف
على ﴿ كأنه هو ﴾ تام ، انظر إيضاح الوقف ٨١٦ ، والقطع ٥٣٦ ، والمكتفى ٤٣٠ ، ومنار
الهدى ٢٠٧ . وذهب صاحب الليزان ٣٦٥/١٥-٣٦٦ إلى أن ظاهر السياق أنه تمتة كلام بلقيس أي
« قد علمنا بقدرته قبل هذه الآية أو هذه الحالة وكنا مسلمين لسليمان طائعين له » اهـ والآية
هي الإتيان بالعرش والحالة هي رؤيتها لعرشها بعدما جاءت إلى سليمان .

(٦) عن مجاهد ، وهو قول الطبري وابن كثير ، وأجازه الباقون .

(٧) عبارة مجاهد : وأوتينا العلم من قبل هذه المرأة بالله وقدرته على ما يشاء ، ونحوها عبارة
المفسرين .

وقيل : هو من كلام أصحابه^(١) ، أي وأوتينا العلم بنبوتك من قبل مجيئها .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾^(٣) [٤٣]

٢ إن شئت « ما » كانت فاعلةً ، أي صدّها عبادة^(٤) غير الله عن عبادة الله .

وإن شئت ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ ﴾ أي صدّها سليمان عما كانت تعبد ،

فحذف « عن »^(٥) .

٦ [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً ﴾^(٧) [٤٤]

أي حسبت ماء صحن الصرح^(٧) ماء لجة .

(١) عن الجبائي ومن وافقه .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر الجواهر ٣٤١-٣٤٢ ، ٩٢٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٩٥/٢ ، وإعراب القرآن ٣/٥٢٤-٥٢٥ ،

ومجمع البيان ٤/٢٢٤ ، والبيان ٢/٢٢٢-٢٢٣ ، والبحر ٧/٧٩ ، وتفسير الطبري ١٩/١٠٥ ،

والقرطبي ١٢/٢٠٨ ، ومجمع التفسير ٤/٥٢٥

(٤) ظاهر قول المؤلف « إن شئت « ما » كانت فاعلة » وقول الفراء وغيره إنها في موضع رفع = أن « ما » اسم موصول ، وتأويل المؤلف لها بالمصدر « عبادة » يحتمل أمرين : أحدهما أن تكون اسماً موصولاً ويكون في الكلام حذف مضاف والتقدير : وصدّها عبادة ما كانت تعبد ، والثاني أن تكون « ما » مصدرية فتكون هي وصلتها بتأويل مصدر في موضع الرفع على أنه فاعل وهو « عبادة » .

(٥) اقتصر النسفي على الأول ، وأجاز الباقرن القولين وأجازوا أن يكون التقدير : وصدّها الله . وضعف أبو حيان القول الثاني ، قال : « وهو ضعيف لا يجوز إلا في ضرورة الشعر ... وليس من مواضع حذف حرف الجر » اهـ . وهو كما قال .

(٦) انظر الجواهر ٩٢ ، ومجمع البيان ٤/٢٢٤-٢٢٥ ، وتفسير الطبري ١٩/١٠٦ ، والقرطبي ١٣/٢٠٨-٢٠٩ ، وابن كثير ٦/٢٠٤-٢٠٥ ، ومجمع التفسير ٤/٥٢٦ ، ومجاز القرآن ٢/٩٥ . وسياق الآية : ﴿ وقيل لها ادخلي الصرح فلما ... ﴾ .

(٧) وهو القصر ، عن أبي عبيدة ومن وافقه . وقيل : الصرح : الموضع المنبسط للكشف من غير سقف ، وعليه فلا حاجة إلى تقدير « صحن » قبله . وما ذكره هو معنى قول المفسرين على خلاف بينهم في اللفظ .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ ^(٢)] ٤٥ |
 ﴿ هم ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ فَرِيقَانِ ﴾ خبره ، وقوله ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ حال .
 وقوله ﴿ إِذَا ﴾ خبر ثان ، والتقدير : فبالحضره ^(٣) هم فريقان .
 و ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ حال من الضمير في « فريقين » . وإن شئت كان وصفاً
 لد « فريقين » . ولا يجوز ^(٤) أن ينتصب ﴿ إِذَا ﴾ بقوله ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ لأنَّ
 ما في حيِّز الصفة لا يتقدم على الموصوف كما لا تتقدم ^(٥) الصفة على الموصوف . ولهذا
 المعنى لم يجر سيبويه ^(٦) : « أزيداً أنت رجلٌ تُكرِّمه » بنصب « زيد » لأن
 « تكرمه » جرى وصفاً على رجل فلا يتقدم عليه - أعني على رجل ^(٧) - ما في
 حيِّزه . ٩

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ ^(٨)] ٤٩ |
 في موضع ﴿ تقاسموا ﴾ تقديران ^(٩) :

يجوز أن يكون [أمراً] ^(١) أمر بعضهم بعضاً بالتقسام والتحالف على
 التَّبَيُّت . ١٢

- (١) زيادة من ي و ب .
 (٢) انظر الجواهر ٧٠٨-٧٠٩ ، والبيان ٢٢٣/٢ ، والبحر ٨٢/٧ ، والتبيان ١٠١٠ ، والمغني ٧٨١
 (٣) ف « إذا » - وهي للمفاجأة - ظرف مكان ، وقد صرح المؤلف بهذا في الجواهر ٨٨٩ . وقد سلف
 التعليق على هذا ٨٨١
 (٤) أجازة العكبري .
 (٥) لأن الصفة إذا تقدمت على الموصوف صارت حالاً ، انظر ماسلف ١٢٧
 (٦) انظر الكتاب ٦٥/١ ولفظه « تضره » مكان تكرمه . وانظر ماسلف ٤٥٠ ، ٩١١
 (٧) في الأصل : الرجل ، وما أثبتته من ي و ب أنسب .
 (٨) انظر معاني القرآن للفراء ٢٩٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٢٧/٢ ، والحجة ٩٩/٤ خم ، ومجمع البيان
 ٢٢٦/٤ ، والبيان ٢٢٤/٢ ، والبحر ٨٣/٧
 (٩) أجازهما الفراء والزجاج والنحاس ومن وافقهم ، ولم يجر أبو علي إلا الأول ، قال أبو حيان : وهو
 الظاهر .

ويجوز أن يكون قوله ﴿ تَقَاسَمُوا ﴾ في موضع فعل ماضٍ و « قد » معها مضمرة^(١) ، والجملة في موضع الحال ، أي قالوا متقاسمين بالله لُنُبَيْتِنَهُ وَأَهْلَهُ .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ ثُمَّ لَنْقُولَنَّ لِأُولِيئِهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ ﴾^(٣)

[٤٩]

أي إهلاك أهله^(٤) ، بضم الميم^(٥) . ومن قال ﴿ مَهْلِكَ ﴾ بفتح الميم واللام فعناه الهلاك . وقد روي أيضاً ﴿ مَهْلِكَ ﴾ بكسر اللام . وهو بمعنى مَهْلِكَ ، وهما لغتان^(٦) . والأعرَفُ في المصدر الفتح ، والكسر قليل^(٧) ، لأن الكسر جاء في المكان^(٨) : فيكون هذا مثل « المَرْجِع » و « المَكِيل » و « المَحِيض » .

(١) سلف التعليق على مجيء الفعل الماضي في موضع الحال ٢٣٤ . وقال أبو حيان هنا : « أكثر وقوع الماضي حالاً بغير قد كثرة ينبغي القياس عليها » اهـ .

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر إعراب القرآن ٥٢٧/٢ ، والحجة ١٠٠/٤ خم ، والبيان ٢٢٤/٢ ، والبحر ٨٤/٧

(٤) أو موضع إهلاك أهله ، عن أبي علي والنحاس وغيرهما . ف « مَهْلِكَ » يجوز أن يكون مصدراً ميمياً من أهلك أو اسم المكان منه .

(٥) وهي قراءة غير عاصم ، فقرأ حفص عنه بفتح الميم وكسر اللام ، وقرأ أبو بكر عنه بفتحها . انظر السبعة ٤٨٢ ، والتيسير ١٦٨ ، ١٤٤ ، والنشر ٣٣٨/٢ ، ٣١١ .

(٦) كذا قال ، وليستا بلنيتين . وكون مهلك بكسر اللام مصدراً من هلك وجة أجازة أبو علي ومن وافقه ، وأجاز أيضاً أن يكون مكاناً ، وهو قول النحاس . وأما « اللغتان » فكون هلكه بمعنى أهلكه فيما ذكر أبو علي ، قال : « يقال هلك يهلك ، والمصدر منه مَهْلِكَ .. واسم المكان المهلك بكسر اللام . فقول عاصم في رواية أبي بكر مَهْلِكَ أي هلاك أهله ... وقد حكى أنه يقال هلكني بمعنى أهلكني ، وذلك لغة تميم فيما زعموا ، فيجوز في المهلك على هذا أن يكون مصدراً مضافاً إلى المفعول به ، ويكون على قول من لم يجعل هلكه بمنزلة أهلكه مصدراً مضافاً إلى الفاعل كما تقول هلاك أهله ... » اهـ .

(٧) انظر الكتاب ٢٤٧/٢ ، والجمل ٣٨٨-٣٨٩ ، وتكملة الإيضاح ٢٢١-٢٢٢ ، وشرح الشافية ١٧٣/١

(٨) في الأصل « لأن الكسر والفتح في المكان » وهو خطأ صوابه من ي و ب ، وفي ب « في كان » وهو خطأ .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ / عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَّرْنَاهُمْ ﴾^(٢) [٥١]

٢ بالكسر والفتح^(٣) . فن كسر فلا إشكال فيه ، ويكون ﴿ عاقبة مكرهم ﴾ اسم ﴿ كان ﴾ والخبر ﴿ كيف ﴾ .

٦ ومن فتح ﴿ أنا ﴾^(٤) فهو بنزع الحافض ، على تقدير : لَأَنَا دَمَّرْنَاهُمْ^(٥) . ويجوز^(٦) أن يكون قوله ﴿ أَنَا دَمَّرْنَاهُمْ ﴾ بدلاً من قوله ﴿ عاقبة مكرهم ﴾ ، والتقدير : فانظر كيف كان تدميرنا إياهم .

٩ ولا يجوز أن يكون قوله ﴿ أَنَا دَمَّرْنَاهُمْ ﴾ بدلاً^(٧) من موضع ﴿ كيف ﴾ ؛ لأن قوله ﴿ أَنَا دَمَّرْنَاهُمْ ﴾ ليس معه همزة استفهام ، والبدل عن الاستفهام إنما يكون بهمزة الاستفهام ، كقولك : كم مائتك أعشرون درهماً أم ثلاثون ؟ ولا يجوز : عشرون درهماً ، بلا همزة^(٨) .

١٢ [قوله تعالى]^(١) : ﴿ إِلَهٌ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾^(٩) [٦٢]

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٥٩٣-٥٩٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٢٩٦ ، وإعراب القرآن ٢/٥٢٧-٥٢٨ ، والحجة ٤/١٠١-١٠٢ خم ، ومجمع البيان ٤/٢٢٦ ، والبيان ٢/٢٢٤-٢٢٥ ، والبحر ٧/٨٦ ، والمفني ٧٢٦ ،

٧٣٨

(٣) قرأ بالفتح عاصم وحمنة والكسائي ، وقرأ الباقيون بالكسر . انظر السبعة ٤٨٣-٤٨٤ ، والتيسير ١٦٨ ، والنشر ٢/٢٢٨

(٤) في الأصل وي : أن ، والوجه ما أثبت . وفي ب : وفتح بنزع ...

(٥) وهو أحد قولي النحاس وأبي علي وأحد أقوال الفراء ومن وافقهم .

(٦) أجازه الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم .

(٧) أجازه الفراء وردة النحاس ، قال : « وهذا لا يحصل لأن كيف للاستفهام و﴿ أنا ﴾ غير داخل في الاستفهام » اهـ .

(٨) في الأصل : هز ، والصواب من ي و ب .

(٩) انظر مجمع البيان ٤/٢٢٩ ، والبيان ٢/٢٢٦ ، وتفسير ابن كثير ٦/٢١٥ ، ومجمع التفاسير ٤/٥٣٥

﴿ ما ﴾ صلة زائدة^(١) . وقوله ﴿ قليلاً ﴾ نصب صفة مصدر مضر أي تذكراً قليلاً تذكرون ، فحذف الموصوف . ومعنى « تذكراً قليلاً تذكرون » أي لا تذكرون أصلاً^(٢) ، كما تقول : قلماً تأتيني ، والمعنى : أنت لا تأتيني .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾^(٤) [٦٦]
 « في » بمعنى الباء^(٥) ، والمضاف مقدر ، والتقدير : بل أدرك علمهم بحدوث الآخرة^(٦) .

[وقوله]^(٧) : ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا ﴾ [٦٦]
 أي من حدوثها^(٨) .

- (١) هذا جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، فالصلة من عبارات الكوفيين والزيادة من عبارات البصريين ، وقد سلف التعليق على هنا ٢٨
- (٢) فالقلة بمعنى النفي ، وقيل القلة على بابها ، انظر ما سلف ٧٢ من الكلام على قوله ﴿ قليلاً ما يؤمنون ﴾ [سورة البقرة : ٨٨] .
- (٣) زيادة من ي وب .
- (٤) انظر الجواهر ٩٣ ، وشرح اللع اللوح ٢/١٠٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٢٩٩ ، وإعراب القرآن ٢/٥٣٠-٥٣١ ، والحجة ٤/١٠٣-١٠٥ خم ، ومجمع البيان ٤/٢٣٠ ، والبيان ٢/٢٢٦ ، والبحر ٧/٩٢-٩٣ ، وتفسير الطبري ٢٠/٥-٦ ، والقرطبي ١٣/٢٢٦-٢٢٧ ، وابن كثير ٦/٢١٧ ، ومجمع التفسير ٤/٥٣٦ . وقوله « أدرك » هذا ضبط الأصل وي وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وفي ب « أدارك » وهي قراءة الباقيين . انظر السبعة ٤٨٥ ، والتيسير ١٦٨ ، والنشر ٢/٣٣٩
- (٥) هذا قول أبي علي ومن وافقه .
- (٦) قال أبو علي : « أي لم يدركوا علمها ولم ينظروا في حقيقتها فيدركوها » . وهو ظاهر تقدير الفراء ومن وافقه : أي هل أدرك علمهم علم الآخرة . وذهب الطبري إلى أن ثم محذوفاً والتقدير : بل أدرك علمهم بذلك في الآخرة بل هم في الدنيا في شك منها . وظاهر كلامهم في القراءة الثانية أن « في » على بابها أي تكامل أو تتابع علمهم اليوم في الآخرة . وقيل غير ذلك في توجيه القراءة تين .
- (٧) زيادة متي .
- (٨) انظر الجواهر والحجة .

[وقوله ^(١)] : ﴿ بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُونَ ﴾ ^(٢) [٦٦]

جمع عم .

[قوله تعالى ^(٣)] : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ

الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ ﴾ ^(٤) [٨٢]

بافتح والكسر ^(٥) . فالكسر لا إشكال فيه . والفتح بنزع الخافض ، أي :

تكلّمهم بأن ^(٦) الناس ﴿ كانوا بآياتنا لا يؤقنون ﴾ [٨٢]

[قوله تعالى ^(٧)] : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ ﴾ ^(٨) [٨٣]

منتصب بما دلّ عليه قوله ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ ^(٩) [٨٣] ، لأن « يوماً » ههنا

بمنزلة « إذا » ، فكما ^(١٠) « إذا » بالفاء يجاب « إذا » بالفاء أيضاً بالفاء .

[قوله تعالى ^(١١)] : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرٌّ مَرًّا

السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ ﴾ ^(١١) [٨٨]

(١) زيادة مني . (٢) انظر إعراب القرآن ٥٣١/٢ ، والبيان ٢٣٦/٢ (٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٣١ ، وللغراء ٣٠٠/٢ ، وإعراب القرآن ٥٣٥/٢ ، والحجة

١٠٨/٤-١٠٩/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٣٢/٤-٢٣٣ ، والبيان ٢٢٧/٢-٢٢٨ ، والبحر ٩٧/٧

(٥) قرأ بالفتح عاصم وحزمة والكسائي ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٤٨٦-٤٨٧ ،

والنيسير ١٦٩ ، والنشر ٣٣٨/٢ (٦) وهو قول الأخفش والفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٧) زيادة من ب . (٨) انظر البحر ٩٨٧ ، والبيان ١٠١٤

(٩) ذهب العكبري وواقفه أبو حيان إلى أنه منتصب بـ « اذكر » مقدره ، والظاهر قول المؤلف ،

وهو قول أبي علي ، انظر ما يأتي ١١٨٦

(١٠) في الأصل و ب : وكا ، والوجه ما أثبت من ي .

(١١) انظر الجواهر ٧٦٨ ، وشرح الملح اللوح ٧/٥٧ مكرر ، وإعراب القرآن ٥٣٧/٢ ، ومجمع البيان

٢٣٧/٤ ، والبيان ٢٢٧/٢ ، والبحر ١٠٠/٧ ، والكتاب ١٩٠/١ ، والمقضب ٢٠٣/٢ ، والمسائل

المنشورة ٩ ، والبغناديات ١٧٠ ، ١٨٩ ، والخصائص ٧٢/٢ ، وابن يعيش ١١٦/١-١١٧ ،

وابن الشجري ١١٤/٢ ، والمغني ٢٦٠

﴿ صُنِعَ اللَّهُ ﴾ مصدر موكِّد لما قبله ^(١) ، لأن ما قبله يدلّ على أنّ الله صَنَعَهُ ، فكأنه ^(٢) قال : صنع ذلك صنْعاً .

٢ [قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَهُمْ مِّنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ﴾ ^(٤) [٨٩]
بتنوين فزع ، وإضافته إلى « اليوم » ^(٥) . ويجوز في ال « يوم » الجرّ والفتح ^(٦) .

٦ فن تَوَّن وقال : ﴿ وَهُمْ مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ ﴾ نصب ال « يوم » بالمصدر ، وإن شئت بـ ﴿ آمِنُونَ ﴾ ، والتقدير : وهم آمنون يَوْمَئِذٍ من فزع ^(٧) .

٩ ومن لم ينون وأضاف ال « فزع » إلى ال « يوم » فيجوز أن يجزّ « يوماً » بالإضافة ^(٨) ، ويجوز أن يكون بنى « يوماً » على الفتح ، كقراءة من قرأ ﴿ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَيْنِيهِ ﴾ ^(٩) [سورة المعارج : ١١] ، وقد تقدم هذا ^(١٠) .

(١) وهو قول سيبويه والمبرد والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٢) كان في النسخ : وكأنه ، والوجه ما أثبت .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٦٥٨ ، ٨١٣ ، وشرح اللع اللوح ٢/١٠ و ٢/٩٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٠١/٢ ، وإعراب القرآن ٥٣٧/٢-٥٣٨ ، والحجة ١١٠/٤-١١١ خم ، وجمع البيان ٢٣٥/٤-٢٣٦ ، والبيان ٢٢٨/٢ ، والبحر ١٠١/٧-١٠٢ .

(٥) قرأ بالتنوين عاصم وحزرة والكسائي ، وقرأ الباقون بالإضافة ، انظر السبعة ٤٨٧ ، والتيسير ١٧٠ ، والنشر ٢٤٠/٢ .

(٦) لا يجوز مع التنوين إلا الاصب وكذلك قرأ من تَوَّن ، وأضاف نافع وفتح الميم من يوم .

(٧) وإن شئت بصفة لفزع أي من فزع يحدث أو يقع يَوْمَئِذٍ ، عن أبي علي ، ومنه أخذ المؤلف .

(٨) وهي قراءة غير نافع ممن لم ينون .

(٩) سلف الاستشهاد بالآية ٣٨١ ، وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(١٠) انظر ما سلف ٥٧٦ - ٥٧٧ ، وبسط التعليق على هذا ٣٨١ - ٣٨٢ .

سورة موسى (٦)

صلوات الله عليه

قوله عز وعلا : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَنُمْكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا ﴾ ^(١) [٦-٥]

٦ وقرأها عليّ والزيات ^(٢) ﴿ وَيَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا ﴾ ، فيجوز أن يكون استئنافاً ، ويكون ﴿ يَرَى ﴾ في موضع الرفع . ويجوز أن يكون عطفاً على ﴿ نُمْكِنَ ﴾ فيقدر فيه النصب .

٩ [قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ فَاسْتَقَمَّ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ ^(٤) [١٨]

و﴿ حَزَنًا ﴾ ^(٥) ، كـ « البخل » و « البخل » لغتان حسنتان . واللام لام

(٦) في ي و ب : سورة القصص .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٠٢/٢ ، وإعراب القرآن ٥٤٢/٢ ، والحجة ١١٠/٤ خ ، ومجمع البيان ٢٣٨/٤ ، والبيان ٢٢٩/٢ ، والبحر ١٠٥/٧

(٢) عليّ هو الكسائي والزيات هو حمزة ، وقرأ الباقون ﴿ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا ﴾ انظر السبعة ٤٩٢ ، والتيسير ١٧٠ ، والنشر ٣٤١/٢

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٣٠٢/٢ ، وإعراب القرآن ٥٤٢/٢ ، والحجة ١١٠/٤ خ ، ومجمع البيان ٢٤٠/٤ ، والبيان ٢٢٩/٢ ، والبحر ١٠٥/٧ ، والبغداديات ٤٤ ، والمغني ٢٨٢

(٥) قرأ ﴿ حَزَنًا ﴾ حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون حَزَنًا ، انظر السبعة ٤٩٢ ، والتيسير ١٧١ ، والنشر ٣٤١/٢

العاقبة^(١) ، أي صار لهم عدوًّا وحرزناً ؛ لأنهم التقطوه^(٢) لغير العداوة لا للعداوة .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ قُرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكَ ﴾ [٩]^(٤)

أي هو قرّة عين لي ولك ، ثم قال ﴿ لا تَقْتُلُوهُ ﴾ [٩]

٢

وأما من قال : إنّ التقدير : قرّة عين لي ولك لا ، ويقف على

﴿ لا ﴾^(٥) = دخل عليه جزم ﴿ تقتلوه ﴾ / ، وليس هناك جازم إلا « لا » ؛ ٢/١٠٢

٦

فثبت أنه لا يصحّ الوقف على قوله ﴿ لا ﴾ .

(١) سلف التعليق عليها ٢٦٧ ، ٤٢٢

(٢) في الأصل : التقطوا ، والوجه ما أثبت من ي وب . (٣) زيادة من ي وب

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٣٠٢/٢ ، وإعراب القرآن ٥٤٣/٢ ، ومجمع البيان ٢٤٠/٤ ، والبيان

٢٢٩/٢ - ٢٣٠ ، والبحر ١٠٦/٧

(٥) قال الفراء : « سمعت الذي يقال له ابن مروان السدي يذكر عن الكلبي عن أبي صالح عن

ابن عباس أنه قال : إنما قالت ﴿ قرّة عين لي ولك لا ﴾ وهو لحن « اهـ . وقال ابن الأنباري

في إيضاح الوقف ٨٢٢ عقب حكايته قول الفراء وفيه زيادة وهي « ... ولك لا » ثم قال

﴿ تقتلوه ﴾ « اهـ قال : « وإنما حكم عليه باللحن لأنه لو كان كذلك لكان « تقتلونه » بالنون

لأن الفعل المستقبل مرفوع حتى يدخل عليه الناصب أو الجازم فالنون علامة الرفع ... » اهـ .

وقال النحاس في القطع ٥٤٢-٥٤٤ : « ... وهذا كما قال الفراء . ورواية الكلبي لا يحمل أسلم أن

ينظر فيها ، لإجماع أهل العلم ممن يعرف الرجال على تكذيبه ، والصحيح عن ابن عباس أنه

قال : قالت امرأة فرعون : قرّة عين لي ولك ، فقالت فرعون : أمّا لك فنعم وأمّا لي

فلا .. » اهـ . وهو كما قال ، انظر تفسير الطبري ٢٢٠-٢٢٣ ، والقرطبي ٢٥٤/١٣ ، وابن كثير

٢٢٢/٦ ، ومجمع التفاسير ٥٥٠-٥٥١ ، والمكتفى ٤٣٥-٤٣٦ ، ومنار الهدى ٢١٠ ، والمصادر

السابقة .

ولا يلتفت إلى ما ذهب إليه صاحب منار الهدى في توجيه هذه الرواية للكذبية عن

ابن عباس = أن « تقتلوه » مجزوم بـ « لا » مقدرة ، فهذا شيء لا يجوز إلا في ضرورة الشعر ،

وهو قبيح ، ولا يحمل القرآن عليها . انظر ما يجوز للشاعر في الضرورة ٢١٠ ، وضائر الشعر

١٥٠-١٤٩

وابن مروان السدي هو محمد بن مروان السدي صاحب الكلبي وهو السدي الصغير متروك وانهم

بالكذب ، انظر ميزان الاعتدال ٣٢/٤

والكلبي هو محمد بن السائب (ت ١٤٦ هـ) متروك انهم بالكذب ، وعنده في الحديث مناكير =

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [١٢]^(٢) ،
 قيل : أراد ب ﴿ المراضع ﴾ : الإرضاعات ، لأنه جمع « مَرَضَع »^(٣) ،
 والمَرَضَعُ والإرضاع واحد . ٢

وقيل : أراد ب ﴿ المراضع ﴾ جمع « المَرَضَع »^(٤) ، فيكون المضاف مقدرًا ،
 والتقدير : وحَرَّمْنَا عليه لبن المراضع^(٥) .

﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ : أي من قَبْلِ قَصِّ أُخْتِهِ إِيَّاهُ^(٦) . ٦

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قَالَتَا لَا نَسْتَبِي حَتَّى يَصُدَّرَ الرَّعَاءُ ﴾ [٢٣]^(٧) و ﴿ يَصُدِّرَ ﴾ ،
 بضم الياء وفتحها^(٨) . ويكون المفعول محذوفًا ، أي يُصَدِّرُ
 الرَّعَاءَ إِلَيْهِمْ ومواشيهم . ٩

= ولا سيما إذا روى عن أبي صالح عن ابن عباس . انظر ميزان الاعتدال ٥٥٦/٣-٥٥٩ برقم ٧٥٧٤ ،
 واستقصاء ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٨/٦-٢٤٩ برقم ١١١

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٧١ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٠٢/٢ ، وإعراب القرآن ٥٤٤/٢-٥٤٥ ، ومجمع البيان
 ٢٤٢-٢٤٣/٤ ، والبحر ١٠٧/٧ ، وتفسير الطبري ٢٦٧/٢٠-٢٧ ، والقرطبي ٢٥٧/١٣ ، ومجمع التفسير
 ٥٥٢/٤ ، والكشاف ١٦٧/٣ ، والتبيان ١٠١٨

(٣) أجازهُ أبو علي وواقفه الزمخشري وغيره . وذكر المؤلف كلا القولين عن أبي علي في الجواهر .
 وأجاز الزمخشري ومن واقفه أن يكون « مَرَضَع » موضع الإرضاع .

(٤) وهو الظاهر ، وهو قول الفراء والنحاس والطبري وأحد قولي أبي علي ومن واقفه ، وهو معنى
 قول ابن عباس ومجاهد والسدي وغيرهم .

(٥) ذكر في الجواهر عن أبي علي أن التقدير : ثدي المراضع .

(٦) وهو قول الزمخشري أيضاً ، وأحد قولي الطبرسي وأبي حيان وغيرهما . وقيل : من قبل أن نرده
 إلى أمه ، عن الزجاج والنحاس والطبري ومن واقفهم .

(٧) انظر الجواهر ٤٨٣ ، وإعراب القرآن ٥٤٩/٢-٥٥٠ ، والحجّة ١١٢/٤ خم ، ومجمع البيان
 ٢٤٦/٤-٢٤٧ ، والبيان ٢٢١/٢ ، والبحر ١١٢/٧

(٨) قرأ ﴿ يَصُدِّرُ ﴾ أبو عمرو وابن عامر ، وقرأ الباقون ﴿ يَصُدِّرِ ﴾ . انظر السبعة ٤٩٢ ،
 والتيسير ١٧١ ، والنشر ٣٤١/٢

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ﴾ [٢٥] ^(٢)

لا يجوز أن تكون ﴿ ما ﴾ هنا موصولة بـتة ، ولا يكون على تقدير : أجر ما سقيته لنا ؛ لأنها إذا كانت موصولة كان المعنى [بها] ^(١) الماء والذي يُجزأه أجر السقي لا أجر الماء ، لأن الأجر للعمل لا للعين ؛ فثبت أن « ما » مصدرية هنا .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ عَلَيَّ أَنْ تَأْجِرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ ﴾ [٢٧] ^(٢)

أي [على أن] ^(٤) تأجرني نفسك في ثماني حجج ^(٥) . ف ﴿ ثماني ﴾ نصب على الظرف ، والخافض معها مضر ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلِينَ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ﴾ [٢٨] ^(٧)

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٥٠٩ ، والبيان ٢٣١/٢ ، والمغني ٤٠٠

(٣) انظر مجمع البيان ٢٤٩/٤ ، والبيان ٢٣١/٢ ، والبحر ١١٥/٧ ، والكشاف ١٧٢/٣ ، والتبيان ١٠١٩ ، وتفسير الطبري ٤٢/٢٠

(٤) زيادة من ب .

(٥) تابعه صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح ، وهو قول أبي حيان . وذهب الزمخشري إلى أن تأجرني من أجرته : إذا كنت له أجيراً ، متعدد إلى واحد ، وثمانى ظرف ، وأجاز أن يكون متعدياً إلى اثنين من أجرته كذا : إذا أثبتته إياه ، وذهب إلى أن المفعول الثاني هو ثماني حجج على تقدير حذف مضاف أي رعية ثماني حجج ، وهو ظاهر تأويل الطبري ، قال : « ... أن تشيبي من تزويجكها رعي ماشيتي ثماني حجج » . والظاهر القول الأول للزمخشري .

(٦) كذا قال ، ولم يضر الجار معها وهي ظرف ؟

(٧) انظر معاني القرآن للقرآني ٣٠٥/٢ ، وإعراب القرآن ٥٥١/٢ ، ومجمع البيان ٢٤٩/٤ ، والبيان ٢٣١/٢ ، والبحر ١١٥/٧-١١٦ ، والخصائص ٢٩٨/١ ، وابن الشجري ٢٩٥/٢ ، والمغني ١٠٧ ،

ابتداء وخبر^(١) . و ﴿ أَيَّ ﴾^(٢) شرط ، و ﴿ مَا ﴾ صلة زائدة^(٣) ،
و ﴿ الأجلين ﴾^(٤) جرّ بإضافة ﴿ أَيَّ ﴾ إليه . وقوله ﴿ قضيت ﴾ في موضع
الجزم ب ﴿ أَيَّا ﴾ و ﴿ أَيَّا ﴾^(٥) نصب ب ﴿ قضيت ﴾ . والفاء مع ما بعدها في
موضع الجزم جواب للشرط . والجملة في موضع النصب مفعول ﴿ قال ﴾ .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهُمَا جَانٌّ وَلِي مُدْبِرًا وَلَمْ
يُعَقِّبْ ﴾^(٧) [٣١]

﴿ تهتزّ ﴾ في موضع النصب ب ﴿ رآها ﴾ أي رآها مهتزة . وهكذا ﴿ كأنها
جانٌّ ﴾ أي مهتزة مشبهة جاناً . وقوله ﴿ ولي ﴾ جواب ﴿ لما ﴾ . وقوله
﴿ مدبراً ﴾ حال مؤكدة .

وتمّ الكلام عند قوله ﴿ ولم يعقب ﴾ ثم قال : ﴿ يا موسى أقبل ولا تحفّ
إنك من الأمنين ﴾ [٣١] ؛ ذكره الأخفش ، ونقل عنه الرازي^(٨) .

[قوله تعالى]^(٩) : ﴿ وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ﴾ [٣٢]

- (١) يريد قوله ﴿ ذلك بيني وبينك ﴾ .
(٢) في النسخ « أيّاً » والوجه ما أثبت .
(٣) هذا جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين فالصلة للكوفيين والزيادة للبصريين ، انظر
ماسلف ٢٨
(٤) في النسخ : وأجلين ، والوجه ما أثبت .
(٥) في الأصل : وإنما ، وهو تحريف . (٦) زيادة من ي وب .
(٧) انظر إعراب القرآن ٥٥٢/٣ ، ومجمع البيان ٢٥٢/٤ ، والبيان ٢٢٢/٢
(٨) في كتابه (جامع الوقوف) ، انظر ماسلف من التعليق ٤٠٥ . والوقف على ﴿ ولم يعقب ﴾ تام
عند نافع وأبي حاتم وابن الأنباري والداني ، وقيل ليس بتمام لأنه متعلق بقوله ﴿ من
الرهب ﴾ ، فذهب صاحب منار الهدى إلى أنه حسن . انظر إيضاح الوقف ٨٢٣ ،
والقطع ٥٤٥ ، والمكتفى ٤٣٧ ، ومنار الهدى ٢١١
(٩) انظر الجواهر ٩٥٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٠٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٥٢/٢ ، والحجسة
١١٢-١١٢/٤ مكرر ، ومجمع البيان ٢٥١/٤ ، والبحر ١١٧/٧-١١٨

و ﴿الرَّهْبِ﴾ ، و ﴿الرَّهْبِ﴾ ، و ﴿الرَّهْبِ﴾^(١) ، أربع لغات .
وأشهرها بالفتحتين ، ثم بالضم والإسكان ، ثم بالفتح والإسكان ، ثلاثهن في
السبعة^(٢) .

٣

[وقوله]^(٣) : ﴿ فَدَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ ﴾^(٤) [٣٢]

بتخفيف النون وتشديدها^(٥) . ويكون التشديد بدلاً من حذف الألف التي
كانت في الواحد^(٦) .

٦

وروي عن بعضهم^(٧) ﴿ فَدَانَيْكَ ﴾ بياء بعد النون . فهؤلاء عوضوا من
الألف الياء ، بخلاف من عوض عنها التشديد^(٨) . [ويجوز^(٩) أن يكون أبدال من

(١) الرَّهْبُ بضمين قراءة شاذة عزاها ابن خالويه في شواذه ١١٢ إلى عيسى بن عمر والجحدري ، وزاد أبو حيان نسبتها إلى الحسن وقتادة ، ونسبها النحاس إلى الجحدري وابن كثير . ولعلها رواية شاذة عنه ، فالذي نصوا عليه أن ابن كثير يقرأ بفتحتين .

(٢) قرأ بفتحتين ابن كثير ونافع وأبو عمرو ، وقرأ بالفتح والإسكان حفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بالضم والإسكان ، انظر السبعة ٤٩٢ ، والتيسير ١٧١ ، والنشر ٢٤١/٢ زيادة مني .

(٣) انظر الجواهر ٨٠٢ ، وشرح اللع اللوح ٢/١١١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٣٣ ، وللقرآني ٢٠٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٥٢/٢-٥٥٣ ، والحجة ١١٣/٤-١١٤ خم و ٢٥٢/٣-٢٥٥ خك ، ومجمع البيان ٢٥١/٤ ، والبيان ٢٣٢/٢ ، والبحر ١١٨/٧ ، والمقتضب ٢٧٥/٣ ، وسر الصناعة ٤٨٧ ، وابن يعيش ١٣٤/٣ ، وابن الشجري ٢٠٦/٢

(٤) قرأ بتشديد النون أبو عمرو وابن كثير ، وخفضها الباقون . انظر السبعة ٤٩٢ ، والتيسير ١٧١ ، والنشر ٢٤١/٢ ، ٢٤٨

(٦) وقيل : التشديد بدل من لام « ذلك » في الواحد ، وهو قول الأخفش والمبرد والزجاج ، وأجازة النحاس وأبو علي وابن جني ومن وافقهم . والقول الأول قول أبي حاتم وأحد قولي ابن جني وهو أشبهها عند أبي علي .

(٧) وهو ابن كثير ، انظر السبعة .

(٨) كذا في ب ، وفي الأصل و ي : التشديدة . وذكر صاحب البيان هذا القول عن المؤلف من غير تصريح .

(٩) وهو قول أبي علي .

إحدى النونين ياء كراهية التضعيف ، مثل أمليت وأمليت [(١)] .

[وقوله [(٢)] : ﴿ إلى فرعون ﴾ [٢٢] (٣)]

متعلق بمضمر (٤) . وإن شئت كان في موضع الحال من « برهانيين » (٥) . وإن شئت كان حالاً من المخاطب (٦) .

[قوله تعالى [(٧)] : ﴿ فأرسله معي ردءاً يصدّقني ﴾ [٢٤] (٨)]

بجزم القاف وضّمها (٩) . فن جزمها كان جواب الأمر ، ومن ضمها جعلها وصفاً لـ « ردء » . ويجوز فين جزم ألا يجعلها جواب الأمر ، ولكن أسكن القاف لكثرة الحركات وإجرائهم إياها مجرى « عضد » « كنف » (١٠) .

[قوله تعالى [(١١)] : ﴿ فلا يصلون إليكم بآياتنا أنتم ومن اتبعكم الغالبون ﴾ [٣٥] (١١)]

إن شئت كانت الباء من صلة ﴿ لا يصلون ﴾ ، ويكون قوله ﴿ أنتم ﴾

- (١) زيادة من ب .
- (٢) زيادة مني .
- (٣) انظر شرح الملع اللوح ٢/٨٤ ، ومجمع البيان ٢٥٢/٤ ، والبحر ١١٨/٧ ، والتبيان ١٠٢٠
- (٤) أي بفعل مضمر قدره أبو حيان : اذهب .
- (٥) لأن برهانيين قد وصف بقوله « من ربك » .
- (٦) وتقديره : مرسلأ إلى فرعون ، وهو قول الطبرسي والعكبري ، وصرح به المؤلف في شرح الملع .
- (٧) زيادة من ي و ب .
- (٨) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٣٣ ، وللفراء ٣٠٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٥٢/٢ ، والحجّة ١١٤/٤ ، ومجمع البيان ٢٥١/٤-٢٥٢ ، والتبيان ٢٣٢/٢ ، والبحر ١١٨/٧
- (٩) قرأ بالرفع عاصم وحمة وقرأ الباقون بالجزم : انظر السبعة ٤٩٤ ، والتيسير ١٧١ ، والنشر ٢٤١/٢
- (١٠) تابعه صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح ، وهذا قول لا يجوز أن يحمل القرآن عليه ، فإن مثله مما يجوز في ضرورة الشعر ، انظر المصادر المذكورة في تخريج قول امرئ القيس : فاليوم أشرب غير X ولا وأغل ٢٠٣
- (١١) وإنما خرج على هذا الوجه اختلاس أبي عمرو نحو ﴿ يأمركم ﴾ لا الإسكان ، انظر مسالف ٤٤ . والقول الأول هو قول الجميع .
- (١١) انظر مجمع البيان ٢٥٢/٤ ، والبحر ١١٨/٧ ، والتبيان ١٠٢١ ، والبغداديات ٢٥٦ - ٢٦١

مبتدأ ، ويكون ﴿ من ﴾ معطوفاً عليه ، ويكون ﴿ الغالبون ﴾ خبر المبتدأ .

١/١٠٤ وإن شئت كان قوله / ﴿ بآياتنا ﴾ من صلة « الغالبين »^(١) ، أي أنتما ومن
٣ اتبعكما غالبون بآياتنا على أعدائنا ، [فيكون ﴿ بآياتنا ﴾ تبييناً ، كقوله
﴿ وكانوا فيه من الزاهدين ﴾^(٢) [سورة يوسف : ٢٠] لأن الصلة لا تتقدم على
الموصول^(٣) [٤] .

٦ [قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ ﴾ [٤٢] ^(٦)

٩ إن شئت كان التقدير : ولعنة يوم القيامة ، فحذف المضاف^(٧) . وإن شئت
كان قوله ﴿ ويوم القيامة ﴾ محمولاً على موضع الجار والمجرور^(٨) ، وهو قوله
﴿ في هذه ﴾ . وإن شئت كان قوله ﴿ يوم القيامة ﴾ منتصباً بدلول قوله
﴿ مِنَ الْمُقْبُوحِينَ ﴾ [٤٢] والتقدير : وَقَبِحُوا يوم القيامة^(٩) . ولا ينتصب
١٢ بنفس قوله ﴿ من المقبوحين ﴾ لأنه في صلة اللام^(١٠) .

(١) هذا أحد قولي أبي علي ، والآخر أن يكون ﴿ بآياتنا ﴾ من صلة نجمل في قوله تعالى ﴿ ونجعل
لكما سلطاناً فلا يصلون ... ﴾ . وأجاز القولين الطبرسي وأبو حيان .

(٢) سلف الاستشهاد بها ٩٧٨ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٣) سلف التعليق على هذا ٨٧٠ . وأجاز الطبرسي والمكبري وأبو حيان أن يتعلق ﴿ بآياتنا ﴾
بـ ﴿ الغالبون ﴾ وإن كان موصولاً على سبيل الاتساع .

(٤) زيادة من ب .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر الجواهر ٧٠٩ ، والحجة ٢٠٨-٢١٠ ومنه أخذ المؤلف كلامه ، وجمع البيان ٢٥٤/٤ ، والبيان
٢٣٣/٢-٢٣٤ ، والبحر ١٢٠/٧ ، والتبيان ١٠٢١ ، وسياق الآية ﴿ ... ويوم القيامة هم من
المقبوحين ﴾ .

(٧) أجازه أبو علي ومن وافقه .

(٨) أجازه أبو علي وأبو البركات والمكبري ، وهو قول أبي حيان .

(٩) أجازه أبو علي وأبو البركات والمكبري ، وهو قول الطبرسي .

(١٠) هذا ردُّ علي أبي علي فقد أجازته « لأن فيه معنى فعل وإن كان الظرف متقدماً عليه » ، وأجازته =

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا ﴾^(٢) [٤٨]

يعنون موسى ومحمداً صلى الله عليهما^(٣) . وقيل : بل موسى وهارون
عليهما السلام^(٤) .

ومن قرأ ﴿ سِحْرَانِ ﴾^(٥) فإنهم يعنون التوراة والقرآن^(٦) . وإن شئت كان
التقدير^(٧) : ذوا سِحْرَيْنِ تظاهرا .

[قوله تعالى]^(٨) : ﴿ وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴾^(٩) [٤٨]

يعنون : بكل النبيين ، وإن شئت : بكل كتاب ، فحذف المضاف إليه^(١٠)
[قوله تعالى]^(١١) : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾^(١١)

[٥٨]

= أبو البركات والعكبري على أن تكون الألف واللام للتعريف لا بمعنى الذي . لكن ينبغي على
هذا أن يتعلق بحال مقدرة منه لا به هو نفسه ، انظر ماسلف ٨٧٠

- (١) زيادة من ي وب .
- (٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٠٦/٢-٣٠٧ ، والحجة ١١٥/٤-١١٦ خم ، ومجمع البيان ٢٥٦/٤-٢٥٧ ،
والبحر ١٢٤/٧ ، وتفسير الطبري ٥٤-٥٢/٢٠ ، والقرطبي ٢٩٤/١٣ ، وابن كثير ٢٥١/٦-٢٥٢ ،
ومجمع التفاسير ٥٧٠/٤
- (٣) عن ابن عباس ، وهو قول الفراء ومن وافقه .
- (٤) عن مجاهد وسعيد بن جبير وابن زيد .
- (٥) وهي قراءة عاصم وحزمة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ ساحران ﴾ . انظر السبعة ٤٩٥ ،
والتيسير ١٧٢ ، والنشر ٢٤١/٢-٢٤٢
- (٦) عن ابن عباس وابن زيد والسدي ، وهو قول الفراء ومن وافقه واختاره ابن كثير . وقيل يعنون
التوراة والإنجيل ، عن عكرمة ، واختاره الطبري ومن وافقه .
- (٧) هذا قول جازئ . وذكره النيسابوري في تفسير غرائب القرآن بطرة الطبري ٥٥/٢٠
- (٨) زيادة مني .
- (٩) انظر مجمع البيان ٢٥٧/٤ ، والبحر ١٢٤/٧ ، وكتب التفسير المذكورة في ح ٢
- (١٠) والأظهر أن يكون التقدير : بكل من الساحرين أو السحريين ، انظر البحر والمصادر السالفة .
- (١١) انظر الجواهر ٩٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٠٨/٢ ، وإعراب القرآن ٥٥٥/٢-٦٥٦ ، ومجمع البيان
٢٥٩/٤ ، والبيان ٢٣٥/٢ ، والبحر ١٢٦/٧

أي : كم من قرية أهلكنا^(١) . ف ﴿ كم ﴾ نصب ب ﴿ أهلكنا ﴾ ،
و ﴿ مَعِشْتَهَا ﴾ نصب بنزع الخافض ، أي بطرت في معيشتها . ولا ينتصب على
التمييز^(٢) لأنه معرفة ، ولا يجوز نصب المعرفة على التمييز .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ
كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ [٦٢]^(٤)

التقدير : كنتم تزعمونهم آلهة ، أو شركائي ، فحذف المفعولين^(٥) . والعامل في
﴿ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ ﴾ قوله^(٦) ﴿ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ [٦٣] .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ﴾ [٦٣]^(٨)
قال أبو علي^(٩) : ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ﴾ في موضع
خبر مبتدأ آخر^(١٠) ، والتقدير : هَؤُلَاءِ هم الذين أغويينا^(١١) . ولا يكون ﴿ الَّذِينَ

(١) في الأصل : أهلكناها ، والصواب من ي و ب .

(٢) أجازة الفراء ، وردة النحاس وغيره ، قال النحاس « ونصب المعارف على التفسير محال عند
البصريين » اهـ ، والتفسير : التمييز ، انظر ما سلف ١٠١-١٠٢ . وكونه منصوباً بنزع الخافض هو
قول المازني فيما قال النحاس ، وعزاه أبو حيان إلى الأخفش . وقيل هو مفعول بطرت على
تضمينه معنى خسرت ، وعزاه أبو حيان إلى أكثر البصريين . (٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٤١٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٧ ، ٤٩٦ ، والحجة ٤/١٩٢ خـ ، والبحر ٧/١٢٨ ، والكشاف
١٨٧/٣ ، وابن يعيش ٣٩/٢ ، والمغني ٧٧٤

(٥) قال ابن هشام : الأولى أن يقدر : تزعمون أنهم شركاء ، لأن الغالب على زعم ألا يقع على
المفعولين صريحاً بل على أن وصلتها ، ولم يقع في التنزيل إلا كذلك .

(٦) الذي قاله أبو حيان أن التقدير واذكر يوم ، ولم يتكلم عليه غيره .

(٧) زيادة مي .

(٨) انظر الجواهر ١٨٨-١٨٩ ، ٨٠٣ ، والبيان ٢/٢٣٥ ، والبحر ٧/١٢٨ ، والكشاف ١٨٧/٣-١٨٨ ،
والتيبان ١٠٢٤ . وسياق الآية : ﴿ ... الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ﴾ .

(٩) ذكر المؤلف نحو ما ذكره هنا ولم يعزه إلى أبي علي ، ونقل العكبري بعض كلام أبي علي ونص أنه
في « التذكرة » له ، ومن العكبري أخذ أبو حيان .

(١٠) وذكر العكبري عن أبي علي أن الذين صفة لخبر هَؤُلَاءِ المحذوف ، والتقدير : هَؤُلَاءِ هم الذين

أغويناً ﴿ هؤلاء ﴾ عنده ، ويكون ﴿ أغويناهم ﴾ [٦٣] خبراً ،
لأنه حينئذ لا يكون مفيداً بقوله ﴿ أغويناهم ﴾ زيادة لم تستفد بالصفة
والموصوف ؛ ولكن يكون التقدير : هؤلاء هم الذين أغويناً وأغويناهم كما غويناً ،
فحذف الواو^(١) .

قال : فإن قلت : فلم لا يكون قوله ﴿ أغويناهم ﴾ خبراً ، وجاز لتعلق^(٢)
قوله ﴿ كما غويناً ﴾ [٦٣] به ، فيكون مفيداً فائدة زيادة ليست في الصفة
والموصوف ؟ = [ف]^(٣) الجواب : إن ذلك يوجب أن يكون قوله ﴿ كما
غويناً ﴾ جارياً مجرى ما لا بد منه من أحد جزأي الجملة ، وهذا لا يجوز لأنه
ظرف ، والظروف فضلات في الكلام بمنزلة المفعول . فكما لا يجوز : زياداً
ضرب ، بنصب « زيد » على أنه مفعول « ضرب » ، وفي « ضرب » ضمير يعود
إليه ، لأنه يؤدي إلى أن يكون الفضلة لا بد منه ليعود الضمير إليه = فكذلك
لا يجوز هذا ههنا . هذا كلامه .

وقال عثمان^(٤) : إنا رأينا الظرف الذي يدعيه فضلة لا بد منه ، كقولهم :
« زيد قائم عمرو في داره » ، فلا بد من قولك « في داره » ليعود من الجملة إلى
« زيد » ضمير ، وهو فضلة في الكلام . فكذا ههنا ينبغي أن يكون
﴿ أغويناهم ﴾ خبراً لتعلق قوله ﴿ كما غويناً ﴾ به وإن كان فضلة^(٥) .

= أغويناً ؟! كذا قالوا ، والوجه أن يكون الذين على مذهب أبي علي خبراً لهؤلاء ، وإنما ذكر أبو
علي « هم » للتفسير لا للإعراب .

(١) في الأصل : أغويناهم ، وأثبت ما في ي و ب وهو أنسب .

(٢) يريد أن جملة ﴿ أغويناهم ﴾ مستأنفة .

(٣) في الأصل : لتعليق ، والصواب من ي و ب .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) هو ابن جني ، وحكى المؤلف في الجواهر كلامه بغير هذا اللفظ .

(٥) فابن جني يرى أن الذين صفة لهؤلاء وأغويناهم الخبر ، وهو قول الزمخشري ، وأجازاه العكبري

وأبو حيان .

قوله تعالى : ﴿ تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴾ ^(١) [٦٣]

﴿ ما ﴾ نفي تأكيد لمعنى قوله ﴿ تبرأنا ﴾ أي : لم يعبدونا باستحقاقٍ

مِنَّا ^(٢) . /

٢ / ١٠٤

وقيل ^(٣) : إن التقدير : تبرأنا إليك عن عبادتهم إيانا . فتكون ﴿ ما ﴾

مصدرية ، والجار محذوفاً . وَالْوَجْهَ الْأَوَّلُ ، وهذا تَعَسَّفٌ ^(٤) .

[قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ

الْخَيْرَةُ ﴾ ^(٦) [٦٨]

إن جعلت ﴿ ما ﴾ بمعنى الذي ^(٧) كان التقدير : ما كان لهم الخيرة فيه ^(٨) .

وإن جعلتها نافية بدأت بها ووقفت على قوله ﴿ ويختار ﴾ ^(٩) .

(١) انظر الجواهر ٩٢٠ ، والبيان ٢٣٥/٢ ، والبحر ١٢٨/٧ ، والكشاف ١٨٨/٢ ، والبيان ١٠٢٤ ،

ومجمع التفاسير ٥٧٧/٤

(٢) هذا كلام لامعنى له ، والوجه أن يقول : لم يعبدونا وإنما كانوا يعبدون أهواءهم ويطيعون شهواتهم ، وهو قول الزمخشري وغيره .

(٣) أجازة العكبري والبيضاوي (انظر مجمع التفاسير) ، وذكره صاحب البيان ناقلاً عن المؤلف من غير تصريح .

(٤) هو كما قال .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر الجواهر ٩١٩ ، وإعراب القرآن ٥٥٦/٢ ، ومجمع البيان ٢٦٢/٤-٢٦٣ ، والبيان ٢٣٥/٢ ،

والبحر ١٢٩/٧ ، وتفسير الطبري ٦٣/٢٠-٦٥ ، والقرطبي ٣٠٥/٢-٣٠٧ ، وابن كثير ٢٦١/٦ ،

ومجمع التفاسير ٥٧٨/٤ ، وإيضاح الوقف ٨٢٢-٨٢٤ ، والقطع ٥٤٨ ، والمكتفى ٤٣٩ ، ومنار

الهدى ٢١٢-٢١٣

(٧) أجازة الزجاج وابن الأنباري ومن وافقها ، ولم يرتض الطبري غيره ، وأنكر ذلك عليه جماعة

منهم مكي بن أبي طالب في مشكل إعراب القرآن ٥٤٧-٥٤٨

(٨) فحذف « فيه » ، انظر ما سلف من التعليق على حذف الجار والمجرور والعائد من خبر الصلة

٧٤٥

(٩) وهو قول الزجاج والأخفش علي بن سليمان وأكثر أصحاب الوقف وأهل التفسير والقراء فيما

صرح به النحاس ، واختاره القرطبي وابن كثير وأبو حيان وغيرهم .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ ^(٢) [٧٣]
 أي في الليل .
 [وقوله ^(٣) : ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ ^(٢) [٧٣]
 أي في النهار .

ولم يقل « لتسكنوا فيها » ، كقوله ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ ^(٤)
 [سورة التوبة : ٦٢]

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ ^(٥) [٧٦]
 وَصَلَتْ ﴿ مَا ﴾ ههنا ب ﴿ إِنَّ ﴾ وَكَبُرَتْ « إِنَّ » لأن الموصولة توصل
 بكلتا الجملتين ، من المبتدأ والخبر والفعل والفاعل ^(٦) .
 - وقوله ﴿ لتنوء بالعصبة ﴾ الباء للتعدي ، والتقدير : لتنيء العصبة ^(٧) .

- (١) زيادة من ي و ب .
 (٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٠٩/٢-٣١٠ ، وجمع البيان ٢٦٢/٤ ، والبيان ٢٣٦/٢ ، والبحر ١٣٠/٧ ،
 زيادة مني .
 (٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٥١٧ ، وانظر ما سلف ٣٧
 (٤) انظر الجواهر ٧٧١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٢٤ ، وللغراء ٣١٠/٢ ، وإعراب القرآن ٥٥٨/٢ ،
 وجمع البيان ٢٦٥/٤ ، والبيان ٢٣٦/٢ ، والبحر ١٣١/٧-١٣٢ ، وتفسير الطبري ٦٧/٢٠-٦٧/٢١ ،
 والقرطبي ٣١١/١٣-٣١٢ ، وجمع التفسير ٥٨١/٤ ، ومجاز القرآن ١١٠-١١١ ، والكتاب
 ٤٧٣/١ ، والمقتضب ١٩٤/٣ ، والإيضاح ١٣٠ ، وابن يعيش ٥٩/٨
 (٥) قال الأخفش علي بن سليمان : « ما أقبح ما يقول الكوفيون في الصلوات أنه لا يجوز أن يكون
 صلة الذي وأخواته إن وما عملت فيه ، وفي القرآن : ما إن مفاتحه » اهـ وانظر لقول الكوفيين
 تفسير الطبري .
 (٦) وهو قول الفراء والنحاس ومعنى قول ابن عباس والسدي وغيرهم واختاره الطبري وأبو حيان
 وغيرهما . وذهب أبو عبيدة إلى أنه مقلوب ، والمعنى لتنوء العصبة بالمفتاح ، وهو ظاهر قول =

[قوله تعالى ^(١)] ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ ^(٢) [٧٩]

أى : وقال الذين ، فحذف الواو ^(٣) .

[قوله تعالى ^(٤)] ﴿ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيُكَانُّ اللَّهُ ﴾ [٨٢]

أى : يقولون هذه الكلمة ^(٥) يتندّمون . ثم قالوا مبتدئين : ﴿ كَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [٨٢] ، لفظه لفظ التشبيه ، ومعناه معنى الخبر ، والتقدير : الله يبسط الرزق لمن يشاء ، ومثله ^(٦) :

= الأخفش ، ولم يرتضه الفراء ومن وافقه ، ورأى الطبرسي أنه لا ينبغي أن يحمل القرآن على القلب لأنه يجري مجرى الغلط من القائل ، انظر كلامه .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر البيان ٢٣٦/٢

(٣) يريد أن الجملة مستأنفة .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٣٤ ، وللبراء ٢١٢/٢-٢١٣ ، وإعراب القرآن ٥٦٩/٢-٥٦٠ ، وجمع

البيان ٢٦٤/٤-٢٦٥ ، والبيان ٢٣٦/٢-٢٣٧ ، والبحر ١٢٥/٧ ، وألعضديات ٣٨ ، والمحاسب

١٥٥/٢-١٥٦ ، والكتاب ٢٩٠/١ ، والخصائص ٤٠/٣-٤١ ، وابن الشجري ٦٧/٢-٧ ،

وابن يعيش ٧٥/٤-٧٨ ، والمغني ٢٣٤ ، ٢٥٤ . وانظر في « ويكأن » الأصول ٢٥١/١ ، وحروف

المعاني ٦٧-٦٩ ، والحليات ٤٤-٤٦ ، وتأويل مشكل القرآن ٥٢٦-٥٢٧ ، والصاحي ٢٨٢-٢٨٣ ،

ورصف الميساني ٤٤٢-٤٤٣ ، والجنى السداني ٢٥٣-٢٥٤ ، والمغني ٤٨٣-٤٨٤ ، والممع ١٥١/٢

و ١٩٤/٤

(٥) يريد « وَيْ » .

(٦) البيت للبحارث بن أمية بن عبد شمس من أبيات له يقوفا في هشام بن المغيرة ، انظر شرح

أبيات المغني ١٧٠/٤-١٧١ . وهو له في حذف من نسب قريش ٦٧ ، والأشتقاق ١٠١ ، وهو

بلا نسبة في الكامل ٦٧١ ، والفاضل ٤٩ ، والحجة ٤٥١/٢ خم ، والمغني ٢٥٣ . وعزاه ابن حبيب

في الخبر ١٣٩ إلى بحير بن عبد الله بن سلمة الخير بن قشير ، وهو وهم ، وإنما بيت بحير هو :

ذريني أصطبغ ياسلم إني رأيت الموت نقب عن هشام

وهو من أبيات تروى له ولغيره ، انظر التعليق عليه في الكامل ٦٧١

فَأَصْبَحَ بَظُنِّ مَكَّةَ مُكْفَهَرًا^(١) كَأَنَّ الْأَرْضَ لَيْسَ بِهَا هِشَامٌ

أي : الأرض ليس بها هشام^(٢) ، لأنه كان قد مات . وهذا مذهب الخليل وسيبويه^(٣) . ٣

فأما أبو الحسن فإنه يقول : إن الكاف متصلة [بـ « وَيُّ »]^(٤) والتقدير : وَيُّكَ اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ^(٥) . وقد ذكرنا فيما تقدم^(٦) أَنَّ كل كلام يمكن فيه تقدير العلم ، لأن الخبر إنما يُخْبِرُ لِيَعْلِمَ بكلامه المخاطب ما ليس عنده معلوماً ؛ فهذا يوجب فتح « أَنَّ » في جميع المواضع . ٦

[قوله تعالى^(٧) : ﴿ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ﴾] ٨٢ [٨]
هذه « أَنَّ » مخففة من « أَنَّ »^(٨) ، ولم يأت بعوض ، وإن كان دخل على ٩

(١) كذا أنشده ، وهو تغيير للرواية ، والرواية والصواب « مقشعراً » أي من الجذب والحل .

(٢) و « كَأَنَّ » للتحقيق ، وقيل هي للتعجب وهو ظاهر قول المبرد ، وقيل غير ذلك ، انظر المصادر السالفة .

(٣) والسيرافي وأبي علي وابن جني وغيرهم ، وهو قول الفراء ، وعزي إلى الكسائي .

(٤) زيادة من ب .

(٥) ما ذكره المؤلف هو قول ذكره الفراء ولم يصرح بصاحبه ، وعزي إليه مع أنه رده ، قال : « ولم نجد العرب تعمل الظن والعلم بإضمار مضر في أَنَّ ... » لكن الذي ذكره الفراء أن التقدير : « ويلك اعلم أَنَّ » فحذف لام ويلك ، ثم قال « ولم نجد ... » . وعزي هذا القول إلى الكسائي وأبي حاتم ويونس . وأنكر النحاس وغيره حذف اللام ، وقال ابن جني : « وهذا يحتاج إلى خير نبي ليقبل » .

وأما أبو الحسن الأخفش فإنه يقول : التقدير : « ويك أنه » والكاف من صلة ويك وهي للخطاب ، وأنه أي لأنه أو من أنه ، متعلق بما في ويك من معنى الفعل ، والتقدير : أعجب من أنه .

(٦) لم يذكر ذلك فيما أعلم .

(٧) انظر الجواهر ٧٢٦ ، والمغني ٤٣

(٨) هذا قول أبي علي فيما نقل عنه المؤلف في الجواهر ، ثم نقل عن أبي الفتح قوله لأبي علي : « ولم =

الفعل ، كما جاء ﴿ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ [سورة الجن : ٢٨] . والتقدير : لولا أن الأمر والشأن من الله علينا .

٣ [قوله تعالى]^(١) : ﴿ لَخُسْفَ بِنَا ﴾^(٢) [٨٢]

أي لَخُسْفَ الله بنا . ومن قال ﴿ لَخُسْفَ بِنَا ﴾^(٣) على المجهول^(٤) فإنه أقام الجار والمجرور مقام الفاعل . وقد جاء ﴿ لَخُسْفَ بِنَا ﴾ بالإسكان^(٥) ، قال العجّلي^(٦) :

لَوْ عَصَرَ مِنْهُ الْبَانُ وَالْمِسْكُ أَنْعَصَرَ

٩ قوله عز وعا : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فِسَادًا ﴾^(٧) [٨٣]

﴿ تِلْكَ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾ إن جعلته خبراً كان قوله = جعلت أن مخفة من الثقيلة ، وما أنكرت أن تكون هي الخفيفة الناصبة للفعل ، فتفكر ملياً ثم جوزه « اهـ .

وما قاله أبو الفتح وجوزه أبو علي هو الوجه ، وانظر ما سلف ٧٨٣-٧٨٤

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٣/٢ ، والحجة ١١٦/٤ خم ، ومجم البيان ٢٦٤/٤ ، والبيان ٢٣٨/٢ ، والبحر ١٣٥/٧

(٣) قرأ ﴿ لَخُسْفَ ﴾ مبنياً للفاعل حفص عن عاصم وحده ، وقرأ الباقون ﴿ لَخُسْفَ ﴾ مبنياً للمفعول . انظر السبعة ٤٩٥ ، والتيسير ١٧٢ ، والنشر ٣٤٢/٢

(٤) لم يعبر المؤلف عن هذا بأنه مبني للمجهول إلا في هذا الموضع ، وقد جرى على أن يعبر عنه بـ « المرتب للمفعول » ، انظر ما سلف ١٦٦ ، ٢٧٨ ، ٢٩٥ ، ٣٨٨ ، ٦٨٣ ، ٩٤٨ ، وما سيأتي ١٠٦٣ ، ١٢٢٨ ، ١٣٢٠ ، ١٣٣٩ ، ١٤٥٠ (٥) لم أجد هذه القراءة .

(٦) هو أبو النجم العجّلي . والبيت له في الكتاب ٢٥٨/٢ ، والمنصف ٢٤/١ ، والمخصص ٢٢٠/١٤ ، والإنصاف ١٢٤ ، وشرح شواهد شرح الشافية ١٥ ، وإصلاح للنطق ٣٦ ، وتهذيبه ٩٨ ، وأدب الكاتب ٥٢٨ ، والانتصاب ٤٢٢ ، والزاهر ٥٨٠/١ ، واللسان (عصر) . وهو بلا نسبة في اللامات للزجاجي ٣٦ ، والمنصف ١٢٤/٢ ، والبيان ٢٣٨/٢ . أراد عَصَرَ فأسكن الصاد استخفافاً . انظر البيان ٢٣٨/٢ (٧)

﴿ نجعلها ﴾ في موضع الحال ، وإن شئت كان خبراً بعد خبر . وإن جعلت^(١)
قوله ﴿ الدار الآخرة ﴾ عطف بيان كان قوله ﴿ نجعلها ﴾ خبراً

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى ﴾ [٨٥]^(٣)

وفي موضع آخر ﴿ أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى ﴾ [٣٧] . فحيث لا جارا كان
﴿ مَنْ ﴾ في موضع النصب بفعل مضر دل عليه قوله ﴿ أعلم ﴾^(٤) .

ولا ينتصب بـ ﴿ أعلم ﴾ لأنّ « أعلم » من المعاني^(٥) ، والمعاني لا تنصب
المفعول . ولهذا المعنى قالوا في قول عباس بن مرداس^(٦) / :

... .. وَأُضْرِبَ مِنَّا بِالسُّيُوفِ الْقَوَانِسَا

ألا ترى أنّ انتصاب « القوانس » بفعل مضر دون « أُضْرِبَ » لأنّ
« أُضْرِبَ » لا يعمل في المفعول به . نعم يعمل في الظرف ، لأنّ الظرف يعمل فيه
الوَهْمُ ، كقول أوس^(٧) :

فإِنَّا وَجَدْنَا الْعِرْضَ أَحْوَجَ سَاعَةَ إِلَى الصَّوْنِ مِنْ رِيْطِ يَمَانٍ مَسَّهُمْ
فَاعْمَلْ « أَحْوَجَ » في « ساعة » ونصب الساعة به .

(١) في الأصل : شئت ، وهو خطأ صوابه من ي و ب .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٢٠٦ ، والبيان ٢٣٩/٢ ، والبحر ١٣٦/٧

(٤) هذا قياس قول أبي علي ومن وافقه ، وقياس قول الفراء والمبرد والزجاج ومن وافقهم أن يكون
« مَنْ » في موضع رفع على أنه مبتدأ وخبره جاء ، انظر ماسلف ٤٢٧

(٥) أفعل من كذا وصف مبني للمبالغة والتفضيل في معنى الفعل المشتق هو منه وهو بمنزلة الأسماء
التي لا تكون صفة فبعده من شبه اسم الفاعل، وصار كالأسماء الجوامد التي لم تؤخذ من الأفعال
والأسماء لا تعمل في الأسماء ، فلا تنصب المفعول به ، انظر ماسلف ٤٢٧

(٦) سلف البيت ٤٢٨ وتخريجه والتعليق عليه ثمة .

(٧) ابن حجر . د ، ق ٢٦/٤٨ ص ١٢١ . وهو له في العضديات ٩ ، وتكملة الإيضاح ٩٧ ، والمخصص
٨٦/١٦ ، وشرح مشكل شعر المتنبي ٤٨ ، وابن يعيش ٦١/٢ ، والحزانة ٤٩٤/٣ - ٤٩٦ . وهو
بلا نسبة في الحجة ١٨/١ ، وابن يعيش ١٠٤/٦ ، والبيان ٢٣٩/٢ . والريط : الثوب الرقيق ،
والسهم : المخطط . ويروى « رأينا العرض » .

سورة العنكبوت

قوله عز و علا : ﴿ أَلَمْ . أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ﴾^(١)

[٢-١]

سَدَّ قَوْلَهُ ﴿ أَنْ يَتْرَكُوا ﴾ مَسَدًا مَفْعُولِي ﴿ حَسْب ﴾ . وَقَوْلَهُ ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ تَقْدِيرُهُ : أَنْ يَتْرَكُوا بِأَنْ يَقُولُوا^(٢) ، فَحَذَفَ الْجَار .

وَذَكَرَ فِي أَثْنَاءِ كَلَامِهِ أَبُو إِسْحَاقَ^(٣) أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ بَدَلًا^(٤) مِنْ قَوْلِهِ ﴿ أَنْ يَتْرَكُوا ﴾ ، فَقَالَ الْفَارِسِيُّ^(٥) : هَذَا غَلَطٌ ، لِأَنَّهُ خَارِجٌ مِنْ أَقْسَامِ الْبَدَلِ ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَيْسَ بِبَدَلٍ كُلِّ وَلَا بَعْضٍ وَلَا اشْتِمَالٍ^(٦) ؟ ! وَهُوَ كَمَا قَالَ .

(١) انظر الجواهر ٥٨٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٣١٤ ، وإعراب القرآن ٢/٥١١ ، ومجمع البيان

٤/٢٧٢-٢٧٢ ، والبيان ٢/٢٤١ ، والبحر ٧/١٣٩-١٤٠ ، والحلبيات ٦٥ ، والإغفال ١١٨٢

(٢) وقيل : لأن يقولوا ، أجازهما الزجاج والنحاس وأبو علي وغيرهم ، والثاني تقدير الفراء . وقدره النحاس أيضاً : على أن يقولوا .

(٣) نقل كلامه المؤلف في الجواهر ، والطبرسي في مجمع البيان .

(٤) وهو أحد قولي الفراء ، وأجازه النحاس ومن وافقه .

(٥) هو أبو علي الفارسي ، قاله في الإغفال ١١٨٥ ، ونقل كلامه للمؤلف في الجواهر والطبرسي في مجمع البيان . وعبارة أبي علي : ولا يكون أيضاً بدلاً لأنه ليس الأول ولا بعضه ولا مشتلاً عليه ولا يستقيم حملة على وجه الغلط « اهـ » .

(٦) قال الإمام الطبرسي عقب حكايته كلام أبي علي : « وأقول وبالله التوفيق : إن البدل هنا صحيح ، فإنه إذا قال : أحسبوا أن يقولوا أمناً وهم لا يفتنون ، وقوله « وهم لا يفتنون » جملة في موضع الحال = فكأنه قال : أحسبوا أن يدعوا الإيمان غير مختبرين ممتحنين بشاق التكليف ، فيكون التقدير في معنى الآية : أحسبوا أن يتركوا أحسبوا أن يهملوا ، ولا شك أن الإهمال في معنى الترك ، فيكون الثاني في معنى الأول بعينه ... » اهـ .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَنَحْمِلُ خَطَايَاكُمْ ﴾ ^(٢)] [١٢]

أي خطاياكم عنكم ، فحذف الجارّ والجورور .

قوله تعالى : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَانْتَهُوا ﴾ [١٦]

مفعول ﴿ قال ﴾ هذه ينتهي إلى قوله ﴿ أُولَئِكَ يَسْئُرُونَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [٢٣] . ثم قال : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾ [٢٤] ، فانتهى خطاب

إبراهيم قومه إلى هذا الموضع . فأجابوه بأننا نحرقك أو نتقتلك ^(٣) ، فقال لهم :

﴿ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ ﴾ [٢٥]

بنصب الـ « مودة » ورفعها ^(٤) . فمن نصبها كانت « ما » في ﴿ إِنَّمَا ﴾ كآفة ،

و ﴿ أَوْثَانًا ﴾ مفعول ﴿ اتخذتم ﴾ ، وقوله ﴿ مَوَدَّةً ﴾ مفعول ثانٍ ^(٥) .

ومن رفع ﴿ مَوَدَّةً ﴾ فـ « ما » بمعنى « الذي » وهو نصب بـ « إن » ، وفي

﴿ اتخذتم ﴾ ضمير محذوف يعود إليه أي : إن الذين اتخذتموهم أوثاناً مودةً بينكم .

فيكون ﴿ أَوْثَانًا ﴾ مفعولاً ثانياً ، و ﴿ مَوَدَّةً ﴾ رفع خبر « إن » ^(٦) . وقولنا

﴿ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [٢٥] من صلة ﴿ مَوَدَّةً ﴾ .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٣٤٠ ، والبيان ٢٤١/٢

(٣) سياق الآية : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ ... ﴾ .

(٤) انظر الجواهر ٩٢٠ ، ٩٥٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٢١٥/٢-٢١٦ ، وإعراب القرآن ٥٦٨/٢ ، والحجة

١١٧/٤-١٢٠ خم ، ومجمع البيان ٢٧٨/٤ ، والبيان ٢٤٢/٢-٢٤٣ ، والبحر ١٤٨/٧-١٤٩ . وسياق

الآية ﴿ ... مودة بينكم في الحياة الدنيا ﴾ .

(٥) قرأ برفع المودة وإضافتها إلى بينكم ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ، وقرأ بنصبها وإضافتها حمزة

وحفص عن عاصم ، وقرأ نافع وابن عاصر وأبو بكر عن عاصم بنصبها وتوניהا ونصب بينكم ،

انظر السبعة ٤٩٨-٤٩٩ ، والتيسير ١٧٣ ، والنشر ٢٤٣/٢

(٦) وأجاز أبو علي أن يكون اتخذ متعدياً إلى واحد ، وأن يكون المفعول الثاني محذوفاً تقديره :

أوثاناً ألهة ، ومودة مفعول له .

(٧) أو خبر مبتدأ محذوف تقديره « هي مودة » والجملة خبر ، أجاز القولين الزجاج والنحاس وأبو =

فإن نونت ﴿ مودّة ﴾ ونصبت ﴿ بينكم ﴾ وجعلت ﴿ بينكم ﴾ متعلقاً
بمحدوف صفة للـ ﴿ مودة ﴾ = لم يجرز تعليق الجار^(١) بـ ﴿ مودة ﴾ عند
فارسهم^(٢) ؛ لأن المصدر قد وُصِفَ ، فلا يعمل بعد الوصف^(٣) . وعندي أنه يجوز
ذلك ، لأنه ظرف ، والظرف يفارق المفعول به ، وليلحق هذا بالمائل المأخوذة
عليه^(٤) .

قوله عز و علا : ﴿ إِنَّا مَنجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أُمَّرَأَتَكَ ﴾ [٢٣]
﴿ منجوك ﴾ : الكاف عند سيبويه في موضع الجر بالإضافة ، وعند
الأخفش هو في محل النصب على أنه مفعول ﴿ منجوك ﴾^(٥) .

= علي وغيره ، وأجاز الثاني الفراء وأجاز أيضاً أن يكون مبتدأ وخبره « في الحياة الدنيا » ،
وأجازه النحاس أيضاً .

(١) يريد قوله ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ .

(٢) هو أبو علي الفارسي . وما عزاه المؤلف إليه غلط عليه .

(٣) سلف التعليق على هذا ١٣٦ و ٤١٢

(٤) ذهل الشيخ عن كلام أبي علي فظن أنه استدرك عليه ، ولهذا ما قال « ويلحق هذا بالمائل

المأخوذة عليه » يريد كتابه « الاستدراك على أبي علي » انظر مقدمة التحقيق (آثاره) .

وذلك أن أبا علي أجاز في نصب مودة ونونها أن يتعلق « بينكم » و « في الحياة الدنيا »

بالمصدر « مودة » لأن الطرفين مختلفان أحدهما من المكان والآخر من الزمان ، وأجاز أن يكون

« بينكم » صفة للمصدر « مودة » ثم قال : « وإذا جعلته وصفاً للمصدر جاز أن يكون قوله ﴿ في

الحياة الدنيا ﴾ في موضع حال ... فإن قلت : فهل يجوز أن يتعلق الظرف الذي قد جاز أن

يكون حالاً بالمودة مع أنه قد وصف بقوله « بينكم » = قيل : لا يمتنع ذلك لأنك إذا وصفته

فمعى الفعل قائم فيه والظرف يتعلق بمعنى الفعل ، وإنما الذي يمتنع أن يعمل فيه إذا وصف =

المفعول به ؛ فأما الحال والظرف فلا يمتنع أن يتعلق كل واحد منهما به وإن كان قد وصف

به ... « أهد فتأمل !! وانظر ماسلف ٤١٢ - ٤١٣ »

(٥) انظر الجواهر ١٦٣-١٦٤ ، ٨٠٧-٨٠٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٨٤ ، ٤٣٦ ، وإعراب القرآن

٥٧٠/٢ ، والبيان ٢٢٤/٢ ، والبحر ١٥٠/٧-١٥١ ، والمقتضب ١٥٢/٤ ، والكامل ٤٦٨ ، والخصائص

٣٥٣/٢ ، وابن الشجري ١٩٦/١ ، ٣٤٦ ، وما سيأتي ١١٨٠

(٦) كون الكاف في موضع الجر هو قياس قول سيبويه ، وكونها في موضع النصب هو قياس المحكي =

وقوله ﴿ وَأَهْلِكَ ﴾ عند سيبويه^(١) ينتصب بفعل مضر^(٢) ، والتقدير :
 ونتجى أهلك ، لأن سيبويه لا يرى الكاف والياء والهاء في « ضَارِبَاكَ وَضَارِبَاةَ
 وَضَارِبَايَ » إلا في موضع الجر ، لأن النون سقطت للإضافة ، والأخفش يرى كلَّ
 ذلك في موضع النصب^(٣) ، لأنه لا يمكن الجمع بين النون والهاء ولا النون والكاف
 [ولا النون والياء]^(٤) ، لا يقال : ضاربانك ، ولا ضاربياني ، ولا ضاربانه . / ٢/١٠٥

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ [٣٦]
 ﴿ أَخَاهُمْ ﴾ ينتصب بفعل مضر ، والتقدير : وأرسلنا إلى مدين أخاهم
 شعيباً .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ [٣٦]

من مذهب الأخفش ، وقد سلف ٦٧٥ بسط التعليق على هذا وتحقيق القول في أن ما في معاني
 القرآن للأخفش خلاف المحكي عنه فهو يوافق سيبويه وغيره في هذا ، فهو يقول « والكاف في
 موضع جر لذهاب النون » اهـ .

- (١) هذا قياس مذهبه ، انظر الكتاب ٨٦/١-٨٨ ، والمصادر للذكورة فيما علقناه ٦٧٥
 (٢) قوله « بفعل مضر » غير دقيق ، فذهب سيبويه أنه ينصب بناصب مضر وأجاز أن يكون
 فعلاً كما ذكر المؤلف أو اسم فاعل يعمل فيه والتقدير : ومنجون أهلك .
 (٣) ذكرت في ح ٦ من الصفحة السابقة أن هذا هو المحكي المشهور من مذهبه ، وهو خلاف ما نصّ
 عليه في كتابه معاني القرآن فهو يوافق سيبويه وغيره ، انظر ماسلف ٦٧٧ . وهو يقول في هذه
 الآية : « فالنصب وجه الكلام لأنك لا تجرى الظاهر على المضر ، والكاف في موضع جر لذهاب
 النون » اهـ معاني القرآن له ٨٤ ، ويقول أيضاً « لأن الأول كان في معنى التنوين لأنه لم يقع ،
 فلذلك انتصب الثاني » اهـ معاني القرآن له ٤٣٦ . يزيد أنه منصوب على المعنى فينصب بمضر
 تقديره : ونتجى أهلك أو ومنجون أهلك ، وهذا مذهب سيبويه وغيره ، قال سيبويه : « ...
 وإن شئت نصبته على المعنى وتضرله ناصباً فتقول : هذا ضارب زيد وعمراً ، كأنه قال :
 ويضرب عمراً أو ضارب عمراً ... » اهـ .

(٤) زيادة مني .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر مجمع البيان ٢٨٢/٤ ، والبيان ٢٤٤/٢ ، والبحر ١٥١/٧

ولم يُدْخِلِ الفاء إلا في هذا الموضع^(١) ، وكلاهما حسن جميل : إدخال الفاء وتركها .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾^(٣) ٣

[٤٢]

مذهب سيبويه والخليل^(٤) أن ﴿ ما ﴾ استفهام ههنا ، وهو في موضع النصب بقوله ﴿ تدعون ﴾ ، والتقدير : أي شيء تدعون من دونه . ٦

وقال غيرها : إن ﴿ ما ﴾ بمعنى « الذي »^(٥) ، والتقدير : يعلم الذي^(٦) تدعونه من دونه ، فحذف الهاء . و ﴿ ما ﴾ ينتصب ب ﴿ يعلم ﴾ على هذا القول ، وعندهما ينتصب ب ﴿ تدعون ﴾ دون ﴿ يعلم ﴾ لأنه استفهام . ٩

(١) يريد في نظائر هذه الآية ، كقوله ﴿ وإلى عاد أخام هوداً قال يا قوم اعبدوا ﴾ [سورة الأعراف : ٦٥ ، وهود : ٥٠] ، وقوله ﴿ إلى ثمود أخام صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ﴾ [سورة الأعراف : ٧٣ ، وهود : ٦١] ، وقوله ﴿ وإلى مدين أخام شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله ﴾ [سورة الأعراف : ٨٥ ، وهود : ٨٤] .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٧٢٤ ، ٩٢١ ، وإعراب القرآن ٥٧٢/٢ ، والحجة ١٢٢/٤ خم ، وجمع البيان ٢٨٤/٤ ، والبيان ٢٤٥/٢ ، والبحر ١٥٣/٧ ، والكشاف ٢٠٦/٢ ، وتفسير الطبري ٩٨/٢٠ ، والقرطبي ٢٤٦/١٣ ، وجمع التفاسير ١٨/٥ ، والكتاب ٤٧٣/١ ، والمسكيات ١٠٤ ، والبغداديات ٧٩-٧٨ وقوله « ما تدعون » هو ضبط الأصل ، وفي ي و ب « ما يدعون » وهما قراءتان ، فقرأ بالياء أبو عمرو وحفص عن عاصم وقرأ الباقر بالتاء ، انظر السبعة ٥٠١ ، والتيسير ١٧٤ ، والنشر ٣٤٣/٢

(٤) حكى سيبويه عن الخليل ، قال « ف » ما « هنا بمنزلة أيهم » ، و « يعلم » معلقة « اه وانظر الحجة والبغداديات .

(٥) وهو ظاهر قول النحاس والطبري ، وقول القرطبي ، وأجازه السيرافي ومن واقفه (انظر طرقة الكتاب ٤٧٣/١) . والمصادر السالفة . و « يعلم » بمعنى يعرف . وذهب الزمخشري إلى أن ماناقية ومن زائدة للتوكيد .

(٦) في الأصل وي : الذين ، وهو خطأ صوابه من ب .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ لَنْبَوُّنَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾^(٢) [٥٨]

عَدَى « نُبَوِّئُ » إلى المفعولين ، ونصب ﴿ خالدين ﴾ على الحال من الهاء والميم .

و ﴿ نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ . الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾^(٣) [٥٨-٥٩]
يجوز أن يكون ﴿ الَّذِينَ ﴾ في موضع الجرّ وصفاً للعاملين^(٤) ، ويكون الخصوص بالمدح محذوفاً ، والتقدير : نعم أجر العاملين الصابرين المتوكلين أجرهم .

ويجوز أن يكون المضاف محذوفاً ، والتقدير : نعم أجر العاملين أجر الذين صبروا ، فحذف المخصوص بالمدح - وهو المضاف - وقام المضاف إليه مقام المضاف^(٥) .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا ﴾^(٧) [٦٠]

يجوز في موضع ﴿ كَأَيِّنْ ﴾ [أن] يكون مرفوعاً ، ويكون قوله ﴿ من

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٤٧٢-٤٧٣ ، والحجة ٤/١٢٤-١٢٥ خم ، وجمع البيان ٤/٢٩٠ ، والبيان ٢/٢٤٥ ، والبحر ٧/١٥٧ ، وما سلف ٥٤٨-٥٥٠ .

(٣) انظر الجواهر ٦٨ ، وجمع البيان ٤/٢٩٠ ، والتبيان ١٠٣٤ ، وإيضاح الوقف ٨٢٩ ، والقطع ٥٥٧ ، والمكتفى ٤٤٥ ، وثمار الهدى ٢١٦ .

(٤) وهو قول النحاس ومن وافقه .

(٥) ويجوز أن يكون « الذين » خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين ، وهو قول العكبري وظاهر قول ابن الأنباري فقد ذهب إلى أن الوقف على ﴿ العاملين ﴾ تام .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر جمع البيان ٤/٢٩٠ ، والبيان ٢/٢٤٦ ، والتبيان ١٠٣٤ .

دَابَّةٌ ﴿ في موضع التبيين ^(١) له ، ويكون قوله ﴿ لا تحمل رزقها ﴾ في موضع الجر صفة للمجرور ؛ ويكون قوله ﴿ الله ﴾ مبتدأ ، و ﴿ يرزقها ﴾ خبره ، والجملة خبر ﴿ كائين ﴾ . وأنث ﴿ كائين ﴾ ^(٢) بقوله ﴿ يرزقها ﴾ حملاً على المعنى .

ومن أجاز « عبد الله زيداً أبوه ضارباً » بنصب « عبد الله » بـ « ضارب » أجاز أن يكون ﴿ كائين ﴾ في موضع نصب بفعل مضمرة يفسره يرزقها ^(٣) .

٦ [قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ﴾ ^(٥) [٦٤]
التقدير : وإن حياة الدار الآخرة هي الحياة . فـ ﴿ الحيوان ﴾ ههنا مصدر . والكلام محمول على حذف المضاف ، لأن الحياة لا تكون الدار ^(٦) .

(١) التبيين هو التمييز ، انظر ما سلف من التعليق ٤٤٨

(٢) في الأصل : كائياً ، والصواب من ب . وفي ي : وأنث كأي كائياً ، وكأن الثانية تصحيح للأولى ولم يضرب عليها الناسخ ، وهو خطأ .

(٣) كذا قال ، وتابعه صاحب البيان الذي نقل منه من غير تصريح على المجهول منه . وهو وهم ، فالمسألة التي ذكرها لا تشبه الآية . وذلك أن قوله تعالى ﴿ وكائين من دابة ﴾ يجوز أن يكون في موضع رفع على أنه مبتدأ وهو الأعلى والأجود ، ويجوز أن يكون منصوباً على الاشتغال بفعل مضمرة يفسره المذكور عند البصريين وبالفعل نفسه عند الكوفيين ، انظر ما سلف من التعليق على الاشتغال ٤٦٩

وأما المسألة التي ذكرها فقد نصب فيها « عبد الله » باسم الفاعل « ضارب » الذي هو خبر لمبتدأ الثاني « أبوه » والجملة خبر لمبتدأ الأول « زيد » وقد كره بعضهم تقديم مفعول اسم الفاعل عليه في هذا النحو لتباعد آخر الكلام من أوله ، وأجازه قوم منهم البرد قياساً على جوازه في الفعل . انظر المقتضب ١٥٦/٤ ، والأصول ١٢٨/١-١٢٩ ، والمجموع ٨٤/٥ .

فأنت ترى أن المسألة لا تشبه الآية . ولم يرد المؤلف إلا أن يقول إن « كائين » يجوز أن تكون في موضع نصب على الاشتغال ، فلو قال : ومن أجاز نحو « زيداً الكريم ضربته » أجاز أن يكون ... إلخ . (٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر إعراب القرآن ٥٧٤/٢ ، ومجمع البيان ٢٩٢/٤ ، والبيان ٢٤٦/٢-٢٤٧ ، والبحر ١٥٨/٧ ، والكشاف ٢١١/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٦٢/٣ ، ومجمع التفاسير ٢٩/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٣٣٩

(٦) قدره ابن قتيبة والبيضاوي وأبو حيان : وإن الدار الآخرة هي دار الحيوان أو الحياة . ولعل =

وصحّت الواو في قوله ﴿ الحيوان ﴾ ، ولم تكن لتُدغم^(١) في الياء^(٢) . فأما قولهم « الحيوان » للنفس فإنه في الأصل مصدر ، وسمي به الشخص على تقدير أنه ذو الحياة .

٢

ودخلت اللام في قوله ﴿ لَهِيَّ ﴾ على الفِضْل ، ومثله ﴿ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمُنْصُورُونَ ﴾^(٣) [سورة الصافات : ١٧٢] .

الأولى أن يقال : ليس فيها إلا حياة مستمرة دائمة خالدة لاموت فيها ، فكأنها في ذاتها حياة ، وهو قول الزمخشري .

(١) في النسخ : « ولم يكن ليدغم » ولم تعجم الياء من « ليدغم » في الأصل ، والوجه ما أثبت .

(٢) لأن أصله « الحَيَّان » من « حيي » فقلبت الياء التي هي لام واواً استكراهاً لتوالي الياءين ،

ليختلف الحرفان ، هذا مذهب الخليل وسيبويه وأبي علي وابن جني وغيرهم . وانفرد أبو عثمان فذهب إلى أنه غير مبند الواو وأنها فيه أصل وإن لم يكن منه فعل . انظر في ذلك الكتاب

٢٨٩/٢ ، ٢٩٤ ، وللنصف ٢٨٤/٢-٢٨٥ ، وسر الصناعة ١٥٣-١٥٤ ، ٢١١ ، ٥٨٩ ، ٥٩٠ ،

والممتع ٥٦٩ ، ٧٥٤ ، واللسان (حيي) .

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٣٦

سورة الروم

قوله عزّ وعلا : ﴿ وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾^(١) [١٣]

المصدر مضاف إلى المفعول ، والتقدير : وهم من بعد أن غلبوا سيغلبون .

٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ [١٤]

أي من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء ، فحذف المضاف إليه ، وبنائها على الضم^(٤) . ويسمونها « الغاية » ، لأن المضاف إليه الذي هو غاية الكلمة منوي^(٥) وإن لم يكن في اللفظ .

وقد جاء عن بعضهم ﴿ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدِ ﴾ بالجبر والتنوين^(٥) . وهذا لم

يكن لينوي / المضاف إليه ، بل جعلها اسمين .

١/١٠٦

٩ [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [١٥]

(١) انظر الجواهر ٤٦١ ، ٥٧٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٢٧ ، ولفراء ٣١٩/٢ ، وإعراب القرآن (٢) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٦٥٣ ، وشرح اللمع اللوح ١/٦٥ و ٢/١١٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٢٧ ، ولفراء ٣١٩/٢-٣٢٢ ، وإعراب القرآن ٥٧٨/٢ ، والبيان ٢٤٨/٢ ، والبحر ١٦٢/٧ ، والمقتضب ١٨٠/٢ و ١٧٥/٢ و ٢٠٥/٤ ، ٢٠٧ ، والكامل ٨٥ ، تعليقات الأخفش تلميذ المبرد ، والخصائص ١٨٤/١ و ٣٦٢/٢ ، ٣٦٥ ، وابن يعيش ٢٨/٣ ، ٣٠ ، ٩٣ و ٨٧/٤ ، ٨٨ ، وابن السجري ٣٢٨/١ و ٢٦٠/٢ ، والغني ٢٠٩ ، ٨١٤

(٤) انظر ما سلف من الكلام على قبل وبعد ٢١١ ، وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٥) وهي قراءة شاذة عزاها أبو حيان إلى أبي السمال والجحدري وعون العقبلي .

(٦) انظر إعراب القرآن ٥٨١/٢ ، وجمع البيان ٢٩٥/٤ ، والبيان ٢٤٨/٢ ، والبحر ١٦٢/٧ ، وتفسير =

يَجُوزُ أَنْ تَجْعَلَ الْبَاءَ مِنْ صِلَةِ قَوْلِهِ ﴿يَفْرَحُ﴾ ^(١) [٤] ، وَيَجُوزُ ^(٢) أَنْ تَجْعَلَهُ مِنْ صِلَةِ ﴿يَنْصُرُ﴾ ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ ﴾ [٦] ^(٥) مصدر موكّد لما قبله ، لأن ما قبله يدلُّ على أَنَّهُ وَعَدَّهُمْ وَعَدَّأَ لِاخْتَلَفَ فِيهِ ، نَصًّا عَلَى ذَلِكَ سَبِيوِيَّةً ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ أَوْلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ [٨] ^(٨)

يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿ مَا ﴾ نَفِيًّا ، فَتَقِفُ ^(٩) عَلَى قَوْلِهِ ﴿ فِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ وَتَبْتَدِئُ بِ﴿ مَا ﴾ ^(١٠) . وَقَدْ عَدَى « التَّفَكُّرُ » بـ « فِي » فَجَرَى مَجْرَى قَوْلِهِ ﴿ أَوْلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [سورة الأعراف : ١٨٥] .

الطبري ١٢/٢١ ، ومجمع التفاسير ٣٤/٥ ، والقطع ٥٥٨ ، والمكتفى ٤٤٧ ، ومنار الهدى ٢١٦ .
وسياق الآية : ﴿ ... وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . نَبْصَرَ اللَّهُ ... ﴾ .

(١) وهو الظاهر وقول الأكثرين الطبري والنحاس والطبرسي والبيضاوي وأبي حيان وغيرهم .

(٢) في الأصل : أو يجوز والصواب من ب و ي .

(٣) وهو قول أبي حاتم ، فقد ذهب إلى أن الوقف على ﴿ يفرح للمؤمنين ﴾ تام وابتدئ ﴿ بنصر الله ... ﴾ ، وقيل هو كاف وقيل حسن .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) انظر الجواهر ٧٦٨ ، وإعراب القرآن ٥٨١/٢ ، ومجمع البيان ٢٩٤/٤ ، والبيان ٢٤٩/٢ ، والبحر

١٦٢/٧ ، ومجاز القرآن ١١٩/٢ ، والكتاب ١٩٠/١-١٩١ ، والمقتضب ٢٣٢/٣ ، والبغداديات

١٧٠ ، ١٨٩ ، وابن يعيش ١١٦/١-١١٧

(٦) انظر الكتاب ١٩٠/١-١٩١ ، وهو قول الجميع .

(٧) انظر البيان ٢٤٩/٢ ، والبحر ١٦٣/٧ ، والتبيين ١٠٢٧ ، والكشاف ٢١٥/٣ ، وتفسير الطبري

١٧/٢١ ، والقرطبي ٨/١٤ ، ومجمع التفاسير ٣٥/٥

(٨) انظر إيضاح الوقف ٨٣١ ، والقطع ٥٥٨ ، والمكتفى ٤٤٧ ، ومنار الهدى ٢١٧

(٩) وهو قول ابن الأنباري وأبي حاتم والداني ، وهو ظاهر تأويل القرطبي ، وهو الظاهر .

ويجوز أن تجعل ﴿ ما ﴾ متصلاً بما قبله وإن كان نفيًا^(١) ، كقوله :
﴿ وَظَنُّوا مَا لَهُم مِّن مَّحِيصٍ ﴾^(٢) [سورة فصلت : ٤٨] ، وقوله : ﴿ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾^(٣) [سورة الإسراء : ٥٢] .

٣

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَعَمَّرُوا مَا أَكْثَرُ مِمَّا عَمَّرُوهَا ﴾^(٥) [٩١]
يجوز أن يكون التقدير : [و]^(٤) عمروا فيها أكثر^(٦) مما عمروا فيها^(٧) .
فيكون « عَمَّرَ » و « عَمَّرَ » لغتين^(٨) من البقاء^(٩) .

٦

ويجوز أن يكون التقدير : وَعَمَّرَ الْأَرْضَ الَّذِينَ^(١٠) كانوا من قبل قريش
أكثر مما عمرتها قريش^(١١) .

٩

فلتتصف هذه الآية إلى ما عدناها لك^(١٢) من قوله ﴿ وما بَلَّغُوا مِعْشَارَ

(١) وهو قول متكلف أجازه العكبري وأبو حيان ومن وافقها . وهو قول لا يصح إلا أن يضمن
يتفكر معنى يعلم أو نحوه لأنه لا ينصب مفعولين بل يتعدى بـ « في » .

(٢) سياقي الكلام عليها في موضعها ١١٩١

(٣) انظر للصادر التي أحلنا عليها في الكلام عليها في موضعها ٧٢٠ ، ولم يتكلم ثمة على الوجه الذي
ذكره هنا . (٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معساني القرآن للفراء ٣٢٢/٢ ، ومجمع البيان ٢٩٧/٤ ، والبحر ١٦٤/٧ ، وتفسير الطبري
١٨-١٧/٢١ ، والقرطبي ٩/١٤ . وسياق الآية : ﴿ ... وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا ... ﴾ .

(٦) في النسخ هنا : عمروها أكثر ، والصواب ما أثبت .

(٧) في الأصل : مما عمروها ، والصواب من ي و ب .

(٨) في الأصل و ب : لغتان ، وهو خطأ صوابه من ي .

(٩) يعني من العمر وهو البقاء ، واقتصر الجوهري على الكسر ، وحكى غيره الفتح أيضاً ، يقال عمير
الرجل وعَمَّرَ : إذا عاش وبقي زماناً طويلاً ، وهو لازم ، انظر الصحاح واللسان والتاج
(عمر) . وعلى هذا تكون « ها » في « عمروها » منصوبة بنزع الخافض . وقد أجاز أبو حيان
أن يكون معنى الآية من البقاء ولم يذكر غير هذا .

(١٠) في الأصل : التي ، وفي ب : الذي ، والصواب من ي .

(١١) وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد والفراء وغيرهم .

(١٢) فيما سلف ٦٩٦ . وسلف ثمة ذكر مصادر الكلام على آيتي سورة سبأ وسورة الفتح .

ما أَتَيْنَاهُمْ ﴿ [سورة سبأ: ٤٥] ، وقوله ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ بعد قوله :
﴿ إِنَّا سُلْطَانُهُ ﴾ ^(١) [سورة النحل: ١٠٠] ، وقوله : ﴿ وَتَعَزَّوهُ وَتُقَرَّرُوه ﴾ ثم قال
﴿ وَتَسْبَحُوهُ ﴾ [سورة الفتح: ٩] . ٣

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوْأَى أَنْ
كَذَّبُوا ﴾ ^(٣) [١١٠] ٤
من نصب ﴿ عاقبة ﴾ كان ﴿ السُّوْأَى ﴾ رفعاً اسم ﴿ كان ﴾ . ومن رفع
ال ﴿ عاقبة ﴾ كان ﴿ السُّوْأَى ﴾ في موضع النصب ^(٥) . ٦

و ﴿ السُّوْأَى ﴾ : فُعْلَى ، تَأْنِيثُ « الْأَسْوَأُ » كَأَنْ « الْحُسْنَى » تَأْنِيثُ
« الْأَحْسَنُ » ؛ [فلنكأ قال في وصف المؤمنين ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى ﴾
[سورة يونس: ٢٦] ، وقال : ﴿ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴾ [سورة الليل: ٦] = جاء في وصف
الكَفَرَةَ بلفظة ^(٦) ﴿ السُّوْأَى ﴾ ، وهو طريق [مسلوك] ^(٧) مشروع ، لأنَّ
الْمَرْقِسِيَّ ^(٨) قال : ٩ ١٢

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٦٩٦

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٥٩٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٢٢/٢ ، وإعراب القرآن ٥٨٢/٢ ، والحجسة
١٢٧/٤-١٢٨ خم ، وأخذ المؤلف بعض كلام أبي علي ، ومجمع البيان ٢٩٦/٤ ، والبيان ٢٤٩/٢ ،
والبحر ١٦٤/٧ ، والبيان ١٠٢٧-١٠٢٨ ، والعصديات ٨٧

(٤) في الأصل : نصبه ، وهو خطأ . وقرأ ﴿ عاقبة ﴾ بالرفع ابن كثير وأبو عمرو ونافع ، وقرأ
الباقون بالنصب . انظر السبعة ٥٠٦ ، والتيسير ١٧٤ ، والنشر ٢٤٤/٢

(٥) هذا قول الفراء والنحاس وأحد قولي أبي علي ومن وافقهم ، وهو الظاهر .

(٦) في الأصل « بلفظ » ، وما أثبتته من ي وب أجود .

(٧) كذا قال المؤلف يعني امرأ القيس بن حجر أشهر شعراء العرب ، وهو ليس بمرقسي .
و « المرقسي » نسبة إلى امرئ القيس بن الحارث الأصغر بن معاوية الكندي ، وهو أخو
معاوية الأكرمين الجندة الخامس لامرئ القيس بن حجر .

والنسبة إلى كل « امرئ القيس » في العرب إلا الكندي المذكور « مرثي » ، انظر مختلف =

فَصَرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا وَرُضْتُ فَذَلْتُ صَعْبَةً أَيَّ إِذْلالٍ

- وقوله ﴿ أن كذبوا ﴾ يجوز أن يكون مفعولاً له ، أي لأن كذبوا^(١) .
 ٢ ويجوز أن يكون قوله ﴿ أن كذبوا ﴾ في موضع الرفع خبر مبتدأ مضر ، أي هو
 أن كذبوا . [فعلى هذا يقف على ﴿ السوأى ﴾^(٢) ، وعلى الأول لا يقف .
 ويجوز^(٣) أن تجعل ﴿ أن كذبوا ﴾ بدلاً من ﴿ السوأى ﴾ رفعاً أو نصباً .
 ٦ ويجوز^(٤) أن تجعل ﴿ أن كذبوا ﴾ خبراً فين رفع ﴿ عاقبة ﴾ أو الاسمَ فين
 نصب . فعلى هذين تنصب ﴿ السوأى ﴾ بـ ﴿ أسأؤوا ﴾ ، قال^(٥) : لأن
 « السوأى » و « الحسنى » مصدران ، قال^(٦) :

أَنْى جَزَوْا عَامِراً سُوَاى بِفِعْلِهِمْ

أَمْ كَيْفَ يَجْزُونَنِي السُّوَاى مِنَ الْحَسَنِ^(٧) [^(٨)

- = القبائل ومؤتلفها ٣٢ ، والمزهر ٤٥٢/٢ ، والتاج (ق ي س) وفي كلام صاحبه وهم .
 وقد فات هذا أصحاب كتب الأنساب فلم يذكروا « المرقسي » فيها . وعند صاحب اللباب
 ١٩٢/٣ أن النسبة إلى الكندي المذكور « مَرْتِي » كغيره . والمَرْتِي بفتح الميم والراء وبالمهمزة
 المكسورة ، انظر الإكمال ٣١٤/٧ ، وتبصير المنتبه ١٢٥٣ ، ١٢٥٩ ، واللباب ١٩١/٣
 وقد سلف البيت ٧٧٥ وتخريجهم ثمة ، وسيأتي ١٢٢٤ . وقوله « إلى الحسنى » أي الحالة الحسنى .
 (١) وهو قول الفراء وأبي حاتم والنحاس وأحد قولي أبي علي وغيرهم .
 (٢) وهو وقف تام عند الأخفش ، انظر القطع ٥٥٨-٥٥٩ . فالظاهر أنه عنده خبر مبتدأ مضر ،
 وأجازه أبو البركات والعكبري .
 (٣) أجازه أبو البركات والعكبري أيضاً .
 (٤) أجازه أبو علي ومن وافقه .
 (٥) يريد أبا علي الفارسي ، انظر الحجة .
 (٦) في ب - والزيادة منها - : قوله ، والصواب ما أثبت .
 (٧) البيت لأفنون التغلي . المفضليات ق ٨/٦٦ ص ٢٦٣ ، وشرحها للأبشاري ٥٢٥ ، وهو له في
 الكامل ١٤٠ ، وشرح شواهد المغني ٥٣ ، وشرح أبيات المغني ٢٤٠/٨ - ٢٥٤ ، وهو بلا نسبة في
 الحجة ١٢٨/٤ خم ، وجمع البيان ٢٩٦/٤ ، والخصائص ١٨٤/٢ و ١٠٧/٣ ، وابن الشجري ٣٧/١ ،
 والمغني ٦٧ . وقوله عامراً يريد بني عامر بن صعصعة . (٨) زيادة من ب .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾^(٢)

[٢٤]

التقدير^(٣) : ومن آياته آية يريكم البرق^(٤) ، فحذف الموصوف وأقام الصفة ٣ مقامه^(٥) . وكان أبو علي^(٦) يحملها مرة على حذف « أن »^(٧) على تقدير : ومن آياته أن يريكم البرق ، كقوله^(٨) :

- (١) زيادة من ب و ي .
(٢) انظر الجواهر ٢٨٩ ، ٣٠١ ، ٨٢٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٣٧ ، وللغراء ٢٢٢/٢ ، والحجة ٢٩٧٢ ، ومجمع البيان ٣٠٠/٤ ، والبيان ٢٥٠/٢ ، والبحر ١٦٧/٧ ، والبيضايات ٦٨ ، ١٥٦ ، ٢٦٧ ، والبصريات ١٨ ، والمغني ٨٣٩
(٣) في الأصل و ي : والتقدير ، ولا معنى للواو هنا . وفي ب : أي ومن إلخ .
(٤) وهو قول الرماني وأبي علي فيما بين يدي من كتبه وأحد أقوال الغراء ومن وافقهم . والتقدير : ومن آياته آية يريكم فيها البرق ، فحذف .
(٥) حذف للموصوف والمراد إثباته ، فلا تأخذ الجملة إعراب الموصوف ويبقى موضعها رفعا على أنها صفة للموصوف المحذوف . وقد بسطنا التعليق على حذف للموصوف وإقامة الصفة مقامه ٣١٥
(٦) لم أصب كلامه فيما بين يدي من كتبه ، والذي في الحجة والبيضايات والبصريات هو حذف المبتدأ الموصوف .
(٧) وهو قول الأخفش ، وأجازه الغراء ومن وافقها . وذكر الغراء وجهاً ثالثاً كأنه المختار عنده ، وهو أن يكون في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : ويريك من آياته البرق خوفاً وطمعاً .
(٨) وهو طرفة ، من معلقته . د ، ق ٥٤/١ ، ص ٣١ ، وشرح القوائد السبع ١٩٢-١٩٣ ، والنسب ٢٦٤-٢٦٥ ، والعشر ١٣٢ . وهو له في الكتاب ٤٥٢/١ ، والمقتضب ٨٥/٢ ، وسر الصناعة ٢٨٥ ، وعبث الوليد ٤٢١ ، وابن الشجري ٨٣/١ ، والإنصاف ٥٦٠ ، وضرائر الشعر ١٥١ ، ومجمع البيان ١٤٩/١ ، والمغني ٨٤٠ ، وشرح شواهد المغني ٢٧٠-٢٧٢ ، والمقاصد النحوية ٤٠٢/٤ ، والخزانة ٥٧/١
وهو بلا نسبة في الجواهر ٩٤ ، ٤٤٠ ، ٦٣١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٢٦ ، ٤٣٧ ، وللغراء ٢٦٥/٢ ، ومجالس ثعلب ٣١٧ ، والمقتضب ١٣٦/٢ ، وإيضاح الوقف ٢٧٧ ، والأصول ١٦٢/٢ ، ١٧٦-١٧٧ ، والمسائل المنشورة ٧٤ ، والمسكيات ١٠٩ ، وتأويل مشكل القرآن ٢٤٨ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٨٧ ، والبيان ١٠١/١ و ٢٥٠/٢ ، وابن يعيش ٧/٢ و ٢٨/٤ و ٥٢/٧ . وسيأتي ١٠٦١

... .. أَحْضَرَ الْوَعَى (١)

وأراد (٢) أن يأخذ على أبي إسحاق حذف أن في قوله ﴿ أَعْبُدْ ﴾ (٣) [سورة الزمر: ٦٤] ، فنقل كلامه ثم تذكّر هذا الموضع فبيّضه ، وهو إلى الآن كذلك .

[قوله تعالى] (٤) : ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ (٥) [٢٥]

الجار يتعلق بمحذوف في موضع الحال من الكاف والميم ، أي : دعاكم خارجين من الأرض . وإن شئت كان وصفاً للنكرة ، أي دعوة ثابتة من هذه الجهة . ولا يتعلق بـ ﴿ تَخْرُجُونَ ﴾ لأنّ ما بعد « إذا » لا يعمل فيما قبله . وقد ذكرناه في « الوقف » (٦) .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ﴾ (٧) [٢٨]

(١) البيت بتمامه :

أَلَا يُهَذَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرَ الْوَعَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِئِي

فـ « أَحْضَرَ » فيه في معنى « أَنْ أَحْضَرَ » أي عن أن أحضر ، فحذف « أَنْ » فارتفع الفعل . ويجوز الكوفيون نصب « أَحْضَرَ » بأن المضرة ولا يجيزه البصريون إلا أن يعوض منها الواو أو الفاء . وحذف « أَنْ » جاء في ضرورة الشعر ، ولا يحمل القرآن عليها .

(٢) يريد أبا علي الفارسي في كتابه « الإغفال » الذي تعقب فيه شيخه أبا إسحاق ، وقد نقل أبو علي في الإغفال ١٢٠٨ كلام أبي إسحاق ولم يعلق بشيء كما قال المؤلف . وقد ذكر المؤلف نحو هذا في الجواهر ٦٢٢

(٣) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٦٥-١١٦٨

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر مجمع البيان ٢٠٠/٤ ، والبيان ٢٥٠/٢ ، والبحر ١٦٨/٧

(٦) لم ينته إلينا كتابه هذا فيما نعلم . وإنما ذكر المؤلف هذه الآية في الوقف لأن نافعاً ويعقوب وجماعة من المفسرين يقفون على ﴿ دعوة ﴾ ويتبدؤون ﴿ من الأرض إذا ... ﴾ وقد ردّ هذا بما ذكره المؤلف ، انظر إيضاح الوقف ٨٢٢-٨٢٣ ، والقطع ٥٦١ ، والملكتفي ٤٤٨ ، ومنار الهدى ٢١٧

(٧) انظر شرح اللمع اللوح ٢/٢٥ ، ومجمع البيان ٣٠٢/٤ ، والبحر ١٧١/٧

الجملة في موضع النصب ، لأنه جواب قوله ﴿ هَلْ لَكُمْ ﴾ [٢٨] كأنه قال :
﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ فَتَسْتَوُوا .

[وقوله ^(١)] : ﴿ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [٢٨]
أي تخافون أن ^(٢) يساووكم كخيفتكم مساواة بعضهم بعضاً .

[قوله تعالى ^(٤)] : ﴿ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ [٣٠] /
أي الزموا فطرة الله ، فهو نصب على الإغراء ^(١) .

[قوله تعالى ^(٧)] : ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ﴾ [٣١]

حال ^(٩) من قوله « أقم » ، لأن خطابه خطاباً جمعهم ، كقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا
النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ [سورة الطلاق : ١] .

ويجوز أن يكون حالاً من « أَلْزَمُوا » ^(١٠) ، فيكون العامل وصاحب الحال

-
- (١) زيادة مني .
(٢) انظر مجمع البيان ٣٠٢-٣٠٣ ، والبحر ١٧٠/٧
(٣) في الأصل : أي ، وهو تحريف صوابه من ي و ب .
(٤) زيادة من ي و ب .
(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٢٨ ، وللغراء ٢٢٤/٢ ، وإعراب القرآن ٥٨٨/٢ ، ومجمع البيان
٣٠٢/٤ ، والبيان ٢٥٠-٢٥١ ، والبحر ١٧١/٧
(٦) وهو قول الغراء والزجاج ومن وافقها . وذهب الأخفش ومن وافقه إلى أنه مصدر ، أي فطر الله
تلك الفطرة .
(٧) زيادة مني .
(٨) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٢٨ ، وللغراء ٢٢٥/٢ ، وإعراب القرآن ٥٨٩/٢ ، ومجمع البيان
٣٠٤/٤ ، والبيان ٢٥١/٢ ، والبحر ١٧١/٧ . وسياق الآية : ﴿ فَأَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ
اللَّهِ ... [٣] مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ... ﴾ .
(٩) وهو قول الزجاج وأحد قولي الغراء ومن وافقها .
(١٠) أجازها الغراء ومن وافقه .

جميعاً مضمرين ، كقوله : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ﴾ ^(١) [سورة البقرة : ٢٣٩] ،
 والتقدير : فإن خفتم فصلوا رجالاتكم أو ركبانكم . وقد قلنا في « الجواهر » ^(٢) في قوله
 ٣ ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ ﴾ ^(٣) [سورة البقرة : ١٧٣] ^(٤) : إن التقدير : فمن
 اضطرَّ فأكل غير باغٍ ولا عادٍ ، فأضمر العامل وصاحب الحال ، وأضمر مفعول
 باغٍ ^(٥) . ومن قال : إن ^(٥) التقدير : فمن اضطر غير باغٍ ولا عادٍ فأكل ^(١) = جعل
 ٦ ﴿ غير باغٍ ﴾ حالاً من الضير في ﴿ اضطر ﴾ وأضمر « أكل » بعد ماضى الكلام
 بصاحب الحال والحال جميعاً .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ
 ٩ لَمُبْلِسِينَ ﴾ ^(٧) [٤٩]
 قالوا : كرر قوله ﴿ من قبله ﴾ للتأكيد وطول الكلام ، نقلوه عن

(١) انظر الجواهر ٢٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٧٨ ، وإعراب القرآن ٢٧٢/١-٢٧٤ ، والبيان
 ٢٤٤/١ ، والبحر ٢/٢٤٣

(٢) هو الكتاب المطبوع باسم إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج وقد حققنا القول في ذلك في
 مقدمة التحقيق ، انظر ص ١٣ ، ٢٠ ، ٤٨٦-٤٨٨ منه ، وانظر ما سلف ١٢٦

(٣) انظر تفسير الطبري ٥١/٢ ، والقرطبي ٢٣١/٢ ، والبحر ٤٨٩/١-٤٩٠

(٤) ومفعول « عاد » أيضاً ، وقدره في الجواهر : غير باغ الميتة قصداً إليها ولا يعدو حد ما يسد به
 رمقه . وذكر وجهاً آخر أن يكون التقدير : غير باغ على الإمام ولا عاد على الأمة بقطع
 الطريق ، فيكون قد أضمر فيه الجار والمجرور ، واختار الأول ، وكلاهما قيل في تأويل الآية ،
 وقيل غير ذلك .

(٥) في الأصل : فإن ، والصواب من ي وب .

(٦) وهو قول الطبري ورجحه أبو حيان ، وهو ظاهر قول القرطبي ، ورجح اللؤلؤ في الجواهر
 القول الأول .

(٧) انظر الجواهر ٥٦٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٣٨ ، وإعراب القرآن ٥٩٤/٢ ، ومجمع البيان
 ٣٠٩/٤ ، والبيان ٢٥١/٢ ، والبحر ١٧٨/٧ ، وتفسير الطبري ٣٥/٢١ ، والقرطبي ٤٤/١٤ ،
 وابن كثير ٣٢٨-٣٢٩ ، ومجمع التفاسير ٥١٧-٥٢

المازني^(١) . والصحيح^(٢) أن التقدير : وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم الغيث من قبل السحاب^(٣) لَمُبْلِسِينَ . فالضمير يعود إلى « السحاب »^(٤) في قوله ﴿ فَثِيْرٌ سَحَابًا ﴾ [٤٨] . ولم يقل « من قبلها » ولو قالها لجاد وجاز ، كما قال :
﴿ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴾ [سورة الحاقة : ٧] .

٣

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وَلَئِن أَرْسَلْنَا رِيْحًا قَرَأُوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوْا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُوْنَ ﴾ [٥١]

٦

التقدير : لَيَظُنُّنَّ^(٦) ، فالماضي بمعنى المستقبل ، كقوله ﴿ وَلَئِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ ﴾ [سورة الإسراء : ٨٦] ، وقوله : ﴿ لَئِن أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ ﴾^(٨) ثم قال : ﴿ لَا يَأْتُوْنَ ﴾ [سورة الإسراء : ٨٨] .

٩

وإنما قال ﴿ فَرَأُوهُ مُصْفَرًّا ﴾ لأنه كنى عن الزرع الذي دلَّ عليه قوله ﴿ فَانظُرْ^(٩) إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ [٥٠] .

-
- (١) لا أعرف أحداً عزا هذا القول إليه ، وهو قول الأخفش والزجاج واختاره الطبري ومن وافقه .
 - (٢) بل الظاهر الأول ، والله أعلم .
 - (٣) عزي هذا القول إلى المبرد . وضعفه أبو حيان لأن حرفي جر متفقين - وهما « من » - لا يتعلقان بعامل واحد وهو الخبر إلا بواسطة حرف العطف .
 - (٤) السحاب اسم جنس جمعي واحده سحابة ، وكل ما كان ليس بينه وبين واحده إلا الهاء فإنه يجوز تكثيره وتأنيسه ، التذكير لأنه واحد يؤدي عن جمع ، والتأنيس لأنه في المعنى جمع ، وكذلك النخل ، انظر ما سلف ٩٥٨ ، ٤٢١ .
 - (٥) زيادة من ي وب .
 - (٦) انظر الجواهر ٦٦٢ ، وإعراب القرآن ٥٩٥/٢ ، ومجمع البيان ٣١٠/٤ ، والبحر ١٧٩٧/٧ - ١٨٠ ، والكتاب ٤٥٦/١ ، والمغني ٨٣٤ .
 - (٧) وهو تقدير الخليل ووافقه الناس .
 - (٨) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٢٢ ، ولم يتكلم ثمة على هذا الوجه فيها ، فانظر المصادر ثمة .
 - (٩) في الأصل و ب : انظر ، والتلاوة بالفاء . وفي ي : انظروا ، وهو خطأ .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ
وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ ^(٢) [٥٧]

بالتاء والياء ^(٣) . فالياء ^(٤) للفصل ، والتاء لترك الاعتداد بالفصل .

٣

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الحجة ١٣٣/٤ - ١٣٤ خم ، وجمع البيان ٣١١/٤ ، والبيان ٢٥٢/٢ ، والبحر ١٨١/٧

(٣) قرأ بالياء عاصم وحزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالتاء . انظر السبعة ٥٠٩ ، والتميز ١٧٦ ،
والنشر ٣٤٦/٢

(٤) في الأصل : والياء ، والصواب من ي وب .

سورة لقمان

قوله عز وعلا : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ ^(١) [٢]

﴿ تلك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ آيات الكتاب ﴾ خبره .

وقوله : ﴿ هُدًى ﴾ [٣]

في موضع الحال .

[وقوله] ^(٢) : ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ [٣]

عطف عليه . ويرفع ﴿ رحمة ﴾ الزِّيَّات ^(٣) ، فيما أن تجعل قوله

﴿ هُدًى ﴾ من باب قوله « هذا حلّو حامض » ^(٤) ، أو تجعله مسنداً إلى مضمّر ، أي هو هدى ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا ﴾ ^(٧) [٦]

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٣٩ ، وللقرآني ٢٢٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٩٩/٢ ، والحجّة

١٣٥/٤ خم ، ومجمع البيان ٢١٢-٢١٣ ، والبيان ٢٥٢/٢ ، والبحر ١٨٢/٧

(٢) زيادة مني .

(٣) هو حمزة ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٥١٢ ، والتيسير ١٧٦ ، والنشر ٢٤٦/٢

(٤) فيكون خبراً بعد خبر ، وأجازه أبو البركات . وسلف ذكر مصادر هذه العبارة ١٢

(٥) وهو قول الفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٦-٢٢٧ ، وإعراب القرآن ٦٠٠/٢ ، والحجّة ١٣٥/٤ خم ، ومجمع

البيان ٢١٢-٢١٣ ، والبيان ٢٥٢/٢ ، والبحر ١٨٤/٧

بالنصب والرفع^(١) . فالنصب بالعطف على ﴿ يضلّ ﴾ . والرفع بالعطف^(٢)
على ﴿ يشتري ﴾ أي من يشتري للإضلال ويتخذها هزواً . وما بين
﴿ يشتري ﴾ و ﴿ يتخذ ﴾ في الصلة ليس بأجنبي .

والباء في ﴿ بغير علم ﴾ للحال ، أي ليضل عن سبيل الله جاهلاً^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَلَىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ
وَقْرًا ﴾^(٥) [١٧]

الكاف^(٦) في موضع الحال . وكذا قوله ﴿ كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴾ في موضع
الحال ، أي : وَلَىٰ مُسْتَكْبِرًا مُّشْبِهًا لِلْمُصَّمِّ .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ . خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ [٨-٩]
حال من المجرور باللام . و ﴿ جَنَّات ﴾ يرتفع بالظرف على المذهبين^(٨)
جميعاً ، لجره خبراً عن المبتدأ^(٩) .

(١) قرأ بالنصب حمزة والكسائي وحفص ، والباقون بالرفع . انظر السبعة ٥١٢ ، والتيسير ١٧٦ ،
والشرح ٣٤٦٢

(٢) وهو قول الفراء وأبي علي وأحد قولي النحاس وغيرهم ، وأجاز النحاس ومن وافقه أن يكون
﴿ ويتخذها ﴾ مستأنفاً .

(٣) قال الطبري : فعل ما فعل من اشتراؤه هو الحديث جهلاً منه بحاله في العاقبة عند الله من وزر
في ذلك « تفسير الطبري ٤١/٢١ ، وانظر مجمع التفاسير ٥٧/٥ ، وقيل في تأويلها غير ذلك .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر مجمع البيان ٢١٣/٤ ، والبيان ٢٥٤/٢ ، والبحر ١٨٤/٧ ، والكشاف ٢٣٠/٢

(٦) يريد جملة ﴿ كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا ﴾ . وأجاز الزمخشري وأبو حيان أن تكون المثلتان مستأنفتين .

(٧) انظر مجمع البيان ٢١٣/٤ ، والبيان ٢٥٤/٢ . وسياق الآية ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
جَنَّاتٌ ... ﴾ .

(٨) مذهبي سيبويه ومن وافقه والأخفش ومن وافقه ، وسلف بسط التعليق عليها ١٣

(٩) يريد خبر اسم « إِنَّ » .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾ [١١٠]
 الباء للحال ، فيجوز أن يكون حالاً من ﴿ السَّمَوَاتِ ﴾ ، ويجوز أن يكون
 حالاً من مفعول « تَرَوْنَ » ^(٢) . ٣

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَايِمًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ ^(٥)
 / [١١٠]
 أي كراهة ^(٦) أن تميد بكم ، فحذف المضاف . وقال الفراء ^(٧) : لئلا تميد بكم .
 والوجه الأول . ٦

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ ^(٨) [١١١]
 الياء للمفعول الأول ، وقوله ﴿ ماذا ﴾ ^(٩) إن جعلته كالشيء الواحد كان
 منصوباً بـ ﴿ خلق ﴾ ، ويكون الجملة سداً مسدداً مفعولي ﴿ أروني ﴾ . وكذلك
 إن جعلت « ما » مبتدأ ، و « ذا » بمعنى « الذي » ، و ﴿ خلق ﴾ صلة له على
 تقدير « خلقه » = كان قد سدّ مسدداً ما يقتضيه ﴿ أروني ﴾ . ٩ ١٢

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ يَا بُنَيَّ ﴾ ^(١٠) [١١٣]

- (١) زيادة من ي و ب .
 (٢) انظر إعراب القرآن ٦٠٠/٢ ، وجمع البيان ٣١٣/٤ ، والبيان ٢٥٤/٢
 (٣) انظر مسالف من كلامه على قوله تعالى : ﴿ رفَع السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾
 [سورة الرعد : ٢] ص ٦٢١
 (٤) زيادة من ب .
 (٥) انظر معاني القرآن للفراء ٣٢٧/٢ ، وإعراب القرآن ٦٠٠/٢ ، وجمع البيان ٣١٣/٤
 وهو قول النحاس وهو قياس مذهب للبرد والزجاج وأبي علي وغيرهم من البصريين .
 (٦) انظر معاني القرآن له ٣٢٧/٢ . وقد بسطنا التعليل على هذا ١٦٢
 (٧) انظر جمع البيان ٣١٥/٤ ، والبيان ٢٥٤/٢ ، والبحر ١٨٥/٧
 (٨) سلف الكلام عليها ١٦١ ، وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .
 (٩) انظر الجواهر ٨٤١ ، وإعراب القرآن ٦٠٢/٢ ، والحجّة ١٣٥/٤ - ١٣٦ ، وجمع البيان
 ٢١٥ - ٢١٤/٤ ، والبحر ١٨٦/٧

و ﴿ يَابِنِي ﴾ ، و ﴿ يَابِنِي ﴾ ^(١) . فن قال ﴿ يَابِنِي ﴾ فأصله « يَابِنِي »
فحذف الياء الأخيرة اجتزاء بالكسرة .

٢ ومن فتح أبدل من الكسرة فتحة ، ومن الياء ألفاً ، ثم حذف الألف .

ومن أسكن الياء فإنه أسكنها في الوقف بعد الحذف ، ثم أجرى الوصل مجرى
الوقف ^(٢) . وقد تقدم ذلك في سورة هود عليه السلام ^(٣) .

٦ قوله عز وعلا : ﴿ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ ﴾ ^(٤) [١٦]
أي إنَّ القصة والحالة . ويجوز رفع ﴿ مِثْقَالَ ﴾ ونصبه ^(٥) . فن نصب كان
التقدير : إن تكن الموزونة مثقال حبة ، فأضمرها لدلالة الكلام عليها . وإن
٩ شئت كان التقدير : إن تكن الخصلة ^(٦) مثقال حبة ^(٧) .

ومن قال ﴿ مِثْقَالَ حَبَّةٍ ﴾ فـ ﴿ تَكُ ﴾ تامة ، وأنتَ ﴿ تَكُ ﴾ وإن كان
﴿ مِثْقَالَ ﴾ مذكراً ، لأنه من باب ما اكتسى فيه المضاف من المضاف إليه
التأنيث ^(٨) .

١٢

(١) قرأ بإسكان الياء ابن كثير ، وقرأ حفص بالفتح ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة

٥١٣-٥١٢ ، والتيسير ١٧٦ ، والنشر ٣٤٦/٢ ، ٢٨٩ ،

(٢) قال أبو علي : « وهذا يجيء في الشعر ... لانعلم جاء في الكلام » اهـ .

(٣) انظر ما سلف ٥٦٦

(٤) انظر شرح اللع اللوح ٢/٤٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٣٩-٤٤٠ ، وللفراء ٢/٢٢٨ ، وإعراب

القرآن ٢/٦٠٢ ، والحجة ٤/١٣٧-١٣٨ ، ومجمع البيان ٤/٣١٨ ، والبيان ٢/٢٥٥ ، والبحر ٧/١٨٧

(٥) كان في النسخ « ونصبها » ، والوجه ما أثبت . وقرأ بالنصب نافع وحده ، وقرأ الباقون

بالرفع ، انظر السبعة ٥١٢ ، والتيسير ١٧٦ ، ١٥٥ ، والنشر ٢/٣٤٦ ، ٢٢٤

(٦) من الإساءة أو من الإحسان .

(٧) قدره الأخفش : إن تكن الخطيئة ، وقدره أبو علي : المظلمة أو السيئة أو الحنة ، وقدره الفراء

مضراً مجهولاً كالضهير في إنها .

(٨) وهو قول الفراء والنحاس ومن وافقهما . وذهب أبو علي إلى أنه أنتَ حملاً على المعنى لأن للمثقال

هو السيئة أو الحسنة .

﴿ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ﴾^(١) [١٦]

أي مجزئتها ، فحذف المضاف^(٢) .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ ﴾^(٤) [١٨]

و ﴿ تُصَاعِرُ ﴾^(٥) لغتان^(٦) حسنتان .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾^(٨) [٢٠]

من أفرد ﴿ نِعْمَةً ﴾^(٩) كان بمعنى الجمع ، كقوله ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ

لَا تُحْصُوهَا ﴾ [سورة إبراهيم : ٣٤]^(١٠) ، ألا ترى أَنَّ النعمة الواحدة لا يقال فيها

« أحصيت » وإنما الإحصاء يكون في الْمُتَعَدِّدِ .

[قوله تعالى]^(١١) : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ

وَالْبَحْرُ ﴾^(١٢) [٢٧]

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٨/٢ ، وجمع البيان ٣١٩/٤ ، والبحر ١٨٧/٧ ، وتفسير الطبري

٤٦/٢١ ، وابن كثير ٣٤٠/٦ ، وجمع التفسير ٦٢/٥

(٢) قال الطبرسي : « أي يحضرها الله يوم القيامة ويجازي عليها » وهو قول الفراء والطبري

وابن كثير وغيرهم ، ثم قال الطبرسي : « أي يأت مجزاء ما وازنها من خير أو شر » .

(٣) زيادة من ي .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٨/٢ ، وإعراب القرآن ٦٠٤/٢ ، والحجة ١٣٦/٤-١٣٧/٤ خم ، وجمع

البيان ٣١٨/٤ ، والبحر ١٨٨/٧

(٥) قرأ ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ ﴾ ابن كثير وعاصم وابن عامر ، وقرأ الباقون ﴿ وَلَا تُصَاعِرْ ﴾ . انظر

السبعة ٥١٣ ، والتيسير ١٧٦ ، والنشر ٢٤٦/٢

(٦) حكى أبو علي عن أبي الحسن أن تصاعر لغة أهل الحجاز ، وتصعر لغة بني تميم .

(٧) زيادة من ي .

(٨) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٨/٢-٢٢٩ ، وإعراب القرآن ٦٠٥/٢ ، والحجة ١٣٨/٤ خم ، ومنه

أخذ المؤلف ، وجمع البيان ٣١٨/٤ ، والبحر ١٩٠/٧

(٩) قرأ ﴿ نعمه ﴾ بالجمع نافع وأبو عمرو وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون ﴿ نعمة ﴾ بإفراد .

انظر السبعة ٥١٣ ، والتيسير ١٧٧ ، والنشر ٢٤٧/٢

(١٠) زيادة من ي وب .

(١١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٤٠ ، وللغراء ٢٢٩/٢ ، وإعراب القرآن ٦٠٦/٢ ، والحجة =

٢ بالرفع والنصب ^(١) . فالنصب بالعطف على ﴿ ما ﴾ ^(٢) . والرفع على أن يكون الواو واو الحال ^(٣) ، و ﴿ البحر ﴾ مبتدأ ، وخبره قوله من بعده ﴿ يَمُدُّهُ سَبْعَةَ أَمْجَاجٍ ﴾ [٢٧] .

٦ ويجوز أن يكون نصب ﴿ البحر ﴾ من باب ^(٤) قوله ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا ﴾ ^(٥) [سورة الرحمن : ٧] ، ﴿ وَالْقَمَرَ قَدْرِنَاةً ﴾ ^(٥) [سورة يس : ٢٩] ، ﴿ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ ﴾ ^(٦) [سورة الإنسان : ٣١] ، تنصبه بمضمر يفسره ما بعده ، أي : ويمد البحر من بعده سبعة أمجاء ، فأضمر « يَمُدُّ » لأن ﴿ يَمُدُّهُ ﴾ يدل عليه ويفسره . ولم يذكره أبو علي ولا أبو إسحاق ^(٧) .

٩ قوله عز وجل : ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا كَنْفُسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ ^(٨)

[٢٨]

أي كتبت نفس واحدة ، فحذف المضاف .

- ١٣٨/٤ خم ، وجمع البيان ٣٢١-٣٢٢ ، والبيان ٢٥٦/٢ ، والبحر ١٩٠/٧-١٩١ ، والتبيان ١٠٤٥ ، والكتاب ٢٨٥/١ ، وابن الشجري ٢٧٧/٢ ، والمغني ٦٠٧
- (١) قرأ بالنصب أبو عمرو وحده ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٥١٣ ، والتبشير ١٧٧ ، والنشر ٣٤٧/٢
- (٢) وهو قول سيبويه والأخفش وأبي علي ، وأحد قولي النحاس وظاهر قول الفراء ومن وافقهم .
- (٣) هو باب ما أضمر عامله على شريطة التفسير ، وهو باب الاشتغال وقد سلف التعليق عليه ٤٦٩
- (٤) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٣٠٢-١٣٠٥
- (٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١١٧
- (٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤١٥
- (٧) لم يذكره أبو علي ولم ينتقل عن أبي إسحاق وليس كتابه بين يدي فأتحقق منه . وما ذهب إليه المؤلف لا أعلم أحداً تقدمه إليه ، وتابعه أبو البركات ، وأجازه العكبري أيضاً .
- (٨) انظر معاني القرآن للفراء ٣٢٩/٢ و ١٥/١ ، وإعراب القرآن ٦٠٧/٢ ، وجمع البيان ٣٢٢/٤ ، والبيان ٢٥٧/٢ ، والحلبيات ٢٩٦

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا ﴾^(٢)

[٣٣]

لا يكون قوله ﴿ مولود ﴾ مبتدأ ، و ﴿ هو ﴾ فضلاً ، و ﴿ جاز ﴾ خبر
 ﴿ مولود ﴾ ، لأن الفصل لا يدخل بين النكرتين^(٣) . ولكن يكون ﴿ مولود ﴾
 معطوفاً على قوله ﴿ لَا يَجْزِي وَالِدٌ ﴾ [٣٣] أي ولا يجزي مولود . ويكون
 ﴿ هو ﴾ إن شئت تأكيداً لما في ﴿ مولود ﴾ ، ويكون جازٍ صفة
 لـ ﴿ مولود ﴾ ؛ وإن شئت كان ﴿ هو ﴾ مبتدأ ، و ﴿ جاز ﴾ خبره ، والجملة
 صفة لـ ﴿ مولود ﴾ . وما أبعد صاحب^(٤) « الحاوي » عن هذا الكلام .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ ﴾^(٥)

[٣٤]

الآية تدلُّ على أنَّ الظرف يشبه الفعل . ألا ترى أنه قال ﴿ عنده علم
 الساعة ﴾ فجاء بالظرف وما ارتفع به ثم قال ﴿ وينزل الغيث ﴾ فعطف الفعل
 والفاعل على الظرف وما ارتفع به ؟ ومثله ﴿ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا / وَلَكُمْ
 فِيهَا مَنَافِعُ ﴾ [سورة المؤمنون : ٢١] ، فصدَّر بالفعل والفاعل ، ثم عطف بالظرف
 وما ارتفع به ، كما صدَّر ههنا بالظرف ، ثم جاء بالفعل والفاعل . وأزيدك مرحاً
 بقوله^(٦) :

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٥٤٥-٥٤٦ ، والبيان ٢/٢٥٧ ، والبحر ٧/١٩٤ . وسياق الآية : ﴿ واخشوا يوماً
 لا يجزي والد عن ولده ولا مولود ... ﴾ .

(٣) هنا مذهب البصريين ، ويميز ذلك الكوفيون ، وقد سلف التعليق على هنا ٦٩٥ ، وانظر
 المصادر التي أحلنا عليها في ذكر ضمير الفصل ٣٣ . ويموز أن يكون مولود مبتدأ وإن كان ذكراً
 لأنه في سياق انفي و « هو » مبتدأ ثانٍ وجازٍ خبره والجملة خبر مولود ، انظر البحر .

(٤) سآتي تحقيق المعنى به وترجمته في فهرس الأعلام بآخر الكتاب .

(٥) انظر الحجة ١٥/١

(٦) وهو جعفر بن عُلبة الحارثي ، انظر ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٥٠ ، والتبريزي ١/٢٥١ ، وسمط

نَقَّاسِمُهُمْ أُسَيَافَنَا شَرَّ قِسْمَةٍ فَفِينَا غَوَاشِيهَا وَفِيهِمْ صُدُورُهَا^(١)

فصدّر بالفعل والفاعل ، ثم أتى بالظرف وما ارتفع به .

ويجوز أن يكون التقدير : وأن ينزل الغيث ، أي : عنده علم الساعة وإنزال الغيث ، فحذف « أن » ، كقوله^(٢) :

... .. أَحْضَرُ السُّوَعَى

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ﴾^(٤) [٣٤]

﴿ ماذا ﴾^(٥) ينتصب بقوله ﴿ تكسب ﴾ لأنه استفهام ، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله^(٦) ، وإنما ينصبه ما بعده .

ومن قال : إن « ما » مبتدأ ، و « ذا » بمعنى « الذي » لم ينصبه أيضاً بـ ﴿ تدري ﴾ ، وإنما ينصب الجملة بأسرها^(٧) .

(١) غواشي السيوف : قوائمها ، وتكون الأعماد أيضاً ، والصدور أراد بها الضارب ، عن المرزوقي . قال ابن جني في التنبيه على مشكلات الحماة : « هذا البيت دلالة على قوة شبه الظرف بالفعل ، وذلك أنه عطفت قوله « ففينا غواشيها » على قوله « تقاسمهم » ومن شرط المعطوف أن يكون وفق المعطوف عليه « اهـ ، أخذته من تعليق محقق شرح المرزوقي الأستاذ عبد السلام هارون . والظاهر أن المؤلف أخذ من كتاب ابن جني .

(٢) سلف البيت ١٠٤٨ . وذكرنا ثمة أن حذف « أن » خاص بضرورة الشعر فلا يحمل القرآن عليها .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر البيان ٢٥٧٠٢ ، والبحر ١٩٥/٧

(٥) انظر ما سلف ١٠٥٦

(٦) سلف التعليق على هذا ٤٠٧

(٧) في الأصل وي : بأسره ، والصواب من ب .

سورة السجدة

- قوله عزّ وعلا : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِخْلَاقَهُ ﴾ ^(١) [١٧]
- و ﴿ خَلَقَهُ ﴾ على الْمُضِيِّ ^(٢) . فمن قال ﴿ خَلَقَهُ ﴾ كان بدلاً من قوله ^(٣) ﴿ كلُّ شَيْءٍ ﴾ ^(٤) . ومن قال ﴿ خَلَقَهُ ﴾ كان في موضع الجرّ وصفاً لـ ﴿ شَيْءٍ ﴾ ^(٥) ، والتقدير : أحسن كلَّ شيء مخلوق له .
- [قوله تعالى] ^(٦) ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا ﴾ [١٢] ^(٧)
- التقدير : يقولون ربّنا . فقوله ﴿ المجرمون ﴾ ^(٨) مبتدأ ، و ﴿ ناكسو ﴾

- (١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٣٠/٢ - ٢٣١ ، وإعراب القرآن ٦٠٩/٢ - ٦١٠ ، والحجة ١٤٠/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٢٦/٤ - ٢٢٧ ، والبيان ٢٥٨/٢ ، والبحر ١٩٩/٧ ، والكتاب ١٩١/١ ، والمقتضب ٢٢٢ ، ٢٠٢/٢
- (٢) قرأ ﴿ خَلَقَهُ ﴾ بسكون اللام ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ، وقرأ الباقون ﴿ خَلَقَهُ ﴾ على الماضي ، انظر السبعة ٥١٦ ، والتيسير ١٧٧ ، والنشر ٣٤٧/٢
- (٣) وهو أحد قولي الفراء والنحاس وأبي علي ومن وافقهم ، والثاني أنه انتصب على أنه مصدر مؤكد لدلول ما قبله ، وهو قول سيبويه والمبرد .
- (٤) في الأصل : من كل ، وهو خطأ .
- (٥) وأجاز أبو علي ومن وافقه أن يكون في موضع نصب صفة لـ « كل » .
- (٦) زيادة من ي و ب .
- (٧) انظر الجواهر ١٩ ، وإعراب القرآن ٦١٢/٢ ، ومجمع البيان ٣٢٨/٤ ، والبيان ٢٥٩/٢ ، والبحر ٢٠١/٧ ، وابن الشجري ٢٩١/١ و ١٥٠/٢ ، والبيان ١٠٤٨
- (٨) في النسخ : مجرمون ، والصواب ما أثبت .

خبره ، وقوله « يقولون ربنا » إن شئت كان خبراً ثانياً ، وإن شئت كان في موضع الحال ^(١) .

٣ [قوله تعالى] ^(٢) ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ ^(٣)

[١٧]

من قال ﴿ أُخْفِيَ ﴾ على الاستقبال وإسكان الياء ^(٤) ، وجعل ﴿ ما ﴾ استفهاماً = كان منصوباً بـ ﴿ أُخْفِيَ ﴾ ، والتقدير : فلا تعلم نفس أي شيء أُخْفِيَ لَهُم . وإن شئت كان ﴿ ما ﴾ بمعنى « الذي » ، ويكون التقدير : ما أُخْفِيَهُ لَهُم ^(٥) .

٦ فأما من قال ﴿ ما أُخْفِيَ لَهُم ﴾ مرتباً للمفعول ^(٦) = فـ ﴿ ما ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أُخْفِيَ ﴾ خبر ، فبين جعله استفهاماً ، ومن جعله خبراً ^(٧) كان منصوباً بـ ﴿ تعلم ﴾ .

١٢ [قوله تعالى] ^(٨) ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا

تُكذِّبُونَ ﴾ ^(٨) [٢٠]

(١) عند العكبري حال ، ولم يتكلم غيره على موضع الجملة .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٤٧٠ ، ٩٢١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٣٢٢ ، وإعراب القرآن ٢/٦١٤ ، والحجة ١٤١/٤ - ١٤٢ خم ، ومجمع البيان ٤/٣٣٠ ، والبيان ٢/٢٥٩ - ٢٦٠ ، والبحر ٧/٢٠٢ - ٢٠٣ ، والبغداديات ٧٩

(٤) وهو حمزة وحده ، وقرأ الباقون ﴿ أُخْفِيَ ﴾ على المضي مبنياً لما لم يسم فاعله . انظر البجة ٥١٦ ، والتيسير ١٧٧ ، والنشر ٢/٢٤٧

(٥) أجاز القولين الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم . وذهب أبو علي في الحجة إلى أن الأبين أن تكون « ما » استفهاماً ، قال « وهو عندي قياس قول الخليل » اهـ . وانظر قول الخليل فيما سلف ١٠٣٩ والتعليق ثمة . وأجاز القولين في البغداديات بلا ترجيح .

(٦) أي مبنياً لما لم يسم فاعله ، وقد سلف التعليق على هنا ١٦٦

(٧) أي من جعل ما بمعنى الذي ، وعليه يكون الكلام خيراً .

(٨) انظر غرائب القرآن وרגائب الفرقان بهامش تفسير الطبري ٢١/٧٢

وقال في الأخرى : ﴿ عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ [سورة سبأ :
 ٤٢] ، فذكر ههنا وأنت هناك . وإن شئت أخبرك بسرّ هذا ، فأقول : إنما قال
 ههنا ﴿ عَذَابَ النَّارِ الَّذِي ﴾ فذكر حملاً على الـ ﴿ عَذَاب ﴾ دون ﴿ النار ﴾ ٣
 لأنّ ﴿ النار ﴾ ههنا وقع موقع المضمّر ؛ ألا ترى [أنه ^(١)] جرى ذكرها في قوله
 ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمْ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ
 لَهُمْ ذُوقُوا ﴾ عَذَابَهَا ؟ فلما أظهر ووضّع الظاهر موضع المضمّر ، والمضمّر
 لا يوصف ^(٢) = لم يستجز إجراء ﴿ الذي ﴾ على المضاف إليه دون المضاف . وفي
 الأخرى لم يجر ذكر « النار » في سياق الآية ، فلم يقع « النار » موقع الضمير ،
 فقال ﴿ عَذَابَ النَّارِ الَّتِي ﴾ فوصف ﴿ النار ﴾ دون الـ ﴿ عَذَاب ﴾ . ٦
 ٩

والذي أنبأتك به يدلّ على صحّة مذهب الأخفش حيث يرى وضع ^(٣)
 الظاهر موضع المضمّر ^(٤) .

[قوله تعالى] ^(٥) ﴿ أَوْلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ
 الْقُرُونِ ﴾ ^(٦) [٢٦] ١٢

﴿ كم ﴾ نصب بـ ﴿ أهلكننا ﴾ دون ﴿ يهّد ﴾ ^(٧) .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر ما سلف ١٢٩ ، والمصادر هناك .

(٣) في الأصل : على صحّة مذهب سيويه حيث لا يرى وضع إلخ ، والصواب من ي و ب .

(٤) سلف التعليق على وضع الظاهر موضع للضمّر ١٢٩ . وذكرنا أنّ وضع الظاهر موضع للضمّر في

جملة واحدة لا يبيّزه سيويه ومن وافقه إلا في الشعر ، وأجازة الأخفش ومن وافقه . أما
 تكريره في جملتين فجازر حسن . والآية من هذا الباب ، فإن جملة ﴿ وقيل لهم ذوقوا عذاب
 النار ﴾ معطوفة على قوله ﴿ أعيدوا فيها ﴾ وهي في سياق جملة مستأنفة وهي قوله ﴿ كلما
 أرادوا ... ﴾ . (٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٢/٢ ، وإعراب القرآن ٦١٦/٢ ، وجمع البيان ٢٣٢/٤ - ٢٣٤ ،

والبيان ٢٦١/٢ ، والبحر ٢٠٥/٧ - ٢٨٨/٦ ، ٢٨٩ ، والحلييات ٢٣٩ - ٢٤١

(٧) وهو قول الزجاج والنحاس وأبي علي وأحد قولي الفراء وغيرهم . فيكون التقدير : أولم يبين الله =

١/١٠٨

[قوله تعالى ^(١) ﴿ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ / مِنْ لِقَائِهِ ﴾ ^(٢)] [٢٣]إن شئت كان التقدير : فلا تكن في مرية من لقاءك موسى ^(٣) ، فيكون

٣

المصدر مضافاً إلى المفعول ، والفاعل مضر .

وإن شئت كان التقدير : فلا تكن في مرية من لقاء ^(٤) موسى إياك .

وإن شئت كان التقدير : فلا تكن في مرية من لقاء موسى ربّه ، فيكون

٦

مضافاً إلى الفاعل ، والمفعول محذوف . [و ^(٥)] هذا القول مروياً عن ابن عباس ^(٦) .[قوله تعالى ^(١) ﴿ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا ﴾ ^(٧)] [٢٤]

٩

و ﴿ لَمَّا صَبَرُوا ﴾ ^(٨) . فمن خفف وكسر اللام كان « ما » مصدرية ^(٩) ، أي

= إهلاكه ، وقيل في التقدير غير ذلك على اختلافهم في فاعل « يهد » . انظر ما سلف من الكلام على نظرية هذه الآية ٨٥٢

وقد أجاز الفراء هنا أن يكون ﴿ كم أهلكتنا ﴾ في موضع الفاعل لـ ﴿ يهد ﴾ ، قال النحاس : « وهذا نقض لأصول النحويين في قولهم : إن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ... » اهـ . وانظر الكلام على فاعل يهد فيما سلف ٨٥٢ ، والحلبيات .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر مجمع البيان ٢٢٢/٤ - ٢٢٢ ، والبيان ٢٦٠/٢ ، والبحر ٢٠٥/٧ ، وتفسير الطبري ٧١/٢١ ، والقرطبي ١٠٨/١٤ ، وابن كثير ٢٧٢/٦ ، ومجمع التفاسير ٧٩/٥ ، وما سلف ٩٥٤ . وكان في النسخ في كل موضع « فلا تك » وهو خطأ .

(٣) عن قتادة والسدي ، وروي عن مجاهد وابن عباس .

(٤) في الأصل : لقاءك ، وهو خطأ صوابه من ي و ب .

(٥) زيادة من ي .

(٦) في حديث رواه الطبراني بسنده عن قتادة عن أبي العالية عنه ، انظر ابن كثير .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٢/٢ ، وإعراب القرآن ٦١٦/٢ ، والحجة ١٤٢/٤ - ١٤٣ خم ، ومجمع البيان ٢٢٢/٤ ، والبيان ٢٦٠/٢ ، والبحر ٢٠٥/٧ ، والمغني ٢٧٧

(٨) قرأ (لِمَا) بكسر اللام وتخفيف الميم حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون (لَمَّا) بفتح اللام وتشديد

الميم . انظر السبعة ٥١٦ ، والتيسير ١٧٧ ، والنشر ٣٤٧/٢ =

لصبرهم . ومن شدّد كان ﴿ لَمَّا ﴾ بمعنى « حين » ^(١) .

قوله عز وعلا : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ ﴾ ^(٢) [٢٥]

دخلت ﴿ هو ﴾ ههنا فصلاً ^(٣) . ولو كان [مكان] ^(٤) « يَفْصِلُ » « فَصَل »
 لم يجز دخولها . أجازوا « زيد هو يقوم » ، ولم يجزوا « زيد هو قام » ؛ لأن
 المضارع يشبه الاسم ، والماضي لا يشبه الاسم ، فكان ^(٥) قولهم « زيد هو يقوم »
 بمنزلة قولهم « كان زيد هو خيراً منك » ، حكاه أبو علي عن المازني في الفاتحة من
 « الحجّة » ^(٦) .

ومثله : ﴿ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴾ ^(٧) [سورة فاطر : ١٠] . ولم يذكر ^(٨)
 الآيتين أبو علي ولا المازني ، وإنما ذكر المسألة . وإن وجدت ثالثاً في التنزيل
 أخبرتك به إن شاء الله . ووجدت ^(٩) آيةً ثالثة ، وهي ^(١٠) قوله : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ
 اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ ﴾ [سورة التوبة : ١٠٤] .

(٩) الوجه : كانت ما مصدرية .

(١) أي حين صبروا جملتهم أمة يهدون ، فحذف الجواب لتقدم ذكره . و « لَمَّا » ظرف بمعنى حين ،
 عن ابن السراج وأبي علي والنحاس وابن جني ومن وافقهم ، وهي حرف عند الفراء ، وعزي هذا
 القول إلى سيبويه . انظر للمصادر السالفة في ذكر لَمَّا ٢٣

(٢) انظر البيان ٢٦١/٢

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) سلف التعليق على ضمير الفصل وذكر مصادر الكلام عليه ٢٣

(٥) في الأصل : وكان ، والوجه ما أثبت من ب و ي .

(٦) قال أبو علي في الحجّة ١١٣/١ : « قال أبو عثمان : يجوز عندي زيد هو يقول ذلك ، و « هو »
 فصل ، ولا أجيز : زيد هو قال ذلك ، لأنني أجيز الفصل بين الأسماء والأفعال ، ولا يجوز في
 الماضية كما جاز في المضارعة ... » اهـ .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٠٧

(٨) هو كما قال .

(٩) الظاهر أنه وجد هذه الآية بعد إملاء هذا الموضع من الكتاب ، ثم ألحقت به حين عاد إليه .

(١٠) في الأصل و ب : وهو ، والوجه ما أثبت من ي .

سورة الأحزاب

قوله عز وعلا : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾^(١) [٤١]

٣

يجوز ﴿ اللائي ﴾ يثبت الياء بعد الهمزة ، ويجوز ﴿ اللاء ﴾ بحذف الياء اجتزاء بالكسرة ، ومنهم من يجعل الهمزة بينَ يينَ بعد حذف الياء^(٢) . فهذا كله للتخفيف وكثرة الأمثال : الألف والهمزة والكسرة والياء .

٦

فأما ﴿ تَظَاهِرُونَ ﴾ و ﴿ تَظَاهَرُونَ ﴾ و ﴿ تَظَاهَرُونَ ﴾ و ﴿ تَظَهَّرُونَ ﴾ فَحَسَنٌ كُلُّهَا^(٣) .

٩

فمن حذف التاء وقال ﴿ تَظَاهَرُونَ ﴾ فالحذوفة الثانية دون الأولى ، لأن التكرار بها وقع^(٤) . ألا ترى أن من أدغم كان الإدغام في الثانية دون الأولى ؟ فكذا الحذف وجب أن يكون في الثانية .

١٢

و « ظَاهَرَ » و « تَظَاهَرَ » و « تَظَهَّرَ » كُلُّهَا وَاحِدًا .

(١) انظر الجواهر ٨٤٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٣٤/٢ ، وإعراب القرآن ٦٢٢/٢ ، والحجة

١٤٣/٤ - ١٤٥ خم ، ومجمع البيان ٣٣٥/٤ ، والبيان ٢٦٣/٢ ، والبحر ٢١١/٧

(٢) قرأ ﴿ اللاء ﴾ بالهمزة وحذف الياء قالون عن نافع وقتيل عن ابن كثير ، وسهلها بين ورش عن نافع والبيزي عن ابن كثير وأبو عمرو ، وروي عن البيزي وأبي عمرو إبدالها ياء ، وقرأ الباقون بالهمزة وإثبات الياء . انظر السبعة ٥١٨-٥١٩ ، والتميز ١٧٧-١٧٨ ، والنشر ٣٤٧/٢ و ٤٠٤/١

(٣) الأولى قراءة عاصم والثانية قراءة حمزة والكسائي والثالثة قراءة ابن عامر والرابعة قراءة الباقين .

(٤) هنا مذهب البصريين ، وذهب الكوفيون إلى أن الحذوفة الأولى . وقد سلف هنا ٦٦ وذكر مصادره ثمة .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ﴾ [٥] ^(٢)
يدلُّ على أنَّ « في » محذوفة من قوله ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا ﴾

٣ [سورة البقرة : ١٦٨] .

[وقوله] ^(٣) : ﴿ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ ﴾ [٥] ^(٤)
﴿ مَا ﴾ مجرورة بالعطف على ﴿ مَا ﴾ الأولى ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَأُزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ [٦] ^(٧)

٦

يعني في التزوج بهنَّ . لا يجوز كما لا يجوز التزوج بالأم احتراماً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم . فهذا من باب قولهم « أبو يوسف أبو حنيفة » ^(٨) أي هو بمنزلة ويتوب عنه .

٩

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ﴾ [١٠] ^(٩)

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر الجواهر ١٢٥

(٣) زيادة مي .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢/٣٣٥ ، وإعراب القرآن ٢/٦٢٣ ، والبيان ٢/٢٦٤

(٥) وأجاز النحاس أن تكون في موضع الرفع خبراً لمبتدأ محذوف تقديره هو .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر شرح الملع اللوح ٢/٢٨ ، وإعراب القرآن ٢/٦٢٤ ، وجمع البيان ٤/٢٣٨ ، والبيان ٢/٢٦٤ ،

والبحر ٧/٢١٢ ، والإيضاح ٤٩ ، ١٧٥ ، والفضديات ١٦٠ ، وابن يعيش ١/٨٧ ، وابن الشجري

١/١٥٧ ، ١٧٨ ، والمغني ٥٧٤

(٨) فالخبر ليس هو المبتدأ في المعنى وإنما هو منزل منزلة .

(٩) انظر الجواهر ٦٢٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٤٢ ، وإعراب القرآن ٢/٦٢٥ ، والحجة

٤/١٤٥-١٤٧ خم ، وجمع البيان ٤/٣٣٧ ، والبيان ٢/٢٦٥ ، والبحر ٧/٢١٧ ، وابن يعيش ٤/١٤٥

بالألف وتَرَكَهَا^(١) . فمن أَلِفَ فَلَا تَهَا فَاصِلَةٌ^(٢) ، والفواصل تلحقها الألف تشبيهاً بالقوافي^(٣) .

٢ ومن لم يلحق الألف قال : إن الألف يكون بدلاً من التنوين من نحو : رأيت رجلاً ، وليس ههنا تنوين .

فأما قول الراجز^(٤) :

(١) قرأ بترك الألف في الوقف والوصل أبو عمرو وحمة ، وأثبتها في الوقف ابن كثير والكسائي وحفص عن عاصم ، وأثبتها الباقر في الحالين . انظر السبعة ٥١٩ ، والتيسير ١٧٨ ، والنشر ٢٤٨-٢٤٧/٢

(٢) ولأنها ثابتة في رسم المصحف .

(٣) فمن أثبتها في الوصل شبه الفاصلة بالقافية ، ومن حذفها في الوصل لم يعتبر بذلك ، عن الحجة بمعناه .

(٤) البيت من أرجوزة اختلف في قائلها : فسيت إلى ابن جبابه ، وإلى مساور بن هند العبسي ، وإلى عبد بني عبس ، وإلى أبي حيان الفقمسي ، وإلى الدُّبَيْرِي ، وإلى العجاج . انظر شرح شواهد المغني ٢٢٩ ، وللقاصد ٨٠/٤-٨٣ ، والخزانة ٥٦٩/٤-٥٧٢ ، وشرح أبيات المغني ١٢٦/٨-١٢٧

ونسب البيت في مطبوعة باريس من الكتاب إلى عبد بني عبس ، وعبارة النسبة لم ترد في الأصول التي راجعها مصححو طبعة بولاق ١٤٥/١ والأستاذ عبد السلام هارون في طبعته ٢٨٦/١-٢٨٧ ، وإليه نسب البيت في الإفصاح ٣٢٧ ، وبه قال الصغاني .

ونسب إلى مساور بن هند في الجدل ٢٨٤ ، والأشباه والنظائر ٤٤٠/٣ ، واللسان (ضرزم) و (ضم) وذكر أنه ينسب إلى أبي حيان الفقمسي .

ونسب إلى أبي حيان الفقمسي في ضرائر الشعر ١٠٧ وعنه في الخزانة ٢٩٢/٤ (وفيها أبو حناء ، ولعله تحريف) ، واللسان (ضم) .

ونسب إلى العجاج في الجهرة ٣٢٥/٣ ، وشرح شواهد سيبويه للأعلم بطرة الكتاب ١٤٥/١ ، وانظر ديوان العجاج ، ملحقات مستقلة ٣٢٣/٢ وتخريجها فيه ٤٧٨-٤٨٠

ونسب إلى الدُّبَيْرِي في ابن السرياني ٢٠١/١ . والدُّبَيْرِي هذه النسبة إلى دُبَيْرٍ وهو لقب كعب بن عمرو بن قعين بن الحارث بن ثعلبة بن دوطان بن أسد بن خزيمه . انظر الأنساب ٢٧٨/٥ ، واللباب ٤٩١/١ ، والإكمال ٣١٠/٣ ، وجهرة أنساب العرب ١٩٥ =

قَدْ سَأَلَمَ الْحَيَّاتُ مِنْهُ ^(١) الْقَدَمَا

فالفراء لا يجعله من هذا الباب ، ويزعم ^(٢) أن التقدير : القدمان ^(٣) ، فحذف النون ، وهو ينصب « الحيات » ^(٤) . وسيبويه ^(٥) يجعل « القدا » منصوباً ، ويرفع « الحيات » والألف عنده للقفائية .

= وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ١١/٢ ، والمقتضب ٢٨٢/٣ ، وتأويل مشكل القرآن ١٩٥ ، والأصول ٤٧٢/٣ ، والمجل ٢٠٥ ، وإيضاح الوقف ٨٧٤ ، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٩٤ ، والقطع ٦٣٠ ، وضرورة الشعر ١٩٨-١٩٩ ، والحججة ٩٣/١ ، والعسكريات ١٦٠ ، وسر الصناعة ٤٣١ ، ٤٨٢ ، والخصائص ٤٣٠/٢ ، والمبهبج ٥٣ ، والمنصف ٦٩/٣ ، والإفصاح ١٤٢ ، والمخصص ١٠٦/١٦ ، وما يجوز للشاعر ١٨٧ ، وورصف المباني ٣٠٧ ، ٣٤٢ ، والمغني ٩١٧ ، والممع ٨/٣

(١) في الأصل : منها ، وهو خطأ صوابه من ي وب . والهاء تعود على راعي الإبل المذكور قبل هذا البيت . أراد أن وطأه شديد ، إذا وطئ على حية قتلها فهي إذا أحست بوطنه تنحت عن طريقه ، فسالت الحيات قديمه لذلك ، عن ابن السيرافي وابن السيد .

(٢) في الأصل : وزعم ، والوجه ما أثبت من ي وب .

(٣) في الأصل : والقدمان ، وهو خطأ صوابه من ي وب .

(٤) عزا هذا القول إلى الفراء الفارقي أيضاً في الإفصاح وابن السيد في الحلل ، وعزاه ابن جني في سر الصناعة والمبهبج إلى البغداديين وفي الخصائص إلى الكوفيين ، وعزاه السيرافي إلى بعض النحويين ، ولم يعزه أبو علي في الحججة ، وذكر في العسكريات أن شيخه ابن السراج أجاز هذا القول مرة . قال أبو علي : « وهذا غير ممتنع » . وما عزى إلى الفراء خلاف مانص عليه في معاني القرآن له ، قال : « ... ومثله مما ردّ إلى المعنى قول الشاعر :

قد سأل الحياتُ منه القدا

الأفعاونَ والشجاع الشجعما

فنصب الشجاع ، والحيات قبل ذلك مرفوعة ، لأن المعنى : قد سالت رجله الحيات وبسالتها ، فلما احتاج إلى نصب القافية جعل الفعل من القدم واقماً على الحيات » اهـ . فالرواية عنده برفع الحيات ونصب القدم وهو مفرد ، وهي رواية سيبويه وغيره . وضبط في مطبوعة معاني القرآن « الحيات » خطأ .

(٥) انظر الكتاب ١٤٥/١ . قال سيبويه : « ... ومثل ذلك قول الشاعر وهو عبد بني عبس :

قد سأل الحياتُ منه القدا

- ٢/١٠٨ ﴿ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ ﴾ ^(١) [١٣]
- ٣ قال قوم ^(٢) : / التقدير : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ ﴾ مُسْتَأْذِنًا فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيُّ ؛ فيجعل الواو واو الحال من ال ﴿ الطائفة ﴾ المرتفعة ﴿ قالت ﴾ ^(٣) .
- ٦ وقال قوم ^(٣) : بل قوله ﴿ فارجعوا ﴾ وقفٌ كافٍ ^(٤) ، وليست الواو في ﴿ ويستأذن ﴾ واو الحال ^(٥) .
- ٩ [قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ
الْأُدْبَارَ ﴾ ^(٧) [١٥]
- بـ « لا » من قوله ﴿ لا يولون الأدبار ﴾ . هذا جواب القسم ، لأن قوله ﴿ عاهدوا الله ﴾ بمنزلة القسم ، فأجيب
- ١٢ [قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [١٨]
- أي إلا زماناً قليلاً . وإن شئت : إلا إتياناً قليلاً .

الأفعوان والشجاع الشجما

فإنما نصب الأفعوان والشجاع لأنه قد علم أن القدم ههنا مسألة كما أنها مسألة ، فحمل الكلام على أنها مسألة ... « اهـ . فالأفعوان منصوب بإضمار فعل والشجاع معطوف عليه ، أي قد سألت القدم الأفعوان والشجاع . وهذا كما ترى هو قول الفراء أيضاً .

- (١) انظر الجواهر ٨٢٣ ، والبيان ٢٦٥/٢ ، وأخذ صاحبه عن المؤلف من غير ما تصریح .
- (٢) لأعرف أحداً منهم .
- (٣) وهو قول متكلف .
- (٤) لم أجده في كتب الوقف .
- (٥) بل هي واو العطف ، فوضع للضارع موضع الماضي أي واستأذن ، ويجوز أن تكون استثنائية .
- (٦) زيادة من ي و ب .
- (٧) انظر البيان ٢٦٥/٢ ، والتبيين ١٠٥٢ ، والمغني ٥٢٧
- (٨) انظر مجمع البيان ٢٤٧/٤ ، والتبيين ١٠٥٢

- [قوله تعالى]^(١) : ﴿ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ ﴾ [١٩]^(٢) .
 حال من الضمير في ﴿ يَأْتُونَ ﴾ . وقيل : هو نصب على الذم^(٣) .
- ٢ قوله عز و علا : ﴿ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ﴾ [١٩]^(٤) .
 في موضع الحال . و « رأيت » من رؤية العين .
- ٦ وقوله : ﴿ تَدْوَرُ أَعْيُنُهُمْ ﴾ [١٩] .
 حال أيضاً بعد حال . وإن شئت كان حالاً من الضمير في ﴿ ينظرون ﴾ .
- [قوله تعالى]^(٥) : ﴿ كَأَنذِي يَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ [١٩]^(٦) .
 أي تدور أعينهم دوراناً مثل دوران عين الذي يغشى عليه من الموت .
- ٩ فالكاف صفة مصدر محذوف . وقد حذف بعد الكاف المضاف والمضاف إليه ، على ما مثلته لك . وقد تقدم مثله في قوله ﴿ وَأُثْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَل ﴾ [سورة البقرة : ٩٣] أي حبّ عبادة العجل ، ومثله أيضاً ﴿ فَقبَضَتْ قبْضَةً مِنْ أُثْرِ الرَّسُولِ ﴾^(٨) [سورة طه : ٩٦] أي من أثر حافر فرس الرسول .
- ١٢

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر الجواهر ٧٤٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٣٨/٢ ، وإعراب القرآن ٦٢٨/٢ ، ومجمع البيان ٣٤٧/٤ ، والبيان ٢٦٥/٢-٢٦٦ ، والبحر ٢٢٠/٧ . وسياق الآية : ﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هلمّ إلينا ولا يأتون ... ﴾ .

(٣) أجازها الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم . وأجاز الفراء والزجاج وواقفها المؤلف في الجواهر وغيره أن يكون العامل في الحال قوله ﴿ المعوقين ﴾ أو ﴿ القائلين ﴾ ، وردة النحاس بأن فيه فصلاً بين الصلة والموصول .

(٤) انظر البيان ٢٦٦/٢

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ٨٠-٨١ ، ومعاني القرآن للفراء ١٥/١ و ٣٢٩/٢ ، ومجمع البيان ٣٤٧/٤ ، والبيان ٢٦٦/٢ ، والبحر ٢٢٠/٧ ، والخصائص ٢٦٢/٢ ، والمغني ٨٠٣ ، ٨١٤

(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٦

(٨) سلف الاستشهاد بها ٧٦ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

وقوله : ﴿ من الموت ﴾ أي من حذر الموت .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ ﴾ [٢٠]^(٢)

الجار يتعلق بمحذوف في موضع الرفع خبر بعد خبر ، أي : لو أنهم بادون ثابتون في جملة الأعراب ، فحذف « ثابتون » وانتقل الضمير إلى الجار والمجرور .
وإن شئت كان حالاً من الضمير في ﴿ بادون ﴾^(٣) .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ ﴾ [٢١]^(٤)

لا يكون قوله ﴿ لمن كان ﴾ بدلاً^(٥) من قوله ﴿ لكم ﴾ . ألا ترى أنه قال^(٦) : لا يجوز : « مررت بك المسكين ، ولا بي المسكين » ؟ فإذاً يتعلق بمحذوف صفة ثانية لـ ﴿ أسوة ﴾^(٧) ، أي أسوة حسنة ثابتة لمن كان .

ولا يجوز أن يتعلق بنفس ﴿ أسوة ﴾ فيمن جعل ﴿ أسوة ﴾ بمعنى « التأسى » كـ « العطاء » بمعنى « الإعطاء » ، و « الدُّهُن » بمعنى

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٢٠٣ ، والبيان ٢٦٦/٢

(٣) ولا يتعلق بـ ﴿ بادون ﴾ إلا أن تعني أنهم خرجوا إلى البدو فيهم ، عن الجواهر .

(٤) انظر الجواهر ٥٩٢ ، والبيان ٢٦٧/٢ ، والبحر ٢٢٢/٧ ، والكشاف ٢٥٦/٢ ، والبيان ١٠٥٥ ، وابن الشجري ٢٤٠/١

(٥) أجاز أن يكون بدلاً الزمخشري وابن الشجري ، وما ردَّ به المؤلف صحيح ، وردّه أيضاً العكبري وأبو حيان .

(٦) يريد سيوييه ، وقد صرح باسمه فيما سلف ٢٨٧ ، وانظر ذكر مصادر « مررت بي المسكين ، وبك المسكين » ثمة . وعزي عدم إجازة ذلك إلى البصريين وإجازته إلى الأخفش والكوفيين .

(٧) في الأصل : صفة ثابتة من الأسوة ، وفيه تصحيف وخطأ ، والصواب من ي و ب .

« الإِدْهَان »^(١) ؛ لِأَنَّ ﴿ أَسْوَةً ﴾ وَصِفَتْ ، فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهَا بَعْدَ الصِّفَةِ مَا هُوَ فِي الصَّلَةِ^(٢) .

٢ وإن جعلته من باب بدل الاشتغال ، لِأَنَّ الْمُخَاطَبِينَ يَشْتَلُونَ عَلَى مَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَغَيْرَهُمْ = فَهُوَ وَجْهٌ [كَقَوْلِهِ^(٣) :

ذَرَيْبِي إِنْ أَمْرَكَ لَنْ يُطَاعَا وَمَا أَلْفَيْتَنِي حِلْمِي مُضَاعَا

٦ فأبدل « حلمي » من الياء لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ بَدْلِ الْإِشْتِمَالِ^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ

يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ﴾^(٥) [٣٠]

٩ خصَّ أَبُو عَمْرٍو هُنَا ﴿ يُضَاعَفْ ﴾ مُشَدَّدَةً فَقَرَأَ ﴿ يُضَعَّفُ ﴾^(٦) . وَهُوَ

لَا يَقْرَأُ ﴿ يُضَعَّفُ ﴾^(٧) [سُورَةُ الْبَقَرَةِ : ٢٤٥] ، وَلَا قَوْلَهُ^(٨) : ﴿ وَاللَّهُ يُضَعِّفُ لِمَنْ

(١) كَذَا قَالَ هُنَا وَفِيهَا سَلَفٌ ٩٥٢ ، وَقَدْ نَبِهْنَا ثَمَّةٌ عَلَى أَنَّ الصَّوَابَ « الدَّفْنُ » بِالْفَتْحِ ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ ، وَهُوَ بِالضَّمِّ الْأَسْمُ .

(٢) سَلَفُ التَّعْلِيقِ عَلَى هَذَا ١٣٦ . وَقَدْ أَجَازَ فِيهَا سَلَفٌ ١٠٣٧ أَنْ يَعْمَلَ لِلصَّدْرِ بَعْدَ وَصْفِهِ فِي الظَّرْفِ ، وَأَنْظَرَ ٤١٢

(٣) وَهُوَ عَدِي بْنُ زَيْدٍ . د ، ق ١/٢ ص ٣٥ ، وَهُوَ لَهْ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَاءِ ٤٢٤/٢ ، وَابْنُ السَّرِيانِ فِي ١٢٣٣/١-١٢٥٥ ، وَالْمَقَاصِدُ النَّحْوِيَّةُ ١٩٢/٤ ، وَالْحِزَانَةُ ٣٦٨/٢ . وَهُوَ لِرَجُلٍ مِنْ بَجِيلَةَ أَوْ خَثْعَمٍ فِي الْكِتَابِ ٧٨/١ ، وَالْأَصُولُ ٥١/٢ ، وَلِرَجُلٍ مِنْ خَثْعَمٍ فِي الْإِفْصَاحِ ٢٨٦ ، وَشَرَحَ شَوَاهِدَ سَبِيئِيهِ لِلْأَعْلَمِ بِطَرَةِ الْكِتَابِ ٧٨/١ . وَهُوَ بِلَا نِسْبَةٍ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْأَخْفَشِ ٢٨٢ ، وَلِلْفَرَاءِ ٧٣/٢ ، وَابْنُ يَعِيشَ ٦٥/٢ ، ٧٠ ، وَالْمَعْمُوعُ ٢١٧/٥

(٤) زِيَادَةٌ مِنْ ب . وَأَسْقَطَ النَّاسِخَ « إِنْ » فِي الْبَيْتِ سَهْوًا .

(٥) أَنْظَرَ الْجَوَاهِرَ ٩٥٤ ، وَالْحِجَّةُ ١٤٨/٤-١٤٩ ، خَمْ ، وَمَجْمَعُ الْبَيَانِ ٣٥٢/٤ ، وَالْبَحْرُ ٢٢٨/٧ ، وَتَفْسِيرُ

الطَّبْرِيِّ ١٠١/٢١ ، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٧٤/١٤-١٧٥ ، وَمَجَازُ الْقُرْآنِ ١٣٦/٢-١٣٧

(٦) وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامَرَ ﴿ تُضَعَّفُ ﴾ وَقَرَأَ الْبَاقُونَ ﴿ يُضَاعَفُ ﴾ . أَنْظَرَ السَّبْعَةَ ٥٢١ ،

والتفسير ١٧٩ ، والنشر ٣٤٨/٢

(٧) سَلَفُ الْكَلَامِ عَلَيْهَا فِي مَوْضِعِهَا ١٧٤-١٧٥ . وَالتَّشْدِيدُ قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ وَابْنِ عَامَرَ ، وَقَرَأَ الْبَاقُونَ

بِالْأَلْفِ ، وَنُصِبَ الْفَاءُ قِرَاءَةَ عَامَرَ وَابْنِ عَامَرَ ، وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِرَفْعِهَا . =

يَشَاءُ ﴿ [سورة البقرة : ٢٦١] ، ولا قوله : ﴿ أضعافاً مضَعَّفَةً ﴾ ^(١) [سورة آل عمران : ١٣٠] .

٣ فقال قوم ^(٢) : إنما شدّد ههنا لأنّ التضعيف ضمّ مثل إلى مثل ؛ فلما رأى قوله ﴿ يضاعف لها العذاب ﴾ مقيداً بقوله ﴿ ضعفين ﴾ اختار التشديد لي مطابق الفعل ما أكّد به .

٦ وهذا لو كان صحيحاً لم يجوز لمن قرأ ﴿ فَيُضَعِّفُهُ لَهُ أضعافاً كثيرة ﴾ [سورة البقرة : ٢٤٥] بالتشديد ^(٣) ، لأنه قال ﴿ أضعافاً كثيرة ﴾ ، وهذا يدعي ضمّ مثل إلى مثل لأمثالاً كثيرة . وكذلك قوله : ﴿ أضعافاً ^(٤) مضاعفة ﴾ [سورة آل عمران :

(٨) = في الأصل : ولا في قوله ، بإقحام في ، والصواب من ي و ب .

(١) قرأ يضعف ومضغفة بالتشديد ابن كثير وابن عامر ، وقرأ الباقون يضاعف ومضاعفة بيالألف ، انظر السبعة ١٨٤-١٨٥ ، والتيسير ٨١ ، والنشر ٢٢٨٧٢ . وكان في الأصل « أضعافاً مضاعفة » والصواب من ي ، ووجه الاستشهاد على التشديد .

(٢) منهم الطبري فإنه قال : « ... غير أبي عمرو فإنه قرأ ذلك يضعف بتشديد العين تأولاً منه في قراءته ذلك أن يضعف بمعنى تضعيف الشيء مرة واحدة ، وذلك أن يجعل الشيء شيئاً ، فكان معنى الكلام عنده ... ويقول : إن يضاعف بمعنى أن يجعل إلى الشيء مثله حتى يكون ثلاثة أمثال ، فكان معنى من قرأ ﴿ يضاعف ﴾ عنده كأن يجعل عذابها ثلاثة أمثال عذاب غيرها من النساء من غير أزواج النبي ﷺ ؛ فلذلك اختار يضعف على يضاعف . وأنكر الآخرون الذين قرؤوا يضاعف ما كان يقول في ذلك ، ويقولون : لانعلم بين يضعف ويضاعف فرقاً ... وأما التأويل الذي ذهب إليه أبو عمرو فتأويل لانعلم أحداً من أهل العلم ادعاه غيره وغير أبي عبيدة ... « اهـ . وما حكاه الطبري من تفريق أبي عمرو وأبي عبيدة بين يضعف ويضاعف حكاه النحاس أيضاً ، ونقل القرطبي كلامه ، ثم قال النحاس : « التفريق الذي جاء به أبو عمرو وأبو عبيدة لا يعرفه أحد من أهل اللغة علمته ، والمعنى في يضاعف ويضعف واحد أي يجعل ضعفين » اهـ .

(٣) في ي و ب - والزيادة منها - : إلا بالتشديد ، بإقحام « إلا » وهي محلة . والتشديد قراءة ابن كثير وابن عامر .

(٤) زيادة من ي و ب .

١٣٠ [يلزم ابن كثير^(١) على هذا ألا يقرأ ﴿ مضعفة ﴾ لأنه قال ﴿ أضعافاً ﴾^(٢) .
فإننا هذا من أبي عمرو أخذ باللغتين^(٣) . وإنما ذكرت لك هذا لأن الجهال^(٤)
يظنون أن أبا عمرو اعتمد هذا ، وحاشاه من ذلك .

[قوله تعالى] ﴿ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكِنَّ لَّهِ / وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ
صَالِحاً ﴾^(٥) [٣١]

٦ ذكر ضمير ﴿ مَنْ ﴾ في ﴿ يقنت ﴾ ، ثم أنت وقال ﴿ وتعمل ﴾ . وقد
قرأوا ﴿ ويعمل صالحاً ﴾ بالياء جرياً على ﴿ يقنت ﴾^(٦) .
فأما من قرأ ﴿ ومن تقنت ﴾ بالتاء ﴿ ويعمل ﴾ بالياء^(٨) فإنهم^(٩)

(١) وابن عامر .

(٢) ما حكاه الطبري والنحاس من تفريق أبي عمرو بين ضعف وضاعف وأخذه به هنا لا يلزم
غيره ، لأنه ليس من مذهب غيره ، وأبو عمرو لم يقرأ بالتشديد إلا في هذا الموضع كما قال
المؤلف .

(٣) ضعف وضاعف لغتان ، هذا قول غير أبي عبيدة وأبي عمرو فيما حكى عنه ، انظر المصادر المذكورة
هنا والسالفة ١٧٤

(٤) هذه عبارته ، ومثل الطبري والنحاس لا يوصف بالجهل ، غفر الله لك أيها الشيخ .

(٥) زيادة من ي .

(٦) انظر الجواهر ٣٧٠ ، وشرح المع اللوح ٢/٣٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٤١/٢ ، وإعراب القرآن
٦٢٢/٢ - ٦٢٣ ، والحجة ١٤٩/٤ - ١٥٠ خم ، ومجمع البيان ٣٥٣/٤ ، والبيان ٢٦٧/٢ - ٢٦٨ ،
والبحر ٢٢٨/٧ ، والتبيان ١٠٥٦ ، والكتاب ٤٠٤/١ ، والمقتضب ٢٥٣/٣ ، والكامل ٤٧٨ ،
والخصائص ٤١٩/٢ ، وابن يعيش ١٣/٤ - ١٤ ، وابن الشجري ٣٠٨/١ و ٢١١/٢

(٧) قرأ حمزة والكسائي ﴿ ويعمل ﴾ بالياء وقرأ الباقون ﴿ وتعمل ﴾ بالتاء ، ولم يختلفوا في
﴿ يقنت ﴾ أنه بالياء ، انظر السبعة ٥٢١ ، والتيسير ١٧٩ ، والنشر ٢٤٨/٢

(٨) ذكر هذه القراءة صاحب البيان ناقلاً عن المؤلف من غير تصريح وذكرها العكبري وتابعه
أبو حيان ، ولم يعزها أحد . أما القراءة بالتاء في « تقنت » فعزها ابن خالويه في شواذه ١١٩
إلى ابن عامر في رواية عنه ، قال : « ورواه أبو حاتم عن أبي جعفر وشيبة ونافع » ، وزاد
أبو حيان نسبتها إلى المجدي والأسواري ويعقوب في رواية .

(٩) يريد النحويين .

يستضعفونه ؛ لأن^(١) العود إلى التذكير بعد التأنيث مستضعفٌ عندهم^(٢) . وقد ذكرنا أن هذا غير ضعيف ، وأنه حسنٌ ، وأنه قد جاء ﴿ ما في بَطُونِ هذه الأنعام خالصةٌ لِدُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا ﴾^(٣) [سورة الأنعام : ١٣٩] . وجاء العود إلى المفرد بعد الجمع في قوله : ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحاً يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقاً ﴾^(٤) [سورة الطلاق : ١١] .

[قوله تعالى]^(٥) ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ ﴾^(٦) [٣٢]

[قوله ﴿ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ ﴾ شرط ، واختلفوا في جوابه : فمنهم^(٧) من قال : جوابه مدلول قوله ﴿ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ ﴾ أي إِنْ اتَّقَيْتُنَّ^(٨) انفرادتُنَّ بخصائص من جملة سائر النساء ؛ فدلَّ على هذا قوله ﴿ لَسْتُنَّ ﴾ ودلَّت الآية حينئذٍ على أن « ليس » فعلٌ حيث صلح جواباً للشرط لو تأخر .

وأبو علي لا يرضى هذا ويعمل قوله ﴿ فَلَا تَخْضَعْنَ ﴾ [٣٢] جواب الشرط^(٩) ، لأنَّ « ليس » عنده حرف وليس بفعل^(١٠) .

(١) في الأصل وي : فإن ، وما أثبتته من ب أجود .

(٢) سلف التعليق على هنا ٤٣٤

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٣٤ - ٤٣٥

(٤) سلف الاستشهاد بها ٤٣٥ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر الجواهر ٦٢٥ ، والبيان ٢٦٨/٢ ، والبحر ٢٢٩/٧ ، والكشاف ٢٦٠/٣

(٧) منهم الأخفش الذي ذهب إلى أن الوقف على ﴿ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ ﴾ تام ، وابن الأنباري والنحاس وغيرهما ممن ذهب إلى أن الوقف عليه كاف . انظر إيضاح الوقف ٨٤٢ ، والقطع ٥٧٥ ، والمكتفى ٤٥٨ ، وثمار الهدى ٢٢٢ ، وصرح المؤلف في الجواهر أن هذا الوجه أوجه .

(٨) زيادة من ي وب . وفي ب : « وهو شرط واختلفوا » وقوله « أي » سقط من ب .

(٩) وهو قول الزمخشري ، ورجحه أبو حيان .

(١٠) قال ابن هشام في اللغني ٢٨٧ : « زعم ابن السراج أنه [أي ليس] حرف بمنزلة « ما » ، وتابعه

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَقُرْآنٌ فِي بُيُوتِكُنَّ لَا تَسَرَّجْنَ ﴾ ^(٢) [٣٣]

٣ وَقُرْئِ ﴿ وَقُرْآنٌ ﴾ بالكسر ^(٣) . فمن كسر كان من « وَقَرَّ يَقَرُّ » ^(٤) أي أسكن . ومن قرأ ﴿ قُرْنٌ ﴾ فأصله « أَقْرَرَنْ » من « قَرَّ يَقَرُّ » ^(٥) ، نقلت فتحة الراء بعد حذفها إلى القاف ، فلما فتحت القاف أسْتغني ^(٦) عن همزة الوصل ، فصار « قَرْنٌ » .

٦ وإنما وجب حذف الراء لتضعيفها . وهم يخففون المضعف ، ألا تراهم قالوا في « رَبِّ » : « رَبِّ » ^(٧) ، فخففوا وحذفوا ، مع أنهم لا يتصرفون في الحرف ، ولا يرون الحذف في الحرف كما يرونه في الفعل والاسم ، ولهذا قالوا : إِنَّ الْأغْلَبَ عَلَى ٩ « مُنْذٌ » أن يكون اسماً لأنه محذوف من « مُنْذٌ » ^(٨) ، والحرف ليس بموضع التصرف .

= الفارسي في الحلييات وابن شقير وجماعة « اهـ . وقد أطال أبو علي الاحتجاج لما ذهب إليه في الحلييات ٢١٠ - ٢٧٠ ولم يتكلم على هذه الآية . والذي نص عليه ابن السراج في الأصول ٨٢/١ ، والموجز ٣٠ ، ٤٠ أنه فعل وهو مذهب الجمهور . انظر في ذلك شرح اللع اللوح ٧٤٠ - ٧٤١ وتعقب فيه أبا علي ورد قوله ، والكتاب ٢٨/١ ، ٢٧٥ - ٢٧٦ ، والمقتضب ٨٧/٤ ، ١٩٠ ، وشرح اللع لابن برهان ٥٣ - ٥٤ ، وابن يعيش ١١١/٧ - ١١٢ ، ووصف المباني ٣٠٠ ، والجني الداني ٤٩٣ - ٤٩٤ ، وسفر السعادة ٨١٠ ، والهمع ٧٩/٢

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٨٠٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٤٢/٢ ، وإعراب القرآن ٦٣٤/٢ - ٦٣٥ ، والحجة

١٥٠/٤ - ١٥١ خم ، وجمع البيان ٣٥٥/٤ ، والبيان ٢٦٨/٢ - ٢٦٩ ، والبحر ٢٣٠/٧

(٣) قرأ بالفتح نافع وعاصم وقرأ الباقون بالكسر ، انظر السبعة ٥٢١ - ٥٢٢ ، والتيسير ١٧٩ ، والنشر

٣٤٨/٢

(٤) وهو أحد قولي الفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٥) هذه لغة أهل الحجاز فيما قال الكاثي ، وأجازته الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم .

(٦) في الأصل : من ، وهو تحريف صوابه من ي و ب .

(٧) انظر ما سلف ٦٥٤ - ٦٥٥

(٨) انظر في منذ ومذ الكتاب ١٢٢/٢ ، ٣٠٨ ، والمقتضب ٣٠/٢ - ٣١ و٣٣/١ ، وحروف المعاني ١٤ ، =

ويجوز فين كسر القاف أن يكون على لغة من قال : قَرَّ يَقِرُّ^(١) : لَأَنَّ أَصْلَهُ
« أَقْرَرْنَا » فنقل الكسرة إلى القاف بعد حذف الراء .

٣ قوله عز وعلا : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ
الْبَيْتِ ﴾^(٢) [٣٣]

٦ قيل : تقديره : يا أهل البيت . والصحيح أنه منصوب على الاختصاص
والمدح^(٣) ، كقولك : نحن بني فلان أصحاب كذا وكذا ، وفي الحديث : « إِنَّا
مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ ، مَا تَرَكَنَاهُ صَدَقَةٌ »^(٤) ، وقال^(٥) :

إِنَّا بَنِي مَنْقَرٍ قَوْمٌ ذُوو حَسَبٍ

= ورصف المباني ٣١٩ - ٣٢٢ ، والجني السداني ٥٠٠ - ٥٠٤ ، والمغني ٤٤١ - ٤٤٣ ، والهمع
٢٢٠/٣ - ٢٢٦

(١) وهذا أحد قولي الفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٢) انظر إعراب القرآن ٦٣٧٢ ، ومجمع البيان ٣٥٥/٤ ، والبيان ٢٦٩/٢ ، والبحر ٢٣١/٧ ، والمغني
٧١٤

(٣) أجاز القولين الزجاج ووافقه النحاس وغيره . وذهب ابن هشام إلى أن الصواب أنه منصوب على
النداء ، ولعله كما قال .

(٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب فرض الخس برقم ٣٠٩٣ ، ٣٠٩٤ ، وكتاب فضائل الصحابة
برقم ٣٧١٢ ، وكتاب المغازي برقم ٤٠٣٦ ، ٤٢٤١ ، وكتاب الفرائض برقم ٦٧٢٦ ، ومسلم في كتاب
الجهاد برقم ١٧٥٧ (٤٩ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٦) ، وأبو داود في كتاب الخراج والإمارة والفيء
برقم ٢٩٦٨ ، والترمذي في كتاب السير برقم ١٦١٠ ، والنسائي في كتاب قسم الفيء ١٣٢/٧ ،
١٣٥ - ١٣٦ ، ومالك في الموطأ في كتاب الجامع برقم ١٨٢٣ ، وأحمد في المسند ٤/١ ، ٦ ، ٩ ،
١٠ ، ٢٥ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٤ ، ١٧٩ ، ١٩١ ، ٢٠٨ ، ٤٦٣/٢ و ١٤٥/٦ ، ٢٦٢ ،
وانظر المغني ٥٠٧ ، ٧١٤ ، ٨٩٢ ، والهمع ٣١/٣

(٥) عمرو بن الأهم المنقري من أبيات له في الحماسة الشجرية ١٨٨ - ١٩٠ ، ورغبة الآمل
٦٨٢ - ٦٩ . وهو له في الكتاب ٢٢٧/١ ، وابن السيرافي ٢٠/٢ ، وهو بلا نسبة في الكامل ١٤٧ ،
٥١١ ، وشرح الملع اللوح ١/٥٧ مكرر ، وابن يعيش ١٨/٢ ، والهمع ٣١/٣

(٦) عجزه : فِينَا سَرَاةُ بَنِي سَعْدٍ وَنَادِيهَا =

[وقال ^(١) :إِنَّا بَنِي نَهْشَلٍ لَّانَدَعِي لَأَبٍ عَنَّهُ وَلَا هُوَ بِالْأَبَاءِ يَشْرِينَا] ^(٢)

وهذا كثير في الكلام والشعر .

٢

[قوله تعالى] ^(٣) ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ ﴾ ^(٤) [٣٥]

= وبنو منقرح من بني سعد بن زيد مناة بن تميم . والسرلة : السادة ، والنادي : المجلس ، عن الأعم بطرة الكتاب .

(١) البيت من أبيات اختلف في قائلها : فنسبها الجاحظ في الحيوان ٩٥/٣ ، والمبرد في الكامل ١٤٥ - ١٤٦ إلى رجل نهشلي ذكر المبرد أن كنيته أبو مخزوم ، وسماه أبو ريش فيما نقل عنه ابن السيد في القرط ٢٦٣ ، والآمدي في المؤلف والمختلف ٦٦ ، والغندجاني في إصلاح ما غلط فيه النري ٢٦٢ - ٢٦٣ ، والعييني في المقاصد ٣٧٠/٣ « بشامة بن حزن » وهو الصحيح عند البغدادي في الخزانة ٥١٤/٣ ، وكذا اسمه في ديوان الحماسة بشرح التبريزي ٥٠/١ ، واقتصر ابن قتيبة في عيون الأخبار ١٩٠/١ على اسمه « بشامة » .

وذكر ابن السيد أن اسمه عند السكري « بشامة بن حزي » وذكر أيضاً أنه يقال « بشامة بن جزء » وكذا هو في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٠٢

وفي ديوان الحماسة بشرحها أنها تروى لرجل من بني قيس بن ثعلبة وهو ما قاله النري في معاني أبيات الحماسة له ٢٤ ، وحكى ابن السيد عن ابن الأعرابي أن اسمه حجر بن خالد بن محمود القيسي (وقع فيما نقله البغدادي عن ابن السيد في القرط : حجي ، محرفاً ، وصححه الأستاذ عبد السلام هارون في تحقيقه للمخزاة ٣١٢/٨) .

وعزاها ابن قتيبة في الشعر والشعراء ٦٣٧ - ٦٣٨ إلى نهشل بن حري ، وتابعه البكري في سمط اللآلي ٢٣٥ ، والحصري في زهر الآداب ١٠٨٧ ، وانظر شعر نهشل ١٤١

وذكر ابن السيد أن ابن قتيبة عزاها لابن غلفاء التميمي . ولم أجد هذه النسبة عن ابن قتيبة ولا عن غيره . ويقع فيها أبيات للمرقش الأكبر ، انظر القرط والخزانة وديوان الحماسة بشرح التبريزي وإصلاح ما غلط فيه النري .

(٢) زيادة من ي .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر إعراب القرآن ٦٣٦/٢ ، والبيان ٢٦٩/٢ ، والبحر ٢٣٢/٧ ، والكتساب ٣٧/١ ، والمقتضب

١١٢/٣ و ٧٢/٤ ، وابن الشجري ٣٢٢/١

معطوفة على اسم ﴿ إِنَّ ﴾ ، والخبر قوله ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً ﴾ [٣٥] .
 والتقدير في قوله ﴿ والذاكرات ﴾ أي والذاكراتِه ، فحذف المفعول . وكذلك
 قوله ﴿ والحافظين فروجهم والحافظات ﴾ [٣٥] أي والحافظاتِها .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ [٣٨] ^(٢)
 نصب على المصدر ، موكِّداً ^(٣) لما قبله ؛ لأن ما قبله من قوله ﴿ فيما قرَضَ اللَّهُ
 له ﴾ [٣٨] يدلُّ على أنه سنٌّ له سنَّةٌ .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ [٤٠] ^(٤)
 و ﴿ خَاتِمَ ﴾ بكسر التاء والفتح ^(٥) ، وهما لغتان ^(٦) . ويجوز فين كسر أن
 يكون « فاعلاً » من خَتَمَ فهو خَاتِمٌ ، والمعنى معنى المضي ، والإضافة محضة ،
 وليست في تقدير الانفصال ^(٧) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٤٤/٢ ، وإعراب القرآن ٦٣٨/٢ ، ومجمع البيان ٢٥٩/٤ ، والبيان
 ٢٧٠/٢ ، والبحر ٢٣٦/٧

(٣) في الأصل : موكد ، ولعل ما أثبتته من ي وب هو الوجه .

(٤) انظر الجواهر ١٦٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٤٤/٢ ، وإعراب القرآن ٦٣٩/٢ ، ومجمع البيان
 ٣٥٨/٤ - ٣٥٩ ، والبحر ٢٣٦/٧ ، والتبيان ١٠٥٨ . وسياق الآية : ﴿ ما كان محمد أباً أحد من
 رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾ .

(٥) قرأ بالفتح عاصم وحده ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٥٢٢ ، والتبشير ٧٩ ، والنشر
 ٢٤٨/٢

(٦) الظاهر أنه يريد أن « خاتم » بالكسر اسم فاعل من ختم ، وهو مضاف إضافة محضة لأنه قصد به
 الدوام والاستمرار فكأنه جامد لأنه لم يعمل في محل الجرور به نصباً . وهذا هو الوجه في مثل
 هذا ، انظر ما سلف من التعليق على قوله ﴿ مالك يوم الدين ﴾ ص ٦ ، ولم ينصوا على هذا
 الوجه في تأويله . ومن هنا كان الفتح والكسر لغتين ثم أجاز المؤلف أن يكون اسم الفاعل
 بمعنى المضي .

(٧) وهو ظاهر قول الفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم .

ومن فتح التاء / فهو مصدر^(١) ، أي : ولكن رسول الله وختم النبيين . ولا يكون « فاعل » بمعنى « يفعل »^(٢) ، لأنه قد كان ، فيشاكل^(٣) المعطوف المعطوف عليه .

[قوله تعالى]^(٤) ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . وَذَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِآذَنِهِ ﴾^(٥) [٤٥ - ٤٦]
هذا كله أحوال لما قبله .

فأما قوله ﴿ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾^(٥) [٤٦]
فقد قيل : يعني به القرآن^(٦) ، والتقدير ، وتالياً سراجاً منيراً ، فهو منصوب بمضمر .

وقيل : التقدير : [و]^(٤) ذا سراج ، فيكون معطوفاً على الأول .

(١) وكذا قال في الجواهر وقدره « ولكن رسول الله وذا ختم » اهـ ، وذكره العكبري ثم قال « كذا ذكر في بعض الأعراب » وهو يريد هذا الكتاب أعني الكشف ، وما قاله المؤلف غير صحيح ، فالخاتم بالفتح اسم لا خلاف فيه .

(٢) يريد أن « خاتم » لا يكون اسم فاعل بمعنى الحال والاستقبال لأنه لو كان كذلك لكانت إضافته غير محضة وهي في تقدير الانفصال فيكون نكرة ، والمعطوف عليه معرفة ، قال في الجواهر : « .. بالكسرام الفاعل ليكون معرفة فيشاكل المعطوف عليه » اهـ .

(٣) في الأصل : يشاكل ، وفي ب : يتشاكل ، والصواب من ي .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر إعراب القرآن ٦٤١/٢ ، وجمع البيان ٣٦٣/٤ ، والبيان ٢٧٠/٢ ، والبحر ٢٣٨/٧ ، وتفسير الطبري ١٤/٢٢ ، والقرطبي ٢٠١/١٤ ، وابن كثير ٤٣١/٦ ، وجمع التفسير ١٢٥/٥

(٦) وهو قول الزجاج ووافقته النحاس وغيره ، وكلا التقديرين عنه أيضاً . وزعم النسفي (انظر جمع التفسير) أن تأويل السراج بالقرآن هو قول الجمهور ، وليس كذلك ، بل ما عليه الأكثر أن المراد به النبي ﷺ ، فيكون ﴿ سراجاً ﴾ حالاً أيضاً وهي حال جامدة ، ويجوز تأويلها بالمشق ، أي هادياً يهتدى بك في الدين كما يهتدى بالسراج ، انظر المصادر السالفة .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَدَعَّ أَذَاهُمْ ﴾ ^(٢) | ٤٨ |]
 التقدير ^(٣) : ودع الخوف من أذاهم ^(٤) . وليس المعنى : لا تؤذهم ؛ لأن
 ٢ « لا تؤذهم » أفصح من « دع أذاهم » إذا أردت : لا تؤذهم .

[قوله تعالى ^(٥) : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَأَمْرًا
 ٦ مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ﴾ ^(٦) | ٥٠ |]
 ما أظنك إذا أعربت إلا أن تقول : إن انتصاب قوله ﴿ امرأة مؤمنة ﴾ محمول
 على ما قبله من قوله : أَحْلَلْنَا لَكَ ^(٧) أَزْوَاجَكَ ، وبنات ^(٨) عَمَّكَ ، وبنات
 ٩ عَمَّاتِكَ ، وبنات خالك وبنات خالاتك !! وهذا من سوء تأمليك فيما أُخبرك به
 منذ سنين ^(٩) وتقتدي بشارحهم [فَتَقَلِّدْهُ ^(٥)] ولا تستعمل ما يؤتيكه الله .

ألا ترى أن قوله ﴿ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ﴾ شرط ، والشرط لا يصح في

- (١) زيادة من ي .
 (٢) انظر الجواهر ٥٠٤ ، ٨٦٤ ، وإعراب القرآن ٦٤١/٢ ، ومجمع البيان ٣٦٣/٤ ، والبحر ٢٣٨/٧ ،
 وتفسير الطبري ١٤/٢٢ ، والقرطبي ٢٠٢/١٤ ، وابن كثير ٤٣١/٦ ، ومجمع التفاسير ١٢٦/٥ ،
 وما سلف ٩١٩
 (٣) في الأصل : والتقدير ، وفي ب : أي ودع ، وأثبت ما في ي .
 (٤) لم أجد هذا التأويل بهذا اللفظ . لكن يشبه أن يكون مأخوذاً من قول مجاهد « أعرض عن أذاهم
 لك » ، ومن قول ابن عباس وقتادة « اصبر على أذاهم » . وقال النسفي « اجعل إيدئاهم إيدئاهم
 في جانب ولا تبال بهم ولا تحف من إيدئاهم » اهـ . وذكر النحاس أنه قيل في تأويلها
 « لا تؤذهم » وقيل غير ذلك .
 (٥) زيادة من ي وب
 (٦) انظر معاني القرآن للفراء ٣٤٥/٢ ، وإعراب القرآن ٦٤٢/٢ ، ومجمع البيان ٣٦٤/٤ ، والبيان
 ٢٧١/٢ ، والتبيان ١٠٥٨ ، والبحر ٢٤١/٧-٢٤٢ ، والحجة ١٩٩/٢-٢٠٠ ، والبصريات ١٦٨ ، ٢٩٠ ،
 (٧) وهو قول الفراء والزجاج والنحاس ومن وافقهم .
 (٨) ثمة معطوف أسقطه المؤلف وهو : أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ وما ملكت يمينك وبنات ...
 (٩) في الأصل : سنتين ، وهو تصحيف صوابه من ي وب .

الماضي^(١) ، وإذا لم يصحَّ الشرط في الماضي لم يصحَّ الجزاء أيضاً ؟ ألا ترى أنك لوقلت : « إن قمتَ غداً قمتُ أمس » لكنتَ مخطئاً ؟ وقوله ﴿ إِنَّا أٰحْلٰنَا ﴾ إخبار عن إحلاله في الماضي ، فلا يصحُّ تقديره : وأحللنا لك امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها ، كما لا يصحُّ « قمتُ أمس إن تقم غداً »^(٢) .

ولكنَّكَ تَقْدِرُ : ونحلُّ لك امرأة مؤمنة إن وهبت ؛ ليصحَّ به الجزاء ، كما تقول : أقوم إن قمتَ ، وأخرج إن خرجتَ . فافهمه عنه^(٣) في « حاشية الكتاب »^(٤) ، وفي بعض كلامه في « التذكرة »^(٥) حيث يتكلم على بيت من أبيات غيلان^(٦) .

فإن قلت : فإنَّ هذا امتنان منه عز وجل على نبيِّه صلى الله عليه وآله وسلم بأنه أحلَّ له امرأة وهبت نفسها له فيما مضى ، وليس يريد الامتنان عليه بامرأة ستفعل ذلك = فإنه يكون من باب قوله^(٧) : ﴿ إِن كُنْتُمْ قُلْتُمْ ﴾ [سورة

(١) انظر مسلف ٣٧٩ والتعليق ثمة .

(٢) حكى العكبري قول المؤلف بمعناه غير مصرح بنقله ثم قال : « وهذا ليس بصحيح لان معنى الإحلال ههنا الإعلام بالحل إذا وقع الفعل على ذلك ، كما تقول : أبحث لك أن تكلم فلاناً إن سلم عليك » اهـ .

(٣) أي عن أبي علي .

(٤) هو « التعليقة » على كتاب سيبويه ، وكنت وقفت عليه حين كان في حوزة أستاذنا العلامة أحمد راتب النفاخ [رحمه الله وجزاه الجزاء الأوفى] .

(٥) سلف التعريف به ٦٩٤

(٦) هو نو الرمة . وما عزاه المؤلف إلى أبي علي في حاشية الكتاب والتذكرة هو مقالته في الحجية والبصريات أيضاً ، وقد سها الشيخ عنها على شدة فحصه وتحريه في كتب أبي علي .

(٧) في الأصل : قولهم ، والصواب من ي وب .

(٨) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٧٩ - ٣٨٠

المائة : ١١٦] أي : إن صحَّ أني كنت قلته . فكذلك ﴿ إن وهبت ﴾ أي : إن صحَّ أنها وهبت فإننا نُحِلُّ لك هذا ، فهذا معنى [هذا] ^(١) الكلام ^(٢) .

٢ قوله عز وعلا : ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ ﴾ ^(٣) [٥١]
و ﴿ تَرْجِيءُ ﴾ ^(٤) لغتان : أَرْجَأْتُ وَأَرْجَيْتُ .

٦ ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ ^(٥) [٥٠]
من صلة ﴿ أحللنا ﴾ أي : أحللنا لك هذه الأشياء لكيلا يكون عليك حرج .

٩ ﴿ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ ﴾ ^(٦) [٥١]
أي : ومن ابتغيت من عزلت ^(٧) عزله ^(٨) ، فحذف مفعول ﴿ ابتغيت ﴾ .

[قوله تعالى ^(٩) : ﴿ وَلَا يَحْزَنَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ ﴾ ^(١٠)

[٥١]

١٢ ﴿ كُلُّهُنَّ ﴾ رفع تأكيد للضمير في ﴿ يرضين ﴾ ، أي ويرضين كلهن .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) وهو قول ظاهر التكلف . وإنما هو استقبال في كل امرأة كانت تهب نفسها دون واحدة بعينها .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٣٤٦٧٢ ، وإعراب القرآن ٦٤٢/٢ ، والحجة ١٥٢/٤ - ١٥٣ خم ، ومجمع البيان ٣٦٥/٤

(٤) قرأ ﴿ ترجي ﴾ بغير همزة والكسائي ونافع وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقرن بالهمز . انظر السبعة ٥٢٢ ، والتيسير ١٧٩ ، ١١٩ ، والنشر ٣٤٩/٢ و ٤٠٦/١

(٥) انظر إعراب القرآن ٦٤٢/٢ ، والبيان ٢٧١/٢ ، والبحر ٢٤٢/٧

(٦) انظر مجمع البيان ٣٦٧/٤ ، والبحر ٢٤٢/٧ ، وتفسير الطبري ٢٠/٢٢ ، والقرطبي ٢١٥/١٤ ، ومجمع التفاسير ١٣٠/٥

(٧) هذا خلاف قول المتأولين ، فالتقدير في كلامهم : من ابتغيت إصابته أو ضمه أو إيوائه .

(٨) زيادة من ي .

(٩) انظر معاني القرآن للفراء ٣٤٦٧٢ ، وإعراب القرآن ٦٤٢/٢ - ٦٤٤ ، ومجمع البيان ٣٦٦/٤ ، والبيان ٢٧١/٢ ، والبحر ٢٤٢/٧ - ٢٤٤

وقد جاء في الشاذ ﴿ كَلَّهْن ﴾ بالنصب^(١) تأكيداً للمنصوب في ﴿ آتَيْتَهُنَّ ﴾^(٢) .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاءً ﴾^(٤) [٥٣]
﴿ غَيْرَ ﴾ نصب على الحال من الضمير في ﴿ تدخلوا ﴾ .

وإنما^(٥) لم يجرّ حملاً على ال ﴿ الطعام ﴾ ، لأنه يكون جارياً على غير من هوله / ؛ ألا ترى أنه للمخاطبين ؟ فإذا جرى وصفاً على ال ﴿ طعام ﴾ فإنه ينبغي أن يقال : إلى طعام غير ناظرين إناء أنتم^(٦) . ومع هذا فقد قرأ به ابن أبي عبلة^(٧) .

[قوله تعالى]^(٨) : ﴿ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلاً . مُّئْتُونِينَ ﴾^(٨)

[٦١-٦٠]

(١) عزيت القراءة بالنصب إلى أبي إياس جؤية بن عائد . انظر شواذ ابن خالويه ١٢٠ ، والمحتسب ١٨٢/٢ - ١٨٣ ، والبحر .

(٢) ذهب الفراء إلى أن النصب لامعنى له ، قال النحاس : لأن المعنى : وترضى كل واحدة منهن ، وليس المعنى : بما آتيتهن كهن ، والذي قاله حسن . ورأى ابن جني أن معنى القراءتين متقارب ، قال : « وذلك أن رضاهن كهن بما أوتين كهن على انفرادهن واجتماعهن ، فالعنيان إذاً واحد إلا أن الرفع أقوى ... » اهـ .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٧٤٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٤٧/٢ ، وإعراب القرآن ٦٤٥/٢ ، ومجمع البيان ٣٦٦/٤ ، والبيان ٢٧٢/٢ ، والبحر ٢٤٦/٢

(٥) في الأصل : وإنما ، وهو تحريف صوابه من ي و ب .

(٦) أجاز الفراء ومن وافقه الجرّ لأن الكوفيين لا يوجبون إبراز الضمير عند أمن اللبس ويوجبونه إن خيف اللبس ، والبصريون يوجبونه في الحالين ، وقد سلف التعليق على هذا ٤١٩

(٧) انظر البحر . وفي الأصل : عيلة ، وهو تصحيف صوابه من ي و ب .

(٨) انظر الجواهر ٧٤١-٧٤٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٤٩/٢ ، وإعراب القرآن ٦٥٠/٢ ، ومجمع البيان

﴿ ملعونين ﴾ نصب على الذم^(١) ، والتقدير : أذمُّ ملعونين . ولو نصبتَه على الحال^(٢) فالأحسن^(٣) أن يكون مقدماً على المستثنى ، لأنه حال من الضمير في قوله ﴿ يجاورونك ﴾ على تقدير : ثم لا يجاورونك فيها ملعونين إلا قليلاً .
ولا يعمل ما قبل « إلا » فيما بعده إذا تمَّ الكلام دونه^(٤) . ولهذا المعنى حملوا قول الأعمش^(٥) :

وَلَيْسَ مُجِيراً إِنْ أَتَى الْحَيَّ خَائِفٌ وَلَا قَائِلاً إِلَّا هُوَ الْمُتَعَيَّبُ

على إضمار فعل دون « قائل » على تقدير : إلا هو يقول المتعب ، فحملوا نصبه على إضمارٍ لِمَا ذكرنا . والمعنى أن هذا الموصوف لا يجير خائفاً يستعيز به ولا يقول شيئاً إلا عيبَ عليه .

[قوله تعالى^(٦) : ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا . لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ ﴾^(٧)] ٧٣ - ٧٢

= ٣٦٩/٤ ، والبيان ٢٧٢/٢ ، والبحر ٢٥١/٧ ، والبغداديات ١٧٠-١٧٢ ، والمغني ٧٠٢ ،

والقطع ٥٧٨ ، والمكتفى ٤٦١ ، ومنار الهدى ٢٢٤

(١) وهو قول الأخفش والمبرد وأحد قولي الفراء ومن وافقهم .

(٢) وهو قول النحاس وأحد قولي الفراء ومن وافقها . وقليلاً عند الفراء والنحاس ومن وافقها حال

أي أقلاء ، وأجازا أن يكون صفة ظرف محذوف أي وقتاً قليلاً ، وقيل غير ذلك .

(٣) على قول من ذهب إلى أن قليلاً استثناء .

(٤) انظر ما سلف ٥٦٠ ، والمصادر المذكورة ثمة . وعزا أبو حيان إجازة ذلك في الحال إلى الأخفش والكسائي .

(٥) د ، ق ١٢/١٤ ، ص ١٤٩ ، وهو له في شرح اللمع اللوح ٢/٧٩ ، والجواهر ٢٧٢ ، والحجة

١٩٥/٢ خم ، ومعاني القرآن للفراء ١٠٠/٢ ، ومجمع البيان ٣٦٢/٣ ، واللسان (عيب) .

والمتعيب : القول المعيب .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر البحر ٢٥٤/٧

هذا^(١) من صلة ﴿ حَمَلَهَا ﴾ ، وفصل بينه وبين اللام بقوله ﴿ إنه كان ظلوماً جهولاً ﴾ . وهذا الفصل مستحسن من الاعتراض ، لأنه يُسَدِّدُ الْأَوَّلَ ويوضحه ، فهو كقولهم : زيدٌ - فافهم ما أقول - رجلٌ صدِّقٌ .

(١) يريد أن اللام في ليعذب تتعلق بحمل ، وهي لام المال أو الصيرورة .

سورة سبأ

قوله عز وعلا : ﴿ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ ﴾ ^(١) [٣]

بالجرِّ والرفع ^(٢) . فالجرُّ على أن يكون نعتاً ^(٣) لقوله ﴿ وَرَبِّي ﴾ أو بدلاً منه . والرفع على وجهين ^(٤) : أحدهما : أن يكون خبر مبتدأ مضر ، أي هو عالم الغيب ^(٥) . والأحسنُ منه أن يكون مبتدأ ^(٦) ، وخبره ﴿ لَا يَعْزُبُ ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ ^(٨)

[٤]

- (١) انظر شرح اللع اللوح ١/٥٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٣٥١ ، وإعراب القرآن ٢/٦٥٥-٦٥٦ ، والحجة ٤/١٥٤-١٥٥ خم ، ومجمع البيان ٤/٣٧٥ ، والبيان ٢/٢٧٤ ، والبحر ٧/٢٥٧-٢٥٨ ، والتبيان ١٠٦٢ ، والقطع ٥٨٠ ، والمكتفى ٤٦٣ ، ومار الهدى ٢٢٥
- (٢) قرأ بالرفع نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون بالجر ، وقرأ حمزة ﴿ علام ﴾ والباقون ﴿ عالم ﴾ . انظر السبعة ٥٢٦ ، والتيسير ١٧٩ ، والنشر ٢/٢٤٩
- (٣) وهو قول الفراء والنحاس وأبي علي ، وأجاز الباقون القولين . وظاهر عبارة الفراء وأبي علي أنه نعت لله في أول السورة ﴿ الحمد لله ... ﴾ [١] ولم يبينه النحاس . وعالم الغيب صفة قصد بها الدوام والاستمرار فصح أن تكون إضافته محضة فصار معرفة فجاز أن يوصف به المعرفة ، انظر البحر ، وما سلف من التعليق ص ٧
- (٤) أجازها أبو علي والنحاس وغيرها .
- (٥) وهو قول أبي حاتم وظاهر قول الفراء .
- (٦) وهو قول الأخفش .
- (٧) زيادة من ي و ب .
- (٨) انظر إعراب القرآن ٢/٦٥٦ ، ومجمع البيان ٤/٣٣٦ ، والبيان ٢/٢٧٤ ، والبحر ٧/٢٥٨ ، والتبيان ١٠٦٢

متعلق بقوله ﴿ لا يعزب ﴾ ^(١) . ويكون قوله ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ [٦] معطوفاً على ﴿ ليجزي ﴾ ، وإن شئت كان مستأنفاً .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ ﴾ ^(٣) [٥] بالجر والرفع ^(٤) ، والرَّجْزُ هو العذاب ، فكأنه قال : أولئك لهم عذابٌ من عذابِ أليمٍ ، فالجرُّ أحسن ^(٥) .

ومن قال ﴿ أَلِيمٌ ﴾ فإن التقدير : أولئك لهم عذاب أليمٌ من رجزٍ ، أي من عذاب رجز ، فحذف المضاف ؛ ويكون الرجز أعم من العذاب لتصح الإضافة إليه .

قوله عز وعلا : ﴿ هُوَ الْحَقُّ ﴾ ^(٦) [٦] [هو] ^(٧) فُصِّل . وينتصب قوله ﴿ الْحَقُّ ﴾ على أنه مفعول ثانٍ لـ ﴿ يَرَى ﴾ .

(١) وهو الظاهر كما قال أبو حيان ، وأجاز أن يتعلق بـ ﴿ لتأتينكم ﴾ وهو قول النحاس .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٥٧٢-٢٥٢ ، وإعراب القرآن ٦٥٦/٢ ، والحجة ٤/١٥٥-١٥٦ خم ، ومجمع البيان ٤/٣٧٦ ، والبحر ٧/٢٥٩

(٤) قرأ ﴿ أليمٍ ﴾ بالرفع ابن كثير وحفص عن عاصم وقرأ الباقون بالجر . انظر السبعة ٥٢٦ ، والتيسير ١٨٠ ، والنشر ٢/٢٤٩

(٥) قال أبو علي : « والجر في أليم أبين لأنه إذا كان عذاباً من عذاب أليم كان العذاب الأول أليماً ؛ وإذا أجريت الأليم على العذاب كان المعنى عذاب أليم من عذاب ، والأول أكثر فائدة » اهـ . فقول المؤلف في تقديره « من عذاب رجز » تكلف ولا معنى له لأن العذاب هو الرجز ، وعن الزجاج أنه العذاب للثقل بشدته وله قلقلة شديدة متتابعة ، انظر اللسان (رجز) . وانظر ما يأتي ١٢٢٦ - ١٢٢٧

(٦) انظر شرح اللمع للوح ١/١٠٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٣٥٢ ، وإعراب القرآن ٦٥٦/٢ ، ومجمع البيان ٤/٣٧٧ ، والبحر ٧/٢٥٩ ، والحليبات ٧٢ . وسياق الآية : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ... ﴾ . (٧) زيادة من ي وب .

- [قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ
يَنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ ^(٢) [٧]
- ٣ ﴿ إِذَا ﴾ هذه تنتصب بفعل مضر يدل عليه قوله ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ
جَدِيدٍ ﴾ ، والتقدير : إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ بُعِثْتُمْ ^(٣) .
- ولا ينتصب بـ ﴿ جديد ﴾ لأنَّ ما بعد « إِنَّ » لا يعمل فيما قبلها ^(٤) .
- ٦ ولا ينتصب أيضاً بـ ﴿ مُزِّقْتُمْ ﴾ ^(٥) لأنَّ قوله ﴿ مُزِّقْتُمْ ﴾ جرّ بالإضافة .
ولا ينتصب بقوله ﴿ ينبئكم ﴾ لأنَّ الإخبار ليس في ذلك الوقت .
- ومثله : ﴿ إِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ ^(٦) [سورة الزعد : ٥] .
- ٩ وقوله : ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ . وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ . إِنَّ
رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴾ ^(٧) [سورة العاديات : ١١-٩] حملوا هذه الآي على إضمار فعل
ينصب « إِذَا » ، ولم يحملوه على ما بعد « إِنَّ » .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٧١١ ، ٧٢٨ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٤٤ ، وإعراب القرآن ٦٥٧/٢ ، وجمع البيان
٣٧٨/٤ ، والبيان ٢٧٥/٢ ، والبحر ٢٥٩/٧ ، والتبيان ١٠٦٣ ، والحجة ٢٣/١ ، والعسكريات
١١٣ ، والبغداديات ٥٤-٥٦ ، ١٢٨ ، والعصديات ٦٩ ، والخصائص ٣٩٩/٢ و ٢٠٠/٢ ، والمغني
١٣٤-١٣٥

(٣) هذا قول أبي علي وأبي الفتح ومن وافقهما ، وأحد قولي الزجاج والنحاس ، وغيرها .

(٤) سلف هذا ٦٢٤ والتعليق ثمة .

(٥) أجازته الزجاج والنحاس ووافقها أبو حيان ، وردّه أبو علي لأنَّ إذا مضافة إليه والمضاف لا يعمل
في المضاف إليه .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٦٢٣-٦٢٤ . وقوله « إِنَّا » كُنَّا في النسخ وهي قراءة نافع
والكسائي ، وقرأ الباقون : أْنَا ، انظر ما سلف .

(٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٧٤-١٤٧٥ . وكان في النسخ : « أَفَلَا يَعْلَمُ إِنِّي قَوْلُهُ إِنْ رَبَّهُمْ
بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ » فأتمته .

وهذا يَسْتَبُّ في المفعول الصحيح ^(١) ، نحو « عَمراً إِنَّ زَيْداً ضَارِبٌ » ،
لا ينصب « عمرو » بـ « ضارب » . فأما الظروف فكان القياس جواز نصبها بما
بعد « إِنَّ » ^(٢) ، لأنها يكتفى فيها ^(٣) برائحة الفعل / . قال سيبويه ^(٤) : سألت
الخليل عن قولهم « أَحَقّاً إِنَّكَ لَذَاهِبٌ » ، فقال : لا يجوز ، كما لا يجوز : يوم الجمعة
إنه لذاهب .

[قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً ﴾ ^(٦) [٨]

فالمهزة همزة الاستفهام ، وحذفت التي للوصل لوقوع الاستغناء عنها ،
فلا يجوز في ﴿ أفترى ﴾ إلا الفتح ^(٧) .

[قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ يَا جِبَالَ أُوَيْبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ ﴾ ^(٩) [١٠]

ينتصب ﴿ الطير ﴾ بالعطف على موضع قوله ﴿ يا جبال ﴾ ^(١٠) ، كما

- (١) أو الصريح ، وهو للفعل به على الحقيقة ، وقد سلف التعليق على هذا ٨٧٥
(٢) وكذا قال في الجواهر عقب هذه الآي الثلاث التي أوردها ، قال : « ... فإذا في هذه الآي محمول
على ما بعد إنَّ وجاز ذلك لأنه ظرف ... » اهـ وما قاله خلاف قول جماعة النحاة ، وقد وافقهم
فيما سلف ٦٢٤ وفيما سيأتي ١٤٧٥
(٣) في الأصل : لأنه يكتفى منه ، والصواب من ي وب .
(٤) في الكتاب ٤٦٨/١ ، وعبارته « وسألت الخليل : ما منعمهم أن يقولوا : أحقاً إنك منطلق ...
فقال : ليس هذا من مواضع إنَّ لأنَّ لا يبتدأ بها في كل موضع ، ولو جاز هذا لجاز : يوم
الجمعة إنك ذاهب ... » اهـ . وانظر للمقتضب ٣٥٤/٢ ، والجواهر ٧٢٨ ، وللصادر السالفة ٦٢٤
(٥) زيادة مني .
(٦) انظر شرح المبع اللوح ١/١١٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٤٤ ، وللغراء ٣٥٤/٢ ، وإعراب القرآن
٦٥٧/٢ ، وجمع البيان ٣٧٨/٤
(٧) لأنه لو كسر لذهب الاستفهام .
(٨) زيادة من ي وب .
(٩) انظر معاني القرآن للغراء ٣٥٥/٢ ، وإعراب القرآن ٦٥٧/٢ ، وجمع البيان ٤٧٩/٤-٤٨٠ ، والبيان
٢٧٥/٢ ، والبحر ٧/٢٦٢ ، والكتاب ١/٣٠٥ ، والمقتضب ٤/٢١٢ ، وابن يعيش ٢/٢٢-٢
(١٠) وهو قول الخليل وسيبويه وأحد قولي الغراء ، وأجازه الزجاج والنحاس وغيرهما .

تقول : يا زيد والحارث^(١) . ويجوز أن ينتصب بفعل مضر تقديره : وسخرنا له الطير^(٢) . ودل على هذا المضر قوله تعالى : ﴿ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ﴾ [١٠] .

٣ ويجوز أن ينتصب على أنه مفعول معه^(٣) ، أي مع^(٤) الطير .

ومن رفع فعلى لفظ ﴿ يا جبال ﴾ ، وهو مروى عن يعقوب^(٥) .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ وَالنَّالَةَ الْحَدِيدَ . أَنْ أَعْمَلُ سَابِغَاتٍ ﴾^(٧)

[١٠ - ١١]

٦ ﴿ أَنْ ﴾ بمعنى « أي » ، [أي]^(٨) اعمل دروعاً سابغات^(٩) ، فحذف

الموصوف .

(١) يجوز نصب الحارث ورفع ، والرفع اختيار الخليل وسيبويه والمازني والنصب اختيار أبي عمرو وعيسى بن عمر والحرمي ويونس والمبرد ، انظر المصادر السالفة ، وما سلف ٢٢

(٢) عزي هذا القول إلى أبي عمرو ، وهو أحد قولي الفراء ، وأجازه الزجاج والنحاس وغيرهما .

(٣) أجازه الزجاج والنحاس ومن وافقها ، قال أبو حيان : « وهذا لا يجوز لأن قبله « معه » ولا يقتضي الفعل اثنين من المفعول معه إلا على البدل أو العطف ... » اهـ ، وقد سلف التعليق على هذا ٥٥٣

(٤) في الأصل : ومع ، وهو خطأ صوابه من ي وب . والواو للمعية فلا يجمع بينها وبين مع .

(٥) وهي رواية روح وزيد عنه فيما قال ابن مهران في المبسوط ٣٦١ ، قال ابن الجزري في النشر ٢٤٩/٢ : « وأنقرد ابن مهران عن هبة الله بن جعفر عن أصحابه عن روح برفع البراء من ﴿ والطير ﴾ وهي رواية زيد عن يعقوب » ثم قال « ووردت عن عاصم وأبي عمرو » اهـ ، وأفاد ابن خالويه في شواذه ١٢١ أنها رواية عبد الوارث عن أبي عمرو . ورويت هذه القراءة عن غير هؤلاء من هم خارج السبعة ومنهم الأعرج والسلمي وابن هرمز وأبو يحيى وأبو نوفل وابن أبي عبيدة ، عن البحر وفاته ذكر عبيد بن عمير وقد ذكره ابن مهران والطبرسي .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٣٥٦/٢ ، وإعراب القرآن ٦٥٨/٢ ، ومجمع البيان ٢٨١/٤ ، والبيان ٢٧٦/٢ ، والبحر ٢٦٢/٧ ، وابن الشجري ١٨٠/١ ، والمغني ٨١٦-٨١٧ . (٨) زيادة من ي وب .

(٩) قال الزجاج : « أن مفسرة تؤدي عن معنى قلنا له » يريد أن القول محذوف ولولا هذا لم يجز أن تكون مفسرة لأن من شرطها تقدم القول أو معناه . وأجاز الزجاج ومن وافقه أن تكون مصدرية وحذف الجار قبل أن أي لأن أي لعمل ، واختاره أبو حيان .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ ولسليمان الريح ﴾ ^(٢)] ١٣]
 بالرفع والنصب ^(٣) . أي : وسخرنا لسليمان الريح ^(٤) . والرفع بالظرف أو
 بالابتداء على المذهبين ^(٥) . ٣

[قوله تعالى ^(٦) : ﴿ ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ﴾ ^(٧)]
 [١٢]

٦ إن شئت كان ﴿ من ﴾ في موضع النصب ، أي : وسخرنا من الجن من
 يعمل بين يديه بإذن ربه . وإن شئت كان مرتفعاً بالظرف أو بالابتداء على
 المذهبين ^(٥) .

[قوله تعالى ^(٨) : ﴿ اعملوا آل داود شكراً ﴾ ^(٩)] ١٣]
 أي : اعملوا الأعمال لأجل الشكر . ف ﴿ شكراً ﴾ مفعول له ^(٩) ،
 ولا ينتصب بـ ﴿ اعملوا ﴾ ؛ لأن « اشكروا » أفصح منه ، أعني من : اعملوا
 الشكر . ٩ ١٢

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٥٦/٢ ، وإعراب القرآن ٦٥٩/٢ ، والحجة ٢٥٨/٤ خم ، ومجمع البيان
 ٢٨١/٤ ، والبيان ٢٧٦/٢ ، والبحر ٢٦٤/٧

(٣) قرأ بالرفع أبو بكر عن عاصم وحده ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٥٢٧ ،
 والتيسير ١٨٠ ، والنشر ٢٤٩/٢

(٤) وهو قول الفراء والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٥) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف على اللذهبين ١٣
 زيادة مني .

(٦) انظر إعراب القرآن ٦٦٠/٢ ، ومجمع البيان ٢٨١/٤ ، والبيان ١٧٦/٢ ، والبحر ٢٦٤/٧

(٨) انظر إعراب القرآن ٦٦١/٢ ، ومجمع البيان ٢٨١/٤ ، والبيان ٢٧٧/٢ ، والبحر ٢٦٥/٧ ، وابن
 الشجري ٢٦٠/١

(٩) وهو أحد قولي الزجاج والنحاس وغيرها . وأجازوا أن يكون مصدرأ أي اشكروا شكراً ، وأجاز
 أبو حيان أن يكون حالاً .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
الْغَيْبَ ﴾ [١٤] ^(٢)

٣ أي : فلما خَرَّ تَبَيَّنَ أمر الجن ^(٣) ، فحذف المضاف . ويكون قوله ﴿ أن لو كانوا ﴾ رفعاً بدلاً من « أمر الجن » . و « تبين » لازم ههنا . والمعنى : فلما سقط سليمان عن ^(٤) العصا ظهر جهل الجن للناس وأنهم لا يعلمون الغيب ، وأنهم لو علموا الغيب لم يعملوا مدة أنكائه على المنسأة ^(٥) ميتاً سنة ^(٦) .

٦ قوله عز وعلا : ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَأٍ فِي مَسَاكِينِهِمْ ﴾ ^(٧) [١٥]
مُجْرَى وغير مُجْرَى ^(٨) . فن لم يُجْرِهِ اعتبر التعريف والتأنيث . ومن أجراه قال هو بلد ، وليس فيه التأنيث .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٨٢ ، ٨٥٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٥٧/٢ ، وإعراب القرآن ٦٦٢/٢ ، ومجمع البيان ٣٨١/٤ ، والبيان ٢٧٧/٢ ، والبحر ٢٦٧/٧ ، والمعنى ٧١٩ ، وتفسير الطبري ٥٢٠/٢٢ ، والقرطبي ٢٧٨/١٤ - ٢٨٢ ، وابن كثير ٤٨٩/٦ - ٤٩١ ، ومجمع التفاسير ١٥٣/٥ - ١٥٤ ، وما سلف ٨٧١ . وسياق الآية : ﴿ فَلَمَّا قُضِيَنا عَلَيْهِ الموت ما لَطَمَهُ على موته إلا نابتة الأرض تأكل منسأته فلما خَرَّ ... الغيبة ما لبثوا في العذاب للهين ﴾ .

(٣) وهو قول الفراء والطبري وأبي علي وأجازة النحاس وغيره .

(٤) في النسخ : من ، وهو تحريف .

(٥) وهي العصا .

(٦) وهو معنى قوله تعالى : ﴿ ما لبثوا في العذاب للهين ﴾ وهي الأعمال الشاقة وكانوا كما قال تعالى قبل هذا ﴿ يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعلموا آل داود ... ﴾ .

(٧) انظر الجواهر ٥٥ ، ٨٤٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٥٧/٢ ، وإعراب القرآن ٦٦٢/٢ - ٦٦٤ ، والحجة ١٦٠/٤ - ١٦١ خم ، ومجمع البيان ٢٨٤/٤ - ٢٨٥ ، والبيان ٢٧٧/٢ - ٢٧٨ ، والبحر ٢٦٨/٧ - ٢٦٩ ، والكتاب ٢٨/٢ . وفي الأصل : مساكنكم ، وهو سهو .

(٨) سلف التعليق على القراءة في الكلام على قوله تعالى : ﴿ وجئتكم من سبأ ﴾ [سورة

الفل : ٢٢] ص ١٠٠٥ - ١٠٠٦

﴿ فِي مَسْكِنِهِمْ ﴾ و ﴿ مَسَاكِينِهِمْ ﴾ على الأفراد والجمع ، و ﴿ مَسْكِنِهِمْ ﴾^(١) بكسر الكاف ، وهو خارج عن القياس ، لأن مضارعه « يَسْكُنُ »^(٢) فهو مثل^(٣) « مَطْلَعُ »^(٤) الفجر ، و « مَغْرِبُ » [و « مَسْجِدُ »]^(٥) و « مَجْزُرُ » و « مَثْبُتٌ » و « مَسْقِطٌ »^(٦) .

[وقوله]^(٧) : ﴿ آيَةٌ جَنَّاتٍ ﴾^(٨) [١٥]

- (١) قرأ مسكنهم بالكسر الكسائي وحده ، وقرأ حمزة وحفص عن عاصم مسكنهم بالفتح ، وقرأ الباقون مسكنهم على الجمع . انظر السبعة ٥٢٨ ، والتيسير ١٨٠ ، والنشر ٢٥٠/٢
- (٢) ما كان مضارعه يفعل فالقياس أن يبنى منه اسم الزمان والمكان والمصدر الميمي على مفعَل بفتح العين ، وشذت عن ذلك حروف منها ما ذكره المؤلف . انظر الكتاب ٢٤٨/٢ ، وتكلمة الإيضاح ٢٢٢ ، وابن يعيش ١٠٧/٦ ، وشرح الشافية ١٨١/١-١٨٤ ، والهمع ٥٤/٦-٥٥
- (٣) قوله « فهو مثل مطلع ... » ظاهره أن « مسكن » بكسر الكاف في الآية اسم المكان وهو قول النحاس وغيره ، وهو ظاهر قول الفراء ، فيكون واحداً مؤدياً عن الجمع ، وأجاز أبو علي أن يكون « مسكن » المصدر كما أجاز ذلك في « مسكن » بالفتح ، ويكون في الكلام حذف مضاف وتقديره : مواضع سكناهم ، وهو الأشبه عنده ، ولم يذكر المؤلف في الجواهر غيره .
- (٤) أي مكان طلوعه . فأما قوله تعالى ﴿ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ [سورة القدر : ٥] فهو بالفتح والكسر مصدر ، والكسر قراءة الكسائي وحده ، انظر السبعة ٦٩٢ ، والتيسير ٢٢٤ ، والنشر ٤٠٢/٢ ، وانظر معاني القرآن للفراء ٢٨٠/٢-٢٨١ ، وإعراب القرآن ٧٤٦/٢ ، وجمع البيان ٥١٧/٥ ، والبحر ٤٩٢/٨ ، ٤٩٧ . وقيل المطلع بالفتح مصدر في لغة أهل الحجاز وهو بالكسر في لغة تميم ، انظر الكتاب ٢٤٨/٢ ، والمصادر السالفة .
- (٥) زيادة من ي و ب : وفي ب ومسجد ومنه مجزر ...
- (٦) المغرب لمكان الغروب ، والمجزر لمكان جزر الإبل وهو نحرها ، والمنبت لمكان النبات ، وأما المسجد فسيبويه يحمل على أنه اسم للبيت وليس بموضع السجود ، ولو أردت الموضع لفتحت « لأنك تقول المقتل في كل موضع يقع به القتل ولا تقصد به مكاناً دون مكان ، ولا كذلك المسجد فإنك جعلته اسماً لما يقع فيه السجود بشرط أن يكون بيتاً على هيئة مخصوصة فلم يكن مبنياً على الفعل المضارع كما في سائر أسماء المواضع ، وذلك أن مطلق الفعل لا اختصاص فيه بموضع دون موضع » عن الرضي . وجعله بعضهم مكان السجود ، انظر المصادر السالفة .
- (٧) زيادة مني .
- (٨) انظر معاني القرآن للفراء ٣٥٨/٢ ، وجمع البيان ٢٨٥/٤ ، والبيان ٢٧٨/٢ ، والبحر ٢٦٩/٧ ، والقطع ٥٨٢

﴿ جَنَّاتٍ ﴾ بدل^(١) من ﴿ آية ﴾ .

[وقوله]^(٢) : ﴿ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ ﴾^(٣) [١٥]
 أي يقال [لهم]^(٤) : كلوا من رزق ربكم منها^(٥) ، فحذف العائد من
 الصفة^(٦) إلى الموصوف ، كما حذف القول .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ﴾ [١٧]
 ﴿ ذلك ﴾ نصب مفعول ثان^(٨) لقوله ﴿ جزيناهم ﴾ أي جزيناهم ذلك
 بكفرهم .

[قوله تعالى]^(٩) : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ﴾^(١٠) [٢٠]
 بتشديد الدال وتحفيفها^(١١) ، فالتشديد ظاهر ، والتخفيف أيضاً متعمد^(١٢) ،
 كقولك : صدقت فلاناً الحديث ، وقال^(١٣) :

- (١) وهو قول الأخفش والفراء ومن وافقهما . وقيل خبر مبتدأ محذوف ، وعزي إلى الزجاج .
 (٢) زيادة مني .
 (٣) انظر الجواهر ١٦ ، ٣٣٠ ، ٩١١ ، ومجمع البيان ٢٨٥/٤ ، وما سلف ٨٢٨
 (٤) زيادة من ي وب . (٥) في الأصل : منها ، وهو خطأ صوابه من ي وب .
 (٦) يريد أن جملة « يقال لهم كلوا » صفة للجنتين ، وعزا المؤلف في الجواهر هذا القول إلى
 أبي علي . وانظر ما سلف من التعليق على حذف الجار والمجرور من جملة الصفة .
 (٧) انظر الجواهر ٦٨٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٥٩/٢ ، وإعراب القرآن ٦٦٥/٢ ، والبيان ٢٧٩/٢ ،
 وما سلف ٤٣٩
 (٨) وهو قول الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم .
 (٩) زيادة من ي .
 (١٠) انظر معاني القرآن للفراء ٣٦٠/٢ ، وإعراب القرآن ٦٦٩/٢ ، والحجة ١٦٤/٤-١٦٥ ، ومجمع
 البيان ٢٨٨/٤ ، والبيان ٢٧٩/٢ ، والبحر ٢٧٢/٧ ، واغتصب ١٩١/٢
 (١١) قرأ بتشديد الدال عاصم وحزمة والكسائي ، وقرأ الباقر بتحفيفها . انظر السبعة ٥٢٩ ،
 والتيسير ١٨١ ، والنشر ٣٥٠/٢
 (١٢) وهو قول ابن جني وأحد قولي أبي علي ومن وافقهما . وذهب الفراء إلى أن « ظنه » ينتصب في =

فَإِنْ يَكُ ظَنِّي صَادِقًا وَهُوَ صَادِقِي بِشَمْلَةٍ يَحْسِبُهُمْ بِهَا مَحْسِبًا وَعَرًّا
وقال الأعشى^(١) :

فَصَدَّقْتُهُ وَكَذَّبْتُهُ وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ

وروي ﴿ ولقد صدق / عليهم إبليس ظنه ﴾ بنصب ﴿ إبليس ﴾ ورفع ﴿ ظنه ﴾^(٢) . أي صدق ظن إبليس فيهم [إبليس]^(٣) ، أي ما ظنه بهم وجده صادقاً .

= قراءة من خفف انتصاب الظرف أي في ظنه ، وردّه أبو الفتح ، قال : « وذهب الفراء إلى أنه على معنى في ظنه ، وهذا تمحل للإعراب وتحرف عن المعنى » ، وما قاله الفراء أجازته النحاس وأبو علي وغيرهما . وهو منصوب على المصدر عند الزجاج .
(١٣) البيت ثاني بيتين لكنزة أم شملة بن برد النخري في ديوان الحامسة بشرح المرزوقي ٧٠٢ ، والتبريزي ١١٨/٢ . وهو بلا نسبة في مجمع البيان ٣٨٨/٤ . ووقع أول بيتين لها أيضاً بقافية لامية ، وهو :

إن يـــــــك ظني محسباً أزلأ

وصدره بلا نسبة في الحجة ٢٥٠/١ و ١٦٥/٤ خم وفيه إن كان ، والمخصص ٨٥/٣
(١١) البيت له في مجاز القرآن ٢٨٣/٢ ، والكامل ٧٤٧ ، والحجة ٢٤٧/١ و ٨١/٣ خم و ٤٣٨/٤ خم ، وتفسير الطبري ١٤/٣٠ ، ومجمع البيان ٢٧٠/٣ و ٣٨٨/٤ و ٤٢٣/٥ ، والمخصص ١٢٨/١٤ ، وحجة القراءات ٧٤٦ ، وتفسير القرطبي ١٨١/١٩ . قال المبرد : « وليس ممسا روت الرواة متصلاً بقصيدة » ولم يرد في رواية ثعلب لشعر الأعشى - وهي رواية مطبوعة الديوان - وورد في رواية يعقوب له كما ذكر ابن السيد في القرط ٥٠٤-٥٠٥ ، وموضعه بعد قوله (د) ، ق ١٤/٥٤ ص ٣٢٣ :

غراء تهيج زوله والكف زينا خضابه

وهو بلا نسبة في شرح كتاب سيبويه للسيرافي (السيرافي النحوي ٦٧) ، وإعراب القرآن ٦١٠/٣ ، والقطع ٧٥٩ ، وتكلمة الإيضاح ٢١٢ ، والبيان ٢٧٩/٢ ، وابن يعيش ٤٤/٦ ، وتفسير البيضاوي (مجمع التفاسير ٤٤٣/٦) . ويروي « فصدقتها وكذبتها » ، وانظر القرط .

(٢) هذه قراءة شاذة عزها ابن جني إلى الزهري ، وحكى هو والنحاس عن أبي حاتم نسبتها إلى أبي الهججاج الأعرابي ، وإليه عزها ابن خالويه وزاد نسبتها إلى جعفر بن محمد ، وذكر أبو حيان نسبتها إلى هؤلاء وزاد نسبتها إلى زيد بن علي وبلال بن أبي بردة . وعزاها الطبرسي إلى يعقوب =

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَن قُلُوبِهِمْ ﴾] ٢٣ |
 أي خُلِّيَ الفزعُ ، وسَلِبَ ، فالتشديد ^(٢) للسُّلْبِ ^(٤) ، كقولهم : مَرَضْتُهُ ،
 وما أشبه ذلك .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا
 وَنَذِيرًا ﴾] ٢٨ |
 قيل : ﴿ كَافَّةً ﴾ حال من الكاف ^(٦) أي : ما أرسلناك إلا تكفهم
 وتزجرهم ^(٧) .

وقيل : بل في الكلام تقديم وتأخير ^(٨) ، أي : ما أرسلناك إلا للناس كافة .

= سهل ، ونصَّ ابن مهران في المبسوط ٣٦٣ أنها رواية ابن عبد الخالق المكفوف وابن مسلم عن
 يعقوب ورواية أبي علي الضيرير عن روح وزيد وغيرهما عن يعقوب ، وأما سهل فهو أبو حاتم
 وليت هذه قراءته وإنما هي قراءة نسبها إلى أبي الهججاج .

انظر المحتسب ١٩١/٢ ، وشواذ ابن خالويه ١٢١ ، وإعراب القرآن وجمع البيان والبحر (وفيه :
 أبو الهججاه وبلال بن أبي برزة) وهو تحريف . وضبط ابن مهران « صدق » بالتشديد وهو
 ضبط النسخ ، وضبطه أبو الفتح بالتخفيف ، ولم يضبطه غيرها . وهما في المعنى سواء ،
 وما قاله المؤلف في تفسيره هو قول الفراء وابن جني وغيرهما . وقال الزجاج : أي صدق ظنُّ
 إبليس إبليس بما اتبعوه . (٣) زيادة من ي و ب .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦١/٢ ، وإعراب القرآن ٦٧٠/٢-٦٧١ ، والحجة ١٦٢/٤ خم ، والبحر

٢٧٨/٧ ، ومجاز القرآن ١٤٧/٢

(٣) في الأصل : بالتشديد ، وهو تحريف ، وفي ب : والتشديد ، والوجه ما أثبت من ي .

(٤) أي سَلِبَكَ عن مفعول فعَل ما اشتق منه .

(٥) انظر الجواهر ٢٩٩ ، وإعراب القرآن ٦٧٢/٢-٦٧٣ ، وجمع البيان ٣٩٠/٤ ، والبيان ٢٨٠/٢-٢٨١ ،

والبحر ٢٨١/٧ ، وتفسير القرطبي ٣٠٠/٤ ، وابن الشجري ٤٨/٢ ، ٢٨٠-٢٨١ ، واللغني ٧٣٣

(٦) وهو قول الزجاج ومن واقفه .

(٧) في ب « وتردعهم » وكذا وقع فيما نقله صاحب جمع البيان عن هذا الكتاب من غير تصريح .

(٨) فيكون تقدم حال الجرور عليه ، وقد أجازته ابن كيسان وابن برهان وعزي إلى أبي علي ، ولم

يجزه للؤلف فيما سلف ٤٠٤-٤٠٥ ، وانظر بسط التعليق ثمة .

و ﴿ كَافَّةً ﴾ كالـ « عافية » والـ « عاقبة » ، وما أشبه ذلك ^(١) .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ [٤٥]

أي : ما بلغ أهل مكة معشَارَ ما آتينا من ^(٤) قبلهم ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ [٤٥]

أي إنكاري . فـ « نكير » مصدر ، وهو مثل « عذير » في قول ذي الإصبع

العَدُوَانِي ^(٨) :

عَـذِيرَ الحَيِّ مِنْ عَـذُوَا نَ كَانُوا حَيَّةَ الأَرْضِ ^(٩)

(١) وقيل اسم فاعل وإلهاء للبالغ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٣٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٦٤/٢ ، ومجمع البيان ٣٩٥/٤ ، والبحر ٢٩٠/٧ ، وتفسير الطبري ٧٠/٢٢ ، والقرطبي ٣١٠/١٤ ، وابن كثير ٥١٢/٦ ، ومجمع التفاسير ١٦٨/٤ ، وما سلف ٦٩٦ .

(٤) في النسخ « ما آتيناهم من قبلهم » وهو خطأ من النساخ .

(٥) وهو قول ابن عباس وقتادة وابن زيد وغيرهم .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر مجمع البيان ٣٩٥/٤ ، والبيان ٢٨٢/٢ ، والبحر ٢٩٠/٧ .

(٨) البيت من كلمة له في الأصعبيات ٧٢ وتخريجها ثمة . وهو له في الكتاب ١٣٩/١ ، وابن السيرافي ٢٩٨/١ ، واللسان (عذر) . وهو بلا نسبة في إعراب القرآن ٥٩٠/٣ ، ومجمع البيان ٣٩٥/٤ ، والبيان ٢٨٢/٢ .

(٩) في الأصل : من عدنان ، وهو تحريف صوابه من ي و ب . وقوله عذير الحي أي من يعذرهم في فعلهم أو من يعذرن في فهم ، وقوله كانوا حية الأرض أي كانوا يتقى منهم لكثرتهم وعزتهم كما يتقى من الحية المنكرة ، عن الأعم بطرة الكتاب . وعذير مصدر على فاعل وهو قول الأعم وابن السيرافي وأبي حيان وهو ظاهر قول سيبويه وقيل هو بمنزلة عاذر ، وحكى السيرافي (بهامش الكتاب) أن بعضهم ضعف القول الأول .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ ﴾^(٢)

[٤٦]

٣ ﴿ أَنْ ﴾ في موضع الجر بدل^(٣) من قوله ﴿ واحِدَةٍ ﴾ ، أي إنما أعظمكم بأن تقوموا لله .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ مَثْنَى وَفِرَادَى ﴾^(٤) [٤٦]

٦ في موضع النصب على الحال من الضمير في ﴿ تقوموا ﴾ .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيَنَّ الْبَاطِلُ وَمَا

يُعِيدُ ﴾^(٥) [٤٩]

٩ ﴿ مَا ﴾ نصب مفعول قوله ﴿ يبدي ﴾ أي : أي شيء يبدي الباطل وأي شيء يعيد^(٦) .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا ﴾^(٨)

[٥١]

١٢

(١) زيادة مني .

(٢) انظر إعراب القرآن ٦٧٩/٢ ، ومجم البيان ٢٩٦/٤ ، والبيان ٢٨٢/٢-٢٨٢ ، والبحر ٢٩٠/٧

(٣) أجازة النحاس ومن وافقه ، وعزاه أبو حيان إلى أبي علي . وأجاز النحاس ومن وافقه أيضاً أن يكون في موضع الرفع خبر مبتدأ مضمرة أي هي أن ، وذكر النحاس أن مذهب الزجاج أن يكون في موضع نصب أي لأن تقوموا فحذف الجار فنصب .

(٤) انظر إعراب القرآن ٦٧٩/٢ ، ومجم البيان ٢٩٦/٤ ، والبحر ٢٩١/٧

(٥) انظر إعراب القرآن ٦٨٠/٢-٦٨١ ، ومجم البيان ٢٩٦/٤-٢٩٧ ، والبيان ٢٨٢/٢ ، والبحر ٢٩٢/٧ ، وتفسير القرطبي ٣١٢/١٤

(٦) ف « ما » استفهامية ، أجازة الزجاج والنحاس ومن وافقها . ومذهب الزجاج إلى أن الأجود أن تكون نافية ، وهو الظاهر كما قال أبو حيان .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر إعراب القرآن ٦٨١/٢ ، ومجم البيان ٢٩٧/٤ ، والبيان ٢٨٢/٢ ، والبحر ٢٩٢/٧

جواب^(١) ﴿ لو ﴾ محذوف ، أي لَتَعَجَّبْتَ^(٢) ، ويكون قوله ﴿ فَرَعُوا ﴾ و ﴿ أَخَذُوا ﴾ جميعاً في موضع الجرّ بالإضافة ، أعني إضافة ﴿ إذ ﴾ إليه .

٣ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَأَنْتَى لَهُمُ التَّنَاوُشُ ﴾^(٤) | ١٥٢ |
و ﴿ التَّنَاوُشُ ﴾ بالهمز ، وَتَرَكَ الهمز^(٥) . والأصل الهمز^(٦) ، من قوله^(٧) :

تَمَنَّى نَيْشاً أَنْ يَكُونَ أَطَاعِنِي وَقَدْ حَدَّثْتُ بَعْدَ الْأُمُورِ أُمُورٌ

٦ فنصب « نَيْشاً » على الظرف ، أي تمنى مدة مديدة^(٨) ، لأنّ « النَّيْشُ »
التَّأخَّرُ^(٩) .

- (١) في الأصل : وجواب .
(٢) تقدير الزجاج : لرأيت ما يعتبر به عبرة شديدة .
(٣) زيادة من ي وب .
(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢/٣٦٤ ، وإعراب القرآن ٢/٦٨١ ، والحجة ٤/١٦٦ خم ، ومجمع البيان ٤/٣٩٧ ، والبيان ٢/٢٨٤ ، والبحر ٧/٢٩٣ ، وتفسير الطبري ٢٢/٧٣-٧٤ ، والقرطبي ١٤/٣١٦-٣١٧ .
(٥) قرأ بالهمز أبو عمرو وحزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقر بلا همز . انظر السبعة ٥٣٠ ، والتيسير ١٨١ ، والنشر ٢/٢٥١ .
(٦) هذا قول لم يتقدمه إليه أحد فيا أعلم ، وتابعه عليه الطبري وأبو البركات اللذان أخذنا منه من غير تصريح .
(٧) وهو نهشل بن حرّبي . والبيت له في الجليس والأنيس ٢/٣١٦ ، واللسان (نأش) ، والحماسة البصرية ٢/٣٦ ، وانظر شعره ص ١١٤ . وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ٢/٣٦٥ ، والزاهر ١/٣٤٥ ، وتفسير الطبري ٢٢/٧٤ ، ومجمع البيان ٤/٣٩٧ ، والبيان ٢/٢٨٤ ، وتفسير القرطبي ١٤/٣١٧ .
(٨) كذا قال وتابعه الطبري وأبو البركات ، ولا تساعده اللغة ، وليس المراد ما قال بل المراد أنه تمنى أخيراً أو في الأخير وبعد الفوت أن يكون أطاعني وقد حدثت أمور لا يستدرك بها مافات أي أطاعني في وقت لا تنفعه فيه الطاعة ، عن اللسان (نأش) .
(٩) النَيْشُ : التَّأخَّرُ ، والحركة في بطاء ، والطلب ، والأخذ من بعد . وحمل التناوش على أنه من التأخر لم يتقدمه إليه أحد ووافقه الطبري وأبو البركات ، ولا يقوم به للمعنى =

ومن قال ﴿ التَّنَاوُشُ ﴾ فإنه يكون على تَلْيِينِ الهمزة وإبدالها واوًا .
ويجوز^(١) أن يكون الأصل « التناوش »^(٢) بالواو ، من قوله^(٣) :

٣

فَهَيَّ تَنَوُّشُ الْحَوْضِ نَوْشًا مِنْ عَلَا
فتكون الهمزة^(٤) مثلها في « أجوه »^(٥) و ﴿ أَقَّتْ ﴾^(٦) [سورة المرسلات : ١١] .

= وحله الفراء والزجاج ومن وافقهما على أنه من الحركة في بطنه ، وتقدير الزجاج : من أين لهم الحركة فيما قد بعد ، ولا يكاد يقوم به للعنى . وفسره أبو علي أنه من التطلب أي كيف يطلبون ما بعد وفات بعد أن كان قريباً ممكناً . وفسره ثعلب بأنه الأخذ من بعد ، وهو الظاهر وقول الطبري .

(١) هنا هو قول الجميع الفراء والزجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٢) وهو التناول من قرب .

(٣) وهو غيلان بن حريث . والبيت له في مجاز القرآن ١٥٠/٢ ، وابن السيرا في ٢٧٧/٢ ، واللسان (نوش) . وهو بلا نسبة في الكتاب ١٢٢/٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٦٥/٢ ، وإصلاح المنطق ٤٢٢ ، وتهذيبه ٨٧٢ ، وأدب الكاتب ٥٠٢ ، والاقطصاب ٤٢٧ ، والزاهر ٣٤٥/١ ، وتفسير الطبري ٧٤/٢٢ ، والحجة ٥١/٤ خك و ١٦٧/٤ خم ، وشرح هاشميات الكيت ٨٢ ، وللنصف ١٢٤/١ ، والجلس والأنيس ٣١٦/٢ ، والمخصص ٦٢/١٤ ، وجمع البيان ٣٩٧/٤ ، والبيان ٢٨٤/٢ ، وابن يعيش ٧٣/٤ ، ٨٩ ، وتفسير القرطبي ٢١٦/١٤ ، والخزانة ١٢٥/٤ - ١٢٦ ، ٢٦٢ - ٢٦١ وحكي عن ابن بري أن البيت لغيلان بن حريث ، ثم قال : وهو من أبيات سيبويه الخمسين التي لم يعرف قائلوها ؟

وقوله فهي أي الإبل ، وتنوش الحوض : تتناول ماءه ، ومن علا : من فوق . يريد أنها عالية الأجسام طوال الأعناق تحط أعناقها إلى الأرض إذا أرادت الشرب .
أي الهمزة في « التناوش » . (٤)

(٥) في الأصل وب : وجوه ، والصواب من ي .

(٦) والأصل وجوه ووقتت ، لأنها من الواو ثم هزتها ، وكذلك التناوش أصله التناوش بالواو ثم أبدلت من الواو الهمزة . وسيأتي الكلام على ﴿ أَقَّتْ ﴾ في موضعها ١٤١٨

سورة الملائكة

عليهم السلام

٢ قوله عز وجل : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ قَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(١) [١١]
الإضافة محضة ؛ فيكون ﴿ فاطر ﴾ جراً نعتاً لما قبله . وإن شئت كان بدلاً
إن قدرت الإضافة منفصلة .

٦ فأما قوله عز وجل : ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ﴾ ^(٢) [١١]
فمن ^(٣) جعل الإضافة محضة انتصب ﴿ رسلاً ﴾ بمضمر ^(٤) ، لأنه إذا كان بمعنى
الماضي لا يعمل بته ^(٥) .

٩ [وقوله] ^(٦) ﴿ أُولِي الْأَجْنِحَةِ مِثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ [١١]

(١) انظر إعراب القرآن ٦٨٢/٢ ، والبيان ٢٨٥/٢

(٢) انظر إعراب القرآن ٦٨٢/٢ ، والبيان ٢٨٥/٢ ، والبحر ٢٩٧/٧ - ٢٩٨

(٣) في النسخ : فيمن ، وهو تحريف .

(٤) وهو أحد قولي النحاس وغيره ، وهو قياس مذهب سيوييه والمبرد وأبي علي وغيرهم ، انظر
ماسلف من كلامه على قوله تعالى ﴿ وجاعل الليل سكناً ﴾ [سورة الأنعام : ٩٦] ص ٤١٩ .
وأجاز النحاس ومن وافقه أن يكون « رسلاً » مفعولاً ثانياً لـ « جاعل » وعليه يكون للحال أو
الاستقبال والإضافة منفصلة .

(٥) سلف بسط التعليل على هنا ٤١٩

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر شرح المجمع اللوح ١/١٣٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٤٦ ، وإعراب القرآن ٦٨٢/٢ ، ومجمع
البيان ٤٠٠/٤ ، والبيان ٢٨٥/٢ ، والبحر ٢٩٨/٧ . وقد سلف الكلام على ترك صرف مثنى
وثلاث ورباع في قوله تعالى ﴿ فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ﴾ [سورة
النساء : ٣] ص ٢٨٦ - ٢٨٨ وذكر مصادر الكلام عليها ثمه .

﴿ مثني ﴾ في موضع الجر لكونه وصفاً لـ ﴿ أجنحة ﴾ ، وهكذا
﴿ ثلاث ﴾ و ﴿ رباع ﴾ . ولا ينصرف مثني وما بعده لكونه معدولاً عن
« اثنين اثنين » ، و « ثلاثة ثلاثة » و « أربعة أربعة » .

ومعنى قولي^(١) « معدول عن اثنين اثنين » أنك أردت بـ « مثني » ما أردت
بـ « اثنين اثنين » ، والأصل أن تريد بالكلمة معناها دون معنى كلمة أخرى .
فالعَدْلُ ضد الاستواء ، لأن الاستواء هذا الذي ذكرناه ؛ والعَدْلُ^(٢) : أن تلفظ
بكلمة وأنت تريد كلمة أخرى . فلما كان كذلك / كان العدلُ ثانياً^(٣) . فإذا اجتمع
مع الضفة^(٤) وجب أن يمنعا الصرف .

قوله عز وعلّا : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾^(٥) [١٨]
لم يذكر لـ ﴿ مَنْ ﴾ خبراً ، والتقدير : أفمن زين له سوء عمله كالمؤمن الذي
يثاب على حسن عمله^(٦) .

(١) في الأصل و ب : قوله ، والصواب من ي .

(٢) قال المؤلف في شرح اللمع اللوح ١/١٢٤ : « العدل وهو فرع على الاستواء لأن العدل في كلامهم
هو أن تلفظ بكلمة وأنت تريد بها أخرى وليس هذا بالأصل إنما الأصل أن تلفظ بكلمة وأنت
تريد بها إياها » اهـ . وقال أبو علي في الإيضاح ٣٠١ « معنى العدل أن تريد لفظاً فتعدل عن
الذي تريد إلى آخر » اهـ .

(٣) أي فرعاً ، والاستواء أول أو أصل . وفي الأصل : ثابتاً ، وهو تحريف صوابه من ي و ب .

(٤) ما ذكره المؤلف من أن المانع من الصرف العدل والوصف هو مذهب سيوييه وأبي علي وابن جني
والجمهور . وقيل غير ذلك ، انظر التعليق فيما سلف ٢٨٧

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٣٦٦/٢ - ٣٦٧ ، وإعراب القرآن ٦٨٦/٢ - ٦٨٧ ، ومجمع البيان ٤٠١/٤ ،
والبیان ٢٨٦/٢ - ٢٨٧ ، والبحر ٢٠٠/٧ ، وتفسير الطبري ٧٨/٢٢ ، والقرطبي ٣٢٤/١٤ - ٣٢٥ .
وقام الآية : ﴿ فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ﴾ .

(٦) قدره الكسائي والفراء والنحاس والطبري والقرطبي : أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً ذهب
نفسك عليهم حسرات . وقدره أبو حيان « كمن لم يزين له » وهو أولى . وقدره الطبرسي ثلاثة
تقديرات كلها حسنة وهي : كمن علم الحسن والتبجح ، وكمن هداه الله ، وكمن زين له صالح
عمله ، وهذا الأخير موافق لتقدير أبي حيان .

وقرئ ﴿ فرآه ﴾ بالإمالة وفتح الراء ، وبالإمالة وإمالة فتحة الراء ^(١) . فمن أمال فتحة الهمزة فلأن الألف بدل ^(٢) من الياء . ومن أمال الراء فهو تبع لإمالة الهمزة .

[قوله تعالى] ^(٣) ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ ^(٤) [١١٠]

يجوز أن يكون التقدير ^(٥) : والعمل الصالح يرفعه [الله] ^(٦) . ويجوز أن يكون التقدير : يرفعه الكلم ^(٧) . ويجوز أن يكون التقدير : يرفع العمل الصالح الكلم ^(٧) . وهو الاختيار ، دون أن تكون الهاء المنصوبة تعود إلى ﴿ العمل ﴾ ، لأنه لو كان عائداً إليه لكان « والعمل الصالح » بالنصب ، على مقتضى قول سيبويه ، لأنه قال ^(٨) : إذا قلت : « قام زيد وعمراً ^(٩) يضربه بكر » كان الاختيار في « عمرو » النصب ، لأن الصِّدْرُ فعل وفاعل .

(١) قرأ بإمالة فتحة الهمزة ويفتح الراء أبو عمرو وأبو بكر عن عاصم بخلاف عنه ، وأمالها حمزة والكسائي وابن ذكوان عن ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بخلاف عنه فروي عنه أيضاً الفتح فيها ، وقرأ ورش عن نافع بين اللفظين ، وقرأ الباقر بالفتح فيها . انظر السبعة ٢٦٠ - ٢٦١ ، والتيسير ١٠٣ - ١٠٤ ، والنشر ٤٤/٢ - ٤٦

(٢) في الأصل : يدل ، وهو تحريف .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٣٩١ ، ومعاني القرآن للقرآء ٣٦٧/٢ ، وإعراب القرآن ٦٨٩/٢ - ٦٩٠ ، وجمع البيان ٤٠٢/٤ ، والبيان ٢٨٧/٢ ، والبحر ٣٠٣/٧ ، وتفسير الطبري ٨٠/٢٢ ، والقرطبي

٣٢٩/١٤ - ٣٣١ ، وابن كثير ٥٢٤/٦ ، وجمع التفاسير ١٧٨/٥

(٥) عن قتادة وابن عباس في رواية عنهما .

(٦) عن أبي صالح وشهر بن حوشب وابن عباس في رواية عنه .

(٧) وهو قول ابن عباس وسعيد ومجاهد وقتادة والضحاك وأبي العالية والفراء واختاره النحاس وغيره .

(٨) لم أصب هذا التثيل في الكتاب ، لكنه على قياس ما قال سيبويه في الكتاب ٤٦/١ في باب ما يختار فيه إعمال الفعل مما يكون في المبتدأ مبنياً عليه الفعل . وقد سلف نحو هنا ٩٥٨ ونقلنا ثمة كلام سيبويه .

(٩) في ب و ي : وعمرو ، وكلاهما صواب .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴾ ^(٢) [١٠]

﴿ مكرٌ ﴾ مبتدأ ، و « أولاء » جرّ بالإضافة ، والكاف للخطاب ،
و ﴿ هو ﴾ فِضْلٌ ^(٣) ، وقوله ﴿ يبور ﴾ خبر المبتدأ . وقد تقدّم ^(٤) دخول الفصل
بين الاسم والفعل المضارع .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكَيْكُمْ ﴾ ^(٥) [١٤]

يكون التقدير : بإشراككم إياهم ، فالمصدر مضاف إلى الفاعل ، أي بجعلكم
إياهم شركاء الله [كقوله ﴿ مَا كُنْتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ ﴾ [سورة يونس : ٢٨]] ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ . جَنَّاتُ عَدْنٍ ﴾ ^(٧)

[٣٢ - ٣٣]

﴿ جناتٌ ﴾ رفع بدل ^(٨) من قوله ﴿ الفضل الكبير ﴾ .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر شرح اللع اللوح ١/٨٠ ، والجواهر ٥٤٦ ، وإعراب القرآن ٦٩٠/٢ ، ومجمع البيان ٤٠١/٤ ،
والبيان ٢٨٧/٢ ، والبحر ٣٠٤/٧ ، والتبيان ١٠٧٣

(٣) أجازة النحاس والحوفي والمكبري والطبرسي وأبو البركات . وذكر أبو حيان أنه لا يعلم أحداً أجاز
دخول الفصل بين الاسم والفعل المضارع إلا الجرجاني في شرح الإيضاح . وهذا النحاس يجيزه ،
وقد أجازة المازني وأبو علي وغيرهما . انظر المجمع ٢٣٧/١ ولم يسم أحداً . وأجاز النحاس وغيره
أن يكون « هو » مبتدأ ثانياً .

(٤) ص ١٠٦٦ . وانظر للمصادر التي أحلنا عليها في ذكر ضمير الفصل ٣٣

(٥) انظر الجواهر ٤٦٦ ، وإعراب القرآن ٦٩٢/٢ ، ومجمع البيان ٤٠٤/٤ ، والبيان ٢٨٨/٢ ، والبحر
٣٠٥/٧

(٦) زيادة من ي . وسيأتي الآية : ﴿ ويوم نحشهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم
وشركاؤكم فزئلتنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون ﴾ .

(٧) انظر الحجة ١٦٩/٤ - ١٧٠ خم ، ومجمع البيان ٤٠٨/٤ ، والبيان ٢٨٨/٢ ، والبحر ٢١٤/٧ ، والمغني
٧٧٨

(٨) وهو أحد قولي أبي علي ، والثاني أنه خبر لمبتدأ محذوف ، وتابعه الناس . وقيل مبتدأ والخبر جملة
﴿ يدخلونها ﴾ واختاره أبو حيان وابن هشام .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ﴾ ^(٢)

[٣٣]

و ﴿ لُؤْلُؤًا ﴾ ^(٣) . من نصب بفعل مضر ، وإن شئت كان محمولاً على موضع الجار والمجرور .

وإن شئت فبين جرّ كان معطوفاً ^(٤) على قوله ﴿ من ذهب ﴾ أو على ﴿ أساور ﴾ ، وقوله ﴿ من ذهب ﴾ أقرب إليه .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ﴾ ^(٥) [٣٦]

و ﴿ يُجْزَى كُلُّ كَفُورٍ ﴾ . وإنما قراءة أبي عمرو ^(٦) ﴿ يُجْزَى ﴾ لأن قبله ﴿ ولا يُخَفَّفُ عنهم ﴾ [٣٦] ، وكذلك ﴿ لا يَقْضَى عليهم فَيَمُوتُوا ﴾ [٣٦] ؛ فكان ﴿ يُجْزَى ﴾ طبقاً لـ ﴿ يَقْضَى ﴾ و ﴿ يُخَفَّفُ ﴾ .

ونصب ^(٧) ﴿ فَيَمُوتُوا ﴾ ^(٨) لأنه جواب النفي بالفاء . وإنما نصب لأن التقدير : لا يجتمع لهم قضاء فوت ، فتوهم في الأول المصدر وفي الثاني « أن » مع الفعل ، ليكون في تقدير المصدر .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر إعراب القرآن ٦٩٨/٢ ، والحجة ١٧٠/٤ خم ، ومجمع البيان ٤٠٧/٤ - ٤٠٨ ، والبحر ٣١٤/٧ . وقد سلف الكلام على نظيرة هذه الآية في سورة الحج : ٢٣ ، ص ٩٠٠ فانظر التعليق ثمة .

(٣) قرأ نافع وعاصم بالنصب وقرأ الباقون بالجر . انظر السبعة ٥٣٤ - ٥٣٥ ، والتيسير ١٨٢ ، ١٥٦ ، والنشر ٣٥٢/٢ ، ٣٤٦ .

(٤) في الأصل : وإن شئت كان فبين جر كان معطوفاً بتكرار « كان » والصواب من ي و ب .

(٥) انظر الحجة ١٦٩/٤ خم ومنه أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ٤١٠/٤ ، والبحر ٣١٦/٧ . وسياق الآية : ﴿ لا يقضى عليهم فموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور ﴾ .

(٦) وحده ، وقرأ الباقون ﴿ نجزي كل ﴾ : انظر السبعة ٥٣٥ ، والتيسير ١٨٢ ، والنشر ٣٥٢/٢ .

(٧) في الأصل : نصب ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

(٨) انظر إعراب القرآن ٦٩٩/٢ - ٧٠٠ ، ومجمع البيان ٤١٠/٤ ، والبيان ٢٨٩/٣ ، والبحر ٣١٦/٧ ،

والكتاب ٤١٩/١ ، والمقتضب ١٨/٢ ، وابن يعيش ٢٨/٧ ، والمغني ٦٢٤ - ٦٢٦

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحاً غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾

[٣٧]

٢ هذه الآية ترد إشكالاً على الأصل الذي مهّده أبو بكر ^(٢) في قوله ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ [سورة الفاتحة: ٧] وأن « غيراً » إذا وقع بين الضدين كان معرفة ، كقوله : « عليك بالحركة غير السكون » ^(٣) ، وأن قوله

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) هو ابن السراج ، وقد نقل كلامه أبو علي في الحجة ١٠٦٧١ - ١٠٧ ، وانظر شرح اللمع اللوح

٢/٩٤

قال أبو بكر : « اعلم أن حكم كل مضاف إلى معرفة أن يكون معرفة ، وإنما تنكرت « غير » و « مثل » مع إضافتها إلى المعارف من أجل معناها ، وذلك أنك إذا قلت : رأيت غيرك ، فكل شيء تراه سوى المخاطب فهو غيره ، وكذلك إذا قال : رأيت مثلك ، فما هو مثله لا يخص ، يجوز أن يكون مثله في خلقه وفي خلقه وفي جاهه وفي علمه وفي نسبه . وإنما صاراً نكرتين من أجل المعنى . فأما إذا كان شيء معرفة له ضد واحد وأردت إبتاتنه ونقي ضده وعلم ذلك السامع فوصفت بـ « غير » وأضفت غيراً إلى ضده فهو معرفة ، وذلك نحو قولك : عليك بالحركة غير السكون ... وكذلك قوله ﴿ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ ... وكذلك لو عرف إنسان بأنه مثلك في ضرب من الضروب فقليل قد جاء مثلك لكان معرفة إذا أردت المعروف بشبيهك » اهـ انظر كلامه بتمامه ، والظاهر أن الاعتراض الذي أورده المؤلف عليه صحيح .

أما « غير » فذهب سيويه والمبرد وأكثر النحويين - وهو قول ابن السراج في الأصول له - أنها لا تكون إلا نكرة لأنها مبهمه في الناس أجمعين ، وأما « مثل » فقد أجاز يونس وسيبويه والمبرد وغيرهم أن تتعرف إذا أريد بها معنى « المعروف بشبيهك » . وما قاله ابن السراج هنا فيما نقله عنه أبو علي واقفه عليه الزمخشري وابن يعيش وجماعة . انظر في ذلك الكتاب ٢١٢/١ و ١٣٥/٢ ، والمقتضب ٢٧٤/٢ و ٢٨٨/٤ ، والأصول ٦/٢ و ٦٢/٢ ، وابن يعيش ١٢٥/٢ - ١٢٦ ، والغني ٢٠٩ - ٢١٠ ، واللمع ٢٧٠/٤

وحكى الرضي في شرح الكافية ٢٧٥/١ - ٢٧٦ قول ابن السراج وعزاه إلى الزجاج ثم ذكر أن ابن السراج رد عليه بالآية وببيت من الشعر ، وهو وهم منه ، وقد نبّه على ذلك البغدادي في الحزاة ١٦١/٢ - ١٦٢ هذا تمثيل ابن السراج .

﴿ غير المغضوب عليهم ﴾ وصف ل ﴿ الذين ﴾ حيث كان مضافاً إلى ضد المنعم عليهم . ألا ترى أن قوله ﴿ صالحاً ﴾ نكرة ، وقوله ﴿ غير الذي كنا نعمل ﴾ نعت له ، وليس لـ « صالح » إلا ضد واحد ؟ فكان ينبغي ألا يجرى ﴿ غير ﴾ نعتاً عليه ، إلا أن تجعله بدلاً من « صالح » على تقدير : نعمل غير الذي كنا نعمل . والأظهر فيه الصفة دون البدل . /

[قوله تعالى] ^(٣) ﴿ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُوراً . اسْتَكْبَاراً فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(١)

[٤٢ - ٤٣]

يكون مصدراً ^(٣) على تقدير : استكبروا استكباراً في الأرض . ويكون حالاً ^(٣) أيضاً ، أي مستكبرين في الأرض . ويكون بدلاً ^(٤) من « نفور » أي : ما زادهم إلا استكباراً في الأرض .

[قوله تعالى] ^(٥) ﴿ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيْقُ الْمَكْرَ السَّيِّئِ ﴾ ^(٦)

[٤٣]

أسكن الهمزة حمزة ^(٧) في قوله ﴿ ومكر السيئ ﴾ في الوصل . فيجوز أن

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٧١/٢ ، وإعراب القرآن ٧٠٣/٢ ، والحجة ١٧١/٤ - خم ، وجمع البيان ٤١٢/٤ ، والبيان ٢٨٩/٢ ، والبحر ٣١٩/٧ ، والمحاسب ٢٠٢/٢

(٢) وهو قول أبي علي ومن وافقه .

(٣) أجازه الطبرسي وأبو حيان .

(٤) وهو قول ابن جني ، وأجازه الطبرسي . والظاهر أن المؤلف أخذ من ابن جني . وقيل هو مفعول له ، وهو قول الفراء والنحاس وأبي البركات ، وأحد قولي أبي حيان ، وهو الظاهر .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٣٧١/٢ ، وإعراب القرآن ٧٠٣/٢ ، والحجة ١٧١/٤ - ١٧٣ - خم ، وجمع البيان ٤١٢/٤ ، والبيان ٢٨٩/٢ ، والبحر ٣١٩/٧ - ٣٢٠

(٧) وحده ، وقرأ الباقون ﴿ السيئ ﴾ بالجر . انظر السبعة ٥٣٥ - ٥٣٦ ، والتيسير ١٨٢ ، والنشر

يكون شَبَّه « يبيع وَ » بـ « فَخِذْ »^(١) ، فأسكن كما يسكن « فَخِذْ » إذا قلت
« فَخِذْ »^(٢) . ويجوز أن يكون أجرى الوصل مجرى الوقف ، فأسكنها في الوصل
كما يسكنها في الوقف^(٣) .

٣

-
- (١) في الأصل وب « شبه ياء بفخذ » وفي ي « شبه ياء و بفخذ » وهو خطأ صوابه ما أثبت .
(٢) هذا قول الفراء وأحد قولي أبي علي ، وخصه المبرد والزجاج وغيرها بضرورة الشعر ، والقرآن
لا يحمل على الضرورة .
(٣) أجازه أبو علي أيضاً . وقيل : هذا لا يكون إلا في الضرورة أيضاً . وقد أطال أبو علي الاحتجاج
لكلا الوجهين .

سورة يس

قوله عز و علا : ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُتَسَلِّينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .
تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾^(١) [٣ - ١٥]
بالرفع^(٢) ، أي ذلك^(٣) تنزيل العزيز [الرحيم]^(٤) .

ومن قرأ بالنصب فإنه مصدر على تقدير : نزلته تنزيلاً . ويروى أن
الزِّيَّات^(٥) قال : رأيت ربي في الرؤيا فسألته كيف أقرأ ﴿ تنزيل العزيز
الرحيم ﴾ ؟ فقال عز من قائل : تنزيل العزيز ، بالنصب ، لأنني نزلته تنزيلاً .
ومن قرأ ﴿ تنزيل العزيز الرحيم ﴾ بالجر^(٦) - وهو خارج عن الأئمة^(٧) -

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٧٢/٢ ، وإعراب القرآن ٧٠٨/٢ - ٧٠٩ ، والحجة ١٧٦/٤ - ١٧٧ خم ،

ومجمع البيان ٤١٤/٤ - ٤١٥ ، والبيان ٢٩٠/٢ ، والبحر ٢٢٣/٧

(٢) قرأ بالرفع أبو عمرو ونافع وابن كثير وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة
٥٣٩ ، والتيسير ١٨٣ ، والنشر ٢٥٢/٢

(٣) زيادة من ب .

(٤) هذا تقدير الفراء ومن وافقه . وقدره النحاس : الذي أنزل إليك . وقدره أبو علي : هو
تنزيل ، وأجاز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي تنزيل العزيز الرحيم هذا .

(٥) زيادة من ب .

(٦) هو حمزة . وانظر هذا الخبر في تهذيب الكمال ٣٢١/٧

(٧) وهي قراءة شاذة عزاها ابن خالويه في شواذه ١٢٤ إلى البيهقي وزاد أبو حيان نسبتها إلى
أبي حيوة والقورصي عن أبي جعفر وشيبة .

(٨) هم القراء السبعة أئمة الأمصار .

جعله بدلاً من قوله ﴿ صراطٍ ﴾^(١) لأنَّ الصراط هو القرآن^(٢) ههنا ، فكأنه قال :
إنك لمن المرسلين بالقرآن .

٣ ﴿ على صراط مستقيم ﴾ يجوز أن يكون خبراً ثانياً ، وهو اختيار
الزجاج^(٣) . والثاني : أن يكون من صلة ﴿ المرسلين ﴾ ، أي من الذين أرسلوا
على صراط مستقيم^(٤) .

٦ [قوله تعالى]^(٥) ﴿ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ ﴾ [١٠]
هو على تقدير : سواء عليهم الإنذار وترك الإنذار . وقد تقدم ما فيه من
الإشكال في أول البقرة^(٦) .

٩ [قوله تعالى]^(٧) ﴿ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ [١٦]
مفعول ﴿ يعلم ﴾ مضمّر ، والتقدير [ربنا]^(٨) يعلم لِم أرسلنا إليكم ، لأنهم
قالوا للمرسل ﴿ ما أنتم إلا بشرٌ مثلنا ﴾ [١٥] ومعناه : لِم بعثكم إلينا ، فقالوا :

(١) كذا قال وتابعه أبو البركات ناقلاً عنه من غير تصريح ، وهو متكلف . والذي قاله النحاس
وغيره أنه بدل من القرآن في قوله تعالى ﴿ والقرآن الحكيم . إنك ﴾ .

(٢) تابعه أبو البركات ، وهذا قول لم يقل به أحد علمته . والذي أجمعوا عليه أنه على بابـه والمراد به
شريعة الإسلام . انظر تفسير الطبري ٩٧/٢٢ ، والقرطبي ٥/١٥ ، وابن كثير ٥٤٨/٦ ، ومجمع
التفاسير ١٩٥/٥ ، والكشاف ٣١٤/٣

(٣) حكى النحاس عن الزجاج كلا القولين وليس فيما نقله تصريح بالاختيار إلا أنه قدم ذكر الأول
وأجاز الثاني ، فالظاهر أنه يختار الأول ، وكلا القولين أخذهما من الفراء وقد قدم الأول أيضاً .

(٤) قوله « على صراط مستقيم يجوز ... على صراط مستقيم » انفردت به نسخة الأصل .

(٥) زيادة من ي .

(٦) في الآية ٦ ، ص ١٧ - ١٩ .

(٧) انظر الجواهر ٤٣٥ ، والكشاف ٢١٨/٣ ، ومجمع التفاسير ٢٠١/٥ . وسياق الآية : ﴿ قالوا ما أنتم
إلا بشرٌ مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذبون . قالوا ربنا ... ﴾ .

(٨) زيادة من ي وب .

ربنا يعلم لم بعثنا إليكم . فقوله ﴿ إنا إليكم مرسلون ﴾ مستأنف ، وهو تحقيق للمعنى الذي أنكروه (١) .

[قوله تعالى] (٢) ﴿ قالوا طائركم معكم أن ذكركم ﴾ [١٩]
جواب الشرط محذوف ، أي : إن ذكركم لقيتموهم بالكفر والإنكار (٤) . وقد تقدم نحوه (٥) .

(١) وكذا قال في الجواهر أيضاً وقال في آخر كلامه « وليس كسر إن لمكان اللام بل كسرهما لأنه مبتدأ » اهـ . وما ذهب إليه تكلف وتعسف ، والصواب أن جملة ﴿ إنا إليكم مرسلون ﴾ سادة مسد مفعولي يعلم المعلق باللام . قال الزمخشري : « وقوله ﴿ ربنا يعلم ﴾ جار مجرى القسم في التوكيد « لأن العلم فيه معنى التحقيق .

وقول المؤلف في تأويل قوله تعالى ﴿ ما أنتم إلا بشر مثلنا ﴾ معناه لم بعثكم إلينا = غير صحيح ، ومعنى الآية واضح كل الوضوح . وقول الرسل ﴿ ربنا يعلم إنا إليكم مرسلون ﴾ هو حكاية جواب الرسل عن حجة قومهم التي حكاها الله سبحانه في قوله ﴿ إن أنتم إلا بشر مثلنا ﴾ . ولم يحكى الله سبحانه عن هؤلاء الرسل جواباً عن هذه الحجة كما حكى عن الرسل المبعوثين إلى الأمم الدارجة لما احتجت أممهم بمثل هذه الحجة ﴿ إن أنتم إلا بشر مثلنا ﴾ قال تعالى حكاية عنهم ﴿ إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله بين على من يشاء من عباده وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله ﴾ [سورة إبراهيم : ١١] = بل حكى الله عنهم أنهم ذكروا لقومهم أنهم مرسلون إليهم مأمورون بتبليغ الرسالة ليس عليهم إلا ذلك وأنهم في غنى عن تصديقهم لهم وإيمانهم بهم ويكفيهم فيه أن يعلم ربهم بأنهم مرسلون لا حاجة لهم إلى أزيد من ذلك . عن الميزان في تفسير القرآن ٧٣/١٧ - ٧٤ (٢) . زيادة من ي وب .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٤٩ ، والحجة ١٧٧/٤ خم ، وجمع البيان ٤١٨/٤ ، والبيان ٢٩٢/٢ ، والبحر ٣٢٧/٧ ، وتفسير الطبري ١٠٢/٢٢ ، والقرطبي ١٦/١٥ - ١٧ ، وجمع التفاسير ٢٠١/٥ ، والكشاف ٣١٨/٣ . وسياق الآية : ﴿ قالوا إنا تطيرنا بكم لكن لم تنتهوا لئلا نرجنكم وليسكنم منا عذاب ألم . قالوا ... ﴾ .

(٤) فتوعدتوهم وتطيرتم بهم . وما قاله أثين مما قالوه في تقدير الجواب المحذوف وقدره من معنى ما قبله فقدره الأخفش والطبري « فعمكم طائركم » وقدره أبو علي « تشاءتم » وقدره الزمخشري « تطيرتم » وهو قول قتادة ، وقدره أبو حيان « صحبكم طائركم » . قال صاحب الميزان ٧٥/١٧ : « والتقدير : إن ذكركم بالحق قابلتوه بمثل هذا الجحود الشيع والصنيع الفظيع من التطير والتوعد » اهـ .

- [قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ [٢٢]
- فتحوا الياء عن آخرهم إلا الزيَّات ^(٢) ، إشعاراً منهم بأنَّ الابتداء لا يحسن بقوله ﴿ لا أعبد الذي فطرني ﴾ . وفتحوا الياء ليكون ذلك مُبَعِّداً لهم عن الوقف على ^(٤) الياء .

- [قوله تعالى] ^(١) ﴿ يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ ﴾ [٣٠]
- نداء مُطَوَّلٌ مشابهة للمضاف ، لتعلُّق الجار بالمصدر ^(٦) ، فهو كقولهم ^(٧) : يا خيراً من زيد . [وليس كما قال بعضهم ^(٨) « يا ضارباً زيداً » .] [و ^(٩) نداء [مثل] ^(٩)

(٥) إن أراد أنه قد تقدم ما حذف منه جواب الشرط فهو صحيح ، انظر ما سلف ٨٠ ، ٣٩٦ ، ٥٦٢ ، ٦٢٤ ، ٧١٩ ، ٧٦١ ، ٨٦٤ ، وسيأتي كثير من ذلك أيضاً (انظر فهرس مسائل العربية في آخر الكتاب برسم الحذف حذف جواب الشرط) .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر إعراب القرآن ٧١٥/٢ ، ومجمع البيان ٢١٧/٤ (في الكلام على الآية ٢٠ من النمل) ، والبيان ٢٩٢/٢ - ٢٩٣ .

(٣) وهو حزة ، وهي قراءة حمزة وحده من السبعة كما في التيسير ١٨٥ ، والمبسوط ٢٧٤ ، ونسبها ابن مجاهد في السبعة ٥٤٤ إلى ابن عامر أيضاً ، وفي النشر ٢٥٦/٢ أنها قراءة حمزة وهشام عن ابن عامر بخلاف عنه .

(٤) في الأصل « غن » وهو تحريف صوابه من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٦٢٨ ، ومعاني القرآن للقراء ٣٧٥/٢ ، وإعراب القرآن ٧١٨/٢ - ٧١٩ ، ومجمع البيان ٤٢١/٤ ، والبيان ٢٩٤/٢ ، والبحر ٣٢٢/٧ ، والمقتضب ٢٠٣/٤ ، وابن يعيش ٨٦/٤ ، وابن الشجري ٢٧٥/١ ، والتبيين ١٠٨١ .

(٦) تابعه أبو البركات ناقلاً عنه من غير تصريح وكذا قال العكبري ولم يصرح بذلك غيرها ، بل قالوا هو نداء نكرة ولم يتكلموا على تعليق ﴿ على العباد ﴾ . فإن علق بالمصدر وهو الظاهر كان نداء شبيهاً بالمضاف وإن علق بصفة له كان نكرة غير مقصودة . والظاهر أن ابن جني يجيز القولين ، انظر المحتسب ٢٠٨/٢ .

(٧) انظر الكتاب ٣٥٠/١ ، والمقتضب ٢٢٤/٤ - ٢٢٦ ، والأصول ٢٤٤/١ ، وابن يعيش ١٢٧/١ - ١٢٨ ، وشرح الكافية ١٣٤/١ ، والمجمع ٣٧/٣ .

(٨) لأعرفه ، وكذا قال العكبري . والقولان متقاربان لأن المنادى المشابه للمضاف هو الاسم الذي =

هذه الأشياء مما لا يعقل تنبيه^(١) للمخاطبين ، كأنه يقال : تحسروا وادعوا الحسرة
وقولوا لها^(٢) : تعالي^(٣) فإن هذا من أيامك . وهكذا قولهم « يا عَجَبًا » [كأنه
يقال]^(٤) : تعال^(٣) فإن هذا من أيامك^(٥)]^(٦) .

٣

[قوله تعالى]^(٧) ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ

لَا يَرْجِعُونَ ﴾^(٨) [٣١]

﴿ كم ﴾ نصب بـ ﴿ أهلكنا ﴾ . وقوله ﴿ أنهم إليهم لا يرجعون ﴾ في
موضع النصب بدل من موضع ﴿ كم أهلكنا ﴾^(٩) وليس بدلاً من ﴿ كم ﴾^(١٠)

٦

= يجيء بعده شيء من تمامه و « خير » عامل في « من زيد » كما عمل ضارب في زيد على اختلاف
جهتي العمل ، وما قاله المؤلف أدق .

(٩) زيادة من البيان الذي ثقل صاحبه عن المؤلف من غير تصريح وتصرف في عبارته .

(١١) في ب والزيادة منها : تشنية ، وهو تحريف .

(٢) في ب : وقولوا لها تعالي ، وهو خطأ .

(٣) في ب « تعالي » وهو خطأ .

(٤) زيادة مني .

(٥) هذا تقدير مثل هذا عند سيبويه ، انظر الكتاب ١/٣١٩ - ٢٢٠ ، وإعراب القرآن والبحر .

(٦) زيادة من ب .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر الجواهر ٥٨٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٣٧٧ ، وإعراب القرآن ٢/٧١٩ ، والحجوة

٣/٤٩٧ - ٤٩٨ خم ، وجمع البيان ٤/٤٢٣ ، والبيان ٢/٢٩٤ ، والبحر ٧/٣٣٣ ، والكتاب ١/٤٦٧ ،

والمسائل المنشورة ٨٤ ، والمعنى ٢٤٣ - ٢٤٤

(٩) هذا قول سيبويه وأبي علي ومن وافقهما . وأجاز أبو علي ومن وافقه أن يكون أن في موضع نصب

والتقدير بأنهم ، فحذف الجار ، وهو قول المراد .

(١٠) هذا ظاهر قول الفراء ، وهو ما فهمه المراد والنحاس من عبارة سيبويه وفهم أبو علي عبارته

على الوجه الذي ذكره المؤلف ، قال سيبويه في « باب تكون فيه أن بدلاً من شيء ليس

بالأول » : « ومن ذلك قوله عز وجل ﴿ ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم إليهم

لا يرجعون ﴾ فالعنى والله أعلم : ألم يروا أن القرون الذين أهلكناهم إليهم لا يرجعون » اهـ .

ف « أن » عند سيبويه بدل من موضع ﴿ كم أهلكنا ﴾ وموضعه نصب بـ « يروا » المعلق عن

وحده ، لأن العامل في ﴿ كم ﴾ ﴿ أهلكنا ﴾ ، ولا يعمل ﴿ أهلكنا ﴾ في
« أن » إذ ليس المعنى : أهلكنا أنهم لا يرجعون ؛ والتقدير : ألم يروا أنهم إليهم
لا يرجعون .

٣

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وما عَمِلْتُمْ أَيديهم ﴾ [١٣٥]

بإثبات الهاء وحذفها ^(٢) . فن أثبت الهاء / كانت ﴿ ما ﴾ موصولة ، والهاء
تعود إليه .

٢/١١٢

٦

ومن حذف الهاء كانت ﴿ ما ﴾ نافية ، ويجوز أن تكون موصولة .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وأَقَمَرًا قَدَرْنَا مَنَازِلَ ﴾ [٣٩] ^(٤)

بالرفع والنصب ^(٥) . فالرفع على الابتداء . والنصب بإضمار فعل ، أي قدرنا
القمر قدرناه .

٩

= العمل بـ « كم » . هنا تاويل كلامه وهو ما فهمه أبو علي منه ، وهو الصواب في الآية والله
أعلم . وقد خفي هذا الوجه على أبي حيان فقد نقل كلام الزجاج - وهو قول سيبويه بنصه -
ولم يتضح له مراده ، وقد أطال الكلام على هذه الآية وردّ ما قيل فيها ثم زعم أن الصواب أن
« أنهم » معمول لفعل محذوف تقديره قضينا أو حكنا !؟

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٩٢٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٧٧/٢ ، وإعراب القرآن ٧٢٠/٢ ، والحجة ١٧٨/٤
خم ، وجمع البيان ٤٢٢/٤ ، والبيان ٢٩٥/٢ ، والبحر ٣٣٥/٧ ، والبغداديات ١٣١ ، وابن يعيش
٣٩٧/٢ ، والملغني ٦٥٤ - ٦٥٥

(٣) قرأ بحذفها حزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم وقرأ الباقون بإثباتها . انظر السبعة ٥٤٠ ،
والتيسير ١٨٤ ، والنشر ٣٥٢/٢

(٤) انظر الجواهر ١٢٩ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٨٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٧٧/٢ ، وإعراب القرآن
٧٢١/٢ ، والحجة ١٧٧/٤ - ١٧٨ خم ، وجمع البيان ٤٢٣/٤ - ٤٢٤ ، والبيان ٢٩٥/٢ ، والبحر
٣٣٦/٧ ، والكتشاف ٣٢٢/٣ ، والإيضاح ٣١ ، وابن الشجري ١٨٦/١ ، ٢٢٦ - ٢٢٧ ، وابن يعيش
٣٢/٢ ، والملغني ٢٩١ ، ٨٣٨

(٥) قرأ بالرفع ابن كثير ونافع وأبو عمرو وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٥٤٠ ، والتيسير
١٨٤ ، والنشر ٣٥٢/٢

﴿ منازل ﴾ أي سير منازل^(١) ، فحذف المضاف .

[قوله تعالى]^(٢) ﴿ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾^(٣) [٣٩]

٣ « عُرْجُونٌ » : « فَعُولٌ » ، وليس بـ « فَعَلَّونَ » ، لأنَّ فَعَلَّوناً ليس في كلامهم . وقد ذهب إليه قوم^(٤) فزعموا أَنَّهُ من « الانعراج » ، ولم يعتبروا قول رؤبة^(٥) :

في خِدرٍ مَيَّاسِ الدُّمَىٰ مُعْرَجِنِ

قوله تعالى ﴿ تَأْخُذْهُمْ وَهُمْ يَخْتَصِمُونَ ﴾^(٦) [٤٩]

٦ والأصل « يختصمون » . فمنهم من يدغم التاء في الصاد وينقل الفتحة إلى الخاء . ومنهم من يدغم ولا ينقل ويكسر الخاء لالتقاء الساكنين . ومنهم من يشير إلى الفتحة . ومنهم من يكسر الياء تبعاً لكسر الخاء^(٧) . وقد تقدم ذلك في قوله ﴿ يَهْدِي ﴾^(٨) [سورة يونس : ٣٥] .

(١) كذا في النسخ ، وهو سهو منه . والوجه أن يكون التقدير : قدرنا سيره منازل ، فحذف المضاف ، وهو قول الزمخشري وتابعه أبو حيان . وقدره النحاس ومن وافقه : قدرناه ذا منازل ، وأجاز أيضاً أن يكون التقدير : قدرنا له منازل . وقدره المؤلف في الجواهر : قدرناه يسير في منازل ، فحذف الجار .

(٢) زيادة مي .

(٣) انظر البيان ٢٩٥/٢ - ٢٩٦ ، والكشاف ٣/٢٢٢ ، وتفسير القرطبي ٣٠/١٥ ، والخصائص ٣٥٩/١

(٤) منهم الزجاج فيما عزاه إليه الزمخشري والقرطبي . والعرجون : عود العذق الذي عليه الشاربخ .

(٥) د ، ق ٢٤/٥٧ ص ١٦١ ، والخصائص ٣٥٩/١ ، والمحتسب ٨٠/١ ، واللسان (عرجن) . وقولسه

معرجن أي مصور فيه صور النخل والدمى ، عن اللسان .

(٦) انظر معاني القرآن للقرآء ٢٧٩/٢ ، وإعراب القرآن ٢/٧٢٤ ، والحجة ٤/١٧٩ - ١٨٠ خم ، ومجمع

البيان ٤/٤٢٦ ، والبيان ٢/٢٩٧ ، والبحر ٧/٣٤٠

(٧) قرأ بفتح الياء والحاء وكسر الصاد المشددة ابن كثير وورش عن نافع ، وقرأ بفتح الياء وكسر

الحاء وكسر الصاد المشددة الكسائي وابن ذكوان عن ابن عامر وحفص عن عاصم . واختلف عن

أبي عمرو وقالون عن نافع وهشام عن ابن عامر وأبي بكر عن عاصم ، فروي عن أبي عمرو

اختلاس فتحة الخاء - وهو ما في السبعة والتميسير والمبسوط - وروي عنه كابن كثير ، وروي عن

قالون إسكان الخاء - وهو ما في السبعة والمبسوط - واختلاسها كأبي عمرو ، وروي عنه كورش ،

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ضَلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكَبِّرُونَ ﴾ ^(٢) [٥٦]

- ٣ ﴿ هم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أزواجهم ﴾ عطف عليه .
 فقال قوم ^(٣) : خبره قوله ﴿ فَآكِهِونَ ﴾ [٥٥] قبله ، و ﴿ في ضلال ﴾ من صلة فاكهين ، و ﴿ مُتَكَبِّرُونَ ﴾ خبر آخر .
 وقال قوم ^(٤) : بل الخبر ﴿ متكئون ﴾ ، وتقف ^(٥) على قوله ﴿ فاكهون ﴾ .

- ٩ فعلى الأول يجوز أن يكون خبر « إن » من قوله ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ﴾ [٥٥] الظرف الذي هو ﴿ في شغل ﴾ ، والتقدير : إن أصحاب الجنة ثابتون في شغل اليوم ، ثم تبدئ ^(٦) ﴿ فاكهون هم وأزواجهم ﴾ أي هم وأزواجهم فاكهون ^(٧) في ضلال متكئون على الأرائك .

= رروي عن هشام كبن كثير ، وروي عنه كبن ذكوان - وهو ما في السبعة والمبسوط - وروي عن أبي بكر كحفص - وهو ما في المبسوط - وروي عنه بكسر الياء والحاء . وقرأ حمزة بفتح الياء وإسكان الحاء وتخفيف الصاد . انظر السبعة ٥٤١ ، والمبسوط ٣٧١ ، والتيسير ١٨٤ ، والنشر ٣٥٢/٢ - ٣٥٤ (٨) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٣٧ - ٥٣٨

- (١) زيادة من ي و ب .
 (٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٠/٢ ، وإعراب القرآن ٧٢٩/٢ ، والبيان ٢٩٨/٢ - ٢٩٩ ، والبحر ٣٤٢/٧ . وسياق الآية : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمِ فِي شُغْلٍ فَاكِهِونَ . هم ... ﴾ .
 (٣) لأعرف أحدا منهم . وهذا قول متكلف يأباه السياق .
 (٤) منهم الفراء والنحاس وغيرهما ، وهو القول والظاهر .
 (٥) انظر القطع ٦٠٠ ، ومنار الهدى ٢٣٢ . وأجاز النحاس ومن وافقه أن يكون « هم » توكيدا للمضمر في ﴿ فاكهون ﴾ فلا يوقف عليه .
 (٦) في الأصل و ب : يبتدئ .
 (٧) في الأصل : أي هم فاكهون وأزواجهم ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

وعلى الثاني خبر « إنَّ » ﴿ فاكهون ﴾ أي فاكهون في شغل ، فيكون « في » من صلة « فاكهين » . وإن شئت كان متعلقاً بمحذوف خبر « إنَّ » ، و ﴿ فاكهون ﴾ خبر آخر . ويجوز أن يكون ﴿ في ظلال ﴾ متعلقاً بمحذوف خبر قوله ^(١) ﴿ هم وأزواجهم ﴾ أي هم وأزواجهم ثابتون في ظلال ، فيكون ﴿ على الأرائك ﴾ من صلة قوله « متكئين » ^(٢) . ويجوز ^(٣) أن يكون خبراً آخر . ويجوز ^(٤) أن يكون معمولاً للظرف ، أعني ﴿ في ظلال ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٤) ﴿ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ . سَلَامٌ قَوْلًا ﴾ ^(٥) [٥٧ - ٥٨]
﴿ سلامٌ ﴾ بدل من ﴿ ما ﴾ ^(٦) .

وينتصب قوله ﴿ قولاً ﴾ على أنه مصدر موكد لما قبله .

[قوله تعالى : ﴿ وما عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ ﴾] ^(٧) [٦٩]
أي قول الشعر أو صناعة الشعر ؛ لأنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن شاعراً ^(٨) .

(١) في الأصل : قولهم ، والصواب من ي و ب .

(٢) و ﴿ متكئون ﴾ خبر ثان .

(٣) وهذا متكلف .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٥٠ ، وللغراء ٢٨٠/٢ - ٢٨١ ، وإعراب القرآن ٧٢٩/٢ ، وجمع البيان ٤٣٩/٤ ، والبحر ٣٤٣/٧ ، وإيضاح الوقف ٨٥٤ - ٨٥٥ ، والقطع ٦٠٠ ، والملكتفى ٤٧٥ . وفي الأصل وي « ولهم فيها ما يدعون » وهو خطأ وهو على الصواب في ب .

(٦) أجازته النحلس ومن وافقه . وقيل : سلام خير « ما » أجازته الغراء وابن الأنباري والنحاس ، وأجازوا أيضاً أن يكون (سلام) خبراً لمبتدأ محذوف أي ذلك لهم سلام ، وعلى هذا فـ ﴿ قولاً ﴾ ينتصب بفعل مضر تقديره تقول .

(٧) انظر الجواهر ٧١ ، وإعراب القرآن ٧٣٢/٢ ، وجمع البيان ٤٣٢/٤ ، والبحر ٢٤٥/٧ ، وتفسير

الطبري ١٨٢٢ ، والقرطبي ٥١/١٥ - ٥٥ ، وابن كثير ٥٧٤/٦ - ٥٧٨ ، وجمع التفسير ٢١٩/٥

(٨) زيادة من ي و ب . وفي ي لأنه صلى الله عليه لم يكن . وفي ب : لأنه لم يكن ، وجعل فوق

« يكن » « صلعم » .

وقوله^(١) :

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

٣ فإن^(٢) قوماً زعموا أن هذا ليس بشعر^(٣) . وقال قوم : إننا هو اتفاق منه ،
وليس يقصد إلى قول الشعر^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ فَلَا يَحْزُنُنَاكَ قَوْلُهُمْ إِنْآ نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا

يُعْلِنُونَ ﴾^(٦) [٧٦]

٦ ﴿ إِنَّا ﴾ استئناف كلام^(٧) ، وليس متصلاً بقوله ﴿ قَوْلُهُمْ ﴾ لأنه صلى الله
عليه وآله وسلم لم يحزنه قول أحد : إن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون .

(١) البيت في معاني القرآن للقرآء ٤٢٠/١ ، وإعراب القرآن ٧٣٢/٢ ، ومجمع البيان ٤٢٢/٤ ، والبحر ٣٤٥/٧ ، وتفسير القرطبي ٥٢/١٥ ، وأبن كثير ٥٧٧/٦ ، ومجمع التفاسير ٢١٩/٥ ، ومغازي الواقدي ٩٠٢ ، والصاهل والشاحج ١٨٢ ، والفصول والغايات ٤٧٢ ، ونضرة الإغريض ٣٨٠ ، وغيرها . وانظر كلامهم في ذلك في هذه المصادر .

(٢) كذا في النسخ ، والفاء زائدة ، وإنما وقعت على توهم « أما » قبلها .

(٣) هذا مكابرة للعيان كما قال النحاس .

(٤) الظاهر أنه القول والله أعلم .

(٥) زيادة من ي .

(٦) انظر شرح اللمع اللوح ٢/٥١ ، وإعراب القرآن ٧٣٥/٢ ، ومجمع البيان ٤٢٢/٤ ، والبحر ٣٤٧/٧ ، وإيضاح الوقف ٨٥٦ ، والقطع ٦٠١ ، والمكتفى ٤٧٦ ، ومنار الهدى ٢٣٢

(٧) والوقف على ﴿ قَوْلُهُمْ ﴾ تام .

سورة الصافات

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ (١) [١٦]
 بتنوين ﴿ زينة ﴾ وجر ﴿ الكواكب ﴾ ونصبها ، وبترك التنوين
 والإضافة (٢) .

فمن جرّها فهو بدل (٣) من ﴿ زينة ﴾ . ومن نصبها أبدلها من موضع الجار
 والمجرور (٤) / كما تقدم (٥) في قوله ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ ﴾ إلى قوله ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ ﴾
 [سورة الحج : ٧٨] . وقدّر فارسهم (٦) نصبه بـ ﴿ زينة ﴾ (٧) أي (٨) بتزييننا (٩)
 الكواكب ، كقوله : ﴿ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْعَبَةٍ . يَتِيمًا ﴾ (١٠) [سورة
 البلد : ١٤-١٥] ، [وهذا كله فيمن لم يضيف] (١١) .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٥١ ، وللغراء ٢٨٢/٢ ، وإعراب القرآن ٧٣٨/٢-٧٣٩ ، والحجة

١٨٧-١٨٦/٤ ، ومجمع البيان ٤٣٧-٤٣٦/٤ ، والبيان ٣٠٢/٢ ، والبحر ٣٥٢/٧

(٢) قرأ بتنوين زينة وجرّ الكواكب حمزة وحفص عن عاصم ، وقرأ أبو بكر عن عاصم بتنوين زينة

ونصب الكواكب ، وقرأ الباقر بترك التنوين على الإضافة . انظر السبعة ٥٤٦-٥٤٧ ،

والتيسير ١٨٦ ، والنشر ٣٥٦/٢

(٣) هذا قول الجميع .

(٤) وهو قول الزجاج .

(٥) ص ٩١٤

(٦) هو أبو علي الفارسي ، وكلامه في الحجة .

(٧) وهو قول الغراء ، وأجازه النحاس وغيره .

(٨) في الأصل : نصبه بزينة الكواكب ، كرر الناسخ لفظ « الكواكب » سهواً .

(٩) هذا لفظ الغراء ، ولفظ أبي علي : بأن زَيْنًا . وفي الأصل : بزَيْنَتنا ، والوجه ما أثبت من ي و

ب .

(١٠) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٥٦ ولم يتكلم ثمة على انتصاب (يتيمًا) فانظر المصادر هناك .

(١١) زيادة من ي وب .

ومن أضافها فالإضافة ظاهرة لأنّ التزيين بها وقع .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴾ ^(٢)] ١٨

٣ وقرئ ﴿ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ ^(٣) ، أصله « يتسمعون » فأدغم ^(٤) التاء في السين لأنها مهموسة مثل السين . ولهذا قالوا « سِتَّ » وأصله « سِدْسٌ » ^(٥) وقالوا « هو شَرُّ النَّاتِ » يريدون « شَرَّ النَّاسِ » ^(٦) .

٦ والقراءة بـ ﴿ يَسْمَعُونَ ﴾ أظهر ^(٧) من ﴿ يَسْمَعُونَ ﴾ ، لأنه إذا قرئ ﴿ يسمعون ﴾ كان في الكلام إضمار على تقدير : لا يسمعون إلى قول الملائة الأعلى .

وإذا قدرته هذا التقدير كان خلاف قوله ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا ﴾ [سورة مريم : ٦٢] ، وقوله ﴿ لَا تَسْمَعُ ^(٨) فِيهَا لَٰغِيَةً ﴾ [سورة الغاشية : ١١] ، ألا ترى أنه متعدّد بنفسه ، وههنا عداه بـ ﴿ إلى ﴾ ، ولكنه يمكن أن يقال : إن المفعول محذوف ،

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٧٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨٢/٢ ، وإعراب القرآن ٧٣٩/٢ ، والحجّة ١٨٧/٤ - ١٨٨ خم ، وجمع البيان ٤٣٧/٤ - ٤٣٧ ، والبيان ٣٠٣/٢ ، والبحر ٣٥٢/٧ - ٣٥٣ ، والكتاب ٤١٩/٢

(٣) قرأ ﴿ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ بالتشديد حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون ﴿ يَسْمَعُونَ ﴾ بالتخفيف . انظر السبعة ٥٤٧ ، والتيسير ١٨٦ ، والنشر ٣٥٦/٢

(٤) في الأصل : وأدغم ، والوجه ما أثبت من ي وب .

(٥) سلف الكلام عليه ١٨٩ وذكر للمصدر ثمة .

(٦) انظر النوادر ١٠٤ ، وسر الصناعة ١٥٥ ، والخصائص ٥٢/٢ ، والقلب والإبدال ٤٢ ، واللسان (أنس ، نوت) . وانظر المصادر التي ذكرناها فيما علقناه على سفر السعادة ٧٤ في تخريج قول علباء بن أرقم :

عمرو بن يربوع شرار الناس

(٧) مال أبو عبيد إلى هذه القراءة واحتج بأن العرب لا تكاد تقول سمعت إليه ولكن سمعت إليه . قال النحاس : يقال سمعت منه كلاماً وسمعت إليه يقول كذا ، ومعنى سمعت إليه : أملت سمعي إليه .

(٨) في الأصل : لا يسمع ، وهو تصحيف .

والتقدير : لا يسمعون القول مائلين إلى الملاء الأعلى ، أو مصغين إلى الملاء الأعلى .
ويجوز أن يكون حمل « يسمعون » على « يُصْعُون » كما يقال أصغى إليه ، فكذا
يقال : سمع إليه . ٢

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَيُضْذَقُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا ﴾ ^(٢)

[٩-٨]

أي : يُدْحَرُونَ دحوراً ، وهو مصدر من غير لفظ ما قبله . ٦

[قوله تعالى ^(٣) : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ ^(٤) [١٢]

بفتح التاء وضّمها ^(٥) . فالفتح ^(٦) ظاهر ^(٧) . والضّم على معنى : إِنَّ هَذَا عَظَمٌ
عندي حتى بلغ منزلة يقال فيه : عجبت منه ^(٨) . ٩

فأما حملّه على الظاهر فلا يجوز ، لأن البارئ لا يوصف بالعجب . [ويجوز

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٢/٢ ، وإعراب القرآن ٧٤٠/٢ ، ومجمع البيان ٤٣٧/٤ ، والبيان
٣٠٢/٢ ، والبحر ٣٥٣/٧

(٣) زيادة من ب و ي .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٣٨٤/٢ ، وإعراب القرآن ٧٤١/٢ ، والحجة ١٨٨/٤-١٨٩ خم ، ومجمع
البيان ٤٣٩/٤ ، والبيان ٣٠٢/٢ ، والبحر ٣٥٤/٧-٣٥٥ ، وتفسير الطبري ٢٩/٢٢ ، والقرطبي
٦٩/١٥ ، ومجمع التفاسير ٢٢٨/٥-٢٢٩ . وسياق الآية : ﴿ فاستفتهم أم أشدّ خلقاً أم من خلقنا إنا
خلقناهم من طين لازب . بل ... ﴾ .

(٥) قرأ بضم التاء حمزة والكسائي وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٥٤٧ ، والتيسير ١٨٦ ، والنشر
٣٥٦/٢

(٦) في الأصل : والفتح ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

(٧) أي عجبت يا محمد ويسخرون هم .

(٨) هذا معنى قول أبي علي والطبري وغيرها . وعبارة الطبري : « بل عظم عندي وكبر اتخاذهم لي
شريكاً وتكذيبهم تزليلي وهم يسخرون » . وقال الفراء : « العجب وإن أسند إلى الله فليس
معناه من الله كمنهائه من العباد ... » .

[أن يكون]^(١) تقدير [ه] ^(١) بل ^(٢) « قل » عجت ^(٣) ؛ لأن قبله ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ أي استفثهم في أمر البعث ، فإن لم يجيبوا بالحق فقل : عجت من إنكاركم هذا ^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ ^(٦) | ٣٥ |

٦ العامل في ﴿ إذا ﴾ قوله ﴿ يستكبرون ﴾ ، والتقدير : إنهم كانوا يستكبرون إذا قيل لهم لا إله إلا الله .

٩ ولا يجوز أن يكون ﴿ إذا ﴾ في موضع نصب خبر « كان » ، لأن « إذا » ظرف زمان ، والواو في ﴿ كانوا ﴾ يراد به الجثث ، وظروف الزمان لا تكون أخباراً عن الجثث ^(٧) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ . إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَى ﴾ ^(٨)

١٢

[٥٩]

نصب [قوله ﴿ موتتنا ﴾]^(٤) بقوله ﴿ ميئين ﴾ انتصاب المصدر بالفعل

(١) زيادة مني .

(٢) في ب والزيادة منها : تقدير أي بل ، بإتحام أي . وما أثبتته هو الصواب وكذا وقع في البيان الذي نقل صاحبه عن المؤلف من غير تصريح .

(٣) هذا قول الأخفش علي بن سليمان ، واستحسنه النحاس . وقيل غير ذلك في تأويلها .

(٤) زيادة من ب .

(٥) زيادة من ب وي .

(٦) انظر إعراب القرآن ٧٤٦/٢ ، والبيان ٢٠٣/٢-٢٠٤ .

(٧) سلف التعليق على هذا ٥٠٤ .

(٨) انظر إعراب القرآن ٧٥٢/٢ ، ومجمع البيان ٤٤٤/٤ ، والبيان ٢٠٥/٢ ، والبحر ٣٦٢/٧ ، والبيان ١٠٩٠ .

الواقع قبله^(١) ، كما تقول : ما ضربت إلا ضربةً واحدةً ؛ فكأنه قال : أما نحن فموت إلا موتتنا الأولى .

٢ فأما ما جاء في السورة الأخرى ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتَتْنَا الْأُولَى ﴾ [سورة الدخان : ٣٥] فرفع لأن قوله ﴿ هي ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ موتتنا الأولى ﴾ خبر عنه .

٦ [قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴾ [٧٥] فيه حذف ، أي : فلنعم الجيبون نحن ، فحذف الخصوص بالمدح .

٩ [قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ إِنْكَارَ آلِهَةٍ دُونَ اللَّهِ تَرْيَدُونَ ﴾ [٨٦] ﴿ إِنْكَارَ ﴾ نصب مفعول قوله ﴿ تَرْيَدُونَ ﴾ ، والتقدير : أتريدون إِنْكَارَ . وقوله ﴿ آلهة ﴾ بدل من « إِنْكَارَ »^(٥) .

١٢ [قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ فَانظُرْ مَاذَا تَرَى ﴾ [١٠٢] بفتح التاء والراء ، وقرئ ﴿ ماذا تَرِي ﴾ بضم التاء وكسر الراء ، مضارع

(١) وقيل هو استثناء ليس من الأول أي لكن موتتنا ، وهو قول أبي حيان ، وأجاز النحاس وغيره القولين .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر البيان ٣٠٦٢ ، والبحر ٣٦٤/٧ ، والبيان ١٠٩٠

(٤) انظر إعراب القرآن ٧٥٦/٢ ، ومجمع البيان ٤٤٩/٤ ، والبيان ٣٠٦/٢ ، والبحر ٣٦٥/٧ ، والبيان ١٠٩١ ، والكشاف ٣٤٤/٣

(٥) وأجاز الزمخشري والمكبري وأبو حيان أن يكون إِنْكَارَ مفعولاً له وألمة مفعول تَرْيَدُونَ .

(٦) انظر الجواهر ٤٣٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨٩/٢-٣٩٠ ، وإعراب القرآن ٧٦٢/٢ ، والحجفة ١٩٣-١٩٢/٤ ، ومجمع البيان ٤٥١/٤-٤٥٢ ، والبيان ٣٠٧/٢ ، والبيان ١٠٩٢ ، والحليبات ٧٠-٦٩

(٧) قرأ بضم التاء وكسر الراء حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة ٥٤٨ ، والتيسير ١٨٧-١٨٦ ، والنشر ٣٥٧/٢

« أَرَيْتَ تُرِي » .

فن قال ﴿ ماذا تُرِي ﴾ فالتقدير : ماذا تُرِينِيهِ ، إذا جعلت « ما » مبتدأة ، و « ذا » بمعنى « الذي » فتكون الهاء عائدة إلى « ذا » / .

٣ ٢/١١٣

ومن جعل « ما » و « ذا » كالشيء الواحد كان نصباً مفعولاً ثانياً ل ﴿ تُرِي ﴾ ، وحذف المفعول الأول ، أي : أي شيء تُرِينِي .

٦ وقوله ﴿ تُرِي ﴾ من « أَرَى يُرِي » ليست المتعدية إلى ثلاثة مفعولين منقولاً من « رأى » إذا علم ، لكنّه منقول من قولهم : فلان يرى رأي أبي حنيفة^(٢) ، وهذا يتعدى إلى مفعول واحد ، فإذا دخلت عليها الهمزة تعدت إلى مفعولين ، وهو كقوله ﴿ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾^(٣) [سورة النساء : ١٠٥] ألا ترى أن التقدير : بما أراكه الله .

١٢ ومن قال ﴿ ماذا تُرَى ﴾ بفتح التاء إن جعل « ما » و « ذا » كالشيء الواحد كان مفعول ﴿ ترى ﴾ . وإن جعل « ما » مبتدأة ، و « ذا » بمعنى « الذي » كان التقدير : ماذا تراه .

ووقع في « الحجّة »^(٤) سَهُوٌ ، وسقط من لفظ الكتاب شيء ؛ فينبغي أن

(١) في الأصل : أَرَيْتَ ، وهو خطأ .

(٢) ما قاله المؤلف هو معنى ما قالوه ، ونحو عبارة العكبري . وظاهر عبارة الفراء وهي : « ماذا تُرِينِي من صرك » = أنها من رأيت الشيء وأرَيْتَهُ إِيَّاهُ ، وكذا قول أبي علي « أجلدأ ترى علي ما تحمل عليه أم خوراً » والتقدير الثاني له على أن تكون ذا موصولة « ما الذي تريه » ، واقتصر على مفعول واحد . ووافقها أبو حيان . والظاهر ما ذهب إليه المؤلف ، وهو أحد قولي مكّي في الكشف له ٢٢٦/٢-٢٢٧ ، والثاني هو قول أبي علي .

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٢١ - ٣٢٢

(٤) وقع السهو والسقط في توجيه أبي علي لقراءة من قرأ ﴿ ماذا تُرَى ﴾ - وهي قراءة شاذة - فقد قال : « ولو قرأ قارئ ﴿ ماذا تُرَى ﴾ لم يميز لأن « ترى » يتعدى إلى مفعولين ، وليس هنا =

نورده في ذلك الكُتَيْب في المسائل المأخوذة عليه^(١) . ولكني ينبغي لي أن أتفحص مرة أخرى عن ألفاظه ، فربما أقع على كلام له قد نطق فيه بالصواب ، فأخذه عليه ليكون أوفق وأحسن .

٣

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ . اللَّهُ

رَبُّكُمْ ﴾^(٣) [١٢٦-١٢٥]

=
إلا مفعول واحد . والمفعول الواحد إما أن يكون « ماذا » بجموعه وإما أن يكون الهاء التي تقدرها محذوفة من الصلة إذا قدرت « ذا » بمنزلة « الذي » ، فإذا قدرتها محذوفة كانت العائدة إلى الموصول ، فإذا عاد إلى الموصول اقتضى المفعول الثاني : فيكون ذلك كقوله تعالى : ﴿ أَيْنَ شِرْكائِي الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ [سورة القصص : ٦٢] . ألا ترى أن التقدير : أين شركائي الذين كنتم تزعمونهم إياهم أي تزعمونهم شركائي ، فحذف المفعول الثاني لاتضاء المفعول الأول الذي في تقدير الإثبات في الصلة إياه فهو قولٌ ، ويكون مثل هذه الآية .

وكذلك إن قدرت « ما » و « ذا » بمنزلة اسم واحد صار « ماذا » في موضع نصب بكونه مفعولاً له « ترى » ويكون المفعول الثاني محذوفاً كأنه : ماذا ترى كأنساً منك أو واقصاً منك ونحو ذلك ، و « أرى » بمنزلة زعمت وظننت ونحوه ، ألا ترى أنه ذكر في هذا الباب ، وذلك أنه منقول من : أريت زيدا عمراً خير الناس ، فإذا بنيت للمفعول أقت المفعول الأول مقام الفاعل فبقي المفعولان اللذان كانا مفعولي ظننت وخلصت ونحوهما « اهـ » .

فالسقط عند قوله « فهو قول » . فكان قوله « فهو قول » جواب لكلام شرطي غير مذكور .

وأما السهو فهو أن أبا علي ذكر أن « ترى » من « أرى » المتعدية إلى اثنين ثم ذكر أنه من المتعدية إلى ثلاثة ، ولا يجوز الاقتصار على المفعول الثاني في هذا الباب . ثم سها أبو علي أيضاً في قوله « فإذا بنيت للمفعول الخ فلو بنيته للمفعول لقلنا : أرى زيد عمراً خير الناس . والله أعلم .

(١)

يريد كتابه الاستدراك على أبي علي ، انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٢)

زيادة من ي و ب .

(٣)

انظر معاني القرآن للفراء ٣٩٢/٢-٣٩٣ ، وإعراب القرآن ٧٦٥/٢ ، والحجة ١٦٧/٤-١٦٩ ، خم ،

ومجمع البيان ٤٥٦/٤ ، والبيان ٣٠٧/٢ ، والبحر ٢٧٣/٧

ابتداء وخبر . ومن نصب ﴿ اللهُ رَبِّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمْ ﴾ فإنه أبدله ^(٢) من قوله : ﴿ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ .

٢ [قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ ﴾ ^(٤) [١٣٠]
 ﴿ سلام ﴾ في هذه الآي ^(٥) [كُلُّهَا] ^(٣) مبتدأ ، والجار بعده في موضع الخبر ،
 والجملة في موضع المفعول لقوله ﴿ تَرَكْنَا ﴾ ^(٦) . ولو أعمل ﴿ تركنا ﴾ فيه لقال
 « سلاماً » .

٦

ويجوز أن يكون التقدير : ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ الشاء الحسن ^(٧) . فحذف مفعول « تركنا » ، ثم ابتدأ ^(٨) فقال : ﴿ سلام على

(١) قرأ بالنصب حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٥٤٩ ، والتيسير ١٨٧ ، والنشر

٣٦٠/٢

(٢) في الأصل : أبدل ، وفي ب : بدل ، وأثبت ما في ي .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٨٦٠ ، وشرح السبع اللوح ٢/٩٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٩١/٢ ، وإعراب القرآن

٧٦٥-٧٦٧/٢ ، والحجة ١٩٥/٤-١٩٨ خم ، وجمع البيان ٤٥٦/٤-٤٥٧ ، والبيان ٢٠٨/٢ ، والبحر

٢٧٢/٧ ، ومجاز القرآن ١٧٢/٢-١٧٤ ، والمختص ٢٢٢/٢ ، وتفسير الطبري ٦١/٢٢ ، والقرطبي

١١٨١٥-١٢٠ ، وابن كثير ٣٢/٧ ، وجمع التفسير ٢٥١/٥-٢٥٢

وسياق الآية : ﴿ وتركنا عليه في الآخرين . سلام على آل ياسين ﴾ . وانظر الكلام على قوله

تعالى ﴿ سلام على نوح في العالمين ﴾ في معاني القرآن للفراء ٣٨٧/٢-٣٨٨ ، وإعراب القرآن

٧٥٥-٧٥٦/٢ ، وجمع البيان ٤٤٧/٤ ، والبحر ٣٦٤/٧ ، والقطع ٦٠٥ ، ومنار الهدى ٢٣٤ ،

والكامل ٤٨٦

(٥) الآي هي قوله تعالى : ﴿ وتركنا عليه في الآخرين . سلام على نوح في العالمين ﴾ [٧٨-٧٩]

﴿ وتركنا عليه في الآخرين . سلام على إبراهيم .. ﴾ [١٠٨-١٠٩] ﴿ وتركنا عليه في

الآخرين . سلام على موسى وهارون ﴾ [١١٩-١٢٠] وهذه الآية .

(٦) أي تركنا هذه الكلمة ، فقوله تعالى ﴿ سلام على آل ياسين ﴾ محكي . وهو أحد قولي الكسائي

والفراء والمبرد والزجاج وغيرهم ، واختاره الطبري .

(٧) عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي والضحاك .

(٨) أجازة الكسائي والفراء والنحاس ومن وافقهم .

نوح ﴿ [٧٩] ، و ﴿ سلام على إبراهيم ﴾ [١٠٩] ، و ﴿ سلام على آل ياسين ﴾ .

٣ ويجوز أن يكون التقدير: ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ الثناء الحسن وقلنا ﴿ سلام على نوح ﴾ فحذف القول^(١) .

فأما ﴿ آل ياسين ﴾^(٢) فقليل^(٣) : آل محمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين .

٦ وأما ﴿ إِيَّاسِينَ ﴾ فيجوز أن يكون لغة في « إِيَّاس » كما يقال « ميكال » و « ميكايل » ، و « جبريل » و « جبرئيل »^(٤) ، و « إُدْرَيْس » و « إُدْرَيْسِينَ »^(٥) .

(١) هذا القول هو القول الأول وهو أن تكون جملة ﴿ سلام على نوح ﴾ محكية ، والظاهر أن اختلاف عبارتي الفراء والكسائي هو الذي أومئ المؤلف أنها قولان . وعبارة الفراء صريحة في هذا ، قال : « ... أي تركنا عليه هذه الكلمة كما تقول قرأت من القرآن ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ .. » وحكى النحاس قول الكسائي ، قال : « وزعم الكسائي أن فيه تقديرين : أحدهما : وتركنا عليه في الآخرين يقال سلام على نوح ، أي تركنا عليه هذا الثناء . وهذا مذهب أبي العباس ، قال : والعرب تحذف القول كثيراً ... » اهـ . وهذا نص في أن المراد أن الجملة محكية فهي في موضع نصب بتركنا وهو مذهب أبي العباس للبرد ، ولم يرد بدا أن الجملة معمولة لقول محذوف ، فلا يقوم المعنى على تقديره كذلك ، والله أعلم .

(٢) هذه قراءة نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون ﴿ إِيَّاسِينَ ﴾ . انظر السبعة ٥٤٩ ، والتيسير ١٨٧ ، والنشر ٣٦٠/٢

(٣) عزي هذا القول إلى ابن عباس والكلبي ، ولم يرتضه الفراء ولا الطبري ومن وافقهما ، انظر المصادر السالفة .

(٤) انظر ما سلف ٨٠-٨١

(٥) هذا أحد قولي الفراء والزجاج ومن وافقهما . قال النحاس : « والقول بأن اسمه إِيَّاس وإِيَّاسِينَ يحتاج إلى دليل ورواية » اهـ . ورد أبو علي قول من ذهب إلى أنها لفتان ، قال : « وليس كذلك لأن ميكال وميكايل لفتان في اسم واحد وليس أحدهما مفرداً والآخر جمعاً كإدريس وإدريسين [وإيَّاس] وإيَّاسين » اهـ .

ويجوز أن يكون « إِيَّاسِينَ » جَمْعُ « إِيَّاسِيٍّ »^(١) بحذف ياء النسب^(٢) ، كـ
« الْأَشْعَرِينَ »^(٣) و « الْأَعْمِينَ » فيما تقدم^(٤) ، و « مَقْتَوِينَ » في قوله^(٥) :

٢ مَتَى كُنَّا لِأُمَّكَ مَقْتَوِينَا

ألا ترى أن واحده « مَقْتَوِيٍّ » منسوب إلى « مَقْتَى » مَفْعَلٌ من « الْقَتَوُ »
وهو الخدمة^(٦) .

٦ ويدلّ على أن « مَقْتَوِينَ » واحده « مَقْتَوِيٍّ » وأن ياء النسب في نيّة
الثبات = كَسْرُ الواو في « مَقْتَوِينَ »^(٧) ولو لم تكن ياء النسب مقدرة لقلت
« مَقْتَوُونَ » كما قلت^(٨) « مُصْطَفَوُونَ » في الرفع ، وفي النصب [وفي الجر]^(٩)
٩ « مَقْتَوِينَ » كما قال : ﴿ لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ ﴾ [سورة ص : ٤٧]

[قوله تعالى]^(١٠) : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾^(١٠)

[١٤٧]

(١) ذهب الفراء والزجاج والأخفش علي بن سليمان إلى أنه جمع « إِيَّاس » وأجازه ابن جني وهو
ظاهر قول المبرد . ولم يجره أبو علي ، قال : « لأنه ليس كل واحد منهم اسمه إِيَّاس وإنما إِيَّاس
اسم نبيهم ... » اهـ . وحجّتهم أن العرب تسمي قوم الرجل باسم الرجل الجليل منهم فيقولون
المهالبة على أنهم سمّوا كل واحد بالمهلب ، عن الأخفش علي بن سليمان .
(٢) وهو قول أبي عبيدة وأبي علي ومن وافقهما . وهو قياس مذهب سيبويه في الأشعرين ونحوه ،
انظر الكتاب ١٠٣/٢ - ١٠٤

(٣) انظر ما سلف ٩٣٦

(٤) ص ٩٩٨ - ٩٩٩

(٥) وهو عمرو بن كلثوم ، وقد سلف البيت ٩٣٦ والتعليق ثمة .

(٦) سلف هذا الكلام ٩٣٦

(٧) انظر الكتاب ١٠٣/٢ ، وشرح السرياني بطرته ، والمصادر المذكورة هنا وفيما سلف ٩٣٦

(٨) في الأصل : كما قلت في ، بإقحام في .

(٩) زيادة من ي و ب .

(١٠) انظر شرح المبع اللوح ١/١٠٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٥٢ ، ٣٣ ، وللفراء ٣٩٣/٢ و ٧٢/١ ، =

قال الفراء^(١) : « أو » بمعنى الواو ، والتقدير : إلى مائة ألف ويزيدون . وهذا خطأ منه ؛ فإنَّ « أو » ليس بمعنى الواو ، وليس للشك هنا .

وكونه للشك / هو الذي حمل الفراء على جعله إياه بمعنى الواو^(٢) ، وخفي عليه أن « أو » هنا للإبهام^(٣) . والمعنى أنهم كانوا عدداً لونها الناظر إليهم

= ٢٥٠ ، وإعراب القرآن ٧٧٢/٢ ، ومجمع البيان ٤٥٩/٤ ، والبيان ٣٠٨/٢ ، والبحر ٢٧٦/٧ ، وتفسير الطبري ٦٦٧/٢٢ ، والقرطبي ١٣٢/١٥ ، وابن كثير ٣٥/٧ ، ومجمع التفسير ٢٥٤/٥ ، ومجاز القرآن ١٧٦-١٧٥/٢ ، والمحتسب ٢٢٨-٢٢٦/٢ ، والمقتضب ٣٠٤-٣٠٥ ، ومجالس ثعلب ١١٢ ، وتأويل مشكل القرآن ٥٤٣-٥٤٤ ، والأضداد ٢٨١-٢٨٢ ، والعسكريات ٣١ ، وحروف المعاني ٥٢ ، والخصائص ٤٦١/٢ ، وسر الصناعة ٤٠٦ ، وشرح اللع لابن برهان ٢٥٠ ، والصاحبي ١٧٢-١٧١ ، وأمالي المرتضى ٥٦٢-٥٧ ، وابن يعيش ٩١/٨ ، وابن الشجري ٢١٨-٢١٩ ، والجنى السداني ٢٢٩-٢٣٠ ، ووصف اللباني ١٣٢ ، والمغني ٩١-٩٢ ، والمجمع ٢٤٨/٥ ، واللسان (أو) ، والإنصاف ٤٧٨-٤٨٤ المسألة ٦٧

وكان في الأصل : فأرسلناه ، وهو خطأ .

(١) لأعرف أحداً عزا إلى الفراء هذا القول . والذي نصّ عليه في معاني القرآن له أنها بمعنى « بل » وهو ما عراه إليه الناس ، وهو قول أبي عبيدة والزجاجي ومن وافقهم ، وذكره الأخفش عن بعضهم ، وعزي إلى ابن عباس ، وقد ردّه المبرد والنحاس وغيرهما .

وأما جعل أو ههنا بمعنى الواو فهو قول قطرب فيما نص عليه ابن جني ، وعراه ابن الشجري إلى بعض الكوفيين ، وذكره الأخفش عن بعضهم وهو قول ابن قتيبة وعزي إلى أبي زيد ، وردّه النحاس وغيره . وأكثر البصريين لم يثبتوا أو بحيثها بمعنى الواو ولا بمعنى بل ، انظر المصادر السالفة ، والمصادر التي أحلنا عليها في ذكر أو ٢٩٥ ، والإنصاف ٤٧٨-٤٨٤ المسألة ٦٧

(٢) كونه للشك حمل الفراء على أن يقول : « من زعم أن أو في هذه الآية على غير معنى بل فقد افترى على الله لأن الله تبارك وتعالى لا يشك » اهـ هكذا قال ، ولو فطن إلى جهة دخول الشك لم يقل ما قال ، انظر التعليق الآتي .

(٣) كون أو ههنا للإبهام قول ذهب إليه جماعة منهم ابن برهان والمالقي وبعض البصريين ، وأجازته النحاس ومن وافقه وهو قول المؤلف في شرح اللع أيضاً . وإنما ذهبوا هذا المذهب لأن الشك لا يعلمه المخبر ، والخالف جلّ جلاله وتقدّست أسماؤه لا يعترضه الشك في شيء من خبره ، والإبهام يعلمه المخبر وإنما أراد تشكيك السامع بأمر قصده فأبهم عليه وهو عالم . ولو علموا وجه دخول الشك لم يتكفروا هذا القول .

لقال : هم مائة ألف ، أو يزيدون . وهكذا^(١) كلام العرب ، وهم حَوِطُوا بما كان حسناً في لغتهم .

٣ ومثله : ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾^(٢) [سورة النجم : ١٠] ليس هناك شك ، ولكنه لونظر الناظر إلى ذلك لقال : قاب قوسين أو أدنى . وأنت تقول مثل هذا في كلامك لمن تخاطب بمثل هذا ، تقول : كانوا كذا أو كذا^(٣) .

٦ قوله عز وعا : ﴿ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴾^(٤) [١٥٣] دخلت همزة الاستفهام على همزة الوصل ، فسقطت التي للوصل ، كقوله^(٥) :

فَقَالَتْ أَيْنَ قَيْسٍ ذَا وَبَعْضُ الشَّيْبِ يُعْجِبُهُ

٩ وروى يونس^(٦) عن ورش ﴿ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ ﴾ بالمد ، فكأنه أبدل التي للوصل مدة ، كما أبدل الجماعة في قوله : ﴿ اللَّهُ خَيْرٌ ﴾ [سورة النمل : ٥٩] ، وقوله : ﴿ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ ﴾ [سورة يونس : ٥٩]

= و « أو » في الآية على بابها في كونها شكاً ، والمعنى : وأرسلناه إلى جمع لو رأيتموهم أنتم لقلتم هم مائة ألف أو يزيدون . وهذا الشك إنما دخل الكلام على الحكاية لقول المخلوقين ، عن ابن جني . وهو قول الأخفش والمبرد والزجاج وأبي علي وأحد قولي النحاس وثعلب ، وقول كثير من البصريين فيما نصّ عليه أبو علي ، وهو القول والظاهر .

- (١) في الأصل : وهذا .
- (٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٢٨٩
- (٣) في النسخ : كذا وكنا ، والصواب ما أثبت .
- (٤) انظر شرح اللمع اللوح ١/١١٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/٣٩٤ ، وإعراب القرآن ٢/٧٧٤ ، والحجة ٤/١٩٩ - ٢٠٠ خم . ومجمع البيان ٤/٤٥٩ ، والبيان ٢/٣٠٩ ، والبحر ٧/٣٧٦
- (٥) وهو عبيد الله بن قيس الرقيات . د ، ق ٢/٤٨ ، ص ١٢١ ، والكامل ٨١٠ ، والفاضل ٧٣ ، وإيضاح الوقف ٢١٧ ، والأزهرية ٢٤ . ويعجبها : يجعلها تعجب أي تتعجب منه .
- (٦) هو يونس بن عبد الأعلى الصديقي أحد الرواة عن ورش ، وستأتي ترجمتها في فهرس الأعلام بأخر الكتاب . ولم أجد هذه الرواية عن ورش ولا عن غيره .

وهذا لا ينبغي أن تقيس ^(١) عليه لأن الجماعة إنما أبدلوا التي للوصل مدةً لأنهم لو لم يبدلوها مدةً اشتبه الخبر بالاستفهام ^(٢) . وما هنا لا يشتبه ، لأن الخبر « اصطفى » مكسورة ، والاستفهام « اصطفى » مفتوحة .

ومثله ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴾ [سورة المنافقون : ٦] .
ورواه هو ^(٣) أيضاً ﴿ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ ﴾ .

فأما قوله ﴿ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً ﴾ ^(٤) [سورة سبا : ٨] فلم أعلم فيه « أفترى على الله كذباً » .

وروي : ﴿ اصْطَفَى الْبَنَاتِ ﴾ بكسر الهمزة ^(٥) . فهذا يكون داخلاً في القول من قوله : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ . وَلَدَ اللَّهُ ... اصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴾ [١٥١-١٥٣] ، أي ويقولون : اصطفى البنات على البنين ^(٦) .

(١) مكانها بياض في الأصل فأثبتها من ي و ب .

(٢) انظر شرح اللع اللوح ١/١٦٣ ، وتكلمة الإيضاح ١٨ ، والخصائص ٤٦٤/٢ و ٢٦٩/٢ ، وسر الصناعة ٣٣٤ ، ٢٤٠ ، وابن يعيش ١٨/٩ ، ٥٠ ، واستشهدوا بآية سورة يونس ، وللمقتضب ٢٥٣/١ ، وابن يعيش ١٢٨/٩ ، واستشهد بآية سورة النمل ، وانظر الجواهر ٣٦٢ وذكر الآيتين .

(٣) يريد يونس بن عبد الأعلى عن ورش ، ولم أجد هذه الرواية عنه أيضاً . ونسبت هذه القراءة في المحتسب ٢٢٢/٢ ، والبحر ٢٧٢/٨ إلى أبي جعفر ، وأفاد ابن الجزري في النشر ٢٨٨/٢ أنها رواية ابن وردان عنه .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ١٠٩٢

(٥) إذا ابتدئ بها ، وتحذف إذا وصلت بما قبلها . وهذه قراءة ابن جواز وإسماعيل عن أبي جعفر ونافع ، وهي قراءة الأصهباني عن ورش عن نافع . انظر السبعة ٥٤٩ ، والنشر ٣٦٠/٢

(٦) فيكون استغنى عن حرف العطف أي واصطفى ، وهذا أحد قولي أبي علي ، وأجاز أن يكون بدلاً من ﴿ ولد الله ﴾ وهو ظاهر قول النحاس ، وقيل غير ذلك .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ . إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ﴾^(٢) [١٦٣-١٦٢]

٣ ﴿ مَنْ ﴾ ههنا منصوب الموضع بـ ﴿ فَاتِنِينَ ﴾ ، أي ما تفتنون إلا إنساناً هو صال الجحيم . فـ ﴿ هو ﴾ مبتدأ ، و ﴿ صال ﴾ خبره ، والجملة صفة ﴿ مَنْ ﴾ أو صلة له^(٣) .

٦ | وروي عن الحسن^(٤) ﴿ صال^(٥) الجحيم ﴾ بضم اللام ، والأصل « صالون الجحيم » فحذف النون للإضافة والواو لالتقاء الساكنين^(٦) ، وحمل « مَنْ » على المعنى ، فجمع بعد أن أفرد بقوله ﴿ هو ﴾ كقوله ﴿ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ ثم قال ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾^(٧) [سورة البقرة : ١١٢]^(٨) .

٩ [قوله تعالى]^(٨) : ﴿ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴾^(٩) [١٦٤]

- (١) زيادة من ي وب .
 (٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢/٣٩٤-٣٩٥ ، وإعراب القرآن ٢/٧٧٥-٧٧٦ ، وجمع البيان ٤/٤٦١ ، والبيان ٢/٣٠٩-٣١٠ ، والبحر ٧/٣٧٨-٣٧٩
 (٣) إن جعلت « من » نكرة موصوفة كانت الجملة صفة وإن جعلتها موصولة كانت الجملة صلة .
 (٤) انظر المصادر السالفة ، والمحتسب ٢/٢٢٨ ، والعضديات ١٢٨ . وزاد ابن خالويه في شواذه ١٢٨ وأبو حيان نسبتها إلى ابن أبي عملة .
 (٥) رسم في ب - والزيادة منها - : « صالو » بالواو ، والوجه ما أثبت . ولما في ب وجه هو أن يكون أثبت الواو في الرسم وسقط في اللفظ ، انظر البحر . ولو أراد المؤلف هذا لنصَّ عليه .
 (٦) هذا قول قطرب وعلي بن سليمان الأخفش ، وأحد قولي الفراء والنحاس وابن جني ومن وافقهم . وذهب أبو علي إلى أن اللام حذفت حذفاً للتخفيف وأعرب اللام بالضم ، وأجاز ابن جني . وأجاز الفراء والنحاس ومن وافقهما أن يكون على القلب كـ « شاك السلاح » و « هاز » .
 (٧) انظر ما سلف ٢٤
 (٨) زيادة من ب .
 (٩) انظر الجواهر ٢٩١ ، ٣٠٦-٣٠٨ ، ٩٦٦ ، وإعراب القرآن ٦/٧٧٦ ، والبيان ٢/٣١٠ ، والبحر =

أي ما أحد منا . فحذف « أحداً » ولا بد من تقديره^(١) ليعود إليه الهاء من قوله ﴿ له ﴾ . وقد تقدم ذلك^(٢) .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴾^(٤) [١٧٢]

﴿ هم ﴾ نصب اسم ﴿ إن ﴾ ، وقوله ﴿ لهم ﴾ فصل . وأدخل اللام على الفصل . و ﴿ المنصورون ﴾ هم الخبر . ويجوز أن يكون ﴿ هم ﴾ مبتدأ و ﴿ المنصورون ﴾ خبر . ولا يجوز أن يكون ﴿ لهم ﴾ صفة^(٥) لـ ﴿ هم ﴾ المنصوبة لأن اللام لا تدخل على الصفة .

٣٧٧٧ ، والأصول ٤١٢/١ ، والعضديات ٢٢ ، والبصريات ٢٨٠ ، ٣٠٨-٣١٠ ، وابن يعيش ٦١/٣

(١) كان في النسخ « ولا بد من حذفه » وهو سهو والصواب ما أثبت ، وهو على الصواب في الجواهر وفيما سلف ٦٨٩ . وقد يكون الصواب « ولا بد من تقدير حذفه » .

(٢) ص ٦٨٨ - ٦٩٠ .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٥٤١ ، ٧٧٠ ، والبيان ٣١٠/٢

(٥) أي توكيداً ، انظر ما سلف ٣٣ ، والتعليق ثمة .

سورة ص

قوله عز وعلا : ﴿ ص . وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ ﴾ ^(١) [١١]

٣ قيل : ﴿ ص ﴾ : اسم بحر تحت عرش الرحمن ^(٢) .

وقيل : ﴿ ص ﴾ : هو مِنَ الصَّادِقِ ^(٣) .

وقيل : افتتاح السورة ^(٤) .

٦ وقيل : هو قِسْمٌ ^(٥) ، وقوله ﴿ وَالْقُرْآنَ ﴾ عطف عليه . فقيل لهؤلاء :

وما جواب القسم ؟ فتفرقوا شَعَرَ بَعْرٍ ^(٦) :

فقال قوم : جوابه ﴿ إِنَّ كُلَّ الْإِسْلامِ كَذَبَ الرُّسُلِ ﴾ ^(٧) [١٤]

(١) انظر الجواهر ٦١٢-٦١٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٥٣ ، وللفراء ٣٩٦/٢-٣٩٧ ، وإعراب القرآن ٧٧٩/٢ ، ومجمع البيان ٤٦٣/٤-٤٦٤ ، والبيان ٣١١/٢-٣١٢ ، والبحر ٢٨٣/٧ ، وتفسير الطبري ٧٤/٢٣-٧٦ ، والقرطبي ١٤٢/١٥-١٤٤ ، وابن كثير ٤٣/٧ ، ومجمع التفاسير ٢٦٠/٥ ، وإيضاح الوقف ٨٦٠-٨٦١ ، والقطع ٦١٠-٦١١ ، والمكتفى ٤٨١-٤٨٢ ، ومنار الهدى ٢٣٦-٢٣٧

(٢) عن ابن عباس .

(٣) عن محمد بن كعب قال : ص هو مفتاح أسماء الله تعالى صمد وصانع المنوعات وصادق الوعد .

(٤) عن مجاهد .

(٥) عن الضحاك والسدي وابن عباس في رواية عنه .

(٦) أي تفرقوا في كل وجه . وما قاله المؤلف ههنا غير دقيق ، فإن اختلافهم في جواب القسم غير

مبني على أن ص قسم ، فن ذهب إلى أن ص قسم كان والقرآن عطفاً عليه والجواب أحد الأشياء المذكورة كما قال ، ومن ذهب إلى أن الجواب أحد الأشياء المذكورة لا يلزمه أن يقول إن والقرآن معطوف على ص ، بل ذهب الأكثرون إلى أن الواو في والقرآن للقسم .

(٧) ذكره الأخفش وغيره . قال ابن الأنباري : وهذا قبيح لأن الكلام قد طال فيما بينهما وكثرت

الآيات والقصص .

وقال قوم : جوابه قوله ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ ﴾^(١) [٦٤]

وقال قوم : جوابه محذوف ، أي : ص والقرآن ذي الذكرِ لَتُبَعَثُنَّ^(٢) .

وقال قوم : جوابه ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾^(٣) [٢]

وقال الفراء^(٤) : جوابه ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ [٣] . قال : والتقدير : لكم أهلكنا ، / فحذفت اللام ، كما حذفت في قوله ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾^(٥) [سورة الشمس : ٩] أي لقد أفلح .

وهذا من الفراء غلطٌ بَيِّنٌ^(٦) لأنَّ « كَمْ » مفعول ، واللام لا يدخل على المفعول . فقال الذَّابُّ^(٧) عنه : فما تقولون في قوله ﴿ وَلَئِن مَّتَّمْ أَوْ قَتَلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ [سورة آل عمران : ١٥٨] ألا ترون أن اللام دخلت على الجار والمجرور ، والجار والمجرور مفعول ، فكيف لا يجوز تقديره مع « كم » ؟ = فقد تقدّم الجواب في هذا الكتاب في هذه الآية ، فاطلبه في سورة آل عمران^(٨) .

(١) حكاة الكسائي واستبعده ، واستقيحه ابن الأنباري ، قال « وهذا أقيح من الأول لأن الكلام أشد طويلاً من القسم وجوابه » ، وردّه الفراء أيضاً قال « فلا نجد ذلك مستقيماً في العربية » . وعزا أبو حيان هذا القول إلى الكوفيين والزجاج ، وأنت ترى أن الكسائي والفراء وابن الأنباري وهم رؤساء الكوفيين قد ردّوه .

(٢) عزي إلى قتادة . وقيل الجواب محذوف تقديره : « ما الأمر كما يقول هؤلاء الكفار » وهو قول الطبري ومن وافقه ، ودلّ على الجواب قوله ﴿ بل الذين كفروا ﴾ . وقيل في تقدير الجواب غير ذلك .

(٣) عن قتادة ، وعزي إلى ابن قتيبة .

(٤) هذا معنى قول الفراء . وما قاله الفراء هو قول الكسائي وتلمب وابن الأنباري ومن وافقهم .

(٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٥٧

(٦) نقل المؤلف في الجواهر كلاماً طويلاً لأبي علي في ردّ هذه المقالة ، وفحواها ما ذكره هنا .

(٧) الظاهر أن هذا من المؤلف من قبيل الحوار الذهني وطرح الاحتمالات والجواب عنها . ولا أعرف أحداً ذبّ عن الفراء هنا .

(٨) ص ٢٦٩ - ٢٧١

وقرأها الحسن ﴿صَادٍ﴾ بكسر الدال^(١) ، أي عارض عملك بالقرآن^(٢) .
فتكون الواو في قوله ﴿والقرآن﴾ بدلاً من الباء^(٣) ، كما تقول : بالله ، ووالله ،
وما أشبه ذلك .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿فَنَادُوا وَوَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ [٣١]^(٥)
« لَاتَ »^(٦) لا تعمل إلا في « الحين » خاصة^(٧) . فمذهب سيبويه^(٨) أن

- (١) هذه قراءة شاذة عزأها الفراء والنحاس وغيرها إلى الحسن ، وزاد ابن خالويه في شواذه ١٢٩
نسبتها إلى ابن أبي إسحاق وأبي السّمال ، وعزأها ابن جني في المحتب ٢٢٠/٢ إلى الأولين وإلى
أبي بن كعب ، وعزأها أبو حيان إلى هؤلاء الأربعة وزاد نسبتها إلى ابن أبي عبلة ونصر بن
عاصم . وانظر المقتضب ٢٢٨/١-٢٢٩ ، والمضديات ٧٤ ، والخصائص ١٣٠/٢
- (٢) روي هذا عن الحسن ، وهو قول المبرد وأبي علي وأحد قولي النحاس وابن جني ومن وافقهما ،
وقيل كسرت الدال لالتقاء الساكنين ، وهو قول الفراء وأجازة النحاس وابن جني ومن وافقهم .
- (٣) يريد أنها واو القسم .
- (٤) زيادة من ب و ي .
- (٥) انظر الجواهر ٩٣٥-٩٣٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٥٢ ، وللفراء ٣٩٧/٢-٣٩٨ ، وإعراب القرآن
٧٨٠-٧٨١ ، وجمع البيان ٤/٤٦٤ ، والبيان ٢/٣١٢ ، والبحر ٧/٢٨٢-٢٨٤ ، والكتاب ١/٢٨١ ،
والأصول ١/٩٥-٩٦ ، والمسائل المنشورة ٥٠ ، والحلييات ٢٦٣ ، وسر الصناعة ٥١١ ، وابن يعيش
١٠٩/١ و ١١٦/٢-١١٧ و ١٢١/٣ و ٣٢/٩ ، وابن السجري ٢/٢٠٢ ، والمغني ٣٣٥-٣٣٦ ،
والإنصاف ١٠٧-١١٠
- (٦) انظر في « لات » المصادر السالفة ، وتأويل مشكل القرآن ٥٢٩-٥٣١ ، وحروف المعاني
٦٩-٧٠ ، والصاحبي ٢٦٤ ، والمخصص ١٦/١١٩-١٢٠ ، وشرح الملح لابن برهان ٩٣-٩٤ ، وشرح
الكافية ١/٣٧٠-٣٧١ ، وابن يعيش ٢/١١٦-١١٧ ، ووصف المباني ١٦٩ ، ١٧٣ ، ٢٦٢-٢٦٣ ،
والجني الداني ٤٨٥-٤٩١ ، والمغني ٣٢٤-٣٢٥ ، والمهمع ٢/١٢١-١٢٥ ، والحزانة ٢/١٤٤
- (٧) هذا مذهب الجمهور . وقيل تعمل في الحين وما زادفه ، وعزي إلى أبي علي وجماعة .
- (٨) سها الشيخ فعزأ قول الأخفش إلى سيبويه وقول سيبويه إلى الأخفش . قال سيبويه :
« لا تكون لات إلا مع الحين تضر فيها مرفوعاً وتنصب الحين لأنه مفعول به » اه يريد أن
الاسم يضر بعد لات والحين منصوب على أنه خبر لات المشبهة بليس ، والخبر في هذا الباب
ينصب تشبيهاً بالمفعول به .
- وأما الأخفش فقد اختلف كلامه فيها ، فحكى عنه أن لات تعمل عمل إن فينصب حين مناص =

« حِينَ » نصب بـ « لات » ، والأخفش يزعم أنّ « لات » من قوله ﴿ لَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ﴾ في تقدير : لات الحين حين مناص ، فيجري « لات » مجرى « ليس » ويضمر^(١) اسمها ، و « حِينَ » في موضع نصب خبرها .

وقال قوم^(٢) : « لات » أصله « ليس » أبدلت من الياء الألف ومن السين التاء فصار « لات » . وهذا ليس بشيء ، وقد تقدّم أنّ « لات » أصل بنفسها^(٣) ، هي « لا » لحقتها التاء لتأنيث الكلمة ، نحو « رَبُّ » و « رَبَّتَ » ، و « ثُمَّ » و « تُمَّتَ » .

قال^(٤) : وقرأ بعضهم ﴿ وِلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ﴾ فجروا بها ، وهو عيسى بن عمر البصري^(٥) .

على أنه اسمها والخبر محذوف ، وهو ما ذكره المؤلف هنا عازياً إياه إلى سيويه . وحكي عنه أن لات لاتعمل شيئاً ، فإن نصب ما بعدها تعلق بفعل مضر والتقدير ولات أرى حين مناص ، وإن رفع فالمرفوع مبتدأ وخبره محذوف ، وهذا القول هو ما حكاه ابن السراج والمؤلف في الجواهر .

والذي نصّ عليه في معاني القرآن له هو قول سيويه والجمهور .

(١) في الأصل : ويضم ، وهو تحريف .

(٢) عزى هذا القول إلى بعض المتأخرين منهم ابن أبي الربيع (ت ٦٨٨) .

(٣) لم يتقدم له في هذا الكتاب كلام في لات ، انظر الكلام عليها في المصادر السانفة . وما قاله المؤلف هو الصحيح ومنه الجمهور .

(٤) كتب تحته في الأصل : « سيويه » . وعبارته : « ... وزعموا أن بعضهم قرأ ولات حِينَ مناص ، وهي قليلة ، كما قال بعضهم في قول سعد بن مالك القيسي :

من قرء عن نيراننا فبأننا ابن قيس لا براخ

جعلها بمنزلة ليس ، فهي بمنزلة لات في هذا الوجه ... » اهـ .

(٥) انظر إعراب القرآن والبحر ، ونصّ الفراء ومن وافقه أن بعضهم يجعل لات حرفاً خافضاً ، وقيل الجرّ هنا بـ « من » مقدرة ، وهو قول أبي حيان ، وقيل غير ذلك . وروي عن عيسى أيضاً الرفع ، انظر الأصول والبحر ، وعلى الرفع استشهد سيويه بالقراءة التي عزاها لبعضهم =

والوقف على « لات » عند البصريين بالتاء ، وعند الكوفيين بالهاء ^(١) .
 وروي عن الكسائي ^(٢) أنه كان يقف عليها بالهاء . وهم يقولون : هي بمنزلتها في
 « قائمة » و « قائمة » ، و « قاعده » و « قاعده » . والبصريون يحملونها على
 التاء في الفعل نحو « قامت » و « قعدت » لأن الحرف إلى الفعل أقرب منه إلى
 الاسم ^(٣) .

قوله عز وعلا : ﴿ جُنْدًا مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ ﴾ ^(٤) [١١]
 ﴿ جندٌ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ ما ﴾ صلة زائدة ^(٥) ، وقوله ﴿ هنالك مهزوم ﴾
 يجوز أن يكون ﴿ هنالك ﴾ صفة لقوله ﴿ جند ﴾ أي جندٌ ثابت هنالك ،
 ويكون ﴿ مهزوم ﴾ خبر المبتدأ . ويجوز أن يكون ﴿ هنالك ﴾ ظرفاً
 لـ ﴿ مهزوم ﴾ ، والتقدير : جند مهزوم في ذلك الموضع ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنٌ ذُو
 الْأَوْتَادِ ﴾ ^(٨) [١٢]

= وصرح ابن السراج أنه عيسى بن عمر . والرفوع على مذهب سيويه ومن وافقه اسم لات والخبر
 محذوف وعلى ما حكاه ابن السراج من مذهب الأخفش مبتدأ والخبر محذوف .

(١) هذا قول غير دقيق ، فالوقف بالتاء مذهب سيويه والزجاج وأكثر البصريين وهو قول الفراء
 من الكوفيين ، وهو قول ابن كيسان . وذهب الكسائي وجماعة من الكوفيين إلى أن الوقف
 عليها بالهاء ، وهو قول المبرد وأبي عبيد .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء وغيره .

(٣) قربه منه في أن كليهما مبني إلا المضارع من الأفعال الذي أشبه الأسماء .

(٤) انظر الجواهر ١٢٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٩٧/٢ ، وإعراب القرآن ٧٨٦/٢ ، وجمع البيان
 ٤٦٧/٤ ، والبيان ٣١٣/٢ ، والبحر ٢٨٦/٧ (وفيه تحليط) .

(٥) هذا جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين فالصلة من عبارات الكوفيين والزيادة من عبارات
 البصريين ، وقد سلف التعليق على هذا ٢٨

(٦) فيكون جند خبر مبتدأ مضر ومهزوم صفته .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر جمع البيان ٤٦٧/٤ ، والبيان ١٠٩٨ . وقوله ﴿ وفرعون ذو الأوتاد ﴾ لم يرد في النسخ .

يَجُوزُ أَنْ تَقْفَ ^(١) عَلَى قَوْلِهِ ﴿ نُوْحٌ ﴾ ، وَيَكُوْنُ ﴿ عَادٌ ﴾ مُبْتَدَأً ،
و ﴿ فِرْعَوْنٌ ﴾ عَطْفٌ عَلَيْهِ ، وَقَوْلُهُ ﴿ ذُو الْأَوْتَادِ ﴾ نَعْتٌ ، ﴿ وَثَمُوْدٌ وَقَوْمُهُمْ
لُوطٌ ﴾ [١٣] عَطْفٌ أَيْضاً ، وَيَكُوْنُ ﴿ أَوْلَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴾ ^(٢) [١٣] خَبْرًا
لِلْجَمْعِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُوْنَ الْخَبْرُ قَوْلُهُ ﴿ إِنْ كَلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ ﴾ [١٤] ^(٣) .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُوْنَ ﴿ أَوْلَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴾ ابْتِدَاءً ، وَتَقْفَ عَلَى قَوْلِهِ
﴿ لُوطٌ ﴾ ^(٤) .

[قَوْلُهُ تَعَالَى] ^(٥) : ﴿ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ . إِذْ دَخَلُوا ﴾ ^(٦)

[٢٢ - ٢١]

﴿ إِذْ ﴾ ﴿ بَدَلَ مِنْ ﴾ ﴿ إِذْ ﴾ الْأَوَّلَى ^(٧) . وَقِيلَ ^(٨) : التَّسَوَّرُ فِي زَمَانٍ غَيْرِ زَمَانِ
الدَّخُولِ . وَقِيلَ : « إِذْ » الْأَوَّلَى بِمَعْنَى « لَمَّا » ^(٩) أَي : لَمَّا تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ؛
ف ﴿ إِذْ دَخَلُوا ﴾ جَوَابٌ « لَمَّا » وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى عَامِلٍ ، لِأَنَّ « إِذْ » إِذَا كَانَ جَوَابًا
لَا يَحْتَاجُ ^(١٠) . وَقِيلَ : هُوَ كَقَوْلِهِ ^(١١) :

(١) لم أجد هذا الوقف .

(٢) سياق الآية : ﴿ ... وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب ﴾ .

(٣) كلا القولين متكلف .

(٤) هذا سهو منه ، فالوقف على قوله ﴿ وأصحاب الأيكة ﴾ وهو وقف تام عند النحاس في
القطع ٦١٢ ، وذكره صاحب منار الهدى ٢٣٧ ، وهو حسن عنده ، فإن كان أولئك نعتا لما قبله
لم يحسن .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٤٠٧٢ ، وإعراب القرآن ٧٩٠/٢ ، وجمع البيان ٤٧٠/٤ ، والبيان
٣١٤-٣١٣/٢ ، والبحر ٣٩١/٧

(٧) فزمان التَّسَوَّرِ هُوَ زَمَانُ الدَّخُولِ ، أَجَازُهُ الْفِرَاءُ وَالنَّحَاسُ وَمَنْ وَاقَفَهَا وَكَأَنَّهُ الظَّاهِرُ .

(٨) أَجَازُهُ الْفِرَاءُ وَالنَّحَاسُ وَمَنْ وَاقَفَهَا .

(٩) أَجَازُ الْفِرَاءِ أَنْ تَكُونَ إِحْدَاهُمَا بِمَعْنَى « لَمَّا » وَتَقْلَهُ عَنْهُ النَّحَاسُ ، وَكُوْنَ إِذْ بِمَعْنَى لَمَّا لِأَعْرَفَهُ .

(١٠) وَقَوْعُ إِذْ فِي جَوَابِ لَمَّا وَكُوْنَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى عَامِلٍ لِأَعْرَفَهُ . وَلَعَلَّهُ أَرَادَ أَنَّهَا إِذْ ذَاكَ لِلْمَفْجَاةِ =

... .. النَّأْيِ وَالْبَعْدِ^(١)

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ ﴾^(٣) [٢٢]

أي نحن خصمان ، فحذف المبتدأ .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَعَزَّيْنِي فِي الْخِطَابِ ﴾^(٥) [٢٣]

وجاء / ﴿ وَعَزَّيْنِي ﴾ بالتخفيف عن عاصم^(٦) . فحمله الرازي^(٧) على أنه مثل

« رَبِّ » و « رَبِّ »^(٨) ، وما أشبه^(٩) من تخفيف المضاعف^(١٠) .

أو للتوكيد ، على أن هذا شيء لم ينصوا عليه إلا مع بينا أو بينا . وقوله « فإذ دخلوا ... لا يحتاج » من الأصل وحده ، وكان فيه « فادخلوا » وهو تحريف . وهذا وجه متكلف شديد التعسف .

(١١) وهو الخطيئة . د ، ق ٢/٢٨ ص ١٤٠ ، وابن الشجري ٣٦٢/٢ ، وهو بلا نسبة في ابن يعيش ١٠/١ ، ٧٠ ، والهمع ٤٥/٥

(١) البيت بتمامه :

ألا حبذا هند وأرض بها هند وهند أتى من دونها النأي والبعء

والشاهد فيه أن عطف اللفظ على مرادفه في المعنى ، وحسن هذا لاختلاف اللفظين . والمؤلف يجعل الآية من هذا الباب فتسور المحراب هو الدخول في المعنى واللفظ مختلف ، وعلى هذا يكون بدلاً أيضاً .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر معاني القرآن للقرآني ٤٠١/٢ ، وإعراب القرآن ٧٩١/٢ ، ومجمع البيان ٤٧٠/٤ ، والبحر ٣٩١/٧ (٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر البيان ٣١٤/٢ ، والبحر ٣٩٢/٧

(٦) هذه القراءة عزها ابن جني في المحتسب ٢٣٢/٢ إلى أبي حيوة ، وزاد ابن خالويه في شواذه ١٣٠ نسبتها إلى طلحة ، وإليها عزها أبو حيان في البحر ونص أنها تروى عن عاصم ولم يذكر الراوي عنه ، وهي رواية شاذة .

(٧) هو أبو الفضل الرازي صاحب اللوامح في شواذ القراءات ، ستأتي ترجمته في فهرس الأعلام .

(٨) انظر ما سلف ٦٥٤

(٩) هكذا في النسخ على حذف العائد وهو مفعول أي وما أشبهه ، وكلاهما حسن .

(١٠) ما ذهب إليه الرازي هو قول ابن جني ، ونقله أبو حيان .

وقال قوم^(١) : إنه من « وَعَزَّ يَعَزُّ » . ولو كان كذلك لقال « ووعزني » لأنه معطوف على قوله ﴿ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا ﴾ [٢٣] ؛ فكان النَّظْمُ أن يقال : فقال أكفليها ووعزني في الخطاب . ٣

وقيل في قوله : ﴿ وَعَزَّيْ فِي الْخِطَابِ ﴾^(٢) [٢٣]

إنه مصدر : خطبت المرأة خطاباً^(٣) ؛ لأنَّ أوريا أراد أن يتزوج بامرأة وأحبَّ قومها أن يزوجه منه ، فوصفت لداود ، فأرسل إليها وتزوجها ، وترك الاستدلال والتفكير في ذلك ، وأنه يزيد الناس حرصاً على الدنيا ، فنبهه الله تعالى وذكره ذلك وغفر له^(٤) . ٦

فهذا هو الوجه ، لأن تلك القصة^(٥) التي يقال [فيها]^(٦) : إنها كانت زوجة أوريا ، فبعثه إلى غزوه حتى قُتل ثم تزوج امرأته = لا تصحُّ ولا تقبلها^(٧) العقول^(٨) . ٩

(١) لا أعرف أحداً منهم .

(٢) انظر مجمع البيان ٤٧١/٤-٤٧٢ ، وتفسير الطبري ٩١/٢٣-٩٤ ، والقرطبي ١٦٦/١٥-١٦٩ ، ١٧٤-١٧٥ ، وابن كثير ٥١/٧-٥٢ ، ومجمع التفسير ٢٦٨/٥-٢٧١ . وقوله « وقيل في قوله وعزني في الخطاب ... ولا تقبلها العقول » مؤخر في الأصل ، فوقع عقب الكلام على قوله تعالى ﴿ وقليل ما هم ﴾ ، وهذا موضعه الصحيح كما في ي و ب .

(٣) لم يثبت ذلك أحد من أهل اللغة .

(٤) هذا معنى قول الجبائي فيما نص عليه صاحب مجمع البيان . والأكثر على أن الخطاب مخاطبة الكلام ، عن ابن عباس وقتادة والضحاك وابن زيد وغيرهم ، وانظر ما قالوه في تأويل الآية .

(٥) انظرها في تفسير الطبري والقرطبي ومجمع التفسير .

(٦) زيادة مني .

(٧) في النسخ : لا يصح ولا تقبله ، ولم يعجم يصح في الأصل ، وفي ب ولا يقبله ، والصواب ما أثبت .

(٨) ولهذا ما أُضرب عن ذكرها ابن كثير وأبو حيان ، قال ابن كثير : « قد ذكر المفسرون هنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه » اهـ .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ [٢٤] ^(٢)]
 ﴿ هم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ قليل ﴾ خبره ، و ﴿ ما ﴾ صلة زائدة ^(٣) . ويجوز أن
 يكون ﴿ ما ﴾ بمعنى « الذين » ، و ﴿ هم ﴾ مبتدأ ، والخبر محذوف ، أي :
 ٣ قليل الذين هم كذلك ^(٤) .

[قوله تعالى ^(٥) : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّا فَتَنَاهُ ﴾ [٢٤] ^(٦)]
 بتشديد النون ، وتخفيفها ^(٧) . فالتشديد ظاهر . والتخفيف على الملكين ،
 ٦ أي فتنه الملكان ، وهما في قوله ﴿ خصمان ﴾ [٢٢] .

[قوله تعالى ^(٨) : ﴿ وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ ﴾ [٣٠] ^(٩)]

- (١) زيادة من ي .
 (٢) انظر معاني القرآن للفراء ٤٠٠/٢ ، ومجمع البيان ٤٧٠/٤ ، والبيان ٣١٤/٢ ، والبحر ٣٩٢/٧ ، وإيضاح الوقف ٨٦٢
 (٣) انظر ما سلف من التعليق على قوله « صلة زائدة » ١١٤١ ح ٥
 (٤) تابعه الطبرسي ناقلاً عنه من غير تصريح ، وهو ظاهر قول ابن الأنباري ، وهو قول متكلف غير جائز ، ونص على عدم جوازه الفراء لأن « ما » ليست للناس . وأجاز الفراء أن تكون مصدرية .
 (٥) زيادة مني .
 (٦) انظر إعراب القرآن ٧٩٢/٢ ، والحجة ٢٠٢/٤-٢٠٤ خم ، ومجمع البيان ٤٧٠/٤ ، والبيان ٣١٤/٢ ، والبحر ٣٩٢/٧
 (٧) تخفيف النون رواية انفرد بها الخفاف وعلي بن نصر عن أبي عمرو من السبعة ، وقرأ الباقون وسائر الرواة عن أبي عمرو بالتشديد ، انظر السبعة ٥٥٢ . وعزاها النجاشي إلى قتادة ، وعزاها ابن جني في المحتب ٢٣٢/٢ إليه وإلى أبي عمرو في الرواية المذكورة عنه ، ونقل عنه الطبرسي ، ووافقها أبو حيان ، وزاد القرطبي ١٧٩/١٥ عزوها إلى عبيد بن عمير وابن السميع .
 (٨) زيادة من ي وب .
 (٩) انظر الجواهر ١٨٢ ، ومجمع البيان ٤٧٤/٤ ، والبيان ٣١٥/٢ ، والبحر ٣٩٦/٧ ، وتفسير الطبري ٩٨/٢٣ ، وابن كثير ٥٥/٧ ، والمقتضب ١٤٥/٢ ، والبغداديات ٥٠ ، ٧١ ، وابن الشجري ٥٥-٥٤/١

أي نِعْمَ العبد سليمان^(١) . وإن شئت : نعم العبد داود . [وهو]^(٢) إلى سليمان أقرب .

٢ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّي ﴾^(٤) [٣٢]

٦ قالوا : المعنى : أثرت حبَّ الخير على ذكر ربِّي^(٥) فجعلوا « أُحِبُّتُ » و « اسْتَحْبَبْتُ » بمعنى ، قال ﴿ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ﴾ [سورة إبراهيم : ٢] أي يؤثرونها ، وجعلوا « عن » بمعنى « على » .

٩ وقال آخرون : أحببت^(٦) الخير حبًّا^(٧) . فنصبوا « حَبًّا » على المصدر ، ووضع [الحَبَّ]^(٨) موضع « الإحباب » ، وأضيف إلى المفعول ، أي : أحببتُ الخير إيجاباً .

١٢ والذي ذهب إليه أبو علي^(٩) أنَّ « أُحِبُّتُ » بمعنى « قَعَدْتُ » و « لَزِمْتُ » . وقوله ﴿ حَبَّ الْخَيْرِ ﴾ مفعول له ، أي لزمته الأرض حبَّ الخير^(١٠) مُعْرِضاً عن

- (١) وهو قول الجميع إلا صاحب البيان الذي نقل عن المؤلف من غير تصريح فأجاز القولين .
- (٢) زيادة مني ، وهي ثابتة في البيان . (٣) زيادة من ي وب .
- (٤) انظر الجواهر ٥٨ ، ٢٦٣ ، ٤٦٢ ، ٤٩٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٠٥/٢ ، وإعراب القرآن ٧٩٤/٢ ، ومجمع البيان ٤٧٤/٤ - ٤٧٥ ، والبيان ٣١٥/٢ ، والبحر ٣٩٦/٧ ، ومجاز القرآن ١٨٢/٢ ، وتفسير القرطبي ١٩٤/١٥ ، ومشكل إعراب القرآن ٦٢٥/٢ - ٦٢٦ ، وابن الشجري ٥٧/٢ ، والمغني ١٩٧ - ١٩٦
- (٥) وهو قول الفراء والزجاج وأحد قولي النحاس وغيره .
- (٦) في الأصل : أحببته ، وهو خطأ .
- (٧) وهو قول أبي عبيدة وأجازته النحاس وغيره .
- (٨) زيادة من ب .
- (٩) لم أصب كلامه ، ونقله الطبرسي عن هذا الكتاب من غير تصريح . وما ذهب إليه أبو علي هو قول أبي حاتم ، انظر هامش مجاز القرآن .
- (١٠) في ي وب « الحيل » وهو معنى « الخير » في الآية عند الأكثرين .

ذكر ربي . ف « عن » في موضع النصب على الحال ، و « ذَكَرَ » مصدر مضاف إلى المفعول ، أي ذكري^(١) ربي . ويجوز أن يكون مضافاً إلى الفاعل ، أي عمّاً ذكّرني ربي حيث أمرني في التوراة بإقامة الصلاة^(٢) .

٣

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ﴾^(٤) [٣٤]

قالوا : ﴿ جسدأ ﴾ نصب مفعول ﴿ ألقينا ﴾ . وأولوه مرة على أنه قعد مكانه شيطان أربعين يوماً ، وكان خاتمه ضاع حتى وجده فعاد إلى مكانه^(٥) . وأولوه مرة أخرى أنه سقط على كرسيه من السحاب ولد له ميت^(٦) .

وإذا حَقَّقْتَ النظر أعطاك غير هذا ، وهو أن يكون التقدير : وألقيناه على كرسيه جسدأ . فالهاء المحذوف هو المفعول ، و ﴿ جسدأ ﴾ حال من ذلك الهاء^(٧) . ومعنى ألقيناه جسدأ / : أمرضناه افتناناً وامتحاناً .

٢/١١٥

- (١) في الأصل : ذكرت ، وهو تحريف من ي و ب ، وهو على الصواب في الجواهر .
- (٢) قيل إن الخليل شغلته عن صلاة العصر حتى فات وقتها ، عن علي وقتادة والسدي . وقيل فاتته النافلة ، عن الجبائي .
- (٣) زيادة من ي و ب .
- (٤) انظر الجواهر ٥٠٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٠٥/٢ ، وإعراب القرآن ٧٩٥/٢ ، ومجمع البيان ٤٧٥/٤-٤٧٦ ، والبحر ٣٩٧/٧ ، والتبيان ١١٠١ ، وتفسير الطبري ١٠٠/٢٣-١٠٢ ، والقرطبي ١٩٩/١٥-٢٠٢ ، وابن كثير ٥٧/٧-٦١ ، ومجمع التفاسير ٢٨٢/٥-٢٨٤ .
- (٥) تأويل الجسد بالشيطان قول أكثر أهل التأويل ومنهم ابن عباس والحسن ومجاهد والسدي وقتادة ، وذكره الفراء والنحاس وغيرهما .
- (٦) عن الشعبي . ونص ابن كثير وغيره أن ماروي من القصص في ذلك إن هو إلا من الإسرائيليات ، وذكره الفراء والنحاس وغيرهما .
- (٧) كذا قال ، وذكره الطبري والمكبري أيضاً وأغلب الظن أنها نقلت عنه ، وهو قول متكلف وخلاف الظاهر وهو أن جسدأ مفعول به . ويؤخذ من كلام المفسرين أنه جسد صبي له أماته الله وألقى جسده على كرسيه ، ولا تلتفت إلى ماروي في ذلك من الإسرائيليات . وانظر اللبران

٢٠٤/٢٣

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ

حِسَابٍ ﴾ ^(٢)] ٣٩]

٣ قالوا : هذا عطاؤنا بغير حساب فامنن أو أمسك . فالباء في موضع الحال من قوله ﴿ عَطَاؤُنَا ﴾ ^(٣) ، أي هذا عطاؤنا ثابتاً بغير حساب ، أي كثيراً واسعاً بلا هندان ^(٤) .

٦ وقيل : فامنن بغير حساب ، أي : أعط ^(٥) .

وقوله : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ ^(٦)] ٤٦]

٩ ﴿ خالصة ﴾ مصدر ^(٧) مثل « العافية » و « العاقبة » . فمن تَوَّنَّ ^(٨) كان المعنى : إنا أخلصناهم بإخلاصهم ذكرى الدار ، فيكون ﴿ ذكرى ﴾ في موضع النصب بالمصدر قبله ^(٩) .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٦٣٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٠٥/٢ ، ومجمع البيان ٤٧٤/٤ ، والبحر ٣٩٩/٧ ، والتبيان ١١٠١

(٣) ذكره العكبري وأبو حيان ، وأجاز أن يكون حالاً من الضير في ﴿ فامنن ﴾ وهو قول الطبرسي .

(٤) أي بلا حد ، والهنداز معرب .

(٥) وهو قول الفراء ومن وافقه ، فيتعلق ﴿ بغير حساب ﴾ ب ﴿ فامنن ﴾ .

(٦) انظر الجواهر ٢٩٩ ، ٤٦٢ ، ٤٦٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٠٧/٢ ، وإعراب القرآن ٧٩٨/٢-٧٩٩ ، والحجة ٢٠٤/٤-٢٠٥ خم ومنه أخذ للؤلؤف ، ومجمع البيان ٤٧٩/٤ ، والبيان ٣١٦/٢ ، والبحر ٤٠٢/٧ ، والتبيان ١١٠٢

(٧) هذا قول أبي علي ومن وافقه ، وقيل اسم فاعل ، أجازته العكبري وهو الأظهر عند أبي حيان ، ولم يتكلم عليه الفراء ولا النحاس .

(٨) قرأ بالتنونين غير نافع من السبعة فقرأ بالإضافة ، ولا اختلاف عن ابن عامر عند ابن مجاهد ولا ابن مهران ، وعند الداني أنها قراءة هشام عن ابن عامر أيضاً ، وصرح ابن الجزري أنها رواية الحلواني عن هشام . انظر السبعة ٥٥٤ ، والتيسير ١٨٨ ، والنشر ٣٦١/٢ ، والمبسوط ٢٨١

(٩) هذا أحد قولي أبي علي ومن وافقه . وأجاز أن يكون ذكرى الدار بدلاً من خالصة وهو قول الفراء والنحاس وغيرهما ، وهو الظاهر .

ومن أضاف ﴿ خالصة ﴾ كان في ﴿ ذكرى الدار ﴾ وجهان : أحدهما أن يكون فاعلاً ، ويكون التقدير : إنا أخلصناهم بأن خلصت لهم ذكرى الدار . ويجوز أن يكون ﴿ ذكرى ﴾ مفعولاً ، أي إنا أخلصناهم بإخلاصهم ذكرى الدار ، ويكون كقوله^(١) : ﴿ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ ﴾^(٢) [سورة فصلت : ٤٩] و ﴿ بِسْؤَالِ نَعَجْتِكَ ﴾^(٣) [سورة ص : ٢٤] ، وما أشبه ذلك .

وفي « الحجّة » سهو عند قوله « ومن أضاف » فكتب موضع أضاف ٦ « نَصَبَ »^(٥) ولم يصلحه الرَّبِّيُّ ولا البصري^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ . جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُمْتَعَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾^(٨) [٥٠-٤٩] ٩
﴿ جَنَّاتٍ ﴾ نصب بدل من قوله ﴿ حَسْنَ مَآبٍ ﴾ . وقوله ﴿ مَفْتَحَةٌ ﴾

(١) في الأصل : كقولهم ، وهو خطأ .

(٢) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١١٩٢

(٣) سلف الاستشهاد بها ٦٢٧ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٤) ٢٠٥/٤ خم .

(٥) قال أبو علي : « ... فهذا يقوي النصب ، ويقوي ذلك أن من نصب خالصة عملها في [ذكرى] الدار كأنه : بأن أخلصوا تذكر النار ... » اهـ . وما قاله المؤلف في إصلاحه صحيح . وكان في الحجّة « تذكير » محرفاً . وكان في الأصل : فنصب ، والصواب من ي وب .

(٦) الربيعي هو علي بن عيسى الربيعي صاحب أبي علي ، والبصري هو عبد السلام بن الحسين البصري قرأ على أبي علي ، وستأتي ترجمتها في فهرس الأعلام وانظر مقدمة التحقيق . والظاهر أن المؤلف وقف على نسختين من الحجّة إحداهما مروية من طريق الربيعي ، ونسخة مراد ملا منها مروية عن طريقه ، انظر مقدمة تحقيق الحجّة ٣٧/١ ، والثانية مروية من طريق البصري .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر شرح السبع اللوح ١/٩٠ ، والجواهر ٣٢٢-٣٢٧ ، ٣٣١ ، ٩١١ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٩٦ ، وللفراء ٤٠٧/٢-٤٠٨ ، وإعراب القرآن ٧٩٩/٢-٨٠١ ، ومجمع البيان ٤٨٠/٤ ، والبيان ٣٠٦/٢ ، والبحر ٤٠٤/٧-٤٠٥ ، والإيضاح ١٥٤ ، والبيغداديات ٢١-٢٢ ، والخصائص ٤١٢/٢-٤١٤ ، وشرح الملح لابن البرهان ٢٣٣ ، واللفني ٦٥٩

نصب صفة ل ﴿ جنّات ﴾ وفيه ضمير يعود إلى ﴿ جنّات ﴾ ، والتقدير : جنات عدن مفتحة هي .

٣ وقوله ﴿ الأبواب ﴾ رفع بدل^(١) من « هي » المستتر في قوله ﴿ مفتحة ﴾ ، لأنك تقول : فتّحت الجنان : إذا فتحت أبوابها .

٦ وقال قوم : بل ﴿ الأبواب ﴾ يرتفع بقوله ﴿ مفتحة ﴾ وليس في قوله ﴿ مفتحة ﴾ ضمير ، والتقدير عندهم : مفتحة لهم الأبواب منها^(٢) ، وحذف عندهم « منها » .

٩ وقال قوم : بل التقدير : جنات عدن مفتحة لهم أبوابها^(٣) ، فحذف الضمير ، وقامت اللام مقامها^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا ﴾^(٦) [٥١]

نصب على الحال^(٧) من الضمير المجرور باللام في قوله ﴿ لهم ﴾ [٥٠] .

(١) هذا قول أبي علي وابن جني وابن برهان ومن وافقهم ، واختاره المؤلف في شرح اللمع .

(٢) وهو قول الزجاج والنحاس ، وأجازه أبو علي ومن وافقه .

(٣) وهو قول الفراء ومن وافقه .

(٤) ردّ هذا القول الزجاج ، قال : لا يجوز أن تكون الألف واللام بدلاً من الهاء والألف لأن الألف واللام حرف جاء لمعنى والهاء اسم ، ومحال أن يقوم أحدهما مقام صاحبه . وقد أطال أبو علي الكلام على هذه الآية في البغداديات والإغفال ونقل المؤلف في الجواهر كلامه من الإغفال ومن غيره من كتبه ، فانظره .

وقد عزى القول بجواز نيابة ال عن الضمير إلى الكوفيين وبعض البصريين ومنعه أكثر البصريين ، انظر المصادر السالفة ، وابن يعيش ٨٩/٦ ، والجنى الداني ١٩٨-١٩٩ ، والمغني ٧٧ ، وما سيأتي ١٤٢٨

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر إعراب القرآن ٨٠٠/٢ ، والبيان ٣١٧/٢ ، والتهيان ١١٠٢

(٧) ذهب النحاس إلى أنه نعت لجنات عدن ، وهو خطأ ، فلو كان نعتاً لجرى اسم الفاعل على غير من هو له فوجب إبراز الضمير فيه .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ ﴾ [٥٥]

التقدير : الأمر هذا^(٢) ، ويجوز أن يكون التقدير : ﴿ إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا ﴾^(٤) [٥٤] ﴿ هَذَا ﴾ ، فيكون تأكيداً لما قبله^(٥) .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا فَبِئْسَ الْمِهَادُ . هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴾ [٥٧-٥٦]^(٧)

يجوز أن يكون ﴿ هَذَا ﴾ مخصوصاً بالذم ، أي : بئس المهاد هذا المذكور ، ولا ترى هذا في كتبهم^(٨) .

ويجوز أن يكون - وهو الذي تراه في كتبهم - التقدير : الأمر هذا^(٩) .

وقال أبو إسحاق^(١٠) : ﴿ هَذَا ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ فليذوقوه ﴾ خبره^(١١) .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ١٩٤ ، وإعراب القرآن ٨٠١/٢ ، ومجمع البيان ٤٨٠/٤ ، والبيان ٢١٧/٢ ، والبحر ٤٠٥/٧

(٣) هذا قول الزجاج والنحاس وغيرهما .

(٤) السياق ﴿ إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَالَهُ مِنْ نَفَادٍ . هَذَا وَإِنْ ... ﴾ .

(٥) وهو قول متكلف تابعه عليه صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح . (٦) زيادة مني .

(٧) انظر الجواهر ١٩٤-١٩٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٤١٠/٢ ، وإعراب القرآن ٨٠١/٢ ، ومجمع البيان ٤٨٢/٤ ، والبيان ٢١٧/٢ ، والبحر ٤٠٥/٧ ، وتفسير الطبري ١١٢/٢٣-١١٤ ، والقرطبي

٢٢١/١٥-٢٢٣ ، وابن كثير ٦٩/٧ ، ومجمع التفاسير ٢٩٠/٥ ، والخصائص ٢٤٠/١ ، والمغني ٢٢٠

(٨) هو كما قال لانراه في كتبهم لأنه قول متكلف وقد نقله عنه صاحب البيان بغير تصريح .

والصواب أن المخصوص بالذم محذوف تقديره : فبئس المهاد هي أي جهنم ، انظر البحر وتفسير الطبري ومجمع التفاسير . وقد نص النحاس في القطع ٦١٥ أن الوقف على ﴿ المهاد ﴾ تام ، وهو حسن عند ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٨٦٢ ، وكاف عند الداني في المكتفى ٤٨٤ ، وانظر منار الهدى ٢٣٨

(٩) أجازته النحاس وغيره .

(١٠) ليس كتابه بين يدي . وقد نقل قوله المؤلف في الجواهر . وقد ذكر النحاس هذه الأقوال والظاهر أنه يأخذ عن الزجاج .

وقد ذكرنا^(١) أن الفاء لا تدخل^(٢) في خبر المبتدأ .

وجوّز أيضاً أن يكون ﴿ هذا ﴾ في موضع النصب بإظهار فعل يفسره
 ﴿ فليذوقوه ﴾^(٣) ، أي [فليذوقوا]^(٤) هذا فليذوقوه ، كما تقول : زيدا أضربه . ٢
 وجوّز أبو علي^(٥) أن يكون ﴿ هذا ﴾ مبتدأ ، وخبره ﴿ حميم ﴾ ،
 والتقدير : هذا حميم^(٦) . ويجعل قوله ﴿ وغساق ﴾ صفة لـ ﴿ حميم ﴾ ، وليس
 بنوع آخر^(٧) . وقال^(٨) : ولو كان نوعاً آخر لقال : هذان حميم وغساق^(٩) ، كما
 تقول : هذان زيد وعمرو . ويكون قوله ﴿ فليذوقوه ﴾ عنده اعتراضاً ، كما
 تقول : زيد - فافهم - رجل صالح . ٦

= (١١) أجازته الفراء والنحاس ومن وافقها أيضاً . وردّه أبو علي بما ذكره المؤلف .

(١) انظر ماسلف ١٩٥ ، ٢٦٠ ، ٢٤٧ . وقد عزي القول بمجواز زيادتها في كل خبر إلى الأخفش ،

وقد بسطنا التعليق على هنا ٢٤٧

(٢) في الأصل : لا يدخل .

(٣) وأجازته الفراء والنحاس ومن وافقها أيضاً .

(٤) زيادة من الجواهر .

(٥) لم أصب كلامه ، والظاهر أنه في الإغفال له ، وقد نقل المؤلف في الجواهر بعض كلامه في هذه الآية .

(٦) أجاز الفراء والزجاج والنحاس وغيرهم أن يكون في الكلام تقديم وتأخير أي هذا حميم وغساق

فليذوقوه ، فهنا مبتدأ وحميم خبره ، وجملة فليذوقوه اعتراض ، وهو قول ابن جني .

(٧) هذا ظاهر قول ابن زيد في رواية عنه : الحميم دموع أعينهم يجمع في حياض النار فيسقونه

والصديد الذي يخرج من جلودهم ، والغساق السيل ، وهو قول الأخفش علي بن سليمان . وأكثر

المفسرين على أن الحميم غير الغساق على اختلافهم فيها ، قال السدي : الغساق الذي يسيل من

أعينهم ودموعهم يسقونه مع الحميم والحميم الماء الحار ، وقيل الحميم الماء الحار والغساق البارد

الزهرير ، عن ابن عباس وابن مسعود ، وقيل غير ذلك .

(٨) كتب تحته في الأصل : أبو علي .

(٩) كذا قال ، وهو سهو منه . فقد وقعت الإشارة بـ « هذا » إلى العذاب وهو نوعان ولم تقع إلى

النوعين ، فلا يلزم ما قال .

وَجُوزُوا^(١) فِي قَوْلِهِ ﴿ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴾ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ : مِنْهُ حَمِيمٌ وَمِنْهُ
غَسَّاقٌ ، / أَوْ لَهُمْ حَمِيمٌ وَلَهُمْ غَسَّاقٌ .

١/١١٦

٣ [قَوْلُهُ تَعَالَى]^(٢) : ﴿ وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا ﴾^(٣) [٥٨]
أَي : وَلَهُمْ عَذَابٌ آخَرَ مِنْ شَكْلِهِ ، أَي مِنْ شَكْلِ مَا تَقَدَّمَ^(٤) ، أَوْ مِنْ شَكْلِ
آخِرِ أَزْوَاجٍ ، فِ ﴿ أَزْوَاجٍ ﴾ يَرْتَفِعُ بِالظَّرْفِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ لِأَنَّ
٦ قَوْلَهُ ﴿ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ صِفَةٌ لِ ﴿ آخِرٍ ﴾ ، وَقَدْ عَادَ إِلَى ﴿ آخِرٍ ﴾ مِنْ قَوْلِهِ
﴿ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ الْهَاءُ الْمَجْرُورَةُ بِالْإِضَافَةِ ، وَلَيْسَ فِي قَوْلِهِ ﴿ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ ذِكْرٌ
لِارْتِفَاعِ الظَّاهِرِ بِهِ عَلَى الْمَذْهَبِينَ^(٥) .

٩ وَمِنْ قَالٍ ﴿ وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا ﴾^(٦) فِ ﴿ أَخْرَجْنَا ﴾ مُبْتَدَأً ،
وَ ﴿ أَزْوَاجًا ﴾ خَبْرُهُ . وَلَا يَكُونُ هَذَا فِيمَنْ قَرَأَ ﴿ وَأَخْرَجْنَا ﴾ لِأَنَّ « أَزْوَاجًا » جَمْعٌ ؛
فَلَا يَكُونُ خَبْرًا لِمَفْرَدٍ .

١٢ وَإِنَّمَا جَمَعَ أَبُو عَمْرٍو قَوْلَهُ ﴿ وَأَخْرَجْنَا ﴾ لِأَنَّ الزَّمْهَرِيرَ^(٧) ذُو أَجْزَاءٍ^(٨) ، فَجَمَعَهُ

(١) أجازته الفراء والنحاس وغيرهما . وأجاز النحاس ومن وافقه أن يكون التقدير : هو حميم وغساق .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر الجواهر ١٩٦ ، ٥٣١ ، ٥٣٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٤١٠/٢ ، والحجة ٢١٠/٤ - ٢١١ خم ومنه
أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ٤٨١/٤ - ٤٨٢ ، والبيان ٣١٧/٢ - ٣١٨ ، والبحر ٤٠٦/٧ .

(٤) كتب تحته في الأصل : يعني حمياً وغساقاً .

(٥) أي مذهب سيبويه ، وهو مذهب البصريين ، ومذهب الأخفش ومن وافقه وهو مذهب
الكوفيين ، وقد سلف بسط التعليل عليه ١٢ . والذي ذهب إليه الفراء أن « أزواج » نعت
لِ « آخر » وأجاز أن يكون نعتاً للحميم والغساق معاً ، و « آخر » عنده معطوف على ما قبله .

(٦) قرأ ﴿ وَأَخْرَجْنَا ﴾ بالجمع أبو عمرو وحده ، وقرأ الباقون ﴿ وَأَخْرَجْنَا ﴾ . انظر السبعة ٥٥٥ ،
والتيسير ١٨٨ ، والنشر ٣٦١/٢ .

(٧) وهو معنى قوله ﴿ وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ ﴾ عن ابن مسعود والسدي وقتادة في رواية عنه ، انظر
تفسير الطبري ١١٤/٢٣ ، والقرطبي ٢٢٢/١٥ - ٢٢٣ ، وابن كثير ٦٩٧ .

(٨) قال أبو علي في توجيه قول من جمع وهو يريد الزمهرير : « ... على أن يجعل ذلك أجناساً =

على أجزائه ، كقولهم^(١) : حبل أحذاق ، وثوب أخلاق ، ونعل أسباط ، وحبل أرمام^(٢) .

٣ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ . أَتُخَذُّنَاهُمْ ﴾^(٤) [٦٣-٦٢]

٦ على الاستفهام ، بفتح الهمزة ، و ﴿ اِتَّخَذْنَاَهُمْ ﴾ بكسر الهمزة على الإخبار^(٥) ، فتكون الجملة وصفاً لـ « رجال » فيمن جعله خبراً . ويكون ﴿ أُمُّ زَاغَتْ ﴾ [٦٣] « أم » منقطعة على تقدير : بل أزاعت عنهم الأبصار . وعند الأخفش : أمفقدون هم أم زاعت ، فحذف^(٦) .

= يزيد برد بعضه على بعض ... ويجوز الجمع على وجه آخر وهو أن يجعل كل جزء منه وإن لم يختلف زمهريراً فيجمع ... ويجوز أن يجعل الآخر على الجمع لما تقدم من قوله حميم وغساق والزمهري الذي هو نهاية البرد بإزاء الجمع فيجوز الجمع لما في الكلام من الدلالة على جواز الجمع ... اهـ . وكان في الحجة « وزمهريراً الذي » والصواب ما أثبت .

(١) انظر المقتضب ٣/٢٢٩ ، والخصائص ٢/٤٨٢ ، واللسان (حذق ، خلق ، رمم ، سبط) .

(٢) الأحذاق : اللطوع ، والأخلاق : البالي ، والأسباط : ذو الطاق الواحد من النعال ولا رقعة فيها ، والأرمام : المتقطع البالي . جعل كل جزء منها واحداً ثم جمعه .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٦٢٣ ، ٧٤٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٨ ، ولفراء ٢/٤١١ و ١/٧١-٧٢ ، وإعراب القرآن ٢/٨٠٢ ، والحجة ٤/٢١٥-٢١٧ خم ، ومجمع البيان ٤/٤٨٣-٤٨٤ ، والبيان ٢/٣١٨ . والبحر ٧/٤٠٧ ، والمقتضب ١/١٦٢ و ٢/٩١ و ٣/٢٨٦ ، والحلبيات ١٥٣

(٥) قرأ ﴿ اتَّخَذْنَاَهُمْ ﴾ بالوصل على الخبر أبو عمرو وحمنة والكسائي ، وقرأ الباقون بفتحها على الاستفهام . ومن قرأ بالوصل فإنه يكسرها إذا ابتداء . انظر السبعة ٥٥٦ ، والتيسير ١٨٨ ، والنشر ٢/٢٦١-٢٦٢

(٦) حكى أبو علي قول أبي الحسن الأخفش ، قال أبو علي : « ... فإن قلت فما الجملة المعادلة لقوله ﴿ أُمُّ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴾ في قول من كسر الهمزة في قوله ﴿ اتَّخَذْنَاَهُمْ ﴾ فالقول فيه أن الجملة المعادلة لأم عنذوفة والمعنى : أمفقدون هم أم زاعت عنهم الأبصار ... وهنا قول أبي الحسن « اهـ . فـ « أم » عند أبي الحسن وأبي علي متصلة وقد حذفت الجملة المعادلة التي فيها همزة الاستفهام ، ولا ضرورة إلى هذا التقدير ، والكلام مستغن عنه .

وفين استفهم تكون « أم » معادلة للهمزة^(١) ، ويجوز أن تكون أيضاً منقطعة^(٢) .

٣ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴾^(٤) [٦٤]
أخبر عن ﴿ ذلك ﴾ بخبرين^(٥) ، كما تقول : « هذا حلّو حامض »^(٦) .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ . أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴾^(٨)

٦

[٦٧-٦٨]

﴿ هو ﴾ مبتدأ ، و ﴿ نبأ ﴾ خبره ، و ﴿ عظيم ﴾ من صفة ﴿ نبأ ﴾ ،
وكذلك ﴿ أنتم عنه معرضون ﴾ جملة في موضع الصفة لـ ﴿ نبأ ﴾ .

٩ وروى هُبَيْرَةُ عن حفص عن عاصم الوقف^(٩) على ﴿ نبأ ﴾ ويتدئ فيقرأ
﴿ عظيم أنتم عنه معرضون ﴾ . وقد وقع لي في ذلك وَحْيُهُ لَا أذْكَرُهُ الْآنَ ، فَإِنْ
تذكرت من بعد أخبرتك به في موضع آخر . وهو أن يكون ﴿ عظيم ﴾ خبر
ابتداء مضر ، أي هو عظيم ، ويكون ﴿ أنتم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ معرضون ﴾ خبراً ،

١٢

(١) أي متصلة لتقدم الهمزة .

(٢) فيكون استفهم عن الأول ثم أخبر عنه واستفهم عن الثاني والتقدير : بل أزأغت الأبصار ، انظر البحر . وقول المؤلف : « وعند الأخفش ... فحذف » موضعه في ي و ب بعد قوله « منقطعة » و صواب موضعه هنا كما في الأصل .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر إعراب القرآن ٨٠٣/٢ ، والبيان ٣١٨/٢-٣١٩ ، والبحر ٤٠٧/٧ ، والتبيان ١١٠٦

(٥) وقيل ﴿ تخاصم ﴾ خبر لمبتدأ محذوف تقديره هو ، وقيل بدل من ﴿ حق ﴾ أجازها النحاس وغيره .

(٦) سلف تخريج هذه العبارة ١٣

(٧) زيادة من ب و ي .

(٨) انظر البيان ٣١٩/٢

(٩) لم أجد هذا الوقف .

و ﴿عنه﴾ في صلة « معرضين » والجملة وصف ل ﴿عظيم﴾ لمكان الهاء العائدة إليه ، والمبتدأ مع خبره صفة لـ ﴿نبأ﴾ أي نبأ موصوف بالإعراض عن عظمه ^(١) .

٣

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ ﴾
﴿ أُسْتَكْبِرْتَ ﴾ ^(٣) [٧٥]

على القطع والاستفهام . وروي عن ابن كثير ^(٤) ﴿ أُسْتَكْبِرْتَ ﴾ على الخبر ، واحتج ^(٥) بأن الاستفهام يوجب التكرار ، لأنه إذا استفهم وقال : ﴿ أُسْتَكْبِرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ فكأنه قال : أُسْتَكْبِرْتَ أُسْتَكْبِرْتَ ، لأن ﴿ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ يعني عن قوله ﴿ أُسْتَكْبِرْتَ ﴾ . وفي الإخبار لا يلزم هذا .

٦

٩

إِلَّا أَنْ مِنْ ^(٦) استفهم يقول : إِنَّ الْاِسْتِكْبَارَ أَذْهَبُ فِي بَابِ الْعَتُوِّ مِنَ الْعَلْوِ ، وَالْعَلْوُ أَحَطُّ ^(٧) درجة من الاستكبار ، فجاز الجمع بينها في الاستفهام . ويجوز أن يقال : أُسْتَكْبِرْتَ حيث ادّعت أنك خير ^(٨) منه أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ فِي ادِّعَاءِ رَفْعَةِ مَنْزِلَتِكَ عَلَى مَنْزِلَتِهِ .

١٢

(١) هذا قول كما تراه !! وقد وقع للمؤلف بعد إملائه هذا الموضع من كتابه أول مرة ، ثم زيد في الكتاب .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر إعراب القرآن ٨٠٤/٢ ، والحجة ٢١٨/٤-٢١٩ خم ومنه أخذ المؤلف ، والبحر ٤١٠/٧

(٤) هذه رواية شبل عنه ، انظر السبعة ٥٥٦ . وليست في المبسوط ولا التيسير ولا التبصرة ولا النشر .

(٥) هذا احتجاج من أبي علي لقراءة ابن كثير أخذه عنه المؤلف .

(٦) في الأصل : لأن من ، وهو تحريف .

(٧) في الأصل : من العلو وجعلوا أحط وهو تحريف .

(٨) قال تعالى : ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أُسْتَكْبِرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ... ﴿

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ ^(٢) [٨٤]

بنصب ﴿ الحق ﴾ الأول ورفع ^(٣) . فمن رفع فالتقدير : قال فأنا الحق ^(٤)
وأقول الحق . فانتصاب ﴿ الحق ﴾ الثاني بقوله ﴿ أقول ﴾ / .

٣ / ١١٦

ومن نصب فقال ﴿ قال فالحق ﴾ ^(٥) فالتقدير : قال أحق الحق ^(٦) ، كقوله :
﴿ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ [سورة يونس : ٨٢] .

وقال قوم : بل التقدير : قال فبالحق ^(٧) ، فحذف الباء ، كما تقول : الله
لأفعلن : أي : فبالحق ﴿ لَأْمَلَنَّ جَهَنَّمَ ﴾ [٨٥] . وقوله ﴿ والحق أقول ﴾
اعتراض بين القسم وجوابه .

وقال قوم : [قوله] ^(٨) ﴿ والحق ﴾ تأكيد ^(٩) لقوله ﴿ فالحق ﴾ كما

٩

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ١٩٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٤١٢/٢-٤١٣ ، وإعراب القرآن ٨٠٦/٢ ، والحجة
٢٢١-٢١٩/٤ خم ومنه أخذ المؤلف ، وجمع البيان ٤٨٦/٤ ، والبيان ٢١٩/٢-٢٢٠ ، والبحر
٤١١/٧ ، وإيضاح الوقف ٨٦٥-٨٦٦ ، والقطع ٦١٦-٦١٧ ، والمكتفى ٤٨٥-٤٨٦ ، ومنار
الهدى ٢٣٩ ، والمفنى ٥١٠ ، ٦٥٢ ، والمضديات ١٠٥ ، ومجالس ثعلب ٣١٦

(٣) قرأ برفعه عاصم وحمة وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٥٥٧ ، والتيسير ١٨٨ ، والنشر ٣٦٢/٢

(٤) أجازته الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم ، وروي عن ابن عباس ومجاهد ، انظر المصادر السالفة
وتفسير الطبري ١٢٠/٢٣ . وأجازوا أن يكون التقدير : فالحق مني ، وروي عن مجاهد أيضاً ،
وأجاز الفراء والنحاس ومن وافقها أن يكون التقدير : فهو الحق .

(٥) في الأصل : ومن نصب فقال فالحق أقول ، وهو سهو من الناسخ .

(٦) أجازته النحاس وأبو علي ومن وافقها ، أي أنعله فالحق مفعول به بهذا الفعل المضمر واختاره
أبو علي . وأجاز النحاس ومن وافقه أن يكون منصوباً على الإغراء أي فاتبعوا الحق .

(٧) أجازته النحاس وأبو علي ومن وافقها .

(٨) زيادة من ي و ب .

(٩) في الأصل : فالحق ، وهو تحريف .

(١٠) أجازته أبو علي ومن وافقه .

تقول : الحقُّ الحقُّ .

وكان الفراء يقول ^(١) في قوله ﴿ فالحقُّ ﴾ ^(٢) إنه متعلق بقوله ﴿ لأملأنَّ ﴾ أي قال فلأملأنَّ جهنم منك وممن تَبَعَكَ [منهم] ^(٣) أجمعين الحقَّ والحقَّ أقول .
فيكون [ما] ^(٤) انتصب بقوله : ﴿ لأملأنَّ جهنم ﴾ متقدماً عليه . وكأنه نظر إلى قوله : ﴿ قال عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ ﴾ ^(٥) [سورة المؤمنون : ٤٠] أي ليصبحنَّ عن قليل . ويلزمه إجازة قولهم « والله زيداً لأضربنَّ » ^(٥) . وقد ذكرنا في « المختلف » ^(٦) ما في هذا .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَتَتَعَلَّمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ [٨٨]
أي لتُعرَفَنَّ ؛ فلهذا اقتصر على مفعول واحد . وإن جعلت الظرف مفعولاً ثانياً كان وجبهاً ^(٨) .

(١) قال الفراء : « ومن نصب الحق والحق فعلى معنى قولك حقاً لأتيناك ، والألف واللام وطرحها سواء » اهـ . فهو منصوب بمعنى حقاً لأملأن ، وهو قول أبي عبيد أيضاً . قال النحاس : « وذلك عند جماعة من النحويين خطأ ، لا يجوز زيداً لأضربن ، لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها » اهـ .

(٢) في الأصل وب : الحق .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٩٢٦

(٥) سلف الاستشهاد به ٩٢٦ ، وانظر الكلام ثمة .

(٦) انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٧) انظر البيان ٢٢٠/٢

(٨) ليس به ، وهو كلام متكلف لا معنى له .

سورة الزمر

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا﴾^(١) [٣]

٢ قيل : تقديره : يقولون مانعدهم^(٢) ، فيكون « يقولون » في موضع الخبر ، أعني خبر ﴿الذين﴾ لأنه مبتدأ . وإن شئت كان « يقولون » في موضع الحال من الضير في ﴿اتخذوا﴾ على تقدير : [و]^(٣) الذين اتخذوا من دونه أولياء قائلين مانعدهم ، ويكون خبر المبتدأ قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ [٣] « إِنَّ » مع اسمه وخبره خبر المبتدأ^(٤) .

٦ [قوله تعالى]^(٥) : ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٥)

[٦]

٩ ﴿ذلكم﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿الله﴾ عطف بيان ، وقوله ﴿ربكم﴾ بدل من لفظة ﴿الله﴾ ، وإن شئت كان خبر المبتدأ .

١٢

(١) انظر الجواهر ١٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٤١٤/٢ ، وإعراب القرآن ٨١٠/٢ ، ومجمع البيان ٤٨٨/٤ ، والبيان ٢٢١/٢ ، والبحر ٤١٥/٧ ، والقطع ٦١٨ ، ومنار الهدى ٢٣٩ ، والكتاب ٤٧١/١ ، والكامل ٤٨٦ ، والحليبات ٢٤٠ ، وابن الشجري ٥٧/١ و ١٥٠/٢ ، و ١٧٠ ، والمغني ١٢٦ ،

٨٣٠

(٢) وهو قول سيوييه والفراء والمبرد والنحاس وأبي علي وغيرهم ، والظاهر أنه عندهم الخبر ، وهو الظاهر ، وهو قول أحمد بن جعفر الدينوري من أصحاب الوقف .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) وهو ظاهر قول أصحاب الوقف غير الدينوري فإن التام عندهم ﴿... بينهم﴾ .

(٥) انظر مجمع البيان ٤٩٠/٤ ، والبيان ٢٢١/٢ ، والتبيين ١١٠٨

وقوله [﴿ له الملك ﴾]^(١) ﴿ الملك ﴾ يرتفع بالظرف ، والظرف مع ما ارتفع به في موضع الحال ، والعامل فيه معنى الإشارة ، والتقدير : ذلكم الله ربكم ثابتاً له الملك . ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر . ٣

وكذا قوله ﴿ لا إله إلا هو ﴾ إن شئت كان في موضع الحال ، أي منفرداً بالوحدانية ، وإن شئت كان خبراً آخر ، ويكون التقدير : ذلكم الله ربكم منفرداً في الوحدانية أو منفرد في الوحدانية^(٢) . ٦

[قوله تعالى] : ﴿ أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ ﴾^(٤) [١٩]
 بالتشديد والتخفيف^(٥) . فمن خفف كان التقدير : آمن هو قانت خير أم الجاحد ، أو^(٦) كالجاحد^(٧) . ٩

ومن شدد كان التقدير : الجاحد خير أم من هو قانت^(٨) . وإن شئت

- (١) زيادة من ي وب .
 (٢) قوله « ويكون التقدير ... في الوحدانية » انفردت به نسخة الأصل . وكان في الأصل : « ويكون التقدير لإله في الوجود منفرداً ... » . وهو سهو ، والصواب ما أثبت .
 (٣) زيادة من ب .
 (٤) انظر الجواهر ٦٤٩-٦٥٠ ، ٧٤٧-٧٤٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٤١٦٧-٤١٧ ، وإعراب القرآن ٨١١/٢-٨١٢ ، والحجة ٢٢٣/٤-٢٢٥ ، ومجمع البيان ٤٨٩/٤-٤٩٠ ، والبيان ٢٢٢/٢ ، والبحر ٤١٨٧ ، وحجة القراءات ٦٢٠-٦٢١ ، وابن الشجري ٣٥٩/١ ، وللغني ١٨ . ولم يرد الكلام على هذه الآية في ي .
 (٥) قرأ (آمن) بالتخفيف ابن كثير ونافع وحجرة ، وقرأ الباقر ﴿ آمن ﴾ بالتشديد ، انظر السبعة ٥٦١ ، والتيسير ١٨٩ ، والنشر ٢٦٢/٢ .
 (٦) في الأصل : أم ، وهو تحريف .
 (٧) قدره الفراء : آمن هو قانت كالكافر ، وقدره أبو علي : كمن هو بخلاف هذا ، وقدره الزجاج : كهذا الذي ذكرنا من جعل لله أنداداً ، وكلها بمعنى واحد . وقدره أبو حيان : أهنا القانت خير أم الكافر .
 (٨) هذا تقدير أبي علي ، وهو قول الأخفش ، قال أبو حيان : « ويحتاج مثل هذا التقدير إلى سماع من العرب وهو أن يحذف المعادل الأول » اهـ . وكذا قدره الفراء على حذف المعادل الأول =

كانت^(١) أم منقطعة على تقدير « بل » أي بل امن هو قانت خير^(٢) .

وقيل^(٣) : الألف للنداء^(٤) ، أي : يا من هو قانت أشر إنك من أهل الجنة ، فحذف لأن ما قبله من قوله^(٥) ﴿ إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ [٨] يدلُّ عليه .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي ﴾ [١٤]
 ٦ ﴿ الله ﴾ نصب بـ ﴿ أعبد ﴾ . وانتصاب « مخلص » على الحال إيمان الضمير في ﴿ أعبد ﴾ ، وإما من الضمير في ﴿ قل ﴾ . و ﴿ ديني ﴾ في موضع النصب مفعول « مخلص » . /

١/١١٧

٩ [قوله تعالى]^(٨) . ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾^(٧)

[١٧]

« أن » مع الفعل بتأويل المصدر بدل من [مفعول]^(١) قوله ﴿ اجتنبوا ﴾ والتقدير : والذين اجتنبوا عبادة الطاغوت . وخبر ﴿ الذين اجتنبوا ﴾ قوله ﴿ لهم البشرى ﴾ [١٧] . و ﴿ البشرى ﴾ يرتفع بالظرف لجريه خبراً على المبتدأ .

- = ولفظه « أهذا أفضل أم هذا » ، قال أبو حيان « لافضل لمن قبله حتى يجعل هذا أفضل .. » .
- (١) في الأصل و ب : كان ، والصواب ما أثبت .
- (٢) أو كغيره ، وهو قول الزجاج وأحد قولي أبي علي ومن وافقه . وفي الأصل : بل من ، والصواب من ب .
- (٣) في قراءة من خفف .
- (٤) أجازته الفراء والنحاس ومن وافقهما . قال أبو علي « لاوجه للنداء لأن هذا موضع معادلة » . وقال أبو حيان في هذا القول « إنه أجنبي عما قبله وما بعده » .
- (٥) في الأصل و ب : من قولك ، وهو تحريف صوابه ما أثبت .
- (٦) زيادة من ي و ب .
- (٧) انظر إعراب القرآن ٨١٤/٢ ، والبيان ٣٢٢/٢ ، والبحر ٤٢٠/٧
- (٨) زيادة من ي .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا ﴾ ^(٢)] ٢١]
 الوجه فيه الرفع ^(٣) . ورؤي عن بعض أهل الشام ^(٤) بالنصب ﴿ ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا ﴾ وكأنه نصبه تبعاً لما قبله ففتح اللام لأن العين قبله مفتوحة ^(٥) .

قوله عز وعل : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ ^(٦)] ٢٢]
 أي من ترك ذكر الله ، لأن القلب يقسو من ^(٧) ترك ذكره ^(٨) . ويجوز أن يكون كقوله ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ ﴾ [٤٢] لما كانت تشمئز عند ذكر الله جاز أن يقال : قست من ذكر الله ^(٩) ، أي من ذكر الناس الله .

- (١) زيادة من ي وب .
 (٢) انظر الجواهر ٣٩٢ ، والبيان ٢٢٢/٢ ، والبحر ٤٢٢/٧ ، والتبيان ١١١٠
 (٣) وعليه إطباق الأئمة .
 (٤) هو أبو بشر عن ابن عامر ، كما قال المؤلف في الجواهر وأبو حيان في البحر ونقل عن الكامل للهدلي أنه ضعيف .
 (٥) وكذا قال في الجواهر أيضاً ، ونقل عنه صاحب البيان بغير تصريح ورمز له بقوله « ومنهم من قال ... » ثم قال « وليس يقوي وليس في توجيهها قول مرضي جار على القياس » . ووجهها العكبري أنها على إضمار « أن » وبعطف المصدر على ما في أول الآية ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ ... ﴾ أي ألم تر إنزال الله وجعله أو يكون منصوباً بإضمار « نرى » أي ثم نرى جعله ، وكلاهما متكلمان غير صحيحين .
 (٦) انظر شرح اللمع اللوح ٢/١١٢ و ١/١٤٩ ، والجواهر ٥٨ ، ٦٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٤١٨/٢ ، ومجمع البيان ٤٩٤/٤ ، والبحر ٤٢٢/٧ ، وتفسير الطبري ١٣٤/٢٣ ، والقرطبي ٢٤٨/١٥ ، وابن كثير ٨٤/٧ ، ومجمع التفاسير ٣٠٨/٥
 (٧) كان في النسخ : عن ، وهو تحريف .
 (٨) صرح المؤلف في الجواهر أن هذا قول أبي علي .
 (٩) فيكون الكلام على ظاهره ، وهو أحد قولي الفراء . وقيل : من أجل ذكر الله ، وهو قول أبي حيان والبيضاوي وقدم القرطبي ذكره ولفظه من سماع ذكره ، وهذان القولان سواء ، وقيل من بمعنى عن ، وهو ثاني قولي الفراء وهو قول الطبري .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ
وَرَجُلًا سَالِمًا ﴾ ^(٢) | ٢٩ |

٣ التقدير : ضرب الله مثلاً مثل رجل ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه
مقامه ، ف ﴿ رجلاً ﴾ بدل ^(٣) من قوله ﴿ مثلاً ﴾ ، وقوله ﴿ فيه شركاء ﴾
﴿ شركاء ﴾ يرتفع بالظرف .

٦ و ﴿ رجلاً ﴾ عطف على الأول ، أي [و ^(١) مثل رجلٍ سالم .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُونَ ﴾ ^(٤) | ٣٣ |

٩ ﴿ الذي ﴾ ههنا جنس ، لأن خبره جمع ، وهو قوله ﴿ أولئك ﴾ ،
ولا يراد به واحد معيّن .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا ﴾ ^(٥) | ٣٥ |

١٢ اللام من صلة قوله ﴿ ما يشاؤون عند ربهم ﴾ [٣٤] ^(٦) .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٦٢-٦٣ ، ومجمع البيان ٤٩٧/٤ ، والبيان ٣٢٢/٢ ، والبحر ٤٢٤/٧ ، وتفسير القرطبي

٢٥٢/١٥ . وهذه قراءة أبي عمرو وابن كثير من السبعة وقرأ غيرهما ﴿ ورجلاً سألماً ﴾ ، انظر السبعة ٥٦٢

(٣) وهو أحد قولي الكسائي ومن وافقه ، وأجاز أن يكون منصوباً بنزع الخافض أي مثلاً لرجل .

(٤) انظر الجواهر ٣٧٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٥٦ ، وللفراء ٤١٩/٢ ، وإعراب القرآن ٨١٩/٢ ،

ومجمع البيان ٤٩٨/٤ ، والبيان ٣٢٢/٢ ، والبحر ٤٢٨/٧ ، وللمقتضب ١٤٣/٢ و ١٩٦/٣ ، والأصول

١١٣/١ ، والعصديات ١٢٩ ، والحليبات ٦٨ ، وابن يعيش ١٥٦/٢ ، وابن الشجري ٣٠٧/٢ ،

وما سلف ٢٤

(٥) انظر مجمع البيان ٤٩٨/٤ ، والبحر ٤٢٨/٧ ، والقطع ٦٢١

(٦) ذهب النحاس إلى أن اللام متعلقة بالمتكبرين في قوله ﴿ لهم ما يشاؤون عند ربهم ﴾ ذلك جزاء

المتكبرين . ليكفر .. ﴿ وهو أحد قولي أبي حيان ، وأجاز أن تكون متعلقة بفعل مضر تقديره :

يُكْفِرُ ذلك ليكفر .

وقيل : هو لام القسم ، والتقدير : والله ليكفرن عنهم أسوأ الذي عملوا ، وكسرت اللام وحذفت النون ^(١) .

٢ [قوله تعالى ^(٢) : ﴿ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ | ٣٨ | ^(٣)]
 و ﴿ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ ^(٤) على الإضافة ^(٥) ، والأول على الإعمال
 والتنوين . وكذلك قوله : ﴿ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ ﴾ و ﴿ هَلْ هُنَّ
 مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ ﴾ [٣٨] فيه الوجهان : الإعمال والإضافة ، لأنَّ معناها ^(٦)
 ليس على المضي .

٩ [قوله تعالى ^(٧) : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ
 تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ | ٤٢ | ^(٨)]
 التقدير ^(٨) : ويتوفى التي لم تم ، فاستغنى عن ذكر « يتوفى » ثانياً لجريه في
 الكلام أولاً .

١٢ ﴿ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى ﴾ | ٤٢ |

أي الأنفس الأخرى ، وهي التي لم يقض على موتها .

- (١) كتب بهامش الأصل مانصه : « إنما يجوز كسر اللام وحذف النون منه على قول أبي حاتم » .
 وهذا صحيح ، وقد سلف بط التعليل عليه ٢٥٢
- (٢) زيادة من ي وب .
- (٣) انظر الجواهر ١٦١ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٢٠/٢ ، وإعراب القرآن ٨٢٠/٢-٨٢١ ، والحجوة
 ٤٣٠/٧ ، والبيان ٤٩٩/٤ ، والبيان ٣٢٣/٢ ، والبحر ٤٣٠/٧
- (٤) زيادة من ي . وفي ب : هل هن كاشفاتُ ضره وفتح الراء على ... إلخ .
- (٥) قرأ ﴿ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ بتنوين كاشفات ونصب ضره أبو عمرو وحده وقرأ الباقون ﴿ كَاشِفَاتُ
 ضُرِّهِ ﴾ بالإضافة . انظر السبعة ٥٦٢ ، والتيسير ١٩٠ ، والنشر ٣٦٢/٢
- (٦) أي معنى الإضافة . وهي إضافة غير محضة لأنها في تقدير الانفعال .
- (٧) انظر مجمع البيان ٥٠٠-٥٠١/٤ ، والبيان ٣٢٤/٢ ، والبحر ٤٣٠-٤٣١/٧
- (٨) في الأصل : والتقدير .

﴿ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [٤٢] [أى] ^(١) حِينَ قُضِيَ عَلَيْهَا الْمَوْتُ .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ ثُكَّ آيَاتِي ﴾ [٥٩]

٣ هذا جواب قوله ﴿ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [٥٧] لأن معناه : ما هداني وما كنت من المتقين ، ف قيل لها ^(٤) : بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها ، لا بد من هذا التقدير ، لأن « بلى » ^(٥) جواب النفي ، وليس في الكلام نفي ظاهر ، فينبغي أن يحمل على المعنى .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾ [٦٠]

٩ ﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ مفعول ﴿ ترى ﴾ . ويكون قوله ﴿ وجوههم مسودة ﴾ مبتدأ وخبره ، في موضع الحال ، واستغني عن واو الحال لمكان الضمير . ولو جاء « وجوههم مسودة » ^(٨) على أن يكون « وجوههم » بدلاً من « الذين » لكان حسناً جيداً .

١٢ ٢/١١٧

[قوله تعالى] ^(٩) : ﴿ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا

(١) زيادة من ب .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر مجمع البيان ٥٠٤/٤ ، والبيان ٣٢٥/٢ ، والبحر ٤٣٦/٧

(٤) أي للنفس المذكورة في قوله تعالى ﴿ أن تقول نفس يا حسرتى ... أو تقول لو أن ... ﴾ .

(٥) انظر ما سلف ٤٤ ، والمصادر التي ذكرناها ثمة .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٥٦ ، وللقرآء ٤٢٣/٢ ، ٧٣ ، وإعراب القرآن ٨٢٧/٢ ، ومجمع البيان

٥٠٤/٤ ، والبيان ٣٢٥/٢ ، والبحر ٤٣٧/٧ ، والكتاب ٧٧/١ ، والأصول ٥١/٢ ، والحلبيات ٦٢ ،

وابن يعيش ٦٤/٣ ، والمغني ٦٥٦

(٨) بالنصب ، وقد ذكر الأخفش وأبو حيان أنه قرئ به ولم يسميا من قرأ به . وأجاز النصب الفراء والنحاس ومن وافقهما ولم ينصوا أنه قراءة .

الْجَاهِلُونَ ﴿١﴾ [٦٤]

قالوا : التقدير : أتأمروني أن أعبد غير الله ^(١) ، فيكون نصب ﴿ غير ﴾ ب ﴿ أعبد ﴾ ، وقد حذف « أن » من ﴿ أعبد ﴾ ، وهو في موضع النصب ب ﴿ تأمروني ﴾ ، على تقدير : أتأمروني بعبادة غير الله .

فقال قوم ^(٢) : هذا التقدير لا يجوز ، لأنه قدّم مفعول ﴿ أعبد ﴾ ، و ﴿ أعبد ﴾ في تقدير « أن أعبد » ، وكل ذلك في صلة « أن » ، والصلة لا تتقدم على الموصول ^(٣) .

فأجاب عن هذا الاعتراض أبو سعيد وزعم [أن] ^(٤) « أن » ههنا لمّا حذف بطل حُكْمُها ، ألا ترى أن الفعل قد ارتفع ؟ ولو كان حُكْمُ « أن » ثابتاً لوجب نصب ﴿ أعبد ﴾ . فلما لم يقرأ أحد ﴿ أعبد ﴾ بالنصب ^(٥) لم ينبغ أن يكون ﴿ غير ﴾ في صلتها .

(١) انظر الجواهر ٤٤١ ، ٦٣١-٦٣٣ ، ٨٥١-٨٥٢ ، ٩٥٥ ، وشرح اللع اللوح ٢/٢٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٥٧ . وإعراب القرآن ٨٢٨/٢-٨٢٩ ، والحجة ٢٢٨/٤-٢٣٠ خم . وجمع البيان ٥٠٦/٤ ، والبيان ٣٢٦/٢ ، والبحر ٤٣٨/٧-٤٣٩ ، والكتاب ٤٥٢/١ ، والمقتضب ٨٥/٢-٨٦ و ٢٥٢/١ ، والمسائل المنثورة ٧٤ ، ١٠٨ ، وسر الصناعة ٢٨٨-٢٨٩ ، وابن الشجري ٢/٢١٧ ، والمغني ٤٥٠ ، ٨٠٨ ، ٨٣٩-٨٤٠

(٢) هذا قول الكسائي . وقد أجاز سيبويه حذف أن ههنا ولم يبين تقديره ، فقدر السيرافي أنه منصوب بأعبد وأعبد في موضع الحال ونصّ على فساده ، وسيأتي قول المبرد وأبي علي في تأويل قول سيبويه . وما عليه الأكثرون الخليل والأخفش والزجاج والسيرافي . وهو أحد قولي سيبويه وأبي علي وغيرهما : أن « غير » منصوبة ب « أعبد » و « تأمروني » ملغى فهو معترض لم يعمل .

(٣) منهم المبرد والنحاس وأبو علي وابن جني .

(٤) سلف التعليق على هذا ٨٧٠

(٥) زيادة من ب .

(٦) هي قراءة شاذة لم يسمّ قارئها ، انظر شواذ ابن خالويه ١٣١ ، والبحر .

والذي ذهب إليه أبو عليّ في « شرح الكتاب »^(١) هو الصواب الذي لا يجوز غيره . قال الشيخ^(٢) : وأنت لا ترى^(٣) ذلك في كتبهم^(٤) ، وذلك لأنه قال : إن قوله ﴿ تأمروني ﴾ يقتضي مفعولين ، والياء المفعول الأول ، و ﴿ غير ﴾ مفعول ثانٍ^(٥) ، و ﴿ أعبد ﴾ في تقدير « أن أعبد » في موضع البديل من ﴿ غير ﴾ على تقدير : أتأمروني بغير الله أن أعبد ، كما تقدم في قوله ﴿ أن يعبدوها وأنابوا إلى الله ﴾ [١٧] .

قلت : وأظنني عددتُ لك ما جاء من « أن » وهو محمول على البديل مما قبله ، فاطلبه في « الجواهر »^(٦) .

(١) يريد شرح كتاب سيبويه ، والظاهر أنه يريد « التعليقة » وكنت وقفت عليها وليست الآن بين يدي . وقد سماه المؤلف فيما سلف ١٠٨٤ « حاشية الكتاب » . وما ذهب إليه أبو علي في شرح الكتاب هو ما قاله في الحجة أيضاً فكان المؤلف سها عنه .

(٢) هو المؤلف . وهذه العبارة أعني « قال الشيخ » من النسخ .

(٣) في الأصل « وأنا لأرى » وكتب فوقه النسخ « أنت ترى » جعلها فوق « في كتبهم » وهذا تصحيح من النسخ لما كتب ، وهو كما أثبت في ي و ب .

(٤) كذا قال ، بل رأيناه في المقتضب للمبرد ، على أن المبرد لم يبين موضع « أن أعبد » .

(٥) نص المبرد على أن هذا هو الوجه الثاني الذي أجازته سيبويه وهو أن ينصب « غير » ب « تأمروني » على تقدير حذف الباء منه ، وهو أحد قولي أبي علي في الحجة ، قال أبو علي : « ... والآخر أن ينتصب [غير] بتأمروني ، والمعنى أتأمروني بعبادة غير الله ، فلما حذف أن ارتفع أعبد فصارت أن وصلتها في موضع نصب ... على تقدير البديل من غير ، كأنه قال : أعبادة غير الله تأمروني ؛ إلا أن الجار حذف كما حذف من قوله « أمرتك الخير » وصار التقدير بعد الحذف : أغير الله تأمروني بعبادته » وهذا كلام واضح صحيح لا شيء فيه لكن قال أبو علي بعد هذا « فأضمر المفعول الثاني للأمر ، والمفعول الأول علامة المتكلم ، وأن أعبد بدل من غير ... » اهـ . كذا قال ، وقد سلف في أول كلامه أن « غير » هو المفعول الثاني للأمر على تقدير الباء ، وأخشى أن يكون سها فيما قاله في آخر كلامه ، ولعل الصواب : فأضمر مفعول أعبد ، والتقدير : أعبد .

(٦) هو الكتاب المطبوع باسم « إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج » انظر تحقيق القول فيه في مقدمة التحقيق . وقد عقد المؤلف فيه ٥٧٧-٥٩٥ الباب ٢٤ منه لـ « ما جاء في التنزيل وقد =

وقد جاء عن نافع^(١) ﴿ أَفْعِرِ اللَّهَ تَأْمُرُونِي ﴾ بتخفيف النون^(٢) ، على أنه حذف إحدى النونين كقوله^(٣) : ﴿ فِيمَ تَبْشُرُونَ ﴾^(٤) [سورة الحجر : ٥٤] وقوله : ﴿ أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ ﴾^(٥) [سورة الأنعام : ٨٠] ، وقول عمرو^(٦) :

... .. يَسُوءُ الْفَسَالِيَاتِ إِذَا فَلَيْنِي

أي : فلينني .

وأنكر هذه القراءة شارحكم^(٧) . ومن أنكر مثل هذا حَرَمَ عليه الشروع في كتاب الله عز وجل ، والنظر في كتاب الأئمة والعلماء . ومثل هذا إذا أنكر شهيد بِلَادَةِ مُنْكَرِهِ وَعَمَاءَ عَنِ الْحَقِّ .

[قوله تعالى]^(٨) : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾^(٩) [٦٧]

= أبدل الاسم من المضمر الذي قبله والمظهر على سبيل إعادة العامل أو تبدل أن وأن مما قبله « . ولم يذكر هذه الآية فيه ، والظاهر أنه لم يحضره هذا الوجه فيها عن أبي علي حين كان يؤلف الجواهر . وقد ذكرها في الجواهر في مواضع انظر ذكرها في ح ١ ص ١١٦٦

(١) في الأصل : عن ابن كثير ، وهو خطأ صوابه من ي و ب .

(٢) قرأ نافع بتخفيف النون ، وقرأ ابن عامر ﴿ تَأْمُرُونِي ﴾ بنونين ، وقرأ الباقون ﴿ تَأْمُرُونِي ﴾ بنون مشددة ، ونافع وابن كثير يفتحان الياء والباقون يسكنونها . وروي عن ابن ذكوان عن ابن عامر بنون واحدة خفيفة وأكثر الرواة عنه على أنه قرأ بنونين كهشام . انظر السبعة ٥٦٣ ،

والتيسير ١٩٠-١٩١ ، والنشر ٢/٣٦٢-٣٦٣

(٣) في الأصل : كقولهم ، وهو خطأ .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٦٦٧ - ٦٦٨

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٠٩ - ٤١٠

(٦) ابن معدي كرب ، وقد سلف البيت ٤١٠ وتحريجه ثمة .

(٧) سيأتي تحقيق المعنى به في فهرس الأعلام بأخر الكتاب .

(٨) زيادة من ي و ب .

(٩) انظر الجواهر ٧٢٩-٧٣٠ ، وشرح اللمع النوح ١/١٧٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٥٧ ، وللغراء =

قال ^(١) في « الحجة » ^(٢) : التقدير : والأرض ذات قبضته إذا كانت مجتمعة .
وقال في « الحلبيات » ^(٣) : التقدير : والأرض مقبوضة إذا كانت مجتمعة . فتردد
كلامه في العامل في « إذا » : فعلى التقدير الذي في « الحجة » لا يتأتى إعمال ^(٤)
« قبضته » في « إذا » لأنه قدره « ذات قبضته » والمضاف إليه لا يعمل فيما قبل
المضاف ^(٥) . ألا ترى أنهم قالوا : أنت زيدا مثل ضارب [لا يجوز نصب « زيد »
بـ « ضارب » لأن ما بعد المضاف لا يعمل فيما قبل المضاف . فإن قيل : فأنتم
تقولون : « أنت زيدا غير ضارب » [^(٦) فتنصبون « زيدا » بـ « ضارب » = فقد

= ٤٢٥/٢ ، وإعراب القرآن ٨٣٠/٢ ، ومجمع البيان ٥٠٧/٤-٥٠٨ . ونقل بعض كلام المؤلف مصرحاً
بنقله ، والبيان ٢٢٧/٢ ، والبحر ٤٤٠/٧ ، والتهيان ١١١٣ . وكأنه أخذ من المؤلف .

- (١) يعني أبا علي الفارسي .
(٢) لَمَّا أُصِبَ كَلَامُهُ فِيهَا .
(٣) انظر الحلبيات ١٩٦ ، وما حكاه المؤلف عن أبي علي هو معنى قوله فيه « والأرض قبضته إذا
تكون جميعاً » ، والقبضة مصدر .
(٤) في الأصل : لقال ، وهو تحريف .
(٥) ما عراه المؤلف إلى أبي علي في الحجة لم يرتضه أبو علي في التذكرة ، وقد نقل المؤلف في
الجواهر ٢٢٩ بعض كلامه ثمة ، قال أبو علي « لا يجوز أن يكون جميعاً منصوباً على تقدير : إذا
كانت جميعاً ، لأن إذا تبقى غير متعلقة بشيء ، لأن القبضة مصدر فلا تعمل فيما قبلها ، ولكنه
على أن تجعل المصدر بمعنى المفعول أي المقبوض ، والمفعول ينصب ما قبله وإن لم يعمل المصدر
فما قبله ... » اهـ . لكن ذهب أبو علي في الحلبيات إلى أن الناصب للمحال والظرف هو ما في
قبضته من معنى الفعل ، ثم أجاز أن تكون قبضته مصدراً ، والتقدير : ذات قبضته ، وعمل في
الظرف والحال وإن تقدم عليه « وهو ما قدره في الحجة ، فتعددت أقوال أبي علي .
وقد تعقب الطبرسي جامع العلوم فيما أخذه على أبي علي ههنا ، وقال نحو ما تعقبه به العكبري
أيضاً ، وليس ما قاله بشيء ، وهذا أبو علي لا يجيزه في التذكرة .
(٦) زيادة من ي . وفي ب : ألا ترى أنهم قالوا : أنت [زيدا] مثل ضارب لا يجوز أن تقول أنت
زيداً مثل ضارب ، فتعمل ضارباً في زيد لأن المضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف . فإن
قيل : فأنتم تقولون : أنت زيدا غير ضارب » . وسقط قوله « فتنصبون زيدا بـ ضارب » منها .

ذكرنا أن قولهم : « أنت زيدا غير ضارب » محمولٌ على النفي ^(١) .

وعلى التقدير ^(٢) الذي في « الحلبيات » يتأتى إعمال « قبضته » في « إذا » لأنه بمعنى مفعول . ٣

وهذه الآية توضح لك مسألة « الكتاب » ^(٣) : « البرُّ أُرْخَصَ ما يكون قفيزان » ^(٤) ، وقول عمرو ^(٥) :

الْحَرْبُ أَوْلَ مَا تَكُونُ قَتِيَّةً تَسْعَى بِيَزْتَهَا لِكُلِّ جَهْلٍ

وقد ذكرنا ما في هذا في « البيان بشواهد القرآن » ^(٦) . ٦

و « الحجة » صعبة ، ولولا ما فيها من [هذه] ^(٧) المسائل / لكان بالحرى أن يشرع فيه ^(٨) من له أدنى تأمل . ٩

(١) أجازوا هذا حملاً على : أنت زيدا لا ضارب ، انظر الحجة ١٢٠/١ - ١٢١ ، واللفظي ٨٨٥ ، ولم

يتقدم له في هذا الكتاب كلام في هذا ، وانظر ما سيأتي ١٣٩٩

(٢) في الأصل : وعلى هذا التقدير .

(٣) كتاب سيبويه ٢٠٠/١

(٤) أرخص حال ، ويجوز أرخص بالرفع فيكون مبتدأ ثانياً والخبر قفيزان والجملة خبر للمبتدأ الأول .

(٥) في ب « عمرو بن معدي كرب » والظاهر أنه من الناسخ . والبيت له في ديوانه ق ١/٥١

ص ١٤٢ ، والكتاب ٢٠٠/١ ، وابن السيرافي ٢٩٢/١ - ٢٩٤ . وهو بلا نسبة في شرح اللبع اللوح

٢/٧١ و ١/٧٢ ، والمقتضب ٢٥١/٣ ، والمسائل المنتورة ١٦ ، والإفصاح ٢٢١ - ٢٢٢

و « أول ما تكون » ظرف ، وينشد « أول » بالرفع و « قتيّة » بالرفع والنصب ، فأول مبتدأ

ثان وقتيّة بالرفع خبره والجملة خبر للحرب وقتيّة بالنصب حال سدت مسد الخبر ، وفيه وجوه

أخر ، انظر المصادر السالفة .

يقول : الحرب أول أمرها حين تدعو الجاهل إلى الدخول فيها وتستغفره حتى يستحسن المحاربة ،

عن ابن السيرافي . والبزة : اللباس . ويروى « تسعى بيزنتها » .

(٦) انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) أي في هذا الكتاب يعني الحجة ، ولو قال « فيها » لكان أنسب .

وأين منك قوله^(١) : إنَّ من قال^(٢) « اللائي » [فهو^(٣) بمنزلة « الشاري »
 و « الضاري » ، ومن قال « اللاء » فهو من باب « ناب » و « باب »^(٤) . فتقول
 ٢ في تصغيرها على الأول « لُوَيْبِي » مثل « قُوَيْضِي »^(٥) ، وعلى الثاني « لُوَيْبِي » مثل
 « بُوَيْبِي » ومن خَفَّفَ الهمزة قال « لُوَيْبِي » . هذا مع قول صاحب الكتاب^(٦) :
 واللائي واللائي لا يصغَّرُ واحد منها ، استغنوا إذا حَقَّرَ عنه بتحقيق جمع الواحد
 ٦ وهو قولهم « اللَّئِيَّاتِ » ، كما استغنوا عن تصغير قولهم « أتانَا قَصْرًا » بقولهم
 « عَشِيَانَا » و « مُسَيَانَا » ، فصار تحقير اللائي واللائي مسقطاً .

وسأنبهك على الفرق بين القولين ، وعن هذا المنام الذي أنت فيه وأقول : إنَّ
 ٩ أبا عليٍّ إنما صغَّرَ « اللائي »^(٧) : « لُوَيْبِيًّا » أو « لُوَيْبِيًّا » أو « لُوَيْبِيًّا » إذا سميت
 رجلاً بـ « اللائي » . فأما إذا كنت مصغراً « اللائي » جمع « التي » من قوله :
 ﴿ وَاللَّائِي يَكْسَنُ مِنَ الْمُحِيضِ ﴾ [سورة الطلاق : ٤] ، وقوله : ﴿ اللائي

(١) يعني قول أبي علي ، ولم أصب مقالته .

(٢) في الأصل : قوله من قال إن اللائي ، والصواب من ي وب .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) نقل ابن جني في سر الصناعة ٨٠٦ قول أبي علي في شرح الكتاب : « من قال اللاء فهو عنده كالباب ، ومن قال اللائي فهو عنده كلقاضي ... » . فلعل المؤلف أخذ كلام أبي علي من شرح الكتاب له .

(٥) تصغير قاضي . وفي الأصل : قريظ ، وهو تحريف .

(٦) الكتاب ١٤٠/٢ ، وعبارة سيبويه : « واللائي لا تحقَّر استغنوا بجمع الواحد إذا حَقَّرَ عنه وهو قولهم اللَّئِيَّاتِ ، فلما استغنوا عنه صار مسقطاً ... كما استغنوا بقولهم : أتانَا مُسَيَانَا وَعَشِيَانَا عن تحقير القَصْر في قولهم : أتانَا قَصْرًا ، وهو العشي » ١هـ . وانظر في ذلك المقتضب ٢٩٠/٢ ، وتكملة الإيضاح ٢١٠ ، والمخصص ١٠٥/١٤-١٠٦ ، وابن يعيش ١٣٩/٥-١٤١ ، وشرح الشافية

٢٨٨/١-٢٨٩ ، واللسان (ذا) ، وما سلف ٢٩٨

(٧) الوجه أن يقول : اللائي واللاء .

تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ﴿ [سورة الأحزاب : ٤] ، وقوله : ﴿ إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا اللَّائِي
وَلَدْنَهُمْ ﴾ [سورة المجادلة : ٢] = فهذا على ما ذكره سيبويه لا يجوز فيه التحقير .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ [٧٣]
الواو مقحمة عند الفراء^(٢) ، وجواب ﴿ إِذَا ﴾ قوله ﴿ فَتَحَتْ ﴾ .

وعند البصريين : التقدير : حتى إذا جاءوها جاؤوها [و]^(١) فتحت
أبوابها . فالواو واو الحال ، وجواب « إذا » مضمرة^(٤) كما أضمر في قوله ﴿ حَتَّىٰ إِذَا
صَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ وَصَاقَتْ عَلَيْهِمُ أُنْفُسُهُمْ ﴾ إلى قوله ﴿ ثُمَّ تَابَ

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٧٨ ، وشرح اللع اللوح ٢/٧٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢١٥ ، ٤٥٧ ، وللفراء
١٠٨/١ ، ٢٣٨ ، وإعراب القرآن ٨٢٠/٢ ، ومجمع البيان ٥١٠/٤ ، والبيان ٣٢٧/٢ ، والبحر
٤٤٣/٧ ، وحجة القراءات ٦٢٥-٦٢٦ ، وتفسير الطبري ٢٤/٢٤-٢٥ ، والقرطبي ٢٨٥/١٥ ، ومجاز
القرآن ١٩٢/٢ ، والكشاف ٤١١/٣ ، والكتاب ٤٥٣/١ ، والمقتضب ٨٠/٢-٨١ ، والمسائل
المنثورة ٧٩ ، وسر الصناعة ٦٤٦-٦٤٧ ، والخصائص ٤٦٢/٢ ، وشرح اللع لابن برهان ٢٤٥ ،
وابن الشجري ٣٥٧/١ ، وابن يعيش ٩٤/٨ ، وللمني ٤٧٣-٤٧٦

(٣) وغيره من الكوفيين والأخفش وابن برهان من البصريين . وقد سلف بسط التعليق على زيادة
الواو ١٨٥ . على أن الأخفش رأى أن الواو مزيدة في قوله ﴿ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا ﴾ [٧٣]
والتقدير قال لهم خزنتها ، ثم اختار أن الجواب محذوف .

(٤) ما عراه إلى البصريين لا يصح على إطلاقه . وذلك أنهم اتفقوا على أن الجواب محذوف ، ثم
اختلفوا فذهب الخليل وسيبويه والزجاج وأبو علي وابن جني ومن وافقهم إلى أنه محذوف
وتقديره بعد انقضاء الكلام وهو قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ
خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ فقدره الزجاج « دخلوها » - وهو قول الطبري -
وقدره المراد في أحد قولييه « سعدوا » ، وقدره ابن جني « صدقوا وعدم وطابت نفوسهم » .
وعليه فالواو في ﴿ وَفُتِحَتْ ﴾ عاطفة وهو الظاهر .

والتقدير الذي ذكره المؤلف قول قوم ذكره أبو زرعة في حجة القراءات والزمخشري في
الكشاف . وقدره المراد في أحد قولييه « وصلوا وفتحت » . ويجوز أن تكون الواو عاطفة وهو
الظاهر . ويجوز أن تكون للحال أي وقد فتحت .

عَلَيْهِمْ ﴿١﴾ [سورة التوبة : ١١٨] والتقدير : حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت
قاربوا الهلاك ثُمَّ تاب عليهم ^(٢) ، والأخفش يجعل « ثُمَّ » زيادة ^(٣) .

٣ [قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَأُورَثْنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ
نَشَاءُ ﴾ [٧٤]

أي تتبوؤوها حيث نشاء . وقد تقدم ^(٥) أن أبا علي يجعل « تَبَوَّأَ » بمنزلة
٦ « بَوَّأَ » متعدياً إلى مفعولين ^(٦) .

(١) سلف الاستشهاد بها ٨٦٤ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٢) في الأصل : عليه ، وهو خطأ .

(٣) سلف التعليق على زيادة « ثُمَّ » ٨٦٤

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) ص ٥٤٨

(٦) قال أبو علي في الحجة ١٨٨٢ خم : « فأما قوله ﴿ نتبوأ من الجنة حيث نشاء ﴾ فيجوز في قياس

قول أبي الحسن أن يكون قوله « من الجنة » كقولك تتبوأ الجنة . فأما قوله ﴿ حيث نشاء ﴾

فيحتمل أن يكون ظرفاً ، فإذا جعلته ظرفاً كان المفعول الثاني محذوفاً لأنه نتبوأ الجنة منازلها

حيث نشاء ، ويجوز أن يكون حيث نشاء في موضع نصب لأنه المفعول الثاني ... « اهـ .

وقوله « في قياس قول أبي الحسن ... » أي في زيادة « من » في الواجب ، وقد سلف التعليق

عليه ٢٥

سورة حم المؤمن

قوله عز و علا : ﴿ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى
الإيمانِ ﴾^(١) [١٠] ٢

لا يخلو العامل في ﴿ إذ ﴾ من قوله ﴿ إذ تدعون ﴾ من أن يكون قوله
﴿ لمت الله ﴾ أو قوله ﴿ من مقتكم ﴾ ، أو شيئاً آخر مضمراً .

٦ فلا يجوز أن يتعلق بقوله ﴿ لمت الله ﴾ وإن كان ذلك صحيحاً من حيث
المعنى ، لأن قوله ﴿ لمت الله ﴾ مبتدأ ، وهو مصدر ، وخبره ﴿ أكبر من
مقتكم ﴾ فلا يعمل في ﴿ إذ تدعون ﴾ ؛ لأن المصدر إذا أخبر عنه لم يجز أن
٩ يتعلق به شيء يكون في صلته ؛ لأن الإخبار عنه يؤذن بتمامه ، وما يتعلق به
يؤذن بنقصانه^(٢) . وقد تقدم مثل هذا في آي كثيرة^(٣) .

١٢ ولا يجوز أن يتعلق بقوله ﴿ من مقتكم أنفسكم ﴾ لأنهم مقتوا أنفسهم في
النار ، وقد دُعوا إلى الإيمان في الدنيا ؛ فلا يصح أن يقال : مقتوا أنفسهم حين
دُعوا إلى الإيمان .

٢/١١٨ وإذا بطل هذان الوجهان علمت أنه متعلق / بمضمون: تلّ عليه قوله
١٥ ﴿ لمت ﴾ أي مقتهم الله حين دعوا إلى الإيمان فكفروا .

(١) انظر الجواهر ٦٣٥ ، ٦٤٠ ، ٦٤٥ ، ٧٣٧ ، وشرح اللع اللوح ٢/٣٠ و ٢/١٥٥ ، وجمع البيان
٥١٤-٥١٥ ، والبيان ٣٢٨/٢-٣٢٩ ، والبحر ٤٥٢/٧ ، والمائل المنشورة ١٠٣ ، والخصائص
٢٥٧٢ ، والمغني ٦٩٩

(٢) سلف بسط التعليق على هذا ١٣٦

(٣) انظر ما سلف ١٣٦ ، ٢٢٠ ، ٤١٢ ، ٤٥٤ ، ٤٧٢ ، ٥١٩ ، ٨٢٠

[قوله تعالى]^(١) ﴿ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُم شَيْءٌ لَّمَّا لَمَنَ الْمَلِكُ
الْيَوْمَ ﴾^(٢) [١٦]

٢ ينتصب ﴿ اليوم ﴾ بمذلول قوله ﴿ لمن الملك ﴾ أي لمن ثبت الملك في هذا
اليوم . ويجوز أن يتعلق بنفس الملك .

٦ وقال قوم : إنَّ الوقف^(٣) على ﴿ الملك ﴾ حسن ، وتبدئ ﴿ اليوم لله
الواحد القهار ﴾ [١٦] ، أي هو ثابت لله الواحد القهار في هذا اليوم .

[قوله تعالى]^(١) ﴿ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ ﴾^(٤) [١٨]
﴿ كاطمين ﴾ حال من الضير في ﴿ لدى ﴾^(٥) ومعناه : متوقفين عن^(٦) كل
شيء إلا عما دُفِعتُ إليه من فكرها فيه . وكذلك قوله ﴿ ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ
كَظِيمٌ ﴾ [سورة النحل : ٥٨] أي متوقِّف عما يعمله فيها لحزنه بما بُشِّر به ، فليس
يقدر لذلك على العزم على إمساكها أو ردِّها . وكذلك قوله ﴿ وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ
مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ [سورة يوسف : ٨٤] أي متوقف في حزنه وجزعه . وكذلك
﴿ وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٣٤] أي المتوقفين عما يدعو إليه الغضب .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر مجمع البيان ٥١٦/٤ ، والبيان ٣٢٩/٢ ، والتبيان ١١١٧

(٣) لم أجد هذا الوقف ، وهو قول ظاهر التكلف .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٦١ ، والفراء ٦/٢ ، وإعراب القرآن ٧/٣ ، ومجمع البيان ٥١٨/٤ ،

والبيان ٣٢٩/٢ - ٣٣٠ ، والبحر ٤٥٦/٧ ، والتبيان ١١١٧

(٥) وهو للقلوب ، وهذا ظاهر قول الأخفش . وقيل حال من القلوب ، أجازته المكبري

وأبو حيان . وقيل هو حال على المعنى أي إذ قلوبهم ، عن الفراء ، أو إذ قلوب الناس ، عن

الزجاج ، فالحال عن أصحاب القلوب . وقيل حال من الضير في ﴿ وأنذرهم يوم الآزفة إذ

القلوب ... ﴾ عن الفراء . وما ذهب إليه المؤلف أجود ما قيل ، قال أبو حيان في بيان هذا

القول : « وإنما جمع الكاظم جمع سلامة لأنه وصفها بالكاظم الذي هو من أفعال العقلاء ... »

أهـ .

(٦) في الأصل : على ، وهو تحريف .

ونسب الكَظْم إلى القلب ، وهو في الجملة كَنَسَبَ ^(١) الكتابة إلى الأيدي في قوله : ﴿ كَتَبْتُ أَيْدِيَهُمْ ﴾ [سورة البقرة : ٧١] .

٣ قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ ^(٢) [٢٦]

٦ وَقَرَأَ ﴿ أَوْ أُنْ ﴾ ^(٣) ، فن قال ﴿ وَأَنْ ﴾ فإن المعنى : إنه ^(٤) - لغنه الله - قال : أخاف هذين الأمرين : تبديل الدين على زعمه وظهور الفساد .

ومن قال ﴿ أَوْ أُنْ ﴾ فكأنه يقول : أخاف أحد هذين الأمرين ، لا يعيئته . وإذا خاف أحدهما خاف الآخر .

٩ ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ﴾ [٢٨] ^(٥)
 قيل : إن ﴿ مِنْ ﴾ من صلة قوله ﴿ يَكْتُمُ ﴾ أي : رجل ^(٦) مؤمن يكتم إيمانه من آل فرعون .

(١) كأنه في الأصل : نسب ، وهو خطأ .

(٢) انظر معاني القرآن للقرآني ٧/٣ ، وإعراب القرآن ٩/٢ ، والحجة ٢٣٦/٤ خم ، ومجمع البيان ٥٢٠/٤ ، والبحر ٤٦٠/٧

(٣) قرأ ﴿ أَوْ أُنْ ﴾ عاصم وحزمة والكسائي وقرأ الباقون ﴿ وَأَنْ ﴾ . انظر السبعة ٥٦٩ ، والتيسير ١٩١ ، والنشر ٣٦٥/٢

(٤) أي فرعون .

(٥) انظر مجمع البيان ٥٢١/٤ ، والبحر ٤٦٠/٧ ، وتفسير الطبري ٢٨/٢٤ - ٢٩ ، والقرطبي ٣٠٦/١٥ - ٣٠٧ ، وابن كثير ١٢٩/٧ - ١٣٠ ، ومجمع التفاسير ٣٤٩/٥ ، وإيضاح الوقف ٨٧١ ، والقطع ٦٢٥ - ٦٢٦ ، والكتفى ٤٩٣ ، ومنار الهدى ٢٤٤

(٦) قيل إنه كان من بني إسرائيل ، ورد هذا القول بأنه لم يكن لأحد من بني إسرائيل أن يتجاسر عند فرعون بمثل ما تكلم به الرجل وبأنه لا يقال كتبت من فلان كذا ، وإنما يقال كتبت فلاناً كذا ، عن أبي حيان .

وقيل : بل هو تبیین^(١) ل ﴿ رجل ﴾ وكان الرجل قِبْطياً^(٢) أُسْلِمَ^(٣) .

وقيل : يراد به موسى^(٤) ، لأنه كان في الابتداء يكتُم إيمانه من آل فرعون واستدلّ المحتجُّ بهذا القول على أن هذه الأشياء المحكية عن هذا القائل إلى قوله ﴿ فَوَقَّاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكَّرُوا ﴾ [٤٥] [إنَّما تكون^(٥) من دعوة الأنبياء وتليق بمنصبهم لا بمنصب غيرهم .

[قوله تعالى]^(٦) ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾ [٣٥]^(٧)

وَقُرِّئَ ﴿ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ ﴾ بالإضافة^(٨) . فمن أضاف فإنَّ الظاهر^(٩)

(١) فهو في موضع الصفة لرجل .

(٢) في الأصل : مطياً ، وهو تحريف .

(٣) عن ابن عباس والسدي والحسن ، واختاره الطبري وغيره .

(٤) لم أجد هذا القول ، وهو قول يدفعه سياق الآيات . وقال الله تعالى : ﴿ وقال رجل من آل فرعون يكتُم إيمانه أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم ... ﴾ ، وقوله ﴿ رجلاً ﴾ يعني موسى عليه السلام .

(٥) في النسخ : يكون ، وهو تصحيف .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر الجواهر ٧٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٦١ ، وللغراء ٨/٢ - ٩ ، وإعراب القرآن ١١/٣ ، والحجة ٢٣٧/٤ - ٢٣٩ خم ومنه أخذ المؤلف كلامه ، ومجمع البيان ٥٢٢/٤ ، والبحر ٤٦٥/٧ ، وتفسير الطبري ٤٢/٢٤

(٨) القراءة بالتنوين هي قراءة أبي عمرو وحده فيما نص عليه ابن مجاهد ، وهي قراءة ابن عامر أيضاً فيما نص عليه ابن مهران وأبو زرعة ، وهي رواية ابن ذكوان وحده عن ابن عامر فيما نص عليه الداني ، ونصَّ ابن الجزري أنه اختلف عن ابن عامر فروى الصوري عن ابن ذكوان والحلواني عن هشام عن ابن عامر بالتنوين ، وروى عنه غيرها بالإضافة وهي قراءة باقي السبعة . انظر

السبعة ٥٧٠ ، والتيسير ١٩١ ، والنشر ٢/٢٦٥ ، والمبسوط ٣٩٠ ، وحجة القراءات ٦٣٠

(٩) كذا قال متابعاً أباً علي !! بل ما قاله خلاف الظاهر وهو قول في غاية التعسف والبعد . والذي نصَّ عليه الفراء وغيره أن المعنى في تقدّم القلب وتأخره واحد ، وهو القول والظاهر .

يدل^(١) على أنه طبع على أجزاء قلب متكبر جبار بمجموعها . وليس المعنى على هذا ، لأنه لا يريد أنه قد استوعب جميع^(٢) قلب متكبر واحد بالتحتم . وإنما المعنى أنه طبع على قلوب المتكبرين ؛ فالتقدير إذاً : يطبع الله على كل قلب كل متكبر ، أي يطبع عليها إذا كانت قلباً قلباً^(٣) . وفي قراءة ابن مسعود : ﴿ على كل قلب كل متكبر ﴾^(٤) . فحذف المضاف ، وهذا يدل على ما قدمنا من أن المعنى على كل قلب كل متكبر .

[قوله تعالى] ﴿ فَأَطِيعِ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ ﴾ [٣٧]

بالرفع والنصب^(٥) . فالنصب على أن يكون محمولاً على قوله ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ

(١) لا يدل الظاهر على ذلك ولا يساعده . ولا يكون هذا المعنى إلا أن يقال : على كل قلب المتكبر الجبار ، فإن قوله « متكبر جبار » عام لعموم ما أضيف إليه وهو قلب .

(٢) في الأصل : جمع ، وهو خطأ .

(٣) في الأصل : يطبع عليه إذا كان متكبراً قلباً قلباً ، وفي ب و ي : يطبع عليه إذا كان قلباً قلباً ، وكلاهما خطأ ، والصواب ما أثبت من الحجة والجواهر .

(٤) كذا قال الشيخ ، والصواب أن ابن مسعود يقرأ ﴿ على قلب كل متكبر ﴾ ، انظر معاني القرآن للفراء ، وتفسير الطبري ، والحجة ، وجمع البيان ، وشواذ ابن خالويه ١٢٣ ، وهو على الصواب في الجواهر .

وما عزاه المؤلف إلى ابن مسعود هو تقدير أي علي لقراءة الجماعة ، فسها للمؤلف في الأخذ عنه ، قال أبو علي : « فإذا كان الحمل على الظاهر غير مستقيم علمت أن الكلام ليس على ظاهره وأنه قد حذف منه شيء ، وذلك المحذوف إذا أظهرته : « كذلك يطبع الله على كل قلب كل متكبر » فيكون المعنى : يطبع على القلوب إذا كانت قلباً قلباً من كل متكبر ويحتم عليه . ويؤكد ذلك أن في حرف ابن مسعود فيما زعموا ﴿ على قلب كل متكبر ﴾ وإظهار « كل » في حرفه يدل على أنه في حرف الامة أيضاً مراد ، وحسن [حذف] « كل » لتقدم ذكرها ... » اهـ . ولا ضرورة إلى تقدير الحذف . (٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر شرح اللمع اللوح ٢/١٢١ ، ومعاني القرآن للفراء ٩٣ ، وإعراب القرآن ١١٣ ، والحجة

٢٢٩/٤ خم ، وجمع البيان ٥٢٣/٤ - ٥٢٤ ، والبيان ٢٣١/٢ ، والبحر ٤٦٥/٧ - ٤٦٦ ، وابن يعيش

٨٧٨ ، والمغني ٢٠٦ ، ٦٢٣ ، ٧١٤

(٧) قرأ بالنصب حفص عن عاصم وحده ، وقرأ الباقر بالرفع . انظر السبعة ٥٧٠ ، والتيسير ١٩١ ،

والنشر ٢/٣٦٥

الأسباب ﴿ [٢٦] / لأنه من جملة الأشياء التي أجوبتها بالفاء منصوبة^(١) . ومن رفع حمله على لفظ ﴿ أبلغ ﴾ .

٢ [قوله تعالى]^(٢) ﴿ لا جرم أن ما تدعونني إليه ليس له دعوة ﴾^(٣)

[٤٣]

أي ليس له إجابة دعوة^(٤) ، فحذف المضاف .

٦ [قوله تعالى]^(٥) ﴿ قالوا أولم تك تأتيكم رسلكم ﴾ [٥٠]

التقدير^(٦) : أولم تك القصة ، فأضمر اسم « كان » ، وقوله ﴿ تأتيكم رسلكم ﴾ تفسير للقصة^(٧) .

٩ [قوله تعالى]^(٨) ﴿ إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا

ويوم يقوم الأشهاد ﴾ [٥١]

﴿ يوم ﴾ نصب محمول على موضع الجار والمجرور ، كما تقول : جئتك في أمس واليوم .

(١) وهو تم . وانظر ما سلف ٣٥ ، ٣٥٧ ، ٨٢٠ والتعليق في أول المواضع .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر مجمع البيان ٥٢٥/٤ ، والبيان ٣٣١/٢ ، والبحر ٤٦٧/٧ ، وتفسير الطبري ٤٥٥/٢٤ ، والقرطبي ٣١٧/١٥ ، وابن كثير ١٢٥/٧ ، ومجمع التفاسير ٣٥٥/٥

(٤) وهو قول الزجاج ومن واقفه . وقيل الكلام على ظاهره ولا حذف في الكلام ، أي ليس له دعوة ، أي ليس للوثن دعوة لأنه جماد لا ينطق ولا يفهم شيئاً ، وهو معنى قول مجاهد وقتادة والسدي وغيرهم .

(٥) انظر الجواهر ٢٨٠ ، وما سلف ٩٩٤

(٦) في الأصل : والتقدير .

(٧) وهو قول أبي علي . ويجوز أن يكون رسلكم اسم تك وتأتيكم خبره مقدماً .

(٨) انظر مجمع البيان ٥٢٧/٤ ، والبيان ٣٣٢/٢

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ ﴾ ^(٢) [٥٦]

٣ له ، كما تقول : ما عندك إلا زيدٌ ، فيعمل الظرف فيما بعد « إلا » كما يعمل الفعل في قولك : ما قام إلا زيد .

٦ وقوله ﴿ ما هم ببالغيه ﴾ الهاء على مذهب سيبويه في موضع الجر ، وعلى مذهب أبي الحسن في موضع النصب . وقد تقدم هذا في قوله ﴿ إنا منجوك وأهلك ﴾ ^(٤) [سورة العنكبوت : ٣٣] .

٩ وقال أبو علي ^(٥) : الهاء في قوله ﴿ ما هم ببالغيه ﴾ يعود إلى مدلول الكلام ، والتقدير : ما هم ببالغي ما في صدورهم ^(٦) ، والذي في صدورهم إبطال أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قال : ولا يعود إلى الـ ﴿ كِبْر ﴾ لأنهم قد استكبروا في أنفسهم وأنفوا من الإيمان به .

١٢ وقال قوم : إن الهاء يعود إلى الـ ﴿ كِبْر ﴾ ، ويراد بالكِبْر خروج الدجال مسيح الضلالة ، انتظروا خروجه فما بلغوه ^(٧) .

(١) زيادة من ي .

(٢) انظر الجواهر ١٦٣ ، ٨٠٧ - ٨٠٩ ، ٩٦٦ ، وإعراب القرآن ١٨٣ ، ومجمع البيان ٥٢٨/٤ - ٥٢٩ ، والبيان ٣٣٢/٢ ، والبحر ٤٧١/٧ - ٤٧٢ ، وتفسير الطبري ٥٠/٢٤ ، والقرطبي ٣٢٤/١٥ - ٣٢٥ ، وابن كثير ١٤١/٧ ، ومجمع التفاسير ٣٥٩/٥

(٣) سلف التعليق على ارتفاع الاسم بالظرف ١٣

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ١٠٣٧ . وما عزاها إلى أبي الحسن هو المشهور من مذهبه وهو خلاف ما نص عليه في معاني القرآن له فذهبه فيه مذهب سيبويه . انظر بسط التعليق على هذا ٦٧٥

(٥) نقل المؤلف في الجواهر أيضاً كلامه ، ولم أصبه فيما بين يدي من كتبه .

(٦) وهو معنى قول الزجاج : « ... ببالغي إرادتهم فيه » فحذف . وقيل ببالغي مقتضى الكبر وهو العظمة . وقيل : ببالغي الذي حسدوك عليه ، عن الطبري .

(٧) روي عن كعب وأبي العالية . قال الحافظ ابن كثير : « وهو قول غريب وفيه تعسف بعيد » . =

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ قَلِيلًا مَّا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ [٥٨] ^(٢)

﴿ قليلاً ﴾ نصب صفة مصدر محذوف على معنى : تذكرُ قليلاً يتذكرون ،
و ﴿ ما ﴾ صلة زائدة ^(٣) .

قوله عز وعلا : ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴾ ^(٤)

[٧١]

الأظهر أن ﴿ السلاسل ﴾ رفع عطف على ﴿ الأغلال ﴾ ^(٥) على معنى : إذ
الأغلالُ والسلاسلُ في أعناقهم .

وَقَطَعَهُ قَوْمٌ عَنِ ﴿ الْأَغْلَالِ ﴾ وَوَقَفُوا ^(٦) عِنْدَ قَوْلِهِ ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي
أَعْنَاقِهِمْ ﴾ وَابْتَدَوْا ﴿ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ . فِي الْحَمِيمِ ﴾ [٧١ - ٧٢] وَيَكُونُ

وقيل يعود إلى الكبر لأن هؤلاء قوم رأوا أنهم إن اتبعوا النبي ﷺ قل ارتقاعهم ونقصت أحوالهم
وأنتهم يرتفعون إذا لم يكونوا تبعاً فأعلم الله عز وجل أنهم لا يبلغون الارتقاع الذي أمله
بالتكذيب ، عن النحاس .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر البيان ٣٣٢/٢ . وكان في الأصل « تذكرون » وهو خطأ . وفي ب هنا وفي ي في السطر ٢
« تتذكرون » وهي قراءة حمزة وعاصم والكسائي وقرأ الباقر يتذكرون ، انظر السبعة ٥٧٢ ،
والتيسير ١٩٢ ، والنشر ٣٦٥/٢

(٣) هذا جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، فالصلة للكوفيين والزيادة للبصريين ، وسلف
التعليق على هذا ٢٨

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١١/٣ ، وإعراب القرآن ٢٠/٣ - ٢١ ، ومجمع البيان ٥٢٢/٤ ، والبيان
٣٣٤/٢ ، والبحر ٤٧٥/٧

(٥) وهو قول الفراء وابن الأثيري والنحاس وغيرهم .

(٦) لم أجد هذا الوقف على قراءة الجمهور . وإنما أجاز ابن مجاهد الوقف على ﴿ في أعناقهم ﴾ على
قراءة ابن عباس ﴿ والسلاسل ﴾ بالنصب . انظر إيضاح الوقف ٨٧٣ ، والقطع ٦٢٩ - ٦٣١ ،
والمكتفى ٤٩٥ ، ومنار الهدى ٢٤٥

التقدير : والسلاسل يُسْحَبُونَ بها في الحميم ^(١) ، فحذف « بها » ^(٢) كما حذف من قوله ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ ^(٣) [سورة الشورى : ٤٢] .

٣ وروى عن بعضهم ﴿ والسلاسلَ يَسْحَبُونَ ﴾ بالنصب ^(٤) في ﴿ السلاسل ﴾ وفتح الياء من ﴿ يسحبون ﴾ أي : يسحبون السلاسل ، فيكون ناصبه ﴿ يسحبون ﴾ .

٦ [قوله تعالى ^(٥) ﴿ قَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ ^(٦)] [٨٣] قال مَعْمَرٌ ^(٧) : قوله : ﴿ من العلم ﴾ تبيين لـ ﴿ البيئات ﴾ ^(٨) [٨٣] أي : فلما جاءتهم رسلهم بالبيئات من العلم فرحوا بما عندهم . ففيه تقديم وتأخير .
٩ والأكثر ^(٩) على أنه تبيين لـ ﴿ ما ﴾ أي : فرحوا بالشيء الذي عندهم من العلم .

-
- (١) وكذا قال أبو البركات ناقلاً عن المؤلف من غير تصريح ، وذكره العكبري أيضاً ، وهو قول متكلف وفيه مخالفة للظاهر والمعنى .
- (٢) سلف التعليق على حذف الجار والمجرور من جملة الخبر ٢٧٣ . وليس حذف « بها » كحذف منه ، فهو في الثاني حسن كثير ، وفي الأول ضعيف لا يكاد يصح .
- (٣) سياقي الكلام عليها في موضعها ١٢٠٢
- (٤) عزا ابن الأنباري والنحاس هذه القراءة إلى ابن عباس ، وزاد ابن جني في الحتسب ٢٤٤/٢ نسبتها إلى ابن مسعود ، وزاد أبو حيان نسبتها إلى زيد بن علي وابن وثاب .
- (٥) زيادة من ي و ب .
- (٦) انظر الجواهر ٧١٨ ، وإعراب القرآن ٢٣/٢ - ٢٤ ، والبيان ٢٣٥/٢ ، والبحر ٤٧٩/٧ ، وتفسير الطبري ٥٨/٢٤ ، والقرطبي ٣٣٦/١٥ ، وابن كثير ١٤٨/٧ - ١٤٩ ، وجمع التفسير ٣٦٩/٥ . وسياق الآية ﴿ فلما جاءتهم رسلهم بالبيئات فرحوا بما عندهم من العلم ﴾ .
- (٧) هو أبو عبيدة . ونقل المؤلف هذا القول عنه في الجواهر أيضاً ، ولم أصبه في مجاز القرآن ، ولا أعرف أحداً حكى هذا القول عنه ، وهو قول ظاهر التكلف .
- (٨) في الأصل : من البيئات ، والصواب من ي و ب .
- (٩) وهم جميع من وقفت على قوله .

سورة حم السجدة

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ
وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَاداً ﴾^(١) [١٩]

٣

ثم قال : ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَابِي ﴾^(١) [١٠]

٦

ظاهر هذه الآية مُشْكِلٌ ، لأن قوله ﴿ وجعل ﴾ عطف على قوله ﴿ خلق ﴾^(٢) ، و ﴿ خلق ﴾ في صلة ﴿ الذي ﴾ فيكون ﴿ جعل ﴾ في صلته أيضاً ، لأن المعطوف على الصلة في الصلة . وإذا كان كذلك لم يميز الفصل بين ﴿ خلق ﴾ و ﴿ جعل ﴾ بقوله ﴿ وتجعلون له أنداداً ﴾ / .

٢/١١٩

٩

وإن قلت : هو في موضع الحال من الضمير في ﴿ خلق ﴾ أي : قل إنكم لتكفروا بالذي خلق الأرض مجعولاً له أنداداً = فهو وجه^(٣) ، لأن الحال من الضمير الذي في ﴿ خلق ﴾ لا من نفس الموصول .

(١) انظر البيان ٢٣٧/٢ ، والبحر ٤٨٥/٧ ، والتبيان ١١٢٣ . والسياق : ﴿ ... وتجعلون له أنداداً ذلك رب العالمين . وجعل ... ﴾ .

(٢) كذا قال ، وتابعه صاحب البيان ناقلاً عنه من غير تصريح ، وهو قول متكلف فيه تعسف بعيد . والآية واضحة كل الوضوح ، وقوله تعالى ﴿ وجعل فيها رِوَابِي ﴾ جملة مستأنفة ليست من الصلة في شيء ، وهو قول المكبري وواقفه أبو حيان ، وهو قول أصحاب الوقف أيضاً ، فقد نص ابن الأنباري في إيضاح الوقف ٨٧٦ ، والنحاس في القطع ٦٣٣ ، والبدائي في المكتفى ٤٩٧ أن الوقف على ﴿ أنداداً ﴾ تام ، وانفرد صاحب منار الهدى ٢٤٦ فذكر أنه وقف كاف ، وهو سهو منه .

(٣) أجازته صاحب البيان أيضاً متابعاً له . قلت : وما تصنع بقوله ﴿ ذلك رب العالمين ﴾ وهو مستأنف أيضاً .

قوله عز وعلا : ﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾^(١) [١٠]

أي في تَمِّمَة أربعة أيام^(٢) ، فحذف المضاف . ولا بدّ من تقديره ، لأن
الله تعالى خلق السموات والأرض في ستة أيام ، فإذا حملت هذه الآية على الظاهر
كانت ثمانية أيام ، لأنه قال : ﴿ خلق الأرض في يومين ﴾ [٩] ثم قال :
﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ [١٠] ثم قال : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ
فِي يَوْمَيْنِ ﴾ [١٢] ؛ فذلك^(٣) ثمانية أيام ؛ فيكون خلاف قوله ﴿ فِي سِتَّةِ
أَيَّامٍ ﴾ [سورة الأعراف : ٥٤]^(٤) في المواضع الأخر^(٥) . فإذا حملته على ما قلنا من أن
التقدير : في تمة أربعة أيام أو في انقضاء أربعة أيام = لم يكن في الكلام
تَقْضٍ^(٥) .

[وقوله]^(٦) : ﴿ سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ ﴾^(٧) [١٠]

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٦٤ ، وإعراب القرآن ٢٨/٢ ، ومجمع البيان ٥/٥ ، والبيان ٣٣٧/٢ ، والبحر ٤٨٥/٧ ، والتبيان ١١٢٢ ، وتفسير الطبري ٦٣/٢٤ ، والقرطبي ٢٤٢/١٥ ، ومجمع التفسير ٣٧٣/٥

(٢) عن الزجاج ، وهو معنى قول الأخفش والمبرد وغيرهما : هذا مع الأول - وهو قوله ﴿ خلق الأرض في يومين ﴾ - أربعة أيام .

(٣) في الأصل : فبذلك ، وهو خطأ .

(٤) في سورة الأعراف : ٥٤ ، ويونس : ٣ ، وهود : ٧ ، والفرقان : ٥٩ ، والسجدة : ٤ ، وق : ٣٨ ، والحديد : ٤

(٥) ذهب الشيخ الطباطبائي في الميزان ٣٦٤/٢٤ في تأويل قوله تعالى ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ ﴾ إلى أن المراد بالأيام الأربعة الفصول الأربعة ، فالظرف فيه للجملة الأخيرة فقط ، ولا حذف ولا تقدير في الآية ، والمراد ببيان تقدير أقوات الأرض في الفصول الأربعة من السنة . وهو قول جيد بالغ وهو أولى مما ذكره ، والله أعلم .
(٦) زيادة مني .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٦٥ ، وللغزالي ١٢/٣ ، وإعراب القرآن ٢٨/٣-٢٩ ، ومجمع البيان ٤/٥ ، والبيان ٣٣٧/٢ ، والبحر ٤٨٦/٧ ، والكتاب ٢٧٥/١ ، والمقتضب ٣٠٤/٤ ، والكامل ٣٦٩ ، وتفسير الطبري ٦٢-٦٣ ، والقرطبي ٢٤٢/١٥ ، وابن كثير ١٥٥/٧ ، ومجمع التفسير ٣٧٤/٥

بالرفع والنصب والجر^(١) . فالنصب على الحال^(٢) ، أي مستوياتٍ للسائلين
نين يسألون : مامدةً خلقتها ، أو كم مدّة ذلك^(٣) ؟

والجرّ على أن يكون نعتاً لـ ﴿ أيام ﴾ أي في أربعة أيامٍ سواءٍ للسائلين .
والرفع على إضمار « هي » أي : هي سواءٍ للسائلين ، أي هي ذات سواءٍ ؛
لأن ﴿ سواء ﴾ ههنا مصدر .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾^(٥) [١١]
وهذه الآية أيضاً توجب خلق السماء بعد خلق الأرض ؛ لأنه قال : ﴿ خلق
الأرض في يومين ﴾ ثم قال : ﴿ ثم استوى إلى السماء ﴾ ، كما قال في الموضع
الآخر : ﴿ هو الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ [سورة
البقرة : ٢٩] ، وقال في آية أخرى : ﴿ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا . رَفَعَ تَمَكُّمَهَا
فَسَوَّاهَا . وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا . وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾^(٦) [سورة
النازعات : ٢٧-٣٠] ، وهذه الآية توجب خلق السماء قبل خلق الأرض .
فأبدعَ النَّاسُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَتَقَضُّضُوا^(٧) عَلَى وَجْهَيْنِ :

فقال قوم بظاهر قوله ﴿ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾

- (١) قرأ بالرفع أبو جعفر وقرأ بالجر يعقوب ، وقرأ باقي العشرة بالنصب ، انظر النشر ٣٦٧٢
- (٢) النصب عند سيبويه والأخفش والمبرد ومن وافقهم على المصدر ، والظاهر أن المصدر في موضع الحال ، وعند الفراء أنه حال من الأقوات .
- (٣) هذا معنى قول قتادة والسدي والضحاك والحسن . وقيل : للسائلين أي للذين يسألون الله أرزاقهم ويطلبون أقواتهم فإن كلاً يطلب القوت ويسأله ، وهو معنى قول ابن زيد .
- (٤) زيادة مني .
- (٥) انظر الجواهر ١٠٢ ، وشرح المع اللوح ١/١٠٢ ، ومجمع البيان ٦/٥ ، وتفسير الطبري ٢٤/٦٣-٦٤ ، والقرطبي ١٥/٢٤٢ ، وابن كثير ٧/١٥٤-١٥٥ ، ومجمع التفسير ٥/٣٧٤
- (٦) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٢٨
- (٧) ابذعروا وتفضضوا كلاهما بمعنى تفرقوا .

وَأَنَّ الْأَرْضَ خَلَقْتَ قَبْلَ السَّمَاءِ ، وَأَنَّهَا دَحِيَّتْ بَعْدَ مَا خَلَقْتَ السَّمَاءَ ؛ فَلَا يُوجِبُ الدَّخُوَ خَلْقَهَا بَعْدَ خَلْقِ السَّمَاءِ ، لِأَنَّ الدَّخُوَ غَيْرُ الْخَلْقِ .

٣ وقال قوم : إِنَّ « ثُمَّ » لترتيب الخبر على الخبر^(١) ، أخبر أولاً بخلق الأرض ثم أخبر بخلق السماء . وقد تقدم مثل هذه الآية أي جمّة^(٢) .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾^(٤)

[١١] ٦

ولم يقل « طائعتين » ليكون طبق قوله ﴿ قَالَتَا ﴾ ، لأن التثنية جمع ، ثم جمعها بالياء والواو والنون^(٥) لما وصفها بالطاعة التي هي من فعل العقلاء^(٦) .

٩ [قوله تعالى]^(٧) : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ

يُوزَعُونَ ﴾^(٨) [١٩]

(١) سلف التعليق على هذا ٢٣٥

(٢) انظر ما سلف ٢٣٥-٢٣٦ والتعليق والمصادر ثمة ، و ٤٤١ ، ٨٤٩ . وانظر التعليق على آيات سورة النازعات في موضعها .

(٣) زيادة من ب .

(٤) انظر الجواهر ٩٠٤ ، ومصافي القرآن للفراء ١٢/٣ ، وإعراب القرآن ٢٩/٣ ، وجمع البيان ٦/٥ ، والبيان ٣٣٧/٢ ، والبحر ٤٨٦/٧-٤٨٧ ، وتفسير الطبري ٦٤/٢٤ ، والقرطبي ٣٤٤/١٥ ، وابن كثير ١٥٦/٧ ، وجمع التفاسير ٣٧٤/٥-٣٧٥ ، وابن الشجري ٣١١/١

(٥) في الأصل : بالواو والنون والياء .

(٦) وقيل : التقدير : أتينا بن فينا طائعين ، عن الكسائي والفراء والنحاس والطبري ومن وافقهم . وقيل لما خبر بالإتيان أجرى عليهم ما يجري على من يعقل من الذكور ، عن الكسائي والفراء والنحاس والطبري ومن وافقهم . وقوله « جمعها ... وصفها » يريد السموات والأرضين ، ولو قال : جمعها ... وصفها لكان أنسب لللفظ الآية في قوله ﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا .. ﴾ .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر الجواهر ٦٤٠ ، ٧١١ ، والحجة ٢٢/١-٢٣ ، وجمع البيان ٨/٥ ، والبيان ٣٣٨٢-٣٣٩ ، والبيان ١١٢٥ . وقد سلف الكلام على نظيرة هذه الآية ١٠١٦

﴿ يوم ﴾ نصب بمدلول قوله ﴿ فهم يوزعون ﴾ لأنَّ « يوماً » بمنزلة « إذا » ولا ينتصب بقوله ﴿ وَنَجَّيْنَا^(١) الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [١٨] لأنه ماض ، وقوله ﴿ يوم يحشر ﴾ مستقبل ، فلا يعمل فيه الماضي .

٣

[قوله تعالى^(٢)] : ﴿ وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم ﴾ [٢٢] ﴿ تستترون ﴾ لازم ، أي : ما كنتم تستترون من أن يشهد عليكم ، فحذف « من » فأفضى الفعل إلى « أن » فنصبه / عند سيبويه ، وهو باق على الجر عند الخليل^(٤) .

٦ ٧١٢٠

قوله عز وعلا : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَأَكُمْ^(٥) ﴾

[٢٣]

٩

﴿ ذلكم ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ ظنكم ﴾ خبر الابتداء ، و ﴿ الذي ظنتم ﴾ صفة له ، وقوله ﴿ أرداكم ﴾ خبر بعد خبر ، وإن أضمرت فيه « قد » فجعلته حالاً جاز ، أي : ذلك ظنكم مردياً إياكم^(٦) .

١٢

ويجوز^(٧) أن يكون ﴿ ذلكم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ ظنكم ﴾ بدل منه . و ﴿ أرداكم ﴾ خبره .

(١) كان في النسخ : وأنجينا ، وهو خطأ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر إعراب القرآن ٣/٣٥-٣٦ ، والبيان ٢/٣٣٩

(٤) سلف تنبيهنا ١٧٧ أنه منصوب عند الخليل وأن الجروحه قوي عند سيبويه وهو قول الكسائي .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ١٦٧٣ ، وإعراب القرآن ٢/٢٦ ، ومجمع البيان ١٠/٥ ، والبيان ٢/٣٣٩ ، والبحر ٧/٤٩٣ ، والقطع ٦٢٤

(٦) أجاز الوجهين الفراء ومن وافقه . وقد أجاز الفراء الحال ولم يقدر « قد » فخطأه النحاس لأن البصريين لا يجيزون أن يقع الماضي حالاً إلا إذا كانت معه « قد » ظاهرة أو مقدره ، وهو مذهب الفراء في أكثر كلامه ، انظر تحقيق هذا ٢٣٤

(٧) أجازته النحاس وغيره ، واختاره أبو حيان .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ ذَلِكْ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ ﴾ [٢٨] ^(٢)

فيه الوجهان المتقدمان في هذه الآية ^(٣) . ويجوز فيه وجه ثالث ، وهو أن

٣ يكون ﴿ النار ﴾ ابتداء ، و ﴿ لهم فيها دار الخلد ﴾ [٢٨] خبراً ، ويكون الوقف ^(٤) على قوله ﴿ أعداء الله ﴾ .

ومعنى ﴿ لهم فيها دار الخلد ﴾ : لهم هي دار الخلد . فهذا من باب

٦ « التجريد » وقد تقدمت نظائرها ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ

وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ . نَزَّلًا مِنْ غَفُورٍ

٩ رَحِيمٍ ﴾ [٣١-٣٢] ^(٦)

إن جعلت ﴿ نَزَّلًا ﴾ جمع « نازل » ك « شارف » و « شُرْف » كان حالاً

من الضير الجرور في قوله ﴿ ولکم فيها ماتدعون ﴾ أعني الكاف والميم ، أي لكم

١٢ فيها نازلين . ويكون قوله ﴿ من غفور رحيم ﴾ في موضع النصب صفة

لـ « نَزَّلَ » ، أي نازلين من أمر غفور رحيم .

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر الجواهر ٦٦٥-٦٦٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٦٦ ، وللفراء ١٧/٣ ، وإعراب القرآن ٣٨٧٣ ، وجمع البيان ١١/٥ ، والبيان ٣٣٩/٢ ، والبحر ٤٩٥/٧ ، والبصريات ١٠٩ ، والخصائص ٤٧٤/٢

(٣) أجاز الزجاج وغيره أن يكون النار بدلاً من الجزاء ، وهو ظاهر قول الأخفش ، أو خبراً لمبتدأ محذوف والجملة تبين للجزاء . وظاهر كلام المؤلف أنه يجوز أن يكون ذلك مبتدأ وجزاء خبره والنار خبراً آخر أو يكون جزاء بدلاً من ذلك والخبر النار .

(٤) انظر منار الهدى ٢٤٧

(٥) ص ٩٤ - ٩٥

(٦) انظر الجواهر ٢٦٦-٢٦٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٦٦-٤٦٧ ، وإعراب القرآن ٣٩/٢ ، وجمع البيان ١٢-١٢/٥ ، والبيان ٣٣٩/٢-٣٤٠ ، والبحر ٤٩٧/٧ ، وتفسير الطبري ٧٤/٢٤ ، وكان في النسخ « نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا إلى قوله نزلًا من غفور رحيم » فأتمته .

قال أبو علي^(١) : ولا يكون قوله ﴿ من غفور رحيم ﴾ ظرفاً معمول قوله ﴿ ولكم ﴾^(٢) لأنه قد عمل في الظرف ، وهو ﴿ فيها ﴾ ، فلا يعمل في ظرف آخر . قال : ولا يجوز في هذا الوجه أن يكون ﴿ من غفور رحيم ﴾ متعلقاً بـ ﴿ تدعون ﴾ لأن حال المجرور قد فصل بينهما^(٣) . ولكن إن جعلت ﴿ نزلاً ﴾ حالاً من الضمير المرفوع في ﴿ تدعون ﴾ على تقدير : تدعون أنتم نزلاً = جاز أن يتعلق « من » بـ ﴿ تدعون ﴾ لأن الحال والظرف جميعاً في الصلة . وهذا^(٤) يدل على أن الحال مآ في الصلة في الصلة ، وليس كالحال عن الموصول ؛ لأن الحال عن الموصول تؤذن بتامه ، فيصير فاصلاً بين الموصول وما بعد الحال من الصلة .

ويجوز أن يكون ﴿ نزلاً ﴾ حالاً^(٥) من الموصول ، وهو [ما]^(٦) من قوله ﴿ ما تدعون ﴾ أي : ولكم فيها ما تدعون نزلاً . ولا يكون جمع « نازل » وإنما « نزل » ههنا كقوله : ﴿ هذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [سورة الواقعة : ٥٦] ، وهو

(١) لم أصب كلامه فيما بين يدي من كتبه . ولم يصرح المؤلف في الجواهر بأن هذا عن أبي علي وهو نحو ما هنا . لكن نقل الطبرسي عن أبي علي في « نزل » وجهين : أحدهما أن يكون جمع نازل ويكون حالاً من الضمير في « يدعون » ، وعليه يتعلق « من غفور » بـ « يدعون » ، والثاني أن يكون النزل ما يجعل للضيفان فيكون حالاً من « ما » ، وقوله « من غفور » صفة له .

(٢) في الأصل وي : « ولا يكون قوله من غفور رحيم حالاً من قوله ولكم » . والظاهر أنه سهو من المؤلف أصلحه بعد وقوع على الصواب في ب . قال المؤلف في الجواهر : « ولا يجوز أن يكون [من] متعلقاً بـ « لكم » على أن يكون ظرفاً ، لأنه تعلق به ظرف آخر وهو « فيها » ... ولا يجوز أن يكون حالاً من الضمير المجرور في « لكم » لأنه لا يكون منه حالان ، كما لا يكون له طرفان » اهـ .

(٣) في الأصل : بينها ، وهو خطأ .

(٤) في الأصل : وهو .

(٥) في الأصل : حال ، وهو خطأ .

(٦) زيادة من ب .

ما يُجَعَلُ لِلضِّيْفَانِ . وهذا إنما يكون على قول من رفع بالظرف ، كقولهم : في الدار زيد قائماً .

٢ فأمّا من رفع بالابتداء فلا يكون حالاً من « ما » ولكن يكون حالاً من الضمير في الظرف ، أو من الضمير المنصوب المحذوف ، أي ماتدعونهُ نزلاً^(١) .

٦ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ﴾ [٣٧]^(٣) ولم يقل « خَلَقَهَا » . فيجوز أن يعود إلى الآيات^(٤) ، أي اسجدوا لله الذي خلق الآيات .

٩ فأمّا أن يعود إلى الشمس والقمر والليل والنهار فإنه لا يصح لأن المذكّر والمؤنث إذا اجتمعا كانت الغلبة للتذكير دون التأنيث^(٥) .

قوله عز وعلّا : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ [٤١]^(٦)

(١) وقيل نزلاً نصب على المصدر من معنى ما قبله أي أنزلكم ربكم نزلاً ، وهو قول الأخفش ، ووافقته الطبري وأجازته النحاس وغيره ؛ ونقل النحاس عن الأخفش أيضاً أنه يجوز أن يكون مصدرأ في موضع الحال أي منزلين نزلاً ، فتكون الحال من الضمير في « تدعون » ، وقيل التقدير : منزلاً نزلاً فتكون الحال من « ما » .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٨٢/٣ ، ومجمع البيان ١٤/٥ ، والبيان ٣٤٠/٢ ، والبحر ٤٩٨/٧-٤٩٩ ، وتفسير الطبري ٧٧/٢٤ ، والقرطبي ٣٦٤/١٥ ، ومجمع التفاسير ٣٨١/٥ ، وسياق الآية : ﴿ ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ﴾ . ذكره الطبرسي وأبو البركات وأبو حيان .

(٤) ماقاله المؤلف صحيح في نفسه ، لكنه لا يرد على قول من ذهب إلى أن الضمير يعود إلى الشمس والقمر والليل والنهار ، لأن ذلك جمع وكل جمع لغير العقلاء مؤنث ، وهو قول الفراء والطبري ومن وافقها ، وأجازته الطبرسي وأبو حيان وغيرهما .

(٦) انظر شرح اللمع اللوح ١/٣٨ و ١/٤٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٦٧-٤٦٨ ، وللغناء ١٩/٢ ، وإعراب القرآن ٤٣-٤٢/٣ ، ومجمع البيان ١٥/٥ ، والبيان ٢٤١/٢ ، والبحر ٥٠٠/٧ ، وإيضاح الوقف ٨٧٧-٨٧٨ ، والقطع ٦٣٥-٦٣٦ ، ولفغي ٧١٠ ، ٧١٢ ، ٨٢٥

لم يذكر لـ « إِنَّ » خبراً^(١) ، والتقدير : إن الذين كفروا بالذكر يُعدّون^(٢) ، فحذف الخبر .

وقيل^(٣) : بل الخبر قوله ﴿ أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ [٤٤] .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي ﴾ [٤٧]^(٥)

٢/١٢٠

التقدير : أين شركائي على زعمكم / .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ قَالُوا أَذْنَاكَ مَامِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴾ [٤٧]^(٧)

٦

﴿ ما ﴾ نفي ، وعلقت معنى الإيدان والعلم . وكذا مذهب الأخفش في

قوله : ﴿ وَظَنُّوا مَا لَهُم مِّن مَّحِيصٍ ﴾^(٨) [٤٨] .

(١) اختار أكثر النحويين ومنهم الأخفش والكسائي والفراء والنحاس وغيرهم أن الخبر محذوف ، واختلفوا في تقديره .

(٢) هذا قريب من قول الكسائي في تقديره : « يلقون في النار » ، ودلّ على هذا الحذف قوله قبل هنا ﴿ أفن يلقى في النار ﴾ . وذهب الفراء إلى أنه محذوف دلّ عليه ما بعده وهو قوله ﴿ وإنه لكتاب عزيز . لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ﴾ فقدره النحاس عنه : « قد كفروا بمعجز لم يأت إلا من عند الله » ، وقيل غير ذلك .

(٣) وهو قول عزي إلى أبي عمرو ، وأجازته الأخفش والنحاس وغيرهم . قال الحوفي : « يرد على هذا القول كثرة الفصل وأنه ذكر هناك من تكون الإشارة إليهم وهو قوله ﴿ والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد ﴾ » اهـ عن البحر .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر إعراب القرآن ٤٦/٣ ، ومجمع البيان ١٨/٥ ، والبحر ٥٠٤/٧

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر شرح اللع اللوح ١/٥٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٦٨ ، ولفراء ٢٠/٣ ، وإعراب القرآن

٤٦/٣ ، ومجمع البيان ١٨/٥ ، والبيان ٣٤٢/٢ ، والبحر ٥٠٤/٧

(٨) انظر شرح اللع اللوح ٢/٤٩ و ١/٥٩ ، والجواهر ٤٢٨ ، ٧٥٥ ، ٨٥٩ ، ٩٥٩-٩٦٠ ، وإعراب

القرآن ٤٦/٣ ، ومجمع البيان ١٨/٥ ، والبيان ٣٤٢/٢ ، والبحر ٥٠٤/٧ ، والبغداديات ٤٢ ،

والمسائل المنشورة ٦٦

وكانه إذا كان النفي واقعاً بعد « الظن » و « العلم » كان جارياً مجرى القسم ، فيكون حُكْمُهُ حُكْمَ القسم^(١) .

٣ وكان سَهْلٌ^(٢) يقف على قوله ﴿ وَظَنُّوا ﴾^(٣) ، وهذا عندهم ليس بالوجه ، لأنه إذا لم يُذَكَّرْ للظنِّ مفعول كان مجاباً بجواب القسم^(٤) . وكان التقدير عند سهل : ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُّوا ﴾ [٤٨] أي ظنُّوا ظناً ، ثم ابتداء فقال : ﴿ ما لهم من محيص ﴾ .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾ [٤٩] أي من دعائه الخير ، فحذف الفاعل وأضافه إلى المفعول .

٩ [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ ﴾^(٨) [٥٢]

(١) قد تجرى أفعال العلم مجرى القسم فتعامل معاملته في أن تجاب بجوابه ، وذلك لإفادتها التحقيق ، ويحمل عليها الظن إذا أفاد التحقيق . انظر في ذلك الكتاب ٤٥٦/٨ ، والمسائل المنثورة ٦٦ ، وسر الصناعة ٤٠٠ ، والجواهر ٤٥١ ، وشرح اللمع للمؤلف اللوح ٢-١/٤٩ و ١/٥٩ ، ولابن برهان ٣٩٦-٣٩٧ ، وشرح الكافية ٢٨١/٢ ، والمغني ٥٢٤ ، والمهمع ٢٣٣/٢-٢٣٤ .

(٢) هو أبو حاتم السجستاني .

(٣) وأجاز الوقف عليه ابن الأنباري أيضاً . انظر إيضاح الوقف ٨٧٨ ، والقطع ٦٣٦ ، ولمكتفى ٤٩٩ ، ومنار الهدى ٢٤٨ .

(٤) نقل المؤلف في شرح اللمع عن الأخفش قوله : « إذا لم تُعَدَّ هذه الأفعال فقيحاً ألا تجرى مجرى القسم » .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ٤٦٠ ، ٤٦٣ ، ٤٧٨ ، ٧٣٩ ، ومعاني القرآن للفرأ ٤٠٤/٢ ، والبيان ٣٤٣/٢ ، والبحر ٥٠٤/٧ ، والبصريات ٢٥٩ ، والبغداديات ١٣٤ ، ٢٨٠ ، والإيضاح ١٥٧ ، والخلييات ٢٩٢ ، والخصائص ٢٤٨/٣ ، وابن يعيش ٦٣/٦ ، والمهمع ٧٣/٥-٧٤ ، وما سلف ٦٢٧ ، ٧٨١ ، ١١٤٩ .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر البيان ٣٤٢/٢ ، والبحر ٥٠٥/٧ .

﴿ مَنْ ﴾ استفهام ، و ﴿ أَضَلُّ ﴾ خبره ، وأغنيا عن مفعولي ﴿ أَرَأَيْتُمْ ﴾ (١) .

٣ وكان نافع يبذل ألفاً فيقرأ ﴿ أَرَأَيْتُمْ ﴾ (٢) . وكان علي (٣) يحذف الهمزة حذفاً في جميع ما اتصلت به همزة الاستفهام ، نحو ﴿ أَرَيْتَ السَّيِّدِي ﴾ (٤) [سورة الملق : ١٠] (٥) ، ﴿ أَرَيْتُمْ إِنْ آتَاكُمْ ﴾ (٥) [سورة يونس : ٥٠] ، ﴿ أَفَرَيْتُمْ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ﴾ [سورة النجم : ١٦] . فإذا (٦) لم يتصل به همزة الاستفهام لم يحذفها ، نحو ﴿ رَأَى الْقَمَرَ ﴾ [سورة الأنعام : ٧٧] ، و ﴿ رَأَى الشَّمْسَ ﴾ [سورة الأنعام : ٧٨] وما أشبه ذلك . وإنما حذفه لأنه استثقل همزة الاستفهام مع همزة أخرى لما اتصلت بكلمة واحدة .

قوله تعالى : ﴿ أَوْلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (٧)

[٥٣]

١٢ الباء زيادة ، والمفعول محذوف (٨) ، والتقدير : أولم يكفك ربك .

(١) ذهب أبو حيان إلى أن المفعول الأول محذوف والتقدير أَرَأَيْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ، والجملة في موضع المفعول

الثاني ، وهو تكلف . وانظر المصادر التي أحلنا عليها في ذكر أَرَأَيْتَ وَأَرَأَيْتَكَ ٣٩٧

(٢) كذا حكى عنه أبو عبيد ، ورويت من طريق الأزرق عن ورش عن نافع ، وإذا أبدلها مد

لالتقاء الساكنين ، والمشهور عنه - وهو ما في السبعة واليسير - أنه يسهلها بين بين . وقد سلف

التعليق على القراءة في الكلام على الآية ٤٠ من سورة الأنعام ص ٣٩٦-٣٩٨

(٣) هو الكسائي ، وسلف التعليق على قراءته أيضاً .

(٤) في الأصل : أَرَأَيْتَ ، والوجه ما أثبت من ي وب .

(٥) في الأصل : أَرَأَيْتُمْ ، والوجه ما أثبت من ي وب .

(٦) في الأصل : وإذا ، والوجه ما أثبت من ي وب .

(٧) انظر الجواهر ٨٥٥ ، والفراء ٢٧٢ ، وإعراب القرآن ٤٧٢ ، ومجمع البيان ٢٠/٥ ، والبيان

٢٤٢٢ ، والبحر ٥٠٥/٧-٥٠٦

(٨) سلف التعليق على زيادة الباء في فاعل كفى وعلى حذف المفعول ٢٨٩-٢٩٠

(٩) في الأصل : ألم .

وقوله : ﴿ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ بدل من « ربك » على تقدير : أُولم يكفك شهادة ربك على كل شيء ، فالمفعول محذوف والباء زيادة ، و « أَنْ » مع اسمه وخبره في موضع الجر إذا أبدلته من اللفظ ، وإن حملته على الموضع فهو في موضع الرفع ، لأن الجار والمجرور في موضع الرفع^(١) ، والبدل كالعطف ، فكما جاز ﴿ وَلَا أَصْفَرُ ﴾ ، ﴿ وَلَا أَصْفَرُ ﴾^(٢) [سورة يونس : ٦١] جاز أيضاً في موضع « أَنْ » الوجهان ، وقد جاء ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴾^(٣) [سورة الأعراف : ٥٩]^(٤) و ﴿ غَيْرِهِ ﴾ .

٣
٦

-
- (١) أجاز الوجهين الفراء والنحاس وغيرها .
 (٢) سياق الآية : ﴿ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ ﴾ وقد سلف الكلام عليها في موضعها ٥٤٤ .
 (٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٥٩ .

سورة عسق

قوله عز و علا : ﴿ كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ ﴾ ^(١) [٣]
 و ﴿ يُوحَى إِلَيْكَ ﴾ ^(٢) . فمن قال ﴿ يُوحَى ﴾ كان قوله ﴿ اللهُ الْعَزِيزُ
 الْحَكِيمُ ﴾ [٢] مرتفعاً بفعل مضمر دلّ عليه يوحى ^(٣) ، ك ﴿ رجال ﴾ في قوله
 ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ ﴾ ^(٤) [سورة النور : ٣٦-٣٧] ، وكالبيت ^(٥)
 الذي أنشدناه هناك .

ومن قال ﴿ يُوحِي ﴾ فهو ظاهر يرتفع لفظه ﴿ اللهُ ﴾ به .
 [قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ ذَلِكُمْ اللهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ .
 فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(٧) [١١-١٠]
 ﴿ ذلکم ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ اللهُ ﴾ عطف ببيان ، وقوله ﴿ ربي ﴾ نعت ^(٨)
 له ، والخبر قوله ﴿ عليه توكلت وإليه أنيب ﴾ .

- (١) انظر معاني القرآن للفراء ٢١/٣ ، وإعراب القرآن ٤٩/٣ ، والحجة ٤/٢٥٠-٢٥١ خم ، ومجمع البيان ٢١/٥ ، والبيان ٣٤٤/٣-٣٤٥ ، والبحر ٧/٥٠٧-٥٠٨ .
- (٢) قرأ ﴿ يسوحى ﴾ ابن كثير وحده وقرأ الباقون ﴿ يسوحى ﴾ . انظر السبعة ٥٨٠ ، والتيسير ١٩٤ ، والنشر ٢/٣٦٧ .
- (٣) وهو قول الفراء وأبي علي وأحد قولي الكسائي ومن وافقه . وأجاز النحاس ومن وافقه أن يكون ﴿ اللهُ ﴾ مبتدأ وخبره ﴿ العزيز الحكيم ﴾ أو يكون ﴿ العزيز الحكيم ﴾ نعتاً والخبر ﴿ له ما في السموات وما في الأرض ﴾ [٤] .
- (٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٩٤٧-٩٥٢ .
- (٥) وهو : لِيُثِّقَ يَزِيدُ ضَارِعَ لِحْصَوْمَةٍ وَمَحْتَبِطٌ مِمَّا تَطْيِجُ الطَّوَائِحَ
 زيادة من ي و ب .
- (٦) انظر إعراب القرآن ٥١/٣ ، والبيان ٢/٣٤٥ ، والبحر ٧/٥٠٩ ، والتبيان ١١٣١ .
- (٨) أو خبر ، وقوله ﴿ عليه توكلت ﴾ خبر بعد خبر ، انظر التبيان .

وقوله ﴿ فاطر السموات ﴾ خبر بعد خبر^(١) . وقيل^(٢) : هو نعت لقوله ﴿ ربى ﴾ . وإن شئت كان بدلاً^(٣) ، وإن شئت كان خبر ابتداء مضمراً^(٤) ، أي هو فاطر .

٣

[وقوله]^(٤) : ﴿ يَذْرُؤُكُمْ فِيهِ ﴾^(٥) [١١]
 قيل : الماء كناية عن المصدر ، أي يذروكم في الذرة^(٦) [أي يذروكم في جملة المخلوقات]^(٧) .

٦

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾^(٨) [١١]

- (١) أجازته أبو البركات والعكبري وأبو حيان .
 (٢) أجازته النحاس ومن وافقه .
 (٣) أجازته أبو البركات متابعاً للمؤلف من غير تصريح بالنقل عنه . وهذا وجه ضعيف لأن البدل بالصفات ضعيف ، انظر ما سلف من التعليق ص ٧
 (٤) زيادة مني .
 (٥) انظر الجواهر ٥٦٧ ، ٨٤٥ ، وشرح اللع اللوح ١/١٤٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢/٢ ، وإعراب القرآن ٥١/٣ ، ومجمع البيان ٢٣/٥-٢٤ ، والبحر ٥١٠/٧ ، وتفسير الطبري ٩-٨/٢٥ ، والقرطبي ٨/١٦ ، وابن كثير ١٨٢/٧ ، ومجمع التفاسير ٤٠٠/٥ ، والكشاف ٤٦٢/٣ . وسياق الآية ﴿ جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ومن الأنعام يذروكم فيه ﴾ .
 (٦) وهو المخلوق ، عن النحاس والحافظ ابن كثير وهو معنى قول السدي ومجاهد ، وقيل الماء لذلك الجعل ، ذكره الطبري والقرطبي وغيرها وهو قول الزمخشري .
 (٧) زيادة من ب .
 (٨) انظر الجواهر ٦٧٣ ، ٨٢٩ ، ٩٠٥ ، وشرح اللع اللوح ١/٨٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٨٢ ، ٣٠٣ ، وإعراب القرآن ٥٢/٣ ، ومجمع البيان ٢٤/٥ ، والبيان ٣٤٥/٢ ، والبحر ٥١٠/٧ ، وتفسير الطبري ٩/٢٥ ، والقرطبي ٩-٨/١٦ ، ومجمع التفاسير ٤٠٠/٥ ، والمقتضب ١٤٠/٤ ، والأصول ٢٩٤/١ ، ٤٢٨ ، وضرورة الشعر ١٦١-١٦٢ ، والبغداديات ١٥٩-١٦٠ ، والعضديات ١٧٥-١٧٦ ، وسر الصناعة ٢٩١ ، ٢٩٤-٢٩٦ ، ٣٠١ ، ٣٠٥ ، وأسرار البلاغة ٢٨٤ ، وابن يعيش ٨١/٨ ، والمغني ٢٣٧-٢٣٨ ، وانظر بحثاً جيداً في هذه الآية للدكتور محمد عبد الله دراز في كتابه (النبأ العظيم ، نظرات جديدة في القرآن) ص ١٣٢-١٣٦ .

الكاف زيادة^(١) ، أي ليس مثله شيء ؛ لأنه ينفي المثلثة ، لأنه^(٢) يثبتها . / وإذا لم تجعلها زيادةً كان إثبات المثل .

١/١٢١

٢ وقيل : بل المضاف محذوف ، والمثل بمعنى الصفة ، والتقدير : ليس كصاحب صفته شيء ، وصاحب صفته هو ، أي ليس كهو شيء^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ

٦

بِهِمْ ﴾ [٢٢]^(٥)

[أي جزأوه واقع بهم]^(٤) فحذف المضاف ، وهو يعود إلى الكسب الذي دل عليه ﴿ مَا كَسَبُوا ﴾ أي جزاء كسبه واقع بهم^(٦) .

٩ [قوله تعالى]^(٤) : ﴿ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾^(٧)

[٢٣]

١٢ إن شئت كان التقدير : ذلك الذي يبشر الله به عباده الذين آمنوا ، فحذف الباء ثم حذف الهاء^(٨) .

(١) وهو قول الأخفش والبرد والنحاس وابن السراج وأبي علي والسيرافي وأبي الفتح وأكثر الناس . و « مثل » في هذا القول أطلق على نفس الشيء .

(٢) أي لأن الكاف يثبت المثلثة ، وعبارته مضطربة .

(٣) ذكر هذا القول الطبرسي ، وذكره أبو حيان ولم يقدر فيه حذف المضاف .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر الجواهر ٦٦ ، ٧٨٠ ، وإعراب القرآن ٥٧/٣ ، والبحر ٥١٥/٧

(٦) نحوه في البحر : وبال كبه . وقيل التقدير : العقاب ، عن النحاس ، وقيل : العذاب ، عن أبي حيان ، ومؤدى ذلك واحد .

(٧) انظر الجواهر ٣١٥ ، ٤٨٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٧٠ ، وجمع البيان ٢٨٥ ، والبيان ٣٤٧/٢ ، والبحر ٥١٥/٧-٥١٦ ، والعصديات ١٣١ ، وابن الشجري ٧/١ ، والمغني ٧٠٩ ، ٧٣٧ ، والخزانة ٥٢١/٢ ، وما سلف ٥٢٠

(٨) هذا قياس قول أبي علي ومن وافقه ، وقياس قول سيبويه أنه حذف الجار دفعة واحدة ، وقد سلف التعليق على هنا ٣٨ ، وسلف أيضاً بسط التعليق على حذف الجار والعائد إلى الموصول من جملة الصلة ٧٤٥

وإن شئت كان حُكْمُ « الذي » حُكْمَ « ما » ويكون مصدرياً^(١) ، أي ذلك تبشير الله عباده الذين آمنوا .

٢ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ فَإِن يَشَأْ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾^(٣) [٢٤]

٦ ﴿ يَمْحُ اللَّهُ ﴾ ليس بمعطوف على ﴿ يَخْتِمْ ﴾^(٤) ولكن الواو حُذِفَ في المصحف في الخط^(٥) ، كما جاء ﴿ سَدُّعُ الزَّبَانِيَةِ ﴾ [سورة العلق : ١٨] . وإنما لم يكن معطوفاً على ﴿ يَخْتِمْ ﴾ لأنَّ مَحُوَ الباطل واجب وليس مُعَلِّقاً بالشرط . ويدلُّ^(٦) على أن قوله ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ مستأنف = قوله تعالى ﴿ وَيَحِقُّ الْحَقُّ ﴾ [٢٤] فرفع ، ولو كان مجزوماً لقال « وَيَحِقُّ الْحَقُّ »^(٧) .

وقيل^(٨) : إن قوله ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ ﴾ عطف على قوله ﴿ يَخْتِمْ ﴾^(٩) والمعنى :

(١) وهو قول يونس ، قال المؤلف في الجواهر : « ويحكى عن يونس أنه أجرى « الذي مجرى « ما » فجعله في حكم المصدر على تقدير ... ذلك تبشير الله عباده » اهـ . وأجازه الأخفش وأبو علي وابن جني ومن وافقهم ، والجمهور منعوا ذلك ، انظر ما سلف ٥١٩ - ٥٢٠ زيادة من ي و ب .

(٢) انظر شرح اللمع اللوح ١/٧٨ - ٢ ، ومعاني القرآن للرفاء ٢٢/٣ ، وإعراب القرآن ٥٩٣/٣ - ٦٠ ، ومجمع البيان ٢٨/٥ ، والبيان ٣٤٧/٢ ، والبحر ٥١٧/٧ ، وتفسير الطبري ١٨/٢٥ ، والقرطبي ٢٥/١٦ ، وابن كثير ١٩٢/٧ ، والخصائص ٢٩٣/٢ و ١٣٤/٣ . ورسم في ب هنا « ويمح » وفي الأصل وي « ويمحو » وكنا هو في النسخ في المواضع الآتية ، فرسمته كله بلا واو اتباعاً لرسم المصحف .

(٤) والوقف على ﴿ قلبك ﴾ تمام ، انظر إيضاح الوقف ٨٨١ ، والقطع ٦٤١ ، والمكتفى ٥٠٣ ، ومنار الهدى ٢٤٩

(٥) انظر المصادر السالفة ، والمقنع ٣٥

(٦) هذا دليل صناعي صحيح ، ومعنى الآية قاطع بأنه مستأنف .

(٧) قال المؤلف في شرح اللمع : « ... ولو كان محمولاً على قوله يختم لقال ويحقت ، بالكسر » اهـ ، أو لقال « ويحقت » بالفتح .

(٨) هذا قول حكاه يعقوب الحضرمي ، فالوقف على ﴿ الباطل ﴾ ، انظر القطع ومنار الهدى .

(٩) في الأصل وي : ويختم ، والصواب من ب .

وَيَمِحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ بِأَنْ يُنْزِلَهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّ آخِرٍ^(١) . وَيَكُونُ قَوْلُهُ ﴿ وَيُحِقُّ ﴾ مَبْنِيًّا عَلَى الضَّمِّ ، كَمَا أَنَّ مَنْ قَالَ ﴿ وَيُحِقُّ ﴾ فَكَسَرَ بِنَاءَهُ عَلَى الْكَسْرِ^(٢) .
 [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَمَا بَثَّ فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ ﴾^(٤) [٢٩]
 أي في إحداهما^(٥) ، فحذف المضاف ، كقوله ﴿ يَخْرُجُ مِنْهَا اللَّوْلُؤُ ﴾^(٦)
 [سورة الرحمن : ٢٢] أي من أحدهما^(٧) ، فحذف .

(١) قال المؤلف في شرح اللمع : « فيكون معنى الآية : فإن يشأ الله يختم على قلبك وينزل على لسان نبي آخر أقرتأك لو أقرتيت ويمح الله الباطل على لسانه » اهـ .

(٢) يريد أن « ويحِقُّ » مجزوم ، والضم فيه لالتقاء الساكنين كما أن الكسر كذلك . وهذا لا يستتب له من وجهين : أولهما : أنه لا يجوز الضم في « ويحِقُّ » إن كان مجزوماً لأن الضم في المدغم في نحو لم يَزِدْ للإتباع ، ولا يجوز الإتباع في « ويحِقُّ » لأن الحاء مكسورة ، ولا يجوز أن تتبعها ضم الياء لأن الحاء متحركة وهي حاجز حصين . والثاني : أن من ذهب إلى أن ﴿ ويمح ﴾ مجزوم بالعطف على ﴿ يختم ﴾ يقف على ﴿ الباطل ﴾ ، فيكون ﴿ ويحِقُّ ﴾ رفعاً على الاستئناف . وما ذكره المؤلف متكلف فيه خطأ كما رأيت .

أما « لم يَزِدْ » فيجوز فيه الكسر على الأصل في التقاء الساكنين ، والفتح للخفة ، والضم للإتباع ، انظر المصادر التي أحطنا عليها ص ١٢ (٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٧٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٤/٣ ، وإعراب القرآن ٦١/٣ ، ومجمع البيان ٣١/٥ ، والبيان ٣٤٨/٢ ، والبحر ٥١٨/٧ ، وتفسير الطبري ٢٥/٢٥ ، والقرطبي ١٥/٢٩ ، وابن كثير ٧٧/١٤٩ ، ومجمع التفاسير ٥/٤١٢ . وسياق الآية : ﴿ ومن آياته خلق السموات والأرض وما بثَّ فيها من دابةٍ ﴾ .

(٥) هذا قول الفراء ، وعزي إلى أبي علي ، وأجازته القرطبي وأبو حيان ومن وافقهما . وأنكره النحاس ، قال : « والذي قاله [يعني الفراء] لا يُعرف في تفسير ولا لغة » اهـ . ورأى أن التثنية على بابها وقال : « والعرب تقول لكل ما يتحرك فيه شيء دبّ فهو دابٌّ ثم تدخل الهاء للمبالغة فتقول دابة » اهـ فيدخل في ذلك الملائكة والناس وجميع الحيوانات ، وانظر تأويل الآية في المصادر السالفة .

(٦) انظر الكلام عليها في الجواهر ٧٥ ، ومعاني القرآن للفراء ١١٥/٣ ، وإعراب القرآن ٣٠٥/٣ ، والحجسة ٤٢٣/٤-٣٤٤ خم ، ومجمع البيان ١٥/٢٠ ، والبحر ١٩١/٨-١٩٢ ، وتفسير الطبري ٢٧-٧٧/٧٨ ، والقرطبي ١٧/١٦١-١٦٣ ، وابن كثير ٧٧/٤٦٨ ، ومجمع التفاسير ٦/١٤٠ ، ومجاز القرآن ٢٤٤/٢

(٧) هذا قول أبي عبيدة والفراء والزجاج وأبي علي ومن وافقهم . وردّه النحاس أيضاً ، قال : « في =

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ أَوْ يُوبِقَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ . وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴾ ^(٢)] [٣٥-٣٤]
 بنصب الميم ورفعها ^(٣) . فالنصب لكونه بعد الجزاء ^(٤) مع اعتبار التبعية للام ^(٥) . والرفع على الاستئناف .

[قوله تعالى ^(٦) : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ ^(٧)] [٣٧]
 إن ^(٨) شئت كان ﴿ هم ﴾ تأكيداً لما في ﴿ غضبوا ﴾ ، و ﴿ يغفرون ﴾ جواب ﴿ إذا ﴾ . وإن شئت كان « فهم يغفرون » فتضمر الفاء ^(٩) ، ويكون

= هذا من البعد ما لا يخفاء به على ذي فهم أن يكون منها من أحدهما ... ثم ذكر أربعة أقوال أخرى في تأويل الآية تبقي الآية على ظاهرها من إرادة التثنية ، فقيل : يخرج من المواضع التي يلتقي فيها الماء الملح والماء العذب ، وقيل غير ذلك ، انظر كلامهم في تأويلها في المصادر السالفة .

- (١) زيادة من ي .
- (٢) انظر شرح اللمع اللوح ٢/١٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٤/٣ ، وإعراب القرآن ٦٣/٣ ، والحجة ٢٥٢/٤-٢٥٣ خم ، ومجمع البيان ٣٢-٣١/٥ ، والبيان ٣٤٩/٢ ، والبحر ٥٢٠/٧-٥٢١ ، والكشاف ٤٧٢/٣ ، وما سلف ٢٠٥
- (٣) قرأ بالرفع نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون بالنصب ، انظر السبعة ٥٨١ ، والتيسير ١٩٥ ، والنشر ٣٦٧/٢
- (٤) في قوله تعالى : ﴿ إنا يشأ يسكن الريح فيظلمن رواكد على ظهره إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور [٣٢] أَوْ يُوبِقَهُنَّ ... ﴾ .
- (٥) انظر ما سلف ٢٠٦ . وما ذكره من اعتبار التبعية شيء انفرد بذكره فيما أعلم . وقد قيل في تأويل ذلك أقوال متكلفة ، انظر البحر .
- (٦) زيادة من ي وب .
- (٧) انظر مجمع البيان ٣٣/٥ ، والبيان ٣٤٩/٢ ، والبحر ٥٢٢/٧
- (٨) في الأصل وي : فإن .
- (٩) أجاز هنا وقد قال فيما سلف ١٣٤ إن إضمار الفاء ليس بالفصح وموضعه الشعر ، وكنا قال أبو حيان ، انظر ما سلف من التعليق ١٣٤ ، ٢٢٥ ، ٢٤٩ . وأجاز أبو حيان أن يكون « هم » مبتدأ و « يعفون » خبر وإذا متعلقة بـ « يغفرون » ، فتكون إذا ظرفية غير شرطية .

﴿ هم ﴾ ابتداءً ، و ﴿ يغفرون ﴾ خبراً^(١) .

وكذا ﴿ هم يَنْتَصِرُونَ ﴾^(٢) [٣٩]

٣ إن شئت كان وصفاً^(٣) للمنصوب قبله ، و ﴿ ينتصرون ﴾ جواب
﴿ إذا ﴾ . وإن شئت كان التقدير « فهم ينتصرون »^(٤) .

٦ وقياس قول سيبويه أن يرتفع ﴿ هم ﴾ بفعل مضر دلّ عليه
﴿ ينتصرون ﴾^(٥) لأنه قال^(٦) : [إذا قلت^(٧) : إن تأتني زيداً^(٨) يَضْرِبُ ، يرتفع
« زيد » بإضمار فعل دلّ عليه « يضرب » . والآية تدلّ على ما ذهب إليه من
قوله^(٩) : « أزيد إذا أتاك تَضْرِبُ^(١٠) » إذا جعلته^(١١) جواباً ولم تنو به التقديم ،

(١) في الأصل : خبر ، وهو صواب .

(٢) انظر الجواهر ٥٤٨-٥٤٩ ، ومجمع البيان ٣٣/٥ ، والبيان ٣٥٠/٢ ، والبحر ٥٢٢/٧ ، والمفني ١٣٦-١٣٥ . وسياق الآية : ﴿ والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ﴾ .

(٣) أي توكيداً ، وقد سلف التعليق على هنا ٣٣ . وأجاز هنا الوجه من قبله الحوفي ، قال أبو حيان : « وفي هذا نظر ، وفيه الفصل بين المؤكد والتوكيد بالفاعل ... » اهـ .

(٤) القول فيه كالقول في سابقه ، انظر ح ٩ من الصفحة السابقة . وذهب ابن هشام إلى أن « هم » مبتدأ وينتصرون خبر وإذا متعلقة بمنتصرون ، وهي ظرفية غير شرطية .

(٥) وقيل هذا القول أيضاً في الآية السابقة ، انظر البحر .

(٦) عبارة سيبويه ٤٥٨/١ : « واعلم أن قولهم في الشعر إن زيداً يأتك يكن كذا إنما ارتفع على فعل هذا تفسيره ... فإن قلت إن تأتني زيداً يقل ذلك = جاز على قول من قال زيداً ضربته ، وهذا موضع ابتداء ... » اهـ وشرحه ما قاله المؤلف .

(٧) زيادة من ب .

(٨) في الأصل وي : إن تأت (في ي يأت) . وفي الأصل : فزيد ، وهو خطأ .

(٩) قال سيبويه ٦٧١ : « ... وإن قلت : زيداً إذا يأتيني أضرب ، تريد معنى الهاء ولا تريد :

زيداً أضرب إذا يأتيني . ولكنك تضع أضرب هنا مثل أضرب إذا جزمت وإن لم يكن مجزوماً لأن المعنى معنى المجازاة في قولك : أزيد إن يأتك أضرب ، ولا تريد به : أضرب زيداً ، فيكون على أول الكلام رفعت عنده فجيد ، كما لم ترد بهذا أول الكلام ، وكذلك حين إذا قلت : أزيد حين يأتيك تضرب ، وإنما رفعت الأول في هذا كله لأنك جعلت تضرب وأضرب جواباً فصار كأنه من صلته إذ كان من تمامه ولم يرجع إلى الأول ... » اهـ .

وَأَنهَا شُبِّهَتْ بـ « إِنَّ » فِي وَصْلِ « الَّذِي » ^(١) وَخَبَرِ الْإِبْتِدَاءِ . وَمِثْلُهُ ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا
فَعَلُوا فَاِحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ ﴾ ^(٢) [سورة آل عمران : ١٣٥] ، وَقَوْلُهُ
﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا ﴾ [سورة الفرقان : ٦٧] .

٣

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ
الْأُمُورِ ﴾ ^(٤) [٤٣] .
أَي : مِنْهُ ، فَحَذَفَ ^(٥) .

٦

☆ قَوْلُهُ ^(٦) عَزَّ وَعَلَا : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَأَمْرَدًا لَهُ مِنَ اللَّهِ ﴾ ^(٧)

[٤٧]

أَي مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ^(٨) . وَأَحَدَ الظَّرْفَيْنِ صِفَةَ لِلْمُنْفِي ، وَالْآخِرُ خَبَرٌ . وَإِنْ

٩

(١٠) فِي ي : يَضْرِبُ ، وَضَبَطَ فِي الْأَصْلِ بِالْوَجْهِينِ ، وَصَوَابُهُ بِالتَّاءِ .

(١١) فِي الْأَصْلِ وَي : إِذَا جَعَلَهُ جَوَاباً وَلَمْ يَنْوِ ، وَالصَّوَابُ مِنْ ب .

(١) انظر ما سلف من وقوع الشرط صلة للموصول ٩١٠ . وانظر في وقوع جملة الشرط خبراً
ابن يعيش ٨٩/١ ، وذلك نحو : زيدٌ إن تكرمه يشكره .

(٢) كَانَ فِي النُّسخِ ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاِحْشَةً ﴾ فَأُتِمَّتِ الْآيَةُ لِمَكَانِ الشَّاهِدِ .

(٣) زِيَادَةٌ مِنْ ي وَب .

(٤) انظر الجواهر ٣١٢ ، ٥٦٣ ، ٩١٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٧٠ ، وإعراب القرآن ٦٩/٣ ، وجمع

البيان ٣٤/٥ ، والبيان ٣٥٠/٢ ، والبحر ٥٢٣/٧ ، والإيضاح ٤٥ ، وابن يعيش ٩١/١-٩٢

و ٦٣/٨ ، والملفقي ٦٤٨ ، ٧٧٤ ، وما سلف ١٧٠ ، ٢٧٣ ، ٤٥٥ ، ٧٥٦ ، ٨٣٠ ، ١١٨٢

(٥) سَلَفَ التَّمْلِيْقِ عَلَى حَذْفِ الْجَارِ وَالْعَائِدِ مِنْ جَمَلَةِ الْخَبَرِ إِلَى الْمَبْتَدَأِ ٢٧٣

(٦) انقردت نسخة الأصل بالكلام على هذه الآية .

(٧) انظر البيان ٣٥٠/٢ ، والبحر ٥٢٥/٧ ، والكشاف ٤٧٤/٣

(٨) هَذَا سَهْوٌ مِنَ الْمُؤَلِّفِ ، فَإِنْ مَا ذَكَرَهُ لَا يَكُونُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي « لَهُ » يَعُودُ عَلَى الْإِنْسَانِ ،

وَالصَّوَابُ أَنْ يَعُودَ عَلَى « يَوْمٍ » ، أَي يَوْمٌ لَا يَرِدُهُ أَحَدٌ بَعْدَمَا حَكَّمَ اللَّهُ بِهِ .

شئت جعلت أحدهما معمولاً للآخر ، أو جعلتها صفتين وأضمرت الخبر . وإن شئت جعلتها خبرين ^(١) .

٣ وليس في القسمة تعليق أحدهما بالمصدر ^(٢) بـتة أيها الجاهل ^(٣) . ألا ترى قوله ^(٤) : « لا مرورَ يزيد ، ولا نزولَ على عمرو » ^(٥) فمالك ^(٦) والتنزيل / وأنت جاهل بـ « الإيضاح » ^(٧) !؟

٦ وأما قوله ﴿ مالكم من ملجأ ﴾ ^(٨) [٤٧] فهو ^(٩) في موضع الوصف لـ ﴿ يوم ﴾ كما أن ﴿ لا مردَّ له ﴾ كذلك ، والتقدير : مالكم من ملجأ فيه ، ﴿ ومالكم من نكير ﴾ [٤٧] أي فيه ، فأغنى عن ذكر « فيه » قوله ﴿ يومئذ ﴾ . ولا وقف ^(١٠) على قوله ﴿ من الله ﴾ . ☆

قوله عز وجل : ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجابٍ أو يرسل رسولاً ﴾ ^(١١) [٥١]

(١) تابعه صاحب البيان ناقلاً كلامه من غير تصريح . وذهب أبو حيان إلى أن « من الله » متعلق

بمحدوف دل عليه ﴿ لا مرد ﴾ ، وأجاز أن يكون متعلقاً بـ « يأتي » وهو أحد قولي الزمخشري .

(٢) أجاز الزمخشري أن يكون ﴿ من الله ﴾ متعلقاً بالمصدر ﴿ مرد ﴾ ، وردته أبو حيان بأنه لو كان

من صلته لكان معمولاً له فكان يكون معرباً منوناً ، وهو ما قاله المؤلف .

(٣) لا أعرف المعنى به .

(٤) يريد قول أبي علي ، انظر الإيضاح له ٢٤٧-٢٤٨

(٥) لو كان الجاران من صلة المصدر لثب الاسم وتون .

(٦) في الأصل : كالك ، وهو تحريف .

(٧) لأبي علي الفارسي .

(٨) السياق ﴿ ... لا مرد له من الله مالكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير ﴾ .

(٩) في الأصل : فهي ، والوجه ما أثبت .

(١٠) لاختلاف فيه بين أصحاب الوقف .

(١١) انظر الجواهر ٦٢٧ ، ٦٤٥-٦٤٦ ، ٧٢٠ ، ٨٥٧-٨٥٩ ، وشرح اللع اللوح ٢/٢٤-٢/٢٥ و ٢/٣٠

و ٢/٧٩-١/٨١ ، ومعاني القرآن للقرءاء ٢٦/٢ ، وإعراب القرآن ٧٤-٧١/٣ ، والحجة =

﴿ من ﴾ يتعلق بمضمر ، والتقدير : إلا موحياً أو مكلماً^(١) من وراء حجاب ؛ فهو معطوف على « وَحْيِي » و « وَحْيِي » مصدر في موضع الحال^(٢) .

٣ ولا يتعلق ﴿ من ﴾ بقوله ﴿ أن يكلمه الله ﴾ لأنه قبل حرف الاستثناء ، فلا يعمل فيما بعده^(٣) ، مع أنه^(٤) جَوَزَ تعلقه به لأنه ظرف ، قال^(٥) : والظرف يعمل فيه الوَهْمُ^(٦) .

٦ ﴿ أو يرسل رسولا ﴾ في تقدير : أو أن يرسل رسولا . وهو معطوف على « وَحْيِي » أي : إلا وحيأ أو إرسال رسول^(٧) .

= ٢٥٤/٤-٢٥٩ خم ، ومنه أخذ المؤلف ، ومجم البيان ٣٦٧-٣٧ ، والبيان ٣٥١/٢ ، والبحر ٥٢٦٧-٥٢٧ ، والكتاب ٤٢٨/١-٤٢٩ ، والمقتضب ٣٤/٢ ، والمسائل المنشورة ٧١ ، والمغني ٣٥١ ، ٧٢٦ ، وتفسير القرطبي ٥٣/١٦ ، والكشاف ٤٧٥/٣

(١) قدره أبو علي : « يكلمه » ونص أنه في موضع الحال .

(٢) وهو قول أبي علي ومن وافقه ، وأجازه النحاس وأجاز أيضاً أن يكون نصباً على المصدر .

(٣) انظر ماسلف ٥٦٠ ، والتعليق ثمة ، وانظر ١٠٨٧

(٤) أي أبا علي . انظر ما نقلناه من كلامه على قوله تعالى : ﴿ وما نراك أتبعك إلا الذين هم أرادنا

بإدي الرأي ﴾ [سورة هود : ٢٧] ص ٥٦١

(٥) هذا معنى قول أبي علي ثمة : « ولو كان بدل الظرف غيره لم يميز » ، وعبر عنه المؤلف في شرح

اللمع اللوح ٧٨٠ بقوله « قال : لأن بإدي الرأي ظرف والظرف يكفى فيه برائحة الفعل » .

(٦) نصّ للمؤلف فيما سلف ٥٦٢ أن الظرف عنده محمول على ما قبل إلا ، وهو ما اختاره في الجواهر

وشرح اللمع ، وتعقب أبا علي الذي ناقض نفسه فأجاز في ﴿ بإدي الرأي ﴾ ما منعه في ﴿ من

وراء حجاب ﴾ فقال المؤلف شرح اللمع : « ... فسبحان الله ! أليس قوله ﴿ أو من وراء

حجاب ﴾ ظرف أيضاً ؟ فما بال ﴿ بإدي الرأي ﴾ يعمل فيه ﴿ أتبعك ﴾ قبل « إلا »

ولا يعمل في قوله ﴿ أو من وراء حجاب ﴾ قوله ﴿ أن يكلم ﴾ ؟! أليسا ظرفين ؟ فلم جاز

هناك ولم يميز ههنا ... » اهـ وانظر تمام كلامه..

(٧) هذا قول الخطيب ووافقه سيبويه والناس جميعاً . والمصدر في موضع الحال أيضاً . وجاز أن تكون

أن وصلتها في موضع الحال لأن المعنى فيما قال أبو علي « أو بأن يرسل » ، فيكون الباء على هذا في

تقدير الحال وإن كان الجار محذوفاً « اهـ عن الجواهر ، وانظر القرطبي ، ودفع أبو حيان أن

ولا يكون معطوفاً على ﴿ أن يكلمه الله ﴾ لأنه يصير التقدير
 [حينئذ]^(١) : وما كان لبشر أن يكلمه الله أو يرسل رسولاً ، وقد أرسل رسولاً ،
 فكونه^(٢) عطفاً على « يكلم » فاسدٌ في المعنى^(٣) .

٣

= يكون « أن يرسل » في موضع الحال لأن سبويه منع « أن تقع أن والفعل المقدر بالمصدر موقع
 الحال » ، وما عزاه إلى سبويه صحيح وهو في الكتاب ١٩٥/١ ، لكن عزب عن ذهن أبي حيان
 المعنى الذي ذكرته عن أبي علي ، ولا يخالف ما قال سبويه .

(١) زيادة من ب .

(٢) في الأصل : فبكونه ، وهو تحريف .

(٣) قال أبو علي : « ... فلا يجوز أن يكون محمولاً على أن [يكلمه] لأنك إن حملته عليها كان
 المعنى : ما كان لبشر أن يكلمه أو أن يرسل رسولاً ، ولم يخل قوله ﴿ أو يرسل رسولاً ﴾ من أن
 يكون المراد فيه : أو يرسله رسولاً ، أو يكون : أو يرسل إليه رسولاً ... والتقديران جميعاً
 فاسدان ، ألا ترى أن كثيراً من البشر قد أرسل رسولاً وكثيراً منهم قد أرسل إليهم
 الرسل ... » اهـ . وكان في الحجة « لأنك إن حملتها » والوجه ما أثبت .

سورة الزخرف

قوله عز وعلّا : ﴿ حمّ . والكتاب المبين . إنّنا جعلناه قرآناً
عَرَبِيّاً ﴾^(١) [١١-١٣] ٣

هذا جواب القسم . فن قال : إن حروف التهجي قسم^(٢) كان قوله
﴿ والكتاب المبين ﴾ عطفاً^(٣) عليه .

ومن قال : إن قوله ﴿ حمّ ﴾ أي : حمّ الأمر^(٤) كان قوله ﴿ والكتاب
المبين ﴾ قسماً ، ويكون « حمّ الأمر » ناب عن جواب القسم ، كما تقول : أتيتك
والله . ٦

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴾^(٦) [١٤] ٩
خبر « إنّ » قوله ﴿ لعليّ ﴾ ، وقوله ﴿ في أمّ الكتاب ﴾ من صلة

(١) انظر إعراب القرآن ٧٧/٣ ، وتفسير القرطبي ٦١/١٦ و ٢٨٩/١٥ ، وإيضاح الوقف ٨٨٢ ،
والقطع ٦٤٦ ، والمكتفى ٥٠٦ ، ومنار الهدى ٢٥١

(٢) روي هذا القول عن ابن عباس وعكرمة والكلبي والأخفش . وانظر اختلافهم في تأويل حروف
الهمزة المذكورة في أوائل السور في تفسير الطبري ٦٧/١-٧٤ ، والقرطبي ١٥٤/١-١٥٧ ،
وابن كثير ٥٦/١-٦٠ ، ومجمع التفاسير ٢٤/١-٢٨ ، ومجمع البيان ٢٢/١-٢٣ . واختار أنها من
المتشابهات التي استأثر الله بعلمها . وعليه يكون ﴿ والكتاب ﴾ قسماً ولا عطف في الكلام .

(٣) في النسخ : عطّف ، والصواب ما أثبت .

(٤) روي هذا القول عن الضحاك والكسائي ، وأجازه ابن الأنباري ومن وافقه .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٢ ، وللغراء ٢٧/٣-٢٨ ، وإعراب القرآن ٧٧/٣-٧٨ ، والحجة
٢٦٠/٤ ، ومجمع البيان ٢٨/٥-٢٩ ، والبيان ٣٥٢/٢ ، والبحر ٧٨

« عليّ » ، أي إنه لعيّ في هذا المحلّ ، وإنما قلنا ذلك لمكان اللام ؛ وهذا كما تقول : إنَّ زيداً في الدار لِقائم .

٣ [قوله تعالى ^(١) : ﴿ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ ﴿ ١٥ ﴾]
و ﴿ إِنَّ كُنْتُمْ ﴾ بالكسر والفتح ^(٢) . فالكسر شرط ، والفتح على معنى : لأنَّ كنتم ؛ والمعنى : أفلا نصفح عنكم لأن كنتم ﴿ قوماً مُسْرِفِينَ ﴾ .

٦ [قوله تعالى ^(٣) : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ﴾ ^(٤) [١٥]
أي من مال عباده نصيباً ؛ وهذا كقوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ
وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ [سورة الأنعام : ١٣٦] ، فحذف المضاف ^(٥) .

٩ [قوله تعالى ^(١) : ﴿ أَمْ أَتَّخَذَ مِنْهَا يَٰمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢) [١٦]
المعنى : بل اتَّخَذَ . ف « أَمْ » يتضمن معنى « بَلْ » والهمزة جميعاً .

١٢ قوله عز وجل : ﴿ قَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ
النَّبِيِّينَ عَظِيمٍ ﴾ ^(٧) [٣١]

- (١) زيادة مي .
(٢) قرأ بالكسر نافع وحمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر السبعة ٥٨٤ ، والتيسير ١٩٥ ،
والنشر ٣٦٨/٢ . وانظر الكلام عليها في المصادر المذكورة في ح ٦ من الصفحة السابقة .
(٣) زيادة من ب .
(٤) انظر الجواهر ٥٨ ، وإعراب القرآن ٨١/٣-٨٢ ، ومجمع البيان ٤١/٥ ، والبيان ٣٥٢/٢ ، والبحر
٨/٨ ، وتفسير الطبري ٢٤/٢٥ ، والقرطبي ٦٩/١٦ ، وابن كثير ٢٠٩/٧ ، ومجمع التفسير ٤٢٤/٥
(٥) ذكره الطبري أيضاً ، وهو معنى قول الحافظ ابن كثير . وقيل : حكموا بأن بعض عباده وهم
الملائكة له أولاد ، وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد والسدي والحسن ، قالوا : زعموا أن الملائكة
بنات الله ، وقيل غير ذلك .
(٦) انظر شرح السمع اللوح ٢/١٠٤ ، ومجمع البيان ٤٢/٥ ، والبيان ٣٥٢/٢ ، والكتاب ٤٨٤/١ ،
والمقتضب ٢٩٢/٣ ، ٣٠٥ ، وابن يعيش ٩٨/٨
(٧) انظر الجواهر ٥٧ ، ٧٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٣١/٢ ، وإعراب القرآن ٨٦/٣-٨٧ ، والحجّة =

أي من إحدى القريتين^(١) ، فحذف المضاف ، وهذا على قول الجمهور^(٢) .
وأراد بـ ﴿ القريتين ﴾ مكة والطائف .

وقالوا : الرجلان : الوليد بن المغيرة ، ونعيم بن مسعود الثقفي^٣
الأشجعي^(٣) .

وقال قوم : بل المراد الأحنس بن شريق^(٤) ، وكان مولده بالطائف وتربيته
بمكة ، فأحب المشركون أن تكون النبوة مع الأحنس^(٥) . وقد ذكرنا ذلك في
« المسائل التي على أبي علي »^(٦) رحمه الله .

= ٢٤٤/٤ خم ، وجمع البيان ٤٦/٥ ، والبيان ٣٥٢/٢ ، والبحر ١٣/٨ ، وتفسير الطبري ٤٠٠-٣٩٧/٢٥ ،
والقرطبي ٨٢/١٦ ، وابن كثير ٢١٢/٧-٢١٣ ، وجمع التفسير ٤٢٩/٥ ، والكامل ٦٣١-٦٣٢

(١) هذا قول أبي علي ومن وافقه ومنهم الطبري والقرطبي وأبو حيان . وقدره النحاس : على رجل
من رجلي القريتين ، وهو مأخوذ من تقدير المرء « على رجل من رجلين من القريتين » والمعنى
عند الفراء : على أحد رجلين من القريتين .

(٢) هذا معنى قول الجمهور أن المراد رجل من رجلين من مكة أو الطائف ، وهو قول ابن عباس
وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم . وقد اختلفوا في تعيين الرجلين .

(٣) هذا سهو من الشيخ فيه تخليط . والصواب « الوليد بن المغيرة وأبي مسعود الثقفي » كما قال في
الجواهر ، وهو قول قتادة والفراء وغيرهما ، وقيل غير ذلك . انظر اختلافهم في المعنى بها في
المصادر السالفة .

وأبو مسعود الثقفي هو عروة بن مسعود الثقفي ، انظر ترجمته في الإصابة ٤٧٧/٢ برقم ٥٥٢٦

وأما نعيم بن مسعود فهو أشجعي ويكنى أبا سلمة ، انظر ترجمته في الإصابة ٥١٨/٣ برقم ٨٧٧٩

(٤) عزا المؤلف في الجواهر هذا القول إلى الأسود ؟ ولم أجد هذا القول .

(٥) قال الشيخ الطباطبائي في الميزان ٩٧/١٨ : « ... ذلك من تطبيق المفسرين وإنما قالوا ما قالوا
على الإيهام وأرادوا أحد هؤلاء من عطاء القريتين على ما هو ظاهر الآية » اهـ

(٦) يريد كتابه « الاستدراك على أبي علي » ، انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرْ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ ﴾^(٢) [٢٣]

٣ ﴿ لبيوتهم ﴾ بدل من قوله ﴿ لمن يكفر ﴾ أي جعلنا لبيوت من يكفر بالرحمن سقفاً من فضةٍ ومَعَارِجَ وَأَبْوَاباً وَسُرراً من فضة أيضاً .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَزُخْرُفًا ﴾^(٤) [٢٥]

٦ ١/١٢٢ أي وجعلنا لهم زخرفاً . / ف ﴿ زخرفاً ﴾ منصوب بفعل مضمر^(٥) . وإن شئت كانت عطفاً^(٦) على موضع قوله ﴿ من فضة ﴾ أي بيوتاً من فضة ومن زخرف .

٩ وقرئ ﴿ سَقْفًا ﴾ و ﴿ سَقْفًا ﴾^(٧) ف « سَقْف » مفرد نائب عن الجمع ، و « سَقْفًا » جمع ، ولكل بيت سقف . وإذا كان كذلك فاللائق بقوله ﴿ لبيوتهم ﴾ أن يقرأ ﴿ سَقْفًا ﴾ بضمّتين على الجمع .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٢٤٠ ، ٥٩٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٣١/٣ - ٣٢ ، وإعراب القرآن ٨٧/٣ - ٨٨ ، والحجة ٢٦٧/٤ - ٢٦٨ خم ، وجمع البيان ٤٦/٥ - ٤٧ ، والبيان ٢٥٣/٢ ، والبحر ١٤/٨ - ١٥ ، والمقتضب ٢٠٢/٢ ، وابن الشجري ٢٤٠/١ ، وابن يعيش ٦٧/٣ . وتام الآيات : ﴿ ... من فضة ومعارج عليها يظهرون . ولبيوتهم أبواباً وسرراً عليها يتكئون . وزخرفاً ... ﴾ .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٣٢/٣ ، وإعراب القرآن ٨٩/٣ ، وجمع البيان ٤٧/٥ ، والبيان ٢٥٣/٢ ، والبحر ١٥/٨

(٥) هذا أحد قولي الفراء ومن وافقه . والظاهر أنه مراد النحاس بقوله إنه معطوف على ﴿ سَقْفًا ﴾ .

(٦) أجازة الفراء ومن وافقه ، وذهب النحاس إلى أن الأول هو الأولى بالصواب .

(٧) قرأ ﴿ سَقْفًا ﴾ على الأفراد ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون ﴿ سَقْفًا ﴾ على الجمع . انظر السبعة ٥٨٥ ، والتيسير ١٩٦ ، والنشر ٣٦٩/٢

قوله عز و علا : ﴿ وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا ﴾ ^(١) [٣٥]
 بالتخفيف والتشليل ^(٢) . فن خفف كانت ^(٣) [ما] ^(٤) صلة زائدة ^(٥) ، أي
 ٢ وإن كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا .

ومن شدّد كان عند أبي علي ^(٦) من قوله ﴿ أَكُلًّا لَمَّا ﴾ [سورة النجر : ١٩]
 فوصل كما وقف . فيكون ﴿ لَمَّا ﴾ في موضع الحال أي إن كل ذلك مجتمعاً متاع
 ٦ الحياة الدنيا . ف « إن » مخففة من « إن » ، و « كل » مبتدأ ، و « متاع الحياة »
 خبره ، و « مجتمعاً » حال ، و « لَمَّا » بمعناه ^(٧) .

وقال مرة أخرى ^(٨) : هي « لَمْ » ضمّت إليها « ما » ، و « إن » للنفي ^(٩) ،

(١) انظر الجواهر ٧٥٦-٧٥٨ ، ٧٦٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٧٣ ، وإعراب القرآن ٩٠/٣ ، والحجة
 ٢٦٨/٤-٢٦٩ خم ، وجمع البيان ٤٦/٥ ، والبيان ٢٥٢/٢-٢٥٤ ، والبحر ١٥/٨ ،
 والعنديات ٤٧ ، والبغداديات ١٤٨ ، ١٥٣ ، والمغني ٣٦

(٢) قرأ ﴿ لَمَّا ﴾ بالتثقيل عاصم وحزمة ، واختلف عن هشام عن ابن عامر ، فروي عنه التثقيل
 - وهو ما في السبعة - وروي عنه التخفيف وهو قراءة باقي السبعة . انظر السبعة ٥٨٦ ،
 والتيسير ١٩٦ ، والنشر ٢٦٩/٢

(٣) كان في النسخ : كان ، والصواب ما أثبت . (٤) زيادة من ي و ب .

(٥) هذا جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين فالصلة للكوفيين والزيادة للبصريين ، وقد سلف
 التعليق على هذا ٢٨

(٦) هذا قول غير دقيق ، فقد ذكر أبو علي في الكلام على قوله تعالى ﴿ وَإِنْ كُلًّا لَمَّا لِيُوفِيَهُمْ ﴾
 [سورة هود : ١١١] أنه قرئ في الشاذ ﴿ وَإِنْ كُلًّا لَمَّا ﴾ منوناً فوصف بالمصدر ، قال : « فإن
 قال إن لَمَّا فين ثقل ، إنما هي لَمَّا هذه وقف عليها بالألف ثم أجرى الوصل مجرى الوقف =
 فذلك مما يجوز في الشعر ... » اهـ الحجة ٢٤٣/٢ خم . فأنت ترى أن أبا علي لم يميز هذا القول
 وإنما ذكره في توجيه هذه القراءة الشاذة وخص ذلك بضرورة الشعر . وانظر المحتسب ٢٢٨/٢ ،
 وما سلف من الكلام على آية سورة هود ص ٥٩٢-٥٩٤

(٧) في ب : « وكلّ مبتدأ ، والخبر متاع أي وإن كل ذلك مجتمعاً متاع الحياة الدنيا والعامل في الحال
 معنى الإضافة » .

(٨) في البغداديات ١٥٢

(٩) بهامش الأصل مانصه : « إن نفيّ ولم نفيّ والنفي إذا دخل على النفي صار إثباتاً » اهـ .

والمعنى كل ذلك متاع الحياة الدنيا .

وقال آخرون ^(١) : « إن » بمعنى « ما » ، و « لَمَّا » بمعنى إلا ؛ أي : ما كل ذلك إلا متاع الحياة الدنيا .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ ﴾ [٤٩]
والمعنى : يا أيها المدعو ساحراً عندنا ^(٣) . ولم يقولوا على الحقيقة إنه ساحر ،
أعني هذه الجماعة ، لأنهم لو اعتقدوا فيه ذلك لم يقولوا ﴿ ادع لنا ربك بما عهد
عندك ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا
تُبْصِرُونَ . أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ ﴾ [٥١-٥٢]
﴿ أم ﴾ هذه عند سيبويه منقطعة ^(٥) . ألا ترى أنهم لوقالوا : أنت خير من
هذا الذي هو مهين = لكانوا بصرأ عنده ؟ فكأنه قال : أم أنتم بصرأ ^(٦) .

(١) وهو قول الأخفش وإبي علي في الحجة وذكره في البغداديات ، وانظر التعليق فيما سلف ٥٩٢

(٢) زيادة من ي .

(٣) انظر إعراب القرآن ٩٢/٣ ، ومجمع البيان ٥٠/٥ ، والبحر ٢١/٨ ، وتفسير الطبري ٤٨/٢٥ ،
والقرطبي ٩٧/١٦ ، وابن كثير ٢١٧/٧ ، ومجمع التفاسير ٤٣٥/٥ ، والحليبات ٨٠ ، والخصائص
٤٦١/٢ ، وسر الصناعة ٤٠٥-٤٠٦

(٤) أي نادوه بما كانوا يسمونه من قبل ذلك على حسب عادتهم ، وهو قول الزجاج وأبي علي وابن
جني وأجازة النحاس ومن وافقه . وقيل : الساحر : العالم ، عن ابن عباس والكلبي وهو قول
الطبري وابن كثير وغيرهما ، وعليه فلا حاجة إلى هذا التقدير .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٣٥/٣ ، وإعراب القرآن ٩٤/٣ ، ومجمع البيان ٥١/٥ ، والبيان ٣٥٤/٢ ،
والبحر ٢٢/٨ ، ومجاز القرن ٢٠٤/٢ ، والكتاب ٤٨٤/١ ، والمقتضب ٢٩٥/٣ ، والمسائل
المنشورة ٨٩ ، والبصريات ٢٢٩ ، وابن الشجري ٣٣٦/٢ ، وللغني ٦٤-٦٥ ، ٧٠ ، ١٥٤

(٧) وهو قول أبي عبيدة والفراء والمبرد والنحاس وأبي علي وغيرهم . قال المبرد : وهذا قول جميع
النحويين لانعلم بينهم اختلافاً فيه .

(٨) قال سيبويه : « كأن فرعون قال : أفلا تبصرون أم أنتم بصرأ ، فقوله أم أنا خير من هذا بمنزلة =

ولو تلفظ بقوله « أم أنتم براء » لكانت « أم » منقطعة ؛ لأن ما بعدها جملة .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ فَلَوْلَا أَلْقِيَا عَلَيْهِ أُسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ ﴾ [٥٣]
 ﴿ أُسُورَةٌ ﴾ جمع « سوار » . وقرئ ﴿ أُسَاوِرَةٌ ﴾^(٢) ، وهي جمع
 « أُسُورَةٌ »^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ
 يَصِدُّونَ ﴾ [٥٧]
 بالضم والكسر^(٧) ، وهما لغتان^(٨) . وقال قوم^(٩) : يَصِدُّونَ بمعنى يُعْرِضُونَ ،
 وَيَصِدُّونَ يَضِجُونَ .

[قوله تعالى]^(١٠) : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي
 الْأَرْضِ ﴾ [٦٠]

= أم أنتم براء ، لأنهم لو قالوا أنت خير منه كان بمنزلة قولهم نحن براء وكذلك أم أنا خير من
 هذا بمنزلة لو قال أم أنتم براء « اهـ .

- (١) زيادة من ي وب .
 (٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٤ ، وللقرآني ٣٥/٢ ، وإعراب القرآن ٩٤/٣ ، والحجة
 ٢٦٩/٤ - ٢٧٠ خم ، وجمع البيان ٥٠/٥ ، والبحر ٢٢/٨
 (٣) قرأ ﴿ أسورة ﴾ حفص عن عاصم وحده ، وقرأ الباقر ﴿ أساور ﴾ . انظر السبعة ٥٨٧ ،
 والتيسير ١٩٧ ، والنشر ٣٦٩/٢
 (٤) وهو قول الأخفش وأبي علي وأحد قولي الفراء والنحاس ومن وافقها ، والقول الثاني أنه جمع أسوار .
 (٥) زيادة من ي .
 (٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٤ ، وللقرآني ٣٦٧/٢ - ٣٧ ، والنحاس ٩٦/٢ - ٩٧ ، والحجة
 ٢٧١/٤ - ٢٧٢ خم ، وجمع البيان ٥٢/٥ ، والبحر ٢٥/٨ ، ومجاز القرآن ٢٠٥/٢ ، وسر الصناعة ٧٦٢
 (٧) قرأ بالضم نافع وابن عامر والكسائي ، وقرأ الباقر بالكسر . انظر السبعة ٥٨٧ ،
 والتيسير ١٩٧ ، والنشر ٣٦٩/٢
 (٨) وهو قول الأخفش والكسائي والنحاس ، وأحد قولي الفراء وأبي علي وغيرهما .
 (٩) من فرق بين الكسر والضم أبو عبيدة وأبو عبيد ، وأجازه الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم .
 (١٠) انظر الجواهر ٦٦٥ ، وإعراب القرآن ٩٨/٣ ، وجمع البيان ٥٣/٥ ، والبيان ٣٥٥/٢ ، والبحر =

قيل : المعنى لجعلنا بَدَلَكُمْ^(١) ، و « مِنْ » بمعنى البَدَل^(٢) .

وقيل : المعنى [و]^(٣) لونها لجعلناكم ملائكة^(٤) ، وهو من باب « التجريد »^(٥) .

٣

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾ [٦١]

أي : إِنَّ عَيْسَى مِمَّا يُعَلِّمُ بِهِ جَبِّيَّ السَّاعَةَ^(٨) . وقيل : إِنَّ نَزْوَلَهُ عَلَّمَ^(٩) للسَّاعَةَ^(٩) ، وهذه قراءة من قرأها بفتح العين واللام^(١٠) .

٦

= ٢٥/٨ ، وتفسير الطبري ٥٣/٢٥-٥٤ ، والقرطبي ١٠٥/١٦ ، وابن كثير ٢٢٢/٧ ، ومجمع التفاسير

٤٢٨/٥ ، وابن الشجري ٣٨/١ و ٦١/٢ ، والمغني ٤٢٢

(١) وهو قول ابن عباس ومجاهد والسدي وقتادة .

(٢) سلف التعليق على « من » التي للبدل ٤٣١

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) أحازه أبو علي والطبرسي والقرطبي . قال الطبرسي : « وفيه إشارة إلى قدرته على تغيير بنية البشر إلى بنية الملائكة » اهـ ، وقال القرطبي : « وإن لم تجر العادة بذلك والجواهر جنس واحد والاختلاف بالأوصاف » اهـ .

(٥) انظر ماسلف ٩٥ ، والتعليق ثمة .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ٢٧/٢ ، وإعراب القرآن ٩٨/٣-٩٩ ، ومجمع البيان ٥٤/٥ ، والبحر

٢٦/٨ ، وتفسير الطبري ٥٤/٢٥-٥٥ ، والقرطبي ١٠٥/١٦ ، وابن كثير ٢٢٢/٧-٢٢٣ ، ومجمع

التفاسير ٤٣٩/٥

(٨) هذا قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسدي والضحاك وابن زيد . وقيل : إن القرآن

لعلم للساعة ، روي عن سعيد والحسن وقتادة أيضاً ، والصحيح الأول كما قال الحافظ ابن كثير فإن السياق في ذكره .

(٩) في الأصل : الساعة ، وهو تحريف .

(١٠) وهي قراءة شاذة عزيت إلى ابن عباس وقتادة والضحاك وأبي هريرة ومالك بن دينار وأبي

المالية وأبي مالك وعكرمة وزيد بن علي ومجاهد والأعمش والكلبي . فعزاها الفراء إلى الأول ،

وعزاها النحاس إلى الأول والرابع ، وعزاها الطبري إلى الثلاثة ، وعزاها ابن خالويه في شواذه

١٣٥-١٣٦ إلى الأربعة ، وعزاها القرطبي إلى الخمسة ، وعزاها ابن كثير إلى الثمانية إلا مالكا ،

وعزاها أبو حيان إلى الجميع إلا أبا العالية وعكرمة .

قوله تعالى : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ ﴾ [٦٧]

هو جمع « خَلِيل » . ويجوز فيه نقل الحركة من الهمزة إلى اللام وحذف الهمزة ، فإذا قرئ كذلك كان فيه وجهان : « الْخِلَاءُ » بإثبات الهمزة ^(١) ، و « لَخِلَاءُ » بحذف الهمزة ^(١) ، كما قالوا « أَلْحَمَّرُ » و « لَحَمَّرُ » ^(٢) .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ ﴾ [٧١] ^(٤)

و ﴿ تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ ﴾ ^(٥) بإثبات الهاء العائدة إلى الموصول . ويجوز ﴿ تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ ﴾ بحذف الهاء لطول الموصول بالفعل والفاعل والمفعول ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ ﴾ [٨٤] ^(٨)

التقدير : وهو الذي / هو في السماء إله . ف ﴿ إِلَهٌ ﴾ يرتفع على أنه خبر ابتداء مضر . ولا يرتفع بالابتداء والظرف خبر ^(٩) ، ولا يرتفع بالظرف أيضاً لخلو الصلة حينئذ من عائد يعود إلى الموصول .

(١) يريد همزة الوصل من حرف التعريف « ال » .

(٢) انظر في ذلك الكتاب ١٦٥/٢ ، وتكملة الإيضاح ٣٦-٣٥ وابن يعيش ١١٥/٩-١١٦ ، وما سيأتي ١٢٩٧ ، والمصادر المذكورة ثمة .

(٣) زيادة من ي .

(٤) انظر معاني القرآن للقرآني ٣٧/٣ ، وإعراب القرآن ١٠١/٣ ، والحجة ٢٧٥/٤ خم ، ومجمع البيان ٥٥/٥ ، والبحر ٢٦/٨ . وكان في النسخ « ولكم فيها ... » وهو خطأ .

(٥) قرأ ﴿ تَشْتَهِي ﴾ بإثبات الهاء نافع وابن عامر وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون ﴿ تَشْتَهِي ﴾ بحذف الهاء . انظر السبعة ٥٨٨-٥٨٩ ، والتيسير ١٩٧ ، والنشر ٢٧٠/٢

(٦) سلف التعليق على حذف الضمير المنصوب العائد إلى الموصول ١٠٩

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر شرح المبع اللوح ١/٣٢-٢ و ١/١٤٩ ، والجواهر ٥٢٧-٥٣٠ ، ٧٣٠ ، ٨٢٧ ، ٩١٣ ، ومجمع البيان ٥٧/٥ ، والبحر ٢٩/٨

(٩) ما ذكره المؤلف هنا أخذه من كلام أبي علي وقد نقله عنه في الجواهر ، ولم أصبه فيما بين يدي من كتبه . وسها المؤلف هنا فلم يعترض على قول أبي علي ، وتنبه عليه في الجواهر ٥٣٠ ، قال : « وفي تقسيم أبي علي نظر ، لانه ليس في القسمة ارتفاع « إله » بالابتداء لأن الظرف جرى صلة =

فإن قلت : فاجعل في الظرف ضميراً يعود إلى الموصول ، ويكون ﴿إِلَهُ﴾ بدلاً من ذلك الضمير = فذلك جائز^(١) . ولكن إن جعلته بدلاً من « هو » المحذوف أو من « الذي » فذلك يوجب البدل قبل تمام الموصول بالصلة . ألا ترى أن قوله ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾^(٢) [٨٤] معطوف على قوله ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ ؟ فهو في الصلة .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾^(٤) [٨٥]
 المعنى : يعلم وقوع الساعة ، أي علم وقوع الساعة . فالمصدر مضاف إلى المفعول^(٥) .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿وَقِيلَ يَا رَبِّ﴾^(٦) [٨٨]
 فمن قال ﴿وَقِيلَ﴾ بالجر^(٧) كان محمولاً على لفظ ﴿السَّاعَةِ﴾^(٨) . ومن قال ﴿وَقِيلَهُ﴾ بالنصب كان محمولاً على موضع ﴿السَّاعَةِ﴾^(٩) أي ويعلم قيله أي قيل

= لموصول ، فليس إلا أن يقول : إن ارتفاع إله لا يخلو أن يكون بسياضه هو أو بالظرف ... اهـ .

- (١) هذا قول أبي علي أيضاً ، واختار الأول .
- (٢) سياق الآية : ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم﴾ .
- (٣) زيادة من ي و ب .
- (٤) انظر الجواهر ١٧٩ ، ٤٩٠-٤٩١ ، والحجة ١٤/١-١٥ ، وجمع البيان ٥٧/٥ ، وتفسير القرطبي ٢١/١٦
- (٥) لأن الساعة هنا مفعول بها على الحقيقة ، انظر الحجة والجواهر .
- (٦) انظر الجواهر ١٧٩ ، ٤٩٠-٤٩١ ، ٦٤٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٨/٣ ، وإعراب القرآن ١٠٣/٣ ، والحجة ٢٧٧-٢٧٦/٤-٥ ، وجمع البيان ٥٨/٥ ، والبيان ٢٥٥/٢ ، والبحر ٣٠/٨ ، والمنتخب ٣٥٥/٢
- (٧) قرأ بالجر عاصم وحزمة من السبعة ، وقرأ الباقر بالنصب . انظر السبعة ٥٨٩ ، والتيسير ١٩٧ ، والنشر ٢٧٠/٢
- (٨) أي وعنده علم الساعة وعلم قيله ، وهو قول الفراء والزجاج والنحاس وأبي علي وغيرهم .
- (٩) وهو أحد قولي الزجاج وابن جني وأقوال أبي علي ومن وافقه .

محمد يارب . فالهاء في قوله ﴿ وقيله ﴾ يعود إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وكان أبو علي يقول: ﴿ وقيله ﴾ يعني الدعاء إليه ^(١) . وليس بالوجه ، وقد تقدم في « الاستدراك » ^(٢) .

٢

وقال قوم فمين نصب ﴿ وقيله ﴾ : إنه منصوب بالحمل على قوله ﴿ أمَّ يَحْسُبُونَ أَنَا لَأَنسَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُم ﴾ ^(٣) [٨٠] ﴿ وقيله يارب ﴾ .

[وقال قوم : نصبه على تقدير : قال قيله ، فلم يتفظنوا لما قاله في أول « الحجّة »] ^(٤) .

٦

(١) قال أبو علي : « وجه الجر في قوله ﴿ وقيله ﴾ على قوله ﴿ وعنده علم الساعة ﴾ أي يعلم الساعة ويصدق وقيله ، ومعنى يعلم قيله أي يعلم أن الدعاء مندوب إليه ، نحو قوله ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾ [سورة غافر : ٦٠] ، و ﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾ [سورة الأعراف : ٥٥] ا هـ .

فقال المؤلف في الجواهر ٤٩١ : « قول أبي علي هذا فيه نظر ، لأن الضير في قوله ﴿ وعنده علم الساعة ﴾ يعود إلى الله سبحانه هو العالم بوقت حلولها . وإنما التقدير : وعنده علم وقت الساعة ، ولا يتوجه على هذا عطف « وقيله » على موضع « الساعة » على معنى ما قال أبو علي « ويعلم قيله أي يعلم أن الدعاء مندوب إليه » لأن هذا مما الأشبه به أن يكون من صفة الرسول . وبعد فليعلم أن المصدر الذي هو « قيل » مضاف إلى الهاء وهي مفعولة في المعنى لإفاعة ، أي وعنده علم أن يقال ﴿ يارب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون ﴾ والمصدر هنا مضاف إلى المفعول لا إلى الفاعل « ا هـ . وكان في الجواهر « وبعد أن يعلم » وهو خطأ صوابه ما أثبت من المحتسب ٢٥٨٧٢-٢٥٩ وعنه نقل المؤلف قوله : وبعد ... إلى آخر كلامه .

(٢) الاستدراك على أبي علي ، انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٣) وهو قول أبي حاتم وأحد قولي الأخفش والفراء والزجاج والنحاس وابن جني وأحد أقوال أبي علي ومن وافقه .

(٤) زيادة من ب . وقد سها المؤلف هنا فلم يجر نصبه على المصدرية ، وأجازه الأخفش والفراء والنحاس وأبو علي أيضاً . قال أبو علي في توجيه قراءة النصب في هذه الآية « ... ويجوز أن تحمله على يقول قيله ، فيدل انتصاب المصدر على فعله ... » الحجّة ٢٧٦٤ خم . ولم يمنع هذا الوجه في أول الحجّة ١٥/١ وقد ذكر هذه الآية استطراداً بل اكتفى بذكر أحد وجوه النصب ، =

وقال قوم : إِنَّ مِنْ جِرِّ ﴿ وَقِيلَهُ ﴾ حمله على قوله ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ ^(١) أي : ﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ﴾ [٨٦] ﴿ وَقِيلَهُ ﴾ . وهذا فيه نظرٌ ، لأنَّ المعطوف على الصلة في الصلة . ولا يجوز الفصل بينه وبين المعطوف عليه لاسيما ^(٢) بقصة طويلة .

و ﴿ مَنْ ﴾ من قوله ﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ﴾ ^(٣) في موضع الرفع ^(٤) بـ ﴿ الشَّفَاعَةَ ﴾ [٨٦] أي : لا يملك الذين يدعون من دونه أن يشفع أحد إلا الشاهد بالحق ؛ وقيل هم الملائكة . ☆ وإذا ^(٥) كان كذلك كان التقدير في قوله ﴿ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ [٨٦] على حذف العائد من الصلة إلى الموصول ، على تقدير : ولا يملك الذين يدعونهم الكفرة ويعبدونهم ؛ فإن قوماً عبدوا عزيزاً وعيسى عليهما السلام ، والملائكة ^(٦) .

- = قال : « ... فمن نصب ﴿ وقيله يارب ﴾ جاز أن يكون حاملاً له على المعنى وموضع الساعة لأن الاسم منصوب في المعنى بأنه مفعول به ... » اهـ .
- (١) لم أجد هذا القول ، وهو قول متكلف ومخالف للظاهر إلى ضعفه من جهة الصناعة .
- (٢) كذا وقع بحذف الواو قبل « لا » ، وهو استعمال صحيح ، انظر ماسلف ٤٥
- (٣) انظر الجواهر ٤٦٥ ، وشرح اللمع اللوح ١/١٥٥ ، وإعراب القرآن ١٠٣/٣ ، والبحر ٢٩/٨ ، وتفسير الطبري ٦٢/٢٥-٦٣ ، والقرطبي ١٦/١٢٢
- (٤) وهو أحد قولي القرطبي .
- (٥) قوله : وإذا كان ... إلى قوله تعالى في السطر ٧ من الصفحة التالية ﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ﴾ انفردت به نسخة الأصل .
- (٦) فقيل التقدير : ولا تملك الآلهة التي يعبدونها الشفاعة إلا عيسى وعزيزاً والملائكة ، عن قتادة ، فذهب المؤلف والقرطبي إلى أن « من » في موضع رفع ، وذهب الطبري وأبو حيان إلى أنه استثناء وهو متصل لأن عيسى وعزيزاً والملائكة داخلون في جملة المعبودين ، وهو الظاهر . وقيل التقدير : لا يملك عيسى وعزيز والملائكة الشفاعة ، عن مجاهد ، والظاهر أن « من » عنده في موضع جر وهو تقدير الطبري والقرطبي ، والظاهر في تأويله ما ذكره أبو حيان من أنه استثناء منقطع وأجاز أن يكون متصلاً فهو استثناء من مفعول الشفاعة أي ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة في أحد إلا بين شهد بالحق .

- (١) وقد ذكرنا نظير هذا في قوله ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠٨] أي يدعونهم الكفرة . وكذا ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ ﴾ [سورة الإسراء : ٥٧] . ٢
- قال (٣) : لم يأت المصدر بالألف واللام رافعاً مابعدة على أنه فاعل له إلا في موضعين (٤) ، وهما : ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ (٥) [سورة النساء : ١٤٨] وهذه الآية وهي ﴿ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ﴾ [٨٦] . ☆ ٦
- وجاء في الشاذ من القراءات ﴿ وَقِيلَهُ يَا رَبِّ ﴾ بالرفع (٦) ، أي (٧) : وعنده علم الساعة وعلم قيله ، فحذف المضاف ، فارتنع ﴿ وَقِيلَهُ ﴾ . وقيل (٨) : التقدير : وقيل قيل يا رب . وقيل (٩) : التقدير : ﴿ وَقِيلَهُ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [٨٨] مسموع ، ف « مسموع » خبر الابتداء ، وقد حذف . ٩
- وقد كثر في هذه الآية القيلُ والقَالُ ، ولا يحتمل هذا الكتاب أكثر من هذا . ١٢
-
- (١) لم يذكر هذه الآية في هذا الكتاب ، وذكرها في الجواهر ٩٠٣ ، قال : « يعني الأصنام ، أي لا تسبوا الذين تدعونهم أي يدعواهم المشركون ، فالواو ضمير المشركين ، فحذف العائد . »
- (٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٢٣
- (٣) أي قال المؤلف ، وهذه الكلمة من الناسخ .
- (٤) انظر ما سلف ٤٥١ والتعليق على إعمال المصدر وفيه الألف واللام ثمة .
- (٥) سلف الاستشهاد بها ٤٥١ ، وذكرنا ثمة مصادر الكلام عليها .
- (٦) عزنا النحاس هذه القراءة إلى الأعرج وزاد ابن جني في المحتسب ٢٥٨٧ نسبتها إلى أبي قلابة ومجاهد ، وعزاها ابن خالويه في شواذه ١٣٦ إلى أبي قلابة والحسن وقتادة ، ونسبها أبو حيان إلى هؤلاء جميعاً وزاد نسبتها إلى مسلم بن جندب .
- (٧) هذا قول ابن جني في المحتسب ، وعزى إلى الكسائي .
- (٨) وهو أحد قولي أبي علي ومن وافقه .
- (٩) وهو ثاني قولي أبي علي ومن وافقه . وذهب الفراء والنحاس إلى أن ﴿ وَقِيلَهُ ﴾ مبتدأ و ﴿ يَا رَبِّ ﴾ هو الخبر أي نداؤه هذه الكلمة .

سورة الدخان

قوله عز وعلا : ﴿ حَمَّ . وَالكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴾ (١) [١٣-١]

جواب القسم قوله / ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴾ دون قوله ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ﴾ لأنك لا تقسم بالشيء على نفسه ، لأن القسم تأكيد خبر بخبر آخر . فقوله ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ﴾ اعتراض بين القسم وجوابه (٢) .

[قوله تعالى] (٣) : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ . أَمْراً مِنْ

(١) انظر الجواهر ٧٢٦ ، ومجمع البيان ٦١/٥ ، والبحر ٣٣/٧ ، وتفسير الطبري ٦٤/٢٥ ، والقرطبي ١٢٥/١٦ ، وإيضاح الوقف ٨٨٨ ، والقطع ٦٥٤ ، والمكتفى ٥١٢ ، ومنار الهدى ٢٥٤ ، وغرائب القرآن للنيسابوري (بهامش تفسير الطبري ٨١/٢٥) .

(٢) تابعه الطبرسي فنقل كلامه بغير تصريح ، وذكر نحوه القرطبي عن بعض النحويين . وقال المؤلف في الجواهر : « وليس من عادتهم أن يقسموا بنفس الشيء إذا أخبروا عنه » . وهذا القول بنصه نقله النيسابوري (ت بعد ٨٥٠) في كتابه غرائب القرآن عن سماه « صاحب النظم » ، وأظن أنه يعني الجرجاني صاحب « نظم القرآن » ، وقد اختصر مكِّي بن أبي طالب هذا الكتاب في كتابه « انتخاب كتاب الجرجاني في نظم القرآن وإصلاح غلطه » (انظر فهرست ابن خير ٤١ ، ومقدمة الدكتور حاتم الضامن لمشكل إعراب القرآن لمكي ص ١٩ ، وإنباه الرواة ٣١٦/٣) . وليس بين يدي ما يعين على تعيين هذا الجرجاني ، ويغلب على ظني أنه علي بن عبد العزيز أبو الحسن الجرجاني (ت ٣٩٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/١٧-٢١ ، والأعلام ٣٠٠/٤

وهذا خلاف الظاهر وغير صحيح فقد قال تعالى : ﴿ حَمَّ . وَالكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا جَعَلْنَاهُ قرآناً عربياً ... ﴾ [سورة الزخرف : ٢-١] فأقسم بالقرآن على أنه جعله قرآناً عربياً .

والصواب أن جواب القسم قوله ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ﴾ وهو قول الجمهور ، وقوله ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴾ مستأنف فسر به جواب القسم ، وهو قول الزمخشري ووافقه أبو حيان . (٣) زيادة مني .

عِنْدِنَا ﴿^(١) [٥٤]

٢ حمل نصبه المبرد^(٢) على إظهار فعل ، والتقدير : أعني أمراً من عندنا ، وحمله آخرون^(٣) على الحال .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ . رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ﴾ [٦٥]^(٥)
أي : لِلرَّحْمَةِ^(٦) .

٦ [قوله تعالى]^(٧) : ﴿ يَوْمَ نَبُطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا

مُنْتَقِمُونَ ﴾ [١٦]^(٨)

٩ لا ينتصب ﴿ يوم نبطش ﴾ بقوله ﴿ منتقمون ﴾ لأن ما بعد « إن » لا يعمل فيما قبله^(٩) . ولكن نصبه بقوله ﴿ إِنَّا كَشَفْنَا الْعَذَابَ قَلِيلًا ﴾ [١٥] ، أو بمضمر دلّ عليه ﴿ منتقمون ﴾^(١٠) .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٥ ، وللفراء ٣٩٢ ، وإعراب القرآن ١٠٨/٢ ، ومجمع البيان ٦١/٥ ، والبيان ٢٥٧/٢ ، والبحر ٢٣/٨ ، والمسائل المشورة ١٨ ، وابن الشجري ٢٦٧/٢ ، ٢٧٥ ، والقطع ٦٥٤

(٢) تابعه أبو البركات على عزو هذا إلى المبرد ناقلاً عنه من غير تصريح ، وذكر أبو حيان هذا القول ولم يعزه . والذي حكاه النحاس عن المبرد أنه منصوب على المصدر ، وهو قول الفراء .

(٣) منهم الأخفش والجزمي وأبو علي وغيرهم . (٤) زيادة مني .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٥ ، وللفراء ٣٩٢ ، وإعراب القرآن ١٠٨/٢ ، ومجمع البيان ٦١/٥ ، والبيان ٢٥٧/٢ ، والبحر ٢٣/٨ ، ومجاز القرآن ٢٠٨/٢

(٦) فهو مفعول له ، وهو قول الزجاج وأحد قولي الفراء . وأجاز الفراء أن يكون مفعولاً به ، وأجاز النحاس أن يكون مصدرًا ، وهو قول أبي عبيدة ، وأجاز النحاس أيضاً أن يكون بدلاً من ﴿ أمراً ﴾ .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر الجواهر ٧٢١ ، وإعراب القرآن ١١٠/٣ ، ومجمع البيان ٦٢/٥ ، والبيان ٢٥٨/٢ ، والبحر ٢٥/٨ ، والتبيان ١١٤٦

(٩) سلف التعليق على هذا ٦٢٤

(١٠) ذهب النحاس إلى أنه منصوب بـ « اذكروا » مضرة وأجازه العكبري ، وأجاز أيضاً أن يكون =

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ . مِنْ فِرْعَوْنَ ﴾ ^(١) [٣٠-٣١]

٣ أي من عذاب فرعون ، فحذف المضاف . وإن شئت كان الجار حالاً من ﴿ العذاب المهين ﴾ أي ثابتاً من فرعون ، فلا يكون على حذف المضاف .

٦ [قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ أَهْمٌ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبَعِّعُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ ^(٣) [٣٧]

يجوز ^(٤) أن يكون ﴿ الذين من قبلهم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أهلكناهم ﴾ خبره ^(٥) .

٩ ويجوز أن ينتصب بفعل مضر دلّ عليه ﴿ أهلكناهم ﴾ .

١٢ ويجوز أن يكون رفماً بالمعطف على ﴿ قوم تبع ﴾ ، والتقدير : أهم خير أم المهلكون من قبلهم . فعلى هذا تقف ^(٦) على ﴿ قبلهم ﴾ ، ويكون ﴿ أهلكناهم ﴾ في تقدير : وأهلكناهم .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴾ ^(٧) [٤٥]

= ظرفاً لـ ﴿ عائدون ﴾ في قوله ﴿ إنا كاشفو العذاب قليلاً إنكم عائدون . يوم ﴾ ، وأجاز أن يتعلق بـ ﴿ منتقمون ﴾ ، وقيل غير ذلك .

(١) انظر الجواهر ٧٥ ، ومجمع البيان ٦٥/٥ ، والبيان ٢٥٩/٢ ، والبحر ٢٧/٨ .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر إعراب القرآن ١١٥/٣ ، ومجمع البيان ٦٥/٥ ، والبيان ٢٦٠/٢ .

(٤) أجاز هذه الوجوه النحاس ومن وافقه .

(٥) وهو قول أبي حاتم ، فالوقف الكافي عنده ﴿ تبع ﴾ .

(٦) انظر القطع ٦٥٥ ، ومنار الهدى ٢٥٥ .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ٤٢/٢ ، وإعراب القرآن ١١٦/٢-١١٧ ، والحجة ٢٨١/٤-٢٨٢ خم ، ومجمع

البيان ٦٧/٥ ، والبيان ٣٦٠/٢ ، والبحر ٣٩/٨-٤٠ . وسياق الآيات : ﴿ إن شجرة الزقوم

طعام الأثيم . كالمهل يغلي في البطن ﴾ .

بالياء والتاء^(١) . فالياء لتذكير ﴿ الْمُهَلِّ ﴾^(٢) ، والتاء لتأنيث الـ ﴿ شجرة ﴾^(٣) .

٢ [قوله تعالى]^(٤) : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾^(٥) [٤٩]
و ﴿ أَنْكَ ﴾^(٦) . فمن فتح فالمعنى : ذق لأنك^(٧) أنت العزيز الكريم عند
نفسك في الدنيا .

٦ ومن كسر فعلى الاستثناف^(٨) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِنِينَ ﴾^(٩) [٥٥]
الباء للحال^(١٠) . والمعنى : يدعون فيها متلبسين بكل فاكهة . ولا يكون

(١) قرأ بالياء ابن كثير وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بالتاء . انظر السبعة ٢٩٢ ،

والتيسير ١٩٨ ، والنشر ٣٧١/٢

(٢) هذا قول أبي عبيد وأحد قولي الفراء ، ولم يجره النحاس ولا أبو علي لأن المهل لا يغلي في البطون لأنه إنما ذكر للتشبيه به في الذوب . وأجاز الفراء أن يكون التذكير لتذكير الطعام لأنه الشجرة في المعنى ، وهو قول أبي علي ومن وافقه .

(٣) أي ﴿ شجرة الزقوم ﴾ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٤٣/٣-٤٤ ، وإعراب القرآن ١١٧/٣-١١٨ ، والحجة ٢٨٢/٤ ضم ، ومجمع

البيان ٦٧/٥ ، والبيان ٣٦١/٢ ، والبحر ٤٠/٨ ، ومجاز القرآن ٢٠٩/٢ ، والعسكريات ٣١ ،

والحليبات ٨٠ ، ١٦١ ، وسر الصناعة ٤٠٥ ، والخصائص ١٧٣/٢ ، ٤٦١ ،

(٦) قرأ بفتح الهمة الكسائي وحده ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٥٩٣ ، والتيسير ١٩٨ ،

والتشر ٣٧١/٢

(٧) أو بأتك وهو قول الفراء وأبي علي وغيرهما ، وأجازهما النحاس ومن وافقه .

(٨) والمعنى أيضاً : إنك أنت العزيز الكريم عند نفسك أو في زعمك أو عند قومك في الدنيا .

(٩) انظر الجواهر ٢٦٨ ، والبيان ٣٦١/٢

(١٠) هذا أحد قولي أبي علي فيما نقل عنه المؤلف في الجواهر ، والقول الثاني أن الجار والمجرور صفة

مصدر محذوف أي يدعون فيها دعاء بكل فاكهة أي قد التبس الدعاء بكل فاكهة .

الجار والمجرور مفعول ﴿ يدعون ﴾ لأن « دعوت » متعد بنفسه ، فهذا كقولهم : « خرج زيد بسلاحه »^(١) أي متسلحاً . والمعنى : يطلبون الثواب والطيبات متلبسين بكل فاكهة .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ﴾^(٣) [٥٦]

ليس في الجنة موت . والظاهر يوجب أن يذوقوا فيها موتةً ، وهي الأولى . فالاستثناء منقطع^(٤) ، والتقدير : لكن قد ذاقوا الموتة الأولى في الدنيا . وقال قوم : إنَّ « إلا » بمعنى « سوى »^(٥) أي : سوى الموتة الأولى في الدنيا .

وقال قوم^(٦) : إنَّهم^(٧) وقت المعاينة ينظرون إلى نعيم الجنة ، والجنة تُعْرَض عليهم فيرون مكانهم في الجنة ، فكأنهم في الجنة إذ ذاك ، فجاء الاستثناء على هذا الوجه .

(١) سلف ذكر هذه العبارة ٣١ فانظر التعليق ثمة .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٤٤/٣ ، وإعراب القرآن ١١٩/٣ ، ومجموع البيان ٦٩/٥ ، والبيان ٣٦٢/٢ ، والبحر ٤٠/٨ ، وتفسير الطبري ٨٢/٢٥-٨٣ ، والقرطبي ١٥٤/١٦-١٥٥ ، وابن كثير ٢٤٦٧-٢٤٧ ، وتأويل مشكل القرآن ٢٩ ، ٧٨

(٤) وهو قول النحاس ومن وافقه .

(٥) هذا قول الفراء وابن قتيبة وعزي إلى الزجاج . وردّه الطبرسي بأن « إلا » حرف و « سوى » ظرف فلا يكون بمعناه وذهب إلى أن « إلا » مع ما بعدها صفة أو بدل بمعنى « غير » ، وهو قول جيد لم يتقدمه إليه أحد علمته . ونصّ أبو البركات أن البصريين يقدرّون « إلا » في الاستثناء المنقطع بـ « لكن » والكوفيون يقدرّونه بـ « سوى » . وهذا شيء انفرد به ، فإن صحَّ - ولا أراه صحيحاً - لم يكن ثمة إشكال .

(٦) لا أعرف أحداً منهم . وذكر هذا القول بمعناه العكبري ، وحكى القرطبي نحوه عن ابن قتيبة .

(٧) في النسخ « إنَّ وقت » والصواب ما أثبت .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ . فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ﴾ ^(٢)

[٥٧-٥٦]

أي للفضل ، فهو مفعول له . وإن شئت كان نصباً بفعل مضر على تقدير :
وأعطاهم فضلاً . وإن شئت كان مصدرأ ^(٣) مؤكداً لما قبله لأن قوله ^(٤) ﴿ وَوَقَاهُمْ
عذاب الجحيم ﴾ تفضلٌ منه لهم ، فكأنه ^(٥) قال : وتفضلٌ عليهم فضلاً [كما ^(٦)
قال ^(٧) : /

٢/١٢٣

... .. وَرُضْتُ ^(٨) فَذَلَّتْ صَعْبَةً أَيَّ إِذْلَالٍ

على معنى : أدلته ^(٩) أيَّ إذلال . فاستغنى عن « أدللت » بذكر « رضى » .

[قوله تعالى ^(١٠) : ﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلسَانِكَ ﴾ ^(١١)] ٥٨

الهاء يعود إلى ﴿ الكتاب ﴾ ، وقد جرى ذكره في أول السورة في قوله
﴿ حمّ . والكتاب المبين ﴾ .

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٤٤/٣ ، وإعراب القرآن ١٢٠/٣ ، ومجمع البيان ٦٩/٥ ، والبيان ٣٦٢/٢

(٣) وهو قول الزجاج والنحاس ، وهو ظاهر قول الفراء ، فقد أجاز في غير القرآن أن يكون رفعاً ،
أي ذلك فضلٌ ، وهذا إنما يجوز في المصدر . وهذا هو الظاهر .

(٤) في الأصل : قبله ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : وكأنه .

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) امرؤ القيس . وقد سلف البيت ٧٧٥ ، ١٠٤٧ ، وتخريجه في أول الموضعين .

(٨) في النسخ « فرضت » وسلف على الصواب في الموضعين .

(٩) لعل الوجه « أدلته » والضمير لصاحبه .

(١٠) انظر مجمع البيان ٦٩/٥-٧٠ ، والبيان ٣٦٢/٢ ، والبحر ٤٠/٨

سورة الجاثية

قوله عز وعلا : ﴿ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ ﴾ ^(١) [١٤] بالضم والكسر ^(٢) .

٣

وكذلك ﴿ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ إلى قوله ﴿ آيَاتٍ ﴾ ^(١) [١٥] على الوجهين ^(٢) .

٦

فمن ضمَّ فبالابتداء عند سيبويه ، و﴿ فِي خَلْقِكُمْ ﴾ الخبر ، وبالظرف عند الأخص ^(٣) .

ومن كسر فالأخص يحتجُّ به في باب العطف على العاملين ^(٤) المختلفين ^(٥) ،

(١) انظر الجواهر ٩٠٩ ، وشرح اللمع اللوح ١/٤٧-٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٥/٣ ، وإعراب القرآن ١٢٤/٣ ، والحجة ٢٨٢/٤-٢٨٧ خم ، ومجمع البيان ٧٠/٥-٧٢ ، والبيان ٣٦٣/٢-٣٦٤ ، والبحر ٤٢/٨ ، والمقتضب ١٩٥/٤ ، والكامل ٣٧٥ ، ١٠٠٢ ، والأصول ٧٢/٢-٧٥ ، والبصريات ١٥٣ ، ٢٠٥ ، ٢٢١ ، وابن يعيش ٥٢/٨ (والتبست عليه بالآية ١٩٠ من آل عمران) ، والملفني ٦٢٣ . وسياق الآيات : ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ .

(٢) قرأ ﴿ آيَاتٍ ﴾ بالكسر حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٥٩٤ ، والتيسير ١٩٨ ، والنشر ٢/٢٧١

(٣) سلف التعليق على اللذين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٣ . وما قاله المؤلف هو قول الفراء وأحد قولي النحاس وأبي علي وغيرهما . وأجاز النحاس وأبو علي ومن وافقهما أن يكون الرفع بالعطف على مومض اسم « إن » لأن موضعه الرفع على الابتداء .

(٤) في الأصل : العالمين ، وهو سبق قلم من الناسخ .

(٥) عزا النحاس إجازة العطف على عاملين إلى الأخص والكسائي والفراء وسيبويه والزجاج وذكر =

فيجيز : « مررت بزبيد في الدار والقصر عمرو » . ولا حجة له في الآية ، لأن الله تعالى لوقال : إن في السموات والأرض آيات للمؤمنين^(١) وفي خلقكم وما يبث من دابة واختلاف الليل والنهار إلى قوله وتصريف الريح^(٢) ، ولم يذكر ﴿ آيات ﴾ = لكان الكلام تاماً .

فإنما ذكر ﴿ آيات ﴾ بعد الآية الأولى في الآيتين للتأكيد والبدل والتكرار ، ذكره ابن السراج^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ لَّهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ ﴾^(٥) [١١]
بالضم والكسر^(٦) . فالكسر على لفظ ال ﴿ رجز ﴾ . والضم على لفظ

= أن الزجاج أجاز له . وهذا وهم على سبويه ، فهو لا يميز ذلك ، ويذهب فيما ظاهره العطف على عاملين إلى أن العامل الأول مقدر فيه الإثبات وهو في حكم الملفوظ به وإن كان مخدوفاً واستغني عن إظهاره بتقدم ذكره . فذهب سبويه هنا ، وهو أحد قولي أبي علي ومن وافقه - أن النصب حمل على لفظ « إن » ، و « في » مقدرة في قوله « واختلاف .. » وإن كانت مخنوفة ، فالعطف على عامل واحد . وقد سلف بسط التعليل على مذهبه في العطف على عاملين ٧٥٤ ، وانظر المصادر المذكورة في ح ١ من الصفحة السابقة .

(١) في النسخ : « إن في خلق السموات والأرض » وهو سهو من النسخ ، التبس صدر الآية على النسخ بقوله تعالى : ﴿ إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار ... ﴾ في صدر الآية ١٦٤ من سورة البقرة والآية ١٩٠ من سورة آل عمران ، وقد يكون ذلك من المؤلف .
(٢) كذا في الأصل وي ، وهي قراءة حمزة والكسائي ، وفي ب ﴿ الرياح ﴾ وهي قراءة الباقرين . انظر السبعة ١٧٢ ، والتيسير ٧٨ ، والنشر ٢٢٢/٢-٢٢٤ . وكان في النسخ أيضاً « لآيات للموقنين » وهو خطأ ، ولعلها التبست عليهم أيضاً بقوله تعالى ﴿ وفي الأرض آيات للموقنين ﴾ [الذاريات : ٢٠] .

(٣) في الأصول له ٧٤/٢-٧٥ . وحكاه أبو علي في البصريات ، وذكره في الحجة ولم يعزه إليه . وعزا المؤلف في شرح اللع هذا القول إلى المبرد .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر إعراب القرآن ١٢٦/٣ ، والحجة ٢٨٧/٤-٢٨٨ خم ، ومجمع البيان ٧٣/٥-٧٤ ، والبيان ٣٦٤/٢ ، والبحر ٤٤/٨ . وقد سلف الكلام على نظرية هذه الآية في سورة سبأ الآية ٥ ، ص ١٠٩٩

(٦) قرأ ﴿ أليم ﴾ بالرفع ابن كثير وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقرين بالجر . انظر السبعة ٥٩٤ ، =

ال ﴿ عذاب ﴾ . والتقدير : لهم عذابٌ من عذابِ رجزِ ألمٍ ، فيمن كسر^(١) ،
فحذف المضاف .

٢

وقوله : ﴿ جَمِيعاً مِّنْهُ ﴾^(٢) [١٣]
أي مِنْ خَلْقِهِ^(٣) .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ

٦

اللَّهِ ﴾ [١٤]^(٥)

= والتيسير ١٩٨ ، ١٨٠ ، والنشر ٢٧٢/٢ ، ٢٤٩ ،

وقوله « بالضم والكسر » استعمال لألقاب البناء في موضع الألقاب الإعراب ، وقد قال ١٠٩٠
« بالجذر والرفع » .

(١) كذا وقع في الأصل و ي ، وهو سهو صوابه « فيمن رفع » وظننته سهواً من المؤلف فتركته ،

وسلف كلامه على الصواب ١٠٩٠ . وقوله « والتقدير ... فحذف المضاف » لم يرد في ب .

وهذا الذي قاله متكلف لامعنى له ، وقد سلف تنبيهنا على ذلك ١٠٩٠ . والرجز : العذاب ،
وعن المبرد أنه أغلظ العذاب وأشدّه ، وعن الزجاج أنه المقلقل لشدته وله قلقلة شديدة متتابعة ،
انظر إعراب القرآن واللسان (رجز) .

وقال أبو علي في قراءة من رفع : « ... المعنى : لهم عذابٌ ألمٍ من عذاب ، وليس فائدته
كذلك ، وفي ذلك أمران : أحدهما أن الصفة قد تجيء على وجه التأكيد ... والآخر ... » اهـ .
يريد بالصفة قوله « من عذاب » لأنه صفة لـ « عذاب » .

(٢) انظر مجمع البيان ٧٤/٥ ، والبحر ٤٥/٨ ، والتبيان ١١٥١ ، وتفسير الطبري ٨٧٢٥ ، وابن كثير
٢٥١/٧ ، وجمع التفاسير ٤٦٢/٥ . وسياق الآية : ﴿ وَسَخَّرْ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعاً مِنْهُ ﴾ .

(٣) هذا معنى قول الطبري : « جميع ما ذكرت لكم أيها الناس من هذه النعم نعم عليكم من الله أنعم
بها عليكم وفضل منه تفضل به عليكم ... وجميعها منه ومن نعمه » اهـ فتكون « منه » متعلقة
بجال من « ما » أو بصفة لـ « جميع » . وقيل متعلقة بخبر مبتدأ محذوف أي ذلك التسخير منه
لا من غيره ، عن الزجاج ، وقيل غير ذلك .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٧٥ ، ٣٠٦ ، وللغراء ٤٥/٣ ، و١٥٩/١ و ٧٧/٢ ، وإعراب القرآن
١٢٧/٢ ، ومجمع البيان ٧٤/٥ ، والبيان ٣٦٤/٢ - ٣٦٥ ، والبحر ٤٥/٨ ، و ٤٩/٦

أي : قل للذين آمنوا اغفروا يغفروا^(١) .

وقال المازني^(٢) : ﴿ يغفروا ﴾ في موضع « اغفروا » . وقد تقدم هذا غير مرة^(٣) .

٣

﴿ لِيَجْزِيَ قَوْمًا ﴾^(٤) [١٤]

و ﴿ لِيَجْزِيَ قَوْمًا ﴾ عن يزيد^(٥) مرتباً للمفعول ، أي لِيَجْزِيَ الخَيْرُ قَوْمًا^(٦) ، فأضمر « الخير » لدلالة الكلام عليه .

٦

وليس التقدير : لِيَجْزِيَ الجزاءَ قَوْمًا^(٧) ، لأن المصدر لا يقوم مقام الفاعل ، ومعك مفعول صحيح^(٨) . فإذا « الخير » مضمّر ، كما أضمر الشمس في قوله ﴿ حَتَّى

(١) حكى النحاس هذا التقدير عن المبرد عن المازني ، وهو مذهب اللبرد ، وأجازه الزجاج والرماني وغيرهما .

(٢) هذا للشهور من مذهبه ، وردّه المؤلف فيما سلف ٧٢١ ، وقد بسطنا ثمة مذاهبهم في هذا . وذهب الأخفش والفراء إلى أنه جواب لـ « قل » على اللفظ لاعلى المعنى .

(٣) لم يتقدم في هذا الكتاب إلا في موضع واحد ص ٧٢١-٧٢٢

(٤) انظر شرح اللمع اللوح ٢/٥١ ، ومعاني القرآن للفراء ٤٦/٣ ، وإعراب القرآن ١٢٨/٣ ، ومجمع البيان ٧٤-٧٣/٥ ، والبيان ٣٦٥/٢ ، والبحر ٤٥/٨ ، والتبيين ١١٥٢ ، وتفسير القرطبي

١٦٢/١٦ ، وابن يعيش ٧٥/٧ ، والمجموع ٢٦٥/٢ ، وما سلف ٨٧٥

(٥) هو أبو جعفر يزيد بن القعقاع أحد القراء العشرة ، وهذه قراءته كما في النشر ٢٧٢/٢ ، والمبسوط ٤٠٣ ، وإعراب القرآن ومجمع البيان وتفسير القرطبي . وذكر أبو حيان أن ذلك بخلاف عنه . وذكر ابن الجزري وأبو حيان أنها تروى عن عامر ، وعزيت إلى الأعرج وشيبة أيضاً .

وليجزى بالياء قراءة غير ابن عامر وحزة والكسائي من السبعة فقرأوا لنجزى بالنون ، انظر السبعة ٥٩٥ ، والتيسير ١٩٨ ، والنشر ٣٧٢/٢

(٦) لم يتقدمه إلى هذا التقدير أحد علمته ، ونقله عنه الطبرسي مصرحاً بنقله ، وعنه اخذ العكبري أيضاً من غير تصريح .

(٧) وهو تقدير الكسائي والفراء ومن وافقها ، وردّه الزجاج والنحاس وغيرهما . وأجازه أبو حيان موافقاً للكوفيين .

(٨) سلف بسط التعليق على هذا ٨٧٥

تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿ لَأَنْ قَوْلَهُ ﴿ إِذْ عَرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ ﴾ [سورة ص: ٣١-٣٢] دليل
على توارى الشمس .

٢ قوله عز و علا : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ
كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتِهِمْ ﴾ (١) [٢١]

٦ ﴿ سواء ﴾ بالرفع والنصب (٢) . فمن رفع ف ﴿ محياهم ﴾ مبتدأ ،
و ﴿ مماتهم ﴾ عطف عليه ، و ﴿ سواء ﴾ خبر مقدم (٣) .

٩ ومن نصب فيانه ينصبه على الحال من الضمير في ﴿ نجعلهم ﴾ ، أو مفعولاً
ثانياً (٤) ، أي (٥) نجعلهم كالمؤمنين سواء محياهم ومماتهم . فيرتفع ﴿ محياهم ومماتهم ﴾
بـ ﴿ سواء ﴾ .

والرفع فيه الوجهة ، لأن مثل هذا الباب إنما يعمل في المضمر دون
الظاهر (٦) .

(١) انظر الجواهر ٥٦٨-٥٧٠ ، ٩١٧ ، وشرح اللع اللوح ١/٨٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٧٦-٤٧٧ ،
ومعاني القرآن للفراء ٤٧/٣ ، وإعراب القرآن ١٣٠/٣ ، والحجة ٢٨٩/٤-٢٩٢ خم و ٩-٨/٤ خم ،
ومجم البيان ٧٧-٧٦/٥ ، والبيان ٣٦٥/٢ ، والبحر ٤٧/٨-٤٨ ، وتفسير الطبري ٨٩/٢٥-٩٠ ،
والقرطبي ١٦٥/١٦-١٦٦ ، وابن كثير ٢٥٢/٧ ، ومجم التفسير ٤٦٥/٥ ، والكتاب ٢٣٣/١ ،
والأصول ٣٠/٢-٣١ ، وابن يعيش ٩٢/١-٩٣ ، وما سيأتي ١٢٤٠

(٢) قرأ بالنصب حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقر بالرفع . انظر السبعة ٥٩٥ ،
والتيسير ١٩٨ ، والنشر ٢٧٢/٢

(٣) هذا قول أبي علي ومن وافقه . وجعل النحاس سواء مبتدأ ومحياهم خبراً ، قال أبو حيان :
« ولا مسوغ لجواز الابتداء به » .

(٤) أجاز القولين أبو علي ومن وافقه ، والأول هو قول الأخفش والفراء ومن وافقهما .

(٥) في الأصل : أو ، وهو تحريف .

(٦) الرفع في نحو مرتت برجل سواء أبوه وأمه = هو قول النحويين جميعاً ، فسواء خير وأبوه
دا .

وروي عن بعضهم ^(١) ﴿سواء محياهم ومماتهم﴾ أي في وقت حياتهم ووقت موتهم ^(٢) ، ولكن من نصب جعل ﴿سواء﴾ بمعنى «مستوي» ^(٣) [أي : مستويًا محياهم ومماتهم] ^(٤) كقوله ^(٥) :

... .. وهل كَفَلَائِي فِي الْوَفَاءِ سَوَاءٌ ^(٦)

أي هل كَفَلَائِي مستوون [في] ^(٤) الوفاء . لولا ذلك لم يجوز تقديم الجار عليه . وإذا أشكل من كلامه شيء فاطلبه في كلام غلامه ^(٧) .

وأجازوا سواءً أبوه وأمه ، فيرتفع أبوه بسواء ، وهي لفة رديئة كما قال الخليل وسيبويه والبرد وغيرهم . انظر المصادر السالفة هنا وما سلف ٩٠٢ والمصادر التي أحلنا عليها ثمة .

(١) عزا ابن خالويه في شواذه ١٢٨ هذه القراءة إلى الأعمش ، وإليه عزاها المؤلف في الجواهر ، وأبو حيان في البحر ، وزاد القرطبي نسبتها إلى عيسى بن عمر .

(٢) فيكون محياهم ومماتهم ظرفين ، وهو قول الفراء وأحد قولي النحاس وأبي علي ، وأجازوا أن يكونا بدلًا من « هم » في ﴿نجعلهم﴾ وهو قول الأخفش .

(٣) قال المؤلف في الجواهر ٩١٧ عقب ما نقله عن سيبويه أنك لو قلت مررت برجل سواء أبوه وأمه فأجزيته على الأول كان قبيحاً وهي لفة رديئة والوجه الرفع ، قال : « ومعاذ الله أن تحمل قراءة بعض الأئمة على اللغة الرديئة لاسيما وهم من السبعة . والوجه في ذلك أن تجعل « سواء » الذي هو مصدر بمعنى الفاعل أي ... مستويًا محياهم ومماتهم » اهـ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) وهو محرز بن المكعب الضبي . والبيت من أبيات له في الكامل ١٠٧-١٠٨ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٤٥٧ ، والتبريزي ١٥/٤ ، واللسان (قسم) ، وانظر ما علقناه الكامل . وهو بلا نسبة

في الجواهر ٦٤٥ ، ٩١٧

(٦) صدره : **فَهَلَّا سَعَيْتُمْ سَعِيَّ عَصْبَةِ مَازِنٍ**

ويروي « أسرة مالك » .

(٧) قوله « من كلامه » أي من كلام أبي علي الفارسي ، ويعني بـ « غلامه » أبا الفتح بن جني . وزاد في ب بعد « غلامه » لفظاً كأنه « جني » . وانظر هامش محقق ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ، فقد نقل عن ابن جني أن الظرف متعلق بسواء ، وانظر كلام المرزوقي . وقوله « ولكن ... غلامه » استدرك همامش الأصل ، ولم يرد في ي .

وقد ذكرت هذه الآية في « البيان »^(١) بجميع ما يتعلق بها . وذكرت
التفصيل في عود الضمير^(٢) من ﴿ محياهم ومماتهم ﴾ إلى القبيلين من المؤمنين
والكافرين ، وإلى الكافرين دون المؤمنين ، / وأنه إذا كان للكافرين قالوا^(٣) :
فألوجه رفع ﴿ سواء ﴾ ليكون إخباراً بالبتات عن استواء حياتهم ومماتهم ،
ولا يكون داخلاً في ﴿ نجعلهم ﴾ لأنه صلة ﴿ أن ﴾ و ﴿ أن ﴾ داخل في
« الحسبان » ؛ فلا يكون داخلاً في الشك = وأنك إذا جعلت ﴿ سواء ﴾ مفعولاً
ثانياً فالكاف في موضع الحال ، وإذا جعلت الكاف في موضع المفعول الثاني كان
﴿ سواء ﴾ حالاً من الضمير المنصوب بـ ﴿ نجعل ﴾ أو من الضمير المرفوع في
الظرف العائد إلى الضمير المنصوب .

[قوله تعالى^(٤) : ﴿ قَمَن يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ﴾ | ٢٣ |]

أي من بعد هداية الله^(٦) . وقال الحسن البصري^(٧) : أي من بعد عقوبة الله
إياه بطبعه على قلبه جزاء بأعمالهم^(٨) الخبيثة .

(١) البيان في شواهد القرآن ، انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٢) انظر المصادر السالفة أيضاً .

(٣) هذا قول الأخفش وأبي علي ومن وافقها . وذهب النحاس والطبري إلى أن الوجه الرفع ،
والضمير يعوّه إلى القبيلين من المؤمنين والكافرين ، وهو ظاهر قول الفراء . وما ذهب إليه
الأخفش وأبو علي أجود . وما ذكره المؤلف هنا أخذه من الحجة .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) انظر الجواهر ٥٩ ، ومجمع البيان ٧٨/٥ ، والبيان ٣٦٥/٢ ، وتفسير الطبري ٩١/٢ ، والقرطبي
١٦٩/١٦ ، ومجمع التفاسير ٤٦٦/٥ ، والكشاف ٥١٢/٣

(٦) وهو قول الطبرسي ، وذكر صاحب البيان كلا القولين ناقلاً عن المؤلف من غير تصريح .

(٧) لم أجد قوله . وذكر المؤلف في الجواهر هذا القول ولم يعزه إليه ، وعبارته ثمة : « أي من بعد
إخلال الله إياه بطبعه ... » اهـ . وهذا الذي ذكره في الجواهر هو ما عليه المفسرون وهو
الظاهر .

(٨) كذا في النسخ وكذا في الجواهر أيضاً ، ولعل الوجه « بأعماله » .

والفاء مع ﴿ مَنْ ﴾ وما اتصل به متعلق بـ ﴿ أفرأيت ﴾ ^(١) [٢٢] .
فالوقف من أول الآية قوله ﴿ من بعد الله ﴾ ^(٢) لأنه جواب الاستفهام .

قوله عز وعلا : ﴿ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا ﴾ ^(٤) [٢٨]

ابتداء وخبر . ورؤي عن يعقوب ^(٥) ﴿ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى ﴾ على أن يكون بدلاً من ﴿ كل أمة ﴾ ، ويكون ﴿ تدعى ﴾ في موضع الحال ، أو في موضع المفعول الثاني ، على تفصيل معنى ﴿ ترى ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةَ ﴾ [٣٢]
بالنصب والرفع ^(٨) . فالنصب على لفظ ﴿ وَعْدَ اللَّهِ ﴾ . والرفع على موضع ﴿ إِنَّ ﴾ ^(٩) .

(١) سياق الآية : ﴿ أفرأيت من اتخذ إلهه هواً وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون ﴾ . وكان في النسخ : أرايت ، والتلاوة بالفاء .

(٢) في الأصل : أولى ، والصواب من ي وب .

(٣) وهو وقف كاف ، انظر منار الهدى ٢٥٦ . والوقف على ﴿ تذكرون ﴾ أكفى منه ، انظر القطع ٦٦٠ ، والمكتفى ٥١٨ ، ومنار الهدى ٢٥٦

(٤) انظر إعراب القرآن ١٣٥/٣ ، ومجمع البيان ٧٧/٥ ، والبيان ٣٦٦/٢ ، والبحر ٥١/٨ ، وإيضاح الوقف ٨٩٢ ، والقطع ٦٦٠ ، والمكتفى ٥١٩ ، ومنار الهدى ٢٥٦-٢٥٧ ، والمختص ٢٦٢/٢-٢٦٣

(٥) انظر النشر ٣٧٢/٢ ، والمبسوط ٤٠٤

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) انظر إعراب القرآن ١٤٠/٣ ، والحجة ٢٩٤/٤ خم ، ومجمع البيان ٨٠/٥ ، والبيان ٣٦٦/٢ ، والبحر ٥١/٨

(٨) قرأ بالنصب حمزة وحده ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٥٩٥ ، والتيسير ١٩٩ ، والنشر ٣٧٢/٢

(٩) يريد على موضع إن وما عملت فيه وموضعها الرفع على الابتداء ، والأولى أن يقال على موضع

﴿ قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ ﴾ ^(١) [٣٢]

بالرفع ، هو الوجه على أن يكون ابتداء وخبراً . وروى ﴿ ما الساعة ﴾ بالنصب عن الفضل ^(٢) ، على أن يكون ﴿ ما ﴾ زيادةً .

٣

﴿ إِنْ نَظُنُّ الْإِظْنَآ ﴾ ^(٣) [٣٢]

قالوا : التقدير : ما نحن إلا نظن ظناً ^(٤) . وقيل : التقدير : إن نظن إلا ظناً لا يؤدينا إلى التحقيق والعلم ^(٥) .

٦

= اسم إن ، وقد سلف التعليق على هذا ٣٦٤ . وأجاز النحاس وأبو علي ومن وافقها أن تكون الساعة مرفوعة بالابتداء .

(١) انظر البيان ٣٦٧/٢

(٢) لم أجد هذه القراءة عن الفضل ولا عن غيره . وذكر أبو حيان أن للفضل قرأ في الأولى والساعة بالنصب كحزمة .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٧ ، وإعراب القرآن ١٤١/٣ ، والبيان ٣٦٧/٢ ، والبحر ٥١/٨ ، والحليبات ٢٢٩ ، وابن يعيش ١٠٧/٧ ، والجني الداني ٤٩٦ ، ٥١٤ ، والمعني ٣٨٨ ، ٨١٩ ، والمجم ٢٥١/٣

(٤) هذا قول أبي علي فيما نقله عنه المرادي وابن هشام ، وهو أحد قولي المبرد والنحاس وغيرها .

(٥) جملة « لا يؤدينا » صفة للظن ، واختار أبو حيان وابن هشام أنه على حذف الصفة والتقدير : إلا ظناً ضعيفاً . وإنما تأولوا الآية لأن التفرغ لا يكون في المصدر للمؤكد ، لأنه لافائدة فيه ، فتأوله المبرد ومن وافقه على وضع إلا في غير موضعها ، وذهب آخرون إلى أن الصفة محذوفة فيصير مصدراً مختصاً .

سورة الأحقاف

قوله عز وجل : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ وَأَسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ ^(١) [١٠]

أي : واستكبرتم أتؤمنون ؟ فحذف « أتؤمنون » الذي يقتضيه الشرط ويقتضيه الاستفهام ^(١) .

☆ وإنما قال : « أتؤمنون » مقتضى قوله ^(٢) ﴿ أَرَأَيْتُمْ ﴾ وقوله ﴿ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ ؛ لأن معنى ﴿ أَرَأَيْتُمْ ﴾ : أخبروني ^(٣) إِنْ صَحَّ أَنَّ الْقُرْآنَ الَّذِي

(١) انظر الجواهر ٥٠٩ ، ومجمع البيان ٨٤/٥ ، والبيان ٢٦٨/٢ ، والبحر ٥٧/٨ ، وتفسير القرطبي ١٨٩/١٦ ، والحليبات ٧٧

(٢) هذا تقدير الزجاج فيما نقله عنه المؤلف في الجواهر والقرطبي . وينبغي أن يكون تقديره إن كان جواب الشرط : « أتؤمنون » بالفاء ، وكذا هو في الجواهر . ونقل المؤلف عن أبي علي والزجاج أن التقدير : أَرَأَيْتُمُ الْقُرْآنَ ، فحذف المفعول الأول ، والمفعول الثاني هو موضع الجملة المحذوفة وتقديره عند الزجاج « أتؤمنون » ، وعند أبي علي « أتؤمنون عقوبته » ، وعبارته في الحليبات : « وكأن التقدير : أتؤمنون عقوبة الله أو لا تخشون انتقامه » . وإن كان جواباً للشرط كانت جملة الشرط وجوابه هي المفعول الثاني ، وكذا قال أبو حيان وقدره : أَرَأَيْتُمْ حَالَكُمْ إِنْ كَانَ كَذَا أَلَسْتُمْ ظَالِمِينَ . والأظهر أن الاستفهام سد مسد المفعولين كما قال المؤلف في قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلِّ ... ﴾ [سورة فصلت : ٥٢] ، انظر مانسف ١١٩٢ - ١١٩٣

(٣) قوله : وإنما قال إلى قوله وهو منزل منزلة أتؤمنون ، انفردت به نسخة الأصل ، وقوله « وإنما قال » مشكل ، فيما أن يكون تحريفاً صوابه « وإنما كان » أو « وإنما قلنا » ، وإما أن يعني بـ « قال » الزجاج ، على حكاية كلامه ، وإما أن يكون هذا الكلام تعليقاً أدخل في متن الكتاب .

(٤) في الأصل : قولهم ، والصواب ما أثبت .

(٥) في الأصل : أخبروني ، وهو تحريف .

ما أمتم به واستكبرتم عنه من عند الله ، وهو منزل منزلة « أتؤمنون » . ☆
 وإدغام^(١) الدال من ﴿ شهد ﴾ في الشين من ﴿ شاهد ﴾ هنا وفي يوسف
 [الآية : ٢٦] حسنٌ جيدٌ لقرب الدال من الشين .

٣

وكما جاز إدغام الدال في الشين جاز إدغام السين أيضاً فيه ، كقوله :
 ﴿ وَأَشْتَعَلِ الرَّأْسُ شَيْباً ﴾ [سورة مريم : ٤] ، وجاز أيضاً إدغام الثاء فيه ، كقوله
 ﴿ حَيْثُ شُئْتُمْ ﴾ [سورة البقرة : ٢٥] و ﴿ حَيْثُ شِئْتُمْ ﴾ [سورة البقرة : ٥٨]^(٢) ،
 و ﴿ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴾ [سورة المرات : ٢٠] ، وجاز أيضاً إدغام الضاد فيه ، نحو
 ﴿ وَالْأَرْضُ شَيْباً ﴾ [سورة النحل : ٧٣] ، و ﴿ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ ﴾ [سورة النور : ٦٢] ،
 وقد تقدم هذا في « البيان »^(٣) .

٦

٩

قوله عز وعلا : ﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَاماً وَرَحْمَةً ﴾^(٤) [١٢]
 ﴿ إِمَاماً ﴾ نصب على الحال من الضمير في الظرف عند سيبويه ، ومن
 ﴿ كتاب موسى ﴾ عند الأخفش ومن رفع بالظرف^(٥) .

١٢

[و]^(٦) يجوز أن يرتفع قوله ﴿ كتاب موسى ﴾ بالعطف^(٧) على قوله

- (١) قرأ أبو عمرو بالإدغام ، وأدغم الحروف التي ذكرها المؤلف هنا أيضاً ، إلا أنه اختلف عنه في إدغام ﴿ واشتعل الرأس شيباً ﴾ ﴿ والأرض شيباً ﴾ فأكثر أهل الأداء على إظهاره عنه وروي عنه الإدغام ، انظر التيسير ٢٣-٢٦ ، والنشر ٢٨٦/١-٢٩٣ .
- (٢) في الأصل : وفي ، وهو تحريف .
- (٣) انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .
- (٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٨ ، وإعراب القرآن ١٤٨/٣ ، ومجمع البيان ٨٥/٥ ، والبيان ٣٦٨/٢ ، والبحر ٥٩/٨ ، وما سلف ٥٥٨ .
- (٥) سلف التعليق على المذهبين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٣ .
- (٦) زيادة من ب و ي .
- (٧) هذا قول انفرد به فيما أعلم ونقله عنه الطبرسي من غير تصريح . وهو قول متكلف ضعيف لكثرة الفصل بين المتعاطفين .

﴿ وشهد شاهد من بني إسرائيل ﴾ [١٠] أي : وشهد من قبل القرآن / كتاب موسى ، ففصل بالظرف بين الواو والمعطوف^(١) [به]^(٢) .

﴿ وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيًّا ﴾ [١١٢]

﴿ لساناً ﴾ حال أيضاً ، والتقدير : وهذا كتاب مصدق ملفوظاً به على لسان العرب .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا

كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [١١٤]^(٤)

﴿ خالدين ﴾ حال من ﴿ أصحاب الجنة ﴾ . والعامل فيه معنى الإشارة الذي دلّ عليه ﴿ أولئك ﴾ ، كما تقول : هذا زيد راكباً .

﴿ جزاءً بما كانوا يعملون ﴾ .

مصدر مؤكّد لما قبله^(٥) . [و]^(٦) التقدير : جُوزُوا جزاءً ، فاستغني عن ذكر

« جوزوا » بذكر الجملة قبلها دالة عليها .

وإن شئت كان مفعولاً له .

قوله عز وعلا : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ﴾ [١١٥]^(٧)

(١) سلف التعليق على هذا الفصل ٩٩

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٧٨ ، وللقرآني ٥١٧/٢ ، وإعراب القرآن ١٤٨/٣ ، ومجمع البيان

٨٥/٥ ، والبيان ٣٦٩/٢ ، والبحر ٥٩/٨

(٤) انظر إعراب القرآن ١٥٠/٣ ، ومجمع البيان ٨٥/٥ ، والبيان ٣٦٩/٢ ، وابن السجري ١٩٠/٢

(٥) وهو قول النحاس ومن وافقه .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر معاني القرآن للقرآني ٥٢/٣ ، وإعراب القرآن ١٥٠/٣ ، والحجة ٢٩٤/٤ خم ومنه أخذ كلامه

و ١٠٦٤-١٠٦٤/٢ ، ومجمع البيان ٨٥-٨٤/٥ ، والبيان ٣٦٩/٢-٣٧٠ ، والبحر ٦٠/٨

و ﴿ حُسْنًا ﴾^(١) . فانتصاب « إحصان » بقوله ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه ﴾ لأن معناه : أحسنا إليهما^(٢) إحصاناً . فالناصب له « أحسنا » الذي دلّ عليه ﴿ وصينا ﴾ . فهو مصدر من غير لفظه ، ولو كان من لفظه لقال :
 ٣ ووصينا الإنسان بوالديه توصية .

والباء من صلة ﴿ وصينا ﴾ كما قال : ﴿ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ ﴾ [سورة الأنعام : ١٥١] ، ولا يكون من صلة « إحصان » لأن ما يتعلق بالمصدر لا يتقدم عليه^(٣) ، وإن كان قد جاء : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجْتَنِي ﴾ [سورة يوسف : ١٠٠] .

وأما من قال ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه حُسْنًا ﴾ فالعنى : أمراً ذا حُسن ، أي : وصيناه بوالديه أمراً ذا حُسن ، أي بأمير ذي حُسن . فهو في موضع البدل من قوله ﴿ بوالديه ﴾ ، وهو من باب بدل الاشتغال^(٤) .

١٢ [قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ ﴾ [١٧]^(٦)

(١) قرأ عاصم وحزمة والكسائي ﴿ إحصاناً ﴾ والباقون ﴿ حسناً ﴾ . انظر السبعة ٥٩٦ ، والتيسير ١٩٩ ، والنشر ٢/٢٧٣

(٢) كان في النسخ « إليه » والصواب ما أثبت .

(٣) لأن المصدر ومعموله كالوصول والصلة ولا تتقدم الصلة ، وقد سلف التعليق على هنا ٨٧٠ ، وانظر ما سلف ٥٦٧ ، ٩٧٠

(٤) كذا قال ، ولا أعلم أحداً ذكر هذا القول . وقد أجاز أبو علي في انتصاب ﴿ حسناً ﴾ قولين : الأول أنه منتصب على المصدرية ويكون « حُسن » بمعنى « إحصان » ، وهو ظاهر قول الفراء والنحاس ؛ فيما أن يكون « حُسن » مصدراً على حذف الزوائد أو اسم مصدر كالعطاء والإعطاء . والثاني أنه منتصب بفعل محذوف تقديره : اتخذ حسناً واصطنع حسناً ، و « حُسن » على هذا إما صفة على وزن « فَعْلٌ » أو مصدر كالكفر وعليه فالتقدير : أمراً ذا حُسن ، هكذا قال في الموضع الأول من الحجة ، وردة هذا القول في الموضع الثاني منها .
 (٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ٣٧٢ ، والبيان ٢/٣٧٠ ، والبحر ٨/٦١ ، وما سلف ٢٤

مبتدأ ، وخبره مضر ، والتقدير : وفيما يُتلى عليكم قصّة الذي قال لوالديه .
ويجوز أن يكون مبتدأ ، وخبره ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ ﴾ [١٨] كما قال : ﴿ والذي
جاء بالصدّق وصدّق به أولئك ﴾^(١) [سورة الزمر : ٣٣] ، وقال : ﴿ وخضتم كالذي
خاضوا أولئك ﴾^(٢) [سورة التوبة : ٦٩] ، وأنشدوا^(٣) :

إِنَّ الَّذِي حَانَتْ بِفَلَجٍ دِمَاؤُهُمْ هَمُّ الْقَوْمِ كُلِّ الْقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدٍ^(٤)

- (١) سلف الكلام عليها في موضعها ١١٦٢
- (٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٥١٩-٥٢٠ . و « الذي » في هذه الآيات جنس ولا يراد به واحد معين ولهذا ما أخبر عنه بالجمع « أولئك » في الآيتين وكني عنه بالجمع في قوله « خاضوا » وأشير إليه بقوله « أولئك » .
- (٣) للأشهب بن رُمَيْلة . والبيت من أبيات له في البيان والتبيين ٥٥/٤ ، والمؤتلف والمختلف ٣٣ ، وسمط اللآلي ٢٤-٣٥ ، والحجاسة البصرية ٢٦٩/١ ، والمقاصد ٤٨٢/١ ، وشرح شواهد المغني ١٧٥ ، والحزانة ٥٠٨-٥٠٧/٢ ، وشرح أبيات المغني ١٨٠/٤-١٨١ ، ورجعة الأمل ١٧٩/١ . وهوله في الكتاب ٩٦/١ ، ومجاز القرآن ١٩٠/٢ ، وللمقتضب ١٤٦/٤ ، وسر الصناعة ٥٣٧ ، والمحتسب ١٨٥/١ ، والمنصف ٦٧/١ ، وضرائر الشعر ١٠٩ ، ومعجم البلدان (فلج) ٢٢٢/٤ ، ومعجم ما استعجم ١٠٢٨ . ويقع هذا البيت في أبيات لحريث بن محفض أنشدها أبو تمام في مختار أشعار القبائل ، انظر شرح شواهد المغني والحزانة وشرح أبيات المغني .
- وهو بلا نسبة في معاني القرآن للأخفش ٨٥ ، والحجة ١١٢/١ ، والبصريات ٢٥٣ ، وتأويل مشكل القرآن ٣٦١ ، والمحتسب ٨٠/٢ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٢٥٢ ، وابن عيمش ١٥٥/٣ ، ووصف الباقي ٣٤٢ ، وابن الشجري ٢٠٧/٢ ، وجمع البيان ٥٤/١ ، والمغني ٣٥٦ ، ٧١٧ ، والهمع ١٦٨/١ و ٢٨٠/٤
- (٤) البيت محروم ، وينشد غير محروم « وإن » أو « فإن » . ويروي : « وإن الألى حانت » ، وعليها فلا شاهد فيه .
- استشهد به الأكثرون - ومنهم سيويوه والمبرد والأخفش وغيرهم - على أنه أراد « الذين » فحذف النون تحقيفاً لطول الاسم بالصلة . وأجاز أبو علي وابن جني ومن وافقها أن يكون « الذي » هنا جنس ، وعلى هذا استشهد به المؤلف .
- و « حانت » من الحُتِن وهو الهلاك . وفلج : موضع في طريق البصرة إلى مكة وفيه منازل للحاج .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ أَتَعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ ﴾ ^(٢) [١٧]

رواه الحلواني عن هشام بفتح النون من ﴿ تعدانني ﴾ ^(٣) وهي لغة ، يفتحون نون التشبية ^(٤) كما يكسرون نون الجمع ^(٥) تشبيهاً لأحدهما بصاحبه .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ قَلُولًا نَصْرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً ﴾ ^(٧) [٢٨]

التقدير : الذين اتخذوا من دون الله آلهة قرباناً ، ف ﴿ قرباناً ﴾ مفعول ثانٍ

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر شرح اللع اللوح ١/٢٠ ، والجواهر ٣٩٢ ، وإعراب القرآن ١٥٢/٣-١٥٣ ، والبحر ٦٢/٨

(٣) وكذا قال في شرح اللع والجواهر ، ولا أعرف أحداً ذكر هذه الرواية من طريق الحلواني عن هشام عن ابن عامر . وقد رويت هذه القراءة الشاذة فيما قال أبو حيان من طريق سام [؟] عن هشام . والذي نصوا عليه أن هشاماً يقرأ ﴿ أتعدانني ﴾ بنون واحدة مدغمة ، انظر النشر ٢٧٢/٢ و ٣٠٣/١ والمصادر السالفة .

وقد عزا ابن خالويه في شواذه ١٣٩ القراءة بفتح النون من ﴿ تعدانني ﴾ إلى عبد الوارث عن أبي عمرو ، وزاد أبو حيان نسبتها إلى الحسن وشيبة وأبي جعفر بخلاف عنه وهارون بن موسى عن الجحدري وسام [؟] عن هشام .

(٤) وكذا قال في شرح اللع ، وذهب في الجواهر إلى أن النون فتحت تبعاً للألف وطلباً للمطابقة . وانظر في هذه اللغة سر الصناعة ٤٨٨ ، وشرح الملوكي ١٧٥-١٧٦ ، وابن يعيش ١٤١/٤-١٤٣ ، وضرائر الشعر ٢١٧-٢١٨

وذكر النحاس أن بعض الرواة عن نافع فتح هذه النون فغلطه ، واشتد المبرد في إنكارها .

(٥) كقول سحيم بن وثيل الرياحي « وقد جاوزت حد الأربعين » وكقول ذي الإصبع « وابن أبي أيُّ من أبيين » . انظر سر الصناعة ٦٢٧-٦٢٨ . والمقتضب ٣/٢٣٢-٢٣٤ ، والكامل ٦٢٣-٦٣٥ ، وابن يعيش ١١/٥-١٣ ، والمهمع ١٦٤/١-١٦٥ ، والخزانة ٤١٤/٣

وما ذكره المؤلف هو مذهب ابن جني ومن وافقه ، ومذهب المبرد ومن وافقه أن الكسرة في هذا علامة إعراب لأنه جعل الإعراب فيها وليس على الأصل في التقاء الساكنين .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر الجواهر ٣٣١ ، ٤٦٨ ، وإعراب القرآن ١٥٨/٢ ، ومجمع البيان ٩١/٥ ، والبيان ٣٧٢/٢ ، والبحر ٦٦/٨ ، والكشاف ٥٢٦/٣ ، والتبيان ١١٥٨ ، والمغني ٦٩٥-٦٩٦

قَدَّمَ عَلَى الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ ، أَي : آلهة ذاتِ قربان ، أَي ذاتِ قُرْبَةٍ (١) .

قوله عز وعلا : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَلَمْ يَعْصِي بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ ﴾ (٢) [٢٣]

دخلت الباء في قوله ﴿ بقادر ﴾ لِحَرْفِي حَرْفِ النْفِي فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ ، كما
دخلت « مِنْ » في قوله ﴿ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ
يُنزَلَ عَلَيْكَ مِنْ خَيْرٍ ﴾ (٣) [سورة البقرة : ١٠٥] فدخلت « مِنْ » لما ذكرنا .

ولهذا المعنى كان قوله ﴿ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ﴾ (٤) [سورة الجاثية : ٢١] فيمن
رفع ، كان الضمير للكافرين دون القبيلين ، ومن نصب جاز أن يكون للقبيلين ،
لأن الرفع يوجب البتات بالخبر عن استواء (٥) محيائهم ومماتهم ، والنصب يكون
راجعاً / إلى ﴿ نجعلهم ﴾ وهو في صلة ﴿ أَنْ ﴾ التي لحقها « الحسان » لَمَّا جَرَى
فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ ، وَلِحَقِّ « أَنْ » الَّذِي لِحَقِّ جَمِيعِ مَا فِي صَلْتِهِ أَيْضاً .

(١) كذا قال ، وهو سهو محض وخطأ لا يجوز . والصواب أن التقدير : الذين اتخذوهم من دون الله
قرباناً آلهة ، فحذف المفعول الأول وهو « هم » العائد إلى الذين ، وواو الجماعة تعود إلى الذين
أهلكوا المذكورين في قوله تعالى ﴿ ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم
يرجعون فلولا ... ﴾ . وهذا هو الوجه الذي ذكره في الجواهر ، وهو قول الجميع . واختلفوا في
قوله ﴿ قرباناً آلهة ﴾ فقيل : قرباناً مفعول ثانٍ وآلهة بدل منه ، وهو أحد أقوال النحاس وهو
ظاهر قول المؤلف في الجواهر وذكر أن قرباناً مفرد في موضع الجمع وهو في الأصل مصدر .
وذهب الزمخشري إلى أنه فاسد ولم يبين جهة فساده ويئنها ابن هشام ولم يأتيها بشيء ، وارتضاه
أبو حيان ، وأجازة العكبري وابن عطية . وأجاز النحاس ومن وافقه أن يكون آلهة مفعولاً ثانياً
وقرباناً مفعولاً له أو مصدرأ .

(٢) انظر الجواهر ٦٧٣ ، ومعاني القرآن لسأخفش ٤٧٨ ، وللغراء ٥٦٧/٣-٥٧٧ ، وإعراب القرآن
١٦٧/٣-١٦٢ ، وجمع البيان ٩٣/٥ ، والبيان ٣٧٣/٢ ، والبحر ٦٨/٨ ، وبلغني ٨٨٤

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٨٥

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ١٢٢٨

(٥) في الأصل : سواء ، وهو تحريف صوابه من ي و ب .

فـ « الحسبان » وحرف النفي في ذلك سواءً . فهذه الآي متجاوبةً أصداؤها في باب الصناعة . وكلُّ الآي كذلك لكنها تخفى إلا على البَزَلِ الحَذَّاقِ^(١) . ولقد علم الله أني ما قصرتُ فيما قدَّرتُ على إيضاحه .

٣

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ ﴾ [٣٥]

٦

تقديره : كأنهم لم يلبسوا يوم يرون ما يوعدون إلا ساعة من نهار . فلا يراد باليوم هنا وضح النهار ، وإنما يراد به الحين ، ليصحَّ قوله ﴿ من نهار ﴾ .

ثم قال : ﴿ بَلَاغٌ ﴾^(٣) [٣٥]

٩

والتقدير : ذلك بلاغ ، فحذف المبتدأ للعلم به .

(١) البَزَلُ جمع بازل ، وهو الرجل الذي كملت تجربته على التشبيه بالبعير الذي استكمل السنة الثامنة وطعن في التاسعة وفطر نابه ، والحذَّاق جمع حاذق وهو الذي أوغل في ممارسة الشيء حتى مهر وبرع .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ١٨٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٧٩ ، وإعراب القرآن ١٦٢/٣-١٦٣ ، ومجمع البيان ٩٣/٥ ، والبيان ٣٧٣/٢ ، والبحر ٦٩/٨ ، والكتاب ١٩١/١ ، والخصائص ٣٦٢/٢ ، وابن الشجري ٣٢٠/١ ، والمغني ٨٢٤

سورة القتال

قوله عز و علا : ﴿ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ ^(١) [١١]

أي : جزاء أعمالهم ^(٢) بأن أحبطها لكفرهم .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ ^(٤)

[٤]

أي : فاضربوا ضربَ الرقاب ^(٥) ، فحذف الفعل .

﴿ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ ^(٦) [٤]

نصب على المصدر ، أي : فإمّا منوهم منّا ، وإمّا فادوهم فداءً . و ﴿ فداءً ﴾ يجوز ^(٧) أن يكون مصدر « فادوا » فيكون « فداء » ك « قتال » ، ويجوز أن

(١) انظر مجمع البيان ٩٦/٥ ، والبحر ٧٢/٨ ، وتفسير الطبري ٢٥/٢٦ ، والقرطبي ٢٢٢/١٦ ، وابن كثير ٢٨٩/٧ ، ومجمع التفسير ٤٩٦/٥

(٢) هذا معنى قول الجميع . وعبارة ابن كثير « أي أبطلها وأذهبها ولم يجعل لها جزاء ولا ثواباً » .

(٣) زيادة من ي .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٥٧/٣ ، وإعراب القرآن ١٦٧/٣ ، ومجمع البيان ٩٦/٥ ، والبيان ٣٧٤/٢ ، والبحر ٧٢/٨ ، والكتاب ١٢٥/١ ، والمقتضب ٢٠٩/٣ ، ٢١٦ ، ٣٦٩ ، والكامل ٢٤٢ ،

والأصول ١٣٠/٢ ، والإيضاح ١٦٥ ، وابن يعيش ٤٨/٤ ، وابن الشجري ١١٤/٢

(٥) هذا سهو منه ، والصواب أن يكون التقدير : اضربوا الرقاب ضرباً ، فحذف الفعل وناب المصدر عنه وأضيف إلى المفعول وهي إضافة في تقدير الاتصال لأن التقدير : ضرباً الرقاب .

(٦) انظر شرح اللمع اللوح ١/٥٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٥٧/٣ ، ١٥٨/٢ ، ١٨٥ ، وإعراب القرآن

١٦٧/٣ ، والحجة ١١٨/٢ ، ومجمع البيان ٩٦/٥ ، والبيان ٣٧٤/٢ ، والبحر ٧٤/٨ ، والكتاب

١٣٥/١ ، ١٦٨ ، والمقتضب ٢٦٨/٣ ، والأصول ٥٦/٢ ، والبغداديات ١٠٦ ، ١٢٠ ، وابن يعيش

١١٤-١١٥ و ١٠٠/٨-١٠١ ، وابن الشجري ٣٤٤/٢ ، وما سلف ٦٨ ، ٧٧٤

(٧) أجاز القولين أبو علي في الحجة ، وانظر ما سلف ٦٨

يكون مصدر « فَدَى » ، تقول : فَدَى فِدَاءً ، كما تقول : كتب كِتَاباً وحَسَبَ حساباً .

٣ ﴿ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ ^(١) [٤]
حذف المضاف ، أي : أهل الحرب ^(٢) .

٦ ﴿ ذَلِكَ ﴾ ^(٣) [٤]
أي : الأمر ذلك ، فحذف المبتدأ .

٩ [قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ﴾ ^(٥) [٦]
قالوا : طَيَّبَهَا لَهُمْ ^(٦) ، من العَرَفِ ، وهو الرائحة الطيبة .
وقيل ^(٧) : عَرَّفَهَا بَأَن وَصَفَهَا لَهُمْ ، من العِرْفَانِ والمعرفة .

٩ [قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ فَتَعَسَّأَ لَهُمُ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ ^(٩) [٨]

(١) انظر شرح اللمع اللوح ١/٨٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٥٧/٢-٥٨ ، وإعراب القرآن ١٦٧/٣-١٦٨ ،
ومجمع البيان ٩٧/٥ ، والبحر ٧٤/٨ ، ومجمع التفاسير ٤٩٦/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٤٠٩ ، وابن
الشجري ٢٩٧/١

(٢) المعنى عند الفراء والنحاس ومن وافقها أن الماء في أوزارها للحرب وأنت تريد أوزار أهلها ،
وما قدره المؤلف وغيره أقرب .

(٣) انظر إعراب القرآن ١٦٨/٣ ، ومجمع البيان ٩٦/٥ ، والبيان ٢٧٤/٢

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٥٨/٢ ، ومجمع البيان ٩٨/٥ ، والبحر ٧٥/٨-٧٦ ، وتفسير الطبري
٢٦-٢٨-٢٩ ، والقرطبي ٢٣١/١٦ ، ومجمع التفاسير ٥٠٠/٥ ، وابن كثير ٢٩٢/٧ ، ومجاز القرآن
٢٣١/١٩ ، وتفسير غريب القرآن ٤٠٩

(٦) عن ابن عباس .

(٧) وهو معنى قول قتادة ومجاهد وسعيد وابن زيد .

(٨) زيادة من ي .

(٩) انظر معاني القرآن للفراء ٥٨/٣ ، وإعراب القرآن ١٦٩/٣ ، ومجمع البيان ٩٨/٥-٩٩ ، والبيان
٢٧٤/٢ ، والبحر ٧٦/٨ ، والمغني ٦٥٧

أي : اتَّعَسَهُمُ اللَّهُ تَعَسًا وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [١١١]

أي وَلِيُّهُمْ وَنَاصِرُهُمْ .

﴿ وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾ [١١١] ^(٢)

أي لَا نَاصِرَ لَهُمْ .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾

[١١٨]

﴿ أَنْ ﴾ في محل النصب بدل من الساعة ، أي : هل ينتظرون إلا إتيان

الساعة بغتة .

﴿ فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ ﴾ [١١٨] ^(٤)

قال الأخفش : التقدير : فأنَّى لهم ذكراهم إذا جاءتهم ^(٥) . ف « ذكراهم »

يرتفع بقوله ﴿ أَنَّى لَهُمْ ﴾ وفي ﴿ جَاءَتْهُمْ ﴾ ضمير يعود إليها . ومن رفع

بالثاني ^(٦) كان في ﴿ أَنَّى لَهُمْ ﴾ ضمير على شريطة التفسير ، ومثله :

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٥٩/٣ ، وإعراب القرآن ١٦٩/٣-١٧٠ ، وجمع البيان ١٠٠/٥ ، والبحر

٧٦/٨ ، وتفسير الطبري ٢٠/٢٦ ، والقرطبي ٢٢٤/١٦ ، وجمع التفسير ٥٠١/٥

(٣) انظر الجواهر ٥٨١ ، ومعاني القرآن للفراء ٦١/٣ ، وإعراب القرآن ١٧٢/٣-١٧٤ ، وجمع البيان

١٠٢/٥ ، والبحر ٧٩/٨

(٤) انظر الجواهر ٧٣٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٨٠ ، وللبراء ٦١/٣ ، وإعراب القرآن ١٧٤/٣ ،

وجمع البيان ١٠٢/٥ ، والبيان ٣٧٥/٢ ، والبحر ٨٠/٨

(٥) سها المؤلف هنا عن تمام قول الأخفش وبنى على ذلك ما بناء من تنازع العاملين . وعبارة

الأخفش وغيره : « فَأَنَّى لَهُمْ ذِكْرَاهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ » ففي « جَاءَتْهُمْ » ضمير « الساعة » لا ضمير

« ذكراهم » . وجاء به على الصواب في الجواهر .

(٦) إعمال الثاني مذهب البصريين وإعمال الأول مذهب الكوفيين ، وقد سلف التعليق على مذهبهم

في التنازع ٨٧٢

يَا لَبَّكْرٍ أَنْشِرُوا لِي كُلِّيًّا يَا لَبَّكْرٍ أَيْنَ أَيْنَ الْفِرَارُ^(١)

من رفع بالأول كان في الثاني ضمير ، ومن رفع بالثاني كان في « أين » الأول ضمير ، ومثله^(٢) :

أَنْى وَمِنْ أَيْنَ أَبْكَكَ الطَّرْبُ (٣)

(١) البيت لمهلل بن ربيعة التغلبي . وهو له في الكتاب (٣١٨/١) ، وابن السرياني ٤٦٦/١-٤٦٧ ، واللامات للزجاجي ٨٧ ، والأعاني ٥٩/٥ ، والخزانة ٣٠٠/١ ، وهو بلا نسبة في الخصائص ٢٢٩/٣ ، والمخصص ٥٠/١٤ . استشهدوا به على فتح لام الجر التي تدخل على المستغاث به وهو بكر .

وبكر هو بكر بن وائل أخو تغلب بن وائل ومنهم جساس قاتل كليب أخي مهلهل . وقوله « أنشروا لي كليياً » أي أحيوه حتى أعفيكم من القتل ، يريد أنكم لا تحيونه وأنا لأعفيكم من القتل ، فهذا وعيد وتهديد ، وقوله « أين أين الفرار » أي لم تفرون . وهو لم يستغث بهم ليغيثوه إنما استغاث منهم لأجل ما نزل بهم من قتل مهلهل إياهم لأنه محاربهم فالمستغاث به هو المستغاث من أجله هنا ، عن ابن السرياني والأعلم والكتاب .

وذهب النحاس إلى أن اللام للاستهزاء ، وذهب الرضي في شرح الكافية ١٣٤/١ إلى أنها داخلية على المنادى المهدد ، قال : « ولا معنى للاستغاثه هنا لا حقيقة ولا مجازاً » . قال البغدادي : « هذا المعنى هو الجيد ومأخذه في هذا البيت واضح لا خفاء به ... » اهـ .

واستشهد المؤلف بالبيت على التنازع في قوله « أين أين الفرار » ، والصواب أن « أين » الثانية مكررة وهي توكيد لفظي ، ولا تنازع .

(٢) للكيت ، وهو مطلع هاشمية له في شرح هاشميات الكيت ١٠٠ . وهو له في تأويل مشكل القرآن ٥٢٥ ، وإيضاح الوقف ٩٦٧ ، وجمع البيان ٣٢٠/١ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ٥٣ ، وابن يعيش ١٠٩/٤ ، والبحر ٤٤٣/٢ ، وشرح شواهد شرح الشافية ٣١٠ ، وهو بلا نسبة في القطع ١٨٨

(٣) عجزه : من حيث لاصبوة ولا ريب
وأبك أي جاءك وغشيك من الأوب وهو في الأصل الرجوع ليلاً ، والطرب خفة من فرح أو حزن ، والمراد الأول ، والصبوة الصبا والشوق ، والريب جمع ريبة وهي الشبهة .
والمؤلف يجعل البيت من باب التنازع ، وهو غير صحيح ، ولا تنازع في البيت . فقوله « أنى » إن كانت بمعنى « كيف » - وهو الظاهر - فهي في موضع نصب على الحال والعامل فيها مضر ، =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَأُولَىٰ لَهُم ﴾ [٢٠] ^(٢)

٢ مبتدأ وخبر . وهو اسم للتهدد والوعيد ، كأنه قال : الوعيد لهم .
ولا ينصرف ﴿ أُولَىٰ ﴾ لأنه على وزن الفعل ، وصار اسماً للوعيد والتهدد .
وقول المفسرين ^(٣) : وَلِيكَ شَرٌّ فاحذر = لا يريدون به أن « أُولَىٰ » فعل ،
وإنما ذلك تفسير على المعنى .

٦ قوله عز وعلا : ﴿ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ ﴾ [٢١] ^(٤)

٩ صفة لـ ﴿ سُورَةٌ ﴾ [٢٠] تقديره : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نَزَّلَتْ
سُورَةٌ إِذَا نَزَّلَتْ سُورَةٌ ﴾ [٢٠] ﴿ طَاعَةٌ ﴾ أي ذات طاعة ، فحذف المضاف ،
عن أبي إسحاق ^(٥) .

= والتقدير : أتى أبك الطرب ، فحذف لذكره في الثاني ، وإن كانت بمعنى « من أين » تعلق
بـ « أبك » الظاهر ، وكان « من أين » في البيت مكرراً للتوكيد ، وحسن التكرار لاختلاف
اللفظين .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٦٢/٣ ، وجمع البيان ١٠٢/٥ ، والبيان ٣٧٥/٣ . وانظر في « أُولَىٰ له »
مجاز القرآن ٢٧٨/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٤١١ ، وتأويل مشكل القرآن ٥٤٩ ، والصاحبي
٢٨٥-٢٨٦ ، والكامل ١٤١٦ ، والحزانة ٨٧/٤-٩٠ ، واللسان (ولى) .

(٣) هذا إطلاق غير صحيح ، فالأكثر لم يفسروه بما ذكره ، وإنما ذكروا أنه تهدد ووعيد . ونقل
الجهوري وغيره عن ثعلب في تأويل أُولَىٰ لك أن معناه وليك ماتكره ، وعن الأصمعي قاربك
ماتكره .

(٤) انظر الجواهر ١٨٦ ، ٧٤٦ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٣٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٦٢/٣ ، وإعراب
القرآن ١٧٥/٣-١٧٦ ، وجمع البيان ١٠٢/٥-١٠٤ ، والبحر ٨/٨١ ، والكتاب ١/٧١ ، ٢٨٢ ،
والمقتضب ٤/١١١ ، والكامل ٥٧٢ ، والبصريات ٢١٩ ، والخصائص ٢/٣٦٢ ، وابن الشجري
٢٢٠/١ ، والملغني ٦١٠ ، ٨٢٦ .

(٥) عزا هذا القول إليه الطبرسي . وذكره النحاس ولم يعزه . ورده أبو حيان ولم يذكر صاحبه
أيضاً ، قال : « هذا القول ليس بشيء لحيلولة الفصل الكثير بين الصفة والموصوف » اهـ . وهو
كما قال .

وأما غيره^(١) فيحمله على ابتداء مضر ، على تقدير : أمرنا طاعة . وقالوا^(٢) مرة أخرى : / طاعة وقول معروف أمثل من غيرها .

٢/١٢٥

٣ [قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾^(٣) | ٢٢ |

٦ أي عن كتابي و ديني^(٤) . وخبر « عسى » قوله ﴿ أن تفسدوا ﴾ ، والشرط اعتراض بين الاسم والخبر ؛ والتقدير : [^(٥) فهل عسيتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم إن توليتم .

٩ [قوله تعالى]^(٥) : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴾^(٦) | ٢٥ |

خبر ﴿ إن ﴾ قوله ﴿ الشيطان سؤل لهم ﴾ عند الجمهور . وقيل^(٧) : خبر ﴿ إن ﴾ مضر ، والتقدير : معذبون .

(١) ومنهم الخليل وسيبويه والمبرد والنحاس وأبو علي وغيرهم . وأجازوا هذا القول والقول الآتي .

(٢) وهو قول الفراء والمبرد في المقتضب ، وأجاز القولين في الكامل .

(٣) انظر الجواهر ٢٢٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٨٠ ، وللفراء ٦٢/٣-٦٣ ، وإعراب القرآن ١٧٦/٢ ، ومجمع البيان ١٠٤/٥ ، والبيان ٣٧٥/٢-٣٧٦ ، والبحر ٨/٨٢ ، وتفسير الطبري ٣٥/٢٦-٣٦ ، والقرطبي ٢٤٥/١٦ ، وابن كثير ٣٠٠/٧ ، ومجمع التفاسير ٥٠٩/٥

(٤) قال قتادة توليتم عن كتاب الله ، وقال الفراء : توليتم عن محمد ﷺ ، وجمع الطبري بينها ، قال : توليتم عن تنزيل الله وفارقتهم أحكام كتابه وأدبرتم عن محمد ﷺ وعما جاءكم به . وقيل : توليتم أمور المسلمين ، فيكون من الولاية ، عن الكلبي وأبي العالية وكعب .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر الجواهر ٣٢ ، ٥٦٦ ، ومعاني القرآن للفراء ٦٢/٣ ، وإعراب القرآن ١٧٨/٣-١٧٩ ، ومجمع البيان ١٠٥/٥ ، والبحر ٨/٨٢ ، وتفسير الطبري ٢٧/٢٦ ، والقرطبي ٢٤٩/١٦-٢٥٠ ، وابن كثير ٣٠٣/٧ ، ومجمع التفاسير ٥١١/٥ ، والقطع ٦٦٧ ، ومنار الهدى ٢٦٠ ، وما سلف ٦٩٧

(٧) هذا على قول محمد بن عيسى الأصبهاني الذي يقف على ﴿ لهم الهدى ﴾ وبيئته ﴿ الشيطان .. ﴾ ، وخالفه الناس جميعاً فالخبر عندهم ﴿ الشيطان سؤل لهم ﴾ ، وهو قول الكسائي والفراء وأبي عبيد وأبي حاتم وغيرهم .

[و] ^(١) قوله : ﴿ أَمْلى لهم ﴾ قيل : أَمْلى لهم الله ^(٢) ، لقوله ^(٣) ﴿ وَأَمْلى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ [سورة الأعراف : ١٨٢] ، فيكون هذا من باب اختلاف الضميرين ^(٤) . ألا ترى أن فاعل ﴿ سَوَّلَ ﴾ هو ﴿ الشَّيْطَانُ ﴾ .

وقيل ^(٥) : أَمْلى لهم الشيطان بأن أوقع لهم طول الأمل .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ ^(٦) [٢٧] أي كيف حالهم ^(٧) ، فحذف المبتدأ .

☆ قوله ^(٨) عز وعلا : ﴿ إِنْ يَسْأَلُكُمْوهَا فَيُخْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ﴾ ^(٩) [٢٧]

جزم قوله ﴿ فَيُخْفِكُمْ ﴾ بالعطف على الشرط ، وهو ﴿ يسألكموها ﴾ . وقوله ﴿ تبخلوا ﴾ جزم جواب ﴿ إن ﴾ ، وقوله ﴿ يخرج ﴾ جزم عطف على ﴿ تبخلوا ﴾ . فدلَّ على أنه هو الاختيار ، أعني الجزم بعد الجواب ^(١٠) .

(١) زيادة من ي .

(٢) وهو قول الفراء وأبي حاتم والمفضل والطبري والنحاس وغيرهم ، ورجحه أبو حيان . وعلى هذا القول يكون الوقف على قوله ﴿ سَوَّلَ لَهُمْ ﴾ ، ويستثنون ﴿ وَأَمْلى لَهُمْ ﴾ .

(٣) في الأصل : كقولهم ، والوجه ما أثبت من ي وب .

(٤) انظر ما سلف ٦٩٦ ، ١٠٤٥ .

(٥) عن الحسن ، وهو قول الحافظ ابن كثير ، قال أبو حيان : وهو الظاهر ، ورجح الأول .

(٦) انظر إعراب القرآن ١٧٩/٢ ، ومجمع البيان ١٠٦/٥ ، والبيان ٣٧٦/٢ ، والبحر ٨٤/٨ ، وتفسير

الطبري ٢٨/٢٦ ، والقرطبي ٢٥٠/١٦ ، وابن كثير ٣٠٢/٧ ، ومجمع التفاسير ٥١٢/٥

(٧) وكذا قدره الطبرسي وأبو البركات والحافظ ابن كثير ، وهو الظاهر . وقدره النحاس ومن وافقه : فكيف تكون حالهم ، وقدره الطبري ومن وافقه : فكيف لا يعلم حالهم ، وأجاز القولين أبو حيان ، فتكون « كيف » حالاً من عامل مضر .

(٨) انفردت نسخة الأصل بالكلام على هاتين الآيتين ٣٧ ، ٢٨ .

(٩) انظر الجواهر ٩٣٠-٩٣١ ، والبيان ٣٧٦/٢ وقد نقل عن المؤلف من غير تصريح ، والبحر ٨٦/٨

(١٠) انظر ما سلف ٢٠٥

فما بالهم^(١) عدلوا عن الجزم في ﴿ وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴾^(٢) [سورة
الشورى : ٢٥] ولم تترجح قراءة الحسن^(٣) حيث قرأ ﴿ ويعلم الذين يجادلون ﴾
بالكسر لالتقاء الساكنين^(٤) !؟

﴿ فَمِنْكُمْ مَن يَبْخَلُ ﴾^(٥) [٢٨]

رفع ، إذ هو في صلة ﴿ مَن ﴾ الموصل .

قوله بعده : ﴿ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ ﴾^(٥) [٢٨]

شرط جزم ﴿ يبخل ﴾ وجوابه في الفاء ، أعني ﴿ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ ﴾ .
و ﴿ يبخل ﴾ بعد ﴿ إِنَّمَا ﴾ رفع كما ارتفع ﴿ ومن عاد فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ ﴾^(٦)
[سورة المائدة : ٩٥] ، فكلمة ﴿ يبخل ﴾ مجزومة ، أعني الوسطى والآخرة^(٧) . ☆

(١) يريد القراء ، ولم يقرأها بالجزم أحد ، فقرأ بالرفع نافع وابن عامر وقرأ الباقون بالنصب ، انظر
ماسلف ١٢٠٠

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ١٢٠٠ ، وانظر ٢٠٥ أيضاً .

(٣) ذكر الزخشري وتابعه أبو حيان أنه قرئ ﴿ ويعلم ﴾ بالجزم ولم ينسبها إلى أحد ، وأجاز الفراء
الجزم ولم يعزه إلى أحد أيضاً ، انظر للمصادر التي أحلنا عليها ١٢٠٠

(٤) أجاب المؤلف عن هذا بقوله : « النصب في هذا ضعيف في أصل الباب وإنما قوي في هذه الآية
لأنه وجد مع جواز النصب سبب آخر وهو فتح اللام قبل الميم » ، انظر ماسلف ٢٠٦ ، ١٢٠٠ ،
والجواهر .

(٥) انظر إعراب القرآن ١٨٣/٣ ، والمقتضب ١٩٥/٣

(٦) انظر الكلام عليها في شرح اللمع اللوح ١/١٢٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٦١ ، وإعراب القرآن
٥٢٠/١ ، ومجمع البيان ٢٤٣/٢-٢٤٤ ، والبحر ٢٢/٤ ، والكتاب ٤٣٨/١ ، والعصديات ١١٦ ،
والمعني ٢١٨ ، ٣٠٢ . والرفع في ﴿ فينتقم ﴾ لأنه مبني على مبتدأ ، والتقدير : فهو ينتقم ،
فالفاء داخلة على جملة اسمية . أما ﴿ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ ﴾ فرفع لتقدم إنما فاتصلت بها الفاء فوضعها
جزم ، وأجاز البرد ومن وافقه أن تكون « من » اسماً موصولاً .

(٧) كذا في الأصل ، وأخشى أن تكون « والآخرة » ليست من المؤلف ، فإنه يريد أن جملة « فَإِنَّمَا
يبخل » في موضع الجزم لأنها جواب الشرط ، كما أن « يبخل » الوسطى مجزومة لأنها فعل
الشرط ، أما الأولى فرفوعة لأنها صلة الموصل .

سورة الفتح

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ﴾ (١)

[٢ - ١]

عند سهّل (٢) أنّ اللام لام القسم ، وعند الجمهور (٣) أنه لما قال له ﴿ إذا جاء نصرُ الله والفتحُ ﴾ إلى قوله ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ ﴾ [سورة النصر : ١-٢] فتّح له مكّة ليستغفره على موجب سورة النصر (٤) ، فيغفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر (٥) .

وقال أبو إسحاق (٦) : إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً لنُدْخِلَكَ الْجَنَّةَ ، فعبر عن ذلك بالغفران .

(١) انظر إعراب القرآن ١٨٦/٣ ، ومجمع البيان ١١٠/٥ - ١١١ ، والبيان ٣٧٧/٢ ، والبحر ٨٩/٨ - ٩٠ ، وتفسير الطبري ٤٢/٢٦ - ٤٣ ، والقرطبي ٢٦١/١٦ - ٢٦٢ ، وإيضاح الوقف ٩٠٠ ، والقطع ٦٦٩ ، والمكتفى ٥٢٧ ، ومنار الهدى ٢٦١ ، والمقتضب ٧/٢ ، والخصائص ٢٠٤/١ ، وسر الصناعة ٣٣١ ، وابن يعيش ٢٦٨/٨

(٢) هو أبو حاتم السجستاني . وقد غلطوه ، انظر ما سلف من التعليق على هذا ٢٥٢

(٣) يريد أن اللام في ﴿ ليغفر ﴾ عند الجمهور لام كي .

(٤) ما ذكره المؤلف أخذه من الطبري وعبارته : « قضينا لك عليهم بالنصر والظفر لتشكر ربك وتحمده على نعمته بقضائه لك عليهم وفتح ما فتح لك ولتسبحه وتستغفره فيغفر لك بفعالك ذلك ربك ما تقدم من ذنبك قبل فتحه لك ما فتح وما تأخر بعد فتحه لك ذلك ما شكرته واستغفرته . وإنما اخترنا هنا القول في تأويل هذه الآية لدلالة قول الله عز وجل ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا ﴾ = على صحته ، إذ أمره تعالى أن يسبح بحمد ربه إذا جاء نصر الله وفتح مكة وأن يستغفره ، وأعلم أنه تواب على من فعل ذلك » اهـ . وقيل في تأويل الآية غير ذلك .

(٥) في الأصل : صورة ، وهو تحريف .

(٦) ليس كتابه بين يدي ، ولم أصب كلامه في المظان .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ ﴾ [٨ - ٩]

٣ الهاء في ﴿ تسبحوه ﴾ لله عز وجل ، وفي ﴿ توقروه ﴾ للرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهُ ﴾ [١٠]

٦ كسره الجمهور - أعني الهاء - غير حفص ^(٤) فإنه ضمها فقرأ ﴿ عليه الله ﴾ ، وأراد ^(٥) بذلك التوفيق بينها وبين الهاءات في قوله ﴿ وتعزروه وتوقروه وتسبحوه ﴾ .

٩ [قوله تعالى] ^(١) ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ﴾ [١٥]

و ﴿ كَلِمَ اللَّهِ ﴾ ^(٧) جمع كلمة ، والمعنى : يريدون أن يخرجوا معك . و [قد] ^(١) قال الله تعالى ﴿ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا ﴾

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ٢٣ ، وإعراب القرآن ١٨٨/٢ ، وجمع البيان ١١٢/٥ ، والبحر ٩١/٨ ، وتفسير الطبري ٤٧/٢٦ ، والقرطبي ٢٦٦/١٦ - ٢٦٧ ، وابن كثير ٣١٢/٧ ، وجمع التفاسير ٤/٦ ، وإيضاح الوقف ٩٠٠ ، والقطع ٦٧٠ ، والمكفى ٥٢٨ ، ومنار الهدى ٢٦١ ، وما سلف ٦٩٧

(٣) انظر إعراب القرآن ١٨٨/٣ - ١٨٩

(٤) انظر السبعة ٦٠٣ ، ٢٩٤ ، والتيسير ١٤٤ ، والنشر ٣٧٤/٢ و ٣٠٥/١ ، وإعراب القرآن . وكذلك ضم حفص ﴿ وما أنسانيه ﴾ [سورة الكهف : ٦٢] وقد سلف الكلام عليها في موضعها ٧٦٧ - ٧٦٨

(٥) مقاله المؤلف في تحليل قراءة حفص شيء انفرد به .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٦٦٣ ، وإعراب القرآن ١٩٠/٣ ، والحجة ٣٠٩/٤ - ٣١٠ خم ، وجمع البيان ١١٣/٥ ، والبحر ٩٤/٨ ، وتفسير الطبري ٥٠/٢٦ - ٥١ ، والقرطبي ٢٧١/١٦ ، وابن كثير ٣٢٠/٧ ، وجمع التفاسير ١٢/٦

(٧) قرأ ﴿ كلم الله ﴾ حزة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ كلام الله ﴾ . انظر السبعة ٦٠٤ ، والتيسير ٢٧٥/٢ ، والنشر ٢٧٥/٢

[سورة التوبة : ٨٢] وقال ههنا ﴿ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ [١٥] فأرادوا تغيير هذا^(١) .

[قوله تعالى] ^(٢) ﴿ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ ﴾ ^(٣) [٢٠]

أي أخذ مغانم وحيازة مغانم ، فحذف المضاف^(٤)

[قوله تعالى] ^(٢) ﴿ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ

عَنْهُمْ ﴾ [٢٤] ^(٥)

الواو لا يوجب الترتيب^(٦) ، ومع ذلك فللفظ حق^(٧) ، ألا ترى أنه قدّم ذكر كفّ أيديهم عن المؤمنين ، وهو نعمة منه عز وجل . فهذا يجب تقديمه^(٨) ، وتسقط^(٩) عبرة الواو إذا روعي هذا .

١/١٢٦

قوله عز وعلا : ﴿ وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا / عَلَيْهَا ﴾ ^(١٠) [٢١]

(١) هذا قول ابن زيد ، وبه قال الجبائي والنحاس وأبو علي . وغلّطه الطبري والطبرسي وغيرها بأن آية التوبة نزلت منصرفه من غزوة تبوك في سنة تسع من الهجرة وهي بعد فتح مكة وغزوة حنين والطائف ، وهذه الآية آية الفتح نزلت بعد الانصراف من الحديبية في سنة ست من الهجرة . والمراد : يريدون أن يغيروا وعد الله الذي وعد أهل الحديبية ، وذلك أن جعل غنائم خيبر لهم ووعدهم ذلك عوضاً من غنائم أهل مكة إذا انصرفوا عنهم على صلح ولم يصيبوا منهم شيئاً ، عن مجاهد وقتادة وجويبر ، وعليه عامة أهل التأويل . (٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر الجواهر ٩٣ ، والبيان ٢٧٨/٢ ، ومشكل إعراب القرآن ٦٧٦/٢

(٤) قدره في الجواهر : تملك مغانم ، وقدره مكي وتابعه أبو البركات « ملك مغانم » ، قال مكي : « لأن المفعول الثاني ل « وعد » لا يكون إلا مصدرأ لأن الجثث لا يقع الوعد عليها ، إنما يقع على ملكها وحيازتها » .

(٥) انظر الجواهر ١٠٤

(٦) سلف التعليق على هذا ٨٨

(٧) نقل في الجواهر قول ابن جني « الواو وإن كان لا يوجب الترتيب فإن لتقديم المتقدم حظاً وفضلاً على المؤخر » اهـ .

(٨) في الأصل : تقويمه ، وهو تحريف .

(٩) لم يعجم في الأصل . وفي ي و ب : ويسقط .

(١٠) انظر إعراب القرآن ١٩٢/٣ ، ومجمع البيان ١٢٣/٥ ، والبيان ٢٧٨/٢ ، والبحر ٩٧/٨ ، وتفسير =

أي : ومغانم أخرى لم تقدرُوا عليها . فهو نصب عطف على قوله ﴿ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ﴾^(١) [١٩] .

٣ [قوله تعالى] ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهُدَىٰ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ ﴾^(٢) [٢٥]

نصب قوله ﴿ والهدى ﴾ بالعطف على الكاف [والميم]^(١) ، والمعنى : أن صدوكم وصدوا الهدى . وقوله ﴿ معكوفاً ﴾ حال . وقوله ﴿ أن يبلغ محله ﴾ إن قدرته : وصدوا الهدى عن بلوغ محله = كان عند الخليل جرأ وإن أضرمت « عن » ، وعند سيبويه نصباً بنزع [الحافض]^(٤) « عن »^(٥) .

٩ ويجوز أن يكون ﴿ أن يبلغ ﴾ كراهة أن يبلغ ، فحذف المضاف . وعند الفراء هو في تقدير : لئلا يبلغ^(٦) .

= الطبري ٥٧/٢٦ ، والقرطبي ٢٧٩/١٦ ، وابن كثير ٢٢٢/٧ ، ومعجم التفسير ٢١/٦ ، والكشاف ٥٤٧/٣ ، والتبيان ١١٦٦

(١) أجاز الزمخشري وتابعه أبو حيان أن يكون معطوفاً على « هذه » في قوله : ﴿ وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فجعل لكم هذه ... ﴾ ، وهو قول القرطبي ، وأن يكون « أخرى » مبتدأ وقوله ﴿ لم تقدرُوا ﴾ صفة والخبر ﴿ قد أحاط الله بها ﴾ . وقدره النحاس والطبري « ووعدكم أخرى » ، والظاهر أنه منصوب عندهما بالفعل المضمر ، وهو ما صرح به العكبري .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ١٢٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٨١ ، وللغراء ٦٧/٣ - ٦٨ ، وإعراب القرآن ١٩٢/٣ ، ومعجم البيان ١٢٣/٥ ، والبيان ٢٧٨/٢ ، والبحر ٩٨/٨ ، والتبيان ١١٦٧ ، وتفسير القرطبي ٢٨٤/١٦ وفيه كلام لأبي علي في هذه الآية ، والظاهر أن المؤلف أخذ من كلام أبي علي .

(٤) زيادة من ب .

(٥) العكس هو الصواب . فنصبه مذهب الخليل ، وبقاؤه على الجر وجه أجازته سيبويه وهو وجه قوي عنده ، وهو قول الكسائي ، وقد سلف بسط التعليق على هنا ١٧٧

(٦) حذف المضاف قبل أن في نحو هذا هو مذهب البصريين ، وحذف اللام قبلها ولا بعدها هو =

وقيل : معكوفاً من أن يبلغ^(١) ، فحذف « من » . فهذه أوجه تجوز في موضع ﴿ أن يبلغ ﴾ .

٢ قوله عز وجل ﴿ ولولا رجالٌ مُؤْمِنُونَ ونِساءٌ مُؤْمِناتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُم أَن تَطَّوُّوهُم ﴾^(٢) [٢٥]

٦ موضع ﴿ أن تطوؤهم ﴾ رفع بدل من ﴿ رجال ﴾ ، والتقدير : [و]^(٣) لولا أن تطوؤوا رجالاً مؤمنين .

وقوله ﴿ لم تعلموهم ﴾ في موضع الرفع صفة لـ ﴿ رجال ﴾ و ﴿ نساء ﴾ .

٩ وجواب ﴿ لولا ﴾ يغني عنه جواب ﴿ لو ﴾ في قوله ﴿ لو تزيَّلوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً ﴾ [٢٥] .

١٢ فأما اللام في قوله ﴿ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ [٢٥] فإنه يتعلق بمضمر ، دل عليه قوله ﴿ وهو الذي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ ﴾ [٢٤] أي كفهم ليدخل من يشاء في رحمته . ولا يتعلق بـ ﴿ كفَّ ﴾ هذه لأنها في صلة ﴿ الذي ﴾ وقد فصل بين ﴿ كفَّ ﴾ وبين اللام ما ترى من الكلام^(٤) .

قوله عز وجل ﴿ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ ﴾^(٥) [٢٧]

= مذهب الكوفيين ، وقد سلف التعليق على هذا ١٦٢ . وهذا - أعني القول الأول - هو قول

الأخفش هنا ، ولم يتكلم فيه الفراء في هذا الموضع من كتابه ، وذكر القولين أبو علي وغيره .

(١) ذكره الطبرسي والعكبري وأبو حيان ، أي : ممنوعاً من أن يبلغ . وقيل معكوفاً عن أن يبلغ أي

مصروفاً ومحسوساً عن أن يبلغ ، وهو ما في الجواهر ، وذكره العكبري وهو قول أبي حيان ،

والموافق لما في اللسان (عكف) ، يقال : عكفه عن حاجته : صرفه وحبسه .

(٢) انظر الجواهر ٥٨٧ - ٥٨٨ ، وشرح اللمع اللوح ٢/١٠٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٨١ ، وجمع

البيان ١٢٣/٥ - ١٢٤ ، والبيان ٢٧٨/٢ - ٢٧٩ ، والبحر ٨/٩٨٠ . (٣) زيادة من ي وب .

(٤) قال في الجواهر : « قال أبو الحسن : اللام من صلة كفَّ . ولو قال متعلق بمضمر دل عليه كف لم

يكن فصلاً بين الصلة والموصول وكان أحسن » اهـ .

(٥) انظر الجواهر ٩٣ ، وجمع البيان ١٢٦/٥ ، والبيان ٢٧٩/٢ ، والبحر ١٠١/٨ ، وتفسير الطبري =

أي تأويل الرؤيا^(١) . لا بد من ذا : لأن الرؤيا مخايل تُرى في النوم ، فلا
تحتل الصدق والكذب ، وإنما تأويلها يحتل الصدق والكذب .

[وقوله تعالى] ^(٢) ﴿ إِنَّ شَاءَ اللَّهِ آمِنِينَ ﴾ ^(٣) [٢٧]

الاستثناء راجع إلى ﴿ الرؤيا ﴾^(٤) لا إلى خبر الله عز وجل . كأن القائل في
المنام علق الدخول بمشيئة الله ، وأخبر الله تعالى أنه قد حققها ، وسيكون من غير
شرط واستثناء .

[قوله تعالى] ^(٥) ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ ^(٦) [٢٨]

أي كفاك الله شهيداً . و ﴿ شهيداً ﴾ تمييز أو حال . وحذف مفعولي^(٧)
﴿ كفى ﴾ أي كفاكم الله تعالى ، كما قال ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ [سورة البقرة : ١٧٧]
أي كفاك أمرهم .

وقوله : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾^(٨) [٢٩]

= ٦٨/٢٦ ، والقرطبي ٢٨٩/١٦ - ٢٩٠ ، وابن كثير ٣٣٧/٧ ، ومجمع التفسير ٢٢/٦ - ٢٣ . وسياق

الآية : ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين ... ﴾ .

(١) هذا معنى الكلام ، ولم يذكر هذا التقدير أحد إلا أبا البركات ناقلاً عن المؤلف من غير تصريح .

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر إعراب القرآن ١٩٥/٣ - ١٩٦ ، ومجمع البيان ١٢٦/٥ ، والبحر ١٠١/٨ ، وكتب التفسير

السالفة ، والمغني ٣٩ - ٤٠

(٤) عن ابن كيسان ، وهو قول الجبائي ، وأجازته النحاس وغيره ، وهو الظاهر ، وقيل غير ذلك

(٥) انظر البيان ٣٧٩/٢ - ٣٨٠

(٦) سلف التعليق ٢٩٠ على أن ما ذهب إليه المؤلف من أن كفى في نحو هذا متعدية إلى اثنين لم يقل

به أحد ، والذي عليه الناس أنها متعدية إلى واحد ، فانظر التعليق ثمة .

(٧) انظر شرح المع اللوح ١/٣٢ ، وإعراب القرآن ١٩٦/٣ ، ومجمع البيان ١٢٥/٥ ، والبيان ٢٨٠/٢ ، =

﴿ مُحَمَّدٌ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ عطف بيان .

وقوله ﴿ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ [٢٩] عطف على ﴿ مُحَمَّدٌ ﴾ .

وقوله ﴿ أَشِدَّاءُ ﴾ [٢٩] خبر ﴿ مُحَمَّدٌ ﴾ وما عطف عليه ^(١) .

وقال [قوم] ^(٢) : ﴿ مُحَمَّدٌ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ الخبر ^(٣) . قالوا : وهذا إنما نزل حين كتبوا إلى أهل مكة : « من مُحَمَّدٍ رسول الله » ، فقال المشركون : نحن لا نقرُّ بأنه رسول الله ^(٤) ؛ فأنزل الله ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ . ويكون ﴿ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أَشِدَّاءُ ﴾ خبرهم .

فأما من نصب قوله ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ﴾ ^(٥) فهو حال من الضمير في الظرف ، أعني ﴿ مَعَهُ ﴾ . ويكون موضع ﴿ الَّذِينَ ﴾ من قوله ﴿ وَالَّذِينَ ﴾

= والبحر ١٠١/٨ - ١٠٢ ، وتفسير القرطبي ٢٦/٢٩٢ ، وإيضاح السوقف ٩٠١ - ٩٠٢ ، والقطع ٦٧١ ، ومنازل الهدى ٢٦٢ - ٢٦٣ . وسياق الآية ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ﴾ رحاء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ﴿ . وهو قول ابن الأنباري ، وأجازه النحاس في القطع .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) وهو قول نصير الرازي صاحب الكسائي ، وقول النحاس في إعراب القرآن ، وأجاز القولين في القطع وأجازهما من واقفه ، واقتصر عليه المؤلف في شرح المبع .

(٣) قال سهيل بن عمرو لما أمر رسول الله ﷺ علياً كرم الله وجهه أن يكتب في كتاب صلح الحديبية : « هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو واصطالحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين ... » = قال سهيل : « لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله ... » . انظر مجمع البيان ١١٨/٥ ، وتفسير الطبري ٦٢/٢٦ ، والقرطبي ١٦/٢٧٥ ، وابن كثير ٧/٣٢٤ ، ومجمع التفاسير ٦/٢٥٦ ، والسيرة النبوية ٣٣١/٣ - ٣٣٧

(٥) هذه قراءة شاذة عزيت إلى الحسن . انظر شواذ ابن خالويه ١٤٢ ، واحتساب ٢٧٦/٢ ، والمصادر السالفة .

معه ﴿ : إن شئت كان جرّاً بالعطف على لفظة « الله » من قوله ﴿ بالله ﴾ ^(١) [٢٨] ، وإن شئت كان رفعاً بالعطف على موضع الجار والمجرور ^(٢) ، أي : كفاك الله وتابعوك ؛ كما قال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^٣ [سورة الأنفال : ٦٤] . ويجوز أن يكون / ﴿ الذين ﴾ مبتدأ على هذه القراءة أيضاً ، ٢/١٢٦ و ﴿ معه ﴾ صلته ، ويكون ﴿ أشداءً على الكفار رَحَمَاءَ بَيْنَهُمْ ﴾ أحوالاً من الضير في الظرف ^(٣) . ويكون خبر ﴿ الذين ﴾ قوله ﴿ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا ﴾ ^٦ [٢٩] . ومن قال « زيداً ضربته » ^(٤) كان ﴿ الذين ﴾ على قوله في موضع النصب بفعل مضر يفسره تراهم ^(٥) .

٩ وإنا ذكرنا هذه القراءة - وإن كانت شاذة لسوء تأمل عثمان ^(٦) في ظاهر التلاوة حيث قال : إن التقدير والذين آمنوا ثابتون معه أشداء ، وليس في التلاوة « آمنوا » فيكون ﴿ معه ﴾ خبراً لـ ﴿ الذين ﴾ . ولو كان « آمنوا » في

(١) قوله تعالى ﴿ وكفى بالله شهيداً . محمد رسول الله ﴾ .

(٢) كلا هذين الوجهين : الجر على اللفظ والرفع على الموضع متكلف غير صحيح للفصل بين المتماطين بقوله ﴿ محمد رسول الله ﴾ ولا معنى لاعتراضه بينهما ، ولأن المعنى والسياق خلاف ما قال المؤلف .

(٣) النصب على الحال هو قول أبي الفتح وأحد قولي النحاس ومن وافقه ، وذهب ابن خالويه إلى أنه منصوب على المدح ، وأجازته أبو حيان .

(٤) فنصب زيداً بفعل مضر يفسره ما بعده ، وهو ما يسمى بالاشتغال ، وقد سلف التعليق عليه ٣٢٧

(٥) وهو ثاني قولي النحاس ومن وافقه .

(٦) هو أبو الفتح عثمان بن جني وعبارته « نصبه على الحال أي محمد رسول الله والذين معه ، فـ « معه » خبر عن الذين آمنوا ، كقولك محمد رسول الله علي معه ، ثم نصب أشداء ورحماء على الحال أي هم معه على هذه الحال كقولك : زيد مع هند جالساً ، فتجعله حالاً من الضير في معه ... » اهـ .

التلاوة لصحّ أن يكون ﴿ معه ﴾ خبر ﴿ الذين ﴾ . فهذا جولة مع عثمان في « المحتسب » وتبعه الرازي^(١) .

[وقوله]^(٢) ﴿ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ ﴾^(٣) [٢٩]
 إن شئت كان في موضع الحال كما أنّ ﴿ رُكْعًا سَجْدًا ﴾ كذلك . وإن شئت
 كان خبراً بعد خبر في موضع الرفع . وإن شئت كان هو الخبر فين نصب
 ﴿ أشداء ﴾ ، ويكون ﴿ تراهم ﴾ أيضاً في موضع النصب مثل ﴿ أشداء ﴾ .

قوله عز وجل : ﴿ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ﴾^(٤) [٢٩]
 ابتداء وخبر ، والكلام تام^(٥) ، ثم ابتداء فقال ﴿ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ
 أَخْرَجَ شَطْأَهُ ﴾ [٢٩] . فلهم مثلان : أحدهما في التوراة ، والثاني في الإنجيل .
 وقال مجاهد : بل قوله ﴿ أشداء على الكفّار ﴾ مع ما بعده جميعاً في التوراة
 والإنجيل ، وكذلك ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ في التوراة والإنجيل^(٦) .

(١) هو أبو الفضل الرازي صاحب « اللوامح » في شواذ القراءات وقد عول فيه على المحتسب ، سنأتي
 ترجمته في فهرس الأعلام بآخر الكتاب .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر مجمع البيان ١٢٥/٥ ونقل كلام اللؤلؤف من غير تصريح ، والبيان ١١٦٨ - ١١٦٩

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٦٩/٢ ، وإعراب القرآن ١٩٦/٣ ، ومجمع البيان ١٢٥/٥ ، والبيان
 ٢٨١/٢ ، والبحر ١٠٢/٨ ، وتفسير الطبري ٧١/٢٦ - ٧٢ ، والقرطبي ٢٩٤/١٦ ، وابن كثير
 ٢٤٣/٧ ، ومجمع التفاسير ٣٥/٦

(٥) هذا مذهب أكثر أهل التأويل والوقف ابن عباس والضحاك وقتادة وابن زيد ونافع والكسائي
 وأبي حاتم وأبي جعفر الرّوآسي وغيرهم ، وهو أحد قولي الفراء والنحاس ومن وافقهما . انظر
 إيضاح الوقف ٩٠١ ، والقطع ٦٧١ - ٦٧٢ ، والمكتفَى ٥٢١ ، ومنار الهدى ٢٦٢

(٦) هذا معنى قول مجاهد : مثلهم في التوراة والإنجيل واحد ، انظر للمصادر السالفة . وما ذكره
 المؤلف من أن ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ في التوراة والإنجيل هو ظاهر قول الطبري ، فيكون
 الوقف على ﴿ شطأه ﴾ . والذي نصّ عليه أصحاب الوقف أن الوقف على قول مجاهد على
 ﴿ الإنجيل ﴾ ، وهذا أحد قولي الفراء وابن الأنباري والنحاس ومن وافقهم .

وَعَلَّطَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ^(١) وَزَعَمَ أَنَّهُ عَلَى قَوْلِهِ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ : ذَلِكَ مِثْلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ [وَ ^(٢) كَزَرْعٍ ^(٣)] .

٢ . وَوَجْهُهُ أَنْ يَكُونَ ﴿ كَزَرْعٍ أُخْرِجَ شَطَأَهُ ﴾ عَلَى قَوْلِهِ خَبَرِ ابْتِدَاءِ مُضْمَرٍ ، أَيْ هُمُ ^(٤) كَزَرْعٍ أُخْرِجَ شَطَأَهُ .

٦ . وَيَجُوزُ ﴿ شَطَأَهُ ﴾ وَ ﴿ شَطَأَهُ ﴾ لِأَنَّ كُلَّ مَا فِيهِ حَرْفُ الْحَلْقِ جَازٍ فِي عَيْنِهِ الْفَتْحِ ^(٥) . وَرَوَى [ذَلِكَ] ^(٦) عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ ^(٧) .

﴿ فَآزَرَهُ ﴾ وَ ﴿ آزَرَهُ ﴾ ^(٨) لِفَتَانٍ .

(١) هو الطبري .

(٢) زيادة من تفسير الطبري ، وكذا نقل عنه .

(٣) قال الطبري : « لو كان كما قال مجاهد من أن مثلهم في التوراة والإنجيل واحد لكان التنزيل : ومثلهم في الإنجيل وكزرع أخرج شطأه ، فكان تمثيلهم بالزرع معطوفاً على قوله ﴿ سَيَأْمُ فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ حتى يكون ذلك خبراً عن أن ذلك مثلهم في التوراة والإنجيل . وفي محبيء الكلام بغير واو في قوله ﴿ كَزَرْعٍ ﴾ دليلٌ بين على صحة ما قلنا وأن قوله ومثلهم في الإنجيل خبر مبتدأ عن صفتهم التي هي في الإنجيل دون ما في التوراة « اهـ . والوجه في تخريج قول مجاهد ما قاله المؤلف من أن التقدير هم كزرع . وهذا الوجه فيوقف على ﴿ الإنجيل ﴾ ، وقيل الوجه الأول أولى لأنه لا يحتاج إلى إضمار ، ذكره النحاس .

(٤) في الأصل : هو ، وهو تحريف صوابه من ب و ي .

(٥) نحو نُهْرٍ وَنَهْرٍ وَالْفَعْمُ وَالْفَعْمُ وَالنَّطْعُ وَالنَّطْعُ وَغَيْرَهَا ، انظر إصلاح المنطق ٩٧ ، وأدب الكاتب ٥٢٧

(٦) زيادة من ب و ي .

(٧) وهي قراءة ابن عامر أيضاً كما في السبعة ٦٠٤ ، والمبسوط ٤١١ ، وفي التيسير ٢٠٢ ، والنشر ٢٧٥/٢ أنها قراءة ابن ذكوان عن ابن عامر ، وقرأ هشام عن ابن عامر بإسكان الطاء وهي قراءة باقي السبعة . وانظر الحجة ٣١٠/٤ - ٣١١ خم ، ومجمع البيان ١٢٥/٥ ، والبحر ١٠٢/٥

(٨) قرأ ﴿ فَأَزَرَهُ ﴾ ابن عامر وحده كما في السبعة والمبسوط . وفي التيسير أنها قراءة ابن ذكوان عن ابن عامر ، وفي النشر أنها قراءة ابن ذكوان عنه ورواية الداخوني عن أصحابه عن هشام وروى الخلواني عن هشام ﴿ فَأَزَرَهُ ﴾ بالمد وهي قراءة باقي السبعة . وانظر الحجة ٣١١/٤ خم ، ومجمع البيان ١٢٥/٥ ، والبحر ١٠٢/٥

سورة الحجرات

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ ^(١)

[٣] ٢

تمَّ اسم ﴿ إِنَّ ﴾ عند قوله ﴿ رسول الله ﴾ .

وقوله ﴿ أولئك ﴾ [٣] ابتداء ، وقوله ﴿ الذين أمتحن الله ﴾ [٣]
صفة لـ ﴿ أولئك ﴾ ^(٢) ، وإن شئت كان خبراً ^(٣) . وتمَّ صلة ﴿ الذين ﴾ عند
قوله ﴿ للتعوى ﴾ [٣] .

وقوله ﴿ لهم مَغْفِرَةٌ ﴾ [٣] ﴿ مغفرة ﴾ يرتفع بالظرف ^(٤) ، والظرف مع
﴿ مغفرة ﴾ خبر ﴿ أولئك ﴾ ، و ﴿ أولئك ﴾ مع خبره خبر ﴿ إِنَّ ﴾ . وإن
شئت كان ﴿ لهم مغفرة ﴾ خبراً ^(٥) بعد خبر ﴿ أولئك ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا ﴾ ^(٧) [٦]

(١) انظر إعراب القرآن ٢٠٢/٣ ، والبيان ٢٨٢/٢ ، والبحر ١٠٦/٨ ، ومشكل إعراب القرآن ٦٨٠ ،
والبيان ١٧٠ . وتمام الآية ﴿ ... عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتعوى لهم
مغفرة وأجر عظيم ﴾ .

(٢) أجازة المكبري .

(٣) وهو قول أبي حيان وأجاز النحاس وغيره ، وأجاز النحاس - وعنه ثقل مكي وأبو البركات - أن
يكون ﴿ أولئك ﴾ صفة للذين ، والخبر ﴿ الذين امتحن ﴾ وأجاز النحاس أيضاً أن يكون
الخبر ﴿ لهم مغفرة ﴾ .

(٤) على للذهبين لجريه خبراً . وقد سلف التعليق على للذهبين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٣

(٥) في الأصل : خبر ، وهو خطأ .

(٦) زيادة من ب و ي .

(٧) انظر مجمع البيان ١٣٢/٥ ، والبيان ٢٨٢/٢ ، والبحر ١٠٦/٨

أي كراهة أن تصيبوا ، أو لئلا^(١) تصيبوا .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَضْلاً مِنْ اللَّهِ ﴾^(٣) [٧-٨]

أي : حَبَّبَ للفضل ، فهو مفعول له^(٤) . وإن شئت كان مصدرًا مؤكداً لقوله ﴿ حَبَّبَ ﴾ كما تقدم في ﴿ صَنَّعَ اللَّهُ ﴾^(٥) [سورة النمل : ٨٨] و ﴿ كِتَابَ اللَّهِ ﴾^(٦) [سورة النساء : ٢٤]

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ﴾ [١١]
تدل الآية على أن « القوم » يقع للرجال دون النساء^(٨) . ألا ترى قوله ﴿ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءٍ ﴾ [١١] ؟ فلو كانت النساء داخلة في ﴿ قَوْمٍ ﴾ لم يقل ﴿ وَلَا نِسَاءً ﴾ ، وحقَّق ذلك زهير أيضاً في قوله^(٩) :

- (١) في الأصل : ولئلا ، وهو خطأ . والتقدير الأول قول البصريين والثاني قول الكوفيين ، انظر ما سلف ١٦٢
- (٢) زيادة من ي وب .
- (٣) انظر إعراب القرآن ٢/٢٠٤ ، والبيان ٢/٢٨٢ ، والبحر ٨/١١٠-١١١ ، والتبيان ١١٧١
- (٤) وهو قول الزجاج والنحاس ، وأجاز غيرهما القولين .
- (٥) سلف الكلام عليها في موضعها ١٠١٧
- (٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٠٢
- (٧) انظر مجمع البيان ٥/١٢٦ ، والبحر ٨/١١٢ ، والبغداديات ١٣٦ ، والحلبيات ١٦٠
- (٨) عزي هذا القول في مجمع البيان إلى الخليل ، وهو قول ثعلب وأبي علي ومن وافقها . وقد تدخل النساء في القوم على طريق التبع .
- (٩) د (صنعة ثعلب) ق ٣٧/٢ ص ٦٥ ، و (صنعة الأعم) ق ٣٥/١١ ص ١٣٦ . وهو له في مجاز القرآن ٢/١٥٨ ، والحلبيات ١٦٠ ، وابن الشجري ١/٢٦٦ و ٢/٢٣٤ ، والكشاف ٣/٥٦٥ ، ومجمع البيان ٥/١٣٦ ، وتفسير القرطبي ١٦/٣٢٥ ، والبحر ٨/١١٥ ، واللسان (قوم) ، ومعاهد التنصيص ٣/١٦٥ ، وشرح شواهد المغني ٤٨ ، ١٤١ ، ٢٧٧ ، وشرح أبيات المغني ١/١٩٤-١٩٩ . وهو بلا نسبة في البغداديات ١٣٦ ، والمخصص ٣/١١٩ ، والمغني ١٨٥ ، ٥١٣ ، ٥١٩ ، والمهمع ٣/٢٣٠ و ٤/٥٤ ، ٣٧٦

وما أذري وسوف إخال أذري أقوم آل حصن أم نساء^(١) ١/١٢٧

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾ [١١٢]^(٣)

فيه إضمار ، فكأنه قيل : لا ، فقيل : فكرهتموه^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ لَا يَلْتَكُم مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ﴾ [١٤]

(١) آل حصن هم أهل بيت من كلب هجاء زهير بكلمته وهم آل حصن بن كعب بن عليم بن جناب من بني كلب من قضاة . وقوله « وسوف إخال أذري » اعتراض بين أذري الملقق وجملته الاستفهام ، وقوله « إخال » اعتراض بين « سوف » و « أذري » ، و « إخال » ملغاة . ويروى « رجال آل حصن » وعليها فلا شاهد فيه . وذهب حمزة الأصبهاني في التنبيه على حدوث التصحيف ١٨٦ إلى أن القوم يقع على الرجال والنساء وردّ قول من احتج برواية بيت زهير « أقوم » بأنه روي « رجال » ويأن « كتاب الله عز وجل يرد عليهم لأن قوم كل نبي كانوا رجالاً ونساءً ... » اهـ . ولم يتنبه على هذه الآية .

والظاهر أن القوم هم الرجال وقد تدخل النساء على طريق التبع وهو قول أبي علي ووافقته الجوهري وغيره ، انظر الحلييات ١٦٠-١٦١ ، والصحاح واللسان (قوم) ، وانظر القرطبي ٤٠٠/١

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٧٢/٣ ، والحجة ١٣٥/٤ خم ، ومجمع البيان ١٣٧/٥ ، والبحر ١١٥/٨ ، والكشاف ٥٦٨/٣ ، وابن الشجري ١٥٠/١-١٥٢ و ٢٣٠/٢ ، والمغني ٢٢٢

(٤) نقل ابن الشجري عن أبي علي قوله في التذكرة : « ... وقوله فكرهتموه كلام مستأنف ، وإنما دخلت الفاء لما في الكلام من معنى الجواب ... كأنهم قالوا في جوابه لا ، فقال فكرهتموه ، أي فكما كرهتموه فأكروهوا الغيبة ، فهو جواب لما يدل عليه الكلام ... » اهـ ، وقال أبو علي نحو هذا في الحجة . وعلى هذا المحذوف وهو « فأكروهوا الغيبة » عطف قوله « واتقوا الله » ، عن أبي علي أيضاً .

وقال الفراء « قال لهم النبي ﷺ أكان أحدكم أكلاً لحم أخيه بعد موته قالوا : لا ، قال : فإن الغيبة أكل لحمه ... فكرهتموه ، أي فقد كرهتموه فلا تفعلوه » اهـ ، وكذا قال الزمخشري « فقد كرهتموه واستقر ذلك ... » اهـ . وقيل غير ذلك .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٧٤/٣ ، وإعراب القرآن ٢٠٩/٣ ، والحجة ٢١٤/٤ خم ، ومجمع البيان ١٣٤/٥-١٣٥ ، والبيان ٢٨٢/٢ ، والبحر ١١٧/٨ ، والعصديات ٦١

و ﴿ لَا يَأْتِيكُم ﴾ ^(١) لغتان ^(٢) : أَلَّتْ يَأْلَتْ ، وَاَلَّتْ يَلِيْتُ .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ ﴾ ^(٤) [١٥]

خبر المبتدأ الذي هو ﴿ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ قوله ﴿ أَوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ [١٥] ٣
وقوله ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ صفة لهم .

(١) قرأ بالهمز أبو عمرو وحده وقرأ الباقون ﴿ يَلْتَمَّ ﴾ . انظر السبعة ٦٠٦ ، والتيسير ٢٠٢ ، والنشر

٣٧٦/٢

(٢) والمعنى لا ينقصكم ولا يظلمكم من أعمالكم شيئاً .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر مجمع البيان ١٣٩/٥

سورة ق

- ٢ قوله عز وعلا : ﴿ قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴾ ^(١) [١]
 قيل ^(٢) : المعنى : قُضِيَ الأَمْرُ . وقيل ^(٣) : هو قَسَمٌ . فيكون ﴿ وَالْقُرْآنِ ﴾
 عطفاً . ومن قال : معناه : قضي الأمر كان ﴿ وَالْقُرْآنِ ﴾ قسماً ، قالوا : ويكون
 « قُضِيَ » نائباً عن جواب القسم ، والتقدير : والقُرْآنُ المجيد لقد قُضِيَ الأمر ^(٤) .
 ٦ وقيل : جواب القسم مضمّر ، أي والقُرْآنُ المجيد لَتَّبَعُنَّ ^(٥) .
 وقيل : جواب القسم قوله ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الأَرْضُ مِنْهُمْ ﴾ ^(٦) [٤]
 أي : لقد علمنا ، فحذف اللام ، كقوله ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ ^(٧) [سورة
 الشمس : ١] . [قال : فهذه الوجوه في الأجوبة إنما تجوز إذا كان مقسماً به] ^(٨) . ٩

- (١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٨٣ ، وللغزالي ٧٥/٣ ، وإعراب القرآن ٢١١/٣-٢١٢ ، ومجمع البيان
 ١٤٠/٥-١٤١ ، والبيان ٣٨٤/٢ ، والبحر ١٢٠/٨ ، وتفسير الطبري ٩٢/٢٦ ، والقرطبي ٢/١٧ ،
 وابن كثير ٣٧٢/٧-٣٧٣ .
 (٢) عن الفراء والزجاج ومن وافقها .
 (٣) عن ابن عباس ، وقيل غير ذلك .
 (٤) أجازة النحاس ومن وافقه .
 (٥) وهو قول الفراء والزجاج ومن وافقها .
 (٦) وهو قول الأخفش ومن وافقه ، وخطأه النحاس لأن « قد » ليست من جواب الأقسام ، وهو
 صحيح على تقدير اللام . وأصح الأجوبة عند النحاس أن الجواب محذوف ، قال : لأن « إذا
 متنا » جواب فلا بد من أن تكون متعلقة بفعل أي أتبعث إذا ... « اهـ » .
 (٧) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٥٧
 (٨) زيادة من ب ، وموضعها فيها بعد قوله في السطر الخاص « لقد قضي الأمر » ، وهذا موضعها
 الصحيح ، وقوله « قال » الظاهر أنه يراد به المؤلف .

- قوله عز و علا : ﴿ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ﴾ ^(١) [٣]
 العامل في ﴿ إذا ﴾ مضمّر ، والتقدير : إذا متنا وكنا تراباً بُعِثْنَا ^(٢) .
- [قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ رِزْقًا لِلْعِبَادِ ﴾ ^(٤) [١١]
 أي للرزق ، كقوله ﴿ تَبْصِرَةً وَذِكْرَى ﴾ ^(٤) [٨] أي للتبصرة والذكرى ؛
 كل ذلك مفعول له ^(٥) .
- قوله : ﴿ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ ^(٦)

[١٧]

- أي عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد ^(٧) . فأضمر المبتدأ في الأول . وإن شئت
 كان ﴿ قعيد ﴾ يراد به التشنية ^(٨) ، لأن « فَعِيلًا » يستوي فيه الواحد والتثنية
 والجمع . والأول الوجه ؛ لأن ^(٩) « فَعِيلًا » إذا كان بمعنى « فَاعِلٍ » يثنى ويجمع ؛
 وإنما ذاك إذا أُريدَ به معنى « المفعول » .

- (١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٨٣ ، ولفراء ٧٥/٣ ، وإعراب القرآن ٢١٢/٣ ، وجمع البيان
 ١٤٠/٥ - ١٤١ ، والبيان ٣٨٤/٢ ، والبحر ١٢٠/٨ ، والمختص ٢٨١/٢ - ٢٨٢
- (٢) قدره الفراء والنحاس مقدماً أي « أُنْبِعث إذا » وهو قول الأخفش وأبي علي والنحاس في نحو هذه
 الآية ، انظر مسلف ٦٢٣ - ٦٢٤ . وظاهر قول الأخفش هنا أن التقدير « إذا كنا ... نرجع » ،
 وقدره أبو الفتح « إذا متنا ... بَعْدَ رَجْعِنَا » .
- (٣) زيادة من ي وب .
- (٤) انظر إعراب القرآن ٢١٣/٣ - ٢١٤ ، وجمع البيان ١٤٢/٥ ، والبيان ٣٨٥/٢ ، والبحر ١٢١/٨ - ١٢٢
- (٥) وقيل مصدر ، أجاز القولين النحاس وغيره .
- (٦) انظر الجواهر ٢٠٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٨٣ ، ولفراء ٧٧/٣ ، وإعراب القرآن ٢١٦/٣ ،
 وجمع البيان ١٤٤/٥ ، والبيان ٣٨٥/٢ ، والبحر ١٢٣/٨ ، والأصول ٢٧٣/١ ، والبغداديات ١٧١
- (٧) عزا النحاس هذا القول إلى سيبويه والكسائي .
- (٨) وهو قول الأخفش والفراء وابن السراج وأبي علي وغيرهم .
- (٩) قوله لأن فعيلاً إلخ لأعرفه ، والظاهر أنه وهم مركب ؛ فإن فعيلاً يجوز أن يكون واحداً يقع
 على الواحد والجمع نحو صديق ورفيق وظهير ووكيل ، انظر مسلف ٦١١ ، ٦٠٥ ،
 وما سيأتي ١٣٦٢ . ويجوز أن يثنى ويجمع أيضاً ولا يكون فعيل في هذا إلا بمعنى فاعل . وانظر =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ هذا ما لَدِيَّ عَتِيدٌ ﴾ ^(٢) [٢٣]

﴿ هذا ﴾ مبتدأ ، و ﴿ ما ﴾ نكرة بمعنى « شيء » ، والظرف بعده وصف له ، وكذلك ﴿ عتيد ﴾ ، والتقدير : هذا شيء ثابت لديّ عتيداً ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ﴾ ^(٥) [٢٤]

خطاب للسائق والشهيد ^(٦) . وقال المازني ^(٧) : بل هو خطاب لِمَالِكِ ^(٨) ،

= الخصص ٢٩١/١٧-٣٥ . وأما ما ذكره من مجيئه بمعنى المفعول فنذلك في باب التأنيث والتذكير لا الواحد والجمع ، وذلك إذا أريد بفعيل مفعول .

(١) زيادة من ي وب . وقدم الكلام على هذه الآية في الأصل على الآية ١٧

(٢) انظر الجواهر ٢٨ ، وشرح اللع اللوح ١/١٢٢ و ٢/١٦٣ ، وإعراب القرآن ٢٢٠/٣ ، ومجمع البيان ١٤٥/٥ ، والبيان ٣٨٦/٢ ، والبحر ١٢٦/٨ ، والكتاب ٢٦٩/١ ، والبيغناديات ٧٦ ، وابن يعيش ٣/٤ ، والمغني ٣٩١-٣٩٢

(٣) هذا أحد قولي سيبويه وأبي علي ومن وافقهما . وأجازوا أن تكون « ما » اسماً موصولاً ، ف « هذا » مبتدأ و « ما » خبره ، و « لدي » متعلق بالصلة المحذوفة ، و « عتيد » خبر ثان أو بدل من « ما » . ويجوز أن تكون « ما » بدلاً من « هذا » والخبر « عتيد » ، ويجوز أن يكون « عتيد » خبراً لمبتدأ محذوف تقديره « هو » . وذلك ما أراده سيبويه بقوله : « وأما ﴿ هذا ما لَدِيَّ عَتِيدٌ ﴾ فرفع على وجهين : على شيء لَدِيَّ عَتِيدٌ وعلى ﴿ هذا بعلي شيخ ﴾ « اهـ . وانظر ما سلف من الكلام على ﴿ هذا بعلي شيخاً ﴾ وتوجيه القراءة بالرفع في موضعها ٥٨٠-٥٨٣

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر شرح اللع اللوح ٢/٣٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٧٨/٣ ، وإعراب القرآن ٢٢٠/٣ ، ومجمع البيان ١٤٥/٥ ، والبيان ٣٨٧-٣٨٦/٢ ، والبحر ١٢٦/٨ ، وتفسير الطبري ١٠٢/٢٦ ، والقرطبي ١٧-١٦/١٧ ، وابن كثير ٢٨٠/٧ ، ومجمع التفاسير ٦٦/٦ ، وسر الصناعة ٢٢٥ ، والمحنتب ٢٨٤/٢ . والسياق ﴿ وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد [٢١] ... وقال قرينه هذا ما لَدِيَّ عَتِيدٌ [٢٣] أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ... ﴾ .

(٦) عن ابن زيد ، وهو قول الزجاج ، وهو الظاهر كما قال الحافظ ابن كثير .

(٧) حكى النحاس قوله عن علي بن سليمان الأخفش عن المبرد عنه ، وعزه إليه ابن جني وغيره ، وبه قال المبرد أيضاً .

(٨) هو خازن النار عليه السلام .

وكان الأصل : ألقى ألقى ، فتاب ﴿ ألقيا ﴾ عن « ألقى ألقى » لأن الفاعل كالجزم من الفعل ، وكان تشبية الفاعل نائباً عن تكرار الفعل ^(١) .

وقال قوم ^(٢) : أصله « ألقى ألقى » فأبدل من النون ألفاً كقوله ^(٣) :

... .. ولا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ وَاللَّهُ فَاعْبُدَا ^(٤)

(١) وقيل خوطب الواحد بلفظ الاثنين ، وهذا معروف في كلام العرب ، وهو قول الكسائي والفراء ، وعزه القرطبي إلى الخليل والأخفش .

(٢) منهم ابن جني ومن وافقه . قال في توجيه قراءة الحسن « ألقى ألقى » بالنون : « هذا يؤكد قول أصحابنا في ألقيا أنه أراد ألقى وأجرى الوصل مجرى الوقف .. » اهـ .

(٣) وهو الأعشى . د ، ق ٢٠/١٧ ص ١٧٣ ، والكتّاب ١٤٩/٢ ، وابن السيرافي ٢٤٤/٢-٢٤٥ ، وإيضاح الوقف ٣٦٠ ، وسر الصناعة ٦٧٨ ، والإفصاح ١٨٩ ، والأزهية ٢٧٥ ، ومجمع البيان ١٤٦/٥ ، وابن الشجري ٣٨٤/١ و ٣٦٨/٢ ، وابن يعيش ٨٨٧/٩ و ٢٠/١٠ ، وشرح الملوكي ٢٢٢ ، ٢٣٥ ، والمقاصد النحوية ٣٤٠/٤-٢٤١ ، وشرح شواهد المغني ٢٦٨ ، ١٩٦-١٩٧ ، وشرح أبيات المغني ١٦٢/٦-١٦٦ . وهو بلا نسبة في شرح اللمع اللوح ٢/١١ ، والبيان ٢٨٧/٢ ، والمخصص ١٠٤/١٣ ، والإنصاف ٦٥٧ ، والمغني ٤٨٦

(٤) صدره كما في الديوان : وَذَا النَّصْبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَنْسَكُنَّهُ

وكذا في مجمع البيان وابن السيرافي والمخصص والسيوطي والعيّني والبغدادى . وفي الديوان « ولا تعبد الأوثان » . وروى « فإياك والميتات لا تقربنها » في الكتاب ، وروى « وصل على حين العشيات والضحي » في الأزهية وإيضاح الوقف وابن الشجري وابن يعيش . وروى باقي المصادر عجزه وحده .

وهذه الصدور لأبيات ثلاثة في الديوان ، وهي :

وإِيَّاكَ وَالْمَيِّتَاتِ لَا تَأْكُلْنَهَا وَلَا تَأْخُذْ سَهْبًا حَدِيدًا لَتَفْصِدَا

وَذَا النَّصْبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَنْسَكُنَّهُ وَلَا تَعْبُدِ الْأَوْثَانَ وَاللَّهُ فَاعْبُدَا

وَصَلِّ عَلَى حِينِ الْعِشْيَاتِ وَالضُّحَى وَلَا تَحْمَدِ الشَّيْطَانَ وَاللَّهُ فَاحْمَدَا

ويروى العجز أيضاً « لعاقبة والله ربك فاعبدا » ، وهي الرواية في نسخة قديمة من ديوان الأعشى رأها البغدادى ونقل منها صلة البيت وفيها « ولا النصب » .

والنصب حجر كانوا ينصبونه ويذبحون عنده لأهلتهم ، وقوله لا تنسكنه أي لا تنسكن عنده أي لا تذبح ذبيحة تقترب بها إلى الأصنام ، عن ابن السيرافي . والشاهد فيه إدخال النون الخفيفة على فعل الأمر وإبدالها ألفاً في الوقف .

فأجرى الوصل مجرى الوقف^(١) .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ ﴾^(٣) [٢٦]

إن كان مبتدأً كان الخبر ﴿ فَأَلْقِيَاهُ ﴾^(٤) [٢٦] .

ويجوز أن يكون نصباً بمضمر فسره ﴿ فَأَلْقِيَاهُ ﴾^(٥) . ويجوز أن يكون نصباً

بدلاً من قوله ﴿ كُلَّ كَفَّارٍ ﴾^(٦) [٢٤] .

ولا يجوز أن يكون جرّاً صفة لـ ﴿ كَفَّارٍ ﴾ لأن النكرة لا توصف

بالموصولة ، إنما الموصولة وُضِلَّةٌ إلى وصف المعارف بالجمل .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ هَذَا مَا تُوَعَّدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ . مَنْ

خَثِي ﴾ [٣٣-٣٢]^(٨)

﴿ مَنْ ﴾ جرّاً بدلاً من ﴿ أَوَّابٍ ﴾^(٨) .

(١) لكن إجراء الوصل مجرى الوقف جائز في ضرورة الشعر لافي السعة ، انظر ماسلف ٢٦٢ ،

٤٦٦ ، ٥٩٣ ، ٩٨٦ ، ١٠٥٧ ، ١١١١ ، ١٢١٠

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر إعراب القرآن ٢٢١/٣ ، والبيان ٢٨٧/٢ ، والبحر ١٢٦/٨ ، والقطع ٦٧٨ ، ومنار

الهدى ٢٦٤

(٤) والفاء زائدة في خبر الموصول لتنزيله منزلة الشرط ، وصحّ الإخبار بالأمر لأنه من باب إقامة
المسبب مقام السبب . وأجاز النحاس أيضاً أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف أي هو الذي .

(٥) ذكره أبو البركات ناقلاً عن المؤلف :

(٦) وأجاز النحاس ومن وافقه أيضاً أن ينتصب على تقدير أعني . وأجاز أبو حيان أن يكون جرّاً
بدلاً من كفار .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ٧٩/٣ ، وإعراب القرآن ٢٢٢/٣ ، ومجمع البيان ١٤٩/٥ ، والبيان

٢٨٧/٢ ، والبحر ١٢٧/٨-١٢٨ ، والقطع ٦٧٨ ، ومنار الهدى ٢٦٥ . وتام الآية : ﴿ مَنْ خَثِي

الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب . ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود ﴾ .

(٨) أو من « كل » وهو قول الفراء والنحاس ومن وافقهما .

وإن رفعته بالابتداء كان قوله ﴿ اَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ﴾ [٣٤] في موضع الخبر على تقدير : يقال لهم ادخلوها بسلام ، فحذف القول^(١) .

- ٣ ☆ وزعم الرازي^(٢) أنك [إن]^(٣) قدرت : يا من خشية الرحمن بالغيب ادخلوها = كان جائزاً . وهذا جهل^(٤) منه وإقدام على كتاب الله تعالى ؛ لأنه قد حذف حرف النداء من « مَنْ » و « مَن » مثل « هذه » لأنه مُبْهَم ، وأنت تقول : يا أيُّهَذَا^(٥) ، فتقول أيضاً : يا أيُّهَا مَنْ^(٦) . وقد قال^(٧) : حذف^(٨) حرف النداء غير جائز من « هذا » .

(١) ظاهر قول المؤلف أن « من » اسم موصول ، وأجازه أبو حيان . وذهب الفراء والنحاس ومن وافقهما إلى أن « من » شرط ، والتقدير عند الفراء : من خشية الرحمن بالغيب ... قيل له ادخل الجنة ، وعند النحاس : فيقال لهم ادخلوها .

(٢) قوله « وزعم الرازي ... لا يعرج إليه » انفردت به نسخة الأصل . ولا يبعد أن يكون المؤلف تنبه على خطئه فيما رده على الرازي فلم يله ثانية فخلت منه النسختان ي وب . والرازي هو أبو الفضل الرازي ستأتي ترجمته في فهرس الأعلام بأخر الكتاب . والظاهر أن كلامه في « جامع الوقوف » له .

(٣) زيادة مني .

(٤) كان في الأصل : كان جائزاً كان جهل ، وهو خطأ صوابه ما أثبت .

(٥) يريد أن اسم الإشارة يوصف به « أي » وما كانت هذه سبيله لا يحذف منه حرف النداء ، وأجازه قوم من الكوفيين ، انظر ماسلف ٦٥

(٦) كذا قال ، وهذا شيء لم يقل به أحد وهو لا يجوز بل هو خطأ بحت . وذلك أن « أي » لا توصف إلا بما فيه ال أو باسم الإشارة أو بالاسم الموصول الذي فيه ال ، فلا يجوز ذلك في « من » ، انظر المصادر التي أحلنا عليها فيما علقناه ص ٦٥ . وقد أجاز سيبويه والمبرد وغيرهما من النحويين حذف أداة النداء قبل « من » لأنها لا يوصف بها « أي » فأجازوا : من لا يزال محسناً أفعل كذا وكذا ، أي يا من ، انظر الكتاب ٣٢٥/١ ، والمقتضب ٢٥٨/٤ ، والمصادر السالفة ص ٦٥ . وقد أجاز هذا القول في الآية أبو حيان ، وهو إنما يجوز على كون « من » اسماً موصولاً .

(٧) يريد سيبويه ، انظر الكتاب ٣٢٥/١ . وكلام سيبويه كما علمت على اسم الإشارة لا على « من » وعبارته : « ولا يحسن أن تقول : هَذَا ... وَأَنْتَ تَرْهَبُ : يا هذا ... » اهـ .

(٨) في الأصل : حروف ، وهو تعريف .

وأقبح من هذا ما قال : أن قوله ﴿ من ﴾ ^(١) نداءً مضاف ^(٢) ، ومثل هذا لا يُعْرَجُ إليه ☆ /

٢/١٢٧

٣ [قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَأَسْتَمِعُ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ ﴾ ^(٤) [٤١]

أي استمع حديث يوم ينادي المنادي . فحذف المضاف ، وهو مفعول به ، وليس بالظرف ^(٥) .

٦ وقوله : ﴿ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ ﴾ ^(٦) [٤٢]

بدل من ﴿ يوم يناد المناد ﴾ .

وكذلك : ﴿ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ﴾ ^(٧) [٤٤]

٩ ويجوز ^(٨) أن ينتصب قوله ﴿ يوم تشقق ﴾ بقوله ﴿ وإلينا المصير ﴾ [٤٣] ، أي يصيرون إلينا في ذلك اليوم .

- (١) في الأصل « حسن » ، وهو تحريف .
 (٢) كذا !! وكيف يكون كذلك وهو اسم موصول .
 (٣) زيادة من ي وب .
 (٤) انظر إعراب القرآن ٢٢٦/٣ ، ومجمع البيان ١٥٠/٥ ، والبيان ٣٨٨/٢ ، والبحر ١٣٠/٨ ، وتفسير الطبري ١١٤/٢٦ ، والقرطبي ٢٧/١٧ ، ومجمع التفسير ٧١/٦ ، والكشاف ٢٢/٤ .
 (٥) وكذا في مجمع البيان والبيان ونقل صاحبهما عن المؤلف من غير تصريح ، وكذا في تفسير الخازن والنسفي (انظر مجمع التفسير) ، ونحو قول الطبري : « استمع صيحة يوم القيامة » . وقيل : استمع بمعنى انتظر ، ف « يوم » مفعول به أيضاً ، ذكره أبو حيان . وقيل : المستمع له محذوف ، أي استمع لما أخبرك به من حال يوم القيامة ، وانتصب « يوم » على الظرف ، والغامل فيه ما دل عليه قوله ﴿ ذلك يوم الخروج ﴾ عن الزمخشري واتحله أبو حيان . وقيل استمع النداء والصوت ، ذكره القرطبي وأبو حيان . وفي إعراب القرآن « استمع حين يوم » ؟ والظاهر أنه تحريف ولعل صوابه « حديث » ؟
 (٦) انظر مجمع البيان ١٥٠/٥ ، والبحر ١٣٠/٨ ، والقطع ٦٧٨ ، ومنار الهدى ٢٦٥ .
 (٧) انظر إعراب القرآن ٢٢٧/٣ ، ومجمع البيان ١٥٠/٥ ، والبيان ٣٨٨/٢ ، والبحر ١٣٠/٨ .
 (٨) وهو قول النحاس ، وأجاز غيره القولين .

سورة والذاريات

قولہ عز و علا : ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ . يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ
أُفِكَ ﴾ ^(١) [٩-٨]

٢

قيل : يؤفك عن الحق والصواب من أفك ^(٢) . فدلّ ذكر « القول المختلف »
على ذكر الحق ، فجازت الكناية عنه .

٦ وتخلّق شارحكم ^(٣) فقام وقعد ، فأتى بشيء ظنّ أنه أجود ما قالوه ، فزعم أنه
يعود إلى « القول المختلف » وأنّ المعنى فيه : أنّ « عن » ههنا ليست بمنزلتها في
قوله صرفته عن كذا ، وإنما المعنى أنه أتى من أفك عن جهة القول المختلف ، أي
٩ ما وقع به وقع عن هذه الجهة ، قال : والمفعول الذي يقتضيه ﴿ أفك ﴾
[محذوف] ^(٤) أي أفك عن كذا وعن الحق عن جهة القول المختلف فيه .

١٢ ولم يدر أنّ الفعل الواحد لا يتعدى بحرفي جرّ متفقين ^(٥) ، فوقع في هذا
الخطأ ^(٦) . والإنسان إذا أراد أن يستنبط معنى يجب له مراعاة اللفظ ، وأن يخرج

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٨٢/٣ ، وإعراب القرآن ٣٢٠/٣ ، ومجمع البيان ١٥٣/٥ ، والبحر
١٣٤/٨-١٣٥ ، وتفسير الطبري ١١٧/٢٦-١١٩ ، والقرطبي ٣٣/١٧ ، وابن كثير ٣٩٢/٧ ، ومجمع
التفاسير ٧٤/٦ ، والكشاف ١٥/٤

(٢) أي يصرف عن الإيمان من أفك ، عن الحسن وقتادة وابن زيد ، وهو قول الفراء ومن وافقه .

(٣) سيأتي تحقيق المعنى به في فهرس الأعلام بأخر الكتاب .

(٤) زيادة من ب ، وكان فيها : مصدر محذوف ، وهو خطأ .

(٥) الفعل الواحد لا يعمل في ظرفين متفقين ولا يتعدى بحرفي جر متفقين إلا على أن يكون الثاني
تابعاً للأول على جهة البدل أو معطوفاً بالواو . انظر المغني ١١٣-١١٤ ، وشرح بانة سعاد ١٥ ،
وحاشية البغدادي عليها ٣٥٤/١-٣٦٠

(٦) ما ذهب إليه « الشارح » من أن « عن » ليست التي تعدى بها « أفك » وأن المأفوك عنه محذوف =

معنى لا يخالفه اللفظ . وهو موصوف بهذه الصفة ، وكثيراً ما يقع له من إطالته وتحسين عبارته شيء ^(١) يفسد بأدنى نظر ، فيعتر بذلك ^(٢) الطراوة والفصاحة الغرُّ الجاهل القدم ^(٣) الذي لا يتأتى له النظر في دقائق العربية .

٢

قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الدِّينِ . يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ

يُفْتَنُونَ ﴾ [١٢-١٣] ^(٤)

﴿ يوم ﴾ الثاني رفع بدل من ﴿ يوم الدين ﴾ وإنما جاء مفتوحاً كما جاء ﴿ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ ^(٥) [سورة الجن : ١١] ، وقوله : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ ^(٦) [سورة الأنعام : ٩٤] لما جرى في كلامهم ظرفاً بقي على ذلك الاستعمال ^(٧) .

٦

= وعليه تكون الكناية تعود إلى القول المختلف = ذكر نحوه أبو حيان وذكر أن « عن » في هذا الوجه للسبب ، قال : « أي يصرف بسببه من أراد الإسلام بأن يقول هو سحر هو كهانة ، حكاة الزهراوي والزحشري » اهـ ، وانظر الكشاف . وعلى هنا لا يكون الحرفان متفقين لأن معناها مختلف وإن كان لفظهما واحداً . على أن المعنى والسياق والظاهر يدفع هذا القول . وذكر النحاس وجهاً آخر وهو أن يكون « عن القول » بمعنى من أجل القول ، وعليه يكون المأفوك عنه محذوفاً أيضاً ، وهو كسابقه .

- (١) كان في النسخ : « في شيء » بإقحام في .
- (٢) الأحسن « بتلك » ، وما قاله جائر لأن تأنيث المصدر غير حقيقي .
- (٣) الغرُّ : الشاب الذي لا تجربة له ، والقدم : العبي عن الحجّة والكلام مع ثقل ورخاوة وقلة فهم ، عن اللسان (غرر ، قدم) .

(٤) انظر الجواهر ٨١٤ ، ٨١٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٨٤ ، وللفراء ٨٣/٣ ، وإعراب القرآن

٢٢١/٣ ، وجمع البيان ١٥٢/٥ ، والبيان ٢٨٩/٢ ، والبحر ١٣٥/٥ ، والقطع ٦٨٠

(٥) انظر ما سلف ٤١٨ . وانظر كلامه على قوله تعالى : ﴿ ومنهم دون ذلك ﴾ [سورة

الأعراف : ١٦٨] ص ٤٨٣

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٤١٧ - ٤١٨

(٧) هنا قياس ما حكاه أبو علي وابن جني من مذهب أبي الحسن . والذي في كتابه أن « يوم » ظرف ، قال : « أي متى يوم الدين فليلهم : في يوم هم على النار يفتنون » اهـ . والظاهر أنه يعلقه بخبر محذوف لابتداء محذوف أي الجزء كائن أو واقع يوم . وظاهر تقدير الزجاج أنه يعلقه بفعل محذوف أي يقع الجزء يوم .

وقال قوم^(١) : ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ أُضيف إلى الجملة ، والجملة لا يظهر فيها الإعراب ، فبقي على فتحه من البناء .

٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾^(٣) [١٧]

﴿ ما ﴾ مصدرية مع الفعل بتأويل المصدر على تقدير : كانوا قليلاً من الليل هجوعهم . فيكون « هجوعهم » بدلاً^(٤) من الواو في ﴿ كانوا ﴾ أي : كان هجوعهم قليلاً من الليل .

٦ فإن قلت : فهلاً يرتفع « هجوعهم » بـ « قليل »^(٥) لأنه بمنزلة « كريم » و « شديد » في قولك^(٦) : مررتُ برجل كريم أبوه شديدٍ ساعدهُ = قيل : إنَّ ﴿ قليلاً ﴾ في الآية وُصِفَ بقوله ﴿ من الليل ﴾ ، وما كان من هذا النوع موصوفاً لم يَجْزُ إعماله ، لأن عمله إنما هو لأجل مشابهته بالفعل ، والصفة تخرجه عن ذلك ؛ فلم يَجْزُ لذلك رفع « هجوعهم » بـ « قليل » ، وإنما يرتفع لكونه بدلاً^(٧) .

١٢

(١) منهم الفراء والزجاج ، وعزا النحاس هذا القول إلى الخليل وسيبويه ، وهذا قياس منه على مذهبهما ، لأن الظرف إذا أُضيف إلى الجملة جاز فيه البناء والإعراب ، وجاز إضافة « يوم » إلى الجملة الاسمية لأن خبرها جملة فعلية . وقد سلف التعليق على إضافة أسماء الزمان إلى الجمل ٢٨٢ زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ١٢٨ ، ٢٩٦-٢٩٧ ، ٧٣٠-٧٣١ ، ٩٢٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٨٤/٣ ، وإعراب القرآن ٢٣٢/٣ ، ومجمع البيان ١٥٥/٥ ، والبيان ٢٨٩/٢-٢٩٠ ، والبحر ١٢٥/٨ ، وتفسير الطبري ١٢٦/٢٦-١٢٤ ، والقرطبي ٣٦/١٧ ، وابن كثير ٢٩٣/٧-٢٩٤ ، ومجمع التفاسير ٧٦/٦ ، والكشاف ١٥/٤ ، والبيان ١١٧٩ .

(٤) تابعه أبو البركات والطبرسي ناقلين عنه من غير تصريح ، وأجازه العكبري والقرطبي أيضاً .
(٥) وهو ظاهر قول الفراء والنحاس ، وصرح به ابن الأنباري ومن وافقه ، ولا أعرف أحداً تقدم المؤلف إلى رد هذا القول .

(٦) في الأصل : كقولك .

(٧) هو كما قال . وقال الإمام ناصر الدين أحمد بن محمد الاسكندري في « الانتصاف فيما تضمنه =

ويجوز أن تكون ﴿ ما ﴾ صلة زائدة^(١) ، و ﴿ يهجعون ﴾ خبر « كان »
والتقدير : كانوا يهجعون قليلاً من الليل .

٣

فإن قلت : هل يجوز أن تكون ﴿ ما ﴾ نفيًا^(٢) في الآية = فالجواب : إن في ذلك بُعداً / لأنَّ « ما » إذا كانت نفيًا تردّد الأمر في قوله ﴿ من الليل ﴾ :

١/١٢٨

فإما أن يكون صفة لـ « قليل » ، ولا يجوز ذلك حينئذ لأنك إذا جعلت ﴿ من الليل ﴾ صفة لـ « قليل » كان « قليل » ظرف زمان ؛ فلا يسهل كونه خبراً للواو في ﴿ كانوا ﴾ لأنهم جُثَّتْ ، وظرف الزمان لا يكون خبراً للجنة^(٣) .

٦

وإن قدرت^(٤) : كانوا ما يهجعون قليلاً من الليل ، أو قدرت : كانوا قليلاً ما يهجعون من الليل = كنت قدمت ما في حيز النفي على حرف النفي ، وهذا ممتنع ، لأنه قال^(٥) : « زيداً ما ضربت » لا يجوز كما لا يجوز « يوم الجمعة إنك لذهاب » .

٩

= الكشاف من الاعتزال « المطبوع بطرة الكشاف ، في إجازة الزمخشري ارتفاع « هجوعهم » بـ « قليل » ، قال : « ... وجوه مستقيمة ، خلا جعل « ما » مصدرية ، فإن قليلاً حينئذٍ واقع على المجرع لأنه فاعله ، وقوله ﴿ من الليل ﴾ لا يستقيم أن يكون صفة للقليل ولا بياناً له ، ولا يستقيم أن يكون من صلة المصدر لأنه تقدم عليه ... » اهـ وهو كما قال .
(١) أجازته الجميع الفراء وابن الأنباري والنحاس وغيرهم . وقوله « صلة زائدة » جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين فالصلة للكوفيين والزيادة للبصريين ، وقد سلف التعليق على هنا ٢٨
(٢) عزا الطبري وابن كثير وغيرها هذا القول إلى جماعة من أهل التأويل منهم ابن عباس وقناة وأبي العالية ومطرف وقد وهو في حمل ما رووه عنهم على النفي ، وذلك أن ما رووه عنهم تفسير معنى لا تفسير إعراب ، ووَجَّهَهُ أن يحمل على أن « ما » مصدرية ويمكن حمله على أنها زائدة . من ذلك ما رووه عن قناة : قل ليلة أتت عليهم إلا صلوا فيها ، ونحوه عن ابن عباس ومطرف : لم تكن تضي ليلة إلا يأخذون منها ولو شيئاً .

(٣) سلف التعليق على هنا ٥٠٤

(٤) الوجه أن يقول : فإما أن يكون صفة ... وإما أن يكون التقدير كانوا ...

(٥) الظاهر أنه يريد سيبويه ، ولم أصب كلامه في حرف النفي ، وحرف النفي « ما » لا يتقدم =

فإذا الوجه أن يكون ﴿ ما يجمعون ﴾ بدلاً أو صلة زائدة .

☆ وما روي عن يعقوب^(١) من أنه كان يقف على ﴿ قليلاً ﴾ ويتسدى
 ﴿ من الليل ما يجمعون ﴾ = فإنما استجاز ذلك مع منع سيبويه عنه ؛ لأنه رأى
 قوله ﴿ من الليل ﴾ ظرفاً ، والظرف يجوز فيه ما لا يجوز في المفعول . ونص
 سيبويه على المفعول لا على الظرف^(٢) ، وقد تقدم ذلك^(٣) في مواضع من هذا
 الكتاب^(٤) ☆

= ما في حيزه عليه ، انظر شرح اللع اللوح ١/٤٢ و ١/٧٩ ، والجواهر ٧٢٠ ، وما سلف ٧٩٩ . وقد
 نص سيبويه أن ما بعد إن لا يعمل فيما قبلها ، انظر الكتاب ٤٦٨/١ ، وقد نقلت بعض كلامه
 فيما علقتة ص ١٠٩١ ، وانظر ما علقتاه ٦٢٤

(١) انظر إيضاح الوقت ٩٠٥-٩٠٦ ، والقطع ٦٨١ ، والمكتفى ٥٣٦-٥٣٧ ، ومنار الهدى ٢٦٦

(٢) يريد أن سيبويه نص أنه لا يجوز أن يتقدم ما في حيز النفي على حرف النفي في المفعول ولم
 ينص عليه في الظرف . وذكرت أني لم أصب لسيبويه كلاماً في هذا . ونص أبو خيان أن ذلك
 لا يجوز عند البصريين وإن كان ظرفاً أو مجروراً ، وقد أجاز ذلك بعضهم .

(٣) يريد أنه قد تقدم أن الظرف يجوز فيه ما لا يجوز في المفعول ، انظر ما سلف ٩٢٦ ، ١٠٣٧ ،
 والظرف يكتفى فيه براءة الفعل ، انظر ما سلف ٥٦٢ ، ١٠٩١ ، وتعمل فيه المعاني والوهم ،
 انظر ما سلف ١٠٣٤ ، ١٢٠٤

(٤) قوله « وما روي عن يعقوب ... من هذا الكتاب » انفردت به نسخة الأصل وحدها . وجاء في
 ب في موضعه : « فإن قلت : إن قوله ﴿ من الليل ﴾ ظرف يجوز فيه ما لا يجوز في المفعول
 الصحيح = فهو وجه » اهـ .

وقد قصر المؤلف في الكلام على وقف يعقوب . وذلك أن الوقف على ﴿ قليلاً ﴾ عنده تام ،
 ومعناه : كان عندهم قليلاً ، وهو قول الضحاك . ورد ابن الأنباري هذا بأن الآية إنما تدل على
 قلة نومهم لا على قلة عددهم » اهـ ، وضعفه المؤلف في الجواهر لأنه قدم الجار على النفي .

وقال النحاس : « ... إلا أن أهل التأويل سوى الضحاك وأهل العربية وأهل القراءة سوى
 يعقوب على خلاف هذا القول ، منهم ابن عباس رضي الله عنه قال : كانوا قليلاً من الليل
 ما ينامون ... ويحتج لهذا القول بأن « ما » إن جعلتها زائدة على قول يعقوب صار : من الليل
 يجمعون ، فهذا لامدح فيه ، وإن جعلت « ما » مصدرًا كان المعنى : من الليل هجوعهم ، وهذا
 لا فائدة فيه ، وإن جعلت « ما » تقياً احتجت إلى تقديم وتأخير ولا يحمل الشيء على التقديم
 والتأخير وله معنى صحيح في غير التقديم والتأخير . وسياق الكلام يدل على غير ما قال » اهـ .

قوله عز وعلا : ﴿ فِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ . وَفِي أَنْفُسِكُمْ ﴾ ^(١)

[٢٠-٢١]

٢ إن رفعت ﴿ آيات ﴾ بالابتداء ، و [جعلت] ^(٢) ﴿ في الأرض ﴾ خبراً = كان الضمير في قوله ﴿ وفي أنفسكم ﴾ كالضمير في خبر المبتدأ .

٦ وإن قدرت ﴿ آيات ﴾ مرفوعةً بالظرف كقول الأخفش ^(٣) = كان الضمير في قوله ﴿ وفي أنفسكم ﴾ كالضمير في الفعل ؛ كقولهم : قام زيد وقعد .

٩ فإن قلت : فهل يجوز تعليق قوله ﴿ وفي أنفسكم ﴾ بقوله ﴿ أفلا تبصرون ﴾ [٢١] على تقدير : أفلا تبصرون في أنفسكم = فإن ذلك يمنع منه تقديم ما في حيز الاستفهام على حرف الاستفهام ^(٤) .

١٢ ولكن إن أضرت ما دلّ عليه ﴿ أفلا تبصرون ﴾ كقوله ﴿ وكانوا فيه من الزاهدين ﴾ ^(٥) [سورة يوسف : ٢٠] ، ﴿ وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴾ ^(٦) [سورة الأنبياء : ٥٦] . ﴿ إني لكذا لمن الناصحين ﴾ ^(٧) [سورة الأعراف : ٢١] . ويكون تعديّة ﴿ تبصرون ﴾ ب « في » لأنه بمعنى « تنظرون » ، أو يكون كقول الشاعر ^(٨) :

(١) انظر الجواهر ٥٢٢-٥٢٤ ، ومجمع البيان ١٥٥/٥ ، والبيان ٢٩٠/٢-٢٩١ ، والتبيان ١١٨٠

(٢) زيادة من جمع البيان الذي نقل صاحبه من كلام المؤلف من غير ما تصريح .

(٣) سلف التعليق على للذهبين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٢

(٤) سلف التعليق على هنا ٤٠٧ . والمعنى أيضاً يمنع ذلك ، وما ذكره المؤلف بعد كلام صناعي .

(٥) سلف الاستشهاد بها وذكر مصادر الكلام عليها ٩٧٨

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٨٧٠

(٧) انظر الكلام عليها في الجواهر ٨٠٠ ، وإعراب القرآن ٦٠٤/١-٦٠٥ ، والبحر ٢٧٩/٤ ، والكامل

٥٢ ، ٥٦ ، والمسائل المثورة ٤٢ ، والمنصف ١٣٧/١

(٨) وهو زيد الخليل . والبيت له في الجواهر ٥٢٤ ، والنوادر ٨٠ ، وذيل الأمالي والنوادر ٢٣-٢٤ ،

وأدب الكاتب ٥١٠ ، والمخصص ٦٦/١٤ ، وابن الشجري ٢٦٧/٢-٢٦٨ ، والأزهية ٢٧١ ، وضرائر

الشعر ٢٢٤ ، وشرح شواهد المعنى ١٦٦ ، والخزانة ١٤٨/٤ ، وشرح أبيات المعنى ٧٤-٧١/٤ . وهو

بلا نسبة في المعنى ٢٢٤ ، والمجمع ١٩٢/٤

... .. بصيرون في طعن الأباهر والكلى^(١)

على معنى : بصر في كذا وبصر بكذا^(٢) = كان ذلك مذهباً .

- ٢ والوجه الأول على تقدير : وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم آيات
أيضاً . ألا ترى بعده ﴿ وفي موسى ﴾^(٣) [٢٨] أي وفي موسى آيات^(٤) ، وفي ثود
آيات ، وفي قوم نوح من قبل آيات^(٥) ، لاسياً فين جر^(٦) ، وفيمن نصب وقال :
﴿ وقوم نوح ﴾ [٤٦] . فإن حملته^(٧) على موضع الجار^(٨) كان التقدير : وفي قوم
٦ نوح من قبل آيات ، كما أن قوله ﴿ وفي عاد ﴾ [٤٦] أي وفي عاد آيات .

- (١) صدره : ويركب يوم الزوع فيها فوارس
وقوله : « بصيرون في طعن » أي بصيرون بطعن . ويروي عجزه « يرتون طعنأ في الأباهر
والكلى » وعليها فلا شاهد فيه ، انظر شعر زيد الخيل في شعراء إسلاميون ١٤٩ ، وتخريج ثمة .
والأباهر جمع أهر وهو عرق مستبطن الصلب ، والكل جمع كلية . وهما مقتلان .
- (٢) الذي في كتب اللغة « بصر بكذا » ، وقد توضع « في » موضع الباء كما في قول زيد الخيل .
- (٣) سياق الآيات ﴿ وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم [٢٧] وفي موسى ... [٢٨] ...
وفي عاد [٤١] ... وفي ثود [٤٢] ... وقوم نوح من قبل ... [٤٦] ﴾ . انظر تفسير الطبري
٦-٣/١٧ ، والقرطبي ٤٩/١٧-٥٢ ، ومجمع التفاسير ٨٢/٦
- (٤) وفي عاد آيات .
- (٥) هذا ظاهر قول أبي علي ومن وافقه أن يكون ذلك كله معطوفاً على قوله ﴿ وفي الأرض آيات
لموقنين ﴾ ، وعزاه القرطبي إلى الفراء وهو وهم منه . وقيل : التقدير : وتركنا في موسى آية ،
وهذا أقرب وأولى وهو ظاهر قول الجميع .
- (٦) قوله : ﴿ وقوم نوح من قبل ﴾ قرأه بالجر أبو عمرو وحزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالنصب .
انظر السبعة ٦٠٩ ، والتيسير ٢٠٢ ، والنشر ٢/٣٧٧ . وانظر الكلام عليها في معاني القرآن للفراء
٨٨٢-٨٩ ، وإعراب القرآن ٢٤٤/٣-٢٤٤ ، والحجة ٤/٣٢٣ خم ، ومجمع البيان ١٥٨/٥ ، والبيان
٢/٣٩٢ ، والبحر ١٤١/٨ . وقوله : « لاسياً » بلا الواو في أوله استعمال صحيح ، وقد سلف
التعليق عليه ٤٥
- (٧) في الأصل : وإن حملة ، وفي ب : فإن حملة ، ولعل الوجه ما أثبتت من ي .
- (٨) حكاه النحاس ولم يسم صاحبه .

ويجوز أن تحمله على « اذكر » قوم نوح ^(١) .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ [٢٢]

أي سبب رزقكم ، وهو المطر ^(٤) ، فحذف المضاف .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ

تَنطِقُونَ ﴾ [٢٣] ^(٥)

برفع ﴿ مثل ﴾ ونصبه ^(٦) .

فالرفع ظاهر لأنه صفة النكرة قبله .

والنصب على أن يكون حالاً من الضمير في ﴿ حق ﴾ ^(٧) ، أو يكون بني

(١) أجازة الفراء والزجاج والنحاس ومن وافقهم . وأجازوا أن يكون منصوباً بضر دلّ عليه ما قبله ، فقيل : قوله ﴿ فأخذتهم الصاعقة ﴾ [٤٢] يدلّ على أهلكنام ، فكأنه قال : وأهلكنا قوم نوح ، عن أبي علي . وقيل : قوله ﴿ فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم ﴾ [٤٠] يدلّ على أغرقناهم فكأنه قال : أغرقناهم وأغرقنا قوم نوح ، عن الزجاج وهو ثاني قولي أبي علي ، وأجازة النحاس ومن وافقهم . وقدره الفراء : فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح ، وأجاز أن يكون التقدير : وأهلكناهم وأهلكنا قوم نوح .

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر إعراب القرآن ٢٣٤-٢٣٥ ، ومجمع البيان ١٥٦/٥ ، والبحر ١٣٦/٨ ، وتفسير الطبري ١٢٦/٢٦ ، والقرطبي ٤١/١٧ ، وابن كثير ٣٩٦/٧ ، ومجمع التفسير ٧٨/٦

(٤) عن الضحاك ، ويروى عن ابن عباس ، وقيل : الثلج ، عن سعيد بن جبير .

(٥) انظر الجواهر ٢٥٤ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٩٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١٣٦ ، وللغراء ٨٤/٣ ، وإعراب القرآن ٢٣٥/٣ ، والحجة ٢١٨/٤ ، ٢٢٣ خم ومنه أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ١٥٤/٥ ، والبيان ٣٩١/٢ ، والبحر ١٣٦/٨ ، والكتاب ٤٧٠/١ ، والبيداديات ١١١ ،

والمائل المنشورة ١٨ ، والحصائص ١٨٢/٢ ، ١٨٣ ، وشرح اللمع لابن برهان ١٩٥-١٩٦ ، ٢٢٤ ، وابن يعيش ٨١/٣ و ١٣١/٨ ، وابن الشجري ٤٦/١ و ٢٦٤/٢ ، والمغني ٦٧١

(٦) قرأ بالرفع حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٦٠٩ ، والتيسير ٢٠٣ ، والنشر ٢٧٧/٢

(٧) أجازة أبو علي ومن وافقه . وذهب الجرمي إلى أنه حال من النكرة ﴿ حق ﴾ وهو قليل ، =

« مثلاً » على الفتح إذ أضافه إلى غير متمكن^(١) ، كما بنى من قرأ ﴿ ومن خِزْيِ يَوْمَئِذٍ ﴾ [سورة هود: ٦٦] ، و ﴿ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ ﴾ [سورة المعارج: ١١] ، [و] ^(٤) كما بنى « غيراً » من أضافه إلى « أن » في قوله ^(٥) :

٣

لَمْ يَمْنَعِ الشُّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ نَطَقْتُ حَمَامَةً فِي عُصُونِ ذَاتِ أَوْقَالٍ / ٢/١٢٨

ألا ترى أنه فتح « غيراً » وحقه الرفع لأنه فاعل « يمنع » .

وإن شئت قلت : إنَّ « مثلاً » و « ما » جُعِلَا ك « خمسة عشر » ^(٦) ،

٦

= وأجازته المبرد وأبو علي والنحاس ومن وافقهم . وكونه نصباً على الحال هو قول الكسائي وعبر عنها بـ « القطع » . وقيل : هو مصدر ، وهو قول الفراء ، وأجازته الزجاج .

(١) وهو قول سيبويه واختاره المبرد وابن السراج والنحاس ومن وافقهم .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٥٧٦ - ٥٧٧ ، وانظر ٢٨١

(٣) سلف الاستشهاد بها وذكر مصادر الكلام عليها ٢٨١

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) عزاه ابن السيرافي في شرح أبيات سيبويه ١٨٠/٢ - ١٨١ إلى أبي قيس بن رفاعة الأنصاري ، وإليه

عزاه الزمخشري في المفصل ، انظر ابن يعيش ٨٠/٣ - ٨١ . ونقل البغدادي عن النبات

لأبي حنيفة الدينوري أنه لأبي قيس بن الأسلت الأنصاري ، انظر الخزانة ٤٥/٢ و ١٤٤/٣ ،

١٥٢ ، وشرح أبيات المغني ٣٩٥/٣ - ٣٩٨ ، وانظر ديوانه ٨٥ . وعزاه الأعم في شرح أبيات سيبويه

(بطرة الكتاب ٣٦٩/١) إلى رجل من كنانة ، وذكر هذا ابن يعيش في شرح المفصل ٨١/٢ .

ونسبه الزمخشري في الأحاجي النحوية ٦٥ - ٦٦ إلى الشماخ وعنه في الأشباه والنظائر ٦٠٨/٢ ،

وكذا قال في شرح أبيات كتاب سيبويه له فيما نقل عنه السيوطي في شرح شواهد للغني ١٥٦ .

وهذا وهم ، فليس للشماخ ، وليس في ديوانه ولا في الملحق .

وهو بلا نسبة في شرح اللع اللوح ٢/٩٢ ، والكتاب ٣٦٩/١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨٢/١ ،

والأصول ٢٧٦/١ ، ٢٩٨ ، وإعراب القرآن ٦٢١/١ ، والحجة ٣١٩/٤ خم ، والبغداديات ١٢٢ ،

والمسائل المتتورة ٣٠ ، وسر الصناعة ٥٠٧ ، والمخصص ١٠٠/١٤ ، وشرح اللع لابن برهان ١٩٦ ،

٣٢٢ ، وجمع البيان ١٥٤/٥ ، وابن الشجري ٤٦/١ و ٢٦٤/٢ ، والإنصاف ٢٨٧ ، وابن يعيش

١٣٥/٨ ، والمغني ٣١١ ، ٦٧١ ، والممع ٢٣٢/٣

وقوله « منها » أي من الراحلة الوجناء المذكورة في بيت سابق ، و « الأوقال » جمع وقل وهو

شجر المقل ، عن ابن السيرافي .

(٦) هذا قول المازني ، حكاه عنه ابن السراج وأبو علي وابن جني ، واستضعفه أبو علي لأنه قليل =

وتستشهد بقول الجعدي^(١) :

وَتَدَاعَى مَنخِرَاهُ بِسَدْمٍ مِثْلَ مَا أَثْمَرَ حَمَاضُ الْجَبَلِ

وَأَنشَدَ أَبُو عَلِيٍّ^(٢) :

أَثُورَ مَا أُصِيدُكُمْ وَثُورِينَ^(٣)

وقد ذكرت هذه الأبيات في « أبيات الكتاب »^(٤) .

= لا يقاس عليه ، انظر كلامه في الحجة والبغداديات .

(١) شعره ق ٥ (أ) ١٤ ص ٨٧ . وهو بلا نسبة في شرح اللع اللوح ٢/٩٢ ، والأصول ١/٢٧٥ ،
والحجة ٢٢٠/٤ خم ، والبغداديات ١٢٢ ، ومجمع البيان ١٥٤/٥ ، وابن يعيش ١٣٥/٨ ،
وابن الشجري ٢٦٧/٢ ، ورتف المياني ٢١٢ ، واللسان (حمض) . ورواية الديوان :

فَجَرَى مِنْ مَنخِرَيْهِ زَبْدٌ مِثْلَ

وهذه روايته في المعاني الكبير ١/٥٩٤ . والحماض بقلة بركة تنبت أيام الزرع لها ثمر . وقوله
« بدم » يريد الزبد الأخر .

والشاهد فيه أنه جعل « مثل » و « ما » اسماً واحداً وإن كانت « ما » زائدة في قول المازني ،
وفيه ما فيه . وخرجه أبو علي على أن جملة « أثمر » صفة لـ « مثل ما » حذف منها العائد على
الموصوف . وذكر أنه يجوز أن تكون « ما » مصدرية ولا يتجه المعنى إلا عليه كما قال في
البغداديات ، ويجوز أن تكون « ما » نكرة بمعنى شيء أي مثل شيء أثمره ، وعلى كلا القولين
لا يكون البيت حجة للمازني لأنه لا تركيب .

(٢) في الحجة ٢٢١/٤ خم . والبيت في الخصائص ١٨٠/٢ ، وعنه في الأشباه والنظائر ٤٣٩/١ ، والبحر
١٣٧/٨ ، واللسان (ثور) .

(٣) في الأصل : أثوراً ما أصيدكم وثورين ، وهو خطأ صوابه من ي . وقوله « وأنشد ... أبيات
الكتاب » لم يرد في ب . قال أبو علي : « فلولا أن « ثور » مع « ما » جعلاً شيئاً واحداً وبني
« ثور » على الفتح معه لذلك لم يمتنع التنوين من لحاقه « اهـ . وقال أبو الفتح : « فقوله
أثوراً ما فتحة الراء منه فتحة تركيب « ثور » مع « ما » بعده كفتحة راء حضرموت ، ولو كانت
فتحة إعراب لوجب التنوين لا محالة لأنه مصروف ، وبنيت « ما » مع الاسم وهي مبقة على
حرفيتها » .

(٤) يريد أبيات كتاب سيويه . وأول الأبيات من شواهد سيويه ، أما البيتان الآخران فهما
شاهدان على المسألة أيضاً .

- [قوله تعالى]^(١) : ﴿ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ ﴾ [٣٠]
 أي : قال ربك كذلك ، فالكاف من صلة ﴿ قال ﴾ .
- ٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ﴾ [٤٨]
 أي فنعم الماهدون نحن ، فحذف .
- ٦ قوله عز و علا : ﴿ وما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ . ما أريدُ منهم مِنْ رِزْقٍ وما أريدُ أَنْ يُطْعَمُونَ ﴾^(٤) [٥٧-٥٦]
 قال ثعلب^(٥) : أن يطعموا عبادي^(٦) ، فحذف المضاف .
- ٩ [قوله تعالى]^(٧) : ﴿ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾^(٨) [٥٨]
 بالرفع ، وهو الوجه ، على أن يكون صفة لـ ﴿ ذو ﴾^(٩) . وجاء الجر عن بعضهم^(١٠) على أن يكون صفة لـ ﴿ القوة ﴾^(١١) .

- (١) زيادة من ي و ب .
 (٢) انظر إعراب القرآن ٢٣٨/٢ ، ومجمع البيان ١٥٧/٥ ، والبيان ٣٩٢/٢ ، والبحر ١٤٠/٨
 (٣) انظر إعراب القرآن ٢٤٤/٣ ، ومجمع البيان ١٦٠/٥ ، والبيان ٣٩٢/٢ ، وابن يعيش ١٣٥/٧
 (٤) انظر معاني القرآن للفراء ٩٠/٣ ، ومجمع البيان ١٦١/٥ ، والبحر ١٤٣/٨ ، وتفسير الطبري ٨/٢٧ ،
 والقرطبي ٥٦/١٧ ، وابن كثير ٤٠١/٧ ، ومجمع التفاسير ٨٧/٦
 (٥) لم أجد مقالته .
 (٦) هذا معنى قول ابن عباس والفراء ومن وافقهما ، وقيل في تأويلها غير ذلك .
 (٧) زيادة مني .
 (٨) انظر معاني القرآن للفراء ٩٠/٣ ، وإعراب القرآن ٢٤٦/٢ ، ومجمع البيان ١٦٠/٥ ، والبيان ٣٩٢/٢ ، والبحر ١٤٣/٨ . وسياق الآية ﴿ إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين ﴾ .
 (٩) وأجاز النحاس أن يكون صفة للرزاق أو خيراً بعد خبر أو خبر مبتدأ مضر أو صفة لاسم إن على الموضع .
 (١٠) الجر قراءة شاذة عزاهما الفراء وابن خالويه في شواذه ٢٤٥ إلى يحيى بن وثاب ، وزاد النحاس وابن جني في المحاسب ٢٨٩/٢ والطبرسي ناقلاً عنه وأبو حيان نسبتها إلى الأعمش ، وزاد القرطبي ٥٦/١٧ نسبتها إلى النخعي أيضاً .
 (١١) ولم يؤنث لأن تأنيث القوة غير حقيقي . والتقدير عند أبي إسحاق : ذو الاقتدار المتين ، وعند =

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي

يُوعَدُونَ ﴾ [٦٠]

وافق ابن عامر علياً والزيات^(٢) في هذا الموضع^(٣) في ضم الهاء والميم ، وفي

قوله : ﴿ إِلَى أَهْلِهِمْ أَنْتَلَبُوا فَاكِهِينَ ﴾^(٤) [سورة المطففين : ٣١] . فلعله أحب اللغتين

أو نظر إلى شيء في السورة فوق بينها وبين ذلك . فيجوز أن يكون قد نظر في

هذه السورة إلى قوله ﴿ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ ﴾ ، ونظر هناك إلى قوله

﴿ وَإِذَا رَأَوْهُمْ ﴾^(٥) [سورة المطففين : ٣٢] .

= غيره : ذو الإبرام المتين . وعن الفراء وابن جني أنه ذكر حلاً على المعنى لأن المعنى : ذو الحبل المتين ، قال ابن جني : « وأيضاً فإن المتين فعيل وقد كثر محيى فعيل مذكراً وصفاً للمؤنث » .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) علي هو الكسائي والزيات هو حمزة .

(٣) لم يذكر هذا أحد عامته ، وابن عامر على أصله في كسر الهاء وضم الميم ، انظر السبعة ١٠٨ ،

والتيشير ١٩ ، والنشر ٢٧٤/١ . وكسر الهاء وضم الميم قراءة عاصم ونافع وابن كثير أيضاً ، وقرأ أبو عمرو بكسرهما ، وقرأ حمزة والكسائي بضمها .

(٤) نصّ ابن مجاهد في السبعة ٦٧٦ أن ابن عامر ضم الهاء والميم ، قال : « هذا خلاف ما أصل ابن

عامر » اهـ . وقال أبو علي في الحجة ٤٥٢/٤ خم : « يجوز أن يكون تبع في ذلك أثراً أو أحب الأخذ بالأمرين لاستوائهما في الجواز » اهـ . ولم أجد ذلك عند غيرهما .

(٥) كتب تحته بقلم نقيق في الأصل : فنظر إلى « هم » من ﴿ منهم ﴾ وإلى « هم » من ﴿ رأوهم ﴾ .

سورة الطُّور

- قوله عز وجل : ﴿ وَالطُّورِ . وَكِتَابٍ مُّسْتَوِيرٍ ﴾^(١) [١ - ١٢]
- ٣ الواو في أول السورة للقسم ، وما بعدها عطف عليه إلى قوله ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ ﴾ [٧] وهذا جواب القسم .
- فأما العامل في قوله ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴾^(٢) [٩] فقوله
- ٦ ﴿ لَوَاقِعَ ﴾^(٣) [٧] ، أي يقع في ذلك اليوم . وإن شئت كان التقدير : اذكر يوم تمور السماء^(٤) . وإن شئت كان ﴿ يوم ﴾ بتقدير « إذا » ويكون العامل فيه الفاء^(٥) ، وهو قوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُكِنِّينَ ﴾ [١١] كما جاء ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾^(٦) [سورة فصلت : ١١] .
- ٩

(١) انظر إعراب القرآن ٢٤٩/٣ ، ومجمع البيان ١٦٣/٥ ، والبيان ٣٩٤/٢ ، والبحر ١٤٧/٨ ، وإيضاح الوقف ٩٠٨ ، والقطع ٦٨٤

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٨٥ ، وإعراب القرآن ٢٥٠/٣ ، ومجمع البيان ١٦٣/٥ ، والبيان ٣٩٤/٢ ، والبحر ١٤٧/٨ ، والقطع ٦٨٤ ، والمكتفى ٥٣٩ ، ومنار الهدى ٢٦٧ ، وتفسير الطبري ٢٠/٢٧ ، والقرطبي ٦٢/١٧ - ٦٣

(٣) وهو قول الطبري والقرطبي وأكثر أصحاب الوقف .

(٤) هذا على قول من يقف على ﴿ لواقِع ﴾ وهو محمد بن عيسى ، وعلى قول من يقف على ﴿ من دافع ﴾ وهو أبو حاتم .

(٥) يريد ما دل عليه ما دخلت عليه الفاء ، وإنما دخلت الفاء لأن الظرف صدر ، وهذا قول الأخفش والنحاس ومن وافقهما .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ١١٨٦ . وفي الأصل وي « ... أعداء الله إلى قوله فهم يوزعون » وأثبت ما في ب . فإن لم يكن هذا وهما من الناسخين فالظاهر أن المؤلف أراد الآية ٨٣ من سورة النمل - وفي ذلك وهم أيضاً - ونص الآية ﴿ ويوم نحشر من كل أمة فوجاً من يكذب بآياتنا فهم يوزعون ﴾ وقد سلف الكلام عليها في موضعها ١٠١٦

والعامل في قوله ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ﴾^(١) [١٣] كالعامل في قوله ﴿يَوْمَ تَمُورُ
السماء﴾ إذا جعلته بدلاً منه^(٢) . وإن شئت كان التقدير فيه : ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى
٣ نار جهنم دَعَا﴾ يقال لهم : ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكذِّبُونَ﴾ [١٤] فتعمل
« يقال » في ﴿يَوْمَ﴾ .

[قوله تعالى]^(٣) ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا﴾^(٤) [١٥]

٦ كلام تام ، ابتداء وخبر ، لأن ﴿هذا﴾ مبتدأ ، و﴿سحر﴾ خبره . ثم
قال : ﴿أَمْ أَنْتُمْ﴾ أي بل أنتم ﴿لَا تَبْصِرُونَ﴾ [١٥] .

[قوله تعالى]^(٥) ﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ
٩ عَلَيْكُمْ﴾ [١٦]^(٥)

أي سواء عليكم الصبر وترك الصبر^(٦) . لا بد من هذا التقدير ، لأن « سواء »
لا يصح إلا بين الشيئين .

[قوله تعالى]^(٧) ﴿كُلُوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .
١٢ مُتَكَبِّرِينَ﴾^(٨) [١٩ - ٢٠]

نصب على الحال من الضمير في ﴿كلوا﴾ ، وإن شئت من الضمير في
١٥ ﴿اشربوا﴾ .

(١) انظر إعراب القرآن ٢٥٠/٣ ، وجمع البيان ١٦٣/٥ ، والبيان ٣٩٤/٢ ، والبيان ١١٨٢

(٢) هو عند النحاس وأبي البركات بدل من ﴿يومئذ﴾ ، وأجاز الطبرسي والعكبري القولين .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر جمع البيان ١٦٣/٥ ، والبيان ٣٩٤/٢ - ٣٩٥ ، والبحر ١٤٧/٨ - ١٤٨

(٥) انظر إعراب القرآن ٢٥١/٣ ، والبيان ٣٩٥/٢ ، والبحر ١٤٨/٨

(٦) قدره النحاس : سواء عليكم الصبر والجزع .

(٧) زيادة من ب و ي .

(٨) انظر إعراب القرآن ٢٥١/٣ - ٢٥٢ ، والبحر ١٤٨/٨

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ [٢١] ^(٢)

- ٣ ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ مبتدأ ، والخبر ﴿ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ ^(٣) . وإن شئت
كان في موضع النصب بفعل يفسره ﴿ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ﴾ ، ولا تضر فعلاً يتعدى
بالجار ^(٤) . ألا ترى أن سيبويه قال ^(٥) في قولهم « أزيداً مرت به » : إن
التقدير : أَجَزْتُ زِيداً ؟ ولم يضر « مرت » . فكذا هنا يضر فعل لا جار
معه .

١/١٢٩ فأمّا الباء في قوله ﴿ يَا إِيْمَانُ ﴾ فحالٌ إما من الفاعل أو من المفعول / أو منها
٩ جميعاً ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) ﴿ وَمَا أَلْتَمَاهُمْ ﴾ [٢١] ^(٨)

- (١) زيادة من ي و ب .
(٢) انظر إعراب القرآن ٢٥٢/٣ ، والحجة ٣٢٤/٤ - ٣٢٨ خم ، ومجمع البيان ١٦٤/٥ - ١٦٥ ، والبيان
٣٩٥/٢ ، والبحر ١٤٨/٨ ، والتبيان ١١٨٤ ، والقطع ٦٨٥ - ٦٨٦ . وفي ب « واتبعتهم ذريتهم ...
ذرياتهم » وهذه قراءة نافع ، وقراها بالجمع أبو عمرو وابن عامر ، وقراها الباقون بالإنفراد ،
وقرأ أبو عمرو وحده ﴿ واتبعتهم ﴾ . انظر السبعة ٦١٢ ، والتيسير ٢٠٣ ، والنشر ٣٧٧/٢
(٣) هذا قول النحاس ومن وافقه .
(٤) أجاز العكبري ووافقه أبو حيان أن يكون منصوباً بفعل مضر تقديره : وأكرمنا .
(٥) عبارة سيبويه ٤٢/١ : « ... وإن شئت قلت : زيدا مرت به ، تريد أن تفسر له مضراً ،
كأنك قلت إذا مثلت : جعلت زيدا على طريقي مرت به ، ولكنه لا يظهر هنا الأول لما
ذكرته لك » اهـ .
(٦) الذرية تقع على الصغير والكبير ، فإن حلت على الصغار كان « يا إيمان » حالاً من المفعولين أي
يا إيمان من الآباء ، وإن حلت على الكبار كانت حالاً من الفاعلين أي يا إيمان من الذرية ، عن
أبي علي في الحجة .
(٧) زيادة مني .
(٨) قرأ ﴿ ألتماهم ﴾ بفتح اللام غير ابن كثير من السبعة فقرأ بكسرهما . انظر السبعة ٦١٢ ،
والتيسير ٢٠٣ ، والنشر ٣٧٧/٢

﴿ مَا لِنَأْتَاهُمْ ﴾ ^(١) لغتان حسنتان : أَلَّتْ وَوَلَاتَ ؛ وفي الشعر ^(٢) :

وَلَمْ يَلْتِنِي عَنْ هَوَاهَا لَيْتٌ ^(٣)

[قوله تعالى] ^(٤) ﴿ يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَعَفُوفِيهَا ﴾ ^(٥) [٢٣]

و﴿ لَا لَعَفُوفِيهَا ﴾ ﴿ وَلَا تَأْتِيْمَ ﴾ و﴿ لَا تَأْتِيْمَ ﴾ بالبناء والإعمال مع الرفع ^(٦) .

(١) وأما « لِنَأْتَاهُمْ » فقرأه عزها الفراء وابن جني في المحتب ٢٩٠/٢ إلى ابن مسعود وأبي بن كعب ، وعزاها ابن خالويه في شواذه ١٤٦ إلى الحسن وابن كثير . وقد جاء ذلك من بعض الطرق عن ابن كثير . قال ابن الجزري : « واختلف عن قبيل في حذف الهمزة فروى ابن شنبوذ عنه إسقاط الهمزة واللفظ بلام مكسورة وهي رواية الحلواني عن القواس ، وهي قراءة أبي بن كعب وطلحة بن مصرف وجاءت عن الأعمش « اه . ولا خلاف عن قبيل فيما رواه ابن مجاهد والدايني .

(٢) عزي البيت إلى روبة في مجاز القرآن ٢٢١/٢ ، ٢٢٢ ، وإصلاح المنطق ١٣٦ ، وتفسير الطبري ٩١/٢٦ ، والقرطبي ٣٤٩/١٦ ، والحجة ٢١٤/٤ خم ، ومجمع البيان ١٣٤/٥ ، والمحتب ٢٩١/٢ ، والمخصص ٢٠/١٤ ، والأفعال للسرقسطي ٤١٦/٢ ، وليس في ديوانه ولا ملحقاته .

وذكر البكري في سبط اللآلي ٢٠١ ، ٨٦٩ - ٨٧٠ أنه ينسب إلى العجاج وصح نسبه إلى أبي محمد الحنلي الفقعسي ، وإليه نسب في تهذيب إصلاح المنطق ٣٣٩ . وانظر ديوان العجاج ملحقات مستقلة ق ٥/٧ ج ٢٧٥/٢ والتخريج ج ٤٥٣/٢ - ٤٥٤ ، وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ٩١/٢ ، ومقاييس اللغة ٢٢٣/٥ ، والمجمل ٧٩٩ ، واللسان (لیت) .

(٣) في الأصل « ماليت » وهو خطأ . وروايته في غير الحجة وتهذيب إصلاح المنطق « عن سراها » .

وألت وولات في الآية من الألت واللئت وهو النقصان أي ما نقصناهم من عملهم من شيء . وفي البيت من لاته يليته : إذا حسبه عن وجهه وصرفه ، ويقال في هذا المعنى ألته يألته ، أي لم يشني عنها ثانٍ .

(٤) زيادة من ب و ي .

(٥) انظر شرح اللع اللوح ٢/٥٢ ، وإعراب القرآن ٢٥٢/٢ ، والحجة ٣٢٦/٤ خم ، والبحر ١٤٩/٨ - ١٥٠

(٦) قرأ بالبناء فيها أبو عمرو وابن كثير ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٦١٢ ، والتيسير ٢٠٣ ، والنشر ٢٧٨/٢ ، ٢١١

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ كَانَهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ ﴾ [٢٤] ^(٢)

في موضع النصب على الحال .

٣ [قوله تعالى] ^(٣) ﴿ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ ﴾ [٢٨] ^(٤)

و ﴿ إِنَّهُ ﴾ بالكسر والفتح ^(٥) على تقدير : لأنه ^(٦) .

واعلم أنّ ﴿ أم ﴾ ^(٧) في أوائل هذه الآي ﴿ أم يُقُولُونَ شَاعِرٌ ﴾ [٢٠] ،

٦ ﴿ أم تَأْمُرُهُمْ أَهْلَامُهُمْ ﴾ [٣٢] إلى قوله ﴿ أم لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ ﴾ [٤٣] =

منقطعة بمعنى « بل » مع الهمزة .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ أم خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ [٣٥] ^(٨)

٩ قيل : التقدير : أم خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ خَالِقٍ ^(٩) . وقيل : التقدير : أم خُلِقُوا

لغير شيء ^(١٠) ، كقوله ﴿ أَيُحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴾ [سورة القيامة : ٣٦] .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر البيان ٣٩٥/٢ . وسياق الآية : ﴿ ويطوف عليهم غلمان كأنهم لؤلؤ مكنون ﴾ .

(٣) زيادة من مجزئ .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٩٣/٢ ، وإعراب القرآن ٢٥٤/٣ ، والحجة ٣٢٧/٤ خم ، ومجمع البيان

١٦٤/٥ - ١٦٥ ، والبحر ١٥٠/٨ . وتقام الآية ﴿ إنه هو البر الرحيم ﴾ .

(٥) قرأ بالفتح نافع والكسائي ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٦١٢ ، والتيسير ٢٠٣ ، والنشر

٣٧٨/٢

(٦) عن أبي علي والنحاس ومن وافقها . وأجاز النحاس أن يكون « بأنه » وهو قول الفراء ومن

وافقه . والكسر على الاستثناف وفيه معنى التعليل .

(٧) انظر مجمع البيان ١٦٧/٥ ، والبيان ٣٩٥/٢ ، والبحر ١٥١/٨ . وانظر مسالف من الكلام على

« أم » ١٥٤ .

(٨) انظر إعراب القرآن ٢٥٦/٢ ، ومجمع البيان ١٦٨/٥ ، والبحر ١٥٢/٨ ، وتفسير الطبري ٢٠/٢٧ ،

والقرطبي ٧٤/١٧ ، وابن كثير ٤١٢/٧ ، ومجمع التفاسير ٩٥/٦

(٩) روي عن ابن عباس ، وهو قول الحافظ ابن كثير وأحد قولي النحاس والطبرسي والقرطبي

وغيرهم .

(١٠) عن الزجاج وابن كيسان ، وأجازه الطبري وغيره . وقيل : من غير أب ولا أم فهم كالجماد

لا يعقلون ، عن الطبري والنحاس ومن وافقها ، وقيل غير ذلك .

[قوله تعالى ^(١) ﴿ أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ ﴾ ^(٢) | ٣٧ |
بالسين والصاد ، والإشمام ^(٣) ، كما تقدم في أول الفاتحة ^(٤) .

[قوله تعالى ^(١) ﴿ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ ^(٥) | ٤٨ |
الباء في موضع خبر « إِنَّ » أي برأى منا ومَسَمَع .

٣

(١) زيادة من ب وي .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٩٣/٣ ، وإعراب القرآن ٢٥٧/٣ ، والحجة ٣٢٨/٤ خم ، وجمع البيان ١٦٧/٥ ، والبحر ١٥٢/٨

(٣) قرأ بالسين ابن كثير والحلواني عن هشام عن ابن عامر ، وقرأ حمزة بإشمام الزاي في الصاد ، وقرأ الباكون بالصاد ، كما في السبعة ٦١٣ . وفي التيسير ٢٠٤ أن السين قراءة هشام عن ابن عامر وقنبل عن ابن كثير وحفص بخلاف عنه . وذكر ابن الجزري في النشر ٢٧٨/٢ خلافاً عن قنبل وابن ذكوان وحفص فروي عنهم السين والصاد ، وذكر الداني وابن الجزري أنه اختلف عن خلاد عن حمزة فنص ابن الجزري أن جمهور المشارقة والمغاربة على الإشمام فيها له وذكر أن الداني أثبت له الخلاف وتبعه الشاطبي .

(٤) انظر ما سلف ٧ - ٩

(٥) انظر إعراب القرآن ٢٥٩/٣ ، وجمع البيان ١٧٠/٥ ، والبحر ١٥٣/٨

سورة والنجم

قوله عز وعلا : ﴿ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى . وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ﴾ ^(١)

[٧-٦]

قال قوم : استوى هو وهو بالأفق الأعلى . فالواو واو الحال ، أي استوى هو ثابتاً بالأفق الأعلى ^(٢) .

وقال آخرون ^(٣) : ﴿ هو ﴾ كناية عن محمد صلى الله عليه وآله ، أي استوى جبريل ومحمد بالأفق الأعلى . وإذا كان كذلك فإنه عطف ﴿ هو ﴾ على الضمير في ﴿ استوى ﴾ ولم يوكد ^(٤) . وفي الأول قد اقتصر في ﴿ استوى ﴾ على فاعل واحد ^(٥) ، والغالب فيه إسناده إلى فاعلين .

قوله عز وعلا : ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾ ^(٦) [٩]

(١) انظر الجواهر ٦٠٠ ، وشرح المنع اللوح ٢/٦٨ ، ومعاني القرآن للفراء ٩٥/٣ ، وإعراب القرآن ٢٦٢/٣ ، ومجمع البيان ١٧١/٥ ، والبيان ٣٩٧/٢ ، والبحر ١٥٧/٨-١٥٨ ، وتفسير الطبري ٢٦-٢٥/٢٧ ، والقرطبي ٨٥/١٧ ، وابن كثير ٤١٩/٧ ، ومجمع التفاسير ١٠٠/٦ ، وإيضاح الوقف ٩١١ ، والقطع ٦٨٨ ، ومنار الهدى ٢٦٩

(٢) قال النحاس : « هذا قول من تجب به الحجة من العلماء والمعنى عليه والإعراب يقويه » اهـ . وهو قول مجاهد والحسن وقتادة والزجاج وغيرهم .

(٣) منهم الفراء والطبري وابن الأنباري ومن وافقهم .

(٤) استقيح الزجاج والنحاس ومن وافقها هذا القول لأن عطف الظاهر المرفوع على المضر بغير

توكيد قبيح ضعيف إلا في الشعر ، وقد سلف التعليق على هذا ٢٥٢

(٥) كما اقتصر عليه في قوله تعالى : ﴿ على العرش استوى ﴾ [سورة طه : ٥] .

(٦) انظر إعراب القرآن ٢٦٢/٣ ، ومجمع البيان ١٧٣/٥ ، والبحر ١٥٨/٨ ، وابن السجري ٣١٩/٢ ،

وللغني ٨٨ ، وما سلف ١١٣٣

هذا على الإبهام دون الشك^(١) ، لأن العرب تذكر « أو » بين شيئين لا تريد تبيينهما على معنى أن أحداً لو نظر إلى ذلك قال فيه : كذا أو كذا .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴾ [١١٠]

جاءت الكناية في قوله ﴿ عبده ﴾ مخالفة^(٤) للكناية في ﴿ أوحى ﴾ ، والمعنى : فأوحى جبريل إلى عبد الله^(٥) ما أوحى^(٦) . وإن شئت كان التقدير : فأوحى الله إلى عبده ما أوحى^(٧) ، ويكون الضير في ﴿ أوحى ﴾ غير الضير في قوله ﴿ وكان قاب قوسين أو أدنى ﴾ .

[قوله تعالى]^(٨) : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴾ [١١٩]

المفعول الثاني قوله ﴿ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴾ [٢١] .

وفي بعض كلام أبي علي^(٩) أن التقدير : أفرايتم جعلكم اللات والعزى بنات الله ، فحذف .

(١) بل هي على بابها من الشك على الحكاية لقول الملقين ، وهو قول الزجاج والنحاس ومن وافقهما ، وانظر ما سلف من التعليق ١١٣٢

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٩٥/٣ ، وإعراب القرآن ٢٦٣/٣ ، ومجموع البيان ١٧٣/٥ ، والبحر ١٥٨/٨ ، وتفسير الطبري ٢٦/٢٧-٢٧ ، والقرطبي ٩١/١٧ ، وابن كثير ٤٣/٧ ، ومجموع التفاسير ١٠١/٦

(٤) كان في النسخ « مخالفاً » ، وهو خطأ .

(٥) وهو محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم .

(٦) عن الحسن والربيع وابن زيد وقتادة ، وروي عن ابن عباس ، وهو قول الفراء وغيره ، قال النحاس : « وهذا أشبه بسياق الكلام لأن ما قبله وما بعده إخبار عن جبريل » اهـ .

(٧) عن سعيد بن جبير ، وروي عن ابن عباس .

(٨) زيادة من ي وب .

(٩) انظر الجواهر ٤٨١ ، والبيان ٣٩٨/٢ ، والبحر ١٦١/٨ ، والحلييات ٧٨

(١٠) في الحلييات ٧٨ . والاستفهام دل على المفعول الثاني .

[قوله تعالى] (١) : ﴿ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى ﴾ (٢) [٢٠]

ذكر ﴿ الأخرى ﴾ ولو لم يذكر كان ﴿ الثالثة ﴾ يَغني عنه . ولكن الصفات تذكر للتأكيد ، كـ « أُمسِ المُدْبِرِ » و « أُمسِ الدَّابِرِ » (٣) .

وأما القول في ﴿ اللآت ﴾ (٤) فإنه في الظاهر على ما ذكره ليس بمشتق ، وليس بوصفٍ ، وإنما هو علمٌ ، حتى قال سيبويه (٥) : إن النسبة إليه « لآئي » فأجراها مجرى « لا » كلمة النفي إذا سُمِّي بها .

واضطرب كلام أبي علي (٦) : فزعم مرةً أنه من « لَوَيْتُ » على الشيء : إذا عَرَّجْتَ عليه ؛ لأنهم أَوْصَوْا بذلك وقالوا : ﴿ امشُوا وَأَصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ ﴾ [سورة ص : ٦٠] فعلى هذا يُنسب إليه « لَوِيٌّ » .

وقال مرةً أخرى مثل ما قالوا ، وزعم أن الأول لا يجوز لأنه يصير الاسم وصفاً على أقل من ثلاثة أحرف ، وليس ذلك في الصفات . ونسي باب /

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٣٤ ، والبحر ١٦٢/٨ ، والتبيان ١١٨٨ ، والخصائص ٢٦٧/٢ و ١٠٥/٣

(٣) من ذلك قول صخر السامي (انظر الزاهر ٢٤٩/٢ ، والاقطاب ٤٦٦ ، وأدب الكاتب ٥٦٧) :

ولقد قتلتم نساءً وموحداً وتركت مرةً مثل أُمسِ المدبرِ

وكقول الشاعر (انظر الخصائص ٢٦٧/٢) :

وأبي السذي ترك اللدوك وجمعهم بزهاب هامة كأمس الدابِرِ

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٨٧ ، ١١ ، وللفراء ٩٧/٣ ، وإعراب القرآن ٢٦٨/٣ ، والبحر

١٦٠/٨ ، والكتساب ٨٤/٢ ، والحليبات ٢٩٠ ، وسر الصناعة ٣٥٠ ، ٣٥٩ ، ٣٦٤ ، والمحتسب

٢٩٤/٢ ، وشرح الشافية ٦١/٢ ، واللسان (لت) .

(٥) في الكتاب ٨٤/٢ ، وعبارته « وأما الإضافة إلى « لات » من اللات والعزى فإنك تمدها كما تمد

« لا » إذا كانت اسماً ... » اهـ ، وانظر كلام السيرافي بطرته .

(٦) لم أصب كلامه .

«عَظَايَة»، و «صَلَايَة» [و «نَهَايَة»^(١)] و باب «مِذْرَوَان» و ﴿خَطُّوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [سورة البقرة: ١٦٨]^(٢).

[قوله تعالى] ^(٣): ﴿تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾^(٤) [٢٢]

٣

﴿ضِيزَى﴾ أصله: «ضِيزَى»^(٥): فَعَلَى، نقلت إلى «فِعَلَى». لا بد من هذا التقدير؛ لأنَّ حَمَلَهُ عَلَى «فِعَلَى» كما هو في اللفظ يوجب خروجاً عن

(١) زيادة من ي وب .

(٢) قال أبو علي في الحجة ٢٠٢/٢-٢٠٤ في توجيه قراءة من قرأ «خطوات» بضم العين: «وحجة من حرك العين من ﴿خطوات﴾ أن الواحدة خطوة، فإذا جمعت حركت العين للجمع كما فعلت بالأسماء التي على هذا الوزن... ولم يلزم أن تبدل من الضمة كسرة ومن الواو ياء كما يفعل ذلك في «أذِلُّ» و «أَجْرٌ» ونحوه لأنه بمنزلة ما يبنى على التأنيث. ألا ترى أن الضمة إنما اعترضت مع الجمع بالألف والتاء ولم تثبت الضمة والواو آخره ثم لحقتها التاء للجمع كما أن الياء والواو في «النهاية» و «الشقاوة» لم تثبتا في الكلام ثم يلحقها التأنيث، وإنما بنيت الكلمة على حرف التأنيث كما يبنى «مذروان» على التشنية... اهـ. فالياء في عطاية وصلاية ونهاية لم تقع طرفاً لأن الاسم بني على التأنيث، وصحت الواو في مذروان لأن الاسم بني على التشنية ولولا ذلك لقيل مذريان. وصح ضم الطاء ولم يوجب ذلك كسر الطاء وقلب الواو ياء لأن الواو ليست آخر الكلمة لأنها مبنية على الجمع بالألف والتاء. وكذا «اللات» في القول الأول أنها فعلة من لوى فهي بمنزلة ما كان على ثلاثة أحرف لأنها مبنية على التأنيث. والصلاية، وتهمز: مدق الطيب، والعظاية، وتهمز: دويبة على خلقة سام أبرص، والمذروان: طرفا الآلية.

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٩٨/٢، وإعراب القرآن ٢٦٩/٢، والحجة ٢٣١/٤-٢٣٢ خم، وجمع البيان ١٧٧-١٧٦/٥، والبيان ٢٩٨/٢، والبحر ١٦٢/٨، والتبيين ١١٨٨، والكتاب ٣٧١/٢، واللتضب ١٦٨/١، والأصول ٢٦٧/٢، وتكلمة الإيضاح ١٠٤، وابن يعيش ٩٧/١٠-٩٨، وأدب الكاتب ٥٩٣، وتفسير غريب القرآن ٤٢٨

(٥) كان في النسخ «ضوزى»، وكذا في البيان والتبيان، وهو خطأ. وضوزى فعلى من ضازه يضوزه، وضيزى من ضازه يضيزه. والأصل ضِيزَى فكسرت الضاد لتصح الياء؛ فضوزى لا كلام فيه فهو على أصله.

كلامهم ؛ إذ ليس « فَعَلَى » من أبنية الصفات عندهم ^(١) . إنما جاء « فَعَلَى » عنهم في الصفات في حرفين أو ثلاثة ؛ حكى أحمد بن يحيى ^(٢) « رجلٌ كَيْصٌ » [وحكى غيره : مشيةٌ حَيْكِي] ^(٣) وحكوا أيضاً « رجلٌ عِزْهَى » و « امرأةٌ سِعْلَى » ، والصحيح : « عِزْهَاءَةٌ » و « سِعْلَاءَةٌ » ^(٤) .

ومثلٌ « ضِيْرَى » : « مشيةٌ حَيْكِي » ^(٥) . وقال أبو علي « كَيْصٌ » منون ^(٦) . فلا يخالف ما قال سيبويه .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَكَمْ مِّنْ مَّلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُعْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً ﴾ ^(٧) [٢٦]

جمع ضمير ﴿ كم ﴾ في قوله ﴿ شفاعتهم ﴾ لأن ﴿ كم ﴾ ههنا يراد به الجمع . ولو قال « شفاعته » كان جائزاً حلاً على اللفظ .

- (١) على هذا إجماعهم .
 (٢) حكاه في مجالسه ٢٦٨/١ بلا ألف في آخره ، قال : الرجل الكيص : اللئيم ، وأنشد للنمر :
 رأت رجلاً كيصاً يلفف وطبه ويأتي إلى البادين وهو مزمل
 (٣) زيادة من ي و ب .
 (٤) هو كما قال . انظر الكتاب ٢٢٠/٢ ، ٢٤٥ ، وتكلمة الإيضاح ١٠٤ ، وسفر السعادة ٢٧٣ . ويجوز أن يكون عزهى وسعلى الألف فيها للإلحاق كـ « كيص » بالتونين ، فلا يخالف هذا مانصواً عليه ، انظر اللسان (سعل ، عزه) . والسعلاة الصخابة البذيئة ، والعزهاة : العازف عن اللهو والنساء .
 (٥) انظر المصادر السالفة .
 (٦) قال أبو علي في الحجة : « فإن قلت : فكيف قال : إن فعلى لا يكون في أبنية الصفات عندهم ، وقد حكى أحمد بن يحيى رجل كيصاً : إذا كان يأكل وحده ، وقد كاص طعامه إذا أكله وحده ، قيل : إن سيبويه إنما قال لم يجيء فعلى صفة ، والذي حكاه أحمد بن يحيى بالتونين ، فليس هو ما قاله سيبويه ، ولا يمتنع أن تجيء الألف آخراً للإلحاق بهجرع ونحوه » اهـ وقد علمت أن ما في مجالس ثعلب الكيص بلا ألف في آخره .
 (٧) انظر الجواهر ٩٨ ، وشرح المنع اللوح ٢/١٣٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١٩٩/٣ ، وجمع البيان ١٧٧/٥ ، والبيان ٢/٣٩٨ ، والبحر ٨/١٦٢ ، وابن يعيش ١٣٢/٤ - ١٣٤

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾] [٢٦]
 أي لمن يشاء شفاعته . فحذف المضاف ، وهو المصدر المقدر إضافته إلى
 المفعول به ، فصار : لمن يشاؤه ، ثم حذف الهاء العائد إلى ﴿ مَنْ ﴾ . ٣

قوله عز و علا : ﴿ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ ﴾ ^(٢)
 [٣١]
 قيل : اللام للتقسم ^(٤) . ٦

وقيل : الكلام محمول على المعنى ^(٥) . التقدير : وثبت لله ما في السموات وما
 في الأرض ليجزي الذين أسأوا بما عملوا .

[قوله تعالى ^(٦) : ﴿ أَعْيُنُهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْ يَرَى ﴾] [٣٥]
 أي : فهو يراه ^(٨) شاهداً حاضراً ، فحذف مفعولي ﴿ يرى ﴾ . ٩

- (١) زيادة مني .
 (٢) انظر مجمع البيان ٧/٥ ، وقدره : لمن يشاء أن يشفعا .
 (٣) انظر إعراب القرآن ٢٧١/٣ ، ومجمع البيان ١٧٧/٥ ، والبيان ٣٩٩/٢ ، والبحر ١٦٤/٨ ،
 والقطع ٦٩٠ ، ومنار الهدى ٢٦٩ (وفيه وهم) .
 (٤) هذا قول أبي حاتم ، انظر القطع . وانظر ما سلف من التعليق على هذا ٢٥٢
 (٥) هذا قول الجميع ، ثم اختلفوا في تقديره ، فقدرة الطبرسي في أحد قوليه نحو قول المؤلف ، قال :
 لأن المعنى خلقهم ليستعبدهم فمنهم الحسن ومنهم المسيء . وقيل : بما دل عليه معنى الملك في قوله
 ﴿ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي يهدي من يشاء ويضل من يشاء ليهدي ، عن النحاس
 ومن وافقه . وقيل اللام للصيرورة وهي متعلقة بمعنى الآية السابقة ﴿ إِنْ رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ
 عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى ﴾ ليجزي ، عن الطبرسي وأجازه العكبري وأبو حيان .
 (٦) زيادة من ي وب .

- (٧) انظر الجواهر ٤٢١-٤٢٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١٠١/٣ ، وإعراب القرآن ٢٧٢/٣ ، ومجمع البيان
 ١٨٠/٥ ، والبيان ٣٩٩/٢ ، والبحر ١٦٧/٨ ، وتفسير القرطبي ١١١/١٧-١١٢
 (٨) أي الغيب ، وقدره في الجواهر : يرى الغيب مثل الشهادة . وقيل : التقدير : فهو يرى أن هذا
 يتحمل عنه العذاب ، عن النحاس ، فسدت أن وصلتها مسد المفعولين . وقيل التقدير يرى
 حاله في الآخرة ، عن الفراء ، والظاهر أنها عنده متعددة إلى واحد ، وقيل غير ذلك .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴾ [٣٦]^(٢)
 ﴿ أَمْ ﴾ بمعنى « بَلْ » والهمزة . وإن شئت^(٣) . كانت معادلة للهمزة في قوله
 ﴿ أعنده ﴾ .

٣

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ [٣٨]^(٤)
 مخففة من الثقيلة ، أي بآنه لا تزر وازرة وزر أخرى . وكذا ﴿ وأن لئيس
 للإنسان إلا ما سعى ﴾ [٣٩] أي وأنه ليس للإنسان إلا ما سعى .

٦

﴿ وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يُرَى ﴾ [٤٠]^(٥)
 ويجوز^(٦) « سوف يَرَى » أي سوف يراه ، أي يرى جزاءه . لا بد من هذا
 التقدير لأن الحركات^(٧) قد انتقضت .

٩

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ ثُمَّ يُجْزَأُ ﴾ [٤١]^(٨)
 أي يُجْزَى سعيه .

١٢

﴿ الْجُزَاءَ الْأَوْفَى ﴾ [٤١]^(٨)

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٠١/٣ ، وجمع البيان ١٨٠/٥ ، والبيان ٣٩٩/٢ ، والبحر ١٦٧/٨

(٣) أجازته صاحب البيان ناقلاً عن المؤلف من غير تصريح . والأول قول الباقر وهو الظاهر .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٨٧ ، وللفراء ١٠١/٣ ، وإعراب القرآن ٢٧٢/٣ ، وجمع البيان

١٧٨/٥ ، والبيان ٤٠٠/٢ ، والبحر ١٦٧/٨ - ١٦٨

(٥) انظر الجواهر ٤٢٢ - ٤٢٣ ، وإعراب القرآن ٢٧٢/٣ ، وجمع البيان ١٨٠/٥ ، والبيان ٤٠٠/٢ ،

والبحر ١٦٨/٨

(٦) في غير القرآن ، فلم يقرأ به أحد . وقد أجاز هذا الزجاج فيما نقله عنه النحاس ، وذكر أنه غير

جائز عند الكوفيين ، فهم لا يجيزون : إن زيدا ضربت ، أي ضربته ، لأنه لا يعمل في زيد

عاملان ، وهما إن وضرت ، وأجازته البصريون ، وضرب لم يعمل في زيد وإنما عمل في ضوبه .

(٧) يريد حركات السَّعي ، انظر الجواهر .

(٨) انظر الجواهر ٤٢٧ ، وإعراب القرآن ٢٧٤/٣ ، وجمع البيان ١٨٠/٥ ، والبحر ١٦٨/٨ ، والكشاف

فالماء مفعول به . فيكون ﴿ الجزء الأوفى ﴾ مصدراً^(١) . وإن جعلت الماء في ﴿ يجزاه ﴾ مصدراً^(٢) لم يكن ﴿ الجزء الأوفى ﴾ مصدراً ؛ لأنَّ فعلاً واحداً لا ينصب مصدرين^(٣) . ولكن يكون التقدير : المَجْزِيّ الأوفى ، كـ « الصَّيِّد » بمعنى « المَصِيد » .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَثُمُودًا فَمَا أَبْقَى ﴾^(٥) [٥١]

لا ينتصب « ثمود » بـ ﴿ أَبْقَى ﴾ لأن ما بعد حرف النفي لا يعمل فيما قبله^(٦) . ☆ وإن شئت عطفته على لفظ « عاد » من قوله ﴿ عاداً الأولى ﴾^(٧) [٥٠] . ☆

- (١) وهو قول النحاس ومن وافقه ، وهو الظاهر .
 (٢) أجازة الزمخشري أيضاً على أن يكون تفسيراً للجزء أو بدلاً عنه ، قال أبو حيان : « وإذا كان تفسيراً للمصدر المنسوب في مجزاه فعلى ماذا انتصابه ، وأما إذا كان بدلاً فهو من باب بدل الظاهر من الضمير الذي يفسره الظاهر وهي مسألة خلاف والصحيح للنع « اهـ » .
 (٣) سلف التعليق على هذا ٥٥٢
 (٤) زيادة من ي و ب .
 (٥) انظر الجواهر ٧٣١ ، ومعاني القرآن للمفراء ١٠٢/٢ ، وإعراب القرآن ٢٧٨/٣ ، ومجمع البيان ١٨٢/٥ ، والبيان ٤٠١/٢ ، والبحر ١٦٩/٨ ، والبيان ١١٩١ . وفي ب « وثمود » بغير تنوين ، وهي قراءة حمزة وعاصم باختلاف عن أبي بكر عنه فروي عنه ترك التنوين والتنوين . وقد سلف التعليق على هذا ٥٧٨
 (٦) سلف التعليق على هذا ٧٩٩
 (٧) قوله « وإن شئت ... عاداً الأولى » انفردت به نسخة الأصل . ولم يذكر المؤلف هنا الوجه الآخر الذي أجازته في « ثمود » وهو أن يكون منصوباً بفعل مضر دلّ عليه ﴿ فما أبقي ﴾ . والظاهر أن ذكر هذا الوجه سقط من الأصل ، ويمكن تقديره مقدماً أو مؤخراً . فإن قدر مقدماً كان الكلام : « فإن شئت حملته على مضر دلّ عليه ما بعده . وإن شئت عطفته ... » أو نحو ذلك ، وإن قدرته مؤخراً كان « فإن شئت عطفته ... وإن شئت حملته ... » . وما اقتصر عليه المؤلف هنا هو قول النحاس ومن وافقه ، والثاني قول أبي البركات ، وأجاز العكبري القولين .

قوله : ﴿ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ﴾ ^(١) | ٥٠ |

من قال في « الأَحْمَر » ^(٢) « لَحْمَر » بفتح اللام وإسقاط همزة الوصل = قال ههنا « لُولَى » بضم اللام المنقول إليها من الهمزة ، وحرك اللام وحذف ألف الوصل فيقرأ ﴿ عَادًا لُولَى ﴾ ^(٣) فيدغم التنوين في اللام ، لا بد من ذلك ^(٤) .

ومن قال في « الأَحْمَر » : « أَلْحَمَر » فيفتح اللام ولا يحذف ^(٥) همزة الوصل ادعاءً منه بأن اللام وإن تحركت فهي في تقدير / السكون ؛ لأن حركتها حركة الهمزة المحذوفة المقدره = قال ههنا « أَلُولَى » . فإذا وصلها ب « عاد » قال ﴿ عَادًا لُولَى ﴾ ^(٦) فلا يدغم التنوين في اللام ، لأن اللام في تقدير السكون ، والساكن لا يدغم في الساكن ^(٧) .

(١) انظر الجواهر ٧٣١ ، ٨٢٣-٨٢٤ ، ومعاني القرآن للفراء ١٠٢/٣ ، وإعراب القرآن ٢٧٦٣-٢٧٧ ، والحجة ٢٣٥/٤-٢٣٨ خم ، وجمع البيان ١٨١/٥ ، والبيان ٤٠٠/٢ ، والبحر ١٦٦/٨ ، والمقتضب ٢٥٤/١ ، وتكملة الإيضاح ٣٥ ، والبغداديات ٤٥-٤٧ ، والبصريات ٦ ، والخصائص ٩١/٣ ، وابن الشجري ٢٦٢

(٢) انظر المصادر السالفة ، وما سلف ١٢١٤

(٣) قرأ ﴿ عَادًا لُولَى ﴾ موصولة مدغمة أبو عمرو ونافع ، وقالون عن نافع يقرأ ﴿ عَادًا لُولَى ﴾ بالهمز ، وقرأ الباقون ﴿ عَادًا الْأُولَى ﴾ منونة ويكسرون التنوين ويسكنون اللام ويحققون الهمزة . انظر السبعة ٦١٥ ، والتيسير ٢٠٤-٢٠٥ ، والنشر ٢٧٩/٢ و٤١٠/١ . ورسم في النسخ « عَادًا لُولَى » .

(٤) على هذا الوجه حل الأخفش والفراء والزجاج وأبو علي وابن جني ومن وافقهم قراءة أبي عمرو ونافع .

(٥) في الأصل « ولا تحذف » ولم يعجم فيها « فيفتح » ، ولم يعجم في ب و ي . ولعل الصواب ما أثبت .

(٦) رسم في الأصل : عَادَ لُولَى ، وهو سهو من الناسخ .

(٧) ولهذا ما حُن المبرد واستضعف المازني قراءة أبي عمرو ، وردّ الزجاج قول المبرد ووجه قراءة أبي عمرو على لغة من قال في الأولى « لُولَى » ، وردّ أبو علي استضعاف المازني لها من وجهين : أحدهما أن يكون التخفيف على لغة من قال « لُولَى » والآخر أن يكون على لغة من =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَعَشَّاهَا مَا عَشَّى ﴾ [٥٤]
 أي ما عشاها إياها ^(٢) . فحذف مفعولي « عَشَّى » : أحدهما الهاء ضمير « ما » ،
 والآخر ضمير ﴿ الْمُؤْتَفِكَةَ ﴾ [٥٣] .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴾ [٥٨]
 قالوا : الهاء للمبالغة ^(٥) ، مثل « علامة » و « نَسَابَة » .

وقالوا : ﴿ كَاشِفَةٌ ﴾ بمعنى « كَشَفَ » ^(٦) ك ﴿ خَائِنَةٌ ﴾ [سورة المائدة : ١٣]
 بمعنى « خيانة » .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴾ [٥٩]
 ورُوي عن أبي عمرو إدغام الشاء في التاء ^(٨) ، لقرئها منها ولكونها
 مهموستين .

= قال « ألولى » بإثبات همزة الوصل وأدغم وإن كانت اللام في تقدير السكون ، قال « فلا يمتنع
 أن يدغم فيه كما لم يمتنع أن يدغم في نحو رَدَّ وفِرَّ وَعَضَّ وإن كانت لاماتها سواكن ، وتحركها
 للإدغام كما تحركت السواكن التي ذكرنا للإدغام ... » اهـ .

- (١) زيادة من ب و ي .
- (٢) انظر الجواهر ٥٠٤ ، والبيان ٤٠٢/٢ ، ومجمع البيان ١٨٢/٥ ، والبحر ١٧٠/٨ ، والخصائص ٣٧٢/٢ .
- (٣) عبارته في الجواهر : ما عشاها إياه ، وهو لفظ ابن جني ، وكأنه أجود . وذهب أبو حيان إلى أن
 عَشَّى بمعنى عشي فيكون فاعله ضمير يعود إلى « ما » وهو قول لا يرجع عليه .
- (٤) انظر معاني القرآن للفراء ١٠٢/٣ ، وإعراب القرآن ٢٨٠/٣ ، ومجمع البيان ١٨٢/٥ ، والبيان
 ٤٠٢/٢ ، والبحر ١٧٠/٨ .
- (٥) وهو أحد قولي الزجاج والنحاس ومن وافقهما .
- (٦) وهو قول الفراء وأحد قولي الزجاج والنحاس ومن وافقهم . وفي الأصل : بمعنى كشفت ، وهو
 خطأ .
- (٧) زيادة مني .
- (٨) انظر البيان ٤٠٢/٢ .
- (٩) انظر التيسير ٣٦ ، والنشر ٢٨٩/١ .

سورة القمر

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ . حِكْمَةٌ

٣

بَالِغَةٌ ﴿ ^(٢) [٤ - ٣]

يرتفع ﴿ حكمة ﴾ على البدل من ﴿ ما ﴾ . وإن شئت على إضمار : هي

حكمة .

٦

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ ﴾ ^(٣)

[٧]

أي يخرجون خاشعاً أبصارهم من الأجداث ، وفيه تقديم وتأخير ^(٤) ، وإن

٩

شئت كان حالاً من المجرور في قوله ﴿ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ﴾ ^(٥) [٦] .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ ﴾ ^(٧) [٨]

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٠٤/٣ ، وإعراب القرآن ٢٨٢/٣ ، والبيان ٤٠٣/٢ ، والبحر ١٧٤/٨

(٣) انظر الجواهر ٦٧٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٨٨ ، وللفراء ١٠٥/٣ ، وإعراب القرآن ٢٨٢/٣ ، وجمع البيان ١٨٥/٥ ، والبيان ٤٠٣/٢ - ٤٠٤ ، والبحر ١٧٥/٨ ، والمقتضب ١٦٩/٤ ، ٣٠٠ ، والأصول ٢١٧/١ ، والخصائص ٣٨٤/٢ ، والمغني ٤٩٢ ، ٦٠٢ ، والمجمع ٢٨/٤ . و « خاشعاً » قراءة أبي عمرو وحزرة والكسائي ، وقرأ الباقر ﴿ خُشِعاً ﴾ . انظر السبعة ٦١٧ - ٦١٨ ، والتيسير ٢٠٥ ، والنشر ٣٨٠/٢

(٤) وهو قول الأخفش والمبرد وابن السراج وابن جني ، ولم يصرح الفراء ولا النحاس بصاحب الحال .

(٥) وهو قول أبي البركات ، وأجاز القولين الطبرسي وأبو حيان ، والظاهر أن الطبرسي أخذ من الزجاج .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ١٠٦/٣ ، وإعراب القرآن ٢٨٢/٣ ، وجمع البيان ١٨٥/٥

أي يخرجون من الأجداث مهطعين إلى الداعي .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَقَجَّرْنَا الْأَرْضَ عَيْونًا ﴾ ^(٢) [١١٢]

٣ تقديره : عيون ^(٣) ، كقوله ﴿ حَتَّى تَفْجَّرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يُنْبِوعًا ﴾ [سورة الإسراء : ٩٠] فحذف الجار ^(٤) .

وإن شئت كان ﴿ عيونًا ﴾ تمييزاً أو حالاً ^(٥) .

٦ وإن شئت كان التقدير : وفجّرنا من الأرض عيوناً ^(٦) .

[قوله تعالى] ^(٧) ﴿ فَالْتَقَى الْمَاءُ ﴾ ^(٨) [١١٢]

٩ لم يشه ^(٩) ، لَمَّا كان اسماً للجنس . وجاء عن ابن مسعود ﴿ فاللقى الماءان ﴾ ^(١٠) .

[قوله تعالى] ^(١١) ﴿ فَقَالُوا أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ ﴾ [٢٤]

(١) زيادة من ب وي .

(٢) انظر الجواهر ١٢١ ، ٤٨٢ - ٤٨٣ ، وشرح المع اللوح ٢/٥٥ ، ومجمع البيان ١٨٨/٥ وذكر جميع الأوجه عن المؤلف من غير تصريح ، والبحر ١٧٧/٨ ، واللمع ٦٨/٤

(٣) أجازهم بعضهم ، انظر المع .

(٤) هذا سهو ، فهذه الآية تصلح أن يستشهد بها على الوجه الرابع الذي ذكره وهو أن يكون التقدير : وفجّرنا من الأرض .

(٥) أجاز القولين أبو حيان . وأن يكون منصوباً على الحال أعلى وأجود .

(٦) تابعه الطبرسي على هذا ، وحذف الجار الياء أو من تكلف ، وعدم التقدير أولى من التقدير .

(٧) زيادة مي .
(٨) انظر شرح المع اللوح ٢/٥٥ ، ومعاني القرآن للقرآني ١٠٦/٣ ، وإعراب القرآن ٢٨٥/٣ ، ومجمع البيان ١٨٨/٥ ، والبيان ٤٠٤/٢ ، والبحر ١٧٧/٨ . وسياق الآية : ﴿ ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وفجّرنا الأرض عيوناً فاللقى الماء على أمر قد قدر ﴾ .

(٩) والمراد ماء السماء وماء الأرض .

(١٠) لا أعرف أحداً عزا هذه القراءة إلى ابن مسعود ، فعزاها ابن خالويه في شواذه ١٤٧ إلى الجحدري ومحمد بن كعب وزاد أبو حيان نسبتها إلى علي والحسن .

(١١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٨٩ ، وإعراب القرآن ٢٩٠/٣ ، ومجمع البيان ١٩١/٥ ، والبيان =

تقديره : أتتبع بشراً منا واحداً ؟ فنصبه بإضمار فعل دلّ عليه [قوله]^(١)

﴿ تبعه ﴾ .

٣ قوله عز وعلا : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾^(٢) [٤٩]
[روي]^(١) عن الأئمة السبعة نصب ﴿ كل شيء ﴾ دون الرفع .

وقد^(٣) قال^(٤) : إني زيدٌ لقيته وزيداً لقيته ، الرفع أحسن عنده من

٦ النصب ، قال : والنصب عربي .

وإنما عدل الأئمة إلى النصب ، لأنهم لو رفعوا وقرؤوا « إنا كلُّ شيء خلقناه

بقدر » أمكن أن يكون « خلقناه » في موضع الجر وصفاً لـ « شيء » ، ويكون

٩ الخبر « بقدر » على تقدير : إنا كلُّ شيء مخلوق لنا كائنٌ بقدر . ويحتمل أن يكون

« خلقناه » هو الخبر على تقدير : إنا كلُّ شيء مخلوق لنا بقدر^(٥) . فلما تردّد

[الأمر في]^(٦) الرفع بين هذين عدلوا إلى النصب على تقدير : إنا خلقنا كلَّ

١٢ شيء ؛ فيكون الخلق عاماً لكل شيء ، وهو الغرض من الآية .

ولا يجوز في النصب أن يكون « خلقناه » صفة لـ « شيء » لأنه تفسير

= ٤٠٦/٢ ، والبحر ١٧٩/٨ ، والمقتضب ٧٦/٢ ، وابن الشجري ٢٣١/١

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر شرح اللمع الملوّح ٢/٩٩ ، والجواهر ٢٨١ ، ٩٠٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٨٩ ، ٧٨ ،

وإعراب القرآن ٢/٢٩٨ ، ومجمّع البيان ١٩٣/٥ ، والبيان ٤٠٦/٢ - ٤٠٧ ، والبحر ١٨٣/٨ ،

والكتاب ٧٤/١ ، وابن الشجري ٢٣٨/١ - ٢٣٩ ، وللغني ٥٢٦ ، ٧٧٩

(٣) في الأصل : وقال قال ، وهو تحريف .

(٤) يريد سيويوه ، انظر الكتاب ٧٤/١ ، وعبارته « وكذلك إني زيدٌ لقيته وأنا عمرو ضربته وليتني

عبد الله مررت به ، لأنه إنما هو اسم مبتدأ ثم ابتدئ بعده أو اسم قد عمل فيه عامل ثم ابتدئ

بعده والكلام في موضع خبره . فأما قوله عز وجل ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ فإنما جاء

على زيداً ضربته ، وهو عربي كثير ... « اهـ ، وانظر كلام السيرافي بطرته .

(٥) في الأصل : كائن بقدر ، وهو خطأ .

(٦) زيادة من ي و ب .

الناصب ، والصفة لاتعمل في الموصوف . فلهذه الفائدة جاءت الآية منصوبة ، وإن كان الاختيار في قولهم « إني زيدٌ لقيته » الرفع . والرفع في الآية قراءة أبي السَّمَّال^(١) العدوي البصري .

٣

(١) في الأصل : أبي السماك ، وهو تحريف . انظر قراءته في شواذ ابن خالويه ١٤٨ ، والمحتسب

٢/١٣٠

سورة الرَّحْمَنِ /

قوله عز وعلا : ﴿ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ . وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا ﴾^(١)

٣

[٧ - ٦]

جاء النصب عن الأئمة في قوله ﴿ والسماء ﴾ ، لأنه قال^(٢) : إذا قلت « زيدٌ لقيته وعمراً كلمته » يختار نصب « عمرو » إذا أريد الحمل على « لقيته » ، ويختار رفعه إذا أريد الحمل على « زيد » . فمعك جملتان صغرى وكبرى ، فالصغرى « لقيته » والكبرى « زيد لقيته » .

فقال قائلون^(٣) - وهم يريدون الاعتراض على سيبويه - : إنا إذا قلنا « زيدٌ لقيته وعمراً كلمته » فنصبنا عمراً بالحمل على موضع « لقيته » كان التقدير : زيدٌ عمراً كلمته ؛ فهو يؤول إلى معنى : زيدٌ كلمتُ عمراً . وهذا الكلام فاسدٌ ؛ إذ لا عائد في « كلمتُ عمراً » ولا « عمراً كلمته » يعود إلى « زيد » ؛ فيأذاً لا يكون الاختيار النصب .

١٢

فالجواب عن هذا : قراءة الأئمة ﴿ والنجم والشجر يسجدان . والسماء رفعا ﴾ نصبوه بإضمار فعل ليطابق ﴿ يسجدان ﴾ .

- (١) انظر الجواهر ٣٧٩ - ٣٨٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٧٩ ، وإعراب القرآن ٢٠٢/٣ ، ومجمع البيان ١٩٦/٥ ، والبيان ٤٠٨/٢ ، والبحر ١٨٩/٨ ، والمختص ٣٠٢/٢ - ٣٠٣ .
- (٢) يريد سيبويه ، انظر الكتاب ٤٧/١ ، وشرح السيرافي بطرته ، وشرح اللع اللوح ٢/٢٦ ، والجواهر ٣٧٩ - ٣٨٠ ، ٩٢٩ . وعبارة سيبويه : « ... وذلك قولك : عمرو لقيته وزيدٌ كلمته إن حملت الكلام على الأول وإن حملته على الآخر قلت : عمرو لقيته وزيداً كلمته » اهـ .
- (٣) منهم الأخفش والزيادي ، انظر شرح السيرافي بطرة الكتاب ، وشرح اللع ، والجواهر ، والمختص .

فأما ما ذكروه من حمل الكلام على « لقيته » وخُلوّه من العائد = فالذي قال فيه السيرافي^(١) : إن التقدير عند سيبويه : زيد لقيته وعمراً كلمته في داره ، فسقط « في داره » من الكتاب . وهذا تعسف من أبي سعيد . والوجه فيه ما قال أبو علي^(٢) من أن المعطوف على الشيء لا يعتبر فيه حال ذلك الشيء ، وتلا باب قوله^(٣) :

٦ متقلداً سيفاً ورُمحاً^(٤)

وقوله^(٥) : عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا

وزعم أن الإعراب لم يظهر في موضع « لقيته » ، ومالا يظهر إلى اللفظ [كان]^(٦) كالمطرح ، وفزع إلى باب التسمية بـ « باب » و « دار » ، وأنها مصروفان بخلاف « قدم » و « فخذ »^(٧) . وقد قال هذا وذهب [إليه]^(٨) في

(١) ليس بين يدي كتابه « شرح كتاب سيبويه » . وقد نقل من وقف على طبعة بولاق من الكتاب بعض كلامه باختصار . والذي فيه في موضع « في داره » « عنده » .

(٢) لم أصب كلامه .

(٣) في النسخ : قولهم ، والوجه ما أثبت .

(٤) سلف البيت ٢٥٨ ، وتخريجه ثمة .

(٥) في النسخ : وقولهم ، والصواب ما أثبت ، وقد سلف البيت ٢٥٨ أيضاً وتخريجه ثمة .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) قال المؤلف في شرح اللع اللوح ٢/١٩ - ١/٢٠ : « ... ومالا يبرز إلى اللفظ كان كالمطرح وإن

قدر في الحرف . ألا ترى أنك إذا سميت بـ « قدم » و « كيد » امرأة لم تصرفها بلا اختلاف ،

بخلاف هند ودعد وجمل لأن في هند مذهبين الصرف وترك الصرف ، فترك الصرف للتعريف

والتأنيث ، والصرف لأن الحفة قاومت أحد السبيين أعني سكون الأوسط . وفي قدم إجماع ، فإن

سميتها بـ « دار » صرفتها بالإجماع وإن كان أصل دار تورا لأن الحركة لم تبرز إلى اللفظ

فكانت بمنزلة المطرح » اهـ . وهذا الذي قاله في « دار » لا يكاد يقضى منه العجب . و « دار »

مما سكن ثمانية اعتلالاً يشبه بما سكن وضعا كـ « هند » فيجوز الصرف والمنع بلا اختلاف ،

ونقل عن أبي علي أن الصرف أفصح . وأما « باب » فهو مذكر لامؤنث كدار فإن سميت به =

قوله ﴿ وَيَقُولَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾^(١) [سورة المائدة : ٥٢] فيمن نصب ، لا يكون محمولاً على قوله ﴿ أَنْ يَأْتِي ﴾ من قوله ﴿ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ ﴾ [سورة المائدة : ٥٢] قال : لأنه يصير التقدير : فعسى الله أن يقول الذين آمنوا . وهذا خلاف ما ذكره ههنا^(٢) .

قوله عز وعلا : ﴿ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْعَامِ . فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ . وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴾^(٣) [١٠ - ١٢]
﴿ وَالْحَبُّ ذَا الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴾^(٤) .

فالرفع بالحمل على المرفوع قبله . والنصب بـ « خَلَقَ » مضمراً ، أي وخلق الحبَّ ذا العصف وخلق الريحان ، فيمن نصب . ومن جرَّ^(٥) ﴿ وَالرَّيْحَانُ ﴾^(٦) أي

= المؤنث صرفته لأنه ليس مؤنثاً لا في اللفظ ولا في المعنى ، وهو مصروف أيضاً إن سميت به المذكور . ولم أصب لهم كلاماً في « باب » فقلت ذلك قياساً على كلامهم .
انظر في ذلك الكتاب ٢٢/٢ ، والمقتضب ٣٥٠/٣ - ٣٥١ ، والأصول ٨٥/٢ ، وما ينصرف وما لا ينصرف ٤٩ ، واللمع ٢٥٢ - ٢٥٣ ، وشرح الكافية ٥٠/١ - ٥١ ، وحاشية الصبان على الأشموني ٢٥٤/٣ - ٢٥٧ ، والهمع ١٠٩/١
(٨) زيادة من ب .

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٥٧ - ٣٥٩

(٢) الذي ذهب إليه أبو علي في الحجة أنه معطوف على ﴿ أَنْ يَأْتِيَ ﴾ - وكذا نقل عنه المؤلف في الجواهر ٦٢٧ - وهو قول أكثر النحويين ، انظر ماسلف . فالظاهر أن لأبي علي كلاماً آخر خالف فيه ما ذكره في الحجة .

(٣) انظر معاني القرآن للقرآء ١١٣/٣ ، وإعراب القرآن ٣٠٢/٣ - ٣٠٣ ، والحجة ٢٤٠/٤ - ٢٤٤ خم ، وجمع البيان ١٩٦/٥ ، والبيان ٤٠٨/٢ ، والبحر ١٩٠/٨

(٤) قرأ ﴿ وَالْحَبُّ ذَا الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴾ بالنصب ابن عامر وحده ، وقرأ الباقر ﴿ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ ﴾ ، وقرأ حمزة والكسائي ﴿ وَالرَّيْحَانُ ﴾ بالجر ، وقرأه الباقر بالرفع . انظر السبعة ٦١٩ ، والتيسير ٢٠٦ ، والنشر ٢٨٠/٢

(٥) في الأصل « ومن رفع » وهو خطأ ، والصواب من ي وب .

(٦) في الأصل وي : ومن جرَّ [في الأصل : رفع] فالحب ذو الريحان أي . والصواب من ب .

والحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَذُو الرِّيحَانِ . وَالرِّيحَانُ : الرَّزْقُ ^(١) .

قوله عز وعلا : ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ ﴾ ^(٢) [٣٥]
بالرفع والجر ^(٣) . فن رفع عطف على ﴿ شواظ ﴾ .

ومن جر لم يجر له حملته على قوله ﴿ من نار ﴾ لأن شواظاً لا يكون من النحاس ، ولكن [يكون] ^(٤) في الكلام إضمار على تقدير : شواظ من نار وشيء من نحاس ، فحذف الموصوف لدلالة ما قبله عليه ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(٦) ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ ﴾ ^(٧)

[٣٩]

أي فيومئذ لا يسأل إنس ولا جان عن ذنبه . فقدّم الإضمار لاتصاله بالجرور . وقد قال ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّهْمَ أَجْمَعِينَ ﴾ [سورة الحجر : ٩٢] لأن هناك

(١) في قول الأكثرين . وقيل هو الذي يثم ، عن الضحاك .

(٢) انظر الجواهر ٢٩١ ، ومعاني القرآن للفراء ١١٧/٣ ، وإعراب القرآن ٣٠٩/٢ - ٣١٠ ، والحجة ٣٤٥/٤ - ٣٤٧ خم ، وجمع البيان ٢٠٣/٥ - ٢٠٤ ، والبيان ٤٠٩/٢ - ٤١٠ ، والبحر ١٩٥/٨

(٣) قرأ بالجر ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٦٢١ ، والتيسير ٢٠٦ ، والنشر ٣٨١/٢

(٤) زيادة من ب .

(٥) هذا قول أبي علي ومن وافقه . وذهب الفراء إلى أنه معطوف على « نار » مع نصه على أن الشواظ النار المحضة والنحاس الدخان ، وهو قول ابن عباس وغيره . والشواظ لا يكون من النحاس كما أن اللهب لا يكون من الدخان إلا على تأويل حكاه النحاس عن اللبرد وهو « أنه لما كان اللهب والدخان جميعاً من النار كان كل واحد منهما مشتملاً على الآخر » اهـ فيكون من باب « متقدماً سيقاً وريحاً » لأن المعطوف لا يعتبر فيه حال للمعطوف عليه . وحكي عن أبي عمرو والأخفش أن الشواظ النار والدخان جميعاً ، وعلى هذا فالمعطف بالجر لإشكال فيه .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ١١٧/٣ ، وإعراب القرآن ٣١١/٣ ، وجمع البيان ٢٠٦/٥ ، والبحر ١٩٥/٨ ، وتفسير الطبري ٨٢/٢٧ ، والقرطبي ١٧٤/١٧ ، وابن كثير ٤٧٤/٧ ، وجمع التفسير ١٤٤/٦

مواقف في بعضها سؤال وفي بعضها / لا يسأل أحد^(١) ، فذلك راجع إلى اختلاف ١/١٣١
المواقف .

[قوله تعالى]^(٢) ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ [٤٦]^(٣)
قال الفراء^(٤) : يريد بالتثنية المفرد ، يعني جنة ، واحتج في ذلك برواية
بعضهم :

وَمُهْمَهَيْنِ قَدْ نَذَفْنِي مَرَّتَيْنِ
ثم قال : قَطَعْتَهُ بِالسَّمْتِ لِابَالسَّمْتَيْنِ^(٥)

وإنما قال « قطعته » لأنه يريد مهمماً واحداً .

(١) وهو قول قتادة وعكرمة ، وقيل غير ذلك .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٧٨٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١١٨/٣ ، وإعراب القرآن ٣١٢/٣ ، وجمع البيان
٢٠٧/٥ ، والبحر ١٩٦/٨ ، وتفسير الطبري ٨٤/٢٧ - ٨٥ ، والقرطبي ١٧٦/١٧ - ١٧٧ ، وابن كثير
٤٧٦/٧ ، وجمع التفاسير ١٤٥/٦

(٤) في معاني القرآن له ١١٨/٣ وعبارته « ذكر المفسرون أنها بستانان من بساتين الجنة . وقد يكون
في العربية « جنة » تشبيها للعرب في أشعارها ، أنشدني بعضهم :

ومهمهين قَدْ نَذَفْنِي مَرَّتَيْنِ

قطعته [بالأَم] لِابَالسَّمْتَيْنِ

يريد مهمماً وسمتاً واحداً « اهـ . قال النحاس فيما نقل عنه القرطبي : « قال الفراء : قد يكون
جنة فثنى في الشعر ، وهذا القول من أعظم الفلظ على كتاب الله ، يقول الله عز وجل
« جنتان » ويصفها بقوله « فيها » ، فيدع الظاهر ويقول يجوز أن تكون جنة ويحتج
بالشعر » اهـ .

والتثنية على بابها ، على هذا إجماع المفسرين ، ثم اختلفوا في معناها فقبل بستانان ، وقيل غير
ذلك .

(٥) البيتان من أبيات أنشدها الجاحظ في البيان والتبيين ١٥٦/١ ولم يعزها ، وهي :

ومهمهين قَدْ نَذَفْنِي مَرَّتَيْنِ

جبتها بالنعت لِابَالنَّعْتَيْنِ

=

وهذا تعسّف منه ؛ [لأنه ^(١)] لا مانع من أن يكون لمن خاف مقام ربه جنتان بل جنان ^(٢) . وقد جاء في هذه السورة أنّ لهم أربع جنان ، ألا تراه قال من بعد ﴿ وَمِنْ دُونِهَا جَنَّاتٌ ﴾ [٦٢] .

٣

ظهورهما مثل ظهور الترسين

٢

=

قطعته بالأُمّ لا بالمتين

٤

وأكثر الرواية « بالسمت لا بالمتين » . والأول بلا نسبة في الهمع ١٢٤/١ ، والأول مع إشارة إلى الرابع بلا نسبة في البغداديات ١٧٨ ، والثالث بلا نسبة في شرح اللمع لابن برهان ٥٦١ ، والهمع ١٧٤/١ ، والأول والثالث مع إشارة إلى الرابع بلا نسبة في الجواهر ٧٨٧ ، ٧٨٩ ، والأول والثالث بلا نسبة في الجمل ٣١٢ ، والأول والرابع بلا نسبة في معاني القرآن للقراء ١١٨/٣ ، وتفسير القرطبي ٩١/١٧ ، واللسان (سمت) .

والأول والثالث والثاني لخطام المجاشعي في الخلل ٣٦٤ ، وشرح شواهد سيبويه للأعلام بطرة الكتاب ٢٤١/١ ، وابن يعيش ٥٦/٤ ، وبلا نسبة في الإفصاح ٢١٢ ، والثالث لخطام في الكتاب ٢٤١/١ ، والأول والثالث والرابع لخطام في المقاصد النحوية ٨٩/٤ ، ونقل عن أبي علي أنها لهميان بن قحافة . وإلى هميان نسب الثالث في الكتاب ٢٠٢/٢ والأعلم بطرته ، وصحّح البغدادي في الخزانة ٣٧٤/٣ - ٣٧٦ ، وشرح شواهد شرح الشافية ٩٤ نسبتها إلى خطام . وذهب البغدادي إلى أن قوله « قطعت ... » ليس من هذا الرجز وإنما هو من رجز لشاعر آخر أنشده أبو علي الفارسي في تذكرته وذكر قبله :

ومهمه أعور إحدى العينين

بصير الأخرى وأصم الأذنين

قطعته بالسمت لا بالمتين

وكأن هذا البيت دخيل فيما رواه الجاحظ « اهـ . والظاهر أنه اختلط هذا الرجز بذلك فوضع بيت من هذا جواباً لقوله « ومهمين » وهو ظاهر في رواية الجاحظ وغيره وهو « جبتها » والله أعلم .

والمهمه : القفر الخوف ، والتذف البعيد من الأرض ، والظهر ما ارتفع من الأرض . وقوله « قطعته بالسمت لا بالمتين » قيل أي مرة واحدة فاكتفيت ، أي لم يحتاج إلى التكرير لحذقه ومعرفته ، وقيل قطعته على طريق واحد لا على طريقين ، عن اللسان .

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) في الأصل : جنات .

فقوله ﴿ ولن خاف مقام ربّه جنتان ﴾ ^(١) إلى قوله ﴿ متكئين على فرشٍ بطائنها ﴾ [٥٤] يكون ﴿ متكئين ﴾ فيه حالاً ^(٢) من « من » المجرورة باللام ، أي لهم جنتان في هذه الحالة . وما بين قوله ﴿ جنتان ﴾ إلى قوله ﴿ متكئين ﴾ ٣ صفات للجنتين من قوله : ﴿ ذواتا أفنان ﴾ ، أي جنتان ذواتا أفنان ، ثابت فيها عينان تجريان ، ثابت فيهما زوجان من كل فاكهة متكئين على فرشٍ .

[قوله] ^(٣) ﴿ بطائنها من استبرق ﴾ ^(٤) [٥٤]
ابتداء وخبر ، في موضع الجر وصف لـ ﴿ فرشٍ ﴾ .

قوله ﴿ وجنى الجنّتين دان ﴾ ^(٤) [٥٤]
اعتراضٌ .

وقوله ﴿ فيهنّ قاصرات الطرف ﴾ ^(٤) [٥٦]
صفة أخرى لـ ﴿ فرش ﴾ أي متكئين على فرش فيهن قاصرات الطرف [أي ثابت فيهن قاصرات الطرف] ^(٥) .

وقوله ﴿ كأنهنّ الياقوت والمرجان ﴾ ^(٦) [٥٨]
حال لـ ﴿ قاصرات الطرف ﴾ أي فيهن قاصرات الطرف مشابهات الياقوت والمرجان .

(١) انظر الجواهر ٣٢٨ ، ٧٠٢ ، وجمع البيان ٢٠٧/٥

(٢) انظر إعراب القرآن ٣١٢/٣ ، والبيان ٤١١/٢ ، والبحر ١٩٧/٨

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر مجمع البيان ٢٠٧/٥

(٥) زيادة من ب .

(٦) انظر مجمع البيان ٢٠٧/٥ ، والبيان ٤١٢/٢

وقوله ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾^(١) [٦٠]

اعتراض أيضاً بين المعطوف والمعطوف عليه . ألا ترى قوله ﴿ ومن دونها جَنَّان ﴾ [٦٣] التقدير : ولهم من دونها جنتان ، أي ﴿ لمن خاف مقام ربه ﴾ إلى قوله ﴿ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَقَرَفٍ خُضِرٍ ﴾ [٧٦] [وهو]^(٢) حال^(٣) من المجرور المضمر قبل قوله ﴿ ومن دونها ﴾ أي ولهم في هذه الحالة .

[قوله تعالى]^(٤) ﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ ﴾^(٥) [٧٨]
و ﴿ ذو الجلال ﴾ بالجر والرفع^(٦) .

ولم يجئ في الأول إلا الرفع^(٧) حين ذكر مع « الوجه » . وهنا لما ذكر مع « الاسم » احتمل الرفع والجر . فالرفع يعود إلى « الاسم » والجر يعود إلى المضاف إليه .

ولما كان الاسم قد يراد به غير المسمى - والوجه لا يكون إلا للذات - افترق الحال في الموضعين على التفصيل الذي ذكرناه^(٨) .

وقد جاءت آية واحدة في هذه السورة كُرِّرَتْ نَيْفًا وثلاثين مرة^(٩) . فقال

- (١) انظر مجمع البيان ٢٠٧/٥ ، والبيان ٤١١/٢ ، والبحر ١٩١/٨ ، والكشاف ٥٠/٤ ، والبيان ١٢٠١
(٢) زيادة من ب .
(٣) ذهب الزمخشري إلى أنه منصوب على الاختصاص ، واقتصر عليه أبو حيان .
(٤) زيادة مني .
(٥) انظر الحجة ٣٤٨/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٠٩/٥ ، والبيان ٤١٢/٢ ، والبحر ١٩٩/٨
(٦) قرأ بالرفع ابن عامر وحده ، وقرأ الباقر بالجر . انظر السبعة ٦٢١ ، والتيسير ٢٠٧ ، والنشر ٢٨٢/٢
(٧) إلا في قراءة شاذة عزها أبو علي إلى ابن مسعود وزاد أبو حيان في البحر ١٩٢/٨ نسبتها إلى أبي قحافة ، ويبقى وجه ريبك ذي الجلال والإكرام ﴿ [٢٧] وقد سها المؤلف عنها ، فالوجهان جائزان : وصف المضاف أو المضاف إليه .
(٨) في الأصل ذكرنا .
(٩) وهي قوله تعالى ﴿ فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴾ وقد كررت ٣١ مرة . انظر مجمع البيان =

قوم^(١) إنَّ ست عشرة^(٢) منها راجعة إلى الجنان الأربع ؛ لأن الجنة لها ثمانية أبواب^(٣) ، وأربع عشرة منها راجعة إلى النِّعم والنِّقم^(٤) ؛ فأعظم النقم جهنم ولها سبعة أبواب ، فجاءت سبعة في مقابلة تلك الأبواب ، وسبعة عقيب كل نعمة ذكرها للتقلين [في البداية]^(٥) .

ومثل هذا التكرار قد جاء في سورة المرسلات [١٥ ، ١٩ ، ٢٤ ، ٢٨ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٩] من قوله ﴿ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ وسترى^(٦) هناك^(٧) تكرارها [إن شاء الله تعالى]^(٥) .

- = ١٩٨/٥ - ١٩٩ ، والبحر ١٩٧/٨ ، وتفسير القرطبي ١٥٩/١٧ - ١٦٠
- (١) منهم محمود بن حمزة الكرماني في البرهان في توجيه متشابه القرآن لما فيه من الحجة والبيان المطبوع باسم أسرار التكرار ص ١٩٨ ، باختلاف في اللفظ ، والمعنى واحد .
- (٢) في الأصل : عشر ، وهو خطأ .
- (٣) الآيات التي للجنة هي الآيات ٤٧ ، ٤٩ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦١ والآيات التي للجنة اللتين دونها هي الآيات ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٧٧
- (٤) الآيات الراجعة إلى النعم هي الآيات ١٢ ، ١٦ ، ١٨ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٨ ، ٣٠ والراجعة إلى النقم هي الآيات ٣٢ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٥
- (٥) زيادة من ب .
- (٦) في الأصل وي : وستراه ، وفي ب : وستراها ، والصواب ما أثبت .
- (٧) في موضعها ١٤٢١

سورة الواقعة

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ إلى قوله ﴿ خَافِضَةٌ

رَافِعَةٌ ﴾ ^(٢) [١ - ٣]

قال أبو علي ^(٣) : / تقديره : فهي خافضة رافعة ، وأضمر المبتدأ مع الفاء ^(٤) ، ٢/١٣١
وجعلها جواب ﴿ إذا ﴾ أي خفضت قوماً ورفعت قوماً إذ ذاك .

وقال عثمان ^(٥) : العامل في ﴿ إذا وقعت الواقعة ﴾ قوله ﴿ إذا رُجَّتِ
الأرضُ ﴾ [٤] قال : والتقدير : وقت وقوع الواقعة وقت رج الأرض .

وقال قوم ^(٦) : العامل فيه « اذكر » .

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر الجواهر ٢٨ ، ٣٠٠ ، ٨٨٧ - ٨٨٨ ، ومعاني القرآن للفراء ١٢١/٣ ، وإعراب القرآن ٣١٨/٣ ،
ومجمع البيان ٢١٣/٥ ، والبيان ٤١٣/٢ ، والبحر ٢٠٢/٨ ، والكشاف ٥١/٤ ، والتبيان ١٢٠٢ ،
والمغني ١٢٨ ، والممع ١٧٨/٣ - ١٧٩ .

(٣) لم أصب كلامه فيما بين يدي من كتبه .

(٤) هذا قول متكلف إن جاز في الشعر لم يجر حمل القرآن عليه .

(٥) هو ابن جني ، وكلامه في المحتسب ٢٠٧/٢ - ٢٠٨ وعبارته : « ... ويجوز أن تكون إذا الثانية ،
وهي قوله ﴿ إذا رجت الأرض رجاً ﴾ خبراً عن إذا الأولى ، ونظيره : إذا تزورني إذا يقوم
زيد أي وقت زيارتك إياي وقت قيام زيد . وجازل « إذا » أن تفارق الظرفية وترتفع
بالاتداء كما جازها أن تخرج بحرف الجر عن الظرفية ... » اهـ .

قال الإمام الطبرسي عقب نقله كلام ابن جني راداً على المؤلف « ... فعلى هذا لا يكون قوله
« إذا » ظرفاً في الموضعين بل كل واحد منهما في موضع الرفع لكونها مبتدأ وخبراً ، بخلاف
ما ظنه بعض المحدثين من محققي زماننا في النحو [يعني جامع العلوم] فإنه قال : قال عثمان
... [ونقل كلامه ثم قال] : وهذا خطأ فاحش « اهـ وهو كما قال . لكن نص ابن هشام
والسيوطي على أن الجمهور على أن إذا لا تخرج عن الظرفية .

(٦) منهم الرمخشري ، وأجازه أبو البركات والعكبري وأبو حيان . وعليه يكون مفعولاً به .

وقال آخرون^(١) : العامل فيه ﴿ ليس لوقعتها كاذبة ﴾ [٢] .

و ﴿ كاذبة ﴾ مصدر^(٢) بمعنى « كَذِب » ، أي ليس لوقعتها كذب
 [ك « العافية » و « العاقبة » . وقال قوم^(٣) : ﴿ كاذبة ﴾ صفة موصوف
 ٣ محذوف ، أي لا يكذبها أحد أي ليس لوقعتها من يكذب فيها . وهو من باب
 [قوله] ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ﴾^(٤) [سورة ص : ٤٦] على الأول ، ومن باب قوله
 ٦ ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾^(٥) [سورة القيامة : ١٤] على الثاني^(٦) .
 ومن نصب ﴿ خافضة رافعة ﴾ - وهو اختيار اليزيدي^(٧) - كان نصباً على
 الحال ، أي إذا وقعت الواقعة في حالة الخفض والرفع .

وقال قوم^(٨) : جواب ﴿ إذا ﴾ قوله ﴿ فأصحاب الميمنة ﴾^(٩) [٨] ، وهو

- (١) منهم الطبرسي وأبو البركات والعكبري . والعامل فيه ما دل عليه قوله ﴿ ليس لوقعتها كاذبة ﴾
 أي إذا وقعت لم تكذب . وليس العامل فيه « ليس » وهو ظاهر قول الزمخشري وقد أطال
 أبو حيان الاعتراض عليه ، فانظر كلامه وهو جيد على طول لسان أبي حيان .
 (٢) وهو قول الفراء والنحاس ومن وافقهما .
 (٣) منهم الزمخشري والتقدير عنده : نفس كاذبة ، والعكبري والتقدير عنده : حالة كاذبة .
 (٤) سلف الكلام عليها في موضعها ١١٤٨ - ١١٤٩ ، وانظر ٢٤٢
 (٥) سيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٠٤ - ١٤٠٥
 (٦) زيادة من ب . وزدت فيها « قوله » .
 (٧) انظر إعراب القرآن ٣/٣١٨ ، والمحتسب ٢/٣٠٧ ، وشواذ ابن خالويه ١٥٠ ، والبحر ٨/٢٠٢ .
 وذكر ابن خالويه أنها رواية أبي عمر الدوري عن اليزيدي .
 (٨) أجازته النحاس في القطع ٧٠١ ، وذكره العكبري . واختاره أبو حيان على أن يكون جواباً
 ل ﴿ إذا رجعت الأرض ﴾ و « إذا رجعت » بدل من « إذا وقعت » .
 والظاهر والله أعلم أن العامل في ﴿ إذا وقعت ﴾ محذوف والتقدير : كان كذا وكذا ، وقدره
 ابن جني : فاز المؤمنون وخاب الكافرون .
 (٩) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٩١ ، وإعراب القرآن ٣/٣٢٠ ، ومجمع البيان ٥/٢١٤ ، والبيان
 ٢٠٤/٨ ، والبحر ٨/٢٠٤

مبتدأ . وقوله ﴿ ما أصحاب المينة ﴾ ابتداء وخبر في موضع [خبر] ^(١) المبتدأ الأول . فكذا ﴿ وأصحاب المشامة ما أصحاب المشامة ﴾ [٩] .

فأما قوله ﴿ والسابقون ﴾ ^(٢) [١٠]

٢ فقد قيل ^(٣) : هو معطوف على قوله ﴿ فأصحاب المينة ﴾ على تقدير : وكنتم أزواجاً ثلاثة ، فمنها أصحاب المينة ، ومنها أصحاب المشامة ، ومنها السابقون . فعلى هذا يكون قد أضر خبر المبتدأ ، كقوله ﴿ منها قائمٌ وحصيدٌ ﴾ [سورة هود : ١٠٠] أي ومنها حصيدٌ .

٦ ثم أخذ بيّن فقال : ﴿ السابقون . أولئك المقربون ﴾ [١٠ - ١١]

٩ ف ﴿ السابقون ﴾ مبتدأ ، و ﴿ أولئك ﴾ ابتداء ثان ، و ﴿ المقربون ﴾ خبر ، والجملة خبر ﴿ السابقون ﴾ ^(٤) .

١٢ فأما قوله ﴿ في جنات النعيم . ثلثة من الأولين ﴾ ^(٥) [١٢ - ١٣] فإن شئت كان ﴿ ثلثة ﴾ مبتدأ ، والظرف قبله خبره ^(٦) .

(١) زيادة من ب و ي .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٢٢/٣ ، وإعراب القرآن ٢٢١/٣ ، والبيان ٤١٤/٢ ، والبحر ٢٠٥/٨

(٣) لم أجد هذا القول ، وهو ظاهر التكلف .

(٤) لم يذكر المؤلف إلا وجهاً واحداً وهو أن يكون السابقون الأول معطوفاً على ما قبله ، وقد أجازته أبو البركات وأبو حيان . وقيل : السابقون مبتدأ والسابقون الثاني خبره ، وقيل : السابقون الثاني توكيد للأول والخبر ﴿ أولئك المقربون ﴾ ، أجازهما الفراء والزجاج والنحاس ومن وافقهم ، واختار أبو حيان أولها ، وجملة ﴿ أولئك المقربون ﴾ خبر بعد خبر ، وقيل غير ذلك .

(٥) انظر الجواهر ٥٣٥ ، وإعراب القرآن ٢٢٢/٣ ، ومجمع البيان ٢١٥/٥ - ٢١٦ ، والبيان ٤١٥/٢ ، والبيان ١٢٠٣

(٦) أجازته أبو البركات والعكبري أيضاً .

وإن شئت كان الطرف من صلة ما قبله ، ويكون ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ على إضمار ،
أي : هم ثَلَاثَةٌ^(١) .

- ٣ [قوله تعالى] ^(٢) ﴿ وَحُورٍ عِينٍ ﴾^(٣) [٢٢]
بالرفع والجر والنصب^(٤) . فالرفع على تقدير : وهناك حُورٌ عِينٌ^(٥) . والجر
بالعطف على ما قبله^(٦) ﴿ بَأْكُوبٍ وَأَبْأَيْقٍ ﴾ ﴿ وَفَاكِهِةٍ ﴾ ﴿ وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا
يَشْتَهُونَ ﴾ ﴿ وَحُورٍ عِينٍ ﴾ [٢٠ ، ٢١ ، ٢٢] . والنصب على إضمار^(٧) ، أي :
يُعْطُونَ حوراً عِيناً .

(١) هذا قول الزجاج والنحاس ومن وافقها ، وهو الظاهر . وأجاز أبو علي أن يكون ثلثة مبتدأ
وخبره ﴿ على سرر موضونة ﴾ [١٥] .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٥٢١ ، وشرح اللع اللوح ١/١١٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١٢٢/٣ ، وإعراب القرآن
٢٢٤/٣ - ٢٢٦ ، والحجة ٣٤٩/٤ - ٣٥٠ خم ، ومجمع البيان ٢١٥/٥ - ٢١٦ ، والبيان ٤١٥/٢ ،
والبحر ٢٠٦/٨ ، والكتاب ٤٩/١ ، ٨٧ ، والعسكريات ٨٤ ، والبغداديات ٥٦ - ٥٧ ، والمغني
٦٩٤ ، ٨٩٥

(٤) قرأ بالجر حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٦٢٢ ، والتيسير ٢٠٧ ، والنشر
٢٨٢/٢ . أما النصب فقراءة شاذة عزاها سيبويه والفراء والنحاس وابن خالويه في شواذه ١٥١
إلى أبي بن كعب ، وزاد ابن جني في المحتسب ٢٠٩/٢ ، ٧٨ ، والطبرسي وأبو حيان نسبتها إلى
ابن مسعود .

(٥) أو وهم فيها حور عين أو وعندهم حور عين ، وهذا قول سيبويه والفراء والنحاس وأبي علي ومن
وافقهم .

(٦) وهو قول الفراء ومن وافقه ، وأجازه أبو علي ، واختار أن يكون معطوفاً على ﴿ في جنات
النعيم ﴾ أي وفي حور عين ، والتقدير : وفي مقاربة حور عين ، فحذف المضاف ، وهو متكلف
كما قال أبو حيان في ردِّ هذا القول الذي اقتصر عليه الزمخشري في الكشاف ٥٤/٤ ولم يسمِ قائله .
وقيل هو معطوف على المعنى ، لأن معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون : ينعمون بهذه الأشياء
وينعمون بحور عين ، أجازه النحاس ومن وافقه .

(٧) هذا قول سيبويه والفراء والنحاس وأبي علي وأبي الفتح وغيرهم .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ جَزَاءً ﴾ ^(٢) [٢٤]

مصدر موكد لما قبله ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً ﴾ ^(٤) [٢٥]

يعود الضمير إلى قوله ﴿ وَقُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ ﴾ ^(٥) [٢٤] لا إلى قوله ﴿ وَحُورٍ عِينٍ ﴾ ^(٦) [٢٢] لأن قوله ﴿ وَحُورٍ عِينٍ ﴾ في قصة « السابقين » ، وقوله ﴿ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ ﴾ في قصة « أصحاب اليمين » ، فلا يعود إلى قصة أخرى . والهاء لا يعود إلى القصة التي فوقها ، وإنما يعود إلى القصة التي هو فيها .

[قوله تعالى] ^(٧) ﴿ عُرْبًا أَتْرَابًا . لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴾ ^(٨) [٢٧ - ٢٨]

(١) زيادة مني .

(٢) انظر إعراب القرآن ٣/٣٢٧ ، والبيان ٢/٤١٥ ، والتبيان ١٢٠٤

(٣) أو مفعول له ، أجاز القولين الزجاج والنحاس وغيرها .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٩١ ، ومجمع البيان ٥/٢١٩ ، والبيان ٢/٤١٦ ، والبحر ٨/٢٠٧ ، وانظر تفسير الطبري ٢٧/١٠٦ ، والقرطبي ١٧/٢١٠ ، وابن كثير ٨/٩ ، ومجمع التفسير ٦/١٥٧ ، ومجاز القرآن ٢/٢٥٠ - ٢٥١

(٥) هذا قول الجبائي فقد ذهب إلى أن الفرش المرفوعة هي النساء المرتفعتات القدر في عقولهن وحسنهن ، قال : « ولذلك عقبه بقوله إنا أنشأناهن إنشاء » اهـ عن مجمع البيان . والظاهر أن المراد بالفرش ما يفتersh ولا يراد بها النساء ، وأضمر ذكر النساء ولم يذكرهن قبل لأنه مفهوم من السياق ، وهو قول الأخفش واختاره أبو البركات .

(٦) ذهب إليه أبو عبيدة ، وأجاز الطبري قوله وقول الأخفش ، وما اعترض به المؤلف وإرد عليه . واعترض أبو حيان بنحو ما قاله المؤلف إلا أنه نسب إلى أبي عبيدة القول بأن المراد بالفرش النساء ، وهو خلاف المنصوص عليه في كتابه مجاز القرآن وخلاف المتقول عنه . وقد يجوز أن يعود الضمير على الفرش لأنها تدل على النساء لأنها محل هن ، أجازته القرطبي .

(٧) زيادة من ب .

(٨) انظر الجواهر ٥٣٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٣/١٢٦ ، وإعراب القرآن ٣/٣٣٠ ، والبيان ٢/٤١٧ ، والبحر ٨/٢٠٧

إن شئت كان الظرف صلة لما قبله^(١) . وإن شئت كان خبر قوله ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ
الْأُولَىٰ﴾^(٢) [٣٩] .

٢ [قوله تعالى]^(٣) ﴿ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ ﴾^(٤) [٦١]
أي : أن نبذلكم بأمثالكم^(٥) ، فحذف المفعول الأول ، والجار من المفعول
الثاني .

٦ [قوله تعالى]^(٦) ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّئَلَّا
تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴾^(٧) [٧٥ - ٧٦]

هذا من باب التقديم والتأخير . والتقدير : ﴿ فلا أقسم بمواقع النجوم ﴾

٩ ﴿ إنه لقرآن كريم ﴾ إلى قوله ﴿ تنزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [٧٧ - ٨٠] وإنه
لقسم عظيم لو تعلمون ، ففصل بين الصفة والموصوف بالجملة^(٧) .

(١) فيتعلق بـ ﴿ أنشأناهن ﴾ وهو قول النحاس ومن وافقه . وقيل التقدير : هذا لأصحاب البين ،
عن الفراء ومن وافقه .

(٢) وهو أحد قولي الفراء وأجازه النحاس وغيره . وقيل ثلثة خبر لبتداء مضر أي هم ثلثة ، عن
النحاس وغيره ، وذكره المؤلف في الجواهر .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر مجمع البيان ٢٢٣/٥ ، والبيان ٤١٨/٢ ، والكشاف ٥٦/٤ ، وتفسير الطبري ١١٣/٢٧ ،
والقرطبي ٢١٦/١٧

(٥) وكذا في جمع البيان والبيان وقد نقل صاحبهما عن المؤلف ، والوجه أن يقدره : نبذلكم
أمثالكم ، فحذف المفعول الأول ، لأن الباء تدخل على المتروك . وقدره الطبري وواقفه
الزمخشري : نبذلكم أمثالكم بعد مهلككم فنجيء بآخرين من جنسكم ، ونقل القرطبي عن
الطبري وحرف في نقله عنه ، فالتقدير الذي عزاه إليه : نبذلكم أمثالكم بآخرين من جنسكم ،
وهو خطأ وفيه سقط .

(٦) انظر الجواهر ٦٨٠ - ٦٨١ ، ٦٨٨ ، ومجمع البيان ٢٢٦/٥ ، والبيان ٤١٨/٢ ، والبحر ٢١٤/٨ ،
والحليبات ١٤٧ ، والخصائص ٣٣٥/١ و ٤١٠/٢ ، والمغني ٥١٠ - ٥١١ ، واللمع ٥٢/٤

(٧) انظر ما سلف ٩٠٨ - ٩٠٩

١/١٣٢

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ / أَنْتُمْ ﴾ [٨٢]
أي شكر رزقكم .

[قوله تعالى] ^(٢) ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ [٨٣]
تقديره : ﴿ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ . تَرْجِعُونَهَا ﴾ [٨٦ - ٨٧] إذا
بلغت الحلقوم ﴿ . وكرّر « لولا » ثانياً لطول الكلام .

[قوله تعالى] ^(٣) ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ . فَرَوْحٌ ﴾ ^(٥)

[٨٨ - ٨٩]

تقدير هذا الكلام : مها يكن من شيء ^(٦) قَرُوحٌ وريحان إن كان من
المقربين . فحذف الشرط الذي هو « يكن من شيء » وأقام « أمّا » مقام
« مها » . ولم يحسن أن يلي الفاء « أما » ، فوقع الفصل بين « أما » والفاء بقوله
﴿ إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ ؛ لتحسين اللفظ ، كما يقع الفصل بينها بالظرف

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٦٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١٣٠/٣ ، وإعراب القرآن ٣٤٢/٣ ، ومجمع البيان
٢٢٥/٥ ، والبحر ٢١٥/٨

(٣) زيادة من ب .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٩٣ ، وللغراء ١٣٠/٣ ، وإعراب القرآن ٣٤٢/٣ - ٣٤٤ ، ومجمع
البيان ٢٢٥/٥ ، والبيان ٤١٩/٢ ، والبحر ٢١٥/٨ ، والمغني ٣٦٢

(٥) انظر الجواهر ٧٤٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٩٣ ، وإعراب القرآن ٣٤٤/٣ ، ومجمع البيان
٢٢٧/٥ - ٢٢٨ ، والبيان ٤١٩/٢ ، والبحر ٢١٥/٨ ، والمسائل المنشورة ٧٥ ، والمغني ٨٢ ، ٥٨٧ ،
٨١٠ . وانظر الكلام على قوله تعالى ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ . فسلام لك من
أصحاب اليمين ﴾ [٩٠ - ٩١] في الكتاب ٤٤٢/١ ، والمقتضب ٧٠/٢ ، والبغداديات ١٩٤ ،
وابن الشجري ٢٣٤/١ ، ٣٥٦ ، والهمع ٣٥٨/٤

(٦) هذا معنى « أمّا » . انظر في « أمّا » الجواهر ٧١٤ ، والكتاب ٣١٢/٢ ، والمقتضب ٧٠/٢ - ٧١ ،
وحروف المعاني ٦٤ ، ورفص الببائي ٩٧ ، والجنى الداني ٥٢٢ - ٥٢٧ ، والأزهية ١٤٤ - ١٤٦ ،
والمغني ٧٩ - ٨٤ ، والهمع ٣٥٤/٤ - ٣٥٩

والمفعول في قولهم : أما اليوم فزيدٌ خارج - وقال سيبويه^(١) : أما غداً فلك درهمٌ - وقولهم : أما زيداً ففرضيت .

٣ فالفاء في ﴿ قَرَّوْحٌ ﴾ وأختيها^(٢) جواب ﴿ أما ﴾ دون جواب ﴿ إن ﴾^(٣) . وقد ذكرنا هذا في « المختلف »^(٤) .

(١) في الكتاب ٤٤٢/١ عبارته : « وأما قوله عز وجل ﴿ وأما إن كان من أصحاب اليمين . فسلام لك من أصحاب اليمين ﴾ فإنما هو كقولك : أما غداً فلك ذلك ، وحسنت « إن كان » لأنه لم يجزم بها كما حسنت في قوله : أنت ظالم إن فعلت « اهـ .

(٢) وهما ﴿ وأما إن كان من أصحاب اليمين . فسلام لك من أصحاب اليمين ﴾ [٩٠ - ٩١] ﴿ وأما إن كان من المكذبين الضالين . فنزل من حميم ... ﴾ [٩٢ - ٩٣] .

(٣) هذا مذهب سيبويه والمبرد وأبي علي في أحد أقواله وغيرهم . وجواب « إن » عند سيبويه محذوف لدلالة جواب أما عليه . وعزا النحاس إليه أنها لا جواب لها ، وليس كذلك . وعزي إلى الأخفش والفرء أن ما دخلت عليه الفاء جواب لأما وإن ، وأجازه أبو علي في البغداديات . وعزي إلى أبي علي أيضاً أنه جواب إن وحذف جواب أما .

(٤) انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

سورة الحديد

قوله عز وعلا : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ ﴾ (١)

[٨] ٢

﴿ الرسول ﴾ مبتدأ ، و ﴿ يدعوكم ﴾ خبره ، والجملة في موضع النصب على الحال ، والتقدير : ما لكم غير مؤمنين بالله مدعواً للإيمان بربكم (٢) .

[قوله تعالى] (٣) ﴿ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ ﴾ (٤) [٨] ٦

أي أخذ الله ميثاقكم (٥) . وإن شئت : أخذ الرسول ميثاقكم (٦) . فلما تردّد الأمر بين هذين الحالين عدل أبو عمرو (٧) إلى القراءة على معنى ﴿ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ مَرْتَباً للمفعول (٨) . ٩

(١) انظر إعراب القرآن ٣٥١/٣ ، والبيان ٤٢٠/٢ ، والبحر ٢١٨/٨

(٢) كذا قدره ، وعليه يكون للإيمان هو نائب الفاعل لدعواً ، وليس هو كذلك في أصل العبارة .
وصواب التقدير : ما لكم غير مؤمنين بالله داعياً الرسول إياكم لتؤمنوا .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١٢٢/٣ ، وإعراب القرآن ٣٥١/٣ - ٣٥٢ ، والحجة ٣٥٦/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٣١/٥ ، والبحر ٢١٨/٨ ، وتفسير الطبري ١٢٦/٢٧ ، والقرطبي ٢٣٨/١٧ - ٢٣٩ ،

وابن كثير ٢٧/٨ ، ومجمع التفاسير ١٧٥/٦

(٥) هذا قول الأكثرين على كلتا القراءتين .

(٦) هذا قول الحافظ ابن كثير . وذكره القرطبي قال « وقيل هو خطاب لقوم آمنوا وأخذ النبي ﷺ ميثاقهم فارتدوا » اهـ .

(٧) قرأ أبو عمرو وحده ﴿ أَخَذَ ﴾ ببنائه لما لم يسم فاعله وقرأ الباقون ﴿ أَخَذَ ﴾ ببنائه للمفعول .
انظر السبعة ٦٢٥ ، والتيسير ٢٠٨ ، والنشر ٢٨٤/٢

(٨) يريد مبنياً لما لم يسم فاعله ، انظر ما سلف ١٦٦

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ ﴾ ^(٢)

[١٠]

٣ ولم يقل « ومن أنفق من بعد الفتح » ، وحذف ، لأن قوله ﴿ مِنْ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ ﴾ [١٠] يدل عليه .

[قوله تعالى] ^(٣) ﴿ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾ [١٠] ^(٤)

٦ ﴿ كَلًّا ﴾ مفعول أول لـ ﴿ وعد ﴾ ، و ﴿ الحسنى ﴾ مفعول ثان .

وعن ابن عامر ﴿ وكل ﴾ بالرفع ^(٥) على تقدير : وكل وعدة الله الحسنى ، فأضمر الهاء . والنصب في هذا أحسن من الرفع [وقد تقدم في سورة يونس] ^(٦) .

٩ [قوله تعالى] ^(٧) ﴿ بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ ﴾ [١٢] ^(٨)

أي دخول جنات ^(٨) ، فحذف المضاف ، لأن البشارة تقع بالأحداث دون الجثث .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر إعراب القرآن ٣٥٢/٢ ، ومجمع البيان ٢٣٢/٥ ، والبحر ٢١٩/٨ ، والمغني ٨١٩

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر الجواهر ٣٣١ ، ٧٢١ ، وشرح المع اللوح ٢/٧١ و ١/١١٢ ، وإعراب القرآن ٣٥٢/٣ ، والحجة ٣٥٦/٤ - ٣٥٧ خم ، ومجمع البيان ٢٣١/٥ ، والبيان ٤٢٠/٢ ، والبحر ٢١٩/٨ ، وابن الشجري ٧/١ ، ٩٣ ، ٣٢٦ ، والمغني ٦٤٧ ، ٧٩٦ ، ٧٩٩

(٥) هذه قراءة ابن عامر وحده ، وقرأ الباقر ﴿ وكلًّا ﴾ . انظر السبعة ٦٢٥ ، والتيسير ٢٠٨ ، والنشر ٣٨٤/٢

(٦) كان في ب والزيادة منها : سورة يس . والظاهر أنه خطأ من الناسخ ، فلم يتقدم له في سورة يس كلام في هذا بل تقدم له كلام في سورة يونس في الآية ٥٠ منها ص ٥٤٣ ، وأمها أيضاً ص ٤٣٩ . وانظر كلامه ثمة في توجيه قراءة ابن عامر ، وانظر ما سلف من بسط التعليق على حذف الضمير للمنصوب العائد إلى اللبتداء في نحو زيد ضربت والآية من هذا الباب ص ٥٤٣

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ١٢٢/٣ - ١٢٣ ، وإعراب القرآن ٣٥٥/٣ - ٣٥٦ ، والبيان ٤٢١/٢ ، والبحر ٢٢١/٨

(٨) وقيل بشاركم أي المبشر به جنات . انظر مجمع التفاسير ١٧٨/٦

قوله عز وعلا : ﴿ أَنْظِرُونَا نَقْتَسِبُ مِنْ نُورِكُمْ ﴾ ^(١) [١٣]
 على معنى : انتظرونا . وقراءة حمزة : ﴿ أَنْظِرُونَا ﴾ ^(٢) أي أمهلونا ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(٤) ﴿ قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ ﴾ ^(٥) [١٣]

في « وراء » ضمير ، لأن التقدير : قيل ارجعوا ارجعوا ^(٦) . ف « وراء » اسم
 ل « ارجعوا » ، وليس ظرفاً ل ﴿ ارجعوا ﴾ قبله . وإنما « وراء » ههنا كما
 تقول : وراءك زيداً ، ولا يكون فيه كبير ^(٧) فائدة إذا جعلته ظرفاً للرجوع ^(٨) ،
 لأن لفظ الرجوع يعني عنه .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٩٤ ، وللغراء ١٣٢/٣ ، وإعراب القرآن ٣٥٦/٣ - ٣٥٧ ، والحجة

٣٥٨/٤ - ٣٥٩ خم ، ومجمع البيان ٢٣٢/٥ ، والبحر ٢٢١/٨

(٢) هذه قراءة حمزة وحده ، وقرأ الباقر ﴿ أَنْظِرُونَا ﴾ . انظر السبعة ٦٢٥ - ٦٢٦ ، والتيسير

٢٠٨ ، والنشر ٢٨٤/٢

(٣) قصر المؤلف في بيان معنى القراءة . فقد اعترض على قراءة حمزة بأن أنظرنا معناه أخرنا
 وأمهلنا ، وهذا لا يجوز هنا ، حكاه النحاس عن علي بن سليمان الأخفش ثم قال : « وهو عندي
 يحتل غير هذا ، لأنه يقال : أنظرني بمعنى تمهل علي وترفق » اهـ . وقد نص الفراء على أن
 أنظر يأتي بمعنى انتظر . وقال أبو علي : « وقد يكون أنظرت بمعنى انتظرت ، تطلب بقولك
 أنظرني التفتيس الذي يطلب بالانتظار ... فن ذلك ... وكذلك قوله أنظرونا نقبس من نوركم
 أي نفسونا نقبس وانتظروا علينا » اهـ .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر الجواهر ١٥٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١٣٢/٣ - ١٣٤ ، وإعراب القرآن ٣٥٧/٣ ، ومجمع البيان

٢٣٥/٥ ، والبيان ٤٢١/٢ ، والبحر ٢٢١/٨ ، وتفسير الطبري ١٢٩/٢٧ ، والقرطبي ٢٤٦/١٧ ،

ومجمع التفاسير ١٧٨/٦ ، وابن الشجري ١٦٤/١

(٦) تابعه أبو البركات ، وهو قول ابن الشجري أيضاً ، وأجازه أبو حيان .

(٧) في الأصل : كثير ، وهو تحريف .

(٨) لكن قال أبو حيان : الظاهر أنه معمول لارجعوا . وعلى هذا فسر الفراء والنحاس والطبري

وغيرهم . قالوا : معناه : ارجعوا إلى الموضع الذي أخذنا منه النور فالتسوا النور منه . وقيل :

ارجعوا إلى الدنيا إن أمكنكم فاطلبوا النور منها .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ مَا وَآلَكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ ﴾ ^(٢) [١٥]
 أي هي تليكم وتمسكم . ف « مولاكم » مصدر مضاف إلى المفعول ^(٣) ، وهذا
 أحسن من أن يُحمَل على ما قالوه من أن معناه : هي أولى بكم ^(٤) ، إذ لا يعرف
 ٣ « المولى » بمعنى « الأولى » ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾ ^(٦) [١٦]
 و ﴿ نَزَلَ ﴾ بالتشديد ^(٧) ، أي : وما نزلّه الله من الحق . فتكون ^(٨) « ما »
 ٦ موصولة بمعنى « الذي » ، ويجوز أن تكون مصدرية .

- (١) زيادة من ي وب .
 (٢) انظر معاني القرآن للقرآني ١٣٤/٣ ، وإعراب القرآن ٢٥٩/٣ ، ومجمع البيان ٢٣٦/٥ ، والبيان
 ٤٢١/٢ - ٤٢٢ ، والبحر ٢٢٢/٨ ، ومجاز القرآن ٢٥٤/٢ ، والكشاف ٦٤/٤ ، والكامل ١٤١٠
 (٣) كذا قال وتابعه أبو البركات ناقلاً عنه من غير تصريح . وحمل مولاكم هنا على أنه مصدر
 - وإن كان يجوز أن يكون مولى مصدرًا - ليس بشيء ، وهو يقتضي تأويل المصدر باسم الفاعل
 أو تقدير « ذات » قبله ، وهو تكلف . وما قاله في المعنى يصح على أن يكون « مولاكم » اسماً
 وهو الكثير الشائع فيه ، والمعنى : هي تتولاكم ، وقد أجاز الزمخشري وأبو حيان .
 (٤) هذا قول أبي عبيدة والفراء والمبرد والقرطبي وغيرهم .
 (٥) كيف يستتب لك هذا وقد نصّ عليه هؤلاء جميعاً ؟! بل هو معروف ، قال المبرد : « ... المولى
 الذي هو أحق وأولى » واستشهد بالآية ، فليس هو تفسير معنى على ما ذهب إليه أبو حيان
 أيضاً . وقد جاء في شعر لبيد :

مولى الخافة خلفها وأمامها

- فسره ابن الأنباري في شرح القوائد السبع ٥٦٦ ب « أولى الخافة » واستشهد بالآية ، وأجاز
 أيضاً أن يكون تفسيره « ولي الخافة » أي موضع الخافة ، وهو قول النحاس في شرح القوائد
 التسع ٤٠٨ ، وانظر اللسان (ولي) .
 (٦) انظر الجواهر ٤١٦ - ٤١٧ ، وإعراب القرآن ٢٥٩/٣ - ٣٦٠ ، والحجة ٢٥٩/٤ - ٣٦٠ خم ، ومجمع
 البيان ٢٣٦/٥ - ٢٣٧ ، والبيان ٤٢٢/٢ ، والبحر ٢٢٣/٨
 (٧) قرأ بالتخفيف نافع وحفص عن عامر ، وقرأ الباقر بالتشديد . انظر السبعة ٦٢٦ ، والتيسير
 ٢٠٨ ، والنشر ٢٨٤/٢
 (٨) في الأصل وي في كل موضع « يكون » ، والوجه ما أثبت - وإن كان التذكير جائزاً - لقوله
 « مصدرية » . ولم تعجم في ب .

فأما من خفف فلا تكون مصدرية ، لأن ضميره ^(١) فاعل ﴿ نَزَلَ ﴾ ، فيكون في تقدير : والذي نزل من الحق . فلو جعلتها مصدرية لم يكن لها ضمير في ﴿ نَزَلَ ﴾ ، وهذا لا يجوز لأنه يبقى الفعل بلا فاعل .

[قوله تعالى] ^(٢) ﴿ إِنَّ الْمُسَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا / يُضَاعَفُ لَهُمْ ﴾ [١٨] ^(٣)

٢/١٣٢

قوله ﴿ وأقرضوا الله ﴾ اعتراض بين اسم « إن » والخبر ^(٤) . وجاز الاعتراض لأنه يسد الأول .

وإن شئت كان ﴿ وأقرضوا الله ﴾ عطفاً على ما في صلة اللام ^(٥) على تقدير : إن الذين تصدقوا وأقرضوا [الله] ^(٦) . ولا يكون ﴿ والمصدقات ﴾ مانعاً وفاصلاً ^(٧) بين الصلة والموصول ؛ لأنه أيضاً بمعنى : واللاتي تصدقن .

(١) يريد : ضمير « ما » . وتذكيره جائز ، لكن لو قال « ضميرها » كان أجود ، كما قال في السطر الذي يليه : « فلو جعلتها ... لم يكن لها ... » .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٦٢٢ ، ٦٨٤ - ٦٨٨ وفيه نقل طويل عن الحلبيات لأبي علي ، وشرح اللمع اللوح ١/٢٨٨ و ١/٦٩٩ - ٢ ، والحجة ٣٦٠/٤ - ٣٦١ خم ، وجمع البيان ٢٣٧/٥ ، والبيان ٤٢٢/٢ ، والبحر ٢٢٢/٨ ، والكشاف ٦٥/٤ ، والأصول ٣١١/٢ ، والحلبيات ١٤١ - ١٥٢ ، والمجمع ٢٧٢/٥

(٤) هذا أحد قولي أبي علي في الحجة ، وهو المختار عنده في الحلبيات ، وأجازه الناس بعده .

(٥) وهو قول الأخفش فيما عزاه إليه أبو علي ، وهو قول ابن السراج ، وأحد قولي أبي علي في الحجة ، وعنه أخذ الناس . ولم يرتضه أبو علي في الحلبيات ورده .

(٦) كان المؤلف في شرح اللمع قد تابع أبا علي في ردّ هذا القول لأنه لا يعطف على الموصول وقد بقي من صلته شيء لأنه يكون فصلاً بين الصلة وبعضها ، وبنحو هذا ردّ أبو حيان هذا القول وهو يرّد على الزمخشري الذي أخذ قوله من كلام أبي علي في الحجة وقد أجازه ثمة ورده في الحلبيات .

وما ذهب إليه المؤلف هنا هو الصحيح فإن ﴿ والمصدقات ﴾ ليس فاصلاً بين الصلة والموصول لأنه في تقدير واللاتي تصدقن ، والضمير في ﴿ وأقرضوا ﴾ يجمع للمصدقين والمصدقات كما جمعها قوله ﴿ يضاعف لهم ﴾ على التغليف . ولعل هذا ما أراده أبو علي في الوجه الذي أجازه في =

ويجوز أن يكون قوله ﴿والمصدقات﴾ بمعنى : مع الصدقات ، ويكون خبر « إن » ^(١) .

[قوله تعالى] ^(٢) ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ ^(٣)

[٢٠]

= الحلييات ، وهو أن يكون المعطوف والمعطوف عليه أي الفاعلين والمفعولات بمنزلة الفاعلين ويعطف ﴿وأقروا﴾ على ذلك لأن معنى المصدقين والمصدقات بمعنى إن الناس المصدقين ، وعلى هذا الوجه حمل قول أبي الحسن .

(١) أجاز أبو علي في الحلييات أن يكون خبر « إن » غير مذكور وجلة ﴿وأقروا﴾ معطوفة على ما تقدم ، وأجاز في ﴿والمصدقات﴾ وجهين : أحدهما أن تكون الواو بمنزلة « مع » على أن تكون قد سدت مسد خبر « إن » ، فهو « وإن كان منتصباً بالعطف على إن فإنه سد مسد الخبر فلا يحتاج مع ذلك إلى تقدير خبر كما لم تحتج إليه في قولك : أقائم الزيدان ... » . والوجه الثاني أن تضم لـ « إن » خبراً فيكون التقدير : إن المصدقين والمصدقات يفلحون أو يضاعف لهم ونحو ذلك مما ذكروا به في التنزيل . وأجاز في قوله ﴿يضاعف لهم﴾ أن يكون صفة لـ « قرض » أو جملة مستأنفة .

وكلام المؤلف - وهو الوجه الأول الذي ذكره أبو علي - مبني على قولهم « كل رجل وضعته » والتقدير : مع وضعته . فذهب الكوفيون إلى أن الخبر لم يحذف وإنما أغنت عنه الواو كإغناء المرفوع بالوصف عنه ، ووافقهم أبو علي والمؤلف هنا في توجيه الآية . وذهب البصريون إلى أن الخبر محذوف والتقدير : كل رجل وضعته مقرونان ، وكان الحذف واجباً لقيام الواو مقام مع . انظر اللمع ٤٣/٢ - ٤٤ ، والكتاب ١٥١/١ .

وقول المؤلف « ... ويكون خبر إن » وقوله في شرح اللمع « ويجوز أن يكون قوله وضعته في موضع الخبر » = غير دقيق فليس الخبر مضمراً وإنما سدت الواو التي بمعنى مع مسده كما قال الكوفيون وأبو علي .

وهذا الذي قاله المؤلف في الآية متابعاً لأبي علي في أحد أقواله في الحلييات - وهو ما اختاره المؤلف في شرح اللمع - كلام صناعي لا يساعده المعنى بل لا معنى له فلا يتعقد كلام تام من قوله « إن المصدقين والمصدقات » . ولم تتكلف هنا أيها الشيخ والخبر مذكور والمعنى عليه .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٣٥/٣ ، ومجمع البيان ٢٢٩/٥ ، والبحر ٢٢٤/٨ ، وتفسير الطبري

١٣٤/٢٧ ، والقرطبي ٢٥٦/١٧ ، ومجمع التفسير ١٨٢/١٦

تقديره : وإما في الآخرة عذاب شديد وإما مغفرة من الله ^(١) .

قوله عز و علا : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ ﴾ ^(٢) ١٢٢

يجوز أن يكون قوله ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ في موضع الجر محمولاً على لفظ ﴿ مُصِيبَةٍ ﴾ على تقدير : ما أصاب من مصيبة ثابتة في الأرض .

ويجوز أن يكون محمولاً على موضعه مرفوعاً ، لأن موضعه رفع ، والتقدير : ما أصاب مصيبة ثابتة في الأرض .

فيحتمل الوجهين أيضاً قوله ﴿ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ ﴾ . وجاز دخول « لا » للحاق النفي ^(٣) أول الكلام .

ويجوز أن يتعلق ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ بنفس ﴿ مُصِيبَةٍ ﴾ ^(٤) .

وأما قوله ﴿ إِلَّا فِي كِتَابٍ ﴾ ^(٥) ١٢٢

فهو في موضع الحال ، أي إلا مكتوباً ^(٦) من قبل أن نبرأها .

(١) أخذ هذا المعنى من الفراء ، وعبارته : « ذكر ما في الدنيا وأنه على ما وصف ، وأما الآخرة فإنها إما عذاب وإما جنة ، والواو فيه وأو بمنزلة واحدة ... » اهـ . وتابعه الطبري ، وذكره القرطبي . وفي هذا القول ما فيه من التكلف وجعل الواو بمعنى أو ، ولكل منها معنى هو له ولا ضرورة تدعو إلى ادعاء مجيء الواو بمعنى مع .

والواو على بائها من الجمع والمعنى واضح كل الوضوح أي وفي الآخرة عذاب شديد لأعداء الله ومغفرة من الله ورضوان لأوليائه وأهل طاعته ، عن مجمع البيان .

(٢) انظر الجواهر ١٢٧ ، ٢٧٠ - ٢٧١ ، والحجة ١٢٨/١ - ١٢٩ ومنها أخذ المؤلف ، والبيان ٤٢٣/٢ ، والبحر ٢٢٥/٨ ، والتبيان ١٢١٠ .

(٣) إنما زيدت « لا » لدفع توهم إرادة الجمع .

(٤) أجاز أبو علي أن يكون ظرفاً لـ « مصيبة » ولـ « أصاب » ، ولعل الثاني هو الوجه .

(٥) انظر الجواهر ٢٧١ - ٢٧٢ ، ومجمع البيان ٢٤٠/٥ ، والبيان ٤٢٣/٢ ، والبحر ٢٢٥/٨ .

(٦) كذا وقع في النسخ ، وكذا في البيان الذي نقل عن المؤلف من غير تصريح ، والصواب « إلا مكتوبة » .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا ﴾ [٢٣]

﴿ تأسوا ﴾ نصب بنفس « كي » واللام هنا جارة لدخولها على « كي » ،
وليست « كي » ههنا هي الجارة ، لأن الجار لا يدخل على الجار .

قوله تعالى : ﴿ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ﴾ [٢٥] ^(٢)

﴿ ورسله ﴾ نصب بالعطف على الهاء في ﴿ ينصره ﴾ . ولا يكون منصوباً
بـ ﴿ يعلم ﴾ لأنه يصير فصلاً بين الصلة والموصول ^(٣) ؛ ألا ترى أن قوله
﴿ بالغيب ﴾ من صلة ﴿ ينصره ﴾ ؛ فلو نصبت ﴿ ورسله ﴾ بالعطف على
﴿ من ﴾ كان منصوباً بـ ﴿ يعلم ﴾ ، فلا يفصل بين ﴿ ينصر ﴾ وبين الجار .
ومثله في المعنى ﴿ وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ [سورة الحشر : ٨] .

[قوله تعالى] ^(٤) ﴿ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ

فَضْلِ اللَّهِ ﴾ [٢٩] ^(٥)

قالوا : التقدير : ليعلم أهل الكتاب أن لا يقدرُونَ على شيء من فضل الله .

ف « لا » صلة زائدة ^(٦) .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر شرح المجمع اللوح ١/١٢١ ، ومجمع البيان ٢٤٠/٥ ، والبيان ٤٢٤/٢ ، والبغداديات ٤٧ ،
١٣٠ ، والبصريات ١٠ ، وابن يعيش ١٧/٧ ، والمغني ٢٤٢

(٣) انظر الجواهر ٦٤٧ ، وإعراب القرآن ٣٦٨/٢ ، ومجمع البيان ٢٤١/٥ ، والبيان ٤٢٤/٢

(٤) والفصل بين الصلة وللوصول لا يجوز ، وقد سلف التعليق على هذا ١٣٦

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر الجواهر ١٣١ ، ١٣٤ - ١٣٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٩٥ ، ولفراء ١٣٧/٢ ، وإعراب

القرآن ٣٦٩/٢ ، والحجة ١٢٢/٨ ، ومجمع البيان ٢٤٢/٥ ، والبيان ٤٢٥/٢ ، والبحر ٢٢٩/٨ ، ومجاز

القرآن ٢٥٤/٢ ، والكتساب ١٩٥/١ ، ٤٨١ و ٣٠٦/٢ ، والمقتضب ٤٧/١ ، والأصول ٤٠١/١

و ٢١١/٢ ، ٢٥٩ ، ١٧٢/٣ ، والبغداديات ١٢٦ ، وابن يعيش ٢٨٧/٧ و ١٣٦/٨ ، وابن السجزي

٢٥١/١ ، ٣٧٠ ، ٢١٩/٢ ، ٢٢١

(٧) هذا قول المجمع . وقول المؤلف « صلة زائدة » جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين فالصلة

للكوفيين والزائدة للبصريين ، انظر ما سلف من التعليق ص ٢٨

وقيل : ليست ^(١) بزائدة ^(٢) ، بل التقدير : لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدر محمد وأصحابه صلى الله عليه وعليهم على شيء من فضل الله . فالضمير في ﴿ يقدرون ﴾ ليس لأهل الكتاب ، و « أن » مخففة من الثقيلة ؛ ولهذا وصلت ب « لا » ؛ والمعنى : لئلا يعلم اليهود والنصارى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين لا يقدرون على ذلك [وإذا لم يعلموا أنهم لا يقدرون] ^(٣) فقد علموا أنهم يقدرون عليه ، أي : إن آمنتم كما أمرتم آتاكم الله عز وجل من فضله فعلم ^(٤) ذلك أهل الكتاب ولم ^(٥) يعلموا خلافه .

وقال أبو سعيد السيرافي ^(٦) : إن لم تجعل « لا » زائدة جاز ، لأن قوله ﴿ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ [٢٨] ﴿ لئلا يعلم أهل الكتاب ﴾ أي ^(٧) يفعل بكم هذه الأشياء ليتبين جهل أهل الكتاب ، وأهم لا يعلمون أن ما يؤتاكم الله من فضله لا يقدرون على تغييره وإزالته عنكم . فعلى هذا لا محتاج إلى زيادة « لا » .

(١) كان في النسخ : ليس ، والصواب ما أثبت .

(٢) قال المؤلف في الجواهر ١٣٤ : « ... و « لا » زائدة ، أجمعوا على هذا ، غير ابن بحر فإنه زعم أن الأولى ألا يكون في كلام الله شذوذ وما يستغنى عنه » ثم ذكر عنه نحو ما ذكره هنا وقال : « وحمل ابن بحر زيادة « لا » على الشذوذ = جهل منه بقواعد العربية ، وليس كل من يعرف شيئاً من الكلام يجوز له التكلم على قواعد العربية ... » اهـ . وابن بحر هو محمد بن بحر أبو مسلم الأصبهاني (ت ٣٢٢ هـ) انظر ترجمته في معجم الأدباء ٣٥/١٨

(٣) زيادة من الجواهر يستقيم بها الكلام .

(٤) في الأصل : ليعلم ، وهو خطأ صوابه من ب والجواهر . وقوله : « والمعنى لئلا ... » إلى آخر الكلام سقط من ي .

(٥) في الأصل : ولو ، وهو تحريف .

(٦) نقل المؤلف في الجواهر أيضاً كلام السيرافي وليس كتابه « شرح كتاب سيبويه » بين يدي . وما قاله السيرافي ظاهر التكلف ، ولا يقوم به معنى ، ولا أعرف كيف وقع هذا لأبي سعيد ، ومن أين أتى بتفسير ﴿ لئلا يعلم ﴾ ب « ليتبين جهل أهل الكتاب » ؟!

(٧) في الأصل و ي : أن ، وهو تحريف صوابه من الجواهر .

سورة المجادلة

قوله عز وعلا : ﴿ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ﴾ ^(١) [٢٢]

٣ ﴿ مَا ﴾ حجازية . وقراها المفضل [عن عاصم] ^(٢) ﴿ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ﴾
١/١٣٣ برفع التاء ^(٣) فجعلها تميمية / .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ ^(٤) [١٣]

٦ قال أهل الظاهر ^(٥) : المعنى : ثم يعودون إلى ما قالوا ، أي يعودون إلى قول
الكلمة التي قالوها أولاً من قولهم : أنت عليّ كظهر أُمي ؛ فيوجبون تحرير الرقبة
إذا قالها مرة أخرى . قالوا : وهذا تحقيق العود الذي ذهب إليه المحققون من
٩ الفقهاء والنحاة : أن المعنى في يعودون : يعزمون على الوطء ^(٦) . وتقدير

(١) انظر شرح اللع اللوح ٢/٤٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١٣٩٢ ، وإعراب القرآن ٣/٢٧٢ ، والحجة
٢٦٢/٤-٢٦٣ خم ، ومجمع البيان ٥/٢٤٦ ، والبيان ٢/٤٢٦ ، والبحر ٨/٢٢٢ .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر السبعة ٦٢٨ ، وشرح اللع والحجة والبحر . وقراءة عاصم في رواية حفص وأبي بكر بكسر
التاء وهي قراءة باقي السبعة أيضاً .

(٤) انظر الجواهر ١٨١ ، ٦٨٢-٦٨٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٩٦ ، وللفراء ١٣٩٢ ، وإعراب
القرآن ٣/٢٧٢-٢٧٣ ، والحجة ١١٠/١-١١٤ ، ومجمع البيان ٥/٢٤٧ ، والبيان ٢/٤٢٦ ، والبحر
٨/٢٣٣ ، وتفسير الطبري ٧/٢٨-٨ ، والقرطبي ١٧/٢٨٠-٢٨٢ ، وابن كثير ٨/٦٥-٦٦ ، ومجمع
التفسير ٦/١٩٨-١٩٦ ، والحليبات ٣٠٤ ، والخصائص ٢/٤١٠ ، والمغني ٧٠٩-٧١٠ ، ٩٠٧ .

(٥) انظر المصادر السالفة . وعزي هذا القول إلى بكير بن عبد الله الأشج وأبي العالية وأبي حنيفة
أيضاً . وعزاه أبو علي إلى أبي الحسن عبيد الله بن الحسين الكرخي .

(٦) هذا قول قتادة ومذهب أبي حنيفة وأصحابه ، ومالك في رواية عنه ، وهو معنى قول الأخفش
والفراء والزجاج وغيرهم . ولا أرى قرباً بين قول أهل الظاهر وقول المحققين من الفقهاء
والنحاة .

الكلام^(١) : ثم يعودون فتحريرون رقبة لما قالوا . فاللام تبين^(٢) لتحرير الرقبة ، كقوله : ﴿ وكانوا فيه من الزاهدين ﴾^(٣) [سورة يوسف : ٢٠] وأخواتها^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة ﴾^(٦) [٦]

إن شئت كان جرّ ﴿ ثلاثة ﴾ بالإضافة ، ويكون « النجوى » مصدراً^(٧) . وإن شئت كان جرّ ﴿ ثلاثة ﴾ على البدل^(٨) من ﴿ نجوى ﴾ ، فيكون ﴿ نجوى ﴾ بمعنى متناجين^(٩) ؛ أي : ما يكون من متناجين ثلاثة .

(١) هذا على المحكي عن الأخفش أن في الآية تقدماً وتأخيراً ، حكاة عنه النحاس وأبو علي وغيرهما . والذي في مطبوعة كتابه ليس على ذلك ، قال : « ... ثم يعودون لما قالوا أن لا تفعله فيفعلونه ، هذا الظهار . يقول : هي علي كظهر أمي وما أشبه هذا من الكلام ، فإذا أعتق رقبة أو أطعم مكيناً عاد لهذا الذي قد قال إنه علي حرام ، فيفعله » اهـ . وما حكى عن الأخفش رده أبو حيان بأنه يفسد نظم الآية ، وهو كما قال .

(٢) هذا تأويل المؤلف لما حكى عن الأخفش أن الآية على التقديم والتأخير . فلما تقدم الجار على المصدر وكان من صلته لم يجر أن يتعلق به فجعلت اللام للتبيين . والتقدير عند المؤلف : فالواجب تحرير رقبة لما قالوا ، فحذف المبتدأ . وعلقه النحاس بالخبر المحذوف وتقديره : فعليه تحرير رقبة لما قالوا ، وكذا قدره الطبرسي والقرطبي ومن وافقهما ، وكلا القولين جائز . وعلى تأويل النحاس تتعلق اللام بـ « يعودون » .

(٣) سلف الاستشهاد بالآية ٩٧٨ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .

(٤) نحو ﴿ إني لكما لمن الناصحين ﴾ [سورة الأعراف : ٢١] ، ﴿ وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴾ [سورة الأنبياء : ٥٦] ، انظر ماسلف ١٢٧٦ والتعليق ثمة . (٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر الجواهر ٧٧ ، ومعساني القرآن للفراء ١٤٠/٣ ، وإعراب القرآن ٢٧٥/٣ ، والحجّة ٢٦٤/٤ - ٢٦٥ خم ، ومجمع البيان ٢٤٩/٥ ، والبيان ٤٢٧/٢ ، والبحر ٢٣٥/٨ ، والتبيان ١٢١٣

(٧) أجازة الفراء والنحاس وأبو علي وغيرهم .

(٨) وهو قول النحاس ومن وافقه . وهو صفة عند الفراء وأبي علي ومن وافقهما ، واختاره للمؤلف في الجواهر . وأجاز العكبري وأبو حيان التوكيد .

(٩) على قياس قوله تعالى : ﴿ وإن هم نجوى ﴾ [سورة الإسراء : ٤٧] عن أبي علي التقدير : هم ذوو نجوى ، أو يكون المصدر بمعنى اسم الفاعل . وقد سلف الكلام على آية سورة الإسراء في موضعها ٧١٩ ، والتعليق ثمة .

يدل على الأول قوله ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى ﴾ [٨] ، يعني المصدر ، وقوله : ﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾ [١٠] .

٣ [وقوله تعالى] ^(١) : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ ﴾ ^(٢)

[٨]

٦ فإنه يجوز أن يكون المضاف محذوفاً ، كأنه : في قيل أنفسهم ، أي فيما يقولونه بينهم ؛ فتكون « الأنفس » هنا كقوله : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنفُسِكُمْ ﴾ [سورة النور : ٦١] ، أي لیسلم بعضكم على بعض ، وكذلك [قوله] ^(٣) ﴿ يقولون في أنفسهم ﴾ أي يقول بعضهم لبعض ؛ هذا المعنى ^(٤) .

٩ ويجوز أن يكون المعنى : أن ذلك اعتقادهم وأنهم لو تكلموا لقالوا هذا الكلام وإن لم يكن منهم قول ^(٥) ، كما أنشد أبو زيد ^(٦) :

حَنَّتْ وَقَالَتْ نَبِيهَا حَتَّى مَسَى

(١) زيادة من ب . وقد أخلت ي بالكلام على هذه الآية .

(٢) انظر مجمع البيان ٢٥٠/٥ ، وتفسير الطبري ١١/٢٨ ، والقرطبي ٢٩٤/١٧ ، وابن كثير ٦٩/٨ ، ومجمع التفسير ٢٠٤/٦ ، وابن السجري ٣١٢/١ .

(٣) زيادة من ب .

(٤) وكذا قال الطبرسي ناقلاً عنه من غير تصريح ، وهو معنى قول البيضاوي والخازن والنسفي : يقولون فيما بينهم (انظر مجمع التفسير) .

(٥) ذكره الطبرسي أيضاً .

(٦) في النوادر ٢٥٨ ، وعنه في الإغفال ٣٥٢ وفيها « بنتها » ، وهو تحريف (وهو على الصواب في طبعة الدكتور محمد عبد القادر أحمد من النوادر ، ص ٦٠٤) . والنيب جمع ناب وهي الناقة المسنة . والبيت الذي بعده :

تَبَشَّرِي بِالرَّفْهِ وَالْمَاءِ الرَّوِيِّ

فالتَّيِّبُ لا تقول ، ولكن المعنى أنها حال تقتضي أن تقول ^(١) هذا الكلام ،
[ف] ^(٢) كذلك قوله ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ ﴾ ^(٣) .

٣ قوله تعالى : ﴿ حَسَبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا ﴾ ^(٤) [١٨]

ابتداء وخبر ، و ﴿ يَصَلُّونَهَا ﴾ حال من ﴿ جَهَنَّمُ ﴾ .

[قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ فَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ ^(٦) [١٨]

٦ جَهَنَّمُ ، فحذف المخصوص بالذم .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ﴾ ^(٨) [٢١]

٩ أجرى ﴿ كتب الله ﴾ مجرى القسم ، فأجاب بجوابه ، وأكَّد الضير ^(٩) في ﴿ لأغلبن ﴾ فحمل عليه ﴿ رسلي ﴾ .

(١) في الأصل « يكون » ولعل الصواب ما أثبت من ب .

(٢) زيادة من ب .

(٣) بل الظاهر أن ذلك منهم من حديث النفس مضرين ذلك في قلوبهم ، قاله الشيخ الطباطبائي في الميزان ١٨٧/١٩ ، وهو قول ابن الشجري وعليه ظاهر تفسير الطبري والقرطبي وابن كثير .

(٤) انظر إعراب القرآن ٢٧٦/٢ ، ومجمع البيان ٢٤٩/٥ ، والبيان ٤٢٧/٢

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر مجمع البيان ٢٥٠/٥ ، والبيان ٤٢٧/٢ . وكان في النسخ « وبئس » وهو خطأ .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر الجواهر ٩٥٩-٩٦٠ ، ومعاني القرآن للفراء ١٤٢/٢ ، وإعراب القرآن ٣٨٢/٣ ، ومجمع البيان ٢٥٥/٥ ، والبيان ٤٢٧/٢ ، والبحر ٢٣٩/٨

(٩) العطف على الضير المرفوع لا يجوز عند البصريين إلا بالتوكيد أو ما هو بمنزلة من الفصل وطول الكلام ، وأجازه الكوفيون ، وقد سلف التعليق على هذا ٣٥٢

سورة الحشر

قوله تعالى : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِّنَ اللَّهِ ﴾ ^(١) وقبله

٣

﴿ مَا ظَنَنْتُمْ أَن يَخْرُجُوا ﴾ [٢١]

فأوقع الناصبة للفعل المضارع بعدها في الأول ، وأوقع المشددة بعدها في الثاني ؛ لأن الظن يتردد بين الشك واليقين ، فيحمل مرة على باب العلم وأخرى على باب الشك والطمع والرجاء .

٦

ويرتفع قوله ﴿ حصونهم ﴾ بـ ﴿ مانعتهم ﴾ لأن اسم الفاعل جرى خبراً لـ « أن » فيرفع ما بعده ^(٢) .

٩

وقول شارحكم ^(٣) : إن ﴿ حصونهم ﴾ مبتدأ ، و ﴿ مانعتهم ﴾ خبر مقدم ^(٤) = جهل منها بقواعد العربية . فشارحك الأول ذكر هذا في قوله :

... فإني نافع لي قليلاً ^(٥)

(١) انظر مجمع البيان ٢٥٦/٥ ، والبيان ٤٢٨/٢ ، والبحر ٢٤٢/٨ ، والكشاف ٨٠/٤ ، والتبيان ١٢١٥ ، وما سلف ٥٨٤

(٢) على هذا إجماع البصريين والكوفيين ، انظر التعليق على هذا ٥٨٤

(٣) يريد شارحي أهل أصبهان . وكتب همامش الأصل مانصه : « يعني أبا مسلم والمرزوقي » . وأبو مسلم هو محمد بن علي الأصهباني (ت ٤٥٩ هـ) له في التفسير كتاب ضخيم ، والمرزوقي هو أبو علي أحمد بن محمد المرزوقي الأصهباني (ت ٤٢١ هـ) صاحب شرح ديوان الحماسة ، وستأني ترجمتها في فهرس الأعلام بآخر الكتاب .

(٤) وهو ظاهر قول الزمخشري ، وأجازه العكبري .

(٥) سلف البيت ٥٨٤ وتخريجه ثمة . قال المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ١٤٢٣ : « يجوز أن يرتفع قليلاً بنافع ونافع خبر إن ... ويجوز أن يكون قليلاً مبتدأ ونافع خبر له مقدم عليه » اهـ .

وشارحك الثاني ذكراً^(١) في الآية في التفسير^(٢) .

قوله عز وعلا : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ

دِيَارِهِمْ ﴾ [٨]^(٣)

اللام من صلة قوله : ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ
وَلِلرَّسُولِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ [٧] ثم قال : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ ﴾^(٤) ، فهو
تبيين^(٥) لهؤلاء المذكورين قبل / .

١/١٣٣

[وقوله]^(٦) : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ ﴾ [٩]^(٧)

أي وقبلوا الإيمان ، فأضمر الفعل . وأبو علي^(٨) يحمّله على « تبوّأ » في
تقدير : تبوّؤوا الدار ودار الإيمان .

[وقوله]^(٩) : ﴿ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا ﴾^(١٠)

[٩]

(١) في الأصل : ذكر ، وهو سهو من الناسخ .

(٢) لم ينته إلينا كتابه فيما أعلم .

(٣) انظر إعراب القرآن ٣/٣٩٧ ، ومجمع البيان ٥/٢٦١ ، والبحر ٨/٢٤٦٨

(٤) السياق ﴿ ... فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ... ﴾ [٧]
للفقراء ... ﴾ .

(٥) يريد أنه بدل ، والتبيين هو الغرض الذي من أجله أبدل الثاني من الأول . انظر ما سلف من
التعليق على هنا ٦٨ . وقيل غير ذلك في الآية .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر الجواهر ٤٧٧ ، والحجة ٢/١٩٠ خم ، ومجمع البيان ٥/٢٦١-٢٦٢ ، والبيان ٢/٤٢٨ ، والبحر
٨/٢٤٧ ، والقرطبي ١٨/٢٠ ، ومجمع التفسير ٦/٢٢٢ ، والمجمع ٣/٢٤٤

(٨) أجاز أبو علي أن ينصب الإيمان بفعل مضر تقديره : واعتقدوا الإيمان ، وأجاز أن يكون
التقدير : « مواضع الإيمان » ، وأجاز أيضاً أن يكون على طريق المثل كما تقول : تبوّؤوا من بني
فلان الصم ، انظر الحجة . ونقل كلامه المؤلف في الجواهر ، وأفاد منه القرطبي أيضاً .

(٩) انظر الجواهر ٥٨ ، ومجمع البيان ٥/٢٦٢ ، والبحر ٨/٢٤٧ ، وتفسير الطبري ٢٨/٢٨ ، والقرطبي
١٨/٢٢ ، وابن كثير ٨/٩٥ ، ومجمع التفسير ٦/٢٢٢

قال^(١) : التقدير : ولا يجدون في صدورهم مسَّ حاجة من فُقِد ما أوتوا ، فحذف المضافين . وقد فعلوا ذلك كثيراً ، فكثرة فعلهم لذلك مرَّهم عليه فاعتادوه ، حتى سهل عليهم وخفَّ على قلبهم ، فلم يجدوا له مسًّا ، كما يجده الْمُحْتَجِّنُ الْمُدَّخِرُ .

[وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا ﴿ ١١٠ ﴾]^(٢)
قالوا : لما قال تعالى : ﴿ للفقراء المهاجرين ... وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ ﴿ ١١٠ ﴾]

[٩-٨]

اختلج في صدر الفاروق رضي الله عنه : ما شأن الذين جاؤوا من بعدهم ؟ هل يثبت لهم مثل ما أثبت للمهاجرين والذين تبوؤوا الدار ؟ فنزلت ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴿ ١١٠ ﴾ .^(٣)

وهو في موضع الجرِّ ، يحمل على قوله ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ ﴾ أي هذا الفيء للفقراء المهاجرين ... [وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ] والذين جاؤوا من بعدهم^(٤) .

(١) الظاهر أنه يريد أبا علي الفارسي ، وهذا القول بنصه في تفسير القرطبي ، ولم يعزه إلى أحد ، ولم أصب كلام أبي علي . وما قاله أبو علي هو معنى مقاله الطبري وغيره أن المعنى : ولا يجدون في صدور حسداً مما أوتي المهاجرون من الفيء .

(٢) انظر إعراب القرآن ٣٩٩/٣ ، ومجمع البيان ٢٦٢/٥ ، والبحر ٢٤٧/٨-٢٤٨ ، وتفسير الطبري ٣٠/٢٨ ، والقرطبي ٢١/١٨ ، وابن كثير ٩٨/٨-١٠٠ ، ومجمع التفاسير ٢٢٥/٦

(٣) لم أجد هذا الخبر . وقد روي عن عمر أنه قال : استوعبت هذه الآية المسلمين عامة ، وليس أحد إلا له فيها حق ، ثم قال : لئن عشت لسيأتين الراعي - وهو يسروحير - نصيبه فيها لم يعرق فيها جبينه « اهـ .

(٤) هذا قول إسماعيل بن إسحاق القاضي والنحاس والحافظ ابن كثير ومن وافقهم . وقيل : والذين رفع بالابتداء ويقولون خبره ، والجملة مستأنفة كما قالوا في ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحْيُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ ﴾ وهو قول الطبري ، واختاره القرطبي وغيره ؛ وعليه لا يستحق فقراء القبيلين مال الفيء ، انظر كلامهم .

ويكون قوله ﴿ يقولون ربنا ﴾ في موضع الحال ، أي لهم في هذه الحالة
الفيء [(١)] .

٣ وقوله من بعد : ﴿ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ﴾ [١١٣]
أي من رهبة الله ، أي من رهبتهم الله (٢) ، فحذف .

[قوله تعالى (٤) : ﴿ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾] [١١٥] (٥)

٦ أي مثلهم كمثل الذين من قبلهم . وكذلك ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ [١١٦]
أي مثلهم كمثل الشيطان ، فحذف المتبداين .

[قوله تعالى (٦) : ﴿ فَكَانَ عَاقِبَتُهَا أَنْهَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾] (٧)

[١١٧] ٩

﴿ عَاقِبَتُهَا ﴾ خبر ﴿ كان ﴾ مقدم ، و « أن » مع اسمها وخبرها في موضع
الرفع اسم ﴿ كان ﴾ . وانتصب قوله ﴿ خالدين ﴾ على الحال من الضمير في قوله

(١) ما بين حاصرتين - وهو الكلام على الآية ١٠ بتمامه - زيادة من ب . وكان فيها في السطر ١٢ من

الصفحة السابقة : للفقراء المهاجرين والذين جاؤوا ، فزدت ما بين حاصرتين ليستقيم الكلام .

(٢) انظر الجواهر ٩٣ ، وإعراب القرآن ٤٠٠/٣ ، ومجمع البيان ٢٦٣/٥ ، والبحر ٢٤٩/٨ ، وتفسير
الطبري ٣١/٢٨

(٣) وقيل : من رهبتهم من الله ، وهما سواء .

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر إعراب القرآن ٤٠١/٣ ، ومجمع البيان ٢٦٣/٥ ، والبيان ٤٢٨/٢ - ٤٢٩ ، والبحر ٢٥٠/٨

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر شرح اللمع اللوح ٢/٣١ - ١/٣٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٩٨ ، وللفراء ١٤٧/٣ ، وإعراب

القرآن ٤٠٢/٣ - ٤٠٣ ، والبيان ٤٢٩/٢ - ٤٣٠ ، والبحر ٢٥٠/٨ ، والمقتضب ٣٥٦/٢ و ٢٦٠/٣

و ٣١٧/٤ - ٣١٨ ، والبصريات ٢٤٣ ، وابن الشجري ٢٠/٨ ، والمصنف ٢٤/٤

﴿ في النَّارِ ﴾ أي أنها ثابتان في النار خالدين فيها . وكرّر « في » كقولهم ^(١) :
« زيّد في الدّار قائم فيها » ، وقد تقدم نظير هذا ^(٢) .

-
- (١) سلف الاستشهاد بهذه العبارة ٩٤٦ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة .
(٢) يريد قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ [سورة هود : ١٠٨] ، ولم يتكلم المؤلف على وجه الحال وتكرير « في » في كلامه عليها في موضعها ٥٩١-٥٩٢ ، وذكرها ص ٩٤٧ وأحال على ما تقدم أيضاً ، وذكرنا ثمة مصادر الكلام عليها .

سورة الممتحنة

- قوله عز وجل : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ ^(١) [١١]
- الذي ذهب إليه أبو إسحاق ^(٢) أن التقدير : ﴿ إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي ﴾ فلا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء . ويكون قوله ﴿ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ ﴾ في موضع الحال ^(٣) من الضمير في ﴿ لا تتخذوا ﴾ على تقدير : لا تتخذوهم أولياء مُلقين إليهم بالمودة .
- وقال قوم : بل الكلام تمّ عند قوله ﴿ أولياء ﴾ ^(٤) ثم قال ﴿ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم ﴾

- (١) الآية : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة ... ﴾ . انظر الجواهر ٣٥٢ ، ٤١٤ ، ٦٧٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١٤٧/٣ ، ١٤٩ ، وإعراب القرآن ٤١١/٣ ، وجمع البيان ٢٦٩/٥ ، والبيان ٤٢٢/٢ ، والبحر ٢٥٢/٨ ، ومجاز القرآن ٢٥٧/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٤٦١ ، والكشاف ٨٩/٤ ، وتفسير القرطبي ٥٢/١٨ ، وإيضاح الوقف ٩٢٢
- (٢) ليس كتابه بين يدي . وما قاله الزجاج هو قول الفراء وابن الأنباري ومن وافقهم . يريدون أن جواب الشرط محذوف لتقدم معناه فلا يتم الوقف على ما قبله .
- (٣) وهو قول النحاس ومن وافقه ، وقيل صفة لأولياء ، عن الفراء وأجازته النحاس ومن وافقه . واعترض أبو حيان على هذين الوجهين بأن الحال والصفة قيدٌ وهم قد نهوا عن اتخاذهم أولياء مطلقاً ، وذهب إلى أن الجملة بيان للموالة أو استئناس إخبار . فقال تلمیذه السمين الحلبي : « لا يلزم ما قال لأنه معلوم من القواعد الشرعية فلا مفهوم لها البتة » اهـ عن منار الهدى ٢٧٩
- (٤) أجاز هذا القول محمد بن عيسى الأصبهاني ونصير صاحب الكسائي ، انظر القطع ٧١٩ ، والمكتفى ٥٦٣ ، ومنار الهدى ٢٧٩

على تقدير : أتلقون إليهم^(١) ، فحذف الهمزة ، كما تقدم في قوله ﴿ وتلك نعمة ﴾^(٢) [سورة الشعراء : ٢٢] من أن التقدير : أوتلك نعمة .

وانتصب قوله ﴿ جهاداً في سبيلي ﴾ لأنه مصدر في موضع الحال^(٣) ، أي : إن كنتم خرجتم مجاهدين في سبيلي مبتغين لمرضاتي .

وكذا قوله ﴿ تسرون إليهم بالموءة ﴾ .

أي مسرّين . والباء صلة^(٤) ، أي تسرون إليهم الموءة .

[قوله تعالى] : ﴿ يُفْضِلُ بَيْنَكُمْ ﴾^(٦) [٣]
مرتباً^(٧) للمفعول ، و ﴿ يَفْضِلُ ﴾ مرتباً للفاعل^(٨) ، أي يَفْضِلُ الله بينكم .

(١) تابعه على هذا الطبرسي وأبو البركات ناقلين عنه من غير تصريح . وحذف همزة الاستفهام إن لم يكن في الكلام « أم » لا يجوز إلا في الشعر كما نصّ عليه النحاس وقال : ولا أعلم بين النحويين في هذا اختلافاً ، وانظر ماسلف ٩٨٥ . وذهب غير المؤلف ومن وافقه إلى أن هذا إخبار مستأنف لا على جهة الاستفهام .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٩٨٥

(٣) وأجاز النحاس ومن وافقه أن يكون مفعولاً به أيضاً .

(٤) أي زائدة ، والصلة من عبارات الكوفيين ، انظر ماسلف ٢٨ . وقد ذهب إلى زيادتها أبو عبيدة والفراء وابن قتيبة والنحاس وغيرهم . وأجاز الزمخشري والقرطبي وأبو حيان أن تكون الباء للسبب والمفعول محذوف أي أخبار الرسول ﷺ .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر الجواهر ٣٠١ ، ٨١٥ ، والحجة ١٨٨/١ و ٣٦٩/٤ - ٣٧٠ خم ، ومجم البيان ٣٦٨/٥ ، والبيان ٤٢٣/٢ ، والبحر ٢٥٤/٨ ، وابن الشجري ٢٥٩/٢ ، وما سلف ٤٨٣

(٧) أي مبنياً للمفعول وكذا قوله مرتباً للفاعل أي مبنياً للفاعل ، انظر ماسلف ١٦٦

(٨) قرأه مبنياً للفاعل عاصم وحزمة والكسائي ، وقرأه الباقون مبنياً للمفعول . فقرأ حفص ﴿ يُفْضِلُ ﴾ مضارع فُضِّلَ بالتخفيف ، وقرأه حمزة والكسائي ﴿ يَفْضِلُ ﴾ مضارع فُضِّلَ بالتشديد ، وقرأ ابن عامر ﴿ يَفْضِلُ ﴾ مضارع فُضِّلَ بالتشديد ، وقرأه الباقون ﴿ يَفْضِلُ ﴾ مضارع فُضِّلَ بالتخفيف . انظر السبعة ٦٢٢ ، والتيسير ٢١٠ ، والنشر ٢٨٧/٢

ومن قال ﴿ يُفْضَلُ ﴾ مرتباً للمفعول ، ف ﴿ بينكم ﴾ قائم مقام الفاعل ، ولم يرفعه لأنه جرى منصوباً في كلامهم ^(١) ، كقوله ﴿ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ ^(٢) [سورة

الجن : ١١] . ٢

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ ﴾ ^(٤) [٤] استثناء من قوله ﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم ﴾ [٤] أي أسوة ثابتة في سنته وأفعاله وأقواله إلا قول إبراهيم لأبيه ﴿ لأستغفرن لك ﴾ ^(٥) [٤] . ٦

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ﴾ ^(٧) [٨]

عداؤه بـ « إلى » حملاً على « تحسنوا » .

وقوله : ﴿ أَنْ تَبَرُّوهُمْ ﴾ ^(٧) [٨] ٩

في موضع الجر بدل ^(٨) من قوله ﴿ عن الذين لم يقاتلوك ﴾ [٨] ، كما أن قوله : ﴿ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ ﴾ [٩] بدل من قوله ﴿ عن الذين قاتلوك ﴾ [٩] ، ومثله في الشعر ^(٩) : ١٢

(١) هذا قول الأخفش وواقفه أبو علي وأجازته الزجاج ومن وافقه ، وقيل نائب الفاعل ضمير المصدر ، انظر البحر .

(٢) سلف الاستشهاد بها ٤١٨ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة ، وانظر ٤٨٢

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٩٩ ، وللغراء ١٤٩/٢ ، وإعراب القرآن ٤١٤/٣ ، ومجمع البيان ٢٦٩/٥ ، والبيان ٤٢٣/٢ ، والبحر ٢٥٤/٨

(٥) متصل ، وهو قول الغراء ومن وافقه ، وقيل منقطع ، وهو قول الأخفش والنحاس ومن وافقها ، والمعنى : لكن قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك ، وأجاز القولين أبو حيان .

(٦) انظر شرح اللبع اللوح ١/٢٣ ، وتفسير الطبري ٤٢/٢٨ ، والقرطبي ٥٩/١٨ ، ومجمع التفسير ٢٤٢/٦ . والسياق : ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم وتقسطوا إليهم إن الله يحب للمتقنين ﴾ .

(٧) انظر الجواهر ٥٨٢ ، وإعراب القرآن ٤١٦/٣ ، ومجمع البيان ٢٢٢/٥ ، والبيان ٤٢٣/٢

(٨) أجازته النحاس ومن وافقه ، وأجازوا أيضاً أن يكون مفعولاً له والتقدير : كراهة أن .

(٩) البيت من أبيات محمد بن سير الرياشي في البيان والتبيين ٣٦٠/٢ ، والأغاني ٤١/١٤-٤٢ ،

أَخْلِقُ بِذِي الصَّبْرِ أَنْ يَحْطَى بِحَاجَتِهِ [وَمُدْمِنِ الْقَرْعِ لِلْأَبْوَابِ أَنْ يَلْجَأَ] ^(١)
ألا ترى أن قوله « أن يحظى » في موضع الجر بدل ^(٢) من « ذي » أي :
أخلق بأن يحظى ذو الصبر بحاجته .

٣

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَلَا يَأْتِينَ بَبْهَتَانٍ يَفْتَرِينَهُ ﴾ ^(٤) [١١٢]

١/١٣٤

إن شئت كان في موضع الحال من الضمير / في ﴿ يأتين ﴾ . وإن شئت كان
في موضع الجر صفة لـ ﴿ بهتان ﴾ .

٦

[قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ قَدْ يئسوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يئسَ الْكُفَّارُ مِنْ
أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴾ ^(٥) [١١٣]

٩

أي : مِنْ بُثِّ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ^(٦) ، فحذف المضاف .

وإن شئت كان التقدير : كما يئس الكفار الذين هم من أصحاب القبور من

والشعر والشعراء ، ٨٧٩ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١١٧٣-١١٧٥ ، والتبريزي ٩٧/٣-٩٨ ،
وبعضها في معجم الشعراء ٣٥٣ . وهي بلا نسة في العقد ٦٩/١-٧٠ ، وعيون الأخبار ١٢٠/٣ ،
وفي ديوان الحماسة « محمد بن بشير » وهو تصحيف .

(١) زيادة من ي .

(٢) الذي عليه الناس في مثل هذا الموضع أن « ذي الصبر » متعلق بـ « أخلق » و « أن يحظى » في
موضع الفاعل . انظر للمقتضب ١٨٧٧/٤ ، وابن يعيش ١٥٠/٧ ، وحاشية الصبان على الأثمنوني
٢٤٠ ، والهمع ٦٠/٥ ، وشرح الكافية ٣٠٩/٢

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر التبيان ٤٣٤/٢

(٥) انظر الجواهر ٧٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١٥٢/٢ ، وإعراب القرآن ٤١٩/٣ ، وجمع البيان
٢٧٥/٥-٢٧٧ ، والبيان ٤٣٤/٢ ، والبحر ٢٥٩/٨ ، وتفسير الطبري ٥٣/٢٨ ، والقرطبي ٧٦/١٨ ،
وإبن كثير ٣٢٩/٨ ، وجمع التفاسير ٢٤٩/٦

(٦) هذا معنى قول ابن عباس وقتادة والضحاك والحسن ، وأجازه الفراء وغيره .

الآخرة^(١) . فيكون « مِنْ » تَبْيِيناً للكفار . وعلى الأول مفعول ﴿ يئس ﴾^(٢) .
ذكرها أبو علي^(٣) رحمة الله عليه .

(١) وهو قول مجاهد وعكرمة وابن زيد والكلبي ، وأجازته الفراء وغيره ، واختاره الطبري والنحاس .

(٢) في النسخ : يئسوا ، وهو خطأ .

(٣) لم أصب كلامه .

سورة الصف

قوله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ اتَّقَاةِ ۖ إِنَّهُ كَفُورٌ ۝۱ ﴾ (١) [٦]
 ٢ ﴿ أَحْمَدُ ﴾ أي قولنا أحمد^(٢) ، ليكون الخبر هو المبتدأ . لا بد من هذا الإضمار .

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ ﴾ (٤) [٨]
 ٦ على الإعمال بمعنى : يتمُّ نورَه - و ﴿ مُتِمُّ نُورِهِ ﴾ على الإضافة^(٥) ، للتخفيف بحذف التنوين .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۚ تَوَمَّنُونَ ﴾ (٦) [١٠-١١]

(١) انظر الحجة ٢٧٢/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٧٩/٥ ، والبيان ٤٣٥/٢ ، ونقل عن المؤلف من غير تصريح .

(٢) تابعه صاحب البيان . والظاهر أن « أحمد » على هذا التقدير بدل من « قولنا » فحذف . والذي ذهب إليه أبو علي أن التقدير : « قولُ أحمد » فحذف المضاف ، قال أبو علي : « فأما قوله ﴿ اسمه أحمد ﴾ فـ « أحمد » عبارة عن الشخص ، والاسم قولٌ ، والقول لا يكون الشخص ، وخبر الابتداء يقتضي أن يكون المبتدأ في المعنى ، فذلك على إضمار تقديره : اسمه قولُ أحمد ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه « اهـ . هذا كلامه رحمه الله وهو كما تراه ولا يكاد يقضى منه العجب ، فـ « أحمد » خبر لـ « اسم » وهو عين المبتدأ ، لأن « أحمد » ليس الشخص إنما هو ما دلَّ عليه وكان علماً له .

(٣) زيادة من ي و ب .

(٤) انظر الجواهر ٨٠٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١٥٢/٣ ، وإعراب القرآن ٤٢٢/٣ ، والحجّة ٢٧٢/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٧٩/٥ ، والبحر ٢٦٢/٨

(٥) قرأ ﴿ مَتَمُّ نُورِهِ ﴾ على الإضافة ابن كثير وحمة والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقر ﴿ مَتَمُّ نُورِهِ ﴾ على التنوين والإعمال . انظر السبعة ٦٣٥ ، والتيسير ٢١٠ ، والنشر ٢٨٧/٢

(٦) انظر الجواهر ٨١٢ ، ٩٦٥ ، وشرح المصباح اللوح ٢/١٢٥ ، ومعاني القرآن للفراء ١٥٢/٣-١٥٤ ، =

قال قوم : تقديره : أن تؤمنوا^(١) ، لأنه تفسير^(٢) ﴿ تجارة ﴾ أي التجارة هي أن تؤمنوا بالله . ومن قال بهذا القول ذهب في قوله ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ [١٢] إلى أنه مجزوم لأنه جواب قوله ﴿ هل أدلكم ﴾^(٣) . وهذا منهم خطأ ؛ لأنه^(٤) لو كان جوابه لكان التقدير : إن ذللتكم على تجارة يغفر الله لكم ، وقد دلّ كثيراً على الإيمان فلم يؤمنوا ولم يغفر لهم^(٥) .

والصحيح ما ذهب إليه سيبويه^(٦) من أن قوله ﴿ تؤمنون ﴾ بمعنى « آمنوا » فجاء ﴿ يغفر لكم ﴾ مجزوماً لأنه جواب « آمنوا » مدلول ﴿ تؤمنون ﴾ .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا ﴾^(٨) [١٣]

- = وإعراب القرآن ٤٢٣/٣ ، ومجمع البيان ٢٨١/٥ ، والبيان ٤٣٦/٢ ، والبحر ٢٦٣/٨ ، والكتاب ٤٤٩/١ ، والمقتضب ٨٢-٨٢/٢ ، ١٣٦-١٣٥ ، والأصول ١٧٧-١٧٦/٢ ، والمسائل المنشورة ٧٢ ، وابن السجري ٢٥٩/١-٢٦٠ ، وابن يعيش ٤٨/٧ ، والغبني ٥٢٢ ، والهمع ٥٦/٤
- (١) وارتفع الفعل لأنه ليس معه أن ، وهو دالّ على المصدر .
- (٢) فالجملة تفسيرية ، وقيل بدل ، وهو ظاهر قول الفراء والمبرد ومن وافقهما ، وقيل عطف بيان ، عن الأخفش علي بن سليمان ومن وافقه .
- (٣) وهو قول الفراء والمبرد وابن السراج ومن وافقهم .
- (٤) أخذ رده من أبي علي ، وأبو علي أخذه من الزجاج .
- (٥) لكن قيل إن يغفر جواب الاستفهام على تنزيل السبب وهو الدلالة منزلة السبب وهو الامتثال ، عن ابن هشام .
- (٦) انظر الكتاب ٤٤٩/١ ، والمصادر السالفة . وما ذهب إليه سيبويه هو مذهب الزجاجي وأبي علي ومن وافقهم .
- (٧) زيادة من ي و ب .
- (٨) انظر الجواهر ٧١٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٩٩ ، وللفراء ١٥٤/٣ ، وإعراب القرآن ٤٢٤/٣ ، ومجمع البيان ٢٨٢/٥ ، والبيان ٤٣٦/٢ ، والبحر ٢٦٣/٨-٢٦٤

أي : هل أدلكم على تجارة تنجيكم وعلى تجارة أخرى تحبونها^(١) . ثم قال ﴿ نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ ﴾ [١٣] أي هي نصرٌ من الله ، ف ﴿ نَصْرٌ ﴾ خبر ابتداء مضر .

(١) هذا قول الأخصس ومن وافقه ، قال أبو حيان : وضعف هذا القول لأن هذه الأخرى ليست مما دلَّ عليه إنما هي من الثواب الذي يعطيهم الله على لإيمان والجهاد بالنفس والمال . وأجاز المؤلف في الجواهر أن تكون في موضع رفع والتقدير : ولكم أخرى تحبونها ، وهو قول الفراء واختاره النحاس وغيره ؛ وعلى هذا يكون ﴿ نصر ﴾ بدلاً من ﴿ أخرى ﴾ .

سورة الجمعة

قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ﴾ (١) [٣]

قيل : هو نصب بفعل مضمر ، أي : ويعلم آخرين منهم (٢) .

وقيل : هو عطف على قوله : ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا

مِنْهُمْ ﴾ [٢] وفي آخرين .

و « مِنْ » في ﴿ مِنْهُمْ ﴾ للتبيين . وليست « من » التي تستعمل مع

« أَفْعَلْ » نحو : زيدٌ أفضل من عمرو ؛ لأن « من » تلك لا يجوز معها جمع

الاسم (٣) ؛ لا يقال : الزيدون أفضلون من عمرو ، ولأن قولهم « أول » و « آخر »

وإن كنا أفعل لا يكاد يوجد استعمال « من » معها (٤) . ألا ترى أنهم قالوا : إذا

قلت : مررت بزيد ورجلي آخر = لا يقال معه : آخر منه .

[قوله تعالى] (٥) : ﴿ بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ (٦)

[٥]

١٢

(١) انظر شرح اللع اللوح ٢/١٣٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٣/١٥٥ ، وإعراب القرآن ٣/٤٢٧ ، وجمع

البيان ٥/٢٨٢ ، والبيان ٢/٤٢٧ ، والبحر ٨/٢٦٦

(٢) لاجابة إلى إضمار فعل وفي الكلام مذكور يصح العطف عليه وهو قوله : ﴿ ... ويعلمهم

الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين . وآخرين ... ﴾ فهو معطوف على الهاء

والميم في « يعلمهم » أي يعلمهم ويعلم آخرين ، وهو قول الفراء والنحاس وغيرها . وأجازوا أن

يكون جرأ عطفاً على ﴿ في الأميين ﴾ ، وهو الظاهر عند أبي حيان .

(٣) انظر مسالف ٧٨ والمصدر ثمة .

(٤) انظر الكتاب ٢/٤٥-٤٦ ، والمقتضب ٢/٢٤٦-٢٤٧ ، ٢٤٠ ، واللغ ٢٦٠ ، وشرحه للمؤلف اللوح

١/١٣٤-٢ ، ولابن برهان ٤٥١ ، وابن يعيش ٦/٣٤ ، ٩٧ ،

(٥) زيادة من ي و ب .

إن شئت كان المضاف محذوفاً^(١) على تقدير: بئس مثل القوم مثل الذين كذبوا . فيكون ﴿الذين﴾ في موضع الرفع لقيامه مقام المضاف المرفوع المحذوف .

وإن شئت كان ﴿الذين﴾ في موضع الجر وصفاً لـ ﴿القوم﴾ ، والمخصوص بالذم محذوف^(٢) . والتقدير: بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله مثلهم .

قوله عز وعلما: ﴿ قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ﴾ [١٨]^(٣) [قيل] الفاء زيادة^(٤) .

وقيل: بل جاءت الفاء لأن «الذي» لما جرى وصفاً على اسم «إن» كان كأن اسم «إن» هو، لأن الصفة والموصوف كالشيء الواحد^(٥) . وكما جاء ﴿إن﴾

(٦) انظر الجواهر ٦٨ ، وشرح اللع اللوح ١/١٢٩ ، وإعراب القرآن ٤٢٨/٣ ، ومجمع البيان ٢٨٣/٥ ، والبيان ٤٣٨/٢ ، والبحر ٢٦٧/٨ ، والإيضاح ٨٧-٨٨ ، وابن يعيش ١٢٨/٧ هذا أحد قولي أبي علي ومن وافقه .

(٢) وهو قول النحاس ، والتقدير عنده: «بئس مثل القوم ... هذا المثل» ، وهو ثاني قولي أبي علي ومن وافقه .

(٣) انظر الجواهر ٧٤٣ ، وشرح اللع اللوح ٢/٥٠ و ١/٩٣ ، ومعاني القرآن للفراء ١٥٥/٣-١٥٦ ، وإعراب القرآن ٤٢٩/٣ ، والحجة ٣١/١-٣٥ ، ومنها أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ٢٨٧/٥ ، والبيان ٤٣٨/٢ ، والبحر ٢٦٧/٨ ، والكتساب ٤٥٣/١ ، والمقتضب ٣٥٦/٢-٣٥٧ ، والأصول ١٦٨/٢ ، ١٩١-١٩٢ ، والمسائل المنشورة ٧٨ ، والخصائص ٣٢٤/٣-٣٢٥ ، وسر الصناعة ٢٦٧ ، وشرح اللع لابن برهان ٢٤٢-٢٤٣ ، وابن الشجري ٢٣٦/٢ ، وابن يعيش ١٠١/١ و ٤/٢ ، ١٠ ، ٩٢

(٤) زيادة من ي وب .

(٥) وهو قول الأخفش والمازني ومن وافقهما .

(٦) في الأصل: الذين ، وهو خطأ .

(٧) فدخلت الفاء في خبر الموصول لتزييله منزلة الشرط ، وهذا قول سيبويه والفراء والمبرد وابن السراج والنحاس وأبي علي ومن وافقهم .

الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ / ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ ﴿١﴾ [سورة البروج : ١٠] فأدخل الفاء على الخبر = دخلت الفاء هنا أيضاً . إذ (٢) لا فرق في المعنى بين أن يقال : إنَّ الذي تفرون منه فإنه ملائكم ، وبين أن يقال : ﴿ إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملائكم ﴾ .

٣

وإنما تدخل الفاء في خبر « الذي » لأنه يتضمن معنى الجزاء (٣) . ألا ترى أنك إذا قلت « الذي يأتيني فله درهم » معناه : إن أتاني إنسان فله درهم ؛ فالدرهم مُسَخَّقٌ بالإتيان متوقف على وجود الإتيان ، كما يتوقف الجزاء على الشرط .

٦

فإن قلت : فإن هذا المعنى لا يصح في الآية ، لأن الموت ملاق لهم فَرَّوْا أو لم يَفَرَّوْا ، فلا معنى للجزاء في الآية ؛ فوجب أن تكون الفاء زيادةً = قيل (٤) : إنَّ هذا وارد في حق من اعتقد أن الفرار ينجيه من الموت ، فقيل له ولأمثاله : إنَّ الموت الذي تفرون منه فإنه ملائكم . وقد جاء هذا المعنى مصرحاً [به] (٥) في قوله (٦) :

٩

١٢

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَّةِ يَلْقَهَا وَلَسَوْ زَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسَلْمٍ

(١) انظر شرح اللع اللوح ١/٥٢ ، والجواهر ٧٤٢ ، والحجة ٢٤٨/٢ و ١٩٠/٢ ، والكتاب ٥٥٢/١ ،

وابن الشجري ٢٣٦/٢

(٢) في الأصل : أو ، وهو تحريف .

(٣) انظر ماسلف ١٩٥ ، ٣٤٨ - ٣٤٩ ، ٣٨٧ - ٣٨٨ ، والمصادر للذكرة ثمة .

(٤) هذا تعليل المبرد ، وعنه أخذ ابن السراج وأبو علي وابن جني ، والمؤلف أخذ عن أبي علي .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) وهو زهير . د (صنعة ثعلب) ق ٥٥/١ ص ٣٥ ، و (صنعة الأعم) ق ٥٤/١ ص ٢٧ . وهو له

في معاني القرآن للفراء ٦/٢ ، والأصول ١٩١/٢ ، وإعراب القرآن ٨٢/٢ ، والمسائل المثورة ٧٨ ،

وسر الصناعة ٢٦٧ ، والخصائص ٣٢٤/٢ ، وشرح اللع لابن برهان ٢٤٢ ، وجمع البيان ٢٨٧/٥ .

وهو بلا نسبة في الحجة ٢٣/١ ، وشرح اللع اللوح ٢/٩٣ . وما في المتن رواية الأصمعي ، ورواه

ثعلب :

ومن هاب أسباب المنايا ينلنه ولو نال أسباب

فمن لم يهب المنية يلحقها أيضاً ولكنه قال هذا لمن يهاب لينجو ، عن الأصول .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا ﴾ ^(٢)

[١١١]

كُنِيَ عَنِ الْأَوَّلِ دُونَ الثَّانِي ، خِلَافَ مَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ
الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(٣) [سورة التوبة : ٣٤]

٣

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٤٤٨ ، ٦١١ ، ٧٣٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٨١ ، وللقراء ١٥٧/٣ ، وإعراب

القرآن ٤٣٠/٣ - ٤٣١ ، ومجمع البيان ٢٨٩/٥ ، والبيان ٤٣٩/٢ ، والبحر ٢٦٨/٨ - ٢٦٩ ،

وما سلف ٢٧

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٥١٦ - ٥١٧

سورة المنافقين

قوله عز وجل : ﴿ كَانَهُمْ خُشْبٌ مُّسْنَدَةٌ ﴾ ^(١) [٤] و ﴿ خُشْبٌ ﴾ بالإسكان ^(٢) . ف « خُشْبٌ » من « خَشَبِيَّة » ك « بَدُنٌ » من « بَدَنَةٌ » . والتثنية مثل « أُسْدٌ » و « أُسْدٌ » ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ لَوْلا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ ﴾ ^(٥) [١١٠]

جزم ﴿ أَكْنَ ﴾ بالحمّل على موضع ﴿ فَأَصْدَقَ ﴾ لأن موضع الفاء مع الفعل جزم ^(٦) . وقد تقدم هذا ^(٧) .

- (١) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٠١ ، وللقرآء ١٥٨/٣-١٥٩ ، وإعراب القرآن ٤٣٤/٣-٤٣٥ ، والحجة ٣٧٥/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٩٠/٥ ، والبيان ٤٤٠/٢ ، والبحر ٢٧٢/٨ ، والكتاب ١٧٧/٣ ، وابن يعيش ٢٢/٥
- (٢) قرأ بالإسكان أبو عمرو والكسائي وقنبل عن ابن كثير ، انظر السبعة ٦٣٦ ، والتيسير ٢١١ ، والنشر ٢٨٧/٣ ، ٣١٦
- (٣) انظر ما سلف ٢٠١
- (٤) زيادة من ب .
- (٥) انظر الجواهر ٦٢٠ ، ٩٣٠ ، وشرح الصنع اللوح ٢/١٣٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٦٢ ، وللقرآء ١٦٠/٣ ، وإعراب القرآن ٤٢٨/٣-٤٤١ ، والحجة ٣٧٦/٤ خم ومنها أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ٢٩٣-٢٩٢/٥ ، والبيان ٤٤١/٣ ، والبحر ٢٧٥/٨ ، والكتاب ٤٥٢/١ ، والمقتضب ٣٣٩/٢ و ١١١/٤ ، ٣٧١ ، والأصول ١٨٥/٣ ، والمضديات ٨٩-٩٠ ، والخصائص ٤٢٤/٣ ، وابن الشجري ٢٨٠/١ ، وابن يعيش ١١٠/٢ و ٥٦-٥٥/٧ و ٦٩ ، ٦٩/٨ و ١٤٤ ، و ١٠٦/١٠ ، والمغني ٥٥٣ ، ٦٢٠
- (٦) لأن « لولا » هنا للأمر والتحضيض ، ولو لم تدخل الفاء لقليل : أَصْدَقٌ ، فكأنه قال : أخربي أَصْدَقَ .
- (٧) انظر ما سلف منه ١٩٣ ، ٤٨٨

ومن قال ^(١) : ﴿ وَأَكُونَ ﴾ حَمَلَهُ عَلَى لَفْظِ ﴿ فَأَصْدَقَ ﴾ لِأَنَّ الْحَمْلَ عَلَى
اللفظ عندهم أحسن من الحمل على الموضع ؛ إذ لم يظهر في الموضع إعراباً ،
وما لا يظهر جرى عندهم مجرى المطرَح المرفوض . ألا ترى مثل « دَارٍ » في
التسمية كيف يخالف « قَدَمَ » و « فَخِذَ » ^(٢) .

[قوله تعالى ^(٣) : ﴿ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ﴾ ^(٤)]

[١١]

٦ ﴿ نَفْسًا ﴾ واحدة في معنى الجمع . ولهذا حمل يحيى عن أبي بكر الباءَ عليها في
قوله ﴿ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ ^(٥) [١١] .

(١) وهو أبو عمرو وحده ، وقرأ الباقون ﴿ وَأَكُن ﴾ . انظر السبعة ٦٢٧ ، والتيسير ٢١١ ، والنشر
٢٨٨/٢

(٢) قدم وفخذ إذا سمي بها لم يصرفا ، انظر ما سلف ١٣٠٤ والتعليق هناك . وفي ب : « قدماً
وفخذاً » أعربا لأنه لم يرد بها هنا التسمية وإنما أريد اللفظ .
(٣) زيادة من ب .

(٤) انظر الحجة ٢٧٧/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٩٢/٥ ، والبحر ٢٧٥/٨ ، وتفسير القرطبي ١٣١/١٨

(٥) نصّ ابن مهران في الميسوط ٤٢٧ أن ﴿ يعملون ﴾ بالياء قراءة يحيى عن أبي بكر عن عاصم ، ولم
يذكر غيره اختلافاً عن أبي بكر فنصوا أنها قراءة أبي بكر . انظر السبعة ٦٣٧ ، والتيسير ٢١١ ،
والنشر ٢٨٨/٢ . وقرأ الباقون بالتاء .

وما قاله المؤلف هو قول أبي علي . وقيل من قرأ بالياء خصّ الكفار بالوعيد ويحتل العموم ،
عن أبي حيان ، وقيل على الخبر عن مات وقال هذه المقالة ، عن القرطبي .

سورة التغابن

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ﴾^(١)

[٢] ٣

قيل : فنكم كافر به مع علمه بخلقه إياه^(٢) . ألا ترى قوله^(٣) ﴿ وَلئن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللهُ ﴾ [سورة الزخرف : ٨٧]

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَصَوَّرَكُمْ ﴾ [٣] ٦

قيل : صَوَّرَ إِيَّاكُمْ^(٥) ، فخطبهم بما فعل بأبيهم .

﴿ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ﴾^(٥) [٣]

في للنظر ، ولا عبرة بقبيح الصورة لقلته إذا عورض بحسن الصورة^(٧) . ٩

وقيل : فأحکم صورکم ، عن السنن^(٨) .

(١) انظر مجمع البيان ٢٩٧/٥ ، والبحر ٢٧٦/٨-٢٧٧ ، وتفسير الطبري ٧٧/٢٨-٧٨ ، والقرطبي

١٣٢/١٨ ، وابن كثير ١٦١/٨ ، ومجمع التفاسير ٢٧٧/٦

(٢) لم أجد هذا القول . وقيل : فنكم كافر لم يقر بأن الله خلقه ومنكم مؤمن مقر بأن الله خلقه ،

وهو الظاهر ، عن الزجاج ، وقيل غير ذلك .

(٣) في الأصل : في قوله ، وهو خطأ .

(٤) زيادة من ب .

(٥) انظر مجمع البيان ٢٩٧/٥-٢٩٨ ، والبحر ٢٧٧/٨ ، وتفسير الطبري ٧٨/٢٨ ، والقرطبي ١٣٤/١٨ ،

وابن كثير ١٦١/٨-١٦٢ ، ومجمع التفاسير ٢٧٨/٦

(٦) هذا معنى قول ابن عباس ومقاتل وغيرهما أنه يعني آدم عليه السلام . وكان في الأصل : إِيَّاكُمْ ،

وهو تصحيف .

(٧) انظر مجمع البيان ، وقيل غير ذلك .

(٨) لم أجدّه عنه . ونحو هذا القول في تفسير الخازن (انظر مجمع التفاسير) .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ فَقَالُوا أَبَشْرٌ يَهْدُونَنَا ﴾ [٦١]^(٢)

كنى عن البشر بالجمع لأنه يقع على الواحد والجمع ، قال : ﴿ مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ

مِثْلُنَا ﴾ [سورة يس : ١٥] ، وقال : ﴿ أَبَشْرًا مِمَّا وَاحِدًا تَتَّبِعُهُ ﴾ [سورة القمر : ٢٤]

٣ ﴿ فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَأَسْتَغْنَى اللَّهُ ﴾ [٦]^(٣)

أي وتولوا عن الطاعة ، واستغنى الله عن طاعتهم^(٤) .

٦ قوله عز وعلا : ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا ﴾ [٧]^(٥)

تقديره : أنهم^(٦) لن يبعثوا . فسدت الجملة بما [جرى]^(٧) فيها من ذكر

١١٣٥ الحديث والمحدث عنه^(٨) = عن المفعولين / ؛ كما جرى في قوله ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ

٩ يُتْرَكُوا ﴾ [سورة العنكبوت : ٢] . ولما كانت « لن » في ﴿ لن يبعثوا ﴾ دليل

الاستقبال تعينت « أن » قبلها لأحد القبيلين دون الآخر الناصب للمضارع ، لأن

« لن » ينعه من ذلك^(٨) .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٠١ ، وإعراب القرآن ٤٤٥/٣ ، وجمع البيان ٢٩٨/٥ ، والبيان ٤٤٢/٢

(٣) انظر مجمع البيان ٢٩٨/٥ ، وتفسير الطبري ٧٨/٢٨ ، والقرطبي ١٣٥/١٨ ، وابن كثير ١٦٢/٨ ، وجمع التفسير ٢٧٩/٦

(٤) أي لم يقبلوا الإيمان وأعرضوا عما دعاهم إليه رسلهم واستغنى الله عنهم وعن طاعتهم وإيمانهم ، انظر تفسير الطبري وغيره .

(٥) انظر إعراب القرآن ٤٤٥/٣ ، وجمع البيان ٢٩٨/٥ ، والبيان ٤٤٢/٢

(٦) ف « أن » مخففة من الثقيلة ، انظر ما سلف من التعليق عليها ٧٨٢

(٧) يريد بالمحدث عنه اسم أن المضمر ، والحديث هو خبرها وهو جملة ﴿ لن يبعثوا ﴾ . والذي سدَّ سدًّا للمفعولين هو للصدر للوؤل من أن وصلتها لالجملة .

(٨) أي أن « لن » ينعه « أن » من أن تكون ناصبة للفعل .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثْنَ ﴾ ^(٢)] ١٧

إن قيل : ما معنى اليمين على شيء قد أنكروه ؟ = فإن ذلك يجوز لأنَّ التهديد به أعظم موقعاً في القلب ، وكأنه قيل لهم : الذي تنكرونه كائنٌ لا محالة والله لَيَقَعَنَّ .

قوله عز و علا : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ﴾ ^(٣)] ١٩

مرفوعاً هو المشهور .

وروى عباسٌ عن أبي عمرو ﴿ يوم يجمعكم ﴾ بالإسكان ^(٤) ، كما روى ﴿ إنما نُطْعِمُكُمْ لَوَجْهَ اللَّهِ ﴾ ^(٥) [سورة الإنسان : ١٠] . وهذا لكثرة الحركات المتواليّة . وقد جاء في بيت جرير ^(٦) :

سَيُرَوُّوا بَنِي الْعَمِّ فَالْأَهْوَاؤُ مَنَزِلِكُمْ وَنَهْرٌ تَبْرَى وَلَا يَعْرِفُكُمْ الْعَرَبُ

[قوله تعالى ^(٧) : ﴿ وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ ﴾ ^(٨)] ١١٦

(١) زيادة مني .

(٢) انظر تفسير النسفي (مجمع التفاسير ٢٧٩/٦) وأخذ عن المؤلف من غير ما تصرّح .

(٣) انظر الحجة ٦٢٢/٢ - ٦٤ و ٣٧٨/٤ خم ، والبيان ٤٤٢-٤٤٢/٢ ، والبحر ٢٧٨/٨

(٤) انظر السبعة ٦٣٨ . وروي عن أبي عمرو بالاختلاس ، وهو الصحيح عنه فيما ذهب إليه أبو علي

وغيره ، انظر ما سلف ٤٤

(٥) انظر السبعة ٦٦٢

(٦) د ، ق ٢/٨٧ ج-٤٤١/١ . وهو له في الحجة ٣٧٨/٤ خم ، والخصائص ٧٤/١ ، والمخصص ١٨٨/١٥ ،

والسمط ٥٢٧ ، والأغاني ٢٥٧/٣ ، والخزانة ٢٧٩/٢ . وهو بلا نسبة في الخصائص ٣١٧/٢ ، والبيان

٤٤٢/٢ ، والجواهر ٨٤٢ (قطعة منه) . أراد تعرفكم ، فأسكن الفاء لكثرة توالي الحركات

ضرورة .

وكلمهم رواه « تعرفكم » بالتاء ، وكلاهما صحيح . ورواية الديوان والأغاني « فلم تعرفكم »

ورواية السمط « فما تدريكم » ولا شاهد فيه على هاتين الروايتين .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر الجواهر ٢٠ ، وإعراب القرآن ٤٤٨/٣ ، ومجمع البيان ٣٠١/٥ ، والبيان ٤٤٢/٢ ، والبحر

مثله ﴿فَأْمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ [سورة النساء : ١٧٠] ، و ﴿أَتْتَهُمْ خَيْرًا لَكُمْ﴾ [سورة النساء : ١٧١] ، وقد ذكرناه في موضعه^(١) .

(١) ص ٢٢٢ ، وهو منصوب بفعل مضمّر تقديره : وأتوا خيراً لأنفسكم ، وهو قول الخليل وسيبويه ، وقيل وأنفقوا إنفاقاً خيراً لأنفسكم ، وهو مذهب الفراء ، وقيل غير ذلك ، انظر المصادر السالفة .

سورة الطلاق

قوله عز وعلا : ﴿ وَاللَّائِي يَئُسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنِ
أُرْتَبِئْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ ﴾ ^(١) [٤]

تقديره : واللآئي لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر ^(٢) ، فحذف الجملة . قال ^(٣) :
فإذا جاز حذف الجملة بأسرها جاز حذف بعضها . يقول : إذا جاز حذف الجملة في
الآية جاز حذف « منه » في قولك : « السمنُ منوان بدرهم » ^(٤) وأنت تريد :
منه .

فلا تقس حذف « فيه » من قوله ﴿ وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ
شَيْئًا ﴾ ^(٥) [سورة البقرة : ٤٨] على حذف « منه » لأن حذف « منه » جاء في
الخبر ^(٦) ، وحذف الجملة التي هي خبر بأسرها جائز ، فلا يجوز من أجل هذا
حذف « فيه » من الصفة ؛ لأن الصفة لم تحذف كما حذف الخبر ^(٧) . ولعمري إنَّ

(١) انظر شرح المبع اللوح ٢/٣٤ ، والجواهر ٣١١ ، ومعاني القرآن للقراء ١٦٢/٣ ، وإعراب القرآن
٤٥٣/٣ - ٤٥٤ ، وجمع البيان ٣٠٣/٥ ، والبيان ٤٤٤/٢ ، والبحر ٢٨٤/٨ ، والإيضاح ٤٥ ،
وابن الشجري ٢٢١/١ ، وابن يعيش ٩٢/١ ، وللغني ٨٠٢ ، ٨٠٥ .

(٢) هذا قول أبي علي ومن واقفه ، ولم يقدره الفراء ولا النحاس . وزعم أبو حيان وواقفه ابن هشام
أن الأولى أن يقدر الخبر مفرداً أي : واللآئي لم يحضن مثل أولئك أو كذلك . وليس هنا بشيء
بل الأولى ما قاله أبو علي .

(٣) يريد أبا علي الفارسي ، انظر الإيضاح ٤٤ - ٤٥ .

(٤) انظر الإيضاح ٤٤ ، والمصادر التي أحلنا عليها في ذكر هذه العبارة ٢٧٣

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٨ - ٣٩

(٦) سلف التعليق على هذا ٢٧٣

(٧) انظر ما سلف من الكلام على حذف الجار والمجرور من الصفة . وفي الأصل : لأن الصفة لم
يحذف ، وهو تصحيف .

حذف الصفة جاء أيضاً وإن قلّ ، نحو ﴿ وَأَوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾^(١) [سورة النحل : ٢٣] ، أي من كل شيء يؤتاه^(٢) ، ونحو ذلك في مواضع معدودة . فهذا نكته في « الإيضاح » شرحتها هنا ، وكأنه يكلم أبا الحسن في هذا^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَدَّ بِنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا ﴾^(٤) [١٨]

قال الفراء^(٥) : في الآية تقديم وتأخير ، والتقدير : وعدّ بناها عذاباً نكراً في الدنيا وحاسبناها حساباً شديداً في الآخرة .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا . رَسُولًا ﴾^(٧)

[١٠-١١]

﴿ رَسُولًا ﴾ ينتصب بـ « ذِكْرٌ »^(٨) كما انتصب قوله ﴿ يَتِيمًا ﴾^(٩) [سورة

(١) سلف الكلام عليها في موضعها ١٠٠٦

(٢) كان في النسخ « يؤتاه » ، والوجه ما أثبت من كلامه فيما سلف ١٠٠٦ ، أي يؤتى للراءة .

(٣) لأن أبا الحسن قاس الحذف في الصفة على الحذف في الخبر ، انظر معاني القرآن له ٨٨-٨٩ ، وما سلف ٢٩

(٤) انظر الجواهر ٧٢٧ ، ومعاني القرآن للفراء ١٦٤/٣ ، وإعراب القرآن ٤٥٦/٣ ، ومجمع البيان ٣٠٩/٥ ، والبحر ٢٨٦/٨ ، وتفسير الطبري ٩٧/٢٨ ، والقرطبي ١٧٢/١٨ ، ومجمع التفسير ٢٩٤/٦

(٥) في معاني القرآن له ١٦٤/٣ ، ووافقه النحاس وغيره . وقيل : الحساب والعذاب في الدنيا وقيل في الآخرة ، وقيل : الحساب في الدنيا والعذاب في الآخرة .

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) انظر الجواهر ٤٦٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١٦٤/٣ ، وإعراب القرآن ٤٥٧/٣ ، ومجمع البيان ٣١٠/٥ ، والبيان ٤٤٤/٢-٤٤٥ ، والبحر ٢٨٦/٨ ، والكشاف ١٢٣/٢ ، والبيان ١٢٢٨ ، وتفسير الطبري ٩٨/٢٨ ، والقرطبي ١٧٢/١٨ ، وإيضاح الوقت ٩٢٩ ، والقطع ٧٣١-٧٣٢ ، والمكتفى ٥٧٤-٥٧٥ ، ومنار الهدى ٢٨٢-٢٨٤ ، والإيضاح ١٥٥-١٥٦

(٨) أجزاه الزجاج ومن واقفه ، واقتصر عليه أبو علي في الإيضاح .

(٩) الآية ﴿ ... أو إطعام في يوم ذي مسغبة . يتيمًا ﴾ . وسيأتي الكلام عليها في موضعها ١٤٥٦ . ولم يتكلم للؤلؤف ثمة على انتصاب ﴿ يتيمًا ﴾ فانظر للصادر هناك .

البلد : ١٥] بـ « إطعام » ، و ﴿ شَيْئاً ﴾ ^(١) [سورة النحل : ٧٢] بـ « رزق » .
وإن شئت كان نصباً بفعل مضر على تقدير : وأرسل رسولا ^(٢) .

وإن شئت كان بدلاً من « ذكر » على تقدير حذف مضاف ، أي قد أنزل الله إليكم ذا ذكر رسولا . فحينئذ يفسر ﴿ ذكراً ﴾ إما بالوحي وإما بالشرف ^(٣) ، كقوله : ﴿ وإنه لذكر لك ﴾ [سورة الزخرف : ٤٤] أي شرف لك .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ ومن الأرض مثلهن ﴾ ^(٥) [١٢]

حَمَلَ نصبه أبو علي ^(٦) على إضمار فعل ، أي ومن الأرض خلق مثلهن . وإنما لم يحمل على ﴿ خلق ﴾ المتقدم ^(٧) فيما زعم ، لأنه يحصل الفصل بين واو العطف والمعطوف ؛ قال : وقد كره [ذلك] ^(٨) سيويوه ونص عليه في باب القسم ، قال : ولهذا رغب من رغب عن النصب ، فقرأ ﴿ ومن الأرض مثلهن ﴾ فرفعه ^(٩) بالظرف ^(١٠) كرفع ﴿ قنوان ﴾ بقوله ﴿ ومن النخل ﴾ ^(١١) [سورة

٢/١٣٥

الأنعام : ٩٩] .

١٢

(١) الآية : ﴿ ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقاً في السموات والأرض شيئاً ﴾ . وقد سلف

الكلام عليها في موضعها ٦٩٢-٦٩٣

(٢) وهو قول الكسائي ، وأجازه الزجاج والنحاس وغيرهما .

(٣) ذكره الطبرسي والزمخشري والقرطبي وأبو حيان . والظاهر أن الذكر هو الرسول فيكون

﴿ رسولا ﴾ بدلاً من ﴿ ذكراً ﴾ ، وهو قول الطبري ، قال : « فتأويل الكلام إذا قد أنزل الله

إليكم يا أولي الأبواب ذكراً من الله لكي يذكركم به وينبهكم على خطاكم من الإيمان بالله والعمل

بطاعته رسولا يتلو عليكم آيات الله » اهـ . وقيل غير ذلك . (٤) زيادة من ي وب .

(٥) انظر الجواهر ٦٧٧-٦٧٩ ، ومعاني القرآن للفراء ١٦٥/٣ ، وإعراب القرآن ٤٥٨/٣ ، وجمع البيان

٣١٠/٥ ، والبيان ٤٤٥/٢ ، والبحر ٢٧٨/٨ . وسياق الآية ﴿ الله الذي خلق سبع سموات ومن

الأرض مثلهن ﴾ .

(٦) لم أصب كلامه .

(٧) ظاهر قول الفراء والنحاس أنه محمول على ما قبله ، وبه قال الزمخشري .

(٨) الرفع قراءة شاذة تروى عن الفضل عن عاصم وعصمة عن أبي بكر ، انظر البحر .

(٩) وافق أبو علي هنا مذهب الأخفش والكوفيين في ارتفاع الاسم بالظرف ، لأنه لم يجز في اللواضع =

قلت : وهذا الذي ذكر سيبويه في القسم قوله ^(١) : « والله لَأَتَيْنَنَّكَ ثم لَأَقْتُلَنَّكَ الله ، وزعم أنه لا يجوز الجرّ في قوله : ثم لَأَقْتُلَنَّكَ الله ، لأن « ثم » يقوم مقام الجار ، فقال : والفصل بين الجار والمجرور لا يجوز ، وجوّز النصب فيه فقال : لم يكن فيه إلا النصب . فاللكروه هو جرّ الاسم لانصبه ^(٢) . فلا أدري من أين أتى أبو علي في هذا .

= التي إذا جرى فيها رفع ما بعده في مذهب البصريين ، انظر ما سلف من التعليق على المذهبين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٢

(١٠) سياق الآية : ﴿ ومن النخل من طلعها قنوان دانية ﴾ . وقد سلف الكلام عليها في موضعها ٤٢٠ . وارتفاع قنوان بـ « من النخل » وافق فيه أبو علي الكوفيين من وجهين أولهما ارتفاع الاسم بالظرف في غير المواضع التي إذا جرى فيها رفع ما بعده . والثاني أنه أعمل العامل الأول ، والبصريون يعملون الثاني وهو قوله ﴿ من طلعها ﴾ ، انظر ما سلف .

(١) في الكتاب ١٤٦٢ ، وانظر ما سلف ٥٨٠

(٢) نصّ كلام سيبويه في ذلك هو ذا : « ... وإذا قلت : والله لَأَتَيْنَنَّكَ ثم لأضربنك الله فأخرته لم يكن إلا النصب لأنه ضم الفعل إلى الفعل ثم جاء بالقسم له على حدثه ولم يحمله على الأول ... ويدل ذلك على أنه إذا قال : والله لأضربنك ثم لأقتلنك الله فإنه لا ينبغي فيها إلا النصب = أنه لو قال مررت بزيد أول من أمس وأمس عمرو كان قبيحاً خبيثاً لأنه فصل بين المجرور والحرف الذي يشركه وهو الواو في الجار كما أنه لو فصل بين الجار والمجرور كان قبيحاً » اهـ . وعلى أن سيبويه لم يذكر في الفصل بين الواو والمعطوف للنصب ولا المجرور شيئاً قفاسها أبو علي عليه فلم يجره إلا في الشعر ، وهو مذهب الكسائي والفراء = فليس فيما نقلناه من كلام سيبويه شاهداً للفصل بين الواو والمعطوف المنصوب ، لأن المنصوب - وهو لفظ « الله » - ليس معطوفاً على ما قبله ، وإنما المعطوف الفعل ، ونصب لفظ « الله » بعد حذف الجار فوصل إليه الفعل وهو الحذف . وليس فيه أيضاً شاهد لأبي علي في قياس المنصوب على المجرور لأنه ليس من هذا الباب ، والله أعلم . وقد سلف التعليق على الفصل بين الواو والمعطوف ٩٩

سورة الْمُتَحَرِّمِ (٥)

قوله عز وجل : ﴿ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَن بَعْضٍ ﴾ (١) [١٣]

٢ بالتخفيف والتشديد (٢) . فن شدد فالمعنى : عَرَفَهَا بعض الحديث وأغضى عن بعض . وهو أنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أراد تطييبَ قلب حفصة حين واقعَ مارية ، وأَسْرَّ إِلَيْهَا (٣) وقال في جملة الحديث « وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٌ بَعْدِي خَلِيفَتَانِ » (٤) ؛ فالبعض الذي أعرض عنه هذا .

٦ ومن قال ﴿ عَرَفَ ﴾ بالتخفيف فإنه لا يجوز أن يكون بمعنى « علم » لأنه إذا أَعْلَمَهُ اللهُ فَقَدْ أَعْلَمَهُ جَمِيعَهُ ؛ فلا يجوز أن يكون ﴿ عَرَفَ ﴾ بمعنى « علم » . وإنما معناه : جَازَى عَلَى بَعْضٍ وَلَمْ يُجَازِ عَلَى (٥) بعض . وهذا كقوله ﴿ وَمَا تَقُولُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللهُ ﴾ [سورة البقرة : ١٧٧] والمعنى يجازيه عليه . [وفي الحديث المروي :

(٥) وتسمى « سورة التحريم » وهذا أشهر . انظر بصائر ذوي التمييز ٤٧١/١

(١) انظر الجواهر ٤٩٨ ، ومعاني القرآن للفراء ١٦٦/٢ ، وإعراب القرآن ٤٦٧/٣-٤٦٢ ، والحجة ٢٨٢/٤ خم ، ومجمع البيان ٣١٢/٥ ، والبحر ٢٨٩/٨-٢٩٠ ، وتفسير الطبري ١٠٣-١٠٠/٢٨

والقرطبي ١٧٧/١٨-١٧٨ ، وابن كثير ١٨٥/٨-١٩٢ ، ومجمع التفسير ٢٩٩/٦-٣٠٢

(٢) قرأ ﴿ عَرَفَ ﴾ بالتخفيف الكسائي وحده ، وقرأ الباكون ﴿ عَرَفَ ﴾ بالتشديد ، انظر السبعة ٦٤٠ ، والتيسير ٢١٢ ، والنشر ٢٨٨/٢

(٣) اختلفوا في الذي أسره إليها ، وما ذكره المؤلف مروى عن ابن عباس .

(٤) هذا معنى ما قيل أنه أخبر حفصة بأن أبا بكر سيلى الأمر بعده وأن أباهما عمر سيلى بعد أبي بكر ، انظر معاني القرآن للفراء وإعراب القرآن ومجمع البيان وتفسير القرطبي وابن كثير .

ولم أجد ههنا اللفظ . وزوي نحو هنا من حديث أبي هريرة أن حفصة قالت لعائشة « ...

فأعلمني أن أباك يلي الأمر من بعده وأن أبي يليه بعد أبيك ... » اهـ . انظر مجمع الزوائد

١٢٦/٧ ، والدّر للنشور ٢٤٠/٦

(٥) في الأصل وي : عن ، وهو تحريف صوابه من ب . وما ذكره من تفسير عرف بـ « جازى » هو قول الفراء وأبي علي وغيرهما .

تَعَرَّفُ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ» ^(١) أي يجازك في الشدة على ما كسبته من طريق التعرّف في الرخاء وأنتك لم تكن ممن لم يتعرف ولم يكثر التردد على بابه [^(٢)] .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ إِنْ تَتُوبَا فَمَعْدُ صَفَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ ^(٤) [٤١]

ولو قال « قلبا كما » أو قال « قلبكما » لكنا جائزين . فوجه الجمع أن الاثنين فا فوقهما جماعة . ووجه التثنية هو أنه تثنية في الحقيقة . ووجه الإفراد هو أن الإضافة إلى التثنية تغني عن تثنية المضاف ^(٥) .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ ^(٧) [٤١]

(١) هذه قطعة من حديث أخرجه الإمام أحمد في المسند ٢٠٧/١ ، وهو في النهاية في غريب الحديث ٢١٧/٣ ، واللسان (عرف) .

(٢) زيادة من ب . وكان فيها : « لم تعرف ولم تكثر » ولعل الصواب ما أثبت .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر الجواهر ٧٨٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٠١ ، وللغراء ٢٠٦/١ ، ومجمع البيان ٣١٢/٥-٣١٣ ، والبيان ٤٤٦/٢ ، والبحر ٢٩١/٨ ، والكتاب ٢٠١/٢ ، والأصول ٣٤٢/٢ و ٣٤٤/٣ ، وتكلمة الإيضاح ١٧٦ ، والبغداديات ٢١ ، والجمل ٣١٢ ، وابن الشجري ١٢/١ و ٢٠٣/٢ ، وابن يعيش ٢/٣ و ١٥٥/٤

(٥) كل شيء موحد من خلق الإنسان إذا ذكر مضافاً إلى اثنين فصاعداً فإنه يجوز فيه ثلاثة وجوه : أحدها الجمع وهو الأكثر ، تقول : قد همت رؤوسها ، كقوله تعالى : صفت قلوبكما . والثاني : التثنية على الأصل وظاهر اللفظ ، تقول : قد همت رأسيهما ، وصغى قلبا كما . والثالث : الإفراد ، نحو ما أحسن رأسها ، وضربت ظهر الزبيدين ، لأن المعنى رأس كل واحد منها وظهر كل واحد منها ، لأن المعنى واضح لابس فيه . وخص بعضهم الإفراد بضرورة الشعر ، وليس كذلك .

فإن كان مما في الجسد منه أكثر من واحد نحو الأذن لم يكن فيه إلا التثنية ، تقول : ما أكبر أذنيها . عن الفراء وابن يعيش ، وانظر المصادر السالفة .

(٦) انظر معاني القرآن للغراء ١٦٧/٣ ، ومجمع البيان ٣١٣/٥ ، والبيان ٤٤٧/٢ ، والبحر ٢٩١/٨ ، =

[فجبريل] ^(١) عطف على ﴿ موله ﴾ ^(٢) .
 وإن شئت كان ابتداءً ، فيكون ﴿ صالحُ المؤمنين ﴾ عطفاً عليه ،
 و ﴿ الملائكة ﴾ عطف أيضاً ، و ﴿ ظهير ﴾ خبر المبتدأ ^(٣) .

وجاز « ظهير » لأن « فعيلًا » يقع على الواحد وعلى الجمع ، ك « فَعُول » ،
 وقال ﴿ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾ ^(٤) [سورة يوسف : ٨٠] ، ف « ظهير » ك « نَجِيٌّ » ؛ وقال
 في « فَعُول » : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي ﴾ ^(٥) [سورة الشعراء : ٧٧] ، وقال : ﴿ إِنَّ الْكَافِرِينَ
 كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴾ ^(٦) [سورة النساء : ١٠١] .

قوله عز وعلا : ﴿ تَوْبَةٌ نُّصُوحًا ﴾ ^(٧) [١٨]
 أي صادقة ^(٨) .

وروى يَحْيَى ^(٩) ﴿ نُّصُوحًا ﴾ بالضم . فقال الأخفش ^(١٠) : لأعرفه . وقال
 وإيضاح الوقف ٩٤١ ، والقطع ٧٢٢ ، والمكتفى ٥٧٦ ، ومنار الهدى ٢٨٤ ، وابن الشجري
 ١٧٤/١ ، ٣١١ و ٢٥/٢ ، ٢٤٢

- (١) زيادة من ي وب .
 (٢) وصالح للمؤمنين معطوف على جبريل ، وقوله والملائكة مبتدأ وظهير خبره ، وهو أحب الوجهين
 إلى الفراء .
 (٣) أجازة الفراء والنحاس وغيرهما ، وهو قول ابن الأنباري .
 (٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٦١١
 (٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٩٩٠ - ٩٩١
 (٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٣٢١
 (٧) انظر معاني القرآن للفراء ١٦٨/٢ ، وإعراب القرآن ٤٦٥/٢ - ٤٦٦ ، والحجفة ٢٨٤/٤ خم ، وجمع
 البيان ٣١٧/٥ ، والبيان ٤٤٨/٢ ، والبحر ٢٩٣/٨ ، وتفسير القرطبي ٩٩/١٨ ، وابن الشجري
 ٤٨/٢

- (٨) كان في النسخ : صادقا ، والصواب ما أثبت . وهو على الصواب في الحجفة ومنها أخذ المؤلف .
 (٩) عن أبي بكر عن عاصم ، نص على ذلك ابن مهران في اللبوس ٤٤٠ ، ولم يذكر غيره اختلافاً عن
 أبي بكر فنصوا أن أبا بكر قرأ بالضم . انظر السبعة ٦٤١ ، والتيسير ٢١٢ ، والنشر ٢٨٨/٢ ،
 وقرأ الباقون بالفتح .

غيره^(١): هو فَعُول مصدر كـ «الذُّهوب» و «الجُلوس»: أي توبئة ذات نُصُوح .

٣ [قوله تعالى]^(٢): ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ [٨]^(٣)

٦ ابتداء^(٤) ، وقوله ﴿ نُورُهُمْ ﴾ ابتداء ثان ، وقوله ﴿ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ في موضع الخبر ، والجملة خبر الابتداء .

٩ [قوله تعالى]^(٥): ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأةَ فِرْعَوْنَ ﴾ [١١]^(٥)

أي مَثَل امْرَأة فرعون ، فحذف المضاف ، وهو بدل من قوله ﴿ مَثَلًا ﴾ .

٩ [قوله تعالى]^(٦): ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ ﴾ [١٢]^(٥)
أي : ومَثَل مريم ابنة عمران ، فحذف .

١٢ [قوله تعالى]^(٦): ﴿ فَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوْحِنَا ﴾ [١٢]^(٦)

(١٠) = انظر الحجة .

(١) يريد أبا علي ، وقد تقدم أبا علي إلى هذا الفراء والمبرد والنحاس .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر إعراب القرآن ٤٦٦/٣ ، وجمع البيان ٣١٧/٥ ، والبحر ٢٩٤/٨ ، وإيضاح الوقف ٩٤١ ، والقطع ٧٣٣ ، وللكتفى ٥٧٧ ، ومنار الهدى ٢٨٤

(٤) هذا ظاهر قول ابن الأنباري ، وأحد قولي النحاس ومن واقفه ، وقيل هو منصوب عطفاً على النبي في قوله ﴿ لا يخزي الله النبي والذين ... ﴾ .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٠١ ، وإعراب القرآن ٤٦٧/٣ ، وجمع البيان ٣١٧/٥ ، والبيان ٤٤٨/٢-٤٤٩ ، والبحر ٢٩٤/٨-٢٩٥

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ١٦٩/٣ ، وإعراب القرآن ٤٦٧/٣-٤٦٨ ، وجمع البيان ٣١٩/٥ ، والبحر ٢٩٥/٨ ، وتفسير الطبري ١١٠/٢٨ ، والقرطبي ٢٠٢/١٨ ، وابن كثير ٢٠٠/٨ ، وجمع التفسائر ٣٠٨/٦ ، والكشاف ١٣٢/٤

وقال في الأخرى ﴿ فِيهَا مِنْ رُوحِنَا ﴾ [سورة الأنبياء : ٩١] . فالتأنيث لأنَّ لفظ الفرغ مؤنث^(١) . والتذكير لأنه محمول على الجيب .

(١) هذا زهول من الشيخ ، فالفرغ مذكر والضمير في « فيه » يعود إليه لاخلاف بينهم في هذا . لكن اختلفوا في تفسيره فقيل هو الفرغ نفسه وهو الظاهر وقيل هو جيب درعها ، وقيل غير ذلك . أما في سورة الأنبياء فالضمير في « فيها » يعود إلى التي أحصنت فرجها والمراد أيضاً في جيب درعها .

سورة الملك

قوله عز و علا : ﴿ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَاوُتٍ ﴾ ^(١) [٣]
 و ﴿ مِنْ تَفَوُّتٍ ﴾ ^(٢) . والأشهر ﴿ تفاوت ﴾ ولكن جاء ههنا « تَفَعَّل »
 بمعنى « تَفَاعَلَ » .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ ثُمَّ أَرْجَعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ ﴾ ^(٤) [٤] /
 تشنية يراد به الكثرة ، كقوله ^(٥) :

فَاعْمِدْ لَهَا تَعْلُو فَمَا لَكَ بِاللَّذِي
 لَا تَسْتَطِيعُ مِنَ الْأُمُورِ يَدَانِ
 أي : ارجع البصر مرة بعد أخرى .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٠/٣ ، وإعراب القرآن ٤٧٠/٣ ، والحجة ٣٨٥/٤ خم ، ومجمع البيان ٣٢١/٥ ، والبحر ٢٩٨/٨

(٢) هذه قراءة حمزة والكسائي ، وقرأ الباقيون ﴿ من تفساوت ﴾ ، انظر السبعة ٦٤٤ ، والتيسير ٢١٢ ، والنشر ٣٨٩/٢

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر الجواهر ٧٨٩ ، ومجمع البيان ٢٢٣/٥ ، والبيان ٤٥٠/٢ ، والبحر ٢٩٩/٨ ، وما سلف ٣٦٣

(٥) البيت من أبيات لكعب بن سعد الغنوي في أمالي القالي ٣١٦/٢ ، واللسان (علا) ، وصحح نسبتها إليه ابن السيرافي (انظر تهذيب الألفاظ ٤٥٤-٤٥٥) . وتروى أيضاً لعلي بن الغدير الغنوي ، (انظر اللسان وفيه : علي بن عدي الغنوي المعروف بابن العرير ، كذا) وإليه نسب البيت في أضداد الأصمعي ٧ ، وأبي حاتم ١٠٨ ، وابن الأنباري ٥٣ ، وتهذيب الألفاظ ٤٥٣-٤٥٤ ، والبيان والتبيين ٨٠/٣ ، والحلبيات ٢٨ مع آخر . وأنشد المرزباني في معجم الشعراء ١٢١ بيتين منها ليس أحدهما هذا البيت . وهو بلا نسبة في الحجة ٣١٢/٤ خم ، وسمط اللآلي ٨٣ . وتعلو من علا بالأمر : اضطلع به واستقل .

ولا يجوز أن يراد به حقيقة التثنية لأن قال ﴿ وهو حَسِيرٌ ﴾ [٤] ،
وَبِمَرَّتَيْنِ اثْنَتَيْنِ لَا يَصِيرُ حَسِيرًا ، وإنما يصير حَسِيرًا بمرارِ جمة .

٣ فنظير « كَرَّتَيْنِ » قولهم « لَبِيَّكَ وَسَعْدَيْكَ » ^(١) أي إلباباً بعد إلباب وإسعاداً
بعد إسعاد ؛ أي كلما دعوتني فأنا ذو إجابة بعد إجابة وذو ثبات بمكاني بعد
ثبات ، من قولهم : لَبَّ بِالْمَكَانِ وَأَلَّبَّ بِهِ : إذا أقام وثبت . وكأنه في الواحد
٦ « لَبَّ » ^(٢) فصار في التثنية « لَبِيَّكَ » ؛ وهو نصب على المصدر ، أي أجيبتك إجابةً
بعد إجابة .

٩ وما ذهب إليه يونس ^(٣) من أنه في الوصل « لَبِّي » فصار في الوقف
« لَبِّيُّ » ، كما قيل في « أَفْعَى » : « أَفْعَيْ » ^(٤) ، ثم جاء الوصل على حدِّ
الوقف ^(٥) = فاسدٌ ، لأنه يُشَبَّه هذا بـ « عليك » و « لديك » ؛ وذلك إنما جاء في

(١) انظر تهذيب الألفاظ ٤٤٧ ، وأدب الكاتب ٤٨٨ ، ٦١٤ ، والنزاهر ٢٠٠/١ ، والفاخر ٤-٥ ،
واللسان (لب ، سعد) ، والمصادر الآتية في تخريج البيت في الصفحة التالية .

(٢) بالكسر ، وموضعه نصب ، قال الخليل « وبعض العرب يقول لَبَّ فيجره مجرى أمس وغاق ،
ولكن موضعه نصب » اهـ ، الكتاب ١٧٦/١

(٣) حتى سيبويه مذهب يونس في لبيك ، قال : « وزعم يونس أن لبيك اسم واحد ولكنه جاء
على هذا اللفظ في الإضافة كقولك عليك » اهـ . وما ذكره المؤلف أنه مذهب يونس إنما هو
اعتلال من المازني فيما عراه إليه المؤلف في شرح اللمع اللوح ١/١٢ ، ومن أبي علي فيما حكاه عنه
ابن جني في سر الصناعة ٧٤٧ ، والمختضب ٧٩/١ ، وذكر أن أبا علي لم يقطع به وإنما ذكره
تعللاً .

(٤) إبدال الألف ياء في الوقف خاصة لغة فزارة وناس من قيس ، وإبدالها ياء في الوقف والوصل
لغة طيم ، انظر الكتاب ٢٨٧/٢

(٥) يَرِدُ على هذا أن « لبيك » مما استعملته العرب جميعاً ، ولم يأت على لغة من يبدل الألف ياء في
الوقف والوصل ، وإجراء الوصل مجرى الوقف عند غير هؤلاء - وهي اللغة الفاشية - خاص
بضرورة الشعر ، وهو ما عليه الأئمة . وخالف بعضهم - ومنهم المؤلف - فزعموا أن ذلك جائز في
السعة ، وليس هنا بشيء . انظر ما سلف من إجراء الوصل مجرى الوقف ٤٦٦ ، ٥٩٣ ، ٩٨٦ ،
١٠٥٧ ، ١١١١ ، ١٢١٠ ، ١٢٦٨ . وقد قال أبو الفتح في سر الصناعة عقب حكايته اعتلال =

« عليك » إذا اتصل بالمضردون المظهر ، وقد جاء « لَيْبِي » مضافاً إلى المظهر ، وهو بالياء في قوله ^(١) :

٣ قَلْبِي قَلْبِي يَدِي مِسْوَرٍ ^(٢)

وقد استقصينا هذا في « الخلاف » ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ﴾ [٦١] ^(٥)

٦ إن شئت كانت الباء من صلة ﴿ كفروا ﴾ ، ويكون ﴿ عذاب جهنم ﴾ مرتفعاً إما بالابتداء أو بالظرف ^(٦) ، كقوله ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ﴾ [سورة فاطر : ٢٦] .

أبي علي ليونس : « ... وهذا ليس عذراً مقنماً ، وإنما فيه بعض التأنيس ، والقول فيه قول سيبويه ... » اهـ .

(١) عزاه العيني في المقاصد ٢٨١/٣-٢٨٢ ، والسيوطي في شرح شواهد المغني ٣٠٧-٣٠٨ إلى رجل من بني أسد . وهو بلا نسبة في شرح المع اللوح ١/١٢ ، والكتاب ١/١٧٦ ، وابن السرياني ٢٧٩/١ ، وسر الصناعة ٧٤٧ ، والمحتسب ٧٨٨/١ و ٢٣/٢ ، والمخصص ٢٢٢/١٢ ، وديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٢٤٧ ، وابن يعيش ١١٩/١ ، والمغني ٧٥٢ ، وشرح أبيات المغني ٢٠٩/٧-٢١٣ ، والمجمع ١١٣/٢ ، والخزانة ٢٦٨/١-٢٧١

(٢) صدره : دَعَوْتُ لِيَا نَابِي مِسْوَرًا

قال سيبويه : « فلو كان بمنزلة « على » لقال « قلبى يدي مسور » لأنك تقول : على زيد ، إذا أظهرت الاسم » اهـ . وقوله قلبى فعل ماض معطوف على دعوت ، وقوله « قلبى » مصدر مثنى مضاف إلى « يدي » ، يقول : دعوت مسوراً لينصرتني ويدفع عني ما نابني فلباني فأجاب الله دعاه وأعانه كأعاني ، عن البغدادي .

(٣) يريد كتابه « الخلاف بين النحاة » ، انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر إعراب القرآن ٤٧١/٣ ، والبحر ٢٩٩/٨

(٦) الرفع بالابتداء مذهب سيبويه وعامة البصريين ، والرفع بالظرف مذهب الأخفش والكوفيين ، وقد سلف التعليق على هذا ١٢

وإن شئت كان التقدير في الآية : وللذين كفروا بعداب ربهم عذاب جهنم^(١) ، أي عذاب ربهم عذاب جهنم ، فيكون من باب « التجريد » ، وقد تقدم نظائره^(٢) .

٣

[قوله تعالى]^(٣) : ﴿ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ . وَأَمِنْتُمْ ﴾ [١٥-١٦]

رواه القوّاس هكذا ، بواو بعد ﴿ النُّشُورُ ﴾^(٥) وكأنه أبدل من الهمزة واواً لانضمام ما قبله وهو ضمة الراء ، كما قلنا في قوله ﴿ قال فرعونُ وَأَمِنْتُمْ ﴾^(٦) [سورة الأعراف : ١٢٣] .

٦

قوله تعالى : ﴿ صَافَاتٍ وَيَقْبِضُنَّ ﴾^(٧) [١٩]

أي وقابضاتٍ ، فالجملة في موضع الحال . وعطف المضارع على الاسم ، كقوله^(٨) :

٩

(١) هذا قول صناعي متكلف . والأول هو الظاهر الذي لا ينبغي العدول عنه .

(٢) انظر ماسلف ٩٤ ، ٦٧٩ ، ١١٨٨ ، ١٢١٣ ، وخذ التجريد في أول المواضع .

(٣) زيادة من ي .

(٤) انظر الحجة ٣٨٧/٤-٣٨٧/٥ خم ، ومجمع البيان ٣٢٥/٥ ، والبحر ٣٠٢/٨

(٥) وكذا في حجة القراءات ٧١٦ . وعزا ابن مجاهد هذه القراءة إلى ابن كثير ، ونص الداني وابن الجزري أنها رواية قنبل وحده عنه . انظر السبعة ٦٤٤ ، والتيسير ٢١٢ ، والنشر ٣٨٩/٢ و ٣٦٥/١ . وقنبل أخذ عن القواس عن أبي الإخريط عن إسماعيل بن عبد الله بن القسطنطين عن شبل بن عباد ومعروف بن مشكان عن ابن كثير .

وأما رواية البرقي عن ابن كثير فهي القراءة بهمزتين وتسهيل الثانية . انظر التعليق على مذاهبهم في الهمزتين المجتمعتين من كلمة وأولاهما همزة الاستفهام ص ١٧-١٨

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٤٦٧-٤٦٨

(٧) انظر إعراب القرآن ٤٧٤/٣ ، ومجمع البيان ٣٢٦/٥ ، والبحر ٣٠٢/٨

(٨) البيتان بلا نسبة في معاني القرآن للفرّاء ٢١٣/١ ، ومجمع البيان ٣٢٦/٥ ، والبيان ٤٥١/٢ ، وابن الشجري ١٦٧/٢ ، وما يجوز للشاعر في الضرورة ٣٠٢ ، والبحر ٣٠٢/٨ ، والمقاصد النحوية ١٧٤/٤ ، والخزانة ٣٤٥/٢ ، واللسان (عشا) . والثاني في معاني القرآن للفرّاء ١٩٨/٢ . ويروى « بت » . ويعيشها أي يعشي الإبل ، وقوله بعض أي سيف قاطع ، أي أقام لها السيف مقام =

بَاتَ يَعْشِيهَا بَعْضُ بَاتِرٍ
يَقْصِدُ فِي أُسُوقِهَا وَجَائِرٍ

٣

أَي بَعْضُ بَاتِرٍ قَاصِدٍ^(١) .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ ﴾^(٣)

[٢٠]

٦

﴿ مَنْ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ هَذَا ﴾ مبتدأ ثان ، و ﴿ الَّذِي ﴾ خبره وقد وُصِلَ
بالمبتدأ والخبر وهو قوله ﴿ هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ ﴾ . وقوله ﴿ يَنْصُرُكُمْ ﴾ صفة
لـ ﴿ جُنْدٌ ﴾ لأن النكرة توصف بالجملة . [ويجوز أن يكون ﴿ مَنْ ﴾ مبتدأ ،
و ﴿ هَذَا ﴾ خبره وقد وصف بالوصول وصلته ، و ﴿ يَنْصُرُكُمْ ﴾ صفة^(٤)
أو خبر آخر]^(٥) .

١٢

وقوله : ﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرِزُقُكُمْ ﴾ [٢١]
﴿ مَنْ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ هَذَا ﴾ مبتدأ ثان ، و ﴿ الَّذِي ﴾ خبره وقد وُصِلَ
بقوله ﴿ يَرِزُقُكُمْ ﴾ . [والجملة خبر ﴿ مَنْ ﴾]^(٦) .

قوله عز و علا : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي إِيَّاهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا

= العشاء ؛ وهنا في نعت رجل كريم بادر يعقر إبله لضيوفه . وقوله يقصد إلخ أي بسيف قاطع
يقصد في أسوق إبل تستحق العقر كالنيب ويجوز في أسوق إبل لا تستحق العقر كالحوامل وذوات
الفصال ، عن البغدادي .

(١) سها المؤلف فلم يذكر وجه الاستشهاد بالبيت الثاني . والشاهد فيه أنه عطف الاسم وهو قوله
« وجائر » على الفعل المضارع وهو قوله « يقصد » . والتقدير : بعض بَاتِرٍ قَاصِدٍ وَجَائِرٍ .

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر مجمع البيان ٣٢٦/٥ ، والبيان ٤٥١/٢ - ٤٥٢ ، والتبيان ١٢٢٣

(٤) كان في ب ، والزيادة منها : صلة ، وهو تحريف . واقتصر العكبري على هذا الوجه في
الإعراب .

فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨﴾ [٢٨] وبعده ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ ^(١) [٣٠]

قال ^(٢) : دخلت الفاء هنا في قوله ﴿فمن يجير﴾ وقوله ﴿فمن يأتيكم﴾ لأن ﴿أرأيتم﴾ ^(٣) بمعنى : انتبهوا ، أي : انتبهوا فمن يجير ، وانتبهوا فمن يأتيكم ؛ كما تقول : قم فزيد قائم .

وقد قال : ﴿ألم ترأن الله﴾ إلى قوله ﴿فتصبح الأرض﴾ ^(٤) [سورة الحج : ٦٣] ، والمعنى : انتبهوا للأرض فتصبح .

قال ^(٥) : ولا يكون الفاء جواب الشرط ^(٥) ، وإنما جواب الشرط مدلول ﴿أرأيتم﴾ . قال : وإن شئت كانت الفاء زيادة / ، مثلها في قوله ٢/١٣٦ ﴿فلا تحسبنهم﴾ ^(٦) [سورة آل عمران : ١٨٨] ، ويكون الاستفهام ساداً مفعولي ﴿أرأيتم﴾ كقولهم ^(٧) : أرأيت زيدا مافعل ^(٨) . وهذا من دقائقه ^(٩) أيضاً .

(١) انظر مجمع البيان ٣٢٩/٥ - ٣٣٠ ، والبيان ٤٥٢/٢ ، والبحر ٢٠٤/٨ ، ومشكل إعراب القرآن ٧٤٧/٢ ، والحلييات ٧٨ ، والمغني ٢١٧

(٢) يريد أبا علي الفارسي . ولم أصب ما نقله المؤلف من كلامه . ولأبي علي في الحلييات ٧٨ كلام نحو هذا .

(٣) زيادة من ي وب . وفي ب : « ... في قوله يجير يأتيكم » وفيها سقط .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٩١٣ - ٩١٤

(٥) ذهب إلى أنه جواب الشرط مكي وأبو حيان وابن هشام ، وليس كذلك .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٠٢ - ٢٠٣

(٧) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٧٨ - ٢٨٠

(٨) انظر شرح اللمع اللوح ٢/٦١ ، وسر الصناعة ٣١١ ، والمصادر السالفة في ذكر مصادر الكلام على « أرأيتك » ٣٩٧ - ٣٩٦

و ﴿عَوْرًا﴾^(١) بمعنى « غائر »^(٢) . وإن شئت : ذا عَوْرٍ^(٣) .
وروي عن عاصم ﴿عَوْرًا﴾^(٤) وهو كـ « عَوْر » لغتان .

-
- (١) انظر شرح المع اللوح ١/٨٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٠٤ ، وللفراء ١٧٢/٣ ، وإعراب القرآن ٤٧٧-٤٧٦/٣ ، ومجمع البيان ٣٣٠/٥ ، والبيان ٤٥٢/٢ ، والكامل ١٥٦ ، ١٣٥٦ ، والغضديات ٤ ، والحلييات ٩٧ ، ٣٠٥ ، والخصائص ١٨٩/٣ ، وابن الشجري ٥٤/١ ، ٦١ ، ٧٠ ، ١٦٤ ، وللغني ٥٢٩ ، وما سلف ٧٦١
- (٢) وهو قول الفراء والمبرد وابن جني ، وأجازه النحاس ومن وافقه .
- (٣) أجازه النحاس ومن وافقه .
- (٤) هذه قراءة شاذة عزيت إلى البرحمي عن أبي بكر عن عاصم ، انظر مجمع البيان ٤٦٩/٣-٤٧٠ ، والبحر ١٢٩/٦

سورة القلم

قوله عز وعلا : ﴿ ن وَالْقَلَمِ ﴾ ^(١) [١١]
 يظهر النون من ﴿ ن ﴾ وإخفائها ^(٢) . فالإظهار لكون الحرف منفصلاً مما
 بعدها . وهي في نيّة الوقف عليها لانفصالها ، بدلالة التقاء الساكنين من
 [قوله] ^(٣) « صاڈ » ، ومن قوله « لأم » ، ومن قوله « كاف » ^(٤) .

ووجه الإخفاء لأنها قد جاءت وهي في حكم الاتصال ، قال عزّ من قائل
 ﴿ الَمْ . اللهُ ﴾ ^(٥) [سورة آل عمران : ١ - ٢] بفتح الميم الثانية لكونها متصلة باللام .

وفي هذا الفصل سهو في كتاب ^(٦) أبي عليّ لأنه قال حيث قلنا « مما بعدها » :
 مما قبلها .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ يَا أَيُّكُمُ الْمَفْتُونُ ﴾ [١٦]

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٢/٣ ، وإعراب القرآن ٤٧٨/٣ - ٤٧٩ ، والحجة ٢٨٩/٤ خم ، والبحر
 ٣٠٧/٨

(٢) أي إدغامها . وأخفاها الكسائي وهشام عن ابن عامر ، واختلف عن ورش وابن ذكوان وأبي
 بكر فروي عنهم إخفاؤها وإظهارها ، وقرأ الباقر بالإظهار . انظر السبعة ٦٤٦ ،
 والتيسير ١٨٣ ، والنشر ٢٨٩/٢ ، ١٨ ، والمبسوط ٣٦٨ - ٣٦٩

(٣) زيادة من ي وب .
 (٤) قوله : « صاڈ » في أول سورة ص : ١ ، و « لام » في أول سورة البقرة ﴿ الَمْ ﴾ [١] ،
 و « كاف » في أول سورة الكهف ﴿ كهيعص ﴾ [١] .

(٥) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٠٩
 (٦) يريد « الحجة » ، قال أبو علي : « وإذا كنت موقوفة بدلالة اجتماع الساكنين فيها نحو « لام »

« كاف » « صاڈ » كنت في تقدير الانفصال ممّا قبلها ... » اهـ . والقول ما قال المؤلف .

(٧) انظر الجواهر ٦٧١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٠٥ ، وللبراء ١٧٣/٣ ، وإعراب القرآن ٤٨٢/٣ ، =

أي : بأيكم الفتنة^(١) . فالتفتون مفعولٌ في اللفظ يراد به الفتنة . وقال قوم : بل الباء زائدة ، أي أيكم المفتون أي المجنون^(٢) .

٣ قوله عز وجل : ﴿ وَذُؤا لُو تُّدُهِنُ ﴾^(٣) [٩]

أي : أن لو تدهن ، فأضر « أن » ، و « لو » زيادة^(٤) ؛ وقد تقدم في أي جهة^(٥) .

٦ [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ أَنْ كَانْ ذَا مَالٍ وَبَيْنَ ﴾^(٧) [١٤]

التقدير : لأن كان ذا مال وبينين^(٨) . وما يتعلق به اللام أيضاً محذوف ، أي يجحد ويكفر وينكر^(٩) .

=
ومجم البيان ٣٣٢/٥ ، والبيان ٤٥٣/٢ ، والبحر ٣٠٩/٨ ، وتفسير الطبري ١٢/٢٩ - ١٤ ،
والقرطبي ٢٢٩/١٨ ، وابن كثير ٢١٦/٨ ، ومجم التفاسير ٣٢٦/٦ ، ومجاز القرآن ٢٦٤/٢ ، وتفسير
غريب القرآن ٤٧٧ ، والمسائل المنشورة ٥٧ ، والبصريات ١٦٥ ، وابن يعيش ٥٠/٦ ، ٥٣ ،
و ٢٣/٨ ، والمغني ١٤٨ ، والمجم ٢٣٥/٢

(١) عن ابن عباس والحسن والضحاك ، وهو أحد قولي الفراء ، وأجازه النحاس وأبو علي وغيرهما ، واختاره الطبري .

(٢) عن قتادة ، وهو قول أبي عبيدة والأخفش .

(٣) انظر الجواهر ٤٣٨ ، ٤٤٢ ، وإعراب القرآن ٤٨٣/٣ ، والبحر ٣٠٩/٨ ، والكتاب ٤٢٢/١ ،
والكامل ١٢٨١ ، والأصول ١٨٦/٢ ، والبغداديات ٩٣ ، وابن يعيش ٣٦/٧ ، ٣٨ ، و ١١/٩ ،
والمغني ٣٥٠ ، ٦٢٣ ، والمجم ٢٨٠/١ و ٢٧٩/٥

(٤) هذا شيء انفرد به ، انظر ماعلقناه عليه ص ٧٩

(٥) انظر ماسلف ٧٨ ، ٨٧ ، ٦٥٩

(٦) زيادة من ي وب .

(٧) انظر الجواهر ١١٤-١١٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١٧٢/٣ ، وإعراب القرآن ٤٨٥/٣ ، والحجة
٣٩٠/٤-٣٩٢ خم ، ومجم البيان ٣٣١/٥ ، والبيان ٤٥٣/٢ ، والبحر ٣١٠/٨ ، والكتاب ٤٧٦/١ .
وسياق الآيات ﴿ وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَاْفٍ مِهِيْنٍ ﴾ [١٠] ... عتَلَّ بعد ذلك زنيم [١٣] أن كان ذا
مالٍ وبينين [١٤] إذا تلبى عليه آياتنا قال أساطير الأولين ﴿

(٨) هذا قول الخليل والفراء وأبي علي . وقدره النحاس « بأن كان » وهو أحد قولي أبي علي في التذكرة .

(٩) هذا قول أبي علي ومن وافقه . ونحوه قول النحاس في توجيه القراءة بالاستفهام « لأن كان ذا

فإن قلت : فلم لا تعلقه بقوله ﴿عُتِّلٌ﴾^(١) [١٣] ؟ قلنا : لأنه قد وُصِفَ بقوله ﴿زَنِيمٌ﴾ [١٣] ، وقد قال^(٢) : « هذا ضاربٌ ظريفٌ زيداً » ممتنعٌ .

٢ فإن قلت : فلم لا تعلقه بقوله ﴿قال أساطيرُ الأولين﴾ [١٥] ؟ فإن ما بعد « إذا » لا يعمل فيما قبله^(٣) .

٦ فإذاً وجب أن يكون اللام من صلة مضر في القراءتين جميعاً - أعني القراءة بالاستفهام وترك الاستفهام^(٤) . [قال : في كلا القراءتين لا بد وأن^(٥) يقدر دخول اللام على « أن » إذا كان استفهاماً وتقديره : لأن كان ، وإذا كان خبراً فالتقدير : لأن]^(٦) .

٩ [قوله تعالى]^(٧) : ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ [٢٠] أي كالشيء المصروم . « فاعيل » بمعنى « مفعول » ، ولهذا لم يقل

= مال وبينين يكفر أو تطيعه . وهو عند الفراء ومن واقفه متعلق بـ ﴿ولا تطع كل حلاف﴾ .

(١) أجاز أبو علي في « التذكرة » فيما نقل منها للؤلؤ في الجواهر تعليقه بـ « عتل » مع نصه على أن ما يعمل عمل الفعل إذا وصف لم يعمل عمله وزعم أن ذلك لبعده من شبه الاسم .

(٢) يريد سيبويه . قال في الكتاب ٢٣١/١ : « ألا ترى أنك لو قلت مررت بضارب ظريف زيداً وهذا ضارب عاقل أباه = كان قبيحاً ، لأنه وصفه فجعل حاله كحال الأسماء لأنك إنما تبتدئ بالاسم ثم تصفه » اهـ . وانظر الجواهر ١١٥

(٣) أخذه من أبي علي أيضاً . ولا يجوز أيضاً أن يتعلق بـ « تتلى » لأنه مضاف إليه والمضاف إليه لا يعمل فيما قبله ، عن أبي علي .

(٤) قرأ ﴿أن﴾ همزتين على الاستفهام حمزة وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ ابن عامر ﴿أن﴾ بهمزة ومدة ، وقرأ الباقون ﴿أن﴾ على الخبر . انظر السبعة ٦٤٦ ، والتيسير ٢١٣ ، والنشر ٢٨٩/٢ و ٣٦٧/١

(٥) قوله « لا بد وأن » سلف له مثله ٨٤٣ ، فانظر التعليق ثمة .

(٦) زيادة من ب .

(٧) انظر إعراب القرآن ٤٨٦/٢ ، ومجمع البيان ٢٣٥/٥-٢٣٦ ، والبيان ٤٥٤/٢ ، والبحر ٣١٢/٨

« كالصريمة »^(١) . فهذا كقولهم « كَفَّ خَضِيبٌ » و « لِحِيَّةٌ ذَهِينٌ » .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَغَدَّوْا عَلٰى حَرْدٍ قَادِرِينَ ﴾^(٣) [٢٥]

٣ الجار في موضع الحال ، والتقدير : وغدوا^(٤) حاردين قادرين .

وقد فسروا « حَرْدًا » بشيئين : بَقَصْدٍ وَبِقَضَبٍ^(٥) . والقصد أولى ، لأن الذي بمعنى الغضب الأشهر فيه تحريك العين وإن كان قد جاء إسكانه^(٦) .

٦ قوله عز وعل : ﴿ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ . إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخَيَّرُونَ ﴾^(٧) [٣٧-٣٨]

٩ كَسِرَتْ ﴿ إِنَّ ﴾ لمكان اللام^(٨) في ﴿ لَمَّا ﴾ ، ولولاها^(٩) لوجب فتحها ؛ لأنها مفعولة ﴿ تدرسون ﴾ . فلا يوهمنك الكسر^(١٠) الوقف على ما قبلها والبداية بها ؛ فهذا كقولهم : علمت إن في الدار لزيداً .

(١) هذا يستتب له إذا كان معنى ﴿ كالصريم ﴾ صرم جميع ثمارها ، وهو معنى قول الثوري والجبائي . فأما على قول من ذهب إلى أن الصريم الليل ، وهو ما روي عن ابن عباس وغيره ، فلا وجه لقوله « ولهذا ... » . وقيل غير ذلك . (٢) زيادة من ب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٦/٢ ، وإعراب القرآن ٤٨٧/٢ ، ومجمع البيان ٣٣٦/٥-٣٣٧ ، والبيان ٤٥٤/٢ ، والبحر ٢١٢-٢١٢/٨ ، وتفسير الطبري ٣٠/٢٩-٣١ ، والقرطبي ٢٤٢/١٨ ، وابن كثير ٢٢٢/٨ ، ومجمع التفاسير ٢٣٠/٦ ، ومجاز القرآن ٢٦٥/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٤٧٩

(٤) في الأصل وي : فغدوا .

(٥) تفسير الحرد بالقصد قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة ، وأجازه أبو عبيدة والفراء وغيرهما واختاره الطبري . وتفسيره بالغضب قول السدي وسفيان ، وأجازه أبو عبيدة ومن وافقه . وقيل هو المنع ، عن أبي عبيدة وابن قتيبة . وقيل : هو الجد ، عن قتادة ومجاهد والفراء .

(٦) انظر الزاهر ٥٥٢/١-٥٥٤ ، وأمالي القالي ٧/١-٨ ، واللسان (حرد) .

(٧) انظر إعراب القرآن ٤٨٩/٢ ، ومجمع البيان ٣٢٨/٥ ، والبيان ٤٥٤/٢ ، والبحر ٣١٥/٨ ، والقطع ٧٣٧ ، ومنار الهدى ٢٨٧ ، والمغني ٥٤٠

(٨) انظر ما سلف من التعليق على كسر إن مع اللام ٣٥٦

(٩) انظر ما سلف من التعليق على « لولاها » ٢١٤

(١٠) هكذا في الأصل ، وفي ي وب « كسر إن » .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِاللِّغَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ﴾ ^(٢) [٣٩]
 إن شئت كان كما قبله .

وإن شئت قلت : كُسرَتْ لأنَّ ما قبله عَيْنٌ ، وهي تُكسر في جواب القسم .

وَرُوِيَ عن الحسن ^(٣) ﴿ بِاللِّغَةِ ﴾ بالنصب . فهذا يدل على قول الأخفش / ^{١/١٣٧}
 من ارتفاع ﴿ أَيْمَانٌ ﴾ بالظرف ^(٤) ، لأنَّ المبتدأ لا يجيء منه الحال ^(٥) . ولكنَّه
 ربَّما يقول المحتجُّ عن صاحب الكتاب ^(٦) : إنَّ الحال من الضمير الذي في الظرف ،
 وهو قوله ﴿ لَكُمْ ﴾ ^(٧) .

[قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ لِيُزَيِّنَنَّكَ بِأَبْصَارِهِمْ ﴾ ^(٩) [٥١]
 بضمَّ الياء وفتحها ^(١٠) ، لغتان حسنتان ، والضمُّ أفصح ^(١١) ، وعليه الجمهور .

- (١) زيادة مني .
 (٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٦/٢ ، وإعراب القرآن ٤٨٩/٢ ، ومجمع البيان ٢٣٨/٥ ، والبيان ٤٥٤/٢ ، والبحر ٢١٥/٨
 (٣) انظر المصادر السالفة ، وشواذ ابن خالويه ١٦٠ ، والمحتسب ٢٣٥/٢-٢٢٦ ، وزاد أبو حيان نسبتها إلى زيد بن علي .
 (٤) سلف التعليق على للذهبين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٢
 (٥) أجاز ابن جني أن يكون حالاً من ﴿ أَيْمَانٌ ﴾ . وقد أجاز سيوييه مجيء الحال من المبتدأ ، انظر الكتاب ٢٦١/١-٢٦٢ ، وحاشية الخضري على ابن عقيل ٢١٨/١ ، والمجموع ٢١/٤-٢٣
 (٦) يريد ما يذهب إليه سيوييه ومن وافقه في ارتفاع أيمان بالابتداء .
 (٧) أجاز ابن جني ، وأجاز أن يكون حالاً من الضمير في ﴿ عَلَيْنَا ﴾ وهو قول النحاس ومن وافقه . وذهب الفراء إلى أن بالغة منصوب على المصدر أي حقاً .
 (٨) زيادة من ي و ب .
 (٩) انظر معاني القرآن للفراء ١٧٩/٢ ، وإعراب القرآن ٤٩٤/٢ ، والحجة ٢٩٢/٤ خم ، ومجمع البيان ٣٤٠/٥ ، والبيان ٤٥٥/٢ ، والبحر ٣٠٧/٨ . وكان في الأصل : ليزيّننك ، وهو خطأ .
 (١٠) قرأ بفتحها نافع وحده ، وقرأ الباقون بضمها . انظر السبعة ٦٤٧ ، والتيسير ٢١٣ ، والنشر ٢٨٩/٢
 (١١) كتابها فصيحة مموعة ، فلا معنى لقوله أفصح .

سورة الحاقة

قوله عز وعلا : ﴿ فَأَمَّا تَمُودُ فَأَهْلِكُوا بالطَّاعِيَةِ ﴾ ^(١) [١٥]
 إن شئت كانت « الطاغية » الطغيان ^(٢) ، « فاعلة » بمعنى المصدر ،
 ك « العاقبة » و « العافية » و « الخائنة » و « الكاذبة » و « الخالصة » ^(٣) .
 وإن شئت كان التقدير : فأما ثمود فأهلكوا بالصيحة الطاغية ^(٤) ،
 أو بالريح ^(٥) الطاغية ، أو بذنب النفس الطاغية ^(٦) ؛ فحذف الموصوف وأقام
 الصفة مقامه .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ فَهَلْ تَرَى لَهُم مِّن بَاقِيَةٍ ﴾ ^(٨) [١٨]
 وجاء عن أبي عمرو ^(٩) إدغام اللام في التاء في موضعين : في سورة الملك ^(١٠) ،

(١) انظر الجواهر ٢٩٨-٢٩٩ ، وإعراب القرآن ٤٩٥/٢-٤٩٦ ، وجمع البيان ٢٤٣/٥ ، والبيان ٤٥٦/٢ ، والبحر ٢٢١/٨ ، وتفسير الطبري ٢٩/٢١ ، والقرطبي ١٨/٢٥٨ ، وابن كثير ٨/٢٢٥ ، وجمع التفسير ٢٤٢/٦ ، ومجاز القرآن ٢٦٧/٢ . وكان في النسخ « وأما » هنا وفي الطر ٥ ، والتلاوة بالفاء .

(٢) عن ابن عباس ومجاهد وابن زيد والحن وأبي عبيدة .

(٣) انظر ماسلف ٣٤٣ ، ٧٢٢ ، ١١٠٠ ، ١١٤٨ ، ١٢٩٨ ، ١٣١٣ .

(٤) عن قتادة والجبائي وأبي مسلم ، واختاره الطبري والنحاس ومن وافقهما .

(٥) هنا سهو ، فالتى أهلكت بالريح هي عاد لا ثمود ، قال تعالى : ﴿ وَأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية ﴾ [٦] .

(٦) هذا قريب من قول مجاهد : أهلكوا بالذنوب الطاغية .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر البيان ٤٥٧/٢

(٩) انظر السبعة ١٢٠ ، والتيسير ٤٣ ، والنشر ٦٢/٨ ، والمبسوط ٩٧-١٠٢

(١٠) في قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ تَرَى عَنْ فُطُورٍ ﴾ [سورة الملك : ٢] .

وهنا . فزعم أحمد بن موسى^(١) أن ذلك لأثر^(٢) بلغه عن ابن عباس .

فأما علي^(٣) فإنه يدغمه في هذا وغيره^(٤) ، نحو ﴿ هَلْ تُجْزَوْنَ ﴾ [سورة
النمل : ٩٠] ، و ﴿ بَلْ تُؤْثِرُونَ ﴾ [سورة الأعلى : ١٦] ، وغير ذلك ؛ لأن اللام قريبة
المخرج من التاء .

فإذا جاز إدغامها في « الشين » في نحو قوله^(٥) :

... .. هَلْ شَيْءٌ بِكَفَيْكَ لَائِقٌ^(٦)

وإدغامها في « السين » نحو ﴿ بَلْ سَوَّلَتْ ﴾ [سورة يوسف : ١٨] ، وإدغامها في
« الضاد » نحو ﴿ بَلْ ضَلُّوا ﴾ [سورة الأحقاف : ٢٨] ، وفي « الطاء » نحو ﴿ بَلْ
ظَنَنْتُمْ ﴾ [سورة الفتح : ١٢] ، وفي « الراء » نحو ﴿ بَلْ رَبَّعَ اللَّهُ ﴾ [سورة
النساء : ١٥٥] ، وفي « النون » [نحو^(٧)] ﴿ بَلْ رَانَ ﴾ [سورة المطففين : ١٤] عند الجمهور

(١) هو ابن مجاهد ، ولم أجد ما حكاه المؤلف عنه .

(٢) في الأصل : ذلك الأثر ، والصواب من ي وب .

(٣) هو الكسائي .

(٤) أدغم الكسائي لام « هل » و « بل » في ثمانية أحرف وهي : التاء والثاء والسين والزاي والطاء
والطاء والصاد والنون ، وأدغمها حمزة في التاء والثاء والسين ، وروي إدغامها في الطاء عن سليم
عن حمزة ، وأدغمها هشام عن ابن عامر في التاء والثاء والسين والزاي والطاء والطاء . انظر
السبعة ١١١-١٢٥ ، والتيسير ٤٣/٢ ، والنشر ٦/٢-٨ ، والمبسوط ٩٧-١٠٢

(٥) وهو طريف بن تميم العنبري . والبيت له في الكتاب ٤١٧/٢ ، والأصول ٤٢١/٣ ،
واللامات ١٥٥ ، والممتع ٦٩٤ . وفي ابن السيرافي ٤١٧/٢ « طريف بن ربيعة » ، وفي ابن يعيش
١٤١/١٠-١٤٢ « تميم بن طريف » . وهو بلا نسبة في الحجة ٤٥١/٤ خم ، وسر الصناعة ٣٤٨ ،
والخصص ٢١/٦ ، وجمع البيان ٤٥٤/٥ ، واللسان (ليق) .

(٦) البيت بتامه :

تقول إذا استهلكت مالا للذة فكيفه هل
فكيفة : امرأته ، ولائق : لازم لازق .

(٧) زيادة من ي وب .

سوى حَفْصَ والحلواني^(١) = فما ظَنُّكَ بـ « التاء » ؟

قوله عز و علا : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾^(٢) [١١٣]
 ٣ وَصِفَتْ ﴿ نَفْخَةٌ ﴾ بـ ﴿ وَاحِدَةٌ ﴾ ، وهي لا تكون إلا مرة . فهذا كقوله
 ﴿ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾^(٣) [سورة النحل : ٥١] ، وكقوله ﴿ وَمَنَاءَ الثَّالِثَةِ
 الْأُخْرَى ﴾^(٤) [سورة النجم : ٢٠] ، وكقولهم^(٥) « أمس الدَّابِر » و « أمس المُدْبِر » .

٦ [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ هَاؤُمْ أَقْرؤُوا كِتَابِيَهٗ ﴾^(٧) [١١٩]
 ﴿ كِتَابِيَهٗ ﴾ منصوب بقوله ﴿ اقرؤوا ﴾ .

٩ ووقف حمزة على ﴿ هَاؤُمْ ﴾^(٨) ، وابتدأ ﴿ اقرؤوا ﴾ إعلاماً منه أنه
 لا يذهب إلى إعمال الأول في هذا الباب ، وإنما العمل للثاني^(٩) .

[قوله تعالى]^(٦) : ﴿ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهْنَا حَمِيمٌ ﴾^(١٠) [١٣٥]

(١) أظهر اللام عند الرء حفص عن عاصم والحلواني عن قالون عن نافع ، انظر المبسوط ١٠٢ ،
 ٤٦٧ . ولم يذكر الحلواني في السبعة ٦٧٥ ، ولا التيسير ٢٢٠ ، ولا النشر ٣٩٩/٢ و ٤٢٥/١-٤٢٦ .
 لكن ذكر ابن مجاهد أن المسيبي روى عن أبيه عن نافع الإظهار .

(٢) انظر الجواهر ٣٤ ، وشرح اللع اللوح ١/٣٩ ، والبيان ٤٥٧/٢ ، والبحر ٢٢٢/٨ ، والأصول ١٦٨/١
 و ٢٩٧/٢ ، والخصائص ٢٦٧/٢ و ١٠٥/٣ ، وابن يعيش ٤٧/٣-٤٨ و ٣٢/٦ ، والمغني ١٠٠ ، والمجمع
 ٣٦٩/٢

(٣) انظر الكلام عليها في الجواهر ٣٤ ، وإعراب القرآن ٢١٢/٢ ، ومجمع البيان ٤٦٥/٣ ، والبيان
 ٧٨/٢ ، والبحر ٥١٠/٥ ، والخصائص ٢٦٧/٢ و ١٠٥/٣

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ١٢٩١

(٥) انظر ما سلف ١٢٩١ (٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر شرح اللع اللوح ١/١١٨ ، ومجمع البيان ٣٤٥/٥ ، والبيان ٤٥٨/٢ ، والبحر ٢٢٥/٨ ،
 والإيضاح ٦٦ ، والبصريات ١١٤ ، وابن يعيش ٧٨/١ ، والمجمع ١٤١/٥

(٨) لم أجد هذا الوقف لحزة . وذكر صاحب منار الهدى ٢٨٨ أن الوقف على ﴿ هَاؤُمْ ﴾ حسن .

(٩) إعمال العامل الثاني هو قول البصريين وإعمال العامل الأول هو قول الكوفيين ، وهو ما يسمى
 بالتنازع ، وقد سلف بسط التعليق عليه ٣٦٧

(١٠) انظر مجمع البيان ٣٤٧/٥ ، والبيان ٤٥٨/٢ ، والبحر ٣٢٦/٨ ، وتفسير القرطبي ٢٧٣/١٨

الجار خبر ﴿ ليس ﴾ ليصح قوله ﴿ ولا طعام ﴾ [٣٥] أي ولا له طعام .
ولا يكون ﴿ ههنا ﴾ الخبر ، لأنه يصير التقدير : ولا طعام ههنا إلا من
غسلين . وهذا غير جائز إذ هنا طعام غير غسلين ^(١) .

ولا يكون ﴿ اليوم ﴾ خبراً لأن « حمياً » جثة ، وظرف الزمان لا يكون
خبراً عن الجثة ^(٢) .

قوله عز وعلا : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ . وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴾ ^(٣)

[٣٨-٣٧]

هذا ونحوه ^(٤) حمله الأكثرون على صلة ^(٥) ﴿ لا ﴾ . وحمله آخرون على أن
« لا » نفي لما أَدْعُوهُ وأنه لا بُعْثَ ، فقيل لهم : لا ، أي ليس الأمر كما تدعون ثم
قال ﴿ أقسم بما تبصرون ﴾ ^(٦) .

(١) منع أبو حيان أن يكون « ههنا » الخبر من وجه آخر ، قال : « إذا جعلنا الخبر « ههنا » كان
« له » و « اليوم » متعلقين بما تعلق به الخبر وهو العامل في « ههنا » وهو عامل معنوي
فلا يتقدم معموله عليه « اهـ . وما ذكره المؤلف ذكره المهدي والقرطبي ، واعترض عليه
أبو حيان ، وليس ما قاله في ذلك بشيء .

(٢) سلف التعليق على هذا ٥٠٤

(٣) انظر إعراب القرآن ٥٠١/٢ ، وجمع البيان ٢٤٩/٥ ، والبحر ٢٢٨/٨ ، وتفسير الطبري ٤١/٢٩ ،
والقرطبي ٢٧٤/١٨ ، وابن كثير ٢٤٤/٨ ، وجمع التفاسير ٣٥٠/٦

(٤) نحو قوله تعالى : ﴿ لا أقسم بيوم القيامة ﴾ [سورة القيامة : ١] وسيأتي الكلام عليها ١٤٠٢ ، ونحو
قوله تعالى : ﴿ فلا أقسم بمواقع النجوم ﴾ [سورة الواقعة : ٧٥] انظر الكلام عليها في جمع البيان
٢٢٦/٥ ، وتفسير الطبري ١١٧/٢٧-١١٨ ، والقرطبي ٢٢٢/١٧ ، وابن كثير ٢٠٨-٢١ ، وجمع
التفاسير ١٦٥/٦

(٥) يريد على زيادة لا . وقد عزي هذا القول إلى سعيد بن جبير ، وصرح القرطبي أنه قول أكثر
المفسرين ، واختاره نحاس . والصلة من عبارات الكوفيين والزيادة من عبارات البصريين ،
انظر ما سلف ٢٨

(٦) عزي هذا القول إلى قتادة والفراء . وقيل « لا » نفي للقسم ومعناه لا يحتاج إلى القسم لوضوح
الأمر ، فهذا أظهر من أن يحتاج في إثباته إلى قسم ، عن أبي مسلم ومن وافقه ، وهو الظاهر .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ قَلِيلًا مَا تُوْمِنُونَ ﴾ ^(٢) [٤١]
 أي إيماناً قليلاً تؤمنون . وكذا قوله ﴿ قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ ﴾ [٤٢] أي
 تذكرُ قليلاً تذكرون .

٣

ف ﴿ ما ﴾ صلة زائدة ^(٣) . وانتصاب « قليل » لأنه صفة موصوف محذوف .

ثم قال : ﴿ تَنْزِيلٌ ﴾ ^(٤) [٤٣]
 أي هذا تنزيل . ومن قال ﴿ تنزيلاً ﴾ ^(٥) فنصب نصبه
 بـ ﴿ تَذْكُرُونَ ﴾ ، / أو بـ « نزلنا » مضر .

٦
 ٢/١٣٧

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴾ ^(٢) [٤٧]
 ﴿ من أحد ﴾ في موضع اسم ﴿ ما ﴾ [و] ^(٣) ﴿ حاجزين ﴾ خبر ، وجاء
 مجموعاً لأن « أحداً بمنزلة الجمع . ولم يُطِطِ عَمَلَ « ما » قوله ﴿ منكم ﴾ ، لأنه
 ظرف ، والفصل بالظرف في هذا الباب كلافصل .

٩

وإن أخذت بالتميية كان ﴿ منكم ﴾ خبراً ، و﴿ حاجزين ﴾ وصف لـ ﴿ أحد ﴾ .

١٣

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر إعراب القرآن ٥٠١/٣ ، وجمع البيان ٣٤٩/٥ ، والبحر ٣٢٨/٨

(٣) هذا جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين ، فالصلة للكوفيين والزيادة للبصريين ، انظر ما سلف
 من التعليق ص ٢٨

(٤) انظر إعراب القرآن ٥٠١/٣ ، والبيان ٤٥٨/٢ ، والبحر ٣٢٩/٨

(٥) هذه قراءة شاذة عزها أبو حيان إلى أبي التمام .

(٦) انظر الجواهر ١١١ ، ١٧٩ ، ٣٠٧ ، ٣٧٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٠٧ ، وللفراء ١٨٣/٣ ،
 وإعراب القرآن ٥٠٢/٣ ، وجمع البيان ٣٤٩/٥ ، والبيان ٤٥٨/٢ - ٤٥٩ ، والبحر ٣٢٩/٨ ، وجماز

القرآن ٢٦٨/٢ ، وللمقتضب ٢٥٢/٣ ، والمضديات ٣٢ ، والبصريات ٣٠٩ ، وابن يعيش ٣١/٦
 (٧) « ما » الحجازية تعمل بأربعة شروط : أن يؤخر الخبر ، وألا تدخل « إن » على اسمها ، وألا
 يقتصر الخبر بـ « إلا » ، وألا يليها معمول الخبر إلا ظرفاً أو جاراً ومجروراً ، انظر شنور
 الذهب ٢٥١ - ٢٥٢ ، والجمع ١١٠/٢ - ١١٤ وغيرهما .

سورة المعارج

قوله تعالى : ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ ^(١) [٤]

﴿ خمسين ﴾ نصب خبر ﴿ كان ﴾ ، و ﴿ ألف ﴾ نصب على التمييز .
و ﴿ سنة ﴾ جر بالإضافة ، و « كان » مع اسمه وخبره في موضع جر صفة
﴿ يوم ﴾ .

٦

وفي الأخرى ﴿ كان مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ [سورة السجدة : ٥٠] فيظن المتوهم أن
« خمسين » زيادة ههنا ، وهو جهل منه ؛ لأن في ذلك اليوم مواقف ^(٢) مختلفة
وأوقاتاً يكون ^(٣) مقدار بعضها ألف سنة ومقدار بعضها خمسين ألف سنة .

٩

ويكون على المؤمن أقل منه على الكافر ، لأن من صعب عليه الوقت كان
كأنه أطول عليه من سهل أمره ، وقد ورد ذلك في أشعارهم ، قال ^(٤) :

يَطُولُ الْيَوْمُ لِأَلْقَاكِ فِيهِ وَحَوْلٌ نَلْتَقِي فِيهِ قَصِيرٌ

١٢

(١) انظر تأويلها في مجمع البيان ٣٥٣/٥ ، والبيان ٤٦٠/٢ ، والبحر ٢٣٣/٨ ، وتفسير الطبري

٤٤٤/٢٩ ، والقرطبي ٢٨١/١٨ - ٢٨٢ ، وابن كثير ٢٤٨/٨ - ٢٥١ ، ومجمع التفسير ٣٥٤/٦ - ٣٥٥

(٢) في الأصل : مواقع ، والصواب من ي وب . وقد سلف نحو هذه العبارة ١٣٠٦ - ١٣٠٧

(٣) في الأصل : وأوقات تكون ، وهو خطأ .

(٤) سليمان بن أبي دياكل الخزاعي كما في ديوان الحماسة بشرح المرزوقي ١٢٥٣ ، والتبريزي ١٦٧/٢ ،

وينسب إلى جميل في أمالي القوالي ٢٠٢/١ ، وانظر ديوانه ٩٩ . وذكر البكري في سمط اللآلي

٤٨٤ - ٤٨٥ أنه يروى لعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، ولأبي سعيدة الأسلمي (؟)

وانظر تخريج العلامة الميني له في سمط اللآلي ٣١٢

وفي شعر جرير^(١) :

وَيَوْمٍ كَلَّهَامِ الْحَبَارَى لَهَوْتُهُ

وفي شعر شاعرهم^(٢) :

... .. وَلَيْلِ الْعَاشِقِينَ طَوِيلُ

قوله عز وجل : ﴿ وَلَا يُسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً ﴾ [١١٠]

٦ أي حميم عن حميمه ، كما قال : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ [سورة الأنعام : ١٦٤] . ومن فتح وقال ﴿ وَلَا يُسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً ﴾ فهو كقوله ﴿ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴾ [سورة عبس : ٢٧] .

٩ [قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ يُبْصِرُونََّهُمْ ﴾ ^(٥) [١١]

(١) ذيل ديوانه ق ١٤/٣٨ ج ٩٦٤/٢ وروايته :

ويوم كإهلام القطاة مزين إلي صباحه غالب لي باطله

وانظر النقاظ ٦٣١ ، وهو على هذه الرواية في المستقصى ٢٨٢/٢ . ويضرب المثل بقصر إيهام القطاة والحبارى فيقال : أقصر من إيهام القطاة وإيهام الحبارى ، انظر الدرّة الفاخرة ٣٥١/٢ ، وجميرة الأمثال ١١٥/٢ ، والمستقصى ٢٨٢/٢

(٢) يريد المتنبي ، ديوانه ق ١/١٨٧ ج ٩٥/٣ ، وقامه :

ليالي بعد الظاعنين شكول طـووالّ وليـلُ

وكان قوله « شاعرهم » يقابل ذكر ابن جني للمتنبي بـ « شاعرنا » ، انظر الخصائص ٢٤/١ ، ٢٣٩ و ٤٠٣/٢ و ٢٤١/٣

(٣) انظر الجواهر ٤٢٢ ، ومعاني القرآن للفراء ١٨٤/٣ ، والحجة ٣٩٨/٤ خم ، وجمع البيان ٣٥١/٥ ،

والبيان ٤٦٠/٢ ، والبحر ٣٣٤/٨ ، والبغداديات ٢٧٧ ، وتكلمة الإيضاح ١٨٦ وضّم الياء من « يُسأل » قراءة البري عن ابن كثير كما في السبعة ٦٥٠ ، والمبسوط ٤٤٦ . وفي الرواية عنه اختلاف فروي عنه الضم ، وروي عنه الفتح وهي قراءة باقي السبعة وهي رواية الداني فلم يذكر في هذا الحرف اختلافاً في كتابه التيسير ، انظر النشر ٣٩٠/٢

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر إعراب القرآن ٥٠٦/٣ ، والحجة ٣٩٨/٤ خم ، وجمع البيان ٣٥١/٥ ، والبحر ٣٣٤/٨

أي يُبَيِّنُ الحميم حميه ، وكنى بالحميم عن الجمع ، لأنه في معنى الجمع .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ إِنَّهَا لَظَى . نَزَّاعَةٌ لِّلشَّوَى ﴾ ^(٢) [١٥-١٦]
بالرفع والنصب ^(٣) . فالرفع على الأوجه الأربعة المتقدم ذكرها في غير
موضع ^(٤) . والنصب بإضمار فعل على تقدير : إنها لظى أعنيها ^(٥) نَزَّاعَةٌ للشوى .

قال أبو علي ^(٦) : ولا أحمله على الحال ، لأنه ليس في الكلام ما يعمل في
الحال . فإن قلت : ﴿ لظى ﴾ بمعنى متلظية ، فكأنه : إنها متلظية نزاعة ،
فيكون حالاً من الضمير في ﴿ لظى ﴾ = فالجواب : إن هذا غير سائغ ، لأنَّ
﴿ لَظَى ﴾ لا ينصرف للتعريف والتسائيث ، وإذا لم ينصرف للتعريف
[والتأنيث] ^(٧) فقد خرج من الوصفية وصار اسماً محضاً علماً فلا يصحُّ إعماله في
الحال ؛ فوجب ألاَّ يجوز كون ﴿ نَزَّاعَةٌ ﴾ حالاً من الضمير فيها .

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ١٧٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٠٨ ، ومعاني القرآن للفراء ١٨٥/٣ ، وإعراب
القرآن ٥٠٧/٣-٥٠٧ ، والحجة ٣٩٦/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٥٤/٥ ، والبيان ٤٦١-٤٦٠/٢ ، والبحر
٣٣٤/٨ ، والكشاف ١٥٨/٤ ، والتبيان ١٢٤٠ ، ومشكل إعراب القرآن ٧٥٧/٢-٧٥٨ ، والكتاب
٢٥٨/١ ، وابن يعيش ٥٨/٢

(٣) قرأ بالنصب حفص عن عاصم وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٦٥٠-٦٥١ ، والتيسير ٢١٤ ،
والنشر ٢٩٠/٢

(٤) انظر ذكرها في الكلام على قوله تعالى ﴿ وهذا بعلي شيخاً ﴾ [سورة هود : ٧٢] ص ٥٨٠ في
توجيه قراءة الرفع ، وفي الكلام على قوله تعالى ﴿ ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا ﴾ [سورة
الكهف : ١٠٦] ص ٧٧٨ . وانظر المصادر السالفة .

(٥) كذا قبله أبو علي . وإذا حمل هذا التقدير على ظاهره كان « نَزَّاعَةٌ » حالاً . والظاهر أن الوجه
أن يكون منصوباً على الاختصاص بفعل مضر تقديره « أعني » ، انظر الكشاف والتبيان
والبحر .

(٦) في الحجة ، وقد حكى للؤلف كلامه بمعناه .

(٧) زيادة من ب .

ثم قال : وإن ذهبت بـ « لظى » مذهب « الحارث » و « العباس » وما بقي فيه بعد التسمية رائحة الصفة = جاز كون ﴿ نزاعة ﴾ حالاً من الضمير فيه كما جاز دخول اللام عليه ^(١) .

٣

ويجوز أن تكون الحال حالاً مؤكدة ^(٢) ، كقوله ﴿ وهو الحق مُصَدِّقاً ﴾ ^(٣) [سورة البقرة : ٩١] فيكون العامل في الحال معنى الجملة .

٦

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً . إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً . وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً ﴾ ^(٤) [١٩-٢١]

٩

العامل في ﴿ إذا ﴾ الأولى معنى « هَلُوع » ^(٥) ، وفي الثانية معنى « مَنُوع » ، والتقدير : جزوعاً إذا مسه الشرّ ، ومنوعاً إذا مسه الخير ، فوقع الفصل بين الواو وبين المعطوف بالظرف ، وهو كثير ، وإن كان قد كره ذلك ^(٦) .

١/١٣٨

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ﴾ ^(٨) [٣٦]

١٢

﴿ ما ﴾ رفع بالابتداء ، واللام خبره ، وفيه ضميره . فأما ﴿ قبلك ﴾

(١) انتهت حكاية معنى قول أبي علي .

(٢) أجازه مكي والزحشري والعكبري وأبو حيان .

(٣) سلف الاستشهاد بها ٩٧٦ وذكر مصادر الكلام عليها هناك .

(٤) انظر البيان ٤٦١/٢ ، والبيان ١٢٤٠

(٥) عند العكبري أن العامل فيها « جزوع » .

(٦) الظاهر أنه يريد أن سبويه كره الفصل بين الواو والمعطوف ، وقد سلف له ١٣٥٨ أن تقل عن

أبي علي كراهة سبويه ذلك ، وقد سلف تحقيقنا أن سبويه لم ينص إلا على المجرور وليس له كلام في المرفوع والمنصوب ، انظر ما سلف ٩٩ ، ٥٥٨ ، ٥٨٠ ، ١٢٣٦ ، ١٣٥٨ ، وانظر ما قلناه في الفصل بين الواو والمعطوف المجرور أيضاً .

(٧) زيادة من ي و ب .

(٨) انظر الجواهر ٢٦٢-٢٦٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٠٨ ، وإعراب القرآن ٥٠٩/٣ ، ومجمع البيان

٢٥٨/٥ ، والبيان ٤٦٢/٢ ، ومشكل إعراب القرآن ٧٥٩/٢ ، والبيان ١٢٤١ ، وابن الشجري

فحال من الواو في ﴿ كفروا ﴾ أو من الجرور على تقدير : فإلهم ثابتين قبلك .
ويكون ﴿ مهطعين ﴾ حالاً بعد حال .

وقوله : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ﴾ ^(١) [٣٧]

تقديره : عزين عن اليمين وعن الشمال . فهو حال بعد حال ^(٢) .

ومن رأى وَصَفَ الحال كان ﴿ عزين ﴾ صفة لـ ﴿ مهطعين ﴾ .

ويجوز أن يكون ﴿ عزين ﴾ حالاً من الضمير في مهطعين .

ويجوز أن يكون ﴿ مهطعين ﴾ حالاً من الضمير في ﴿ قبلك ﴾ .

ويجوز في ﴿ قبلك ﴾ أن يكون ظرفاً للام ، وأن يكون ظرفاً

لـ ﴿ مهطعين ﴾ ^(٣) .

ويجوز ^(٤) أن يتعلق ﴿ عن اليمين ﴾ بمضمر أيضاً في موضع الحال أو صفة

لـ ﴿ مهطعين ﴾ وأن يكون صلة [لـ] ^(٥) ﴿ عزين ﴾ .

قوله عز وعلا : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٦) [٣٩]

أي من أجل ما يعلمون ^(٧) ، وهو الطاعة ، والمضاف محذوف .

(١) انظر إعراب القرآن ٥٠٩/٢ ، ومجمع البيان ٣٥٨/٥ ، والبيان ٤٦٢/٢ ، وقد أخذ الطبرسي

وأبو البركات عن المؤلف من غير تصريح ، ومشكل إعراب القرآن ٧٥٩/٢ ، والتبيان ١٢٤١

(٢) وهو قول النحاس ومكي والعكبري . ونصّ مكي أنه حال من « الذين » .

(٣) وهو قول مكي والعكبري أيضاً .

(٤) أجازهما العكبري أيضاً .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر الجواهر ٥٧ ، وإعراب القرآن ٥١٠/٢ ، ومجمع البيان ٣٥٨/٥ ، والبحر ٣٣٦/٨ ، وتفسير

الطبرسي ٥٤/٢٩-٥٥ ، والقرطبي ٢٩٤/١٨-٢٩٥ ، وابن كثير ٢٥٦/٨ ، ومجمع التفسير ٣٦٠/٦

(٧) ذكره الطبرسي والقرطبي أيضاً . وقيل أي خلقناهم من مَنِّي قدر ، عن قتادة والحسن ، وهو قول

أكثر المفسرين ، وهو الظاهر .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾ ^(٢)] ٤٠]
 وقال في الأخرى ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴾ ^(٣) [سورة الرحمن : ١٧] ؛
 لأنَّ التثنية جمع . فالمشارق كالمشرقين والمغارب كالمغربين . والتثنية يراد به مشرق
 الصيف ومشرق الشتاء ومغرب الصيف ومغرب الشتاء ^(٤) .

وقال قوم ^(٥) : إنَّ له كل يوم مشرقاً ومغرباً غير مشرقه ومغربه أمس .
 فذلك ثلاثمائة وستون مشرقاً ومغرباً .

فأما قوله ﴿ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ ﴾ [سورة الزخرف : ٢٨] فإنه يريد بُعْدَ الْمَشْرِقِ
 والمغرب ، ولكنه جاء لأنه من باب « الْعَمْرَيْنِ » و « الزَّهْمَيْنِ »
 و « الْكَرْدَمَيْنِ » ^(٦) .

[قوله تعالى ^(٧) : ﴿ إِنَّا لَفَاقِدُونَ . عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ ﴾ ^(٨)]

[٤٠ - ٤١]

أَي نَبَدْلُهُمْ بِخَيْرٍ مِنْهُمْ ^(٩) . فحذف المفعول الأول والجار من المفعول الثاني .

- (١) زيادة من ب .
 (٢) انظر الجواهر ٧٨٨ ، وإعراب القرآن ٥١٠/٢ ، وجمع البيان ٣٥٨/٥ ، والبحر ٢٣٦/٨
 (٣) انظر الكلام عليها في تفسير الطبري ٧٤/٢٧ - ٧٥ ، والقرطبي ١٦١/١٧ و ٦٢/٥ ، وابن كثير
 ٤٦٧/٧ ، وجمع التفاسير ١٣٩/٦
 (٤) عن قتادة وغيره .
 (٥) هذا قول ابن عباس وغيره .
 (٦) العمران : عمر بن الخطاب وأبو بكر الصديق ، والزهدمان : زهدم وقيس - أو كردم - من بني
 عوير ، أما الكردمان فلا أعرفها . انظر إصلاح المنطق ٤٠٠ ، والذرة الفاخرة ٥٤٢ ، وسفر
 السعادة ٧٦٤
 (٧) زيادة مني .
 (٨) انظر الجواهر ٥٠٥ ، والبيان ٤٦٢/٢ وقد نقل صاحبه عن المؤلف من غير تصريح .
 (٩) وكذا في الجواهر والبيان ، والصواب أن يكون التقدير : نبذل بهم خيراً منهم ، فحذف المفعول
 الأول ، انظر ما سلف أيضاً ١٣١٧

- (١) [قوله تعالى] : ﴿ إِلَى نَصَبٍ يُوفَضُونَ ﴾ (٢) [٤٣]
 بفتح النون ، و ﴿ نَصَبٍ ﴾ بضمين (٣) . وفسرها أبو علي بالراية والعلم ،
 وقال : هما لغتان (٤) . ٢
- وغيره (٥) فسر نَصَباً بالراية ونَصَباً بالأصنام ، كقوله ﴿ وما ذُبِحَ على
 النَّصَبِ ﴾ [سورة المائدة : ٣] .
- (٦) [قوله تعالى] : ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ ﴾ (٧) [٤٤]
 حال من الضمير في ﴿ يوفضون ﴾ (٨) لكان الضمير المحرور في قوله
 ﴿ أبصارهم ﴾ .
- (٩) [قوله تعالى] : ﴿ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ (٩) [٤٤]
 أي يوعدون . فحذف العائد (١٠) من الصلة إلى الموصول .
-
- (١) زيادة من ي و ب .
 (٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٨٦/٣ ، وإعراب القرآن ٥١١/٣ ، والحجة ٤٠٠/٤-٤٠١/٤ خم ، ومجمع
 البيان ٢٥٧/٥-٢٥٩ ، والبحر ٢٣٦/٨ ، وتفسير الطبري ٥٦-٥٥/٢٩ ، والقرطبي ٢٩٧/١٨ ،
 وابن كثير ٢٥٧/٨ ، ومجمع التفاسير ٣٦١/٦ .
 (٣) قرأ بضمين ابن عامر وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بفتح النون وسكون الصاد . انظر
 السبعة ٦٥١ ، والتيسير ٢١٤ ، والنشر ٢٩١/٢ .
 (٤) هذا أحد قولي أبي علي وأبي عبيدة ومن وافقها . وأجازاها ومن وافقها أن يكون نَصَبٍ بضمين
 جمع نَصَبٍ ، وهو عند أبي علي كَسَفٌ وَسَفٌ ثم ثَقَلَتِ القاف .
 (٥) ومنهم الفراء والطبري ومن وافقها .
 (٦) زيادة مني .
 (٧) انظر إعراب القرآن ٥١١/٣ ، والبيان ٤٦٣/٢ ، والتبيان ١٢٤١ . وسياق الآية : ﴿ يوم يخرجون
 من الأجداث سراعاً كأنهم إلى نصب يوفضون . خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلّة ... ﴾ .
 (٨) هو عند النحاس حال من الضمير في ﴿ يخرجون ﴾ ، وهو قول العكبري أيضاً ، أو حال من
 الضمير في ﴿ ترهقهم ﴾ . وفي الأصل : حالاً من الضمير ، وهو خطأ .
 (٩) انظر إعراب القرآن ٥١١/٣ ، والبيان ٤٦٣/٢ .
 (١٠) سلف التعليق على حذف العائد من الصلة إلى الموصول وهو ضمير نصب ١٠٩

سورة نوح

صلوات الله عليه

- ٢ قوله عز وعلا : ﴿ أَنْ أَنْذِرُ قَوْمَكَ ﴾ ^(١) [١١]
 بمعنى « أي » ^(٢) . وإن شئت : أرسلنا بأن أنذر ^(٣) ، كما أن قوله ﴿ أَنْ أَعْبُدُوا
 الله ﴾ [٣] بمعنى : أي اعبدوا الله . وقيل : [هو متعلق بـ ﴿ نذير ﴾ أي ^(٤)
 نذير بأن اعبدوا الله ، وفيه بُعد لأن نذيراً ووصف بـ ﴿ مبين ﴾ ^(٥) .
 [قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً . يُرْسِلِ
 السَّمَاءَ ﴾ ^(٧) [١١-١٠]
 [يرسل] ^(٨) جزم جواب الأمر . وقوله ﴿ إنه كان غفّاراً ﴾ اعتراض
 بين الأمر وجوابه .

[قوله تعالى] ^(٨) : ﴿ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً ﴾ ^(٩) [١٦]

- (١) انظر معاني القرآن للفراء ١٨٧/٣ ، وإعراب القرآن ٥١٢/٣ ، ومجمع البيان ٣٦٠/٥ ، والبيان
 ٤٦٤/٢ ، والبحر ٣٣٨/٨ . وسياق الآيات : ﴿ إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أن أنذر قومك من قبل
 أن يأتيهم عذاب أليم . قال يا قوم إني لكم نذير مبين . أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون ﴾ .
 (٢) هذا أحد قولي النحاس ومن وافقه .
 (٣) وهو قول الفراء وأحد قولي النحاس وغيره .
 (٤) زيادة من ب . وكان فيها : « وقيل أن هو » ياقحام « أن » .
 (٥) فلا يعمل بعد الوصف ، انظر ماسلف ٨٣٠ ، ١٠٠٩ ، ١٠٧٤ ، ١٣٧٤ . ولم أجد هذا القول الذي
 استبعده .
 (٦) زيادة من ب .
 (٧) انظر إعراب القرآن ٥١٣/٣-٥١٤ .
 (٨) زيادة من ي وب .
 (٩) انظر الجواهر ٧٥ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٠٩ ، وللغراء ١٨٨/٣ ، وإعراب القرآن ٥١٤/٣ ، =

قيل : في إحداهن . وقيل : يجوز أن يكون « في إحداهن » ويقال « فيهن » لأن ما في إحداهن كان فيهن^(١) .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ ﴾^(٣) [٢٨]
قيل : أراد آدم وحواء عليهما السلام ، لأن أبويه كانا كافرين^(٤) .

= وجمع البيان ٢٦٢/٥ ، والبحر ٢٤٠/٨ ، وتفسير الطبري ٦٠/٢٩ - ٦١ ، والقرطبي

٢٠٤/١٨ - ٢٠٥ ، وابن كثير ٢٦٤/٨ ، وجمع التفاسير ٣٦٥/٦

(١) هذا قول ابن كيسان حكاه عنه النحاس (انظر تفسير القرطبي) ، وهو معنى قول الأخفش .
وقيل وجه القمر إلى السموات فهو فيهن على الحقيقة ، عن عبد الله بن عمرو ، واختاره الطبري
والنحاس وغيرهما ، وقيل غير ذلك .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر جمع البيان ٢٦٥/٥ ، وتفسير الطبري ٦٢/٢٩ - ٦٤ ، والقرطبي ٢١٢/١٨ - ٢١٤ ، وابن كثير

٢٦٤/٨ ، وجمع التفاسير ٣٦٩/٦

(٤) هذا خلاف مانص عليه جميع المفسرين ، فقد نصوا أنها كانا مؤمنين .

سورة الجنّ

- ٢/١٣٨ قوله عز وجل : ﴿ وَإِنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا ﴾^(١) [٣]
- ٣ بالكسر والفتح ، إلى قوله : ﴿ وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ ﴾ [١٤]
بالفتح والكسر فيهن^(٢) .
- فالكسر على قوله ﴿ فَقَالُوا ﴾^(٣) [١] أي قالوا هذه الأشياء .
- ٦ والفتح على قوله ﴿ أُوْحِيَ ﴾^(٤) [١] أي أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ ، وَأَنَّهُ تَعَالَى ،
إلى قوله وَأَنَا مِنَّا الْمَسَامُونَ .
- وقال الفراء^(٥) : إِنَّمَا فَتَحَ مِنْ فَتَحَ « أَنَّهُ » لِأَنَّهُ عَطَفَهُ عَلَى الْمَاءِ مِنْ قَوْلِهِ
٩ ﴿ فَأَمَّا^(٦) بِهِ ﴾ [٢] وبأنه تعالى . وقد ذكرنا^(٧) أنه لا يجوز عطف الظاهر على
المضمر المجرور .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٥١١ ، وللفراء ١٩١/٣ ، وإعراب القرآن ٥٢١/٣ ، والحجّة
٤٠١/٤-٤٠٤ خم ، وجمع البيان ٣٦٦/٥ ، والبيان ٤٦٧/٢ ، والبحر ٣٤٧/٨

(٢) فتحون ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم ، وكسرهنّ الباقون . انظر السبعة ٦٥٦ ،
والتيسير ٢١٥ ، والنشر ٣٩١/٢

(٣) في النسخ : قالوا ، والتلاوة بالفاء .

(٤) هذا قول الأخفش وأبي علي ومن وافقها .

(٥) في معاني القرآن له ١٩١/٢ وقد حكى للمؤلف كلامه بمعناه ، ووافق الفراء الزجاج والنحاس وأبو
حيان .

(٦) في النسخ : أمنا ، والتلاوة بالفاء .

(٧) ص ١٥٩ ، ٢٨٥ ، ٤٤٢ ، ٦٣١ ، وانظر بسط التعليق عليه في أول اللواضع .

فأما قوله : ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ ^(١) [١٨]
فالتقدير : فلا تدعوا مع الله أحداً لأن المساجد لله ^(٢) : فليس من الوحي ^(٣)

ولا من القول المتقدمين في شيء .

وأما قوله : ﴿ وَابْتِغَاءَ مَوَاقِبٍ لَهُم مَّا قَامَ ﴾ ^(٤) [١٩]
بافتح والكسر ^(٥) فيها راجعان إلى القول والوحي .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴾ ^(٧) [١٧]

هذا محمول على إعمال الثاني دون الأول ، والفراء يحمله على الأول ^(٨) .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ ﴾ ^(٩) [١٨]

(١) انظر الجواهر ٦٩٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١١٠ ، والفراء ١٩١/٣-١٩٢ ، وإعراب القرآن ٥٢٧/٣ ، والحجة ٤٠٧/٤-٤٠٨ خم ، وجمع البيان ٣٦٦/٥ ، والبيان ٤٦٧/٢ ، والبحر ٢٥٢/٨ ، وتفسير الطبري ٧٣/٢٩ ، والقرطبي ٢٠/١٩ ، وابن كثير ٢٧٠/٨ ، وجمع التفسير ٢٧٧/٦ ، والكتاب ٤٦٤/١ ، والمقتضب ٢٤٧/٢ ، والأصول ٢٦٩/١ ، والبلغداديات ٤٢ ، واللغني ٦٨٢ ، ٨٢٨ ، واتفقوا على فتح ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ ﴾ .

(٢) هذا قول الخليل وابن السراج وأحد قولي الأخفش والمبرد والنحاس وأبي علي وغيرهم .

(٣) هذا خلاف قول الناس في جواز حمله على الوحي ؛ فقد أجاز سيبويه والأخفش والمبرد والنحاس وأبو علي وغيرهم أن يكون محمولاً على « أوحى » وعزاه سيبويه إلى المفسرين ، وقال المبرد : وهذا وجه حسن جميل ، وهو قول الفراء .

(٤) انظر جمع البيان ٣٦٧/٥ ، والبحر ٢٤٧/٨ ، ٢٥٢

(٥) كسره نافع وأبو بكر عن عاصم ، وفتحه الياقون .

(٦) زيادة مني .

(٧) انظر إعراب القرآن ٥٢٣/٣ ، والبحر ٢٤٨/٨ ، واللغني ٦٦٠

(٨) هذا مذهب الكوفيين - والفراء من رؤوسهم - في التنازع فهم يعملون العوامل الأول ، والبصريون يعملون الثاني ، وقد سلف بسط التعليق على التنازع ٣٦٧

(٩) انظر الجواهر ٧٧ ، وجمع البيان ٣٦٩/٥ ، والبحر ٢٤٨/٨ ، وتفسير الطبري ٦٩/٢٩ ، والقرطبي =

أي طريق السماء^(١) . وقدّره أبو علي^(٢) : عاجنا غيب السماء ورُمناه للاستراق .

٢ [قوله تعالى]^(٣) : ﴿ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدَا ﴾^(٤) [١١]
أي ذوي طرائق شتى^(٥) .

٦ [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ إِلَّا مَنْ أَرْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ﴾^(٧) [٢٧]
يجوز أن يكون ﴿ مَنْ ﴾ ابتداء ، ويكون ﴿ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ ﴾ [٢٧]
خبراً^(٨) . ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً^(٨) .

= ١١/١٩ ، وابن كثير ٢٦٧/٨ ، وجمع التفاسير ٢٧٢/٦

- (١) ومعنى اللس هنا التطلب ، أي طلبنا بلوغ السماء أو الصعود إليها أو غيرها .
(٢) لم أصب كلامه . وذكر المؤلف هذا الوجه في الجواهر ولم يعزه إلى أبي علي .
(٣) زيادة من ي و ب .
(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١٩٢/٣ ، وإعراب القرآن ٥٢٤/٣ ، وجمع البيان ٣٧١/٥ ، والبحر ٣٥٠/٨ ، والكشاف ١٦٩/٤ .
(٥) هذا معنى كلامهم . وقدّره الزجاجي : ذوي مذاهب .
(٦) انظر معاني القرآن للفراء ١٩٥/٣ ، وإعراب القرآن ٥٢٩/٣ ، وجمع البيان ٣٧٢/٥ ، والبيان ٤٦٨/٢ ، والبحر ٣٥٥/٨ ، والبيان ١٢٤٥ . وسياق الآية : ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً . إلا ... ﴾ .
(٧) أجازه الطبرسي وأبو البركات والعكبري أيضاً . وعليه يكون موضع الجملة نصباً على الاستثناء ، والجمهور لم يثبت لها هذا الموضع ، انظر ما سلف ١١٦ .
(٨) وقيل متصل ، وهو قول النحاس والعكبري وظاهر قول الفراء ، وأجاز القولين غيرهم .

سورة المزمّل

قوله عز وعلا: ﴿ قَمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلاً . نَصْفَهُ ﴾^(١) [٢ - ٣]
 تقديره: قم الليل نصفه إلا قليلاً. ف ﴿ نصفه ﴾ [نصب]^(٢) بدل من
 ﴿ الليل ﴾ ، و ﴿ قليلاً ﴾^(٣) استثناء منه^(٤) . وقدم المستثنى على المستثنى منه ،
 وهذا قليل في التنزيل^(٥) .

[قوله تعالى]^(٦) ﴿ رَبِّمَا مَشْرِقٍ وَالْمَغْرِبِ ﴾ [١٩]
 بالجر والرفع والنصب^(٧) . فالجر على البدل من قوله ﴿ رَبِّكَ ﴾ [٨] .

(١) انظر الجواهر ٧٠٤ - ٧٠٥ ، وشرح اللمع اللوح ١/٧٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥١٢ ، وللغراء
 ١٩٦/٣ ، وإعراب القرآن ٥٣١/٣ ، ومجمع البيان ٣٧٦/٥ ، والبيان ٤٦٩/٢ ، والبحر
 ٣٦١/٨ - ٣٦٢ ، والمجمع ٢٦٤/٣ - ٢٦٥ و ٢٦٨/٥

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) في الأصل: وقليل .

(٤) هذا قول اللبرد فيما نقل عنه المؤلف في الجواهر وقول الزجاج أيضاً فيما نقله عنه الطبرسي . قال
 المؤلف في الجواهر: « وقوله ﴿ إلا قليلاً ﴾ يفيد ما أفاده ﴿ أو انقص منه قليلاً ﴾ لكن أعيد
 تبعاً لذكر الزيادة . خيرَه الله بين أن يقوم النصف أو يزيد عليه أو ينقص » اهـ . وخفي هذا
 المعنى عن أبي حيان فاعترض على هذا القول بأنه يكون في الكلام تكرار ، وليس كذلك .
 وذهب الأخفش وتابعه الفراء إلى أن التقدير « أو نصفه » ، وردّه اللبرد لأنه حذف حرف
 العطف من غير دليل . وذهب النحاس إلى أنه منصوب بفعل مضر أي قم نصفه ، وليس هذا إلا
 وجه البدل عينه ، وانظر كلام أبي حيان فقد أطال فيه .

(٥) ومنه قوله تعالى: ﴿ ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله أن يوقى أحد مثل
 ما أوتيتم ﴾ [سورة آل عمران: ٧٣] ، انظر ما سلف ٢٢٨

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٥١٣ ، وللغراء ١٩٨/٣ ، وإعراب القرآن ٥٣٢/٣ ، والحجة ٤١٠/٤
 خم ، ومجمع البيان ٣٧٦/٥ ، والبيان ٤٧١/٢ ، والبحر ٣٦٣/٨

(٧) قرأ بالرفع ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحنص عن عاصم ، وقرأ باقي السبعة بالجر . انظر السبعة =

والرفع على إضمار « هو »^(١) . والنصب بإضمار فعل على تقدير : غدح رب المشرق والمغرب .

٣ [قوله تعالى]^(٢) ﴿ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ [١٧]^(٣)

تقديره : فكيف تتقون عقاب يوم^(٤) يجعل الولدان شيباً إن كفرتم .
٦ ف ﴿ يوماً ﴾ نصب مفعول ﴿ تتقون ﴾ على [تقدير]^(٥) حذف المضاف ، وقوله ﴿ يجعل الولدان ﴾ في موضع النصب وصفاً لليوم .

٩ [قوله تعالى]^(٥) ﴿ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ ﴾ [١٨]^(٦) ولم يقل « منفطرة » . قال الخليل^(٧) : لأنه أراد معنى النسبة ، أي ذات انفطار . وحمله غيره على المعنى وهو السقف^(٨) ، لقوله ﴿ وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٢] .

٦٥٨ ، والتيسير ٢١٦ ، والنشر ٣٩٢/٢ . أما النصب فقراءة شاذة عزاه أبو حيان إلى زيد بن علي .

(١) هذا أحد قولي النحاس وأبي علي ومن وافقهما ، وأجازا أن يكون مبتدأ والخبر قوله ﴿ لا إله إلا هو ﴾ [٩] ، وهو قول الأخفش . (٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٩١ ، ١٢٢ ، ٤٨٥ ، ٧١٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥١٣ ، وللفراء ١٩٨/٣ ، وإعراب القرآن ٥٣٦/٣ ، ومجمع البيان ٣٨٠/٥ ، والبيان ٤٧١/٢ ، والبحر ٣٦٥/٨ ، والمغني ٥١٠ .

(٤) قدره أبو علي : عذاب يوم أو جزء يوم ، عن الجواهر .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٤ - ٥٥ ، وللفراء ١٩٩/٣ و ١٢٧/١ ، وإعراب القرآن ٥٣٦/٣ - ٥٣٧ ، ومجمع البيان ٣٨٠/٥ - ٣٨١ ، والبيان ٤٧١/٢ ، والبحر ٣٦٥/٨ - ٣٦٦ ، ومجاز القرآن ٢٧٤/٢ ، والكتاب ٢٤٠/١ ، وتكلمة الإيضاح ١١٧ ، والخصص ٢٢/١٧ ، وابن يعيش ١٠٠/٥ ، وابن الشجري ١٨٩/٢ ، والمذكر والمؤنث للمبرد ١٠٣ ، ١٢٢ ، ولابن الأنباري ٣٦٦ - ٣٦٨ .

(٧) انظر الكتاب ٢٤٠/١ ، والمصادر السالفة . وأجازه النحاس وأبو علي ومن وافقهما .

(٨) هذا قول أبي عمرو ووافقه أبو عبيدة ويونس والكسائي . وقيل : السماء تذكر وتؤنث ، عن =

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ
وَنِصْفَةَ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةَ ﴾ ^(٢) [٢٠]

رفع ﴿ طائفة ﴾ على أنه محمول بالعطف على الضمير في ﴿ تَقُومُ ﴾ أي تقوم
أنت وطائفة .

وكذا قوله ﴿ وَأَخْرُونَ ﴾ [٢٠] عطف على ﴿ طائفة ﴾ .

ويجوز ﴿ نصفه ﴾ و ﴿ نصفه ﴾ و ﴿ ثلثه ﴾ و ﴿ ثلثه ﴾ ^(٣) . فالجر محمول
على الجرور قبله ، وهو الأقرب إليه . والنصب محمول على قوله ﴿ أَدْنَىٰ ﴾ .

قوله عز وعلا : ﴿ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ ﴾ ^(٤) [٢٠]

لم ينصب ﴿ يكون ﴾ ب ﴿ أن ﴾ لأنه بمعنى المشددة ^(٥) . ولهذا المعنى
تقديره : أنه سيكون . ووقع الفصل بينه وبين الفعل بالسين ؛ لأنها إذا كانت
مخففة من « أن » جاء الفصل بينه وبين الفعل / ب « السين » و « سوف »
[و « قد » ^(١)] و « حرف النفي » ^(١) .

= الفراء وابن الأنباري والنحاس ومن وافقهم . وقيل السماء جمع سماء أو ساءة فيكون جمعا
مذكرا ، أجازته الأخفش والفراء والمبرد وابن الأنباري ، وقول الخليل أحب إلى المبرد .

- (١) زيادة من ي وب .
- (٢) انظر الجواهر ٦٠٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥١٢ ، وللفراء ١٩٩٢/٣ ، وإعراب القرآن
٥٣٧/٣ - ٥٣٨ ، والحجة ٤١٠/٤ خم ، ومجمع البيان ٢٨١/٥ ، والبيان ٤٧٢/٢ ، والبحر ٣٦٦/٨
- (٣) قرأ بالجر نافع وأبو عمرو وابن عامر ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٦٥٨ ، والتبصير
٢١٦ ، والنشر ٣٩٣/٢
- (٤) انظر الجواهر ٥٨٨ ، ٧٥٤ ، وشرح اللع اللوح ٢/١٢٠ ، وإعراب القرآن ٥٣٩/٣ ، والبيان
٤٧٢/٢ ، والكتاب ٤٨١/١ ، والمقتضب ٢٢/٢ و ٧/٣ ، والكامل ١١١ ، والأصول ٢٤٠/١ ،
والبغداديات ٤١ ، وابن عبيش ١٠٥/٦ و ٧١/٨ - ٧٤ ، ٧٧ ، والمغني ٤٦ ، والهمع ١٨٧/٢ و ١٨٨/٤
- (٥) في الأصل : المشدد ، وهو سهو من الناسخ .
- (٦) انظر ما سلف ٧٨٣ والتعليق ثمة ، وانظر ٩٤١ أيضا .

فالسینُ هذه الآية ، و « قد » في قوله ﴿ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا ﴾^(١) [سورة الجن : ٢٨] ،
 وحرفُ النفي ﴿ أَنْ لَنْ يَبْعَثُوا ﴾^(٢) [سورة التفتان : ٧] ليصير عوضاً من المحذوف
 جبراناً للنقص اللاحق للكلمة .

٣

[قوله تعالى]^(٣) ﴿ وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ
 هُوَ خَيْرٌ ﴾^(٤) [٢٠]

٦

الماء المفعول الأول لـ « تجدوا » ، و ﴿ خيراً ﴾ هو المفعول الثاني ،
 و ﴿ هو ﴾ فِصْل ، وإن شئت كان وصفاً^(٥) للهاء .

☆ قال^(٦) : ﴿ هو خيراً ﴾ هو الذي يكون للفصل يدخل بين المفعول الأول
 والمفعول الثاني ، وبين المبتدأ والخبر ، وبين اسم « كان » وخبره ، وبين اسم « إن »
 وخبره^(٧) . ☆

٩

(١) سلف الاستشهاد بها ٧٨٣ ، ١٠٠١ ، ١٠٣٢ ،

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ١٣٥٣

(٣) زيادة من ب .

(٤) انظر الجواهر ١٣٨ ، ٥٤٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥١٤ ، وإعراب القرآن ٥٣٩/٣ ، ومجمع البيان

٢٨٢/٥ ، والبيان ٤٧٢/٢ ، والبحر ٣٦٧/٨ ، والكتاب ٣٩٥/١ ، والمقتضب ١٠٥/٤ ، والمغني ٦٤١ ،

٦٤٦ ، والمجمع ٢٣٧/١ و ١١٤/٥

(٥) أي توكيداً ، واستعمله سيبويه والأخفش بهذا المعنى ، وانظر ما سلف ٣٣

(٦) قوله قال إلخ انفردت به نسخة الأصل . والظاهر أن المعنى بـ « قال » المؤلف .

(٧) انظر للمصادر التي أعلنا عليها في ذكر ضمير الفصل ٣٣

سورة المدثر

قوله عز و علا : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهَّرْ ﴾ ^(١) [٤]
 أي ذا ثيابك ، أي نفسك ^(٢) ، فحذف المضاف .

٣

وقيل : ﴿ فَطَهَّرْ ﴾ : فقَصَّر ^(٣) ؛ لأنه ^(٤) إذا كان قصيراً كان أبعد من القدر .

[قوله تعالى] ^(٥) ﴿ وَلَا تَمُنُّنْ تَسْتَكْثِرُ ﴾ ^(٦) [٦]

﴿ تستكثر ﴾ ^(٧) في موضع الحال ، والتقدير : ولا تمنن مستكثراً .

٦

[قوله تعالى] ^(٨) ﴿ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ . فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ

عَسِيرٌ ﴾ ^(٩) [٨ - ٩]

(١) انظر الجواهر ٨١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٠٠/٣ ، وإعراب القرآن ٥٤٠/٣ ، ومجمع البيان ٢٨٥/٥ ، والبحر ٣٧١/٨ ، وتفسير الطبري ٩١/٢٩ ، والقرطبي ٦٢/١٩ - ٦٦ ، وابن كثير ٢٨٨/٨ - ٢٩٠ ، ومجمع التفاسير ٣٩٤/٦ - ٣٩٥

(٢) عن ابن عباس وقتادة ومجاهد وهو أحد قولي الزجاج ومن وافقه .

(٣) عن طاووس والفراء ، وأجازه الزجاج وغيره . وقيل غير ذلك .

(٤) أي الثوب .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ٦٣٨ ، ٦٤٠ ، وشرح اللع اللوح ١/١٢٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥١٥ ، ولفراء

٢٠١/٣ ، وإعراب القرآن ٥٤٠/٣ - ٥٤١ ، ومجمع البيان ٣٨٤/٥ ، والبيان ٤٧٣/٢ ، والبحر

٣٧٢/٨ ، والكامل ٣٧٤ ، والمغني ٥٣٦ ، ٥٦٠ ، وما سلف ٨٤٥

(٧) في الأصل : وتستكثر .

(٨) زيادة من ب .

(٩) انظر الجواهر ٥٦٦ ، ٧١١ - ٧١٢ ، ٨٨٨ ، وشرح اللع اللوح ١/٦٦ ، وإعراب القرآن ٥٤١/٣ ،

والحجة ٢٤/١ ومنها أخذ المؤلف ، ومجمع البيان ٣٨٤/٥ ، والبيان ٤٧٣/٢ ، والبحر ٣٧٢/٨

﴿ ذلك ﴾ ابتداء ، وهو إشارة إلى المصدر ، أي فذلك النقر ، وهو العامل في ﴿ يومئذ ﴾ ، و ﴿ يومئذ ﴾ منصوب به . وقوله ﴿ يوم عسير ﴾ خبر الابتداء ، والمضاف مقدر ، أي : فذلك النقر في ذلك الوقت تقر يوم عسير .

[قوله تعالى] ^(١) ﴿ على الكافرين غير يسير ﴾ ^(٢) [١١٠]

﴿ على ﴾ يتعلق بـ ﴿ عسير ﴾ ، ولا يتعلق بـ ﴿ يسير ﴾ لأن ما يعمل فيه المضاف إليه لا يتقدم على المضاف . على أنهم قد قالوا : إنَّ غيراً في حكم حرف النفي ، فيجوز أن يعمل ما بعده فيما قبله ، وأجازوا « أنت زيداً غير ضارب » ^(٣) ، حملاً على : أنت زيداً لا ضارب .

قال أبو إسحق ^(٤) : ويجوز في قوله ﴿ يومئذ ﴾ أن يكون في موضع الرفع خبر المبتدأ ^(٥) ، لكنه بُني على الفتح لأنه مضاف إلى « إذ » .

ولا يجوز ^(٦) أن ينتصب قوله ﴿ يومئذ ﴾ بقوله ﴿ عسير ﴾ لأن ما يعمل فيه الصفة لا يتقدم على الموصوف .

[قوله تعالى] ^(٧) ﴿ إنها لإحدى الكبر . نذيراً للبشر ﴾ ^(٨)

[٣٥ - ٣٦]

- (١) زيادة مني .
 (٢) انظر مجمع البيان ٢٨٤/٥ ، والبحر ٣٧٢/٨ ، والتبيين ١٢٤٩ - ١٢٥٠ ، والمغني ٨٨٥ - ٨٨٦
 (٣) انظر للصادر السالفة ، وما سلف ١١٧٠
 (٤) ليس كتابه بين يدي ، وقد نقل كلامه الطبرسي في مجمع البيان . وما ذهب إليه الزجاج واقفه عليه النحاس وغيره .
 (٥) لم يبين جهة الرفع فيما نقل عنه الطبرسي ، وصرح النحاس أنه بدل .
 (٦) أجازته الزجاج فيما نقل عنه الطبرسي ، وأجازته العكبري أيضاً . وقد رد أبو علي هذا الوجه بما ذكره المؤلف ، وهو إنما أخذ عنه .
 (٧) زيادة من ي وب .
 (٨) انظر معاني القرآن للأخفش ٥١٦ ، وللغزالي ٢٠٥/٣ ، وإعراب القرآن ٥٤٧/٣ ، ومجمع البيان ٣٩٠/٥ - ٣٩١ ، والبيان ٤٧٤/٢ ، والبحر ٣٧٩/٨ ، والتبيين ١٢٥٠ - ١٢٥١

انتصب قوله ﴿ نذيراً ﴾ حالاً من المضاف إليه ، وهو ﴿ الكُبر ﴾ ^(١) أو من الضمير في ﴿ إحدى ﴾ ^(٢) أو من الضمير في ﴿ قُمْ ﴾ ^(٣) [٢] في أول السورة ، على تقدير : يا أيها المدثر قم نذيراً للبشر .

وقيل : بل التقدير : ﴿ وما جعلنا أصحاب النار ﴾ ^(٤) [٣١] ﴿ نذيراً للبشر ﴾ ﴿ إلا ملائكة ﴾ [٣١] .

وقيل : قوله ﴿ نذيراً للبشر ﴾ نصب بإضمار فعل أي أعني نذيراً للبشر ^(٥) .

قوله عز وعلا : ﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكْرَِةِ مُعْرِضِينَ ﴾ ^(٦) [٤٩] ﴿ ما ﴾ رفع بالابتداء ، والخبر في الجار ، و ﴿ معرضين ﴾ حال من المجرور ، أي أي شيء ثابت لهم معرضين عن التذكرة .

(١) ذكره العكبري أيضاً ولم يرتضه ، وقال أبو حيان : من جملة حالاً من الكبر فهو بمنزلة عن الصواب . وأخشى أن يكون المؤلف قد سها فالذي لا خلاف بينهم في جوازه أن يكون حالاً من ﴿ إحدى الكبر ﴾ أجازته الأخفش والفراء والزجاج والنحاس وغيرهم .

(٢) أجازته العكبري وأبو حيان أيضاً .

(٣) أجازته الأخفش والكسائي والزجاج والنحاس وغيرهم ، وردّه الفراء قال : « وليس ذلك بشيء والله أعلم ، لأن الكلام قد حدث بينها شيء منه كثير ... » اهـ . وقال أبو حيان أيضاً : من أجازته فهو بمنزلة عن الصواب .

(٤) سياق الآية ﴿ وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة ... ﴾ . وظاهر قول المؤلف أن نذيراً مفعول ثان لجعلنا وقدم المستثنى وهو قوله ﴿ إلا ملائكة ﴾ . ولم أجد هذا القول ، وهو غاية في التكلف ، ولا يصح .

(٥) وهو قول الأخفش علي بن سليمان . وقيل نذيراً مصدر انتصب من معنى ما قبله ، عن الفراء والزجاج ومن وافقهما ، وقيل غير ذلك .

(٦) انظر الجواهر ١١٢ ، ٧٩٣ ، ٨٥٩ ، وإعراب القرآن ٥٤٩/٣ ، ومجمع البيان ٣٩١/٥ ، والبيان ٤٧٥/٢ ، والكتاب ٢٤٧/١ ، والمتنضب ٢٧٢/٢ ، والعصدييات ٧٤ ، وابن الشجري ٢٧٥/٢ ، وابن يعيش ٥٦٢ - ٥٧

[قوله تعالى]^(١) ﴿ كَانَهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ ﴾^(٢) [٥٠]

حالٌ بعد حال ، أي مشايين حمراً .

٣ وُقُرئ ﴿ مُّسْتَنْفِرَةٌ ﴾ و ﴿ مُّسْتَنْفِرَةٌ ﴾^(٣) لأنه جاء لازماً متعدياً .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠٦/٣ ، وإعراب القرآن ٥٥٠/٣ ، والحجة ٤٧٤/٤ - ٤٧٥ خم ، وجمع

البيان ٢٩١/٥ ، والبيان ٤٧٥/٢ ، والبحر ٣٨٠/٨

(٣) قرأ بفتح الفاء نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون بكسرها . انظر السبعة ٦٦٠ ، والتيسير ٢١٦ ،

والنشر ٢٩٢/٢

سورة القيامة

قوله عز وعلا: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾^(١) [١١] أي ليس الأمر كما قالوا ، أُقْسِمُ بيوم القيامة^(٢) .

٢

وروي عن ابن كثير^(٣) ﴿لَأُقْسِمُ﴾ وهو لام القسم ، والتقدير : لأُقْسِمَنَّ ، ولكنه جاء أيضاً بلا نون . كذا ذكره في « الحُجَّة »^(٤) ، ورجع عنه في « التذكرة »^(٥) ، وزعم أن اللام زيادة ؛ لأنَّ القسم لا يدخل على القسم . وقد أشبعت القول فيه في « الاستدراك »^(٦) ، / وحمل اللام على الزيادة^(٧) .

٦

٢/١٣٩

- (١) انظر الجواهر ١٣٢ ، ٢٠٦-٢٠٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٠٧/٢ ، وإعراب القرآن ٥٥١/٢ ، والحجة ٤١٥/٤-٤١٧/٤ خم ، وجمع البيان ٣٩٣/٥ ، والبيان ٤٧٦/٢ ، والبحر ٢٨٤/٨ ، والمحتسب ٢٤١/٢ ، والأصول ٤٠١/١ و ٢٥٩/٢ ، وابن الشجري ٣٦٩/١-٣٧٠ و ٢١٩/٢-٢٢٠ ، وابن يعيش ١٠٩/٨ ، ١٣٦ ، والمغني ٣٠٢-٣٠٤ ، ٣٢٨ ، ٧٨٩
- (٢) فتكون « لا » رداً لكلامهم ، وهو قول الفراء وأحد قولي النحاس وأبي علي ومن وافقهم ، وأجاز الأخفش والنحاس وأبو علي ومن وافقهم أن تكون زائدة . وقيل غير ذلك ، انظر ماسلف ١٢٨٠
- (٣) في رواية قنبل كما في السبعة ٦٦١ ، ورويت عن البري أيضاً كما في التيسير ١٢٦ ، والنشر ٢٨٢ ، ٣٩٣/٢
- (٤) ٤١٥/٤-٤١٧/٤ خم . وما قاله أبو علي من أن اللام للقسم تقدمه إليه الفراء ، وردَّ ابن جني هذا القول ، قال : « ولا ينبغي أن يكون أراد النون للتوكيد لأن تلك تختص بالمستقبل ... ولأن حذف النون هنا ضعيف خبيث » اهـ . فذهب ابن جني إلى أن اللام لام الابتداء ، والتقدير : لأنا أقسم ، وحذف المبتدأ للعلم به ، وهو قول المؤلف في الجواهر .
- وأجاز أبو علي في الحجة أن تكون اللام لحقت فعل الحال ، قال : « وإن كان المشال للحال لم تتبعها النون » اهـ ، فالظاهر أنها عنده في هذا الوجه لام الابتداء .
- (٥) في الأصل : ورجع عنه في غيره . وأثبت ما في ب . وقوله « كذا ذكره ... الزيادة » لم يرد في ي .
- (٦) هو كتابه الاستدراك على أبي علي ، انظر ما كتبناه عنه في مقدمة التحقيق . =

قوله تعالى : ﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ . بَلَى

قَادِرِينَ ﴾ ^(١) [٤-٣]

- ٣ قال الفراء : تقديره : فليحسبنا قادرين ^(٢) . وهذا خطأ منه ؛ لأنه لا يؤمّر بالحسبان في قدرة الله تعالى . وإنما المأمور به في هذا الباب اليقين والعلم على البتات في قدرة الله تعالى ، والتقدير : بلى نجمعها قادرين ^(٣) . ف ﴿ قَادِرِينَ ﴾ حال ، والعامل فيه محذوف لدلالة ما تقدم عليه ، كقوله ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ﴾ ^(٤) [سورة البقرة : ٢٢٩] أي فصلوا رجلاً أو ركبناً .

[قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴾ ^(٦) [١١]

- ٩ حذف خبر ﴿ لا ﴾ أي لا وَزَرَ في الوجود .

(٢) = قوله « وحمل اللام على الزيادة » لم يرد في ب ولا يخلو من اضطراب . ولا يبعد أن يكون ليس من كلام المؤلف فهو تكرار لقوله « وزعم أن اللام زيادة » أو هو ما في نسخة أخرى في موضع هذا القول فأدخل في المتن .

(١) انظر شرح اللع اللوح ٢/٥٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥١٧ ، وللفراء ٢٠٨/٣ ، وإعراب القرآن ٥٥٢-٥٥٤ ، ومجمع البيان ٣٩٤/٥ ، والبيان ٤٧٦/٢ ، والبحر ٢٨٥/٨ ، والكتاب ١٧٣/١ ، وابن يعيش ٦٨-٦٩ و ١٢٢/٨ ، والمغني ٧٩١-٧٩٢

(٢) عزا هذا القول إلى الفراء ابن يعيش وابن هشام أيضاً . وأغلب الظن أنهم أخذوه عن بعض الكتب لا عن كتاب الفراء ، ولم أصب هذا التقدير ، والذي قاله في هذا الموضع من كتابه « وقوله قادرين نصبت على الخروج من « نجمع » كأنك قلت في الكلام : أحسب أن ليس تقوى عليك بل قادرين على أقوى منك يريد بل تقوى قادرين ... » اهـ يريد أنها منصوبة على الحال . وانظر إعراب القرآن .

(٣) هذا قول سيبويه والأخفش ومن وافقهما . قال النحاس : وقول الفراء مستخرج من هذا .

(٤) سلف الاستشهاد بها ١٠٥١ وذكر مصادر الكلام عليها ثم .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر البيان ٤٧٧/٢ ، والبيان ١٢٥٤

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ﴾ ^(٢) [١٢]

ابتداء وخبر .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ ^(٤) [١٤]

أدخل الهاء في ﴿ بصيرة ﴾ للمبالغة ، نحو « علامة » و « نَسَابَةٌ » ^(٥) .

وإن شئت قلت : إنه حمل ﴿ الإنسان ﴾ على النفس ^(٦) فَأَنْتَ ﴿ بصيرة ﴾

لأجل ذلك ، كما حملوا النفس على الشخص في قوله ^(٧) :

ثَلَاثَةٌ أَنفُسٍ وَثَلَاثُ دَوْدٍ لَقَدْ جَارَ الزَّمَانَ عَلَىٰ عِيَالِي

يريد : ثلاثة أشخاص ، لولا ذلك لقال « ثلاث أنفس » .

وقيل : ﴿ بل الإنسان على نفسه بصيرة ﴾ أي عين بصيرة ^(٨) ، أي بل

(١) زيادة مني . (٢) انظر البيان ٤٧٧/٢ ، والبيان ١٢٥٤ (٣) زيادة من ب و ي .

(٤) انظر الجواهر ٥٣٦-٥٣٨ ، ٦١٩ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥١٧-٥١٨ ، وللغراء ٢١١/٣ ، وإعراب

القرآن ٥٥٦/٣-٥٥٧ ، وجمع البيان ٣٩٤/٥ ، والبيان ٤٧٧/٢ ، والبحر ٢٨٦/٨ ، وتفسير الطبري

١١٥/٢٩ ، والقرطبي ٩٩/١٩-١٠٠ ، وابن كثير ٢٠٢/٨ ، وجمع التفاسير ٤١١/٦ ، والكشاف

١٩١/٤ ، ومجاز القرآن ٢٧٧/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٥٠٠ ، وابن الشجري ٢٩٠/٢

(٥) وهو قول أبي عبيدة ، وأجازه الطبري والنحاس ومن وافقها .

(٦) وهو قول الرماني ، انظر جمع البيان .

(٧) وهو الخطيئة . د ، ق ٢/١١٤ ص ٩٥ . وهو له في الجواهر ٦١٩ ، والكتاب ١٧٥/٢ ، والخصائص

٤١٢/٢ ، والإنصاف ٧٧١ ، والمقاصد النحوية ٤٨٥/٤ ، والحزانة ٣٠١/٣-٣٠٢ .

وهو بلا نسبة في شرح اللمع اللوح ٢/١٢٧ و ٢/١٤٠ ، ومجالس ثعلب ٢٥٢ ، والمذكر والمؤنث

لابن الأنباري ٣٠٦ ، واللمع ٧٥/٤ و ٣٠٧/٥ . ورواية الديوان « ونحن ثلاثة وثلاث ذود »

ولا شاهد فيه على هذه الرواية . والذود من الإبل : ما بين الثلاث إلى العشر .

(٨) هذا أحد قولي الرمخشري ، وأجازه الطبري ، وعزاه القرطبي وأبو حيان إلى الغراء . وهذا نص

كلام الغراء ، قال : « يقول على الإنسان من نفسه رقباء يشهبون عليه بعمله الينان والرجلان

والعينان والذكر ، قال الشاعر :

كأن على ذي الظن عيناً بصيرة بمَقْعَدِهِ أو منظرٍ هو نساظره =

الإنسان من نفسه على نفسه عينٌ بصيرة . وهو معنى قول مجاهد^(١) ، لأنه قال :
عينه تشهد عليه ويده تشهد عليه ؛ فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ [٣١]^(٣)
أي لم يصدق ولم يصل . و « لا » بمعنى « لم »^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴾ [٣٣]^(٦)

... « اهـ . والظاهر أنه أراد : على نفس الإنسان من نفسه بصيرة أي شاهد ، وقد يحتمل الوجه الآخر .

(١) لم أجد ما عزاه إلى مجاهد . وحكى في الجواهر ٦١٩ قول مجاهد ، قال : « وقال مجاهد بل الإنسان على نفسه شاهد عينه ويده ورجلاه ... » . وقوله « على نفسه شاهد » هو تفسير ابن عباس وقتادة وابن زيد . وعن ابن عباس أيضاً أن المراد بالبصيرة سمعه وبصره ويده ورجلاه ، وهو ظاهر قول الفراء .

والظاهر أن من فسّر بـ « شاهد على نفسه » أنه حلاً على أنه حجة على نفسه ، وهو قول الأخفش وأجازته النحاس ومن وافقه .

والتأويل الثاني على تقدير : بل جوارح الإنسان على نفسه بصيرة ، عن القرطبي .
فإن جعل الإنسان هو البصيرة على نفسه فبصيرة خير عنه والهاء للمبالغة أو للتأنيث ، وأدّث حلاً على النفس أو على الحجة أو على العين ، أو على تقدير القرطبي : بل جوارح الإنسان .
و « على نفسه » متعلق ببصيرة .

وعلى معنى قول ابن عباس - وهو ما عزاه المؤلف إلى مجاهد - يكون الإنسان مبتدأ و « على نفسه » خبره و « بصيرة » مرتفع بالظرف .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر البيان ٤٧٨/٢ ، والبحر ٢٩٠/٨ ، والأصول ٦٠/٢ ، وابن الشجري ١٤٤/١ و ٩٤/٢ ، ٢٢٨ ،

و ابن يعيش ١٠٩/١ و ١٠٨/٨ ، والمغني ٣٢٠

(٤) في أنها ههنا لنفي الماضي .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٢/٣ ، وجمع البيان ٤٠٠/٥ ، والبيان ٤٧٨/٢ ، والبحر ٢٨٢/٨ ،

٢٩٠ ، ومجاز القرآن ٢٧٨/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٥٠١ ، والعنديات ١٦٤ ، وابن الشجري

٢٩٠/٢

أي يتططط ، أي يتبختر ، من المُطِيطَاء^(١) ، فأبدل من الأخيرة ياءً ،
كقولهم : « تَطَنَّنْتُ » و « أُمَلِّتُ » وغير ذلك .

قوله عز وعلا : ﴿ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾^(٢) [٣٤]
ابتداءً وخبر . ولم يصرف ﴿ أُولَى ﴾ لأنه على وزن « أَفْعَل » وهو معرفة ،
فاجتمع فيه سببان . وحذف الخبر من الثانية اجتزاءً بخبر الأولى عنها .

(١) هذا قول أبي عبيدة وابن قتيبة ، وأجازاه الزجاج وأبو علي ومن وافقهما . وذهب الفراء إلى أنه

من « المطا » وهو الظهر ، وأجازاه الزجاج وأبو علي ومن وافقهما .

(٢) انظر مجمع البيان ٤٠٠/٥ ، والبيان ٤٧٨/٢ ، والبحر ٣٩٠/٨ ، والخصائص ٤٤/٣ ، والمجمع ٢١١/٥ .

وانظر ما سلف ١٢٤٦ والمصادر هناك .

سورة الإنسان

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ (١) [١٣]
 هما حالان من الهاء المنصوبة بـ « هدينا » أي إنا هديناه شاكرًا أو كفورًا .

﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلْسِلًا وَأَغْلَالًا ﴾ (٢) [١٤]
 الوجه ترك التنوين في « سلاسل » لأنه مثل « مساجد » .

ومن قال ﴿ سلاسلًا ﴾ (٣) فإنما نونه لأنه جاور ﴿ أغلالًا ﴾ (٤) كما قالوا
 « الغدَايا والعشَايا » (٥) .

وكذا الوجه في ﴿ قَوَارِيرَ ﴾ (٦) [١٥] ترك الصرف . ومن نون فلتشبيهه

- (١) انظر معاني القرآن للأخفش ٥١٩ ، ٦٨ ، ولفراء ٣/٢١٤ ، وإعراب القرآن ٣/٥٧٢ ، وجمع البيان ٤٠٤/٥ ، والبيان ٢/٤٨٠ ، والبحر ٨/٣٩٤ ، والمقتضب ١١/١ ، والكامل ٣٧٧ ، والأصول ٥٦٢ ، وابن الشجري ٢/٣٤٥ - ٣٤٦ ، وابن يعيش ٨/١٠٠ ، والمغني ٨٦ ، ٤٦٤ ، والمجموع ٥/٢٥٢
- (٢) انظر الجواهر ٩٤ ، ومعاني القرآن للفرّاء ٣/٢١٤ ، ٢١٧ ، وإعراب القرآن ٣/٥٧٢ ، والحجة ٤/٤١٩ - ٤٢٣ خم ، وجمع البيان ٥/٤٠٣ ، والبيان ٢/٤٨٠ - ٤٨١ ، والبحر ٨/٣٩٤ - ٣٩٧ ، والكشاف ٤/١٩٨ ، وتفسير القرطبي ١٩/١٢٣ ، وإيضاح السوقف ٣٦٧ - ٣٧١ ، والخصائص ٢/٩٦ ، والمغني ٢٥١ - ٢٥٢ ، ٨٩٧
- (٣) قرأ بالتنوين نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ الباقون بغير تنوين . انظر السبعة ٦٦٣ ، والمبسوط ٤٥٤ . ونص ابن الجزري أنه اختلف عن هشام عن ابن عامر فروي عنه التنوين - وهو ما في التيسير ٢١٧ - وترك التنوين ، انظر النشر ٢/٣٩٤
- (٤) هذا أحد قولي النحاس . وأجاز أن يكون التنوين لأن العرب تصرف كل مالا ينصرف إلا أفعال ، وهو قول الأخفش والكسائي والفرّاء ، وأجازه أبو علي وغيره .
- (٥) أرادوا جمع الغداة فأتبعوها العشايا للازدواج ، وإذا أفرد لم يجز ، ولكن يقال غداة وغدوات لا غير ، عن ابن السكيت (اللسان : غدو) .
- (٦) قوله تعالى ﴿ كانت قوارير . قوارير من فضة ﴾ قرأه بالتنوين نافع والكسائي وأبو بكر عن =

الفواصل بالقوافي^(١) ، لأنهم يلحقون التثوين القوافي ، كقوله^(٢) :

أَقْلِي اللُّؤْمَ عَاذِلَ وَالْعَتَابِئُ
و كقوله^(٤) :

٣

= عاصم وابن كثير ، وقرأ الباقون بغير تنوين . وابن كثير لا ينون ﴿ قوارير من فضة ﴾ . انظر السبعة ٦٦٤ ، والتيسير ٢١٧ ، والنشر ٣٩٥/٢ - ٣٩٦ . وقد قدم المؤلف الكلام على الآيتين ١٥ ، ١٦ ثم تكلم على الآيتين ٥ - ٦ فما بعدها ، وحقه أن يؤخر .

(١) الظاهر أن من نون الثانية فإنما نونه عنده على الجوار للأول ، وهو قول ابن الأنباري وواقفه الزخشي والقرطبي . أما ابن كثير فلم ير إتياع الثانية للأولى .

وليس ما ذكره بحجة لتثوين « قوارير » في الوصل ، وإنما هو حجة لمن لم ينونه في الوصل ووقف عليه بالألف ، فهذا شبه الفاصلة بالقافية فنون . وكلهم وقفوا على الأولى بالألف إلا حمزة ، ووقف نافع والكسائي وأبو بكر على الثانية بالألف أيضاً .

أما من نونها في الوصل - وهم نافع والكسائي وأبو بكر - فإنهم يقفون عليها بالألف على قياس سائر المنصوب سوى ما فيه هاء التأنيث ؛ وهكذا قال الأخفش وأبو علي وغيرهما .

أما الحجة في تنوين قوارير وتركة فكالحجة في سلاسل .

(٢) وهو جرير . د ، ق ١/٢ ج ٨١٣/٢ . وهو في شرح اللمع اللوح ٢/١٠ ، والكتاب

٢٩٨/٢ - ٢٩٩ ، وابن السرياني ٣٤٩/٢ ، وقوافي الأخفش ٨٦ ، ٩٨ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٢ ،

والمقتضب ٢٤٠/١ ، والنوادر ، تعليقات أبي الحسن ١٢٧ ، والحجة ٤٢١/٤ خم ، والبغداديات

٣١ ، والحلييات ٢١٩ ، والخصائص ١٧١/١ و ٩٦/٢ ، وسر الصناعة ٤٧١ ، ٤٧٩ - ٤٨١ ، ٤٩٣ ،

٥٠١ ، ٥٠٣ ، ٥١٣ ، ٦٧٧ ، ٧٢٦ ، والمنصف ٢٢٤/١ و ٧٩/٢ ، وتفسير أرجوزة أبي نواس ١٠٠ ،

وابن الشجري ٧٩/٢ ، وابن يعيش ١٥/٤ ، ١٤٥ و ٧/٥ و ٢٩/٩ ، ٧٨ ، والإنصاف ٦٥٥ ، والوافي

٢٢٤ ، والمقاصد النحوية ٩١/١ ، والمهمع ٤٠٧/٤ و ٣٤٢/٥ و ٢٢٠/٦ ، والمغني ٤٤٧ ، وشرح أبيات

المغني ٤٦/٦ ، والخزانة ٣٤/١ و ٥٥٤/٤ . ووقع غير منسوب في شرح اللمع وقوافي الأخفش

والمصنف وابن الشجري والإنصاف والبغداديات والحلييات والحجة وتفسير الأرجوزة والمهمع

والخصائص (نسب إليه في الموضع الأول) وسر الصناعة (نسب إليه في الموضع الأول والرابع

والسادس والسابع) وابن يعيش (نسب إليه في الموضع الثالث) .

(٣) عجزه : وقولي إن أصبت لقد أصابن

ويتشد « والعتابا ... أصابا » و « والعتاب ... أصاب » أيضاً .

(٤) وهو جرير أيضاً . د ، ق ١/٤٢ ج ٢٧٨/١ . وهو له في الكتاب ٢٩٨/٢ - ٢٩٩ ، وضرورة الشعر

= ٣٦ ، وسر الصناعة ٥٠٢ ، وابن يعيش ٣٣/٩ ، والوافي ٢٢٤ ، والخزانة ٣٤/١ . وهو بلا نسبة في

... .. سَقِيَتِ الْغَيْثَ أَيَّتْهَا الْخِيَامُنْ^(١)

والمعنى في قوله ﴿ قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ ﴾^(٢) [١٥] أي في صفائها^(٣) .

٣

[قوله تعالى]^(٤) ﴿ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ﴾^(٥) [١٦]

أي قَدَّرُوا الآيَةَ لِلرَّيِّ لَا تَتَجَاوَزُ عَنْهُ وَلَا تَقْصُرُ^(٦) .

وروي ﴿ قَدَّرُوهَا ﴾^(٧) على تقدير : قُدِّرَتْ عليهم أي على ربيهم . وهو من

= شرح المصباح اللوح ٢/١٠ ، وتفسير أرجوزة أبي نواس ٩٩ ، وقوافي الألف ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ،
وسر الصناعة ٤٧٩ - ٤٨١ ، ٤٩٢ ، ٥٠٣ ، والنصف ٢٢٤/١ ، والخصائص ١٧١/١ و ٩٦/٢ ،
وابن الشجري ٣٩٦/٢ ، وسفر السعادة ٨٥٩ ، والبيان لأبي البركات ٤٨١/٢ . وينشد أيضاً
« الخيامو » و « الخيام » .

(١) صدره : متى كان الخيام بذى طلوح

(٢) انظر المصادر السالفة ، وتفسير الطبري ١٣٣/٢٩ - ١٢٤ ، والقرطبي ١٤٠/١٩ - ١٤١ ، وابن كثير

٣١٦/٨ ، وجمع التفاسير ٤٢٤/٦

(٣) هذا قول أبي علي ومن وافقه ، فالقوارير عنده ليست من الفضة حقيقة ، وإنما هي في صفاء
الفضة ونقاؤها ، قال : ويجوز تقدير حذف المضاف أي من صفاء الفضة .

والذي قاله أهل العلم في تأويلها : بياض الفضة في صفاء الزجاج ، عن ابن عباس ومجاهد
والحسن وقتادة وغيرهم . فهي من فضة وهي مع هذا شفاقة يرى ما في باطنها من ظاهرها ،
وهذا مما لا نظير له في الدنيا .

وكان في الأصل : « والمعنى في قوله قواريراً من فضة وأكواب أي في صفاتها » وفيه سهو
وتحريف صوابه من ي و ب . والتلاوة : ﴿ وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ
قَوَارِيرًا . قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ﴾ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٧/٣ ، وإعراب القرآن ٥٧٨/٣ ، والحجة ٤٢٣/٤ خم ، وجمع البيان

٤٠٨/٥ ، والبحر ٣٩٧/٨ - ٣٩٨ ، والعسكريات ١٠٢ ، والبصريات ٣٥٣ ، وللغني ٢٥٢

(٦) في الأصل وب : لا يتجاوز عنه ولا يقصر ، وفي ي : لا تتجاوز عنه ولا يقصر . والصواب

ما أثبت ، والضمير للآية .

(٧) هذه قراءة شاذة عزها الفراء إلى الشعبي ، وزاد النحاس نسبتها إلى قتادة وابن أبيزى

= وعبد الله بن عبيد بن عمير ، وزاد أبو حيان نسبتها إلى علي وابن عباس والسلمي وزيد بن علي

المقلوب^(١) ، كما قالوا^(٢) : « إذا طلعتِ الجوزاءُ / انتصبَ العودُ على الحِرباءِ »^(٣) ، ١/١٤٠ ،
والتقدير : انتصب الحِرباء على العود ؛ ألا ترى الطَّرْمَاحَ قال في وصف
الحِرباءِ^(٤) :

يُوفِي على جِذْمِ الجُذومِ^(٥) كأنَّهُ خَصَمَ أْبْرَّ على الخُصومِ أُنْدَدَ
قوله تعالى ﴿ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا . عَيْنًا ﴾^(٦) [٥ - ٦]

= والجحدري وأبي حيوة وعباس عن أبان والأصمعي عن أبي عمرو وابن عبد الخالق عن يعقوب .
وذكر ابن خالويه في شوانه ١٦٦ أنها تروى عن النبي ﷺ وعلي وابن عباس والسلمي والشعبي
وجاعة .

(١) هذا عن أبي علي . وعن النحاس : « قدروا عليها » ، وعن الفراء : « قدرت لهم وقدروا لها
سواء » ، وكله بمعنى واحد .

(٢) انظر النوادر ١٣٩ ، والحجة ٤/٤٢٣ خم ، وجمع البيان ٥/٤٠٨ ، والبحر ٨/٣٩٨ ، واللسان
(حرب) .

(٣) في غير البحر « في الحِرباء » ، وفي الحجة وجمع البيان « أوفى العود » وفي البحر « ألقى » .
وذلك إنما يكون في شدة الحر . وفي النخوص ٩/١٥ « طلعت الجوزاء ووافى على عود الحِرباء »
على غير القلب .

(٤) ديوانه ، ق ٢٦٨ ص ١٣٩ . وهو له في الكتاب ١١٢/٢ ، ٣١٧ (عجزه في الموضوعين) ،
وأبن السيرافي ٢/٤٠٧ - ٤٠٨ ، والجمهرة ٢/٢٢٧ ، وسفر السعادة ٨٩ ، واللسان (لدد) . وهو بلا
نسبة في ابن يعيش ٦/١٢١ (عجزه) .

(٥) كذا في النسخ ، ولا أعرف أحداً روى البيت بها . والرواية « جذم الجذول » ، ورواية
ابن دريد « جذل الجذول » . والجذول والجذم : أصل الشجرة ، ويروى « يلند » . ويوفى :
يشرف ، وأبْرَّ على الخصوم : غلبهم ، والألندد واليلندد : الشديد الخصومة . قال ابن السيرافي :
« شبه الحِرباء حين ارتفع على أصل الشجرة ومدَّ رأسه نحو الشمس بنحْم قد غلب خصمه فرأسه
مرتفع لم يظأطئه لأنه لم يغلب فيظأطئ رأسه » اهـ .

(٦) انظر الجواهر ٦٥ ، ٦٧٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥١٩ ، وللغراء ٣/٢١٥ ، وإعراب القرآن
٣/٥٧٤ ، وجمع البيان ٥/٤٠٤ ، والبيان ٢/٤٨٢ ، والبحر ٨/٣٩٥ ، ومشكل إعراب القرآن
٢/٧٨٤ ، والبيان ١٢٥٨

- قالوا : هو ^(١) ترجمة ^(٢) لموضع قوله ﴿ من كأس ﴾ ^(٣) لأن الجار والمجرور في موضع النصب على تقدير : ﴿ إِنَّ الْأُبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ من ماء عَيْنٍ .
- ٣ وإن شئت : يشربون من كأس ماء عين ، فحذف مفعول ﴿ يشربون ﴾ ^(٤) ، عن الفارس ^(٥) في « التذكرة » ^(٦) .
- وقيل : هو ترجمة عن « كافور » ^(٧) .
- ٦ وقيل : هو نصب على التمييز ^(٨) .
- وقيل : هو نصب بإضمار فعل ، أي أعني عيناً ^(٩) .
- [قوله تعالى] ^(١٠) ﴿ يَشْرَبُ بِهَا ﴾ ^(١١) [٦]

- (١) في الأصل : هي ، والصواب من ي وب .
- (٢) أي بدل . والترجمة من عبارات الكوفيين والبدل من عبارات البصريين . انظر معاني القرآن للفراء ١٥٩٧٢ ، وإعراب القرآن ٢٩٢/٢ ، وللصادر التي أحلنا عليها ٦٨
- (٣) أجازته مكي والطبري وأبو البركات وأبو حيان .
- (٤) يريد لفظ « ماء » ، فحذفه وأقام المضاف إليه مقامه . وقد أجاز الأخفش ومن وافقه أن ينصب ﴿ عيناً ﴾ بـ ﴿ يشربون ﴾ أي يشربون عيناً . وتقديره ما حكاه المؤلف عن أبي علي .
- (٥) هو أبو علي الفارسي ، انظر ما سلف ٧٢ ، ٦٢٩
- (٦) انظر ما علقناه عليه ٦٩٤
- (٧) أجازته الأخفش والفراء والنحاس ومن وافقهم فـ « كافور » اسم عين ماء في الجنة . وقيل في تأويله غير ذلك .
- (٨) تابعه أبو البركات ناقلاً عنه من غير تصريح ، ولا أعرف أحداً غيره ذكره .
- (٩) أجازته الأخفش ، وهو قول البرد ومن وافقه . وقيل حال من الضير في ﴿ مزاجها ﴾ عن الفراء والنحاس ومن وافقها .
- (١٠) زيادة مني
- (١١) انظر الجواهر ٦٧٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢١٥/٣ ، وإعراب القرآن ٥٧٤/٣ ، وجمع البيان ٤٠٤/٥ ، والبيان ٤٨٢/٢ ، والبحر ٣٩٥/٨ ، وبلغني ١٤٢ - ١٤٣ ، والهمع ١٥٩/٤

قيل : الباء زيادة^(١) ، أي يشربها أي يشرب ماءها ، لأن العين لا تشرب ، وإنما يشرب ماؤها .

٣ [قوله تعالى] ﴿ وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴾ [١٢] ثم قال ﴿ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ﴾ [١٤]

٦ فقال محمد بن يزيد : التقدير : وجنة دانية عليهم ظلالها^(٤) ، فحذف الموصوف . وقال غيره^(٥) : هو معطوف على قوله ﴿ مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا ﴾ [١٢] .

قوله عز وجل : ﴿ عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ ﴾ [٢١]^(٦) بالنصب في الياء ، وإسكان الياء^(٧) .

فمن نصب كان حالاً^(٨) من الماء والميم في قوله ﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ

(١) أجازته الفراء والنحاس ومن وافقهما . وأجاز الفراء ومن وافقه أن يكون المعنى « يَرَوِيهَا » ، واختاره النحاس .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٢٩١ ، ٤٦٧ ، ٧٨٩ ، وشرح اللع اللوح ١/٩ و ١/٥٦ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٢٠ ، ولفراء ٢١٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٧٧/٣ ، والحجة ٤٢٤/٤ خم ، وجمع البيان ٤٠٩/٥ ، والبيان ٤٨٢/٢ ، والبحر ٣٩٦/٨ . وقام الآيات : ﴿ ... وحريراً [١٢] متكئين فيها على الأرائك لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً [١٣] ودانية ... ﴾ .

(٤) هو المبرد ، ولم أصب فيه قوله . وما قاله المبرد هو أحد قولي الأخفش ، وأجازته الزجاج والنحاس وأبو علي وغيرهم .

(٥) وهو أحد أقوال الأخفش والفراء ، وأجازته الزجاج والنحاس وأبو علي وغيرهم . وأجاز الأخفش والفراء ومن وافقهما أن يكون منصوباً على إضمار « أعني » .

(٦) انظر الجواهر ٥٣٢ ، ٧٦٤ ، وشرح اللع اللوح ١/٣٤ - ٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢١٨/٣ - ٢١٩ ، وإعراب القرآن ٥٨٠/٣ ، والحجة ٤٢٤/٤ - ٤٢٦ خم ، وجمع البيان ٤٠٨/٥ - ٤٠٩ ، والبيان ٤٨٤/٢ ، والبحر ٣٩٩/٨ ، والكشاف ١٩٩/٤ ، وتفسير القرطبي ١٤٥/١٩ - ١٤٦

(٧) قرأ بإسكان الياء نافع وحزة ، وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة ٦٦٤ ، والتيسير ٢١٨ ، والنشر ٣٩٦/٢

(٨) هذا قول أبي علي ومن وافقه ، وأجاز أبو علي أن يكون ظرفاً بمعنى « فوق » وهو قول الفراء =

مُخَلَّدُونَ ﴿ [١٩] أي يعلمون في هذه الحالة ثياب سندس . فيرتفع ﴿ ثيابٌ
سندس ﴿ باسم الفاعل المنصوب على الحال .

٢ ومن قال ﴿ عَالِيَهُمْ ﴿ فأسكن الياءَ كان في موضع الرفع صفة
لد « وِلْدَانٌ » ^(١) ، أي يطوف عليهم ولدان مَخَلَّدُونَ عاليهم ثيابٌ سندس .
فيرتفع ﴿ ثيابٌ سندس ﴿ باسم الفاعل الجاري صفة على الموصوف .

٦ وكان أبو عليٍّ يحمل قوله ﴿ ثياب سندس ﴿ على الابتداء ، و ﴿ عَالِيَهُمْ ﴿
خبر مقدم ^(٢) . قال ^(٣) : وأفرد اسم الفاعل وهو يريد به الجمع ، كقوله ﴿ سَامِرًا
تَهَجَّرُونَ ﴿ ^(٤) [سورة المؤمنون : ٦٧] ، وأنشده فيه أبياتاً . وهذا لسوء تأمله أيضاً ^(٥) في
٩ ظاهر التلاوة ، ولم ينظر إلى ما قبل الآية من قوله ﴿ ولدان مَخَلَّدُونَ ﴿ ^(١) .

= والنحاس ، ولم يرتضه الزجاج وقال : هو مما لانعرفه في الظروف ، وواقفه أبو حيان .
(١) انظر ما يأتي من التعليق .

(١) مقالته المؤلف - وإن كان جائزاً - ليس قول أبي علي . فالذي قاله أبو علي أن عاليهم « في
موضع رفع بالابتداء وثياب سندس خبره » ، وهو قول النحاس وغيره ، وهو الظاهر .

(٢) انظر كلامه في الحجة ٤/٤٢٥ - ٤٢٦ خم .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٩٣٠ - ٩٣١ .

(٥) اتهمه المؤلف فيما سلف ٩٩٦ بسوء التأمل .

(٦) قال الإمام الطبرسي راداً على المؤلف قوله إن عاليهم يسكنون الياء صفة للولدان ونسبته أبا علي
إلى سوء التأمل = قال : « إني لأرى أن نظر هذا الفاضل قد اختلَّ كما أن بصره قد اعتلَّ فرمى
أبا علي بدائه وانسل . ألم ينظر في خاتمة هذه الآية إلى قوله سبحانه : ﴿ وسقام ربه شراباً
طهوراً ﴾ [٢١] ثم قوله عقيب ذلك ﴿ إن هذا كان لكم جزاء ﴾ [٢٢] = فيعرف أن الضير في
﴿ عاليهم ﴾ هو بعينه في ﴿ وسقام ﴾ ، وهو ضمير المخاطبين في ﴿ لكم ﴾ ، وهذا الضير
لا يمكن أن يعود إلا إلى الأبرار المثابين المجازين دون الولدان المخلدين الذين هم من جملة ثوابهم
وجزائهم « اه وهو كما قال رحمه الله . وتابع المؤلف على وهمه أبو البركات الذي نقل عنه من
غير تصريح . ومن أجاز أن يكون الضير في « عاليهم » للولدان الزمخشري ، فردَّ عليه
أبو حيان بنحو ما قاله الطبرسي . وقد تقدمهم إلى ذلك الزجاج فيما نقل عنه القرطبي ، فقد
أجاز أن يكون « عاليهم » حالاً من الولدان .

ولا خلاف بين سيوييه وأبي الحسن^(١) في رفع ﴿ ثياب سندس ﴾ ب ﴿ عاليهم ﴾
لَمَّا جرى وصفاً على الموصوف^(٢) . وعلى مذهب أبي علي يكون بينهما فيه
اختلاف ، كقولهم : قائم زيدٌ . ٢

[قوله تعالى]^(٣) ﴿ حُضِرَ وَإِسْتَبْرَقَ ﴾^(٤) [٢١]

برفع ﴿ خضر ﴾ وجرّها^(٥) . فالرفع لكونه وصفاً للثياب ، والجرّ لكونه
وصفاً لـ ﴿ سندس ﴾^(٦) . ٦

وكذا ﴿ وإستبرق ﴾ يجوز فيه الجرّ والرفع . فالجر على ﴿ سندس ﴾ أي
ثياب من هذين الجنسيتين . والرفع على الثياب .

[قوله تعالى]^(٧) ﴿ وَلَا تَطِيعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾^(٨) [٢٤] ٩

(١) سلف التعليق على ارتفاع الاسم باسم الفاعل على أنه فاعل له ٥٨٤ ، وانظر ما سلف أيضاً من

بسط التعليق على للذهبين في ارتفاع الاسم بالظرف ١٣

(٢) هذا على ما توهمه ، ولم يجر صفة له لأن الضير ليس للولدان كما حققه الإمام الطبرسي .

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٩/٣ ، وإعراب القرآن ٥٨١/٣ ، والحجة ٤٢٦/٤ - ٤٣٢ خم ، ومجمع

البيان ٤٠٩/٥ ، والبيان ٤٨٤/٢ ، والبحر ٣٩٩/٨ - ٤٠٠

(٥) قرأ نافع وحفص عن عاصم برفع خضر وإستبرق ، وقرأ حمزة والكسائي بجرّها ، وقرأ ابن كثير

وأبو بكر عن عاصم بجر خضر ورفع إستبرق ، وقرأ أبو عمرو وابن عامر برفع خضر وجرّ

إستبرق . انظر السبعة ٦٦٥ ، والتيسير ٢١٨ ، والنشر ٢٩٦/٢

(٦) أجري الخضر وهو جمع وصفاً على السندس لما كان المعنى أن الثياب من هذا الجنس ، عن

أبي علي .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) انظر شرح اللع اللوح ٢/١٠٢ - ١/١٠٣ ، ومعاني القرآن للأخفش ٣٢ ، وللفراء ٢١٩/٣ - ٢٢٠ ،

وإعراب القرآن ٥٨٣/٣ - ٥٨٤ ، ومجمع البيان ٤١٢/٥ ، والبيان ٤٨٤/٢ ، والبحر ٤٠١/٨ ،

والكتاب ٤٨٩/١ ، ٤٩١ ، والمقتضب ١١/١ و٣٠١/٣ ، والأصول ٥٦/٢ ، والمسائل للثورة ٩٣ ،

والخصائص ٣٤٨/١ ، وابن الشجري ٣١٥/٢ ، وابن يعيش ١٠٠/٨ ، والمغني ٨٨ ، ٩١

هذه «أَوْ» التي للتخيير^(١) ، إذا قلت : اضرب زيداً أو عمراً = فمعناه :
 اضرب أحدهما ، فإذا قلت : لا تضرب زيداً أو عمراً = فمعناه لا تضرب أحدهما ؛
 فَيَحْرَمُ عليه ضربها ؛ لأنَّ «أحدهما» في النفي يتعمَّم . وابن كَيْسَانَ^(٢) يحمل
 ٣
 ٢/١٤٠ النهي على الأمر ، ويقول : إذا قال : لا تضرب أحدهما / لم يَحْرَمُ عليه ضربها .
 وإنما حَرَّمَ في الآية طاعتها لأنَّ أحدهما بمنزلة الآخر في امتناع الطاعة له ؛ ألا
 ترى أنَّ الأثم مثل الكفور في هذا المعنى ؟ قال سيبويه^(٣) : ولو قال لا تطع أتماً أو
 لا تطع كفوراً = لا تقلب المعنى إذ ذاك لأنه حينئذٍ لا تحرم طاعتها كليهما .

[قوله تعالى]^(٤) ﴿ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ

عَذَابًا ﴾ [٣١]^(٥)

ينتصب قوله ﴿ وَالظَّالِمِينَ ﴾ بإضمار فعل أي يعذب^(٦) الظالمين ، لأنه
 معطوف على ﴿ يُدْخِلُ ﴾ فجاز إضماره لأن قوله ﴿ أَعَدَّ لَهُمْ ﴾ يدلُّ عليه .

(١) كذا قال وتابعه الطبرسي مصرحاً بالنقل عنه . وهي عند غيره للإباحة . والمعنيان هنا
 متقاربان يكادان يكونان واحداً باختلاف في التسمية . والفرق بين التخيير والإباحة أنه في
 التخيير لا يجوز الإتيان بالمأمور كله بخلاف الإباحة ، والإباحة تكون فيما ليس أصله الحظر .

(٢) لم أصب كلامه .

(٣) في الكتاب ٤٩١/١ ، وعبارته « ... كما قال عز وجل ﴿ ولا تطع منهم أتماً أو كفوراً ﴾ ولو
 قلت : أو لا تطع كفوراً انقلب المعنى » اهـ . قال المؤلف في شرح اللمع عقب ما نقله من كلام
 سيبويه : « وذلك لأنه يجعل أو في مثل هذا الموضع بمعنى بل ، فكأنه يصير التقدير حينئذٍ : ولا
 تطع منهم أتماً بل لا تطع منهم كفوراً ، وهذا ضد المعنى ... » اهـ شرح اللمع اللوح ١/١٠٣

(٤) زيادة من ب .

(٥) انظر الجواهر ٣٧٨ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٨٧ ، ومعاني القرآن لسلاخفش ٧٨ - ٧٩ ، وللفراء
 ٢٢٠/٣ ، وإعراب القرآن ٥٨٦/٣ ، ومجمع البيان ٤١٢/٥ ، والبيان ٤٨٥/٢ ، والبحر ٤٠٢/٨ ،
 والكتاب ٤٦/١ ، والعضديات ٥٠ ، وابن الشجري ٣٣٦/٢ ، وابن عيش ٣٢/٢ ، والمفني ٥٨٢

(٦) في الأصل : تعذب ، وهو تصحيف .

سورة المرسلات

قوله عز وعلا: ﴿فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا . عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾^(١) [٦-٥]

مصدران في موضع المفعول لهما^(٢) ، أي للإعذار والإنذار .

٣

ويجوز أن يكونا منصوبين على البدل من « ذِكْر » أي فالملقيات عذراً أو نذراً .

ويجوز أن يكونا منصوبين بنفس « ذِكْر » أي فالملقيات أن ذكر عذراً أو نذراً^(٣) .

٦

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾^(٥) [٨]

﴿ النُّجُوم ﴾ مبتدأه^(٦) ، والخبر ﴿ طُمِسَتْ ﴾ .

٩

(١) انظر معاني القرآن للمفراء ٢٢٢/٣ ، وإعراب القرآن ٥٩٠/٣ ، والحجة ٤٣٢/٤-٤٣٤- خم ومنها أخذ المؤلف ، وجمع البيان ٤١٤/٥ ، والبيان ٤٨٦/٢ ، والبحر ٤٠٥/٨

(٢) هذا قول الفراء وظاهر قول النحاس ، وأجاز أبو علي ومن وافقه الأقوال الثلاثة .

(٣) قوله « ويجوز ... أو نذراً » ليس في ب ، وموضعه فيها : « ويجوز أن يكونا حالاً مما في الملقىات ذكراً عاذرين أو منذرين » . وكان فيها « أن يكون حالاً ... ومنذرين » والصواب ما أثبت . وهذا الوجه أجازاه أبو علي في قراءة من قرأ ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ بضمين وهي قراءة غير أبي عمرو وحمة والكسائي وحفص عن عاصم فقرأوا ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ بالإسكان . انظر السبعة ٦٦٦ ، والتيسير ٢١٨ ، والنشر ٢٩٦/٢ . وعُدْر - في هذا الوجه - جمع عاذر أو عذور أو عذير ، ونُدْر جمع نذير .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٢ ، وإعراب القرآن ٥٩١/٣ ، والبيان ٤٨٦/٢-٤٨٧ ، والبحر ٤٠٥/٨ ، ومشكل إعراب القرآن ٧٩٢/٢ ، والتبيان ١٢٦٢-١٢٦٣

(٦) أجاز سيويه رفع ما بعد « إذا » على الابتداء - وعزى هذا القول إلى الأخفش والكوفيين - ولم =

وقيل : بل النجوم رفع بفعل مضمر^(١) دلَّ عليه ﴿ طمست ﴾ ، والجملة في موضع الجرب ﴿ إذا ﴾ .

٣ والعامل في ﴿ إذا ﴾ مضمر ، والتقدير : فاذا ذكر إذا^(٢) النجوم طمست^(٣) وإن شئت كان التقدير : فإذا النجوم طمست بعثتم^(٤) .

٦ وقوله : ﴿ وإذا السماء فُرجتْ . وإذا الجبال نسفتْ . وإذا الرُّسل أُقتتْ ﴾ [١١-٩] إعرابُ هذا كله كإعراب قوله ﴿ فإذا النجوم طمست ﴾ .

= يتابع على ذلك فذهب للبرد والزجاج والنحاس وأبو علي وابن جني وغيرهم إلى أنه مرفوع بفعل مضمر يفسره ما بعده .

انظر الكتاب ٥٤/١ ، والكامل ٣٦٤ وتعليقنا عليه ، وانظر اعتراض المبرد على سيبويه في هذا في حاشية الشيخ عضية رحمه الله على المقتضب ٧٦٢-٧٧ . وانظر كلامهم على قوله تعالى ﴿ إذا الشمس كورت ﴾ [سورة التكوثر : ١] في إعراب القرآن ٦٢٢/٣ ، وجمع البيان ٤٤٢/٥ ، والبحر ٤٢١/٨ ، والمقتضب ٥٦/٢ ، ٧٩ ، والخصائص ١٠٥/١ و ٣٨٠/٢ ، وابن يعيش ١٠٦/٤ ، وابن الشجري ٣٢٢/١ ، وعلى قوله تعالى ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ [سورة الانشقاق : ١] في المقتضب ٥٦/٢ ، ٧٩ و ٢٤٨/٤ ، والإيضاح ٣٠ ، والبغداديات ٥٥-٥٦ ، والخصائص ١٠٥/١ و ٣٨٠/٢ ، وابن يعيش ٩٤/١ و ٩٦/٤ ، ١٠٦ و ١٠/٩ ، وابن الشجري ٣٢/١ ، والمغني ١٤ ، ١٢٧ ، ٧٥٧ ، ٨٢٧ ، والهمع ١٨١/٣ ، وانظر المصادر الآتية في الكلام عليها في موضعها ١٤٤٢ . وانظر كلامهم على قوله ذي الرمة :

إذا ابنُ أبي موسى بلالاً بلغته فقام بفأس بين وصليكَ جازر

في الكتاب ٤٢/١ ، والمقتضب ٧٦/٢ ، والكامل ١٢٢٩ ، والخصائص ٣٨٠/٢ ، وابن يعيش ٣١-٣٠/٢ ، وابن الشجري ٣٢/١-٣٤ ، وشرح أبيات المغني ٩٠/٥ ، والخزانة ٣٨٠/٢

(١) وهو قول النحاس وغيره .

(٢) في الأصل : فإذا ، وهو خطأ .

(٣) لأعرف أحداً ذكر هذا القول . وعليه تكون إذا خالصة للظرفية وهي مفعولة بأذكر ، وهو قول متكلف لا معنى له .

(٤) فالجواب محذوف ، وهو قول الأخفش والنحاس ومن وافقهما . ولم يقدره الأخفش ولا النحاس ، وقدره مكِّي وتابعه أبو البركات « وقع الفصل » ، وقدره أبو حيان « وقع ماتوعدون » .

ومعنى ﴿ أَقْتَتْ ﴾ ^(١) جمعت لوقتها . وأصلها « وَقَّتْ » ^(٢) فأبدلت من الواو المضمومة همزة .

٣ وقرئ ﴿ وَقَّتْ ﴾ بتخفيف القاف ^(٣) ، لقوله ﴿ كِتَاباً مَّوْقُوتاً ﴾ [سورة النساء : ١٠٢]

٦ قوله عز وجل : ﴿ أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ . ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ ﴾ ^(٤) [١٦-١٧]

لم يجزم العين بالعطف على ﴿ نهلك ﴾ بل استأنف ، فالتقدير : ثم نحن نتبعهم ^(٥) [الآخريين] ^(٦) .

٩ [قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ فَمَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ﴾ ^(٨) [٢٣]
أي فنعم القادرون نحن ، فحذف المخصوص بالمدح .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٢/٣ ، وإعراب القرآن ٥٩٢/٣ ، والحجة ٤٣٤/٤ خم ، وجمع البيان ٤١٤/٥-٤١٥ ، والبيان ٤٨٧/٢ ، والبحر ٤٠٥/٨

(٢) قرأ أبو عمرو وحده من السبعة ﴿ وقتت ﴾ بالواو وتشديد القاف ، وقرأ الباقون ﴿ أقتت ﴾ ، انظر السبعة ٦٦٦ ، والتيسير ٢١٨ ، والنشر ٣٩٦/٢

(٣) هذه قراءة أبي جعفر من العشرة ، انظر المبسوط ٤٥٦ ، وذكر ابن الجزري في النشر ٣٩٧/١ أنه يروى عنه بتشديد القاف أيضاً . وانظر المصادر السالفة في ح ١ ، والمختص ٣٤٥/٢

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٢ ، وللبراء ٢٢٢/٣ ، وإعراب القرآن ٥٩٣/٣ ، والحجة ٤٣٤/٤ خم ، وجمع البيان ٤١٦/٥ ، والبيان ٤٨٧/٢ ، والبحر ٤٠٥/٨

(٥) هذا تقدير المبرد ، وأجازه أبو علي ومن وافقه ، وعليه تكون جملة « تتبعهم » خبراً لمبتدأ محذوف ، وأجاز أبو علي أن تكون مستأنفة ، وهو قول الفراء والنحاس وغيرها .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) زيادة من ب .

(٨) انظر شرح اللع اللوح ٢/٢٠ ، وإعراب القرآن ٥٩٤/٣ ، وابن يعيش ١٣٥/٧

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا . أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ﴾ ^(٢)

[٢٦]

٣ إن شئت كان نصب ^(٣) « أحياء وأموات » بنفس « كِفَات » ^(٤) ، أي تكفت أحياءً وأمواتاً .

وإن شئت كانا ^(٥) بدلاً منها ^(٦) .

٦ ويجوز أن يكون ﴿ كِفَاتًا ﴾ مصدرًا ^(٧) ك « كِتَاب » . ويجوز أن يكون جمع « كَافِتَةٌ » ^(٨) فيكون نصب ﴿ أحياء ﴾ بالجمع ، كقوله ^(٩) :

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٢ ، وللغراء ٢٢٤/٣ ، وإعراب القرآن ٥٩٤/٣ ، والحجة ١٨٧/٤ خم ، ومجمع البيان ٤١٦/٥ ، والبيان ٤٨٧/٢-٤٨٨ ، والبحر ٤٠٦/٨ ، والتبيان ١٢٦٤ ، وتفسير الطبري ٢٤٥/٢٩ ، والقرطبي ١٦٠/١٩-١٦٢ ، وابن كثير ٢٢٣/٨ ، ومجمع التفاسير ٤٣٣/٦ ، ومجاز القرآن ٢٨١/٢

(٣) في الأصل : نصبه ، والصواب من ي و ب (٤) وهو قول الغراء وأبي علي وأجازته النحاس وغيره

(٥) في الأصل : كان ، والصواب من ي و ب .

(٦) الظاهر أنه يريد أن أحياء وأمواتاً بدل من ﴿ الأرض ﴾ كما صرح به أبو البركات على معنى أن تكون الأرض أحياء تنبت وأمواتاً لا تنبت ، وأبو البركات إنما أخذ عن المؤلف من غير تصريح وتصرف فيه ، وهذا لا يكون إلا على ما ذهب إليه أبو عبيدة في تأويل ﴿ أحياء وأمواتاً ﴾ وهو أن المراد « منه ما ينبت ومنه ما لا ينبت » وهذا بعيد . وعن القرطبي قول أبي عبيدة إلى الأخفش ومجاهد في أحد قولييه . وذهب غيرهم إلى أن المراد أحياء الناس وأمواتهم ، وهو الظاهر .

وفي ي و ب : « ... كانا بدلاً منه » وظاهره أن أحياء وأمواتاً بدل من « كفات » وهذا قد يجوز على أن يكون الكفات جمعاً بمعنى الأوعية - وهو قول أبي عبيدة - أو على أن يكون الموضع الذي يضم فيه الشيء ويقبض ، انظر اللسان (كفت) فيكون من باب بدل الاشتغال ، وهو قول كما تراه .

(٧) هذا أحد قولي أبي علي والطبرسي وأبي البركات والعكبري وهو قول ابن سيده (انظر اللسان كفت) ، وهو ظاهر قول الغراء والنحاس .

(٨) عزاه القرطبي إلى الأخفش ، وقد أجازته أبو علي ومن وافقه .

(٩) وهو طرفة . د ، ق ٤١/٢ ص ٦٤ . وهو له في الكتاب ٥٨/١ ، وابن السرياني ٦٨/١ ، =

... .. غُفِرَ ذُنُوبَهُمْ غَيْرَ فَخْرٍ (١)

[قوله تعالى] (٢) : ﴿ كَأَنَّهُ جِمَالَاتٌ صُفْرٌ ﴾ [٣٣]

و ﴿ جِمَالَةٌ صُفْرٌ ﴾ (٤) . ف ﴿ جمالة ﴾ مثل « حجارة » ، لأن الجمع تلحقه (٥) تاء التأنيث . و ﴿ جمالات ﴾ على أنها جمع بالألف والتاء ، وهذا جائز في جموع التكسير كلها (٦) .

قوله عز وجل : ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ . وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾ (٧) [٣٦-٣٥]

= والنوادر ١٠ ، والجمل ٩٣ ، والحلل ١٢٢ ، وابن يعيش ٧٤/٦-٧٥ ، والمعجم ٥٤٨/٢ ، والخزانة ٤٦٦-٤٦٤/٢ . وهو بلا نسبة في البيان ٤٨٧/٢ ، والمعجم ٨٧/٥ . وأورد أبو علي قطعة منه وهي « أنهم في قومهم غفر ذنوبهم » في الحجة ١٨٧/٤ .

(١) صدره : ثم زادوا أنهم في قومهم

وقوله « غير فخر » لم يرد في ي وب ، ومكانه في الأصل « غير صبر » وهو خطأ ، والظاهر أن يكون المؤلف استشهد بـ « غفر ذنوبهم » ثم زاد الناسخ ؟ غير صبر . (٢) زيادة من ي وب والشاهد فيه نصب « ذنوبهم » بـ « غفر » وهو جمع غفور .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٢ ، وللغراء ٢٢٥/٢ ، وإعراب القرآن ٥٩٨/٢ ، والحجة ٤٣٦-٤٣٥/٤ ، ومجمع البيان ٤١٧/٥-٤١٨ ، والبيان ٤٨٨/٢ ، والبحر ٤٠٧/٨ ، وتكملة الإيضاح ١٢٩ ، وابن يعيش ٧٦/٥

(٤) هذه قراءة حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ، وقرأ الباقون ﴿ جمالات ﴾ ، انظر السبعة ٦٦٦ ، والتيسير ٢١٨ ، والنشر ٣٩٧/٢

(٥) في الأصل : يلحقها ، وفي ب وي : تلحقها ، والصواب ما أثبت .

(٦) الظاهر أنه يريد أنه يجوز جمع كل جموع التكسير بالألف والتاء ، وهذا غير جائز ، على أن ذلك كثير في جموع التكسير ، وسيبويه ومن وافقه لا يرون جمع الجمع قياساً مستمراً . انظر الكتاب ٢٠٠/٢ ، وابن يعيش ٧٦/٥ ، وشرح الشافية ٢٠٨/٢-٢١٠ ، والمعجم ١٢٣/٦-١٢٤ ، وانظر ما سلف ٢٠٢

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٩ ، وللغراء ٢٢٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٩٩/٢ ، ومجمع البيان ٤١٨/٥ ، والبيان ٤٨٨/٢ ، والبحر ٤٠٨/٨ ، وتفسير الطبري ١٤٨/٢٩-١٤٩ ، والقرطبي ١٦٦/١٩ ، وابن كثير ٣٢٤/٨ ، ومجمع التفاسير ٤٣٤/٦

إن شئت كان التقدير : هذا يومٌ لا ينطقون بنطق^(١) ينفعهم ولا يعتذرون بعدر ينفعهم ؛ فيكون ﴿ يعتذرون ﴾ داخلاً في النفي . ولا يكون على الإيجاب / إلا أن يحمل^(٢) : ولا ينطقون [بنطق ينفعهم ، لأنك إذا حملته على الظاهر كان في الكلام تناقضاً ، لأنه يصير التقدير : هذا يوم لا ينطقون^(٣) فيعتذرون ، فيكون ذلك تقضاً لأن الاعتذار نطق .

وإن شئت كان التقدير : لا ينطقون بحال ولا يعتذرون بحال ، لأن هناك موافقاً ، فيكون هذا في موقف^(٤) .

وجاء قوله ﴿ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾^(٥) في هذه السورة عشر مرات [الآيات : ١٥ ، ١٩ ، ٢٤ ، ٢٨ ، ٣٢ ، ٤٠ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٩] ، وليس بتكرار ، لأن كل واحد منها جاء^(٦) بعد قصة مخالفة لصاحبها ، فأثبت الويل لمن كذب بها .

-
- (١) هذا معنى قول الحسن « لا ينطقون بحجة » وأجازه الطبرسي وأبو البركات والقرطبي وأبو حيان . وكان في الأصل « هذا إن شئت كان التقدير ... إلخ » ياقحام « هذا » .
- (٢) في الأصل : تحمل ، وهو تصحيف .
- (٣) زيادة من ي و ب . وكان في ب : لأنك إذا حملت على الظاهر في الكلام ، وفيه سقط وتحريف .
- (٤) وهو معنى قول ابن عباس وعكرمة ، وهو قول الفراء والطبري ومن وافقها ، وهو ظاهر قول الأخفش .
- (٥) انظر البحر ٤٠٨/٨ ، والبرهان في توجيه متشابه القرآن لما فيه من الحجج والبيان (المطبوع باسم أسرار التكرار ص ٢١٢) ، وانظر ماسلف ١٣١١
- (٦) في الأصل : منها جاءت ، وهو خطأ . وقوله كل واحد يريد كل قول . ولو كان : لأن كل واحدة منها جاءت يريد الآية كان صواباً ، ولعله أوجد .

سورة عَمَّ يتساءلون (٥٦)

قوله عز وجل : ﴿ عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ ﴾^(١) [٢١]

لا يكون بدلاً من قوله ﴿ عَمَّ ﴾ بته ؛ لأنه لو كان بدلاً لوجب تكرار حرف الاستفهام^(٢) لأن الجار المتصل بحرف الاستفهام إذا أعيد أعيد مع الحرف المستفهم به^(٣) ، كقولك : بكم ثوبك أبعشرين أم بثلاثين ، ولا يجوز « بعشرين » من غير همزة . فإذا كان كذلك كان قوله ﴿ عَنِ النَّبَأِ ﴾ متعلقاً بفعل [مضمر]^(٤) آخر دون هذا الظاهر .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَاداً . لِلطَّاغِينَ مَاباً .

لَابِثِينَ فِيهَا أَحْقَاباً ﴾^(٦) [٢١ - ٢٣]

حال مقدر ، أي مقدرين اللبث . وكان حمزة يقرأ ﴿ لَبِثِينَ ﴾^(٧) . وكنا

(٥٦) في ب وي : « سورة النبأ » .

(١) انظر الجواهر ٥٨٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٧/٣ ، وإعراب القرآن ٦٠١/٣ ، ومجمع البيان ٤٢١/٥ ، والبيان ٤٨٩/٢ ، والبحر ٤١١/٨ ، والقطع ٧٥٦ ، وإيضاح الوقف ٩٦٢

(٢) انظر للمصادر السابقة ، وما سلف ١٠١٤

(٣) في النسخ : بها ، والصواب ما أثبت .

(٤) زيادة من ب .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر الجواهر ٧١٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٨/٣ ، وإعراب القرآن ٦٠٥/٣-٦٠٧ ، والحجة ٤٣٧/٤-٤٣٨ خم ، ومجمع البيان ٤٢٢/٥-٤٢٤ ، والبيان ٤٩٠/٢ ، والبحر ٤١٣/٨-٤١٤ ، وتفسير الطبري ٩٠٨/٣٠ ، والقرطبي ١٧٧/١٩-١٧٩ ، وابن كثير ٣٢٩/٨-٣٣٠ ، ومجمع التفسير ٤٤٢/٨

(٧) هذه قراءة حمزة وحده ، وقرأ الباقون ﴿ لَابِثِينَ ﴾ . انظر السبعة ٦٦٨ ، والتيسير ٩٩ ، والنشر

احتججنا^(١) به على جواز قوله^(٢) :

حَذِرْ أَمْوَرًا

٢ ألا تراه قال : ﴿ لَبِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾^(٣) ؟

فاذا نحن بجماعة^(٤) زعموا أنّ ﴿ أَحْقَابًا ﴾ ليست من صلة ﴿ لَبِثِينَ ﴾ ولا ﴿ لَبِثِينَ ﴾ لأنه إذا قال ﴿ لَبِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾ فيما أن تحمل ﴿ أَحْقَابًا ﴾ على ثلاث مرات من الحُكْب كما هو أقلّ الجمع ، أو على^(٥) عشر مرات كما هو نهاية « أفعال » . وكلا الأمرين غير جائز إذ^(٦) لبثوا [فيها]^(٧) أعواماً غير هذه ومدداً لا تحصى . فقالوا : إنّ التقدير : لَبِثِينَ فِيهَا لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا أَحْقَابًا إِلَّا حِمِيمًا وَعَسَاقًا^(٨) . فحملوا الآية على التقديم والتأخير . ويجوز في ﴿ أَحْقَاب ﴾

(١) ليس فيما يدي من كتبه وهي هذا الكتاب والجواهر وشرح اللع .

(٢) في النسخ : قولهم ، والصواب ما أثبت ، وتام البيت :

حَذِرْ أَمْوَرًا لِاتَّضِيرَ وَأَمِّنْ مَالِيَسَ مَنْجِيهِ مِنَ الْأَقْدَارِ

وهو في الكتاب ٥٨/١ ، وابن السرياني ٤٠٩/١ ، وللمقتضب ١١٦/٢ ، وإعراب القرآن ٥٠٢/١ و ٣٠٢/٢ ، والبحر ٦٠٥/٣ ، والجلل ٩٣ ، والحلل ١٣١ ، وابن الشجري ١٠٧/٢ ، وابن عيميش ٧١/٦ ، والمقاصد ٥٤٢/٣ ، والبحر ٦٦/٥ ، والخزانة ٤٥٦/٢ . ولم ينسب سيبويه ، فزعم المبرد أنه بيت موضوع محدث ، وحكي أن أبا نأ الاحقي وضعه لسيبويه ، وقيل هو لابن المقفع ، انظر في ذلك المصادر السالفة ، وانظر كتاب الدكتور خالد عبد الكريم جمعة « شواهد الشعر في كتاب سيبويه » ص ٧٤ ، ٢٣٠-٢٣١ ، ٢٩٦

والشاهد فيه أنه أعمل « حذِر » وهو فعلٌ مبالغة حاذِرٌ ، وأذكر المبرد ومن وافقه إعماله .

(٢) يمكن لمن ينكر إعمال فعل أن يقول إن « أَحْقَابًا ظرف وما لا يتعدى يتعدى إلى الظرف » عن النحاس .

(٤) لأعرفهم ، والظاهر أن المبرد والطبري وابن كيسان منهم ، انظر التعليق الآتي .

(٥) في الأصل : أو هو على .

(٦) في الأصل و ب : إذا ، وهو تحريف . (٧) زيادة من ي و ب .

(٨) هذا معنى ما حكاه الزجاج عن المبرد وما أجازاه الطبري ورآه أشبه بمعنى الآية ، وهو أن

﴿ لَبِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾ يتعلق بـ ﴿ لَا يَذُوقُونَ ﴾ . قال المبرد : المعنى : لَبِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا =

عندنا أنه ذُكر للكثرة لالتحديد اللبث^(١) . ألا تراك تقول : أقمت فيها سنين وأعواماً ، وأنت لا تريد أنك لم تُقِم غيرها .

٢ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَاباً . رَبَّ السَّمَوَاتِ ﴾^(٣) [٢٧-٣٦]

٦ بالجر على البدل من ﴿ رَبِّكَ ﴾ . وبالرفع^(٤) على تقدير : هو ربُّ السموات^(٥) .

وإن شئت كان ﴿ الرَّحْمَن ﴾ [٣٧] خبراً^(٦) .

٩ ومنهم من جرَّ الاسمين - أعني ﴿ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَن ﴾ [٣٧] على الإتيان والنعته .

= هذه صفتها ، أي يعذبون بهذا العذاب في هذه الأحقاب لا يذوقون فيها إلا الحميم والغساق ويعذبون بعد هذا العذاب بأصناف من العذاب غير هذا . ونحوه قال الطبري . وكون ﴿ لا يذوقون ﴾ نعتاً للأحقاب قاله ابن كيسان أيضاً . ولا يلزم على هذا التفسير أن يتعلق ﴿ أحقاباً ﴾ بـ ﴿ لا يذوقون ﴾ في الإعراب ، وهو يلزم من حكي المؤلف قوله .
(١) وهو معنى قول قتادة والربيع ومن وافقها إن الأحقاب لا انتضاء لها ولا انقطاع ، وهو معنى قول الفراء فيما حكاه صاحب اللسان (حقب) ، واختاره النحاس وغيره ، وهو الظاهر . وذهب الطبري ووافقه النحاس إلى أن أحقاباً على هذا جمع الجمع ، فأحقاب جمع حَقَب ؛ وحَقَب جمع حَقبة .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٧/٢ ، وإعراب القرآن ٦١٢/٢-٦١٣ ، والحجة ٤٣٨/٤-٤٣٩ خم ، وجمع البيان ٤٢٥/٥ ، والبيان ٤٩١/٢ ، والبحر ٤١٥/٨

(٤) قرأ عاصم وابن عامر بجر ﴿ رب السموات ﴾ و ﴿ الرحمن ﴾ ، وقرأ حمزة والكسائي بجر الأول ورفع الثاني ، وقرأ الباقون برفعهما . انظر السبعة ٦٦٩ ، والتيسير ٢١٩ ، والنشر ٣٩٧/٢

(٥) أجازته النحاس ومن وافقه .

(٦) ورب السموات مبتدأ ، وهو قول أبي علي ومن وافقه ، وأجازته النحاس وغيره .

ومنهم من جرّ الأول ﴿ رَبِّ السَّمَوَاتِ ﴾ على الإتياع^(١) ورفع ﴿ الرَّحْمَنِ ﴾ بالابتداء ، وجعل الخبر في الجملة ﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً ﴾ [٣٧] لمكان الهاء .

(١) والنعت أيضاً . والإتياع : البدل .

سورة النازعات

- ٣ قوله تعالى : ﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ﴾ إلى قوله : ﴿ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ﴾ [١٥-١] ^(١) .
- هذه أقسام قد اختلفوا في جوابها ^(٢) :
- فقال قائلون : هو محذوف على تقدير : لَتَبْعُنَّ ^(٣) .
- ٦ وقال قائلون : بل الجواب ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً ﴾ ^(٤) [٢٦] .
- [قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴾ ^(٦) [١٦]
- نصب ب « اذكر » . وإن شئت كان نصباً ببدلول قوله ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴾ [٨] على تقدير : يوم ترجف الراجفة وجفت قلوبهم ؛ ويكون ﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ بدلاً من ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴾ ^(٧) .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٦ ، ولفراء ٢٣٠/٢-٢٣١ ، وإعراب القرآن ٦٠٧/٣ ، وجمع البيان ٤٢٩/٥ ، والبيان ٤٩٢/٢ ، والبحر ٤٢٠/٨ ، وإيضاح الوقف ٩٦٤-٩٦٥ ، والقطع ٧٦١ ، والملكتفي ٦٠٦ ، ومنار الهدى ٢٩٧

(٣) هذا قول الفراء وابن الأنباري ، واختاره النحاس وغيره .

(٤) هذا قول الأخفش ومن وافقه ، واستبعده النحاس واستقبحه ابن الأنباري لأن الكلام قد طال بينهما .

(٥) زيادة من ي و ب .

(٦) انظر جمع البيان ٤٢٩/٥ ، والبيان ٤٩٢/٢-٤٩٣ ، والبحر ٤٢٠/٨ ، والتبيان ١٢٦٩

(٧) أجاز أبو حيان هذا القول وأجاز أيضاً أن يكون متعلقاً بالجواب المحذوف ، وأجاز غير القولين .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى ﴾ [١٨] ^(٢)

« هل لك » في كلامهم محمول على « أدعوك » ^(٣) ، وكأنه قال : أدعوك إلى التزكّي / فهل ترغب فيه ؟

٢/١٤١

وقوله ﴿ تَزَكَّى ﴾ و ﴿ تَزَكَّى ﴾ بال حذف والإدغام ^(٤) . [و] ^(١) قد تقدم القول فيهما ^(٥) .

قوله تعالى : ﴿ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴾ [٢٥] ^(٦)

٦

قيل ^(٧) : التقدير : نَكَالَ الكلمة الأخيرة والكلمة الأولى ، فالكلمة الأولى ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ [سورة القصص : ٢٨] ، والكلمة الآخرة قوله ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ [٢٤] .

٩

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٨٠٦ ، وإعراب القرآن ٦٢٠/٣ ، والحجة ٤٤١/٤ خم ، ومجمع البيان ٤٣١/٥ ، والبيان

٤٩٣/٢ ، والبحر ٢٢١/٨ ، والخصائص ٣٠٩/٢ ، وابن الشجري ٢٦٥/٢

(٣) قال أبو الفتح : « ... وكذلك قوله عز اسمه ﴿ هل لك إلى أن تزكى ﴾ وأنت تقول « هل لك

في كذا » لكنه لما كان على هذا دعاء منه ﷺ صار تقديره : أدعوك وأرشدك إلى أن

تزكى » اهـ . والمبتدأ محذوف أي هل لك إلى أن تزكى حاجة أو أرب أو نحو ذلك . وقد بسطنا

الكلام على هذه العبارة « هل لك في كذا » في مقالة نشرتها مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق

مج ٦٢ ج ٢ - ٣٧٦/٢ - ٢٨٣ ، نيسان ١٩٨٧

(٤) قرأ ﴿ تَزَكَّى ﴾ بتشديد الزاي ابن كثير ونافع ، وقرأ الباقون ﴿ تَزَكَّى ﴾ بتخفيفها . انظر

السبعة ٦٧١ ، والتيسير ٢١٩ ، والنشر ٣٩٨/٢

(٥) إن أراد أنه قد تقدم له كلام في الحذف والإدغام في نحو تزكى فذلك صحيح ، انظر ما سلف

٦٦ ، ١٩١ ، ١٩٧ ، ٢٨٥ ، ٣١٣ ، ٥٥٥ ، ١٠٦٧ . وإن أراد أنه قد تقدم له كلام في هذا الحرف

- أعني تزكى - فذلك سهو ، فلم يتقدم له فيه كلام ولم يرد هذا الحرف قبل هذا الموضع .

وقوله « تزكى » أصله « تتزكى » فن قرأ تزكى حذف التاء ، ومن قال تزكى أدغم التاء في الزاي .

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢٣٢/٣ ، ومجمع البيان ٤٣٢/٥ ، وتفسير الطبري ٢٧/٣٠ - ٢٨ ، والقرطبي

٢٠٢/١٩ ، وابن كثير ٣٣٨/٨ ، ومجمع التفاسير ٤٥٢/٦

(٧) عن ابن عباس ومجاهد والضحاك وعكرمة والسدي ، وهو قول الفراء وغيره .

وقيل^(١) : التقدير : نكال الدار الآخرة ، وهي النار ، والأولى يعني الإغراق .

٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ [٣٠]
 قيل : الدَّحُوُّ بعد خلق السماء ، وخلقها قبل خلق السماء^(٤) . وقد تقدم هذا في « حم السجدة »^(٥) .

٦ [قوله تعالى]^(٦) : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى ﴾ [٣٤]
 جواب « إذا » الفاء^(٧) في قوله ﴿ فَأَمَّا مَنْ طَغَى ... فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾^(٨) [٣٧ ، ٣٩] أي هي المأوى له . وكذا ﴿ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾^(٩) [٤١] أي [هي]^(٩) المأوى له . وقال الكوفي^(١٠) : بل التقدير : مأواه ، فقام اللام مقام الضير .

-
- (١) عن قتادة والحسن ومن وافقها ، وهو الصحيح الذي لا شك فيه عند الحافظ ابن كثير .
 (٢) زيادة من ي و ب .
 (٣) انظر الجواهر ١٠٢ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٢٤ و ١/١٠٢ و ٢/١٦٨ ، وإعراب القرآن ٢/٢٢٢ ، وجمع البيان ٤٣٤/٥ ، والبحر ٤٢٣/٨
 (٤) عن ابن عباس ، واختاره الطبري والنحاس والحافظ ابن كثير وغيرهم .
 (٥) ص ١١٨٥ . وحم السجدة هي سورة فصلت .
 (٦) انظر مجمع البيان ٤٣٤/٥ ، والبيان ٤٩٣/٢ ، والبحر ٤٢٣/٨ - ٤٢٤
 (٧) انظر الجواهر ٣٢٥ ، وإعراب القرآن ٢/٢٢٢ ، والمصادر السالفة ، وابن يعيش ٨٩/٦ ، وما سلف ٨٢٨
 (٨) انظر الجواهر ٣٤٦ ، وابن يعيش ٨٩/٦ ، والمغني ٧٧ ، ٦٥٢
 (٩) زيادة من ب .
 (١٠) أي من فذهب مذهب الكوفيين . وفي ب « الكوفيون » . وانظر ما سلف ١١٥٠ ، والتعليق ثمة ، وانظر المصادر السالفة هنا .

سورة عبس

قوله عز وعلا : ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى . أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴾ ^(١) [٢٠-١]

٢

أي لأن جاءه ، فحذف اللام .

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ﴾ ^(٣) [٢٠]

أي يسَّر له [^(٢) السبيل ^(٤)] فالهاء هو المفعول الأول وقد حذف منه اللام ،

٦

و ﴿ السبيل ﴾ هو المفعول الثاني .

وقيل : بل الهاء للسبيل ، ونصب ﴿ السبيل ﴾ بمضردلّ عليه هذا

الظاهر ، والتقدير : ثم يسَّر السبيل [يسَّره] له أي للإنسان ، وحذف الجار

٩

والمجرور ، يعني الخروج من رحم الأم . وعلى الأول يعني سبيل الحقّ وسبيل

الضلالة ^(٦) .

(١) انظر الجواهر ١٢١ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٥/٣ ، وإعراب القرآن ٦٣٦/٣ ، ومجمع البيان

٤٣٨/٥ ، والبيان ٤٩٤/٣ ، والبحر ٤٣٧/٨

(٢) زيادة من ي وب ، لكن موضعها فيها بمد السبيل ففيها : يسَّر السبيل له . والصواب ما أتيت .

(٣) انظر الجواهر ١١٩-١٢٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٢٨ ، وللقرطبي ٢٣٧/٣ ، وإعراب القرآن

٦٢٩/٢ ، ومجمع البيان ٤٣٧/٥-٤٣٩ ، والبحر ٤٢٨/٨ ، وتفسير الطبري ٣٠-٣٥/٣٦ ، والقرطبي

١٩/٢١٨-٢١٩ ، وابن كثير ٢٤٥/٨ ، ومجمع التفسير ٤٥٨/٦ ، وما سلف ٨٢٢-٨٢٣

(٤) كذا قال ههنا ، وهو جائز ، لأنه يقال : يسَّره للسبيل ويسَّر السبيل له . والذي قاله فيما

سلف ٨٢٣ ، وفي الجواهر أن التقدير : ثم يسَّره للسبيل ، وهو قول الأخفش والفراء والنحاس

وغيرهم ، فحذف اللام وقدم المفعول كما قال في الجواهر وفيما سلف . والهاء كناية عن الإنسان

المخلوق من النطقة .

(٥) زيادة مني . وهي ثابتة في مجمع البيان الذي نقل صاحبه عن هذا الكتاب من غير تصريح ،

وربما كانت من الطبرسي ، وزيادتها ضرورية .

(٦) هذا سهو منه . فعلى كلا القولين : أن تكون الهاء للسبيل أو للإنسان = يجوز أن يكون المعنى =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ﴾ [٢٣] ^(٢)

أي ما أمره به ، فحذف الباء ، فصار التقدير : ما أمرهوه ^(٣) ، فحذف الهاء الأولى فصار : ما ^(٤) أمره فالهاء الباقية [أي الموصولة هي العائدة] ^(٥) لـ « ما » الموصولة ، والهاء المحذوفة للإنسان .

[قوله تعالى] ^(٦) : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ . إِنَّا ﴾ ^(٧)

[٢٥ - ٢٤]

= يسره للخروج من رحم الأم ، وهو قول ابن عباس وقتادة والسدي وعبد الله بن الزبير ومقاتل ، واختاره الطبري والنحاس وغيرهما = ويجوز أن يكون المعنى : ثم يسر السبيل أي سبيل الخير والشر أو الحق والضلالة ، وهو قول مجاهد والحسن وابن زيد وروي عن ابن عباس واختاره الحافظ ابن كثير . وإنما الخلاف في الضمير الذي في ﴿ يسره ﴾ وفي نصب ﴿ السبيل ﴾ فمن ذهب إلى أن الهاء للإنسان كان التقدير : ثم يسره للسبيل على قول الأكثرين وقول المؤلف في الجواهر وفيما سلف ، فحذف اللام من المفعول الثاني وقدمه ، وعلى ما قاله المؤلف هنا : يسر له السبيل ، فعلى ما ذكره . ومن ذهب إلى أن الهاء للسبيل كان نصب ﴿ السبيل ﴾ بفعل مضمر دل عليه ما بعده كما قال وحذف الجار والمجرور « له » أي للإنسان ، انظر ما سلف .

(١)

(٢) انظر الجواهر ٢٢٢ ، ومجمع البيان ٤٣٧/٥ ، والبيان ٤٩٤/٢

(٣) في الأصل : ما أمره هو ، وفي ب : ما أمره ، والصواب من ي .

(٤) في النسخ : لما أمره ، وهو خطأ .

(٥) زيادة من ب . وقوله « الموصولة » أي الموصولة بالفعل « أمر » .

(٦) زيادة من ي .

(٧) انظر الجواهر ٥٨٩ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٢٨/٢ ، وإعراب القرآن ٦٣٠/٣ ، والحجة ٤٤٤/٤ خم ، ومجمع البيان ٤٢٩/٥ ، والبيان ٤٩٤-٤٩٥ ، والبحر ٤٢٩/٨ . وسياق الآيات : ﴿ ... إلى طعامه . أنا صببنا الماء صباً . ثم شققنا الأرض شقاً . فأنبتنا فيها حباً . وعبأ وقضياً ﴾ .

بالفتح والكسر^(١) . فالفتح على البدل من طعامه^(٢) ، أو على إضرار اللام^(٣) .
والكسر على الاستئناف .

٣ [قوله تعالى]^(٤) : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ ﴾ [٣٣]^(٥)
جوابه ﴿ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴾ [٣٧] أي ثبت لكل امرئ
منهم إذ ذاك^(٦) .

-
- (١) قرأ بالفتح عاصم وحمره والكسائي ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة ٦٧٢ ، والتيسير ٢٢٠ ،
والنشر ٣٩٨/٢
- (٢) وهو قول الفراء وأبي علي ومن وافقهما . وهو بدل اشتغال كما قال أبو علي لأن هذه الأشياء مشتتة
على كون الطعام وحدوثه . وخفي عن النحاس هذا الوجه فردّه وجه البدل .
- (٣) وهو قول النحاس ومن وافقه .
- (٤) زيادة من ب .
- (٥) انظر جمع البيان ٤٤٠/٥ ، والبيان ٤٩٥/٢ ، والبحر ٤٢٩/٨
- (٦) على هذا تكون الفاء محذوفة من الجواب ، وليس هذا بالفصيح وموضعه الشعر . ولهذا ما ذهب
أبو حيان إلى أن الجواب مدلول قوله ﴿ لكل امرئ يومئذ شأن يغنيه ﴾ أي اشتغل كل إنسان
بنفسه .

سورة التكوير

قوله عز و علا : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ ^(١) [١١]

٢ العامل في « إذا » قوله ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ ﴾ [١٤] . وهذه
اثنا عشر ظرفاً كلها مضافة إلى الجمل لم يتم بها الكلام ، وإنما تمامه بما عمل فيها من
قوله ﴿ علمت نفس ما أخضرت ﴾ فهي جملة من فعل وفاعل ، من قوله ﴿ إذا
٦ الشمس كورت ﴾ إلى قوله ﴿ أُخْضِرَتْ ﴾ [١٤-١] .

ثم ابتداء فأقسم فقال ﴿ فلا أُقْسِمُ ﴾ [١٥] وتماؤه آخر السورة ؛ لأن قوله
﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ ^(٢) [١٩] جواب القسم ^(١) ، وهذا الرسول وُصِفَ
٩ بأوصافٍ شتى إلى قوله ﴿ أمين ﴾ [٢١] ، ثم قال ﴿ وما صاحبكم ﴾ [٢٢] وهو
معطوف على جواب القسم ^(٣) ؛ ثم قال ﴿ وما هو على الغيب ﴾ [٢٤]
﴿ وما هو بقول شيطانٍ رجيمٍ ﴾ [٢٥] فهما داخلان في جواب القسم ، وقوله
١٢ ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴾ [٢٦] اعتراض . وقولته : ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ
لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [٢٧] جواب القسم أيضاً ، وقوله : ﴿ وما تشاؤون ﴾ [٢٩] أيضاً
داخل في جواب القسم ^(٤) .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤١/٣ ، وإعراب القرآن ٦٣٢/٣ ، ومجمع البيان ٤٤٣/٥ ، والبيان
٤٩٦/٢ ، والبحر ٤٣٤/٨

(٢) انظر إعراب القرآن ٦٣٩/٣ ، ومجمع البيان ٤٤٥/٥ ، والبحر ٤٣٤/٨

(٣) انظر مجمع البيان ، والبيان ، والقرطبي ٢٤٠/١٩

(٤) تابعه على هذا الطبرسي ناقلاً عنه من غير تصريح . والظاهر أن جواب القسم ثم عند قوله
﴿ وما هو بقول شيطانٍ رجيمٍ ﴾ ، ثم استأنف بقوله ﴿ فأين تذهبون . إن هو إلا ذكر
للعالمين ... ﴾ . وإدخاله في القسم وادعاء الاعتراض بـ ﴿ فأين تذهبون ﴾ تكلف . ثم إن قوله
﴿ إن هو إلا ذكر للعالمين ﴾ لا يكون جواباً للقسم لأن الجواب قوله ﴿ إنه لقول رسول =

وقوله : ﴿ لِمَنُ شَاءَ مِنكُمْ ﴾ ^(١) [٢٨] .

١/١٤٢

بدل من قوله ﴿ للعالمين ﴾ / [٢٧] بدل بعض من كل .

٣

فأما قوله : ﴿ بِضْنين ﴾ ^(٢) [٢٤]

بالضاد والظاء ^(٣) . فالظاء معناه : بِمَثَمَم ^(٤) ، أي لا يكتم الوحي ولا يظن به ذلك لِحُلُوانٍ يأخذه من الكهنة ^(٥) .

٦

والضاد على معني : وما هو يبخل في كتان الوحي .

فإذاً السورة [مركبة] ^(٦) من فعل وفاعل ، وقسم وأجوبته .

= كرم ﴿ ، ولا يصح أن يكون له جوابان إلا على العطف أو البدل ، والظاهر أن المؤلف أجازَه على وجه البدل .

(١) انظر إعراب القرآن ٦٤٢/٣ ، ومجمع البيان ٤٤٥/٥ ، والبيان ٤٩٧/٢ ، والبحر ٤٣٥/٨

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٣٠ ، وللقرآء ٢٤٢/٣-٢٤٣ ، وإعراب القرآن ٦٣٩/٣-٦٤١ ، والحجة ٤٤٥/٤-٤٤٦ خم ، ومجمع البيان ٤٤٥/٥-٤٤٦ ، والبيان ٤٩٧/٢ ، والبحر ٤٣٥/٨ ، وتفسير

الطبرى ٥٣/٣٠-٥٣ ، والقرطبي ٢٤٢/١٩ ، وابن كثير ٣٦٢/٨ ، ومجمع التفاسير ٤٦٦/٦

(٣) قرأ بالضاد نافع وعاصم وابن عامر ، وقرأ الباقون بالظاء . انظر السبعة ٦٧٢ ، والتيسير ٢٢٠ ، والنشر ٣٩٨/٢-٣٩٩

(٤) أي ليس هو على وحي الله وما يخبر به من الأخبار بمَثَمَم ، فإن أحواله ناطقة بالصدق والأمانة ، عن ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك وإبراهيم النخعي .

(٥) هنا سهو مركب من المؤلف ، فقوله « أي لا يكتم ... من الكهنة » من تمام الكلام على الوجه الثاني وهو القراءة بالضاد . قال أبو علي في توجيه قراءة من قرأ بالضاد : « ومن قال بضنين فهو من البخل ... والمعنى أنه يخبر بالغيب فيبينه ولا يكتمه كما يتمتع الكاهن من إعلام ذلك حتى يأخذ عليه حلواناً » اهـ .

(٦) زيادة من ب و ي .

سورة الانفطار

قوله عز وعلا : ﴿ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴾ [٧] ^(١)
 بالتشديد والتخفيف ^(٢) . فعنى التشديد : قَوْمٌ خَلَقَكَ ^(٣) ، فهو قريب من
 ﴿ سَوَّاكَ ﴾ . ومعنى التخفيف : صرفك كيف شاء إلى ما شاء ^(٤) .

٢

[قوله تعالى] ^(٥) : ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ [٨] ^(٦)
 قيل ^(٧) : ﴿ مَا ﴾ صلة زائدة ^(٨) ، و ﴿ شَاءَ ﴾ في موضع الجر [صفة] ^(٩)

٦

- (١) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٣١ ، وللغراء ٢٤٤/٣ ، وإعراب القرآن ٦٤٤/٣ - ٦٤٥ ، والحجة ٤٤٦/٤ خم ، وجمع البيان ٤٤٧/٥ - ٤٤٨ ، والبحر ٤٣٧/٨ ، وتفسير غريب القرآن ٥١٨
- (٢) قرأ بالتخفيف عاصم وحزرة والكسائي ، وقرأ الباقون بالتشديد . انظر السبعة ٦٧٤ ، والتيسير ٢٢٠ ، والنشر ٣٩٩/٢
- (٣) هذا لفظ ابن قتيبة ، وعبارة الغراء : جعلك معدل الخلق ، وعبارة الأخفش وأبي علي : عدل خلقك . وقيل غير ذلك .
- (٤) هذا قول الغراء وابن قتيبة ومن وافقها . وعبارة الغراء : صرفك إلى أي صورة شاء إما إلى حسن أو قبيح أو طويل أو قصير . وعبارة الأخفش وأبي علي : عدل بعضك ببعض فجعلك سوياً معتدلاً . وذهب النحاس إلى أن عدلك تكثير عدلك ، فيكونان بمعنى واحد ، وهو مأل قول الأخفش .
- (٥) زيادة مني .
- (٦) انظر الجواهر ١٣٨ ، ٧٢٥ ، وإعراب القرآن ٦٤٥/٣ ، وجمع البيان ٤٤٨/٥ ، والبيان ٤٩٨/٢ ، والبحر ٤٣٧/٨ ، والكشاف ٢٢٨/٤ ، والبيان ١٢٧٤ ، وتفسير الطبري ٢٤٧/١٩ ، وجمع التفسير ٤٦٩/٦
- (٧) هذا قول النحاس ومن وافقه ، وعزاه أبو حيان إلى الجمهور ، وهو الظاهر .
- (٨) هنا جمع بين عبارتي الكوفيين والبصريين فالصلة للكوفيين والزيادة للبصريين ، انظر ما سلف ٢٨
- (٩) زيادة من ي و ب .

ل ﴿ صورة ﴾ ، ويكون ﴿ في أي صورة ﴾ من صلة ﴿ رَكْبِكَ ﴾ أي عدلك
ورَكْبِكَ في أي صورة شاءها ، فحذف الواو^(١) .

- ٣ وقيل : ﴿ ما ﴾ شرط ، و ﴿ شاء ﴾ في موضع الجزم ، وقوله ﴿ رَكْبِكَ ﴾
جواب الشرط^(٢) . ولا يكون الجارّ على هذا من صلة ﴿ رَكْبِكَ ﴾ لأنه قال^(٣) :
« إِنَّ تَضْرِبُ زَيْدًا أَضْرِبُ عَمْرًا » لا يجوز تقديم « عمرو » على « إن » . فوجب أن
٦ يكون قوله ﴿ في أي صورة ﴾ من صلة مضر ، ولا يكون من صلة ﴿ عدلك ﴾
لأنه استفهام^(٤) ، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله^(٥) .

(١) قيل : لم تعطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها لأنها بيان لعدلك ، عن الزمخشري وواقفه
أبو حيان وغيره .

(٢) أحازه الزمخشري والطبرسي والمكبري والقرطبي وأبو حيان والبيضاوي . وقدر الكلام
أبو حيان : أي تركيب حسن شاء رَكْبِكَ . وعلى هذا تكون « ما » منصوبة ب « شاء » ، وقد
أخذه من معنى كلام الزمخشري . ولا بد للكلام من عائد ، فتقدير الكلام : أي تركيب حسن
شاء ركبك فيه . وقيل في تقديره غير ذلك . ووجه الشرط كما تراه ضعيف متكلف ، ولهذا
مانعه المؤلف في الجواهر ، ولم يخطر في بال أحد من المتقدمين فيما أعلم .

(٣) الظاهر أنه يريد سيويوه ، وقد نقل الإمام الطبرسي كلام المؤلف هنا ولم يصرح بتقلبه عنه ،
وَصَرَّحَ بأن هذا كلام سيويوه فقال : « لأن سيويوه قال : إن تضرب ... » . ولم أصب هذا
التثيل في الكتاب . لكن قد منع سيويوه وغيره أن يتقدم معمول جواب الشرط على حرف
الشرط . انظر الكتاب ٦٧/١ - ٦٩ ، والمقتضب ٦٨/٢ ، والإيضاح ٣٢١ - ٣٢٢

وكان المؤلف قد علقت بذهنه عبارة أبي علي - وإن كان بعضها مما ليس مما نحن فيه : « ولا
يجوز زيداً إن تضرب أضرب ، لا يجوز أن تنصبه في قول البصريين بالشرط ولا بالجزاء ، فإن
قلت : إن زيداً تضرب أضرب كان زيد منتصباً بالفعل الذي هو شرط ، فإن شغلت الشرط
بالضمير فقلت : إن زيداً تضربه أضرب عمراً = كان منتصباً بفعل مضر يفسره هذا
الظاهر » اهـ .

(٤) قد أجاز الزمخشري ومن واقفه ومنهم أبو حيان أن يكون من صلة عدلك على أن يكون في
« أي » معنى التعجب . وهي عند الفراء متعلقة بعدلك ، وردّ النحاس قوله وذهب إلى أنها
متعلقة برَكْبِكَ وهما لا يقولان بشرطية « ما » .

(٥) انظر ما سلف ٤٠٧ ، ٦٤٩ ، ٨٥٢ ، ١٠٦١

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئاً ﴾ ^(١) [١٩]
 بالرفع والنصب ^(٢) ، فالرفع على أن يكون : هو يوم لا تملك نفس
 لنفس ^(٣) . وإن شئت كان بدلاً ^(٤) من قوله ﴿ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ في قوله ﴿ مَا يَوْمُ
 الدِّينِ ﴾ [١٨] .

فأما النصب فعلى تقدير : هذا واقع يوم لا تملك ^(٥) . فيكون خبر ابتداء
 مضر متعلق بمحذوف وهو « واقع » . وإن شئت ^(٦) كان مفتوحاً في موضع الرفع
 لما جرى في الكلام ظرفاً ، كقوله ﴿ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ ^(٧) [سورة الجن : ١١] .

- (١) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٣١ ، وللغراء ٢٤٤/٣ ، وإعراب القرآن ٦٤٦/٣ ، والحجّة
 ٤٤٦/٤-٤٤٧ خم ، والبيان ٤٩٨/٢ ، والبحر ٤٣٧/٨
- (٢) قرأ بالرفع ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بالنصب . انظر السبعة ٦٧٤ ، والتيسير ٢٢٠ ،
 والنشر ٣٩٩/٢
- (٣) وهو قول الأخفش وأبي علي وأحد قولي النحاس ومن وافقه .
- (٤) أجازته النحاس ومن وافقه . ولم يبين الغراء وجه النصب .
- (٥) وهو قول النحاس ومعنى قول الأخفش والغراء ، وقدره النحاس : الدين - أي الجزء - يوم ،
 وكذا قدره أبو علي ومن وافقه .
- (٦) أجازته أبو علي ومن وافقه .
- (٧) سلف الاستشهاد بها ٤١٨ وذكر مصادر الكلام عليها ثمة . وانظر ما سلف أيضاً ٤٨٣-٤٨٤

سورة المطففين

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَإِذَا كَالُواهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾^(٢) [٣]
 قيل : التقدير : وإذا كَالُوا لهم أو وَزَنُوا لهم ، فحذف الجار^(٣) ، والضميران
 في موضع نصب^(٤) .

وقيل : التقدير : وإذا كَالُواهم أو وزنواهم^(٥) ، فيكون الضميران رفعاً
 تأكيداً لما في « كالوا » و « وزنوا »^(٦) .

والوجه الأول ؛ لأن الوعيد بالتطفيف هو على أنهم إذا استَوْفَوْا من الناس
 أو كالوا للناس أخسروهم مكيلهم وموزونهم .

﴿ يُخْسِرُونَ ﴾ أي يخسرونهم ذلك ، فحذف المفعولين^(٧) .

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر الجواهر ٤٧٧ ، ٤٩٦ ، وشرح المصباح للوح ٢/٥٧ مكرر ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٣٢ ،
 وللغراء ٢٤٥/٣-٢٤٦ ، وإعراب القرآن ٦٤٩/٣ ، ومجمع البيان ٤٥١/٥ ، والبيان ٥٠٠/٢ ، والبحر
 ٤٣٩/٨

(٣) هذا قول النحاس ومن وافقه . ونص الأخفش أن أهل الحجاز يقولون قلت زيدا ووزنته أي
 كتلت له ووزنت له ، وزاد الفراء نسبة هذه اللغة إلى من جاورهم من قيس ، فعلى هذه اللغة
 لا يكون حذف .

(٤) هنا قول أبي عمرو والأخفش والكسائي والفراء والنحاس وغيرهم .

(٥) هذا قول عيسى بن عمر ، نصَّ على ذلك النحاس والطبرسي ، وزاد أبو حيان نسبته إلى حمزة .

(٦) قال النحاس : « والصواب أن الهاء والميم في موضع نصب لأنه في السواد بغير ألف ، ونسق
 الكلام يدل على ذلك لأن قبله ﴿ إذا اكتالوا على الناس ﴾ فيجب أن يكون ما بعده وإذا كالوا
 لهم ، وحذفت اللام ... » اهـ . وانظر البحر ، وأبو حيان يميز معنى ما قاله عيسى وحمزة ، ولم
 يقل صواباً .

(٧) هذا وهم منه ، فإن « أخسر » يتعدى إلى مفعول واحد ك « خسر » ، يقال : خسرت الميزان =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ أَلَا يَظُنُّ ﴾ ^(٢) [٤]

ألف الاستفهام دخلت على « لا » النافية ، وليست « ألا » هذه التي للتنبية . ومثله ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ [سورة الملك : ١٤] وليس لها ثالث في أول الآي ^(٣) .

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ . يَوْمَ يَقُومُ ﴾ ^(٤) [٥ - ٦]

إن شئت كان بدلاً من موضع الجار والمجرور ^(٥) . وإن شئت كان كقوله ﴿ يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً ﴾ ^(٦) [سورة الانقطار : ١١] لما جرى ظرفاً ^(٧) . وإن شئت ^(٨) كان التقدير : هذا واقع يوم يقوم .

[قوله تعالى] ^(٩) : ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سَعِيرٍ . وَمَا أَدْرَاكَ

= وأحسرته : إذا نقصته . انظر فعلت وأفعلت للمزجاج ٢٢ ، وأدب الكاتب ٤٢٩ ، واللسان (خسر) .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٢٧٩ ، والتبيان ١٢٧٦ . وسياق الآية : ﴿ ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ﴾ .

(٣) وكذا قال في الجواهر . وقد وجدت لها ثالثاً وهو قوله تعالى ﴿ ألا تقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم ... ﴾ [سورة التوبة : ١٢] .

(٤) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٢ ، وللقراء ٢٤٦/٣ ، وإعراب القرآن ٦٥١/٣ ، وجمع البيان

٤٥٢/٥ ، والتبيان ٥٠٠/٢ ، والبحر ٤٢٩/٨ ، والتبيان ١٢٧٦

(٥) أجازته أبو البركات والعكبري أيضاً ، وكان ظاهر كلام الفراء إجازته .

(٦) انظر ما سلف ١٤٣٦

(٧) فيكون بدلاً من « يوم » ، وأجازته الفراء لكن على مذهبه في أن الظرف المضاف إلى المضارع يبنى ، وخطأه المزجاج . أما قول المؤلف فصحيح على مذهب أبي الحسن وأبي علي ، انظر

ما سلف ٤١٨ ، ٤٨٣ ، ١٢٧٢ ، ١٣٤٠ ، ١٤٣٦

(٨) أجازته الفراء أيضاً ، والتقدير عنده : ذلك يوم . وأجاز النحاس أن يتعلق بـ « مسبقون » ، وهو قول الطبرسي ، وأجازته أبو البركات والعكبري وأبو حيان .

(٩) زيادة مني .

مَا سَجِينٌ . كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴿١﴾ [٧-١٩]

وكذا قوله : ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلْيَيْنَ . وَمَا أَدْرَاكَ

مَا عَلِيُونَ . كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴾ [١٨-٢٠] ^(٢)

الذي قال أبو علي ^(٣) في هاتين الآيتين : أَنَّ قَوْلَهُ ﴿ كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴾ خبر

ابتداء مضر ، والتقدير : وما أدراك ما سَجِينٌ كتابٌ ، أي هو كتابٌ / ، أي هو ٢/١٤١

موضع كتاب ، وكذا ﴿ مَا عَلِيُونَ ﴾ : هو موضع كتاب ، فحذف المبتدأ والمضاف ٦

جميعاً . لا بد من ذا لأنه ثبت بالدليل أَنَّ « عَلِيَيْنِ » مكان ^(٤) لقوله صَلَّى اللهُ

عليه وآله : « إِنَّكُمْ تَرَوْنَ أَهْلَ عَلِيَيْنِ كَمَا تَرَوْنَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ ،

وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٌ لَمِنْهُمْ وَأَنْعَمًا » ^(٥) .

وَقَالَ قَوْمٌ : إِنَّ التَّقْدِيرَ : إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي مَحَلِّ عَلِيَيْنِ وَلَفِي مَحَلِّ

سَجِينٍ . قَالَ وَعَلِيُونَ هُمُ الْمَلَائِكَةُ ^(٦) لِأَنَّهُمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى . ثُمَّ قَالَ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ

(١) انظر الجواهر ١٩١-١٩٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٤٦/٣ ، وإعراب القرآن ٦٥١/٣-٦٥٢ ، وجمع

البيان ٤٥٢/٥-٤٥٣ ، والبيان ٥٠٠/٢ ، والبحر ٤٤٠/٨ ، والتبيان ١٢٧٧ ، وتفسير الطبري

٦٢-٦٠/٣٠ ، والقرطبي ٢٥٧/١٩-٢٥٨ ، وابن كثير ٢٧٢/٨ ، وجمع التفاسير ٤٧٢-٤٧٣

(٢) انظر الجواهر ٥٨ ، ١٩١-١٩٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٤٧/٣ ، وإعراب القرآن ٦٥٥/٣ ، وجمع

البيان ٤٥٥/٥ ، والبيان ٥٠١/٢ ، والبحر ٤٤٢/٨ ، وتفسير الطبري

٦٦-٦٥/٣٠ ، والقرطبي ٢٦٢/١٩-٢٦٣ ، وابن كثير ٣٧٣/٨-٣٧٤ ، وجمع التفاسير ٤٧٥/٦ ،

والمقتضب ٣٢٢/٣ و ٣٨/٤ ، والكامل ٦٣٥ ، والهمع ١٧٠/١

(٣) لم أصب كلامه ، ونقل المؤلف في الجواهر بعض كلامه .

(٤) عن أكثر المفسرين كعب ومجاهد وقتادة وزيد بن أسلم وغيرهم أَنَّ الْعَلِيَيْنِ السَّمَاءُ السَّابِعَةُ ، وَعَنْ

ابن عباس والضحاك ومجاهد وقتادة أَنَّ السَّجِينَ الْأَرْضُ السَّابِعَةُ السُّفْلَى ، وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ .

(٥) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٦١/٣ بسنده عن أبي سعيد الخدري أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :

« إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَرَوْنَ أَهْلَ عَلِيَيْنِ ... » . ونحوه في الجواهر ١٩١ ، والبيان ٥٠١/٢ ، وتفسير

القرطبي ٢٦٣/١٩

(٦) ذكر النحاس هذا القول ولم يعزه إلى أحد .

ما عَلِيَّون ﴿ أي مَمَحَّلُهُمْ ؟ مَحَّلُهُمْ كتاب مرقوم ، أي هو فيه ^(١) .

وجاء شارحكم ^(٢) فأراد أن يأتي بأعجوبة ، وتكلم في النحو وقال : التقدير :
 ٢ إن كتاب الأبرار لكتاب مرقوم في عليين ، كما تقول : إن زيدا لفي الخدمة غلام
 مرضي ، والتقدير : لغلام مرضي في الخدمة ؛ قال : وقوله : ﴿ وما أدراك
 ما عليون ﴾ اعتراض بين الاسم والخبر .

٦ ولم يدر أن ما يتعلق بالصفة لا يتقدم على الموصوف ، لأن الصفة أيضاً
 لا تتقدم على الموصوف ، والمعمول يقع حيث يجوز وقوع العامل . والمسألة التي
 قاس عليها باطلة إذا علقت قوله « في الخدمة » بـ « مرضي » . والآية تدل على
 ٩ أن التسمية بالجمع الأحسن فيها الحكاية ^(٣) ، لأنه حكى عز وجل فقال : ﴿ لفي
 عليين . وما أدراك ما عليون ﴾ فلم يغيّره كما يغيّره ^(٤) من لم يحك حين يقول :
 « يَبْرِينُ » و « قِنْسِرِينُ » ^(٥) .

(١) ما ذكره المؤلف عن أبي علي من تقدير مضاف قبل « كتاب » وهو « محلّ » أو « موضع » ذكره
 أيضاً أبو البركات والطبري نقلًا عن المؤلف من غير تصريح ، وذكره العكبري وأبو حيان ،
 والظاهر أنها أخذنا عن نقل عن أبي علي . وذهب جماعة منهم الطبرسي إلى أن ﴿ كتاب
 مرقوم ﴾ ليس تفسيراً لـ ﴿ سَجِين ﴾ ولا لـ ﴿ عَلِيَّين ﴾ ، وإنما هو تفسير للكتاب المذكور في
 قوله ﴿ إن كتاب الفجار ﴾ . وعليه لا يلزم ما قدره أبو علي وموافقوه .

(٢) سيأتي تحقيق المعنى به في فهرس الأعلام بآخر الكتاب .

(٣) أي حكاية حاله التي كانت في الجمع فيجري مجراه . ويعرب الاسم وإن كان واحداً إعراب الجمع
 لأن لفظه لفظ الجمع حكاية للجمع ، فيرفع بالواو وينصب بالياء . وقد نص سيبويه والمبرد
 والزجاج وغيرهم على أن هذا هو الأحسن والأجود والأقيس ، فتقول : هذه قنسرين ورأيت
 قنسرين ومررت بقنسرين . ويجوز أن يجري مجرى الواحد فيجعل إعرابه في آخره في النون ،
 فتقول : هذه قنسرين ورأيت قنسرين ومررت بقنسرين . انظر الكتاب ١٧٧/٢ - ١٨ ،
 والمقتضب ٣٢٢/٣ و ٣٦/٤ - ٣٩ ، وما ينصرف وما لا ينصرف ٢٢ - ٢٣ ، ١٢٦ ، والمجلد ٢٤٤ - ٢٤٥ ،
 والمجمع ١٧٠/١ - ١٧١

(٤) في الأصل وي : كما لم يغيّره ، بإقحام له ، وهو خطأ ، والصواب من ب .

(٥) قنسرين : مدينة بينها وبين حلب مرحلة من جهة حص ، انظر معجم البلدان ٤٠٣/٤ - ٤٠٤ . =

قوله عز و علا : ﴿ وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ . عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴾ ^(١) [٢٧-٢٨]

٣ ﴿ عَيْنًا ﴾ تمييز ^(٢) [أو حال ^(٣) . وجوز أبو إسحاق ^(٤) أن يكون من باب قوله : ﴿ أو إطعام ... يتيماً ﴾ ^(٥) [سورة البلد : ١٤-١٥] فينصبها ب ﴿ تسنيم ﴾ ^(٦) ، أي مزاجه من ماء يتسنم عيناً ، أي مزاج المختوم ^(٧) ماء ينزل عليه من أعلاه ^(٨) .

= ويرين : من أصقاع البحرين وهناك الرمل الموصوف بالكثرة ، وقرية من قرى حلب ، انظر معجم البلدان ٤٢٧/٥

ويجوز في قسرين ويرين أن تمربا بالواو في الرفع وبالياء في النصب والجر ، وأن يجعل بالياء على كل حال ويجعل الإعراب في النون . وقسرين علم مؤنث فلا يصرف ، ويرين إن كان اسماً للرمل صرف وإن اسماً للقرية لم يصرف .

فلو غير في الآية لكان : لفي عليين وما أدراك ما عليون . ولو حكي يبرين وقسرين لقال يبرون وقسرون ، انظر ماسلف .

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٢ ، وللغراء ٢٤٩/٣ ، وإعراب القرآن ٦٥٧/٣ ، ومجمع البيان ٤٤٥/٥ ، والبيسان ٥٠٢-٥٠١/٢ ، والبحر ٢٤٢/٨ ، وتفسير الطبري ٦٩/٣٠-٧٠ ، والقرطبي ٢٦٦/١٩ ، وابن كثير ٣٧٥/٨ ، ومجمع التفاسير ٤٧٦/٦

(٢) أجازة أبو البركات أيضاً ، ولم يذكره غيرها .

(٣) أجازة الغراء والزجاج والنحاس ومن وافقهم . و « تسنيم » على كلا القولين اسم عين في الجنة ، وهو قول ابن مسعود ومسروق وابن عباس والحسن والضحاك وسعيد وغيرهم ، واختاره الطبري والنحاس وقال : « وهذا القول أولى بالصواب » .

(٤) ليس كتابه بين يدي . وقد تقل القرطبي بعض كلامه ، وفيه ما ذكره المؤلف .

(٥) انظر ماسلف ١١٢٢ ، ١٣٥٧ ، وللصادر الآتية في الكلام عليها في موضعها ١٤٥٦

(٦) ما أجازة الزجاج تقدمه إليه الغراء ، وأجازة النحاس ومن وافقه ، وهو ظاهر التكلف . وذهب المراد إلى أنه منصوب على إضمار « أعني » ، وهو أحد قولي الأخفش ، وأجازة النحاس ومن وافقه .

(٧) أي الرحيق المختوم الذي ذكره تعالى في قوله : ﴿ يُسْقُونَ مِنْ رَاحِقٍ مُخْتَمٍ . ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون . ومزاجه ... ﴾ .

(٨) زيادة من ب .

وقوله ﴿ يشرب بها المقربون ﴾ قد ذكرنا^(١) أن الباء زيادة وأن التقدير :
يشربها : أي يشرب ماءها .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ على الأرائك ينظرون . هل ثوب الكفار ﴾^(٣) ٣
[٣٦-٣٥]

قيل : الجملة مفعولة ﴿ ينظرون ﴾ . وقيل : بل هي مستأنفة^(٤) .

وإدغام اللام في الشاء وإظهارها حسنان^(٥) ، لأن اللام والشاء من طرف
اللسان وأصول الثنايا^(٦) .

(١) انظر ماسلف ١٤١١ - ١٤١٢

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٣٣ ، ومجمع البيان ٤٥٤/٥ ، والبيان ٥٠٢/٢ ، والبحر ٤٤٣/٨ ،
والتبيان ١٢٧٧ ، والكتاب ٤١٧/٢ ، والمقتضب ٢١٤/١ ، ٢٥٢ ، والأصول ٤٢١/٣ ، وسرّ
الصناعة ٣٤٨ ، وابن يعيش ١٤٢/١٠

(٤) أجاز القولين أبو البركات والعكبري وأبو حيان . ولم يتكلم غيرهم على إعراب ﴿ هل ثوب ﴾ .

(٥) قرأ بالإدغام حمزة والكسائي وهشام عن ابن عامر ، وقرأ الباقر بالإظهار . انظر السبعة ٦٧٦ ،
والتيسير ٤٣ ، والنشر ٦/٢-٧

ونسب سيبويه والمبرد وابن السراج القراءة بالإدغام إلى أبي عمرو ، ونصّ ابن مجاهد أنها رواية
يونس وهارون عن أبي عمرو . وذلك خلاف المشهور من مذهبه والمستقيم من قراءته فهو
لا يدغم لام « هل » في الشاء . انظر ماسلف من التعليق على إدغام لام « هل » و « بل »
والحروف التي تدغم فيها ١٣٧٨ . وفي الأصل : حسنتان ، وهو خطأ .

(٦) مخرج اللام بطرف اللسان وهو قريب من أصول الثنايا ، والشاء بطرف اللسان وأطراف
الثنايا ، عن الأخفش . وانظر الكتاب ٤٠٥/٢ ، وسرّ الصناعة ٤٧ ، والمصادر السالفة .

سورة الانشقاق

- ٢ قوله عز وعلا : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ﴾ ^(١) [١]
 جواب ﴿ إذا ﴾ عند البصريين محذوف ، أي « بُعِثْتُمْ » ^(٢) .
- وقيل : الواو مقحمة ^(٣) في قوله ﴿ وَأَذِنْتُ ﴾ [٢] والتقدير : إذا السماء انشقت أذنت .
- ٦ وقيل ^(٤) : بل الجواب قوله ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ﴾ [٦] على تقدير : فيا أيها الإنسان .
- وقيل ^(٥) : الجواب قوله ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ ﴾ [٧] .
- ٩ قوله تعالى : ﴿ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾ ^(٦) [١٩]

- (١) انظر الجواهر ٢٧ ، ٣٧ ، ٦٧٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٢٤ ، وللفراء ٢٤٩/٣ - ٢٥٠ ، وإعراب القرآن ٦٦١/٣ ، وجمع البيان ٤٦٠/٥ ، والبيان ٥٠٣/٢ ، والبحر ٤٤٦/٨ ، وإيضاح الوقف ٩٧١ ، والقطع ٧٧٠ ، والملكنفى ٦١٤ ، ومنار الهدى ٣٠١ ، والمقتضب ٧٩/٢ - ٨٠ .
- (٢) هذا أحد قولي المبرد ، وأجازه النحاس وغيره . وهو أيضاً أحد قولي الفراء وابن الأنباري من الكوفيين .
- (٣) ذكر هذا القول الفراء والمبرد وابن الأنباري وغيرهم ، ولم يمتوا قائله ، وكلهم ردوه . فعلى أن الكوفيين - وعلى رأسهم الفراء وابن الأنباري - يميزون زيادة الواو = فإنهم لا يميزون زيادتها هنا ، وهي لا تزاد عندهم إلا في جواب « حتى إذا » و « لما أن » ، انظر كلامهم هنا . وقد سلف تحقيق القول في زيادة الواو ١٨٥ .
- (٤) وهو قول الأخفش وأحد قولي الفراء وابن الأنباري ، وأجازه النحاس وغيره .
- (٥) وهو ثاني قولي المبرد ، وأجازه النحاس وغيره ورأى أنه أصح ما قيل في الآية .
- (٦) انظر شرح اللع اللوح ١/٧٥ و ١/٨٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٥١/٣ - ٢٥٢ ، وإعراب القرآن =

أي حالاً بعد حال . ف « عن » بمعنى « بعد » ، كقولهم : « سادوك كبيراً عن كبير »^(١) أي بعد كبير ؛ وأظهرها الذُّبْيَانِيُّ^(٢) في قوله :

بَقِيَّةٌ قَدْرٍ مِنْ قُدُورٍ تُوْرَثُ لآلِ الْجَلَّاحِ كَابِرًا بَعْدَ كَابِرٍ

٣

= ٦٦٤/٣ ، والحجة ٤٥٢/٤ - ٤٥٣ خم ، ومجمع البيان ٤٥٨/٥ - ٤٥٩ ، والبيان ٥٠٣/٢ ، وابن الشجري ٢٧٠/٢ ، وبلغني ١٩٧

(١) انظر الكتاب ١٩٨/١ ، وشرح اللمع اللوح ١/٧٥ و ١/٨٤ ، والمسائل للشرة ١٧ ، وابن الشجري ٢٨٣/٢ . وفي شعر الأعشى (ديوانه ق ١٨/١٨ ص ١٧٧) :

ساد وألنى قوميه سادة وكابراً سادوك عن كبير

وانظر المضديات ٨

(٢) هو النابغة . ديوانه (صنعة ابن السكيت) ق ٥/٣٢ ص ١٧٢ و (صنعة الأعم) ق ٥/٤٠ ص ١٧٥ . وهو من كلمة يمدح بها النعمان بن الجلاح الكلبي . وقال أبو عبيدة : هو النعمان بن جبلة الجلاحي من بني عامر بن عوف . وهو له في الحجة ٤٥٢/٤ خم ، وشرح اللمع اللوح ١/٨٤ ، ومجمع البيان ٤٥٩/٥ ، وهو بلا نسبة في ابن الشجري ٢٧٠/٢ ، ٢٨٣ ، وفيه : توورثت . وقيل « عن » في ذلك على معناها أي طبقاً متجاوزاً في الشدة عن طبق ، وسادوك كبيراً متجاوزاً في الفضل عن كبير ، عن شرح الكافية ٣٤٢/٢ بتصرف ، واختاره الرضي .

سورة البرُوج

قوله عز وجل : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴾ ^(١) [١]

٣

قسمٌ ، وجوابه مضر ، أي « لَتُبْعَثَنَّ » ^(٢) .

وقيل ^(٣) : جوابه ﴿ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴾ [١٢] .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ . النَّارِ ﴾ ^(٥) [٤-٥]

٦

﴿ النار ﴾ بدل اشتغال ك ﴿ قتال ﴾ في قوله ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ ^(٦) [سورة البقرة : ٢١٧] .

[قوله تعالى] ^(٤) : ﴿ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴾

٩

[٢١-٢٢]

(١) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٣٥ ، وللغني ٢٥٢/٣ ، وإعراب القرآن ٦٦٦/٣ ، ومجمع البيان

٤٦٤/٥ ، والبيان ٥٠٥/٢ ، والبحر ٤٥٠/٨ ، وإيضاح الوقف ٩٧٢-٩٧٣ ، والقطع ٧٧١ ،

والمقتضب ٣٣٧/٢ ، والمغني ٨٣٣

(٢) وهو قول الفراء وابن الأنباري ، وأجازته النحاس وغيره .

(٣) وهو أحد قولي الأخفش ، واختاره المبرد والنحاس ومن وافقهما . واستقبحه ابن الأنباري لأن

الكلام قد طال بينها . وأجاز الأخفش والنحاس ومن وافقهما أن يكون الجواب ﴿ قتل أصحاب

الأخدود ﴾ أي لقد ، فأضر اللام ، وقيل غير ذلك .

(٤) زيادة مني .

(٥) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٣٥ ، وللغني ٢٥٢/٣ ، وإعراب القرآن ٦٦٧/٣ ، والحجة

٤٥٤/٤ خم ، ومجمع البيان ٤٦٤/٥ ، والبيان ٥٠٥/٢ ، والبحر ٤٥٠/٨ ، والإيضاح ٢٨٤ ،

والخصائص ٤٢٧/٢ ، وابن يعيش ٦٤/٣ ، والمغني ٦٥٨

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ١٥٦

و ﴿مَحْفُوظٌ﴾^(١) . فالرفع لأنه وصف ﴿قرآن﴾ . والجر لأنه وصف ﴿لوح﴾ . ومثله ﴿الودود﴾ . ذوالعرش المجيد ﴿^(١) [١٤-١٥] و ﴿المجيد﴾ على ما بيننا . ٢

(١) قرأ ﴿مَحْفُوظٌ﴾ بالرفع نافع وحده ، وقرأ الباقون بالجر ، وقرأ ﴿المجيد﴾ بالجر حمزة والكسائي وقرأ الباقون بالرفع . انظر السبعة ٦٧٨ ، والتيسير ٢١١ ، والنشر ٣٩٩/٢

١/١٤٣

بَقِيَّةُ الْمَفْصَلِ (١) /

[سورة الطارق] (٢)

٣ [قوله تعالى] (٣) : ﴿ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ [٤]
 بالتخفيف والتشديد (٤) . فالتخفيف على أن يكون « ما » زيادة ، على
 تقدير : إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَعَلَيْهَا حَافِظٌ .

٦ والتشديد على أن يكون « إِنَّ » بمعنى « ما » ، و « لَمَّا » بمعنى « إِلَّا » (٥) ،
 أي ما كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ .
 وعلى الأول « إِنَّ » مخففة من الثقيلة .

٩ [قوله تعالى] (٦) : ﴿ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴾ [٨] (٧)

(١) هي قصار السور سميت بذلك لكثرة الفصول التي بين سورها بسم الله الرحمن الرحيم ، انظر
 تفسير الطبري ٢٥/١ ، وتفسير غريب القرآن ٢٦

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر الجواهر ٧٥٠-٧٥١ ، ٧٥٦-٧٥٧ ، وشرح المصباح ١/٢٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ١١٢ ،
 ٣٤٢ ، وللغراء ٣/٢٥٤-٢٥٥ ، وإعراب القرآن ٣/٦٧٢-٦٧٣ ، والحجة ٤/٤٥٧ خم ، وجمع البيان
 ٥/٤٧٠ ، والبيان ٢/٥٠٧ ، والبحر ٨/٤٥٤ ، والكتاب ١/٢٨٣ ، ٤٥٦ ، ٤٧٥ ، والمقتضب ١/٥٠١
 و ٢/٣٦٢ ، والأصول ١/٢٣٧ ، والبغداديات ٣٧ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، وسر الصناعة ٣٧٧ ، ٥٤٨ ،
 وابن يعيش ٨/٧٢ و ٩/٢٦٩ ، وابن الشجري ٢/٢٤٣ ، والمغني ٣٤ ، ٣٧ ، ٣٠٥ ، ٣٧٠ ، والهمع
 ٣/٢٩٨ و ٤/٢٤٢

(٤) قرأ « لَمَّا » بالتشديد عاصم وابن عامر وحزرة ، وقرأ الباقون بالتخفيف . انظر السبعة ٦٧٨ ،
 والتيسير ٢٢١ ، والنشر ٢/٣٩٩

(٥) انظر ما سلف ٣٤ والتعليق ثمة .

(٦) زيادة من ي و ب .

(٧) انظر الجواهر ٥٦٦ ، ٦٤٠ ، ومعاني القرآن للغراء ٣/٢٥٥ ، وإعراب القرآن ٣/٦٧٥ ، وجمع البيان =

أي على رجع الماء^(١) إلى موضعه وهو الصلب لقادر^(٢) . والمصدر مضاف إلى
المفعول ، والفاعل محذوف ، أي على رَجَعِ اللهُ الماءَ . وإن شئت : على رَجَعِ اللهُ
الإنسان^(٣) ، فيعود الماء إلى الإنسان ، أي على إحيائه وبعثه . ويجوز^(٤) أن يكون
المصدر مضافاً إلى الفاعل ، والمفعول محذوف .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ ﴾ [٩]

لا ينتصب بقوله ﴿ رَجَعَهُ ﴾ للفصل بين الصلة والموصول^(٦) بقوله
﴿ لقادر ﴾ . ولا ينتصب أيضاً بقوله « قادر » لأن الله تعالى قادر في جميع
الأوقات . فإذا انتصب ﴿ يوم ﴾ بمضمر دلّ عليه قوله ﴿ رَجَعَهُ ﴾^(٨) ، أي
يبعثه يوم تَبْلَى السَّرَائِرُ . وإن شئت بمضمر دلّ عليه قوله ﴿ فَالَةَ مِنْ قُوَّةِ
ولا نَاصِرٍ ﴾^(٩) [١٠] .

= ٤٧١/٥ ، والبيان ٥٠٧/٢ ، والبحر ٤٥٥/٨ ، وتفسير الطبري ٩٢/٣٠-٩٤ ، والقرطبي ٧/٢٠ ،

وابن كثير ٣٩٧/٨ ، ومجمع التفسير ٤٩١/٦

(١) المذكور في قوله تعالى : ﴿ فليُنظَرِ الإنسانَ مِمَّ خَلِقَ . خَلَقَ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ
الصلبِ والتَرَائبِ . إنه ... ﴾ .

(٢) وهو قول مجاهد وابن زيد وعكرمة ، وأجازة الفراء وغيره .

(٣) وهو قول ابن عباس وقتادة والحسن وغيرهم .

(٤) لكنه متكلف .

(٥) زيادة من ب .

(٦) انظر إعراب القرآن ٦٧٦/٣ ، ومجمع البيان ٤٧١/٥ ، والبيان ٥٠٧/٢ ، والبحر ٤٥٥/٨ ،

والخصائص ٤٠٢/٢ و ٢٥٦/٣-٢٥٥/٣ ، وابن الشجري ١٩٢/١ ، والمغني ٧٠٠ ، والممع ٧٠/٥

(٧) يريد المصدر وما عمل فيه والفصل بينهما غير جائز ، انظر ما سلف ١٠٢ ، ٢٣٠ ، ٢٩٤

(٨) وهو قول ابن جني ، وكان المؤلف أخذ منه ، وهو قول حنّاق النحويين كما قال أبو حيان .

(٩) ولا يتعلق بقوله « ناصر » - وقد علقه به النحاس - لأن ما بعد الفاء وما بعد حرف النفي
لا يعمل فيما قبلها ، قاله أبو حيان ، وهو كما قال .

[سورة الأعلى]^(١)

[قوله عز و علا]^(٢) : ﴿ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى . فَجَعَلَهُ غُثَاءً

٢

أَحْوَى ﴾^(٣) [٥-٤]

فَسَّرُوهُ تفسيرين : غثاءً أسود يابساً^(٤) ، والثاني^(٥) : أخضر يضرب إلى السواد لشدة^(٦) الريّ . فعلى هذا في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : والذي أخرج المرعى أحوى فجعله غثاء . ولا يكون قوله ﴿ فجعله غثاء ﴾ فصلاً بين الصلة والموصول ؛ لأن قوله ﴿ فجعله ﴾ أيضاً في الصلة ، والفصل بين بعض الصلة وبعضها جائز^(٧) .

٩

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذُّكْرَى ﴾^(٨) [٩]

جواب « إن » مدلول قوله ﴿ فذكر ﴾ .

(١) زيادة مني .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٦٤٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٥٦/٢ ، وإعراب القرآن ٦٧٩/٣-٦٨٠ ، وجمع البيان ٤٧٤/٥ ، والبيان ٥٠٨/٢ ، والبحر ٤٥٨/٨ ، وتفسير الطبري ٩٦/٢٠-٩٨ ، والقرطبي ١٨-١٧/٢٠ ، وابن كثير ٤٠١/٨ ، وجمع التفسير ٤٩٤/٦ . وما قاله المؤلف هنا لخصه مما نقله من كلام أبي علي في الجواهر .

(٤) أي هشياً متغيراً ، وهو قول ابن عباس وقتادة وابن زيد ومجاهد ، واختاره الطبري والنحاس ، وهو أحد قولي الفراء والزجاج وغيرهما .

(٥) أجازته الفراء والزجاج وأبو علي ، واختاره الطبرسي ، ولم يرتضه الطبري ولا النحاس لمخالفته قول أهل التأويل ولأن التقديم والتأخير يقع إذا لم يصح المعنى على غيره وهو صحيح على غيره .

(٦) في الأصل : بشنة ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

(٧) انظر ماسلف ٧٤٠

(٨) انظر إعراب القرآن ٦٨١/٢ ، وجمع البيان ٤٧٤/٥ ، والبيان ٥٠٨/٢ ، والبحر ٤٥٩/٨ ، والمعني ٣٥ ، ٣٩ ، وألمع ١١٨/٢

[سورة الفاشية ^(١)]

[قوله تعالى ^(٢) : ﴿ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِاِغْيَةِ ﴾ ^(٣)] [١١]
 أي لُغْواً ^(٤) ، كالعاقبة والعافية والكاذبة .

٢

و ﴿ تَسْمَعُ ﴾ بالفتح على الخطاب ، و ﴿ تَسْمَعُ ﴾ مرتباً للمفعول ^(٥) ،
 ويكون ﴿ لِاِغْيَةٍ ﴾ مرفوعة .

وقرئ ﴿ يَسْمَعُ ﴾ ^(٦) مرتباً للمفعول أيضاً ، لكن ذكر الالغية لأنه بمعنى
 اللغو ، ولأنه فصل بين الفعل والمفعول الذي قام مقام الفاعل [.

٦

(١) زيادة مني .

(٢) انفردت « ب » بالكلام على هذه الآية من السورة .

(٣) انظر الجواهر ٣٠٠ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٣٦ ، وللفراء ٢٥٧/٣ ، وإعراب القرآن ٦٨٧/٣ ،
 والحجة ٤٥٨/٤-٤٥٩ خم ، ومجمع البيان ٤٧٧/٥ ، والبيان ٥٠٩/٢ ، والبحر ٤٦٢/٨ ، ومجاز القرآن
 ٣٩٦/٢

(٤) وهو قول أبي عبيدة وأحد قولي النحاس وأبي علي وغيرهم . وأجاز أبو علي والنحاس ومن وافقهما
 أن يكون التقدير : كلمة لاغية . وكان في ب « أي لغوى » وهو تحريف .

(٥) أي مبنياً لما لم يسم فاعله ، انظر ما سلف ١٦٦

(٦) قرأ ﴿ يَسْمَعُ ﴾ ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ ﴿ تَسْمَعُ ﴾ نافع ، وقرأ الباقر ﴿ تَسْمَعُ ﴾ على
 الخطاب . انظر السبعة ٦٨١-٦٨٢ ، والتيسير ٢٢٢ ، والنشر ٤٠٠/٢

[سورة الفجر]^(١)

[قوله عز وجل]^(١) : ﴿ وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ﴾ [٢-١]
 ٣ جواب القسم قيل : مضمراً أي « لَتُبْعَثَنَّ »^(٢) . وقيل^(٣) : قوله ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴾ [١٤] .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ . إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴾^(٦)
 ٦ [٧-٦]

مجرى ﴿ إِرَمَ ﴾ على ﴿ عاد ﴾ مجرى عطف بيان أو بدل . ولا يكون صفة لأنه غير مشتق .

٩ ومن أضاف فقال ﴿ بعاد إرم ﴾^(٧) فإنه عنده بمنزلة قولهم « زَيْدٌ بَطَّةٌ »^(٨) لأنه لقب ، فيضاف إليه الاسم^(٩) .

(١) زيادة من ب .

(٢) انظر مجمع البيان ٤٨٤/٥ ، والبيان ٥١١/٢ ، والبحر ٤٦٨/٨ ، وإيضاح الوقف ٩٧٦ ، والقطع ٧٧٥

(٣) أجازه الطبرسي وأبو البركات وأبو حيان أيضاً .

(٤) وهو قول ابن الأنباري والنحاس ، وأجازه الباقون .

(٥) زيادة من ي وب .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٧ ، وللغراء ٢٦٥/٢ ، وإعراب القرآن ٦٩٥/٣-٦٩٦ ، ومجمع البيان ٤٨٤/٥ ، والبيان ٥١١/٢ ، والبحر ٤٦٩/٨

(٧) هذه قراءة شاذة عزأها النحاس إلى الحسن ، وعزأها ابن خالويه في شواذه ١٧٢ وابن جني في المحتب ٣٥٩/٢-٣٦٠ إلى ابن الزبير . وفي المحتسب : بكسر الميم ، وأظنه سهواً . وكان في النسخ « عاد إرم » .

(٨) انظر الكتاب ٤٩/٢ ، وما ينصرف وما لا ينصرف ١٠٠-١٠١

(٩) هذا قول جيد لأعرف أحداً تقدمه إليه وتابعه الطبرسي ناقلاً عنه من غير تصريح . فذهب =

ولا ينصرف « إِرَم » للتعريف والتأنيث ؛ ألا ترى قوله ﴿ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴾
فَأَنْتَ ﴿ ذَاتِ ﴾ .

٣ [قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَيَّ طَعَامَ الْمَسْكِينِ ﴾ [١٨]
أي على إطعام طعام المسكين ، فحذف المضاف^(٢) . وإن شئت كان قوله
﴿ طعام المسكين ﴾ بمعنى « إطعام » كقوله^(٤) :

٦ بَاكَرْتُ حَاجَتَهَا
أي لاحتياجي^(٥) إليها .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا ﴾ [٢١]
٩ جواب ﴿ إذا ﴾ قوله ﴿ فَيَوْمئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ ﴾ [٢٥] .
وكسر السدال وفتحها من ﴿ لا يعذب ﴾ ، وكسر الشاء وفتحها من

= النحاس وابن جني وغيرهما إلى تقدير حذف مضاف أي بعاد صاحبة إرم أو أهل إرم .
(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦١/٣ ، ومجمع البيان ٤٨٢/٥ ، ٤٨٤ ، والبيان ٥١١/٢ ، والبحر ٤٧١/٨

(٣) التقدير في البحر : على بذل طعام المسكين ، وذهب أبو حيان إلى أن هذا أولى من حمله على القول الثاني .

(٤) وهو لبيد ، وقد سلف البيت ٩٥٢ وتخريجه والتعليق عليه ثمة .

(٥) في الأصل « احتياجي » . وعلى ما أثبتته من ي و ب يكون « حاجتي » مفعولاً له وهو ما صرح به الطبرسي وهو ينقل كلام المؤلف من غير تصريح ووقع فيه عنده « لاحتياجي » . وعلى ما في الأصل لم يقطع للمؤلف بتقدير الكلام ، وكذا فيما سلف ٩٥٢ ، انظر التعليق ثمة .

(٦) انظر مجمع البيان ٤٨٤/٥ ، والبيان ٥١٢/٢

﴿يُوثِقُ﴾^(١) [٢٦] حَسَنانِ فصيحان^(٢) ، أي لا يعذبُ أحداً أحداً كعذابِ الله ،
ولا يُوثِقُ أحداً أحداً كوِثاقِ الله^(٣) .

(١) قرأ الكسائي وحده ﴿يعذبُ﴾ و﴿يُوثِقُ﴾ بالفتح فيها ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر
السبعة ٦٨٥ ، والتيسير ٢٢٢ ، والنشر ٤٠٠/٢

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦٢/٣ ، وإعراب القرآن ٧٠٠/٣-٧٠١ ، والحجة ٤٦٨/٤-٤٦٩ خم ،
ومجمع البيان ٤٨٢/٥ ، والبيان ٥١٢/٢ ، والبحر ٤٧١/٨-٤٧٢

(٣) عن أبي علي ، والتقدير على الفتح عنده : لا يعذبُ عذابه أي تعذيبه أحد ، فالمصدر مضاف إلى
المفعول وهو الإنسان .

وقيل : التقدير على الكسر : لا يتولى عذاب الله أحد ، عن الفراء وأبي علي ومن وافقهما .
وقيل : لا يعذب أحد في الدنيا مثل عذاب الله في الآخرة ، عن الحسن ، وأجازه الفراء وأبو علي
ومن وافقهما أيضاً .

[سورة لا أقسم ^(١)]

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ فَلَا أَقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴾ ^(٣) [١١]

٢ قال أبو إسحاق ^(٤) : « لا » ههنا بمعنى « لم » ^(٥) ، قال : ولهذا لم يكرر كما
 كرّر في قوله ﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ ^(٦) [سورة التيمامة : ٣١] ، لأن « لا » - فيما
 ٤م - يكرر مع ^(٧) الماضي ، قال : لا يجوز : لا جئتني ، حتى تقول :
 ٦ ولا كلمتني ^(٨) .

- (١) زيادة من ب .
 (٢) زيادة من ي وب .
 (٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٨ ، وللغراء ٢٦٤/٣ ، وإعراب القرآن ٧٠٧/٣ ، والحجّة
 ٤٧٠/٤-٤٧٢ خم ، ومجمع البيان ٤٩١/٥ ، والبيان ٥١٤/٢ ، والبحر ٤٧٦/٨ ، وتفسير القرطبي
 ٦٦٧/٢٠ ، والكشاف ٢٥٦/٤ ، والتبيين ١٢٨٩ ، وابن الشجري ٩٤/٢ ، ٢٢٨ ، وابن يعيش
 ١٠٨/٨ ، وشرح الكافية ٣٤٠/٢ ، والجنى الداني ٢٩٧-٢٩٩ ، والمغني ٣٢١
 (٤) هو الزجاج ، وليس كتابه بين يدي . وقد نقل القرطبي بعض كلامه ، وذكر أبو حيان قوله
 أيضاً .
 (٥) كون « لا » بمعنى « لم » هو قول الأخفش وأبي علي ومن وافقهما .
 (٦) سلف الكلام عليها في موضعها ١٤٠٥
 (٧) في الأصل وي : معه ، ولعل الوجه ما أثبت من ب .
 (٨) هذا ما ذكره عن أبي إسحاق وهو كلام غريب مضطرب ومخالف لما حكوه عنه ، ولا يكاد
 يستقيم إلا على أن يكون أبو إسحاق أجاز أن تكون « لا » دعائية لا بمعنى « لم » ، فكونها بمعنى
 لم أنها لنفي الماضي ، ولا اختلاف بينهم في هذا ، والأكثر أن تكرر « لا » وهو مذهب
 الأكثرين . والذي حكوه عن أبي إسحاق موافق لقول الغراء أن لا لم تكرر واكتفي بواحدة لأن
 ما بعدها كأنه تكرر ، انظر القرطبي والبحر والمغني .

قال أبو علي^(١) : وهذا الذي ذكره لا يلزم . بل يجوز التكرار وغير التكرار كما يجوز مع « لم » التكرار وغير التكرار .

٣ [قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴾^(٣) [١٢]

٢/١٤٣ أي ما اقتحام العقبة / ، فحذف المضاف .

ثم قال : ﴿ فَكُ رَقَبَةٌ ﴾^(٣) [١٣]

٦ أي اقتحامها فك رقة^(٤) .

فيكون قوله : ﴿ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾^(٥) [١٧]

في تقدير : أن كان^(٦) - أي اقتحامها - فك رقة ثم كونه من الذين آمنوا .

٩ ف جاء هذا مجيء قوله : ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا ﴾^(٧)

(١) في الحجة ، وعبارته : « إذا كانت لا بمعنى « لم » لم يلزم تكريرها كما لا يلزم التكرير مع « لم » اهـ . وذكر النحاس أن سيبويه أجاز عدم تكريرها ، ومنعه المبرد . والأكثر على أن « لا » إذا كانت لنفي الماضي في اللفظ والتقدير فالواجب أن تكرر .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٢٨ ، وإعراب القرآن ٧٠٧/٣ ، والحجة ٤٧٠/٤ - ٤٧١ خم ، ومجمع البيان ٤٩١/٥ ، والبيان ٥١٤/٢ ، والبحر ٤٧٦/٨

(٤) هذا تقدير أبي علي والنحاس ومن وافقهما . وقدره الأخفش : العقبة فك . قال أبو علي : ولا تكون العقبة الفك لأنه عين والفك حدث ، والخبر ينبغي أن يكون المبتدأ في المعنى .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦٤/٣ - ٢٦٥ ، وإعراب القرآن ٧٠٧/٣ - ٧٠٩ ، والحجة ٤٧٠/٤ - ٤٧٢ خم ، ومجمع البيان ٤٩١/٥ ، والبيان ٥١٤/٢ ، والبحر ٤٧٦/٨ ، والكشاف ٢٥٧/٤ ، والمغني ٣٢١

(٦) هذا قول الفراء ومن وافقه ، واعترض النحاس بأن إضمار « أن » لا يجوز إلا بعوض ، وحذف « أن » من غير عوض قليل جاء في الشعر فلا يحمل القرآن عليه ، انظر مسالف ١٠٤٨ - ١٠٤٩ ،

(٧) انظر الجواهر ٦٣٠ ، ٧٠٧ ، وشرح اللع اللوح ١/٢٥

[سورة آل عمران : ٨٦] . أي وأن شهدوا . وقد تقدم نظيره في « الأنفال » و « الزمر »^(١) .

ومن قال : ﴿ فَاذْكُرْ رَقَبَةً . أَوْ أَطْعَمَ ﴾^(٢) [١٤-١٣] فإنه قد فسر بالجملة الفعلية ، كما قال : ﴿ وما أدراك ما الحاقة . كَذَّبَتْ ثَمُودٌ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴾ [سورة الحاقة : ٤-٣] ^(٣) . والأكثر^(٤) جاء من هذا النوع وقد فسر بالابتداء والخبر .

فأما ترتيب الإيمان على فك الرقبة في قوله ﴿ ثم كان من الذين آمنوا ﴾ والإيمان قبل ذلك = فقد قيل : أراد الدوام على الإيمان ؛ أو يكون ترتيب خبر على خبر^(٥) كما تقدم في قوله ﴿ خلقه من تراب ثم قال ﴾^(٦) [سورة آل عمران : ٥٩] .

(١) في قوله تعالى ﴿ ولا تحسن الدين كفروا سبقوا ﴾ [سورة الأنفال : ٥٩] ص ٥٠٦ ، وقوله

﴿ أقمير الله تأمروني أعبد ﴾ [سورة الزمر : ٦٤] ص ١١٦٥ - ١١٦٨

وعند الزجاج أن ﴿ ثم كان ﴾ معطوف على ﴿ فلا اقتحم ﴾ وهو ظاهر قول أبي علي واليه ذهب أبو حيان وغيره .

وقدره الزجاج « فلا اقتحم ولا آمن » ، وقدره الزمخشري « فلا اقتحم ولا فك ولا أطعم » . والوجه الصحيح يستخرج من القولين ، فنفي الاقتحام نفي لهذه الأشياء والتقدير : فلا اقتحم العقبة لافك رقبة ولا أطعم ، ولا كان من الذين ، ف « لا » مكررة في المعنى . أفندته من أستاذنا العلامة الشيخ أحمد راتب النفاخ أيام الطلب في جامعة دمشق .

(٢) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ فك رقبة . أو إطعام ﴾ . انظر السبعة ٦٨٦ ، والتيسير ٢٢٣ ، والنشر ٤٠١/٢

(٣) وكما قال ﴿ إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ﴾ [سورة آل عمران : ٥٩] .

(٤) نحو قوله ﴿ وما أدراك ما الحطمة . نار الله الموقدة ﴾ [سورة الهمة : ٥-٦] ، وقوله ﴿ وما أدراك ما هيه . نار حامية ﴾ [سورة التارعة : ١٠-١١] ، وقوله ﴿ وما أدراك ما القارعة . يوم يكون الناس كالفرش المبثوث ﴾ [سورة القارعة : ٤-٣] أي القارعة يوم .

(٥) أجاز القولين النحاس وأبو البركات والقرطبي ، والثاني هو قول الأكثرين .

(٦) سلف الكلام عليها في موضعها ٢٣٤-٢٣٦

[سورة الشمس]^(١)

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ﴾ [١١]^(٣)

٢ الواو الأولى هي التي للقسم ، وسائرهما عطف عليه إلى قوله ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَّاهَا ﴾ [٩] وهو جواب القسم ، والتقدير : لقد أفلح^(٤) .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ [١٠]^(٦)

٦ أي دسَّها بالفجور . فأبدل السين الأخيرة ياء ، كما قالوا « تَظَنَّنْتُ » ، والأصل : تَظَنَّنْتُ .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ إِذِ أَنْبَعَتْ أَشْقَاهَا ﴾ [١٢]^(٧)

(١) زيادة من ب .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٢٠٧ ، وشرح اللع اللوح ٢/١٤٧ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٢٩ ، ٥٣٥ ، وللغراء ٢٦٦/٣ ، وجمع البيان ٤٩٧/٥ ، والبيان ٥١٦/٢ ، والبحر ٤٨١/٨ ، وإيضاح الوقف ٩٧٨ ، والقطع ٧٧٨ ، والمقتضب ٣٣٧/٢ ، والأصول ٣٧٩/١ ، وسر الصناعة ٣٩٢ ، ٤٠٠ ، والهمع ٢٤٩/٤ ، ٣٧٩ ، وما سلف ١١٣٨ ، ١٣٦٤

(٤) هذا قول المبرد والزجاج والنحاس وابن جني وغيرهم . ولم يرتض الفراء حذف اللام ورأى أن الجواب محذوف .

(٥) زيادة من ي .

(٦) انظر الجواهر ٨٠٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٦٧/٣ ، وإعراب القرآن ٧١٢/٣ ، وجمع البيان ٤٩٧/٥ ، والبحر ٤٧٧/٨ ، وتفسير الطبري ١٣٥/٣٠ ، ومجاز القرآن ٣٠٠/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٥٣٠ ، وابن الشجري ٣٨٩/٢

(٧) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦٨/٣ ، وإعراب القرآن ٧١٣/٣ ، وتفسير الطبري ١٣٧/٣٠ ، والقرطبي ٧٨/٢٠ و ٢٤١/٧ ، وابن كثير ٤٣٧/٨ ، وجمع التفسير ٢٢٠/٦ ، وتكملة الإيضاح ٩٥

قالوا : وكانا اثنين ^(١) . وأفرد لأن « أفعل » مضاف ، فيجوز فيه الأفراد في موضع التثنية والجمع ، ويجوز فيه التثنية والجمع . ومثله ﴿ وَلَتَجِدَنَّهْم أُخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ ﴾ ^(٢) [سورة البقرة : ١٦] .

[قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا ﴾ ^(٤) [١٤]

قالوا ^(٥) : التقدير : فعقروها فكذبوه . والحمل على الظاهر أيضاً جائز ^(٦) ، لأنهم كذبوا صالحاً ثم عقروا الناقة .

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ فَذَمُّدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهْم بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا ﴾ ^(٨)

[١٤]

أَي فَسَوَّى الْأُمَّةَ بِالْأَرْضِ ^(٩) ، أَوْ سَوَّى ^(١٠) الْفَعْلَةَ بِهِمِ وَالْذَمِّدَمَةَ ^(١١) .

(١) وهو قول الفراء ، وذكره القرطبي والبيضاوي (انظر مجمع التفاسير) . وقيل كانوا أربعة وقيل ثمانية . واشتد النحاس في الإنكار على الفراء ، واخبر عن واحد وهو قنار بن سالف ، وهذا قول أكثر المفسرين ، وهو أصح الأقوال كما قال القرطبي وغيره .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ٧٦-٧٨ والتعليق ثمة .

(٣) زيادة من ي وب .

(٤) انظر الجواهر ٧٢٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٦٩/٣ ، وإعراب القرآن ٧١٤/٣ ، ومجمع البيان

٤٩٩/٥ ، والبحر ٤٨٢/٨ ، وتفسير الطبري ١٣٧/٣٠ ، والقرطبي ٧٩/٢٠

(٥) هنا أحد قولي الفراء والطبري ومن وافقهما . وردّه النحاس ، قال : « وهذا خطأ في الفاء لأنها تدل على أن الثاني بعد الأول ... وهذا عكس اللفظة » اهـ .

(٦) واختاره النحاس ومن وافقه وهو الظاهر .

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر الجواهر ٥٧٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٦٩/٣ ، وإعراب القرآن ٧١٤/٣-٧١٥ ، ومجمع البيان

٤٩٩/٥ ، والبحر ٤٨٢/٨ ، وتفسير الطبري ١٣٧/٣٠ ، والقرطبي ٧٩/٢٠ ، ومجمع التفاسير ٥٢٠/٦

(٩) أي جعل بعضها على مقدار بعض في الاندكالك واللصوق بالأرض ، عن مجمع البيان . وقيل : أنزل العذاب والمقوبة بصغير الأمة وكبيرها فأهلكهم جميعاً ، عن الفراء ومن وافقه . وقيل سؤى أرضهم عليهم .

(١٠) في الأصل : أي سؤى ، وهو تحريف ، وفي ب : سؤى ، والصواب من ي .

(١١) هذا قول قتادة ووافقه الطبري وغيره .

[قوله تعالى]^(١) : ﴿ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴾ [١٥]

أي سواها بهم ربهم غير خائف عاقبة تلك الفعلة^(٢) . وقال قوم : إذ انبعث
 ٣ أشقاها إليها غير خائف عاقبتها^(٤) ، فالحال للأشقى وهو قدار بن سالف ، وقد
 ذكره عدي^(٥) في قوله :

فَمَنْ يَهْدِي أَخَا لَذِنَابِ لَوْ^(٦) فَأَرْشُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ جَارٌ
 ٦ وَلَكِنْ أَهْلَكَتَ لَوْ كَثِيراً وَقَبْلَ الْيَوْمِ عَالَجَهَا قُدَارٌ
 عاجلها قدار : يعني حين نزل به العذاب فقال : لو فعلت .

فأما قوله : ﴿ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴾ [١٣]

فنصوب بمضمر ، أي احذروا ناقة الله .

٩

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الجواهر ٥٧٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٧٠/٣ ، وإعراب القرآن ٧١٥/٣ ، والحجة
 ٤٧٦/٤ خم ، وجمع البيان ٤٩٧/٥ ، والبيان ٥١٧/٢ ، والبحر ٤٨٢/٨ ، وتفسير الطبري ١٣٨/٣٠ ،
 والقرطبي ٧٩/٢٠ ، وابن كثير ٤٣٧/٨ ، وجمع التفسير ٥٢٠/٦

(٣) عن ابن عباس والحسن ومجاهد ، وهو قول النحاس وأحد قولي الفراء ومن وافقه .

(٤) عن السدي والضحاك وهو قول أبي علي وأحد قولي الفراء ومن وافقه . واختار أبو حيان أن
 يكون ﴿ وَلَا يَخَافُ ﴾ استثناءً لطول الفصل بين الحال وصاحبها ، والظاهر أنه كما قال .

(٥) عدي بن زيد العبادي . والبيتان له في جمع البيان ٤٩٩/٥ وعنه في ذيل ديوان عدي ق ٦٢
 ص ١٢٢ . والأول بلا نسبة في اللسان والتاج (ذنب) .

(٦) في الأصل : أخوا الأذنان لوأ ، وهو تحريف ، وفي ب : لذوناب ، وهو تحريف ، والصواب من
 ي . وذناب كل شيء عقبه ومؤخره ، ومن أمثالهم : « من لك بذناب لو » .

(٧) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٣٩ ، وللفراء ٢٦٨/٣ ، وإعراب القرآن ٧١٢/٣-٧١٤ ، وجمع البيان
 ٤٩٨/٥ ، والبيان ٥١٧/٢ ، والبحر ٤٨١/٨ ، وابن الشجري ٣٤٢/١

[سورة الليل ^(١)]

[قوله تعالى ^(٢) : ﴿ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴾ ^(٣)] [٣]

﴿ ما ﴾ مصدرية ، والتقدير : وخلق الذكر والأنثى ، وهو في موضع الجر .

[قوله تعالى ^(٢) : ﴿ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴾ ^(٤)] [٦]

﴿ الحسنى ﴾ صفة حذف موصوفها ، أي باخصلة الحسنى ^(٥) .

وكذا ﴿ لِلْيُسْرَى ﴾ ^(٤) [٧]

أي للطريقة ^(٦) اليسرى ^(٧) .

وكذا ﴿ لِلْعُسْرَى ﴾ ^(٤) [١٠]

أي للطريقة العسرى ^(٨) .

(١) زيادة من ب ، و « سورة » ليس فيها .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٣٩ ، ولفراء ٢٧٠/٣ ، وإعراب القرآن ٧١٦/٣ ، ومجمع البيان ٥٠٠/٥ ، والبيان ٥١٨/٢ ، والبحر ٤٨٣/٨ ، والكتاب ١٤٥/٢ ، والمقتضب ٣٣٦/٢-٣٣٧ ، وابن يعيش ١٠٦/٩

(٤) انظر معاني القرآن لفرعاء ٢٧٠/٣ ، وإعراب القرآن ٧١٧/٣-٧١٨ ، ومجمع البيان ٥٠٠/٥-٥٠٢ ، والبحر ٤٨٣/٨ ، وتفسير الطبري ١٤٠/٣٠-١٤٢ ، والقرطبي ٨٣/٢٠-٨٥ ، وابن كثير ٤٣٩/٨-٤٤٠ ، ومجمع التفاسير ٥٢١/٦-٥٢٢ ، والكشاف ٣٦١/٤

(٥) أو بالعدة الحسنى ، وهو معنى قولهم في التأويل أي صدق بالخلف من الله تعالى على نفقته ، عن ابن عباس وقتادة وعكرمة . وقيل بالكلمة الحسنى ، عن الحسن . وقيل غير ذلك .

(٦) في الأصل : وكذا اليسرى أي الطريقة .

(٧) هذا قول الزمخشري أيضاً . وقيل : الحالة اليسرى ، عن الحسن . وقيل : الخلة اليسرى وهو معنى قول الطبري ومن وافقه .

(٨) القول فيه كالتقول في سابقه .

[سورة الضحى]^(١)

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴾^(٣) [٣]

٢

أي وما قلاك .

وكذا ﴿ فَأَوَىٰ ﴾ [٦] أي فأواك^(٤) .

وكذا ﴿ فَأَغْنَىٰ ﴾ [٨] أي فأغناك .

٦

فالمفعول في هذه الآي محذوف .

[قوله تعالى]^(٥) : ﴿ وَتَسَوَّفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ﴾^(٥) [٥]

ولم يقل « يعطينك » لأن النون إذا دخلت فإنما تدخل إعلماً بأن اللام لام

القسم لالام الابتداء . وقد عُلِمَ ههنا / أنها لام القسم دون الابتداء لدخولها على

١/١٤٤

« سوف » ، ولام الابتداء لا تدخل على « سوف »^(٦) .

(١) زيادة من ب ، و« سورة » ليس فيها .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٧٣/٣-٢٧٤ ، وإعراب القرآن ٧٢٤/٣ ، ومجمع البيان ٥٠٤/٥ ، والبيان

٥٢٠/٢

(٤) وكذا ﴿ فهدى ﴾ [٧] أي فهداك .

(٥) انظر مجمع البيان ٥٠٤/٥ ، والبيان ٥٢٠/٢ ، وابن يعيش ٢١/٩ ، وللمغني ١٨٥ ، ٣٠٢-٣٠٣ ،

والمجموع ٢٤١/٤ ، ٢٤٧ ، ٣٧٦ ، ٣٩٩

(٦) انظر ما سلف ٢٧٠

[سورة ألم نشرح ^(١)]

[قوله عز وجل] ^(٢) : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا . إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ ^(٣) [١٦-٥]

اليسر الثاني غير الأول لأنه لم يأت معه لام التعريف ^(٤) . وقد تقدّم هذا الفصل ^(٥) .

(١) زيادة من ب ، و « سورة » ليس فيها .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر شرح اللمع اللوح ٢/١١٢ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٧٥/٣ ، وجمع البيان ٥٠٩/٥ ، والبحر ٤٨٨/٨ ، وتفسير الطبري ١٥١/٣٠ ، والقرطبي ١٠٧/٢٠-١٠٨ ، وابن كثير ٤٥٣/٨ ، وجمع التفسير ٥٣٢/٦-٥٣٤ ، والكشاف ٢٦٧/٤ ، والبرهان في توجيه متشابه القرآن (أسرار التكرار ٢٢١) ، وابن الشجري ٢٤٢/١ ، واللمع ٢٢٧/٣

(٤) فيكون مع العسر يسران ، وهو قول الفراء والزجاج وغيرهما ، وهو معنى ما روي عن ابن عباس : « لا يغلب يسرين عسر واحد » .

(٥) انظر ما سلف ١٥٧

١ سورة والتين ^(١)

[قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴾ ^(٣) [٣]

٣ يعني الآمن ^(٤) . وقيل : بل ﴿ الأمين ﴾ بمعنى « المؤمن » ^(٥) أي يؤمن من يدخله ، كقوله ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ [سورة آل عمران : ٩٧] .

(١) زيادة من ب ، و « سورة » ليس فيها .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر معاني القراء للفراء ٢٧٦/٣ ، وإعراب القرآن ٧٣٢/٣ ، ومجمع البيان ٥١١/٥ ، والبيان ٥٢١/٢ ، والبحر ٤٩٠/٨ ، وتفسير القرطبي ١١٢/٢٠ ، ومجمع التفاسير ٥٣٦/٦

(٤) وهو قول الفراء ومن وافقه .

(٥) أجازه الطبرسي وأبو البركات أيضاً ، والظاهر أنها أخذت عن المؤلف . وقيل أمين بمعنى مأمون ، وهو قول النحاس ومن وافقه .

[سورة اقرأ ^(١)][قوله تعالى] ^(٢) : ﴿ اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْعَلَقٍ ﴾ ^(٣) [١٢-١]

خَصَّ بعد التعميم . ألا ترى أن قوله ﴿ خلق الإنسان ﴾ بعد قوله ﴿ خلق ﴾ خصوصاً بعد عموم . وهذا كقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ ، فالغيب عام لكل ما غاب عنا ثم قال : ﴿ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٤٣] ، فخصص الآخرة بعد ذكر الغيب . وعكسه قوله ^(٤) :

وَهُمُ الْقَشِيرَةُ أَنْ يَبْطِئَ حَاسِدٌ أَوْ أَنْ يَلُومَ بِحَاجَةِ لَوَائِمِهَا ^(٥)

ألا ترى أن اللوم أعم من التبطئة ، لأن التبطئة نسب قوم إلى البطء ^(٦) ، فهذا بعض اللوم .

(١) زيادة من ب ، و « سورة » ليس فيها .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر مجمع البيان ٥١٣/٥ ، والبحر ٨/٤٩٢ ، ومجمع التفاسير ٦/٥٣٩-٥٤٠ .

(٤) وهو لبيد ، والبيت هو آخر معلقته ، انظر ديوانه ١٨٠ ، وشرح القصائد السبع ٥٩٦ ، والتسع ٤٤٩-٤٥٠ ، والعشر ٢٦١ ، ومجمع البيان ٥/٥١٣ ، والخزانة ٣/٦٢٢ . وسيأتي بعضه ١٤٨٦

(٥) ركب المؤلف بيتاً من بيتين وهما البيت ٥٤ و ٨٨ :

أفضي اللبانة لأفطر ريبة أو أن يلوم بحاجة لوائِمها
وهم المشرة أن يبطن حاسد أو أن يلوم مع العدى لوائِمها

ويروى « مع العدو لئامها » و « مع العداة لئامها » . وكلام المؤلف مستقيم على صحة الرواية وتركيبها . وقوله « لوائِمها » بفتح اللام مبالغة لائم ، نص على ذلك النحاس والتبريزي والبغدادي . وضبطه محققا الديوان وشرح القصائد السبع « لوائِمها » بالضم على أنه جمع لائم .

(٦) هذا معنى قول أبي جعفر أحمد بن عبيد في تأويل « أن يبطن حاسد » قال : « معناه : هم المشيرة الذين يقومون بأمرنا من أن يبطن حاسد فيقول قد أبطؤوا في أمرهم ولم يجعلوا الفوت =

[قوله تعالى] ^(١) : ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴾ ^(٢) [١٧]

أي أهل ناديه ، أي مجلسه .

٢. [قوله تعالى] ^(٣) : ﴿ كَلَّا لَا تَطِيعُهَا وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ ^(٤) [١٩]

قيل ^(٥) : الضميران في الفعلين لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم .

وقيل : بل الضمير في قوله ﴿ واسجد ﴾ لمحمد عليه السلام ، والذي في قوله

٦. ﴿ واقترِبْ ﴾ لأبي جهل ^(٦) .

وهذا إن صحَّ كان التقدير : واسجد وقل له اقترب ^(٧) لترى ماترى ^(٨) ☆

أي ^(٩) إن اقتربت أخذت ، وهذا وعيدٌ . وذلك أن أبا جهل كان ينهاه عن

١. السجود ، وهو قوله تعالى ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى . عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ [٩-١٠] ،

= حسداً منه » عن شرح السبع . ويجوز أن يكون التقدير : خشية أن يبطن حاسد . ورسم في الأصل وي « البطون » والصواب ما أثبت ، وهو على الصواب في مجمع البيان الذي نقل صاحبه من كلام المؤلف من غير تصريح .

(١) زيادة من ي وب .

(٢) انظر الجواهر ٧١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٤٣ ، وللفراه ٢٧٩/٣ ، وإعراب القرآن ٧٤٠/٣ ، ومجمع البيان ٥١٢/٥ ، والبيان ٥٢٣/٢ ، والبحر ٤٩٥/٨

(٣) زيادة مني .

(٤) انظر إعراب القرآن ٧٤٠/٣ ، ومجمع البيان ٥١٥/٥ ، والبحر ٤٩٥/٨ ، وتفسير الطبري ١٦٥/٣٠-١٦٦ ، والقرطبي ١٢٨/٢٠ ، وابن كثير ٤٦١/٨ ، ومجمع التفاسير ٥٤٣/٦

(٥) وهو قول جمهور المفسرين ، وهو الظاهر .

(٦) عن ابن زيد .

(٧) في الأصل : واقترِبْ ، وهو خطأ .

(٨) الذي روي عن ابن زيد أن المعنى : اسجد أنت يا محمد مصلياً واقترِبْ أنت يا أبا جهل من النار ، وكلا المعنيين متكلف ومخالف للظاهر .

(٩) من هنا إلى آخر الكلام انفردت به نسخة الأصل .

وقال : « لَأَطَّانٌ عَنقَه ، فلما دنا منه رأى فحلاً فاغراً فاه فنكص راجعاً » ^(١) . ☆

(١) هذا قطعة من حديث رواه القاضي عياض في الشفاء ٦٨٨/١ ولفظه : « ... وحلف [أي أبو جهل] لئن رآه ليدفعنه ، فسأله عن شأنه ... فذكر أنه عرض لي بونه فحل ما رأيت مثله قط ثم بي أن يأكلني » اهـ . وانظر نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض ٢١٥/٣ وانظر الحديث برواية أخرى في صحيح مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم برقم ٢٧٩٧ ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ٢٦٢/١-٢٦٥ ، ومجمع البيان ٥١٥/٥

[سورة إنا أنزلناه ^(١)]

[قوله تعالى ^(٢) : ﴿ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ ^(٣)] [٣]

التقدير : خير من ألف شهر لاليلة قدر فيه ^(٤) ، فحذف الصفة .

[قوله تعالى ^(٢) : ﴿ سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ ^(٥)] [٥]

﴿ هي ﴾ ابتداء ، و ﴿ سلام ﴾ خبر مقدم ، وهو ^(٦) بمعنى الفاعل أي [هي] ^(٧) مُسَلِّمَةٌ ^(٨) ، لا بد من هذا التقدير ليصح تعليق ﴿ حَتَّى ﴾ به ؛ لأنه إذا حُمِلَ على المصدر لم يجز تعليق ﴿ حَتَّى ﴾ به ، لأنه لا يفصل بين الصلة والموصول ^(٨) .

(١) زيادة من ب ، و «سورة» ليس فيها .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٠/٣ ، وإعراب القرآن ٧٤٣/٣ ، ومجمع البيان ٥١٧/٥ ، والبيان ٥٢٢/٢ ، والبحر ٤٩٦/٨ ، وتفسير الطبري ١٦٧/٣٠ ، والقرطبي ١٢٢-١٢١/٢٠ ، وابن كثير ٤٦٤/٨ ، ومجمع التفاسير ٥٤٧/٦-٥٤٨ .

(٤) وهو قول الفراء والنحاس وأكثر المفسرين .

(٥) انظر الجواهر ٦٤٤-٦٤٥ ، وشرح اللمع اللوح ٢/٨٣ و ١/٨٧-٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٤٢ ، وإعراب القرآن ٧٤٤/٣-٧٤٥ ، ومجمع البيان ٥١٧/٥ ، والبيان ٥٢٤/٢ ، والبحر ٤٩٧/٥ ، والتبيين ١٢٩٦ ، والمحتسب ٣٦٨/٢ ، والمقتضب ٢٨/٢ ، والإيضاح ٢٥٧ ، ٣١٥ ، والعضديات ٥٠ ، والبصريات ٢٢٦ ، وابن يعيش ٣٠/٧ و ١٧/٨ و ٦٢/٩ ، ٩٦ ، وبلغني ٢٦٧ . ولم يتكلم على تعليق « حتى » إلا الطبرسي وأبو البركات والعكبري وابن جني فيما نقل عنه المؤلف في الجواهر .

(٦) في الأصل : وهي ، والوجه ما أثبت من ي و ب .

(٧) وهو قول الأخفش وابن جني ومن وافقهما .

(٨) أي بين المصدر ومعموله ، وقد سلف التعليق على هذا ١٣٦ ، ٢٢٠ ، ٤١٢

ويجوز تعليقه بقوله ﴿ تَنزَّلُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ [٤] .

ولا يجوز أن يكون ﴿ هي ﴾ مبتدأ ، ويكون ﴿ حتى ﴾ في موضع الخبر ؛
لأنه لا فائدة فيه ، إذ كلُّ ليلة بهذه الصفة .

٣

[سورة منفكين ^(١)]

[قوله عز وعلا ^(٢) : ﴿ رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ ﴾ ^(٣)] [٢]

٣

بدل ^(٤) من ﴿ الْبَيِّنَةُ ﴾ [١] قبله .

[قوله تعالى ^(٥) : ﴿ وَذَلِكَ دِينَ الْقِيَمَةِ ﴾ ^(٦)] [٥]

٦

أي الملة القِيَمَة ، لأنه إذا لم يُحْمَلْ على هذا كَانَ إضافة الشيء إلى صفته ، وهذا لا يجوز ، لأنه بمنزلة إضافة الشيء إلى نفسه ^(٧) .

[قوله تعالى ^(٨) : ﴿ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ ﴾ ^(٩)] [٨]

أي دخول جنات عدن ^(٩) .

(١) زيادة من ب ، و « سورة » ليس فيها . وانظر لهذه التسمية بصائر ذوي التمييز ٥٣٣/١

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٢/٣ ، وإعراب القرآن ٧٤٨/٣ ، ومجمع البيان ٥٢٢/٥ ، والبيان ٥٢٥/٢ ، والبحر ٤٩٨/٨ . وسياق الآية ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة . رسول من الله ﴾ .

(٤) أو خبر لمبتدأ محذوف وهو قول الفراء ، وأجاز القولين النحاس وغيره .

(٥) زيادة مني .

(٦) انظر الجواهر ٢٨٧ ، ٣٠٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٤٩٣ ، وللفراء ٢٨٢/٣ ، وإعراب القرآن ٧٥٠/٣ ، ومجمع البيان ٥٢٢/٥ ، والبيان ٥٢٥/٢ ، وابن الشجري ١٨٠/١ ، ٣٢٥ و ١٤٨/٢ ، ١٩٦ ، والهمع ٢٧٦/٤ . وكان في الأصل « وكذلك دين القِيَمَة » وهو خطأ .

(٧) وهذا محال عند البصريين كما قال النحاس ، وهو جائز عند الكوفيين لاختلاف اللفظين ، انظر ما سلفاً ٣٩٢ ، والتعليق ثمة .

(٨) انظر الجواهر ٨٦ ، ٧٣٧ ، وإعراب القرآن ٧٥١/٣ ، ومجمع البيان ٥٢٢/٥

(٩) عن أبي علي فيما نقله عنه المؤلف في الجواهر . وذلك لأن الجزاء حدث والجنات عين . ولم يقدره النحاس .

[قوله تعالى ^(١) : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ ^(٢) | ٨ |]
حال من مضمر ، أي يُجَزَّوْنَهَا خَالِدِينَ فِيهَا ^(٣) . وقد تقدّم في قوله ﴿ جَزَاؤُهُ
جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ﴾ ^(٤) [سورة النساء : ٩٢] .

(١) زيادة متني .

(٢) انظر الجواهر ٧٢٧ ، وإعراب القرآن ٧٥١/٣ ، ومجمع البيان ٥٢٢/٥ ، والبيان ٥٢٦/٢

(٣) أجازته أبو علي ومن وافقه ، وأجاز أيضاً أن يكون حالاً من الـ « دخول » المقدر ، انظر ما نقله المؤلف من كلامه في الجواهر . ولم يتكلم النحاس على العامل في الحال .

(٤) سلف الكلام عليها في موضعها ٣١٩ - ٣٢٠

[سورة الزلزلة ^(١)]

[قوله تعالى ^(٢) : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴾ ^(٣)]

- ٣ . العامل في ﴿ إِذَا ﴾ قوله : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ ^(٤) [٧] .
 وقيل ^(٥) العامل في ﴿ إِذَا ﴾ قوله ﴿ تَحَدَّثُ ﴾ [٤] . ويكون
 ﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ [٤] ، أي إذا زلزلت الأرض تحدث أخبارها ^(٦) .
 ٦ . وقوله ﴿ خَيْرًا ﴾ ^(٧) نصب على التمييز .

(١) زيادة من هامش ي . وفي ب : « زلزلت » .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٩٩-١٠٠ ، وإعراب القرآن ٧٥٢/٣ ، ومجمع البيان ٥٢٥/٥ ، والبيان ٥٢٧/٢ ، والبحر ٥٠٠/٨ ، والكشاف ٢٧٦/٤ ، والتبيان ١٢٩٩ ، ومشكل إعراب القرآن ٨٣٤

(٤) تابعه الطبرسي وأبو البركات وكلاهما نقل عنه من غير تصريح . والظاهر أنه توهم أنه جواب لـ « إذا » وليس كذلك فالجملة مستأنفة . ولو قال : العامل في « إذا » ما دلّ عليه ما بعده من قوله ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ = كان صواباً ، والتقدير : إذا زلزلت الأرض ... تُجْزَوْنَ . وقدره أبو حيان : تُحْشَرُونَ .

(٥) أجازته أيضاً الطبرسي وأبو البركات ، وهو أحد قولَي الزمخشري ، وأجازته أبو حيان . و﴿ تَحَدَّثُ ﴾ هو الجواب . وذهب النحاس ووافقه مكي إلى أن العامل في « إذا » قوله « زلزلت » وهو خلاف قول الأكثرين لأن زلزلت في موضع الجر بإضافة إذا إليها فلا تعمل فيها ، انظر ما سلف ١٠٩١

(٦) قوله « وقيل العامل ... تحدث أخبارها » موضعه في الأصل بعد قوله في الصفحة التالية في السطر ٣ « يعني الأرض » وهذا موضعه الصحيح كما في ي وب .

(٧) انظر الجواهر ٤٩٨ ، وإعراب القرآن ٧٥٢/٣ ، والحجة ٤٨٢/٤ خم ، ومجمع البيان ٥٢٥/٥ ، والبيان ٥٢٧/٢ ، والبحر ٥٠٢/٨ . وأجاز النحاس ومن وافقه البدل .

[وقوله ^(١) : ﴿ يَرَهُ ﴾ ^(٢) أي ير جزاءه .

٢/١٤٤

فأما قوله : ﴿ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾ ^(٣) [١٤] /

أي تحدث أنت ^(٤) . وإن شئت : تحدث هي ، يعني الأرض ^(٥) .

٢

[وقيل ^(٦) : التقدير : وقال الإنسان يومئذٍ مالها تحدث أخبارها ؟ فقيل :

ذلك ﴿ بَأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ﴾ ^(٧) .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر الحجة ٤٨٢/٤ خم ، وجمع البيان ٥٢٥/٥ ، وتفسير الطبري ١٧٢/٣٠-١٧٣ ، والقرطبي ١٥٢/٢٠

(٣) انظر الجواهر ٨٢١ ، ومعاني القرآن للفراء ٣٨٢/٣ ، وجمع البيان ٥٢٥/٥-٥٢٦ ، والبيان ٥٢٧/٢ ، والبحر ٥٠١/٨ ، وتفسير الطبري ١٧١/٣٠-١٧٢ ، والقرطبي ١٤٨/٢٠-١٥٠ ، وابن كثير ٤٨١/٨ ، وجمع التفاسير ٥٥٥/٦

(٤) ذكره الطبرسي والقرطبي أيضاً ، وهو خلاف الظاهر .

(٥) وهو قول الفراء والطبري وابن كثير وغيرهم ، وهو الظاهر .

(٦) نقل كلامه الطبرسي من غير تصريح . وعليه فيكون هذا من قول الإنسان ، وقد ذكره القرطبي في تفسيره ١٤٨/٢٠ ، قال : « ... وقيل من قول الإنسان أي يقول الإنسان مالها تحدث أخبارها متعجباً » اهـ . وهذا قول متكلف فيه عدول عن الظاهر لغير داع ، والذي عليه الناس أن قوله ﴿ يومئذٍ تحدث أخبارها ﴾ من قول الله عز وجل ، انظر تفسير الطبري ١٧٢/٣٠ ، والقرطبي ١٤٨/٢٠ ، وابن كثير ٤٨١/٨ ، وجمع التفاسير ٥٥٥/٦

(٧) زيادة مني وب .

[سورة العاديات ^(١)]

[قوله عز وجل] ^(١) : ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴾ [١]

٣ أي يضحن ضبْحاً ، فهو مصدر في موضع الحال .

ووقع في بعض النسخ من كتاب ^(٢) أحمد بن موسى بن مجاهد رحمه الله ، في قوله : ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ﴾ بالإشباع . فتمسك الجاهل ^(٤) به وقال : ينبغي القراءة بإشباع الدال . ونسي الجاهل نص الأئمة ^(٥) على اختلاس الدال والراء وكل حرف مكسور بعده ياء مفتوح ، حيث قالوا : إن الواجب اختلاس ذلك الحرف قبل الياء المفتوح ، لأن إشباعها يوجب زيادة ياء .

٩ وَعَنَوَا بـ « الاختلاس » كسراً محضاً ، كما عنوا به ذلك [في قوله] ^(١) ﴿ يُوَدِّهِ ﴾ [سورة آل عمران : ٧٥] ، و ﴿ نُؤْتِيهِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٤٥] ، و ﴿ يَنْقِيهِ ﴾ [سورة النور : ٥٢] ، و ﴿ نُؤَلِّهِ ﴾ [سورة النساء : ١١٥] في قراءة نافع ^(١) ، و ﴿ أَرْجِيهِ ﴾ [سورة الأعراف : ١١١] في قراءة ابن عامر ^(٧) .

١٢

(١) زيادة من ي و ب .

(٢) انظر الجواهر ١١٤ ، وإعراب القرآن ٧٥٦/٣ ، والبيان ٥٢٨/٢ ، والبحر ٥٠٣/٨ .

(٣) هو كتاب « السبعة » . ولم يقع هذا الكلام في المطبوع ، ولم يقع أيضاً في « الحجة » لأبي علي .

(٤) لأعرف المعنى به .

(٥) لم أصب كلامهم في هذا . وما ذكره شيء في غاية الوضوح لا يحتاج إلى نص الأئمة عليه ، لأن الإشباع لا يكون إلا بحرف المد واللين وهو ساكن ، والياء هنا حرف صحيح متحرك .

(٦) في رواية قالون . وروي الاختلاس أيضاً عن هشام وابن ذكوان عن ابن عامر باختلاف عنهما .

(٧) في رواية ابن ذكوان . واختلسها قالون عن نافع وقرأ ﴿ أَرْجِيهِ ﴾ بلا همز . انظر في ذلك

السبعة ٢٠٨-٢٠٩ ، والنشر ٣٠٥/١-٣١٣ . وقد سلف التعليق على حرف سورة آل عمران =

وهذا معنى قول أحمد « بالإشباع » أي تأتي بكسرة محضة . نعوذ بالله من قول هذا الجاهل حيث نسب ذلك السخف إلى ذلك العالم^(١) .

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا ﴾ [١٤]^(٣)

أي بالمكان ، ولم يُجَرِّله ذكر لأنه معلوم . وعطف الماضي - أعني أثرن - على قوله ﴿ فَأَلْمَعِيْرَاتِ ﴾ [٢] لأن التقدير : فاللآتي أغرن صُبحاً فأثرن به نقعاً .

[قوله تعالى]^(٤) : ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ [١٨]^(٥)

أي وإنه بحبيل لأجل حب المال^(٦) . فالمضاف محذوف ، واللام من صلة « شديد » .

والعامل في قوله : ﴿ إِذَا بُعْثِرَ ﴾ [١٩]^(٧)

مدلول قوله ﴿ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴾ [١١] . ولا يكون « خير »

ص ٢٦١ ، وحرف سورة الأعراف ص ٤٦٥ . وضبط في الأصل « أَرْجَةٌ » وفي « أَرْجُة » وكلاهما خطأ ، والصواب من ب .

(١) قوله « ووقع في بعض النسخ ... إلى ذلك العالم » موضعه في الأصل في الصفحة التالية عقب تمام الكلام على الآية ٩ . وهذا موضعه الصحيح كما في ي و ب .

(٢) زيادة مني .

(٣) انظر الجواهر ٦٨٥ ، ٩٢٥ ، ومعاني القرآن للفراء ٢٨٥/٣ ، وإعراب القرآن ٧٥٦/٣ ، وجمع البيان ٥٢٩/٥ ، والبيان ٥٢٨/٢ ، والبحر ٥٠٤/٨ . وسياق الآية : ﴿ فَأَلْمَعِيْرَاتِ صُبحاً . فَأَثَرْنَ بِهِ نقعاً ﴾ .

(٤) زيادة من ي و ب .

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٥/٣-٢٨٦ ، وإعراب القرآن ٧٥٧/٣ ، والبيان ٥٢٨/٢ ، والبحر ٥٠٥/٨ ، ومجاز القرآن ٣٠٧/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٥٣٦ ، والمغني ٢٧٦ .

(٦) وهو قول أبي عبيدة والمبرد وابن قتيبة ، وأحد أقوال الفراء والنحاس وغيرها .

(٧) انظر الجواهر ٧٠٦ ، ٧٢٨ ، وإعراب القرآن ٧٥٧/٣ ، والبيان ٥٢٩/٢ ، والبحر ٥٠٥/٨ ، والمقتضب ٣٤٥/٢ ، وابن يعيش ٦٦/٨ . وسياق الآية : ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ . وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ . إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴾ .

عاملاً لأن ما بعد « إنَّ » لا يعمل فيما قبله ^(١) . وقد تقدّم في قوله ﴿ إِذَا مُرِّقْتُمْ
كُلَّ مُمَرِّقٍ ﴾ ^(٢) [سورة سبأ: ٧] .

(١) انظر ما سلف ٦٢٤ والتعليق ثمة . على أنه أجاز في الجواهر أن يعلق الطرف بما بعد إن خلافاً
للنحويين ، وانظر ما سلف ٦٢٤ . ولا يجوز أيضاً أن يتعلق بـ « بعثر » - وهو قول النحاس - لأن
المضارع لا يعمل في المضاف إليه ، انظر ما سلف ١٠٩١ . وهم أبو حيان فعلق « إذا » بمفعول
العلم المحذوف ، والتقدير : أفلا يعلم ماله إذا ... إلخ . وليس للعلم مفعول محذوف لأن اللام في
﴿ خبير ﴾ علته .

(٢) سلف الكلام عليها في موضعها ١٠٩١

[سورة القارعة ^(١)]

[قوله عز و علا ^(٢) : ﴿ الْقَارِعَةُ . مَا الْقَارِعَةُ ﴾ ^(٣)] ٢-١]

مبتدأة ، و ﴿ ما ﴾ ابتداء ثان ، وما بعده خبره . وكان حقه : القارعة ماهي ، لكنه كرر تفخياً لشأنها ، كقوله : ﴿ لا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ . وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴾ [سورة البلد : ٢-١] ؛ والجملة خبر الأولى .

ويجوز ^(٤) أن يكون قوله ﴿ القارعة ﴾ مبتدأ ، وقوله ﴿ ما القارعة ﴾ اعتراض ، ويكون قوله ﴿ يومَ يكونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ ﴾ [٤] خبراً .
﴿ يوم يكون ﴾ أي هذا ^(٥) واقع يوم يكون الناس ^(٦) .

(١) زيادة من ي و ب ، و « سورة » ليس في ب .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٨١٥ ، وإعراب القرآن ٧٥٨/٣ ، ومجمع البيان ٥٣١/٥-٥٣٢ ، والبيان ٥٣٠/٢ ، والبحر ٥٠٦/٨ ، والخصائص ٥٤-٥٣/٣ ، وابن الشجري ٢٤٣/١ ، ٢٨٨ .

(٤) تابعه على إجازته صاحب مجمع البيان الذي نقل كلامه من غير تصريح ، ولم يذكره غيره .

(٥) في الأصل : يوم أي يوم هذا ، وهو خطأ من الناسخ مما به من ي و ب .

(٦) فيكون « يوم » متعلقاً بخبر محذوف لمبتدأ محذوف . وقد أجاز النحاس هذا الوجه ، والتقدير عنده ، القارعة يوم يكون . وأجاز أيضاً أن يكون متعلقاً بفعل مضر تقديره : ستأتي يوم يكون ، وأجازه أبو حيان أيضاً . وأجاز أبو حيان أيضاً أن يتعلق بمضر دل عليه « القارعة » ، وأن يكون مفعولاً لا ذكر مقدره أي اذكر يوم . وذهب المؤلف في الجواهر إلى أن « يوم » هو الخبر وترك على فتحه لجره منصوباً في أكثر كلامهم .

[سورة التكاثر ^(١)]

[قوله عز وجل ^(٢) : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣)] ١٣]

٣ ﴿ كَلَّا ﴾ ^(٤) رَدْعٌ وَزَجْرٌ ، وهو حرفٌ وليس باسم . وَتَضَمُّنُهُ معنى
« ارتدع » لا يدل على أنه ك « صَه » حيث ^(٥) تضمن معنى « اسكت » . ألا ترى
أن « أمّا » ^(٦) بمعنى « مهما يكن من شيء » وهو حرف ؟ فكذا « كَلَّا » ينبغي أن
٦ يكون حرفاً .

قال أبو علي ^(٧) : ولو كان اسماً لتعاقب عليه التعريف والتنكير . قال هذا ،
ثم قال في موضع آخر : قول من قال في حدّ الاسم : ما اتّصف بالتعريف
والتنكير = باطل لأن المضرات جميعاً أسماء ولا تتصف بذلك .
٩

[قوله تعالى ^(٨) : ﴿ كَلَّا لَوْ تَطَلَّمُونَ عَلِمَ الْيَقِينِ ﴾ ^(٩)] ١٥]

(١) زيادة من هامش ي .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٧/٣ ، ومجمع البيان ٥٣٣/٥ ، والبيان ٥٣١/٢ ، والبحر ٥٠٨/٨

(٤) انظر في « كَلَّا » الكتاب ٣١٢/٢ ، وحروف المعاني ١١-١٢ ، وتأويل مشكل القرآن ٥٥٨ ،
والقطع ٤٥٨-٤٦٢ ، والصاحي ٢٥٠-٢٥١ ، وابن يعيش ١٦/٩ ، ورفض المباني ٢١٢ ، والجنى
الداني ٥٧٧-٥٧٨ ، والملغني ٢٤٩-٢٥١ ، والممع ٢٨٤/٤-٢٨٦

(٥) في الأصل : حين ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل « ما » وهو خطأ من الناسخ . وانظر للصادر التي أحلنا عليها في ذكر « أمّا » ١٣١٨

(٧) لم أصب كلامه .

(٨) زيادة من ب .

(٩) انظر الجواهر ٢٢ ، ١٢٩ ، وإعراب القرآن ٧٦٢/٣ ، ومجمع البيان ٥٣٣/٥ ، والبيان ٥٣١/٢ ،

والتبيان ١٣٠٢ ، والملغني ١٢٩ ، ٨٤٩

حذف جواب ﴿ لو ﴾ أي « لَمَّا أَلْهَمَ التَّكَاثُرَ »^(١) .

فَأَمَّا ﴿ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴾ فصدر . وقيل : قسم ، والتقدير / : وعلم اليقين^(٢) ١/١٤٥
﴿ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴾^(٣) [٦] . والمعنى : لترونَّ عذاب الجحيم ، فحذف لأنَّ
رؤيتها ليس بوعيد ، إنما الوعيد برؤية عذابها^(٤) .

٣

- (١) عزا المؤلف في الجواهر هذا القول إلى الأخفش ، وهو قول النحاس وغيره أيضاً . وذكر المؤلف عن غير الأخفش تقديراً آخر وهو : « لعلمت أنكم سترون الجحيم في الآخرة » .
- (٢) تابعه على هذا صاحب مجمع البيان ناقلاً عنه من غير تصريح . وقدره المؤلف في الجواهر : « بعلم اليقين » فحذف الجار ، ولم أجده عند غيره ، وهو ظاهر التكلف . والأول هو القول .
- (٣) انظر الجواهر ٧٨ ، والحجة ٤/٤٨٤-٤٨٨ خم ، ومجمع البيان ٥/٥٢٣ ، والبيان ٢/٥٣١ ، والبحر ٨/٥٠٨ ، وتفسير الطبري ٣٠/١٨٤ ، والقرطبي ٢٠/١٧٤ ، وابن كثير ٨/٤٦٤ ، ومجمع التفاسير ٦/٥٦٢ .
- (٤) عبارة أبي علي - وعنه نقل المؤلف : « وكأن المعنى في ﴿ لترون الجحيم ﴾ : لترون عذاب الجحيم . ألا ترى أن الجحيم يراها المؤمنون أيضاً بدلالة قوله ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ [سورة مريم : ٧١] ، وإذا كان كذلك فالمعنى والوعيد في رؤية عذابها لافي رؤيتها نفسها ... » اهـ . وعلى قول أبي علي يكون الخطاب للكفار وهو الظاهر وقول الطبري وابن كثير وغيرهما ، وقيل الخطاب عام ، ذكر القولين القرطبي ، وعلى الثاني لا حذف في الكلام .

[سورة العصر ^(١)]

[قوله عز وعلا ^(٢) : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾ ^(٣)] [٢]

يراد بالإنسان الجمع دون المفرد ؛ ألا تراه قال بعده ﴿ إِلَّا الَّذِينَ
آمَنُوا ﴾ [٣] .

وروي عن أبي عمرو ^(٤) ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ [٣] على لغة من قال :
« مررت ببيكر » ^(٥) .

(١) زيادة من ب وهامش ي .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر الجواهر ٧٦٤ ، وشرح اللع ١/١١٢ ، وإعراب القرآن ٣/٧٦٤ ، والحجة ٤/٤٨٨ خم ، وجمع البيان ٥/٥٣٥ ، والبيان ٢/٥٣٣ ، والبحر ٨/٥٠٩ ، والمقتضب ٢/١٤٣ ، والكامل ٧٩٥ ، والأصول ١/١١٢ ، ١٥٠ ، ٣٠٢ و ٢/١١٢ ، والبغناديات ٧٠ ، والحلبيات ١٧٥ ، والخصائص ١/٢٦١ ، وابن الشجري ١/٢١١ ، ٢٨٧ ، وابن يعيش ١/١١١ و ٥/٨٦ ، والمغني ٧٣ ، وما سلف ٦٦٢

(٤) هذه رواية شاذة رواها عنه أحمد بن موسى اللؤلؤي فيما نص عليه ابن مجاهد في السبعة ٦٩٦ ، وزاد أبو حيان نسبتها إلى هارون عن أبي عمرو نقلاً عن الكامل للمزدلي ، ولم يسم ابن خالويه في شواذه ١٧٩ الراوي عن أبي عمرو .

(٥) في الوقت . وانظر ما سلف ٢٣

[سورة الحمزة ^(١)]

[قوله عز وجل] ^(٢) : ﴿ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ﴾ ^(٣) [٤]

يعني الذي جمع ^(٤) . وروي عن الحسن ^(٥) ﴿ لَيُنْبَذَنَّ ﴾ يعني الذي جمع
والمال جميعاً .

(١) زيادة من هامش ي . وفي ب « لمزة » فقط .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٤٥ ، ومعاني القرآن للمفراء ٢٦٠/٣ ، وإعراب القرآن ٧٦٦/٣ ، وجمع البيان ٥٣٨/٥ ، والبيان ٥٣٥/٢ ، والبحر ٥١٠/٨

(٤) في قوله تعالى : ﴿ ويل لكل همزة لمزة . الذي جمع مالا وعدده ... ﴾ .

(٥) وزاد أبو حيان نسبتها إلى عليّ عليه السلام وابن محيصن وحמיד وهارون عن أبي عمرو ، وذكر أنه يروى عن الحسن ﴿ لينبذَنَّ ﴾ بضم الدال .

وفي شواذ ابن خالويه ١٧٩ : « لينبذَنَّ ، بالهمز علي والحسن وجماعة » اهـ . وذكر ناشره أن « بالهمز » لم يقع في نسخة من الشواذ ، والظاهر على هذا أن قراءة علي والحسن كما نصّ عليها غيره .

[سورة ألم تر]^(١)

[قوله عز وعلا]^(٢) : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ ﴾^(٣) [١]

﴿ كيف ﴾ منصوب بـ ﴿ فَعَلَ ﴾^(٤) ، والجملة سدّت^(٥) مسدّ مفعولي
 ﴿ تَرَ ﴾ . ولو قال^(٦) : ألم تر كيف فعل ربك ، على تقدير : ألم تر ربك كيف
 فعل = لكان أعمل^(٧) الأول ، وإعمال الثاني أفصح^(٨) .

-
- (١) زيادة من ب .
 (٢) زيادة من ي و ب .
 (٣) انظر إعراب القرآن ٧٧٠/٢ ، ومجمع البيان ٥٢٩/٥ ، والبيان ٥٢٦/٢ ، والبحر ٥١٢/٨ .
 والمعنى ٢٧١
 (٤) في الأصل : منصوب بفعل مضمر ، وهو خطأ من الناسخ . و ﴿ كيف ﴾ في موضع الحال أو المصدر .
 (٥) في الأصل : سدّ ، وهو سهو من الناسخ .
 (٦) في غير القرآن ، لأنه لا يجوز شيء من ذلك إلا برواية ، لأن القراءة سنة متبعة .
 (٧) كن في النسخ « لكان إعمال » ، والصواب ما أثبت . ووقع على الصواب في البيان الذي نقل صاحبه عن المؤلف من غير تصريح .
 (٨) إعمال العامل الثاني هو مذهب البصريين ، وإعمال الأول هو مذهب الكوفيين . وقد سلف بسط التعليل على « الاشتغال » ٤٦٩

[سورة قريش ^(١)]

[قوله عز وجل] ^(٢) : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ ^(٣) [١]

اللام من صلة قوله ﴿ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾ ^(٤) [٣] أي لأجل هذا .

وقيل : بل هو من صلة قوله ﴿ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴾ ^(٥) [سورة

الفيل : ٥] .

(١) زيادة من ب .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر الجواهر ٦٩٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٤٦ ، وللفراء ٢٩٣/٢ ، وإعراب القرآن ٧٧٢-٧٧٢/٣ ، والحجة ٤٩١/٤-٤٩٤ خ ، ومجمع البيان ٥٤٤/٥ ، والبيان ٥٣٧/٢ ، والبحر ٥١٢/٨-٥١٤ ، والكتاب ٤٦٤/١ ، والمقتضب ٣٤٢/٢ ، والكامل ٨٧٣ ، والمسائل المنشورة ٧٣ ، وابن التجري ١٩٥/٢ ، والملغني ٢٧٦ ، وما سلف ٤٤٢ ، ٧٩٢

(٤) هذا قول الخليل وسيبويه والمبرد وأحد أقوال أبي علي والنحاس ومن وافقهم ، وهو أصح الأقوال كما قال النحاس .

(٥) أي فعل بهم ذلك لإيلاف قريش ، وهو قول الأخفش . وخطأه النحاس ، قال : « لو كان كما قال لكنت لإيلاف بعض آيات « ألم تر » ، وفي إجماع المسلمين على الفصل بينها ما يدل على غير ما قال ، وأيضاً فلو كان كما قال لم يكن آخر السورة تماماً ، وهذا غير موجود في شيء من السور » اهـ . وما قاله النحاس يرد أيضاً على قول الزجاج : « معناه : أهلك الله أصحاب الفيل لتبقى قريش وما قد ألفوا من رحلة الشتاء والصيف » اهـ فكأنه يعلقه بفعل مضر من معنى ما قبله ، فهو كقول الأخفش .

واعترض عليها أيضاً بأنهم إنما جعلوا كعصف مأكول لكفرهم لانتألف قريش ؛ فأجاب عن هذا الاعتراض أبو علي بأنه « يجوز أن يكون المعنى أهلكوا لكفرهم ، ولما أدى إهلاكهم إلى أن تأتلف قريش جاز ذلك ، كقوله تعالى : ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ [سورة القصص : ٨] وهم لم يلتقطوه لذلك ، فلما آل الأمر إليه حسن أن يجعله علة الالتقاط » اهـ . فاللام في « لإيلاف » لام المأل .

وقيل^(١) : بل التقدير : اعجبوا لإيلاف قريش .

و « أَلَفَ » و « أَلِفَ » واحدٌ .

٢ ﴿إِيلَافِهِمْ﴾ [٢١] و ﴿إِلَافِهِمْ﴾ قصر الممدود بحذف الياء ، و ﴿إِلْفِهِمْ﴾
رِحْلَةَ الشِّتَاءِ ﴿^(٢) لَأَنَّهُ بَعْنَى : إِيلَافِهِمْ .

فأما ماروي عن الأعشى^(٣) ﴿إِيلَافِهِمْ﴾^(٤) فقد لَحْنُوهُ^(٥) . وجملة^(٦)
أبو علي^(٧) على ما جاء في قوله^(٨) :

(١) وهو أحد قولي الفراء ، وأجازه النحاس ومن وافقه .

(٢) قرأ ابن عامر ﴿إِلَافَ﴾ وقرأ الباقر ﴿إِيلَافَ﴾ . وقرأ أبو جعفر من العشرة ﴿إِلْفِهِمْ﴾
ورويت عن ابن كثير . وأما ﴿إِلْفِهِمْ﴾ فقراءة عزها النحاس إلى أبي جعفر ، ونص ابن
الجزري أنها رواية العمري عنه وأن الصحيح عنه الأول ، وعزها ابن مهران وأبو زرعة إلى
ابن فليح عن ابن كثير . انظر السبعة ٦٩٨ ، والتيسير ٢٢٥ ، والنشر ٤٠٣/٢-٤٠٤ ، والمبسوط
٤٧٧-٤٧٨ ، وحجة القراءات ٧٧٤

(٣) عن أبي بكر عن عاصم .

(٤) همزتين . فذكر ابن مجاهد أن أبا بكر عن عاصم - ولم يسمِّ الراوي عن أبي بكر ، وهو يحيى فيما
نص عليه أبو زرعة - قرأ ﴿إِلْإِلَافَ﴾ ﴿إِلْفَافِهِمْ﴾ همزتين ساكنتين على وزن «إِغْلان» وأنه
رجع عنه فقراً بالياء ، وهي قراءة سائر الرواة عن عاصم .
وذكر ابن مهران أن محمد بن حبيب الشموني روى عن الأعشى عن أبي بكر ﴿إِلْإِلْفَافِهِمْ﴾
همزتين ، ولم يذكر غير ذلك .

وما ذكره المؤلف عن الأعشى ﴿إِيلَافِهِمْ﴾ همزتين مكسورتين بعدها ياء = نصُّ أبو علي أنه
رواية القاسم الحياط عن الشموني عن الأعشى عن أبي بكر . وعن أبي علي أخذ أبو زرعة فذكر
هذه الرواية عن الأعشى لكنه أسقط طريقها عنه . (٥) لأعرف أحداً من تكلم في هذه القراءة .

(٦) في الأصل : وحلوه ، وهو خطأ .

(٧) قال أبو علي في توجيه هاتين الروايتين عن أبي بكر عن عاصم : «أما ما كان يقرؤه عاصم من
تحقيق الهمزتين في ﴿إِلْإِلَافَ﴾ فلم يكن له وجه . ألا ترى أننا لم نعلم أحداً حقق الهمزة في نحو
هذا . ولو جاز هذا لجاز في الإيمان والإيمان والإيمان - إذا أردت مصدر آمن وأمر - ولجاز
آدم وأدر .

ومثل ذلك في البعد ماروي عنه من طريق الأعشى عن أبي بكر ﴿إِيلَافِهِمْ﴾ فإن ذلك أبعد =

إِذَا جِئْتَهُمْ أَوْ سَاءَ أَيْلَتُهُمْ وَجَدْتَهُمْ عِلَّةً حَاضِرَةً

أبدل من الهمزة ياء أعني همزة « ألف » في المصدر ، ثم ردّ الهمزة ، كما أنّ
 « سآيلتهم » ردّ الهمزة في « ساءلتهم »^(١) . ٢

= من الأول ؛ لأنه حقق الهمزتين وألحق ياءً ، ولا مذهب لها ولا وجه في قوله ﴿ إيلافهم ﴾ .
 ألا ترى أن الهمزة الأولى هي همزة الإفعال الزائدة والثانية التي هي فاء الفعل من « ألف » ،
 فالياء لا وجه لها لأن بعد الهمزة التي هي الفاء ينبغي أن تكون اللام التي هي العين من إلف
 وإلاف ، فالياء لا مذهب لها إلا على شيء لم نعلمه أخذ به في القراءة ، وهو أن يشبع الكسرة
 فكان [كذا] ياء أو الضمة فيتبعها واواً أو الفتحة [فيتبعها] ألفاً . نحو زيادة الياء (فذكر
 أبو علي الصياريف والجلاعيد - والألف نحو بمتزاح - والواو نحو فأنظور ، ثم قال) ... ولم نعلم
 شيئاً من ذلك أخذ به في القراءة .
 ومثل ﴿ إيلافهم ﴾ في أنه لا وجه لها (...) أنشدنا بعضهم : « أوسآيلتهم » بالياء ، ولا وجه
 له أيضاً « اهـ .

(٨) وهو بلال بن جرير . والبيت له في المحتسب ٩٠/١ و ٢٨٧/٢ ، وسر الصناعة ٤٢٠ ، والخصائص
 ١٤٦/٣ ، ومجالس ثعلب ٣٠٨ ، وهو بلا نسبة في البحر ٢٣٥/١ . وقوله « أوسآيلتهم » في
 الحجة ، انظر الحاشية السابقة .

(١) فالأصل « سآيلتهم » ثم أبدل من الهمزة ياء فصار « سآيلتهم » ثم جمع بين المعوض والمعوض منه
 فقال « سآيلتهم » ، فوزنه على هذا « فاعلتهم » ، وهذا مثال لا يعرف له في اللغة نظير ، عن
 ابن جني . وأجاز أيضاً أن يكون أصله « سآلتهم » إلا أنه زاد الهمزة الأولى فصار « سآلتهم » ،
 فأبدل الثانية ياء .

[سورة الماعون ^(١)]

[قوله عز و علا ^(٢)] : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ . الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ

سَاهُونَ ﴾ ^(٣) [٥-٤]

اعتمد ههنا في الخبر على ما جرى في صلة الموصول الذي هو صفة ^(٤) للمجرور

[باللام ^(٢)] المتعلق بالخبر . ألا ترى أن قوله ﴿ فويل للمصلين ﴾ غير محمول على

الظاهر ، وإنما المعتمد على « السهو » في صلة ﴿ الذين ﴾ .

(١) زيادة من هامش ي . وفي ب « رأيت » .

(٢) زيادة من ي وب .

(٣) انظر مجمع البيان ٥/٥٤٧ ، والبيان ٢/٥٢٨ ، والبحر ٨/٥١٧-٥١٨ ، والخصائص ٣/٣٢٤-٣٢٥ ومنه أخذ المؤلف .

(٤) في الأصل : موصوف ، وهو خطأ صوابه من ي وب .

[سورة الكوثر]^(١)

[قوله عز وعلا]^(٢) : ﴿ وَأَنْحَرُ ﴾^(٣) [٢]

أي وانحراً أضحيتك^(٤) ، فحذف المفعول ، كما حذف من قوله^(٥) :

... أن يبطن حاسداً ...

أي يبطنهم حاسداً أي ينسبهم إلى البطء^(٦) .

[قوله تعالى]^(٧) : ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴾^(٨) [٣]

(١) زيادة مني .

(٢) زيادة من ي و ب .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٣٩٦/٣ ، وإعراب القرآن ٧٧٧/٣ ، وجمع البيان ٥٤٩/٥-٥٥٠ ، والبحر ٥٢٠/٨ ، وتفسير الطبري ٢١٠/٣٠-٢١٢ ، والقرطبي ٢١٨/٢٠-٢٢٠ ، وابن كثير ٥٢٣/٨-٥٢٤ ، وجمع التفاسير ٥٨٤/٦

(٤) الظاهر أن المؤلف من ذهب في تأويل الآية إلى أن المراد : فصل لربك صلاة العيد وانحر الأضحية ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وعطاء وعكرمة والحسن وقتادة وغيرهم . وقد اعترض على هذا القول بأن صلاة العيد ليست بفرض عند أحد من المسلمين والأضحية ليست بواجبة عند أكثر العلماء ، عن النحاس . وانظر ما قيل في ذلك وفي الاعتراض عليه أيضاً في المصادر السالفة . واختار الطبري والقرطبي وابن كثير وغيرهم أن المراد : فأخلص الصلاة لربك وانحر على اسمه وحده ، وهو قول محمد بن كعب القرظي ، وروي عن عطاء .

(٥) سلف البيت بتمامه ١٤٦٤

(٦) في الأصل وي : البطوء - وكنا في جمع البيان الذي نقل صاحبه عن هذا الكتاب من غير تصريح - وهو خطأ ، وفي ب : البطون ، وهو تحريف ، والصواب ما أثبت ، وانظر ما سلف ١٤٦٤

(٧) زيادة مني .

(٨) انظر معاني القرآن للفراء ٣٩٦/٣ ، وإعراب القرآن ٧٧٩/٣ ، وجمع البيان ٥٤٩/٥-٥٥٠ ، والبيان =

لأنتَ ، فهو صُبُورٌ^(١) ، لأنَّ ذِكْرَكَ مرفوعٌ مها ذُكِرَتْ ذُكِرَتْ ،
و ﴿ هو ﴾ فصلٌ ، و ﴿ الأبتَرُ ﴾ خبر ﴿ إنَّ ﴾ .

= ٥٤١/٢ ، والبحر ٥٢٠/٨ ، وتفسير الطبري ٢١٢/٢٠-٢١٣ ، والقرطبي ٢٢٢/٢٠-٢٢٤ ، وابن كثير
٥٢٤/٨-٥٢٥ ، ومجمع التفاسير ٥٨٥/٦
(١) الصبور : الفرد الأبتَر الذي لاعتق له ، فإذا مات انقطع ذكره ، وكان كفار قريش يقولون :
إنَّ محمداً صبور ، انظر غريب الحديث لأبي عبيد ١٠٨-١١ ، والفائق ٢/٢١٦ ، والنهاية
٥٥٣ ، واللسان (صبر) . والمراد : إن مبغضك هو الأبتَر أي المنقطع الذكر من الخير ، وهو
قول الفراء والنحاس وغيرهما ، وقيل في تأويل الآية غير ذلك .

[سورة النصر]^(١)

[قوله عز و علا]^(٢) : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ [١١]^(٣)

أي إذا جاءك نصر الله . وحذف المفعول وحذف جواب ﴿ إذا ﴾ أي : إذا جاءك نصر الله حضر أجلك^(٤) .

وقيل^(٥) : الجواب في الفاء في قوله ﴿ فَسَبِّحْ ﴾ [٢] .

٣

(١) زيادة مني .

(٢) زيادة من ب و ي .

(٣) انظر مجمع البيان ٥٥٢/٥ ، والبيان ٥٤٢/٢ ، والبحر ٥٢٣/٨ ، وتفسير الطبري ٢١٤/٣٠ ، والقرطبي ٢٢٣-٢٢١/٢٠ ، وابن كثير ٥٣٠-٥٣٢/٨ ، ومجمع التفاسير ٥٨٨/٦-٥٩٦

(٤) هذا معنى ما روي عن ابن عباس ومجاهد والضحاك أن الله سبحانه وتعالى أعلم نبيه حضور أجله ، أي إذا جاءك نصر الله فذلك علامة موتك فسبح .

(٥) وهو قول الطبري وأبي حيان ، وأجاز القولين الطبرسي وأبو البركات والقرطبي وغيرهم .

[سورة المسد]^(١)

قوله عز وجل : ﴿ وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾^(٢) [٤]

ابتداء وخبر فيمن رفع^(٣) .

ومن قال ﴿ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾^(٤) كان ﴿ وامرأته ﴾ عطفاً على الضمير في قوله : ﴿ سَيَصْلَى ﴾ [٣] أي : سيصلى هو وامرأته . وجاز ذا وإن لم يظهر « هو » لقيام المفعول^(٥) مقام الضمير .

فأما قوله ﴿ حمالة الحطب ﴾ فنصب على النّم^(٦) ، على تقدير : أذم حمالة الحطب .

(١) زيادة مني .

(٢) انظر معاني القرآن للأخفش ٥٤٨ ، وللقرآء ٢٩٨/٣ ، وإعراب القرآن ٧٨٥/٣-٧٨٦ ، والحجة ٤٩٥/٤-٤٩٦ خم ، وجمع البيان ٥٥٨/٥ ، والبيان ٥٤٤/٢ ، والبحر ٥٢٦/٨ ، والكتاب ٢٥٢/١ ، ٢٨٨ ، والكامل ١٤٧ ، ٩٣١ ، وابن الشجري ٢٤٤/١ و ٣١٨/٢ ، وابن يعيش ١٨٧/٢-١٩ ، والمغني ٨٢٨

(٣) هذا أحد أقوال الفراء والنحاس ومن وافقهما . وأجاز الأخفش والفراء أن يكون ﴿ وامرأته ﴾ عطفاً على الضمير في ﴿ سيصلى ﴾ و ﴿ حمالة ﴾ صفة ، وأجاز الفراء والنحاس أن يكون « امرأته » مبتدأ و « حمالة » صفة و ﴿ في جيدها جبل ﴾ الخبر ، وهما قولاً أبي علي ومن وافقه .

(٤) بالنصب ، وهي قراءة عاصم وحده ، وقرأ الباقون بالرفع ، انظر السبعة ٧٠٠ ، والتيسير ٢٢٥ ، والنشر ٤٠٤/٢

(٥) في الأصل : الفاعل ، وهو خطأ . وانظر ما سلف من التعليق على عطف الظاهر المرفوع على المضم ٣٥٢

(٦) وأجاز الأخفش والفراء والنحاس ومن وافقهم أن يكون حالاً أيضاً .

ويرتفع قوله ﴿ حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴾ [٥] بالظرف^(١) لجريه حالاً على ٢/١٤٥
صاحبها ، وهو « امرأته » فيمن رفعه بالعطف . فأما من رفعه بالابتداء فيان
الظرف حال من الضمير في الخبر . ٢

ومن أمال فتحة الهاء نحو الكسرة فلجأورة الكسرة في قوله ﴿ في
جِيدِهَا ﴾^(٢) [٥] . فإذا جاز إمالة فتحة العين في « عَمْرٍو » و « البَعْر »^(٣)
- وإن كان بينهما حاجز^(٤) - فلأن يجوز هذا أولى . ٦

(١) وهو قوله ﴿ في جيدها ﴾ . وانظر ما سلف من التعليق على المذهبيين في رفع الاسم بالظرف

(٢) لم أجد نصاً على إمالته عن أحد من السبعة . ومن لفته الإمالة يميل ، وهي لغة عامة أهل نجد
من تميم وأسد وقيس . انظر النشر ٣٠/٢ . وقد ذكر ابن الجزري الفتحة المائلة التي بينها وبين
الكسرة فاصل والتي ليس بينها وبينها فاصل ، نحو يضربها ومررت بها ، انظر النشر ٣٣/٢ ،
والكتاب ٢٦٥/٢ - ٢٦٦

(٣) انظر الكتاب ٢٧٠/٢ ، وشرح الشافية ٢٨/٣ - ٢٩

(٤) في « عمرو أما في » البعر « فلا حاجز .

[سورة الإخلاص ^(١)]

[قوله عز وجل] ^(٢) : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ^(٣) [١]

٣

أي الشأن والأمر ^(٤) ، والجملة ابتداء وخبر تفسير له .

وقيل : هو كناية عن الله تعالى ^(٥) . فتكون ^(٦) لفظة ﴿ الله ﴾ بدلاً منه ، و ﴿ أحد ﴾ خبر الابتداء ^(٧) .

٦

وما روي عن أبي عمرو ^(٨) ﴿ أَحَدٌ . اللهُ ﴾ ^(٩) بحذف التنوين ؛ فلالتقاء

- (١) زيادة من ب وهامش ي .
- (٢) زيادة من ب و ي .
- (٣) انظر الجواهر ٥٦٤ ، وشرح اللع اللوح ٧/٤٣ و ٢/١٥٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٤٩ ، ولفراء ٢٩٩/٢-٣٠٠ ، وإعراب القرآن ٧٨٧/٣-٧٩٠ ، والحجة ٤٩٧/٤-٤٩٩ خم ، وجمع البيان ٥٦٢/٥ ، والبيان ٥٤٥/٢-٥٤٧ ، والبحر ٥٢٨/٨ ، والخلييات ٢٤٧ .
- (٤) هذا أحد قولي أبي علي والنحاس ومن وافقها ، وهو قول البصريين والكسائي فيما قال النحاس .
- (٥) وهو قول الأخفش والفراء ، وأجازة أبو علي والنحاس وغيرها .
- (٦) في النسخ : فيكون ، وهو تصحيف .
- (٧) هذا أحد الأقوال الجائزة في إعراب الآية ، وقيل هو الله مبتدأ وخبر وأحد بدل ، وهو قول الأخفش ، وقيل أحد خبر بعد خبر ، وقيل خبر ابتداء مضر ، وهو ظاهر قول الفراء . وذكر الفراء وأبو علي أنه يجوز فيها ما يجوز في ﴿ هذا بعلي شيخ ﴾ [سورة هود : ٧٤] في قراءة من رفع ، انظر ماسلف ٥٨٠-٥٨٢ .
- (٨) هذه رواية هارون عنه فيما نص عليه ابن مجاهد في السبعة ٧٠١ ، وكذا روى عنه يونس والأصمعي ومحبوب وعبيد واللؤلؤي فيما ذكر أبو حيان وزاد نسبتها إلى آخرين . والمعروف المشهور من قراءته هو ﴿ أحد الله ﴾ بالتنوين وهي قراءة باقي السبعة ، ولهذا لم يذكر الداني ولا ابن الجزري اختلافاً بينهم في هذا الحرف .
- (٩) انظر المصادر السالفة ، وشرح اللع اللوح ١/١١١ ، والكتاب ٢/٢٧٥ ، والمقتضب ٢/٢١٤-٢١٥ ، والكمال ٢٢٨ ، والأصول ٢/٣٦٩ ، والعسكريات ٩٢-٩٣ ، والبغداديات ٣٢ ، والمسائل =

الساكنين ، كقوله ^(١) :

عَمَّرُوا الْعَلَى هَشَمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ وَرِجَالُ مَكَّةَ مِسْتُونَ عِجَافٌ
أَي عَمَّرُوا الْعَلَى ، فَحَذَفَ ^(٢) .

٢

وقال قوم ^(٣) : الاختيار إثبات التنوين ^(٤) ، لأنَّ « أَحَدًا » نكرةٌ . وهذا جهلٌ منهم ، لأنه لم يدخل التنوين في ﴿ أَحَدٌ ﴾ لأنه نكرة بل لأنه اسم متمكن .
والتنوينة ^(٥) التي للتكثير تنوينة ^(٦) إذا ثبتت أوجبت التكثير ، وإذا حذفت تعرف الاسم ، نحو « صَهْ » و « صِهْ » و « مَهْ » و « مِهْ » .

٦

[قوله تعالى] ^(٧) : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ ^(٨) [٤]

= المشورة ١٠٠ ، وضرورة الشعر ١٠٠ ، والمنصف ٢٣٠/٢ ، وسر الصناعة ٥٣٣-٥٣٤ ،
وابن الشجري ٢٨٢/١-٢٨٥ ، وابن يعيش ٦/٢ و ١١٥/٧ و ٢٥/٩ ، و ١٢٤ ، والمغني ٨٤٤
سلف البيت ٥١٤ وتخريجه ثمة .

(١) قد نهينا فيما سلف على أنه لا يقوم الاستشهاد بالبيت إلا على زاوية « عمرو الذي هشم » . أما هذه الرواية - أعني عمرو العلي - فلا حجة فيها لأنه مضاف .
(٢) لأعرفهم .

(٣) ذهب الفراء والمبرد والنحاس ومن وافقهم إلى أن الوجه في ذلك إثبات التنوين والتحريرك لالتقاء الساكنين ، قال النحاس : لأن التنوين علامة إعراب فيقبح حذفه ، وهو عندهم جائز في الشعر . وذهب أبو علي وابن جني إلى أن ذلك مطرد أو كالطرد ، فهو جائز في الكلام والشعر ، وهو مذهب السيرافي أيضاً .

(٤) في النسخ : والتنوين .
(٥) في الأصل وي : تنوين ، وسقط هنا اللفظ من ب ، والصواب ما أثبتت .
(٦) زيادة مني .

(٨) انظر الجواهر ٢٨٢ ، وشرح اللع اللوح ٢/٤١ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٤٩ ، وللغراء ٢٩٦/٣-٣٠٠ ، وإعراب القرآن ٧٩٠/٣-٧٩٢ ، والحجّة ٥٠٣/٤-٥٠٤ خم ، ومجمع البيان ٥٦٣/٥-٥٦٤ ، والبيان ٥٤٧/٢ ، والبحر ٥٢٨/٨-٥٢٩ ، والتبيان ١٣٠٩ ، والكتاب ٢٧/١ ، والمقتضب ٩٠/٤ ، والكامل ٨٨ ، ٥٨٦ ، والأصول ٨٥/١ ، والحلييات ٢٥٣-٢٥٥ ، وابن يعيش ٥٨/٢ و ٩٦/٧ ، ١١٤-١١٥ . و « كفوًا غير مهموز قراءة حفص عن عاصم ، وقرأ الباقون =

﴿ أحد ﴾ اسم « كان » ، و ﴿ كفوا ﴾ خبره ، و ﴿ له ﴾ حشو عند سيبويه^(١) ، وقال : هو كقول الراجز^(٢) :

٣ لَتَقْرَبَنَّ قَرَبًا جُلْدِيًّا
مَادَامَ فِيهِنَّ فَصِيلٌ حَيًّا
[وقد دَجَا اللَّيْلُ فَهَيَّا هَيَّا]^(٣)

٦ ف « فصيل » اسم « مادام » ، و « حيا » خبره^(٤) ، و « فيهن » حشو .

وَجَوَّزَ أَبُو عَلِيٍّ^(٥) أَنْ يَكُونَ الظرف حالاً ، لأنه كان صفة لـ ﴿ أحد ﴾ ، فلما تقدم انتصب على الحال . وجوّز أن يكون صلة لـ « كفؤ » لما فيه من معنى الفعل^(٦) .

= بالهمز ، وحمزة يسكن الفاء والباقون يضمونها . انظر السبعة ٧٠١-٧٠٢ ، والتيسير ٢٢٦ ، والنشر ٤٠٤/٢

(١) انظر الكتاب ٢٧/١ . وقوله « حشو » مصطلح كوفي يقابله « اللغو » عند البصريين ، انظر مسلف من التعليق على هنا ٧١٥ . وما قاله سيبويه هو قول الأخفش وأبي علي والنحاس وغيرهم ، قال النحاس : وهو قول أكثر النحويين .

(٢) وهو ابن ميادة . والأبيات له في ابن السيرافي ٢٦٦/١ ، وابن يعيش ٣٣/٤ ، واللسان (جلد) ، والحزانة ٥٩/٤ ، وانظر شعراين ميادة ص ٢٣٧ . وهي بلا نسبة في الكتاب ٢٧/١ ، وابن يعيش ٩٦/٧ . والأولان بلا نسبة في إعراب القرآن ٢٧٧/٢ ، والمقتضب ٩١/٤ ، والنوادر ١٩٤ ، وابن يعيش ١١٥/٧ . والثاني بلا نسبة في الإيضاح في علل النحو ١٣٦ ، والإفصاح ٢٧٨ ، وشرح المع لابن برهان ٣٧٩ ، والبحر ٥٢٩/٨

يخاطب ابن ميادة ناقته ، وقوله « لتقرين » أي لتسيرن إلى الماء وتردن ، من القرب ، وهو سير الليل لورد القد ، والجلندي : السير الشديد ، و « فيهن » أي في الإبل ، والفصيل : ولد الناقة ، ودجا الليل : أظلم ، وهياً هياً : زجر بها وتصويت حتى تسير ، عن ابن السيرافي والحزانة .

(٣) زيادة من ب . وكان فيها « وقد دنا » وهو تحريف .

(٤) في الأصل : وخبره حياً .

(٥) انظر الحجة ٥٠٣/٤-٥٠٤ خم ، والحلييات ٢٥٣-٢٥٥ . وواقفه الطبرسي وأبو البركات والعكبري .

(٦) تابعه على هذا أبو البركات ناقلاً عنه من غير تصريح ، وقد أجازته أبو حيان ، وهو جائز لاشيء =

وقال البغداديون^(١) في قوله ﴿ ولم يكن له كفواً أحد ﴾ : إنَّ في ﴿ يكن ﴾ ضمير المجهول ، وإنَّ « أحداً » يرتفع بالظرف ، وإنَّ ﴿ كفواً ﴾ حال^(٢) . وهذا الكلام يُخشَى عليه الكفر ، لأنه يصير كأنه قال في الابتداء : له أحد كفؤ ، وهذا لا يجوز بتة .

٣

فيه . والذي ذهب إليه أبو علي أن « له » يجوز أن يكون متعلقاً بـ « يكن » ، ويجوز أن يكون حالاً والعامل فيه إما « يكن » أو ما في « كف » من معنى المائلة .
 وذهب الفراء إلى أن « له » خير و « كفواً » حال ، وأجازه النحاسن ومن وافقه . واشتد أبو حيان في إنكاره ، قال : « ولا يشك من له ذهن صحيح أنه لا ينعقد كلام من قوله « ولم يكن له أحد » بل لو تأخر « كفواً » وارتفع على الصفة وجعل « له » خبراً لم ينعقد منه كلام ... » اهـ .

وقد سلف التعليق على اختلافهم في تعليق الظرف بـ « كان » ٥٣٠

- (١) نقل ما ذكره هنا عن الحجة بتصرف . وفي الحجة : « وزعموا أن من البغداديين من يقول ... » .
 (٢) والعامل فيها « له » . قال أبو علي عقب هذا : « وهذا إذا أفردته عن « يكن » كان معناه : له أحد كفواً ، وإذا حُمِل على هذا لم يسغ . ووجه ذلك أنه محمول على معنى النفي ، فكأنه : لم يكن أحد له كفواً ، كما كان قولهم « ليس الطيب إلا المسك » محمولاً على معنى النفي ، ولو لا حملُه على معنى النفي لم يجز . ألا ترى أنك لو قلت : زيد إلا منطلق ، لم يكن كلاماً ؛ فكما أن هذا محمول على المعنى فكذلك « له كفواً أحد » محمول على المعنى . وعلى هذا جاز أن يكون « أحد » فيه الذي يقع لعموم النفي ولو لا ذلك لم يجز أن يقع « أحد » هذا في الإيجاب .

[سورة الفلق]^(١)

قوله تعالى : ﴿ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾^(٢) [٢]

- ٣ رُوِيَ عن أبي حنيفة أنه نَوَّن قوله ﴿ مِنْ شَرِّ ﴾^(٣) فقال قائلون : إنه جعل ﴿ ما ﴾ من قوله ﴿ ما خلق ﴾ نفياً^(٤) ، والتقدير : ما خلق من شرّ ، فقدّم . وخفي عليهم أن ما بعد حرف النفي لا يعمل فيما قبله^(٥) .
- ٦ وإنما « ما » على قراءته مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر بدل من ﴿ شرّ ﴾ ، والتقدير : قل أعوذ برب الفلق من شرّ ما خلق^(٦) [أي]^(٧) من خلقه ، أي من خلق شرّ^(٨) ؛ فهو من باب بدل الاشتغال ، وليس بحرف النفي .

(١) زيادة من ب وهامش ي .

(٢) انظر إعراب القرآن ٧٩٢/٣ ، والبيان ٥٤٨/٢ ، والبحر ٥٣٠/٨ ، ومشكل إعراب القرآن ٨٥٥/٢ ، والكشاف ٣٠٠/٤ ، والبيان ١٣١٠ ، والمغني ٦٩٨-٦٩٩ .

(٣) تابعه على عزو هذه القراءة إلى أبي حنيفة أبو البركات في البيان والنسفي في تفسيره (انظر مجمع التفاسير ٦٠٨/٦) وكلاهما نقل عنه من غير تصريح . وعزاها ابن خالويه في شواذه ١٨٢ ، وأبو حيان وابن هشام إلى عمرو بن فائد . ونقل أبو حيان عن ابن عطية قوله « قرأ عمرو بن عبيد وبعض المعتزلة ... شرّ بالتنوين وما خلق على النفي ، وهي قراءة مردودة » اهـ .

(٤) تأول هذه القراءة على النفي وأبطلها مكي وابن عطية وأحمد بن محمد بن المنير الإسكندري في « الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال » المطبوع بطرة الكشاف . وما ذهب إليه المؤلف من حلها على البدل تابعه عليه أبو البركات ، وهو قول العكبري وأبي حيان أيضاً .

(٥) انظر ما سلف ٧٩٩ ، ٩٦٩ ، ١٢٧٤ ، ١٢٩٦ .

(٦) كان في النسخ : ما خلقه ، والصواب ما أثبت .

(٧) زيادة من ي وب .

(٨) تابعه على هذا التقدير أبو البركات والنسفي . وقدره أبو حيان « من شرّ شرّ ما خلق » فحذف المضاف ، وتابعه ابن هشام ، ولم يقدره العكبري .

[سورة الناس]^(١)

[قوله تعالى]^(٢) : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ . مَلِكِ النَّاسِ . إِلَهِ النَّاسِ . مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ . الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ . مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ [٦-١]^(٣)

قيل : قوله ﴿ من الجنة ﴾ بدل من ﴿ شرِّ الوسواس ﴾ أي أعوذ به من شرِّ الجنة والناس^(٤) .

وقيل : قل أعوذ برب الناس من الجنة والناس ، فيكون تبييناً للناس . وجاز تبيين ﴿ الناس ﴾ بـ ﴿ الجنة ﴾ كما قال : ﴿ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ ﴾ [سورة الجن : ٦]^(٥) .

وقيل : من شر الوسواس الخناس من الجنة والناس . فـ ﴿ من ﴾ تبيين لـ ﴿ الوسواس ﴾^(٦) ، والتقدير : من شر ذي الوسواس الخناس من الجنة ، أي صاحب / الوسواس الذي من الجنة والناس^(٧) . وإن شئت لم تحذف المضاف ، ويكون التقدير : من شرِّ الوسواس الواقع من الجنة الذي يوسوسه في صدور

(١) زيادة من هامش ي .

(٢) زيادة من ب .

(٣) انظر الجواهر ٦٨٢ ، ومعاني القرآن للأخفش ٥٥٠ ، وللقراء ٣/٣٠٢ ، وإعراب القرآن ٧٩٧-٧٩٥/٣ ، ومجمع البيان ٥/٥٧٠ ، والبيان ٢/٥٤٩ ، والبحر ٨/٥٣٢ ، وتفسير القرطبي ٢٠/٢٦٣-٢٦٤ . وقد نقل الطبرسي وأبو البركات كلام المؤلف من غير تصريح . وكان في النسخ « قل أعوذ برب الناس إلى قوله من الجنة والناس » فأتمته .

(٤) وهو قول الأخفش .

(٥) وهو قول الفراء ، وأجازه القرطبي وأبو حيان .

(٦) أجازه القرطبي وأبو حيان ، وذو الوسواس : الشيطان . وأجاز أبو حيان أن تكون « من » للتبعض وتعلق بحال من الوسواس .

(٧) قال الطبرسي : « فيكون الناس معطوفاً على الذي هو في معنى ذي الوسواس » . وأجازه القرطبي .

- الناس . فيكون^(١) فاعل ﴿ يوسوس ﴾ ضمير ﴿ الجنة ﴾ ، وذكر لأنَّ الجِنَّ والجِنَّةَ واحدٌ ، وجازت الكناية عنه وإن كان متأخراً ، لأنه في نيّة التقديم ؛ فجرى هذا مجرى قوله ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى ﴾ [سورة طه : ٦٧] . وحذف العائد من الصلة إلى الموصول كحذفه^(٢) من قوله ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾^(٣) [سورة الفرقان : ٤١] أي بعثه الله .
- وليس^(٤) قوله ﴿ الناس ﴾ تكراراً ؛ لأن المراد بالأول : الأجنّة ، ولهذا قال ﴿ بربّ الناس ﴾ ، لأنه يُرَيَّبُهُمْ . والمراد بالثاني : الأطفال ، ولهذا قال : ﴿ مَلِكِ النَّاسِ ﴾ لأن يملكهم . والمراد بالثالث : البالغون المخاطبون بالعبادة ، ولهذا قال ﴿ إِلَهِ النَّاسِ ﴾ ، لأنهم يعبدونه . والمراد بالرابع : العلماء ، لأنَّ الشيطانَ يوسوس إليهم ؛ ولا يريد الجهال ، لأنَّ الجاهل يضلُّ بجهله ، فإنما يوقع الوسوسة في قلب العالم ، كما قال ﴿ قَوْسُوسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ ﴾ [سورة طه : ١٢٠]^(٥) .

(١) ما ذكره ظاهر التكلف . ولا موجب لما قدره ، فيبقى فاعل يوسوس ضمير الوسواس . ولا يدعى التقديم والتأخير إلا مع عدم صحة المعنى على غيره . ويرد هذا على قول الأخفش علي بن سلمان إن التقدير : من شر الوسواس والناس ، وارتضاه النحاس .

(٢) في النسخ : كحذفها ، والصواب ما أثبت .

(٣) سلف الكلام عليها في موضعها ٩٧٢ . وسلف بسط التعليق على حذف الضمير للتصويب العائد من الصلة إلى الموصول ١٠٩

(٤) نقل الطبرسي في مجمع البيان ٥٧٠/٥ كلام المؤلف هنا مصرحاً بذلك . وانظر في ذلك « البرهان في توجيه متشابه القرآن لما فيه من الحجة والبيان » المطبوع باسم « أسرار التكرار » للكرماني ص ٢٢٨ ، وتفسير القرطبي ٢٠/٢٦٠-٢٦١

(٥) قال الكرماني : « كرر الناس خمس مرات تبجيلاً لهم ، وقيل : كرر لانفصال كل آية من الأخرى لعدم حرف العطف ، وقيل : المراد بالأول الأطفال - ومعنى الربوبية يدل عليه - وبالثاني الشبان - ولفظ الملك المنبئ عن السياسة يدل عليه - وبالثالث الشيوخ - ولفظ إله المنبئ عن العبادة يدل عليه - وبالرابع الصالحون والأبرار - والشيطان يولع بإغوائهم - وبالخامس المفسدون الأشرار - وعطفه على المتعوز منهم يدل على ذلك » اهـ .

وعن بعضهم^(١) تخصيص ﴿الناس﴾ في هذه السورة دون سائر القرآن بالإمالة لتوالي حركات الجرّ على لفظة ﴿الناس﴾ قبلها وبعدها .

☆ ☆ ☆

٢

وهذا آخر ما خرج من « كَشْفِ الْمُشْكِلِ » ، وقد أمْلئْتُهُ بعد تصنيف « الجواهر » ، و « الْمُجْمَلِ » ، و « الشَّامِلِ » ، و « الاسْتِذْرَاكِ عَلَى أَبِي عَلِيٍّ » ، و « البَيَّانِ فِي شَوَاهِدِ الْقُرْآنِ » . وسأجمع لك كتاباً أذكر فيه الأقاويل المجردة في معنى الآية دون إعرابها وما يتعلق بالصناعة منها إن شاء الله تعالى وحده^(٢) . / ٢/١٤٦

٦

(١) لأعرف من عنى المؤلف . والذي وجدته أن بعضهم يميل الناس في كل القرآن إذا كانت في موضع جر ، فعزاً ذلك ابن مجاهد إلى الحلواني عن الدوري عن الكسائي ، وعزاه ابن مهران إلى قتيبة ونصير عن الكسائي وزاد نسبتها إلى أبي جندون عن اليزيدي عن أبي عمرو . والذي ذكره ابن الجزري أنه اختلف عن الدوري عن أبي عمرو فروي عنه الإمالة والفتح ، ولم يذكر شيئاً عن الكسائي . انظر السبعة ٧٠٢ ، والمبسوط ١١٩ ، والنشر ٦٢/٢ .

(٢) بعد هذا في نسخة « الأصل » مانصه : « نجز كتاب الكشف بحمد الله ومنه وحسن توفيقه وجميل صنعه على يدي محمد بن أبي نصر علي بن محمد بن الحسن بن محمد الطيب صبيحة يوم الجمعة الحادي عشر من شهر الله المعظم للمجمل شعبان سنة اثنتين وثمانين وخمسة هجرية . والحمد لله رب العالمين حمد الشاكرين وصلواته على نبيه محمد وآله الطيبين الطاهرين وأصحابه الغر الزاهدين » .

وفي النسخة « ي » مانصه : « تم الكتاب بعون الله تعالى (...) ميمون ومسهود على صاحبه وربنا محمودة وله الفضائل والعلو موجود . وقع الفراغ من كتبه في منتصف شهر الله رجب سنة اى ابو سما [كذا] . الحمد لله أولاً وآخرأ وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين . كاتبه الراجحي إلى [كذا] غفرانه محمد بن عيسى المعروف بأميني الكاغد ، كان ، غفر الله له ولجميع المسلمين » .

وفي النسخة « ب » مانصه : « وقد تم الكتاب (...) بعون الله تعالى وحسن توفيقه . ووقع الفراغ من تحرير النسخة يوم الخميس في وقت العصر يوم (...) في سنة ثلاث وستين وسبعائة . حررته [كذا] عبد [كذا] المذنب الضعيف الراجحي إلى [كذا] رحمة ربه اللطيف أمين الدين بن حسن الأقصري (...) غفر الله له ولوالديه ولن يدعو لكتبه أمين يارب العالمين » .

١ - فهرس مطالب الكتاب

الصفحة	الموضوع
١٠٤ - ١	مقدمة المحقق
٣	مقدمة المؤلف
٥ - ٣	القول في لفظة الله وتفخيها وترقيتها وخصائصها
١١ - ٦	سورة الفاتحة ، وقولهم « آمين »
٢٠٨ - ١٢	البقرة
٢٨٤ - ٢٠٩	آل عمران
٣٣٤ - ٢٨٥	النساء
٣٨٢ - ٣٣٥	المائدة
٤٤٦ - ٣٨٤	الأنعام
٤٩٢ - ٤٤٧	الأعراف
٥٠٩ - ٤٩٣	الأنفال
٥٢٩ - ٥١٠	التوبة
٥٥٣ - ٥٣٠	يونس
٥٩٤ - ٥٥٤	هود
٦١٨ - ٥٩٥	يوسف
٦٢٨ - ٦١٩	الرعد
٦٥٣ - ٦٢٩	إبراهيم
٦٧٤ - ٦٥٤	الحجر
٧٠٣ - ٦٧٥	النحل
٧٣٩ - ٧٠٤	بني إسرائيل «الإسراء»



إضغظ هنا

فهرس مطالب الكتاب

الصفحة

الموضوع

٧٧٩ - ٧٤٠

الكهف

٨١٠ - ٧٨٠

مریم

٨٥٥ - ٨١١

طه

٨٩٠ - ٨٥٦

الأنبياء

٩٦٥ - ٨٩١

الحج

٩٣٦ - ٩١٦

المؤمنون

٩٦٤ - ٩٣٧

النور

٩٨١ - ٩٦٥

الفرقان

٩٩٩ - ٩٨٢

الشعراء

١٠١٧ - ١٠٠٠

سليمان « النمل »

١٠٣٤ - ١٠١٨

موسى « القصص »

١٠٤٢ - ١٠٣٦

العنكبوت

١٠٥٣ - ١٠٤٣

الروم

١٠٦١ - ١٠٥٤

لقمان

١٠٦٦ - ١٠٦٢

السجدة

١٠٨٨ - ١٠٦٧

الأحزاب

١١٠٣ - ١٠٨٩

سبأ

١١١١ - ١١٠٤

الملائكة « فاطر »

١١٢١ - ١١١٢

يس

١١٣٦ - ١١٢٢

الصفات

١١٥٨ - ١١٣٧

ص

١١٧٣ - ١١٥٩

الزمر

١١٨٢ - ١١٧٤

حمّ للؤمن « غافر »

١١٩٤ - ١١٨٣

حمّ السجدة « فصلت »

١٢٠٥ - ١١٩٥

عسق « الشورى »

فهرس مطالب الكتاب

الصفحة

الموضوع

١٢٠٦ - ١٢١٨

الزخرف

١٢١٩ - ١٢٢٤

الدخان

١٢٢٥ - ١٢٣٣

الجائية

١٢٣٤ - ١٢٤١

الأحقاف

١٢٤٢ - ١٢٤٩

محمد ﷺ « القتال »

١٢٥٠ - ١٢٥٩

الفتح

١٢٦٠ - ١٢٦٣

الحجرات

١٢٦٤ - ١٢٧٠

ق

١٢٧١ - ١٢٨٢

الذاريات

١٢٨٣ - ١٢٨٨

الطور

١٢٨٩ - ١٢٩٨

النجم

١٢٩٩ - ١٣٠٢

القمر

١٣٠٣ - ١٣١١

الرحمن

١٣١٢ - ١٣١٩

الواقعة

١٣٢٠ - ١٣٢٨

الحديد

١٣٢٩ - ١٣٣٢

المجادلة

١٣٣٣ - ١٣٣٧

الحشر

١٣٣٨ - ١٣٤٢

المتحنة

١٣٤٣ - ١٣٤٥

الصف

١٣٤٦ - ١٣٤٩

الجمعة

١٣٥٠ - ١٣٥١

المنافقون

١٣٥٢ - ١٣٥٥

التغابن

١٣٥٦ - ١٣٥٩

الطلاق

١٣٦٠ - ١٣٦٤

سورة التحريم

١٣٦٥ - ١٣٧١

الملك

فهرس مطالب الكتاب

الصفحة

الموضوع

١٣٧٦ - ١٣٧٣
 ١٣٨١ - ١٣٧٧
 ١٣٨٨ - ١٣٨٢
 ١٣٩٠ - ١٣٨٩
 ١٣٩٣ - ١٣٩١
 ١٣٩٧ - ١٣٩٤
 ١٤٠١ - ١٣٩٨
 ١٤٠٦ - ١٤٠٢
 ١٤١٥ - ١٤٠٧
 ١٤٢١ - ١٤١٦
 ١٤٢٥ - ١٤٢٢
 ١٤٢٨ - ١٤٢٦
 ١٤٣١ - ١٤٢٩
 ١٤٣٣ - ١٤٣٢
 ١٤٣٦ - ١٤٣٤
 ١٤٤٢ - ١٤٣٧
 ١٤٤٤ - ١٤٤٣
 ١٤٤٦ - ١٤٤٥
 ١٤٤٨ - ١٤٤٧
 ١٤٤٩
 ١٤٥٠
 ١٤٥٣ - ١٤٥١
 ١٤٥٦ - ١٤٥٤
 ١٤٥٩ - ١٤٥٣
 ١٤٦٠

القلم
 الحاقة
 المعارج
 نوح
 الجن
 الزمئل
 المدثر
 القيامة
 الإنسان
 المرسلات
 النبأ
 التازعات
 عبس
 التكوير
 الإنفطار
 المطففين
 الانشقاق
 البروج
 الطارق
 الأعلى
 الغاشية
 الفجر
 لأقسم « البلد »
 الشمس
 الليل

فهرس مطالب الكتاب

الصفحة

الموضوع

١٤٦١	الضحى
١٤٦٢	ألم نشرح « الشرح »
١٤٦٣	والتين
١٤٦٤ - ١٤٦٦	أقرأ « العلق »
١٤٦٧ - ١٤٦٨	إنا أنزلناه « القدر »
١٤٦٩ - ١٤٧٠	منفكين « البيئنة »
١٤٧١ - ١٤٧٢	الزلال « الزلزلة »
١٤٧٣ - ١٤٧٥	العاديات
١٤٧٦	القارعة
١٤٧٧ - ١٤٧٨	التكاثر
١٤٧٩	العصر
١٤٨٠	الهمزة
١٤٨١	أرأيت « الفيل »
١٤٨٢ - ١٤٨٤	قريش
١٤٨٥	الماعون
١٤٨٦ - ١٤٨٧	الكوثر
١٤٨٨	النصر
١٤٨٩ - ١٤٩٠	المسد
١٤٩١ - ١٤٩٤	الإخلاص
١٤٩٥	الفلق
١٤٩٦ - ١٤٩٨	الناس
١٤٩٨	خاتمة الكتاب

مَطْبُوعَاتُ مَجْمَعِ اللُّغَةِ العَرَبِيَّةِ بِدَمَشِقَ



كشَفُ المَشْكَلاتِ وإيضاحُ المَعْضَلاتِ

صَنَعَهُ

جَماعِ العُلُومِ أبايَ الحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ الحُسَيْنِ الأَصْبَهانِيِّ الباقُويِّ

(ت ٥٤٣ هـ)

حَقَّقَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ وَصَنَعَ فِهْرانَهُ

الدُّكتورُ مُحَمَّدُ رَحمَةُ اللهِ عَلَیْهِ الدَّالِي

الجزء الثالث

الفهارس
مع ملحقات فروع النسخ

١٩٩٥م - ١٤١٥هـ

مطبعة الصبوح

دمشق - هاتف ٢٢٢١٥١٠

فروق نسخ
كتاب كشف المشكلات

ملحق فيه ذكر الفروق (☆)

بين النسختين «ب» و «ي» ونص الكتاب المنقول من نسخة «الأصل»

الصفحة	السطر	الصفحة	السطر
٣	٦-١		ي بسم الله الرحمن الرحيم (...)
		٣٩	٤
			المحمد لله رب العالمين والصلاة على النبي محمد وآله أجمعين أما بعد فإن هذا (كتاب) مؤلف في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات المروية عن الأئمة السبعة الذين يقتدى بهم في درس القرآن والأخذ عنهم الفقه وهذبته (وحد)رتته باسم الأمير الأجل السيد (.....) معتمد الملوك شمس الخواص أبي سعيد ياقوت (العبدي) أدام الله علوه وكبت عدوه ما در شارق ونعق ناعق . (وأسأل) الله في ذلك العون والقوة والتوفيق .
		٤٠	٥-٣
			٧
			٨
		٤١	٢
		٤٢	٥
			٩
		٤٣	٤
			٥
		٤٤	٢
			٣
			٧
			٧
			٩
			١
			٢

(٦٥) لم أذكر فيها مازدته في نص الكتاب للأخذ عن «الأصل» من هاتين النسختين أو من إحداهما، ولا بعض الفروق التي ذكرتها في موضعها في تعليقي على الكتاب. واقتضت على أمثلة مما وقع فيها ولاسيما ب من تصحيف أو تحريف أو سقط لفظ أو ألفاظ. أما العبارات الساقطة - وهي كثيرة في ب- فقد ذكرت مواضع أكثرها.

ملحق فروق النسخ

ب كقوله تعالى إن أصبح	١١	ب وجمع كرائم	٣	٤٥
ب غوراً وكقوله هذا خلق الله أي مخلوقه	٢-١	ب فكذلك	٨	
ب وهنا في	١٤	ب فصار خطاياهم وكذلك قول [كذا]	١٠-٩	
ب ويكر	٢	ب قدمت لام الفعل على الياء وهي	١١-١٠	
ب وأوأ بضم ما قبلها نحو يؤمنون ومؤمنين	٨-٧	المهزة فصار		
ب ولا يبدها وأوأ بته	٣	ب كسرة	١١	
ب يهزم هم	٨	ب أبدلت فصار	١٢	
ب بالهمزة لفة	٢	من مذهب سيبويه ليس في مذهبه	١٣	
ب «أي خالص لونها» ليس فيها	١٣-١٢	بعد هذا في ب مانسه : «أي ليس	١	٤٦
ب الهاء من لونها	٢	مذهبه إبدال الياء همزة والمهزة ياء		
ب صفراء كقولهم	٦	على ما هو مذهب سيبويه ، لا يرى		
ب يبدؤون	٧	أن يبديل ياء خطايا همزة فيصير		
ب على لغة التانيث والمعنى صفرتها	١٠-٩	خطائتي ثم في الآخر يبديل هذه		
ب «وتلتقطه بعض السيارة» ليس فيها	١	المهزة ياء ولا يذهب الخليل إليها»		
ب وروى عن	٤	وأغلب الظن أنه حاشية أقيمت في		
ب آخرون	٧	المتن		
ب بعد النفي لا يقوم	٣-٢	ب وكان	٣	
ب إلى الكلام ، وهو خطأ	٧	ب للمتبوع	٥	
ب وأنشد مثله	١٠	ب فعنى هو أدنى	٨	
ب وليس ، وهو خطأ	٦	ب هو خير وأجود	١٠	
ب والمعنى الجمع	٦	ب الكتابي	٦	٤٧
ب لا تعيدون ، وكذا فيما يأتي	٧	ب ويجوز النيبون	٢	٤٨
ب وعاد النون الذي وجب ، وهو خطأ	١٤-١٢	ب بالهمزة وترك المهزة ... من	٣	
ب وقول مضمر ، وهو خطأ	٢	الإنباء		
ب أخذ	٤	ب من النبوة ، وهو خطأ	٨	
ب «فلولا ... حسناً» ليس فيها	١٢-١١	ب بالهمزة وترك المهزة وأصله الهمز	١٢	
		ب سلام عليكم فحذف القول لأنه	٧-٦	٤٩
		معلوم أي يقولون سلام عليكم		
		ب التقدير مهزواً	١٠	

ملحق فروق النسخ

ب سقط منها «أي لا تشكرون»	٤	ب «أي قولاً حسناً» ليس فيها	٢-١	٦٣
ب بعده فيها: «وفي جميع التنزيل	٨	ب للتوكيد	٧	
فقليلاً ما تذكرون أي تذكراً قليلاً		ب وإن شئت جواب	١٠	
المعنى النفي»		ب وأخذنا ... لا تسفكوا دماءكم	١٢-١١	
ب سقط منها «قوله»	٦	فحذف		
٧٦				
ب سقط منها «أي من حذر الموت»	٨-٧	ب أن يخرج، وهو خطأ	٢	٦٤
ب سقط منها	١١	ب بقاء الأسارى	٩	
ب وقرؤوا	١٢	ب تطاهرون عليهم	١٢	
ب سقط منها «وتقديره»	١	ب الثائلين وهو خطأ	١٣	
٧٧				
ب لا يصلح	٦	ب قوله تعالى وإن يأتوك أسارى	٢-١	٦٧
ب جبرائيل دخلوا	٩-٨	تفادوهم فأسرى		
ب سقط منها «ثعلب ... ههنا»	٨-٥	ب مأخوذاً وجرى	٦	
٧٨				
وترك له بياض بقدر نصف سطر		ب «في إياس بن قبيصة الطائي»	١٣	
فيها		ليس فيها		
ب مصدر	١٦	ب فهو يؤول أيضاً	٥	٦٨
ب ما أحدهم لأنه	٢	ب قاتل مقاتلة	٨	
٧٩				
ب محذوف أي من كان	٢	ب وهو كناية	١٣	
٨٠				
ب في كلامهم	١١	ب بدلاً من الجزء . والوجه أن	٢	٧٠
ي وب ليس من كلامهم	٩	يكون ما نقيماً ويطل عمل ما لدخول		
٨١		إلا.		
ب عائد إلى من	١٢	ب لقبيلته	٥	٧١
٨٢				
ب واتبعوا عطف	٣	ب «فاذا ... مما تقول» ليس فيها	٨-٦	
١٠				
ب في موضع نصب على الحال		ب «وعن ... بسبب كفرهم» سقط	٣-٢	٧٢
ي معلمين عند من الناس، وهو		منها		
خطأ				
ب فيه قولان	١٢	ب غلفاً لا بما يقولون	٣	
١٢				
ب بمعنى النبي أي والذي أنزل	١٣	ب «أي حين ... وعشياً» سقط منها	٦	
١٣				
ب فيأتون وهو تصحيف	١٠	ب ب صفة مصدر	٩	
٨٢				
ب صلة له وقوله في الآخرة ومن	٥	ب وهو إيمان أي	١٠	
٨٤				
مع خبره . كذا		ب سقط منها «وكذلك ... والمعنى	٢-٢	٧٣
٥		النفي»		
ب وي الشرط إلا أنه جواب	٩			

ملحق فروق النسخ

ب والحذف يوجب	٣	٢	٨٥	ي «بهم» والله أعلم
ب سقط منها «وكلا الوجهين ...	٥-٤	٢-١		ب سقط منها «والذين ... بهم»
وتسبيحاً		٥		ب سقط منها «أي ... ربكم»
ب موضع تسبيح ومعنى سبحانه	٦	٦		ب قوله تعالى ينزل بالتخفيف
تسبيحاً له وتنزيهاً فإذا				ي ينزل وينزل
ب يوضع	٨	٧		ب وي ونزله الله
ب ويقال سبحان الله فعناه أسبَح	٩			ب فيتعدى بالهمزة والتشديد
ب سقط منها «أي ... تعميراً»	١٣			ي فيتعدى مرة بالتشديد وأخرى
ب وي ويوجده ويخلقه	٣-٢	٩٢		بالهمزة
ي سقط منها «وبين ... فيكون»		١٢		ب وي شدد
ب أن يقال	٣	١٥-١٤		ب في بني إسرائيل
ب أمر	٩	١	٨٦	ي لأن ما بعدها
ي وب أن يكون معدوماً وكذا في	١٠	١	٨٧	ي بالهمز
نسخة قويل عليها الأصل		٨		ب وي كفاراً منتصب على الحال من
ي وب ولا تسأل على النهي	٢	٩٢		الضمير المنصوب في
ي فلا يجوز	٥	١٢		ب ينزل عليهم
ب ومن قرأ على النهي	٦	٤	٨٨	ب وي فيبقى
ي وب حين ، وهو تحريف	٨	٥		ب وي فلا
ب أي مالك من عذاب الله	١٠	٨-٧		ب سقط منها «بحيث ... اجعله»
ب سقط منها «وقال الفرزدق ...	١٢-٩	٩٤		ب وي صح بمقتضى
الزفر»		١١		ب جاز ألا ترى ، وهو خطأ فيان في
ي النوافل ، وهو خطأ	١٢			الكلام على ما فيها جوابين
ب أي رشحوا	٤	٩٥		ي سقط منها «جاز وجاد»
ب قوله فاسأل به خبيراً أي سله	٦-٥	٩	٨٩	ب وي هوداً جمع
ب أي حق قراءته	٩	٢	٩٠	ب قولها
ب وقيل ومعناه أي يعملون	١	٩٦		ب وي وكل
ب وانتصب	٣	١٥		ب نصر الله لأنه يدل
ي والوجه		١٦		ب يتصف به ضعف اليقين
ب «لأنه ... تبعته» سقط من ب	٥-٤	٢	٩١	ب وحذوها
ب ولو كان بمعنى التبع لكان	٥			ي ويجذفه فالإثبات من أجل

ملحق فروق النسخ

ب على الطرف ولاعلى التمييز	٨	ب مثل الأول ، وهو خطأ	٨
ي ثلاث على الطرف		ب قوله تعالى واتخذوا من مقام	١٢-١٠
ب وي لا يكون معرفة	١١	إبراهيم مصلى قرئ واتخذوا على الأمر	
ب وإذا لم يصح ذلك كان ظرفاً أي	١٢-١١	ووقف على قوله وأما ومن قرأ على	
طالق		الخير لم يقف على أما	
ي وإذا لم يصح نصبه على التمييز كان		ب وإذ جعلنا البيت وهو جملة	١٤-١٢
ظرفاً		ب إليه أي وأذكر	١٤
ب وإذا كان هذا كان	١٢	ب لم يجز العطف ، وهو خطأ	٣ ٩٧
ب أي اصطفيناه	٥ ١٠٢	ب وإبراهيم وإبراهيم وإبراهيم . فن	٤
ي التقدير		قرأ في موضع	
ب أي من بعد	١ ١٠٣	ي إبراهيم وإبراهيم وإبراهيم ثلاث	
ب أي قل تتبع ... وهو قول	٩	ب وقيل على	٦ ٩٨
ب الكوفيون بل تكون	١٠	ب قال المفسرون أي يقولان	١٠
ي والأول الوجه		ب ويتدئ أي وإسماعيل	١١
ب والأول أوجه لأنه يكون	١٢-١٠	ب يشير بهذا إلى أن الباني كان	١ ٩٩
إضمار... المضاف . قوله		ب من التنزيل أفن إلخ	٦
ب وي مثلاً تعالى الله عن ذلك	٣ ١٠٤	ب أعني بالجار والمجرور بين	١٠
ب زائدة أي فإن	٤	ب من قال ياسحق	١١
ب أي مثلها . وسقط منها	٩-٨	ب أي ويعقوب ومن وراء إسحق	٢ ١٠٠
«لقوله ... مثلها»		ب فينبغي أيضاً أن يمتنع مع	٤
ي كقوله		ي عن الباء	
ي «أي» ليس فيها	١٠	ب وأوصى لغة فيه	٦
ب سقط منها «إن شاء الله»	١١	ب وي في أي إلا من سفه في نفسه	٩
ب ونصبها ... نحو زيد	٧ ١٠٥	ب سفه وقال قوم معنى أوبق وزعم	٣-١ ١٠١
ي بالياء والتاء	٩	الفراء أن قوله سفه نفسه على التمييز	
ي كقوله ، وكذا في السطر ١١ وهو		ي وقال قوم سفه بمعنى أوبق	١
تحريف		ب طاب زيد نكراً وسفه	٥
ب والياء فسيفكفيكم	١١	نفسه	
ب الأشياء بعد الوجود وقيل	٤ ١٠٦	ي فيه نكرة وسفه نفسه	
ب قال قوم معناه أي لنرى ... وقال	٦-٤	ب ولهذا قلنا ... انتصب ثلاثاً	٨-٧

ملحق فروق النسخ

ب فلاجناح عليه لأن	٦	قوم معناه أي لنيز.	
ب لأنه جرى	٤ ١١٥	ب والعلم بالمعدهم لا يوجب الثواب	٩-٧
ب في الطاء ومن لأن ... علم أي	١١-٩	والعقاب فهذا شيء يرجع إلى المعلوم	
بغير فحذف الجار ويجوز نعتاً		أي شيئاً حتى . وهي عبارة مكررة	
لمصدر . كذا وفيه سقط		ب وي وحينئذ	٩
ب في الطاء ومن لأن ... علم أي	١١-٩	«به» في للموضعين سقط من ب	١٠
بغير فحذف الجار ويجوز نعتاً		ي وإن	٥ ١٠٧
لمصدر كذا وفيه سقط		ب وي «وقوله وإن كنا ...	٩-٨
ب مبتدأ وخبره	٦ ١١٦	لغافلين «سقط منها	
ب ووقف ... ويبتدأ	٧	ب وي ف «إن»	١١
ب ويلعنهم فالوقف حينئذ	٩	ب وكقوله	١ ١٠٨
ب يلعنهم الله فالوقف على	١٢	«وقرئ لرؤف» سقط من ب	١ ١١٠
ب اللاعنون ويرفعون	١٣-١٢	ب قرئ بكسر اللام وفتحها فن قرأ	٨-٧
ب «ويقال» ليس فيها	١٦	ي ومولاها بفتحها	
ب وي في قوله	٩ ١١٧	ب أي ولكل	١ ١١١
ب عليهم أي خالد بن	١٠	ب تعالى أي ولكل	٢
ب وأخبر محذوف أي لا إله	٢-١ ١١٨	ب ولكل أي لكل	٧٢
ب مبتدأ أي الله	٥	ب ولا يجوزون	٩
ي «قوله» ليس فيها	١٣ ١١٩	ب وي وثلثه ونصفه وثلثاه	٣ ١١٢
ب وي فكسروه	٥ ١٢٠	ب وي وبين ذلك	٤
ب هم فاعلون	٨	ب فقال قوم يتعلق	٢ ١١٣
ب بجواب لو أي ولو	٩	ي هذه الكاف تتعلق	
ب وبإلتاء خطاب للنبي عليه	١١	ب وإنما الوقف قوله تعلمون	٥
السلام		ب «وقال آخرون ... ما لم تكونوا	٨-٦
ب «ولا يجوز ... جميعاً» ليس فيها	٦	تعلمون» ليس فيها	
ب إننا لا يعلق به	٢ ١٢١	ي الآخرون	
ب وي فيه يعود	٤	ي على راجعون	١٣
ب وي جميعاً استثناءً	٥	ب حينئذ راجعون	
ب يعقوب مكي	٦	ي ويكون	١٥
ب انتصب فنتبرأ	٩	ب على قوله جناح ونحن	٥-٤ ١١٤

ملحق فروع النسخ

ب أي ما يأكلون	٢	١٢٧	ب ومثله فنكون	١١-١٠
ب وي للنار	٩		ب الفعل أي لو... نكر فيكون	١٢-١٣
ب الطرف			فتبراً عطفاً عليه كقوله	
ب الحال قال الشاعر	١١		ي الفعل وتقديره	
ب فكذا ههنا أي	١	١٢٨	ب وتقر عيني	٢ ١٢٢
ب لأن الأكل في البطن	٢		ي فالهاء	٦
ب وإن شئت أي ولكن	١١-١٠	١٢٩	ب وي صفة للمصدر	٩
ب وإن شئت ولكن	١١		ب «وخطوات» ليس فيها	٢ ١٢٣
ب أي قيل	٣	١٣٠	ب «فعلات» ليس فيها	٣
ب حب المال	٤		ب الإسكان ويجوز الفتح	٤
ب والصابرين في البأساء قيل هو	١٠-٩		ب إضمار أي أولو	١٠
ي وب لا يتسع له هذا الموضع	٢	١٣١	ب أي مثل ي ومثل	٢ ١٢٤
ب وي وهو	٦		ي وب وهذا	٨
ب وي أي من فضل	٩		ب كمثل الذي	٩
ي قتل أخيه، وهو تحريف			ب الميتة أي ما حرم	٣ ١٢٥
ب القاتل شيء			ب وي القول بقول	٤
ب وقال أبو علي فمن يسر	١٠		ب أنا أو مثلي لا تقول يقوم	٦
ب وليّ القتول بإحسان فلا يظلمه	١١		ب أقوم أنا وإنما يجوز	٧
فيجمل...			ب وي بعذاب اركض، وهو خطأ	٤ ١٢٦
الدية إليه والأداء	١	١٣٢	ي وقل	٥
ب وهو أن «شيء» مرتفع	٧		ي في كل هذا	٦
ب وقدم الذي	٩		ب كل هذا الكسر والضم لما ذكرناه	٩-٦
ب «منها» ليس فيها			وتقدير الآية أي فاعل	
ب أخيه أي من جنابته	١٠		ب نحو هذا اضرب	١٢-١١
ب وي فالعفو	١١		ب ومثله قوله فعدة من أيام آخر	١٤-١٣
ب وي أضير	٥	١٣٤	أي فأفطر فعدة وكذلك فمن كان	
ب وي وليس بالحسن	٦		ي ومثله قوله فمن كان منكم مريضاً	١٦-١٣
ب وي أياماً معدودات منتصباً	١	١٣٦	أوبه أذى من رأسه ففدية من صيام	
ب وبين أيام بقوله كتب عليكم	٥-٤		أي فحلق ففدية ومثله في التنزيل	
ي المسكين	٥	١٣٧	كثير	

ملحق فروق النسخ

ب وعليك خبر مضر	٤	ي الابتداء ، وهو خطأ	
ي «إن» ليس فيها	٢ ١٤٦	ب في المصدر	٤ ١٣٨
ي «قلت» ليس فيها	٤	ب يقل إليه يرجع	٥ ١٣٩
ي ومن	١ ١٤٧	ب على أنه بدل	٤-٣ ١٤٠
ب عشر ومن رفع رفثاً	٣	ب وي أياماً معدودات	٧
ب لا شك أي في وقت	٨	ي يؤنث	
ب ففتح كلها	١٠	ب وي وكذلك	١٣
ب ومن رفع الكلمتين فرفعها	١٢	ب وي فلم	١٥
ب رفع الاسمين ونصب	١٤-١٣	ب «وقوله وعلى الذين يطيقونه»	١٧
ب قوله تعالى واتقون يا أيات	٨ ١٤٨	ليس فيها	
ب وقف بالتاء وهذا	٨-٧ ١٤٩	ب وهو منسوخ	١ ١٤١
ب نحو مسلة ومؤمنة نحو مسلة	٩	ب بالتشديد والتخفيف لغتان	٤
ومؤمنة في الوقف ولكنه		ب ولتكلموا معطوف على مضر أي	٥
ترتيب الآيات في ب : ١ ، ٤ ، ٣ ، ٢	٤-١ ١٥٠	يريد	
وهو خطأ		ب «فأضر... الحكم» ليس في فيها	٣-٢ ١٤٢
ي متحرك كما	٨-٧	ب إضار أن أي لا تجمعوا	٦-٥
ي أنه مضموم	١٠	ب ومنه قول الشاعر	٧
ي «ترى» ليس فيها	٤	ب فقرأ بعضهم ... بل قرأ كلهم البر	٧-٦ ١٤٣
ي كما كان المضاف إليه مراداً	١٥	بالرفع دون النصب	
ب فكذلك الترخيم يجري مجرى	١ ١٥٢	ب فاحتمل الآية وجهين وههنا	١١-١٠
ما أريد ، وفيه تكرار		ي لا تدخل	١ ١٤٤
ي «هذا» ليس فيها	٣	ي وتجعل	٢
ب وي فكذلك وهو تحريف	٤	ب بزيـد وقرئ البيوت بضم	٤-٣
ي «سال» ليس فيها	٨	الباء وكسرهما فالضم	
ب همزة الاستفهام ومعناه أيها	٥-٤ ١٥٤	ي بضم الباء وكسرهما	
ب من الغائبين أي أحاضر	٩	ب «وقرئ... يقتلوك» ليس فيها	٩-٨
ب قيل أغائب ، وهو خطأ	١٠	ب فن قرأ ولا تقاتلوهم أي	١٠
ب وي بعد الاستفهام وبعد الخبر	١١	ولا تبدؤوا	
ب ورفعها	٢ ١٥٥	ب يبدؤوا	١١
ب دخلت على المستقبل	٣	ب وقال قوم أي فعليكم	٢ ١٤٥

ملحق فروق النسخ

ب محذوف أي أن	٢-٢	١٦٣	ب والسير والدخول وجدا	٧-٦
ب وي والتقوى والإصلاح	٤		ي ومثل الثاني	
ب اللام يفيد	٨		ب فيكون المعنى	٩
ب « لك » ليس فيها	٦	١٦٤	ب الفعل المستقبل بعد حتى إذا	١٠
ب وي وإذا	١	١٦٥	ارتفع كان	
ي هذا الكلام	١٥		ب فيكون فعل الآن	١٤
ب يعني يخافهما	٨	١٦٦	ي الحكاية، وهو خطأ	٢ ١٥٦
ي يعني هما يخافان			ب وي في التنزيل	٦
ب الثبات، وهو تصحيف	١٠، ٢	١٦٧	ب وي لأنه تخصص	١٢
ب فبالنصب كان نهيأ	٩	١٦٨	ب وي وحقه أن يكون	١ ١٥٧
ب بالقصر أي أعطيتوه ... ومن قرأ	٧-٥	١٦٩	ي « فلما لم ... يسران » ليس فيها	٨-٧ ١٥٧
بالقصر			ب وي تكرر	١١
ب صلته أي يترصد	١٢		ب صلى الله عليه وآله يسألون عن	٢-١ ١٥٨
ب يكون	٢، ١	١٧١	هذا القتال الذي .	
ب قدره الإسكان والفتح لغتان	٤-٢		ي صلى الله عليه يسألونه عن	
ي نصباً وهو خطأ	٤		ي بالآية	٢
ب الحسين أي حق	٥		ي أسماء خبرها	٨
ب من يعفون لأن	٢-٢	١٧٢	ي ألا ترى قوله	١ ١٥٩
ب صح إثبات	٥-٤		ب وقد أدخلناه	٦ ١٦٠
ب فإن عفوك مبتدأ	٧		ب « قالوا ... الحرام » ليس فيها	٩-٨
ب وصية بالرفع والنصب	١٠		ب وإنما السؤال كان عن الشهر	١٠-٩
ب فلهم وإن شئت	١١		الحرام لأنه يصير السؤال دون المسجد	
ي مبتدأ	١٢		الحرام وقال، وهو تخليط .	
ي صفة له. وإنما ذكر لأن المراد به	١	١٧٣	ي وإنما السؤال عن الشهر الحرام	
الإيضاء كما قال من بدله) وعليهم			قتال دون المسجد	
خبر هنا. وما جعلته بين قوسين			ب الفصل بين السبيل	١٥
زيادة لوجه لها هنا وقد سلف			ي وبين قوله المسجد.	١٦
نحوه ١٣٥			ب وي لأنه معطوف	
ب ومن نصب أي فليوصوا .. فأضمر	٢		ي « والتقدير قل ينفقونه » ليس	٢ ١٦١
ي وعن محرفاً	٤		فيها	

ملحق فروق النسخ

٦-٥	ب وهو قوله يتريصن ..	٦-٥	وهرب منه خرج .. قول ابن أبي الصلت
٧-٦	ب وعشراً أي وعشر	٧-٦	ب فقلت ما الخبر
	ي والتقدير	٨	ب من الناس أي ولولا .
	ب وي ولهذا أسقط	٤ ١٧٩	ي والتقدير لولا
٨	ب ألا ترى أنك	٧	ي مصدرأ دافع ، وهو خطأ
٩	ب ولسبع خلون وتريد لسبع ليال خلون	٨ ١٧٩	ب وي مقاتلة وقتالاً
١ ١٧٤	ب متاعاً فغير	٣ ١٨٠	ب « وقد تقدم هذا » ليس فيها
٤	ب عطف قوله ثم أحياهم على قوله فقال لهم الله	٣ ١٨١	ي وعلى
٥	ب لهم الله موتوا أي أماتهم	٤	ب والرحموت من الرغبة
١١-٩	ب من رفع فيضاعفه لأنه معطوف على يقرض فيكون داخلاً في صلة الذي ومن نصب	١٢-١١	ب عند سيبويه والخليل ومجرورة عند الكسائي ، وهو خطأ (انظر التعليق ص ١٧٧)
١٢	ب أي إن أعرف ... بالفاء نصباً ، وهو خطأ	١ ١٨٢	ي حاج إبراهيم
٤ ١٧٥	ي وإذا	٤	بعده في ب « في ذلك الوقت فيكون ترى بمعنى تعلم أي ألم تعلم مثل الذي حاج ومثل الذي مرأي ... » وهي مكررة وموضعها هنا خطأ انظر ص ١٨٢
٥	ب أحداً ، وهو خطأ . ب « قال » ليس فيها	٦	ي وقراءة
٩-٨	ب قوله تعالى هل عسيتم بفتح السين وكسرهما لفتان والتاء ..	٧	ب كما فتحه
١ ١٧٦	ب زيادة في قول	٤ ١٨٢	ب « تقديرها .. قرية » ليس فيها
٥	ب وي قائم بينهم	٢ ١٧٧	ي على قرية وهي خاوية على عروشها
٥-٤	ب واسع عليم بمعنى ذو سعة	٦-٥	ب وي فالكاف زيادة
٦-٥	ي وثامراً بمعنى ذو ثمراً محرفاً	٣-٢ ١٨٤	ب « وقوله خالية » ليس فيها
٣ ١٧٨	ب فالضم ملء الكف وبالفتح	٧-٦	ب لأنه يسد الأول ويبينه
٤	ب قراءة أبي عمرو يطلب ، وفيها سقط	١٠	ي الآخرة
		١١	ب كما في تظنيت

ملحق فروق النسخ

ب من الله . فأعلموا غيركم ومن ب « وقال الشاعر بشين ... معون » ليس فيها	٣-١ ١٩٦	ب فجاء لم يتسنه فالهاء ي فجاء لم يتسن من قال لم يتسنه ، وهو خطأ	١ ١٨٥
ب وأن تصدقوا وتصدقوا ب « لأن ... » ليس فيها	٥-٤ ٦	ب على مضر أي انظر ي في التقدير حرفاً	٦ ٧
ب وقرئ ترجعون وهو مستقبل ب يكون هذا	٨ ٤ ١٩٨	ب يحيى الله ب قيل بالراء غير معجمة من أنشر	٧ ٣ ١٨٦
ب أي فالشاهد ... وقيل أي فليكن ي فالتقدير	١١	ب أي أعلم ومن قال اعلم أي قال ب وإختلاسا في كسر الراء	٩-٨ ١ ١٨٧
ب « بنصب تجارة ورفعها » ليس فيها	٤ ٢٠٠	ب كأنه قال ي ضاب محرفاً	٦ ٣ ١٨٨
ب فرفعها ي فكلاهما	٦	ب الصاد أي ب وي والأصل سدس	٥ ٩ ١٨٩
ب يجوز بفتح الراء ب ويجوز ولا يضارر	١ ٢٠١ ٣	ب « الإدغام » ليس فيها ب فأتت أكلها وأكلمها وأكلمه .. بالضم والإسكان	١٠ ١١ ١٨٩
ب فليكتب ، وهو خطأ	٣		٣ ١٩٠
ب فرهان مقبوضة ورهن وكلاهما ي وقرئ رهن	٦-٥	ب للجنة ب لأن قوطم	١٠ ٨ ١٩١
ي كما ذكرنا محرفاً ب كما تقول ذئب وبنر	٤ ٢٠٢ ٨	ب دون التاء وقعت ، وفيها سقط ب ابتدأوها محرفاً	١٠ ١٢
ي هذا . محرفاً ي الهمزة وهو خطأ	١٢ ٣ ٢٠٣	ب فأصله نعم ب وي « وأدغم الميم في شيم » ليس فيها	٥ ٨ ١٩٢
ي في النداء نداء للمفرد ب كحركة البناء في قوله أشرب غير مستحقب وفيه سقط	١٥ ١٧-١٥ ٢٠٣	ب ففهم خير لكم فهو في موضع ي على الاستئناف وهو خطأ	٨ ١ ١٩٣
ي في قوله أشرب غير مستحقب ي حركة البناء هو خطأ	١٦	ب معنى عن تكفر محرفاً ب إنما فيه	٤ ٥
ب يشم الضم (يقول ائذن لي) في الكسرة	٣-٢ ٢٠٤	ب وقوله يحسبهم الجاهل بفتح السين وكسرها لفتان لا يسألون إلخ	٢-١ ١٩٤
ب على اللام وهي لام	٦	ب ليس بها ، بلا الواو في أوله	٥

ملحق فروق النسخ

ب تقدير فيه اللام وتقول	٧	١١	ي فنصب
ي وب نقدر	١٠		ي وب ينصبون
ب التقدير لا أبا فتثبت	١١-١٢	٢٠٥	٢-١ ب في حكم الإثبات وإذا كان ، وفيه سقط
ب حتى يكون	٨	٢١٤	ب فبقيت الصاد
ي تقدر، في الموضوعين			٧
ب وليقولوا	٧	٢١٥	١٣-١٢ ب دون العطف . والنصب في فيغفر ضعيف ههنا لأنه
ب «وأصحابه» ليس فيها	٢	٢١٦	١
ي يقوم	٣		ب «بنصب الليم» ليس فيها
ي «ثم قال» ليس فيها	٤		١٢ ي «فقالوا» ليس فيها
ي «فحذف للبتداء» ليس فيها	٣	٢١٧	٢ ب «فمن قرأ وكتابه» ليس فيها
ي بالياء والتاء	٨		٣ ب وي لا تحصوها . وقوله تعالى
ي «لأن المؤمنين» ليس فيها	١	٢١٨	١١ ي وما يعلمان من أحد حتى يقولوا نحن
ب والمؤمنون ثلاثمائة كانوا ثلاثة أمثالهم	٧-٦		٣ ٢٠٩ ي آخر الليم
ي فنهم			٢-١ ٢١٠ ب حركتها وجاز
ب المائة مائتين	١١-١٠		٥ ب في الوجود وهو
ي فيصير.. فيكون	١	٢١٩	١٠ ب والياء فيه باء
ب مبتدأ	٦		ي والياء في قوله الحق
ي جائز، وهو خطأ	٥	٢٢٠	ب وي ثابتاً واجباً
ب أي من دين الله وإن شئت ليس في ثواب في شيء	٤	٢٢٣	١٢-١١ ب يدل عليه قوله مصدقاً حال
ي أي ليس من دين الله			٤-٣ ٢١١ ب بدل من الياء لأنه فوعلة
ب «المضاف» ليس فيها	١٢		٢ ٢١٢ ي ﴿وما أرسلنا من قبلك﴾ [سورة يوسف: ١٠٩]
ي وليس	١	٢٢٤	٥ ب إذ بنيا
ب يوم تجد كل نفس ما عملت	٣		٨ ب على الحال أي هو
ب مضمراً أي اذكر	٤		١٠ ي فكذلك
ي كان بمعنى	١١		١٤-١٣ ب رفع عطف على قوله آيات
ي الحال وتجد	١٢		محكمات أي آيات وأخر لا ينصرف
ب ومن خفضها رفع زكرياء بفعله	٤-٥	٢٢٦	٢-١٤ ٢١٣ ي «والتنوين... معدول» جعله
معرفة وأعجمي	٨-٧		الناسخ بعد قوله في السطر ٢ «واللام» وهو خطأ

ملحق فروق النسخ

أدخلت في المتن وفيها تكرير لما		ب والتذكير أي فناده	٢	٢٢٧
سيأتي من كلام المؤلف		ي هو من المنادي، وهو خطأ	٤	
ب وي فلم قال ثم قال له كن فيكون	٢	٢٣٥	٧	
ب على الفاعل وهو خطأ	٣			
ي «على الفعل» ليس فيها		ب «يقال.. بكذا» ليس فيها	٨-١	٢٢٨
ب أي ثم قل	٨	ب قوله إذ يختصمون أي اختصموا	٧	
ب وقال الله تعالى، وكذا فيما يأتي		لأن إذ		
ب الخبر على الخبر	١٠	ي وإذا قالت، وهو خطأ	١٠	
ي فلا يجوز	٢	٢٣٦	١٢	
ب وتقصد على قول، وهو تحريف	٣			
ب قل للذي... ثم ساد من بعد	٦	ب وي كقوله هذا	٩	٢٢٩
ذلك، وهو خطأ		ي هو حال	١٥	٢٢٩
ي فكذلك ههنا	٩	ي ويكمل	٢	٢٣٠
ب فكذلك ههنا... ثم أخير ثانياً		ي إلى بني إسرائيل في موضع الحال	١٠	
بقوله كن فيكون		إلى		
ي أن يؤتي أحد	٤	٢٣٨	٢	٢٣١
ب مضر على أن، وفيه سقط	٨		٤-٢	
ي إلا لن	١٠	ب لكم والكسر أي قلت إني	٨	٢٣٢
ب لا تؤمنون أن يؤق، وكذا وقع		ب النبي ذكرناه، وهو خطأ	٥	٢٣٢
في الآية وهو خطأ		ب التقدير مع الله		
ي وإذا أخذنا، وهو خطأ	٢	٢٣٩	٦	
ب «فإنه» ليس فيها	٥			
ب له	٦	ب «قيل... إلى» ليس فيها	٢	٢٣٤
ب وي المعطوف إلى الصلة، وهو	٣	٢٤٠	٩-٧	
تحريف		ب زاد الناسخ بعد قوله بالفعل	٩	
ب محذوف أي ثم جاء كم		الماضي. إنما امتنع كون الحال بالفعل		
ب وي فاللام	١١	الماضي لأنه عبارة عما مضى والحال		
ي «وأعني لام» ليس فيها	١	٢٤١		
ب واللام في		كناية عن الوقت كأنه أخيراً أولاً		
ب ألاترى، وهو خطأ	٨	ب خلقه من تراب ثم أخير ثانياً يقول		
		كن فيكون إن قال قائل إلا. وهي		
		زيادة تشبه أن تكون حاشية		

ملحق فروق النسخ

ي وب على نسوة	٣	٢٥٢	ي وب في الخلاف بما هو، وهو تحريف	٦	٢٤٢
ب عطفاً على قوله أو يكتبهم وفيه سقط	٣-٢	٢٥٤	ي كيلا يعل	٧	
ب أن أي أليس	٥	٢٥٤	ب رفع الراء ووقف	٩	٢٤٣
ب على خائبين	٧-٦		ب ومن نصب وقال	١	٢٤٤
ب حقي أي إلى أن	٧		ب «وقف» ليس فيها	٥	
ب ومن جعل قوله والذين عطفاً	٨	٢٥٥	ب فأما	٦	
ب عند كل حال	١١-١٠		ب القول والفاء	١	٢٤٥
ب في يغفر أي ما أحد	٥-٤	٢٥٦	ب فحذف وارتفع	٧	
ب إن يسكم قرح فقد مس القوم قرح بالفتح	٦		ب أو بالابتداء	١	٢٤٦
ي زائدة	١	٢٥٧	ي وب «هأنتم أولاء» ليس فيها	٤	
ي إن ، وهو خطأ	٣	٢٥٩	ي على بلا الواو	٨	
ي تطعمني	٥		ي أي ولا يؤمنون	٣	٢٤٧
ب ويثبت الياء ويدعي	٦-٥		ي وإن	١٠	
ب وي إن فعلت كذا	١٤، ١٣		ي «يضره» ليس فيها	١١	
ب فإن فعلت كذا			ي فقال	٥	٢٤٨
ب كما قال	٤	٢٦٠	ب أي لا يضرها		
ي «في الآية» ليس فيها	٩		ي فهو	٧	
ب «الأتري ... أفهم الخالدون» ليس فيها	٤-٣		ب وضر يضر	٢	٢٤٩
ب جاء فهم الخالدون، وهو خطأ	٤		ب أي تعاديته، وهو خطأ	٩	
ب كما جازم	٧	٢٦١	ي وب الكاف والميم المفعول، وفي ب والكاف	١١	
ب على تقدير: أكرمك، وهو خطأ	٩-٨		ي فأما أذى فموضوع	١	٢٥٠
ب يكرمك بالرفع لأنه			ي وأذكر	٨	
ب «كقول الشاعر» ليس فيها	٥	٢٦٢	ب إذ معمول قوله	١٠	
ب «كائن من نبي» ليس فيها	٣	٢٦٣	ب وإلهاء إلى	٥	٢٥١
ب لم يقتل في المعركة نبي قط	٥-٤		ي فالهاء يعود		
ب في أمين أصله	٢	٢٦٥	ب وإذا	٤	٢٥٢
ب أي بمنترح فأشبع	٥		ب طرفاً أي ليقطعن	٥	
			ب بالآخرة أي ولتصغين	٩-٨	

ملحق فروق النسخ

ب الكافرون وقوله أنا	٢	ب «بنصب اللام وضمه» ليس فيها	٤	٢٦٦
ب فإنه يجعل	٦	ب بالكسر والضم وهما لغتان فت	٧-	٢٦٧
ي ولا تحسبن	١١	فلأن	١	٢٦٨
ب بالياء والتاء فالياء فالذين ...	٢-١	ي فتقلب وهو تصحيف	١	
فاعل أي ولا يحسبن		ب إلى الليم كما في خاف خفت وهبت	٤-١	
ب وبالتاء أي ولا تحسبن	٦	ومت أصله		
ب وبالياء أحسن ... مع الفاعل	١٠-٩	ب بين الفعلين	٩-٨	
وبالتاء إضمار		ب وقال الله تعالى	٥	٢٦٩
ب للخطاب أي	٧-٦	ب «وقال ولئن قلت ... الذين	٨-٧	
ب «وإذ... الكتاب» ليس فيها		كفروا» ليس فيها		
ب لتبينسه للناس ولا تكتونه	٧	ي لتخسرون ، وهو خطأ	١٠	
وبالياء فعلى		«لأن النون ... لا تدخل على سوف»	١٣-	٢٦٩
ي ومن قرأ بالياء		جعله ناسخ ي بعد قوله في السطر	١	٢٧٠
ب ومن قرأ بالياء لا يحسبن فالذين	١١	«الفعل» وهو خطأ		
ب وقوله بمفازتهم [كذا] في موضع	٣-٢	ب «والله لأفعلن ... كلامك» ليس	٧-	٢٧٠
المفعول الثاني أي فلا		فيها	١	٢٧١
ي وهذا	٤	ب أي ولئن	٥	
ي في القراءة	١٠	ب «والله أعلم» ليس فيها	٨	
ب أما العطف	١٢	ب من غل يغل أي ما كان	٢	٢٧٢
فأضمر الفاعلين	١٤-	سقط من ب وي	٥-٧	
	١	ب «بدلاً» ليس فيها	٤	٢٧٣
ب يجوز في حسب وأخواتها	٧	ي أي وقعوا	٩	
ب «وظننت ... بمعنى علمت» ليس	٨	ب في موضع الخبر أي قل	١٠	
فيها		ب نعمة أي يستبشرون	٦	٢٧٤
ب «من قوله ... والأرض» ليس	١٢-	ب الأول والياء	١	٢٧٥
فيها	١	ب شديداً أي لينذرکم	٢	
ثم تبدئ الذين	٢	ب ببأس شديد وقد ظهر	٣	
آخر الكلام على الآية ١٩٤ في ب إلى	٢-١	ب أحزن أي جعله	٧	
عقب الكلام على الآية ١٩٥		ب «من أحزن» ليس فيها		
ي وقرأها	٤	ب إلا حمزة بالياء في يحسبن	١	٢٧٦

ملحق فروق النسخ

ب وقراها علي والكسائي، وفيه	٦	ب موضع مصدر
سقط وخطأ فإن علياً هو الكسائي	٩	ي زائدة
ب «وقيل... القتال» ليس فيها	٢ ٢٩٠	ب أي كفاك الله
ي لا توجب	٥	ب لفظ الماضي
ب انتصب ثواباً	٦	ب كفاك كفاية
ب مضر أي تقلبهم	١١	ب صار قوله
٢٨٣ ٥		
جعل ناسخ ب وي الكلام على الآية	١ ٢٩١	ب منصوب مضر، وهو خطأ
١٩٨ بعد الكلام على الآية ١٩٩،	٢	ب قوله أو كثر نصيباً، وهو خطأ
لكن ناسخ ي كتب فوق ﴿نزلاً﴾	٤	ب إلى القسمة والقسمة مؤنثة
«مقدم»	١ ٢٩٢	ي أولاد
ب انتصاه كثنوياً من عند الله	٢	ب فإن قيل فالناس
ب حال من الماء والميم من قوله	٥	ب لثلاث
ب «يجوز أن يكون» ليس فيها	٢ ٢٩٣	ي وذلك أن
ي «مقدماً» ليس فيها	٦	ب أي كانت
ب في أنهم	٧-٦	ب قرأ واحدة فإنه
ب هنا	١١	ب فإذا
٢٨٥ ٣-٢		
ب «والأرحام... تتساءلون» ليس فيها	٣-٢ ٢٩٤	ب مع من المجرور، وهو خطأ
ي والأرحام	١ ٢٩٥	ي من فلامه
ب «إن» ليس فيها	٤-٣	ي أو يوصي، وهو تحريف
ي وب فلما طال		ب أحد الرجلين فكنا هنا تقديره
ب وقوله مشى وثلاث ورباع	٨-٧	من بعد أحد
لا تنصرف للعدل		ب وقرئ يوصى ويوصي فبالكسر
ب أنك قلت... معناه	٧ ٢٩٦	أي يوصي الميت وبالفتح مرتب
ب معناه ثلاثة.. معناه	١١	ب رجلاً أو امرأة
ب وههنا أعني (...) في قوله	١٢	ي ذكرنا
ب لمن يعقل ما ههنا	٣ ٢٩٧	ي وب وأما
٢٨٨ ١		ب على هذا التقدير
ي ومن لما يعقل، وهو خطأ	٨-٤	ب «ومثله... ابن سيرين» ليس فيها
ب انتصاب هنيء على أنه مصدر	٢-١ ٢٩٨	ب قوله تعالى واللذان يأتيانها منكم
ي انتصاب هنيء على أنه على المصدر		

ملحق فروق النسخ

	١	٣٠٧	من خفف فعلى أصلها
ب «وقال النابغة... لست مني»	٣-٢		ي على وهو خطأ
ليس فيها			ي جيى بالنون ٥
ب قوله تعالى فيإذا أحسن أي	٧-٥		ب فذاك برهانان وإنما ٧-٦
أحسن أنفسهم بالتزويج			ي شدد النون ، وهو خطأ
ب عقدت ، في كل موضع	١	٣٠٨	ب في التحقير المحنوف ، وهو خطأ ٨
ب «الآيات» ليس فيها	٦		ب وتقول ٩
ب وي ههنا	١	٣٠٩	ب ولا الذين . وهو خطأ ٥ ٢٩٩
ب «وإذا كانت حرفاً» ليس فيها	٨		ب بالابتداء وقوله ٦٦
ب بمعنى الذي حفظ	١٠-٩		ب بين هنا وبين ٧
ب لا يوقف على قوله	٢	٣١١	ب «بالتفتح والضم» ليس فيها ٢ ٣٠٠
ب الذين يبخلون مبتدأ مضر أي هم	٧		ي لا تعضلون وهو خطأ ٦
ب مبتدأ أي وهم	١١		ي فن قرأ ، وهو خطأ ١ ٣٠١
ب ذرة أي لا يظلمهم	١٣		ي فإنما ٢
ب «يكون» ليس فيها	١٤		ب يراد بها الحرائر ٥ ٣٠٢
ب يضاعفها وبالرفع... أي رفع	٣-١	٣١٢	ب فهن بفتح الصاد وكسرهما جميعاً ٦
والنصب أي وإن			ب وأمهات نسائكم ونسائكم اللاتي ٤-٣ ٣٠٤
ي تكن	٣		دخلتم بهن أنجرت ، وهو خطأ
ي تقف	٨		ب في النساء ٦
ب لازائدة	١	٣١٣	ب والنساء جر... اختلف جرهما ٨-٧
ب وفتح التاء أي تسوى	٤		ي المجرور ، وهو خطأ ٩
ب ومنهم من حذفها ومنهم من ضم	٦-٥		ب وي «والله أعلم» ليس فيها ١١
التاء من سويت الأرض تسوى بهم			ب الرجل ما يكون له قدر المهر ٣ ٣٠٥
وكذا في ي لكن فيها : ضم التاء			للحرة
فقرأها تسوى من قوهم			ي ما يكون قدر المهر
ب لأنه يجوز له التميم	١	٣١٤	ب وجد مهراً لحرة ٨
ب الشافعي أي مواضع	٢		ب تعالى هذه الآية لأنه ٩-٨
ب نصيباً من الكتاب فلا يوقف	٢-١	٣١٥	ب فالطول في ١٠
على هنا على			ب طول أي ومن ٣ ٣٠٦
ب يقف على ما قلنا دون نصيراً	٦-٥		ب ألا ترى في وصف المؤمنين قال ٨-

ملحق فروق النسخ

ب «والأصل ... بينها صلحاً» ليس فيها	٢٢٥	٢-١	ب بمحنوف أي من الذين	٧
ب لا يوقف على قوله .. ولا يتبدأ بقوله وإياكم	١٠		ب وأقام صفته مقامه وهي يحرفون الكلم	١٠
ب «أن اتقوا الله» ليس فيها	٣٢٦	١	ي وهو	
ب ساعاً، وهو تحريف	٣٢٧	٨	ب «قيل فلا» ليس فيها	٣ ٣١٦
ب وي «هذا على أصله» ليس فيها	٣٢٨	٤	ي قيل التقدير فلا	
ب دون يتربصون بكم وعلى الأول الوقف	٣٣٠	١-٩	ب «بالرفع والنصب» ليس فيها	٦
ب أي حرمتنا	٣٣٠	٣	ب : فالرفع على بدل من الواو	
ب فالوقف فيه بما	٣٣١	٦	ب أي ما فعله إلا قليل والنصب	٧
ي وزبوراً جمع	٣٣١	١٢	ب فقال قوم استثناء	٦ ٣١٧
ب «كما تقول ... متسلحاً» ليس فيها	٣٣٢	٢-٢	ب فيقف على أذاعوا به	١٣
ب بالآيمان أمروا ... الخير أي	٣٣٢	٩	ب وقيل من قوله	١ ٣١٨
ب أي انتهوا .. وعند القراءة انتهاء	٣٣٣	٢	ي أتبعوه	
ي تدل	٣٣٤	٩	ي قبل بعث	٢
ب وقيل أي فإن ي «من» ليس فيها	٣٣٤	١	ب وقيل على المصدر... فحذف كما	٥-٤
ي التقدير	٣٣٥	٥	ب خبره فيها	١١ ٣١٩
ي والكبيرتين هنا فلما	٣٣٥	١٢	ب على الاستثناء المتصل والرفع على	٧-٦ ٣٢٠
ب ذوات القلائد لأنها جمع القلادة	٣٣٥	٤	البدل من القاعدین	
ب ولأأمين البيت الحرام أي لا تخلوا	٣٣٦	٦-٥	ي أو الحال	
ب فضلاً فهو حال ولا يجوز	٣٣٦	٧	ب نصب الدرجات أي أنه	١ ٣٢١
ب قوله تعالى ولا يجرمنكم شنآن قوم	٣٣٦	٤-٢	ب أجراً ودرجات فحذف	٢-١
بتحريك النون وإسكانها والمعنى	٣٣٦	٤-٢	ب «ومغفرة أي وغفر لهم مغفرة»	٣
ب لا يحملنكم بغض، وهو تحريف	٣٣٧	٥	ليس فيها	
ب فن، وهو تحريف	٣٣٧	١	ب «وهو مأخوذ» ليس فيها	١ ٣٢٢
ب «فلا بد»	٣٣٨	١	ب فليس ... ههنا فعل، وهو	٥
ب لا يجوز في الماضي	٣٣٨	٥-٤	تحريف	
ب والتقدير حرمت	٣٣٨	١	ب للفعلين نحو... قائماً، ويادخال	٧-٦
ب أن يكون برب الإيما	٣٣٨	٥	الهمزة يتعدى... مفعولين	
ب «فحذف المضاف» ليس فيها	٣٣٨	٥	ب «وإنما ... به» ليس فيها	١٠
	٣٣٨	١٢	ب «لما ذكرناه» ليس فيها	١٢ ٣٢٤

ملحق فروق النسخ

ي في جميع القرآن	٥	٣٤٥	ي وب من النوم	١	٣٣٩
ب وإنما كسر أبو بكر عن عاصم			ب «أي» ليس فيها	٤	
الراء من رضوان في هذا الموضع في			ب فقال	٥	
جميع القرآن لتقدم الكسر			ب لا يدخل لأن... إلى لا يدخله	٢-١	٣٤٠
ي في قوله	٧		ما قبلها		
ب قوله تعالى فإنها محرمة عليهم عند	١١-٩		ب وي في هذا يطول	٣	
أي إسحق ليس بظرف لمحرمة			ليس في ب	٦	
والوقف			ب فنصب الأرجل عطف على قوله	٧	
ب «عنده على قوله» ليس فيها	١	٣٤٦	أيديكم		
ب والوقف سنة	٣		ب «قوله أي... المرافق» ليس فيها		
ب ليتيهون أي إنها	٤		ليس في ب	٨	
ب يتيهون أربعين سنة	٥		ب ومن جره فهو على الجوار قال	١	٣٤١
ب أي إذ	٨		بعضهم		
ب «أي تقبل من أحدهما» ليس	٩		ب وكل أمر مستقر أي مستقر	٣-٢	
فيها			بالرفع إلا أنه جر بالجوار لأنه		
ي الذي من أجله لم يتقبل	١	٣٤٧	ي وكل أمر مستقر التقدير مستقر		
ب محذوف أي فيا	٦-٥		بالرفع إلا أنه جر مستقراً لأنه جاور		
ب مضر أي هذه	٢	٣٤٨	الاسم المجرور وهو قوله أمر فكذلك		
ب واحتج	٥		هنا ومثله		
ب «بقول الشاعر» ليس فيها	١	٣٤٩	ب من قوله	٣	
ب أي يا إله موسى	٤		ب أي خرب فجر لأنه جاور الاسم	٤	
ب عطف عليه فاصب هو الخبر	٥	٣٤٩	المجرور. فهذا		
ب له فاقطعوا	٢	٣٥٠	ب لغة ومثله	١١-١٠	٣٤٢
ب ونكلاً بدل منه	٣		ي «كقولهم.. الصدق» ليس فيها		
ب «قالوا أمنا... من الذين قالوا»	٨-٦		ب مقامه. وقيل بمعنى خيانة	٤-٣	٣٤٣
ليس فيها			ي «اختلف الناس فيه» ليس فيها	١	٣٤٤
ب وقوله.. للكذب عطف على من	١١-٩		ب لأن معناه ميثاقاً	٣	
الذين.. واليهود فالوقف			ب «ومثله... ههنا» ليس فيها	٧-٤	
ب ويجوز أن يكون ساعون مبتدأ	٢	٣٥١	ب إنا نصارى أخذنا ميثاقهم، وهو	٨	
ب «فيكون» ليس فيها	٣		خطأ		

ملحق فروق النسخ

ب فعى الله أن يأتي بفتح ويقول	٦	ب ومعناه أي يسمعون	٤
ب «ومثله ... في الكلام» ليس فيها	٨-٦	ي يسمعون منهم، وهو خطأ	
ب والجر على	٥ ٣٦٠	ب ويجوز يسمعون	٥
ب «فالوجهان حسنان جيدان»	٦	ب «والعين بالعين» ليس فيها	٤-٣ ٣٥٢
ليس فيها		ب الكسائي فرعه بالابتداء	
ب بالله وأن	٨	ب والوقف على	٤
ي يكون وهو تصحيف		ب والجر وح بالانصب على العطف	٦-٣ ٣٥٣
ب إليه أي عاديتونا	١٠-٩	والرفع بالابتداء والقصاص خبر له	
ب «أي ... عليه» ليس فيها	٧ ٣٦١	ي بالانصب والرفع	٤
ي «أي ... الله» ليس فيها		ب أي للمقتول ويجوز للمتصدق	١٠
ب وي أن يكون نصباً	١ ٣٦٢	ب قوله تعالى وليحكم أهل الإنجيل	٣٥٤ كلها
ب اسم الجمع نصبه على العطف على	٧-٦	واللام لام الأمر أصله أن يكون	
ب «كا يقول .. متسلحاً» ليس فيها	١١	مكسوراً إلا أنه أسكن للاستثقال،	
ي والمعنى	٥ ٣٦٣	وفتح الميم أي كي يحكم، أي وأتيناها	
ب «كان حتى ... والصابئين» ليس فيها	١ ٣٦٤	الإنجيل ثابتاً فيه هدى ونور مصداقاً	
ب الآخرين ههنا	٢	بالعطف على الثابت السني قام	
ب قائم وعمر	٢ ٣٦٥	مقامه	
ي وب فلا يفصل	٤	ي الأمر أن يكون مكسوراً كقولك	٤
ب أي أنه	٧ ٣٦٩	ي «لأن .. فخفف» ليس فيها	٦-٥
ي فعمي وصم، وهو خطأ	٢-١ ٣٦٧	ب وقوله فاعلم	٤ ٣٥٦
ب وي «فمن أعمل ... كثير منهم»		ب «إن» ليس فيها	٥
ليس فيها		ب فلا يوقف على بذنوبهم	٦-٥
ي إبدال، وهو خطأ	٢	ي ولا يجوز	
ب الواو كلامية وهو تحريف	٣-٢ ٣٦٨	«فحذف المضاف» ليس فيها	٨
ب سقط الكلام على الآية فيها	٧-٤	ب وأنت إن	٩ ٣٥٧
ب ولم يجوز	٩	ب «قلنا» ليس فيها	١٠
ب قارئ منوناً	٥ ٣٦٩	ب «لأن المعنى .. بالفتح» ليس فيها	٥-٥ ٣٥٨
ب الجزء أي فعلية	٦	ب بالفتح ويجوز ويقول الذين	٥-٣ ٣٥٩
ب عندهم أولى ومن جر مثل جره	١١-٨	أمنوا حملاً على	

ملحق فروق النسخ

ب وقول النابغة	١١-١٠٢	بالإضافة أي فجزء المقتول	
ب وي ألما يصح ، وهو تصحيف	١ ٢٨٢	ب «وقد قال قوم .. بدخول أحد»	- ١٣
ب لا يختلف كما هي	١٠ ٢٨٤	ليس فيها	٨ ٢٧٠
ب وهو رفع	١ ٢٨٥	ي فأضاف	٧
ب ولأنه يجعل	٨	ب أي هدياً بالغ الكعبة	١ ٢٧١
ب أنه يقف .. ويبدأ	١٢	ب أو كفارة طعام مساكين ،	٢-٢
ي مكان	١ ٢٨٦	بالتنوين وغير التنوين	
ب الساكنين والضم	٥	ي ذلك صياماً . صياماً نصب	٥ ٢٧١
ب «وقد تقدم هذا» ليس فيها	٦	ب نصبه على الإغراء	١ ٢٧٤
ب الوقف لاريب فيه	١١	ب عليكم	٢
ب ودخل الفاء	٨ ٢٨٧	ب وقد كان	٤
ب طلقت لأنه محمول	٤ ٢٨٨	ب رفع خبر المبتدأ أي شهادة اثنين	١٠-٩
ب «كقوله .. وقال» ليس فيها	٣-١ ٢٨٩	ي خبر المبتدأ	
ب وحذف المفعول كقولـه		ب أي فالأوليان	١١ ٢٧٥
ولا يتحشى		ي فشاهدان ، وهو خطأ	٢ ٢٧٦
ب فذكر في الجواب	٩	ب الإيضاء والوصية	٧
ب إطلاق لفظ	١ ٢٩٠	ي الإيضاء والوصية والإثم	
ي أي ومن	١١	ب الأولين أي من	١١ ٢٧٧
ب «ويكن» ليس فيها	٢ ٢٩١	ب والإثم	١٢
ي بالياء والتاء		ب «قال الله ... يؤثرون» ليس فيها	-١٠ ٢٧٨
ب بالرفع والنصب فبالتاء ورفع	٣-٢		٢ ٢٧٩
ب ومن قال بالياء	٦	ي أي أثرت حب الخير	١
ب «فأما أبو عمرو.. على المعنى»	١٠-٨	ب بالتاء أي هل	٣
ليس فيها		ب «فحذف .. القرية» ليس فيها	٥-٤
ب فالكسر نعت	١٢	ب الله أي اعبدوا ... بمعنى أي أن في	٨-٥ ٢٨٠
ب على النداء أي ياربنا	١ ٣٩٢	موضع الجر بدل	
ب أن يقفهوه وقيل أي لثلاً	٤	ب برفع يوم على خبر هذا	-١١
ب «أي نحن ... على نرد» ليس فيها	١٠		١ ٢٨١
ب وقولـه ولو ترى	١ ٣٩٣	ب والنصب أي قال	٢
ب محذوف أي لعلمت	٣	ب «قال» ليس فيها	٧

ملحق فروق النسخ

ب فن أضاف أي ولدنا	١١	ب فن أضاف أي ولدنا	١١
ب محذوف والثاني حمله على الوصف	٣-٢ ٣٩٤	ب محذوف والثاني حمله على الوصف	٢
ب «ولا يكذبونك» ليس فيها	٤	ب «ولا يكذبونك» ليس فيها	٥
ب من قولك .. إذا وجدته	٦-٥	ب من قولك .. إذا وجدته	٥
ب ومن قال لا يكذبونك أي	٧	ب ومن قال لا يكذبونك أي	٩
لا ينسبونك		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب جءك مجيء أو شيء ، وهي	٤ ٣٩٥	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
زيادة مخلة		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب ويكون التقدير وهو سهو	٦	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب أبي الحسن أي ولقد	٨	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب محذوف أي فاقبل ذلك	١ ٣٩٦	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب صم وبكم خبر	٤	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب وي فلا تغير	٢ ٣٩٧	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ي ما وضع		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ي قوله	٦	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب على المضر	٣-٢ ٤٠٠	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ي «الواو... المجرمين» ليس فيها		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب والنهار يغشي الليل	٦	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب «وقرئ» ليس فيها	٧	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب وإن يروا سبيل الرشيد	٢-١ ٤٠١	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
لا يتخذوه سبيلاً، وهي من الآية		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
١٤٦ في الأعراف		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب فقد عرف وشهر، وهو تحريف	٤	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب «ومن نصب ... المجرمين» ليس	٦-٥	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
فيها		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب ومن قرأ يقضي أي يقضي قضاء	١٠-٩	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
الحق		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ي «إلا... مبين» ليس فيها	١٥-١٤	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
ب ذلك كله قوله إلا في كتاب مبين	١٦-١٤	ب ويحوز ولكن ذكرى	٩
أي إلهو في كتاب		ب ويحوز ولكن ذكرى	٩

ملحق فروق النسخ

ب وي «نقصل» مكان نصرف، وهو سهو	٦،٤	٤٢٢	ي بالتشديد والتخفيف	١	٤١٠
ي أيمانكم، وهو خطأ	١٠	٤٢٣	ب «بالتخفيف والتشديد» ليس فيها		
ب يوسع طريق، وبهامشها: طريق مكة	٦	٤٢٤	ب ومن خفف لأنه	٢-١	
ي الطريق لير (كأنها كذلك)			ي اجتماع النون، وهو خطأ		
ب وما يشمرم أنها	٨		ب وأنشد الخليل	٤	
ي وقال	١	٤٢٥	ب أي فليني فحذف أحدهما وهو	٦	
ب من باها	٤		ي قال شيئاً	٢	٤١١
ب وي لا، زائدة	٦،٥		ب ولا يوقف على قوله	٧	
ب لا يؤمنون	٦		ي حجتنا على قوله، وهو خطأ	٢	٤١٢
ب وتأخير أي قل	٧		ي تفسيراً وهو خطأ	٥	
ي قوله تعالى قل إنما الآيات	-٧		ب «أي... ومن آياتهم» ليس فيها	٤-٣	٤١٥
عند الله وينزلها إلى قوله ولتصغى	١	٤٢٦	ب يلحق الهاء	٢	٤١٦
ب فعلى هذا لا يوقف على	٥		ب اقتد اقتداء، هذا القول [كذا]	٤	
ب لام القسم أي ولتصغين	١	٤٢٧	أي علي		
ي أفئدة الذين لا يؤمنون			ب «كقول سحيم... أي علي» ليس فيها	٩-٤	
ب فعلى هذا الوقف على قوله وما	٢-٢		ي ولا يجوز كلامنا	٩	
ب وي دل عليه أعلم ولا يجوز	٥		ب «بالرفع والنصب في بينكم» ليس فيها	٧	٤١٧
ي يضرب، وهو تصحيف	١	٤٢٨	ب فاعل تقطع أي لقد		
ب أي يضرب القوانس	٢		ب والنصب أي لقد	٩	
ب مشدداً ومخففاً	٨		ب «وقد كلمتك في هذا غير مرة»	٢	٤١٨
ب «وضيقاً» ليس فيها			ليس فيها		
ي بفتح الراء وكسرهما	١	٤٢٩	ب وقرئ وجعل فهو أظهر ووقفه	٥-٤	٤١٩
ب وحرراً بكسر الراء اسم فاعل نحو	٢-١		ب ومن قرأ وجاعل	٨	
حذر وجزع وبالفصح مصدر نحو			ي جلسا وقعدا... جلس وقعد، وهو	٨	٤٢٠
حذر وهلع			خطأ		
ي وحرراً	٢		ب وي عن أبي بكر بن عياش	٤	٤٢١
ب ويصاعد أصله	٥		ب إذا أتمر بفتح التاء	٧-٦	
ي ومن قال يصاعد فأدغم					

ملحق فروق النسخ

بما كفروا» وموضع هذا الكلام فيها	٦	ب ويصعد فهو	٦
في السطر ١٠ بعد قوله والله أعلم	١٠	ي مكاناً للإقامة	١٠
ب أبي عمرو، وهو خطأ	٦	ي فأما	٣ ٤٣٠
ي ولا أبأؤنا، وهو خطأ	٩ ٤٤٠	ي الصدور والدافع لها، وهو	٧-٦
ب للنهي	٥ ٤٤١	تحريف	
ي نهي		ب وي «أبو علي» ليس فيها	٥ ٤٣١
ب ما منصوباً	٨	ب بفتح الزاء	٤ ٤٣٢
ب فيقف	٩	ي وهذا مصدر	٦
ب هذا أي وقل	٤-٣ ٤٤٢	ي الزاي	٧
ب فيمن فتح عطفاً على الهاء	٦	ب صلة لما	٣ ٤٣٤
ي وب معطوف على	٣ ٤٤٣	ي هذه الأنعام خالصة	٤-٣
ي وب أهدى أدل	٦	ب يراد به الأجنة ثم ذكر حملاً على	٦-٥
ب على الطريق، وهو تحريف	٧	لفظه	
ب فحذف للوصف، وهو تحريف	٣ ٤٤٥	ي رداً على	٦
ب وي «لأن... الاسم» ليس فيها	٥	ب لأن العود بعد الحمل	٧
ي «لما» ليس فيها	٩	ي بعد المعنى	
ي وب دل على قوله عرفني	١٠	ي وهو الذي، وهو خطأ	١٠
ب مستقيماً أي ذو معنى قيم قيم وهو	٢ ٤٤٦	ب فأما من قرأ بالثاء ورفع	٨ ٤٣٥
جمع كذا		ب «ميتة» بعد الأجنة ليس فيها	١٠
ب وقيل قيم أي	٣	ب ومن قرأ بالياء	١١
ب أسكن ياء محياي نافع	٥	ب آخرأ	٦ ٤٣٦
ب «لأجل المدة هو مقام الحركة»	٥ ٤٤٦	ب قوله تعالى إلا أن تكون ميتة	-٩
وهي زيادة من الناسخ وقد وقع		المعنى إلا أن تحدث	١ ٤٣٧
نحو هذا في هامش نسخة الأصل		ب عطف عليه	٣
ب أي للإنذار والذكرى	٤-٣ ٤٤٨	ب «في قوله وإن تكن ميتة» ليس	٤
ي ولا يجوز، وهو خطأ	٥	فيها	
ب أي إنذار، وهو خطأ		ي حالاً وهو خطأ	١٠ ٤٣٨
ب تبيين لها	١١	ب لجزي ناهم أي جزي ناهم	٢ ٤٣٩
ب «الذي» ليس فيها	٢ ٤٥٠	ب «الخبر» ليس فيها	٣
ب والوزن	٥	ب وي «ومثله قوله ذلك جزي ناهم	٦

ملحق فروق النسخ

ب جميعاً فالنصب على عطف قوله	٤٥٨	٤-٢	ب متعلق بمحذوف خبر	٨-٧
خلق السموات والرفع للابتداء			ي كأنها يتعلق	
والخبر			ب «أي ثابت يومئذ» ليس فيها	١٠
ب وضمتين جميعاً نشور، وهو	٤٥٩	٢	ب «فيه» ليس فيها	٤ ٤٥٢
تحريف			ي وحيث، وهو خطأ	٥
ي التقدير وهو خطأ	٤٦٠	٢	ب دون خلف لأن، ولعله خطأ من	٦
ي وذلك لأنه يبدل		٤	الناسخ	
وقال سيبويه	٧		ب قرئ فن رفع	٢-١ ٤٥٣
ب غلام وجل وإذا... ويقرّ	٩		ب وخير خبره، وهو خطأ	٣-٢
ي فإذا			ي في الجملة، وهو خطأ	
ي متصلة ولا منفصلة، وهو خطأ	١٢		ب ويجوز كونه نعتاً	٥
ب قوله تعالى ولو طأ إذ قال لقومه،	٤٦١	٢-٢	ب «وخالصة... والنصب» ليس	٣ ٤٥٤
أي وأرسلنا			فيها	
ب «كا... بثان» ليس في ب	٤٦٢	٣-١	ي بالنصب والرفع	
ي «رمين الجرام بثان» ليس في ي	٢		ب فن رفع خالصة جعل قوله هي	٤
ب فلا يوقف بينهما	٤٦٣	٦-٥	مبتدأة	
ي تقف	٦		ب ظرفاً للخبر	٥
ب ابتداء وخبره	٤٦٥	٢	ب ظرفاً	٦
ب وي ومن قال على	٣		ب بقوله أخرج لعباده ولا بزينة	١١-١٠
ب إذا أخرته بالهمزة وتركه فأما	٨-٦		لأن	
إشباع			ي ولا يجوز، وهو خطأ	١٢
ي يجوز	٦		ي محولاً، وهو خطأ	٢ ٤٥٥
ي وقرئ أرجه	٧		ب فبن نصب خالصة	٣
ي وب وقال الآخر	٤٦٦	٦	ي الأمور الأمور عنه، وهو خطأ	١١
ب قوله تعالى قال فرعون آمنتم به،	٤٦٧	٤-٣	ب مضر أي أهؤلاء	٨-٦ ٤٥٦
فالأولى همزة			ي أهؤلاء الذين	٧
ي فالأولى همزة			ب أبو عمرو، وهو خطأ	٢ ٤٥٧
ي وب بعد فرعون	٣		ب أنه أنشد	
ب وهذا قول الخليل رواه عنه	٥		ي أنشد	
سيبويه وقال سيبويه إن مها أصله			ب من بعد إن شاء الله	٦-٥

ملحق فروق النسخ

ي والذين	٢	٤٧٨	ي وهنا قول الخليل في رواية
ب وتقديره أي إنك	٨		سيبويه عنه وقال
ب وي وليست هذه إشارة	٢	٤٧٩	ب عن قتادة ونصب ذلك على
ب «والذين هم ... يتبعون» ليس	١	٤٨٠	الظرف
فيها			ب «الذين» ليس فيها
ي عطف على	٢		ي يستضعفون في الأرض مصر، وهو
ب ابتداء وقوله وهي يأمرهم وهو	٤		خطأ
خطأ			ب وغلظه، وهو خطأ
ب وي خبر له	٥		ب أن يضرّبوا البناء مليناً بلاتين
ب «مكتوباً» ليس فيها	٧		ب وي «واحد» ليس فيها
ب «وخطيئناكم» ليس فيها	٢	٤٨١	ب إلى التي نعت الأرض
ب تغفر وهو تصحيف	٤		ي صفة له
ب «وقد ... تقديره» ليس فيها	٨		ب صفة له أي مشارق
ب إلى ربكم فرفع التاء على	١٠-٩		ب القائم أي غلام
تقدير ... كما في			ي ولا يتصل
ب قوله وقولوا حطة والنصب	١١		ب «في قوله ... مضاربه» ليس فيها
مفعول له			ب وفي قوله ضمير
ب «فهو» ليس فيها	١	٤٨٢	ب أي أبغي لكم إلهاً غير الله نصب
ب والهمزة وترك الهمزة ... فالهمزة	٨-٧		ب قوله تعالى جعله دكاً أي ذاك
وتركها على التليين			وإن شئت أي جعله مدكوكاً
ب وإن شئت أي ومنهم	٨	٤٨٣	ب ومن قال دكاً أي جعله قطعة
ب «وقامت ... مرفوعاً» ليس فيها	١٠-٩		دكاً
ب بين ورثوا ودرسوا	١٢	٤٨٤	ب «يعني ... المنسوخ» ليس فيها
ب وي فكنا المصلحون منهم	٦-٥	٤٨٥	ب أي المفروض
ي فكذا	٨		ب «بكسر ... أم» ليس فيها
ب لأن المعنى هم	١٠-٩		ب فمن كسر الميم فلاصله أمني كذا
ب «وقد حدثتك بهذا مرات» ليس			ي بني اللام، وهو تحريف
فيها			ب نحو خمسة عشر
ب بني آدم أي وإذ	٢	٤٨٦	ب «ألفاً» ليس فيها
ب على أخذ أي وقت	٥		ب وي فصار ابن أماً

ملحق فروق النسخ

ب وي لأنه لست وهو خطأ	٨	١ ٥٠٠	ب صلة
ب وي لا تقف... تقف	٥ ٤٨٧	٢ ٥٠١	ب وي وجواب الشرط أعني إن كنتم
ب برفع الراء على... يذرم	٢ ٤٨٨	٨	ب التقصيا لكنه
وجزمها على		٢ ٥٠٢	ب «منكم» ليس فيها
ب ولا فرق	١ ٤٨٩	١ ٥٠٣	ب قالوا في جمع
ب «تقول.. الخليل» ليس فيها	٢-١	١٥	ي قال
ب أي وإذا ثقل	٧	٥ ٥٠٥	ب ومن قرأ بالتاء فالملائكة فاعلة
ي وإذا		١٠، ٨	ي العبيد
ب قيل أي يسألونك... حفي	٤ ٤٩٠	١٢-١١	ب «ابتداء.. من قبلهم» ليس فيها
عنها، وهو تحريف		٢ ٥٠٦	ب سبقوا بالتاء فالذين
ي حفي أي		٤-٣	ب الثاني وبالياء فالذين
ب يعني إبليس قيل لغيره فحذف	٧	٧	ب ويجوز ولا يحسن
المضاف، وهو سهو من الناسخ		٤-٢ ٥٠٧	ب قوله تعالى فإن يكن منكم مائة
ي لغيره فحذف			صابرة فالياء
ب وي من المشركين شركاء لله	١ ٤٩١		ي فإن تكن منكم مائة صابرة وإن
ب تعالى وتقدس	٤		يكن
ب طيف وطائف	-٩		ب «صابرة» ليس فيها
ب مثل ميت وسيد	٣	٦	ب أنت تكون
ي وب ويدونهم بالضم والفتح	٥	٧	ب مائة صابرة، وهي زيادة خاطئة
ب التشبيه تتعلق بمحذوف أي قل	٢ ٤٩٣	١٠	ي للكتاب
ب أي وإذ	٣ ٤٩٤	٤ ٥٠٨	ب في موضع الرفع صفة لبراءة وإن
ب بالكسر على أنهم	٦	٤-٣ ٥١٠	ب وأذان أي وهذه
ب «فقد قرئ بالكسر والفتح» ليس	٤ ٤٩٦	٦	ب في الوقت
فيها		١٠	ب وي وإذا
ي بالكسر والفتح		١٢ ٥١١	ب إن شئت ورسوله بريء من
ب «فحذف الواو» ليس فيها	١ ٤٩٧		المشركين
ي «أي» ليس فيها	٢	٥ ٥١٦	ب «وإسحق» و ليس فيها.
ب أي لا تظلمون، وهو خطأ	٢ ٤٩٨		ب «والعجمة» ليس في ب وي
ب «قوله تعالى... التنزيل» ليس	٥-٣ ٤٩٩	٦-٤ ٥١٧	ب «ولم يقل... عن الأول» ليس
فيها			فيها

ملحق فروق النسخ

ب «أي تزينت» ليس فيها	١٠	ب وي «إذ» ليس فيها	٧ ٥١٩
ي وأدغمت		ب سبويه أي كالذي	٩
ب «أي ... مثلها» ليس فيها	٦-٥ ٥٣٥	ب فصار خاضوا	١٠
ب بفتح الطاء فهو جمع قطعة	٢-١ ٥٣٦	ب الذي مصدر أي كالتحوض	١١
وانتصاب قوله		ب أي يبشر	٢ ٥٢٠
ب من الليل ويجزم الطاء كان	٢-٢	ب وي «إذا» ليس فيها	١٢
ب إذا اتبعت	٤ ٥٣٧	ب «بالفعل» ليس فيها	١ ٥٢١
ب ويهدي أصله يهتدي	٨	ب على قوله الذين يلزوم	٢
ب وي إلى الفتح والثاني	١١	ب «أي ... السوء» ليس فيها	٥ ٥٢٢
ي «لأن ذلك ... في يتجل» ليس	٦-٥ ٥٣٨	ي فتهلكهم	
فيها		ب الفساد والضم بمعنى دائرة	١ ٥٢٣
ب ويكون في موضع المصدر	٨ ٥٣٩	ب والساقون	٥
ب علي بن أبي طالب كرم الله وجهه	١٠ ٥٤٠	ب لهم ومن	
ي رضي الله عنه		ب مرفوعاً وعلى الأنصار مجرور.	٨
ب وي «صلوات الله عليه» ليس	١٣، ١١	وخبر	
فيها		ب ما ذكره	١ ٥٢٤
ب عن ذكرنا إلى آخره	١٢	ب ويجوز ومن	٤-٣
ب جوز في ... الحال أي ويوم	٥ ٥٤١	ي على ما قبله	١ ٥٢٥
ب وجوز أن	٨-٧ ٥٤١	ي «خير» ليس فيها	٣
ب «وجوز... يتعارفون» ليس	٩-٨	ب «ترغيب قلوب... والشأن» ليس	٢-١ ٥٢٨
فيها		فيها	
ب مضر أي حشروا مشبهاً، وهو	١ ٥٤٢	ب «بل» ليس فيها	٣
خطأ		ب محمدأبوالحسن أي، وهو خطأ	٥
ب وجوز فيه أبو إسحق... على أن	١٠	ب «أي لقد... خلفوا» ليس فيها	٥-٤ ٥٢٩
يكون ما مبتدأ، وهو خطأ		ب ولهذا المعنى عطف على قوله	٨-٧ ٥٣١
ب وقال: قد أصبحت أم الخيار تدعي	-١٢	ب أي أعلمكم	٥ ٥٣٢
☆ علي ذنباً كله لم أصنع	١ ٥٤٣	ب في موضعه إن شاء الله	٥ ٥٣٣
ي وقال: أول البيت: قد أصبحت		ب ولا يستطيعون، إن شاء الله	٧
أم الخيار تدعي ☆ علي الذنب كله لم		ب ويكون خبر	١ ٥٣٤
أصنع. وهو خطأ، وظاهر أنها		ب «وقوله» ليس فيها	٣٠

ملحق فروق النسخ

ب وي كان من رؤية		زيادة من النسخ	
ب «في قوله» ليس فيها	٢ ٥٦١	ب إنما جاز	١
ب يكلم وعلى تقدير	٤	ب الحسنى أي وكل	٣
ب «فلم ينون» ليس فيها	١٠ ٥٦٣	ب وي ولا مقدار أصغر	١ ٥٤٥
ب وكان اللذهبان طبقاً ورفع، وهو خطأ	٦ ٥٦٥	ي وب مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة ولا سابق شيئاً ولا ناعب إلا بين غراها. كذا. وقوله «عشيرة» ليس في ب	٥-٣
ب «قرئ... وفتحها» ليس فيها	٥ ٥٦٦	ب وقفك يتقون	٧ ٥٤٦
ب يحذف	٩	ي يرتفع	٩
ب ي تحذف		ب علي من أي إن	٤-٣ ٥٤٧
ب فاليوم	٤ ٥٦٧	ي والعائدون إلى	٧
ب «لأنه» ليس فيها	٨	ي ب ههنا	١ ٥٤٨
ب وي فهل تعلقه	١٢	ب جاء كذبوا	٣
ي خبراً للفاعل	١٤	ي قوله في قوله في الأخرى	٤-٣
ب أي من	٤ ٥٦٨	ب «منها» ليس فيها	٤ ٥٤٩
ب وقيل هو بمعنى معصوم	٦	ب والرازي	١ ٥٥٠
ب علي بن حمزة	١ ٥٦٩	ب «وأشدنا... هناك» ليس فيها	-٨
ب قوم وقد قرئ بالحذف للاجتماع بالكسرة	٥-٤	ي وب تنصب	١ ٥٥١
ب «فقرؤوا.. علم» ليس فيها	٨	ب في المصدين	٢
ب الكائنة	٢ ٥٧٠	ب «وقد تقدم ذلك» ليس فيها	٩ ٥٥٥
ب زائدة	٥	ب وتقديره	٢ ٥٥٦
ب قوله تعالى وإلى عاد أخاهم أي وأرسلنا	٨-٧	ب فقول المفسرين، وهو خطأ	٧ ٥٥٧
ب والأحوال والظروف	٤ ٣٨٩	ي «إن» ليس فيها	١٣
ب جاء ذلك	٩	ي فكذلك	
ي ساعة	١٠	ي ب فأضر	١ ٥٥٨
ب «الإتمسكين بعهد الله» ليس فيها	٣ ٥٧٢	ب من قبله أي ويتلوه	٦
		ب مفعول ثالث، وهو خطأ	٤ ٥٦٠
		ي يعلم	٥

ملحق فروق النسخ

ب شيخاً	٥	٥٨١	ب قوله «وهذا أصل... جمة»	٥-٤
ب «وهو قوله» ليس فيها	٣	٥٨٢	موضعه فيها بعد قوله في السطر ٩	
ب شيخاً	٢	٥٨٣	«لم يتقفوا»	
ب «وقوله» ليس فيها	٥		ب الجزم فيه عن	٨ ٥٧٤
ب قمت ولا تقول	٨		ب «على هذا» ليس فيها	٣ ٥٧٥
ب أي فإنهم	٢	٥٨٤	ب «وقل» ليس فيها	٦
ي وقد تقدم بعضه	٦-٥		ب بقل مضرة كما قال	٧
ب وسترى بعض، وهو تحريف	٦		ب في ويستخلف	٢ ٥٧٦
و«مثله» ليس فيها			ب «ولكن لما ذكرنا» ليس فيها	
ب وقراً	٤	٥٨٥	ب تمييز أي هذه	٥
ب وي وحكى	١	٥٨٦	ب بكسر الميم أضافه إلى اليوم وجاز	-٨
ي من قارئ، وهو خطأ	٧	٥٨٧	إضافة	١ ٥٧٧
ب لو كان، وهو سهو			ب مكرم فيها وكذا	٢
ب وي «كما قالت... عيني» ليس	-٩		ب ومن فتح للميم بنى	٤
فيها	٣	٥٨٨	ب واكتسبت	٥
ب «من.. نفع» ليس فيها	١		ب «تصح والشيب وازع» ليس فيها	٧
ب «بأحد.. تأمرك» ليس فيها	١٠-٩		ي يصح، وهو تصحيف	
ب بمنزلة، وهو خطأ	١	٥٨٩	ي تضاف	١١
ب وي سمعهم	٦		ي كسر	١٣
ب «كقول رجل.. واحد» ليس	-٧		ب أن يجري، وهو خطأ	٥-٤ ٥٧٨
فيها	١	٥٩٠	ي فينبغي أن يجري وكرر الناسخ	
ب «في الآيات» ليس فيها	١٠		أن	
ب بالتاء وجاء في الأخرى بالياء	٥-٤		ب وهما جينان حنان	٥
وقد، وهو خطأ			ب «بضم الباء وفتح» ليس فيها	٤-٣ ٥٧٩
ي في أي للتنزيل	٦		ب فن ضم الباء جعل يعقوب..	
ب وقد جاء			قبله خبره	
ب وي فكل ذلك	٢	٥٩١	ب بالظرف وبالفتح جاز	٦-٥
ب ولكن يغشى جاء، وهو	٦		ب وي يعقوب جرأ عطفاً على	٩
تصحيف			ب ويجوز أي بشرناها، وفيه سقط	٨-٧ ٥٨٠
			ب خبره	١٠

ملحق فروق النسخ

ب «في وجه الإشباع .. في النار» ليس فيها	٥-٢	٦١٦	٢	ي ولكن تغشى جاء كقوليه ، وهو تحريف	
ب وي زيداً	١	٦٢٠	١٣	ب وي إلى فاعليها ، وهو خطأ	
ب فالرفع كأنه	٢	٦٢٢	٤	٥٩٢ ي جيء بها بين	
ب قطع متجاورات وجنات من أعناب ، وهي زيادة من الناسخ	٤-٣		٧	٥٩٢ ي يراد فلما وهو تحريف	
ب أي غير مجتمعة	٥		١	٥٩٤ ب لم يصرف	
ب «وإذا .. قليل» ليس فيها	٦		٢	٥٩٥ ب أو يأبى	
ب وقوم قالوا	٧		٥	ب وفتح التاء ... على أصله	
ب بأحد الاستفهامين فإن فيما	٧-٦	٦٢٤	٢	٥٩٧ ب تبعاً لفتح الحاء وروي ومثله .	
ي وقد ، وهو خطأ	٣	٦٢٧		يأقحام «وروي» وفيه سقط	
ب وي وتبرز	٨	٦٢٨	٢	٥٩٩ ب وي «مثل هذا»	
ب وي كما يظهر	٢	٦٢٩	٥	ب بطول ، وهو تحريف	
ب وي منحناها	٤			ب عن الكوكب وهو سهو	
ب يوقدون النار على الذهب	٦	٦٣٠	٢	٦٠١ ب قرأها	
ب ما أردناه	٧		٢	٦٠٢ ي هنا	
ي ماردناه ، وهو سهو			٤	ب يرهبون في هبون للفعول ، وهو خطأ	
ب وقوله زيد مثله	٩		٦	ب وقيل من قوله في هذه ، وهو خطأ	
ي عطف	٣	٦٣١		ب ثان وقوله	٨ ٦٠٩
ب مبدل من قوله عقي السدار مرتفعة ، وفيه سقط	٨-٧		٧	٦١١ ب وي على لفظ ، وهو خطأ	
ب «يجوز أن يكون» ليس فيها	٣	٦٣٢	٥	٦١٢ ي «أي» ليس فيها	
ب فقالوا التقدير	٥		٧	ي أن يكون	
ب من دارهم ويجوز أن يكون للتأنيث أي أوقارعة	٤	٦٣٤		ب مبتدأ وفرطم	
ب ولا يحسن	٣	٦٣٥	٣	٦١٣ ي أن يكون	
ب الباء زائدة	١	٦٣٧	٢	٦١٤ ي ويكون	
ب خبر ابتداء	٤-٣	٦٣٩	٤	ي سقط الكلام على الآية ٩٢ منها	
ب وي فالجملة التي هي أنزناه			٥-٤	٦١٥ ب وهو يتكلم فيه فأفضى الكلام ، وفيه سقط وتحريف	

ملحق فروق النسخ

مكانه في ب: أي خلقناه وخلقنا	٢	٦٦٣	ب وي وخبر	٣	٦٤١
الجان			ب وقيل معناه أو مأوا	٧	
ي حذف، وهو خطأ	٦٥	٦٦٥	ي أن		
ب فسياق	٢	٦٦٦	ب إن التقدير	١	٦٤٥
ي في السياق، وهو تحريف			ب قوله الشيطان	٧	
ي منهم أن	٦		ب الحر أي والبرد وكان	٩	٦٤٦
ب «من قوله جزء مقسوم» ليس	٨		ب «وفصل بين أسكنت» ليس فيها	٣	٦٤٧
فيها			ب وي بمصدر	١	٦٤٨
ي فما لا يعمل، وهو خطأ	١٠		ب أي واجعل من ذريتي فحذف	٥-٤	
ي منصوباً، وهو خطأ	١٤		الفعل		
ب كسر النون فحذف الياء	٦	٦٦٧	ب «لأن... مقيم الصلاة» ليس فيها		
ي فيقرأ	٩		ي جوجؤها، وهو خطأ	٤	٦٤٩
ب قوله تعالى ومن يقنط بكسر	٥-٤	٦٦٨	ب «فاعل تبين مضر» ليس فيها	٦	
النون وقنطها لغتان قنط يقنط			ب «وإنما يخبر به» ليس فيها	٨	
ويقنط			ب وي للتوكيد للفصل	٥	٦٥٠
ب «إلا واحدة» ليس فيها	٦-٥	٦٦٩	ب «أي... بكافر» ليس فيها	١٢	٦٥٢
ب وقعت عليها واحدة، وهو خطأ	٦		ب «في الأول» ليس فيها	١٣	
ب من الثلاث	٧		ي فكلام، وهو خطأ	٥	٦٥٣
ب «وقال... آل لوط» ليس فيها،	٢-١	٦٧٠	ب على إضمار كان التقدير ربما	٢	٦٥٦
وفيها: فالله تعالى استثنى			ب «كأن ربّ للتقليل» ليس فيها	٢	٦٥٧
ي من المتصلين، وهو خطأ	٦		ب «وإنما جاز. زاد الناسخ في ب بعد	١	٦٥٨
ي جمع عضة وهو البهت، وفيه سقط	٦	٦٧٢	«فربما»: نصب، ولا وجه لها		
ب إن كان	٤	٦٧٤	مكانه في ب «لو بمعنى أن لو»	٥-٤	٦٥٩
ب ولا منجوك، وهو خطأ	٣	٦٧٧	سقط كله من ب (وهو الكلام على	٦	
ب وي يتعاقبان وهو خطأ			الآيات ٦، ٧، ١٢، ١٨)	٦	٦٦٠
ب وي يزعم أن موضعه نصب	٤	٦٧٨	ي كذلك	١	
ي والزفر، وهو خطأ	٥	٦٧٩	ب ومن أعشنا لسم له، وهو خطأ	١	٦٦١
ي وكان	٣	٦٨٠	ب خبره	٦	
ب وقيل أي	٥		ب «لوافق» ليس فيها	٣	٦٦٢
			ب وصف المفرد، وهو تحريف	٥	

ملحق فروق النسخ

ب يعني الضم	١	٦٩٣	ب وإن شئت كان عطفاً على مضمراً	٨
ب ولو ولا يستطيعون لكان ، وفيه سقط وخطأ	٢		على قوله	
ب المفعولين	٧		ب «أي ... وعلامات» ليس فيها	٩
ب هو الثاني	٩-٨		ي رأس ، بلا الواو وهو سهو	٣ ٦٨١
ب ولو قلت انتصاب	٩		ب أنزل أساطير الأول أي هذا ، وفيه سقط	٤ ٦٨٢
ب شيء	٢	٦٩٤	ب على ، بلا الواو وهو سهو	٢ ٦٨٣
ب «في قوله» ليس فيها	٣		ب محذوف أي وأوزاراً	
ي الثقليل ، وهو تحريف	٥		ب الكلام هنا .. سياق الكلام	٦
ي وما أريد ، وهو خطأ	٦		ب ألا ترى قال ليحملوا أوزارهم كاملة ولأنه	٨-٧
ب وي «مثل أبي علي» ليس فيها	٨		ب «أي من» ليس فيها	٣ ٦٨٤
ي لا يكون وهو تصحيف	٦	٦٩٥	ي «كقوله» ليس فيها	٨
ب مشركون أي والذين	٥-٤	٦٩٦	ي لما لا يعلمون ، وهو خطأ	٤ ٦٨٥
ب كقوله وأملى وهو تحريف	٢	٦٩٧	ي «أي .. ما يشتهون» ليس فيها	٤ ٦٨٦
ب أن يكون مبتدأ	١٢		ب وي أي يقدر في نفسه ويقول ذلك	٢ ٦٨٧
ب خبر إن قوله	١	٦٩٨	ب إلى النار وبكسر الراء قرئ أي	٢-١ ٦٨٨
ي الآية ، وهو خطأ	٧	٦٩٩	ب محذوف أي ما	٥
ب وقد تقدم بعضه ويأتي بعضه إن شاء الله	٨-٧		ب وي وما موصوف	٦
ب «وفي الأخرى» ليس فيها	٢	٧٠٠	ب وتراه	٣ ٦٨٩
ب لأن ما قبله تخزن لمطابقة صاحبه وبالحدف للخفة والاختصار إلا أنه	٥-٣		ب معلوم أي	٤
ب وكلاهما جاء في أي كثيرة	٧		ب وي تنازع أبا ، وقوله «الفقهاء» ليس فيها	٧
ترتيب الآيات في ي : مريم ٩ ،	-١٢	٧٠١	ب وي فإن أعملت	١٠ ٦٩١
غافر ٢٨ ، ٥٠ ، ٨٥ ، مريم ٦٧ ،	١	٧٠٢	ب إذا لم وهو تحريف ، وقوله «إلا» ليس فيها	١٢
القيامة ٣٧			ب بالفاء أي فما	٥ ٦٩٢
ب إن يدري	٤		ب نصب شيء بالمصدر	٩
ي إن يدر				

ملحق فروق النسخ

ب أي المقتول... وإن شئت كان الوالي منصوراً	٧-٦	ب فكسر الصاد اسم وفتحها مصدر. وقيل أصلها بالتشديد فخففت كما في هين وميت وقد تقدم ذكره	٥-٣
ب وإن شئت يعود إلى الإنسان ويكون في مسؤول	٧١٣-٨	ب ظاهر أي جعلناه	٧٠٤-٤
ب والفجرة	٧٢٤-٨	ب والتاء أي وجعلناه	٦
ب فأضمر لجري ذكر	٧٢٥-٣	ب ذرية قيل هي نصب على النداء	٧٠٥-٥-٤
ب ذكر الفعل ونصب طغيان على أنه مفعول ثان ليزيد	٤	ب «أي... وكيلاً» ليس فيها	٧-٨
ب المفعولين	٥	ب وجاز وكيلاً وكيل في موضع [كذا]	
ب انتصاب طين تمييز وإن شئت	٩-٧	ب نجياً وفي موضع	٩
سقط هذا الكلام من ب	٧١٤-٨	ي لمن وهو تحريف	١١
ب «فقوله» ليس فيها	٩	ب «لمن نريد» ليس فيها	٧٠٧-٨
ي «سيئه» ليس فيها	٧١٥-٢	ب والوجه	٧٠٨-٤
ب خير	٧	ب «من قال» ليس فيها	٥
ي الضمير وهو خطأ	٩	ي فيرفع	٦
ب مكروه	١٠	ب كما نون صه	٧٠٩-١
ب نجوى جمع نجى ومصدر كقوله	٧١٩-٢-١	تربيتها أي رحمة	٥
ب وي يعيدكم الله يوم	٧٢٠-٢	ب «أي.. التلف» ليس فيها	٦
ب أي قليلاً زماناً إلا زماناً	٧١٠-١٠-٩	ب صالحون	٧١٠-٦
ب قوله	٧٢١-٣	ابتغاء مصدر في موضع الحال أي مبتغياً رحمة	٧١٠-١٠-٩
ي يقولها، وهو خطأ		ب «وقوله ترجوها» ليس فيها	١٠
ب وي فالعائد	٧٢٣-٣	ب وحال، وهو خطأ	٧١١-١
ب من إرسلنا الآيات	٧٢٤-١	ب وتقول... فتنصبه على وجهين	٣
ي «أي» ليس فيها	٦	ي وتقول	
ب باللعونة أي الملعون	٧	ب «به» ليس فيها	٥
بزرع الخافض أي من طين كقوله... أي من أولادكم		ب «بالياء والتاء» ليس فيها	٧١٢-١
		ب والياء أي ذلك الوالي بأخذ الدية تم يقتل	٧١٢-٤-١

ملحق فروق النسخ

ي منصوب وهو خطأ	٦	٧٢٩	ب وكالفصل الأول؟	١	٧٢٦
ب «قالوا .. وتأخير» ليس فيها، وفيها: أي أنزل	٤	٧٤٠	ب لأن قبله فعلاً ماضياً والماضي	٥-٤	
ب «عندهم» ليس فيها	٥		ب يامامهم باء الحال أي يوم	٧	
ب حالتان تولتا، وهو تحريف	٩		ب حيث قال سيويوه	٤	٧٢٧
ي توالتا وهو تصحيف			ب وي وصدربنا به وهو خطأ	٦	
ب أمثال ذلك	١	٧٤٢	ب ماترى	٧	
ي تفسير الفاعل وهو خطأ	٥		ب والإمالة وتركها حسنة	١٠	
ي وقوله	١	٧٤٢	ب أي ولولا	٤	٧٢٩
ي جعل	٩	٧٤٤	ب «ما» في البيت، وهو خطأ	٢	٧٢٠
ب كان ... كان، وهو خطأ	٤	٧٤٥	ب وي، كُنت مكسورة	٥	
ب أي كم	١	٧٤٩	ي العاقبة والعافية	٢	٧٢٢
ب وي ألا ترى	٢		ب بفتح السين وسكونها جمع كسفة	٢-١	٧٢٣
ب «التقدير ... كلبهم» سقط منها	٩-٨		ككسرة وكسر		
ب «لقوله صم وبكم» ليس فيها	٦	٧٥١	ب وجماعاتها	٤	
ي فيقول، وهو تصحيف	٤	٧٥٢	ي ظرف	٩	
ب فتقول يفعل غداً إلا أن يشاء الله			ب وي تحتها	١٠	
ب «والاستثناء من فاعل» ليس فيها	٨		ب الغالب للأرض وفيه تحريف		
			وسقط		
ب وي ونستعين	٢	٧٥٤	ب أي كفاك الله شهيداً من	١٤	
ب وي فيقتضي	٤		ب ويضل في اللفظ أي من يهده	٤-٢	٧٢٤
ي والتقدير	٧		الله ومن يضلله ثم قال		
ب استغناء بذكره ثانياً	٣	٧٥٥	ي ويضل على اللفظ ثم		
ب آمنوا وعملوا الصالحات معطوفاً	٢	٧٥٦	ي وكلما خبت زدتاهم سعيراً فحذف	١٣	
على، وفيه سقط وخطأ			الواو		
ب ولهم جنات	٤		ب «وقوله» ليس فيها	٢	٧٢٥
ي الذين، وهو خطأ	٥		ب «أن يكون» ليس فيها	٣	
ب ويجوز في تقدير أي أجر. كذا	٨-٧		ب مضر أي وإن	٢	٧٢٦
ب أي بعدهم	١٣-١٢		ب في قوله	٩	٧٢٧
			ب هنا وإن كان	٧-	٧٢٨

ملحق فروق النسخ

ي ثبت، وهو خطأ	٦	ب «وسنكتب ... إن شاء الله» ليس فيها	٢-١ ٧٥٧
ب ومن قرأ بتلاتسون فالجزء مضاف للحسن	٨	ب ولا يجوز قوله أجر من أحسن عملاً على تقدير	٢
ب محذوف أي فله	٩	ب «كقول .. والفقير» ليس فيها	٥-٤
ب قولاً ويقراً بضم وكسر القاف أي لا يكادون	٤-٢ ٧٧٦	ي «وشعري شعري» ليس فيها	٢ ٧٥٨
ي «قطراً» ليس فيها	٨	ب «فصار لكتنا» ليس فيها	٢ ٧٥٩
ب وي فلا ينتصب		ب ولكن أنا	٤
ب بأفرغ، وهو تحريف	٦ ٧٧٧	ب ثان والله خبره وربّي	٩
ب وي كتنا يديك مجاز	٨	ب «ومثله .. بي» ليس فيها	٥-٢ ٧٦٠
ب فاعل الحسب	٥ ٧٧٨	ب وقيل بمعنى غائر	٢ ٧٦٢
ي مفعول، وهو خطأ		ب «بالتاء والياء» ليس فيها	٤
ب «ليتخذوا» ليس فيها	٦	ب وي اعتبر، وهو خطأ	٦
ب حشواي كان	٧-٦ ٧٧٩	ي وتقف .. تبتدئ	٢-١ ٧٦٣
ب صفة لجئات	١٠	ب تبتدئ الولاية ... الخبر والحق	٢-٢
ب ربك رحمة عبده وذكر المضاف إلى المفعول مصدر مضاف إلى الفاعل وعبده إلخ. كذا وهو خطأ	٧-٦ ٧٨٠	ب بين الصلة والموصول	٤
ب رفع العبد	٩	ب وي خير	٨
ب فاتصل بالرفع، وهو خطأ	١١	ب وي وذلك	٦ ٧٦٤
ي عن ابن عباس، وهو خطأ	١ ٧٨١	ب وكذا عقباً كما زيد	٢ ٧٦٥
ب والجزم جواب هب	٦-٥ ٧٨٢	ب والقول مع ما بعده	٦
ب أن سبحانه بكرة وأصيلاً، وهو وهم	١ ٧٨٣	ب على ربك صفّاً حال	٨-٧
ب «يجوز أن يكون التقدير» ليس فيها	٢	ب هزواً وهو المفعول الثاني لا تخذوا	٥ ٧٦٧
ب أرأيتك، وهو خطأ	٨	ب «مع الفعل» ليس فيها	١ ٧٦٨
ب نعد لك ما قيل لك قبلنا هنا	١٠ ٧٨٤	ب قيل بقوله	٩ ٧٦٩
ب لك هو غلاماً	١ ٧٨٥	ب فققص	٢ ٧٧٠
ب تساقط تفاعل لأني قد أرئتك قد	٦-٥ ٧٨٦	ي واقتص، وهو خطأ	٣
		ب عذراً فمن خفف	٤-٣ ٧٧١
		ب ويجوز كونه من لغة	٢ ٧٧٢
		ب وي حتى أخذ، وهو تحريف	٢ ٧٧٣
		ب فالجزء مبتدأ، وهو خطأ	٤ ٧٧٥

ملحق فروق النسخ

ب الحكاية أي لنزغن	٤	جاءت وفيه تحريف وسقط	
ي من قبل وبعد	٨ ٨٠١	ب أي بئر جذع	٧ ٧٨٨
ي فكما	٢ ٨٠٢	ب الثرة أي تساقط	٨
ب «وقد... مواضع» ليس فيها	٤-٣ ٨٠٣	ب والأوجه الأول	٢ ٧٨٩
ب أثاثاً ورئياً بالهمزة وتركها	٦	ب قال	٥ ٧٩٠
لغتان		ب «أن تكون» ليس فيها	٤-٣ ٧٩١
ي وترك الهمزة		ي «كان» ليس فيها	
لا يترك الهمزة في رءي هنا. ي في	١ ٨٠٤	ب محمولاً على قوله إني عبد الله وإن	٣-١ ٧٩٢
رئي		الله والفتح محمول على أوصاني	
ب أهلكنا أي وكم قرناً	٢ ٨٠٥	ب وي وبأن	٤
ب ومعناه الخبر	٣ ٨٠٦	ب ربي فين فتح في باب	٥
ب يتداخلان في عهدك وحديثاً	٥	ب قوله تعالى ذلك	١ ٧٩٣
بقوله . كذا		ب وخبراً وقول	٤
ب يتريصن أي والمطلقات	٧	ب وقرئ بالنصب أي	٦
ب «وجعل... الخبر» ليس فيها	٣-٢ ٨٠٧	ب ما جاء من أحد	١٠
ب سيعلمون أي فسيعلمون	٧	ب أسمع أي صاروا	٣ ٧٩٤
ب أي الأصنام أي يمجدون عبادة..	٤ ٨٠٨	«أي» ليس فيها	٦
ويكون...-		ب وقال	٧
ي للأصنام وهو تحريف		ي «به» ليس فيها	١٠
ب «كقوله» ليس فيها	٥	ب «نجياً» ليس فيها	٦ ٧٩٥
ب محذوفاً أي	٧	ب ويجوز وقريناه	٧
ي والمفعول مضافاً محذوفاً، وهو		ب وي «كقوله.. ساتراً» ليس فيها	٧-٦ ٧٩٦
خطأ		ب أي قل ذلك فأضمر	١١
ب يجوز نصب يوم... ويجوز نصبه	١٤-١٢	ي خير	٩ ٧٩٧
بقوله		ب أي يارب، وليس فيها «من أن	٧ ٧٩٨
ب وفداً، بلا الواو	١ ٨٠٩	التقدير»	
ب وكذلك على	٨	ب والكسائي، وهو خطأ	١ ٨٠٠
ب مفعول له أي	١٠	ب زيادة أي لنزغن كل شيعة فهو	٢-١
ب على اللفظ	٢ ٨١٠	مفعول	
ب يعني بطة	٥ ٨١١	ي من كل، وهو خطأ	٢

ملحق فروق النسخ

ونكون		ب «لتشقى» ليس فيها	٦
ي وقوله فتنبه الذكرى وكهوله	٥-٤	ب تذكرة أنه .. لتشقى وهو نصب	٩-٨
يالتينا		ب «لأن» ليس فيها	١ ٨١٢
ي وب «والجور» ليس فيها	٤ ٨٢١	ب ولا يجوز نصبه المفعول له ...	٣-٢
ب كما قال الذين يذكرون الله قياماً	٥	اسمين كليهما مفعول له	
وقعوداً الآية		ب فيكون .. على مضر أي أنزلناه	٦
ب «أي دعانا مضطجماً» ليس فيها	٧	ب يكون أي وأخفى سره يكون	٩
ي وقال ﴿فضلناه على علم﴾	٨	ب ويجوز وأخفى من السر ويكون	١٠
[سورة الأعراف : ٥٢]		ب فهو بوقوع النداء عليه أي نودي	٦ ٨١٣
ب «وقال... به» ليس فيها	٩-٨	ب بأني ربك ... ليعتدى	٧
ب «في قوله» ليس فيها	٧ ٨٢٢	ب يتعدى	٨
ب يسره قيل أي يسره للسبيل	١ ٨٢٣	ب إلى قوله يا موسى والكسر على	١٠-٨
ب من النطفة وقيل أي ثم	٣-٢	تقدير نودي	
ي قائلون التقدير	٣	ب ليسجننه أي بدأ لهم	٢-١ ٨١٤
ب أول لاجعل وقوله	٤ ٨٢٤	ب فصلاً وكونه وصفاً	٧
ب ووزير مفعول ثان لاجعل أي	٥-٤	ب طوى فن صرفه	١٠-٩
واجعل		ب وي «للعدل والتأنيث» ليس	٢ ٨١٥
ب أي وجعلوا الجن وشركاء، كذا	٧	فيها	
ي الجن وشركاء، وهو خطأ		ب وقوله وأتم الصلاة لذكري	٢-١ ٨١٧
ب لله وهو أنه ينتصب وزيراً على	٨	فأضافه	
المفعول ثان وكذلك جعلنا		ب «ويقرأ» ليس فيها	٧
ي لله وكذلك		ي فكأنه	١ ٨١٨
ب مجرمها فكنا ههنا وأما ...	-٩	ي قدرنا الساعة ، وهو خطأ	٢-٢
فيجوز كونه ظرفاً... ويجوز صفة	١ ٨٢٥	ب أخفيها عنه ، وهو خطأ	٥
ب المصدر فيكون	٦	ب .. فتردى موضع تردى	-٧ ٨١٩
ب الحلوم أي وقتناك	٧ ٥٣٣	النصب... بالفاء ويجوز أن يكون	١ ٨٢٠
ب خبره وعند ربي معمول الخبر أي	٤-٣ ٨٢٧	موضع الرفع أي فإذا	
علمها		ب فأطلع إلى إله موسى برفع أطلع	٦-٢
ب «عند ربي» ليس فيها	٦	ونصبه وقوله فتنبهه الذكرى	
ب قوله عند ربي هو الخبر ويجوز	٩-٧	وقوله يالتينا نرد ولا نكذب	

ملحق فروق النسخ

ب وبالتاء فهي ضمير، كذا	٥	كونه من باب حلو حامض	
ي ومن قال تخيل بالتاء		ي أن يكون التقدير	١١
ب ومنه ما حكاه	٢ ٨٢٨	ب هذا فحذف عنه	٣ ٨٢٨
ب ومن رفع تلقف فقال تلقف كان	٦	ب أي جلودهم	١٠
ب وي ما صنعوه كيد ساحر	٩	ب فإن الجنة هي المأوى . وهي	١ ٨٢٩
ب معمولاً	٦ ٨٤٠	الآية ٤١ من سورة النازعات	
ب «وإن شئت ... الدنيا» ليس فيها	١٠-٩	ي كثر، وفي الخبر	١ ٨٣٠
ب مفعول به	١٠	ب «وجاء ... الكتاب» ليس فيها	٥-٣
ب ليغفر لنا ربنا خطايانا	٥ ٨٤١	ي «أي وعده الله» ليس فيها	
ب «من السحر وما أكرهتتنا عليه» ليس فيها	٦	ب لا ينصب قوله مكاناً بقوله	٨
ب نافية لا يوقف عليه لأنه	١ ٨٤٢	ب كتب عليكم الصيام وقوله إن	٤-٢ ٨٣١
ب عدن ولا وقف على قوله ... على	١٢-١٠	عدة الشهور الآية	
ابتداء خبر مضمّر، كذا وهو خطأ		ي من قبلكم لعلكم تتقون أياماً	
ي تقطع	١ ٨٤٣	معدودات	
ب يرتفع، وهو تحريف	٤	ب ضحى أي موعدكم	٩
ب وإن شئت بمعنى يابس	١٠-٩	ب وي قبلها، وهو سبق قلم	٧ ٨٣٢
ي «أي طريقاً يابساً» ليس فيها	٩	ب وي عصا ورحا	١ ٨٣٣
ب وقرأ حزة لا تخف جسزمه على	٣ ٨٤٥	ب كا، وهو تصحيف	٦
الجواب		ب «أو ضرب ... موسى» ليس فيها	١٢-١١
ب على قراءة	٥	ب وي جاء	٤ ٨٣٤
ب فيجوز أن يكون استئنافاً على	٨-٧	ب بتخفيف إن فإدخال ... في قوله	٧
تقدير فأنت لا تخشى خير مبتدأ،		والصواب وإدخال	
وفيه سقط		ي فأما	٩ ٨٣٤
ي يكثر	١ ٨٤٦	ي اجتمعت على الأمر، وهو تحريف	٢ ٨٣٥
ب أي لم يشيخوا .. غير كثر بها	٢	ب وبالوصل لا يحتاج إلى هذا لأنه	٦
ي غير كثر		ب «فهو» ليس فيها	١ ٨٣٦
ي «أن التقدير» ليس فيها	٣ ٨٤٨	ب إحداث الإلقاء فإن محل أن	٤
ب وي الثاني أي فأتبعتم	٥	نصب	
		ب والتاء فبالياء ظاهر لأنه	٣ ٨٣٧
		ب أن أي يخيل	٤

ملحق فروق النسخ

ب أي هم عباد	١٢ ٨٦١	ي وشدته	٨
ب وي على معنى القبيلتين، وهو تحريف	٦	ي وتقطيعاً وهو تحريف ي لأن	١٠
ي «والصنفين» ليس فيها		ب وي بغفران من	٥ ٨٤٩
ب بدخولها	٣ ٨٦٣	ب فأما... صالحاً أي وعمل	٧
ي وب كقوله		ب فطرق	١٠
ي إن، وهو خطأ		ب وي الذي	٧ ٨٥٠
ب «تجزم أتك» ليس فيها	٤	ب الذي	١ ٨٥١
ب والفاء زيادة	١٢ ٨٦٤	ب وي هذا في قوله، ياقحام في	
ي زيادة		ب وي هؤلاء الذين	٢-١
ب فكذلك	٢٣	ب وي وإله	٢ ٨٥٢
ب «فإن قال» ليس فيها	٤١٢	ي وكان	١٠
ب وظنوا إلى قوله فيها ثم تاب	٥١٢	ي ويكون وهو خطأ	٤ ٨٥٣
ب «هزواً» بالهمز وهي قراءة غير	٥-٢ ٨٦٥	ب وي قال، بلا الواو	٧
حفص انظر ما سلف ٣٦		ب لأنه عائد من صلة يعود، كذا	٨ ٨٥٥
ب «فحذف القول» ليس فيها	٨	ب «في... أكله» ليس فيها	١٠ ٨٥٦
ب قالوا آتينا	١١	ب مبتدأ	١١
ب «في... ولا أكبر» ليس فيها	٢ ٨٦٧	ب مبتدأة	٧ ٨٥٨
ب إن موضع من مثقال ذرة رفع	٥-٢	ب وفي قوله ضمير	٦ ٨٥٩
ولأصغر محمول على الموضع لأن		ب معطوف، وهو خطأ	١٠
الموصوف في موضع الرفع فقال		ب ولا يستحسرون وكذلك	٢-٢ ٨٦٠
قائلون		يسبحون	
ي «على الموضع لأن» ليس فيها	٦-٥	ي وأما	٤
ب «مرت يزيد فصاحبك» ليس	٢ ٨٦٨	ب وكان عباس	٦
فيها		ب وي فينصب	٧
ب فإنما ذكرنا، وهو خطأ	٢ ٨٦٩	ب يسبحون ونحوه مما يكون بعد	٨
ب بمعنى الذي أي	٤	إلى، كذا وهو خطأ وتكرير من	
ب والألف	٥	الناسخ لما في السطر ٤ من الصفحة	
ب يزيد صاحبك	٢ ٨٧٠	٨٦١	
ب أبو علي أي على	٢ ٨٧١	ب وي «في ارتفاعه» ليس فيها	١٠ ٨٦٠

ملحق فروق النسخ

جواب إذا .. فإذا		ب المضاف أي فاما	٥
ب «فأما ... كفروا» ليس فيها	٢ ٨٨٠	ب بفعول تبين	١٠
ب وي بخبر لهي	١٠	ي قد جاءت	
ب «فقوله» ليس فيها	١ ٨٨١	ب وي قد قال ... حائر فالقدير	١ ٨٧٢
ب الفاعل أي كما	٦-٥	بل	
ي ويكون	٢ ٨٨٤	ب «فاسألوهم ... ينطقون» ليس	٢
ي كتابي هذا، وهو خطأ	٧	فيها	
ب وي أيكون (ب ما يكون) ... أم	٩ ٨٨٥	ب وسليمان أي اذكرهما وكذا	٤-٢ ٨٧٢
يكون، وهو تصحيف		وأيوب وكذا وإسماعيل	
ب الأمرين ذكر في	١٠	ب والنون أي لتحصنكم	١ ٨٧٤
ب «يطلبه ... في» ليس فيها	٢-١ ٨٨٦	ب قالوا أي أفظن	٢
ب وفي قوله وإما ... خيانة	٢	ي فظن	
ب وروى	٧ ٨٨٦	ب كما في قوله	
ب إلى فتحة الياء، وهو خطأ	٤ ٨٨٧	ب أي أو تلك	٤
ي من يقدر يومين، وهو خطأ	٢ ٨٨٨	ب ويجوز أي أن لن	٦
ب مأمورين بهذه المقالة إلا	٥-٤ ٨٩٠	ي أي، وهو خطأ	١ ٨٧٥
ب «ربنا... بأن يقول» ليس فيها	٦-٥	ب وي نجي المؤمنين، وهو خطأ	٢
ب «من» ليس فيها	٩ ٨٩١	ب عليه أي نجي	٦
ي فكما	٤ ٨٩٢	ب فقام للمصدر	٩
ب وزال الإشكال الذي ادعى فيها	٦	ب «فجاء ... التذكير» ليس فيها	١ ٨٧٧
المدعي		ي جاء هنا	
ي الدعى فيها، وهو خطأ		ب قيل ... زائدة	٥
ي وتقر	١ ٨٩٢	ي وحرام	
ب مستأنف أي		ي زائدة	
ب وتقر منصوباً	٢	ي من أن، وهو خطأ	٨
ب وي نصب شيء	٦	ب المصدر أي وحرام	٩
ب ويجوز نصب	٧	ب على غير قول	٥ ٨٧٨
ب «من والتقدير» ليس فيها	١٠-٩	ب مضمرة والتقدير عند	٥
ب تقدم نظائره في قوله	١ ٨٩٤	ب يا ويلنا أي قالوا	٦
		ب وي وهو جواب إذا ويجوز...	٩-٨

ملحق فروق النسخ

ب ثابتاً فيها	٥	ب ولادعوت لزيدياً	١ ٨٩٥
ب بالياء أي لن ينال اعتداد، وهو خطأ	٧	ب الفراء التقدير يدعو من لضره لمن ضره أقرب، كذا وهو خطأ	٦
ب ي فقراً	٩	ب العزير الحكيم، وهو سهو من	١٠ ٨٩٦
ب والثاني بالتاء فاعتد	٢-١ ٩٠٨	ب في زعمك	١٣
ب وإن تعنت تقول، كذا	١٠	ب قال ابن عباس أي وكثير	٣ ٨٩٧
ب عظيم أي وإنه	٢ ٩٠٩	ب «وقد... الجواهر» ليس فيها	١ ٨٩٩
ب ذلك عيسى ابن مريم ذكرناه في موضعه	٤	ب يعظّمهم كذا ولعله يغيظهم	٦-٥ ١١
ب «قول الحق... والخبر» ليس فيها	٦-٥	ب «كقوله... قط» ليس فيها	٣-١ ٩٠٠
ب ففصل بين الصفة والموصوف	٨-٥	ب من ذهب ولؤلؤ فجر اللؤلؤ... من ذهب	٥-٤
بالمبتدأ والخبر وفصل في حين تصبحون بين الطرفين بالمبتدأ والخبر		ب ولؤلؤ أي ويعطون	٨
ب «وسترى ذلك إن شاء الله» ليس فيها	٨	ب «فاستغنى... عيناً» ليس فيها	٣-١ ٩٠١
ب فإنما الوقف	٢ ٩١٠	ب وي عطف بالمضارع... وإما	٧-٦
ب ويكون	١ ٩١١	ب والعاكف مبتدأ	٢ ٩٠٢
ب «كقوله» ليس فيها	١١	ب يرتفع لمكان خيراً، كذا	٢ ٩٠٣
واللام أي فويل	١ ٩١٣	ب «هو» ليس فيها	٩
زاد في ب: هو كقوله فويل للقاسية قلوبهم. وهو سهو	٢	ب وقيل أي وإذ، وأنا لمكان	١٠
ب انتبه يا محمد، وهو تحريف	١ ٩١٤	ب التقدير لمكان	
ب لم يوجب ذلك نصه		ب مكان البيت فكان	-١٠
ب مبتدأ وقوله وعدها	٥	ب ومنزلاً	١ ٩٠٤
ب بدل من موضع الجار والمجرور	٩	ب الحال أي يأتوك	٢ ٤
سقط من ب	١١-٧ ٩١٥	ب ألا ترى أنه قال	٧
ب وي وإنما	٣ ٩١٧	ب وي أياماً معدودات [سورة البقرة: ١٨٤]	٨
ب أمر الله أي للرسول	٩	ب وروي القلوب	٤ ٩٠٥
ب القوم وقال إنه في هذا فصل	٢ ٩١٨	ب فعل أي وجعلنا	٢ ٩٠٧
ب أي بياس	٢ ٩٢٠		

ملحق فروق النسخ

ي محذوفة والتقدير		ب « وهذا ... السؤال » ليس فيها	
ي سما ، لولا	٤ ٩٣١	ب « له » ليس فيها	٤
ب لطاعة ربهم وهو استعمل من كان	١ ٩٣٢	ب والتعريف كما فوجب ، كذا	٦
ب « والمعنى ... ربهم » ليس فيها	٢-١	ب كان رفعه بإضمار	٨
ب « استكان » ليس فيها	٢	ب « وتنتبت » ليس فيها	١ ٩٢١
ي الفتحة والأول أولى	٤	ب « التاء » ليس فيها	
ب لأن معنى لمن السموات	٩	ب « بمعنى » ليس فيها	٣
ب « سيقولون لله » ليس فيها	١٢	ب « كما جاء ... كما على تنبت »	٦-٣
ب ورواه العباس أعني	١٦-١٥	ليس فيها	
ب « بالرفع والجر » ليس فيها	٢ ٩٣٣	ب « وقد ... الجواهر » ليس فيها	٢ ٩٢٢
ب أي فندلاً	٨	ب أي وإن كنا فإن	٤
ب فكذلك جاز هنا أن يفصل	٩	ي وإن كنا، وهو خطأ	
ب الأشعري	٣ ٩٣٦	ب كنا لمبتلين	٦
ب زاد في ي « والله أعلم »	٧	ب ظرف الزمان	٧ ٩٢٣
ب حيث قدم المذكر والمذكر	-٨ ٩٣٧	ب وي « عنه » ليس فيها	١٠
ب الأغلب	٢ ٩٣٨	ب أيعدكم إذا ... وصار، وهو خطأ	٥ ٩٢٤
ب شهادات بالله النصب أي	٥-٣ ٩٣٩	ب الأول تم بخره واسمه	٦ ٩٢٥
فالواجب		ب وفاعله مضر أي هيهات	٣
ب إلى الفاعل فالرفع أربع فقد	٦-٥	إخراجكم لوعدكم	
ب فأما من رفع أي والشهادة	٣ ٩٤١	ي والتقدير هيهات إخراجكم لوعدكم	
ي فالشهادة		ب وي من قولها	١ ٩٢٦
ب وقد قرئ أن	٤	ي ولا يجوز	٤
ب الثقيلة أي إن الأمر والشأن	٦-٥	ب واسمها مفعول مفعولها	٢ ٩٢٧
ب « وسوف » ليس فيها	٨	ب هي من الموازنة	٤
ب مصدراً أي أنه	١٢	ب من قال إن من نون جعله فعلاً	١ ٩٢٨
ب ولم	٨ ٩٤٢	ب « بالكسر والفتح » ليس فيها	٩
ب الحبيثات للخبيثين الآية	٤ ٩٤٣	ب على (تبيان) الاستئناف	١٠
ب للرجال الخبيثين والرجال	٦-٥	ب « وقال ... فليعبدوا لإيلاف	٧-٦ ٩٢٩
الخبيثون		قريش » ليس فيها	
		ب من الجملة المحذوفة معناه، كذا	٣-٢ ٩٣٠

ملحق فروق النسخ

فيها . وفيها بدل من ب قالوا فيه قولان ... وتسيححه والثاني كل	٩٥٧ ٩-١٠	ب وي اتهم أم المؤمنين رضي الله عنها ولعن متهمها (ب متهمها) .	٨
ب غلامه بكراً يختار نصب قوله عمرأ دون	٩٥٨ ٢-٣	ب الحبيثات وكذا الطبيبات فحمد	٩٤٢ ١٠-١ ٩٤٤ ١
ب إن شئت أي فيها	٩٥٩ ٤	ب خير أي ولدان	٧-٦
ب فيكون صفة من زيادة بإقحام صفة	٥	ي ويبدؤون لهم ي خبر	٩٤٥ ٥ ٦
ب لجال أي وينزل	٨-٧	ي « وقوله » ليس فيها	٧
ب خاتم فضة وخاتم من فضة أي وينزل	٩	ب مرتفع بالظرف ي متاع يرتفع	١١
ب ويجوز جبال بدل من	١١	ب وهو قوله ، بإقحام هو	٩٤٩ ٢
ب الإنزال وقوله من برد مفعول أي	١٢	ب وي فقال	٦-٥
ب بالأبصار فالباء زيادة	٩٦٠ ٦	ب وقد ... لكثير الآية برفع النزاي ورفع اللام	
ب إدخال اللام	٨	ب « من قتل » ليس فيها	١ ٩٥٠
ب وقوله إنهم ... يعمهون حجة ب البغداديين	٩٦١ ٣-٤ ٥	ب من زين قال شركاؤهم فاستدل ب « بها » ليس فيها	٤-٣ ٧
ي والتقدير أمرنا	٧	ب للمفعول أي زين ب « له » ليس فيها	٩ ١١
ب النصب المفعول الأول وقوله معجزين	٩٦٢ ٢-٣	ب ويحكي	٢ ٩٥٢
ب الفاعل أي لا يحسن	٥-٤	ب « ليجزيهم ... ما عملوا » ليس فيها	٢ ٩٥٢
ب الأول ولا بد	٥	ب أن يقول	٦
ب « في الأرض » ليس فيها	٦	ب أي عن	١ ٩٥٤
ب ويجوز لا يحسن	٨	ب والبعث وقيل	٤
ب لكم فالنصب لكونه بدلاً ب وهذا الصحيح	١١-١٠ ٧ ٩٦٣	ب وكسر اب خبر والتقدير ب رفعه بالظرف	٩ ٦ ٩٥٦
ب هم ضوافتون عليهم بعضهم على بعضهم دون بعض وعليكم كذا	٨	ب « من فوقه ... المذهبين » ليس فيها	٨-٧
ب وليس من الكتاب التي هي خط قوله ، كذا	٩٦٥ ٤	ب « وقراءة الجمهور » ليس فيها ب « على أن يكون ظلمات » ليس	٩ ١٠-٩

ملحق فروق النسخ

ب لما تأمرنا ما بمعنى الذي أي لما تأمرنا	٩	٦	ي أنه جمع
ب «من قوله... اصراف» ليس فيها	٥-٤ ٩٧٧	٣ ٩٦٦	ب خبره أي أي شيء
ب إلى قوله ربنا هب	٥	٤	ب الرسول يأكل
ي «إلى قوله» ليس فيها			ي أكل الطعام
ي وب مبتدأ والذين	٨	١١	ب على أنزل أي أو
ب أي تسليماً وهو تحريف فسلام في معنى	١٢	٣ ٩٦٧	ب والقراءة أو تكون
ب تسلم نصبه بفعل	١٣-١٢	٤	ب الزيات
ب أثاماً يضاعف فالجزم على البدل من يلق لأن... والفعل يبدل كما	٦-٣ ٩٧٩	٣-٢ ٩٦٨	ب فجزم قصوراً [كذا] يجعل حلاً على موضع جعل والرفع للاستئناف
ي بالجزم والرفع	٥		أي هو يجعل لك
ب «يبدل» ليس فيها	٧	٥	ب «محذوف المضاف» ليس فيها
ب «كقوله... تلاقوهم» ليس فيها	-٧	١٢-١١	ب إن كان... قبله يكون
	١ ٩٨٠		ب وي خبراً لكان
ب «كلاهما... الأول» ليس فيها	٢	١٢	ب «أي كان» ليس فيها
ب ورفعه كان	٣	٥ ٩٦٩	ب وي تعمل
ي خاف وإن لم يلزمه	٥-٤	١ ٩٧١	ب الفراء وهو لولا
ي لزاماً	٨ ٩٨١	٣	ب كالتوراة نزلت
ي تقول	١٠ ٩٨٢	٤	ب قال
ب «أودعاء ذنب» ليس فيها	٢ ٩٨٤	٦	ب وتسقط إذا
ب وأرجئه وأرجئته وأرجئوه ولا اعتداد بالحاجز أعني الهمزة الساکنة. فأرجه من أرجيته لمجاورة الجم دون أرجيته [كذا] بلا همز، والهمزة أفصح. فلما حذف الياء للأمر أشيع الماء وكسرهما. فبالضم والإشباع ثم يليه أرجئه بضم الهاء دون الإشباع اكتفاء بالضمه عن السوا ثم أرجئه بكسر الهاء لمجاورة	٩-٢ ٩٨٦	٩-٨	ب الأمثال أي بينا
		٤ ٩٧٢	ب أي بعثه الله رسولا
		٥	ب هزواً أي قائلين
		٣-٢ ٩٧٣	ب «أهذا... رسولا» ليس فيها
		٥	ب ربه وقيل معناه أي هنياً
		٦	ي آخر معنى ظهيراً
		٥	ي ألا ترى أن، وهو خطأ
		٦	ب وي فالمودة
		٢ ٩٧٥	ب «أو حال» ليس فيها
		٢ ٩٧٦	ب «المسألة في غير موضع» ليس فيها
		٣	ب ونصب خبراً على أنه

ملحق فروق النسخ

ب قائل ... القصة أي أولم	٦	الجيم وأرجئه باختلاس الكسرة كل	
ب القصة وأن يعلمه مبتدأ وأية	٨-٧	ذلك في البعة والأصل أرجئهو.	
خبره مقدماً عليه أي أولم تكن		وأضعف إلخ والنص فيها كما ترى	
ي لا يكون	٩	مضطرب	
ب وي والمعرفة خبره	١٠	ب حاذرون أي متسلحون	٣ ٩٨٧
ب أي أولم تكن	١٢	ب لفظ شزيمة	٧-٦
ب وي فلا يصلح تعليلاً	٩ ٩٩٥	ب أي أتبنون	١٠
ب وي هنا سوء	١ ٩٩٦	ب رفعه بالظرف ... على المنكور	٦ ٩٨٩
ب الصفة	٦	أي	
ب تأمله	٣ ٩٩٧	ي على المنكور	
ب يلخصه	٦	ب عقوبة ما يعملون هو	٩
ب دون أعجم مثل	٢ ٩٩٨	ب أي هل ... تدعون وقيل	١٢
ب في المعنى له كالصدر	٨ ٩٩٩	ب معناه هل	١ ٩٩٠
ب وي وأنه كتاب	٦ ١٠٠٠	ي وب والدعاء	٤
ب فالإضافة من باب	١ ١٠٠١	ب أي أعداء لي والاستثناء	٦
ب فأن ... أن أي أنه	٥	ب «أي لكن رب العالمين» ليس	٢
ب وي يقرب ، وهو تحريف	١٠	فيها	
ب أي تخرج	٣ ١٠٠٢	ي فقال أي	
ب وجحدوا بها واستيقنتها	٩-٧	ب «وقوله» ليس فيها ، وكنا في	٤
ب الإلافي الضرورة	١ ١٠٠٤	السطر ٥ ، و«فقوله» في السطر ٨	
ب غير الضحك لأنه ابتداء ، كذا	٥-٤	ب المتقدم أي الذي	٦
ب عذاب بمعنى تعذيب أي لأعذبه	٣-٢ ١٠٠٥	ب وي التقدير في قوله والذي	٤ ٩٩٢
ب «بالصرف وترك الصرف» ليس	١ ١٠٠٦	ي فألجأه	٥
فيها		ب نصبه لأن	٣ ٩٩٣
ب قوم أي أوتيت	٦	ب وي نكرت كرة كأنه	
ي وب «والجار» ليس فيها	١ ١٠٠٧	ب فلو وقع أن لنا كرة فتكون .	٤
ب ويقراً	٣	وهو خطأ	
ب تقديره ألا يا هؤلاء	٣	ب وي وجاء الفتح بعد لو في أن	٥
ب وتأخير أي اذهب	٣ ١٠٠٨	ب أي ولولا	٧
ب «فما مرسلين» ليس فيها	٢-١ ١٠١٠	ب أي أولم	٤ ٩٩٤
ب قوله تعالى (وأوتينا العلم من	٧-٤		

ملحق فروق النسخ

كقولك كم إلخ . وما جعلته بين
قوسين حقه أن يكون عند قولي
« [كذا] »

- ب « بالفتح والكسر » ليس فيها ٥ ١٠١٦
ب « تكلمهم » ليس فيها ٦
ب « كانوا ... لا يوقنون » ليس فيها
ب « صنع الله » ليس فيها ١ ١٠١٧
ب فن نون النصب ٦
ب وزيات ٦ ١٠١٨
ب ويجوز كونه عطفاً ٧
ب « وحرناً » ليس فيها ١١
ب « لا للعداوة » ليس فيها ١ ١٠١٩
ب وي أي هي قرة ٣
ي « لي ولك » ليس فيها
ب وتقف على قوله « لا » ٥-٤
ي داخل، وهو خطأ
ب مقدرأ أي وحرمتنا ٥-٤ ١٠٢٠
ب « إياه » ليس فيها ٦
ب « ويصدر » ليس فيها ٨
ب مبتدأ وخبر أي ١ ١٠٢٢
يعقب في موضع النصب برأها،
وهكذا ٧-٦
ب « والرهب والرهب والرهب »
ليس فيها ١ ١٠٢٣
ب « ثلاثين في السبعة » ليس فيها ٣-٢
ب من ربك بتشديد النون بدل من
ب بعد نون ٧
ب بمضمر أو كان ... برهائين أو كان
حالا ٤-٣ ١٠٢٤
ي فإن شئت وهو تحريف

قبلها وكنا مسلمين) من كلام
بليق

- ي فحذف المضاف وبعده قوله فلما
رأته حسبته لجة أي ... ماء لجة . ٦-
٧ ١٠١١
قوله وأوتينا العلم من قبلها من كلام
بليق ... وقبل مجيئها وصدها .
ب وإن شئت أي ... سليمان تعبد ٥-٤
من دون فحذف عن
ب قوله (فلما جاءت قيل أهكذا
عرشك قالت كأنه هو . وأوتينا العلم)
أي من قبل مجيئها فحذف المضاف
وبعده قوله فلما رأته
ب الصرح لجة ٧
ب فريقان يختصمون ٤-٣ ١٠١٢
ي يقدم ٦
ب يتقدم
ب عليه يعني رجل ما في ٨
ي يعني على رجل
ب بالله لذلك الأمر ٢ ١٠١٣
ب بضم الميم ويفتح الميم واللام ٥
ب أيضاً بكسر اللام ٦
ب أنا دمرناهم فكسر إن يكون ... ٥-٢ ١٠١٤
كيف وفتح بزع الخافض أي لأننا
ب ويجوز بدل من قوله ٦
ب « قوله » ليس فيها ٨
ي بدلاً (من موضع كيف لأن قوله
أنا دمرناهم ليس معه همزة الاستفهام
والبديل) من قوله عاقبة مكرهم ...
أنا دمرناهم ببدل [كذا] عن
الاستفهام إنما يكون بهمزة الاستفهام

ملحق فروق النسخ

يعلم		ب يصدقني جزم القاف لجواب	٦
ب محذوفاً أي نعم	٧ ١٠٤٠	ب «إن شئت كانت» ليس فيها	١١
ب وي وهو المضاف وأقام للمضاف إليه مقامه	١١-١٠	ب غالبين	٢ ١٠٢٥
ب «له» ليس فيها	١ ١٠٤١	ب «إن شئت كان التقدير» ليس فيها	٨
ب «بقوله يرزقها» ليس فيها	٢	ب كان يوم	٩
ي «ومن ... يرزقها» ليس فيها	٥-٤	ب سحران يعني التوراة	٤ ١٠٢٦
ب تفسيره	٥	ب أي بكل النبيين وجائز بكل	٧
ي الحيوان	٧	ب من معيشتها، وهو تحريف	٢ ١٠٢٧
ي وقد دخلت	٤ ١٠٤٢	ب أي كنتم	٦
ب المفعول أي وم	٢ ١٠٤٣	ب «قوله» ليس فيها	٧
ب «يجوز أن تجعل» ليس فيها	١ ١٠٤٤	ب «وقوله» ليس فيها	٩
ب لما قبله يدل	٤	ب وقيل أي تبرأنا	٤ ١٠٢٩
ب ثم تبدئ	٨	ب الخبر أي الله	٨-٧ ١٠٣١
ب مما عمروها أي وعمروها.. من البقاء ويجوز تقديره وعمروا الأرض الذي	٧-٤ ١٠٤٥	ب وقد ذكر فيها	٥ ١٠٣٢
ب أي ومن آياته	٣ ١٠٤٨	ب «قال ... انعصر» ليس فيها	٧-٥ ١٠٣٣
ب «أن» ليس فيها	٤	ب الحال أو خبراً	١ ١٠٣٤
ب «فيضه» ليس فيها	٣ ١٠٤٩	ب بيان فإن قول جعلها خبراً، كذا	٢
ب «وقد ذكرناه في الوقف» ليس فيها	٩-٨	ب مضر لأبصر	١٠-٩
ب «في الجواهر» ليس فيها	٢ ١٠٥١	ب وي فنصب	١٣
ب «إن التقدير فمن اضطر» ليس فيها	٤-٣	ي «فحذف ... يقولوا» ليس فيها	٦-٥ ١٠٣٥
ب أي ليظن	٧ ١٠٥٢	ب فأجابوا	٦ ١٠٣٦
ب «بالتاء والياء» ليس فيها	٣ ١٠٥٣	ب مودة بينكم فمن نصب المودة كانت	٨
ب «بالنصب والرفع» ليس فيها	١ ١٠٥٥	ي والظروف	٤ ١٠٣٧
ب والرفع على		ب وي نصب بفعل	١ ١٠٣٨
ب مشبهاً بالصم	٨	ب ولا الكاف	٤
		ب شعبياً أي أرسلنا	٧-٦
		ي «أي شيء... والتقدير» ليس فيها	٧-٦ ١٠٣٩
		ب وقال غيرها: ما معنى الذي أي	٧

ملحق فروق النسخ

ب وقال في آية أخرى عذاب النار	٢-١ ١٠٦٤	ب ويجوز حالياً	٢ ١٠٥٦
التي كنتم بها وإن شئت أخبرك بسرّ		ب أن تميد بكم وثلاً	٦
هذا فذكرها		ب «يا بني ويا بني» ليس فيها	١ ١٠٥٧
ي فإن شئت	٢	ب «وقد تقدم .. اللام» ليس فيها	٥
ب موقع المضر	٨	ي الهود، وهو خطأ	
ب من لقائه أي فلا تكن	٢-١ ١٠٦٥	ب ونصبها إن تكن	٨-٧
ب مضر وجاز أي فلا تكن	٤-٣	ب وأضرها	
ب إياك وجاز أي فلا تكن	٥-٤	ب أو إن شئت إن تكن	٩-٨
ب «هذا... ابن عباس» ليس فيها	٧-٦	ب مثقال حبة والرفع على أن تك	١٠-٩
ب بأمرنا لما صبروا ولما خفف كسر	٩-٨	ب «محذوف المضاف» ليس فيها	٢ ١٠٥٨
ي التوبة والله أعلم	١١ ١٠٦٦	ب «بالرفع والنصب» ليس فيها	١ ١٠٥٩
ب فقال	٩ ١٠٦٧	ب «من بعده» ليس فيها	٢
ب الألف تكون	٣ ١٠٦٩	ب ويجوز نصب	٤
ب هذا جواب القسم فأجيب	٩ ١٠٧١	ب وي بضمير يفسره قوله يمه (زاد	٧-٦
ب قليلاً أو إتياناً قليلاً	١٢	في ي : من بعده سبعة أبحر) أي يمد	
ي ينظرون في موضع	٤ ١٠٧٢	البحر من بعده سبعة أبحر وأضر	
ب «أعْيَنَهُم دوران عين»	٨	لدلالة الثاني عليه . ولم يذكره	
ب «من الموت» ليس فيها		ب فصلاً وجاز أن يكون خبر، كذا	٣ ١٠٦٠
ب «أي .. العجل» ليس فيها	١١	وهي زيادة مخلة	
ب خبراً بعد	٤ ١٠٧٣	ب «ثم .. وما ارتفع به» ليس فيها	١٣-١٢
ي «مررت» ليس فيها	١٠	ب وأزيدكم، وهو خطأ	١٥
ب ههنا مشددة فقرأ يضعف وهو	-٩ ١٠٧٤	ي فأنزل الغيث، وهو خطأ	٣ ١٠٦١
لا يقرأ	-٣ ١٠٧٥	ب لا يعمل فيا قبله، وهو خطأ	٨
كذا ما في غير هذا الموضع فقال		ب «وخلقه» ليس فيها	٢ ١٠٦٢
ب ما أكد به لأنه قال أضعافاً	٥ ١٠٧٥	ب ومن قال	
كثيرة، وهي زيادة خاطئة		ب أي يقولون	٨
ب مضاعفة	١ ١٠٧٦	ب ربنا خبر ثان وإن شئت	١ ١٠٦٣
ب قرئ	٧	ي وأخفي من	٥
ب والقراءة ومن تقنت .. بالياء	-٨	ب فيكون التقدير	٧
ضعيف لأن	١ ١٠٧٧	ب خبره فين	١٠

ملحق فروق النسخ

ي سورة السبأ، وهو خطأ	١ ١٠٨٩	ب التأنيث ضعيف عندهم	١
ب والرفع خبر مبتدأ مضر ثم زاد	٥	ب حسن في بطون	٢
بعد ذلك: ومثله إذا كنا تراباً أإنا		ي وجعل	١٣
لفي خلق جديد وقوله أفلا يعلم إلى		ب بالكسر فهو من .. أي ومن قرأ	٢-٢ ١٠٧٨
قوله، أي هو عالم... وهي زيادة		وقرن فهو من أقرن	
لا موضع لها، انظر الصفحة ١٠٩١		ب.. أهل البيت نصبه على	٥-٤ ١٠٧٩
ب «بالجر والرفع» ليس فيها	٤ ١٠٩٠	الاختصاص	
ب ألم أي أولئك	٦	ب لما قبله من قوله	٥ ١٠٨١
ب أي إذا	٤ ١٠٩١	ب وخاتم النبيين بكسر التاء	٩-٨
ب فكان يستقيم القياس [كذا]	٣-٢ ١٠٩٢	وفتحها لغتان ويجوز بالكسر كونه	
نصبها بها بعد، وهو تحريف		فاعلاً	
ب بالهمزة، وهو تحريف	٧	ب وفتح التاء مصدرأ	١ ١٠٨٢
ي الهمزة		ب لأنه كان يتشاكل	٢
ب ولسليمان الريح نصبه أي سخرنا	٣-٢ ١٠٩٤	ب كلها أحوال	٦
ي بالنصب والرفع فأنصب على		ب «فقد» ليس فيها	٨
تقدير وسخرنا		ب القرآن أي وتالياً سراجاً فهو	
ب كان من بالظرف في، كذا وهو	٦	ب لك، فهذا	٢ ١٠٨٥
خطأ		ب أي من عزلت عزلة، وهو خطأ	٩
ب «ياذن به» ليس فيها	٧	ب وي رفع خبر تأكيد للضمير (ي	١٢
ب وي لم يعملوا، وهو خطأ	٦ ١٠٩٥	الضمير)، وهو خطأ	
في مساكنهم فن صرف قال هو بلد	٨-٧	ي تأكيد للضمير	١ ١٠٨٦
وليس فيه التأنيث ومن لم يصرفه		ب وي غير منصوب على الحال	٥
اعتبر التعريف والتأنيث		ب وإنما لم يكن حلاً على الطعام	٦
ومسكنهم على الأفراد والجمع وبكسر	١ ١٠٩٦	لأنه لا يكون، وهو خطأ	
ب بتشديد الدال ظاهر	٩ ١٠٩٧	ب «ملعونين» ليس فيها	١ ١٠٨٧
ي والتشديد		ب النم أي أذم	
ب الحديث كما قال الأعشى	-١٠	ب يجاورونك أي ثم	٢
فصدقته..	٣ ١٠٩٨	ي خائفاً، وهو خطأ	٦
ي «وكافة» ليس فيها	١ ١١٠٠	ب ولا قليلاً وهو خطأ	
ب بالهمزة وتركها والهمزة هو	٤ ١١٠٢		

ملحق فروق النسخ

فيها		الأصل من قوله	
ب إليه وحذفها كانت.. أن تكون	٧-٦	ي بالهمزة وترك الهمزة والأصل	١١٠٥-٢
ماموصولة		ب «مثنى .. ورباع» ليس فيها	٨
ب «بالرفع والنصب» ليس فيها	٩	ب يفتح	١١٠٦-١
ب وأصله يختصمون فأدغمت التاء في	٨ ١١١٨	ب وفتح الراء وإمالة فتح الراء فن	٧-٤
الصاد ونقل الفتحة		ب يرفعه أي والعمل .. ويجوز أن	
ب من يدغم ويشير	٩	يرفعه الكلام ويجوز أن يرفعه	
ب فاكهين	٧ ١١١٩	[كذا].. الكلام	
ب إياهم وأزواجهم ، وهو تحريف	١٠	ي هو يبور، وهو خطأ	١١٠٧-٣
ي ويكون	٤ ١١٢٠	ب يكون أي يشاركهم	٦
ب ويجوز كونه خبراً	٥	ي يشاركهم إياكم ، وهو خطأ	
ب وي إنما هذا	٣ ١١٢١	ب ولؤلؤ نصبه بفعل مضر أو كان	١١٠٨-٤-٣
ب فجرها بدل	٥ ١١٢٢	ب والحجور وأوفين	٥-٤
ب أي لا يسمعون	١ ١١٢٣	كل كفور وقراءة أبي عمرو.. لأن	٨-٣
ي ومصغين		ما قبله	
ب «بفتح التاء وضمها» ليس فيها	٨	ب «فكان .. ويخفف» ليس فيها	١٥
ب فتح التاء ظاهر وضمها معناه		ب التقدير قضاء وموت فتوم	١٢
ب «بضم التاء .. ماذا تربي» ليس	-١٢ ١١٢٦	ي فلا يجتمع	
فيها	٢ ١١٢٧	ب وي كهولهم	٥ ١١٠٩
ي «وذا» ليس فيها	٣	ب استكبر استكباراً	٨ ١١١٠
ي فيكون الماء		ب كما سكن حذف ويجوز	١١١١-٢
ب متعدية	٦	ي سكن	
ب جعلت	١١	ب الوقف فإسكانها	٢
ب ويجوز تقديره وتركنا	٧ ١١٢٩	ب الرحيم والنصب مصدر	١١١٢-٥-٤
ي «ويجوز.. القول» ليس فيها	٤-٣ ١١٣٠	ب في رؤيا... قال	٧-٦
ب كما قالوا	٦	ب ومن قرأ بالجر	٨
ب ياء النسبة ، وكذا فيما يأتي	١ ١١٣١	ب أي سواء	١١١٣-٨-٧
ي التقدير	١ ١١٣٢	ب «وقد.. البقرة» ليس فيها	
ب أي إلى		ب «وقد تقدم نحوه» ليس فيها	١١١٤-٥-٤
		ب «يائبات الماء وحذفها» ليس	١١١٧-٥

ملحق فروق النسخ

ب أخلصناهم بإخلاص ذكرى		ب بمعنى الشك ، وهو خطأ	٣
ب مآب . مفتحة صفة لجنات	١٠-	ب كانوا عدد ألف لو نظر إليهم	٤
تقديره جنات عدن	١ ١١٥٠	الناظر	
ب وي وحذفت	٦	ب «كقوله .. يعجبها» ليس فيها	٨-٧ ١١٣٣
ب أي هذا فليذوقوا	٣ ١١٥٢	ب فحذف أحد	٢-١ ١١٣٦
ب حميم أي هذا	٥-٤	ب «وقد تقدم ذلك» ليس فيها	
ي وليس لحم بنوع	٦-٥	ب الخبر	٦
ي قال ، وليس في ب	٦	ب فيكون ، ولم تعجم في الأصل	٢ ١١٣٩
ب وجوزوا تقديره منه	١ ١١٥٣	ب خاصة فسيبويه يزعم أن	٥
ب وأزواج	٥	ب أنه يقف	٢ ١١٤١
ب خبر المفرد	١١	ب وقوله مهزوم صفة لجند أي جند	١٠-٧
ب الهمزة وبكسرهما على	٥ ١١٥٤	ثابت هناك ويجوز أن يكون خير	
ي ويكون	٦	المبتدأ ويجوز كونه ظرفاً لمهزوم أي	
ب «هو.. معرضون» ليس فيها	٨-٧ ١١٥٥	جند	
ب وي أنتم ابتداء	١٢	ب «يجوز أن» ليس فيها	١ ١١٤٢
ب خبر		ب على لوط	٦-٥
ب معرضون	١ ١١٥٦	ب وعزني في الخطاب عند عاصم	٥ ١١٤٣
ب عنه لعظمه	٣-٢	ي الرازي أنه	
ب على القطع وخبر الاستفهام	٦	ب «وأنه .. ذلك» ليس فيها	٨-٧ ١١٤٤
ب «فكأنه .. العالمين» ليس فيها	٩-٨	ب بمعنى الذي ، وهو خطأ	٣ ١١٤٥
ب «فاتناب .. أقول» ليس فيها	٣ ١١٥٧	ب أما فتناه بتشديد النون ظاهر	٦-٥
ب ومن نصب الحق الأول تقدير	٤	وتخفيفه على	
قال		ب أي أثرت	٥ ١١٤٦
ب قال لأملأن	٣ ١١٥٨	ب ووضعوا	٩
ب وي «جهنم» ليس فيها	٤	ب «قالوا .. أمسك» ليس فيها	٣ ١١٤٨
ب أي يقولون	٤ ١١٥٩	ي التقدير قالوا	
ب وي «ويكون .. في الوجدانية»	٦-٥	ب فاعلاً أي إنا	٢ ١١٤٩
		ي «ويجوز.. ذكرى الدار» ليس	٣
		فيها	

ملحق فروق النسخ

ي على قلب كل متكبر، وكلاهما خطأ		ليس فيها	
ب فني قراءة	٤	ب أمن هو قانت فن خفف أمن أي أمن هو	٨ ١١٦٠
ب قدما أي على كل	٦-٥	ب «أو كالجاحد» ليس في ب	٩
ي والمعنى على كل		ب ومن شدد أي الجاحد	١٠
ب «وبالرفع والنصب» ليس فيها	٨	ب اجتبوا أي والذي	١٢-١١ ١١٦١
ب والرفع على	٢-١ ١١٧٩	ب وهو يرتفع	١٣
ب «وقوله» ليس فيها	٥	ي ورجلاً سالماً	٦ ١١٦٣
ب أي أولم تك	٧	ي وحذفت التنوين، وهو خطأ	٢ ١١٦٤
ب «وقوله» ليس فيها	٧	ب هل هن كاشفات صَّره وفتح الراء	٦-٢
ب أي ما هم	٩ ١١٨٠	على .. وكننلك قوله هل هن	
ب أي تذكراً قليلاً صفة لمصدر	٣-٢ ١١٨١	ممسكات رحته يجوز فيه الوجهان	
مخوف وما صلة زائدة		ب «التقدير.. لم تمت» ليس فيها	١٠
ب في أعناقهم والسلاسل رفعه عطف	٦-٤	ب وي مبتدأ وخبر	١٠ ١١٦٥
ب في الحميم أي يسحبون بها في الحميم	٩-	ب لا يتقدم	٧ ١١٦٦
	١ ١١٨٢	ب وي «قلت» ليس فيها	٧ ١١٦٧
ب «فحذف.. الأمور» ليس فيها	٢-١	ب عن نافع بتخفيف	١ ١١٦٨
ب ونصبه قوم وفتح الياء	٤-٣	ي مقبوضته، وهو خطأ	٢ ١١٦٩
ب وي ظاهر الآية	٥ ١١٨٣	ب «وقوله.. ولدنهم» ليس فيها	١١ ١١٧١
ب لأنه قد خلق (لعله صوابه قد قال)	٤ ١١٨٤	ب يجعل تنبؤاً، وهو خطأ	٢ ١١٧٢
ي لأنه خلق		ب وي أي كثير، وهو خطأ	١٠ ١١٧٤
ب أو في قضاء.. لم يكن في انقضاء	٩-٨	ب فإذا	١٤
نقص، وهو خطأ		ب وي لمت الله	١٥
ي تسألون	٢ ١١٨٥	ب ويبتدئ	٥
ب وي وم		ب وي يقدر كذلك، وهو تحريف	١١
ب والجر نعت للأيام والرفع	٤-٣	ب وبه نسب.. في الجملة مثل	١ ١١٧٦
ي في موضع، وهو خطأ	٨	الكتابة، وهو تحريف	
ب لأنه ماض فلا مؤخر يعمل فيها	٣-١ ١١٨٧	ب المتكبرين أي إذا يطبع الله على	٤-٢ ١١٧٨
		كل قلب متكبر	

ملحق فروق النسخ

ب مصدرأ		مقدم الماضي وقوله يوم يحشر	
ب وقيل عطف ... يختم أي	١٠	مستقبل مقدم كذا . وقوله « فلا ..	
ب « فحذف » ليس فيها	١٥	الماضي » ليس في ب	
ب الذين يجادلون فنصب للميم	٣-١ ١٢٠٠	ب خبر ذلكم	١٤
لكونه		ي ويجوز فيها	٢ ١١٨٨
ب « إن شئت كان » ليس فيها	٦	ب النار مبتدأ	٣
ب تأكيد		ب ولا يكون قوله ... في موضع	١٣-١٢
ب هم بعد الفاء ابتداء	٧	صفة ... من أمر غفور رحيم لأنه	
ي وإن شئت	٣ ١٢٠١	لا فائدة فيه ، وهو خطأ انظر	
ب كان وصفاً للمنصرون لما قبله ،		التعليق	
وهو خطأ		ب أبو علي لا يكون	١ ١١٨٩
ب جواب إذا (وحاء) فهم ينتصرون	٤-٣	ب الموصوف لأن .. فيصير فاعلاً	٨
ب لأن قبل حرف الاستثناء لا ،	٤-٣ ١٢٠٤	بين ، وهو تحريف	
وهو خطأ		ي وهو قوله	١٠
ي يجوز	٤	ب فيجوز أن يكون الضير خلقها	٦
ب وإرسال رسولاً وهو خطأ	٧	يعود ، كذا	
ب الله إلا وحياً أو	٢ ١٢٠٥	ب أي أين	٥ ١١٩١
ي من صفة	١٠ ١٢٠٦	ب فكان نافع يقلب ألفاً بعد الراء	٣ ١١٩٣
ب اللام في هذا ، وهو تحريف	١ ١٢٠٧	فيقرأ	
أن كنتم فكسر إن شرط والفتح أي	٤	ب لم تتصل	٦
لأن		ب وي به الهمزة لم	
ب والمعنى فلا ، وهو خطأ	٥	ب فالمفعول	١٢
ب أي بل	١٠ ١٢٠٧	ب أو لم يكف ربك	
ب أي على رجل من إحدى .. وهذا	١ ١٢٠٨	ب « به » ليس فيها	٧ ١١٩٥
قول		ب بدلاً من الله ، وهو خطأ	٢ ١١٩٦
ب وأراد به مكة	٢	ب خبر مبتدأ	
ب لما متاع فتخفيف للميم كان صلة	٢ ١٢١٠	ي لأنه ، وهو تحريف	١ ١١٩٧
زائدة		ب كان مؤدياً إلى إثبات	٢
ي قوله « ومن شدد ... بمعناه » ليس	٧-٤	ب الذي بشر	١١
فيها		ب وي حكم ما يكون	١ ١١٩٨

ملحق فروق النسخ

ب «بالياء والتاء» ليس فيها	١ ١٢٢٢	ب كما وقف وهو في موضع الحال .	٦-٥
ب أنت العزيز الكريم فن فتح	٤-٣	وقوله «أي .. الدنيا» ليس فيها	
الهمزة معناه ذق		ب لأنهم قد اعتقدوا منه ذلكم، وهو	٦ ١٢١١
ب وكسره على الاستئناف	٦	تحريف	
ب بنفسه نحو خرج	٢-١ ١٢٢٣	ب فليسوا ألقى عليه أساورة من	٤-٢ ١٢١٢
ب وي موة فيها	٦	ذهب . أساورة جمع أسورة وأسورة	
ب ولكن	٧	جمع سوار	
ي يرون	١٠	ب بالكسر والضم .. وقال قوم بالضم	٨-٧
ب وهو مفعول له أو يكون نصباً ..	٤-٣	يعرضون وبالكسر يضحون	
فضلاً أو كان مصدرراً		ب أي لجعلنا	١ ١٢١٣
ب أي أذلته	٨ ١٢٢٤	ب وقيل معناه ولو	٢
ب وي عن أذلته		ي وإذا	٣ ١٢١٤
ب يذكره		ب أي وهو	٩
ب وكذلك قوله واختلاق	٤ ١٢٢٥	ي «جائز .. فذلك» ليس فيها	٣-٢ ١٢١٥
ب على وجهين	٥	ب أي يعلم	٧
ب وي «المختلفين» ليس فيها	٨	ب وقيله يارب فبالجر محمول على	١١-٩
ب بعد الآيات الأولى	٥ ١٢٢٦	لفظ الساعة وبالنصب محمول على	
ب «بالضم والكسر» ليس فيها	٨	موضع ...	
ب «اغفروا» ليس في ب	١ ١٢٢٨	ب «محمد يارب . وكان أبو علي»	٢-١ ١٢١٦
ب «وقد تقدم هذا غير مرة» ليس	٣-٢	ب وقال قوم نصبه محمول على قوله	٤
فيها		ب الحجة وجره حمل على	-٧
ب ليجزى قوماً عند يزيد مرتباً	٧-٤	ب ومن في موضع الرفع	١ ١٢١٧
للمفعول أي ليجزى الخير قوماً		ب القراءات بالرفع	٥
وليس		ب وقيل أي وقيله قيل يارب إن	٨ ١٢١٨
ب على توارت، وهو خطأ	٢ ١٢٢٩	هؤلاً،	١٠-٩
ب «سواء بالرفع والنصب» ليس	٥	ب بأكثر، وهو تحريف	١٢
فيها		ب «يجوز أن يكون» ليس فيها	٧ ١٢٣١
ب ومن نصب على الحال	٣	ب تقف من قبلهم	١١
ي ووقت مماثم . وقوله «وروي ..	٢-١ ١٢٣٠		

ملحق فروق النسخ

فحذف للضاف « من تمام ما قبله ي أي أمر ذلك ، وهو سهو	٦	١٢٤٣	١٠-٢	موتهم « موضعه في ب بعد قوله «... في كلام غلامه» في السطر ٦	٦-٢
لم يرد الكلام على هذه الآية في ب	٢	١٢٤٦	١١	ي « ولكن من .. غلامه » ليس فيها	١١ ١٢٣١
ي وخبره	٤		٦-٤	ب وي « البصري » ليس فيها	١١ ١٢٣١
ب فاحذره	٥			ب إن نظن إلا ظناً أي إن نظن إلا ظناً لا يؤدينا	٦-٤ ١٢٣٣
ب وي ذاك	٦		٩	ب « وقد تقدم هذا في البيان » ليس فيها	٩ ١٢٣٥
قوله « عز وعلا » ليس في ب وي	١٠-١	١٢٤٨	٢	ب ففصل بين الظرف وبين السواو المعطوفة به ، وهو خطأ	٢ ١٢٣٦
وقيل أملى لهم الله	٣		٨	ب وي والعامل فيها	٨
ب الضمير	٦	١٢٥٠	١٣	ي وجزاء	١٣
ب أي فيغفر	٨		١٤	ي لما قبلها ، وهو خطأ	١٤
ي ليدخلك ، وهو تصحيف	٨-٧	١٢٥١		ب قبله أي جوزوا أجزاء ، وهو خطأ	١٣
ب كسره الجمهور أعني المساءات في .. وفيه سقط	١١		٢	ي معناه إحساناً إليه إحساناً ، وهو خطأ	١٤
ب قال الله تعالى لن تتبعونا وقال الله تعالى لن إلخ وهو سهو	١	١٢٥٢	٩	ي أما	٢ ١٢٣٧
ب نصب قوله والمهدي معكوفاً معطوفاً على الكاف	١١		١	ي التقدير وفيما	٩ ١٢٣٨
ب وي أي صدوكم وصدوا	١	١٢٥٤	٦	ب أي وفيما	١ ١٢٣٨
ي هذه أوجه ويجوز في ، وهو خطأ	١	١٢٥٥	٨	ب أي الذين	٦ ١٢٣٩
ب تأويله ، وهو تحريف	٢		٨	ي أن يكون القبيلين ، وهو خطأ	٨ ١٢٤٠
ب وي إنما	٥		٩	ي والنصب يجوز ، وهو تحريف	٩
ي وأخبره ، وهو خطأ	٩		١	ب وي متجاوب	٩ ١٢٤١
ي أي كنههم ، وهو خطأ	١	١٢٥٦	٦	ب أي كأنهم	٦
ي وقوله رسول الله	٥		٩	ب أي ذلك	٦ ١٢٤١
ي « رسول الله » ليس فيها	-٩		١	ب مصدر فدى فداء كما تقول	٩
موضع الذين معه جرراً بالعطف	١	١٢٥٧	٦-٣	ب حتى تضع الحرب أوزارها أي أهل الحرب ذلك أي ذلك الأمر فحذف المبتدأ أوزارها فحذف المضاف ، كذا وقوله « أوزارها	٦-٣
ب لفظه الله وهو قوله بالله أو كان	١				
ي لفظه الله وإن شئت	٤				
ب « أن يكون » ليس فيها					

ملحق فروق النسخ

ب كقوله	٣ ١٢٧٩	ي أحوال، وهو خطأ	٥
ب منحر الابدوم.. حاض الخيل، وهو تحريف	٢ ١٢٨٠	ب الضير وخبر الذين	٦
ب «وأشدد.. الكتاب» ليس فيها	٥-٣	ي الضير ويكون	١ ١٢٥٨
ي وقد ذكرنا	٥	ب يصح.. فهذا جواز مع، وهو تحريف	٤
ب أي أن يصعموا عبادي فحذف	٧ ١٢٨١	ب «إن شئت كان» ليس فيها	٨
المضاف، قاله ثعلب		ب وقال	٤-٣ ١٢٥٩
ب وي بالرفع هو	٩	ب «على قوله.. شطأه» ليس فيها	٥
ب عن بعضكم صفة، وهو تحريف	١٠	ب ويمحوز شطأه وشطأه أي هم	٨ ١٢٦٠
ي بينها وبين ذلك، وهو خطأ	٥ ١٢٨٢	كزرع أخرج شطأه، كذا	٥
ب فحذف أن وهو تحريف		ي يرتفع مغفرة	٨ ١٢٦٠
ي سورة الطور	١ ١٢٨٣	ي لهم مغفرة يرتفع	٨ ١٢٦١
ب «الذين.. كان» ليس فيها	٤-٣ ١٢٨٥	ب ألا ترى أن قوله، وهو خطأ	٢ ١٢٦٤
ي فلا تضر	٤	سقط هذا السطر من ي	٢ ١٢٦٥
ب لغتان ألت يألت ولات يليت	١ ١٢٨٦	ب أي أ إذا	٢ ١٢٦٧
ب «وفي الشعر.. ليت» ليس فيها	٢-١	ي فكان تثنية	٤ ١٢٦٨
ب «ولا لغو فيها» ليس فيها	٤	ب وي ألقيا	٩ ١٢٧٠
ب والفتح أي لأنه	٤ ١٢٨٧	ب سرعاً نصب يوم تشقق	٨ ١٢٧٣
ب هذه الآي إلى قوله	٦-٥	ب وقيل إن، وهو خطأ	٢-١ ١٢٧٤
ب أي أم	٩	ي قليل إن وهو تحريف	
ب أي هو أي منا مسمع، وهو تحريف	٤ ١٢٨٨	ي يكون	٥-٤
ب «قال.. الأعلى» ليس فيها	٤ ١٢٨٩	ب كان أي كانوا	١٠
ب في الأفق	٧	ب بين أن يكون.. ولا يجوز	٢ ١٢٧٧
ي «علي» ليس فيها		ي يوم الجمعة إذا، وهو تحريف	٤-٣
ب «جاءت» ليس فيها	٤ ١٢٩٠	ب أي بصرفي كذا أي بصر بكذا	
ب إلى عبده		ي والأوجه	
ب ما أوحى أوفأوحى إلخ	٦-٥	ي أنفسكم آيات وفي ثود آيات، وهو سهو	٦ ١٢٧٨
ي «وإن شئت.. ما أوحى» ليس فيها		ب «يرفع مثل ونصب» ليس فيها	٧
		ب فرقع المثل ظاهر	

ملحق فروق النسخ

ب وجاء آية أخرى ، وهو خطأ	١٣	ب الضمير في قوله وكان	٧-٦
ب الأرض تقدر وقت	٦ ١٣١٢	ب وي وليس مشتق	٤ ١٢٩١
ب «فقد قيل هو» ليس في ب	٥-٤ ١٣١٤	ي مجرى كلمة نفي	٦
ب المينة أي وكنتم		ب وي «ضيزى» الأولى ليست فيها	٤ ١٢٩٢
ب وحرور عين فالرفع أي هناك	٤-٣ ١٣١٥	ب «لله .. عملوا» ليس فيها	٨-٧ ١٢٩٤
بالعطف على ما قبله والنصب	٦-٥	ب يترى أي سوف يراه جزاءه ، كذ	٨-٧
ب وي «والهاء .. فوقها» ليس فيها	٧-٦ ١٣١٦	ب «وإن .. مصدرأ» ليس فيها	٢-١ ١٢٩٦
ب تقدم وتأخير أي فلا	٨ ١٣١٧	ب «لأن .. تقدير السكون» ليس فيها	٨-٦ ١٢٩٧
ب أي مالكم	٥ ١٣٢٠	ب من ما أو هي	٤ ١٢٩٩
ب مدعو ، وكأنها كذلك في ي وهو خطأ		ب «أي .. الأجدات» ليس فيها	٨
ب الإيمان وهو خطأ		ب وي لقوله	٢ ١٣٠٠
ب وعن أبي عمرو ، وهو خطأ	٧	ب «وإن شئت كان التقدير» ليس فيها	٦
ب الجثة	١١	ي «السبعة» ليس فيها	٤ ١٣٠١
ب أولى	٤ ١٣٢٢	ب الرفع عنده أحسن	٥
ب «ونزل بالتشديد» ليس فيها	٦	ي ويحتمل على أن	٩
ب الضمير ما ، وهو خطأ صوابه ضمير ما	١ ١٣٢٤	ي ولا يكون في النصب	١٣
ب يضاعف لهم أي يضاعف اعتراض وهو خطأ	٦-٥	ب بالفتح لأنه تقديره	٣ ١٣٠٥
ب بمعنى مع أي مع المصدقات	١ ١٣٢٥	ب بالحل على ما قبله	٨
ب قوله في الأرض متعلق بمحذوف في موضع	٤ ١٣٢٦	ب فيها الحب ذو	١ ١٣٠٦
ب ومثله وينصرون	٩ ١٣٢٧	ب ونحاس فالرفع عطف ي عطفه	٣-٢
ب أي ليعلم أهل الكتاب فـ«لا» إلخ	١٣-١٢	ب والجر لم يجر حمله على نار .. من نحاس	٥-٤
ب وي لا يقدر أصحاب محمد	٢-١ ١٣٢٨	ب ألا ترى أنه قال ومن	٢ ١٣٠٨
ب ليتبين جهلهم وأنهم	١١-١٠	ب بظائنها حال من	٢ ١٣٠٩
ب معناه ثم يعودون إلى قول	٦ ١٣٢٩	ب وهو مبتدأ وخبر	٧
ب الكلام يعودون	١ ١٣٣٠	ب حال لقاصرات الطرق مشابهات	١٤
		ب المعطوف والمعطوفة	٢ ١٣١٠

ملحق فروق النسخ

ب «لا يقال معه آخر» ليس فيها	١٠	ب «وأخواتها» ليس في ب	٢
ب المحذوف أو يكون الذين	٤-٣ ١٣٤٧	ب مصدرأ وجاز جر ثلاثة	٥-٤
ب محذوف أي بئس	٥	ب يعذبنا الله مضافه محذوفاً أي في قيل	٥-٣ ١٣٣١
ب إذ لافرق بين .. إن السذنين	٢-٢ ١٣٤٨	ب ويجوز معناه إن	٩
[كذا].. ملائيم في المعنى وبين		ب «قول» ليس فيها	١٠
ب وي قيل هذا	١٠-٩	ب ولكن المعنى أن لها حالاً	١ ١٣٣٢
ب فبالإسكان من خشبة كبدن من	٤-٣ ١٣٥٠	ب وقول شارحكم .. جهل منه	١٠-٩ ١٣٣٣
بدنة والتثقيب مثل أسد في جمع أسد		بقواعد الصناعة أي شارحكم الأول	
ي مثل أسد في أسد جمع أسد	٤	فشارحكم، وفيه سقط وخطأ	
ب على موضع فأصدق وأكون حمل	-٧	ب «فأضمر الفعل» ليس فيها	٩-٨ ١٣٣٤
على لفظ	١ ١٣٥١	ب على تبوأ أي تبوؤوا	
ب ولئن سألتهم الآية	٤ ١٣٥٢	ب وخف في قلوبهم	٧-٥ ١٣٣٥
ب وقال	٢ ١٣٥٣	ب وكذلك كمثل الشيطان فحذف	٧-٦ ١٣٣٦
ب وي المتواليات	٨ ١٣٥٤	ب اسم كان خالد بن حال من	١١
ب «وقد جاء .. العرب» ليس في	١٠-٨	ب «وقد تقدم نظير هذا» ليس فيها	٢ ١٣٣٧
ب		ب أي لا تتخذوهم *	٦-٥ ١٣٣٨
ب فإذا جاء محرفاً	٥ ١٣٥٦	ب لا تتخذوا أي لا تتخذوهم	
ب بدرهم أي منه	٧-٦	ب أي في موضع .. على تقدير	١ ١٣٣٩
ب الخير وإن	١١	ب «من .. نعمة» ليس فيها	٢
ب الفصل فيما بين	٨ ١٣٥٨	ب ونصب قوله	٣
ب وي قلب هذا	١ ١٣٥٩	ب تسرون للوذة	٦
ي فزعم	٢	ب ويفصل مرتباً	١ ١٣٤٠
ب النصب فيه فالمكروه	٤	ب يفترينه في موضع .. يأتيين أو في	٦-٤ ١٣٤١
ب عن بعض فن شدد معناه عرفها	٢ ١٣٦٠	ب «فحذف المضاف» ليس فيها	٩
ي لأنه أراد أعلمه فقد أعلمه جميعه	٨-٧	ب وجاز أي كما بئس	١٠
ب وي ويكون	٢ ١٣٦٢	ب وي «أحد» ليس فيها	٣ ١٣٤٣
ب وي الواحد والجمع	٤	ي «من الله» ليس فيها	٢ ١٣٤٥
ب والأشهر الأول ولكن	٣ ١٣٦٥	ب لما يلحقوا بهم أي ويعلم آخرين	٣-٢ ١٣٤٦
ب وللذين كفروا برهم البساء من ..	-٥ ١٣٦٧	منهم أضمر يعلم	
أو بالظرف ويجوز أي وللذين	١ ١٣٦٨		

ملحق فروق النسخ

ب هكذا ذكره	٥	ب «وقد تقدم نظائره» ليس فيها	٢-٢
ب لأنه لا يدخل قسم على قسم	٦	ب «لغتان» ليس فيها	٢ ١٣٧١
ب «وقد.. الزيادة» ليس فيها	٧-٦	ب وينكر ويكفر	٨ ١٣٧٢
ب وي «أوركباناً» ليس فيها	٧ ١٤٠٣	ب يعني القراءة	٥ ١٣٧٤
ي «أي بل.. تشهد عليه» ليس فيها	-٩ ١٤٠٤	ب كسرت لمكان اللام ولولاها	٨ ١٣٧٥
ب في قوارير قوارير	٢ ١٤٠٥	ب فلا يوهنكم	٩
ي ترك التنوين	٨ ١٤٠٧	ب وي كسر اللام الوقف	
ب انتصب العود مؤخر على الحرفاء	٢-١ ١٤١٠	ب وإن شئت كان طاعية طغيان	٣ ١٣٧٧
مقدراً إلا.. كذا وهو خطأ وتخليط		ب وي وإذا	٥ ١٣٧٨
ب وي ألا ترى قول الطرماح في	٢	ب ابتداءً، بلا الواو	٩ ١٣٧٩
ب وي «على تقدير.. في التذكرة،	٤-٢ ١٤١١	ي «أقروا» ليس فيها	
ليس فيها		ب وي ولا يكون الخبر (ههنا)	٢ ١٣٨٠
ب «هو» ليس فيها	٥	ب لا يصير، وهو خطأ	
ب وي وقال	٥ ١٤١٢	ب فظرف	٤
ب وي بينهما فيها	٢ ١٤١٤	ب الآخرون	٨
ب ينتصب والظالمين أي يعذب	١٠ ١٤١٥	ب ولم يبطل عمله قوله	١٠ ١٣٨١
ب أي نحن فحذف	١٠ ١٤١٨	ي لاتصرف	٨ ١٣٨٤
ب وي بدلاً منه، وهو خطأ	٥ ١٤١٩	ب وإن ذهب	١ ١٣٨٥
ب وي ككتاب وأن يكون	٦	ب وقال إن	٥ ١٣٨٧
ب وي «غير فخر» ليس فيها	١ ١٤٢٠	ب وي أي نبدل بخير، وهو خطأ	١٢
ب وي أنه	٤	ي وقال غيره فس، وهو خطأ	٤ ١٣٨٨
ب وي فلا يعتذرون	١ ١٤٢١	ي «فالتقدير.. أحداً» ليس فيها	٢ ١٣٩٢
ب «بحال» الثانية ليس فيها	٦	ب وي للسرقة	٢ ١٣٩٣
ب وهي النار يعني مؤخر الإغراق	٢-١ ١٤٢٨	ب وي أمدح رب	١ ١٣٩٥
والأولى مقدم كذا!		ب «لتجدوا» ليس فيها	٦ ١٣٩٧
ب «وقيل» ليس فيها	٧ ١٤٢٩	ب «ولا يتعلق بيسير» ليس فيها	٥ ١٣٩٩
ب بل الهاء للسبيل بمضمر، وفيه		ب وي فأجازوا	٧
ب «إذ ذاك» ليس فيها	٤ ١٤٣١	ي «وقيل للبشر» ليس فيها	٥-٤ ١٤٠٠
ب ثم ابتداء فلا أقم	٧ ١٤٣٢	ي وروي لأقنم، وفيه سقط وخطأ	٤ ١٤٠٢
		ي «كذا ذكره.. الزيادة» ليس فيها	٧-٥

ملحق فروق النسخ

ب «الفصل» ليس فيها	٥ ١٤٦٢	ب «القسم» ليس فيها	٨
ب «وعكسه .. اللوم» ليس فيها	١٠-٧ ١٤٦٤	ب ولا يظهر بذلك مجلوان ، وهو خطأ	٥-٤ ١٤٣٣
ي وهذا وإن ، وهو خطأ	٧ ١٤٦٥	ب وللضمران	٣ ١٤٣٧
ب كان واسجد .. اقترب ما ترى		ي ذلك ، وليس في ب	٩
ي «خير» ليس فيها	٣ ١٤٦٧	ب الألف للاستفهام	٢ ١٤٣٨
ب وي مبتدأة	٢ ١٤٦٨	ب كتاب هو كتاب فحذف	٦ ١٤٣٩
ب «وقد .. فيها» ليس فيها	٣-٢ ١٤٧٠	ي «وكذا .. كتاب» ليس في ي	٧
ب «ويكون يومئذ .. فأما قوله	-٤ ١٤٧١	ب من هذا	٦ ١٤٤٢
تحدث» ليس فيها	٢ ١٤٧٢	ب وي حسنتان	٢ ١٤٤٦
ب وي «في قوله» ليس فيها	٥-٤ ١٤٧٣	ب «والمجيد» ليس فيها	٤ ١٤٤٧
ب وي نوله ويتقه	١١	ب «بالتخفيف والتشديد» ليس في ب	٣ ١٤٤٨
ب ولكنه	٤ ١٤٧٦	ي أوعلى ، وهو تحريف	١٠-٨ ١٤٤٨
ب «كأن .. الهمزة» ليس فيها	٣-٢ ١٤٨٤	ي «رجعه .. ولاناصر» ليس فيها	١٠-١٠ ١٤٥٢
ب وي «نصر الله» ليس فيها	٤ ١٤٨٨	ب «قوله فإله ..» ليس فيها	١ ١٤٥٣
ب وي الدم أي أذم	٣ ١٤٨٩	ب وفتحها وكذا الثاء أي لا يعذب	٤-٣ ١٤٥٤
ب قولهم عمر	٥ ١٤٩٠	ب لم يكرر لا كما كررها	١ ١٤٥٨
ب والنفر		ب وي وأخرى لأنه مضاف	٢ ١٤٥٩
ي والنمر، وكلاهما تصحيف		ب الفعلة قال	٧
ب وي خبر المبتدأ	٥ ١٤٩١	ي أي عالجها معنى إلخ	ب يعني نزل به ، وقوله «عالجها
ب أحد كقوياً	٤ ١٤٩٤	قدار» ليس فيها	ب أي فلاك
ي من الجنة والناس	١١ ١٤٩٦	ب «ولام ..» ليس فيها	١٠
ب وحذف من الصلة إلى الموصول	٤-٣ ١٤٩٧		
العائد			
«إن شاء الله تعالى وحده» ليس في	٧ ١٤٩٨		
ب «وحده» ليس في ي			

الفهارة
مع ملحقاتها

١ - فهرس مطالب الكتاب

الصفحة	الموضوع
١٠٤ - ١	مقدمة المحقق
٣	مقدمة المؤلف
٥ - ٣	القول في لفظة الله وتفخيها وترقيتها وخصائصها
١١ - ٦	سورة الفاتحة ، وقولهم « آمين »
٢٠٨ - ١٢	البقرة
٢٨٤ - ٢٠٩	آل عمران
٣٣٤ - ٢٨٥	النساء
٣٨٣ - ٢٣٥	المائدة
٤٤٦ - ٢٨٤	الأنعام
٤٩٢ - ٤٤٧	الأعراف
٥٠٩ - ٤٩٣	الأنفال
٥٢٩ - ٥١٠	التوبة
٥٥٣ - ٥٣٠	يونس
٥٩٤ - ٥٥٤	هود
٦١٨ - ٥٩٥	يوسف
٦٢٨ - ٦١٩	الرعد
٦٥٣ - ٦٢٩	إبراهيم
٦٧٤ - ٦٥٤	الحجر
٧٠٣ - ٦٧٥	النحل
٧٣٩ - ٧٠٤	بني إسرائيل « الإسراء »

فهرس مطالب الكتاب

الصفحة	الموضوع
٧٧٩ - ٧٤٠	الكهف
٨١٠ - ٧٨٠	مریم
٨٥٥ - ٨١١	طه
٨٩٠ - ٨٥٦	الأنبياء
٩٦٥ - ٨٩١	الحج
٩٣٦ - ٩١٦	المؤمنون
٩٦٤ - ٩٣٧	النور
٩٨١ - ٩٦٥	الفرقان
٩٩٩ - ٩٨٢	الشعراء
١٠١٧ - ١٠٠٠	سليمان « النمل »
١٠٣٤ - ١٠١٨	موسى « القصص »
١٠٤٢ - ١٠٣٦	العنكبوت
١٠٥٣ - ١٠٤٣	الروم
١٠٦١ - ١٠٥٤	لقمان
١٠٦٦ - ١٠٦٢	السجدة
١٠٨٨ - ١٠٦٧	الأحزاب
١١٠٣ - ١٠٨٩	سبأ
١١١١ - ١١٠٤	الملائكة « فاطر »
١١٢١ - ١١١٢	يس
١١٣٦ - ١١٢٢	الصفات
١١٥٨ - ١١٣٧	ص
١١٧٣ - ١١٥٩	الزمر
١١٨٢ - ١١٧٤	حمّ اللّؤمن « غافر »
١١٩٤ - ١١٨٣	حمّ السجدة « فصلت »
١٢٠٥ - ١١٩٥	عسق « الشورى »

فهرس مطالب الكتاب

الصفحة

الموضوع

١٢٠٦ - ١٢١٨

الزخرف

١٢١٩ - ١٢٢٤

الدخان

١٢٢٥ - ١٢٣٣

الجاثية

١٢٣٤ - ١٢٤١

الأحقاف

١٢٤٢ - ١٢٤٩

محمد ﷺ « القتال »

١٢٥٠ - ١٢٥٩

الفتح

١٢٦٠ - ١٢٦٣

الحجرات

١٢٦٤ - ١٢٧٠

ق

١٢٧١ - ١٢٨٢

الذاريات

١٢٨٢ - ١٢٨٨

الطور

١٢٨٩ - ١٢٩٨

النجم

١٢٩٩ - ١٣٠٢

القمر

١٣٠٣ - ١٣١١

الرحمن

١٣١٢ - ١٣١٩

الواقعة

١٣٢٠ - ١٣٢٨

الحديد

١٣٢٩ - ١٣٣٢

المجادلة

١٣٣٣ - ١٣٣٧

الحشر

١٣٣٨ - ١٣٤٢

المتحنة

١٣٤٣ - ١٣٤٥

الصف

١٣٤٦ - ١٣٤٩

الجمعة

١٣٥٠ - ١٣٥١

المنافقون

١٣٥٢ - ١٣٥٥

التغابن

١٣٥٦ - ١٣٥٩

الطلاق

١٣٦٠ - ١٣٦٤

سورة التحريم

١٣٦٥ - ١٣٧١

الملك

فهرس مطالب الكتاب

الصفحة

الموضوع

١٣٧٦ - ١٣٧٣

القلم

١٣٨١ - ١٣٧٧

الحاقة

١٣٨٨ - ١٣٨٢

المعارج

١٣٩٠ - ١٣٨٩

فوح

١٣٩٣ - ١٣٩١

الجن

١٣٩٧ - ١٣٩٤

المزمل

١٤٠١ - ١٣٩٨

المدثر

١٤٠٦ - ١٤٠٢

القيامة

١٤١٥ - ١٤٠٧

الإنسان

١٤٢١ - ١٤١٦

المرسلات

١٤٢٥ - ١٤٢٢

النبا

١٤٢٨ - ١٤٢٦

النازعات

١٤٣١ - ١٤٢٩

عبس

١٤٣٣ - ١٤٣٢

التكوير

١٤٣٦ - ١٤٣٤

الإنفطار

١٤٣٢ - ١٤٣٧

المطففين

١٤٤٤ - ١٤٤٣

الانشقاق

١٤٤٦ - ١٤٤٥

البروج

١٤٤٨ - ١٤٤٧

الطارق

١٤٤٩

الأعلى

١٤٥٠

الغاشية

١٤٥٣ - ١٤٥١

الفجر

١٤٥٦ - ١٤٥٤

لا أقسم « البلد »

١٤٥٩ - ١٤٥٧

الشمس

١٤٦٠

الليل

فهرس مطالب الكتاب

الصفحة

الموضوع

١٤٦١	الضحى
١٤٦٢	ألم نشرح « الشرح »
١٤٦٣	والتين
١٤٦٤ - ١٤٦٦	اقرأ « العلق »
١٤٦٧ - ١٤٦٨	إنا أنزلناه « القدر »
١٤٦٩ - ١٤٧٠	منفكين « البيّنة »
١٤٧١ - ١٤٧٢	الزلازل « الزلزلة »
١٤٧٣ - ١٤٧٥	العاديات
١٤٧٦	القارعة
١٤٧٧ - ١٤٧٨	التكاثر
١٤٧٩	العصر
١٤٨٠	الهمزة
١٤٨١	أرأيت « الفيل »
١٤٨٢ - ١٤٨٤	قريش
١٤٨٥	الماعون
١٤٨٦ - ١٤٨٧	الكوثر
١٤٨٨	النصر
١٤٨٩ - ١٤٩٠	المسد
١٤٩١ - ١٤٩٤	الإخلاص
١٤٩٥	الفلق
١٤٩٦ - ١٤٩٨	الناس
١٤٩٨	خاتمة الكتاب

٢ - فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
٥٨	١٢٣٥	١ - سورة الفاتحة	
٦٠	١٢٦	٤	٢
٦٧	٤٤	٨٩٤	٤
٦٩	٨٨٤	١١٠٩ ، ٨٧٨	٧
٧١	٥٥٠	٢ - سورة البقرة	
٧٩	١١٧٦	٦١٥	٢
٨٠	١٤٠	١٤٦٤ ، ٥١	٣
٨٢	٤٩٧	١٤٦٤ ، ٩٢٩ ، ٧٦٣	٤
٨٣	٧٧٥	١٥	٥
٨٥ ، ٤١	٨٥١	٤٦٨	٦
٨٩	٨٩٧	٤١	٧
٩١	١٣٨٥ ، ٩٧٦	١٥ ، ٤	٨
٩٣	١٠٧٢	٣١٠ ، ١٥	١٠
٩٦	١٤٥٨ ، ٦٨٩	٧٥١ ، ٣٩٦	١٨٠
١٠٢	٧٥٩ ، ٢٠٧	١٥	١٩
١١٢	١١٣٥ ، ٢٤	٤١	٢٠
١٢١	١٦	١٧٦	٢٥
١٢٤	٩٢٨	١١٨٥	٢٩
١٣٠	٢٨٣	١٢٣٥ ، ٥٣٧	٣٥
١٣٢	٤١	٣٢١	٣٦
١٣٧	١٢٥٥ ، ٢٩٠	٤٦٩	٣٨
١٣٩	٤	٨٢٣	٤٠
١٤٦	١٦	١٣٥٦ ، ٨٢٨ ، ٥٤٠	٤٨

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
٢٧٤	١٧	١٤٧	١٥
٢٧٥	١٧ ، ١٩ ، ٨٨٥	١٥١	٨٨٢
٢٨٢	٨٨٢	١٥٧	٢٠
٣ - سورة آل عمران		١٦٤	٢٠
١	١٢٧٢	١٦٨	١٢٩٢
٢	١٢٧٢	١٧٢	١٠٥١ ، ١٠٧
٧	٢٩٣ ، ٢٠٧	١٧٧	١٤٢
٣٩	٦٦٨	١٧٨	٢٠٤
٥٩	١٤٥٦	١٨٢	٣
٦٦	١٠٠٧	١٨٣	٨٣١
٧٣	٢٠٧	١٨٤	٨٣١ ، ١٢٦
٧٥	١٤٧٣	١٨٧	٣٤٠
٧٨	٩٦١	١٩٦	١٢٦
٨٦	١٤٥٥	١٩٧	١٣٦٠
٩٧	١٤٦٣	١٩٨	١٠٦٨ ، ١٠٧
١٠٩	١٣٩	٢٠٣	٩٠٤
١١١	٢٤٩	٢١٤	٩٠ ، ٣٤
١١٢	٥٧٢	٢١٧	١٤٥٥
١١٩	٦٤١	٢٢٦	٧٥٦
١٢٠	٥٢	٢٢٨	٨٠٦
١٢٠	١٠٧٥	٢٢٣	٧٢٥
١٢٤	١١٧٥	٢٢٤	٧٥٦
١٢٥	١٢٠٢	٢٢٥	٨٢٥
١٤٥	١٤٧٣	٢٢٩	١٤٠٣ ، ١٠٥١
١٥١	٤١	٢٤٥	١٠٧٥ - ١٠٧٤
١٥٤	٤٩٥	٢٤٨	٩٦١
١٥٨	١١٣٨ ، ٣٤٥	٢٥٩	٨٧١ ، ٤١٦
١٦٠	٤٤	٢٦١	١٠٧٥
١٦٤	١٠٧	٢٧٠	٤١

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
١٧٥	٩١٩	١٠٠	١٢٧
١٧٩	٦٥١	١٠١	١٣٦٢
١٨٥	٨٩٤	١٠٣	١٤١٨
١٨٨	٨٩٧ ، ٨٥٣	١٠٥	١١٢٧
١٩١	٨٢١ ، ٥٣٢	١١٢	٥٨٩ ، ٢٩٦
		١١٣	٧٠٠
		١١٥	١٤٧٣
		١٢٨	٧٨٧
		١٣٣	٥٢
		١٣٥	٧٠٠ ، ٥٨٩ ، ٢٩٦ ، ٣٧
		١٣٨	١٧٧
		١٤١	٧٥٤
		١٤٨	١٢١٨ ، ٤٥١
		١٥٥	١٣٧٨ ، ٨٩٢ ، ٦١٣
		١٦٠	٨٩٢
		١٧٠	١٣٥٥
		١٧١	١٣٥٥
		١٧٥	٤٤٥
			٥ - سورة المائدة
		٢	٥٥٩
		٣	١٣٨٨
		٦	٨٨
		٩	٧٥١
		١٣	١٢٩٨
		٣٢	١٩٠
		٣٨	٩٣٨
		٤٥	٩٤٣
		٥٢	١٣٠٥
		٥٣	١٣٠٥
١٠	١٢٧	٤ - سورة النساء	
١١	١١٢		
١٢	٥٨٩ ، ١١٢		
٢٣	٢٩٣		
٢٤	١٣٦١ ، ٧٣١		
٣٦	٥٤٠ ، ٢٤٩		
٤٠	٧٠١		
٤٣	٤١		
٤٦	٦٨٩		
٤٩	١٢٦		
٥٠	١٢٦		
٥٦	٨٢٨		
٥٨	٦٨٩		
٦٠	١٨٠		
٦٦	٧٣٨ ، ١٢٦		
٦٩	٧٠٥		
٧٣	٧٠٠		
٧٥	٥٤		
٨٦	٤٠٩		
٩٠	٦٨٩		
٩٢	٧٧٤		
٩٣	١٤٧٠		
٩٥	٥٣٣		

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
٦١	٨٢١ ، ٣١	١١٣	٩٧١ ، ٢٥٣
٧١	٧٨٣ ، ١٦٧	١٢١	٥٥٧
٧٣	٥٥٧ ، ٢٧١	١٢٣	٨٢٤
٩١	٢٢٢	١٢٤	٤
٩٥	١٢٤٩ ، ٨٩٤ ، ٦٤٢	١٣٥	٩٦٧
١١٦	١٠٨٤	١٣٦	١٢٠٧ ، ٦٨٥ ، ٦٨٤
٦ - سورة الأنعام			
٢٠	١٦	١٣٧	٩٤٩ ، ٦١٦
٢٣	٩٩٥ ، ٨٠٨ ، ٧٠٠	١٣٩	١٠٧٧ ، ٧٠٠
٢٥	٢٤	١٤١	٨٥٦ ، ١٩٠
٢٧	٨٢٠	١٤٨	٢٥٣
٢٢	٩٤٤	١٥١	١٢٣٧ ، ٢٢٥
٢٧	٨٥	١٥٢	٨٧٦
٣٩	٧٥١	١٥٤	٢٣٥
٥٤	٦٩٩	١٥٦	١٠٧
٥٥	٢٤٧	١٥٨	٩٣٨
٥٩	٥٤٦	١٦٠	٥٥
٧١	٨٥٧ ، ١٠٩	١٦١	٨٥٥ ، ٥١٨
٧٧	١١٩٣ ، ٨٩٧	١٦٤	١٣٨٣
٧٨	١١٩٣ ، ٨٨٥ ، ٧٧٧	٧ - سورة الأعراف	
٨٠	١١٦٨	٢	٧٠٠ ، ٦٥٣
٨٥	٨٩	٣	٧٣
٨٦	٨٩	١٠	٧٣
٨٩	٩٢٩	١٢	٨٧٨
٩٠	٣٨	١٨	٩١٣
٩٤	١٢٧٢ ، ٤٨٣	٢١	١٢٧٦
١٠٠	٨٢٤	٢٧	٨٢٨
١٠٨	١٢١٨	٥١	٣١٠
١٠٩	٨٧٨	٥٤	١١٨٤ ، ٨٨٦ ، ٢٣٥
		٥٥	٤٠٠

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
٢٥	٤٧٨	٥٦	٧٧٧ ، ٨٨٥
٣٣	٦٥١	٥٩	٥٤٤ ، ٦٣٧ ، ٧٩٤ ، ١١٩٤
٤١	٦٩٩	٧٢	٦٧١
٤٤	٢١٨	٧٥	٧٠٧
٥٨	٨٨٦ ، ٨٢١	٧٧	٢٠٣
٦٤	١٢٥٧	٨٢	١٢٩
٦٥	٧٠١	٨٩	٨٩٠
٦٦	٧٠١ ، ٢١٨	٩٢	١٠٠١
		٩٦	٥٤٨
٩ - سورة التوبة		١٠١	١٩٠ ، ٥٤٨
٣	٣٦٤	١٠٢	١٠٧
٦	٧٣٦	١٠٣	٣٩٥
١٧	٧٦٣	١١١	١٤٧٣
١٨	٥٢	١٢٣	١٣٦٨
٢٠	١٧	١٢٨	٣٨٥
٣٤	١٣٤٩ ، ٣٧	١٤٣	٣٤
٣٦	٨٣١ ، ٤٨٠	١٤٦	٤٠١
٣٨	٤٣١	١٥٤	٦٠٨
٤٠	٦٩٦	١٥٥	١٠٠ ، ١٦٩
٤٩	٢٠٣	١٥٦	٨٩
٦٢	١٠٣٠ ، ٨٣٧ ، ٣٧	١٧٢	٦٠
٦٣	٦٩٩	١٧٥	١٠٩
٦٧	٢٠٦	١٧٦	١٠٨
٦٩	١٢٣٨	١٨٣	٦٩٧ ، ١٣٤٨
٧١	٣٠٧	١٨٥	١٠٤٤
٨٣	١٢٥١	١٨٦	٥٧٥
١٠٤	١٠٦٦	١٩٤	٦٢٦
١١٨	١١٧٣ ، ٨٦٤		
١٠ - سورة يونس		٨ - سورة الأنفال	
١٢	٨٢١	٦	٢١٢

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
١٠٠	١٣١٤	٢٦	١٠٤٦
١٠٥	٦١٢	٢٧	١٠٤
١٠٦	٦١٢	٢٨	١١٠٧
١٠٨	٩٤٧	٢٩	١٠٧
١٠٩	٧٠١ ، ٦٧٨	٣٥	١١١٨ ، ٤٤٤
١١١	٨٣٤ ، ١٠٧	٣٨	٢٦
١١٢	٧١٠	٤٢	٢٤
١٢ - سورة يوسف		٤٤	٧٥٩
١٠	٥٥	٤٥	٧٨٧ ، ٧٥٦ ، ٥٧١
١٨	١٢٧٨	٥٠	١١٩٣
٢٠	٩٧٨ ، ١٠٢٥ ، ١٢٧٦ ، ١٣٣٠	٥١	٨٦٤ ، ٢٦٠
٢٦	١٢٣٥	٥٩	١١٣٣
٣٥	٨١٤	٦١	١١٩٤ ، ٩٩٦ ، ٨٦٧
٣٦	١٢٧	٧١	٨٣٥
٤٣	٣٥١	٧٢	٥٩١
٥٦	٥٤٨	٧٨	٥٩١
٨٠	٧٠٥ ، ١٣٦٢	٨٢	١١٥٧
٨١	٦١٧	٨٣	٩٣٤
٨٢	٢٧٩ ، ٢١	٨٩	٨٤٥ ، ٥٧
٨٤	١١٧٥ ، ٤٥	١١ - سورة هود	
١٠٠	١٢٣٧	١٧	٧٠١ ، ٩٩
١٠٦	٩٣٠	٤١	٨٥٧
١٠٨	٤٠١	٤٨	١٤
١٣ - سورة الرعد		٥١	٥٩٨
٥	١٠٩١	٦٦	١٢٧٩ ، ٢٨١
١١	٩١٧	٧١	١٠٠
٢٣	٤٩	٨١	٨٨١
٢٤	٣١٠ ، ٤٩	٩٢	٩٧٣
٣١	٩٢٤	٩٣	٨٠٢
٤٣	١٤		

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
١٠٠	١٠٤٦	١٤ - سورة إبراهيم	
١٠٣	٩٦٥	١١٤٦ ، ٣٧٩	٣
١٢٠	٧٠١	١٠٥٨ ، ٢٠٧	٣٤
١٢٢	١٠٢	٨٧١	٤٥
١٢٤	٩٦١	٥٩١	٤٨
١٢٧	٧٠١	٥٩١	٥٠
١٧ - سورة الإسراء		١٥ - سورة الحجر	
٢٤	٩٩٦	٩٣٤	٩
٣٦	٩٩٦	٢١٢	١٠
٤٥	٧٩٦	١٧٨ - ١٧٧	٢٢
٤٧	٧٠٥	١٨٤	٢٦
٥٢	١٠٤٥	٤٣٠	٤٧
٥٧	١٢١٨	١١٦٨ ، ٤١٠	٥٤
٨٢	٨٥	٤٣٠	٦٦
٨٦	١٠٥٢ ، ٥٥٧ ، ٢٦٩ ، ٨٥	٩٦١	٧٢
٨٨	١٠٥٢ ، ٥٥٧ ، ٢٤١	١٣٠٦	٩٢
٩٠	١٣٠٠	١٦ - سورة النحل	
٩٣	٨٦	٧٣١	٣٨
١٠٦	٨٦	١٥	٤٩
١١٠	١٢٦	١٣٧٩	٥١
١٨ - سورة الكهف		٥٢٣ ، ٢٤	٥٦
٢	٩٢٠ ، ٢٧٥	١١٤٥	٥٨
١٨	٥٨٣	٥٥٩	٦٢
٢٦	٨٠٦	٦٦٤ ، ٢٦	٦٦
٣٢	٧٦١	١٢٥٨ ، ١٢٣٥ ، ٥٢٣	٧٣
٣٦	٧٦١	٢٩٤	٧٨
٦٠	١٠	٦٤٦ ، ٤٠٠ ، ٢٤٧	٨١
٩٨	٨٨٥ ، ٤٠٩	٤٠٩	٨٦
١٠٦	٥٨٣	٢١٦	٨٩

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
١٩ - سورة مريم			
١	٢٠٩	٣٤	٢٦١
٤	١٢٣٥ ، ١٥	٤٥	٢٧٥
٩	٧٠١	٥٦	١٢٧٦
١٤	٧٠١	٥٧	٦٣
٢٧	٤٥٧ ، ٤٦٤ ، ٤٦٦ ، ٨٨٦	٩١	١٣٦٤
٣٤	٩٠٩	١٠٩	٥٧٦
٢٢ - سورة الحج			
٣٩	٢٨	٤	٦٩٩
٤٠	٩٣٤	٩	٦٤٣
٦٢	١١٢٣	٤٦	٥٩١
٦٥	٣٨٥	٦٣	١٣٧٠
٦٧	٧٠١	٧٣	٦٢٦
٧٤	٥٢	٧٨	١١٢٢ ، ٨٥٥
٢٠ - سورة طه			
٤٧	٩٨٤	٢١	١٠٦٠ ، ٦٦٤
٦١	٣٥	٢٦	٨٨٩
٦٥	٧٧٤	٣٥	٦٩٩
٦٧	١٤٩٧	٤٠	١١٥٨
٧١	٣٧٧	٤٧	٣٢٨
٧٧	١١	٦٧	١٤١٣
٨٢	٨٦٤ ، ٢٣٦ ، ٤٣٦	٧٦	٢٦٤
٨٥	٢١٢	٨٤	٥٠ ، ١٥
٩٦	١٠٧٢ ، ٧٦	٨٥	٥٠
١٠٣	٥٧١	٨٦	٥٠
١٠٤	٥٧١	٨٧	٥٠
١٢٠	١٤٩٧	١١٣	٩٩٩
٢١ - سورة الأنبياء			
٧	٢١٢	٣٦	١١٩٥
٢٢	١٣٩٥	٣٧	١١٩٥
٢٤ - سورة النور			

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
		٢٧ - سورة النمل	
٣٩	٨٤٢	٨	٩٤١ ، ٨٢٨
٤٩	٧٠١	٢٠	١٥٤
٥١	١٢٩	٢٣	١٣٥٧
٥٢	١٤٧٣	٤٩	٦٧٢
٥٥	٥٤٠	٥٩	١١٣٣
٦١	١٣٣١	٧٠	٧٠٠
٦٢	١٢٣٥	٧٢	٦٠٨
		٢٥ - سورة الفرقان	
٢١	٢٨٤	٨٨	١٣٦١ ، ٧٣١
٣٤	١٧	٩٠	١٣٧٨
		٢٨ - سورة القصص	
٤١	١٤٩٧ ، ٥٦٢ ، ١٠٩	٨	٤٢٢
٤٢	٦٥٠ ، ١٠٧	١٥	٧٤٨ ، ١٥٦
٤٤	١٠٨	٢٩	٨٢١
٥٩	٩٥	٣٢	٢٩٨
٦٧	١٢٠٢	٣٧	٩٦٧
		٢٦ - سورة الشعراء	
٢٢	١٣٣٩ ، ٨٧٤ ، ١١٨	٣٨	١٤٢٧
٤٩	٢٧٠	٦١	٢٩
٧٧	١٣٦٢ ، ٣٣١	٦٣	٨٠٨
٧٨	٨٦٩	٧٨	٩٥١
٧٩	٨٦٩	٨٢	٧٨٣
٨٠	٨٦٩		٢٩ - سورة النكبات
٨١	٨٦٩	٢	١٣٥٣ ، ٤٧٩
٨٢	٨٦٩	٣	٤٧٩
٨٣	١٠٢	٣٣	١١٨٠ ، ٦٧٦
٨٤	١٠٢	٤٨	٩٦٥
١٠٢	١٢١		٣٠ - سورة الروم
١٠٥	١٠١٠	٦	٧٣١
١٩٧	٧٠١	١٧	٩٠٩ ، ٧٢
١٩٨	٩٣٥		

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
		١٨	٩٠٩، ٧٢
٣٥ - سورة فاطر		٤٦	٤٥٩
	٢٨٧	٥٨	٢٦٩
	٤٦٨		
	٦٣٧، ١٤	٣١ - سورة لقمان	
	١٠٦٦		٥٠، ٥٠
	٨٧٨	٢٤	٢١٦، ٨٥
	٨٧٨		
	١٣٦٧	٣٢ - سورة السجدة	
٣٦ - سورة يس		٥	١٣٨٢
	١٣٥٢	٢٣	٩٥٤
	١٠٥٩	٢٣ - سورة الأحزاب	
٣٧ - سورة الصافات		٤	١١٧١
	٥٧١	١٢	٨٦٦
	٥٧١	١٩	٧٦
	٧٢٤	٢١	٨٣٧
	٦٣	٤٨	٩١٩
	٩٩٩، ٩٣٥	٥١	٥١
	٥٣٩	٥٦	٢٦٦
	٥٣٩	٦٠	٨٥
	٧٢٧، ٦٧٠	٣٤ - سورة ممتأ	
	٦٨٩، ١٥	٣	٥٤٤
	٦٥٠، ١٠٧	٧	١٤٧٥
	١٠٤٢	٨	١١٣٤
٣٨ - سورة ص		١٠	٣٣
	٣٨٥	١٤	٨٧١
	١٢٩١	١٥	٨٢٨
	٣١٠	١٧	٤٣٩
	١١٤٩، ٧٨١، ٦٣٧	٢١	٩٩٣
	١٢٢٩	٢٣	٥٧٧
		٢٤	١٠٦٤
		٢١	١٠٤٦، ٦٩٦
		٤٥	

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
٣٢	١٢٢٩ ، ٣٧٩	٥	٩٩٤ ، ٧٠٢
٤١	١٢٦	٧٦	٦٨٢
٤٢	١٢٦	٨٥	٧٠١
٤٦	١٢١٢ ، ٣٤٢	٤١ - سورة فصلت	
٤٧	١١٣١	١٧	٨٢٣
٥٠	٨٢٨	١٩	١٢٨٢
٦٣	٩٣٤	٤٨	١٠٤٥
٧٥	٦٦٦ ، ٤٥٢	٤٩	١١٤٩ ، ٧٨١ ، ٦٢٧
٧٨	٦٦٥	٥١	٥٣٢
٨٦	٩٧٤	٤٢ - سورة الشورى	
٣٩ - سورة الزمر		٢٣	٩٧٤ ، ٦٦٨ ، ٥٢٠
٣	٨٦٥	٢٨	٨٥
١٧	٤٧٥	٣٤	٢٠٥
١٨	٤٧٥	٣٥	١٢٤٩ ، ٢٠٥
٢٢	٩١٢	٤٠	٥٣٥ ، ١٠٤
٣٠	٢٢٢	٤٣	١١٨٢ ، ٨٢٠ ، ٧٥٦ ، ٤٥٥ ، ٢٧٢ ، ١٧٠
٣٣	١٢٢٨ ، ٢٤	٥١	٩٩٧ ، ٥٦١
٦٤	١٠٤٩ ، ٤١٠	٤٣ - سورة الزخرف	
٦٦	٩٢٩	٣٢	٩٣٥
٧٢٠	٦٨٢	٣٨	١٣٨٧
٤٠ - سورة المؤمن = غافر		٤٤	١٣٥٨
٦	١٧	٨٤	٣٨٥
٧	١٧	٨٦	٤٥١
١٦	٣٨١	٨٧	١٣٥٢
٢٨	٧٠١	٤٤ - سورة الدخان	
٢٩	٣١٥	٣٢	٨٢١
٣٦	٣٥٧	٣٥	١١٢٦
٣٧	٨٢٠ ، ٣٥٧	٤٩	٨٩٦
٤٣	٥٥٩		

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
١٤	٨٧٥	٥٤ - سورة القمر	
		٢٤١	٣
		١٣٥٣	٢٤
		٥٥ - سورة الرحمن	
		١٠٥٩	٧
		١٣٨٧	١٧
		١١٩٩	٢٢
		٧٦٣	٢٩
		٥٦ - سورة الواقعة	
		٢٤٣	٢
		٩٠١	١٧
		٩٠١	١٨
		٩٠٠	٢٢
		٩٠٠	٢٣
		١١٨٩	٥٦
		٩٠٩	٧٦
		٥٧ - سورة الحديد	
		٨٣٠ ، ٥٤٣ ، ٤٣٩	١٠
		٥٨ - سورة المجادلة	
		١١٧٢	٢
		٧١٩	٧
		٧٥٣	١٩
		٥٩ - سورة الحشر	
		٥٨٤	٢
		١١٣٧	٨
		٥٥٧	١٢
		٩٤٧	١٧
		٦٠ - سورة الممتحنة	
		٢٢٦	١
		٤٥ - سورة الجاثية	
		٨٧٥	١٤
		٤٦ - سورة الأحقاف	
		٥٥٨	١٠
		٥٥٨	١٢
		٢٤	١٧
		٢٤	١٨
		٨٩٤	٢٤
		١٣٧٨	٢٨
		٤٧ - سورة محمد	
		٧٧٤ ، ٦٨	٤
		٦٩٧	٢٥
		٥٤١	٣٠
		٣٣٨ ، ٤	٣٨
		٤٨ - سورة الفتح	
		٢٥٢	١
		٢٥٢	٢
		١٠٤٦ ، ٦٩٧	٩
		١٣٧٨	١٢
		١٥٩	٢٥
		٥٩ - سورة الذاريات	
		٣٨١	١٣
		٩٢٩ ، ٧٦٣	١٨
		٥٣ - سورة النجم	
		١١٣٣	٩
		١١٩٣	١٩
		١٣٧٩	٢٠
		٥٤٠	٢٩
		٥٤٠	٣٠

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
٧	١٧٣ ، ١٠٥٢	٣	٤١٨ ، ٤٨٣
٢١	٧١٨	٦١ - سورة الصف	
٤٧	٢٠٧	١١	٧٢٢
٧٠ - سورة المعارج		٦٢ - سورة الجمعة	
١١	٣٨١ ، ١٠١٧ ، ١٢٧٩	١١	٣٧
٧٢ - سورة الجن		٦٣ - سورة المنافقون	
٦	١٤٩٦	١	٣٥٦
١١	٤١٨ ، ١٢٧٢ ، ١٣٤٠ ، ١٤٣٦	٦	١١٢٤
١٨	٩٢٩	٦٤ - سورة التغابن	
٢٧	٩١٩	٧	١٣٩٧
٢٨	٧٨٣ ، ١٠٠١ ، ١٠٣٣ ، ١٣٩٧	٦٥ - سورة الطلاق	
٧٣ - سورة المزمل		١	١٠٥٠
٣	١٢٦	٤	٩٨٨ ، ١١٧٢
١٥	١٥٧	٧	٨٧٤
١٦	١٥٧	١١	٤٣٥ ، ١٠٧٧
٢٠	١٦٧ ، ٧٨٣	٦٦ - سورة التحريم	
٦	٨٤٥	١٢	٨٧٦
٧٤ - سورة المدثر		٦٧ - سورة الملك	
٦	٨٤٥	٤	٣٦٣
٧٥ - سورة القيامة		١٤	١٤٣٨
١٤	١٣١٣	٢٠	١٠٨ ، ٨٢٤
٣١	١٤٥٤	٣٠	٥٠٠
٣٦	١٢٨٧	٦٨ - سورة القلم	
٣٧	٧٠٢	١	٢٠٩
٧٦ - سورة الإنسان = الدهر		٣٦	٥٣٩
١	٧٠١	٦٩ - سورة الحاقة	
٩	١٣٥٤	٣	١٤٥٦
٣١	١٠٥٩	٤	١٤٥٦
٧٧ - سورة المرسلات		٥	٣٤٣
٣	٤٥٨		

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
١١	١١٠٣	٣١	١٢٨٢
١٥	١٣١١	٣٢	١٢٨٢
١٩	١٣١١	٨٥ - سورة البروج	
٢٤	١٣١١	١٠	١٣٤٨
٢٨	١٣١١	٨٦ - سورة الطارق	
٣٠	١٣٣٥	٤	٣٤
٣٤	١٣١١	٨٧ - سورة الأعلى	
٣٧	١٣١١	٨	٨٢٢
٤٠	١٣١١	١٤	٩١٧
٤٥	١٣١١	١٥	٩١٧
٤٧	١٣١١	١٦	١٣٧٨
٤٩	١٣١١	٨٨ - سورة الغاشية	
٧٩ - سورة النازعات		١١	١١٢٣
٢٧	١١٨٥	٨٩ - سورة الفجر	
٢٨	١١٨٥	١٤	٥٧٤
٢٩	١١٨٥	١٩	١٢١٠ ، ٥٩٣
٣٠	١١٨٥	٩٠ - سورة البلد	
٣٩	٨٢٩	١	١٤٧٦
٨٠ - سورة عبس		٢	١٤٧٦
٤	٨٢٠	١٤	١١٢٣ ، ١٤٤١
٢٠	٨٢٣	١٥	١١٢٣ ، ١٣٥٧ ، ١٤٤١
٣٧	١٣٨٣	٩١ - سورة الشمس	
٨٢ - سورة الانفطار		٩	٩١٧ ، ١١٣٨ ، ١٣٦٤
١٧	٤١٩	١٠	٩١٧
١٨	٤١٩	١٤	٣١٣
١٩	١٤٣٨ ، ٤١٩	٩٢ - سورة الليل	
٨٣ - سورة المطففين		٦	١٠٤٦
٢	٣٧٧	٧	٨٢٢
١٤	١٣٧٨	١٠	٨٢٢

فهرس شواهد القرآن

رقم الآية	الصفحة	رقم الآية	الصفحة
٢	٦٦٢	٩٤ - سورة الشرح	
٣	٦٦٢	١٥٧	٥
١٠٤ - سورة الهمزة		١٥٧	٦
٥٣	٥٣	٩٦ - سورة العلق	
١٠٥ - سورة الفيل		٢٨٠	٦
١٤٨٢	١٤٨٢	٢٨٠	٧
١٠٦ - سورة قريش		١١٩٣	٩
٩٢٩ ، ٨١٦ ، ٧٩٢ ، ٤٤٢	١	١١٩٨	١٨
٧٩٢ ، ٤٤٢	٢	٩٨ - سورة البينة	
٧٩٢ ، ٤٤٢	٣	٧٠١	١
١١٠ - سورة النصر		١٠٠ - سورة العاديات	
١٢٥٠	١	١٠٩١	٩
١٢٥٠	٢	١٠٩١	١٠
١٢٥٠	٣	١٠٩١	١١
١١٢ - سورة الإخلاق		١٠١ - سورة القارعة	
٥١٢	١	٤١٥	١
٥١٢	٢	١٠٣ - سورة العصر	
٧٠١	٤	٦٦٢	١

٣ - فهرس الأحاديث والآثار

الأحاديث

- ٦٥٢ ألا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده
- ٤٧ اللهم أحيني مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشني في زمرة المساكين
- ٣٣١ اللهم إني أسألك إيماناً لا يرتدّ ونعيماً لا ينفد ومرافقة النبي ﷺ في جنة الخلد
- ١٠٧٩ إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة
- إنكم ترون أهل عليّين كما ترون الكوكب الدرّي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر لمنهم
- ١٤٣٩ وانما
- ٨٨٤ أهل القرآن هم أهل الله وخاصّته
- ٣٢٦ إياكم وخضراء الدّمن
- ١٣٦١ تعرّف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشّدّة
- ٣٠٧ سلمان منّا
- ٧٦٩ كان للخوت سرباً ولموسى وقتاه عجباً
- ١٣٣ لا وصيّة لوارث
- ٩٣ ليت شعري ما فعل أبوأي
- ١١٥ من استطاع منكم الباءة فليتزوج وإلا فعليه بالصوم فإنه له وجاء
- ١٣٢ وآخره عفو الله
- ١٣٦٠ وإن أبا بكر وعمر بعدي خليفتان
- ٥١٤ يامعاذ بن جبل
- ٥١٥
- ١٣٥٦ • طرف من حديث : حين كتب إلى أهل مكة « من محمد رسول الله »

الآثار

- ٥٤٠ علي بن أبي طالب بالناس أعداء ما جهلوا

فهرس الأحادسث والآثار

- ٥٤١ تكلموا تعرفوا
٥٤٠ قسمة كل امرئ ما يحسنه
عمر بن الخطاب : حين سمع قول الحطسئة « متى تأته تعشو ... البسب » قال : رسول الله صلى الله
- ٥١٥ عليه وآله
٥١٦

٤ - فهرس الأمثال

١٤١٠	إذا طلعت الجوزاء انتصب العود على الحرباء (من سجع العرب في الأنواء)
٩٢٦	سرعان ذي إهالة
٨٨٩	كطالب القرن جُذعت أذنه

٥ - فهرس شواهد الشعر والرجز

أ - شواهد الشعر

موضع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت
	الهمزة		
	(ء)		
٦٠٦	[محمد بن بشير الخارجي]	طويل	بدأء
١٢٣٠	[محرز بن المكعب الضبي]	طويل	سواء
١٢٦٢	زهير	واقر	نساء
٦٤٩	[زهير]	واقر	هواء
٥٤٩	ابن هرمة	منسرح	[يرزؤها]
٥٤٩	ابن هرمة	منسرح	[ميوؤها]
	(ء)		
٢٢٣	[عدي بن الرعاء الغساني]	خفيف	الأحياء
	الباء		
	(ب)		
٤٦٣	[كعب بن سعد الغنوي]	طويل	ذنوب
٣٦٤	[ضابئ بن الحارث البرجي]	طويل	لغريب
٤٧٣	[نهشل بن حرّي]	طويل	مضاربة
٨٥٨	[الفرزدق]	طويل	أقاربه
٥٤٥ ، ٣٤٤	[الأخوص اليربوعي الرياحي]	طويل	غرائبها
٩٧٤	الفرزدق	طويل	جوائها
٧٨٦	[ذو الرمة]	بسيط	نكب

موضع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت
١٣٥٤	جرير	بسيط	العربُ
١١٣٣	[عبيد الله بن قيس الرقيات]	مجزوء الوافر	يعجبها
١٠٩٨	الأعشى	مجزوء الكامل	كناثة
١٢٤٥	[الكيث بن زيد]	منسرح	[ولاريبُ]
	(ب)		
١٠٨٧	الأعشى	طويل	المتعيا
٩٥	[سعد بن ناشب المازني]	طويل	الكتائب
١٤٠٨	[جرير]	وافر	أصابا (أصابن)
	(ب)		
٥٩٧	[النابغة الذبياني]	طويل	[الكواكب]
٩٣٣ ، ٦٤٧	[أعشى همدان ، أو]	طويل	الثعالب
٨٦٩	[ابن زيابة التيمي]	سريع	فالأيب
	(ب)		
١١٢١	رسول الله صلى الله عليه وعلى آله التاء	مجزوء الرجز	عبد المطلبُ
	(ت)		
٦٥٦	[جذيمة الأبرش]	مديد	شمالاتُ
	(ت)		
٨٤٦ ، ٥٨	الفرزدق [أو]	طويل	سَلتِ
٣٨٩	[الشنفرى]	طويل	تبلتِ
٨٤٧	[سراقه البارقي]	وافر	بالترهاتِ
	الجيم		
	(ج)		
١٣٤١	[محمد بن يسير الرياشي]	بسيط	يلجا

فهرس شواهد الشعر

موضع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت
	الحاء		
	(ح)		
٩٤٨	[نهشل بن حرّي ، أو]	طويل	الطوائحُ
٥٨٩ ، ٤٥٧ ، ٢٩٧	أبو ذؤيب	بسيط	السوحُ
	(ح)		
١٣٠٤ ، ٣٥٨	[عزي إلى ابن الزبعرى]	مجزء الكامل	ورنحا
	(ح)		
٢٦٥	ابن هرمة	وافر	بمنتزاح
	(ح)		
٦٨	الأعشى	خفيف	ومزحُ
	الذال		
	(ذ)		
١١٤٣	[الحطيئة]	طويل	والبعثُ
٢٥٣	[زيد الفوارس الضبي]	طويل	مفائدُ
١٤١٠	الطرماح	كامل	ألنددُ
٢٣٦	[أبو نواس]	خفيف	جدهُ
	(ذ)		
١٢٦٧	[الأعشى]	طويل	فاعبدا
٤٣٣	[بعض المدنيين المولدين]	مجزوء الكامل	مزاذةُ
	(ذ)		
١٠٠٧	[أبو الأخيل المجلي]	طويل	[الجعد]
٥١٦	الحطيئة	طويل	موقدٍ
١٠٦١ ، ١٠٤٩	[طرفة]	طويل	[مخلدي]
١٢٣٨	[الأشهب بن رميلة]	طويل	خالدٍ

فهرس شواهد الشعر
موضع الاستشهاد به

موضع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت
٦٠٢	[النابغة الذبياني]	بسيط	أحد
٧٢٩	[الجموح الظفري ، أو]	بسيط	لمحدود
	الراء		
	(ر)		
٨٦٩	[أبو صخر الهذلي]	طويل	الأمم
٢٤٠	[الفرزدق]	طويل	متيسر
١١٠٢	[نهشل بن حرّي]	طويل	أمور
٩٣١	[الحطيئة]	طويل	زاهرة
٢٤٨	أبو ذؤيب	طويل	لا يضيرها
٣٢٥	ذو الرمة	طويل	وخورها
١٠٦١	[جعفر بن علبه الحارثي]	طويل	صدورها
١٢٤٥	[مهلهل بن ربيعة التغلبي]	مديد	الفرار
٦٧٩ ، ٩٤	أعشى باهلة	بسيط	الزفر
٥٩٨	[جرير]	بسيط	عمر
٩٨٤ ، ٨٤٤ ، ١٤٦	[الحنساء]	بسيط	وإدبار
٥٧٣	[حريث بن جبلة ، أو]	بسيط	دهارير
١٤٥٩	عدي بن زيد	وافر	جار
١٤٥٩	عدي بن زيد	وافر	قدار
١٣٨٢	[سليمان بن أبي دبال الخزاعي ، أو]	وافر	قصير
	(ر)		
١٠٩٨	[كثره أم شملة بن برد المنقري]	طويل	وعرا
٦٩٤	[امرؤ القيس]	طويل	منظرا
٧٤٢	[الكيث بن زيد]	طويل	وأقرا
٤٥٨	عنتره	وافر	وتستطارا
٧٥٧ ، ٤٨٥ ، ١٣٩	عدي بن زيد	خفيف	والفقيرا

فهرس شواهد الشعر

موضع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت
٧٥٥	[أبو دواد الإيادي]	متقارب	نارا
١٤٨٤	[بلال بن جرير]	متقارب	حاضرَه
(ر)			
٨٠٠	[الربيع الأسي ، أو]	طويل	أم عامرِ
١٤٤٤	النايفة الذيباني	طويل	كابرِ
٦١١	[الفرزدق]	بسيط	مطوّرِ
١٤٢٣	[عزي لأبان اللاحي ولابن المقفع]	كامل	[الأقدارِ]
١٣٦٧	رجل من بني أسد	متقارب	مسورِ
(ز)			
١٧٧	الخطيئة	مجزوء الكامل	تامرُ
١٤٢٠	[طرفة]	رمل	فخرُ
١٩٤	[عمرو بن أحر الباهلي]	سريع	ينجحرُ
السين			
(س)			
١٠٣٤ ، ٤٢٨	[العباس بن مرداس]	طويل	القوانسا
٦٦	أبو الطيب المتنبي	كامل	نسيسا
(سي)			
٣٧٠	[دريد بن الصمة]	وافر	ونفسي
٣٧٠	[دريد بن الصمة]	وافر	أمسِ
الصاد			
(ص)			
١٩		وافر	خيصُ
الضاد			
(ض)			
١١٠٠	ذو الإصبع العدواني	مجزوء الوافر	الأرضِ

قافية البيت	بحره	قائله	موضع الاستشهاد به
		العين	
		(ع)	
وازغ	طويل	النابعة الذبياني	٥٧٧ ، ٣٨٢
[جاعها]	طويل	[مسكين الدارمي]	٩١٢
		(ع)	
أجما	طويل	[حريث بن عتاب الطائي]	٢٥٣
الرتاعا	وافر	[القطامي]	٩٥٢ ، ١٣٧
مضاعا	وافر	[عدي بن زيد ، أو]	١٠٧٤
		(ع)	
فاجزعي	كامل	[النمر بن تولب]	٨٥٣ ، ٢٦٠
[مترع]	كامل	[الحادرة]	٦٥٤
		الفاء	
		(ف)	
عجاف	كامل	[عبد الله بن الزبيرى ، أو]	١٤٩٢ ، ٥١٤
مختلف	منسرح	الأنصاري	٥١٧ ، ٣٨
وكف	منسرح	الأنصاري	٩٠٦
		(ف)	
الشفوف	وافر	ميسون بنت مجدل الكلبيية	٥٨٨ ، ٣٥٩ ، ١٢٢
		القاف	
		(ق)	
لائق	طويل	[طريف بن تميم العنبري]	١٣٧٨
		الكاف	
		(ك)	
هداكا	كامل	عباس بن مرداس	٤٨

فهرس شواهد الشعر

موضوع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت
	اللام (لُ)		
٩٢١	زهير	طويل	البقلُ
٩٤	الفرزدق	طويل	عدلُ
٧٧٣	الأحوص [بل معن بن أوس]	طويل	منزلُ
٧٧٣	الأحوص [بل معن بن أوس]	طويل	أفعلُ
٧٧٣	الأحوص [بل معن بن أوس]	طويل	أتحولُ
٢٩٣		طويل	[هابلُ] ^(١)
١٣٨٣	شاعرم [المتنبى]	طويل	طويلُ
١٣٨٣	جرير	طويل	[باطلهُ]
٩٣٧		طويل	بلابلُهُ
٣٨٩	[رجل من عكَل]	طويل	فصيلها
١٣٣٣ ، ٥٨٤	ذو الرمة	طويل	قليها
٧٣٣ ، ٥٥٧ ، ٢٤٢	كثير	طويل	لا أقيلها
٥١٤	[ابن أخت تأبط شراً ، أو]	مديد	خلُ
٦٠٤	[القطامي]	بسيط	قَبْلُ
٨٢٥ ، ٥٣٠	[كثير]	مجزوء الوافر	[خلل]
٣٠٦	الفرزدق [بل رياح بن سنيح الزنجي]	كامل	الأوعالا
٤٣٢	[الراعي]	كامل	أفيلا
٥٨٠	[الأعشى]	منسرح	نفلا
٥١٣ ، ٢٠٤	[أبو الأسود]	متقارب	قليلا
٧١٧	[عامر بن جوين الطائي]	متقارب	إبقالها

(١) استشهد المؤلف بقولهم : « اضرب الساقين إمك هابلُ » إلا أن بعضهم زاد في أوله « فقال » فجعله خطأ من الطويل ، انظر التعليق عليه في الكتاب ، فأوردته هنا لذلك .

قافية البيت	بحره	قائله	فهرس شواهد الشعر موضع الاستشهاد به
(ل)			
مثلي	طويل	الفرزدق	١٢٥
بالهزل	طويل	[عمرو بن شأس الأسدي]	١٢٢
[مجهل]	طويل	[مزاحم العقيلي]	٦٠٥
المال	طويل	[امرؤ القيس]	٧٨٧
إذلال	طويل	امرؤ القيس	١٠٤٧ ، ٧٧٥
			١٢٢٤
أوقال	بسيط	[أبو قيس بن رفاعة الأنصاري ، أو]	١٢٧٩
عيالي	وافر	[الخطيئة]	١٤٠٤
[يهضل]	كامل	[أبو كبير الهذلي]	٦٥٤
جهول	كامل	عمرو بن معدي كرب	١١٧٠
واغل	سريع	[امرؤ القيس]	٢٠٤
العقال	خفيف	أمية بن أبي الصلت	١٧٨
السعالي	متقارب	الهذلي [أمية ب]	
(ل)			
بالطول	رجز ^(١)		٤٦٦ ، ٢٦٢
الجبل	رمل	الناطقة الجعدي	١٢٨٠
المعل	رمل	[لبيد]	٥٩٦ ، ٤٧٤
الميم			
مردم	طويل	أبو خراش الهذلي	٩٥٥ ، ٥٤٠ ، ٢٤٩
بغامها	طويل	ذوالرمة	٧٢
ولا حرم	بسيط	[زهير]	٢٤٨
[الخواتيم]	بسيط	[جرير]	٨٩٨
هشام	وافر	[الحارث بن أمية بن عبد شمس]	١٠٢٢

(١) تام مدس ، أو هما بيتان من الجزء ينتقان عجز الأول ، انظر التعليق عليه في موضعه .

فهرس شواهد الشعر

موضع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت
١٤٠٩	[جرير]	وافر	الخيّام (الخيّامن)
١٨٨	[المعلى بن جمال الأزدي]	وافر	الغريم
١٢٧	كثير	وافر	[يستديم]
	عبد الرحمن بن حسان [بل أبو	وافر	عظيم
١٤٣	الأسود ، أو]		
٨٩	ليبد	كامل	ختامها
٢٣٢	ليبد	كامل	حمامها
١٤٥٢ ، ٩٥٢	[ليبد]	كامل	[نيامها]
١٤٨٦ ، ١٤٦٤	[ليبد]	كامل	لوامها
	(م)		
٦٧٨		طويل	معظها
٧٦٠	[ثابت قطنه]	طويل	يتندما
٧٥٨	[حميد بن حريث بن بجدل الكلبي]	وافر	[السناما]
٥٠٣	عبيد بن الأبرص	مجزوء الكامل	الحمامة
٣٩٦	النمر بن تولب	متقارب	وابنما
	(م)		
١٣٤٨	[زهير]	طويل	بسلم
١٠٣٤	أوس بن حجر	طويل	مسهم
٤٦٢		وافر	كالشغام
١١٠	جرير	وافر	الرحيم
٥٦	جرير	وافر	اليتيم
٦٠٤	[الجميح الأسدي]	كامل	فتم
٦٠٤	[الجميح الأسدي]	كامل	والشتم
٢٤٢	[أبو صخر]	كامل	جسمي

فهرس شواهد الشعر

موضع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت الأيام
٧١٢	جرير (م)	كامل	
٩٩٢			[المزدحم]
	النون (ن)		
٣١	[الفند الزماني]	هزج	غضبان
٣١	[الفند الزماني]	هزج	وإقران
	(ن)		
٤٨٤	[موسى بن جابر الحنفي]	طويل	دونها
٢٢٣	[قريط بن أنيف العنبري ، أو]	بسيط	هانا
١٠٨٠	[بشامة بن حزن النهشلي ، أو]	بسيط	يشرينا
١٠٨	[فروة بن مسيك المرادي]	وافر	آخرينا
١١٣١ ، ٩٣٦	[عمرو بن كلثوم]	وافر	مقوتونا
٧٥٩	[الشاطيط الغطفاني ، أو]	وافر	[وتعلنينا]
	(ن)		
٦٥٧	[رجل من أزد السراة ، أو]	طويل	أبوان
٥١٧	[عمرو بن أحر الباهلي ، أو]	طويل	رماني
٤٦٢	[عمر بن أبي ربيعة]	طويل	بثمان
٩٧٩	[وذاك بن ثميل المازني]	طويل	سفوان
٩٧٩	[وذاك بن ثميل المازني]	طويل	[المتداني]
٩٨٠	[وذاك بن ثميل المازني]	طويل	[الحدثان]
١٩٧	[جميل]	طويل	معمون
١٠٤٧	[أنفون التغلبي]	بسيط	الحسن
١٣٥ ، ١٣٤	[عبد الرحمن بن حسان ، أو]	بسيط	مثلان
٣٠٧	الناطقة الذبياني	وافر	متي

فهرس شواهد الشعر

موضع الاستشهاد به	قائله	بحره	قافية البيت
١١٦٨ ، ٤١٠	عمرو بن معدى كرب	وافر	فلينى
٧٦٤	الشاخ	وافر	الظنون
١٣٥٦	[كعب بن سعد الغنوى ، أو]	كامل	يدان
(ن)			
٣٣١	[الأعشى]	متقارب	أنكرن
٢٢١	[الأعشى]	متقارب	يأتين
الهاء			
(هـ)			
١٠٧٩	[عمرو بن الأهمم النقرى]	بسيط	[وناديا]
١٣٠٤ ، ٣٥٨	[رجل دبيرى أسدى ، أو]	رجز تام	[عيناها] ^(١)
الواو			
(و)			
٩٣٦	[يزيد بن الحكم الثقفى]	طويل	مقتوي
الياء			
(ي)			
٩٧٥ ، ٧٩٨ ، ٣٤٨		طويل	هيا
٥٤٥	[زهير ، أو]	طويل	جائيا
٤١٦	سحيم عبد بنى الحساس	طويل	يمانيا ^(٢)
٨٤٦	[عبد يغوث بن وقاص الحارثى]	طويل	يمانيا ^(٣)
٤٨٨	[أبو دواد الإيادى]	وافر	نويتا
الألف اللينة			
١٢٧٧	[زيد الخيل]	طويل	والكلى

(١) انظر « باردا » فى الأرجاز .

(٢) « جديداً يمانيا » .

(٣) « أسيراً يمانيا » .

ب - شواهد الرجز

الهمزة

(ء)

٩١٢	[رُوْبَةٌ]	أَعْمَاؤُهُ
٩١٢	[رُوْبَةٌ]	سَمَاؤُهُ
	(ء)	
٤٢٥	أَبُو النِّجْمِ	لِقَائِهِ
٤٢٥	أَبُو النِّجْمِ	شَوَائِهِ
٧٧٢		إِتْلَائِهَا

التاء

(ت)

١٢٨٦	[رُوْبَةٌ ، أَوْ]	لَيْتَ
------	---------------------	--------

(ت)

٥٨٢	[عَزِي إِلَى رُوْبَةٍ]	بَتِّي
٥٨٢	[عَزِي إِلَى رُوْبَةٍ]	مَشْتِي
٥٨٢	[عَزِي إِلَى رُوْبَةٍ]	السَّتْ
٥٨٢	[عَزِي إِلَى رُوْبَةٍ]	الدَّشْتِ

(ت)

١٥٠	[سُورِ الذُّئْبِ]	جَفْتُ
١٥٠	[سُورِ الذُّئْبِ]	عَرَفْتُ
١٥٠	[سُورِ الذُّئْبِ]	عَفْتُ
١٥٠	[سُورِ الذُّئْبِ]	الْحَجَفْتُ

	الدال	
	(د)	
١٣٠٤ ، ٣٥٨		باردا ^(١)
	(د)	
٧٧٢	[حميد الأرقط]	قدي
	الراء	
	(ر)	
٧٥٨	أبو النجم	شعري
١٣٦٩		باتر
١٣٦٩		وجائر
	(ز)	
١٥٠ ، ٢٣	[بعض السعديين ، أو]	النقر
٨٨٨	[الإمام علي بن أبي طالب ، أو]	أقر
٨٨٨	[الإمام علي بن أبي طالب ، أو]	قذر
١٠٣٣	أبو النجم	انعصر
٩١٥ ، ١٦٥		وحجر
٩١٥ ، ١٦٥		الوتر
١٥ ، ٧٤٣ ، ١٦٥		البشر
	السين	
	(س)	
٥٥١	[جران العود النيري]	أنيس
٥٥١	[جران العود النيري]	العيس
	الطاء	
	(ط)	
٩٠٠ ، ٨٥٩	[عزي إلى العجاج]	قط

(١) انظر فهرس الشعر « عيناها » .

العين

(ع)

٥٤٣ - ٥٤٢	[أبو النجم]	أصنع
٤٧٧	[أبو النجم]	واهجمي

(غ)

٤٦٧	[منظور بن مرثد الأسدي]	ولاشع
٤٦٧	[منظور بن مرثد الأسدي]	فاضطجع

الكاف

(ك)

٣٠٣	[رجل أسدي تميمي ، أو]	دونكا
٣٠٣	[رجل أسدي تميمي ، أو]	يحمدونكا

اللام

(ل)

١١٠٣	[غيلان بن حريث]	من علا
٦٢٣	[قطرب]	الله
٦٢٣	[قطرب]	المغلة

(ل)

٥٩٨	[عبد الله بن رواحة]	الذبل
٥٩٨	[عبد الله بن رواحة]	فانزل

الميم

(م)

٧٩٨ ، ٣٤٩		وأظلمة
٧٩٨ ، ٣٤٩		لا يرحمة

(م)

١٠٧٠	[ابن جبابة ، أو]	القدما
------	--------------------	--------

	(م)	
١٩٧	[أبو الأخرز الحفاني]	مكرم
	النون	
	(ن)	
٢٠	[المسيب بن زيد مناة الغنوي]	شجيناً
١١١٨	رؤبة	معرجن
	(ن)	
١٢٨٠	٢	ثورين
١٣٠٧	[خطام الجاشعي ، أو]	مرتين
١٣٠٧	[خطام الجاشعي ، أو]	بالمستين
	الياء	
	(ي)	
٥٥١	العجاج	طوري
٥٥١	العجاج	إنسي
	(ي)	
١٤٩٣	[ابن ميادة]	جلدياً
١٤٩٣	[ابن ميادة]	حيّاً
١٤٩٣	[ابن ميادة]	هيّاً
٥٠٢	[أحيحة بن الجلاح]	مالياً
٥٠٢	[أحيحة بن الجلاح]	غادياً
	الألف اللينة	
١٣٣١		متى

٦ - فهرس اللغة

برر: برّة وبرّ ٤٢٢
 بشر: بَشَّرَ وبَشَّرَ ٢٢٧ - ٢٢٨ ، ٦٦٧ - ٦٦٨
 بصر: بَصَّرَ في كَذَا وبَكَنَا ١٢٧٦ - ١٢٧٧
 بطط: زيد بطّة ١٤٥١
 بعض: بعضكم من بعض ٣٠٦
 بلو: بلاء ٤٠ ، تبلو ٥٣٧
 بوأ: بوأ وتبوأ ٥٤٨ ، ٩٠٣ ، ١١٧٣
 نبوّئ ١٠٤٠
 بين: تبيّن الأمر ٨٧١ ، ١٠٩٥ ، تبيّنت الشيء ٨٧١

حرف التاء

ترك: تركت ملة قوم ٦٠٧
 تلو: تلوّث القرآن تلاوة ٩٦ ، تلوّث فلاناً تلوّاً ٩٦ ، ٥٣٧
 تتلو ٥٣٧
 قر: قرّة وقر ٤٢٢ - ٤٢٣
 تامر: ١٧٧
 توب: تاب الله على العبد وتاب العبد إلى الله ١١٧

حرف الثاء

تجو: تجون ٦٧٤
 ثطط: ثَطَّ وثَطَّ ٢٠١
 ثمر: ثمره وثمر وثمر ٤٢١ - ٤٢٢
 ثوى: للشوى ٤٢٩ - ٤٣٠

حرف الجيم

جرم: لاجرم ٥٥٩ ، ٦٨٧
 جرى: جاراة ٢١١
 جزأ: جَزَأَ وجرزؤ ١٨٩

حرف الهمزة

أدر: أدر ٤٠٧
 آدم: آدم ٤٠٧
 أذن: أذن وأذن ١٩٦ ، تأذن ٤٨٣
 أزر: أزره وأزره ١٢٥٩ ، أزر ٤٠٧
 أسد: أسد وأسد ٢٠١ ، ١٣٥٠
 أصد: مؤصدة ٥٣
 أفق: أفق ٧٠٩
 أفك: يؤفك ١٢٧١
 أكل: أكل وأكل ١٩٠
 ألت: ألتناهم ١٢٨٦ ، يألت ١٢٦٣
 ألف: ألف وآلف ١٤٨٣
 آله: آله يآله إلهآه
 أي: يؤلون ١٦٤
 أمر: تأمروني ١١٦٨
 أمم: يابن أم ٤٧٦
 أمن: الإيمان ٥١٢ ، الأمين ١٤٦٣
 أمين ١١ ، ٢٦٥
 أنس: الناس والنات ١١٢٣

حرف الباء

بأس: ببئس وببئس وببئس ٤٤٢
 بخل: ببخل وببخل ١٠١٩
 بدأ: بادي بدأ ٣٢
 بدن: بدنة وبذن ١٣٥٠
 بدو: بادي بدأ ٣٢ ، بادي الرأي ٥٦٠

فهرس اللغة

خضب: كف خضيب ١٣٧٥
خطأ: خطايا ٤٥، ٤٨١، ٨٠٤
خطب: الخطاب ١١٤٤
خطو: خطوات ١٢٩٢
خفي: مخفون ٣٤٥
أخفيها ٨١٨ - ٨١٩

حرف الدال

درس: درس ودارس ٤٢٣
دس: دساها ١٤٥٧
دعو: دعا بمعنى قال ٨٩٦
الدعوى ٥٩٣، ٩٢٧
دفع: دَفَع ودفاع ١٧٩
دنو: أدنى به ١٤٢
دنو: أدنى ٤٦ - ٤٧
دهن: لحية دهن ١٣٧٥

حرف الذال

ذرو: مذروان ١٢٩٢
ذال: الذلة ٤٧

حرف الراء

رأى: أراك بمعنى جعلك ترى أي تعتقد ٣٢٢
رئي ٨٠٣ - ٨٠٤
أرى يري ١١٢٦ - ١١٢٧
أرايتكم ٢٩٦ - ٣٩٧، ١١٩٣
رجأ: أرجئة ٩٨٦
ترجى ١٠٨٥
رجع: رجع ورجعته ١٩٨
رجل: راجل ورجل ٨٠٩
رجو: أرجيته وأرجه ٩٨٦
ترجي ١٠٨٥
رحم: الرحموت ١٨١

جزر: مجزر ١٠٩٦
جعل: بمعنى خلق ٣٨٤
جمع: أجمع وأجمعون وجماء ٩٩٨
جنب: الجنب ٣١٤
جنن: الجنان ٦٦٣
جوب: أجاب واستجاب ٢٧٨، ٦٤٠
جياً: جاء ٨٠٤

حرف الحاء

حبيب: أحب واستحب ٢٧٨، ٦٤٠، ١١٤٦
حذر: حذّر وحاذر ٩٨٧، ١٤٢٣
حرج: حَرَجَ وحَرَجَ ٤٢٩
حرد: حَرَدَ ١٣٧٥
حزن: حزن وأحزن ٢٧٥
الحزن والحزن ١٠١٩
حسب: يحسب ويحسب ١٩٤
حشر: حَشَرَ وحَشَرَ ٢٠١
حصن: أَحْصَنَ وَأَحْصِنَ ٣٠٧
الحصنات والحصنات ٣٠٢
حمر: الأحمر والأحمر وأحمر ١٢١٤، ١٢٩٧
حمل: حامل ١٧٧
حوذ: استحوذ ٧٥٢
حوو: أحوى ١٤٤٩
حوى: الحوايا ٤٣٨
حيك: حيكي ١٢٩٣
حيي: الحيوان ١٠٤١ - ١٠٤٢

حرف الخاء

ختم: خاتم وخاتم ١٠٨١
خرج: أخرج ٣٦
خشب: خشبة وخشّب وخشّب ١٣٥٠
خصم: خصم وخصام ١٤٩

فهرس اللغة

ردد: ردوا أيديهم في أفواههم ٦٤١
 ردف: مرفقين ومرقفين ٤٩٤
 رزق: رزقه رزقاً حسناً ٩٦٣
 رسل: رسل ورسل ١٩٠، ٢٠١، ٤٥٩
 رصد: الرصد ٩١٩
 رضع: للراضع ١٠٢٠
 رضو: رضوان ورضوان ٣٤٥
 رعب: رعب ورعب ٢٦٥
 رغب: رغبوت ١٨١
 رغف: رغيف ١٩٢
 ركب: راكب وركب ٨٠٩
 ركن: يركن ويركن ٧٣٠
 رهب: الرهبوت ١٨١
 الرهب والرهب والرهب والرهب ١٠٢٣
 رهن: رهان ورهن ورهن ٢٠١
حرف الزاي
 زبر: زبور وزبور ٣٣١
 زلل: أزله ٣٥
 زيغ: الزبغ ٢١٥
 زيل: أزال يزيل ٣٥
 زين: أزينت ٥٣٤
حرف السين
 سأل: سال يسأل سل ١٥٢
 سبج: سبجانه ٩١
 سجد: سجد ٧٩٥، ٨٣٨
 مسجد ١٠٩٦
 سخر: سخرى وسخري ٩٣٤
 سلس: سلس وسلمت القوم ١٨٩
 ست وسلس ١٨٩، ١١٢٣
 سرب: السرب ٧٦٩
 مرط: مرطت الشيء أسرطه ٧
 مرق: مرق ٦١٧
 سعد: سعديك ٣٦٣، ١٣٦٦
 سَعِد وسَعِد ومَسْعُد ومَسْعُد ٥٩١ - ٥٩٢
 سعل: سعل ١٢٩٣
 سفه: سفه ١٠٠
 سقط: تساقط ٧٨٦
 مسقط ١٠٩٦
 مقف: مقف وسقف وسقف ٢٠١
 سكن: المسكنة ٤٧
 مسكن ١٠٩٦
 استكان ٢٦٤ - ٢٦٥، ٩٣٢
 سلسبيل: ٨٠
 سلهب: ٩٢٧
 سمع: سمع الشيء سمعاً وسماعاً ١٩
 يسمعون ويسمعون ١١٢٣
 سن: مسنون، لم يتسنه ١٨٤
 سنه: تسنه، سانهت ١٨٥
 سوا: السوء والسوء ٥٢٢ - ٥٢٣
 سوته مساءة ومساوية ٥٢٢
 السواي ١٠٤٦
 سود: سيد وسيد ٤٢٨، ٤٩٢
 سور: سور وأسورة وأسورة ١٢١٢
 سوم: مسومون ٢٥١
 سوى: سواء ومستوى ٩٠٢ - ٩٠٣، ١٢٣٠
 استوى ٣٣٦
حرف الشين
 شرق: مشارق الأرض ٤٧٠
 شري: الشروي ٥٩٣، ٩٢٧
 شعر: الأشعرون ٩٣٦، ٩٩٩، ١١٣١

ردد: ردوا أيديهم في أفواههم ٦٤١
 ردف: مرفقين ومرقفين ٤٩٤
 رزق: رزقه رزقاً حسناً ٩٦٣
 رسل: رسل ورسل ١٩٠، ٢٠١، ٤٥٩
 رصد: الرصد ٩١٩
 رضع: للراضع ١٠٢٠
 رضو: رضوان ورضوان ٣٤٥
 رعب: رعب ورعب ٢٦٥
 رغب: رغبوت ١٨١
 رغف: رغيف ١٩٢
 ركب: راكب وركب ٨٠٩
 ركن: يركن ويركن ٧٣٠
 رهب: الرهبوت ١٨١
 الرهب والرهب والرهب والرهب ١٠٢٣
 رهن: رهان ورهن ورهن ٢٠١
حرف الزاي
 زبر: زبور وزبور ٣٣١
 زلل: أزله ٣٥
 زيغ: الزبغ ٢١٥
 زيل: أزال يزيل ٣٥
 زين: أزينت ٥٣٤
حرف السين
 سأل: سال يسأل سل ١٥٢
 سبج: سبجانه ٩١
 سجد: سجد ٧٩٥، ٨٣٨
 مسجد ١٠٩٦
 سخر: سخرى وسخري ٩٣٤
 سلس: سلس وسلمت القوم ١٨٩
 ست وسلس ١٨٩، ١١٢٣
 سرب: السرب ٧٦٩

فهرس اللغة

ضيز: ضيزى ١٢٩٢
 ضيق: ضيق وضيق ٤٢٨
 ضيق وضيق ٧٠٢ - ٧٠٣
 حرف الطاء
 طرف: الطرفاء ٩٩٨
 طرق: طارقت النعل ٣٦٨
 طعم: طعام واحد ٤٦
 طغوى: الطاغوت ١٨٠ - ١٨١
 طلع: مطليح ١٠٩٦
 طناب: طناب وطناب ٣٦٥
 طهر: طهر ١٣٩٨
 طوع: أطاع واستطاع ٣٧٨
 طوف: طائف وطيف ٤٩٢
 طول: الطول ٣٠٥ - ٣٠٦
 حرف الظاء
 ظنن: ظنين ١٤٣٣
 ظنيت ١٨٤، ١٤٠٦، ١٤٥٧
 ظهر: جعل حاجته بظهر ٩٧٣
 تظأهرون وتظأهرون وتظأهرون وتظأهرون
 ١٠٦٧
 حرف العين
 عجم: أعجمي وأعجمون ٩٣٥، ٩٩٨، ٩٩٩، ١١٣١
 عدد: العادون ٩٣٥
 عدل: عدلك وعدلك ١٤٣٤
 عدو: العدو والعدوة ٥٠١
 العدوى ٩٢٧
 عرجن: العرجون ١١١٨
 عرف: يتعارفون ٧٨٧
 عرفها ١٢٤٣
 عرف وعرف ١٣٦٠

شعر ١٩٢
 شناً: شنان ٣٣٦
 شهد: شهد ١٩٢
 شهر: شهر يز ٨٠
 شوك: شاكى السلاح وشاك السلاح ٥٢٦، ٨٠٤
 شياً: شاء شيئاً ومشيتة ٤١١، ٥٣٩، ٩٦٤، ٩٥٥
 حرف الصاد
 صبا: الصابون ٤٨
 صبر: صبور وصبر ٤٥٩
 صاحب: صاحب وصاحب ٨٠٩
 صدد: يصدون ويصدون ١٢١٢
 صدق: صدق وصدق ١٠٩٧
 صريم: الصريم ١٢٧٤ - ١٢٧٥
 صعد: يصعد ويصعد ويصاعد ٤٢٩
 صعر: صعر وصاعر ١٠٥٨
 صعق: صعقي ١٩٢، ٢٠٥، ٤٠٨، ٤٠٩
 صفح: الصفح ٨٨
 صلح: يصالحا ٧٨٧
 صلوا: صلاية ١٢٩٢
 صنو: صنوان ٦٢٢
 صير: صيرهن ١٨٨
 حرف الضاد
 ضرب: ضرب التلف ٧٠٩
 ضرر: لا يضار ٢٠١
 ضر يضر ٢٤٧ - ٢٤٩
 ضعف: ضعف وضاعف ١٠٧٤ - ١٠٧٦
 ضل: تضل ١٩٩ - ٢٠٠
 ضل عن كذا ٨٢٧ - ٨٢٨
 ضنن: ضنين ١٤٣٣
 ضير: ضار يضير ٢٤٧

فهرس اللغة

عُور وَعُورِي ١٣٧١
 حرف الفاء
 فتن: الفتنة ٤٧٩
 فخذ: فخذ وفخذ ٢٩، ١٨٧، ١١١١
 فدى: فدى وفادى فداء ٦٧ - ٦٨
 فادى فداء ومفاداة ١٢٤٢ - ١٢٤٣
 فرط: مفرطون ومفرطون ٦٨٨
 فرع: فرع ١٠٩٩
 فسق: فسقته ٦١٧
 فتق: فاقع ٥٢ - ٥٤
 فللك: الفللك ١١٩
 فوت: تفوت وتفوت ١٣٦٥
 حرف القاف
 قنن: مقنون ٩٣٦، ٩٩٩، ١١٣١
 قدد: قدد ١٣٩٣
 قدير: تقدير ٨٧٤
 قرأ: القروء ١٦٤
 قرر: قر يقر، قرن ١٠٧٨
 قسم: المقتسمون ٦٧٢
 قصب: القصباء ٩٩٨
 قصص: يقص ٤٠١
 قص أحسن القصص ٥٩٥
 قصو: القصيا ٥٠١
 قضى: قضى يقضى ٤٠١
 قطع: قطع وقطع ٥٣٦
 قلب: منقلب ٩٩٩
 قلد: القلائد ٣٣٥
 قلو: قلوب ٦٧٤
 قنسرين: ١٤٤٠
 قنط: قنط وقنط ٦٦٨

عزز: عززي وعززي ١١٤٣ - ١١٤٤
 عزه: عزهي ١٢٩٣
 عضد: عضد وعضد ٢٩، ٧٤١، ١٠٢٤
 عضه: عضه وعضون ٦٧٣
 عضو: عضه وعضون ٦٧٢
 عطى: ما أعطاه ٧٤٥
 عطى: عطاية ١٢٩٢
 عفو: العفو ٨٨
 عافاه الله ٣٦٨
 عقب: للعقباء ٩١٧ - ٩١٩
 عقد: عقد وعاقد ٣٦٨
 علم: علم بمعنى عرف ١١٥٨
 علو: العلوى والمعل ٤٧٧
 عمر: عمر وعمر ١٠٤٥
 عمى: عم وعون ١٠١٦
 عنق: عنق وعنق ٢٦٥
 عود: عودنا ٤٦٢
 العادون ٩٢٥، ٩٩٩
 بئر عادية ٩٣٥
 عيب: عيب وعاب ٢٦٣

حرف العين

غرب: مغارب الأرض ٤٧٠
 مغرب ١٠٩٦
 غشي: غشاه وغشاه وأغشاه ٤٩٤ - ٤٩٥
 غفر: غفور وغفر ٤٦٠
 غلف: غلف ٧١
 غلغل: غل يغل ٢٧٢
 غم: غممت الشيء غماً ٨٩٩
 غن: الغنة ١٤
 غور: غائر وغور ٧٦٢

حرف الميم

- مثل: المثل بمعنى الصفة ١١٩٧
 مئال ومئال ٤٢٢
 مدد: مدّ وأمدّ ٤٩٢
 مطط: يتطّى ١٤٠٦
 اللطيطاء ١٤٠٦
 ملك: ملك ملكاً فهو مالك ومملك ٦
 ملل: أملت ١٠٢٤، ١٤٠٦
 موت: ميّت وميّت ٢٢٢، ٢٦٣، ٣٤٣، ٤٢٨، ٤٩٢، ٧٠٣
 متّ وميّت ٢٦٧ - ٢٦٨

حرف النون

- نأش: التناؤش والتناوش ١١٠٢
 نبأ: النبي ٤٨
 نبت: نبت وأنبت ٩٢١
 منبّيت ١٠٩٦
 نبل: نابيل ١٧٧
 نتن: مُنتن ٧٠٩
 نجوى: نجوي ٦١١، نجوي ونجوي ٧٢٠
 نرح: منترح ومنترأح ٢٦٥
 نزع: نزعن ٨٠١ - ٨٠٢
 نزل: نزل وأنزل ٨٥
 نزل ٧٧٩
 نساء: نساءت ٨٧
 نسخ: نسخ وأنسخ ٨٦
 نسي: أنسى ٨٦
 إنسان وأناسي ٩٧٢
 نشر: نَشَرها ١٨٦
 نشر ونشر ٤٥٨ - ٤٥٩
 نشر ونشر ٤٥٩
 نشر: نَشَرها ١٨٦

قنطر: القناطير المقنطرة ٢١٨ - ٢١٩

قوس: قسي ٨٠٤

قوم: قيم وقيم ٤٤٦

حرف الكاف

- كبد: كبد وكبّد ٢٩، ١٨٧، ٣٥٤
 كتب: كتب بمعنى قال ٢٩٩
 اكتتب ٩٦٥
 كتاب وكُتِب ٤٢٢
 كتف: كَيْف وكُفّ ١٠٢٤
 كذب: أكذبت الرجل وكذّبت ٢٩٤
 كُذِب وكُذِب ٦١٧
 كره: كَرِه وكَرِه ٢٠٠
 كسف: كِسْفَة وكِسْف وكِسْف ٧٢٢
 كظم: كاظم وكظم ١١٧٥
 كفت: كفات ١٤١٩
 كلم: كَلِم وكلام ١٢٥١
 كل: كَل وأكل ١٤١
 كون: كُن ٩٢
 استكان ٢٦٤ - ٢٦٥، ٩٣٢
 كيس: كيسي ١٢٩٢

حرف اللام

- ليب: لبيك ٢٦٣، ١٣٦٦
 لبن: لابن ١٧٧
 لقع: لواقح وملقحات ١٧٨، ٦٦٢
 لوث: لاث ٥٣٦
 لوذ: لواذ ٩٦٤
 لوى: تلّون ٢٢٧
 لبيت: لات يلبت ١٢٦٢
 لتنام ١٢٨٦

فهرس اللغة

وجل: بيجل ٥٣٨
 وخم: تخمة ٩٢٧
 ورد: وُرد وُورِد ٢٠١
 وري: التوراة ٢١١
 وسع: واسع ١٧٧
 وصد: مؤصده ٥٣
 وفد: وافدٌ ووفد ٨٠٩
 وقد: استوقد ٢٥
 وقر: وقر يقر، قرن ١٠٧٨
 وليج: تولج ٩٢٧
 ولي: تلون ٢٢٧
 المولى ١٢٤٤
 أولى لهم ١٢٤٦
 أولى لك ١٤٠٦
 ما أولاه للمعروف ٧٤٥

حرف الياء

يرين: ١٤٤٠
 يس: يسّ ويايس ٨٤٣
 يسر: مسّرة وميسّرة ١٩٦
 يمين: الأيمان ٥١٢
 يوم: أيام الله ٦٤٠ - ٦٤١

نصب: نَصَب ونَصَب ١٣٨٨
 نصح: نَصُوح ونُصُوح ١٣٦٢ - ١٣٦٣
 نصي: ناصاة ٢١١
 نظر: انظرونا وأنظرونا ١٣٢٢
 نعم: نَعِمًا ونَعِيمًا ١٩١ - ١٩٢
 نفر: مستنفرة ومستنفرة ١٤٠١
 نهي: نهاية ١٢٩٢
 نوش: التناوش ١١٠٣
 نوق: أيتق ٨٠٤

حرف الهاء

هدى: اهدنا ٧، أهدى منهم ٤٤٣
 هدى بمعنى اهتدى ٤٤٤
 هدي يهدي، يهتدي ٥٣٧ - ٥٣٨
 هزأ: هزأ وهزؤ ٤٩ - ٥٠
 هللك: أهلكتاها ٤٤٩
 مهلك ومهلك ومهلك ١٠١٢
 هود: هائد وهود ٨٩
 هور: هار ٥٢٥ - ٥٢٦
 هون: هين ٧٠٣
 هياً: هئت لك ٦٠١
 حرف الواو
 وقر: تثرى ٩٢٧

٧ - فهرس مسائل العربية

• الإبدال :

- إبدال الألف من التنوين في النصب في الوقف ٢٣
الألف هاء ٤٦٨
التاء من الواو ٩٢٧
الحرف المضعف ياء في تظنّى وتسنى ١٨٤ ،
١٨٥ وفي تمطى وتظنّى وأملى ١٤١٦ وفي
سأها ١٤٥٧
- السين تاء في النوات وست ١١٢٣
السين صاداً في «المصيطنون» ١٢٨٨
السين صاداً في الصراط ٧ - ٩
ضمة الفاء في يئوت كسرة لمكان الياء ١٤٤
الفتحة من الكسرة والألف من الياء في
جارية وناحية فتصيران جارة وناصة ٢١١
الفتحة من الكسرة والألف من الياء وحذف
الألف في يأمم ويأبّت ٤٧٦ ، ٥٩٦
الفتحة من الكسرة والألف من الياء في يا أسفا
٤٥ ، ٦١٣
- الكسرة فتحة والياء ألفاً وحذف الألف
للاتقاء الساكنين في يا يئى ٥٦٦ ، ١٠٥٧
النون ياء في أناسي ٩٧٢
نون التوكيد الخفيفة ألفاً ١٢٦٧
الهاء من الهمزة في هرقت وهياك ٣٠
الهمزة من الهاء في ماء وشاء ٣٠
الهمزة ألفاً في رأيت ونحوه عند نافع ١١٩٣
- الهمزة واو ١١٠٣
الهمزة ياء ٢٠٢ ، ٤٦١
الهمزة ياء ثم رد الهمزة في إإفهم ١٤٨٤
الهمزة الساكنة واو أو ألفاً أو ياء في مذهب
أبي عمرو ٥١ - ٥٣
همزة الاستفهام واو أو لانضمام ما قبلها ١٣٦٨
همزة الوصل المسبوقة بهمزة الاستفهام مدة
لاشبه الخبر بالاستفهام ١١٢٣
الواو تاء ٢١١
الواو ياء ٤٩٢
الواو المضومة همزة ١٤١٨
الياء ألفاً في يا أسفي وإبدال كسرة الفاء فتحة
فيصير يا أسفا ٤٥ ، ٦١٣
الياء في يا أبتى ألفاً وإبدال الكسرة فتحة ثم
حذف الألف فيصير يا أبت ٤٧٦ ، ٥٩٦ (انظر
إبدال الفتحة)
الياء من الحرف المضعف = إبدال الحرف
المضعف

• ابن :

- تسقط ألفه إذا كان صفة لاسم علم قبله مضافاً إلى
علم مثله ، وكذلك في الكنية ٢٢٩
• الأبنية :
استفعل بمعنى أفعل ٢٥ ، ٣٧٨ وانظر أفعل
أفعلت الشيء : إذا وجدته كذلك ٣٤٥

فهرس مسائل العربية

فَاعِلَةٌ مصدر ٣٤٣، ٧٣٢، ١١٠٠، ١١٤٨، ١٣٩٨،
 ١٣١٣، ١٣٧٧، ١٤٥٠
 فَاعِيلٌ «أَمِينٌ» وأصله فَعِيلٌ ١١
 فِعَالٌ جمعه على فَعَلٍ وتخفيفه على فُعَلٍ ٧١
 فِعَالٌ جمع فَعَلٍ ١٤٩، وجمع فَعَلَةٌ ٤٢٢
 فِعَالٌ مصدر ١٤٩
 فَعَلٌ بمعنى فاعِلٌ ٧٦١
 فَعَلٌ اسم جمع ٥٠٢، ٨٠٩، وانظر اسم الجمع
 فَعَلٌ جمع فاعِلٌ ٦٤٣
 فَعَلٌ اسم جنس ٤٢١
 فَعَلٌ مصدر ٦٤٣
 فَعَلٌ كَرُوفٌ وحذَرٌ ونَدَسٌ ويقَطُّ ١١٠
 فَعَلٌ اسم جمع ٣٦٢
 فَعِلٌ بمعنى فاعِلٌ وإعمالها ١٤٢٢، ١٤٢٣
 فُعَلٌ جمع فِعَالٍ ٧١، ٤٢٢
 فُعَلٌ جمع فَعُولٍ ٤٥٩
 فُعَلٌ مصدر، وجمع فاعِلٌ ٧٧٩
 فُعَلٌ وَقُعَلٌ ١٩٠، ٣٦٥
 فُعَلٌ وَقُعَلٌ ١٠١٨
 فُعَلٌ جمع فُعَلٍ ٢٠١، ١٢٠٩
 فُعَلٌ جمع فَعَلَةٌ ١٣٥٠
 فُعَلٌ إذا كان صفةً كان فيه الألف واللام ٢١٢ -
 ٢١٧
 فُعَلٌ مفرد ٧٠، ١١٨٩
 فُعَلٌ تخفيفه على فُعَلٍ ٧٠، ٢٠١، ١٣٥٠
 فُعَلٌ جمع فاعِلٌ ١١٨٨
 فُعَلٌ وفِعَالٌ جمع فُعَلٍ ٢٠١
 فُعَلٌ جمع فِعَلَةٌ ٥٣٦، ٧٣٣
 فُعَلِيٌّ تَأْنِيثُ أَفْعَلٍ ١٠٤٦
 فُعَلِيٌّ جمع فَعِيلٍ ٧١٩

أَفْعَلْتُهُ: إذا صادفته كذلك ٣٩٤
 أَفْعَلُ الشَّيْءِ: إذا قارب إفعاله إياه ٤٤٩
 أَفْعَلْتُكَ: إذا جعلتك تفعل ٣٢٢
 أَفْعَلْتُ الشَّيْءَ: إذا سلبته الفعل ٨١٩
 أَفْعَلٌ: صار سبباً للإفعال ٣٦
 أَفْعَلٌ واستفعل بمعنى ٢٥، ٣٧٨، ٦٤٠، ١١٤٦
 أَفْعَلٌ وتَفَعَّلَ بمعنى ٤٨٣
 أَفْعَلٌ وفَعَلَ بمعنى ٩٢١
 أَفْعَالٌ قد يقع للواحد ٢٦ - ٢٧، ٦٦٤
 أَفْعَالٌ جمع قلة ١٦٤
 أَفْعَلٌ جمعه على فُعَلٍ ٧١
 أَفْعِيَاءٌ جمع فَعِيلٍ ١٢١٤
 أَفْعِيَلَةٌ جمع فِعَالٍ ١٢١٢، جمع أَفْعِلَةٌ على أَفَاعِلَةٍ
 ١٢١٢
 تَفَاعَلٌ متعد ٣٢٥، ٧٨٦ - ٧٨٧
 تَفَعَّلَ بمعنى أَفْعَلُ ٤٨٣
 تَفَعَّلَ وتَفَاعَلٌ بمعنى ١٣٦٥
 فاعِلٌ يكون من اثنين ٤٠
 فَاعِلٌ بمعنى فَعَلٍ ٢١، ٤٠، ٣٠٨، ٣٦٨
 وبمعنى فَعَلٍ ١٠٥٨
 فاعِلٌ وتَفَاعَلٌ وتَفَعَّلَ بمعنى ١٠٦٧
 فَعَلٌ وأَفْعَلٌ بمعنى ٩٢١
 فَعَلٌ وفاعِلٌ بمعنى ٢١، ٤٠، ٣٠٨، ٣٦٨
 فَعَلْتُهُ: إذا نسبته إلى الشيء ٣٩٤، ٦١٧
 فَعَلٌ للسلب ١٠٩٩
 فاعِلٌ: الوصف به على معنى النسب «ذو فعل»
 ٧١٨ وانظر الوصف على النسب
 فاعِلٌ بمعنى الجمع ٩٢١
 فاعِلٌ بمعنى مفعول ٥٦٨ وانظر اسم الفاعل
 فاعِلٌ مصدر ١٠٨٢

فهرس مسائل العربية

- مُفْعَل اسم مكان ومصدر ٤٢٩، ٤٣٠
 مقفعل اسم الزمان والمكان من المضموم العين في
 المضارع يكون مفتوح العين ، وجاءت منه
 حروف مكسورة ١٠٩٦
- مَفْعَل قليل جاء في الشعر ١٩٦ - ١٩٧
 مَفْعَلَة ومَفْعَلَة ١٩٦
 مَفْعَل ومَفْعَل ومَفْعَل مصادر ١٠١٣
 مفعول الوصف به على النسب ٧١٨
- الإتياع:
- فتح لام المضارع المرفوع تبعاً لعينه المفتوحة
 ١١٦٢
- فتح آخر المضارع المجزوم تبعاً لفتحة ما قبله ٢٥٨
 إتياع الضمة الضمة ١٢٦، ٣٧٤، ٣٨٦، ٥٤٣، ٦٥٥،
 ٧٠٩، ٧٣٨، ٨٨٩
- كسر النون تبعاً لكسرة العين في نِعِمًا ١٩٢
 كسر الصاد تبعاً لكسر العين في صِغِي ١٩٢
 كسر الياء في «بصرخي» إني» إتياعاً لكسر الهزمة
 ٦٤٢ - ٦٤٤
- إتياع الكسرة الكسرة ٦٩٣، ٩٨٦
 تنوين ما لا ينصرف إتياعاً لما قبله ١٤٠٧
 الغدايا والعشايا ١٤٠٧
- الاختصاص:
- المنسوب على الاختصاص ١٠٧٩، ١٢٢٠، ١٤٠٠،
 ١٤١١
- الاختلاس:
- اختلاس الكسرة في بارئكم ٤٤ وأرني ١٨٧
 ونِعِمًا ١٩٢، ونَوَّته منها ٢٦١
 ولا ريب فيه ٦١٥، واقتده قل ٤١٦
 والكسرة أو الضمة في أرجة ٤٦٦، ٩٨٦
 الاختلاس بمعنى الكسر المحض ١٤٧٣

- فَعْلَى مصدر ٥٩٣، ٧١٩، ٩٠٥
 فَعْلَى نقلت إلى فِعْلَى «ضيزى» ١٢٩٢
 فَعْلَى ليس من أبنية الصفات عندهم ، وإنما جاء
 ذلك في ثلاثسة أحرف ردّ المؤلف منها حرفين
 ١٢٩٢ - ١٢٩٣
- فَعْلَان جمعه على فَعَالَى ٦٧
 فَعْلَان جمع فاعل ٦٦٣
 فَعْلَة وفَعْلَة ١٧٨
- فَعْلَة يجوز في جمعها ضم الفاء والعين وضم الفاء
 وإسكان العين وضم الفاء وفتح العين ١٢٣
 فَعْلَة القياس حذف الواو من مصدر المثال
 الواوي ، وشذت وجهه ١١٢
 فَعْلَوْتُ ١٨١
 فَعْلُول ١١١٨
- فعلون ليس في كلامهم ١١١٨
 فَعُول بمعنى مفعول ٢٣١
 فَعُول وفَعُول ١١٠
- فَعُول يقع على الواحد والجمع ٢٢١، ٩٩٠، ١٣٦٢
 فَعُول قد تكسر فاءه إن كان ثانية ياء ١٤٤
 فَعُول جمع كثرة ١٦٤
 فَعُول مصدر ٧٩٠، ٨٢٥، ١٣٦٣
- فَعِيل يقع على الواحد والجمع ١٢٦٥، ١٣٦٢
 فَعِيل يدل على الجمع ١٣٨٤
 فَعِيل جمعه على فَعْلَى ٦٧
 فَعِيل مصدر ٧٩٠، ١١٠٠
 فَعِيل جمعه على فَعَالَى ٦٧
- فَعِيل ١٢٦٥، وبمعنى فاعل أو مُفْعَل ١٤٦٣
 فَعِيل بمعنى مفعول ١٣٧٤
- فوعلة: توراة فوعلة عند البصرين وتَفْعِلَة عند
 الكوفيين ٢١١

فهرس مسائل العربية

لها ٦٢٣، ٦٢٤، ٧١٩، ٧٩٨، ٧٩٩، ١٠٩١، ١٠٩٢،

١١٧٢، ١٤٤٣، ١٤٧١

بأي شيء تتعلق ١٣١٢ - ١٣١٣

متعلقة بجزء ١٠١٢

رفع ما بعدها على أنه مبتدأ أو على أنه فاعل ١٤١٦

- ١٤١٧

دخولها على الماضي ٣٦٦

لا يعمل ما بعدها فيها قبلها ١٠٤٩

الفجائية ظرف عنده ٨٧٩ - ٨٨١، ١٠١٢

• الآن: ٥٨ - ٥٩

• الاستثناء:

للمقطع ٤٠٢، ٥٤٦، ٥٥١، ٨١٢، ٩٠٩، ٩٧٤،

٩٩٠، ١٢٢٣، ١٣٩٣

المنقطع وغيره ٥٦٨، ٧٤٧

المرغ وغير الموجب ٦٨٩ - ٦٩٠

الموجب ٦٦٠

الاستثناء من الإثبات نفي ومن النفي إثبات ٦٦٦

الاستثناء من اسم الفاعل ٧٥٢

الاستثناء من الضمير ٥٧٣

الاستثناء من الفعل ٧٥٢

الاستثناء من مدلول ما دل عليه الفعل من

المصادر والظروف والأحوال ٥٧١ - ٥٧٢، ٦٢٧ -

٦٢٨

رجوع الاستثناء إلى ما تقدمه أو إلى الجمل كلها

٩٣٨ - ٩٣٩

تقديم المستثنى على المستثنى منه وهو قليل في

التنزيل ٢٣٨، ١٣٩٤

من أي شيء هو ٣١٧

• الاستثناء:

عن العامل لأن في الكلام دليلاً عليه ٩٠١

• الإخفاء: ١٥، ٨٧٦

• الإدغام:

إدغام التاء في الدال ٣٢٩، ٥٣٧

التاء في الزاي ٥٣٤، ١٤٢٧

التاء في السين ١٨٩، ٣١٣، ١١٢٣

التاء في الصاد ٣٢٥، ٤٢٩، ١١١٨

التاء في الطاء ١٦١

إدغام ابن كثير التاء في المضارع ٥٥٥

إدغام التاء في التاء ١٢٩٨

التاء في الشين ١٢٣٥

الدال في الشين ١٢٣٥

الراء في الشين ١٦٨

السين في الشين ١٢٣٥

الضاد في الشين ١٢٣٥

اللام في التاء والراء والسين والشين والطاء

والظاء والضاد ١٣٧٧ - ١٣٧٨

اللام في التاء وإظهارها حسناً ١٤٤٢

النون والتنوين ١٤ - ١٥

الإدغام لالتقاء المثلين ٥٠٣

عدم إدغام الواو في نحو ظلموا وأقداً ٢٨٤

ست أصله سدس ١٨٩، ١١٢٣

لا يُضارَّ يجوز أن يكون مبيناً للفاعل أو

للمفعول ٢٠١

• إذا:

في موضع البطل ١١٤٢

تنوينها ٥٧٧

إذا كانت جواباً لا تحتاج إلى عامل ١١٤٢

العامل فيها ١٨٢، ١١٧٤

• إذا:

تعلقها بعامل مضر دل عليه الكلام وهو جواب

فهرس مسائل العربية

١٣٥٤

الحرف الثاني المتحرك في نحو عضد ٢٩، ٤٤،

١٠٣٣، ٧٤١، ١١١١، وعَصِرَ وخَسِيفَ ١٠٣٣

حركة الهاء واختلاسها وإشباعها ٢٦١ - ٣٦٢،

٤٦٥ - ٤٦٦

الهاء من هو وهي ٢٩، ١٩٨

ياء للتكلم للتشبيه بالألف ٢٢١

الياء من يابني في الوقف بعد الحذف وإجراء

الوصل مجرى الوقف ١٠٥٧

جواز الجمع بين ساكنين أولها ألف وثانيها ياء

٤٤٦

الإسكان والإشمام في « يستخلف » ٥٧٤ - ٥٧٦

• الاسم :

زيادة الاسم وهو « مثل » ١٠٤

• اسم الإشارة :

« ذلك » في موضع الرفع لمبتدأ مضمّر تقديره

« الأمر » ٩٠٤، ٩١٣، ١١٥١، (هذا)

في موضع المفعول الثاني ١٠٩٧

إلى أي شيء يشير ٣٧٣، ٥٣٧

يشير إلى المصدر ولهذا ما عمل في الظرف الذي

بعده ١٣٩٩

« أولئك » يشار بها إلى العقلاء وغيرهم ٧١٣

الإشارة بالأفراد إلى مثنى على إرادة « المذكور »

٤٣، ٥١

تشديد النون من « ذان » ٢٩٨، ١٠٢٣

وقوع أسماء الإشارة موصولة ٦٥، ٢٤٦، ٨٢٠

« ذلك » فَصْل ٤٥٣

« ذلك » نعت ٤٥٣

لا ينعت اسم الإشارة بالمضاف ١٧٩

عن العامل لجريه في الكلام ١١٥٢

عن ذكر الجار والمجرور الواقع في موضع الفاعل في

فعل التعجب ثانياً لذكره في الفعل الأول ٧٥٤

عن الخبر لطول الكلام ٨٣٦

عن ذكر المضاف ثانياً لذكره في الأول ٧٥٥

عن واو الحال لمكان الضمير ١١٦٥

• الاستفهام :

على بابه أو على أنه بمعنى النفي ٤٧٨

بمعنى النفي ٧٩٨

يراد به الأمر ٢٢١

يراد به الخبر ١٨

الخبر بمعنى الاستفهام الإنكاري ٩٨٥

تعليق باب العلم والظن عن المعمل في اللفظ

بالاستفهام ٧٤٤، ٨٠٠ - ٨٠٢، ٨٥٥

في موضع المفعول به ١٤٤٢

في موضع المفعول الثاني ٨٠٨، ١٢٩٠

سد مسدّ المفعولين ١١٩٣، ١٣٧٠، ١٤٨١

لا يتقدم ما في حيزه عليه ٤٠٧، ١٢٧٦

لا يعمل ما بعده فيما قبله ٧٩٩

لا يعمل فيه ما قبله ٦٤٩، ٨٥٣، ١٠٦١، ١٤٣٥

تعلّقه بجملة مضمرة ٧٢٣

الجمع بين الاستفهامين للحرص على البيان وشدة

العناية في الكلام ٦٢٤

جواب الاستفهام ١٢٣٢، ١٢٣٤

حذف جواب الاستفهام ١٢٦٢

الفصل بين كلمة الاستفهام وخبره عزيز قليل

٨٠٧

حذف همزة الاستفهام = الحذف

• الإسكان :

إسكان لام المضارع المرفوع ٥٧٤ - ٥٧٥، ١٠٢٤،

فهرس مسائل العربية

لا يعمله البصريون إذا كان بمعنى الماضي ٧٤٨،

١١٠٤

الضير للتصل باسم الفاعل الثني أو المجموع جمع
مذكر سالماً في موضع الجر بالإضافة، وهو في موضع
النصب على للمفعولية عند الأخفش ٦٧٥ - ٦٧٧،

١٠٣٧ - ١٠٣٨، ١١٨٠

في موضع الحال وهو مضاف إلى المفعول بالإضافة
في تقدير الانفصال ٨٩٣ - ٨٩٤

الوصف به على النسب ١٧٧، ٧١٨

مجيء المصدر بزته ٣٤٣، ٧٣٢

إفراده وإرادة الجمع به ٩٣١، ١٤١٣

• اسم الفعل:

أمين ١١، أف وأف ٧٠٩، ضه وصه ٥٣٦، ٧٠٩،

١٤٧٧، ١٤٩٢، مكانك ٥٣٦، مة ومه ١٤٩٢،

هيت وهيت ٦٠١، وراء ١٣٢٢

هيهات بني لأنه بمعنى بُعد مثل شتان وسرعان

٩٢٥

مكانك فتحة النون فيه فتحة بناء لإعراب ٥٣٦

لا يجوز التصرف فيه بالتقديم والتأخير، وأجازه

الكسائي ٢٠٣

• اسم المصدر:

وضعه موضع المصدر ١٢٧، ١٦٥ - ١٦٦، ٩٥١ -

٩٥٢، ٩٧٧، ١٠٠٥، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١١٤٦، ١٤٥٣

• اسم المفعول:

بمعنى الفاعل ٧٩٦

بمعنى المصدر ١٢٧٣

الوصف به على النسب ٧١٨

• الامم الموصول: انظر الصلة والموصول

«الذي» مصدرى عند يونس والأخفش ٥١٩ -

• اسم التفضيل = أفعل التفضيل

• اسم الجمع:

الرَّكْب ٥٠٢، ٨٠٩

الرَّجُل والصَّخْب والوَفْد ٨٠٩

عَبْد ٣٦٢

• اسم الجنس:

أحد يدل على الكثرة والجنس ٢٠٧

الماء ١٣٠٠

ثمر ونخل وتمر وبر ٤٢١ - ٤٢٢

كَيْف ٧٣٣

• اسم الفاعل:

تنوينه وإعماله وإضافته ٢٠٤، ١١٦٤، ١٣٤٣

إعماله وهو لما مضى لأنه حكاية الحال ٥٨٤، ٧٤٨

إذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال وكان مضافاً لم

تكن بالإضافة فيه للتعريف ٦

إذا جرى خبراً مبتدأ أو صفة لموصوف أو صلة

لموصول أو حالاً للذي حال أو معتمداً على همزة

الاستفهام = رفع ما بعده على أنه فاعل له ٥٨٤،

٦٩١، ٧٩٤، ٨٥٦ - ٨٥٧، ١٣٣٣، ١٤١٢ - ١٤١٣

الذي دخلت عليه ال الموصولية يجر ما بعده

بإضافته إليه من غير احتفال بالألف واللام ومنهم

من ينصب ما بعده به ٩٠٥ - ٩٠٦

إذا جرى على غير من هو له ظهر فيه ما تضمنه من

الضير ٦٢٨ - ٦٢٩، ٧٤١ - ٧٤٢، ٧٧٩، ٨٥٢، ٩٨٢

إذا اتصل اسم الفاعل المجموع جمع مذكر سالماً

بضمير فإن النون تعاقبه ٦٧٧

المعتد على استفهام والواقع مبتدأ يرفع فاعلاً يسد

مسد الخبر ٧٩٤

بمعنى المضي والإضافة محضة ٦٤٢

فهرس مسائل العربية

عليه ما بعده ٤٦٩، ٦٦٣، ٨٢٣، ٨٧٣، ٩٠٧،
٩١١، ٩٥٨، ٩٧١، ١٠٤١، ١٠٥٩، ١١٠٦، ١١١٧،
١١٥٢، ١٢٢٤، ١٢٥٧، ١٢٦٨، ١٢٨٥، ١٣٠١،
١٣٠٣ - ١٣٠٤، ١٤١٥

● الاشتقاق:

اشتقاق لفظة الله ٥، والتوراة ٢١١، وجبرائيل ٨٠
- ٨١، والطاغوت ١٨١ واللات والنسب إليها
١٢٩١، والنبي ٤٨

● الإشمام:

٩، ٢٢، ١٥٠، ٢٠٢ - ٢٠٣، ٤٦٠، ٥٧٥، ٧٤١،
١٢٨٨

● الإضافة:

حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه = الحذف
الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول ٤٢٣ -
٤٢٣ وانظر الفصل
يكتسب المضاف من المضاف إليه التأنيث ٥٥،
٤٤٥، ١٠٥٧، كما يكتسب منه البناء والتعريف
والتنكير والعموم وغير ذلك ٥٧٧

إرادة الجمع في اللفظ المفرد المضاف إلى الجمع ١٩
إضافة الشيء إلى الظرف لأنه فيه ٥٧٧
إلغاء المضاف والإخبار عن المضاف إليه لا يجوز
٦٣٥، ٦٤٢، ٩٨٢

إضافة المصدر إلى الفاعل أو إلى للمفعول = المصدر
إضافة اسم الفاعل إلى مفعوله إضافة في تقدير
الاتصال = اسم الفاعل
المضاف إليه عوض عن هاء التأنيث في إقام الصلاة
٩٥٣

المضاف إليه عوض عن التنوين في نحو غلام زيد
٩٥٣

١١٩٨، ٥٢٠

«الذي» جنس يراد به الجمع ١١٦٣، ١٢٣٨
«اللائي» يأتبات الياء وحذفها وتصغيرها ١٠٦٧،
١١٧١

الموصول لا يعطف عليه إلا بعد تمامه ١٦٠

تشديد النون من «اللذان» ٢٩٨

حذف العائد من المعطوف على الصلة = الحذف

ال اسم موصول = ال

أي اسم موصول = أي

من اسم موصول = من

ما اسم موصول = ما

جميع ما في القرآن من الذي والذين يجوز فيه
الوصل بما قبله نعتاً له، وأن تقطعه منه على أنه
مبتدأ وما بعده صلة أو خبر لمبتدأ مضر إلا في
سبعة مواضع فإن الابتداء بها في هذه المواضع هو
الوجه ١٦ - ١٧

● الإسناد:

أفعال إسنادها إلى الفاعل إسنادها إلى للمفعول ٣٦

● الإشباع:

إشباع الفتحة حتى تصير ألفاً في نحو أمين ١١، و
«لا تخشى» و«لم ترا» بالجزم ٨٤٥ - ٨٤٨

إشباع حركة هاء الإضمار ١٢، ٢٦٢، ٦١٥، ٩٨٦

إشباع حفص كسرة الضمير من ﴿فيه مهاناً﴾

[سورة الفرقان: ٦٩] لأنه لو لم يشيع خاف أن

يلزمه ضم الهاء تبعاً للميم ٩٨٠

معنى الإشباع في قول ابن مجاهد «والعاديات»

بالإشباع = أن تأتي بكسرة الدال محضة ١٤٧٣ -

١٤٧٤

● الاشتغال:

نصب للمفعول به على الاشتغال بفعل مضر دل

فهرس مسائل العربية

- الإضافة على معنى «من» نحو خاتم حديد ومن
حديد ٩٥٩
- الإضافة المحضة وغير المحضة ٩٢٠، ١٠٨١، ١١٠٤
المضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف ١١٦٩
ما يعمل فيه المضاف إليه لا يتقدم على المضاف
١٣٩٩
- الإضافة إلى التثنية تفني عن تثنية المضاف ١٣٦١
إضافة الشيء إلى صفته لا تجوز كما لا تجوز إضافته
إلى نفسه ٣٩٣، ١٤٦٩
- الإضافة إلى ياء المتكلم = ياء المتكلم
- الإضمار:
إضمار فعل القول ونحوه = الحذف
- الإطباق:
حروف الإطباق ٨
- الإظهار:
إظهار النون مع حروف الحلق ١٤
إظهار المثلين من أجل أن حركة الثاني غير لازمة
٥٠٣
- الاعتراض:
٣٧٥، ٣٩٢، ٤٣٦، ٤٥٥، ٤٨٤، ٥١٢، ٥٣٥، ٧٥٦،
١١٥٧، ١٢٤٧، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١٨، ١٣٢٤،
١٣٨٩، ١٤٣٣، ١٤٧٦
- الاعتراض بين الصفة والموصوف ٩٠٨ - ٩٠٩،
٩٤٧، ١٣١٧
- الاعتراض بين الظرفين بالجملة الاسمية ٩٠٩
الاعتراض بين الجار ومتعلقه حسن لأنه يسد
الأول ويوضحه ١٠٨٨
الاعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه ٤٣٧،
٥٥٥
- أقتران الجملة الاعتراضية بالفاء ٢٨٦، ٤٣٧، ١١٥٢
- الإعراب:
إعراب المثنى بحركات مقدرة على الألف ومعاملته
معاملة الاسم المقصور ٨٣٢ - ٨٣٣
- الإعلال:
لا يجوز أن يتوالى إعلان ٨٤٨
- الإغراء:
نصب المفعول على الإغراء ١٠٥، ٣٧٤، ٤٤٥،
٩١٤، ١٠٥٠
- أفعال الظن واليقين:
١٦٦ - ١٦٧
جواز عود ضمير المفعول فيها إلى الفاعل الذي
أسندت إليه نحو حسبتني قائماً ٢٨٠
الظن يتردد بين الشك واليقين فيحمل مرة على
باب العلم وأخرى على باب الشك والطمع
والرجاء ١٣٣٣
كأنه إذا كان النفي واقعاً بعد الظن كان جارياً
مجري القسم فيكون حكمه حكم القسم ١١٩٢
- أفعال لازمة ومتعدية = اللازم والمتعدية
- أفعال المدح والذم = المدح والذم
- أفعل التفضيل:
إذا كان مضافاً كان بمنزلة إذا كانت معه من ٧٨،
٩٢٠
إذا كان مضافاً جاز فيه الأفراد في موضع التثنية
والجمع ١٤٥٨
أول وآخر لا يكاد يوجد استعمال من معها ١٣٤٦
لا ينصب للمفعول به ٤٣٧، ١٠٣٤
- أفعل:

فهرس مسائل العربية

كسرتان، وكسرنون «عَن» مع لام التعريف
لثلاثتوالى فتحتان ١٢٠

تحريك نون «مَنْ» لالتقاء الساكنين بالكسر على
الأصل وبالضم لتبع ضمة ما بعده ١٢٦

تحريك الحرف الساكن النني قبل الموقوف عليه
بحركة الموقوف عليه نحو مررت ببيكرُ ٢٣، ١٤٧٩

حذف التنوين لالتقاء الساكنين ٥١٢ - ٥١٤،
١٤٩١ - ١٤٩٢

مذهب أبي عمرو في تحريك الساكن الأول في نحو
قل ادعوا أو ادعوا ١٢٦، ٢٣٨

مذهبهم في الحرف الصحيح الساكن الذي بعده
حرف مدغم في مثله وليس بحرف لين ٥٣٧ - ٥٣٨

التقاء ساكنين على غير الحد ٤٤٦

• الألف :

معاملة ألف التثنية معاملة الاسم المقصور في

تقدير الحركات عليها ٨٢٢ - ٨٣٣

ألف الإلحاق يعرّف في المصادر ٩٢٧

الألف في تترى للتأنيث، فلا تنصرف، ومنهم من
نون وقال الألف بدل من التنوين ٩٢٧ - ٩٢٨

زيادة الألف لإشباع الفتحة ٢٦٥، ٨٤٦

حاقها للمنصب المعرف بال في الفواصل القرآنية
تشبيهاً لها بالقوافي ١٠٦٩

الألف في «أنا» الأصل إسقاطها، ومن أثبتها فهو
على لفة من يقف عليها ثم أجرى الوصل مجرى

الوقف ١٨٢ - ١٨٣

شبه الألف بالهاء ٣٠

إبدالها هاء ٤٦٨

• إلى : بمعنى مع ٢٢٣

• أم : المتصلة والمنقطعة ١٥٤، ١١٥٤ - ١١٥٥، ١١٦٠ -

١١٦١، ١٢٠٧، ١٢١١ - ١٢١٢، ١٢٨٤، ١٢٨٧، ١٢٩٥

مجئيه في التعجب من غير الثلاثي نحو ما أعطاه
وما أولاه للمعروف = شاذ ٧٤٤ - ٧٤٥

• ال :

قائمة مقام الضير ١١٥٠، ١٤٢٨

هي في «الآن» زائدة لازمة كما في «الذي» ٤٢
أكثر النحويين لا يجيزون إدخالها على كل وبعض

وأجازه سيبويه ١١١ - ١١٢

موصولية ٨٦٩، ٩١٣

• الآن : بناؤها ٥٨ - ٥٩

• الأ :

هزة الاستفهام و«لا» النافية جاءت في أول الآي
في موضعين ١٤٢٨

• الاستثنائية :

لا يعمل ما قبلها فيما بعدها إذا تم الكلام دونه
١٠٨٧، ١٢٠٤، ٥٦٠

رفع الاسم الواقع بعد إلا في سياق لا النافية
للجنس على البدل من موضع لامع اسمها ١١٨

ارتفاع ما بعدها على الابتداء ١١٦، ٩٢٨، ١٢٩٣

تركيبها مع الاسم «غير» والوصف بها ٨٦١

• التقاء الساكنين :

تحريك لام فعل الأمر المدغم نحو رة بالحركات
الثلاث لالتقاء الساكنين ١٢

فتح لام فعل الأمر المدغم نحو استعد لالتقاء
الساكنين ٢٠٣

فتح لام المضارع المجزوم نحو لا يضركم لالتقاء
الساكنين والضم للإتياع ٣٧٤

فتح الميم من ألم الله لالتقاء الساكنين ٢٠٩

الأصل في تحريك أول الساكنين الكسر، وقد
يضم للإتياع ٣٨٦

فتح نون «من» مع لام التعريف لثلاثتوالى

• أمّا:

أنّ بمنزلة لعل ٤٢٤

• أنّ المصدرية:

نيابة «لو» عنها ٧٨، ٨٧، ٦٥٩، ١٣٧٣
يقع قبلها فعل من الأفعال التي يكون في
الاستقبال وقوع ما بعده ١٦٧
إضارها بعد أو والواو ٥٨٧ - ٥٨٨
حذف الجار قبلها = الحذف
حذفها ورفع الفعل بعدها ٦١، ٦٣، ١٠٤٨ -
١٠٤٩

أنّ للمصدرية وصلتها في موضع البديل ٣٨٠، ٤٤٣،
٧٦٨، ١٠٠٨، ١١٠١، ١١٦١، ١١٦٧، ١٢٤٤،
١٢٥٤، ١٣٤٠، ١٤٣١

في تأويل كراهة أنّ على المفعول له أو في تأويل
لسلاً ١٦٢، ٢٣٨، ٣٣٤، ٣٤٧، ٣٩٢، ٤٠٣، ٤٤٣،
٤٨٧، ٦٨٠، ٦٩٦، ٨٦٢، ١٠٥٦ (الأول هو الوجه
عنده)، ١٢٥٣، ١٢٦١
في موضع الجر بلام مقدر ١٨١، ١٩٩، ٣٣٧،
٧٠٤، ٨٠٩، ٩٨٥، ١٠٤٧، ١٤٣١
في موضع الجر بياء مقدر ٣٢٦، ٥٥٤، ٦٤٠،
١٠٠٨، ١٣٨٩

انتصاب المصدر المؤول من أنّ وصلتها بعد حذف
الجار عند سيويه وبقاؤه على الجر عند الخليل
١٧٧، ١٨١، ٦٦٥، ٧٠٧، ٨١٥ - ٨١٦، ١١٨٧،
١٢٥٣ (انظر تحقيق القول في ذلك في الموضوع
الأول)

في موضع رفع اسم كان ٥٣٠
في تأويل مصدر مرفوع بالابتداء بعد لولا والخبر
مضر ٧٢٩
في موضع النصب على المفعولية بعد إمّا ويجوز
رفعه على الابتداء واستغنى عن الخبر لطول
الكلام ٧٧٤، ٨٣٦

إقامتها مقام مها ١٣١٨

الفصل بينها وبين الفاء لتحسين اللفظ ١١٣٨

• الإمالة:

تجوز فيما كان من بنات الياء وكذلك ما كان فيه
ياء أو كسرة ٢٠، ٣٠، ٤١، ٦٧، ٢٠٤ - ٢٠٥،
٢١١، ٢٦٦، ٢٨١، ٤٠٩، ٥٦٥ - ٥٦٦، ٧٢٧ -
١٤٩٨، ١٤٩٠، ١١٠٦، ٩٢٨، ٧٢٨

• الأمر:

جزم المضارع المعطوف على موضع الجملة الواقعة
جواباً للأمر ٤٨٨ - ٤٨٩

جزم المضارع في جواب الأمر ٤٨٩، ١٣٨٩

مالفظة لفظ الخبر ومعناه الأمر ١٦٨

الأمر بمعنى الخبر ٧٥٤، ٧٩٤، ٨٠٦

حذف الراء ونقل حركتها إلى ما قبلها وحذف
ألف الوصل من أمر الثلاثي المضعف (قر) ونحوه
لأنهم يخففون المضعف ١٠٧٨ - ١٠٧٩
الأمر من المضعف يجوز تحريك لامه بالفتح
والكسر والضم ١٢ - ١٣، ٢٠٣

• أنّ:

بفتح الهمزة وكسرها ٢٩٩، ٤٩٦، ٥٠٦ - ٥٠٧،
٩٢٨، ٩٢٩، ١٠١٤، ١٢٢٢

أنّ وما بعدها في موضع رفع اسم كان ١٣٣٦

أنّ وما بعدها مرتفع بالظرف ٢٣٧

أنّ وما بعدها سد مسد المفعولين ٢٦٧

أنّ وما بعدها في موضع البديل ٤٩٤، ٨٣٧، ١٠١٤،
١١١٦، ١١٩٤

تكرار أنّ وإبدال الثانية من الأولى ٣٩٨ -
٢٩٩، ٤٩٩ - ٥٠٠، ٦٩٨ - ٦٩٩، ٨٩١ - ٨٩٢، ٩٢٣ -
٩٢٤ -

فهرس مسائل العربية

كسر الهمزة لدخول لام التوكيد في خبرها ٣٥٦ ،

١٣٧٥ - ١٣٧٦ ، ٦٧٠

كسر الهمزة في جواب القسم ١٣٧٦

إنَّ بمعنى نعم ٨٢٤

• إنَّ:

أقسام إنَّ ١٠٧ - ١٠٨

إن بالفتح والكسر ١٢٠٧

• إن زائدة ١٠٨

• إن مخففة من الثقيلة ١٠٧ ، ٥٩٢ - ٥٩٣ ، ٦٥٠ ، ٧٣٧ ،

٨٣٤ ، ٩٢٢ ، ١٢١٠ ، ١٤٤٧

• إنَّ الشرطية:

يرتفع الاسم بعدها على أنه فاعل لفاعل

مخذوف يفسره ما بعده ، لأنها مختصة بالأفعال

فلا يقع بعدها المبتدأ ٧٣٥ - ٧٣٦

لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ٧٩٨ - ٧٩٩

لا يبطل عملها إذا دخلت عليها همزة

الاستفهام عند سيويه ويبطل عند يونس

٢٥٩ ، ٨٢٣

• إنَّ النافية ٥٧٠ ، ٨٠٩ ، ٨٢٤ ، ٨٦٥ ، ١٢١٠ - ١٢١١

• أنا:

فصل ٨١٤ انظر ضمير الفصل

توكيد ٨١٤

• إنَّها معناها ١٢٥

• أو:

٢٩٥ ، ٢٢٢ ، ٢٧٢ ، ٤٥٧ ، ٥٨٨ - ٥٨٩ ، وهي

أبدأً تفصيل لما أجمله قولهم «أحد الشيئين»

للإيهام ١١٣٢ ، ١٢٩٠

إضمار أن بعدها ونصب المضارع ٢٥٤ ، ٥٨٨ -

٥٨٩

بمعنى إلى أن ١٢٠٤

• أن مفسرة:

٢٨٠ ، ٤٤١ (أو مصدرية) ، ٥٥٤ (أو مصدرية) ،

٦٤٠ (أو مصدرية) ، ٧٠٤ (أو مصدرية) ، ٧٨٣

(أو مخففة) ، ١٠٩٣ ، ١٣٨٩ (أو مصدرية)

• أن زائدة: ١٧٦ ، ٦٦٥ ، ٧٠٤

• أن المخففة من الثقيلة:

تقع بعد أفعال العلم والثبات ١٦٧ ، ٣٢٧ ، ٣٦٦ (أو

مصدرية) ، ٤٥٦ ، ٧٨٣ (أو مفسرة) ، ١٢٩٥ ،

١٣٢٨ ، ١٣٥٣

حذفها ٥٠٦

هي وصلتها في تأويل مصدر بنى ٨٧١ ، ٨٠٩٥

يجوز التعويض عن اسمها المضمرة وعدم التعويض ،

وقد جاء الأمران في التنزيل ٧٨٣ - ٧٨٤

لم يأت له بعوض لأن الفعل بعدها دعاء ١٠٠١

الأفصح أن يكون معها قد في الماضي والسين أو

سوف في المستقبل أو حرف النفي.. فإذا كان

ما بعدها دعاء جاز تجرده عن هذه الحروف ٩٤١ ،

١٣٩٧ - ١٣٩٦

عدم التعويض في الخبر ١٠٢٢ - ١٠٢٣

• إنَّ:

بفتح الهمزة وكسرها ٢٧٤ ، ٣٩٩ ، ٤٢٣ - ٤٢٤ ،

٤٤٢ ، ٧٩٢ ، ٨١٣ ، ١٠١٤ ، ١٠١٦ ، ١٢٨٧ ، ١٣٩١ ،

١٤٣١

باب ما جاء في التنزيل إنَّ - بالفتح والكسر - فيه

مكراً ٦٩٨ - ٦٩٩

إنَّ لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ٦٢٤ ، ٧١٩ ، ١٠٩١

- ١٠٩٢ ، ١٢٢٠ ، ١٢٧٤ ، ١٤٧٥

لا يفصل بين اسم إنَّ وخبره بالأجنبي ٣٦٥

العطف بالرفع على محل اسمها ٥٦٥ وانظر العطف

كسر الهمزة لتقدم معنى القول ٨١٣

فهرس مسائل العربية

- زائدة في المفعول ٣٤٢، ٩٢١، ٩٥٩، ١٤١٢،
١٤٤٢
زائدة في خبر أن لسبقها بنفي ١٢٤٠
زائدة في خبر ليس ١٤٣-١٤٤
زائدة في خبر المبتدأ ٥٣٥
زائدة في المبتدأ ١٠٤، ١٣٧٣
زائدة في المصدر ١٠٤

• البديل :

- ٧، ١٧٩، ٢٧٣، ٢٧٦، ٣٢٠، ٥٨١، ٦٣١، ٦٣٩،
٦٧١، ٦٩٧، ٧٠٧، ٧٩٦، ٨٣٦، ٨٤٢، ٨٥٨،
٨٧١، ٨٩٩، ٩٠٣، ٩٢٠، ٩٣٣، ٩٥٧، ٩٥٩،
٩٦٣، ٩٧٥، ١٠٠١، ١٠٨٩، ١٠٩٥، ١٠٩٧، ١١٠١،
١١٠٤، ١١٠٧، ١١٢٠، ١١٢٣، ١١٣٦، ١١٣٩،
١١٤٩ - ١١٥٠، ١١٥٩، ١١٦٣، ١١٨٧، ١١٩٦،
١٢٦٨، ١٢٧٠، ١٢٩٩، ١٣٣٠، ١٣٥٨، ١٣٦٣،
١٣٩٤، ١٤١٦، ١٤١٩، ١٤٣٤، ١٤٣١، ١٤٣٦،
١٤٥١، ١٤٦٩، ١٤٩١

البديل المطابق وبديل الاشتغال وبديل البعض من
الكل ٨١١-٨١٢

بديل الاشتغال ١٥٦، ٣٨٦، ٣٨٧، ٥١٨، ١٠٧٣ -
١٠٧٤، ١٢٣٧، ١٤٤٥، ١٤٩٥

بديل البعض من الكل ١٣٩٤، ١٤٣٣

أنّ الثانية المكررة بدل من أنّ الأولى = أنّ

أنّ وما بعدها في موضع البديل = أنّ

أنّ والفعل في موضع البديل = أنّ

منّ في موضع البديل = من

الجار والمجرور بدل من الجار والمجرور ٤٨٦، ٧٠٧،

٨٩٩، ٩٥٩، ١٢٠٩، ١٤٩٦

نصب البديل من موضع الجار والمجرور ٨٥٥، ٩١٤،

١١٢٢

• أي :

- اسم استفهام وجملة متعلقة بجملته مضمرة ٧٢٣
اسم استفهام مبتدأ ٧٤٩
اسم استفهام وقيل اسم موصول ٨٠٠-٨٠١
خرجت من الاستفهام إلى الظرفية المحضة ٥٧٣
الشرطية وزيادة ما معها في أيّأما ٧٣٩
الموصولية: بناؤها على الضم في موضع النصب
وحذف العائد من صلته ٨٠١
انتصاب أي على المصدرية ٩٩٩
أيّأ في موضع المفعول به ١٠٢٢

• إياك : في التحذير ٣٢٦

• أيان :

- جملتها معمولة لقول مضر هو حال ٤٨٩
بناؤها على الفتح وهي مبنية لتضمنها معنى همزة
الاستفهام ٦٨١

• أين : خرجت من الاستفهام إلى الظرفية المحضة
٥٧٢

« ب »

• الباء :

للتجريد ١٣٦٨

للحال ٢١، ١٢٢، ٢١٠، ٣٣٢، ٣٦٢، ٧٢٠، ٧٢٦،

٧٢٦، ٧٨٤، ٧٨٨، ٨٤٨، ٩٢٢، ٩٦٩، ١٠٥٥،

١٠٥٦، ١١٤٨، ١٢٣٣، ١٢٨٥

للقسم ١١٥٧

للسبب ٦٩٧

للتعديّة ٩٢١، ١٠٣٠

زائدة :

زائدة في الفاعل ٢٨٩، ٦٣٧، ٧٣٣، ٩٧٥،

١١٩٣، ١٢٥٥

فهرس مسائل العربية

كَلَّ وبعض ، وأجازته سيبويه ١١١ - ١١٢

بمعنى كَلَّ ٢٣٢ - ٢٣٣

شاع حذف المضاف إليه مع بعض وكل ٩١٥

● بلى : ٦٠ ، ٤٨٦ ، ١١٦٥

● البناء : بناء الآن ٥٨ - ٥٩

بناء الاسم مع ما قبله على الفتح مثل

خمسة عشر ٤٧٦

بناء يوم على الفتح في يومئذ ١٢٧٩

بناء مثل على الفتح لإضافته إلى غير

متكمن ١٢٧٨ - ١٢٧٩

مثل وما تركيب خمسة عشر

فبنيت مثل على الفتح ١٢٧٩ - ١٢٨٠

بناء غير على الفتح وهي في موضع رفع

١٢٧٩

بناء للضارع المسند إلى واو الجماعة على

حذف النون لوقوعه موقع الأمر في قول

المازني ، ورده للؤلؤف ٧٢١ - ٧٢٢

بناء المنادى المفرد العلم لوقوعه موقع أنت

٧٢٢

بناء قبل وبعد وأول وأي على الضم ٢١١ -

٢١٢ ، ٨٠١ وأنظر قبل وبعد

● بين :

لا يضاف إلا إلى اسم يدل على أكثر من واحد ٢٠٧

في محل الرفع وجاء منصوباً لما تعورف فيه

النصب في كلامهم = الظرف

تكرير للؤلؤف لفظ « بين » مع الظاهر وهما ٢٩٩ ،

٣٦٩ ، ٥١٢ ، ٥٢١ ، ٧٦٧ ، ٧٧٧ ، ٩٦٠ ، ٩٩٢ ،

١٢٥٤ ، ١٢٣٧ ، ١٣٤٨ ، ١٣٨٥

« ت »

● التاء :

البدل من اللفظ بالجر أو من الموضع بالرفع ١١٩٤

الظرف بدل ٣٧٤ ، ٥٠١ ، ٧٩٤ أنظر الظرف

بدل الظرف المنصوب من موضع الجار والمجرور

١٤٣٨

بدل الظرف من الظرف ١١٤٢ ، ١٢٧٠ ، ١٤٢٦

البدل من الضمير المستتر ٢٥٦ ، ١١٥٠

الاسم بدل من الضمير ٣٧٦

البدل في محل لامع اسمها في لا إله إلا هو ١١٨ ،

٢١٠

يبدل الفعل من الفعل كما يبديل الاسم من الاسم

٩٧٩

البدل من العدد ٤٨١

الاسم بدل أو عطف ببيان ٤٧٥

المصدر المؤول بدل من الضمير ٢٨٠

المصدر المؤول بدل من الاسم ٣٩٩

المصدر المؤول بدل من المصدر ١١١٠

إذا كان المبدل منه استفهاماً وجب تكرير حرف

الاستفهام في البديل ١٠١٤ ، ١٤٣٢

الظاهر بدل من المضمّر ٧٠٦ ، ٩٦٣ ، ١٢٧٣

البدل في تقدير إعادة العامل ٤٦٠

البدل من كم مع عاملها ١١١٦

الفاء لا تدخل بين البديل والمبدل منه ٨٩١ - ٨٩٢

● بَعْدُ :

إضافتها وقطعها عن الإضافة ٢١١ - ٢١٢ ، ٨٠١ ،

٩١٥ ، ١٠٤٢

إذا كانت مبنية لا تبقى على شيء ولا يبنى عليها

شيء آخر ٦١٢ - ٦١٣

تنويعها ١٠٤٣

● بعض :

لا يميز أكثر النحويين إدخال الألف واللام على

فهرس مسائل العربية

للحمل على المعنى ١٣٩٥
 تذكير الفعل المسند إلى المؤنث اعتداداً بالفصل
 بينهما، ومنهم من لا يعتد به فيؤنثه ٥٠٥، ٥٠٧،
 ٦٣٣، ٧٦٢، ٩٤٢، ٩٦٧، ١٠٥٣
 إذا وقع الفصل بين الفعل وما يرتفع به فإنّ ترك
 العلامة يزداد حسناً ٣٩، ٥٩٠، ٦٣٣
 تذكير الفعل والفاعل مؤنث للفصل بينهما ١٥٣،
 ٦٣٣، ٩٠٧
 المذكر أبداً مقدم على المؤنث، والسرفي تقديم
 المؤنث في قوله تعالى: ﴿الزانية والزاني﴾ ٩٣٧ -
 ٩٣٨
 التذكير عوداً إلى اللفظ ٤٣٤ - ٤٣٥
 التذكير حملاً على المعنى ٧٧٧ - ٧٧٨، ٨٧٧، ١٣٦٤
 تأنيث الضمير العائد على «ما» بالحمل على المعنى
 ٣٩٣
 «سبيل» مما يؤنث ويذكر ٤٠١ - ٤٠٢
 التذكير والتأنيث على معنى الجمع والجماعة ٤٠٢
 «الشمس» مؤنث غير حقيقي فلها ما يشار إليه
 بـ«هذا» وكذا «الرحمة» ٤٠٩
 «فعليل» بمعنى «مفعول» لا تلحقه التاء ١٣٧٤ -
 ١٣٧٥
 العود إلى التذكير بعد التأنيث مستضعف عندهم
 والمؤلف يراه حسناً ١٠٧٦ - ١٠٧٧
 إذا اجتمع المذكر والمؤنث كانت الغلبة للتذكير
 دون التأنيث ١١٩٠
 «قوم» يقع على الرجال دون النساء ١٣٦١
 *التبئين: ٣٥٠، ٥٢٣، ٩١٠
 من للتبيين = من
 *التثنية:
 يراد بها المفرد ١٣٠٧

لحاق تاء التأنيث لـ «لا» و«رَبِّ» و«نَمَّ» ١١٤٠
 تاء القسم ٤
 تاء المضارعة جواز كونها للمؤنثة وللمخاطب ٤٢٣
 التاء في ياءت كَأَنها عوض من ياء المتكلم ٥٩٥ -
 ٥٩٦
 إلحاق التاء بالاسم المنادى للرحم الذي كان فيه
 علامة التأنيث، أو تكون التاء مقحمة ٥٩٧
 حذف إحدى التاءين في المضارع = الحذف
 إدغام التاء في الدال ٥٣٧
 إدغام النال في التاء حسن وإظهارها حسن ٤٣
 إدغام التاء في الزاي ٥٣٤
 إدغام التاء في السين ١٨٩، ٤٨٥
 إدغام التاء في الصاد ٤٢٩
 *التابع = التوابع
 *التأنيث والتذكير: ٥٠٥، ٥٠٧، ٧١٥، ٧٢٤،
 ٧٦٢، ٨٨٤، ٨٨٥، ١٠٦٤
 تأنيث المذكر ٨٨٤
 الإخبار عن المذكر بالمؤنث حملاً على المعنى ٩٩٥
 التأنيث غير حقيقي ٤٠٩، ٤٣٥، ٥٠٥، ٧١٥،
 ٧٧٧ - ٧٧٨
 التأنيث حملاً على المعنى ٣٩٣، ٤٠٢، ٤٣٤، ٤٤٤ -
 ٤٤٥، ٨٣٧ - ٨٣٨، ٩٩٥، ١٠٤١، ١٤٠٤
 جمع غير العقلاء جمع العاقلات ٩٠٤
 جاءت علامة التأنيث في الفعل مع الفصل بينه
 وبين الفاعل طلباً للشاكلة والمطابقة ٥٩٠ - ٥٩١
 عدم تأنيث «رميم» و«بغي» لأنه أراد المصدر،
 وقيل إن ذلك للفواصل ٧٩٠
 تذكير الضمير العائد إلى المؤنث حملاً على المعنى
 ٢٩١
 تذكير الخبر عن المؤنث لإرادة معنى النسبة أو

- **الترخيم:** يراد بها الجمع ٣٦٥، ١٣٦٥ - ١٣٦٦
التثنية جمع ١٣٨٧
الاثنان وما فوقها جماعة ٨٧٣، ١٣٦١
ألف التثنية بدل من تكرار الفعل ١٢٦٦ - ١٢٦٧
وانظر الضير
قلب ألف التثنية ياء في النصب والجر حرصاً على
البيان ٨٣٣ - ٨٣٤
- **التشديد:** تشديد نحو فرجّ في الوقف ١٥٠
• **التشديد والتخفيف:** ضَيِّقَ وَضَيَّقَ ٤٢٨، ٧٠٣
كَذَبُوا وَكَذَّبُوا ٦١٧
بَشَّرَ وَبَشَّرَ ٦٦٧ - ٦٦٨
لَدُنِّي وَلَدُنِي ٧٧١
ذَانِكَ وَذَانِكَ ١٠٢٣
رَبُّهُ وَرَبُّهُ ٦٥٤، ١٠٧٨، ١١٤٣
صَدَّقَ وَصَدَّقَ ١٠٩٧ - ١٠٩٨
نَزَلَ وَنَزَلَ ١٣٢٣ - ١٣٢٤
- **التصغير «التحقير»:** تصغير الأسماء المبهمة ٢٩٨
تصغير «اللائي واللاء» إذا سميت بها رجلاً، وإذا
كانا على باهما ١١٧١
تصغير ركب وشعراء ٥٠٢ - ٥٠٣
- **التضمين:** تضمين بصر معنى نظر وتعديته بـ «في» ١٢٧٧
تضمين أقسط معنى أحسن وتعديته بـ «إلى» ١٣٤٠
- **التعجب:** مجيء ما أعطاه وما أولاه للمعروف على غير
القياس ٧٤٥
أفعل به ٧٥٤
- **التعدية والوزوم = اللازم والمتعدي:** ٧٠١، ٦٠٢، ٧٠١
يراد بها الجمع ٣٦٥، ١٣٦٥ - ١٣٦٦
التثنية جمع ١٣٨٧
الاثنان وما فوقها جماعة ٨٧٣، ١٣٦١
ألف التثنية بدل من تكرار الفعل ١٢٦٦ - ١٢٦٧
وانظر الضير
قلب ألف التثنية ياء في النصب والجر حرصاً على
البيان ٨٣٣ - ٨٣٤
سامعني «اثنتين» في قوله تعالى: ﴿فَيَنْ كَانَتْا
اثنتين﴾ و «كانتا» يدل على الاثنتين ٢٣٣ - ٢٣٤
إعراب اللثني بحركات مقسدة على الألف ٨٣٢ -
٨٣٣
- **التجريد:** ٩٤، ٦٧٩، ١١٨٨، ١٢١٣، ١٣٦٨
من للتجريد = مِنْ
• **التحذير:** نصب المفعول على التحذير ٣٢٦، ١٤٥٩
• **التحريك:** تحريك الحرف الساكن الذي قبل الموقوف عليه
بحركة الموقوف عليه لكرهتهم التقاء الساكنين
نحو جَدِّ النَّقْرِ ٢٣، ١٤٧٩
• **التحقير = التصغير**
• **التخفيف:** تخفيف نحو عَضَّدَ بِاسْكَانٍ ثَانِيهِ ٢٩
تخفيف «فَعَلَ» كَفَعَّنَقَ وَنَحْوَهُ بِاسْكَانِ الْعَيْنِ ٧٠ -
١٣٥٠، ٢٠١، ٤٥٩، ٧١
حذف إحدى النونين في المضارع المسند إلى واو
الجماعة الذي اتصلت به «ني» تخفيفاً ٤١٠
تخفيف المشدد في نحو سَيِّدٍ وَمَيِّتٍ ٢٢٢، ٤٢٨،
٤٩٢، ٧٠٣
حذف ألف حاشا للتخفيف ٦٠١ - ٦٠٢
حذف نون «لم يكن» للتخفيف ٦٠٢، ٧٠١

فهرس مسائل العربية

تكرار الجملة ٢٧٨ - ٢٧٩، ٢٨٦، ٥٤٧، ٥٩٩، ٨٩٧
تكرار الآية ١٤٠، ١٣١٠ - ١١٣١، ١٤٢١
تكرار اللفظ ١٢٢٦، ١٤٧٦
تكرار لولا ١٣١٨

• التفسير = الجمع

• التمييز : ٧٤، ٣٧١، ٤٨٧، ٦٣٧، ٧٢٥، ٧٣٣، ٧٤٩،
٧٦٥، ٧٨١، ٨٠٧، ٩٧٥، ١٣٠٠، ١٣٨٢، ١٤١١،
١٤٤١، ١٤٧١

« آية » منصوبة على التمييز ٥٧٦

تمييز العدد يكون مفرداً ٤٨٠

التمييز يتأتى فيه تقدير « من » ٧٨٩

التمييز لا يجوز أن يكون معرفة ١٠١ - ١٠٢

حذف المميز = الحذف

النكرة المنصوبة بعد كفى تمييزاً أو حال ٣٩٠،
٩٧٥، ١٢٥٥

تمييز فاعل نغم وكبر المضمر ٧٤٢

التفسير = التمييز ٤٨٠، ٧٤٩

• التنازع : ٣٦٧، ٤٢٠، ٦٩١، ٧٨٧، ٨٧٢، ٩٤٠،

١٢٤٤، ١٣٧٩، ١٣٩٢

• التنوين :

أحوال النون الساكنة والتنوين ١٤ - ١٥

التنوين المحذوف في حكم الإثبات، ونصب الاسم

مع حذف التنوين كما ينتصب مع إثباته ٢٠٤ -
٢٠٥

حذف التنوين لالتقاء الساكنين ٢٠٤، ٥١٢ -

٥١٣

إذا كان « ابن » وصفاً لاسم علم وكان مضافاً إلى علم

حذف التنوين من الأول وجعل مع الصفة

كالشيء الواحد ٥١٤ - ٥١٥

تنوين العوض ٥٧٧

• التعليق :

لا يجوز تعليق الجار والمجرور بلفظ الله على

تأويله بالمعبود لأنه صار بمنزلة الأعلام التي

لا تعمل عمل المصادر ٣٨٥

تعليق العمل في اللفظ بالاستفهام ٧٤٤، ٧٤٩،

٨٠١ - ٨٠٢

تعليق العمل في اللفظ بالنفي ١١٩١

• التعويض :

حذف الألف من مثني « ذا » والتعويض عنها

بتشديد النون أو بزيادة ياء بعد النون ١٠٢٣

• التغليب : في المشرقين والعمرين والزهدمين

والكردمين ١٣٨٧

• التفخيم :

تفخيم لفظ « الله » وتريقه ٣ - ٤

التفخيم في « التوراة » ٢١١

• التفسير :

الجملة التفسيرية ٢٩١

تفسير المفرد بجملة فعلية، والأكثر جاء من هذا

النوع وقد فسّر بالمبتدأ والخبر ١٤٥٦

أن وأي للتفسير = أن وأي

• التقديم والتأخير : ٣٠٣، ٣٠٥ - ٣٠٦، ٣٦٤،

٣٩٤، ٤٢٥، ٤٣٨، ٤٥٢، ٥٢٨، ٧٤٠، ٧٩٢، ٨١٦،

٨٢٤، ٨٦٣، ٨٧٠، ٨٨٢، ٨٩٥، ٩٣٢ - ٩٣٨،

١٠٠٢، ١٠٠٨، ١٠٩٩، ١١٥٨، ١١٨٢، ١٢٤٧،

١٢٩٩، ١٣٠٦، ١٣١٧، ١٣٥٧، ١٣٩٢، ١٤٢٣،

١٤٤٩، ١٤٥٨، ١٤٩٧

هم يبدؤون بما كان أهم والعناية به أكثر ٩٢٨

• التكرار :

تكرار أن وإن = أن وإن

تكرار الجار والمجرور ٥٩١، ٩٤٧، ١٠٥١، ١٣٣٧

فهرس مسائل العربية

إدخالها في الكلام للمطابقة والمجاورة ٥٤٨

بأي شيء يتعلقان ٣٧٢، ٣٩٤ - ٣٩٥، ٤١٢ - ٤١٣،
٥٣٠، ٦٥٣، ٦٦٦، ٦٧٢، ٧٣٦، ٩٣٩ -
١٠٢٤، ١٠٠٧، ٩٤٠ - ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٤٩، ١٣٧٣ -
١٤٣٥، ١٣٧٤

متعلقها مضر يدل عليه ما قبله ١٠٢٤، ١٢٥٤،
١٤٢٢

حذف متعلقه = الحذف

الجار والمجرور في موضع البدل من الجار والمجرور
٤٨٦، ٨٢٧، ٨٩٩، ١٤٩٦

الجار والمجرور في موضع الحال ٥٣١، ٥٦٥، ٦٣٩ -
٦٣٠، ٧٣٧، ٨٢٥، ٨٢٧، ٨٨٥، ٩٠٤، ٩٧٠، ٩٨٣،

١٠٠٢، ١٠٧٣، ١١٤٧، ١٢٠٤، ١٢٢١، ١٣٢٦،
١٣٧٥، ١٤٩٣، وانظر الباء للحال

الجار والمجرور في موضع خبر ابتداء مضر بعد
إلا في الاستثناء للنقط ٤٠٢

في موضع الفاعل في أفعل به ٧٥٤، ٧٩٤

في موضع المفعول الثاني ٤٨٩، ٨٢٢، ٩٠٣

في موضع النصب وأبند الاسم بالنصب من
موضعها ٩١٤، ١١٢٢

• الجرم على الجوار: ٣٤١، ٦٢٢

• الجرم بالحمل على الموضع: ٥٤٤

• الجزم:

جزم للمضارع في جواب الأمر ٣٧٤، ٤٩٧، ٥٥٥،

٧٨٢، ١٠٢٤، ١٣٨٩

جزم للمضارع لوقوعه جواباً لأمر مضر ٧٢١

جزم للمضارع بطلب مقدر وهو مبني عند الماضي

لوقوعه موقع الأمر ٧٢١ - ٧٢٢، ٧٢٨

جزم للمضارع على أنه جواب طلب، والطلب

مدلول فعل مستقبل ١٣٤٤

تنوين قبل وبعد ١٠٤٣

تنوين ما لا ينصرف لإتباعه ما قبله ولتشبيهه

الفواصل بالقوافي ١٤٠٧ - ١٤٠٨

تنوين التنكير وتنوين التمكن ١٤٩٢

• التوابع:

يجوز في التابع ما لا يجوز في المتبوع ٣٢

أنواع التوابع: التعت، التوكيد، البدل، عطف

البيان، عطف النسق انظر رسم كل منها

• التوكيد:

الضمير البارز توكيد للضمير المستتر ١٠٦٠ وانظر

الضمير

«كل» توكيد ٢٦٦، ١٠٨٥ - ١٠٨٦

اسم الإشارة توكيد لاسم الإشارة الذي قبله ١١٥١

الفاء لا تدخل بين المؤكّد والمؤكّد ٨٩٢

«ث»

• ثمّ:

إذا تقدمت الضمير (هي أو هو) لا يسكن هذه

الهاء أحد الإلكسائي ٢٩

لترتيب الفعل على الفعل أو الخبر على الخبر ٢٣٥ -

٢٣٦، ٨٤٩، ١١٨٥ - ١١٨٦

زائدة في جواب الشرط عند الأخفش ٢٦٠ - ٢٦١،

٨٦٤ - ١١٧٣

«ج»

• الجار: حذفه قبل أن = الحذف

• الجار والمجرور:

حذفها = الحذف

حشو ٧١٥، ٧٧٩، ٩٩٤، ١٤٩٣

مستقر ٥٢٢، ٩٠٢

غير مستقر ٥٢٢

تبيين ٤٤٨، ٩٧٨، ١٠٢٥

فهرس مسائل العربية

جمع الاسم المنسوب بالواو والنون وحذف ياء النسب، فيصير الجمع عوضاً عن النقص ٩٣٥ - ٩٣٦، ٩٩٨، ٩٩٩، ١١٣١.

جمع الاسم المضاف إلى ضمير الاثنين العائد إلى اثنين لأن التثنية جمع، ويجوز تثنية الاسم لأنه تثنية في الحقيقة، ويجوز الإفراد لأن الإضافة إلى التثنية تفني عن تثنية المضاف ١٣٦١

جمع الأسماء المؤنثة المحذوفة لاماتها جمع مذكر سالماً نحو عضين وقلين وثيين ٦٧٢ - ٦٧٤

التعبير يوا والجماعة عن الباقي منها لاعتناء كلها ٥٢٩

الواو حرف للجمع في نحو أكلوني البراغيث ٣٦٨، ٨٥٨

جمع فاعل على فَعُول كساجد وسجود ٩٨

جمع فاعل على فَعَل كشارف وشرف ١١٨٨

جمع فاعل على فَعَل كعائذ وعوذ ٨٩

جمع فِعَال على فَعَل ككتاب وكتب ٤٢٢

جمع فَعَل على فَعَل وتخفيف عينها فيصير على فَعَل نحو وَرْدٍ وَوُرْدٍ وَحَشْرٍ وَحَشْرٍ ٢٠١

جمع فَعُول على فَعَل كصَبُورٍ وَصَبْرٍ وَغَقُورٍ وَغَقْرٍ ٤٥٩

فَعَل وفِعَال من أبنية الكثرة نحو رَهْنٍ وَرِهَانٍ جمع رهن ٢٠١

جمع فِعِيل على أفعلاء نحو خليل وأخلاء ١٣١٤

فِعِيل وفِعُول يقع على الواحد والجمع ٦١١، ٧٠٥، ١٣٦٢

أناسي جمع إنسان وقيل جمع إنسي ٩٧٢

سوارٍ وأسورة وأسورة ١٢١٢

الطاغوت اسم يقع على الواحد والجمع ١٨١

عدو اسم يقع على الواحد والجمع ٢٢١ -

جزم المضارع بالعطف على موضع الجملة الواقعة جواباً للشرط وللمقترنة بالفاء ١٩٣، ٤٨٨، ٥٧٤ - ٥٧٥

جزم المضارع على النهي، أو رفعه على أنه مبتدأ مضرر والجملة حالية ٨٤٥

جزم المضارع بالعطف على محل جملة جواب الطلب ١٣٥٠

جزم المضارع بالعطف على موضع جملة جواب الشرط غير المقترنة بالفاء ٩٦٨

• الجمع :

وضع الواحد موضع الجمع ٢٨٨

يراد به للمفرد ٢٢٧، ١٠٠٩ - ١٠١٠

كل شيء موحد من خلق الإنسان إذا ذكر مضافاً إلى اثنين فصاعداً فإنه يجوز فيه الجمع والتثنية والإفراد ١٣٦١

وصف المفرد ذي الأجزاء بالجمع نحو ثوب أخلاق ونعل أسباط ١١٥٣ - ١١٥٤

أفعال وإن كان جمعاً فهو في حكم المفرد ٢٦ - ٢٧، ٣٦٨ - ٣٦٩

عود الضمير مجموعاً على كم لأنها يراد بها الجمع ولو عاد مفرداً لجاز حملاً على اللفظ ١٢٩٣

الجمع الذي يفرق بينه وبين واحده بالهاء نحو سحاب وسحابة ونخل ونخلة ٧٣٣، ٩٥٨

إذا سمي بالجمع فالأحسن أن يبقى على حكمه في الجبر والنصب والرفع ١٤٤٠

وجه جمع الظلمات في قوله تعالى: ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ ٣٨٤

إذا عبر بالصدر عن الجمع كان الكناية عنه بلفظ الجمع ك«الخصم» ٣١٠

جمع غير العاقل جمع العاقل لوصفه بصفته ١١٨٦

فهرس مسائل العربية

الجملة في موضع الحال أو المفعول الثاني ٥٦٠، ٧٤٨،

٩٠٢

حذف الجملة الاسمية = الحذف

حذف الجملة الفعلية = الحذف

إضمار الجملة ٧٢٣ وانظر الحذف

إضمار جملة القول ٧٠٤ وانظر الحذف

وقوع الجملة الاسمية في موضع الجملة الفعلية في

موضع النصب لأنها جواب النفي أو الاستفهام

بالفاء ٦٩٢، ١٠٥٠

الجملة المعترضة أو الاعتراضية = الاعتراض

• جواب الاستفهام: زيادة الفاء فيه ١٣٧٠

• جواب الشرط:

حذفه = الحذف

حذف البتداء من جملة الشرط للمقترنة بالفاء

وارتفاع الاسم على أنه خبر أو فاعل لفعل محذوف

١٩٨ - ١٩٩

رفع جواب الشرط على التقديم والتأخير عند

سبويه وعلى تقدير الفاء عند المبرد ٢٢٥، ٢٤٧ -

٢٤٨

حذفه لدلالة ما قبله عليه ١٣٧٠

• جواب القسم: وانظر القسم

نيابته عن جواب الشرط ٢٤١

تلقية بلام كي (لام التعليل) ٢٥٢

هو جواب لما هو بمنزلة القسم ١٠٧١

جملة جواب القسم لـ ﴿طه﴾ الجاري مجرى القسم

٨١١

«ح»

• حاشا:

الأصل إثبات ألفها وقد تحذف للتخفيف ٦٠١ -

٦٠٢

الفلك اسم يقع على الواحد والجمع ١١٩

سَقَفٌ وَسَقْفٌ ١٢٠٩

المرضع جمع مَرَضِعٌ أو مَرَضِعٌ ١٠٢٠

تَجَوَّى جمع تَجَيَّى ٧١٩

قَطع جمع قطعة ٥٣٦

جمع التكسير مؤنث ١٤٠

تشبيه جمع التكسير بجمع المؤنث الذي للعقلاء

١٤٠

مِثْلٌ يكون في الواحد والاثنين والجمع على لفظ

المفرد ٣٢٨

الجمع الذي صار عوضاً عن نقصان لحق الكلمة نحو

العادين والياسين والأعجمين والأشعرين

والمقتولين ٩٣٥ - ٩٣٦، ٩٩٨ - ٩٩٩، ١١٣١

الإخبار عن جمع التكسير «الأعناق» بجمع مذكر

سالم «خاضعين» حملاً على المعنى ٩٨٢ - ٩٨٣

تنزيل جمع غير العاقل منزلة جمع العاقل ٦٨٥

جمع الكثرة فَعَلٌ وفِعَالٌ ٢٠١ فَعُولٌ ١٦٤

جمع القلة أفعال ١٦٤

• جمع الجمع:

لا يراه سبويه مستمراً البتة ٢٠٢

جمالة وجمالات، وهذا جائز في جموع التكسير

كلها ١٤٢٠

رهان منهم من ذهب إلى أنه جمع لِرَهْنٍ جمع رَهْنٍ

٢٠٢

• المجل:

الجملة نكرة ٢٣٤، ٦٠٦

الجملة في موضع الحال = الحال

الجملة في موضع الصفة لموصوف محذوف ٦٨٨، ٧٤٢

الجملة في موضع الصفة أو الحال ٣٧٠

فهرس مسائل العربية

الحال من المضاف المخنوف ٣٣٢
 الحال من المضاف إليه ٤٣٠، ٦٦٧، ٦٧١، ١٤٠٠
 الحال من الفاعل أو للفعول أو منها جميعاً ٤٥٧،
 ٦٦٧، ٧٨٩ - ٧٩٠، ٨٨٥، ٨٦٦
 العامل في الحال جامد مؤول بالمشق يستترفيه
 ضمير ٧٣٤
 العامل فيها معنى الإشارة ٥٨١ (أو التنبيه)،
 ٥٨٧، ١٢٣٦
 العامل فيها معنى الإضافة ٤٢٩ - ٤٣١ (أو
 المصدر)، ٦٧١
 إضار عاملها وصاحبها ٣١٩، ٥٨٣، ١٠٥٠ -
 ١٠٥١، ١٢٨٤، ١٤٠٣، ١٤٧٠
 الحال من النكرة قليلة ٤٧٣
 انتصاب صفة النكرة على الحال لتقدمها على
 موصوفها ١٢٧ - ١٢٨، ١٣٢، ٢٢٣، ٥٣٠، ٨٢٥،
 ٩٩٥
 المصدر في موضع الحال = المصدر
 وأو الحال = الواو
 الحال لا تكون بالفعل الماضي ٢٣٤، ٣١٩
 لا يجوز تقديم الحال على صاحبها المجرور ٤٠٤ -
 ٤٠٥
 الاسم في موضع الحال أو التمييز ٢٩٠، ٥٧٦، ٧٧٩،
 ٧٨٨ - ٧٨٩
 الحال لا تجيء من اللبتدأ ١٣٧٦
 • حتى:
 بمعنى كي، وإلى أن ١٥٥
 رفع الفعل بعدها ١٥٥ - ١٥٦
 = الحذف:
 حذف «أحد» = حذف للوصف
 حذف الألف في أم وعمّ المضافين إلى يساء المتكلم
 ٤٧٦ - ٤٧٧

فعل - ولا يجوز أن تكون هنا حرفاً لدخولها على
 حرف ٦٠٢ - ٦٠٥
 • الحال: ٦٣، ١٧٩، ٢٨١، ٢٨٣ - ٢٨٤، ٣٧٠، ٥٦٠،
 ٦١١، ٧٣٣، ٨٦٠، ٨٩٣، ٩٦٨، ٩٧٥، ١٠٠٠،
 ١٠٢٤، ١٠٣٤، ١٠٤٠، ١٠٥٠ - ١٠٥١، ١٠٥٥،
 ١٠٦٣، ١٠٧٢، ١٠٨٢، ١٠٨٦، ١٠٩٩، ١١٠١،
 ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٥، ١١٨٣، ١١٨٧، ١١٨٨،
 ١٢٣١، ١٢٥٥، ١٢٥٨، ١٢٨٤، ١٢٨٧، ١٣٠٠،
 ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١٣، ١٣٢٦، ١٣٣٢، ١٣٣٦،
 ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤١، ١٣٦٨، ١٣٨٦، ١٣٩٨،
 ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٧، ١٤١٢ وانظر باء الحال
 حال مقترنة ٤٢٩ - ٤٣٠، ٧٩٥، ٨٣٨، ١٠٠٤،
 ١٤٢٢
 حال مؤكدة ٦٣، ٩٧٦، ١٠٢٢، ١٣٨٥
 حال جامدة مؤولة بالمشق ٧٦٥، ٨٣٦، ٩٠٢،
 ٩٢٩، ١١٤٧، ١٢٢٠، ١٢٣٦
 حال بعد حال ٥٤١، ٧٤٠، ٨٥٦، ١٠٧٢، ١٢٨٦،
 ١٤٠١
 الجار والمجرور في موضع الحال = الجار والمجرور
 الجملة في موضع الحال ٥٧٠، ٦٦٥، ٨٣٨، ٨٥٦،
 ٩٦٦، ١٠١٢، ١٠٢٢، ١٠٥٥
 الحال جملة من إذا مع جوابها ٧٤٨
 الحال من الضمير الذي في الخبر ١٢٧٨
 الحال من الضمير الذي في الظرف ٤٥٤، ٥٠٨،
 ٧١٥، ٨٣٨، ١١٧٥، ١٢٥٦، ١٣٧٦
 الحال من الضمير الذي في الظرف عند سبويه
 ومن الرفع به عند أبي الحسن ١٢٣٥، ١٣٧٦
 الحال من الضمير المجرور ٧٤١، ١٠٥٥،
 ١١٥٠، ١٤٠٠
 الحال من الظاهر المجرور ١٣٠٩

فهرس مسائل العربية

- ١٢٠٧، ١٠٦٨، ١٠٣٥، ٩٨٧، ٩٨٥، ٨٧٧، ٨١٦،
١٢٥٤، ١٣٧٣، ١٣٩١
- حذف الجار قبل أن تخففة من الثقيلة ١٢٩٥
- حذف الجار قبل أن ٥٠٧، ١٢٢٢، ١٢٨٧، ١٤٣١
- حذف الجار قبل ما المصدرية ١٠٢٩
- حذف الجار من المفعول الثاني واتصابه ٢٧٥،
١٣١٧، ١٣٨٧، ١٤٣٠
- حذف الجار والمجرور العائد من جملة الخبر
١٧٠، ٢٧٣، ٤٥٥، ٤٨٥، ٥٢٤، ٧١٠، ٧٥٦، ٧٥٧،
١١٨٢، ١٢٠٢، ١٣٥٦، ١٤٢٨
- حذف الجار والمجرور العائد من جملة الصفة ٣٩،
٤٥٥، ٨٢٨، ٨٣٠، ١٠٩٧، ١٣٥٦
- حذف الجار والمجرور العائد من جملة الصلة ٥١،
٤٥٦، ٥١٩، ٥٢٠، ٦٤٤، ٦٧٤، ٧٤٥، ٨٢٩، ٩٣٠،
٩٧٦، ١٠٢٩، ١٩٧٧
- حذف الجار والمجرور وهما في موضع الخبر ١١٥٣،
١٣١٤ وانظر حذف الخبر وهو الجار والمجرور
- حذف الجار والمجرور من أفعل من كسنا ٨١٢ -
٨١٣
- حذف الجار والمجرور من أفعل به المعطوف على
فعل قبله، وهما عمدة، استغناء بالأول ٧٥٤
- حذف الجار والمجرور لجري ذكره ٦٥٢
- حذف الجار والمجرور في غير ذلك ٨٢٣، ٨٩٧،
١٠٣٦، ١١٥٠
- حذف الجملة من الفعل والفاعل ١٢٦، ٦٤٨، ٧٢٣،
٩٨٨ (حذفها أكثر من حذف الاسمية) ١٠٢٨،
١٠٥١، ١٣٥٦
- حذف الجملة الاسمية ٩٨٨
- حذف الجملة واتصاب المفعول بالفعل المقدر ١٠٨٤
- حذف الجملة الاستفهامية قبل أم عند الأخفش
١١٥٤

- حذف الألف التي كانت في المفرد من «ذالك»
والتعويض عنها بتشديد النون أو بزياة ياء بعد
النون ١٠٢٣ - ١٠٢٤
- حذف الألف بعد إبدالها من الياء وإبدال الكسرة
فتحة في ياء ١٠٥٧
- حذف ألف حاشا للتخفيف ٦٠٢
- حذف إمّا ١٣٢٦
- حذف أن الخففة من الثقيلة ٥٠٦
- حذف أن المصدرية ورفع الفعل بعدها ٦١،
١٠٤٨ - ١٠٤٩، ١٠٦١، ١١٦٦
- حذف أن المصدرية من الفعل المعطوف على اسم
قبله ١٤٥٥
- حذف باء القسم ونصب الاسم بعدها ١١٥٧
- حذف التاء من «إقامة» المضاف لأن المضاف إليه
صار عوضاً منها ٩٥٣
- حذف إحدى التاءين في المضارع ٦٦، ١٩١،
١٩٧، ٢٨٥، ٣١٣، ٥٥٥، ١٠٦٧ (وهي الثانية)،
١٤٢٧
- حذف التمييز ٤٨٠، ٨٠٥، ٨٥٣، ٩٣٥
- حذف التنوين من اسم الفاعل وإعماله لأن
التنوين في حكم الإثبات ٢٠٤
- حذف التنوين لالتقاء الساكنين ٥١٢، ١٤٩١ -
١٤٩٢
- حذف الجار وارتفاع الاسم لوقوعه موقع الفاعل
١٣٢
- حذف الجار واتصاب الاسم بعده ١٣٨، ١٦٩،
١٧٠، ٧٢٥، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٧، ٨٣٦، ٩١٩ -
٩٢٠، ١٠١١، ١٤٣٧
- حذف الجار قبل أن المصدرية ١٧٦، ١٧٧، ١٨١،
١٩٩، ٣٢٦، ٤٠٥، ٦٤٠، ٦٦٥، ٧٠٥، ٧٥٢، ٨١٣،

فهرس مسائل العربية

حذف الراء من أمر الثلاثي المضعف «قر» ونحوه
لأنها مكررة ونقل حركتها إلى ما قبلها «القاف»
والاستغناء عن همزة الوصل ١٠٧٨
حذف الزوائد:
سُعيد في موضع أُسعيد على حذف الزوائد ٥٩١ -
٥٩٢
لواقح بمعنى ملقحات على حذف الزوائد ١٧٧ -
٦٦٢، ١٧٨
واسع بمعنى موسع على حذف الزوائد ١٧٧
حذف «شيء» = حذف الموصوف
حذف الصفة ٧٨٢، ٨٤٢، ١٠٠٦، ١٢٣٢، ١٣٥٦،
١٤٦٧
حذف الضمير العائد من جملة الخبر إلى المبتدأ مع
ما أُضيف إليه وهو الظرف وتقديره «بعدهم» ١٦٩
- ١٧٠
حذف الضمير المحرور العائد من جملة الخبر والصفة
والصلة = حذف الجار والمحرور
حذف الضمير المنصوب العائد إلى المبتدأ من جملة
الخبر ٤٣٩، ٥٤٣، ١٣٢١
حذف ضمير المفعول من اسم الفاعل ٨٤٠، ١٠٨١
حذف الضمير وقيام الألف واللام مقامه ١١٥٠
حذف العائد من الصلة إلى الموصول وهو ضمير
نصب ١٠٩، ٤٤٣، ٥٤٧، ٥٦٢، ٥٦٨، ٦٨٤،
٧٢٢، ٨٣٨، ٩٧٢، ١٠٣٦، ١٠٣٩، ١٠٥٦، ١٠٦٣،
١١٢٧، ١٢١٤، ١٢٩٤، ١٣٨٨، ١٤٩٧
حذف العائد من المعطوف على الصلة إلى الموصول
٢٤٠
حذف العائد من صلة أي الموصولية ٨٠١
حذف العائد المحرور من جملة الصلة ٧٤٥ = حذف
الجار والمحرور من الصلة

حذف جملة الصفة = حذف الصفة
حذف جملة القول = حذف القول
حذف جواب الاستفهام ١٢٦٢
حذف جواب الشرط الجازم ٣، ٢٩٦، ٨٠،
٦٢٤، ٧١٩، ٧٦١، ٨٦٤، ٨٧٩، ١١١٥، ١١٧٢ -
١١٧٣، ١٢٣٤، ١٤٨٨
حذف جواب الشرط العامل في إذا وتقديره بعثتم
أو بعث ٦٢٤، ٧١٩، ١٢٦٥، ١٤١٧، ١٤٤٣
حذف جواب القسم ١٢٠٦، ١٢٦٤، ١٤٢٦،
١٤٤٥، ١٤٥١
حذف جواب لما للعلم به ٧٢ - ٧٤، ٥٨٢، ٦٠٠،
حذف جواب لو ١٢٣، ٢٩٣، ٥٨٧، ٦٣٢ - ٦٣٣،
١١٠٢، ١٤٧٨
حذف جواب لولا ٦٠١، ٩٤٢
حذف جواب لولا والاستغناء عنه بجواب لو ١٢٥٤
حذف الحال وهي في تأويل «قائلين» ٨٦٥
حذف حرف اللين للتخفيف في لأدر وإن ندر
ولم أبل ٧٠٢
حذف حرف النداء مما يوصف به «أهيا» ضعيف
٦٦
حذف الخبر ٢٣٨، ٣٧٤، ٤٠٢، ٥١٥، ٥٢١، ٥٢٤،
٦٠٠، ٦٣٥، ٧٦٠، ٨٣٦، ٨٤١، ٨٧٧ - ٨٧٨،
٨٩٨، ٩٠١، ٩٦١، ١١٠٥، ١١٤٥، ١١٦٠، ١١٩١،
١٢١٨، ١٢٤٧، ١٣١٥ وانظر الخبر
حذف خبر الأول لدلالة خبر الثاني عليه ٥١٧
حذف خبر لا النافية للجنس ٢١٠، ١٤٠٣
حذف خبر المبتدأ بعد لولا ٥٠٨، ٧٢٩، ٩٩٣
حذف الخبر وهو الجار والمحرور وتقديره «فيما
يتلى عليكم» ٢٤٧، ٦٣٥، ٦٤٢، ٩٣٧، ١٢٣٨
حذف الخبر من الثاني اجتزاء بخبر الأول عنه
١٤٠٦

فهرس مسائل العربية

المصحف ١١٩٨
 حذف اللام من جواب القسم ١٢٦٤، ١٤٥٧
 حذف المبتدأ ٧٧، ١٩٣، ٢٠٠، ٤٤٧، ٤٥٦، ٤٧٣
 ٤٨١، ٤٩٦، ٥٠٠، ٥١٠، ٥١٥ - ٥١٦، ٥٢٧
 ٥٥٤، ٥٥٤، ٥٧٨، ٥٨٢، ٦٠٠، ٦٢٠، ٦٣٩، ٧٨٠
 ٧٩٧، ٨٦١، ٨٩١، ٩٠٤، ٩١٣، ٩١٤، ٩٢٠، ٩٣٧
 ٩٦٦، ٩٦٦، ٩٦٦، ١٠١٩، ١٠٤٧، ١٠٨٩
 ١١١٢، ١١٤٣، ١١٥٧، ١١٨٥، ١١٩٦، ١٢٤١
 ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٦٥، ١٢٨٤، ١٢٩٩، ١٣١٥
 ١٣٣٦، ١٣٤٥، ١٣٨١، ١٣٩٥، ١٤٢٤، ١٤٣٦
 ١٤٣٩، ١٤٥٥
 حذف المبتدأ من صدر جملة الصلة ٨٠١، ١٠٢٧
 ١٢١٤
 حذف المبتدأ من صدر جواب الشرط مع الفاء
 ١٣١٢
 حذف المبتدأ وهو ضمير قبل الفعل المضارع على
 وجه الاستئناف ١٤١٨
 حذف المبتدأ قبل اسم الإشارة (هذا، وذلك)
 ١١٥١، ١٢٤٣
 حذف متعلق الجار والمجرور ٦٥٣، ١٣٧٣
 حذف متعلق الظرف ٧١٩ - ٧٢٠، ٩٦٥، ١١٧٤
 ١١٧٥، ١٢٨٣ - ١٢٨٤، ١٤١٧
 حذف المخصوص بالمدح أو النعم ١٠٤٠، ١١٢٦
 ١١٤٦، ١٢٨١، ١٣٣٢، ١٣٤٧، ١٤١٨
 حذف المضاف وإقامة للضاف إليه مقامه ١٩
 ٢١، ٢٥، ٣٢، ٣٨، ٤٢، ٤٩، ٧٦، ١٠٣، ١١٧
 ١٢٤، ١٣٠، ١٣٢، ١٤٦، ١٤٩ - ١٥٢، ١٦٢
 ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٥٠، ٢٥٨، ٢٧٢، ٢٧٧، ٢٨٦، ٣٢١
 ٣٣٢ - ٣٣٤، ٣٣٨، ٣٤٧، ٣٥٦، ٣٧٩، ٣٩٢
 ٣٩٣، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤١٧، ٤٧٤، ٤٨٠، ٤٨٧، ٤٩٠

لا يجوز حذف العائد المجرور من جملة الصلة ٩٣٠
 (انظر كلام المؤلف والتعليق)
 حذف عامل الحال وصاحبها ١٠٥٠ - ١٠٥١
 حذف العامل في المصدر = المصدر
 حذف العامل في المفعول به = المفعول به
 حذف «العلم» يمكن في كل كلام تقدير العلم لأن
 المخبر إنما يجبر ليعلم بكلامه المخاطب ما ليس
 معلوماً عنده فلا ينبغي أن تقدره ١٠٣٢
 حذف الفاء الرابطة لجواب الشرط ١٢٠٠، ١٣١٢،
 ١٣٤ = الفاء
 حذف الفاعل (إضماره) = الفاعل
 حذف الفاعل من المصدر المضاف إلى المفعول
 ٦٢٧، ٧٨١، ٩٥٤، ١١٢٢، ١١٤٩، ١١٩٢، ١٣٣٦
 حذف الفاعل لا يجوز، وأنكر على الكسائي قوله
 ضربني وضربت زيباً ٨٧٢
 حذف الفعل لأن ما قبله أو بعده دليل عليه
 ٦٤٨، ٩٩٠
 حذف فعل الشرط وقيام أما مقام مها فيه ١٣١٨
 حذف الفعل ونصب المفعول به = للمفعول به
 حذف الفعل المضمر بعد الواقعة بعدها أن
 وجوباً ٩٩٣
 حذف قد في جملة الحال الماضية ١٠١٢
 حذف القول ٤٩، ٩٨، ٢٢٧، ٢٣١، ٢٤٥، ٢٨١،
 ٤٠٤، ٧٠٤، ٧٢١، ٧٦٥، ٧٩٦، ٨٠١، ٨٥٩، ٨٦٥،
 ٨٧٩، ٨٩٩، ٩٧٢، ١٠٦٢، ١٠٩٧، ١١٥٩، ١٣٦٩
 ١٣٤٣، ١٣٨٤
 حذف «لا» بعد أن المصدرية ١٦٢، ٢٣٨، ٣٣٤،
 ٦٨٠، ٦٩٦، ٨٦٢، ١٠٥٦، ١٢٥٣، ١٣٦١
 حذف اللام المؤنثة للقسم وهي مقدرة ٢٧١
 حذف لام المضارع المرفوع «الواو» في خط

فهرس مسائل العربية

- ١٠٠٦ ، ١٠٢١ ، ١٠٨٥ ، ١١١٢ ، ١١٢٣ - ١١٢٤ ،
 ١١٧٣ ، ١٤١١ ، ١٤٦١ ، ١٤٨٦ ، ١٤٨٨
 حذف مفعول «كفى» ٧٣٣ ، ٩٧٥ ، ١١٩٣
 حذف المفعول وهو مصدر وحرف الجر الذي هو
 من صلته ٩١٩
 حذف المفعول الأول ٦٨ ، ٨٦ ، ٢٧٧ ، ٥٠٦ ، ٧٤١ ،
 ٩٦٢
 حذف المفعول الأول والجار من المفعول الثاني
 ونصبه ١٣٨٧ ، ١٣١٧ ، ٢٧٥
 حذف المفعول الثاني ٤٢ ، ٦٨ ، ٧٦ ، ١١١ ، ٥٢٠ ،
 ٧٧٠ ، ٨٤٨ ، ٩٠٤ ، ١٢٩٠ ، ١٤٢٩
 حذف المفعولين ١٦٩ ، ٥٢١ ، ٦٣٧ ، ٦٤٤ ، ١٠٢٧ ،
 ١٢٩٤ ، ١٢٩٨ ، ١٤٣٧
 حذف مفعولي «كفى» ٢٩٠ ، ٦٣٧ ، ١٢٥٥
 حذف المميّز ٤٨٠ = حذف التمييز
 حذف المميّز ، مميّز «م» ٨٠٥ = حذف التمييز
 حذف المنادى ١٠٠٧
 حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ٣١٥ ، ٣١٨ ،
 ٣١٩ ، ٣٢٢ ، ٣٤٣ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٤١٨ ، ٤٤٥ ، ٤٧٥ ،
 ٤٨٢ ، ٤٩١ ، ٥٢٤ ، ٦٨٨ ، ٦٨٩ ، ٧٢٠ ، ٧٤٢ ، ٧٧٤ ،
 - ٧٧٥ ، ٧٩٥ ، ٨٠٣ ، ٨٤٩ ، ٨٨٤ ، ٩١٥ ، ٩٤١ ،
 ٩٤٣ - ٩٤٤ ، ٩٥٩ ، ١٠٠٢ ، ١٠١٥ ، ١٠٤٨ ، ١٠٧١ ،
 ١٠٧٢ ، ١٠٩٣ ، ١١٣٦ ، ١١٥٣ ، ١١٦٤ ، ١٢٣٧ ،
 ١٢٥٣ ، ١٣٠٦ ، ١٣٤٥ ، ١٣٥٥ ، ١٣٧٧ ، ١٣٨١ ،
 ١٤٠٥ ، ١٤١٢ ، ١٤٣٧ ، ١٤٦٠ ، ١٤٦٩
 حذف الموصوف وهو مصدر ٣١٨ ، ٤٤٨ ، ١٠١٥ ،
 ١٣٨١
 حذف الموصوف وهو ظرف ٧٢٠ ، ١٠٧١ (أو
 مصدر)
 حذف الموصوف الذي هو مبتدأ وإبقاء الصفة
 ٤٩١ ، ٥١٨ ، ٥٦٨ - ٥٦٩ ، ٥٦٩ ، ٦٢٩ ، ٦٤٢ ،
 ٦٦٨ ، ٦٩٩ ، ٧٠٦ - ٧٠٧ ، ٧١٤ ، ٧٤٦ ، ٧٥٤ ، ٧٦١ ،
 - ٧٧٤ ، ٧٦٢ ، ٧٧٤ - ٧٧٥ ، ٧٨٦ ، ٨١٩ ، ٨٣١ ، ٨٣٩ ،
 ٨٤٨ ، ٨٥١ ، ٨٧١ ، ٩٠٣ ، ٩٠٧ ، ٩٢٣ ، ٩٥٥ ، ٩٦٨ ،
 ٩٨١ - ٩٨٤ ، ٩٨٩ ، ٩٨٩ ، ١٠٠٢ ، ١٠١١ ، ١٠١٥ ، ١٠٢٠ ،
 ١٠٢٥ ، ١٠٤١ ، ١٠٥٠ ، ١٠٥٨ ، ١٠٥٩ ، ١٠٧٢ ،
 ١٠٨٢ ، ١٠٩٠ ، ١٠٩٥ ، ١١١٨ ، ١١٦٣ ، ١١٦٩ ،
 ١١٧٩ ، ١١٨٤ ، ١١٩٧ ، ١١٩٩ ، ١٢٠٢ ، ١٢٠٨ ،
 ١٢١٥ ، ١٢١٨ ، ١٢٢١ ، ١٢٢٧ ، ١٢٣١ ، ١٢٤٣ ،
 ١٢٥٢ ، ١٢٥٥ ، ١٢٧٠ ، ١٢٧٨ ، ١٢٨١ ، ١٢٩٤ ،
 ١٣١٨ ، ١٣٣١ ، ١٣٣١ ، ١٣٣٤ ، ١٣٤١ ، ١٣٤٧ ،
 ١٣٥٨ ، ١٣٦٣ ، ١٣٦٨ ، ١٣٨٦ ، ١٣٩٥ ، ١٣٩٨ ،
 ١٤٣٩ ، ١٤٥٢ ، ١٤٦٥ ، ١٤٦٩ ، ١٤٧٤ ، ١٤٧٨ ،
 حذف المضاف وهو «ذو» ٤١٧ ، ٤٤٦ ، ٥٧٨ ،
 ٧٦١ ، ٨٤٣ ، ٨٦٥ ، ٩٥٥ ، ٩٥٧ ، ٩٧٨ ، ٩٨٤ ،
 ١٠٢٦ ، ١٠٨٢ ، ١٢٣٧ ، ١٣٧١ ، ١٣٩٨
 حذف المضاف وهو «ذات» ٨٦٢ ، ١١٨٥ ، ١٢٤٠ ،
 ١٣٤٦ ، ١٣٦٣ ، ١٣٩٥
 حذف المضاف أكثر من حذف «لا» ٦٨٠
 حذف المضاف قبل أن المصدرية والفعل وهو
 مفعول له = أن والفعل
 حذف المضاف والمضاف إليه ٧٦ ، ١٠٧٢
 حذف المضاف إليه ١٦٥ ، ١٠٢٦ ، ١٠٤٣
 حذف المضاف إليه قد شاع في قبل وبعد وكل
 وبعض ٩١٥
 حذف المعطوف للمعلم به ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٤٠٠ ، ٦٤٨ ،
 حذف للمعطوف لأن فيما أبقى دليلاً على ما ألقى
 ٤٠٠
 حذف المفعول به ١٢٨ ، ٢٤٧ ، ٤١٧ ، ٦٣٧ ، ٦٤٧ ،
 ٦٥٢ ، ٦٦٧ ، ٧٣٣ ، ٧٧٦ ، ٨١٢ ، ٩٨٢ ، ٩٨٨

فهرس مسائل العربية

بسالكسرة ١٤٨، ٢٢١، ٥٦٦، ٥٦٩، ٥٩٥، ٦٦٧،
١٠٥٧

حذف ياء النسب في جمع الاسم المنسوب المجموع
بالواو والنون ٩٢٥ - ٩٢٦، ٩٩٨ - ٩٩٩
المحذوف في حكم الثابت ٢٠٤ - ٢٠٥
حذف الياء من اللائي والاجزاء عنها بالكسرة
١٠٦٧

• الحرف :

هم لا يتصرفون فيه ولا يرون الحذف في الحرف كما
يروونه في الفعل والاسم ١٠٧٨
حروف الإطباق ٨
حروف الجر (انظر كل واحد في رسمه)

إلى بمعنى مع ٢٣٣، ٣٣٩

في بمعنى الباء ١٠١٥

حذف حرف الجر = حذف الجار

حروف الحلق :

هم يكسرون الحرف الأول مما عينه حرف حلق
مكسور نحو رَغِيْف ١٩٢
جواز تحريك عين ما فيه حرف الحلق بالفتح
١٢٥٩

الحروف قسان مجهورة ومهموسة ٨

الحروف المقطعة في فواتح السور ص ١١٣٧، حم
١٢٠٦، ق ١٢٦٤

• الحركة :

تشبيه حركة الإعراب بحركة البناء ٢٠٣ - ٢٠٤
نقل حركة الحرف إلى الحرف قبله في المدغم نحو
استعدأصله استعداد ٢٠٣

• الحكاية :

أسلوب الحكاية ٨٠٠
حكاية الحال ١٥٦، ٥٨٣، ٦٥٧، ٧٤٨

وهي جملة ٧٧، ٣١٥، ٥٢٤، ١٠٤٨

حذف الموصوف «أحد» وإقامة صفته مقامه
١١٣٦، ٨٠٣، ٦٨٩

حذف الموصوف «شيء» ٣٩٥، ٩٥٩، ١٣٠٦

حذف الموصوف «ما» النكرة ٤١٧ - ٤١٨، ٦٨٨
وانظر «ما»

حذف ناصب المفعول به = للمفعول به

حذف النون الوسطى إذا اجتمعت نون التوكيد
الثقيلة ونون العماد ٥٦٩

حذف إحدى النونين من الفعل المضارع المرفوع
المسند إلى واو الجماعة الذي اتصلت به «في» ٤١٠،
٦٦٧ (نون الرفع)

حذف النون من اسم الفاعل المجموع جمع مذكر
سالماً المتصل بالضمير لأنها يتعاقبان ٦٧٧

حذف النون في الفعل الناقص يكون في الجزم
للخفة والاختصار، وجواز إثباتها، وقد جاء
الأمران في التنزيل ٧٠٠ - ٧٠٢

حذف نون التوكيد في فعل جواب القسم وكسر
اللام لذلك على مذهب أبي حاتم ٩٧١، ١١٦٤ =
لام القسم

حذف نون المضارع للسند إلى واو الجماعة لوقوعه
موقع الأمر عند المازني ٧٢١ - ٧٢٢، ١٢٢٨

حذف همزة الوصل المجتمعة مع همزة الاستفهام
١٠٩٢، ١١٣٣ - ١١٣٤

حذف همزة الاستفهام ٤٦١، ٨٧٤، ٩٨٥، ١٣٣٩

حذف الهمزة من «أرأيت» ونحوه مما اتصلت به
همزة الاستفهام ٣٩٧، ١١٩٣

حذف الواو العاطفة ٤٩٧، ٧٣٤، ١٠٢٨، ١٠٣١

حذف واو القسم ١٤٧٨

حذف ياء النفس «ياء المتكلم» والاجزاء عنها

فهرس مسائل العربية

• الحمل :

(حذف الجار والمجرور)
حذفه للمعلم به = الحذف
حذف خبر الأول = الحذف
الاكتفاء بالإخبار عن الأول لأنه جرت العادة
بالإخبار على الثاني لما كان المعنى في الثاني هو
الأول ٥١٧

الاستفناء عن الخبر لطول الكلام ٨٢٦ ، ٨٤١
لفظ الكلام لفظ التشبيه ومعناه معنى الخبر ١٠٢١
_ ١٠٢٢

الأمر بمعنى الخبر ٨٠٦ وانظر الأمر
الخبر يراد به الاستفهام ١٨ ، ٩٨٥
الخبر جملة القسم وجوابه ٩١٢
الإخبار عن المضاف المحذوف ٩٨٣
وقوع الفاء في خبر المبتدأ على قول
الأخفش = الفاء

ظرف الزمان لا يكون خبراً عن الذات = الظرف
لا يظهر خبر ما بعد لولا ٥٠٨
الإخبار بالمصدر على النسب على تقدير « ذو »
قبله ٥٧٨ ، وانظر حذف المضاف وذو

خبر بمصدر خبر ١٧٩ ، ٥٧٠ ، ٥٨١ ، ٦١٤ ، ٦٢٠ ،
٦٨٠ ، ٧١٦ ، ٧٦٣ ، ٧٧٨ ، ٧٩٣ ، ٩٧٩ ، ١٠٠٠ ،
١٠١٢ ، ١٠٢٤ ، ١٠٦٣ ، ١٠٧٣ ، ١١١٣ ، ١١١٩ ،
١١٢٠ ، ١١٥٥ ، ١١٦٠ ، ١١٨٧ ، ١١٩٦ ، ١٢٠٣ ،
١٢٥٨ ، ١٢٦٠

« د »

• الدعاء :

له اختصاص ليس لغيره ٩٤١
يجوز فيه ما لا يجوز في غيره ١٠٠١

• دون :

في محل رفع ، وجاء منصوباً لما تعورف فيه

على الموضع ٣٤٤ ، ٣٦٤ - ٣٦٥ ، ٤٨٨ ، ٥١٨ ، ٥٤٤ ،
٥٦٥ ، ٥٧٩ ، ٨٦٧ ، ٩٠٠ ، ٩٦٨ ، ٩٩٦ ، ١٠٢٥ ،
١٠٢٥ ، ١١٠٨ ، ١١٢٢ ، ١١٧٩ ، ١٢١٥ ،
١٢٥٧ ، ١٢٧٧ ، ١٣٢٦

على المعنى ٥٤ - ٥٥ ، ١٧٤ ، ٢٠٦ ، ٣٤٤ ،
٣٥٨ - ٣٦٠ ، ٣٩٣ ، ٣٩٩ ، ٤٠٢ ، ٤٢٦ ، ٤٣٤ ، ٤٤٤ ،
٥٢٣ ، ٦٥٣ ، ٦٩٣ ، ٧٢٤ ، ٨٣٧ - ٨٣٨ ، ٨٥٢ ، ٨٧٧ ،
٨٩٦ ، ٩١٤ ، ٩٣٢ ، ٩٤٠ ، ٩٦٧ ، ٩٨٣ ، ٩٨٩ ، ٩٩٥ ،
١٠٠٤ ، ١٠٤١ ، ١١٢٤ ، ١١٦٥ ، ١٣٤٠ ، ١٣٦٤ ،
١٣٩٥

على اللفظ وعلى المعنى ٨٥٢
على الموضع وعلى اللفظ ، والحمل على اللفظ أحسن
عندم ٥٤٤ - ٥٤٥ ، ١٣٥١
العود إلى اللفظ بعد الحمل على المعنى ليس بالسهل
عند بعضهم ٤٢٤
التأنيث والتذكير حياً على المعنى = التأنيث
والتذكير

• حيث :

اسم محض منصوبة على أنها مفعول به ٤٢٨

• حين :

بناؤه على الفتح لإضافته إلى مبني = الظرف

« خ »

• الخاص : العام يراد به الخاص ١٩

• خاصة لفظة الله ٤ - ٥

• الخبر :

ارتفاع خبر لا النافية للجنس بـ « لا » مع اسمها أو
بـ « لا » ١٤٨

إضاره = الحذف

إضاره وتقديره « فما يتلى عليكم » = الحذف

فهرس مسائل العربية

٩٤٧، ٩٥٦، ٩٥٩، ٩٨٩، ١٠٥٥، ١٠٩٤، ١١٥٣،
١١٦٠، ١١٦١، ١١٨٠، ١٢٦٠، ١٤٩٠

رفع الاسم بعد إن على أنه فاعل لفعل محذوف
يفسره المذكور بعده = إن

رفع الاسم على أنه فاعل لاسم الفاعل لجريه
وصفاً = اسم الفاعل

رفع الاسم الذي بعد إذا على أنه مبتدأ أو فاعل
لفعل محذوف يدل عليه ما بعده = إذا

الرفع بالحمل على موضع المجرور ٥٤٤ وانظر الحمل
على للموضع

الرفع بالعطف على موضع الجار والمجرور ١٢٥٧
وانظر العطف على اللوح

الرفع على الابتداء أو على الخبر لابتداء مضم
٣٧٥-٣٧٦

الرفع على الحكاية ٨٠٠

الرفع على المدح ١٢٠، ٣٣١

علام يرفع الاسم المجموع بعد فعل مسند إلى واو
الجماعة ٢٦٦-٣٦٨، ٨٥٨-٨٥٩

رفع ما بعد إلا في الاستثناء المنفي أحسن وأكثر
٣١٦

رفع المعطوف على موضع اسم إن = العطف على
موضع اسم إن

رفع الاسم الموصول «مَنْ» بالمصدر المعرف بالألف
واللام على أنه فاعل له جاء في موضعين في القرآن
١٢١٧-١٢١٨

جواز رفع الفعل المقترن بالفاء الواقع جواباً لنهي
أو استفهام... ونصبه ٨٢٠

رفع الاسم على الابتداء مع حذف العائد إليه في
العامل كزيد ضربت، وعدم تسليط العامل عليه
جاء في الشعر ٥٤٣

النصب في كلامهم ٤١٨، ٤٨٣ - ٤٨٤ وانظر
الظرف

«ذ»

• الذال:

إدغامها في التاء حسن وإظهارها حسن ٤٣

• ذو:

تقديره قبل المصدر الواقع نعتاً أو خبراً أو مفعولاً

ثانياً على النسب ٦٣، ٤٨٢، ٥٣١ (ذات)، ٥٧٨،
٧٦١، ٧٧٤، ٧٧٦، ٨٤٣ وانظر حذف المضاف

إضمار ذوي أو ذوات ٣٢٥، ٦٤٣

• ذا:

فصل ٤٥٣

في موضع المفعول الثاني المتقدم على عامله ٤٣٩

«ر»

• ربّ: بالتشديد والتخفيف ٦٥٤

• ربيّما:

مجيء الفعل بعدها ماضياً وجاء مضارعاً ٦٥٥
بالتشديد والتخفيف ٦٥٥

• الرفع:

رفع الاسم بالابتداء على مذهب سيبويه
وبالظرف على مذهب الأخفش ١٣، ١٩٥، ٢٣٧،

٢٤٦، ٤٢٠، ٥٧٩، ٦٢٥، ٦٣٠، ٦٨٨، ٦٩١، ٨٥٩،
١١٩٠، ١٢٢٥، ١٢٣٥، ١٢٧٦، ١٣٥٨، ١٣٦٧،

١٣٧٦

رفع الاسم بالظرف على السذهبين لجريه خبراً
لمبتدأ أو صفة لموصوف أو حالاً لذي حال أو صلة

لموصول ١٩١، ٣٥٤، ٥٦٤-٥٦٥، ٦٣١، ٦٣٧،
٦٦١، ٦٩١، ٧٥٦، ٨٤٣، ٨٥٦، ٨٥٧، ٩٠٧، ٩٤٥،

فهرس مسائل العربية

مذهبهم في الساكن الذي بعده حرف مشدد وليس
بحرف لين ٥٣٧-٥٣٨

«ش»

• الشرط :

حذف جواب الشرط = الحذف
جواب الشرط جملة شرطية ٥٦٣
إضمار الفاء في جواب الشرط = الفاء
الشرط والجزاء يمكن أن يوصف به التكررة ٤٠٣
الشرط والجزاء بإذا في موضع المفعول الثاني أو
الحال ٧٤٨

حذف فعل الشرط وقيام أما مقام مهما فيه ١٣١٨
أين جواب الشرط إذا العامل فيها في قوله إذا
وقعت الواقعة ١٣١٢-١٣١٤

رفع جواب الشرط الذي سبق فعله همزة
الاستفهام على التقديم ٢٥٩
رفع المضارع المقترن بالفاء الواقع جواباً لشرط
جازم على تقدير مبتدأ قبله والجملة الاسمية جواب
الشرط ٢٠٠، ١٢٤٩

جواز جزم للمضارع المعطوف على جواب الشرط
المقترن بالفاء ورفع على الاستئناف ٢٠٥، ٤٨٨،
١٢٠٠، ١٢٤٨-١٢٤٩ (الجزم هو المختار)

عطف جملة فعلية فعلها ناقص وخبرها مشتق على
جملة واقعة جواباً لشرط جازم فهي في موضع
الجزم ٩٨٢

تكرار جملة فعل الشرط لطول الكلام ٢٨٦
لا يجوز تقديم ما عمل فيه الجواب على أداة الشرط
١٤٣٥

الشرط لا يصح في الماضي ٣٧٩، ١٠٨٣-١٠٨٤
دخول إن وإذا على الماضي ٢٦٦-٢٦٧

جواز نصب الفعل المضارع المعطوف بالفاء على
فعل داخل في سياق التني ونحوه، ورفع
بالمعطف على الفعل نفسه ٣٩٢، ٨١٩-٨٢٠، ٨٤٥،
١١٧٨-١١٧٩

رفع الاسم بالمصدر على أنه فاعل له ٣٧٤، ٩٠٥
رفع أن وما بعدها بالظرف ٩٢٤
رفع المضارع المسبوق باستفهام لحمل الاستفهام
على معنى «انتبه» ولو صرح بـ «انتبه» لم يوجب
ذلك نصب الفعل ٩١٤
رفع جواب الشرط = جواب الشرط

• الرفع والجر:

جوازها في الاسم ٤٠٦

• الرفع والنصب:

جوازها في الاسم ٢٧٣
جواز الرفع على الاستئناف والنصب بالمعطف
على ما تقدم ٢٤٣-٢٤٤
«ز»

• الزاي: إبدالها من السين ٨
الزمان: الأزمنة ثلاثة ماض ومستقبل وحال ٧٩٧
«س»

• السين:

إبدالها زايًا ٨
إبدالها صادًا ٨، ١٢٨٨
إدغامها في التاء ١٨٩
السين في استفعل للمطلب ٢٥

• الساكن:

تحريك الساكن الذي يكون قبل آخر الحروف في
الوقف لكرهيتهم التقاء الساكنين ٢٣،
١٤٧٩ = التقاء الساكنين والوقف

فهرس مسائل العربية

عطف الصفات بالواو ٦١٩-٦٢٠، ٨٦٥-٨٦٨،
٩٩٢

وضعها موضع الاسم قبيح عند سيبويه ، وهو كثير
كما يقول المؤلف ٨٥٠، ٩٤٤ وانظر حذف الموصوف
الصفة على النسب أي ذو كذا ٧١٨، ٧٦١،
٧٧٥-٧٧٦، ٨٤٣، ٩٧٨ وانظر حذف ذو

ما كان غير جار على الفعل وأجري على ما قبله
صفة له فيقبح أن يرفع الاسم الظاهر ٩٠٢-٩٠٣،
١٢٢٩

وصف المفرد ذي الأجزاء بالجمع ١١٥٣-١١٥٤
الفصل بين الصفة والموصوف = الفصل
حذف الموصوف = الحذف

حذف جملة الصفة بعد «شيء» ٧٨٢، ٨٤٢

• الصيغة على وزن فَعُول فيها معنى للمبالغة ١١٠
• الصيغة المشبهة :

فعليل ما كان منه موصوفاً لم يجر إعماله لأن عمله
إنما هو لمشايبته بالفعل، والصفة تخرجه عن ذلك
١٢٧٣-١٢٧٤

على فعل وإعمالها ١٤٢٢-١٤٢٣

• الصلة والموصول :

لا تتقدم الصلة أو شيء منها على الموصول ٥٦٧،
٨٧٠، ٨٩٥، ١١٦٦

حذف الجار والمجرور من الصلة = الحذف

حذف العائد من الصلة = الحذف

حذف المبتدأ من صدر جملة الصلة = الحذف

دخول الفاء في خبر الموصول = الفاء

الفصل بين الصلة والموصول لا يجوز = الفصل

الفصل بين بعض الصلة وبعضها جائز = الفصل

وصل الموصول بالقسم وجوابه ٤٥٦

وصل الموصول بالشرط وجوابه ٩١٠

إذا استوفى الشرط الجزاء ضعف النصب فيما بعد

الجزء ٢٠٥-٢٠٦، ٢٠٠

اجتماع الشرط والقسم ٢٥٦-٢٥٧، ٢٧١-٢٦٩
وانظر القسم

«ص»

• الصاد :

إبدالها من السين ٨، ١٢٨٨

• الصفة :

لا تعمل في الموصوف ١٣٠٢

لا تتقدم على الموصوف ٤٧٤، ٦٦٦

لا يتقدم ما في حيزها على الموصوف كما لا تتقدم

الصفة على الموصوف ١٠١٢

الموصوف لا يعمل فيما بعد الصفة ٨٣٠، ١٠٠٩،

١٠٧٤، ١٣٧٤، ١٣٨٩

الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف ٤٥٠، ٦٦٦،

٩١١، ١٣٩٩

إذا جرت الصفة على الموصوف أذنت بتامه

وانقضاء أجزائه فلا يجوز أن يبقى منه بعد الصفة

بقية ٨٣٠

لا يضاف الشيء إلى صفته ٣٩٣، ١٤٦٩

صفة النكرة إذا تقدمت على النكرة انتصبت على

الحال = الحال

يمكن أن يوصف النكرة بالشرط والجزء ٤٠٣

قيام الصفة مقام الموصوف المحذوف = حذف

الموصوف

الجملة في موضع الصفة لموصوف محذوف ٧٤٢

وانظر حذف الموصوف

ما يعمل في الصفة لا يتقدم على الموصوف ١٣٩٩

ذكر الصفة على وجه التأكيد ١٢٩١، ١٣٧٩

فهرس مسائل العربية .

ضمير المصدر الذي دل عليه الفعل فاعل ٧٣٨
 الضمير في موضع النصب على المصدرية لأنه ضمير
 المصدر ٥٢٧، ١٢٩٥-١٢٩٦
 الضمير كناية عن المصدر ٦٨، ٤١٦، ٥٠٩، ٥٢٧،
 ١٢٩٦
 ضمير الفصل ٣٣، ٢٧٧، ٤٩٩، ٥٨٥، ٦١٤، ٦٩٥،
 ٧٦١، ٨٠٧، ٨١٤، ١٠٤٢، ١٠٦٠، ١٠٦٦، ١٠٩٠،
 ١١٠٧، ١١٣٦، ١٣٩٧، ١٤٨٧
 دخول لام الابتداء على ضمير الفصل ٦١٤، ١٠٤٢،
 ١١٣٦
 ضمير الفصل لا يدخل بين النكرتين ٦٩٥، ١٠٦٠
 ضمير الفصل لا يجوز دخوله على الماضي، ويجوز
 على المضارع لشبهه بالاسم، ودخل على المضارع
 في ثلاث آيات ١٠٦٦
 الضمير المتصل باسم الفاعل المثنى أو المجموع يعاقب
 النون ٦٧٧، ١٠٣٨
 الضمير المتصل باسم الفاعل المثنى أو المجموع في
 موضع الجر بالإضافة عند سيبويه وفي موضع
 النصب على المفعول به عند الأخفش ٦٧٥-٦٧٨،
 ١٠٣٧-١٠٣٨، ١١٨٠
 حذف الضمير العائد إلى الموصول الواقع موقع
 المفعول = الحذف (حذف العائد)
 بروزه في اسم الفاعل إذا جرى على غير من هوله
 ٦٢٨-٦٢٩، ٨٥٨، ٩٨٢
 الضمير مجرد لمعنى التثنية أو الجمع ولا حظ للاسمية
 فيه ٣٦٨، ٧٠٨، ٨٥٨
 مقام الألف واللام مقام الضمير ١٤٢٨
 الضمير إلى أي شيء يعود ٣٥٣، ٤١٤، ٤٧٢،
 ٤٧٥-٤٧٦، ٥٢٦، ٦١٧، ٦٢٥-٦٢٦، ٦٨٨

«ض»

• ضرورة الشعر: ٢٦٢، ٤٦٦، ٤٩٩، ١٠٠٤

• الضمير:

الأصل في هاء الضمير الضم، وتكسر لمجاورة الياء
 ١٠-٩
 الأصل في هاء الضمير الإشباع بوصلها بالواو أو
 الياء والواو مقدمة في الرتبة على الياء ٤٦٥
 ضمير المفرد الغائب الأصل فيه الضم والإشباع ثم
 يليه ضم الهاء من غير إشباع ثم كسر الهاء لمجاورة
 مكسور قبله ٩٨٦
 إسكان الهاء في هو وهي = الإسكان
 إيقاع ضمير الرفع «أنت» موقع النصب ٣٣
 ضم حفص الضمير في «عليه» ليوافق بين هذه الهاء
 والهاءات المضمومة قبلها ١٢٥١، وضم الضمير في
 «أسانيه» ليوافق بينها وبين الهاء المضمومة بعدها
 ٧٦٨
 ضم ابن عامر الهاء والميم «هم» للضاف إليه في
 موضعين من القرآن، ووافقهم حمزة والكسائي
 ١٢٨٢
 التاء في «أرأيتم» يستغنى عن تثنيتهما وجمعها
 وتأنيتها بما يمتور الكاف من ذلك ٣٩٦-٣٩٧
 تأنيث الضمير = التأنيث
 الضمير توكيد ٣٣
 الضمير البارز توكيد للمستتر ٥٣٦، ١٠٦٠، ١٢٠٠
 ضمير الشأن والأمر والقصة ٢٨٥، ٨٨٠، ١٠٥٧،
 ١١٧٩، ١٤٩١
 اسم كاد ضمير الشأن ٥٢٨
 اسم كان ضمير القصة والشأن ٩٩٤
 ضمير المجهول ١٤٩٤

فهرس مسائل العربية

الفعل في أفعال الظن واليقين نحو حسبتني ٢٨٠
باب ما جاء في التنزيل من ضميرين مختلفين
٦٩٦-٦٩٧، ١٠٤٥-١٠٤٦، ١٢٤٨ وانظر الضمير
إلى أي شيء يعود
الضمير لا يوصف لأنه أعرف المعارف ١٢٩، ٦٨١،
١٠٦٤

وضع الظاهر موضع الضمير=الظاهر

«ظ»

• الظاهر :

وضع الظاهر موضع المضمّر ١٣٩، ٢٤٠، ٤٨٥،
٦١٠، ٧١٠، ٧٥٧، ١٠٦٤ (لا يراه سيوييه)

• الظرف و «الجار والمجرور» :

بأي شيء يتعلق ٣٨٥-٣٨٦، ٤٠٥-٤٠٦، ٤٥٠،
٩٧٨-٩٧٩، ١١٧٤، ١٢٨٣-١٢٨٤، ١٣١٢-١٣١٣،
١٤٢٦

تعليقه بخبر مبتدأ مضمّر ١٤٣٦، ١٤٣٨، ١٤٧٦

تعليقه بفعل مضمّر ٢٤٤، ٢٥٠، ٩٦٩، ١٢٢٠،
١٤٢٦، ١٤٤٨

إذا تعليقه = إذا

العامل فيه اسم الإشارة إلى المصدر ١٣٩٩

تعليقه بمدلول ما قبله ٤٨٩

تعليقه بمدلول ما بعده ٧٢٦، ٧٩٨

تعلقه بمضمّر «مدلول الجواب» لأنه تصدر فصار
بمنزلة إذا ١٠١٦

يكتفى في نصبه برائحة الفعل ٥٦٢، ١٠٩٢

يعمل فيه المعاني والثوم ١٠٣٤، ١٢٠٤

يجوز في الظرف ما لا يجوز في غيره ٩٢٦، ١٠٣٧

يجوز فيه ما لا يجوز في المفعول ١٢٧٥

ظرف الزمان لا يكون خبراً عن الجثة ٥٠٤،

٥٦٧، ٩٢٣، ١١٢٥، ١٢٧٤، ١٣٨٠

٦٩٠-٦٩١، ٦٩٦-٦٩٧، ٧١٢-٧١٤، ٨٢٢-٨٢٣،
٨٢٧، ٨٥١-٨٥٢، ٩٨١، ١٠١١، ١٠٣٠،
١٠٤٦-١٠٤٥، ١٠٥٢، ١١٠٦، ١١٤٦، ١١٨٠،
١١٩٦، ١٢٢٤، ١٢٣١، ١٢٤٨، ١٢٧١، ١٢٩٠،
١٣١٦، ١٣٢٠، ١٣٢٧-١٣٢٨، ١٤٢٩، ١٤٦٥،
١٤٧٢

عودة إلى الألف واللام ٩١٢-٩١٣

عودة مجموعاً على اثنين لأنها جماعه ٨٧٣

عوده مجموعاً على «ما» حملاً على المعنى ٦٩٣

عوده مجموعاً على «من» حملاً على المعنى ٧٣٤

عوده مفرداً حملاً على لفظ «من» ومجموعاً حملاً على

معناه ٨٥٢

عوده مجموعاً على كم لأنها يراد بها الجمع، ولو عاد

مفرداً لجاز حملاً على اللفظ ١٢٩٣

عوده مفرداً على «كل» حملاً على لفظه ومجموعاً

حملاً على معناه ٢٠٦

عوده مفرداً على الجمع حملاً على اللفظ ٦٦٤

عوده إلى مدلول الكلام ٦١٧، ١١٨٠

عوده إلى المصدر الذي دل عليه الفعل ٣٨،

١٣٥-١٣٦، ٣٤٢، ٧٣٨، ١١٩٦

عوده إلى المضاف المحذوف الذي هو «ذو» ٩٥٧

عوده مفرداً على أحد الشئيين المعطوفين به أو

٢٩٦-٢٩٧، ٣٢٢، ٥٨٨-٥٨٩ (أو مثني) ١٣٤٩

عوده مفرداً إلى أفعال لأنه جمع في حكم المفرد

٢٦-٢٧، ٣٦٩

عوده مفرداً على الاسم المعطوف دون المعطوف

عليه لعلم المخاطب ٥١٦-٥١٧

عوده مفرداً على أحد الاسمين مع العطف بالواو

٣٧

عود ضمير المفعول إلى الفاعل الذي أسند إليه

فهرس مسائل العربية

- إذا= إذا
الآن= الآن
أيان= أيان
بادي الرأي منصوب على الظرفية ٥٦٠-٥٦١
- انتصاب «ثلاثاً» على الظرف في أنت طالق ثلاثاً
١٠١
- حين بناؤه إذا أضيف إلى مبني أو إلى جملة ٢٨٢
قبل وبعد، قطعها عن الإضافة ٢١١-٢١٢، ٨٠١،
٩١٥
- قبل وبعد إذا كان مبنيين لا يبينان على شيء
ولا يبنى عليها شيء ٦١٢
- لذن ولدً وتشديد النون مع ياء المتكلم ٧٧١-٧٧٢
يوم بناؤه إذا أضيف إلى مبني أو إلى الجملة ٣٨١،
١٠١٧، ١٢٧٣
- يوم بمنزلة إذا لأنه متصدر وتعليقه بمدلول الجواب
١٠١٦، ١١٨٧، ١٢٨٣
- يوم نصبه بعامل مضر أو ظاهر ٢٨١
- الفصل بالظرف بين الواو والمطوف = الفصل
حذف متعلقه = الحذف
الاتساع في الظرف بأن يضاف إليه ما قبله
٥٧٦-٥٧٧
- «ع»
- العائد: حذف العائد = الحذف
لم يأت إثبات ضمير الغيبة المفرد المنصوب العائد
إلى للوصول إلا في ثلاثة مواضع في التنزيل ١٠٩
- العامل:
إضمار العامل في إذا وهو جوابه = إذا
إذا اجتمع عاملان على معمول فسيبويه يعمل
الثاني والأخفش يعمل الأول ٦٩١، ٨٩٣ (ههنا)
مذهب القراء إعمال الأول) وانظر التنازع
- الظرف «الجار والمجرور» تبيين = الجار والمجرور
الظرف بدل من الظرف ٥٠١، ١٢٧٠، ١٢٧٢،
١٢٨٤
- الظرف بدل من غير الظرف ٧٩٤
الظرف في موضع الحال ١٢٨٥-١٢٨٦
الظرف في موضع الخبر ٤٥٠
- رفع الاسم بالابتداء على مذهب سيبويه
وبالظرف «الجار والمجرور» على مذهب
الأخفش = الرفع
رفع الاسم بالظرف «الجار والمجرور» على
المذهبين = الرفع
الظرف حشو ٧١٥
- الظرف «الجار والمجرور» حشو ومستقر وغير
مستقر = الجار والمجرور
الظرف في موضع رفع وجاء منصوباً لتكنه في
الظرفية (بين، دون، يوم) ٤١٨، ٤٨٣-٤٨٤،
١٢٧٢، ١٣٣٩-١٣٤٠، ١٤٣٦، ١٤٣٨
- الظرف «الجار والمجرور» فضلة في الكلام بمنزلة
الفعول، وقد يكون لا بد منه في الكلام ١٠٢٨
الظرف يشبه الفعل فلهدا ما يعطف أحدهما على
الآخر ١٠٦٠
- تقدم الظرف على عامله المستكن في الجار
والمجرور الواقع بعده ٥٦٧
نصبه بحمله على موضع الجار والمجرور قبله أو
نصبه بمدلول ما بعده ١٠٢٥
إذا صدر الظرف أجيب بالفاء كما تجاب إذا ١٠١٦،
١١٨٧
- بناء ظرف الزمان على الفتح إذا أضيف إلى الأسماء
المبهمة والأفعال الماضية ٢٨١-٢٨٢، ٥٧٧ وانظر
بناء يوم فيما يأتي

فهرس مسائل العربية

عطف الصفة بالواو حسن جيد ٦١٩-٦٢٠،

٧٦٧-٨٦٨، ٩٩٢

عطف أن وما دخلت عليه على مصدر صريح في

تقدير أن والفعل ٣٥٩

العطف على ما تعلق به الظرف ٣٥٤

عطف الفعل الماضي على الاسم المعرف بالألف

واللام لأنه في تقدير الاسم للموصول مع الفعل

الماضي ١٤٧٤

عطف المضارع على الاسم ١٣٦٨

عطف المضارع على الماضي ٩٠١

العطف على موضع الجرور بالنصب ٥٧٩، ٩٠٠

المعطوف على الشيء لا يعتبر فيه حال ذلك الشيء

٣٥٨، ١٣٠٤

الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه = الفصل

الفصل بين واو العطف والمعطوف بالجار والجرور

٩٩

الفصل بين الواو والمعطوف والجرور ضعيف

٩٩-١٠٠

لا يجوز العطف على عاملين ٧٥٤-٧٥٥،

١٢٢٥-١٢٢٦

• عطف البيان :

٤٧٥، ٥٨٥، ٨٢٤، ١٠٣٤، ١١٥٩، ١١٩٥،

١٢٥٦، ١٤٥١

• على :

بمعنى الباء ٤٦٥

على معناها أو بمعنى «من» أو «في» ٢٧٦-٢٧٧،

قلب ألفها ياء إذا اتصلت بالمضمر ٩-١٠،

١٣٦٦-١٣٦٧

حذفها ٨٢٨

اسم ٦٠٤-٦٠٥

اجتماع عاملين على معمول وإعمال الأول وإضمار

ضميره في الثاني ٧٧٦-٧٧٧، وانظر التنازع

إعمال الأمر المضمر في المضارع الواقع جواباً له ٧٢١

إعمال الجملة للضمرة في جملة الاستفهام ٧٢٣

• العام : يراد به الخاص ١٩

• العدد :

لعشر خلون أي لعشر ليال خلون ١٧٣

منصوب على الحال ٤٧٤

منصوب على أنه مفعول ثان ٤٢

• العطف :

العطف على فعل مضمر ٨٣-٨٤، ١٤١، ١٨٥،

٢٣٢، ٣٥٧، ٤٠٠، ٤٠٨، ٤٢٢، ٧٨٥، ١١٧٢

عطف الظاهر المرفوع على المضمر وإن لم يؤكد

(تختلف فيه) ٣٥٢-٣٥٣، ٤٤٠، ٦٣١، ٩٩٢ (تختلف فيه)

١٢٨٩-١٣٩٦

عطف الظاهر المرفوع على المضمر دوناً تأكيد

للتعويض عن ذلك بالظرف ٥١١، ٥٩٤، ١٤٨٩

وللفصل بينها بـ «لا» ٤٤٠

عطف الظاهر المنصوب على المضمر حسن جداً

٩٩٣

لا يعطف الظاهر الجرور على المضمر إلا بإعادة

الجار عند البصريين ويحيزه الكوفيون بغير إعادته

١٥٩-١٦٠، ٢٨٥، ٤٤٢، ٦٣٢، ١٣٩١

العطف على موضع جواب الشرط بالجزم ويجوز

الرفع على الاستثناء ١٩٣، ٢٠٥، ٤٨٨، ١٢٠٠

عطف جملة ماضوية على جملة مضارعية واقعة

جواباً للشرط وجزم المعطوفة في المحل ٩٨٢

العطف على الموضع ٤٤٨، ٥٧٩، ٦٣٧، ٩٠٠،

١٠٩٢، ١٢٠٩، ١٢٥٧

العطف بالرفع على موضع اسم إن ٣٦٤-٣٦٦،

١٢٢٢

فهرس مسائل العربية

إدخالها في فعل القول المستأنف في موضع واحد في

القرآن ١٠٣٩

دخول الفاء في خبر المبتدأ على قول الأخفش،

وسيويبه لا يرى دخولها فيه إلا في الموصول

والنكرة الموصوفة ٢٦٠، ٣٤٧، ٧٩٨، ٩٧٥

دخولها في خبر الموصول والنكرة الموصوفة ١٩٥،

٣٨٧-٣٨٨، ٨٩١، ٩٦٤، ٩٩١، ١٣٤٧-١٣٤٨

تكرارها لأنها بمنزلة العامل ٣٣٠

واقعة في جملة اعتراضية ٤٣٧، ١٠٨٨، ١١٥٢

إظهارها في جواب الشرط ١٣٤-١٣٥، ٢٢٥، ٢٤٩،

١٢٠٠، ١٣١٢

الفاء الواقعة في جواب الشرط يجوز أن يكون

ما بعدها مبتدأ وخبراً وفعلاً وفاعلاً ٣٩٩

فاء السببية العاطفة ينتصب معها جواب الأمر

والنهي والنفي والتعني ٣٤-٣٥، ٩٢، ١٢١-١٢٢،

١٧٤-١٧٥، ٣٥٧، ٣٩٢، ٣٩٨، ٨٢٠، ٩٦٦،

١٠٥٠، ١١٠٨، ١١٧٨-١١٧٩

فاء السببية واقعة في جملة اسمية وقعت موقع جملة

فعلية ٦٩٢، ١٠٤٩-١٠٥٠

فاء السببية نصب ما بعدها، وجواز رفعه على

الاستثناف ٨١٩-٨٢٠

الفاء زائدة ٢٦٠، ٢٧٩، ٨٦٤، ١٣٤٧-١٣٤٨،

١٣٧٠

• الفاعل:

هو المصدر المقدر لذلالة الفعل عليه، ولا يكون في

تقدير «شيء» لأن الفاعل لا يحذف ٢٩٥، ٦٠٦،

٦٤٩، ٦٨١، ٧٣٨، ٨١٢، ٨١٤، ٨٥٣

فاعل مالم يسم فاعله مصدر مضمّر ٨٧٥

فاعل كفى في كفى بالله حسياً هو المصدر الذي

دل عليه كفى في قول محمد بن السري والصواب

• عن:

بمعنى بعد ١٤٤٤

بمعنى على ١١٤٦

بمعنى الباء ٤٩٠

حذفها وانتصاب الاسم ٨٢٨

اسم ٦٠٤-٦٠٥

كسر نونها لثلاثا فتحتان ١٢٠

«غ»

• غير:

جواز رفعه ونصبه وجره ٣٢٠، ٤٥٩

هو بالنصب استثناء أو بدل، وبالجر نعت أو

بدل ٩٤٦

حال ١٠٨٦

حال أو استثناء ٤٧٣

منصوب على الظرفية أو على ترع الحافض ١٠٠٥

مضاف إلى معرفة وهو نعت لنكرة قبله

١١٠٩-١١١٠

هو في حكم حرف النفي، فيجوز أن يعمل

ما بعده فيما قبله، وأجازوا أنت زيدا غير ضارب

١٣٩٩

بناؤه على الفتح وهو في موضع رفع ١٢٧٩

رفع بمجمله على موضع المجرور بحرف الجر الزائد

٥٤٤

«ف»

• الفاء:

العاطفة تقتضي التعقيب وتأخير الاسم عن

المعطوف عليه ٨٦٨

العاطفة لا تدخل على الصفة عند سيويبه

وتدخل عند الأخفش ٨٦٨-٨٧٠

لا تدخل بين البديل والمبديل منه ولا بين المؤكّد

والمؤكّد ٨٩١-٨٩٢

• الفتححة:

قيامها مقام الكسرة في اسم التفضيل المجرور
المنوع من الصرف ٤٠٩

• الفصل:

بين كلمة الاستفهام وخبره عزيز قليل لا يقاس
عليه ٨٠٧

بالظرف بين إنَّ واسمها بعمول الخبر ٩٢٧

بين بئس وما انتصب على التمييز ٧٦٦-٧٦٧

بالتداء بين الشرط والجزاء ٩٣٣

بين الصفة والموصوف بالمعطوف على المضاف إلى
الموصوف ٤٧٢

بين الصفة والموصوف بالظرف ٥٢٤

بين الصفة والموصوف بالمفعول به ٩٤٣

بين الصفة والموصوف بالخبر ٤٥٠، ٧٦٣

بين بعض الصلة وبعضها ٧٤٠، ١٤٤٩

بين الصلة والمعطوف عليها لا يجوز ١١٨٣

بين الصلة والموصول لا يجوز ١٣٦، ٣٢٠،

٤١٣-٤١٢، ٤٥٤، ٤٧٢، ٥١٩، ٨٣٠، ١١٧٤

بين الفعل والواو العاطفة بالجار والمجرور ٣٤٤

بين الفعل وما يتعلق به بالتداء ٦٤٧

بين اللام وما يتعلق به بالجملة ٤٤٧، ١٠٨٨

بين لام إنَّ الواقعة في خبرها ولام القسم بـ«ما»

٥٩٢

بين المبتدأ والخبر بما فيه تسديد للأول وتوضيح له

١١٥٢، ١٠٨٨

بين المصدر وما اتصل به بالتداء ٦٤٧، ٩٣٣

بين المصدر وما يتعلق به بالخبر لا يجوز ٣٢٠،

١١٧٤، ٥١٩

بين المصدر وما يتعلق به بالصفة ١٣٦ (الصفة

مصدر آخر محذوف)، ٤١٢، ٤٥٤، ٤٧٢، ٨٣٠،

١٠٣٧

أنه لفظة الله والياء زائدة ٢٩٠

إضمار الفاعل على شريطة التفسير ٨٧٢

إضماره لدلالة الكلام عليه ٩٦٢

إضمار فاعل أفعال المدح أو الذم المفسر بنكرة

منصوبة على التمييز ٤٨٧، ٧٦٦

إضمار فاعل ما لم يسم فاعله لدلالة الكلام عليه

١٢٢٨

ارتفاع الفاعل بفعل مضمر دل عليه ما قبله ٩٥٠،

١١٩٥

ارتفاع الفاعل بفعل مضمر دل عليه ما بعده ١٢٠١

ارتفاعه بالمصدر ٩٠٥، ٩٥٠-٩٥١

جاء الاسم فاعلاً للمصدر بالألف واللام في

موضعين في القرآن ١٢١٨

المصدر لا يقوم مقام الفاعل ومعك مفعول صحيح

٨٧٥، ١٢٢٨

المصدر الذي للتوكيد لا يقوم مقام الفاعل ١٠٠

حذفه من المصدر المضاف إلى للمفعول

٦٢٧=الحذف

لا يكون جملة لأن الجملة نكرة، والفاعل يجوز

إضماره والمضمر قط لا يكون نكرة ٦٠٦-٦٠٧،

٦٨١، ٨١٤

وجوب تقديمه على المفعول عند اللبس ٨٣٣

اسم الفاعل المعتمد على استفهام الواقع مبتدأ يرفع

فاعلاً يسد مسد الخبر ٧٩٤

الغالب في «استوى» إسناده إلى فاعلين ١٢٨٩

تشية الفاعل نائية عن تكرار الفعل في نحو ألقيا

والخطاب لفرد ١٢٦٦-١٢٦٧

حذفه=الحذف

رفع اسم الفاعل لما بعده على أنه فاعل له = اسم

الفاعل

فهرس مسائل العربية

ولا في استثناء بين ولا مفعول معها ٥٥٣، ١٢٩٦
الفعل الواحد لا يتعدى بحرفي جر متفقين ١٢٧١
حذف الفعل = الحذف

• في:

تجريدية ١١٨٨
بمعنى الباء ١٠١٥
بمعنى على ٨٣٩
مكررة ١٣٣٧

«ق»

• قبل:

إضافتها وقطعها عن الإضافة ٢١١ وانظر الظرف
إذا كانت مبنية لا تبنى على شيء ولا يبنى عليها
شيء آخر ٦١٣

تنوينها وتسميتها «الغاية» ١٠٤٣

• قد: إضارها ٣١٩، ١٠١٣

• القسم: ٨٤٠، ١١٥٧

اللام الواقعة في جواب القسم لا تدخل على
المفعول به = اللام

القسم وجوابه داخلان في صلة للوصول ٤٥٦

حذف جواب القسم = الحذف

حذف نون التوكيد من فعل القسم وكسر لام
القسم = اللام

جواب القسم محذوف أو ظاهر ١٤٢٦

جواب القسم جملة مستقبلية بمعنى الماضية ١٠٥٢

جواب القسم جملة ماضوية بمعنى المستقبلية ١٠٥٢

جملة القسم وجوابه خير المبتدأ ٩١٣

جواب القسم لا يكون شرطاً وجزاء ٣٨٠

تعدد جواب القسم ١٤٣٢

حذف اللام من جواب القسم = الحذف

بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول لا يجوز
٤٣٣-٤٣٣

بين المعطوف والمعطوف عليه الذي في الصلة
بجملة تبين الأول وتسده وتثبته ٥٣٠

بين المعطوف والمعطوف عليه بجواب الشرط ٨٥٤
بين المعطوف والمعطوف عليه في الصلة ولا سيما

بقصة طويلة لا يجوز ١٢١٧

بين الواو والمعطوف بالظرف ٩٩، ٥٥٨، ٥٨٠،
١٢٣٦، ١٣٥٨-١٣٥٩، ١٣٨٥، ٦٢٥

بين الجار والمجرور لا يجوز ٥٨٠، ١٣٥٩

الاعتداد بالفصل في تذكير الفعل المسند إلى
المؤنث وعدم الاعتداد به وتأنيث
الفعل = التأنيث والتذكير

ضمير الفصل = الضير

• الفعل:

الفعل الثلاثي المضاعف يجوز تحريك آخر الأمر
منه والمضارع المجزوم بالفتح أو الضم أو الكسر
١٢، ٣٧٤، ١١٩٩

أفعال إسنادها إلى الفاعل كإسنادها إلى المفعول ٣٦
الأفعال ثلاثة أضرب ١٦٦-١٦٧

الفعل الذي يتردد بين البتات والشك يجوز وقوع
أن الناصبة للفعل وأن المخففة من الثقيلة بعده
١٦٧

فعل القول إضارته = الحذف (حذف القول)

إضمار الفعل لتقدم ما يفسره ٦٦١

الفعل يدل على المصدر وعلى الظرف وعلى الحال،
فيجوز أن يذكر الفعل ثم يستثنى من مسدول
مادل عليه من اللصادر والظروف
والأحوال = الاستثناء

الفعل الواحد لا يعمل في مصدرين ولا في حالين

فهرس مسائل العربية

١٢٢، ١٣٦، ١٩٨، ٢١٧ (أوفي موضع رفع خير)،
٤٠٤، ٤٩٣، ٥٥٢، ٦٢٦، ٧٠٩، ٩٧٠، ٩٨٨،

١٠٧٢، ١٢٨١

بمعنى على ٧١٠

الكاف في أريتكم للخطاب لا محل لها من الإعراب
٢٩٧-٢٩٦

زائدة مع الاسم للوصول ١٨٣

زائدة في ليس كمثلته شيء ١١٩٧

صلة لما بعدها ٨٨٣

• ك: ٥: اسمها ضمير الشأن ٥٢٨

• كان :

تامة ١٩٩، ٢٠٠، ٢٩٣، ٣١٢، ٤٣٥، ٥٠٩، ٦٥٠،
٦٩٥، ١٠٥٧

بمعنى صار ٧٩١

كنتم بمعنى أنتم ٢٤٥

لا يضر كان إذا احتاج إلى الخير ٣٣٢، ٦٥٦

إضارها قبل يود في ربما يود في قول بعضهم ٦٥٦

إضارها تامة أو ناقصة لتقدم ذكرها ١٩٩

لا تكون التكرة اسمها والمعرفة خبرها إلا في

ضرورة الشعر ٩٩٤

تعليق الظرف والجار بها ٥٣٠، ٩٧٩

• كَأَنَّ: مخففة وموضع الجملة حال أو صفة مصدر

محذوف ٥٤١-٥٤٢

• كَأَنَّ: اتصال «وي» بها، وأبو الحسن يرى أن

الكاف متصلة والتقدير وَيُسَلِّكُ اعلم أَنَّ

١٠٣١-١٠٣٢

• كَأَيِّنْ وكأئن: ٢٦٣-٢٦٤، ٩١٠-٩١١،

١٠٤٠-١٠٤١

• الكسرة:

قيامها مقام الفتحة في جمع المؤنث السالم وفي

انتصاب المقسم به بعد حذف حرف المقسم ١١٥٧

(الباء)، ١٤٧٨ (الواو)

إجراء كتب الله مجرى المقسم وإجابته بجوابه

١٣٣٢

اجتماع المقسم والشرط ٢٦٩-٢٧١، ٥٥٦-٥٥٧،

٧٣٢

لا يتقدم معمول الجواب على لام المقسم ٧٩٨،

١١٥٨

مسألة من قال والله لا أسكن هذه الدار، وأخذ في

النقطة ٧٧٣

• القلب المكاني في :

أدنى ٤٧

أيتق ٨٠٤

جاء ٨٠٤

خطايا ٤٥، ٨٠٤

ريء من رأي ٨٠٤

ضياء (ضياء) ٥٣١

شالك وشائك ٥٢٦، ٨٠٤

الطاغوت ١٨١

قسي ٨٠٤

لاث ولائث ٥٢٦

هار وهائر ٥٢٦

• القلب في المعنى :

انتصب المود على الحباء ١٤١٠

• القلب (في التنزيل) ١٠٢، ٣٨٣

«ك»

• الكاف :

حرف أو اسم ٦٢٦-٦٢٧

بأي شيء تتعلق ٦٧٢

في موضع صفة مصدر محذوف (أو متعلقة بصفة)

فهرس مسائل العربية

مكسورة فإذا تقدمها عاطف جاز

إسكانها

• لام التقوية: التي تزداد في المفعول إذا تقدم على

الفعل، وجاءت في المفعول وليس

بمقدم ٣٥١، ٦٠٨، ٩٠٣

• اللام الجارة:

تكسر مع المظهر وتفتح مع للضمر ٥٦٣

تدخل على كي ١٣٢٧

تفيد الاستحقاق ١٦٣

تفيد السبب ٦٠٩

للتبيين ١٣٣٠، ١٣٣٤

بأي شيء تتعلق ٦٥٣

الفصل بين اللام وما يتعلق بها = الفصل

حذفها = الحذف

حذف اللام قبل أن = حذف الجار

• لام الجحود: ٦٥١

• لام العاقبة: ٤٢٢، ٦٢٧، ١٠١٩

• لام العلة «لام كي»

٣٦١، ٤٢٦، ٦٥٣، ٨١٩، ٩٥٣، ١١٦٣، ١٢٥٠،

١٢٥٤، ١٢٩٤

تلقي القسم بها ٢٥٢ وانظر لام القسم

تعلقها بعامل مضر بعدها أو قبلها ١٤١، ١٨٥،

٢٣٢، ٢٥٧، ٤٠٠، ٤٠٨، ٤٢٢، ٧٨٥،

• لام القسم: ٢٤١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٧٩٨

إذا فتحت ظهرت معها نون التوكيد، وإذا

حذفت النون كسرت على مذهب أبي حاتم وهي

بالكسر عند غيره لام كي ٢٥٢، ٢٥٣، ٤٢٧، ٦٥٣،

٨١٩، ٩٥٣، ٩٧١ (عزاه هنا إلى الفراء) ١١٦٤،

١٢٥٠، ١٢٩٤

• لام كي = لام العلة «التعليل»

صعقي و«راي» بالإمالة ٤٠٩

• كفى: زيادة الباء في فاعلها = الباء

• كل:

لا يميز أكثر النحويين إدخال الألف واللام عليه

وعلى بعض وأجازه سيبويه ١١١-١١٢

لفظه مفرد ومعناه الجمع ٢٠٦

• كالأ: حرف ردع وزجر ١٤٧٧

• كم:

في موضع النصب على الظرف وتميزها محذوف

١٥٢، ٧٤٩، ٩٣٥ وانظر حذف التمييز = الحذف

في موضع رفع مبتدأ ٤٤٨

في موضع نصب مفعول به ٨٠٥، ٨٥٣، ١٠٢٧،

١٠٦٤، ١١١٦

عود الضمير إليها مجموعاً لأنه يراد بها الجمع ولو عاد

مفرداً جاز حلاً على اللفظ ١٢٩٣

• كي: ناصبه للمضارع، وتدخل عليها اللام ١٢٣٧

• كيف:

منصوبة على الظرف ٧٧٠ (انظر التعليق)

خير مبتدأ محذوف ١٢٤٨

«ل»

• تخفيف اللام وترقيتها من لفظة الله ٤-٣

• لام الابتداء والتوكيد ٨٤، ٢٦٩-٢٧٠، ٣٥٦،

٦١٣، ٦٧٠، ٦٨٣، ٧٣٧، ٧٩٩، ٨٩٥، ٩٦١، ١٠٤٢،

١١٣٦، ١٤٦١، وهي لا تدخل على الفضلة ولا على

سوف ولا يعمل ما بعدها فيما قبلها

تدخل فيما بعد إن الخفيفة - وهي الفارقة - ليفصل بين

إن بمعنى إن وإن بمعنى «ما» والتي بمعنى ما تدخل إلا

في خبرها ١٠٧-١٠٨، ٦٥٠، ٨٣٤، ٩٢٢

• لام الأمر: ١٧٨، ٣٥٤، الأصل فيها أن تكون

فهرس مسائل العربية

- لا ردًا لما قبلها أو نافية حذف ما دخلت عليه لذكره ثانيًا ٣١٥
- حذف لا بعد أن المصدرية = الحذف إضارها لجري ذكرها ١٤٢
- لات : أصلها لا ولحقتها تاء التأنيث ولا تعمل إلا في الحين خاصة ١١٣٩-١١٤٠
- اللازم والمتعدي :
 - تعدي الفعل يتر إلى مفعولين أحدهما بغير واسطة والآخر باللام ٨٢٢
 - لا يتعدى الفعل مجري جر متفقين ١٢٧١
 - أفعال لازمة : تبين ٨٧١، ١٠٩٥، استتر ١١٨٧
 - أفعال تكون لازمة ومتعدية : رجع، وقف، غاض، خسا ١٩٨، استنفر ١٤٠١
 - أفعال متعدية إلى واحد: رأى (من رؤية العين) ١٠٧٢، سمع ١١٢٣ (تسع يتعدى بالحرف)، علم = عرف ٦٩٤، ١١٥٨، تفكر = نظر متعمد بفي ١٠٤٤
 - أفعال متعدية إلى اثنين: أجز ١٠٢١، اتخذ ٧٠٥، أمر ١١٦٧، بوا ١٠٤٠، تبيوا ٥٤٨، ١١٧٣، جزي ٨٦٢، ١٠٩٧، خسر ١٤٣٧، أرى ١١٢٧، رأى ١٢٩٤، زاد ٧٢٥، غشى ١٢٩٨، منع ٧٢٤، كفى ١٢٥٥، وجد ١٣٩٧
 - أفعال متعدية إلى ثلاثة ٥٢١-٥٢٢
- لعل : تفسيرها في قوله تعالى ﴿لعله يتذكر أو يخشى﴾ ٨٢٦
- لكن :
 - لكن للتحقيق ٧٥٩
 - لكننا = لكن أنا بسط القول فيه ٧٥٧-٧٥٩
- لَمَّا : معانيها في القرآن ٢٣-٢٤
- اللام الموطئة للقسم : ٨٤، ٢٤١-٢٤٢، ٢٥٦-٢٥٧، ٢٦٩-٢٧١، ٢٢٢
- حذفها وهي مقدره = الحذف
- اللام الواقعة في جواب القسم : ٢٦٩-٢٧١، ١١٣٨، ١٤٠٢
- حذفها = الحذف
- اللام في لأبالك مقدر إسقاطها ٢١٣-٢١٤
- اللام زائدة :
 - في المستثنى ٢٣٨
 - في المفعول به = لام التقوية
 - في فعل القسم ١٤٠٢
 - مقحمة في المفعول الأول ٥٤٨
- لا النافية للجنس : ١١٨، ١٤٧-١٤٨، ١٨٠، ٢١٠، ٢١٣-٢١٤، ٥٠٤، ٥٦٧، ٦١٥-٦١٦، ٦١٦، ١٢٨٦
- (أو لنفي الوحدة)
- نصب اسمها المفرد النكرة في قول جماعة وافقهم المؤلف ١١٨، ١٨٠
- حذف خيرها = الحذف
- لاجرم ٥٥٩، ٦٨٧
- لا النافية المهمله (أو العاملة عمل ليس) ١٤٧-١٤٨، ١٨٠، ١٢٨٦
- لا الناهية : ٤٤٣
- لازائدة ٣١٣، ٤٢٥، ٤٤١، ٤٥٢، ٧٢٧، ٨٧٨
- (جاءت زائدة في مواضع في القرآن)، ١٣٢٧-١٣٢٨
- زائدة قبل فعل القسم (أقسم) وقيل هي رد على ما قبلها ١٣٨٠، ١٤٠٢
- زائدة قبل الاسم لتقدم النفي ١٣٢٦
- لا بمعنى لم ١٤٠٥، ١٤٥٤

فهرس مسائل العربية

• ما :

- استفهامية ٦٩ (أو نافية)، ٣٢٩ (أو نافية)،
 ٤٢٣، ٤٤١ (أو موصولية)، ١٣٠٩ (أو موصولية)،
 ١٠٦٣ (أو موصولية)، ١١٠١
 زائدة (صلة زائدة) ٢٨، ٧٢، ٢٧١، ٢٣٠، ٤٤٨،
 ٤٦٨، ٥٩٢، ٦١٢-٦١٣ (أو مصدرية)، ٧٣٩،
 ٩٢٦، ١٠١٥، ١٠٢٢، ١١٤١، ١١٤٥، ١١٨١،
 ١٢١٠، ١٢٣٣، ١٢٧٤ (أو مصدرية)، ١٣٨١،
 ١٤٣٤، (أو شرطية)، ١٤٤٧
 شرطية ١٤٨، ١٧١ (زمانية)، ٢٤١ (أو موصولية
 في لَمَّا أتيتكم، ٣٢٤، ٧٦٠-٧٦١ (أو موصولية، في
 ما شاء الله)، ١٤٣٤ (أو زائدة)
 كافة ١٠٣٦ (أو موصولية)
 مصدرية ٢٢، ٢٤٣، ٢٧٦، ٣٠٩-٣١٠ (أو اسم
 موصول)، ٤٧٣ (أو اسم موصول)، ٥٢٩، ٦١٢ (أو
 زائدة أو اسم موصول)، ٧٠٦ (زمانية)، ٧٤٥ (أو
 اسم موصول)، ٧٤٧ (أو نافية، أو اسم موصول)،
 ٧٦٧، ٨٤٠ (زمانية، أو اسم موصول) ٩٧٦ (أو اسم
 موصول)، ١٠١١ (أو اسم موصول)، ١٠٢١، ١٠٢٩
 (أو نافية)، ١٠٦٥، ١٢٧٣ (أو زائدة)، ١٢٢٣ (أو
 اسم موصول، ١٤٦٠، ١٤٩٥
 موصولية (اسم موصول) ٢٣-٢٥، ٧٤ (أو نكرة
 موصوفة)، ٢٣٩، ٢٤١ (أو شرطية)، ٢٨٧،
 ٣٠٩-٣١٠ (أو مصدرية)، ٤٤٣ (أو استفهامية)،
 ٤٧٣ (أو مصدرية)، ٥٣٧، ٦١٢ (أو زائدة أو
 مصدرية)، ٧٤٥ (أو مصدرية)، ٧٤٦، ٧٤٧ (أو
 مصدرية أو نافية)، ٧٦٠-٧٦١ (أو شرطية)،
 ٨٤٠ (أو مصدرية أو نافية)، ٨٤١ (أو نافية)،
 ٩٧٦ (أو مصدرية)، ١٠١١ (أو مصدرية)، ١٠٢٩
 (أو نافية)، ١٠٣٦ (أو كافة)، ١٠٣٩ (أو

بمعنى إلا ١١٢١، ١٤٤٧

الخيئية ١٠٦٦

جوابها محذوف دل عليه الكلام ٥٨٣، ٦٠٠

تكرارها لطول الكلام ٧٤

إغناء جواب لما الثانية عن جواب الأولى ٧٤

مجيء جوابها على لفظ المضارع لأنه حكاية

الحوال ٥٨٣

موضعها مشكل ٥٩٣، ١٢١٠-١٢١١

• لو: نائبة عن «أن» ٧٨، ٨٧، ٦٥٩، ١٢٧٣ (ذكر

هنا أنها زائدة)

جوابها محذوف ويتعلق به شيء ظاهر

١٢١-١٢٠

حذف جوابها = الحذف

يرتفع الاسم الذي بعدها على أنه فاعل لفعل

مضمر يفسره ما بعده ٧٢٥

لا يجوز إظهار الفعل الذي يقدر بعدها إذا

أصلت بها أن ٩٩٣

• لولا :

المتبداً بعدها مرفوض إظهار خبره ٥٠٨، ٧٢٩،

٩٩٣

جوابها محذوف ٦٠١، ٩٤٢

جوابها أغنى عن جواب لو ١٢٥٤

تكرارها لطول الكلام ١٣١٨

• لو ما = هلاً ٦٥٩-٦٦٠

• ليس :

هي فعل، والدليل أنها صالحة لتكون جواباً

للشرط، وهي حرف عند الفارسي ١٠٧٧

«م»

• الميم: ميم الجمع الأصل فيها أن تكون موصولة بواو

١٠، ٥٦٢-٥٦٣

فهرس مسائل العربية

سلاسل كساجد لا ينون ومن تونه فإنما فعل ذلك
إتباعاً لما قبله وكذلك قوارير الوجه ترك صرفه
ومن صرفه شبه الفاصلة بالقافية ١٤٠٧-١٤٠٨
طوى يصرف ولا يصرف ٨١٤-٨١٥
عمر لا ينصرف للعدل والعلمية ٨١٥
لظى لا ينصرف للتعريف والتأنيث ١٢٨٤-١٢٨٥
مثنى وثلاث ورباع لا ينصرف شيء منها ٢٨٧،
١١٠٥

• المبتدأ:

رفع الاسم بالابتداء عند سيبويه وبالظرف عند
الأخفش = الرفع
المبتدأ مضر = حذف المبتدأ
إضار خبره = الحذف (حذف الخبر)
المبتدأ نكرة موصوفة ٥١٠

• المتصل والمنفصل:

إجراء المنفصل مجرى المتصل ١١١٠-١١١١
• المتعدي واللازم = اللازم والمتعدي
• مثل:

زيادتها ١٠٤
جواز رفعها على أنها نعت لما قبلها، وجرها
بالإضافة ٣٦٩
جرى في كلامهم مجرى الاسم وإن كان نعتاً ٤٤٥
المثل بمعنى الصفة ١١٩٧

• المثنى:

إعرابه بمركات مقدرة على الألف ومعاملته معاملة
الاسم المقصور ٨٣٢-٨٣٤ وانظر التثنية

• المجاز:

مخاطبة غير العقلاء (النمل) مخاطبة العقلاء
لوصفهم بصفته ١٠٠٣

استفهامية)، ١٠٦٣ (أو استفهامية)، ١١١٧ (أو
نافية)، ١٢٢٣ (أو مصدرية)
نافية ٦٩ (أو استفهامية)، ٣٢٩ (أو استفهامية)،
٧٤٧ (أو مصدرية أو نافية)، ٨٤١ (أو
موصولية)، ١٠٢٩ (أو مصدرية)، ١٠٤٤
نافية حجازية أو تميمية ١٣٢٩، ١٣٨١
نكرة ٢٨، ٧٤ (أو موصولية)، ٤١٧-٤١٨، ٦٤٦،
١٢٦٦، ٦٨٨

• ماذا: مركبة من ما الاستفهامية وذا اللوصلية، أو
هي اسم واحد ١٦١، ٥٤٢، ٦٨٨ (مركبة)،
١٠٥٦، ١٠٦١، ١١٢٧

• الماضي: بمعنى الأمر ٢٩٠

بمعنى المستقبل ١٠٥٢

• ما ينصرف وما لا ينصرف:

أزر لا ينصرف للتعريف والعجمة ٤٠٧
إبراهيم وإسماعيل وإسحاق لا تنصرف للتعريف
والعجمة ٥١٦
أخر لا ينصرف لأنه صفة ولأنه معدول عن الألف
واللام ٢١٢-٢١٤

إزم لا ينصرف للتعريف والتأنيث ١٤٥١-١٤٥٢
أولى لهم لا ينصرف لأنه على وزن الفعل ولأنه
صار اسماً للوعيد والتهديد ١٢٤٦، ١٤٠٦
تترى تصرف ولا تصرف ٩٢٧-٩٢٨

ثود يصرف ولا يصرف ٥٧٨

دار وباب إذا سمي بها صرفاً بخلاف قدم وفخذ
١٣٠٤، ١٣٥١

زكرياء لا ينصرف لأن فيه ألفي التأنيث، ويمد
ويقصر ٢٦٦
سبأ تصرف ولا تصرف ١٠٠٦، ١٠٩٥

فهرس مسائل العربية

انتصاب «أي» على المصدرية لإضافته إلى المصدر

٩٩٩

انتصاب «شي» على المصدرية ٢٤٩، ٤١١،

٥٣٩-٥٤٠، ٦٩٤، ٩٥٥

ألفاظ منصوبة على المصدرية:

حقاً ١٣٥، ١٧١، ٥٥٢

سبحان الله ٩١

سنة الله وسنة من قد أرسلنا ٧٣١، ١٠٨١

صنع الله ٧٣١، ١٠١٧

قول الحق ٧٩٣

كتاب الله ٣٠١، ٧٣١

متاعاً ١٧١، ١٧٤

نافلة لك ٧٣١-٧٣٢

هنيئاً مريئاً ٢٨٨

وعد الله ٧٣١، ١٠٤٤

مصادر مشناه: لبيك وسعديك ٣٦٣، ١٣٦٦

حذف المصدر وانتصاب صفته على المصدرية ٦٣،

١١٥-١١٦، ٤٤٨، ٥٥٢، ٥٩٥، ٧٠٩، ٧٦٨، ٨٤٩،

١٠١٥، ١٠٧١، ١١٨١، ١٣٥٥، ١٣٨١

وضع اسم المصدر موضع المصدر=اسم المصدر

المصدر اسم جنس يقع على القليل والكثير ١٩

جواب الأمر والنهي والنفي والتني والعرض

والاستفهام إذا كان بالفاء السببية العاطفة كان أن

مع ما بعدها في تقدير المصدر مقدرأ به العطف

على مصدر مقدر في الأول ٣٤-٣٥

إذا عبر بالمصدر عن الجمع كان الكناية عنه بلفظ

الجمع ٣١٠

يخبر به مفردأ عن المفرد والمثنى والجمع ٨٦٢

الفصل بين المصدر وما يتعلق به بالخبر لا يجوز

٥١٩=الفصل بين المصدر وما يتعلق به

• المدح والذم:

إضمار الفاعل فيه وتمييزه بنكرة=الفاعل

نصب المفعول على المدح أو الذم ١٣٠، ٣٢٨،

٢٣٦، ١٠٧٢، ١٠٧٩، ١٠٨٧، ١٣٩٥، ١٤٨٩

حذف المخصوص بالذم أو المدح=الحذف

• مدة الإنكار في أزيديه ١٥١

• مذ:

هو اسم لأنه محذوف من منذ ١٠٧٨

• المذكر والمؤنث=التأنيث والتذكير

• المستقبل=المضارع

• المنشد والمخفف=التخفيف والتشديد

• المصدر:

المؤكد ٢٩٠، ٧١١، ٧٣١-٧٣٢ (هنا ذكر بعض

ما جاء منه في القرآن)، ٨٢٥، ٩٦٨، ١١٢٠،

١٢٢٤، ١٢٣٦، ١٢٦١، ١٢٩٦، ١٣١٦، ١٤٧٨

وانظر انتصاب المصدر بفعل مضمر

انتصابه ببدلول الكلام الذي قبله ٢٨٢-٢٨٣،

٣٠١، ٧٣١-٧٣٢، ٧٧٠، ٧٩٥، ١٠١٧، ١٠٤٤،

١٠٨١، ١٢٣٧

النائب عن فعله ٦٢، ٣٢١، ١٢٤٤

انتصابه بفعل مضمر ٤٠٢، ٥٣٤، ٧٩٣، ٨١٢،

١١١٢، ١٢٤٢

انتصابه بفعل مضمر أو هو بدل أو حال ١١١٠

انتصابه بفعل مضمر أو رفعه على الخبر ١١١٢،

١١٥٧

انتصابه على المصدرية باسم الفاعل قبل-

١١٢٥-١١٢٦

انتصاب «أذى» على المصدرية في قوله لن يضروكم

إلا أذى ٢٤٩-٢٥٠

فهرس مسائل العربية

المصدر المقدر فاعل=الفاعل
 المصدر المؤول=أن والفعل و«ما» المصدرية
 الإخبار بالمصدر على تقدير ذو قبله على
 النسب=ذو
 إيقاع المصدر مفعولاً ثانياً على تقدير ذو
 قبله=ذو
 الكناية عن المصدر لدلالة الفعل عليه ٣٤٢
 الهاء كناية عن المصدر ٤١٦، ٥٠٩
 المصدر بمعنى اسم الفاعل ٤٩-٥٠، ٨٤٣، ١٣٣٠،
 ١٤٦٧، ١٣٧١
 المصدر بمعنى اسم المفعول ٥، ٤٩-٥٠، ١٢٩٦
 المصدر بزنة اسم الفاعل على فاعلة ٣٤٢، ٧٣٢،
 ١١٠٠، ١١٤٨، ١٢٩٨، ١٣١٣، ١٣٧٧، ١٤٥٠
 المصدر بزنة اسم المفعول ١٣٧٣
 المصدر على فَعُول ١٣٦٣
 المصدر على فَعِيل ١١٠٠
 المصدر على مَفْعِل ١٠١٣
 المصدر المبي ٩٩٩، ١٠١٣، ١٠٢٠
 المصدر من غير لفظ الفعل ١٢٣٧
 القياس في مصدر المثال الواوي أن تحذف الواو في
 مصدره كعِدَة وزنة وشذت ووجهة ١١٢
 المصدر في موضع الحال ١٢٨، ٢٨٩، ٢٦٩، ٦٣٠،
 ٧١٠-٧١١، ٧١٤، ٧٦٩، ٧٧٥، ٩٦٤، ١٠٠٠،
 ١٠٥٤، ١١١٠، ١١٨٥، ١٢٠٤، ١٢٢٩، ١٣٣٩،
 ١٤٧٣
 المصدر في موضع المفعول له = للمفعول له

• المضارع «المستقبل»:

تحريك لام المضموم العين المدغم المجزوم بالحركات
 الثلاث (نحو لم يَرِدْ) ٣٧٤، ١١٩٩
 بمعنى الماضي ٧٥، ٢٢٨

لا يتقدم عليه ما في صلته ٥٦٧، ٩٧٠، ١٢٢٧
 إذا كان موصولاً بالظرف في باب النفي كان متوناً
 نحو لا خروجاً اليوم ٦١٥-٦١٦
 لا يؤكد بالمصدر ما أريد به النفي والتقليل، قاله
 أبو علي، ثم ذكر خلافه في التذكرة ٦٩٤
 رفعه للفاعل=الفاعل
 نصبه للمفعول=المفعول
 لا يجوز نيابة المصدر المؤكد لعامله عن الفاعل
 ١٣٣
 إذا أريد به الجنس وحّد وإذا أريد به العدد ثنّي
 وجمع ٩٨٤
 إذا وصف المصدر فلا يعمل بعد الوصف
 ١٠٣٧=الفصل بين المصدر وما يتعلق به
 لم يأت المصدر بالألف واللام رافعاً ما بعده على
 أنه فاعل له إلا في موضعين في القرآن ٤٥٠-٤٥١،
 ١٢١٨
 استضعف إعمال المصدر فيه لام التعريف
 ٤٥٠-٤٥١ (انظر التعليق عليه)
 إذا أخبر عنه لم يجر أن يتعلق به شيء يكون في
 صلته لأن الإخبار عنه يؤذن بتامه وما يتعلق به
 يؤذن بنقصانه ١١٧٤
 إضافته إلى المفعول أو إلى الفاعل، وحذف
 أحدهما، والاختصار على الآخر شائع في التنزيل
 ٨١٧
 إضافته إلى الفاعل أو إلى المفعول ٨٠٨، ٨١٧،
 ٨٨١-٨٨٢، ١٠٦٥، ١١٤٧-١١٤٩
 إضافته إلى الفاعل ١١٠٧
 إضافته إلى المفعول ٦٢٧، ٧٨١، ٩٥٠، ٩٥٤،
 ١٠٤٣، ١١٤٦، ١١٩٢، ١٢١٥، ١٣٣٣
 الوصف بالمصدر للمبالغة=حذف ذو

فهرس مسائل العربية

الفَلَكُ اسم يقع على الواحد والجمع ١١٩
 مُثُلٌ يكون في الواحد والاثنين والجمع على لفظ
 المفرد ٣٢٨
 وضع الواحد موضع الجمع ٢٠٧، ٩٩٠
 المفرد نائب عن الجمع ٦١١
 الجمع بمعنى المفرد ١٠٠٩
 خطاب للمفرد بلفظ التثنية على معنى تكرار الفعل
 ١٢٦٦- ١٢٦٧
 العود إلى المفرد بعد الجمع حسن ١٠٧٧
 جواز إفراد الاسم للمضاف إلى ضمير التثنية لأن
 الإضافة إلى التثنية تعني عن تثنية المضاف ١٣٦١

المفعول به :

نصبه بعامل مضر ١٠٣، ١٠٥، ٢٩١، ٣٣٣،
 ٤٢٧-٤٢٨، ٤٤٥، ٤٦١، ٥٧٠، ٥٨٠، ٦٣٢، ٦٦٠،
 ٦٨٠، ٧٣٧، ٧٣٩، ٨٣١، ٨٦١، ٨٧٦، ٩٠٠، ٩٧١،
 ١٠٣٤، ١٠٣٨، ١٠٨٢، ١٠٨٤، ١٠٩٣، ١٠٩٤،
 ١١٠٤، ١١٠٨، ١١٠٩، ١٣٠٥، ١٣١٥، ١٣٣٤،
 ١٣٤٦، ١٣٥٥، ١٣٥٨، ١٤٢٩

نصبه بالمصدر ٦٩٢، ٨٩٣، ١٣٥٧، ١٤١٦

نصبه بالجمع ١٤١٩

نصب « يوماً » على أنه مفعول به ٣٨

المنصوب على الاشتغال = الاشتغال

المنصوب على التحذير = التحذير

المنصوب على الإغراء = الإغراء

المنصوب على الاختصاص = الاختصاص

المنصوب على المدح أو الذم = المدح والذم

المعاني لاتنصب للمفعول ١٠٣٤

نصبه بالعامل الثاني وإضمار مفعول العامل الأول
 على شريطة التفسير على مذهب سيبويسه،
 ومذهب الفراء إعمال الأول ٦٩١

بمعنى الأمر ١٣٤٤

حذف نون المضارع للسند إلى الواو الجماعة لوقوعه

موقع الأمر عند المازني ٧٢١، ١٣٢٨

المضاف والمضاف إليه = الإضافة

المعتل جواز كسر الليم وضمها من مَتَّ ٢٦٧-٢٦٨

المعْرَبُ إذا لم تكن الكلمة عربية ثم استعملتها

العرب استعملتها على لفات مختلفة لم تعتدها في

كلامها فتكلم بها كل واحد من القبائل بحسب

ما تأتي له ٨٠

من العرب جبرائيل وميكائيل ٨٠-٨١

إبراهيم ٩٧

المعرفة :

أن والفعل أعرف من المعرفة بأل لأنه لا يوصف

١٢٩

المضمر أعرف المعارف، ولا يوصف ١٢٩، ٦٨١،

١٠٦٤

ترتيب المعارف ٤٥٣ ج ٣

المفرد :

بمعنى الجمع ٢٠٧، ٦١١، ٦٣٦، ٦٦٢، ٦٧١، ٧٠٥،

٩٩٠، ١٠٥٨، ١٢٠٩، ١٣٥١، ١٣٨٤

إفرد اسم الفاعل وإرادة الجمع به = اسم الفاعل

الذي جنس أخبر عنه بالجمع ١١٦٣، ١٢٣٨

الإنسان مفرد يراد به الجمع ٦٦٢، ١٤٧٩

أخذ يدل على الكثرة والجنس ٢٠٧، ١٣٨١

البشر لفظ يقع على الواحد والجمع ١٣٥٣

الرسول مصدر أريد به الجنس فوحد وأخبر به

عن الاثنين ٩٨٤

الطاغوت اسم يقع على الواحد والجمع ١٨٠

فعل وفعل يقعان على الواحد والجمع ٦١١،

٩٩٠، ١٣٦٢

فهرس مسائل العربية

لا يكون لفاعل واحد مفعولان له بغير عاطف
٣٥٠، ١١٢

نصبه بفعل مضر دل عليه الكلام ٢٢٠

● المفعول معه ٥٩٤، ٦٣١، ١٠٩٣

● الممنوع من الصرف = ما ينصرف وما لا ينصرف
من:

موصولية في موضع البدل ٤٦٠، ٦٩٧، ١٣٦٨

جواز كونها بدلاً وخبر مبتدأ مضر وابتداء ونصباً
على النظم ٣٦١

يكنى بها عن المفرد والجمع ويجوز إعادة الضمير
إليها مفرداً ومجموعاً ٢٣، ٢٤، ٦١

في موضع رفع فاعل بالمصدر المعرف بالألف
واللام ٤٥١

في موضع النصب على الاستثناء ٦٦٠

في موضع النصب بالعطف على الضمير ٣٩٠

نصبها بفعل مضر يدل عليه ما قبله ٤٢٧، ٦٦٠

موصولية أو شرطية ٨٤

نكرة ٦٠٩، ٦٣٨

استفهامية تحريك نونها بالكسر لالتقاء الساكنين
أو بالضم لتبع ضمة ما بعده ١٢٦

● من:

بمعنى البدل ٤٣١، ١٢١٣

للتبيين ٣١٤، ٣٥٠، ٤٤٨، ٤٨١، ٩١٠، ٩٥٩،

١١٧٦، ١١٨٢، ١٣٤٢، ١٣٤٦، ١٤٩٦

تجريدية ٩٣-٩٤، ٦٧٩، ١٢١٣

زائنة ٢٥، ٨٥، ٥٤٤، ٦١٦، ٦٦١، ٧٩٣-٩٧٤،

٨٠٠، ٩٥٩، ١٢٤٠، ١٣٨١

لا تتراد في الواجب عند سيبويه ويرى الأخفش
زيادتها فيه كما يراه في النفي ٣٩٥، ٥٢٢ (أبطل

نصبه بأحد العاملين وإضارته في الآخر ٧٧٦-٧٧٧
نصب «عمرو» على المفعولية في مثل: قام زيد
وعمرأ يضربه بكر، لأن الصدر فعل وفاعل ١١٠٦
المفعولان

المصدر للمؤول من أن وما بعدها سد مسد
المفعولين، والفاعل فيه جواب لو المحذوف ١٢٠

جملة الاستفهام سدت مسدتها ٧٤٤، ١٠٥٦، ١١٩٣
جملة الاستفهام في موضع المفعول الثاني ٨٠٨

المفعول الثاني جملة من إذا مع جوابها، أو هي في
موضع الحال ٧٤٨

المصدر المؤول من أن وما بعدها سد مسد للمفعولين
١٠٣٥

المصدر المؤول من أن وما بعدها في موضع المفعول
الثاني ٧٢٤

أفعال متعدية إلى مفعولين = اللزوم والمتعدي

المفعول الثاني اسم إشارة متقدم على الفعل ١٠٩٧

انتصاب المفعول الثاني بعد حذف الجار ١٠٠٥

نصب أربعين ليلة على أنه مفعول ثان ٤٢

تقديم المفعول الثاني على الأول ٨٢٤،
١٢٣٩-١٢٤٠، ١٤٢٩ (وعلى العامل)

إضارته = الحذف

حذفه حذفاً ٦٢٦

حذف للمفعول الأول = الحذف

حذف المفعول الثاني = الحذف

حذف المفعولين = الحذف

● المفعول له «لأجله» ٨٧، ٤٨٢، ٩٨٨، ١٠٠٢،

١٠٩٤، ١١٤٦، ١٢٢٠، ١٢٢٤، ١٢٣٦، ١٢٦١،

١٤١٦، ١٣٦٥

المصدر المؤول من أن وما بعدها مفعول له = أن
المصدرية وصلتها

فهرس مسائل العربية

نون المثق أو الجمع والضمير المتصل يتعاقبان ١٠٣٨
فتح نون المثق وكسرت نون الجمع تشبيهاً لأحدهما
بصاحبه ١٢٣٩

تشديد النون من الأسماء المبهمة ٢٩٨، ١٠٢٢
تشديد النون وتخفيفها في الفعل المسند إلى ألف
التثنية ٥٥٠

حذف النون في يكن = الحذف
حذف نون الرفع في الأفعال الخمسة لاجتماع

النونين نون الرفع ونون العماد = الحذف
حذف النون الوسطى إذا اجتمعت نون التوكيد
الثقيلة ونون العماد = الحذف

فتح نون «مِنْ» وكسرها من «عن» مع لام
التعريف ١٢٠

النون في ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾ [سورة البقرة: ٢٢٧]
نون النسوة ١٧٢

• النداء:

بناء يازيداً لوقوعه موقع يا أنت ٧٢٢
معنى يا حسرةً ويا عجباً ١١١٥ - ١١١٦
هزة النداء ١١٦٢

فتح آخر ما فيه علامة التأنيث نحو «يا طلحة»
وذلك لأنه قد رخمه فقال يا طلح، ثم رد التاء
وفتحها لفتح الحاء فقال يا طلحة ٥٩٧
نداء لفظ «الله» ٤ - ٥

الفصل بالنداء بين الفعل وما تعلق به = الفصل
الفصل بالنداء بين المصدر وما اتصل به = الفصل
الفصل بالنداء بين الشرط والجزاء = الفصل

حذف حرف النداء مما يوصف به «أهها»
ضعيف = الحذف
حذف للنادى = الحذف

المؤلف قول الأخفش)، ٥٧٠

زائدة على قول الأخفش، وغير زائدة على قول
سيبويه، وهي متعلقة بصفة موصوف محذوف
٦٨٢

فتح نونها مع لام التعريف لثلاثا تتوالى كسرتان
١٢٠

حذف «منه» أو «منهم» من جملة الخبر = حذف
الجار والمجرور

• المنصوب بنزع الخافض ١٠٠، ١١٥، ١٦٩،

٢٧٢، ٧٢٥، ٨٢٢، ٨٢٥، ٨٣٦، ٨٣٦، ١٠١٤،

١٠٢٧، ١١٥٧، ١١٨٧، ١٢٥٣، ١٣٠٠، ١٣٨٣

وأنظر أن وصلتها وحذف الجار قبلها

• مهها أصله ٤٦٨

• الموصول = الاسم الموصول

«ن»

• النون:

إبدالها ياء في أناسي ٩٧٢

إظهارها وإخفاؤها ١٣٧٢

أحوالها مع التنوين ١٤ - ١٥

دخول نون التوكيد على المضارع في جواب القسم

٢٦٩ - ٢٧١

دخول نون التوكيد في الجزاء في ضرورة الشعر

٤٩٩، ١٠٠٤

إذا حذفت نون التوكيد من فعل القسم كسرت

لام القسم في مذهب أبي حاتم = اللام

نون العماد «نون الوقاية» ٥٦٩

نون العظمة والتعبير بالجمع فيما أسند إلى الله تعالى

٩٣٤

فهرس مسائل العربية

يا للتنبيه ١٠٠٧
 النداء موضع يرتجل فيه الأسماء ١٥٢
 النداء تفسير للفاعل الذي هو مصدر مضر ٨١٤
 العطف بالنصب على موضع المنادى ١٠٩٢
 بناء الاسم العلم الموصوف بآين مضافاً إلى علم آخر
 على الفتح لما جعل معه كالشيء الواحد ٥١٤-٥١٥
 نداء مطول مشابه للمضاف لتعلق الجار بالمصدر
 ١١١٥
 يَأبَتْ بفتح التاء وكسرها ٥٩٥-٥٩٩
 المنادى المضاف إلى ياء المتكلم: إبدال يائه ألفاً
 وكسرة الفاء فتحة ٦١٣
 يَابِيَّ بفتح الياء وكسرها ٥٦٦، ١٠٥٧
 أسماء لا تستعمل إلا في النداء ١٥٢
 • نزع الخافض = المنصوب بنزع الخافض
 • النسب:
 جمع الاسم المنسوب بالواو والنون وحذف ياء
 النسب، ويصير الجمع عوضاً عن هذا التقصان
 الذي لحق الكلمة ٩٣٥-٩٣٦، ٩٨٨-٩٩٩
 النسب إلى اللات ١٢٩١
 النسب إلى الصعق صَئِقِي ومنهم من يكسر الصاد
 لكسرة العين فيقول صِئِقِي ١٩٢
 فاعل بمعنى ذي فعل على النسب ٥٦٨
 مفعول بمعنى ذي فعل على النسب ٧١٨
 الوصف على معنى النسب أي ذو كونا وذات
 كذا = انظر حذف المضاف، وحذف «ذو»

• نعم: ٤٨٦

• النفي:

لا يتقدم عليه ما في جيزه ٩٦٩، ١٣٧٤
 لا يعمل ما بعده فيما قبله ٧٩٩، ١٣٩٦
 إذا كان النفي وأقماً بعد الظن والعلم فكانه جار

• النصب:

نصب المفعول على الاشتغال = الاشتغال
 نصب المفعول على الإغراء = الإغراء
 نصب المفعول على التحذير = التحذير
 نصب المفعول على الملح والذم = الملح والذم

فهرس مسائل العربية

- المؤنث تفتح ما قبلها ١٣
 للتنبيه ٢٤٦، ١٠٠٧
- هل : هل لك محمول في كلامهم على أدعوك ١٤٢٧
- الهمز :
- اجتماع همزة الاستفهام وهمزة الوصل وحذف التي
 للوصل ١٠٩٢، ١١٢٣
- الهمزة المسبوقة بالألف واللام يجوز حذفها ونقل
 حركتها إلى اللام مع حذف همزة الوصل وثباتها
 ١٢١٤، ١٢٩٧ .
- حذف همزة الاستفهام = الحذف
 فتح همزة إن وكسرها = إن
 همزة التسوية وتأويل ما بعدها بمصدر ١٧-١٩،
 ١١١٣
- همزة السلب ٨١٩
- همزة النداء ١١٦١
- همزة الوصل ضمها للإلتصاق في أكتب وأقتل ٧٠٩
 مذهب أبي عمرو في ترك الهمز المفرد ٥١-٥٣،
 ٤٦٠، ٨٠٤
- مذهب أبي عمرو في الهمزتين إذا التقتا ١٨، ٤٦١،
 ٤٦٧-٤٦٨
- كسر الهمزة المضمومة لمجاورة ما قبلها في لأمه
 ٢٩٣-٢٩٤
- جواز الهمز وتركه في «بئس» ونحوه ٤٨٢
- حذف الهمزة من الصابئين غير قياسي ٤٩
- حذفها بحركتها من «أنا» في «لكنّا» ٧٥٧-٧٥٩
- إبدالها ألفاً في رأيت ونحوه عند نافع، وحذفها
 عند الكسائي، وذلك في جميع ما اتصلت به همزة
 الاستفهام ٣٩٧-٣٩٨، ١١٩٣
- إبدال الهمزة ياء = الإبدال

- مجرى القسم فيكون حكمه حكم القسم ١١٩٢
- القلة بمعنى النفي ٧٢، ١٠١٥
- النكرة والمعرفة :
- يجوز الابتداء بها إذا خصصت ١٥٦
- إذا كررت تعرفت باللام ١٥٦-١٥٧
- المضمر قط لا يكون نكرة وإنما المضمر أعرف
 المعارف ٦٨١ وانظر المعرفة
- النهي :
- تضمن جواب الأمر طرفاً من النهي ولهذا ما أكد
 بالنون ٤٩٧-٤٩٨

«هـ»

● الهاء :

- الأصل في هاء الإضرار الضم، وقد تكسر لمجاورة
 الياء، ومذهب حمزة في هذا ٩-١٠
- والأصل فيها أن توصل بالياء أو الواو، والواو
 مقدم في الرتبة على الياء ١٢-١٣، ٤٦٥-٤٦٦
- الهاء المتحركة في كلامهم بمنزلة الساكنة
 ولا يمتدون بتحركها ١٢
- اختلاس حركتها = الاختلاس
- مذهب الكسائي في الوقف على هاء التأنيث ٣٠
- شبه هاء التأنيث بالألف ٣٠
- الهاء كناية عن المصدر ٤١٦، ٥٠٩
- الهاء للمبالغة ٤٣٤، ١٢٩٨، ١٤٠٤
- هاء الوقف (السكرت) ١٨٥، ٤١٥-٤١٦
- إسكان هاء ضمير الغائب إجراء للوصل مجرى
 الوقف ٢٦٢، ٤٦٦، ٩٨٦
- إسكان الهاء في هو وهي ٢٩، ١٩٨
- علة ضم الهاء في أنسانية وعاهد عليه الله ٧٦٨،
 ١٢٥١

● ها :

فهرس مسائل العربية

• الواو حرف مجرد للجمعية وليست ضميراً في أكلوني

البراغيث ٣٦٨ ، ٨٥٨

• إبدال الواو = الإبدال

• تصحيح الواو في الحيوان ١٠٤٢

• الوزن :

وزن استكان ٢٦٤-٢٦٥ ، ٩٣٢

اللات والنسب إليها ١٢٩١

خطايا ٤٥ ، ٤٨٦

ضيزى ١٢٩٢-١٢٩٣

طيف ٤٩٢

عرجون ١١١٨

• الوصف على النسب = حذو «ذو»

• الوصل إجراؤه مجرى السوف ٢٦٢-٢٦٣ ، ٤٦٦ ،

٦٤٤ ، ٩٨٦ ، ١٠٥٧ ، ١١١١ ، ١٢١٠ ، ١٢٦٨ ، ١٣٦٦

• الوقف :

مذاهب العرب في الوقف ٢٢-٢٣

الوقف على الألف بالياء الساكنة نحو أفعي ١٣٦٦

مجيء الوصل على حد الوقف في نحو عليك إذا

اتصل بالمضمر ١٣٦٦-١٣٦٧

الوقف على أنا ١٨٢

الوقف على تترى ٩٢٨

الوقف على لات ١١٤١

الوقف على هاء التأنيث بالتاء لغة وهو مذهب

حزة ١٤٩-١٥١

الوقف على هاء التأنيث بالهاء ٢٦٢

الوقف وتحريك الحرف الساكن السني قبل

الموقوف عليه بحركة الموقوف عليه نحو مررت

بيكر ٢٣ ، ١٤٧٩

وقف البيان ٤٤١

• ويكأن : أصله عند الخليل وسيبويه ويكأن وعند

تليين الهمزة المتحركة وإلقاء حركتها على ما قبلها

٨٨٧

تليين الهمزة الثانية في أنذرتهم ١٨

• هو وهي وهن ضمائر فصل = الضمير

«و»

الواو العاطفة لا توجب الترتيب ٨٨-٨٩ ، ٢٢٨ ،

٢٣٤ ، ٢٨٢ ، ٣٣٩ ، ٤١٤ ، ١٢٥٢

جواز دخولها في الصفة ٦١٩ ، ٨٦٧ ، ٩٩٢

يراد بها الشركة ١٠٠٠

الفصل بينها وبين المعطوف بالظرف = الفصل

حذفها = الحذف

• واو الثمانية وقول المؤلف فيها ٧٥١

• واو الحال : ٥٧ ، ٣١٣ ، ٧٤٨ ، ٨٥٦ ، ١٠٥٩ ،

١٢٨٩ ، ١٣٢٠

واو الحال مع الفعل المضارع ٥٥٠ ، ٧٢٠ ، ٩٠١ ،

١٠٧١

الاستغناء عنها لمكان الضمير ١١٦٥

• واو ربّ ٩١١ ولم تأت في التنزيل

• واو القسم ٥١١

• واو المعية ٥٩٤ ، ٦٣١ ، ١٣٢٥

• واو المعية العاطفة ١٢٢ ، ١٤٢-١٤٣ ،

٢٥٧-٢٥٨ ، ٣٥٩ ، ٥٨٨

• الواو زائدة قبل لام العلة ١٨٥ ، ٢٣٢ ، ٢٥٧ ،

٧٨٥

الواو زائدة في جواب الشرط عند الفراء وهي واو

الحال عند البصريين ١١٧٢ ، ١٤٤٣ وقيل هي

العاطفة

الواو زائدة في جواب لما ٦٠٠

• الواو التي تتصل بيم الجمع ١٠ ، ٥٦٢-٥٦٣

فهرس مسائل العربية

ضم الحرف الأخير بعد حذف ياء المتكلم نحو
ياأبت ٥٩٨

فتح ياء المتكلم المدغمة في ياء الجر وفتحها نحو
مصرخي ٤٦٣-٦٤٤

إبدالها ألفاً في ياأبتي وإبدال كسرة التاء فتحة
ثم حذف الألف فيصير ياأبت = الإبدال

إبدالها ألفاً في ياأسفي وإبدال كسرة الفاء
فتحة = الإبدال

إسكانها وحذفها لالتقاء الساكنين في قراءة
حزرة (ربّ الذي) [البقرة ٢٥٨] ١٨٢

إثباتها على الأصل وحذفها لتشبيه الآي
بالقوافي ٢٢١

حذفها للاجتزاء عنها بالكسرة = الحذف

ياء المضارعة : كسرهما في نحو يبجل ٥٢٨

• يا للتشبيه ١٠٠٧

• يسوم بناؤه على الفتح لإضاقتيه إلى

مبني = الطرف

هو في موضع رفع وجاء منصوباً لما تعورف فيه

النصب في كلامهم = الطرف

أبي الحسن الكاف متصلة والتقدير عنده ويك اعلم
أن ١٠٣٦-١٠٣٢

«ي»

• الياء :

حذفها من اللائي والاجتزاء عنها
بالكسرة = الحذف

حذف ياء النفس «للتكلم» والاجتزاء عنها
بالكسرة = الحذف

الياء في لديهم وإليه أصلها الألف وقلبت ياء
ليفرق بينها وبين الأسماء المتكئة نحو عصاهم ٩-١٠

إلحاق حرف اللين «الياء» في الإنكار نحو أزيدنيه
١٥١

إبدالها من الحرف المضاعف في نحو تستنى
وتظنى = الإبدال

ياء النفس «المتكلم»

فتحها وكسرهما في يا بني ٥٦٦، ١٠٥٧

فتحها على الأصل وإسكانها استثنائاً للحركة

عليها وللتشبيه بالألف ٣١-٣٢، ٢٢١

٨ - فهرس مواضع الوقف والابتداء، والناسخ والمنسوخ وذكر الفواصل

- الوقف والابتداء ٩٣، ٩٦، ١١٣، ١١٦، ١٣٣، ١٣٤، ١٥٨، ١٦٣، ١٩٠، ١٩٨، ٢٠٦، ٢١٥-٢١٧، ٢١٩-٢٢٠، ٢٢٣-٢٢٥، ٢٢٧-٢٢٨، ٢٤٤-٢٤٦، ٢٥١، ٢٥٢-٢٥٦، ٢٧٣-٢٧٤، ٢٨٠-٢٨١، ٢٨٢، ٢٩١-٢٩٠، ٣٠٠-٣٠١، ٣١١-٣١٢، ٣٢٣، ٣٢٥، ٣٢٨-٣٣٠، ٣٤٦، ٣٥١-٣٥٢، ٣٥٥-٣٥٦، ٣٦١، ٣٨٠، ٣٨٧-٣٨٥، ٣٩٠، ٣٩٨، ٤٠٣، ٤٠٦، ٤١١، ٤١٥، ٤١٩، ٤٢٣، ٤٢٦، ٤٣٦، ٤٣٨، ٤٤١-٤٤٣، ٤٥٥، ٤٦٣-٤٦٥، ٤٨٥، ٤٨٧، ٤٩٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٢٣، ٥٤٦-٥٤٧، ٥٥٢، ٥٥٥، ٦٢١، ٦٤٤، ٦٨١، ٧٦٣، ٧٧٨، ٧٩٥، ٨٠٩، ٨١٧-٨١٨، ٨٤١-٨٤٢، ٨٦٠، ٨٧٢، ٩١٠، ٩٣١، ٩٤٨، ١٠١٩، ١٠٢٢، ١٠٢٩، ١٠٤٤، ١٠٤٧، ١٠٧١، ١١١٩، ١١٢٩، ١١٤١، ١١٥٥، ١١٧٥، ١١٨١، ١١٩٢، ١٢٠٣، ١٢٢١، ١٢٣٢، ١٢٧٥، ١٣٧٩
- الناسخ والمنسوخ ١٣٣، ١٣٧، ١٤١، ١٧٣، ٣٠٨، ٤٧٥-٤٧٦
- الفاصلة: توافق الفواصل وعدم اختلافها لأنها مرعية ٧٠، ٥٩٩، ٧٩٠، ٩٨٩

٩ - فهرس الأساليب والنماذج النحوية

٨٤٩	ألا ماء ولو بارداً	٤٢٤	أنت السوق أنك تشتري لنا شيئاً
٩٣٠	الذي مررت به زيد	٩٤٤، ٨٤٩	أنتي ببارد
١٣٤٨	الذي يأتيني فله درهم	٩٤٤، ٨٥٠	أنتي بتمر
٩٥	أما أتوك فلك به أب	٨٦٣، ٢٥٩	إن تأتي أتك (وأتيك)
٧٢٧	أما أن لا يكون يعلم فإنه يعلم	٣٥	أنتي فأزورك
١٣١٩	أما زيدا فضربت	٨٠١	ابداً بهذا أول
١٣١٩	أما غداً فلك درهم	١٠٦٨	أبو يوسف أبو حنيفة
١٣١٩	أما اليوم فزيد خارج	٤٩٠ - ٤٨٩	أحطت به علماً
١٣٧٩، ١٢٩١	أمس المدبر وأمس الدابر	١٠٩٢	أحقاً إنك لذاهب
٨٦٣	إن تأتي أتك	٢٦٠	أخوك فوجد
١٢٠١	إن تأتي زيد يضرب	١٣٧٠	أرأيت زيدا ما فعل
٤٨٩	إن ترزني أزرك	٣٩٧ - ٣٩٦	أرأيتك، ونحوه
١٤٣٥	إن تضرب زيدا أضرب عمراً	١٢٠١	أزيدا إذا أتاك تضرب
٣٧٠	إن دخل داري هذه أحد فأنت حر	٤٥٠	أزيدا أنت رجل تضربه
٥٦٣	إن دخلت الدار فأنت طالق إن	١٠١٢، ٩١١	أزيدا أنت رجل تكرمه
	كلمت فلاناً	١٢٨٥	أزيدا مررت به
٦٩٠	إن كان في النار إلا رجل فأنت حر	١٥١	أزيدنيه
	ياسالم	٢٩٣	أضرب الساقين إيمك هابل
٧٠٢	إن ندر	٨٠١	أضرب الفاسق الخبيث
٣٦٥	إن زيدا قائم وعمراً وعمرو	٤٥٤، ٥٦٨	أكل يوم لك ثوب
٩٦١	إن زيدا لطعامك أكل	٦٦٦	
١٢٥	إنما زيد قائم = ما زيد إلا قائم	٨٥٨، ٣٦٨	أكلوني البراغيث
١٣٩٩، ١١٦٩	أنت زيدا غير ضارب	٨١٣	الله أكبر
١٣٩٩	أنت زيدا لا ضارب	١١٥٧	الله لأفعلن

فهرس الأساليب والنماذج النحوية

٥٧٩	خشنت بصدرة و صدر زيد	١١٦٩	أنت زيداً مثل ضارب
٤٨٩	زرفي أزرِك	١٠٢	أنت طالق ثلاثاً
١٠٥	زيد أحسن منك وجهاً	٦٦٩	أنت طالق ثلاثاً إلا اثنتين إلا واحدة
٧٦٥	زيد أقره الناس عبداً	٨٦٣، ٢٥٩	أنت ظالم إن فعلت
٢٨٠	زيد حسبه قائماً (أي حسب نفسه)	١٣٠١	إني زيد لقيته، وزيداً
٥٤٢، ٤٣٩	زيد ضربت	٥٦٠	أول الرأي
١١٥٢	زيد - فافهم - رجل صالح	٣٢٦	إياك والشر، وإياك والأسد
١٠٨٨	زيد - فافهم ما أقول - رجل صدق	٥٦٠	بادي الرأي
١٣٢٧	زيد في الدار قائم فيها	١٠٤	بحسبك زيد
١٠٢٨	زيد قائم عمرو في داره	١١٧٠	البرأرخص ما يكون قفيزان
١٣٠٣	زيد لقيته وعمراً كلمته	١٤٢٢	بكم ثوبك أبعشرين أم بثلاثين
١٠٦٦	زيد هو يقوم	٤٤٥	ثلاثة مسلمين
٥٦٧، ٥٠٤	زيد يوم الجمعة	١١٥٤	ثوب أخلاق
٩٢٣		٩٦٨	ثوب خز
١١٥٢	زيداً اضربه	٨٨٤	جاءته كتابي فاحتقرها
١٠٢٨	زيداً ضرب (الفاعل زيد)	٢٩٥	جاءني زيد أو عمرو
١٢٥٧	زيداً ضربته	٤٥٧، ٢٩٧	جالس الحسن أو ابن سيرين
١٢٧٤	زيداً ما ضربت	٥٨٩	
١٤٤٤	سادوك كبراً عن كابر	٥٧٧	جئتك إذ الخليفة عبد الملك
٩١	سيحان الله	١٠٠١	جبة خز
١٥٥	سرت حتى أدخلها	١٣٣	جلس جلوس
٤٤٥، ٥٥	سقطت بعض أصابعه	٤٢٠	جلس وقعدا الزيدان
٤٨٥، ٢٧٢	السنن متوان بدرهم	٤٢٠	جلسا وقعدا الزيدان
١٣٥٦، ٧٥٧		١١٥٤	حبل أحذاق
٥٤٣	شعر شاعر	١١٥٤	حبل أرمام
٨٧٢	ضرباني وضربت الزيدان	١٠٤	حسبك زيد
٧١١	ضرب به ضرباً	٣٩	حضر القاضي اليوم امرأة
٨١٣	ضرب عيسى موسى	٣٣٢، ٣١	خرج زيد بسلاحه
٤٧٢	ضربت غلام زيد وجاريتته القائم	٩٦٩، ٣٦٢	
٧٨٧	ضربني وضربت زيداً	١٢٢٣	

فهرس الأساليب والتماذج النحوية

٦١٦	لا خيراً من زيد	٨٧٢	ضربني وضربت زيدا
٦١٦	لا ضارباً زيدا في الدار	٨٧٢	ضربوني وضربت الزيدين
١٢٠٣	لا مرور بزيد	١٠١	طاب زيد نفساً
١٢٠٣	لا نزول على عمرو	٣٦٨	طارقت النعل
٢٦٩	لئن جئتني لأفعلن	٥٦٠	ظاهر الرأي
٦٦٩	لفلان علي عشرة إلا تسعة إلا ثمانية	٢٨٤	ظلموا واقداً
٧٠٢	لم أبُل	٣٦٨	عافاه الله
٦٠٢	لم يك	٩٥٢	عجبت من دهنك لحيتك
٧٠٢-٧٠٠		١٠٤١	عبد الله زيد أبوه ضارب
٣٥	ليت لي مالاً فأفقه	٦٥٦	عبد الله القائم
٨٤٣	ليل نائم	٣٧٤، ١١٤	عليك زيدا
٧٦٦	ما أحسن اليوم زيدا	١١٤	عليه رجلاً ليسني
٨٤٢	ما أنت بشيء	٩١	عزك الله
٣٥	ما تأتيني فتحدثني	٩٤٦	في الدار زيد قائم فيها
٨٢٨، ٦٨٥	ما جاءت حاجتك	١١٩٠	في الدار زيد قائماً
٦٩٠	ما جاءني أحد إلا زيداً وزيداً	٨٨٠	قائم زيد
٦٩٠	ما جاءني إلا زيد	٩٥٨	قام زيد وعمراً يضرب غلامه بكر
٣٦٩	مثلي لا يفعل	١١٠٦	قام زيد وعمراً يضربه بكر
١٤٧٩	مررت ببيكر	٧٢	قل رجل يقول ذاك إلا زيد
٩٠٣	مررت برجل خير منك أبوه	١٢٧٠	قم فزيد قائم
٧٥٠	مررت برجل ضارب أبوه عمراً أمس	١٠٦٦	كان زيد هو خيراً منك
١٢٢٦	مررت بزيد في الدار والقصر عمرو	٣٨٨	كل امرأة أتزوجها فهي طالق
١٣٤٦	مررت بزيد ورجل آخر	٣٨٨	كل رجل يأتيني فله درهم
٨٦٨، ٦٢٠	مررت بزيد وصاحبك	١٠١٤	كم مالك أعشرون درهماً أم ثلاثون
٩٠٠، ٥٧٩	مررت بزيد وعمراً	٢١٤-٢١٣	لا أبالك
٩٠٣	مررت بعبد الله خيراً منك أبوه	٧٠٢، ٦٠٢	لا أدر
٢٣	مررت بعمر	٤٩٨	لا أرينك ههنا
١٠٧٢، ٣٨٧	مررت بك المسكين	٧٥٢	لا أقوم إلا في الدار
٤٤٥	مررت بمثلك	٥٣	لا تشمتني فأهينك
١٦٠-١٥٩	مررت به وزيد	٦١٥	لا أخرجاً اليوم

فهرس الأساليب والماذج النحوية

٢٣	هنا عَمَّرُو	١٠٧٣، ٢٨٧	مررت بي للسكين
٢٨١	هنا ماشُ (في الإمالة)	٤٠٤	مررت جالساً بزید
١٤٢٧	هل لك	٣٤٢	من صدق كان خيراً له
٩٨٣	هند زيد ضاربتة هي	٧٣٨، ٣٨	من كذب كان شراً له
٢٨٠	والله إن تأتي أتك	٧٨٠	نزل في دار هند غلامها
١١٥٨، ٩٢٦	والله زيدا لأضربن	٣٤	نشدتك الله لما فعات
١٣٥٩	والله لأتيناك ثم لأقتلنك الله	١١٥٤	نعل أسباط
٥٨٠	والله لأضربنه ثم لأقتلنه الله	٨٤٣-٨٤٤	نهار صائم
٢٨٠	والله لئن تأتي لأتيناك	٣٤١	هذا جحر ضب خرب
١١١٥	يا خيراً من زيد	١٣، ٣٩٦	هذا حلو حامض
٦٢٨	يا ذا الجارية الواطئها أنت	٦٨٠، ٦١٤	
١٠٩٣، ٣٣	يا زيد والحارث	٦٩٥، ٧٩٣	
٤٦٠	يا زيد يسر	٨٢٧، ١٠٥٤	
١١١٦	يا عجا	١١٥٥	
٤٦٠	يا غلام ووجل	٥	هذا درهم ضرب الأمير
١٣٧٤، ١٠٩٢	يوم الجمعة إنك لناهب	١٣٧٤	هذا ضارب ظريف زينا

١٠ - فهرس مسائل الفقه

الإيلاء ١٦٤

- تحريم أمهات النساء مطلق غير مقيد بشيء ، ورأى بعضهم أنه مقيد بالدخول بيناتهن ٢٠٤
الترتيب في الوضوء سنة وليس بفرض ٨٨ - ٨٩ ، ٣٣٩ ، ٤١٤
الجنب يجوز له أن يتيمم في السفر عند عدم الماء عند أبي حنيفة ٣١٤
الجنب يجوز له العبور في المسجد عند الحاجة عند الشافعي ٣١٤
جواز وطء الحائض إذا انقطع دمها قبل الاغتسال عند أبي حنيفة ، وعند الشافعي أنه لا يجوز إلا بعد الاغتسال ١٦٢
زواج الرجل بالأمة لا يجوز عند الشافعي إلا بسببين ، وهو جائز عند أبي حنيفة وإن وجد مهر الحرة ٣٠٥
شبهة التبعية في الأولى لم يعتبرها الفقهاء ولا سيما في كتاب السير ٢٩٤
الطواف بين الصفا والمروة واجب عند أبي حنيفة وفرض عند الشافعي ١١٤
الظهار ١٣٢٩

غسل الرجل واجب دون المسح ٣٤٠ - ٣٤١

حكم من قتل صيداً وهو محرم ٣٧٢

الميراث : إذا ترك الرجل بنتين فلها ثلثا ما ترك ٢٩٢

مسائل من الأيمان

أنت طالق ثلاثاً ١٠١ - ١٠٢

أنت طالق ثلاثاً إلا اثنتين إلا واحدة ٦٦٩

إن دخل داري هذه أحد فأنت حرّ ٣٧٠

إن دخلت الدار فأنت طالق إن كلمت فلاناً ٥٦٥

إن كان في الدار إلا رجل فأنت حرّ يا سالم ٦٩٠

كل امرأة أتزوجها فهي طالق ٣٨٨

لفلان عليّ عشرة إلا تسعة إلا ثمانية ٦٦٩

من قال والله لا أسكن هذه الدار وأخذ في النقلة لم يكن ليحث حين أخذ في النقلة ٧٧٣

١١ - فهرس البلاغة

- الاستعارة ٧٤٣
الإطناب ٩٨٩
الالتفات ٥٩ ، ٦٢ ، ٢٧٨
حكاية الحال ١٥٦ ، ٥٨٢ ، ٦٥٧ ، ٧٤٨
الكناية عن غير العقلاء بما يكفى به عن العقلاء ٥٩٩ ، ٦٨٥
الماضي بمعنى الأمر ٢٩٠ وبمعنى المستقبل ١٠٥٢
المضارع بمعنى الماضي ٧٥ ، ٢٢٨ ، وبمعنى الأمر ١٠٥٢ ، ١٣٤٤
المجاز : تسمية الشيء باسم ما يؤول إليه ١٢٧
نسبة الشيء إلى ما يكون محلاً له ١١٧٦
مراعاة الفاصلة في القرآن ٧٠ ، ٥٩٩ ، ٧٩٠ ، ٩٨٩
المشاكلة والمطابقة ٧٠ ، ٨٥ ، ٥٤٨ ، ٥٩١ ، ٦٦٦ ، ٦٦٨ ، ٦٨٣ ، ٧٠٠
معنى التشبيه معنى الخبر ١٠٣١
النفى يراد به النهي ٦٢ ، ٦٣

١٢ - فهرس الكتب المذكورة في متن الكتاب

- أبيات الكتاب، لجامع العلوم ١٢٨٠، ٥٩٠ (الآيات)
 الاستدراك، لجامع العلوم ١٢١٦، ١٤٠٢، ١٤٩٨
 الإغفال، لأبي علي ٩٦٠، [١٠٤٩]
 الإيضاح، لأبي علي ١٢٠٣
 البغداديات، لأبي علي ٩٦٠
 البيان بشواهد القرآن^(١)، لجامع العلوم ١٣١، ٢٧٦،
 ٥١٦، ٥٥٣، ٥٩١، ٦١٣، ١١٧٠، ١٢٣١، ١٢٣٥،
 ١٤٩٨
 التذكرة، لأبي علي ٦٩٤، ٩٩٧، ١٠٨٤، ١٤٠٢، ١٤١١
 الجواهر، لجامع العلوم ٢٣٩، ٤١٣، ٤٩٥، ٧٤٥، ٨١٧،
 ٨٢٣، ٨٢٩، ٨٤٣، ٨٨١، ٨٨٣، ٨٨٥، ٨٩٩،
 ٩٢٢، ٩٣٦، ١٠٥١، ١١٦٧، ١٤٩٨
 حاشية الكتاب، لأبي علي ١٠٨٤
 الحاوي للماوردي ١٠٦٠
 الحجة، لأبي علي ٥٥٠، ٦٩٤، ٨٤٨، ٩٩٧، ١٠٦٦،
 ١١٢٧، ١١٤٩، ١١٣٦، ١١٧٠، ١٢١٦، ١٣٧٢،
 ١٤٠٢
 الحلييات، لأبي علي ١١٦٩ - ١١٧٠
 الحماسة، لأبي تمام ٣١
 الخصائص، لابن جني ٨٨٤
 الخلاف [بين النحاة]، لجامع العلوم ٢٤٢، ٨٧٢،
 ١٣٦٧
 الشامل، لجامع العلوم ١٤٩٨
- شرح^(٢) كتاب عثمان، لجامع العلوم ٥٧٧
 شرح الكتاب، لأبي علي ١٦٧ (لعله حاشية الكتاب)
 الكتاب، لسبيويه ٢٨٤، ٥٨٢، ٦٢٩، ٧٢٧، ٨٢٩،
 ٨٤٩، ٨٨٩، ٩٤٥، ٩٤٦، ١١٧٠، ١١٧١، ١٣٧٦
 كتاب أحد بن موسى بن مجاهد (السبعة) ١٤٧٣
 الكتاب الذي يقابل كتاب أبي علي، لجامع العلوم
 (لعله كشف الحجة) ٧٧٢
 كشف الحجة، لجامع العلوم ٧٢
 مبادئ اللغة، للخطيب الإسكافي ٧٥١
 المجمل، لجامع العلوم ١٤٩٨
 المختص، لابن جني ١٢٥٨
 المختلف، لجامع العلوم لعله «الخلاف» ١١٥٨، ١٣١٩
 المسائل المأخوذة على أبي علي، لجامع العلوم ١٠٣٧،
 ١١٢٨، ١٢٠٨ هو الاستدراك
 مسائل عثمان^(٣)، لجامع العلوم ٢٧٦، ٨٤٦
 المستدرك، لجامع العلوم ٥٦٥ هو الاستدراك
 نتائج الصناعة، لجامع العلوم ٧٢٦، ٧٣١ (النتائج)،
 ٧٤٢ (النتائج)
 نكت الأقاويل، لجامع العلوم ٧٨١
 الوقف، لجامع العلوم ١٠٤٩
 • إلغا إلى كتاب الرازي «جامع الوقوف»
 لأبي الفضل الرازي ٤٠٥، ٨١٧

(١) هكذا سماه المؤلف ص ١١٧٠ وفي ص ١٤٩٨ «في شواهد» واقتصر في باقي المواضع على «البيان».

(٢) هو شرح اللع. وعثمان هو ابن جني وكتابه هو «اللع».

(٣) انظر الحاشية (١) من الصفحة السابقة.

١٣ - فهرس المصطلحات (٥)

الإتباع ، والتبع = البدل ٧٠٨ ، ١٤٢٤

التبيين = التمييز ٤٤٨ ، ٩١٠

التبيين (الغرض الذي من أجله يذكر البدل) ٦٨ ، ١٣٣٤

التفسير (كوفي) = التمييز ٤٨٠ ، ٧٤٢ ، ٧٤٩ ، ٨٥٣

التفسير (الغرض الذي من أجله يذكر البدل) (فسر) ٤٣٦ ، ٤٨٠

الحشو ٧١٥

الترجمة (كوفي) = البدل ١٤١١

التكرير (كوفي) = البدل ٣٩٩

الصرف (كوفي) ٢٥٧

الصلة (كوفي) = الزيادة^(١) ٢٨ ، ٧٢ ، ٢٧١ ، ٣٣٠ ، ٤٩٥ ، ٦١٣ ، ١١٤١ ، ١٣٧٤ ، ١٣٨١

الظرف المستقر وغير المستقر ٥٢٢

مرتب للفاعل (انفرد به المؤلف) = المبني للفاعل ، أو المبني للمعلوم عند التأخرين ٩٤٧ ، ١٣٣٩

مرتب للمفعول (انفرد به المؤلف) = المبني لما لم يسم فاعله ، أو المبني للمفعول ، أو المبني للمجهول عند التأخرين

١٦٦ ، ٢٧٨ ، ٢٩٥ ، ٣٨٨ ، ٦٨٣ ، ٩٤٨ ، ١٠٦٣ ، ١٢٢٨ ، ١٣٢٠ ، ١٣٣٩ ، ١٤٥٠

واستعمل المؤلف « على المجهول » ١٠٣٣

المميز = التمييز ٨٠٥

الوصف ، أو الصفة أو النعت = التوكيد ٣٣ ، ٦١٤ ، ٧٦١ ، ٨١٤ ، ١١٣٦ ، ١٢٠١ ، ١٣٩٧

• استعمل المؤلف ألقاب الإعراب (الرفع والنصب والجر والجزم) في مكن ألقاب البناء ٥٢ ، ١٨٠ ، ٢٦٦ ، ٩٤٩ - ٩٥٠

(٥) هي مصطلحات الكوفيين التي استعملها المؤلف في بعض المواضع ، وبعض مصطلحات البصريين التي حل غيرها محلها أو تركها للتأخرين .

(١) جمع المؤلف بين المصطلحين فهو يقول « صلة زائدة » .

١٤ - فهرس الأعلام

مع تراجمهم (☆)

أحمد بن يحيى: ثعلب أبو العباس الشيباني مولاهم
العلامة المحدث من أئمة الكوفيين في النحو، من
كتبه المطبوعة الفصيح والمجالس وقواعد الشعر
(ت ٣٩١هـ). ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة
١٣٨/١ - ١٥١، وسير أعلام النبلاء ١٤/٥ - ٧

● ٧٧٤، ١٢٩٣ وانظر ثعلب

الأحوص: عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عاصم بن
ثابت بن أبي الأفلح الأنصاري، شاعر هجاء
صافي الديباجة من طبقة جميل ونصيب وابن
قيس الرقيات (ت ١٠٥هـ). ترجمته ومصادرها
في الأعلام ١١٦/٤. وقد جمع شعره وحققه عادل
سليمان جمال

● ٧٧٣

الأخفش: أبو الحسن سعيد بن مسعدة، مولى بني
محاشع بن دارم من تميم، أخذت أصحاب
سيبويه، وهو الطريق إلى كتاب سيبويه، له
كتب كثيرة طبع منها القوافي ومعاني القرآن
(ت ٢١٥هـ على المشهور). ترجمته ومصادرها
في إنباه الرواة ٢٦٧/٢، وسير أعلام النبلاء
٢٠٨ - ٢٠٦/١٠

● ١٣، ٢٥، ١٣٤، ١٧٦، ١٩٥، ٢٣٧، ٢٦٠، ٢٧٦،

٣٨٦، ٥١٩، ٥٧٠، ٥٧٩، ٦٢٥، ٦٣٠، ٦٧٥،

حرف الهمزة

آدم عليه السلام: ٤٩١، ٦٤٨، ١٣٩٠،

إبراهيم عليه السلام: ٩٩، ١٠٣، ١٨٢، ٩١٤، ٩١٥،
١٠٣٦

إبراهيم النخعي: الإمام الحافظ فقيه العراق أبو عمران
إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي أحد الأعلام
(ت ٩٦هـ). ترجمته ومصادرها في سير أعلام
النبلاء ٤/٥٢٠-٥٢٩

● ٩١٨، ٩١٩

أبي (بن كعب). أبو منذر الأنصاري، سيد القراء
(ت ٢٢ وقيل غير ذلك). ترجمته ومصادرها في
سير أعلام النبلاء ٢٨٧/١-٤٠٢، ومعرفة القراء
الكبار ٢٨١-٣١

● ٩٠٠

ابن أبي بن سلول: ٩٤٣

● أحد شيوخي ٧٤٤ (المتكلم أبو علي الفارسي، يريد
شيخه أبا إسحاق الزجاج) = أبو إسحاق
أحمد بن موسى بن مجاهد: أبو بكر البغدادي، المقرئ
الأستاذ مصنف كتاب «السبعة» شيخ عصره في
القراءات (ت ٢٢٤هـ). ترجمته ومصادرها في
معرفة القراء الكبار ٢٦٩/١-٢٧١

● ١٣٧٨، ١٤٧٣، ١٤٧٤ وانظر ابن مجاهد

(☆) اقتضبت الترجمة، واكتفيت بالإحالة على مصدر أو مصدرين من مصادر الترجمة في الغالب.

فهرس الأعلام

٧هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام ٣٤١٧٧. له

ديوان مطبوع

● ٦٧، ٥٨٠، ١٠٨٧، ١٠٩٨

الأعشى: أبو يوسف يعقوب بن محمد بن خليفة، أجل

من قرأ علي أبي بكر بن عياش أحد أشهر الرواة

عن عاصم (ت نحو ٢٠٠هـ). ترجمته ومصادرها

في معرفة القراء ١٥٩/١

● ٤٢١، ٦٥٥، ٨٠٤، ١٤٨٣

أعشى باهلة: عامر بن الحارث الباهلي، شاعر

جاهلي، أشهر شعره رأيته له. ترجمته ومصادرها

في الأعلام ٢٥٠/٣

● ٩٤

الأعشى: سليمان بن مهران أبو محمد الأسدي، الإمام

العلم شيخ للقرنين والمحدثين. (ت ١٤٨هـ).

ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ٩٤/١، وسير

أعلام النبلاء ٢٢٦/٦ - ٢٤٠

● ٤٢١

امرؤ القيس = المرقسي

أمية بن أبي الصلت: الثقيفي، شاعر جاهلي حكيم كان

مطلعاً على الكتب القديمة (ت ٥هـ). ترجمته

ومصادرها في الأعلام ٢٢/٢. وقد جمع شعره

وحققه الدكتور عبد الحفيظ السطلي

● ١٧٨

أمية: ٥٩٧

ابن الأنباري: أبو بكر محمد بن القاسم، كان أعلم

الناس بالنحو والأدب وأكثرهم حفظاً له (ت

٢٢٨هـ). من كتبه المطبوعة: شرح القصائد

السبع، والأضداد، والزاهر، والمذكر والمؤنث،

وإيضاح الوقف والابتداء. ترجمته ومصادرها

في إنباه الرواة ٢٠١/٣

٦٨٣، ٦٨٨، ٦٩١، ٦٩٨، ٧١٠، ٧٩٧، ٨٠٠،

٨١٧، ٨٥٩، ٨٦٤، ٩٥٩، ٩٧٦، ١٠٠٣، ١٠٣٧،

١٠٣٨، ١٠٦٤، ١١٤٠، ١١٥٤، ١١٩١، ١٢٢٥،

١٢٣٥، ١٢٤٤، ١٢٧٦، ١٣٦٢، ١٣٧٦ وانظر أبو

الحسن

الأخنس بن شريق: ١٢٠٨

إدريس عليه السلام: ٨٧٣، ١١٣٠

أروى: ٧٦٤

إسحق عليه السلام: ١٠٠

أبو إسحق: إبراهيم بن السري الزجاج، إمام النحو في

زمانه، لزم للبرد، وهو شيخ أبي علي الفارسي

(ت ٣١١هـ). من كتبه المطبوعة فعلت

وأفعلت وما ينصرف وما لا ينصرف وجزآن من

معاني القرآن. ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة

١٥٩/١، وسير أعلام النبلاء ٣٦٠/١٤

● ١٦٣، ٢٦٢، ٢٩٠، ٣٤٦، ٣٨٧، ٥٣١، ٥٤٣، ٦٥٦،

٩٢٥، ٩٥٣، ٩٦٠، ٩٧٠، ١٠٣٥، ١٠٤٩، ١٠٥٩،

١١٥١، ١٢٤٦، ١٢٥٠، ١٣٣٨، ١٣٩٩، ١٤٤١،

١٤٥٤ وانظر الزجاج

إسماعيل عليه السلام: ٩٩، ٨٧٣

الأصمعي: أبو سعيد عبد الملك بن قريب، العلامة

الحافظ للغوي الأخباري أحد الأعلام (ت

٢١٦، وقيل غير ذلك)، من كتبه المطبوعة

اشتقاق الأسماء وما اختلف لفظه واتفق معناه

والإبل وخلق الإنسان. ترجمته ومصادرها في

إنباه الرواة ١٩٧/٢، وسير أعلام النبلاء ١٧٥/١٠

- ١٨١

● ٤٥٧، ٥٨٦

الأعشى: ميمون بن قيس البكري، من شعراء الطبقة

الأولى في الجاهلية، وأحد أصحاب الملقّات (ت

البصري: عبد السلام بن الحسين أبو أحد البصري اللغوي، كان صدوقاً عالماً دنيماً قارئاً للقرآن عارفاً بالقراءات، كان يتولى بيقعاد النظر في دار الكتب وإليه حفظها والإشراف عليها (ت ٤٠٥ هـ). ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة ١٧٥/٢

١١٤٩

بعض أهل الشام (من القراء) ١١٦٢
أبو بكر الصديق ٦٩٦

أبو بكر: بن عيَّاش بن سالم الأسدي، الإمام أحد الأعلام، قيل اسمه شعبة، وقيل غير ذلك، روى القراءة عن عاصم، روى عنه الأعشى ويحيى بن آدم وغيرهما. وكان سيداً إماماً حجة (ت ١٩٣ هـ). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١٣٨-١٣٤/١

١٣٥٥، ٤٢١، ٥٢٨، ٥٦٦، ٨٠٤، ٨٧٥، ٩٥٠، ١٣٥١
أبو بكر: بن السراج ١١٠٩ انظر ابن السراج،
ومحمد بن السري

بلقيس: ١٠١٠

حرف الشاء

ثعلب: ٧٨، ١٢٨١ انظر أحمد بن يحيى
أبو ثوبان عمرو بن عبد الله ٦٠٤

حرف الجيم

جبر: (عبد أعجمي نجار) ٩٦٥

جبريل عليه السلام: ٨٠، ١١٣٠، ١٢٩٠

جرير: بن عطية بن حذيفة بن الخطمي من تميم، أحد الشعراء المتفق على تقديمهم في عصرهم، كان شاعراً هجاءً، وأخباره مع الفرزدق والأخطل كثيرة، ديوانه مطبوع (ت ١١٠ هـ). ترجمته

الأصاري: (هو عمرو بن امرئ القيس الخزرجي الأصاري) ٣٧، ٩٠٦
أوريا: ١١٤٤

ابن أوس: ٢٥٣

أوس: بن حجر، من كبار شعراء تميم في الجاهلية. وكانت تقسمه على شعرائها، وهو زوج أم زهير بن أبي سلمى (ت نحو ٢٠٠ هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام ٣١/٢. له ديوان مطبوع

١٠٣٤

إياس بن قبيصة الطائي: ٦٧ - ٦٨

أيوب عليه السلام: ٨٧٢

حرف الباء

البجلي: الحسين بن الفضل أبو علي البجلي الكوفي ثم النيسابوري، العلامة المفسر الإمام اللغوي المحدث عالم عصره (ت ٢٨٢ هـ). ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء ٤١٦-٤١٤/١٣

١٠٢، ٢٨٢

البخاري: محمد بن إسماعيل أبو عبد الله، شيخ الإسلام وإمام الحفاظ صاحب الصحيح وغيره من التصانيف (ت ٢٥٦ هـ). ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء ٣٩١/١٢-٤٧٥

٧٦٩ وانظر محمد بن إسماعيل

بخت نصر: ٧١

ابن أبي بزة: أحمد بن محمد بن عبد الله بن القاسم بن نافع بن أبي بزة أبو الحسن البرقي المكي، مقرئ أستاذ محقق ضابط متقن، روى عن رجاله عن ابن كثير (ت ٢٥٠ هـ). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١٧٢/١-١٧٨

فهرس الأعلام

الحجاج: بن يوسف الثقفي، قائد داهية سفاك
خطيب (ت ٩٥هـ). ترجمته ومصادرها في

الأعلام ١٦٨/٢

١٧٨ ●

الحسن: بن أبي الحسن يسار البصري، سيد أهل زمانه
علماً وعملاً (ت ١١٠هـ). ترجمته ومصادرها في
معرفة القراء ٦٥١/١، وسير النبلاء ٥٦٣/٤ = ٥٨٨

٣٦٥، ٩٤٩، ١١٣٥، ١١٣٩، ١٢٣١، ١٢٤٩، ١٢٤٨،

أبو الحسن = الأخفش: ١٤٩، ٢٠٤، ٢٤٠، ٢٤٨،
٢٩٥، ٤٨٣، ٥٢٢، ٥٢٨، ٦٦٥، ٨٠٠، ٨٦٤،

٨٧٠، ٨٨٠، ١٠٣٢، ١١٨٠، ١٣٥٧، ١٤١٤

أبو الحسن الكسائي = ٨٠٠ الكسائي

الخطيئة: جرويل بن أوس العبسي، شاعر مخضرم
أدرك الجاهلية والإسلام، كان هجاء عنيفاً (ت
نحو ٤٥هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام

١١٨/٢. ديوانه مطبوع

١١٧، ٥١٥ ●

حفص: بن سليمان أبو عمر الأسدي مولاهم الفاضري

الكوفي المقرئ الإمام صاحب عاصم وأعلمه

بقراءته. قرأ عليه عمرو بن الصباح وعبيد بن

الصباح وهبيرة التمار وغيرهم (ت ١٨٠هـ).

ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١٤٠/١ - ١٤١

١٤٠، ١٩٣، ٢٦٨، ٢٩٦، ٣٤٥، ٥٦٥، ٥٧٤، ٧٦٨،

٨٣٢، ٩٠٢، ٩٨٠، ١١٥٥، ١٣٧٩

الخلواتي: أحمد بن يزيد أبو الحسن الخلواني، من كبار

الحناف المحدثين، قرأ على قالون وعلى هشام بن

عمار وكان ثبتاً فيها (ت ٣٥٠هـ) ترجمته

ومصادرها في معرفة القراء ٢٢٢/١

٢٣٩، ٨٨٦، ١٢٣٩، ١٣٧٩ ●

حمزة: بن حبيب أبو عمارة الزيات الكوفي، أحد

ومصادرها في الأعلام ١١٩/٢

١١٠، ٧١٣، ١٣٥٤، ١٣٨٣ ●

ابن جرير: محمد بن جرير الطبري، الإمام، كان أحد

أئمة العلم حافظاً لكتاب الله عارفاً بالقراءات

بصيراً بالمعاني، من كتبه المطبوعة التفسير،

والتاريخ، وتهذيب الآثار (ت ٣١٠هـ).

ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ٢٦٤/١ - ٢٦٦

٤٧٠، ١٢٥٩ ●

الجمدي: النابغة قيس بن عبد الله بن عدس بن ربيعة

الجمدي (ت نحو ٥٠هـ)، طبع ما وجد من

شعره. ترجمته ومصادرها في الأعلام ٢٠٧/٥

١٢٨٠ ●

أبو جعفر: يزيد بن القعقاع، أحد القراء العشرة

مدني مشهور رفيع الذكر (ت ١٢٧هـ وقيل غير

ذلك). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء

٧٦ - ٧٢/١

٣٠٩، ٥٨٧، ٨٨٩، ٨٩٠ وانظر يزيد

ابن جني = عثمان

أبو جهل: ١٨، ١٤٦٥

حرف الحاء

أبو حاتم: سهل بن محمد السجستاني، نحوي البصرة

ومقرئها في زمانه، أخذ عن أبي عبيدة وأبي زيد

والأصمعي (ت ٢٥٥هـ). من كتبه المطبوعة

الأضداد، وقعلت وأقعلت، والمعمران

والموصايا. ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة

٥٨/٢، ومعرفة القراء ٢١٩/١ - ٢٢٠

٥٦، ٦٥٣، ٨١٩ وانظر سهل

الحارث: (بن همام الشيباني) ٦٨٩

الحارث: (إيليس) ٤٩١

الحارث بن محمد: ٥٨٨

فهرس الأعلام

ومصادرها في إنباء الرواة (٢٤١/١)

● ٤٥٠، ١٧٦، ١٨١، ٢٤٢، ٢٦١، ٤٠٩ (كناية عنه)،

٤٢٤، ٤٦٩، ٤٨٩، ٥٥٩، ٦٦٥، ٧٠٧، ٧٩٢

(كناية عنه)، ٨٠٠، ٨٠٤، ٨١٦، ٨٧٨، ١٠٣٢،

١٠٣٩، ١١٨٧، ١٣٩٥

حرف الدال

داود عليه السلام: ٤٧١، ٨٧٣، ١١٤٤

الدجال (المسيح الدجال): ١٨٠

حرف الذال

أبو ذؤيب: خويلد بن خالد بن محرث الهذلي، شاعر

مخضرم أدرك الجاهلية والإسلام (ت نحو

٢٧هـ). ترجمته ومصادرهما في الأعلام ٢/٣٢٥

● ٢٤٨، ٢٩٧، ٥٨٩ وانظر الهذلي

ابن أبي النديان: ٢٦٠

ذو الإصبع: حرثان بن الحارث بن محرث المدواني

شاعر شجاع جاهلي (ت نحو ٢٢ ق.هـ) له

ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرهما في الأعلام

١٧٣/٢

● ١١٠٠

ذو الرمة: غيلان بن عقبة المدودي، شاعر فحل أكثر

شعره تشبيب وبكاء أطلال (ت ١٢٤هـ)،

ديوانه مطبوع. ترجمته ومصادرهما في الأعلام

١٢٤/٥

● ٧٣، ٢٢٥، ٤٨٣، ٨٨٤ وانظر غيلان

ذو النون عليه السلام: ٨٧٣

حرف الراء

الرازي: عبد الرحمن بن أحمد أبو الفضل الرازي المقرئ

أحد الأعلام وشيخ الإسلام، له تصانيف كثيرة

منها جامع الوقوف، واللوامح في شواذ

القراء السبعة (ت ١٥٦هـ). ترجمته ومصادرهما

في معرفة القراء ١/١١١-١١٨

● ٩٠، ١١، ١٥، ٢٢، ٣٥، ٣٦، ٦٧، ١٤٩، ١٥١، ١٨٢،

٢٠٢، ٢٧٦، ٢٧٨، ٢٨٢، ٢٢٧، ٣٣١، ٣٦٢،

٤٠٨، ٥٦٥، ٦٤٣، ٦٦٧، ٨١٥، ٨٤٥، ٨٤٦،

٩٦٢، ١١١٠، ١٣٢٢، ١٣٧٩، ١٤٢٢ وانظر

الزيات

أبو حنيفة: النعمان بن ثابت إمام الحنيفة (ت

١٥٠هـ). ترجمته ومصادرهما في الأعلام ٨/٣٦٨

● ١١٤، ١٦٢، ٣١٤، ٣٢٢، ١٤٩٥

حواء: ٤٩١، ٦٤٨، ٣٩٠

حرف الخاء

الخبزيان: ٧٧٢

أبو خراش: خويلد بن مرة الهذلي، شاعر مخضرم

وفارس مشهور واشتهر بالعدو (ت نحو

١٥هـ). ترجمة ومصادرهما في الأعلام ٢/٣٢٥

● ٢٤٩ وانظر الهذلي

الخرزاز: أبو جعفر أحمد بن علي بن الفضيل، قرأ على

هيرة التار صاحب حفص (ت ٢٨٦هـ).

ترجمته ومصادرهما في معرفة القراء ١/٢٥٨

● ٥٧٤، ٥٧٥

خلف: بن هشام البزار، أحد الأعلام، وهو أحد

القراء العشرة، قرأ على سليم عن حزة وعلى

المسيبي عن نافع وعلى يحيى بن آدم عن أبي بكر

عن عاصم (ت ٢٢٩هـ). ترجمته ومصادرهما في

معرفة القراء ١/٢٠٨-٢١٠

● ٧٤١

الخليل: بن أحمد الفراهيدي أبو عبد الرحمن، سيد

سادة العربية، وواضع علم العروض ورأسم فكرة

العين، وأستاذ سيبويه (ت نحو ١٧٥هـ) ترجمته

فهرس الأعلام

١٠١٨، ١٠٥٤، ١١١٢، ١١١٥، ١٢٨٢ = حزمة

زيد (بن أرقم): ٥٩٨

زيد بن عمرو بن نفيل: ٣١٨

أبو زيد: سعيد بن أوس الأنصاري صاحب اللغة

والنحو، روى عن عمرو بن عبيد وأبي عمرو بن

العلاء، روى عنه أبو عبيدة وأبو حاتم، وكان

ثقة ثبتاً (ت ٢١٥هـ) من كتبه المطبوعة:

النوادر، والهمز. ترجمته ومصادرها في إنباه

الرواة ٣٠/٢

١٢٣١، ٨٩٢، ٥٦٠

حرف السين

السامري: ٨٥٢

السيحل: ٨٨٢

سحيم عبد بني الحسحاس: شاعر رقيق الشعر (ت نحو

٤٠هـ) له ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرها

في الأعلام ٧٩/٣

٤١٦

السندي: إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة،

الإمام المفسر، أبو عماد الحجازي ثم الكوفي

السندي (ت ١٢٧هـ) ترجمته ومصادرها في سير

أعلام النبلاء ٢٦٤/٥-٢٦٥، والأعلام ٣١٧/١

١٣٥٢، ١٣١، ٦٤

ابن السراج: أبو بكر محمد بن السري، أحد كبار

العلماء بالعربية، أخذ عن المبرد وقرأ عليه

كتاب سيبويه، أخذ عنه أبو علي الفارسي

والسيرافي والرماني والزجاجي (ت ٣١٦هـ)

طبع من كتبه الأصول، والموجز. ترجمته

ومصادرها في إنباه الرواة ١٤٥/٣

١٢٢٦ وانظر أبو بكر، ومحمد بن السري

ابن أبي سريح: أحمد بن الصباح بن أبي سريح أبو

القراءات (ت ٤٥٤هـ). ترجمته ومصادرها في

معرفة القراء ٤١٧/١-٤١٩، ومعجم المؤلفين

١١٦/٥

٤٠٥، ٤١١، ٥٥٠، ٥٥٥، ٨١٧، ١٠٢٢، ١١٤٣،

١٢٦٩، ١٢٥٨

الريعي: علي بن عيسى أبو الحسن الريعي النحوي

صاحب أبي علي الفارسي، من أكابر النحاة (ت

٤٢٠هـ). ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة

٢٩٧/٢

١١٤٩

حرف الزاي

زبان: ٧٢٨ = أبو عمرو بن العلاء

الزبيرقان بن بدر: حصين بن بدر الفزاري، صحابي

من رؤساء قومه (ت نحو ٤٥هـ). ترجمته

ومصادرها في الأعلام ٤١/٣

١٧٧

الزجاج: ٤٧١، ٧٩٦، ٨٥٤، ١١١٣ = أبو إسحق

زعبلة: ٢٦٣، ٤٦٦

زفر بن الهذيل العنبري، أبو الهذيل، فقيه كبير

من أصحاب الإمام أبي حنيفة (ت ١٥٨هـ).

ترجمته ومصادرها في الأعلام ٤٥/٣

٢٤٠

زكريا عليه السلام: ٨٧٣

الزهمان: ١٢٨٧

زهير: بن أبي سلمى المزني، حكيم الثمراء في الجاهلية

من أصحاب الملققات (ت ١٣ ق. هـ). ترجمته

ومصادرها في الأعلام ٥٢/٣. ديوانه مطبوع

١٢٦١، ٩٢١

زيابة: ٨٦٩

الزيات: ٢٩٤، ٦٦٢، ٦٩٣، ٧٦٢، ٩٤٢، ٩٦٧،

فهرس الأعلام

سواد بن عمرو: ٥١٤

سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي مولاهم تلميذ الخليل إمام النحاة (ت ١٨٠ هـ) طبع كتابه عدة طبعات آخرها بتحقيق الأستاذ عبد السلام هارون، ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء ٢٤٦/٢

١٠٠، ١٢، ١٣، ١٩، ٢٦، ٣٠، ٣٣ (كناية عنه)، ٣٤، ٣٧، ٣٩، ٤٥، ٤٥، ١١١، ١١٤، ١٢٤، ١٣٥، ١٧٦، ١٨١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٦، ٢٤٢، ٢٤٨، ٢٥٩، ٢٦١، ٢٨١، ٢٩٣، ٣٤١، ٣٤٤، ٣٤٧، ٣٦٤، ٣٧٦، ٣٨٧، ٣٩٥، ٤٠٤، ٤٤٥، ٤٥٠، ٤٦٠، ٤٨٩، ٥١٩، ٥٥٩، ٥٧٩، ٥٨٢، ٦١٧، ٦٣٠، ٦٦٥، ٦٧٨، ٦٨٢، ٦٩١، ٧٠٧، ٧١١، ٧٢٧، ٧٣٨، ٧٩٢ (كناية عنه)، ٧٩٧، ٨٠١، ٨٢٨، ٨٤٣، ٨٥٧، ٨٥٩، ٨٦٣، ٨٦٧، ٨٧٢، ٨٨٠، ٩٠٣ (كناية عنه)، ٩١١، ٩٢٣، ٩٤٠، ٩٤٤ (كناية عنه)، ٩٤٩ (كناية عنه)، ٩٧٦، ٩٧٦، ١٠١٢، ١٠٣٢، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٤، ١٠٧٠، ١٠٩٢، ١١٠٦، ١١٢٩، ١١٧٢، ١١٨٠، ١١٨٧، ١٢٠١، ١٢١١، ١٢٢٥، ١٢٣٥، ١٢٧٤ (كناية عنه)، ١٢٧٥، ١٢٨٥، ١٢٩١، ١٢٩٣، ١٣٠١ (كناية عنه)، ١٣٠٤، ١٣١٩، ١٣٤٤، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٤١٤

١٤١٥ وأنظر صاحب الكتاب

السير في ١٣٠٤ = أبو سعيد

حرف الشين

الشارح: ٥٥٧، ٧٤٥ لعله المعنى بـ «شارحك»

شارحك: ١٩٥، ٧٥١، ٨٧٨، ٩٩٢، ١١٦٨، ١٢٧١، ١٤٤٠

يريد شارح أهل أصبهان والمعنى به هو أبو مسلم

جعفر النهشلي الرازي (وقيل أحمد بن عمر بن أبي سريج واسمه الصباح)، تلا على الكسائي (ت ٢٣٠ وقيل بضع وأربعين ومائتين). ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء ٥٥٢/١١، وغاية النهاية ٦٣/١

٦١٧ •

أبنة آل سعد: ٣٧٠

سعيد بن جبير: الإمام المحافظ للقري للمفسر، أبو محمد ويقال أبو عبد الله الأسدي الوالي مولاهم، أحد الأعلام، روى عن ابن عباس فأكثر وجود، وروى عن كثيرين غيره (ت ٩٥ هـ). ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء ٣٢٧/٤-٣٤٢

٥٨٦ •

أبو سعيد: الحسن بن عبد الله أبو سعيد السيرافي، من كبار أئمة العربية، له شرح كتاب سيبويه، قرأ على ابن مجاهد وابن دريد وابن السراج وغيرهم (ت ٣٨٦ هـ). نشر الدكتور عبد المنعم فائز قطعة من شرحه للكتاب في كتابه «السيرافي النحوي في ضوء شرحه لكتاب سيبويه»، ونشر الدكتور رمضان عبد التواب باب «ضرورة الشعر» منه. ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة ٣١٣/١

٧٢٩، ٨٤٢، ١١٦٦، ١٣٠٤، ٣٢٨ وأنظر السيرافي

سليمي: ٥٤٩

سليمان عليه السلام: ٤٧١، ٨٧١، ٨٧٢، ١٠١١

أبو السّمّال العدوي البصري: له اختيار في القراءة شاذ عن العامة. ترجمته في غاية النهاية ٢٧/٢

١٣٠٢ •

سهل: ٧١٦، ٩٥٣، ١١٩٢، ١٢٥٠ = أبو حاتم

السجستاني

فهرس الأعلام

حرف الصاد

صاحب «الحاوي»: ١٠٦٠

لعله للماوردي أبو الحسن علي بن محمد البصري
الماوردي الشافعي صاحب التصانيف له
«الحاوي» في الفقه، وتفسير القرآن سماه
«النكت» (ت ٤٥٠). ترجمته ومصادرها في سير

أعلام النبلاء ٦٤/١٨-٦٨

صاحب «الكتاب»: ٢٨٤، ٨٩٢، ٩٧٥، ١١٧١،

١٢٧٦ = سيبويه

صاحب «مبادئ اللغة»: ٧٥١

هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب
الإسكافي، كان عالماً باللغة والأدب (ت
٤٢٠ هـ). له «مبادئ اللغة» و«درة التنزيل
وغرة التأويل» وهما مطبوعان. ترجمته
ومصادرها في الأعلام ٢٢٧/٦، ومعجم المؤلفين
٢١١/١٠

صاحبه (صاحب سيبويه، وهو الأخفش):

٨٤٢ = الأخفش

صالح عليه السلام: ٦٧٢

حرف الطاء

الطرماسح: بن حكيم، شاعر إسلامي فحل (ت:

١٢٥ هـ)، له ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرها

في الأعلام ٢٢٥/٣

١٤١٠ •

الطهراني: ٥٥٠ هو رجل مقرئ لم أعرفه

طوالة: ٧٦٤

أبو الطيب: ٦٦ = المتنبي

حرف العين

عائشة (بنت أبي بكر الصديق): ٩٤٣

محمد بن علي بن محمد بن مهريزد الأصبهاني

النحوي المفسر (ت ٤٥٩) نقل في تفسيره أشياء

عن الخطيب الإسكافي صاحب مبادئ اللغة (ت

٤٢٠). انظر البرهان في توجيه متشابه القرآن لما

فيه من الحجّة والبيان، لتاج القراء محمود بن

حمزة الكرمانى، المطبوع باسم أسرار التكرار،

ص ١٩. ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء

١٤٧/١٨-١٤٧، ومعجم المؤلفين ٤٧/١١-٥٠

شارحهم: ١٠٨٢ لعله المعنى بـ «شارحك»

شارحاكم: ١٣٣٣

الشارح الأول هو أبو مسلم الأصبهاني المذكور

والشارح الثاني هو للرزوقي، كما ذكر بهامش

نسخة «الأصل». وللرزوقي هو أبو علي أحمد بن

محمد بن الحسن المرزوقي الأصبهاني (ت ٤٢١)

صاحب شرح ديوان الحماسة وهو مطبوع،

والأزمنة والأمكنة وهو مطبوع أيضاً. ترجمته

ومصادرها في سير أعلام النبلاء ٤٧٥/١٧-٤٧٦

شاعرهم: ١٢٨٢ = المتنبي

الشافعي: محمد بن إدريس صاحب المذهب أحد الأئمة

الأربعة من أهل السنة (ت ٢٠٤ هـ). ترجمته

ومصادرها في الأعلام ٢٦/٦

١٠١٠، ١١٤، ١٦٢، ٢٠٥، ٣١٤ •

شعيب عليه السلام: ٨٩

شملة: ١٠٩٨

الشمخ: بن ضرار الندياني، من طبقة النابغة، كان

شديد متون الشعر، وكان أرجز الناس على

البدئية (ت ٢٢ هـ) له ديوان مطبوع. ترجمته

ومصادرها في الأعلام ١٧٥/٣

٧٦٣ •

شيبان (بن أبي النجم العجلي): ٤٢٥

فهرس الأعلام

ابن شاعر، اشتهر بالشعر في زمن أبيه (ت ١٠٤ هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام ٣٠٢/٣

١٤٢ ●

عبد العزيز: بن مروان بن الحكم بن أبي العاص ابن أمية، أمير مصر (ت ٨٥ هـ). ترجمته

ومصادرها في الأعلام ٢٨/٤

٧٢٢، ٥٥٧، ٢٤٢ ●

عبد المطلب: ١١٢١

عبد الملك: بن مروان، من أعظم الخلفاء ودهاتهم (ت ٨٦ هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام

١٦٥/٤

٥٧٧ ●

ابن أبي عبله: إبراهيم بن أبي عبله، واسمه شمر بن

يقظان بن الرتمحل، أبو إسماعيل وقيل أبو

إسحق وقيل أبو سعيد الشامي الدمشقي ويقال

الرملي ويقال المقدسي، له حروف في القراءات

واختيار خالف فيه العامة، في صحة إسنادهما

إليه نظر (ت ١٥١، أو ١٥٢ أو ١٥٣ هـ). ترجمته

في غاية النهاية ١٩/١

١٠٨٦، ٥٩٨ ●

عبيد بن الأبرص: الأسدي، شاعر من دهاة الجاهلية

وحكائها، أحد أصحاب المعلقات العشر (ت

نحو ٢٥ ق. هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام

١٨٨/٤

٥٠٣ ●

أبو عبيدة = معمر

عثمان: بن جني، أبو الفتح، أحد أئمة العربية، وهو

أجل أصحاب أبي علي (ت ٣٩٢ هـ) له تصانيف

كثيرة، مما طبع منها: الخصائص، والمحتسب،

والمملوكي في التصريف، والمنصف، ومر

عاصم: بن أبي النجود الأسدي مولاهم الكوفي، الإمام

أبو بكر أحد القراء السبعة، واسم أبيه هذلة

على الصحيح، قرأ عليه حفص وأبو بكر بن

عياش والفضل الضبي والأعمش وغيرهم (ت

١٢٧ هـ). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء

٩٤-٨٨/١

١٦٤٠، ٣٦٨، ٣٤٥، ٥٢٨، ٥٤٨، ٥٧٤، ٨٣٢، ٨٧٥،

٩٥٠، ١١٤٣، ١١٥٥، ١٣٢٩، ١٣٧١

ابن عامر: عبد الله بن عامر التخصيبي إمام أهل الشام

في القراءة، أحد القراء السبعة (ت ١١٨ هـ).

ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ٨٦-٨٢/١

٣٨، ٩٢، ٤١٦، ٤٣٢، ٤٣٩، ٤٥٢، ٧٨١، ٨٣٠،

٨٧٦، ٩٥٠، ٩٦٢، ٩٩٤، ٩٩٥، ١٢٨٢، ١٣٢١،

١٤٧٣ وانظر اليحصي

ابن عباس: عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الخبر

البحر ترجمان القرآن (ت ٦٨ هـ). ترجمته

ومصادرها في معرفة القراء ٤٥/١، والأعلام

٩٥/٤

١٣١، ٨٨١، ٨٩٩، ٩٥٤، ١٠٦٥، ١٣٧٨ ●

أبو العباس: ٧٦٦، ٢٤٩ = اللبرد، وانظر محمد بن يزيد

عباس بن الفضل: الواقفي الأنصاري، أبو الفضل،

قرأ القرآن وجوّده على أبي عمرو بن العلاء (ت

١٨٦ هـ). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء

١٦١/١

٧١، ٨٦٠، ٩٠٦، ٩٣٢، ١٣٥٤ ●

عباس بن مرداس: السلمي، شاعر فارس (ت نحو

١٨ هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام ٢٦٧/٣

٤٨، ١٠٣٤ ●

عبد الحارث: ٤٩١

عبد الرحمن بن حسان: بن ثابت الأنصاري، شاعر

فهرس الأعلام

٤٩٥ (كناية عنه)، ٤٩٩، ٥٤١-٥٤٣، ٥٤٨،
 ٥٦١، ٥٧٢، ٦١٤ (كناية عنه)، ٦١٥ (كناية
 عنه)، ٦٣٠، ٦٣٦، ٦٥٣، ٦٦٤، ٦٨٥ (كناية
 عنه)، ٦٨٩، ٦٩٤، ٦٩٥ (كناية عنه)، ٧١٦،
 ٧٤٤ (كناية عنه)، ٧٧٣، ٧٩٧، ٨١٩، ٨٤١،
 ٨٤٣، ٨٥٦ (كناية عنه)، ٨٦٤، ٨٦٧، ٨٧١،
 ٨٧٧، ٨٧٩، ٩٣٢، ٩٤٤ (كناية عنه)، ٩٦٠
 (كناية عنه)، ٩٨١، ١٠٢٧، ١٠٤٧ (كناية
 عنه)، ١٠٤٨، ١٠٥٩، ١٠٦٦، ١٠٧٧، ١٠٨٤
 (كناية عنه)، ١١٤٦، ١١٥٢، ١١٦٧، ١١٦٩
 (كناية عنه)، ١١٧١، ١١٨٠، ١١٨٩، ١٢٠٣
 (كناية عنه)، ١٢٠٤ (كناية عنه)، ١٢٠٨،
 ١٢١٠ (كناية عنه)، ١٢١٦، ١٢٣٠ (كناية
 عنه)، ١٢٨٠، ١٢٩١، ١٣٠٤، ١٣١٢، ١٣٤٢،
 ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٧٢، ١٤٠٢ (كناية عنه)،
 ١٤١٣، ١٤٣٩، ١٤٥٥، ١٤٧٧، ١٤٨٣ وأنظر
 الفارس، وفارسهم

علي بن حزة: ٢٩٤ = الكسائي

علي بن أبي طالب: ١٩٥، ٥٤٠

عمر: بن الخطاب ٥١٥ وأنظر الفاروق

عمر: بن لجأ التيمي، من شعراء العصر الأموي، ومن
 هاجوا جريراً (ت نحو ١٠٥ هـ)، طبع ما جمع

من شعره. ترجمته في الأعلام ٥٩/٥

٥٩٨

أبو عمر: صالح بن إسحق الجرمي، كان من أثبت
 الناس في كتاب سيبويه، أخذ عن الأخفش
 وأبي عبيدة وأبي زيد والأصمعي وغيرهم (ت
 ٢٢٥ هـ). ترجمته ومصادرهما في إنباه الرواة

٨٠/٢

٥٨٩، ٤٥٧

الصناعة، والبهج، وتفسير أرجوزة أبي نواس.

ترجمته ومصادرهما في إنباه الرواة ٢٣٥/٢

١٣٢، ٥٠٤، ٥٨٦، ٦٩٥، ٨٨٣، ٨٨٩، ٩٧٧، ١٠٢٨،

١٢٥٨، ١٣١٢ وأنظر غلام أبي علي

أبو عثمان: ٢٤١، ٤٧٦، ٥٩٦، ٧٢١ = المازني

العجاج: عبد الله بن رؤبة التيمي، أحد الرجاجز
 المشهورين (ت ٩٠ هـ)، له ديوان مطبوع.

ترجمته ومصادرهما في الأعلام ٨٦/٤

٥٥٢

عدي: بن زيد العبدي، شاعر من دهاة الجاهليين،

له ديوان مطبوع، (ت ٣٥ ق. هـ). ترجمته

ومصادرهما في الأعلام ٢٢٠/٤

١٤٩٥

أبن عدي: ٧٥٧ هو سواده بن عني بن زيد العبدي،

وأنظر التعليق في موضعه

عزير عليه السلام: ٥١٢-٥١٦، ١٢١٧

علي: ٢٨٢، ٢٩٤، ٥٦٦، ٥٦٩، ٦٩٣، ٧١٢، ٩٤٢،

٩٦٧، ١٠٠٧، ١٠١٨، ١١٩٣، ١٢٨٢، ١٣٧٨ =

الكسائي

أبو علي: الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي، أحد

الأئمة في علم العربية، وأستاذ ابن جنبي (ت

٢٧٧). له تصانيف كثيرة، مما طبع منها

الإيضاح، والتكلمة، والمسائل البنداديات

والمسكيات، والمنشورة، والعضديات،

والحجة، والحلبيات والبصرييات. ترجمته

ومصادرهما في إنباه الرواة ٢٧٣/١، وأنظر

الدراسة الشاملة التي كتبها عنه الدكتور عبد

الفتاح شليبي «أبو علي الفارسي».

١٠، ٥٧، ٢٢٩، ١٣١، ١٣٢، ١٥٩، ٢٧٦، ٢٨٦،

٣٨٥، ٤١٢، ٤١٦، ٤٣١، ٤٤٣، ٤٥٥، ٤٨٩،

فهرس الأعلام

١٣٨٧ : العمران
أبو عمرو: بن العلاء المازني، اسمه زيان، على الأصح، مقرئ أهل البصرة، أحد القراء السبعة، قرأ عليه يحيى بن المبارك اليزيدي وعبد الوارث التنوري والعباس بن الفضل والأصمعي وهارون بن موسى وعبيد بن عقيل وغيرهم (ت ١٥٤ هـ). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١٠٠/١-١٠٥، وإنباه الرواة ١٢٥/٤

● ٤٧٠

عيسى بن عمر: الثقفى البصرى، من أئمة النحو، له اختيار في القراءات على قياس العربية يقارن قراءة العامة (قيل توفي سنة ١٤٩ هـ، وذهب الذهبي إلى أنه بقي إلى بعد سنة ١٦٠)، ترجمته ومصادرها في غاية النهاية ٦١٣/١، وسير أعلام النبلاء ٢٠٠/٧

● ٥٨٦، ١١٤٠

حرف الفين

غلام أبي علي أو غلامه: ٤١٢، ١٢٣٠ هو ابن جني = عثمان
غيلان: ١٠٨٤ = ذو الرمة

حرف الفاء

الفارس: ٦٢٩، ٧٢٧، ٩٥٧، ١٠٣٥، ١٤١١ = أبو علي الفارسي
فسارهم: ٧٢، ٤٧٧، ٦٢٩، ٧١٤، ٧٢٦، ٧٨٨، ٨١٥، ٨٧٥، ٩٥٠، ٩٥٥، ٩٥٧، ٩٩٥، ١١٢٢ = أبو علي الفارسي

الفاروق: ١٣٣٥ = عمر بن الخطاب

الفراء: أبو زكريا يحيى بن زياد الأسدي مولاهم الكوفي النحوي، أحد أئمة الكوفيين في النحو (ت ٢٠٧ هـ)، من كتبه للطبوعة «معاني القرآن» و«القصور والمسود» و«المذكر والمؤنث». ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة ١/٤، وسير أعلام النبلاء ١١٨/١٠-١٢١، وانظر

١٠، ١٥، ٤٤، ٥١، ٥٣، ٥٦، ٧١، ٨٥، ١٤٧، ١٧٨، ٢٠٣، ٢٩٨، ٣٥٧، ٣٦٦، ٣٩١، ٤٠٧، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٧، ٥٠٧، ٥١٢، ٥٢٧، ٥٤٤، ٥٦٩، ٥٨٦، ٧٢٨، ٨٠٤، ٩٠٦، ٩٣٢، ١٠٧٤، ١٠٧٦، ١١٠٨، ١١٥٣، ١٢٩٨، ١٣٢٠، ١٣٥٤، ١٣٧٧، ١٤٧٩، ١٤٩١

عمرو بن عبد الله = أبو ثوبان

عمرو الملقب: ٥١٤، ١٤٩٢

عمرو: بن معدي كرب اليزيدي، أبو ثور، فارس البين وصاحب الغارات المذكورة، له شعر جيد جمعه وحققه مطاع الطرايشي (ت ٢١ هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام ٨٦/٥

● ١١٦٨

عنتر: بن شداد العبسي، أشهر فرسان العرب في الجاهلية، ومن شعراء الطبقة الأولى، وأحد أصحاب المعلقات (ت نحو ٢٢ ق هـ). له ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرها في الأعلام ٩١/٥

● ٤٥٧

عيسى عليه السلام: ٢٢٩، ٢٣٣، ٩٠٩، ١٢١٧

ابن عيسى: علي بن عيسى الرماني، أبو الحسن، له تصانيف مشهورة في التفسير والنحو واللغة (ت

فهرس الأعلام

٤٧٠ ●

قدارين سالف: ١٤٥٩
قطرب: محمد بن للستير، أبو علي النحوي، أخذ عن
سيبويه وجماعة من البصريين (ت ٢٠٦هـ).
ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة ٢١٩/٣

٩٥٠ ●

قنبل: محمد بن عبد الرحمن بن محمد أبو عمر الخزمي
مولام المكي، جود القراءة على القواس واليزي،
وتروى قراءة ابن كثير من طريقه (ت
٢٩١هـ). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء
٢٣٠/١

٤٦٧ ●

القواس: أحمد بن محمد بن علقمة، أبو الحسن المكي
المقريئ التبال المعروف بالقواس، قرأ على
أبي الإخريط وهب بن واضح، وقرأ عليه قنبل
والحلواني، روى القراءة عن رجاله عن ابن كثير
(ت ٢٤٥هـ وقيل غير ذلك). ترجمته
ومصادرها في معرفة القراء ١٧٨/١

١٣٦٨ ●

ابن قيس (الرقيات): عبيد الله بن قيس شاعر
قريش في العصر الأموي (ت نحو ٨٥هـ)، له
ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرها في الأعلام
١٩٦/٤

١١٣٣ ●

حرف الكاف

ابن كثير: عبد الله بن كثير، أبو معبد، إمام المكيين في
القراءة أحد القراء السبعة، قرأ عليه شبيل بن
عباد، وإسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين
ومعروف بن مشكان وغيرهم (ت ١٢٠هـ).
ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ٨٦١-٨٨،

الدراسة الشاملة التي كتبها عنه الدكتور أحمد
مكي الأنصاري «أبو زكريا القراء ومذهبه في
النحو واللغة».

● (١٠١، ١٠٢، ١٥٩، ٢٠٩، ٢١٨، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٦٥،
٣٣٢، ٣٤٦، ٣٨١، ٤٤٢، ٤٤٧، ٤٩٧، ٦٤٢،
٦٤٤، ٦٩١، ٧١٨، ٧٩٦، ٨٥٤، ٨٩٣، ٨٩٥،
٩٣٢، ٩٤٠، ٩٦٣، ٩٧١، ٩٨٢، ١٠٠٣، ١٠٥٦،
١٠٧٠، ١١٣٢، ١١٣٨، ١١٥٨، ١١٧٢، ١٢٥٣،
١٣٠٧، ١٣٥٧، ١٣٩٢، ١٤٠٣)

الفرزدق: همام بن غالب بن صعصعة التيمي، أبو
فراس، شاعر من الطبقة الأولى من الإسلاميين
وصاحب الأخبار والنقائض مع جرير
والأخطل (ت ١١٠هـ). له ديوان مطبوع.
ترجمته ومصادرها في الأعلام ٩٣/٨، وانظر
الدراسة الشاملة المحمكة البديعة التي كتبها عنه
أستاذنا العلامة الدكتور شاكرا الفحمام
«الفرزدق».

● ٥٧، ٩٤، ١٣٥، ٣٠٥، ٥٥١، ٨٤٥، وانظر همام

حرف القاف

أبو القاسم: لعله البلخي أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن
محمود البلخي الكعبي الخراساني الحنفي المعتزلي
(ت ٣١٩هـ وقيل غير ذلك) له تفسير في اثني
عشر مجلداً. ترجمته ومصادرها في سير أعلام
النبلاء ٢٥٥/١٥، وكشف الظنون ٤٤١

٤٧٠ ●

قتادة: بن دعامة أبو الخطاب السدوسي البصري
الضريير الأكمه، قبوة المفسرين والمحدثين (ت
١١٧هـ). ترجمته ومصادرها في سير أعلام
النبلاء ٢٦٩/٥، والأعلام ١٨٩/٥

فهرس الأعلام

حرف اللام

لبيد: بن ربيعة العامري، أحد الشعراء الفرسان
الأشراف في الجاهلية وأحد أصحاب الملقات
(ت ٤١ هـ). له ديوان مطبوع. ترجمته
ومصادرها في الأعلام ٤٢٠/٥

● ٨٩، ٢٢٢

لقيم بن لقيمان: ٣٩٦

لوط عليه السلام: ٨٧٢-٨٧٣

حرف الميم

ماروت: ٨٣

المازني: أبو عثمان بكر بن محمد المازني، أستاذ المبرد،
روى عن أبي عبيدة والأصمعي وأبي زيد، أحد
الأئمة في النحو ومن أحذق الناس بالتصريف
(ت ٢٤٨) شرح ابن جنبي في «المنصف» كتاب
«التصريف» له. ترجمته ومصادرها في إنباه
الرواة ٢٤٦/١، وانظر الدراسة التي كتبها عنه
رشيد عبد الرحمن العبيدي «أبو عثمان المازني
ومناهاه في الصرف والنحو»

● ٤٦٠، ١٠٥٢، ١٠٦٦، ١٢٢٨، ١٢٦٦ وانظر أبو عثمان

مالك: (من الملائكة) ١٢٦٦

المبرد: محمد بن يزيد، أبو العباس، كان جليلاً في العلم،
قرأ كتاب سيبويه على الجرمي والمازني، وقرأ
عليه الزجاج وابن السراج وابن كيسان وغيرهم
(ت ٢٨٥ هـ). طبع من كتبه المقتضب،
والكامل، والفاضل، والمذكر والمؤنث، ونسب
عدنان وقحطان، وما اتفق لفظه واختلف
معناه من القرآن المجيد، والبلاغة، والتعازي
والرأثي، ورسالة في أعجاز أبيات تغني في التثليل
عن صنورها. ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة

وسير أعلام النبلاء ٣١٨/٥-٣٢٢

● ٨٥، ١٤٧، ٢٠٦، ٢٣٨، ٢٩٨، ٤٦١، ٤٦٧، ٥٣٢،

٥٥٥، ٩٥٦، ١٠٧٦، ١١٥٦، ١٢٥٩ وانظر المكي

كثير: بن عبد الرحمن الخزامي، أبو صخر المعروف

بكتير عزة، شاعر متمم مشهور، كان شاعراً أهل

الحجاز لا يقنعون عليه أحداً (ت ١٠٥ هـ). له

ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرها في الأعلام

٢١٩/٥

● ١٢٧، ٥٥٧، ٧٢٢

الكرديمان: ١٣٨٧

الكسائي: علي بن حمزة، أبو الحسن الأسدي مولاهم

الكوفي، المقرئ النحوي، أحد القراء السبعة،

قرأ عليه أبو عمر الدوري وأبو الحارث الليث بن

خالد البغدادي (ت ١٨٩ هـ). ترجمته

ومصادرها في معرفة القراء ١٢٠/١-١٢٨ وانظر

مقدمة الدكتور رمضان عبد التواب لكتابه

«ما تلحن فيه العامة»

● ١٥، ٢٢، ٢٩، ٢١٨، ٣٢٢، ٢٨٥، ٣٩٧، ٦١٧،

٨٠٠، ٨٧٢، ١١٤١، وانظر علي

كعب بن الأشرف: ١٨١

كليب (بن ربيعة): ١٢٤٥

ابن كيسان: أبو الحسن محمد بن أحمد، عالم بالعربية

كان يحفظ مذهب البصريين والكوفيين (ت

٣٢٠ هـ فيما قال ياقوت ورد قول من قال إنه

توفي سنة ٢٩٩). ترجمته ومصادرها في معجم

الأدباء ١٣٧/١٧-١٤١، وإنباه الرواة ٥٧/٣،

وانظر الدراسة الشاملة الجيدة التي كتبها عنه

علي مزهر الياسري «أبو الحسن بن كيسان

وآراؤه في النحو واللغة».

● ١٤١٥

٢٤١/٢، وانظر المقدمة التي كتبناها عنه في
طبعة «الكامل» التي حققناها

١٣٥، ٢٢٨، ١٢٢٠ وانظر أبو العباس ومحمد بن يزيد

المتنبي: أحمد بن الحسين الجعفي الكوفي الكندي
أبو الطيب، أحد مفاخر الشعر العربي (ت
٣٥٤ هـ). له ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرها
في الأعلام ١١٥/١. كتبت عنه دراسات كثيرة،
أجودها وأصحها وأحفلها بالتحقيق «المتنبي»
للشيخ العلامة محمود محمد شاكر

٦٦ وانظر شاعري

مجاهد: بن جبر، أبو الحجاج المكي، شيخ القراء
والمفسرين، وله اختيار في القراءة رواه الهذلي
في كامله بإسناد غير صحيح، (ت ١٠٣ هـ وقيل
غير ذلك). ترجمته ومصادرها في غاية النهاية
٤١/٢-٤٢، وسير أعلام النبلاء ٤٤٩/٤-٤٥٧

٤٥٢، ٤٧٨، ١٢٥٨، ١٤٠٥

ابن مجاهد ٥٤٩ = أحمد بن موسى بن مجاهد

محمد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: ١١٥،
١٢٣، ١٥٧، ٢١٦، ٣١٨، ٣٢١، ٥١٦، ٦٣٤،
٦٧٢، ٦٩٦، ٦٩٧، ٨٨١، ٨٩٠، ٩١٥، ٩١٩،
٩٤٤، ٩٥٤، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٧٤، ٩٨١، ١٠٢٦،
١٠٦٨، ١٠٧١، ١١٢١، ١١٣٠، ١١٨٠، ١٢١٦،
١٢٩٠، ١٣٢٨، ١٣٦٠، ١٤٦٥

محمد بن إسماعيل: ٢٢٢ = البخاري

محمد بن الحسن: الشيباني، أبو عبد الله، صاحب
أبي حنيفة وفتيحه العراق (ت ١٨٩ هـ). من
كتبه المطبوعة: الجامع الكبير، والحجة على أهل
المدينة. ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء

١٣٦٤-١٣٦

٢٨٨

محمد بن السري: ٢٩٠ = ابن السراج، وانظر أبو بكر
محمد بن مروان المدني: ٥٨٦ انظر التعليق في موضعه
محمد بن يزيد: ٥٢٨، ١٤١٢ = المبرد، وانظر أبو
العباس.

ابن عيصن: محمد بن عبد الرحمن بن عيصن السهمي
مولاهم المكي قارئ أهل مكة مع ابن كثير (وقيل
إسمه عمر بن عبد الرحمن، وقيل غير ذلك)، أحد
القراء الأربعة عشر، وكان له اختيار في القراءة
على مذهب العربية خالف فيه إجماع أهل
بلده، فأجمعوا على قراءة ابن كثير (ت
١٢٢ هـ). ترجمته ومصادرها في غاية النهاية
١٦٧/٢، ومعرفة القراء ٩٨/١-٩٩

٨٨٩

مرجوم: ٤٧٧، ٥٩٦

المرقسي: ١٠٤٦ يريد أمراً القيس بن حجر بن
الحارث الكندي، أشهر شعراء العرب على
الإطلاق (ت ٨٠ ق هـ). له ديوان مطبوع.
ترجمته ومصادرها في الأعلام ١١٧/٢. وانظر
ما قلناه في نسبه «المرقسي» في حاشية التحقيق
ابن مسعود: عبد الله بن مسعود، أبو عبد الرحمن
الهذلي المكي حليف بن زهرة، من أكابر الصحابة
وأقرئهم لكتاب الله وأعلمهم به، كان في مصحفه
حروف تخالف مصحف عثمان (ت ٢٢ هـ).
ترجمته ومصادرها في غاية النهاية ٤٥٨/١،

ومعرفة القراء ٢٢/١

١٣٠٠

مسور: ١٣٦٧

ابن المعل (المعلّى): ٤٧٧، ٩٥٦

معمر: بن الثني التيمي مولاهم، أبو عبيدة، من أئمة
العلم باللغة والأخبار (ت ٢١٠، أو ٢٠٩ هـ) مما

فهرس الأعلام

النابعة: الذبياني زياد بن معاوية، شاعر جاهلي من الطبقة الأولى وأحد أصحاب المعلقات (ت نحو ١٨ ق.م). له ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرها في الأعلام ٥٤/٣

● ٢٠٧، ٢٨١، ٨٨٤

نافع: بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي مولايم، أبو روم المقرئ المدني أحد القراء السبعة، قرأ عليه قالون وورش والمسيبي وغيرهم (ت ١٦٩ هـ). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١١١-١٠٧/١

● ١٣٣، ١٥٥، ٢٧٥، ٣٢٩، ٣٩٧، ٤٤٦، ٤٦١، ١١٦٨،

١٤٧٣، ١١٩٣

أبو النجم العجلي: الفضل بن قدامة، من أكابر الرجاز ومن أحسن الناس إنشاداً للشعر (ت ١٣٠ هـ). ترجمته ومصادرها في الأعلام ١٥١/٥

● ٤٢٤، ٧٥٨

نعيم بن مسود الثقفي الأشجعي: ١٢٠٨ (كذا وقع انظر هامش التحقيق)

النر: بن تولب العكلي، شاعر محضرم كان من ذوي النعمة والوجاهة وهاباً لماله (ت ١٤ هـ) له ديوان مطبوع. ترجمته ومصادرها في الأعلام

٤٨/٨

● ٣٩٦، ٨٥٣

نمرود: ١٨٢

نوح عليه السلام: ٧٠٥، ١٠١٠، ١٢٧٧، ١٢٧٨

حرف الهاء

هاروت: ٨٢

هارون عليه السلام: ٤٧٥، ٨٢٤، ١٠٢٦

هارون: بن موسى أبو عبد الله الأعور العتكي البصري،

علامة صدوق نبيل له قراءة معروفة، روى

القراءة عن أبي عمرو وعصام بن أبي النجود

طبع من كتبه مجاز القرآن، والحيل، والنقائض. ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة ٣/٢٧٦، وسير أعلام النبلاء ٤٤٥/٩-٤٤٧

● ٢٣٢، ٧٠٤، ١١٨٢

المفسر: ٥٥٧ لعله أراد به من أراد بـ «شارحك» انظر شارحك

المفضل: بن محمد الضبي الكوفي المقرئ، أبو محمد، كان من جلة أصحاب عاصم بن أبي النجود، وشذ عنه بأحرف، وكان علامة أخبارياً (ت ١٦٨ هـ) وقيل ١٧١ ورجح محققا المفضليات أنه توفي سنة ١٧٨ هـ)، طبع من كتبه: المفضليات، وأمثال العرب. ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١٣١/١، وانظر مقدمة محققي المفضليات ومحقق أمثال العرب

● ٥٤٨، ٥٤٩، ٨٩٣، ١٢٣٣، ١٢٣٩

المكي: ٢٦٣ = ابن كثير

المنجي: أحمد بن محمد بن الحسين بن يزيد الخياط أبو عبد الله المنجي الأصبهاني المقرئ (ت ٤٣٧ هـ). ترجمته في غاية النهاية ١١٠/١-١١١، والإكمال ٣٢١/٧، واللباب ٣/٢٥٥-٢٥٦

● ٥٥٠

منفس: ٢٦٠

موسى عليه السلام: ٩٩، ٢٣٥، ٧٦٩، ٨٥٢، ٩٥٤، ١٠٢٦، ١١٧٧، ١٢٧٧

ميسون بنت الحارث بن مجدل (كذا وقع، وانظر هامش التحقيق ٥٨٧-٥٨٨)

ميكال: (من الملائكة عليهم السلام) ٨١، ١١٣٠

مئة: ٥٣٠

حرف النون

النابعة الجعدي = الجعدي

فهرس الأعلام

أصحاب يحيى الذماري عن ابن عامر، وقرأ عليه
الجلواني، وأحمد بن أنس وأحمد بن محمد بن
مامويه وغيرهم (ت ٢٤٥). ترجمته ومصادرها
في غاية النهاية ٣٥٤/٢-٣٥٦، ومعرفة القراء
١٩٨-١٩٥/١

● ٨٨٦، ١٢٢٩

هشام (بن المغيرة): ١٠٢٢
هَمَام = الفرزدق

حرف الواو

ورش: عثمان بن سعيد، أبو سعيد المصري المقرئ
(وقيل أبو عمرو وقيل غير ذلك)، قرأ القرآن
وجنوده على نافع (ت ١٩٧ هـ). ترجمته
ومصادرها في معرفة القراء ١٥٢/١

● ١١٢٣

الوليد بن مسلم: أبو العباس وقيل أبو بشر الدمشقي
عالم أهل دمشق، روى القراءة عرضاً عن يحيى
الذماري عن ابن عامر، وروى عن غيره (ت
١٩٥ هـ). ترجمته في غاية النهاية ٣٦٠/٢

● ٧٨١

الوليد بن المغيرة الخزومي: ١٨، ١٢٠٨

حرف الياء

اليحصي: ١٩٢ = ابن عامر
يحيى: بن آدم بن سليمان، أبو زكريا القرشي، صاحب
أبي بكر بن عياش، الحافظ للمقرئ (ت
٢٠٣ هـ). ترجمته ومصادرها في معرفة القراء

١٦٦٧-١٦٨

● ٥٢٨، ٧٤١، ١٣٥١، ١٣٦٢

يحيى الذماري: يحيى بن الحارث الذماري، أبو عمرو
الغساني الدمشقي، أخذ عن ابن عامر وخلفه

وابن كثير وغيرهم، وروى عنه سيوييه
والنضربن شميل وغيرهما (ت قبل ٢٠٠ هـ).
ترجمته ومصادرها في غاية النهاية ٣٤٨/٢،
وإنباء الرواة ٣٦١/٣

● ٨٠١

هبيبة: بن محمد التمار أبو عمر الأبرش، بغدادي مشهور
بالإقراء، قرأ على حفص. ترجمته ومصادرها في
معرفة القراء ٢٠٥/١، وغاية النهاية ٣٥٣/٢

● ٨٣٢، ١١٥٥

هذلي: ٤٥٧، ٥٨٩ = أبو ذؤيب
الهذلي: ٨٦٧ (أمية بن أبي عائد) شاعر أدرك الجاهلية
وعاش في الإسلام، كان من مناصب بني أمية (ت
نحو ٧٥ هـ). ترجمته في الأعلام ٢٢/٢

الهذلي: يوسف بن علي بن جبارة أبو القاسم الهذلي،
أحد من طوف الدنيا في طلب القراءات، له
«الكامل» في القراءات جعله جامعاً للطرق
المتلوة والقراءات المعروفة، (ت ٤٦٥ هـ).
ترجمته في معرفة القراء ٤٣٠/١-٤٣٢، وغاية
النهاية ٣٩٧/٢

● ٧٠٦

ابن هرمة: إبراهيم بن علي بن سلمة بن عامر بن هرمة
الكناني القرشي، شاعر غزل من سكن المدينة
ومن مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية،
وهو آخر من يحتج بشعره (ت ١٥٠ هـ وقيل غير
ذلك). ترجمته ومصادرها في الأعلام ٥٠/١

● ٢٦٥، ٥٤٩

هشام: بن عمار بن نصير، أبو الوليد السلمي ويقال
الظفري الدمشقي، شيخ أهل دمشق ومفتيهم
وخطيبهم ومقرئهم ومحدثهم. قرأ القرآن على
أيوب بن تميم وعراك بن خالد وغيرهما من

فهرس الاعلام

- يعقوب عليه السلام: ١٠٠
يعقوب: بن إسحق الحضرمي، قارئ أهل البصرة في عصره، أحد القراء العشرة (ت ٢٠٥هـ).
ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١٥٧/١
● ١٢١، ٧٣٩، ٩٠٧، ٩٤١، ١٠٩٣، ١٢٣٢، ١٢٧٥
يوشع عليه السلام: ٧٦٧
يونس: بن حبيب، أبو عبد الرحمن الضبي كان بارعاً في النحو، وقد سمع من العرب وروى عنه سيويه وغيره (ت ١٨٢هـ) ترجمته ومصادرها في إنباه الرواة ٦٨/٤
● ٢٥٩، ٢٦١، ٥١٩، ٨٠١، ٨٦٣، ١٣٦٦
يونس: بن عبد الأعلى، أبو موسى الصدفي المصري المقرئ، قرأ القرآن على ورث (ت ٣٦٤هـ).
ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١٨٩/١ - ١٩٠
● ١١٣٣

بالقراءة بدمشق (ت ١٤٥هـ) ترجمته ومصادرها في معرفة القراء ١٠٥/١

● ٧٨١

يزيد (بن القعقاع): ٨٧٥، ١٢٢٨ = أبو جعفر
يزيد بن معاوية: بن أبي سفيان ثاني ملوك الدولة الأموية، كان نزوعاً إلى اللهو، ويروى له شعر رقيق (ت ٦٤هـ) ترجمته ومصادرها في الأعلام ١٨٩/٨

● ٥٨٨

يزيد (بن نَهْشَل): ٩٤٨-٩٤٩
اليزيدي: يحيى بن المبارك اليزيدي. أبو محمد البصري النحوي المقرئ، جود القرآن على أبي عمرو، وقرأ عليه الدوري والسوسي وغيرهما (ت ٢٠٢هـ).
ترجمته ومصادرها في سير أعلام النبلاء ١٥١/١

● ١٣١٣

يسار (عبد أعجمي): ٩٦٥

١٥ - فهرس القبائل والطوائف ونحوها

- الأئمة السبعة (القراء) ٣، ٣٠٩، ٤٢١، ١١١٢، ١٣٠١،
١٣٠٣
أسد ٣٠٧
بنو إسرائيل ٧٠٤، ٩٩٤، ١٢٣٦
بنو أشعر ٩٣٦
إلياسين ١١٣٠
البصريون (أصحاب المذهب البصري في النحو) ٥٦،
١٠٣، ١٥٩ (كناية عنهم)، ٢، ١١، ٢٨٥، ٤٢٠
(كناية عنهم) ٦٩٦ (كناية عنهم)، ٨٢١، ٨٩٥،
١١٤١، ١١٧٢، ١٤٤٣
البغداديون (نخاة بغداد) ٩٥٢، ٩٦١، ١٤٩٤
آل بكر ١٢٤٥
التميمية (اللغة التميمية) ٢٠
تم عندي ٥٩٨
ثمود ١١٤٢، ١٢٧٧، ١٢٩٦
الجماعة (جماعة القراء) ٥٤٤
الجمهور ٨٩٠ (المفسرون)، ٩٣٢ (القراء)، ٩٣٥
(القراء)، ١٣٧٦ (القراء)، ١٣٧٨ (القراء)
الحجازية (اللغة الحجازية) ٢٠، ٤٨٢
آل حنن ١٢٦٢
خولان ٣٤٨، ٧٩٨، ٩٧٥
زريق ٦٤٧، ٩٣٣
أهل الشام (قراء أهل الشام) ١١٦٢
عاد ١٢٧٧، ١٢٩٧
عامر (بن صعصعة) ١٠٤٧
- العامة (عامة القراء) ٤٣٢
عدوان ١١٠٠
العرب ٢٦١، ٢٦٩، ٢٨١
عقيل ٨٠٠
آل فرعون ١١٤٢، ١١٧٦
الفقهاء ٢٩٤، ٣٠٤، ٥٧٢، ٦٨٩، ٦٩٠
القبط ٤٧٠
القراء ٨٨٩
قريش ١٩، ١٠٤٥
الكوفيون (أصحاب المذهب الكوفي في النحو) ١٠٣،
٢١١، ٢٨٥، ٤٢٠ (كناية عنهم)، ٦٩٦ (كناية
عنهم) ٨٢٠، ٨٩٥، ١١٤١، ١٤٢٨
الكوفيون (قراء الكوفة) ٢٠٦
آل الوط ٦٦٩، ٦٧٠، ١١٤٢
مخندون ٥١٤
أهل المدينة ٥٨٥، ٥٨٧
المفسرون ١٥٧، ٢٤٦
أهل مكة ٦٧٢، ١١٠٠، ١٢٥٦
النحويون ٢٦١، ٦٤٣، ٦٨٩
بنو نهمش ١٠٨٠
قوم نوح ١١٤٢، ١٣٧٧
هذيل ٤٥٧
آل ياسين ١١٣٠
اليهود ٢١٥، ٥١٢، ٧٥٣

١٦ - فهرس البلدان والبقاع والأمكنة والمياه والجبال ونحوها

الأهواز ١٣٥٤	فارس ٤٧١
بدر ١٩	فلج ١٢٣٨
البصرة ٥٦، ٥٨٦، ٨١٤	قالي قلا ٢٢
بعلبك ٣٢	قنسرين ١٤٤٠
بغداد ٨١٥	الكمبة ١٠٦
بيت المقدس ١٠٦	اللوى ٧١٣
الجَنَيبَا ٦٠٤	المدينة ٥٨٥، ٥٨٧
حضر موت ٢٢	المروة ١١٤
سبأ ١٠٠٦-١٠٠٧	مصر ٤٧٠
سفوان ٩٧٩	مكة ٥١٤، ٦٧٢، ٦٩٦، ٨١٤، ١٠٣٢، ١١٠٠، ١٣٠٨،
الشام ٤٧٠، ١١٦٢	١٤٩٢، ١٢٥٦
الصفاء ١١٤	نهر تيرى ١٣٥٤
الطائف ١٣٠٨	يبرين ١٤٤٠
طوى ٨١٤	الين ١٧٨
طوالة ٧٦٤	

١٧ - فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

أ- المطبوعة

حرف الهمزة

- إبراز المعاني من حرز الأمانى، لأبي شامة، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر ١٣٤٩ هـ .
- ابن سيده : آثاره وجهوده في اللغة ، للدكتور عبد الكريم رشيد النعمي ، دار الحرية ببغداد ١٩٨٤ .
- أبو الحسن بن كيسان وآراؤه في النحو واللغة ، لعلي مزهر الياسري ، دار الرشيد ببغداد ١٩٧٩ .
- أبو زكريا الفراء ومذهبه في النحو واللغة ، للدكتور أحمد مكي الأنصاري ، مطبوعات المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية بالقاهرة ١٩٦٤ .
- أبو علي الفارسي : حياته ومكانته بين أئمة العربية وآثاره في القراءات والنحو ، للدكتور عبد الفتاح شلبي ، مطبعة نهضة مصر بالقاهرة ١٣٧٧ هـ .
- أحكام القرآن للشافعي ، صححه وعلق هوامشه عبد الغني عبد الخالق ، طبعة مصورة ، دار الكتب العلمية ببيروت ١٩٧٥ .
- أخبار أبي القاسم الزجاجي ، تحقيق الدكتور عبد الحسين المبارك ، دار الرشيد ببغداد ١٩٨٠
- الأخبار الطوال ، لأبي حنيفة الدينوري ، تحقيق عبد للنعم عامر ، طبعة مصورة ، مكتبة المثنى ببغداد .
- الاختيارين ، صنعة الأخفش الأصغر ، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٤ .
- أدب الكاتب ، لابن قتيبة ، تحقيق محمد أحمد الدالي ، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨٢ .
- الأزمية في علم الحروف ، للهروي ، تحقيق عبد المعين الملوحي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٨٢ .
- أساس البلاغة ، للزمخشري ، دار صادر ببيروت ١٩٧٩
- أسباب النزول ، للواحدي ، القاهرة ١٣١٦ هـ ، طبعة مصورة ، عالم الكتب ببيروت .
- أسرار البلاغة ، للجرجاني ، تحقيق هـ . زيتر ، طبعة مصورة ، مكتبة المثنى ببغداد ١٩٧٩ .
- أسرار التكرار (البرهان في توجيه متشابه القرآن لما فيه من الحجة والبيان) ، للكرماني ، تحقيق عبد القادر عطا ، دار الاعتصام بالقاهرة ، ط ٣ ، ١٩٧٨ .
- أسماء خيل العرب وأسمائها وذكر فرسانها ، للغندجاني ، تحقيق الدكتور محمد علي سلطاني ، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨١ .
- الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز ، لمز الدين بن عبد السلام ، مطابع دار الفكر بدمشق .

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

- إشارة التعيين في تراجم النحاة واللغويين ، لعبد الباقي الياني، تحقيق الدكتور عبد المجيد دياب ، الرياض ١٩٨٦ .
- الأشباه والنظائر، للخالدين ، تحقيق الدكتور السيد محمد يوسف ، القاهرة ١٩٥٨ .
- الأشباه والنظائر ، للسيوطي ، تحقيق عبد الإله نبهان وغازي طليمات ، وإبراهيم عبد الله ومختار الشريف ، مطبوعات مجمع اللغة العربية ١٩٨٥-١٩٨٧ .
- الاشتقاق ، لابن دريد ، تحقيق عبد السلام هارون ، مطبعة السنة المحمدية ١٩٥٨ .
- الإصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر العسقلاني ، مطبعة السعادة بمصر ١٣٢٢ ، طبعة مصورة .
- إصلاح ما غلط فيه الثري في معاني أبيات الحماسة ، للغندجاني ، تحقيق الدكتور محمد علي سلطاني ، معهد المخطوطات العربية بالكويت ١٩٨٥
- إصلاح للنطق ، لابن السكيت ، تحقيق أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون ، دار المعارف بمصر ، ط ٢ ، ١٩٧٠
- الأصعيات ، تحقيق أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون ، دار المعارف بمصر ، ط ٢ ، ١٩٦٤ .
- الأصول في النحو ، لابن السراج ، تحقيق الدكتور عبد الحسين الفتلي ، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨٥ .
- الأضداد ، للأصمعي (ضمن ثلاثة كتب في الأضداد) نشرها الدكتور أوعست هفتر ، المطبعة الكاثوليكية ببيروت ١٩١٢ ، طبعة مصورة .
- الأضداد ، لابن الأنباري ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، الكويت ١٩٦٠ .
- الأضداد ، لأبي حاتم السجستاني (ضمن ثلاثة كتب في الأضداد) .
- الأضداد ، لابن السكيت (ضمن ثلاثة كتب في الأضداد) .
- إعجاز القرآن ، للباقلاني ، تحقيق السيد أحمد صقر ، دار المعارف بمصر ، ط ٢ ، ١٩٧١
- إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم ، لابن خالويه ، دار الكتب المصرية ١٩٤١
- إعراب الجمل وأشباه الجمل ، للدكتور فخر الدين قباوة ، دار الأصمعي بجلب ١٩٧٢
- إعراب القرآن ، لأبي جعفر النحاس ، تحقيق الدكتور زهير غازي زاهد ، مطبعة العاني بغداد ١٩٧٨-١٩٨٠ .
- إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ، تحقيق إبراهيم الأبياري ، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية بالقاهرة ١٩٦٣ .
- وهو كتاب «الجواهر» لجامع العلوم الأصبهاني ، انظر تحقيق القول في ذلك في مقدمة تحقيقنا لهذا الكتاب «كشف المشكلات» .
- الأعلام ، للزركلي ، أشرف على الطبعة الرابعة زهير فتح الله ، دار العلم للملايين ببيروت ١٩٧٩ .
- الأغاني ، لأبي الفرج الأصفهاني ، مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية ، مؤسسة جمال للطباعة ببيروت .
- الإفصاح عن معاني الصحاح ، لابن هبيرة ، تحقيق محمد راغب الطباخ ، المطبعة العلمية بجلب ١٩٢٨ .
- الإفصاح في شرح أبيات مشكلة الإعراب ، للفارقي ، حققه سعيد الأفغاني ، مؤسسة الرسالة ببيروت ، ط ٢ ، ١٩٧٤ .
- الأفعال ، لأبي عثمان المعافري السرقسطي ، تحقيق الدكتور حسين محمد محمد شرف ، مجمع اللغة العربية بالقاهرة ١٩٧٥ .
- الاقتضاب ، لابن السيد البطلوس ، طبعة مصورة ، دار الجيل ببيروت ١٩٧٣

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

الإكمال، لابن ماكولا، تحقيق الشيخ عبد الرحمن للعلمي الياني، مصورة عن طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدرآباد ١٩٦٧، وحقق الجزء السابع وهو الأخير نايف العباس، الناشر محمد أمين دمج، بيروت.

الأمالي، للقالبي، دار الكتب المصرية ١٩٢٦، طبعة مصورة، دار الكتاب العربي ببيروت.

الأمالي، لليزيدي، حيدرآباد ١٣٦٩، طبعة مصورة، عالم الكتب ببيروت ومكتبة للتنبي بالقاهرة.

أمالي الزجاجي، تحقيق عبد السلام هارون، المؤسسة العربية الحديثة بالقاهرة ١٣٨٢

الأمالي الشجرية، لابن الشجري، حيدرآباد ١٣٤٩، طبعة مصورة، دار المعرفة ببيروت.

أمالي المرتضى (غرر الفوائد ودرر القلائد)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية بمصر، ط ١،

١٩٥٤.

الأمالي النحوية، لابن الحاجب، تحقيق هادي حسن حودي، عالم الكتب ومكتبة النهضة العربية ببيروت ١٩٨٥.

الأمثال، لأبي عبيد، تحقيق الدكتور عبد الحميد قطامش دار المأمون للتراث بدمشق ١٩٨٠

الأم، للشافعي، أشرف على طبعه محمد زهري النجار، طبعة مصورة، دار المعرفة ببيروت ١٩٧٢.

إنباه الرواة على أنباه النحاة، للقفطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الكتب المصرية ١٩٥٠.

الأنساب، للسمعاني، حقق ستة أجزاء منه للشيخ عبد الرحمن المعلي الياني، طبعت في حيدرآباد. وحقق آخرون

أربعة أخرى منه، ولم يتم، ونشر جميعها أمين دمج ببيروت ١٩٨٠

أنساب الأشراف، للبلاذري، ج ١ تحقيق الدكتور محمد حميد الله، دار للمعارف بمصر ١٩٥٩.

الإنصاف في مسائل الخلاف، لأبي البركات بن الأنباري، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد. المكتبة التجارية

الكبرى بالقاهرة، ط ٤، ١٩٦١

أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، لابن هشام، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، للمكتبة التجارية الكبرى

بالقاهرة، ط ١٥، ١٩٦٧

الإيضاح العضدي، لأبي علي الفارسي، تحقيق الدكتور حسن شاذلي فرهود، مطبعة دار التأليف بالقاهرة ١٩٦٩

الإيضاح في علل النحو، للزجاجي، تحقيق الدكتور مازن المبارك، دار النفائس ببيروت ١٩٧٣

الإيضاح في علوم البلاغة، للقزويني، شرح وتعليق وتنقيح الدكتور محمد عبد المنعم خفاجي، دار الكتاب

الليباني، ط ٤، ١٩٧٥

الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه، لمكي بن أبي طالب القيسي، تحقيق الدكتور أحمد حسن فرحات، دار للنارة بمجدة

١٩٨٦.

إيضاح الوقف والابتداء في كتاب الله عز وجل، لأبي بكر بن الأنباري، تحقيق محي الدين رمضان، مطبوعات مجمع

اللغة العربية بدمشق ١٩٧١

حرف الباء

البحر المحيط = تفسير البحر المحيط.

بدائع الفوائد، لابن قيم الجوزية، إدارة الطباعة المنيرية، طبعة مصورة، دار الكتاب العربي ببيروت.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

البرهان في علوم القرآن، للزرركشي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٧٢، طبعة مصورة، دار المعرفة بيروت .

بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، للفيروز آبادي، تحقيق محمد علي النجار، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة ١٩٦٤ .

بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، للسيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة ١٩٦٤ .

البلغة في تاريخ أئمة اللغة، للفيروز آبادي، تحقيق محمد المصري، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٧٢ .
البيان في غريب إعراب القرآن، لأبي البركات بن الأنباري، تحقيق الدكتور طه عبد الحميد طه، دار الكتاب العربي بالقاهرة ١٩٦٩ .

البيان والتبيين، للجاحظ، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي بالقاهرة، ط ٤، ١٩٧٥
حرف التاء

تاج العروس من جواهر القاموس، للزبيدي، المطبعة الخيرية بمصر ١٢٠٦، طبعة مصورة .
تاريخ الأدب العربي (عصر الدول والإمارات)، للدكتور شوقي ضيف، دار المعارف بمصر ١٩٨٠ .
تاريخ الشعوب الإسلامية، لكارل بروكلمان، نقله إلى العربية نبيه فارس ومنير البعلبكي، دار العلم للملايين بيروت، ط ١٠، ١٩٨٤ .

تاريخ الطبري (تاريخ الرسل والملوڪ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف بمصر، ط ٤، ١٩٧٩ .
تأويل مشكل القرآن، لابن قتيبة، تحقيق السيد أحمد صقر، المكتبة العلمية بالمدينة، ط ٣، ١٩٨٢ .
التبصرة في القراءات، لمكي بن أبي طالب القيسي، تحقيق الدكتور محي الدين رمضان، معهد المخطوطات العربية بالكويت ١٩٨٥ .

التبيان في إعراب القرآن (وهو إملاء ما من به الرحمن)، للعكبري، تحقيق علي محمد البجاوي، عيسى البابي الحلبي بمصر ١٩٧٦

التبيان في شرح الديوان (ديوان المتنبي) = ديوان المتنبي .
تثقيف اللسان وتلقيح الجنان، لابن مكي الصقلي، تحقيق الدكتور عبد العزيز مطر، دار المعارف بمصر، ط ٢، ١٩٨١ .

تجريد الموشين في التعبير بالسين والشين، للفيروز آبادي، تحقيق محمد خير البقاعي، دار قتيبة بدمشق ١٩٨٢ .
تذكرة النحاة، لأبي حيان الأندلسي، تحقيق الدكتور عفيف محمد عبد الرحمن، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨٦ .
تفسير أرجوزة أبي نواس، صنع ابن جني، تحقيق محمد بهجة الأثري، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، ط ٢، ١٩٧٩ .

تفسير أسماء الله الحسنى، للزجاج، تحقيق أحمد يوسف فقاق، دار المأمون للتراث بدمشق ١٩٧٥ .
تفسير البحر المحيط، لأبي حيان الأندلسي، مطبعة السعادة بمصر، طبعة مصورة، دار الفكر ببيروت ١٩٧٨ .

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

تفسير الطبري (جامع البيان في تفسير القرآن)، للطبعة الخيرية بمصر ١٣٣٠، طبعة مصورة.
تفسير غريب القرآن، لابن قتيبة، تحقيق السيد أحمد صقر، القاهرة ١٩٥٨، طبعة مصورة.
تفسير الفخر الرازي (التفسير الكبير للفخر الرازي)، للطبعة البهية بمصر، طبعة مصورة.
تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)، دار الكتب المصرية ١٩٦٧، طبعة مصورة.
تفسير ابن كثير (تفسير القرآن العظيم)، تحقيق عبد العزيز غنيم وصحبه، دار الشعب بمصر.
التكلمة (هي الجزء الثاني من الإيضاح العضدي)، لأبي علي الفارسي، تحقيق الدكتور حسن شاذلي فرهود، الرياض ١٩٨١.

التلخيص في علوم البلاغة، للقزويني، ضبطه وشرحه عبد الرحمن البرقوقي، المكتبة التجارية الكبرى بمصر ١٩٠٤.
التلويح في شرح الفصح، لأبي سهل الهروي، نشره وعلق عليه محمد عبد المنعم خفاجي، مكتبة التوحيد بمصر ١٩٤٩.

تمثال الأمثال، للبعدي الشيبلي، تحقيق الدكتور أسعد ذبيان، دار المسيرة ببيروت ١٩٨٢.
التنبية على أوهام أبي علي في أماليه، لأبي عبيد البكري، دار الكتب المصرية ١٩٢٦.
التنبهات، لعلي بن حمزة البصري، تحقيق عبد العزيز الميني، دار المعارف بمصر ١٩٦٧.
تهذيب الآثار، للطبري، قرأه وخرج أحاديثه محمود محمد شاكر، مطبعة المدني، القاهرة ١٩٨٢.
تهذيب إصلاح المنطق، للبريزي، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة، دار الآفاق الجديدة ببيروت ١٩٨٣.
تهذيب الألفاظ، لابن السكيت (كنز الحفاظ في كتاب تهذيب الألفاظ، للبريزي)، تحقيق لويس شيخو، المطبعة الكاثوليكية ببيروت ١٨٩٥.

تهذيب تاريخ دمشق لعبد القادر بدران، طبعة مصورة، دار المسيرة ببيروت ١٩٧٩.
التيسير في القراءات السبع، للداني، عني بتصحيحه أوتو برتزل، استانبول ١٩٢٠.

حرف الشاء

ثلاث رسائل في إعجاز القرآن، للرماني والخطابي والجرجاني، تحقيق محمد خلف الله والدكتور محمد زغلول سلام، دار المعارف بمصر ١٩٦٨.

ثلاثة كتب في الأضداد (للأصمعي وأبي حاتم السجستاني وابن السكيت)، نشرها أوغست هفنز، المطبعة الكاثوليكية ببيروت ١٩١٢، طبعة مصورة.

ثمرات الأوراق، لابن حجة الحموي، صححه وعلق عليه محمد أبو الفضل إبراهيم، مكتبة الخانجي بمصر ١٩٧١.

حرف الجيم

الجامع الصغير، للسيوطي، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، طبعة مصورة.
الجامع الكبير، لمحمد بن الحسن الشيباني، عني بتصحيحه والتعليق عليه أبو الوفا الأفغاني، عنيت بنشره لجنة إحياء المعارف النعمانية بمجيد آباد الدكن بالهند، أشرف على طبعه رضوان محمد رضوان وكيل لجنة إحياء المعارف النعمانية بالقاهرة ١٩٢٧.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

- الجلس الصالح الكافي والأئيس الناصح الشافي، لمعافى بن زكريا النهروانى الجريري، تحقيق الدكتور محمد مرسي الحولى، بيروت ١٩٨١.
- الجل، للزجاجي، تحقيق الدكتور علي توفيق الحمد، مؤسسة الرسالة ودار الأمل، بيروت ١٩٨٤.
- جمهرة أشعار العرب، للقرشي، تحقيق علي محمد البجاوي، دار نهضة مصر، ط ١، ١٩٦٧.
- جمهرة الأمثال، لأبي هلال العسكري، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعبد المجيد قطامش، المؤسسة العربية الحديثة بالقاهرة، ط ١، ١٩٦٤.
- جمهرة أنساب العرب، لابن حزم، تحقيق عبد السلام هارون، دار المعارف بمصر، ط ٤، ١٩٧٧.
- جمهرة اللغة، لابن دريد، حيدرآباد ١٣٤٤، طبعة مصورة.
- جمهرة النسب، لابن الكلبي، تحقيق محمود فردوس العظم، دمشق ١٩٨٥-١٩٨٦.
- الجنى الداني في حروف المعاني، للمرادي، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة، المكتبة العربية مجلب ١٩٧٣.
- الجواهر، لجامع العلوم الأصبهاني. هو الكتاب المطبوع باسم إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج، وقد حققنا نسبه إلى جامع العلوم في مقدمة تحقيق هذا الكتاب أعني كشف المشكلات.

حرف الحاء

- حاشية الأمير علي مغني اللبيب، دار إحياء الكتب العربية بمصر.
- حاشية الخضري على ابن عقيل، دار إحياء الكتب العربية بمصر.
- حاشية الصبان على شرح الأشتوني، دار إحياء الكتب العربية بمصر.
- حاشية على شرح بانت سعاد، للبعدي، تحقيق نظيف محرم خواجه، دار النشر فرانز شتاينر بفيسادن ١٩٨٠
- الحجة على أهل المدينة، لمحمد بن الحسن الشيباني، صححه وعلق عليه مهدي حسن الكيلاني القادري، حيدرآباد ١٩٦٥.
- الحجة في علل القراءات السبع، لأبي علي الفارسي، تحقيق علي النجدي ناصف والدكتور عبد الحلیم النجار والدكتور عبد الفتاح شلي، الجزء الأول، ط ٢، ١٩٨٣. والجزء الثاني تحقيق علي النجدي ناصف والدكتور عبد الفتاح شلي، ط ١، ١٩٨٣، الهيئة المصرية العامة للكتاب. وهي المرادة في تعليقنا على الكتاب واقتصرنا في ذكرها على «الحجة». ورجعنا إلى مخطوطتين للجزأين الثالث والرابع منها، انظر فهرس المصادر المخطوطة.
- الحجة في القراءات السبع، لابن خالويه (؟)، تحقيق الدكتور عبد العال سالم مكرم، دار الشروق بيروت، ط ٢، ١٩٧٧.
- حجة القراءات، لأبي زرعة، تحقيق سعيد الأفغاني، مؤسسة الرسالة بيروت، ط ٢، ١٩٧٩.
- حذف من نسب قریش، لمؤرج السدوسي، تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد، دار الكتاب الجديد بيروت، ط ٢، ١٩٧٦.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

- حروف للمعاني (الصحيح في اسمه: معاني الحروف)، للزجاجي، تحقيق الدكتور علي توفيق الحمد، مؤسسة الرسالة ودار الأمل، بيروت، ١٩٨٤.
- الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري، لآدم متز، ترجمة محمد عبد الهادي أبو ريده، مكتبة الخانجي بالقاهرة، ودار الكتاب العربي ببيروت، ط ٤، ١٩٦٧.
- الحلل في شرح أبيات الجمل، لابن السيد البطليوسي، تحقيق الدكتور مصطفى إمام، الدار المصرية للطباعة بالقاهرة ١٩٧٩.
- حاسة البحري، وقف على طبعه لويس شيخو، طبعة مصورة، دار الكتاب العربي ببيروت ١٩٦٧.
- الحاسة البصرية، للبصري، تحقيق مختار الدين أحمد، حيدرآباد ١٩٦٤، طبعة مصورة.
- الحاسة الشجرية، لابن الشجري، تحقيق عبد المعين الملوحي وأسماء الحمصي، منشورات وزارة الثقافة بدمشق ١٩٧٠.
- الجمل على الجوار في القرآن الكريم، للدكتور عبد الفتاح أحمد الحوز، مكتبة الرشد بالرياض ١٩٨٥.
- الحيوان، للجاحظ، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة مصطفى الباي الحلبي، ط ٢، ١٩٥٦.

حرف الخاء

- خزانة الأدب، للبيгдаي، بولاق ١٢٩٩، طبعة مصورة.
- الخصائص، لابن جنبي، تحقيق محمد علي النجار، دار الكتب المصرية ١٩٥٢، طبعة مصورة.
- الخلاف النحوي بين البصريين والكوفيين وكتاب الإنصاف، لمحمد خير الحلواني، دار القلم العربي مجلد ١٩٧٤.

حرف الدال

- دراسات في الأدب العربي، لغوستاف غرونباوم، ترجمة الدكتور إحسان عباس وصحبه، دار الحياة ببيروت ١٩٥٩.
- الدر المنثور، للسيوطي، مصر ١٣١٤، طبعة مصورة.
- درة التنزيل وغرة التأويل في بيان الآيات المتشابهة في كتاب الله العزيز، للخطيب الإسكافي. مطبعة محمد محمد مطر الوراق، مصر ١٩٠٩.
- درة الغواص في أوام الخواص، للحريري، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار نهضة مصر ١٩٧٥.
- الدرة الفاخرة في الأمثال السائرة، لحمزة الأصبهاني، تحقيق عبد المجيد قطامش، دار المعارف بصر ١٩٧٢.
- دلائل الإعجاز، للجرجاني، تحقيق العلامة الشيخ محمود شاکر، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٩٨٤.
- دلائل النبوة، لأبي نعيم الأصبهاني، تحقيق محمد رواس قلعه جي، المكتبة العربية مجلد ١٩٧٠.
- ديوان الأدب، للفارابي، تحقيق الدكتور أحمد مختار عمر، مطبوعات مجمع اللغة العربية بالقاهرة ١٩٧٤.
- ديوان إبراهيم بن هرمة، تحقيق محمد نفاع وحسين عطوان، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٦٩.
- ديوان الأحوص (شعر الأحوص)، جمعه وحققه عادل سليمان جمال، الهيئة المصرية للتأليف والنشر ١٩٧٠.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعه

- ديوان الأخطل (شعر الأخطل)، صنعة السكري، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة، دار الآفاق الجديدة
بيروت، ط ٢، ١٩٧٩.
- ديوان أبي الأسود الدؤلي، تحقيق عبد الكريم الدجيلي، بغداد ١٩٥٤.
- ديوان الأعشى، شرح وتعليق الدكتور محمد محمد حسين، المكتب الشرقي للنشر والتوزيع بيروت ١٩٦٨.
- ديوان الأعشى = الصبح المنير.
- ديوان امرئ القيس، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف بمصر، ط ٣، ١٩٦٩.
- ديوان أمية بن أبي الصلت، صنعة الدكتور عبد الحفيظ السلطي، المطبعة التعاونية بدمشق، ط ٢، ١٩٧٧.
- ديوان أوس بن حجر، تحقيق الدكتور محمد يوسف نجم، دار صادر بيروت، ط ٣، ١٩٧٩.
- ديوان البحري، تحقيق حسن كامل الصيرفي، دار المعارف بمصر، ط ٢، ١٩٧٢.
- ديوان تابط شرًا (شعر تابط شرًا)، تحقيق سليمان داود القرغولي وجيار تعبان جاسم، النجف ١٩٧٣.
- ديوان أبي تمام، بشرح الخطيب التبريزي، تحقيق محمد عبده عزام، دار المعارف بمصر، ط ٣، ١٩٧٢.
- ديوان جبران الصود، مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٣١.
- ديوان جرير، بشرح محمد بن حبيب، تحقيق الدكتور نعمان محمد أمين طه، دار المعارف بمصر، ١٩٦٩.
- ديوان جميل، جمع وتحقيق الدكتور حسين نصار، دار مصر للطباعة، ط ٢، ١٩٦٧.
- ديوان الحادرة، تحقيق الدكتور ناصر الدين الأسد، دار صادر بيروت ١٩٧٣.
- ديوان حسان بن ثابت. تحقيق الدكتور سيد حنفي حسنين، القاهرة ١٩٧٤.
- ديوان الخطيئة، بشرح السكري وابن السكيت والسجستاني، تحقيق نعمان أمين طه، مكتبة الباني الحلبي بمصر،
ط ١، ١٩٥٨.
- ديوان حميد بن ثور الهلالي، تحقيق عبد العزيز اللبيني، دار الكتب المصرية ١٩٥١، نسخة مصورة عنها، الدار
القومية للطباعة والنشر بالقاهرة ١٩٦٥.
- ديوان الحنساء، دار صادر بيروت.
- ديوان أبي دهبل الجمحي، رواية أبي عمرو الشيباني، تحقيق عبد العظيم عبد المحسن، النجف ١٩٧٢.
- ديوان أبي دواد الإيادي (ضمن دراسات في الأدب العربي) = دراسات في الأدب العربي.
- ديوان ذي الرمة، بشرح أبي نصر أحمد بن حاتم الباهلي، تحقيق الدكتور عبد القدوس أبو صالح، مطبوعات مجمع
اللغة العربية بدمشق ١٩٧٢.
- ديوان الراعي النيري، تحقيق راينهرت فايبرت، منشورات المعهد الألماني ببيروت ١٩٨٠.
- ديوان رؤبة، جمعه وحققه ولم بن الورد، ليسك ١٩٠٣، طبعة مصورة عنها، دار الآفاق الجديدة بيروت ١٩٧٩.
- ديوان زهير بن أبي سلمى (شرح شعر زهير)، صنعة ثعلب، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة، دار الآفاق الجديدة
بيروت ١٩٨٢.
- ديوان زهير بن أبي سلمى (شعر زهير)، صنعة الأعلام الشنتري، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة، دار الآفاق
الجديدة بيروت ١٩٨٠.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

- ديوان سحيم عبد بني الحساس ، تحقيق عبد العزيز الميني ، دار الكتب المصرية ١٩٥٠ .
- ديوان سلامة بن جندل ، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة ، المكتبة العربية مجلد ١٩٦٨ .
- ديوان الشاخ ، تحقيق صلاح الدين الهادي ، دار المعارف بمصر ١٩٦٨ .
- ديوان طرفة بن العبد ، بشرح الأعم الشنتري ، تحقيق درية الخطيب ولطفي الصقال ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٥ .
- ديوان الطرماع ، حققه الدكتور عزة حسن ، مطبوعات وزارة الثقافة بدمشق ١٩٦٨ .
- ديوان طفيل الغنوي ، تحقيق محمد عبد القادر أحد ، دار الكتاب الجديد ببيروت ١٩٦٨ .
- ديوان العباس بن مرادس ، جمعه وحققه الدكتور يحيى الجبوري ، دار الجمهورية ببغداد ١٩٦٨ .
- ديوان عبد الله بن الزبيرى (شعر عبد الله) ، تحقيق الدكتور يحيى الجبوري ، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨١
- ديوان عبيد بن الأبرص ، دار صادر ببيروت .
- ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات ، تحقيق وشرح الدكتور محمد يوسف نجم ، دار صادر ببيروت ١٩٥٨ .
- ديوان العجاج ، بشرح الأصمعي ، تحقيق الدكتور عبد الحفيظ السلطي ، مكتبة أطلس بدمشق ١٩٧١ .
- ديوان عدي بن زيد ، حققه وجمعه محمد عبد الجبار المعبيد ، دار الجمهورية ببغداد ١٩٦٥ .
- ديوان عمر بن أبي ربيعة (شرح ديوان عمرو...) ، تحقيق محمد نجحي الدين عبد الحميد ، طبعة مصورة ، دار الأندلس بيروت .
- ديوان عمرو بن أحمز الباهلي (شعر عمرو...) ، جمعه وحققه الدكتور حسين عطوان ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق .
- ديوان عمر بن معدى كرب (شعر عمرو...) ، جمعه وحققه مطاع طرايشي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٤ .
- ديوان عنتره ، تحقيق محمد سعيد مولوي ، المكتب الإسلامي بدمشق ١٩٧٠ .
- ديوان الفرزدق ، دار صادر ببيروت .
- ديوان القطامي ، مع شرح الديوان ، تحقيق ج . بارث ، ليدن ١٩٠٢ .
- ديوان أبي قيس بن الأسلت ، جمعه وحققه الدكتور حسن باجودة ، مكتبة دار التراث ، القاهرة ١٩٧٣ .
- ديوان قيس بن الخطيم ، عن ابن السكيت وغيره ، حققه الدكتور ناصر الدين الأسد ، مكتبة دار العروبة ، القاهرة ١٩٦٢ .
- ديوان كثير عزة ، حققه الدكتور إحسان عباس ، دار الثقافة ببيروت ١٩٧١ .
- ديوان لبيد بن ربيعة العامري ، دار صادر ببيروت .
- ديوان المتنبي ، بشرح أبي البقاء العكبري (؟) (١) المسمى التبيان في شرح الديوان ، تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم

(١) ليس له ورجح الأستاذ مصطفى جواد أن صاحبه أبو الحسن غيف الدين بن عدلان ، انظر مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق ٢٢ ج ٢/١

فهرس مصادر التحقيق ومراجعه

- الأبياري وعبد الحفيظ شلبي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة ١٩٧١ .
ديوان مجنون ليلي، جمعه وحققه عبد الستار فراج، مكتبة مصر بالقاهرة .
ديوان مزاحم العقيلي (شعر مزاحم)، تحقيق الدكتور نوري حمودي القيسي وحاتم الضامن، معهد المخطوطات العربية بالقاهرة ١٩٧٦ .
ديوان معن بن أوس، صنعة الدكتور نوري حمودي القيسي وحاتم الضامن، مطبعة الجاحظ ببغداد ١٩٧٧ .
ديوان ابن ميادة (شعر ابن ميادة) جمعه وحققه الدكتور حنا جميل حداد، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٨٢ .
ديوان النابغة الجعدي، تحقيق عبد العزيز رباح، المكتب الإسلامي بدمشق ١٩٦٤ .
ديوان النابغة الذبياني، صنعة ابن السكيت، تحقيق الدكتور شكري فيصل، دار الفكر بدمشق ١٩٦٨ .
ديوان النابغة، صنعة الأعلم، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف بمصر ١٩٧٧ .
ديوان النمر بن تولب، صنعة الدكتور نوري حمودي القيسي (ضمن شعراء إسلاميون) بيروت ١٩٨٤ .
ديوان نهشل بن حري (شعر نهشل) صنعة حاتم الضامن، مجلة كلية أصول الدين، العدد الأول، بغداد ١٩٧٥ .
ديوان أبي نواس، حققه أحمد عبد الحميد الغزالي، طبعة مصورة، دار الكتاب العربي ببيروت .
ديوان الهذليين، الدار القومية للطباعة والنشر بالقاهرة، طبعة مصورة ١٩٦٥ .

حرف الذال

ذيل الأماطي والنوادر، للقالي، دار الكتب المصرية ١٩٢٦ .

حرف الراء

- رسائل الجاحظ، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي بالقاهرة ١٩٦٤-١٩٧٩ .
رسالة الصاهل والشاحج، للمعري، تحقيق الدكتورة عائشة عبد الرحمن، دار المعارف بمصر ١٩٧٥ .
رسالة الغفران، للمعري، تحقيق الدكتورة عائشة عبد الرحمن، دار المعارف بمصر ١٩٦٩ .
رسالة الملائكة، للمعري، تحقيق محمد سليم الجندي، المكتب التجاري ببيروت .
رصف المباني في شرح حروف المعاني، للمالقي، تحقيق أحمد الخراط، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٥ .
الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة، لمكي بن أبي طالب القيسي، تحقيق الدكتور أحمد حسن فرحات، مطبعة دار المعارف للطباعة بدمشق ١٩٧٣ .
الرماني النحوي في ضوء شرحه لكتاب سيبويه، للدكتور مازن المبارك، دار الكتاب اللبناني ببيروت ١٩٧٤ .
روضات الجنات، للخوانساري، إيران ١٣٤٧ .

حرف الزاي

- زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي، طبع المكتب الإسلامي بدمشق ١٩٦٥ .
الزاهر، لأبي بكر بن الأنباري، تحقيق الدكتور حاتم صالح الضامن، دار الرشيد ببغداد ١٩٧٩ .
الزخشرى لغوياً ومفسراً، لمرضى آية الله زاده الشيرازي، دار الثقافة بالقاهرة ١٩٧٧ .

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

زهر الآداب، للحصري القبرواني، تحقيق علي محمد البجاوي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى الباي الحلبي، ط ٢، ١٩٦٩.

حرف السين

السبعة في القراءات، لابن مجاهد، تحقيق الدكتور شوقي ضيف، دار المعارف بصر ١٩٧٢.
سر صناعة الإعراب، لابن جني، تحقيق الدكتور حسن هنداي، دار القلم بدمشق ١٩٨٥.
سفر السعادة وسفير الإفادة، لعلم الدين السخاوي، تحقيق محمد أحمد الدالي، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٨٢-١٩٨٣.

سمط اللآلي، لأبي عبيد البكري، تحقيق عبد العزيز الميني، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة ١٩٣٦.
سنن الترمذي، الجزء ١-٢، بتحقيق أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي، والجزآن ٣-٤ بتحقيق إبراهيم عطوة عوض، طبعة المكتبة الإسلامية.

سنن الدارمي، تحقيق محمد أحمد دهان، دار إحياء السنة النبوية.
سنن أبي داود، إعداد وتعليق عزت عبيد الدعاس، حص ١٩٦٠.

سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٩٥٣.
سنن النسائي، بشرح السيوطي وحاشية السندي، المكتبة التجارية الكبرى بصر، ط ٢، ١٩٣٠.
سير أعلام النبلاء، تحقيق جماعة بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة ببيروت، ط ١، ١٩٨١-١٩٨٥.
السيرافي النحوي في ضوء شرحه لكتاب سيويه، للدكتور عبد المنعم فائز، دار الفكر بدمشق ١٩٨٣.
النيرة النبوية، لابن هشام، تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ شلي، الباي الحلبي ١٩٣٦، طبعة مصورة عنها، دار إحياء التراث العربي ببيروت.

حرف الشين

شرح أبيات سيويه، للأعلم الشنبري (المطبوع باسم تحصيل عين الذهب من معدن جوهر الأدب في علم مجازات العرب !!) بهامش الكتاب (ط. بولاق) ١٣١٦.

شرح أبيات سيويه، لأبي يوسف محمد بن أبي سعيد السيرافي، تحقيق الدكتور محمد علي سلطاني، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٦.

شرح أبيات مغني اللبيب، لعبد القادر البغدادي، تحقيق عبد العزيز رباح وأحمد يوسف دقاق، منشورات دار المأمون للتراث بدمشق، ١٩٧٣.

شرح أشعار الهذليين، للسكري، حققه عبد الستار أحمد فراج وراجعه محمود محمد شاكر، مكتبة دار العروبة بالقاهرة ١٩٦٥.

شرح التصريح على التوضيح، للأزهري، دار إحياء الكتب العربية.

شرح ديوان الحماسة، للتبريزي، بولاق ١٢٩٦، طبعة مصورة عنها، عالم الكتب ببيروت.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

- شرح ديوان الحماسة، للمرزوقي، تحقيق أحمد أمين وعبد السلام هارون، لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة ١٩٦٧.
- شرح ديوان المفضليات، لأبي محمد القاسم بن محمد الأنباري، تحقيق كارلوس يعقوب لايل، مطبعة الآباء اليسوعيين بيروت ١٩٢٠، طبعة مصورة، مكتبة المثنى ببغداد.
- شرح شافية ابن الحاجب، للرضي الأستراباذي، تحقيق محمد نور الحسن ومحمد الزفزاف ومحمد محي الدين عبد الحميد، مصر ١٣٥٨، طبعة مصورة، دار الكتب العلمية.
- شرح شذور الذهب، لابن هشام، رتبته وعلق عليه عبد الغني الدقر، دار الكتب العربية بدمشق ودار الكتاب. شرح شواهد شرح الشافية، للبغدادي، مصر ١٣٥٨.
- شرح شواهد المغني، للسيوطي، للطبعة البهية بمصر ١٣٢٢.
- شرح القصائد التسع المشهورات، لأبي جعفر النحاس، تحقيق أحمد خطاب، دار الحرية ببغداد ١٩٧٣.
- شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات، لأبي بكر بن الأنباري، تحقيق عبد السلام هارون، دار المعارف بمصر، ط ٢، ١٩٦٩.
- شرح القصائد العشر، للتبريزي، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة، دار الأعمى بجلب، ط ٥، ١٩٧٣.
- شرح الكافية (الكافية في النحو لابن الحاجب)، للرضي الأستراباذي، الشركة الصحافية العثمانية ١٣١٠، طبعة مصورة، دار الباز للنشر بمكة المكرمة.
- شرح كلا وبلى ونعم، لمكي بن أبي طالب القيسي، تحقيق الدكتور أحمد حسن فرحات، دار المأمون للتراث بدمشق ١٩٧٨.
- شرح اللمع، لابن برهان العكبري، تحقيق الدكتور فائز فارس، الكويت ١٩٨٤.
- شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف، للعسكري، حققه الدكتور السيد محمد يوسف وراجعه أستاذنا أحمد راتب النفاخ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٨١.
- شرح مشكل شعر المتنبي، لابن سيده، تحقيق الدكتور محمد رضوان الناية، دار المأمون للتراث بدمشق ١٩٧٥.
- شرح المفصل، لابن يعيش، المطبعة المنيرية، طبعة مصورة عنها، عالم الكتب ببيروت.
- شرح الملوكي في التصريف، لابن يعيش، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة، المكتبة العربية بجلب ١٩٧٣.
- شرح نهج البلاغة، لابن أبي الحديد، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية بمصر، ط ٢، ١٩٦٥.
- شرح هاشميات الكيت، لأبي رياش، تحقيق الدكتور داود سلوم والدكتور نوري حمودي القيسي، عالم الكتب ومكتبة النهضة العربية، بيروت ١٩٨٤.
- الشعر والشعراء، لابن قتيبة، تحقيق أحمد محمد شاكر، دار المعارف بمصر ١٩٦٦.
- شعراء إسلاميون، للدكتور نوري حمودي القيسي، عالم الكتب ومكتبة النهضة العربية، ط ٢، بيروت ١٩٨٤.
- الشفاء، للقااضي عياض، تحقيق محمد أمين قره علي وجماعة، دار الوفاء بدمشق.
- شواذ ابن خالويه = مختصر في شواذ

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح، لابن مالك، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبعه مصورة، دار الكتب العلمية بيروت.

شواهد الشعر في كتاب سيويه، للدكتور خالد عبد الكرم جمعة، مكتبة دار العروبة بالكويت ١٩٨٠.

حرف الصاد

الصاحبي، لابن فارس، تحقيق السيد أحمد صقر، مطبعة عيسى البايي الحلبي بالقاهرة ١٩٧٧.

الصبح المنير في شعري بصير ميمون بن قيس بن جندل والأعشى الأخرين، تحقيق رودلف جاير، مطبعة هلهوسن، بيانه ١٩٢٧.

الصباح (تاج اللغة وصحاح العربية) للجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، ط ٢، ١٩٧٩. صحيح البخاري = فتح الباري.

صحيح الجامع الصغير، للألباني، المكتب الإسلامي ١٩٦٩.

صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة عيسى البايي الحلبي ١٩٥٥.

الصناعتين، لأبي هلال العسكري، تحقيق علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى البايي الحلبي ١٩٧١.

حرف الضاد

ضرائر الشعر، لابن عصفور، تحقيق السيد إبراهيم محمد، دار الأندلس ١٩٨٠. ضرائر الشعر للقزاز = ما يجوز للشاعر.

ضرورة الشعر، للسيرافي، تحقيق الدكتور رمضان عبد التواب، دار النهضة العربية بيروت ١٩٨٥.

ضعيف الجامع الصغير، للألباني، المكتب الإسلامي ١٩٧٩.

حرف الطاء

طبقات أعلام الشيعة، الثقات العميون في سادس القرون، للشيخ أغابزر ك الطهراني، دار الكتاب العربي ١٩٧٢.

طبقات فحول الشعراء، لابن سلام الجحفي، قرأه وشرحه العلامة محمود محمد شاكر، مطبعة المدني بالقاهرة ١٩٧٤.

الطرائف الأدبية، تحقيق عبد العزيز الميني، لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٢٧، طبعه مصورة، دار الكتب العلمية بيروت.

طلبة الطلبة في الاصطلاحات الفقهية، لنجم الدين بن حفص النسفي الحنفي، للطبعة العامرة، مصر ١٣١١، طبعه مصورة، مكتبة المثني ببغداد.

حرف العين

عبث الوليد، للمعري، تحقيق نادي علي الدولة، الشركة المتحدة للتوزيع بدمشق ١٩٧٨.

العقد الفريد، لابن عبد ربه، تحقيق أحمد أمين وأحمد الزين وإبراهيم الأبياري، لجنة التأليف والترجمة والنشر،

القاهرة ١٩٥٠، ط ٣، ١٩٦٥، طبعه مصورة، دار الكتاب العربي بيروت.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

عيون الأخبار، لابن قتيبة، دار الكتب المصرية، ١٩٢٥، طبعة مصورة، دار الكتاب العربي بيروت.
عيون الأثر في فنون للغازي والشائل والسير، لابن سيد الناس، طبعة مصورة، بيروت ١٩٧٤.

حرف الغين

غريب الحديث، لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي، حيدر آباد ١٩٦٤، طبعة مصورة، دار الكتاب العربي بيروت ١٩٧٦.

الغريبين، لأبي عبيد الهروي أحمد بن محمد، تحقيق محمود محمد الطناحي، القاهرة ١٩٧١.

حرف الفاء

الفائق، للزمخشري، تحقيق علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي ١٩٧١.

الفاخر، لمفضل بن سلمة، تحقيق عبد العليم الطحاوي، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٩٦٠.

الفاضل، للمبرد تحقيق عبد العزيز الميني، دار الكتب المصرية ١٩٥٥.

فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لابن حجر، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية بمصر ١٣٩٠.

فتح القدير، لابن الهمام الحنفي، مطبعة البابي الحلبي بمصر ١٩٧٠.

فرحة الأديب، للغندجاني، تحقيق الدكتور محمد علي سلطاني، دار قتيبة بدمشق ١٩٨١.

الفرق بين الحروف الخمسة، لابن السيد البطليوسي، تحقيق عبد الله الناصر، دار للمأمون للتراث بدمشق ١٩٨٤.

فصل المقال في شرح كتاب الأمثال، لأبي عبيد البكري، حققه الدكتور إحسان عباس والدكتور عبد المجيد عابدين، دار الأمانة ومؤسسة الرسالة ١٩٧١.

الفصول والغايات في تمجيد الله وللواعظ، لمعري، تحقيق حسن زناتي، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧.

فعلت وأفعلت، للزجاج، تحقيق ماجد الذهبي، الشركة المتحنة للتوزيع بدمشق ١٩٨٤.

فهرس المخطوطات العربية المحفوظة في المكتبة الشعبية بصوفية في بلغاريا، وضعه الدكتور عدنان درويش، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٦٩.

فهرس شواهد سيبويه، صنعة أستاذنا أحمد راتب النفاخ، دار الإرشاد ودار الأمانة ببيروت ١٩٧٠.

حرف القاف

القرط على الكامل، وهو الطرر والحواشي على الكامل للمبرد، لأبي الوليد الوقشي وابن السيد البطليوسي، تحقيق ظهور أحمد أظهر، باكستان ١٩٨٠.

قصائد جاهلية نادرة، تحقيق الدكتور يحيى الجبوري، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨٢.

قصائد نادرة من كتاب منتهى الطلب، تحقيق الدكتور حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨٢.

القطع والانتناف، لأبي جعفر النحاس، تحقيق الدكتور أحمد خطاب العمر، مطبعة العاني ببيروت ١٩٧٨.

القوافي، للأخفش، تحقيق أحمد راتب النفاخ، دار الإرشاد ودار الأمانة، بيروت ١٩٧٤.

القوافي، للتنوخي، تحقيق عمر الأسعد ومحيي الدين رمضان، دار الإرشاد ١٩٧٠.

القياس في النحو، لمنى الياس، دار الفكر بدمشق ١٩٨٥.

حرف الكاف

- الكامل، للمبرد، حققه وعلق عليه محمد أحمد الدالي، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٦ .
كتاب سيبويه، بولاق ١٢١٦، وهي المرادة عند الإطلاق .
كتاب سيبويه، تحقيق عبد السلام هارون، دار القلم بمصر ١٩٦٦ .
الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل، للزمخشري، مكتبة مصطفى البايي الحلبي بمصر ١٩٦٨ .
الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، لمكي بن أبي طالب القيسي، تحقيق الدكتور محي الدين رمضان، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٤ .
كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، للمشيخ إسماعيل بن محمد العجلوني، طبعة مصورة، دار إحياء التراث العربي بيروت .
كشف الظنون، لحاجي خليفة، استانبول ١٢٦٠، طبعة مصورة، مكتبة المثنى بيروت .
الكليات، لأبي البقاء الكفوي، تحقيق الدكتور عدنان درويش ومحمد المصري، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٧٦ .
كنايات الأدباء وإشارات البلغاء، لأبي العباس أحمد بن محمد الجرجاني، طبعة مصورة، مكتبة دار البيان ببغداد ودار صعب بيروت .

كنز العمال، لعلي المتقي الهندي، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٧٩ .

الكنز اللغوي، تحقيق الدكتور أوغست هفتر، للطبعة الكاثوليكية بيروت ١٩٠٢ .

حرف اللام

- اللامات، للزجاجي، تحقيق الدكتور مازن المبارك، دار الفكر بدمشق ١٩٨٥ .
اللامات، لابن فارس، تحقيق الدكتور شاكرا الفحام، فصلة من مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق ج٤ م٤٨، ١٩٧٣ .
اللباب في تهذيب الأنساب، لعز الدين بن الأثير الجزري، دار صادر بيروت .
لباب التنقول في أسباب النزول، للسبيوطي، دار إحياء العلوم بيروت ١٩٧٩ .
لسان العرب، لابن منظور، دار صادر بيروت .
اللمع، لابن جني، تحقيق حامد المؤمن، مطبعة العاني ببغداد ١٩٨٢ .

حرف الميم

- ما تلحن فيه العامة، للمكسائي، تحقيق الدكتور رمضان عبد التواب، مطبعة المدني بالقاهرة ١٩٨٢ .
ما جاء على فعلت وأفعلت بمعنى واحد، للجواليقي، حققه ماجد الذهبي، دار الفكر بدمشق ١٩٨٢ .
ما يجوز للشاعر في الضرورة، للفرزاق، تحقيق الدكتور رمضان عبد التواب والدكتور صلاح الدين الهادي، دار العروبة بالكويت، مطبعة للذني بالقاهرة ١٩٨٢ .
ما ينصرف وما لا ينصرف، للزجاج، تحقيق هدى قرارة، القاهرة ١٩٧١ .
المؤلف والمختلف، للآمدي، مكتبة القدسي، طبعة مصورة ١٩٨٢ .

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

مبادئ اللغة، للخطيب الإسكافي، عني بتصحيحه محمد بدر الدين النعساني الحلبي، مطبعة السعادة بمصر ١٣٢٥.
الميسوط في القراءات العشر، لابن مهران الأصهباني، تحقيق سبيع حاكي، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، ١٩٨٦.

المثلث، لابن السيد البطليموسي، تحقيق صلاح مهدي علي الفرطوسي، دار الرشيد ببغداد ١٩٨١.
مجاز القرآن، لأبي عبيدة، تحقيق الدكتور فؤاد سزكين، مكتبة الخانجي بالقاهرة ١٩٦٢، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨١.

مجالس ثعلب، تحقيق عبد السلام هارون، دار المعارف بمصر، ط ٣، ١٩٦٩.
مجالس العلماء للزجاجي، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي بالقاهرة ودار الرفاعي بالرياض، ط ٢، ١٩٨٣.

مجمع الأمثال، للميداني، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، مطبعة السنة المحمدية بمصر ١٩٥٥.
مجمع البيان في تفسير القرآن، للطبرسي، حققه الحاج السيد هاشم الرسولي المحلاتي، دار إحياء التراث العربي ببيروت.

مجمع التفاسير (قاضي، خازن، نسفي، ابن عباس)، دار الطباعة العامرة ١٣١٧.
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لعلي بن أبي بكر الهيثمي، طبع مكتبة القدسي بالقاهرة ١٣٥٣.
المجمل، لابن فارس، تحقيق زهير عبد المحسن سلطان، مؤسسة الرسالة ببيروت ١٩٨٤.
المحاسن والمساوئ، للبيهقي، دار صادر ببيروت.
المحرر، لابن حبيب، تحقيق الدكتورة إيلزة ليختن شتير، حيدرآباد ١٩٤٢، طبعة مصورة، المكتب التجاري ببيروت.

المحتسب في تعيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، لابن جني، تحقيق علي النجدي ناصف والدكتور عبد الحلیم النجار، والدكتور عبد الفتاح شلي، القاهرة ١٣٨٦.

المحكم في نقط المصاحف، للداني، تحقيق الدكتور عزة حسن، ط ٢، دار الفكر بدمشق ١٩٨٦.
مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع لابن خالويه، نشره برجستر، للطبعة الرحمانية بمصر ١٩٣٤، طبعة مصورة، مكتبة للتنبي بالقاهرة.

المخصص، لابن سيده، تحقيق الشنقيطي وعاونه فيه الشيخ عبد الغني محمود، بولاق ١٣٢١، طبعة مصورة، المكتب التجاري ببيروت.

المدارس النحوية، للدكتور شوقي ضيف، دار المعارف بمصر ١٩٧٧.
المذكر والمؤنث، لأبي بكر بن الأنباري، تحقيق الدكتور طارق عبد عون الجنابي، مطبعة العاني ببغداد ١٩٧٨.

المذكر والمؤنث، للبرد، تحقيق الدكتور رمضان عبد التواب وصلاح الدين الهادي، مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٧٠.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

- المرصع في الآباء والأمهات والبنين والبنات والأدواء والذوات، لابن الأثير، تحقيق الدكتور إبراهيم السامرائي، مطبعة الإرشاد ببغداد ١٩٧١.
- المزهر، للسيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعلي محمد البجاوي ومحمد أحمد جاد المولى، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة.
- مسائل خلافية، للعكبري، تحقيق الدكتور محمد خير الحلواني، دار المأمون للتراث بدمشق، ط ٢.
- المسائل الحلبيات، لأبي علي الفارسي، تحقيق الدكتور حسن هنداي، دار القلم بدمشق ودار المنارة ببيروت ١٩٨٧.
- المسائل العسكرية لأبي علي الفارسي، تحقيق إسماعيل أحمد عمارة، منشورات الجامعة الأردنية ١٩٨١.
- المستقصى، للزحشري، حيدر آباد ١٩٦٢، طبعة مصورة، دار الكتب العلمية ببيروت.
- مسند الإمام أحمد، القاهرة ١٣١٣.
- المسند، للحمدي، تحقيق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي، حيدر آباد ١٣٨٢، طبعة مصورة، دار الكتب العلمية ببيروت.
- مشكل إعراب القرآن، لمكي بن أبي طالب القيسي، تحقيق الدكتور حاتم صالح الضامن، ط ٢، مؤسسة الرسالة ١٩٨٤.
- معاني آيات الحماسة، للنهري، تحقيق الدكتور عبد الله عبد الرحيم عسيلان، مطبعة المدني ١٩٨٣.
- معاني القرآن للأخفش، تحقيق الدكتور فائز فارس، الكويت ١٩٧٩.
- معاني القرآن، للفرأ، تحقيق محمد علي النجار وأحمد يوسف نجاتي، دار الكتب المصرية ١٩٥٥.
- المعاني الكبير، لابن قتيبة، حيدر آباد ١٩٤٩، طبعة ثانية، دار الكتب العلمية ببيروت ١٩٨٤.
- معاهد التنصيص، لعبد الرحيم العباسي، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة التجارية بمصر ١٩٤٧، طبعة مصورة عنها، عالم الكتب ببيروت.
- معجم الأدباء، لياقوت الحموي، طبعة مصورة، دار المستشرق ببيروت.
- معجم ألفاظ القرآن الكريم، وضعته لجنة من مجمع اللغة العربية بالقاهرة، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر بالقاهرة، ط ٢، ١٩٧٠.
- معجم البلدان، لياقوت الحموي، دار صادر ببيروت.
- معجم الشعراء للمرزباني، تحقيق عبد الستار فراج، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٩٦٠.
- معجم شواهد العربية، لعبد السلام هارون، مكتبة الخانجي بالقاهرة ١٩٧٣.
- معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، لأبي عبيد البكري، تحقيق مصطفى السقا، لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٤٥، طبعة مصورة، عالم الكتب ببيروت.
- معجم للؤلئين، لعمر رضا كحالة، طبعة مصورة، مكتبة المثنى ودار إحياء التراث العربي ببيروت.
- معجم مصنفات القرآن الكريم، للدكتور علي شواخ إسحق، دار الرفاعي بالرياض ١٩٨٤.
- معجم المفسرين، لعادل نويس، مؤسسة نويس الثقافية ببيروت ١٩٨٣.

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

- المعجم للفهرس لألفاظ القرآن الكريم، لحمد فؤاد عبد الباقي، دار الكتب المصرية ١٩٤٥.
- معجم مقاييس اللغة، لابن فارس، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة مصطفى الباي الحلبي، ط ٢، ١٩٦٩.
- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، تحقيق شعيب الأرنؤوط وصالح مهدي عباس والدكتور بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٤.
- معلقة عمرو بن كلثوم بشرح ابن كيسان، تحقيق الدكتور محمد إبراهيم البنا، دار الاعتصام بالقاهرة ١٩٨٠.
- المعمرون والوصايا، لأبي حاتم السجستاني، تحقيق عبد النعم عامر، دار إحياء الكتب العربية ١٩٦١.
- المغازي، للواقدي، تحقيق الدكتور مارسدن جونز، دار المعارف بمصر ١٩٦٦، طبعة مصورة.
- مغني اللبيب عن كتب الأعراب، لابن هشام، تحقيق الدكتور مازن المبارك ومحمد علي حمد الله، دار الفكر بيروت، ط ٥، ١٩٧٩.
- المفردات في غريب القرآن، للمرغب الأصهباني، تحقيق وضبط محمد سيد كيلاني، طبعة مصورة، دار المعرفة بيروت.
- المنظليات، تحقيق أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون، دار المعارف بمصر، ط ٥، ١٩٧٦.
- المقاصد النحوية، للمعيني (بهامش خزنة الأدب، طبولاق).
- مقالات الإسلاميين، للأشعري، تحقيق هـ. ريتز، دار النشر فرانز شتاينر بفسبادن، ط ٣، ١٩٨٠.
- المقتضب، للمبرد، تحقيق محمد عبد الخالق عضية، القاهرة ١٩٦٢، طبعة مصورة، عالم الكتب بيروت.
- المنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار مع كتاب النقط، للداني، تحقيق الدكتور عزة حسن، مكتبة النجاح بطرابلس - ليبيا، طبعة مصورة.
- المكتفى في الوقف والابتداء، للداني، تحقيق الدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشلي، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٤.
- المتع في التصريف، لابن عصفور، تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة، دار القلم ببلج، ط ٢، ١٩٧٢.
- منار الهدى في الوقف والابتداء، لعبد الكريم الأشموني، المطبعة الخيرية بمصر ١٣٠٧، طبعة مصورة، دار المصحف بدمشق ١٩٨٢.
- المنتخب = كنايات الأدباء.
- مشور الفوائد، لأبي البركات بن الأنباري، تحقيق الدكتور حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٢.
- المنصف، لابن جني، تحقيق إبراهيم مصطفى وعبد الله أمين، مكتبة مصطفى الباي الحلبي ١٩٥٤.
- الموازنة، للأمدى، تحقيق السيد أحمد صقر، دار المعارف بمصر، ط ٢، ١٩٧٢.
- الموجز، لابن السراج، تحقيق مصطفى الشومي وبن سالم دامرجي، مؤسسة بدران للطباعة والنشر بيروت ١٩٦٥.
- موطأ الإمام مالك، إعداد أحمد راتب عرموش، دار النفائس، ط ٢، ١٩٧٧.
- الميزان في تفسير القرآن، للسيد محمد حسين الطباطبائي، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت، ط ٣، ١٩٧٢.

حرف النون

- الناسخ والمنسوخ، لابن سلامة، طبع بهامش أسباب النزول للمواحدى .
ناسخ القرآن ومنسوخه، لابن البارزى، تحقيق الدكتور حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٣ .
النبات. لأبى حنيفة الدينورى، تحقيق برنهارد ليفين، دار النشر فرانز شتاينر بفسبادن ١٩٧٤ .
نثر الدر، للوزير أبى سعد منصور بن الحسين الآبى، تحقيق محمد على قرنة، الهيئة المصرية ١٩٨٠ .
النحو الوافى، لعباس حسن، دار المعارف بمصر، ط ٥، ١٩٧٥ .
نسيم الرياض، لشهاب الدين الحفاجى المصرى، المطبعة الأزهرية بمصر ١٣٢٧ .
النشر فى القراءات العشر، أشرف على تصحيحه الشيخ على محمد الضباع، للمكتبة التجارية الكبرى بمصر، طبعة مصورة، دار الكتب العلمية بيروت .
نصب الراية لأحاديث الهداية، للزبلى، مطبوعات المجلس العلمى، ط ٢، ١٣٩٣، المكتب الإسلامى بيروت ١٣٩٣ .
نصرة الإغريض فى نصره القريض، للمظفر بن الفضل العلوى، تحقيق الدكتور نهى عارف الحسن، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٦ .
نظام الغريب فى اللغة، لعيسى الربعى الحميرى، تحقيق محمد بن على الأكوخ الحوالى، دار المأمون للتراث بدمشق ١٩٨٠ .
النقائض، لأبى عبيدة، تحقيق ييفان، ليدن ١٩٠٥، طبعة مصورة .
نقائض جرير والأخطل، لأبى تمام، نشرها الأب أنطون صالحانى اليسوعى، للمطبعة الكاثوليكىة بيروت ١٩٢٢، طبعة مصورة، دار الكتب العلمية .
نكت الهميان فى نكت العميان، وقف على طبعه الأستاذ أحمد زكى، المطبعة الجمالية بمصر ١٩١١ .
النهاية فى غريب الحديث والأثر، لابن الأثير، تحقيق طاهر أحمد الزاوى ومحمود محمد الطناحى، مصر ١٩٦٣، طبعة مصورة، دار الفكر بيروت ١٩٧٩ .
نهج البلاغة (وهو ما جمعه الشريف الرضى من كلام أمير للمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام)، بشرح الشيخ محمد عبده، ط ٣، المطبعة العمومية بمصر ١٣٢١ .
نهج البلاغة، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٩٦٣ .
نهج البلاغة، تحقيق الدكتور صحى الصالح، دار الكتاب اللبنانى ١٩٨٠ .
النوادر، لأبى زيد الأنصارى، تحقيق سعيد الخورى الشرتونى، ط ٢، بيروت ١٩٦٧ .
نوادى المخطوطات، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة مصطفى البابى الحلبي، ط ٢، ١٩٧٢ .

حرف الهاء

- هدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادى، استانبول ١٩٥١، طبعة مصورة، مكتبة المثنى بيروت .
هع الهوامع، للسيوطى، تحقيق وشرح (؟) الدكتور عبد العال سالم مكرم، دار البحوث العلمية، الكويت ١٩٧٥ .

فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

حرف الواو

الوافي في العروض والقوافي، للتبريزي، تحقيق عمر يحيى والدكتور فخر الدين قباوة، دار الفكر بدمشق، ط ٢، ١٩٧٥.

الوحشيات، لأبي تمام، تحقيق عبد العزيز الميني وزاد في حواشيه محمود محمد شاكر، دار المعارف بمصر ١٩٦٣.
وقعة صفين، لنصر بن مزاحم، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي بمصر، ط ٣، ١٩٨١.

ب: المخطوطات

الحجة، لأبي علي الفارسي، نسخة محفوظة في مكتبة بلدية الإسكندرية برقم ٣٥٧٠، ونسخة محفوظة في مكتبة مراد ملا ياستانبول برقم ٦-٧.

شرح اللع، لجامع العلوم الأصهباني، نسخة محفوظة في دار الكتب الشعبية بصوفية في بلغاريا برقم OP1863. معاني القرآن، للزجاج، الجزء الثاني، نسخة محفوظة في دار الكتب الظاهرية بدمشق برقم ١٨١.

ج: الرسائل الجامعية

البغداديات^(١) (المسائل المشككة المعروفة بالبغداديات)، لأبي علي الفارسي، دراسة وتحقيق، إعداد رفاه طرقي، جامعة دمشق ١٩٨١.

المسائل البصريات^(٢)، لأبي علي الفارسي، دراسة وتحقيق، إعداد محن خرابة، جامعة دمشق ١٩٨٥ (لم تناقش).

المسائل العضديات^(٣)، لأبي علي الفارسي، دراسة وتحقيق، إعداد شيخ الراشد، جامعة دمشق ١٩٨٢.

المسائل المنثورة^(٤)، لأبي علي الفارسي، دراسة وتحقيق، إعداد مصطفى الحدري، جامعة دمشق ١٩٨٠.

(١) ثم طبع الكتاب في بغداد سنة ١٩٨٢ بتحقيق صلاح الدين السنكاوي.

(٢) ثم طبع الكتاب في مطبعة المدني بمصر سنة ١٩٨٥ بتحقيق الدكتور محمد الشاطر أحمد محمد أحمد.

(٣) ثم طبع الكتاب في وزارة الثقافة والإرشاد القومي بدمشق سنة ١٩٨٦.

(٤) ثم طبع الكتاب في مجمع اللغة العربية بدمشق سنة ١٩٨٦.

دليل الفهارس

الصفحة	الموضوع
٦٥ - ٥	ملحق فيه ذكر الفروق بين النسختين ب وي ونصّ الكتاب المنقول من نسخة الأصل
٧٣ - ٦٩	١ - فهرس مطالب الكتاب
٨٨ - ٧٤	٢ - فهرس شواهد القرآن
٩٠ - ٨٩	٣ - فهرس الأحاديث والآثار
٩١	٤ - فهرس الأمثال
	٥ - فهرس شواهد الشعر والرجز
١٠٢ - ٩٢	شواهد الشعر
١٠٦ - ١٠٣	شواهد الرجز
١١٣ - ١٠٧	٦ - فهرس اللغة
١٦٣ - ١١٤	٧ - فهرس مسائل العربية
١٦٤	٨ - فهرس مواضع الوقف والابتداء والناسخ والمنسوخ وذكر الفواصل
١٦٨ - ١٦٥	٩ - فهرس الأساليب والنماذج النحوية
١٦٩	١٠ - فهرس مسائل الفقه
١٧٠	١١ - فهرس البلاغة
١٧١	١٢ - فهرس الكتب المذكورة في متن الكتاب

الصفحة	الموضوع
١٧٢	١٣ - فهرس للصطلحات
١٨٩ - ١٧٣	١٤ - فهرس الأعلام
١٩٠	١٥ - فهرس القبائل والطوائف ونحوها
١٩١	١٦ - فهرس البلدان والبقاع والأمكنة واللياه والجبال ونحوها
٢١٢ - ١٩٢	١٧ - فهرس مصادر التحقيق ومراجعته

بسم الله الرحمن الرحيم

خاتمة

تاريخ العمل في الكتاب

سجلت موضوع رسالة الدكتوراه - وهو « الكشف ، لجامع العلوم الأصبهاني ، تحقيق ودراسة - » بكلية الآداب والدراسات الإنسانية من جامعة دمشق في ١٩٨٣/٩/٢٧ .

وتمّ نسخ « الكشف » عن النسخة التركية « الأصل » الساعة الثانية عشرة من ظهر يوم الخميس ٢٠ ربيع الأول ١٤٠٥ هـ / ١٣ كانون الأول ١٩٨٤ م .

ونجرت فهرسة الكتاب على بطاقات يوم الأربعاء ٢٥ ربيع الآخر ١٤٠٥ هـ / ١٧ كانون الثاني ١٩٨٥ م ، وتمّ نسخ الفهارس في ٢٦ شعبان ١٤٠٥ هـ / ١٦ أيار ١٩٨٥ م .

وتمت مقابلة النسخة البلغارية « ب » من الكشف في ٢٦ رمضان ١٤٠٥ هـ / ١٦ حزيران ١٩٨٥ م .

وتمّ تسويد الحواشي المعلقة على الكتاب يوم الجمعة ١٥ شوال ١٤٠٧ هـ / ١٣ تموز ١٩٨٧ م ، وتمّ تبييضها يوم الاثنين ٥ صفر ١٤٠٨ هـ / ٢٨ أيلول ١٩٨٧ م . وتمّ خلال ذلك مقابلة نسخة يافا « ي » التي وصلت إلي في ١ آذار ١٩٨٧ م .

كُتبت عن الكتاب وصاحبه دراسة مطولة ، وقدمت الرسالة إلى الجامعة لمناقشتها في أول تموز ١٩٨٧ م . وتمت مناقشة الرسالة بين يدي الجمهور يوم الخميس ٤ جمادى الأولى ١٤٠٨ هـ / ٢٤ كانون الأول ١٩٨٧ م ، في مدرج الأستاذ شفيق جبيري من كلية الآداب والعلوم الإنسانية بجامعة دمشق ، ومنحت درجة الدكتوراه في الآداب بمرتبة الشرف .

وسلمت الكتاب إلى مجمع اللغة العربية بتاريخ ٢٤ جمادى الأولى ١٤٠٨ هـ / ١٨ كانون الثاني

١٩٨٨ .

ثم بدئ بطبعه في المجمع في أوائل حزيران ١٩٨٩ م . ونضد نحو نصفه وأصلحت تجارب
طبعه ، وتوقف العمل فيه في أواخر كانون الأول ١٩٩١ م .
وأسندت متابعة تنزيده إلى دار الفكر بدمشق ، وبدأت العمل فيه في منتصف ١٩٩٢ م .
وأعرت إلى جامعة قطر ، فسافرت إلى الدوحة يوم الخميس ١٠/١/١٩٩٣ ، وأرسلت إلى
تجارب الطبع إلى الدوحة .
ثم فرغت من قراءته ، وتغيير أرقام صفحاته التي أحلت عليها في الحواشي ، وترقيمه بمصيف
يوم الأربعاء ١ أيلول ١٩٩٣ م .
وأخذت في تغيير أرقام صفحات الرسالة المذكورة في الفهارس إلى أرقام المطبوعة في الدوحة
يوم السبت ٢٥ ربيع الأول ١٤١٤ هـ / ١١ أيلول ١٩٩٣ م . وفرغت من ذلك الساعة الثالثة عصر
يوم الخميس ١١ جمادى الثانية ١٤١٤ هـ / ٢٥ تشرين الثاني ١٩٩٣ م .
وتم تغيير الأرقام في « ملحق فروق النسخ » يوم الاثنين ١٤ رجب ١٤١٤ هـ / ٢٧ كانون
الأول ١٩٩٣ م .
ثم فرغت من إصلاح تجارب الطبع الأخيرة للكتاب وفهارسه يوم الأربعاء ١٨ ربيع الأول
١٤١٥ هـ / ٢٤ آب ١٩٩٤ م في مصيف ودمشق .
فنجز تحقيق الكتاب وطبعه في أحد عشر عاماً . والله الحمد أولاً وآخرأ ، وصلى الله على سيدنا
محمد وآله الطيبين الطاهرين .
كتبه أبو أحمد د. محمد أحمد الدالي ، كان الله له .