

Twitter: @almosahm
9.8.2013

البرهان في علوم القرآن

للإمام بندر الدين محمد بن عبد الله الزركشي
"٧٤٥ - ٨٧٩هـ"

"وتبليغ نوابين عاتة"

تحقيق

الدكتور يوسف عبد الرحمن المرشدي

الشيخ إبراهيم عبد الله الكرشي

الشيخ جمال حمدي الذهبي

دار المعرفة

بيروت - لبنان

البرهان

في علوم القرآن

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي
"٧٤٥ - ٧٩٤ هـ"

"وَبَلِيهِ زَهْرٌ عَاتَةٌ"

تحقيق

الدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشي
الشيخ جمال حدي الذهبي
الشيخ إبراهيم عبد الله الكروي

الجزء الرابع

دار المعرفة
بيروت - لبنان

البُرْهَانُ
فِي مَسْئَلَةِ الْقُرْآنِ

جميع الحقوق محفوظة للتأثير
الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م



للطباعة والنشر والتوزيع
Publishing & Distributing

دار المعرفة
DAR EL-MAREFAH

مستديرة المطار - شارع البرجاري ص.ب. ٧٨٧٦ تلفون: ٨٣٤٣٠١ - ٨٣٤٣٣٢ - برقياً معرفكار بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقابلة الجمع بالجمع (*)

٣/٤

● تارة يقتضي مقابلة كل فرد من هذا بكل فرد من هذا ، كقوله تعالى : ﴿ فَاسْتَبِقُوا ﴾ (المائدة : ٤٨) ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ (البقرة : ٤٣) ﴿ حَافِظُوا عَلَيَّ ﴾ (البقرة : ٢٣٨) فإن الصلاة والزكاة في معنى الجمع ، فيقتضي اللفظ ضرورة أن كل واحد مأمور بجميع الصلوات ^(١) وبالاستباق إلى كل خير ^(٢) ، كما يقال : لبس القوم ثيابهم ، وركبوا دوابهم .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَعْتَدْتُ لَهُنَّ مُتَّكًا ﴾ (يوسف : ٣١) أي لكل واحدة منهن . وقوله : ﴿ أَوْلَمْ نَعْمَرِكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ﴾ (فاطر : ٣٧) لأنه لا يجوز أن يتذكر جميع المخاطبين بهذا القول في مدة وعمر واحد .

وقوله : ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّرٍ كَالْقَصْرِ ﴾ (المرسلات : ٣٢) أي كل واحدة من هذا الشرر كالقصر ، والقصر : البيت من آدم ، كان يضرب على الماء إذا نزلوا به ، ولا يجوز أن يكون الشرر كله كقصر واحد ؛ لأنه منافٍ للوعيد ، فإن المعنى تعظيم الشرر ؛ أي كل واحد من هذا الشرر كالقصر ، ويؤكد قوله بعده : ﴿ كَأَنَّهُ جِمَالَاتٌ صُفْرٌ ﴾ (المرسلات : ٣٣) فشبهه بالجماعة ، أي فكل واحدة من هذا الشرر كالجمل فجماعته ، إذ الجمالات الصُفْر كذلك الأول ؛ كل شررة منه كالقصر ؛ قاله ابن جني ^(١) .

وقوله : ﴿ وَأَسْتَعِشُوا ثِيَابَهُمْ ﴾ (نوح : ٧) . وقوله : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ ٤/٤ ﴾

(*) هذا الفن تابع للنوع السادس والأربعين : في أساليب القرآن وفنونه البليغة ، وهو أوسع أنواع الكتاب وأوله في ٤٨٠/٢ .

(١) عبارة المخطوطة (وبسبب كل خير) .

(٢) انظر « الخصائص » ٣/٣٢٦ باب في جمع الأشباه حيث ذكر قوله تعالى : ﴿ أَوْلَمْ نَعْمَرِكُمْ ... ﴾ .

رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ﴿ (البقرة : ٢٨٥) فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ آمَنَ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالرَّسْلِ . وَقَوْلُهُ : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ . . . ﴾ (النساء : ٢٣) الآية ؛ فإنه لم يحرم على كل واحد من المخاطبين جميع أمهات المخاطبين ، وإنما حرم على كل واحد أمه وبنته .

وكذلك قوله : ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ ﴾^(١) (النساء : ١٢) فإنه ليس لجميع الأزواج نصف ما ترك جميع النساء ؛ وإنما لكل واحد نصف ما تركت زوجته^(٢) فقط . وكذا قوله : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ (النساء : ١١) .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ^(٣) [بِإِيمَانٍ الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ] ﴾^(٤) (الطور : ٢١) إنما معناه أتبع كل واحد ذريته ، وليس معناه أن كل واحد^(٤) من الذرية أتبع كل واحد من الآباء . وقوله : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ ﴾ (البقرة : ٢٣٣) أي كل واحدة^(٤) ترضع ولدها .

وكقوله تعالى : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ (التوبة : ٥) فإن مقابلة الجمع أفادت المكنة لكل واحد من المسلمين قتل من وجد من المشركين . وقوله : ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ ﴾ (النور : ٢٤) .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾ (المائدة : ٦) فذكر ﴿ المرافق ﴾ بلفظ الجمع ، و ﴿ الكعبين ﴾ بلفظ الثنية ؛ لأن مقابلة الجمع [بالجمع]^(٥) تقتضي انقسام الأحاد على الأحاد ؛ ولكل يد مرفق ، فصحت المقابلة . ولو قيل « إلى الكعاب » فهم منه أن الواجب^(٦) ؛ فإن لكل رجل كعباً واحداً ، فذكر الكعبين بلفظ الثنية ، ليتناول الكعبين من كل رجل (فإن قيل) : فعلى هذا يلزم ألا يجب إلا غسل يد واحدة ورجل واحدة؟ (قلنا) : صدنا عنه [فعل]^(٧) النبي ﷺ [والإجماع]^(٧) .

(١) ليست في المخطوطة . (٢) في المخطوطة (زوجته) .

(٣) الآية في المخطوطة ﴿ واتبعتهم ذرياتهم ﴾ وهي قراءة أبي عمرو (تحاف فضلاء البشر ص ٤٠٠) .

(٤) - (٤) ليست في المخطوطة . (٥) ليست في المطبوعة .

(٦) بياض في المخطوطة والمطبوعة مقدار ثلاث كلمات .

(٧) ليست في المخطوطة .

- وتارة يقتضي مقابلة ثبوت الجمع لكل واحد من آحاد المحكوم عليه ، كقوله تعالى : ﴿ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ (النور : ٤) . وجعل منه الشيخ عز الدين : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ جَنَّاتٍ [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] ^(١) ﴾ (البقرة : ٢٥) .
- وتارة يحتمل الأمرين فيفتقر ذلك إلى دليل يعين أحدهما .

- أما مقابلة الجمع بالمفرد ، فالغالب أنه [١/٢٤٩] لا يقتضي تعميم المفرد ، وقد يقتضيه بحسب عموم الجمع المقابل [له] ^(١) ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِذْيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ ﴾ (البقرة : ١٨٤) [المعنى كل واحد لكل يوم طعام مسكين] ^(١) . وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ (النور : ٤) إنما هو على كل واحد منهم ذلك .

٦/٤

قاعدة

فيما ورد في القرآن مجموعاً ومفرداً ، والحكم ^(٢) في ذلك

- [فمته] ^(٣) أنه حيث ورد ذكر « الأرض » في القرآن فإنها مفردة ، كقوله تعالى : ﴿ خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ (الطلاق : ١٢) وحكمته أنها بمنزلة السفل والتحت ، ولكن وصف بها هذا المكان المحسوس ، فجرت مجرى امرأة زور وضيع ؛ فلا معنى لجمعها كما لا يجمع الفوق والتحت ، والعلو والسفل ؛ فإن قصد المخبر إلى جزء من هذه الأرض الموطوءة وعين قطعة محدودة منها خرجت عن معنى السفل الذي هو في مقابلة العلو ، فجاز أن تُثنى إذا ضمنت إليها جزءاً آخر .

ومنه قوله ﷺ « طَوْقُهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » ^(٤) فجمعها لما اعتمد [الكلام] ^(٥) على ذات

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (والحكمة) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) الحديث متفق عليه من رواية سعيد بن زيد رضي الله ، أخرجه البخاري في الصحيح ٢٩٣/٦ كتاب بدء الخلق (٥٩) ، باب ما جاء في سبع أرضين (٢) ، الحديث (٣١٩٨) ، ومسلم في الصحيح ١٢٣١/٣ كتاب المساقاة (٢٢) ، باب تحريم الظلم وغصب الأرض (٣٠) ، الحديث (١٦١٠/١٤٠) وتامه : « من أخذ شيئاً من الأرض ظلماً فإنه يطوقه من سبع أرضين » .

(٥) ليست في المخطوطة .

الأرض ، وأثبتها على التفصيل والتعيين لأحاديها^(١) ، دون الوصف بكونها تحت أو سفلى في مقابلة علو ، وأما جمع السموات ، فإنَّ المقصود بها ذاتها دون معنى الوصف ، فهذا ﴿[جُمعت]﴾^(٢) جمع سلامة ؛ لأن العدد قليل ، وجمع القليل أولى به ، بخلاف الأرض ؛ فإنَّ المقصودَ بها معنى التحت والسفل ، دون الذات والعدد .

وحيث أريد بها الذات والعدد أتى بلفظ يدل على التعدد ، كقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ (الطلاق : ١٢) وأيضاً فإنَّ الأرض لا نسبة إليها إلى السموات وسعتها ، بل هي بالنسبة إليها كحصاة في صحراء ، ﴿[فهي وإن تعددت ، كالواحد القليل ؛ فاختير لها اسم الجنس . وأيضاً فالأرض هي دار الدنيا التي بالنسبة]﴾^(٣) إلى الآخرة ، كما يدخل الإنسان إصبه في اليم ، فما يعلق بها هو مثال الدنيا ؛ والله تعالى لم يذكر الدنيا إلا مُقللاً لها .

● وأما « السموات » فليست من الدنيا على أحد القولين ، فإذا^(٣) أريد الوصف الشامل للسموات ؛ وهو معنى العلو وال فوق أفردته كالأرض ؛ بدليل قوله تعالى : ﴿[أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِيفَ بَكُمْ الْأَرْضَ]﴾ (الملك : ١٦) ﴿[أَمْ]﴾^(٤) أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴿ (الملك : ١٧) فأفرد هنا لما كان المراد الوصف الشامل وليس المراد سماء معينة .

٧/٤

وكذا قوله : ﴿ وَمَا يَعْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ (يونس : ٦١) بخلاف قوله في سبأ : ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ (الآية : ٣) فإنَّ قبلها ذكر الله سبحانه سعة علمه^(٥) ، وأنَّ له ما في السموات وما في الأرض ، فاقتضى السياق أن يذكر سعة^(٦) علمه ، وتعلقه بمعلومات ملكه ؛ وهو السموات كلها والأرض . ولما لم يكن في سورة يونس ما يقتضي ذلك أفردتها^(٧) إرادة للجنس .

(١) في المخطوطة (لأحدها) .

(٢- ٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (فأما إذا) .

(٤- ٤) ليست في المخطوطة .

(٥) إشارة إلى الآية قبلها : ﴿ يعلم ما يليخ في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ﴾ .

(٦) تصحفت في المخطوطة إلى (معه) .

(٧) عبارة المخطوطة (ذكر أفرادها) .

وقال السُّهَيْلِيُّ^(١) : لأن المخاطبين بالإفراد مقرّون بأن الرزق ينزل من السحاب وهو سماء ، ولهذا قال في آخر الآية : ﴿ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ (يونس : ٣١) وهم لا يُقرّون بما نزل من فوق ذلك من الرحمة والرحمن وغيرها، ولهذا قال في آية سبأ : ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ (سبأ : ٢٤) أمر نبيه ﷺ بهذا القول ليعلم بحقيقته .

وكذا قوله : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﴾ (الأنعام : ٣) فإنها جاءت مجموعة لتعلّق الظرف بما في اسم الله تبارك وتعالى من معنى الإلهية ؛ فالمعنى هو الإله المعبود في كلّ واحدة من السموات ، فذكر الجمع هنا أحسن . ولما خفي هذا المعنى على بعض المجسّمة قال بالوقف [٢٤٩/ب] على قوله : ﴿ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ (الأنعام : ٣) ثم يتدّى بقوله : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ (الأنعام : ٣) .

وتأمل كيف جاءت مفردة في قوله : ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ ﴾ (الذاريات : ٢٣) أراد لهذين الجنسيتين ، أي ربّ كلّ ما علا وسفل . وجاءت مجموعة في قوله : ﴿ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٢) (الحديد : ١) في جميع السور ؛ لما كان المراد الإخبار عن تسبيح سكانها على كثرتهم ، وتباين مراتبهم ؛ لم يكن بدّ من جمع محلّهم .

ونظير هذا جمعها في قوله : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٣) وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾ (الأنبياء : ١٩) وقوله : ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتِ الْأُتْبَعُ ﴾ (الإسراء : ٤٤) أي تسبح بذواتها وأنفسها على اختلاف عددها ؛ ولهذا صرح بالعدد بقوله : ﴿ السُّبْحُ ﴾ .

وتأمل كيف جاءت مفردة في قوله : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ (الذاريات : ٢٢) فال ﴿ رزق ﴾ المطر و ﴿ ما تُوعَدُونَ ﴾ الجنة ، وكلاهما في هذه الجهة ؛ لا أنّها^(٤) في كلّ واحدة واحدة من السموات ، فكان لفظ الإفراد الّيق . وجاءت مجموعة في قوله : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (النمل : ٦٥) لما كان المراد نفي علم

(١) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد ، تقدم التعريف به في ٢٤٢/١ .

(٢) في المخطوطة ﴿ يسبح لله ما في السموات وما في الأرض ﴾ (الجمعة : ١) .

(٣) تصحفت في المخطوطة إلى (ومن في الأرض) .

(٤) عبارة المطبوعة (لأنها في كل ...) والتصويب من المخطوطة .

٩/٤ الغيب عن كلِّ مَنْ هو في واحدة [واحدة] (١) من السموات أتى بها مجموعة، ولم يجيء في سياق الإخبار بنزول الماء منها إلا مفردة حيث وقعت ، لَمَّا (٢) لم يكن المراد نزوله من ذاتها ؛ بل المراد الوصف .

(فإن قيل) : فهل (٣) يظهر فَرْق بين قوله تعالى في سورة يونس : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ﴾ (يونس : ٣١) وبين قوله في سورة سبأ : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ﴾ ؟ (سبأ : ٢٤) .

(قيل) : السياق في كلِّ منهما مُرْشِدٌ إلى الفرق ؛ فإن الآيات التي في [سورة] (٤) يونس سبقت للاحتجاج عليهم بما أقرُّوا به من كونه تعالى هورازقهم ، ومالك أسمعهم وأبصارهم ، ومدبِّر أمورهم ؛ بأن يُخرج الحيَّ من الميت ، ويخرج الميت من الحيِّ ؛ فلما كانوا مقرِّين بهذا كله ، حَسُنَ الاحتجاج به عليهم ؛ [إذ] (٥) فاعل هذا هو الله الذي لا إله غيره ، فكيف تعبدون معه غيره ! ولهذا قال بعده : ﴿ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ (يونس : ٣١) أي هم يُقرُّون به ولا يجحدونه ، والمخاطبُون المحتجُّ عليهم بهذه الآية إنما كانوا مقرِّين بنزول الرزق من قِبَل هذه السماء التي يشاهدونها، ولم يكونوا مقرِّين ولا عالمين بنزول الرزق من سماء إلى سماء حتى ينتهي إليهم، فأفردت لفظه «السماء» هنا لذلك .

وأما الآية التي في سبأ ؛ فإنه لم ينتظم لها ذكر إقرارهم لما ينزل من السماء ، ولهذا أمر رسوله بأن يجيب ، ولم (٦) يذكر عنهم أنهم [هم] (٧) المجيبون ، فقال : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ ﴾ [وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ] (سبأ : ٢٤) ولم يقل : ﴿ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ أي الله وحده الذي يُنزل رزقه على اختلاف أنواعه ومنافعه من السموات [٧] .

● ومنها ذكر «الرياح» [٧] في القرآن جَمْعاً ومفردة ، فحيث ذكرت في سياق الرحمة جاءت مجموعة ، كقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ ﴾ (٧) فَتُبْرِئُ سَخَاباً ﴿ (الروم : ٤٨) ﴿ [وَأَرْسَلْنَا] (٧) الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ ﴿ (الحجر : ٢٢) ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ ﴿ (الروم : ٤٦)

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (ما لم يكن) .

(٣) في المخطوطة (فهلا) .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) تصحفت في المطبوعة إلى : (وأن) .

(٧ - ٧) ليست في المخطوطة .

وحيث ذكرت في سياق العذاب أتت مفردة ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ ^(١) رِيحًا صَرْصَرًا [في أيامِ نَجَسَاتٍ] ^(٢) ﴾ (فصلت : ١٦) ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ (الأحزاب : ٩) ﴿ [وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوهَا] ^(٣) بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴾ (الحاقة : ٦) ﴿ [مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ] ^(٤) كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ ﴾ (إبراهيم : ١٨) ﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴾ (الذاريات : ٤١) .

ولهذا قال ﷺ : « اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً » ^(٥) والمعنى فيه أنّ رياح الرحمة مختلفة الصفات والماهيات والمنافع ، وإذا هاجت منها ريح أثير لها من مُقابلها ما يكسر سورتها ، فينشأ من بينهما ريح لطيفة ، تنفع الحيوان والنبات ، وكانت ^(٦) في الرحمة رياحاً ، وأما في العذاب فإنها تأتي من وجه [٢٥٠ / أ] واحد ، ولا معارض ولا دافع ؛ ولهذا وصفها الله بالعقيم فقال : ﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴾ (الذاريات : ٤١) أي تَعْقِمُ ما مرّت به . وقد أطرّدت هذه القاعدة إلا في مواضع يسيرة ^(٧) لحكمة :

فمنها قوله سبحانه في سورة يونس : ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجْرَيْنَ مِنْهُمُ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ﴾ (يونس : ٢٢) فذكر ريح الرحمة بلفظ الإفراد لوجهين :

(أحدهما) : لفظي ، وهو المقابلة ، فإنه ذكر ما يقابلها ^(٨) ريح العذاب ، وهي لا تكون إلا مفردة ، ورُبَّ شيء يجوز في المقابلة ولا يجوز استقلالاً ^(٩) ، نحو : ﴿ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرًا أَلِيمًا ﴾ (آل عمران : ٥٤)

(الثاني) : معنوي ، وهو أن تمام الرحمة هناك إنما تحصل بوحدة الريح [لا] ^(١٠)

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) الحديث من رواية ابن عباس رضي الله عنهما ، أخرجه الشافعي في الأم ٢٥٣/١ ، وفي المسند ١٧٥/١ ، الباب السادس عشر في الدعاء ، الحديث (٥٠٢) ، وأبو يعلى في المسند ٣٤١/٤ في مسند ابن عباس رضي الله عنهما الحديث (٢٤٥٦/١٢٩) ، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢١٣/١١ ضمن معجم عبد الله بن عباس ، الحديث (١١٥٣٣) .

(٣) في المخطوطة (وإذا كانت) .

(٤) تصحفت في المخطوطة إلى (كثيرة) .

(٥) في المخطوطة (ما يشابهها) .

(٦) في المخطوطة (استعمالاً) .

(٧) ليست في المخطوطة .

باختلافها ؛ فإنَّ السفينة لا تسير إلا بريح واحدة من وجه واحد ، فإن^(١) اختلفت عليها الرياح وتصادمت كان سبب الهلاك والغرق ، فالمطلوب هناك ريح واحدة ، ولهذا أكد هذا المعنى ، فوصفها بالطيب دفْعاً لِتَوْهَمِ أَنْ تكون عاصفة ، بل هي ريح يُفْرَح بطيبتها .

ومنها قوله تعالى : ﴿ إِنَّ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ﴾ (الشورى : ٣٣) وهذا أورده ابن المُنِير^(٢) في كتابه على الزمخشري قال : « الريح رحمة ونعمة ، وسكونها شدة على أصحاب السفن » .

قال الشيخ علم الدين العراقي^(٣) : وكذا جاء في القراءات السبع^(٤) : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ ﴾ (فاطر : ٩) ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ ﴾ (الأعراف : ٥٧) والمراد به الذي ينشر السحاب .

● ومن ذلك جمع « الظلمات » و [أفراد] « النور » : [قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾]^(٥) (الأنعام : ١) ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ (البقرة : ٢٥٧) ولذلك جمع سبيل الباطل ، وأفرد سبيل الحق ، كقوله : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ﴾ (الأنعام : ١٥٣) .

١٢/٤

(١) في المخطوطة (فإذا اختلفت) .

(٢) هو أحمد بن محمد بن منصور ، تقدم التعريف به في ١٧٦/١ ، وكتاب « الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال » ألّفه في الرد على كشاف الزمخشري ، وقد تقدم تعريفه في ١٣/١ ، وانظر قوله في كتابه الانتصاف ٤٠٦/٣ (المطبوع بحاشية الكشاف) ضمن تفسير الآية (٣٣) من سورة الشورى ، وقد نقله الزركشي بتصرف .

(٣) هو عبد الكريم بن علي بن عمر ، تقدم التعريف به في ١٠٢/٣ . وهو صاحب كتاب « الإنصاف مختصر الانتصاف » ، قال حاجي خليفة في كشف الظنون ١٤٧٧/٢ : (جعله حكماً بين الكشاف والانتصاف لابن المنير) ومن الكتاب نسخة خطية في آيا صوفيا برقم ٧٨ (معجم الدراسات القرآنية ص ٢١٧) ونسخة في دار الكتب المصرية برقم ٥٠٦ تفسير ، ومنه صورة ميكروفيلمية بمعهد المخطوطات في القاهرة برقم ٣٠ تفسير .

(٤) قال الداني في التيسير ص ٧٨ ضمن الآية (١٦٤) من سورة البقرة : (ابن كثير وحمزة والكسائي في الأعراف : ٥٧ والنمل : ٦٣ والثاني من « الروم : ٤٨ ، و « فاطر : ٩ ، بالتوحيد ، والباقون بالجمع) .

(٥- ٥) ليست في المطبوعة .

والجواب في ذلك كله ، أن طريق الحق واحد ، وأما الباطل فطرُقُه متشعبة متعددة ، ولما كانت (١) الظُّلم بمنزلة طريق الباطل ، والنور بمنزلة طريق الحق (٢) ، بل هما [هما] (٣) ، أفرد النور وجمع الظلمات ؛ ولهذا وحَّد الولي (٤) ، فقال : ﴿ اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ﴾ (البقرة : ٢٥٧) لأنَّه الواحد الأحد ، وجمَّع أولياء الكفار لتعددِهم ، وجمع الظلمات وهي طرق الضلال والغبي لكثرتها واختلافها ، ووحد النور وهو دين الحق .

● ومن ذلك إفراد « اليمين والشمال » في قوله : ﴿ عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشَّمَالِ عَزِيْنٌ ﴾ (المعارج : ٣٧) وجمعها في قوله : ﴿ وَعَنْ اٰيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ (الأعراف : ١٧) ولا سؤال فيه ، إنما السؤال في جمع أحدهما وإفراد الآخر ، كقوله تعالى : ﴿ [يَتَفَيَّأُ ظِلَّالُهُ] (٥) عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَالِ سُجُداً لِلّٰهِ ﴾ (النحل : ٤٨) قال الفراء : « كأنه إذا وحد ذهب إلى واحد من ذوات الظلمة ، وإذا جُمع ذهب إلى كلِّها » (٦) ، والحكمة في تخصيص اليمين بالإنفراد ما سبق ؛ فإنه لما كانت اليمين جهة الخير والصلاح ، وأهلها هم الناجون أفردت ، ولما كانت الشمال جهة أهل الباطل وهم أصحاب الشمال جمعت في قوله : ﴿ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَالِ ﴾ (النحل : ٤٨) وفيه وجه آخر :

١٣/٤

(أحدها) : أن اليمين (٧) مقصود به الجمع أيضاً ، فإنَّ الألف واللام فيه للجنس ، فقام العموم مقام الجمع . قاله ابن عطية .

(الثاني) : أن اليمين (٧) « فاعيل » وهو مخصوص بالمبالغة ، فسدت مبالغته [مسدً (٨)] جمعه ، كما سدَّ مسدَّ الشبه قوله : ﴿ عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيْدٌ ﴾ (ق : ١٧) قاله ابن بابشاذ (٩) .

(الثالث) : أن الظلَّ حين ينشأ أولَ النهار يكون في غاية الطول ، ثم يبدو كذلك ظلًّا

(١) في المخطوطة (كان) .

(٢) في المطبوعة (طريق الجنة) .

(٤) في المخطوطة (وحَّد ولي المؤمنين) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٦) انظر معاني القرآن ١٠٣/٢ عند تفسير الآية (٤٨) من سورة النحل .

(٧-٧) ليست في المخطوطة .

(٨) ليست في المطبوعة .

(٩) هو أبو الحسن طاهر بن أحمد ، تقدم التعريف به في ٢٨/٣ .

واحداً من جهة اليمين، ثم يأخذ في النقصان، وإذا أخذ في جهة الشمال فإنه يتزايد [٢٥٠/ب] شيئاً فشيئاً، والثاني فيه غير الأول، فكُلما زاد فيه شيئاً فهو غير ما كان قبله، فصار كل جزء منه ظلاً، فحسن^(١) جمع الشمائل في مقابلة تعدد الظلال؛ [قاله الرماني وغيره]^(٢). قال ابن بابشاذ: «وإنما يصح هذا إذا كانا متوجهين نحو القبلة».

(الرابع) : أن اليمين يجمع على أيمن وأيمان ؛ فهو من أبنية جمع القلة غالباً ، والشمال يجمع على شمائل وهو جمع كثرة والموطن موطن تكثير ومبالغة ، فعُدل عن جمع اليمين إلى الألف واللام^(٣) الدالة على قصد التكثير ؛ قاله السهيلي^(٤) .

وأما أفرادها في قوله : ﴿ وَ أَصْحَابُ الشَّمَالِ ﴾^(٥) مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ ﴿ (الواقعة : ٤١) فلأن المراد أهل هذه الجهة ومصيرهم إلى جهة واحدة ، وهي جهة أهل الشمال مستقر أهل النار ، فإنها من جهة أهل الشمال فلا يحسن مجيئها مجموعة .

وأما أفرادهما في قوله : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ (ق : ١٧) فإن لكل عبد قعيداً ، واحداً عن يمينه وآخر شماله ، يحصيان عليه الخير والشر ، فلا معنى للجمع بينهما ، وهذا بخلاف قوله تعالى ذاكراً عن إبليس : ﴿ ثُمَّ لَا يَتْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ (الأعراف : ١٧) فإن الجمع هناك يقابله كثير مما يريد إغواءهم ، فجمع لمقابلة الجملة بالجملة المقتضي لتوزيع الأفراد على الأفراد .

● ومنها - حيث وقع في القرآن - ذكر « الجنة » ، فإنها تجيء تارة مجموعة ، وتارة غير مجموعة ، و « النار » لم تقع إلا مفردة ، وفي ذلك وجهان :

(أحدهما) : لما كانت « الجنات » مختلفة الأنواع ، حسن جمعها وإفرادها ، و [لما]^(٦) كانت « النار » واحدة أفردت باعتبار الجنس ، ونظيره قوله تعالى : ﴿ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴾ (الواقعة : ١٨) ولم يقل « وكؤوس » لما سنذكره .

(الثاني) : أنه لما كانت النار تعذيباً ، والجنة رحمة ناسب جمع الرحمة وإفراد

(١) في المخطوطة (فحصل) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) تصحفت في المخطوطة إلى (الألف والبدال) .

(٤) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله تقدم التعريف به في ٢٤٢/١ .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) ليست في المخطوطة .

العذاب ، نظير جمع الريح في الرحمة ، وإفرادها في العذاب . وأيضاً فالنار دار حُبس والغاضب يجمع جماعة من المحبوسين في موضع واحد ؛ أنكَدَ لعيشهم ، والكريم لا يترك ضيفه ، ولا سيمًا إذا كان للدوام ؛ إلا في دار مفردة مهياة له وحده^(١) [فالنار لكل مذنب، ولكل مطيع جنة ، فجمع الجنان ولم يجمع النار .

● ومنها : جمع (الآيات) في موضع وإفرادها^(١) في آخر ، فحيث جُمِعت فلجمع الدلائل ، وحيث وُحِدَت فلوحدانية المدلول عليه ؛ لما يخرج عن ذلك . ولهذا قال في الحجر^(٢) : ﴿ [إِنْ]^(١) فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ (الآية : ٧٥) ثم قال : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (الآية : ٧٧) فلما ذكر صفة المؤمنين بالوحدانية ، وُحِدَ الآية ؛ وليس لها نظير إلا في العنكبوت ، وهو قوله : ﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَةٌ ﴾ (الآية : ٤٤)

● ومنها مجيء المشرق والمغرب في القرآن تارة بالجمع ، وأخرى بالثنية ، وأخرى ١٥/٤ بالإفراد ، لاختصاص كل مقام بما يقتضيه . فالأول كقوله : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾ (المعارج : ٤٠) والثاني كقوله : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴾ (الرحمن : ١٧) والثالث قوله : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ (المزمّل : ٩) .
فحيث جمع كان المراد أفقي^(٣) المشرق والمغرب ، وحيث ثنياً كان المراد مشرقياً صعودها وارتفاعها ؛ فإنها بتبدىء صاعدة ، حتى تنتهي إلى غاية أوجها وارتفاعها ؛ فهذا مشرق صعودها وارتفاعها ؛ وينشأ منه فصلا الخريف والشتاء ، فجعل مشرق صعودها بجملته مشرقاً واحداً ، ومشرق هبوطها بجملته مشرقاً واحداً ، ومقابلهما مغرباً . وقيل : هو إخبار عن الحركات الفلكية ، متحركة بحركات متداركة ، لا تنضب لحظة ولا تدخل تحت قياس ؛ لأن معنى الحركة انتقال الشيء من مكان إلى آخر ، وهذه صفة الأفلاك [٢٥١ / أ] قال تعالى : ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ . . . ﴾ (يس : ٤٠) الآية .

فهذا وجه اختلاف هذه الألفاظ بالإفراد والثنية والجمع ، وقد أجرى الله العادة أن القمر

(١-١) ليست في المخطوطة .

(٢) تصحفت في المخطوطة إلى (الحجرات) .

(٣) تصحفت في المطبوعة إلى (المراد فقي) والتصويب من المخطوطة .

يطلع في كل ليلة من مطلع غير الذي طلع فيه بالأمس ، وكذلك الغروب ، فهي من أول فصل الصيف في تلك المطالع والمغرب ، إلى أن تنتهي إلى مطلع الاعتدال ، ومغربه عند أول فصل الخريف ، ثم تأخذ جنوباً في كل يوم في مطلع ومغرب ، إلى أن تنتهي إلى آخر مثلها الذي (١) يقدر الله لها عند أول فصل الشتاء ، ثم ترجع كذلك إلى أن تنتهي إلى مطلع الاعتدال الربيعي ومغربه ، وهكذا أبداً .

فحيث أفرد الله له لفظ المشرق والمغرب ، أراد به الجهة نفسها التي تشتمل الواحدة على تلك المطالع جميعها ، والأخرى على تلك المغرب من غير نظر إلى تعددها ؛ وحيث جيء بلفظ الجمع المراد به كل فرد منها بالنسبة إلى تعدد تلك المطالع والمغرب ، وهي في كل جهة مائة وثمانون يوماً ، وحيث كان بلفظ التثنية ، فالمراد بأحدهما الجهة التي تأخذ منها الشمس من مطلع الاعتدال إلى آخر المطالع والمغرب الجنوبية ، و [هما] (٢) بهذا الاعتبار مشرقان ومغربان .

١٦/٤

وأما وجه اختصاص كل موضع بما وقع منه ، فأبدي فيه بعض المتأخرين معاني لطيفة ، فقال : أما ما ورد مثني في سورة الرحمن (٣) ، فلأن سياق السورة [سياق] (٤) المزدوجين .

(الثاني) : فإنه سبحانه أولاً ذكر نوعي الإيجاد ؛ وهما الخلق والتعليم ، ثم ذكر سراجي العالم ومظهر نوره ، وهما الشمس والقمر ، ثم ذكر نوعي النبات ؛ فلأن منه [ما هو] (٤) على ساق ، ومنه ما انبسط على وجه الأرض ، وهما النجم والشجر . ثم ذكر نوعي السماء المرفوعة والأرض ، ثم أخبر أنه رفع هذه ووضع هذه ، ووسط بينهما ذكر الميزان ، ثم ذكر العدل والظلم في الميزان ، فأمر بالعدل ، ونهى عن الظلم ، ثم ذكر نوعي الخارج من الأرض ، وهما الجنوب ، ثم ذكر نوعي المكلفين ، وهما نوع الإنسان والجان ، ثم ذكر نوعي المشرق والمغرب ، ثم ذكر بعد ذلك البحر من الملح والعذب ، فلهذا حسن تثنية المشرق والمغرب في هذه السورة .

وإنما أفردا في سورة المزمل (٥) لما تقدم من ذكر (٥) الليل والنهار ، فإنه سبحانه أمر نبيه

(١) في المخطوطة (التي) .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) إشارة إلى الآية (١٧) من سورة الرحمن ﴿ ربُّ المشرقين وربُّ المغربين ﴾ .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) عبارة المخطوطة (لما تقدمها ذكر) .

بقيام الليل ، ثم أخبر أنه له في النهار سَبْحاً طويلاً ؛ فلما تقدم ذكر الليل والنهار ، تممه بذكر المشرق والمغرب ، اللذين هما مظهر الليل والنهار ، فكان ورودهما مفردتين في هذا السياق ، أحسن من التثنية والجمع ؛ لأن ظهور الليل والنهار فيهما واحد . وإنما جمعا في سورة المعارج في قوله : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ * عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾ (المعارج : ٤٠ - ٤١) لأنه لما كان هذا القسم [في]^(١) سعة مشارق ربوبيته ، وإحاطة قدرته ، والمُقَسَم عليه إذهاب هؤلاء ، والإتيان بخير منهم ذكر المشارق والمغرب ؛ لتضمنها انتقال الشمس التي في أحد آياته العظيمة ، ونقله سبحانه لها ، وتصريفها كل يوم في مشرق ومغرب ، فمن فعل هذا كيف يُعجزه أن يبذل هؤلاء ، وينقل إلى أمكتهم خيراً منهم !

وأيضاً فإن تأثير مشارق الشمس ومغاربها في اختلاف أحوال النبات والحيوان أمر مشهود ، [وقد جعله الله]^(٢) بحكمته سبباً لتبدل أجسام النبات وأحوال الحيوانات وانتقالها من حال إلى حال ، ومن برد إلى حر ، وصيف وشتاء ، وغير ذلك بسبب اختلاف مشارق الأرض ومغاربها ، فكيف لا يُقدر مع ما يشهدونه [٢٥١ / ب] من ذلك على تبديل مَنْ هو خير ! وأكد هذا المعنى بقوله : ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾ (المعارج : ٤١) فلا يليق بهذا الموضع سوى لفظ الجمع .

وأما جمعهما في سورة الصافات في قوله : ﴿ وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ﴾ (الصافات : ٥) لما جاءت^(٣) مع جملة^(٤) المربوبات المتعددة ، وهي السموات والأرض وما بينهما ، وكان الأحسن مجيئها مجموعة ، [لتتنظم]^(٥) مع ما تقدم من الجمع والتعدد .

ثم تأمل كيف اقتصر على « المشارق » دون « المغارب » ، لاقتضاء الحال ذلك ، فإن « المشارق » مظهر الأنوار ، وأسباب لانتشار الحيوان وحياته ، وتصرفه في معاشه وانبساطه ، فهو إنشاء شهود ، فقدمه بين يدي [الرد]^(٥) على مبدأ البعث ، فكان الاقتصار على ذكر المشارق ها هنا في غاية المناسبة للغرض المطلوب ؛ فتأمل هذه المعاني الكاملة ، والآيات ١٨/٤ الفاضلة ، التي ترقص القلوب لها طرباً ، وتسيل الأفهام منها رهباً !

(١) ليست في المطبوعة . (٢) في المخطوطة (من جملة) .

(٢) ليست في المخطوطة . (٣) ليست في المخطوطة .

(٥) وقع في المطبوعة بياض مكانها ، وقد أثبتناها من المخطوطة . ﴿ إِنَّا لَمُبْمُوتُونَ ﴾ .

● وحيث ورد « البار » مجموعاً في صفة الأدميين قيل « أبرار » ، كقوله : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ (الانفطار : ١٣) وقال في صفة الملائكة : ﴿ بَرَرَةٌ ﴾ (عبس : ١٦) قال الراغب : « فخصّ الملائكة بها من حيث إنه أبلغ من « أبرار » جمع « بر » و « أبرار » جمع « بار » ، [وبرّ أبلغ من بار]^(١) ، كما أن عدلاً أبلغ من عادل^(٢) . وهذا بناء على رواية في تفضيل الملائكة على البشر .

● ومنها أن « الأخ » يطلق على أخي النسب ، وأخي الصداقة والدين ، ويفترقان في الجمع ، فيقال في النسب إخوة ، وفي الصداقة إخوان ، كما قيل : ﴿ إِخْوَانًا عَلَيَّ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ (الحجر : ٤٧) وقال : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمَّهِ السُّدُسُ ﴾ (النساء : ١١) قاله جماعة من أهل اللغة ، منهم ابن فارس^(٣) ، وحكاه أبو حاتم^(٤) عن أهل البصرة ، ثم رده بأنه يقال للأصدقاء والنسب : إخوة وإخوان ، قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ (الحجرات : ١٠) لم يعن النسب .

وقال : ﴿ أَوْ يُبَوِّبُ إِخْوَانِكُمْ ﴾ (النور : ٦١) وهذا في النسب ، ونظيره قوله : ﴿ وَلَا يُبَدِّلَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِيُحَوِّلَهُنَّ ﴾ (النور : ٣١) إلى قوله : ﴿ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ ﴾^(٥) (النور : ٣١) وهذا هو الصواب . واشتقاق اللفظين من تأخيت الشيء ، فسُمِّي الأخوان أخوين ؛ لأن كل واحد منهما يتأخى ما تأخاه الآخر ، أى يقصده . قال ابن السكيت^(٦) : ويقال أخوة ، بضم الهمزة .

● ومنها أفراد « العم » والخال .

● ومنها أفراد « السمع » وجمع « البصر » ، كقوله تعالى : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَيَّ قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ ﴾ (البقرة : ٧) لأنّ السمع غلب عليه المصدرية ؛ فأفرد ، بخلاف البصر ، فإنه اشتهر في الجارحة ، وإذا أردت المصدر قلت : أبصّر إحصاراً ،

(١) العبارة ساقطة من بعض النسخ .

(٢) انظر مفردات القرآن ص (٤١) مادة (بر) .

(٣) هو أحمد بن فارس بن زكريا اللغوي ، أبو الحسين ، تقدم التعريف به في ١/١٩٠ .

(٤) هو سهل بن محمد السجستاني تقدم التعريف به في ١/٣٠٩ .

(٥) في المخطوطة ﴿ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِمْ ﴾ وهذه الكلمات في الآية قبل قوله ﴿ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِمْ ﴾ .

(٦) هو يعقوب بن إسحاق ، المعروف بابن السكيت تقدم التعريف به في ١/٤٠٢ .

و [لهذا] ^(١) لَمَا اسْتَعْمَلَ الْحَاسَةَ جَمْعَهُ بِقَوْلِهِ : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾ (البقرة : ١٩) وقال : ﴿ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ﴾ (فصلت : ٥) .

(وقيل) : في الكلام حذف مضاف ، أي على حواس سمعهم . (وقيل) : لأن متعلق السمع الأصوات ، وهي حقيقة واحدة ، ومتعلق البصر الألوان والأكوان ، وهي حقائق مختلفة ، فأشار في كل منهما إلى متعلقه . ويحتمل أن يكون البصر الذي هو نور العين معنى يتعدّد بتعدد المقلتين ، ولا كذلك السمع ، فإنه معنى واحد ، ولهذا إذا غطيت إحدى العينين ينتقل نورها إلى الأخرى ، بخلاف السمع ، فإنه ينقص بنقصان أحدهما .

● وقال الزمخشري ^(٢) في قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ ﴾ (البقرة : ١٩) أجرى الرعد والبرق على أصلهما مصدرين ، فأفردهما دون الظلمات ، يقال : رعدت السماء رعداً ، وبرقت برقاً ، والحق أن الرعد والبرق مصدران ^(٣) ، فأفردهما . أو هما مسبيان عن ٢٠/٤ سبب لا يختلف ، بخلاف الظلمة ، فإن أسبابها [٢٥٢ / ١] متعددة .

● ومنها حيث ذكر « الكأس في القرآن كان مفرداً ، ولم يجمع ^(٤) في قوله تعالى : ﴿ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكَأْسٍ ﴾ (الواقعة : ١٨) ولم يقل : « وكؤوس » ، لأن الكأس إناء فيه شراب ، [فإن لم يكن فيه شراب] ^(٥) فليس بكأس ، بل قَدَح . والقَدَح إذا جعل فيه الشراب فالاعتبار للشراب ، لا لإنائه ، لأن المقصود هو المشروب ، والظرف اتخذ للآلة ، ولولا الشراب والحاجة إلى شربه لما اتخذ ، والقَدَح مصنوع والشراب جنس ، فلو قال : « كؤوس » لكان اعتبار حال القَدَح والقَدَح تبع ، ولما لم يُجمع اعتبار حال الشراب ، وهو أصل ، واعتبار الأصل أولى . فانظر كيف اختار الأحسن من الألفاظ !

وكثير من الفصحاء قالوا : دارت الكؤوس ، ومال الرؤوس ؛ فدعاهم السجع إلى اختيار غير الأحسن ، فلم يدخل كلامهم في حدّ الفصاحة ، والذي يدل على ما ذكرنا أن الله تعالى لما ذكر الكأس واعتبر الأصل ، قال : ﴿ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴾ (الواقعة : ١٨) فذكر الشراب .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) انظر الكشاف ٤١/١ عند تفسير الآية (١٩) من سورة البقرة .

(٣) في المخطوطة (ملكان) .

(٤) في المخطوطة (ولم يجمعه) .

(٥) ليست في المخطوطة .

وحيث ذكر المصنوع ، ولم يكن في اللفظ دلالة على الشراب جَمَعَ فقال : ﴿ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ ﴾ (الواقعة : ١٨) ثم ذكر ما يتخذ منه فقال : ﴿ مِنْ فِضَّةٍ ﴾ (الإنسان : ١٥) .

● ومنها إفراد « الصديق » ، وجمع « الشافعين » ، في قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿ (الشعراء : ١٠٠ - ١٠١) وحكمته كثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق ، قال الزمخشري : « ألا ترى أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا امْتَحَنَ بِإِرْهَاقِ ظَالِمٍ ، نَهَضَتْ جَمَاعَةٌ وَافِرَةٌ مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ بِشَفَاعَتِهِ رَحْمَةً لَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَسْبِقْ لَهُ [بِأَكْثَرِهِمْ مَعْرِفَةٌ ! وَأَمَّا الصَّدِيقُ فَدَ « أَعَزُّ مِنْ بَيْضِ الْأَنْوَقِ » (٢) . وعن بعض الحكماء أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الصَّدِيقِ ، فَقَالَ : اسْمٌ لَا مَعْنَى لَهُ . ويجوز أن [١] يريد بالصديق الجمع » (٣) .

● وقال السهيلي في « الرُّوضِ الْأَنْفِ » (٤) : « إِذَا قُلْتَ : « عَيْدٌ » وَ« نَخِيلٌ » ، فَهُوَ اسْمٌ يَتَنَاوَلُ الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ مِنْ ذَلِكَ الْجِنْسِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَزَرَعٌ وَنَخِيلٌ ﴾ (الرعد : ٤) وقال : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (فصلت : ٤٦) وحين ذكر المخاطبين منهم قال ﴿ الْعِبَادِ ﴾ (يس : ٣٠) وكذلك قال حين ذكر التمر من النخيل : ﴿ وَالنَّخْلَ بِأَسْبَاقَاتِ ﴾ (ق : ١٠) و ﴿ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴾ (القمر : ٢٠) فتأمل الفرق بين الجمعين في حكم البلاغة ، واختيار الكلام ! وأما في مذهب [أهل] (٥) اللغة ، فلم يفرقوا هذا التفريق ، ولا نبهوا على هذا المعنى الدقيق .

● ومنها اختلاف الجمعين في قوله تعالى : ﴿ أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ ﴾ (البقرة : ٢٦٦) إلى قوله : ﴿ وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ ﴾ (البقرة : ٢٦٦) . وقال : ﴿ وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافاً ﴾ (النساء : ٩) فأما وجه التفرقة بين الجمع في الموضوعين ، وكذلك قوله : ﴿ وَلَا يُبَدِّلِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِيُغْوِيَنَّهُنَّ ﴾ (النور : ٣١) إلى قوله : ﴿ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ ﴾

(١-١) ليست في المخطوطة .

(٢) « أَعَزُّ مِنْ بَيْضِ الْأَنْوَقِ » مثل ذكره الميداني في مجمع الأمثال ٤٤/٢ وقال في شرحه : « قالوا : الْأَنْوَقُ الرَّحْمَةُ ، وَعَزُّ بَيْضُهَا لِأَنَّهُ لَا يُظْفَرُ بِهِ لِأَنَّهُ أَوْكَازُهَا فِي رُؤُوسِ الْجِبَالِ وَالْأَمَاكِنِ الصَّعْبَةِ الْبَعِيدَةِ ، قَالَ الْأَخْطَلُ :

مِنَ الْجَارِيَاتِ الْحُورِ مَطْلَبٌ بِرْهَا كَبَيْضِ الْأَنْوَقِ الْمُسْتَكْبَةِ فِي الْوَجْرِ

(٣) انظر الكشف ١١٩/٣ - ١٢٠ عند تفسير الآية من سورة الشعراء .

(٤) انظر الروض الأنف ١٧١/١ ضمن ذكر حفر زمزم وما جرى من الخلف فيها ، معنى الروي والجمع واسم الجمع .

(٥) ليست في المطبوعة .

﴿إِخْوَانِهِمْ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِمْ﴾ فخالف بين الجمعين في (١) الأبناء . وفي سورة (١) الأحزاب : ﴿وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِمْ﴾ [ولا أبناء أخواتهن] (٢) ﴿ (الأحزاب : ٥٥) .

● ومنه قوله تعالى : ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ﴾ (البقرة : ٢٦١) وفي موضع آخر : ﴿وَسَبْعَ سُنْبُلَاتٍ﴾ (يوسف : ٤٣) فالمعدود واحد . وقد اختلف تفسيره ، فالأول جاء بصيغة جمع الكثرة ، والثاني بجمع القلّة . وقد قيل في توجيهه : إنّ آية البقرة سبقت في بيان المضاعفة والزيادة ، فناسب صيغة جمع الكثرة ، وآية يوسف لحظ فيها [المرثي] (٣) وهو قليل ، فأتى بجمع (٤) القلّة ؛ لِيُصَدِّقَ اللفظ المعنى .

(تنبیه)

جمع التكسير يشمل أولي العلم وغيرهم ، وجمع السلامة يختص في أصل الوضع بأولي العلم ، وإن في غيرهم فبحكم الإلحاق والتشبيه ، كقوله : ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ (يوسف : ٤) وعلى هذا فأشرف الجمعين جمع السلامة ، وما يجمع جمع التكسير من مذكّر غير العاقل قد يُتبع بالصفة المفردة مؤنثة بالتاء ، كما يفعل بالخبر ، تقول : حقوق معقودة ، وأعمال محسوبة ، قال تعالى : ﴿فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ * وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ * وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ * وَزَرَابِيُّ [٢٥٢/ب] مَبْثُوثَةٌ﴾ (الغاشية : ١٦-١٣) .

وقال تعالى : ﴿أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ (البقرة : ٨٠) وقد يجمع بالألف والتاء في غير المفرد وإن لم يكن ، إلا أنه فصيح ، ومنه : ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ﴾ (البقرة : ٢٠٣) .

٢٣/٤

(قاعدة نحوية)

نون (٥) ضمير الجمع في جمع العاقلات (٦) ، سواء القلّة كالهنادات ، أو الكثرة كالهناد ،

(١) عبارة المخطوطة (في الأبناء وثنى ، وفي سورة) بزيادة (وثنى) .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) وقع في المطبوعة بياض مكان هذه الكلمة ، وهي من المخطوطة .

(٤) في المخطوطة (بلفظ) .

(٥) تصحفت في المخطوطة إلى (محر) .

(٦) تصحفت في المطبوعة إلى (العلاقات) .

فتقول : الهندات يَقْمَن ، والهنود يَقْمَن قال تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ ﴾ (البقرة : ٢٣٣)
 ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبِّصْنَ ﴾ (البقرة : ٢٢٨) هذا هو الأكثر . وقد جاء في القرآن بالإفراد ، قال
 تعالى : ﴿ وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ (آل عمران : ١٥) ولم يقل : « مطهرات » .

وأما جمع غير العاقل فيه تفصيل : إن كان للكثرة أتيت بضميره مفرداً ، فقلت :
 الجدوع انكسرت ، وإن كان للقلة ، أتت جمعاً . وقد اجتمعا في قوله [تعالى] : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ
 الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ (التوبة : ٣٦) إلى أن قال : ﴿ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ
 حُرْمٌ ﴾ (التوبة : ٣٦) فالضمير في « منها » يعود إلى « الاثني عشر » وهو جمع كثرة ، ولم يقل
 « منهن » ، ثم قال سبحانه : ﴿ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (التوبة : ٣٦) فهذا عائِدٌ إلى
 الأربعة ، وهو جمع قلة .

(فإن قيل) : فما السرُّ في هذا حيث كان يؤتى مع الكثرة بضمير المفرد ، ومع القلة
 بضمير الجمع ؟ وهلاً عكس ؟ (قلنا) : ذكر الفراء له سرّاً لطيفاً ، فقال : لما كان المميّز
 من ^(١) جمع الكثرة واحداً ، وحَد الضمير لأنه من أحد عشر يصير مميزه واحداً ، وهو
 الدرهم ^(٢) ، وأما جمع القلة فمميّزه جمع ، لأنك تقول : ثلاثة دراهم ، [أربعة دراهم] ^(٣) ،
 وهكذا ، إلى العشرة فميّزه جمع ، فلهذا أعاد الضمير باعتبار المميّز جمعاً وإفراداً ، ومن هذا
 قوله سبحانه : ﴿ سَبْعَةٌ أَبْحَرٍ ﴾ (لقمان : ٢٧) فأتى بجمع القلة ولم يقل : « بحور »
 لتناسب نظم الكلام ؛ وهذا هو الاختيار في إضافة العدد إلى جمع القلة .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبِّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ (البقرة : ٢٢٨)
 فأضاف الثلاثة إلى القروء ، وهو جمع كثرة ، ولم يُضَفْها إلى الأقرء التي هي جمع قلة . قال
 الحريري ^(٤) : المعنى : لِتَرَبِّصَ كُلِّ واحدةٍ منهن ^(٥) ثلاثة أقرء ، فلما أسند إلى جماعتهن
 [ثلاثة] ^(٦) - والواجب على كل فرد ^(٧) منهن ثلاثة - أتى بلفظ « قروء » لتدل على الكثرة
 المرادة ، والمعنى الملموح .

٢٤/٤

(٢) تصحفت في المطبوعة إلى (أندرهـم) .

(١) في المطبوعة (مع) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) هو القاسم بن علي بن محمد ، تقدم التعريف به في ١٦٤/١ .

(٥) في المخطوطة (من المطلقات) .

(٧) في المخطوطة (واحد) .

(٦) ليست في المطبوعة .

(قاعدة في الضمائر)

وقد صنف ابن الأنباري^(١) في «بيان الضمائر الواقعة في القرآن» مجلدين - وفيه مباحث:

● الأول : للعدول إلى الضمائر أسباب :

- منها - وهو أصل وصفها - للاختصار ، ولهذا قام قوله تعالى : ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (الأحزاب : ٣٥) مقام خمسة وعشرين [كلمة]^(٢) لو أتى بها مظهرة وكذا قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾ (النور : ٣١) نقل ابن عطية عن مكِّي ، أنه ليس في كتاب الله آية أشتملت على ضمائر أكثر منها ، وهي مشتملة على خمسة وعشرين ضميراً . وقد قيل : في آية الكرسي أحد وعشرون اسماً ؛ ما بين ضمير وظاهر .

- ومنها ، الفخامة بشأن صاحبه ؛ حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدل على نفسه ، ويكتفي عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ (القدر : ١) يعني القرآن ، وقوله : ﴿ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ (البقرة : ٩٧) ومنه ضمير الشأن .

- ومنها التحقير ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ (البقرة : ١٦٨) يعني ٢٥/٤ الشيطان . وقوله : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ (الأعراف : ٢٧) ﴿ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ﴾ (الانشقاق : ١٤) .

● الثاني : الأصل أن يقدم ما يدل [عليه]^(٣) الضمير ، بدليل الأكثرية وعدم التكليف ، ومن ثم ورد قوله تعالى : ﴿ إِذَا تَدَايَنْتُمْ [١/٢٥٣] بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ (البقرة : ٢٨٢) وتقدم المفعول الثاني في قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوجِي بَعْضُهُمْ ﴾ (الأنعام : ١١٢) فأخر المفعول الأول ليعود الضمير الأول عليه لقربه .

وقد قسم النحويون ضمير الغيبة إلى أقسام :

- (أحدها) - وهو الأصل ، أن يعود إلى شيء سبق ذكره في اللفظ بالمطابقة ، نحو : ﴿ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ [فَعَوَى]^(٤) ﴾ (طه : ١٢١) ﴿ وَتَادَىٰ نُوحٌ أَبْنَاهُ ﴾ (هود : ٤٢) ﴿ إِذَا

(١) هو أبو بكر محمد بن القاسم الانباري تقدم التعريف به في ٢٩٩/١ . وكتبه في ٣٤٥/٢ .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المخطوطة .

﴿ أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا ﴾ (النور : ٤٠) وقوله : ﴿ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ ﴾ (الأحقاف : ٢٩)

- (الثاني) : أن يعود على مذكور في سياق الكلام ، مؤخر في اللفظ مقدم في النية ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً ﴾ (طه : ٦٧) وقوله : ﴿ وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ (القصص : ٧٨) وقوله : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ ﴾ (الرحمن : ٣٩) .

- (الثالث) : أن يدل اللفظ على صاحب الضمير بالتضمن ، كقوله تعالى : ﴿ آعِدُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ (المائدة : ٨) فإنه عائد على « العدل » المفهوم من « اعدلوا » . وقوله : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾ (الأنعام : ١٢١) فالضمير يرجع للأكل لدلالة « تأكلوا » . وقوله : ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾ (النساء : ٨) إلى قوله : ﴿ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾ (النساء : ٨) أي المقسوم ، لدلالة القسمة عليه . ويحتمل أن يعود على ما تركه الوالدان والأقربون ؛ لأنه مذكور ، وإن كان بعيداً .

- (الرابع) : [أن يدل عليه بالالتزام ، كإضمار النفس]^(١) في قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا]^(١) إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ (الواقعة : ٨٣) ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾ (القيامة : ٢٦) [يعني]^(٢) أضمر النفس للدلالة ذكر الحلقوم والتراقي عليها . وقوله : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ (ص : ٣٢) يعني الشمس . [وقيل]^(٣) : بل سبق ما يدل عليها ، وهو « العشي » لأن العشي ما بين زوال الشمس وغروبها ، والمعنى : إذ عرض عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب . وقيل : فاعل ﴿ توارت ﴾ ضمير ﴿ الصافنات ﴾ ذكره ابن مالك^(٤) ، وابن العربي^(٥) في « الفتوحات »^(٦) !

(١) ليست في المخطوطة . (٢) ليست في المطبوعة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) هو محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك جمال الدين أبو عبد الله ، تقدم التعريف به في ٣٨١/١ .

(٥) هو محمد بن عبد الله بن محمد أبو بكر المعافري ، تقدم التعريف به في ١٦/١ .

(٦) كذا في الأصول ! وهو بعيد عن المراد ، ولعل الصواب « أحكام القرآن » ؛ لأن كتاب « الفتوحات » في التصوّف لا في علوم القرآن ، وانظر القول الذي ساقه الزركشي في « أحكام القرآن » ١٦٤٨/٤ في الكلام على سورة ص ، الآية الثامنة ، المسألة الرابعة .

ويرجح أنه اتفاق الضمائر أولى من تخالفها ، وسنذكره في الثامن^(١) .

وكذا قوله : ﴿ فَأَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ ﴿ فَسَطَّنَ بِهِ جَمْعاً ﴾ (العاديات : ٤ - ٥) قيل : الضمير ٢٧/٤ لمكان « الإغارة » بدلالة^(٢) « والعاديات » عليه ، فهذه الأفعال إنما تكون لمكان .

وقوله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ (القدر : ١) أضمّر القرآن^(٣) ؛ لأن الإنزال يدل عليه وقوله [تعالى] : ﴿ فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَجْبِهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾ (البقرة : ١٧٨) ف « عفى » يستلزم « عافياً » إذ أغنى ذلك عن ذكره ، وأعيد الهاء من ﴿ إليه ﴾ عليه .

- (الخامس) : أن يدلّ عليه السياق فيضمّر ، ثقة بفهم السامع كإضمار « الأرض » في قوله [تعالى] : ﴿ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ ﴾ (فاطر : ٤٥) وقوله : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ (الرحمن : ٢٦) .

وجعل ابن مالك الضمير للدنيا ، وقال : وإن لم يتقدم [لها ذكر ، لكن تقدّم]^(٤) ذكر بعضها ، والبعض يدلّ على الكلّ .

وقوله تعالى : ﴿ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴾ (المؤمنون : ٦٧) يعني القرآن أو المسجد الحرام . وقوله : ﴿ قَالَ هِيَ رَأَوْذَتْنِي عَنْ نَفْسِي ﴾ (يوسف : ٢٦) .
﴿ يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ ﴾ (القصص : ٢٦) ﴿ وَالْأَبْيُونِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ (النساء : ١١) الضمير يعود على الميت ، وإن لم يتقدم له ذكر ، إلا أنه لما قال : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ (النساء : ١١) عَلِمَ أن ثمّ ميتاً يعود الضمير عليه . وقوله : ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾ (النساء : ٨) ثم قال : ﴿ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾ (النساء : ٨) أي من الموروث ، وهذا وجه آخر غير^(٥) ما سبق .

وقوله : ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئاً اتَّخَذَهَا ﴾ (الجاثية : ٩) ولم يقل « اتخذه » ، رداً للضمير إلى « شيئاً » ، لأنه لم يقتصر على الاستهزاء بما يسمع من آيات الله ؛ بل كان إذا سمع

(١) انظر ص ٣٣ من هذا الجزء .

(٢) في المخطوطة (بدليل) .

(٣) في المخطوطة (الضمير للقرآن) .

(٤) ليست في المخطوطة . (٥) في المخطوطة (آخر على ما سبق) .

بعض آيات الله استهزأ بجميعها . وقيل : « شيئاً » بمعنى الآية ؛ لأن بعض الآيات آية .

وقد يعود الضمير على صاحب المسكوت عنه لاستحضاره [٢٥٣ / ب] بالمذكور وعدم صلاحيته له ، كقوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ ﴾ (يس : ٨) ، فأعاد الضمير للأيدي لأنها تصاحب الأعناق في الأغلال ، وأغنى ذكر الأغلال^(١) عن ذكرها . ومثله قوله [تعالى] : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ ﴾ (فاطر : ١١) ، أي من عمر غير المعمر ، فأعيد الضمير على غير المعمر ؛ لأن ذكر المعمر يدل عليه لتقابلهما ، فكان يصاحبه الاستحضار الذهني .

وقد يعود الضمير على بعض ما تقدم [له]^(٢) ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً ﴾ (النساء : ١١) ، بعد قوله : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ (النساء : ١١) وقوله : ﴿ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ﴾ (البقرة : ٢٢٨) ؛ فإنه عائد على المطلقات ؛ مع أن هذا خاص بالرجعي ، وهل^(٣) يقتضي ذلك تخصيص الأول ؟ فيه خلاف أصولي . وقوله : ﴿ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (التوبة : ٣٤) ؛ فإن الفضة بعض المذكور ، فأغنى ذكرها عن ذكر الجميع ؛ حتى كأنه قال : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ ﴾ (التوبة : ٣٤) ، أصناف ما يكتز .

وقد يعود على اللفظ الأول دون معناه ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ ﴾ (فاطر : ١١) ، وقد سبق فيه وجه آخر .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ ﴾ (السجدة : ٢٣) على أحد الأقوال .

ومما يُتخرَج عليه : ﴿ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ﴾ (البقرة : ٢٢٨) ، ويستراح من إلزام تخصيص الأول .

وقد يعود على المعنى ، كقوله في آية الكلاله : ﴿ فَإِنْ كَانَتَا أَثْتَتَيْنِ ﴾ (النساء : ١٧٦) ، ولم يتقدم لفظ مشى يعود عليه الضمير من « كانتا » ، قال الأخفش^(٤) : إنما يشى ،

(١) في المخطوطة (وأغنى عن ذكر الاعناق) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (وهذا يقتضي) .

(٤) هو سعيد بن مسعدة أبو الحسن تقدم التعريف به في ١٣٤/١ .

لأن الكلام لم يقع على الواحد والاثنين والجمع، فثنى الضمير الراجع إليها، حملاً على المعنى، كما يعود الضمير جمعاً في « مَنْ » حملاً على معناها . وقال الفارسيّ: إنما جازت من حيث كان يفيد العدد ، مجرداً من الصغير والكبير .

- (السادس) : ألا يعود على مذكور ، ولا معلوم بالسياق أو غيره وهو الضمير المجهول الذي يلزمه التفسير بجملة أو مفرد ، فالمفرد في نعم ويشس ، والجملة ضمير الشأن والقصة ، نحو هو زيد منطلق ، وكقوله [تعالى] : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (الإخلاص : ١) ، [أي]^(١) الشأن الله أحدٌ . وقوله : ﴿ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾ (الكهف : ٣٨) وقوله : ﴿ أَنَا اللَّهُ ﴾ (طه : ١٤) وقوله : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ (الحج : ٤٦) .

وقد يكون مؤنثاً [إذا كان عائده مؤنثاً]^(١) ، كقوله [تعالى] : ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾ (الأنعام : ٢٩) ، وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ ﴾ (طه : ٧٤) فذكر الضمير مع اشتمال الجملة على جهنم وهي مؤنثة ، لأنها في حكم الفضلة ، إذا ٣٠/٤
المعنى : مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا يَجْزِيهِ جَهَنَّمَ .

(تنبيه) : والفرق بينه وبين ضمير الفصل أن الفصل يكون على لفظ الغائب والملتكم والمخاطب ، قال تعالى : ﴿ هَذَا هُوَ الْحَقُّ ﴾ (الأنفال : ٣٢) . ﴿ كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبُ ﴾ (المائدة : ١١٧) . ﴿ إِنْ تَرَنْ أَنَا أَقْلُ مِنْكَ مَالًا ﴾ (الكهف : ٣٩) ، ويكون له محل من الإعراب ، وضمير الشأن لا يكون إلا غائباً ويكون مرفوع المحل ومنصوبه ، قال تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (الإخلاص : ١) . ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ (الجن : ١٩) .

● البحث الثالث : قد يعود على لفظ شيء ، والمراد به الجنس من ذلك الشيء ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مَثَابَهُا ﴾ (البقرة : ٢٥) ؛ فإن الضمير في « به » يرجع إلى المرزوق في الدارين جميعاً ؛ لأن قوله : ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ (البقرة : ٢٥) مشتمل على ذكر ما رزقه في الدارين . قال الزمخشري^(٢) : ونظيره : ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ﴾ (النساء : ١٣٥) ، أي بجنس الفقير والغني ، لدلالة قوله : ﴿ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا ﴾ على الجنسين ، ولورجع إلى المتكلم به لوحدَه .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) انظر « الكشاف » ٣٠٤/١ عند تفسير الآية (١٣٥) من سورة النساء .

● البحث الرابع : قد يذكر شيثان ويعاد الضمير على أحدهما ، ثم الغالب كونه

للثاني ، كقوله تعالى : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ [٢٥٤ / ١] وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ ﴾ (البقرة :

٤٥) ، فأعاد الضمير للصلاة لأنها أقرب . وقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ٣١/٤

وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ ﴾ (يونس : ٥) والأصل : « قدرهما » لكن اكتفى برجوع الضمير للقمر

لوجهين : قربه من الضمير ، وكونه هو الذي يعلم به الشهور ، ويكون به حسابها . وقوله :

﴿ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (التوبة : ٣٤) ، أعاد

الضمير على الفضة لقربها . ويجوز أن يكون إلى المكنوز ، وهو يشملها . وقوله :

﴿ [وَاللَّهُ] (١) وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ (التوبة : ٦٢) ، أراد يرضوهما ، فخصّ الرسول

بالعائد ، لأنه هو داعي العباد إلى الله ، وحقته عليهم ، والمخاطب لهم شفاهاً بأمره ونهيه ،

وذكر الله تعالى في الآية تعظيماً ، والمعنى تام بذكر الرسول وحده ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا

دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ﴾ (النور : ٤٨) ، فذكر الله تعظيماً ، والمعنى تام بذكر

رسوله . ومثله قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ ﴾ (الأنفال :

٢٠) .

وجعل منه ابن الأنباري^(٢) : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ [بَرِيئًا] (٣) ﴾

(النساء : ١١٢) [٣] أعاد الضمير للإثم ، لقربه ، ويجوز رجوعه إلى الخطيئة والإثم على

لفظها ، بتأويل : ومن يكسب إثماً ثم يرم به [٣] . وقال ابن الأنباري : ولم يؤثر الأول بالعائد

في القرآن كله إلا في موضع واحد ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا ﴾

(الجمعة : ١١) ، معناه « انفضوا »^(٤) إليهما ، فخصّ التجارة بالعائد ، لأنها كانت سبب

الانفضاض عنه ، وهو يخطب .

(قال) : فأما كلام العرب فإنها تارة تؤثر الثاني بالعائد وتارة الأول ، فتقول : إن عبدك

وجاريتك عاقلة ، وإن عبدك وجاريتك^(٥) عاقل . (قلت) : ليس من هذا قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ٣٢/٤

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) لعلة محمد بن القاسم أبو بكر تقدم التعريف به في ٢٩٩/١ .

(٣-٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) في المخطوطة زيادة (إن عبدك وجاريتك ليس بعاقل) .

رَأَوَا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا اتَّفَضُوا إِلَيْهَا ﴿ (الجمعة : ١١) . وقوله : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا ﴾ (النساء : ١١٢) ، لأن الإخبار عن أحدهما لوجود لفظه ، أو هي لإثبات أحد المذكورين ، فمن جعله نظير هذا فلم يُصَبِّحْ إلا أن يدعى أن « أو » بمعنى الواو .

وفي هاتين الآيتين لطيفة ، وهي أن الكلام لما اقتضى إعادة الضمير على أحدهما ، [أعاده] ^(١) في الآية الأولى على التجارة ، وإن كانت أبعد ومؤنثة ، لأنها أجذب لقلوب العباد عن طاعة الله من اللهو ، بدليل أن المشتغلين بها أكثر من اللهو ، ولأنها أكثر نفعاً من اللهو . أو لأنها كانت أصلاً واللهو تبعاً ، لأنه ضُربَ بالطلب لقدمها على ما عرف من تفسير ^(٢) الآية . وأعاده في الآية الثانية على الإثم ، رعايةً لمرتبة القرب والتذكر .

● الخامس : قد يذكر شيان ، ويعود الضمير جمعاً ؛ لأن الاثنين جَمَعَ في المعنى ، كقوله تعالى : ﴿ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ (الأنبياء : ٧٨) ، يعني حكم سليمان وداود . وقوله : ﴿ أَوْلَيْتُكَ مُبِرُّوْنَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ (النور : ٢٦) ، فأوقع « أولئك » وهو جمع ، على عائشة وصفوان بن المعطل ^(٣) .

● [البحث] ^(٤) السادس : قد يشئ الضمير ويعود على أحد المذكورين ، كقوله تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ (الرحمن : ٢٢) ، قالوا : وإنما يخرج من أحدهما . وقوله : ﴿ نَسِيًّا حَوْتَهُمَا ﴾ (الكهف : ٦١) وإنما نسيه الفتى .

● السابع : قد يجيء الضمير متصلاً بشيء وهو لغيره ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ (المؤمنون : ١٢) ، يعني آدم ، ثم قال : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً ﴾ [في قرار] ^(٥) .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ص ٢٨٦ عند تفسير الآية من سورة الجمعة ، ونصه « أصاب أهل المدينة أصحاب الضرر جوع وغلاء سعر فقدم دحية بن خليفة الكلبي في تجارة من الشام ، وضرب لها طبل يؤذن الناس بقدومه ، ورسول الله ﷺ يخطف يوم الجمعة فخرج إليه الناس فلم يبق في المسجد إلا اثنا عشر رجلاً منهم أبو بكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال النبي ﷺ والذي نفس محمد بيده لو تابعتهم حتى لم يبق أحد منكم لسال بكم الوادي ناراً » ، وأصل هذا الحديث مخرَج في الصحيحين دون ذكر ضرب الطبل .

(٣) هو صفوان بن المعطل بن ربيعة (بالتصغير) ، سكن المدينة وشهد صفوان الخندق والمشاهد ، جرى ذكره في حديث الإفك المشهور في الصحيحين ، وفيه قول النبي ﷺ « ما علمت عليه إلا خيراً » ومات شهيداً (ابن حجر ، الإصابة ١٨٤/٢) .

(٥) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المخطوطة .

(المؤمنون : ١٣) ؛ فهذا لولده ، لأن آدم لم يخلق من نطفة . ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ (المائدة : ١٠١) ، قيل : نزلت في ابن حذافة^(١) حين قال للنبي ﷺ : مَنْ أَبِي ؟ قال : حذافة ، فكان نسبه ، فسأه ذلك^(٢) [٢٥٤/ب] ، فنزلت : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ ﴾ (المائدة : ١٠١) . وقيل : نزلت في الحجج^(٣) ، حين قالوا : أفى كل عام مرة ؟ ثم قال : ﴿ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا ﴾ (المائدة : ١٠١) ، يريد : إن تسألوا عن أشياء آخر من [أمور]^(٤) دينكم بكم إلى علمها حاجة تُبَدَّ لكم ، ثم قال : ﴿ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ [مِنْ قَبْلِكُمْ] ﴾^(٥) (المائدة : ١٠٢) ، أي طلبها ، والسؤال عنها طلب ، فليست الهاء راجعة لأشياء متقدمة ، بل لأشياء آخر مفهومة من قوله : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ ﴾ (المائدة : ١٠١)

(١) هو عبد الله بن حذافة السهمي أبو حذافة ، وأمه بنت حرثان من بني الحارث ، من السابقين الأولين يقال شهد بداراً ، مات في خلافة عثمان (ابن حجر ، الإصابة ٢/٢٨٧) وقصته في الصحيحين من رواية أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ١٨٧/١ كتاب العلم (٣) ، باب الغضب في الموعظة . . . (٢٨) ، الحديث (٩٢) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ١٨٣٤/٤ كتاب الفضائل (٤٢) ، باب توقيره ﷺ وترك إكثار سؤاله . . . (٣٧) ، الحديث (٢٣٦٠/١٣٨) ، ومن رواية أنس رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ١٨٧/١ - ١٨٨ باب من برك على ركبته عند الإمام أو المحدث (٢٩) ، الحديث (٩٣) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ١٨٣٢/٤ - ١٨٣٣ الحديث (٢٣٥٩/١٣٦) وأوله من رواية أبي موسى رضي الله عنه « سئل النبي ﷺ عن أشياء كرهها فلما أكثر عليه غضب ثم قال للناس « سلوني عمّ شتم » .

(٢) هناك رجلان سألا النبي ﷺ عن أبيهما ، أحدهما عبد الله بن حذافة ، والآخر هو سعد بن سالم مولى شيبة ، وهو الذي ساءه نسبه قال ابن حجر في فتح الباري ١٣/٢٧٠ كتاب الاعتصام (٩٦) ، باب ما يكره من كثرة السؤال . . . (٣) ، عند شرحه للحديث (٧٢٩٤) وفيه ذكر « عبد الله بن حذافة » ما نصه : (فإن المساءة في حق هذا [المشار إليه هو سعد بن سالم مولى شيبة ، وقد ذكره ابن حجر أنفاً] جاءت صريحة ، بخلافها في حق عبد الله بن حذافة فإنها بطريق الجواز) .

(٣) الحديث من رواية علي رضي الله عنه وفيه الآية ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ﴾ ، أخرجه ابن ماجة في السنن ٢/٩٦٣ كتاب المناسك (٢٥) ، باب فرض الحج (٢) ، الحديث (٢٨٨٤) ، وأخرجه الترمذي في السنن ٣/١٧٨ كتاب الحج (٧) ، باب ما جاء كم فرض الحج (٥) ، الحديث (٨١٤) ، ومن رواية أبي هريرة رضي الله عنه ولكن ليس فيه ذكر الآية ، أخرجه مسلم في الصحيح ٩٧٥/٢ كتاب الحج (١٥) ، باب فرض الحج مرة في العمر (٧٣) ، الحديث (١٣٣٧/٤١٢) ، وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/١٠٧ - ١٠٨ عند تفسير الآية من سورة المائدة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) ليست في المخطوطة .

ويدلّ على ما ذكرنا أنه لو كان الضمير عائداً على أشياء مذكورة لتعدى إليها بـ « عن » لا بنفسه ، ولكنه مفعول مطلق لا مفعول به .

وقوله تعالى : ﴿ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ (الحج : ٧٨) ، يتبادر إلى الذهن أن الضمير^(١) في [قوله]^(٢) : ﴿ هُوَ ﴾ عائد لإبراهيم عليه السلام ، لأنه أقرب المذكورين ، وهو مشكل لا يستقيم ، لأن الضمير في قوله : ﴿ وفي هذا ﴾ ، راجع للقرآن ، وهو لم يكن في زمن إبراهيم ، ولا هو قاله . والصواب أن الضمير راجع إلى الله سبحانه ، يعني ﴿ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ ﴾^(٣) [مِنْ قَبْلُ ﴾ (الحج : ٧٨) ، [يعني]^(٣) في الكتب المنزلة على الأنبياء قبلكم ، وفي هذا الكتاب الذي أنزل عليكم ، وهو القرآن .

والمعنى : جاهدوا في الله حتى جهاده ، هو اجتباكم ، وهو سماكم المسلمين من قبل ، وفي هذا الكتاب لتكونوا ، أي سماكم وجعلكم مسلمين لتشهدوا على الناس يوم القيامة .

وقوله : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (الحج : ٧٨) ، منصوب بتقدير « اتبعوا » ، لأن هذا الناصب نصبه قوله : ﴿ جَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَتَّىٰ جِهَادِهِ ﴾ (الحج : ٧٨) ، لأن الجهاد من ملة إبراهيم .

وفي سورة يسّ موضعان ، توهم فيهما كثير من الناس :

أحدهما قوله : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴾ (يس : ٣٧) ، فقد يتوهم أن الضمير في « هم » راجع إلى الليل والنهار ، بناء على أن أقلّ الجمع اثنان ، وهو فاسد لوجهين : أحدهما أن النهار ليس مظلماً ، والثاني أن كون أقلّ الجمع اثنان مذهب مرجوح ، إنما الضمير راجع إلى الكفار الذين يحتج عليهم بالآيات ، ﴿ مظلّمون ﴾ : داخلو الظلام ، كقولك : ﴿ قوم ﴾^(٢) مصبحون و « ممسون » إذا دخلوا في هذه الأشياء .

والثاني قوله [تعالى] : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾ (يس : ٨١) ، يظن بعضهم أن معناه مثل السموات والأرض ، وهو فاسد لوجهين : أحدهما أنهم ما أنكروا إعادة السموات والأرض حتى يدلّ على إنكارهم^(٤) إعادتهما بابتدائهما ؛ وإنما

(١) في المخطوطة (يتبادر الذهن إلى أن الضمير) . (٣) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة . (٤) في المخطوطة (إنكاره) .

أنكروا إعادة أنفسهم ، فكان الضمير راجعاً إليهم ، ليتحقق حصول الجواب لهم والردّ عليهم .
 الثاني لتبيّن المراد في قوله : ﴿ وَلَمْ يَعْى بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ (١) يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾
 (الأحقاف : ٣٣) .

فإن قيل : إنما أثبت قدرته على إعادة مثلهم لا على إعادتهم أنفسهم ، فلا دلالة فيه عليهم .

قلنا : المراد بمثلهم [« هم »]^(٢) كما في قوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (الشورى : ١١) ، وقولهم : مثلي لا يفعل كذا ، أي أنا ، وبدليل الآية الأخرى .

وقوله : ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ (فاطر : ١٠) ، قد يتوهم عوّده على الله^(٣) ، وليس كذلك ، وإلا لنصب « العمل » كما تقول : قام زيد وعمرا يضربه ؛ وإنما الفاعل في « يرفعه » عائد إلى العمل ، والهاء لِلْكَلِمِ . ٣٥/٤

قال الفارسيّ في « التذكرة^(٤) » : [الضمير]^(٥) المنصوب في ﴿ يَرْفَعُهُ ﴾ عائد للكلّم^(٦) ؛ لأن الكلم جمع كلمة ، قال : كلم كالشجر ، في أنه قد وُصف بالمفرد في قوله : ﴿ مِنْ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ ﴾ (يس : ٨٠) ، وكذلك وصف الكلم بالطيّب ، ولو كان الضمير المنصوب في ﴿ يرفعه ﴾ عائداً إلى « العمل »^(٧) لكان منصوباً في هذا الوجه . وما جاء التنزيل عليه ، من نحو . ﴿ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً ﴾ (الإنسان : ٣١) . والضمير المرفوع في ﴿ يَرْفَعُهُ ﴾ عائد إلى العمل^(٧) ، فلذلك ارتفع العمل ، ولم يحمل على قوله : ﴿ يصعد ﴾ ويضم له فعل ناصب ، كما أضمرت لقوله : ﴿ والظالمين ﴾ ، والمعنى : يُرفع العمل الصالح الكلم الطيّب ، ومعنى « يرفع العمل » أنه لا يحبط ثوابه فيرفع لصاحبه ، ويثاب

(١) في المخطوطة (بقادر على أن يخلق مثلهم) وصواب الآية كما في المطبوعة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (عوده لله) .

(٤) هو أبو علي الفارسي تقدم التعريف به في ٣٧٥/١ ، وبكتابه «التذكرة» في ٣٩٤/٢ .

(٥) ليست في المطبوعة .

(٦) المراد به قوله تعالى من الآية نفسها بسورة فاطر ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ .

(٧-٧) ليست في المخطوطة .

عليه ، وليس كالعمل [٢٥٥ / أ] السيء الذي يقع معه الإحباط^(١) ، فلا يرفع إلى الله سبحانه .

● الثامن : إذا اجتمع ضمائر ، فحيث أمكن عودها لواحد فهو أولى من عودها المختلف ، ولهذا لما جَوَز بعضهم في قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ ﴾ الخ أن الضمير في ﴿ فَأَقْدِفِيهِ فِي أَلَيْمٍ ﴾ (طه : ٣٩) ، للتابوت وما بعده ، وما قبله لموسى عابه الزمخشري^(٢) ، وجعله تنافراً ومُخْرِجاً للقرآن عن إعجازه ، فقال : « والضمائر كلها راجعة إلى موسى [و]^(٣) رجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت فيه هجنة لما يؤدي إليه من تنافر النظم^(٤) .

فإن قلت : المقذوف في البحر هو التابوت وكذلك الملقى إلى الساحل !

[قلت : ما ضرك لو جعلت المقذوف والملقى إلى الساحل]^(٥) هو موسى في جوف ٣٦/٤ التابوت؛ حتى لا تفرّق الضمائر فيتنافر عليك النظم الذي هو [قوام]^(٥) إعجاز القرآن ، ومراعاته أهم ما يجب على المفسّر . انتهى ولا مزيد على حسنه .

وقال في قوله : ﴿ إِنُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنُعَزِّرُوهُ وَنُقِرُّوهُ وَتُسَبِّحُوهُ [بكرة وأصيلاً]^(٦) ﴾ (الفتح : ٩) : « الضمائر لله عز وجل ، والمراد بتعزيز الله تعزيز دينه ورسوله ، ومن فرّق الضمائر فقد أبعده »^(٧) .

أي فقد قيل إنها للرسول إلا الأخير ؛ لكن قد يقتضي المعنى التخالف ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ (الكهف : ٢٢) ، الهاء والميم في « فيهم » لأصحاب الكهف ، والهاء والميم في « منهم » . لليهود قاله ثعلب والمبرد .

وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴾ (المؤمنون : ٥٩) بعد قوله : ﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ ﴾ (النحل : ١٠٠) .

(١) في المخطوطة (الذي يقع الإحباط معه) .

(٢) انظر الكشاف ٤٣٣/٢ عند تفسير الآية من سورة طه .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) تصحفت في المطبوعة إلى (النظر) .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) ليست في المطبوعة .

(٧) انظر « الكشاف » ٤٦٣/٣ عند تفسير الآية من سورة الفتح .

وقوله : ﴿ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ (سبأ : ٤٥) .

وقوله : ﴿ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا ﴾ (الروم : ٩) ، أي عمروا الأرض الذين كانوا قبل قريش ، أكثر مما عمرتها قريش .

وقوله : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾ (التوبة : ٤٠) الآية فيها اثنا عشر ضميراً ، خمسة للنبي ﷺ وله (١) . . . والثالث ضمير ﴿ فِي الْغَارِ ﴾ ، لأنه يتعلق باستقرار محذوف ، فيحتمل ضميراً ، والرابع ﴿ صَاحِبُهُ ﴾ ، والخامس ﴿ لَا تَحْزَنَ ﴾ ، والسادس ﴿ مَعَنَا ﴾ ، والسابع ﴿ عَلَيْهِ ﴾ على قول الأكثر (٢) فيما نقله السهيلي ؛ لأن السكينة على النبي ﷺ دائماً لأنه كان قد علم أنه لا يضره شيء (٣) ، إذ كان خروجه بأمر الله .

٣٧/٤

وأما قوله : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ ﴾ (التوبة : ٢٦) ، فالسكينة نزلت على النبي ﷺ يوم حُنين ، لأنه خاف على المسلمين ولم يخف على نفسه ، فنزلت [عليه] (٥) السكينة من أجلهم لا من أجله .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَأَنسَأَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ ﴾ (يوسف : ٤٢) ، قيل : الضميران عائدان على يوسف (٦) [أي فأنسا الشيطان يوسف أن يذكر ربه تعالى ، وقيل يعودان على الفتى الذي ظن يوسف أنه ناج ، فالمعنى أن يوسف] (٦) ، قال للناجي : ذكّر الملك بأمرى .

ورجّح ابن السيد (٧) هذا لقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ (يوسف : ٤٥) أي بعد حين .

(١) كذا في المطبوعة والمخطوطة ، وفي العبارة نقص ظاهر .

(٢) في المخطوطة (الأكثرين) ، وعبارة السهيلي توضيح بعض غموض عبارة الزركشي ، قال في «الروض الأنف» ٢٣٢/٢ ضمن ذكر هجرة الرسول ﷺ (وقول الله تعالى ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾ قال أكثر أهل التفسير : يريد على أبي بكر ، وأما الرسول فقد كانت السكينة عليه) .

(٣) عبارة المخطوطة (لأنه قد كان علم أنه لا يضره شيئاً) .

(٤) في المخطوطة (فأنزل الله) والصواب ما في المطبوعة لموافقته سياق الكلام عن غزوة حنين .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦-٦) ليست في المطبوعة .

(٧) هو عبد الله بن محمد بن السيد البطلوسي تقدم تعريفه به في ٣٤٣/١ .

وفي قراءة ابن عامر بعد « أمه »^(١) بالتخفيف ، أي نسيان وإلا لم يكن ليذكر تذكر الفتى بعد النسيان . والدُّكْرُ على هذا يحتمل وجهين : أن يكون بمعنى التذكير ، ويكون مصدر ذكرته ذكراً ، فالتقدير : فأنساه الشيطان ذكره عند ربه ، فأضاف الذكر إلى الرب ، وهو في الحقيقة مضاف إلى ضمير يوسف ، وجاز ذلك لملائمته بينهما .

وقد يخالف بين الضمائر حذراً من التنافر ، كقوله تعالى : ﴿ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ﴾ (التوبة : ٣٦) ، لما عاد الضمير على « الاثني عشر » ، ثم قال : ﴿ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (التوبة : ٣٦) ، لما أعاده على « أربعة » ، وهو جمع قلة .

وجوز بعضهم عودَه على « الاثني عشر » أيضاً ، بل هو الصواب ، لأنه لا يجوز أن ينهى عن الظلم في الأربعة [٢٥٥/ب] ويبيح الظلم في الثمانية ؛ بل ترك الظلم في الكل واجب .

قلت : لكن يجوز التنصيص على أفضلية الحرم ، فإن الظلم قبيح مطلقاً ، وفيه أقبح ، ٣٨/٤ فالظاهر الأول .

● التاسع : قد يسد مسد الضمير أمور :

- منها الإشارة ، كما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ (الإسراء : ٣٦) .

- ومنها الألف واللام ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ طَغَى * وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى * وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ (النازعات : ٣٧ إلى ٤١) .

وقوله : ﴿ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُلَ ﴾ (إبراهيم : ٤٤) ، أي رسلك .
وقوله : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ^(٢) فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (يوسف : ٩٠) ، أصل الكلام « أجره وصبره » ، ولما كان « المحسنون » جنساً ، و ﴿ من يتق ويصبر ﴾ [٢] واحد تحته ، أغنى عمومه من عود الضمير إليه .

(١) قال أبو حيان في البحر المحيط ٣١٤/٥ عند تفسير الآية من سورة يوسف (وقرأ ابن عباس وزيد بن علي والضحاك وقتادة وأبو رجاء وشبيل بن عزة الضبي وربيع بن عمرو « بعد أمه » بفتح الهمزة والميم مخففة وهاء) .

(٢) ليست في المخطوطة .

وقول الكوفيين : الألف واللام عوض من الضمير .

قال ابن مالك (١) : وعليه يحمل قوله : ﴿ جَنَاتٍ عَدْنٍ مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾ (ص : ٥٠) وزعم [أبو علي و] (٢) [الزمخشري (٣)] أن الأبواب بدل من المستكن في « مفتحة » .

وهذا تكلف ، فوجب أن تكون « الأبواب » مرتفعة بمفتحة المذكور ، أو بمثله مقدراً . وقد صح أن مفتحة صالح للعمل في الأبواب ، فلا حاجة إلى إبدال أيضاً .

ومنها الاسم الظاهر ، بأن يكون المقام يقتضي الإضمار فيعدل عنه إلى الظاهر ، وقد سبق الكلام عليه في أبواب التأكيد .

٣٩/٤

العاشر : الأصل في الضمير عوده إلى أقرب مذكور ، ولنا أصل آخر ، وهو أنه إذا جاء مضاف ومضاف إليه ، وذكر بعدهما ضمير عاد إلى المضاف ؛ لأنه المحدث عنه دون المضاف إليه ، نحو لقيت غلام زيد فأكرمته ؛ فالضمير للغلام . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ (إبراهيم : ٣٤) .

وعند التعارض راعى ابن حزم والماوردي (٤) الأصل الأول ، فقالا : إن الضمير في قوله [تعالى] : ﴿ أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴾ (الأنعام : ١٤٥) ، يعود على الخنزير دون لحمه ، لقربه . وقواه بعض المتأخرين ، لأن الضمير للمضاف دون المضاف إليه ليس بأصل مطرد ، فقد يعود إلى المضاف إليه ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ (النحل : ١١٤) .

وكذا الصفة ، فإنها كما في قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ ﴾ (يوسف : ٤٣) .

وللجمهور أن يقولوا : وكذا عوده للأقرب ليس بمطرد ، فقد يخرج عن الأصل للدليل ، وإذا تعارض الأصلان تساقطا ، ونُظِرَ في الترجيح من خارج . بل قد يقال : عوده إلى ما فيه

(١) هو محمد بن عبد الله جمال الدين أبو عبد الله تقدم التعريف به في ٣٨١/١ .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) انظر « الكشاف » ٣٣٢/٣ عند تفسير الآية من سورة ص وعبارته (وفي مفتحة ضمير الجنات ، والأبواب بدل من الضمير تقديره : مفتحة هي الأبواب) .

(٤) الماوردي هو علي بن محمد بن حبيب أبو الحسن الشافعي تقدم التعريف به في ٢٧٤/١ .

العمل بهما أولى كما يقوله الماوردي : إن الضمير يعود إلى الخنزير ، لأن اللحم موجود فيه .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ (الشعراء : ٤) ، فأخبر بـ«خاضعين» عن المضاف إليه ، ولو أخبر عن المضاف لقال:«خاضعة»^(١) [أو خضعاً، أو خواضع ، وإنما حسن ذلك لأن خضوع أصحاب الأعناق بخضوع أعناقهم]^(٢) .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَأَطَّلَعَ إِلَى إِلَهِي مُوسَى وَإِنِّي لأظنه كاذباً ﴾^(٣) (غافر : ٣٧) ،

[فقد]^(٤) عاد الضمير في قول المحققين للمضاف [إليه]^(٥) وهو موسى ، والظن بفرعون ، ٤٠/٤
وكانه لما رأى نفسه قد غلط في الإقرار بالإلهية من قوله : ﴿ إله موسى ﴾ استدرك ذلك بقوله هذا .

● الحادي عشر : إذا عطف بـ « أو » وجب إفراد الضمير ، نحو إن جاء زيد أو عمرو فأكرمه ؛ لأن « أو » لأحد الشئيين ، فأما قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ﴾ (النساء : ١٣٥) فقيل : إن « أو » بمعنى الواو . وقيل : بل المعنى أن « يكن الخصمان » ، فعاد الضمير على المعنى . وقيل : للتنويع لا للعطف ، وعكس هذا إذا عطف بالواو وجب تشنية الضمير .

فأما [٢٥٦ / أ] قوله تعالى : ﴿ وَآلَهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ (التوبة : ٦٢) ، فقد سبق [الكلام]^(٥) عليه .

(فائدة) قوله : ﴿ إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ (النازعات : ٤٦) ، أي « وضحي يومها » ؛ [فدل]^(٥) بالجزء على الكل .

(١-١) ليست في المطبوعة .

(٢) نص الآية في المخطوطة (لملي أطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً) ويلاحظ أن أول الآية موافق لسورة القصص الآية (٣٨) إلا آخرها فإنه في القصص (من الكاذبين) ، وما وقع في المخطوطة موافق لآية غافر التي في المطبوعة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) ليست في المخطوطة .

قال الشيخ عز الدين : وإنما أَضَافَ الضُّحَى إلى نهار العشيّة ؛ لأنّه لو أُطلقها من غير إضافة لم يحسُن التّرديد بـ « أو » لأنّ عشيّة كلّ نهار من الظهر إلى الغروب ، وهو نصف النهار ، وضحاها مقدار ربهه مثلا ، وهو مقدار نصف العشيّة فلما أَضَافَهُ إلى نهارها ، عَلِمَ تقاربهما ، فحسُن التّرديد . لإفادته التّرديد بين اللَّبْث الطويل [والقصير]^(١) ، ولو أطلقه لجاز أن يُتَوَهَّم عشيّة نهار قصير ، وضحى يوم طويل ، فتساوَى ذلك الضحى^(٢) بالعشيّة فلا يحسن التّرديد بينهما .

(فإن قيل) : كيف يجمع بين قوله : ﴿ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ﴾ (الأحقاف : ٣٥) ، وهو الجزء اليسير من الزمان ، وبين الضحى والعشيّة ؟ وكيف حسُن التّرديد ؟ (فالجواب) أن هذا الحساب يختلف باختلاف الناس ، فمنهم من يعتقدّه طويلا ، ومنهم من يحسبه قصيرا ، قال [الله]^(٣) تعالى : ﴿ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴾ (طه : ١٠٣) ، ثم قال : ﴿ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴾ (طه : ١٠٤) . وقد يكون بحسب شدة الأمر وخفته^(٤) ، و « لبثتم » يحتمل أن يكون في الدنيا ، ويحتمل أن يكون في البرزخ ؛ والأول أظهر .

(فائدة) وقد يتجوّز بحذف الضمير للعلم به ، كقوله : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ (الفرقان : ٤١) أي بعثه ، وهو كثير .

ومنه قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ ﴾ (البقرة : ٢٣٤) إلى قوله : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ ﴾ إذا جعلناه الخبر ، فالأصل « يتربصن أزواجهن » فوضع الضمير موضع الأزواج لتقدم ذكرهن ، فأغنى عن الضمير .

(فائدة) المضمّر لا يكون إلا بعد الظاهر لفظاً^(٥) [أو مرتبة ، أو لفظاً ومرتبة ، ولا يكون قَبْلَ الظاهر لفظاً^(٥) ومرتبة ، إلا في أبواب ضمير الشأن والقصة ، كما سبق ، وباب نعم وبس ، كقوله تعالى : ﴿ فَنِعْمًا هِيَ ﴾ (البقرة : ٢٧١) و ﴿ سَاءَ مَثَلًا ﴾ (الأعراف :

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (ذلك الضحى بتلك العشيّة) .

(٣) لفظ الجلالة ليس في المطبوعة .

(٤) في المخطوطة (وحقيقته) .

(٥ - ٥) ليست في المخطوطة .

(١٧٧) ، والضمير في « رَبُّهُ رَجُلًا » . وباب الإعمال ، إذا عملت الثاني والأول يطلب عمدة ، ٤٢/٤
فمذهب سيبويه أنك تضمير في الأول ، فتقول : ضربوني وضربت الزيدين .

(فائدة) الضمير لا يعود إلا على مشاهد محسوس ، فأما قوله تعالى : ﴿ إِذَا قَضَىٰ
أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (مريم : ٣٥) ، فضمير « له » عائد على الأمر ، وهو إذ ذاك
غير موجود ، فتأويله أنه لما كان سابقاً في علم الله كونه ، كان بمنزلة المشاهد الموجود ، فصحَّ
عودُ الضمير إليه . (وقيل) : [بل]^(١) يرجع للقضاء ؛ لدلالة « قضى » عليه ، واللام للتعليل
بمعنى « من أجل » ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ (العاديات : ٨) [أي]^(١)
من أجل حبه .

قاعدة فيما يتعلق بالسؤال والجواب

الأصل في الجواب أن يكون مطابقاً للسؤال ، إذا كان السؤال متوجّهاً ، وقد يُعدّل في
الجواب عما يقتضيه السؤال ، تنبيهاً على أنه كان من حقّ السؤال أن يكون كذلك ، ويُسمّيه
السكاكي^(٢) الأسلوب الحكيم . وقد يجيء الجواب أعمّ من السؤال للحاجة إليه في السؤال
وأغفله المتكلم . وقد يجيء أنقص لضرورة الحال .

مثال ما عدل عنه قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ ٤٣/٤
(البقرة : ١٨٩) فعُدل عن الجواب لما قالوا : ما بال الهلال يبدو رقيقاً مثل الخيط ، ثم يتزايد
قليلاً قليلاً حتى يمتلئ ويستوي^(٣) ، ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ ؟ فأجيبوا بما أجيبوا
[ب / ٢٥٦] به ؛ لينبهوا على أنّ الأهمّ ما تركوا السؤال عنه .

وكقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ^(٤) قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَاللَّذِينَ الْأَقْرَبِينَ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴾ (البقرة : ٢١٥) سألوها عما ينفقون^(٤) ، فأجيبوا ببيان
المصرف ؛ تنزيلاً لسؤالهم منزلة سؤال غيره ، لينبه على ما ذكرنا ، ولأنه قد تضمّن قوله :

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) انظر « مفتاح العلوم » ص ٣٢٧ الباب الخامس في النداء .

(٣) في المخطوطة (حتى يستوي ويمتلئ) .

(٤-٤) ليست في المخطوطة .

﴿قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ (البقرة: ٢١٥) بيان ما يُنفقونه وهو خير، ثم زيدوا على الجواب بيان المَصْرَف.

ونظيره : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ (طه : ١٧) ، فيكون طابق وزاد . نعم روي ^(١) [عن] ^(٢) ابن عباس أنه قال : جاء عمرو بن الجموح - وهو شيخ كبير له مال عظيم - فقال : ماذا أنفق من أموالنا ؟ وأين نضعها ؟ فنزلت ، فعلى هذا ليست الآية مما نحن فيه ، لأن السائل لم يتعلق بغير ما يطلب ، بل أجيب ^(٣) ببعض ما سأل عنه .

وقال ابن القشيري ^(٤) : السؤال الأول كان سؤالاً عن النفقة إلى من تُصرف ، ودلّ عليه الجواب ، والجواب يخرج على وفق السؤال ؛ وأمّا هذا السؤال الثاني فعن قَدْرِ الإنفاق ، ودلّ عليه الجواب أيضاً .

ومن ذلك أجوبة موسى عليه السلام لفرعون حيث قال فرعون : ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴿ (الشعراء : ٢٣ - ٢٤) ، لأن « ما » سؤالٌ عن الماهية أو عن الجنس ، ولما كان هذا السؤال [خطأ ؛ لأنّ المسئول] ^(٥) عنه ليس تُرى ماهيته فُتِيب ، ولا جنس له فيذكر ، عدل الكليم عن مقصود السائل ^(٦) إلى الجواب بما يعرف بالصواب عند كيفية الخطأ ؛ ولا يستحق الجريان معه ، فأجابه بالوصف المنبّه ، عن الظنّ المؤدّي لمعرفته ، لكنه لما [لم] ^(٧) يطابق السؤال عند فرعون لجهله ، واعتقد الجواب خطأ ﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ ﴾ [يعجبهم] ^(٨) ﴿ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴾ (الشعراء : ٢٥) ، فأجابه الكليم بجواب يعمّ الجميع ، ويتضمن الإبطال لعين ما يعتقدونه من ربوبية فرعون لهم بقوله : ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ (الشعراء : ٢٦) ، فأجاب بالأغلظ وهو ذكر الربوبية لكلّ ما هو من عالمهم نصّاً [فاستهزأ به فرعون وخيبه] ^(٩) . ولما لم يرههم موسى عليه السلام تَفَطَّنوا غَلَطَ عليهم في

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٤٠ ضمن سورة البقرة ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ضمن تفسير سورة البقرة ٢٤٣/١ وعزاه لابن المنذر .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (أجيب عن بعض) .

(٤) هو عبد الرحيم بن عبد الكريم أبو نصر بن القشيري تقدم التعريف به في ٢٤٨/٢ .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) تصحفت في المخطوطة إلى (السامع) وعقبها رسم (بل) .

(٧) ليست في المخطوطة .

(٨) ليست في المطبوعة .

الثالثة ، بقوله : ﴿ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (الشعراء : ٢٨) فكأنه شك في حصول عقلمهم .

فإن قيل : قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ﴾ (البقرة : ٢١٧) [ولم يقل : « عن قتال في الشهر الحرام »]^(١) ، لأنهم لم يسألوا إلا من أجل القتال فيه ، فكان ذكره أولى !

قيل : لم يقع السؤال إلا بعد القتال [فيه]^(٢) ؛ فكان الاهتمام بالسؤال عن هذا الشهر : هل أبيح فيه القتال ؟ وأعاده بلفظ الظاهر ، ولم يقل : « هو كبير » ليعم^(٣) الحكم [كل]^(٤) قتال وقع في الشهر الحرام .

وقد يُعَدَّل عن الجواب إذا كان السائل قصده التعنت ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ (الاسراء : ٨٥) فذكر صاحب « الإيضاح »^(٥) في خلق الإنسان : إن اليهود إنما سألوا تعجيزاً وتغليظاً ، إذا كان الروح يقال بالاشتراك على روح الإنسان وجبريل وملاك آخر ، يقال له الروح ، وصنّف من الملائكة والقرآن وعيسى ، فقصده اليهود أن يسألوه ، فبأيّ يسمّى أجابهم قالوا ليس هو^(٥) ، فجاءهم الجواب مجملاً فكان هذا الإجمال كيداً يرسل به كيدهم .

وقيل : إنما سألوا عن الروح : هل هي محدثة مخلوقة أم ليست كذلك ؟ فأجابهم ، ٤٥/٤ بأنها [٢٥٧/أ] من أمر الله ؛ وهو جواب صحيح ، لأنه لا فرق بين أن يقول في الجواب ذلك ، أو يقول : « من أمر ربي » ، لأنه إنما أراد أنها من فعله وخلقه .

وقيل : إنهم سألوه عن الروح الذي هو في القرآن ، فقد سمي الله القرآن روحاً في مواضع من الكتاب ، وحينئذ فوقع الجواب موقعه ؛ لأنه قال لهم الروح : الذي هو القرآن من أمر ربي ، ومما أنزله الله على نبيه ، يجعله^(٦) دلالة وعلماً على صدقه ، وليس فعل المخلوقين ، ولا مما يدخل في إمكانهم .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) في المطبوعة (ليعلم حكم قتال وقع) .

(٤) في المخطوطة (الافصاح) .

(٥) في المخطوطة (ليس له) .

(٦) في المخطوطة (فجعله) .

وحكاية الشريف المرتضى^(١) في «الغرر» عن الحسن البصري، قال: ويقويه قوله بعد هذه الآية: ﴿وَلَيْسَ شَيْئًا لَنَدَّهَبِينَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ نَمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ (الإسراء: ٨٦)، فكانه قال: إن القرآن من أمر ربي ولو شاء لرفعه.

ومثال الزيادة في الجواب، قوله تعالى: ﴿وَمَا تَلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ * قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا وَأُشْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى ﴿ (طه: ١٧ - ١٨) فإنه عليه السلام، فهم أن السؤال يعقبه أمر عظيم يُحدثه الله [تعالى] في العصا، فنبغي أن ينبه لصفاتها^(٢)، حتى يظهر له التفاوت بين الحالين.

وكذا قوله: ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ * قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا عَاكِفِينَ ﴿ (الشعراء: ٧٠ - ٧١) وحسنه إظهار الابتهاج بعبادتها والاستمرار على مواظبتها، ليزداد غيظ السائل.

وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾ (الأنعام: ٦٤) بعد قوله: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُضْيَةً﴾ [٣]... ﴿ (الأنعام: ٦٣) الآية، ولولا قصد بسط الكلام ليشاكل ما تقدم، لقال «ينجيكم الله».

ومثال النقصان منه قوله تعالى ذاكراً عن مشركي مكة: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي﴾ (يونس: ١٥)، أي أتت بقرآن ليس [فيه] ^(٤) سبب آلهتنا، أو بدله بأن تجعل مكان آية عذاب آية رحمة، وليس فيه ذكر آلهتنا، فأمره الله أن يجيهم على التبديل، وطوى الجواب عن الاختراع، قال الزمخشري^(٥): لأن التبديل في إمكان البشر، بخلاف الاختراع، فإنه ليس في المقدور، فطوى ذكره للتنبية على أنه سؤال محال.

وذكر غيره أن التبديل قريب من الاختراع، فلهذا اقتصر على جواب واحد لهما.

(١) هو علي بن الحسين بن موسى تقدم التعريف به في ٤٢٤/٣، وانظر قوله في «أمالى المرتضى» ١٢/١.

(٢) في المخطوطة (مضافاتها).

(٣) ليست في المطبوعة.

(٤) ليست في المخطوطة.

(٥) انظر «الكشاف» ١٨٤/٢ عند تفسير الآية من سورة يونس، وقد ساق الزركشي العبارة بالمعنى.

وَحَطَّرَ لِي أَنَّهُ لَمَا كَانَ التَّبْدِيلُ أَسْهَلَ مِنَ الْإِخْتِرَاعِ ، وَقَدْ نَفَى إِمْكَانَ التَّبْدِيلِ ، كَانَ الْإِخْتِرَاعُ غَيْرَ مَقْدُورٍ عَلَيْهِ مِنْ طَرِيقِ أَوْلَى .

(فائدة) قيل : أصل الجواب أن يُعاد فيه نفس سؤال السائل ، ليكون وفق السائل ، قال الله تعالى : ﴿ أَأَنْتَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ ﴾ (يوسف : ٩٠) ، و « أنا » في جوابه عليه السلام هو « أنت » في سؤالهم .

قال [تعالى] : ﴿ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا ﴾ (آل عمران : ٨١) ، فهذا أصله ، ثم إنهم أتوا عوض ذلك محذوف الجواب اختصاراً ؛ وتركوا للتكرار .

وقد يُحذف السؤال ثقةً بفهم السامع بتقديره ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ (يونس : ٣٤) ، فإنه لا يستقيم أن يكون السؤال والجواب من واحد ، فتعين أن يكون ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ (يونس : ٣٤) جواب سؤال ، كأنهم سألوا لما سمعوا من رسول الله ﷺ ، وهو ﴿ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ (يونس : ٣٤) ، فأجابهم الله عز وجل : ﴿ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ (يونس : ٣٤) ، فترك ذكر السؤال .

ونظيره قوله تعالى [٢٥٧/ب] : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَىٰ الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ﴾ (يونس : ٣٥) .

(قاعدة)

الأصل : في الجواب أن يكون مشاكلاً للسؤال ، فإن كان جملة اسمية فينبغي أن يكون الجواب [كذلك ، ويجيء ذلك في الجواب]^(١) المقدّر أيضاً ؛ إلا أن ابن مالك قال [في قولك]^(١) : « من قرأ ؟ » فتقول : زيد ، فإنه من باب حذف الفعل ، على جعل الجواب جملة فعلية . قال : وإنما قدرته كذلك ، لا مبتدأ ، مع احتمالها ، جرياً على عاداتهم في الأجوبة إذا قصدوا تمامها ، قال تعالى : ﴿ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا ﴾ (يس : ٧٨ - ٧٩) .

ومثله : ﴿ لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ (الزخرف : ٩) ، ﴿ قُلْ أَجَلٌ لَكُمْ

(١) ليست في المخطوطة .

الطَّيِّبَاتُ ﴿ (المائدة : ٤) ، فلما أتى بالجملة الفعلية ، مع فواتِ مشكلة السؤالِ ، عَلِمَ أَنَّ تقدير الفعل أَوْلًا أَوْلى . انتهى .

ومما رُجِّح به أيضاً تقدير الفعل أنه حيث صرَّح بالجزء الأخير ، صرَّح بالفعل ، والتشاكل ليس واجباً ؛ بل اللاتق كون زيد فاعلاً ، أي قرأ زيد أو خبراً ، أي القارئ زيد ، لا مبتدأ ، لأنه مجهول .

٤٨/٤

بقي أن يقال في الأوَّلِي : التصريح بالفعل ^(١) [أو حذفه؟ وهل يختلف المعنى في ذلك؟ والجواب : قال ابن يعيش ^(٢) : التصريح بالفعل] ^(١) أجود .

وليس كما زعم بل الأكثر الحذف ، وأما قوله تعالى : ﴿ [قُلْ] ^(٣) أَجِلٌ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ﴿ (المائدة : ٤) ﴾ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿ (الزخرف : ٩) ، ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا [أَوَّلَ مَرَّةٍ] ^(٣) ﴾ (يس : ٧٩) ، فكان الشيخ شهاب الدين بن المرحل رحمه الله يجعله من باب ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتٌ لِلنَّاسِ [وَالْحَجِّ] ^(٤) ﴾ (البقرة : ١٨٩) ، من أنهم أجبوا بغير ما سألوا [عنه] ^(٣) لئلا تنكته .

وفيه نظر . وأما المعنى فلا شك أنه يختلف ، فإنه إذا قيل : من جاء ؟ فقلت : جاء زيد ، احتمال أن يكون جواباً وأن يكون كلاماً مبتدأ . ولو قلت : « زيد » ، كان نصاً في أنه جواب ، وفي العموم الذي دلت عليه [« من »] ^(٤) ، وكأنك قلت : الذي جاء زيد ، فيفيد الحصر . وهاتان الفائدتان ، إنما حَصَلتا من الحذف .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (غافر : ١٦) ؛ إذ التقدير : الملك لله [الواحد] ^(٤) ، فحذف المبتدأ من الجواب ، إذ المعنى : لا ملك إلا لله .

ومن الحذف قوله تعالى : ﴿ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ﴾ (المؤمنون : ٨٤) ، ﴿ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الأنعام : ١٢) ، ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (سبأ : ٢٤) .

(١ - ١) ليست في المخطوطة .

(٢) هو يعيش بن علي بن يعيش تقدم التعريف به في ٤٩٧/٢ .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المخطوطة .

ومن الإثبات قوله تعالى : ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ (يس : ٧٩) .

ولعله للتنخيص على الإحياء الذي أنكروه : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّعَةِ ﴾ ٤٩/٤ (المؤمنون : ٨٦) ، وقوله : ﴿ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ (الزخرف : ٩) ، لأن ظاهر أمرهم أنهم كانوا معطلة ودهرية ، فأريد التنخيص على اعترافهم بأنها مخلوقة .

وقوله : ﴿ نَبَأَئِي الْعَلِيمِ الْخَبِيرُ ﴾ (التحریم : ٣) ، لأنها استغربت حصول النبأ الذي أسرته .

وقال ابن الزمكاني في «البرهان»^(١) : أطلق النحويون القول بأن «زيداً» فاعل ، إذا قلت : «زيد» في جواب [من قال]^(٢) « من قام ؟ » على تقدير قام زيد ، والذي يوجب جماعه علم البيان ، أنه مبتدأ لوجهين :

أولهما^(٣) أنه مطابق للجملة التي هي جواب الجملة المسؤول بها في الاسمية ، كما وقع التطابق ، في قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ ﴾^(٤) (النحل : ٣٠) في الجملة الفعلية ، وإنما لم يقع التطابق في قوله تعالى : ﴿ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (النحل : ٢٤) ، لأنهم لو طبقوا لكانوا مقرين بالإنزال ، وهم من الإذعان به على تفاوت .

الثاني : أن اللبس لم يقع عند السائل إلا فيمن فعل الفعل ، فوجب أن يقدم الفاعل في المعنى ، لأنه متعلق بفرض السائل ، وأما الفعل فمعلوم عنده ، ولا حاجة^(٥) إلى السؤال عنه ، فحري أن يقع في الأخرى التي هي محل التكلمات والفضلات .

وكذلك [إذا قلت]^(٦) : أزيد قام أم عمرو؟ [فالوجه في جوابه أن تقول : زيد قام ، أو عمرو قام]^(٧) ، وقد أشكل على هذه القاعدة قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام في

(١) هو عبد الواحد بن عبد الكريم تقدم التعريف به في ١/١٣٥ ، وتقدم التعريف بكتابه في ٢/٢٢٨ .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (أحدهما) .

(٤) تصحفت الآية في المخطوطة إلى (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً) والصواب ما في المطبوعة .

(٥) في المخطوطة (ولا حاجة به إلى السؤال) .

(٦) ليست في المطبوعة .

(٧) ليست في المخطوطة .

جواب : ﴿ أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتِنَا [١/٢٥٨] يَا إِبْرَاهِيمُ * قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ (الأنبياء : ٦٢ - ٦٣) ؛ فَإِنَّ السُّؤَالَ وَقَعَ عَنِ الْفَاعِلِ ؛ لَا عَنِ الْفِعْلِ ، وَمَعَ ذَلِكَ صَدَّرَ الْجَوَابَ بِالْفِعْلِ ، مَعَ أَنَّهُمْ لَمْ يَسْتَفْهِمُوا عَنِ كَسْرِ الْأَصْنَامِ ، بَلْ كَانَ عَنِ الشَّخْصِ الْكَاسِرِ لَهَا .

والجواب أَنْ مَا بَعْدَ « بَلِ » لَيْسَ بِجَوَابٍ لِلْهَمْزَةِ ، فَإِنَّ « بَلِ » لَا تَصْلُحُ (١) أَنْ يَصْدَرَ بِهَا الْكَلَامُ ، وَلِأَنَّ جَوَابَ الْهَمْزَةِ بِنَعْمٍ أَوْ بِلَا (٢) . فَالْوَجْهَ أَنْ يُجْعَلَ إِخْبَاراً مُسْتَأْنَفاً ، وَالْجَوَابَ الْمَحْقَقَ مُقَدَّرًا ، دَلَّ عَلَيْهِ سِيَاقُ الْكَلَامِ ، وَلَوْ صَرَّحَ بِهِ لَقَالَ : « مَا فَعَلْتَهُ بَلِ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ » ، وَإِنَّمَا اخْتَرْنَا تَقْدِيرَ الْجُمْلَةِ الْفِعْلِيَّةِ عَلَى الْجُمْلَةِ الْمَعْطُوفَةِ عَلَيْهَا فِي ذَلِكَ .

فَإِنْ قُلْتَ : يَلْزِمُ عَلَى مَا ذَكَرْتَ أَنْ يَكُونَ الْخَلْفُ وَاقِعًا فِي الْجُمْلَتَيْنِ : الْمَعْطُوفِ عَلَيْهَا الْمَقْدَرَةِ ، وَالْمَعْطُوفَةِ الْمَلْفُوظِ بِهَا [بَعْدَ « بَلِ »] (٣) .

قلت : وَإِنَّهُ لَازِمٌ ، عَلَى أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ : مَا أَنَا فَعَلْتَهُ بَلِ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ، مَعَ زِيَادَتِهِ بِالْخَلْفِ عَمَّا أَفَادَتِهِ الْجُمْلَةُ الْأُولَى مِنَ التَّعْرِيفِ ، إِذْ مَنْطُوقُهَا نَفْيُ الْفِعْلِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَمَفْهُومُهَا إِثْبَاتُ حُصُولِ التَّكْسِيرِ مِنْ غَيْرِهِ .

فَإِنْ قُلْتَ : وَلَا بَدَّ مِنْ ذِكْرِ مَا يَكُونُ مَخْلُصًا عَنِ الْخَلْفِ عَلَى كُلِّ حَالٍ . فَالْجَوَابُ مِنْ وَجْهِ :

- (أَحَدُهَا) : أَنْ فِي التَّعْرِيفِ مَخْلُصًا عَنِ الْكُذْبِ ، وَلَمْ يَكُنْ قَصْدُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَنْسَبَ الْفِعْلَ الصَّادِرَ مِنْهُ إِلَى الصَّنَمِ حَقِيقَةً ، بَلْ قَصْدُهُ إِثْبَاتُ الْفِعْلِ لِنَفْسِهِ عَلَى طَرِيقِ التَّعْرِيفِ ، لِيَحْصَلَ غَرَضُهُ مِنَ التَّبَكُّيْتِ ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ مَثْبُتٌ مُعْتَرِفٌ لِنَفْسِهِ بِالْفِعْلِ ؛ وَلَيْسَ هَذَا مِنَ الْكُذْبِ فِي شَيْءٍ .

(وَالثَّانِي) : إِنَّهُ غَضِبَ مِنْ تِلْكَ الْأَصْنَامِ ، غَيْرَةً لَلَّهِ تَعَالَى ؛ وَلَمَّا كَانُوا لِأَكْبَرِهَا أَشَدَّ تَعْظِيمًا ، كَانَ مِنْهُ أَشَدَّ [غَضَبًا] (٤) ، فَحَمَلَهُ ذَلِكَ عَلَى تَكْسِيرِهَا ، وَ[كَانَ] (٥) ذَلِكَ كَلَّهُ حَامِلًا لِلْقَوْمِ عَلَى الْأَنْفَةِ أَنْ يَعْبُدُوهُ ، فَضْلًا عَنْ أَنْ يَخْصَوْهُ بِزِيَادَةِ التَّعْظِيمِ ، وَمُنْبَهًا لَهُمْ عَلَى أَنْ الْمَتَكْسِرَةَ مَتَمَكَّنَ فِيهَا الضُّعْفُ وَالْعَجْزُ ، مَنَادَى عَلَيْهَا بِالْفَنَاءِ ، مَنْسَلَخَةً عَنِ رِبْقَةِ الدَّفْعِ ، فَضْلًا عَنْ إِيْصَالِ

(١) فِي الْمَخْطُوطَةِ (لَا تَصْلُحُ إِلَّا أَنْ يَصْدَرَ) .

(٢) تَصَحَّفَتْ فِي الْمَطْبُوعَةِ إِلَى (بَلِي) .

(٣) لَيْسَتْ فِي الْمَخْطُوطَةِ .

(٤) لَيْسَتْ فِي الْمَخْطُوطَةِ .

(٥) لَيْسَتْ فِي الْمَطْبُوعَةِ .

الضرر والنفع . وما هذا سبيله حقيق أن ينظر إليه بعين التحقير^(١) لا التوقير ، والفعل يُنسب إلى الحامل عليه ، كما ينسب إلى الفاعل والمفعول والمصدر والزمان والمكان والسبب ؛ إذ للفعل بهذه الأمور تعلقات وملابسات ، يصح الإسناد إليها على وجه الاستعارة .

- (الثالث): أنه لما رأى عليه السلام منهم بادرة^(٢) تعظيم الأكبر، لكونه أكمل من باقي الأصنام، وعلم أن ما هذا شأنه، يُصان أن يشترك معه من دونه في التبجيل والتكبير، حملة ذلك على تكسيها، منبهاً لهم على أن الله [تعالى] أغير، وعلى تمحيق الأكبر أقدر. وحرِي أن يُخصَّ بالعبادة؛ فلما كان الكبير هو الحامل على تكسير الصغير، صَحَّتِ النسبة إليه، على ما سلف. ولما تبين لهم الحق رجعوا إلى أنفسهم، فقالوا: إنكم أنتم الظالمون، إذ وضعتم العبادة بغير موضعها.

وذكر الشيخ عبد القاهر^(٣) أن السؤال إذا كان ملفوظاً به ، فالأكثر ترك الفعل في الجواب والاقتصار على الاسم وحده . وإن كان مضمراً ، فوجب التصريح بالفعل لضعف الدلالة عليه ، فتعين أن بلفظ به .

وهو مشكل بقوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رَجَالٌ ﴾ (النور : ٣٦ - ٣٧) [فإنه محمول على تقدير سؤال]^(٤) فيمن قرأها بفتح الباء^(٥) ، كأنه قيل : مَنْ يسبحه ؟ فقيل : يسبحه رجال ، ونظيره ضَرِبَ زيد وعمرو ، على بناء « ضَرِبَ » للمفعول ، نعم الأولى ذكر الفعل لما ذكر ، وعليه يخرج كل ما ورد في القرآن من لفظ « قال » مفصلاً ، غير منطوق به ، نحو : ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَيْفٍ [٢٥٨ / ب] إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ * إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامًا [قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ (الآيات)]^(٦) (الذاريات : ٢٤ - ٢٥) ، كأنه قيل : فما^(٧) قال لهم ؟ ﴿ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ (الذاريات : ٢٧) ولذلك قالوا : « لا تخف » .

(١) تصحفت في المخطوطة إلى (تحقيق) . (٢) في المخطوطة (زيادة) .

(٣) انظر قوله في كتابه « دلائل الإعجاز » ص ٨٨ - ٨٩ الاستفهام له التقدم والصدارة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) قال البنا الدمايطي في « إتحاف فضلاء البشر » ص ٣٢٣ عند ذكره سورة النور (واختلف في « يُسَبِّحُ » فابن عامر وأبو بكر بفتح الموحدة مبنياً للمفعول، ونائب الفاعل له، وهو أولى من الأخيرين، و« رجال » حينئذٍ مرفوع بمضمر وكانه جواب سؤال، فكانه قيل : من يسبحه؟ فقيل رجال . . .).

(٦) ليست في المطبوعة .

(٧) في المخطوطة (فماذا قيل لهم؟ وأجيب قيل لهم ألا تأكلون).

وعلى هذه السياقة تخرُج [قصة] (١) موسى عليه السلام في قوله : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الشعراء : ٢٣ - ٢٤) إلى قوله : ﴿ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (الشعراء : ٣١) .

وعلى هذا كل كلام جاء فيه لفظة « قال » هذا المجيء ، غير أنه يكون في بعض المواضع أوضح ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ ﴾ (الذاريات : ٣٢) ، فإنه لا يخفى أنه جواب لقوله : ﴿ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ (الذاريات : ٣١) .

ومثله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ (يس : ١٣) إلى قوله : ﴿ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا ﴾ (يس : ٢١) .

(فائدة) نُقِلَ عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : ما كان قوم أقل سؤالاً من أمة محمد ﷺ ، سأله عن أربعة عشر حرفاً ، فأجيبوا . قال الإمام : ثمانية منها في البقرة : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي [فإني قريب] (٢) ﴾ (البقرة : ١٨٦) . ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ ﴾ (البقرة : ١٨٩) ، والباقي ستة (٣) فيها ، والتاسعة : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ﴾ (الآية : ٤) في المائة .

والعاشرة : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ﴾ (الأنفال : ١) . الحادي عشر في بني إسرائيل : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾ (الإسراء : ٨٥) . الثاني عشر في الكهف : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ ﴾ (الآية : ٨٣) . الثالث عشر في طه : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ﴾ (الآية : ١٠٥) . الرابع عشر في التازعات : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ ﴾ (الآية : ٤٢) .

ولهذه المسألة ترتيب : اثنان منها في شرح المبدأ ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ﴾ (البقرة : ١٨٦) فإنه سؤال عن الذات ، وقوله : ﴿ [ويسألونك] ﴾ (٤) عن الأهلة ﴿ (البقرة : ١٨٩) ، سؤال عن الصفة .

(١) ليست في المخطوطة . (٢) ليست في المطبوعة .

(٣) الثالثة ﴿ يسألونك ماذا ينفقون ﴾ البقرة : ٢١٥ ، الرابعة ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام ﴾ البقرة : ٢١٧ ، الخامسة ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر ﴾ والسادسة ﴿ يسألونك ماذا ينفقون قل العفو ﴾ البقرة : ٢١٩ ، السابعة ﴿ يسألونك عن اليتامى ﴾ البقرة : ٢٢٠ ، الثامنة ﴿ يسألونك عن المحيض ﴾ البقرة : ٢٢٢ . (٤) ليست في المطبوعة .

واثنان في الآخر في شرح المعاد ، وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ﴾ (طه : ١٠٥) ، وقوله : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴾ (الأعراف : ١٨٧) .

ونظير هذا أنه ورد في القرآن سورتان ، أولهما : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ ﴾ (الحج : ١) ، في النصف الأول ، وهو السورة الرابعة ، وهي سورة النساء . والثانية في النصف الثاني ، وهي ٥٤/٤ سورة الحج ، ثم ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ ﴾ الذي في الأول ، [يشتمل على شرح المبدل] ، والذي في الثاني [(١) يشتمل على شرح المعاد (٢)] .

فإن قيل : كيف جاء ﴿ يسألونك ﴾ ثلاث مرات [٣] بغير واو : ﴿ يسألونك عَنِ الْأَهْلِ ﴾ (البقرة : ١٨٩) ﴿ يسألونك عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ ﴾ (البقرة : ٢١٧) ، ﴿ يسألونك عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ (البقرة : ٢١٩) ثم جاء ثلاث [٣] مرات بالواو : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ﴾ (البقرة : ٢١٩) ، ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى ﴾ (البقرة : ٢٢٠) ، ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ﴾ ؟ (البقرة : ٢٢٢) .

قلنا : لأن سؤالهم عن الحوادث ؛ [الأول وقع متفرقاً عن الحوادث ، و [٣] الآخر وقع في وقت واحد ، فجاء بحرف الجمع دلالة على ذلك .

فإن قيل : كيف جاء : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ (البقرة : ١٨٦) ، وعادة السؤال يجيء جوابه في القرآن بـ « قُلْ » نحو : ﴿ يسألونك عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ [وَالْحَجَّ] ﴾ [٣] (البقرة : ١٨٩) ونظائره ؟

قيل : حذفت للإشارة إلى أن العبد في حالة الدعاء مُسْتَعْفٍ عن الوساطة ، وهو دليل على أنه أشرف المقامات ، فإن الله سبحانه لم يجعل بينه وبين الداعي واسطة ، وفي غير حالة الدعاء تجيء الوساطة .

٥٥/٤ الخطاب بالشيء عن اعتقاد المخاطب دون ما في نفس الأمر

كقوله سبحانه وتعالى : ﴿ أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ (الأنعام : ٢٢) ، وقعت إضافة الشريك إلى الله [سبحانه] على ما كانوا يقولون ؛ لأن القديم سبحانه أثبتته .

(١) ليست في المخطوطة .

(٣-٣) ليست في المخطوطة .

(٢) عبارة المطبوعة (على شرح حال) .

وقوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً ﴾ (البقرة : ١٦٥) . وقوله : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ (الدخان : ٤٩) . وقوله : ﴿ [إنك] ^(١) لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ (هود : ٨٧) ، أي بزعمك واعتقادك . وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ (الحجر : ٦) .

وقوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ (الصافات : ١٤٧) . وقوله : ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ (البقرة : ٧٤) .

وقوله : ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ [١/٢٥٩] أَقْرَبُ ﴾ (النحل : ٧٧) ، أي أنكم لو علمتم مساواة قلوبكم ، لقلتم إنها كالحجارة ، أو إنها فوقها في القسوة ، ولو علمتم سرعة الساعة لعلمتم أنه في سرعة الوقوع كلمح البصر أو هو أقرب عندكم . وأرسلناه إلى قوم هم من الكثرة بحيث لو رأيتموهم لشككتهم ، وقلتم : مائة ألف أو يزيدون عليها .

وجعل منه بعضهم قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونُ ﴾ (الشعراء : ١١٧) ، ونحوه ، مما كان عند المتكلم ، لأنه لا يكون خلافة ، فإنه كان على طمع ألا يكون منهم تكذيب . وقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ (الروم : ٢٧) ، [أي] ^(٢) بالنسبة إلى ما يعتاده المخلوقون في أن الإعادة عندهم أهون من البداءة ، لأنه أهون بالنسبة إليه سبحانه ، فيكون البعث أهون عليه [عندكم] ^(٢) من الإنشاء .

وحكى الإمام الرازي في « مناقب الشافعي » ^(٣) قال : معنى الآية « في العبرة عندكم » ؛ لأنه لما قال للعدم : « كن » فخرج تاماً كاملاً بعينيه وأذنيه وسمعته وبصره ومفاصله ، فهذا في العبرة أشد من أن يقول لشيء قد كان : « عد إلى ما كنت عليه » ، فالمراد من الآية : وهو أهون عليه بحسب عبرتكم ؛ لا أن شيئاً يكون على الله أهون من شيء آخر .

وقيل : الضمير في ﴿ عليه ﴾ يعود للخلق ، لأنه يُصاح بهم صيحة فيقومون ، وهو أهون من أن يكونوا نطفة ثم علقاً ثم مُضغاً ، إلى أن يصيروا رجالاً ونساء .

(١) ليست في المطبوعة . (٢) ليست في المخطوطة .

(٣) هو الفخر الرازي ، وكتابه « مناقب الإمام الشافعي » مطبوع في مصر طبع حجر سنة (١٢٧٩ هـ) (معجم سركيس ٩١٧) ، وحققه أحمد حجازي السقا وطبع بالقاهرة بمكتبة الكليات الأزهرية سنة ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ . (أخبار التراث العربي ٢٠ / ٣٣) . ولم يصلنا الكتاب ، وإنما وقفنا على قوله أيضاً في كتابه « التفسير الكبير » ١١٦ / ٢٥ عند تفسير الآية من سورة الروم .

وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا السَّاجِرُ ﴾ (الزخرف : ٤٩) ، أي يأيها العالم الكامل ؛ وإنما قالوا هذه تعظيماً وتوقيراً منهم له ؛ لأن السحر عندهم كان عظيماً وصنعة ممدوحة .

وقيل : معناه يأيها الذي غلبنا بسحره ، كقول العرب : خاصمته فخصمته ، أي غلبته بالخصومة ، ويحتمل أنهم أرادوا تعييب موسى عليه السلام بالسحر ، ولم ينافسهم في مخاطبتهم به ، رجاء أن يؤمنوا .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ (البقرة : ٢٤) ، جيء بـ « إن » التي للشك وهو واجب ، دون « إذ » التي للوجوب ، سؤفاً للكلام على حسب حسابانهم أن معارضته فيها للتهكم ، كما يقوله الواصل بغلبته على من يعاديه . « إن غلبتك » ، وهو يعلم أنه غالبه تهكماً به .

وقوله تعالى : ﴿ أَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾ (النحل : ١٧) ، والمراد بـ « من لا يخلق » الأصنام ، وكان أصله كما لا يخلق ، لأن « ما » لمن لا يعقل بخلاف « من » ، لكن خاطبهم على معتقدهم ؛ لأنهم سمّوها آلهة ، وعبدوها فأجروها مجرى أولي العلم ، كقوله للأصنام : ﴿ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ . . . ﴾ (الأعراف : ١٩٥) الآية ، أجرى عليهم ضمير أولي العقل . كذا قيل .

ويردّ عليه أنه إذا كان معتقدهم خطأ وضلالة ، فالحكم يقتضي أن [ن] ^(١) ينزعوا عنه ويُقلعوا ، لا أن يبقوا عليه ؛ إلا أن يقال : الغرض من الخطاب الإيهام ، ولو خاطبهم على خلاف معتقدهم فقال : « كما لا يخلق » ، لاعتقدوا أن المراد به غير الأصنام من الجماد .

وكذا ما وردّ من الخطاب بعسى ولعل ؛ فإنها على بابها في الترجي والتوقع ، ولكنه راجع إلى المخاطبين ، قال الخليل وسيبويه ^(٢) قوله تعالى : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (طه : ٤٤) : اذهبا إلى رجائكما وطمعكما ، لعله يتذكر عندكما ، فأما الله تعالى

(١) ساقطة من المخطوطة ، وتصحفت في المطبوعة إلى (ألا) والصواب ما أثبتناه وهو الموافق للسياق .

(٢) انظر « الكتاب » لسيبويه ٣٣١/١ باب من النكرة يجري مجرى ما فيه الألف واللام من المصادر والاسماء .

فهو عالم بعاقبة أمره ، وما يؤول إليه ؛ لأنه يعلم الشيء قبل أن يكون . وهذا أحسن من قول الفراء : إنها تعليلية ، أي [كي] ^(١) يتذكر ، لما فيه من إخراج اللفظ عن موضوعه :

ومنه التعجب الواقع في كلام الله ، نحو : ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ (البقرة : ١٧٥) ، أي هم أهل أن يتعجب منهم ، ومن طول مكثهم ^(٢) في النار .

ونحوه : ﴿ قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴾ (عبس : ١٧) و ﴿ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ ﴾ ^(٣) (الكهف : ٢٦) .

٥٨/٤

ومنه قوله تعالى في نعيم أهل الجنة وشقاء [٢٥٩/ب] أهل النار : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ (هود : ١٠٧) ، مع أنهما لا يزولان ، لكن التقييد بالسماء والأرض ، جرت عادة العرب إذا قصدوا الدوام أن يُعَلَّقُوا بهما فجاء ^(٤) الخطاب على ذلك .

(تنبيه) يقرب من هذا التهكم ، وهو إخراج الكلام على ضد مقتضى الحال ، كقوله تعالى : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ (الدخان : ٤٩) .

وجعل بعضهم منه قوله تعالى : ﴿ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ (الرعد : ١١) ، مع العلم بأنه لا يحفظ من أمر ^(٥) الله شيء .

التأدب في الخطاب بإضافة الخير إلى الله ^(٦) .

٥٩/٤

وإن [كان] ^(٧) الكل بيده ، كقوله تعالى : ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ (الفاتحة : ٧) ، ثم قال : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ (الفاتحة : ٧) ، ولم يقل : غير الذين غضبت عليهم .

وقوله : ﴿ بِيَدِكَ الْخَيْرُ ﴾ (آل عمران : ٢٦) ، ولم يقل : « وبيدك » ^(٧) الشر ،

(١) ليست في المطبوعة ، وانظر قول الفراء في الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٠٠/١١ عند تفسير الآية من سورة طه .

(٢) في المطبوعة (تمكثهم) .

(٣) الآية في المخطوطة ﴿ أسمع بهم وأبصر ﴾ (مريم : ٣٨) .

(٤) في المخطوطة (في الخطاب) .

(٥) وفي نسخة (من أمره) .

(٦) في المخطوطة زيادة هي (ويجيء فاعلا لسوء وإن كان الكل بيده) .

(٧) ليست في المطبوعة .

وإن كانا جميعاً بيده ؛ لكن الخير يضاف إلى الله تعالى إرادة محبة ورضا ، والشر لا يضاف إليه إلا إلى مفعولاته ؛ لأنه لا يضاف إلى صفاته ولا أفعاله ، بل كلُّها كمال لا نقص فيه . وهذا معنى قوله : « والشرّ ليس إليك »^(١) ؛ وهو أولى من تفسير مَنْ فسره : [بأنه]^(٢) لا يُتَقَرَّب [به]^(٣) إليك .

وتأمل قوله : ﴿ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ﴾ (يوسف : ٣٤) فأضافه إلى نفسه ، حيث صرفه ، ولما ذكر السجن أضافه إليهم فقال : ﴿ لَيْسُ جُنَّتُهُ حَتَّى جِينِ ﴾ (يوسف : ٣٥) وإن كان سبحانه هو الذي سبب السجن له ، وأضاف ما منه الرحمة إليه ، وما منه الشدة إليهم .
ومنه قوله تعالى حكايةً عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ (الشعراء : ٨٠) ولم يقل : « أمرضني » .

وتأمل جواب الخضر عليه السلام عمّا فعله ، حيث قال في إعابة السفينة : ﴿ فَأَرَدْتُ ﴾ (الكهف : ٧٩) وقال في الغلام : ﴿ فَأَرَدْنَا ﴾ (الكهف : ٨١) وفي إقامة الجدار : ﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ ﴾ (الكهف : ٨٢) .

قال الشيخ صفي الدين بن أبي المنصور في كتاب « فك الأزرار عن عتق الأسرار »^(٤) : ٦٠/٤
لما أراد ذكر العيب للسفينة نسبّه لنفسه أدبا مع الربوبية ، فقال : « فأردت » ، ولما [كان]^(٥)
قَتَلَ الغلام مشترك الحكم بين المحمود والمذموم ، استتبع نفسه مع الحق ، فقال في الإخبار بنون الاستتباع ، ليكون المحمود من الفعل - وهو راحة أبويه المؤمنين من كفره - عائداً على

(١) قطعة من حديث طويل من رواية علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، أخرجه مسلم في الصحيح ٥٣٤/١ - ٥٣٥ كتاب صلاة المسافرين وقصرها (٦) ، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه (٢٦) ، الحديث (٧٧١/٢٠١) وبيدائه « عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض . . . » .

(٢) ليست في المطبوعة . (٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ذكره إسماعيل باشا البغدادي في « إيضاح المكنون » ٢٠٠/٤ وقال (فك الأزرار عن عتق الأنوار وهتك الأستار عن معادن الأسرار ، تأليف سراج الدين عمر بن أبي بكر اليميني المتوفى سنة . . . ، أوله قال : صحبت في بلاد اليمن علماء وفضلاء) ، والكتاب مخطوط بدار الكتب المصرية ٥٧/١ (بروكلمان ، الدليل ٩٨٨/٢) ، أما مؤلفه فلم نجد له ترجمة ، ولعله عمر بن أبي بكر بن أبي حنبل ، من أصحاب الإمام يحيى بن أبي الخير (من علماء القرن ٦ هـ) ، ذكره الجعدي في طبقات فقهاء اليمن ص ٢٠٢ .
(٥) ليست في المخطوطة .

الحق سبحانه ، والمذموم ظاهراً - وهو قتل الغلام بغير حق - عائداً عليه . وفي إقامة الجدار كان خيراً محضاً ، فنسبه للحق فقال : ﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ ﴾ ، ثم بيّن أن الجميع من حيث العلم التوحيدى من الحق ، بقوله : ﴿ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ﴾ (الكهف : ٨٢) .

وقال ابن عطية : إنما أفرد أولاً في الإرادة لأنها لفظ غيب ، وتأدّب بأن لم يسند الإرادة فيها [إلا]^(١) إلى نفسه ، كما تأدّب إبراهيم عليه السلام في قوله : ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ (الشعراء : ٨٠) ، فأسند الفعل قبل وبعد إلى الله [تعالى] ، وأسند المرض إلى نفسه ، إذ هو معنى نقص ومعابة^(٢) ، وليس من جنس النعم المتقدمة .

وهذا النوع مطّرد في فصاحة القرآن كثيراً ، ألا ترى إلى تقديم فعل البشر في قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ (الصف : ٥) ! وتقديم فعل الله في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ﴾ (التوبة : ١١٨) : وإنما قال الخضر في الثانية : ﴿ فَأَرَدْنَا ﴾ ، لأنه قد أراده الله وأصحابه الصالحون ، وتكلم فيه في معنى الخشية على الوالدين ، وتمنى التبديل لهما ؛ وإنما أسند الإرادة في الثالثة إلى الله تعالى لأنها أمر مستأنف في الزمن الطويل ، غيب من الغيوب ، فحسن أفراد [٢٦٠/أ] هذا الموضع بذكر الله تعالى .

ومثله قول مؤمني الجن : ﴿ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشْرٌ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشْدًا ﴾ (الجن : ١٠) ، فحذف الفاعل في إرادة الشر تأديباً مع الله ، وأضافوا إرادة الرشد إليه .

وقريب من هذا قوله تعالى حاكياً عن يوسف عليه السلام ، في خطابه لما اجتمع أبوه وإخوته : ﴿ إِذْ أَخْرَجْنِي مِنَ السُّجْنِ ﴾ (يوسف : ١٠٠) ، ولم يقل : « من الجب » مع أن الخروج منه أعظم من الخروج من السجن .

وإنما أثر ذكر السجن لوجهين [ذكرهما ابن عطية]^(٣) :

أحدهما : أنّ في ذكر الجب تجديد فعل إخوته ، وتقريبهم بذلك [وتقليع نفوسهم]^(٤) ، وتجديد تلك الغوائل [وتخيب النفوس]^(٤) والثاني : أنه خرج من الجب إلى الرق ، ومن السجن إلى الملك ، والنعمة هنا أوضح انتهى .

(١) ليست في المخطوطة . (٣) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (معنى نقص ومصيبة) . (٤) ليست في المطبوعة .

وأيضاً ولأن بين الحالين بؤناً من ثلاثة أوجه : قصر المدة في الجب وطولها في السجن ، وأن الجب كَانَ في حال صغره ، ولا يعقل فيها المصيبة ، ولا تؤثر في النفس كتأثيرها في [حالِ الكبر]^(١) والثالث أن أمر الجب كان بغياً وظلماً لأجل الحسد وأمر السجن كان لعقوبة أمر ديني هو منزّه عنه ، وكان أمكن في نفسه . والله أعلم بمراده .

ومثله قوله تعالى : ﴿ أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةٌ الصَّيَامِ الرَّفَثِ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ ﴾ (البقرة : ١٨٧) ، وقال : ﴿ وَأَجَلٌ لَّكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ ﴾ (النساء : ٢٤) ، فحذف الفاعل عند ذكر الرفث وهو الجماع ، وصرح به عند إحلال العقد .

وقال تعالى ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالِدُومٌ وَالْحَمُّ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ (المائدة : ٣) ، فحذف الفاعل عند ذكر هذه الأمور .

وقال : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً ﴾ ٦٢/٤ (الأنعام : ١٥١) .

وقال : ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ (البقرة : ٢٧٥) ونظائر ذلك [كثيرة]^(٢) في القرآن .

وقال السهيلي في كتاب « الإعلام »^(٣) في قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام : ﴿ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾ (مريم : ٥٢) وقال للنبي ﷺ : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغُرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ ﴾ (القصص : ٤٤) ، والمكان المشار إليه واحد ، قال : ووجه الفرق بين الخطابين أن الأيمن إمام مشتق من اليمين ،^(٤) وهو البركة ، أو مشارك له في المادة ، فلما حكاه عن موسى في سياق الإثبات أتى بلفظه ، ولما خاطب محمداً ﷺ في سياق النفي عدل إلى لفظ « الغربي » لئلا يخاطبه ، فيسلب عنه فيه لفظاً مشتقاً من اليمين^(٤) أو مشاركاً في المادة ، رفقا بهما في الخطاب ، وإكراماً لهما . هذا حاصل ما ذكره بمعناه موضحاً .

وهو أصل عظيم في الأدب في الخطاب .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) هو « التعريف والإعلام فيما أبهم من الاسماء والأعلام في القرآن الكريم » وقوله في ص ١٣٣ ومن سورة القصص .

(٤) (٤-٤) ليست في المخطوطة .

وقال أيضا في الكتاب المذكور^(١) في قوله تعالى : ﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ﴾^(٢) ذَهَبَ مُغَاضِبًا . . . ﴿ (الأنبياء : ٨٧) الآية أضافه هنا إلى « النون » وهو الحوت ، وقال في سورة القلم : ﴿ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ ﴾ (القلم : ٤٨) ، وسماه [هنا]^(*) « ذا النون » ، والمعنى واحد ، ولكن بين اللفظين تفاوت كبير في حسن الإشارة إلى الحالين ، وتنزيل الكلام في الموضوعين ، فإنه حين ذكره في موضع الثناء عليه ، قال ﴿ ذا النون ﴾ ، ولم يقل « صاحب الحوت »^(٣) [والإضافة بـ « ذو » أشرف من الإضافة « بصاحب » ثم أضافه إلى النون وهو الحوت]^(٢) ولفظ النون أشرف لوجود هذا الاسم في حروف الهجاء ، في أوائل السور ، نحو ﴿ ن والقلم ﴾ وليس في اللفظ الآخر ما يشرفه . فالتفت إلى تنزيل الكلام في الآيتين يُلخ لك ما أشرت إليه في هذا ، فإن التدبر لإعجاز القرآن واجب مفترض^(٣) .

وقال الشيخ أبو محمد المرجاني^(٤) في قوله تعالى : ﴿ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ (النمل : ٢٧) ، خاطبه بمقدمة الصدق مواجهة ، ولم يقدم الكذب ، لأنه متى أمكن حَمَلَ الخبر على الصدق لا يُعدّل عنه ، ومتى كان يحتمل ويحتمل ، قَدّم الصدق ؛ ثم لم يواجهه بالكذب ، بل أدمجه في جملة الكذابين ، أدباً في [٢٦٠ / ب] الخطاب .

[قلت]^(٥) ومثله : ﴿ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ قَبْلٍ فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ * وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (يوسف : ٢٦ - ٢٧) وكذا قوله تعالى عن مؤمن آل فرعون : ﴿ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ﴾ . (غافر : ٢٨) وهذان المثالان من باب إرخاء العنان للخصم ، ليدخل في المقصود بالطف موعود .

قاعدة

من أساليب القرآن : حيثُ ذكر الرحمة والعذاب ، أن يبدأ بذكر الرحمة ، كقوله تعالى :

(١) انظر « التعريف والإعلام » ص ١١٣ - ١١٤ ومن سورة الأنبياء عليهم السلام .

(٢) (٢ - ٢) ليست في المطبوعة . (*) ليست في المخطوطة .

(٣) هنا نهاية قول السهيلي .

(٤) لعله محمد بن أبي بكر بن علي بن يوسف المعروف بالمرجاني ولد سنة (٧٦٠ هـ) بمكة وسمع بها على

قاضي الديار المصرية عز الدين بن جماعة ، ورحل إلى دمشق فقرأ على المسند شمس الدين محمد بن

أحمد الأسمرى المنبجي ، وعني بفنون من العلم ومهر في العربية ومتعلقاتها وله معرفة بالأدب ، توفي وقت

العصر من يوم السبت خامس شهر رجب سنة (٨٢٧ هـ) (العقد الثمين ١ / ٤٢٩ - ٤٣٢) .

(٥) ليست في المطبوعة .

﴿ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ [وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ] ﴾^(١) (المائدة : ١٨) ، ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (فصلت : ٤٣) وعلى هذا جاء قولُ النبي ﷺ حكايةً عن الله تعالى : « إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي »^(٢) .

وقد خرج عن هذه القاعدة مواضع اقتضت الحكمة فيها تقديم ذكر العذاب ترهيباً وزجراً :

منها : قوله في سورة المائدة : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] ﴾^(٣) (المائدة : ٤٠) ، لأنها وردت في [سياق]^(٤) ذكر قُطَاعِ الطَّرِيقِ وَالْمَحَارِبِينَ وَالسَّرَاقِ^(٥) ، فكان المناسبُ تقديم ذكر العذاب ؛ ولهذا ختم آية السرقة بـ « عزيز حكيم » ، وفيه الحكاية المشهورة^(٦) ، وختمها بالقدرة مبالغة في الترهيب ، لأن مَنْ تَوَعَّدَهُ قَادِرٌ عَلَى إِنْفَازِ الْوَعِيدِ ، كما قاله الفقهاء في الإكراه على الكلام ونحوه .

ومنها قوله في سورة العنكبوت : ﴿ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴾ (العنكبوت : ٢١) ، لأنها في سياق حكاية إنذار إبراهيم لقومه .

ومثلها : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ قُل ٦٥/٤

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) متفق عليه من رواية أبي هريرة رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ٥٢٢/١٣ كتاب التوحيد (٩٧) ، باب قول الله تعالى ﴿ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ . . . ﴾ البروج : ٢١ (٥٥) ، الحديدشان (٧٥٥٣ - ٧٥٥٤) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ٢١٠٨/٤ كتاب التوبة (٤٩) ، باب في سعة رحمة الله . . . (٤) ، الحديث (٢٧١٥/١٥) وأوله « لما قضى الله الخلق كتب كتاباً . . . » .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) الإشارة إلى الآية (٣٣) وهي قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ . . . ﴾ ، وإلى الآية (٣٨) وهي قوله تعالى ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ من السورة نفسها .

(٦) ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٤٨٤/٣ عند تفسير الآية من سورة المائدة فقال : (روي أن بعض الأعراب سمع قارئاً يقرأ ﴿ والسارق والسارقة . . . ﴾ إلى آخرها وختمها بقوله « والله غفور رحيم » فقال : ما هذا كلام فصيح ! فقيل له : ليست التلاوة كذلك ، وإنما هي ﴿ والله عزيز حكيم ﴾ فقال : يخرب بخبر عز فحكمت فقطع .)

﴿ سِيرُوا ﴾ (العنكبوت : ١٩ - ٢٠) [إلى قوله]^(١) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (العنكبوت : ٢٠) ، وبعدها : ﴿ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ (العنكبوت : ٢٢) .

ومنها في آخر الأنعام قوله : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (الأنعام : ١٦٥) ، لأن سورة الأنعام كلها مناظرة للكفار^(١) [ووعيد لهم ، خصوصاً وفي آخرها قبل هذه الآيات، بِسِيرٍ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ... ﴾ (الأنعام : ١٥٩) الآية، وهو تهديد ووعيد إلى قوله : ﴿ قُلْ أَعْيَبَ اللَّهُ آبِيَّ رَبًّا... ﴾ (الأنعام : ١٦٤) الآية، وهو تفرغ للكفار]^(١) وإفساد لدينهم إلى قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ خِلَافَ الْأَرْضِ ﴾ (الأنعام : ١٦٥)، فكان المناسب تقديم ذكر العقاب^(٢)، ترهيباً للكفار، وزجراً لهم عن الكفر والتفرق، وزجراً للخلائق عن الجور في الأحكام.

ونحو ذلك في أواخر الأعراف : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (الأعراف : ١٦٧) ؛ لأنها في سياق ذكر معصية أصحاب السبب وتعذيبه إياهم ، فتقديم العذاب مناسب .

والفرق بين هذه الآية وآية الأنعام ، حيث أتى هنا باللام ، فقال : ﴿ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ﴾ دون هناك ، أن اللام تفيد التوكيد ، فأفادت هنا تأكيد سرعة العقاب ؛ لأن العقاب المذكور هنا عقاب عاجل، وهو عقاب بني إسرائيل بالذلل والنقمة، وأداء الجزية بعد المسخ، لأنه في سياق قوله : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ (الأعراف : ١٦٧) ، فتأكيد السرعة أفاد بيان التعجيل ، وهو مناسب ، بخلاف العقاب المذكور في [سورة] ^(٣) الأنعام ، فإنه أجل ، بدليل قوله : ﴿ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ (الأنعام : ١٦٤) ، فاكتفى [فيه]^(٤) بتأكيد « إن » . ولما اقتصت آية الأعراف بزيادة العذاب^(٥) عاجلاً اختصت بزيادة التأكيد لفظاً بـ « إن » ، وجميع ما في القرآن على هذا اللفظ يناسبه التقديم والتأخير ، وعليه دليلان : أحدهما : تفصيلي ، وهو الاستقراء ، فانظر أي آية تجد فيها مناسباً لذلك ، والثاني : إجمالي وهو أن القرآن

٦٦/٤

(١ - ١) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (العذاب) .

(٥) في المخطوطة (العقاب) .

(٣) ليست في المخطوطة .

[كلام^(١)] أحكم الحكماء ، فيجب أن يكون على مقتضى الحكمة ؛ فوجب اعتباره كذلك وهذا دليلان عامان في مضمون هذه الفائدة وغيرها .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ﴾ (الأنعام : ١٤٧) ، ولم يقل : « ذو عقوبة شديدة » ، لأنه إنما [٢٦١ / أ] قال ذلك نفيًا للاغترار بسعة رحمة الله في الاجتراء على معصيته ؛ وذلك أبلغ في التهديد ، معناه : لا تغتروا بسعة رحمة الله ، فإنه مع ذلك لا يردُّ عذابه .

ومثله قوله تعالى : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ ﴾ (مريم : ٤٥) وقد سبقت .

فائدة في الفرق بين الخطاب بالاسم والفعل

وأن الفعل يدلّ على التجدد والحدوث ، والاسم على الاستقرار والثبوت ، ولا يحسن وضع أحدهما موضع الآخر .

فمنه قوله تعالى : ﴿ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ [بِالْوَصِيدِ] ^(٢) ﴾ (الكهف : ١٨) ، فلو قيل « يسط » لم يؤدّ الغرض ؛ لأنه لم يؤذن بمزاولة الكلب البسط ، وأنه يتجدد له شيء بعد ٦٧/٤ شيء ، ف « باسط » أشعر بثبوت الصفة .

وقوله : ﴿ هَلْ مِنْ خَالَتِيِ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ ﴾ (فاطر : ٣) ، لو قيل « رازقكم » لفات ما أفاده الفعل من تجدد الرزق شيئاً بعد شيء ؛ ولهذا جاءت الحال في صورة المضارع ، مع أن العالم الذي يفيد ماضٍ ، كقولك : جاء زيد يضرب ، وفي التنزيل : ﴿ وَجَاءُوا آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾ (يوسف : ١٦) ، إذ المراد أن يريد صورة ما هم عليه وقت المجيء ، وأنهم آخذون في البكاء يجدونه شيئاً بعد شيء ، وهذا هو سرّ ^(٣) الإعراض عن اسم الفاعل والمفعول ، إلى صريح الفعل والمصدر .

ومن هذا يعرف لم قيل : ﴿ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ ﴾ (البقرة : ٢٧٤) ، ولم يقل « المنفقين » في غير موضع ؟ وقيل كثيراً : « المؤمنون » و « المتقون » ؛ لأن حقيقة النفقة أمر فعلي شأنه الانقطاع والتجدد ، بخلاف الإيمان فإن له حقيقة تقوم بالقلب يدوم مقتضاها ، وإن غفل عنها ، وكذلك التقوى والإسلام ، والصبر والشكر ، والهدى والضلال ، والعمى والبصر ، فمعناها ،

(١) ليست في المخطوطة . (٢) ليست في المخطوطة . (٣) في المخطوطة (من الاعراض) .

أو معنى وصف الجارحة كلّ هذه لها مسميات حقيقية أو مجازية تستمرّ ، وآثار تتجدّد وتنقطع ، فجاءت بالاستعمالين ؛ إلا أن لكلّ محلّ ما يليق به ، فحيث يراد تجدد حقائقها أو آثارها فالأفعال ، وحيث يراد ثبوت الاتصاف بها فالأسماء . وربما بولغ في الفعل فجاء تارة بالصيغة الاسمية ، كالمجاهدين والمهاجرين والمؤمنين ؛ لأنه للشأن [والصفة] ^(١) ، هذا مع أن لها في القلوب أصولاً ، وله ببعض معانيها التصاق قوى هذا التركيب ، إذ القلب فيه جهاد الخواطر [وعقد العزائم على فعل الجهاد وغيره ، وفيه هجران الخواطر] ^(٢) الرديئة ، والأخلاق الدنيئة ، وعقد على فعل المهاجرة ، كما فيه عقْدُ على الوفاء بالعهد . وحيث يستمر المعاهد عليه إلى غير ذلك .

وانظر هنا [إلى] ^(٣) لطيفة ؛ وهو أن ما كان من شأنه ألا يفعل إلا مجازاة ، وليس من شأنه أن يذكر الاتصاف به ، لم يأت إلا في تراكيب الأفعال ، كقوله تعالى : ﴿ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ﴾ (إبراهيم : ٢٧) ، [و ﴿ يضل من يشاء ﴾] ^(٤) (الرعد : ٢٧) وقال : ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُادِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (الحج : ٥٤) : ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ (الرعد : ٧) .

٦٨/٤

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴾ (القصص : ٥٩) ، فإن الإهلاك نوع اقتدار يتّين ، مع أن جنسه مقضيّ به على الكلّ ؛ عالين وسافلين ^(٥) ؛ لا كالضلال الذي جرى مجرى العصيان .

ومنه قوله تعالى : ﴿ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ (الأعراف : ٢٠١) ، لأن البصرَ صفة لازمة للمتقي ، وعين الشيطان ربما حجبت ، فإذا تذكّر رأى المذكور ، ولو قيل : « يبصرون » ، لأنبأ عن تجدد واكتساب فعل لا عودَ صفة .

وقوله : ﴿ الَّذِي خَلَقْنِي فَهَوَّ يَهْدِينِ ﴾ (الشعراء : ٧٨) ، أتى بالماضي في « خلق » ، لأن خلقه مفروغ منه ، وأتى بالفاء دون الواو ، لأنه كالجواب ؛ إذ من صورّ المنى ، قادر على أن يُصَيِّرَهُ ذا هدى ؛ وهو للحصر ، لأنهم كانوا يزعمون [٢٦١ / ب] أن ألهم تهديهم ، ثم قال : ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ (الشعراء : ٧٩) ، فأتى بالمضارع لبيان تجدد الإطعام والسقيا ، وجاءت الواو دون الفاء ، لأنهم كانوا لا يفرقون بين المُطْعِمِ والساقِي ، ويعلمون

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) في المخطوطة زيادة وهي (عالين وسافلين ، لظاهر الربوبية مراداً ، لا كالضلال) .

أنتهما من مكان واحد ، وإن كانوا يعلمون^(١) أنه من إله ، وأتى بـ « هو » لرفع ذلك ، ودخلت الفاء في ﴿ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ (الشعراء : ٨٠) ، لأنه جواب ، ولم يقل : « إذا مرضت فهو يشفين » إذ يفوت ما هو موضوع لإفادة التعقيب ، ويذهب الضمير المعطي معنى الحصر ، ولم يكونوا منكرين الموت من الله ، وإنما أنكروا البعث ، فدخلت « ثم » لتراخي ما بين الإماتة والإحياء .

وقوله تعالى : ﴿ أَدْعَوْهُمْوَهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴾ (الأعراف : ١٩٣) لأن الفعل الماضي يحتمل هذا الحكم دائماً ووقتاً دون وقت ، فلما قال : ﴿ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴾ ، أي سكوتكم عنهم أبداً ودعاؤكم إياهم واحد ، ولأن «صامتون» فيه مراعاة للفواصل فهو أفصح ، وللتمكن من تظريفه بحرف المد واللين ، وهو للطبع أنسب من صمتهم ، وصلاً ووقفاً . وفيه وجه آخر ، وهو أن أحد القسمين موازن للآخر ، فيدل على أن المعنى : « أنتم داعون لهم دائماً أم أنتم صامتون » .

(فإن قيل) : لم لا يعكس ؟ (قلنا) : لأن الموصوف الحاضر والمستقبل ، لا الماضي ؛ لأن قبله : ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُكُمْ ﴾ (الأعراف : ١٩٣) ، والكلام بآخره ، فالحكم به قد يرجح .

وقوله تعالى : ﴿ أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴾ (الأنبياء : ٥٥) ، ولم يقل : « أم لعبت » ؛ لأن العاقل لا يمكن أن يلعب بمثل ما جاء به ظاهراً ، وإنما يكون [ذلك]^(٢) أحد رجلين ؛ إما مُحِقٌّ وإما مستمرٌّ على لهو الصبا وغيّ الشباب ، فيكون اللعب من شأنه حتى يصدر عنه مثل ذلك ، ولو قال : « أم لعبت » لم يعط هذا .

وقوله تعالى حاكياً عن المنافقين : ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (البقرة : ٨) ، يريدون أحدثنا الإيمان ، وأعرضنا عن الكفر ، ليرج ذلك ، خلافاً منهم كما أخبر تعالى عنهم في قوله : ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (البقرة : ٩) .

وجاءت الاسمية في الرد عليهم بقوله : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (البقرة : ٨) لأنه أبلغ من نفي الفعل ، إذ يقتضي إخراج أنفسهم وذواتهم عن أن يكونوا طائفة من طوائف المؤمنين ، وينطوي تحته على سبيل القطع نفي بما أثبتوا لأنفسهم من الدعوى الكاذبة ، على طريقة :

(٢) ليست في المخطوطة .

(١) في المخطوطة (يزعمون) .

﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرَجُوا مِنَ الْإِيمَانِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا ﴾ (المائدة : ٣٧) ، مبالغة في تكذيبهم ، ولذلك أجيئوا بالباء ، وكلامهم في هذا - كما قيل :
* خَلِيٌّ مِنَ الْمَعْنَى وَلَكِنْ مَفْرَقٌ *

وإذا قيل : « أنا مؤمن » أبلغ من « آمن » ، ونفي الأبلغ لا يستلزم نفي ما دونه ، وما حقيقة إخراج ذواتهم من جنس المؤمنين لم يرجع في البيان إلا [على] ^(١) عي أو ترويح ، ولكن ذمَّ الله تعالى طائفة تقول : « آمناء » وهي حالة القول ليست بمؤمنة ، بيانا لأنَّ هذا القول إنما صدر عنها ادعاء ، بحضور الإيمان حالة القول ، وانتظام بذلك في سلك المتصفين بهذه الصفة ، وهم ليسوا كذلك ؛ فإذا ذمَّهم الله شَمَل الذمُّ أن يكونوا [آمنوا يوماً ثم تخلَّوا ، وأن يكونوا ما] ^(٢) آمنوا قطَّ من طريق الأولى والتعميم فقط ، وأعلم به أن ذلك حكم من ادعى هذا الدعوى على هذه الحال ، وبين أن هذا القول إنما قصدوا به التمويه ، بقوله : ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (البقرة : ٩) ولو قال : وما آمنوا ، لم يفد إلا نفيه عنهم في الماضي ، ولم يفد ذمُّهم إن كانوا آمنوا ثم ارتدوا ؛ وهذا أفاد نفيه في الحال ، وذمُّهم بكل حال ، ولأنَّ ما فيه « مؤمنين » أحسن من « آمنوا » لوجود التمكين بالمدِّ ؛ والوقف عقبه على حرف له موقف .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ مِنْهَا [٢٦٢ / أ] بِمُخْرَجِينَ ﴾ (الحجر : ٤٨) ، دون « يخرجون » فقيل ما سبق . وقيل استوى هنا « يخرجون » و « خارجين » في إفادة المعنى ، واختير الاسم لخفته وأصالته .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ ^(٣) قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ ﴾ (البقرة : ١٤) لأنهم مع المؤمنين يدعون حدوث الإيمان ومع شياطينهم ^(٤) يخرجون عن أنفسهم بالثبات على الإيمان بهم .

ومنه قوله تعالى : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ (الروم : ١٩) ، قال الإمام فخر الدين [الرازي] ^(٥) : لأن الاعتناء بشأن إخراج الحي من الميت لما كان أشدَّ أتى بالمضارع ، ليدلَّ على التجدد ، كما في قوله تعالى : ﴿ أَلَلَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ (البقرة : ١٥) .

(تشبيهه) مضمرة الفعل كمظهره في إفادة الحدوث ، ومن هذه القاعدة [قالوا] ^(٦) : إن

(١ - ١) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(*) ليست في المخطوطة .

(٢ - ٢) ليست في المطبوعة .

سَلَامَ الخليل عليه السلام أبلغ من سلام الملائكة ، حيث [قال] (*) : ﴿ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ﴾ (هود: ٦٩) : فَإِنَّ نَصْبَ ﴿سَلَامًا﴾ إنما يكون على إرادة الفعل ، أي سَلَمْنَا سَلَامًا ، وهذه العبارة مؤذنة بحدوث التسليم منهم ، إذ الفعل تأخر عن وجود الفاعل ، بخلاف سلام إبراهيم ، فإنه مرتفع بالابتداء ، فاقتضى الثبوت على الإطلاق ، وهو أولى بما يعرض له الثبوت ، فكانه قصد أن يحييهم بأحسن مما حيوه به ، اقتداء بقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ﴾ (النساء : ٨٦) .

وذكروا فيه أوجهاً أخرى تليق بقاعدة الفلاسفة في تفضيل الملائكة على البشر ، وهو أن السلام دعاء بالسَّلامة من كل نقص ، وكمال البشر تدريجي ، فناسب الفعل ، وكمال الملائكة مقارن لوجودها على الدوام ، فكان أحقُّ بالاسم الدالَّ على الثبوت .

قيل : وهو غلط ، لأن الفعل المنشأ هو تسليمهم ، أما السلام المدعو به فليس في موضوعه تعرض لتدرج ، وسلامه أيضاً منشأ فعل ، ولا يتعرض للتدرج ، غير أن سلامه لم يدل بوضعه اللغوي وقوع إنشائه ، ثم لو كان هذا المعنى معتبراً لُشِّع السلام بيننا بالنصب دون ٧٢/٤ الرفع .

(تنبيهه) هذا الذي ذكرناه من دلالة الاسم على الثبوت ، والفعل على التجدد والحدوث ؛ هو المشهور عند البيانيين ؛ وأنكره أبو المطرف بن عميرة^(١) في كتاب « التمويهات على كتاب التبيان » لابن الزمِّلَكَاني ، قال : هذا الرأي غريب ، ولا مستند له نعلمه ، إلا أن يكون قد سمع أن في مقوله^(٢) : أن يفعل وأن يفعل هذا المعنى من التجدد ، فَظَنَّ أنه الفعل القسيم للأسماء ، فغلط . ثم قوله : الاسم يثبتُ المعنى للشيء عجيب ، وأكثر الأسماء دلالتها على معانيها فقط ، وإنما ذاك في الأسماء المشتقة ؛ ثم كيف يفعل بقوله

(*) ليست في المخطوطة .

(١) هو أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن عميرة المخزومي ، تفنن في العلوم ونظر في المعقولات وأصول الفقه . ومال إلى الأدب فبرع فيه . روى عن أبي الخطاب أحمد بن واجب وأبي علي الشلوين وجماعة كثيرة . وروى عنه جماعة وكان شديد العناية بشأن الرواية . وله من التصانيف « التبيهات » وله رسائل مشتملة على نظم ونثر كتب بها إلى الملوک . توفي سنة (٦٥٨) . (ابن فرحون ، الديات المذهب ٤٦) وكتابه « التبيهات على ما في التبيان من التويهات » ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ١/٣٤١ ، وذكره البغدادي في إيضاح المكنون ١/٣٢٣ ، وكتاب « التبيان » لابن الزمِّلَكَاني سبق التعريف به في ٥١٧/٢ . (٢) في نسخة (في قوله) .

تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴾ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَبْعُونَ ﴿ (المؤمنون : ١٥ - ١٦) ، وقوله في هذه السورة بعينها : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشِيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ * وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿ (المؤمنون : ٥٧ - ٥٨) .

وقال ابن المنير^(١) : طريقة العرب تدبيح الكلام وتلويحه ومجيء الفعلية تارة ، والاسمية أخرى ، من غير تكلف لما ذكروه ، وقد رأينا الجملة الفعلية تصدر من الأقوياء [الخالص]^(٢) ، اعتماداً على أن المقصود الحاصل بدون التأكيد ، كقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا آمَنَّا ﴾ (آل عمران : ٥٣) ، ولا شيء بعد ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ ﴾ (البقرة : ٢٨٥) ، وقد جاء التأكيد في كلام المنافقين فقال : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُضِلُّونَ ﴾ (البقرة : ١١) .

قاعدة

٧٣/٤

جاء في التنزيل في موضع : ﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ وفي موضع آخر ﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ . (والأول) : جاء في تسعة مواضع : أحدها في الرحمن : ﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الآية : ٢٩) . (والثاني) : في أربع مواضع ، أولها في يونس : ﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ [ب / ٢٦٢] (الآية : ٦٦) .

وجاء قوله تعالى : ﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ في أحد عشر موضعاً ، أولها في البقرة ﴿ سُبْحَانَكَ يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الآية : ١١٦) . وجاء قوله : ﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [في]^(٣) ثمانية وعشرين موضعاً ، أولها في آية الكرسي^(٤) .

قال بعضهم : وتأملت هذه المواضع ، فوجدت أنه حيث قصد التنصيص على الأفراد ذكر الموصول والظرف ، ألا ترى إلى المقصود في سورة يونس^(٥) ، من نفي الشركاء الذين اتخذوهم في الأرض ، وإلى المقصود في آية الكرسي في إحاطة الملك^(٦) .

(١) هو أحمد بن محمد بن منصور تقدم التعريف به في ١٧٦/١ .

(٢) ليست في المخطوطة . (٣) ليست في المخطوطة .

(٤) قوله تعالى ﴿ له ما في السموات وما في الأرض ... ﴾ البقرة : ٢٥٥ .

(٥) هي الآية ٦٦ قوله تعالى ﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ .

(٦) قوله تعالى ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ .

وحيث قصد أمر آخر لم يذكر الموصول ، إلا مرة واحدة إشارة إلى قصد الجنس ٧٤/٤ وللاهتمام^(١) بما هو المقصود في تلك الآية ، ألا ترى آية^(٢) سورة الرحمن المقصود منها علو قدرة الله تعالى ، وعلمه وشأنه ، وكونه مسؤولاً^(٣) ، ولم يقصد أفراد السائلين . فتأمل هذا الموضوع !

قاعدة

قد يكون نحو هذا اللفظ في القرآن ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ (الأنعام : ٩٣) ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ﴾ (الزمر : ٣٢) ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ﴾ (السجدة : ٢٢) ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ ... ﴾ (البقرة : ١١٤) إلى غير ذلك .

والمفسرون^(٤) « على أن هذا الاستفهام معناه النفي فحيثُذِ ، فهو خبر ، وإذا كان خبراً فتوهم بعض الناس أنه إذا أخذت هذه الآيات على ظواهرها أدّى إلى التناقض ، لأنه يقال : لا أحد أظلم ممن منع مساجد الله ، ولا أحد أظلم ممن افتري على الله كذباً ، ولا أحد أظلم ممن ذكرَ آياتِ الله فأعرض عنها .

واختلفَ المفسِّرون في الجواب عن هذا السؤال على طرق :

- (أحدها) : تخصيص كل واحد في^(٥) هذه المواضع بمعنى صلته ، فكأنه قال : لا أحد من المانعين أظلم ممن منع مساجد الله ، ولا أحد من المفترين أظلم ممن افتري على الله كذباً ، وكذلك باقيةا ، وإذا تخصص بالصلوات زال عنه التناقض .

٧٥/٤

- (الثاني) : أن التخصيص بالنسبة إلى السبق لما لم يسبق أحد إلى مثله ، حُكِّم عليهم

(١) في المخطوطة (الجنس والاهتمام لما هو المقصود) .

(٢) في المطبوعة (ألا ترى إلى سورة الرحمن) ، والمقصود قوله تعالى ﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ الآية : ٢٩ .

(٣) في المطبوعة (وكونه سؤلاً) .

(٤) نقله الزركشي عن أبي حيان في البحر المحيط ٣٥٧/١ عند تفسير الآية (١١٤) .

(٥) في المخطوطة (بآيات ربه ثم) .

(٦) في المخطوطة (من هذه المواضع على صلته) .

بأنهم أظلمُ ممنُ جاء بعدهم سالكاً طريقتهم ، وهذا يؤول معناه إلى السبق في المانعية ، والافتراضية^(١) .

- [الثالث]: - [و^(٢) ادعى الشيخ أبو حيان [أنه^(٣) الصواب - [إذ المقصود^(٤)] نفي الأظلمية لا يستدعي نفي الظالمية، لأن نفي المُقَيَّد لا يدلُّ على نفي المطلق، فلو قلت: ما في الدار رجلٌ ظريف، لم يدلَّ ذلك على نفي مطلق رجل، وإذا لم يدل على نفي الظالمية لم يلزم التناقض لأن فيها إثبات التسوية في الأظلمية، وإذا ثبتت التسوية في الأظلمية لم يكن أحدٌ ممن وصف بذلك يزيد على الآخر، لأنهم يتساوون في الأظلمية، وصار المعنى: لا أحد أظلمُ ممن [افترى وممن كذب]^(٥) ونحوها، ولا إشكال في تساوي هؤلاء في الأظلمية، ولا يدلُّ على أن أحد هؤلاء أظلمُ من الآخر، كما^(٦) أنك إذا قلت: لا أحد أفقه [من زيد وعمير وخالد، لا يدلُّ على أن أحدهم أفقه من الآخر، بل نفي أن يكون أحد أفقه^(٧) منهم .

لا يقال: إن مَنْ منع مساجد الله أن يُذكر فيها اسمه وسَعَى في خرابها ولم يفترِ على الله كذباً أقلُّ ظلماً ممن جَمَعَ بينهما، فلا يكون مساوياً في الأظلمية! لأنا نقول: هذه الآيات كلها إنما هي في الكُفَّار، فهم متساوون في الأظلمية، وإن اختلفت طرق الأظلمية، فهي كلها صائرة إلى الكفر، وهو شيء واحد، لا يمكن فيه الزيادة بالنسبة لإفراد من اتصف به، وإنما تمكن الزيادة في الظلم بالنسبة لهم، وللعصاة المؤمنين، بجامع ما اشتركوا فيه من المخالفة، فتقول: الكافر أظلمُ من المؤمن، وتقول: لا أحد أظلم من الكافر [٢٦٣/أ]؛ ومعناه أن ظلم الكافر يزيد على ظلم غيره^(٨). انتهى .

وقال بعضُ مشايخنا: لم يدعِ القائلُ نفيَ الظالميةِ ، فيقيمُ الشيخُ الدليلَ على ثبوتها ،

(١) وقال أبو حيان بعد هذه العبارة (وهذا كله بُعِدَ عن مدلول الكلام ووضعه العربي ، وعجمة في اللسان يتبعها) استعجاب المعنى .

(٢) ليست في المخطوطة ، والشيخ أبو حيان هو صاحب « البحر المحيط » محمد بن يوسف أثير الدين تقدم التعريف به في ١/١٣٠ .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المخطوطة ، وعبارة المخطوطة (لا أحد أظلم ممن ذكره) .

(٥) في المخطوطة (ولأنك إذا قلت) .

(٦) هذه العبارة ليست في الأصول ، وأثبتناها من « البحر المحيط » لأن المعنى لا يستقيم بدونها .

(٧) هنا ينتهي النقل عن أبي حيان في تفسيره « البحر المحيط » .

وإنما دعواه أنّ «ومن أظلم ممن منع مثلاً»، والغرض أنّ الأظلمية ثابتة لغير ما اتصف بهذا الوصف، وإذا كان كذلك حصل التعارض، ولا بد من الجمع بينهما. وطريقه التخصيص، فيتعين القول به.

وقول الشيخ: إن المعنى «لا أحد أظلم ممن منع ومن ذكر» صحيح، ولكن لم يستفد ذلك إلا من جهة التخصيص، لأن الأفراد المنفي عنها الأظلمية في آية، أثبتت لبعضها الأظلمية أيضاً في آية أخرى، وهكذا بالنسبة إلى بقية الآيات الوارد فيها ذلك. وكلام الشيخ يقتضي [أن] ^(١) ذلك استفيد لا بطريق التخصيص، بل بطريق أن الآيات المتضمنة ^(٢) لهذا الحكم في [حكم] ^(٣) آية واحدة. وإذا تقرّر ذلك، علمت أن كلّ آية حُصّت بأخرى، ولا حاجة إلى القول بالتخصيص بالصّلات، ولا بالسبق.

- (الرابع): طريقة بعض المتأخرين، فقال: متى قدرنا: «لا أحد أظلم»، لزم أحد الأمرين: إمّا استواء الكلّ في الظلم، وأن المقصود نفي الأظلمية عن غير المذكور، لا إثبات الأظلمية له، وهو خلاف المتبادر إلى الذهن، وإمّا أن كلّ واحد أظلم في ذلك النوع. وكلا الأمرين إنما لزم من جعل مدلولها إثبات الأظلمية للمذكور حقيقة، أو نفيها عن غيره.

وهنا معنى ثالث، وهو أمكن في المعنى وسالم عن الاعتراض، وهو الوقوف مع مدلول اللفظ من الاستفهام، والمقصود به أنّ هذا الأمر عظيم فظيع، قصدنا بالاستفهام عنه تخيل أنه لا شيء فوقه، لامتلاء قلب المستفهم عنه بعظمته امتلاء يمنعه من ترجيح غيره، فكانه مضطر [إلى] ^(٤) أن يقول: لا أحد أظلم؛ وتكون دلالة على ذلك استعارة لا حقيقة، فلا يرد كون غيره أظلم منه إن فرض. وكثيراً ما يستعمل هذا في الكلام إذا قصد به التهويل، فيقال: أي شيء أعظم من هذا إذا قصد إفراط عظمته؟ ولو قيل للمتكلم بذلك: أنت قلت إنه أعظم الأشياء، لأبي ذلك. فليفهم هذا المعنى، فإنّ الكلام ينتظم معه والمعنى عليه.

قاعدة^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ (الأنبياء: ٨)، قال صاحب

(١) ليست في المخطوطة.

(٤) ليست في المخطوطة.

(٢) في المخطوطة (المقتضية).

(٥) في المخطوطة (فايدة).

(٣) ليست في المطبوعة.

« الياقوتة »^(١) : قال ثعلب والمبرد جميعاً : العرب إذا جاءت بين الكلامين بِجَحْدَيْن ، كان الكلامُ إخباراً ، فمعناه [إنما جعلناهم]^(٢) جسداً لا يأكلون الطعام . ومثله : ما سمعت منك ولا أقبل منك مالا . وإذا كان في أول الكلام جَحْد كان الكلام مجحوداً جحداً حقيقياً ، نحو « ما زيد بخارج » ، فإذا جمعت بين جَحْدَيْن في أول الكلام كان أحدهما زائداً ، كقوله : [ما]^(٣) ما قمت يريد : [« ما قمت »]^(٤) ، ومثله ما إن قمت ، وعليه قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ ﴾ (الأحقاف : ٢٦) ، في أحد الأقوال .

قاعدة في ألفاظ يُظنُّ بها الترادف وليست منه

٧٨/٤

ولهذا وُزِعَتْ بحسب المقامات فلا يقوم مرادفها فيما استعمل فيه مقام الآخر ، فعلى المفسر مراعاة [مجاري]^(٥) الاستعمالات والقطع بعدم الترادف ما أمكن ؛ فإنَّ للتركيب معنى غير معنى الأفراد ، ولهذا مَنَعَ كثير من الأصوليين وقوَعَ أحد المترادفين موقع الآخر في التركيب ؛ وإن اتفقوا على جوازه في الأفراد .

● فمن ذلك « الخوف » و « الخشية » ، لا يكادُ اللَّغوي يفرِّق بينهما ، ولا شك أن الخشيَّة أعلى من الخوف ، وهي أشدُّ الخوف . فإنها مأخوذة من قولهم : شجرة خشيَّة إذا كانت يابسة وذلك فوات بالكلية ؛ والخوف من قولهم : ناقة خَوْفاء ؛ [٢٦٣ / ب] إذا كان بها داء ، وذلك نقص وليس بفوات ؛ ومن ثَمَّة خُصَّت الخشية بالله تعالى في قوله سبحانه : ﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ (الرعد : ٢١) .

وفرق بينهما أيضاً ، بأن الخشية تكون من عِظَم المخشيِّ ، وإن كان الخاشي قوياً ، والخوف يكون من ضعف^(٦) الخائف ، وإن كان المخوف أمراً يسيراً ، ويدلُّ على ذلك أن الخاء والشين والياء في تقاليبيها تدلُّ على العظمة ؛ قالوا : شيخ للسيد الكبير ، والخيش لما غلظ^(٧) من الكتان ، والحاء والواو والفاء في تقاليبيها تدلُّ على الضعف ، وانظر إلى الخوف لما

(١) هو محمد بن عبد الواحد بن أبي هاشم أبو عمر المعروف بالزاهد ، و غلام ثعلب تقدم التعريف به ويكتابه في ٣٩٣/١ .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) في المخطوطة (من صفة الخائف) .

(٥) في المطبوعة (والخيش لما عظم) .

الْمُنَافِسُونَ ﴿ (المطففين : ٢٦) ، وقال ﷺ : « لا حسد إلا في اثنتين »^(١) ، وأراد الغبطة ، وهي تمنّي مثل ما له من غير أن يغمّ لنيل غيره ؛ فإن انضمّ إلى ذلك الجدّ والتشمير إلى مثله أو خيره منه ، فهو منافسة .

وقريب منها الحسد والحقد ، فالحسد تمنّي زوال النعمة عن مستحقها ، وربما كان مع سعي في إزالتها ، كذا ذكر الغزالي^(٢) [وغيره]^(٣) هذا القيد أعني الاستحقاق ، وهو يقتضي أن تمنّي زوالها عن لا يستحقها لا يكون حسداً .

● ومن ذلك «السبيل» و«الطريق» ، قد كثر استعمال السبيل في القرآن؛ حتى إنه وقع في الربع الأول منه في بضع وخمسين موضعاً ، أولها [قوله تعالى]^(٤) : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (البقرة : ٢٧٣) ، ولم يقع ذكر الطريق^(٥) [فيه]^(٦) إلا في قوله ﴿ ولا يهديهم طريقاً ﴾ إلا طريق جهنم ﴿ (النساء : ١٦٨ ، ١٦٩) ثم إن اسم السبيل أغلب وقوعاً في الخير ولا يكاد اسم الطريق^(٧) [يراد به الخير] إلا [(٧) مقترباً بوصف أو بإضافة ، مما يخلصه لذلك ، كقوله تعالى : ﴿ [يهدي]^(٥) إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ]^(٧) ﴾ (الأحقاف : ٣٠) .

(١) متفق عليه من رواية عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ١٦٥/١ كتاب العلم (٣) ، باب الاغتباط في العلم والحكمة (١٥) ، الحديث (٧٣) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ٥٥٩/١ كتاب صلاة المسافرين (٦) ، باب فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه (٤٧) ، الحديث (٨١٦/٢٦٨) ، ومن رواية عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، أخرجه البخاري في الصحيح ٧٣/٩ كتاب فضائل القرآن (٦٦) ، باب اغتباط صاحب القرآن (٢٠) ، الحديث (٥٠٢٥) ، ومسلم في المصدر السابق ٥٥٨/١ الحديث (٨١٥/٢٦٦) .

(٢) انظر إحياء علوم الدين ١٨٩/٣ بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه ، وذكر فيها (فهو حرام بكل حال إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر . . . ، فلا يضرك كراهتك لها ومحبتك لزوالها) .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المخطوطة ، وقول المصنف « أولها . . . » كذا ورد في المطبوعة والمخطوطة ، ولكن يظهر من التبّع أن قبلها (١٣) موضعاً ذكر فيها « السبيل » أولها في البقرة الآية ١٠٨ ، ثم الآيات : ١٥٤ ، ١٧٧ ، ١٩٠ ، ١٩٥ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٤٦ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ثم الآية ٢٧٣ وهي التي ذكرها المصنف .

(٥ - ٥) ليست في المطبوعة .

(٦) ضمير « فيه » يعود على الربع الأول من القرآن ، السابق ذكره .

(٧) ليست في المخطوطة .

● ومن ذلك « جاء » و « أتى » يستويان في الماضي ، و « يأتي » أخف من « يجيء » وكذا في الأمر و « جيئوا بمثله » [أنقل من « فأتوا بمثله »] (*) ولم يذكر الله إلا « يأتي » و « يأتون » وفي الأمر « فات » « فأتنا » « فأتوا » لأن إسكان الهمزة ثقيل لتحريك حروف المد واللين ، تقول « جيء » أنقل من « آت » .

وأما في الماضي ففيه لطيفة ، وهي أن^(١) « جاء » يقال في الجواهر [٢٦٤ / أ] والأعيان ، « وأتى » في المعاني والأزمان ، وفي مقابلتهما : ذهب ومضى ، يقال ذهب في الأعيان ، ومضى في الأزمان ، ولهذا يقال : حُكِمَ فلان ماضٍ ، ولا يقال : ذاهب ؛ لأن الحكم ليس من الأعيان .

وقال [تعالى] : ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ (البقرة : ١٧) ، ولم يقل « مضى » لأنه يضرب له المثل بالمعاني المفتقرة إلى الحال ، ويضرب له المثل بالأعيان القائمة بأنفسها ؛ فذكر الله [تعالى] « جاء » في موضع الأعيان في الماضي ، « وأتى » في موضع المعاني والأزمان .

وانظر قوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ جِمْلُ بَعِيرٍ ﴾ (يوسف : ٧٢) ؛ لأن الصواع عين . ﴿ و [لَمَّا]^(٢) جَاءَهُمْ كِتَابٌ ﴾ (البقرة : ٨٩) لأنه عين ، وقال : ﴿ وَجِيءَ [يَوْمَئِذٍ]^(*) بِجَهَنَّمَ ﴾ (الفجر : ٢٣) لأنها عين .

و [أما]^(*) قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ ﴾ (النحل : ٦١) ، فلأن الأجل كالمشاهد ، ولهذا يقال : حضرته الوفاة وحضره الموت . وقال تعالى : ﴿ بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ (الحجر : ٦٣) ، أي العذاب لأنه مرثيٌ يشاهدونه ، وقال : ﴿ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (الحجر : ٦٤) ، حيث لم يكن الحق مرثياً .

(فإن قيل) : فقد قال تعالى : ﴿ أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا ﴾ (يونس : ٢٤) ، وقال [تعالى] : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ (هود : ٥٨) ، فجعل الأمر آتياً وجائياً . (قلنا) : هذا يؤيد ما ذكرناه ؛ فإنه لما قال : ﴿ جاء ﴾ وهم ممن يرى الأشياء ، قال : ﴿ جاء ﴾ أي عياناً ، ولما كان الروع^(٣) لا يبصر [ولا يسمع]^(٤) ولا يرى ، قال : ﴿ أتاهها ﴾ ، ويؤيد هذا : أن « جاء »

(*) ليست في المخطوطة .

(١) أن تفسيرية بمعنى (أي) .

(٢) ليست في المخطوطة ، والصواع : إناء يشرب فيه .

(٣) تصحفت في المطبوعة إلى (الزرع) .

(٤) ليست في المطبوعة .

يُعَدَى بالهمزة ، ويقال : أجاهه ، قال [تعالى] : ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ﴾ (مریم : ٢٣) ، ولم يرد « أتاه » بمعنى « أتت » من الإتيان ، لأن المعنى لا استقلال له ، حتى يأتي بنفسه .

● ومن ذلك « الخطف » و« التخطف » لا يفرق الأديب بينهما ، [والله تعالى فرّق بينهما]^(١) ، فتقول : ﴿ خَطَفَ ﴾ بالكسر لما تكرّر ، ويكون من شأن الخاطف [الخطف]^(١) ، و« خَطَفَ » بالفتح حيث يقع الخطف من غير [من]^(١) يكون من شأنه الخطف بكلفة ، وهو أبعد من « خَطَفَ » بالفتح ، فإنه يكون لمن اتفق له على تكلف ، ولم يكن متوقفاً منه . ويدل عليه أن « فَعِلَ » بالكسر لا يتكرّر ، كعلم وسمع و« فَعَلَ » لا يشترط فيه ذلك ، كقتل وضرب ، قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ ﴾ (الصفات : ١٠) ، فإن شغل الشيطان ذلك ، وقال : ﴿ فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ ﴾ (الحج : ٣١) لأنّ من شأنه ذلك .

[وقال : ﴿ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ ﴾ (الأنفال : ٢٦) ، فإن الناس لا تخطف الناس إلا على تكلف .

وقال : ﴿ وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾^(١) (العنكبوت : ٦٧) .
وقال : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ (البقرة : ٢٠) ، لأن البرق يخاف منه خطف البصر إذا قَوِيَ .

● ومن ذلك « مدّ » و« أمد » قال الراغب : « أكثر^(٢) ما جاء الإمداد في المحبوب : وَأَمَدْنَاَهُمْ بِفَاكِهَةٍ ﴾ (الطور : ٢٢) ، ﴿ وَظَلَّ مَمْدُودٍ ﴾ (الواقعة : ٣٠) ، والمدّ [في المكروه]^(١) : ﴿ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴾ (مریم : ٧٩) .

● ومن ذلك « سقى » و« أسقى » وقد سبق .

● ومن ذلك « عمل » و« فعل » ، والفرق بينهما أن العمل أخصّ من الفعل ، كلُّ عمل فعل ولا ينعكس ؛ ولهذا جعل النحاة الفعل في مقابلة الاسم ؛ لأنه أعمّ ، والعمل من الفعل ما كان مع امتداد ؛ لأنه « فَعِلَ » وباب « فَعِلَ » لما تكرّر .

(١ - ١) ليست في المخطوطة .

(٢) انظر « مفردات القرآن » ص ٤٦٥ مادة « مد » .

وقد اعتبره الله تعالى ، فقال : ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ ﴾ (سبا : ١٣) ، حيث كان فعلهم بزمان .

وقال : ﴿ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (النحل : ٥٠) ، حيث يأتون بما يؤمرون في طرفة عين ، فينقلون^(١) المدن بأسرع من أن يقوم القائم من مكانه . وقال تعالى : ﴿ مِمَّا عَمِلْتُمْ أَيْدِينَا ﴾ (يس : ٧١) ، ﴿ وَمَا عَمِلْتُمْ أَيْدِيهِمْ ﴾ (يس : ٣٥) ، فَإِنَّ خَلَقَ الْأَنْعَامَ وَالشَّمَارَ وَالزَّرْعَ بِامْتِدَادٍ ، وقال : ﴿ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْأَفِيلِ ﴾ (الفيل : ١) ، ﴿ [أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ] ﴾^(٢) [بَعَادٍ ﴾ (الفجر : ٦) ، ﴿ [وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ] ﴾^(٣) [فَعَلْنَا بِهِمْ ﴾ (إبراهيم : ٤٥) ، فإنها إهلاكات وقعت من غير بطء .

وقال : ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ (البقرة : ٢٥) ، حيث كان المقصود المثابرة عليها ، لا الاتيان بها مرة . وقال : ﴿ وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ ﴾ (الحج : ٧٧) ، بمعنى سارعوا . كما قال : ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ (البقرة : ١٤٨) . وقال : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ (المؤمنون : ٤) ؛ أي يأتون بها على سرعة من غير تواني في دفع حاجة الفقير ، فهذا هو الفصاحة في اختيار الأحسن في كل موضع .

● ومن ذلك «العود» و«الجلوس» [٢٦٤/ب] . إن القعود لا يكون معه لَبْثَةٌ^(٣) ،

والجلوس لا يعتبر فيه ذلك ؛ ولهذا تقول : «قواعد البيت» ، ولا تقول : «جوالسه» ؛ لأنَّ مقصودك ما فيه ثبات ؛ والقاف والعين والذال كيف تقلبت دلَّت على اللَّبْثِ ؛ والقعدة بقاء على حالة ، والدَّقْعَاءُ للتراب الكثير الذي يبقى في مسيل الماء وله لَبْثٌ طويل ؛ وأما الجيم واللام والسين فهي للحركة ، منه السجَّلُ للكتاب يطوى له ولا يثبت عنده ، ولهذا قالوا في قَعْدٍ : يَقْعُدُ بضم الوسط ، وقالوا : جلس يجلس بكسره ؛ فاخترأوا الثقيل لما هو أثبت .

إذا ثبت هذا فنقول : قال الله تعالى ﴿ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾ (آل عمران : ١٢١) ، فإن الثبات هو المقصود . وقال : ﴿ أَعْمَدُوا مَعَ الْأَقَاعِدِينَ ﴾ (التوبة : ٤٦) ، أي لا زوال لكم ،

(١) في المخطوطة (فيفعلون) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (لبث) .

ولا حركة عليكم بعد هذا . وقال : ﴿ [في] ^(١) مَقْعِدِ صِدْقِي ﴾ (القمر : ٥٥) ولم يقل «مجلس» إذ لا زوال عنه .

وقال : ﴿ [إِذَا قِيلَ لَكُمْ] ^(١) تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ﴾ (المجادلة : ١١) ، إشارة إلى أنه يجلس فيه زماناً يسيراً ليس بمقعد؛ فإذا طُلِبَ منكم التفسح فأفسحوا، لأنه لا كلفة فيه لقصره ، ولهذا لا يقال : قَعِيد الملوک ، وإنما يقال : جليسههم ، لأن مجالسة الملوک يستحب فيها التخفيف ؛ والقعيدة [تقال] ^(٢) للمرأة ؛ لأنها تلبث في مكانها .

● ومن ذلك « التمام » و « الكمال » ، وقد اجتمعا في قوله تعالى : ﴿ أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي [وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا] ^(٣) ﴾ (المائدة : ٣) ، والعطف يقتضي المغايرة . فقيل : الإتمام لإزالة نقصان الأصل ، والإكمال لإزالة نقصان العوارض بعد تمام الأصل ؛ ولهذا كان قوله [تعالى] : ﴿ تِلْكَ ^(١) عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ (البقرة : ١٩٦) ؛ أحسن من « تامة » ، فإن التمام من العدد قد عُلِمَ ؛ وإنما بقي احتمال نقص في صفاتها .

وقيل « تَمَّ » يشعر بحصول نقص قبله ، و « كَمَلَ » لا يشعر بذلك ؛ ومن هذا قولهم : رجل كامل ، إذا جَمَعَ خصال الخير ، ورجل تامّ إذا كان غير ناقص الطول .

٨٥/٤

وقال العسكري ^(٣) : « الكمال اسم لاجتماع أبعاض الموصوف به ، والتمام اسم للجزء الذي يتم به الموصوف ؛ ولهذا يقولون : القافية تمام البيت ، ولا يقولون كماله ، ويقولون : البيت بكماله . »

● ومن ذلك الضياء والنور .

(فائدة) قال الجَوْنِي ^(٤) : لا يكاد اللغويون يفرقون بين الإعطاء والإيتاء ^(٥) ، وظاهر لي [بينهما فرق] ^(١) انبنى عليه بلاغة في كتاب الله ، وهو أن الإيتاء ^(٥) أقوى من الإعطاء [في

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) تصحف في المخطوطة إلى (العكيري) ، وانظر قوله في كتابه « الفروق اللغوية » ص ٢١٨ الباب الثالث والعشرون في الفرق بين الحسن والوضاءة . . .

(٤) هو عبد الملك بن عبد الله تقدم التعريف به في ١١٨/١ .

(٥) تصحفت في المطبوعة إلى (الإيتان) والصواب ما أثبتناه من المخطوطة .

إثبات مفعوله ، لأن الإعطاء [(١) له مطاوع ، يقال : أعطاني فَعَطَوْتُ ، ولا يقال في الإيتاء (٢) : آتاني فأتيت ، وإنما يقال : آتاني فأخذت ، والفعل الذي له مطاوع أضعف في إثبات مفعوله من الذي لا مطاوع له ؛ لأنك تقول : قطعته فانقطع ، فيدل على أن فعل الفاعل كان موقوفاً على قبول المحلّ ، لولاه لما ثبت المفعول ؛ ولهذا يصح : قطعته فما أنقطع ، ولا يصح في ما لا مطاوع له ذلك ، فلا يجوز أن يقال : ضربته فانضرب [أو ما انضرب] (٣) ولا قتلته فانقتل أو ما انقتل ؛ لأن هذه أفعال إذا صدرت من الفاعل ثبت لها المفعول في المحلّ ، والفاعل مستقل بالأفعال التي لا مطاوع لها ؛ فالإيتاء إذن أقوى من الإعطاء .

قال : وقد تفكرت في مواضع من القرآن ، فوجدت ذلك مراعى ، قال الله تعالى في ٨٦/٤ الملك : ﴿ تُوْتِي الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ ﴾ (آل عمران : ٢٦) لأن الملك شيء عظيم لا يُعْطيه إلا مَنْ له قوة ؛ ولأن الملك في الملك أثبت من [الملك في] (١) المالك ؛ فإن الملك لا يخرج الملك من يده ، [٢٦٥/أ] وأما المالك فيخرجه بالبيع والهبة .

وقال [تعالى] : ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ [من يشاء] (٣) ﴾ (البقرة : ٢٦٩) ، لأن الحكمة إذا ثبتت في المحل دامت . وقال : ﴿ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي ﴾ (الحجر : ٨٧) ، لعظم القرآن وشأنه . وقال : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ (الكوثر : ١) لأن النبي ﷺ وأمه يَرُدُونَ على الحوض ورود النازل على الماء ، ويرتحلون إلى منازل العزّ والأنهار الجارية في الجنان ، والحوض للنبي ﷺ وأمه عند عطش الأكباد قبل الوصول إلى المقام الكريم ، فقال فيه : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ ﴾ ، لأنه يترك ذلك عن قرب ، وينتقل إلى ما هو أعظم منه .

وقال : ﴿ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ (طه : ٥٠) ، لأن من الأشياء ما له وجود في زمان واحد بلفظ الإعطاء ، وقال : ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ (الضحى : ٥) ، لأنه تعالى بعد ما يرضي النبي ﷺ يزيد وينتقل به من كل الرضا إلى أعظم ما كان يرجو منه ، [لا] (٤) بل حال أمته كذلك ، فقوله : ﴿ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ﴾ فيه بشارة .

وقال : ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ [عَنْ يَدٍ] (٤) ﴾ (التوبة : ٢٩) لأنها موقوفة على قبول

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) تصحفت في المطبوعة إلى (الإيتان) . والصواب ما أثبتناه من المخطوطة .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المخطوطة .

٨٧/٤ مَنَّا ، وهم لا يُؤْتون إِيْتَاءً عن [طيب]^(١) قلب ، وإنما هو عن كُرْهٍ ، إشارةً إلى أن المؤمن ينبغي أن يكون إعطاؤه للزكاة بقوة ، لا يكون كإعطاء الجزية . فانظر إلى هذه اللطيفة الموقفة على سرِّ^(٢) من أسرار الكتاب !

قاعدة في التعريف والتنكير

اعلم أن لكل واحد منهما [مقاماً]^(١) لا يليق بالآخر .

● فأمَّا التعريف^(*) فله أسباب :

- (الأول) : الإشارة إلى معهود خارجي ، كقوله تعالى : ﴿ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ * فَجُمِعَ السَّحَرَةُ ﴾ (الشعراء : ٣٧ - ٣٨) ، على قراءة الأعمش^(٣) فإنه أشير بالسحرة إلى « ساحر » المذكور . وقوله : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا * فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ ﴾ (المزمّل : ١٥ - ١٦) . وأغرب ابن الخشاب^(٤) فجعلها للجنس ، فقال : لَأَنَّ مَنْ عَصَىٰ رَسُولًا فَقَدْ عَصَىٰ سَائِرَ الرُّسُلِ .

ومنهم مَنْ لا يشترط تقدّم ذكره ، وجعل منه قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ (البقرة : ١٣) ، لأنهم كانوا يعتقدون أن الناس الذين آمنوا سفهاء . وقوله : ﴿ وَلَيْسَ الذَّكْرُ كَالْأُنْثَىٰ ﴾ (آل عمران : ٣٦) أي الذكّر الذي طلبته كالأُنْثَى التي وَهَبَتْ لها ، وإنما جعل هذا للخارجي^(٥) لمعنى الذكّر في قولها : ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ﴾ (آل عمران : ٣٥) ، [و]^(٦) معنى الأنثى في قولها : ﴿ إِنِّي وَصَّعْتُهَا أُنْثَىٰ ﴾ (آل عمران : ٣٦) .

- (الثاني) : لمعهود ذهني ، أي [في]^(٦) ذهن مخاطبك ، كقوله تعالى : ﴿ إِذْ هَمَّا فِي الْغَمَارِ ﴾ (التوبة : ٤٠) ، ﴿ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ (الفتح : ١٨) ، وإمّا

(١) ليست في المخطوطة . (٢) تصحفت في المخطوطة إلى (شرط) .

(*) ويأتي التنكير ص ٨٠ .

(٣) ذكرها البنا الديمياطي في « إتحاف فضلاء البشر » ص ٣٣١ سورة الشعراء فقال (وعن الأعمش « بكل ساحر » بوزن فاعل ، والجمهور بوزن فَعَال) .

(٤) هو عبد الله بن أحمد بن أحمد بن أحمد تقدم التعريف به في ١/١٦٣ .

(٥) في المخطوطة تصحفت (للجاري) .

(٦) ليست في المخطوطة .

حضورِيٌّ ؛ نحو : ﴿ أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ (المائدة : ٣) ، فإنها نزلت يوم عرفة (١) .

- (الثالث) : الجنس ، وهي فيه على أقسام :

* أحدها أن يقصد المبالغة في الخبر ، فيقصرَ جنس المعنى على المخبر عنه ؛ نحو زيد (٢) الرجل ، أي الكامل في الرجولية . وجعل سيويه صفاتِ الله تعالى كلها من ذلك .

* وثانيها : أن يقصره على وجه الحقيقة لا المبالغة ، ويسمى تعريف الماهية ، نحو : ﴿ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ﴾ (الأنعام : ٨٩) . وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ أَلْمَاءٍ كُلِّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ (الأنبياء : ٣٠) ، [أي جَعَلْنَا مبتدأ كل حَيٍّ] (٣) هذا الجنس ، الذي هو الماء .

وقال بعضهم : المراد بالحقيقة ثبوت الحقيقة الكلية الموجودة في الخارج ، [لا] (٣) الشاملة لأفراد الجنس ، نحو: الرجلُ خير من المرأة ، لا يريدون امرأةً بعينها (٤) ، وإنما المراد: هذا الجنس خير من ذلك الجنس ؛ من حيث هو ، وإن كان يتفق في بعض أفراد النساء مَنْ هو خير من بعض أفراد الرجال ، بسبب عوارض .

وهذا معنى قول ابن بابشاذ (٥) : إن تعريف العهد لما ثبت في الأعيان ، وتعريف الجنس لما ثبت في الأذهان ؛ لأن التفضيل في الجنس [٢٦٥ / ب] راجع إلى الصورتين الكلّيتين في الذهن إذ لا معنى للتفضيل في الصور الذهنية ، وإنما أضاف إلى الذهن لأن [حصص] (٦) ٨٩ / ٤ تلك الحقيقة التي ذكرناها ؛ وإن كانت موجودة في الخارج ؛ لاشتمال الأفراد الخارجية عليها ، ولكنّها كلها مطابقة للصور الذهنية التي لتلك الحقيقة ، ولهذا تسمى الكلية الطبيعية .

- (الرابع) : أن يقصد بها الحقيقة ، باعتبار كَلِيَّة ذلك المعنى ، وتعرف بأنها [التي] (٧) إذا نزعَت حَسَنٌ أن يخلفها « كَلٌّ » وتُفيد معناها الذي وضعت له حقيقة ؛ ويلزم من

(١) انظر « أسباب النزول » للواحدي ص ١٢٦ فقال : (نزلت هذه الآية يوم الجمعة وكان يوم عرفة ، بعد العصر في حجة الوداع) .

(٢) في المخطوطة (كزيد الرجل) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) عبارة المخطوطة (لا يريدون رجلاً وامرأة معية) .

(٥) في المخطوطة (وهو معنى) ، وابن بابشاذ هو طاهر بن أحمد أبو الحسن تقدم التعريف به في ٢٨ / ٣ .

(٦) ليست في المطبوعة .

(٧) ليست في المخطوطة .

ذلك الدلالة على شمول الأفراد ، وهي الاستغراقية ، ويظهر أثره في صحة الاستثناء منه ، مع كونه بلفظ الفرد ، نحو : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (العصر : ٢ - ٣) ، وفي صحة وصفه بالجمع نحو : ﴿ أَوْ الْطُّفُلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا ﴾ (النور : ٣١) .

قال صاحب « ضوء المصباح »^(١) : [و]^(٢) سواء أكان الشمول باعتبار الجنس ، كالرجل والمرأة ، أو باعتبار النوع كالسارق والسارقة ، ويُفَرَّقُ بينهما ، بأن ما دخلت عليه من أجل فعله فيزول عنه الاسم بزوال الفعل ، فهي للنوع . وما دخلت عليه من [أجل]^(٣) وصفه فلا يزول عنه الاسم أبداً . هذا كله إذا دخلت على مفرد ، نحو : ﴿ [إِلَى] عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ (التوبة : ٩٤) ﴿ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ [ضَعِيفًا] ﴾^(٤) (النساء : ٢٨) ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾ (العصر : ٢) خلافاً للإمام فخر الدين ومن تبعه في قولهم : إن المفرد المحلَّى بالألف واللام لا يعم ، ولنا الاستثناء في قوله تعالى : ﴿ أَوْ الْطُّفُلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا ﴾ وليس في قوله : ﴿ وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ (المائدة : ٣٨) دلالة على العموم ، كما زعم صاحب « الكشاف » .

(فإن قلت) : فإذا لم يكن السارق عامًّا فبماذا تقطع يد كل سارق من لدن سُرقِ رداء صفوان^(٤) إلى انقضاء العالم ؟ (قيل) : لأن المراد منه الجنس ؛ أي نفس الحقيقة ؛ والمعنى

٩٠/٤

(١) هو محمد بن يعقوب بن إلياس المعروف بابن النحوية تقدم التعريف به في ٢٠٩/٣ وكتبته ٣٩٠/٣ .
(٢) ليست في المطبوعة .
(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) هو صفوان بن أمية روي : « أن صفوان بن أمية قديم المدينة فنأَمَ في المسجد وتوسَّد رداءه ، فجاء سارق وأخذ رداءه ، فأخذه صفوان بن أمية فجاء به إلى رسول الله ﷺ فَأَمَرَ أَنْ تُقَطَّعَ يَدُهُ ، فقال صفوان : إني لم أرِدْ هذا ، وهو عليه صدقة ، فقال رسول الله ﷺ : فهَلْأَ قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ ، هذا الحديث مُخْرَجٌ من سبع طرق :

● الطريق الأولى : من رواية صفوان بن عبد الله بن صفوان ، أن صفوان بن أمية . . . أخرجها مالك في الموطأ ٢/٨٣٤ - ٨٣٥ ، كتاب الحدود (٤١) ، باب ترك الشفاعة للسارق . . . (٩) ، الحديث (٢٨) واللفظ له ، وأخرجه الشافعي من طريق مالك في المسند ٢/٨٤ كتاب الحدود ، الباب الثاني في حد السرقة ، الحديث (٢٧٨) .

● الطريق الثانية : من رواية عبد الله بن صفوان أن صفوان بن أمية . . . أخرجها أحمد في المسند ٢/٨٦٥ ، وأخرجه ابن ماجه في السنن ٢/٨٦٥ ، كتاب الحدود (٢٠) ، باب من سرق من الجِرْز (٢٨) ، الحديث (٢٥٩٥) ، عن عبد الله بن صفوان ، عن أبيه . . .

[أن]^(١) المتصّف بصفة السُرقة تقطع يده ، وهو صادق على كل سارق ؛ لأن الحقيقة كما توجد مع الواحد توجد مع المتعدّد أيضاً ؛ فإن دخلت على جَمْع ؛ فاختلف العلماء ، هل سلبته معنى الجمع ، ويصير للجنس ويحمل على أقلّه ، وهو الواحد لثلا يجتمع على الكلمة عموماً ؟ أو معنى الجمع باقٍ معها ؟

[عموم]^(٢) مذهب الحنفية الأول ، ^(٣) [وقضية مذهبنا الثاني . ولهذا اشترطوا ثلاثة من كل صِنْف في الزكاة إلا العاملين . ويلزم الحنفية]^(٤) ألا يصح منه الاستثناء ولا يخصه ، وقد قال تعالى : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ (الحجر : ٣٠ - ٣١) ، وقال : ﴿ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ (التوبة : ٥) ، إلى قوله : ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ ﴾ (التوبة : ٢٩) وقد حَقَّقْتُهُ في باب العموم من « بحر الأصول »^(٥) .

● الطريق الثالثة : من رواية ابن عباس رضي الله عنه قال : كان صفوان بن أمية . . . ، أخرجها الدارمي في السنن ١٧٢/٢ ، كتاب الحدود ، باب السارق يوهب منه السرقة . . . ، وأخرجها النسائي في المجتبى من السنن ٦٩/٨ ، كتاب قطع السارق (٤٦) ، باب ما يكون حرزاً . . . (٥) ، وأخرجها الحاكم في المستدرک ٣٨٠/٤ ، كتاب الحدود ، باب النهي عن الشفاعة في الحد ، وقال : (صحيح الإسناد) ، ووافقه الذهبي .

● الطريق الرابعة : من رواية حميد ابن أخت صفوان بن أمية ، عن صفوان بن أمية . . . ، أخرجها أحمد في المسند ٤٠١/٣ ، وأخرجها أبو داود في السنن ٥٥٣/٤ ، كتاب الحدود (٣٢) ، باب من سرق من حرز (١٤) ، الحديث (٤٣٩٤) ، وأخرجها النسائي في المصدر السابق ٦٩/٨ - ٧٠ ، وأخرجها ابن الجارود في المتقى ، ص ٢٨١ ، باب القطع في السرقة ، الحديث (٨٢٨) ، وأخرجها الحاكم في المستدرک ٣٨٠/٤ ، كتاب الحدود ، باب النهي عن الشفاعة في الحد .

● الطريق الخامسة : من رواية طارق بن مرقع ، عن صفوان بن أمية . . . ، أخرجها أحمد في المسند ٤٠١/٣ ، وأخرجها النسائي في المصدر السابق ٦٨/٨ .

● الطريق السادسة : من رواية طاوس ، عن صفوان بن أمية . . . ، أخرجها أحمد في المصدر السابق ، وأخرجها النسائي في المصدر السابق ٧٠/٨ .

● الطريق السابعة : من رواية عطاء ، عن صفوان بن أمية . . . ، أخرجها النسائي في المصدر نفسه ٦٨/٨ .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) - (٣) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٤) هو كتاب « البحر المحيط » في أصول الفقه للمؤلف سبق التعريف به في مقدمة التحقيق ضمن ترجمة الزركشي ص ١٨ ، مؤلفاته .

ثم الأكثر في نعتها وغيرها موافقة اللفظ، كقوله تعالى : ﴿ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ
الْجُنُبِ ﴾ (النساء : ٣٦) ، وقوله : ﴿ لَا يَضَلَّهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى *
وَسَيَجْزِيهَا الْأُنْقَى * الَّذِي يُوْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴾ (الليل : ١٥ إلى ١٨) .

وتجيء موافقة معنى لا لفظا على قلة (١) ، كقوله : ﴿ أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ لِنَفْسِهِ
عُورَاتٍ أَلْسِنَةً ﴾ (النور: ٣١) .

● وأما التنكير ، فله أسباب :

- (الأول) : إرادة الوحيدة ، نحو : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى ﴾
(القصص : ٢٠) .

- (الثاني) : إرادة النوع ، كقوله : ﴿ هَذَا ذَكَرَ [وَإِنْ لِلْمُؤْمِنِينَ لِحُسْنِ مَآبٍ] (٢) ﴾
(ص : ٤٩) أي نوع من الذكور . ﴿ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ﴾ (البقرة : ٧) ؛ [أي نوع
غشاة] (٣) وهي التعامي عن آيات الله الظاهرة لكل مبصر ؛ ويجوز أن يكون للتعظيم ، وأجريا
في قوله [تعالى] : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ﴾ (النور : ٤٥) ، [وقوله] (٣)
﴿ وَلَتَجِدْنَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَاتِهِ ﴾ (البقرة : ٩٦) ؛ لأنهم لم يحرصوا على أصل الحياة
حتى تعرف ، بل [على] (٤) الازدياد من نوع ؛ وإن كان الزائد أقل شيء ينطلق [١/٢٦٦]
عليه اسم الحياة .

- (الثالث) : التعظيم كقوله تعالى : ﴿ فَأَذْنُوبًا يَحْرَبُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (البقرة :
٢٧٩) ؛ أي بحرب وأي حرب . وكقوله : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ (البقرة :
١٠) ، أي لا يُوقَف على حقيقته .

وجعل منه السكاكي (٥) قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمْسُكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾

(١) تصحفت عبارة المخطوطة إلى (موافقة معنى الألفاظ على مثله) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) هو يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي أبو يعقوب تقدم التعريف به في ١/١٦٣ ، وانظر قوله في كتابه «مفتاح

العلوم» ص ١٩٤ الفن الثاني في تفصيل اعتبارات المسند إليه ، ومنه تنكير المسند إليه .

(مریم : ٤٥) ، و [الظاهر من ^(١)] قول الزمخشري خلافه ؛ وهذا لم يصرح بأن العذاب لاحقٌ به ، بل قال : ﴿ يَمَسُّكَ ﴾ ، وذكر الخوف وذكر اسم الرحمن ؛ ولم يقل : « المنتقم » ، وذلك يدل [على ^(٢)] أنه لم يرد التعظيم .

وقوله : ﴿ أَنْ لَهُمْ [جَنَاتٍ] ^(٣) ﴾ (البقرة : ٢٥) .

(فإن قلت) : لِمَ [لم ^(٤)] ينكر « الأنهار » في قوله : ﴿ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ ؟

(البقرة : ٢٥) . (قلت) : لا غرض في عظم الأنهار وسعتها ، بخلاف الجنات .

٩٢/٤

ومنه : ﴿ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (الصفوات : ١٠٩) ؛ ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ ﴾

(مریم : ١٥) .

وإنما لم ينكر « سلام عيسى » في قوله : ﴿ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ ﴾ (مریم : ٣٣) ؛

فإنه في حقه ^(٥) دعاء ، به الرمز إلى ما اشتق منه اسم الله تعالى ، والسلام : اسم من أسمائه ، مشتق من السلامة ، وكل اسم ناديته به متعرض لما يشتق منه ذلك الاسم ؛ نحو : يا غفور يا رحيم .

- (الرابع) : التكثير ؛ نحو « إن له لإبلا » ، وجعل منه الزمخشري ^(٦) قوله تعالى :

﴿ إِنَّ لَنَا لِأَجْرًا ﴾ (الأعراف : ١١٣) ، أي أجراً وافراً جزيلاً ، ليقابل ^(٧) المأجور عنه من

الغلبة على مثل موسى عليه السلام ؛ فإنه لا يقابل الغلبة عليه بأجر ؛ إلا وهو عديم النظير في الكثرة .

وقد أفاد التكثير والتعظيم معاً قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ ﴾ (فاطر :

٤) ؛ أي رسلٌ عظامٌ ذوو عددٍ كثيرٍ ، وذلك لأنه وقع ^(٨) عوضاً عن قوله : « فلا تحزن

وتصبر » ، وهو يدل على عظم الأمر وتكاثر العدد .

(١) ليست في المخطوطة ، وانظر « الكشاف » ٤١٢/٢ عند تفسير الآية من سورة مریم ، وعبارة الزمخشري (ونكر العذاب وجعل ولاية الشيطان ودخوله في جملة أشياعه وأوليائه أكبر من العذاب) .

(٢) ليست في المخطوطة . (٣) في المطبوعة (في قصة دعائه ، الرمز) .

(٤) انظر « الكشاف » ٨١/٢ ضمن تفسير الآية من سورة الأعراف وعبارته (والتكثير للتعظيم ، كقول العرب : إن له لإبلاً وإن له لغنماً يقصدون الكثرة) .

(٥) في المخطوطة (لينال) .

(٦) في عبارة المخطوطة زيادة هي (لأنه وقع عدد كثير ، وذلك لأنه وقع عوضاً) .

- (الخامس) : التحقير ، كقوله تعالى : ﴿ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ (عبس : ١٨) ؛ قال الزمخشري^(١) : « أَيُّ مِنْ شَيْءٍ حَقِيرٍ مَهِينٍ ، ثُمَّ بَيَّنَّهُ بِقَوْلِهِ ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ ﴾ » (عبس : ١٩) .

وكقوله تعالى : ﴿ إِنْ نَظُنُّ الْإِطْنَاءَ ﴾ (الجاثية : ٣٢) ، أَي لَا يُعْبَأُ بِهِ ، وَإِلَّا لَا تَتَّبِعُوهُ ، لِأَنَّ ذَلِكَ دِيدَنُهُمْ ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ (النجم : ٢٣) .

- (السادس) : التقليل ، كقوله تعالى : ﴿ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ (التوبة : ٧٢) ؛ أَي رِضْوَانٌ قَلِيلٌ مِنْ بَحَارِ رِضْوَانِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَتَنَاهَى ، أَكْبَرُ مِنَ الْجَنَاتِ ؛ لِأَنَّ رِضَا الْمَوْلَى رَأْسُ كُلِّ سَعَادَةٍ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ (النحل : ٦٩) ؛ إِذِ الْمَعْنَى أَنَّهُ يَحْصُلُ فِيهِ [شِفَاءٌ لَا أَنَّهُ يَحْصُلُ]^(٢) أَصْلُ الشِّفَاءِ فِي جُمْلَةٍ صَوْرٍ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلتَّعْظِيمِ .

وَعَدَّ صَاحِبُ « الْكِشَافِ »^(٣) مِنْهُ : ﴿ أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا ﴾ (الإسراء : ١) ، أَي بَعْضُ اللَّيْلِ .

وفيه نظر ؛ لِأَنَّ التَّخْفِيفَ عِبَارَةٌ عَنِ تَقْلِيلِ الْجِنْسِ إِلَى فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِهِ لَا يَبْعُضُ فَرْدٌ إِلَى جِزْءٍ مِنْ أَجْزَائِهِ .

(تنبیه) هذه الأمور إنما تعلم من القرائن والسياق ، كما فهم التعظيم في قوله تعالى : ﴿ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ﴾ (المرسلات : ١٢) ؛ من قوله بعده : ﴿ لِيَوْمِ الْفُضْلِ * وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفُضْلِ ﴾ (المرسلات : ١٣ - ١٤) . وكما فهم التحقير من قوله : ﴿ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ (عبس : ١٨) ؛ من قوله بعده : ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ ﴾ (عبس : ١٩) .

قاعدة [أخرى] (*)

إذا ذكر الاسم مرتين فله أربعة أحوال ؛ لأنه إما أن يكونا معرفتين ،^(٤) [أو نكرتين ؛ أو الثاني معرفة والأول نكرة . أو عكسه .

- (فالأول) : أن يكونا معرفتين ،^(٤) والثاني فيه هو الأول غالباً ، حملاً له على المعهود ٩٤/٤

(١) انظر « الكشاف » ١٨٦/٤ عند تفسير الآية من سورة عبس .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) انظر « الكشاف » ٣٥٠/٢ عند تفسير الآية من سورة الإسراء . (*) ساقطة من المطبوعة .

(٤ - ٤) ساقط من المخطوطة .

الذي هو الأصل في اللام أو الإضافة، كـ «العسر» في قوله: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (الانشراح: ٥ - ٦)؛ ولذلك ورد: «لن يغلب عُسْر يسرين»^(١)، قال التَّنُوخِي^(٢): إنما كان مع العسر واحداً؛ لأنَّ اللام طبيعة [والطبيعة]^(٣) لا ثاني لها، بمعنى أن الجنس هي، والكلِّي لا يوصف بوحدة ولا تعدد.

وقوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا وَقَدَّ عَلِمْتَ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ (الصفات: ١٥٨). وقوله: ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ * أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ (الزمر: ٢ - ٣). وقوله: ﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ﴾ (غافر: ٩). وقوله: ﴿لِمَنْ أَمْلَكُ أَيُّومٍ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ * أَيُّومٍ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمِ﴾ (غافر: ١٦ - ١٧).

وقوله: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ [٢٦٦/ب] مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (غافر: ٥٧). وقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ﴾ (فصلت: ٣٧).

وقوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ﴾ (الفاتحة: ٦ - ٧).

وهذه القاعدة ليست مطردة، [وهي منقوضة]^(٤) بآيات كثيرة، كقوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ (الرحمن: ٦٠)، فإنهما معرفتان وهما غيران؛ فإن الأول^(٥) هو العمل، والثاني الشواب. وقوله تعالى: ﴿أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (المائدة: ٤٥) أي القاتلة والمقتولة. وقوله: ﴿الْحُرِّ بِالْحُرِّ﴾ (البقرة: ١٧٨). وقوله: ﴿هَلْ أُنْتَى عَلَى الْإِنْسَانِ جِئِنَ مِنَ الذَّهْرِ﴾ (الإنسان: ١). وقوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ [من نطفة]^(٦)﴾ (الإنسان: ٢).

وقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ [من الكتاب]^(٦)﴾

(١) أخرجه من رواية الحسن مرسلًا، الطبري في التفسير ١٥١/٣٠ عند تفسير السورة... والحاكم في المستدرک ٥٢٨/٢ كتاب التفسير، باب تفسير سورة ألم نشرح، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٦٤/٦ عند تفسير السورة وعزاه أيضاً لعبد بن حميد، وابن مردويه.

(٢) هو محمد بن محمد زين الدين تقدم التعريف به في ٤٤٨/٢.

(٣) ليست في المطبوعة. (٥) في المخطوطة (فالأول العمل).

(٤) ليست في المخطوطة. (٦) ليست في المطبوعة.

(٧) في المخطوطة (هو الذي أنزل عليك الكتاب بالحق...) وصواب الآية كما في المطبوعة.

(المائدة: ٤٨) . وقوله: ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ (العنكبوت: ٤٧) .

وقوله: ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ (آل عمران: ٢٦) . فالملك الذي يؤتیه الله [تعالى] للعبد لا يمكن أن يكون نفس ملكه، فقد اختلفا وهما معرفتان، لكن يصدق أنه إياه باعتبار الاشتراك في الاسم، كما صرح بنحوه في قوله تعالى: ﴿ قُلِ إِنَّ الْفُضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (آل عمران: ٧٣) ، فقد أعاد الضمير في المنفصل المستغرق باعتبار أصل الفضل .

ونظيرها^(١) قوله تعالى: ﴿ أَيَتَعَوَّنَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً ﴾ (النساء: ١٣٩) .
وقوله: ﴿ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نُخِيفَ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ (سبأ: ٩) فالأول عام والثاني خاص .

وقوله: ﴿ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (غافر: ٥٧) . ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (غافر: ٦١) . وقوله: ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ^(٢) وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ (ص: ٨٤) . فالأول نصب على القسم والثاني نصب بـ «أقول» . وهذا بخلاف قوله: ﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ ﴾ (الإسراء: ١٠٥) .

وأما قوله: ﴿ وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسَ لَأَمَّارَةً بِالسُّوءِ ﴾ (يوسف: ٥٣) ؛ فالأولى معرفة بالضمير والثانية عامة، والأولى خاصة، فالأول داخل في الثاني . وكذا قوله: ﴿ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (ص: ٢٦) . وقوله: ﴿ يَرْبُّ الْعَالَمِينَ * رَبُّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ (الشعراء: ٤٧ - ٤٨) . وقوله: ﴿ أَبْلُغِ الْأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ ﴾ (غافر: ٣٦ - ٣٧) . وقوله: ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ (الفتح: ٢٣) .

وقوله: ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ (البقرة: ١٨٥) ، ثم قال: ﴿ فَمَنْ شَهِدَ

(١) في المخطوطة (ونظيره) .

(٢) قال ابن الجزري في « النشر » ٣٦٢/٢ (واختلفوا في ﴿ قال فالحق ﴾ فقرأ عاصم وحمزة وخلف بالرفع ، وقرأ الباقون بالنصب) .

مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴿ (البقرة: ١٨٥) ، فهما وإن اختلفا يكون الأول خاصاً والثاني عاماً متفقان بالجنس . وكذلك : ﴿ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴾ (النجم: ٢٨) ، ولذلك استبدل بها على أن الأصل إلغاء الظن مطلقاً .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ ﴾ (القصص: ٢٥) ، بعد ٩٧/٤ قوله : ﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا ﴾ (القصص: ٢٦) فيحتمل أن تكون الأولى [هي ^(١) الثانية وألاً تكون . ونظيرها قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ (البقرة: ٢٨٢) .

فإن كانت « إحداهما » الثانية مفعولاً ، فالاسم الأول هو الثاني على قاعدة المعرفتين ، وإن كانت فاعلاً فهما [واحد] ^(١) باعتبار الجنس . وأكثر النحاة على أن الإعراب إذا لم يظهر في واحد من الاسمين تعين كون الأول فاعلاً ، خلافاً لما قاله الزجاج في قوله ^(٢) تعالى : ﴿ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ ﴾ (الأنبياء: ١٥) .

وقوله : ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ (آل عمران: ٧٨) ، فالكتاب الأول ما كتبه بأيديهم ، ثم كرره بقوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ (البقرة: ٧٩) . والكتاب الثاني التوراة . والثالث جنس كتب الله تعالى ، أي ما هو من [شيء في] ^(٣) كتب الله [تعالى] وكلامه « . قاله الراغب ^(٤) .

- (الثاني) ان يكونا نكرتين ، فالثاني غير الأول ، وإلا لكان [٢٦٧/أ] المناسب هو ^(٥) التعريف بناء على كونه معهوداً سابقاً . قالوا : والمعنى في هذا والذي قبله أن النكرة تستغرق الجنس ، والمعرفة تتناول البعض ؛ فيكون داخلاً في الكل ، سواء قدم أو آخر . والمشهور في تمثيل هذا القسم « اليسر » ، في قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ (الانشراح : ٥ - ٦) .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (كقوله تعالى) ، وانظر قول الزجاج في « معاني القرآن وإعرابه » ٣٨٦/٣ سورة الأنبياء .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) انظر « المفردات » ص ٤٢٥ مادة « كتب » .

(٥) عبارة المخطوطة (المناسب هو الأول ، التعريف) .

وقد قيل إن تنكير « يسراً » للتعميم^(١) ، وتعريف « اليسر » للعهد الذي كانوا عليه ، يؤكدُه سبب النزول^(٢) أو الجنس الذي يعرفه كل أحد ، ليكون « اليسر » الثاني مغايراً للأول ، بخلاف العسر . والتحقيق أن الجملة الثانية هنا تأكيد للأولى لتقديرها في النفس ، وتمكينها من القلب ، ولأنها تكرير صريح لها ، ولا تدل على تعدد اليسر ، كما لا يدل قولنا : وإن مع زيد كتاباً ، إن مع زيد كتاباً ، على أن معه كتابين ، فالأصح^(٣) أن هذا تأكيد .

وقوله تعالى : ﴿ [اللَّهُ] ^(٤) الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ . . . ﴾ (الروم : ٥٤) الآية ، فإن كلاً من المذكور غير الآخر ، فالضعف الأول النطفة أو التراب ، والثاني الضعف الموجود في الطفل والجنين ، والثالث في الشيخوخة . والقوة الأولى التي تجعل للطفل حركة وهداية لاستدعاء اللبن ، والدفع عن نفسه [بالبكاء]^(٥) ، والثانية بعد البلوغ .

قال ابن الحاجب^(٦) في قوله تعالى : ﴿ غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ ﴾ (سبأ : ١٢) : الفائدة في إعادة لفظ « شهر » الإعلام بمقدار زمن الغدو وزمن الرواح ، والألفاظ التي تأتي مبيّنة للمقادير لا يحسن فيها الإضمار .

واعلم أنه ينبغي أن يأتي في هذا القسم المخلاف الأصولي ، في نحو : « صلّ ركعتين ، [صلّ ركعتين]^(٥) » هل يكون أمرين بمأمورين والثاني تأسيس ، أو لا؟ وفيه قولان .

وقد نقضوا هذا القسم بقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ ﴾ (الزخرف : ٨٤) ، فإن فيه نكرتين ؛ والثاني هو الأول . وأجاب الطيبي^(٧) ، بأنه من باب التكرير^(٨) وإناطة أمر زائد .

(١) في المخطوطة (مع التعميم) .

(٢) قال البغوي في « معالم التنزيل » ٥٠٣/٤ « إن الله بعث نبيه ﷺ وهو مقل مخف ، فكانت قریش تعيره بذلك حتى قالوا : إن كان بك طلب الغنى جمعنا لك مالاً حتى تكون كأيسر أهل مكة ، فاعتم النبي ﷺ لذلك فظن أن قومه إنما يكذبونه لفقره ، فعد الله نعمه عليه في هذه السورة ووعده الغنى يسليه بذلك عما خارمه من الغم فقال ﴿ فإن مع العسر يسراً ﴾ .

(٣) في المخطوطة (فالأصح) .

(٤) لفظ الجلالة ليس في المخطوطة .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) هو عثمان بن عمر بن أبي بكر ، أبو عمرو بن الحاجب الكردي تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ .

(٧) هو الحسن بن محمد بن عبد الله تقدم التعريف به في ٢٨/٣ .

(٨) تصحفت في المخطوطة إلى التذكير .

وهذه القاعدة فيما إذا لم يقصد التكرير ، وهذه الآية من قصد التكرير . ويدل عليه تكرر ذكر الرب فيما قبله من قوله : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ ﴾ (الزخرف : ٨٢) .

وأجاب غيره بأن « إله » بمعنى معبود ، والاسم المشتق إنما يقصد به ما تضمنه من الصفة ، فأنت إذا قلت : زيد ضارب عمرو ، ضارب بكر ، لا يتخيل أن الثاني هو الأول ، وإن أخبر بهما عن ذات واحدة ؛ فإن المذكور حقيقة إنما هو المضروبان لا الضاربان ، ولا شك أن الضميرين مختلفان .

ومنها قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ (البقرة : ٢١٧) ، الثاني هو الأول . وأجيب بأن أحدهما محكي من كلام السائل ، والثاني من كلام النبي ﷺ ؛ وإنما الكلام في وقوعها من متكلم واحد . ومنها قوله تعالى : ﴿ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَيَّ غَضَبٌ ﴾ (البقرة : ٩٠) . ومنها : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ * قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ﴾ [٣] (الملك : ٨ - ٩) . ومنها : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ [عَلَيْهِ] آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً ... ﴾ (الأنعام : ٣٧) .

- (الثالث) : أن يكون الأول نكرة والثاني معرفة ، فهو كالقسم الأول ، يكون الثاني فيه هو الأول ، كقوله [تعالى] : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا * فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ ﴾ (المزمّل : ١٥ - ١٦) . وقوله : ﴿ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ ﴾ (النور : ٣٥) . وقوله : ﴿ وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ^(٣) بَعْدَ ظَلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ * إِنَّمَا السَّبِيلُ ﴾ (الشورى : ٤١ - ٤٢) . وقوله : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * صِرَاطٍ اللَّهُ ﴾ (الشورى : ٥٢ - ٥٣) . وهذا منتقض بقوله : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ ﴾ [أي لا يملكون شيئاً من الرزق ، فابتغوا عند الله كل رزق] [٤] (العنكبوت : ١٧) .
وقوله : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ﴾ (النساء : ١٢٨) ،

(١) في المخطوطة (سبحانه رب السموات والأرض رب العالمين) والصواب الموافق للمصحف ما في المطبوعة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (ولمن انتصر من بعد) والصواب الموافق للمصحف ما في المطبوعة .

(٤) ليست في المخطوطة .

فلإنهم استدلوا [٢٦٧/ب] بها على استحباب كل صلح ، فالأول داخل في الثاني وليس بجنسه . وكذلك : ﴿ وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ (يونس : ٣٦) . وقوله : ﴿ وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ﴾ (هود : ٣) الفصل الأول العمل ، والثاني الثواب . وكذلك : ﴿ وَبَزَدَكُمْ قُوَّةَ إِلَى قُوَّتِكُمْ ﴾ (هود : ٥٢) . وكذلك : ﴿ لِيَزِدُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴾ (الفتح : ٤) . وكذلك : ﴿ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ (النحل : ٨٨) تعريفه أن المزيد غير المزيد عليه . وكذلك : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ ﴾ (إبراهيم : ١) . [إلى] (١) قوله : ﴿ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ ﴾ (الأنعام : ١٥٧) .

- (الرابع) : عكسه فلا يطلق القول به ، بل يتوقف على القرائن ، فتارة تقوم قرينة على التغاير ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ (الروم : ٥٥) . وكذلك قوله : ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا ﴾ (النساء : ١٥٣) . وقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ * هُدًى ﴾ (غافر : ٥٣ - ٥٤) ، قال الزمخشري (٣) : « المراد بالهدى جميع ما آتاه من الدين والممجازات والشرائع ، والهدى والإرشاد » .

١٠١/٤

وتارة تقوم قرينة على الاتحاد : كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ (الزمر : ٢٧ - ٢٨) . وقوله : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ (الأحقاف : ٢٩) إلى قوله : ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا ﴾ (الأحقاف : ٣٠) .

وأما قوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ (البقرة : ١٧٨) . وقوله أيضاً : ﴿ مِنْ مَعْرُوفٍ ﴾ (البقرة : ٢٤٠) ، فهو من إعادة النكرة معرفة ، لأن ﴿ من معروف ﴾ وإن كان في التلاوة [متأخراً] (٤) عن ﴿ بالمعروف ﴾ ، فهو في الإنزال متقدم عليه .

(*) كذا في المطبوعة والمخطوطة ، ولعله تصحيف من النسخ ، ولعل صواب الاستشهاد أن يكون بقوله تعالى ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُوكًا ﴾ الأنعام : ١٥٥ ، لأن تمام عبارة المصنف « إلى قوله . . . » يؤيده .

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) الآية في المخطوطة هي « أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين » الأنعام : ١٥٦ .

(٣) انظر « الكشاف » ٣/٣٧٥ عند تفسير الآية من سورة غافر .

(٤) ليست في المخطوطة .

قواعد تتعلق بالعطف

● [القاعدة] (*) الأولى

ينقسم باعتبار إلى عطف المفرد على مثله ، وعطف الجمل . فأما عطف المفرد ففائدته تحصيل ١٠٢/٤ مشاركة الثاني للأول في الإعراب ، ليعلم أنه مثل الأول في فاعليته أو مفعوليته ؛ ليتصل الكلام بعضه ببعض ، أو حكم خاص دون غيره ، كما في قوله تعالى : ﴿ فَأَمْسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَتَيْنِ ﴾ (المائدة : ٦) ، فمن قرأ بالنصب^(١) عطفاً على « الوجوه » كانت « الأرجل »^(٢) مفسولة ، ومن قرأ بالجر عطفاً على « الرؤوس » كانت ممسوحة ، لكن خولف ذلك لعارض يرجح^(٣) . ولا بد [في هذا]^(٤) من ملاحظة المشاكلة بين المتعاطفين ، فتقول : جاءني زيد وعمرو ، لأنهما معرفتان ، ولو قلت : جاء زيد ورجل ، لم يستقم لكون المعطوف نكرة ، نعم إن تخصصت فقلت : ورجل آخر ، جاز .

ولذا قال صاحب « المستوفى »^(٥) من النحويين : وأما عطف الجملة ، فإن كانت الأولى لها محل^(٦) من الإعراب فكما سبق ، لأنها تحل محل المفرد ؛ نحو مررت برجل خلّفه حسن ، وخلّفه قبيح . وإن كان لا محل لها ، نحو زيد أخوك وعمرو صاحبك ، فائدة العطف الاشتراك في مقتضى الحرف العاطف . فإن كان العطف بغير الواو ظهر له فائدة من التعقيب كالفاء ، أو الترتيب كـ « ثم » ، أو نفي الحكم عن الباقي كـ « لا » .

وأما الواو فلا تفيد شيئاً هنا غير المشاركة في الإعراب .

وقيل : بل تفيد أنهما كالنظيرين والشريكين ؛ بحيث إذا علم السامع حال الأول عساه أن يعرف حال الثاني . ومن ثمة صار بعض الأصوليين إلى أن القرآن في اللفظ يوجب القرآن في

(*) ليست في المخطوطة .

(١) قال ابن الجزري في « النشر » ٢٥٤/٢ (واختلفوا في ﴿ وأرجلكم ﴾ فقرأ نافع وابن عامر والكسائي ويعقوب وحفص بنصب اللام ، وقرأ الباقون بالخفض) .

(٢) تصحفت في المخطوطة إلى (الأوجه) .

(٣) في المخطوطة (لمعارض أرجح) .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) هو علي بن مسعود تقدم التعريف به ويكتابه في ٥١٣/١ .

(٦) تصحفت العبارة في المطبوعة (الأولى لا محل لها من الإعراب) .

الحكم . ومن هنا شرط البيانون التناسب بين الجمل لتظهر الفائدة ، حتى إنهم منعوا عطف الإنشاء على الخبر وعكسه .

ونقله الصَّفَّار [في « شرح سيويه »]^(١) عن سيويه ؛ ألا ترى إلى قوله : يقبح عندهم أن يدخلوا الكلام الواجب في موضع المنفيّ، فيصيروا قد ضَمُّوا إلى الأول ما ليس بمعناه . انتهى .

ولهذا منع الناس من « الواو » ؛ في « بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على [سيدنا]^(٢) محمد » ، لأن الأولى خبرية والثانية طلبية ، وجوزّه ابن الطَّراوة^(٣) ؛ لأنهما يجتمعان في التبرُّك . ١٠٣/٤

وخالفهم كثيرٌ من النحويين ، [٢٦٨/أ] كابن خروف^(٤) والصَّفَّار وابن عمرو^(٥) ، وقالوا : يُعطف الأمر على الخبر ، والنهي على الأمر والخبر ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ (المائدة : ٦٧) ، فعطف خبراً على جملة شرط ، وجملة الشرط على الأمر .

وقال تعالى : ﴿ وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (يونس : ٧٢) . ﴿ وَأَنْ أَيْمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (يونس : ١٠٥) ، فعطف نهياً على خبر . ومثله : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي آيَاتِنَا وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطُوحِ وَلَا تَسْلُبُوا أَنْفُسَكُمْ سُلْطَانًا بِبُطُوحٍ ﴾ (هود : ٤٢) .

قالوا : وتعطف الجملة على الجملة ، ولا اشتراك بينهما ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ (آل عمران : ٧) ، على قولنا بالوقف على « الله » وأنه سبحانه اختص به . وقال : ﴿ وَأَوْلَيْتَكَ هُمُ الْأَقْسِمُونَ ﴾ (النور : ٤) فإنه علةٌ تامةٌ بخبرها ، فلا يوجب العطف المشاركة فيما تتم به الجملتان الأوليان ، وهو الشرط الذي تضمنه قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا ﴾ (النور : ٤) ، كقولك : إن دخلتِ الدار

(١) ليست في المخطوطة ، والصفار هو القاسم بن علي البطليوسي الصفار تقدم التعريف به في ٥١/٢ ، والتعريف بكتابه في ٤٨٧/٢ .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) هو سليمان بن محمد بن عبد الله المالقي تقدم التعريف به ٤٣٢/٢ .

(٤) هو علي بن محمد بن علي بن محمد بن خروف تقدم التعريف به في ٤٩٧/٢ .

(٥) كذا في الأصول ، ولعله « ابن عمرو » محمد بن محمد بن أبي علي بن عمرو تقدم التعريف به في

فأنت طالق ، وفلانة طالق ، لا يتعلّق طلاق الثانية بالشرط ، وعلى هذا يختص الاستثناء به ولا يرجع لما تقدمه ، ويبقى المحدود في القذف غير مقبول الشهادة بعد التوبة كما كان قبلها^(١) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّمَ عَلَىٰ قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ (الشورى) :

(٢٤)؛ فإنه علة تامّة معطوفة على ما قبلها، غير داخل تحت الشرط. ولو دخلت كان ختم القلب ١٠٤/٤ ومحو الباطل متعلقين بالشرط ، والمتعلّق بالشرط معدوم قبل وجوده ، وقد عدم ختم القلب وَوُجِدَ محو الباطل ، فعلمنا أنه خارج عن الشرط ، وإنما سقطت الواو في الخطّ ، واللفظ ليس للجزم ، بل سقوطه من اللفظ لالتقاء الساكنين ، وفي الخطّ اتباعاً للفظ ، كسقوطه [في]^(٢) قوله تعالى : ﴿ وَيَذْعُ الْإِنْسَانُ ﴾ (الإسراء : ١١) ، وقوله : ﴿ سَنَذُعُ الزَّبَانِيَةَ ﴾ (العلق : ١٨) ، ولهذا وقف عليه يعقوب بالواو نظراً للأصل ؛ وإن وَقَفَ [عليه]^(٣) غيرُه بغير واو اتباعاً للخط .

والدليل على أنها ابتداء إعادة الاسم في قوله : ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ ﴾ (الشورى : ٢٤) ولو كانت معطوفة على ما قبلها لقليل « وَيَمْحُ الباطل » ، ومثله : ﴿ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ ﴾^(٢) (الحج : ٥) . وقوله : ﴿ وَيَذْهَبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (التوبة : ١٥) . وقوله : ﴿ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسِ التَّقْوَىٰ ﴾ (الأعراف : ٢٦) ، وغير ذلك .

(قلت) : وَكَثِيرٌ من هذا لا يَرِدُ عليهم ؛ فإنّ كلامهم في الواو العاطفة ، وأما ﴿ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ ﴾ وما بعده فهي للاستئناف ؛ إذ لو كانت للعطف لانصب « نقر » و « لباس »^(٣) ، وجزم و « يتوب » . وكذلك [الواو]^(٣) في ﴿ وَالرَّاسِخُونَ ﴾ للاستئناف ، ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ ﴾ .

وقال البيانويون : للجملة ثلاثة أحوال :

- (فالأول) : أن يكون ما قبلها [بمنزلة]^(٤) الصفة من الموصوف ، والتأكيد من المؤكّد ، فلا يدخلها عطف لشدة الامتزاج ؛ كقوله [تعالى] : ﴿ الْم * ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ

(١) إشارة إلى بقية الآية ﴿ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِآيَاتٍ شَهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المخطوطة .

١٠٥/٤ فيه ﴿ (البقرة : ١ - ٢) . وقوله : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ (البقرة : ٧) مع قوله : ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (البقرة : ٦) . وكذلك : ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ ﴾ (البقرة : ٩) مع قوله : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (البقرة : ٨) ؛ فإن المخادعة ليست شيئاً غير قولهم : ﴿ آمَنَّا ﴾ من غير اتصافهم .

وقوله : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ (البقرة : ١٤) ؛ وذلك لأن معنى قولهم : ﴿ إِنَّمَا مَعَكُمْ ﴾ أنا لم نؤمن ، وقوله : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ خبر لهذا المعنى بعينه . وقوله : ﴿ وَإِذَا تَلَّىٰ عَلَيْهِ آيَاتِنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴾ (لقمان : ٧) .

وقوله : ﴿ مَا هَذَا] بَشْرًا إِنْ هَذَا]^(١) إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴾ (يوسف : ٣١) ؛ فإن كونه «ملكاً» ينفي كونه «بشراً» ؛ فهي مؤكدة للأولى . وقوله : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ ﴾ (يس : ٦٩) . وقوله : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ (النجم : ٣ - ٤) . وقوله : ﴿ إِنْ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ (الحج : ١) ؛ فإنها مؤكدة لقوله : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفًاؤا رَبُّكُمْ ﴾ . وقوله : ﴿ إِنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ ﴾ (التوبة : ١٠٣) ؛ فإنها بيان للأمر بالصلاة .

١٠٦/٤^(٢) وقوله : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ (الدخان : ٥١) ؛ بعد قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴾^(٢) (الدخان : ٥٠) . وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ (الكهف : ٣٠) ؛ إذا جعلت ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ ﴾ خبراً^(٣) ؛ إذ الخبر لا يعطف على المبتدأ . وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ (الأنبياء : ١٠١) ؛ بعد قوله : ﴿ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾ (الأنبياء : ١٠٠) .

- (والثانية : : أن يغاير [٢٦٨ / ب] ما قبلها ، وليس^(٤) بينهما نوع ارتباط بوجه ، فلا

(١) ليست في المخطوطة .

(٢- ٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (خبر إن) .

(٤) تصحفت في المخطوطة إلى (لكن) .

عطف أيضاً ؛ إذ شرط العطف المشاكلة ؛ وهو مفقود ، وذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ﴾ (البقرة : ٦) بعد [قوله]^(١) : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (البقرة : ٥) .

(فإن قيل :) إذا كان حكم هذه الحالة والتي قبلها واحداً أدى إلى الإلباس ؛ فإنه إذا لم يعطف التبس حالة المطابقة بحالة المغايرة ؛ وهلاً عطفت [الحالة الأولى]^(١) [إلحاقاً لها]^(٢) بالحالة الثانية ؟ فإن ترك العطف يؤهم المطابقة ، والعطف يؤهم عدمها ، فلم اختير الأول دون الثاني ؛ مع أنه لم يخل عن إلباس ؟ (قيل) : العاطف يؤهم الملابس بوجه قريب أو بعيد ، بخلاف سقوط العاطف ؛ فإنه وإن أوهم المطابقة ؛ إلا أن أمره واضح ؛ فبادنى نظر يُعلم ، فزال الإلباس .

- (الحال الثالثة) : أن يغاير ما قبلها ؛ لكن بينهما نوع ارتباط ، وهذه هي التي يتوسطها العاطف ؛ كقوله : ﴿ وَأُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (البقرة : ٥) ، وقوله : ﴿ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْبَّهُمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ [هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] ﴾^(٣) (الرعد : ٥) .

(فإن^(٤) قلت) : لم سقط العطف من ﴿ وَأُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴾ (الأعراف : ١٠٧/٤) ، ولم يسقط من ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾^(٤) ؟ . (قلت) : لأن الغفلة شأن الأنعام ؛ فالجملة الثانية كأنها هي الجملة الأولى .

(فإن قلت) : لِمَ سقط في قوله : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ (البقرة : ١٥) ؟ (قلت) : لأن الثانية كالمسؤول عنها ، فنزل تقدير السؤال منزلة صريحه .

- (الحال الرابعة) : أن يكون بتقدير الاستثناف ، كأن قائلنا قال : لم كان كذا ؟ فقيل : كذا ؛ فهذا هنا لا عطف أيضاً ، كقوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ آبَاؤُهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾ * قَالُوا يَا أَبَانَا ﴿ يوسف : ١٦ - ١٧) . وقوله : ﴿ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا ﴾^(٥) (الأعراف : ١١٣) ، التقدير : فما قالوا أو فعلوا ؟ فأجيب هذا التقدير بقوله : « قالوا » .

(١) ليست في المخطوطة .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢-٤) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٥) كذا الآية في المخطوطة وفي المطبوعة ﴿ فلما جاء السحرة لفرعون قالوا أنن لنا لأجراً ﴾ الشعراء : ٤١ ،

ولكن صواب الآية ﴿ قالوا لفرعون ﴾ .

● القاعدة الثانية

ينقسم باعتبار عطف الاسم ^(١) [على مثله ، والفعل على الفعل - إلى أقسام :

- (الأول) : عطف الاسم ^(١) على الاسم ، وشرط ابن عمرون ^(٢) وصاحبه ابن مالك ^(٣) فيه أن يصح أن يُسند أحدهما إلى ما أسند إلى الآخر ؛ ولهذا منع أن يكون : ﴿ وَزَوْجَكَ ﴾ [في] ^(٤) ﴿ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجَكَ ﴾ (البقرة : ٣٥) ، (الأعراف : ١٩) ، معطوفاً على [الضمير] ^(٥) المستكنّ في « اسكن » ^(٦) ، وجعله من عطف الجمل ؛ بمعنى أنه مرفوع بفعل محذوف ، أي ولتسكن زوجك .

ونظيره قوله تعالى : ﴿ لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴾ (طه : ٥٨) ؛ لأن من حقّ المعطوف حلوله محلّ المعطوف عليه ، ولا يصحّ حلول « زوجك » محلّ الضمير ، لأن فاعل فعل الأمر الواحد المذكور ، نحو « قم » ، لا يكون إلّا ضميراً مستتراً ، فكيف يصحّ وقوع الظاهر موقع المضمّر الذي قبله ! وردّ عليه الشيخ أثير الدين أبو حيان ^(٧) ، بأنه لا خلاف في صحة « تقوم هند وزيد » ، ولا يصح مباشرة « زيد » لـ « تقوم » لتأنيته .

- (الثاني) : عطف الفعل على الفعل ؛ قال ابن عمرون ^(٢) وغيره : يشترط فيه اتفاق زمانهما ؛ فإن خالف ردّ إلى الاتفاق بالتأويل ، لا سيّما إذا كان لا يُلبس ، وكانت مغايرة الصيغ اتساعاً ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ (الأعراف : ١٧٠) ، فعطف الماضي على المضارع ؛ لأنها من صلة « الذين » ، وهو يضارع الشرط لإيهامه ، والماضي في الشرط في حكم المستقبل ، فقد تغايرت الصيغ في هذا كما ترى ، واللبس مأمون ؛ ولا نظر في الجمل إلى اتفاق المعاني ؛ لأنّ كلّ جملة مستقلة بنفسها . انتهى .

(١-١) ليست في المخطوطة .

(٢) هو محمد بن محمد بن أبي علي تقدم التعريف به في ٢٢/٣ .

(٣) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ٣٨١/١ .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) ليست في المطبوعة .

(٦) تصحفت في المطبوعة إلى (أنت) .

(٧) هو محمد بن يوسف تقدم التعريف به في ١٣٠/١ ، وانظر قوله في « البحر المحيط » ١٥٦/١ عند تفسير قوله

تعالى ﴿ اسكن أنت وزوجك ﴾ من سورة البقرة .

ومثله قوله تعالى : ﴿إِنْ شَاءَ جَعَلْ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ (الفرقان : ١٠) ، ثم قال : ﴿وَيَجْعَلُ [لك قُصُورًا]﴾^(١) (الفرقان : ١٠) . وقوله : ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ﴾ (الكهف : ٤٧) ، ثم قال : ﴿وَحَشَرْنَا هُمْ﴾ . وقال صاحب «المستوفى»^(٢) : لا يتمشى عطف الفعل على الفعل إلا في المضارع ؛ منصوباً كان ، كقوله تعالى : ﴿لَيَسْتَيِّقَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ (المدثر : ٣١) ، أو مجزوماً كقوله : ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ [مِنْ]﴾^(٣) ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسْمًى﴾ (نوح : ٤) .

(فإن قيل) : كيف حكمتُم بأن العاطف مختص بالمضارع ، وهم يقولون : قام زيد وقعد بكر ؛ وعلى هذا قوله تعالى : ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ (الكهف : ١٠) فيه عطف الماضي على الماضي ، وعطف الدعاء على الدعاء !

(فالجواب) أن المراد بالعطف هنا أن تكون لفظتان ، تتبع الثانية منهما الأولى في إعرابها ، وإذا كانت اللفظة غير معربة ، فكيف تصح [فيها]^(٣) التبعية ؟ فصح أن هذه الألفاظ لا يصح أن يقال : إنها معطوفة على ما قبلها العطف الذي نقصده الآن . وإن صح أن يقال معطوفة العطف الذي ليس للإتباع ، بل يكون عطف الجملة على الجملة من حيث هما جملتان ؛ [٢٦٩ / أ] والجملة من حيث هي لا مدخل لها في الإعراب ؛ إلا أن تحل محل الفرد ؛ وظهر أنه يصح وقوع العطف عليه وعدمه باعتبارين .

- (الثالث) : عطف الفعل على الاسم ، والاسم على الفعل ، وقد اختلف فيه ؛ فمنهم من منعه ؛ والصحيح الجواز إذا كان مقدراً بالفعل ، كقوله تعالى : ﴿صَافَاتٍ وَيَقْبُضْنَ﴾ (الملك : ١٩) ، وقوله : ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ﴾ (الحديد : ١٨) . واحتج الزمخشري بهذا على أن [اسم]^(٤) الفاعل جملة ، على معنى ﴿المصدقين﴾ الذين تصدقوا^(٥) .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) هو علي بن مسعود الفرغاني تقدم التعريف به وبكتابه في ٥١٣/١ .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) انظر «الكشاف» ٦٧/٤ عند تفسير الآية من سورة الحديد .

قال ابن عمرون : وبدل لعطف الاسمية على الفعلية قوله تعالى : ﴿ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (مريم : ٣٧) فعطف ﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (مريم : ٣٧) وهي جملة اسمية على ﴿ فَاخْتَلَفَ ﴾ ، وهي فعلية ، بالفاء . وقال تعالى : ﴿ وَطَبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾^(١) (التوبة : ٨٧) . وقال تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴿ (الحاقة : ١٨ - ١٩) .

١١٠/٤

(قال) : وإذا^(٢) جاز عطف الاسمية على الفعلية [بـ « أم »]^(٣) في قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴾ (الأعراف : ١٩٣) إذ الموضع للمعادلة^(٤) . (وقيل) : إنه أوقع الاسمية موقع الفعلية ، نظراً إلى المعنى : « أصمتم » فما المانع هنا ؟

وجعل ابن مالك قوله تعالى : ﴿ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ﴾ (الأنعام : ٩٥) عطفاً على ﴿ يُخْرِجُ ﴾ ، لأن الاسم في تأويل الفعل . والتحقيق ما قاله الزمخشري^(٥) : إنه عطف على ﴿ فَالِقُ الْحَبِّ [وَالنُّورِ] ﴾^(٦) (الأنعام : ٩٥) ،^(٧) [ليتناسب المتعاطفان ، وفي الأول يخالف ذلك والأصل عدمه ، وأيضاً قوله ﴿ يُخْرِجُ الْحَيِّ ﴾ تفسير لـ ﴿ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنُّورِ ﴾^(٧) فلا يصح أن يكون عطفاً على ﴿ يُخْرِجُ ﴾ ، لأنه ليس تفسيراً لقوله : ﴿ فَالِقُ الْحَبِّ ﴾ ، فيعطف على تفسيره ، بل هو قسيم له .

● [القاعدة^(٨) الثالثة]

يتقسم باعتبار المعطوف إلى أقسام : عطف على اللفظ ، وعطف على الموضع ، وعطف على التوهم .

- (فالأول) أن يكون باعتبار عمل موجود في المعطوف عليه ؛ فهو العطف على اللفظ ، نحو : ليس زيد بقائم ولا ذاهب ، وهو الأصل .

(١) الآية في المخطوطة ﴿ فطبع على قلوبهم ... ﴾ المنافقون : ٣ .

(٢) تصحفت في المطبوعة إلى (إذن) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) في المطبوعة (إذ أ لوضع للمعادلة) .

(٥) انظر « الكشاف » ٢٨/٢ عند تفسير الآية من سورة الأنعام .

(٦) ليست في المخطوطة .

(٧-٧) ليست في المطبوعة .

- (والثاني) : أن يكون باعتبار عمل لم يوجد في المعطوف ؛ إلا أنه مقدر [في]^(١) ١١١/٤
الوجود لوجود طالبه ؛ فهو العطف على الموضع ، نحو ، ليس زيد بقائم ولا ذاهباً ؛ بنصب
« ذاهباً » عطفاً على موضع « قائم » لأنه خبر ليس .

ومن أمثله قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (هود : ٦٠) ؛
بأن يكون « يوم القيامة » معطوفاً على محل « هذه » ، ذكره الفارسي^(٢) .

وقوله : ﴿ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾^(٣)
(الأعراف : ١٨٦) ؛ في قراءة الجزم^(٤) إنه بالعطف على محل ﴿ فَلَا هَادِيَ لَهُ ﴾ .

وجعل الزمخشري وأبو البقاء^(٥) منه قوله تعالى : ﴿ لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشِّرَى ﴾
(الأحقاف : ١٢) ، [إن « بُشِّرَى »]^(٦) في محل نصب بالعطف على محل « لينذر » لأنه
مفعول له .

وغلطا في ذلك ؛ لأن شرطه في ذلك أن يكون الموضع بحق الأصاله والمحل^(٧) ليس
هنا كذلك ؛ لأن الأصل هو الجزر في المفعول له ؛ وإنما النصب ناشيء عن إسقاط الخافض .
وجوز الزمخشري^(٨) أيضاً في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ ﴾ (الأنعام :
٩٦) ، كون « الشمس » معطوفاً على محل « الليل » .

- (والثالث) : أن يكون باعتبار عمل لم يوجد هو ولا طالبه ، هو العطف على التوهم ،

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) هو أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي تقدم التعريف به في ٣٧٥/١ .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) قال البنا الدمياطي في « إتحاف فضلاء البشر » ص ٢٣٣ سورة الأعراف (واختلف في ﴿ ويذرههم ﴾ . . . ،
وقرأ حمزة والكسائي وخلف بانياء وجزم الرء عطفاً على محل قوله تعالى ﴿ فلا هادي له ﴾ ووافقهم
الأمش) .

(٥) انظر « الكشاف » ٤٤٥/٣ عند تفسير سورة الأحقاف ، وانظر لأبي البقاء العكبري « إملاء ما من به
الرحمن » ٢٣٤/٢ سورة الأحقاف .

(٦) ليست في المخطوطة .

(٧) في المخطوطة (والأصل) .

(٨) انظر « الكشاف » ٢٩/٢ عند تفسير الآية من سورة الأنعام .

نحو ليس زيد قائماً ولا ذاهبٌ ، بجرّ « ذاهب » ، وهو معطوف على خبر « ليس » المنصوب باعتبار جرّه بالباء لودخلت عليه ، فالجر على مفقود ، [وعامله وهو الباء مفقود أيضاً ؛]^(١) إلا أنه متوهم الوجود لكثرة دخوله في خبر ليس ؛ فلما توهم وجوده صحّ اعتبار مثله ؛ وهذا قليل في^(٢) كلامهم .

(وقيل) : إنه لم يجيء إلا في الشعر ؛ ولكن جوزه الخليل وسيبويه في القرآن ، وعليه خراجاً قوله تعالى : ﴿ فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ مِنْ الصَّالِحِينَ ﴾ (المنافقون : ١٠) ؛ كأنه قيل : « أصدق وأكن »^(٣) . (وقيل) : هو من العطف على الموضع ؛ أي محل « أصدق » . والتحقيق قول سيبويه : هو على توهم أن الفاء لم ينطق بها .

١١٢/٤

واعلم أن بعضهم قد شنع القول بهذا في القرآن على النحويين ، وقال : كيف يجوزُ التوهم في القرآن ! وهذا جهل منه بمرادهم ؛ فإنه ليس المراد بالتوهم الغلط ؛ بل تنزيل [٢٦٩ ب /] الموجود [منه]^(٤) منزلة المعدوم ؛ كالفاء في قوله تعالى : ﴿ فَأَصْدَقَ ﴾ لِيُنَبِّئَ عَلَى ذَلِكَ مَا يقصد من الإعراب .

وجعل منه الزمخشري^(٥) قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ وَّرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾ (هود : ٧١) ، في من فتح الباء^(٦) ، كأنه قيل : « ووهبنا له إسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب » على طريقة :

... لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةَ وَلَا نَاعِبٍ^(٧)

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) في المطبوعة (من كلامهم) .

(٣) انظر قول سيبويه والخليل في « الكتاب » ١٠٠/٣ - ١٠١ باب الحروف التي تنزل بمنزلة الأمر والنهي .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) انظر « الكشاف » ٢٢٥/٢ عند تفسير الآية من سورة هود .

(٦) قال ابن الجزري في « النشر » ٢٩٠/٢ عند سورة هود : (واختلفوا في « يعقوب » فقرأ ابن عامر وحمزة

وحفص بنصب الباء وقرأ الباقون برفعها) .

(٧) تمام البيت :

مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعبٍ إلا بشؤم غرابها

ذكره ابن منظور في « لسان العرب » ٣١٤/١٢ مادة « شأم » وعزاه للأحوص اليربوعي وقال فيه : (ردُّ

« ناعباً » على موضع « مصلحين » وموضعه خفض بالباء ، أي ليسوا بمصلحين) ، وذكر البيت المرزوقي

في « شواهد الكشاف » ص ١٣٥ حرف الهاء ، وفيه (إلا بين غرابها) وعزاه لأبي المهدي ، ثم قال

(وروي : إلا بشؤم) .

وقد يجيء قسم آخر ، وهو العطف على المعنى ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ (البقرة : ٢٥٨) ؛ ثم قال : ﴿ أَوْ كَالَّذِي ^(١) ﴾ (البقرة : ٢٥٩) ، عطف المجرور بالكاف على المجرور بـ « إلى » ، حملاً على المعنى ؛ لأن قوله : « إلى الذي » في معنى : « أرايت كالذي » ^(٢) .

وقال بعضهم في قوله تعالى : ﴿ وَحَفَظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾ (الصفات : ٧) ؛ إنه عطف على معنى ﴿ إِنَّا زَيْنًا أَلْسَمَاءَ الدُّنْيَا ﴾ (الصفات : ٦) وهو : إنا خلقنا الكواكب في السماء [الدنيا] ^(٣) زينة للسماء الدنيا . وفي قوله تعالى : ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ [إلى إله موسى] ^(٤) ﴾ (غافر : ٣٦ - ٣٧) ، على قراءة النصب ^(٥) : إنه عطف معنى ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ ﴾ ، [وهو « لعلِّي أن أبلغ »] ^(٦) ؛ فإن خبر « لعل » يقترن بـ « أن » كثيراً .

● القاعدة الرابعة

الأصل في العطف التغاير ؛ وقد يعطف الشيء على نفسه في مقام التأكيد ، وقد سبق إفراده بنوع في فصول التأكيد .

● القاعدة الخامسة

يجوز في الحكاية عن المخاطبين إذا طالت : قال [زيد ، قال] ^(١) عمرو ، من غير أن تأتي بالواو وبالفاء ؛ وعلى هذا قوله تعالى ^(٢) : ﴿ [إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ﴾ (البقرة : ٢٥٨) الآية . وقوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ * قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الشعراء : ٢٣ - ٢٤) ، ونظائرها .

(١) قوله تعالى ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾ .

(٢) انظر « الكشاف » ١٥٦/١ - ١٥٧ عند تفسير الآية من سورة البقرة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) قال ابن الجزري في « النشر » ٣٦٥/٢ (واختلفوا في ﴿ فأطلع ﴾ فروى حفص بنص العين وقرأ الباقون برفعها) .

(٦) ليست في المخطوطة .

(٧) زيادة في المخطوطة ﴿ وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن ﴾ البقرة : ٢٦٠ .

وإنما حَسُنَ ذَلِكَ للاستغناء عَن حرف العطف ؛ من حيث إنَّ المتقدِّم من القولين يستدعي التأخَّر منهما ؛ فلهذا كان الكلام مبنياً على الانفصال ، وكان كلُّ واحدٍ من هذه الأقوال مستأنفاً ظاهراً ؛ وإن كان الذهن يلائم بينهما . ١١٤/٤

● [القاعدة]^(١) السادسة

العطف على المضمَر ؛ إن كان منفصلاً مرفوعاً ؛ فلا يجوز من غير فاصل تأكيد أو غيره ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ (الأعراف : ٢٧) . ﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ] فَقَاتِلًا]^(١) ﴾ (المائدة : ٢٤) . ﴿ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ (البقرة : ٣٥) و(الأعراف : ١٩) عند الجمهور ؛ خلافاً لابن مالك في جعله من عطف الجمل ، بتقدير : « ولتسكن زوجك » . وقوله : ﴿ [وَعَلَّمْتُمْ]^(١) مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ﴾ (الأنعام : ٩١) . ﴿ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ ﴾ (الرعد : ٢٣) . ﴿ [فَقُلْ]^(١) أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ﴾ (آل عمران : ٢٠) .

وجعل الزمخشري^(٢) منه : ﴿ أَيْنَا لَمَبْعُوثُونَ * أَوْ آبَاؤُنَا ﴾ (الصفات : ١٦ - ١٧) فيمن قرأ بفتح الواو ؛ وجعل الفصل بالهمزة^(٣) . ورُدَّ بأن الاستفهام لا يدخل على المفردات . وجعل الفارسيّ منه ﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ (الأنعام : ١٤٨) ، وأعرَب ابن الدَّهَّان^(٤) ﴿ وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ مبتدأ خبره ﴿ أشركوا ﴾ مقدراً .

وأجاز الكوفيون العطف من غير فاصل ، كقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ ﴾ (المائدة : ٦٩) . ١١٥/٤

فأما قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَوَى * وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ﴾ (النجم : ٦ - ٧) ، فقال الفارسيّ : ﴿ وَهُوَ ﴾ مبتدأ ، وليس معطوفاً^(٥) على ضمير ﴿ فَاسْتَوَى ﴾^(٦) ، وإن كان مجروراً

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) انظر « الكشاف » ٢٩٨/٣ عند تفسير الآية من سورة الصفات .

(٣) قال ابن الجزري في « النشر » ٣٥٧/٢ عند سورة الصفات (واختلفوا في ﴿ أَوْ آبَاؤُنَا ﴾ هنا وفي الواقعة فقرأ أبو جعفر وابن عامر وقالون بإسكان الواو فيهما . . . ، وروى الأزرق عن ورش فتح الواو وكذلك قرأ الباقون في الموضعين) .

(٤) هو سعيد بن المبارك تقدم التعريف به في ٤٩٢/٢ .

(٥) في المخطوطة (بمعطوف) .

(٦) في المخطوطة زيادة ﴿ وهو بالأفق الأعلى ﴾ .

فلا يجوز من غير [تكرر]^(١) الجار فيه ؛ نحو مررت به وبزيد ، كقوله تعالى : ﴿ وَعَلَيْهَا وَعَلَى
أَنْفُكَ تُحْمَلُونَ ﴾ (المؤمنون : ٢٢) ، ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ﴾ (فصلت : ١١) ، ﴿ جَعَلْنَا
بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (الإسراء : ٤٥) .

وأما قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ ﴾ (الأحزاب : ٧) ، فإن
جعلنا ﴿ وَمِنْ نُوحٍ ﴾ معطوفاً على ﴿ مِنْكَ ﴾ ، فالإعادة لازمة ، وإن جعل معطوفاً على
﴿ النَّبِيِّينَ ﴾ فجائزة .

وقال الكوفيون : لا تلزم الإعادة ، محتجّين بآيات :

- (الأولى) : قراءة حمزة^(٢) : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ (النساء :
١) ، بالجرّ عطفاً على الضمير في ﴿ به ﴾ . (فإن قيل) : ليس الخفض على العطف^(٣) ؛
وإنما هو على القسّم ، وجوابه : ﴿ إِنَّ [اللَّهُ]^(٤) كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً ﴾ (النساء : ١) .
(قلنا) : ردّه الزّجاج^(٥) بالنهي عن الحلف بغير الله وهو عجيب ؛ فإن ذلك على المخلوقين .

(الثانية) : قوله تعالى : ﴿ [لكم]^(٦) فِيهَا مَعَايِشٌ وَمَنْ لُسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾ (الحجر :
٢٠) [وفي]^(٦) ، ﴿ وَمَنْ لُسْتُمْ ﴾ أَوْلَهَا الْمَائِنُونَ كَابِنِ [٢٧٠ / أ] [الدّهان]^(٧) بتقدير
: « ويرزق مَنْ لُسْتُمْ » ، والزجاج بتقدير : [^(٧) « أعني مَنْ لستم » (٨) . قال أبوالبقاء^(٩) :

لأن المعنى : « أعشناكم وأعشنا^(١٠) » من لستم ، وقدم أنها نصب بـ ﴿ جَعَلْنَا ﴾ ، قال : ١١٦/٤

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) قال ابن الجزري في « النشر » ٢٤٧/٢ عند سورة النساء (واختلفوا في ﴿ والأرحام ﴾ فقرأ حمزة بخفض الميم ، وقرأ الباقون بنصبها) .

(٣) تصحفت في المخطوطة إلى (على الرفع) .

(٤) لفظ الجلالة ليس في المخطوطة .

(٥) انظر « معاني القرآن وإعراجه » للزجاج ٦/٢ سورة النساء .

(٦) ليست في المطبوعة .

(٧) ليست في المخطوطة .

(٨) انظر « معاني القرآن وإعراجه ٣/١٧٧ سورة الحجر .

(٩) انظر إملاء ما من به الرحمن » ٧٣/٢ سورة الحجر .

(١٠) تصحفت في المطبوعة إلى (أغناكم وأغنى ...) والتصويب من المخطوطة ومن عبارة أبي البقاء في

الإملاء .

والمراد [ب]^(١) ﴿ مَنْ ﴾ العبيد والإماء والبهائم فإنها مخلوقة لمنافعها .

- (الثالثة) : قوله تعالى : ﴿ وَكُفِّرْ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ (البقرة : ٢١٧) وليس من هذا الباب ، لأنَّ ﴿ الْمَسْجِدِ ﴾ معطوف على ﴿ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ في قوله : ﴿ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (البقرة : ٢١٧) . ويدلُّ لذلك أنه [سبحانه]^(٢) صرَّح بنسبة الصَّدِّ إلى المسجد في قوله : ﴿ أَنْ ﴾^(٣) صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿ (المائدة : ٢) .

وهذا الوجه حَسَن ، لولا [ما]^(٣) يلزم منه الفصل بين ﴿ صَدَّ ﴾ و [هو مصدر ومعموله وهو]^(٤) ﴿ الْمَسْجِدِ ﴾ بقوله : ﴿ وَكُفِّرْ بِهِ ﴾^(٤) ، وهو أجنبِي . ولا يحسن أن يقال : إنَّه معطوف على ﴿ الشهر ﴾^(٥) (البقرة : ٢١٧) ، لأنهم لم يسألوا عنه ، ولا على^(٦) ﴿ سَبِيلِ ﴾ ؛ [لأنَّه]^(٧) إذ ذاك من تتمة المصدر ، ولا يعطف على المصدر قبل تمامه .

- (الرابعة) : قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ ﴾ (الأنفال : ٦٤) ، قالوا : الواو عاطفة لـ ﴿ مَنْ ﴾ على الكاف المجرورة ، والتقدير : حسبك من اتبعك .

ورَدَّ بأن الواو للمصاحبة ﴿ و [و]^(٧) مَنْ ﴾ في محلِّ نصب عطفاً على الموضع ؛ كقوله :

* فَحَسْبُكَ وَالضُّحَاكَ سَيْفٌ مُهْنَدٌ^(٨) *

- (الخامسة) : قوله تعالى : ﴿ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾ (البقرة : ٢٠٠) [إذ جعل

(١) سقطت من الأصول ، وأثبتناها من عبارة أبي البقاء العكبري .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) في قوله تعالى ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ﴾ .

(٦) في المخطوطة (ولا عن) .

(٧) ليست في المخطوطة .

(٨) عجز بيت صدره :

إذا كانت الهجاء وانشقت العصا فحسبك والضحاك سيف مهند

ذكره ابن يعيش في « شرح المفصل » ٥١/٢ مبحث المفعول معه ، وذكره ابن منظور في « لسان

العرب » ٣١٢/١ مادة « حسب » ، ٣٩٥/٢ مادة « هيج » ، و ٦٦/١٥ مادة « عصا » ، وذكره ابن هشام في

« مغني اللبيب » ٥٦٣/٢ باب المنصوبات المتشابهة الشاهد (٨٠٠) .

﴿ أشد ﴾ مجروراً قال الزمخشري^(١) : « إنه في موضع جر عطفاً على ما أضيف إليه الذكر في قوله ﴿ كذركم ﴾ [*] ؛ كما تقول : كذكر قرئش آباءهم ، أو [قوم]^(٢) أشد منهم ذكراً . لكن هذا عطف على الضمير المخفوض ؛ وذلك لا يجوز [إلا]^(٣) على قراءة حمزة . وقد خالفه الجمهور وجعلوه مجروراً عطفاً على ﴿ ذِكْرُكُمْ ﴾ المجرور بكاف التشبيه ، تقديره : « أو كذركم أشد » فجعل للذكر ذكراً مجازاً ؛ وهو قول الزجاج^(٤) ؛ وتابعه ابن عطية^(٥) وأبو البقاء^(٦) وغيرهما .

ومما اختلف فيه العطف على عاملين ، نحو ليس زيد بقائم ولا قاعد عمرو ؛ على أن يكون « [ولا]^(٧) قاعد » معطوفاً على « قائم » ، و « عمرو » على « زيد » . منعه الجمهور وأجازته الأخص^(٨) ، محتجاً بقوله تعالى : ﴿ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ (الجاثية : ٥) ، ثم قال : ﴿ آيَاتِ ﴾^(٩) بالنصب عطفاً على قوله : ﴿ آيَاتِ ﴾ المنصوب بـ « إن » في أول الكلام ، و ﴿ أَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ مجرور بالعطف على ﴿ السَّمَوَاتِ ﴾ (الجاثية : ٣) ، المجرور بحرف الجر الذي هو « في » ، فقد وجد العطف على عاملين . وأجيب بجعل ﴿ آيَاتِ ﴾ تأكيد لـ « آيات » الأولى .

(* - *) ليست في المطبوعة .

(١) انظر « الكشاف » ١٢٥/١ عند تفسير الآية من سورة البقرة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) سقطت من المطبوعة وهي زيادة من لا يستقيم المعنى بدونها ، وأما عبارة المخطوطة فهي : (وذلك لا يجوز عند ذكر قراءة حمزة . . .) وقراءة حمزة التي يستشهد بها المصنف وفيها عطف على الضمير هي قوله تعالى في أول سورة النساء : ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ بكسر الميم عطفاً على الضمير في ﴿ به ﴾ ، وانظر « إتحاف فضلاء البشر » ص ١٨٥ .

(٤) انظر قول الزجاج في كتابه « معاني القرآن وإعرابه » ٢٧٤/١ .

(٥) انظر قول ابن عطية في تفسيره « المحرر الوجيز » ٥٦٣/١ .

(٦) انظر قول أبي البقاء العكبري في « إملأ ما من به الرحمن » ٨٧/١ .

(٧) ليست في المخطوطة .

(٨) انظر قول الأخص في « البحر المحيط » ٤٣/٨ عند تفسير الآيات من سورة الجاثية .

(٩) الآيات المشار إليها قوله تعالى ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ * وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ * وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرُّيْحِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (الجاثية : ٣ - ٥) ، والقراءة بنصب ﴿ آيات ﴾ هي لحمزة والكسائي ويعقوب انظر « إتحاف فضلاء البشر » ص ٣٨٩ .

قواعد في العدد

● القاعدة الأولى

[في] ^(١) اسم الفاعل المشتق من العدد ، له استعمالان :

- (أحدهما) : أن يُرَادَ به واحد من ذلك العدد ؛ فهذا يضاف للعدد الموافق له ، نحو رابع أربعة ؛ وخامس خمسة ، وليس فيه إلا الإضافة خلافاً لثعلب ؛ فإنه أجاز . ثالثُ ثلاثة بالتونين ، قال [الله] ^(٢) تعالى : ﴿ تَائِبِي أُنْتَيْنِ ﴾ (التوبة : ٤٠) وهذا القِسْم لا يجوز إطلاقه في حق الله تعالى ، ولهذا قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ [٣] قَالُوا إِنَّ [اللَّهُ] تَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾ (المائدة : ٧٣) .

١١٨/٤

- (الثاني) : أن يكون بمعنى التصيير ، وهذا يضاف إلى العدد المخالف له في اللفظ ؛ بشرط أن يكون أنقص منه بواحد ؛ كقولك : ثالث اثنين ، ورابع ثلاثة ، وخامس أربعة ، كقوله تعالى : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ ﴾ (المجادلة : ٧) ، أي يصيرهم بعلمه وإحاطته أربعة وخمسة .

(فإن قيل) : كيف بدأ بالثلاث ، وهلا جاء : « ما يكون من نجوى واحد إلا هو ثانيه ، ولا اثنين إلا هو ثالثهم » ؟ ^(٤) [قيل] : لأنه سبحانه لما علم أن بعض عباده كفر بهذا اللفظ ، وادعى أنه ثالث ثلاثة ، فلو قال : ما يكون من نجوى واحد إلا هو ثانيه ، لثارت ضلالة من كفر بالله وجعله ثانياً ، وقال : وهذا قول الله هكذا . ولو قال : ولا اثنين إلا هو ثالثهم ^(٤) ، لتمسك به الكفار ، فعدل سبحانه عن هذا لأجل ذلك ، ثم قال : ﴿ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ ﴾ (المجادلة : ٧) ، فذكر هذين المعنيين بالتلويح لا بالتصريح ، فدخل تحته ما لا يتناهى ، وهذا من بعض إعجاز القرآن .

● [القاعدة] ^(٤) الثانية

حق ما يضاف إليه العدد من الثلاثة إلى العشرة أن يكون اسم جنس أو اسم جمع ، وحينئذ فيجرب بـ « من » نحو ﴿ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ ﴾ (البقرة : ٢٦٠) . ويجوز إضافته ، نحو : ﴿ تِسْعَةٌ رَهْطٍ ﴾ (النمل : ٤٨) . وإن كان غيرهما من الجموع ، أضيف إليه الجمع على

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المخطوطة .

مثال جمع القلّة من التكسير ، وعلته أن المضاف موضوع للقلّة ، فتلزم إضافته [٢٧٠/ب] إلى جمع قلة ، طلباً لمناسبة المضاف إليه المضاف في القلّة ؛ لأنّ المفسّر على حسب ١١٩/٤ المفسّر ، فتقول : ثلاثة أفلس وأربعة أعبد ، قال تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ﴾ (لقمان : ٢٧) .

وقد استشكل على هذه القاعدة قوله تعالى : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ (البقرة : ٢٢٨) ، فإن « قروء » جمع كثرة ، وقد أضيف إلى الثلاثة ، ولو جاء على القاعدة لقال « أقرأ » . والجواب من أوجه :

- (أحدها) : أنه أوتر جمع الكثرة هنا ؛ لأنّ بناء القلّة شاذّ ، فإنه جمع « قرء » بفتح القاف ، وجمع « فَعَلَّ » على « أفعال » شاذّ ، [قياساً]^(١) فجمعوه على « فَعُول » إشاراً للفتيح ، فأشبهه ما ليس له إلا جمع كثرة ؛ فإنه يُضاف إليه ، كثلاثة دراهم . ذكره ابن مالك .

- (والثاني) : أنّ القلّة بالنسبة إلى كل واحد من المطلّقات ؛ وإنما أضاف [إلى]^(١) جمع الكثرة نظراً إلى كثرة المتربّصات ؛ لأنّ كل واحدة تربص ثلاثة . حكاه في « البسيط »^(٢) عن أهل المعاني .

(الثالث) : أنه على حذف مضاف ، أي ثلاثة أقرأ قروء .

(الرابع) : أن الإضافة نعت في تقدير الانفصال ؛ لأنه بمعنى « من » التي للتبعيض ، أي ثلاثة أقرأ من قروء . كما أجاز المبرد^(٣) « ثلاثة حمير » و « ثلاثة كلاب » ؛ على إرادة « من » أي من حمير ومن كلاب .

● [القاعدة]^(٤) الثالثة

ألفاظ العدد نصوص ، ولهذا لا يدخلها تأكيد ؛ لأنّه لدفع المجاز ، في إطلاق الكل وإرادة البعض ؛ وهو منتفٍ في العدد . وقد أورد على ذلك آيات شريفة .

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) حسن بن محمد الأسترايادي ركن الدين تقدم التعريف به ويكتابه في ٤٦٤/٢ .

(٣) انظر قول المبرد في « المقتضب » ١٥٨/٢ ضمن باب العدد .

(٤) ليست في المخطوطة .

(الأولى): قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ (البقرة : ١٩٦) [فأكد العشرة بالكاملة]^(١) ، والجواب أن التأكيد هنا ليس لدفع نقصان أصل العدد ، بل لدفع نقصان الصفة ، لأن الغالب في البَدَل أن يكون دون المبدل منه ؛ معناه^(٢) أن الفاقد للهِدْي لا ينقص من أجره شيء^(٣) .

(الثانية) : قوله تعالى : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ (العنكبوت : ١٤) ولو كانت ألفاظ العدد نصوصاً لما دخلها الاستثناء ؛ إنما يكون عاماً . والجواب أن التجوُّز قد يدخل في الألف ، فإنها تذكر^(٤) في سياق المبالغة ، للتكثير ، والاستثناء رَفَع ذلك .

(الثالثة) : قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ (النحل : ٥١) ، وقد سبق في باب التأكيد الجواب عنه .

(الرابعة) : قوله تعالى : ﴿ إِنَّ تَسْتَعْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً ﴾ (التوبة : ٨٠) . وقوله ﴿ سَبْعُونَ ذِرَاعًا ﴾ (الحاقة : ٣٢) ، قالوا : المراد بها الكثرة ، وخصوص السبعين ليس مراداً ؛ وهذا مجاز . وكذا قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَرْجِعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ ﴾ (الملك : ٤) ، قيل المراد : المراجعة من غير حَضْر ، وحيء بلفظ التثنية ، تنبيهاً على أصل الكثرة ، وهو مجاز .

[فعل]

١٢١/٤

● [و]^(٦) من ذلك لفظ « فعل » كثيراً ما يجيء كناية عن أفعال متعددة ؛ وفائدته الاختصار ؛ كقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (المائدة : ٧٩) . ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ (النساء : ٦٦) . وقوله : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ (البقرة : ٢٤) ، أي لم تاتوا

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) في المخطوطة (فابان) وفي نسخة (فافاد) .

(٣) إشارة إلى قوله تعالى في الآية نفسها ﴿ فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة ﴾ .

(٤) في المخطوطة (تدخل) .

(٥ - ٥) ليست في المخطوطة .

(٦) ليست في المطبوعة ، ووقع سقط في الأصل قبل هذا الكلام ، ويمكن أن ينتظم هذا الفصل تحت عنوان جامع هو « في ألفاظ يظن بها الاشتراك » .

بسورة من مثله ، ولن تأتوا بسورة من مثله . وحيث أطلقت في كلام الله ، [فهي]^(١) محمولة على الوعيد الشديد ، كقوله [تعالى]^(٢) : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ (الفيل : ١) . ﴿ وَبَيَّنَّ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ ﴾ (إبراهيم : ٤٥) .

[كان]

● ومن ذلك الإخبار عن ذات الله أو صفاته [وغيرها]^(٣) بـ « كان » . وقد اختلف النحاة وغيرهم في أنها تدلّ على الانقطاع ، على مذاهب :
- (أحدها) : أنها تفيد الانقطاع ؛ لأنها فعل يُشعر بالتجدد .
- (والثاني) : لا تفيده ؛ بل تقتضي الدوام والاستمرار ، وبه جزم ابن معط^(٤) في ١٢٢/٤ ألفيته ؛ حيث قال :

* وكان للماضي الذي ما انقطعا *

وقال الراغب^(٥) في قوله [تعالى] : ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾ (الإسراء : ٢٧) :
نَبَهُ بقوله : « كان » على أنه لم يزل منذ أوجد منظوياً على الكفر .

(والثالث) : « أنه عبارة عن وجود الشيء في زمان ماضٍ على سبيل الإبهام ؛ وليس فيه دليل على [٢٧١/أ] عدم سابق ، ولا على انقطاع طارئ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (الأحزاب : ٥٠) ، قاله الزمخشري^(٦) في قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (آل عمران : ١١٠) .

(١) ليست في المخطوطة . (٢) ليست في المطبوعة .

(٣) هويحيى بن عبد المعطي بن عبد النور الزواوي . الملقب زين الدين النحوي الحنفي . ولد سنة (٥٦٤) . كان أحد أئمة عصره في النحو واللغة اشتغل عليه خلق كثير وانضموا به ، وتصدّر بالجامع العتيق بمصر لإقراء الأدب . وصنّف تصانيف مفيدة منها « الألفية » في النحو و « الفصول » في النحو أيضاً . توفي سنة (٦٢٨) ودفن بقرب تربة الإمام الشافعي . (ابن خلكان ، وفيات الأعيان ١٩٧/٦) وألفيته المسماة : « الدرّة الألفية في علم العربية » وتعرف باسم « ألفية ابن معط » أو « الأرجوزة الوجيزة المغربية » وأولها :

يقول راجي ربه الغفور يحيى بن معط بن عبد النور

طبعت في لبيسك بعناية سترستين سنة ١٩٠٠ م / ١٣٢٠ هـ (ذخائر التراث العربي : ٢٤٦) .

(٤) انظر « المفردات » ص ٤٣٤ مادة : كفر .

(٥) انظر « الكشف » ٢٠٩/١ ضمن تفسير الآية من سورة آل عمران .

وذكر ابن عطية في سورة الفتح أنها حيث وقعت في صفات الله [تعالى] فهي مسلوبة الدلالة على الزمان . والصواب من هذه المقالات مقالة الزمخشري ، وأنها تفيد اقتران معنى الجملة التي تليها بالزمن الماضي لا غير ، [ولا]^(١) دلالة لها نفسها على انقطاع ذلك المعنى ولا بقاءه^(٢) ؛ بل إن أفاد الكلام شيئاً من ذلك كان للدليل آخر .

إذا علمت هذا فقد وقع في القرآن إخبار الله تعالى عن صفاته الذاتية وغيرها بلفظ « كان » كثيراً ، [نحو]^(١) : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعاً عَلِيماً ﴾^(٣) (النساء : ١٤٨) . ﴿ وَأَسِعاً حَكِيماً ﴾^(٤) (النساء : ١٣٠) . ﴿ غَفُوراً رَحِيماً ﴾^(٥) (الأحزاب : ٥٩) . ﴿ تَوَّاباً رَحِيماً ﴾^(٦) (النساء : ٦٤) . ﴿ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ﴾ (الأنبياء : ٨١) . ﴿ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ (الأنبياء : ٧٨) .

١٢٣/٤

فحيث وقع الإخبار « بكان » عن صفة ذاتية ؛ فالمراد الإخبار عن وجودها ، وأنها لم تفارق ذاته ؛ ولهذا يقررها بعضهم بما زال ؛ فراراً مما يسبق إلى الوهم ، إن كان يفيد انقطاع المخبر به عن الوجود لقولهم : دخل في خير كان . قالوا : فكان وما زال^(٦) مجازان ، يستعمل أحدهما في معنى الآخر مجازاً بالقرينة . وهو تكلف لا حاجة إليه ، وإنما معناها ما ذكرناه من أزلية الصفة ، ثم تستفيد بقاءها في الحال وفيما لا يزال بالأدلة العقلية ، وباستصحاب الحال .

وعلى هذا التقدير سؤالان :

- (أحدهما) : إن الباري سبحانه وصفاته موجودة قبل الزمان^(٧) [والمكان ، فكيف تدل « كان » الزمانية على أزلية صفاته ؛ وهي موجودة قبل الزمان ؟

(وثانيهما) : مدلول « كان » اقتران مضمون الجملة بالزمان اقتراناً مطلقاً ، فما الدليل

على استغراقه الزمان ؟

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) تصحفت في المخطوطة إلى (نهاية) .

(٣) في المخطوطة ﴿ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعاً بَصِيراً ﴾ النساء : ١٣٤ .

(٤) في المخطوطة (واسعاً عليماً) وهو تحريف والصواب ما في المطبوعة .

(٥) في المخطوطة زيادة (حكيماً عليماً) وليست في المصحف بهذا النسق إنما فيه ﴿ عليماً حكيماً ﴾ في

مواضع أولها النساء : ١١ .

(٦) في المخطوطة زيادة (فكان وما زال إخباراً مجازان) .

(٧-٧) ليست في المخطوطة .

والجواب عن الأوّل أن الزمان^(٧) نوعان : حقيقيّ وهو مرور الليل والنهار ، أو مقدار حركة الفلك على ما قيل فيه . وتقديرّيّ وهو ما قبل ذلك وما بعده ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ (مريم : ٦٢) ، ولا بكرة هناك ولا عشياً ؛ و [إنما]^(١) هو زمان تقديرّي فُرِضِيَ .

وكذلك قوله [تعالى]^(٤) : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ [وَمَا بَيْنَهُمَا] فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾

(الفرقان : ٥٩) ، مع أن الأيام الحقيقية لا توجد إلا بوجود السموات والأرض^{١٢٤/٤} والشمس والقمر؛ وإنما الإشارة إلى أيام تقديرية .

وعن الثاني أن « كان » لما دلت على اقتران مضمون الجملة بالزمان ، لم يكن بعض أفراد الأزمنة أولى بذلك من بعض ، فيما ألا يتعلق مضمونها بزمان فيعطل ، أو يعلّق بعضها [دون]^(٢) بعض ، وهو ترجيح بلا مرجح ؛ أو يتعلّق بكلّ زمان ، وهو المطلوب .

وحيث وقع الإخبار بها عن صفة فعلية ، فالمراد تارة الإخبار عن قدرته عليها في الأزل ، نحو كان الله خالقاً ورازقاً ومحيياً ومميتاً، وتارة تحقيق نسبتها إليه ، نحو : ﴿ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ (الأنبياء : ٧٩) . وتارة ابتداء الفعل وإنشاؤه ؛ نحو : ﴿ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴾ (القصص : ٥٨) ؛ فإن الإرث إنما يكون بعد موت المورث ، والله سبحانه مالك كل شيء على الحقيقة ، من قبل ومن بعد .

وحيث أخبر بها عن صفات الأدميين فالمراد التنبيه على أنها فيهم غريزة وطبيعة مركوزة في نفسه ، [نحو]^(٣) : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾ (الإسراء : ١١) . ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (الأحزاب : ٧٢) . ويدل عليه قوله : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا * وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ (المعارج : ١٩ إلى ٢١) ، أي خُلِقَ على هذه الصفة ، وهي [حال]^(٤) مقدرة أو بالقوة ، ثم تخرج إلى الفعل .

وحيث أخبر بها عن أفعالهم دلت على اقتران مضمون الجملة بالزمان ، نحو : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ (الأنبياء : ٩٠) . ومن هذا الباب الحكاية عن النبي ﷺ بلفظ^{١٢٥/٤}

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤) ليست في المطبوعة .

« كان يصوم » و « كنا نفعل » . و [هو]^(١) عند أكثر الفقهاء والأصوليين [يفيد]^(١) الدوام ؛ فإن عارضه ما يقتضي عدم الدوام مثل أن يروى : « كان يمسح [٢٧١ / ب] مرة »^(٢) ثم نقل « أنه يَمَسَح ثلاثاً »^(٣) ، فهذا من باب تخصيص العموم ، وإن روي النفي والإثبات تعارضاً .

وقال الصَّفَّار^(٤) في « شرح سيويه » : إذا استعملت للدلالة على الماضي فهل تقتضي الدوام والاتصال أم لا ؟ مسألة خلاف ؛ وذلك أنك إذا قلت : كان زيد قائماً ، فهل هو الآن قائم ؟ الصحيح أنه ليس كذلك ، هذا هو المفهوم ضرورة ؛ وإنما حملهم على جعلها للدوام ما ورد من مثل قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ (الأحزاب : ٧٣) ،^(٥) [وقوله : ﴿ وَلَا تَقْرُبُوا الزُّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ﴾ (الإسراء : ٣٢)] وهذا عندنا يتخرج على أنه جواب لمن سأل : هل كان الله غفوراً رحيماً^(٥) ؟ وأما الآية الثانية ، فالمعنى أي قد كان عندكم فاحشة وكنتم تعتقدون فيه ذلك ، فتركه يسهل عليكم .

قال ابن الشجري « في أماليه »^(٦) : « اختلف في « كان » [في]^(٧) نحو قوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً ﴾ (النساء : ١٥٨) ، على قولين :

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) متفق عليه من رواية عثمان بن عفان رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ٢٥٩/١ كتاب الوضوء (٤) ، باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً (٢٤) ، الحديث (١٥٩) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ٢٠٤/١ - ٢٠٥ كتاب الطهارة (٢) ، باب صفة الوضوء وكماله (٣) ، الحديث (٢٢٦/٣) ولفظه « أن عثمان بن عفان رضي الله عنه دعا بوضوء . . . » ومتفق عليه من رواية عبد الله بن زيد رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ٢٩٧/١ كتاب الوضوء (٤) ، باب مسح الرأس مرة (٤٢) ، الحديث (١٩٢) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ٢١٠/١ كتاب الطهارة (٢) ، باب في وضوء النبي ﷺ (٧) ، الحديث (٢٣٥/١٨) ولفظه « شهدت عمرو بن أبي حسن سألت عبد الله بن زيد عن وضوء النبي ﷺ » .

(٣) أخرجه من رواية عثمان وعلي وابن عمر رضي الله عنهم ، الدارقطني في السنن ٩١/١ - ٩٢ كتاب الطهارة ، باب دليل تثليث المسح الأحاديث (١ - ٧) ، وانظر نصب الرأية ٣٠/١ - ٣٤ كتاب الطهارات ، الحديث (١٢ - ١٣) ، وانظر التلخيص الحبير ٧٨/١ - ٨٥ كتاب الطهارة ، باب سنن الوضوء ، الأحاديث (٧٩ - ٨٥) .

(٤) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ ، والتعريف بكتابه في ٤٨٧/٢ .

(٥ - ٥) ليست في المخطوطة .

(٦) انظر « الأمالي الشجرية » ١٩٤/٢ - ١٩٥ المجلس الرابع والستون .

(٧) ليست في المخطوطة .

- (أحدهما) : أنها بمعنى « لم يزل » كأن القوم شاهدوا عزاً وحكمة ومغفرة ورحمة ، فقيل لهم : لم يزل الله كذلك ، قال : وهذا قول سيبويه .

- (والثاني) : أنها تدلّ على وقوع الفعل فيما مضى من الزمان ؛ فإذا كان فعلاً متطاولاً لم يدلّ دلالة قاطعة على أنه زال وانقطع ، كقولك : كان فلان صديقي ، لا يدلّ هذا على أن صداقته قد زالت ؛ بل يجوز بقاؤها ، ويجوز زوالها .

فمن الأول : قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴾ (النساء : ١٠١) ، ١٢٦/٤ لأن عداوتهم باقية^(١) .

ومن الثاني : قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾ (المائدة : ١١٧) . وقال بعضهم : يدلّ على أن خبرها كان موجوداً في الزمن الماضي ، وأما في الزمن الحاضر فقد يكون باقياً مستمراً ، وقد يكون منقطعاً ، فالأول كقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (الأحزاب : ٧٣) وكذا سائر صفاته ؛ لأنها باقية مستمرة .

قال السيرافي^(٢) : قد يرجع الانقطاع بالنسبة للمغفور لهم والمرحومين ؛ بمعنى أنهم انقرضوا فلم يبق من يُغفر له ، ولا من يُرحم فتقطع المغفرة والرحمة .

وكذا : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (النساء : ١٧٠) ، ومعناه الانقطاع فيما وقع عليه العلم والحكمة ، لأنفس العلم والحكمة . وفيه نظر . وقال ابن بري^(٣) ما معناه : إن « كان » تدلّ على تقديم الوصف وقدمه ، وما ثبت قدمه استحالة عدمه ؛ وهو كلام حسن .

وقال منصور بن فلاح اليميني^(٤) في كتاب «الكافي» : قد تدلّ على الدوام بحسب

(١) انتهى نقل الزركشي عن ابن الشجري ملخصاً .

(٢) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ٤١٤/١ .

(٣) هو عبد الله بن بري بن عبد الجبار المقدسي الشافعي النحوي اللغوي . ولد بمصر سنة (٤٩٩) . قرأ العربية على مشايخ زمانه من المصريين والقادمين على مصر ، وانفرد بهذا الشأن ، وقصده الطلبة من الأفاق . وكان جمّ الفوائد ، كثير الإطلاع . وله من التصانيف «اللباب» و«حاشية على كتاب الصحاح» وغيرها . توفي سنة (٥٨٢) بمصر . (القفطي ، إنباه الرواة ١١٠/٢) .

(٤) هو منصور بن فلاح بن محمد ، تقي الدين أبو الخير ، المشهور بابن فلاح اليميني . له مؤلفات في العربية منها «الكافي» جزء في غاية الحسن يدلّ على معرفته بأصول الفقه . توفي سنة (٦٨٠) . (السيوطي ، بغية الوعاة ٣٠٢/٢) ، وكتابه «الكافي في أصول الفقه» ذكره أيضاً البغدادي في «إيضاح المكنون»

القرائن، كقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾ (الأحزاب: ٧٣). ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعاً بَصِيراً﴾ (النساء: ١٣٤). ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً﴾ (النساء: ١٠٣). دلت على الدوام المتصف بتلك الصفات ودوام التعبد بالصفات. وقد تدل على الانقطاع، نحو: كان [هذا] الفقيراً غنياً، وكان لي مال.

وقال أبو بكر الرازي: «كان» في القرآن على خمسة أوجه:

١٢٧/٤

١ - بمعنى الأزل والأبد، كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً﴾ (النساء: ١٧٠).

٢ - وبمعنى المضي المنقطع، كقوله: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ سَعَةً رَهْطٍ﴾ (النمل: ٤٨)؛ وهو الأصل في معاني «كان»، كما تقول: كان زيد صالحاً أو فقيراً أو مريضاً أو نحوه.

٣ - وبمعنى الحال^(٢)، كقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ (آل عمران: ١١٠)، وقوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً﴾ (النساء: ١٠٣).

٤ - وبمعنى الاستقبال، كقوله تعالى: ﴿وَيَخَافُونَ يَوْماً كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً﴾ (الإنسان: ٧).

٥ - وبمعنى «صار»، كقوله: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٣٤).

(مسألة) كان فعل ماضٍ، وإذا وقعت بعد «إن» كانت في المعنى للاستقبال. وقال المبرد: تبقى على المضي لتجردها، للدلالة على الزمان فلا يغيرها أداة الشرط، قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾^(*) (المائدة: ١١٦) ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ﴾ (يوسف: ٢٦). وهذا ضعيف لبنائه [أ/ ٢٧٢] على أنها للزمان وحده، والحق خلافه؛ بل تدل على الحدث والزمان كغيرها من الأفعال.

وقد استعملت مع «إن» للاستقبال، قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ [صَادِقِينَ]﴾^(٣)

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) في المخطوطة (وكان بمعنى).

(*) ليست في المطبوعة.

(٣) ليست في المخطوطة.

(البقرة : ٣١) . وأما : ﴿ إِنَّ كُنْتُ قُلْتُهُ ﴾ (المائدة : ١١٦) ، فتأوله ابن السراج^(١) على تقدير « إن أكن قلته » ، وكذا ﴿ إِنَّ كَانَ قَمِيصُهُ ﴾ « إن يكن^(٢) قميصه » .

(مسألة) إذا نفيت « كان » وأخواتها ، فهي كغيرها من الأفعال . وزعم ابن الطراوة^(٣) أنها إذا نفيت كان اسمها مثبتاً والخبر منفيّاً ، قال : لأنّ النفي إنما يتسلط على الخبر ، كقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ (الجاثية : ٢٥) ، فالقول مثبت والحجة [هي]^(٤) المنفية ؛ وما ذهب إليه غير لازم ، إذ [قد]^(٤) قرىء^(٤) ﴿ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ ﴾ بالرفع^(٥) على أنه اسم كان ، ولكن تأوله على أن « كان » ملغاة ، أي زائدة ، تقديره : « ما حجتهم إلا » .

وهذا إن ساغ له ها هنا فلا يسوغ له تأويله قوله تعالى : ﴿ تُمْ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ (الأنعام : ٢٣) ، فإنه قرىء^(٤) بالرفع^(٦) ولا يمكن أن تكون هنا ملغاة .

[جعل]

● ومن ذلك « جعل » وهي أحد الأفعال المشتركة ؛ التي هي أمهات الأحداث ؛ وهي : « فعل ، وعمل » ، و« جعل » و«^(٧) طفق » ، و« أنشأ » ، و« أقبل » . وأعمها « فعل » يقع على القول والهّم وغيرهما : ﴿ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (النحل : ٥٠) . ودونه « عمل » لا ينتظم^(٨) النية والهّم والعزم والقول : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ ﴾ (الفرقان : ٢٣) ، أي من صلاة وصدقة وجهاد . ولـ « جعل » أحوال :

(١) هو محمد بن السري أبو بكر المعروف بابن السراج تقدم التعريف به في ١٢/١ .

(٢) في المخطوطة (إن يكن كان قميصه) .

(٣) هو سليمان بن محمد بن عبد الله المالقي تقدم التعريف به في ٤٣٢/٢ .

(٤ - ٤) ليست في المخطوطة .

(٥) قال البنا الدمياطي في « إتحاف فضلاء البشر » ص ٣٩٠ عند سورة الجاثية (وعن الحسن) ﴿ ما كان حجتهم ﴾ بالرفع اسم كان . . . ، والجمهور بالنصب على أنها الخبر) .

(٦) انظر « إتحاف فضلاء البشر » ص ٢٠٦ عند سورة الأنعام .

(٧) في المخطوطة زيادة (وأطلق) .

(٨) في المطبوعة (لأنه يعم) وما أثبتناه من المخطوطة .

١٢٩/٤ - (أحدها) : بمعنى « سَمَى » ، كقوله تعالى : ﴿ [الَّذِينَ]^(١) جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ (الحجر : ٩١) ، أي سموه كذباً ، وقوله : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانًا ﴾ (الزخرف : ١٩) على قول . ويشهد له قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونُ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى ﴾ (النجم : ٢٧) .

- (الثاني) : بمعنى المقاربة ، مثل « كاد » و« طفق » ، لكنها تفيد ملابسة الفعل والشروع فيه ، تقول : جعل يقول ، وجعل يفعل كذا ؛ إذا شرع فيه .

- (الثالث) : بمعنى الخلق والاختراع ، فتعدى لواحد ، كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ (الأنعام : ١) ، أي خَلَقَهُمَا . (فإن قيل) : ما الفرق بين الجعل والخلق ؟ (قيل) : « إن الخلق فيه معنى التقدير ، وفي الجعل معنى التصيير^(٢) كإنشاء شيء من شيء ، أو تصيير شيء شيئاً . أو نقله من مكان ، ويتعدى لمفعول واحد » ؛ لأنه لا يتعلق^(٣) إلا بواحد ، وهو المخلوق .

وأيضاً ، فالخلق يكون عن عدم سابق ؛ حيث لا يتقدم مادة ولا سبب محسوس ، والجعل يتوقف على موجود مغاير للمجعول ، يكون منه المجعول أو عنه ، كالمادة والسبب . ولا يرد في القرآن العظيم لفظ « جعل » في الأكثر مراداً به الخلق ؛ إلا حيث يكون قبله ما يكون عنه أو منه ، [أو]^(٤) شيئاً فيه محسوساً عنه ، فيكون ذلك المخلوق الثاني ، بخلاف « خلق » فإن العبارة تقع كثيراً [به]^(٤) عما لم يتقدم وجوده وجوداً مغايراً ، يكون عنه هذا الثاني ، قال الله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ (الأنعام : ١) وإنما الظُّلُمَاتِ والنور عن أجرام توجد بوجودها ، وتعدم بعدمها .

١٣٠/٤ وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ (الرعد : ٣) . وقال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴾ (الزخرف : ١٢) . وقال سبحانه في سورة الأعراف : ﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ (الأعراف : ١٨٩) . وفي سورة النساء : ﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة و« الكشاف » ٢/٢ هي (التضمين) .

(٣) عبارة المخطوطة (لأنه ما يتعلق إلا من واحد) .

(٤) ليست في المخطوطة .

رُوجَهَا ﴿ (النساء : ١) ؛ فهو يدلّ على أنهما [قد]^(١) يستعملان استعمال المترادفين .

- (الرابع) : بمعنى النقل من حال إلى حال والتصيير ، فيتعدى إلى مفعولين ؛ إما حسّاً كقوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ (البقرة : ٢٢) ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴾ (نوح : ١٩) ﴿ فَجَعَلَهُمْ جُدَادًا ﴾ (الأنبياء : ٥٨) ﴿ وَجَعَلْنَا هُمْ أَئِمَّةً ﴾ (القصص : ٤١) ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ (الإسراء : ٦) . [وإما عقلاً مثل]^(١) ﴿ أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ﴾ (ص : ٥) ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ﴾ (فاطر : ١) .

ونحو قوله : ﴿ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ﴾ (إبراهيم : ٣٥) ، وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَاسًا ﴾ (النبأ : ١٠) ، لأنه يتعلق بشيئين : المنقول وهو الليل ؛ والمنقول إليه وهو اللباس . وأبين منه قوله تعالى : ^(٢) [﴿ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴾ (الكهف : ٨) ، ﴿ جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا ﴾ (هود : ٨٢) ، ﴿ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴾ (النبأ : ٩) والمعاش في قوله : ^(٢) ﴿ وَجَعَلْنَا ^(٣) النَّهَارَ مَعَاشًا ﴾ (النبأ : ١١) اسم زمان [٢٧٢/ب] لكون الثاني هو الأول ويجوز أن يكون مصدرًا بمعنى المعيش^(٤) : ﴿ وَجَعَلْنَا آيَةَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ (المؤمنون : ٥٠) ، ومعناه صيرناه ، لأنّ مريم إنما صارت مع ولدها عليه السلام لما خلق من جسدها لا من أب ، فصارا عند ذلك آية للعالمين . ومحال أنه يريد : « خلقناهما » لأن مريم لم تخلق في حين خلق ١٣١/٤ ولدها ؛ بل كانت موجودة قبله ، ومحال تعلق القدرة بجعل الموجود موجوداً في حال بقاءه .

فأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ (الزخرف : ٣) ؛ فهو من هذا الباب على جهة الاتساع . أي صيرناه يُقرأ بلسان عربي ، لأن غير القرآن ما هو عبري وسرياني ؛ ولأن معاني القرآن في الكتب السالفة ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأُولِينَ ﴾ (الشعراء : ١٩٦) ، ﴿ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴾ (الأعلى : ١٨) .

وبهذا احتجّ من أجاز القراءة^(٥) بالفارسية ، قال : لأنه ليس في زُبر الأولين من القرآن إلا

(١) ليست في المخطوطة .

(٢-٢) ليست في المخطوطة .

(٣) تصحفت في المخطوطة إلى (وجعل) .

(٤) في المخطوطة (مصدرًا بمعنى العيش) .

(٥) في المخطوطة (من أجاز قراءة القرآن) ، وانظر لمسألة القراءة بغير العربية «أحكام القرآن» للجصاص

٣٤٨/٣ عند تفسير الآية من سورة الشعراء .

المعنى ، والفارسية تؤدي المعنى . وإذا عُرف هذا ، فكأنه نقل المعنى من لفظ القرآن فصيحه عربياً .

وأخطأ الزمخشري^(١) حيث جعله بالخلق ؛ وهو مردود صناعةً ومعنى . أمّا الصنّاعة ، فلأنه يتعدى لمفعولين ، ولو كان بمعنى الخلق لم يتعدّ إلا إلى واحد ، وتعديته لمفعولين - وإن احتمل هذا المعنى - لكن بجواز إرادة التسمية أو التصيير على ما سبق . وأمّا المعنى فلو كان بمعنى « خلقنا التلاوة العربية » فباطل ؛ لأنه ليس الخلاف في حدوث ما يقوم بالسنتنا ؛ وإنما الخلاف في أن كلام الله الذي هو أمره ونهيه وخبره ؛ فعندنا أنه صفة من صفات ذاته ، وهو قديم .

وقالت القَدْرِيَّة^(٢) : إنه صفة فعل أوجده بعد عدمه ، وأحدثه لنفسه ، فصار عند حدوثه متكلماً بعد أن لم يكن ، فظهر أن الآية على تأويله ليس فيها تأويل^(٣) لعقيده الباطلة .

وقال الأمدي^(٤) في « أبكار الأفكار » : الجعل فيه بمعنى التسوية ، كقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ (الحجر : ٩١) ، أي يسمونه كذباً .

قال : ويحتمل أن الجعل على بابه ، والمراد القرآن بمعنى القراءة دون مدلولها ، فإن القرآن قد يطلق بمعنى القراءة ، ومنه قوله ﷺ : « ما أذن الله [لشيء أذنه]^(٥) لنيي يتغنى في القرآن »^(٦) أي بالقراءة .

١٣٢/٤

(١) انظر « الكشاف » ٤١١/٣ عند تفسير الآية من سورة الزخرف .

(٢) قال الجرجاني في « التعريفات » ص ٢٢٢ (القدريّة) : هم الذين يزعمون أن كل عبْد خالقٌ لفعله ، ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى) .

(٣) في المطبوعة (ليس فيها تضمن) .

(٤) هو علي بن أبي علي بن محمد بن سالم التخلي الفقيه الأصولي ، الملقب سيف الدين الأمدي . ولد سنة (٥٥١) هـ . اشتغل بفنون المعقول وحفظ منه الكثير ، ولم يكن في زمانه أحفظ منه لهذه العلوم ، واشتغل عليه الناس وانتفعوا به . وله من التصانيف « أبكار الأفكار » و « دقائق الحقائق » و « رموز الكنوز » وغيرها . توفي سنة (٦٣١) ودفن بسفح جبل قاسيون . (ابن خلكان ، وفيات الأعيان ٢٩٣/٣) وكتابه ذكره حاجي خليفة أيضاً في كشف الظنون ٤/١ وقال (« أبكار الأفكار في الكلام » . . .) ، وهو مرتب على ثماني قواعد متضمنة بجميع مسائل الأصول ، في العلم (١) ، في النظر (٢) ، في الموصل إلى المطلوب . . . ، ومختصره « رموز الكنوز » له أيضاً) .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ٦٨/٩ كتاب فضائل القرآن

وقال بعضهم : قاعدة العرب في الجَعْل أن يتعدى^(١) لواحد ، وتارة يتعدى لاثنتين ؛ فإن تعدى لواحد لم يكن إلا بمعنى الخلق، وأما إذا تعدى لاثنتين فيجيء بمعنى الخلق، كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ ﴾ (الإسراء : ١٢) ، وبمعنى التسمية : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ﴾ (الزخرف : ١٩) ، ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ (الحجر : ٩١) .

ويجيء بمعنى التصيير ، كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا آبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ (المؤمنون : ٥٠) ، أي صيرناهما .

إذا علمت هذا فإذا^(٢) ثبت أن الجَعْل المتعدي لاثنتين ليس نصّاً في الخلق ، بل يحتمل الخلق وغيره لم^(٣) يكن في الآية تعلقاً للقَدْرية على خلق القرآن ، لأنّ الدليل لا بدّ أن يكون قطعياً لا احتمالاً فيه . ويجوز أن يكون بمعنى الخلق على معنى : جعلنا التلاوة عربية . (قلت) : وهذا يمنع إطلاقه ؛ وإن جوزنا حدوث الألفاظ ، لأنها لم تأت عن السلف ، بل نقول : القرآن غير مخلوق على الإطلاق .

- (الخامس) : بمعنى الاعتقاد ، كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ ﴾ (الأنعام : ١٠٠) ، ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾ (النحل : ٦٢) . وكذلك قوله تعالى : ١٣٣/٤ ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ﴾ (الزخرف : ١٩) أي اعتقدوهم إناثاً .

ويجوز أن يكون كما قبله^(٤) ؛ ووجه النقل فيه هو أنّ الملائكة في نفس الأمر ليسوا^(٥) إناثاً ، فهؤلاء الكفار نقلوهم باعتقادهم ، فصيروهم في الوجود الذهنيّ إناثاً . ومنهم من جعلها

= (٦٦) ، باب من لم يتغن بالقرآن (١٩) ، الحديث (٥٠٢٣ و ٥٠٢٤) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ٥٤٥/١ كتاب صلاة المسافرين (٦) ، باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن (٣٤) ، الحديث (٧٩٢/٢٣٢) .

(١) في المخطوطة (أنه تارة يتعدى) .

(٢) في المطبوعة (فإذا) .

(٣) في المطبوعة (ولم يكن) .

(٤) أي : الرابع ، وهو بمعنى النقل من حال إلى حال والتصيير .

(٥) في المخطوطة (ليس هم إناثاً) .

بمعنى التسمية، كقوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٢٢) أي لا تسموها أنداداً [وأنتم تعلمون ؛ أي لا تسموها أنداداً]^(١) ولا تعتقدوها ؛ لأنهم ما سموها حتى اعتقدوها . وكذلك : ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا [٢٧٣/أ] الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ (الحجر : ٩١) ، أي سموه وجزّءوه أجزاءً ، فجعلوا بعضه شعراً ، وبعضه سحراً ، وبعضه أساطير الأولين .

وقال الزجاج [في]^(١) : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ ﴾ (الزخرف : ١٩) ، إنها بمعنى [القول والحكم على الشيء]^(٢) وقوله : ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ﴾ (التوبة : ١٩) ، أي اعتقدتم هذا مثل هذا .

فأما قوله : ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ (ص : ٢٨) ، فالنقل والتصيير راجعان^(٣) إلى الحال ، أي لا تجعل حال هؤلاء مثل حال هؤلاء ، ولا تنقلها إليها . وكذلك قوله : ﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ ﴾ (الرعد : ١٦) ، أي اعتقدوا له شركاء .

- (السادس) : بمعنى الحكم بالشيء على الشيء ، ويكون في الحق والباطل . فالحق، كقوله [تعالى]^(٤) : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (القصص : ٧) . والباطل، كقوله [تعالى]^(٤) : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ [والأنعام]^(٤) ﴾ (الأنعام : ١٣٦) الآية .

١٣٤/٤

وبمعنى أوجب ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقَبِيلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا ﴾ (البقرة : ١٤٣) ، أي [أي] أوجبنا الاستقبال إليها . وكقوله : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ ﴾ (المائدة : ١٠٣) ، [وَمَا جَعَلْنَا الْقَبِيلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا]^(٥) (البقرة : ١٤٣) ومعنى « كنت عليها »^(٦) أي أنت عليها ، كقوله : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (آل عمران : ١١٠) ، أي أنتم .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢-٢) وقع بياض في بعض الأصول مكانها، واتصل الكلام بما بعده في نسختنا فجاءت العبارة فيها كالتالي : (إنها بمعنى قوله ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ﴾ . . .) ، وعبارة الزجاج في «معاني القرآن وإعرابه» ٤٠٧/٤ عند الآية (١٩) من سورة الزخرف (الجعل ها هنا في معنى القول والحكم على الشيء . . .) .

(٣) في المخطوطة (راجع) .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) في المخطوطة تكرر (أي كنت عليها ، أي أنت عليها) .

- (السابع) : ذكره الفارسي ، بمعنى « ألقى » فيتعدى لمفعولين : أحدهما بنفسه والآخر بحرف الجرّ ، كما في قولك : جعلت متاعك بعضه فوق بعض . [ومثله قوله : ﴿ وَجَبَلْ فِيهَا رَوَاسِي ﴾]^(١) (الرعد : ٣) . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ ﴾ (الأنفال : ٣٧) [أي يلقي]^(٢) و« بعضه » بدل من الخبيث . وقوله : « على بعض » أي فوق بعض . ومثله قوله : ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي ﴾ (الرعد : ٣) ، أي ألقى ، بدليل قوله في الآية الأخرى التي علّل فيها المراد بخلق الجبال ، وأبان إنعامه ، فقال : ﴿ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تُمِيدَ بِكُمْ ﴾ (النحل : ١٥) .

(فائدة) قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ ﴾ (الإسراء : ١٢) ،

(قيل) : كيف يستعمل لفظ « الجعل » هنا مع أن المجمعول عنه يتنفي^(٣) أن يتحقق قبل « الجعل » مع ضده^(٤) المجمعول ، كقولك : « جعلت زيدا قائماً » ، فهو قبل ذلك كان متصفاً بضد القيام ، وهنا لم يوجد « الجعل » إلا على هذه الصفة ، فكيف يصح استعمال « الجعل » فيه ؟

(والجواب) أن الليل جوهر قام به السواد ، والنهار جوهر قام به النور ، وكذلك الشمس جسم قام به ضوء ، والأجسام والجواهر متقدمة على الأعراض بالذات ، والعرب تراعي مثل هذا ، نقل الفراء أنهم قالوا : أحسنت إليك فكسوتك ؛ فجعلوا الإحسان متقدما على الكسوة ؛ بدليل العطف بالفاء ، وليس ذلك إلا تقدّم ذاتي ، لأن الإحسان في الخارج هو نفس الكسوة .
ولك أن تقول : لا نسلم أن الإحسان نفس الكسوة ؛ بل معنى يقوم بالنفس تنشأ عنه الكسوة .

حَسِبَ

يتعدى لمفعولين . وحيث جاء بعدها أن والفعل ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ ﴾ (آل عمران : ١٤٢) ، ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا ﴾ (التوبة : ١٦) ونظائره ، فمذهب

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) في المطبوعة (ينبغي) .

(٤) في المطبوعة (صفة) .

سيبويه^(١) [أنها]^(٢) سادة مسدّ المفعولين، ومذهب المبرّد أنها سادة مسدّ المفعول الواحد، والثاني عنده مقدّر. ويشهد لسيبويه أنّ العرب لم يُسمَع [من]^(٣) كلامهم نُطِقَ بما ادعاه من التصريح به، ولو كان كما ذكره لنطقوا به ولو مرة.

كاد

١٣٦/٤

وللنحويين فيها أربعة مذاهب :

- (أحدها) : أن إثباتها إثبات ونفيها نفي ، كغيرها من الأفعال .
- (والثاني) : أنها تفيد الدلالة على وقوع الفعل بعسر ، وهو مذهب ابن جنّي .
- (والثالث) : أن إثباتها نفي ونفيها إثبات ، فإذا قيل : « كاد يفعل » ، فمعناه أنه لم يفعل ، بدليل قوله : ﴿ وَإِنَّ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ ﴾ (الإسراء : ٧٣) ، وإذا قيل « لم يكذ يفعل » فمعناه أنه فعّل ، بدليل قوله : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (البقرة : ٧١) .

- (والرابع) : التفصيل في النفي بين المضارع [والماضي ، فنفي المضارع]^(٣) نفي ، ونفي الماضي إثبات ، بدليل : ﴿ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (البقرة : ٧١) ، وقوله : ﴿ لَمْ يَكْذِبْ رَأَاهَا ﴾ (النور : ٤٠) ، مع أنه لم ير شيئاً ، وهذا حكاه ابن أبي الربيع^(٤) [٢٧٣/ب] في « شرح الجمل » وقال : إنه الصحيح .

والمختار هو الأول ؛ وذلك ، لأن معناها المقاربة ، فمعنى « كاد يفعل » قارب الفعل ، ومعنى « ما كاد يفعل » لم يقاربه ، فخبيرها منفي دائماً . أما إذا كانت منفية فواضح ، لأنه إذا انتفت مقاربة الفعل اقتضى عقلاً عدم حصوله ، وبدل له قوله تعالى : ﴿ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رَأَاهَا ﴾ (النور : ٤٠) ، ولهذا كان أبلغ من قوله : « لم يرها » لأن من لم ير قد يقارب الرؤية .

(١) انظر مذهب سيبويه في « الكتاب » ٣٩/١ باب الفاعل الذي يتعداه فعله إلى مفعولين . . . ، وانظر مذهب المبرّد في « المقضب » ٦٨/٣ - ٧٣ باب الأفعال التي تُسمى أفعال المقاربة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) هو عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله تقدم التعريف به في ٥٠٢/٢ ، وكتابه « شرح الجمل » ذكره السيوطي في بغية الوعاة ١٢٥/٢ وقال عنه (شرح الجمل : عشرة مجلدات لم يشذ عنه مسألة في العربية) ، وذكره البغدادي في هداية العارفين ٦٤٩/١ فقال (شرح جمل الكبيرة للزجاجي في النحو) .

وأما إذا كانت المقاربة منفية ، فلأن الإخبار بقرب الشيء يقتضي عُرْفاً عدم حصوله ،
وإلا لم يتجه الإخبار بقربه ؛ فأما قوله تعالى : ﴿ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (البقرة :
٧١) ؛ فإنها منفية مع إثبات الفعل لهم في قوله : ﴿ فَذَبْحُوهَا ﴾ .

١٣٧/٤

ووجهه أيضاً إخبار^(١) عن حالهم في أول الأمر ، فإنهم كانوا أولاً بُعْدَاء من ذبحها ،
بدليل ما ذكر الله عنهم من تعنتهم . وحصولُ الفعل إنما فهمناه من دليل آخر ، وهو وقوله :
﴿ فَذَبْحُوهَا ﴾ .

والأقرب أن يقال : إن النفي واردٌ على الإثبات ،^(٢) [وإثبات هذا إنما هو قارب الفعل
بنفسه لم يقارب ، وإذا لم يقارب فهو لم يفعله بعد]^(٣) والمعنى هنا : « وما كادوا يفعلون الذبح
قَبْل ذلك » ، لأنهم قالوا : ﴿ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوءاً ﴾ (البقرة : ٦٧) وغير ذلك من التشديد .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً ﴾ (الإسراء : ٧٤)
فالمعنى على النفي ، وأنه^(٤) ﷺ لم يركن إليهم لا قليلاً ولا كثيراً ، من جهة أن « لولا »
الامتناعية تقتضي ذلك ، وأنه امتنع مقارنة الركون القليل لأجل وجود التثبيت ، لينتفي الكثير من
طريق الأولى .

وتأمل كيف جاء « كاد » المقترضة بالمقاربة للفعل ، ونقل^(٥) الظاهرة في التقليل^(٥) ، كل ذلك
تعظيماً لشأن النبي ﷺ ، وما جُبِلَتْ عليه نفسه الزكية من كونه لا يكاد يركن إليهم شيئاً قليلاً ،
[ولا كثيراً]^(٦) للتثبيت مع ما جُبِلَتْ عليه . هكذا ينبغي أن يفهم معنى [هذه]^(٧) الآية ، خلافاً
لما وقع في كتب التفسير من ابن عطية وغيره ، فهُم عن هذا المعنى اللطيف بمعزل .

وحكى الشريف الرضي في كتاب «الغرر»^(٨) ثلاثة أقوال في قوله تعالى ﴿ لَمْ يَكْذِبْ رَأَاهَا ﴾
(النور : ٤٠) .

(الأول) : أنها دالة على الرؤية بعسر ، أي رآها بعد عُسْر وبطء لتكاثف الظلم .

(١) عبارة المخطوطة (ووجهه أنه إخبار ...) .

(٢- ٢) ليست في المطبوعة . (٥) في المطبوعة (للتقليل) .

(٣) في المخطوطة (لأنه) . (٦) ليست في المطبوعة .

(٤) في المطبوعة (بقدر) . (٧) ليست في المخطوطة .

(٨) انظر « أمالي المرتضى » ٣٣١/١ وما بعدها مع تصرف في النقل .

- (والثاني) : أنها زائدة ، والكلام على النفي المحض ، ونقله عن أكثر المفسرين ، أي لم يرها أصلاً ، لأن^(١) هذه الظلمات تحول بين العين وبين النظر إلى البدن وسائر المناظر .

١٣٨/٤

- (والثالث أنها بمعنى «أراد» من قوله [تعالى] (*): ﴿كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾ (يوسف : ٧٦) ، أي لم يُرَدُّ أن يراها^(٢) .

وذكر غيره أن التقدير: إذا أخرج يده [ممتحناً]^(٣) ليُصره لم يكده يخرجها^(٤) ، و« يراها » صفة للظلمات ، تقديره : ظلمات بعضها فوق بعض يراها . وأما قوله تعالى : ﴿ إِنْ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا [لِتُجْزَى] ^(٣) ﴾ (طه : ١٥) ، فيحتمل أن المعنى : أريد أخفيها ، لكي تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ [بِسعِيها] ^(٣) . ويجوز أن تكون زائدة ، أي أخفيها لتُجْزَى .

(وقيل) : تمّ الكلام عند قوله : ﴿ آتِيَةٌ أَكَادُ ﴾ ، والمعنى : أكاد آتي بها ، ثم ابتداء بقوله : ﴿ [أُخْفِيهَا] ^(٣) لِتُجْزَى ﴾ . وقرأ سعيد بن جبير : ﴿ أَكَادُ أُخْفِيهَا ﴾^(٥) بفتح الألف ، أي أظهرها ، يقال : أخفيت الشيء إذا سترته وإذا أظهرته . وقراءة الضم تحتمل الأمرين ، وقراءة الفتح لا تحتمل غير الإظهار ؛ ومعنى سترتها لأجل الجزاء ، لأنه إذا أخفى وقتها قويت الدواعي على التأهب لها خوف المجيء بغتة .

وأما قوله تعالى : ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ ﴾ (النور : ٣٥) ، فلم يثبت للزيت الضوء ، وإنما أثبت له المقاربة من الضوء قبل أن تمسه النار ، ثم أثبت النور بقوله : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ (النور : ٣٥) ، فيؤخذ منه أن النور دون الضوء [٢٧٤ / أ] لا نفسه .

١٣٩/٤

(فإن قلت): ظاهره أن المراد: يكاد يضيء؛ مسته النار أولم تمسه، فيُعطي ذلك

(١) في المطبوعة زيادة (الله تعالى قال ﴿أَوْ كَطَلَمَاتٍ فِي بَحْرِ بَلْبِي يَعْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظَلَمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ (النور: ٤٠) كان مقتضى) وعبارة المخطوطة دون هذه الزيادة أوجه .

(*) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة زيادة (لأن الظلم . . .) ثم ثلاث كلمات غير واضحة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) في المخطوطة زيادة (عن ناظر إليها) .

(٥) قال أبو حيان في «البحر المحيط» ٢٣٢/٦ عند تفسير الآية من سورة طه (وقرأ أبو الدرداء وابن جبير والحسن ومجاهد وحמיד ﴿أُخْفِيهَا﴾ بفتح الهمزة ، ورويت عن ابن كثير وعاصم بمعنى أظهرها . . . ، وقرأ الجمهور ﴿أُخْفِيهَا﴾ بضم الهمزة) .

أنه مع [أن]^(١) مساس النار لا يضيء ، ولكن يقارب^(٢) الإضاءة ، لكن الواقع أنه عند المساس يضيء قطعاً ! (أجيب :) بأن الواو ليست عاطفة ، وإنما هي للحال ، أي يكاد يضيء والحال أنه لم تمسه نار ، فيفهم منه أنها لو مسته لأضاء قطعاً .

(قاعدة)^(٣) تجيء كاد بمعنى أراد ، ومنه : ﴿ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ﴾ (يوسف : ٧٦) ﴿ أَكَادُ أَخْفِيهَا ﴾ (طه : ١٥) .

وعكسه ، كقوله تعالى : ﴿ جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ ﴾ (الكهف : ٧٧) أي يكاد .

(قاعدة)^(٣) فعل المطاوعة هو الواقع مسبباً عن سبب اقتضاه ، نحو كسرتة فانكسر .

قال ابن مالك في « شرح الخلاصة »^(٤) : هو الدال على قبول مفعولٍ لأثرِ الفاعل^(٥) ؛ ومعنى ذلك أنّ الفعل المطاوع ، « بكسر الواو » ، يدلّ على أن المفعول لقولك : كسرت الشيء ، يدلّ على مفعول معالجتك في إيصال الفعل إلى المفعول ، فإذا قلت : فانكسر ، علم أنه قبل الفعل ، وإذا قلت : لم ينكسر علم^(٦) أنه لم يقبله وأما المطاوع ، بفتح الواو ، فيدلّ على معالجة الفاعل ١٤٠/٤ في إيصال فعله إلى المفعول ، ولا يدلّ على أن المفعول قبل الفعل أو لم يقبله .

وذكر الزمخشري وغيره أن المَطَاوَعِ والمَطَاوَعِ^(٧) ، لا بد وأن يشتركا في أصل المعنى ، و[أن]^(٨) الفرق بينهما إنما هو من جهة التاثر والتأثير ، كالكسر والانكسار ، إذ لا معنى للمطاوعة إلا حصول فعل عن فعل ، فالثاني مطاوع ؛ لأنه طاوَع الأول ، والأول مطاوع ، لأنه طاوَعه الثاني ، فيكون المطاوع لازماً للمطاوع ومرتباً عليه .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (وإنما يقارب) .

(٣) في المخطوطة (فائدة) .

(٤) هو محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين تقدم التعريف به في ٣٨١/١ وكتابه « شرح الخلاصة » ذكره حاجي خليفة في « كشف الظنون » ١٥١/١ .

(٥) في المخطوطة (العامل فيه) .

(٦) تصحفت في المطبوعة إلى (على أنه) .

(٧) في المخطوطة (ولو طاوع) ، وقول الزمخشري في « المفصل » ص ٢٨١ فصل افتعل يشارك انفعل في المطاوعة .

(٨) ليست في المطبوعة .

وقد استشكل هذا بقوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا تُمُودٌ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَىٰ عَلَىٰ الْهُدَىٰ ﴾ (فصلت : ١٧) ، [فأنبت « الهدى »] بدون « الاهتداء » .

وقوله : « أمرته فلم يأتهم » فأنبت الأمر بدون الائتمار . وأيضاً فاشتراط الموافقة في أصل المعنى منقوض بقوله : « أمرته فأتهم » ، أي امثل ، فإن الامثال خلاف الطلب . وأجيب بأنه ليس المراد : بـ ﴿ هَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَىٰ ﴾ الْهُدَىٰ الْحَقِيقِي (٢) ، بل أوصلنا إليهم أسباب الهداية ، من بعث النبي ﷺ ، فلا يلزم وجود الاهتداء . وأما الأمر فيقتضيه لغة ألا يثبت إلا بالامثال والائتمار .

وقال المطرزي في « المغرب » (٣) : « الائتمار من الأضداد ، وعليه قول شيخنا في « الأساس » (٤) : يقال : أمرته فأتهم ، وأبى أن يأتهم ، أي أمرته فاستبدَّ برأيه ولم يمثل ،

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) عبارة المخطوطة (ليس المراد بـ ﴿ هَدَيْنَاهُمْ ﴾ العمى الحقيقي) .

(٣) هو ناصر بن أبي المكارم عبد السيد بن علي المطرزي ، أبو الفتح ، ولد سنة (٥٣٨) قرأ على أبيه ، وعلى - تلميذ الزمخشري - أبي المؤيد الموفق بن أحمد المكي الخطيب ، وصنّف مصنفات في علم العربية ، وكان حنفي المذهب داعية إلى الاعتزال ، توفي سنة (٦١٠ هـ) ، (القفطي ، إنباه الرواة ٣/٣٣٩) ، وذكره السيوطي فقال : (صنّف « شرح المقامات » ، و« المعرب في لغة الفقه » ، و« المغرب في شرح المعرب » وكان يقال هو خليفة الزمخشري) بغية الوعاة ٢/٣١١ ، وكتابه « المغرب في ترتيب المعرب » مطبوع بالهند سنة ١٣٢٨ هـ/١٩٠٩ م ، وفي دار الكتاب العربي بيروت ١٤٠٠ هـ/١٩٨٠ م ، وحققه محمود فاخوري ، وعبد الحميد مختار في حلب مكتبة أسامة بن زيد سنة ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م ، وحققه صباح العتايي كرسالة دكتوراة في جامعة عين شمس بالقاهرة سنة ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م (أخبار التراث العربي ١٤/١٧) ، وانظر قوله في « المغرب » ص ٢٨ الهمة مع الميم .

(٤) « أساس البلاغة » للزمخشري مطبوع باعتناء محمد البليسي ومصطفى وهبي في القاهرة المطبعة الوهبية سنة ١٢٩٩ هـ/١٨٨٣ م ، وفي القاهرة مطبعة محمد مصطفى سنة ١٣٢٧ هـ/١٩٠٩ م ، وفي القاهرة دار الكتب المصرية سنة ١٣٤١ هـ/١٩٢٣ م ، وفي القاهرة بتحقيق عبد الرحيم محمود نشره محمد نديم مطبعة أورتان سنة ١٣٧٠ هـ/١٩٥٣ م ، وصورته دار صادر في بيروت عن طبعة دار الكتب المصرية سنة ١٣٨٢ هـ/١٩٦٥ م ، (ذخائر التراث العربي ١/٥٤٩) وصورته دار المعرفة في بيروت عن طبعة عبد الرحيم محمود سنة ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م ، وصورته في بيروت المكتبة العصرية سنة ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م ، وانظر أيضاً معجم لشعراء أساس البلاغة للزمخشري ، وضعه عرفان عبد الباقي الأشقر وطبعه مجمع اللغة العربية الأردني العدد (٣٠) (أخبار التراث العربي ٢٩/٢٦) ، وانظر قول الزمخشري في « أساس البلاغة » ص ٩ مادة « أمر » .

فائدة : وقع في حاشية المطبوعة نقلاً عن السيوطي في بغية الوعاة ٢/٣١١ ضمن ترجمة المطرزي ما

والمراد بالمؤتمر الممثل . ويقال : علّمته فلم يتعلم ؛ لأنّ التعليم فعل صالح لأن يترتب عليه حصول العلم لإيجاده^(١) . كذا قاله الإمام فخر الدين ، ومنعه بعضهم .

١٤١/٤

وقال الشيخ علاء الدين الباجي^(٢) : لو لم يصحّ : علّمته فما تعلم ، لما صحّ علّمته فعلم ؛ لأنّه إذا كان التعليم يقتضي إيجاد العلم ، وهو علّة فيه ، فمعلولّه - وهو التعلّم - يوجد معه ؛ بناء على أنّ العلّة مع المعلول ، والفاء في قولنا : « فتعلّم » تقتضي تعقب العلم . وإن قلنا : المعلول يتأخّر ، فلا فائدة في « فتعلّم » لأن التعلّم قد فهم من « علّمته » ، فوضح أنه لو صحّ^(٣) « علّمته فما تعلم » لكان إمّا ألا يصحّ علّمته فتعلّم ، بناء على أنّ العلّة مع المعلول ، أو لا يكون في قولنا : « فتعلّم » فائدة بتأخّر المعلول .

(فإن قيل) : قد منعوا « كسّرته فما انكسر » فما وجّه صحة قولهم : « علّمته فما تعلم » ؟ (قيل) ؛ فرّق بعضهم بينهما ؛ بأن العلم في القلب من الله يتوقّف على أمر من المعلم ومن المتعلّم ، وكان علمه موضوعاً للجزء الذي من المعلم فقط ، لعدم إمكان فعل من المخلوق يحصل به العلم ، ولا بدّ بخلاف الكسر ، فإن أثره لا واسطة بينه وبين الانكسار .

واعلم أن الأصل [٢٧٤/ب] في فعل المطاوعة أن يُعطّف عليه بالفاء ، تقول دعوته فأجاب ، وأعطيته فأخذ ، ولا تقولها بالواو ؛ لأن المراد إفادة السببية ، وهو لا يكون في الغالب إلا بالفاء ، كقوله : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي ﴾ (الأعراف : ١٧٨) .

ويجوز عطفه بالواو ، كقوله : ﴿ وَلَا تَطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾ (الكهف : ٢٨) وكقوله : ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ ﴾ (الأنبياء : ٨٨)

= نصّه : (قرأ على الزمخشري والموفق) ! وهذا وهم صوابه : (قرأ على تلميذ الزمخشري وهو الموفق) لأن وفاة الزمخشري سنة (٥٣٨هـ) وهي سنة ولادة المطرزي ، فلا يعقل أن يقرأ عليه ، وقول المطرزي في « المغرب » (وعليه قول شيخنا في « الأساس ») تاهل لأنه شيخ شيخه ، لا على الحقيقة والله أعلم بالصواب .

(١) عبارة المخطوطة (لأنه ترتب عليه حصول العلم لا اتخاذه) .

(٢) هو علي بن محمد بن عبد الرحمن بن خطاب المغربي ثم المصري الباجي الشافعي ، أبو الحسن علاء الدين ولد سنة (٦٣١هـ) فقيه أصولي ، تفقه بالشام ثم دخل القاهرة واستوطنها وناب في الحكم وأخذ عنه تقي الدين السبكي ، من مصنفاته « مختصر المحصول » للرازي ، « مختصر المحرر » للرافعي (ابن حجر ، الدرر الكامنة ١٠١/٣) .

(٣) تصحفت العبارة في المخطوطة إلى (لو لم يوضح) .

[وفي موضع آخر : ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَجَئْنَاهُ ﴾]^(١) (الأنبياء : ٧٦) .

وزعم ابن جنّي في كتاب « الخصائص »^(٢) أنه لا يجوز فعل المطاوعة إلا بالفاء . وأجاب عن قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْفَلًا مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴾ (الكهف : ٢٨) ، بأن « أغفل » في الآية بمعنى وجدناه غافلاً ، لا جعلناه يغفل ، وإلا لقليل : « فاتبع هواه » بالفاء ؛ لأنه يكون مطاوعاً . وفي كلامه نظر ؛ لأننا نقول : ليس أتباع الهوى مطاوعاً لـ « أغفلنا » ، بل المطاوع لـ « أغفلنا » ، غفل .

١٤٢/٤

(فلان قيل) : إنه من لازم الغفلة اتباع الهوى ، والمسبب عن السبب سبب . (قيل) : لا نسلم أن أتباع الهوى مسبب عن الغفلة ، بل قد يغفل عن الذكر^(٣) ولا يتبع الهوى ، ويكون المانع له منه غفلة أخرى عنه^(٤) [كما حصلت له غفلة عن الذكر ، أو ترد به ، أو خوف الناس ، علمنا أنه مسبب عنها ، إلا أن كلامنا في المسبب المطاوع ، لا في المسبب مطلقاً وتسبب اتباع الهوى عن الغفلة ليس عن المطاوعة]^(٤) .

واعلم أن الحامل لأبي الفتح على هذا الكلام اعتقاده الاعتزالي أن معصية العبد^(٥) لا تنسب إلى الله [تعالى] ؛ وأنها مسببة له ، فلهذا جعل « أفعال » هنا بمعنى « وجد » لا بمعنى التعدية خاصة . وقد بينا ضعف كلامه ، وأن المطاوع لا يجب عطفه بالفاء .

وقال الزمخشري^(٦) في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ (النمل : ١٥) : « هذا موضع الفاء ، [كما]^(٧) يقال : أعطيته فشكر ، ومنعته فصبر ؛ وإنما عطف بالواو للإشعار بأن ما قالاه^(٨) بعض ما أحدث فيهما [إيتاء]^(٩) العلم ، [فأضمر ذلك ثم عطف عليه بالتحميد]^(٩) كأنه قال : فعملنا به وعلمناه ، وعرفنا حق النعمة فيه والفضيلة ، وقالوا الحمد لله .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) انظر « الخصائص » ٣/٢٥٣ - ٢٥٤ باب فيما يؤمنه علم العربية من الاعتقادات الدينية .

(٣) في المخطوطة (عن الهوى) .

(٤-٤) ليست في المطبوعة .

(٥) في المخطوطة (أن معصيته) .

(٦) انظر « الكشاف » ٣/١٣٥ عند تفسير الآية من سورة النمل .

(٧) ليست في المخطوطة .

(٨) تصحفت في المخطوطة إلى (وإنما لاقاه) . (٩) زيادة من الكشاف يقتضيها النص .

وقال السكاكي^(١) : « يحتمل عندي أنه تعالى أخبر عما صنع بهما ، وعما قالاً ؛ كأنه قال : نحن فعلنا إيتاء العلم ، وهما فعلا الحمد ، من غير بيان ترتبه عليه اعتماداً على فهم السامع ، كقولك : « قم يدعوك » بدل « قم فإنه يدعوك » .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ﴾ (البقرة : ٢٨٢) ؛ فظنَّ بعضُ الناس ١٤٣/٤ أنَّ التقوى سبب التعليم ، والمحققون على منع ذلك ؛ لأنه لم يربط الفعل الثاني بالأول رَبطُ الجزاء بالشرط ، فلم يُقَلَّ : « واتقوا الله [و] يُعَلِّمُكُمْ » ولا قال : « فيعلمكم الله » ، وإنما أتى بواو العطف ، وليس فيه ما يقتضي أن الأول سبب للثاني ، وإنما غاية الاقتران والتلازم ، كما يقال : زرنبي وأزورك ، وسلم علينا ونسلم عليك ، ونحوه ، مما يقتضي اقتران الفعلين والتعارض من الطرفين ، كما لو قال لسيده : أعتقني ولك علي ألف ، أو قالت المرأة لزوجها : طلقني ولك [علي] ألف^(٢) ؛ فإنَّ ذلك بمنزلة قولها : بألفٍ أو على ألفٍ . وحينئذٍ فيكون متى علم الله العلم النافع اقترن به التقوى بحسب ذلك .

ونظير الآية^(٣) قوله تعالى : ﴿ فَأَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾ (هود : ١٢٣) . وقوله عقيب ذكر الغيبة : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴾ (الحجرات : ١٢) ، ووجه هذا الختام^(٤) التنبيه على التوبة من الاغتياب ، وهو من الظلم . وها هنا بحث ، وهو أن الأئمة اختلفوا في أنَّ العِلْمَ هل يستدعي مطاوعة أم لا ! على قولين :

- (أحدهما) : نعم ، بدليل قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي ﴾ (الأعراف : ١٧٨) ، فأخبر عن كلِّ من هداه الله بأنه يهتدي . وأما قوله : ﴿ وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ (فصلت : ١٧) ، فليس منه لأن المراد بالهداية فيه الدعوة ، بدليل : ﴿ فَاسْتَجَبُوا أَلْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾^(٥) (فصلت : ١٧) .

- (والثاني) : لا يدلُّ على المطاوعة ، بدليل قوله : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفاً ﴾

(١) انظر « مفتاح العلوم » ص ٢٧٨ الفن الرابع في الفصل والوصل والإيجاز والإطناب ، ضمن الإيجاز .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) عبارة المخطوطة (ونظيره قوله تعالى) .

(٤) في المخطوطة (المقام) .

(٥) في المخطوطة زيادة (كما سبق) .

(الإسراء : ٥٩) . [٢٧٥ / أ] وقوله : ﴿ وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾ (الإسراء : ٦٠) ، لأن التخويف حصل ، ولم يحصل للكفار خوف نافع يصرفهم إلى الإيمان ؛ فإنه المطاوع للتخويف المراد بالآية الكريمة ، وعلى الأول تكون الفاء للتعقيب في الزمان ، ويكون : « أخرجته فما خرج » حقيقة .

١٤٤/٤

(فائدة) قالوا في قوله [تعالى] (*) : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا ﴾ (النازعات : ٤٥) : إن التقدير « منذرٌ إنذاراً نافعاً من يخشاها » . قال الشيخ عز الدين (١) : ولا حاجة إلى هذا ، لأن فعل وأفعل ، إذا لم يترتب عليه مطاوعة ، كخوف وعلم وشبهه لا يكون حقيقة ؛ لأن « خوف » إذا لم يحصل الخوف ، و « علم » إذا لم يحصل العلم كان مجازاً ، و ﴿ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا ﴾ ، يترتب عليه أثره ، وهو الخشية ، فيكون حقيقة لمن يخشاها ، فإذا ليس منذرًا من لم يخش ، لأنه لم يترتب عليه أثر . فعلى هذا : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ ﴾ (النازعات : ٤٥) فيه جمع بين الحقيقة والمجاز لترتب أثره عليه ، بالنسبة إلى « من يخشى » دون « من لم يخش » .

احتمال الفعل (٢) للجزم والنصب

فمنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (الأعراف : ١٩) ، يحتمل أن يكون ما بعد الفاء مجزوماً ، ويحتمل أن يكون منصوباً ، وإذا كان مجزوماً كان داخلًا في النهي ، فيكون قد نهى عن الظلم ، كما نهى عن قربان الشجرة ، فكأنه قال : « لا تقربا هذه الشجرة فلا تكونا من الظالمين » (٣) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ (البقرة : ٤٢) ، فإنه يحتمل أن يكون « تكتموا » مجزوماً ؛ فهو مشترك مع الأول في حرف النهي ؛ والتقدير : لا تلبسوا ولا تكتموا ، أي لا تفعلوا هذا [ولا هذا] (٤) ، كما في قولك : لا تأكل السمك وتشرب اللبن ، بالجزم . أي لا تفعل واحداً من هذين . ويحتمل أن يكون منصوباً ، والتقدير : لا

١٤٥/٤

(*) ليست في المطبوعة .

- (١) هو شيخ الإسلام عبد العزيز بن عبد السلام تقدم التعريف به في ١٣٢/١ .
 (٢) تصحفت في المخطوطة إلى (أفعال الوصل) .
 (٣) في المخطوطة زيادة (ويودي إلى الظلم) . (٤) ليست في المطبوعة .

تجمعوا بين هذين، ^(١) [ويكون مثل لا تأكل السمك وتشرب اللبن، والمعنى: لا تجمعوا بين هذين] ^(٢) الفعلين القبيحين، كما تقول لمن لقيته ^(٣): أما كفاك أحدهما حتى جمعت بينهما! وليس في هذا إباحة أحدهما. والأول أظهر.

وقوله: ﴿ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرُضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ (البقرة: ٢٣٦)، أي ما لم يكن أحد الأمرين: المسّ أو الغرض المستلزم؛ لعدم كل منهما، أي لا هذا ولا هذا؛ فإن وُجد أحدهما فعليكُم الجناح، وهو المهر أو نصف المفروض، و«تفرضوا» مجزوم عطفاً على «تَمْسُوهُنَّ» ^(٤). وقيل: نصب و«أو» بمعنى «إلا أن».

والصحيح الأول؛ ولا يجوز تقدير «لم» بعد «أو» لفساد المعنى، إذ يؤول إلى رفع الجناح عند عدم المس مع الفرض وعدمه. وعند عدم الفرض [مع] ^(٥) المس وعدمه. وليس كذلك؛ ولا يقدر فيما ^(٦) انتفى أحدهما، للزوم نفي الجناح عند نفي أحدهما ووجود الآخر، فلا بد من المحافظة على أحدهما على الإبهام وانسحاب حكم «لم» ^(٧) عليه.

ونظيره: ﴿ وَلَا تَطْعَ مِنْهُمَ آيْمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ (الإنسان: ٢٤). وقوله: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴾ (البقرة: ١٨٨): وقوله تعالى: ﴿ إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾ (آل عمران: ١٤٩)، والوجه الجزم، ويجوز النصب. وقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ . . . ﴾ (البقرة: ٢٨٤) الآية. وقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾ (النساء: ١٩).

وقوله: ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ﴾ (النساء: ٩٧). وقوله: ﴿ فَلَا تَبِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ ﴾ (النساء: ١٢٩). وقوله في آل عمران ^(٨): ﴿ يَرُدُّوكُمْ

(١-١) ليست في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (قضيت) .

(٣) في المخطوطة (تمسوا) .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (ولا يقدر فيما بقي انتفى أحدهما) .

(٦) في المخطوطة (حكم له) عليه) .

(٧) في المخطوطة (وقوله في المائدة « ولا تتردوا على أعقابكم فتقلبوا خاسرين ») وصواب الآية كما في

المائدة: ٢١ ﴿ ولا تتردوا على أديباركم فتقلبوا خاسرين ﴾ .

عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿ (الآية : ١٤٩) . وقوله في الأعراف : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (الآية : ١٩) .

وقوله في الأنفال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا [٢٧٥ب / ب] اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (الآية : ٢٧) .

وقوله في سورة التوبة : ﴿ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَتَوَلَّوْا ﴾ (الآية : ٥٠) . وقوله : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ﴾ (التوبة : ١٢٠) . وقوله في سورة يونس : ﴿ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ (الآية : ٨٨) ؛ يجوز أن يكون معطوفاً على : ﴿ لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ﴾ (يونس : ٨٨) فيكون منصوباً، ويجوز أن يكون منصوباً بالفاء على جواب الدعاء، وأن يكون مجزوماً، لأنه دعاء .

١٤٧/٤

وقوله في سورة يوسف : ﴿ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (الآية : ٩) . وقوله : ﴿ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ (غافر : ٨٢) . وقوله في سورة هود : ﴿ ثُمَّ فَصَلْتُمْ مِنَ لُدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ * الْأُتَىٰ تَعْبُدُوا [إلا الله] ^(١) ﴾ (الآية : ١ - ٢) ، أي « بأن لا تعبدوا [إلا الله] ^(١) » فيكون منصوباً، ويجوز جزمه لأنه نهي . وقوله في سورة النحل : ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا أَسْوَأَ الَّذِي صَدَقْتُمْ ﴾ (الآية : ٩٤) يجوز عطف، « وتذوقوا » على [« تتخذوا » أو ^(٢) « فتزل » قبل دخول الفاء، فيكون مجزوماً .

وقوله في سورة الإسراء : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ (الآية : ٢٣) ، أي بالآلة تعبدوا ، أو [على] ^(٢) نهي . وفيها : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (الإسراء : ٣٣) . وقوله في سورة الكهف : ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ [في ملتهم] ^(٣) ﴾ (الآية : ٢٠) . وقوله في [سورة] ^(٣) الحج : ﴿ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ﴾ (الآية : ٢٨) ، يجوز أن يكون لام كي أو لام الأمر ، وفائدة هذا تظهر في جواز الوقف . وقوله : ﴿ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلِيَطُوفُوا [بالبیت العتیق] ^(٣) ﴾

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المطبوعة .

(الحج : ٢٩) ، فيمن كسر اللامات^(١) . وقوله في النمل : ﴿ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَأْتَتْوَنِي مُسْلِمِينَ ﴾ ١٤٨/٤ (الآية : ٣١) ، أي بيان ، أو نهي . وقوله في العنكبوت : ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا ﴾ [سوف يعلمون] (الآية : ٦٦) هل هي لام كي أو لام الأمر^(٢) .

وفي فاطر : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ (الآية : ٤٤) . وفي يس : ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ (الآية : ٣٥) ، هل هي لام كي ، أو لام الأمر؟ وفي المؤمن : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ (غافر : ٨٢) . وفي فصلت : ﴿ تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا ﴾ (الآية : ٣٠) . في الأحقاف : ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ﴾ (الآية : ٢١) . وفي القتال : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ [٣] (محمد : ١٠) .

ويدل على جواز النصب ظهوره في مثله ، ﴿ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ ﴾ (الحج : ٤٦) . وقوله : ﴿ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ ﴾ (محمد : ٣٥) . وقوله : ﴿ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ﴾ (الرحمن : ٨) أي لثلا . أو مجزوم . وقوله : ﴿ إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يُكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً ﴾ (المتحنة : ٢) . وقوله [تعالى] : ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾ (المرسلات : ٣٥ - ٣٦) ، فإن ﴿ يَعْتَذِرُونَ ﴾ داخل مع الأول في النفي عند سيبويه ، بدليل قوله : ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ ، فإن كان النطق قد نفي عنهم في ذلك اليوم فالاعتذار نطق ، فينبغي أن يكون منفياً معطوفاً على قوله : ﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ ﴾ (المرسلات : ٣٦) ، ١٤٩/٤ و[لوا]^(٤) حُجِلَ عَلَى إِضْمَارِ الْمَبْتَدِ ، - أي فهم يعتذرون - لجازاً على أن يكون المعنى في ﴿ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ (المرسلات : ٣٥) أنهم وإن نطقوا فمنطقهم^(٥) كلا نطق ؛ لأنه لم يقع الموقع الذي أراده ، كقولهم : تكلمت ولم تتكلم .

وقوله : ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ ﴾ (الشعراء : ١٠٢) ، وعلى الأول يكون هذا قولاً في

(١) قال البنا الدمياطي في «تحاف فضلاء البشر» ص ٣١٤ عند سورة الحج (واختلف في ﴿ وليوفوا ، وليطوفوا ﴾ فابن ذكوان بكسر اللام فيها على الأصل ، والباقون بالسكون فيها) .

(٢) ليست في المطبوعة ، ثم في المخطوطة اختلاف في ترتيب سياق الأمثلة ، حيث جاء (وفي المؤمن . . . ، وفي يس . . . ، وفي فاطر . . .) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (فنطقهم) .

أنفسهم من غير نطق . وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ لِيُظَمِّنَ قَلْبِي ﴾^(١) (البقرة : ٢٦٠) ، يجوز أن يكون لام كي ، والفعل منصوب ، أو لام الأمر ، والفعل مجزوم . وقوله : ﴿ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ (الأعراف : ١٢٧) ، فالظاهر أنه منصوب ، ويجوز أن يكون مجزوماً ، واللام زائدة ، ومن نصب ﴿ وَيَذَرَكْ ﴾ ، عطفه على ﴿ لِيُفْسِدُوا ﴾ .

رَأَى

إن كانت بصرية تعدت لواحد ، أو علمية^(٢) تعدت لاثنين ؛ وحيث وقع^(٣) بعد البصرية منصوبان كان الأول مفعولها ، والثاني حالاً . [٢٧٦ / أ] ومما يحتمل الأمرين قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ [وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ] ﴾^(٤) (الحج : ٢) ، فإن كانت بصرية كان « الناس » مفعولاً و « سكارى » حالاً ، وإن كانت علمية فهما مفعولها .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً ﴾ (الجاثية : ٢٨) . وقوله [تعالى] ^(٥) : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾ (الزمر : ٦٠) ، فهذه الجملة - أعني قوله : ﴿ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾ (الزمر : ٦٠) - في موضع نصب ، إما على الحال إن كانت بصرية ، أو مفعول ثان إن كانت قلبية .

١٥٠/٤

واعلم أنه قد وقع في القرآن : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ (الأنعام : ٦) ، في بعض المواضع بغير واو كما في الأنعام ، وفي بعضها بالواو^(٦) ، وفي بعضها بالفاء ﴿ أَفَلَمْ يَرَوْا ﴾ (سبأ : ٩) . وهذه الكلمة تأتي على وجهين :

- (أحدهما) : أن تتصل بما كان الاعتبار فيه بالمشاهدة ، فيذكر بالألف والواو ، ولتدل الألف على الاستفهام ، والواو ، على عطف جملة على جملة قبلها . وكذلك الفاء ؛ لكنها أشد اتصالاً مما قبلها .

(١) في المخطوطة زيادة (قال) ثم كلمة مشكلة إما (المعري ، أو المغربي) .

(٢) في المخطوطة (أو قلبية) .

(٣) في المخطوطة (وقعت) .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) ليست في المطبوعة .

(٦) كما في الرعد ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ ... ﴾ الآية : ٤١ .

- (والثاني) : أن يتصل بما الاعتبارُ فيه بالاستدلال ، فاقصر على الألف دون^(١) الواو والفاء ، ليجري مجرى الاستثناف .

ولا يتنقض هذا الأصل بقوله في [سورة] النحل^(٢) : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ ﴾ (الآية : ٧٩) ، لاتصالها بقوله : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ (النحل : ٧٨) وسيلها الاعتبار بالاستدلال ، فبني عليه ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ ﴾ .

وأما « رأيت » فبمعنى « أخبرني » ولا يذكر بعدها إلا الشرط^(٣) ؛ وبعده الاستفهام ، على التقديم والتأخير ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ ... ﴾ (الأنعام : ٤٦) الآية ، ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ﴾ (الملك : ٣٠) وقوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ ﴾ (الماعون : ١) .

وأما « رأيت » الواقعة في كلام الفقهاء ، فهي كذلك ، قال ابن خروف^(٤) : إلا أنهم يلجئون فيها ، وجوابها : رأيت إن كان كذا وكذا ؟ [كيف]^(٥) يكون [كذا]^(٥) ؟ بمعنى عدم الشرط . ثم الاستفهام^(٦) بعده على نمط الآيات الشريفة ، وهي معلقة عن العمل بما بعدها من الآيات الكريمة ، وكذلك الرؤية كيف تصرف .

وأما قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ (الفرقان : ٤٥) ، فدخلها معنى التعجب ، كأنه قيل : ألم تعجب إلى كذا ! فتعدت بـ « إلى » كأنه : ألم تنظر^(٧) ، ودخلت « إلى » بمعنى التعجب ، وعلت الفعل على جملة الاستفهام ؛ وليست يبدل من « الرب » تعالى ؛ لأن الحرف لا يعلق .

وأما « أَرَأَيْتَكَ »^(٨) فقد وقعت هذه اللفظة في سورة الأنعام في موضعين^(٩) وغيرها ،

(١) عبارة المخطوطة (وحذف الواو والفاء) .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) عبارة المخطوطة (ولا يذكر بعد هذا الاشتراط) .

(٤) هو علي بن محمد بن علي تقدم التعريف به في ٤٩٧/٢ .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) ليست في المخطوطة (لا الاستفهام) .

(٧) في المخطوطة (ألم تنظروا) .

(٨) في المخطوطة (وأما « أَرَأَيْتَكُمْ ») .

(٩) الآية : (٤٠) و(٤٧) ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ ﴾ ، وفي سورة الإسراء : ٦٢ ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ... ﴾ .

وليس لها في العربية نظير ؛ لأنه جمع فيها بين علامتي خطاب ، [وهما]^(١) التاء والكاف ، والتاء اسم بخلاف الكاف ؛ فإنها عند البصريين حرف يفيد الخطاب ، والجمع بينهما يدل على أن ذلك تنبيهاً على مبناها عليه من مرتبة ، وهو ذكر الاستبعاد بالهلاك ، وليس فيما سواها ما يدل على ذلك ، فاكتفى بخطاب واحد .

قال أبو جعفر بن الزبير^(٢) : الإتيان بأداة الخطاب بعد الضمير المفيد لذلك تأكيد^(٣) باستحكام غفلته ؛ كما تحرك النائم باليد ، والمفرط الغفلة باليد واللسان ؛ ولهذا حذفت الكاف في آية يونس^(٤) ؛ لأنه لم يتقدم^(٥) قبلها ذكر صَمَم ولا بَكَم يوجب تأكيد الخطاب ، وقد تقدم قبلها قوله : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ﴾ (يونس : ٣١) إلى ما بعدهن ، فحصل تحريكهم وتنبيههم بما لم يبق بعده إلا التذكير بعذابهم . انتهى .

١٥٢/٤

وقال ابن فارس^(٦) في قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ﴾ (الإسراء : ٦٢) قال : « البصريون : هذه الكاف لو كانت اسماً استحال أن تعدى « أرايت » [إلا]^(٧) إلى مفعولين ، والثاني هو الأول . يريد قولهم : « أرايت زيداً قائماً » لا تعدى « أرايت » إلا إلى مفعول هو « زيد » ، ومفعول آخر هو « قائم » ؛ فالأول هو الثاني .

وقال غيره : مَنْ جعل الأداة المؤكدة [٢٧٦ / ب] بها الخطاب في « أرايتكم » ضميراً لم يلزمه اعتراض بتعدّي فعل الضمير المتصل إلى مضمرة المتصل ؛ [لأن ذلك]^(٨) جائز في [الأفعال المذكورة والآيات المذكورة]^(٩) باب الظن ، وفي فعلين من غير باب « ظننت » ؛ وهما « فقدت » و « عدمت » ، وكذلك تعدّي فعل الظاهر إلى مضمرة المتصل جائز في الأفعال

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) هو أحمد بن إبراهيم بن الزبير تقدم التعريف به في ١٣٠/١ .

(٣) عبارة المخطوطة (المفيد لك تأكيد في إيقاظ النبيه ابان استحكام) .

(٤) الآية : ٥٠ ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَاكُمْ عَذَابُهُ ... ﴾ .

(٥) في المخطوطة (لأنه لم يتقدر) .

(٦) انظر « الصحاحي » ص ٨٣ باب الكاف ، من باب الحروف وأصلها ...

(٧) ليست في الأصول ، وهي زيادة من « الصحاحي » يقتضيها النص .

(٨) ليست في المخطوطة .

(٩) ليست في المطبوعة .

المذكورة ؛ والآيات المذكورة من باب الظن ، لأن المراد بـ « رأيت » رؤية القلب ، فهي من المستثنى ؛ وإنما الممتنع^(١) مطلقاً تعدي فعل المضمر المتصل إلى ظاهره^(٢) ، [فلا اختلاف ١٥٣/٤ في منع هذا من كل الأفعال .

وأما مَنْ جَرَدَ أداة الخطاب المؤكِّد بها للحرفية^(٣) - وهو قول الجمهور - فلا كلام في ذلك . وقد اختلف في موضع الكاف من هذا اللفظ على أقوال : قال سيبويه^(٤) : لا موضع لها . وقال الكسائي^(٥) : موضعها نصب . وقال الفراء^(٦) : رفع ، [ثم قال الكسائي لم يرد أن يرفع الرجل فعله على نصبه ، وقال الفراء لم يُقصد بالفعل قَصْدٌ واحد معروف ولو قُصد واحد لعينه لما قال « رأيتك » وفتح الفاء للآتي ، ولكنه فعل تُرك فيه اسم الفاعل ، وجعلت الكاف فيه خلفاً^(٧) .

إذا علمت هذا ، فلها موضعان :

(أحدهما) : أن تكون بمعنى « أخبرني » فلا تقع إلا على اسم مفرد أو جملة شرط ، كقوله [تعالى]^(٨) : ﴿ أَرَأَيْتُمْ^(٨) إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ . . . ﴾ (الأنعام : ٤٦) الآية ، ولا يقع الشرط إلا ماضياً ، لأن ما بعده ليس بجواب له ، وإنما هو معلق بـ « رأيتك » ، وجواب الشرط ؛ إما محذوف^(٩) للعلم به ، وإما للاستفهام مع عامله [معني عنه]^(١٠) . وإذا نُي هذا أو جُمِع لحقت بالثنية والجمع الكاف ، وكانت التاء مفردة بكل حال .

قال السِّيرافي^(١١) : يجوز أن يكون إفرادهم للتاء ، استغناءً بثنية الكاف وجمعها ، لأنها

(١) في نسخة (وإنما امتنع) .

(٢) في المخطوطة (فعل الضمير المتصل إلى ظاهره المتصل لأن ذلك جائز) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) انظر « الكتاب » ١ / ٢٣٩ هذا باب ما لا يعمل فيه ما قبله من الفعل الذي يتعدى إلى المفعول ولا غيره .

(٥) في المطبوعة (السكاكي) .

(٦) انظر قول الفراء في « معاني القرآن » ١ / ٣٣٣ عند تفسير الآية (٤٠) من سورة الأنعام دون تنمة كلام الواقعة بين الحاصرتين .

(٧-٧) ليست في المطبوعة .

(٨) تصحفت في المخطوطة إلى (رأيتكم) .

(٩) في المخطوطة (إنما ينحذف) .

(١٠) ليست في المطبوعة .

(١١) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ٤١٤/١ .

للخطاب ، وإنما فعلوا ذلك للفرق بين « رأيت » بمعنى « أخبرني » وغيرها (١) إذا كانت بمعنى « علمت » .

- (والثاني) : تكون [فيه] (٢) بمعنى « انتبه » كقولك : رأيت زيدا فأني أحبه ، أي انتبه له ؛ فأني أحبه ؛ ولا يلزمه الاستفهام .

وقد يحذف الكلام الذي هو جواب للعلم [به] (٣) فلا يذكر ، كقوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْتِهِ مِنْ رَبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكُكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتِطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ (هود: ٨٨) فلم يأت بجواب .

١٥٤/٤

وأتى في موضع آخر بالجواب ولم يأت بالشرط ، قال تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ [من بعد الله] (٤) ﴾ (الجاثية : ٢٣) فـ « من » الأول بمنزلة « الذي » .

(تنبيه) قال سيبويه (٥) : « لا يجوز إلغاء « رأيت » كما يلغى : علمت أزيد عندك أم عمرو؟ ولا يجوز هذا في « رأيت » ، ولا بد من النصب إذا قلت : « رأيت زيدا أبومن هو؟ » قال : لأن دخول معنى « أخبرني » فيها لا يجعلها بمنزلة أخبرني في جميع أحوالها .

قال السهيلي (٦) : وظاهر القرآن يقتضي خلاف قوله ، وذلك أنها في القرآن ملغاة ، لأن الاستفهام مطلوبها ، وعليه وقعت (٧) [في] (٨) قوله : ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ * أَلَمْ يَعْلَمْ ﴾ (العلق : ١٣ - ١٤) ، فقوله : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمْ ﴾ ، استفهام ، وعليه وقعت « رأيت » وكذلك « أرايتم » و « أرايتكم » في الأنعام ، والاستفهام واقع بعدها . نحو : ﴿ هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا أَقْرَبُكُمْ [الظالمون] (٩) ﴾ (الأنعام : ٤٧) و « أَلْفَاسِقُونَ » (الأحقاف : ٣٥) .

(١) تصحفت في المخطوطة إلى (بينها) . (٣) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المخطوطة . (٤) ليست في المطبوعة .

(٥) انظر « الكتاب » ٢٣٩/١ بتصرف ، وسياتي قوله بنصه ضمن « الروض الأنف » بنقل السهيلي عبارة سيبويه .

(٦) عبارة السهيلي في « الروض الأنف » ٥١/٢ باب ما لقي رسول الله ﷺ من قومه ، ضمن تفسير (رأيت ، ولنسفاً) .

(٧) في المطبوعة (وقع) ، وما أثبتناه من المخطوطة موافق لعبارة السهيلي .

(٨) ليست في المخطوطة .

وهذا هو الذي منع سيبويه في «أرأيت» و«أرأيتك» ولا يقال: «أرأيتك أبو من ١٥٥/٤ أنت»؟ قال: لكن الذي قاله سيبويه صحيح، لكن إذا ولي الاستفهام «أرأيت» ولم يكن لها مفعول سوى الجملة.

وأما في هذه المواضع التي في التنزيل فليست الجملة [٢٧٧/أ] المستفهم عنها هي مفعول «أرأيت»، إنما^(١) مفعولها محذوف يدل عليه الشرط، ولا بد من الشرط بعدها في هذه الصورة، لأن المعنى «أرأيتم صنعكم إن كان كذا وكذا»؟ كما تقول: «أرأيت [إن لقيت] العدو أتقاتل أم لا؟»؛ تقديره: أرأيت رأيك وصنعك إن لقيت العدو؟ فحرف^(٢) الشرط وهو «إن» دال على ذلك المحذوف، ومرتب به، والجملة المستفهم عنها كلام مستأنف منقطع؛ إلا أن فيها زيادة بيان لما يستفهم عنه، ولوزال الشرط ووليها الاستفهام لقيح، كما قال سيبويه ويحسن^(٣) في «علمت»، وهل «علمت»، وهل «رأيت» وإنما قبحة^(٤) مع «أرأيت» خاصة، وهي التي دخلها معنى «أخبرني»^(٥).

«عَلِمَ» العرفانية

لا تتعلق إلا بالمعاني؛ نحو: ﴿لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ (النحل: ٧٨). فأما نحو قوله تعالى: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ (التوبة: ١٠١)، وقوله: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾^(٦) (العنكبوت: ٣) فالتقدير «لا تعلم خبرهم نحن نعلم خبرهم»، «فليعلمن [الله] صدق الذين صدقوا وليعلمن [الله] نفاق المنافقين»، فحذف المضاف.

وذكر ابن مالك^(٧) أنها تختص باليقين، وذكر غيره أنها تستعمل في الظن أيضاً، بدليل قوله: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ (المتحنته: ١٠).

(١) تصحفت في المطبوعة والمخطوطة إلى (ولم يكن لها مفعول) والتصويب من «الروض الأنف»، ولعل ناسخ المخطوطة قد خلط فكرر العبارة الأنفة قريباً («أرأيت» ولم يكن لها مفعول سوى الجملة).

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) تصحفت في المطبوعة إلى (فحذف) وهي موهمة في المخطوطة ، والتصويب من عبارة السهيلي .

(٤) تصحفت في المطبوعة والمخطوطة إلى (وغيره) والتصويب من السهيلي .

(٥) تصحفت في المطبوعة والمخطوطة إلى (يتجه) والتصويب من السهيلي .

(٦) انتهى النقل عن السهيلي في «الروض الأنف» ٥١/٢ .

(٧) تصحفت في المخطوطة إلى (المنافقين) . (٨) لفظ الجلالة ليس في المخطوطة .

(٩) انظر قول ابن مالك في «شرح الألفية» لابن الناظم ص ١٩٥ باب ظن وأخواتها .

وله أن يقول : العلم على حقيقته . والمراد بالإيمان التصديق اللساني^(١)

ظَنَّ

١٥٦/٤

أصلها للاعتقاد الراجح ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا ﴾ (البقرة : ٢٣٠) . وقد تستعمل بمعنى اليقين ؛ لأن الظن فيه طرف من اليقين ، لولاه كان جهلاً^(٢) ، كقوله تعالى : ﴿ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ (البقرة : ٤٦) ، ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ ﴾ (الحاقة : ٢٠) ، ﴿ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴾ (القيامة : ٢٨) ، ﴿ أَلَا يَظُنُّ أَوْلِيَاكَ ﴾ (المطففين : ٤) ، وللفرق بينهما في القرآن ضابطان :

- (أحدهما) : أنه حيث وجد الظن محموداً مشابهاً عليه ، فهو اليقين ، وحيث وجد مذموماً متوعداً بالعقاب عليه ، فهو الشك .

- (الثاني) : أن كل ظن يتصل بعده « أن » الخفيفة فهو شك ، كقوله : ﴿ إِنَّ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ (البقرة : ٢٣٠) . وقوله : ﴿ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ ﴾ (الفتح : ١٢) .

وكل ظن يتصل به « أن » المشددة ، فالمراد به اليقين ، كقوله : ﴿ [إِنِّي ظَنَنْتُ] ^(٣) أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ﴾ (الحاقة : ٢٠) ، ﴿ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴾ (القيامة : ٢٨) . والمعنى فيه أن المشددة للتأكيد ، فدخلت على اليقين ، وأن الخفيفة بخلافها ، فدخلت في الشك .

مثال الأول ، قوله سبحانه : ﴿ [وَعَلِمَ] ^(٣) أَنْ فِيكُمْ ضَعْفًا ﴾ (الأنفال : ٦٦) ذكره بـ « أن » ، وقوله ^(٣) : ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (محمد : ١٩) .

ومثال الثاني : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً ﴾ (المائدة : ٧١) ، والحُسبان الشك .

(فإن قيل) : يرد على هذا الضابط قوله تعالى : ﴿ وَظَنُوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾ (التوبة : ١١٨) (قيل) : لأنها اتصلت [بالاسم وهي مخففة من الثقيلة ، وفي الأمثلة السابقة اتصلت ^(٤) بالفعل . فتمسك بهذا الضابط ، فإنه من أسرار القرآن !

١٥٧/٤

(١) تصحفت في المخطوطة إلى (الشافي) .

(٢) تصحفت في المخطوطة إلى (جميلاً) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

ثم رأيت الراغب^(١) قال في تفسير سورة البقرة: الظنّ أعمّ ألفاظ الشكّ واليقين، وهو « اسم لما حصل عن أمانة، فمتى قويت أدت إلى العلم، ومتى ضعفت جداً لم تتجاوز حدّ الوهم، وأنه متى قويّ استعمل فيه « أن » المشددة و « أن » المخففة منها، ومتى ضعف استعمل معه « إن » و « إن »^(٢) المختصة بالمعدومين من الفعل [والقول]^(٣)، نحو ظننت أن أخرج وأن يخرج، فالظنّ إذا كان بالمعنى الأول محمود، وإذا كان بالمعنى الثاني فمذموم. فمن الأول: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ (البقرة: ٤٦). ومن الثاني: ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (الجاثية: ٢٤)، وقوله: ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ (النجم: ٢٨).

(فائدة) لا يجوز الاختصار في باب « ظنّ » على أحد المفعولين ؛ إلا أن يكون بمنزلة أنهم قالوا^(٤): قوله تعالى: ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ (التكوير: ٢٤)، قرأ الحرميان^(٥) وابن كثير بالظاء، وهو « فعيل » بمعنى [٢٧٧ / ب] « مفعول » والضمير هو المفعول الذي لم يسمّ فاعله. وقرأه الباقون بالضاد، وهو بمعنى [بخيل، وفعيل فيه بمعنى]^(٥) فاعل، وفيه ضمير هو فاعله، والمعنى: « [ليس]^(٥) ببخيل على الغيب » فلا يمنعه كما تفعله الكهّان، والمعنى على القراءة الأولى: ليس بمتهم على الغيب ؛ لأنه الصادق .

وأما قوله: ﴿ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ﴾ (الأحزاب: ١٠) فإنها بمنزلتها في قولك: « نزلت بزيد » [فالمعنى أوقعت ظني به]^(٥).

شَعْرٌ

١٥٨/٤

ومنه شعر، بمعنى « عِلْمٌ » ومصدره « شِعْرَةٌ » بكسر الشين، كالفِطْنة، وقالوا: ليت شِعْري، فحذفوا التاء مع الإضافة للكثرة. قال الفارسي: وكأنه مأخوذ من الشعار، وهو ما

(١) قول الراغب في « المفردات » ص ٣١٧ مادة « ظنّ » .

(٢) زيادة من « المفردات » يقتضها النص .

(٣) عبارة المخطوطة (بمنزلة أنهم ، قال الله تعالى) .

(٤) قال ابن الجزري في « النشر » ٢ / ٣٩٨ - ٣٩٩ (واختلفوا في ﴿ بضنين ﴾ فقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ورويس بالظاء . . . وقرأ الباقون بالضاد وكذا هي في جميع المصاحف) .

(٥) ليست في المطبوعة .

يلي الجسد ، فكأن شعرت به ، علمته عِلْمَ حسن ، فهو نوع من العلم ولهذا لم يوصف به الله . وقوله تعالى في صفة الكفار : ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (القصص : ١١) ، أبلغ في الذم للبعد عن الفهم من وصفهم بأنهم لا يعلمون ، فإن البهيمة قد تشعر بحيث كانت تحس ، فكأنهم وصفوا بنهاية الذهاب عن الفهم .

وعلى هذا قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا ^(١) لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أحياءٌ ﴾ (البقرة : ١٥٤) ، إلى قوله : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ (البقرة : ١٥٤) ولم يقل : « لا تعلمون » لأن المؤمنين إذا أخبرهم الله تعالى بأنهم أحياء ، علموا أنهم أحياء ، فلا يجوز أن ينفي عنهم العلم ، ولكن يجوز أن يقال : ﴿ لا تشعرُونَ ﴾ ، لأنه ليس كل ما علموه يشعرونه ^(٢) ، كما أنه ليس كل ما علموه يحسونه بحواسهم ، فلما كانوا لا يعلمون بحواسهم حياتهم ، وأنهم ^(٣) علموها بإخبار الله [تعالى] ^(٤) * وجب أن يقال : ﴿ لا تشعرُونَ ﴾ دون « لا تعلمون » .

عسى ولعل

من الله تعالى واجبتان ، وإن كانتا رجاءً وطمعاً في كلام المخلوقين ، لأن الخلق هم الذين تعرض لهم الشكوك والظنون ، والبارئ منزّه عن ذلك . والوجه في استعمال هذه الألفاظ أن الأمور الممكنة لما كان الخلق يشكون فيها ولا يقطعون على الكائن منها ، وكان الله [تعالى] ^(*) يعلم الكائن ^(٤) منها على الصّحة صارت لها نسبتان :

١٥٩/٤

نسبة إلى الله [تعالى] ^(٥) ، تسمى نسبة قطع ويقين ، ونسبة إلى المخلوق ، وتسمى نسبة شك وظن ، فصارت هذه الألفاظ لذلك ترد بلفظ القطع بحسب ما هي [عليه] ^(٥) عند الله ، كقوله : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ (المائدة : ٥٤) . وتارة بلفظ الشك بحسب ما هي عليه عند المخلوقين ، كقوله : ﴿ فَعَسَىٰ آلُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَهُ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ ﴾ (المائدة : ٥٢) ، ﴿ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً ﴾ (الإسراء : ٧٩) .

وقوله : ﴿ فَقَوْلًا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (طه : ٤٤) ، وقد عِلِمَ الله حين

(١) في المخطوطة ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله ﴾ .

(٢) في المطبوعة (يشعرون به) .

(٣) في المخطوطة (وإنما علموه) . (* ليست في المخطوطة .

(٤) تصحفت في المخطوطة إلى (الكافرين) . (٥) ليست في المخطوطة .

أرسلهما^(١) ما يُفضي إليه حالُ فرعون ، لكن ورد اللفظ بصورة ما يختلج في نفس موسى وهارون من الرجاء والطمع ؛ فكانه قال : انهضاً إليه وقولا في نفوسكما ، لعله يتذكر أو يخشى .

ولما كان القرآن قد نزل بلغة العرب جاء على مذاهبهم في ذلك ، والعرب قد تُخرج الكلام المتيقن في صورة المشكوك ؛ لأغراض ، فتقول : لا تتعرض لما يسخطني ، فلعلك إن تفعل ذلك ستندم ؛ وإنما مراده أنه يندم لا محالة ، ولكنه أخرجه مخرج الشك تحريراً للمعنى ، ومبالغة فيه ؛ أي أن هذا الأمر لو كان مشكوكاً فيه لم يجب أن تتعرض له ؛ فكيف وهو كائن لا شك فيه !

وبنحو من هذا فسر الزجاج^(٢) قوله تعالى : ﴿ رَبِّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴾ (الحجر : ٢) . وأما قوله : ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴾ (غافر : ٣٦) ، فاطلاعه إلى الإله مستحيل ، فبجهله اعتقد في المستحيل الإمكان ؛ لأنه يعتقد في الإله الجسمية والمكان .

ونصّ ابن الدهان^(٣) في « لعل » جواز استعمالها في المستحيل ، محتجاً بقوله : « لعل ١٦٠/٤ زماناً تولى يعود » . [٢٧٨ / ١] (وقال أيضاً)^(٤) : كل ما وقع في القرآن من « عسى » ، فاعلها الله تعالى ، فهي واجبة . وقال قوم : إلا في موضعين ، [قال تعالى]^(٥) : ﴿ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ ﴾ (التحريم : ٥) ، ولم يطلقهن ولم يبدل بهن . وقوله : ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ﴾ (الإسراء : ٨) ، وهذه في بني النضير ، وقد سباهم النبي ﷺ وقتلهم وأبادهم^(٦) .

(وقال أيضاً)^(٤) : وهذا عندي متأول ، لأنّ الأوّل تقديره : « إن طَلَّقَكُن يبدله » وما

(١) في المخطوطة (حين إرسالهما) .

(٢) انظر قوله في كتابه « معاني القرآن وإعراجه » ١٧١/٣ عند سورة الحجر .

(٣) هو سعيد بن المبارك بن علي تقدم التعريف به في ٤٩٣/٢ ، وعبارة المخطوطة (في « المغرب » على جواز ...) ، ولعله تصحيف لاسم كتابه « الغرة في شرح اللمع » لابن جني ذكره البغدادي في « هدية العارفين ١/٣٩١ » ضمن مؤلفات ابن الدهان .

(٤) في المخطوطة (وقال ابن الدهان) .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) قال الشوكاني في تفسيره « فتح القدير » ٢١٠/٣ عند تفسير الآية من سورة الإسراء ما نصه (فجرى على بني قريظة والنضير وبني قينقاع وخيبر ما جرى من القتل والسي والإجلاء وضرب الجزية على من بقي منهم) .

فعل ، فهذا شرط يقع فيه الجزاء ولم يفعلْهُ ، والثاني تقديره : « إن عدتم رحمكم » ، وهم أصروا ، وعسى على بابها . (قال) : وعسى ماضي اللفظ والمعنى ، لأنه طمع ، وقد^(١) يحصل في شيء مستقبل . وقال قوم : ماضي اللفظ مستقبل في المعنى ، لأنه أخبر عن طمع ، يريد أن يقع .

واعلم أن عسى تستعمل في القرآن على وجهين :

- (أحدهما) : ترفع اسماً صريحاً ويؤتى بعده بخبر ، ويلزم كونه فعلاً مضارعاً ، نحو عسى^(٢) [زيد أن يقوم ، فلا يجوز « قائماً » ، لأن اسم الفاعل لا يدل على الزمان الماضي ، قال الله تعالى : ﴿ فَعَسَىٰ آلُ اللَّهِ أَن يَأْتِيَهُم بِالْفَتْحِ ﴾ (المائدة : ٥٢) فيكون « أن والفعل » في موضع نصب ، بـ « عسى » . وقال الكوفيون : في موضع رفع بدل . ورد بأنه لا يجوز تركه ، ويجوز تقديمه عليه .

١٦١/٤

- (الثاني) : أن يكون المرفوع بها « أن والفعل » ، وهو عسى^(٣) [أن يقوم زيد ، فلا يفتقر هنا إلى منصوب [لأن المرفوع بها و « أن » في المعنى اسم واحد^(٤)] . ونظيره : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً ﴾ (المائدة : ٧١) . ومنه قوله تعالى : ﴿ [عَسَىٰ]^(٥) أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾ (الإسراء : ٧٩) لا يجوز رفع ﴿ ربك ﴾ بـ ﴿ عسى ﴾ ؛ لثلا يلزم الفصل بين الصلة والموصول بالأجنبي ، وهو ﴿ ربك ﴾ ، لأن ﴿ مقاماً محموداً ﴾ منصوب بـ ﴿ يبعثك ﴾ .

وكذلك كقوله : ﴿ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ (البقرة : ٢١٦) ، لأن الضميرين متصلان بـ ﴿ تكرهوا ﴾ و ﴿ تحبوا ﴾ ، فلا يكون في ﴿ عسى ﴾ ضمير^(٥) [و ﴿ أن ينفعنا ﴾ (القصص : ٩) في موضع رفع ، ويجوز أن يكون على لغة من قال : « حسبت أن يفعل » فيكون فيها ضمير يعود على « موسى » و ﴿ أن ينفعنا ﴾ في موضع نصب^(٥) .

[اتَّخَذَ]^(٦)

[« افعل » و « فعلت » منه اتخذت]^(٥) قال تعالى : ﴿ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ

(١) تصحفت عبارة المطبوعة إلى (وذلك حصل) . (٤) ليست في المخطوطة .

(٢-٢) ليست في المخطوطة . (٥-٥) ليست في المطبوعة .

(٣) ليست في المطبوعة . (٦) ساقطة من المطبوعة .

أَجْرًا ﴿ (الكهف : ٧٧) . قال الفارسي : ولا أعلم « اتخذت » يتعدى إلا إلى واحد . وقيل : أصل « اتخذت » « اتخذت » ، فأما « اتخذت » فعلى ثلاثة أضرب :

- (أحدها) : ما يتعدى فيه إلى مفعول واحد ، كقوله تعالى : ﴿ يَا لَيْتَنِي آتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ (الفرقان : ٢٧) . ﴿ أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ (الزخرف : ١٦) . ﴿ وَأَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ﴾ (الفرقان : ٣) ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَا لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا ﴾ (الأنبياء : ١٦٢/٤) . ﴿ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ﴾ (العنكبوت : ٤١) .

- (والثاني) : ما يتعدى لمفعولين ، والثاني منهما الأول في المعنى . وهما [إما^(١)] المذكوران ، كقوله تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾ (المنافقون : ٢) . وقال : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ (الممتحنة : ١) . ﴿ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا ﴾ (المؤمنون : ١١٠) . وإما مع حذف الأول ، كقوله : ﴿ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً ﴾ (الأحقاف : ٢٨) ، فمفعول « اتخذوا » الأول الضمير المحذوف الراجع إلى الذين ، والثاني « آلهة » و« قرباناً » [نصب^(٢)] على الحال . قال الكواشي^(٣) : ولو نصب « قرباناً » مفعولاً ثانياً ، و« آلهة » بدلاً منه فسد المعنى .

وإما مع حذف الثاني ، كقوله : ﴿ اتَّخَذْتُمْ الْعَجَلِ ﴾ (البقرة : ٥١) . ﴿ بَاتَّخَاذِكُمْ الْعَجَلِ ﴾ (البقرة : ٥٤) . ﴿ اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ (الأعراف : ١٤٨) . ﴿ وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عَجَلًا جَسَدًا ﴾ (الأعراف : ١٤٨) ، تقديره في الجميع : اتخذوه آلهة ، لأن نفس اقتناء^(٤) العجل لا يلحقه الوعيد الشديد ، فيتعين تقدير آلهة^(٥) [فإن قيل : فقد جاء تعذيب الصورتين هنا ، ونحن لا نمنعه هنا ، إنما المرتب على الاتخاذ قدراً زائداً^(٥)] .

- (الثالث) : ما يجوز فيه الأمران ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ (البقرة : ١٢٥) . فإن جوزنا زيادة « من » في الإيجاب كان من المتعدّي لاثنين ، ١٦٣/٤

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) هو أحمد بن يوسف بن حسن تقدم التعريف به في ٢٧٢/١ .

(٤) في المخطوطة (لأن نفس نوع العجل) .

(٥-٥) ليست في المطبوعة .

وإن معنا كان لواحد . ونظيره « جعلت »^(١) قال : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ (الأنعام : ١) ، أي خلقهما . فإذا تعدى لمفعولين كان الثاني الأول في المعنى ، كقوله [تعالى]^(٢) : ﴿ وَأَجْمَلُوا يُبْوِتُكُمْ [قِبَلَهُ]^(٣) ﴾ (يونس : ٨٧) ، ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ﴾ (القصص : ٤١) ، ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ (السجدة : ٢٤) .

أخذ

* تجيء بمعنى « غصب » ، ومنه : « من أخذ [٢٧٨ / ب] قيد شبر من أرض طوق من سبع أرضين »^(٤) .

* وبمعنى « عاقب » ، كقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴾ (هود : ١٠٢) . ﴿ أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسَاءِ وَالضَّرَاءِ ﴾ (الأعراف : ٩٤) . ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾ (هود : ٦٧) . ﴿ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ ﴾ (الأعراف : ١٦٥) . ﴿ فَأَخَذْنَاَهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ (القمر : ٤٢) . ﴿ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ (الكهف : ٥٨) . ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا^(٥) ﴾ (فاطر : ٤٥) . و ﴿ لَا تُؤَاخِذُنَا إِنْ نَسِينَا [أَوْ أَخْطَأْنَا]^(٥) ﴾ (البقرة : ٢٨٦) . ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ (المائدة : ٨٩) .

١٦٤/٤

* وتجيء للمقاربة ، قالوا : أخذ يفعل كذا ، كما قالوا : جعل يقول ، وكرب يقول .
* وتجيء قبل [فعل مما يلتقي به]^(٦) القسم ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ (آل عمران : ١٨٧) ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ﴾ (البقرة : ٦٣) .

* وبمعنى « اعمل » ، كقوله تعالى : ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ (البقرة : ٦٣) ، أي اعملوا بما أمرتم به ، وانتهوا عما نهيتم عنه بجد واجتهاد .

(١) في المخطوطة (جعلنا) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) متفق عليه من رواية سعيد بن زيد رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ٢٩٣/٦ كتاب بدء الخلق (٥٩) ،

باب ما جاء في سبع أرضين (٢) ، الحديث (٣١٩٨) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ١٢٣١/٣ كتاب

المساقاة (٢٢) ، باب تحريم الظلم . . . (٣٠) ، الحديث (١٦١٠/١٤٠) .

(٤) الآية في المخطوطة ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ﴾ النحل : ٦١ .

(٥) ليست في المخطوطة . (٦) ليست في المطبوعة .

سأل

يتعدى^(١) لمفعولين كأعطى ، ويجوز الاقتصار على أحدهما . ثم قد يتعدى بغير حرف ، كقوله تعالى : ﴿ وَ سَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ﴾ (المتحنة : ١٠) ﴿ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذُّكْرِ ﴾ (٢) (الأنبياء : ٧) . وقد يتعدى بالحرف ؛ إما بالباء كقوله : ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ (المعارج : ١) . وإما بـ « عن » ، كقولك : سل عن زيد . وكذا : ﴿ وَ سَأَلَهُمْ عَنِ الْقُرْيَةِ ﴾ (الأعراف : ١٦٣) .

والمعتدية لمفعولين ثلاثة أضرب :

- (أحدها) : أن تكون بمنزلة « أعطيت » كقولك : سألت زيدا بعد عمرو حقا ، أي استعطيته ، أو سألته أن يفعل ذلك .

- (والثاني) : بمنزلة : اخترت الرجال زيدا ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ﴾ (المعارج : ١٠) ، [أي عن حميم]^(٣) لذهوله عنه .

- (الثالث)^(٤) : أن يقع [موقع]^(٥) الثاني منهما استفهام ، كقوله تعالى : ﴿ سَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ﴾^(٦) (البقرة : ٢١١) . ﴿ وَ سَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبُدُونَ ﴾ (الزخرف : ٤٥) .

وأما قوله تعالى : ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ (المعارج : ١) ، فالمعنى : سأل سائل النبي ﷺ أو المسلمين بعذاب واقِع ، فذكر المفعول الأول ، وسؤالهم عن العذاب إنما [هو]^(٥) استعجالهم له كاستعجالهم^(٧) لوقوعه ، ولردهم ما يوعدون به منه . وعلى هذا : ﴿ وَنَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ﴾ (الرعد : ٦) .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَ سَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (النساء : ٣٢) ، فيجوز أن تكون « من »

(١) في المخطوطة (فعل يتعدى) .

(٢) في المخطوطة زيادة (إن كتتم) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) تصحفت في المطبوعة إلى (الثاني) .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) ليست في المطبوعة .

(٧) في المخطوطة (إنما استعجالهم لاستعجالهم لوقوعه) .

فيه موضع المفعول الثاني ، وأن يكون المفعول الثاني محذوفاً ، والصفة قائمة مقامه . وأما قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ﴾ (الأعراف : ١٨٧) فيحتمل أن « عنها » متعلقة بالسؤال ، كأنه : يسألونك عنها كأنك حفي عنها ، فحذف الجار والمجرور ، فحسُن ذلك لطول الكلام [عنها إلى صلة السؤال]^(١) . ويجوز أن يكون ﴿ عنها ﴾ بمنزلة [« بها »]^(٢) ، وتتصل بالحفاوة^(٣) [وتارة بالباء ، وتارة بعن كالسؤال ، ويدل على تعلقه بالباء قوله تعالى ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴾ (مريم : ٤٧) ، وقال ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسُئِلَ بِهِ خَبِيرًا ﴾ (الفرقان : ٥٩) ، أي مسؤولاً خبيراً ، ومعنى « اسأل » تَبَيَّنَ بِسْؤَالِكَ]^(٤) .

وَعَدَ

فعل يتعدى لمفعولين ، يجوز الاقتصار على أحدهما كأعطيته ، وليس كظننت ، قال تعالى : ﴿ وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾ (طه : ٨٠) ، ف « جانب » مفعول ثان ، ولا يكون ظرفاً لاختصاصه ، أي وعدناكم إتيانه ، أو مكثاً فيه . وقوله تعالى : ﴿ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَعَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ﴾ (الفتح : ٢٠) ، فالغنيمة تكون الغنم .

١٦٦/٤

(فإن قلت) : الغنم حدث لا يؤخذ ؛ إنما يقع الأخذ على الأعيان دون المعاني ! (قلت) : يجوز أن يكون سُمِّيَ باسم المصدر ، كالأخلاق والمخلوق ، أو يُقَدَّرَ محذوف ، أي تملك مغنم .

فأما قوله تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةً ﴾ (المائدة : ٩) ، وقوله : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا [مِنْكُمْ] ﴾^(٣) وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ ﴾ (النور : ٥٥) فإن الفعل لم يتعد فيه [إلى]^(٣) مفعول [٢٧٩ / أ] ثان ؛ ولكن قوله : ﴿ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ ﴾ و ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ﴾ تفسير للوعد ، كما أن قوله : ﴿ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ ﴾ (النساء : ١١) ؛ تبيين للوصية في قوله [تعالى]^(١) : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ (النساء : ١١) .

وأما قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا ﴾ (طه : ٨٦) ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ

(١ - ١) ليست في المطبوعة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المخطوطة .

أَلْحَقَّ ﴿ (إبراهيم : ٢٢) ، فيحتمل انتصاب الواحد بالمصدر ، أو بأنه المفعول الثاني ، وسمي الموعود به « الوعد » ، كالمخلوق « الخلق » .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ أَللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ (الأنفال : ٧) ، و﴿ إِحْدَى ﴾ في موضع نصب مفعول ثان ، و﴿ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ بدل منه ، أي إتيان إحدى الطائفتين أو تملكه ، والطائفتان العير والنصر .

وأما قوله : ﴿ أَيَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا بُمْتُمْ وَكُنْتُمْ ﴾ (المؤمنون : ٣٥) فمن قَدَّر في أن الثانية البدل ، فينبغي أن يقدر محذوفاً ، ليتم الكلام ، فيصح البدل ، والتقدير : أيعدكم إرادة أنكم ١٦٧/٤ إذا بتم ، ليكون اسم الزمان خبراً عن الحَدَث ، ومن قَدَّر في الثانية البدل لم يحتج إلى [تقدير محذوف ، ومن رفع « أنكم » الثانية بالظرف فإنه قال « أيعدكم أنكم يوم القيامة إخراجكم » لم يحتج إلى [١] ذلك .

وأما قوله : ﴿ وَمَا كَانَ أَسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا يُبَاءُ ﴾ (التوبة : ١١٤) ، فالجملة في موضع جرّ صفة للنكرة ، وقد عاد الضمير فيها إلى الموصوف ، والفعل متعدّ إلى واحد .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ (الأعراف : ١٤٢) ، فلا يجوز أن يكون « ثلاثين » ظرفاً ، لأن الوعد ليس في كلّها بل في بعضها ، فيكون مفعولاً ثانياً .

وَدَّ

قال أبو مسلم الأصبهاني^(٢) بمعنى « تمنى » يستعمل معها « لو » و « أن » ، وربما جمع بينهما نحو : ودّوا لو أن فعل^(٣) ، ومصدره الواداة ، والاسم منه ودّ . وقد يتداخلان في الاسم والمصدر . وقال الراغب : إذا كان « ودّ » بمعنى أحبّ لا يجوز إدخال « لو » فيه أبداً .

وقال علي بن عيسى^(٤) : إذا كان بمعنى « تمنى » صلح للماضي ؛ والحال والاستقبال ، وإذا كان بمعنى المحبة لم يصلح للماضي ، لأن الإرادة هي استدعاء الفعل ، وإذا كان للماضي

(١-١) ليست في المطبوعة .

(٢) هو محمد بن بحر تقدم التعريف به في ٣٧٧/٢

(٣) في المخطوطة (وددت أن لو فعل) .

(٤) هو أبو الحسن الرّماني تقدم التعريف به في ١١١/١ .

لم يُجَزَّ «أن»، وإذا كان للحال أو الاستقبال جاز «أن» [و «لو»]^(١). وفيما قاله نظر، لأن «أن» توصل [بالماضي]^(٢)؛ نحو سَرَّني أَنْ قمت. - (قلت): فكان الأحسن الردّ عليه بكلامه، وهو أنه جَوِّز إذا كان بمعنى الحال دخول «أن» وهي للمستقبل، فقد خرجت عن موضعها.

١٦٨/٤

أفعل التفضيل

فيه قواعد :

- (الأولى): إذا أضيف إلى جنسه لم يكن بعضه، كقولك زيد أشجع الأسود وأجود السحب، فيصير المعنى زيد أشجع من الأسود، وأجود من السحب؛ وعليه قوله تعالى: ﴿ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ (الجمعة: ١١)، و﴿ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾ (هود: ٤٥)، و﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ (المؤمنون: ١٤). أي خَيْرٌ مِنْ كُلِّ مَنْ تَسَمَّى بِرَازِقٍ، وَأَحْكَمُ مِنْ كُلِّ مَنْ تَسَمَّى بِحَاكِمٍ. كذا قاله أبو القاسم السعدي^(٢).

قال الشيخ أثير الدين^(٣): [الذي]^(٤) تقرر عن الشيخ أن «أفعل» هذه لا تضاف إلا ويكون المضاف بعض المضاف إليه، فلا يقال: هذا الفرس أسبق الحمير؛ لأنه ليس بعض الحمير؛ وعلى هذا بنى البصريون مَنَعُ «زيد أفضل إخوته»، وأجازوا «أفضل الإخوة»، إلا إذا أخرجت عن معناها؛ فإنه قد يجوز ذلك عن بعضهم.

- (الثانية): إذا ذكر بعد «أفعل» جنسه، أو واحد من آحاد جنسه، وجب إضافته إليه، كقولك: زيد أحسن الرجال، وأحسن رجل قال تعالى...^(٥). وإذا ذُكِرَ بعد ما هو من متعلقاته^(٦)، وجب نصبه على التمييز، نحو زيد أحسن وجهاً، وأغزر علماً.

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) هو عبد الغفار بن محمد بن عبد الكافي تاج الدين أبو القاسم السعدي المصري. ولد سنة (٦٥٠) سمع من ابن عزون والمعين الدمشقي ومحمد بن مهلهل وابن الصابوني وغيرهم. اعتنى بالحديث وكان ذا كبراً لشيخه وسماعه، وناب في الحكم عن تقي الدين الحنبلي، وولي مشيخة الحديث بالصاحبية. وكتب بخطه ما يزيد على خمسمائة مجلد ما بين فقه وحديث وغيرهما. توفي سنة (٧٣٢). (ابن حجر، الدرر الكامنة ٢/٣٨٦).

(٣) هو محمد بن يوسف بن علي أبو حيان الأندلسي تقدم التعريف به في ١/١٣٠، وانظر قوله في كتابه «تذكرة النحاة» ص ٢٩٤ باب التفضيل.

(٤) ليست في المخطوطة.

(٥) عبارة المخطوطة (ما هو متعلقاً به).

(٥) هنا سقط بَيِّنٌ في الأصول.

وقد أشكلَ على هذه القاعدة قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَشَدَّ خَشِيَةً ﴾ (النساء : ٧٧) ، وقوله : ١٦٩/٤ ﴿ أَزْكَى طَعَامًا ﴾ (الكهف : ١٩) ، فقد أضيف إلى [غير]^(١) جُنيه ، وانتصب . وقد تأوّل العلماء هذا [٢٧٩ / ب] حتى رجعوا به إلى جعل «أشد» لغير الخشية ، فقال الزمخشري^(٢) معنى : ﴿ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشِيَةِ اللَّهِ ﴾ (النساء : ٧٧) ، «أي مثل أهل خشية الله ، أو مثل قوم أشد خشية من أهل خشية الله» . قال ابن الحاجب^(٣) : وعلى مثل هذا يحمل ما خالف هذه القاعدة .

- (الثالثة) : الأصل فيه الأفضلية على ما أضيف إليه ؛ وأشكل على ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ (الزخرف : ٤٨) ، لأن معناه : ما من آية من التسع إلا وهي أكبر من كل واحدة منها [فيكون كل واحد منها]^(٤) ، فاضلة ومفضولة ، في حالة واحدة .

وأجاب الزمخشريّ بأن^(٥) « الغرض وصفهنّ بالكبر من غير تفاوت فيه ، وكذلك العادة في الأشياء التي تتفاوت في الفضل التفاوت اليسير ، أن تختلف الناس في تفضيلها ، وربما اختلف آراء الواحد فيها ، كقول الحماسي^(٦) :

مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ تَقَلُّ لَأَقِيْتُ سَيِّدَهُمْ بِمِثْلِ النُّجُومِ الَّتِي يُهْدَى^(٧) بِهَا السَّارِي »

وأجاب ابن الحاجب ، بأن المراد الأعلى أكبر من أختها عندهم ، وقت حصولها ، لأن لمشاهدة الآية في النفس أثراً عظيماً ليس للغائب عنها .

- (الرابعة) : قالوا : لا ينبغي من المعاهات : فلا يقال : ما أعور هذه الفرس ! وأما قوله

[تعالى]^(٨) : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى ﴾ (الإسراء : ٧٢) ، ففيه ١٧٠/٤ وجهان :

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) انظر قوله في « الكشاف » ٢٨٢/١ عند تفسير الآية من سورة النساء .

(٣) هو عثمان بن عمر بن أبي بكر تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ . (٤) ليست في المطبوعة .

(٥) انظر قوله في « الكشاف » ٤٢١/٣ - ٤٢٢ عند تفسير الآية من سورة الزخرف ، وذكر الزمخشري البيت .

(٦) عزاه المرزوقي في « شواهد الكشاف » ص ٥٧ لعبيد الأبرص ، وقيل للعرندس ، ولم نجده في ديوان عبيد الأبرص ، والبيت في « ديوان الحماسة بشرح التبريزي » ٢٧٠/٢ .

(٧) في المخطوطة والمطبوعة (يهدى) وفي الديوان (يسري) . (٨) ليست في المخطوطة .

- أحدهما: أنه من عمى القلب الذي يتولد من الضلالة، وهو مما يقبل الزيادة والنقص، لا من عمى البصر الذي يحجب المرئيات عنه. وقد صرح بيان هذا المعنى قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج: ٤٦) وعلى هذا فالأول اسم فاعل والثاني أفعل تفضيل، من فقد البصيرة.

- والثاني: أنه من عمى العين، والمعنى: مَنْ كان في هذه أعمى من الكفار؛ فإنه يحشر أعمى، فلا يكون «أفعل تفضيل». ومنهم من حمل الأول على [أنه] عمى القلب، والثاني على فقد البصيرة، وإليه ذهب أبو عمرو^(٢)، فأمال الأول، وترك الإمالة في الثاني؛ لما كان اسماً، والاسم أبعد من الإمالة.

- (الخامسة): يكثر حذف المفضول إذا دلّ عليه دليل، وكان «أفعل» خيراً، كقوله تعالى: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ (البقرة: ٦١). ﴿ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا﴾ (البقرة: ٢٨٢). ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ (آل عمران: ٣٦). ﴿وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ (آل عمران: ١١٨). ﴿إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (النحل: ٩٥). ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا﴾ (الكهف: ٤٦). ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ (مريم: ٧٣). ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَعَفُ جُنْدًا﴾ (مريم: ٧٥).

١٧١/٤

وقد يحذف المفضول و«أفعل» ليس بخبر، كقوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾

(طه: ٧).

- (السادسة): قد يجيء مجرداً عن معنى التفضيل^(٣)، فيكون للتفضيل لا للأفضلية. ثم هو تارة يجيء مؤولاً باسم فاعل، كقوله تعالى: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ (النجم: ٣٢). ومؤولاً بصفة مشبهة. كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ (الروم: ٢٧). ف«أعلم» ها هنا بمعنى «عالم بكم»، إذ لا مشارك لله تعالى في علمه بذلك، «وأهون عليه» بمعنى هيّن، إذ لا تفاوت في نسبة المقدورات إلى قدرته تعالى.

(١) ليست في المطبوعة.

(٢) تصحف في المخطوطة إلى (ابن عمرو)، والصواب ما أثبتناه وهو أبو عمرو بن العلاء المقرئ تقدم

التعريف به في ١/١٥٠، وانظر قراءته في «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٨٥ عند سورة الإسراء.

(٣) عبارة المخطوطة (مجرداً على أفعل التفضيل).

« زيد أفضل رجل » ، ولا « أفضل رجال » ، لأنه لا فائدة فيه ، لأن كل شخص لا بد أن يكون [له]^(١) جماعة [مجهولة]^(١) يفضّلها ، وإنما الفائدة في أن تقول : « أفضل الرجال » .

فأما قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ (التين : ٥) فجوابه أنه غير مضاف إليه تقديراً ، بل المضاف إليه محذوف ، وقامت صفة مقامه ، وكأنه قال : « أسفل قوم سافلين » . ولا خلاف [فيه]^(١) أنه يضاف إلى اسم الجمع معرفاً ومنكراً ، نحو أفضل الناس والقوم ، وأفضل ناس [وأفضل]^(٢) قوم .

(فإن قيل): لم أجازوا تنكير هذا ولم يجيزوا [تكرار]^(١) ذلك في الجمع؟ (قلت) : لأن « أفضل القوم » ليس من ألفاظ الجموع ، بل من الألفاظ المفردة فخففوه بترك الألف واللام الثانية ، [إذا كان « أفعال » بالألف واللام]^(٣) أو مضافاً جاز تشبته وجمعه ، قال تعالى : ﴿ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴾ (الشعراء : ١١١) ، و ﴿ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ (الكهف : ١٠٣) .

١٧٣/٤

وقال في المفرد : [المضاف]^(٤) : ﴿ إِذْ أَنْبَعَتْ أَشْقَاهَا ﴾ (الشمس : ١٢) وقال في الجمع : ﴿ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا ﴾ (الأنعام : ١٢٣) ، و ﴿ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادْنَا ﴾ (هود : ٢٧) . وتقول في المؤنث « هذه الفضلى » ، قال تعالى : ﴿ إِنَّهَا لِأَخْذَى الْكَبِيرِ ﴾ (المدثر : ٣٥) ، ﴿ فَأَوْلَيْكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴾ (طه : ٧٥) .

وحكم « فعلى » حكم « أفعال » لا يستعمل بغير « من » إلا مضافاً أو معرفاً بأل . وأما قوله : ﴿ وَأَخْرَجَ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ (آل عمران : ٧) ، فقالوا : إنه على تقدير « من » أي وأخر منها متشابهات .

[تنبيه : لفظ « سواء »]^(٥)

سواء : أصله بمعنى الاستواء ، وليس له اسم يجرى عليه ، يقال : استوى

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) ليست في المخطوطة .

[استواء](*) ، وسواوه مساواة لا غير ؛ فإذا وقع صفةً كان بمعنى مستوٍ ، ولهذا تقول : هما سواء ، هم سواء ، كما تقول : هما عدل ، وهم عدل ؛ و « السواء » التأم ، ومنه ذرهم سواء ، أي تام . ومنه قوله تعالى : ﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءٌ ﴾ (فصلت : ١٠) ، [أي مستويات](*) . ومن نصب فعلى المصدر ، أي استوت استواء ، كذا قال سيوييه^(١) . وجوز ١٧٤/٤ غيره أن يكون حالاً من النكرة .

ويجىء السواء بمعنى الوسط ، كقوله^(٢) [فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ] (الصافات : ٥٥) ، وبمعنى « قصد »^(٣) كقوله ﴿ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ (البقرة : ١٠٨) ، قال الفراء^(٤) : المعنى قصد السبيل ، وبمعنى العدل كقوله^(٥) [تعالَى : ﴿ إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾ (آل عمران : ٦٤) أي عدل ، وهو الحق . قال ابن أبي الربيع^(٥) : وسواء لا يرفع [إلا المضمَر ، ولا يرفع]^(٦) الظاهر إلا إذا كان معطوفاً على المضمَر في سواء وهو مرفوع بسواء ، وهو مما جاز في المعطوف ما لا يجوز في المعطوف عليه .

(*) ليست في المخطوطة .

(١) انظر قوله في « الكتاب » ١١٩/٢ باب ما ينتصب لأنه ليس من اسم ما قبله ولا هو هو .

(٢-٢) ليست في المطبوعة .

(٣) تصحف رسمها في المخطوطة إلى « غير » والتصويب من قول الفراء ، وانظر « نزهة الأعين النواظر » لابن الجوزي ص ٣٦١ .

(٤) انظر قوله في كتابه « معاني القرآن » ٧٣/١ عند تفسير الآية من سورة البقرة .

(٥) هو أحمد بن سليمان بن أحمد تقدم التعريف به في ٥٠٢/٢ .

(٦) ليست في المطبوعة .

النوع السابع والأربعون

في الكلام على المفردات من الأدوات

والبحث عن معاني الحروف ؛ مما يحتاج إليه المفسر لاختلاف مدلولها .

ولهذا توزع^(١) الكلام على حسب مواقعها ، وترجح^(٢) استعمالها في بعض المحال على بعض ، بحسب مقتضى الحال . كما في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (سبأ : ٢٤) ، فاستعملت « على » في جانب الحق ، و« في » في جانب الباطل ؛ لأن صاحب الحق كأنه مُسْتَعْلٍ يرقب نظره كيف [شاء]^(٣) ، ظاهرة له الأشياء ، وصاحب الباطل كأنه منغمس في ظلام ؛ ولا يدري أين توجه !

وكما في قوله تعالى : ﴿ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِرِزْقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ [٢٨٠ / ب] فَلْيَنْظُرُوا أَيُّهَا أَزْكَىٰ طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴾ (الكهف : ١٩) ، فعطف هذه الجمل الثلاث بالفاء^(٤) ، ثم لما انقطع نظام الترتيب عطف^(٥) بالواو ، فقال تعالى^(٦) : ﴿ وَلْيَتَلَطَّفْ ﴾ (الكهف : ١٩) ، إذ لم يكن التلطف مترتباً على الإتيان بالطعام ، كما كان الإتيان منه مرتباً على التوجه في طلبه ، والتوجه في طلبه مترتباً على قطع^(٧) الجدل في المسألة عن مدة اللبث ، بتسليم العلم له سبحانه .

وكما قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ [٨] ... ﴾ (التوبة : ٦٠)

(١) في المخطوطة (يرغب) .

(٢) في المخطوطة (ويرجح) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) تصحفت في المخطوطة إلى (بأيها) .

(٥) في المخطوطة (فعطف) .

(٦) في المخطوطة (ثم قال) .

(٧) العبارة في المخطوطة (طلب الجد) . (٨) ليست في المطبوعة .

[الآية^(١)] فعدل عن اللام [إلى «في» في الأربعة الأخيرة]^(٢)، إيداناً بأنهم أكثر استحقاقاً ١٧٦/٤
للتصدق عليهم ممن سبق ذكره باللام؛ لأن «في» للوعاء، فنبه باستعمالها على أنهم أحقّاء بأن
يجعلوا مظنةً لوضع الصدقات فيهم، كما يوضع الشيء في وعائه مستقراً فيه. وفي تكرير حرف
الظرف داخلاً على «سبيل الله» دليل على ترجيحه على الرقاب والغارمين.

قال الفارسي : وإنما قال : ﴿ وفي الرقاب ﴾ ، ولم يقل « وللرقاب^(٣) » ليدلّ على أن
العبد لا يملك . وفيه نظر ؛ بل ما ذكرناه من الحكمة فيه أقرب . وكما في قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ
أَحْسَنَ بِي ﴾ (يوسف : ١٠٠) ، فإنه يقال : أحسن بي وإليّ ؛ وهي مختلفة المعاني
[وألقيها]^(٤) [بيوسف عليه السلام بي] ، لأنه إحسانٌ درج^(٥) فيه دون [أن]^(٦) [يقصد الغاية
التي صار إليها . وكما^(٧)] في قوله تعالى . ﴿ وَأَصْلَبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ ﴾ (طه : ٧١) ،
ولم يقل « على » كما ظن بعضهم ؛ لأن « على » للاستعلاء ، والمصلوب لا يجعل على
رؤوس النخل ؛ وإنما يُصلب في وسطها ، فكانت « في » أحسن من « على » .

وقال : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ (الرحمن : ٢٦) ، ولم يقل « [كل من]^(٨) في
الأرض » ؛ لأن عند الفناء ليس [هناك]^(٩) حال القرار والتمكين . وقال : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ
الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ (الفرقان : ٦٣) وقال : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ﴾
(الإسراء : ٣٧) ، (لقمان : ١٨) ، وما قال « على الأرض » ؛ وذلك لما^(١٠) وَصَفَ العباد
بين أنهم لم يوطّئوا أنفسهم في الدنيا ؛ وإنما هم عليها مُسْتَوِفُونَ . ولما أرشده ونهاه عن فعل
[التبختر]^(١١) ، قال : « ولا تمش فيها مرحاً ، بل أمش عليها [هَوْنًا]^(١١) . وقال تعالى : ١٧٧/٤
﴿ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (التوبة : ٦١) .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢-٢) العبارة في المخطوطة (في الأربعة الأخيرة إلى «في») .

(٣) تصحفت في المطبوعة إلى (الرقاب) والتصويب من المخطوطة والإتقان ١٤٢/٢ .

(٤) ساقطة من المخطوطة .

(٥) تصحفت في المخطوطة إلى (دوح) .

(٦) ساقطة من المخطوطة .

(٧) في المخطوطة (كما) .

(٨) ساقطة من المطبوعة .

(٩) ساقطة من المخطوطة .

(١٠) في المخطوطة (لأنه) .

(١١) ساقطة من المخطوطة .

وقال ابن عباس : الحمد لله الذي قال : ﴿ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ (الماعون : ٥) ، ولم يقل : ﴿ في ^(١) صلاتهم ﴾ ^(٢) .

وقال صاحب «الكشاف» ^(٣) ، في قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ ﴾ (فصلت : ٥) : لو سقطت « مِنْ » جاز كونُ الحجاب في الوسط ^(٤) [فيما بينك وبينه من المسافة] ، وإن ^(٥) تباعدت . وإذا أتيت بـ « مِنْ » أفادت أن الحجاب ابتداء من أول ما ينطلق عليه « مِنْ » ، وانتهى إلى غايته ، فكان الحجاب قد ملأ ما بينك وبينه . (وقال ^(٦) : كرّر الجار في قوله [تعالى] ^(٧) : ﴿ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ﴾ (البقرة : ٧) ليكون أدل ^(٨) على شدة الختم في الموضوعين ^(٩) ، حين استجدّ له تعدية أخرى . وهذا كثير لا يمكن إحصاؤه ؛ والمعين عليه معرفة معاني المفردات ، فلنذكر مهمات مطالبها على وجه الاختصار .

١ - الهمزة

١٧٨/٤

أصلها الاستفهام ، وهو طلب الإفهام . وتأتي لطلب التصور والتصديق ، بخلاف « هل » [فإنها] ^(١٠) للتصوّر خاصة . والهمزة أغلب دَوْراناً ، ولذلك كانت أم الباب . واختصت بدخولها على الواو ، نحو : ﴿ أَوْ كُلَّمَا عَاهَدُوا ﴾ (البقرة : ١٠٠) . وعلى الفاء ، نحو : ﴿ أَقَامِينَ أَهْلَ الْقُرَى ﴾ (الأعراف : ٩٧) وعلى ثَمَّ ، نحو : ﴿ أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ ﴾ (يونس : ٥١) .

و « هل ^(١١) » أظهر في الاختصاص بالفعل من الهمزة ، وأما قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴾ (الأنبياء : ٨٠) ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ (المائدة : ٩١) ، و ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ

(١) تصحفت في المخطوطة إلى (على صلاتهم) .

(٢) أخرجه من رواية عطاء رحمه الله الطبري في التفسير ٢٠٢/٣٠ ، وذكره الرازي في التفسير ١١٤/٣٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما وذكره الزمخشري في الكشاف ٢٣٦/٤ عن أنس رضي الله عنه .

(٣) الكشاف ٢٨٢/٣ .

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٥) في المخطوطة (إذا) .

(٦) انظر الكشاف ٢٨/١ - ٢٩ .

(٧) ليست في المطبوعة .

(٨) في المخطوطة (وهذا) .

(٩) في المخطوطة (موضعين) .

(١٠) ساقطة من المخطوطة .

(١١) في المخطوطة (أرد) .

مُسْلِمُونَ ﴿ (هود : ١٤) ؛ فذلك لتأكيد الطلب للأوصاف الثلاثة ؛ [من ^(١)] حيث ان الجملة الإسمية أدل على حصول المطلوب وثبوتها ؛ وهو أدل على طلبه من « فهل تشكرون » « وهل تسلمون » لإفادة التجدد . واعلم أنه يُعدّل بالهمزة عن أصلها ، فيتجاوز بها عن النفي والإيجاب والتقريب [والتوبيخ] ^(٢) ، وغير ذلك من المعاني السالفة ^(٣) في بحث الاستفهام مشروحة ^(٤) ، فانظره فيه ^(٥) .

(مسألة) وإذا دخلت على « رأيت » امتنع أن تكون من رؤية البصر أو القلب ،

وصارت ^(٦) بمعنى « أخبرني » ^(٧) ، ^(٨) كقولك : « رأيك زيدا » ^(٨) [٢٨١ / أ] ما صنع ؟ في

المعنى تعدى بحرف ، وفي اللفظ تعدى بنفسه . ومنه قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا ﴾ (مريم : ٧٧) . ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى * عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ (العلق : ٩ - ١٠) . ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ ﴾ (الماعون : ١) .

(مسألة) وإذا دخلت على « لم » أفادت معنيين (أحدهما) : التنبيه والتذكير، نحو:

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ (الفرقان : ٤٥) . (والثاني) : التعجب من الأمر العظيم ، كقولك : ألم تر إلى فلان يقول كذا، ويعمل ^(٩) كذا! على طريق التعجب منه . وكيف كان فهي تحذير .

٢ - أم ^(١٠)

١٨٠/٤

حرف عطف نائب عن تكرير الاسم والفعل ، نحو أزيد عندك أم عمرو؟ (وقيل):

(١) ساقطة من المطبوعة .

(٢) ساقطة من المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (السابقة) .

(٤) في المخطوطة (من وجه) .

(٥) في المخطوطة (منه) .

(٦) في المخطوطة (وصار) .

(٧) في المخطوطة (آخر) .

(٨ - ٨) عبارة المخطوطة (كما في قوله : رأيتك زيدا) . (٩) في المخطوطة (ويقول) .

(١٠) ذكر هذا الفصل ابن فارس في الصحاحي في فقه اللغة : ٩٧ باب الكلام على حروف المعاني باب (أم)

وابن الشجري في الأمالي ٣٣٣/٢ المجلس (٧٧) ذكر معاني أم ، وابن هشام في مغني اللبيب ٤١/١

(أم) .

إنما تُشرك بين المتعاطفين كما تُشرك بينها^(١) «أو» . (وقيل) : فيها معنى العطف . [٣] وهي استفهام كالألف ؛ إلا أنها لا تكون في أول الكلام لأجل معنى العطف [٢] . (وقيل) : هي «أو» أبدلت من الواو ، ليحوّل إلى معنى . يريد إلى معنى «أو» .

وهي قسمان : متصلة ومنفصلة : فالمتصلة هي الواقعة في العطف والوارد بعدها وقبلها كلام واحد ، والمراد بها الاستفهام عن التعيين ؛ فلهذا تقدّر^(٣) بأيّ . وشرطها أن تتقدّمها همزة الاستفهام ، ويكون ما بعدها مفرداً ، أو في تقديره .

والمنفصلة ما فقد فيها الشرطان أو أحدهما ، وتقدّر بـ «بل» والهمزة . ثم اختلف النحاة في كيفية تقدير المنفصلة في^(٤) ثلاثة مذاهب ، حكاها الصّفّار^(٥) :

- (أحدها) : أنها تقدّر بهما وهي بمعناها ، فتفيد الإضراب عمّا قبلها على سبيل التحول والانتقال كـ «بل» ، والاستفهام عما بعدها . ومن ثمّ لا يجوز أن تستفهم مبتدئاً كلامك بـ «أم» . ولا تكون إلا بعد كلام ، لإفادتها الإضراب ، كما تقدم . قال أبو الفتح : والفارق بينها وبين «بل» أنّ ما بعد «بل» منفيّ ، وما بعد «أم» مشكوك فيه .

(والثاني) : أنها بمنزلة «بل» خاصة ، والاستفهام محذوف بعدها ، وليست [هي] ^(٦) مفيدة^(٧) الاستفهام وهو قول الفراء^(٨) في «معاني القرآن» .

(والثالث) : أنّها بمعنى الهمزة ، والإضراب مفهوم من أخذك في كلام آخر وترك الأول .

قال الصّفّار : فأما الأول فباطل ؛ لأنّ الحرف لا يعطي في حين واحد أكثر من معنى واحد ، فيبقى الترجيح بين المذهبين . وينبغي أن يرجح الأخير ؛ لأنه ثبت من كلامهم : إنّها

١٨١/٤

(١) في المخطوطة (بينهما) .

(٢-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٣) في المطبوعة . (يقدر) .

(٤) في المخطوطة (على) .

(٥) هو القاسم بن عليّ البطليوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٦) ساقطة من المطبوعة .

(٧) في المخطوطة (مقيدة) .

(٨) أنظر معاني القرآن ٧١/١-٧٢ . بتصرف .

لإِبِلٍ أم شاء . ويلزم على القول الثاني حذف همزة الاستفهام في الكلام ؛ وهو من مواضع الضرورة . قال^(١) : والصحيح أنها لا تخلو عن الاستفهام ؛ وكذلك قال سيبويه^(٢) . انتهى .

واعلم أن المتصلة يصير معها^(٣) الاسمان بمنزلة « أي » ، ويكون ما ذكر^(٤) خبراً عن « أي » ، فإذا قلت : أزيد عندك أم عمرو؟ فالمعنى : أيهما عندك؟ والظرف^(٥) خبر لهما . ثم المتصلة تكون في عطف المفرد على مثله ، نحو أزيد عندك أم عمرو ؛ كقوله تعالى : ﴿أَرْبَابٌ مُتَّفِقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (يوسف : ٣٩) ، [أي] ^(٦) أي المعبودين خير؟ وفي عطف الجملة على الجملة المتأولتين بالمفرد ، نحو : ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ (الواقعة : ٧٢) ، أي الحال هذه أم هذه ؟ والمنقطعة إنما تكون على عطف الجمل^(٧) ، وهي في الخبر والاستفهام بمثابة « بل » والهمزة ، ومعناها في القرآن التوبيخ ، كما كان في الهمزة ، كقوله تعالى : ﴿أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾ (الزخرف : ١٦) أي بل أتخذ؟ لأن الذي قبلها خير ، والمراد بها التوبيخ لمن قال ذلك وَجَرِي^(٨) على كلام العباد . وقوله : ﴿الْمَ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ (السجدة : ١ - ٢) ثم قال : ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ﴾ (السجدة : ٣) ، تقديره : بل يقولون؟ كذا جعلها سيبويه^(٩) منقطعة ، لأنها بعد الخير . ١٨٢/٤

ثم وجه اعتراضاً : كيف يستفهم الله [سبحانه وتعالى]^(١٠) عن قولهم هذا؟^(١١) وأجيب بأنه جاء في كلام العرب^(١٢) ؛ يريد أن في كلامهم يكون المستفهم محققاً للشيء لكن يورده بالنظر إلى المخاطب ، كقوله : ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ (طه : ٤٤) ، وقد علم الله [٢٨١/ب] أنه لا يتذكر ولا يخشى ؛ لكنه^(١٣) أراد : « لعله يفعل ذلك في

(١) في المخطوطة (ويقال) .

(٢) أنظر الكتاب ١٦٩/٣ (هذا باب أم وأو) .

(٣) في المخطوطة (منها) .

(٤) في المخطوطة (ذكرت) .

(٥) تصحفت في المخطوطة إلى (الظرف) .

(٦) ساقطة من المخطوطة .

(٧) انظر الكتاب ١٧٢/٣ - ١٧٣ (هذا باب أم المنقطعة) .

(٨) ليست في المطبوعة .

(٩) (١١-١٢) عبارة المخطوطة (وهو يعلم فقد جاء على كلام العرب) .

(١٠) في المخطوطة (لكن) .

رجائكما . وقوله : ﴿ أَمْ أَتَّخَذُ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ (الزخرف : ١٦) ، تقديره : بل أُنْخَذُ؟
بهمزة منقطعة للإنكار^(١) .

وقد تكون بمعنى « بل » من غير استفهام ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ نَخَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ ﴾ (النمل : ٦٠) ، وما بعدها في سورة النمل . قال ابن طاهر^(٢) : ولا يمتنع عندي
إذا كانت بمعنى « بل » أن تكون عاطفة ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ﴾ (الطور :
٣٠) ، وقوله : ﴿ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾ (النمل : ٢٠) .

وقال البغوي^(٣) في قوله : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ ﴾ [مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ]^(٤) (الزخرف :
٥٢) بمعنى « بل » وليس بحرف عطف ، على قول أكثر المفسرين . وقال الفراء^(٥) وقوم من
أهل المعاني : الوقف على قوله « أم » ، وحينئذ تم الكلام ، وفي الآية إضمار والأصل :
﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ (الزخرف : ٥١) [أم تبصرون ؟]^(٦) ثم ابتداء فقال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ ﴾ ،
(الزخرف : ٥٢) .

(قلت) : فعلى الأول تكون منقطعة ، وعلى الثاني متصلة . (وفيها قول ثالث) : قال
أبو زيد^(٧) : إنها زائدة ، وإنَّ التقدير : أفلا تبصرون أنا خير منه !
والمشهور أنها منقطعة ، لأنه لا^(٨) يسألهم عن استواء علمه في الأول والثاني ؛ لأنه إنما
أدركه الشك في تبصرهم^(٩) بعد ما مضى كلامه على التقرير^(١٠) ، وهو مثبت وجواب السؤال
« بلى » ، فلما أدركه الشك في تبصرهم^(١١) ، قال : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ ﴾ .

١٨٣/٤

(١) في المخطوطة (عن الإنكار) .

(٢) هو محمد بن أحمد بن طاهر أبو بكر الإشبيلي المعروف بالخذب : وهو الرجل الطويل . نحوي بارع حافظ
وكان يرحل إليه في العربية موصوفاً بالحدق والنبيل اشتهر بتدريس الكتاب فمادونه وله عليه طرر مدونة
مشهورة اعتمدها تلميذه ابن خروف في شرحه وله تعليق على الإيضاح . ت ٥٨٠ هـ (بغية الوعاة
٢٨/١) .

(٣) هو الحسين بن مسعود البغوي تقدم في ١٢٧/١ ، وانظر قوله في تفسيره معالم التنزيل ١٤٢/٤ .

(٤-٤) ليست في المخطوطة .

(٥) انظر معاني القرآن ٣/٣٥ ، بتصرف .

(٦) ساقطة من المخطوطة .

(٧) هو سعيد بن أوس تقدم التعريف به في ٤٧٠/١ .

(٨) في المخطوطة (التقدير) .

(٩) في المخطوطة (لم) .

(١٠) في المخطوطة (تبصيرهم) .

(١١) في المخطوطة (قصدهم) .

وسأل ابن طاهر شيخه أبا القاسم بن الرّمّاك (١) : « لِمَ لم^(٢) يجعل سيويه أم متصلة ! أي « أفلا تبصرون أم تبصرون » ؟ [أي^(٣) أي هذين كان منكم^(٤) ؟ فلم يُحر جواباً ، وغضب وبقي جمعة لا يقرّر حتى استعطفه^(٥) .

والجواب من وجهين : (أحدهما) أنه ظن أنهم لا يبصرون ، فاستفهم عن ذلك ، ثم ظن أنهم يبصرون ، لأنه معنى قوله : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ ﴾ ، فأضرب عن الأول واستفهم ، وكذلك : أزيد عندك أم لا ؟ . (والثاني) : أنه لو كان الإبصار وعدمه عنده مُتَعَادِلِينَ^(٦) لم يكن للبدء بالنفي معنى^(٦) ، فلا يصحّ إلا أن تكون منقطعة .

وقد تحتل المتصلة والمنقطعة ، كما قال في قوله تعالى : ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ ﴾ (٧) (البقرة : ١٠٨) قال الواحدي^(٨) : إن شئت جعلت قبله استفهاماً رُذِّ عليه ، وهو قوله : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ ﴾ (البقرة : ١٠٦) وإن شئت [جعلها]^(٩) منقطعة عمّا قبلها مستأنفاً بها الاستفهام^(١٠) ، فيكون استفهاماً متوسطاً في اللفظ ، مبتدأ في المعنى ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ . . . ﴾ (الزخرف : ٥١) الآية ، ثم قال : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ ﴾ (الزخرف : ٥٢) انتهى .

والتحقيق ما قاله أبو البقاء^(١١) : « إنها ها هنا منقطعة ؛ إذ ليس في الكلام همزة تقع

(١) هو عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عيسى أبو القاسم الأموي الإشبيلي النحوي المعروف بابن الرّمّاك . كان أستاذاً في العربية مدققاً قيماً يكتب سيويه أخذ عن ابن الطراوة وابن الأضر ومات كهلاً ٥٤١ هـ (بغية الوعاة ٢/٨٦) .

(٢) في المخطوطة (ألم) وليس (لم لم) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) في المخطوطة (مسلم) .

(٥) انظر الكتاب ٣/١٧٣ . باب أم المفضلة .

(٦-٦) عبارة المخطوطة (يكون المبدئ بالنفي يعني) .

(٧) تصحفت في المطبوعة إلى (أم تريدون كيداً) .

(٨) هو علي بن أحمد تقدم التعريف به في ١/١٠٥ .

(٩) ساقطة من المطبوعة .

(١٠) في المخطوطة (للاستفهام) .

(١١) انظر إملاء ما من به الرحمن ١/٣٤ .

موقعها ، وموقع « أم » « أيهما » والهمزة في قوله [تعالى] (١) : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ ﴾ ، ليست من « أم » في شيء ، والتقدير : بل أتريدون (٢) أن تسألوا ؟ فخرج بـ « أم » من كلام إلى آخر .

وقد تكون بمعنى « أو » (٣) [كما] (٤) في قوله تعالى : ﴿ أَمِئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِيفَ بَكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ * أَمْ أَمِئْتُمْ ﴾ (الملك : ١٦ - ١٧) . وقوله : ﴿ أَفَأَمِئْتُمْ أَنْ يَخِيفَ بَكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ۗ ﴾ [ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَيْلًا] (٥) * أم أمِئْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى ﴾ (الإسراء : ٦٨ - ٦٩) .

١٨٤/٤

ومعنى ألف الاستفهام عند أبي عبيد (٦) ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ ﴾ (البقرة : ١٠٨) أي أتريدون ؟ وقوله : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ (البقرة : ٢١٤) . وقوله : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (النساء : ٥٤) أي (٧) أيحسدون ؟ وقوله : ﴿ مَا لَنَا لَا نَرَى رَجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ * أَخَذْنَاَهُمْ سِحْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴾ (ص : ٦٢ - ٦٣) أي أزاغت عنهم الأبصار (٨) ؟ . وقوله : ﴿ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ﴾ (الطور : ٣٩) . أي آله ! ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا ﴾ (الطور : ٤٠) أي أنسألهم [أجرًا] (٩) ؟

وقوله : ﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنْ أَصْحَابَ الْكَهْفِ ﴾ (الكهف : ٩) (١٠) [قيل : أي أظننت هذا ؟ ومن عجائب ربك ما هو أعجب من قصة أصحاب الكهف ! وقيل] (١١) : بمعنى ألف الاستفهام ، كأنه قال : أحسبت ؟ وحسبت بمعنى الأمر ، كما تقول لمن تخاطبه : أعلمت أن زيداً خرج بمعنى الأمر ، أي اعلم أن زيداً خرج ، فعلى هذا التدرج يكون معنى الآية : اعلم يا محمد [٢٨٢/أ] ، أن أصحاب الكهف والرقيم .

(١) ليست في المطبوعة . (٣) تصحفت في المخطوطة إلى (أن) .

(٢) في المخطوطة (تريدون) . (٤) ساقطة من المخطوطة .

(٥-٥) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة ، وكتب موضعه (الآية) .

(٦) هو القاسم بن سلام تقدم التعريف به في ١١٩/١ .

(٧) في المخطوطة (قيل) .

(٨) في المخطوطة زيادة عبارة وهي (وألف اتخذوها موصولة) .

(٩) ليست في المخطوطة .

(١٠-١٠) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

وقال أبو البقاء في قوله تعالى : ﴿ أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ (الزخرف : ١٦) ١٨٥/٤
تقديره بل « آتَّخَذَ ! » بهمزة مقطوعة على الإنكار ، ولو جعلناه همزة وصل لصار إثباتاً : تعالى
الله [عز وجل]^(١) عن ذلك ! ولو كانت « أم » المنقطعة بمعنى « بل » وحدها دون الهمزة وما
بعد « بل » متحقق ، فيصير [ذلك]^(٢) في الآية متحققاً ، تعالى الله عن ذلك !

(مسألة) « أم » لا بد أن يتقدمها استفهام أو ما في معناه. والذي في معناه النسوية ؛ فإن
الذي يستفهم ، استوى عنده الطرفان ؛ ولهذا يسأل ، وكذا المسؤول استوى عنده^(٣) الأمران .

فإذا ثبت هذا ؛ فإن المعادلة تقع بين مُفْرَدَيْنِ وبين جملتين ، والجملتان يكونان اسميتين
وفعليتين ؛ ولا^(٤) يجوز أن يعادل بين اسمية وفعلية ؛ إلا أن تكون الاسمية بمعنى الفعلية ، أو
الفعلية بمعنى الاسمية ، كقوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَائِتُونَ ﴾
(الأعراف : ١٩٣) أي أم صمتم .

وقوله : ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ * أَمْ أَنَا خَيْرٌ ﴾ (الزخرف : ٥١ - ٥٢) ؛ لأنهم إذا قالوا له :
أنت خير ، كانوا عنده بصراء ، فكأنه قال : أفلا تبصرون أم أنتم بصراء ؟

قال الصقار^(٥) : إذا كانت الجملتان مُوجِبَتَيْنِ قَدِمَتْ أَيُّهُمَا شئت ، وإن كانت إحداهما
منفية آخرتها ، فقلت : أقام زيد أم لم يقم ؟ ولا يجوز : ألم يقم ، أم لا ؟ ولا سواء علي ألم
تقم أم قمت !^(٦) [لأنهم يقولون : سواء علي أقمت أم لا ، يريدون : أم لم تقم ، فيحذفون
لدلالة الأول ، فلا يجوز هذا : سواء علي أم قمت]^(٦) ، لأنه حذف من غير دليل ، فحملت
سائر المواضع المنفية على هذا .

قال : فإنه لا بد أن يتقدمها الاستفهام أو النسوية ، بخلاف « أو » فإنه يتقدمها كل كلام
إلا^(٧) النسوية ، فلا [تقول]^(٨) : سواء علي قمت أو قعدت ؛ لأن الواحد لا يكون « سواء » .

(١) ليست في المطبوعة . (٣) في المطبوعة (عنه) .

(٢) ساقطة من المخطوطة . (٤) في المخطوطة (لا) .

(٥) هو القاسم بن علي الطليوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٦-٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٧) في المخطوطة (لا) .

(٨) ساقطة من المخطوطة .

(مسألة) قال الصَّفَّار: ينبغي أن يُعَلَّمَ أَنَّ السَّوْأَلَ بِـ «أَوْ» غَيْرِ (١) السَّوْأَلَ بِـ «أَمْ». (٢) [حتى يعلم أن ثم شيء].

فإذا قلت: أزيد عندك أم عمرو؟ فجواب هذا: زيد أو عمرو، وجواب «أو» نعم، أو لا. ولو قلت في جواب الأول: نعم، أو لا، كان محالاً، لأنك مدّع أن أحدهما عنده.

(فإن [قلت] (٣): وهل يجوز أن تقول: زيد أو عمرو، في جواب: أقام زيد أو عمرو؟ (قلت): يكون تطوعاً بما لا يلزم، ولا قياس (٤) يمنعه.

وقال الزمخشري (٥) وابن الحاجب (٦): وضع «أم» للعلم بأحد الأمرين، بخلاف «أو» فأنت (٧) مع «أم» عالم بأن أحدهما عنده؛ مستفهم عن التعيين، ومع «أو» مستفهم (٨) عن واحد منهما، على حسب ما كان في الخبر، فإذا قلت: أزيد عندك أو عمرو؟ فمعناه: هل واحد منهما عندك؟ ومن [ثم] (٩) كان جوابه بـ «نعم» أولاً مستقيماً، ولم يكن ذلك مستقيماً في «أم» لأن السؤال عن التعيين.

٣ - إِذْنٌ

١٨٧/٤

نوعان: (الأول): أن تدلّ على إنشاء السببية والشرط؛ بحيث لا يُفهم الارتباط من غيرها، نحو «أزورك فتقول: «إذن أكرمك»، وهي في هذا الوجه عاملة تدخل على الجملة الفعلية، فنصب المضارع المستقبل؛ إذا صُدِّرت، ولم تفصل، ولم يكن الفعل حالاً.

(والثاني): أن تكون مؤكدة لجواب ارتبط بمقدم (١٠)، أو منبّهة على سبب حصل (١١) في الحال

(١) في المخطوطة (قبل).

(٢-٣) العبارة ساقطة من المطبوعة.

(٣) ساقطة من المخطوطة.

(٤) في المخطوطة زيادة سطر وهو (ويمكن أن يكون منه قوله ﷺ: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته»).

(٥) انظر المفصل: ٣٠٥. باب ومن أصناف الحروف العطف، (أو وأما وأم).

(٦) هو عثمان بن عمر بن يونس بن الحاجب تقدم التعريف به في ٤٦٦/١.

(٧) في المخطوطة (فإنه).

(٨) في المخطوطة (تستفهم).

(٩) ساقطة من المخطوطة.

(١٠) في المخطوطة (متقدم).

(١١) في المخطوطة (جعل).

وهي في الحال غير عاملة ؛ لأن المؤكدات لا يعتمد عليها ، والعامل يُعتمد عليه ، نحو « إن تأتي إذن أتك » ، واللّه إذن لأفعلن » ، ألا ترى أنها لو سقطت لفهم الارتباط^(١) .

وتدخل هذه على الاسمية ، نحو أزورك فتقول : إذن^(٢) أنا أكرمك .

ويجوز توسطها وتأخرها . ومن هذا قوله تعالى : ﴿ وَلَئِن أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾^(٣) (البقرة : ١٤٥) فهي مؤكدة للجواب ، وتربطه^(٤) بما تقدم .

وذكر بعض المتأخرين لها معنى ثالثاً ؛ وهي أن تكون مركبة من « إذ »^(٥) التي هي ظرف زمن^(٦) ماض ومن جملة بعدها تحقيقاً أو [٢٨٢ / ب] تقديرأ ، لكن حذف^(٧) الجملة تخفيفاً ، وأبدل التنوين منها ، كما في قولهم : « حينئذ » . وليست هذه الناصبة المضارع^(٨) ؛ لأن تلك تختص به ، وكذلك ما عملت فيه ، ولا يعمل^(٩) إلا ما يختص ، وهذه لا تختص به ، [بل]^(١٠) تدخل على الماضي نحو^(١١) : ﴿ وَإِذَا لَاتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (النساء : ٦٧) [و]^(١٢) ﴿ إِذَا لَأْمَسْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ﴾ (الإسراء : ١٠٠) ، [و]^(١٣) ﴿ إِذَا لَأَدْقْنَاكَ ﴾ [ضِعْفُ الْحَيَاةِ]^(١٤) (الإسراء : ٧٥) . وعلى الاسم ، نحو : إن ١٨٨/٤ كنت ظالماً فإذن^(١٥) حكمك في ماضٍ ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِنكُمْ إِذًا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ (الشعراء : ٤٢) . ورام بعض النحويين جعلها فيه بمعنى « بعد » .

واعلم أن هذا المعنى لم يذكره النحاة ، لكنه قياس قولهم^(١٥) : إنه قد تحذف الجملة المضاف إليها « إذ » . ويعوّض عنها التنوين كيومئذ ، ولم يذكروا حذف الجملة من « إذًا » وتعويض التنوين عنها .

(١) في المخطوطة (للارتباط) .

(٢) تصحفت في المطبوعة إلى (إن) .

(٣) تمام الآية ليس في المطبوعة .

(٤) في المخطوطة (مرتبطة) .

(٥) في المخطوطة (إذا) .

(٦) في المخطوطة (ومن) .

(٧) في المخطوطة (حذف) .

(٨) في المخطوطة (للمضارع) .

(٩) في المخطوطة (ولا تعمل) .

(١٠) ساقطة من المخطوطة .

(١١) في المخطوطة (كقوله) .

(١٢) ساقطة من المخطوطة .

(١٣) ليست في المطبوعة .

(١٤) في المخطوطة (فإذا) .

(١٥) في المخطوطة (قوله) .

وقال الشيخ أبو حيان^(١): في «التذكرة»: ذكر لي علم الدين البلقيني^(٢)، أن القاضي تقي الدين بن رزين^(٣)، كان يذهب إلى أن «إذن» عوض من الجملة المحذوفة. وليس هذا بقول نحوي. انتهى.

وقال القاضي ابن الخوي^(٤). وأنا أظن أنه يجوز أن تقول لمن قال: أنا آتيك: «إذن أكرمك» بالرفع، على معنى «إذا أتيتني أكرمك»^(٥)، فحذف «أتيتني» وعوض^(٦) التنوين عن الجملة، فسقطت الألف لالتقاء الساكنين. (وقال): ولا يقدح في ذلك اتفاق النحاة، على أن الفعل في مثل هذا المثال منصوب بـ «إذن»؛ لأنهم يريدون بذلك ما إذا كانت حرفاً ناصباً للفعل، ولا ينفي ذلك رفع الفعل بعده، إذا أريد به «إذن» الزمانية معوضاً عن جملته التنوين، كما أن منهم من يجزم ما بعدها، نحو: من يزرني^(٧) أكرمه. يريد^(٨) بذلك الشرطية، ولا يمنع^(٩) مع ذلك الرفع بها إذا أريد الموصولة، نحو: من يزرني^(١٠) أكرمه.

(١) هو محمد بن يوسف أثير الدين النحوي تقدم التعريف به في ١/١٣٠، وكتابه «تذكرة النحاة» قام بتحقيق المجلد الثاني فقط من أصل المخطوط وهو الموجود من أربعة مجلدات - الدكتور عفيف عبد الرحمن وطبع في بيروت بمؤسسة الرسالة عام ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م (أخبار التراث العربي ٩/٣ و ١٥/٧ و ١٧/٣٤)، وليس قوله في الجزء المطبوع من الكتاب.

(٢) في المخطوطة (القمي) ولعله الصواب انظر الإتيان ١٥٤/٢.

(٣) هو محمد بن الحسن رزين بن موسى بن عيسى بن موسى العامري الحموي تقي الدين أبو عبد الله قاضي القضاة بالديار المصرية حفظ من التنبيه في صغره جانباً صالحاً ثم انتقل إلى الوسيط فحفظه كله، والمفصل وكتايب أبي عمرو بن الحاجب في الأصول والنحو ولازم ابن الصلاح وقرأ على ابن يعيش، وعلى السخاوي قرأ بالفراءات وكان فقيهاً فاضلاً حميد السيرة كثير العبادة مشاركاً في علوم كثيرة غير الفقه ت ٦٨٠ هـ - (السبكي، طبقات الشافعية ٢٠/٥).

(٤) تصحفت في المطبوعة إلى (الجويني) واضطربت في المخطوطة، وهو ناصر بن أحمد بن بكر الخوي النحوي الأديب، قرأ النحو على أبي طاهر الشيرازي والفقه على أبي إسحاق الشيرازي، وكان شيخ الأدب في أذربيجان غير مدافع، وولي القضاء بها مدة ورحل إليه الناس من الأطراف وصنف شرح للمع لابن جني ت ٥٠٧ هـ - (ياقوت، معجم الأدباء ٢١١/١٩) وقد ذكر قوله السيوطي في الإتيان ١٥٤/٢ (إذا) النوع الأربعون.

(٥) في المخطوطة (أكرمتك) .

(٦) في المخطوطة (وعوضت) .

(٧) في المخطوطة (يراني) .

(٨) في المخطوطة (يريدون) .

(٩) في المخطوطة (ينفع) .

(١٠) في المطبوعة (يزروني) تصحيف.

(قيل) : ولولا قول ((النحاة : إنه لا يعمل إلا ما يختص ^(١)) ، وإن « إذن » عاملة في المضارع ، لقليل : إن « إذن » في الموضوعين واحدة ، وإن معناها تقييد ما بعدها زمن أو حال ؛ لأن معنى قولهم : ((أنا أزورك ، فيقول ^(٢)) السامع : إذن أكرمك ، هو بمعنى قوله : أنا أكرمك زمن أو حال أو عند زيارتك لي . ثم عند سيبويه ^(٣)) معناها الجواب ، فلا يجوز أن تقول : « إذن يقوم زيد » ابتداء ، من غير أن تجيب به أحداً .

وأما ^(٤) قوله تعالى : ﴿ فَعَلَّتْهَا إِذَا وَأَنَا مِنْ الْأَصَالِينَ ﴾ (الشعراء : ٢٠) ، فيحمل على أنه لجواب مقدر ، وأنه أجاب بذلك قوله : ﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكِ الْتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ (الشعراء : ١٩) ، أي بأنعمنا ، فأجاب : لم ^(٥) أفعال ذلك كقراً للنعمة ^(٦) كما زعمت ، بل فعلتها وأنا غير عارف بأن الوكزة تقضي ، بدليل قراءة بعضهم ^(٧) : ﴿ وَأَنَا مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ .

[^(٨) وأما قول الشاعر :

خير الناس خلقاً وخيرهم قداما

فجمع بين اللام وبين الجواب فإذا كذلك فهو لتأكيد الجواب ، كما إن « ألا » في قوله تعالى ﴿ لثلا يعلم ﴾ (الحديد : ٢٩) دخلت لتوكيد النفي قاله أبو الفتح ^(٩) [^(٨) .

١٩٠/٤

٤ - إذا

نوعان : ظرف ^(١٠) ومفاجأة . فالتى للمفاجأة نحو : خرجت فإذا السبع . وتجيء اسماً

- (١ - ١) العبارة في المخطوطة (النحاة ألا بما يختص) .
- (٢ - ٢) تصحفت العبارة في المخطوطة زيادة كما يلي (أنا إذن أكرمك وأنا أزورك فيقول) .
- (٣) انظر الكتاب ١٢/٣ هذا باب إذن ، و ٢٣٤/٤ ، باب عدة ما يكون عليه الكلم (إذن) .
- (٤) في المخطوطة (فأما) .
- (٥) في المخطوطة (إن لم أفعال) .
- (٦) في المخطوطة (لنعمة) .
- (٧) ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ١١/٧ فقال : « وفي قراءة عبد الله وابن عباس (وأنا من الجاهلين) ويظهر أنه تفسير للضالين لا قراءة مروية عن الرسول ﷺ » .
- (٨ - ٨) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة . وصدر البيت في المخطوطة غير واضح .
- (٩) انظر أمالي ابن الشجري ٢/٢١٩ ، المجلس السابع والستون ، ونسب هذا الكلام أيضاً لأبي علي الفارسي .
- (١٠) في المخطوطة (ظرف إذا ومفاجأة) .

وحرراً ، فإذا كانت اسماً كانت ظرف مكان ، وإذا كانت حرفاً كانت من حروف المعاني الدالة على المفاجأة ؛ كما أنّ الهمزة تدلّ على الاستفهام . فإذا قلت : خرجت فإذا زيدٌ ، فلك أن تقدر « إذا » ظرف مكان ، ولك أن تقدّرهما حرفاً ؛ فإن قدرتها حرفاً كان الخبر محذوفاً ، والتقدير « موجود »^(١) ، وإن قدرتها ظرفاً كان الخبر ، وقد تقدم ؛ كما تقول : عندي زيد ، فتخبر بظرف المكان عن الجثة ، والمعنى : حيث خرجت فهناك زيد .

ولا يجوز أن يكون في هذه الحالة ظرف زمان ، لامتناع وقوع الزمان خبراً عن الجثة ، وإذا امتنع أن تكون للزمان تعين أن تكون مكاناً وقد اجتمعاً في قوله تعالى [٢٨٣/أ] : ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ﴾ (الروم : ٤٨) ، فإذا الأولى ظرفية ، والثانية مفاجأة . وتجيء ظرف زمان وحق زمانها أن يكون مستقبلاً ، نحو ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ (النصر : ١) .

وقد تستعمل للماضي من الزمان ، كـ « إذ » كما في قوله تعالى : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ (آل عمران : ١٥٦) ، لأن « قالوا »^(٢) ماض ، فيستحيل أن يكون زمانه مستقبلاً^(٣) ومثله قوله تعالى ﴿ ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه﴾ (التوبة : ٩٢) لأن ﴿ لا أجد ما أحملكم ﴾ مقول في الماضي^(٤) .

ومثله قوله تعالى : ﴿حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ﴾ (النمل : ١٨) ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ﴾ (الأنعام : ٢٥) ، ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ﴾ (الكهف : ٩٣) ﴿حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ﴾ (الكهف : ٩٦) ﴿حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَاراً﴾ (الكهف : ٩٦) ، ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ (الجمعة : ١١) لأن الانفضاض واقع في الماضي .

وتجيء للحال^(٤) ، كقوله تعالى : ﴿وَالنُّجْمِ إِذَا هَوَى﴾ (النجم : ١) ، ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى﴾ (الليل : ١-٢) ؛ والتقدير : والنجم هاوياً ، والليل غاشياً ، والنهار متجلياً ، فـ « إذا » ظرف زمان ، والعامل فيه استقرار محذوف في موضع نصب على الحال ، والعامل فيها « أقسم » المحذوف .

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

(٤) في المخطوطة (في الحال) .

(١) في المخطوطة (موجوداً) .

(٢) في المخطوطة (فقالوا) .

وقد استشكل الزمخشري^(١) تقديرَ العامل في ذلك ، وأوضحه الشيخ أثير الدين^(٢) ، فقال : [٣] في القول تقدير الفعل فإن [٣] إذا ظرف مستقبل^(٤) ، ولا^(٥) جائز أن يكون العامل [فيه]^(٦) فعل القَسَم المحذوف ، لأن « أقسم » إنشائي فهو في الحال ، وإذا لما يُستقبل فيأبى أن يعمل الحال في المستقبل ؛ لاختلاف زمان العامل والمعمول . ولا جائز أن يكون ثمّ مضاف [محذوف]^(٧) أقيم المقسم به مقامه ، أي وطلوعَ النجوم ، ومجيء الليل ؛ لأنه معمول لذلك الفعل ، فالظرف حال ، ولا يعمل في المستقبل ، ضرورة أنّ زمان العامل زمان المعمول .

ولا جائز أن يعمل فيه نفس المقسم [به]^(٨) لأنه ليس من قبيل ما يعمل ، ولا جائز أن يقدر محذوف قبل الظرف ، ويكون قد عمل فيه ، فيكون ذلك العامل في موضع الحال ، وتقديره : والنجم كائناً إذا هوى ، والليل كائناً إذا يغشى ، لأنه يلزم « كائناً » ألا يكون منصوباً بعامل^(٩) ، إذ لا يصح ألا يكون^(١٠) معمولاً^(١١) لشيء^(١٢) مما فرضناه أن يكون عاملاً . وأيضاً فيكون المقسم به جثة ، وظروف الزمان لا تكون أحوالاً عن^(١٣) الجُثث ، كما لا تكون أخباراً لهمّ .

* فاما الوجه الأول فهو الذي ذكره أبو البقاء^(١٤) ، قال في قوله تعالى : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ﴾ (النجم : ١) العامل في الظرف فعل^(١٥) القسم المحذوف ، تقديره : أقسمُ بالنجم وقت هويّه .

وما ذكره الشيخ عليه من الإشكال فقد يجاب عنه بوجهين :

-
- (١) انظر الكشاف ٢١٦/٤ . سورة الليل .
(٢) هو محمد بن يوسف أبو حيان الغرناطي تقدم التعريف به في ١٣٠/١ ، وانظر تفسيره النهر الماد ١٥٥/٨ ، المطبوع بهامش البحر المحيط مختصراً .
(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .
(٤) في المخطوطة (مستقبلاً) .
(٥) في المخطوطة (فلا) .
(٦) في المخطوطة (أن يكون) .
(٧) ساقطة من المخطوطة .
(٨) في المخطوطة (المعمول) .
(٩) في المخطوطة (الشيء) .
(١٠) في المخطوطة (من) .
(١١) ساقطة من المخطوطة .
(١٢) في المخطوطة (من) .
(١٣) في المخطوطة (من) .
(١٤) انظر إملاء ما من به الرحمن ١٣٢/٢ . سورة النجم .
(١٥) تصحفت في المخطوطة إلى (فاعل) .

(أحدهما) : أن الزمانين لما اشتركا في الوقوع المحقق نُزِلَا^(١) منزلة الزمان الواحد ؛ ولهذا يصحَّ عطفُ أحدهما على الآخر، كقوله تعالى : ﴿إِنْ شَاءَ جَعَلْ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ (الفرقان : ١٠)، ثم قال : ﴿وَيَجْعَلُ﴾ (الفرقان : ١٠).

وهو قريب من جواب الفارسي ، لما سأله أبو الفتح^(٢) عن قوله تعالى : ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ (الزخرف : ٣٩) مستشكلاً إبدال «إذ» من «اليوم» فقال : «اليوم» حال و «ظلمتم» في الماضي، فقال : إن الدنيا والآخرة متصلتان^(٣) وإنهما في حكم الله تعالى سواء فكان «اليوم» ماض، وكان «إذ» مستقبلي.

(والثاني) : أنه على ظاهره ، ولا يلزم ما ذكر ، لأن الحال كما تأتي مقارنة ، تأتي مقدره ، وهي أن تقدر المستقبل مقارناً ، فتكون أطلقت ما بالفعل على ما بالقوة مجازاً ، وجعلت المستقبل حاضراً ، كقوله تعالى : ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ (الزمر : ٧٣) .

* وأما الوجه الثاني ؛ فيمكن أن يقال : يجوز تقديره ، وهو [٢٨٣/ب] العامل، ولا يلزم ما قال من اختلاف الزمانين ؛ لأنه يجوز الآن أن يقسم بطلوع النجم في المستقبل ،^(٥) [والقسم في الحال والطلوع في المستقبل] ^(٥) ويجوز أن يقسم بالشيء الذي سيوجد .

* وأما الوجه الأخير^(٦) ، فهو الذي^(٧) ذكره ابن الحاجب^(٨) في شرح «المفصل» فقال : إذا ثبت أنها لمجرد الظرفية ، فليست متعلقة بفعل القسم ، لأنه يصير المعنى : أقسم في هذا الوقت^(٩) بالليل فيصير القسم مقيداً والمعنى على خلافه ، بل تتعلق بفعل محذوف تقديره : أقسم بالليل حاصلًا في هذا الوقت^(٩) فهي إذن^(١٠) في موضع الحال من الليل . انتهى .

١٩٣/٤

(١) في المخطوطة (تنزلاً).

(٢) انظر الخصائص لابن جني ١٧٢/٢ - ١٧٣ (باب في مشابهة معاني الإعراب معاني الشعر) . و ٢٢٤/٣ ، باب في الجوار .

(٣) في المخطوطة (منفصلتان) .

(٤) في المخطوطة (كان) .

(٥-٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة . (٧) في المخطوطة (ما) .

(٨) هو أبو عمرو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ ، وكتابه «الإيضاح في شرح المفصل» في ٥٠٦/٢ .

(٩-٩) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة . (١٠) في المخطوطة (إذا) .

وقد وقع في محذور آخر ؛ وهو أن الليل عبارة عن الزمان المعروف ، فإذا جعلت « إذا » معمولة لفعل^(١) هو حال من الليل ، لزم وقوع الزمان في الزمان ، وهو محال . [٢] وأما ما ذكره الشيخ عليه فقد يمنع بل يجوز ذلك ويكون حالاً مقدرة^(٢) .

(وقوله) : « يلزم ألا يكون له عامل » . (قلنا) : بل له عامل ، وهو فعل القسم ، ولا يضر كونه إنشاء^(٣) لما ذكرنا أنها حال مقدرة .

وأما الشبهة الأخيرة فقد سألتها أبو الفتح^(٤) ، (فقال) : كيف جاز لظرف الزمان هنا أن يكون حالاً من الجئة ، وقد علم امتناع كونه صلة له وصفة وخبراً ! (وأجاب) بأنها جرت^(٥) مجرى الوقت الذي يؤخر ويقدم . وهي أيضاً بعيدة لا تنالها أيدينا ، ولا يحيط علمنا بها في حال نصبها ، إحاطتنا بما يقرب منها ، فجرت لذلك^(٦) مجرى المعدوم .

(فإن قيل) : كيف جاز لظرف الزمان أن يكون حالاً من النجم ؟ (وأجاب) : بأن مثل هذا يجوز في الحال ، من حيث كان فضلة^(٧) . انتهى .

وقد يقال : ولئن [سلمنا]^(٨) الامتناع في الحال أيضاً ، فيكون على حذف مضاف ، أي وحضور الليل ، وتجعله حالاً من الحضور لا من الجئة . والتحقيق - وبه يرتفع الإشكال في هذه المسألة - أن يدعى أن « إذا » كما تجرد عن الشرطية كذلك تجرد عن الظرفية ، فهي في هذه الآية الشريفة لمجرد الوقت من دون تعلق بالشيء تعلق الظرفية الصناعية^(٩) ، وهي مجرورة المحل ها هنا لكونها بدلاً عن الليل ، كما جرت : بـ « حتى » في قوله : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهَا ﴾ (الزمر : ٧١) . والتقدير : أقسم بالليل وقت غشيانه ، أي أقسم بوقت غشيان^(١٠) الليل ، وهذا واضح .

(فإن قلت) : هل صار أحدٌ إلى تجرُّدها عن الظرفية والشرطية معاً ؟ (قلت) : نعم

(١) في المخطوطة (الفعل) .

(٢-٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (إنشائياً) .

(٤) انظر الحاشية رقم ٢ ص ١٧٠ .

(٥) في المخطوطة (كانت فعلية) .

(٨) ساقطة من المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (تجري) .

(٩) في المخطوطة (المضاعفة) .

(٦) في المخطوطة (كذلك) .

(١٠) في المخطوطة (غشيانه) .

نصّ عليه في « التسهيل ^(١) » ، فقال : وقد تفارقها الظرفية ، مفعولاً بها ، أو مجرورة بحتى ، أو مبتدأ ^(٢) . وعلم مما ذكرنا زيادة رابع ، وهو ^(٣) البديلة .

(فائدة) وتستعمل أيضاً للاستمرار ، كقوله : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ﴾ (البقرة : ١٤) .

وقوله : ﴿ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ (آل عمران : ١٥٦) فهذا فيما مضى ، لكن دخلت « إذا » : لتدلّ على أنّ هذا شأنهم أبداً ومستمر ^(٤) فيما سيأتي ، كما في قوله ^(٥) :

وَنَدْمَانِ يَزِيدُ الْكَأْسَ طَيْباً سُقِيَتْ إِذَا ^(٦) تَغَوَّرَتِ النَّجُومُ .
ثم فيه مسائل :

● (الأولى) : المفاجأة عبارة عن موافقة الشيء في حال أنت فيها ، قال تعالى : ﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴾ (الأعراف : ١٠٧) ، وقوله : ﴿ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ (الروم : ٣٦) .

قالوا : ولا تقع ^(٨) بعد « إذا » المفاجأة إلا الجملة الاسمية ، وبعد « إذ » إلا الفعل الماضي .

ومذهب ^(٩) المبرد - وتبعه أكثر المتأخرين - أن المفاجأة نقلها إلى المكان عن الزمان ومعنى الآية موافقة الثعبان لإلقاء موسى العصا في المكان . وكذلك قولهم : خرجت فإذا السبع ، أي فإذا موافقة السبع ، ^(١٠) [لحرف حي في المكان وهي معنى قولهم فإذا السبع بالحفرة] ^(١١) ، [٢٨٤/أ] وعلى هذا لا يكون ^(١٢) مضافاً إلى الجملة بعدها ^(١٣) .

١٩٥/٤

(١) كتاب « تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد » لابن مالك تقدم التعريف به في ٤٥٨/٢ .

(٢) في المخطوطة (ومبتدأ) .

(٣) في المخطوطة (في) . (٤) في المخطوطة (ومستمرأ) .

(٥) في المخطوطة (كقوله) بدل (كما في قوله) والبيت من شواهد مغني اللبيب ٩٥/١ . (الفصل الثاني في خروجها عن المستقبل) .

(٦) تصحفت في المطبوعة إلى (إذ) .

(٧) تصحفت في المطبوعة إلى (فألقى موسى عصاه ...) .

(٨) العبارة في المخطوطة (ولا يقع هذا بعد) . (٩) في المخطوطة (فذهب) .

(١٠-١١) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة . (١١-١١) العبارة في المخطوطة (إلى الجملة مضاف بعدها) .

● (الثانية) : الظرفية. ضربان^(١): ظرف مَحْض^(٢) ، وظرف مَضْمَن معنى الشرط .

- فالأول: نحو قولك : راحة المؤمن إذا دَخَلَ الجنة . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴾ (الليل : ١) . ومنه^(٣) [٤] ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ ﴾ (النساء : ١٠٢) و [٤] ﴿ إِذَا كُنْتَ عَلَيَّ رَاضِيَةً ، وَإِذَا كُنْتَ عَلَيَّ غَضِيًّا ﴾* ، لأنه لو كان فيها معنى الشرط ، لكان جوابها معنى ما تقدم ، ويصير التقدير [في]^(٤) الأول ﴿ إِذَا يَغْشَىٰ أَقْسَمُ ﴾ فيفسد المعنى [لغة]^(٤) ، [أو]^(٥) يصير القسم متعلقاً على شرط ، لا مطلقاً فيؤدي إلى أن يكون القسم غير حاصل الآن ؛ وإنما يحصل إذا وجد شرطه ، وليس المعنى عليه ، بل على حصول القسم^(٦) الآن من غير تقييد . وكذا حكم : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴾ (النجم : ١) ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرَّ ﴾ (الفجر : ٤) .

ومما يتمحض^(٧) للظرفية العارية من الشرط قوله : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ (الشورى : ٣٩) ، لأنه لو كان فيها معنى الشرط لوجبت الفاء في جوابها .

- والضرب الثاني : يقتضي شرطاً وجواباً^(٨) ، ولهذا تقع الفاء بعدها على حدّ وقوعها بعد ﴿ إِذَا ﴾ ، كقوله تعالى : ﴿ إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا ﴾ (الأنفال : ٤٥) ، وكذا^(٩) كثر وقوع الفعل بعد^(١٠) ماضي اللفظ مستقبل المعنى ، نحو : إذا جئتني أكرمتك^(١١) . ومنه : ﴿ إِذَا قَلَّتْ

(١) في المخطوطة (ظرفان) .

(٢) في المخطوطة (مختص) .

(٣) في المخطوطة (وقوله) .

(٤-٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

(٥) حديث شريف متفق عليه ، أخرجه البخاري في الصحيح ٣٢٥/٩ ، كتاب النكاح (٦٧) ، باب غيرة

النساء . . . (١٠٨) ، الحديث (٥٢٢٨) . ومسلم في الصحيح ١٨٩٠/٤ ، كتاب فضائل الصحابة

(٤٤) ، باب في فضل عائشة رضي الله عنها (١٣) ، الحديث (٢٤٣٩/٨٠) .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) في المخطوطة (القيمة) .

(٧) في المخطوطة (يتضمن) .

(٨) في المخطوطة (أو جواباً) .

(٩) في المخطوطة (ولذلك) .

(١٠) في المخطوطة (بعدها) .

(١١) في المخطوطة (أكرمك) .

لصاحبك أَنْصِتَ فقد لغوت^(١) . وتختص المضمّنة معنى الشرط بالفعل ، ومذهب سيبويه أنها [لا تضاف إلا]^(٢) إلى جملة فعلية ، ولهذا إذا وقع بعدها اسم قدّر بينه وبينها فعل ، محافظة على أصلها ؛ فإن كان الاسم مرفوعاً كان فاعلاً ذلك الفعل المقدّر ، كقوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ﴾ (الانشقاق : ١) ، وإن كان منصوباً كان مفعولاً والفاعل^(٣) فيه أيضاً ذلك المقدّر ، كقوله :

* إذا ابنُ أبي موسى بلاً بلغته *

والتقدير : إذا بلغت^(٤) .

ومنهم من منع اختصاصها بالفعل ، لجواز : « إذا زيد ضربته » . وعلى هذا فالمرفوع بعدها مبتدأ ، وهو قول الكوفيّين ، واختاره ابن مالك . (وعلى القولين فمحلّ^(٥) الجملة بعدها الجر بالإضافة . والفاعل^(٦) فيها جوابها . وقيل : ليست مضافة والعامل فيها الفعل^(٧) الذي يليها ، لا جوابها^(٧) .

(تنبيه) : مما^(٨) يفرّق فيه بين المفاجأة والمجازاة ، أنّ [« إذا »]^(٩) التي للمفاجأة لا يبتدأ بها ، كقوله : ﴿ إِذَا هُمْ يَقْتُلُونَ ﴾ (الروم : ٣٦) ، والتي بمعنى المجازاة يبتدأ بها ، نص عليه سيبويه^(١٠) ، فقال في الأولى : « إذا جواب بمنزلة الفاء ، وإنما صارت جواباً بمنزلة الفاء ، لأنه لا يبدأ بها كما لا يُبدأ بالفاء » .

(١) حديث شريف ، متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه البخاري في الصحيح ٤١٤/٢ كتاب الجمعة (١١) ، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب . . . (٣٦) الحديث (٣٩٤) ، ومسلم في الصحيح ٥٨٣/٢ كتاب الجمعة (٧) باب في الإنصات يوم الجمعة . . . (٣) الحديث (٨٥١/١١) ولفظه : « إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والإمام يخطب فقد لغوت » .

(٢) العبارة ساقطة من المخطوطة . وانظر الكتاب ٢٣٢/٤ ، عدة ما يكون عليه الكلم .

(٣) في المخطوطة (والعامل) .

(٤) في المخطوطة (بلغته) .

(٥) عبارة المخطوطة (وعلى القول بالاختصاص فمحل) .

(٦) في المخطوطة (والعامل) .

(٧-٧) عبارة المخطوطة (التي لا يليها إلا جوابها) .

(٨) في المخطوطة (ما) . (٩) ساقطة من المخطوطة .

(١٠) انظر الكتاب ١٠٧/١ هذا باب ما ينصب في الألف ، و ٦٤/٣ هذا باب الجزاء و ٢٣٢/٤ . عدة ما يكون عليه الكلم .

قال النحاس^(١): ولكن قد عورض سيبويه بأن الفاء قد تدخل عليها، فكيف تكون عَوْضاً منها؟ والجواب أنها إنما تدخل توكيداً، وأما قوله [تعالى]^(٢): ﴿وَإِذَا تَنَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ﴾ (الجاثية: ٢٥)، فيحتمل أنها متمحضة الظرفية لعدم الفاء في جوابها مع «ما»، ويحتمل أن يكون «ما» جواب قسم مقدر، لا جواب الشرط، فلذلك لم يجيء بالفاء.

● (الثالثة): جَوَزَ ابن مالك^(٣) أن تجيء لا ظرفاً ولا شرطاً، وهي الداخلة عليها^(٤) [«حَتَّى» الجارة، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمَا﴾ (الزمر: ٧١). أو الواقعة مفعولاً^(٤)، كقوله عليه السلام: «إني لأعلم إذا كتبت عليّ راضية»^(٥). وكما جاز تجردها عن الشرط جاز تجردها عن الظرف.

وتَحَصَّلَ أنها تارة ظرف لما يُسْتَقْبَلُ وفيها معنى الشرط، نحو: ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ (الطلاق: ١)، وتارة ظرف مستقبل غير شرط، نحو: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ [٦] أَيُّذَا مَا مِثُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ [حَيًّا] [٦]﴾ (مریم: ٦٦)، وتارة ظرف غير مستقبل، نحو: ﴿إِذَا مَا أَتَوْكَ [لِنَحْمِلَهُمْ] [٦]﴾ (التوبة: ٩٢) وتارة لا ظرف ولا شرط، وتارة لا تكون اسم زمان، وهي المفاجأة.

● (الرابعة): أصل «إذا» الظرفية لما يُسْتَقْبَلُ من الزمان؛ كما أن «إذ»^(٧) لما مضى منه، ثم^(٧) يتوسع [٢٨٤/ب] فيها، فتستعمل في الفعل المستمر في الأحوال كلها: الحاضرة والماضية والمستقبلية. فهي^(٨) في ذلك شقيقة الفعل المستقبل الذي هو يفعل حيث يفعل به نحو ذلك. قالوا: إذا استعطي فلان أعطى، وإذا استنصر نصر، كما قالوا: فلان يعطي

(١) في المخطوطة (ابن النحاس)، وهو أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس تقدم في ٣٥٦/١.

(٢) ليس في المخطوطة.

(٣) ذكره ابن هشام في مغني اللبيب ٩٤/١ بتصرف.

(٤-٤) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة.

(٥) تقدم تخريج الحديث ص ١٧٣.

(٦) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة.

(٧-٧) تصحفت عبارة المخطوطة إلى (لماضي منهم).

(٨) في المخطوطة (بني).

الراغب^(١)، وينصر المستغيث، من غير قصد إلى تخصيص وقت دون وقت^(٢) [وحوال دون حال]^(٣). قاله الزمخشري في «كشافه القديم»^(٤).

● (الخامسة) : تجاب الشرطية بثلاثة أشياء :

- أحدها : الفعل ، نحو إذا جئتني أكرمتك .

وثانيها : الفاء ، نحو إذا جئتني فأنا أكرمتك .

- ثالثها : إذا المكانية ؛ قال تعالى : ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ (الروم : ٢٥) ، وقوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ ﴾ (المؤمنون : ٦٤) .

وما قبلها إما جوابها ، نحو إذا جئتني أكرمتك ، أو ما دل عليه جوابها ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ ﴾ (المؤمنون : ١٠١) . والمعنى : فإذا نُفِخَ فِي الصُّورِ تقاطعوا ، ودل عليه قوله : ﴿ فَلَا أَنْسَابَ [بَيْنَهُمْ] ﴾^(١) . وكذا قوله : ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ (الفرقان : ٢٢) وإنما احتيج لهذا التقدير؛ لأن ما بعد «لا»^(٥) النافية في مثل هذا الموضع لا تعمل^(٦) فيه ما قبلها . وأيضاً فإن «بشرى» مصدر ، والمصدر لا يتقدم عليه ما^(٧) كان في صلته .

ومن ذلك قوله [سبحانه] : ﴿ ثُمَّ ﴾^(٨) إذا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿ (الروم : ٢٥) ، ^(٩) فالعامل في «إذا» الأولى ما دل عليه ﴿ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ ، والتقدير «خرجتم» . ولا يجوز أن يعمل فيه «تخرجون» لامتناع أن يعمل ما بعد^(١٠) «إذا» [في]^(١١) المكانية فيما قبلها ، وحكمها في ذلك حكم الفاء .

(١) في المخطوطة (الراغب) .

(٢-٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٣) تقدم التعريف بالكتاب في ١٠٥/١ .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) تصحفت في المطبوعة إلى (ما) .

(٦) في المطبوعة (يعمل) .

(٧) في المخطوطة (كما) .

(٨) ليست في المطبوعة .

(٩-٩) اضطراب في المخطوطة تقديم وتأخير .

(١٠) في المخطوطة (بعدها) .

(١١) ساقطة من المطبوعة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴾ فذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ [على الكافرين غير يسير]^(١) ﴿ (المدثر : ٨ - ٩) ، فالعامل في « إذا » ما دل عليه^(٢) قوله [تعالى]^(١) : ﴿ فذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾ ، والتقدير : فإذا نُقِرَ في الناقور صُعب الأمر . وقوله [قوله]^(٢) : ﴿ هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ ﴾ (سبأ : ٧) ، فالعامل في « إذا ما دل عليه قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ لَئِي خَلَقِ جَدِيدٍ ﴾ (سبأ : ٧) من معنى « بعثتم » أو « معبوثون » .

(فإن قيل) : أيجوز نصب « إذا » بقوله « جديد » ، لأن المعنى عليه ؟ (قيل) : لا يجوز ، لامتناع أن يعمل ما بعد « إن » فيما قبلها ؛ وهذا يسمى مجاوبة^(٣) الإعراب ، والمعنى للشيء^(٤) الواحد . وكان أبو علي الفارسي يلمّ به كثيراً ؛ وذلك أنه يوجد في المنظوم والمشثور . والمعنى يدعو إلى أمر^(٥) ، والإعراب يمنع منه ؛ وقد سبق بيانه في نوع ما يتعلق بالإعراب .

● ([المسألة]^(٦) السادسة) : « إذا » توافق « إن » في بعض الأحكام ، وتخالفها في بعض - فأما الموافقة : فهي إن كل واحد منهما يطلب شرطاً وجزاءً ، نحو^(٧) ، إذا قمت [قمت]^(٨) ، وإذا زرتني أكرمتك .

وكل واحد منهما تطلب الفعل ، فإن وقع الاسم بعد واحدة منهما قُدِّر له فعلٌ يرفعه يفسره الظاهر ؛ مثاله قوله تعالى : ﴿ وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ ﴾ (النساء : ١٢٨) ، [وقوله]^(٩) ﴿ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ ﴾ (النساء : ١٧٦) ، وقوله : ﴿ وَإِنِ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴾ [فأجره]^(٩) (التوبة : ٦) . ومثاله في [« إذا »]^(١٠) قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ﴾ (الانشقاق : ١) ، ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ (التكوير : ١) وما بعدها في السورة من النظائر ، وكذا قوله : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ﴾ (الانفطار : ١) وما بعدها من النظائر ، و ﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ (الواقعة : ١) .

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

(٣) العبارة في المخطوطة (ليس من مجازية) .

(٤) في المخطوطة (النفي) .

(٥) في المخطوطة (الأمر) .

(٦) ساقطة من المطبوعة .

(٧) في المخطوطة (ويجوز) .

(٨) ساقطة من المخطوطة .

(٩) ليست في المطبوعة .

- وأما الأحكام التي تخالفها ففي مواضع :

* الأول : أن^(١) لا تدخل إلا على مشكوك ؛ نحو إن جئتني أكرمك ، ولا يجوز إن طلعت الشمس آتية ، لأن طلوع الشمس متيقن . ثم^(٢) إن كان المتيقن الوقوع مبهم الوقت ، جاز ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْ مِتَّ ﴾ (الأنبياء : ٣٤) ، ونظائره .

٢٠٠/٤

وأما « إذا » فظاهر كلام النحاة ، يُشعر بأنها لا [٢٨٥ / أ] تدخل إلا على المتيقن وما^(٣) في معناه ؛ نحو إذا طلعت الشمس فأنتي^(٤) .

وقوله :

* إِذَا مِتُّ فَأَذْفِنِي إِلَىٰ جَنْبِ كَرَمَةٍ^(٥) *

وقوله :

* إِذَا طَلَعَتْ شَمْسُ النَّهَارِ فَسَلِّمِي *

وذلك لكونها للزمن المعين بالإضافة على مذهب الأكثر ؛ و [لذلك]^(٦) لم يجزوا بها في الاختيار^(٧) لعدم إبهامها ، كالشروط^(٨) ، ولذلك وردت شروط القرآن بها ، كقوله : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ (التكوير : ١) ونظائرها السابقة ، لكونها متحققة الوقوع .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴾ (الإنسان : ٢٨) ، فقد أشكل دخولها على غير الواقع . وأجيب بأن التبديل محتمل وجهين : (أحدهما) : إعادتهم في الآخرة ، لأنهم أنكروا البعث . (والثاني) : إهلاكهم في الدنيا وتبديل أمثالهم ؛ فيكون كقوله : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ﴾ (النساء : ١٣٣) ، فإن كان المراد في الدنيا ،

٢٠١/٤

(١) في المطبوعة (ألا) .

(٢) في المخطوطة (علم) .

(٣) في المخطوطة (أو ما) .

(٤) زيادة عبارة في المخطوطة وهي (وإذا مت فأذفني) .

(٥) صدر بيت عجزه :

* تُرَوِّي عِظَامِي بَعْدَ مَوْتِي عُرْوَتِهَا *

وقائله أبو محجن الثقفي انظر تاريخ الطبري ٥٤٩/٣ .

(٦) ساقطة من المطبوعة .

(٧) في المخطوطة (الأخبار) .

(٨) في المخطوطة (كالمشروط) .

وجب أن يجعل هذا بمعنى « إن » الشرطية ؛ لأن هذا شيء لم يكن ، فهي مكان [« إن »]^(١) ، لأن الشرط يمكن أن يكون وآلاً يكون ، ألا ترى إلى ظهورها في قوله [تعالى]^(١) : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ﴾ (النساء : ١٣٣) ﴿ إِنْ نَشَأْ نُخِيفْ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ (سبأ : ٩) ، وإنما أجاز لـ « إذا » أن تقع موقع « إن » لما بينهما من التداخل والتشابه .

وقال ابن الخويي^(٢) : « الذي أظنه أنه يجوز دخولها على المتيقن والمشكوك ، لأنها ظرف وشرط ، فبالنظر إلى الشرط تدخل^(٣) على المشكوك ، كـ « إن » وبالنظر إلى الظرف تدخل على المتيقن كسائر الظروف » .

وإنما اشترط فيما تدخل عليه « إن » أن يكون مشكوكاً فيه ؛ لأنها تفيد الحث على الفعل المشروط لاستحقاق الجزاء ، ويمتنع فيه لامتناع^(٤) الجزاء ، وإنما يحث على فعل ما يجوز ألا يقع ، أما ما لا بد من وقوعه فلا يحث عليه . وإنما امتنع دخول « إذا » على المشكوك إذا لحظت فيها الظرفية ، لأن المعنى حينئذ التزام الجزاء في زمان وجود^(٥) [الشرط ، والتزام الشيء في زمان لا يعلم وجود]^(٥) شرط فيه ليس بالتزام .

ولما كان الفعل بعد « إن » مجزوماً به يستعمل فيه ما ينبىء عن تحققه ، فيغلب لفظ الماضي ، كقوله : ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ ﴾ (الأعراف : ١٣١) ؛ فجيء بـ « إذا » في جانب الحسنة ، وبـ « إن » في جانب السيئة ؛ لأن المراد بالحسنة [جنس الحسنة]^(٥) ، ولهذا عرفت ، وحصول الحسنة المطلقة [مقطوع به ، فاتقضت البلاغة التعبير بـ « إذا » وحيء بـ « إن » في جانب السيئة ، لأنها نادرة بالنسبة إلى الحسنة المطلقة]^(٥) ، كالمرض بالنسبة إلى الصحة ، والخوف بالنسبة إلى الأمن .

ومنه قوله تعالى في سورة الروم : ﴿ وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ (الآية : ٣٦) . وقوله : ﴿ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) تصحفت في المخطوطة والمطبوعة إلى ابن الجويني ، وابن الخويي تقدمت ترجمته في ١٦٦/٤ . وقد ذكر قوله السيوطي في الإقتان ١٥١/٢ ، النوع الأربعون . (إذا) .

(٣) في المخطوطة (يدخل) .

(٤) في المخطوطة (امتناع) .

(٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

يَسْتَبْشِرُونَ * وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿ (الروم : ٤٨ - ٤٩) .
 وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ ﴾ (الزمر : ٨) ، بلفظ « إذا » مع « الضر »
 فقال السكاكي^(١) : نظر في ذلك إلى لفظ المسّ ، وتنكير « الضّر » المفيد للتعليل ليستقيم
 التوبيخ ، وإلى الناس المستحقين أن يلحقهم كل ضرر ، وللتنبية على أن مسّ قدر يسير من
 الضّر لأمثال^(٢) هؤلاء ، حقّه^(٣) أن يكون في حكم المقطوع به .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ (فصلت : ٥١) ، بعد قوله :
 ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ﴾ (فصلت : ٥١) ، أي أعرض عن الشكر ،
 وذهب بنفسه وتكبر . والذي تقتضيه البلاغة أن يكون الضمير للمعرض المتكبر لا لمطلق
 الإنسان ، ويكون لفظ « إذا » للتنبية على أن مثل هذا المعرض المتكبر يكون ابتلاؤه بالشر
 مقطوعاً .

* [الموضع]^(٤) الثاني : من الأحكام المخالفة أن المشروط^(٥) بـ « إن » إذا كان عدماً لم
 يمتنع الجزاء في الحال ؛ حتى يتحقق اليأس من وجوده ، ولو كان [٢٨٥ / ب] العدم^(٦)
 مشروطاً بـ « إذا » وقع الجزاء في الحال ؛ مثل : إن لم أطلقك فأنت طالق ، لم^(٧) تطلق إلا
 في آخر العمر . وإذا [قال : إذا]^(٨) لم أطلقك فأنت طالق ، تطلق في الحال ؛ لأن معناه :
 أنت طالق في زمان عدم تطليقي لك ، فأني زمان تخلف عن التطليق يقع فيه الطلاق . وقوله :
 « إن لم أطلقك » تعليق للطلاق على امتناع الطلاق^(٩) ، ولا يتحقق ذلك إلا بموته غير مطلق .

* الثالث : أن « إن » تجزم الفعل المضارع إذا دخلت عليه ، و « إذا » لا تجزمه ؛ لأنها
 لا تتمحض^(١٠) شرطاً ، بل فيها معنى التزام الجزاء في وقت الشرط ، من غير وجوب أن يكون

(١) هو محمد بن يوسف السكاكي تقدم ذكره في ١٦٣/١ ، وانظر قوله في المفتاح : ٢٤٣ تقييد الفعل .

(٢) في المخطوطة (لأمثالها) .

(٣) في المخطوطة (ولاحقه) بدل (هؤلاء حقه) .

(٤) ساقطة من المطبوعة .

(٥) في المخطوطة (الشرط) .

(٦) في المخطوطة (المعدوم) .

(٧) في المخطوطة (لا) .

(٨) في المخطوطة (التطلق) .

(٩) في المخطوطة (محضة) .

(١٠) ساقطة من المخطوطة .

معللاً بالشرط. وقد جاء الجزم بها إذا أريد بها معنى «إن» وأعرض عما فيها من معنى الزمان، ٢٠٣/٤ كقوله :

❖ وَإِذَا تُصِبُّكَ خَصَاصَةٌ^(١) فَتَجَمَّلُ^(٢) ❖

❖ الرابع : أن « إذا » هل تفيد التكرار والعموم ؟ فيه قولان ، حكاهما ابن عصفور^(٣) : (أحدهما) : « نعم » ، فإذا قلت : إذا قام زيد قام عمرو ، أفادت أنه كلما قام زيد قام عمرو . (والثاني) : لا يلزم . قال : والصحيح أن المراد بها العموم كسائر أسماء الشرط ، وأما « إن » ففيها كلام عن ابن جني^(٤) يأتي في باب « إن » .

❖ الخامس : أنك تقول : أقوم إذا قام زيد ، فيقتضي أن قيامك [بعد قيامه]^(٥) مرتبط بقيامه لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه ، بل يعاقبه على الاتصال ، بخلاف : أقوم إن قام زيد ؛ فيقتضي أن قيامك بعد قيامه . وقد يكون عقبه وقد يتأخر عنه . فالحاصل [من]^(٦) « إن » التقييد بالاستقبال دون اقتضاء [تعقيب أو]^(٦) مباحة ، بخلاف « إذا » . ذكره أبو جعفر ابن الزبير^(٧) في كتابه « ملك التأويل » .

● [المسألة]^(٦) السابعة : قيل : قد تأتي زائدة ، كقوله : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ﴾ (الانشقاق : ١) ؛ تقديره : انشقت السماء ، كما قال : ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ﴾ (القمر : ١) ، ﴿ آتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴾ (النحل : ١) . وَرَدَّ هَذَا بِأَنَّ الْجَوَابَ مُضْمَرٌ .

(١) في المخطوطة (مصيبة) .

(٢) البيت من شواهد مغني اللبيب ٩٢/١ و ٦٩٨/٢ . (إذا) : وفي خزانة الأدب للبغدادي ١٧٦/٢ - (الشاهد الثاني والتسعون) وصدده :

❖ اسْتَفْنِ مَا أَغْنَاكَ رَبُّكَ بِالْغِنَى ❖

(٣) هو علي بن مؤمن بن محمد الاشيلي تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ ، وانظر قوله في الإلتقان ١٥٢/٢ (النوع الأربعون) .

(٤) هو أبو الفتح عثمان بن جني تقدم التعريف به في ٣٦١/١ .

(٥) العبارة ساقطة من المطبوعة .

(٦) ساقطة من المطبوعة .

(٧) هو أحمد بن إبراهيم الفرناطي تقدم التعريف به في ١٣٠/١ ، ويكتابه في ٢٠٦/١ . وانظر قوله في ملك التأويل ١٢٨/١ في الكلام على المسألة السادسة والثلاثين من الآيات المتشابهة وهي الآية (٢٣٤) من سورة البقرة .

ويحوز مجيئها بمعنى «إذ» وجعل منه ابن مالك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا [انفضوا] ^(١) ﴾ (الجمعة : ١١) . ورُدُّ بفوات المعنى ، لأن «إذا» تفيد أنّ هذا حالهم المستمرّ ، بخلاف «إذ» فإنها لا تعطي ذلك .

٢٠٤/٤

وقولهم : «إذا فعلت كذا» ، فيكون على ثلاثة أضرب : (أحدها) : يكون المأمور به قبل الفعل ، تقول : إذا أتيت الباب ، فلبس أحسن الثياب ، و [منه] ^(٢) قوله تعالى : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ (المائدة : ٦) ، ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ ﴾ (النحل : ٩٨) . (الثاني) : أن يكون مع الفعل ، كقولك : إذا قرأت فترسل . (الثالث) : أن يكون بعده ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ﴾ (المائدة : ٢) ، ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا ﴾ (الجمعة : ٩) .

[فائدة] ^(٣) من الأسئلة الحسنة ، في قوله تعالى : ﴿ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَ فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ﴾ (البقرة : ٢٠) أنه يقال : لم أتى قبل «أضاء» بـ «كلما» ؟ وقبل «أظلم» بـ «إذا» ؟ وما وجه المناسبة في ذلك ؟ وفيه وجوه : (الأول) أن تكرار الإضاءة يستلزم تكرار الإظلام ، فكان تنوع ^(٤) الكلام أعذب .

(الثاني) : أن مراتب الإضاءة مختلفة متنوعة ، فذكر «كلما» تنبيهاً على ظهور التعدد وقوته لوجوده بالصورة والتنوع ، والإظلام نوع واحد ، فلم يؤت بصيغة التكرار لضعف التعدد فيه ، بعد ^(٥) ظهوره بالتنوع ، وإن حصل بالصورة .

٢٠٥/٤

(الثالث) : قاله الزمخشري ^(٦) ، وفيه تكلف - أنهم لما اشتدَّ حرصهم على الضوء المستفاد ^(٧) من النور ، كانوا كلما حدث لهم نور تجدد لهم باعث الضوء فيه ، لا يمنعهم من ذلك تقدّم فقده واختفاؤه ^(٨) منهم ، وأما التوقّف بالظلام فهو نوع واحد . وهذا قريب من

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) ساقطة من المخطوطة .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) في المخطوطة (وكان تنوع) .

(٥) في المخطوطة (تقدم) .

(٦) انظر الكشاف ٤٣/١ عند قوله . (فإن قلت كيف قيل مع الإضاءة «كلما» ومع الإظلام «إذا») .

(٧) في المخطوطة (المستعار) .

(٨) في المخطوطة (واختفائه) .

الجواب الثاني ، لكنّه (١) بمادة أخرى . ويفترقان بأن جواب الزمخشريّ يرجع التكرار فيه إلى جواب « كَلَمًا » لا إلى مشروطها الذي يليها ويباشرها ، فطلب تكراره - وهو الأولى في مدلول التكرار ، والجواب [٢٨٦ / أ] المتقدم يرجع إلى تكرار مشروطها (٢) ، [الذي] (٣) يتبعه الجواب من حيث هو ملزومه ، وتكرره فرع تكرر الأول .

(الرابع) : أن إضاءة البرق منسوبة إليه وإظلامه ليس منسوباً إليه ، لأن إضاءته هي لمعانه ، والظلام (٤) [أمرٌ] (٥) يحدث عن اختفائه (٦) ؛ فتظلم الأماكن كظلام الأجرام الكائنات ، فأتى بأداة التكرار عند الفعل المتكرر من البرق ، وبالأداة التي لا تقتضي (٧) التكرار عند الفعل الذي (٨) ليس متكرراً منه ، ولا صادراً عنه .

(الخامس) : ذكره ابن المنير (٩) - أن المراد بإضاءة البرق الحياة ، وبالظلام الموت ، فالمنافق تمرّ حاله في حياته بصورة الإيمان ، لأنها دار مبنية على الظاهر ، فإذا صار إلى الموت رفعت له أعماله ، وتحقق مقامه ، فتستقيم « كلما » في الحياة ، و « إذا » في الممات ، وهكذا كقول النبي ﷺ : « اللهم أحيني ما دامت الحياة (١٠) خيراً [لى] (١١) ، وأمتني إذا كانت الوفاة (١٢) خيراً لي » (١٣) ، فاستعمل مع الحياة لفظ التكرار والدوام ، واستعمل مع لفظ الوفاة لفظ الاختصار والتقييد .

وقيل : إن ذلك لأحد معنيين : إمّا لأنّ الحياة مأثورة لازدياد العمل الصالح الذي الهمم ٢٠٦/٤

- (١) في المخطوطة (يمكنه) .
 (٢) في المخطوطة (شرطها) .
 (٣) ساقطة من المطبوعة .
 (٤) في المخطوطة (ولا أظلام) .
 (٥) ساقطة من المخطوطة .
 (٦) في المخطوطة (الاختفاء به) .
 (٧) في المخطوطة (تتبني) .
 (٨) في المخطوطة (التي) .
 (٩) هو أحمد بن محمد بن منصور الجذامي . تقدم التعريف به في ١٧٦/١ .
 (١٠) في المخطوطة (في الحياة) .
 (١١) ليست في المخطوطة .
 (١٢) في المخطوطة (كان الممات) .
 (١٣) قطعة من حديث أوله « لا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه » وهو من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه ، متفق عليه أخرجه البخاري في الصحيح ١٢٧/١٠ ، كتاب المرضى (٧٥) ، باب تمنى المريض الموت (١٩) ، الحديث (٥٦٧١) . ومسلم في الصحيح ٢٠٦٤/٤ كتاب الذكر والدعاء . . . (٤٨) ، باب كراهة تمنى الموت لضرّ نزل به (٤) ، الحديث (٢٦٨٠/١٠) .

العالية معقودة^(١) به، فعرض بالاستكثار منه، والدوام عليه، ونبه على أن الموت لا يتمنى، ولكن إذا نزل [في]^(٢) وقته رضي به. وإما لأن الحياة يتكرر زمانها، وأما الموت مرة واحدة. وجواب آخر، أن الكلام في الأنوار هو الأصل المستمر، وأما خفقان البرق في أثناء ذلك فعوارض تتصل بالحدوث والتكرار، فناسب الإتيان فيها « بكلما » وفي تلك بـ « إذا »، والله أعلم .

٥ - إذ

٢٠٧/٤

ظرف لماضي^(٤) الزمان، يضاف للجملتين، كقوله تعالى : ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ (الأنفال : ٢٦) ، وتقول : آيدك الله إذ فعلت ؟ وأما قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ (الأنعام : ٢٧) فـ « تَرَى » مستقبل ، « وإذ » ظرف للماضي ، وإنما كان كذلك لأن الشيء كائن ، وإن لم يكن بعد ؛ وذلك عند الله [قد]^(٥) كان ؛ لأن علمه به سابق ، وقضاءه به نافذ ؛ فهو كائن لا محالة . (وقيل) : المعنى : ولو ترى ندمهم وخزيهم في ذلك اليوم بعد وقوفهم على النار فـ « إذا » ظرف ماضٍ ، لكن بالإضافة إلى ندمهم الواقع بعد المعاينة ، فقد صار وقت التوقف ماضياً بالإضافة إلى ما بعده، والذي بعده هو مفعول « ترى » .

- وأجاز بعضهم مجيئها مفعولاً به ، كقوله : ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ (الأنفال : ٢٦)، ومنعه آخرون، وجعلوا^(٦) المفعول محذوفاً، و«إذ» ظرف، عامله ذلك المحذوف، والتقدير ﴿وَأذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ (البقرة: ٢٣١) إذأ، واذكروا حالكم. ونحوه قوله : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى﴾ (آل عمران : ٥٥)، قيل : قال له ذلك لما رفعه إليه..^(٧) وتكون بمعنى «حين»^(٧) كقوله : ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ (يونس : ٦١) ، أي حينَ تفيضون فيه .

(١) في المخطوطة (مفقودة) .

(٢) ساقطة من المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (وصى) .

(٤) في المخطوطة (لما مضى) .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) في المخطوطة (جعلوا) .

(٧ - ٧) عبارة المخطوطة (وقيل بمعنى أن يكون بمعنى حين) .

- وحرف تعليل ، نحو : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ أَلْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ ﴾ (الزخرف : ٣٩) ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ ﴾ (الأحقاف : ١١) .

- (وقيل) : تأتي ظرفاً لما يستقبل بمعنى « إذا » ، وخرَجَ عليه بعض ما سبق . وكذا قوله : ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴿ (غافر : ٧٠ - ٧١) وأنكره السهيلي^(١) ؛ لأن « إذا » لا يجيء بعدها المضارع مع النفي . - وقد تجيء^(٢) بعد القسم ، كقوله : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرَّ ﴾ (الفجر : ٤) لانعدام معنى الشرطية فيه .

٢٠٨/٤

- (وقيل) : تجيء زائدة ، نحو : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ (البقرة : ٣٠) . وقيل هي فيه بمعنى « قد » .

- وقد تجيء بمعنى « أن » ، حكاها السهيلي في « الروض » عن نص سيبويه في « كتابه » ، قال : ويشهد له قوله تعالى : ﴿ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (آل عمران : ٨٠) وعليه يحمل قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ أَلْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ (الزخرف : ٣٩) . قال : وغفل الفارسي عما في [٢٨٦ / ب] الكتاب من هذا ، وجعل الفعل المستقبل الذي بعد « لن » عاملاً في الظرف الماضي ، فصار بمنزلة من يقول : سأتيك اليوم أمس .

قال : وليت شعري ما تقول في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ ﴾ (الأحقاف : ١١) ، فإن جوز وقوع الفعل في الظرف الماضي على أصله ، فكيف يعمل ما بعد الفاء فيما قبلها ؛ لا سيما مع السين وهو قبيح أن تقول : غداً سأتيك ! فكيف إن قلت : غداً فسأتيك ! فكيف إن زِدْتَ على هذا وقلت : أمس فسأتيك وإذ على أصله بمعنى أمس .

(تنيبه) حيث وقعت « إذ » بعد « واذكر » ، فالمراد به الأمر بالنظر إلى ما اشتمل عليه ذلك الزمان ، لغرابته ما وقع فيه ، فهو جدير بأن ينظر فيه . وقد أشار إلى هذا الزمخشري^(٣) في قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَدَّتْ ﴾ (مريم : ١٦) . وقوله : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ ﴿ (مريم : ٤١ - ٤٢) ونظائره .

(١) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي تقدم التعريف به في ٢٤٢/١ .

(٢) في المخطوطة (ويجيء بعدها) .

(٣) انظر الكشاف ٤٠٧/٢ .

٦ - أو

تقع في الخبر والطلب ؛ فأما في الخبر فلها فيه معان :

● (الأول) : الشك ، نحو قام زيد أو عمرو .

● (والثاني) : الإبهام ، وهو إخفاء الأمر على السامع مع العلم به ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى ﴾ (سبأ : ٢٤) ، وقوله : ﴿ أَنَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا ﴾ (يونس : ٢٤) ، يريد : إذا أخذت الأرض زخرفها ، وأخذ أهلها الأمن ، أناها أمرنا وهم لا يعلمون . أي فجأة ؛ فهذا إبهام ؛ لأنَّ الشك محال على الله تعالى . وقوله : ﴿ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ (الصافات : ١٤٧) .

(فإن قلت) : « يزيدون » فعل ، ولا يصحَّ عطفه على المجرور بـ « إلى » ، فإن حرف الجر لا يصح تقديره على الفعل ، ولذلك لا يجوز : مررت بقائم ويقعد ، على تأويل : قائم وقاعد . (قلت) : « يزيدون » خبر مبتدأ محذوف^(١) في محل رفع ، والتقدير « أو هم يزيدون » . قاله ابن جني في^(٢) « المحتسب » .

وجاز عطف الاسم على الفعلية بـ « أو » لاشتراكهما في مطلق الجملة . (فإن قلت) : فكيف^(٣) تكون « أو » هنا لأحد الشئيين ، والزيادة لا تنفك عن المزيد عليه ؟ (قلت) : الأمر كذلك ، ولهذا قدروا في المبتدأ ضمير المائة ألف ، والتقدير : وأرسلناك إلى مائة ألف^(٤) فقط أو مائة ألف^(٥) معها زيادة . ويحتمل أن تكون على بابها للشك ، وهو بالنسبة إلى المخاطب ، أي لورأيتموهم لعلمتم أنهم مائة ألف أو يزيدون .

● (الثالث) : التنوع ، كقوله تعالى : ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ (البقرة : ٧٤) أي أن قلوبهم تارة تزداد قسوة ، وتارة ترد إلى قسوتها الأولى ، فجاء بـ « أو » لاختلاف أحوال قلوبهم .

● (الرابع) : التفصيل ، كقوله [تعالى]^(٥) : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ

(١) في المخطوطة (المحذوف) .

(٢) انظر المحتسب ٢/٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٣) في المخطوطة (كيف) .

(٤ - ٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة . (٥) ليست في المطبوعة .

هُوداً أَوْ نَصَارِي ﴿ (البقرة : ١١١) ، [أي] ^(١) قالت اليهود : لا ^(٢) يدخل الجنة إلا من كان هوداً ^(٣) ، وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا الذين هم نصارى . وكذلك ^(٤) قوله : ﴿ كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارِي ﴾ (البقرة : ١٣٥) .

● (الخامس) : للإضراب كـ « بل » ، كقوله [تعالى] ^(٥) : ﴿ كَلَّمَحِ الْبَصِيرَ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ (النحل : ٧٧) و ﴿ مِائَةَ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ (الصافات : ١٤٧) على حد ^(٦) قوله : ﴿ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾ (النجم : ٩) .

● (السادس) : بمعنى الواو ، كقوله [تعالى] ^(٧) : ﴿ فَالْمَلَقِيَاتِ ذِكْرًا * عُذْرًا أَوْ نَذْرًا ﴾ (المرسلات : ٥ - ٦) ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (طه : ٤٤) . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾ (طه : ١١٣) .

وأما في الطلب فلها معان :

● (الأول) : الإباحة ، نحو تعلم فقهاً أو نحواً ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ ... ﴾ ^(٨) (النور : ٦١) الآية . وكذلك قوله : ﴿ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً ﴾ (البقرة : ٧٤) يعني إن شَبَّهت قلوبهم بالحجارة فصواب ، أو بما هو أشد فصواب . وقوله : ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ (البقرة : ١٧) ، ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ ﴾ (البقرة : ٢١١/٤) . والمعنى أن التمثيل مباح ^(٨) في المنافقين إن شَبَّهتهم ^(٩) بأي [٢٨٧/أ] النوعين .

وقوله ^(١٠) : ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (طه : ٤٤) إباحة لإيقاع أحد الأمرين .

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (لن) .

(٣) في المخطوطة زيادة (أو نصارى) .

(٤) في المخطوطة (وكذا) .

(٥) ليست في المطبوعة .

(٦) في المخطوطة (وعلى قوله) .

(٧) في المخطوطة زيادة وهي (أو بعولتهن وليس في المصحف بهذا اللفظ وإنما في قوله تعالى ﴿ أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن ﴾ ... الآية [النور : ٣١] .

(٨) في المخطوطة (مباح لكم) .

(٩) في المخطوطة (مثلثومهن) .

(١٠) في المطبوعة (قوله) .

● (الثاني) : التخيير ، نحوخذ هذا الثوب [أو ذاك] ^(١) ، ومنه قوله تعالى ^(٢) : ﴿ فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ . . . ﴾ (الأنعام : ٣٥) الآية ؛ فتقديره ^(٣) « فافعل » ؛ كأنه خير ^(٤) على تقدير الاستطاعة أن يختار أحد الأمرين ؛ لأن الجمع بينهما غير ممكن ^(٥) .

والفرق بينهما أن التخيير فيما أصله المنع ؛ ثم يرد الأمر بأحدهما ؛ لا على التعيين ، ويمتنع الجمع بينهما ، وأما الإباحة فأن يكون كلّ منهما مباحاً ويطلب ^(٦) الإتيان بأحدهما ؛ ولا ^(٧) يمتنع من الجمع بينهما ؛ وإنما يذكر بـ « أو » لثلاثيهم بأن الجمع بينهما هو الواجب لو ذكرت الواو ؛ ولهذا مثل النحاة الإباحة بقوله تعالى : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ . . . ﴾ (المائدة : ٨٩) وقوله : ﴿ فَعِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ نُسْكَ ﴾ (البقرة : ١٩٦) ؛ لأن المراد به الأمر بأحدهما رفقا بالمكلف ؛ فلو أتى بالجمع لم يمنع منه ؛ بل يكون أفضل .

وأما تمثيل الأصوليين بآتي الكفارة ^(٨) وألفيدية للتخيير مع إمكان الجمع ؛ فقد أجاب عنه صاحب « البسيط » ^(٩) بأنه إنما يمتنع الجمع بينهما في المحذور ؛ لأن أحدهما ينصرف ^(١٠) إليه الأمر ، والآخر يبقى محظوراً لا يجوز له فعله ؛ ولا يمتنع في خصال الكفارة ؛ لأنه يأتي بما عدا الواجب تبرعاً ؛ ولا يمنع من التبرع .

واعلم أنه إذا ورد النهي على الإباحة جاز صرفه إلى مجموعهما ^(١١) ؛ وهو ما كان يجوز فعله ؛ أو إلى أحدهما وهو ما تقتضيه « أو » . وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُطْعَمُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ (الإنسان : ٢٤) ؛ فليس المراد منه النهي عن إطاعة أحدهما دون الآخر ؛ بل

٢١٢/٤

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) عبارة المخطوطة (وقوله) بدل (ومنه قوله تعالى) .

(٣) في المخطوطة (تقديره) .

(٤) في المخطوطة (خير) .

(٥) في المخطوطة (متمكن) .

(٦) في المخطوطة (وبطل) .

(٧) في المخطوطة (فلا) .

(٨) اضطربت عبارة المخطوطة إلى (ما بين اللغأ أم) .

(٩) هو الحسن بن شرف شاه الاسترأبادي تقدم التعريف به وبكتابه في ٤٦٤/٢ .

(١٠) في المخطوطة (منصرف) .

(١١) في المخطوطة (مجموعها) .

[المراد]^(١) النهي عن طاعتها مفردتين أو مجتمعين، ^(٢) وإنما ذكرت «أو» لثلاثيَّوهم^(٣) أن النهي عن طاعة من اجتمع فيه الوصفان . وقال ابن الحاجب^(٤) : استشكل قوم وقوع «أو» في النهي في هذه^(٥) الآية ، فإنه لو انتهى عن أحدهما لم يمثل ، ولا يعدّ ممثلاً ؛ إلا بالانتهاء عنهما جميعاً !

ف قيل : إنها بمعنى «الواو» . والأولى أنها على بابها ؛ وإنما جاء التعيين فيها من القرينة^(٦) [وهو النهي الذي فيه معنى النهي] ، لأن المعنى قبل وجود النهي : «تطيع آثماً أو كفوراً» ، أي واحداً منهما ؛ فإذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتاً في المعنى ؛ فيصير المعنى : «ولا تطع واحداً منهما» ، فيجىء التعميم فيهما من جهة النهي الداخل ؛ وهي على بابها فيما ذكرناه ، لأنه لا يحصل الانتهاء عن أحدهما حتى ينتهي عنهما ؛ بخلاف الإثبات ؛ فإنه قد يفعل أحدهما دون الآخر .

(قال) : فهذا معنى دقيق ، يُعَلَّمُ منه أنّ «أو» في الآية على بابها ، وأنّ التعميم لم يجىء منها ؛ وإنما جاء من جهة المضموم إليها . انتهى .

ومن هذا - وإن كان خبراً - قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ ﴾ (النساء : ١١) ؛ لأن الميراث لا يكون إلا بعد إنقاذ الوصية والذنين ؛ ووجد أحدهما أو وجداً معاً . وقال أبو البقاء في «اللباب»^(٦) : إن اتصلت بالنهي وجب اجتناب الأمرين عند النحويين ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُطْع مِنْهُمُ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ (الإنسان : ٢٤) ^(٧) ولو جُمِعَ بينهما لفعل المنهي عنه مرتين ؛ لأنّ كلّ واحدٍ منهما أحدهما^(٧) . وقال في موضع آخر : مذهب سيويه^(٨) أنّ «أو» في النهي نقيضية^(٩) «أو» في الإباحة ؛ فقولك : جالس الحسن أو ابن سيرين ، إذنٌ في

٢١٣/٤

(١) ساقطة من المطبوعة .

(٢-٢) عبارة المخطوطة (وإنما ذكر تأويلاً يوهم) .

(٣) هو عثمان بن عمر بن يونس أبو عمرو بن الحاجب تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ .

(٤) زيادة كلمة (المسألة) .

(٥) هو عبد الله بن الحسين العكبري تقدم التعريف به في ١٥٩/١ ، وكتابه في ١١/٢ .

(٦-٧) العبارة في المخطوطة (أي لا تطع لا هذا ولا هذا ، والمعنى لا تطع أحدهما) وستأتي هذه العبارة بعد ثلاثة أسطر .

(٨) انظر الكتاب ١٨٤/٣ ، هذا باب «أو» في غير الاستفهام .

(٩) في المخطوطة (تقتضيه) .

مجالستهما ومجالسة من شاء منهما ، فضده في النهي ﴿ لا تطع منهم آثماً أو كفوراً ﴾ ، أي لا تطع [لا]^(١) هذا ولا هذا ؛ والمعنى : لا تطع أحدهما ، ومن أطاع [منهما كان]^(٢) أحدهما [كان منهما]^(٣) ؛ فمن ها هنا كان نهياً عن [٢٨٧/ب] كل واحد منهما ، ولو جاء بالواو في الموضعين أو أحدهما لأوهم^(٤) الجمع .

(وقيل) : « أو » بمعنى الواو ؛ لأنه لو انتهى عن أحدهما لم يعد ممثلاً بالانتهاء عنهما جميعاً . قال الخطيب^(٥) : والأولى أنها على بابها ؛ وإنما جاء التعميم فيها من النهي الذي فيه معنى النهي ، والنكرة في سياق النهي تعم ؛ لأن المعنى قبل وجود النهي : « تطيع^(٦) آثماً أو كفوراً » ، أي واحداً منهما ،^(٧) [فالتعميم فيهما ؛ فإذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتاً ؛ فالمعنى : لا تطع واحداً منهما]^(٨) فسمي التعميم فيهما من جهة النهي ، وهي على بابها فيما ذكرناه ؛ لأنه لا يحصل الانتهاء عن أحدهما ؛ حتى ينتهي عنهما ؛ بخلاف الإثبات ؛ فإنه قد ينتهي عن أحدهما دون الآخر .

(تنبيهان) الأول : روى البيهقي في « سننه » في باب الفدية بغير النعم ، عن ابن جريج ، قال : « كل شيء في القرآن فيه « أو » للتخيير ، إلا قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا ﴾ (المائدة : ٣٣) ، ليس بمخير فيهما^(٩) . قال الشافعي^(٩) : وبهذا أقول .

الثاني : من أجل أن مبناها على عدم التشريك ، أعاد^(١٠) الضمير إلى مفردتها بالإفراد ؛ بخلاف الواو ؛ وأما قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ﴾

(١) ساقطة من المطبوعة .

(٢) ساقطة من المخطوطة .

(٣) ساقطة من المطبوعة .

(٤) في المخطوطة (كان فيه) .

(٥) هو محمد بن مظفر شمس الدين الخطيب المعروف بابن الخلدالي كان إماماً في العلوم العقلية والنقلية وصنف التصانيف المشهورة منها « شرح المختصر » و « شرح المفتاح » و « شرح التلخيص » وله تصنيف في المنطق ذكره الشيخ جمال الدين في الطبقات ت ٧٤٥ هـ (ابن حجر ، الدرر الكامنة ٤ / ٢٦٠) .

(٦) في المخطوطة (تطع) .

(٧-٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٨) انظر السنن الكبرى ١٨٥/٥ ، كتاب الحج .

(٩) انظر الأم ١٨٨/٢ ، باب هل لمن أصاب الصيد أن يفديه بغير النعم . والمسند : ٣٨٣ (الملحق بآخر

الأم) .

(١٠) في المخطوطة (عاد) .

(النساء : ١٣٥) ، فقد قيل^(١) : [إن]^(٢) « أو » بمعنى الواو ؛ ولهذا قال : ﴿ بهما ﴾ ، ولو كانت لأحد الشيتين ل قيل « به » . (وقيل) : على بابها ، ومعنى ﴿ غنياً أو فقيراً ﴾ : إن يكن الخصمان غنيين أو فقيرين ، أو منهما ، أي الخصمين على أي حال كان ؛ لأن ذلك ذكر عقيب قوله : ﴿ كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ ﴾ (النساء : ١٣٥) يشير للحاكم والشاهد ، وذلك يتعلق بالثنين .

(وقيل) : الأولوية المحكوم بها ثابتة للمفردتين معاً ، نحو : جاءني زيد أو عمرو ورأيتهما ، فالضمير راجع إلى الغني والفقير المعلومين من وجوه الكلام ؛ فصار كأنه قيل : فالله أولى بالغني والفقير . ويستعمل ذلك المذكور وغيره ؛ ولو قيل : « فالله أولى به » ، لم يشمل ، ولأنه لما لم يخرج المخلوقون عن الغنى والفقير ، صار المعنى : افعلوا ذلك ، لأن الله أولى ممن خلق ؛ ولو قيل : أولى به ، لعاد إليه من حيث الشهادة فقط .

٧ - إن المكسورة الخفيفة

٢١٥/٤

تَرَدُّ لِمَعَانٍ :

● (الأول) : الشرطية ، وهو الكثير ، نحو : ﴿ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ (الأنفال : ٢٩) .

﴿ إِنْ يَنْتَهَوْا يُغْفَرْ لَهُمْ ﴾ (الأنفال : ٣٨) . ثم الأصل فيه عدم جزم المتكلم بوقوع الشرط ، كقوله : ﴿ إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴾ (المائدة : ١١٦) ، وعيسى [عليه السلام]^(*) جازم بعدم وقوع قوله . وقد تدخل على المتيقن وجوده إذا أبهم زمانه ، كقوله [تعالى]^(*) : ﴿ أَفَأَيْنُ مِتُّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴾ (الأنبياء : ٣٤) . وقد تدخل على المستحيل ، نحو : ﴿ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ ﴾ (الزخرف : ٨١) .

ومن أحكامها أنها للاستقبال ، وأنها تخلص^(٣) الفعل له وإن كان ماضياً^(٤) ، كقولك : إن أكرمتني أكرمتك^(٥) ، ومعناه : إن تكرمني . وأما قولهم : إن أكرمتني اليوم فقد أكرمتك

(١) في المخطوطة (فقيل) بدل (فقد قيل) .

(٢) ساقطة من المخطوطة . (*) ليست في المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (وإنما خالص) .

(٤) في المخطوطة (ما فيهما) .

(٥) زيادة في المخطوطة عبارة (ومعناه إن تكرمني أكرمتك) .

أمس، وقوله: ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبْلِ فَصَدَقَتْ﴾ (يوسف: ٢٦)، فقيل^(١): معنى « [إن] »^(٢) « أكرمتني اليوم » يكون سبباً للإخبار بذلك ، وإن ثبت كان^(٣) قميصه قد من قبل يكون^(٤) سبباً للإخبار بذلك . قاله ابن الحاجب . وهي عكس « لو » فإنها للماضي ، وإن دخلت على المضارع .

(مسألة) إن^(٥) دخلت « إن » على « لم » يكن^(٦) الجزم بـ « لم » لا بها^(٧) ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا ﴾ (المائدة : ٧٣) ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ (البقرة : ٢٤) ; وإن^(٨) دخلت على « لا » كان الجزم بها لا بـ « لا » ، كقوله تعالى : ﴿ وَالْأَنْفُسُ كَذِبٌ ﴾ (هود : ٤٧) .

والفرق بينهما أن « لم » عامل يلزم معموله ، ولا يفرق بينهما بشيء^(٩) ، و « إن » يجوز أن يفرق بينها وبين معمولها معمول^(١٠) معمولها ، نحو : إن زيدا يضرب أضربه . وتدخل أيضاً على الماضي فلا تعمل في لفظه ، ولا تفارق العمل ، وأما « لا » فليست عاملة في الفعل^(١١) ، فأضيف العمل إلى « إن » .

● (الثاني)^(١٢): [النافية]^(١٣) بمنزلة « لا »^(١٤) . وتدخل على الجملة الاسمية ، كقوله في الأنعام : ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾ (الآية : ٢٩) بدليل « ما » في الجائية : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾ (الآية : ٢٤) وقوله : ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ (فاطر : ٢٣) . ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ (الملك : ٢٠) . ﴿ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ (الطارق : ٤) . ﴿ إِنْ أَمْهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي [وَلَدْنَهُمْ] ﴾^(١٥) (المجادلة : ٢) . ﴿ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي [١/٢٨٨] أَلرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ (مريم : ٩٣) . ﴿ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ ﴾

(١) في المخطوطة (فعلى) .

(٢) ساقطة من المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (أن) .

(٤) في المخطوطة (يكن) .

(٥) في المخطوطة (إذا) .

(٦) في المخطوطة (كان) .

(٧) في المخطوطة (لأنها) .

(٨) في المخطوطة (وإذا) .

(٩) في المخطوطة (لشيء) .

(١٠) في المخطوطة (بمعمول) .

(١١) في المخطوطة (النصب) .

(١٢) في المخطوطة (الثانية) .

(١٣) ساقطة من المطبوعة .

(١٤) في المخطوطة (ما) .

(١٥) ليست في المخطوطة .

﴿إِبْرَاهِيمَ : ١١﴾ . ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ (إِبْرَاهِيمَ : ١٠) وعلى الجملة الفعلية، نحو: ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾ (التوبة: ١٠٧). ﴿إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ (٢١٧/٤) ﴿الْكَهْفَ : ٥﴾ . ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَانَا﴾ (النساء : ١١٧) . ﴿وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (الإسراء : ٥٢) . ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ (يس : ٢٩) . ﴿بِسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة: ٩٣).

وزعم بعضهم^(١) أن شرط النافية^(٢) مجيء «إلا» في خبرها ، كهذه الآيات ، أو «لما» التي بمعناها ، كقراءة^(٣) بعضهم : ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ (الطارق : ٤) بتشديد الميم ، أي ما كل نفس إلا عليها حافظ . ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ (يس : ٣٢) . ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (الزخرف : ٣٥) وردّ بقوله : ﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ﴾ [٤] (الأنبياء : ١١١) ﴿وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبٌ [أَمْ بَعِيدٌ]﴾ (الأنبياء : ١٠٩) . ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ (يونس : ٦٨) . ﴿بِسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة: ٩٣) وأما قوله : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ [قَبْلَ مَوْتِهِ]﴾ (النساء : ١٥٩) فالتقدير : وإن أحد من أهل الكتاب . وأما قوله : ﴿وَلَيْشْنَ زَالْنَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ (فاطر : ٤١) فالأولى شرطية والثانية نافية ، جواب للقسَم الذي أذنت به اللام الداخلة على الأولى ، وجواب الشرط محذوف وجوباً .

واختلف في قوله : ﴿وَلَقَدْ مَكَنَاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ﴾ (الأحقاف : ٢٦) فقال الزمخشري^(٧) وابن السّجري^(٨) : إن نافية ، أي فيما ما مكناكم فيه ، إلا أن «إن» أحسن في اللفظ لما في مجامعة مثلها من التكرار المستبشع ، ومثله يُتجنب . قالوا : ويدل^(٩) على النفي

(١) انظر مغني اللبيب ٢٣/١ (إن المكسورة الخفيفة).

(٢) في المخطوطة (النافية) .

(٣) وهي قراءة عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والباقون بتحفيفها (التيسير : ٢٢١) .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (صادقين) .

(٦) ليست في المطبوعة .

(٧) في الكشاف ٤٤٩/٣ .

(٨) في الأمالي ١٩١/٢ ، المجلس الثالث والستون .

(٩) في المخطوطة (زيد) .

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ ﴾ (الأنعام: ٦). وحكى الزمخشري أنها زائدة، قال: والأول أفخم^(١).

وقال ابن عطية^(٢): « ما » بمعنى « الذي » و « إن » نافية وقعت مكان « ما » فيختلف اللفظ ، ولا تتصل ما بـ « ما^(٣) » ، [والمعنى]^(٤) : لقد^(٥) أعطيناهم من القوة والغنى ما لم نعطكم ، ونالهم بسبب^(٦) كفرهم هذا العقاب ، فأنتم أحرى بذلك إذا كفرتم . (وقيل) : إن شرطية ، والجواب محذوف ، أي الذي إن مكناكم فيه طغيتم . (وقال) : وهذا مطرح في التأويل . وعن قطرب^(٧) أنها بمعنى « قد » . حكاها ابن الشجري^(٨) . ويحتمل^(٩) النكرة الموصوفة .

واعلم أن بعضهم أنكروا مجيء النافية ، وقال في الآيات السابقة إن « ما » محذوفة والتقدير : « ما إن الكافرون^(١٠) إلا في غرور » ، « ما إن تدعون^(١١) » ، « ما إن أدري » ، ونظائرها ، كما قال الشاعر :

وَمَا إِنْ طِبْنَا جُبِينٌ^(١٢) [وَلَكِنْ منايانا ودؤلة آخِرينا]^(١٣)

٢١٩/٤

فحذفت « ما » اختصاراً كما [حذف « لا »]^(١٤) في ﴿ تَاللَّهِ تَفْتَأُ [تَذَكُرُ يُوْسُفُ]^(١٥) ﴾ (يوسف : ٨٥) .

(١) في المخطوطة (أفخم) .

(٢) هو عبد الحق بن غالب الغرناطي تقدم التعريف به في ١٠١/١ .

(٣) في المخطوطة (بإنما) بدل (ما بـ « ما ») .

(٤) ساقطة من المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (ولقد) .

(٦) في المخطوطة (بتسبيب) .

(٧) هو محمد بن المستنير تقدم التعريف به في ١٧٦/٢ .

(٨) انظر الأماي ١٩٢/٢ .

(٩) في المخطوطة (من) .

(١٠) في المخطوطة (الكافر) .

(١١) في المخطوطة (يدعوا) .

(١٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة ، والبيت لفروة بن مسيك المرادي وهو من شواهد سيبويه في

الكتاب ١٥٣/٣ (باب أن وإن) ، وانظر الخزانة ١٢١/٢ .

(١٤) ليست في المطبوعة .

(١٣) ساقطة من المخطوطة .

● (الثالث) : مخففة من الثقيلة ، فتعمل^(١) [في]^(٢) اسمها وخبرها ، ويلزم خبرها اللام ، كقوله [تعالى] : ﴿ وَإِنْ كُلًّا لَّمَّا لَيُؤْفِقُنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ (هود : ١١١) . ويكثر إهمالها ، نحو : ﴿ وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (الزخرف : ٣٥) ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ (يس : ٣٢) . ﴿ إِنَّ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ (الطارق : ٤) في قراءة مَنْ حَقَفَ « لَمَّا » ، أي أنه كلُّ نفسٍ لَعَلَّيْهَا حَافِظٌ^(٤) .

● (الرابع) : للتعليل بمعنى « إذ » عند الكوفيين ، كقوله [تعالى] : ﴿ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (آل عمران : ١٣٩) ، [قال بعضهم]^(٥) : لم يخبرهم بعلومهم إلا بعد أن كانوا مؤمنين . وقوله : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (البقرة : ٢٧٨) .

قال بعضهم : لو كانت للخبر لكان الخطاب لغير المؤمنين . وكذا : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ ﴾ (البقرة : ٢٣) ونحوه ؛ مما الفعل فيه محقق الوقوع ؛ والبصريون يمنعون ذلك ، وهو التحقيق ، كالمعنى مع « إذا » .

وأجابوا عن دخولها في هذه المواطن لنكتة ، [وهي أنه]^(٦) من باب خطاب التهييج ، نحو : إن كنت والدي^(٧) فاطمعي . وأما قوله : ﴿ تَدْخُلْنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ ٢٢٠/٤ آمينين ﴿ (الفتح : ٢٧) ، فالاستثناء مع تحقق الدخول تادياً بأدب الله في المشيئة . والاستثناء من الداخلين ؛ لا من الرؤيا ؛ لأنه كان بين الرؤيا وتصديقها [٢٨٨ / ب] سَنَةً ، ومات بينهما خلق كثير ، فكانه^(٨) قال : كلکم^(٩) إن شاء الله .

● (الخامس) : بمعنى « لقد » في قوله : ﴿ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴾ (يونس :

(١) في المخطوطة (فتستكمل) .

(٢) ساقطة من المخطوطة .

(٣) انظر ص ١٩٣ ، الحاشية رقم (٣) .

(٤) في المخطوطة زيادة (أي إن الأمر) .

(٥) هذه العبارة ليست في المخطوطة وعبارة المخطوطة (إلا أنه تعالى) .

(٦) ساقطة من المخطوطة .

(٧) في المطبوعة (ولدي) .

(٨) في المخطوطة (فكان) .

(٩) في المخطوطة (ذلكم) .

٢٩) ، أي لقد كنا . ﴿ إِنَّ كَانَ وَعَدُّ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾ (الإسراء : ١٠٨) . و ﴿ تَاللَّهِ إِنْ كَذَبَتْ لَتُرْدِينَ ﴾ (الصفات : ٥٦) . ﴿ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (الشعراء : ٩٧) .

(فائدة) ادعى ابن جنبي في كتاب « القدر^(١) » أن « إن » الشرطية تفيد معنى التأكيد لما كان فيه هذا الشيع والعموم ؛ لأنه شائع في كل مرة^(٢) . وبدل لذلك دخولها على « أحد » الذي^(٣) لا يُستعمل إلا في النفي العام ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ [فَأَجِرْهُ]^(٤) ﴾ (التوبة : ٦) ؛ لأنه ليس في واحد يقتصر عليه ، فلذلك أدخل عليه « أحد » ، الذي لا يستعمل في الإيجاب^(٥) .

قال : يجوز أن تكون « أحد » هنا ليست التي للعموم ، بل بمنزلة « أحد » من « أحد وعشرين » ونحوه ، إلا أنه دخله معنى العموم ، لأجل « إن » كما في قوله : ﴿ وَإِنْ أَمْرًا ﴾ (النساء : ١٢٨) ﴿ إِنْ أَمْرًا ﴾ (النساء : ١٧٦) .

٢٢١/٤

(تنبيه) قيل : قد وقع في القرآن الكريم « إن » بصيغة الشرط ، وهو غير مراد ، في [ست]^(٦) مواضع : ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ^(٧) أَرَدْنَ تَحَصُّنًا ﴾ (النور : ٣٣) . وقوله : ﴿ وَأَشْكُرُوا يِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ (النحل : ١١٤) . وقوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ ﴾ (البقرة : ٢٨٣) . وقوله : ﴿ أَنْ تَقْضُوا مِنْ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ ﴾^(٨) (النساء : ١٠١) . وقوله : ﴿ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ﴾ (الطلاق : ٤) .

وقد يقال : أما الأولى فيمتنع النهي عن إرادة التحصن ، فإنهن إذا لم يردن التحصن يردن

(١) في المخطوطة (التفسير) ، وكتاب القدر تقدم التعريف به في ٣٩٩/٢ .

(٢) في المخطوطة (امرأة) .

(٣) في المطبوعة (التي) .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) في المخطوطة (إلا في الإيجاب) .

(٦) في المخطوطة (يكون) .

(٧) ساقطة من المطبوعة .

(٨ - ٨) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

البغاء ، والإكراه على المراد ممتنع^(١) . (وقيل) : إنها بمعنى « إذا^(٢) » ، لأنه لا يجوز إكراههنّ على الزنا إن لم يردن التحصن ، أو هو شرط مقحم^(٣) ، لأن^(٤) ذكر الإكراه يدلّ عليه ، لأنهنّ لا يكرهنّهنّ^(٥) إلا عند إرادة التحصين^(٦) . وفائدة إيجابه المبالغة في النهي عن الإكراه ؛ فالمعنى : إن أردن العفة فالمولى^(٧) أحق بإرادة ذلك .

وأما الثانية^(٨) فهو يشعر بالإتمام ، ولا نسلم أن الأصل الإتمام ، وقد قالت عائشة رضي الله عنها : « [فرضت]^(٩) الصلاة ركعتين ، فأقرت صلاة السفر وزيدت صلاة الحَضْر^(١٠) » .
وأما البواقي فظاهر الشرط ممتنع فيه ، بدليل التعجب المذكور ، لكنه^(١١) لا يمنع مخالفة الظاهر لعارض .

٨ - أن المفتوحة الهمزة ، الساكنة النون .

٢٢٣/٤

ترد لمعان :

● (الأول) : حرفاً مصدرياً ناصباً للفعل المضارع ، وتقع معه في موقع^(١٢) المبتدأ ، والفاعل ، والمفعول ، والمضاف إليه .

- فالمبتدأ ، يكون في موضع رفع ، نحو : ﴿ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ (البقرة : ١٨٤) . ﴿ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ (النساء : ٢٥) ، ﴿ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ ﴾ (النور : ٦٠) . ﴿ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ (البقرة : ٢٣٧) .

- والفاعل ، كقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَخْلُقُوا ﴾ (التوبة : ١٢٠) . ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنَا ﴾ (يونس : ٢) . ﴿ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَنْ قَالُوا ﴾ (الأعراف : ٨٢) ، في قراءة من نصب « جواب »^(١٣) .

(١) في المخطوطة (يمتنع) . (٤) في المخطوطة (إلا إن) . (٧) في المخطوطة (فالولي) .
(٢) في المخطوطة (إذ) . (٥) في المخطوطة (يكرهن) . (٨) في المطبوعة (الرابعة) .
(٣) في المخطوطة (تعميم) . (٦) في المخطوطة (التحصن) . (٩) ليست في المخطوطة .
(١٠) أخرجه البخاري في الصحيح ٤٦٤/١ ، كتاب الصلاة (٨) ، باب (١) الحديث (٣٥٠) ، ومسلم في الصحيح ٤٧٨/١ ، كتاب صلاة المسافرين (٦) باب (١) ، الحديث (١) و (٣/٦٨٥) .
(١١) في المخطوطة (ولكنه) . (١٢) عبارة المخطوطة (وتقع معه تارة في موضع) .
(١٣) في المخطوطة (الجواب) ، وقراءة النصب هي قراءة الجمهور ، وانفرد الحسن بالرفع (البحر المحيط ٣٣٤/٤) .

- وتقع [معه]^(١) موقع المفعول [به]^(١)، فيكون في موضع نصب ، نحو : ﴿ وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى ﴾ (يونس : ٣٧) . ﴿ يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ﴾ (المائدة : ٥٢) . ﴿ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ (الكهف : ٧٩) . ﴿ وَأَمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ ﴾^(٢) (الزمر : ١٢) . وقوله : ﴿ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ [نفقاً]^(٣) ﴾ (الأنعام : ٣٥) . ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ﴾ (النساء : ٢٨) . ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ ﴾ (نوح : ١) ، معناه « بأن أنذر » ، فلما حذف الباء تعدى الفعل فنصب . ومنه في أحد القولين : ﴿ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ (المائدة : ١١٧) ؛ [نصب على البدل من قوله : ﴿ مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ﴾]^(٤) (المائدة : ١١٧) .

٢٢٤/٤

- والمضاف [إليه]^(٤)، فيكون في موضع جر كقوله [تعالى]^(٣) : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ ﴾ (الأنعام : ٦٥) ، ﴿ قَالُوا أَوْزِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِينَا ﴾ (الأعراف : ١٢٩) أي من قبل إتيانك . وإنما لم ينصب في قوله تعالى : ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا ﴾ (يونس : ٢) ، وإن كان المعنى : لوحيها لأن الفعل بعدها لم يكن مستحقاً للإعراب ، ولا يستعمل إلا أن تعمل فيه العوامل .

وقد يعرض لـ « أن » هذه حذف حرف الجر ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ * أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ﴾ (العنكبوت : ١-٢) ، أي بأن يقولوا^(٥) [٢٨٩/أ] ، كما قدرت في قوله تعالى : ﴿ وَيَبْشِرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ ﴾ (البقرة : ٢٥) ، أي بأن لهم . ومذهب سيبويه^(٦) أنها^(٧) في موضع نصب ، ونفاها الخليل على أصل الجر .

وتقع بعد « عسى » ، فتكون مع صلتها في تأويل مصدر^(٨) [منصوب ، إن كانت ناقصة ؛ نحو : عسى زيد أن يقوم . ومثله : ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ﴾ (الإسراء : ٨) .

٢٢٥/٤

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) الآية في المخطوطة ﴿ وَأَمِرْتُ أَنْ ﴾ [يونس : ١٠٤] ، [النمل : ٩١] .

(٣) ليست في المطبوعة .

(٤-٤) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

(٥) اضطربت العبارة في المخطوطة .

(٦) انظر الكتاب ٣/١٥٤ و ١٥٥ . باب من أبواب أن التي تكون والفعل بمنزلة المصدر .

(٧) في المخطوطة (أنهما) . (٨-٨) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

وتكون في تأويل مصدر^(١) مرفوع إن كانت تامة ، كقولك : عسى أن ينطلق^(١) زيد ، ومثله : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾^(٢) وَعَسَى أَنْ تُجِيبُوا شَيْئاً ﴿ (البقرة : ٢١٦) .

● (الثاني) : مخففة من الثقيلة ، فتقع بعد فعل اليقين وما في معناه ، ويكون اسمها ضمير الشأن ، وتقع^(٣) بعدها الجملة خبراً عنها ، نحو ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ﴾ [ولا يملك]^(٤) ﴿ (طه : ٨٩) . ﴿ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ ﴾ [مِنْكُمْ مَرْضَى]^(٥) ﴿ (المزمل : ٢٠) . ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ (المائدة : ٧١) . ﴿ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ ﴾ (الأعراف : ١٨٥) . ﴿ وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا ﴾ (الجن : ١٦) . ﴿ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (يونس : ١٠) . وجعل ابن الشجري^(٦) منه : ﴿ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ (الصافات : ١٠٤)^(٧) [أي أنه يا إبراهيم .

● (الثالث) : مفسرة بمنزلة « أي » التي لتفسير ما قبلها ، بثلاثة شروط : تمام ما قبلها من الجملة ، وعدم تعلقها بما بعدها ، وأن يكون الفعل الذي تفسره في معنى القول ، كقوله تعالى : ﴿ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾^(٧) (الصافات : ١٠٤) ، ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (المؤمنون : ٢٧) ، ﴿ وَأَنْ طَهَّرَ ابْنِي ﴾ (البقرة : ١٢٥) .

قال ابن الشجري^(٨) : « تكون هذه في الأمر خاصة ، وإنما شرط مجيئها بعد كلام تام ، ٢٢٦/٤ لأنها تفسر ولا موضع لها من الإعراب ؛ لأنها حرف يعبر به عن المعنى » .

وخرج بالأول ﴿ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (يونس : ١٠) لأن الكلام لم

(١) في المخطوطة (انطلق) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (ويوقع) .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) انظر الأمالي الشجرية (التمه) ص ٣٣ ذكر أقسام أن المفتوحة .

(٧-٧) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

(٨) انظر الأمالي الشجرية (التمه) ص ٣٧ ، ذكر أقسام أن المفتوحة المخففة بتصرف .

يتم، فإن ما قبلها مبتدأ وهي في موضع الخبر؛ ولا يمكن أن تكون ناصبة، لوقوع الأسم^(١) بعدها بمقتضى أنها المخففة من الثقيلة.

وأما قوله تعالى: ﴿ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا ﴾ (ص: ٦) ^(٢) [ف قيل: إنها مفسرة، لأن الانطلاق متضمن لمعنى القول. وقال الخليل: يريدون أنهم انطلقوا في الكلام بهذا، وهو أمشوا^(٣) أي اكثروا يقال: أمشى الرجل ومشى، إذا كثرت ماشيته، فهو لا يريد: انطلقوا بالمشي الذي هو انتقال؛ إنما يريد: قالوا هذا. (وقيل): عبارة عن الأخذ في القول فيكون بمنزلة صريحه، وأن مفسرة^(٤). وقيل مصدرية.

(فإن قيل): قد جاءت بعد صريح القول، كقوله تعالى: ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ (المائدة: ١١٧). (قلنا): لا دلالة فيه، لاحتمال أنها مصدرية. وقال الصفار^(٥): لا تتصور المصدرية هنا بمعنى «إلا عبادة الله»، لأن القول لا يقع بعده المفرد؛ إلا أن يكون هو المقول بنفسه، أو يكون في معنى المقول، نحو: قلت خبراً وشعراً، لأنهما في معنى الكلام، أو يقول: قلت «زيداً»، أي هذا اللفظ، وهذا لا يمكن في الآية؛ لأنهم لم يقولوا هذه العبارة، فثبت أنها تفسيرية، أي عبدوا [الله]^(٦).

وقال السيرافي^(٦): ليست «أن» تفسيراً للقول، بل للأمر^(٧)، لأن فيه معنى القول، فلو كان «مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا قُلْتُ لِي أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ» لم يجز لذكر^(٨) القول.

٢٢٧/٤

(الرابع): زائدة، وتكون بعد «لما» التوقيتية، كقوله تعالى في سورة العنكبوت: ﴿ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا... ﴾ (الآية: ٣٣) بدليل قوله في سورة هود: ﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا ﴾ (الآية: ٧٧)، فجاء فيها على الأصل.

(١) في المخطوطة (الفعل).

(٢-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٣) في المخطوطة (تفسيرية).

(٤) هو القاسم بن علي البطلوسي الصفار تقدم التعريف به في ٤٥١/٢.

(٥) لفظ الجلالة ليس في المخطوطة.

(٦) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ٤١٤/١.

(٧) في المخطوطة (الأمر).

(٨) في المخطوطة (كذلك).

وأما قوله : ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ ﴾ (يوسف : ٩٦) فجيء بـ « أن » ولم يأت على الأصل من الحذف ؛ لأنه لما كان مجيء البشير إلى يعقوب عليه السلام بعد طول الحزن وتباعد المدة ، ناسب ذلك زيادة « أن » ، لما في مقتضى وصفها من التراخي . وذهب الأخفش^(١) إلى أنها قد تنصب الفعل ، وهي مزيدة ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (البقرة : ٢٤٦) ، ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُتَّقُوا ﴾ (الحديد : ١٠) « وأن » في الآيتين زائدة بدليل : ﴿ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ ﴾ (المائدة : ٨٤) .

● (الخامس) : شرطية في قول الكوفيين [٢٨٩/ب] كقوله : ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ [إحدهما] ^(٢) ﴾ (البقرة : ٢٨٢) ، قالوا : ولذلك دخلت الفاء .

● (السادس) : نافية^(٣) بمعنى « لا » في قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ أُلْهَدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ ﴾ (آل عمران : ٧٣) ، أي لا يؤتى أحد . والصحيح أنها مصدرية . وزعم المبرد أن « يؤتى » متصل بقوله : ﴿ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ﴾ (آل عمران : ٧٣) واللام زائدة . وقيل : ٢٢٨/٤ إن « يؤتى » في^(٤) موضع رفع ، أي إن الهدى أن يؤتى .

● (السابع) : التعليل ، بمنزلة « لئلا » ، كقوله تعالى : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ (النساء : ١٧٦) [أي لئلا تضلوا]^(٥) . وقال البصريون^(٦) : على حذف مضاف ، أي كراهة أن تضلوا . وكذا قوله : ﴿ أَنْ تَقُولُوا ^(٧) إِنَّمَا أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ (الأنعام : ١٥٦) . وقوله : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَىٰ ﴾ (الزمر : ٥٦) .

(١) انظر كتابه معاني القرآن ١/١٨٠ . بتصرف .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) ذكره السيوطي في الإقتان ١٧٣/٢ . النوع الأربعون في معرفة الأدوات التي يحتاج إليها المفسر (أن) .

(٤) في المخطوطة (جيء) .

(٥) العبارة ساقطة من المطبوعة .

(٦) انظر المغني ١/٣٦ . (أن) .

(٧) تصحفت في المخطوطة إلى (اتقوا) .

● (الثامن) : بمعنى « إذ » مع الماضي ، كقوله : ﴿ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ ﴾ (ق : ٢) . (وقيل) : بل المعنى « لأن جاءهم » ، أي من أجله . (قيل) : ومع المضارع ، كقوله : ﴿ أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ ﴾ (المتحنة : ١) ، أي إذا آمنتم . والصحيح أنها مصدرية .

وأجاز الزمخشري^(١) أن تقع « أن » مثل « ما » في نياتها عن ظرف الزمان ، وجعل منه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ ﴾ (البقرة : ٢٥٨) ، وقوله : ﴿ إِلَّا أَنْ يَصْذَقُوا ﴾ (النساء : ٩٢) . وردَّ بأن استعمالها للتعليل مجمع عليه ، وهو لائق في هاتين الآيتين ، والتقدير « لأن آتاه » و « لثلاثا يصدقوا »^(٢) .

٩ - إِنَّ

المكسورة المشددة

٢٢٩/٤

لها ثلاثة أوجه :

● أحدها : للتأكيد ، نحو : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (الأحزاب : ١) .
وللتعليل ، أثبت ابن جني من النحاة ، وكذا أهل البيان ، وسبق بيانه في نوع التعليل من قسم التأكيد^(٣) .

● وبمعنى « نعم » في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَسَجْرَانِ ﴾ (طه : ٦٣) فيمن شدد^(٤) النون . قال أبو إسحاق [الزجاج]^(٥) : عرضت هذا على محمد بن يزيد^(٦) ، وإسماعيل بن إسحاق^(٧) ، فرضياه . وقال ابن برهان^(٨) : كأنهم أجمعوا بعد التنازع على قذف النبين

(١) انظر الكشاف ١/١٥٥-١٥٦ و ٢٩٠ .

(٢) في المخطوطة (ولثلاثا أن يصدقوا) .

(٣) انظر القسم الثامن والعشرين من أقسام التوكيد (التعليل) في ٣/١٦٥ ، وهو الأسلوب من أساليب القرآن المندرجة تحت النوع السادس والأربعين .

(٤) قرأ ابن كثير وحفص بإسكان النون ، والباقون بالتشديد (التيسير : ١٥١) .

(٥) ساقطة من المطبوعة ، وانظر معاني القرآن وإعرابه ٣/٣٦٣ .

(٦) هو أبو العباس المبرد .

(٧) تقدم التعريف به في ٢/١٢٧ .

(٨) هو أحمد بن علي بن برهان تقدم التعريف به في ٢/٢٠٨ .

بالسحر ، صلى الله عليهما! وعبارة غيره : هي بمعنى « أجل » وإن لم يتقدم سؤال عن سحرهم ، فقد تقدم : ﴿ أَجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ ﴾ (طه : ٥٧) فتكون على هذا القول مصروفة إلى تصديق ألسنتهم فيما ادّعوه من السحر . واستضعفه الفارسي بدخول اللام في خبر المبتدأ ، وهو لا يجوز إلا في ضرورة .

فإن قدّرت مبتدأ محذوفاً - أي فهما ساحران فمردود ؛ لأن التأكيد لا يليق به الحذف .
(وقيل) : دخلت اللام في خبر المبتدأ مراعاة للفظ ، أو لما كانت تدخل معها في الخيرية .
(وقيل) : جاء على لغة بني الحارث ، في استعمال المثني بالألف مطلقاً .

٣٠/٤

١٠ - أن المفتوحة المشدّدة

تجيء للتأكيد كالمكسورة . واستشكله بعضهم ، لأنك لو صرحت بالمصدر المنسبك منها لم تُقدّ توكيداً . وهو ضعيف لما علم من الفرق بين « أن والفعل والمصدر » .

وقال في «المفصل»^(١) : إنَّ وأنَّ تؤكدان مضمون الجملة : إلا أن المكسورة الجملة معها على استقلالها بفائدتها .

قال ابن الحاجب^(٢) : لأن وضع [٣] « إنَّ » تأكيد للجملة من غير تغيير لمعناها ، فوجب أن تستقل بالفائدة بعد دخولها ، وأما المفتوحة فوضعها وضع الموصولات [٣] ، في أن الجملة معها كالجملة مع الموصول ؛ فلذلك صارت مع جملتها في حكم الخبر ، فاحتاجت إلى جزء^(٤) آخر ليستقلّ معها بالكلام^(٥) ، فتقول : إنَّ زيدا قائم ، وتسكت . وتقول : أعجبنى أنَّ زيدا قائم ، فلا تجد بداً من هذا الجزء الذي معها ، لكونها صارت في حكم الجزء الواحد ، إذ معناه : أعجبنى قيام زيد ، ولا يستقل بالفائدة ما لم ينضمَّ إليه جزء آخر ، فكذلك المفتوحة مع جملتها . ولذلك وقعت فاعلة ومفعولة ومضافاً إليها ، وغير ذلك مما تقع فيه المفردات .

ومن وجوه الفرق بينهما أنه لا تصدّر^(٦) بالمفتوحة الجملة كما تصدّر^(٦) بالمكسورة ، لأنها

(١) المفصل : ٢٩٣ (. . . الحروف المشبهة بالفعل) .

(٢) هو عثمان بن عمر بن يونس أبو عمرو ، تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ .

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٤) في المخطوطة (خبر) .

(٥) في المخطوطة (الكلام) . (٦) في المخطوطة (يصدر) .

لوصدّرت لوقعت مبتدأ ، والمبتدأ معرّض لدخول «إنّ» [٢٩٠/أ] فيؤدي^(١) إلى اجتماعهما .

ولأنها قد تكون بمعنى «لعلّ» كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (الأنعام : ١٠٩) وتلك لها صدر الكلام ، فقصدوا إلى أن تكون هذه مخالفة لتلك في الوضع^(٢) . [٣] يقصد من أول الأمر الفرق بينهما أي لعلها [٣] .

١١ - إنما

٢٣١/٤

لفضر الصّفة على الموصوف ، أو الموصوف على الصّفة ، وهي للحصر عند جماعة ، كالنفي والاستثناء . وفرّق البيانون بينهما ، فقالوا : الأصل أن يكون ما يستعمل له «إنما» مما يعلمه المخاطب ولا ينكره ؛ كقولك : إنّما هو أخوك ، وإنّما^(٤) هو صاحبك القديم ؛ لمن يعلم ذلك ويقرّ^(٥) به . وما يستعمل له النفي والاستثناء ، على العكس ، فأصله أن يكون مما يجهله المخاطب وينكره ، نحو : ﴿ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (آل عمران : ٦٢) .

ثم إنه قد ينزل المعلوم منزلة المجهول لاعتبار^(٦) مناسب ، فيستعمل له النفي والاستثناء ، نحو : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ ... ﴾ (آل عمران : ١٤٤) الآية ، ونحو : ﴿ إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ (إبراهيم : ١٠) والرسول ما كانوا على دفع البشرية عن أنفسهم ، وادعاء الملائكية^(٧) ؛ لكن الكفار كانوا يعتقدون أن الله لا يرسل إلا الملائكة ، وجعلوا أنهم^(٨) بادعائهم النبوة ينفون عن أنفسهم البشرية ، فأخرج الكلام مخرج ما يعتقدون ، وأخرج الجواب أيضاً مخرج ما قالوا ، حكاية لقولهم ، كما يحكي المجادل كلاماً خصمه ، ثم يكرّ^(٩) عليه بالإبطال ، كأنه قيل : الأمر كما زعمتم أنّنا بشر ، ولكن ليس الأمر كما زعمتم^(١٠) من اختصاص الملائكة بالرسالة ، فإن الله يبعث من الملائكة رسلاً ومن الناس .

(١) في المخطوطة (ويؤدي) .

(٢) في المخطوطة (الموضوع) .

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٧) في المخطوطة (الكبرى) .

(٨) في المخطوطة (جعلوهم كأنهم) .

(٩) في المخطوطة (يرد) .

(١٠) في المخطوطة (اعتقدتم) .

(٤) في المخطوطة (إنما) .

(٥) في المخطوطة (وينويه) .

(٦) في المخطوطة (بالاعتبار) .

وقد ينزل المجهول منزلة المعلوم لادعاء المتكلم ظهوره ، فيستعمل له [« إنما »]^(١) ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ (البقرة : ١١) ، فإن كونهم مصلحين منتفٍ فهو^(٢) مجهول ، بمعنى^(٣) أنه لم يعلم بينهم صلاح^(٤) ، فقد نسبوا الإصلاح إلى أنفسهم ، وادعوا أنهم كذلك ظاهر جلي ، ولذلك جاء الرد عليهم مؤكداً من وجوه .

١٢ - إلى

٢٣٢/٤

لانتهاه الغاية ، وهي مقابلة [لـ]^(٥) « مِن » . ثم لا يخلو أن^(٦) يقترن بها قرينة تدل على أن ما بعدها داخل فيما قبلها ، أو غير داخل .^(٧) [وإن لم يقترن بها قرينة تدل على أن ما بعدها داخل فيما قبلها أو غير داخل]^(٨) ، فيصار إليه قطعاً ، وإن لم يقترن بها .

واختلف^(٩) في دخول ما بعدها في حكم ما قبلها على مذاهب :

- (أحدها) : لا تدخل إلا مجازاً ، لأنها تدل على غاية الشيء ونهايته التي هي حده ، وما بعد الحد لا يدخل في المحدود ؛ ولهذا لم يدخل شيء من الليل في الصوم في قوله تعالى : ﴿ تُمْ أْتُمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ (البقرة : ١٨٧) .
- (الثاني) : عكسه ، أي أنه يدخل ولا يخرج إلا مجازاً ، بدليل آية الوضوء .
- (والثالث) : أنها مشتركة فيهما^(٩) لوجود الدخول وعدمه .
- (والرابع) : إن كان ما بعدها من جنس ما قبلها أو جزءاً^(١٠) كالمرافق ، دخل ، وإلا فلا^(١١) .

والحق أنه لا يطلق ، فقد يدخل نحو : ﴿ وَأَيَّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ﴾ (المائدة : ٦) ، وقد

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (يعني) .

(٣) في المخطوطة (إصلاح) .

(٤) ساقطة من المطبوعة .

(٥) في المخطوطة (إما) .

(٦-٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٨) في المخطوطة (فاختلف) .

(٩) في المخطوطة (فيها) .

(١٠) في المخطوطة (خيراً) .

(١١) في المخطوطة زيادة وهي (والخامس إن كان معه من والحق ...) .

لا يدخل نحو: ﴿ تُمْ^(١) أْتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ (البقرة: ١٨٧) . وقيل في آية المرافق : إنها على بابها ، وذلك أن المرفق هو الموضع الذي يتكئ الإنسان عليه في رأس العضد وذلك^(٢) هو المفصل وفريقه^(٣) ، فيدخل فيه مفصل الذراع ، ولا يجب في الغسل أكثر منه . (وقيل) : « إلى » تدل على وجوب الغسل إلى المرافق^(٤) ، ولا ينبغي^(٥) وجوب غسل المرفق ؛ لأن الحد لا يدخل في المحدود ، ولا ينفيه التحديد ، كقولك : سرت إلى الكوفة ، فلا يقتضي دخولها ولا ينفيه ، كذلك المرافق ؛ إلا أن غسله ثبت بالسنة .

٢٣٣/

ومنشأ الخلاف في آية الوضوء أن « إلى » حرف مشترك ، يكون للغاية والمعية ، واليد تطلق في كلام [٢٩٠ / ب] العرب على ثلاثة معان : على الكفين فقط ، وعلى الكف والذراع والعضد^(٦) ، فمن جعل « إلى » بمعنى « مع » ، وفهم من اليد مجموع الثلاثة ، أوجب دخوله في الغسل ، ومن فهم من « إلى » الغاية ، ومن اليد ما دون المرفق لم يدخلها في الغسل .

قال الأمدئي^(٧) : ويلزم من جعلها بمعنى « مع » أن يُوجب غسلها إلى المنكب ، لأن العرب تسميه يداً . وقد تأتي بمعنى « مع » كقوله : ﴿ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ﴾ (آل عمران : ٥٢) ﴿ وَبَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُرُوبِكُمْ ﴾ (هود : ٥٢) . ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ﴾ (النساء : ٢) . ﴿ وَأَيِّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ﴾ (المائدة : ٦) . ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ ﴾ (البقرة : ١٤) .

وقيل : ترجع إلى الانتهاء^(٨) ، والمعنى في الأول : من يضيف^(٩) نصرته إلى نصره الله ؟ وموضعها حال ، أي مَنْ أَنْصَارِي مضافاً إلى الله ؟ . والمعنى في الأخرى : ولا تضيفوا

(١) تصحفت في المخطوطة إلى (وأتموا) .

(٢) في المخطوطة (وذاك) .

(٣) في المخطوطة (وفوقه) .

(٤) العبارة في المخطوطة (غسل المرافق) .

(٥) في المخطوطة (ينفي) .

(٦) في المخطوطة (والمفصل) .

(٧) هو علي بن أبي علي بن محمد التغلبي تقدم التعريف به في ١١٦/٤ .

(٨) في المخطوطة « إلى » للانتهاء .

(٩) في المخطوطة (أضيف) .

(١) أموالكم إلى أموالهم^(١) ، وكنى عنه بالأكل كما قال : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ (البقرة : ١٨٨) أي لا تأخذوا .

وقد تأتي للتبيين ، قال ابن مالك : وهي^(٢) المعلقة في تعجب أو تفضيل بحب أو بغض مبينة لفاعلية مصحوبها ، كقوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ السَّجُنُ أَحَبُّ إِلَيَّ ﴾ (يوسف : ٣٣) . وقيل : لانتهاء ، ولموافقة اللام كقوله [تعالى] : ﴿ وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ ﴾ (النمل : ٣٣) . وقيل : لانتهاء ، وأصله والأمر إليك . وكقوله [تعالى] : ﴿ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (يونس : ٢٥) وموافقة « في » في قوله تعالى : ﴿ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزْكَى ﴾ (النازعات : ١٨) ، وقيل : المعنى : بل أدعوك إلى أن تزكى .

وزائدة ، كقراءة بعضهم : ﴿ [فَاجْعَلْ]^(٣) أَفِيدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوَى إِلَيْهِمْ ﴾ (إبراهيم : ٣٧) بفتح الواو^(٤) (وقيل) : ضَمَّنَ « تهوى » معنى « تميل » .

(تنبيه) من الغريب أن « إلى » قد^(٥) تستعمل اسماً ، فيقال : انصرفت من إليك ، كما يقال : غدوت من عليك . حكاها^(٦) ابن عصفور^(٧) في « شرح أبيات الإيضاح » عن ابن الأنباري^(٨) . ولم يقف الشيخ أبو حيان على هذا فقال في « تفسيره » في قوله : ﴿ وَهَزِي إِلَيْكَ بِجَذَعِ النَّخْلَةِ ﴾ (مريم : ٢٥) ، وقوله : ﴿ وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ ﴾ (القصص : ٣٢) « إلى » حرف جر بالإجماع ، وظاهرها أنها متعلقة بـ « هزِي » .

(١-١) في المخطوطة (أموالهم إلى أموالكم) .

(٢) في المخطوطة (في) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) وهي قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه وزيد بن علي ومحمد بن علي وجعفر بن محمد ومجاهد (البحر المحيط ٤٣٣/٥) .

(٥) في المخطوطة (كذا) .

(٦) في المخطوطة (كما قال) .

(٧) هو علي بن مؤمن الإشبيلي تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ . وأما كتاب « شرح أبيات الإيضاح » ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ١٠٣١/٢ ولم يذكر مؤلفه . والجدير ذكره أن كتاب الإيضاح في النحو لأبي علي الفارسي شرحه مجموعة من العلماء ذكر منهم أبو البركات الأنباري ، انظر كشف الظنون ٢١٢/١) .

(٨) هو عبد الرحمن أبو البركات الأنباري تقدم التعريف به في ٣٧١/٣ .

(٩) تصحفت في المطبوعة إلى (ابن) . وانظر البحر المحيط ١٨٤/٦ .

وكيف يكون ذلك مع القاعدة المشهورة ، أن الفعل لا يتعدى إلى ضمير متصل . وقد يرفع المتصل وهما لمدلول واحد ، فلا تقول^(١) : ضربتني ولا ضربتك إلا في باب ظن ، والضمير المجزور عندهم بالحرف كالمنصوب المستقل ، فلا تقول : هزرت^(٢) إلي ، ولا هزرت^(٣) إليك .

١٣ - أَلَا بِالْفَتْحِ وَالتَّخْفِيفِ

٢٣٥/٤

* تأتي للاستفتاح ، وفائدته التنبية على تحقيق ما بعدها ، ولذلك قلّ وقوع الجمل بعدها إلا مصدرة بنحو ما يُتَلَقَّى به القسم ، نحو : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾^(٣) (البقرة : ١٢) .
 ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ ﴾ (فصلت : ٥٤) . ﴿ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (هود : ١٨) . ﴿ أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِثَمُودَ ﴾ (هود : ٦٨) .
 ﴿ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ ﴾ (هود : ٨) . ﴿ أَلَا جِنَّ يَسْتَعِثُونَ بُيُوتَهُمْ ﴾ (هود : ٥) .

* وتأتي مركبة من كلمتين : همزة الاستفهام ولا النافية . والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقيقاً ، كقوله تعالى : ﴿ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ ﴾ (الشعراء : ١١) . وقوله : ﴿ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ (الذاريات : ٢٧) . والتقدير أنهم ليسوا بمتقين ، وليسوا بأكليين .

* وللمعرض وهو طلب بلين ، نحو^(٤) : ﴿ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ (النور : ٢٢) .

﴿ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ ﴾ (التوبة : ١٣) .

١٤ - أَلَا بِالْفَتْحِ وَالتَّشْدِيدِ

٢٣٦/٤

حرف تحضيض ، مركبة من « أن » الناصبة و « لا » النافية ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلِيَّ ﴾ (النمل : ٣١) ، ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ ﴾ (النمل : ٢٥) . ثم قيل : المشددة أصل

(١) في المخطوطة (يقال) .

(٢) في المخطوطة (هزرت) .

(٣) تصحفت في المخطوطة إلى (المفلحون) .

(٤) في المخطوطة (كقوله تعالى) .

والمخففة فرع . وقيل بالعكس . وقيل : الهمزة بدل من الهاء ، وبالعكس ، حكاه ابن هشام الخضراوي^(١) في « حاشية سيويه » .

١٥ - إلا

[٢٩١ / أ] ترد لمعان :

● (الأول) : الاستثناء . وينقسم إلى متصل ، وهو ما كان المستثنى من جنس المستثنى منه ، نحو جاء القوم إلا زيداً . وإلى منقطع ، وهو ما كان من غير جنسه .

وتقدّر بـ « لكن » ، كقوله : ﴿ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ * إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴾ (الغاشية : ٢٢- ٢٣) . و [قوله]^(٢) ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ ﴾ (الفرقان : ٥٧) . وقوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (الآية : ٢٥) في سورة الانشقاق . و [قوله]^(٣) ﴿ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴾ (الآية : ٢٣) ، في آخر الغاشية .

وكذلك : ﴿ إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾ (الجن : ٢٧) ، ودخول الفاء في : ﴿ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ ﴾ دليل انقطاعه ، ولو كان متصلاً لثم الكلام عند قوله : « رسول »^(٤) . وقوله : ﴿ إِلَّا تَذَكَّرَ لِمَنْ يَخْشَى ﴾ (طه : ٣) . ويجوز أن تكون ﴿ تذكرة ﴾ بدلا من ﴿ لِيَسْتَقَى ﴾ (طه : ٢) ، وهو منصوب بـ « أنزلنا » تقديره : ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة .^(٥) [كقولك ما فعلت ذلك إلا هاتيك إلا إكراماً لك]^(٦) .

وقوله [تعالى] : ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى * إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾ (الليل : ١٩ - ٢٠) فابتغاء وجه ربه ليس من جنس النعم التي تجزي .

وقوله : ﴿ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ﴾ (الحج : ٤٠) .^(٧) فقولهم : ﴿ رَبُّنَا اللَّهُ ﴾^(٨) ليس بحق يوجب إخراجهم . وقوله : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ

(١) هو محمد بن يحيى بن هشام الخضراوي العلامة أبو عبد الله الأنصاري الخزرجي الأندلسي . من أهل الجزيرة الخضراء ، كان رأساً في العربية عاكفاً على التعليم ، أخذها عن ابن خروف ومصعب والرندي والقراءات عن أبيه وأخذ عنه الشلوبين وصف « فصل المقال في آئنة الأفعال » ، « الإيضاح بفوائد الإيضاح » ، « الاقتراح في تلخيص الإيضاح » ، ت ٦٤٦ هـ (بغية الوعاة ١/ ٢٦٧) .

(٢) ليست في المطبوعة . (٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (ورسول الله) . (٥ - ٥) العبارة ليست في المخطوطة .

(البرهان - ج ٤ - م ١٤٤)

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ ﴿ (النساء : ٩٥) » [أي لكنّ أولي الضرر] ^(١) ، لا ^(٢) حَرَجَ عليهم في قعودهم ؛ وإنما كان منقطعاً ؛ لأن القاعد عن ضرر - وإن كانت له نية الجهاد - ليس مستوياً في الأجر مع المجاهد ، لأن الأجر على حسب العمل ، والمجاهد يعمل ببدنه ^(٣) وقلبه ، والقاعد بقلبه .

وقوله : ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُنُوسَ ﴾ (يونس : ٩٨) ، ^(٤) إذ لو كان متصلاً لكان المعنى : فهل آمنت قرية إلا قوم يونس ^(٤) فلا يؤمنون ! فيكون طلب الإيمان من خلاف قوم يونس ، وذلك باطل ، لأن الله تعالى يطلب من كل شخص الإيمان ، فدلّ على أن المعنى : لكن قوم [يونس] ^(٤) .

وقال الزجاج ^(٥) : يمكن اتصاله ، لأن قوله : ﴿ فَلَوْلَا ﴾ في المعنى نفي ، فإن الخطاب لما يقع منه الإيمان ، وذلك إذا كان الكلام نفيّاً ، كان ^(٦) ما بعد « إلا » يوجب ^(٦) إنكاره . قال : ما من قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس . وقد رد عليه الأمدي ^(٧) بأن جعل « إلا » منقطعة عما قبلها لغة فصيحة ، وإن كان جعلها متصلة أكثر ، وحمل الكلام على المعنى ليس بقياس .

٢٣٨/٤

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ (هود : ٤٣) ، فإن « من رحم » بمعنى المرحوم ليس من جنس العاصمين ؛ وإنما هو معصوم ، فدلّ على أنها بمعنى « لكن » . (فإن قيل) : يمكن اتصاله على أن ﴿ مَنْ رَحِمَ ﴾ بمعنى « الراحم » أي الذي يرحم ، فيكون الثاني من جنس الأول . (قيل) : حمل هذه القراءة على القراءة الأخرى ، أعني قراءة ^(٨) ﴿ رُحِمَ ﴾ بضم الراء ، حتى يتفق معنى القراءتين .

(١ - ١) العبارة ليست في المطبوعة .

(٢) في المخطوطة (ولا) .

(٣) في المخطوطة (عمال بيده) .

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٥) انظر إعراب القرآن ٣/٣٣ - ٣٥ .

(٦ - ٦) العبارة في المخطوطة (كان بعد لا بوجوب) .

(٧) هو علي بن أبي علي بن محمد الأمدي تقدم التعريف به في ١١٦/٤ .

(٨) انظر البحر المحيط ٥/٢٢٧ .

● (الثاني) : بمعنى « بل » كقوله تعالى : ﴿ ١ ﴾ [طه : ١ إلى ٣) ، أي بل تذكرة .
إِلَّا تَذِكْرَةً ... ﴿ طه : ١ إلى ٣) ، أي بل تذكرة .

● (الثالث) : عاطفة بمعنى « الواو » في التشريك ، كقوله تعالى [١] : ﴿ لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا ﴾ (البقرة : ١٥٠) ، معناه « ولا الذين ظلموا » .

وقوله [تعالى] : ﴿ إني لا يخاف لدي المرسلون * إلا من ظلم ﴾ (النمل : ١٠ - ١١) ، أي ومن ظلم . وتأولها الجمهور على الاستثناء المنقطع .

● (الرابع) : بمعنى « غير » إذا كانت صفة . ويعرب الاسم بعد « إلا » إعراب (٢) ٢٣٩/٤ « غير » كقوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (الأنبياء : ٢٢) ، وليست هنا للاستثناء . وإلا لكان التقدير : لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسدتا ، وهو باطل . ومثله قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ ﴾ (النور : ٦) ، فلو كان استثناء لكان من غير الجنس ؛ لأن «أنفسهم» ليس شهوداً على الزنا؛ لأن الشهداء على الزنا يعتبر فيهم العدد، ولا يسقط الزنا المشهود به يمين المشهود عليه .

وإذا جعل وصفاً فقد أمن فيه مخالفة الجنس فـ « إلا » هي بمنزلة « غير » لا بمعنى الاستثناء ؛ لأن الاستثناء إما من جنس المستثنى منه أو من غير جنسه . ومن توهم في صفة الله واحداً من [٢٩١ / ب] الأمرين فقد أبطل .

قال الشيخ عبد القاهر الجرجاني (٣) : هذا توهم منه ، وخاطر خطر من غير أصل ؛ ويلزم (٤) عليه أن تكون « إلا » في قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الشعراء : ٧٧) ، وقوله : ﴿ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ (الإسراء : ٦٧) استثناء ، وأن تكون بمنزلة (٥) « غير » ، وذلك لا يقوله أحد ؛ لأن « إلا » إذا كانت صفة ، كان إعراب الاسم الواقع بعدها إعراب الموصوف [بها] (٦) ، وكان تابعاً له في الرفع والنصب والجر .

(١-١) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (بإعراب) .

(٣) تقدم التعريف به في ٤٢٠ / ٢ .

(٤) في المخطوطة (ويلزمه) .

(٥) في المخطوطة (بمعنى) .

(٦) ليست في المخطوطة .

(قال) : والاسم بعد « إلا » في الآيتين منصوب كما ترى ، وليس قبل « إلا » في واحد منهما منصوب بإلا .

واعلم أنه يوصف بما بعد « إلا » ، سواء كان استثناءً منقطعاً أو متصلأً . قال المبرّد^(١) والجرمي^(٢) في قوله تعالى : ﴿إِلَّا قَلِيلاً مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ﴾ (هود : ١١٦) ، لو قرئ بالرفع « قليل » على الصفة لكان حسناً والاستثناء منقطع .

● (الخامس) : بمعنى « بدل » وجعل ابن الضائع^(٣) منه قوله تعالى : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (الأنبياء : ٢٢) ، أي « بدل الله » أي^(*) عوض الله ؛ وبه يخرج على الإشكال المشهور في الاستثناء ، وفي الوصف بـ « إلا » من جهة المفهوم .

٢٤٠/٤

بقي أن يقال : إن ابن مالك^(٤) جعلها في الآية صفة ، وأنها للتأكيد لا للتخصيص ، لأنه لو قيل : ﴿لو كان فيهما آلهة فسدتا﴾ ، لصح ؛ (لأن الفساد مرتب^(٦) على تعدد الآلهة .

فيقال : ما فائدة الوصف المقتضى ها هنا للتأكيد ؟ وجوابه أن « آلهة » تدلّ على الجنس ، أو على الجمع ، فلو اقتصر عليه لتوهم أن الفساد مرتب على الجنس من حيث هو ، فأتى بقوله : ﴿إلا الله﴾ ليدلّ على أن الفساد مرتب على التعدد . وهذا نظير قولهم في : ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبِينَ﴾ (النحل : ٥١) ، أن الوصف هنا مخصص لا مؤكد ، لأن ﴿إلهين﴾^(٧)

(١) انظر المقتضب ٤/٤١٦ هذا باب ما يقع في الاستثناء من غير نوع المذكور قبله .

(٢) هو صالح بن إسحاق أبو عمر الجرمي النحوي وسمي جرمي لأنه نزل في جرم وهي من قبائل اليمن بصري ، قدم بغداد ، وناظر بها يحيى بن زياد الفراء ، أخذ عن الأخفش ويونس بن حبيب ولم يلق سيويه وكان ذا دين قال المبرّد : « كان الجرمي أثبت القوم في كتاب سيويه وعليه قرأت الجماعة وكان عالماً باللغة وله كتاب في السيرة عجيب » . وله في النحو « الفرخ » معناه فرخ كتاب سيويه و « الأبنية » و « العروض » وغيرها ت ٢٢٥ هـ (القفطي ، إنباه الرواة ٢/٨٠) .

(٣) هو علي بن محمد بن علي الكتامي تقدم التعريف به في ٢/٣٦٤ . وانظر قوله في مغني اللبيب ١/٧١ (إلا) .

(٤) في المخطوطة (أو) .

(٥) هو جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ١/٣٨١ .

(٦) عبارة المخطوطة ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ .

(٧) عبارة المخطوطة (إن الفساد ترتب) .

(٨) في المخطوطة (الجنس) .

يدل على الجنسية وعلى الثنية، فلو اقتصر عليه لم يفهم النهي عن أحدهما، فأتى بـ « اثنين » ليدل على أن النهي عن الاثنين على ما سبق .

● (السادس) : للحصر إذا تقدمها نفي :

[إما] ^(١) صريح ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (الحجر : ١١) . أو مقدر ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ (البقرة : ٤٥) ، فإن « إلا » ما دخلت بعد لفظ الإيجاب إلا لتأويل ما سبق إلا بالنفي ، أي فإنها لا ^(٢) تسهل ، وهو معنى « كبيرة » ، [وإما] ^(٣) لأن الكلام صادق معها ، أي وإنها لكبيرة على كل أحد إلا على الخاشعين ، بخلاف ضربت إلا زيداً ، فإنه لا يصدق .

● (السابع) : مركبة من « إن » الشرطية ، و« لا » النافية ، ووقعت في عدة مواقع من ٢٤١/٤ القرآن . نحو : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾ (التوبة : ٤٠) . ﴿ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ ﴾ (الأنفال : ٧٣) . ﴿ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ ﴾ (التوبة : ٣٩) . ﴿ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (هود : ٤٧) . ﴿ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ ﴾ (يوسف : ٣٣) .

ولأجل الشبه الصوري غلط بعضهم فقال في « إلا ^(٤) تفعلوه » : إن الاستثناء منقطع أو متصل . وعجبت من ابن مالك ^(٥) في شرح « التسهيل » حيث عدها في أقسام « إلا » ، لكنه في « شرح الكافية ^(٦) » قال في باب الاستثناء : لا حاجة للاحتراز عنها .

(فائدة) قال الرماني ^(٧) في « تفسيره » : معنى « إلا » : اللزم لها الاختصاص بالشيء دون غيره ، فإذا قلت : جاءني القوم إلا زيداً ، فقد اختصت زيداً بأنه لم يجيء ، وإذا قلت : ما

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) عبارة المخطوطة (لا أو لا يسهل) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) في المخطوطة (إن لا) .

(٥) هو جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ٣٨١/١ وبكتابه في ٣٥٧/٢ وانظر المغني ٧٣/١ .

(٦) تقدم التعريف بالكتاب في ٨٦/٣ .

(٧) هو علي بن عيسى الرماني تقدم التعريف به في ١١١/١ . وبتفسيره في ٣٧٣/٢ .

جاءني إلا زيد ، فقد اختصاصته بالمجيء . وإذا قلت : ما جاءني زيد إلا ركباً ، فقد اختصاصت^(١) هذه^(٢) الحال دون غيرها ، من المشي والعدو ونحوه .

١٦ - أما المفتوحة الهمزة المشددة الميم

٢٤٢/٤

كلمة فيها معنى الشرط ، بدليل لزوم الفاء في جوابها . وقدرها سيويه^(٣) بـ « مهمما » ، وفائدتها في الكلام : أنها تُكسبه فضل تأكيد ، تقول : زيد ذاهب ؛ فإذا قصدت [٢٩٢ / أ] أنه لا محالة ذاهب ، قلت : أما زيد فذاهب . ولهذا قال سيويه^(٣) : مهمما يكن من شيء فزيد ذاهب .

وفي إيرادها في قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ (البقرة : ٢٦) إجماد عظيم للمؤمنين^(٤) ، ونعي على الكافرين لريمهم^(٥) بالكلمة الحمقاء .

والاسم الواقع بعدها ، إن كان مرفوعاً فهو مبتدأ ، كقوله [تعالى] : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ ﴾ (الكهف : ٧٩) ، ﴿ وَأَمَّا الْعُلَامُ ﴾ (الكهف : ٨٠) ، ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ ﴾ (الكهف : ٨٢) . وإن كان منصوباً ، فالناصب له ما بعد الفاء على الأصح ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا آلِيتِيمٍ فَلَا تَقْهَرْ * وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴾ (الضحى : ٩ - ١٠) . وقرئ : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ (فصلت : ١٧) ، بالرفع والنصب^(٦) ، فالرفع بالابتداء لاشتغال الفعل عنهم بضميرهم .

وتذكر لتفصيل ما أجمله المخاطب . وللاقتصار^(٧) على بعض ما ادعى . (فالأول) كقوله [تعالى] : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ ﴾ (هود : ١٠٦) ، ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَبِئْسَ الْجَنَّةُ ﴾ (هود : ١٠٨) ، فهذا تفصيل لما أُجْمِع في قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ ﴾

٢٤٣/٤

(١) في المخطوطة (اختصاصته) .

(٢) في المخطوطة (بهذه) .

(٣) في الكتاب ٢٣٥ / ٤ (أمّا) .

(٤) في المخطوطة (على المؤمنين) .

(٥) في المخطوطة (لزمتمهم) .

(٦) وأما ثمود بالرفع والتنوين قراءة يحيى والأعمش ، وأما ثمود بالنصب بدون تنوين قراءة ابن أبي إسحاق وعيسى الثقفي (ابن خالويه ، المختصر : ١٣٣) .

(٧) في المخطوطة (والاقتصار) .

(هود : ١٠٣) ، وبيان أحكام الشقي والسعيد . (والثاني) : كما لو قيل : زيد عالم شجاع كريم ؛ فيقال : أما زيد فعالم ، أي لا يثبت له بما ادعى سيوى العلم .

واختلف في تعدد الأقسام بها^(١) ، فقيل : إنه لازم ، وحمل قوله تعالى : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ (آل عمران : ٧) على معنى « وأما الراسخون » ، ليحصل بذلك التعدد بعدها ، وقطعه عن قوله : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (آل عمران : ٧) . ومنهم من قال : إنه غير^(٢) لازم ، بل قد يذكر فيها قسم واحد . ولا ينافي ذلك أن تكون للتفصيل^(٣) لما في نفس المتكلم ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ﴾ (آل عمران : ٧) . حكى القولين ابن جمعة الموصلي^(٤) في شرح « الدررة » وصحح الأول .

والأقرب الثاني ، والتقدير في الآية : « وأما غيرهم فيؤمنون به ويكلمون معناه إلى ربهم » ودل^(٥) عليه : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ . . . ﴾ الآية . قال بعضهم : [وهذا]^(٦) المعنى هو المشار إليه في آية البقرة : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْدُونَ أَنَّهُ أَحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (الآية : ٢٦) ، إلى قوله : ﴿ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ (الآية : ٢٦) .

وهذا حكاه ابن قتيبة^(٧) عن بعض المتقدمين ، قال : فالفاسقون ها هنا هم الذين في قلوبهم زيغ ، وهم الضالون بالتمثيل . ثم خالفه فقال : وأنت إذا جعلت المتبعين المتشابهة^(٨) بالتأويل المنافقين في اليهود المحرفين له دون المؤمنين ، كما قال الله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ﴾ (آل عمران : ٧) أي غير الإسلام ، وضح لك الأمر وضح ما قلناه من معرفة الراسخين ٢٤٤/٤ بالمتشابه ، وعلى هذا فالوقف على : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ (آل عمران : ٧) .

(١) في المخطوطة (بعدها) .

(٢) في المخطوطة (لم يكن لازماً) .

(٣) في المخطوطة (يكون للتفصيل) .

(٤) هو عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلي النحوي قال ابن رافع : «شرح الألفية والأنموذج» قرأ عليه أبو الحسين بن السباك قال السيوطي «هو المشهور بابن القواس» «شرح ألفية ابن مغط» «وكافية ابن الحاجب» (بغية الوعاة ٩٩/٢) وكتابه شرح للذرة الألفية لابن مغط المعروف باسم «ألفية ابن مغط» وهو مخطوط بالاسكوريال (٢) برقم (٩) بروكلمان بالألمانية S1:530, G1:283 .

(٥) في المخطوطة (رد) .

(٦) ساقطة من المخطوطة .

(٧) هو عبد الله بن مسلم تقدم التعريف به في ١٦٠/١ . وانظر قوله في كتابه تأويل مشكل القرآن : ٩٨ - ١٠٢ بتصرف .

(٨) في المخطوطة (المبتغين المثلية) .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ * فَسَلَامٌ لَكَ ﴾ (الواقعة : ٩٠ - ٩١) ، فقيل : الفاء جواب « أما » ، ويكون الشرط لا جواب له ، وقد سدَّ جواب « أما » مسدَّ جواب الشرط . ^(١) [وقيل : بل جواب الشرط] ^(٢) ، والشرط وجوابه سدَّ [مسدَّ] ^(١) جواب « أما » . وتجيء أيضاً مركبة من « أم » المنقطعة و « ما » ^(٣) الاستفهامية ، وأدغمت الميم في الميم ، كقوله تعالى : ﴿ أَمَّا ذَا ^(٣) كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (النمل : ٨٤) .

١٧ - إمَّا المكسورة المشددة

٢٤٥/٤

[تكون تخيير] ^(٤) نحو : اشتر لي ^(٥) ، إما لحماً وإما لبناً . وكقوله تعالى : ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾ (الكهف : ٨٦) . ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ ﴾ (طه : ٦٥) . ﴿ فِيمَا مَنَا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ (محمد : ٤) وانتصب ^(٦) « مَنَا » و « فِدَاءً » على المصدر ، أي ^(٦) مِنْ « منتتم » و « فاديتم » .

وقال صاحب « الأزهية » ^(٧) : حُكِمَهَا فِي هَذَا الْقِسْمِ التَّكْرِيرِ ، وَلَا تَكْرِيرَ إِذَا كَانَ فِي الْكَلَامِ عَوَاضٍ مِنْ تَكْرِيرِهَا ، تَقُولُ : إِمَّا تَقُولُ الْحَقَّ وَإِلَّا فَاسْكُتْ ، وَ « إِلَّا » بِمَعْنَى « إِمَّا » . وَبِمَعْنَى الْإِبْهَامِ ، نَحْوُ : ﴿ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ (التوبة : ١٠٦) . ﴿ إِمَّا أَلْعَدَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ﴾ (مريم : ٧٥) . ﴿ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ (الإنسان : ٣) .

(١ - ١) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (أما) .

(٣) في المطبوعة ﴿ أَمَّ مَازَا ﴾ .

(٤) ساقطة من المطبوعة .

(٥) في المخطوطة (اشتر) .

(٦ - ٦) عبارة المخطوطة (وأما فداء على المصدرية) .

(٧) هو علي بن محمد الهروي النحوي من أهل « هراة » قدم مصر واستوطنها روى عن الأزهري وهو أول من أدخل نسخة من كتاب « الصحاح » للجوهري مصر ، وصنف كتاباً كبيراً في النحو عدة مجلدات ، وصنف كتاباً في معاني العوامل سماه « الأزهية » ، وله مختصر في النحو سماه « المرشد » ت ٤١٥ هـ القفطي ، إنباه الرواة ٣١١/٢ . وكتابه طبع بعنوان الأزهية في علم الحروف بتحقيق عبد المعين الملوحي ، في دمشق بمجمع اللغة العربية عام ١٣٩١/١٩٧١ م وأعيد طبعه عام ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م معجم المنجد ١٥١/٤ ، أخبار التراث ٢٧/٢ و ٢٧/٧) .

وتكون^(١) بمعنى الشرطية^(٢)، مركبة من «إن» الشرطية و«ما^(٣)» الزائدة [ب/٢٩٢]، وهذه لا تكرر.

والأكثر في جوابها نون التوكيد، نحو: ﴿فَأَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ (مريم: ٢٦) ﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ﴾ (المؤمنون: ٩٣). ﴿فَأَمَّا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ [فَشَرُّدٌ بِهِمْ]^(٤)﴾ (الأنفال: ٥٧). ﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً﴾ (الأنفال: ٥٨). وإنما دخلت معها نون التوكيد للفرق بينها وبين التي للتخيير.

واختلف في قوله تعالى: ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ (الإنسان: ٣)، فقال البصريون: للتخيير، فانتصاب «شاكراً» و«كفوراً» [إدعاء]^(٥) على الحال. (وقيل): التخيير هنا راجع إلى إخبار الله بأنه يفعل ما يشاء. (وقيل): حال مقيدة^(٦)، أي إمّا إن تجد عندهما الشكر، فهو علامة السعادة، أو الكفر فهو علامة الشقاوة، فعلى هذا تكون للتفصيل. وأجاز الكوفيون أن تكون ها هنا شرطية، أي إن شكر وإن كفر. قال مكّي^(٧): «وهذا ممنوع، لأن الشرطية لا تدخل على الأسماء إلا أن تضم بعد «إن» فعلا، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ (التوبة: ٦)، ولا يجب إضماره [هنا]^(٨)، لأنه يلزم رفع «شاكراً» بذلك الفعل».

ورد عليه ابن السجري^(٩)، بأن النحويين يضمرون بعد «إن» الشرطية فعلاً يفسره^(١٠) ما بعده، [لأنه]^(١١) من لفظه، فيرتفع الاسم بعد أن يكون فاعلاً لذلك المضمرة؛ كقوله تعالى:

(١) في المخطوطة (أو تكون).

(٢) في المخطوطة (الشرط).

(٣) في المخطوطة (أما).

(٤) ليست في المخطوطة.

(٥) ساقطة من المطبوعة.

(٦) في المخطوطة (مقدرة).

(٧) انظر مشكل إعراب القرآن ٧٨٢/٢، بتصرف.

(٨) ساقطة من المخطوطة.

(٩) انظر الأمالي الشجرية ٣٤٦/٢.

(١٠) تصحفت في المخطوطة إلى (فلا يفسرون).

(١١) ساقطة من المطبوعة.

﴿ إِنِ أَمْرًا هَلَكَ ﴾ (النساء : ١٧٦) ، ﴿ وَإِنِ أَمْرًا خَافَتْ ﴾ (النساء : ١٢٨) ، كذلك يُضْمرون بعده أفعالاً تنصب الاسم ، بأنه مفعول [به]^(١) كقولك : إن زيدا أكرمته نفعك^(٢) ، أي إن أكرمت .

١٨ - أَلْ

تقدمت بأقسامها في قاعدة التنكير [والتعريف]^(٣)

١٩ - الْآنَ

٢٤٧/٤

اسم للوقت الحاضر بالحقيقة . وقد تستعمل في غيره مجازاً . وقال قوم : هي حدّ للزمانين ، أي ظرف للماضي وظرف للمستقبل . وقد يتجوّز بها عما قُرب من الماضي ، وما يقرب من المستقبل . حكاه أبو البقاء في^(٤) « اللباب » . وقال ابن مالك^(٥) : لوقت حضر جميعه ، كوقت^(٦) فعل الإنشاء حال النطق به ، أو ببعضه ، كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ سِهَابًا رَّصَدًا ﴾ (الجن : ٩) ، ﴿ الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ ﴾ (الأنفال : ٦٦) .^(٩)

وهذا سبقه إليه الفارسي^(٧) ، فقال : « الآن^(٨) » يراد به الوقت الحاضر ، ثم قد تُسْع فيهِ العرب فتقول : أنا الآن أنظر في العلم ، وليس الغرض^(١٠) أنه في ذلك الوقت اليسير يفعل ذلك ، ولكن الغرض أنه في وقته ذلك ، وما^(١١) أتى بعده ، كما تقول : أنا اليوم خارج ، تريد^(١٢) به اليوم الذي عقب الليلة . قال ابن مالك : وظرفيته غالبه ، لا لازمة .

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (ينفك) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) هو عبد الله بن الحسين العكبري تقدم التعريف به في ١٥٩/١ ، ويكتابه في ١١/٢ .

(٥) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ٣٨١/١ .

(٦) في المخطوطة (كفعل) بدل (كوقت فعل) .

(٧) هو الحسن بن أحمد الفارسي تقدم التعريف به في ٣٧٥/١ .

(٨) في المخطوطة (إلا أن) .

(٩) في المخطوطة (يتبع) .

(١٠) في المخطوطة (الفرص) .

(١٢) في المخطوطة (يريد) .

(١١) في المخطوطة (وأما) .

٢٠ - أَفَّ

صوت يستعمل عند التكررة والتضجر ، واختلف في قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفَّ ﴾ (الإسراء : ٢٣) فقيل^(١) : اسمٌ لفعل الأمر ، أي كُفَّا ، أو اتركا . (وقيل) : اسم لفعل ماض^(٢) ، أي كرهت وتضجرت^(٣) . حكاها أبو البقاء^(٤) . وحكى غيره ثالثاً ؛ أنه اسم لفعل مضارع ، أي أتضجر منكما .

وأما قوله تعالى في سورة الأنبياء : ﴿ أَفَّ لَكُمْ ﴾ (الآية : ٦٧) ، فأحاله^(٥) أبو البقاء^(٦) على ما سبق في الإسراء ، وقضيته تساوي المعنيين . وقال العريزي^(٧) في « غريبه » في هذه : أي تلفاً^(٨) لكم ، فغاير بينهما ، وهو الظاهر . وفسر صاحب « الصحاح »^(٩) ، أف ، بمعنى « قدراً » .

٢٤٩/٤

٢١ - أَنَّى

مشتركة بين الاستفهام والشرط ، ففي الشرط تكون بمعنى « أين » ، نحو : أنى يقم زيد بقم عمرو .

وتأتي بمعنى « كيف » ، كقوله تعالى : ﴿ أَنَّى يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ (البقرة : ٢٥٩) . ﴿ فَأَنَّى لَهُمْ ﴾ (محمد : ١٨) ، ﴿ أَنَّى يُؤَفِّكُونَ ﴾ (التوبة : ٣٠) . ﴿ فَآتُوا حَرْنُكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ (البقرة : ٢٢٣) ، أي كيف شئتم ، مقبلة ومدبرة . وقال الضحاك^(١٠) :

(١) في المخطوطة (فعل) .

(٢) في المخطوطة (مَا مِنْ) .

(٣) في المخطوطة (ضجرت) .

(٤) انظر إملاء ما من به الرحمن ٤٩/٢ - ٥٠ .

(٥) في المطبوعة (فأحال) .

(٦) انظر إملاء ما من به الرحمن ٧٤/٢ .

(٧) هو محمد بن عزيز السجستاني تقدم التعريف به في ٣٩٣/١ . وانظر قوله في نزهة القلوب : ٢٩ مادة (أف) .

(٨) في المخطوطة (تياً) .

(٩) هو إسماعيل بن حماد الجوهري تقدم التعريف به في ٣٧٣/١ ، وانظر قوله في الصحاح ١٣٣٠/٢ .

(١٠) أخرجه الطبري في التفسير ٢٣٣/٢ .

متى شتم . [١] ويردّه سبب (٢) نزول الآية . وقال بعضهم [١] : من أيّ جهة شتم ، وهو طبق سبب النزول .

وتجيء بمعنى «من أين» نحو ﴿أَنْتَى لَكَ هَذَا﴾ (آل عمران : ٣٧) . وقوله : ﴿أَنْتَى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ (آل عمران : ٤٧) ﴿أَنْتَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ (آل عمران : ٤٠) . قال ابن فارس (٣) : والأجود أن يقال في هذا أيضاً «كيف» . وقال ابن قتيبة (٤) : المعنيان متقاربان . وقرىء شاذاً (٥) : ﴿أَنَا صَبِينَا الْمَاءَ صَبًا﴾ (عبس : ٢٥) أي «من أين» ، فيكون الوقف عند قوله ﴿إلى طعامه﴾ (عبس : ٢٤) .

وتكون بمعنى «متى» [٢٩٣/أ] كقوله تعالى : ﴿أَنْتَى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ [بَعْدَ مَوْتِهَا]﴾ (البقرة : ٢٥٩) .

٢٥٠/٤

وقوله ﴿قُلْتُمْ أَنْتَى هَذَا﴾ (آل عمران : ١٦٥) ، ويحتمل أن يكون معناه «من أين» . والحاصل أنها للسؤال عن الحال وعن المكان . قال الفراء : أنتى مشاكلة لمعنى «أين» إلا أن «أين» للموضع (٨) خاصة ، «وأنى» تصلح لغير ذلك .

وقال ابن الدهان (٩) : فيها معنى يزيد على «أين» لأنه لو قال : أين لك هذا ؟ كان يقصّر (١٠) عن معنى «أنى لك» لأن معنى «أنى لك» «من أين لك» [فإن (١١) معناه مع حرف الجرّ ، لأنه يرى أنه وقع في الجواب ، كذلك قوله (١٢) : ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ (آل عمران : ٣٧) ، ولم يقل : هو عند الله . وجواب «أنى لك [هذا]» (١٣) غير جواب «من أين لك هذا» ، فاعرفه .

(١-١) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٢) سبب النزول ذكره القرطبي في التفسير ٩٢/٣ .

(٣) انظر كتابه الصحاحي في فقه اللغة : ١١٣ باب (أنى) .

(٤) انظر تأويل مشكل القرآن : ٥٢٥ (أنى) .

(٥) (أنى صبينا) بفتح الألف والإمالة ، قال ابن خالويه : وسمعت ابن الأنباري يحكيها انظر المختصر : ١٦٩ .

(٦) في المخطوطة (إنا) .

(٧) ليست في المخطوطة .

(٨) في المخطوطة (للمواضع) .

(٩) هو سعيد بن المبارك بن علي ، تقدم التعريف به في ٤٩٣/٢ .

(١٠) في المخطوطة (نقص) .

(١١) في المخطوطة (يقوله) .

(١٢) ساقطة من المخطوطة .

(١٣) ساقطة من المطبوعة .

٢٢ - آيَان

في «الكشاف»^(١) في آخر سورة الأعراف. قيل اشتقاقه^(٢): من «أَيّ» «فعلان»^(٣) منه ، لأن معناه ، أَيّ وقت ، وأَيّ فعل ، من أويت إليه ، لأن البعض آو إلى الكلّ ، متساند^(٤) إليه . وهو بعيد . وقيل : أصله : أَيّ [أوانٍ]^(٥) .

وقال السكاكي^(٦) : جاء «أيان» بفتح الهمزة وكسرهما ، وكسر همزتها يمنع من أن يكون أصلها أَيّ أوانٍ^(٧) ، كما قال بعضهم ، حذفت الهمزة من أوان^(٨) ، والياء الثانية من «أَيّ» فبعد قلب الواو واللام ياء أدغمت الياء الساكنة [فيها]^(٩) . وجعلت الكلمتان واحدة .

وهي في الأزمان ، بمنزلة «متى»^(١٠) [إلا أن «متى» أشهر منها ، وفي «أيان» تعظيم ولا تستعمل إلا في موضع التفضيم ، بخلاف «متى»^(١١) قال تعالى : ﴿ أَيَّانَ مُرْسَاها ﴾ (الأعراف : ١٨٧) ﴿ أَيَّانَ يَبْعَثُونَ ﴾ (النحل : ٢١) ، ﴿ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (الذاريات : ١٢) ، ﴿ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (القيامة : ٦) . و [كذا]^(١٢) قال صاحب^(١٣) «البيسط» : إنها^(١٤) تستعمل في الاستفهام عن الشيء المعظم أمره .

قال : وسكت الجمهور عن كونها شرطاً . وذكر بعض المتأخرين مجيئها ، لدلالاتها بمنزلة «متى» ، ولكن لم يسمع ذلك .

(١) الكشاف ١٠٧/٢ .

(٢) في المخطوطة (استفهامه) .

(٣) في المخطوطة (فعلًا زمنه) .

(٤) في المخطوطة (متسانداً) .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) هويوسف بن محمد السكاكي تقدم التعريف به في ١٦٣/١ وانظر قوله في كتابه مفتاح العلوم : ٣٠٨ الباب الثاني في الاستفهام يتصرف .

(٧) في المخطوطة (أي وأن) .

(٨) في المخطوطة (أن) .

(٩) ساقطة من المخطوطة .

(١٠ - ١١) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(١١) ساقطة من المخطوطة .

(١٢) هو حسن بن محمد الاسترأبادي تقدم التعريف به ويكتابه في ٤٦٤/٢ .

(١٣) في المخطوطة (إنما) .

٢٣ - إي

حرف جواب بمعنى « نعم » ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَبِشِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلُّ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ ﴾ (يونس : ٥٣) ، ولا يأتي قبل النهي صلة لها .

٢٤ - حرف الباء

٢٥٢/٤

أصله للإلصاق ، ومعناه اختلاط الشيء بالشيء ، ويكون حقيقة ، وهو الأكثر ، نحو : « به داء » ، ومجازاً ك^(١) « مررت به » ، إذ معناه^(٢) : جعلت مروري ملصقاً بمكان قريب منه ، لا به ، فهو وارد على الاتساع . وقد جعلوا منه قوله تعالى : ﴿ وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ﴾ (المائدة : ٦) .

وقد تأتي زائدة : إِمَّا مع الخبر ؛ نحو : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ (الشورى : ٤٠) . وإما مع الفاعل ، نحو : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ (النساء : ٧٩) فـ « الله » فاعل و « شهيداً » نصب على الحال أو التمييز ، والباء زائدة ، ودخلت^(٣) لتأكيد الاتصال ، أي لتأكيد شدة ارتباط الفعل بالفاعل ، لأنَّ الفعل يطلب فاعله طلباً لا بدَّ منه ، والباء توصل الأول إلى الثاني ، فكانَّ الفعل يصل إلى الفاعل ، وزادته الباء اتصالاً .

قال ابن الشجري^(٤) : فعلوا ذلك ؛ إيذاناً بأن الكفاية من الله ليست كالكفاية من غيره في عظم المنزلة ، فضوعف لفظها ليضاعف^(٥) معناها . وقيل : دخلت الباء لتدلَّ على المعنى ؛ لأن المعنى : اكتفوا بالله . وقيل : الفاعل مقدر^(٦) ، والتقدير كفى الاكتفاء بالله ، فحذف المصدر وبقى معموله دالاً عليه . وفيه نظر ، لأن الباء إذا سقطت ارتفع اسم الله على الفاعلية ، كقوله :

٢٥٣/٤

* كفى الشيبُ والإسلام للمرء ناهياً^(٧) *

(١) في المخطوطة (نحو مررت) .

(٢) في المخطوطة (ومعناه) .

(٣) في المخطوطة (دخلت) .

(٤) انظر الأمالي الشجرية : ١٠٢ (التمه) المجلس الثالث والثمانون . بتصرف .

(٥) في المخطوطة (لتضاعف) .

(٦) في المخطوطة (مصدر) .

(٧) البيت لسحيم ، عبد بني الحساس ، ذكره ابن الشجري في الأمالي : ١٠٢ (التمه) ، والبغدادى في

الحزانة ٢٧٣/١ ، وصدره :

* عَمِيرَةٌ وَدُخٌّ إِنْ تَجَهَّزْتَ غَادِيًا *

وإما مع المفعول ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ (البقرة : ١٩٥) . وقوله : ﴿ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ ﴾ (الممتحنة : ١) ، أي تبذلونها لهم . وقوله : ﴿ أَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾^(١) (العلق : ١) .

^(٢) [قال الفارسي وهي زائدة كقوله لا تقرأان بالسور]^(٢) وقوله تعالى [: ﴿ بَأَيِّكُمْ أَلْمَفُتُونَ ﴾ (القلم : ٦) (إن]^(٣) جعلت « المفتون » اسم مفعول لا مصدرأ ، كالمعقول والمعسور والميسور . وقوله : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ (الإنسان : ٦) . ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ يَظْلَمِ ﴾ (الحج : ٢٥) . ﴿ تَبَّتْ بِالذَّهْنِ ﴾ (المؤمنون : ٢٠) . وقوله : ﴿ وَأَمْسَحُوا بُرُؤُوسِكُمْ ﴾ (المائدة : ٦) ، ونحوه .

والجمهور على أنها لا تجيء زائدة ، وأنه^(٤) إنما يجوز الحكم بزيادتها إذا تأدى المعنى المقصود بوجودها وحالة عدمها على السواء ، وليس [٢٩٣ / ب] كذلك هذه الأمثلة ، فإن معنى : ﴿ [وَكَفَى] ﴾^(٥) بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ (النساء : ٧٩) ، كما هي في : أحسن بزيد^(٦) ! ومعنى ﴿ أَمْسَحُوا بُرُؤُوسِكُمْ ﴾ : اجعلوا المسح ملاصقاً بـرؤوسكم ، وكذا ﴿ بوجوهكم ﴾ ، أشار إلى مباشرة العضو بالمسح ، وإنما لم يحسن في آية الغسل « فاغسلوا بوجوهكم » للدلالة الغسل على المباشرة ، وهذا كما تتعين المباشرة في قولك : « أمسكت به » وتحتملها في « أمسكته » .

وأما قوله : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ ﴾ (البقرة : ١٩٥) ، فحذف المفعول للاختصار . وأما ٢٥٤/٤ ﴿ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ ﴾ (الممتحنة : ١) فمعناه : تلقون إليهم النصيحة بالمودة . وقال ابن النحاس^(*) : معناه تخيرونهم بما يخير به الرجل أهل مودته . وقال السهيلي^(٧) : [ضَمَّن]^(٨) ﴿ تلقون ﴾ معنى « ترمون »^(٩) ، من الرمي بالشيء ، يقال^(١٠) : ألقى زيد إلي بكذا ، أي رمى به ؛ وفي^(١١) الآية إنما هو إلقاء بكتاب أو برسالة ، فعبر عنه بالمودة ، لأنه من أفعال أهل

(١) ليست في المخطوطة . (٣) ساقطة من المطبوعة . (٥) ليست من المخطوطة .
(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة . (٤) في المخطوطة (فإنه) . (٦) في المخطوطة (أذن زيد) .
(*) لعله محمد بن إبراهيم ، ابن النحاس ، تقدمت ترجمته في ٣/٣٤٣ .
(٧) انظر قوله في كتابه « الروض الأنف » ٩٨/٤ بدء فتح مكة ، معنى ﴿ تلقون إليهم بالمودة ﴾ .
(٨) ساقطة من المخطوطة . (١٠) في المخطوطة (تقول) .
(٩) في المخطوطة (يرمون) . (١١) في المخطوطة (وهو) .

المودة ، فلهذا جيء بالباء .

وأما قوله : ﴿ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ (الإسراء : ١٤) ، فليست زائدة ، وإلا لَلَجَّحَ الفعلَ قبلها علامةُ التانيث ، لأنه للنفس ، وهو مما يغلب تأنيثه . وجوز في الفعل وجهان : (أحدهما) أن تكون «كان» مقدرة بعد «كفى» ، ويكون «بنفسك» صفة له قائمة مقامه . (والثاني) : أنه مضمرة يفسره المنصوب بعده ، أعني «حسيباً» ، كقولك^(١) : نعم رجلاً^(٢) زيد .

وتجيء للتعدي ، وهي القائمة مقام الهمزة في إيصال الفعل اللازم إلى المفعول به ، نحو : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ [وَأَبْصَارِهِمْ] ﴾^(٣) (البقرة : ٢٠) ، أي أذهب . كما قال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ [أَهْلَ الْأَيْتِ] ﴾^(٤) (الأحزاب : ٣٣) . ولهذا لا يجمع بينهما ، فهما متعاقبتان ؛ وأما قوله تعالى ﴿ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ﴾ (الإسراء : ١) ، فقيل : «أسرى» و«سرى» بمعنى ، كسقى وأسقى ، والهمزة ليست للتعدي ، وإنما المعدى^(٥) الباء في «بِعَبْدِهِ» .

وزعم ابن عطية^(٦) أن مفعول «أسرى» محذوف ، وأن التعدي بالهمزة ، أي أسرى الليلة بعنده .

ومذهب الجمهور أنها بمعنى الهمزة ، لا تقتضي مشاركة الفاعل للمفعول .
وذهب المبرد^(٧) والسهيلي^(٨) أنها تقتضي مصاحبة الفاعل للمفعول في الفعل بخلاف الهمزة .

ورد بقوله [تعالى] : ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ (البقرة : ١٧) ، ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ (البقرة : ٢٠) ، ألا ترى أن الله [تعالى] لا يذهب مع سمعهم ، فالمعنى : لأذهب سمعهم .

وقال الصَّفَّار^(٩) : وهذا لا يلزم ، لأنه يحتمل أن يكون فاعل «ذهب» البرق ، ويحتمل أن

(١) في المخطوطة (كقوله) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) في المخطوطة (رجل) .

(٤) في المخطوطة (التعدي) .

(٥) ليست في المطبوعة .

(٦) هو عبد الحق بن غالب الغرناطي تقدم التعريف به في ١٠١/١ .

(٧) انظر قوله في «المفتضب» ١٤٢/٤ باب الإضافة ، وأما الباء . . .

(٨) انظر قوله في «الروض الالنف» ١٤٨/٢ شرح ما في حديث الإسراء .

(٩) هو القاسم بن علي البطليوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

يكون الله تعالى، ويكون الذهاب على صفة تليق به سبحانه، كما قال: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ ﴾ (الفجر: ٢٢).

قال: وإنما الذي يبطل مذهبه قول الشاعر:

دِيَارُ الَّتِي كَانَتْ وَنَحْنُ عَلَى مِنِّي تحلُّ بنا لَوْلَا نَجَاءُ الرِّكَائِبِ^(١)

أي جعلنا حلالاً، لا محرمين، وليست الديار داخلة معهم في ذلك. واعلم أنه لكون^(٢) الباء بمعنى الهمزة، لا يجمع بينهما، فإن قلت: كيف جاء ﴿ تَبَّتْ بالدَّهْنِ ﴾ (المؤمنون: ٢٠) والهمزة في «أنت» للنقل؟ قلت: لهم في الانفصال عنه ثلاثة أوجه: أحدها: أن تكون الباء زائدة.

والثاني: أنها باء الحال، كأنه قال: تبت ثمرها وفيه الدهن، أي وفيهما الدهن، والمعنى: تبت الشجرة بالدهن، أي ما هو موجود منه، وتختلط به القوة بنبتها، على موقع المنّة، ولطيف القدرة، وهداية إلى استخراج صبغة الأكلين.

والثالث: أن «تبت» و«أنت» بمعنى.

وللاستعانة^(٣)، وهي الدالة على آلة الفعل، نحو كتبت بالقلم، ومنه في أشهر الوجهين: ٢٥٦/٤ ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (الفاتحة: ١).

وللتعليل بمنزلة اللام، كقوله: ﴿ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ ﴾ (البقرة: ٥٤)، ﴿ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ (النساء: ١٦٠)، ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ ﴾ (العنكبوت: ٤٠).

وللمصاحبة بمنزلة «مع»، وتسمى باء الحال، كقوله تعالى: ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ ﴾ (النساء: ١٧٠) أي مع الحق أو محققاً. ﴿ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا ﴾ (هود: ٤٨).

(١) البيت لقيس بن الخطيم من قصيدة له في حرب حاطب مطلعها: أتعرف رسماً كاطراد المذاهب. انظر الديوان: ٧٧ (طبعة دار صادر بيروت). والنجاء: السرعة في السير اللسان ٣٠٥/١٥، مادة (نجا).
(٢) في المخطوطة (تكون).
(٣) في المخطوطة (والاستغناء به).

وللظرفية بمنزلة «في» وتكون مع المعرفة، نحو: ﴿وَأَنْتُمْ لَتَمُرُونَ [١/٢٩٤] عَلَيْهِمْ مُضْجِينَ * وَبِاللَّيْلِ﴾ (الصفات: ١٣٧ - ١٣٨)، ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (الذاريات: ١٨).

ومع النكرة، نحو: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ [وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ] ^(١)﴾ (آل عمران: ١٢٣). ﴿نَجِيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ (القمر: ٣٤).

قال أبو الفتح ^(٢) في «التنبيه»: وتوهم بعضهم أنها لا تقع إلا مع المعرفة، نحو: كنا بالبصرة، وأقمنا بالمدينة. وهو محجوج بقول الشماخ ^(٣):

وَهُنَّ وَقُوفٌ يَنْتَظِرْنَ قَضَاءَهُ بِضَاحِي عِدَاةٍ ^(٤) أَمْرُهُ وَهوَ ضَامِرٌ
أَي فِي ضَاحِي وَهِيَ نَكْرَةٌ.

وللمجازاة كـ «عن» ^(٥)، نحو: ﴿فَأَسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا﴾ (الفرقان: ٥٩). ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ (المعارج: ١). ﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾ (الفرقان: ٢٥)، أي عن الغمام. ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ (التحریم: ٨)، أي وعن أيماهم.

وللاستعلاء، كعلى ^(٦): ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ﴾ (آل عمران: ٧٥)، ^(٧) [أي على قنطار ^(٧)؛ كما قال: ﴿هَلْ أَمْنُكُمْ عَلَيْهِ﴾ (يوسف: ٦٤). ونحو: ﴿وَإِذَا مَرُّوا

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) هو عثمان بن جني تقدم التعريف به في ٣٦١/١، ويكتابه في ٤٤٩/٢.

(٣) هو الشماخ بن ضرار بن حرملة بن سنان أبو سعيد الغطفاني، كان شاعراً مشهوراً ذكره ابن سلام الجمحي في الطبقات: ٥٣ و٥٦، وقال كان شديد متون الشعر أشد أسر الكلام من لبيد. أدرك الإسلام وأسلم وحسن إسلامه وقال المرزباني: «توفي في غزوة موقان في زمن عثمان» (الإصابة ١٥١/٢) بتصرف. والبيت في ديوانه: ٤٤. «والضاحي: من الأرض البارز والظاهر، والعداة: الأرض الطيبة التربة الكريمة النبات، والضامر: الرجل الساكت، والضامر من الإبل الممسك عن الجرة. الأمالي الشجرية ١٩١/١ - ١٩٢، المجلس التاسع والعشرون.

(٤) تصحفت في المطبوعة إلى (غداة).

(٦) في المخطوطة (كقوله).

(٧-٧) ساقطة من المخطوطة.

(٥) في المخطوطة (كمن).

بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿ (المطففين: ٣٠)، أي عليهم، كما قال: ﴿ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴾ (الصفات: ١٣٧).

وللتبعض كـ «من»، نحو: ﴿ يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ (الإنسان: ٦)، أي منها، وخرج عليه: ﴿ وَأَمْسَحُوا بِرءُوسِكُمْ ﴾ (المائدة: ٦).

والصحيح أنها باء الاستعانة، فإن «مَسَحَ» يتعدى إلى مفعول، وهو المزال عنه، وإلى آخر بحرف الجر وهو المزيل^(١)؛ فيكون التقدير: «فامسحوا أيديكم براءوسكم».

٢٥ - بَلْ

٢٥٨/٤

حرف إضراب عن الأول، وإثبات للثاني؛ يتلوه جملة ومفرد.

فالأول الإضراب فيه، إما بمعنى ترك الأول والرجوع عنه بإبطاله، وتسمى حرف ابتداء، كقوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ (الأنبياء: ٢٦) أي بل هم عباد. وكذا: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ ﴾ (المؤمنون: ٧٠).

وإما الانتقال من حديث إلى حديث آخر، والخروج من قصة إلى قصة؛ من غير رجوع^(٢) عن الأول؛ وهي في هذه الحالة عاطفة. كما قاله الصفار، كقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ (الأنعام: ٩٤). ﴿ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴾ (الكهف: ٤٨). وقوله: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ (السجدة: ٣)؛ انتقل من القصة الأولى إلى ما هو أهم منها. ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ بَلْ آدَارِكْ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿ (النمل: ٦٥ - ٦٦) ليست للانتقال، بل هم متصفون بهذه الصفات [كلها]^(٣).

وقوله: ﴿ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ (الشعراء:

٢٥٩/٤

١٦٦). وفي موضع [آخر]^(٤): ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ (النمل: ٥٥). وفي موضع: ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ (الأعراف: ٨١). والمراد تعديد خطاياهم، واتصافهم بهذه

(٣) ساقطة من المطبوعة.

(١) في المخطوطة (المزيد).

(٤) ساقطة من المطبوعة.

(٢) في المخطوطة (أن الرجوع).

الصفات، وبل لم ينو ما أضافه إليهم، من إتيان الذكور والإعراض عن الإناث؛ بل استدرك بها بيان^(١) عدوانهم؛ وخرج من تلك القصة إلى هذه الآية.

وزعم صاحب^(٢) «البيسط» وابن مالك أنها^(٣) لا تقع في القرآن إلا بهذا المعنى؛ وليست كذلك لما سبق، وكذا^(٤) قال ابن الحاجب^(٥) في «شرح المفصل»، «إبطال ما للأول^(٦) وإثباته للثاني، إن كان في الإثبات، نحو جاء زيد بل عمرو؛ فهو من باب الغلط؛ فلا يقع مثله في القرآن، ولا في كلام فصيح. وإن كان ما في النفي نحو: ما جاءني زيد بل عمرو. ويجوز أن يكون من باب الغلط، يكون عمرو غير جاء، ويجوز أن يكون مثبتاً لعمرو المجيء، فلا يكون غلطاً». انتهى.

ومنه أيضاً [قوله]^(٧): ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى * وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (الأعلى: ١٤ إلى ١٦). وقوله: ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ [مِنْ هَذَا]^(٨)﴾ (المؤمنون: ٦٢ - ٦٣).

وقوله: ﴿صَ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ * بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾ (ص: ١ - ٢)، ترك الكلام الأول، وأخذ بـ «بل» في كلام ثان، ثم قال حكاية عن المشركين: ﴿الآنزَلِ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا﴾ (ص: ٨)، ثم قال: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي﴾ (ص: ٨)، [ثم]^(٩) ترك الكلام الأول، وأخذ بـ «بل» في كلام آخر^(١٠)، فقال: ﴿بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ﴾ (ص: ٨).^(١١) [وقيل [ب/٢٩٤] إن قوله ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (ص: ٢) بمعنى أن لا فالقسم لا بدُّ له من جواب]^(١١).

(١) في المخطوطة (بإتيان).

(٢) هو الحسن بن شرف شاه ركن الدين الاسترابادي تقدم التعريف به وبكتابه في ٤٦٤/٢.

(٣) في المخطوطة (أن لا).

(٤) في المخطوطة (كذا).

(٥) هو عثمان بن عمر بن يونس، تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ وبكتابه في ٥٠٦/٢.

(٦) في المخطوطة (الأول) بدل (ما للأول).

(٧) ليست في المطبوعة.

(٨) ليست في المطبوعة.

(٩) ساقطة من المخطوطة.

(١٠) في المخطوطة (ثاني).

(١١) (١١ - ١١) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

والثاني^(١) - أعني ما يتلوها مفرد - فهي عاطفة . ثم إن تقدمها إثبات نحو: اضرب زيداً بل عمراً، وأقام زيد بل عمرو، فقال النحاة: هي تجعل ما قبلها كالمسكوت عنه^(٢)، فلا يحكم عليه بشيء، ويثبت ما بعدها. وإن تقدمها نفي أو نهي، فهي لتقرير ما قبلها على حاله. وجعل ضده لما بعدها، نحو: ما قام زيد بل عمرو،^(٣) [ولا يقيم زيد بل عمرو]^(٤). ووافق المبرّد^(٥) على ما ذكرنا، غير أنه أجاز مع ذلك أن تكون ناقلة مع النهي أو النفي إلى ما^(٥) بعدها.

وحاصل الخلاف أنه إذا وقع قبلها النفي هل^(٦) تنفي الفعل أو توجهه؟

٢٦ - بَلَى

٢٦١/٤

لها موضعان:

أحدهما: أن تكون ردّاً لنفي يقع قبلها، كقوله تعالى: ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءِ بَلَىٰ إِنْ أَلَّهَ عَلِيمٌ ﴾ (النحل: ٢٨)، أي عملتم السوء. وقوله: ﴿ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ ﴾ (النحل: ٣٨). وقوله: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ﴾ (آل عمران: ٧٥) [ثم]^(٧) قال: ﴿ بَلَىٰ ﴾ (آل عمران: ٧٦)، [أي]^(٧) عليهم سبيل^(٨).

والثاني: أن تقع جواباً لاستفهام، دخل عليه نفي حقيقة، فيصير معناها التصديق لما قبلها، كقولك^(٩): « ألم أكن صديقك! » « ألم أحسن إليك! » فتقول: « بلَى » أي كنت صديقي. ومنه قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ * قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ﴾ (الملك: ٨ - ٩). ومنه^(١٠): ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ (الأعراف: ١٧٢)، أي أنت ربنا. فهي في هذا الأصل تصديق لما قبلها، وفي الأول ردّ لما قبلها وتكذيب. وقوله: ﴿ ينادونهم ألم نكن معكم قَالُوا بَلَىٰ ﴾ (الحديد: ١٤)، أي كنتم معنا.^(١١) ويجوز أن يقرن^(١١) النفي بالاستفهام مطلقاً، أعم من

(١) في المخطوطة (وللثاني).

(٢) في المخطوطة (عنها).

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٤) انظر المقتضب ١/١٢، باب حروف العطف بمعانيها. ومغني اللبيب ١/١١٢ (بل).

(٥) تصحفت في المخطوطة إلى (إلا بعدها).

(٦) في المخطوطة (أو).

(٧) ساقطة من المخطوطة.

(٨) في المخطوطة (سبيلي).

(٩) في المخطوطة (كقوله).

(١٠) في المخطوطة (وقوله).

(١١) (١١-١١) عبارة المخطوطة (ونحولن يقرن).

الحقيقي والمجازي، فالحقيقي كقوله: ﴿ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَى ﴾ (الزخرف: ٨٠) ﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ * بَلَى ﴾ (القيامة: ٣ - ٤).

٢٦٢/٤

ثم قال الجمهور: التقدير: بل نحييها قادرين؛ لأن الحساب إنما يقع من الإنسان على نفي جمع العظام، و«بلى»^(١)، إثبات فعل النفي، فينبغي أن يكون الجمع بعدها مذكوراً على سبيل الإيجاب.

وقال الفراء^(٢): التقدير فلنحييها قادرين؛ لدلالة «أيحسب» عليه، وهو ضعيف^(٣) [لأن بلى حينئذ لم تثبت ما نفي من قبل التقدير بل نقدر وهو ضعيف]^(٤)؛ لأنه عدول عن مجيء الجواب، على نمط السؤال.

والمجازي كقوله تعالى: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ (الأعراف: ١٧٢)، فإن الاستفهام هنا ليس على حقيقته، بل هو للتقرير، لكنهم أجروا النفي مع التقرير^(٥) مجرى النفي المجرد في رده بـ«بلى».

وكذلك قال ابن عباس: لو قالوا^(٥): نعم لكفروا^(٦). ووجهه أن «نعم» تصديق لما بعد الهمزة، نفيًا كان أو إثباتًا.

ونازع السهيلي^(٧) وغيره في المحكي عن ابن عباس من وجه أن الاستفهام التقريري إثبات قطعاً، وحينئذ نعم في الإيجاب تصديق له، فهلاً أجيّب بما أجيّب به الإيجاب! فإن قولك: ألم أعطك درهماً! بمنزلة أعطيتك.

والجواب من أوجه:

(١) في المخطوطة (بل) بدل (وبلى).

(٢) في معاني القرآن ٢٠٨/٣. سورة القيامة الآية (٤).

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة.

(٤) في المخطوطة (التقدير).

(٥) في المخطوطة (ولو قال).

(٦) في المخطوطة (كفروا)، وانظر قول ابن عباس رضي الله عنهما، في «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/٢ عند تفسير

الآية ٨١ من سورة البقرة.

(٧) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي تقدم التعريف به في ٢٤٢/١. وقوله ذكره ابن هشام في المغني

أحدها: ذكره الصفار^(١)، أن المقرّر^(٢) قد يوافق المقرّر فيما يدعيه وقد لا. فلو قيل في جواب: ألم أعطك! «نعم» لم يُدّر: هل أراد: نعم لم تعطني، فيكون مخالفاً للمقرّر، أو نعم أعطيتني فيكون موافقاً. فلما كان يلتبس أجابوا^(٣) على اللفظ، ولم يلتفتوا إلى المعنى.

٤ [الثاني: وبه تخلص بعضهم فقال: إذا أتت بعد كلام منفي فتارة تكون جواباً وتارة لا تكون، فإن كان جواباً فواضح، وإن كان لغير الجواب لم يكن كذلك.

قال: وابن عباس إنما قال: لو قالوا في الجواب «نعم» كفروا، لأن الجواب لست ربنا، ولو قالوا في التصديق نعم لكان محض الإيمان أي نعم أنت ربنا.

وتلخص أن الذي منعه ابن عباس كون «نعم» جواباً، وإن كان جواباً فهي تصديق لما بعد ألف الاستفهام، والذين أجازوا إنما هو على أن يكون غير جواب [٤] .

[٢٩٥ / أ] تنبيهات

٢٦٣/٤

الأول: ما ذكرنا من كون «بلى» إنما يجاب بها النفي، هو الأصل، وأما قوله تعالى: ﴿ بَلَىٰ قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي ﴾ (الزمر: ٥٩)، فإنه لم يتقدمها نفي لفظاً لكنه مقدّر؛ فإن معنى ﴿ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ﴾ (الزمر: ٥٧) [ما هَدَانِي]^(٥)، فلذلك أجيب بـ «بلى» التي هي جواب النفي المعنوي، ولذلك حققه بقوله: ﴿ قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي ﴾ (الزمر: ٥٩) وهي من أعظم الهدايات.

ومثله: ﴿ بَلَىٰ قَادِرِينَ ﴾ (القيامة: ٤)، فإنه سبق نفي، وهو ﴿ أَلَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴾ (القيامة: ٣)، فجاءت الآية على جهة التوبيخ لهم في اعتقادهم أن الله لا يجمع عظامهم؛ فرد عليهم^(٦) [بقوله]^(٧): ﴿ بَلَىٰ قَادِرِينَ ﴾^(٨) (القيامة: ٤) .

(١) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٢) في المخطوطة (المفرد).

(٣) في المطبوعة (أجابوه).

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة.

(٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦) في المخطوطة (عليه).

(٧) ليست في المخطوطة.

(٨) عبارة المخطوطة. (بلى أي نحن قادرين).

وقال ابن عطية^(١): «حق «بلى» أن تجيء بعد نفي عليه تقرير^(٢). وهذا القيد الذي ذكره في النفي لم يذكره غيره، وأطلق النحويون أنها جواب النفي».

وقال الشيخ أثير الدين^(٣): «حقها أن تدخل على النفي، ثم حمل التقرير^(٤) على النفي، ولذلك [لم]^(٥) يحمله عليه بعض العرب، وأجابه بنعم».

وسأل الزمخشري^(٦): «هلاً قرن الجواب بما هو جواب له، وهو قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾؟ (الزمر: ٥٧)، وأجاب بأنه^(٧) إن تقدم على إحدى القرائن الثلاث فُرق بينهن وبين النظم، فلم يحسن، وإن تأخرت القرينة الوسطى نقض الترتيب وهو التحسر على التفریط في الطاعة، ثم التعليل بفقد الهداية، ثم تمنى الرجعة؛ فكان^(٨) الصواب ما جاء عليه، وهو أنه حكى أقوال النفس على ترتيبها ونظمها. ثم أجاب عما اقتضى الجواب من بينها».

الثاني: اعلم أنك متى رأيت «بلى» أو «نعم» بعد كلام يتعلّق بها تتعلّق الجواب، وليس قبلها ما يصلح أن يكون جواباً له، فاعلم أن هناك سؤالاً مقدراً، لفظه لفظ الجواب، ولكنه اختصر وطوي ذكره، علماً بالمعنى، كقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ (البقرة: ١١٢) فقال المجيب: «بلى»، ويعاد^(٩) السؤال في الجواب.

وكذلك قوله: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ (البقرة: ٨١)، ليست^(١٠) «بلى» فيه جواباً لشيء قبلها، بل^(١١) ما قبلها دال^(١٢) على ما هي جواب له، والتقدير: ليس^(١٣) من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته خالداً^(١٤) في النار أو يخلد في النار، فجوابه الحق «بلى».

(١) هو عبد الحق بن غالب الغرناطي تقدم التعريف به في ١٠١/١.

(٢) في المخطوطة (تقدير).

(٣) هو محمد بن يوسف الأندلسي تقدم في ١٣٠/١.

(٤) في المخطوطة (التقدير).

(٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦) في الكشاف ٣/٣٥٣، وبقية السؤال «ولم يفصل بينهما بآية».

(٧) في المخطوطة (أنه).

(٨) في المخطوطة (وكان).

(٩) في المخطوطة (وإن).

(١٠) في المخطوطة (ليس).

(١١) في المخطوطة (بلى).

(١٢) في المخطوطة (ليس).

(١٣) في المخطوطة زيادة عبارة تقدمت وهي (ليست بلى فيه جواباً لشيء).

وقد يُكْتَفَى بذكر بعض الجواب دالاً على باقيه، كما قال تعالى: ﴿بَلَى قَادِرِينَ﴾ (القيامة: ٤)، أي [بلى] ^(١) نجمعها قادرين فذكر ^(٢) الجملة بمثابة ذكر الجزاء من الجملة ^(٣)، وكان ^(٤) عنها من القواعد النافعة: أن الجواب إما أن يكون لملفوظ به أو مقدر.

فإن كان لمقدر، فالجواب بالكلام؛ كقولك لمن تقدره مستفهماً عن قيام زيد: قام زيد، أولم يقم زيد، ولا يجوز أن تقول «نعم» ولا «لا»، لأنه لا ^(٥) يعلم ما يعني بذلك؛ وإن كان الجواب لملفوظ به؛ فإن أردت التصديق قلت: ^(٦) «نعم وفي تكذيبه «بلى» ^(٦)، فتقول في جواب مَنْ قال: ما ^(٧) قام زيد؟ «نعم» إذا صدقته ^(٨) [و «بلى» إذا كذبت.

وكذلك إذا أدخلت أداة الاستفهام على النفي، ولم ترد التقرير، بل أبقيت الكلام على ٢٦٥/٤ نفيه، فتقول ^(٨) في تصديق النفي: «نعم» وفي تكذيبه «بلى» نحو ألم ^(٩) يقم زيد؟ فتقول في تصديق النفي: «نعم»، وفي تكذيبه: «بلى». ^(١٠) [ولا يجوز في هذا الموضع أن ترد... ^(١١)]. مخافة اللبس لاحتمال أن يكون المعنى تكذيبه أو تصديقه فلهذا تعين «بلى» لأن معنى تكذيبه، فإن يكن جواباً لبقِي صريح بل لا بجواب محض كان رد وتصديقه «بنعم» فإذا قيل قام زيد فإن كذبتك قلت «لا» وإن صدقته قلت «نعم» ^(١٢).

الثالث ^(١٣): يجوز الإثبات والحذف بعد «بلى»؛ فالإثبات كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ * قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ﴾ (الملك: ٨ - ٩). وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ (سبأ: ٣).

(١) ساقطة من المخطوطة.

(٢ - ٢) عبارة المخطوطة (فذكر الجزاء من الجملة بمثابة ذكر الجملة).

(٣) في المطبوعة (وكاف).

(٤) في المطبوعة زيادة (الثالث).

(٥) في المخطوطة (لم).

(٦) العبارة في المخطوطة (وإن أردت قلت «بلى»).

(٧) في المطبوعة (أما).

(٨ - ٨) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٩) في المخطوطة (لم).

(١٠ - ١٠) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة.

(١١) بياض في الأصل مقدار كلمتين.

(١٢) في المطبوعة (الرابع).

ومن الحذف قوله تعالى: ﴿بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ * بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا﴾ (آل عمران: ١٢٤ - ١٢٥)، فالفعل المحذوف بعد «بلى» في هذا الموضع «يكفيكم» [ب/٢٩٥]، أي بلى يكفيكم إن تصبروا.

وقوله: ﴿أَوْلَمْ تُوْمِنُوا قَالِ بَلَىٰ﴾ (البقرة: ٢٦٠)، أي (١) قد آمنت وقوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾ (٢) (البقرة: ٨٠)، ثم قال: «بلى»، أي (٣) تمسكم أكثر من ذلك، وقوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ﴾ (البقرة: ١١١)، ثم قال: بلى، (٤) [أي يدخلها غيرهم. وقوله: ﴿يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ (الحديد: ١٤).

وقد تحذف «بلى» [٤] وما بعدها، كقوله تعالى: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (الكهف: ٧٥)، أي بلى قلت لي.

٢٧ - ثَمَّ

٢٦٦/٤

للترتيب مع التراخي، وأما قوله (٥): ﴿لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾ (طه: ٨٢)، والهداية سابقة على ذلك، فالمراد «ثم دام على الهداية»، بدليل قوله: ﴿آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا﴾ (المائدة: ٩٣).

وقد تأتي لترتيب الأخبار، لا لترتيب المخبر عنه، كقوله تعالى: ﴿فَالْيَنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ﴾ (يونس: ٤٦). وقوله: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ (هود: ٩٠)، وتقول: زيد عالم كريم، ثم هو شجاع.

قال ابن بري (٦): قد تجيء «ثم» كثيراً لتفاوت ما بين رتبتين في قصد (٧) المتكلم فيه تفاوت [ما] (٨) بين مرتبتي الفعل مع السكوت عن تفاوت رتبتي الفاعل، كقوله تعالى:

(١) في المخطوطة (بمعنى).

(٢) الآية في المخطوطة ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ (آل عمران: ٢٤).

(٣) في المخطوطة (بل).

(٤-٤) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة.

(٥) في المخطوطة (وقوله تعالى).

(٦) هو عبدالله بن بري تقدم التعريف به في ١١١/٤.

(٧) في المخطوطة (فضل).

(٨) ساقطة من المخطوطة.

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (الأنعام : ١) ، فـ «ثم» هنا لتفاوت رتبة الخلق والجعل من رتبة العدل، مع السكوت عن وصف العادلين. ومثله قوله تعالى: ﴿ فَلَا أَقْتَحَمَ أَعْقَبَةَ ﴾ (البلد : ١١) ، إلى قوله: ﴿ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (البلد : ١٧) ، دخلت لبيان تفاوت رتبة الفك والإطعام، من رتبة الإيمان، إلا أن فيها زيادة تعرّض لوصف المؤمنين بقوله: ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ﴾ (البلد : ١٧) .

وذكر غيره في قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (الأنعام : ١) : أن «ثم» دخلت لبعدها ما بين الكفر وخلق السموات والأرض .

٦٧/٤

وعلى ذلك جرى الزمخشري في مواضع كثيرة من «الكشاف»، كقوله تعالى: ﴿ [وإني] ^(١) لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ (طه : ٨٢) . وقوله: ﴿ [إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا] ﴾ (الأحقاف : ١٣) ، قال ^(٢): «كلمة التراخي دلّت على [تباين] ^(٣) المنزلتين؛ دلالتها على تباين الوقتين، في «جاءني زيد ثم عمرو- أعني أن منزلة الاستقامة على الخير مباينة لمنزلة الخير نفسه؛ لأنها أعلى منها وأفضل» .

ومنه قوله تعالى: ﴿ [إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ * فَفَعَّلَ كَيْفَ قَدَرَ * ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَرَ] ﴾ (المدثر : ١٨ إلى ٢٠) ^(٤) «إن قلت: ما معنى «ثم» الداخلة في تكرير الدعاء؟ قلت: الدلالة على أن الكثرة الثانية [من الدعاء] ^(٥) أبلغ من الأولى» .

وقوله: ﴿ [ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا] ﴾ (البلد : ١٧) ، قال ^(٦): «جاء بـ «ثم» لتراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة على العتق والصدقة، لا في الوقت، لأن الإيمان هو السابق المقدم على غيره» .

وقال الزمخشري ^(٧) في قوله تعالى: ﴿ [ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا] ﴾ (النحل : ١٢٣) : «إن «ثم» [ما] ^(٨) فيها من تعظيم منزلة النبي ﷺ وإجلال محله والإيدان بأنه

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) في الكشاف ٤٤٣/٢ ، سورة الآية (٨٢) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٦) في الكشاف ٤/٢١٤ .

(٧) في الكشاف ٢/٣٤٨ .

(٤) الكشاف ٤/١٥٨ .

(٨) ساقطة من المطبوعة .

(٥) ساقطة من المخطوطة والكشاف .

أولى وأشرف ما أوتي خليل (١) الله [ﷺ] من الكرامة، وأجل ما أوتي من النعمة أتباع رسول الله ﷺ في ملته .

واعلم أنه بهذا التقدير يندفع الاعتراض بأن «ثم» قد تخرج عن الترتيب والمهلة وتصير كالواو؛ لأنه إنما يتم على أنها تقتضي الترتيب الزمني لزوماً، أما إذا قلنا: إنها ترد لقصد التفاوت والتراخي عن الزمان لم يحتج إلى الانفصال عن شيء مما ذكر من هذه الآيات الشريفة، (٢) لا أن تقول (٢): إن «ثم» قد تكون بمعنى الواو.

٢٦٨/٤

والحاصل أنها للتراخي في الزمان، وهو المعبر عنه بالمهلة، وتكون للتباين في الصفات وغيرها (٣) من غير قصد مهلة زمنية، بل ليعلم موقع ما يعطف (٤) بها وحاله، وأنه لو انفرد لكان كافياً فيما قصد [٢٩٦/أ] فيه، ولم يقصد في هذا ترتيب زمني، بل تعظيم الحال فيما عطف عليه وتوقعه، وتحريك النفوس لاعتباره.

وقيل: تأتي للتعجب، نحو: ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (الأنعام: ١) . وقوله: ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا ﴾ (المدثر: ١٥ - ١٦) وقيل: بمعنى واو العطف، كقوله: ﴿ فَأَلَيْنَا مَرْجِعَهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ ﴾ (يونس: ٤٦) ، أي هو شهيد . وقوله: ﴿ ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانُهُ ﴾ (القيامة: ١٩) . والصواب أنها على بابها لما سبق قبله . وقوله: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا ﴾ (الأعراف: ١١) ، وقد أمر الله الملائكة بالسجود قبل خلقنا، فالمعنى: وصورناكم . [وقيل (٥) على بابها، والمعنى: ابتدأنا خلقكم؛ لأن الله تعالى خلق آدم من تراب ثم صوره وابتدأ خلق الإنسان من نطفة ثم صوره .

وأما قوله: ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا ﴾ (الأنعام: ٢) ، وقد كان قضى الأجل، فمعناه: أخبركم أنني خلقته من طين، ثم أخبركم أنني قضيت الأجل، وهذا يكون في الجمل، فأما عطف المفردات فلا تكون إلا للترتيب . قاله ابن فارس (٦) .

٢٦٩/٤

قيل: وتأتي زائدة، كقوله تعالى: ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا ﴾ (التوبة: ١١٨) إلى قوله: ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴾ (التوبة: ١١٨) ، لأن «تاب» جواب «إذا» من قوله: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا

(١) في المخطوطة (الخليل).

(٢ - ٢) في المخطوطة (ولأننا نقول).

(٣) في المخطوطة (ونحوها).

(٤) في المخطوطة (يعطفه).

(٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦) الصاحبي في فقه اللغة: ١١٩ - ١٢٠ باب (ثم).

صَاقَتْ ﴿ (التوبة: ١١٨) . وتأتي للاستئناف، كقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوكُمْ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصِرُونَ ﴾ (آل عمران: ١١١) .

فإن قيل: ما المانع من الجزم على العطف؟ فالجواب، أنه عدل به عن حكم الجزاء، إلى حكم الإخبار ابتداءً، كأنه قال: ثم أخبركم أنهم لا ينصرون. فإن قيل: أي فرق بين رفعه وجزمه في المعنى؟ قيل: لو جزم لكان نفي النصر مقيداً بمقاتلتهم كتوليهم، وحين رفع كان النصر وعداً مطلقاً، كأنه قال: ثم شأنهم وقصّتهم أنني أخبركم عنها، وأبشركم بها بعد التولية أنهم مخذولون، منعت عنهم النصر والقوة، ثم لا ينهضون بعدها بنجاح، ولا يستقيم لهم أمر.

واعلم أنها وإن كانت حرف استئناف، ففيها^(١) معنى العطف، وهو [من]^(٢) عطف الخبر على جملة الشرط والجزاء، كأنه قال: أخبركم أنهم يقاتلونكم فيهزمون^(٣)، ثم أخبركم أنهم لا ينصرون فإن قيل: ما معنى التراخي [في]^(٤) «ثم»؟ قيل: التراخي في الرتبة، لأن الأخبار التي تسلط عليهم أعظم من الإخبار بتوليهم الأدبار، كقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نُهْلِكِ الْأُولِينَ * ثُمَّ تَبِعَهُمُ الْآخِرِينَ ﴾ (المرسلات: ١٦ - ١٧) .

٢٨ - ثُمَّ

المفتوحة

ظرف للبعيد بمعنى هنالك، قال تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ ﴾ (الإنسان: ٢٠) . وقرئ^(٥): ﴿ فَأَلَيْنَا مَرْجِعَهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ ﴾ (يونس: ٤٦) ، أي هنالك الله شهيد، بدليل: ﴿ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ ﴾ (الكهف: ٤٤) . وقال الطبري^(٦) في قوله: ﴿ أُمَّمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ ﴾ (يونس: ٥١) ، معناه: أهناك، وليست «ثم» العاطفة. وهذا وهم اشتباه عليه المضمومة بالمفتوحة.

(١) في المخطوطة (يفهم) .

(٢) ساقطة من المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (فتهزمون) .

(٤) ساقطة من المخطوطة .

(٥) وهي قراءة ابن أبي عبلة انظر البحر المحيط ١٦٤/٥ .

(٦) تفسير الطبري ٨٥/١١ . وللفائدة انظر البحر المحيط ١٦٧/٥ .

٢٩ - حاشا

٢٧١/

اسم يأتي بمعنى التنزيه، كقوله [تعالى]: ﴿ حَاشَ لِلَّهِ ﴾ (يوسف: ٥١)، بدليل [قول بعضهم]^(١): « حاشاً لله » بالتنونين^(٢)، كما قيل: ﴿ براءة من الله ﴾ (التوبة: ١) من كذا، أي حاشاً لله بالتنونين كقولهم^(٣): رَغِيماً لزيد. وقراءة ابن مسعود^(٤) ﴿ حاشا لله ﴾ بالإضافة، فهذا مثل سبحان الله، ومعاذ الله.

وقيل: [فعل]^(٥) بمعنى^(٦) جانب يوسف المعصية^(٦) لأجل الله، وهذا لا يتأتى في: ﴿ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشِراً ﴾ (يوسف: ٣١). قال الفارسي^(٧): وهو فاعل، من الحشا الذي هو الناحية، أي صار في ناحية، أي بعد مما رُمي به وتنحى عنه فلم يَغْشَهُ ولم يلبسه.

فإن قلت: إذا قلنا باسمية «حاشا»، فما وجه ترك التنوين في قراءة الجماعة^(٨) وهي غير مضافة؟ قلت: قال ابن مالك: والوجه أن تكون «حاشى» المشبهة بحاشى الذي هو حرف، وأنه شابهه لفظاً ومعنى، فجرى مجراه في البناء.

٣٠ - حتى

٢٧٢/

كـ «إلى» لكن يفترقان؛ في أن ما بعد «حتى» يدخل في حكم ما قبلها [قطعاً]^(٩)، كقولك: قام القوم حتى زيد؛ فـ «زيد» هاهنا دخل في القيام، ولا يلزم ذلك في قام القوم [٢٩٦/ب] إلى^(١٠) زيد. ولهذا قال سيويه^(١١): «إن «حتى» تجري مجرى الواو «وتم» في التشريك».

(١) ساقطة من المخطوطة.

(٢) وهي قراءة أبي السمال ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٣٠٣/٥.

(٣) في المخطوطة (كقوله بعد).

(٤) ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٣٠٣/٥.

(٥) ساقطة من المطبوعة.

(٦-٦) تصحفت في المخطوطة إلى (جار الوصية يوسف).

(٧) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، تقدم التعريف به في ٣٧٥/١.

(٨) وهي قوله تعالى ﴿ حاش لله ﴾ وللإستزادة من الفوائد ارجع إلى البحر المحيط ٣٠٣/٣ - ٣٠٤.

(٩) ساقطة من المخطوطة.

(١٠) في المخطوطة (إلا).

(١١) في الكتاب ٩٦/١ هذا باب يحمل فيه الاسم على اسم بني عليه الفعل مرة...

ومن الدليل على دخول ما بعدها فيما قبلها؛ قوله ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَضَاءٍ وَقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزِ وَالْكَيْسِ»^(١). وقوله: «أَرَيْتَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ»^(٢).

وقال الكواشي^(٣) في «تفسيره»: الفرق بينهما أنّ «حتى» تختص بالغاية المضروبة، ومن ثمّ جاز: أكلت السمكة حتى رأسها، وامتنع «حتى نصفها» أو «ثلثها» و«إلى» عامّة في كل غاية. انتهى.

ثم الغاية تجيء عاطفة؛ وهي للغاية كيف وقعت؛ إمّا في الشرف، كجاء القوم حتى رئيسهم، أو الضعة، نحو «استنتت الفصال حتى القرعى»^(٤).

أو تكون جملة من القول على حال هو آخر الأحوال المفروضة أو المتوهمة، بحسب ذلك الشأن؛ إمّا في الشدة، نحو: ﴿وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ﴾ (البقرة: ٢١٤) إذا أريد حكاية الحال؛ ولولا ذلك لم تعطف الجملة الحالية، على الجملة الماضية. فإن أريد الاستقبال لزم النصب.

وإما في الرخاء، نحو شربت الإبل حتى يجيء البعير يجزّ بطنه، على الحكاية.

ولانتهاه الغاية، نحو: ﴿حَتَّى مَطَّلَعِ الْفَجْرِ﴾ (القدر: ٥)، ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ (البقرة: ٢٣٥).

(١) أخرجه من حديث عبد الله بن عمر، مسلم في الصحيح ٢٠٤٥/٤، كتاب القدر (٤٦)، باب كل شيء بقدر (٤)، الحديث (٢٦٥٥/١٨).

(٢) قطعة من حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما وأوله وأتيت عائشة وهي تصلي فقلت ما شأن الناس . . . أخرجه البخاري في الصحيح ١٨٢/١، كتاب العلم (٣)، باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس (٢٤)، الحديث (٨٦). وأخرجه مسلم في الصحيح ٦٢٤/٢، كتاب الكسوف (١٠)، باب ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار (٣)، الحديث (١١ و ١٢/٩٠٥).

(٣) هو أحمد بن يوسف تقدم التعريف به في ٢٧٢/١، وله ثلاثة كتب في التفسير الأول: «تبصرة المذكر وتذكرة المتدبر» مخطوط في بطرسبرج: ٢٧٨، وفاس ١٦١/٢، ودامادزادة باسطنبول: ١٦٣، وقلبيج علي باشا، باسطنبول: ٨٩، والمكتبة السليمانية: ١٢٦، وسليم آغا باسطنبول: ٤٥، ويومباي ص ١٦١ رقم ٨٧، ودار الكتب بالقاهرة ٣٥/١، والموصل: ٦٤ و ٢٣٠، وحلب: ٤٧٠. والثاني «تلخيص للأول» مخطوط في دار الكتب المصرية ٤٢/١، والفاتيكان: ٥٧٣ ف ٣. والثالث: «كشف الحقائق» مخطوط في مكتبة العتبة المقدسة الرضوية بمشهد إيران ٤٩/٣، رقم ١٥١ (بروكلمان الذليل ٧٣٧/١)، ويوجد في مكتبة آيا صوفيا باسم تفسير الكواشي بأرقام ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣ تفسير (معجم الدراسات القرآنية: ٢٧٢).

(٤) انظر «فصل المقال» ص ٤٠٢، وشرحه بقوله (أخذت الفصال في سنن واحد من المرح والنشاط حتى نشطت القرعى لنشاطها).

والتعليل، وعلامتها أن تحسن في موضعها «كي» نحو: «حتى تغيظ ذا الحسد»^(١)؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَنْبَلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ﴾ (محمد: ٣١). ويحتملها: ﴿حَتَّى [تَفِيءَ]﴾^(٢) (الحجرات: ٩) وقوله [تعالى]: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ﴾ (البقرة: ٢١٧). ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفُسُوا﴾ (المنافقون: ٧).

قيل: وللاستثناء، كقوله تعالى: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا﴾ (البقرة: ١٠٢)؛ والظاهر أنها للغاية.

وحرف ابتداء؛ أي تبدأ به الجملة الاسمية أو الفعلية، كقوله [تعالى]: ﴿حَتَّى يَقُولُ الرَّسُولُ﴾ (البقرة: ٢١٤) في قراءة نافع^(٣).

^(٤) وكذا الداخلة على «إذا»، في نحو: ﴿حَتَّى إِذَا فَتِلْتَمْتُمْ﴾ (آل عمران: ١٥٢) ونظائره، والجواب محذوف^(٥).

٣١ - حيث

٢٧٤/٤

ظرف مكان. قال الأخفش^(٦): وللزمان، وهي مبنية على الضم تشبيهاً بالغايات، فإن الإضافة إلى الجملة كلا إضافة، ولهذا قال الزجاج^(٧) في قوله تعالى: ﴿مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ (الأعراف: ٢٧) ما بعد «حيث» صلة لها وليست بمضافة إليه؛ يريد أنها ليست مضافة للجملة بعدها، فصارت كالصلة لها، أي كالزيادة. وفهم الفارسي^(٨) أنه أراد أنها موصولة، فردّ عليه.

ومن العرب من يعرب «حيث»، وقراءة بعضهم^(٩): ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾

(١) في المخطوطة (والحسد).

(٢) ليست في المخطوطة.

(٣) انظر التيسير: ٨١.

(٤) في المخطوطة زيادة عبارة قبلها وهي (وقوله حتى وقالوا).

(٥) في المخطوطة زيادة كلمة بعدها وهي (أتى).

(٦) هو سعيد بن مسعدة تقدم التعريف به في ١٣٤/١، وانظر قوله في معني اللبيب ١٣١/١.

(٧) انظر كتابه معاني القرآن ٣٢٩/٢.

(٨) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم في ٣٧٥/١.

(٩) ذكرها ابن هشام في المعني ١٣١/١ (حيث).

لأعراف: ١٨٢)، بالكسر تحتملها. وتحتمل [لفظ]^(١) البناء على الكسر. وقد ذكروا وجهين في قراءة^(٢): ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾ (الأنعام: ١٢٤) بفتح الشاء. مشهور أنها ظرف لا يتصرف.

وجوز الفارسي^(٣) وغيره في هذه الآية كونها مفعولاً به على السعة، قالوا: ولا تكون فاءً، لأنه تعالى لا يكون في مكان أعلم منه في مكان. وإذا كانت مفعولاً لم يعمل فيها «أعلم»؛ لا يعمل في المفعول به، فيقدر لها فعل. واختار الشيخ أثير الدين^(٤) أنها باقية على ظرفيتها مجازاً. وفيه نظر.

٢٧٥/٤

٣٢ - دُون^(٥)

نقيض «فوق»، ولها معان^(٦):

أحدها^(٧): من ظروف المكان المبهم^(٨)؛ لاحتتمالها الجهات الست. وقيل: هي ظرف لعل على السفل في المكان أو المنزلة، كقولك^(٩): زيد دون عمرو.

وقال سيويه^(١٠): وأما «دون» فتقصير عن الغاية. قال الصّفار^(١١): لا يريد الغاية على إطلاق، بل الغاية التي تكون بعدها، فإذا قلت: أنا دونك في العلم، معناه: أنا مقصّر عنك، موظف مكان متجوّز فيه، أي أنا في موضع [٢٩٧/أ] من العلم لا يبلغ موضعك. ونظيره: لان فوقك في العلم.

الثاني: اسم، نحو: ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ (النساء: ١١٧). الثالث: صفة، نحو: هذا الشيء رن، أي رديء، فيجري بوجوه الإعراب.

وقد تكون صفة لا بمعنى رديء، ولكن على معناه من الظرفية؛ نحو: رأيت رجلاً دونك.

(ليست في المطبوعة.

(ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٢١٦/٤.

(ذكر قوله ابن هشام في المغني ١٣١/١.

(انظر البحر المحيط ٢١٦/٤.

(في المخطوطة (تحت).

(في المخطوطة (معين).

(في المخطوطة (أحدهما).

(١١) هو القاسم بن علي البطلبوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢.

(البرهان - ج ٤ - ١٦٣)

ثم قد يحذف هذا الموصوف وتقام الصفة مقامه؛ وحينئذ فللعرب فيه لغتان: أحدهما: إعرابها كإعراب الموصول وجريها بوجه الإعراب، والثانية: إبقاؤها على أصلها من الظرفية، وعليها جاء قوله [تعالى]: ﴿ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ (الجن: ١١)، قرىء بالرفع والنصب. وقال الزمخشري^(*): معناه: «أدنى» مكان من الشيء.

٢٧٦/٤

ومنه الدون للحقير، ويستعمل للتفاوت في الحال، نحو: زيد دون عمرو، أي في الشرف والعلم، واتسع فيه، فاستعمل في تجاوز حد إلى حد، نحو قوله تعالى: ﴿ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (النساء: ١٤٤)، أي لا يتجاوزون ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين.

وقيل: إنه مشتق من «دون» فعل، يقال: دان يدون دُونَاً، وأدين إدانة؛ والمعنى على الحقارة والتقريب. وهذا دون ذلك، أي قريب منه ودون الكتب إذا جمعها؛ لأن جمع الأشياء إدناء بعضها من بعض وتقليل المسافة بينها، ودونك هذا، أصله خذه من دونك، أي من أدنى [مكان]^(١) منك فاختصر.

٣٣ - ذو وذات

٢٧٧/٤

بمعنى صاحب، ومنه قوله تعالى: ﴿ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴾ (البروج: ١٥)، وقوله: ﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾ (الرحمن: ٤٨). ولا يستعمل إلا مضافاً، ولا يضاف إلى صفة، ولا إلى ضمير.

وإنما وضعت وُصلة إلى وصف الأشخاص بالأجناس، كما أن «الذي» وضعت وُصلة^(٢) إلى وصل المعارف بالجمل، وسبب ذلك أن الوصف إنما يراد به التوضيح والتخصيص، والأجناس أعَمّ من الأشخاص فلا يُتصور تخصيصها لها؛ فإنك إذا قلت: مررت برجل عَلم، أو مال أو فضل؛ ونحوه لم يعقل؛ ما لم يقصد به المبالغة؛ فإذا قلت: بذِي [علم]^(٣)، صح^(٤) الوصف، وأفاد التخصيص^(٤)؛ ولذلك كانت الصفة تابعة للموصوف في إعرابه ومعناه.

(*) انظر قوله في كتابه «اساس البلاغة» ص ١٣٩ مادة «دون».

(١) ساقطة من المطبوعة.

(٢) في المخطوطة (وصلته).

(٣) ساقطة من المخطوطة.

(٤) عبارة المخطوطة (صحيح الوصف والتخصيص).

وأما قراءة ابن مسعود^(١): ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عَالِمٍ عَلِيمٌ ﴾ (يوسف: ٧٦)، فقيل: «العالم» هنا مصدر، كالصالح والباطل، وكأنه قال: ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ ﴾ (يوسف: ٧٦)؛ فالقراءتان في المعنى سواء. وقيل: «ذي» زائدة. وقيل: من إضافة المسمى إلى الاسم، [أي] ^(٢) وفوق كل ذي شخص يسمى عالماً، أو يقال له عالم عليم. ولا يضاف إلى ضمير الأشخاص، ولهذا لحنوا قول بعضهم: «صلى الله على محمد وذويه».

واختلفوا هل تضاف «ذو» إلى ضمير الأجناس، فمنعه الأكثرون. والظاهر الجواز؛ لأن ٢٧٨/٤ ضمير الجنس هو الجنس في المعنى. ^(٣) [كقوله إنما يعرف الفضل من الناس ذوهه] ^(٣).

وعن ابن بَرِّي^(٤) أنها تضاف إلى ما يضاف إليه صاحب، لأنها [رديفته] ^(٥)؛ وأنه لا يتمتع إضافتها للضمير إلا إذا كانت وصلة، وإلا فلا يتمتع ^(٦).

وقال المطرزي^(٧) في «المُغْرَب»: «ذو بمعنى الصاحب تقتضي شيئين: موصوفاً ومضافاً إليه؛ تقول: جاءني رجل ذو مال، بالواو في الرفع، وبالألّف في النصب، وبالياء في الجرّ، ومنه: ذو بطن خارجة، أي جنيها، وألقت الدجاجة ذا بطنها^(٨)، أي باضت أو سلحت. وتقول للمؤنث: امرأة ذات مال، وللبنتين ذواتا مال، وللجماعة ذوات مال.

قال: هذا أصل الكلمة، ثم اقتطعوا عنها مقتضاها؛ وأجروها مجرى الأسماء التامة المستقلة، غير المقتضية لما سواها، فقالوا: ذات متميزة، وذات قديمة ومحدثة، ونسبوا إليها كما هي من غير تغيير علامة [٢٩٧/ب] [التأنيث، فقالوا: الصفات الذاتية^(٩)، واستعملوها استعمال النفس والشيء. وعن أبي سعيد - يعني السيرافي^(١٠) - [في] ^(١١) كل شيء ذات، وكل

(١) ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٣٣٣/٥.

(٢) ساقطة من المخطوطة.

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة.

(٤) هو عبد الله بن بَرِّي تقدم التعريف به في ١١١/٤.

(٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦) في المخطوطة زيادة بعدها وهي (كاليبت السابق).

(٧) هو ناصر بن أبي المكارم تقدم التعريف به في: ١٢٤/٤ وانظر قوله في كتابه: ١٧٨ (الذال مع الواو).

(٨) في المخطوطة (بيضا).

(٩) في المخطوطة (الدانية).

(١٠) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ٤١٤/١.

(١١) ساقطة من المطبوعة.

ذات شيء. وحكى صاحب^(١) «التكملة» قول العرب: جعل ما بيننا في ذاته، وعليه قول أبي تمام (٢):

ويضرب في ذات الإله فيوجع^(٣) *

قال شيخنا - يعني الزمخشري: إن صح هذا، فالكلمة عربية، وقد استمر المتكلمون في استعمالها، وأما قوله [تعالى]: ﴿عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (هود: ٥)، وقوله: «فلان قليل ذات اليد»، فمن الأول. والمعنى الإيماء^(*)، لمصاحبة اليد. وقولهم: «أصلح الله ذات بينه»، و«ذو اليد أحق». انتهى.

٢٧٩/٤

وقال السهيلي^(٣): «والإضافة لـ «ذي» أشرف من الإضافة لصاحب، لأن: قولك: «ذو» يضاف إلى التابع، و«صاحب» يضاف إلى المتبوع، تقول: أبو هريرة صاحب النبي ﷺ، ولا تقول: النبي صاحب أبي هريرة إلا على جهة ما، وأما^(٤) «ذو» فإنك تقول فيها: ذو المال، وذو العرش، فتجد الاسم [للاسـم] ^(٥) الأول متبوعاً غير تابع، ولذلك سميت أقيال^(**) حمير بالأذواء، نحو قولهم: ذو جَدَن^(٦)، وذو^(٧) يَزَن، [وذو عمرو]^(٨)، وفي^(٩) الإسلام أيضاً: ذو

(١) هو الحسن بن محمد الصغاني تقدم التعريف به في ١٩٩/١، وكتابه ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ١٠٧٢/٢ وقال: «وألف الإمام الصغاني «التكملة على الصحاح» وهي أكبر حجماً من الصحاح» انتهى بتصرف، وقد طبع الكتاب باسم «التكملة والذيل والصلة لكتاب تاج اللغة وضحاح العربية» في القاهرة مط. دار الكتب العربية في الأعوام ١٣٩٠ - ١٣٩٩ هـ/ ١٩٧٠ - ١٩٧٩ م ٦ مج حقق الأول والرابع عبد العليم الطحاوي، والثاني والخامس إبراهيم الأبياري، والثالث والسادس محمد أبو الفضل إبراهيم (ذخائر التراث العربي ٦٤١/٢).

(٢) هو حبيب بن أوس الطائي تقدم التعريف به في ١٨٧/٣. والبيت في ديوانه: ١٦٨ طبعة دار صعب بيروت من قصيدة له يمدح بها محمد بن يوسف. وصدده:

* يَقُولُ فُيَسْمَعُ وَيَمْشِي فَيَسْرُعُ *

(*) في المخطوطة والمطبوعة (الإفلال) وتصويبه من المغرب: ١٧٨.

(٣) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي تقدم في ٢٤٢/١، وانظر قوله في التعريف والإعلام: ١١٣، ١١٤، سورة الأنبياء، مع تصرف وتقديم وتأخير.

(٤) في المخطوطة (فأرادوا).

(٥) زيادة على الأصول من التعريف والاعلام لصحة العبارة.

(*) (*): القَيْل: الملك من ملوك حمير يتقيل مَنْ قبله من ملوكهم وجمعه أقيال وقُيُول. (لسان العرب ٥٨٠/١١) مادة (قيل).

(٦) في المخطوطة (ذو الخدود). (٨) ساقطة من المطبوعة.

(٧) في المطبوعة (ذو). (٩) في المطبوعة (في).

العين، وذو الشهادتين، وذو السِّمَّانين، وذو اليدين؛ هذا كله تفخيم للشيء، وليس ذلك في لفظه «صاحب»، وبنى على هذا الفرق أنه سبحانه قال في سورة الأنبياء: ﴿وَدَا أَلْتُونِ﴾ (الآية: ٨٧)، فأضافه إلى «النون» وهو الحوت، وقال في سورة القلم: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ أَلْحُوتِ﴾ (الآية: ٤٨)، قال: والمعنى واحد، لكن بين اللفظين تفاوت كبير في حسن الإشارة إلى الحالتين، وتنزيل الكلام في الموضعين، فإنه [حين] (١) ذكر في موضع الثناء عليه ﴿ذَا (٢) النون﴾ ولم يقل صاحب النون، لأن الإضافة بـ «ذي» أشرف من صاحب، ولفظ النون أشرف من الحوت، لوجود هذا الاسم في حروف الهجاء أوائل السور، وليس في اللفظ الآخر ما يشرفه لذلك. فالتفت إلى تنزيل الكلام في الآيتين يُلحُّ لك ما أشرنا إليه في هذا الغرض؛ فإن التدبر لإعجاز القرآن واجب ومفترض.

وقوله تعالى: ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ (الأنفال: ١) أي الحال بينكم، وأزيلوا المشاجرة. وتكون للإرادة والنية، كقوله: ﴿وَأَلَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (آل عمران: ١٥٤)، أي السرائر.

٣٤ - رُوَيْدٌ

تصغير «رود»، وهو المَهْل، قال تعالى: ﴿أَمْهَلُهُمْ رُوَيْدًا﴾ (الطارق: ١٧)، أي قليلاً. قال ابن قتيبة (٣): وإذا لم يتقدمها «أمهلم»؛ كانت بمعنى «مهلاً» ولا يُتكلم بها إلا مصغراً مأموراً بها.

٣٥ - رَبَّمَا

لا يكون الفعل بعدها إلا ماضياً؛ لأن [دخول] (٤) «ما» لا يزيلها عن موضعها في اللغة، فأما قوله تعالى: ﴿رَبَّمَا يَوْدُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (الحجر: ٢)، فقليل على إضمار (٥) «كان»،

(١) ساقطة من المطبوعة.

(٢) في المطبوعة (ذو).

(٣) هو عبد الله بن مسلم تقدم التعريف به في ١/١٦٠. وانظر قوله في تأويل مشكل القرآن: ٥٩٩ مادة (رويداً).

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(٥) في المخطوطة (احتمال).

تقديره «ربما كان يود الذين كفروا»^(١).

٣٦ - السين

حرف استقبال. قيل: وتأتي للاستمرار، كقوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ آخِرِينَ﴾ (النساء: ٩١).

وقوله: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ مَا وَلَاهُمْ عَنِ قِبَلَتِهِمْ﴾ (البقرة: ١٤٢)؛ لأن ذلك إنما نزل بعد قولهم: ﴿مَا وَلَّاهُمْ﴾، فجاءت السين إعلماً بالاستمرار لا بالاستقبال.

قال الزمخشري^(٢): «أفادت السين وجود الرحمة لا محالة، فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد إذا قلت: سأنتقم منك».

ومثله قول سيويه^(٣) في قوله: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ]﴾^(٤) (البقرة: ١٣٧): معنى السين أن ذلك كائن لا محالة، وإن تأخرت إلى حين.

وقال الطيبي^(٥): مراد الزمخشري أن السين في الإثبات مقابلة «إن» في النفي؛ وهذا مردود [٢٩٨/أ]؛ لأنه لو أراد ذلك لم يقل: السين تأكيد للوعد، بل كانت حينئذ تأكيداً للموعود به، كما أن «لو» تفيد تأكيد النفي بها.

وتأتي زائدة، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾ (الإسراء: ٥٢)، أي تجيبون. وقوله: ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (الشورى: ٢٦).

٣٧ - سوف

حرف يدل على التأخير والتنفيس، وزمانه أبعد من زمان السين؛ لما فيها من إرادة التسويف. ومنه^(٦) قيل: فلان يسوف فلاناً، قال تعالى: ﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ (الزخرف: ٢٨٢/٤).

(١) في المخطوطة زيادة عبارة (ومعنى حكاية الحال أن يحكى ما لم يقع فإنه الآن واقع أو ما وقع كأنه الآن واقع كقوله تعالى: ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتُلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ (القصص: ١٥) أي كان حالهما لما وجد هذه الحالة.

(٢) انظر قوله في كتابه الكشاف ١٦٤/٢. سورة براءة الآية (٧١)، وذكر قوله ابن هشام في المغني ١٣٨/١.

(٣) الكتاب ٣٥/١ بتصرف، وانظر الكشاف ٩٧/١. عند تفسير الآية.

(٤) ليست في المطبوعة.

(٥) هو الحسن بن محمد بن عبد الله الطيبي تقدم التعريف به في ٢٨/٣.

(٦) في المخطوطة (فصل).

(٤٤). وقال: ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ ﴾ (البقرة: ١٤٢)، فقرب القول.

وممن صرح بالتفاوت بينهما الزمخشري^(١) وابن الخشاب^(٢) في «شرح الجمل»، وابن يعيش^(٣) وابن أبان^(٤) وابن بابشاذ^(٥)، وابن عصفور^(٦) وغيرهم.

ومنع ابن مالك^(٧) كون التراخي في «سوف» أكثر، بأن الماضي والمستقبل [٨] متقابلان، والماضي لا يقصد به إلا مطلق المضي دون تعرض لقرب الزمان أو بعده، فكذا المستقبل [٨]، ليجري المتقابلان على سَنَنٍ واحد، ولأنهما قد استعملا في الوقت الواحد، وقال تعالى في سورة: «عَمَّ»^(٩) ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ (النبأ: ٤ - ٥)، وفي سورة التكاثر: ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (الآية: ٣ - ٤) وقوله: ﴿ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (النساء: ١٤٦) [١٠] وفي موضع آخر ﴿ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ ﴾ (النساء: ١٥٢) [١١] قلت: ولا بد من دليل على أن قوله تعالى: ﴿ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (النساء: ١٤٦)، وقوله: ﴿ فَسَيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ ﴾ (النساء: ١٧٥) معبراً به عن معنى واحد.

ولمانع أن يمنعه مستنداً إلى أن الله تعالى وعد المؤمنين أحوال خير في الدنيا والآخرة، فجاز أن يكون ما قرن بالسين لما في الدنيا، وما قرن بسوف لما في الآخرة، ولا يخفى خروج قوله: ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ (النبأ: ٤)، وقوله: ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (التكاثر: ٣) عن دعواه؛ لأن الوعد والوعيد مع «سوف» لا إسكان^(١١) فيه، ومع السين للمبالغة وقصد تقريب الوقوع، بخلاف سيقوم زيد، وسوف يقوم؛ مما القصد فيه الإخبار المجرد.

(١) انظر المفصل: ٣١٧. حروف الاستقبال.

(٢) هو عبد الله بن أحمد تقدم التعريف به في ١/١٦٣. وكتابه ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ١/٦٠٢ وهو شرح كتاب «الجمل في النحو» للجرجاني.

(٣) هو يعيش بن علي تقدم التعريف به في ٢/٤٩٧. وانظر كتابه شرح المفصل ٨/١٤٨ حروف الاستقبال.

(٤) هو أحمد بن أبان بن السيد تقدم التعريف به في ١/٣٩٤.

(٥) هو طاهر بن أحمد تقدم التعريف به في ٣/٢٨.

(٦) هو علي بن مؤمن الإشبيلي تقدم التعريف به في ١/٤٦٦.

(٧) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ١/٣٨١.

(٨-٨) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٩) زيادة في المطبوعة كلمة (يتساءلون).

(١٠-١٠) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(١١) في المخطوطة (إشكال).

وفرق ابن بابشاذ أيضاً بينهما، بأن «سوف» تستعمل كثيراً في الوعيد والتهديد، وقد تستعمل في الوعد. مثال الوعيد: ﴿ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (الفرقان: ٤٢)، و﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾^(١) (التكاثر: ٤).

وأمثالها في الوعد: ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ (الضحى: ٥) فأما قوله تعالى: ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ (المائدة: ٥٤)، لتضمنه الوعد والوعيد جميعاً، فالوعد لأجل المؤمنين المحبين، والوعد لما تضمنت من جواب المرتدين بكونهم أعزّة عليهم وعلى جميع الكافرين.

والأكثر في السين الوعد، وتأتي للوعيد. مثال الوعد: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً وُدًّا ﴾ (مريم: ٩٦). ومثال الوعيد: ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ (الشعراء: ٢٢٧).

٣٨ - عَلَى

٢٨٤/٤

للاستعلاء حقيقة، نحو ﴿ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴾ (المؤمنون: ٢٢). أو مجازاً، نحو: ﴿ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ ﴾ (الشعراء: ١٤). ﴿ فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ (البقرة: ٢٥٣).

وأما قوله: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ (الفرقان: ٥٨)، فهي بمعنى الإضافة والإسناد، أي أضفت توكلني وأسندته إلى الله تعالى؛ لا إلى الاستعلاء؛ فإنها لا تفيد هاهنا.

وللمصاحبة، كقوله [تعالى]: ﴿ وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ (البقرة: ١٧٧). ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ﴾ (الرعد: ٦). وتأتي للتعليل، نحو: ﴿ لَتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ﴾ (الحج: ٣٧) أي لهديته إياكم.

قال بعضهم: وإذا ذكرت النعمة في الغالب مع الحمد لم تقترب بـ«على»، نحو: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ (الأنعام: ١) ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (فاطر: ١)، وإذا أريدت النعمة أتى بـ«على»، ففي الحديث: «كان إذا رأى ما

(١) في المطبوعة (كلا سيعلمون).

يكبره قال: الحمد لله على كل حال»^(١)، ثم أورد هذه الآية. وأجاب بأن العلو هنا رفع الصوت بالتكبير.

وتجيء للظرفية، نحو: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ (القصص: ١٥).

ونحو: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ (البقرة: ١٠٢)، أي في ملك سليمان، أو في زمن سليمان، أي^(٢) زمن ملكه.

ويحتمل أن ﴿تتلوا﴾ ضمن معنى [٢٩٨/ب] «تقول»، فتكون بمنزلة ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا﴾ (الحاقة: ٤٤).

وبمعنى «من» كقوله تعالى: ﴿اَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾ (المطففين: ٢).
وحَمِلَ [عليه]^(٣) قوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ﴾ (المائدة: ١٠٧) أي منهم.

وقوله: ﴿كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ (مريم: ٧١) أي كان الورد حتماً مقضياً من ربك.

وبمعنى عند [نحو]^(٣) ﴿وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ﴾ (الشعراء: ١٤)، أي عندي.
والباء، نحو: ﴿حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ﴾ (الأعراف: ١٠٥) وفي قراءة أبي رضي الله عنه: بالباء^(٤).

تنبیه

حيث وردت في حق الله تعالى؛ فإن كانت في جانب الفضل كان معناه^(٥) [تفضل لا لأنه مستحق عليه كقوله: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ (الأنعام: ٥٤) وقيل معناه القسم، وفي جانب العدل والوعيد معناه^(٥). الوقوع وتأكيده، كقوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ (الرعد: ٤٠)، وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ (الغاشية: ٢٦).

(١) قطعة من حديث عن أبي هريرة، أوّل «كان لرسول الله ﷺ حمدان يعرفان...» أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ١٥٧/٣. ترجمة محمد بن المنكدر.

(٢) في المخطوطة (في زمن).

(٣) ساقطة من المخطوطة.

(٤) قراءة شاذة ذكرها ابن خالويه في المختصر: ٤٥.

(٥-٥) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

٣٩ - عن

تقتضي مجاوزة ما أضيف إليه نحو غيره وتعدّيه عنه، تقول: أطعمته عن جوع، أي أزلت عنه الجوع، ورميت عن القوس، أي طرحتُ السهم عنها. وقولك: أخذت العلم عن فلان، مجاز، لأن علمه لم ينتقل عنه؛ ووجه المجاز أنك لما تلقيته منه صار كالمنتقل إليك عن محلّه، وكذلك قوله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ (النور: ٦٣)، لأنهم إذا خالفوا أمره تعدوا عنه وتجاوزوه.

قال أبو محمد البصري: «عن» تستعمل أعمّ من «على»، لأنه يستعمل في الجهات الست، وكذلك وقع موقع «على» في قوله:

* إِذَا رَضِيَتْ عَلَيَّ بَنُو قُشَيْرٍ ^(١) *

ولو قلت: أطعمته على (٢) جوع، وكسوته على عري، لم يصح.

وتجيء للبدل، نحو: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ (البقرة: ٤٨).

وللاستعلاء، نحو: ﴿وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ (محمد: ٣٨).

وقوله: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ (ص: ٣٢)، أي قدمته عليه.

وقيل: [بل هي] ^(٣) على بابها، أي منصرفاً عن ذكر ربّي.

وحكى الرماني ^(٤) عن أبي عبيدة ^(٥) أن «أحببت» من أحبّ البعير إيجاباً؛ إذا برك فلم يقم، ف «عن» متعلقة باعتبار معناه التضمين، أي تثبّطت عن ذكر ربّي، وعلى هذا ف «حبب الخير»، مفعول لأجله.

(١) صدر بيت عجزه:

* لَعَمْرُ اللَّهِ أَعْجَبَنِي رِضَاهَا *

وقائله هو القحيف العقيلي من قصيدة له يمدح بها حكيم بن المسيب انظر خزائن الأدب ٢٤٧/٤، وهو من شواهد الخصائص لابن جني ٣١١/٢، باب في استعمال الحروف بعضها مكان بعض. والمغني لابن هشام ١٤٣/١ (على).

(٢) في المطبوعة (من).

(٣) ساقطة من المطبوعة.

(٤) هو علي بن عيسى الرماني تقدم التعريف به في ١١١/١.

(٥) هو معمر بن المثنى تقدم التعريف به في ٣٨٢/١، وانظر قوله في كتابه مجاز القرآن ١٨٢/٢ بتصرف.

وللتعليل، نحو: ﴿وَمَا كَانَ أَسْتَعْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ عَنْ مَوْعِدَةٍ﴾ (التوبة: ١١٤). ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ﴾ (هود: ٥٣).

وبمعنى «بعد»، نحو: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ﴾ (المؤمنون: ٤٠). ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ (المائدة: ١٣)، بدليل أن في مكان آخر «من بعد مواضعه». ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ (الانشقاق: ١٩).

وبمعنى «من» [نحو] (١) ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ (الشورى: ٢٥). ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ (الأحقاف: ١٦)، بدليل: ﴿فَتَقَبَّلَ مِنْ أُولَاهُمَا وَلَمْ يَنْتَقِبْ مِنَ الْآخِرِ﴾ (المائدة: ٢٧).

وبمعنى «الباء» نحو: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ (النجم: ٣). (١) [وقيل: على حقيقتها، أي: وما يصدر قوله عن هوى. وقيل: للمجازة؛ لأن نطقه متباعد عن الهوى] (١)، ومتجاوز عنه.

وفيه نظر، لأنها إذا كانت بمعنى الباء، نفي عنه النطق في حال كونه متلبساً بالهوى، وهو صحيح، وإذا كانت على بابها نفي عنه التعلق حال كونه مجاوزاً عن الهوى، فيلزم أن يكون النطق حال كونه متلبساً بالهوى. وهو فاسد.

٤٠ - عسى

٢٨٨/٤

للترجي في المحبوب، والإشفاق في المكروه. وقد اجتمعا في قوله تعالى: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ (البقرة: ٢١٦).

قال ابن فارس (٢): «وتأتي للقرب والذنو، كقوله تعالى: ﴿قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ﴾ (النمل: ٧٢)، قال: وقال الكسائي: كل ما في القرآن من «عسى» على وجه الخبر

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) هو أحمد بن فارس تقدم التعريف به في ١٩١/١، وانظر قوله في الصحاح في لغة: ١٢٧ - ١٢٨.

فهو موحد، نحو: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ (الحجرات: ١١)، ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ (البقرة: ٢١٦)، ووحد على «عسى الأمر أن يكون كذا». وما كان على الاستفهام فهو يُجمع، كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ (محمد: ٢٢). قال أبو عبيدة^(١) معناه: هل عدوتم ذلك؟ هل جُزتموه؟».

وروى البيهقي في «سننه»^(٢) عن ابن عباس، قال: «كل «عسى» في القرآن فهي واجبة». وقال الشافعي [رضي الله عنه]: يقال: عسى من الله واجبة.

وحكى ابن الأنباري^(٣) عن بعض المفسرين أن «عسى» في جميع القرآن^(٤) واجبة، إلا [٢٩٩/أ] [في موضعين]^(٥) في سورة بني إسرائيل.

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُم﴾ (الإسراء: ٨)، يعني بني النضير، فما رحمهم الله، بل قاتلهم رسول الله ﷺ،^(٦) [وأوقع عليهم العقوبة].

وفي سورة التحريم: ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ﴾ (التحريم: ٥)، ولازمته حتى قضى رسول الله ﷺ^(٦).

٢٨٩/٤

وعمم بعضهم القاعدة، وأبطل الاستثناء، لأن تقديره أن يكون على شرط، أي في وقت من الأوقات، فلما زال الشرط وانقضى الوقت، وجب عليكم العذاب، فعلى هذا لم تخرج عن بابها الذي هو الإيجاب.

وكذلك قوله: ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ (التحريم: ٥) تقديره: واجب أن يبديله أزواجاً خيراً منكن، أي لبت طلاقكن، ولم يبت طلاقهن، فلا يجب التبديل.

وقال صاحب^(٧) «الكشاف» في سورة التحريم: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ﴾^(٨) (التحريم: ٨):

(١) هو مقمربن المشي تقدم التعريف به في ٣٨٢/١، وانظر قوله في مجاز القرآن ٧٧/١ عند تفسير الآية (٢٤٦) من سورة البقرة.

(٢) أخرجه في السنن الكبرى ١٣/٩، كتاب السير، باب ما جاء في عذر المستضعفين، وأخرج أيضاً قول الشافعي الآتي.

(٣) هو محمد بن القاسم تقدم التعريف به في ٢٩٩/١. وانظر قوله في الإتيان ٢٠٤/٢ (عسى).

(٤) في المخطوطة (كتاب الله).

(٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦- ٦) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة.

(٨) في المطبوعة هي (ربُّه).

(٧) الكشاف ١١٧/٤.

«إطماع من الله تعالى لعباده. وفيه وجهان: أحدهما أن يكون على ما جرت به عادة الجبابة من الإجابة بـ «لعل» وعسى، ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت. والثاني أن تجيء تعليماً للعباد وجوب الترجيح بين الخوف والرجاء.»

٤١ - عند

٢٩٠/٤

ظرف مكان بمعنى «لدى» إلا أن «عند» معربة. وكان القياس بناءها لافتقارها إلى ما تضاف إليه، كـ «لدى» و «إذ»، ولكن أعربوا «عند» لأنهم توسعوا فيها، فأوقعوها على ما هو ملك الشخص، حضره أو غاب عنه، بخلاف «لدى» فإنه لا يقال: لدى فلان؛ إلا إذا كان بحضرة القائل، فـ «عند» بهذا الاعتبار أعم من «لدى»؛ ويستأنس له بقوله: ﴿آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ (الكهف: ٦٥)، أي من العلم الخاص بنا، وهو علم الغيب.

وقوله: ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ (آل عمران: ٨)، الظاهر أنها بمعنى «عندك»؛ وكأنها أعم من «لدى» لما ذكرنا، فهي أعم «من بين يدي»؛ لاختصاص هذه بجهة^(١) «أمام»؛ فإن من حقيقتها الكون من جهتي مسامته البدن.

وتفيد معنى القرب.

وقد تجيء بمعنى «وراء» و «أمام»، إذا تضمنت معنى «قبل» كـ «بين يدي الساعة».

وقد تجيء «وراء» بمعنى «لدى» المضمن^(٢) معنى «أمام»؛ كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ زُرَّاءُ هُمْ مِلْكٌ﴾ (الكهف: ٧٩). ﴿مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ﴾ (إبراهيم: ١٦). ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا زُرَّاءُهُ﴾ (البقرة: ٩١). وقوله: ﴿مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾ (الحشر: ١٤)، يتناول الحالين بالنضاييف.

وقد يطلق لتضمنه معنى الطوعية وترك الاختيار مع المخاطب، كقوله تعالى: ﴿لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (الحجرات: ١)، من النهي عن التقديم، أو التقدّم على وجه المبادرة بالرأي والقول، أي لا تقدموا القول، أو لا تقدموا بالقول بين يدي قول الله. وعلى هذا يكون المعنى بقوله [تعالى]: ﴿بين يدي الله ورسوله﴾ أملاً بالمعنى.

وإذا ثبت أن «عند» و «لدى»^(٣) للقرب، فتارة يكون حقيقياً، كقوله [تعالى]: ﴿وَلَقَدْ رَأَهُ

(١) في المخطوطة (الجملة).

(٢) في المخطوطة (عندي ولدي بالقرب).

(٣) في المخطوطة (المضمّر).

نَزَلَهُ أُخْرَى * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿ (النجم: ١٣ إلى ١٥) . ﴿ وَالْفَيَّا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ﴿ (يوسف: ٢٥) .

وتارة [يكون]^(١) مجازياً، إما قرب المنزلة والزلفى، كقوله: ﴿ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ (آل عمران: ١٦٩) . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ (الأعراف: ٢٠٦) [إني أبيت عند ربي]^(٢) وعلى هذا قيل: الملائكة المقربون .

أو قرب التشريف، كقوله: ﴿ رَبِّ آتِنِي لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ﴾ (التحریم: ١١) ، وقوله ﷺ: «اللهم اغفر لي خطيئتي [وعمدي]^(٣)، وهزلي وجددي، كل ذلك عندي»^(٤)، أي في دائرتي، إشارة لأحوال أمته؛ وإلا فقد ثبت له العصمة .

وتارة بمعنى الفضل؛ ومنه: ﴿ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ﴾ (القصص: ٢٧) ، أي من فضلك وإحسانك .

وتارة يراد به الحُكْم، كقوله [تعالى]: ﴿ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ (النور: ١٣) . ﴿ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴾ (النور: ١٥) أي في حكمه تعالى . ٢٩٢/٤

وقوله [تعالى]: ﴿ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ ﴾ (الأنفال: ٣٢) أي في حكمك . وقيل بحذف «عند» في الكلام؛ وهي مرادة للإيجاز، كقوله تعالى: ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ (البقرة: ١٤٧) ، ﴿ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ ﴾ (البينة: ٢) . ﴿ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾ (مريم: ٤٥) ، أي من عند الرحمن؛ لظهور: ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ ﴾ (المائدة: ١٥) .

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة، ثم هو قطعة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه أحمد في المسند ٢٥٣/٢، ولفظه قال: «واصل رسول الله ﷺ فنهاهم وقال: «إني لست مثلكم إني أظل عند ربي فيطعمني ويسقيني»، وذكره ابن حجر في فتح الباري ٢٠٧/٤، كتاب الصوم (٣٠)، باب التنكيل لمن أكثر الوصال... (٤٩)، فقال: «وقد رواه أحمد وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة كلهم... عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ «إني أظل عند ربي...» وأخرجه الإسماعيلي في حديث عائشة رضي الله عنها أيضاً... بلفظ «أظل عند الله يطعمني ويسقيني»... وعند سعيد بن منصور وابن أبي شيبة من مرسل الحسن بلفظ «أبيت عند ربي» . (٣) ليست في المخطوطة .

(٤) قطعة من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، وأوله «أنه كان يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي...» أخرجه البخاري في الصحيح ١٩٦/١١ - ١٩٧، كتاب الدعوات (٨٠)، باب قول النبي ﷺ: «اللهم اغفر لي...» (٦٠)، الحديث (٦٣٩٩/٦٣٩٩)، وأخرجه مسلم في الصحيح ٢٠٨٧/٤، كتاب الذكر... (٤٨)، باب التعوذ من شر ما عمل... (١٨)، الحديث (٢٧١٩/٧٠) .

وقد تكون «عند» للحضور، نحو: ﴿ فَلَمَّا رَأَهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ ﴾ (النمل: ٤٠). وقد يكون [٢٩٩/ب] الحضور والقرب معنويين، نحو: ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ ﴾ (النمل: ٤٠). ويجوز: وأنزل عندك.

٤٢ - غير

٢٩٣/٤

متى [ما]^(١) حسن موضعها [«لا»]^(١) كانت حالاً، ومتى حسن موضعها «إلا» كانت استثناء.

ويجوز أن تقع صفة لمعرفة، إذا كان مضافها إلى ضد الموصوف، بشرط أن يكون له ضد واحد، نحو مررت بالرجل الصادق غير الكاذب؛ لأنه حينئذ يتعرف.

ومنه قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ (الفاتحة: ٧)، فإن الغضب ضد النعمة، والأول هم المؤمنون والثاني هم الكفار.

وأورد عليه قوله تعالى: ﴿ نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ (فاطر: ٣٧)، فإنه أضيف إلى الذين كانوا يعملون، وهو ضد الصالح كأنه قيل: «الصالح».

وأجيب بأن الذين كانوا يعملونه بعض الصالح فلم يتمحض فيهما.

٤٣ - الفاء

٢٩٤/٤

ترد عاطفة، وللسببية، وجزاء، وزائدة.

● (الأول): العاطفة، ومعناها التعقيب، نحو قام زيد فعمرو؛ أي أن قيامه بعده بلا مهلة، والتعقيب في كل شيء بحسبه؛ نحو ﴿ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ (البقرة: ٣٦).

وأما قوله تعالى: ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا ﴾ (الأعراف: ٤)، والبأس في الوجود قبل الهلاك - وبها احتج الفراء^(٢) على أن ما بعد الفاء [قد]^(٣) يكون سابقاً - ففيه عثرة أوجه:

(١) ساقطة من المخطوطة.

(٢) انظر قوله في معاني القرآن ١/٣٧١ نقله الزركشي بتصرف.

(٣) ليست في المطبوعة.

أحدها: أنه حذف السبب وأبقى المسبب؛ أي أردنا إهلاكها.

الثاني: أن الهلاك على نوعين: استئصال، والمعنى: وكم قرية أهلكتناها بغير استئصال للجميع، فجاءها [بأسنا] ^(١) باستئصال الجميع.

الثالث: أنه لما كان مجيء البأس مجهولاً للناس، والهلاك معلوم لهم، وذكره عقب الهلاك، وإن كان سابقاً؛ لأنه لا يتضح إلا بالهلاك.

الرابع: أن المعنى: قاربنا إهلاكها؛ فجاءها بأسنا فأهلكناها.

الخامس: أنه على التقديم والتأخير؛ أي جاءها بأسنا فأهلكناها.

السادس: أن الهلاك ومجيء البأس، لما تقاربا في المعنى، جاز تقديم أحدهما على الآخر.

السابع: أن معنى: ﴿فَجَاءَهَا﴾ أنه لما شوهد الهلاك، عُلِمَ مجيء البأس، وحُكِمَ به من باب الاستدلال بوجود الأثر [على المؤثر] ^(٢).

الثامن: أنها عاطفة للمفصل على المجرى؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً * فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَاراً * غُرْباً﴾ (الواقعة: ٣٥ إلى ٣٧).

التاسع: أنها للترتيب الذكري.

العاشر: ... ^(٣).

وتجيء للمهلة [كـ «ثم»] ^(٤)، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا أَلْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا أَلْمُضْغَةَ عِظَاماً فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا﴾ (المؤمنون: ١٤)؛ ولا شك أن بينها وسائط.

وكقوله: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى * فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾ (الأعلى: ٤ - ٥)، فإن بين الإخراج والغثاء وسائط ^(٥).

(١) ليست في المخطوطة.

(٣) بياض في الأصول.

(٢) ساقطة من المطبوعة.

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(٥) في المخطوطة زيادة عبارة غير واضحة وهذا ما قرئ منها (فهو من حيث الوسائط يقابل قول الشاعر: صار

التزيد في رؤوس العيدان).

وجعل منه ابن مالك قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً ﴾ (الحج: ٦٣). وتؤولت على أن «تصبح» معطوف على محذوف تقديره «أتينا به فطال النبات، فتصبح».

وقيل: بل هي للتعقيب، والتعقيب على ما بُعد في العادة، تعقياً لا على سبيل المضايقة، فرب سنين بعد الثاني عقب الأول في العادة؛ وإن كان بينهما أزمان كثيرة، كقوله [تعالى]: ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا ﴾. قاله ابن الحاجب^(١).

وقيل: بل للتعقيب الحقيقي على بابها؛ وذلك لأن أسباب الاخضرار عند زمانها؛ فإذا تكاملت أصبحت مخضرة بغير مهلة، والمضارع بمعنى الماضي يصح عطفه على الماضي، وإنما لم ينصب على جواب الاستفهام لوجهين:

أحدهما: أنه بمعنى التقرير، أي قد رأيت، فلا يكون له جواب؛ لأنه خبر.

والثاني: أنه إنما ينصب ما بعد الفاء؛ إذا كان الأول سبباً له [٣٠٠/أ]، [ورؤيته]^(٢) لإنزال الماء ليست سبباً لاختضار الأرض؛ إنما السبب هو إنزال الماء؛ ولذلك عطف عليه.

وأما قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ ﴾ (النحل: ٩٨)، ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا ﴾ (المائدة: ٦)، فالتقدير: فإذا أردت؛ فاكْتَفِي بالسبب عن المسبب. ونظيره: ﴿ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ﴾^(٣) (الأعراف: ١٦٠)، أي فضرب فانفجرت.

وأما قوله: ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا أَلْعَلَّةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ﴾^(٤) (المؤمنون: ١٤)، فقيل: الفاء في ﴿ فَخَلَقْنَا أَلْعَلَّةَ ﴾،^(٥) [وفي ﴿ فخلقنا المضغَةَ ﴾]^(٥) وفي ﴿ فَكَسَوْنَا ﴾ بمعنى «ثم» لتراخي معطوفها.

وقال صاحب^(٦) «البيسط»: طول المدة وقصرها بالنسبة إلى وقوع الفعل^(٧) [فيهما؛ فإن كان الفعل^(٧) يقتضي زمناً طويلاً [طالت] طال^(٧) المهلة وإن كان في التحقيق وجود الثاني

(١) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ٤٦٦/١.

(٢) ساقطة من المخطوطة.

(٣) في المخطوطة (البحر) وعليه تكون الآية (٦٣) من سورة الشعراء، وليست موضع الشاهد.

(٤-٤) ما بين الحاصرتين من الآية ليس في المخطوطة.

(٥-٥) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٦) هو الحسن بن شرف شاه الاسترابادي تقدم التعريف به وكتابته في ٤٦٤/٢.

(٧-٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

عقيب^(١) الأول بلا مهلة، وإن كان الفعل يقتضي زمناً قصيراً ظهر التعقيب بين الفعلين؛ فالآية واردة على التقدير الأول^(٢) [لأن بين النطفة وبين العلقة، وبين زمن العلقة وزمن المضغطة طولاً كما ورد في الخبر^(*) وعند انقضاء زمن الأول يشرع في الثاني بلا مهلة^(٣)]؛ فلا ينافي معنى الفاء.

والحاصل أن المهلة بين الثاني والأول بالنسبة إلى زمن الفعل؛^(٣) [وأمّا بالنسبة إلى الفعل^(٤)] فوجود الثاني عقب الأول من غير مهلة بينهما، هذا كله في سورة المؤمنين.

وقال في سورة الحج: ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾ (الآية: ٥) فعطف الكل بـ«ثم»، ولهذا قال بعضهم: ثمّ لملاحظة أول^(٤) زمن المعطوف عليه، والفاء لملاحظة آخره؛ وبهذا يزول سؤال أن المخبر عنه واحد وهو مع أحدهما بالفاء وهي للتعقيب، وفي^(٥) الأخرى بـ«ثم» وهي للمهلة، وهما متناقضان.

وقد أورد الشيخ عز الدين^(٦) هذا السؤال في قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (الزمر: ٧)، وفي أخرى: ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ﴾ (الأنعام: ٦٠).

وأجاب بأن أول ما تحاسب أمة النبي ﷺ، ثم الأمم بعدهم، فتحمل الفاء على أول المحاسبين؛ ويكون من باب نسبة الفعل إلى الجماعة إذا صدر عن بعضهم؛ كقوله تعالى: ﴿وَقَتَلَهُمُ الْآنبيَاءُ بِغَيْرِ حَقِّ﴾ (آل عمران: ١٨١)، ويحمل «ثم» على تمام الحساب.

فإن قيل: حساب الأولين متراح عن البعث، فكيف يحسن الفاء؟ فيعود السؤال.

(١) في المخطوطة (عقب).

(*) إشارة إلى حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وأوله «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة...»، أخرجه البخاري في الصحيح ٣٠٣/٦، كتاب بدء الخلق (٥٩)، باب ذكر الملائكة (٦)، الحديث (٣٢٠٨)، ومسلم في الصحيح ٤/٢٠٣٦، كتاب القدر (٤٦)، باب كيفية الخلق الأدمي... (١)، الحديث (٢٦٤٣/١).

(٢-٢) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٤) عبارة المخطوطة (لملاحظته الأول).

(٥) في المخطوطة (وهي في).

(٦) هو عبد العزيز بن عبد السلام تقدم التعريف به في ١٣٢/١.

قلنا: نص الفارسي^(١) في «الإيضاح» على أن «ثم» أشد تراخياً من «الفاء»، فدل على أن الفاء لها تراخ، وكذا ذكر غيره من المتقدمين، ولم يدع أنها للتعقيب إلا المتأخرون. انتهى.

وتجيء لتفاوت ما بين رتبتين؛ كقوله [تعالى]: ﴿ وَالصَّافَاتِ صَفًا * فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا * فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ (الصفات: ١ إلى ٣) تحتل الفاء فيه تفاوت رتبة الصف من الزجر ورتبة الزجر من التلاوة، ويحتل تفاوت رتبة الجنس الصاف من رتبة الجنس الزاجر؛ بالنسبة إلى صفهم وزجرهم، ورتبة الجنس الزاجر من [الجنس]^(٢) التالي بالنسبة إلى زجره وتلاوته.

وقال الزمخشري^(٣): للفاء مع الصفات ثلاثة أحوال:

أحدها: أنها تدل على ترتيب معانيها في الوجود، كقوله:

يَا لَهْفَ زِيَابَةَ لِلْحَارِثِ^(٤) فَالـ صَابِحَ فَالغَائِمِ فَالْأَيْبِ^(٥) أي الذي أصبح فغنم فأب.

الثاني: [أن]^(٦) تدل على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه؛ نحو قولك: خذ الأكمل فالأفضل، واعمل الأحسن فالأجمل.

الثالث: أنها تدل على ترتيب موصوفاتها؛ فإنها في ذلك، نحو «رحم الله المحلقين فالمقصرين»^(٧).

● (النوع الثاني): لمجرد السببية والربط، [نحو]^(٦): ﴿ إِنَّا أَعْظَمْنَاكَ الْكُوْثَرَ * فَصَلِّ ﴾ (الكوثر: ١ - ٢)، ولا يجوز أن تكون عاطفة؛ فإنه لا يعطف الخبر على الإنشاء، وعكسه عكسها بمجرد العطف فيما سبق، من نحو: ﴿ فَجَعَلَهُ غَنَاءً أَحْوَى ﴾ (الأعلى: ٥).

(١) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم التعريف به في ٣٧٥/١. وبكتابه في ٥٠٤/١.

(٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) ذكر قوله ابن هشام في المغني ١٦٣/١ (الفاء).

(٤) في المخطوطة (في الحارث).

(٥) البيت لابن زِيَابَةَ، عمرو بن الحارث بن همام ذكره المرزباني في معجم الشعراء: ٢٠٨، وقد شرحه ابن هشام في المغني ١٦٣/١ فقال: «البيت لابن زِيَابَةَ يقول: يا لهف أبي على الحارث إذ صبح قومي بالغايرة فغنم فأب سليماً أن لا أكون لقيته فقتلته، وذلك أنه يريد يا لهف نفسي».

(٦) ساقطة من المخطوطة.

(٧) متفق عليه من رواية عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، أخرجه البخاري في الصحيح ٥٦١/٣ كتاب الحج

(٢٥)، باب الحلق والتصير... (١٢٧)، الحديث (١٧٢٧)، وأخرجه مسلم في الصحيح ٩٤٥/٢ كتاب =

وقد تأتي لهما، نحو: ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ (القصص: ١٥)، ﴿فَتَلَقَى [ب/٣٠٠] أَدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ (البقرة: ٣٧)، ﴿لَاكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ * فَمَا لِيُونَ مِنْهَا أَلْبَطُونَ * فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ * فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ﴾ (الواقعة: ٥٢ إلى ٥٥).

١) [وقد تجيء في ذلك لمجرد الترتيب كقوله تعالى: ﴿فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ * فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ﴾ (الذاريات: ٢٦ - ٢٧)]^(١).

وأما قوله تعالى: ﴿فَانسَلَخَ مِنْهَا فَاتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (الأعراف: ١٧٥)، فهذه ثلاث فئات، وهذا هو الغالب على الفاء المتوسطة بين الجمل المتعاطفة. وقال بعضهم: إذا ترتب الجواب بالفاء، فتارة يتسبب عن الأول، وتارة يقام مقام ما تسبب عن الأول.

مثال الجاري على طريقة السببية: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ (الأعلى: ٦)، ﴿فَأَمِنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ [إِلَى حِينٍ] (٢)﴾ (الصفات: ١٤٨)، ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ﴾ (الأعراف: ٦٤).

٢٩٩/٤

ومثال الثاني: ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ (الإسراء: ٦٠)، ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ﴾ (الأحقاف: ٢٦).

● (النوع الثالث): الجزائية، والفاء تلزم في جواب الشرط إذا لم يكن فعلاً خبرياً، أعني ماضياً ومضارعاً، فإن كان فعلاً خبرياً امتنع دخول الفاء، فيحتاج إلى بيان ثلاثة أمور: العلة، وتعاقب الفعل الخبري والفاء.

والجواب عن اجتماعهما في قوله تعالى ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ قَبْلٍ فَصَدَقَتْ﴾ ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ﴾ (يوسف: ٢٦ - ٢٧) ومن قوله تعالى [٣]: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ [وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ] (٣)﴾ (النمل: ٩٠). وقوله: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ (الجن: ١٣). وقراءة حمزة^(٤): ﴿إِنْ تَضَلَّ إِحْدَاهُمَا فَتَذَكَّرْ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى﴾ (البقرة: ٢٨٢).

= الحج (١٥)، باب تفضيل الحلق على التفسير... (٥٥)، الحديث (١٣٠١/٣١٧) ولكن لفظهما «والمقصرين» بالواو.

(١) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٣-٣) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٢) ليست في المخطوطة. (٤) ذكرها الداني في التيسير: ٨٥.

وعن ارتفاعهما في قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ (الروم: ٣٦) وفي قول الشاعر:

* مَنْ (١) يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا (٢) *

والجواب عن الأول، وهو السؤال عن علة تعاقب الفعل والفاء؛ أن الجواب هو جملة تامة؛ يجوز استقلالها (٣) فلا بدّ من شيء يدل على ارتباطها بالشرط، وكونها جواباً له؛ فإذا كانت الجملة فعلية صالحة لأن تكون جزءاً، اكتفي بدلالة الحال على كونها جواباً؛ لأن الشرط يقتضي جواباً، وهذه (٤) [الجملة تصلح جواباً ولم يؤت بغيرها؛ فلزم كونها جواباً. وإذا تعقبت الجواب امتنع دخول الفاء للاستغناء عنها] (٤)، فإن كانت الجملة غير فعلية لم تكن صالحة للجواب بنفسها؛ لأنّ الشرط إنما يقتضي فعلين: شرطاً وجزءاً؛ فما ليس فعلاً ليس من مقتضيات أداة الشرط؛ حتى يدلّ اقتضاؤها على أنه الجزء، فلا بدّ من رابطة، فجعلوا الفاء رابطة؛ لأنها للتعقيب؛ فيدل تعقيبها الشرط بتلك الجملة؛ على أنها الجزء، فهذا هو السبب في تعاقب الفعل والفاء في باب الجزء.

والجواب عن الثاني: هو أن اجتماع الفعل والفاء في الأيتين [الكريمتين] (٥) غير مبطل للمدعي بتعاقبهما وهو أن المدعي تعاقبهما، إذا كان الفعل صالحاً لأن يجازى به؛ وهو إذا ما كان صالحاً للاستقبال؛ لأن الجزء لا يكون إلا مستقبلاً.

وقوله: «صدقت» و«كذبت» المراد بالفعل في الآية الماضي؛ فلم يصح أن يكون جواباً فوجبت الفاء.

فإن قيل: فلم سقطت «الفاء» في قوله: ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ (الشورى: ٣٧) قلنا عنه ثلاثة أجوبة:

(١) في المخطوطة (ومن).

(٢) صدر بيت عجزه:

* وَالشُّرُّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مَثَلَانِ *

وقائله هو عبد الرحمن بن حسان وهو من شواهد سيبويه ٦٥/٣ (باب الجزء)، والمغني: ٥٦ (أما).

(٣) في المخطوطة (استعمالها بنفسها).

(٤) ٤-٤ ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٥) ليست في المطبوعة.

أحدها: أن «إذا» في الآية ليست شرطاً، بل لمجرد الزمان؛ والتقدير: والذين هم ينتصرون زمان إصابة البغي لهم.

والثاني: أن «هم» زائدة للتوكيد. والثالث: أن الفاء حَسَنَ حذفها كون الفعل ماضياً. وبالأول يجاب عن قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ (الجاثية: ٢٥).

والجواب عن الثالث أن الفعل والفاء أيضاً من قوله: ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ (الروم: ٣٦)، فهو أن «إذا» قامت [أ/٣٠١] مقام الفاء، وسدّت مسدّها، لحصول الربط بها، كما يحصل بالفاء؛ وذلك لأن «إذا» للمفاجأة، وفي المفاجأة معنى التعقيب.

وأما الأخفش^(١)، فإنه جَوَزَ حذف الفاء حيث يوجب سيبويه^(٢) دخولها، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَعْطَمْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (الأنعام: ١٢١).

وبقراءة من قرأ: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ بِمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ (الشورى: ٣٠)، في قراءة نافع وابن عامر^(٣).

ولا حجة فيه، لأن الأول يجوز أن يكون جواب قسم، والتقدير: والله إن أعطتموهم؛ فتكون ﴿إنكم لمشركون﴾ جواباً للقسم؛ والجزاء محذوف سدّ جواب القسم مسدّه. وأما الثانية؛ فلأن «ما» فيه موصولة لا شرطية، فلم يجز دخول الفاء في خبرها.

● (الرابع): الزائدة، كقوله تعالى: ﴿فَلْيَذُوقُوهُ [حَمِيمٌ]﴾^(٤) ﴿ص: ٥٧﴾، والخبر «حميم» وما بينهما معترض.

وجعل منه الأخفش^(٥): ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ أَلَيْتِيمَ﴾ (الماعون: ٢).

(١) هو سعيد بن مسعدة تقدم التعريف به في ١٣٤/١.

(٢) انظر الكتاب ٦٣/٣ - ٦٥.

(٣) ذكرها الداني في التيسير: ١٩٥.

(٤) ليست في المخطوطة.

(٥) انظر رصف المباني: ٤٤٩، والبحر المحيط ٤٧٦/٣. والمغني ١٦٥/١.

وقال سيبويه^(١): هي جواب لشرط مقدر أي إن أردت عليه فذلك .
وقوله: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴾ (الكوثر: ٢) على قول .

٤٤ - في

تجيء لمعان كثيرة:

للظرفية: ثم تارة يكون الظرف والمظروف حسين، نحو زيد في الدار؛ ومنه: ﴿ إِنَّ
الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ ﴾ (المرسلات: ٤١)، ﴿ فَأَدْخِلِي فِي عِبَادِي * وَأَدْخِلِي جَنَّتِي ﴾
(الفجر: ٢٩ - ٣٠)، ﴿ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ (النمل: ١٩)،
﴿ أَوْلَيْتُكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ ﴾ (الأحقاف: ١٨) .

وتارة يكونان معنويين؛ نحو رغبت في العلم، ومنه: ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾
(البقرة: ١٧٩) .

وتارة يكون المظروف جسماً^(٢)، نحو: ﴿ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (الأعراف:
٦٠) .

وتارة يكون الظرف جسماً^(٣)، [نحو]^(٣): ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ (البقرة: ١٠) .
والأول حقيقة، والرابع أقرب المجازات إلى الحقيقة .

وتجيء بمعنى «مع»، نحو: ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ ﴾ (النمل: ١٢)^(٤) [﴿ ادْخُلُوا فِي
أُمَّمٍ ﴾]^(٤) (الأعراف: ٣٨)، ﴿ فَأَدْخِلِي فِي عِبَادِي ﴾ (الفجر: ٢٩)، على قول.^(٤) [وأما
قوله ﴿ ادْخُلُوا فِي أُمَّمٍ ﴾ فقليل الأولى للمعية والثانية للظرفية وفي ذلك دليل على جواز دخلت
الدار الذي هو الأصل]^(٤) .

وبمعنى «عند»، نحو: ﴿ وَوَلَّيْتَنِي فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سِنَّينَ ﴾ (الشعراء: ١٨) .
وللتعليل: ﴿ فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ لُمْتُنِنِي فِيهِ ﴾ (يوسف: ٣٢) .

وبمعنى «على» كقوله تعالى: ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ ﴾ (يونس: ٢٢)؛ بدليل ٣٠٣/٤

(١) في الكتاب ١/١٣٨ - ١٣٩ (باب الأمر والنهي) .

(٢) في المخطوطة (حسباً) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ٤ - ٤ ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

قوله: ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ﴾ (المؤمنون: ٢٨)، وقوله: ﴿وَلَا صَلْبَنُكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ (طه: ٧١) لما في الكلام من معنى الاستعلاء.

وقيل: ظرفية؛ لأن الجذع للمصلوب بمنزلة القبر للمقبور؛ فلذلك جاز أن يقال: في .
وقيل: إنما أثر لفظه «في» للإشعار بسهولة صلبهم؛ لأن «على» تدلّ على نيو^(١) يحتاج فيه إلى تحرك^(٢) [إلى فوق]^(٣).

وبمعنى «إلى» نحو: ﴿فَتَهَاجِرُوا فِيهَا﴾ (النساء: ٩٧). ﴿فَرُدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ (إبراهيم: ٩).

وبمعنى «من»: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ (النحل: ٨٩).

وللمقايسة وهي الداخلة بين مفضول سابق وفاضل لاحق، كقوله تعالى: ﴿فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (التوبة: ٣٨). وللتوكيد، كقوله تعالى: ﴿أَرْكَبُوا فِيهَا﴾ (هود: ٤١).

وبمعنى بعد: ﴿وَفَصَّالَةٌ فِي عَامَتَيْنِ﴾ (لقمان: ١٤) [أي بعد عامين]^(٤).
وبمعنى «عن»، كقوله: ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ (الإسراء: ٧٢)^(٥) [قيل لما نزلت: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ (الإسراء: ٧٠) لم يسمعوا ولم يصدقوا؛ فنزل: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾]^(٦) (الإسراء: ٧٢) أي عن النعيم الذي قلناه، ووصفناه في الدنيا، فهو عن^(٥) نعيم الآخرة [أعمى]^(٦) إذ لم يصدق.

٣٠٤/٤

٤٥ - قد

٣٠٥/٤

تدخل على الماضي المتصرف، وعلى المضارع؛ بشرط تجرّده عن الجازم والناصب وحرف التنفيس، وتأتي لخمس معان: التوقع، والتقريب، والتقليل، والتكثير، والتحقق.

(١) في المخطوطة (ثبوت).

(٢) في المخطوطة (تحول).

(٣) ساقطة من المخطوطة.

(٤) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. وانظر تفسير الآية، ٧ في تفسير القرطبي ٢٩٨/١٠.

(٥) في المطبوعة (في).

(٦) ساقطة من المخطوطة.

فأما التوقع فهو نقيض «ما» [التي]^(١) للنفي . وتدخل على الفعل المضارع، نحو: قد يخرج زيد، تدلّ على أن الخروج متوقّع؛ أي منتظر. وأمّا مع الماضي فلا يتحقق الوقوع بمعنى الانتظار؛ لأن الفعل قد وقع، وذلك ينافي كونه منتظراً [٣٠١/ب]، ولذلك استشكل بعضهم كونها للتوقع مع الماضي؛ ولكن معنى التوقع فيه أن «قد» تدلّ على أنه كان متوقّعا منتظراً، ثم صار ماضياً؛ ولذلك تُستعمل في الأشياء المترتبة.

وقال الخليل^(٢): «إن قولك: قد قعد، كلام لقوم ينتظرون الخبر. ومنه قول المؤذن: قد قامت الصلاة؛ لأن الجماعة منتظرون.»

وظاهر كلام ابن مالك في «تسهيله»^(٣) أنها لم تدخل على المتوقّع لإفادة كونه متوقّعا بل لتقريبه من الحال. انتهى. ولا يبعد أن يقال: [إنها]^(٤) حينئذ تفيد المعنيين.

واعلم أنه ليس من الوجه الابتداء بها إلا أن تكون جواباً لمتوقّع، كقوله تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (المؤمنون: ١)؛ لأن القوم توقّعا علم حالهم عند الله.

وكذلك قوله: ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا ﴾ (المجادلة: ١)؛ لأنها ٣٠٦/٤ كانت تتوقع إجابة الله تعالى لدعائها.

وأما التقريب، فإنها ترد للدلالة عليه مع الماضي فقط، فتدخل لتقريبه من الحال؛ ولذلك تلمز «قد» مع الماضي إذا وقع حالاً، كقوله تعالى: ﴿ وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ﴾ (الأنعام: ١١٩)، وأمّا ما ورد دون «قد» فقوله تعالى: ﴿ هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رُذَّتْ إِلَيْنَا ﴾ (يوسف: ٦٥)، فـ «مقد» فيه مقدرة؛ هذا مذهب المبرد والفراء^(٥) وغيرهما. وقيل: لا يقدر قبله قد.

وقال ابن عصفور^(٦): إن جواب القَسَمِ بالماضي المتصرف المثبت، إن كان قريباً من

(١) ساقطة من المخطوطة.

(٢) ذكر قوله سيويه في الكتاب ٢٢٣/٤، باب عدة ما يكون عليه الكلم (قد). وابن هشام في المغني ١٧١/١.

(٣) في المخطوطة (التسهيل)، وقد تقدم التعريف بالكتاب في ٤٥٨/٢. وقد ذكر قوله ابن هشام في المغني ١٧٤/١.

(٤) ليست في المخطوطة.

(٥) انظر معاني القرآن ٢٨٢/١ الآية (٩٠) من سورة النساء. والمقتضب للمبرد ١٢٤/٤ باب مسائل باب كان وباب إن، والمغني لابن هشام ١٧٣/١.

(٦) هو علي بن مؤمن تقدم التعريف به في ٤٦٦/١. ونقل قوله ابن هشام في المغني ١٧٣/١.

زمن الحال دخلت عليه «قد واللام»، نحو: والله لقد قام زيد؛ وإن كان بعيداً لم تدخل، نحو: والله لقام زيد.

وكلام الزمخشري يدلّ على أنّ «قد» مع الماضي في جواب القسم للتوقع، قال في «الكشاف»^(١) عند قوله [تعالى]: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ (الآية: ٥٩) في سورة الأعراف.

فإن قلت: «ما لهم لا يكادون ينطقون باللام إلا مع «قد»، وقلّ عندهم مثل قوله:

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةً فَاجِرٍ لَنَأْمُوا [فَمَا إِنْ حَدِيثٍ وَلَا صَال] (٢)

قلت: إنما كان كذلك؛ لأن الجملة القسّمية لا تساق إلا تأكيداً للجملة المقسم عليها التي هي جوابها؛ فكانت مظنة لمعنى التوقع؛ الذي هو معنى «قد» عند استماع المخاطب كلمة القسم.

وقال ابن الخباز^(٣): «إذا دخلت «قد» على الماضي أثرت فيه معنيين: تقرّبه من زمن الحال، وجعله خيراً منتظراً؛ فإذا قلت: قد ركب الأمير، فهو كلام لقوم ينتظرون حديثك. هذا تفسير الخليل»^(٤). انتهى.

٣٠٧/٤

وظاهره أنها تفيد المعنيين معاً في الفعل الواحد. ولا يقال: إن معنى التقريب ينافي معنى التوقع؛ لأن المراد به ما تقدم تفسيره.

وكلام الزمخشري^(٥) في «المفصل» «يدلّ على أن التقريب لا ينفك عن معنى التوقع».

* * *

وأما التقليل، فإنها ترد له مع المضارع، إمّا لتقليل وقوع الفعل نحو: قد يجود البخيل

(١) الكشاف ٦٧/٢.

(٢) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة والكشاف. والبيت لامرئ القيس من قصيدة مطلعها:

* أَلَا عَمَّ صَبَاحاً أَيُّهَا الطَّلُّ البالي *

انظر الديوان: ١٤١، (طبعة دار صادر بيروت) وهو من شواهد المغني ١٧٣/١ الشاهد: ٢٨٨.

(٣) هو أحمد بن الحسين تقدم التعريف به في ١٤/٣.

(٤) انظر ص ٢٦٥ الحاشية (٢) من هذا الجزء.

(٥) انظر المفصل: ٣١٦، (ومن أصناف الحرف حرف التقريب).

وقد يصدق الكذب. أو للتقليل لمتعلق [الفعل]^(١)، كقوله تعالى: ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ (النور: ٦٤) أي ما هم عليه هو أقل معلوماته سبحانه.

وقال الزمخشري^(٢): «هي للتأكيد»^(٣)، وقال: إِنَّ [«قد»]^(٤) إن دخلت على المضارع كانت بمعنى «ربما»، فوافقت «ربما» في خروجها إلى معنى التأكيد؛ والمعنى: إن جميع السموات والأرض مختصاً به خلقاً وملكاً وعلماً، فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين!

وقال في سورة الصف^(٥): [في قوله تعالى: ﴿ يَا قَوْمِ ﴾]^(٦) لِمَ تُؤذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ﴿ (الآية: ٥) : [قد] معناها التوكيد، كأنه قال تعلمون علماً يقيناً لا شبهة لكم فيه».

ونصّ ابن مالك^(٧) على أنها كانت للتقليل صرفت المضارع إلى الماضي. وقد نازع بعض المتأخرين [٣٠٢/أ] في أن «قد» تفيد التقليل، مع أنه مشهور ونص عليه الجمهور، فقال: قد تدلّ على توقع الفعل عمّن أسند إليه، وتقليل المعنى لم يُستفد من «قد» بل لو قيل: البخيل يجود والكذب يصدق، فهم منه التقليل؛ لأن الحكم على من شأنه البخل بالجود، وعلى من شأنه الكذب بالصدق، إن لم يحمل ذلك على صدور ذلك قليلاً، كان الكلام كذباً؛ لأن آخره يدفع أوله.

وأما التأكيد فهو معنى غريب؛ وله من التوجيه نصيب، وقد ذكره جماعة من المتأخرين. وجعل منه الزمخشري^(٨): ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ (البقرة: ١٤٤). وجعلها غيره للتحقيق. وقال ابن مالك: إن المضارع هنا بمعنى الماضي، أي قد رأينا.

وأما التحقيق فترد للتحقيق وقوع المتعلق مع المضارع والماضي، لكنه قد يرد والمراد به

(١) ساقطة من المطبوعة.

(٢) انظر الكشاف ٥٩/٣، آخر سورة النور والمفصل: ٣١٧.

(٣) في المخطوطة (للتحقيق).

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(٥) الكشاف ٩٣/٣.

(٦) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٧) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ٣٨١/١.

(٨) في الكشاف ١٠٠/١.

المضِيِّ، كما في قوله تعالى: ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ (البقرة: ١٤٤). ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ ﴾ (الأنعام: ٣٣). ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ (النور: ٦٤).

وقال الراغب^(١): «إن دخلت على الماضي اجتمعت لكل فعل متجدد، نحو: ﴿ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ﴾ (يوسف: ٩٠). ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ ﴾ (آل عمران: ١٣). ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (الفتح: ١٨). ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ ﴾ (التوبة: ١١٧). ولهذا لا تستعمل في أوصاف الله، لا يقال: «قد كان الله غفوراً رحيماً». فأما قوله [تعالى]: ﴿ [أَنْ] سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى ﴾ (المزمل: ٢٠)، فهو متأول للمرضى في المعنى؛ كما أن النفي في قولك: ما علم الله زيداً يخرج، هو للخروج، وتقديره [«قد يمرضون فيما علم الله»]^(٣) وما يخرج زيد فيما علم الله. وإن^(٤) دخلت على المضارع فذلك لفعل يكون في حاله^(٥)، نحو: ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ [لِوَادَا] ﴾^(٣) (النور: ٦٣)، أي قد يتسللون فيما علم الله^(٥).

٣٠٩/٤

٤٦ - الكاف

٣١٠/٤

للتشبيه، [نحو]^(٦): ﴿ وَهَلْ أَلْجَوَارِ الْمُنشآتِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ (الرحمن: ٢٤) وهو كثير.

وللتعليل كقوله تعالى: ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا ﴾ (البقرة: ١٥١)، قال الأخفش^(٧): أي لأجل إرسالي فيكم رسولاً منكم، فاذكروني. وهو ظاهر في قوله تعالى: ﴿ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ ﴾ (البقرة: ١٩٨). وجعل ابن برهان^(٨) النحوي منه قوله تعالى: ﴿ وَيَكَاَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ (القصص: ٨٢).

وللتوكيد: ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ ﴾ (البقرة: ٢٥٩). وقوله: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (الشورى: ١١)، أي ليس شيء مثله؛ وإلا لزم إثبات المثل.

(١) هو الحسين بن محمد تقدم التعريف به في ٢١٨/١. وانظر قوله في المفردات: ٣٩٤ مادة (قدد).

(٢) ليست في المخطوطة.

(٣) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٤-٤) العبارة في المفردات وإن دخل «قد» على المستقبل من الفعل فذلك الفعل يكون في حالة دون حالة.

(٥) في المخطوطة زيادة وهي (ومجيء للتعليل).

(٦) ساقطة من المخطوطة.

(٧) انظر قوله في كتابه معاني القرآن ١٥٣/١ مختصراً، وفي المغني ١٧٦/١ كاملاً.

(٨) هو أحمد بن علي بن برهان تقدم التعريف به في ٢٠٨/٢.

قال ابن جني^(١): « وإنما زيدت لتوكيد نفي المثل؛ لأن زيادة الحرف بمنزلة إعادة الجملة ثانياً ».

وقال غيره: « الكاف زائدة؛ لثلا يلزم إثبات المثل لله تعالى؛ وهو محال، لأنها تفيد نفي المثل عن مثله، لا عنه، لأنه لولا الحكم بزيادتها لأدى إلى محال آخر؛ وهو أنه إذا لم يكن مثل شيء لزم ألا يكون شيئاً؛ لأن مثل المثل مثله ».

وقيل: « المراد مثل الشيء ذاته وحقيقته، كما يقال: مثلي لا يفعل كذا، أي أنا لا أفعل؛ [وعلى] ^(٢) هذا لا ^(٣) تكون زائدة ».

وقال ابن فورك^(٤): هي غير زائدة؛ والمعنى ليس مثل مثله شيء، وإذا نفيت التماثل عن الفعل^(٥)، فلا مثل لله على الحقيقة.

قال صاحب^(٦) «المستوفى»: « ولتأكيد الوجود، كقوله تعالى: ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبِّيَانِي صَغِيرًا ﴾ (الإسراء: ٢٤)، أي أن^(٧) تربيتهما لي قد وجدت، كذلك أوجد رحمتك لهما^(٨) يارب ».

٤٧ - كان

٣١١/٤

تأتي للمضي، وللتوكيد، وبمعنى القدرة كقوله [تعالى]: ﴿ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ﴾ (النمل: ٦٠)، أي ما قدرتم.

وبمعنى «ينبغي» كقوله [تعالى]: ﴿ قُلْتُمْ [٩] مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ﴾ (النور: ١٦)، أي لم ينبغ لنا.

(١) انظر كتابه سر صناعة الإعراب ٢٩١/١ (حرف الكاف)، وانظر أيضاً في المغني ١٧٩/١، وورصف المباني: ٢٧٧.

(٢) ساقطة من المخطوطة.

(٣) في المخطوطة (إلا أن تكون).

(٤) في المخطوطة (ابن مالك) وفي الإتيقان ٣١٤/٢ (ابن فورك) وهو محمد بن الحسن تقدم التعريف به في ٣٢٤/١.

(٥) في المخطوطة (المثل).

(٦) هو علي بن مسعود بن محمود تقدم التعريف به وبكتابه في ٥١٣/١.

(٧) في المخطوطة (كما).

(٨) ليست في المطبوعة.

(٩) في المخطوطة (إياهما).

وتكون زائدة، كقوله تعالى: ﴿ وَمَا عَلَّمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (الشعراء: ١١٢)، أي بما يعملون؛ لأنه قد كان عالماً ما علموه من إيمانهم به. وقد سبقت في مباحث الأفعال.

٤٨ - كَأَنَّ

للتشبيه المؤكد؛ ولهذا جاء ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾ (النمل: ٤٢)، دون غيرها من أدوات التشبيه. ولليقين، كما في قوله تعالى: ﴿ [وَيَكُنَّ] ^(١) أَلَلَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ ﴾ (القصص: ٨٢)، على ما سيأتي.

وقد تخفف، قال تعالى: ﴿ كَأَنَّ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرْمَسُهُ ﴾ (يونس: ١٢).

٤٩ - كَأَيِّن

بمعنى «كم» للتكثير؛ لأنها كناية عن العدد، قال تعالى: ﴿ وَكَأَيِّنُ مِنْ قَرِيْبَةٍ عَتَتْ [٣٠٢/ب] عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ ﴾ (الطلاق: ٨). وفيها قراءتان^(٢): «كائِن» على وزن «قائل» و«بائع» و«وكأَيِّن» بتشديد الياء. قال ابن فارس^(٣): « [سمعتُ] ^(٤) بعض أهل العربية^(٥) يقول: ما أعلم كلمة تثبت فيها النون خطأً غير هذه ».

^(٦) [وقال سيويه^(٧): «أكثر العرب إنما يتكلمون بها^(٨) مع من لأنها تأكيد فجعلت كأنها شيء تم به الكلام]^(٦).

٥٠ - كَادَ

بمعنى قارب، وسبقت في مباحث الأفعال.

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) قرأ ابن كثير «وكاين» حيث وقع بألف ممدودة بعدها همزة مكسورة، والباقون بهمزة مفتوحة بعد الكاف وباء مكسورة مشددة بعدها «وكأَيِّن» (التيسير: ٩٠).

(٣) هو أحمد بن فارس تقدم التعريف به في ١/١٩١، وانظر قوله في الصحاح في فقه اللغة: ١٣٢ (كأَيِّن).

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(٥) تصحفت في المخطوطة والمطبوعة إلى (القرية) وتصوبها من الصحاحي.

(٦ - ٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة.

(٧) في الكتاب ٢/١٧٠ (باب ما جرى مجرى كم في استفهام) مع تصرف واختصار.

(٨) زيادة من الكتاب يقتضيها السياق.

٥١- كَلَا

٣١٣/٤

قال سيبويه^(١): «حرف^(٢) رذع وزجر». قال الصَّفَّار^(٣): «إنها تكون اسماً للرد، إما لرد ما قبلها، وإما لرد ما بعدها، كقوله تعالى: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (التكاثر: ٣ - ٤)، هي رد لما قبلها؛ لأنه لما قال: ﴿أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ (التكاثر: ١ - ٢)، كان إخباراً بأنهم لا يعلمون الآخرة ولا يصدقون بها، فقال: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾، فلا يحسن الوقف عليها هنا إلا لتبيين ما بعدها، ولو لم يُفْتَقِرْ لما بعدها لجاز الوقف. وقوله: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ * كَلَّا﴾ (الهمزة: ٣ - ٤)، هي رد لما قبلها؛ فالوقف عليها حسن». انتهى.

وقال ابن الحاجب^(٤): «شرطه أن يتقدم ما يرد بها [ما]^(٥) في غرض المتكلم؛ ^(٦) سواء كان من كلام غير المتكلم^(٦) على سبيل الحكاية أو الإنكار، أو من كلام غيره.

كقوله^(٧) تعالى: ﴿كَلَّا﴾ (القيامة: ١١) بعد قوله: ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ﴾ (القيامة: ١٠) [وقوله: ﴿يُودِ الْمَجْرِمُ﴾]^(٨) (المعارج: ١١).

وكقوله^(٩) [تعالى]: ﴿قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ * قَالَ كَلَّا﴾ (الشعراء: ٦١ - ٦٢) ^(٨) [لأن قوله «قال» حكاية ما يقال بعد تقدم الأول عن الغير]^(٨).

وكقولك^(١٠): «أنا أهين العالم! كَلَّا». انتهى.

وهي نقيض «إي» في الإثبات، كقوله: ﴿كَلَّا لَا تَطِعُهُ﴾ (العلق: ١٩). وقوله: ٣١٤/٤

(١) الكتاب ٢٣٥/٤ (باب عدّة ما يكون عليه الكلم).

(٢) في المخطوطة (كلمة).

(٣) هو القاسم بن علي البطليوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢.

(٤) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ٤٦٦/١.

(٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦-٦) العبارة في المخطوطة (سواء إن كان من سبيل المتكلم).

(٧) في المخطوطة (فالأول كقوله).

(٨) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٩) في المخطوطة (والثاني كقوله).

(١٠) في المخطوطة (والثالث كقولك).

﴿ أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا * كَلًّا ﴾ (مريم: ٧٨ - ٧٩). [وقوله ^(١):
﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا * كَلًّا ﴾ (مريم: ٨١ - ٨٢).

وتكون بمعنى «حقاً» صلة لليمين، كقوله: ﴿ كَلًّا وَالْقَمَرَ ﴾ (المدثر: ٣٢). ﴿ كَلًّا إِذَا
دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴾ (الفجر: ٢١).

وقوله: ﴿ كَلًّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ (المطففين: ١٥)، ﴿ كَلًّا إِنَّ كِتَابَ
الْفُجَّارِ لَفِي سَجِينِ ﴾ (المطففين: ٧)، ﴿ كَلًّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ [لَفِي عِلِّيْنِ] ^(١) ﴾
(المطففين: ١٨) وأما قوله: ﴿ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ * كَلًّا ﴾ (الهمزة: ٣ - ٤)، فيحتمل
الأمريين.

وقد اختلف القراء في الوقف عليها ^(٢): فمنهم من يقف عليها أينما وقعت، وغلب عليها
معنى الزجر. ومنهم من يقف دونها أينما وقعت؛ ويبتدىء بها، [وغلب عليها معنى الزجر.
ومنهم من يقف دونها أينما وقعت، ويبتدىء بها] ^(٣)، وغلب عليها أن تكون لتحقيق ما بعدها.
ومنهم من نظر إلى المعنيين، فيقف عليها إذا كانت بمعنى الردع، ويبتدىء بها إذا كانت بمعنى
التحقيق ^(٤). وهو أولى.

ونقل ابن فارس ^(٥) عن بعضهم «أن «ذلك» و«هذا» نقيضان [لـ «لا»، وأن «كذلك»
نقيض [^(٦) لـ «كلاً»، كقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرَ مِنْهُمْ ﴾ (محمد: ٤) على
[معنى] ^(٧): ذلك كما قلنا وكما فعلنا. ومثله: ﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ﴾ (ص: ٥٥).
قال: ويدل على هذا المعنى دخول الواو بعد قوله: «ذلك» و«هذا»؛ لأن ما بعد الواو

٣١٥/٤

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) للوقوف على أقوال القراء انظر كتاب «شرح «كلا» و«بلى» و«نعم» والوقف على كل واحد منهن، لمكي بن أبي
طالب، وكتاب معني اللبيب لابن هشام ١٨٨/١ - ١٩٠ (كلاً).

(٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٤) في المخطوطة زيادة وهي (بما بعدها).

(٥) هو أحمد بن فارس تقدم التعريف به في ١٩١/١. وانظر قوله في كتابه الصحاحي في فقه اللغة: ١٣٤ (كلاً)
بتصرف.

(٦) ما بين الحاصرتين زيادة من «الصحاحي»: ١٣٤.

(٧) ساقطة من المخطوطة.

يكون معطوفاً على ما قبله بها وإن كان مضمراً. وقال تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾ (الفرقان: ٣٢)، ثم قال: ﴿ كَذَلِكَ ﴾، أي كذلك فعلنا ونفعله من التنزيل، وهو كثير.

وقيل: إنها إذا كانت بمعنى «لا» فإنها تدخل على جملة محذوفة، فيها نفي لما قبلها، والتقدير: ليس الأمر كذلك^(١) [كقوله تعالى: ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴾ (مريم: ٨١) وليس الأمر كذلك]^(١)؛ وهي على هذا حرف دال على هذا المعنى^(١) [لا موضع لها]^(١)، ولا تستعمل عند خلاف النحويين بهذا المعنى إلا في الوقف عليها، ويكون زجراً ورداً أو إنكاراً لما قبلها؛ وهذا مذهب الخليل وسيبويه والأخفش والمبرد والزجاج وغيرهم^(٢)؛ لأن فيها معنى التهديد [٣٠٣/أ] والوعيد؛ ولذلك لم تقع في القرآن إلا في سورة مكية، لأن التهديد والوعيد أكثر ما نزل بمكة؛ لأن أكثر عتو المشركين وتجبرهم بمكة، فإذا رأيت سورة فيها «كلاً»، فاعلم أنها مكية.

وتكون «كلاً» بمعنى «حقاً» عند الكسائي^(٣)، فيبتدأ بها لتأكيد ما بعدها، فتكون في موضع المصدر، ويكون موضعها نصباً على المصدر، والعامل محذوف، أي أحق ذلك حقاً.

٣١٦/٤

ولا تستعمل بهذا المعنى عند حذاق النحويين إلا إذا ابتدء بها لتأكيد ما بعدها. وتكون بمعنى «الآ» فيستفتح بها الكلام، وهي على هذا حرف. وهذا مذهب أبي حاتم^(٤)؛ واستدل على أنها للاستفتاح أنه روى أن جبريل نزل على النبي ﷺ بخمس آيات من سورة العلق، ولما قال: ﴿ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ (الآية: ٥)، طوى النمط. فهو وقف صحيح، ثم لما نزل بعد ذلك: ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَيْفَى ﴾ (العلق: ٦)، فدل على أن الابتداء بـ «كلاً» من طريق الوحي، فهي في الابتداء بمعنى «الآ» عنده.

فقد حصل لـ «كلاً» معاني النفي في الوقف عليها، و«حقاً» و«الآ» في الابتداء بها.

وجميع «كلاً» في القرآن ثلاثة وثلاثون موضعاً، في خمس عشرة سورة، ليس في النصف الأول من ذلك شيء.

(١) - ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٢) انظر مغني اللبيب ١/١٨٨.

(٣) ذكر قوله ابن هشام في المغني ١/١٨٩.

(٤) هو سهل بن محمد السجستاني تقدم التعريف به في ٣٠٩/١. وانظر قوله في المغني ١/١٨٩.

وقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ (المؤمنون: ١٠٠)، على معنى «الآ»، واختار قوم جعلها بمعنى حقاً. وهو بعيد لأنه يلزم فتح «إن» بعدها، ولم يقرأ به أحد.

٥٢ - كل

٣١٧/٤

اسم وضع [لضم] ^(١) أجزاء الشيء على جهة الإحاطة؛ من حيث كان لفظه مأخوذاً من لفظ «الإكليل» و«الكلّة» و«الكلالة»؛ ممّا هو للإحاطة بالشيء، وذلك ضربان:

(أحدهما): انضمام لذات الشيء وأحواله المختصّة به، وتفيد معنى التمام، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْسُطُهَا كُلُّ آتِسِطٍ﴾ (الإسراء: ٢٩)، أي بسطاً تاماً. ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْأَمِيلِ﴾ (النساء: ١٢٩)، ونحوه.

(والثاني): انضمام الذوات؛ وهو المفيد للاستغراق.

ثم إن دخل على منكر أوجب عموم أفراد المضاف إليه، أو على معرف أوجب عموم أجزاء ما دخل عليه. وهو ملازم للأسماء، ولا يدخل على الأفعال.

وأما قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ أُنثَىٰ ذَاخِرِينَ﴾ (النمل: ٨٧)، فالتنوين بدل من المضاف، أي كل واحد. وهو لازم للإضافة معني، ولا يلزم إضافته لفظاً إلا إذا وقع تأكيداً أو نعتاً، وإضافته منويّة عند تجرده منها.

ويضاف تارة إلى الجمع المعروف، نحو كل القوم. ومثله اسم الجنس، نحو: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاَّبًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (آل عمران: ٩٣)، وتارة إلى ضميره نحو: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ (مريم: ٩٥)، ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ (الحجر: ٣٠)، (ص: ٧٣)، ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ (الفتح: ٢٨). وإلى نكرة مفردة نحو: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ [الزَّمَانَةُ طَائِرَةٌ]﴾ ^(٢) (الإسراء: ١٣)، ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (النساء: ١٧٦)، ﴿كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ (المدثر: ٣٨).

٣١٨/٤

وربما خلا من الإضافة لفظاً وبنوى فيه، نحو: ﴿كُلِّ فِي فَلَكٍ يَسْبُحُونَ﴾ (الأنبياء: ٣٣)، ﴿وَكُلُّ أُنثَىٰ ذَاخِرِينَ﴾ (النمل: ٨٧)، ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ (مريم: ٩٥)، ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾ (الأنعام: ٨٤)، ﴿كُلِّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (الأنبياء: ٨٥)، ﴿وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ﴾ (الفرقان: ٣٩).

(٢) ليست في المخطوطة.

(١) ساقطة من المخطوطة.

وهل تنوينه حينئذ تنوين عوض أو تنوين صرف؟ قولان.

قال أبو الفتح^(١): «وتقديمها أحسن من تأخيرها؛ لأن التقدير: «كلهم»، فلو أخرت لبشرت العوامل، مع أنها في المعنى منزلة منزلة ما لا يباشره، فلما تقدّمت أشبهت المرتفعة بالابتداء؛ في أن كلا منهما لم يل عاملاً في اللفظ، وأما «كلّ» المؤكّد بها فلازمة للإضافة.

^(٢) [وأجاز الزمخشري^(٣) تبعاً للفراء^(٤) قطعها عن الإضافة لفظاً نحو: ﴿إنا كلّاً فيها﴾ (غافر: ٤٨) وخرّجها ابن مالك^(٥) على أن «كلّاً» حال من ضمير الظرف^(٦) وتحصل [أن]^(٧) لها ثلاثة أحوال: مؤكّدة، ومبتدأ بها مضافة، ومقطوعة عن الإضافة.

فأما المؤكّدة فالأصل فيها [٣٠٣/ب] أن تكون توكيداً للجملة، أو ما هو في حكم الجملة مما يتبعّض، لأن موضوعها الإحاطة كما سبق.

وأما المضافة غير المؤكّدة، فالأصل فيها أن تضاف إلى النكرة الشائعة في الجنس لأجل معنى الإحاطة، وهو إنّما ما يطلب جنساً يحيط به، فإن أضفته إلى جملة معرفة نحو كلّ إخوتك^(٨) ذاهب، [قبح]^(٩) إلا في الابتداء، إلا أنه إذا كان مبتدأ وكان خبره مفرداً، تنبيهاً على أن أصله الإضافة للنكرة لشيوعها.

فإن لم يكن مبتدأ وأضفته إلى جملة معرفة، نحو: ضربت^(٧) كلّ إخوتك، وضربت كلّ القوم، لم يكن في الحسن بمنزلة ما قبله، لأنك لم تضيفه إلى جنس، ولا معك في الكلام خبر مفرد يدلّ على معنى إضافته إلى جنس [فإن أضفته إلى جنس]^(٨)، معرف بالالف واللام حسن ذلك، كقوله تعالى: ﴿فأخرجنا به من كلّ الثّمّرات﴾ (الأعراف: ٥٧)، لأنّ الألف واللام للجنس [لا للعهد]^(٨)، ولو كانت للعهد لم يحسن، لمنافاتها معنى الإحاطة.

(١) في الخصائص ٣/٣٣٤ - ٣٣٦ بتصرف واختصار.

(٢) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٣) انظر الكشاف ٣/٣٧٤.

(٤) انظر كتابه معاني القرآن ٣/١٠.

(٥) ذكر قوله وقول الفراء والزمخشري ابن هشام في المغني ١/١٩٤. وقراءة النصب ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٧/٤٦٩، وعزاها لابن السميع وعيسى بن عمران، وذكر عندها فوائد جمّة يستفاد منها.

(٦) ساقطة من المخطوطة.

(٧) في المخطوطة (رأيت).

(٨) العبارة بين الحاصرتين ساقطة من المطبوعة.

ويجوز أن يؤتى بالكلام على أصله، فتؤكد الكلام^(١) بـ «كل» فتقول: خذ من الثمرات كلها.

(٢) [فإن قيل: فإذا استوى الأمران في قوله: كل من كل الثمرات، وكُل من الثمرات كلها]^(٢)، فما الحكمة في اختصاص أحد الجائزين في نظم القرآن دون الآخر؟

قال السهيلي^(٣) في «التائج»: «له حكمة، وهو أن «من» في الآية لبيان الجنس لا للتبعض، والمجرور في موضع المفعول لا في موضع الظرف، وإنما يريد الثمرات أنفُسها، لأنه أخرج منها شيئاً، وأدخل «من» لبيان الجنس كله. ولو قال: «أخرجنا به من الثمرات كلها» لقليل: أي شيء أخرج منها؟ وذهب التوهم إلى أن المجرور في موضع ظرف وأن مفعول ﴿أَخْرَجْنَا﴾ فيما بعد، وهذا يُتوهم مع تقدم «كل» لعلم المخاطبين أن «كلاً» إذا تقدمت اقتضت الإحاطة بالجنس، وإذا تأخرت اقتضت الإحاطة بالمؤكد بتمامه؛ جنساً شائعاً كان أو معهوداً.

وأما قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ (النحل: ٦٩)، ولم يقل «من الثمرات كلها» فيه الحكمة السابقة، وتزيد فائدة، و[هي] (٤) أنه قد تقدمها في النظم: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ...﴾ (النحل: ٦٧) الآية.

فلو قال بعدها: «[ثم] (٤) كلي من الثمرات كلها» لأوهم أنها للعهد المذكور قبله، فكان الابتداء بـ «كل» احضراً للمعنى، وأجمع للجنس، وأرفع للبس.

وأما المقطوع عن الإضافة، فقال السهيلي: حقها أن تكون مبتدأة مخبراً عنها، أو مبتدأة منصوبة بفعل بعدها لا قبلها، أو مجرورة يتعلق خافضها بما بعدها، كقولك: كلاً ضربت وبكلٍ مررت. فلا بد من مذكورين قبلها، لأنه إن لم يذكر قبلها جملة، ولا أضيفت إلى جملة، بطل معنى الإحاطة فيها، ولم يعقل لها معنى.

واعلم أن لفظ «كل» لأفراد التذكير، ومعناه بحسب ما يضاف إليه، والأحوال ثلاثة:

(١) في المخطوطة (المعرفة).

(٢- ٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٣) هو عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي تقدم التعريف به في ٢٤٢/١، وكتابته في ٣/٣٣٥.

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(الأول): أن يضاف إلى نكرة فيجب مراعاة معناها، فلذلك^(١) جاء الضمير مفرداً مذكراً في قوله تعالى^(٢): ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ (القمر: ٥٢)، ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ﴾ (الإسراء: ١٣)، ومفرداً مؤنثاً في قوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ (المدثر: ٣٨)، ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ (آل عمران: ١٨٥)، ومجموعاً مذكراً في قوله: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ (المؤمنون: ٥٣)، في معنى الجمع؛ لأنه اسم جمع.

وما ذكرناه من وجوب مراعاة المعنى مع النكرة دون لفظ «كل» قد أوردوا عليه نحو قوله تعالى: ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ (غافر: ٥)، وقوله: ﴿وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ [مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ]﴾^(٣) (الحج: ٢٧)، وقوله: ﴿وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ * لَا يَسْمَعُونَ إِلَىٰ الْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ﴾ (الصفوات: ٧-٨). وأجيب بأن الجمع [٣٠٤/أ] في الأولى باعتبار [معنى^(٣)] الآية^(٤)، كذلك في الثانية فإن الضامر اسم جمع؛ كالجامل والباقر.

وكذلك في الثالثة؛ إنما عاد الضمير إلى الجمع المستفاد من الكلام، فلا يلزم عودُه إلى «كل».

وزعم الشيخ أثير الدين^(٥) في «تفسيره» [أن قوله تعالى^(٦)]: ﴿وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ * يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ﴾ (الجاثية: ٧-٨)، ثم قال: ﴿أَوْلَيْتِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (الجاثية: ٩)، أنه مما روعي فيه المعنى بهذا اللفظ.

وليس كذلك؛ فإن الضمير لم يُعَدَّ إلى «كل» بل على «الأفاكين» الدالة عليه ﴿كُلُّ أَفَّاكٍ﴾. وأيضاً فهاتان^(٧) جملتان والكلام في الجملة الواحدة.

(الثاني): أن تضاف إلى معرفة، فيجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها، سواء كانت الإضافة

(١) في المخطوطة (فإذا).

(٢) في المخطوطة (نحو) بدل (في قوله تعالى).

(٣) ليست في المطبوعة.

(٤) في المطبوعة (الأمّة).

(٥) انظر البحر المحيط ٤٤/٨.

(٦) العبارة ليست في المطبوعة.

(٧) في المخطوطة (فهذه).

لفظاً، نحو: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ (مريم: ٩٥)، فراعى لفظ «كل». ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «كلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته»^(١) ولم يقل: راعون ولا مسئولون.

أو معنى؛ نحو: ﴿فَكَلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ﴾ (العنكبوت: ٤٠)، فراعى لفظها، وقال: ﴿وَكُلُّ أُمَّتٍ ذَاخِرِينَ﴾ (النمل: ٨٧)، فراعى المعنى.

٣٢٢/٤

وقد اجتمع مراعاة اللفظ والمعنى في قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتٍ الرَّحْمَنِ عَبْدًا * لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا * وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ (مريم: ٩٣ إلى ٩٥) هذا إذا جعلنا «مَنْ» موصولة [وهو الظاهر]^(٢)، فإن جعلناها نكرة موصوفة، خرجت من هذا القسم إلى الأول.

(الثالث): أن تقطع^(٣) عن الإضافة لفظاً، فيجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها [أيضاً]^(٤).

فمن الأول: ﴿كُلُّ أَمَنٍ بِاللَّهِ﴾ (البقرة: ٢٨٥)، ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾ (الإسراء: ٨٤)، ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ﴾ (ص: ١٤)، ولم يقل: «كذبوا»، ﴿فَكَلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ﴾ (العنكبوت: ٤٠).

ومن الثاني: ﴿وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ (الأنفال: ٥٤)، ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (الأنبياء: ٣٣)، ﴿كُلٌّ لَهُ قَائِتُونَ﴾ (الروم: ٢٦)، ﴿وَكُلُّ أُمَّتٍ ذَاخِرِينَ﴾ (النمل: ٨٧).

قال أبو الفتح^(٤): «وعلته أن أخذ الجمع عندهم كاف^(٥) عن صاحبه؛ فإن لفظ «كل» للأفراد ومعناها الجمع، وهذا يدل على أنهم قدروا المضاف إليه المحذوف في الموضعين

(١) الحديث متفق عليه من رواية عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وأوله «ألا كلكم راع...» أخرجه البخاري في الصحيح ١١١/١٣، كتاب الأحكام (٩٣)، باب قول الله تعالى: ﴿أطيعوا الله...﴾ (النساء: ٥٩) (١)، الحديث (٧١٣٨)، وأخرجه مسلم في الصحيح ١٤٥٩/٣، كتاب الإمارة (٣٣)، باب فضيلة الإمام... (٥)، الحديث (١٨٢٩/٢٠).

(٢) ساقطة من المطبوعة.

(٣) في المخطوطة (يقع).

(٤) انظر الخصائص ٣/٣٣٤ وما بعدها (باب في المستحيل...).

(٥) في المطبوعة (كان).

جمعاً، فتارة رُوعي كما إذا صرح به، وتارة رُوعي لفظ «كل»، وتكون حالة الحذف مخالفة لحال الإثبات.

قيل: ولو قال قائل: حيث أفرَد يقَدَّر الحذف مفرداً، وحيث جُمِع يقدر جمعاً، فيقدَّر في ٣٢٣/٤ قوله: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ﴾ (العنكبوت: ٤٠) «كُلُّ واحد»، ويقدر في قوله: ﴿وَكُلُّ أُنثَىٰ ذَاخِرِينَ﴾ (النمل: ٨٧) ^(١) [«كل نوع مما سبق» لكان موافقاً إذا أضيف لفظاً إلى نكرة.

وما ذكره يقتضي أن تقديره: وكلهم أنثى ^(٢)، وكلا التقديرين ^(٣) سائغ، والمراد الجمع.

ويتعين في قوله تعالى: ﴿كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبُحُونَ﴾ (الأنبياء: ٣٣)، أن كلاً من الشمس والقمر والليل والنهار لا يصح وصفه بالجمع. وقد قدر الزمخشري ^(٤): ﴿كُلُّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ﴾ (الإسراء: ٨٤)، كلُّ أحدٍ، وهو يساعد ما ذكرناه. وما ذكرناه في هذه الحالة هو المشهور.

وقال السهيلي ^(٥) في «نتاج الفكر»: إذا قطعت [«كل»] ^(٦) عن الإضافة فيجب أن يكون خبرها جمعاً؛ لأنها اسم في معنى الجمع، تقول: كلُّ ذاهبون؛ إذا تقدم ذكر قوم. وأجاب عن أفراد الخبر في الآيات السابقة؛ بأن فيها قرينة تقتضي تحسين المعنى بهذا اللفظ دون غيره.

أما قوله: ﴿كُلُّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ﴾ (الإسراء: ٨٤)، فلأن قبلها ذكر فريقين مختلفين، مؤمنين وظالمين، فلو جمعهم في الأخبار وقال: كلُّ يعملون، لبطل معنى الاختلاف، وكان لفظ الأفراد أدل على المراد، والمعنى: كلُّ فريق يعمل على شاكلته.

وأما قوله: ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ﴾ ^(٧) (ص: ١٤)، فلأنه ذكر قروناً وأمماً، وختم ذكرهم بقوم تبع، فلو قال: كلُّ كذبوا، لعاد إلى أقرب مذكور، فكان يُتوهم أن الإخبار عن قوم تبع خاصة، فلما قال: ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ﴾ ^(٨)، علم أنه يريد كلُّ فريق منهم كذب، لأن أفراد الخبر عن «كل» حيث وقع إنما يدل على هذا المعنى.

(١ - ١) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٢) في المخطوطة (الطريقتين).

(٣) في الكشاف ٣٧٣/٢.

(٤) هو عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي تقدم التعريف به في ٢٤٢/١ ويكتابه في ٣٣٥/٣.

(٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦) الآية في المخطوطة ﴿كُلُّ كَذَّبَ الرَّسُلَ﴾ (ق: ١٤).

(مسألة) وتتصل «ما» بـ «كل» نحو: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا﴾ (البقرة: ٢٥)، وهي مصدرية، لكنها نائبة بصلتها عن [٣٠٤/ب] ظرف زمان، كما ينبؤ عنه المصدر الصريح، والمعنى: كل وقت.

٣٢٤/٤

وهذه تسمى «ما» المصدرية الظرفية، أي النائبة عن الظرف، لا انها ظرف في نفسها، فـ «كل» من «كلما» منصوب على الظرفية لإضافته إلى شيء هو قائم مقام الظرف.

ثم ذكر الفقهاء والأصوليون أن «كلما» للتكرار^(١). قال الشيخ أبو حيان^(٢): «وإنما ذلك من عموم «ما»، لأن الظرفية مراد بها العموم، فإذا قلت: أصحبتك ما ذرّ الله شارق، فإنما تريد العموم، فـ «كل» أكدت العموم الذي أفادته «ما» الظرفية؛ لا أن لفظ «كلما» وضع للتكرار كما يدلّ عليه كلامهم، وإنما جاءت «كل» توكيداً للعموم المستفاد من «ما» الظرفية». انتهى.

وقوله: إن التكرار من عموم «ما» ممنوع؛ فإن «ما» المصدرية لا عموم لها، ولا يلزم من نياتها عن الظرف دلالتها على العموم؛ وإن استفيد عموم في مثل هذا الكلام فليس من «ما» إنما هو من التركيب نفسه.

وذكر بعض الأصوليين أنها إذا وصلت بـ «ما» صارت أداة^(٣) لتكرار الأفعال وعمومها قَصْدِيّ وفي الأسماء ضِمْنِيّ^(٤). قال تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾ (النساء: ٥٦)، وإذا جُرِّدَتْ من لفظ «ما»، انعكس الحكم وصارت عامة في الأسماء قصداً، وفي الأفعال ضمناً.

ويظهر الفرق بينهما في قوله: كل امرأة أتزوجها فهي [طالق]^(٥): تطلق كل امرأة يتزوجها، وتكون عامة في جميع النساء لدخولها على الاسم وهو قصديّ. ولو تزوج امرأة ثم تزوجها مرة أخرى لم تطلق في الثانية لعدم عمومها قصداً في الأسماء. ولو قال: كلما تزوجت امرأة فهي طالق؛ فتزوج امرأة مراراً طلقت في كل مرة لاقتضائها عموم الأفعال قصداً، وهو التزوج.

٣٢٥/٤

(١) في المخطوطة (لذلك).

(٢) انظر كتابه النهر الماد المطبوع بهامش البحر المحيط ٨٩/١ عند تفسير آية ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ (البقرة: ٢٥). وقال في البحر ٨٨/١: «وأحكام «كل» كثيرة وقد ذكرنا أكثرها في كتابنا الكبير الذي سميناه بالذكرة وسردنا منها جملة لينتفع بها...».

(٣) العبارة في المخطوطة (التكرار والأفعال فتعم الأفعال وهو بها قصديّ وهو في الأسماء ضمّنيّ).

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(مسألة): وتأتي «كلّ» صفة، ذكره سيبويه في باب التّعنت^(١) قال: ومن الصفة أنت الرّجل كلّ الرجل؛ ومررت بالرجل كلّ الرجل.

قال الصّفار^(٢): هذا يكون عند قصد التأكيد والمبالغة، فإن قولك: «الرجل» معناه الكامل، ومعنى «كلّ الرجل» أي هو الرجل، لعظمته قد قام مقام الجنس، كما تقول: أكلت شاة كل شاة وإليه أشار بقوله ﷺ: «كُلُّ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ الْفَرَاءِ»^(٣) أي [أن]^(٤) مَنْ صَادَهُ فَقَدْ صَادَ جَمِيعَ الصَّيْدِ لِقِيَامِهِ مَقَامَهُ لِعَظَمَتِهِ، قال: وهذا إنما يجوز إذا سبقها ما فيه رائحة الصفة كما ذكرنا، فلو كان جامداً لم يجز، نحو: مررت بعبد الله، كل الرجل، لا يفهم من «عبد الله» شيء.

٥٣ - كِلَا وَكِلْتَا

٣٢٦/٤

هما توكيد الاثنيين؛ وفيهما معنى الإحاطة؛ ولهذا قال [الشيخ] ^(٥) الراغب^(٦): هي في الثنية ككلّ في الجمع، ومفرد اللفظ مثني المعنى؛ عبّر عنه مرة بلفظه، ومرة بلفظ الاثنيين، اعتباراً بمعناه؛ قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَّبِعُنَّ عِنْدَكَ الْكَبِيرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾ (الإسراء: ٢٣).

قلت: لا خلاف أن معناها الثنية. واختلف في لفظها، فقال البصريون: مفرد، وقال الكوفيون: ثنية.

والصحيح الأول؛ بدليل عود الضمير إليها مفرداً في قوله: ﴿كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ﴾ (الكهف: ٣٣) فالإخبار عن «كلتا» بالمفرد دليل على أنها مفرد؛ إذ^(٧) لو كان مثني لقال: «آتتا»، ودليل إضافتها^(٨) إلى المثني في قوله: ﴿أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾ (الإسراء: ٢٣)، ولو كان

(١) في الكشاف ١٢/٢ - ١٣، (باب مجرى نعت المعرفة عليها).

(٢) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢.

(٣) ذكره السخاوي في «المقاصد الحسنة» ص ٥١٥ الحديث ٨٢٦ من رواية نصر بن عاصم الليثي وعزاه للرامهرمزي في الأمثال، وقال: (ونحوه عند ابن عساکر).

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(٥) ساقطة من المطبوعة.

(٦) انظر المفردات في غريب اللغة.

(٧) في المخطوطة (فلو بدد رد لو).

(٨) في المخطوطة (وبإضافتها) بدل (ودليل إضافتها).

مثنى لم يجز إضافته إلى التثنية؛ لأنه لا يجوز إضافة الشيء إلى نفسه. والفصيح مراعاة اللفظ؛ لأنه الذي ورد به القرآن؛ فيقال: كلا الرجلين خرج، وكلتا المرأتين حضرت.

وقد نازع بعض المتأخرين وقال: ليس معناه التثنية على الإطلاق كما ذكره النحاة، ولو كان كذلك لكثرت مراعاة [أ/٣٠٥] المعنى؛ كما كثرت مراعاته في «من» و«ما» الموصولتين؛ لكن أكثر ما جاء في لسان العرب عود الضمير مفرداً [كقوله تعالى] (١): ﴿كَلْنَا أَلْحَثْتَيْنِ آتَتْ﴾ (الكهف: ٣٣)، وما جاء فيه مراعاة المعنى في غاية القلة.

قال: فالصواب أن معناها مفرد صالح لكل من الأمرين المضاف إليهما. وأما [مجيء] (١) مراعاة التثنية فيه فعلى سبيل التوسع؛ ووجه التوسع أن كل فرد في جانب الثبوت معه غيره؛ فجاءت التثنية بهذا الاعتبار؛ فالإفراد فيه مراعاة المعنى واللفظ، والتثنية مراعاة المعنى من بعض الوجوه. ٣٢٧/٤

(فائدة): وقع في شعر أبي تمام (٢) «كِلَا الأفاق»، وخطأه المعري؛ لأن «كِلَا» يستعمل في الاثنين (٣) لا الجمع.

قال: ولم يأت في المسموع: كلا القوم، ولا كلا الأصحاب؛ وإنما (٤) يقال: كلا الرجلين ونحوه؛ فإن أخذ من الكلا؛ من قولك: كلات الشيء إذا رعيتَه وحفظته، فالمعنى يصح؛ إلا أن المتكلم يقصر؛ وهي ممدودة.

٥٤ - كم

نكرة لا تتعرف؛ لأنها مُبْهَمَةٌ في العدد، كـ «أين» في الأمكنة، و«متى» في الأزمنة، و«كيف» في الأحوال.

وقول سيبويه (٥): كم أرضك جريباً (٦)؟: «كم» مبتدأ، و«أرضك» مبنية عليه؛ مجاز ليس بحقيقة؛ وإنما «أرضك» مبتدأ، و«كم» الخبر، مثل كيف زيد؟.

(١) ليست في المطبوعة.

(٢) هو حبيب بن أوس تقدم التعريف به في ١٨٧/٣.

(٣) في المخطوطة (للانين).

(٤) في المخطوطة (وان).

(٥) في الكتاب ١٦٠/٢ (باب كم) بتصرف.

(٦) عبارة سيبويه (كم جريباً أرضك).

وهي قسمان :

استفهامية تحتاج إلى جواب؛ بمعنى: أي عدد^(١)؟، فينصب ما بعدها، ^(٢) [نحو: كم رجلاً ضربت؟ وخبرية لا تحتاج إلى جواب؛ بمعنى: عدد كثير، فيجر ما بعدها]^(٢)؛ نحو: كم عبد^(٣) ملكت.

وقد تدخل عليها [«مِنْ»]^(٤)، كقوله: ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ (الأعراف: ٤)، ﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ (الأنبياء: ١١).

وليست الاستفهامية أصلاً للخبرية؛ خلافاً للزمخشري^(٥) حيث ادعى ذلك في سورة «يس» عند الكلام على: ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ (الآية: ٣١).

ولم تستعمل الخبرية غالباً إلا في مقام الافتخار والمباهاة؛ لأن معناها التكثر؛ ولهذا ٣٢٩/٤ ميزت بما يميز العدد الكثير، وهو مائة وألف؛ فكما أن «مائة» تميز بواحد مجرور، فكذلك «كم».

واعلم أن «كم» مفردة اللفظ، ومعناها الجمع؛ فيجوز في ضميرها الأمران بالاعتبارين، قال تعالى: ﴿ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ (النجم: ٢٦)، ثم قال: ﴿ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ ﴾ (النجم: ٢٦)، فأتى به جمعاً. [وقال]^(٦): ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ (الأعراف: ٤)، ثم قال: ﴿ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ (الأعراف: ٤).

٥٥ - كيف

٣٣٠/٤

استفهام عن حال الشيء لا عن ذاته؛ كما أن «ما» سؤال عن حقيقته، و«مَنْ» عن شخصاته؛ ولهذا لا يجوز أن يقال في «الله» «كيف».

وهي مع ذلك منزلة منزلة الظرف؛ فإذا قلت: كيف زيد؟ كان «زيد» مبتدأ، و«كيف» في محلّ الخبر، والتقدير: على أيّ حال زيد؟

هذا أصلها في الوضع؛ لكن قد تعرض لها معانٍ تفهم من سياق الكلام، أو من قرينة الحال؛ مثل معنى التنبيه والاعتبار وغيرهما.

(١) في المخطوطة (عددت).

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(٢ - ٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٥) في الكشاف ٢٨٥/٣.

(٣) في المخطوطة (عبدًا).

(٦) ليست في المخطوطة.

وقال بعضهم : لها ثلاثة أوجه :

أحدها : سؤال محض عن حال ؛ نحو كيف زيد؟

وثانيها : حال لا سؤال معه ، كقولك : لأكرمك كيف أنت ، أي على [أي]^(١) حال

كنت .

وثالثها : معنى التعجب [المردود للخلق]^(٢) .

وعلى هذين تفسير قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ (البقرة :

٢٨) . قال الراغب^(٣) في «تفسيره» : كيف هنا استخبار لا استفهام ؛ والفرق بينهما أن الاستخبار قد يكون تنبيهاً للمخاطب وتوبيخاً ؛ ولا يقتضي عدم المستخبر ، والاستفهام بخلاف ذلك .

وقال في «المفردات»^(٤) : كل ما أخبر الله بلفظ «كيف» عن نفسه فهو إخبار على طريق

التنبيه للمخاطب أو توبيخ ؛ نحو : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ ﴾ (البقرة : ٢٨) .

﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا ﴾ (آل عمران : ٨٦) . ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ ﴾

(التوبة : ٧) . ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾ (الإسراء : ٤٨) ، (الفرقان : ٩) ،

﴿ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾ (العنكبوت : ٢٠) . ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ

يُعِيدُهُ ﴾ (العنكبوت : ١٩) .

٣٣١/٤

وقال غيره : قد تأتي للنفي والإنكار ، كقوله : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ

[وَعِنْدَ رَسُولِهِ]^(٥) (التوبة : ٧) . ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا [بَعْدَ إِيمَانِهِمْ] ﴾^(٥) (آل

عمران : ٨٦) .

ولتضمنها معنى الجحد [شاع]^(٥) أن يقع بعدها «إلا»^(٦) ، كقوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ

عَاهَدْتُمْ ﴾ (التوبة : ٧) .

وللتوبيخ ، كقوله : ﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ ﴾ (آل عمران :

١٠١) ، ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا [فَأَحْيَاكُمْ] ﴾^(٥) (البقرة : ٢٨) .

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٣) هو الحسين بن محمد الأصفهاني تقدم التعريف به في ٢١٨/١ ، ويكتابه في ٢٠٤/٢ .

(٤) المفردات في غريب القرآن : ٤٤٤ مادة (كيف) .

(٥) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة . (٦) العبارة في المخطوطة («إلا» المفتوحة في قوله) .

وللتحذير، كقوله: ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ﴾ (النمل: ٥١).
وللتنبيه والاعتبار؛ كقوله [٣٠٥/ب]: ﴿انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ (١)
(الإسراء: ٢١).

وللتأكيد وتحقيق ما قبلها؛ كقوله [تعالى]: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا﴾
(البقرة: ٢٥٩)، وقوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ (النساء: ٤١)، فإنه توكيد
لما تقدم [من خبر] (٢) وتحقيق لما بعده؛ على تأويل: إن الله (٣) لا يظلم الناس شيئاً (٣) في
الدنيا فكيف في الآخرة!

وللتعظيم والتهويل: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ (النساء: ٤١)، أي فكيف
حالهم إذا جئنا! وقول النبي ﷺ لعبد الله بن عمرو: «كيف بك إذا بقيت في حُثالةٍ من
الناس» (٤)!

وقيل: وتجيء مصدراً، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظَّلَّ﴾ (الفرقان:
٤٥)، ﴿فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ (الروم: ٥٠).

وتأتي ظرفاً في قول سيبويه (٥)؛ وهي عنده في قوله [تعالى]: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾
(البقرة: ٢٨)، (آل عمران: ١٠١) منصوبة على التشبيه بالظرف، أي في حال تكفرون.
وعلى الحال عند الأخفش (٦)، أي على حال تكفرون.

وجعل منه بعضهم قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [وجئنا] (٧) (النساء:
٤١)؛ فإن شئت قدرت بعدها اسماً، وجعلتها خبراً، أي كيف صنعكم أو حالكم؟ وإن شئت
قدرت بعدها فعلاً، تقديره: كيف تصنعون؟

وأثبت بعضهم لها الشرط؛ كقوله تعالى: ﴿يُنْفِقُوا كَيْفَ يَشَاءُ﴾ (المائدة: ٦٤)،

(١) تكررت بعدها في المخطوطة الآية ﴿انظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ﴾.

(٢) ساقطة من المطبوعة.

(٣-٣) في المخطوطة (لا يظلم مقال ذرة).

(٤) قطعة من حديث أوله «يا عبد الله بن عمرو كيف بك إذا بقيت...» أخرجه البخاري في الصحيح ٥٦٥/٢،

كتاب الصلاة (٨)، باب تشييك الأصابع في المسجد وغيره (٨٨)، الحديث (٤٨٠).

(٥) في الكتاب ٤٠٩/١، باب ما ينتصب من الأماكن والوقت.

(٦) هو سعيد بن مسعدة تقدم التعريف به في ١٣٤/١. وقد ذكر قوله ابن هشام في المغني ٢٠٦/١، (كيف).

(٧) ليست في المطبوعة.

﴿ يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ (آل عمران : ٦) ، ﴿ فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ (الروم : ٤٨) وجوابه في ذلك محذوف ؛ لدلالة ما قبلها .

ومراد هذا القائل ، الشرط المعنوي ؛ وهو إنمّا يفيد الربط فقط ؛ أي ربط جملة بأخرى كإداة الشرط ، لا اللفظي ، وإلا لجزم الفعل . ٣٣٣/٤

وعن الكوفيين أنها تجزم ، نحو : كيف تكُنْ أكن وقد يحذف الفعل بعدها ، قال تعالى : ﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ﴾ (التوبة : ٨) أي كيف تَوَلَّوْنَهُمْ !

٥٦ - السلام

٣٣٤/٤

قسمان : إمّا أن تكون عاملة ، أو غير عاملة .

القسم الأول غير العاملة

وتجيء لعشرة معان : معرّفة ، ودالة على البعد ، ومخفّفة ، ^(١) [وفارقة ، ومحققة] ^(٢) وموجبة ، ومؤكدة ، ومنتمة ، وموجّهة ، ومسبوقة ، والمؤذنة ، [والموطئة] ^(٣) .

فالمعرّفة : التي معها ألف الوصل ، عند من يجعل المعرّفة اللام وحدها ، وينسب لسيبويه . وذهب الخليل ^(٣) إلى أنه ثنائي ، وهمزته همزة قطع ، وُصِلت لكثرة الاستعمال .

وتنقسم المعرّفة إلى عهدية واستغرافية ، وقد سبقا في قاعدة التنكير والتعريف . وزاد قوم طلب الصّلة ، وجعل منه : ﴿ رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ ﴾ (الكهف : ٧١) ، ﴿ فَأَكَلَهُ الذُّبُّ ﴾ (يوسف : ١٧) .

وللإضمار ، ﴿ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ (النازعات : ٣٩) ، ولا خلاف أن الإضمار

(١ - ١) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة . (والمخففة والفارقة) اسمان لقسم واحد كما ذكره الزركشي وسيأتي .

(٢) ساقطة من المخطوطة (والمؤذنة والموطئة) اسمان لقسم واحد كما ذكره الزركشي وسيأتي .

(٣) انظر قول الخليل وسيبويه في الكتاب ٣/٣٢٢ - ٣٢٥ ، باب إرادة اللفظ بالحرف الواحد ، وفي ٤/١٤٧ -

١٤٨ ، باب ما يتقدم أول الحروف وهي زائدة . . .

بعدها مراد؛ وإنما اختلفوا في تقديره؛ فعند الكوفيين: «هي مأواه»، وعند البصريين: هي المأوى له.

واللام في التعريف مرفقة إلا في اسم الله فيجب^(١) [تفخيمها؛ إذا كان قبلها ضمة أو فتحة، وهي في الأسماء تفخيم الجرّس، وفي المعنى توقيف المسّى وتعظيمه، سبحانه]^(٢).

والدالة على البعد الداخلة على أسماء الإشارة؛ إعلماً بالبعد أو توكيداً له، على الخلاف ٣٣٥/٤ [فيه]^(٣).

والمخففة التي يجوز معها تخفيف «إن» المشددة؛ نحو: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ (الطارق: ٤). وتسمى لام الابتداء، والفارقة؛ لأنها تفرق بينها وبين إن النافية.

والمحققة^(٤) هي التي تحقق الخبر مع المبتدأ^(٥)؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ﴾ (الشورى: ٤٣)، ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ (التوبة: ١٢٨).

والموجبة: بمعنى «إلا» عند الكوفيين، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ (يس: ٣٢)، ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (الزخرف: ٣٥) أي، ما كل، فجعلوا: «إن» بمعنى «ما» [واللام]^(٦) بمعنى «إلا» في الإيجاب.

وقرأ^(٧) الكسائي: ﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِيَتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ (إبراهيم: ٤٦) بالرفع والمراد: «وما كان مكرهم إلا لتزول منه».

والمؤكدة؛ وهي الزائدة أول الكلام؛ وتقع في موضعين:

(١) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة.

(٢) ساقطة من المخطوطة.

(٣) تصحفت في المطبوعة إلى (المخففة).

(٤) في المخطوطة (المسند).

(٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦) قرأ الكسائي (لَتَزُولَ مِنْهُ) بفتح اللام الأولى ورفع الثانية والباقون بكسر الأولى ونصب الثانية.

أحدهما: المبتدأ، وتسمى لام الابتداء؛ فيؤذن بأنه المحكوم [عليه] (١)؛ قال تعالى (٢)؛
 [١/٣٠٦] ﴿لَمَسْجِدٍ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ (التوبة: ١٠٨)، ﴿لِيُوسِفَ وَأُخُوهُ أَحَبُّ﴾
 (يوسف: ٨) ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً﴾ (الحشر: ١٣).

ثانيهما: في باب «إن»، على اسمها إذا تأخر [نحو] (٣)؛ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً﴾
 (النازعات: ٢٦).

وعلى خبرها، نحو: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبَالِمِرْصَادٍ﴾ (الفجر: ١٤)، ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ
 أَوَّاهٌ﴾ (هود: ٧٥)، ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ (البروج: ١٢).

فـ «إن» في هذا توكيد لما يليها؛ واللام لتوكيد الخبر، وكذا في «أن» المفتوحة،
 كقراءة (٤) سعيد ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ [الطعام]﴾ (٣) (الفرقان: ٢٠)، بفتح الهمزة؛ فإنه ألغى
 اللام؛ لأنها لا تدخل إلا على «إن» المكسورة، أو على ما يتصل بالخبر إذا تقدم عليه؛ نحو:
 ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (الحجر: ٧٢)، فإن تقديره: «ليعمهون في
 سكرتهم».

واختلف في اللام في قوله: [﴿لَمَنْ ضَرَّهُ﴾] (٥) (الحج: ١٣)؛ ف قيل هي مؤخرة،
 والمعنى: يدعو لمن ضره أقرب من نفعه.

وجاز تقديمها وإبلاؤها المفعول؛ لأنها لام التوكيد واليمين؛ فحقها أن تقع صدر الكلام.

واعترض بأن اللام في صلة «من» فتقدمها على الموصول ممتنع. وأجاب الزمخشري
 بأنها حرف لا يفيد غير التوكيد؛ وليست بعاملة، كـ «من» المؤكدة، في نحو: ما جاءني من
 أحد، دخولها وخروجها سواء؛ ولهذا جاز تقديمها.

ويجوز ألا تكون هنا موصولة، بل نكرة، ولهذا قال الكسائي: اللام في غير موضعها (٦)؛

(١) ساقطة من المطبوعة.

(٢) في المخطوطة (كقوله).

(٣) ساقطة من المطبوعة.

(٤) انظر البحر المحيط ٦/٤٩٠، سورة (الفرقان) الآية (٢٠).

(٥) ليست في المخطوطة.

(٦) في المخطوطة (موضوعها).

و«مَنْ» في موضع نصب بـ «يدعو»، والتقدير: «يدعو من ضره أقرب من نفعه»، أي (١) يدعو إليها ضره أقرب (١) من نفعه.

قال المبرد: يدعو في موضع الحال، والمعني في ذلك هو الضلال البعيد في حال دعائه إياه، وقوله: ﴿لَمَنْ﴾ مستأنف مرفوع بالابتداء، وقوله: ﴿ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ (الحج: ١٣) في صلته، و﴿لَيْشَ الْمَوْلَى﴾ (الحج: ١٣) خبره.

وهذا يستقيم لو كان في موضع ﴿يَدْعُو﴾، «يُدْعَى» (٢)، لكن مجيئه بصيغة فعل الفاعل، وليس فيه ضميره يُعده.

والمتممة، كقوله تعالى: ﴿إِذَا لَابَتَّغُوا إِلَيَّ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ (الإسراء: ٤٢)، ﴿إِذَا لَأَذُنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ [وَضِعْفَ الْمَمَاتِ]﴾ (٣) (الإسراء: ٧٥)؛ فاللام هنا لتتميم الكلام قال الزمخشري (٤): «إذْن» دالة على أن ما بعدها (٥) جواب (٦) [وجزاء].

والموجهة، في جواب (٦) «لولا» كقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ﴾ (الإسراء: ٧٤) فاللام في ﴿لقد﴾ تُوجّه للتثبيت.

(٧) [وسماها ابن الحاجب (٨) مؤذنة «لأن»، ليؤذن بأن ما دخلت عليه هو اللازم لما دخل عليه الأول نحو «إن جئتني لأكرمك» فاللام مؤذنة بالدخول عليه اللازم المجيء (٧)].

(١ - ١) العبارة في المخطوطة (أي لما ضره أقرب).

(٢) في المخطوطة (بدعاء).

(٣) ليست في المخطوطة.

(٤) انظر كتابه المفصل: ٣٢٣ (فصل وإذن جواب وجزاء). والكشاف ٣٦٢/٢ و٣٧٠، سورة الإسراء الآية ٤٢ - ٧٥.

(٥) في المخطوطة (بعد هذا).

(٦ - ٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٧ - ٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة.

(٨) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ٤٦٦/١.

والمسبوقة في جواب «لو»؛ كقوله تعالى: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا﴾ (الواقعة: ٦٥)؛ أي تنفيذ تأخره لأشد العقوبة؛ كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّتْ وَظَنَّ أَهْلِهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرًا لَّيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا [كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ بِالْأُمْسِ]﴾ (يونس: ٢٤) وهذا بخلاف قوله: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾ (الواقعة: ٧٠) بغير لام؛ فإنه يفيد التعجيل، أي جعلناه أجاجاً لوقته.

٣٣٨/٤

والمؤذنة: الداخلة على أداة الشرط بعد تقدم القسم لفظاً أو تقديراً، لتؤذن أن الجواب له، لا للشرط، أو للإيذان بأن ما بعدها مبني على قسم قبلها. وتسمى المؤذنة^(١)؛ لأنها وطأت الجواب للقسم، أي مهدته.

وقول المعربين: إنها مؤذنة للقسم فيه تجوز؛ وإنما هي مؤذنة لجوابه، كقوله: ﴿لَئِن أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِن قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِن نَصَرُوهُمْ لَيُولُنَّ الْأَدْبَارَ﴾ (الحشر: ١٢)، وليست جواباً للقسم؛ وإنما الجواب ما يأتي بعد الشرط. ويجمع هذه الأربعة المتأخرة؛ قولك: لام الجواب.

وقد اجتمعا في قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَئِن لَّمْ يَنْتَهِ لِنَسْفَعًا﴾ (العلق: ١٥)، فاللام في «لئن» مؤذنة [بالقسم]^(٢)، وقوله: ﴿نَسْفَعًا﴾ جواب القسم المقدر؛ تقديره: والله لنسفن.

ومن جواب القسم قوله^(٣): ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ (البقرة: ٨٧) والقصص: (٤٣). وزعم الشيخ أثير الدين^(٤) في «تفسيره» أنها لام التوكيد [٣٠٦/ب]؛ وليس كما قال؛ وقد قال الواحدي^(٥) في «البيسط»: إنها لام القسم، ولا يجوز أن تكون لام ابتداء؛ لأن لام الابتداء لا تلحق إلا الأسماء، وما يكون بمنزلتها كالمضارع.

(*) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(١) في المخطوطة (الشرطية).

(٢) ساقطة من المطبوعة.

(٣) في المخطوطة زيادة ﴿موسى بالبينات﴾ (البقرة: ٩٢).

(٤) انظر البحر المحيط ١/٢٤٥ عند قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ...﴾ (البقرة: ٦٥).

(٥) هو علي بن أحمد الواحدي تقدم التعريف به وبكتابه في ١/١٠٥.

القسم الثاني (١) العاملة

وهي على ثلاثة أقسام: جارة، وناصبة، وجازمة.

الأولى: الجارة، وتأتي لمعان: للملك الحقيقي؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ﴾ (الأعراف: ١٢٨)، ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (البقرة: ١٠٧)، ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الفتح: ٤).

والتملك، نحو وهبت لزيد ديناراً؛ ومنه (٣): ﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ (مريم: ٥٠). والاختصاص، ومعناها أنها تدلّ على أن بين الأول والثاني نسبة باعتبار ما دلّ عليه متعلقه؛ نحو: هذا صديق لزيد، وأخ له (٤) [ونحو] ﴿إِنَّ لَهُ أَبًا﴾ (يوسف: ٧٨)، كان لنا منه جدة (٤)؛ ومنه: الجنة للمؤمنين.

وللتخصيص، ومنه: ﴿إِنْ وَهَبْتُ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ (الأحزاب: ٥٠). وللإستحقاق، كقوله تعالى: ﴿وَيُلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ (المطففين: ١)، ﴿وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ (الرعد: ٢٥).

والفرق بينه وبين الملك؛ أن الملك لِمَا [قد] (٤) حَصَلَ وثبت، وهذا لما لم يحصلُ بعد؛ لكن هو في حكم الحاصل، من حيث ما قد استحق. قاله الراغب (٥).

وللولاية، كقوله: ﴿لِلَّهِ الْأُمُورُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ (الروم: ٤).

ويجوز أن تجمع هذه الثلاثة، كقولك: الحمد لله؛ لأنه يستحق الحمد، ووليّه، والمخصوص به؛ فكأنه يقول: الحمد لي والي.

(١) من أقسام (اللام).

(٢) الآية في المخطوطة ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (آل عمران: ١٨٩).

(٣) في المخطوطة (نحو).

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٥) انظر كتابه مفردات القرآن: ٤٥٩. مادة (لام).

وللتعليل؛ وهي التي يصلح موضعها «من أجل»، كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ (العاديات: ٨)؛ أي من أجل حب الخير^(١).

وقوله [تعالى]: ﴿لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ﴾ (قريش: ١)، وهي متعلقة بقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ (قريش: ٣) أو بقوله: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ [مَأْكُولٍ]^(٢)﴾ (الفيل: ٥)؛ ولهذا كانتا في مصحف أبي سورة واحدة^(٣)، وضَعَفَ بأن جعلهم كعصف [مأكول]^(٢)؛ إنما هو لكفرهم^(٤) وتجرّثهم على البيت.

وقيل: متعلق بمحذوف، أي «اعجبوا».

وقوله [تعالى]: ﴿سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ [مَيِّتٍ]^(٢)﴾ (الأعراف: ٥٧)، أي لأجل بلدٍ ميت؛ بدليل: ﴿فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ﴾ (الأعراف: ٥٧)، هذا قول الزمخشري^(٥)؛ وهو أولى من قول غيره إنها بمعنى «إلى» وقوله: ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً﴾ (النساء: ١٠٥)؛ أي لا تخاصم الناس لأجل الخائنين.

قال الراغب^(٦): ومعناه كمعنى: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ (النساء: ١٠٧) وليست كالتالي في قولك: لا تكن لله خصيماً، لدخولها على المفعول؛ أي لا تكن خصيم الله.

وبمعنى «إلى» كقوله [تعالى]: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ (الرعد: ٢) بدليل قوله: ﴿وَيُوَخِّرُكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ (إبراهيم: ١٠).

وقوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ (الأنعام: ٢٨). ﴿أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ (الأعراف: ٤٣). ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ (آل عمران: ١٩٣). وقوله: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ (الزلزلة: ٥)، بدليل: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾

٣٤١/٤

(١) في المخطوطة (حبّه) بدل (حب الخير).

(٢) ليست في المخطوطة.

(٣) ذكر ذلك ابن هشام في المغني ٢٠٩/١.

(٤) في المخطوطة (للكفر).

(٥) في الكشاف ٦٦/١. الآية ٥٧ من سورة الأعراف.

(٦) انظر كتابه مفردات القرآن: ٤٥٩ مادة (لام).

(النحل: ٦٨) وزَيَّفَهُ الرَّاعِبُ^(١) لَأَنَّ الْوَحْيَ لِلنَّحْلِ، جَعَلَ ذَلِكَ لَهُ بِالتَّسْخِيرِ^(٢) وَالْإِلْهَامِ، وَليْسَ كَالْوَحْيِ الْمَوْحَى إِلَى الْأَنْبِيَاءِ؛ فَالْفَلَامُ عَلَى جَعَلِ ذَلِكَ الشَّيْءِ لَهُ بِالتَّسْخِيرِ.

وبمعنى «على»، نحو: ﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ (الإسراء: ١٠٩). ﴿فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَتَلَّهَ لِلْجِبِينِ﴾ (الصفافات: ١٠٣). وقوله: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسِنْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ (الإسراء: ٧)؛ أي فعلية؛ لأن السيئة على الإنسان لا له؛ بدليل قوله تعالى: ﴿فَعَلَيَّْ إِجْرَامِي﴾ (هود: ٣٥)، وقوله: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ (فصلت: ٤٦)، وقوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (البقرة: ١٩٦)، أي [على] ^(٣) مَنْ لَمْ يَكُنْ. وقوله: ﴿لَهُمُ الْعَذَابُ [وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ] ^(٤)﴾ (الرعد: ٢٥).

وبمعنى «في» كقوله: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (الأنبياء: ٤٧)، ﴿يَا نَبِيَّيْنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾ (الفجر: ٢٤).

٣٤٢/٤

﴿لَا يُجَلِّبُهَا لَوْقَتِهَا إِلَّا هُوَ﴾ (الأعراف: ١٨٧).
وبمعنى «بعد»، [نحو] ^(٥): ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ (الإسراء: ٧٨). وقال ابن أبان^(٦): الظاهر أنها للتعليل.

وبمعنى «عن» مع القول، كقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ^(٧) [لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا] ^(٧)﴾ (الأحقاف: ١١) أي عن الذين آمنوا، وليس المعنى خطابهم [٣٠٧/أ] بذلك، وإلا ل قيل: «سبقتمونا». وقيل لام التعليل، وقيل للتبليغ، والتفت عن الخطاب إلى الغيبة.

وكقوله: ﴿قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ﴾ (الأعراف: ٣٨)، وأما قوله: ﴿وَقَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ﴾ (الأعراف: ٣٩)؛ فاللام للتبليغ؛ كذلك قسمها [ابن مالك] ^(٤)، كقوله تعالى: ﴿[قال] ^(٨) أَلَمْ أَقُلْ لَكَ﴾ (الكهف: ٧٥).

(١) انظر المفردات: ٤٥٩ مادة (اللام).

(٢) في المطبوعة (للتسخير) وما أثبتناه من المفردات والمخطوطة.

(٣) ساقطة من المطبوعة.

(٤) ليست في المخطوطة. (٥) ساقطة من المخطوطة.

(٦) هو أحمد بن أبان اللغوي تقدم التعريف به في ٣٩٤/١.

(٧-٧) الآية بين الحاصرتين ليست في المخطوطة.

(٨) ليست في المطبوعة. وانظر قوله في المغني ٢١٣/١.

وغيره يُسَمِّيها لام التبليغ، فإن عرف من غاب عن القول حقيقة أو حكماً، فلتعليل نحو:
﴿ وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا ﴾ (آل عمران: ١٥٦)، ﴿ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ ﴾
(هود: ٣١).

وذكر ابن مالك وغيره ضابطاً في اللام المتعلقة بالقول؛ وهو [أنه^(١)] إن دخلت على مخاطبة القائل؛ فهي لتعدية القول للمقول له، نحو: ﴿ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ (النساء: ٨)
(٢) [فإن دخلت على غير المخاطب القائل فهي للتعليل كقوله تعالى] ﴿٢﴾. ﴿ وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا ﴾ (آل عمران: ١٥٦). وقوله: ﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا ﴾ (آل عمران: ١٦٨) ٣٤٣/٤، وقوله: ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ ﴾ (النحل: ١١٦). وقوله: ﴿ وَلَا تَقُولْنَ لشيءٍ إني فاعل ذلك غداً * [إلا أن يشاء الله^(٣)] ﴾ (الكهف: ٢٣ - ٢٤) وهو كثير.

ويعنى «أن» المفتوحة الساكنة. قاله الهروي^(٤): وجعل منه: ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ ﴾ (الصف: ٨). ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ ﴾ (النساء: ٢٦). ﴿ وَأَمْرًا يُنْسِلِمَ لِرَبِّ أَلْعَالَمِينَ ﴾ (الأنعام: ٧١). وهذه اللام لا تكون إلا بعد «أردت»، و«أمرت»، وذلك لأنهما يطلبان المستقبل، ولا يصلحان في الماضي، فهذا جعل معهما بمعنى «أن»؛ وبذلك صرح صاحب «الكشاف»^(٥) في تفسير سورة الصف، فقال: ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ ﴾ (الآية: ٨)، كما جاء في سورة براءة.

وللتعدية، وهي التي تعدى العامل إذا عجز، نحو: ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴾ (يوسف: ٤٣)، فاللام فيه للتعدية؛ لأن الفعل يضعف بتقديم المفعول عليه.

وسماها ابن الأنباري: آلة الفعل، وذكر أن البصريين يُسَمونها لام الإضافة، كقوله تعالى: ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ (لقمان: ١٤)، ﴿ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ ﴾^(٦) (هود: ٣٤).

وقال الراغب^(٧): «التعدية ضربان: تارة لتقوية الفعل، ولا يجوز حذفه، نحو: ﴿ وَتَلَّهُ

(١) ليست في المطبوعة.

(٢) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

(٣) الآية بين الحاصرتين ليست في المخطوطة.

(٤) هو علي بن محمد الهروي صاحب كتاب «الأزھية»، تقدم التعريف به في ٢١٦/٤.

(٥) في الكشاف ٩٤/٤.

(٦) الآية في المخطوطة ﴿ وَأَنْصَحَ لَكُمْ ﴾ (الأعراف: ٧).

(٧) في المفردات: ٤٥٩، مادة (لام)، مع تصرف بالعبارة.

لِلجَبِينِ ﴿ (الصفات: ١٠٣) ، وتارة يحذف^(١) ، نحو: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ (النساء: ٢٦) ، ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ [يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا] ﴾^(٢) (الأنعام: ١٢٥) ، فأثبت في موضع وحذف في موضع. انتهى.

وللتبيين [أي متعلقة بمحذوف استوفى للتبيين]^(٣)؛ كقوله تعالى: ﴿ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ﴾ (يوسف: ٢٣)؛ أي أَقْبِلْ وَتَعَالَ أَقُولُ لَكَ .

وذكر ابن الأنباري أَنَّ اللام المكسورة تحيء جواباً للقسَم ، كقوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ ﴾ (النجم: ٣١) ، والمعنى^(٤) «لِيَجْزِيَنَ» ، بفتح اللام والتوكيد بالنون ، فلما حذف النون أقام المكسورة مقام المفتوحة . وهذا ضعيف ، وذكر مثله عن أبي حاتم^(٥) . ويحتمل أن يكون قبلها فعل مقدر؛ أي آمنوا ليجزى .

الثاني: الناصبة على قول الكوفيين في موضعين: لام كي ، [ولام الجحود]^(٦) .
ولام الجحود هي الواقعة بعد الجحد؛ أي النفي؛ كقوله [تعالى]: ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (آل عمران: ١٧٩) ، ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ (الأنفال: ٣٣) ؛ ﴿ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ ﴾ (النساء: ١٦٨) .

وضابطها أنها لو سقطت تم الكلام بدونها؛ وإنما ذكرت توكيداً لنفي الكون؛ بخلاف لام كي .

قال الزجاج: اللام في قوله: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا [إِلَى اللَّهِ زُلْفَى] ﴾^(٧) (الزمر: ٣) ، لام كي ، لأن لام الجحود إذا سقطت لم يختل الكلام؛ ولو سقطت اللام من الآية بطل المعنى . ولأنه [يجوز]^(٨) [إظهار «أن» بعد لام «كي» ، ولا يجوز بعد لام الجحود؛ لأنها في

(١) في المخطوطة (وتارة قد يحذف) .

(٢) ما بين الحاصرتين ليست في المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (وإن المعنى) .

(٤) هو سهل بن محمد السجستاني تقدم التعريف به في ٣٠٩/١ .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) ليست في المخطوطة .

(٧) ساقطة من المخطوطة .

كلامهم نفي للفعل المستقبل؛ فالسين بإزائها، فلم يظهر بعدها ما لا يكون بعدها، كقوله [تعالى]: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ (الأنفال: ٣٣)، فجاء بلام الجحد حيث كانت نفيًا لأمر متوقع مخوف في المستقبل، ثم قال [تعالى]: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (الأنفال: ٣٣) فجاء باسم الفاعل الذي لا يختص بزمان؛ حيث أراد نفي [وقوع] (١) العذاب بالمستغفرين [٣٠٧/ب] على العموم في الأحوال.

ومثله: ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى ﴾ (هود: ١١٧)، ثم قال: ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى ﴾ (القصص: ٥٩).

ومثال لام «كي» و«كَي» مُضْمَرَةٌ معها، قوله تعالى: ﴿ لِيُنذِرَ بَأْسًا ﴾ (الكهف: ٢)، [وقوله] (١): ﴿ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ (الفرقان: ٣٢)، ﴿ لِنُصْرَفَ عَنْهُ السُّوءَ ﴾ (يوسف: ٢٤)، ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ ﴾ (النحل: ٣٩)، وقوله: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ ﴾ (البقرة: ١٤٣)، يريد: «كي تكونوا». وقوله: ﴿ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً ﴾ (يونس: ٩٢).

وقد تجيء معها «كي» نحو: ﴿ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾ (النحل: ٧٠)، ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ ﴾ (الأحزاب: ٣٧)، ﴿ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ (آل عمران: ١٥٣).

وربما جاءت «كي» بلا لام، كقوله: ﴿ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ ﴾ (الحشر: ٧) وفي معناه لام الصيرورة، كقوله تعالى: ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ (القصص: ٨)، ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (الذاريات: ٥٦).

وتسمى لام العاقبة؛ فإن (٣) من المعلوم أنهم (٣) [لم يلتقطوه] (٤) لذلك؛ بل لضده، بدليل قوله: ﴿ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ﴾ (القصص: ٩).

وحكى ابن قتيبة (٥) عن بعضهم أن علامتها جواز تقدير الفاء موضعها؛ وهو يقتضي أنها

(١) ساقطة من المطبوعة.

(٢) الآية في المخطوطة ﴿ لِكَيْلَا لَا تَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ (الحديد: ٢٣).

(٣-٣) عبارة المخطوطة (المعلوم من أنهم).

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(٥) هو عبد الله بن مسلم تقدم التعريف به في ١٦٠/١.

لام التعليل؛ لكن الفرق بينها وبين لام التعليل التي في نحو قوله: ﴿لِنُحْيِي بِهِ بَلَدَةً مَّيْتًا﴾ (الفرقان: ٤٩)، أن لام التعليل تدخل على ما هو غرض لفاعل الفعل، ويكون مرتباً على الفعل وليس في لام الصيرورة إلا الترتب فقط.

وقال الزمخشري^(١) في تفسير سورة المدثر: «أفادت اللام نفس العلة والسبب، ولا يجب في العلة أن تكون غرضاً؛ ألا ترى إلى قولك: خرجت من البلد مخافة الشر، فقد جعلت المخافة علة لخروجك، وما هي بغرضك.»

ونقل ابن فورك^(٢) عن الأشعري: أن كل لام نسبها الله إلى نفسه؛ فهي للعاقبة والصيرورة دون التعليل؛ لاستحالة الغرض^(٣).

واستشكله الشيخ عز الدين^(٤) بقوله: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً﴾ (الحشر: ٧)، وقوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا * لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ [ما تقدم من ذنبك وما تأخر]^(٥)﴾ (الفتح: ١-٢) [قال: ^(٥) فقد صرح فيه بالتعليل، ولا مانع من ذلك؛ إذ هو على وجه التفضل.

وأقول: ما جعلوه للعاقبة هو راجع للتعليل؛ فإن التقاطع^(٦) أفضى إلى عداوته؛ وذلك ٣٤٧/٤
يوجب صدق الإخبار بكون الالتقاط للعداوة؛ لأن ما أفضى إلى الشيء يكون علة، وليس من شرطه أن يكون نصب العلة صادراً عن نسب الفعل إليه لفظاً؛ بل جاز أن يكون ذلك راجعاً إلى من ينسب الفعل إليه خلقاً؛ كما تقول: جاء الغيث لإخراج الأزهار، وطلعت الشمس لإنضاج الثمار، فإن الفعل يضاف إلى الشمس والغيث^(٧) [وجاعلها عتي معلولها خالقها وخالق الفعل المنسوب إليها]^(٧).

كذلك التقاط آل فرعون موسى؛ فإن الله [تعالى]^(٥) قدره لحكمته، وجعله علة لعداوته، لإفضائه إليه بواسطة حفظه وصيانيته؛ كما في مجيء الغيث بالنسبة إلى إخراج الأزهار. وإليه

(١) في الكشاف ١٦٠/٤، عند تفسير قوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً...﴾ الآية: ٣١.

(٢) هو محمد بن الحسن تقدم التعريف به في ٣٢٤/١.

(٣) جاء في المخطوطة زيادة عبارة بعد هذا الموضع ونصها: (فكان المخبر في لام الصيرورة إلا الترتيب فقط، وقال فقلت هذا بعدها إلا أنه غرض لي).

(٤) هو عبد العزيز بن عبد السلام تقدم التعريف به في ١٣٢/١.

(٥) ما بين الحاصرتين ليست في المطبوعة.

(٦) في المخطوطة (التخاصم).

(٧-٧) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة.

يشير [قول] (١) [الزمخشري (٢) أيضاً: التحقيق أنها لام العلة (٣)، وأن التعليل بها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة؛ لأنه لم يكن داعيهم إلى الالتقاط كونه لهم عدواً وحرناً؛ بل المحبة والتبني، غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته؛ شبه بالداعي الذي يفعل [الفاعل] (٤) الفعل لأجله، فاللام مستعارة لما يشبه التعليل.

وقال ابن خالويه (٥) في كتاب «المبتدأ» في النحو: «فأما قوله تعالى: ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ ﴾ (القصص: ٨)، فهي لام «كي» عند الكوفيين، ولام الصيرورة عند البصريين، والتقدير: فصار عاقبة أمرهم إلى ذلك؛ لأنهم لم يلتقطوه لكي يكون (٦) عدواً». انتهى.

وجوز [٣٠٨/أ] ابن الدهان (٧) في الآية وجهاً قريباً: على التقديم والتأخير، أي فالتقط آل فرعون، و ﴿ عَدُوًّا وَحَرْنًا ﴾ حال من الهاء [في] (٨): ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ ﴾: أي لِيَتَمَلَّكُوهُ. قال: ويجوز أن يكون التقدير: فالتقطه آل فرعون؛ لكرهة أن يكون لهم عدواً وحرناً [أي يروه غير مستفيد لهم] (٩).

٣٤٨/٤

وأما قوله: ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ﴾ (الفتح: ٢)، فحكى الهروي (١٠) عن أبي حاتم (١١) أن اللام جواب القسم، والمعنى: ليغفر الله لك؛ فلما حذف النون كسرت اللام، وإعمالها لإعمال «كي»؛ وليس المعنى: فتحنا لك لكي يغفر الله لك، فلم يكن الفتح سبباً للمغفرة. قال: وأنكره ثعلب، وقال: هي لام «كي»، ومعناه: لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة، فلما انضم إلى المغفرة شيء حادث واقع، حُسِّنَ معه «كي».

(١) ليست في المطبوعة.

(٢) في الكشاف ٣/١٥٧ - ١٥٨. الآية (٨) من سورة القصص.

(٣) في المخطوطة (التعليل).

(٤) ساقطة من المخطوطة.

(٥) هو الحسين بن خالويه تقدم التعريف به وبكتابه في ٣٦٩/٢.

(٦) في المخطوطة (يدعون).

(٧) هو سعيد بن المبارك تقدم التعريف به في ٤٩٢/٢.

(٨) ساقطة من المخطوطة.

(٩) العبارة ساقطة من المطبوعة.

(١٠) هو علي بن محمد الهروي تقدم التعريف به في ٢١٦/٤.

(١١) هو سهل بن محمد السجستاني تقدم التعريف به في ٣٠٩/١.

وكذلك قوله [تعالى]: ﴿ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (التوبة: ١٢١) .
وأما قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ
عَنْ سَبِيلِكَ ﴾ (يونس: ٨٨) ، فقال الفراء^(١) لام كي .

وقال قُطْرِب^(٢) والأخفش: لم يؤتوا المال ليضلُّوا، ولكن لما كان عاقبة أمرهم الضلال كانوا كأنهم أوتوها، لذلك فهي لام العاقبة .

هذا كله على مذهب^(٣) الكوفيين، وأما البصريون فالنصب عندهم [بعدها]^(٤) بإضمار «أن»، وهما جارتان للمصدر، واللام الجارة هي لام الإضافة .

واعلم أن الناصبة للمضارع تجيء لأسباب:

منها القصد والإرادة؛ إما في الإثبات، نحو: ﴿ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾^(٥) (الأنعام: ٩٢) ، أو النفي [نحو]^(٥): ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ
(البقرة: ١٤٣) ، فهو على تقدير حذف المضاف؛ أي لنعلم ملائكتنا وأولياءنا .

ويجوز أن يكون تعالى خاطب الخلق بما يشاكل طريقتهم في معرفة البواطن والظواهر ٣٤٩/٤
على قدر فهم المخاطب .

وقد تقع موقع «أن»، وإن كانت غير معلولة لها في المعنى، وذلك إن كان الكلام متضمناً
لمعنى القصد والإرادة [نحو: ﴿ وَأَمْرًا ﴾^(٦) لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الأنعام: ٧١) ، ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ
اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا ﴾ (التوبة: ٥٥) ومنها العاقبة على ما سبق .

الثالث: الجازمة؛ وهي الموضوعة للطلب، وتسمى لام الأمر، وتدخل على المضارع
لتؤذن أنه مطلوب للمتكلم؛ وبشرطها أن يكون الفعل لغير [الفاعل]^(٧) المخاطب^(٧) [نحو: ليضرب عمرو ولنضرب، ولاضرب أنا إلا في لغة قليلة يدخلونها على الفعل، وإن كان الفاعل
المخاطب]^(٧)، فيقولون: لتضرب أنت، ومنه قراءة بعضهم: ﴿ فَبِذَلِكَ فَلتَفْرَحُوا ﴾ (يونس: ٥٨) .

(١) انظر كتابه معاني القرآن ٤٧٧/١ .

(٢) هو محمد بن المستنير تقدم التعريف به في ٣٧٦/٢ .

(٣) في المخطوطة (قول) .

(٤) ساقطة من المطبوعة .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) ليست في المخطوطة .

(٧) ساقطة من المطبوعة .

ووصفها أن تكون مكسورة إذا ابتدء بها، نحو: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ [مِنْ سَعَتِهِ]﴾ (*) (الطلاق: ٧) ﴿لِيَسْتَأْذِنَكُمْ﴾ (النور: ٥٨).

وتسكن بعد الواو والفاء، نحو: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ (البقرة: ١٨٦). ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ (الكهف: ٢٩).

ويجوز الوجهان بعد «ثم»، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (الحج: ٢٩)، قرىء في السبع^(١) بتسكين ﴿ليقضوا﴾ وبتحريكه^(٢).

وتجيء لمعان: منها: التكليف، كقوله تعالى: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ﴾ (الطلاق: ٧).

[والتكلف]^(٣) ومنها أمر المكلف نفسه؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ﴾ (العنكبوت: ١٢). والابتهال، وهو الدعاء، نحو: ﴿لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ (الزخرف: ٧٧)، والتهديد نحو: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ (الكهف: ٢٩)، والخبر، نحو: ﴿[قُلْ] مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ (مريم: ٧٥)، أي يمد. ويحتمل: ﴿وَلَنَحْمِلَ﴾ (العنكبوت: ١٢)، أي ونحمل.

ويجوز حذفها ورفع الفعل، ومنه قوله: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (الصف: ١١)، ويدل على أنه للطلب، قوله تعالى بعد: ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ﴾ (الصف: ١٢) مجزوماً؛ ﴿[فلولا أنه طلب لم يصح الجزم، لأنه ليس ثم وجه سواه]﴾^(٤).

٥٧ - لا

[على ستة أوجه:

● أحدها: أن تكون للنفي، و[^(٥) تدخل على الأسماء والأفعال فالداخلة على الأسماء تكون عاملة [وغير عاملة]^(٥). فالعاملة قسمان:

(*) ليست في المخطوطة.

(١) في المخطوطة (بالسبع)، وانظر التيسير: ١٥٦.

(٢) في المخطوطة (أو تحريكه).

(٣) ساقطة من المطبوعة.

(٤-٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة.

(٥) ليست في المخطوطة.

تارة تعمل عمل «إن»، وهي النافية للجنس، وهي تنفي ما أوجبه «إن»، فلذلك تشبه بها في الأعمال، نحو: ﴿لَا تُشْرِبْ عَلَيْكُمُ﴾ (يوسف: ٩٢)، ﴿لَا مَقَامَ لَكُمْ﴾ (الأحزاب: ١٣)، ﴿لَا جَزَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ﴾ (النحل: ٦٢).

ويكثر حذف خبرها إذا علم، نحو: ﴿لَا ضَيْرَ﴾ (الشعراء: ٥٠)، ﴿فَلَا [٣٠٨/ب] قَوْتَ﴾ (سبأ: ٥١). وتارة تعمل عمل «ليس».

وزعم الزمخشري في «المفصل»^(١) أنها غير عاملة وكذا قال الحريري^(٢) في «الدرة»: إنها لا تأتي إلا لنفي الوحدة.

قال ابن بري^(٣): وليس بصحيح؛ بل يجوز أن يريد منه العموم، كما في النصب، وعليه قوله: «لا ناقة لي في هذا ولا جمل»^(٤)، يعني فإنه نفي الجنس لما عطف.

وكذلك قولك: «لا رجل في الدار ولا امرأة»، تفيد نفي الجنس؛ لأن العطف أفهم للعموم.

وممن نصّ على ذلك أبو البقاء في «المحصل»^(٥)، ويؤيده قوله تعالى: ﴿لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا

(١) انظر قول الزمخشري في كتابه «المفصل» ص ٣٠ اسم ما ولا المشبهتين بليس.

(٢) هو القاسم بن علي بن محمد تقدم التعريف به في ١٦٤/١ وتقدم التعريف بكتابه «درة الفواص» في ٨٧/٣.

(٣) هو عبد الله بن بري تقدم التعريف به في ١١١/٤.

(٤) ذكره أبو عبيد البكري في «فصل المقال» ص ٣٨٨ برقم ١٦٨ وقال: (أول من قاله الصدوف بنت الحليس العذرية) وسرد قصته.

(٥) هو شرح لكتاب «المفصل» للزمخشري الذي يمتاز بشرح كثيرة ذكرها حاجي خليفة في «كشف الظنون» ١٧٧٤/٢ - ١٧٧٥، ومن شروحه ثلاثة كتب باسم «المحصل» (الأول): «المحصل شرح المفصل» لأبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري، وهو الذي ذكره الزركشي، ويوجد منه نسخة خطية في القاهرة ١٥٧/٢ برقم ٢٩٢ نحو، ومنه صورة ميكروفيلمية بمعهد المخطوطات بالقاهرة برقم ١٤٤ نحو الجزء الثاني فقط، (والثاني): «المحصل لكشف أسرار المفصل» للمؤيد يعقوب بن حمزة ت (٧١٢ هـ) مخطوط في برلين برقم (٦٥٢١)، وفي الفاتيكان (١٠٢١ ف)، (بروكلمان الذيل ٥١٠/١) (والثالث): «المحصل في شرح المفصل» لأبي محمد علم الدين القاسم بن أحمد الأندلسي ت (٦٦١ هـ) حققه عبد الباقي عبد السلام الخزرجي كرسالة دكتوراه بجامعة الأزهر بالقاهرة (أخبار التراث العربي ٢١/٦)، لكن محقق كتاب «التبيين عن مذاهب النحويين...» لأبي البقاء العكبري، نفي صحة نسبة «المحصل» لأبي البقاء لأنه تتبع المخطوطة المتوفرة لديه من الكتاب وهي نسخة دار الكتب المصرية برقم (٢٩٢) وخلص إلى القول (إن الكتاب من تأليف علم الدين القاسم بن أحمد الأندلسي المتوفى سنة ٦٦١ هـ، دون أدنى شك وإن نسبته إلى أبي البقاء العكبري خطأ محض ينبغي تغييره في فهرس دار الكتب المصرية ومعهد المخطوطات العربية) انظر (مقدمة التبيين عن

حُلةٌ وَلَا شَفَاعَةً ﴿ (البقرة: ٢٥٤) ، قرىء بالرفع والنصب فيهما^(١)، والمعنى فيهما واحد.

وقال ابن الحاجب: ما قاله الزمخشري لا يستقيم، ولا خلاف عند أصحاب الفهم أنه يُستفاد العموم^(٢) [منه، كما في المبنية على الفتح، وإن كانت المبنية أقوى في الدلالة عليه؛ إمّا لكونه نصاً أو لكونه أقوى ظهوراً، وسبب العموم]^(٣) أنها نكرة في سياق النفي فتعم.

وقال ابن مالك^(٤) في «التحفة»: قد تكون المشبه: بـ «ليس» نافية للجنس، ويفرق فيها بين إرادة الجنس وغيره بالقرائن. هذا كله في العاملة.

[وأما غير العاملة]^(٥)؛ فيرفع الاسم بعدها بالابتداء إذا لم يُرد نفي العموم. ويلزم التكرار.

ثم تارة تكون نكرة، كقوله: ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزِفُونَ ﴾ (الصفات: ٤٧) ، ﴿ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴾ (إبراهيم: ٣١).

وتارة تكون معرفة كقوله: ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ﴾ (يس: ٤٠) .
ولذلك يجب تكرارها إذا وليها نعت نحو: ﴿ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ (النور: ٣٥) ،
وقوله تعالى: ﴿ لَا ذُلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرثَ ﴾ (البقرة: ٧١) فإن قيل: لِمَ لم تكررهما وقد أوجبا تكرارهما في الصفات؟ وجوابه أنه من الكلام المحمول على المعنى،
والتقدير: لا تثير الأرض، ولا ساقية للحرث، أي لا تثير ولا تسقي.

وقال الراغب^(٦): «هي في هذه الحالة تدخل على المتضادين، ويراد بها إثبات الأمرين بهما جميعاً، نحو: زيد ليس بمقيم ولا ظاعن، أي تارة يكون كذا، وتارة يكون كذا. وقد يراد إثبات حالة بينهما؛ نحو: زيد ليس بأبيض ولا أسود».

٣٥٣/

= مذاهب النحويين... (ص ٥٢ - ٦١)، إلا أن هذا لا ينفي وجود شرح لكتاب «المفصل» من تأليف العكبري حيث توافرت على ذكره المصادر المترجمة للعكبري، وإن تابنت في تسميته.

(١) ذكره البنافي [إتحاف فضلاء البشر] ص ١٦١ عند الآية ٢٥٤ من سورة البقرة. (٢-٢) ليست في المخطوطة.

(٣) هو محمد بن عبد الله بن مالك، جمال الدين تقدم التعريف به في ٣٨١/١، وكتابه «تحفة المودود في المقصور والممدود» طبع في مصر بتحقيق إبراهيم اليازجي سنة ١٣١٩ هـ/١٨٩٧ م، وطبع ضمن كتاب «الإعلام، أو إكمال الإعلام بمثلث الكلام» بمصر سنة ١٣٢٩ هـ/١٩١١ م (ذخائر التراث العربي: ٢٣٤ - ٢٣٥).

(٤) انظر قوله في كتابه «المفردات» ص ٤٥٩.

ومنه قوله تعالى: ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ (النور: ٣٥)، قيل: معناه أنها شرقية وغربية. وقيل: معناه مصونة عن الإفراط والتفريط، وأما الداخلة على الأفعال؛ فتارة تكون لنفي الأفعال المستقبلية، كقوله تعالى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ﴾ (فاطر: ١٤)؛ لأنه جزاء، فلا يكون إلا مستقبلاً. ومثله: ﴿لَئِنْ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ﴾ (الحشر: ١٢).

وقد يُنْفَى المضارع مراداً به نفي الدوام، كقوله تعالى: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ (سبا: ٣).

وقد يكون للحال، كقوله [تعالى]: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (القيامة: ١). ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ﴾ (المعارج: ٤٠) ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ (الواقعة: ٧٥)، ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (النساء: ٦٥).

وقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ﴾ (النساء: ٧٥). يصح أن تكون في موضع الحال، أي ما لكم غير مقاتلين وقيل: يُنْفَى بها الحاضر على التشبيه [بـ «ما»] ^(١)، كقولك في جواب من قال: «زيد يكتب الآن»: لا يكتب.

والنفي بها يتناول فعل المتكلم، نحو: لا أخرج اليوم ولا أسافر غداً، ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ (الشورى: ٢٣). وفعل المخاطب، كقولك: إنك لا تزورنا، ومنه قوله تعالى: ﴿سَفَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ (الأعلى: ٦)، ﴿فَانْفَذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ (الرحمن: ٣٣).

وتدخل على الماضي في القسم والدعاء، نحو: والله لا صليت، ونحو: لا ضاق صدرك.

وفي غيرها نحو: ﴿فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّى﴾ (القيامة: ٣١). والأكثر تكرارها، وقد جاءت [غير] ^(٢) مكررة في قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْتَحَمَ الْعُقَبَةَ﴾ (البلد: ١١). قال الزمخشري ^(٣): «لكنها مكررة في المعنى؛ لأن المعنى: لا فك رقبة، ولا أطعم مسكيناً، ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة بذلك؟» وقيل: إنه دعاء، [أي] ^(٢) أنه يستحق أن

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) ليست في المخطوطة.

(٣) انظر قوله في «الكشاف» ٢١٣/٤ عند تفسير الآية من سورة البلد.

يُدْعَى عليه [٣٠٩/أ] بأن يفعل خيراً وقد يراد الدعاء في المستقبل والماضي، كقولك: لا فض الله فاك، وقوله: «لا يبعِدَنَّ قومي».

● الثانية: أن تكون للنهي، ينهى بها الحاضر والغائب، نحو: لا تقم ولا يقم. وقال تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ (المتحنة: ١). ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ]﴾ (١) ﴿(آل عمران: ٢٨)، ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَاً * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (الكهف: ٢٣ - ٢٤). ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا﴾ (آل عمران: ١٨٨). ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾ (الحجرات: ١١). ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ﴾ (الحجرات: ١١). ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ (الأعراف: ٢٧). ﴿لَا يَحِطَّمَنَّكُمْ سُلَيْمَانٌ﴾ (النمل: ١٨).

٣٥٥/٤

وتخلص المضارع للاستقبال، نحو: ﴿لَا تَخَافِي وَلَا تَحْزِنِي﴾ (القصص: ٧). وترد للدعاء، نحو: ﴿لَا تَوَاحِدْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ (البقرة: ٢٨٦)، ولذلك قال بعضهم: «لا الطلبية» لتشمل النهي وغيره.

وقد تحتل النفي والنهي، كقوله تعالى: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ (هود: ٢)، ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ﴾ (النساء: ٧٥).

● الثالثة: أن تكون جوابية، أي ردّ في الجواب، مناقض لـ «نعم» أو بلى، فإذا قال مقرراً: ألم أحسن إليك؟ قلت: لا، أو بلى، وإذا قال مستفهماً: هل زيد عندك؟ قلت: لا، أو نعم، قال تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ (الأعراف: ١٧٢)، ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾ (الأعراف: ٤٤).

● الرابعة: أن تكون بمعنى «لم»، ولذلك اختصت بالدخول على الماضي، نحو:

﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ (القيامة: ٣١)، أي لم يصدق ولم يصل. ومثله: ﴿ فَلَا أَقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴾ (البلد: ١١).

● الخامسة: أن تكون عاطفة تُشْرِكُ ما بعدها في إعراب ما قبلها، وتعطف بعد الإيجاب، نحو يقوم زيد لا عمرو. وبعد الأمر، نحو اضرب زيدا لا عمراً، وتنفي عن الثاني ما ثبت للأول، نحو: خرج زيد لا بكر.

فإن قلت: ما قام زيد ولا بكر، فالعطف للواو دونها، لأنها أم حروف العطف.

● السادسة: أن تكون زائدة، في مواضع: الأول: بعد حرف العطف المتقدم عليه النفي أو النهي، فتجيء مؤكدة له كقولك: ما جاءني زيد ولا عمرو، وقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ ﴾ (سبأ: ٣٧). ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾ (المائدة: ١٠٣). وقوله: ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ (الفاتحة ٧).

قال أبو عبيدة^(١): وقيل: إنما دخلت هنا مزيلة لتوهم أن ﴿ الضالين ﴾ هم ﴿ المغضوب عليهم ﴾، والعرب تنعت بالواو، وتقول: مررت بالظريف والعاقل. فدخلت لإزالة التوهم وقيل: لثلاثا يتوهم عطف ﴿ الضالين ﴾ على ﴿ الذين ﴾.

ومثال النهي قوله تعالى: ﴿ لَا تَجْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ ﴾ (المائدة: ٢)، ف«لا» زائدة، وليست بعاطفة، لأنها إنما يعطف بها في غير النهي^(٢)، وإنما دخلت هنا لنفي احتمال أن يكون المقصود نفي مجيئها جميعاً، تأكيداً للظاهر من اللفظ، ونفياً للاحتمال الآخر، فإنه يفيد النفي عن كل واحد منهما نصاً، ولو لم يأت بـ«لا»، لجاز أن يكون النفي عنهما على جهة الاجتماع ولكنه خلاف الظاهر؛ فلذلك كان القول ببقاء الزيادة أولى، لبقاء الكلام بإثباتها على حالة عند عدمها، وإن كانت دلالة عند مجيئها أقوى.

وأما قوله: ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ﴾ (فصلت: ٣٤)، فمن قال: المراد أن

(١) انظر قوله في كتابه «مجاز القرآن» ٢٥/١ - ٢٦ عند سورة الفاتحة وقد ساقه الزركشي بمعناه.

(٢) في المخطوطة (النفي).

الحسنة لا تساوي السيئة، ف«لا» عنده زائدة، ومن قال: إن [المراد أن] (١) جنس الحسنة لا يستوي إفراده، وجنس السيئة لا يستوي إفراده - وهو الظاهر من سياق الآية - فليست زائدة، والواو عاطفة جملة على جملة، وقد سبق فيها مزيد كلام في بحث الزيادة.

وأما قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ... ﴾ (فاطر: ١٩) الآية، فالأولى (٢) والثانية غير زائدة، والثالثة والرابعة والخامسة زوائد.

وقال ابنُ الشَّجَرِي (٣): «قد تجيء مؤكدة للنفي في غير موضعها الذي تستحقه، كقوله [٣٠٩/ب] تعالى: ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ ﴾ (غافر: ٥٨)، لأنك (٤) تقول: ما يستوي زيد ولا عمرو، (٥) [ولا تقول: ما يستوي زيد، فتقتصر على واحد].»

ومثله: ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ * وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ ﴾ (فاطر: ٢٠ - ٢١)، ﴿ وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ (الأنبياء: ٩٥).

وقال غيره: «لا» ها هنا صلة؛ لأن المساواة لا تكون إلا بين شيئين، فالمعنى: ولا الظلمات والنور، حتى تقع المساواة بين شيئين، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ (غافر: ٥٨)، ولو قلت: ما يستوي زيد ولا عمرو (٥) لم يجز إلا على زيادة «لا».

الثاني: بعد «أن» المصدرية الناصبة للفعل المضارع، كقوله تعالى: ﴿ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ ﴾ (الأعراف: ١٢).

[وقيل] (٥): إنما زيدت توكيداً للنفي المعنوي الذي تضمنه: ﴿ مَنَعَكَ ﴾، بدليل الآية الأخرى: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ﴾ (ص: ٧٥).

وقال ابنُ السَّيِّد (٦): إنما دخلت لما يقتضيه معنى المنع لا يحتمل حقيقة اللفظ؛ لأن

(١) ليست في المطبوعة.

(٢) في المخطوطة (فما الأولى، والثالثة غير زائدة، والثانية والرابعة والخامسة زوائد).

(٣) انظر قوله في كتابه «أمالي ابن الشجري» ٢/٢٣١ المجلس السابع والستون.

(٤) في المطبوعة (لأنك لا تقول) والصواب ما في المخطوطة، كما جاء في «أمالي ابن الشجري».

(٥ - ٥) ليست في المخطوطة.

(٦) هو عبد الله بن محمد بن السيد البطلوسي تقدم التعريف به في ٣٤٣/١.

المانع من الشيء يأمر الممنوع، بالألا يفعل، مهما كان المنع في تأويل الأمر بترك الفعل، والحمل على تركه أجراه مجراها.

ومن هنا قوله تعالى: ﴿لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ (الحديد: ٢٩) أي لئلا يعلم^(١)، لأن المعنى يتم بذلك. وقيل: ليست زائدة والمعنى عليها.

وهذا كما تكون محذوفة لفظاً مرادة معنى، كقوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ (النساء: ١٧٦)، المعنى ألا تضلوا؛ لأن البيان إنما يقع لأجل ألا تضلوا. وقيل: على حذف مضاف، أي كراهة أن تضلوا.

وأما السِّيرافي فجعلها^(٢) على بابها، حيث جاءت، زعم أن الإنسان إذا فعل شيئاً لأمر ما، قد [يكون] ^(٣) فعله لضده، فإذا قلت: جئت لقيام زيد، فإن المعنى أن المحيء وقع لأجل القيام، وهل هو لأن يقع أو لئلا يقع؟ محتمل، فمن جاء للقيام فقد جاء لعدم القيام، ومن جاء لعدم القيام فقد جاء للقيام؛ برهان ذلك أنك إذا نصصت على مقصودك، فقلت: جئت لأن يقع، أو أردت أن يقع، فقد جئت لعدم القيام^(٤) [أي لأن يقع عدم القيام، وهو - أعني عدم الوقوع - طلب وقوعه. وإن قلت: وقصدي ألا يقع القيام، ولهذا جئت، فقد جئت لأن يقع عدم القيام^(٥)]، فيتصور أن تقول: جئت للقيام وتعني به عدم القيام.

وكذلك قوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ (النساء: ١٧٦) أي يبين الضلال، أي لأجل الضلال يقع البيان: هل [هو] ^(٤) لوقوعه أو عدمه؟ المعنى: يبين ذلك^(٥).

وكذلك قوله تعالى: ﴿لِئَلَّا يَعْلَمَ﴾ (الحديد: ٢٩) أي فعل الله هذا لعدم علمهم: هل ٣٥٩/٤ وقع أم لا؟ وإذا علموا أنهم لا يقدرُونَ على شيء من فضل الله، يبين لهم أنهم لا يعلمون، فقوله: ﴿لِئَلَّا يَعْلَمَ﴾ باقٍ على معناه، ليس فيه زيادة.

الثالث: قبل قَسَم، كقوله: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (القيامة: ١)، المعنى أقسم،

(١) العبارة في المطبوعة (لئن لم).

(٢) عبارة المخطوطة (وجعلها السيرافي على حيث)، وهو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ٤١٤/١.

(٣) ليست في المخطوطة.

(٤ - ٤) ليست في المخطوطة.

(٥) في المخطوطة زيادة (فبذلك يكون وأما أن لا يكون عالم فيها، فذكره لعدم العلم، هل وقع عدم العلم أولم يقع كقولك: هو عالم... دليل على أن المراد بعدم العلم وقوعه).

بدليل قراءة ابن كثير^(١): ﴿لَأُقْسِمُ﴾ وهي قراءة قريمة لا يضعفها عدم نون التوكيد مع اللام؛ لأن المراد بأقسام فعل الحال، ولا تلزم النون مع اللام. وقيل إنها غير زائدة، بل هي نافية.

وقيل: على بابها، ونفى بها كلاماً تقدم منهم، كأنه قال: ليس [الأمر]^(٢) كما قلت من إنكار القيامة، ف﴿لَأُقْسِمُ﴾ جواب لما حكى من جحدهم البعث، كما كان قوله: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ (القلم: ٢) جواباً لقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ (الحجر: ٦)، لأن القرآن يجري مجرى السورة الواحدة وهذا أولى من دعوى الزيادة، لأنها تقتضي الإلغاء، وكونها صدر الكلام يقتضي الاعتناء بها، وهما متنافيان.

قال ابن الشجري^(٣): «وليس «لا» في قوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ (الواقعة: ٧٥)، وقوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ﴾ (المعارج: ٤٠)، ونحوه بمنزلتها في قوله: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (القيامة: ١)، كما زعم بعضهم، لأنها ليست في أول السورة لمحيتها بعد الفاء، والفاء عاطفة كلمة على كلمة^(٤) تخرجها عن كونها بمنزلتها في: ﴿لَأُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (القيامة: ١)، فهي إذن زائدة للتوكيد. وأجاز الخارزنجي^(٥) في: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (القيامة: ١)، كون «لا» [فيه]^(٦) بمعنى الاستثناء، فحذفت الهمزة وبقيت «لا».

٣٦٠/٤

وجعل الزمخشري^(٧) «لا» في قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ [أ/٣١٠] لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (النساء: ٦٥)، «مزيدة لتأكيد معنى القسم، كما زيدت في: ﴿لَيْتَلَّا يَعْلَمَ﴾، لتأكيد وجوب العلم، و﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جواب القسم، ثم قال: [فإن قلت]^(٨): هلا زعمت أنها زيدت لتظاهر «لا» في ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾؟.

(١) ذكره البنا في «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٤٧ عند سورة يونس، الآية (١٦).

(٢) ليست في المخطوطة.

(٣) انظر قوله في كتابه «أمالي ابن الشجري» ٢٢١/٢ المجلس السابع والستون.

(٤) كذا في المطبوعة والمخطوطة وفي «الأمالي» (عاطفة جملة بعد جملة).

(٥) هو أحمد بن محمد البشتي الخارزنجي، إمام أهل الأدب بخراسان في عصره بلا مدافعة. شهد له أبو عمر الزاهد ومشايخ العراق بالتقدم. وله من التصانيف «التكملة» أراد أنه كمل كتاب «العين، المنسوب إلى الخليل بن أحمد وله أيضاً «التفصلة» و«كتاب تفسير أبيات أدب الكاتب» وغيرها. توفي سنة (٣٤٨) (ياقوت، معجم الأدباء ٢٠٣/٤).

(٦) ليست في المخطوطة.

(٧) انظر قوله في «الكشاف» ٢٧٧/١ عند تفسير الآية من سورة النساء.

(٨) ليست في المخطوطة.

وأجاب بأنه يمنع من ذلك استواء النفي والإثبات فيه^(١)، وذلك قوله: ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ * وَمَا لَا تُبْصِرُونَ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ (الحاقة: ٣٨ إلى ٤٠). انتهى.

وقد يقال: هب أنه لا يتأتى في آية الواقعة^(٢)، فما المانع من تأتبه في النساء؟ إلا أن يقال استقر بآية الواقعة أنها تزداد لتأكيد معنى القسم فقط، ولم يثبت زيادتها مظهرة [لها]^(٣) في الجواب.

السابعة: تكون اسماً في قول الكوفيين، أطلق بعضهم نقله عنهم وقيل: إن ما قالوه، إذا دخلت على نكرة، وكان حرف الجرّ داخلاً عليها، نحو غضبت من لا شيء، وجئت بلا مال، وجعلوها بمنزلة [«غير»]^(٣) وكلام ابن الحاجب يقتضي أنه أعمّ من ذلك، فإنه قال: جعلوا «لا» بمعنى «غير» لأنه يتعذر فيها الإعراب، فوجب أن يكون إعرابها على ما هو من تمتها، وهو ٣٦١/٤ ما بعدها، كقولك: جاءني رجل لا عالم ولا عاقل.

ومنه قوله تعالى: ﴿ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ ﴾ (البقرة: ٦٨)، ﴿ وَظِلٌّ مِّنْ يَحْمُومٍ * لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴾ (الواقعة: ٤٣ - ٤٤)، وقوله: ﴿ لَا مَقْطُوعَةَ وَلَا مَمْنُوعَةَ ﴾ (الواقعة: ٣٣).

٥٨ - لات

٣٦٢/٤

قال سيويه^(٤): «لات» مشبهة بـ «ليس» في بعض المواضع، ولم تتمكن تمكّنها، ولم يستعملوها إلا مضمراً فيها؛ لأنها [ليست]^(٥) كـ «ليس» في المخاطبة، والإخبار عن غائب، ألا ترى أنك تقول: لست، وليسوا، وعبد الله ليس ذاهباً، فتبني على [المبتدئ وتضم فيه]^(٥)، ولا يكون هذا في «لات»^(٦)، قال تعالى: ﴿ وَلَا تَجِدْ جِئْنَ مَنَاصِصٍ ﴾ (ص: ٣)، أي ليس حين مهرب وكان بعضهم يرفع «حين» لأنها عنده بمنزلة «ليس» والنصب بها الوجه.

(١) في المخطوطة (في الجواب).

(٢) هنا في عبارة المخطوطة تقديم للجملة التي ستأتي في المطبوعة وهي (أنها تزداد لتأكيد معنى القسم فقط).

(٣) ليست في المخطوطة.

(٤) انظر قوله في «الكتاب» ٥٧/١ باب ما أجري مجرى ليس... نقله الزركشي مختصراً، وقد تصحفت بعض العبارات وتصوبها من عبارة «الكتاب».

(٥) زيادة من عبارة سيويه في «الكتاب» لصحة النص.

(٦) تصحفت العبارة في المطبوعة والمخطوطة إلى (ولات فيها ذلك) والتصويب من عبارة «الكتاب».

٥٩ - لا جَرَمَ

جاءت في القرآن في خمسة مواضع متلوة بأن واسمها، ولم يجيء بعدها فعل .
الأول في هود^(١)، وثلاثة في النحل^(٢)، والخامس^(٣) في غافر، وفيه فسرها
الزمخشري^(٤) و«ذكر اللغويون والمفسرون في معناها أقوالاً:

أحدها: أن «لا» نافية رداً للكلام المتقدم، و«جرم» فعل معناه حق، و«أن» مع ما في
حيزها فاعل، أي حق، ووجب بطلان دعوته». وهذا مذهب الخليل وسيبويه^(٥) والأخفش،
فقوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾ [معناه] ^(٦) أنه ردٌ على الكفار وتحقيق لخسرانهم .

الثاني: [أن] ^(٧) «لا» زائدة و«جرم» معناه كسب، أي كسب [لهم] ^(٨) عملهم الندامة،
وما في خبرها على هذا القول في موضع نصب، وعلى الأول في موضع رفع .

الثالث: لا جرم، كلمتان ركبنا وصار معناهما حقاً، وأكثر المفسرين يقتصر على ذلك .

الرابع: أن معناها «لا بد» وأن الواقعة بعدها في موضع نصب، بإسقاط الخافض^(٩) .

٦٠ - لو

على خمسة أوجه :

* (أحدها): الامتناعية؛ واختلف في حقيقتها، فقال سيبويه^(١٠): «هي حرف لما كان
سيقع لوقوع غيره». ومعناه كما قال الصَّفَّار^(١١): أنك إذا قلت: لو قام زيد قام عمرو، دلت

(١) الآية (٢٢) ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ﴾ .

(٢) الآية (٢٣) ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ والآية (٦٢) ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ﴾ والآية (١٠٩) ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمْ الْخَاسِرُونَ﴾ .

(٣) الآية (٤٣) ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ مَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الآخِرَةِ﴾ .

(٤) انظر قوله في «الكشاف» ٣/٣٧٢ عند تفسير الآية من سورة غافر .

(٥) انظر قوله في «الكتاب» ٣/١٣٨ باب من أبواب تكون أن، تكون أن فيه مبنية على ما قبلها .

(٦) ليست في المخطوطة .

(٧) ليست في المخطوطة .

(٨) ليست في المطبوعة .

(٩) عبارة المخطوطة (بإسقاط حرف الجر) .

(١٠) انظر قوله في «الكتاب» ٤/٢٢٤ باب عدة ما يكون عليه الكلم .

(١١) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

[على^(١)] أن قيام عمرو كان يقع لو وقع من زيد. وأما أنه امتنع قيام زيد، هل يمتنع قيام عمرو أو يقع القيام من عمرو بسبب آخر؟ فمسكوت عنه لم يتعرض له اللفظ، وقال غيره: هي لتعليق ما امتنع بامتناع غيره..

وقال ابن مالك^(٢): هي حرف شرط يقتضي امتناع ما يليه واستلزامه لتاليه. وهي تسمى امتناعية شرطية، ومثاله قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَا بِهَا﴾ (الأعراف: ١٧٦)، دلت على أمرين:

أحدهما: أن مشيئة الله لرفعه منتفية، ورفعه منتف؛ إذ لا سبب لرفعه إلا المشيئة. الثاني: استلزام مشيئة الرفع للرفع؛ إذ المشيئة [ب/٣١٠] سبب والرفع مسبب؛ وهذا بخلاف: «لو لم يخف الله لم يعصه»^(*)، إذ لا يلزم من انتفاء «لم يخف» انتفاء «لم يعص» ٣٦٤/٤ حتى يكون خاف وعصى، لأن انتفاء العصيان له سببان: خوف العقاب والإجلال، وهو أعلى، والمراد أن صهيياً لو قدر خلوه عن الوفاء لم يعص للإجلال؛ كيف والخوف^(٣) حاصل! ومن فسرها بالامتناع اختلفوا، فقال الأكثرون إن الجزاء - وهو الثاني - امتنع لامتناع الشرط - وهو الأول - فامتنع الثاني وهو الرفع، لامتناع الأول، وهو المشيئة.

قال ابن الحاجب ومن تبعه كابن جمعة الموصلي^(٤) وابن خطيب زملكا^(٥): امتنع الأول لامتناع الثاني، قالوا لأن امتناع الشرط لا يستلزم امتناع الجزاء، لجواز إقامة [شرط] آخر مقامه؛ وأما امتناع الجزاء فيستلزم امتناع الشرط مطلقاً.

وذكروا أن لها مع شرطها وجوابها أربعة أحوال:

أحدها: أن تتجرد من النفي، نحو: لو جئتني لأكرمك؛ وتدل حينئذ على انتفاء الأمرين، وسموها حرف وجوب لوجوب؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (النساء: ٨٢).

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) انظر شرح ألفية ابن مالك لابن الناظم ص ٧١٠ فصل لو.

(*) قطعة من الأثر «نعم العبد صهيب...» وسيأتي تخريجه قريباً حيث يرد بتمامه.

(٣) في المخطوطة (كيف والإجلال حاصل).

(٤) هو عبد العزيز زيد بن جمعة الموصلي تقدم التعريف به في ٢١٥/٤، وله شرح لكافية ابن الحاجب.

(٥) هو عبد الواحد بن عبد الكريم تقدم التعريف به وبحفيده في ١٣٥/١.

﴿ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُوا لَهُ عُدَّةً ﴾ (التوبة: ٤٦) ، وقوله: ﴿ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (الزمر: ٥٧) ، أي ما هداني بدليل قوله بعده: ﴿ بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي ﴾ (الزمر: ٥٩) ؛ [لأن]^(١) «بلى» جواب للنفي .

وثانيها: إذا اقترن^(٢) بها حرف النفي ، تسمى حرف امتناع لامتناع نحو: لو لم تكرمني لم أكرمك ، فيقتضي ثبوتهما لأنهما للامتناع ، فإذا اقترن بهما حرف نفي ،^(٣) [سلب عنها الامتناع ، فحصل الثبوت ، لأن سلب السلب إيجاب .^(٤)

ثالثها: أن يقترن حرف النفي [٦] بشرطها دون جوابها ، وهي حرف امتناع لوجوب ، نحو: لو [لم]^(٥) تكرمني أكرمك ، ومعناه عند الجمهور انتفاء الجزاء وثبوت الشرط .

رابعها: عكسه وهو [حرف]^(٥) وجوب لامتناع ، نحو: لو جئتني لم أكرمك ، فيقتضي ثبوت الجزاء وانتفاء الشرط ، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ كَانُوا يَأْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا لَهُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ (المائدة: ٨١) .

٣٦٥/٤

واعلم أن تفسير سبويه لها مطرد في جميع مواردنا ، ألا ترى أن مفهوم الآية^(٦) عدم نفاذ كلمات الله مع فرض شجر الأرض أقلاماً والبحر ممدوداً بسبعة أبحر مداً ، ولا يلزم ألا يقع عدم نفاذ الكلمات إذا لم يجعل الشجر أقلاماً والبحر مداً .

وكذا في «نعم العبد صهيب» فإن مفهومه أن عدم العصيان كان يقع عند عدم الخوف ، ولا يلزم ألا يقع عدم العصيان إلا عند [عدم]^(٧) الخوف ، وهكذا الباقي .

وأما [في]^(٧) تفسير من فسرها بأنها حرف امتناع لامتناع ، وذكر لها هذه الأحوال الأربعة فلا يطرد ، وذلك لتخلف هذا المعنى في بعض الموارد ؛ وهو كل موضوع دلّ الدليل فيه على أن الثاني ثابت مطلقاً ؛ إذ لو كان منفيّاً لكان النفاذ حاصلاً ، والعقل يجزم بأن الكلمات إذا لم تنفذ مع كثرة هذه الأمور فلأن [لا]^(٧) تنفذ مع قلتها وعدم بعضها أولى .

(١) ليست في المخطوطة . (٢) عبارة المخطوطة (أن يقرن) .

(٣-٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) إشارة إلى الآية (٢٧) من سورة لقمان ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَنْهَارٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ .

(٧) ليست في المطبوعة .

وكذا قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ النَّوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ (الأنعام: ١١١). وكذا قوله: ﴿وَلَوْ أَسْمَعُهُمْ لَتَوَلَّوْا﴾ (الأنفال: ٢٣)، فإن التولي عند عدم الإسماع أولى.

وأما [سياق الكلام وكـ]^(١) قوله: «نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه»^(٢) فنفي العصيان ثابت، إذ لو انتفى نفي العصيان لزم وجوده؛ وهو خلاف ما يقتضيه سياق الكلام في المدح.

ولما لم يطردهم هذا التفسير مع اعتقادهم صحته، اختلفوا في تخريجها على طرق: ٣٦٦/٤

[٣١١/أ] الأول: دعوى أنها في مثل هذه المواضع - أعني الثابت فيها الثاني دائماً - إنما جاءت لمجرد الدلالة على ارتباط الثاني بالأول، لا للدلالة على الامتناع، وضابطها: ما يقصد به الدلالة على مجرد الارتباط دون امتناع كل موضع قصد فيه ثبوت شيء على كل حال، فيربط ذلك الشيء بوجود أحد النقيضين لوجوده دائماً، ثم لا يذكر إذ ذاك إلا النقيض الذي يلزم من وجود ذلك الشيء [على تقدير وجوده]^(٣)، على تقدير وجود النقيض الآخر، فعدم النفاذ في الآية الكريمة واقع على تقدير كون ما في الأرض من شجرة أقلام، وكون البحر مده من [بعده]^(٤) سبعة أبحر؛ فعدم النفاذ على تقدير انتفاء كون هذين الأمرين أولى. وكذا عدم عصيان صهيب واقع على تقدير عدم خوفه^(٥)، [فعدم عصيانه]^(٥) على تقدير وجود الخوف أولى. وعلى هذا يتقرر جميع ما يرد عليك من هذا الباب.

والتحقيق أنها تفيد امتناع الشرط كما سبق من الآيات الشريفة. وتحصل أنها تدل على

أمرين:

أحدهما: امتناع شرطها، والآخر كونه مستلزماً [لجوابها]^(٥)، ولا يدل على امتناع الجواب في نفس الأمر ولا ثبوته؛ فإذا قلت: لو قام زيد لقام عمرو، فقيام زيد محكوم بانتفائه

(١) ليست في المطبوعة.

(٢) ذكره الفخر الرازي في «التفسير» ١٥/١٤٥ عند الآية (٢٣) من سورة الأنفال فقال: (وأما الخبر فقوله عليه

السلام «نعم الرجل صهيب...» وذكره ابن منظور في «لسان العرب» ٩/١٠٠٠ مادة (خوف) فقال: (وفي

حديث عمر رضي الله عنه: نعم العبد صهيب...)، وذكره العجلوني في «كشف الخفاء» ٢/٤٢٨ ونقل عن

ابن حجر أنه ظفر به في «مشكل الحديث» لابن قتيبة من غير إسناد، وانظر بقية كلامه عن الحديث.

(٣) ليست في المطبوعة.

(٤) في المخطوطة (عدم عصيانه).

(٥) ليست في المخطوطة.

فيما مضى، وبكونه مستلزماً بثبوته لثبوت قيام عمرو، وهل لقيام عمرو وقت (١) آخر غير اللازم عن قيام زيد، أو ليس له؟ لا يعرض في الكلام لذلك؛ ولكن الأكثر كون الثاني والأول غير واقعين.

وقد سلب الإمام فخر الدين (٢) الدلالة على الامتناع مطلقاً، وجعلها لمجرد الربط، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ (٣) [وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا ﴿﴾ (الأنفال: ٢٣)، قال: «فلو أفادت «لو» انتفاء الشيء لانتفاء غيره لزم التناقض؛ لأن قوله: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ [٣]، يقتضي أنه ما علم فيهم خيراً (٤) [وما أسمعهم، وقوله: ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا﴾، يفيد أنه تعالى ما أسمعهم ولا تَوَلَّوْا؛ لكن عدم التولي خير، فيلزم أن يكون: وما علم فيهم خيراً] (٤)». قال: فعلمنا أن كلمة «لو» لا تفيد إلا الربط». هذا كلامه.

٣٦٧/٤

وقد يمنع قوله: «إن عدم التولي خير»؛ فإن الخير إنما هو عدم التولي، بتقدير حصول الإسماع، والفرض أن الإسماع لم يحصل، فلا يكون عدم التولي على الإطلاق خيراً، بل عدم التولي المرتب على الإسماع.

الطريق الثاني: أن قولهم: لامتناع الشيء لامتناع غيره، معناه أن ما كان جواباً لها كان يقع لوقوع الأول، فلما امتنع الأول امتنع أن يكون الثاني واقعاً لوقوعه، فإن وقع فلا أمر آخر؛ وذلك لا ينكر فيها؛ ألا ترى أنك إذا قلت: لو قام زيد قام عمرو، (٥) [دَلَّ ذَلِكَ عَلَى امْتِنَاعِ قِيَامِ عَمْرُو الَّذِي كَانَ يَقَعُ مِنْهُ لَوْ وَقَعَ قِيَامُ زَيْدٍ، لَا عَلَى امْتِنَاعِ قِيَامِ عَمْرُو] (٥) لسبب آخر. وكذلك «لو لم يخف الله لم يعصه»، امتنع عدم العصيان الذي كان سيقع عند عدم الخوف لو وقع، ولا يلزم امتناع عدم العصيان عند وجود الخوف.

الثالث: أن تحمّل [«لو»] (٥) فيما جاء من ذلك؛ على أنها محذوفة الجواب فيكون قوله [تعالى]: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ (٥) [لقمان: ٢٧] معناه، لو كان

(١) عبارة المخطوطة (وهل لعمرو قيام آخر).

(٢) انظر قوله في تفسيره «التفسير الكبير» ١٥/١٤٤ - ١٤٥ عند تفسير الآية من سورة الأنفال، نقله الزركشي بتصرف.

(٣ - ٣) ليست في المخطوطة.

(٤ - ٤) ليست في المخطوطة.

(٥ - ٥) ليست في المخطوطة.

هذا لتكسرت الأشجار، وفني المداد، ويكون قوله: ﴿مَا نَفَدْتُ﴾ مستأنف، أو على حذف حرف العطف، أي وما نفدت.

الرابع: أن تحمل «لو» في هذه المواضع على التي بمعنى «إن»، قال أبو العباس^(١): «لو أصلها في الكلام أن تدلّ على وقوع الشيء لوقوع غيره، تقول: لو جئتني لأعطيتك. ولو كان زيد هناك لضربتك، ثم تتسع فتصير في معنى «إن» الواقعة للجزاء، تقول: أنت لا تكرمني ولو أكرمتك، تريد «وإن»، قال تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ (يوسف: ١٧).

وقوله: ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾ (آل عمران: ٩١)، تأويله عند أهل اللغة: لا يقبل أن يتبرر به وهو مقيم على الكفر، ولا يقبل وإن افتدى به.

فإن قيل: كيف يسوغ هذا في قوله [تعالى]: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا [٣١١/ب] فِي الْأَرْضِ﴾، فإن «إن» الشرطية لا يليها إلا الفعل «وأن» المشددة مع ما عملت فيه اسم؛ فإذا كانت «لو» بمنزلة «إن» فينبغي ألا تليها.

أجاب الصفار^(٢): بأنه قد يلي «أن» الاسم في اللفظ، فأ [ذا] ^(٣) جاز ذلك في «إن» نفسها، فأولى أن يجوز في «لو» المحمولة عليها، وكما جاز ذلك في «لو» قبل خروجها إلى الشرط؛ مع أنها من الحروف الطالبة للأفعال. قال: والدليل على أن «لو» في الآيتين السابقتين بمعنى «إن» [أن] ^(٤) الماضي بعدها في موضع المستقبل، «ولو» الامتناعية تصرف معنى المستقبل إلى الماضي، فإن المعنى «وإن يفند به».

واعلم أن ما ذكرناه من أنها تقتضي امتناع ما يليها أشكل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾؛ فإنهم لم يقرؤا بالكذب.

وأجيب بوجهين: أحدهما أنها بمعنى «إن»، والثاني قاله الزمخشري^(٥) إنه على الفرض، أي ولو كنا من أهل الصدق عندك.

(١) هو محمد بن يزيد المبرد تقدم ذكره في ٤٩٧/٢، وانظر قوله في كتابه «المقتضب» ٧٦/٣ - ٧٨ باب لولا، بتصرف.

(٢) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢.

(٣) ليست في المطبوعة.

(٤) ليست في المخطوطة.

(٥) انظر قوله في «الكشاف» ٢٤٦/٢ عند تفسير الآية من سورة يوسف.

وقال الزمخشري فيما أفرده على سورة الحجرات: «لو» تدخل على جملتين فعليتين، تعلق ما بينهما بالأولى تعلق الجزاء بالشرط؛ ولما لم تكن مخصصة بالشرط «كإن» ولا عاملة مثلها، وإنما سرى فيها معنى الشرط اتفاقاً؛ من حيث إفادتها في مضموني جملتها. أنّ الثاني امتنع لامتناع الأول؛ وذلك أن تكسوا الناس فيقال لك: هلا كسوتَ زيداً، فتقول: لو جاءني [زيد] ^(١) لكسوته؛ افتقرت في جوابها إلى ما ينصب علماً على التعليق، فزيدت اللام، ولم تفتقر إلى مثل ذلك «إن» لعمليها في فعلها، وخلصها ^(٢) للشرط.

٣٦٩/٤

ويتعلق بـ «لو» الامتناعية مسائل:

● الأولى: إنها كالشرطية في ^(٣) اختصاصها بالفعل، فلا يليها إلا فعل أو معمول فعل يفسره ظاهر بعده، كقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ (الإسراء: ١٠٠)، حذف الفعل فانفصل ^(٤) الضمير. وانفردت «لو» بمباشرة «أن»، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ﴾ (الحجرات: ٥)، وهو كثير.

[واختلف في موضع «أن» بعد «لو»، فقال سيبويه ^(٥): في موضع رفع بالابتداء] ^(٦)، واختلف عنه في الخبر، فقيل محذوف، وقيل لا يحتاج إليه وقال الكوفيون: فاعل بفعل مقدر تقديره: «ولو ثبت أنهم»، وهو أقيس لبقاء الاختصاص.

● الثانية: قال الزمخشري ^(٧): يجب كون خبر «أن» الواقعة بعد «لو» فعلاً، ليكون عوضاً عن الفعل المحذوف. وقال أبو حيان ^(٨): هو وهم، وخطأ فاحش، قال الله [تبارك] ^(٩)

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) في المخطوطة (وحلولها).

(٣) في المخطوطة (باختصاصها).

(٤) تصحفت في المخطوطة إلى (فاتصل).

(٥) انظر كلامه في «الكتاب» ١٢١/٣ من أبواب «أن»، وانظر هذا الفصل في «مغني اللبيب» ٢٦٩/٢ - ٢٧٠ ضمن حرف اللام، لو، ففيه النقول التي يوردها الزركشي.

(٦) ليست في المخطوطة.

(٧) انظر كلامه على الآية في «الكشاف» ٢١٥/٣ عند تفسير سورة لقمان.

(٨) انظر كلامه في «البحر المحيط» ٧/١٩٠ - ١٩١ عند تفسير الآية من سورة لقمان.

(٩) ليست في المخطوطة.

وتعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ (لقمان: ٢٧). وكذا رده ابن الحاجب وغيره بالآية، وقالوا: إنما ذاك في الخبر المشتق، لا الجامد كالذي في الآية.

وأيد بعضهم كلام الزمخشري، بأنه إنما جاء من حيث إن قوله [تعالى]: ﴿وَأَلْبَحُرُ يَمُدُّهُ﴾ (لقمان: ٢٧)، لَمَا التبس بالعطف بقوله: ﴿مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ صار خبر الجملة المعطوفة، وهو ﴿يَمُدُّهُ﴾ كأنه خبر الجملة المعطوف عليها لالتباسها بها.

قال الشيخ في «المغني»^(١): «وقد وجدت آية في التنزيل وقع فيها الخبر [اسماً]^(٢) مشتقاً ولم يتنبه لها الزمخشري، كما لم يتنبه لآية لقمان، و[لا]^(٣) ابن الحاجب وإلا لمنع [من]^(٤) ذلك.

قلت: [وهذا عجيب، فإن «لو» في الآية للتمني، والكلام في الامتناعية، بل أعجب من ذلك كله]^(٥) أن مقالة الزمخشري سبقه إليها السيرافي^(٦). وهذا الاستدراك وما استدرك به

(١) هو عبد الله بن يوسف بن أحمد أبو محمد جمال الدين المعروف بابن هشام الأنصاري المصري ولد بالقاهرة سنة (٧٠٨ هـ)، تلا على ابن السراج وحدث عن ابن جماعة، تخرج به جماعة من أهل مصر وغيرهم وانفرد بالفوائد الغربية، قال عنه ابن خلدون: ما زلنا ونحن بالمغرب نسمع أنه ظهر بمصر عالم بالعربية يقال له ابن هشام أنحى من سيويه، وله مصنفات كثيرة كلها نافع مفيد منها «مغني اللبيب عن كتب الأعراب» وتوفي سنة ٧٦١ هـ (ابن حجر، الدرر الكامنة ٢/٣٠٨)، وكتابه مطبوع مراراً: بطهران سنة ١٢٦٨ هـ/١٨٥١ م، ثم ١٢٧١ هـ/١٨٥٥ م، ثم ١٢٧٤ هـ/١٨٥٧ م، وطبع في تبريز طبع حجر سنة ١٢٧٦ هـ/١٨٥٩ م، ثم طبع في القاهرة مطبعة بولاق على هامش حاشية الدسوقي سنة ١٢٨٤ هـ/١٨٦٧ م، ثم سنة ١٢٨٦ هـ/١٨٦٩ م، ثم طبع بالقاهرة مطبعة مصطفى البابي الحلبي وبهامشه حاشية الأمير عليه سنة ١٣٠٢ هـ/١٨٨٤ م، وطبع بمصر سنة ١٣٠٥ هـ/١٨٨٧ م، ثم سنة ١٣٠٧ هـ/١٨٨٩ م، ثم سنة ١٣١٧ هـ/١٨٩٩ م، ثم طبع بالقاهرة الجزء الأول بمطبعة الشرفية سنة ١٣٢٨ هـ/١٩١٠ م والجزء الثاني بمطبعة الجمالية ١٣٢٩ هـ/١٩١١ م، ثم طبع في القاهرة بالمكتبة التجارية الكبرى بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد سنة ١٣٧٧ هـ/١٩٥٩ م، وأعيدت الطبعة نفسها سنة ١٣٨٣ هـ/١٩٦٥ م، ثم طبع في دمشق بدار الفكر بتحقيق مازن مبارك محمد علي حمد الله سنة ١٣٨١ هـ/١٩٦٤ م، وأعيدت الطبعة نفسها سنة ١٣٨٦ هـ/١٩٦٩ م، ثم صور في بيروت عن طبعة القاهرة بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، صورته دار الكتاب العربي، ودار إحياء التراث (معجم سركيس ٢٧٦، وذخائر التراث العربي ٢٧٠ - ٢٧١)، وانظر قوله في كتابه «المغني» ١/٢٧٠ حرف اللام، لو.

(٢) زيادة من عبارة «المغني» لتمام المعنى.

(٣) ليست في المخطوطة.

(٤) ليست في المطبوعة.

(٥) ليست في المخطوطة.

(٦) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ٤١٤/١.

منقول قديماً في «شرح الإيضاح» لابن الخباز^(١)؛ لكن في غير مظهره؛ فقال في باب إن وأخواتها: قال السيرافي: تقول لو أن زيداً أقام لأكرمه، ولا تجوز: لو أن زيداً حاضر لأكرمه؛ لأنك لم^(٢) تلفظ بفعل يسد مسد ذلك الفعل.

هذا كلامهم، وقد قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ [١/٣١٢] يَدُودًا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ﴾ (الأحزاب: ٢٠)، فأوقع خبرها صفة. ولهم أن يفرقوا بأن هذه للتمي، فأجريت مجرى «ليت» كما تقول: ليتهم بادون. انتهى كلامه.

تنبيه

ذكر الزمخشري بعد كلامه السابق في سورة الحجرات سؤالاً، وهو: ما الفرق بين قولك: لو جاءني [زيد] لكسوته، ونظيره قوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأُضْطَفِيَ﴾ (الزمر: ٤) وبين قوله: [لو زيد جاءني لكسوته، ومنه قوله] ^(٣) تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ (الإسراء: ١٠٠)، وبين قوله: [لو] ^(٤) أن زيداً جاءني لكسوته، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ (الحجرات: ٥).

٣٧١/٤

وأجاب بأن القصد في الأولى أن الفعلين تعليق أحدهما بصاحبه لا غير، من غير تعرض لمعنى زائد على التعليق الساذج على الوجه الذي بينته، وهو المعنى في الآية الأولى؛ لأن الغرض نفي أن يتخذ الرحمن ولداً، وبيان تعاليه عن ذلك؛ وليس لأداء هذا الغرض إلا تجديد الفعلين للتعلق، دون أمر زائد عليه، وأما في الثاني فقد انضم إلى التعليق بأحد معنيين؛ إما نفي الشك أو الشبهة، أن المذكور الذي هو زيد مكسولاً محالة لو وجد منه المجيء ولم يمتنع، وإما بيان أنه هو المختص بذلك دون غيره. وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ...﴾ ^(٥) (الإسراء: ١٠٠) محتمل المعنيين جميعاً، أعني أنهم لا محالة يملكون، وأنهم المخصوصون، بالإسك لو ملكوا، إشارة إلى أن الإله الذي هو مالكها، وهو الله الذي وسعت رحمته كل شيء لا يمسك.

(١) هو أحمد بن الحسين بن أحمد الإبلي تقدم التعريف به في ١٤/٣.

(٢) في المخطوطة (لأنك لا تلفظ بلفظ)

(٣) ليست في المطبوعة.

(٤) ليست في المخطوطة.

(٥) الآية في المطبوعة ﴿وإن أحد من المشركين استجارك﴾ وليست في موضع الشاهد.

فإن قلت: «لو» لا تدخل إلا على فعل، و«أنتم» ليس بمرفوع بالابتداء، ولكن بـ «تملك» مضمراً، وحينئذٍ فلا فرق بين «لو تملكون» وبين «لو أنتم تملكون» لمكان (١) القصد إلى الفعل في الموضوعين دون الاسم؛ وإنما يسوغ هذا الفرق لو ارتفع بالابتداء.

قلت: التقدير وإن كان على ذلك، إلا أنه لما كان تمثيلاً لا يتكلم به، ينزل الاسم في الظاهر منزلة الشيء تقدم لأنه أهم، بدليل «لوزات سوار لظمتني» (٢)، في ظهور قصدهم (٣) إلى الاسم، لكنه أهم فيما ساقه المثل لأجله.

وكذا قوله [تعالى]: ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ ﴾ (٤) (التوبة : ٦)، وإن كان «أحد» مرفوعاً بفعل (٥) مضمراً في التقدير.

وأما في الثالث، ففيه ما في الثاني مع زيادة التأكيد الذي تعطيه «أن» وفيه إشعار بأن زيدا كان حقه أن يجيء، وأنه بتركه المجيء قد أغفل حظه. فتأمل هذه الفروق، وقس عليها نظائر التراكيب في القرآن العزيز، فإنها لا تخرج عن واحد من الثلاثة.

● الثالثة: الأكثر في جوابها المثبت، اللام المفتوحة؛ للدلالة على أن ما دخلت عليه هو اللازم (٦) لما دخلت عليه «لو»، قال تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (الأنبياء : ٢٢)، ففي اللام إشعار بأن الثانية لازمة للأولى.

وقوله [تعالى]: ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا ﴾ (الواقعة : ٦٥) ويجوز حذفها: ﴿ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ [أجاجاً] ﴾ (الواقعة : ٧٠).

● الرابعة: يجوز حذف جوابها للعلم به، وللتعظيم، كقوله تعالى: ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ ﴾ (هود : ٨٠)، وقوله: ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ﴾ (الرعد : ٣١)، وهو كثير، سبق في باب الحذف على ما فيه من البحث، وأما قوله: ﴿ لَوْ أَنَّ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ﴾ (لقمان : ٢٧) فيحتمل أن يكون جواب «لو» محذوفاً والتقدير لنفدت هذه الأشياء، وما

(١) في المخطوطة (لأن القصد).

(٢) هو مثل ذكره أبو عبيد في كتابه «فصل المقال» ص ٣٨١.

(٣) في المخطوطة (في ظهور قولهم إلى الاسم لكونه).

(٤) ليست في المطبوعة.

(٥) في المخطوطة (بعد فعل).

(٦) في المخطوطة (هو الجواب لما دخلت عليه لو).

(٧-٧) ليست في المخطوطة.

نفدت كلمات الله، وأن يكون ﴿ ما نفدت ﴾ هو الجواب مبالغة في نفي النفاذ؛ لأنه إذا كان نفي النفاذ لازماً على تقدير كون ما في الأرض من شجرة أقلاماً والبحر مداداً كان لزومه على تقدير عدمها أولى .

وقيل: تقدر هي وجوابها ظاهراً، كقوله تعالى: ﴿ مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ ﴾ (المؤمنون: ٩١)، تقديره: ولو كان معه آلهة إذا ذهب كل إله [١]. وقوله: ﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لِآرْتَابِ الْمُبْطِلُونَ ﴾ (العنكبوت: ٤٨)، [٣١٢/ب] أي ولو يكون وخططت، إذن لارتاب [المبطلون] [٢].

٣٧٣/٤ * (الوجه الثاني) [٣]: من أوجه «لو» أن تكون شرطية، وعلامتها أن يصلح موضعها «إن» المكسورة، وإنما أقيمت مقامها، لأن في كل واحدة منهما معنى الشرط، وهي مثلها فيليها المستقبل، كقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ ﴾ (الأحزاب: ٥٢)، ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا ﴾ (يس: ٦٦).

وإن كان ماضياً لفظاً صرفه للاستقبال، كقوله: ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ (التوبة: ٣٣). ومنه قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ (يوسف: ١٧)، وقوله: ﴿ وَلَيُخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ (النساء: ٩)، ﴿ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ﴾ (آل عمران: ٩١)، ونظائره.

قالوا: ولولا أنها بمعنى الشرط لما اقتضت جواباً؛ لأنه لا بد لها من جواب ظاهر أو مضمرة، وقد قال المبرد في «الكامل» [٤]: «إن تأويله عند أهل اللغة: لا يقبل منه أن يفتدى به وهو مقيم على الكفر، ولا يقبل إن افتدى به».

قالوا: وجوابها يكون ماضياً لفظاً كما سبق، وقوله [تعالى]: ﴿ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾ (فاطر: ١٤)، ومعنى؛ ويكون باللام غالباً، نحو: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ ﴾ (البقرة: ٢٠).

وقد يحذف نحو: ﴿ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا ﴾ (الواقعة: ٧٠)، ولا يحذف غالباً إلا في صلة، نحو: ﴿ وَلَيُخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا... ﴾ (النساء: ٩)، الآية.

(٣) تقدم الوجه الأول من وجوه (لو) الخمسة في ٣١٠/٤.

(٤) انظر قوله في «الكامل» ٣٦١/١.

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) ليست في المطبوعة.

* (الثالث): لو المصدرية، وعلامتها أن يصلح موضعها «أن» المفتوحة، كقوله تعالى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (البقرة: ٩٦).

١) [وقوله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ﴾ (البقرة: ١٠٩) . ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ﴾ (النساء: ١٠٢) ، ﴿يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي﴾ (المعارج: ١١) ، أي الافتداء .

ولم يذكر الجمهور مصدرية «لو» وتأولوا الآيات الشريفة على حذف مفعول «يود»، وحذف جواب «لو»، أي يود أحدهم طول العمر لوي عمر ألف سنة^(١) ليسر بذلك .

وأشكل قول الأولين بدخولها على [«أن»]^(١) المصدرية، في نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ﴾^(٢) تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ ﴿ (آل عمران: ٣٠) ، والحرف المصدرية لا يدخل على مثله! .

وأجيب: بأنها إنما دخلت على فعل محذوف مقدر تقديره «يود لو ثبت أن بينها» فانتفت مباشرة الحرف المصدرية لثله .

وأورد ابن مالك السؤال^(٣) في: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ (الشعراء: ١٠٢) وأجاب بهذا، وبأن هذا من باب توكيد اللفظ بمرادفه، نحو: ﴿فَجَاجَأَ سُبُلًا﴾ (الأنبياء: ٣١) .

وفي كلا الوجهين نظر، أما الأول وهو دخول «لو» على «ثبت» [مقدراً]^(٤)، إنما هو مذهب المبرد، وهو لا يراه فكيف يقرره في الجواب!

وأما الثاني، فليست هنا مصدرية بل للتمني كما سيأتي. ولو سلم فإنه يلزم ذلك وصل «لو» بجملة اسمية مؤكدة بـ «أن». وقد نص ابن مالك وغيره؛ على أن صلتها لا بد أن تكون فعلية بماض أو مضارع .

قال ابن مالك: وأكثر وقوع هذه بعد «ود» أو «يود» أو [ما]^(٤) في معناهما من مفهوم

(١ - ١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) انظر كلام ابن مالك في «معني اللبيب» ٢٦٦/١ ضمن حرف اللام، لو فقد نقل الزركشي العبارة منه .

(٤) ليست في المخطوطة .

تَمَنَّ . وبهذا يعلم غلط من عدّها حرف تمن ، ولو صح [ذلك] (*) لم يجمع بينها وبين فعل تمن ، كما لا يجمع بين ليت وفعل تمن .

٣٧٥/٤ * (الرابع) : لو التي للتمني ، وعلامتها أن يصح^(١) موضعها « ليت » ، نحو : لو تأتينا فتحدّثنا ، كما تقول : ليتك تأتينا فتحدّثنا ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ﴾ (الشعراء : ١٠٢) ، ولهذا نصب ، فيكون في جوابها ؛ لأنها أفهمت التمني ، كما انتصب ﴿ فَأَفُوزَ ﴾ (النساء : ٧٣) ، في جواب « ليت » : ﴿ يَا لَيْتِي كُنْتُ مَعَهُمْ ﴾ (النساء : ٧٣) ، وذكر بعضهم قسماً آخر وهو التعليل كقوله : ﴿ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ (النساء : ١٣٥) .

٦١ - لولا

٣٧٦/٤

مركبة عند سيبويه^(٢) من « لو » و « لا » ، حكاها الصّفّار^(٣) . والصحيح أنها بسيطة . [لأن]^(٤) من التركيب ما يغير ، ومنه ما لا يغير ، فمما لا يغير « لولا » . ومما يتغير بالتركيب « حبذا » صارت للمدح والثناء ، وانفصل « ذا » عن أن يكون مثني أو مجموعاً أو مؤنثاً ، وصار بلفظ واحد لهذه الأشياء ؛ وكذلك « هلاً » زال عنها الاستفهام جملة .

ثم هي على أربع^(٥) أضرب :

الأول : حرف امتناع لوجوب ، وبعضهم يقول : لوجود ، بالدال . قيل : ويلزم [٣١٣/أ] على عبارة سيبويه في « لو » أن تقول حرف لما [كان]^(٤) سيقع ، لانقضاء ما قبله . وقال صاحب « رصف المباني »^(٦) : « الصحيح أن تفسيرها بحسب الجمل التي تدخل

(*) ليست في المخطوطة . (١) في المخطوطة (أن تضع موضعها) .

(٢) انظر كلام سيبويه في « الكتاب » ٢٢٢/٤ باب عدة ما يكون عليه الكلم .

(٣) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٤) ليست في المطبوعة . (٥) في المخطوطة (على ثلاثة) .

(٦) هو أحمد بن عبد النور بن أحمد بن راشد أبو جعفر المالقي ولد سنة (٦٣٠ هـ) أخذ القراءات عن الحجاج بن

أبي ريحانة وقرأ على ابن المفرج المالقي وتقدم في العربية والعروض ، وكانت وفاته في ربيع الآخر سنة

(٧٠٢ هـ) (ابن حجر ، الدرر الكامنة ١/١٩٤) ، وكتابه « رصف المباني في شرح حروف المعاني » مطبوع في

دمشق بتحقيق أحمد محمد الخراط بمجمع اللغة العربية الطبعة الأولى سنة ١٣٩٥ هـ/١٩٧٥ م ، الطبعة

الثانية بدار القلم دمشق سنة ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م ، وانظر قوله في كتابه ص ٣٦٢ باب لولا .

عليها ؛ فإن كانت الجملتان بعدها موجبتين ، فهي حرف امتناع لوجوب ؛ نحو : لولا زيد لأحسنت إليك ؛ فالإحسان امتنع لوجود زيد ، وإن كانتا منفيّتين ، فحرف وجود^(١) لامتناع ، نحو : [لولا عدم قيام زيد لم أحسن إليك ، وإن كانتا موجبة ومنفية فهي حرف وجوب لوجوب نحو : لولا زيد لم أحسن إليك ، وإن كانتا منفية وموجبة فهي حرف امتناع لامتناع نحو]^(٢) لولا عُدْم زيد لأحسنت إليك . انتهى .

ويلزم [في]^(٣) خبرها الحذف ، ويستغنى بجوابها عن الخبر . والأكثر في جوابها المثبت اللام ، نحو : ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾ (سبا : ٣١) ، ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ * لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ (الصفات : ١٤٣ - ١٤٤) . وقد يحذف للعلم به ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ (النور : ١٠) .

وقد قيل في قوله تعالى : ﴿ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾ (يوسف : ٢٤) ، لهم بها ، لكنه امتنع همّه بها لوجود [رؤية]^(٤) برهان ربه ، فلم يحصل منه همّ ألبتة ، كقولك : لولا زيد لأكرمتك ؛ المعنى أنّ الإكرام ممتنع لوجود زيد ؛ وبه يتخلّص من الإشكال الذي يورد : وهو كيف يليق به الهم !

وأما جوابها إذا كان منفيّاً فجاء القرآن بالحذف ، نحو : ﴿ مَا زَكَىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ (النور : ٢١) . وهو يردّ قول^(٥) ابن عصفور أنّ النفي بـ « ما » الأحسن باللام .

الثاني : التحضيض ، [فتختصّ]^(٦) بالمضارع ، نحو : ﴿ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ﴾ (النمل : ٤٦) . ﴿ لَوْلَا يَنْهَاهُمْ رَبِّيَئُونَ وَالْأَخْبَارُ ﴾ (المائدة : ٦٣) . ﴿ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ (المنافقون : ١٠) .

(١) في المخطوطة (حرف امتناع لوجود) .

(٢- ٢) زيادة على الأصول من عبارة المالقي في «رصف المباني» لصحة المعنى .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (وهو يرد قولي)، وابن عصفور هو علي بن مؤمن بن محمد تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ .

(٦) ليست في المخطوطة .

والتوبيخ^(١) والتنديم ، فَخَصَّ بِالْمَاضِي ، نحو : ﴿ فَلَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ ﴾ (النور : ١٣) . ﴿ فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً ﴾ (الأحقاف : ٢٨) ﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ﴾ (النور : ١٦) [٢] .

﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ﴾ (الأنعام : ٤٣) .
وفي كل من القسمين^(٣) تختص بالفعل ؛ لأن التحضيض والتوبيخ لا يردان إلا على الفعل ؛ هذا هو الأصل .

وقد جوزوا فيها إذا وقع الماضي بعدها أن يكون تحضيضاً أيضاً ، وهو حينئذ يكون قرينة صارفة للماضي عن الماضي إلى الاستقبال ، فقالوا في قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ ﴾ (التوبة : ١٢٢) ، يجوز بقاء « نَفَرَ » على معناه في الماضي ، فيكون « لولا » توبيخاً . ويجوز أن يراد به الاستقبال ، فيكون^(٤) تحضيضاً .

قالوا : وقد تفصل من الفعل بإذ وإذا معمولين له ، وبجملته شرطية معترضة .
فالأول : ﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ﴾ (النور : ١٦) ﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ﴾ (الأنعام : ٤٣) .

والثاني والثالث : نحو : ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ * وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ * وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ * فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ * تَرْجِعُونَهَا [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ]^(٥) ﴾ (الواقعة : ٨٣ إلى ٨٧) ، المعنى : فهلا ترجعون الروح إذا بلغت الحلقوم إن كنتم مؤمنين ؛ وحالتكم أنكم شاهدون ذلك ، ونحن أقرب إلى المحتضر منكم بعلمنا ، أو بالملائكة ، ولكنكم لا تشهدون ذلك . ولولا الثانية تكرار للأولى .

الثالث : للاستفهام بمعنى هل ، نحو : ﴿ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ (المنافقون : ١٠) . ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ مَلَكٌ ﴾ (الأنعام : ٨) . قاله الهروي^(٦) : ولم يذكره الجمهور ؛

(١) هذا قسم من أقسام (لولا) ، وذكره ابن هشام في «المغني» ٢٧٤/١ وعده الوجه الثالث من أوجه (لولا) .

(٢-٢) ليست في المطبوعة .

(٣) إشارة إلى القسم الثاني : التحضيض ، والقسم الذي يليه : التوبيخ والتنديم .

(٤) في المخطوطة (فيكون قولاً تحضيضاً) . (٥) ليست في المخطوطة .

(٦) هو علي بن محمد أبو الحسن الهروي تقدم التعريف به ، وكتبه «الأزهية» الآتي ذكره في ٢١٦/٤ .

والظاهر أن الأولى للعرض ؛ والثانية مثل : ﴿ لَوْلَا جَاءَ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ ﴾ (النور : ١٣) .

الرابع : للنفي بمعنى « لم » نحو قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةً آمَنَتْ ﴾ (يونس : ٩٨) ، أي لم تكن . ﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ (هود : ١١٦) ، أي فلم يكن ، ذكره ابن فارس في كتاب « فقه العربية »^(١) والهروي في « الأزهية »^(٢) .

والظاهر أن المراد « فهلا » ، ويؤيده أنها في مصحف أبي^(٣) ﴿ فَهَلَّا كَانَتْ قَرْيَةً ﴾ ، ٣٧٩/٤ ، نعم ، يلزم [من]^(٤) ذلك الذي ذكره [معنى المضى]^(٤) ، لأن اقتران التوبيخ بالماضي يشعر بانتفائه .

وقال ابن الشجري^(٥) : « هذا يخالف أصح الإعرابين ؛ لأن المستثنى بعد النفي يقوى فيه البدل ، ويجوز [فيه]^(٤) النصب ، ولم يأت في الآيتين إلا النصب » ، أي فدل على أن الكلام^(٦) [ب/٣١٣] موجب ، وجوابه ما ذكرنا ، من أن فيه معنى النفي .

وجعل ابن فارس^(٧) منه : ﴿ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ﴾ (الكهف : ١٥) ، المعنى : اتخذوا من دون الله آلهة ولا يأتون عليه بسُلطان .

ونقل ابن بَرَّجان^(٩) في تفسيره في أواخر سورة هود ، عن الخليل ، أن جميع ما في القرآن من « لولا » فهي بمعنى « هلا » إلا قوله في سورة الصافات : ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ (النور : ١٣) .

(١) هو أحمد بن فارس بن زكريا تقدم التعريف به في ١/١٩١ ، وتقدم التعريف بكتابه «الصاحبي في فقه اللغة» في ١٢/٢ وانظر قوله في كتابه «الصاحبي» ص ١٣٥ باب (لولا/لولا) .

(٢) تصحف في المخطوطة إلى (الأزهرية) .

(٣) ذكره الزمخشري في «الكشاف» ٢/٢٠٣ عند تفسير الآية من سورة يونس فقال (وقرأ أبي وعبد الله : فهلا كانت) ، وذكره ابن هشام في «مغني اللبيب» ١/٢٧٥ حرف اللام ، لولا .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) انظر قوله في «الأمالي الشجرية» ٢/٢١٢ المجلس السادس والستون .

(٦) في المخطوطة (فدل على أنه) .

(٧) لم ترد هذه الآية من شواهد ابن فارس ضمن كلامه على (لولا) في كتابه «الصاحبي» ص ١٣٥ .

(٨) في المخطوطة (من دونه) .

(٩) هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام تقدم التعريف به في ١/١١١ .

أَلْمُسْبِحِينَ * لَلْبَثِّ ﴿ (الصفات : ١٤٣ - ١٤٤) ؛ لأن جوابها بخلاف غيرها . وفيه نظر لما سبق .

٦٢ - لوما

هي قريب من «لولا» ، كقوله تعالى : ﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَأَيْكَةِ ﴾ (الحجر : ٧) ، قال ابن فارس^(١) : هي بمعنى «هلاً» .

٦٣ - لم

نفي المضارع وقلبه ماضياً ، وتجزمه ، نحو : ﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ (الإخلاص : ٣) . ومن العرب من ينصب بها ، وعليه قراءة^(٢) : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ ﴾ (الشرح : ١) ، بفتح الحاء ؛ وخرجت على أن الفعل مؤكد بالنون الخفيفة ، ففتح لها ما قبلها ، ثم حذف وتويت .

٦٤ - لَمَا

على ثلاثة أوجه :

أحدها : تدخل على المضارع ، فتجزمه وتقلبه ماضياً ، كـ «لم» ، نحو : ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ ﴾ (آل عمران : ١٤٢) ، ﴿ بَلْ لَمَّا يَدُوُّوا عَذَابٍ ﴾ (ص : ٨) ، أي لم يدوقوه . ﴿ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ (البقرة : ٢١٤) لكنها تفارق «لم» من جهات :

أحدها : أن «لم» لنفي فعل ، و«لما» لنفي «قد [فعل]»^(٣) ، فالمنفي بها أكد . قال الزمخشري في «الفاثق»^(٤) : لَمَا مركبة من «لم» و«ما» وهي نقيضة «قد» ، وتنفى ما تشبه من الخبر المنتظر .

(١) انظر قوله في كتابه «الصاحبي» ص ١٣٥ ضمن (لولا).

(٢) قال الزمخشري في «الكشاف» ٢٢١/٤ عند تفسير سورة الانشراح : (وعن أبي جعفر المنصور أنه قرأ : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ ﴾ بفتح الحاء) .

(٣) ليست في المخطوطة : وعبارة المخطوطة (و «لما» نَقِي لَ قَد) .

(٤) كتاب «الفاثق في غريب الحديث» للزمخشري مطبوع في حيدر آباد الدكن بدائرة المعارف النظامية سنة ١٣٢٤ هـ / ١٩٠٦ م ، ثم طبع في القاهرة بدار إحياء الكتب العربية بتحقيق علي محمد الجاوي ومحمد أبو =

وهذا أخذه من أبي الفتح^(١)، فإنه قال: «أصل «لما» «لم» «زيدت عليها «ما» ، فصارت نفيًا ، [لقوله «قد كان» ولم ، تنفي «فعل»] [٢] تقول: قام^(٣) زيد، فيقول المجيب بالنفي: لم يَقم [فإن قلت: قد قام، قال: لما يَقم] [٤]؛ لما زاد في الإثبات «قد» زاد في النفي «ما»، إلا أنهم لما ركبوا «لم» مع «ما» حدث لها معنى ولفظ، أما المعنى فإنها صارت في بعض المواضع ظرفًا، فقالوا: لما قمت قام زيد، أي وقت قيامك قام زيد. وأما اللفظ، فلأنه يجوز الوقف عليها دون مجزومها، نحو جئتُك ولما. أي ولما تجيء. انتهى.

ويخرج من كلامه ثلاثة فروق: ما ذكرناه أولاً، وكونها قد تقع اسماً هو ظرف، وأنه يجوز الوقف عليها دون المنفي، بخلاف «لم» .

ورابعها: يجب^(٥) اتصال منفيها بالحال، والمنفي بلم لا يلزم فيه ذلك، بل قد يكون منقطعاً، نحو: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾ (الإنسان: ١)، وقد يكون متصلًا نحو: ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ (مريم: ٤).

وخامسها: أن الفعل بعد «لما» يجوز حذفه اختياريًا^(٦) وهي أحسن ما تخرج عليه قراءة^(٧) ﴿وَإِنَّ كُلاًَّ لَمَّا﴾ (هود: ١١١)، ولا يجوز حذفه بعد لم إلا في ضرورة وهذا يرجع للثالث [٦].

= الفضل إبراهيم سنة ١٣٦٩ هـ/١٩٤٨ م، والطبعة الثانية سنة ١٣٩٢ هـ/١٩٧١ م (ذخائر التراث العربي ص ٥٥١)، وصورت هذه الطبعة دار المعرفة في بيروت سنة ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، ودار الفكر سنة ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م، وقوله في «لما» ذكره الزمخشري في «المفصل» ص ٣٠٦-٣٠٧ ومن أصناف الحرف حروف العطف، فصل لم ولما، وليس في «الفائق» كما ذكر الزركشي.

(١) هو عثمان بن جني تقدم التعريف به في ٣٦١/١.

(٢) ليست في المطبوعة.

(٣) في المخطوطة زيادة (تقول قد قام).

(٤) ليست في المخطوطة.

(٥) في المطبوعة (يجيء).

(٦) ليست في المطبوعة.

(٧) في هذه الآية قراءات كثيرة ومثلها من أوجه الإعراب فانظرها في «التيشير» للداني ص ١٢٦ عند ذكر الآية من سورة هود، وفي «البحر المحيط» ٢٦٦/٥ عند تفسير سورة هود، وفي «رصف المباني» ص ٣٥٢-٣٥٣ باب لما، و«مغني اللبيب» ٢٨١/١-٢٨٢ حرف اللام: لما، و«النشر» ٢٩٠/٢-٢٩١ عند سورة هود، «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٦٠.

سادسها : أن « لم » تصاحب أدوات الشرط بخلاف ، « لما »^(١) فلا يقال : « [إن]^(٢) لما يقيم » ، وفي التنزيل ﴿ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ﴾ (المائدة : ٦٧) ، ﴿ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا ﴾ (المائدة : ٧٣) .

سابعها : أن منفي « لَمَّا » متوقع ثبوته ، بخلاف منفي « لم » ، ألا ترى أن معنى : ﴿ بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ ﴾ (ص : ٨) ؛ أنهم لم يذوقوه إلى الآن ، وأن ذوقهم له متوقع .

قال الزمخشري^(٣) في قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ (الحجرات : ١٤) « ما في « لَمَّا » من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد » .

وأنكر الشيخ أبو حيان^(٤) دلالة « لما » على التوقع ، فكيف يتوهم أنه يقع بعد . وأجاب بعضهم بأن « لما » ليست لنفي المتوقع حيث يُستبعد توقعه ؛ وإنما هي لنفي الفعل المتوقع ؛ كما أن « قد » لإثبات الفعل المتوقع ؛ وهذا معنى قول النحويين : إنها موافقة لـ « قد فعل » : أي يجاب بها في النفي حيث يجاب بـ « قد » في الإثبات ؛ ولهذا قال ابن السراج^(٥) : جاءت « لَمَّا » ، بعد فعل ، يقول القائل : « لما يفعل » ، فتقول : قد فعل [فانظر كيف أجاب « بقد » الدالة على أن النافي « بَلَمَّا » متوقع لِمَا ففاه]^(٦) .

الوجه الثاني : أن تدخل على ماض ؛ فهي حرف وجود لوجود ، أو وجوب^(٧) لوجوب ، فيقتضي وقوع الأمرين جميعاً ؛ عكس « لو » نحو : لما جاءني [زيد]^(٨) أكرمه . وقال [٣١٤ / أ] ابن السراج والفارسي^(٩) : ظرف بمعنى « حين » .

(١) في المخطوطة (فإنه لا يقال) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) انظر قوله في « الكشاف » ١٧/٤ عند تفسير الآية من سورة الحجرات .

(٤) انظر قوله في « البحر المحيط » ١١٧/٨ عند تفسير سورة الحجرات .

(٥) هو أبو بكر محمد بن السري بن سهل تقدم التعريف به في ١٢/٢ وانظر قوله في كتابه « الأصول في النحو » ٢٣٣/٢ باب التقديم والتأخير ، الضرب الثاني منه الحروف التي لا تعمل فمناها .

(٦) ليست في المطبوعة .

(٧) في المخطوطة (أو وجود لوجوب) .

(٨) ليست في المخطوطة .

(٩) هو أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم التعريف به في ٣٧٥/١ ، وانظر قوله في « رصف المباني » ص ٣٥٤ باب لَمَّا .

ورده ابن عصفور^(١) بقوله : ﴿ وَتِلْكَ الْأَقْرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا ﴾ (الكهف : ٥٩) قال : لأن الهلاك لم يقع حين ظلموا ؛ بل كان بينَ الظلم والهلاك^(٢) إرسال الرسل وإنذارهم إياهم ؛ وبعد ذلك [وقع] الإهلاك فليست بمعنى « حين » ؛ وهذا الرد لا يحسن إلا إذا قدرنا الإهلاك أول ما ابتدأ الظلم ؛ وليس كذلك ، بل قوله : ﴿ ظلموا ﴾ في معنى « استداموا الظلم » [أي^(٣)] وقع الإهلاك لهم [في^(٤)] حين ظلمهم أي في حين استدامتهم الظلم ، وهم متلبسون به .

ومن أمثلتها قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ﴾ (الإسراء : ٦٧) . وقوله : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ ﴾ (القصص : ٢٣) . ﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا ﴾ (هود : ٧٧) . ﴿ إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا ﴾ (يونس : ٩٨) . ﴿ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ (غافر : ٨٥) .
وأما جوابها فقد يجيء ظاهراً كما ذكرنا ، وقد يكون جملة اسمية مقرونة [بالفاء ؛ نحو : ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ﴾ (لقمان : ٣٢) .

أو مقرونة [٦] بما النافية ، كقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ ﴾ (فاطر : ٤٢) .
أو بإذا المفاجئة ، نحو : ﴿ فَلَمَّا أَحْسُوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴾ (الأنبياء : ١٢) .
﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونَ ﴾ (الزخرف : ٥٧) . ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (العنكبوت : ٦٥) . ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴾ (الزخرف : ٥٠) .

وبهذا ردّ على من زعم أنها ظرف بمعنى « حين » فإن « ما » النافية « وإذا » الفجائية لا يعمل ما بعدهما فيما قبلهما ؛ فانتفى أن يكون ظرفاً .

وقد يكون مضارعاً ، كقوله [تعالى] : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا ﴾ (هود : ٧٤) وهو بمعنى الماضي ، أي جادلنا .

(١) هو علي بن مؤمن تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ .

(٢) في المخطوطة (الإهلاك) .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) الآية في المطبوعة ﴿ فَلَمَّا أَحْسُوا بَأْسَنَا ﴾ وستأتي للاستشهاد قريباً ، ثم في المخطوطة تكرار للآية السابقة

﴿ ولما جاءت رسلنا ﴾ .

(٦) ليست في المخطوطة .

وقد يحذف ، كقوله [تعالى] : ﴿ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ﴾ (لقمان : ٣٢) ، قال بعضهم :
التقدير انقسموا قسمين ، منهم مقتصد ، ومنهم غير ذلك ، لكن الحق أن ﴿ مقتصد ﴾ هو
الجواب ؛ هو الذي ذكره ابن مالك ، ونوزع في ذلك من جهة أن خبرها مقرون بالفاء يحتاج
لدليل .

وقوله : ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ ﴾ (هود : ٨٠) ؛ جوابه محذوف ؛ أي لمنعتكم .
وأما قوله عز وجل : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ
يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ (البقرة : ٨٩) . قيل جواب
« لما » الأولى « لما » الثانية ؛ وجوابها ، ورد باقترانه . وقيل : ﴿ كفروا به ﴾ جواب لهما ؛
لأن الثانية تكرير للأولى . وقيل : جواب الأولى^(١) محذوف ، أي أنكروه .

واختلف في قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَصَاءتْ مَا حَوَّلَهُ ﴾ (البقرة : ١٧) ، فقيل : الجواب
﴿ ذَهَبَ اللَّهُ ﴾ . وقيل : محذوف استطالة للكلام مع أمن اللبس ، أي حُيِدَتْ .

وكذلك قوله : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ ﴾ (يوسف : ١٥) : قيل الجواب
قوله : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ ﴾ (يوسف : ١٥) ، على جعل الواو زائدة . وقيل : الجواب
محذوف ، أي أنجينا وحفظناه .

وقوله : ﴿ [٢] فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا ﴾ (هود : ٧٤) ،
قيل : الجواب ﴿ وجاءته ﴾ على زيادة الواو . وقيل : الجواب محذوف ، أي [٢] أخذ
يجادلنا . وقيل : ﴿ يجادلنا ﴾ مؤول بـ « جادلنا » .

وكذلك قوله : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾ (الصافات : ١٠٣) ، أي أجزل له الثوب
وتلّه .

وأما قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ﴾ (السجدة : ٢٤) ، فما تقدم
من قوله ﴿ وجعلنا ﴾ يسد مسد الجواب ، [لا أنه الجواب ؛ لأن الجواب لا يقدم عليها]^(٣) .

وكذا قوله : ﴿ وَتِلْكَ الْأَقْرَبَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا ﴾ (الكهف : ٥٩) ، فما^(٤) تقدم من

(١) في المخطوطة العبارة مكررة (وقيل جواب الأولى) .

(٢ - ٢) ليست في المخطوطة ، وعبارة المخطوطة (ولما جاءت رسلنا أخذ يجادلنا) .

(٣) ليست في المخطوطة . (٤) في المخطوطة (فقد تقدم) .

قوله : ﴿ أَهْلَكُنَاهُمْ ﴾ ، يَسَدُّ مَسَدَ الْجَوَابِ ، لَا أَنَّهُ الْجَوَابُ ، لِأَنَّ الْجَوَابَ لَا (١) يَقْدَمُ عَلَيْهَا .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴾ (فاطر : ٤٢) ؛ فَإِنَّمَا وَقَعَ جَوَابُهَا
بِالنَّفْيِ ؛ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ : فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ زَادَهُمْ نُفُورًا ، أَوْ زَادَادَ نُفُورَهُمْ .

تنبيه : يختلف المعنى بين تجردها من « أن » ودخولها عليها ؛ وذلك أن من شأنها أن
تدل على أن الفعل الذي هو ناصبها قد تعلق بعقب الفعل الذي هو خافضته من غير مهلة (٢) ؛
وإذا انفتحت « أن » بعدها أكدت هذا المعنى وشددته ، ذكره الزمخشري في « كشافه
القديم » (٣) قال : ونراه مبنياً في قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا ﴾ (العنكبوت :
٣٣) الآية ، كأنه قال : لما أبصرهم لحقته المساءة ، وضيق الذرع في بديهة الأمر وغرته (٤) .

الوجه [٣١٤/ب] الثالث : حرف استثناء ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا
حَافِظٌ ﴾ (الطارق : ٤) على قراءة تشديد الميم (٥) . وقوله : ﴿ وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا ﴾ (الزخرف : ٣٥) .

٦٥ - لَمَّا

المخففة

مركبة من حرفين : اللام وما النافية . وسيبويه (٦) يجعل « ما » زائدة ، والفارسي يجعل
اللام ؛ وسيأتي في حرف الميم .

٦٦ - لِن

صيغة (٧) مرتجلة للنفي في قول سيبويه ، ومركبة عند الخليل (٨) من « لا » [و] (٧) « أن » ٨٧/٤

(١) في المخطوطة (لما تقدم) .

(٢) في المخطوطة زيادة عبارة (فإنهما وقعا في مهلة ، وإذا انفتحت ...) .

(٣) « الكشاف القديم » للزمخشري تقدم التعريف به في ١٠٥/١ .

(٤) انظر معنى هذا القول موجزاً في « الكشاف » ٣/١٩٠ عند تفسير الآية من سورة العنكبوت .

(٥) قال الداني في « التيسير » ص ٢٢١ عند سورة الطارق (قرأ عاصم وابن عامر وحزمة ﴿ لما عليها ﴾ بتشديد

الميم والباقون بتخفيفها) .

(٦) انظر « الكتاب » ٤/٢٢٣ باب عدة ما يكون عليه الكلم .

(٧) ليست في المخطوطة .

(٨) انظر قول سيبويه والخليل في « الكتاب » ٣/٥ باب إعراب الأفعال المضارعة للأسماء .

واعترض بتقديم المفعول عليها ، نحو : زيداً لن أضرب . وجوابه : يجوز في المركبات ما لا يجوز في البسائط . وكان ينبغي أن تكون جازمة ، وقد قيل به ؛ إلا أن الأكثر النصب .

وعلى كل قول ؛ فهي لنفي الفعل في المستقبل ؛ لأنها في النفي نقيضة السين وسوف وأن في الإثبات ؛ فإذا قلت : سأفعل أو سوف أفعل كان نقيضه « لن أفعل » .

وهي في نفي الاستقبال أكد من « لا » ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ ﴾ (يوسف : ٨٠) أكد من قوله : ﴿ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ (الكهف : ٦٠) . وليس معناها النفي على التأييد ؛ خلافاً لصاحب « الأنموذج »^(١) بل إن النفي مستمر في المستقبل^(٢) ؛ إلا أن يطرأ ما يزيله ، فهي لنفي المستقبل « ولم » لنفي الماضي ، و « ما » لنفي الحال .

ومن خواصها أنها تنفي ما قُرب ، ولا يمتد معنى النفي فيها كامتداد معناها ، وقد جاء في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا ﴾ (الجمعة : ٧) بحرف « لا » في الموضع الذي اقترن به حرف الشرط بالفعل ، فصار من صيغ العموم يعم الأزمنة ، كأنه يقول : متى زعموا ذلك لوقت من الأوقات وقيل لهم : تمنوا الموت ، فلا يتمنونه . وقال في البقرة : ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ ﴾ (البقرة : ٩٥) ، فقصر من صيغة النفي ، لأن قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْأَجْرَةِ ﴾ (البقرة : ٩٤) ، وليست « لن » مع « كان » من صيغ العموم ؛ لأن « كان » لا تدخل على حدث ؛ وإنما هي داخلية على المبتدأ والخبر ، عبارة عن قصر الزمان الذي كان فيه ذلك الحدث ؛ كأنه يقول : إن كان قد وجب لكم الدار الآخرة ، فتمنوا الموت ، ثم قال في الجواب : ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ ﴾ ، فانظمت معنى الآيتين .

٣٨٨/٤

(١) هو الزمخشري محمود بن عمر تقدم التعريف به في ١٠٥/١ ، وكتابه « الأنموذج في النحو » طبع بتحقيق خريستيانا سنة ١٢٧٦ هـ/ ١٨٥٩ م ثم سنة ١٢٩٧ هـ/ ١٨٧٩ م ، وطبع في مصر بمطبعة مدارس الملكية سنة ١٢٨٩ هـ/ ١٨٧٢ م ، وطبع في استانبول مع نزهة الطرف للميداني سنة ١٢٨٩ هـ/ ١٨٧٢ م ، ثم طبع في قازان باعتهاء شمس الدين حسين أوغلي مع شرحه للأردبيلي وحاشية للمولوي داود سنة ١٣١٥ هـ/ ١٨٩٧ م ، ثم سنة ١٣٢٥ هـ/ ١٩٠٧ م ، ثم صور في بيروت بدار الأفاق الجديدة مع نزهة الطرف سنة ١٤٠١ هـ/ ١٩٨١ م (ذخائر التراث العربي ١/٥٥٠) .

(٢) وقد رد ابن هشام قول الزمخشري في « مغني اللبيب » ٢٨٤/١ حرف اللام لن ، فقال : (ولا تفيد لن توكيد النفي خلافاً للزمخشري في « كشافه » ولا تأييده خلافاً له في « أنموذجه » ، وكلاهما دعوى بلا دليل) .

وأما التأييد فلا يدل على الدوام ، تقول : زيد يصوم أبداً ، ويصلي أبداً ؛ وبهذا يبطل تعلّق المعتزلة بأن « لن » تدل على امتناع الرؤية^(١) ؛ ولو نفي بـ « لا » لكان لهم فيه متعلق ؛ إذ لم يخصّ بالكتاب أو بالسنة ، وأما الإدراك الذي نفي بـ « لا » فلا يمنع من الرؤية ؛ لقول النبي ﷺ « إنكم ترون ربكم »^(٢) ، ولم يقل : « تدركون ربكم » ، والعرب تنفي المظنون بـ « لن »^(٣) والمشكوك بـ « لا » .

وممن صرح بأن التأييد عبارة عن الزمن الطويل لا عن الذي لا ينقطع ابن الخشاب^(٤) . وقد سبق مزيد كلام فيها في فصل التأكيد^(٥) وأدواته . قيل : وقد تأتي للدعاء كما أتت « لا » لذلك ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهيراً لِّلْمُجْرِمِينَ ﴾ (القصص : ١٧) .

ومنه آخرون ، لأن فعل الدعاء لا يسند إلى المتكلم ؛ بل إلى المخاطب والغائب ، نحو : يا رب لا عذبت فلاناً ! ونحوه : لا عذب الله عمراً .

٦٧ - لكن

٣٨٩/٤

للاستدراك مخففة ومثقلة ؛ وحقيقته رفع مفهوم الكلام السابق ، تقول : ما زيد شجاعاً ولكنه^(٦) كريم ، فرفعت بـ « لكن » ما أفهمه الوصف بالشجاعة من ثبوت الكرم له ، لكونهما

(١) انظر « الكشاف » ٨٩/٢ - ٩٠ عند تفسير سورة الأعراف ، فقد ذكر استدلال المعتزلة على نفي الرؤية ، وانظر « مغني اللبيب » ٢٨٤/١ حرف اللام لن ، حيث رد قول الزمخشري وما فيه من استدلال المعتزلة .

(٢) قطعة من حديث متفق عليه من رواية جرير بن عبد الله رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ٣٣/٢ كتاب مواقيت الصلاة (٩) ، باب فضل صلاة العصر (١٦) ، الحديث (٥٥٤) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ٤٣٩/١ كتاب المساجد (٥) ، باب فضل صلاتي الصبح والعصر (٣٧) ، الحديث (٦٣٣/٢١١) .

(٣) في المخطوطة (العرب تنفي المظنون بـ « لا ») .

(٤) هو عبد الله بن أحمد تقدم التعريف به في ١٦٣/١ ، وفي المخطوطة عقب ذكر ابن الخشاب زيادة عبارة غير واضحة (في كتاب السنن) .

(٥) تصحفت في الأصول إلى (التأييد) ، والصواب ما أثبتناه (التأكيد) حيث ذكره الزركشي في النوع السادس والأربعين ٥١٦/٢ - ٥١٨ ضمن كلامه عن أساليب القرآن وفنونه البليغة ، ومنها الأسلوب الأول التأكيد ، ثم ذكر أدوات التأكيد وقال : (رابعاً «لن») .

(٦) عبارة المطبوعة (ولكنه غير كريم) .

كالمتضايفين^(١) ؛ فإن رفعنا ما أفاده منطوق الكلام السابق فذاك استثناء ؛ وموقع الاستدراك بين متنافيين بوجه [ما]^(*) فلا يجوز وقوعها بين متوافقين ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَرَاكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ﴾ (الأنفال : ٤٣) ، ^(٢) [لكونه جاء في سياق « لو » ، « ولو » تدل على امتناع الشيء لامتناع غيره ؛ فدل على أن الرؤية ممتنعة في المعنى ؛ فلما قيل [٦] : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ﴾ علم إثبات ما فهم إثباته أولاً وهو سبب التسليم ؛ وهو نفي الرؤية ، فعلم أن المعنى [٣١٥ / أ] ولكن الله ما أراكمهم كثيراً ليسلمكم ، فحذف السبب وأقيم المسبب مقامه .

قال ابن الحاجب^(٣) : الفرق بين « بل » و « لكن » ؛ وإن اتفقا في أن الحكم للثاني ؛ أن « لكن »^(٤) وضعها على مخالفة ما بعدها لما قبلها ، ولا يستقيم تقديره إلا مثبتاً لامتناع تقدير النفي في المفرد ؛ وإذا كان مثبتاً وجب أن يكون ما قبله نفيًا ، كقولك : ما جاءني زيد لكن عمرو ؛ ولو قلت : جاءني زيد لكن عمرو ، لم يجز لما ذكرنا . وأما بَلْ فللإضراب مطلقاً ، موجباً كان الأول أو منفيًا .

وإذا ثقلت فهي من أخوات « إن » تنصب الاسم وترفع الخبر ؛ ولا يليها الفعل .

وأما وقوع المرفوع بعدها في قوله تعالى : ﴿ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾ (الكهف : ٣٨) ، و « هو » ضمير الرفع ، فجوابه أنها هنا ليست المثقلة بل [هي]^(٥) المخففة ؛ والتقدير : لكن أنا هو الله ربي ؛ ولهذا تكتب في المصاحف بالألف ؛ ويوقف عليها بها ؛ إلا أنهم ألقوا حركة الهمزة على النون ؛ فالتقت النونان ، فأدغمت الأولى في الثانية ، وموضع « أنا » رفع ٣٩٠/

(١) كذا في الأصول والعبارة غير ظاهرة ، وعبارة ابن هشام أظهر حيث قال في «مغني اللبيب» ٢٩١/١ حرف اللام ، لكن : (وفسروا الاستدراك برفع ما يثبتونه نحو «ما زيد شجاعاً لكنه كريم» لأن الشجاعة والكرم لا يكادان يفرقان ، فنفي أحدهما يوهم انتفاء الآخر) ، وعليه لعل صواب عبارة الكتاب (فرفعت بـ «لكن» ما أفهمه نفي الوصف بالشجاعة من نفي ثبوت الكرم له . . .) والله أعلم .
(*) ساقطة من المخطوطة .

(٢- ٢) ليست في المخطوطة ، وإنما في المخطوطة (لأن المعنى ولكن الله ما أراكمهم كثيراً فاستقام بهذا المعنى ، وإنما فهم ذلك من قوله . . .) .

(٣) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ .

(٤) تصحفت في المخطوطة إلى (لم يكن) . (٥) ليست في المخطوطة .

بالابتداء ، وهو مبتدأ ثانٍ و « الله » مبتدأ ثالث ، و « ربِّي » خبر المبتدأ الثالث ، والمبتدأ الثالث وخبره خبر الثاني ، والثاني هو خبر الأول ، والراجع إلى الأول [الياء]^(١) .

ثم المخففة قد تكون مخففة من الثقيلة ، فهي عاملة ، وقد تكون غير عاملة ، فيقع بعدها المفرد ، نحو ما قام زيد لكن عمرو ، فتكون عاطفة على الصحيح ، وإن وقع بعدها جملة كانت حرف ابتداء .

وقال صاحب « البسيط »^(٢) : إذا وقع بعدها جملة ؛ « فهل هي للعطف^(٣) ، أو حرف ابتداء . قولان ؛ كقوله تعالى : ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ ﴾ (النساء : ١٦٦) . قال : وتظهر^(٤) فائدة الخلاف في جواز الوقف على ما قبلها ؛ فعلى العطف لا يجوز ، وعلى كونها حرف ابتداء يجوز . قال : وإذا دخل عليها الواو انتقل العطف إليها ، وتجردت للاستدراك .

وقال الكسائي : المختار عند العرب تشديد التون إذا اقترنت بالواو ، وتخفيفها إذا لم تقترن بها ؛ وعلى هذا جاء أكثر القرآن العزيز ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ (الأنعام : ٣٣) . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (الأعراف : ١٣١) . ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ ﴾ (النساء : ١٦٦) . ﴿ لَكِنَّ الرُّسُولَ [والذين آمنوا]^(٥) ﴾ (التوبة : ٨٨) .

﴿ [لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا]^(٦) ﴾ (آل عمران : ١٩٨) . ﴿ لَكِنَّ الظَّالِمُونَ أَلْيَوْمَ ﴾^(٧) (مريم : ٣٨) . وعلل الفراء [ذلك]^(٦) بأنها مخففة تكون عاطفة فلا تحتاج إلى واو معها كـ « بل »^(٧) ، فإذا كان قبلها واو لم تشبه « بل » لأن « بل » لا تدخل عليها الواو ، وأما إذا كانت مشددة فإنها تعمل عمل « إن » ولا تكون عاطفة .

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) هو الحسن بن شرف شاه ركن الدين الاسترابادي تقدم التعريف به وبكتابه في ٤٦٤/٢ .

(٣-٣) عبارة المخطوطة (فهي للعطف) .

(٤) في المطبوعة (ونظير) .

(٥) ليست في المطبوعة .

(٦) ليست في المخطوطة .

(٧) انظر « رصف المباني » ص ٣٤٧ - ٣٤٨ باب لكن الخفيفة .

وقد اختلف القراء^(١) في ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ (الأحزاب : ٤٠) ، فأكثرهم على تخفيفها ونصب ﴿ رسول [الله] ﴾^(٢) ، بإضمار « كان » أو بالمعطف على ﴿ أبا أحد ﴾ . والأول أليق ، لكن ليست عاطفة لأجل الواو ، فالأليق لها أن تدخل على الجمل كـ « بل » العاطفة . وقرأ أبو عمرو^(٣) بتشديدها على أنها عاملة ، وحذف خبرها ؛ [أي]^(٤) ولكن رسول الله هو ، أي محمد^(٥) .

٦٨ - لعلّ

٣٩٢/٤

تجيء لمعان :

الأول للترجي في المحبوب ، نحو : لعلّ الله يغفر لنا ، وللإشفاق في المكروه ، نحو : لعلّ الله يغفر للعاصي . ثم وردت في كلام من يستحيل عليه الوصفان ، لأنّ الترجي للجهل بالعاقبة وهو محال على الله وكذلك الخوف والإشفاق .

فمنهم من صرفها إلى المخاطبين . قال سيبويه في قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (طه : ٤٤) ، معناه : كونا على رجائكما في ذكرهما^(٦) ، يعني أنه كلام منظور فيه إلى جانب موسى وهارون عليهما السلام ؛ لأنهما لم يكونا جازمين بعدم إيمان فرعون .

وأما استعمالها في الخوف ؛ ففي قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ (الشورى : ١٧) ، فإن الساعة مخوفة في حق المؤمنين ، بدليل قوله : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا ﴾

(١) انظر الآية واختلاف القراء فيها في « البحر المحيط » ٢٣٦/٧ عند تفسير سورة الأحزاب .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) هو أبو عمرو بن العلاء تقدم التعريف به في ١٥٠/١ ، وانظر قراءته في « البحر المحيط » ٢٣٦/٧ .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (أي هو محمد) .

(٦) انظر قول سيبويه في « معاني القرآن وإعرابه » للزجاج ٩٨/١ عند الآية (٢١) من سورة البقرة ، وانظر

« معالم التنزيل » ٢١٩/٣ عند تفسير سورة طه ، و « البحر المحيط » ٢٤٥/٦ عند تفسير الآية من سورة

طه ، و « معاني اللبيب » ٢٨٨/١ حرف اللام ، لعل .

(٧) في المخطوطة ﴿ لعل الساعة تكون قريباً ﴾ الأحزاب : ٦٣ .

(الشورى : ١٨) . وفي هذا ردّ على الزمخشري^(١) [٣١٥/ب] حيث أنكر أن تكون هذه الآية من هذا القبيل .

فإن قلت : ما معنى قولهم : « لعل من الله واجبة »^(٢) ؟ هل ذلك من شأن المحبوب ، أو مطلقاً ؟ وإذا كانت في المحبوب فهل ذلك إخراج لها عن وضع الترجي إلى وضع الخبر ، فيكون مجازاً أم لا ؟

قلت : ليس إخراجاً لها عن وضعها ؛ وذلك أنهم لما رأوها من الكريم للمخاطبين في ذلك المحبوب تعريض بالوعد ، وقد علم أن الكريم لا يعرض بأن يفعل إلا بعد التصميم عليه ، فجرى الخطاب الإلهي مجرى خطاب عظماء الملوك من الخلق . وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ . . . ﴾ الآية إلى ﴿ تَتَّقُونَ ﴾ (البقرة : ٢١) ، إطماع المؤمن بأن يبلغ بإيمانه ٣٩٣/٤ درجة التقوى العالية ، لأنه بالإيمان يفتحها وبالإيمان يختتمها ، ومن ثم قال مالك وأبو حنيفة : الشرع ملزم .

وقد قال الزمخشري^(٣) : « وقد جاءت على سبيل الإطماع في مواضع من القرآن ، لكنه كريم رحيم ، إذا أطمع^(٤) فَعَلَّ ما يُطْمَع لا محالة ، فجرى إطماعه مجرى وعده » ، فلهذا قيل : إنها من الله واجبة .

وهذا فيه رائحة الاعتزال في الإيجاب العقلي ، وإنما يحسن الإطماع دون التحقيق ، كيلاً^(٥) يتكل العباد ، كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحاً عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ [سَيِّئَاتِكُمْ] ﴾^(٦) (التحريم : ٨) .

(١) انظر قوله في « المفصل » ص ٣٠٢ ومن أصناف الحرف المشبهة بالفعل ، لعل ، حيث جعل الآية للترج .

(٢) تقدم تخريج هذا القول في ٢٥٢/٤ ضمن « عسى » فهي بمعنى « لعل » ، وانظر « معالم التنزيل » للبيهقي ٥٥/١ عند تفسيره لسورة البقرة الآية (٢١) ، وفي ٢١٩/٣ عند تفسير سورة طه قال : (وقال أبو بكر محمد بن عمر الوراق : لعل من الله واجب) .

(٣) انظر قوله في « الكشف » ٤٥/١ عند تفسير الآية من سورة البقرة .

(٤) في المخطوطة زيادة (فإذا عرف فعل) .

(٥) في المخطوطة (في لا) .

(٦) ليست في المطبوعة .

وقال الراغب^(١): « لعل » طمع وإشفاق . وذكر بعض المفسرين أن « لعل » من الله واجبة ، وفُسر في كثير من المواضع بـ « كي »^(٢) وقالوا : إن الطمع والإشفاق لا يصح على الله [تعالى] . قال : ولعل - وإن كان طمعاً - فإن ذلك يقتضي في كلامهم تارة طمع المخاطب ، [وتارة طمع المخاطب]^(٣) ، وتارة طمع غيرهما ، فقوله تعالى : ﴿ لَعَلْنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ ﴾ (الشعراء : ٤٠) ، فذلك طمع منهم في فرعون . وفي قوله : ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (طه : ٤٤) ، [إطماع موسى وهارون ، ومعناه : قولاً له قولاً لينا راجيين أن يتذكر أو يخشى]^(٣) . وقوله : ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ﴾ (هود : ١٢) ، أي تظن بك الناس . وعليه قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ ﴾ (الشعراء : ٣) ، وقوله : ﴿ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (الأنفال : ٤٥) ، أي راجين الفلاح . كما قال : ﴿ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ ﴾^(٤) (الإسراء : ٥٧) .

٣٩٤/٤

وزعم بعضهم بأنها لا تكون للترجي إلا في الممكن ، لأنه انتظار ، ولا ينتظر إلا [في]^(٥) ممكن ؛ فأما قوله تعالى : ﴿ [لَعَلِّي]^(٥) أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ... ﴾ (غافر : ٣٦) الآية ، فاطلاع فرعون إلى الإله مستحيل ، وبجهله اعتقد إمكانه ، لأنه يعتقد في الإله الجسمية والمكان ، تعالى الله عن ذلك !

الثاني : للتعليل كقوله تعالى : ﴿ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (الأنعام : ١٥٥) . ﴿ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ (النحل : ١٥) ، أي كي . وجعل منه ثعلب : ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ ﴾ (طه : ٤٤) ، أي « كي » ، حكاه عنه صاحب « المحكم »^(٦) .

الثالث : الاستفهام ، كقوله تعالى : ﴿ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ (الطلاق : ١) ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي ﴾ (عبس : ٣) .

(١) انظر قوله في « المفردات » ص ٤٥١ كتاب اللام ، لعل .

(٢) تصحفت في المخطوطة والمطبوعة إلى (بلا) ، والتصويب من عبارة الراغب .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤) كذا في المخطوطة ، وفي المطبوعة ﴿ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ﴾ البقرة : ٢١٨ ، وعبارة المخطوطة هي

الموافقة لما جاء في « المفردات » ، وهنا ينتهي نقل الزركشي عن الراغب .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) هو ابن سيده علي بن أحمد بن إسماعيل تقدم التعريف به وبكتابه « المحكم » في ١٥٩/١ .

وحكى البغوي في « تفسيره »^(١) عن الواحدي^(٢) أن جميع ما في القرآن من « لعل » فإنها للتعليل ، إلا قوله [تعالى] : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴾ (الشعراء : ١٢٩) ، فإنها للتشبيه . وكونها للتشبيه غريب لم يذكره النحاة ، ووقع في « صحيح البخاري »^(٣) في قوله [تعالى] : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴾ أن « لعل » للتشبيه . وذكر غيره أنها للرجاء المحض ؛ وهو بالنسبة ٣٩٥/٤ إليهم . واعلم أن الترجي والتمني من باب الإنشاء ، كيف يتعلقان بالماضي ! وقد وقع خبر « [ليت] »^(٤) ماضياً في قوله [تعالى] : ﴿ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ﴾ (مريم : ٢٣) . وممن نصّ على [منع]^(٥) وقوع الماضي خبراً للعلّ الرّماني^(٦) .

٣٩٦/٤

٦٩ - ليس

فعل معناه نفي مضمون الجملة في الحال ، إذا قلت : ليس^(٧) زيد قائماً ، نفيت قيامه في حالك هذه . وإن قلت : ليس زيد قائماً غداً لم يستقم ، ولهذا لم يتصرف فيكون فيها مستقبلاً . هذا قول الأكثرين ؛ وبعضهم يقول : إنها لنفي مضمون الجملة عموماً . وقيل مطلقاً [٣١٦/أ] ؛ حالاً كان أو غيره . وقواه ابن الحاجب .

وردّ الأول بقوله تعالى : ﴿ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ ﴾ (هود : ٨) ؛ وهذا نفي لكون العذاب مصروفاً عنهم يوم القيامة ، [فهو نفي]^(٨) في المستقبل ؛ وعلى هذين القولين يصح

(١) تقدم التعريف به وتفسيره في ١٢٧/١ وسيأتي تخريج قوله .

(٢) تصحفت في الأصول إلى (الواقدي) والتصوب من عبارة « فتح الباري » الآية .

(٣) انظر « الصحيح » ٤٩٦/٨ كتاب التفسير (٦٥) ، سورة الشعراء (٢٦) ، حيث ذكره معلقاً فقال (قال ابن عباس ﴿ لعلكم تخلصون ﴾ كأنكم ، ثم قال ابن حجر في شرحه « فتح الباري » ٤٩٧/٨ (وحكى البغوي في « تفسيره » عن الواحدي قال . . .) فساق عبارة « البرهان » ثم عقب بقوله : (كذا قال وفي الحصر نظر لأنه قد قيل مثل ذلك في قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴾) .

(٤) عبارة المخطوطة (وقد وقع خبرها) .

(٥) ليست في المخطوطة .

(٦) هو علي بن عيسى أبو الحسن تقدم التعريف به في ١١١/١ ، ثم في المخطوطة زيادة هذا نصها (وقال صاحب [كلمة مشكلة ولعلها : « الغرة »] أريد المضي إلى فلان لعله خلا بنفسه أو مضى إلى داره لعله سكنها) .

(٧) في المخطوطة (لا زيد قائماً) .

(٨) ليست في المخطوطة .

« ليس إلا الله » ؛ وعلى الأول يحتاج إلى تأويل ، وهو أنه قد ينفي عن الحال بالقرينة ، نحو ليس خلق الله مثله .

وهل هو لنفي الجنس أو الوحدة؟ لم أر من تعرض لذلك غير ابن مالك في كتاب «شواهد التوضيح»^(١) فقال في قوله ﷺ : « ليس صلاة أثقل على المنافقين »^(٢) فيه « شاهد على استعمال « ليس » للنفي العام المستغرق به للجنس ؛ وهو مما يغفل عنه . ونظيره قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ﴾ (الغاشية : ٦) .

٧٠ - لَدُنْ

بمعنى « عند » ، وهي أخص منها لدلالته على ابتدائها به ، نحو : أقيمت عنده من لَدُنْ طلوع الشمس إلى غروبها . فتوضح نهاية الفعل وهي أبلغ من « عند » ، قال [الله]^(٣) تعالى : ﴿ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾ (الكهف : ٧٦) . ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ لَاتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا ﴾ (الأنبياء : ١٧) . ﴿ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ (النمل : ٦) . ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ (مريم : ٥) .

وقد سبق^(٤) الفرق بينهما في عند^(٥) .

(١) هو محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين تقدم التعريف به في ٣٨١/١ ، وكتابه «شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح» مطبوع بالهند بمطبعة الأنوار المحمدية بتصحيح محمد محيي الدين الجعفري سنة ١٣١٩ هـ/١٩١١ م ، ثم بالقاهرة بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي بدار العروبة ١٣٧٨ هـ/١٩٥٧ م (ذخائر التراث العربي : ٢٣٦) ، ثم صور في عالم الكتب ببيروت عن نسخة محمد فؤاد عبد الباقي ، سنة ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م ، وطبع في بغداد بتحقيق طه محسن ونشرته وزارة الأوقاف سنة ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م (نشرة أخبار التراث العربي ٢٧/٢٢) ، وحققه كرسالة ماجستير عبد الله بن عبد الرحمن المهوس بجامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض سنة ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م (أخبار التراث العربي ٢٨/٢٣) ، وانظر قوله ص : ١٤١ البحث الحادي والخمسون .

(٢) متفق عليه من رواية أبي هريرة رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الصحيح ١٤١/٢ كتاب الأذان (١٠) ، باب فضل العشاء في الجماعة (٣٤) : الحديث (٦٥٧) ، وأخرجه مسلم في الصحيح ٤٥١/١ كتاب المساجد

(٥) ، باب فضل صلاة الجماعة (٤٢) ، الحديث (٦٥١/٢٥٢) .

(٣) لفظ الجلالة زيادة من المخطوطة .

(٤) في المخطوطة (وقد تبين الفرق) .

(٥) انظر الكلام على « عند » في ٢٥٣/٤ .

وقد تحذف نونها ، قال [الله]^(١) تعالى : ﴿ وَأَلْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ﴾ (يوسف : ٢٥) . [و]^(٢) ﴿ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ ﴾ (ق : ٢٣) .

[حرف الميم]

٧١- ما

تكون على اثني عشر وجهاً : ستة منها أسماء ، وستة حروف .
فالاسمية ضربان : معرفة ونكرة ؛ لأنه إذا حُسُنَ موضعها « الذي » فهي معرفة ، أو « شيء » فهي نكرة ؛ وإن حُسُنَا معاً جاز الأمران ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ (النساء : ٤٨) و ﴿ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ ﴾ (ق : ٢٣) .

والنكرة ضربان : ضرب تلزمه الصفة ، وضرب لا تلزمه ، فالذي [لا]^(٣) تلزمه الاستفهامية والشرطية والتعجب ، وما عداها تكون منه نكرة ، فلا بد لها من صفة تلزمها .

فالأول من الستة : الأسماء الخبرية ، وهي الموصولة ، ويستوي فيها التذكير والتأنيث ، والإفراد والتثنية والجمع ، كقوله تعالى : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ (النحل : ٩٦) ، وقوله ﴿ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ ﴾ (البقرة : ٤) ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ (النحل : ٤٩) .

فإن كان المراد بها المذكر كانت للتذكير ، بمعنى « الذي » ، وإن كان المراد بها المؤنث كانت للتأنيث بمعنى « التي » .

وقال السهيلي^(٤) : كذا يقول النحويون ، إنها بمعنى « الذي » [وإن كان المراد بها المؤنث كانت للتأنيث بمعنى التي]^(٣) مطلقاً ، وليس كذلك ، بل بينهما تخالف في المعنى وبعض الأحكام .

أمَّا المعنى ؛ فلأن « ما » اسم مبهم في غاية الإبهام ؛ حتى إنه يقع على المعدوم ، نحو : « إنَّ الله عالم بما كان وبما لم يكن » .

(١) لفظ الجلالة زيادة من المخطوطة . (٢) ساقطة من المطبوعة .

(٣) ليست في المطبوعة . (٤) هو عبد الرحمن بن عبد الله تقدم التعريف به في ٢٤٢/١ .

وأما في الأحكام فإنها لا تكون نعتاً لما قبلها ، ولا منعوتة ، لأن صلتها تُغنيها عن النعت ولا تشنى ولا تجمع . انتهى .

٣٩٩/٤

ثم لفظها مفرد ومعناها الجمع ، ويجوز مراعاتها في الضمير .

ونحوه من مراعاة المعنى : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾ (يونس : ١٨) ، [ثم ^(١)] قال : ﴿ هُنُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا ﴾ (يونس : ١٨) لما أراد الجمع . وكذلك قوله [تعالى] : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ (النحل : ٧٣) .

ومن مراعاة اللفظ : ﴿ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ ﴾ (البقرة : ٩٣) .

وأصلها أن تكون لغير العاقل ، كقوله تعالى : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ ﴾ (النحل : ٩٦) . وقد تقع على مَنْ يعقل عند اختلاطه بما لا يعقل تغليباً ، كقوله تعالى : ﴿ أَوْلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ [وما خلق الله من شيء] ^(٢) ﴾ (الأعراف : ١٨٥) [فإنه عبارة عن مطلق الموجودات ، وقوله ﴿ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(٣) (الحشر : ١) ، وقوله : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . . . ﴾ (الأنبياء : ٩٨) ، الآية بدليل نزول الآية بعدها مخصصة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى ﴾ (الأنبياء : ١٠١) .

قالوا : وقد تأتي لأنواع مَنْ يعقل ، كقوله [٣١٦/ب] تعالى : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (النساء : ٣) أي الأبقار إن شئتم أو الثيات .

ولا تكون لأشخاص مَنْ يعقل على الصحيح ؛ لأنها اسم مبهم يقع على جميع الأجناس ، فلا يصح وقوعها إلا على جنس .

ومنهم من جوزه ، محتجاً بقوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ﴾ (ص : ٧٥) ، والمراد آدم . وقوله : ﴿ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا ﴾ (الشمس : ٥) وقوله : ﴿ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ (الكافرون : ٣) ، أي الله .

٤٠٠/٤

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

فأما الأولى فقليل إنها مصدرية . وقال السهيلي^(١) : بل إنها وردت في معرض التوبيخ على امتناعه من السجود ، ولم يستحق هذا من حيث كان السجود لما يعقل ، ولكن لعله أخرى ، وهي المعصية والتكبر [على ما لم يخلقه]^(٢) ؛ فكأنه يقول : لم عصيتني وتكبرت على ما خلقتة وشرفته ؟ فلو قال : ما منعك أن تسجد لمن ؟ كان استفهاماً مجرداً من توبيخ ، ولتوهم أنه وجب السجود له من حيث كان يعقل ، أو لعله موجودة فيه أو لذاته ؛ وليس كذلك .

وأما آية السماء ؛ فلأن القسم تعظيم للمقسم به من حيث ما في خلقها من العظمة والآيات ، فثبت لهذا^(٣) القسم بالتعظيم كائناً ما كان^(٤) . وفيه إحياء إلى قدرته تعالى على إيجاد هذا الأمر العظيم ، بخلاف قوله : « من » لأنه كان يكون المعنى مقصوراً على ذاته دون أفعاله . ومن هذا يظهر غلط من جعلها بتأويل المصدر .

وأما ﴿ مَا أَعْبُدُ ﴾ فهي على بابا ؛ لأنها واقعة على معبوده عليه السلام على الاطلاق ؛ لأن الكفار كانوا يظنون أنهم يعبدون الله وهم جاهلون به ، فكأنه قال : أنتم لا تعبدون معبودي .

ووجه آخر ، وهو أنهم كانوا يحسدونه ويقصدون مخالفته كائناً من كان معبوده ، فلا يصح في اللفظ إلا لفظة « ما » لإبهامها ومطابقتها لغرض أو لازدواج [الكلام]^(٥) ؛ لأن معبودهم لا يعقل ، وكرر الفعل على بنية المستقبل حيث أخبر عن نفسه ، إيماء إلى عِصْمَةِ الله [تعالى] له عن الزيف والتبديل ، وكرره بلفظ حين أخبر عنهم بأنهم يعبدون أهواءهم ، ويتبعون شهواتهم ؛ ٤٠١/٤ بفرض أن يعبدوا اليوم مالا يعبدونه غداً .

وها هنا ضابط حسن للفرق بين الخبرية والاستفهامية ، وهو أن « ما » إذا جاءت قبل « ليس » أو « لم » أو « لا » ، أو بعد « إلا » ، فإنها تكون خبرية ، كقوله : ﴿ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ ﴾ (المائدة : ١١٦) ، ﴿ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ (العلق : ٥) ، ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة : ١٦٩) ، ﴿ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴾ (البقرة : ٣٢) ، وشبهه .

(١) لفظ الجلالة زيادة من المخطوطة .

(٢) هو عبد الرحمن بن عبد الله تقدم التعريف به في ٢٤٢/١ .

(٣) العبارة ساقطة من المطبوعة .

(٤-٤) عبارة المخطوطة (القسم به التعظيم لأيته ما كان) .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

وكذلك إذا جاءت بعد حرف الجر ، نحو : « ربما » و « عمّا » و « فيما » ونظائرها ؛ إلا بعد كاف التشبيه . وربما كانت مصدراً بعد الباء ، نحو : ﴿ بِمَا كَانُوا يَظْلُمُونَ ﴾ (الأعراف : ١٦٢) ، ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ (البقرة : ١٠) ، ﴿ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾^(١) (الفتح : ١١) .

وإن^(٢) وقعت بين فعلين سابقهما علم أو دراية أو نظر ، جاز فيها الخبر والاستفهام ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ (البقرة : ٣٣) . ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾^(٣) (النحل : ١٩) ، ﴿ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ ﴾ (هود : ٧٩) . ﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ ﴾ (يوسف : ٨٩) . ﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ (الأحقاف : ٩) . ﴿ وَلَتَنْظُرُنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ ﴾ (الحشر : ١٨) .

الثاني : الشرطية ، ولها صدر الكلام ، ويعمل فيها ما بعدها من الفعل ، نحو : ما تصنع أصنع ، وفي التنزيل : ﴿ مَا تَسْخُ مِنْ آيَةٍ [أَوْ نَسِيهَا نَاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا] ﴾^(٤) (البقرة : ١٠٦) . ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ﴾ (البقرة : ١٩٧) ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾ (البقرة : ٢١٥) . ﴿ وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (البقرة : ١١٠) . ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ (فاطر : ٢) ف « ما » في هذه المواضع في موضع نصب بوقوع الفعل عليها .

الثالث : الاستفهامية ، بمعنى « أي شيء » ، ولها صدر الكلام كالشرطية^(٥) ويسأل بها عن أعيان مالا يعقل وأجناسه وصفاته ، وعن أجناس العقلاء وأنواعهم وصفاتهم ، قال تعالى : ﴿ مَا هِيَ ﴾ (البقرة : ٧٠) ، و ﴿ مَا لَوْئَهَا ﴾ (البقرة : ٦٩) ، و ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ (طه : ١٧) .

قال الخليل^(٦) في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (العنكبوت : ٤٢) . ما : استفهام ، أي : أي شيء تدعون من دون الله؟ .

(١) الآية في المخطوطة ﴿ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ الأنعام : ١٢٧ .

(٢) في المخطوطة (وإذا) .

(٣) الآية في المخطوطة ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ (التغابن : ٤) .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) في المطبوعة (كالشرط) .

(٦) ذكر قوله الراغب الأصفهاني في المفردات : ٤٧٩ .

ومثال مجيئها لصفات مَنْ يعلم قوله تعالى : ﴿ وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا ﴾ (الفرقان : ٦٠) ، ونظيرها - لكن في الموصولة - ﴿ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ ﴾ [٣١٧ / أ] مِنْ النِّسَاءِ ﴿ (النساء : ٣) .

وجوّز بعض النحويين أن يسأل بها عن أعيان من يعقل أيضاً . حكاه الراغب^(١) ؛ فإن ٤/٤٠٣ كان مأخذه قوله تعالى عن فرعون : [﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾]^(٢) (الشعراء : ٢٣) ، فإنما هو سؤال عن الصفة ؛ لأن الربّ هو المالك والمملّك صفة ، ولهذا أجابه موسى [عليه السلام] بالصفات^(٣) . ويحتمل أن « ما » سؤال عن ماهية الشيء ، ولا يمكن ذلك في حق الله تعالى ، فأجابه موسى تنبيهاً على صواب السؤال^(٤) [ونظيره في تنبيه المخاطب للمتكلم على الكلام ما حكى سيبويه عن بعض العرب أنه قال ذهبَ معهم فقال المجيب مع مَنْ ، فالتكلم بنى كلامه على أن المخاطب عالم بالمكنى عنه ، ولم يكن عالماً بهم فلذلك أجابه بـ « مَنْ »^(٥) .

ثم فيه مسألتان : إحداهما في إعرابها ؛ وهو بحسب الاسم المستفهم عنه ، فإن كانت هي المستفهم عنها كانت في موضع^(٦) [رفع بالابتداء ، نحو قوله تعالى : ﴿ مَا لَوْ نُهَا ﴾ (البقرة : ٦٩) و ﴿ مَا هِيَ ﴾ (البقرة : ٧٠)] ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ (النساء : ٧٩) .

وإن كان ما بعدها هو المسؤول عنه ، كانت في موضع^(٧) [الخبر ، كقوله : ﴿ وَمَا لِّلرَّحْمَنُ ﴾ (الفرقان : ٦٠) وقوله : ﴿ مَا أَلْقَارِعَةُ ﴾ ﴿ مَا أَلْحَاثَةُ ﴾ .

الثانية : في حذف ألفها ؛ ويكثر في حالة الخفض ، قصدوا مشاكلة اللفظ للمعنى ؛ فحذفوا الألف كما أسقطوا الصلة ، ولم يحذفوا في حال النصب والرفع ، كيلا تبقى الكلمة على حرف واحد ، فإذا اتصل بها حرف الجر أو مضاف اعتمدت عليه ؛ لأن الخافض والمخفوض بمنزلة الكلمة الواحدة ، كقوله تعالى : ﴿ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ﴾ (النازعات :

(١) انظر المفردات : ٤٧٩ مادة (ماء) .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) وهو قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ .

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

(٥ - ٥) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

(٤٣) ، ﴿ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ (التحريم : ١) ، ﴿ فِيمَ تُبَشِّرُونَ ﴾ (الحجر : ٥٤) ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (النبأ : ١) .

[١] وقال بعض النحويين : « إما أن يستفهم بها مبنياً أو لا ، فالأول لا يحذف إلا مع الخافض كقوله ﴿ فِيمَ تُبَشِّرُونَ ﴾ (الحجر : ٥٤) ونظائره ، والثاني يحذف مع غير الخافض فإذا قال : رأيت شيئاً حسناً قلت ما رأيت أو رأيت منه . » انتهى [١] .

وأما قوله : ﴿ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي ﴿ (يس : ٢٦ - ٢٧) ، فقال المفسرون : معناه بأي شيء غفر لي [ربي] (٢) ، فجعلوا « ما » استفهاماً . وقال الكسائي : معناه بمغفرة ربي ، فجعلها مصدرية .

قال الهروي (٣) : إثبات الألف في « ما » بمعنى الاستفهام مع اتصالها بحرف الجر لغة ، وأما قوله : ﴿ فِيمَا أَغْرَيْتَنِي ﴾ [لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ] ﴿ (الأعراف : ١٦) ، فقيل : إنها للاستفهام ، أي : إياي إياي شيء أغرَيْتَنِي ؟ ثم [٤] ابتداء ﴿ لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ ﴾ . وقيل مصدرية والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف ، أي فيما أغرَيْتَنِي أقسم بالله لأقعدن ، أي بسبب إغوائك أقسم .

٤٠٤/٤

ويجوز أن تكون الباء للقسَم ، أي فأقسم بإغوائك لأقعدن ، وإنما أقسم بالإغواء لأنه كان مكلفاً ، والتكليف من أفعال الله ، لكونه تعريفاً لسعادة الأبد ، وكان جديراً أن يُقسَمَ به . فإن قيل : تعلقها بـ ﴿ لَأَقْعُدَنَّ ﴾ ، قيل : يصد عنه لام القسم ، ألا ترى أنك لا تقول : والله لا يزيد (٥) لأمرن .

والرابع : التعجبية ، كقوله تعالى : ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ (البقرة : ١٧٥) . ﴿ قِيلَ لِلْإِنْسَانِ مَا أَكْفَرَهُ ﴾ (عبس : ١٧) . ولا ثالث لهما في القرآن إلا في قراءة سعيد (٦) بن جبير : ﴿ مَا أَغْرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ (الانفطار : ٦) .

(١ - ١) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) هو علي بن محمد الهروي صاحب كتاب « الأزهية » تقدم التعريف به في ٢١٦/٤ .

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (تريد لأمر) .

(٦) ذكرها ابن جني في المحْتَسَب ٣٥٣/٢ (سورة الانفطار) .

وتكون في موضع رفع بالابتداء و«ما» خبر، وهو قريب مما قبله؛ لأن الاستفهام والتعجب بينهما تلازم؛ لأنك إذا تعجبت من شيء [فبالحرى] (١) أن تسأل عنه.

والخامس: نكرة بمعنى «شيء»، ويلزمها النعت، كقولك: رأيت ما معجباً لك، وفي التنزيل: ﴿[ما] (٢) بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ (البقرة: ٢٦)، ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعْظُمُ بِهِ﴾ (النساء: ٥٨) أي نعم شيئاً يعظكم به.

والسادس: نكرة بغير صفة ولا صلة، كالتعجب، وموضعها نصب على التمييز، ٤/٤٥٥ كقوله: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ (البقرة: ٢٧١)، أي فنعمة شيئاً (٣) هي، كما تقول: نعم، رجلاً زيد، أي نعم الرجل رجلاً زيد، ثم قام «ما» مقام الشيء.

فائدة: قال بعضهم: وقد تجيء «ما» مضمرة، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ رَأَيْتَ﴾ (الإنسان: ٢٠) [أي ما نَمَّ] (٤)، وقوله ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ (الكهف: ٧٨) أي ما بيني. ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ (الأنعام: ٩٤) أي ما بينكم.

وأما الحرفية فسته:

الأول: النافية، ولها صدر الكلام. وقد تدخل على الأسماء والأفعال، ففي الأسماء كـ«ليس» ترفع وتنصب في لغة أهل الحجاز، ووقع في القرآن في ثلاثة مواضع: قال تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ (يوسف: ٣١). وقوله تعالى: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ﴾ [ب/٣١٧] (المجادلة: ٢) على قراءة كسر التاء (٥). وقوله: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ (الحاقة: ٤٧). وعلى الأفعال فلا تعمل، وتدخل على الماضي [بمعنى] (٦) «لم» نحو [ما خرج، أي لم يخرج] (٦). وقوله تعالى: ﴿فَمَا رِبْحَتْ تَجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (البقرة: ١٦).

وعلى المضارع لنفي الحال، [بمعنى] «لا» (٦)، نحو ما يخرج زيد، أي لا يخرج، [نفيت أن يكون منه خروج في الحال] (٦).

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) في المخطوطة (شيء) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) ليست في المطبوعة .

(٥) وهي قراءة الجمهور، وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه بأمهاتهم بزيادة الباء انظر البحر المحيط ٧/٢٣٢ .

(٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

ومنهم من يسميه جَحْدًا ، وأنكره بعضهم . وسبق الفرق بين الجَحْد والنفي في الكلام على قاعدة المنفي .

وقال ابن الحاجب^(١) : هي لنفي الحال في اللغتين الحجازية والتميمية ، نحو : ما زيد منطلقاً ومنطلق ؛ ولهذا جعلها سيبويه في النفي جواباً لـ «قد» في الإثبات ؛ ولا ريب أن «قد» للتقريب من الحال ، فلذلك جعل جواباً لها في النفي .

قال : ويجوز أن تستعمل للنفي في الماضي والمستقبل عند قيام القرائن ، قال تعالى حكاية عن الكفار: ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴾ (الدخان : ٣٥) ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ (الأنعام : ٢٩) .

وفي الماضي ، نحو : ﴿ مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ﴾ (المائدة : ١٩) ، فإنه ورد للتعليل ، على معنى كراهة أن يقولوا عند إقامة الحجة عليهم : ما جاءنا في الدنيا من بشير ولا نذير ؛ وهذا للماضي المحقق ، وأمثال ذلك كثير .

قال : ثم إن سيبويه^(٢) جعل فيها معنى التوكيد ؛ لأنها جرت موضع «قد» في النفي ، فكما أن «قد» فيها معنى التأكيد ، فكذلك ما جعل جواباً لها .

وهنا ضابط ؛ وهو إذا ما أتت بعدها «إلا» في القرآن ؛ فهي من نفي «إلا» في ثلاثة عشر^(٣) موضعاً :

أولها : في البقرة قوله [تعالى] : ﴿ مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا ﴾ (الآية : ٢٢٩) .

الثاني : ﴿ فَيَصِفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ ﴾ (البقرة : ٢٣٧) .

الثالث : في النساء قوله : ﴿ لِيَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ ﴾ (الآية : ١٩) .

الرابع : ﴿ مَا نَكَّحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ (النساء : ٢٢) .

الخامس : في المائدة ﴿ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذُكِّتُمْ ﴾ (الآية : ٣) .

(١) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ٤٦٦/١ .

(٢) انظر الكتاب ٢٢١/٤ ، (باب عدة ما يكون عليه الكلم) .

(٣) في المخطوطة (ثلاثة وعشرين) .

السادس: في الأنعام ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئاً^(١)]﴾ (الآية:

٨٠).

السابع: ﴿وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا﴾ (الأنعام: ١١٩).

الثامن والتاسع: في هود ﴿مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا﴾ (الآية:

١٠٧-١٠٨)، في موضعين، أحدهما: في ذكر أهل النار، والثاني: في ذكر أهل الجنة.

العاشر والحادي عشر: في يوسف: ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلاً﴾،

(الآية: ٤٧)، وفيها: ﴿مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا﴾ (الآية: ٤٨).

الثاني عشر: في الكهف ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ (الآية: ١٦)، على خلاف فيها.

الثالث عشر: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ (الحجر: ٨٥) حيث كان.

والثاني: المصدرية، وهي قسمان: وقتية وغير وقتية.

فالوقتية هي التي تقدر بمصدر نائب عن ظرف الزمان، كقوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا

دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ (هود: ١٠٧)، وقوله: ﴿إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِماً﴾ (آل

عمران: ٧٥)، و﴿مَا دُمَّتُمْ حُرماً﴾ (المائدة: ٩٦)، أي مدة دوام السموات والأرض،

[٢] ووقت دوام قيامكم وإحرامكم، وتسمى ظرفية أيضاً.

وغير الوقتية هي التي تقدر مع الفعل، نحو بلغني ما صنعت، أي صنعك، قال تعالى

﴿وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ (التوبة: ٧٧)، أي بتكذيبهم، أو بكذبهم على القرآن.

وقوله: ﴿ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ﴾، ﴿بِمَا رَحِبَتْ﴾ [٢] (التوبة: ١١٨) وقوله: ﴿كَمَا

أَمَّنَ النَّاسُ﴾ (البقرة: ١٣) و﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولاً﴾ (البقرة: ١٥١) و﴿يُسْمَأُ

أَشْتَرُوا﴾ (البقرة: ٩٠) أي كإيمان الناس، وكإرسال الرسل^(٣)، وبش اشتراؤهم. وكلما

أنت بعد كاف التشبيه أو «بش» فهي مصدرية على خلاف فيه.

(١) الآية بين الحاصرتين ليست في المخطوطة.

(٢-٢) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة.

(٣) تصحفت في المخطوطة إلى (الناس).

وصاحب « الكتاب »^(١) يجعلها حرفاً ، والأخفش^(٢) يجعلها اسماً . وعلى كلا القولين لا يعود عليها من صلتها شيء .

والثالث : الكافة للعامل عن عمله ، وهو [ما]^(٣) يقع بين ناصب ومنصوب ، أو جار ومجرور ، أو رافع ومرفوع .

فالأول : كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ (النساء : ١٧١) ، ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (فاطر : ٢٨) ، ﴿ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا ﴾ (آل عمران : ١٧٨) .

والثاني : كقوله : ربما رجل أكرمه ، وقوله [تعالى] : ﴿ رَبِّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (الحجر : ٢) .

والثالث : كقولك : قلما تقولين ، وطالما تشكين^(٤) .

والرابع : المسلطة ، وهي التي تجعل اللفظ [متسلطاً بالعمل]^(٥) بعد أن لم يكن عاملاً ؛ نحو : « ما » في « إذا » و « حيثما » ؛ [لأنك]^(٦) تقول : إذا فعل وحيثما فعل فإذا وجب^(٦) لا يعملان^(٨) بمجردهما في الشرط ، ويعملان عند دخولها عليهما^(٩) .

والخامس : أن تكون مغيرة للحرف عن حاله ، كقوله في « لو » لوما ، غيرتها إلى معنى « هلا » ، قال تعالى : ﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا ﴾ (الحجر : ٧) .

(١) في المخطوطة (الكشاف) ، وانظر الكتاب ٣/١٠ - ١١ (باب وجه دخول الرفع في هذه الأفعال) وانظر

إملاء ما من به الرحمن للكبري : ١٧ (طبعة دار الكتب العلمية) .

(٢) قول الأخفش ذكره ابن هشام في المغني ١/٣٠٥ (ما) المصدرية .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) في المخطوطة (تسكين) .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦-٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٧) في المطبوعة (لأنهما) .

(٨) في المخطوطة (يعمل) .

(٩) في المخطوطة : (عليها) .

والسادس : المؤكد للفظ ويسميه [بعضهم صلة]^(١) ، وبعضهم زائدة ، والأول أولى ، لأنه ليس في القرآن حرف إلا وله معنى . ويتصل بها الاسم والفعل ، وتقع أبداً حشواً أو آخرأ ، ولا تقع ابتداءً^(٢) [لأن الابتداء بها يقتضي العناية بها وهي تنافي زيادتها ، وإذا وقعت حشواً فلا تقع إلا بين الشيتين المتلازمين ؛ وهو مما يؤكد زيادتها لإقحامها بين ما هو كالشيء الواحد .]^(٣) ولا يخلو ذلك من أربعة أحوال : إما أن يقع بين الرفع [٣١٨/أ] ومرفوع وناصب ومنصوب وجار ومجرور وجازم ومجزوم فالأول ومثال الناصب والمنصوب قوله تعالى ﴿ إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها ﴾ (البقرة: ٢٦) ومثال الناصب والمنصوب ومثال الجازم والمجزوم]^(٤).

[نحو]^(٥) : ﴿ أَيِنَّا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً ﴾ (البقرة : ١٤٨) . ﴿ أَيِنَّا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ ﴾ (النساء : ٧٨) [فقوله أين منصوبة بقوله يكونوا مجزومة بقوله أين وقد وقعت بين الناصب والمنصوب والجازم والمجزوم] .

وكذا قوله تعالى : ﴿ فَأَيِّنَّا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ (البقرة : ١١٥) . ﴿ أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَلْحَاءُ الْحُسْنَى ﴾ (الإسراء : ١١٠) . [ومثال الجار والمجرور]^(٥) ﴿ فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ﴾ (آل عمران : ١٥٩) . ﴿ فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ (النساء : ١٥٥) . ﴿ عَمَّا قَلِيلٍ ﴾ (المؤمنون : ٤٠) . ﴿ أَيِمَّا الْأَجْلِينَ قَصِيْتُ ﴾ (القصص : ٢٨) . ﴿ مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ ﴾ (نوح : ٢٥) .

^(٥) [فإن قلت « هلا جعلت نكرة غير موصوفة ويكون ذلك أولى من زيادتها ويكون « نقضهم » بدلاً ، قلت : عدلوا عنه لقله مجيئها نكرة غير موصوفة]^(٥) .

وجعل منه سيبويه^(٦) في باب الحروف الخمسة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾^(٧) (الطارق : ٤) ، قال : [« إنما هي لعلَّيها »]^(٥) فجعلها زائدة^(٨) .

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢- ٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٣- ٣) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

(٤) ساقطة من المخطوطة .

(٥- ٥) العبارة ساقطة من المطبوعة .

(٦) انظر الكتاب ٣/ ١٣٩ (باب الحروف الخمسة التي تعمل فيما بعدها . . .) .

(٧) قرأ (لَمَّا) بالتشديد ابن عامر وعاصم وحمزة والباقون بالتخفيف (لما) (التيسير : ٢٢١) .

(٨) في المخطوطة (جائزة) .

وأجاز الفارسيّ زيادة اللام ، والمعنى : إن كل نفس ما عليها حافظ [١] ولا يختل المعنى لأنه جعل « إن » بمنزلة « ما » فكأنه قال « كل نفس ما عليها حافظ » [١] .

ثم قال سيويه : وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ [لَدَيْنَا مُخَضَّرُونَ] ﴾ (٢) ﴿ (يس : ٣٢) ، [٣] [إنما هو : لجميع ، و « ما » لغو] [٣] .

قال الصّفار (٤) : والذي دعاه إلى أن يجعلها لغواً ولم يجعلها موصولاً ؛ لأن بعدها مفرد ، فيكون من باب : ﴿ تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾ (الأنعام : ١٥٤) . فإن قيل : فهلاً جعلها في ﴿ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ موصولة لأن بعدها الظرف ؟ قلنا : منع من ذلك وقوع « ما » على آحاد من يعقل ، ألا ترى كل نفس ! وهذا يمنع في الآيتين من الصلة . انتهى ، وكان ينبغي أن يتجنب عبارة اللغو .

٧٢ - مَنْ

لا تكون إلا اسماً لوقوعها فاعلة ومفعولة ومبتدأة ، ولها أربعة أقسام متفق عليها : الموصولة ، والاستفهامية ، والشرطية ، والنكرة الموصوفة .

فالموصولة كقوله : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (الأنبياء : ١٩) . ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الرعد : ١٥) .

والاستفهامية ، وهي التي أشربت معنى النفي ، ومنه : ﴿ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (آل عمران : ١٣٥) و ﴿ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾ (الحجر : ٥٦) . ولا يتقيد

(١-١) ما بين الحاصتين ليس في المطبوعة .

(٢) ليست في المطبوعة . وقرأ (لَمَّا) بالتشديد ابن عامر وعاصم وحمزة والباقون بالتخفيف (لَمَّا) (اليسير : ١٢٦) .

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٤) هو القاسم بن علي البطليوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

جواز ذلك بأن يتقدمها الواو، خلافاً لابن مالك^(١) في « التسهيل »، بدليل ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (البقرة: ٢٥٥) والشرطية كقوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحاً فَلِنَفْسِهِ﴾ (فصلت: ٤٦) و﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ (الأنعام: ١٦٠).

والنكرة الموصوفة، كقوله ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ﴾ (البقرة: ٨)، أي فريق يقول.

وقيل: موصولة^(٢)، وضعفه أبو البقاء^(٣) بأن «الذي» يتناول أقواماً بأعيانهم، والمعنى ٤١٢/٤ ها هنا على الإيهام.

وتوسط الزمخشري^(٤) فقال: إن كانت «أل» للجنس فنكرة، أو للعهد فموصولة؛ وكأنه قصد مناسبة الجنس للجنس، والعهد للعهد، لكنه ليس بلازم، بل يجوز أن تكون للجنس ومَنْ موصولة، وللعهد ومَنْ نكرة. ثم الموصولة قد توصف بالمفرد وبالجملة، وفي التنزيل: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (الرحمن: ٢٦)؛ في أحد الوجهين، أي كل شخص مستقر عليها.

قالوا: وأصلها أن تكون لمن يعقل، وإن استعملت في غيره فعلى المجاز. هذه عبارة القدماء، وعدل جماعة إلى قولهم: «مَنْ يَعْلَمُ» لإطلاقها على الباري، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ﴾ (الرعد: ١٦)، وهو سبحانه يوصف بالعلم لا بالعقل، لعدم الإذن فيه. وضيق سيبويه^(٥) العبارة فقال: هي للأناسي. فأورد عليه أنها تكون للملك، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ (الحج: ١٨) فكان حقه أن يأتي بلفظ يعم الجميع، بأن يقول «لأولي العلم».

(١) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ٣٨١/١ وكتاباه في ٤٥٨/٢. وقد ذكر قوله ابن هشام في المعنى ٣٢٧/١ (مَنْ).

(٢) في المخطوطة (موصوفة).

(٣) هو عبد الله بن الحسين تقدم التعريف به في ١٥٩/١ وانظر كتابه إملاء ما مَنْ به الرحمن: ١٦/١ (طبعة دار الكتب العلمية، بيروت) إعراب الآية ﴿ومن الناس من يقول آمنا...﴾ (البقرة: ٨).

(٤) في الكشاف ٢٩/١.

(٥) في الكتاب ٢٢٨/٤ و٢٣٣ باب عدة ما يكون عليه الكلم.

وأجيب بأن هذا يقلّ فيها ، فاقصر على الأناسي للغلبة .
وإذا أطلقت على ما لا يعقل ؛ فلإما لأنه عومل معاملة مَنْ يعقل ، وإما لاختلاطه
[به]^(١) .

فمن الأول قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾ (النحل : ١٧) ، والذي لا
يخلُق المراد به الأصنام ؛ لأن الخطاب مع العرب لكنه لما عوملت بالعبادة عبر عنها بـ « مَنْ » ،
بالنسبة إلى اعتقاد المخاطب . ويجوز [ب/٣١٨] أن يكون المراد بـ « مَنْ » لا يخلق العموم الشامل ٤١٣/٤
لكل ما عُبد من دون الله من العاقلين وغيرهم ، فيكون مجيء « مَنْ » هنا للتغليب الذي اقتضاه
الاختلاط في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ... ﴾
(النور: ٤٥) الآية، فعبر بها عمن يمشي على بطنه، وهم الحيات، وعمن يمشي على أربع
وهم البهائم، لاختلاطها مع مَنْ يعقل في صدر الآية؛ لأن عموم الآية يشمل العقلاء وغيرهم،
فغلب على الجميع حكم العاقل .

(فائدة) قيل : إنما كانت^(٢) « من » لمن يعقل و « ما » لما لا يعقل ؛ لأن مواضع
« ما » في الكلام أكثر من مواضع « مَنْ » ، وما لا يعقل أكثر ممن يعقل ، فأعطوا ما كثرت
مواضعه للكثير ، وأعطوا ما قلت مواضعه للقليل ، وهو من يعقل ، للمساكلة والمجانسة . ٤١٤/٤

(تنبيه) ذكر الأبياري^(٣) في شرح « البرهان » أن اختصاص « مَنْ » بالعاقل و « ما »
بغيره مخصوص بالموصولتين ، أما الشرطيتين^(٤) فليست من هذا القبيل ؛ لأن الشرط يستدعي
الفعل ولا يدخل على الأسماء .

(تنبيه) وقد سبق في قاعدة مراعاة اللفظ والمعنى بيان حكم « مَنْ » في ذلك ، وقوله
تعالى : ﴿ إِنْ مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ (البقرة: ١١١) ، فجعل اسم « كان » مفرداً حملاً على

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) في المطبوعة (كان) .

(٣) هو علي بن إسماعيل بن علي شمس الدين الأبياري ، كان من العلماء الأعلام وأئمة الإسلام ، بارعاً في
علوم شتى كالفقه وأصوله وعلم الكلام ، وانتفع به جماعة وله تصانيف منها « شرح البرهان » لأبي المعالي
الجويني وله « سفينة النجاة » على طريقة « الإحياء » وغيرها ٦١٦ هـ (ابن فرحون ، الديباج المذهب :
٢١٣) .

(٤) في المطبوعة (الشرطية) .

لفظ « مَنْ » ، وخبرها جمعاً حملاً على معناها ، ولو حيل الاسم والخبر على اللفظ^(١) معاً لقال « إلا من كان يهودياً أو نصرانياً » ؛ ولو حملهما على معناها لقال : « إلا من كانوا هوداً أو نصارى » فصارت الآية الشريفة بمنزلة قولك : [لا]^(٢) يدخل الدار إلا مَنْ كان عاقلين ، وهذه المسألة منعها ابن السراج^(٣) وغيره ، وقالوا : لا يجوز أن يحمل الاسم والخبر معاً على اللفظ ، فيقال : « إلا من كان عاقلًا » ، أو يحملا معاً على المعنى فيقال : « إلا من كانوا عاقلين » ، وقد جاء القرآن بخلاف قولهم .

٧٣ - مِنْ

حرف يأتي لبضعة عشر معنى :

الأول : ابتداء الغاية ، إذا كان في مقابلتها « إلى » التي لانتها . وذلك إمّا في اللفظ ، نحو سرت من البصرة إلى الكوفة ، وقوله تعالى : ﴿ مِنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ﴾ (الإسراء : ١) .

وإمّا في المعنى ؛ نحو زيد أفضل من عمرو ؛ لأن معناه زيادة الفضل على عمرو ، وانتهاؤه في الزيادة إلى زيد . ويكون في المكان اتفاقاً ، نحو : من المسجد الحرام . وما نزل منزلته ، نحو من فلان ، ومنه : ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ ﴾ (النمل : ٣٠) ، وقولك : ضربت من الصغير إلى الكبير ، إذا أردت البداءة من الصغير والنهاية بالكبير . وفي الزمان عند الكوفيين ، كقوله تعالى : ﴿ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ﴾ (التوبة : ١٠٨) . وقوله : ﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ (الروم : ٤) . فإن « قبل » و« بعد » ظرفا زمان .

وتأويله مخالفوهم على حذف مضاف ، أي من تأسيس أول يوم ، فـ « مِنْ » داخله في التقدير على التأسيس ، وهو مصدر ، وأما « قبل » و« بعد » فليستا ظرفين في الأصل ، وإنما هما صفتان .

الثاني : الغاية ، وهي التي تدخل على فعل هو محلّ لابتداء الغاية وانتهائه معاً ، نحو :

(١) عبارة المخطوطة (واللفظ على الخبر) .

(٢) ساقطة من المخطوطة .

(٣) هو محمد بن سهل تقدم التعريف به في ١٢/٢ .

أخذتُ من التابوت ، فالتابوت محل ابتداء الأخذ وانتهائه . وكذلك أخذته من زيد ، فـ « زيد » محل لا ابتداء الأخذ وانتهائه (كذلك . قاله الصفار^(٢) . و«غايير^(١) بينه^(٣) وبين ما قبله ، قال : وزعم بعضهم أنها تكون لانتهاء الغاية ، نحو قولك : رأيت الهلال من داري من خَلَلِ السحاب ، فابتداء الرؤية [وقع]^(٤) من الدار ، وانتهائها من خَلَلِ السحاب ، وكذلك : شممت الريحان من داري من الطريق ، فابتداء الشمِّ من الدار وانتهائها إلى الطريق .

قال : وهذا لا حجة فيه ، بل هما لا ابتداء الغاية ، فالأولى لا ابتداء الغاية في حق الفاعل ، والثانية لا ابتداء الغاية في حق المفعول ، ونظيره كتاب أبي عبيدة بن الجراح إلى عمر بالشام ، وأبو عبيدة لم يكن وقت كتبه^(٥) إلى عمر بالشام ، بل الذي كان في الشام عمر ، فقوله « بالشام » ظرف للفعل بالنسبة إلى المفعول .

قال : وزعم ابن الطراوة^(٦) أنها إذا كانت لا ابتداء الغاية في الزمان لزمها إلى الانتهاء فأجاز : سرت من يوم الجمعة إلى يوم الأحد ؛ لأنك لو لم تذكر لم يُدْرَ^(٧) إلى أين انتهى السير .

قال الصفار: وهذا الذي قاله غير محفوظ من كلامهم ، وإذا أرادت العرب هذا أتت فيه بـمذ ومنذ ، ويكون الانتهاء إلى زمن الإخبار.

الثالث : التبعض ، ولها علامتان : أن يقع البعض موقعها وأن يعم ما قبلها ما بعدها إذا حذفت كقوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ (آل عمران : ٩٢) ، ولهذا في مصحف ابن مسعود : « بعض ما تحبون »^(٨) . وقوله : ﴿ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهَ ﴾ (البقرة : ٢٥٣) .

(١ - ١) العبارة في المخطوطة (كذا قال الصفار و«غايير بينه ») .

(٢) هو القاسم بن علي البطليوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٣) في المطبوعة (قبله) وتصويبه من المخطوطة .

(٤) ساقطة من المخطوطة .

(٥) في المخطوطة (نسه) .

(٦) هو سليمان بن محمد بن عبد الله تقدم التعريف به في ٤٣٢/٢ .

(٧) عبارة المخطوطة (إلى لم يدر) .

(٨) القراءة ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٥٢٤/٢ .

وقوله : ﴿ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ (إبراهيم : ٣٧) ؛ فإنه كان [٣١٩/أ] نزل ببعض ٤١٧/٤ ذريته .

الرابع : بيان الجنس . وقيل : إنها لا تنفك^(١) عنه مطلقاً ، حكاة التراس^(٢) ؛ ولها علامتان : أن يصح وضع « الذي » موضعها ، وأن يصح وقوعها صفة لما قبلها .

وقيل : هي أن تذكر شيئاً تحته أجناس ، والمراد أحدها ، فإذا أردت واحداً منها بينته ، كقوله تعالى : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ (الحج : ٣٠) ^(٣) [فالرجس يشمل الأوثان]^(٤) وغيرها ، فلما اقتصر عليه لم يعلم المراد ، فلما صرح بذكر الأوثان علم أنها المراد من الجنس . وقرنت بـ « من » للبيان ؛ فلذلك قيل : إنها للجنس ، وأما اجتناب غيرها فمستفاد من دليل آخر ، والتقدير : واجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان ، أي اجتنبوا الرجس الوثني ، فهي راجعة إلى معنى الصفة .

وهي بعكس التي للتبويض ؛ فإن تلك يكون ما قبلها بعضاً مما بعدها . فإذا قلت : أخذت درهماً من الدراهم كان الدرهم بعض الدراهم . وهذه ما بعدها بعض مما قبلها ، ألا ترى أن الأوثان بعض الرجس . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ (النور : ٥٥) أي الذين هم أنتم ؛ لأن الخطاب للمؤمنين ، فلهذا لم يتصور فيها التبويض .

وقد اجتمعت المعاني الثلاثة في قوله تعالى : ﴿ وَيُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ﴾ (النور : ٤٣) ، فـ « من » الأولى لابتداء الغاية ، أي ابتداء الإنزال من السماء ، والثانية للتبويض ؛ أي بعض جبال منها ، والثالثة لبيان الجنس ؛ لأن الجبال تكون برداً وغير برد .

ونظيرها : ﴿ مَا يَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (البقرة : ١٠٥) ، فالأولى للبيان ؛ لأن الكافرين نوعان : كتابيون ومشركون ، والثانية : مزيدة لدخولها على نكرة منفية ، والثالثة : لابتداء الغاية .

وقوله : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ (الكهف :

(١) في المخطوطة (تنفذ) .

(٢) في المخطوطة (القواس) . ولعله عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلية الشهير (بابن القواس) تقدم

(٣-٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

التعريف به في ٤/٢١٥ .

(٣١) ؛ فالأولى : لابتداء الغاية ، والثانية : لبيان الجنس ، أو زائدة ، بدليل قوله : ﴿ وَحَلُّوا أَسَاوِرَ [مَنْ فِضَّةٍ] ^(١) ﴾ (الإنسان : ٢١) . والثالثة : لبيان الجنس أو التبعض ^(٢) .

وقد أنكر قوم من متأخري المغاربة بيان الجنس ، وقالوا : هي في الآية الشريفة لابتداء الغاية ؛ لأن الرجس جامع للأوثان وغيرها . فإذا قيل « من الأوثان » ، فمعناه الابتداء من هذا الصنف ، لأن الرجس ليس هو ذاتها ، فـ « من » [في هذه] ^(٣) الآية كهي في : أخذته من التابوت .

وقيل : للتبعض ، لأن الرجس منها هو عبادتها واختاره ابن أبي الربيع ^(٤) ، ويؤيده قوله : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ (الزمر : ١٧) .

وأما قوله ﴿ مِنْكُمْ ﴾ فهي للتبعض ، ويقدر الخطاب عاماً للمؤمنين وغيرهم .
وأما قوله : ﴿ من جبال ﴾ فهو بدل من السماء ، لأن السماء مشتملة على جبال البرد ، فكانه قال « وينزل من برد في السماء » ، وهو من قبيل ما أعيد فيه العامل مع البدل ، كقوله : ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ﴾ (الأعراف : ٧٥) .

وأما قوله : ﴿ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ ﴾ (الكهف : ٣١) ، ففي موضع الصفة ، فهي للتبعض .

وكثيراً ما تقع بعد ما ومهما ، لإفراط إبهامهما ، نحو : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ ﴾ (فاطر : ٢) ، ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ ﴾ (البقرة : ١٠٦) ، ﴿ مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ ﴾ (الأعراف : ١٣٢) ، وهي ومخفوضها في موضع نصب على الحال .

وقد تقع بعد غيرهما ^(٥) : ﴿ يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ ﴾ (الكهف : ٣١) الشاهد في غير الأولى ، فإن تلك للابتداء . وقيل زائدة .

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) في المخطوطة (والتبعض) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) هو عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله تقدم التعريف به في ٥٠٢/٢ .

(٥) في المخطوطة (غيرها) .

الخامس : التعليل ، ويقدر بلام^(١) ، نحو : ﴿ مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا ﴾ (نوح : ٢٥) ،
وقوله : ﴿ أَطَعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ﴾ (قريش : ٤) أي من أجل الجوع .

ورده الأبدئي^(٢) بأن الذي فهم منه العلة إنما هو لأجل المراد ، وإنما هي للابتداء ، أي
ابتداء الإطعام من أجل الجوع .

السادس : البدل من حيث العوض^(٣) عنه ، فهو كالسبب في حصول العوض ؛ فكأنه منه
أتى ، نحو قوله تعالى : ﴿ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴾ (الزخرف : ٦٠) ،
لأن الملائكة لا تكون من الإنس . وقوله : ﴿ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ﴾ (التوبة :
٣٨) ، أي بدلاً من الآخرة ، ومحلها مع مجرورها النصب على الحال . وقوله : ﴿ لَنْ تُغْنِيَ
عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ﴾ (آل عمران : ١١٦) ، أي بدل طاعة الله أو رحمة
الله . وقوله : ﴿ قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾ (الأنبياء : ٤٢) ، أي بدل
الرحمن .

السابع : بمعنى « على » نحو : ﴿ وَنَصَرْنَا مِنْ أَلْقَوْمٍ ﴾ (الأنبياء : ٧٧) [أي على ٤٢٠/٤
القوم]^(٤) وقيل : على التضمين ، أي منعناه منهم بالنصر .

الثامن : بمعنى « عن » ، نحو : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (الزمر :
٢٢) ، ﴿ يَا وَيْلَتَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا ﴾ (الأنبياء : ٩٧) ، وقيل : هي للابتداء
[فيهما]^(٤) .

وقوله : ﴿ أَطَعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ﴾ (قريش : ٤) ؛ فقد أشار سيويوه^(٥) إلى أن « مِنْ » هنا
تؤدي معنى « عن » . وقيل : هي بمنزلة اللام للعلة ، أي لأجل الجوع . وليس بشيء ، فإن

(١) في المخطوطة (باللام) .

(٢) هو علي بن محمد بن محمد تقدم التعريف به في ٢٢٨/٣ .

(٣) في المخطوطة (المعوض) .

(٤) ساقطة من المخطوطة .

(٥) الكتاب ٢٢٦/٤ - ٢٢٧ ، (باب عده ما يكون عليه الكلم) .

الذي فهم منه العلة إنما هو «أجل» لا «من». واختار الصقار^(١) أنها لا ابتداء الغاية. ^(٢) [وكأنه قال ابتداء فعلي لسبب كذا أي ابتداء الطعم [٣١٩/ب] من أجل الجوع ، فكان الجوع ابتداء وقوع سبب الجوع] ^(٢).

التاسع : بمعنى الباء ، نحو : ﴿ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴾ (الشورى : ٤٥) ؛ حكاه البغوي^(٣) عن يونس . وقيل إنما قال : ﴿ من طرف ﴾ لأنه لا يصح عنه ، وإنما نظره ببعضها . وجعل منه ابن أبان^(٤) : ﴿ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ (الرعد : ١١) ، أي بأمر الله . وقوله : ﴿ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ * سَلَامٌ ﴾ (القدر : ٤ - ٥) .

العاشر : بمعنى « في » نحو : ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ﴾ (الجمعة : ٩) ﴿ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ (فاطر : ٤٠) . وقيل : لبيان الجنس . ٤٢١/٤

الحادي عشر : بمعنى « عند » نحو : ﴿ لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ (آل عمران : ١٠) قاله^(٥) أبو عبيدة^(٦) ، وقيل إنها للبدل .

الثاني عشر : بمعنى الفصل ، وهي الداخلة بين متضادين ، نحو : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ﴾ (البقرة : ٢٢٠) ، ﴿ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾ (آل عمران : ١٧٩) .

(١) هو القاسم بن علي البطلبوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٢-٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٣) انظر تفسيره « معالم التنزيل » ١٣١/٤ الآية ٤٥ من سورة الشورى .

(٤) هو أحمد بن أبان تقدم التعريف به في ٣٩٤/١ .

(٥) في المطبوعة (قال) .

(٦) تصحف الاسم في المطبوعة والمخطوطة إلى (أبو عبيد) . والتصويب من المغني ٣٢١/١ ، وانظر قول

أبي عبيدة معمر بن المثنى في كتابه مجاز القرآن ٨٧/١ (آل عمران الآية ١٠) .

الثالث عشر : الزائدة ، ولها شرطان عند البصريين : أن تدخل على نكرة ، وأن يكون الكلام نفيًا ، نحو ما كان من رجل . أو نهيًا ، نحو لا تضرب من رجل ، أو استفهامًا ، نحو هل جاءك من رجل ؟

وأجرى بعضهم الشرط مجرى النفي ، نحو : إن قام [من]^(١) رجل قام عمرو . وقال الصفار^(٢) : الصحيح المنع .

ولها في النفي معنيان :

أحدهما : أن تكون للتنصيص على العموم ، وهي الداخلة على مالا يفيد العموم ، نحو : ما جاءني من رجل ؛ فإنه قبل دخولها يحتمل نفي الجنس ونفي الوحدة ؛ فإذا دخلت « مِنْ » تعين نفي الجنس^(٣) ، وعليه قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ (المائدة : ٧٣) ، ﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾ (الأنعام : ٥٩) . ﴿ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَؤُوتٍ ﴾ (الملك : ٣) .

وثانيهما : لتوكيد العموم ، وهي الداخلة على الصيغة المستعملة في العموم ، نحو ما جاءني من أحد ، أو مِنْ دِيَارٍ ؛ لأنك لو أسقطت « مِنْ » لبقى العموم على حاله ؛ لأن « أحداً »^(٤) لا يستعمل إلا للعموم في النفي^(٤) .

وما ذكرناه من تغاير المعنيين خلاف ما نص عليه سيويه من تساويهما .

قال الصفار : وهو الصحيح عندي ؛ وأنها مؤكدة في الموضعين ، فإنها لم تدخل على : « جاءني رجل » إلا وهو يراد به « ما جاءني أحد » لأنه قد ثبت فيها تأكيد الاستغراق^(٥) مع « أحد » ، ولم يثبت لها الاستغراق^(٥) ، فيحمل هذا عليه ، فلهذا كان مذهب سيويه أولى . قال : وأشار إلى أن المؤكدة ترجع لمعنى التبعيض ، فإذا قلت : « ما جاءني من رجل » فكأنه قال : « ما أتاني بعض هذا الجنس ولا كله » ، وكذا « ما أتاني من أحد » ، أي بعض من الأحدين . انتهى .

(١) ساقطة من المطبوعة .

(٢) هو القاسم بن علي البطلبوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٣) في المخطوطة (الوحدة) .

(٤ - ٤) تكررت في المخطوطة عبارة (على الصيغة المستعملة في العموم النفي) .

(٥ - ٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

وقال الأستاذ أبو جعفر بن الزبير^(١) : نصّ [الأستاذ]^(٢) سيويه^(٣) على أنها نصّ في العموم ، قال : فإذا قلت : ما أتاني رجل ، فإنه يحتمل ثلاثة معان^(٤) .

أحدها : [أن]^(٥) تريد ما أتاك من رجل في قوته ونفاده ، بل أتاك الضعفاء .

الثاني : أن تريد أنه ما أتاك رجل واحد ، [بل أكثر من واحد]^(٥) .

والثالث : أن تريد ما أتاك رجل واحد ، ولا أكثر من ذلك .

فإن قلت : ما أتاني من رجل^(٦) ، كان نفيًا لذلك كلّهُ ، قال : هذا معنى كلامه .

٤٢٣/٤

والحاصل أن « من » في^(٧) سياق النفي تعمّم وتستغرق .

ويلتحق بالنفي الاستفهام ، كقوله تعالى : ﴿ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾ (الملك : ٣) .

وجوز الأخص^(٨) زيادتها في الإثبات ، كقوله : ﴿ * ﴾ [﴿ نَكْفُرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾

(البقرة : ٢٧١) و ﴿ * ﴾ ﴿ يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ (نوح : ٤) ، والمراد الجميع ، بدليل :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ (الزمر : ٥٣) ، فوجب حملُ الأول على الزيادة دفعاً

للتعارض . وقد نوزع في ذلك ، بأنه إنما يقع التعارض لو كانتا في حقّ قبيلٍ واحد ، وليس

كذلك ، فإن الآية التي فيها « مِنْ » لقوم نوح ، والآخرى لهذه [الأمة]^(٩) .

فإن قيل : فإذا غُفِرَ للبعض كان البعض الآخر معاقباً عليه ، فلا يحصل كمال الترغيب في

الإيمان ، إلا بغفران الجميع .

(١) هو أحمد بن إبراهيم تقدم التعريف به في ١٣٠/١

(٢) ساقطة من المطبوعة .

(٣) الكتاب ٢٢٥/٤ ، (باب عدّة ما يكون عليه الكلم) .

(٤) تفاوت ترتيب هذه الأقسام في المخطوطة .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) في المخطوطة (ما أتاني رجلاً) .

(٧) العبارة في المخطوطة (في نفي سياق النفي) .

(٨) انظر كتابه معاني القرآن ٩٨/١ - ٩٩ . باب زيادة (مِنْ) .

(٩) * - *) الآية ليست في المطبوعة ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر (وَنُكْفَرُ) ، وحفص وابن عامر

(وَيُكْفَرُ) ، والباقون (وَنُكْفَرُ) . بالجزم (التيسير : ٨٤) .

(٩) ساقطة من المخطوطة .

وأيضاً : فكيف يحسن التبعض فيها ، مع أن الإسلام يَجِبُ ما قبله ، فيصح قول الأخفش ، فالجواب من وجوه :

أحدها : أن المراد بغفران^(١) بعض الذنوب في الدنيا ، [لأن إغراق قوم نوح عذاب لهم ، وذلك إنما كان في الدنيا]^(٢) مضافاً إلى عذاب الآخرة ، فلو آمنوا لغفر لهم من الذنوب ما استحقوا به الإغراق في الدنيا ، وأما غفران الذنب بالإيمان في الآخرة فمعلوم .

والثاني : أن الكافر إذا آمن فقد بقي عليه ذنوب وهي مظالم العباد ، فثبت التبعض بالنسبة للكافر .

الثالث : أن قوله : ﴿ ذُنُوبِكُمْ ﴾ يشمل الماضية والمستقبلية ، فإن الإضافة تفيد العموم ، فقيل : « مَنْ » لتفيد أن المغفورَ الماضي ، وعدم إطماعهم في غفران المستقبل بمجرد الإسلام [٣٢٠/أ] حتى يجتنبوا المنهيات .

وقيل : [إنها]^(٣) لا ابتداء الغاية وهو حَسَن ، لقوله : ﴿ يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ (الأنفال : ٣٨) ، وسيبويه^(٤) يقدّر في نحو ذلك مفعولاً محذوفاً ، أي يغفر لكم بعضاً من ذنوبكم محافظة على معنى التبعض .

وقيل : بل الحذف للتفخيم ، والتقدير : « يغفر لكم من ذنوبكم ما لو كشف لكم عن كنهه لاستعظمتم ذلك » ، والشيء إذا أرادوا تفخيمه أبهموه ، كقوله : ﴿ فَغَشِيَهُمْ مِنْ آلِيمٍ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ (طه : ٧٨) ، أي أمر عظيم .

وقال الصَّفَّار^(٥) : « من » للتبعض على بابها ، وذلك أن « غفر » تتعدى لمفعولين : أحدهما : باللام ، فالأخفش^(٥) يجعل المفعول المصريح « الذنوب » وهو المفعول الثاني ، فتكون « من » زائدة ، ونحن نجعل المفعول^(٦) محذوفاً ، وقامت « من ذنوبكم »

(١) في المخطوطة (بالغفران) .

(٢) ساقطة من المخطوطة .

(٣) الكتاب ٢٢٥/٤ (باب عدة ما يكون عليه الكلم) .

(٤) هو القاسم بن علي البطليوسي الصفار تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٥) في المخطوطة (فالأحسن يجعل) .

(٦) في المخطوطة (المصرح) .

مقامه ، أي جملة من ذنوبكم ، وذلك أن المغفور لهم بالإسلام ما اكتسبوه في حال الكفر لا [في]^(١) حال الإسلام ، والذي اكتسبوه في حال الكفر بعض ذنوبهم لا جميعها .

وأما قوله في آية الصدقة : ﴿ وَنُكْفِرُ^(٢) عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ (البقرة : ٢٧١) فالتبويض ، لأن أخذ الصدقة لا يمحو^(٣) كل السيئات .

ومما احتج به الأخص^(٤) أيضاً قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ (النور : ٣٠) ، أي أبصارهم ، وقوله : ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ (محمد : ١٥) ، أي كل الثمرات . وقوله : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيٍّ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (الأنعام : ٣٤) .

وهذا ضعيف أيضاً ، بل هي في الأول للتبويض ، لأن النظر قد يكون عن عمد [عن]^(٥) غير عمد ، والنهي إنما يقع على نظر العمد فقط ، ولهذا عطف عليه قوله [تعالى] : ﴿ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ (النور : ٣٠) ، من غير إعادة « من » ، لأن حفظ الفروج واجب مطلقاً ، ولأنه يمكن التحرز منه ، ولا يمكن في النظر لجواز وقوعه اتفاقاً ، وقد يباح للخطبة وللتعليم ونحوهما .

٤٢٥/٤

وأما الثانية ؛ فإن الله [تعالى] وَعَدَ أهل الجنة أن يكون لهم فيها كل نوع من أجناس الثمار مقداراً ما يحتاجون إليه وزيادة ، ولم يجعل جميع الذي خلقه الله من الثمار عندهم ؛ بل عند كل منهم من الثمرات ما يكفيه ، وزيادة على كفايته ، وليس المعنى على أن جميع الجنس عندهم حتى لم تبق معه بقية ؛ لأن في ذلك وصف ما عند الله بالتناهي .

وأما الثالثة : فالتبويض ، بدليل قوله : ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقُصُّهُمْ عَلَيْكَ ﴾ (النساء : ١٦٤) .

(١) ساقطة من المطبوعة .

(٢) تصحفت في المطبوعة إلى (وَيُكْفِرُ) ، وانظر الصفحة السابقة فقد تقدم فيها تخريج القراءة .

(٣) في المخطوطة (تمحص) .

(٤) انظر كتابه معاني القرآن ١/٩٨ - ٩٩ (باب زيادة من) .

(٥) ساقطة من المطبوعة .

(لطيفة) : إنها حيث وقعت في خطاب المؤمنين لم تذكر ، كقوله في سورة الصَّف : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ [مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ] ﴾^(١) (الآية : ١٠) إلى قوله : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ (الآية : ١٢) .

وقوله في سورة الأحزاب : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ (الآية : ٧٠) إلى قوله : ﴿ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ (الآية : ٧١) .

وقال في خطاب الكفار في سورة نوح : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ (الآية : ٤) .
وفي سورة الأحقاف : ﴿ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ ٤٢٦/٤ (الآية : ٣١) ؛ وما ذاك إلا للترفة بين الخطابين ، لثلا يسوى بين الفريقين في الوعد ، ولهذا إنه في [سورة]^(٢) نوح والأحقاف وَعَدَّهُمْ مغفرة بعض الذنوب بشرط الإيمان ، لا مطلقاً ، وهو غفران ما بينه وبينهم ، لا مظالم العباد .

الرابع عشر^(٣) : الملايسة ، كقوله تعالى : ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴾ (التوبة : ٦٧) ، أي يلبس بعضهم بعضاً ويواليه ، وليس المعنى على النسل والولادة ؛ لأنه قد^(٤) يكون من نسل المنافق مؤمن وعكسه . ونظيره قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ (التوبة : ٧١) . وكذا قوله : ﴿ ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ﴾ (آل عمران : ٣٤) كما يترأ الكفار ، كقوله : ﴿ إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ﴾ (البقرة : ١٦٦) .

فأما قوله : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴾ (النساء : ٢٥) أي بعضكم يلبس بعضاً ويواليه في ظاهر الحكم ، من حيث يشملكم الإسلام .

٧٤ - مع

للمصاحبة بين أمرين لا يقع بينهما مصاحبة واشتراك إلا في حكمٍ يجمع بينهما ، ولذلك ٤٢٧/٤

(١) ليست في المطبوعة . (٣) في المخطوطة (الثالث عشر) .

(٢) ساقطة من المخطوطة . (٤) في المخطوطة (لأنه لا يكون) .

لا تكون الواو التي بمعنى « مع » إلا بعد فعل لفظاً أو تقديراً ، لتصح^(١) المعية . وكما لمعنى المعية الاجتماع في الأمر الذي به الاشتراك^(٢) [في زمان ذلك الاشتراك وتستعمل أيضاً لمجرد الأمر الذي به الاجتماع والاشتراك]^(٣) دون زمانه^(٤) [٣٢٠/ب] .

فالاول يكثر في أفعال الجوارح والعلاج ، نحو : دخلت مع زيد ، وانطلقت مع عمرو ، وقمنا معاً ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السُّجْنَ فَتَيَانٍ ﴾ (يوسف : ٣٦) ، ﴿ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا ﴾ (يوسف : ١٢) ، ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا ﴾ (يوسف : ٦٣) ، ﴿ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ ﴾ (يوسف : ٦٦) .

والثاني يكثر في الأفعال المعنوية ، نحو آمنت مع المؤمنين وتبت مع التائبين ، وفهمت [المسألة] مع مَنْ فهمها ، ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾ (آل عمران : ٤٣) . وقوله : ﴿ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ (التوبة : ١١٩) . ﴿ وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴾ (التحريم : ١٠) ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ (طه : ٤٦) . ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (الشعراء : ٦٢) . ﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ (التوبة : ٤٠) ، [أي]^(٤) بالعناية والحفظ . ﴿ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ (التحريم : ٨) ، يعني الذين شاركوه في الإيمان ، وهو الذي وقع فيه الاجتماع والاشتراك من الأحوال والمذاهب .

وقد ذكروا الاحتمالين المذكورين في قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ ﴾ (الأعراف : ١٥٧) ، قيل : إنه من باب المعية في الاشتراك ، [فتمامه]^(٥) الاجتماع في^(٦) الزمان على حذف مضاف ؛ إما أن يكون تقديره أنزل مع نبوته ، وإما أن يكون التقدير مع اتباعه .

وقيل : لأنه فيما وقع به الاشتراك دون الزمان ، وتقديره : واتبعوا معه النور .

(١) في المخطوطة (فيصح معنى المعية) .

(٢- ٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (زمان) .

(٤) ليست في المخطوطة .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) عبارة المخطوطة (والاجتماع والزمان) .

وقد تكون المصاحبة في الاشتراك بين المفعول وبين المضاف ، كقوله : شممت طيباً مع زيد .

ويجوز أن يكون منه قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ (الكهف : ٦٧) ، نقل ذلك أبو الفتح القشيري^(١) في شرح « الإلمام » عن بعضهم ، ثم قال : وقد ورد في الشعر استعمال « مع » في معنى ينبغي أن يتأمل ليلحق بأحد الأقسام ، وهو قوله :

يَقُومُ مَعَ الرَّمْحِ الرُّدْنِيِّ قَامَةً وَيَقْصُرُ عَنْهُ طُولُ كُلِّ نَجَادٍ

وقال الراغب^(٢) : « مع تقتضي الاجتماع ، إمّا في المكان ، نحو : هما معاً في الدار ، أو في الزمان ، نحو : ولدا معاً ، أو في المعنى كالمضايفين ؛ نحو : الأخ والأب ؛ فإن أحدهما صار أولاً للآخر [في حال ما صار الآخر أخاه]^(٣) ، وإمّا في الشرف والرتبة ، نحو : هما معاً في العلوّ ، وتقتضي معنى^(٤) النصرة والمضاف إليه لفظ « مع » هو المنصور^(٥) ، نحو : قوله تعالى : ﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ (التوبة : ٤٠) . ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ (النحل : ١٢٨) ، ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾ (الحديد : ٤) ، ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (البقرة : ١٩٤) ، ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (الشعراء : ٦٢) . انتهى .

وقال ابن مالك^(٦) : إن « معاً » إذا أفردت تساوي « جميعاً » معنى ، وردّ عليه الشيخ أبو ٤٢٩/٤ حيان^(٧) بأن بينهما فرقاً . قال ثعلب : إذا قلت : قام زيد وعمرو جميعاً احتمال أن يكون القيام في وقتين ، وأن يكون في [وقت]^(٨) واحد ، وإذا قلت : قام زيد وعمرو معاً ؛ فلا يكون إلا في وقت واحد . والتحقيق ما سبق .

(١) هو محمد بن علي بن وهب تقدم التعريف به في ١١٧/١ ، وكتاباه في ٤١٦/٢ .

(٢) انظر كتابه « المفردات في غريب القرآن » : ٤٧٠ مادة (مع) .

(٣) العبارة بين الحاصرتين ليست في المخطوطة .

(٤) تصحفت في المطبوعة إلى (مع) . والتصويب من المخطوطة والمفردات .

(٥) عبارة المخطوطة (هو مع منصور) .

(٦) هو محمد بن عبد الله تقدم التعريف به في ٣٨١/١ . وقد ذكر قوله وقول ثعلب ابن هشام في مغني اللبيب

٣٣٤/١ (مع) .

(٧) هو محمد بن يوسف تقدم التعريف به في ١٣٠/١ .

(٨) ساقطة من المطبوعة .

ويكون بمعنى النصرة والمعونة والحضور ، كقوله : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ ﴾ ؛ أي ناصركما ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ (النحل : ١٢٨) أي معيهم . ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾ (الحديد : ٤) ، أي عالم بكم ومشاهدكم ؛ فكانه حاضر معهم ؛ وهو ظرف زمان عند الأكثرين ، إذا قلت : كان زيد مع عمرو ، أي زمن مجيء عمرو ، ثم حذف الزمن والمجيء وقامت « مع » مقامهما .

٧٥ - [حرف]^(١) النون

٤٣٠/٤

للتأكيد ، وهي إن كانت خفيفة كانت بمنزلة تأكيد الفعل مرتين ، [وإن كانت]^(٢) شديدة فمنزلة تأكيده ثلاثاً ، وأما قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ جَنًّا وَلَيْكُونًا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴾ (يوسف : ٣٢) ، من حيث أكدت السجن بالشدة^(٣) دون ما بعده^(٤) إعظماً . ولم يقع التأكيد بالخفية في القرآن إلا في موضعين : هذا ، وقوله : ﴿ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴾ (العلق : ١٥) .

وفي^(٥) القواعد أنها إذا دخلت على فعل الجماعة المذكور^(٦) كان ما قبلها مضموماً ، نحو : يا رجالاً اضربن زيدا ، ومنه قوله تعالى : ﴿ تَتُومِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾ (آل عمران : ٨١) ، فأما قوله تعالى : ﴿ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ (الأعراف : ١٣٤) ، فإنما جاء قبلها مفتوحاً ، لأنها دخلت على فعل الجماعة المتكلمين ، وهو بمنزلة الواحد ، ولا تلحقه واو الجماعة ، لأن الجماعة إذا أخبروا عن أنفسهم قالوا : نحن نقوم ، ليكون فعلهم كفعل الواحد ، والرجل الرئيس إذا أخبر عن نفسه قال كقولهم ، فلما دخلت النون هذا الفعل مرة أخرى بُني آخره على الفتح [٣٢١/أ] لَمَا كان لا يلحقه واو الجمع ، وإنما يَضُمُّون ما قبل النون في الأفعال التي تكون للجماعة ، ويلحقها واو الجمع التي هي ضميرهم ، وذلك أن واو الجمع يكون ما قبلها مضموماً ، نحو قولك : يضربون ، فإذا دخلت النون حذفت نون الإعراب لدخولها ، وحذف الواو لسكونها وسكون النون ، وبقي ما قبل الواو مضموماً ، ليدل عليه^(٧) .

(١) ساقطة من المطبوعة .

(٢) في المطبوعة (أو شديدة) .

(٥) في المخطوطة (ومن) .

(٣) في المخطوطة (بالتشديد) .

(٦) في المخطوطة (المذكورين) .

(٤) في المخطوطة (بعدها) .

(٧) في المخطوطة (عليها) .

ومثله : ﴿ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾^(١) (الأعراف : ١٤٩) .
فإن كان ما قبل الواو مفتوحاً لم يحذفها، ولكنها تحركها لالتقاء الساكنين؛ نحو اخشون
زيداً.

٧٦- [حرف] الهاء^(٢)

٤٣١/٤

تكون ضميراً للغائب ، وتستعمل في موضع الجر^(٣) والنصب ، نحو : ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ
وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ﴾ (الكهف: ٣٧) .^(٤) وتكون لبيان السكت . وتلحق^(٥) وفقاً لبيان الحركة ، وإنما
تلحق بحركة^(٥) بناء ، لا تشبه حركة الإعراب ، نحو ﴿ مَاهِيَةٌ ﴾ (القارعة : ١٠) ، وكالهاء في
﴿ كِتَابِيَّةٌ ﴾ (الحاقة : ٢٥) ، و ﴿ حِسَابِيَّةٌ ﴾ (الحاقة : ٢٠) ، و ﴿ سُلْطَانِيَّةٌ ﴾ (الحاقة :
٢٩) ، و ﴿ مَالِيَّةٌ ﴾ (الحاقة : ٢٨) .

وكان حقها أن تحذف وصلاً وتثبت وقفاً ، وإنما أجرى الوصل مجرى الوقف ، أو وصل
بنيّة الوقف في : ﴿ كتابيه ﴾ و ﴿ حسابيه ﴾ اتفاقاً ، فأثبتت الهاء كذا عند جميع القراء إلا
حمزة^(٦) ؛ فإنه حذف الهاء من هذه الكلم الثلاث ، وأثبتها وقفاً . أعني [في]^(٧) « ماليه »
و « سلطانيه » و « ماهيه » في القارعة^(٨) ؛ لأنها في الوقف يُحتاج إليها لتحسين حركة الموقوف
عليه ، وفي الوصل يستغنى عنها^(٩) .

فإن قيل : فلم لا^(١٠) يفعل ذلك في ﴿ كتابيه ﴾ و ﴿ حسابيه ﴾ ؟ قيل : إنه جمع بين
اللغتين^(١١) .

(١) الآية في المخطوطة ﴿ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (الزمر : ٦٥) .

(٢) ساقطة من المطبوعة .

(٣) في المخطوطة (الخبر) .

(٤- ٤) العبارة في المخطوطة (تكون للسكت وهو يلحق) .

(٥) في المخطوطة (بعد حركة) .

(٦) انظر التيسير : ٢١٤ ، (الحاقة) و : ٢٢٥ ، (القارعة) .

(٧) ساقطة من المخطوطة .

(٨) في المخطوطة تصحفت إلى (المضارعة) .

(٩) في المطبوعة (عنه) .

(١٠) في المخطوطة (لم) .

(١١) في المخطوطة (الفعلين) .

٧٧ - ها

٤٣٢/٤

كلمة تستعمل على ضربين :

أحدهما : أن تكون اسماً سمي به الفعل .

وثانيها : للتنبية ، ولها موضعان :

أحدهما : أن تلحق الأسماء المبهمة المفردة ، نحو : هذا ، وتتنزل منزلة حرف من

الكلمة ، ولهذا يدخل حرف الجر عليه ، كقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ هُنَّ لَمَن يَؤْمِنُ بِهِ ﴾ (العنكبوت : ٤٧) .

ويفصل به بين المضاف والمضاف إليه ، كقوله : ﴿ لِيَمِثِلَ هَذَا فَمَا لَيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴾

(الصافات : ٦١) .

الثاني : أن تدخل على الجملة ، كقوله : ﴿ مَا أَنْتُمْ هُنَّ لَمَن تَجِبُونَهُمْ ﴾ (آل عمران :

١١٩) ، ﴿ مَا أَنْتُمْ هُنَّ لَمَن جَادَلْتُمْ [عَنْهُمْ] ^(١) ﴾ (النساء : ١٠٩) .

ويدل على دخول حرف التنبية على الجملة ، أنه لا يخلو إما أن يُقدَّر به الدخول على

الاسم المفرد ، أو الجملة ؛ لا يجوز الأول ، لأن المبهم في الآيتين دخل عليهما حرف

الإشارة ؛ فعلم أن دخولها إنما هو [على] ^(٢) الجملة . ذكره أبو علي ^(٣) .

٧٨ - هل

٤٣٣/٤

للاستفهام ، قيل : ولا يكون المستفهم معها إلا فيما لا ظن له فيه البتة ؛ بخلاف

الهمزة ، فإنه لا بد أن يكون معه إثبات . فإذا قلت : أعندك زيد ؟ فقد هجس في نفسك أنه

عنده فأردت أن تستثبه ؛ بخلاف « هل » . حكاه ابن الدَّهَّان ^(٤) .

وقد سبق فروق في الكلام على معنى الاستفهام .

وقد تأتي بمعنى « قد » ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَهَلْ آتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ (طه : ٩) ،

(١) ليست في المخطوطة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) هو الحسن بن أحمد تقدم التعريف به في ٣٧٥/١ .

(٤) هو سعيد بن المبارك بن علي تقدم التعريف به في ٤٩٢/٢ .

﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ ﴾ (الغاشية : ١) ، ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ (الإنسان : ١) [١] وإنما حملوها على الحرف لأنه ورد من عالم بما يدخل عليه فأخرجوها عن معنى الاستفهام إلى معنى الاخبار حملوها على الحرف الموجب وهو « قد » وكان أولى من غيره لأنه لا يختص بصيغة اختصاص السين وسوف ، وهذا إنما يصح إذا ورد بعدها فعل ، فإن كان اسماً فعلى معنى قد ، إلا أن يراد أن معناها الإيجاب لما بعدها كما يدعي الفراء باللام في الإيجاب في قولك : « إن زيدا لقاتم » إنما هو بمعنى قد ، وإن « قد » لا تدخل على الاسم وإنما يريد أن الكلام إيجاب ، ومنع قوم من كون « هل » بمعنى « قد » ولم يخرجوها من بابها ، وتأولوا « هل » في الآية إلى شيء يرجع إلى المخلوق في السؤال [١] .

وذكر بعضهم أن « هل » تأتي للتقرير والإثبات ، كقوله تعالى : ﴿ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ ﴾ (الفجر : ٥) ، أي في ذلك قَسَم . وكذا قوله : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ (الإنسان : ١) ، على القول بأن المراد آدم ، فإنه توبيخ لمن ادعى ذلك .

وتأتي بمعنى « ما » كقوله : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ ﴾ (البقرة : ٢١٠) وبمعنى « ألا » كقوله [٣٢١/ب] : ﴿ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ (الكهف : ١٠٣) . وبمعنى الأمر ، نحو : ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ (المائدة : ٩١) وبمعنى السؤال : ﴿ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴾ (ق : ٣٠) .

٤٣٤/٤

وبمعنى التمني : ﴿ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ [لِذِي حِجْرٍ] ﴾ (الفجر : ٥) .
وبمعنى « أدعوك » ، نحو : ﴿ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى ﴾ (النازعات : ١٨) ؛ فالجار والمجرور متعلق به .

٧٩ - هيهات

لتبعيد الشيء ؛ ومنه ﴿ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾ (المؤمنون : ٣٦) ، قال الزجاج^(٣) : البعد لما توعدون قيل : وهذا غلط من الزجاج أوقعه فيه اللام ؛ فإن تقديره : بعد الأمر لما توعدون ، أي لأجله .

(١-١) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

(٢) ليست في المخطوطة .

(٣) انظر كتابه « معاني القرآن وإعرابه » ١٢/٤ .

٨٠ - [حرف]^(١) الواو

حرف يكون عاملاً وغير عامل . فالعامل قسمان : جار وناصب .
 فالجار واو القَسَم ، نحو : ﴿ وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ (الأنعام : ٢٣) .
 وواو « رَبِّ » على قول كوفي . والصحيح أن الجرب « رَبِّ » المحذوفة لا بالواو .
 والناصب ثتان : واو « مع » فتنصب المفعول معه عند قوم ، والصحيح أنه منصوب بما
 قبل الواو من فعل أو شبهه بواسطة الواو .

والواو التي ينتصب^(٢) المضارع بعدها في موضعين : في الأجوبة الثمانية ، وأن يعطف
 بها الفعل على المصدر ، على قول كوفي . والصحيح أن الواو فيه عاطفة والفعل منصوب [بأن
 مضمرة]^(٣) .

ولها قسم آخر عند الكوفيين ؛ تسمى واو الصرف ، ومعناها : أن الفعل كان يقتضي
 إعراباً فصرفته الواو عنه إلى النصب ، كقوله تعالى : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ
 الدِّمَاءَ ﴾ (البقرة : ٣٠) على قراءة النصب^(٤) .

وأما غير العاملة فلها معان :

الأول : وهو أصلها - العاطفة تُشرك في الإعراب والحكم . وهي لمطلق الجمع على
 الصحيح ، ولا تدل على أن الثاني بعد الأول ، بل قد يكون كذلك ، وقد يكون قبله وقد يكون
 معه ، فمن الأول : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴾ (الزلزلة : ١ -
 ٢) ؛ فإن الإخراج متأخر عن الزلزال ؛ وذلك معلوم من قضية الوجود لا من الواو .

ومن الثاني : ﴿ وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾ (آل عمران : ٤٣) ، والركوع قبل
 السجود ، لم يُنقل أن شرعهم كان مخالفاً لشرعنا في ذلك .

(١) ساقطة من المطبوعة .

(٢) في المخطوطة (تنصب) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) وهي قراءة عبد الرحمن الأعرج ذكرها ابن خالويه في المختصر : ٤ .

وقوله تعالى مخبراً عن منكري البعث : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾^(١) (الجاثية : ٢٤) أي نحيا ونموت . وقوله : ﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ ﴾ (الحاقة : ٧) ، والأيام هنا قبل الليالي ، إذ لو كانت الليالي قبل الأيام كانت الأيام مساوية لليالي وأقل .

قال الصفار^(٢) : ولو كان على ظاهره لقال : « سبع ليال وستة أيام » ، أو « سبعة أيام » ، وأما « ثمانية » فلا يصح على جعل الواو للترتيب .

(فائدة) : قوله تعالى : ﴿ دَرَزْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِيداً ﴾ (المدثر : ١١) ، ﴿ وَدَرَزْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ ﴾ (المزمل : ١١) أجاز أبو البقاء^(٣) كون الواو عاطفة ، وهو فاسد ؛ لأنه يلزم فيه أن يكون الله تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يتركه ، وكأنه قال : اتركني واترك مَنْ خلقت وحيداً ، وكذلك : اتركني واترك المكذبين ، فتعين أن يكون المراد : خل بيني وبينهم ، وهو واو « مع » كقولك : لو تركت الناقة وفصيلها لرضعها .

^(٤) [ومن الثالث قوله تعالى : ﴿ وَجَمِيعَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ﴾ (القيامة : ٩) فلا يتصور أن يتقدم أحدهما الآخر]^(٤) .

والثاني : واو الاستئناف ، وتسمى واو القطع والابتداء ؛ وهي التي يكون بعدها جملة ٤/٣٧ غير متعلقة بما قبلها في المعنى ، ولا مشاركة في الإعراب ، ويكون بعدها الجملتان . فالاسمية ، كقوله تعالى : ﴿ تُمْ قَضَىٰ أَجْلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ﴾ (الأنعام : ٢) .

والفعلية ، كقوله : ﴿ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ ﴾ (الحج : ٥) ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيّاً ﴾ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ ﴿ (مريم : ٦٥ - ٦٦) والظاهر أنها الواو العاطفة ؛ لكنها تعطف الجمل التي لا محل لها من الإعراب لمجرد الربط ؛ وإنما سميت واو الاستئناف لثلاث يتوهم أن ما بعدها من المفردات معطوف على ما قبلها .

(١) الآية في المخطوطة ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾ (المؤمنون : ٣٧) .

(٢) هو القاسم بن علي البطليوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٣) انظر كتابه إملاء ما من به الرحمن (طبعة دار الكتب العلمية) ٢٧١/٢ (المزمل) ٢٧٣ ، (المدثر) .

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

الثالث : واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية ؛ وهي عندهم مغنية عن ضمير صاحبها ، كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاساً يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ ﴾ (آل عمران : ١٥٤) . وقوله : ﴿ لَئِن أَكَلَهُ الذُّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ﴾ (يوسف : ١٤) . وقوله : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ ﴾ (الأنفال : ٥) .

وقد يجتمعان نحو : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة : ٢٢) .
﴿ وَتَسْتَوْنَ أَنْفُسَكُمْ [١/٣٢٢] وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ (البقرة : ٤٤) .

﴿ وَلَا تَبْأَسِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ (البقرة : ١٨٧) . ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ (البقرة : ٢٤٣) . ﴿ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ [١] (آل عمران : ٧٠) ﴿ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴾ (آل عمران : ٩٨) . ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (آل عمران : ١٠٢) . ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاٰخِيٓثَ مِنْهُ تَتَّبِعُوْنَ وَلَسْتُمْ بِاٰخِذِيْهِ ﴾ (البقرة : ٢٦٧) . ﴿ اَوْ قَالَ اُوْجِيْ اِلَيَّ وَلَمْ يُوَسَّعْ لِيْهِ شَيْءٌ ﴾ (الأنعام : ٩٣) ، ﴿ اَنْىٰ يَكُوْنُ لِيْ غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِيْ بَشْرٌ ﴾ (مريم : ٢٠) .

٤٣٨/٤

الرابع : للإباحة ، نحو جالس الحسن وابن سيرين ؛ لأنك أمرت بمجالستهما معاً [٢] وتقول أيضاً «هذا واثت زيدا» فهما جميعاً أهل المجالسة، وإن أردت . . . لم يكن ماضياً[٢] .

قال : وعلى هذا [أخذ] (٣) مالك [رحمه الله] (٤) : قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ . . . ﴾ (التوبة : ٦٠) (الآية) (٣) (٤) [وعلى المعنى الأول أخذ الشافعي وهو أظهر، وقول مالك يمكن أن عضد بدليل خارج] (٤) .

(١ - ١) الآية بين الحاصرتين ليست في المطبوعة .

(٢ - ٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة ، وموضع النقط كلمة غير واضحة .

(٣) ليست في المخطوطة .

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة .

الخامس : واو الثمانية ، والعرب تدخل الواو بعد السبعة إيداناً بتمام العدد ؛ فإن السبعة عندهم هي العقد التام كالعشرة عندنا فيأتون بحرف العطف الدالّ على المغايرة بين^(١) المعطوف والمعطوف عليه، فتقول: خمسة، ستة، سبعة، وثمانية، فيزيدون الواو إذا بلغوا الثمانية. حكاه البغوي^(٢) عن عبد الله بن جابر^(٣) عن أبي بكر بن عبدوس، ويدل عليه قوله ٤٣٩/٤ تعالى: ﴿سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ﴾ (الحاقة: ٧).

ونقل عن ابن خالويه^(٤) وغيره ، ومثله بقوله تعالى : ﴿وَأَسْمُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ (الكهف : ٢٢) بعد ما ذكر العدد مرتين بغير واو . وقوله تعالى في صفة الجنة : ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ (الزمر : ٧٣) ، بالواو لأنها ثمانية ، وقال تعالى في صفة النار : ﴿فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ (الزمر : ٧١) ، بغير واو لأنها سبعة ، وفُعل ذلك فرقاً بينهما . وقوله : ﴿وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ (التوبة : ١١٢) ، بعد ما ذكر قبلها من الصفات بغير واو .

وقيل : دخلت فيه إعلماً بأن الأمر بالمعروف ناوٍ عن المنكر في حال أمره بالمعروف، فهما حقيقتان متلازمتان .

وليس قوله : ﴿ثِيَابٍ وَأَبْكَاراً﴾ (التحریم : ٥) من هذا القبيل ، خلافاً لبعضهم ؛ لأن الواو لو أسقطت منه لاستحال المعنى ، لتناقض الصفتين .

ولم يثبت المحققون واو الثمانية ، وأولوا ما سبق على العطف أو واو الحال وإن دخلت في آية الجنة ، لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم ، وحذفت في الأول لأنها كانت مغلقة قبل مجيئهم .

وقيل : زيدت في صفة الجنة علامة لزيادة رحمة الله على غضبه وعقوبته ، وفيها زيادة كلام سبق في مباحث الحذف .

وزعم بعضهم أنها لا تأتي في الصفات إلا إذا تكررت [النعوت]^(٥)، وليس كذلك^(١) بل ٤٤٠/٤

(١) في المخطوطة (من المعطوف) .

(٢) انظر تفسير البغوي ١٥٦/٣ الآية (٢٢) من سورة (الكهف) .

(٣) في المخطوطة (حامد) .

(٤) هو الحسين بن خالويه تقدم التعريف به في ٣٦٩/٢ . وقد ذكر قوله ابن هشام في المغني ٣٦٢/٢ .

القسم التاسع من أقسام الواو .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

يجوز دخولها من غير تكرار»^(١)، قال تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَتَأْمِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ (الكهف: ٢٢).

وقال: ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (الأنبياء: ٤٨) وتقول: جاءني زيد والعالم .

السادس: الزائدة^(٢) للتأكيد، كقوله تعالى: ﴿ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴾ (الحجر: ٤)، بدليل الآية الأخرى .

قال الزمخشري^(٣): دخلت الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف، ^(٤) [الدالة على أن اتصافه^(٤) بها أمر ثابت مستقر .

وضابطه أن تدخل على جملة صفة^(٥) للنكرة، نحو جاءني رجل ومعه ثوب آخر، وكذا ﴿ وَتَأْمِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ (الكهف: ٢٢).

وقال الشيخ جمال الدين بن مالك^(٦) في باب الاستثناء من «شرح التسهيل»، وتابعه، الشيخ أثير الدين^(٧): إن الزمخشري تفرّد بهذا القول؛ وليس كذلك؛ فقد ذكر الأزهري^(٨) في «الأزهرية»؛ فقال: «وتأتي الواو للتأكيد، نحو: ما رأيت رجلاً إلا وعليه ثوب حسن. وفي القرآن منه: ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴾ (الحجر: ٤)، وقال: ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴾ (الشعراء: ٢٠٨). انتهى .

(١ - ١) عبارة المخطوطة (ويجوز دخولها على تكرار).

(٢) في المطبوعة (الزيادة).

(٣) الكشاف ١٢٨/٣ - ١٢٩ الآية (٢٠٨) من سورة (الشعراء).

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٥) عبارة المخطوطة (صفة جملة للنكرة).

(٦) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ٣٨١/١، وكتابه «شرح التسهيل» طبع بتحقيق

عبد الرحمن بن محمد السيد بالقاهرة عام ١٣٩٤ هـ/١٩٧٤ م (فهرست الكتب النحوية المطبوعة:

١١٨). وقد ذكر قوله أبو حيان في البحر المحيط ٤٤٥/٥ .

(٧) انظر قوله في كتابه البحر المحيط ٤٤٥/٥ - ٤٤٦ الآية (٤) من سورة (الحجر).

(٨) هو محمد بن أحمد بن الأزهر تقدم التعريف به في ٣٠٩/١ .

وأجازه أبو البقاء^(١) أيضاً في الآية ، وفي قوله تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ (البقرة : ٢١٦) ، فقال : يجوز أن تكون الجملة في موضع نصب صفة لـ « شيء » وساغ دخول [٣٢٢/ب] الواو ، لما كانت صورة الجملة هنا كصورتها إذا كانت حالاً .

وأجاز أيضاً في قوله تعالى : ﴿ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ ﴾ (البقرة : ٢٥٩) ، فقال : ٤٤١/٤ الجملة في موضع جر صفة لـ « قرية »^(٢) .

وأما قوله : ﴿ فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ ﴾ (ص : ٤٤) ، فقيل : الواو زائدة ، ويحتمل أن يكون مجزوماً جواب الأمر ، بتقدير : اضرب به ولا تحنث . ويحتمل أن يكون نهياً . قال ابن فارس^(٣) : « والأول أجود . وكذلك قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ ﴾ (يوسف : ٢١) ، قيل : الواو زائدة . وقيل : ولنُعَلِّمَهُ فعلنا ذلك . كذلك : ﴿ وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾ (الصافات : ٧) أي وحفظاً فعلنا ذلك » .

وقيل في قوله : ﴿ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ (الزمر : ٧٣) : إنها زائدة للتأكيد ، والصحيح أنها عاطفة ، وجواب « إذا » محذوف ، أي سعدوا وأدخلوا .

^(٤) [وقيل : وليعلم فعلنا ذلك ، وكذلك : ﴿ وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾ (الصافات : ٧) ، أي وحفظاً فعلنا ذلك]^(٤) .

وقيل في قوله : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ * وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ (الصافات : ٤٤٢/٤ : ١٠٣ - ١٠٤) ، [أي نادينه]^(٥) . والصحيح أنها عاطفة ، والتقدير : عرف صبره ونادينه : ﴿ وَكَذَلِكَ نُبْرِئُ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِينَ ﴾ (الأنعام : ٧٥) .

(١) انظر كتابه إملاء ما من به الرحمن ٥٤/١ .

(٢) إملاء ما من به الرحمن ٦٤/١ .

(٣) في المخطوطة (ابن مالك) . وانظر كتاب ابن فارس الصاحي في فقه اللغة : ٩١ . باب الواو .

(٤ - ٤) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة .

(٥) ليست في المخطوطة .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (الأنبياء : ٤٨)
[أي ضياء^(١)].

وقوله : ﴿ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ ﴾ (آل عمران : ١٤٠) ، أي
ليعلم . وقوله : ﴿ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ ﴾ (آل عمران :
٩١) .

وزعم الأخفش أن « إذا » من قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ (الانشقاق : ١) ،
مبتدأ وخبرها « إذا في قوله : ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴾ (الانشقاق : ٣) والواو زائدة والمعنى أن وقت
انشقاق السماء هو وقت مد^(٢) الأرض [وانشقاقها]^(٣) ، واستبعده أبو البقاء^(٤) ؛ لوجهين :

أحدهما : أن الخبر محطّ الفائدة ، ولا فائدة في إعلاننا بأن وقت الانشقاق في وقت
المدّ ، بل الغرض من الآية عظم الأمر يوم القيامة .

والثاني : بأن زيادة الواو يغلب في^(٥) القياس والاستعمال .

وقد تحذف كثيراً من الجمل ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ
قُلْتَ ﴾ (التوبة : ٩٢) ، أي « وقلت » ، والجواب قوله تعالى : ﴿ تَوَلَّوْا ﴾ : (التوبة :
٩٢) .

وقوله : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفْصَلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴾ (الرعد : ٢) ، وفي
القول^(٦) أكثر : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ * قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . . ﴾
(الشعراء : ٢٣ - ٢٤) الآية . وقوله : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ * وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ
الْعَظِيمِ ﴾ (الواقعة : ٤٥ - ٤٦) .

(١) ليست في المطبوعة .

(٢) في المخطوطة (مده) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) انظر كتابه إملاء ما من به الرحمن (طبعة دار الكتب العلمية ببيروت) ٢٨٤/٢ (سورة الانشقاق) .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) في المخطوطة (التنازل) .

٨١- ويكأن

٤٤٣/٤

قال الكسائي : كلمة تندم وتعجب ، قال تعالى : ﴿ وَنَكَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرُّزْقَ ﴾ (القصص : ٨٢) ، ﴿ وَنَكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ (القصص : ٨٢) .
وقيل : إنه صوت لا يقصد به الإخبار عن التندم . ويحتمل أنه اسم فعل مسماه «ندمت» أو «تعجبت» .

وقال الصفار^(١) : قال المفسرون معناه : ألم تر ، فإن أرادوا به تفسير المعنى فمسلّم ، وإن أرادوا تفسير الإعراب فلم يثبت ذلك .

وقيل بمعنى « ويلك »^(٢) ، فكان ينبغي كسر « إن » .
وقيل « وي » تشبيه ، وكان للتشبيه وهو الذي نص عليه سيويه^(٣) .
ومنهم من جعل كأن زائدة لا تفيد تشبيهاً . . .^(٤) [بوضوحها والحال « وي »]^(٥) ولم يثبت ، فلم يبق إلا أنها للتشبيه ، الأمر يشبه هذا ، بل هو كذا .

قلت : عن هذا اعتذر سيويه^(٣) ، فقال : « المعنى على أن القوم انتهوا فتكلموا على قدر علمهم ، أو نبهوا ، فقيل لهم : أما يشبه أن يكون ذا عندكم هكذا » ! .

وهذا بديع جداً كأنهم لم يحققوا هذا الأمر ، فلم يكن عندهم إلا ظن ، فقالوا نشبه أن يكون الأمر كذا ، ونبهوا^(٦) . ثم قيل لهم : يشبه أن يكون الأمر هكذا على وجه^(٧) التقرير انتهى .

وقال صاحب^(٨) « البسيط » كأنه على مذهب البصريين ، لا يراد به التشبيه بل القطع

(١) هو القاسم بن علي البليوسي تقدم التعريف به في ٤٥١/٢ .

(٢) في المخطوطة (ويلك) .

(٣) في الكتاب ١٥٤/٢ . (باب ينتصب فيه الخبر بعد الأحرف الخمسة) .

(٤) بياض في المخطوطة والمطبوعة مقدار ثلاث كلمات .

(٥) العبارة بين الحاصرتين ساقطة من المطبوعة .

(٦) في المطبوعة (ونهوا) .

(٧) في المخطوطة (جهة) .

(٨) هو الحسن بن شرف شاه الاسترابادي تقدم التعريف به وبيتابه في ٤٦٤/٢ .

٤٤٤/٤ واليقين ، وعلى مذهب الكوفيين يحتمل أن تكون الكاف حرفاً للخطاب ، لأنه إذا كان اسم فعل لم يضاف . وذهب بعضهم إلى أنه بكماله [٣٢٣ / أ] اسم .

وذهب الكسائي^(١) إلى أن أصله « ويلك » فحذفت اللام وفتحت على مذهبه أن ، باسم الفعل قبلها .

وأما الوقف فأبو عمرو ويعقوب^(٢) يقفان على الكاف على موافقة مذهب الكوفيين ، والكسائي يقف على الياء ؛ وهو مذهب البصريين ؛ وهذا يدل على أنهم لم يأخذوا قراءتهم من نحوهم ، وإنما أخذوها نقلاً ، وإن خالف مذهبهم في النحو ولم يكتبوها^(٣) منفصلة ، لأنه لما كثر بها الكلام وصلت .

٨٢ - ويل

قال الأصمعي : « ويل » تقييح ، قال تعالى : ﴿ وَلَكُمْ أَلْوِيلٌ مِّمَّا تَصِفُونَ ﴾ (الأنبياء : ١٨) .
وقد توضع موضع التحسر والتفجع [منه]^(٤) ، كقوله : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا ﴾ (الكهف : ٤٩) ، ﴿ يَا وَيْلَتِي أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ ﴾ (المائدة : ٣١) .

٨٣ - يا

٤٤٥/٤ لنداء البعيد حقيقة أو حكماً ، ومنه قول الداعي : يا الله ؛ وهو ﴿ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ (ق : ٥٠) ، استصغاراً لنفسه ، واستبعاداً لها من مظان الزلفى .

وقد ينادى بها القريب إذا كان ساهياً أو غافلاً ؛ تنزيلاً لهما منزلة البعيد .

وقد ينادى بها القريب الذي ليس بساهٍ ولا غافل ؛ إذا كان الخطاب المرتب على النداء في محل الاعتناء بشأن المنادى .

(١) ذكر قوله ابن هشام في المغني ٣٦٩/٢ (وَيْ) .

(٢) ذكر الداني قولهما وقول الكسائي في التيسير : ٦١ (باب ذكر الوقف على مرسوم الخط) وانظر منار الهدى

في الوقف والابتدا : ٦٨ . (سورة القصص) .

(٣) في المخطوطة (يشتوها) .

(٤) ساقطة من المخطوطة .

وقد تحذف، نحو: ﴿يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا﴾ (يوسف: ٢٩). ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ [وَمَلَأَهُ زِينَةً]﴾^(١) (يونس: ٨٨) ﴿قَالَ آبِنَ أُمَّ﴾ (الأعراف: ١٥٠).

وقد قيل في قوله تعالى: ﴿أَمْنٌ هُوَ قَانِتٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ﴾ (الزمر: ٩) في قراءة تخفيف^(٢) «من»: إن الهمزة فيه للنداء؛ أي يا صاحب هذه الصفات.

قال ابن فارس^(٣): «تأتي للتأسف والتلهف؛ نحو: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا﴾ (النمل: ٢٥). وقيل للتنبه.

قال: وللتلذذ؛ نحو:

* يَا بَرَدَهَا عَلَى الْفُؤَادِ لَوْ تَقِفْ *
* * *

وَهَذَا مَعَ التَّوْفِيقِ كَافٍ فَحَصَلَا
* * *

٤٤٦/٤

في آخر النسخة المنقول منها ما مثاله:

تمت النسخة المباركة بحمد الله تعالى وعونه وحسن توفيقه، ونسأل الله العظيم، رب العرش العظيم أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم مقرباً بالفوز في جنات النعيم، وذلك في اليوم المبارك السعيد، رابع عشر شهر شعبان الفرد، من شهور سنة تسع وسبعين وثمانمائة من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام، والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه الطيبين الطاهرين.

وغفر الله لنا ولكم ولجميع المسلمين والحمد لله رب العالمين.

وإن تجد عَيْباً فَسُدَّ الْخَلَلَاً فَجَلُّ مِنْ لَافِيهِ عَيْبٌ وَعَلَا

(١) ليست في المخطوطة.

(٢) قرأ نافع وابن كثير وحمزة (أَمْنٌ) بالتخفيف، والباقون بالتشديد (أَمْنٌ) (التيسير: ١٨٩) (سورة الزمر). وانظر إتحاف فضلاء البشر: ٣٧٥.

(٣) انظر كتابه الصحاحي في فقه اللغة: ١٤٩ (با).

فهرس المجد الرابع

الصفحة	الموضوع
٥	* مقابلة الجمع بالجمع (*)
٧	* قاعدة: فيما ورد في القرآن مجموعاً ومفرداً، والحكم في ذلك
٢١	* تنبيه: في الجموع
٢١	* قاعدة نحوية
٢٣	* قاعدة في الضائتر
٣٧	* فائدة في دلالة الجزء على الكل
٣٨	* فائدة: قد يتجوز بحذف الضمير للعلم به
٣٨	* فائدة في مرتبة المضمرة مع الظاهر
٣٩	* فائدة: الضمير لا يعدد إلا على شاهد محسوس
٣٩	* قاعدة: فيما يتعلق بالسؤال والجواب
٤٣	* فائدة: في السؤال والجواب أيضاً
٤٣	* قاعدة: في السؤال والجواب أيضاً
٤٨	* فائدة: في أن أقل الأمم سؤالاً أمة محمد عليه السلام
٤٩	* الخطاب بالشيء عن اعتقاد المخاطب دون ما في نفس الأمر
٥٢	* تنبيه في التهمك
٥٢	* التأديب في الخطاب بإضافة الخير إلى الله
٥٦	* قاعدة في ذكر الرحمة والعذاب في القرآن
٥٩	* فائدة في الفرق بين الخطاب بالاسم والفعل
٦٣	* تنبيه في أن مضمرة الفعل كمظهره في إفادة الحدوث
٦٣	* تنبيه حول دلالة الاسم على الثبوت والفعل على التجدد والحدوث
٦٤	* قاعدة في قوله تعالى: ﴿من في السموات والأرض﴾، ونحوها
٦٥	* قاعدة في قوله تعالى: ﴿ومن أضلم ممن افترى على الله كذباً﴾ ونحوها

* تنمة النوع السادس والرابعين وهو أساليب القرآن وفنونه البليغة .

- ٦٧ * قاعدة في الجحد بين الكلامين
- ٦٨ * قاعدة في الفاظ يُظنُّ بها الترادف وليست منه
- ٧٤ * فائدة عن الجويني في الفرق بين الإتيان والإعطاء
- ٧٦ * قاعدة في التعريف والتَّنكير
- ٨٢ * تنبيه في أن أسباب التعريف والتنكير إنما تعرف بالقرائن
- ٨٢ * قاعدة فيما إذا ذكر الاسم مرتين
- ٨٩ قواعد تتعلق بالعطف:
- ٨٩ * القاعدة الأولى: في انقسامه إلى عطف المفرد على مثله وعطف الجمل
- ٩٤ * القاعدة الثانية: في انقسامه باعتبار عطف الاسم على الاسم، والفعل على الفعل
- ٩٦ * القاعدة الثالثة: في انقسامه باعتبار المعطوف
- ٩٩ * القاعدة الرابعة: قد يعطف الشيء على نفسه في مقام التأكيد
- ٩٩ * القاعدة الخامسة: في جواز حذف الفاء والواو عند الحكاية
- ١٠٠ * القاعدة السادسة: في العطف على المضممر
- ١٠٤ قواعد في العدد:
- ١٠٤ * القاعدة الأولى: في اسم الفاعل المشتق من العدد، له استعمالان
- ١٠٤ * القاعدة الثانية: فيما يضاف إلى العدد من الثلاثة إلى العشرة
- ١٠٥ * القاعدة الثالثة: ألفاظ العدد نصوص
- ١٠٦ أحكام لألفاظ يكثر دورانها في القرآن:
- ١٠٦ * لفظ «فعل»
- ١٠٧ * لفظ «كان»
- ١١٢ * مسألة في حكم «كان» إذا وقعت بعد «إن»
- ١١٣ * مسألة في نفي «كان» وأحوالها
- ١١٣ * لفظ «جعل»
- ١١٩ * حَسِب
- ١٢٠ * كاد
- ١٢٣ * قاعدة في مجيء «كاد» بمعنى «أراد»
- ١٢٣ * قاعدة في فعل المطاعة
- ١٢٨ * فائدة في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مِّنْ بَٰحِثَٰهَا﴾
- ١٢٨ * احتمال الفعل للجزم والنصب
- ١٣٢ * رَأَى
- ١٣٦ * تنبيه في الكلام على لفظ «أرأيت»
- ١٣٧ * «عَلِمَ» العرفانية
- ١٣٨ * ظنُّ

- ١٣٩ * فائدة في الكلام على مفعولي «ظن»
- ١٣٩ * شعر
- ١٤٠ * عسى ولعلّ
- ١٤٢ * أَخَذَ
- ١٤٤ * أخذ
- ١٤٥ * سأل
- ١٤٦ * وَعَدَ
- ١٤٧ * وَدَّ
- ١٤٨ * أفعل التفضيل
- ١٥٢ * تنبيه في لفظ «سواء»
- ١٥٤ النوع السابع والأربعون: في الكلام على المفردات من الأدوات
- ١٥٦ ١ - الهمزة
- ١٥٧ * مسألة في دخول الهمزة على «رايت»
- ١٥٧ * مسألة في دخول الهمزة على «لم»
- ١٥٧ ٢ - أم
- ١٦٣ * مسألة في ضرورة تقدم الاستفهام على «أم»
- ١٦٤ * مسألة في أن السؤال بـ «أو» غير السؤال بـ «أم»
- ١٦٤ ٣ - إذن
- ١٦٧ ٤ - إذا
- ١٨٢ * فائدة حول قوله تعالى: ﴿كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا﴾
- ١٨٤ ٥ - إذ
- ١٨٥ * تنبيه في وقوع إذ بعد «واذكر»
- ١٨٦ ٦ - أو
- ١٩١ ٧ - إن المكسورة الخفيفة
- ١٩٦ * فائدة عن ابن جني في أن «إن» الشرطية تُفيد معنى التكثير
- ١٩٦ * تنبيه، وقع في القرآن الكريم «إن» بصيغة الشرط وهو غير مراد، وشواهد على ذلك
- ١٩٧ ٨ - أن المفتوحة الهمزة الساكنة النون
- ٢٠٢ ٩ - إن المكسورة المشددة
- ٢٠٣ ١٠ - أن المفتوحة المشددة
- ٢٠٤ ١١ - إنما
- ٢٠٥ ١٢ - إلى
- ٢٠٧ * تنبيه في أن «إلى» قد تستعمل اسماً
- ٢٠٨ ١٣ - ألا، بالفتح والتخفيف

٢٠٨	١٤ - أَلَا، بالفتح والتشديد
٢٠٩	١٥ - إَلَا
٢١٣	* فائدة عن الرماني في معنى «إلا»
٢١٤	١٦ - أَمَّا المفتوحة الهمزة المشددة الميم
٢١٦	١٧ - إِمَّا المكسورة المشددة
٢١٨	١٨ - أَلْ
٢١٨	١٩ - الْآن
٢١٩	٢٠ - أَلْفٌ
٢١٩	٢١ - أُنَى
٢٢١	٢٢ - آيَان
٢٢٢	٢٣ - إِي
٢٢٢	٢٤ - حرف الباء
٢٢٧	٢٥ - بَلَى
٢٢٩	٢٦ - بَلَى
٢٣٤	٢٧ - ثَمَّ
٢٣٧	٢٨ - ثَمَّ المفتوحة
٢٣٨	٢٩ - حَاشَا
٢٣٨	٣٠ - حَتَّى
٢٤٠	٣١ - حَيْثُ
٢٤١	٣٢ - دُونَ
٢٤٢	٣٣ - ذَوِذَاتِ
٢٤٥	٣٤ - رُوَيْدٌ
٢٤٥	٣٥ - رَجْمًا
٢٤٦	٣٦ - السَّيْنِ
٢٤٦	٣٧ - سَوْفَ
٢٤٨	٣٨ - عَلَى
٢٥٠	٣٩ - عَنِ
٢٥١	٤٠ - عَسَى
٢٥٣	٤١ - عِنْدَ
٢٥٥	٤٢ - غَيْرِ
٢٥٥	٤٣ - الْفَاءِ
٢٦٣	٤٤ - فِي
٢٦٤	٤٥ - قَدْ

٢٦٨	٤٦ - الكاف
٢٦٩	٤٧ - كان
٢٧٠	٤٨ - كأن
٢٧٠	٤٩ - كآين
٢٧٠	٥٠ - كاد
٢٧١	٥١ - كلاً
٢٧٤	٥٢ - كلّ
٢٨١	٥٣ - كِلا وِكِلتا
٢٨٢	٥٤ - كم
٢٨٣	٥٥ - كيف
٢٨٦	٥٦ - اللام: وهي قسبان:
٢٨٦	* القسم الأول: غير العاملة
٢٩١	* القسم الثاني: العاملة
٣٠٠	٥٧ - لا
٣٠٩	٥٨ - لات
٣١٠	٥٩ - لا جَرَمَ
٣١٠	٦٠ - لو
٣٢٢	٦١ - لولا
٣٢٦	٦٢ - لوما
٣٢٦	٦٣ - لم
٣٢٦	٦٤ - لما
٣٣١	٦٥ - لَمَّا المخففة
٣٣١	٦٦ - لن
٣٣٣	٦٧ - لكن
٣٣٦	٦٨ - لعلّ
٣٣٩	٦٩ - ليس
٣٤٠	٧٠ - لذن
		[حرف الميم]
٣٤١	٧١ - ما
٣٤١	* ما وهي قسبان:
٣٤١	ما الاسمية:
٣٤٧	ما الحرفية
٣٥٢	٧٢ - مَنْ

٣٥٥	٧٣- مِن
٣٦٥	٧٤- مع
٣٦٨	٧٥- [حرف] النون
٣٦٩	٧٦- [حرف] الهاء
٣٧٠	٧٧- ها
٣٧٠	٧٨- هل
٣٧٠	٧٨- هل
٣٧١	٧٩- هيهات
٣٧٢	٨٠- [حرف] الواو
٣٧٢	* الواو العاملة
٣٧٢	* الواو غير العاملة
٣٧٩	٨١- ويكأن
٣٨٠	٨٢- ويل
٣٨٠	٨٣- يا

تم بعون الله وحمده المجلد الرابع من
 كتاب البرهان في علوم القرآن، وبه
 ينتهي الكتاب، ويليه الفهارس العامة

الفهارس العامة للكتب

- ١ - فهرس الآيات القرآنية ٣٩١
- ٢ - فهرس القراءات القرآنية ٤٩٠
- ٣ - فهرس الأحاديث الشريفة والآثار ٤٩٥
- ٤ - فهرس الأعلام ٥١٩
- ٥ - فهرس القبائل والجماعات ٥٦٠
- ٦ - فهرس الأماكن والبلدان ٥٦٧
- ٧ - فهرس الأيام والغزوات والمناسبات ٥٧١
- ٨ - فهرس الأشعار والقوافي ٥٧٢
- ٩ - فهرس الأمثال ٥٨٠
- ١٠ - فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم ٥٨١
- ١١ - ثبت بالمصادر والمراجع ٦٦٤

قواعد ترتيب هذه الفهارس

- ١ - راعينا في ترتيب هذه الفهارس النظام الألفبائي الكلمي، ما عدا فهرس الآيات القرآنية فهو مرتب حسب تسلسل السور والآيات.
- ٢ - لم نميز (الألف) و (الهمزة) واعتبرناهما حرفاً واحداً يأتي في المرتبة الأولى من الحروف، وعلى ذلك فليست (اللام ألف) معتبرة عندنا، وتأتي الكلمات المرسومة بها في أول حرف (اللام).
- ٣ - اعتبرنا الهمزة المفتوحة الممدودة أَلْفَيْن، مثل: (آمن) تأتي في الترتيب في أول الهمزة.
- ٤ - اعتبرنا الهمزة المرسومة على واو في حرف الواو، مثل: (بؤس) تأتي في (ب و س)، وكذلك الهمزة المرسومة على ياء تأتي في حرف الياء مثل: (عائشة) تأتي (عائشة).
- ٥ - لم نفلح الحرف المشدّد، واعتبرناه حرفاً واحداً كما هو مرسوم.
- ٦ - اعتبرنا تاء التانيث الساكنة (ة) بمنزلة الهاء، مثل: (الصلاة) و (القيامه).
- ٧ - اعتبرنا الألف المقصورة المرسومة بصورة ياء بمنزلة الياء، مثل: (صلى) تأتي في (ص ل ي).
- ٨ - لم نأخذ الحركات بعين الاعتبار، وعلى ذلك فالكلمات (إن) و(أن) و(إن) و(أن) لم يُراع فيها سوى موقعها من ترتيب الحروف بعدها.
- ٩ - لم نأخذ (أل التعريف) بعين الاعتبار، مثل (الحج عرفة) تجده في حرف الحاء، إلا إذا سبقت بحرف مثل (بالحج)، فهي معتبرة، واعتبرنا (أل) في اسم الجلالة (الله) أصلية، ويأتي في حرف الألف، وكذلك الأسماء الموصولة (الذي) و(التي) وسواها.
- ١٠ - وضعنا الكلمات (أو)، و(ابن)، و(أم)، و(ذو) وأمثالها في أماكنها من الترتيب ولم نسقطها من الاعتبار.
- ١١ - أفردنا النساء في آخر فهرس الأعلام.

١ - فهرس الآيات الكريمة

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
﴿ ١ - سورة الفاتحة ﴾					
١	بسم الله الرحمن الرحيم: ١/١٨٧، ٣٢٩، ٣٤٢، ٥/٣، ١٨٢، ٢٦٩، ٤٠٦، ٢٢٥/٤.				
٢	الحمد لله رب العالمين: ١/٢٥٤، ٢٩٥، ٥٠٥، ٥٠٨، ٥٠٩، ٢٥/٢، ٧٠، ١٨٣/٣، ٣٥٥، ٣٩١، ٣٩٢، ٤٣٦.				
٣	الرحمن الرحيم: ١/١٦٦، ١٨٨، ٥٠٥، ٥٠٨، ٢٩/٣، ٥٤.				
٤	مالك يوم الدين: ١/١١١، ١٦٦، ٢٤٤، ٣٥٧، ٤٩١، ٥٠٨، ٣٢٥/٢، ٣٨١/٣، ٣٨٧، ٣٨٨.				
٥	إياك نعبد وإياك نستعين: ١/١١١، ١٥٩، ٥١٤، ٦٦/٢، ٤٢٩، ٩٧/٣، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣١٧، ٣٨١، ٣٨٧، ٣٨٩، ٣٩٢.				
٦	أهدنا الصراط المستقيم: ١/١٠٠، ١١١، ١٣٤، ١٩٤، ٤١٤، ٥٠٩، ٥١٤، ٢٦٨/٢، ٣٣١، ٣٥/٣، ٨٣/٤.				
٧	الذين أنعمت عليهم: ١/٢٤٤، ٢٧٠، ٣٦٥، ٥٠٩، ٥١٤، ٢٥/٢، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٥/٣، ٣١٠، ٣٨٧، ٣٩٠، ٣٩٢، ٤١٧، ٥٢/٤، ٨٣، ٢٥٥، ٣٠٥.				
﴿ ٢ - سورة البقرة ﴾					
١-١	ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى				
	للمتقين: ١/١٣٤، ١٤٨، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٦٣، ٢٦٤، ٣٦٥، ٤٨٥، ٥٠٦، ٥١١/٢، ٥١٨، ١٩٣/٣، ٢٢٥، ٣٠١، ٣٠٧، ٣٦٨، ٤١٧، ٩١/٤.				
٣	يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة: ١/١٥٩، ٣٨/٢، ٤٨/٣، ٥١، ١٩٢.				
٤	والذين يؤمنون بما أنزل إليك: ١/١٦٥، ٣٧٦/٢، ٥١٠، ٤٨/٣، ٥١، ٢١٦، ٣٧٨، ٣٤١/٤.				
٥	أولئك على هدى من ربهم: ١/٥٦، ١٩٤، ٢٠/٢، ١٠٤، ٥٠٧، ٩٩/٣، ٢٨٦، ٤١٧، ٩٣/٤.				
٦	إن الذين كفروا سواء عليهم: ١/١٤٥، ٢٠٩، ٥٠٦، ٤٥١/٢، ١٨٧/٣، ٣٨٨، ٩٢/٤، ٩٣.				
٧	ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم: ٢/٢٥، ٣٣٢، ٣٢٤/٣، ٣٥٨، ٤١٨، ١٨/٤، ٨٠، ٩٢، ١٥٦.				
٨	ومن الناس من يقول آمنا بالله: ١/٢٢٨، ١٨٩/٢، ٤٤٠، ٦١/٤، ٩٢، ٣٥٣.				
٩	يخادعون الله والذين آمنوا: ٣/١٥١، ٣٦٢، ٦٢، ٩٢، ٦١/٤.				
١٠	في قلوبهم مرض: ١/١٨٩، ٣٨٥، ٨٠/٤، ٢٦٣، ٣٤٤.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١١	وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض:	١٦٥/١، ١٨٩، ٣١٠/٢، ٤٠٧، ٤١٧، ٥٠٨، ٦٤/٤، ٢٠٥.	٢٣	وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا:	١٤٥/١، ١٨٦، ١٩٨، ٢٠٩، ٢٣٥، ٣٧٢، ٣٣٥، ٢٣٩، ٢٣٠، ٢٢٤، ٥٣/٢، ٤١٢، ٤٦٢، ١١٠/٣، ١١٧، ٣٧٥ ^(٣) ، ١٩٥/٤.
١٢	ألا إنهم هم المفسدون:	٤١٧/٣، ٥٠٨، ٢٠٨/٤.	٢٤	فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار:	١٧/٢، ١٩٢، ٢٣٩ ^(٣) ، ٣٨١، ٤١٩، ٥١٨، ٣٤٩، ٧٦/٤، ٣٠٣، ٢٤٥/٣، ٥١/٤، ١٠٦، ١٩٢.
١٣	وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس:	٣٥٧، ٤٠٧/٣، ٥٠٨ ^(٣) .	٢٥	ويشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات:	٢٣٩/١، ٤٥/٢ ^(٣) ، ٢٠٠، ٣٥٠، ١٣٥/٣، ٤٦٩، ٤٧٠، ٧/٤، ٢٧٧ ^(٣) ، ٧٣، ٨١ ^(٣) ، ١٩٨، ٢٨٠.
١٤	وإذا خلوا إلى شياطينهم:	١٩٧/١، ٥٠٣، ٥١٤، ٢٣٥/٣، ٤٠٢ ^(٣) ، ٤١٧، ٤٤٩، ٢٠٦، ١٧٢، ٩٢، ٦٢/٤.	٢٦	إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة:	١١٤/٢، ١٢٢، ١٧٨، ٣١٨، ٣٤٥، ٥١٣، ١٥٣، ٢٤٢، ٥٠٩، ٢١٤/٤، ٢١٥ ^(٣) ، ٣٤٧، ٣٥١.
١٥	الله يستهزئ بهم:	٥٠٣/١، ٤٤٠/٣، ٩٣، ٦٢/٤.	٢٧	الذين يقضون عهد الله:	٤٨٨/٣، ٥٠٩.
١٦	فأربحت تجارتهم:	٣٧٨/٢، ٣٧٩، ٤٨٧، ٤١٧/٣، ٣٤٧/٤.	٢٨	كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم:	٢٣٠/١، ١٤٠/٢، ٤٢٦، ٤٤٦، ٢٨٤/٣، ٢٨٤، ٤١٧، ٣١٣، ٢٨٤/٣.
١٧	مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً:	١٢٠/١ ^(٣) ، ١٢١، ١٢٢، ١٢٤ ^(٣) ، ١٢٥، ٢٢٤/٣، ٢٤٦، ٤٥٨ ^(٣) ، ٧٠/٤، ١٨٧، ٣٣٠، ٢٢٤.	٢٩	خلق لكم ما في الأرض جميعاً:	١٨١/١، ١٩٠/٢.
١٨	صمّ بكم عمي:	١٩٦/١، ٣٨٨/٢، ٤٨٤، ٤٧١، ١٧٩/٣.	٣٠	وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل:	٢٢٩/١، ٤٤٢، ٤٤٤ ^(٣) /٢، ٤٤٥، ٤٩٠، ١٦٦/٣ ^(٣) ، ٢٦٥، ٤٠٧، ٥٠٦، ٣٧٢، ١٨٥/٤.
١٩	أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد:	٥٠٩/١، ٤١٦، ٣٨٤، ٣٨٢، ١٢٢/٢، ١٦٨/٣، ٢٢١ ^(٣) ، ٢٢٤ ^(٣) ، ١٩/٤ ^(٣) ، ١٨٧.	٣١	وعلم آدم الأسماء كلها فقال انبئني بأسماء:	٤١٧/٣ ^(٣) ، ١١٢/٤.
٢٠	يكاد البرق يخطف أبصارهم:	١٨٥/١، ٢٣٨، ١٩٢/٣، ١٢٥/٢، ٣١٤، ٣١٣، ٤١٧، ٧٢/٤، ١٨٢، ٢٢٤، ٣٢٠.	٣٢	قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا:	٣١٧/٣، ٣٤٣/٤.
٢١	يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم:	٢٧٨/١، ٣٥٧، ٣٥٦/٢، ٤٣٠، ٣٣٨، ١٧١/٣، ٣٧٢، ٣٣٧/٤.	٣٣	إنني أعلم غيب السموات والأرض:	٣٥٧/٣، ٣٤٤/٤.
٢٢	الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء:	١٧٣/٣، ٢٣٥، ٣٣٩، ٤١٩، ٥٠٢، ٣٧٤، ١١٨، ١١٥/٤.	٣٤	وإذ قلنا للملائكة:	٢٣٣/١، ١١٢/٤.
			٣٥	وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك:	٢٢٠/١.

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٤٥	٣٥٧/٢ ، ٤٣١ ، ٣٥٧ ، ٥٠٨ ، ١٩٧/٣ ، ٩٤/٤ ، ١٠٠ .	٥١	وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة : ٤٩١/١ ، ١٤٣/٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٤ ، ٥٦/٣ ، ١٧٦/٢ .	٥٣	آتيناً : ٤٨٢/١ .
٣٦	فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه : ٢٥٥/٤ ، ٣٨٢/٢ ، ٢٢٢/١ .	٥٤	وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم : ٢٨٨/١ ، ٢٢٨/١ ، ٢٨/٢ ، ٤٩٠ ، ٣١٦/٢ ، ٣٦٦ ، ٣٦١/٣ ، ٢٦٠/٤ .	٥٥	وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك : ٣٣٠/٢ ، ٢٢٦ ، ٤٥٣/٢ ، ٤٧٢ ، ٤٩٠ ، ٥١٢ ، ٣٢٩١/٣ ، ٣٩٩/٣ .
٣٧	فقلنا اهبطوا منها جميعاً : ١٩٤/١ ، ٢٠٩ ، ٢٢٦ ، ٤٥٣/٢ ، ٤٧٢ ، ٤٩٠ ، ٥١٢ ، ٣٢٩١/٣ ، ٣٩٩/٣ .	٥٥	وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك : ٣٣٠/٢ ، ٩٥/٣ .	٥٧	وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم : ٣٨٨/٣ ، ٢٠٩/١ .
٣٨	قلنا اهبطوا منها جميعاً : ١٩٤/١ ، ٢٠٩ ، ٢٢٦ ، ٤٥٣/٢ ، ٤٧٢ ، ٤٩٠ ، ٥١٢ ، ٣٢٩١/٣ ، ٣٩٩/٣ .	٥٥	وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك : ٣٣٠/٢ ، ٩٥/٣ .	٥٧	وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم : ٣٨٨/٣ ، ٢٠٩/١ .
٣٩	والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار : ٢٨١/٣ .	٥٧	وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم : ٣٨٨/٣ ، ٢٠٩/١ .	٥٨	إذ قلنا أدخلوا هذه القرية فكلوا : ٢٠٧/١ ، ٢٢٠ ، ٣٥٨/٣ .
٤٠	وأوفوا بعهدي أوفٍ بعهديكم : ٢٤٩/١ ، ٢٦٨/٣ ، ٣٥٧ ، ٣٢٨ ، ٣٤ ، ٣٠ ، ٢٥/٢ .	٥٨	إذ قلنا أدخلوا هذه القرية فكلوا : ٢٠٧/١ ، ٢٢٠ ، ٣٥٨/٣ .	٥٩	فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل : ١٩٤ ، ٦٨/٣ ، ١٩٤ .
٤١	ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً : ٣٤/٢ ، ١٩٣/٣ ، ٤٥٢ ، ٣٤/٢ ، ١٩٣/٣ .	٥٩	فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل : ١٩٤ ، ٦٨/٣ ، ١٩٤ .	٦٠	فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عيناً : ١٨٨/٣ ، ٢٢٢/١ ، ٢٤٥ ، ٢٥١ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٤ .
٤٢	ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق : ١٢٨/٤ .	٦٠	فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عيناً : ١٨٨/٣ ، ٢٢٢/١ ، ٢٤٥ ، ٢٥١ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٤ .	٦١	أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير : ٢١٩/١ ، ٢٣٣ ، ٤٤٩/٢ ، ١٢/٣ ، ٢٣٥ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ١٥٠/٤ .
٤٣	وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين : ٣١٧/١ ، ٣٨/٢ ، ١٩٩ ، ٢٨٥ ، ٣٠٧ ، ٣٨٥ ، ٤٧٤ ، ٣٠٥/٣ ، ٥/٤ .	٦١	أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير : ٢١٩/١ ، ٢٣٣ ، ٤٤٩/٢ ، ١٢/٣ ، ٢٣٥ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ١٥٠/٤ .	٦٢	والنصارى والصائين : ٢٠٧/١ ، ٢٢٨ .
٤٤	أتأمرون الناس بالبر وتسون أنفسكم : ٣٧٤/٤ ، ٤٣٢ ، ٤١٧/٣ .	٦٢	والنصارى والصائين : ٢٠٧/١ ، ٢٢٨ .	٦٣	وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور : ١٢٥/٣ ، ٢٦٦ ، ١٤٤/٤ ، ١٢٥/٣ .
٤٥	وأستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة : ٢١٣ ، ٢٨/٤ ، ٢٠٠/٣ .	٦٣	وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور : ١٢٥/٣ ، ٢٦٦ ، ١٤٤/٤ ، ١٢٥/٣ .	٦٥	ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت : ١٥٧/١ ، ١٥٤/٢ .
٤٦	الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون : ٥٠٦/١ ، ٤٠٧/٣ ، ٤٠٨ ، ١٣٩ ، ١٣٨/٤ .	٦٥	ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت : ١٥٧/١ ، ١٥٤/٢ .	٦٧	إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة : ٢٨٢/٣ ، ٣٤٧ ، ١٢١/٤ .
٤٧	يا بني إسرائيل : ٥٠٦/١ ، ١٣٩ ، ١٣٨/٤ .	٦٧	إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة : ٢٨٢/٣ ، ٣٤٧ ، ١٢١/٤ .	٦٨	لا يفرض ولا بكر : ٣٠٩/٤ .
٤٨	واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس : ٢١٥/١ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ١٨٨/٣ ، ٢٣١ ، ٢٥٠/٤ ، ٤٣٠ .	٦٨	لا يفرض ولا بكر : ٣٠٩/٤ .	٦٩	صفراء فاقع لونها : ١٣/٣ ، ٢٤ ، ٣٤٤/٤ ، ٣٤٥ .
٤٩	وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب : ٢٠٩/١ ، ٢١٣ ، ٢٨٤/٢ ، ١١٩ ، ٥٦/٣ .	٦٩	صفراء فاقع لونها : ١٣/٣ ، ٢٤ ، ٣٤٤/٤ ، ٣٤٥ .	٧٠	إن البقر تشابه علينا : ٣١٦/١ ، ٢٠٤/٢ ، ٣٤٥ ، ٣٤٤/٤ ، ٤٦٩ ، ٤٢٨ ، ٢٥٦/٣ .
٥٠	وإذ فرقنا بكم البحر : ٥٦/٣ .	٧٠	إن البقر تشابه علينا : ٣١٦/١ ، ٢٠٤/٢ ، ٣٤٥ ، ٣٤٤/٤ ، ٤٦٩ ، ٤٢٨ ، ٢٥٦/٣ .	٧١	لا ذلول تثير الأرض ولا تسقي : ٢٢٢/٣ ، ٣٠٢ ، ١٢٠/٤ .

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٨٢	وإذ قتلتم نفساً فادّارأتم فيها: ٤٠٣/١، ٩٥/٣، ١٣٧ ^(٣) ، ٢٧٥، ٣٤٧.		٩٣	قل بئسما يأمركم به إيمانكم: ٤٥/٢، ٣٩١، ٣/٣، ٢١٩، ٢٣١، ٤/١٩٣ ^(٣) ، ٣٤٢.	
٧٣	فقلنا أضربوه ببعضها: ١٣٧/٣، ٢٥٣ ^(٣) ، ٢٧٥ ^(٣) .		٩٤	قل إن كانت لكم الدار الآخرة: ٥١٧/٢، ٥١٨، ٤/٣٣٢.	
٧٤	ثم قست قلوبكم فهي كالحجارة أو أشد قسوة: ٢٢٨/١، ٤٧٢/٣، ٥٠/٤، ١٨٦، ١٨٧.		٩٥	ولن يتمنوه أبداً والله عليم بالظالمين: ٥١٧/٢، ٣/٢٢٥، ٤/٣٣٢.	
٧٥	أفتطمعون أن يؤمنوا لكم: ٤٥١، ٣٦٦/٢.		٩٦	ولتجدنهم أحرص الناس على حياة: ٥١٨/١، ٤٨/٣، ٢٩٥، ٨٠/٤، ٣٢١.	
٧٦	أتحدثونهم بما فتح الله عليكم: ١٧٤/١.		٩٧	قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله: ١١٤/١، ٢٢٣، ٤/٢٣.	
٧٧	أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون: ٢٣٥/٣.		٩٨	من كان عدواً لله وملائكته: ٤٦/٣، ٤٦٨، ٦٩، ٧٥، ٣٢٠.	
٧٩	فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم: ٤٩/٢، ٣٨٤ ^(٣) ، ١٣/٣، ٨٥/٤.		١٠٠	أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريقاً: ٢٤٦/١، ٤٥١، ٤/١٥٦.	
٨٠	وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة: ٢١/٤، ٢٣٤، ٢٥١/٣، ٥٢٤، ٢٢٠/١.		١٠١	كأنهم لا يعلمون: ١٥٤/١.	
٨١	بلى من كسب سيئة وأحاطت به: ٢٣٢/٤.		١٠٢	واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان: ١٥٤/١، ٢٤/٢، ٢٥ ^(٣) ، ٢١١، ٤٣٢، ٤٥١، ٢٣/٣، ٢٣٥، ٤/٢٤٠، ٢٤٩.	
٨٢	والذين آمنوا وعملوا الصالحات: ٤٩٩/١.		١٠٤	يا أيها الذين آمنوا: ٣٥٨، ٣٥٧/٢، ٤٩٣/٣.	
٨٣	وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل: ٢٣٢/١، ٤٠٣/٢، ٤١١، ٤١٠ ^(٣) ، ٩٩/٣، ٥٠١، ٤١٣، ٤١٢.		١٠٥	ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب: ٧٤/٣، ٣٥٧/٤.	
٨٤	وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم: ٤١٠، ٤٠٣/٣.		١٠٦	ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها: ٧٢/٢، ١٦٠، ١٦٢، ١٧٣، ٣٠٢، ٤٣٨، ٤٤٣، ٤٤٧، ٦٠/٣، ١٦١/٤، ٣٥٨، ٣٤٤.	
٨٥	ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم: ٣٨/٢، ٤١٧/٣، ٣٨٢.		١٠٧	ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض: ٢٩١/٤.	
٨٦	فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون: ٢٢١/١.		١٠٨	أم تريدون أن تسألوا رسولكم: ٢٤٧/١، ١٦٢، ١٦١، ١٥٣/٤، ٤٤٧/٢.	
٨٧	ولقد أتينا موسى الكتاب: ١٦٢/١، ١٩/٢، ٢٩٠/٤.		١٠٩	وَد كثيرٌ من أهل الكتاب لو يردونكم: ٣٢١/٤، ١١٦/٣، ١٦٢/٢.	
٨٨	وقالوا قلوبنا غلف: ١٥٤/٣، ٣٣٠/٢.				
٨٩	فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به: ٤٨٧/٢ ^(٣) ، ٦٩/٣، ١٠٠ ^(٣) ، ٧١/٤، ٣٣٠.				
٩٠	بئسما أشتروا به أنفسهم: ٨٧/٤، ٤٥/٢، ٣٤٩.				
٩١	فلم تقتلون أنبياء الله: ٤٤/٢، ٤٥، ٥٠٢، ٤٥.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٥٢	فأذكروني أذكركم: ٢/٢٨٧، ٣/١٦٩.		١٧٥	فما أصبرهم على النار: ٢/٤١٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٣/٢٢٣، ٤/٥٢، ٤/٣٤٦.	
١٥٣	يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة: ٢/٢٥، ٣٢٥.		١٧٦	ذلك بأن الله نزل الكتاب: ١/٢٤٠.	
١٥٤	ولا تقولوا لمن يُقتل في سبيل الله: ١/٢٢٧، ٢/٣٢٥، ٣/٤١٧، ٤/١٤٠ ^(٣) .		١٧٧	ولكن البر من آمن بالله... والصابرين: ٢/٢٥، ٣/٤٠٤، ٣/٢٧ ^(٣) ، ١٤٧، ٢١٨، ٢٦٧، ٣٢٦، ٣٩٠، ٤/٢٤٨.	
١٥٥	وبشر الصابرين: ١/٥١٠، ٢/٣٢٥.		١٧٨	كُتب عليكم القصاص في القتلى: ٢/١٧٢، ١٧٩، ٣٢٨، ٣٩٩، ٣/٣٢٢، ٤/٢٥.	
١٥٦	الذين إذا أصابتهم مصيبة: ٢/٣٢٥.			٨٣، ٨٨.	
١٥٧	أولئك عليك صلوات من ربهم ورحمة: ١/١٩٤، ٣/٥١.		١٧٩	ولكم في القصاص حياة: ٢/٢٠، ٣/٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٣٧٥، ٤/٥٠٣، ٢٦٣.	
١٥٨	فلا جناح عليه أن يطَّوف بهما: ٢/٣٣٦، ٣٤٠.		١٨٠	إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين: ١/١٦١، ٣/٢٨٢، ٤/٤٠٥.	
١٥٩	إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات: ١/١٩٤، ٣/٢٢١.		١٨١	فمن بدَّله من بعد ما سمعه: ١/١٧٩.	
١٦٠	إلا الذين تابوا وأصلحوا: ١/٢٢٧.		١٨٢	فمن خاف من موصٍ جنفاً أو إثماً: ١/١٧٨.	
١٦٣	وإلهكم إلهٌ واحدٌ لا إله إلا هو: ١/١١٠، ٣١٧، ٢/٦٩، ٣/٢٢.		١٨٣	كتب عليكم الصيام كما كتب على: ٢/٢٧٠، ٣/١٧١.	
١٦٤	إن في خلق السموات... يعقلون: ١/٢٣٢، ٢/٢٣٩، ٢/٢٤، ٣/٢٧٤، ٣/٤٦٦.		١٨٤	فمن كان منكم مريضاً أو على سفر: ١/٥٠٨، ٢/٢٦٤، ٣/٨٩، ٤/٢٨٥، ٤/٤١٨، ٧/١٩٧.	
١٦٥	ومن الناس من يتخذ من دون الله: ٣/٤٨١، ٤/٥٠.		١٨٥	شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن: ١/٢٠٩، ٣/٣٢٠، ٣/٣٣٠، ٢/٣٥٢، ٢/٢٦٧، ٣/٣٢٢، ٣/٣٨٣، ٣/١٩٣، ٢/٢٣٦، ٤/٤١٧، ٤/٨٥، ٤/٨٤.	
١٦٦	إذ تبرأ الذين اتَّبَعُوا... أتبعوا: ٤/٣٦٥.		١٨٦	وإذا سألك عبادي عني فإني قريب: ١/١٨٣، ٢/٣١، ٣/٣٣، ٢/١٤١، ٣/٣٢٦، ٤/٤٨، ٤/٤٩، ٣٠٠.	
١٦٧	لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم: ٢/٤٢٩، ٥١٠.		١٨٧	أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نساءكم: ٢/١٣١، ٣/١٤٣، ٣/٢٧١، ٣/٣٤٧، ٤/٤١٢، ٤/٤١٤، ٣/١٢، ٣/١٩٥، ٣/٣٦٤، ٤/٤٠٢، ٤/٤٠٥، ٤/٤٧١، ٤/٥٥، ٤/٢٠٥، ٤/٢٠٦، ٤/٣٧٤.	
١٦٨	إنه لكم عدو مبين: ٤/٢٣.				
١٦٩	وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون: ٢/٣٠٣، ٣/٣٤٣، ٣/٢٧٢.				
١٧٠	قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه: ١/٢٢٢، ٢/٢٣١، ٣/٢٥٦.				
١٧١	ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق: ١/٤١٢، ٣/٥٠، ٣/٢٠٣، ٢/٤٨٠.				
١٧٢	كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله: ٢/٤٦٧، ٢/٤٦١.				
١٧٣	إنما حَرَّمَ عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أُهِّلَ به لغير الله: ١/٢٠٧، ٣/٣١٩، ٣/٣٥٣، ٣/٣٢٥.				
١٧٤	ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكِّيهم:				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٨٨	ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل: ٣٨١/٢، ٢٠٧، ١٢٩/٤		٢١١	سل بني إسرائيل كم آتيناكم من آية: ١٤٥/٤	
١٨٩	يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت: ١٣٨، ١٣٧/١، ٤٤، ٣٩/٤، ٤٤، ٤٨، ٤٨		٢١٣	كان الناس أمة واحدة فبعث الله: ٣٨٩/٢، ٢٧٤/٣ ^(٢)	
١٩٠	ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين: ١٧٠/٢		٢١٤	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل: ٤٤٥/٢، ٤٩١/٣، ٤٥٧ ^(٢) ، ١٦٢/٤، ٢٣٩، ٢٤٠، ٣٢٦	
١٩٣	ويكون الدين لله: ٢١٠/١		٢١٥	يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم: ٣٩/٤، ٤٠، ٣٤٤	
١٩٤	فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه: ١٧٠/٢، ٣٦٧/٤، ٣٨١		٢١٦	عسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم: ٤٦٤/٣، ١٤٢/٤، ١٩٩، ٢٥١، ٢٥٢، ٣٧٧	
١٩٥	ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة: ٤٢٦/١، ٢٨٦/٢، ٣٧١، ٣٨٤، ١٥٨/٣، ٢٢٣/٤		٢١٧	يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه: ٢٩١/١، ٢٩١/١، ٣٨١، ١٤٠/٢، ٣٦٣/٣، ٥٠٦، ٤١/٤، ٢٤٠، ١٠٢ ^(٢)	
١٩٦	وأتموا الحج والعمرة لله فإن أحصرتم فما استيسر: ٢٠٩/١، ١٨٠/٢ ^(٢) ، ٣٤٠، ٣٤٧، ٥٧، ١٢/٣، ٣٨٣، ١١٩، ٢٧٥، ٧٤/٤، ١٠٦، ١٨٨، ٢٩٣		٢١٨	أولئك يرجون رحمت الله: ٤٠/٢	
١٩٧	الحج أشهر معلومات: ١٤٦، ١٣٣/٢، ٣٤١، ٣٩٠، ١٢/٣، ٢١٩، ٤٠٩، ٤١٧، ٣٤٤/٤		٢١٩	يسألونك عن الخمر والميسر: ٢٢٤/١، ٢٣٥، ٤٩/٤ ^(٢)	
١٩٨	لا جناح عليكم أن تنبغوا فضلاً من ربكم: ٤٨٦/١ ^(٢) ، ٩٩/٣، ٢٣٤، ٢٦٨/٤		٢٢٠	يسألونك عن اليتامى: ٢٣٥/١، ٣٣٤/٣، ٤٩/٤، ٣٦٠	
٢٠٠	مناسككم: ١٠٢/٤، ٣٥٣/١		٢٢١	لعلهم يتذكرون: ٢٣٥/١	
٢٠٣	فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه: ٩١/٣		٢٢٢	يسألونك عن المحيض: ٢٣٥/١، ٤٧٠، ١٨٢/٢، ٣٤٠، ١٣٦/٣ ^(٢) ، ٢٠١، ٣١٨، ٤٩/٤	
٢٠٤	ومن الناس من يعجبك قوله: ٢٤٧/١، ٤٤١/٣		٢٢٣	نَسَاؤُكُمْ حِرْتُ كُنُكُمْ: ١٢٦/١، ٤١٤/٢، ١٣٦/٣، ١٤٥، ٢١٩/٤	
٢٠٥	وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها: ٢٨٨/٢		٢٢٤	ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم: ٤٠٨/٢	
٢٠٦	وليس المهاد: ٢٣٢/١		٢٢٥	ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم: ٢٥٨/٢، ٢٢٤/١	
٢٠٧	ومن الناس من يشري نفسه: ٥١٣/١		٢٢٦	للذين يؤولون من نساءهم تربص أربعة أشهر: ٤٨٦/١ ^(٢) ، ١٧/٢، ٤٠٤/٣	
٢٠٩	فإن زلتم من بعد ما جاءكم بالبينات: ٤٢١/٢		٢٢٧	وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع: ٣١٨/٢	
٢١٠	هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله: ٤٦/٣، ٣٧١/٤، ٢٨٦		٢٢٨	والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء: ٣٥٣ ^(٢) ، ٣٤٨/٢، ١٩٥/١	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٤٦	وما لنا أن نقاتل في سبيل: ١٣/٢ ، ١٥٣/٣ ، ٢٣٦ ، ٢٠١/٤ .		٤٢٨	٣٠١/٣ ، ٤٠٩ ، ٢٢/٤ ، ٢٦ ، ١٠٥ .	
٢٤٧	طالبوت: ٥٤ ، ٥٣/٢ .		٢٢٩	الطلاق مرتان فإن خفتم ألا يقيما حدود الله: ٤٢٩ ، ٣٥٣ ، ٣٥٢ ^(٢) ، ٣٤٨ ، ١٤٦/٢ ، ٩١/٣ ، ٩٥ ، ٣٤٨/٤ .	
٢٤٨	أن آية ملكه: ١٩٧/١ ، ٢٤٠ ، ١١/٢ ، ١٥٣/٣ ، ٢٤ .		٢٣٠	فإن طلقها فلا تحل له من بعد: ٢٣٨/١ ، ١٣٨/٤ ، ٣٩٤ ، ٣٤٨/٢ .	
٢٤٩	الذين يظنون أنهم ملأوا الله: ٤١٦/١ ، ٢٠/٢ ، ٢٤ ، ٣٨٣ ، ٤٠٧/٣ .		٢٣١	واذكروا نعمت الله عليكم: ٢٣٨/١ ، ١٨٤/٤ ، ٤٠/٢ .	
٢٥٠	ولما برزوا للجولت: ٢٧/٢ .		٢٣٢	وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن: ٣٤٥/٢ ، ٣٩٥ ، ٤٠٤ ، ١٠٨/٣ ، ٤١٧ .	
٢٥١	ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض: ٢٥/٢ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٣٥٧ ، ٣٧/٣ .		٢٣٣	والوالدات يرضعن أولادهن: ٣٤١/٢ ، ٤٠١ ، ٤٢٨ ، ١٩٧/٣ ، ٦/٤ ، ٢٢ .	
٢٥٣	تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض: ٧٣/٣ ، ١٠٠ ^(٢) ، ٢٢٣ ، ٢٨٥ ، ٢٤٨/٤ ، ٣٥٦ .		٢٣٤	والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً: ٢٣٨/١ ، ٣٩٥ ، ٣٥٣ ، ١٦٩ ، ٤٦/٢ ، ٣٨/٤ ، ٤٠١/٢ .	
٢٥٤	من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة: ٢١٩/١ ، ٣٥٤ ، ٣٥٣/٢ ، ٣٠١/٤ .		٢٣٥	ولا جناح عليكم فيما عرضتم به: ٢٢٤/١ ، ٣٥٣ ، ٤١٢ ، ٤٠٨/٢ ، ٤٢٠ ، ٢٣٩/٤ ، ٤١٧ ، ٢٨٥/٣ .	
٢٥٥	الله لا إله إلا هو الحي القيوم: ٧٤ ، ٩١ ، ٢١٣ ، ٢٦٣ ، ٤٠٠ ، ٤٤٢ ، ٤٧٥ ، ٥١٨ ^(٢) ، ١١٨/٣ ^(٢) ، ٣١٠ ، ٣٣٩ ، ٣٦٦ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٦٠ ، ٥٠٤ ، ٥١٨ ، ٦٤/٤ ، ٣٥٣ .		٢٣٦	لا جناح عليكم إن طلقتم النساء: ٤١٧/٣ ، ١٢٩/٤ .	
٢٥٧	الله ولي الذين آمنوا يخرجهم: ١٣ ، ١٢/٤ .		٢٣٧	وإن طلقتموهن... فنصف ما فرضتم: ٣٧٥/٣ ، ٤١٥/١ ، ٤٠٨ ، ٣٤٤ ^(٢) ، ٣٤٨ ، ١٩٧/٤ .	
٢٥٨	ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه: ١٤٢/١ ^(٢) ، ١٤٣ ، ١٩٤ ^(٢) ، ٥٠٨ ، ٢٤٥ ، ٣٦٨ ، ٣٣٦/٢ ، ٤٤٤ ، ٢٤٧/٣ ، ٢٠٢ ، ٢٩٩ ^(٢) ، ٤ .		٢٣٨	حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى: ٤٤٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧/١ ، ٤٨٦ ، ٤٨٠ ، ١٨٩/٢ ، ٤٤/٣ ، ٥/٤ ، ٤١٧ .	
٢٥٩	أو كالذي مرَّ على قرية: ١٤٢/١ ^(٢) ، ٢٤٧ ، ٣٠٦ ، ٤٨٤ ، ٥٠٠ ، ١٩/٢ ، ٣٣٦ ، ٤٤٤ ، ١٦٧/٣ ، ٩٩/٤ ، ٢١٦ ، ٢٢٠ ، ٢٦٨ ، ٣٧٧ ، ٢٨٥ .		٢٣٩	فاذكروا الله كما علمكم: ١٦٩/٣ ، ٣٢٠ .	
٢٦٠	قال أولم تؤمن قال بلى: ٨٠/٢ ، ٢٧٣/٣ ، ٤٩٥ ، ١٠٤/٤ ، ١٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢١/٤ .		٢٤٠	في ما فعلن في أنفسهن من معروف: ٨٨/٤ ، ١٦٩ ، ٤٦/٢ .	
٢٦٠	أنبتت: ٢١/٤ .		٢٤٣	ألم تر إلى الذين... الموت: ٢٢٨/١ ، ٢٣٦/٣ ، ٢٧٤ ، ٣٧٤/٤ .	
٢٦٣	غني حليم: ٢٢٤/١ .		٢٤٥	من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً: ٤١٨ ، ٣٣٣ ^(٢) ، ٥٣/٢ ، ١٣٦/١ .	
٢٦٤	كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل: ٢٠٧/١ ، ١٢٢ ، ١٢٠/٢ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٦٦	أيود أحدكم أن تكون له جنة: ٢٢٤/١، ٢٣٩، ٢٣٩، ٤١٨، ٤١٧/٣، ٢٠/٤ ^(٢) .		٧١	٧٦، ٨٣، ١٧٠، ٢٣/٤، ٨٥، ١٢٧، ٢٠١/٤، ٢٦٠.	
٢٦٧	ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون: ٣٧٤/٤.		٢٨٣	وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً: ١٤٦/٢، ٣٨٤، ١٢٠/٣، ١٩٦.	
٢٦٨	الشیطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء: ٥٠٨/٣.		٢٨٤	وإن تبدوا ما في أنفسكم...: ٨٣/٣، ١٢٩/٤.	
٢٦٩	يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة...: ٩٨/١، ٢٢٨، ١٣/٢، ٢٠، ٧٥/٤.		٢٨٥	آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه: ٢٧٠/١، ٣٦٠/٢، ٣١٦ ^(٢) ، ٥/٤، ٦٤، ٢٧٨.	
٢٧١	إن تبدوا الصدقات فنعمًا هي: ٢٠٩/١، ٣، ١٥٨/٣، ٤١٧، ٤٢٧ ^(٢) ، ٣٨/٤، ٣٤٧، ٣٦٢، ٣٦٢.		٢٨٦	لا يكلف الله نفساً إلا وسعها: ١٩٩/١، ٢٧٠ ^(٢) ، ٤١٤، ١٨٥/٢، ١١٦/٣، ١٤٤/٤، ٣٠٤.	
٢٧٢	وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله: ٤٠٣/٢، ٤٠٩/٣.		﴿ ٣ - سورة آل عمران ﴾		
٢٧٣	للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله: ٧٠/٤، ٤٥٢، ٤٥٠، ١٩٢/٣.		١	آلم: ٢٥٥/١، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٤، ٣٦٥.	
٢٧٤	الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سراً: ٥٩/٤، ٥٠٩، ٢٤٨/١.		٢	الله لا إله إلا هو الحي القيوم: ٢٦١/١ ^(٢) .	
٢٧٥	الذين يأكلون الربا لا يقومون: ٥٠٩/١، ٥١٢، ١٤/٢، ٣٨، ١٨١، ٢٤٧ ^(٢) ، ٥٥/٤، ٤٣١، ٤٧٨ ^(٢) .		٣	نزل عليك الكتاب: ٢٤٠/١، ٣٨٦ ^(٢) ، ٣١٥/٣ ^(٢) .	
٢٧٦	يمحق الله الربوا ويربي الصدقات: ٣٩/٢، ٤٩٨/٣.		٥	إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض: ٢٣٤/١، ١٨١/٢، ٣٨٥، ٣٢٧/٣، ٣٣٩.	
٢٧٧	إن الذين آمنوا وعملوا... يحزنون: ١٧٢/٣.		٦	يصوركم في الأرحام كيف يشاء: ٢٨٦/٤.	
٢٧٨	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله: ٢٩١/١، ٣٩٠، ٣٧٠، ٣، ١٩٥/٤.		٧	وما يعلم تأويله إلا الله: ٢٢٨/١، ٣٠٩، ٣٩٩، ٧١/٢، ٥٠٣، ٨٤ ^(٢) ، ١٩٧، ١٩٩، ٢٠٢ ^(٢) ، ٢٠٣، ٢٨٧ ^(٢) ، ٣٠٥، ٣٤٥ ^(٢) ، ٣١/٣، ٨٩، ١٩٤ ^(٢) ، ٤١٩ ^(٢) ، ٩٠/٤، ٢١٥ ^(٢) .	
٢٧٩	فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله: ٣٩/٢، ٨٠/٤.		٨	وهب لنا من لدنك رحمة: ٢٥٣/٤.	
٢٨٠	ميسرة: ٤٨٢/١، ٤٨٥، ٥٠٨.		٩	ربنا إنك جامع الناس ليوم لا رب فيه: ٣٩٥/٣ ^(٢) .	
٢٨١	وأتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله: ٢٧٤/١، ٣٩٧، ٢٣١/٣، ٢٩٩، ٢٩٨.		١٠	لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم: ٣٦٠/٤.	
٢٨٢	يا أيها الذين آمنوا إذا تدايتم: ٣٥٣/١، ٣٨١، ٣٨١، ١٤٦/٢، ٤٨٢ ^(٢) ، ٣٨١، ٤٩٨ ^(٢) ، ٢٠/٣، ٦٧، ٦٢، ٤٩٧ ^(٢) .		١١	كذاب آل فرعون: ٤٦٩/٣.	
			١٣	قد كان لكم آية في فشتين: ٢٠/٢، ٢٦٨/٤، ٢٠٧/٣ ^(٢) .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٤	زين للناس حب الشهوات من النساء:		٣٩	وهو قائم يصلي في المحراب: ٤٩١/١ ^(٢)	
	٣/٣١٨، ٣٤١، ٣٤٢.			٢/٢٦٣، ٣٤٥، ٣/٤٩٣.	
١٥	قل أؤنبشكم بخير من ذلكم: ٤٦٦/١، ٤٦٩،		٤٠	قال رب أنى يكون لي غلام: ٢٠٨/١،	
	٣/٥١٠، ٢٢/٤.			٣/٣٦١، ٤/٢٢٠.	
١٧	الصابرين والصادقين: ٢٤/٢، ٢٥،		٤٢	يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك: ٩٩/٣.	
	٣/٤١٧.		٤٣	يا مريم آقتي لربك وآسجدي وآركمي:	
١٨	شهد الله أنه لا إله إلا هو: ٣٥٢/١، ٤١٥،			٣/٣١٥، ٣١٦، ٣٢٨، ٤/٣٦٦.	
	٤٩٢ ^(٢) ، ٢/٢٦٦، ٥٠٢، ٣/١٢٢،		٤٥	إن الله يشرك بكلمة منه اسمه المسيح:	
	٣٢٢، ٣٣٩.			٢/٤٠٨ ^(٣) ، ٣/٢٣.	
٢٠	أسلمت وجهي لله ومن أتبعن وقل للذين أوتوا		٤٦	ويكلم الناس في المهد وكهلاً: ٢٣/٣.	
	الكتاب: ٣١/٢، ٤٤٣، ٤/١٠٠.		٤٧	قالت رب أنى يكون لي ولد: ٢٢٢/١،	
٢١	ويقتلون النبيين بغير حق: ٢٣٣/١،			٤/٢٢٠.	
	٣/٢٨٨، ٤٥٢.		٤٨	والنوراة والإنجيل: ١٦٧/١.	
٢٤	زين للناس حب الشهوات من النساء:		٤٩	ورسولاً إلى بني إسرائيل: ١٦٧/١، ١٨٩،	
	١/٢٢٠، ٣/٥٠٩.			٣/٢٤٠، ٧/٣.	
٢٥	ما كسبت: ٢٣١/١.		٥٠	ولأحلل لكم بعض الذي حرّم عليكم:	
٢٦	قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك:			٢/٣٩٤.	
	٢/٢٦٣، ٣/٦٥، ٤/٥٠٢، ٤/٥٢،		٥٢	من أنصاري إلى الله: ٢٠٦/٤.	
	٧٥، ٨٤، ١٩٢.		٥٣	ربنا آمنا: ٦٤/٤.	
٢٨	لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء: ٤١١/١،		٥٤	ومكر الله والله خير الماكرين: ٥٠٣/١،	
	٢/٣٤، ٢١١، ٣٣٥، ٣٨٤، ٤/٣٠٤.			٢/٣٨١، ٣/٣٩٧، ٤/٤٤٩، ٤/١١.	
٢٩	قل إن تخفوا ما في صدوركم: ١٨١/١.		٥٥	إني متوفيك ورافعك إلي: ٣٥٧/٢،	
٣٠	وما عملت من سوء تود: ٣٢١/٤.			٣/٣١٥، ٤/٣٧٦، ٤/١٨٤.	
٣١	فاتبعوني يحيبكم الله: ٣١/٢، ٣٨١/١.		٥٦	فأما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً:	
٣٢	قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا: ٢٢٥/١.			٣/٣٣٠.	
٣٣	إن الله أصطفى آدم ونوحاً: ١٤١/١، ١٨٤،		٥٧	والله لا يحب الظالمين: ٤٦٦/٣.	
	٢/٣٤٣، ٣/٣٦٣، ٣/٣٨٩، ٣/٣١٠.		٥٩	إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم: ١٨٣/٢،	
٣٤	ذرية بعضها من بعض: ٣٦٥/٤.			٤/٤٠٣، ٣/٣٩، ١١٨، ٤٣٢، ٤٣٦، ٤٧٧.	
٣٥	إني نذرت لك ما في بطني: ٢٣٥/١،		٦٠	فلا تكن من الممترين: ٢٨٨/٣.	
	٢/٤٣، ٤/٢٤٦، ٤/٧٦.		٦١	وأنفسنا وأنفسكم: ٤١٩/٣.	
٣٦	قالت رب إني وضعتها أنثى: ٤٩٠/٢،		٦٢	إن هذا لهو القصص الحق: ٣٧٢/١،	
	٣/٢٠، ٤/٤٧٧ ^(٢) ، ٤/٧٦ ^(٣) ، ١٥٠.			٤/٢٠٤.	
٣٧	فتقبلها ربها بقبول حسن: ٢٥/٢، ٤٩٩،		٦٤	قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء:	
	٣/٦٢، ٤/٢٢٠ ^(٢) .			١/٢١٠، ٢٣٥، ٢٩٢، ٢/١١٢، ٣٨٨.	
٣٨	هنالك دعا زكريا ربه: ٤٠٥/٢.		٦٧	ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً: ٢٩٢/١.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦٨	إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه:	٣٠٩/٣ ، ٢٩٢/١	٩٢	لن تنالوا البرَّ حتى تنفقوا مما تحبون:	٣٥٦/٤ ، ٢٤٣/٢ ، ٢٢٥/١
٦٩	فاستمعوا بخلافتهم فاستمعتم بخلافتكم كما استمتع: ٩٦/٣		٩٣	كل الطعام كان حلاً لبني إسرائيل: ٣٧٢/٢	٢٧٤/٤
٧٠	لم تكفروا بآيات الله وأنتم تشهدون:		٩٦	مباركاً: ٢٣١/١	
٧١	لم تلبسوا الحق بالباطل: ١٣٧/٢		٩٧	ولله على الناس حج البيت: ١٧٩/٢	٣٢٢ ، ٣٢٣ ^(٢) ، ٣٤/٣ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٢
٧٢	وقالت طائفة من أهل الكتاب: ١٨٨/١		٩٨	قل يا أهل الكتاب لم تكفروا بآيات الله والله شهيد: ٢٤٧	٣٧٤/٤ ، ٢٣٥/١
٧٣	قل إن الهدى هدى الله: ١٨٨/١ ، ١٩٤ ، ٢٠٧ ، ٢٢٦ ، ٨٤/٤ ، ٢٠١ ^(٢)		٩٩	قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله:	١٣٧/٢ ، ٢٣٥/١
٧٥	ومن أهل الكتاب من إن تأمنه: ٥٢٤/١ ، ١٤٤/٢ ^(٢) ، ٢٢٩ ، ٢٢٦/٤ ، ٣٤٩		١٠١	وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات:	٢٨٥ ، ٢٨٤/٤ ، ٥١٤ ، ٤٥٢ ، ١٤٠/٢
٧٦	بلى من أوفى: ٥٢٤/١ ، ٢٢٩/٤		١٠٢	اتقوا الله حق تقاته: ١٨٥/٢ ^(٢) ، ٥٠٠	٣٧٤/٤ ، ٤٤٩/٣
٧٧	ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم: ٢٠٩/١		١٠٣	واعتصموا بحبل الله: ٢٣٨/١ ، ٣٧١	
٧٨	وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب:	٢٣/٣ ، ٦٥ ^(٢) ، ٩٦ ، ٨٥/٤	١٠٤	ولتكن منكم أمة يدعوون إلى الخير: ٤٧/٣	
٧٩	ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب: ١٥٧/٣		١٠٥	من بعد ما جاءهم البينات: ٢٢٥/١	
٨٠	ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين:	١٥٨/٣	١٠٦	فأما الذين أسودت وجوههم أكفرتم:	٥٠٦ ، ٣٨٨ ، ٣٥٧ ، ٢٦٧/٣ ، ٣٤٩/٢
٨١	أأقرتم وأخذتم على ذلكم إصري: ٤٣/٤		١٠٧	وأما الذين أبيضت وجوههم ففي رحمة الله:	٥٠٧/٣ ، ٣٩٦/٢
٨٣	أفغير دين الله يبغون: ١٨٨/١ ، ٢٣٦		١١٠	كتم خير أمة أخرجت للناس: ٣١٧/١	١٠٧/٤ ، ١١٨ ، ١٦٢
٨٤	قل أمانا: ٢١١/١ ، ٣٧٢/٢		١١١	وإن يقاتلوكم يولوكم الأديار ثم لا ينصرون:	٢٣٧/٤
٨٥	ومن يبتغ غير الإسلام ديناً: ٣٥١ ، ٣٥/٣		١١٢	ضربت عليهم الذلة أينما نفضوا: ٢١٩/١	٢٣٣ ، ٤٥/٢ ، ٤٩١/٣
٨٦	كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم:	٢٢٥/١ ، ٢٢٥/٢ ، ١٤٠/٢ ، ٢٨٤/٤ ^(٢)	١١٣	من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله:	١٩٢/٣ ، ٩١/٢
٨٨	ولا هم ينظرون: ٢٢١/١		١١٥	والله عليم بالمتقين: ٢٢٥/٣	
٨٩	إلا الذين تابوا من بعد ذلك: ٢٢٦/١		١١٦	لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم:	٣٥٩/٤
٩٠	إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا:	٤٥٧ ، ٤٥٥ ، ٤١٣/٢	١١٧	مثل ما ينفقون في هذه الحياة كمثل ربح فيه صر: ٤٨١ ، ٤٦٩/٣ ، ٢٠٩/١	
٩١	فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض: ٢٢٨/٣				٣٧٨ ، ٣٢٠ ، ٣١٥/٤

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١١٨	يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة: ٤٦٧/٢، ٢٧٩/٣، ١٥٠/٤.		١٥١	سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب: ٣٩٧/٣، ٤٥٦.	
١١٩	هأنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم: ٢١٠/١، ٢٢٨، ٣٧٠/٤، ٣٧٢/٢.		١٥٢	حتى إذا فشلتم: ٣٣٠/٣، ٢٤٠/٤.	
١٢١	مقاعد للقتال: ٧٣/٤.		١٥٣	لكيلا تحزنوا على ما فاتكم: ٢٩٦/٤.	
١٢٢	إذ همت طائفة منكم أن تمشوا: ٢٢٨/٢.		١٥٤	لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين: ٣٢٩/٢، ٣٧٤، ٢٤٥/٤.	
١٢٣	ولقد نصركم الله بدير وأنتم أذلة: ٢٢٦/٤.		١٥٥	إن الله غفور حلیم: ٢٢٤/١.	
١٢٤	بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين: ١٩٠/٢، ٢٣٤/٤.		١٥٦	يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا: ١٩٦/١، ١٦٨/٤، ١٧٢، ٢٩٤.	
١٢٥	إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم: ٤٢٢/١، ٥٢٤، ٣٧١/٢، ٣٢٩/٣، ٢٣٤/٤.		١٥٨	ولئن متم أو قتلتهم لآلى الله تحشرون: ١٦٦/٢، ١٢٦/٣، ٣٠٧.	
١٢٦	وما جعله الله إلا بشري لكم: ٢٠٨/١، ٢١٩، ٤٢٢، ٣٧١/٢، ١٦٦/٣.		١٥٩	ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك: ٤٢٣/١، ٤٩٢، ٣١٧/٢، ٣٧٨، ٥٠٧، ٦٧/٣، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٨، ١٩٥، ٣٥١/٤.	
١٣٠	لا تاكلوا الربا أضعافاً مضاعفة: ٣١٧/١، ٢٠٩/٣، ٤٥٧.		١٦١	ما كسبت: ٢٣١/١.	
١٣١	واتقوا النار التي أعدت للكافرين: ٨٠/٢.		١٦٣	هم درجات عند الله: ٤١٦/٣.	
١٣٢	وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون: ٢٢٥/١.		١٦٥	قلتم أنى هذا: ٢٢٠/٤.	
١٣٣	وجنة عرضها السموات والأرض: ١٨٦/٣، ٢٨٥، ٤٥٩، ٤٧٠، ٤٧٣.		١٦٧	قالوا لو نعلم قتالاً: ٣٩٦/٢، ١٨٢/٣.	
١٣٥	والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا: ٣١٧/١، ٤٩/٣، ١٣٥، ٣٥٢/٤.		١٦٨	الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا: ٣٢٩/٢، ٣٧٢، ٢٩٤/٤.	
١٣٦	ونعم أجر العاملين: ٢٣٠/٣.		١٦٩	في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون: ٢٣٠/١، ٢٥٤/٤.	
١٣٨	هذا بيان للناس: ٤٢٢، ٣٧٢/١.		١٧٣	الذين قال لهم الناس إن الناس: ٣٥١/٢، ٣٩٠، ٣٦/٣، ٩٥، ٢٢٦.	
١٣٩	وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين: ١٩٥/٤.		١٧٥	إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم: ٣٥١/٢، ٢٨٥/٣.	
١٤٠	إن يمسسكم قرح فقد مس القوم: ٢٣٨/١، ٤٥٧/٢، ٤٥٩، ٣٧٨/٤.		١٧٨	إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً: ٣٥٠/٤.	
١٤٢	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله: ٢٠٥/٢، ١١٩/٤، ٣٢٦.		١٧٩	ما كان الله لينذر المؤمنين: ٢٩٥/٤، ٣٦٠.	
١٤٤	وما محمد إلا رسول: ٢١/٢، ٢٦٦، ٤٥٣، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٢٠٤/٤.		١٨٠	ولا تحسبن الذين يبخلون: ٢٢٧/١، ٥٠٧/٢.	
١٤٥	وما كان لنفس أن تموت إلا: ٤٩٩/٢.		١٨١	وقتلهم الأنبياء بغير حق: ٢٣٣/١، ٣٨٢/٢، ٢٥٨/٤.	
١٤٦	فما وهنوا لما أصابهم... الله: ٥٠/٣.		١٨٢	ذلك بما قدمت أيديكم: ٣٧٨/٣.	
١٤٩	إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم: ١٢٩/٤.		١٨٤	وإن يكذبوك فقد كذب رسل من قبلك:	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٣	فَأَنكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ: ١٨٦/٢، ٣٥٣، ٣٦٩، ١٥٣/٣، ٣١٧، ٣٤٢/٤، ٣٤٥.		١٨٥	فَمَنْ زَحْزَحَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ: ٢١٠/١، ٢٢٥، ٥٢/٣، ٢٨٧.	
٤	وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً: ٣٥٢/٢ ^(٢) ، ٣٥٣.		١٨٦	لَتُبْلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ: ١٢٣/٣.	
٦	حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ: ١٩٨/١.		١٨٧	وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا: ١٢١/١، ٣٣٧/٢، ١٢٥/٣، ٤٩١، ١٤٤/٤.	
٧	لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ: ٣٢٨/٢ ^(٢) .		١٨٨	لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُحُونَ بِمَا أُتُوا: ١٢١/١، ٣٣٧/٢، ١٠٠/٣ ^(٢) ، ٤٠٢، ٣٠٤/٤.	
٨	وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ: ٤٢٠/٣ ^(٢) ، ٢٤/٤ ^(٢) ، ٢٥ ^(٢) .		١٩٠	إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ: ١٨٨/١، ٣١٧/٢، ٤٩٥/٣.	
٩	وَلِيُخْشِ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً: ٤٠٥/٢، ٢٠/٤، ٣٢٠.		١٩١	الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا: ٥١٥/٣.	
١٠	إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا: ٣٨١/٢، ٩/٣.		١٩٢	رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدَخُلِ النَّارِ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ: ٤٦٩/٢.	
١١	يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ: ٢٣١/١، ٥٠٨، ١٦٠/٢، ١٦١، ٣٣٤ ^(٢) ، ٣٤١، ١٨/٣ ^(٢) ، ٩١، ٢٤٤، ٣٣٤، ٦/٤، ١٨، ٢٥، ٢٦ ^(٢) ، ١٤٦ ^(٢) ، ١٨٩.		١٩٣	سَمِعْنَا مَنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ: ٣٧٢/١، ٢٤/٢، ٢٩٢/٤.	
١٢	وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجِكُمْ: ٤٨٦/١، ٤١١، ١٤٠/٢، ٣٩٥، ٦/٤.		١٩٤	رَبَّنَا وَأَتْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رَسَلِكَ: ١٨٨/١، ٣٩٠/٢، ٢١٨/٣، ٣٩٥، ٣٩٦.	
١٣	خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ: ٢١٠/١، ٢٣٤.		١٩٥	جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ: ١٨٨/١، ٢٣٩، ٢٣١.	
١٤	وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ: ٢٤٧/٢، ٢٦٥.		١٩٦	لَا يُغْنِيَنَّكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ: ٢٠٨/٣.	
١٦	وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهِمَا مِنْكُم فَآذِيهِمَا: ٢١٢/٣.		١٩٧	مَتَاعٌ قَلِيلٌ: ٢٠٨/٣.	
١٩	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا: ١٢٩/٤، ٣٤٨.		١٩٩	وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ: ٣١٥/٣.	
٢٠	أَتَأْخُذُونَهُنَّ بَهْتَانًا: ٢٢٨/١، ٤٩٤/٢.		٢٠٠	اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ: ٢٤٢/٣، ٢٧٠/١.	
٢١	وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ: ٤٢٠/٢.		﴿ ٤ - سورة النساء ﴾		
٢٢	وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاءُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ: ٣٤٨/٤، ١٢٧/٣، ٣٢٨/٢.		١	يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ: ٢٧٨، ٣١٧، ٢٦٧/١، ٣٥٧ ^(٢) ، ٤٦٦ ^(٢) ، ٤٧٠، ٥١٩، ٢٤٨/٢، ٣٥٢، ٣٥٦، ٤٦٦/٣ ^(٢) ، ١٨٠، ١٨٤، ٣٢٢، ٤٢٧، ١٠١/٤ ^(٢) ، ١١٤.	
٢٣	حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ: ٥٠٧/١، ٥١٧، ١٤٢/٢، ١٤٣، ١٤٥، ١٤٦، ١٨٠، ٣٥٣، ٤٩٩، ١١٩/٣، ١٢٠ ^(٢) ، ٦/٤.		٢	وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ: ١٤٣/٢، ٣٥٣، ٣٩٥، ٢٠٦/٤.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٤	والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم: ٢٣١/١، ٥١٧، ٤٩٩/٢، ١٢٠/٣، ٥٥/٤.	٢٤	١٦٢/٤، ٩٥/٣.	٥٦	إن الذين كفروا بآياتنا: ٢٤٨/١، ٢٨٠/٤.
٢٥	والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض: ٥٠٨/١، ٢٥/٢، ٤٩، ٣٢٤ ^(٣) ، ٣٥٣، ١٩٧/٤، ٣٦٥.	٢٥	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٥٧	خالدين فيها أبداً: ٢٣٨/١.
٢٦	يريد الله ليبين لكم ويهديكم: ١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٢٦	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٥٨	إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها: ١٢٠/١ ^(٣) ، ١٢٩، ٢٧٤، ٤٠٦/٢، ١٧/٣، ٣٤٧/٤.
٢٨	يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً: ٢١٦/٣، ٣٦٠، ٧٨/٤، ١٩٨.	٢٨	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٥٩	فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول: ١٠٠/١، ٢٣٤، ٣١٧.
٣٢	واسألوا الله من فضله: ١٤٥/٤.	٣٢	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٦٢	فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم: ٢٦٢/٣.
٣٤	الرجال قوامون على النساء: ١٨٩/٢.	٣٤	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٦٤	ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك: ٦٩/٣، ٣٩٣، ١٠٨/٤.
٣٦	والجار ذي القربى والجار الجنب: ٣١٧/١، ٨٠/٤، ٢٦٠، ١٨٠/٢.	٣٦	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٦٥	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك: ١٢١/٣، ٣٠٣/٤، ٣٠٨.
٣٧	بالخُل: ٤٨٢/١، ٤٨٥.	٣٧	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٦٦	ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به: ٢٣٢/١، ٤٨٥، ٤٨٢/١، ٤٨٥.
٣٩	وماذا عليهم لو آمنوا بالله: ٤٤٢/٢.	٣٩	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٦٦	ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به: ٢٣٢/١، ٤٨٥، ٤٨٢/١، ٤٨٥.
٤٠	إن الله لا يظلم مشقال ذرة: ٣٢٩/١، ٣٨/٢، ١١٥، ٨٥/٣، ٨٧.	٤٠	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٦٧	وإذا لاتيناهم من لدنا أجرأ عظيمًا: ١٦٥/٤.
٤١	فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد: ٣٦٧/٣، ٣٧٥، ٢٨٥/٤.	٤١	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٦٨	صراطاً مستقيماً: ٣٥٠/٣.
٤٢	ولا يكتُمون الله حديثاً: ١٨٥/٢.	٤٢	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٦٩	من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين: ٢٤٤/١، ٣٣٠/٢، ٣٦٠، ٤٠١، ٨٥/٣، ٣٢١، ٣٢٥.
٤٣	لا تقرّبوا الصلاة وأنتم سكارى: ١٤١/١، ٢١٠، ٤١٤/٢، ٣٠١/٣، ٤٤٩، ٤٩٥ ^(٣) .	٤٣	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٧١	قال قد أنعم الله عليّ: ١٤٦/١، ٣٣٨/٢.
٤٤	ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب: ٢٤٧/١.	٤٤	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٧٢	كان لم تكن بينكم وبينه مودة: ١٤٦/١، ٣٥٤/٣.
٤٦	فلا يؤمنون إلا قليلاً: ٤١٦/١ ^(٣) ، ٤٩٤/٢ ^(٣) .	٤٦	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٧٣	ولئن أصابكم فضل من الله ليقولنّ: ١٤٦/١، ٣٥٤/٣ ^(٣) ، ٤٦٣/٢، ١٤٦/١ ^(٣) .
٤٧	يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا: ٢٣٥/١، ٣٢١/٢.	٤٧	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٧٥	وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله: ٣٥١/١، ٤٤٣/٢، ٣٠٤، ٣٠٣/٤.
٤٨	إن الله لا يغفر أن يشرك: ١٧٧/١ ^(٣) ، ١٧٩، ٢٤٦/٢، ٣٤١/٤.	٤٨	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٧٦	والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت: ٦٠/٣.
٥١	ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب: ١٢٠/١.	٥١	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٧٧	كفّوا أيديكم وأقيموا الصلاة: ٤٧/٢، ١٤٩/٤.
٥٤	أم يحسدون الناس على ما آتاهم: ٣٥٧/٢.	٥٤	١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٥.	٧٨	أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٠١	فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة:	١٤٦/٢، ١٢١/٣، ١١٠/٤، ١٩٦.	٧٩	ما أصابك من حسنة فمن الله: ٣٤٤/٢،	٤٥٧، ٤٥٠/٢، ٤٧، (٣)٤٧،
١٠٢	وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة:	٣٥٠/٢، ١٧٢/٤، ٣٢١.	٨١	فتوكل على الله: ٤٩٢/١.	٣٤٤، (٣)٣٤٤، ٤٦٣، ١٥٣/٣،
١٠٣	إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً:	١١٢/٤.	٨٢	أفلا يتدبرون القرآن: ٩٩/١، ١٧٦/٢،	٣٥١/٤.
١٠٤	فإنهم يألمون كما تألمون وترجون: ٤٢٥/١،	٣٧١/٢.	٨٣	وإذا جاءهم أمرٌ من الأمن أو الخوف:	٤٥٧، ٥٠١، ٥٠٢، ٢٢٦/٣، ٢٨٣،
١٠٥	ولا تكن للخائنين خصيماً: ٢٩٢/٤.	٣٧١/٢.	٨٥	من يشفع شفاعة حسنة يكن له: ٢٦٧/٢،	٣٤٥، ٢٢٣، ٢٢٢/٤، ٤٤٥، ٣٠٧.
١٠٦	ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم: ٣٧٠/٤.	٣٧١/٢.	٧٦	وإذا حيتيم بتحية فحيّوا بأحسن منها:	٤٩٢/١.
١٠٧	ولا تجادل عن الذين يختانسون أنفسهم:	٢٩٢/٤.	٨٧	ومن أصدق من الله حديثاً: ٤٣٣/٢.	١٧٧، ٤٤٣، ٣١١/٤.
١٠٩	أم من يكون عليهم وكيلًا: ٢١٠/١،	٤٩/٢.	٨٩	ودوا لو تكفرون كما كفروا: ٣٧٠/٢.	٤٥٧، ٥٠١، ٥٠٢، ٢٢٦/٣، ٢٨٣،
١١٠	ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه: ٤٨/٣.	٤٩/٢.	٩٠	أو جاءوكم حصرت صدورهم: ٤٣٢/٢،	٣٥٣/٣، ٣٠٤/٢، ٤٩٨،
١١١	ومن يكسب إثماً فإنما يكسبه على نفسه:	٥٣/٣.	٩١	كل ما ردوا إلى الفتنه أزرِكُوا فيها: ٢٠/٢،	٤٩٧.
١١٢	ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرمي: ٥٣/٣،	٢٩٠، ٢٨٠/٤، ٢٩.	٩٢	ومن قتل مؤمناً خطأً فتحرير رقبة: ٥١٠/١،	٢٦٧/٢، ٢٧٣.
١١٣	ولولا فضل الله عليك ورحمته: ١٦٦/٣،	٢٥٥ (٣).	٩٥	فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم:	٢٨٤، ٢٨٠/٣.
١١٥	ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين:	٢٢٣/١، ٣١٧، ٣٨١، ١٣١/٢،	٩٦	درجات: ١٨٧/٢.	٢٨٤، ٢٨٠/٣.
١١٧	إن يدعون من دونه إلا إنثاءً: ١٩٣/٤،	٢٩٠/٣.	٩٧	ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها:	٢٨٤، ٢٨٠/٣.
١٢٠	إلا غرورا: ٣٥٢/١.	٢٩٠/٣.	٩٨	إلا المستضعفين من الرجال والنساء	٢٨٤، ٢٨٠/٣.
١٢٢	وعد الله حقاً ومن أصدق من الله:	٢٣٨/١، ٤٩٤/٢.	٩٩	والولدان: ٢٩٢/١.	٢٨٤، ٢٨٠/٣.
١٢٣	سوءاً يجزبه ولا يجدر... نصيراً: ٥١٩/١.	٢٣٨/١، ٤٩٤/٢.	١٠٠	ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله:	٢٨٤، ٢٨٠/٣.
١٢٤	ومن يعمل من الصالحات من ذكر: ٢٣٢/١،	٢٣٢/١، ٤٥٤، ١٤٣/٢، (٣)١٤٧.		٤٦٥/٣، (٣)٢٩٢، ٢٤٨/١.	
١٢٦	ضلالاً بعيداً: ١٧٧/١.	١٧٧/١.			
١٢٧	وترغبون أن تنكحوهن: ٣٤٤/٢، ١٨٦/٣.	١٨٦/٣، ٣٤٤/٢.			

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٢٨	فلا جناح عليهما أن يصلحا: ٥٣/٣، ٨٧/٤، ١٧٦، ١٩٦، ٢١٨.		١٦٠	فبظلم من الذين هادوا: ١٠١/٣، ١٦٩، ٢٢٥/٤.	
١٢٩	فلا تميلوا كل الميل فتذورها كالمعلقة: ١٨٦/٢، ١٢٩/٤، ٢٧٤.		١٦١	وأعدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً: ١٠١/٣.	
١٣٠	واسعاً حكيماً: ١٠٨/٤.		١٦٢	والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك: ٢٦٢/٣، ٢٦٨، ٣٩٠/٣.	
١٣٣	إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين: ١٨٨/١، ٢٧٨، ١٧٨/٤، ١٧٩.		١٦٤	وكلم الله موسى تكليماً: ٤٩١/٢، ٤٩٣، ٤٩٦، ١١٧/٣، ٣٦٤/٤.	
١٣٤	وكان الله سميعاً بصيراً: ١١٢/٤.		١٦٥	رسلاً مبشرين ومنذرين: ٣١٧/١.	
١٣٥	كونوا قوامين بالقسط شهداء لله: ٢٠٨/١، ١٤١/٣، ٢٧/٤، ٣٧، ١٩٠، ١٩١ ^(٢) ، ٣٢٢.		١٦٦	لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه: ١٨٤/١، ٢٦٦/٢، ٣٣٥/٤.	
١٣٦	يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله: ٢٣٠/٣، ٤٠٧/٢، ٢٤٠/١.		١٦٨	لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً: ٧٠/٤، ٢٩٥.	
١٣٩	الذين يتخذون الكافرين أولياء: ٢٥٨/٢، ٨٤/٤.		١٦٩	إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً: ٢٣٨/١، ٧٠/٤.	
١٤٠	ولقد نزل عليكم في الكتاب... ويستهزأ بها: ٢٠٦/٣، ٢٤٠/١.		١٧٠	قد جاءكم الرسول بالحق: ٢٣٧/١، ١١١/٤، ١١٢، ٢٢٥.	
١٤٢	يراعون الناس ولا يذكرون الله: ٥١٩/١، ٢١٧/٣.		١٧١	وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه: ٥٠/٣، ١٤٩، ١٥٣، ١٧٤، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢٧٢، ٢٧٣، ٣٤٩/٤.	
١٤٣	مذبذبين: ٥١٩/١.		١٧٢	لن يستكف المسيح أن يكون عبداً: ١٨٨/١، ٨٦/٣، ١٩٣، ٣٣٩.	
١٤٤	أولياء من دون المؤمنين: ٢٤٢/٤.		١٧٣	فأما الذين آمنوا: ١٩٣/٣ ^(٢) .	
١٤٦	وسوف يأت الله المؤمنين أجراً عظيماً: ٢٢٧/١، ٣٦/٢، ٢٤٧/٤.		١٧٤	قد جاءكم برهان من ربكم: ٣٧٠/١، ٤٩٠/٢.	
١٤٧	ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم: ٣١٨/٣.		١٧٥	فسيدخلهم في رحمة منه وفضل: ٢٤٧/٤.	
١٤٨	وكان الله سميعاً عليماً: ١٠٨/٤.		١٧٦	يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة: ٢٧١/١، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٣٤/٢، ٤٦٣، ٤٩٨، ١٤/٣، ١٦، ١٩٤، ٢٦/٤، ١٧٧، ١٩٤، ٢٠١، ٢١٨، ٢٧٤، ٣٠٧.	
١٤٩	إن تبدوا خيراً أو تحفوه: ٢٢٢/١.				
١٥٢	سوف يؤتيم أجورهم: ٥١٥/٢، ٢٤٧/٤.				
١٥٣	يألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم: ٨٨/٤.				
١٥٥	فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله: ٢٣٣/١، ١٠١/٣ ^(٢) ، ١٤٩، ٣٥١/٤.				
١٥٧	إلا أتباع الظن: ٣٨١/١، ٥١٠، ١٠١/٣.				
١٥٨	وكان الله عزيزاً حكيماً: ١١٠/٤.				
١٥٩	وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمن: ١٠١/٣، ١٩٣/٤.				

﴿٥ - سورة المائدة﴾

١	يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود: ٢٦٧/١، ٢٧٢، ٣٢٨/٢.
٢	وإذا حلتم فاصطادوا: ١١٣/١، ٣٦٤/٢، ١٠٢/٤، ١٨٢، ٣٠٥.

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٣	اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم:		٢٣	قال رجلان من الذين يخافون... عليهما:	
	١٤٤/١ ^(٣) ، ٢٠٧، ٢٨٢، ٢٦٦/٢،		٢٤	فأذهب أنت وربك فقاتلا: ٥٠٨/٢،	
	٣٢٨، ٣٥٢، ١٨١/٣، ٢٢٩، ٥٥/٤،		٢٦	فإنها محرمة عليهم أربعين سنة: ٥٠١/١،	
	٣٤٨، ٧٧، ٧٤.		٢٧	واتل عليهم نبأ أبني آدم: ٢٤٥/١،	
٤	يسئلونك ماذا أحل لهم: ٢٨٢، ٢٨٤/١،		٢٨	لئن بسطت إلي يدك لتقتلني: ٤٣٧/٣،	
	٢٥/٢، ١٧٩، ٣٥٢، ٤٩٣/٣، ٤٣/٤،		٢٩	إني أريد أن تبوأ بإثمي وإثمك: ١٨/٢،	
	٤٨، ٤٤.		٣١	فأصبح من النادمين: ١٤٨/١، ١٧١/٣،	
٥	اليوم أحل لكم الطيبات... الخاسرين:		٣٢	من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل:	
	٢٨٢/١، ٢٦/٢، ١٤٠، ٤٠٨، ٥١١/٣،		٣٣	إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله:	
	٢١٠/١،		٣٤	أذهب أنت وربك: ٢١٢/٢،	
	٤١٢، ١٨٢/٢، ٢٦٥ ^(٣) ، ٣٦٠، ٣٨٢،		٣٧	يريدون أن يخرجوا من النار: ٦٢/٤،	
	٤٠٥، ٤١٤، ٤٥٨، ٤١٣/٣، ١٩٠،		٣٨	والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما:	
	٣٢٦، ٣٨٩، ٤٣٦، ٦/٤، ٨٩، ١٨٢،		٣٩	فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح: ١٨٤/١،	
	٢٠٥، ٢٠٦، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٧،		٤٠	ألم تعلم أن الله له ملك: ٥٧/٤،	
	٢٥٧ ^(٣) .		٤١	يا أيها الرسول: ٣٥٧/٢، ٣٥٨، ٣٩٦،	
٧	إن الله عليم بذات الصدور: ٢٢٩/١،		٤٢	وإن حكمت فاحكم بينهم: ٤٠٦/٢،	
٨	اعدلوا هو أقرب للتقوى: ٢٢٨/١، ٢٤/٤،		٤٤	ومن لم يحكم بما أنزل الله: ١٧٧/١،	
٩	وعد الله الذين آمنوا... عظيم: ٥٠٨/١،		٤٥	ومن لم يحكم بما أنزل الله: ١٧٧/١،	
	١١٨/٣، ١١٩، ٢٤٣، ١٤٦/٤،		٤٧	ومن لم يحكم بما أنزل الله: ١٧٧/١،	
١١	يوصيكم الله في أولادكم: ٢٣٨/١،		٤٨	ليبلوكم في ما آتاكم: ٢٣٨/١، ٣٥٧،	
	٣٢٨/٢،		٤٩	وأن احكم بينهم: ١١٠/١،	
١٢	لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة: ٢٣٩/١،				
	٣٢٨/٢ ^(٣) ، ٣٩٧/٣،				
١٣	يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ: ١٤٨/٣،				
	١٥٨، ١٥٣، ٢٥١/٤،				
١٥	قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً: ٢٢١/٣،				
	٢٥٤/٤،				
١٧	مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا:				
	٢٣٠/١، ٥٠٨ ^(٣) ، ١٩/٢،				
١٨	ملك السموات والأرض وما بينهما:				
	٢٣٠/١، ٤٣٣/٣، ٤٦٥، ٤٦٦، ٥٧/٤،				
١٩	ما جاءنا من بشير ولا نذير: ٤٧٥/٢،				
	٣٤٨/٤،				
٢٠	وإذ قال موسى لقومه يا قوم: ٢٢٨/١،				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥٠	ومن أحسن من الله حكماً: (١٨٥/١) ^(٦)		٨٠	لبس ما قدمت لهم أنفسهم: ٤٦/٢ .	
١٨٨	٤٤٨/٢ ، ١٢/٣ .		٨١	ولو كانوا يؤمنون بالله، والنبى: ٣١٢/٤ .	
٥١	إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ٢٣١/١ .		٨٤	وما لنا لا نؤمن بالله: ٢٠١/٤ .	
٥٢	فحسى الله أن يأتي: ٣١٢/١ ، ٤٦٤/٣ ، ١٤٠/٤ ، ١٤٢ ، ١٩٨ .		٨٩	بما عقدتم الأيمان: ٢٥٨/٢ ، ٤٢/٣ ، ٤٠٩ ، ٤١٧ ، ١٤٤/٤ ، ١٨٨ .	
٥٣	أهؤلاء: ٢٣١/١ ، ١٤٨/٣ .		٩١	فهل أنتم منتهون: ٤٤٣/٢ ، ١٥٦/٤ ، ٣٧١ .	
٥٤	أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين: ٣٢٥/٢ ، ٢٤/٣ ، ١٤٢ ، ٤٠٤ ، ١٤٠/٤ ، ٢٤٨ .		٩٢	فإن توليتهم: ٢٣٠/١ ، ٢٣٤ .	
٥٥	إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا: ٣٢٢/٣ .		٩٣	ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ٢٣٤/٤ ، (١٢٢/١) ^(٦) .	
٥٨	وإذا ناديتهم إلى الصلاة: ٢٦٦/٢ .		٩٤	ليبلونكم الله بشيء من الصيد: ٣٢٨/٢ .	
٥٩	قل يا أهل الكتاب: ٢٣٥/١ .		٩٥	ومن قتله منكم متعمداً فجزاء... : ١٤٦/٢ ^(٦) ، ١٧٩ ، ٢٦٧ ، ٢٧٢ ، ٣٢٨ ، ٣٨٥ ، ٤٤٩/٣ .	
٦٠	قل هل أنبئكم: ٢٢٣/١ ، ٣١٠ ، ٣١٦ ^(٦) .		٩٦	أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً: ٣٤٩/٤ ، ٥١١/٣ ، ٣٥٢/٢ .	
٦٢	ترى كثيراً منهم يسارعون في الإثم: ٤٥/٢ .		٩٧	جعل الله الكعبة البيت الحرام: ٤٢/٣ ، ٤١٨ ^(٦) ، ٢٨٥/٤ .	
٦٣	لولا ينهاهم الربانيون والأحبار: ٣٢٣/٤ .		١٠١	لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم: ٣٠/٤ ^(٦) .	
٦٤	وقالت اليهود يد الله مغلولة: ٤١٦/٢ ، ٢٨٥/٤ ، ٢٨٥/١ .		١٠٢	قل سأله قوم من قبلكم ثم... : ٢١٩/٣ ، ٣٠/٤ .	
٦٧	والله يعصمك من الناس: ٢٨٥/١ ، ١٩٣/٢ ، ٢٥٣ ، ٣٤٩ ، ٣٥٤ ^(٦) ، ٣٥٨ ، ٤٤٩/٣ ، ٤٥٢/٣ ، ٩٠/٤ ، ٣٢٨ .		١٠٣	ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة: ٤٧٩/٢ ، ٢٢٦/٣ ، ٢٣٥/١ .	
٦٨	قل يا أهل الكتاب: ٢٢٦/٣ ، ٢٣٥/١ .		١٠٤	أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً: ٢٣١/١ .	
٦٩	والذين هادوا والصابئون: ١٠٠/٤ .		١٠٥	يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم: ١٦٥/٢ ، ١٧٣ .	
٧٠	كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم: ٤٤/٢ .		١٠٦	شهادة بينكم إذا حضر... غيركم: ١٨٠/٢ ^(٦) .	
٧١	وحسبوا ألا تكون فتنة: ١٣٨/٤ ، ١٤٢ ، ١٩٩ .		١٠٧	من الذين استحق عليهم الأوليان: ٢٤٩/٤ .	
٧٣	لقد كفر الذين قالوا: ٥٠٨/١ ^(٦) ، ٢٧/٢ ^(٦) ، ١٢٦/٣ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ١٠٤/٤ ، ٣٦١ ، ٣٢٨ ، ١٩٢ .		١١٠	وإذ تخلق من الطين: ١٨١/٢ ، ١٤٤/٣ .	
٧٥	كانا يأكلان الطعام: ٢٦/٢ ، ٤٣ ، ٤١٤ ، ٤١٥ .		١١١	بأننا مسلمون: ٢١٠/١ .	
٧٧	قل يا أهل الكتاب: ٢٣٥/١ .		١١٢	هل يستطيع ربك: ٤٦٣/٣ .	
٧٩	لبس ما كانوا يفعلون: ٤١٩/٢ ، ٣٠٣/٣ ، ١٠٦/٤ .		١١٤	تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا: ٣٨/٣ ، ٢٨٣ .	
			١١٥	فإنى أعدبته عذاباً: ٤٩٦/٢ .	
			١١٦	ما يكون لي أن أقول ما ليس: ١٣٨/٢ .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٣	وله ما سكن في الليل والنهار: ١٩١/٣ .		١١٧	ما قلت لهم إلا ما أمرتني به: ٤٧٦/٢ ، ٢٧/٤ ، ١٩٨ ، ١١١ ، ١١٣ ، ١١٢/٤ ، ٤٣٤ ، ٣٤٣ .	
١٤	قل أغير الله اتخذ ولياً: ٣٩٧/١ ، ٤٠٠ ، ٤٩٢ ، ٤٣٥/٢ ، ٤٧٥ .		١١٨	إن تعذبهم فإنهم عبادك: ١٧٩/١ ^(٣) ، ٣٠٧ ^(٣) ، ٤٥٦/٢ ^(٣) .	
١٩	أنتكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى: ٨٩/٣ .		١١٩	ذلك الفوز العظيم: ٢٣٤/١ ، ٢٣٨ .	
٢١	ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً: ٦٩/٣ ، ٢٢٤/١ .		١٢٠	له ملك السموات والأرض وما فيهن: ٣٧٤/٣ ، ٢٧١/١ .	
٢٢	أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون: ٤٩/٤ ، ٢٤٣/٣ .		﴿ ٦ - سورة الأنعام ﴾		
٢٣	قالوا والله ربنا ما كنا مشركين: ١٨٥/٢ ، ٣٣٠ ، ١١٣/٤ ، ٣٧٣ .		١	الحمد لله الذي خلق السموات والأرض: ٣١٢ ، ٢٠٠/١ ، ٢٠٩/٣ ، ٢٥٤ ، ٣١١ ، ١٢/٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٥ ^(٣) ، ١٤٤ ، ١١٤ ^(٣) ، ٢٤٨ .	
٢٤	أنظر كيف كذبوا على أنفسهم: ٤٧٥/٢ .		٢	ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده: ٢٣٠/١ ، ٣٧٣ ، ٢٣٦/٤ ، ٣٥٢/٣ .	
٢٥	يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير: ١٦٨/٤ ، ٤٤١/٣ ، ٢٤٦/١ .		٣	وهو الله في السموات وفي الأرض: ٣٥٧ ، ٣٢٣/٣ ^(٣) ، ٢١١/٢ ^(٣) ، ٥٠٢/١ ، ٩/٤ .	
٢٦	وهم ينهون عنه ويتأون عنه: ٤٩٧/٣ .		٦	كم أهلكنا من قبلهم من قرن: ٢٢٨/١ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ١٥٢/٣ ، ٣٨٨ ، ٤٢٠ ، ١٣٢/٤ ، ٢٥٨ ، ١٩٤ .	
٢٧	يا ليتنا نرد ولا نكذب: ٤٣٠/٢ ، ٢٥٣/٣ ، ٤١٣ ، ٤٥١ ، ١٨٤/٤ .		٧	نزلنا: ٢٣٥/١ .	
٢٨	وانهم لكاذبون: ٤٣٠/٢ ، ٤١٣/٣ ، ٢٩٢/٤ .		٨	لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا: ١٧٢/٣ ، ٣٢٤ .	
٢٩	إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين: ٣٤٨ ، ١٩٢ ، ٢٧/٤ ، ٣٨/٢ ، ٢١١/١ .		٩	ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً: ٣٦٣/٢ .	
٣٠	ولو ترى إذ وقفوا على ربهم: ٥٢٤/١ ، ٢٥٣/٣ .		١٠	ولقد استهزىء برسلك من قبلك: ٤٣٩/٣ ، ٤٤٠ .	
٣١	وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم: ١٨٤/١ .		١١	قل سيروا في الأرض ثم انظروا: ٢٢١/١ ، ٢٣٢ ^(٣) .	
٣٢	وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو: ٢١٣/١ ، ٢٣٢ .		١٢	لمن ما في السموات والأرض: ٢٣٧/١ ، ٤٤/٤ .	
٣٣	قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون: ٥١٥/٢ ، ٣٣٥ ، ٢٦٨/٤ .				
٣٤	من نبئى المرسلين: ٢١/٢ ، ١٥٨/٣ ، ٣٦٤/٤ .				
٣٥	ولو شاء الله لجمعهم على الهدى: ٣٦٨/٢ ، ١٩٨ ، ١٨٨/٤ ، ٢٣٨ ، ٧٣/٣ .				
٣٦	إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى: ٥٠٨/١ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٣٧	ولكن أكثرهم لا يعلمون: ٢٣٦/١، ٢٤٠، ٢٣/٢، ٨٧/٤.		٦٤	الله ينجيكم منها ومن كل كرب: ٤٢/٤.	
٣٨	ما فرطنا في الكتاب من شيء: ٩٩/١، ٣٧٤، ٢٥٦/٢، ٣١٨، ٧/٣، ١١.		٦٥	أنظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون: ٢٣١/١، ٢٧٤/٢، ١٩٨/٤.	
٣٩	صم وبكم في الظلمات: ٣٨٨/٢، ٢٣٨/٣، ٢٣٩، ٢٤١.		٦٦	وكذب به قومك وهو الحق: ٣٩٠/٢، ٢٢٧/٣.	
٤٠	أغير الله تدعون إن كنتم صادقين: ٢٢٥/١، ٤٣٥/٢، ٤٣٦، ٣٠٨/٣.		٦٧	لكل نبي مستقر وسوف تعلمون: ٦٥/٢.	
٤١	بل إياه يدعون فيكشف ما تدعون: ٣٢٦/٢، ٣٠٨/٣.		٦٨	وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا: ١٣٣/٢، ٤٩١/٣.	
٤٢	فأخذناهم بالأساء والضراء لعلهم يتضرعون: ٢٩١/٣، ٢٢٣/١.		٧٠	وذر الذي اتخذوا دينهم لعباً ولهواً: ٢١٥/١، ٢٣٢، ٤٥٥/٢.	
٤٣	فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا: ٢٩١/٣، ٣٢٤/٤.		٧١	قل إن هدى الله هو الهدى: ٢٠٧/١، ٢١٤، ٢١٥، ٢٣٦، ١٦١/٣، ٢٩٤/٤، ٢٩٩.	
٤٤	فتحنا عليهم أبواب كل شيء: ٣٨٩/٢.		٧٣	علم: ٢٤/٢.	
٤٥	فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله: ١٣٤/١.		٧٤	وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر: ٢٤٨/١، ٤٠/٣.	
٤٦	قل أرايتم إن أخذ الله سمعكم: ٢٣١/١، ١٣٥، ١٣٣/٤.		٧٥	وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض: ٢٦٠/٢، ٣٧٧/٤.	
٤٧	هل يهلك إلا القوم الظالمون: ٢٢٥/١، ١٣٦/٤.		٧٦	فلما جن عليه الليل رأى...: ٢٦٠/٢، ٢٦١ ^(٦) ، ٤٥١، ٢٨٢/٣، ٥١٤.	
٥٠	قل لا أقول لكم عندي خزائن الله: ٢١٠/١.		٧٧	لئن لم يهدني ربي لأكونن من الظالمين: ٢٦٠/٢.	
٥٢	ما عليك من حسابهم من شيء: ٣٨/٢، ٣٦٤/٣، ٥٠٧ ^(٤) .		٧٨	فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي: ٤٢٠/٣.	
٥٣	أهولاء: ٢٣١/١.		٧٩	إني وجهت وجهي: ١١٢/٢، ٤٩٩/٣.	
٥٤	وإذا جاءك الذي يؤمنون بآياتنا: ١٣٣/٢، ٥٠٤، ٢٤٩/٤.		٨٠	إلا أن يشاء ربي شيئاً: ٢٢٨/١، ٢٦٥/٢، ٤٩٥، ٥١٢/٣، ٣٤٩/٤.	
٥٥	ولتستبين سبيل المجرمين: ١٩٣/٣.		٨١	أي الفرقين أحق بالأمن: ٤٤٧/٢.	
٥٧	يقص الحق: ٤٨٤/١.		٨٢	ولم يلبسوا إيمانهم بظلم: ١٠٧/١، ٢٥٩/٢، ٢٩٢، ٣٢٢، ٤٤٧، ٢٩٢/٣.	
٥٩	وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو: ١١٢/١، ٣٧٦، ١٥٨/٣، ٤٨٧، ٣٦١/٤.		٨٣	حكيم عليم: ٢٣٣/١، ٢٣٨، ٣٥٢، ٥١٤/٣.	
٦٠	وهو يتوفاكم بالليل: ١٩٢/٢، ٣١٥/٣.		٨٤	ومن ذريته داود وسليمان: ٣٤٣/٢، ٢٧٤/٤، ٣٠٨، ١١٣/٣.	
٦١	توفته رسلنا: ١٩٢/٢.		٨٩	أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة: ٧٧/٤.	
٦٣	قل من ينجيكم من ظلمات البر: ٤٢/٤.		٩٠	اقتية: ٥٠٠/١.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٩١	وما قدروا الله حق قدره: ٢٨٧/١، ٢٢٠/٣ ^(١) ، ١٠٠/٤.		١٢١	ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله: ٢٤/٤، ٢٦٢.	
٩٢	ولتندر أم القرى ومن حولها: ٢٣١/١، ٢٩٩/٤.		١٢٢	أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا: ٤٤٨/٢.	
٩٣	ومن أظلم ممن آفترى على الله كذباً: ٢٢٤/١، ٢٨٧ ^(٢) ، ٢٨٨، ٤٨/٣، ٢٥٣، ٢٥٤/٤، ٦٥/٤، ٣٧٤.		١٢٣	أكابر مجرميها: ١٥٢/٤.	
٩٤	ولقد جثمتونا فرادى كما خلقناكم: ٢٢٧/٤، ٣٤٧.		١٢٤	الله أعلم حيث يجعل رسالته: ٦/٣، ٦١، ٧٢، ٣٦٨، ٢٤١/٤.	
٩٥	يخرج الحي من الميت ومخرج الميت: ٢٢٢/١، ٤٦٦/٣، ٤٩٦ ^(٣) ، ٩٦/٤ ^(٤) .		١٢٥	ومن يرد أن يُضله يجعل صدره: ٢٠١/٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٨٦، ٢٩٥/٤.	
٩٦	وجعل الليل سكناً والشمس: ٩٧/٤.		١٢٨	حكيم عليم: ٢٣٣/١، ٣٥٢.	
٩٧	وهو الذي جعل لكم النجوم: ١٧٢/١.		١٣٠	يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم: ٣٦٣/٢، ٣٢٨، ٢٨٨/٣.	
٩٩	إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون: ٢٣٤/١، ٣٦٩/٢، ٣٧/٣، ٢٩١، ٣٨٦.		١٣١	ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى: ٤٧٨/٢.	
١٠٠	وجعلوا لله شركاء الجن: ٢٧١، ٢٧٠/٣، ٢٧٢، ١١٧/٤، ٤٤٨، ٣٣٨، ٣٠٦، ٢٧٢.		١٣٤	إن ماتوعدون لآتٍ: ٤٣/٢.	
١٠١	لا إله إلا هو خالق كل شيء: ٢٠٨/١.		١٣٦	وجعلوا الله مما ذرأ من الحرث: ١١٨/٤.	
١٠٣	لا تدركه الأبصار: ١٧١/١، ١٨١/٢، ٣١٨، ٣٤٨، ٣٨٤، ٥١٧.		١٣٧	قتل أولادهم شركائهم: ٤٦٦/١ ^(٥) .	
١٠٥	نُصِرَفُ الآيات: ٢٣١/١.		١٣٩	حكيم عليم: ٢٣٣/١، ٣٥٢، ٤٤١/٣ ^(٦) .	
١٠٧	ولو شاء الله ما أشركوا: ٧٣/٣.		١٤٠	سفهأ بغير علم: ١٢/٣.	
١٠٩	وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون: ٢٠٤/٤، ١٥٧/٣.		١٤١	وهو الذي أنشأ جنات معروشات: ٩٢/٢، ٩٣، ٢٠١، ٣٢٢، ٤٧٤، ١٣/٣، ٢٩١.	
١١١	ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم: ٣١٣/٤، ٢٣٥/١.		١٤٢	ومن الأنعام حمولة وفرشاً: ٣٦٨/١.	
١١٢	وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً للشياطين: ٢٣/٤، ٥٠٠/٣.		١٤٣	قل الذكّرين: ٤٦٦/١.	
١١٤	أفغير الله أبغني حكماً: ٤٣٤/٢.		١٤٤	إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ٢٣١/١، ٢٣٤، ٣٦٨.	
١١٥	وتمت كلمت ربك صدقاً وعدلاً: ٣٧٢/١.		١٤٥	قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً: ١١٧/١، ١٤٤، ٢٠٧، ٢٣٨ ^(٧) ، ٣٣٧/٢، ٣٤٠.	
١١٧	إن ربك هو أعلم من يضل: ٢١١/١.		١٤٧	فإن كذبوك فقل ربكم ذورحمة: ١٨١/١، ٢٢٥، ٥٩/٤.	
١١٨	فكلوا مما ذكر اسم الله عليه: ٤٦١/٢، ٤٦٧.		١٤٨	ما أشركنا ولا آباؤنا: ٥٠٨/٢، ١٠٠/٤.	
١١٩	وقد فصل لكم ما حرم عليكم: ٥١٠/١، ٢٦٥/٤، ٣٤٩.		١٤٩	قل فله الحجة البالغة: ٢٠١/٢.	
			١٥٠	قل هلّم شهداءكم الذين يشهدون: ٣٧٢/٢.	
			١٥١	قل تعالوا أتل ما حرم ربكم: ٢٠٨/١.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١١	ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا:	٢٣٦/٤	٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ١٩٩/٢ ، ١٥٧/٣ ^(٦)		
١٢	ما منعك أن لا تسجد: ٢١١/١ ، ٣٩٨/٢ ، ١٥٥/٣ ، ١٥٦ ، ١٨٣ .		١٥٢ ، ١١٤/٢ ، ٣٨٤/١ ، ٢٠٨ ، ١٣/٣ ^(٦) ، ٤٠٦		
١٣	فما يكون لك أن تكبر فيها: ١٣٨/٢ .		١٥٣ ، ٣٧١ ، ٢٨٨/١		
١٤	ينجيهِ: ٥٢١/١ .		١٢/٣ ، ٣٥٢/٤		
١٥	كلا: ٥٢١/١ .		١٥٥ ، ٥١٧ ، ٢٣١/١		
١٦	لأعبدن لهم صراطك المستقيم: ٤٠٣/٣ ، ٣٤٦/٤		١٥٦ ، ٣٣٨/٤ ، ٢٤/٣		
١٧	ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم: ١٤ ، ١٣/٤ ، ١٩٤/٣		١٥٧ ، ٢٠١/٤ ، ١٧٠/٣		
١٩	ويا آدم أسكن أنت وزوجك الجنة: ١٢٨/٤ ، ٤٣١ ، ٣٥٩/٢ ، ٢٢٠/١ ، ١٣٠		١٥٧ ، ٢٣٤/١ ، ٨٨/٤		
٢٠	فوسوس لهما الشيطان: ٢٢٢/١		١٥٨ ، ٢٠٨/٢		
٢٢	وناداهما ربهما: ٤٣١/٢ ، ٣٨٤/١		١٥٩ ، ٢١١/١ ، ٥٨/٤		
٢٣	ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا: ٤٢٤/١		١٦٠ ، ٢٦٢/٢ ، ٢٦٧ ، ٤٥٥ ، ٣٢٤/٣ ، ٤٢٥ ، ٣٥٣/٤		
٢٥	قال فيها تحيُّون وفيها تموتون: ٣١٤/٣		١٦٢ ، ٣٨/٢ ، ٣١٤ ، ٤٩/٣		
٢٦	يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً: ١٤٥/١ ، ٢٢٧ ، ٣٧٢/٢ ، ٣٨٠ ، ٤٠٩ ، ٩١/٤		١٦٣ ، ٣٨٩/٢		
٢٧	ينزع عنهما لباسهما: ٣٧٨/٢ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٤٠٤ ، ٢٣/٤ ، ١٠٠ ، ٢٤٠ ، ٣٠٤		١٦٤ ، ٣٨٩/٢ ، ١٨٥/٢ ، ٥٨/٤ ^(٦)		
٢٨	أتقولون على الله ما لا تعلمون: ١١٣/١ ، ١٨٨/٢ ، ٤٥٠ ، ٢٣/٣		١٦٥ ، ٢١١/١ ، ٢٧١ ، ٥٨/٤ ^(٦)		
٢٩	كما بدأكم تعودون: ١٦٢/١ ، ١٤٩/٢ ، ٣٣٤/٣ ، ٣٩٩		﴿ ٧ - سورة الأعراف ﴾		
٣٠	فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة: ٤٢٥ ، ١٦٥/٣		١ ، ٣٦٥ ، ٢٦٣ ، ٢٦٠ ، ٢٥٥/١		
٣١	يا بني آدم خذوا زيتكم عند كل مسجد: ٣٩٧ ، ١٣٩ ، ١٣٨/٢		٢ ، ٤٣١/٣		
٣٣	وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً: ٤٥٨ ، ١١/٣		٣ ، ٢٥٨/١		
٣٤	ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم: ٢١١/١		٤ ، ٢٢٧/١		
٣٧	ومتت كلمة ربك: ٢٣٤/١ ، ٤٠/٢		٤ ، ٢٠٨/١ ، ٢٢٧/١ ، ٢١١/١ ، ٢٧١ ، ٥٨/٤ ^(٦)		
			٦ ، ٣٦٣ ، ٢١/٣ ، ٤٤٢ ، ٤٠٦/٢ ، ٢٨٣ ، ٢٥٥/٤ ^(٦)		
			٦ ، ١٨٤/٢		

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٣٨	قالت أحرأهم لأولاهم: ٢٦٣/٤، ٢٩٣.		٧١	ما نَزَّلَ اللهُ بها من سلطان: ٢٤٠/١.	
٣٩	وقالت أولاهم لأحرأهم: ٢٩٣/٤.		٧٢	وما كانوا مؤمنين: ٢٣٥/٣.	
٤٠	ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل: ١١٥/٢، ٥١٨، ١٢٦/٣، ٤٦٤.		٧٥	قال الملا الذين استكبروا من قومه: ٣٥٨/٤، ٣٨، ٣٤٧/٣، ٣٢٩/٢.	
٤٣	الحمد لله الذي هدانا لهذا: ٢٣١/١، ٢٩٢/٤.		٧٧	ففقروا الناقة: ٢٤٤/٢، ٣٨٨.	
٤٤	ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار: ٥٢٥/١، ٤٥٣/٢، ٢٣٧/٣ ^(٢) ، ٣٦٧، ٣٠٤/٤.		٧٨	وتراهم ينظرون إليك وهم لا ينظرون: ١٨٩/٢، ٢٢٥/١.	
٤٥	ويغونها عوجاً: ٢٨٥/٣.		٧٩	فتولى عنهم وقال يا قوم لقد: ٣٦٨/٢.	
٤٨	ونادى أصحاب الأعراف رجالاً: ٤٣١/٣.		٨١	بل أنتم قوم مسرفون: ٢٢٧/٤.	
٤٩	أهؤلاء: ٢٣١/١.		٨٢	وما كان جواب قومه: ٢٢١/١.	
٥١	الذين آتخذوا دينهم لهواً ولعباً: ٢١٣/١، ٢٢٦.		٨٣	إلا أمراته كانت من الغابرين: ٣٦٩/٣.	
٥٣	فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا: ٢٨٤/٢، ٤٢٩، ٤٤٤، ٤٣٣/٣.		٨٥	قد جاءكم بيّنة من ربكم: ٢٥٠/١، ٤٢٠/٣.	
٥٥	أدعوا ربكم: ٣٨٢/٣.		٨٦	واذكروا إذ أنتم قليلاً فكثركم: ٢٧٦/٣.	
٥٦	إن رحمت الله قريب من المحسنين: ٤٠/٢، ٤٢٠/٣.		٨٧	وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي: ٣٢٣/٣.	
٥٧	وهو الذي يرسل الرياح: ٢٢٢/١، ١٢/٤، ٢٧٥، ٢٩٢ ^(٢) .		٨٨	لنخرجنك يا شعيب... ملتنا: ١٦٦/١، ٢٦٢/٢، ٢٤٧/٣، ٣٧٦ ^(٢) .	
٥٨	إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ٢٣٦/١، ٢٣٥/٣.		٨٩	ربنا افتح بيننا وبين... الفاتحين: ٣٩٦/١، ١٣٨/٢، ٤٦٢، ٣٧٦/٣ ^(٢) ، ٤٠٣، ٤٦٤، ٤٦٥.	
٥٩	لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه: ٢١٠/١، ٢١١، ٢٦٦/٤.		٩١	دارهم: ٢٢٥/١.	
٦٠	إننا لنراك في ضلال: ٤٥٩/٣، ٢٦٣/٤.		٩٤	أخذنا أهلها بالبأساء والضراء: ٢٢٣/١، ١٤٤/٤.	
٦١	يا قوم ليس بي ضلالة: ٤٥٨/٣.		٩٥	فأخذناهم بغتة: ١٣٩/٣ ^(٢) ، ١٤٠.	
٦٣	أوعجتكم أن جاءكم ذكرٌ من ربكم: ٢٧٥/٣.		٩٦	ولو أن أهل القُرى آمنوا وآتقوا لفتحنا: ٢٣٩/١، ١٣٩/٣ ^(٢) ، ١٤٠ ^(٢) ، ٢٤٠.	
٦٤	فكذبوه فأنجيناه: ٢٦٠/٤.		٩٧	أفأمن أهل القرى: ١٣٩/٣، ١٥٦/٤.	
٦٥	والى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم: ٢٨٢/٣.		٩٩	أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله: ٣٩٧/٢.	
٦٦	إننا لنراك في سفاهة: ٤١٤/٢.		١٠٠	أولم يهتد: ٢٢٦/١.	
٦٧	قال يا قوم ليس بي سفاهة: ٤١٤/٢.		١٠١	كذبوا من قبل: ٢١١/١.	
٦٩	وزادكم في الخلق بصطة: ٥٣/٢.		١٠٢	وما وجدنا لأكثرهم من عهد: ٤٥٥/٣.	
٧٠	أجبتنا لعبد الله وحده ونذر: ٥٠٠/٣.		١٠٥	حقيق على أن لا أقول على الله: ١٨٩/١، ٢٣٧، ٥١/٢، ٤٠١/٣، ٢٤٩/٤.	
			١٠٦	إن كنت جئت بآيةٍ فأت بها: ٤٥٣/٢، ٤٥٤ ^(٢) .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٠٧	فألقي عصاه فإذا هي ثعبان مبين: ١٧٢/٤ .		١٤٧	هل يجزون إلا ما كانوا يعملون: ٢٢٧/١ ، ٣٤٨ .	
١١٠	يريد أن يخرجكم من أرضكم: ٢١٢/١ .		١٤٨	ألم يروا: ٢٣٢/١ ، ٢٤٥/٣ ، ١٤٣/٤ ^(٦٦) .	
١١٣	وجاء السحرة فرعون قالوا إن لنا: ٢٧٥/٣ ، ٨١/٤ ، ٩٣ .		١٤٩	لنكوننَّ من الخاسرين: ٣٦٩/٤ .	
١١٤	قال نعم وإنكم لمن المقربين: ٢٧٥/٣ .		١٥٠	غضبنا أسفا: ١٩٥/١ ، ٤٥/٢ ، ٤٨ ، ٣٨١/٤ .	
١١٥	إمّا أن تلقى وإما نكون نحن: ٥٠٨/٢ .		١٥٢	إن الذين اتخذوا العجل: ٢٤٥/٣ ^(٦٧) .	
١١٦	جاءو بسحر عظيم: ١٧/٢ .		١٥٣	والذين عملوا السيئات ثم تابوا: ٣٣٥/٣ .	
١٢٢	رب موسى وهارون: ٣٢٥/٣ .		١٥٤	هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون: ١٦١/٣ ، ٣٥٢ ، ٤٩١ ، ٤٨٧ .	
١٢٣	أنتم به: ٢٢١/١ .		١٥٥	واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا: ١٤١/١ ، ٣٩١/٢ ، ٤٤٤ ، ٢٨٥/٣ .	
١٢٧	سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم ٢١٣/١ ، ١٩٠/٢ ، ٥٠٠/٣ ، ١٣٢/٤ .		١٥٦	إنّا هُذنا إليك: ١٩٥/١ ، ٣٨٤ ، ٤٩٩/٣ .	
١٢٨	إن الأرض لله: ٢٩١/٤ .		١٥٧	الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي: ١٤١/١ ، ٣١٥/٣ ، ٣٢٢ ، ٣٦٦/٤ .	
١٢٩	قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا: ١٩٨/٤ .		١٥٨	قل يا أيها الناس إني رسول: ٢٣١/١ ، ٢٩١ ، ٢٦٣/٢ ، ٦/٣ ، ٦٨ ^(٦٨) ، ٣٠٦ ، ٣٨٢ ^(٦٩) .	
١٣٠	لعلهم يدكروا: ٢٢٧/١ .		١٦٠	أن اضرب بعصاك الحجر: ٢٢٢/١ ، ٢٥٧/٤ .	
١٣١	ولكن أكثرهم لا يعلمون: ٢٣٦/١ ، ٢٦٣/٢ ، ٤٨٦/٣ ، ١٧٩/٤ ، ٣٣٥ .		١٦١	وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً: ٢٠١/١ ، ٢٢٠ ، ٤٨٢ ^(٧٠) ، ٤٨٤ ^(٧١) ، ٣٩٠/٢ ، ٣٥٨/٣ .	
١٣٢	مهما تاتنا به من آية: ٣٥٨/٤ .		١٦٢	بما كانوا يظلمون: ٣٤٤/٤ .	
١٣٣	فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين: ٢٦/٢ ، ١٤٦/٣ .		١٦٣	واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة: ٢٠٠/١ ، ٢٤٧ ، ٢٨٨ ، ١٤٥/٤ .	
١٣٤	لئن كشفت عنا الرجز: ١٩٦/١ ، ٢٦٢/٢ ، ٣٦٨/٤ .		١٦٥	وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس: ٣١١/١ ، ٣١٦ ، ١٤٤/٤ .	
١٣٦	فانتقمنا منهم فأغرقناهم: ٣٨٥/١ ، ٤٠٦/٢ .		١٦٦	عن ما نهوا عنه: ٤٩/٢ .	
١٣٧	مشارك الأرض ومغاريها: ٣١٣/٣ .		١٦٧	وإذ تأذن ربك ليعثن عليهم: ٥٨/٤ ^(٧٢) .	
١٣٨	أجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة: ١٥٣/٣ .		١٦٩	أن لا يقولوا على الله إلا الحق: ٢٣٧/١ ، ٥١/٢ ، ٢٠٨/٣ .	
١٤١	يقتلون أبناءكم: ٢٠٩/١ ^(٧٣) ، ٢١٣ ^(٧٤) .		١٧٠	والذين يُسَكُون بالكتاب وأقاموا الصلاة: ٩٤/٤ ، ٦٩ ، ٤٥/٣ .	
١٤٢	وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر: ١٧٦/٢ ، ١١٩ ، ٥٥/٣ ، ١٤٧/٤ .		١٧١	وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة: ٢٨٨/١ ، ١٤٣	
١٤٣	قال رب أرني أنظر إليك: ٣٣٠/٢ ، ٣٨٩ ، ٤٥٣ ^(٧٥) ، ٤٥٤ ، ٤٩٣ ، ٥١٧ ، ٥١٨ ، ٢٣٤/٣ .		١٤٤	يا موسى: ٣٥٧/٢ .	
١٤٤	سأوریکم دار الفاسقين: ٢٠/٢ .		١٤٥	سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في...: ٤٥٨/٣ ، ٩٩/١ .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٧٢	أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى: ١/٥٢٤، ٢/٤٣٩، ٣/٢٨٨، ٤/٢٢٩، ٥/٢٣٠، ٦/٣٠٤.		١٧٧	سَاءَ مَثَلًا: ٤/٣٨، ٣/٢٣٩، ٤/٣١١.	
١٧٥	وَأَنلَّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا: ٣/٣٨٩، ٤/٢٦٠.		١٧٩	لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا: ٢/٣٩٦، ٣/٢٨٦، ٤/٤٥١، ٤/٩٣.	
١٧٦	وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا: ١/٢٢٩، ٣/٢٣٩، ٤/٣٨٩.		١٨٠	وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى: ٣/٣١.	
١٧٧	سَاءَ مَثَلًا: ٤/٣٨.		١٨٢	مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ: ٤/٢٤٠.	
١٧٨	مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِلْ: ١/٢١٤، ٢/٤٠٦، ٤/٤٦٩، ٤/١٢٥، ٤/١٢٧.		١٨٤	مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جُنَّةٍ: ١/٥٠١، ٢/٥٠٢.	
١٧٩	لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا: ٢/٣٩٦، ٣/٢٨٦، ٤/٤٥١، ٤/٩٣.		١٨٥	أَوْلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ: ٣/٢٢٧، ٤/١١٩، ٤/٣٤٢.	
١٨٠	وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى: ٣/٣١.		١٨٦	مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ: ٤/٩٧.	
١٨٢	مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ: ٤/٢٤٠.		١٨٧	يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرَسَاهَا: ٢/٣١٠، ٤/٣٤٦، ٤/٤٩٦، ٤/١٤٦، ٤/٢٢١، ٤/٢٩٣.	
١٨٤	مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جُنَّةٍ: ١/٥٠١، ٢/٥٠٢.		١٨٨	قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا: ١/٢١٤، ٢/٢٣٦.	
١٨٥	أَوْلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ: ٣/٢٢٧، ٤/١١٩، ٤/٣٤٢.		١٨٩	هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ: ٢/٤١٢، ٣/٤١٤، ٣/٤٨٩، ٤/١١٤.	
١٨٦	مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ: ٤/٩٧.		١٩٠	جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ: ٣/٩١.	
١٨٧	يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرَسَاهَا: ٢/٣١٠، ٤/٣٤٦، ٤/٤٩٦، ٤/١٤٦، ٤/٢٢١، ٤/٢٩٣.		١٩٣	وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ: ٣/٢٨٧، ٤/٦١، ٤/٩٦، ٤/١٦٣.	
١٨٨	قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا: ١/٢١٤، ٢/٢٣٦.		١٩٥	أَلَمْهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آيْدٍ: ٣/٣٤٠، ٤/٤٥٦، ٤/٥١.	
١٨٩	هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ: ٢/٤١٢، ٣/٤١٤، ٣/٤٨٩، ٤/١١٤.		١٩٦	إِنَّ وَّلِيَّيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ: ١/٢٤٠.	
١٩٠	جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ: ٣/٩١.		١٩٧	مَنْ دُونَهُ: ١/٢١٣.	
١٩٣	وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ: ٣/٢٨٧، ٤/٦١، ٤/٩٦، ٤/١٦٣.		١٩٨	وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا: ٣/٤٥١.	
١٩٥	أَلَمْهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آيْدٍ: ٣/٣٤٠، ٤/٤٥٦، ٤/٥١.		١٩٩	خَذَ الْعَفْوَ وَأَمْرًا بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضَ عَنْ	
١٩٦	إِنَّ وَّلِيَّيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ: ١/٢٤٠.				
١٩٧	مَنْ دُونَهُ: ١/٢١٣.				
١٩٨	وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا: ٣/٤٥١.				
١٩٩	خَذَ الْعَفْوَ وَأَمْرًا بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضَ عَنْ				

﴿٨﴾ - سورة الأنفال

١	يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ: ١/١٢٨، ٢/٢٦٨، ٢/٣٤٦، ٣/٣٧٠، ٣/١٦٥، ٤/٤٨، ٤/٢٤٥.
٢	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ: ٢/١٩٠، ٣/٣٢٧، ٣/٣٧٨، ٣/٣٧٩.
٤	أَوْلَيْتُكُمْ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ: ١/١٤٣، ٢/٢٣٣، ٢/٣٤٦.
٥	كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ: ١/١٤٣، ١/١٤٧، ٢/٣٤٦، ٣/٢٥٣، ٤/٣٧٤.
٦	يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا تَبَيَّنَ: ١/١٤٧، ٣/١٥٣.
٧	وَإِذْ يَعِدْكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ: ٢/٢٢٨، ٣/٢٤٣، ٤/١٤٧.
٨	لِيَحِقَّ الْحَقُّ وَيُبْطَلَ الْبَاطِلُ: ٣/٢٦٤.
٩	بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ: ٢/١٩٠.
١٠	إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ: ١/٢١٩.
١١	وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِيُطَهِّرَكُمْ: ٣/١٦٦.
١٢	وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ: ٢/٣٨٤.
١٣	وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ: ١/٢٢٣، ٣/٣٨١، ٣/٢٩٠.
١٦	وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دَبْرَهُ: ٢/٣٧١، ٣/٣٥٢، ٤/٤١٣.

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٧	وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى:	٣٩٦/٢، ٣٣٤/٤	٤٤	وإذ يريكُمُوهُمْ إذ التقيتم في أعينكم:	١٦٩/١
٢٠	ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون:	٢٦٧/٢	٤٥	إذ لقيتم فئة فاثبتوا:	٣٣٨، ١٧٣/٤
٢١	ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون:	١٨٩/٢	٤٩	ومن يتوكل على الله فإن الله:	١٨١/١ ^(٢)
٢٣	ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم:	١٩٦/٣	٥٣	لم يك مُقبراً نعمة:	٢٤٠/١، ٢٣٦، ٤٧٨/٢
٢٤	إذا دعاكم لما يُحييكم:	٨٦/٢	٥٤	وكلٌ كانوا ظالمين:	٢٧٨/٤
٢٥	واقفوا فتنة لا تصيبن الذي ظلموا منكم:	٢٧٣/٢	٥٧	لعلهم يذكرون:	٢١٧/٤، ٢٢٧/١
٢٦	وأذكروا إذ أنتم قليلٌ مستضعفون:	٢٧٦/٣	٥٨	وإما تخافن من قوم خيانة:	٩٧/٢، ٤٦٠، ٣٠١/٣، ٢١٧/٤
٢٧	وتخونوا أمانتكم:	١٣٠/٤، ٢١٩/٣	٦٠	وما تنفقوا من شيء في سبيل الله:	٢٢٥/١، ٢٤٤، ٢٧٠، ٤٢٦، ٢٩٣/٢، ٣٧١
٢٨	وأعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة:	٣١٨/٣	٦١	وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل:	٤٢٢/١
٢٩	إن تقوا الله يجعل لكم فرقاناً:	١٩١/٤	٦٤	يا أيها النبي حسبك الله ومن آتبعك:	١٠٢/٤، ٣٥٧/٢، ٣٥٨
٣١	لو نشاء لقلنا مثل هذا:	٢٣٩/٣، ٣٢٩/٢	٦٦	وعلم أن فيكم ضعفاً:	٢١٨، ١٣٨/٤
٣٢	وإذ قالوا اللهم إن كان هذا:	٢٨٤/١	٦٧	والله يريد الآخرة:	٢٢٣/٣
٣٣	وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم:	٢٩٠/١	٧٢	وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله:	٣٢٦/٣
٣٤	ولكن أكثرهم لا يعلمون:	٢٣٦/١	٧٣	إلا فعلوه تكن فتنة في الأرض:	٢١٣/٤
٣٥	وما كان صلاتهم:	٤٤٧/٣، ٣٨/٢	٧٤	مغفرة ورزق كريم:	٢٣٣/١
٣٧	ويجمل الخبيث بعضه على بعض:	٣٧/٣	٧٥	وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض:	٢٧١/١
٣٨	فقد مضت سنت الأولين:	٤١/٢ ^(٢) ، ٧٩	﴿ ٩ - سورة التوبة ﴾		
٣٩	كله الله:	٣٦٣، ١٩١/٤، ٢٧٩/٣، ٣٥٨، ٢٤٣	١	براعة من الله ورسوله:	٢٣٨/٤، ٢٦٧/١
٤١	واعلموا أنما غنمتم من شيء:	١٦٩/٢	٣	وأذان من الله ورسوله:	٤١٦، ٢٠٥/٣
٤٣	إذ يريكهم الله في منامك قليلاً:	١٦٩/١	٥	فأقتلوا المشركين:	١٦٢/٢، ١٧١ ^(٢) ، ٧٩، ٦/٤
			٦	حتى يسمع كلام الله:	١٣٢/٢، ٣٧٠/١
			٧	كيف يكون للمشركين عهد عند الله:	٢٢٤، ١٦٥/٣، ٢٦٨، ١٧٧/٤، ١٩٦، ٣١٩

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٤٠	إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ: ٤٩٠/٢،		٤٠	١٤٠/٢، ٢٨٤/٤ ^(٣) .	
٤١	٤٠/٣ ^(٣) ، ٨٩، ٣٤/٤، ٧٦، ١٠٤،		٨	كيف وإن يظهروا عليكم: ٢٨٦/٤.	
٤٢	٢١٣، ٣٦٦، ٣٦٧.		١٢	فقاتلوا أئمة الكُفْرِ إنهم لا آيَّمان لهم:	
٤٣	انفروا خفياً وثقلاً: ٢٨٧/٢.		١٣	٤٥١/٣.	
٤٤	عفا الله عنك لِمَ أذنت لهم: ٣٦٧/٢،		١٤	أتخشونهم فاللَّهُ أحق أن تخشوه: ٣٧٠/٣،	
٤٥	٤٤١.		١٥	٤٤٣، ٤٤٥، ٢٠٨/٤.	
٤٦	أقعدوا مع القاعدین: ٧٣/٤، ٣١٢.		١٦	ويشف صدور قوم مؤمنين: ٦٥/٢، ٢٤٣،	
٤٧	ولأرضعوا: ١٦/٢.		١٧	٢٨٩، ٢٩١.	
٤٨	ومنهم من يقول أئذني لي ولا تفتني:		١٨	أم حسبتم أن تتركوا: ١١٩/٤.	
٤٩	٤٤١/٣.		١٩	لا إله إلا الله: ٢٦٧/٢، ١١٨/٤.	
٥٠	فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا:		٢٠	في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم: ٢٢٨/١.	
٥١	١٣٠/٤.		٢١	يشهرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنت:	
٥٢	قل أنفقوا طوعاً أو كرهاً: ٤١٢/٣.		٢٢	٤٩٣/٣.	
٥٣	إنما يريد الله ليذهبهم في الحياة:		٢٣	خالدين فيها أبداً: ٢٣٨/١.	
٥٤	٣٥٣/٣.		٢٤	لا يهدي القوم الفاسقين: ٢٢٥/١، ٣٥١.	
٥٥	٢٩٩/٤.		٢٥	ثم وليتم مدبرين: ٥٠١/٢.	
٥٦	إنما الصدقات للفقراء والمساكين:		٢٦	ثم أنزل الله سكينته على رسوله: ٣٤/٤.	
٥٧	٥١٩/٣.		٢٧	٣٤/٤.	
٥٨	٣٧٤، ١٥٤/٤.		٢٨	إنما المشركون نجس: ٢٨٣/١، ٣٨٥/٢.	
٥٩	قل أذن خير لكم: ٣٨٥/٢، ٦٠/٣ ^(٣) ،		٢٩	حتى يعطوا الجزية: ١٦٢/٢ ^(٣) ، ٧٥/٤،	
٦٠	١٩٩، ١٥٥/٤.		٣٠	٧٩.	
٦١	والله ورسوله أحق أن يرضوه: ١٢٤/٣،		٣١	وقالت اليهود عزيز ابن الله: ١٩/٢ ^(٣) ،	
٦٢	١٩٩، ٢٠٦، ٣٠٦، ٢٨/٤، ٣٧.		٣٢	٨/٣، ٢١٣ ^(٣) ، ٢١٤، ٤٦٦ ^(٣) ، ٢١٩/٤.	
٦٣	إنه من يُحَادِدِ الله ورسوله:		٣٣	هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق:	
٦٤	٣٨١/١.		٣٤	٣٢٠/٤، ٣٢٨/٢.	
٦٥	٥٠٤/٢.		٣٥	والذين يكتزون الذهب والفضة: ١٤٢/٢،	
٦٦	إن نُعِفَ عن طائفة منكم نعتب:		٣٦	٣٩٧، ٣٥٩، ٣٢٨، ١٩٨/٣، ٢٦٦/٤ ^(٣) ،	
٦٧	٣٦٥/٤، ٤٤٠/٣.		٣٧	٢٨.	
٦٨	وخضتم كالذي خاضوا: ٣٨٨/٢.		٣٨	هذا ما كنزتم لأنفسكم: ٣٤٩/٢، ٣٣٨/٣،	
٦٩	٣٨٨/٢.		٣٩	٣٨٨.	
٧٠	فما كان الله ليظلمهم:		٤٠	منها أربعة حرم... أنفسكم: ١٤٦/٢،	
٧١	٤١٧/٣، ٢٢٩/١.		٤١	٥٥/٣، ٢٢/٤ ^(٣) ، ٣٥ ^(٣) .	
٧٢	والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض:		٤٢	٢٨٥/٢.	
٧٣	١٨٠/١، ٥١٥/٢، ٣٦٥/٤.		٤٣	فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل:	
٧٤	جنت عدن: ٢٣٧/١.		٤٤	٢٦٤، ٣٥٩/٤، ٤٩٩/٣، ٢٣٢/١.	
٧٥	فلإن يتوبوا يك خيراً لهم: ٢٤٠/١، ٢٣٦،		٤٥	٢١٣/٤.	
٧٦	٨/٣، ٤٧٥/٢.		٤٦		
٧٧	ومنهم من عاهد الله لئن آتانا:		٤٧		
٧٨	٤٤١/٣.		٤٨		
٧٩	فلما آتاهم من فضله بخلوا به:		٤٩		
٨٠	٤٤١/٣.		٥٠		
٨١	ويما كانوا يكذبون: ٣٤٩/٤.		٥١		

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٧٨	ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم: ٤٩/٣ .		١١٣	ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا:	
٧٩	فيسخرون منهم سخر الله منهم: ٤٤٩/٣ .		١١٤	وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا: ٤٩٩/٣ ،	
٨٠	إن تستغفروا لهم سبعين مرة: ٥٨/٣ ،			١٤٧/٤ ، ٢٥١ .	
٨٢	فليضحكوا قليلاً وليكوا كثيراً: ٥٠١/٣ ،		١١٧	لقد تاب الله على النبي والمهاجرين	
	٥٠٩ .			والأنصار: ٣٢٥/٣ ، ٢٦٨/٤ .	
٨٥	ولا تعجبك أموالهم: ٤٠٣/٣ .		١١٨	أن لا ملجأ من الله: ٢٣٧/١ ، ٥١/٢ ،	
٨٦	وإذا أنزلت سورة: ٢١٧/٣ .			٢٦٠/٣ ، ٥٤/٤ ، ١٣٨ ، ٢٣٦ ^(٢) ، ٣٤٨ .	
٨٧	وطبع على قلوبهم فهم لا يؤمنون: ٢١٧/٣ ،		١١٩	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله: ٢٤٤/١ ،	
	٩٦/٤ .			٣٦٦/٤ .	
٨٨	لكن الرسول والذين آمنوا: ٣٣٥/٤ .		١٢٠	ما كان لأهل المدينة ومن حولهم: ٣٣٨/٢ ،	
٨٩	ذلك الفوز العظيم: ٢١٠/١ ، ٢٣٤ .			٣٣٩ ، ١٣٠/٤ ، ١٩٧ .	
٩١	ما على المحسنين من سبيل: ٢٥٩/٢ .		١٢١	ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة: ٣٣٩/٣ ،	
٩٢	ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم:			٢٩٩/٤ .	
	١٤٧/١ ^(٣) ، ١٧٠/٣ ، ٢٨٠ ^(٢) ، ٢٨١ ،		١٢٢	وما كان المؤمنون لينفروا كافة: ٣٣٨/٢ ،	
	١٦٨/٤ ، ١٧٥ ، ٣٧٨ ^(٢) .			٣٢٤/٤ .	
٩٣	وطبع على قلوبهم لا يعلمون: ٢١٧/٣ .		١٢٣	يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم:	
٩٤	إلى عالم الغيب والشهادة: ٧٨/٤ .			٣١١/٢ ، ٣٨١ .	
١٠٠	ذلك الفوز العظيم: ٢٣١/١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٨ ،		١٢٤	فزادتهم إيماناً: ٤٠٤/٢ .	
	٤٨٥ ، ٣٢٦/٣ .		١٢٧	ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم: ٣٩٩/٣ .	
١٠١	لا تعلمهم نحن نعلمهم: ١٣٧/٤ .		١٢٨	لقد جاءكم رسول من أنفسكم: ٢٩٠/١ ،	
١٠٢	وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً			٢٩٩ ، ٣٢٨ ، ٤٠٥/٣ ، ٢٨٧/٤ .	
	صالحاً: ٢٠٢/٣ ، ٢٢٤ .		١٢٩	فإن تولّوا فقل حسبي الله: ٢٧١/١ ، ٢٩٨ ،	
١٠٣	وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم:			٢٩٩ .	
	٣٠٨/٢ ، ٥٠٤ ، ١٦٦/٣ ، ١٦٩ ، ٩٢/٤ .				
١٠٦	إما يعذبهم وإما يتوب عليهم: ٢١٦/٤ .				
١٠٧	إن أردنا إلا الحسنى: ١٩٣/٤ .				
١٠٨	رجال يحبون أن يتطهروا: ١٨٤/١ ، ٢٤٦ ،				
	٥٢٠ ، ٣٦٨/٣ ، ٢٨٨/٤ ، ٣٥٥ .				
١٠٩	أفمن أسس بنيانه: ٤٩/٢ ، ٤٩٢/٣ .				
١١١	وذلك هو الفوز العظيم: ٢٣٤/١ ، ٢٩٧ ،				
	٤٩٩/٢ ، ٣٢٦/٣ .				
١١٢	الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر:				
	٣٠١/٣ ، ٥١٨ ، ٥١٩ ، ٣٧٥/٤ .				

﴿ ١٠ - سورة يونس ﴾

١	آلر تلك آيات الكتاب الحكيم: ٢٥٥/١ ،	
	٢٦٠ ، ٢٦٣ ، ٣٦٥ ، ٣٧١ .	
٢	أكان للناس عجباً أن أوحينا: ١٩٧/٤ ،	
	١٩٨ .	
٣	أفلا تذكرون: ٤٤٣/٢ .	
٥	هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً:	
	٢٨/٤ ، ٤٥٨ ، ٣٢٩/٣ .	
٩	من تحتهم: ٢٣١/١ .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦٨	إن عندكم من سلطان: ١٩٣/٤.		١٠٧	وإن يردك بخير: ٣٦١/٣.	
٧٠	إلينا مرجعهم: ٤٥٣/٢.		١٠٩	واتبع ما يوحى إليك واصبر: ٢٧١/١.	
٧١	فأجمعوا أمركم وشركاءكم: ١٩٦/٣، ٢٧٣، ٤٠٤/٤ ^(٣) .		﴿ ١١ - سورة هود ﴾		
٧٢	وأمرت أن أكون من المسلمين: ٢٣٠/١، ٩٠/٤.		١	آر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت:	
٧٣	فَنَجِّنَاهُ: ٢٢٧/١.		١	١٣٣/١، ٢١٦، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٣، ٣٦٥، ٢٢/٢، ١٩٩، ١٣٠/٤.	
٧٤	كذبوا به من قبل: ٢١١/١.		٢	الآ تعبدوا إلا الله: ١٣٠/٤، ٣٠٤.	
٧٥	ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون: ٣٢٥/٣.		٣	ويؤت كل ذي فضل فضله: ٨٨/٤.	
٧٨	أجستنا لتأفنتنا عما وجدنا عليه آباءنا: ٣٩٨/٣.		٥	يعلم ما يسرون: ٥٣/٢، ٣٤٦، ٣٦٠، ٢٤٤، ٢٠٨/٤.	
٨١	إن الله لا يصلح عمل المفسدين: ٤٠٥/٣.		٨	ألا يوم يأتيهم ليس مصروفاً عنهم: ٢٠٨/٤، ٣٩٩.	
٨٤	يا قوم إن كنتم آمتم بالله: ٣٧٠/٢، ٤٧١.		٩	لَيُكْوَسَ: ٢٩/٢.	
٨٧	وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوءا: ٣٦٦/٢، ٣٩٩/٣ ^(٣) ، ١٤٤/٤.		١٢	فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك: ٣٣٨/٤.	
٨٨	فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم: ١٣٠/٤ ^(٣) ، ٢٢٩، ٣٨١.		١٣	وادعوا من استطعتم: ١٨٦/١، ٣٥٧، ٢٢٤/٢، ٢٣٩، ٣٦١، ٣٧٢، ١١٠/٣، ١٩٦.	
٨٩	قال قد أجيبت دعوتكما: ٣٢٧/٢، ٣٦٥.		١٤	فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا: ٢٣٧/١، ٥٠/٢، ٥١، ٣٦١، ٣٦٩ ^(٣) ، ٤٣٣، ١٥٦/٤.	
٩٢	لتكون لمن خلفك آية: ٢٩٦/٤.		١٧	فلا تك في مزية مما يعبد هؤلاء: ٢٢٨/١، ٢٤٠.	
٩٤	فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك: ٣٦٧/٢ ^(٣) .		١٨	ومن أظلم ممن أفترى على الله: ١٨٤/٢، ٢٠٨/٤.	
٩٦	إن الذين حقت عليهم كلمة ربك: ٣٢٦/٢.		١٩	والذين يصدون عن سبيل الله: ٢٢٨/١ ^(٣) ، ١٨٤/٢، ١٨٥، ٤٩٢/٣.	
٩٧	ولو جاءتهم كل آية حتى يروا: ٣٢٦/٢.		٢٠	يضاعف لهم العذاب: ٢٢٦/١، ١٨٤/٢، ٣٨٢.	
٩٨	فلولا كانت قرية: ٢٤٨/١، ٢١٠/٤، ٣٢٩، ٣٢٥.		٢٣	وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ: ٤٠٤/٣.	
٩٩	أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين: ٤٣٥، ٤٣٤، ٣٦٨/٢.		٢٤	مثل الفريقين كالأعمى: ٤٦٩/٣، ٥١٠.	
١٠١	وما تغني الآيات والنذر عن قوم: ٢٣٥/٣.		٢٥	ولقد أرسلنا: ٢١١/١.	
١٠٣	ثم ننجي رسلا والذين آمنوا: ٢١٥/١.		٢٦	أن لا تعبدوا إلا الله إني أخاف: ٢٢٤/١، ٢٣٧، ٥١/٢.	
١٠٤	قل يا أيها الناس: ٢٣١/١ ^(٣) ، ٣٥٢، ٣٦٧/٢.				
١٠٥	وأن أقم وجهك للدين حنيفاً: ٩٠/٤.				
١٠٦	مالا ينفعك ولا يضرك: ٢١٥، ٢٣٦، ٢١٥، ٢٣٦.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٧	فقال الملائ الذين كفروا من قومهم: ٢٢٤/١، ١٥٢.		٥٣	يا هود ما جئنا ببينة: ٤٠٠/٣، ٨٨/٤، ٢٥١.	
٢٨	أَنْزَلْنَاهُمْ مِمَّا هُمْ فِيهَا: ٣٥١/١، ٣٦٥، ٤٣٥/٢، ٤٣٦، ٣٦١/٣.		٥٤	أَشْهَدُوا: ٤٠٠/٣ (٣).	
٣١	ولا أقول إنني ملك: ٢١١/١، ٤٧٠، ٢٩٤/٤.		٥٧	فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت: ٢٧٨/٣.	
٣٢	قالوا يا نوح قد جادلتنا: ٤٠٦/٢.		٥٨	ولمَّا: ٢٣٧/١، ٧١/٤.	
٣٤	ولا ينعصمكم نُصْجِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ: ٤٧٠/٢، ٤٧٢، ٢٦١/٣، ٢٩٤/٤.		٥٩	وتلك: ٢٣٨/١.	
٣٥	أم يقولون آفترناه قل إن آفتريته: ٢٠٠/٣ (٣)، ٢٩٣/٤.		٦٠	وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة: ٩٧/٤.	
٣٧	وأصنع الفلك بأعيننا: ٢١٥/٢، ٥٠٤، ١٤٣/٣.		٦١	وإلى ثمود أخاهم صالحاً: ٢٧٦/٣.	
٣٨	إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم: ٣٩٧/٢، ٤٤٠/٣.		٦٢	وإننا لفي شك مما تدعوننا إليه: ٢١٢/١.	
٤٠	من كل زوجين اثنين: ٢٣٢/١، ١٦/٣.		٦٤	يا قوم: ٣٦/٢، ٤٣١.	
٤١	اركبوا فيها: ٢٣/٢، ٢٦٤/٤.		٦٦	ومن خزري يومئذ: ٢٣٧/١، ٤٢٨/٣.	
٤٢	ونادى نوح ابنه: ٢٣/٤، ٩٠.		٦٧	وأخذ الذين ظلموا الصيحة: ٢٢٥/١ (٣)، ١٤٤/٤، ٤٣١/٣.	
٤٣	لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم: ٢١٠/٤، ٢٣٣/٣، ٣٩٨، ٢٤٣/٢.		٦٨	ألا إن ثمود كفروا ربهم: ٢٠٨/٤.	
٤٤	يا أرض أبلعي ماءك ويا سماء أقلعي: ٢٨٩/٢، ٢١٦، ١٤٣ (٣)، ١٤٠/٣ (٣)، ٢٩٧، ٣٠١.		٦٩	ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى: ٦٣/٤، ٢٧٧، ١٨٥/٣.	
٤٥	ونادى نوح ربه: ١٤٨/٤، ٤٠٥/٢.		٧٠	فلمَّا: ٢٣٧/١.	
٤٦	فلا تستثنى ما ليس لك به علم: ٣٠/٢، ٣٦٨، ٢٢٦/٣.		٧١	فضحكت فبشرناها بإسحاق: ٢٥٠/١، ٣٩٧، ٣٥٠/٣، ٩٨/٤.	
٤٧	وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين: ٢١٣، ١٩٢/٤.		٧٣	رحمت الله وبركاته: ٤٠/٢، ٣٠/٣.	
٤٨	قيل يا نوح أهبط بسلام: ٣٥٧، ٣٥٣/١، ٢٢٥/٤.		٧٤	فلما ذهب عن إبراهيم... يجادلنا: ٣٣٠، ٣٢٩/٤، ٢٣٧/١.	
٤٩	تلك من أنباء الغيب نُوحِيهَا إِلَيْكَ: ٢٢٨/٢، ٣٣٩/٣.		٧٥	إن إبراهيم لحليم أواه: ٢٨٨/٤.	
٥٢	ويا قوم استغفروا ربكم: ٤٣٠/٢، ٥٤/٣، ٢٠٦/٤.		٧٦	يا إبراهيم أعرض عن هذا: ٥٠٤/٢.	
			٧٧	ولمَّا جاءت رسلنا لوطاً: ٢٣٧/١، ٢٠٠/٤، ٣٢٩.	
			٧٨	وهن أطهر لكم: ٣٠٦/١، ٤٨٢، ٤٨٤.	
			٧٩	وإنك لتعلم ما تريد: ٣٤٤/٤.	
			٨٠	لو أن لي بكم قوة: ٤٢٩/٢، ٢٥٧/٣، ٣٣٠، ٣١٩/٤.	
			٨١	فأسر بأهلك... ولا يلتفت منكم: ٣٢٧/٢.	
			٨٢	جعلنا عاليها سافلها: ٢٣٧/١، ١١٥/٤.	
			٨٤	وإلى مدين أخاهم شعيباً: ٢١٩/٣.	
			٨٦	بَقِيَّتُ اللَّهُ: ٤١/٢.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٨٧	قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك . . .	١٧١/١ ، ٢٣١ ، ٥٠/٤ .	١٢٣	ولله غيب السموات والأرض : ٢٧١/١ ، ٣٧٢/٣ ^(٢) ، ١٢٧/٤ .	
٨٨	يا قوم أريتم إن . . . بالله : ١٣٦/٤ .		﴿ ١٢ - سورة يوسف ﴾		
٩٠	واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه : ٢٣٤/٤ .		١	الر * تلك آيات الكتاب المبين : ٢٥٥/١ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ، ٣٦٥ ، ٣٧٢ .	
٩٣	ويا قوم اعملوا على مكانتكم : ٢٨٩/٣ .		٢	إنا أنزلناه قرآناً عربياً : ٣٨٢/١ ، ٣٩٧ ، ٢٢/٢ ، ٩٦ ، ٣٥٠/٣ .	
٩٤	وأخذت الذين ظلموا الصيحة : ٢٢٥/١ ^(٢) ، ٢٣٧ ، ٤٢٨/٣ ، ٤٣١ .		٣	نحن نقص عليك أحسن القصص : ٣٧٣ ، ١٤١/١ .	
٩٥	ألا بُعداً لمدین كما بَعَدَتْ ثمود : ٣٦٨/٣ .			إني رأيت أحد عشر كوكباً : ٣٥٢/١ ، ٣٦٩/٢ ، ١٠٠/٣ ، ٣٧٤ ، ٢١/٤ .	
٩٧	إلى فرعون وملأه : ١٩/٢ ، ٣٣٠ .		٥	فيكيدوا لك كيداً : ٤٩٢/٢ .	
١٠١	وما ظلمناهم : ٢٣٣/١ .		٧	وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين : ٥٠١/٣ .	
١٠٢	وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى : ١٤٤/٤ .		٨	ليوسف وأخوه أحب : ٢٨٨/٤ .	
١٠٣	ذلك يومٌ مجموع له الناس : ٢٤٠/١ ، ٤٣٥/٣ ، ٢١٤/٤ .		٩	اقتلوا يوسف أو أطرحوه أرضاً يخل : ١٣٠/٤ .	
١٠٥	يوم يأت : ١٤٩/١ ، ١٥٠ ، ٣٣/٢ ، ٣٤٣ ، ٣٣٠/٣ .		١٠	يلتقطه بعض السيارة : ٤٢٥/٣ .	
١٠٦	فأما الذين شقوا في النار : ١٢٨/٣ .		١٢	أرسله معنا غداً يرتع ويلعب : ٣١١/١ ، ٣٦٦/٤ .	
١٠٧	خالدين فيها ما دامت السموات والأرض : ١٢٨/٣ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ٥٢/٤ ، ٣٤٩ ^(٢) .		١٤	لئن أكله الذئب ونحن عصبة : ٣٧٤/٤ .	
١٠٨	وأما الذين سعدوا في الجنة : ٤٨٧/٢ ، ٥٠١ ^(٢) ، ١٢٩/٣ ، ١٣٠ ، ٢١٤/٤ .		١٥	فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه : ٢٣٧/١ ، ٣٣٠ ^(٢) /٤ .	
١٠٩	إلا كما يعبد آباؤهم : ٢٣١/١ ، ٢٤٠ .		١٦	وجاءوا بأبهم عشاءً يبكون : ١٧/٢ ، ٥٩/٤ ، ٩٣ .	
١١١	وإن كلاً لَمَّا ليوفينهم : ٥١٥/١ ، ١٩٥/٤ ، ٣٢٧ .		١٧	قالوا يا أبانا : ٤٥٩/٢ ، ٩٣/٤ ، ٢٨٦ ، ٣١٥ ، ٣٢٠ .	
١١٢	فاستقم كما أمرت ومن تاب معك : ٥٠٨/٢ ، ٣٧١/٣ .		١٨	وجاءوا على قميصه : ٤٨٢/١ ، ٤٨٤ ، ١٧/٢ ، ٤٠١ ، ٢١٤/٣ ، ٣٦٢ .	
١١٣	ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم : ٤٣٧/٣ .		١٩	يا بشرى : ٤١٥/٣ .	
١١٤	وأتم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل : ٢٨٤ ، ١٢٤/١ .		٢٠	وشروه بثمن بخس : ١٩٥/١ ، ٣٥/٣ .	
١١٦	إلا قليلاً ممن أنجينا منهم : ٢١٢/٤ ، ٣٢٥ .		٢١	وقال الذي اشتراه من مصر : ٢٤٥/١ ، ١٦٧/٣ ، ٣٧٧/٤ .	
١١٧	وما كان ربك ليهلك القرى : ٢٩٦/٤ .				
١١٨	ولا يزالون مختلفين : ٤٢٤/٣ .				
١١٩	ولذلك خلقهم : ٥٠٢/١ ^(٤) ، ٤٢٤/٣ ^(٣) .				
١٢٠	وكلًا نقص عليك من أنباء الرسل : ١١٠/٣ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٢	ولما بلغ أشده آتيته حكماً وعلماً: ٢٣٧/١،		٤٣	إن كنتم للرؤيا تعبرون: ١٦١/٣، ٢١/٤،	
	٣٣٢/٣.			٢٩٤، ٣٦.	
٢٣	وراودته التي هو في بيتها: ٢٦/٢، ٢٨٤،		٤٥	وأذكر بعد أمة: ٤٠٢/١، ٤٨٤ ^(٢) ،	
	٢٩٥، ٤١٤.			٣٤٣/٢، ٢٦٤/٣، ٣٤/٤.	
٢٤	ولقد همّت به: ٥٠٢/١ ^(٢) ، ٢٢١/٣،		٤٦	لعلّي أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون: ١٥٧/١.	
	٢٥٥، ٣٥٠، ٢٩٦/٤، ٣٢٣.		٤٧	تزرعون سبع سنين داباً: ٤٠١/٢ ^(٢) ،	
٢٥	واستبقا الباب وألغيا سيدها لدا الباب:			٢٥٠/٣، ٣٤٩/٤.	
	٢٦/٢، ٢٥٤/٤، ٣٤١.		٤٨	ما قدّمتم لهنّ إلّا: ٣٤٩/٤.	
٢٦	قال هي راودتني عن نفسي: ٢٥/٤ ^(٢) ، ٥٦،		٥٠	فلمّا: ٢٣٧/١.	
	١١٢، ١٩٢.		٥١	ألآن حَصَّصَ الحقّ أنا راودته عن نفسه:	
٢٧	وإن كان قميصه: ٤٥٧/٢، ٥٦/٤، ٢٦٠.			٢٣٨/٤، ٣٦٥/٣، ٢٣٥/١.	
٢٩	يوسف أعرض عن هذا: ٥٠٢/١ ^(٢) ،		٥٢	ذلك ليعلم أنّي لم أخنه بالغيّب: ١٩٤/١،	
	٣٨١/٤، ٢٨٣، ١٧٨/٣.			٣٦٥/٣.	
٣٠	امرات العزيز: ٢٣٥/١، ٣٩٩، ٤٣/٢،		٥٣	وما أبرئ نفسي إنّ النفس لأمّارة: ٥٠٤/٢،	
	١٨٢/٣ ^(٢) .			٧٠/٣ ^(٢) ، ١٦٦، ١٦٩، ٨٤/٤.	
٣١	فلمّا: ٢٣٧/١ ^(٢) ، ٣٨١، ٥/٤، ٩٢،		٥٨	ولمّا: ٢٣٧/١.	
	٢٣٨، ٣٤٧.		٦٣	فأرسل معنا أخانا: ٢٣٧/١، ٢٦٦/٣،	
٣٢	ليسجنن وليكونن من الصاغرين: ٥١٦/٢،		٦٤	هل آمنكم عليه: ٢٢٦/٤.	
	٣٦٨، ٢٦٣/٤، ١٨٢، ١٢٤/٣.		٦٥	هذه بضاعتنا ردت إلينا: ٢٣٧/١، ٣٩٦/٢،	
٣٣	قال رب السجن أحبّ إليّ: ٢٠٧/٤، ٢١٣.			٢٦٥/٤.	
٣٤	فصرف عنه كيدهن: ٥٣/٤.		٦٦	لن أرسله معكم: ٥٠١/١، ٣٦٦/٤.	
٣٥	ليسجننه حتى حين: ٥٣/٤.		٦٨	وإنه لنوع علم لما علمناه: ٢٣٧/١،	
٣٦	إني أراني أحمل فوق رأسي خبزاً:			٤٠١/٢.	
	٣٩٤/٢ ^(٢) ، ٣٦٦/٤.		٦٩	ولمّا: ٢٣٧/١.	
٣٧	وهم بالآخرة هم كافرون: ٢٢٨/١ ^(٢) .		٧٠	فلمّا: ٢٣٧/١.	
٣٨	ولكن أكثر الناس لا يشكرون: ٢٢٨/١،		٧٣	تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد: ١٣٥/٣.	
	٤٠/٣.		٧٥	جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه:	
٣٩	أرباب متفرقون خير أم الله الواحد:			٤٦٨/٢.	
	١٥٩/٤.		٧٦	وفوق كل ذي علم عليم: ٦٦/٣، ١٢٢/٤،	
٤٠	ما تعبدون من دونه إلا أسماء: ٤٠٧/٢،			٢٤٣، ١٢٣.	
	٤٥٥/٣.		٧٨	إنّ له أباً: ٢٩١/٤.	
٤١	قُضِيَ الأمر الذي فيه تستفتيان: ٢١٦/٣.		٨٠	فلما استيسوا منه خلصوا نجياً: ٢٣٧/١،	
٤٢	أذكركني عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه:			٣٥٢ ^(٢) ، ٣٦٠/٢، ٤٠١، ٨٥/٣،	
	٣٤/٤، ٤٩٤/٣.			٣٣٢/٤.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٨١	وما شهدنا إلا بما علمنا: ٤٠٨/٣ .		٣	الذي مدّ الأرض وجعل فيها رواسي:	
٨٢	وأسأل القرية: ٣٩٠/٢، ٣٩٦، ١٧٣/٣، ١٨٠، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢١ .		٤	يُسْقَى بماءٍ واحدٍ ونُقَضُّ لَها بَعْضُها: ١٤٧/١، ٢٣٢، ٢٩٧/٣، ٢٠/٤ .	
٨٤	يا أسفا على يوسف: ١٩٥/١، ٤١٥/٣، ٤٩٨ .		٥	وإن تعجب فعجب قولهم: ١٣٩/٢، ٢١٧، ٩٩/٣، ٩٣/٤ .	
٨٥	تفتوا: ٢٠/٢، ١٨٥/٣، ٢٨٥، ٤٣٧، ١٩٤/٤ .		٦	وإن ربك لذو مغفرة للناس: ٨٠/٢، ١٢١، ١٤٥/٤، ٢٤٨ .	
٨٦	إنما أشكوبنِّي وحزني: ١١٦، ٥٠/٣ .		٧	ولكل قوم هاد: ١٩٤/١، ٢٢٩، ١١٧/٣، ٦٠/٤ .	
٨٧	لا تيسوا من روح الله إنه لا يئس: ١٦/٢ .		٩	عالم الغيب والشهادة: ٣٥٧/٣ .	
٨٨	فلما: ٢٣٧/١ .		١٠	سواء منكم من أسرّ القول ومن: ١٣٢/٣، ٢٣٠، ٤٦١، ٥٠١ .	
٨٩	قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف: ٤٤٣/٢، ٣٤٤/٤ .		١١	له معقبات من بين يديه ومن خلفه: ١٦٣/١، ٣٥٩/٢، ٥٢/٤، ٣٦٠ .	
٩٠	إنه من يتقّ ويصبر: ٥٠٤/٢، ٦٩/٣، ٢٨٣، ٤٣، ٣٥/٤، ٢٦٨ .		١٢	وهو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً: ١٦٣/١، ٣٢٤/٢، ٥١٥/٣ .	
٩٢	لا تثريب عليكم: ٤٠٩/٣، ٣٠١/٤ .		١٥	ولله يسجد من في السموات والأرض: ٢١٥/١، ٣٥٢/٤ .	
٩٣	وأتوني بأهلكم أجمعين: ٤٨٧/٢ .		١٦	قل من رب السموات والأرض: ٢١٤/١، ٢٣٦ ^(٢) ، ٤٥٢/٢، ١١٨/٤، ٣٥٣ .	
٩٤	ولمّا: ٢٣٧/١ .		١٧	أنزل من السماء ماءً فسالت أودية بقدرها: ٢٢١/٣ ^(٣) ، ١٢٤/٢ .	
٩٥	إنك لفي ضلالك القديم: ٤٦٠/٢ .		١٩	أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى: ٩٨/١، ٢٣٦، ٤٢٣/٢، ٤٥٢ .	
٩٦	فلما أن جاء البشير: ٢٣٧/١، ٢٠١/٤ .		٢١	ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب: ٦٩، ٦٨/٤ .	
١٠٠	وخرّوا له سجداً: ٣٩٥/٢، ٤٣١، ١٥٥، ٥٤/٤، ١٤٤/٣ .		٢٣	جنات عدن: ٢٣٧، ٢٢٩/١، ٢٤٩/٣، ٢٦٧، ١٠٠/٤ .	
١٠١	وعلمتني من تأويل الأحاديث: ٦/٣، ٢٨٣، ٣٣٢ .		٢٤	سلام عليكم: ٢٣٠/٣، ٢٤٩، ٢٦٧، ٤٠٩ .	
١٠٣	وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين: ٣٣٠/٣ .		٢٥	ولهم اللعنة ولهم سوء الدار: ٢٩١/٤، ٢٩٣ .	
١٠٥	وكفّأين من آية في السموات والأرض: ١٨٢/١ .				
١٠٩	أفلم يسيروا: ٢١٢/١، ٢٣٢، ٢٢٧/٣ .				
١١١	ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق: ٢٧١/١ .				
﴿ ١٣ - سورة الرعد ﴾					
١	التمر: ٢٢٨/١، ٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥ .				
٢	الله الذي رفع السموات بغير عمد: ٢٢١/١، ٢٥٨، ٤٥٦/٣، ٢٩٢/٤، ٣٧٨ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥٤	فِيمَ تُبَشِّرُونَ: ٣٤٦/٤.		٢	ينزل الملائكة بالروح من أمره: ٢٦١/٢ ^(١) .	
٥٦	ومن يقنط من رحمة ربه إلا: ٣٥٢/٤.		٣	خلق السموات والأرض بالحق: ١٧٥/١.	
٥٩	إلا آل لوط إنا لمنجوهم أجمعين: ٤٨٩/٢.		٤	من نطفة: ١٧٥/١.	
٦٠	إلا أمرأته: ٤٨٩/٢.		٥	والأنعام خلقها لكم فيها دفاء: ١٧٥/١.	
٦٣	بل جنثاك بما كانوا فيه يمترون: ٧١/٤.		٦	ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون: ١٩١/٣، ١٣/٢.	
٦٤	وأنتناك بالحق وإننا لصادقون: ٧١/٤.		٨	ويخلق ما لا تعلمون: ٣٢٨/٣، ٤٦١، ٤٦٢.	
٦٥	فأسر بأهلك بقطع من الليل: ١٣٢/٢، ٣٢٧.		٩	ولو شاء لهداكم أجمعين: ٢٣٨/٣.	
٦٦	وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر: ٥٥/٣.		١٠	هو الذي أنزل من السماء... تُسيمون: ١٧٥/١.	
٦٨	إن هؤلاء ضيغي: ٣٦٠/٢.		١١	ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل: ١٧٥/١، ٢٤٠، ٢٣٤.	
٧٢	لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون: ٢٨٨/٤، ١٢٣، ١٢٢/٣.		١٢	وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر: ١٧٥/١، ٢٣٢.	
٧٥	إن في ذلك لآيات للمتوسمين: ١٥/٤.		١٣	وما ذرأ لكم في الأرض مختلفاً: ١٧٦/١ ^(١) ، ٢٤٠.	
٧٧	إن في ذلك لآية للمؤمنين: ٢٢٦/١، ٢٤٠، ١٥/٤ ^(٢) .		١٤	وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً: ٢٠٨/١، ٤٧٥/٢.	
٧٨	وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين: ٢٥٠/١، ٥٢/٢.		١٥	وألقي في الأرض رواسي أن تمتد: ٢٨٥/٣، ١١٩/٤، ٣٣٨.	
٨٥	وما بينهما إلا بالحق: ٣٤٩/٤.		١٦	وبالنجم هم يهتدون: ١٩٤/١، ١٣٨/٢.	
٨٧	ولقد آتيناك سبعاً من المثاني: ٣٤٢/١، ٣٧٢، ٤١٢، ٣٣١/٢، ٤٩/٣، ٧٥/٤.		١٧	أقمّن يخلق كمن لا يخلق: ٣٧/١، ٢٠٤/٣، ٤٧٨، ٥١/٤، ٣٥٤.	
٨٩	وقل إني أنا النذير المبين: ١٤٤/١.		١٨	وإن تعذبوا يغمّة الله...: ١٧٦/١، ٤٠/٢ ^(٢) .	
٩٠	كما أنزلنا على المقتسمين: ١٤٤/١.		١٩	والله يعلم ما تسرون وما تعلنون: ٣٥٧/٣، ٣٤٤/٤.	
٩١	الذين جعلوا القرآن عضين: ١١٤/٤، ١١٦، ١١٧، ١١٨.		٢٠	والذين يدعون من دون الله: ٢١٣/١.	
٩٢	فوربك لنسألنهم أجمعين: ١٨٤/٢، ١٢١/٣، ١٢٣.		٢١	أموات غير أحياء: ٢٢٧/١، ٢٢١/٤.	
٩٣	عما كانوا يعملون: ١٨٤/٢.		٢٢	وأرسلنا الرياح لواقح: ١٠/٤.	
٩٤	فأصدع بما تؤمر: ٢٩٦/٣، ٤٨٧، ٤٩٢.				
٩٧	ولقد نعلم: ٤٣٢/٣.				
٩٩	وأعبد ربك حتى يأتيك اليقين: ٢٧١/١.				
	﴿ ١٦ - سورة النحل ﴾				
١	أتى أمر الله فلا تستعجلوه: ٢٦٧/١، ٢٦١/٢، ١٨١/٤.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٤	وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم: ٢٧٧/٣، ٤٥/٤.		٥٠	يخافون ربهم من فوقهم ويضعون ما يؤمرون: ١٤٦/١، ٣٧٤/٣، ٣٤١/٤.	
٢٥	يخرج الخبء في السموات والأرض: ٢٧٣، ٢٦٩/٢.		٥١	وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين: ٢٤٧/٢، ١١٣/٣، ٢٨١، ٦٩/٤، ٧٣.	
٢٦	فأتى الله بنيانهم من القواعد: ٢١١/٢، ٢٣/٣، ١٤٤، (٣).		٥٢	ما في السموات والأرض: ٢٣٧/١.	
٢٧	ثم يوم القيامة: ٤٦٦، ٢٢٦/١.		٥٣	ثم إذا مسكم الضرّ فإليه تجأرون: ٢٧٣/٢.	
٢٨	وما كنا نعمل من سوء بلى: ٥٢٤/١، ١٩٢/٢، ٢٢٩/٤.		٥٤	ثم إذا كشف الضرّ عنكم: ٢٧٣/٢.	
٢٩	فلبس مثوى المتكبرين: ٢٣٢/١.		٥٥	ليكفروا بما آتيناهم فتمتموا فسوف تعلمون: ٢٨٩/٣.	
٣٠	وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم: ٢٣٠/٣، ٤٥/٤، ٢٧٧.		٥٧	ويجعلون لله البنات سبحانه: ١٣٦/٣، ١٤٢، ٢٧١.	
٣١	جنات تجري من تحتها الأنهار: ٢٢٩/١، ٢٣٧، ٢٣٩.		٥٨	ظلّ وجهه مسوداً وهو كظيم: ٣٢٦/٢، ١٤٨/٣.	
٣٢	ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون: ١٩٣/٢.		٦٠	ولله المثل الأعلى: ١١٩/٢، ٥٠٨/١، ١٢٠، ١٢١، ٢٠١.	
٣٣	هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة: ٢٨٦، ٢٣٣/١، ٢٠٨/٢، ١٨٦/٣، (٣).		٦١	فلإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة: ٧١/٤، ٣٣٤/٣، ٤٠٥/٢، ٤٦٦/١.	
٣٥	لوشاء الله ما عدنا: ١١٣/١.		٦٢	ويجعلون لله ما يكرهون: ٢٧١/٣، ٣٠١، ١١٧/٤.	
٣٦	ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً: ٤٢٩/٣، (٣).		٦٤	وما أنزلنا عليك الكتاب إلا...: ٣١٥/٢.	
٣٨	وأقسموا بالله جهد أيمانهم: ٥٢٤/١، ٢٢٩/٤، ١٢٥، ١٢٤/٣، ١٥٠/٢.		٦٥	فأحيا به الأرض بعد موتها: ٢١٢/١، ٢٣٣، ٢٤٠.	
٣٩	ليبين لهم الذي يختلفون فيه: ١٥٠/٢، ٢٩٦/٤.		٦٦	وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم: ٤٢٤، ٤٢٠/٣.	
٤٠	إنما قولنا لشيء إذا أردناه: ١٩/٢، ٣٧٣، (٣)، ٤٠٣.		٦٧	ومن ثمرات النخيل والأعناب: ٢٤٠/١، ٢٧٦/٤.	
٤١	والذي هاجروا في الله من بعد ما ظلموا: ٢٨٨، ٢٨٣/١.		٦٨	وأوحى ربك إلى النحل: ٢٩٢/٤.	
٤٣	وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً: ١٣٨/٣.		٦٩	فيه شفاء للناس إن في ذلك آية: ٢٣٤/١، ٢٧٦، ٨٢/٤، ٦٥/٢.	
٤٤	وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس: ٢٤١/١، ١٧٣/٢، ٣٠٤، ٣٠٣، ٢٠٠، ١٩٩، ٣٢٢، ١٦٨، ١٣٨/٣.		٧٠	لكيلا يعلم بعد علم شيئاً: ٢١٢/١، ٢٩٦/٤، ٤٧/٢.	
٤٨	أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء: ١٣/٤، ١٤٦/١.		٧٢	نعمت الله: ٢٣٨/١.	
٤٩	ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض: ٣٤٢/٤.		٧٣	ويعبدون من دون الله ما لا يملك: ٣٤٢/٤.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٧٤	فلا تضربوا لله الأمثال: ٣٤/٢.		١١٦	ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب:	
٧٦	أحدهما أبكم: ٤٥/٢، ١٩٦/١.		١١٨	وما ظلمناهم: ٢٣٣/١.	
٧٧	وما أمر الساعة إلا كلمح البصر: ٥٠/٤، ١٨٧.		١١٩	ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة:	
٧٨	والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون:		١٢٠	إن إبراهيم كان أمة: ٢٣٦/١، ٢٤٠، ٣٤٣/٢.	
٧٩	ألم يروا: ٢٣٠/١، ٢٣٤، ١٣٣/٤.		١٢١	شاكراً لأنعمي: ٣٥٢/١.	
٨٠	ومن أضوأها وأوبارها وأشعارها أثاثاً:		١٢٣	ثم أوحينا إليك أن أتبع ملة: ٢٦٣/٢، ٣٢٩، ١٩١، ١٧٣/٣، ١٣٨/٢.	
٨١	والله جعل لكم مما خلق ظلالاً: ١٩١/٣ ^(٤) ، ٤٨٠.		١٢٤	وإن ربك ليحكم بينهم: ١٦٤/٣.	
٨٣	نعمت الله: ٢٣٨/١.		١٢٥	وجادلهم بالتي هي أحسن: ١٨٢/٢.	
٨٩	ونزلنا: ٢٢٣/١، ٢٢٩، ٤٢٢، ١٦٨/٣، ٢٦٤/٤.		١٢٦	وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم:	
٩٠	وإيتىء ذبي القربى: ٢١/٢، ٢٠٢ ^(٥) ، ٢٩٢، ٦٧/٣.		١٢٧	ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق:	
٩٢	ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها: ١٢٣/٢.		١٢٨	إن الله مع الذين اتقوا: ٢٧١/١، ٣٦٧/٤، ٣٦٨.	
٩٤	ولا تتخذوا إيمانكم دخلاً بينكم: ١٣٠/٤.				
٩٥	إنما عند الله هو خير لكم: ١٥٠/٤.				
٩٦	ما عندكم ينفد وما عند الله باق: ٢٤٠/١، ٣٤٢، ٣٤١/٤.				
٩٧	من ذكر أو أنسى: ٢٣٢/١.				
٩٨	فإذا قرأت القرآن فاستمعذ: ٤٠٥/٢، ١٨٢/٤، ٤٦٢، ٣٦٣/٣.				
١٠٠	إنما سلطانه: ٣٣/٤.				
١٠١	وإذا بدلنا آية مكان آية: ١٥٩/٢، ١٦٢، ١٣٧/٣.				
١٠٦	من كفر بالله من بعد إيمانه: ١٠٢/٣.				
١١٠	ثم إن ربك للذين هاجروا: ١٠٠/٣.				
١١١	يوم تأتي كل نفس تجادل عن: ٦٦/٣.				
١١٢	فأذاقها الله لباس الجوع والخوف: ٤٨٧/٣.				
١١٥	لغير الله به: ١٨٠/٣، ٢٠٧/١.				
١١٤	واشكروا نعمت الله إن كنتم إياه: ٢٣٨/١، ٣٠٧/٣، ٣٢٥، ٣٤٥، ٣٦/٤، ١٩٦.				

﴿١٧ - سورة الإسراء﴾

١	سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد:	
١٣٨/١، ٢٥٤، ٢٦٩، ١٤٤/٢، ٣٨٥/٣، ٣٨٧ ^(٥) ، ٨٢/٤، ٢٢٤، ٣٥٥.		
٢	وآتيناهم موسى الكتاب: ١٣٨/١ ^(٦) .	
٣	ذرية من حملنا مع نوح إنه كان: ١٣٨/١، ٨٨/٣.	
٤	وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب:	
٢٦٩/٢.		
٦	وجعلناكم أكثر نفيراً: ١١٥/٤.	
٥	فإذا جاء وعد أولاهما: ٢٦٩/٢، ٤٤٦/٣.	
٧	إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم: ١٣٩/١، ٢٩٣/٤، ٢٩/٢.	
٨	عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتكم:	
١٣٩/١، ٢٦٩/٢، ٢٨٧، ٤٦٤/٣.		

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٩	إن هذا القرآن يهدي: ٣٧٢/١.	٢٥٢، ١٩٩، ١٩٨، ١٤١/٤.	٣٥	القطاس: ٣٨٤/١.	
١١	ويدعُ الإنسان بالشر: ٣٠/٢، ٣٦٠/٣، ١٠٩، ٩١/٤.		٣٦	ولا تقف ما ليس لك به علم: ٤٠٩/٣، ٣٥/٤.	
١٢	وجعلنا آية النهار مبصرة: ٣٩٨/٢، ٣١١/٣، ١١٩، ١١٧/٤، ٤٩٢، ٤٨٧.		٣٧	ولا تمش في الأرض مرحاً: ١٥٥/٣.	
١٣	وكل إنسان أئزمناء طائرته: ٣٤٠/٢، ٢٧٧، ٢٧٤/٤.		٣٨	عند ربك مكروهاً: ١٣٥/٢.	
١٤	أقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك: ٢٢٤/٤، ٣١٧/١.		٤٠	أناضفأكم: ٤٣٦/٢.	
١٦	وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا: ١٦٦/١، ٣٣٢، ٢٤١، ٢٢٨/٣، ١٨٨/٢.		٤٢	إذا لا تبغوا إلى ذي العرش سيلاً: ٤٠٧/٢، ٤٦١، ٤٦٥، ٥١٣/٣، ٢٨٩/٤.	
١٨	من كان يريد العاجلة عجلنا له: ١٤١/٢، ٣٢٧، ٢٥٨.		٤٣	سبحانه وتعالى عما يقولون: ٤٠٧/٢، ٤٩٥.	
١٩	فأولئك كان سعيهم مشكوراً: ٢٥٨/٢.		٤٤	تسبح له السموات السبع: ١٨١/١، ١٨٢، ٢٧٤/٢، ٤٣٩/٣، ٩/٤.	
٢٠	كلأ نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء: ٦٢/٣.		٤٥	وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك: ٢٧٤/٢، ٣٩٩، ١٠١/٤.	
٢١	أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض: ٢٨٥/٤، ١٨٣/١.		٤٦	وجعلنا على قلوبهم أكنة: ٢٧٤/٢.	
٢٣	وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه: ١٤٣/٢، ١٩٩، ٤١٢، ٤٦٠، ٤٩٥، ١٣/٣، ٤٦٠، ٢٨١، ٢١٩، ١٣٠/٤.		٤٧	نحن أعلم بما يستمعون به: ١٥١/٤.	
٢٤	وأخفص لهما جناح الذل من الرحمة: ٢٦٩/٤، ٤٨٣/٣، ٣٤٠/٢.		٤٨	انظروا كيف ضربوا لك الأمثال: ٢٨٤/٤.	
٢٥	إن تكونوا صالحين: ٧٥/٣.		٥٠	قل كونوا حجارة أو حديداً: ٣٧٢/٢.	
٢٧	إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين: ١٠٧/٤، ٤٢٣/١.		٥١	أو خلقاً مما يكبر في صدوركم: ٣١٩/٢.	
٢٩	ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك: ٤١٨/٢، ٢٧٤/٤، ٤٩٢، ٤٨٩/٣.		٥٢	يوم يدعوكم فتستجيبون بحمليه: ١٩٣/٤، ٢٤٦.	
٣٠	ويقدر: ٢٢٤/١.		٥٣	إن الشيطان ينزغ بينهم: ٦٣/٣.	
٣١	ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق: ٢٠٨/١، ٣٥٦، ١٢٠/٣.		٥٤	أو إن يشأ يعذبكم: ٢٣١/١.	
٣٢	ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة: ١١٠/٤.		٥٥	من في السموات والأرض: ٢٣٦/١.	
٣٣	ولا تقتلوا النفس التي حرم الله: ٤٤٩/٣، ١٣٠/٤.		٥٧	يرجون رحمته ويخافون عذابه: ٢١٨/٣، ٣٣٨/٤.	
			٥٩	وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً: ١٨٨/١، ٣٤٤، ٣٩٠، ١٧٢/٣، ٤٧١، ١٢٧/٤.	
			٦٠	ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً: ٢٦٠، ١٢٨/٤، ٤٨٦/٣.	
			٦١	وإذ قلنا للملائكة: ٢٣٣/١.	
			٦٢	أرأيتك هذا الذي كرمت علي: ٣١/٢، ١٣٤/٤.	
			٦٣	أذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم: ٤٩١/٢.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢	لينذر بأساً: ٥١٧/١ ، ٢٩٦/٤ .		٢٩	وقل الحق من ربكم: ٣٨٤/١ ، ٢٠٧/٣ ، ٢٤٢/٣ ، ٤٠٣ ، ١٢٥/٤ ، ١٢٦ .	
٣	ماكثين فيه أبداً: ٥١٧/١ ، ٥١٩ .		٣٠	إن الذين آمنوا وعملوا... عملاً: ٦٩/٣ ، ٥١٩ .	
٤	وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً: ٥١٧/١ ، ٥١٩ .		٣١	تجري من تحتها الأنهار يحلّون فيها: ٢٣١/١ ، ٣٨٤ ^(٣) ، ١٣٦/٣ ، ١٥٨ ، ١٢٦/٤ ، ٣٥٧/٤ ، ٣٥٨ ^(٣) .	
٥	كبرت كلمة تخرج من أفواههم: ٤٢٣/٢ ، ١٩٣/٤ .		٣٢	لاحدهما جنتين: ٩٢/٣ .	
٨	وإننا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزاً: ٢٦٩/٢ ، ١١٥/٤ .		٣٣	كلنا الجنتين آتت أكلها: ٩٢/٣ ، ٢٨١/٤ ، ٢٨٢ .	
٩	أم حسبت أن أصحاب الكهف: ٣٨٤/١ ، ٥١٩ ، ٣١٥/٢ ، ١٦٢/٤ .		٣٤	أنا أكثر منك مالاً: ١٥١/٤ ^(٣) .	
١٠	إذ أوى الفتية إلى الكهف فقالوا: ٥١٩/١ ، ٩٥/٤ .		٣٥	ودخل جنته: ٩٢/٣ .	
١١	فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً: ٤٨٧/٣ ، ٩٧/٢ .		٣٦	ولئن رُدّدتُ إلى ربي: ٢٢٢/١ .	
١٥	لولا يأتون عليهم بسلطان بين: ١٨٨/١ ، ٢٣٥ ، ٣٢٥/٤ .		٣٧	قال له صاحبه وهو يحاوره: ٣٦٩/٤ .	
١٦	وما يعبدون إلا الله: ٣٤٩/٤ .		٣٨	لكننا هو الله ربي ولا أشرك: ٥٠١/١ ، ٥١٦ ، ٦٢/٣ ، ٢٧/٤ ، ٣٣٤ .	
١٧	المهتد: ٣٣/٢ .		٣٩	إن ترّيتُ أنا أقلّ منك مالاً: ٥٠٦/٢ .	
١٨	وتحسبهم أيقاظاً وهم رقود: ٣٨٧/٢ ، ٥٠١/٣ ، ٥٠٥ ، ٥٩/٤ .		٤٠	حُسباناً من السماء: ١٩٦/١ .	
١٩	فأبعثوا أحداكم بورقكم هذه إلى المدينة: ٣٤٨/١ ^(٤) ، ٣٥٠ ، ١٤٩/٤ ، ١٥٤ .		٤٢	فأصبح يقلب كفيه: ٣٤٦/٢ .	
٢٠	إنهم إن يظهروا عليكم يرموكم: ١٣٠/٤ .		٤٤	هنالك الولاية لله الحق: ٢٣٧/٤ .	
٢٢	ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم: ١٩٧/١ ، ٢٣٢ ، ٢٠٣/٢ ، ٢٤٣ ، ٥١٢ ، ٣٢/٣ ، ٢٠٧ ^(٣) ، ٢٨١ ، ٣١٧ ، ٣٣/٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ .		٤٥	وأضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء: ٤٧٤/٣ ، ١٢٣/٢ .	
٢٣	ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً: ٣٠٤ ، ٢٩٤/٤ ، ٤٦٤ ، ١٩/٢ .		٤٦	والباقيات الصالحات خير عند ربك: ١٥٠/٤ ، ٣٤١/٣ ، ٣٩٩/٢ .	
٢٤	عسى أن يهدين ربي لأقرب من هذا: ٣٠٤ ، ٢٩٤/٤ ، ٤٦٤ ، ٣١/٢ .		٤٧	ويسوم نُسيْرُ الجبال وترى الأرض بارزة: ٩٥/٤ ، ٤٣١ ، ٤٠١ ، ٤٠٠ ^(٣) .	
٢٧	وأتل ما أوحى إليك من كتاب ربك: ٢٣/٢ .		٤٨	بل زعمتم ألنّ نجعل لكم موعداً: ٥١/٢ ، ٢٢٧/٤ .	
٢٦	أبصره وأسمع: ٥٢/٤ .		٤٩	ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب: ٤٨/٢ ، ١٣٢ ، ٣٤٩ ، ٤٤٢ ، ٣٦٦/٣ ، ٤٦٠ ، ٣٨٠/٤ .	
٢٨	واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم:		٥٠	أنتخذونه وذريته أولياء: ٢٣٣/١ ، ٣٧٠/٢ .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٨٠	وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين: ٣٠٧/١، ٣١٧، ٢١٤/٤.		٥١	وما كنت متخذ المضلين عضداً: ١٥٩/١.	
٨١	وأقرب رُحماً: ٤٢١/٣، ٥٣/٤، ٥٤.		٥٣	ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها: ٤٠٧/٣.	
٨٢	ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبراً: ١٩٨/١، ٢٨٥/٢، ٣٨٢/٣، ٥٣/٤، ٥٤ ^(٣) ، ٢١٤.		٥٤	في هذا القرآن للناس: ٢٠٨/١.	
٨٣	ويسألونك عن ذي القرنين: ٢٣٥/١، ٤٨/٤.		٥٥	وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى: ١٩٣، ١٩٢/٢.	
٨٥	فاتبع سبياً: ٣٣٧/٣.		٥٧	ومن أظلم ممن ذُكر بآيات ربه: ٢٢١/١، ٢٢٥، ٢٢٠/٢، ٤٥٥/٢، ٤٥٧، ٢٨٧/٣.	
٨٦	إما أن تعذب وإما أن تتخذ: ٣٣٧/٣، ٢١٦/٤.		٥٨	لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم: ٢٠/٢، ١٤٤/٤.	
٩٠	وجدها تطلع على قوم: ٢٦١/٢، ٤٧٩.		٥٩	وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا: ٢٣٨/١، ٣٢٩/٤، ٣٣٠.	
٩٣	حتى إذا بلغ بين السدين: ١٦٨/٤.		٦٠	لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين: ٣٥٣/١، ٣٣٢/٤.	
٩٤	ياجوج وماجوج: ٢٤/٢.		٦١	نسيا هوتهما: ٩١/٣، ٢٩/٤.	
٩٥	فأعينوني بقوة: ٤٠٠/٢.		٦٣	وما أنسنيه إلا الشيطان أن أذكره: ٣٦/٣.	
٩٦	حتى إذا ساوى بين الصدفين: ٣٠٣/١، ١٦٨/٤ ^(٣) .		٦٤	وما كنا نبغ: ١٤٩/١، ١٥٠.	
٩٧	فما أسطاعوا أن يظهروه: ٤٦٣/٣.		٦٥	آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه: ٢٥٣/٤.	
٩٨	هذا رحمة من ربي: ٤٠٠/٢، ٤٢١/٣، ٤٢٤.		٦٦	على أن تعلمن مما علمت رشداً: ٣٢/٢.	
٩٩	وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض: ٤٩٠/٣.		٦٧	إنك لن تستطيع معي صبراً: ٣٥٠/١، ٤٦٣/٣، ٣٦٧/٤.	
١٠١	الذين كانت أعينهم في غطاءٍ عن ذكري: ١٠/٣.		٧٠	فلا تسألني عن شيء حتى أحدث...: ٣١/٢.	
١٠٣	هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً: ٢٢٣/١، ١٥٢/٤، ٣٧١.		٧١	ركبا في السفينة: ١١٥/٣، ٢٨٦/٤.	
١٠٤	وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً: ٤٩٧/٣.		٧٤	لقد جئت شيئاً نكراً: ١١٥/٣، ٣٥١/١.	
١٠٥	فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً: ٢٢٦/٣.		٧٥	قال ألم أقل لك: ٢٣٤/٤، ٢٩٣.	
١٠٩	قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي: ٤٥٦، ٤٥٥، ١٣٢، ١١١/٣، ٦٥/٢.		٧٦	قد بلغت من لدني عذراً: ٣٤٠/٤.	
			٧٧	أتيا أهل قرية استطعما أهلها: ٢٤٨/١، ٥٣/٢، ٤٠٤، ٦٩/٣، ٧١، ٤٠٢، ١٤٢، ١٢٣/٤.	
			٧٨	هذا فراق بيني وبينك: ٣٤٧/٤.	
			٧٩	أما السفينة فكانت لمساكين: ٣٨٥/١، ٢٥٣، ٢١٤، ١٩٨، ٥٣/٤، ٣٥١، ٢٢٦/٣.	

﴿١٩ - سورة مريم﴾

١ كهيعص: ٢٥٥/١، ٢٦٠، ٣٦٥.

(البرهان - ج ٤ - ٢٨٨)

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢	ذكر رحمت ربك : ٤٠/٢ .		٣٢	ولم يجعلني جباراً شقيماً : ٤٧٩/٢ .	
٣	إذا نادى ربه نداء خفياً : ٤٠٥/٢ .		٣٣	والسلام عليّ يوم ولدت : ٣٢٠/٢ ، ٥٠١ ، ٨١/٤ .	
٤	رب إني ومن العظم مني : ٢٤٧/٢ ، ٢١٨/٣ ، ٢٨٣ ، ٤٨٥ ، ٤٩٠ .		٣٥	إذا قضى أمراً فإنما... فيكون : ٤٠٦/٢ ، ٣٤٠/٤ .	
٥	فهب لي من لدنك ولياً : ٣٤٠/٤ .		٣٧	فاختلف الأحزاب من بينهم : ٩٦/٤ (٣) .	
٦	يرثني ويرث من آل يعقوب : ٤٩٦/٣ .		٣٨	أسمع بهم وأبصر : ٤٢٦/٢ ، ٢٠٦/٣ ، ٤١٣ ، ٣٣٥/٤ .	
٧	لم نجعل له من قبل سمياً : ٤٧٩/٢ .		٣٩	وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر : ٣٨٨/٣ .	
٨	وكانت امرأتي عاقراً وقد بلغت من الكبر : ٢٠٨/١ .		٤١	وأذكر في الكتاب إبراهيم... نبياً : ١٨٥/٤ ، ١٤٢/٣ .	
٩	ولم تك شيئاً : ٢٤٠/١ .		٤٢	إذ قال لأبيه : ٣٧٢/٢ ، ٤٣١ ، ٢٤٧/٣ ، ١٨٥/٤ .	
١٢	يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه : ١١٣/٢ ، ٢٦٥/٣ .		٤٥	يا أبت إني أخاف أن يمكّ عذاب : ٧٩/٣ ، ٤٣٩ ، ٥٩/٤ ، ٨٠ ، ٢٥٤ .	
١٣	وحناناً من لدنا وزكاة : ١٩٧/١ ، ٣١٥/٢ .		٤٦	قال أراغب أنت عن آلهتي : ١٩٦/١ ، ٣٤٦ ، ٣٠٧ ، ١٢٦/٣ .	
١٥	وسلاماً عليه يوم ولد : ٨١/٤ .		٤٧	إنه كان بي حفيماً : ١٤٦/٤ .	
١٦	وأذكر في الكتاب مريم إذ أنبذت : ٣٦١/٣ ، ١٨٥/٤ .		٤٩	فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله : ٢٦٠/٢ .	
١٨	إني أعوذ بالرحمن : ٧٨/٣ .		٥٠	وهبنا لهم من رحمتنا : ٢٩١/٤ .	
١٩	لأهب لك غلاماً زكياً : ٢٢٢/١ .		٥١	وكان رسولاً نبياً : ٥٥٩/٣ .	
٢٠	أنّي يكون لي غلام... بشر : ٢٢٢/١ ، ٢٤٠ ، ٤٧٨/٢ ، ٣٧٤/٤ .		٥٢	وناديناه من جانب الطور الأيمن : ٤٣١/٢ ، ٥٥/٤ ، ١٤٣/٣ .	
٢٣	فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة : ٣٣٩ ، ٧٢/٤ ، ٤٣٢/٢ .		٥٤	وأذكر في الكتاب إسماعيل... نبياً : ٣٤٤ ، ٣٢٢ ، ١٠/٣ .	
٢٤	جعل ربك تحتك سرياً : ٣١٢/١ ، ٣٨٤ ، ٤٨٥ .		٥٦	إنه كان صديقاً نبياً : ١٤٢/٣ .	
٢٥	وهزي إليك بجذع النخلة : ٣١٥/١ (٣) ، ٢٠٧/٤ ، ١٥٩/٣ .		٥٨	أولئك الذين أنعم... نوح : ٣٣٠/٢ (٣) .	
٢٦	فإما ترين من البشر أحداً : ٢٠٠/١ ، ٢١٧/٤ ، ٥١٨ ، ١٣٢/٢ .		٦٠	فأولئك يدخلون الجنة : ٤٥٣/٢ .	
٢٨	ما كان أبوك امرأ سوء : ٤٧٨/٢ ، ١٧٩/٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٣ .		٦١	جنت عدن : ٢٣٧/١ ، ٣٩٩/٢ .	
٢٩	قالوا كيف نكلم من كان في المهد : ١٤٨/٣ .		٦٢	لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً : ٥١٠/١ ، ١٠٩/٤ ، ١٢٧/٣ .	
٣٠	قال إني عبد الله أتاني الكتاب : ٣٢٠/٢ .		٦٤	وما كان ربك نسياً : ٤٧٥/٢ ، ٨٥/٣ ، ٥١٥ .	
٣١	مباركاً : ٢٣١/١ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦٥	هل تعلم له سميّاً: ٢٣٥/١، ١٣٢/٢، ٣٧٣/٤		٩٧	لتبشربه المتقين: ١٨٨/١	
٦٦	ويقول الإنسان أنذا ما مت لسوف أخرج: ٣٧٣، ١٧٥/٤			﴿٢٠ - سورة طه﴾	
٦٧	من قبل ولم يك شيئاً: ٢٣٦/١، ٢٤٠		١	طه: ١٦٥/١، ٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٨٤	
٦٨	فوربك لنحشرنهم والشياطين: ١٢١/٣، ٣٦٦		٢	ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى: ١٦٥/١، ٢٠٩/٤، ٢١١	
٧١	وإن منكم إلا واردها: ١٢٣/٤، ٣٨٨، ٢٤٩/٤		٣	إلا تذكرة لمن يخشى: ١٦١/١، ٢٠٩/٤، ٢١١	
٧٣	قال الذين كفروا للذين آمنوا: ٢٣٣/١، ١٥٠/٤		٤	ممن خلق الأرض والسموات العلى: ٣١/٣، ٢٣٤، ١٦٥/١	
٧٥	قل من كان في الضلالة فليمدد: ٤٠٢/٢، ٤١٢/٣، ٤١٣، ١٥٠/٤، ٢١٦، ٣٠٠		٥	الرحمن على العرش استوى: ١٦٥/١، ٢٠٧/٢، ٤١٩	
٧٦	وزيد الله الذين اهتدوا هدى: ١٩٤/١		٦	له ما في السموات وما في الأرض: ٢١٠/٢، ٢١٠	
٧٧	أفرايت الذي كفر بآياتنا: ٢٣٢/١، ١٥٧/٤، ٤٥١/٢		٧	فإنه يعلم السر وأخفى: ٢٢٤/٣، ٣٠١، ٣٢٣، ٣٥٨، ١٥٠/٤	
٧٨	أم اتخذ عند الرحمن عهداً: ٥٢١/١، ٢٧٢/٤		٩	وهل أتاك حديث موسى: ٣٧٠/٤	
٧٩	ونمدله من العذاب مداً: ٧٢/٤		١٠	فقال لأهله امكثوا إنني آتيت نارا: ١٦٩/٣	
٨١	وأتخذوا من دون الله... عزراً: ٥٢١/١، ٢٧٣، ٢٧٢/٤		١١	فلما أتاها نودي: ٢١٨/٣	
٩٠	تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض: ١٣١/٣		١٢	فاخلع نعليك: ٣٧/٢، ٤١٩	
٩١	أن دعوا للرحمن ولداً: ١٣١/٣		١٤	إنني أنا الله لا إله إلا أنا: ٥٠٨/٢، ٢٧/٤	
٩٢	وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً: ١٣١/٢، ٧٨/٣		١٥	إن الساعة آتية: ٢١٢/١، ١٩٣/٣، ١٢٢/٤، ١٢٣	
٩٣	إن كل من في الأرض: ٢٣٦/١، ١٣١/٢، ٧٨/٣، ١٩٢/٤، ٢٧٨		١٧	وما تلك بيمينك يا موسى: ٤٤٥/٢، ٤٠/٤، ٣٤٤، ٤٢، ٢٨٥/٣	
٩٤	لقد أحصاهم وعدهم عدداً: ٢٧٨/٤		٢١	سنعيدها سيرتها: ٢٨٥/٣	
٩٥	وكلهم آتية يوم القيامة فرداً: ٢٧٤/٤، ٢٧٨		٢٧	وأحلل عقدة: ٣٨١/١	
٩٦	إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات: ٥١٥/٢، ٢٤٨/٤، ٣٣٥/٣		٣٣	كي نسبحك كثيراً: ٩٩/٣	
			٣٤	ونذكرك كثيراً: ٩٩/٣	
			٣٩	فأقذفه في اليمّ فليلقه اليمّ بالساحل: ٣٣/٤، ٣٣٣، ٢١٥/٢	
			٤٠	جئت على قدر يا موسى: ١١٤/٢، ٣٣٧/٤	
			٤١	واصطفتك لنفسي: ٢١٥/٢	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٤٢	ليقضي الله أمراً كان مفعولاً: ١١٢/٢، ٩٠/٣.		٧٥	ومن يأتته مؤمناً قد عمل الصالحات: ٣٦٦/٣، ١٥٢/٤.	
٤٤	لعله يتذكر أو يخشى: ٢٣٦/١، ٤٢٨/٢، ٥١/٤، ١٤٠، ١٥٩، ١٨٧، ٣٣٦، ٣٣٨.		٧٦	جنات عدن: ٢٣٧/١.	
٤٥	أو أن يطغى: ٢٣١/١.		٧٧	لا تخاف دركاً ولا تخشى: ٥٠/٣.	
٤٦	إنني معكما أسمع وأرى: ٣٦٦/٤.		٧٨	فغشيهم من اليمِّ ما غشيهم: ١٧٨/٣، ٣٦٣/٤.	
٤٨	إنا قد أوحىٰ إلينا أن العذاب: ٧٩/٢.		٨٠	ونزلنا عليكم المنّ والسلوى: ١٨٨/١، ٢٢٩، ٢٤٣/٣، ٢٦٦، ١٤٦/٤.	
٤٩	قال فمن ربكما يا موسى: ٣٦٦/٢، ٣٦٩، ١٩٨/٣، ٣٩٩.		٨١	كلوا من طيبت ما رزقكم...: ٢٦٦/٣.	
٥٠	أعطى كل شيء خلقه ثم هدى: ١٩٤/١، ٧٥/٤.		٨٢	واني لغفار لمن تاب وآمن: ٢٣٤/٤، ٢٣٥.	
٥١	فما بال القرون الأولى: ٣٠١/٣.		٨٦	ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً: ١٩٥/١، ٢٤٤/٣، ١٤٦/٤.	
٥٣	وأنزل من السماء ماء فأخرجنا: ٢٢٣/١، ٣٨٦/٣.		٨٩	أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولاً: ١٩٩/٤.	
٥٧	أجئنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك: ٢٠٢/٤.		٩٠	فأتبعوني وأطيعوا أمري: ٣٢/٢.	
٥٨	لا نخلفه نحن ولا أنت مكاناً: ٩٤/٤.		٩١	لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع: ٥١٨/٢، ٢٦٥/٣.	
٦١	لا تفتروا على الله كذباً فيسحتكم: ١٨٣/١.		٩٢	قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم: ١٥٦/٣، ٢٦٥.	
٦٣	قالوا إن هذان لساحران يريدان: ٥٠٩/٢، ٢٠٢/٤.		٩٣	أفصيت أمري: ٣٢/٢، ١٣١، ١٥٦/٣، ٢٦٥.	
٦٥	وإما أن نكون أول من ألقى: ٥٠٩/٢، ٢١٦/٤.		٩٤	يا بَنُوٓمِ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي: ٤٨/٢، ٣٧٢، ٣٦٤/٣.	
٦٦	يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى: ٣٠٥/٣، ٤٦٩.		٩٦	فَقَبِضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ: ٢٢٤/٣.	
٦٧	فأوجس في نفسه خيفة موسى: ١٥٨/١، ٣٠٤/٣، ٣٠٥، ٢٤/٤.		٩٧	وإن لك موعداً لن تخلفه: ٢٦٨/٢، ٢٦٩.	
٦٨	إنك أنت الأعلى: ٣٠٥/٣.		١٠٢	يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين: ٣٨٥/٣.	
٧٠	آمنا برب هارون وموسى: ١٥١/١، ٣٠٦، ٣٠٥/٣.		١٠٣	يتخافتون بينهم إن لبثتم إلا عشراً: ٣٨/٤.	
٧٦	ولأصلبتكم في جذوع النخل: ٢٢١/١، ١٥٥/٤، ٢٦٤.		١٠٤	إذ يقول أمثلهم طريقة... يوماً: ٣٨/٤، ١٥١.	
٧٢	فأقصر ما أنت قاصر: ٣٨٢، ٢٦٢/٣.		١٠٥	ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي: ٢١٠/١، ٤٩، ٤٨/٤.	
٧٣	إنا آمنا بربنا: ٣٨٢/٣.		١٠٧	لا ترى فيها عوجاً ولا أمناً: ٥٠/٣.	
٧٤	من يأت ربه مجرمًا: ٣٩٥/٢، ٤٥٠/٣، ٢٧/٤.		١٠٨	وخشعت الأصوات للرحمن: ٢٠٩/١، ٧٨/٣.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١١١	وقد خاب من حمل ظلماً: ٤٠٠/٢،		٩	وله من في السموات... يستحسون:	
	٣٦٦/٣.			٩/٤.	
١١٢	ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن:		١٠	لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم:	
	١٣٣/٢، ٤٥٣، ٥٠/٣، ٣٦٦.			٣٧٥/١،	
١١٣	لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكراً: ١٨٨/١،		١١	وكم قصصنا من قرية: ٥٣/٢، ٢٨٣/٤.	
	٩٧/٣، ١٨٧/٤.		١٢	فلما أحسوا بأسنا... يركضون: ٣٢٩/٤.	
١١٦	وإذ قلنا للملائكة: ٢٣٣/١.		١٥	فما زالت تلك دعواهم: ٨٥/٤.	
١١٧	وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس:		١٦	وما بينهما لاعين: ٢١٤/١، ٢٣٩.	
	١١٧/١، ١٦١، ٣٦٦/٢، ٣٧٩،		١٧	لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه: ٢١٤/١،	
	٣٩٩، ١٦٢/٣.			٢٨٤، ٤٢٢/٢، ٢٤١/٣، ٢٤٥،	
١١٨	إن لك ألا تجوع فيها: ٥١٠/٣.			٣٤٥، ١٤٣/٤.	
١١٩	وأنت لا تطعمها فيها ولا تضحى: ٥١٠/٣.		١٨	بل نقذف بالحق على الباطل: ٤٨٧/٣،	
١٢١	وعصى آدم ربه فغوى: ٢٣/٤.			٣٨٠/٤، ٤٩١.	
١٢٣	فإما يأتينكم مني هدى فمن أتبع: ٢٠٩/١،		١٩	وله من في السموات والأرض: ٢٣٦/١،	
	١٩١، ٢٠٣/٣، ٤٥٤/٢.			٣٥٢/٤.	
١٢٨	أفلم يهد لهم: ٢٢١/١.		٢٠	يسبّحون الليل والنهار لا يفترون: ٢٧٣/٢.	
١٢٩	ولولا كلمة سبقت من ربك لكان:		٢١	أم اتخذوا آلهة من الأرض فهم ينشرون:	
	١٥٨/١، ٣٥٢/٣، ٣٤٦/٢،			٥١٠/٢.	
١٣١	ورزق ربك خير وأبقى: ٣٧٧/١، ٢١/٢،		٢٢	لو كان فيهما آلهة إلا الله: ١٤٩/٢، ٣٩٣،	
	٤٢.			٤٦١، ٤٦٥، ١٨١/٣، ١٩٥، ٢٤٥،	
				٣٠٠، ٥١٢، ٢١١/٤، ٢١٢، ٣١٩.	
﴿ ٢١ - سورة الأنبياء ﴾					
١	اقترب للناس حسابهم: ٢٦٧/١، ٤١٤،		٢٣	لا يسأل عما يفعل وهم يسألون: ١٣٨/١.	
	١٦١/٣.		٢٥	وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا: ٣٠٠/١،	
٢	ما يأتهم من ذكر من ربهم: ٢٢٣/١.			٣٠/٢.	
٣	وأسروا النجوى الذين ظلموا: ٤١٤/١،		٢٦	وقالوا اتخذ الرحمن ولداً بل عباد: ١٠٨/٣،	
	٣٩/٣.			٢٠٧، ٢٢٧/٤.	
٤	والسما والأرض: ٢٣٩/١.		٢٧	وهم بأمره يعملون: ٢١٢/٢.	
٥	قالوا أضغاث أحلام بل افتراه: ١٠٨/٣،		٢٨	إن كنتم تعقلون: ١٧٩/٣.	
	٢٠١.		٢٩	ومن يقل منهم: ٥٠٨/١،	
٦	ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها: ٤٠٦/٢.		٣٠	وجعلنا من الماء كل شيء حي: ٣٣٣/٢،	
٧	وما أرسلنا قبلك: ٢١٢/١، ٢٣٠،			٧٧/٤.	
	١٤٥/٤.		٣١	لعلهم يهتدون: ٣٥١/٢، ٤٨٦، ٣٢١/٤.	
٨	وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام:		٣٢	وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً وهم عن:	
	٦٧/٤.			٣١٢/٣.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٣٣	كُلُّ فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ: ٢٢٣/٣، ٣١٢، ٣٦٤، ٢٧٨، ٢٧٤/٤		١٢٦/٤		
٣٤	أَفَلَيْئِينَ مِتَّ فَهَمَّ الْخَالِدُونَ: ٢١/٢، ٤٦٥، ٤٦٦، ١٧٨/٤، ١٤٦/٣، ١٩١		٧٧	وَنَصْرَانِهِ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا:	
٣٧	خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي:		٧٨	وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ: ١٦٢/٣، ٢٧٦، ٣٣٢، ٢٩/٤، ١٠٨	
٣٩	لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ:		٧٩	فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّمْنَا هَيْمَانَ وَعَلِمَاءُ:	
٤٠	بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً: ٢٥٦/٣، ٤٦٣		٨١	وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً: ٢٧٦/٣، ٤٢٨، ٢٥٦/٣	
٤٢	قُلْ مَنْ يَكْلُؤُكُمْ بِاللَّيْلِ... الرَّحْمَنُ: ٧٨/٣، ٣٥٩/٤		٨٥	كُلُّ مِنَ الصَّابِرِينَ: ٢٧٤/٤	
٤٣	مَنْ يَصْحَبُونَ: ٥٣/٢		٨٧	وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا: ٢٥٠/١، ٥١/٢، ٢٧٦/٣، ٥٦/٤، ٢٤٥	
٤٥	إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ: ٣٧١/١		٨٨	فَأَسْتَجِيبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ: ١٢٥/٤	
٤٧	وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ:		٨٩	وَزَكَرِيَّا إِذَا نَادَى رَبَّهُ رَبِّ! ١٧٢/٣	
٤٨	آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا:		٩٠	إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ: ١٧٢/٣، ١٠٩/٤	
٥٠	مَبَارَكُ: ٣٧٨، ٣٧٦/٤، ٣٢٥، ٣٢/٣		٩١	وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا: ١١٦/٢، ٣٣٢/٣	
٥٢	إِذْ قَالَ لِأَيُّهَا مَا هَذِهِ التَّمَائِيلُ: ٥١٦/١		٩٢	إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ:	
٥٥	فَمَنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمَنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ:		٩٣	وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ: ٣٨٤/٣، ٣٩٥	
٥٧	تَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ: ٢٧٤/٣		٩٥	وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ:	
٥٨	فَجَعَلْنَاهُمْ جُنَادًا: ١١٥/٤، ٥١٦/١		٩٦	حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا بِأُجُوجٍ وَمَاجُوجٍ: ٢١٨/٣	
٦٠	يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمَ: ٤٠٦/٣		٩٧	وَأَقْرَبُ الْوَعْدِ الْحَقِّ لِإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ:	
٦٢	أَأَنْتَ فَعَلْتَ بِالْهَيْتَانَا: ٤٣٨/٢، ٤٤٠، ٤٦/٤		٩٨	إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ: ٣٢٣/٢، ٣٤٢/٤	
٦٣	بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا: ٥١٦/١، ٤٢١/٢، ٤٣٨، ٤٦/٤، ٣٦٨/٣		٩٩	لَوْ كَانَ هُوَآءَ آلِهَةً مَا وَرَدُّوْهَا: ٣٧٤/٣	
٦٥	لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هُوَآءَ يَنْطِقُونَ: ٣٧٣/٣		١٠٠	لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ:	
٦٦	مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ: ٢٣٦/١		١٠١	إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى: ٣٢٣/٢، ٥٠٤/٢، ٩٢/٤	
٦٧	أَفْ لَكُمْ: ٣١٥/١، ٢١٩/٤		١٠٢	وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ:	
٧٣	وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا: ١٩٤/١				
٧٦	فَأَسْتَجِيبْنَا لَهُ فَتَجِيبُنَا: ٢٢٧/١، ٢٧٦/٣				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٠	والجلود: ٣٥١/١، ٣٨٤.		١٠٣	وتلقاها الملائكة هذا يومكم: ٢٦٧/٣.	
٢١	ولهم مقامع من حديد: ٣٥١/١.		١٠٤	كما بدأنا أول خلقٍ نعيده: ٣٨٤/١، ١٤٩/٢.	
٢٢	كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم: ١٦٩/٣، ٢١٢/١.		١٠٥	ولقد كتبنا في الزبور: ٣٧٧، ٣٧٢/١، ٣٥١/٣.	
٢٣	جنات تجري من تحتها الأنهار: ٢٣٩/١، ١٥٨/٣، ٣٢٥، ١٨/٢.		١٠٩	وإن أدري أقربُ أم بعيثُ: ٤٤٢/٢، ١٩٣/٤.	
٢٤	وهدوا إلى الطيب من القول: ٣٢٥/٢.		١١١	وإن أدري لعله فنة لكم: ١٩٣/٤.	
٢٥	ومن يُرد فيه بإلحاد بظلم: ٣٣/٢، ١٥٩/٣، ٤٠٠، ٢٢٣/٤.		١١٢	قال ربِّ أحكم بالحق: ١٢/٣، ٧٩.	
٢٦	أن لا تشرك بي شيئاً: ٥١/٢، ٢٣٧/١، ٤٠٤، ٣٢٠/٣.		﴿ ٢٢ - سورة الحج ﴾		
٢٧	يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر: ٣١٩/٣، ٢٧٧/٤.		١	يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة: ٢٦٧/١، ٢٨٥، ٥١٦ ^(١) ، ٤٢/٢، ٢٤٤، ٣٥٦، ٥٠٣، ٥٠٤، ١٦٦/٣، ٤٩/٤، ٩٢ ^(٢) .	
٢٨	ليشهدوا منافع لهم: ١٣٠/٤.		٢	وترى الناس سكارى وما هم بسكارى: ١٨٩/٢، ٤٥١/٣ ^(٣) ، ١٣٢/٤.	
٢٩	ثم ليقتضوا تفهمهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا: ٣٠٠، ١٣٠/٤.		٥	من بعد علم شيئاً: ٢١٢/١، ٥٠٢ ^(٤) ، ٤٦٢، ٤٦/٢، ٢٥٨، ٩١/٤، ٥١٣/٣، ٣٧٣.	
٣٠	فاجتنبوا الرجس من الأوثان: ٣٥٢/٣، ٣٥٧/٤، ٣٩٩.		٧	وأن الله يبعث من في القبور: ٥١٣/٣.	
٣١	فكأنما خسر من السماء فتخطفه الطير: ٧٢/٤، ٤٠٠ ^(٥) ، ٣.		٩	ثاني عطفه: ٣٤٦/٢.	
٣٢	فإنها من تقوى القلوب: ٢٢٤/٣.		١١	ومن الناس من يعبد الله على حرف: ٣٠٨/١، ٢٨٧/٢، ٣٤٥.	
٣٥	والمقيمي الصلاة: ١٧٨/٣.		١٣	ولبئس العشير: ٢٣٢/١، ٢٣٠/٣، ١٥١/٤، ٢٨٨، ٢٨٩ ^(٦) .	
٣٧	لن ينال الله لحومها ولا دماؤها: ٣٤٦/٣، ٢٤٨/٤.		١٤	جنات تجري من تحتها الأنهار: ٢٣٩/١.	
٣٩	أذن للذين يقاتلون: ٢٩٧/١.		١٥	فليمدد بسبب إلى السماء: ٣٨١/١، ١٥٩/٣.	
٤٠	وصلوات ومساجد: ١٩٨/١، ٢٢٥، ١٩٦/٣، ٢٠٩.		١٧	والصابئين والنصارى: ٢٠٧/١.	
٤١	الذين إن مكناهم في الأرض أتاموا الصلاة: ٤٥٤/٢.		١٨	من في السموات ومن في الأرض: ٢٣٠/١، ٢٩٢/٣، ٣٥٣/٤، ٣٢٩.	
٤٤	فأملت للكافرين: ٥٠٤/١.		١٩	هذان خصمان اختصموا: ٣٦٦/٢.	
٤٦	فإنها لا تعنى الأبصار: ٢٣٢/١، ٥٠٨/٢، ٩/٣، ١٠، ٢٧/٤، ١٣٠، ١٥٠.				
٤٧	ويستعجلونك بالعذاب: ٤٤٥/٢.				
٤٩	قل يا أيها الناس: ٢٣١/١.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥٠	مغفرة ورزق كريم: ٢٣٣/١.		٥	والذين هم لفروجهم حافظون: ١٤٢/٢، ٣٥٢/٣.	
٥٢	وما أرسلنا من قبلك من رسول: ٢٩٠/١، ١٥٩/٢، ٣٢٢/٣.		٦	إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم: ٣٢٦، ١٣٠/٢.	
٥٣	ليجعل ما يُلقى الشيطان فتنة: ١٦٦/٣.		٧	فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون: ١٣٠/٢.	
٥٤	وإن الله لهادٍ الذين آمنوا: ٣٦/٢، ٦٠/٤.		١١	الذين يرثون الفردوس هم فيها: ٤٢٥/٣.	
٥٥	عقيم: ٢٩٠/١.		١٢	ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين: ٢٩/٤، ٢٨٨/١.	
٥٩	ليدخلنهم مدخلاً يرضونه: ٣٥٢/١.		١٣	ثم جعلناه نطفة في قرار: ٢٩/٤.	
٦٠	ثم بُغِيَ عليه لينصرنه الله: ٣٤٠/٢، ٣٤٤/٣.		١٤	ثم أنشأناه خلقاً آخر: ١٨٤/١، ٢٨٨ ^(١) ، ١٤٨/٤، ١٨١/٢.	
٦١	يولج الليل في النهار ويولج النهار: ٣٦٤/٣.		١٥	ثم إنكم بعد ذلك لَمَيِّتُونَ: ٤٩١/٢، ٢٥٧/٤، ٣٨٦/٣، ٤٣٣، ١٦٢/٣، ٦٤/٤، ٣١٤.	
٦٢	وَأَنْ مَا يدعون من دونه هو الباطل: ٤٤/٢.		١٦	ثم إنكم يوم القيامة تبعثون: ٤٩١/٢، ٦٤/٤، ١٦٢/٣.	
٦٣	ألم تر أن الله أنزل من السماء: ١٧٢/١، ٤٤٤/٢، ٢٥٧/٤، ٤٣٣، ٣٨٦/٣.		١٩	لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون: ٢٨٦/٣.	
٦٤	له ما في السموات وما في الأرض: ١٧٢/١.		٢٠	تخرج من طور سيناء: ١٥٧/١، ١٥٩/٣، ٢٢٥، ٢٢٣/٤.	
٦٥	لرؤوف رحيم: ١٧٢/١.		٢٢	وعليها وعلى الفلك تحملون: ١٠١/٤، ٢٤٨.	
٦٧	لَعَلَى: ٢٢٩/١.		٢٣	ولقد أرسلنا: ٢١١/١.	
٧٠	والسما والارض: ٢٣٩/١.		٢٤	فقال الملائكة كفروا من قومه: ٢٢٤/١، ٣٠٩/٣.	
٧٢	بَشِّرْ من ذلكم النار: ٢٠٧/٣، ٤٣٠.		٢٧	فأوحينا إليه أن اصنع الفلك: ١٩٩/٤.	
٧٣	يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له: ٥١٨، ٤٣٠/٢.		٢٨	فإذا استويت أنت ومن معك: ٢٦٤/٤.	
٧٤	فأصبحوا في ديارهم جائمين: ٢٢٥/١ ^(٢) .		٢٩	مباركاً: ٢٣١/١.	
٧٥	الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس: ٣٠٩/٣.		٣٣	ويشرب ما تشربون: ٢٣٤/٣، ٣٠٤، ٣٥٦ ^(٣) .	
٧٧	يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا: ٣٨٢، ٢٧٨/١، ٢٦٦/٢، ٣١٥/٣، ٧٣/٤.		٣٥	أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً: ٤٨٧/٢، ١٤٧/٤، ١٠٠/٣.	
٧٨	وما جعل عليكم في الدين من حرج: ٢٠٧/١، ٤٧٩/٢، ٣١/٣، ١٨٤، ٢٤٩، ٣٠/٤، ٣١.		٣٦	هيهات هيهات لما توعدون: ٤٨٦/٢، ٣٧١/٤.	
﴿ ٢٣ - سورة المؤمنون ﴾					
١	قد أفلح المؤمنون: ٢٧٢/١، ٣٢١/٢، ٢٦٥/٤.		٣٧	إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا:	
٤	والذين هم للزكاة فاعلون: ٧٣/٤.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٨	ويدراً عنها العذاب: ٢٥٦/٢.		٣٦	١٢٢ ^(٢) ، ٣٠٢، ٣٠٣.	
٩	أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا: ١٨٠/١.		٣٧	١٤٧/١ ^(٢) ، ٢٧٠/٣، ٤٧/٤.	
١٠	ولولا فضل الله عليكم ورحمته: ١٨٠/١، ٣٢٣/٤، ٢٥٧/٣.		٣٩	والذين كفروا أعمالهم كسراب... شيئاً: ١٢٢/٢، ١٣٢/٣، ٣٨٩، ٤٦٩، ٤٧٣، ٤٧٥.	
١٣	فأولئك عند الله هم الكاذبون: ٢٥٤/٤، ٣٢٥، ٣٢٤.		٤٠	أر كظلمات في بحر لُجِّي: ١٢٢/٢، ٢٣/٣، ٢٤، ١٣١، ١٣٤، ٢٢١، ٤٢٦ ^(٢) ، ٤٦٦، ٤٧٥، ١٢٠/٤ ^(٢) .	
١٤	لمستكم في ما أفضتم: ٢٣٨/١.		٤١	من في السموات والأرض: ٢٣٦/١، ٢٣٣/٣.	
١٥	إذ تلقونه: ٤٨٤/١ ^(٢) ، ٢٥٤/٤.		٤٣	عن ما يشاء: ٤٩/٢، ١٣٢/٣، ٣٥٧/٤.	
١٦	قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا: ٢٦٩/٤، ٣٢٤.		٤٥	والله خلق كل دابة من ماء: ٣٢٤/٢، ٣٣٣، ٣٢٨/٣، ٣٤٣، ٣٧٢ ^(٢) ، ٤٣٧، ٥١٥ ^(٢) ، ٨٠/٤، ٣٥٤.	
٢٠	ولولا فضل الله عليكم... رحيم: ٢٥٧/٣.		٤٦	مبينات: ٢٢٩/١.	
٢١	يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا: ٦٣/٣، ٣٢٣/٤.		٤٨	وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم: ٢٨/٤.	
٢٢	ولا يأتل أولوا الفضل منكم: ٢٤٨/١، ٧٨/٢ ^(٢) ، ٣٦١، ٤٤٣، ٤٤٥، ٢٠٨/٤.		٥٣	إن الله خبير بما تعملون: ٢٢٨/١، ٢٧٤، ٢١٥/٣.	
٢٤	يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم: ٦/٤، ٤٣٠، ٣٦٧/٣.		٥٤	أطيعوا الله وأطيعوا الرسول: ٢٣٤/١.	
٢٦	مغفرة ورزق كريم: ٢٣٣/١، ٢٥/٢، ٣٦٤، ٤١٦، ٣٣٠/٣، ٢٩/٤.		٥٥	ليستخلفنهم: ٣٦٥، ٣٥١/١، ٢٢٨/٢، ١١٨/٣، ٢٤٣، ١٤٦/٤، ٣٥٧.	
٢٧	حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها: ٣٥١/٣.		٥٧	ولبئس المصير: ٢٣٢/١.	
٢٩	أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة: ٣٥٣/٢.		٥٨	كذلك بين الله لكم الآيات: ١٧٨/١ ^(٢) ، ٣٠٠/٤، ١٤٦/٢.	
٣٠	إن الله خبير بما يصنعون: ١٨٣/١، ٣٨٤/٢، ٣٢١/٣، ٣٣١، ٣٦٤/٤ ^(٢) .		٥٩	وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا: ١٧٨/١.	
٣١	وتوبوا إلى الله جميعاً: ٢٨/٢ ^(٢) ، ٢٩، ٣٢١، ٣٥٧، ٣٦٠، ٤٣٠، ٢٢٦/٣، ١٨/٤ ^(٢) ، ٢٠، ٢١، ٢٣، ٧٨، ٨٠.		٦٠	وأن يستغفبن: ٥٠٨/١، ١٩٧/٤.	
٣٣	فإن الله من بعد إكراههن لهن: ٤٨٦/١، ٤٨٧، ٣٨١/٢، ٤٥٩، ١٢١/٣، ٤٥٧، ١٩٦/٤.		٦١	ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم: ١٨٧، ١٨/٤، ٣٢١/٢.	
٣٤	مبينات: ٢٢٩/١.				
٣٥	اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ: ١٣٩/١، ١٤٧، ١٩٨، ٣٨٥ ^(٢) ، ٣٨/٢، ٣٩، ٤٢/٣، ٨٧/٤، ٤٧٧، ٤٧٤، ٤٦٩، ٧٦، ٤٢/٣.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦٣	فليحذر الذين يخالفون عن أمره: ٢٦٥/٢ ، ٤٠٥/٣ ، ٢٦٨ .		٢٦	المَلِكُ يومئذٍ الحقُّ للرحمن: ١٠١/٢ ، ١٩٠ ^(٣) ، ٧٨/٣ .	
٦٤	ما في السموات والأرض: ٢٣٨/١ ، ٥١٥/٢ ، ٢٦٨ ، ٢٦٧/٤ .		٢٧	ويوم يعضُّ الظالم على يديه: ٣٦٠/٢ ، ١٤٢/٤ ، ٢٤٥/٣ .	
١	﴿٢٥ - سورة الفرقان﴾ تبارك الذي نَزَلَ الفرقان: ٢٥٤ ، ٢٤١/١ ، ٢٨/٣ ، ٣٧١ ، ٢٦٧ .		٢٨	يا ويلتى: ٤٣٢/٢ .	
٢	الذي له ملك السموات والأرض: ٢٨/٣ .		٢٩	عن الذكر بعد إذ جاءني: ٥٠٧/١ ^(٣) .	
٣	وأتخذوا من دونه آلهة: ١٤٣/٤ ، ٢٤٥/٣ .		٣٢	وقال الذين كفروا لولا نزل القرآن:	
٤	جاءوا ظلماً وزوراً: ١٧/٢ .		٣٦	١/٣٢٤ ^(٣) ، ٢٤١ ، ٣٢٩/٢ ، ٢٧٣/٤ ، ٢٩٦ .	
٥	أساطير الأولين اكتبتها فهي تملئ عليه: ٢٠٧/٣ ، ٢٣٤/٢ .		٣٣	وأحسن تفسيراً: ٢٨٤/٢ .	
٧	وقالوا مالِ هذا الرسول يأكل الطعام:		٣٤	الذين يُحشرون على وجوههم إلى جهنم:	
٩	٣٢٩ ، ٤٨/٢ .		٣٦	١/٥١٢ .	
١٠	انظر كيف ضربوا لك الأمثال: ٢٧/٢ .		٣٩	ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم: ١٧٠/٤ ، ٢٧٤ .	
١١	جنات تجري من تحتها الأنهار: ٢٣٩/١ ، ٩٥/٤ ^(٣) ، ١٧٠ ^(٣) .		٤١	وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزواً: ٤٤٦/٢ ، ٣٨/٤ ، ٢٣١/٣ .	
١٢	بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب:		٤٢	لولا أن صبرنا عليها: ١٩٩/١ ، ٢٤٨/٤ .	
١٣	٤٢٧ ، ٦٢/٣ .		٤٥	ألم تر إلى ربك: ١٤٢/١ ، ٢٨٥ ، ٤٤٤/٢ ، ١٣٣/٤ ، ١٥٧ ، ٢٨٥ .	
١٤	إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا: ١٩/٢ ، ٤٢٧ ، ١٩٦/٣ .		٤٨	وأنزلنا من السماء ماءً طهوراً: ٣١٨/٣ .	
١٧	ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله:		٣٩	لنحيي به بلدة ميتاً ونسقيه مما خلقنا:	
١٨	٣٩٦/٣ .		٥١	١/٢٢٩ .	
٢٠	وكنتم قوماً بوراً: ٣١/١ .		٥٥	ما لا ينفعهم ولا يضرهم: ٢١٤/١ ، ٢٣٦ ، ٢٨٨/٤ ، ٤١٥ ، ٤١٣ ، ٣٢٩/٢ .	
٢١	وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا: ٢٣٠/١ ، ٢٨٨/٤ ، ٤١٥ ، ٤١٣ ، ٣٢٩/٢ .		٥٧	وَعَتَوْا عَنَّا كِبيراً: ١٧/٢ .	
٢٢	٢٨٨/٤ ، ٤١٥ ، ٤١٣ ، ٣٢٩/٢ .		٥٨	ويقولون حجراً محجوراً: ٥٠٤/١ ، ١٧٦/٤ .	
٢٣	١٧٦/٤ .		٥٩	وقدمنا إلى ما عملوا من عمل: ٤٨٨/٣ ، ٤٩٢ ، ١١٣/٤ .	
٢٤	٤٨٨/٣ ، ٤٩٢ ، ١١٣/٤ .		٦٠	أصحاب الجنة يومئذٍ خيرٌ مستقراً: ١٥١/٤ .	
٢٥	١٥١/٤ .			ونزل الملائكة تنزيلاً: ١٠١/٢ ، ٢٤١/١ ، ٢٢٦/٤ .	
				وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن: ٣٢٩/٢ ، ٢٢٦/٤ .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦١	وجعل فيها سراجاً وقمراً منيراً: ٣٢٩/٣.		١٩	وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين: ١٦٧/٤.	
٦٢	لمن أراد أن يدُّكَّرَ أو أراد: ٤٠٠/٢.		٢٠	فعلتها إذا وأنا من الضالين: ١٦٧/٤.	
٦٣	وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض: ٣٩٤/٣، ٢٥٨/٤، ١٥٥/٤.		٢١	ففرت منكم لَمَّا خفتكم: ٣٦١/٢، ٩٤/٣.	
٦٥	إن عذابها كان غراماً: ١٧٠/٣.		٢٢	وتلك نعمة تمنَّها عليّ: ٢٣٨/١، ٤٥١/٢، ٢٨٣/٣، ١٩٤/٣.	
٦٦	إنها ساءت مستقراً ومقاماً: ١٧٠/٣.		٢٣	قال فرعون وما رب العالمين: ١٧٩/٣، ٢٨٢/٣، ٤٠/٤، ٤٨، ٩٩، ٣٧٨.	
٦٧	والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا: ٤٠٦/٢.		٢٤	السَّموات والأرض وما بينهما: ٢٣٥/١، ٢٨٢/٣، ٤٠/٤، ٤٨، ٩٩، ٣٧٨.	
٦٨	ومن يفعل ذلك يلقِ أثاماً: ٣٩/٣.		٢٥	قال لمن حوله ألا تسمعون: ٢٨٢/٣، ٤٠/٤.	
٦٩	يضاعف له العذاب: ٣٩/٣.		٢٦	قال ربكم ورب آبائكم الأولين: ٢٨٢/٣، ٤٠/٤.	
٧٠	إلا من تاب وآمن: ٤٦٨/٢.		٢٧	قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون: ٢٠٨/٤، ٢٨٢/٣.	
٧١	ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب: ٤٦٨/٢.		٢٨	قال رب المشرق والمغرب: ٢٨٢/٣، ٤١/٤.	
٧٢	وإذا مروا باللغو مروا كراماً: ٤١٣/٢.		٣١	إن كنت من الصادقين: ٤٨/٤.	
٧٤	قرة أعين: ٤٢/٢، ٣٦٤، ٣٠٩/٣.		٣٢	فإذا هي ثعبان مبين: ١٨٤/٢.	
﴿ ٢٦٦ - سورة الشعراء ﴾					
١	طَمَمَ: ٢٥٥/١، ٢٦٠، ٣٦٥.		٣٤	إن هذا لَسَاحِرٌ عليمٌ: ٢٨/٢.	
٣	لعلك باخع نفسك: ٣٣٨/٤.		٣٥	يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره: ٢١٢/١، ٣٦٥/٣.	
٤	إن نشأ نزل عليهم من السماء: ٢٤٩/٢، ٣٧٣/٣، ٤٢٢، ٣٧/٤.		٣٧	بكل سَحَّارٍ عليم: ٧٦/٤.	
٥	وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث: ٢٢٣/١.		٣٨	فجمع السحرة: ٧٦/٤.	
٨	إن في ذلك لآية: ٢٤٠/١، ١٠٤/٣.		٤٢	قال نعم وإنكم: ١٦٥/٤، ٥٢٥/١.	
٩	وإن ربك لهو العزيز الرحيم: ١٠٤/٣.		٤٥	يأفكون: ٣٥١/١.	
١٠	إن اتت القوم الظالمين: ٤٤٥/٢.		٤٦	فألقي السحرة: ٣٥١/١.	
١١	قوم فرعون ألا يتقون: ٢٠٨/٤، ٤٤٥/٢.		٤٧	آمنّا برب العالمين: ٣٥/٣، ٨٤/٤.	
١٢	إني أخاف أن يكذبون: ٣٢/٢.		٤٨	موسى وهارون: ١٥١/١، ٣٥/٣، ٣٢٥، ٨٤/٤، ٣٥٦.	
١٣	ويضيق صدري: ٣٠٦/١.		٤٩	إنه لكبيركم الذي علمكم السحر: ٢٨/٢، ١٢٤/٣.	
١٤	أن يقتتلون: ٥٢١/١، ٥٢٣، ٢٤٨/٤، ٢٤٩.		٥٠	قالوا لضرير: ٢١١/٣، ٣٠١/٤.	
١٥	قال كلا: ٥٢١/١، ٥٢٣.				
١٦	فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب: ٣٦٦/٢.				
١٧	أن أرسل معنا بني إسرائيل: ١٨٩/١.				
١٨	ولبثت فينا من عمرك سنين: ٢٦٣/٤.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥٦	وإننا لجميع حاذرون: ٨٩/٣.		٩٨	إذ نسويكم برب العالمين: ٣٥٣/١.	
٦١	قال أصحاب موسى إنا لمدركون: ٥٢١/١، ٥٢٣، ٢٧١/٤.		٩٩	وما أضلنا إلا المجرمون: ٣٥٣/١.	
٦٢	قال كلا: ٥٢١/١، ٥٢٣، ٢٧١/٤، ٣٦٧.		١٠٠	فما لنا من شافعين: ٣٥٣/١، ٢٠/٤.	
٦٣	فأوحينا إلى موسى أن أضرب بعضاك: ٥١٣/١، ١٨٨/٣، ٢٢٨، ٤٤٥.		١٠١	ولا صديق حميم: ٢٠/٤.	
٦٧	إن في ذلك لآية: ٢٤٠/١.		١٠٢	فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين: ١٤٠/١، ١٣١/٤، ٣٢١، ٣٢٢.	
٦٩	وأتل عليهم نبأ إبراهيم: ١٤٠/١.		١٠٣	إن في ذلك لآية: ٢٤٠/١.	
٧٠	إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون: ١٤٠/١، ٤٢/٤.		١٠٥	كذبت قوم نوح المرسلين: ٣٦٤/٢، ٢٢١/٣.	
٧١	قالوا نعبد أصناماً فنظل: ٤٢/٤.		١١١	قالوا أنؤمن لك واتبعك الأركلون: ٤٣٤/٢، ٢٨٤/٣، ١٥٢/٤.	
٧٢	قال هل يسمعونكم إذ تدعون: ١٤٠/١، ٣٩٤/٢، ٤٣٧، ٢١٨/٣، ٣٧٣.		١١٢	وما علمي بما كان يعملون: ٢٧٠/٤.	
٧٣	أو ينفعونكم أو يضرون: ١٤٠/١، ٢٣٦.		١١٧	قال رب إن قومي كذَّبُون: ٥٠/٤.	
٧٤	قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون: ١٤٠/١.		١٢١	إن في ذلك لآية: ٢٤٠/١.	
٧٥	قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون: ١٤٠/١.		١٢٩	لعلكم تخلصون: ٢٠٠/١، ٣٣٩/٤.	
٧٦	أنتم وأباؤكم الأقدمون: ١٤٠/١.		١٣١	فأتقوا الله وأطيعون: ٣٨/٣.	
٧٧	فإنهم عدولي إلا رب العالمين: ١٤٠/١، ٤٠٠/٢، ٣٥٣/٣، ٣٦١، ٢١١/٤.		١٣٢	واقفوا الذي أمدكم بما تعملون: ٣٨/٣.	
٧٨	الذي خلقني فهو يهدين: ١٤٠/١، ٦٠/٤.		١٣٣	أمدكم: ٣٨/٣.	
٧٩	والذي هو يطمعني ويسقين: ٢٧١/٢، ٤٩٧/٣، ٦٠/٤.		١٣٦	أوعظت أم لم تكن من الواعظين: ٤٤٢/٢.	
٨٠	وإذا مرضت فهو يشفين: ٦٥/٢، ٤٩٧/٣، ٥٣/٤، ١٥٦.		١٣٩	إن في ذلك لآية: ٢٤٠/١.	
٨٤	واجعل لي لسان صدق في الآخرين: ٣٩٧/٢.		١٤٦	أنتركون في ما هاننا: ٢٣٩/١.	
٨٥	من ورثة جنة النعيم: ٤٢/٢.		١٤٧	في جنات وعيون: ٤٤/٣.	
٨٩	إلا من أتى الله بقلب سليم: ٣٦٥/٣.		١٤٨	وزروع ونخل طلعها: ٤٤/٣.	
٩١	وبرزت الجحيم: ١٩/٢.		١٥٤	فأت بأية: ٤٥٣/٢، ٢٨٧/٣.	
٩٢	أين ما كنتم تعبدون: ٤٥/٢.		١٥٨	إن في ذلك لآية: ٢٤٠/١، ٥٢/٢.	
٩٤	الغاوون: ٢٩/٢، ١١٦/٣.		١٦٥	أتأتون الذكوان: ٤٣٦/٢.	
٩٥	أجمعون: ٢٢٨/١.		١٦٦	بل أنتم قوم عادون: ١٠٨/٣، ٢٢٧/٤.	
٩٧	تالله إن كنا لفي ضلالٍ مبين: ١٩٦/٤.		١٦٨	قل إنني لعملكم من القالين: ٤٩٨/٣.	
			١٧٠	فنجيناه: ٢٢٧/١.	
			١٧٤	إن في ذلك لآية: ٢٤٠/١.	
			١٧٦	كذب أصحاب الأيكة المرسلين: ٢٥٠/١.	
			١٨٥	إنما أنت: ٢٨٨/٣.	
			١٨٦	وما أنت: ٢٨٨/٣، ٢٨٧/٣.	
			١٨٩	فأخذهم عذاب يوم الظلة: ٤٢٨/٣.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٤٠	الذي عنده علم من الكتاب: ٣٧/٢،		٧٥	والسما والأرض: ٢٣٩/١.	
٤١	نَكُرُوا لها عرشها: ٢٦٥/٣،		٧٦	إن هذا القرآن يُقْضَى على بني إسرائيل:	
٤٢	كأنه هو: ٢٧٠/٤، ٤٧٠/٣، ٥٠٥/٢.		٧٩	إنك على الحق المبين: ٣٦/٢.	
٤٥	ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً:		٨٠	ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين:	
٤٦	٣٢٩/٢.		٨١	وما أنت بهادي العمي: ٣٦/٢.	
٤٨	لولا تستغفرون الله: ٣٢٣/٤.		٨٢	أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم:	
٤٩	تسعة رهط: ١١٢، ١٠٤/٤.		٨٤	٤٨٧/١ ^(٢) .	
٥٠	ما شهدنا مهلك أهله: ٢٢٧/٣ ^(٣) .		٨٦	أكذبتهم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً:	
٥١	ومكروا مكراً ومكرنا مكراً: ٤٩٣/٢،		٨٧	٤٣٧/٢، ٢١٦/٤.	
٥٢	٥٠٧/٣.		٨٨	أولم يروا: ٢٣٠/١، ٢٣٢، ٢٣٤.	
٥٥	فانظر كيف كان عاقبة مكرهم: ٢٨٥/٤.		٨٩	ويوم ينفخ في الصور ففرع: ٢٢٣/١،	
٥٩	إن في ذلك لآية: ٣٧٠/٣، ٢٤٠/١.		٩٠	٢٣٠، ٤٠١، ٤٣١، ٢٧٤/٤ ^(٢) ، ٢٧٨ ^(٣) .	
٦٠	بل أنتم قوم تجهلون: ٣٧١، ٣٧٠/٣،		٨٨	صنع الله الذي أتقن كل شيء: ٤٠٠/٢،	
٦٢	٢٢٧/٤.		٨٩	٤٩٢، ٤٩٩ ^(٢) ، ٤٧٠/٣.	
٦٣	وسلام على عباده الذين اصطفى: ٢٣٣/٣.		٨٩	من جاء بالحسنة فله خيرٌ منها: ٣٢٥/٢.	
٦٤	أمن خلق السموات والأرض: ٣٧٦/٢،		٩٠	ومن جاء بالسيئة فكُتِبَ وجوههم في النار:	
٦٥	٤٣٦، ٣٨٦/٣، ١٦٠/٤، ٢٦٩.			٢٦٠/٤.	
٦٦	أمن جعل الأرض قراراً: ٤٩/٢، ٣٧٦.				
٦٧	قليلاً ما تذكرون: ٢٢٧/١.				
٦٨	أمن يهديكم في ظلمات البر: ٣٧٦/٢.				
٦٩	والسما والأرض: ٣٧٦/٢، ٢٣٩/١.				
٧٠	من في السموات والأرض: ٣٨١، ٢٣٦/١،				
٧١	٩/٤، ٢٢٧.				
٧٢	بل أدراك علمهم في الآخرة: ١٠٨/٣،				
٧٣	٢٢٧/٤.				
٧٤	أثنا كنا تراباً: ٣٥٥/٣، ٢٣٠/١.				
٧٥	لقد وعدنا هذا نحن وآبائنا من قبل:				
٧٦	٥٠٨، ٣٥٥/٣، ٢٠٨/١.				
٧٧	قل سيروا في الأرض فانظروا: ٢٢١/١،				
٧٨	٢٣٢.				
٧٩	ولا تكن في ضيق: ٢٨٨/٣.				
٨٠	ردف لكم: ٢٥١/٤، ١٦١/٣.				
٨١	ولكن أكثرهم لا يشكرون: ٢٢٤/١.				

﴿ ٢٨ - سورة القصص ﴾

١	طَسَمَ: ٣٦٥/١.
٤	يَذَّبِحُ أبناءهم: ٣٧٨/٢، ١٤٦/٣.
٦	هَمَزَ: ٢٥/٢.
٧	إنَّا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين:
٨	٣٠٤، ١١٨/٤.
٨	فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً:
٩	١٣٤/١، ١٤٦/٣، ١٦٦، ١٦٧،
٩	٢٩٨، ٢٩٦/٤.
٩	امرات فرعون: ٢٣٥/١، ٤١/٢، ٤٣،
١٠	٢٩٦، ١٤٢/٤.
١٠	وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً: ٣٩٨/١ ^(٢) ،
	٤٠٤، ٢٥٨/٣.

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١١	وهم لا يشعرون: ١٤٠/٤.		٤٣	ولقد آتينا موسى الكتاب: ٢٣٥/١،	
١٢	هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه: ٤٢٣/٢،		٤٤	وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا: ١٤٣/٣،	
١٣	ولكن أكثرهم لا يعلمون: ٢٣٦/١.		٤٥	وما كنت ثاوياً في أهل مدين: ٢١٩/٣.	
١٥	فوجدنا فيها رجلين يقتلان: ٣١/٣، ٤٠٥،		٤٦	لعلهم يتذكرون: ٢٣٥/١.	
١٦	رب إنني ظلمت نفسي: ٤٩٠/٢.		٤٧	ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت:	
١٧	فلن أكون ظهيراً للمجرمين: ٢٧٢/١،		٥٠	إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ٢٣١/١،	
١٩	فلما أن أراد أن يبطش: ٢٢٤/١،		٥١	ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون:	
٢٠	وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى:		٥٢	الذين آتيناهم الكتاب: ٢٨٨/١، ٢٨٩.	
٢١	فخرج منها: ٦٥/٢.		٥٦	إنك لا تهدي من أحببت: ١٢٥/١، ٢٨٥.	
٢٢	عسى ربي أن يهديني سواء السبيل:		٥٧	إن نتبع الهدى معك: ١٩٤/١، ٢٣٦.	
٢٣	ولما ورد ماء مدين: ١٩٩/١، ٣٤٣/٢،		٥٨	وكنا نحن الوارثين: ١٠٩/٤.	
٢٤	رب إنني لما أنزلت إلي من خير: ٤٩٠/٢،		٥٩	وما كنا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ:	
٢٥	فجاءته إحداهما تمشي على استحياء:		٦٠	وما أوتيتم من شيء: ٢٢١/١.	
٢٦	يا أبت استأجره: ٢٥/٤، ٨٥.		٦٢	أين شركائي الذين كنتم تزعمون: ٢٣٣/٣.	
٢٧	فإن أتممت عشراً فمن عندك: ٢٣٤/٣،		٦٤	وقيل ادعوا شركاءكم... يهتدون: ٢٥٦/٣.	
٢٨	أيما الأجلين قضيت: ١٥٣/٣، ٣٥١/٤.		٦٦	فعميت عليهم الأنباء: ١٩٩/١.	
٢٩	جَدْوَةٌ: ٣٠٣/١.		٦٧	فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً: ١٩٤/٣،	
٣٠	الواد الأيمن: ٣٧/٢، ٢٤٥.		٦٨	وربك يخلق ما يشاء ويختار: ١٣٢/٢،	
٣١	وأن ألق عصاك: ٢١٢/١، ١٨٤/٢.		٧٠	له الحمد في الأولى والأخرة: ٣٣٤/٣.	
٣٢	إلى فرعون وملئه إنهم كانوا قوماً: ٣٠٣/١،		٧١	قل أرأيتم إن جعل الله عليكم...:	
٣٥	٧٦/٣، ١٤٢، ٢٠٧/٤.		٧٢	قل أرأيتم إن جعل... تبصرون: ١٧٣/١،	
٤١	سند عضدك بأخيك: ٣٥٢/١، ٥٠١.		٧٣	ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار:	
	وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار: ١١٥/٤،			٥٠٦، ٥٠٢/٣.	
	١٤٤.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٧٦	ما أن مفاتحه لتنوّأ: ١٨/٢، ٢٠، ٢٥، ٢٤٤، ٣٥٩/٣.		٢٣٢	٢، ٣٦٩، ٣/٦٧، ٤/٥٧، ٥٨، ٢٨٤.	
٧٨	ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون: ٢٤/٤.		٢١	يعذب من يشاء ويرحم من يشاء: ٥٧/٤.	
٧٩	فخرج على قومه في زينته: ٦٥/٢، ٢٨٢/٣.		٢٢	بمعجزين في الأرض ولا في السماء: ٥٨/٤، ٢٣٤/١.	
٨٢	وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس: ٢٢٤/١، ١٤٨/٣، ٢٦٨/٤، ٢٧٠، ٣٧٩ ^(٣) .		٢٣	والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك: ٣٩٦/٣.	
٨٤	من جاء بالحسنة فله خير منها: ٣٢٥/٢.		٢٤	إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون: ٢٣٤/١، ٣٨٩، ١٤٠/٣.	
٨٥	إنّ الذي قرّض عليك... معاد: ٢٧٢/١، ٢٨٤.		٢٥	ثم يوم القيامة: ٢٢٦/١.	
٨٨	كل شيء هالك إلا وجهه: ٣٨٣/٢، ٣٩٤.		٢٧	وآتيناه أجره في الدنيا: ٣٦٦/٣.	
﴿ ٢٩ - سورة العنكبوت ﴾					
١	آلم: ١/٢٥٥، ٢٦٣، ٣٦٥، ١٩٨/٤.		٣٦	ولا تتعوا في الأرض مفسدين: ٥٠١/٢.	
٢	أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا: ١٩٨/٤.		٣٧	فأخذتهم الرجفة: ١/٢٢٥، ٣/٤٢٨.	
٣	فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين: ١٣٧/٤.		٣٨	وعاداً وثمود وقد تبين لكم: ٣/٣١٠.	
٩	والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين: ٢٢٠/٣.		٤٠	فما كان الله ليظلمهم: ١/٢٢٩، ٤/٢٢٥، ٢٧٨، ٢٧٩.	
١٠	ومن الناس من يقول آمنا بالله: ٦٧/٣.		٤١	مثل الذين آخذوا من دون الله أولياء: ١١٤/٢، ١٢٠، ١٢٢، ٣/٤٧٢، ٤٧٤، ١٤٣/٤.	
١٢	قال الذين كفروا للذين آمنوا: ٢٣٣/١، ٤٠٢/٢، ٤١٣/٣، ٣٠٠/٤ ^(٣) .		٤٢	إن الله يعلم ما يدعون من دونه: ٤/٣٤٤.	
١٣	وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم: ٢٧٣/٢، ٦١/٣.		٤٣	وما يعقلها إلا العالمون: ١/٢٣٨، ٤٢٣، ١٨٨/٢.	
١٤	فلبت فيهم ألف سنة إلا خمسين سنة: ٣٥١/٢، ١٢٨/٣، ٤٤٤، ١٠٦/٤.		٤٤	خلق الله السموات والأرض بالحق: ١/٢٢٦، ٢٤٠، ٣/٣٢٧، ٤/١٥.	
١٦	اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم: ٣/١٤٠، ٣٨٨.		٤٥	أتلّ ما أوحى إليك من الكتاب: ٢/٢٣، ٢٢٤/٣.	
١٧	لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا: ١٨١/٢، ٣٨٩/٣، ٨٧/٤.		٤٦	آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم: ٣/٢٢٩.	
١٨	وإن تكذبوا فقد كذب أمم: ٣/١٤٠.		٤٧	وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم: ٣٧٠، ٨٤/٤.	
١٩	أولم يروا كيف بيديء الله الخلق: ١/١٦٢، ٦٧/٣، ٥٧/٤، ٢٨٤.		٤٨	وما كنت تتلو من قبله من كتاب: ١/٢٦٥، ٢٨٤/٣، ٣٢٠/٤.	
٢٠	قل سيروا في الأرض فانظروا: ١/١٦٢،				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥٠	وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه : ٢٢٤/٢ .		١٦	فأولئك في العذاب محضرون : ٣٦٦/٣ .	
٥١	أولم يكفهم أننا أنزلنا عليك الكتاب : ٤٣٩ ، ٢٢٤/٢ .		١٧	فبجحان الله حين تمسون وحين تصبحون : ٥١٥/٣ ، ٣١١/٣ .	
٥٢	بيني وبينكم شهيداً : ٢٠٨/١ ، ٢٣٨ .		١٨	وله الحمد في السموات والأرض وعشياً : ٥١٥/٣ .	
٥٦	يا عبادي الذين آمنوا : ٣٥/٢ .		١٩	ويُخي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون : ٢٢٤/١ .	
٦٢	من عباده ويقدر له : ٢٢٤/١ .		٢١	ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم : ٢٧٠/٣ ، ٢٤١ ، ٢١٢/١ .	
٦٣	ولكن سألتهم من نزل من السماء ماءً : ٢٧٠/٣ ، ٢٤١ ، ٢١٢/١ .		٢٢	ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم : ١٧٣/٣ ، ٢٣٤/١ .	
٦٤	وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب : ٣٧/٢ ، ٢٢٦ ، ٢١٤ ، ٢١٣/١ .		٢٣	لآيات لقوم يعقلون : ٢٣٣/١ .	
٦٥	فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون : ٣٢٩/٤ .		٢٤	إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون : ٢٣٢/١ ، ٢٨٤ ، ٢٤٦ ، ٢٣٠/٣ .	
٦٦	ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف : ١٣١/٤ .		٢٥	ثم إذا دعاكم دَعْوَةً من الأرض : ٢٣٩/١ ، ١٧٦/٤ (٢) .	
٦٧	إننا جعلنا حَرَمًا آمِنًا : ٣٨٥/٢ ، ٣٩٨ ، ٧٢/٤ ، ٤٨٦/٣ .		٢٦	وله من في السموات والأرض كل : ١٩٨/١ ، ٢٧٨/٤ ، ٢٣٦ .	
٦٨	أليس في جهنم مثوى للكافرين : ٢٢٦/١ .		٢٧	وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده : ١٨١/٢ ، ٢٠٥ ، ٥١٢/٣ ، ٥٠/٤ ، ١٥٠ .	
﴿ ٣٠ - سورة الروم ﴾					
١	الْمَ : ٢٥٥/١ ، ٢٦٣ ، ٣٦٥ ، ٢٢٨/٢ ، ٤٠٤ .		٢٨	هل لكم من ما ملكت أيمانكم : ٢٣٩/١ ، ٤٩/٢ .	
٢	غلبت الروم : ٢٢٨/٢ ، ٤٠٤ .		٢٩	فمن يهدي من أضل الله : ٤٣٤/٢ .	
٣	وهم من بعد غلبهم سيغلبون : ٣٢٨/٢ ، ٤٠٤ .		٣٠	فأقم وجهك للدين القيم : ٤١/٢ ، ٤٩٨/٣ .	
٤	الله الأمر من قبل ومن بعد : ٤٩٩/٢ ، ٣٥٥ ، ٢٩١/٤ ، ٣٣٤ ، ٢٢٣/٣ .		٣٥	أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم : ٣٨٠/٢ ، ٣٨٧ .	
٥	بنصر الله : ٤٩٩/٢ .		٣٦	وإذا أذقتنا الناس رحمةً فرحوا بها : ٤٦٣/٢ ، ٢٦٢ ، ٢٦١ ، ١٧٩ ، ١٧٤ ، ١٧٢/٤ .	
٦	ولكن أكثر الناس لا يعلمون : ٤٩٩/٢ ، ٣٦٨/٣ .		٣٧	إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون : ٢٢٤/١ ، ٢٣٤ .	
٧	وهم عن الآخرة هم غافلون : ١٠٠/٣ ، ٣٦٠ .		٣٩	وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله : ٣٨/٢ ، ٣٨٤/٣ ، (٢) ٣٩ .	
٩	أولم يسيروا في الأرض : ٢٢٧/١ ، ٢٢٩ ، ٣٤/٤ .		٤٠	الله الذي خلقكم ثم رزقكم : ٣٤٩/٢ .	
١٠	ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءى : ٨٩/٣ .		٤١	ظهر الفساد في البر والبحر : ١٩٥/١ .	
			٤٢	قل سيروا في الأرض فانظروا : ٢٣٢/١ .	
			٤٦	ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات : ١٠/٤ .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٤	وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا: ١٤٤/٤، ٣٣٠.		٢٤	ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب: ٢٠١/٣.	
٢٦	إن في ذلك لآيات أفلا يسمعون: ١٧١/١، ٢٢١، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٣٣.		٢٥	ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم: ١٧٠/١.	
٢٧	أولم يروا أننا نسوق الماء إلى: ١٧١/١، ٤٣٤، ٣٢٣/٣.		٢٦	فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً: ١٦٢/١.	
٢٨	متى هذا الفتح إن كنتم صادقين: ٣٩٧/١.		٣١	ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل: ٤٤٣/٣، ٢٢٣/١ ^(٢) .	
			٣٢	يا نساء النبي لستن كأحد من النساء: ٤٧٩/٣، ٣٥٨، ٣٣٢/٢.	
			٣٣	إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس: ٢٢٤/٤، ٣٣٢/٢.	
			٣٥	﴿٣٣ - سورة الأحزاب﴾	
			٣٥	يا أيها النبي اتق الله ولا تطع: ٢٣١/١، ٢٦٧، ٣٦٧/٢، ٣٨٨، ٤٣٠، ٢٠٢/٤.	
			٣٦	واتبع ما يوحى إليك من ربك: ٢٢٣/١، ٣٦٧/٢.	
			٣٧	والله يقول الحق وهو يهدي السبيل: ١٥٧/١، ٢٤٦/٢، ٣٢٠، ٤٧٩.	
			٣٨	وأزواجه أمهاتهم: ٢١٨/٣، ٤٧٠.	
			٣٩	وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم: ١٣٣/٢، ٣١٠/٣، ٣٢٣، ١٠١/٤.	
			٤٠	ليسأل الصادقين: ٢٢٣/١ ^(٢) .	
			٤١	فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها: ٢٢٣/١ ^(٢) ، ١١/٤، ١٩٩/٣.	
			٤٢	وتظنون بالله الظنونا: ١٥٦/١، ١٩٧، ٤٩٢، ١٣٩/٤، ١٣١/٣.	
			٤٣	وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم: ٥١/٣، ٣٥٢/١.	
			٤٤	لا مقام لكم: ٣٠١/٤.	
			٤٥	قد يعلم الله المَعْرِفِينَ منكم والقائلين: ٣٦٠/٢.	
			٤٦	تدور أعينهم كالذي يُغشى عليه: ٢٢٣/٣.	
			٤٧	وإن يأت الأحزاب يودوا لو أنهم: ٣١٨/٤.	
			٤٨	لقد كان لكم في رسول الله: ١٢٤/٣، ٢١٨، ٤٩٦.	
			٤٩	من المؤمنين رجال صدقوا: ٣٢٨/١.	
			٥٠		
			٥١		
			٥٢		
			٥٣		
			٥٤		
			٥٥		
			٥٦		
			٥٧		
			٥٨		
			٥٩		
			٦٠		
			٦١		
			٦٢		
			٦٣		
			٦٤		
			٦٥		
			٦٦		
			٦٧		
			٦٨		
			٦٩		
			٧٠		
			٧١		
			٧٢		
			٧٣		
			٧٤		
			٧٥		
			٧٦		
			٧٧		
			٧٨		
			٧٩		
			٨٠		
			٨١		
			٨٢		
			٨٣		
			٨٤		
			٨٥		
			٨٦		
			٨٧		
			٨٨		
			٨٩		
			٩٠		
			٩١		
			٩٢		
			٩٣		
			٩٤		
			٩٥		
			٩٦		
			٩٧		
			٩٨		
			٩٩		
			١٠٠		

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥٣	ناظرين إناءه: ٣٨٥/١.		١٠	يا جبال أوبي معه: ٣٧٠/٢، ١٩٧/٣.	
٥٤	شيئاً أو تخفوه: ٢٢٢/١.		١١	أن تعمل سابعات: ٢٢٥/٣.	
٥٥	ولا أبناء إخوانهن ولا أبناء أخواتهن:		١٢	عُدُّوها شهر ورواحها شهر: ٨٦/٤.	
	١٤٥/٢، ٢١/٤.		١٣	وجفان كالجواب وقدور راسيات: ٣٣/٢،	
٥٦	إن الله وملائكته يصلون على النبي:			٢٤٢، ٨٨/٣، ٢٢٥، ٧٣/٤.	
	٤٩١/٢، ٣٠٥/٣، ٢٩٢، ٣٠٢، ٣٢٠،		١٥	جنتان عن يمين وشمال: ٣٩٦/٢،	
	٣٢٦.			٣٢٦/٣، ٣٨٢.	
٥٧	يؤذون الله ورسوله: ٢٢٣/١ ^(٢) .		١٧	وهل نجازي إلا الكفور: ٤٨٤/١ ^(٢) .	
٥٩	يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك:			٧٩/٢، ٤٣٣، ١٤٦/٣ ^(٢) .	
	٣٠٩/٣، ١٠٨/٤.		١٨	سيروا فيها ليالي وأياماً آمين: ٣١١/٣.	
٦١	أينما ثقفوا أخذوا: ٤٥/٢.		١٩	ربنا باعد بين أسفارنا: ٣٠٦/١، ٣١١،	
٦٢	سنة الله في الذين خلوا: ٤١/٢.			٤٨٤ ^(٢) .	
٦٥	خالدين فيها أبداً: ٢٣٨/١.		٢٢	في السموات ولا في الأرض: ٢٢٩/١.	
٦٦	وأطعنا الرسولاً: ١٥٦/١.		٢٣	ولا تنفع الشفاعة عنده: ٢١٩/١، ٤٨٤ ^(٢) .	
٦٧	فأصلبونا السبيلاً: ١٥٦/١، ١٥٧، ٥١/٣.			٢٦٧/٣، ٤٠٤.	
٦٩	فبرأه الله مما قالوا: ٤٠٧/٢.		٢٤	وإننا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين:	
٧٠	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله: ٣٦٥/٤.			٢٢٩/١، ٢٢٢/٢، ٤٢٢، ٤٦٣/٣، ٩/٤،	
٧١	ويغفر لكم من ذنوبكم: ٣٦٥/٤.			١٠، ٤٤، ١٥٤، ١٨٦.	
٧٢	إنه كان ظلوماً جهولاً: ١٠٩/٤.		٢٥	قل لا تسألون عما أجرمتنا... تعملون:	
٧٣	وكان الله غفوراً رحيماً: ١١٠/٤، ١١١،			٤٢٢/٢.	
	١١٢.		٢٦	قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح: ١٧٤/١،	
				٣٩٧.	
			٢٧	ألحقتكم به شركاء كلا: ٥٢١/١، ٥٢٢.	
			٣٠	قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون: ٣٣٤/٣.	
			٣١	ولو ترى إذ الظالمون موقفون عند ربهم:	
				٣٢٣/٤، ٢٥٣/٣.	
			٣٣	هل يجوزون إلا ما كانوا يعملون: ٢٢٧/١،	
				٣٩٦/٢، ٣١١/٣.	
			٣٦	يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر: ٢١٥/١،	
				٢٢٤.	
			٣٧	وهم في الغرفات آمنون: ٤١٦/٣ ^(٢) .	
				٣٠٥/٤.	
			٣٩	قل إن ربي ييسر الرزق لمن يشاء:	
				٢٢٤/١.	
﴿ ٣٤ - سورة سبأ ﴾					
١	الحمد لله: ٢٥٤/١.				
٢	ما يلج في الأرض وما يخرج: ٣١٩/٣ ^(٢) .				
٣	ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات:				
	٢٢٩/١، ٢٣٣، ٨/٤، ٢٠٥/٢، ٥٢٤،				
	٣٠٣.				
٤	مغفرة ورزق كريم: ٢٣٣/١.				
٥	سعو في آياتنا معاجزين: ١٧/٢، ١١٦/٣.				
٦	ويرى الذين أتوا العلم: ٥٠٧/٢.				
٧	هل ندلكم على رجل ينبئكم: ١٧٦/٤ ^(٢) .				
٩	أفلم يروا إلى ما بين أيديهم: ٢٣٩/١، ٢٤٠،				
	١٧٩، ١٣٢، ٨٤/٤.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٤٠	أهؤلاء: ٢٣١/١.		١٤	ولو سمعوا ما استجابوا لكم: ٤٦١/٢.	
٤٢	فاليوم لا يملك بعضهم لبعض نفعا:		١٥	يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله: ٤٣١/٢.	
٤٥	وما بلغوا معشار ما آتيناهم: ٣٤/٤.		١٨	من تزكى فإنما يتزكى لنفسه: ٢٤٢/٢.	
٤٤	وما آتيناهم من كتب يدرسونها: ٢٣٠/١.		١٩	وما يستوى الأعمى والبصير: ١٠٨/٣.	
٤٦	إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله: ٤٢٣/١.		٢٠	ولا الظلمات ولا النور: ١٠٨/٣، ١٩٤.	
٥٠	قل إن ضللت فإنما أضل على نفسي:		٢١	ولا الظل ولا الحرور: ١٠٨/٣، ١٩٤.	
٥١	ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت: ٣٥٠/٢.		٢٢	وما أنت بمسمع من في القبور: ١٠٦/٣.	
٥٤	وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا: ١٣٤/١.		٢٣	إن أنت إلا نذير: ١٩٢/٤.	
	﴿٣٥ - سورة فاطر﴾		٢٤	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير: ٣١٨/٢.	
١	الحمد لله فاطر السموات والأرض:		٢٥	وإن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلك:	
٢	ما يفتح الله للناس من رحمة: ٣٥٨/٤.		٢٦	ثم أخذت الذين كفروا: ٥٢/٣.	
٣	هل من خالق غير الله يرزقكم: ٢٣٨/١.		٢٧	ألم تر أن الله أنزل... ألوانها: ٤٨٦/٢.	
٤	وإن يكذبوك فقد كذبت رسل: ٢٧٩/٣.		٢٨	إنما يخشى الله من عباده العلماء:	
٥	يا أيها الناس إن وعد الله حق: ٥٠٣/٢.		٢٩	١٥٣/٣، ٣٤٦، ٦٩/٤، ٣٥٠.	
٨	فلا تذهب نفسك عليهم حسرات:		٣٢	فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم	
٩	والله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً:		٣٣	سابق: ٣٣٠/٣، ٥١٤.	
١٠	من كان يريد العزة فلله: ١١٤/١، ٢٥٨/٢.		٣٤	جنت عدن يدخلونها: ٢٢٩/١، ٢٣٧.	
١١	وما يُعمر من مَعْمَرٍ ولا ينقص: ٢٦/٥.		٣٥	وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا: ٣٢٥/٢.	
١٢	وما يستوي البحران هذا عذب فرات:		٣٦	لا يمسنها فيها نصب ولا يمسنها فيها لغوب:	
١٣	والذين تدعون من دونه ما يملكون:		٣٧	لا يُقضى عليهم فيموتوا: ٤١٦/١.	
	١٢٣/٢، ٩٠/٣، ٤٧٥.			أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر:	
	١٤٦/٣، ١٤٣/٢.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٧	وما علينا إلا البلاغ المبين: ٤٩١/٢.		٣٨	إن الله عالم غيب السموات والأرض:	٢٥٥، ٥/٤، ١١٦/٣، ٢٣٦/١.
٢٠	وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى:		٣٩	خلائف في الأرض: ٢١١/١.	
	٢٠٨/١، ٣٩/٣، ٣٠٦، ٣٥٥.		٤٠	قل أرايتم شركاءكم الذين... السموات:	٣٥٦/٣.
٢١	أتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون:		٤١	إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا:	٢١١/١.
	١٨٦/١، ٣٩/٣.		٤٢	فلما جاءهم نذير ما زادهم: ٤٣٧/٣،	٣٥٢/١، ٣٥٦/٣، ٣٦٠/٤.
٢٢	وما لي لا أعبد الذي فطرني: ٤٢٢/٢ ^(٢) .		٤٣	فهل ينظرون إلا أن... تحويلاً: ٢٤/٢،	٣٦٠/٤.
	٣٨١/٣، ٣٨٢، ٣٩٠، ٣٩٣ ^(٢) ، ٣٩٧.		٤٤	أولم يسيروا في الأرض فينظروا: ٢٢٧/١،	٢٤/٢، ٤١ ^(٢) ، ٣٠٠/٣.
٢٣	إن يردن الرحمن بضرٍ... يتقنون: ٣٤/٢،		٤٥	فلإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيراً:	٢٢٧/١، ١٣١/٤، ٢٢٩.
	٤٢٢ ^(٢) .			١١٣/١، ٢٥/٤، ١٤٤.	
٢٤	إني إذا لفي ضلال مبين: ٤٢٢/٢.		﴿٣٦ - سورة يس﴾		
٢٥	آمنت بربكم فاسمعون: ٤٢٢/٢، ٣٩٣/٣.		١	يس: ٢٥٥/١، ٢٦٠، ٣٦٥، ٣٦٦،	٣٢٨/٢.
٢٦	يا ليت قومي يعلمون: ٣٤٦/٤.		٢	والقرآن الحكيم: ٣٢٨/٢.	
٢٧	بما غفر لي ربي: ٣٤٦/٤.		٣	إنك لمن المرسلين: ٣٢٨/٢، ٤٩٠.	
٢٩	إن كانت إلا صيحة واحدة: ٤٨٥/١ ^(٢) ،		٦	لتنذر قوماً ما أنذر آباؤهم: ٢٣١/١.	
	١٩٣/٤.		٨	إننا جعلنا في أعناقهم أغلالاً: ٤١٢/٢،	٢٦/٤.
٣٠	يا حسرة علي العباد ما يأتيهم من رسول:		٩	فهم لا يبصرون: ٢٤٩/٣.	
	١٩٦/١، ٥١٦، ٤٣٢/٢، ٤١٤/٣،		١٠	وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم: ٢٠٩/١،	٢٨٧/٣، ٤٤١/٢.
	٢٠/٤.		١٣	وأضرب لهم مثلاً أصحاب القرية: ٣٢١/٢،	٤٨/٤.
٣١	ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون:		١٤	إذ أرسلنا إليهم اثنين: ٣٦٣/٢.	
	٢٣٠/١، ٢٣٢، ٤٠/٣، ٢٨٣/٤.		١٥	وما أنزل الرحمن من شيء: ٤٩١/٢ ^(٢) ،	٥٠٢/٣.
٣٢	وإن كل لما جميع لدينا محضرون:		١٦	قالوا ربنا يعلم إننا إليكم لمرسلون:	٤٩١/٢ ^(٢) ، ٥٠٢/٣.
	١٩٣/٤، ١٩٥، ٢٨٧، ٣٥٢.				
٣٥	وما عملت أيديهم: ٤٨٥/١ ^(٢) ، ٧٣/٤.				
٣٧	وآية لهم الليل نسلخ منه النهار: ١٨٥/١،				
	٤٨٦/٣، ٤٩٠، ٣١/٤.				
٣٩	حتى عاد كالعرجون القديم: ٢٨٥/٣،				
	٤٧٢.				
٤٠	وكل في فلك يسبحون: ١٥٧/١،				
	٣٧٣، ٣١١/٣ ^(٢) ، ١٥/٤، ٣٠٢.				
٤١	حملنا ذريتهم في الفلك المشحون:				
	٣٤٣/٢.				
٤٥	وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم: ٢٥٨/٣.				
٤٦	إلا كانوا عنها معرضين: ٢٥٨/٣.				
٤٧	قال الذين كفروا للذين آمنوا: ٢٣٣/١.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٤٨	متى هذا الوعد إن كنتم صادقين: ٤٤٥/٢ .		٢	فالزاجرات زجراً: ٢٥٩/٤ (٣) .	
٥٠	فلا يستطيعون توصية: ٤٦٣/٣ .		٣	فالتاليات ذكراً: ٤٩/٢ ، ٢٥٩/٤ (٣) .	
٥١	ونفخ في الصور: ٥٣/٢ .		٥	السموات والأرض وما بينهما: ٢٣٥/١ ، ١٩٢/٣ ، ٣١٣ ، ١٧/٤ .	
٥٢	هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون: ٥٠١/١ ، ٥١٧ ، ٣٦٥/٣ (٣) ، ٤٩١ .		٦	إنا زينا السماء الدنيا: ٣١٣/٣ ، ٩٩/٤ .	
٥٣	إن كانت إلا صيحة... محضرون: ٤١٠/٣ .		٧	وحفظاً من كل شيطان: ٩٩/٤ ، ٢٧٧ ، ٣٧٧ .	
٥٤	ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون: ٤١٠/٣ (٣) ، ٤١١ .		٨	لا يسمعون إلى الملائ الأعلى: ٤٠٥/٣ ، ٢٧٧/٤ .	
٥٥	إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون: ٤١٠/٣ ، ٤١١ .		٩	عذاب واصب: ١٦٣/١ .	
٥٩	وامتازوا اليوم أيها المجرمون: ٤١٠/٣ ، ٤١١ .		١٠	إلا من خطف الخطفة: ١٦٣/١ ، ٧٢/٤ .	
٦٠	أن لا تعبدوا الشيطان: ٢٣٧/١ ، ٥١/٢ .		١١	إنا خلقناهم من طين لازب: ١٦٣/١ ، ١٨٣/٢ ، ١٤١/٣ .	
٦٦	ولو نشاء لطمسنا: ٣٢٠/٤ .		١٢	بل عجب ويسخرون: ١٤٠/٢ ، ٢١٦ ، ٤٢٧ .	
٦٩	وما علمناه الشعر... مبين: ٢٤٢/٢ ، ٩٢/٤ ، ١١٨/٣ .		١٦	أنا لمبعوثون: ١٠٠/٤ .	
٧٠	لينذر من كان حياً: ٨٦/٢ .		١٧	أو آباؤنا: ١٠٠/٤ .	
٧١	مما عملت أيدينا: ٢١٤/٢ ، ٢١٥ ، ٧٣/٤ .		١٨	قال نعم وأنتم داخرون: ٥٢٥/١ .	
٧٣	ولهم فيها منافع ومشارب: ٤٨/٣ .		٢٤	وقفوه إنهم مسؤولون: ١٨٤/٢ .	
٧٧	فإذا هو خصيم: ٣٧/٢ .		٢٥	ما لكم لا تناصرون: ٣٢٩/٢ .	
٧٦	إنا نعلم ما يُبشرون وما يُعلنون: ١٤٨/١ (٣) ، ١٦٩ ، ١١٩/٣ .		٣٥	إنهم كانوا إذا قيل لهم: ١٣٤/٢ ، ٢٥٩ ، ١٣١/٤ .	
٧٨	وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه: ٣٤/٢ ، ٣٧٦ ، ٢٩٩/٣ ، ٤٢١ ، ٤٢٤ ، ٤٣/٤ .		٤٥	بكأس من معين: ٤٧٠/٣ .	
٧٩	قل يُحيها الذي أنشأها أول مرة: ٣٤/٢ ، ١٤٩ ، ٢٩٩/٣ ، ٥١٢ ، ٤٣/٤ ، ٤٤ ، ٤٥ .		٤٦	بيضاء: ٤٧٠/٣ .	
٩٠	من الشجر الأخضر: ٤٣٠/٣ ، ٥٠٣ ، ٣٢/٤ .		٤٧	لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون: ٥١١/٢ ، ٣٠٢/٤ ، ٣٠٧/٣ .	
٨١	أو ليس الذي خلق... مثلهم: ٥٢٤/١ ، ٣١/٤ ، ٥١٢/٣ ، ٤٣٩ ، ١٤٩/٢ .		٤٨	وعندهم قاصرات الطرف عين: ٣٢/٣ ، ٢٢٥ .	
٨٢	إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له: ٣٧٣/٢ .		٤٩	كأنهن بيض مكنون: ٤١٦/٢ ، ٤٧٠/٣ .	
﴿ ٣٧ - سورة الصافات ﴾					
١	والصافات صفاً: ٢٦٨/١ ، ٢٥٩/٤ (٣) .		٥٠	فأقبل بعضهم على بعض: ٢٢١/١ .	
			٥٥	فراه في سواء الجحيم: ١٥٣/٤ .	
			٥٦	تالله إن كدت لتردين: ٣٢/٢ ، ١٩٦/٤ .	
			٥٧	ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرين: ٣٦٦/٣ .	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦١	لمثل هذا فليعمل العاملون: ٤/٣٧٠.		١٢٧	فكذبوه فإنهم لمحضرون: ٣/١١٣.	
٦٢	أذلك خيرٌ نزلًا أم شجرة الزقوم: ١/١٤٠، ٤٢/٢.		١٣٠	سلام على إيل ياسين: ٢/٣٤٦.	
٦٣	فتنة للظالمين: ٤٢/٢.		١٣٧	وإنكم لتمترون عليهم مصبحين: ١/٥٠٧، ٢٢٧، ٢٢٦/٤.	
٦٤	شجرةٌ تخرج من أصل الجحيم: ٤٢/٢.		١٣٨	وبالليل: ١/٥٠٧.	
٦٥	كأنه رؤوس الشياطين: ٣/٤٦٩، ٤٧٣، ٤٨٩.		١٤١	فكان من المدحضين: ١/١٩٦.	
٦٨	لإلى الجحيم: ١٦/٢.		١٤٣	فلولا أنه كان من المسبحين: ٢/٢٦٢، ٣٨٨، ٣٢٣/٤، ٣٢٥.	
٧١	ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين: ٣/١١٣.		١٤٤	للبث في بطنه إلى يوم يبعثون: ٤/٣٢٣، ٣٢٥.	
٧٢	ولقد أرسلنا فيهم منذرين: ٣/١١٣، ٤٩٧.		١٤٧	وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون: ٤/٥٠، ١٨٦، ١٨٧.	
٧٣	فانظر كيف عاقبة المنذرين: ٣/١١٣، ٤٩٧.		١٤٨	فأمنا فمعتناهم إلى حين: ٤/٢٦٠.	
٨٤	إذ جاء ربه بقلب سليم: ٢/٤٣٦، ٣/٣٦٥.		١٤٩	فاستفتحهم: ٣/١٤٠.	
٩٣	فراغ عليهم ضرباً باليمين: ٣/٢٧٣.		١٥٣	اصطفى البنات على البنين: ٢/٤٣٦.	
٩٥	أتعبدون ما تنحتون: ٢/٤٣٦.		١٥٨	وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً: ٤/٨٣.	
٩٦	والله خلقكم وما تعملون: ١/٥٠٤.		١٦٤	وما منا إلا له مقام معلوم: ٣/٢٣٠.	
٩٨	وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأسفلين: ٣/١١٣.		١٦٨	لو أن عندنا ذكراً من الأولين: ٣/٤٠٦.	
٩٩	إني ذاهبٌ إلى ربي سيهدين: ٢/٢٦٠.		١٦٩	لكننا عباد الله المخلصين: ٣/٤٠٦.	
١٠١	فبشرناه بغلام حليم: ٢/٣٩٥.		١٧٤	فتولّ عنهم حتى حين: ٣/١٠٦.	
١٠٣	فلما أسلما وتله للجبين: ٣/٢٦٠، ٢٦٤، ٢٩٣/٤، ٢٩٤، ٣٣٠، ٣٧٧.		١٧٥	وأبصرهم فسوف يبصرون: ٣/١٠٦، ٢٣٧.	
١٠٤	وناديناها أن يا إبراهيم: ٢/٣٥٧، ٣/٢٦٤، ٤/١٩٩، ٣٧٧.		١٧٦	أفبعذابنا يستعجلون: ٣/٢١٥.	
١٠٥	إنسا كذلك نجزي المحسنين: ٢/٣٥٧، ٣/١٠٠، ٢٠٦.		١٧٧	فيذا نزل بساحتهم: ١/٢٤١، ٣/٢١٥.	
١٠٦	إن هذا لهو البلاء المبين: ٣/١٠٠.		١٧٩	وأبصر فسوف يبصرون: ٣/١٨٣، ٢٣٧.	
١٠٧	وفديناه بذبح عظيم: ٣/١٠٠.				
١٠٩	سلامٌ على إبراهيم: ٣/٢٠٦، ٤/٨١.				
١١٠	كذلك نجزي الْمُحْسِنِينَ: ٣/٢٠٦.				
١١٧	وأتيناها الصراط المستقيم: ١/١٦٨.				
١١٨	وهديناهما الصراط المستقيم: ١/١٦٨.				
١٢٥	أتدعون بعلاً وتذرون أحسن الخالقين: ٣/٤٩٩، ١/١٩٥.				

﴿ ٣٨ - سورة ص ﴾

١	صّ والقرآن ذي الذكر: ١/٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥، ٢/٥٤، ٣/١٢٤، ١٤١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٤/٢٢٨.
٢	بل الذين كفروا في عزةٍ وشقاق: ٣/٢٦٣، ٤/٢٢٨.
٣	كم أهلكنا من قبلهم من قرن: ١/٣٢٨، ٣/٢٦٢، ٤/٣٠٩.
٥	أجعل الآلهة إلهاً واحداً: ١/٢٥٨، ٣/٨٨، ٤/١١٥.

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦	وانطلق الملا منهم أن أمشوا وأصبروا:		٤٥	أولي الأيدي والأبصار: ٢١٣/٢.	
٧	الملة الآخرة: ٣٨٥/١.		٤٧	الأخير: ٢٥/٢.	
٨	أنزل عليه الذكر من بينا: ٤٣٤/٢،		٤٩	هذا ذكروا وإن للمتقين لحسن مآب:	
١٠	١٠٨/٣، ٢٢٨/٤، ٣٢٨، ٣٢٦.		٥٠	١/٤٦٦، ٣/٢١٠، ٤/٨٠.	
١٣	ملك السموات والأرض وما بينهما:		٥١	جنات عدن مفتحة لهم الأبواب: ٢٣٧/١،	
١٤	٢٣٥، ٢٣٠/١.		٥٢	٢/٢٦، ٣/٢٥٩، ٤/٣٦.	
١٧	وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب: ٢٥٠/١،		٥٣	٢٢٦/٣.	
٢٠	٥٢/٢.		٥٤	هذا ما توعدون: ٢٦٧/٣.	
٢٢	إن كل إلا كذب الرسل: ٢٦٢/٣،		٥٥	٢٧٢/٤، ٣/٢١٠.	
٢٣	٢٧٩، ٢٧٨/٤.		٥٦	جهنم يصلونها فبئس المهاد: ٢٣٥/١،	
٢٤	اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا: ٢١/٢،		٥٧	٢١١/٣.	
٢٦	٣٩٨/٣، ٢٥.		٥٨	فليذوقه حميم: ٢١١/٣، ٤/٢٦٢.	
٢٧	الخطاب: ٢٥/٢.		٥٩	هذا فوج مقتحم معكم لا مرحباً: ٤١٥/١،	
٢٨	خصمان بغي بعضنا على بعض: ٤١٢/٢.		٦٠	٣/٣٦٥.	
٢٩	إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة:		٦١	فبئس: ٢٣٥/١.	
٣٠	٣٠٧/١، ٤٨٥، ٤١٣/٢.		٦٢	ما لنا لا نرى رجالاً كنا: ٢٥/٢، ٤/١٦٢.	
٣١	إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات: ٤٠٧/٣،		٦٣	أتخذناهم سخرية أم زاغت عنهم الأبصار:	
٣٢	٤١٦.		٦٤	٤/١٦٢.	
٣٣	عن سيبل الله إن الذين يضلون: ٥١٤/٣،		٦٥	٤/٨٤.	
٣٤	٨٤/٤.		٦٦	وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً:	
٣٥	وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً:		٦٧	١/٢٣٩، ٣/٣٩٨، ٤/٤٧٩.	
٣٦	٢٣٩/١، ٣٩٨/٣، ٣٠٦، ٩٥/٢، ٣٧١، ٢٣٦.		٦٨	أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات:	
٣٧	٣٣٧، ٢٣٠، ٣/٣٣٧.		٦٩	٣/٤٧٩، ٤/١١٨.	
٣٨	ليذبوا آياته وليتذكر أولوا الألباب: ٢٣١/١،		٧٠	١/٢٣١، ٢/٣٧١، ٣/٣٠٦، ٣/٣٩٨.	
٣٩	٢٣١/١، ٣/٣٧١، ٢/٩٥، ٣/٣٠٦، ٣/٣٩٨.		٧١	٣/٣٧٧، ٣/٣٧٧.	
٤٠	نعم العبد إنه أواب: ٣/٢٣٠، ٣/٣٣٧.		٧٢	إلا إليس: ٣/٣٧٧.	
٤١	إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي:		٧٣	أستكبرت أم كنت من العالين: ٢١١/١،	
٤٢	٣/٢١٥، ٤/٤٤٦، ٤/٢٤، ٢٥٠.		٧٤	٢/٢٥، ١٣٧، ٢١٣، ٢١٤، ٤٨٨،	
٤٣	فطلق مسحاً بالسوق والأعناق: ١٥٩/٣.		٧٥	٣/١٥٦، ٤/١٨٣، ٤/٣٠٦، ٤/٣٤٢.	
٤٤	وذكرى لأولي الألباب: ٢٤٦/٢.		٧٦	٣/٤٣٦.	
	فأضرب به ولا تحنث: ٣/٣٣٧،		٨٤	٣/٨٤.	
	٣/٣٧٧.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
				﴿ سورة الزمر ﴾	
١	تنزيل الكتاب: ٢٦٧/١ .		٣٤٢	٣٧١ ، ٣٧٢ ، ١٩٠/٢ ، ١٩٩ ، ٢٠٣ ، ٣٣١ ، ٣٢٧ ، ٢٣٦ ، ٢٠٣ .	
٢	فأعبد الله مخلصاً له الدين: ٨٣/٤ .		٢٤	أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب: ٤٤٨/٢ .	
٣	إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار:		٢٧	ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن: ٢٣٥/١ ، ٨٨/٤ .	
٤	لو أراد الله أن يتخذ ولدأ لاصطفى:		٢٨	قرآناً عربياً: ٣٧٢/١ ، ٨٨/٤ .	
٥	ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما:		٢٩	ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء: ١٢٣/٢ ، ٤٧٥/٣ .	
٦	وإذا مس الإنسان ضرر دعا ربه: ٣٢٣/٢ ، ١٨٠/٤ ، ١٣٧/٣ .		٣٠	إنك ميت وإنهم ميتون: ٤٩٠/٢ .	
٧	قل هل يستوي الذين يعلمون: ٢٣٦/١ ، ٣٢٣/٢ ، ٥٠١ ، ٣٢٣ ، ٢٤٦ ، ٢٠٤/٣ ، ٣٨١/٤ .		٣٢	أليس في جهنم مثوى للكافرين: ٢٢٦/١ ، ٢٣٥ ، ٢٣٩/٢ ، ٤٣٩/٢ ، ٦٥/٤ .	
٨	قل إنني أمرت أن أعبد الله مخلصاً: ٩٧/٣ ، ٩٩ .		٣٣	والذي جاء بالصدق: ٣٧٢/١ ، ٢٤٨ ^(٢) .	
٩	وأمرت لأن أكون أول المسلمين: ٩٧/٣ ، ٩٩ ، ١٦١ ، ١٩٨/٤ .		٣٦	أليس الله بكاف عبده: ٤٣٩/٢ ، ١٥٩/٣ .	
١٠	قل إنني أخاف إن عصيت ربي: ٩٧/٣ ، ٣٤٦ ، ٩٧/٣ ، ٣٤٦ .		٣٧	أليس الله بعزيز ذي انتقام: ٤٣٩/٢ .	
١١	فأعبدوا ما شئتم من دونه: ٩٧/٣ ، ٢٥٠/٣ ، ٤٣٠/٢ .		٣٨	ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض: ٢٠٦/٣ .	
١٢	يا عباد فأتقون: ٢٥٠/٣ ، ٤٣٠/٢ .		٤٢	الله يتوفى الأنفس: ٢٣٤/١ ، ١٩٢/٢ ، ٤١٦/٣ .	
١٣	والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها:		٤٣	تحكم بينهم في ما هم فيه: ٢٣٩/١ .	
١٤	أفأنت تتقأ من في النار: ٤٣٤ ، ٣٢٦/٢ ، ٤٣٤ .		٤٥	وإذا ذكر الله وحده اشمأزت: ١٣٧/٣ .	
١٥	جنات تجري من تحتها الأنهار: ٢٣٩/١ ، ٢٤٦/٢ .		٤٦	أنت تحكم بين عبادك: ١٣٧/٣ ^(٢) .	
١٦	لذكري لأولي الألباب: ٢٤٦/٢ .		٤٨	وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون: ١٣٧/٣ .	
١٧	أفمن شرح الله صدره للإسلام: ٣٢٣/٢ ^(٢) ، ٤٥٣ ، ٢١١/٣ ^(٢) ، ٢٣٨ ، ٢٦٥ ^(٢) ، ٣٥٩/٤ .		٤٩	بل هي فتنة ولكن أكثرهم لا يعلمون: ٢٣٦/١ ، ١٣٧/٣ ^(٢) .	
١٨	أفمن شرح الله صدره للإسلام: ٣٢٣/٢ ^(٢) ، ٤٥٣ ، ٢١١/٣ ^(٢) ، ٢٣٨ ، ٢٦٥ ^(٢) ، ٣٥٩/٤ .		٥٢	إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون: ٢٢٤/١ ، ٢٣٤ .	
١٩	أفمن شرح الله صدره للإسلام: ٣٢٣/٢ ^(٢) ، ٤٥٣ ، ٢١١/٣ ^(٢) ، ٢٣٨ ، ٢٦٥ ^(٢) ، ٣٥٩/٤ .		٥٣	قل يا عبادي الذين أسرفوا: ٢٨٩/١ ، ٣٥/٢ ، ٨٠ ، ٢٤٦ ، ٣٧١ ، ٢٥١/٣ ، ٣٦٢/٤ .	
٢٠	أفمن شرح الله صدره للإسلام: ٣٢٣/٢ ^(٢) ، ٤٥٣ ، ٢١١/٣ ^(٢) ، ٢٣٨ ، ٢٦٥ ^(٢) ، ٣٥٩/٤ .		٥٦	على ما فرطت في جنب الله: ٢٠٠/٢ ، ٢١٣ ، ١٧٠/٣ ، ٢٥١ ، ٢٩٩ ، ٤١٤ ، ٢٠١/٤ .	
٢١	أفمن شرح الله صدره للإسلام: ٣٢٣/٢ ^(٢) ، ٤٥٣ ، ٢١١/٣ ^(٢) ، ٢٣٨ ، ٢٦٥ ^(٢) ، ٣٥٩/٤ .		٥٧	أو تقول لو أن الله هداني: ٢٣١/٤ ، ٢٣٢ ، ٣١٢ .	
٢٢	أفمن شرح الله صدره للإسلام: ٣٢٣/٢ ^(٢) ، ٤٥٣ ، ٢١١/٣ ^(٢) ، ٢٣٨ ، ٢٦٥ ^(٢) ، ٣٥٩/٤ .				
٢٣	تتشعر منه جلود الذين يخشون: ٢٤١/١ ، ٣٥٩/٤ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥٨	لو أن لي كَرَّةً فأكون: ٥٢٤/١، ٤٢٩/٢.		٥	وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه: ٥٢٤/١، ٢٧٧/٤.	
٥٩	بلى قد جاءتك آياتي: ٥٢٤/١، ٢٣١/٤، ٣١٢.		٦	حقت كلمة ربك على الذين كفروا: ١٤٨/١، ٥٠٩، ٥١٢.	
٦٠	ويوم القيامة ترى الذين كذبوا: ١٣٢/٤ ^(٦) .		٧	الذين يحملون العرش: ١٤٨/١، ٥٠٩، ٥١٢، ٣٨٩/٢، ٣٩٠، ٦/٣.	
٦١	وينجي الله الذين اتقوا بمغازتهم: ١٣٨/٣.		٨	ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم: ١٨٠/١، ٢٣٧.	
٦٢	الله خالق كل شيء: ١٨١/٢، ١٣٨/٣.		٩	وذلك هو الفوز العظيم: ٢٣٤/١، ٨٣/٤.	
٦٣	والذين كفروا بآيات الله: ٢٢٧/١، ١٣٨/٣ ^(٦) .		١٠	لمقت الله أكبر... فتكفرون: ٤١٧/١، ٣٥٣/٣.	
٦٤	أفغير الله تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ: ٣٤٦/٣.		١٢	فيه مواخر: ٢٠٨/١.	
٦٥	ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين: ٤٢١، ٤٥٩، ٣٦٧/٢.		١٣	يتذكر: ٢٣٦/١.	
٦٧	والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة: ٤٢٢/١، ٤١٩/٢، ٣٢٧/٣، ٤٦٦، ٤٨٩.		١٥	يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ: ٩٧/١، ٣٣/٢.	
٦٨	ونفخ في الصور فصعق: ٢٢٣/١، ٢٣٠، ٤٣١/٣.		١٦	يوم هم بارزون: ٤٦/٢، ٣٥٥/٣ ^(٦) ، ٨٣، ٤٤/٤.	
٦٩	وجاء بالنبين والشهداء: ١٩/٢.		١٧	اليوم تجزي كل نفس بما كسبت: ٨٣/٤.	
٧١	قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب: ١٧١/٤، ١٧٥، ٣٧٥، ٥٢٥/١.		١٨	ما للظالمين من حميم ولا شفيح: ٢٣١/٣، ٢٣٢، ٤٥٣، ٣٠١.	
٧٢	قيل ادخلوا أبواب جهنم: ٢٣٥/١، ٢٦/٢.		١٩	يعلم خائنة الأعين: ٣٨٧/٢.	
٧٣	حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها: ٢٦/٢، ٣٢٢، ٣٩٥، ١٧٧/٣، ٢٢٨، ٢٥٩، ١٧٠/٤، ٣٧٧.		٢١	أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ: ٢٢٧/١.	
٧٤	وأورثنا الأرض نَتَّبِعُ مِنَ الْجَنَّةِ: ٦٤/٣، ٧٤.		٢٤	فقالوا ساحرٌ كذاب: ٢٠٧/٣.	
٧٥	وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ: ٢٥/٢، ١٣٤/١.		٢٦	أو أن يظهر في الأرض الفساد: ٢٣١/١.	
﴿ ٤٠ - سورة غافر ﴾					
١	حَمِّمٌ: ٢٦٠/١، ٣٦٥، ٢٩/٣.		٢٨	وإن يك كاذباً فعليه كذبه: ٢٣٦/١، ٢٤٠ ^(٦) ، ٣٦٦، ٣٨٦/٢، ٣٨٧، ٣٩٤، ٤٤٩، ٢٤/٣، ٣٠٤ ^(٦) ، ٣٤٢، ٥٦/٤.	
٢	تنزيل الكتاب من الله العزيز: ٢٩/٣.		٢٩	وما أهديكم إلا سبيل الرشاد: ٣٣٠/٢، ٤٥١/٣.	
٣	غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب: ٢٩/٣، ٥١٩ ^(٦) .		٣٢	إني أخاف عليكم يوم التناد: ٣٣/٢، ٣٦٧/٣.	
٤	ما يجادل في آيات الله إلا: ١٨١/٢.		٣٦	لعلِّي أبلغ الأسباب: ٤٢٩/٢، ٨٤/٤، ٩٩، ١٤١، ٣٣٨.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٣٧	وكذلك زين لفرعون سوء عمله: ٦٣/٣، ٢١٣ ^(٤) ، ٣٧/٤، ٨٤، ٩٩.		٧٨	ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك: ٢٣٠/١.	
٣٨	وقال الذي آمن يا قوم أتبعون: ٩٩/٣.		٧٩	الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها: ٤١٥/٣.	
٣٩	يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع: ٩٩/٣.		٨٠	وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم ٤١٥/٣ ^(٣) .	
٤٠	من ذكر أو أنسى: ٢٣٢/١.		٨٢	أفلم يسيروا في الأرض: ١٣٠/٤، ٢٣٢/١، ١٣١.	
٤١	ويا قوم ما لي أدعوكم إلى النجاة: ٣٨/١، ٣٩/٢، ٣٨٠، ٤٣١، ٥٠٤/٣.		٨٤	فلما رأوا بأسنا قالوا آمناً: ٤٥٧/٣.	
٤٢	تدعوني لأكفر بالله: ٣٨١/٢.		٨٥	سنة الله التي قد خلت: ٢٣٦، ٢٢٣/١، ٢٣٦، ٢٤٠، ٣٨/٢، ٤١، ٤٥٧/٣، ٣٢٩/٤.	
٤٣	أنما تدعوني إليه ليس له دعوة: ٤٤/٢.		﴿٤١﴾ - سورة فصلت ﴿		
٤٤	وأفوض أمري إلى الله إن الله إن الله: ٦٢/٣.		١	حم: ٣٦٥، ٢٦٠/١.	
٤٥	وحاق بال فرعون سوء العذاب: ٢٠٧/٣.		٣	كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً: ١٥٠/١، ٢٢/٢.	
٤٦	النار: ٢٠٧/٣.		٤	بشيراً ونذيراً فأعرض: ٣٧٢/١.	
٤٨	إننا كلُّ فيها: ٢٧٥/٤.		٥	وفي آذاننا وقر: ١٩/٤، ١٥٦.	
٤٩	وقال الذين في النار لخزنة جهنم: ٦٧/٣.		٦	فاستقيموا إليه: ٤٠٥/٣.	
٥٠	أولم تك تأتيكم: ٣٨/٢، ٢٤٠/١.		٩	قل أنتم لتكفرون بالذي خلق: ١٩١/٢، ٣٨٧/٣.	
٥١	ويوم يقوم الأشهاد: ٣٦٧/٣.		١٠	وقدر فيها أوقاتها في أربعة أيام: ٥٨/٢، ١٩١، ٣٨٧/٣، ١٥٣/٤.	
٥٣	ولقد أتينا موسى الهدى: ٨٨/٤، ١٩٤/١.		١١	ثم استوى إلى السماء: ٢٠٧/٢، ٢١١، ٣٦٩، ٣٧٢/٣، ٣٩٤، ١٠١/٤.	
٥٤	هدى: ٨٨/٤.		١٢	فقضاهن سبع سموات في يومين: ١٩١/٢، ٣٨٥/٣، ٣٨٧، ٣٩٤ ^(٢) .	
٥٧	لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس: ١٤٩/٢، ٨٣/٤، ٨٥.		١٣	فإن عرضوا فقل أنذرتكم صاعقة: ٣٦٨/٣.	
٥٨	وما يستوي الأعمى والبصير والذين آمنوا: ٣٠٦/٤، ٤٧٥/٣، ١٢٣/٢، ٢٢٨/١.		١٤	إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم: ١٩٤/٣.	
٥٩	إن الساعة لآتية: ٢١٢/١، ٢١٧، ٢٢٨.		١٦	فأرسلنا عليهم ريحاً صرصراً: ١١/٤.	
٦٠	أدعوني أستجب لكم: ١٤١/٢، ٢٩٠.		١٧	وأما ثمود فهديناهم: ٣٨/٣، ١٢٤/٤، ١٢٧، ٢١٤.	
٦١	ولكن أكثر الناس لا يشكرون: ٢٢٨/١ ^(٢) ، ٦٥/٣، ٨٤/٤.		٢٠	حتى إذا ما جاءوها شهد عليهم: ١٥٣/٣.	
٦٢	خالق كل شيء لا إله إلا هو: ٢٠٨/١.		٢١	وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا: ٤١٦/٢، ٣٧٣/٣.	
٦٤	الله الذي جعل لكم الأرض قراراً: ٣٤٩/٢.				
٦٧	هو الذي خلقكم من تراب: ٣٤٩/٢.				
٧٠	فسوف يعلمون: ١٨٥/٤.				
٧١	إذ الأغلال في أعناقهم: ١٨٥/٤.				
٧٥	بما كنتم تفرحون في الأرض: ٤٩٧/٣.				
٧٦	فبئس ما كنتم تعملون: ٢٣٥/١.				
٧٧	فإما نُرِيَنَّكَ: ٣٨٧/٢.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٣	وذلكم ظنكم الذي ظنتم بربكم: ٣٧٨/٢، ٤٠٤.		٤٢ - سورة الشورى ﴿		
٢٤	فإن يصبروا فالنار مثوى لهم: ٣٢٩/٢.		١ - ٢ حَمَّ * عَسَقَ: ٢٥٥/١، ٢٦٠، ٣٦٥ ^(٢) ، ٣٦٦.		
٢٦	لا تسمعوا لهذا القرآن: ٣٧٥/١.		٥ والملائكة يسبحون بحمد ربهم: ١٨٣/١، ٣٨٩/٢، ٣٩٠.		
٢٨	لهم فيها دار الخلد: ٤٩٦/٣.		٨ يُدخل من يشاء في رحمته: ٤٩٩/١.		
٣٠	تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا: ٣٣٠/٢، ١٣١/٤.		٩ فالله هو الولي: ٢٥٢/٣.		
٣١	ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم: ٣٠٠/٣.		١٠ ما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله: ١٠٠/١.		
٣٣	ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله: ٣٣٥/٣.		١١ ليس كمثله شيء: ٣١٧/١، ١٢٠/٢، ١٢١، ١٩٩، ٢٠١، ٢٠٩، ٣١٧، ٣٩١، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٢٢/٤، ٢٦٨، ١٥٠/٣.		
٣٤	أدفع بالتي هي أحسن: ١٣٣/٣، ١٥٤، ٣٠٥/٤.		١٢ له مقاليد السموات والأرض: ٢٢٤/١، ٢٢٧.		
٣٥	وما يلقاها إلا الذين صبروا: ٢٢٠/١.		١٣ شرع لكم من الدين: ٣٥٢/١.		
٣٦	فأستعذ بالله إنه هو السميع العليم: ٢١٩/١، ٢٦٤.		١٤ إلى أجل مسمى: ٢٢٦/١.		
٣٧	لا تسجدوا للشمس ولا للقمر: ٢٦١/٢، ٨٣/٤، ٤٢٧، ٣٠٤/٣.		١٦ والذين يحاجون في الله... استجيب: ١٦٨/١ ^(٢) ، ١٩٦.		
٤٠	أم من يأتي: ٤٩/٢، ٢٩٩/٣ ^(٢) ، ١٥١/٤.		١٧ وما يدريك لعل الساعة قريب: ١٦٨/١، ٢٠١، ٤٢٢/٣، ٣٣٦/٤.		
٤١	وإنه لكتاب عزيز: ٣٧٢/١.		١٨ والذين آمنوا مشفقون منها: ١٦٨/١، ٣٣٦/٤.		
٤٣	ما يقال لك إلا ما قد قيل: ٥٧/٤، ٣٩/٣.		١٩ عزيز: ١٦٨/١.		
٤٤	للذين آمنوا هدى وشفاء: ٣٨٢/١، ٦٤/٢، ٦٥، ٩٦، ١٤١/٣، ١٧٢.		٢٠ من كان يريد حرث الآخرة نزد له: ١٤١/١، ١٦٨، ٣٢٦/٢.		
٤٦	وما ربك بظلام للعبيد: ١٧٧/١، ٨٥/٣، ٨٧، ٢٠٨، ٢٠/٤، ٢٩٣، ٣٥٣.		٢١ أليم: ١٦٨/١.		
٤٧	إليه يرد علم الساعة: ٩٢/٢.		٢٢ كبير: ١٦٨/١.		
٤٨	وظنوا مالهم من محيص: ٤٠٧/٣.		٢٣ قل لا أسألكم عليه أجراً: ٣٠٣/٤.		
٤٩	لا يسأم الإنسان من دعاء الخير: ٤٦٣/٢، ٢٠٨/٣.		٢٤ فإن يشأ الله يختم على قلبك: ٢٩/٢، ٣٠، ٧٣/٣ ^(٢) ، ٢٣٨، ٢٤١، ٣٣٣، ٩١/٤ ^(٢) .		
٥٠	ولئن رجعت: ٢٢٢/١.		٢٥ وهو الذي يقبل التوبة عن عباده: ٤٠٢/٣، ٢٥١/٤.		
٥١	وإذا أئتمنا على الإنسان أعرض: ٤٦٣/٢، ٤٩٨/٣، ١٨٠/٤ ^(٢) .		٢٦ ويستجيب الذين آمنوا: ٢٤٦/٤.		
٥٣	سنزيهم آياتنا في الآفاق: ٤٢٨/٢.				
٥٤	ألا إنهم في مرية من لقاء: ٢٠٨/٤.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٩	فما بكت عليهم السماء والأرض: ٢٣٩/١، ٤٨٦/٣		١٥	من عمل صالحاً فلنفسه... ترجون: ١٧٧/١	
٣٥	وما نحن بمُنشَرين: ٣٤٧/٤		٢٠	هذا بصائر للناس: ٣٧٢/١	
٣٩	ولكن أكثرهم لا يعلمون: ٢٣٦/١		٢١	سواءً محياهم ومماتهم: ٢٧٣/٢	
٤٠	إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين: ٣٩٦/٢، ٩٢/٤، ٢٩٦/٣		٢٢	وخلق الله السموات والأرض بالحق: ١٦٧/٣	
٤١	يوم لا يغني مولىً عن مولى: ٢٣١/٣		٢٣	أفرءيت من اتخذ إلهه هواه: ٢٣٢/١، ٣٦١/٢، ٣٣٢/٢، ٣٢٤/٣، ٣٥٨، ٣٤٧، ٣٦١، ٤٧٩، ١٣٦/٤	
٤٣	إن شجرة الزقوم: ٤٢/٢، ٣١٥/١ ^(١)		٢٤	ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا: ٤٨/٣، ١٣٩/٤، ١٩٢، ٣٧٣	
٤٤	طعام الأثيم: ٣١٥/١ ^(٢)		٢٥	ما كان حجتهم إلا أن قالوا: ١١٣/٤، ١٧٥، ٢٦٢	
٤٥	في البطون: ٤٢/٢		٢٨	وترى كل أمة جاثية: ٣٨/٣، ١٩٦/١، ١٣٢/٤	
٤٩	ذق إنك أنت العزيز الكريم: ٣٣٥/٢، ٣٤٩، ٣٥٩، ٤٢٣، ٤٢٩، ٥٠٤، ٥٢		٢٩	هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق: ١٣٣/٢، ١٥٩	
٥٠	إن هذا ما كنتم به تمترون: ٩٢/٤		٣١	يا قومنا أجيئوا داعي الله: ٣٦٥/٤	
٥٦	لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى: ١٢٧/٣		٣٢	وإذا قيل إن وعد الله حق: ٨٢/٤، ٣٩/٣	
٥٧	ذلك الفوز العظيم: ٢٣٤/١		٣٦	فَلله الحمد: ٣٥٥/٣	
٥٨	لعلهم يتذكرون: ١٦٨/٣، ٢٣٥/١		﴿٤٥ - سورة الجاثية﴾		
١	حم: ٣٦٥، ٢٦٠/١		﴿٤٦ - سورة الأحقاف﴾		
٣	إن في السموات والأرض... للمؤمنين: ٣٣٩/٣، ٤٨٧/٢، ١٧٣/١		١	حم: ٣٦٥، ٢٦٠/١	
٤	وفي خلقكم وما يبث من دابة: ١٧٣/١، ٣٣٩/٣، ١٠٣/٤		٩	وما أدري ما يفعل بي: ١٧٠/٢، ١٧١، ٣٤٤/٤	
٥	وأخترلاف الليل والنهار وما أنزل الله: ١٠٣/٤، ١٧٣/١		١٠	إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ٢٣١/١، ٢٨٩، ٢٥٢/٣ ^(٢)	
٧	ويل لكل أفاك أثيم: ٣٢٤، ٣١٨/٣، ٢٧٧/٤		١١	قال الذين كفروا للذين آمنوا: ٢٣٣/١، ٢٩٧، ١٨٥/٤	
٨	يسمع آيات الله: ٢٧٧/٤، ٣٢٤/٣		١٢	لينذر الذين ظلموا ويشري: ٩٧/٤	
٩	وإذا علم من آياتنا شيئاً اتخذها: ٢٥/٤، ٢٧٧		١٣	إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا: ٢٣٥/٤	
١٣	لآيات قوم يتفكرون: ٢٣٤/١		١٥	وحمله وفضاله ثلاثون شهراً: ١٣١/٢، ٢٤٨/٣	
١٤	قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون: ١٧٧/١				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٦	أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا:		١٢	جنات تجري من تحتها الأنهار: ٢٣٩/١.	
	٢٥١/٤.		١٤	أفمن كان على بينة من ربه: ٤٤٨/٢.	
١٨	أولئك الذين حقَّ عليهم القول: ٢٦٣/٤.		١٥	كمن هو خالد في النار: ٣٢٣/٢، ٤٤٨، ١١٥/٣، ٣٦٤/٤.	
١٩	ولكلِّ درجات: ٣٧٨/٣.		١٨	فأتى لهم: ٢١٩/٤.	
٢٠	ويوم يُعرض الذين كفروا على النار:		١٩	لا إله إلا الله: ٥٠٨/١، ١٢١/٢، ٣٠٧، ٣٦٢/٣.	
٢١	ألا تعبدوا إلا الله: ١٣١/٤.		٢٠	ينظرون إليك نظر المغشي عليه: ٢٢٤/٣.	
٢٥	فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم: ٣٨٩/٢، ١٤٨/٣.		٢١	فيذا عزم الأمر: ٣٧٨/٢.	
٢٦	ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه: ٤٨٦/٢، ١٥٢/٣، ٢٦٠، ١٩٣، ٦٨/٤.		٢٢	أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم: ٢٥٢/٤، ٤٦٤/٣.	
٢٨	فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون:		٢٥	سؤل لهم: ٥٠٣، ٥٠٤، ٤٠٢/١.	
	٣٢٤، ١٤٣/٤.		٢٦	ما نزل الله سنطيعكم: ٢٤١/١، ٤٩٣/٣.	
٢٩	يستمعون القرآن فلما حضروه: ٢٤/٤، ٨٨.		٣١	حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين: ٢٤٠/٤، ١٨١/٢.	
٣٠	يهدى إلى الحق وإلى طريق مستقيم:		٣٢	من بعد ما تبين لهم الهدى: ١٩٤/١.	
	٨٨، ٧٠/٤.		٣٣	أطيعوا الله وأطيعوا الرسول: ٢٣٤/١.	
٣١	من ذنوبكم: ٢٢٩/١، ٢٨٩/٣.		٣٥	فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم: ١٣١/٤.	
٣٣	على أن يُحيي الموتى: ٥٢٤/١، ٣٢٢/٤، ١٦٠/٣.		٣٦	إنما الحياة الدنيا لعب ولهو: ٢١٣/١، ٢٣٢، ٤٥٧، ٤٧٢/٢.	
٣٤	بلى وربنا: ٥٢٤/١.		٣٧	إن يسألكموها فيخفكم تبخلوا: ٤٧٢/٢.	
٣٥	لم يلبثوا إلا ساعة من نهار: ٢٧٠/١، ٨٠/٢، ٤٣٣، ١٨٣/٣، ٢٠٧، ٣٨/٤، ١٣٦.		٣٨	والله الغني وأنتم الفقراء: ٢١٠/١، ٢٧٠، ٤٦٩/٢، ٢٥٠/٤.	

﴿٤٧ - سورة محمد﴾

﴿٤٨ - سورة الفتح﴾

١	الذين كفروا: ٢٦٧/١، ٥٠٨.	١	إنّا فتحنا لك فتحاً: ٢٦٧/١، ٣٤٣، ٣٩٧، ٣٨٢/٣، ٢٩٧/٤.
٢	وآمنوا بما نزل على محمد: ٢٤١/١، ٥٠٨، ٤٨/٣، ١٣٥.	٢	ليغفر الله لك: ٣٨٢/٣، ٢٩٧/٤، ٢٩٨.
٣	كذلك يضرب الله للناس أمثلهم: ٢٧/٢.	٣	وينصرك الله نصراً عزيزاً: ٣٨٢/٣.
٤	حتى تضع الحرب أوزارها: ٣٧٩/٢، ٤٩٩، ٢٧٧/٣، ٤٩٢، ٢١٦/٤، ٢٧٢.	٤	ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم: ٨٨/٤، ٢٩١.
٧	إن تنصروا الله ينصركم: ٤٥٥/٢.	٥	جنات تجري من تحتها الأنهار: ٢٣٩/١.
١٠	أفلم يسيروا: ٢٣٢/١، ١٣١/٤.	٦	الظّانين بالله ظنّ السوء: ٣٤٨/١، ٢٥/٢، ٦٥/٣.
		٨	إنّا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً: ٣٩٦/٣.

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٩	وجاءت سكرة الموت بالحق: ٣٠٦/١، ٤٨٥ ^(٢) ، ٢٩٩/٣، ٣٦٠.		١٩	وجاءت سكرة الموت بالحق: ٣٠٦/١، ٤٨٥ ^(٢) ، ٢٩٩/٣، ٣٦٠.	
٢٠	ونفخ في الصور ذلك ما كنت: ٢٩٩/٣.		٢٠	ونفخ في الصور ذلك ما كنت: ٢٩٩/٣.	
٢١	وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد: ٣٦٧، ٢٩٩/٣، ٣٦٥، ١٣٣/٢.		٢١	وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد: ٣٦٧، ٢٩٩/٣، ٣٦٥، ١٣٣/٢.	
٢٢	فكشفتنا عنك غطاءك فبصرك اليوم: ٦٤/٢، ١٨٩ ^(٢) ، ٢٩٩/٣.		٢٢	فكشفتنا عنك غطاءك فبصرك اليوم: ٦٤/٢، ١٨٩ ^(٢) ، ٢٩٩/٣.	
٢٣	هذا ما لديّ عتيد: ٣٤١/٤.		٢٣	هذا ما لديّ عتيد: ٣٤١/٤.	
٢٤	أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ: ٩٢/٣، ٣٦٥/٢.		٢٤	أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ: ٩٢/٣، ٣٦٥/٢.	
٣٠	هل من مزيد: ٣٧١/٤.		٣٠	هل من مزيد: ٣٧١/٤.	
٣١	وَأَرْزَلْتُمُ الْجِنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ: ٥٠١/٢.		٣١	وَأَرْزَلْتُمُ الْجِنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ: ٥٠١/٢.	
٣٣	من خشى الرحمن بالغيب: ٧٩/٣.		٣٣	من خشى الرحمن بالغيب: ٧٩/٣.	
٣٥	ولدينا مزيد: ٣٦/٢.		٣٥	ولدينا مزيد: ٣٦/٢.	
٣٧	إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب: ٤٩٥/٣، ٣٤٥/٢.		٣٧	إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب: ٤٩٥/٣، ٣٤٥/٢.	
٣٨	وما مستأ من لغوب: ١٨١/٢، ١٩١.		٣٨	وما مستأ من لغوب: ١٨١/٢، ١٩١.	
٤٠	ومن الليل فسيحه وأدبار السجود: ٢٤٣/٢.		٤٠	ومن الليل فسيحه وأدبار السجود: ٢٤٣/٢.	
٤٥	فذكر بالقرآن: ٤٣٠/٣.		٤٥	فذكر بالقرآن: ٤٣٠/٣.	
﴿ ٥١ - سورة الذاريات ﴾					
١	والذاريات ذرواً: ٢٤٣/٢، ٢٦٨/١.		١	والذاريات ذرواً: ٢٤٣/٢، ٢٦٨/١.	
٢	فالحاملات وقراً: ٢٤٣/٢.		٢	فالحاملات وقراً: ٢٤٣/٢.	
٣	فالجاريات يسراً: ٢٤٣/٢.		٣	فالجاريات يسراً: ٢٤٣/٢.	
٦	وإن الدين لواقع: ٤٣٥/٣.		٦	وإن الدين لواقع: ٤٣٥/٣.	
١٠	قتل الخراصون: ٣٨٠/٢.		١٠	قتل الخراصون: ٣٨٠/٢.	
١٣	يوم هم على النار يفتنون: ٤٦/٢.		١٣	يوم هم على النار يفتنون: ٤٦/٢.	
١٥	إن المتقين في جنات وعيون: ١٧٢/٣.		١٥	إن المتقين في جنات وعيون: ١٧٢/٣.	
١٦	آخذين ما آتاهم ربهم إنهم كانوا...: ١٧٢/٣.		١٦	آخذين ما آتاهم ربهم إنهم كانوا...: ١٧٢/٣.	
١٨	وبالأسحار هم يستغفرون: ٢٢٦/٤.		١٨	وبالأسحار هم يستغفرون: ٢٢٦/٤.	
١٩	ويطوف عليهم ولدان مخلدون: ٤٩٣/٣.		١٩	ويطوف عليهم ولدان مخلدون: ٤٩٣/٣.	
٢٢	وفي السماء رزقكم وما توعدون: ١٢٢/٣، ٩/٤.		٢٢	وفي السماء رزقكم وما توعدون: ١٢٢/٣، ٩/٤.	
٢٣	فورب السماء والأرض إنه لحق مثل: ٣٨٤، ٢٦٨، ١٨٩، ١٦٥/١.		٢٣	فورب السماء والأرض إنه لحق مثل: ٣٨٤، ٢٦٨، ١٨٩، ١٦٥/١.	
﴿ ٥٢ - سورة الطور ﴾					
١	الطور: ٣٨٤، ٢٦٨، ١٨٩، ١٦٥/١.		١	الطور: ٣٨٤، ٢٦٨، ١٨٩، ١٦٥/١.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦	فاستوى: ١٠٠/٤.		٦	فاستوى: ١٠٠/٤.	
٨	ثم دنا فتدلى: ٣٦٣/٣.		٢	وكتاب مسطور: ١٦٥/١، ١٢٣/٣.	
٧	وهو بالأفق الأعلى: ١٠٠/٤.		٣	في ربي منشور: ١٦٥/١.	
٩	قاب قوسين أو أدنى: ١٨٧/٤.		٤	والبيت المعمور: ١٦٥/١.	
١٣	ولقد رآه نزلةً أخرى: ٢٥٤/٤.		٥	والسقف المرفوع: ١٦٥/١.	
١٤	عند سدره المنتهى: ٢٥٤/٤.		٧	إن عذاب ربك لواقع: ٢٣٦/٢.	
١٥	عندها جنة المأوى: ٢٥٤/٤.		٩	يوم تمور السماء موراً: ٤٩١/٢، ٤٩٥.	
٢٠	ومناة الثالثة الأخرى: ٣٨/٢، ٣٩، ٢٣/٣.		١٠	وتسير الجبال: ٤٩١/٢، ٤٩٥.	
٢١	ألَّكُمُ الذَّكْرَ وَلَهُ الْأُنثَى: ٤٣٦/٢، ٣٢٢/٣.		١٥	أفحَرُّ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ: ٤٣٦/٢.	
٢٣	إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ: ١٩٤/١، ٨٢/٤.		١٦	فاصبروا أو لا تصبروا: ٢٤٢/٣.	
٢٤	أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى: ٣٣٤/٣.		٢١	والَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ: ٦/٤.	
٢٥	فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ: ٣٣٤/٣.		٢٢	وَأَمَّا ذُنَاهُمْ فَبَاكِهَةٌ: ٧٢/٤.	
٢٦	وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ: ٢٨٣/٤ ^(١) .		٢٤	كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ: ١٨/٢.	
٢٧	إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونَ: ١١٤/٤.		٢٥	وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ: ٢٢١/١.	
٢٨	إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ: ٧١/٣، ٢٧٢، ٨٥/٤، ١٣٩.		٢٦	إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا: ٤٧/٢.	
٢٩	عَنْ مَنْ تَوَلَّى: ٤٩/٢.		٢٨	إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ: ٤٧/٢.	
٣٠	ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ: ٢١١/١، ٤٠٠/٢.		٢٩	نِعْمَتُ اللَّهِ: ٢٣٨/١.	
٣١	لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا: ٤٣٨/٣، ٢٩٥/٤.		٣٠	تَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ: ١٩٦/١، ١٦٠/٤.	
٣٢	هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ: ١٥٠/٤، ٢٨٣/١.		٣٣	أَمْ يَقُولُونَ تَقَوْلُهُ: ٣٢٩/٢.	
٣٣	أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى: ٢٣٢/١، ٤٥١/٢.		٣٤	فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ: ٢٣٨/٢.	
٣٥	أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى: ٢٤٣/٣.		٣٩	أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلِكُمُ الْبَنُونَ: ٤٣٤/٢، ١٦٢/٤.	
٣٦	أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى: ٣١٠/٣.		٤٠	أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا: ١٦٢/٤.	
٣٧	وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى: ٣١٠/٣.		٤٤	وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا: ٤٠٥/٢.	
٤٣	وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكُكَ وَأَبْكَى: ٢٩/٣، ٣٠، ٢٤٨، ٥٠١.		٤٥	يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يَصْعَقُونَ: ٤٦/٢.	
٤٤	وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا: ٣٠/٣، ٢٤٨، ٣١٣، ٥٠١.		٤٧	وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ: ٢٣٦/١.	
٤٥	وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجِينَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى: ٣٠/٣، ٢٤٨.		٤٨	وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ: ٢٢١/١.	
٤٨	وَأَنَّهُ هُوَ أَعْنَى وَأَقْنَى: ٣٠/٣، ٢٤٨.		﴿٥٣﴾ - سُورَةُ النُّجُومِ ﴿﴾		
			١	وَالنُّجُومُ إِذَا هَوَى: ١٦٩/١ ^(٢) ، ٢٦٨، ١٢٣/٣، ١٦٨/٤، ١٦٩.	
			٣	وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى: ٢٠٢/٢، ٩٢/٤، ٢٥١.	
			٤	إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى: ٩٢/٤.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٤٩	وأنه هوربُ الشُعْرَى: ٣٠/٣، ٤٣٩.		٤٤	أم يقولون نحن جميع منتصر: ٣٢٩/٢، ٤٠١.	
٥٠	وأنه أهلك عاداً الأولى: ٢٣/٣، ٣١٠.		٤٥	سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ: ١/١٢٨ ^(١) ، ٢٢٨/٢.	
٥١	وثموداً فما أبقى: ٣١٠/٣.		٤٧	إنَّ المجرمين في ضلالٍ وسُعْرٍ: ١٩٧/١.	
٥٤	فغشاها ما غشى: ١/١٦٢ ^(٢) ، ٢٣٣/٣.		٤٨	يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ: ٥٣/٢.	
﴿٥٤ - سورة القمر﴾					
١	اقتربت الساعة وأنشق القمر: ١/١٦٦، ١٦٩، ٢٦٧، ٣٥٢/٣، ١٨١/٤.		٥٠	وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر: ٢٩/٢، ٢٢/٣.	
٢	وإن يروا آيةً يُعرضوا ويقولوا سحر: ١/١٦٩.		٥٢	وكل شيء فعلوه في الزبر: ٤/٢٧٧.	
٥	حِكْمَةٌ بِاللَّغَةِ: ١/٣٧١، ٣/١٦٦.		٥٤	إنَّ المتقين في جناتٍ ونَهْرٍ: ١/١٥٩.	
٦	الداع إلى شيء نكر: ٢/٣٠، ٣٣، ٣/٧٣.		٥٥	في مقعدٍ صدقٍ: ٤/٧٤.	
١٠	فدعاً ربه أني مغلوب فانتصر: ٢/٣٣٠، ٣/٢٧٤.		﴿٥٥ - سورة الرحمن﴾		
١١	بماء منهم: ١/١٦٣، ٣/٢٧٤.		١- ٢	الرحمن * عَلَّمَ الْقُرْآنَ: ١/١٨٩، ٢٦٠، ٢٦٧، ٣٢٩، ٣٤٣، ٤٢٢، ٢/٣٢٩.	
١٢	قد قدير: ١/١٦٣.		٣	خلق الإنسان: ١/٤٢٢.	
١٣	وحملناه على ذات ألواح ودسر: ٣/٢٢٥.		٤	عَلَّمَهُ الْبَيَانَ: ١/٤٢٢.	
١٤	تجري بأعيننا: ٢/٢٠٠، ٢١٥، ٣/٣٩٧، ٣/٤٨٩.		٦	والنجم والشجر يسجدان: ٣/٤٣٦، ٤٩٣.	
١٥	فهل من مُدْكِرٍ: ١/٤٠٢.		٧	والسما رفعها: ٣/٢١٨، ٤٣٦.	
١٦	فكيف كان عذابي ونذر: ٢/٣٠.		٨	أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ: ٤/١٣١.	
١٧	ولقد يسرنا القرآن للذكر: ١/٣١٨، ٣/٩٦، ١٦٨.		١٣	فيأبي آلاء ربكما تكذبان: ٢/٢٥٣، ٣/٩٢، ١٠٣.	
٢٠	أعجاز نخل منقعر: ٣/٤٢٢، ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٧٠، ٤٧٢، ٤/٢٠.		١٤	خلق الإنسان من صلصال كالفخار: ٢/١٨٣، ٣/٣٢٨، ٤/٤٦٩.	
٢٤	أَبَشْرًا مِمَّا وَاحِدًا يَتَّبِعُهُ: ١/٤١٦، ٢/٤٣٥، ٣/٢٦٨.		١٥	وخلق الجان من مارج من نار: ٣/٣٢٨.	
٢٥	كذَّابٍ أَثِيرٍ: ٣/٨٩.		١٧	رب المشرقين ورب المغربين: ٣/٣١٣، ٤/١٥.	
٢٧	واصطبر: ٣/١١٦.		١٩	مرج البحرين يلتقيان: ٢/٢٨٨.	
٣١	فكانوا كهشيم المحتظر: ١/٢٠٠.		٢٢	يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان: ٢/٢٨٨، ٣/٩٠، ٤/٢٩.	
٣٤	نجيناهم بسحر: ٤/٢٢٦.		٢٤	وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام: ٢/٣٧، ٣/٤٦٩، ٤/٤٧٣، ٤/٢٦٨.	
٣٩	فذوقوا عذابي ونذر: ٣/١٠٥.		٢٦	كل من عليها فان: ٢/١٨٢، ٣/١٠٤، ٤/١٤٤.	
٤١	ولقد جاء آل فرعون النَّذْرُ: ١/١٥٨.				
٤٢	فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر: ٣/١١٦.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
	﴿٥٦ - سورة الواقعة﴾				
٢٧	ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام:	٣٥٣، ١٥٥، ٢٥/٤	١	إذا وقعت الواقعة: ٢٦٨/١، ٤٨٦/٢،	
٢٩	من في السموات والأرض: ٢٣٦/١،	٢٤/٢ ^(٢) ، ١٨٢، ٢١٤، ٣٨٣، ٣٩٣.	٣	فماثلون منها البطون: ٢٦٠/٤.	
٣١	سفرغ لكم آية الثقلان: ٢٨/٢ ^(٢) ، ٢٩،	٦٤/٤.	٤	فشاريون عليه من الحميم: ٤٨٦/٢،	
٣٣	يا معشر الجن والإنس إن استطعتم:	٢١٣، ٨٠.	٥	وَبُسِّتِ الْجِبَالُ بَأْسًا: ٦٥/٢.	
٣٤	فبأي آلاء ربكما تكذبان: ٣٩٩/٣،	٣٢٨/٣، ٣٩٩، ٣٠٣/٤.	٦	فكانت هباءً منثبًا: ٦٥/٢.	
٣٥	يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس:	٣٩٩/٣.	٧	وكنتم أزواجاً ثلاثة: ٥١٦/١، ٥١٥/٣.	
٣٧	فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان:	١٠٣/٣.	٨	فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة:	
٣٩	فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان:	٤٦٩/٣ ^(٢) .	٩	وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة:	
٤٣	هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون:	١٨٤/٢، ٣٢٧/٣، ٢٤/٤.	١٠	والسابقون: ٥١٥/٣.	
٤٤	يطوف بينها وبين حميم آن: ٣٠٠/٣.	١٧٦/٢، ١٨٤/٢، ٣٢٧/٣، ٢٤/٤.	١٧	يطوف عليهم ولدان مخلدون: ١٩٦/٣.	
٤٦	ولمن خاف مقام ربه جنتان: ١٦٠/١،	٣٠٠/٣.	١٨	بأكواب وأباريق وكأس من معين: ١٤/٤،	
٤٨	ذواتا أفنان: ١٦٠/١، ١٦١، ١٣٩/٣،	٣٠٠/٣.	١٩	لا يصدعون عنها ولا ينزفون: ٢٩٧/٣.	
٥٠	فيهما: ١٦٠/١.	٤٤٢/٤.	٢٢	وحوور عين: ٤٦٩/٣.	
٥٤	بطائنها من إستبرق: ٣٨٥/١، ١٤٤/٢،	٤٠٤/٢، ٩٢/٣، ١٣٩.	٢٣	كأمثال اللؤلؤ المكنون: ١٨/٢، ٢٧، ٤٦٩.	
٥٦	لم يطمئنن إنس قبلهم ولا جان: ٣٢٧/٣.	١٣٩/٣، ١٦١، ١٦٠/١، ١٣٩/٣،	٢٥	لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً: ١٣٠/٣،	
٥٨	كانهن الياقوت والمرجان: ٤٧٠/٣.	٢٤٢/٤.	٢٦	إلا قليلاً سلاماً سلاماً: ١٣٠/٣، ٥٠٥.	
٦٠	هل جزاء الإحسان إلا الإحسان: ٢٨٧/٢،	٤٩٨، ١٨٦، ١٣٩/٣.	٢٧	وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين:	
٦٤	مُدْهَامَاتَان: ٢٦٠/١، ٣٥١، ٣٦٤، ٣٦٦،	٤٨٨، ١٣٩/٣.	٢٨	في سدر مخضود: ١٦٩/١.	
٦٨	فيها فاكهة ونخل ورمان: ٤٠٠/١، ٤٤/٣،	٣٢٧/٣.	٢٩	طلح منضود: ٣٠٦/١ ^(٢) ، ١٦٩، ٤٨٥ ^(٢) .	
٤٧		٨٣/٤، ٤٥٠، ٣٩٧.	٣٠	وظل ممدود: ١٦٩/١، ٢٥٧/٢، ٧٢/٤.	
		٤١١، ٢٩٦/٣.	٣٣	لا مقطوعة ولا ممنوعة: ٣٠٩/٤.	
		٤٤١، ٢٩٦/٣.	٣٤	وفرش مرفوعة: ٣٩٦/٢.	
		٤٤١، ٢٩٦/٣.	٣٥	إنا أنشأناهم إنشأً: ٣٩٦/٢، ٢٥٦/٤.	
		٤٤١، ٢٩٦/٣.	٣٦	فجعلناهم أبقاراً: ٢٥٦/٤.	
		٤٤١، ٢٩٦/٣.	٣٧	عرباً: ٢٥٦/٤.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٣٩	ثلة من الأولين: ٣٣٤/٣.		١٣٦، ١٤٠، ١٤٢.		
٤٠	وثلة من الآخرين: ٣٣٤/٣.		٧٧	إنه لقرآن كريم: ١/٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢/٣.	
٤١	وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال: ٣/٣٢٣، ١٤/٤.		٧٨	في كتاب مكنون: ٢/١٥٩، ١/٣٧٣.	
٤٣	وظل من يحموم: ٢/٥٣، ٣٦٠، ٣٠٩/٤.		٧٩	لا يمسه إلا المطهرون: ٢/١٥٩، ٤٢٨، ٤٠٩/٣.	
٤٤	لا يارد ولا كريم: ٢/٣٦٠، ٣٠٩/٤.		٨٢	وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون: ٣/٢١٨، ٢٢٣.	
٤٥	إنهم كانوا قبل ذلك مترفين: ٤/٣٧٨.		٨٣	إذا بلغت الحلقوم: ٢/٢٧٣، ٤/٢٤، ٣٢٤.	
٤٦	وكانوا يصرون على الحنث العظيم: ٤/٣٧٨.		٨٤	وأنتم حيثئذ: ٤/٣٢٤.	
٤٩	قل إن الأولين والآخرين: ٣/٣٣٣.		٨٥	ونحن أقرب إليه منكم... تبصرون: ٤/٣٢٤.	
٥٠	لمجموعون إلى: ٣/٣٣٣.		٨٦	فلولا إن كنتم غير مدينين: ٤/٣٢٤.	
٥٢	لأكلون من شجر رزقهم: ٢/٤٢٢، ٤/٢٦٠.		٨٧	ترجعونها إن كنتم صادقين: ٤/٣٢٤.	
٥٥	فشاربون شرب الهيم: ٤/٢٦٠.		٨٨	فأما إن كان من المقربين: ٢/٤٦٩، ٤٧٠.	
٥٦	هذا نزلهم يوم الدين: ٢/٣٥٩.		٨٩	وجنت نعيم: ٢/٤٢٢، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٩٨/٣.	
٥٨	أفأرأيتم ما تمنون: ٢/٣٧٦، ٣/٥١٣.		٩٠	وأما إن كان من أصحاب اليمين: ٣/٢٦١، ٢١٦/٤.	
٥٩	أنتم تخلقونه أم نحن: ٣/٥١٣.		٩١	فسلام لك: ٤/٢١٦.	
٦١	وننشكهم في ما لا تعلمون: ١/٢٣٩، ٢٦/٢.		٩٢	وأما إن كان من المكذبين الضالين: ٢/٣٥٩.	
٦٣	أفأرأيتم ما تحرثون: ٢/٣٧٦، ٣/٢٣٤، ٥١٦.		٩٣	فنزول من حميم: ٢/٣٥٩.	
٦٤	أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون: ٣/٢٣٤، ٥١٦.		٩٤	تصلية جحيم: ١/٥١٦، ٢/٤٢٢، ٣٥٩.	
٦٥	لو نشاء لجعلناه حطاماً فظلمتم تفكهون: ٣/١٦٤، ٢٦٧، ٥١٦، ٢٨٩/٤، ٣١٩.				
٦٦	إنا لمفرغون: ٣/٢٦٧.				
٦٨	أفأرأيتم الماء الذي تشربون: ٢/٣٧٦.				
٧٠	لو نشاء جعلناه أجاجاً: ٣/١٦٤، ٤/٢٩٠، ٣٢٠، ٣١٩.				
٧١	أفأرأيتم النار التي تورون: ٢/٣٧٦.				
٧٢	أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون: ٤/١٥٩.				
٧٥	فلا أقسم بمواقع النجوم: ٣/١٢١، ١٣٦، ١٤٢، ١٥٦، ٤/٣٠٣، ٣٠٨.				
٧٦	وإنه لقسم لو تعلمون عظيم: ٣/١٢١.				

﴿ ٥٧ - سورة الحديد ﴾

١	سبح لله ما في السموات والأرض: ١/٢٣٨، ٩/٤، ٢٥٤.
٣	هو الأول والآخر: ٢/٢٦٧، ٣/٢٦، ٥١٨، ٣٣٤.
٤	يَعْلَمُ ما يُلجُ في الأرض وما يَنْزِلُ: ١/١٣٦، ٢/٤٥، ٣٤٠، ٤/٣٦٧، ٣٦٨.
٦	يولج الليل في النهار ويولج النهار: ٣/٣١١.
٨	وقد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين: ٣/١٢٥.

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
﴿ ٦١ - سورة الصف ﴾					
١٢	لئن أخرجوا لا يخرجون معهم: ٢٩٠/٤، ٣٠٣.		١	سَخَّ اللهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ: ٢٥٤/١.	
١٣	لأنتم أشد رهبة: ٢٨٨/٤.		٢	يا أيها الذين آمنوا لم تقولون: ١٣٧/٢، ٤٤٦، ٤٣١.	
١٤	تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى: ٢٧٤/٢، ٢٥٣/٤.		٣	كبر مقتاً عند الله: ٤٢٦/٢.	
١٨	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر: ٢٢٨/١، ٤٧٤/٢، ٩٨، ٦٢/٣، ٣٤٤/٤.		٤	إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ: ٣٧١/٢.	
٢٠	لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة: ٣٥٣/١.		٥	يا قوم لم تؤذوني... إليكم: ٢٢٨/١، ٢٦٧، ٥٤/٤.	
٢١	لو أنزلنا هذا القرآن على جبل: ٢٣٤/٢.		٦	ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه: ٥٣/٣، ٢٥٠/١.	
٢٢	هو الله الذي لا إله إلا هو: ٣٧٦/٢.		٨	يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم: ٢٣٩/٣، ٢٩٤/٤.	
٢٣	الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن: ٥١٨/٣.		١٠	هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب: ٤٠٢/٢ ^(١) ، ٤٤٤، ٢٨٩/٣، ٤١١، ٣٦٥/٤.	
٢٤	هو الله الخالق الباريء المصور: ٢٣٨/١، ٤٩٢ ^(٢) ، ٢٣٤/٢.		﴿ ٦٠ - سورة الممتحنة ﴾		
١	يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي:		١١	تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون: ٢٢٨/١، ٤٠٢/٢ ^(٣) ، ٤١٠/٣، ٣٠٠/٤.	
٢	إن يتفقوكم يكونوا لكم أعداء ويبسطوا:		١٢	جنات تجري من تحتها الأنهار: ٢٣٤/١، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٨٩/٣، ٤١١، ٣٠٠/٤، ٣٦٥.	
٤	حتى تؤمنوا بالله وحده: ٣٤٦/٢.		١٣	نصر من الله وفتح قريب: ٢٤٣/٢، ٤١٠/٣.	
٥	ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا: ١٨٠/١.		١٤	كونوا أنصار الله كما قال عيسى: ٣٩١/٢، ٤٧٦/٣.	
٩	إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم: ٤٢٥/١، ٣٧٠/٢.		﴿ ٦٢ - سورة الجمعة ﴾		
١٠	واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا:		١	يسبح لله: ٢٥٤/١، ٣١٧.	
١١	فاتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا:		٢	يزكهم ويعلمهم الكتاب والحكمة: ٢١٣/١.	
١٢	ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن:		٣	وآخرين منكم لما يلحقوا بهم: ٢٧٠/٢.	
	٤١٦، ٥١/٢، ٢٣٧/١.		٤	إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ: ٤٢٥/١.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥	مَثَلُ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ: ٢/١٢٠، ١٢٢، ١٢٣، ٤٧٢/٣ ^(٢) ، ٤٧٤.		٢	فمنكم كافر ومنكم مؤمن: ٣/٣٣٠.	
٦	قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم: ١/٣٥٢، ٥١٧.		٤	ويعلم ما تسرون وما تعلنون: ١/٢٣٨، ٣٢٣/٣.	
٧	ولا يتمنونه أبداً: ٢/٥١٧، ٥١٨، ٣٣٢/٤.		٦	أبشروا يهودنا: ١/٤١٦.	
٩	إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة: ١/٣٠٧ ^(٢) ، ٣١٤ ^(٢) ، ١٨١/٢، ٢٦٤، ٢٦٦ ^(٢) ، ١٨٢/٤، ٣٦٠.		٧	زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا: ١/٥٢٤، ٥١/٢، ١٢١/٣، ١٦٣، ١٨٥.	
١١	وإذا رأوا تجارة أو لهواً آنفصوا إليها: ٢/١٣٤، ١٩٨/٣، ٣٥٧ ^(٢) ، ٢٨/٤، ٢٩، ١٦٨، ١٤٨، ١٨٢.		٩	يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن: ١/٢٣٨، ٢٣٤/١، ٤٣٥/٣.	
١٦	﴿ ٦٣ - سورة المنافقون ﴾		١١	ومن يؤمن بالله يهد قلبه: ١/١٩٤.	
١	إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك: ١/٢٦٨، ٩/٣، ١٢١، ١٢٥، ١٤٤، ٤٦٦ ^(٢) .		١٢	وأطبعوا الله وأطبعوا الرسول: ١/٢٣٠، ٢٣٤، ٣٠٥/٣.	
٢	اتخذوا أيمانهم جنةً: ٣/١٢٥، ٢٤٥، ١٤٣/٤.		١٤	إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم: ١/١٢٣ ^(٢) ، ٣٣١/٣.	
٣	ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع: ٢/١٢٥.		١٥	إنما أموالكم وأولادكم فتنة: ٣/٣٣٢.	
٤	يحبون كل صيحةٍ عليهم هم العدو: ٢/١٣٤، ٣٦٠، ٣٨٠، ٣٨٣، ٣٨٨، ٤٣٢، ٣٠٠/٣، ٤٧٧.		١٦	فاتقوا الله ما استطعتم: ٢/١٨٦، ٣٣٩.	
٦	سواءٍ عليهم أَسْتغفرت لهم: ١/٢٢٥، ١٣٤/٢، ٤٤٢، ٧٤/٣.			﴿ ٦٥ - سورة الطلاق ﴾	
٧	هم الذين يقولون لا تفقوا على...: ٤/٢٤٠.		١	يا أيها النبي إذا طلقتم النساء: ١/٢٣٨، ٢٦٧، ٣٤٩/٢، ٣٥٨، ٣٦٩، ٤٠٦، ٣٩٨/٣، ٤١٧، ١٧٥/٤، ٣٣٨.	
٨	ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين: ١/٣١٧، ٢٥٨/٢، ١٥١/٤.		٢	فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف: ١/٢٧١، ١٤٥/٢، ٣٤٠، ٤٠٤، ١٠٨/٣.	
١٠	لولا أخرجتني إلى أجلٍ قريب: ٢/٣١، ٤٩، ٣٢٤، ٣٢٣، ٩٨/٤.		٤	واللاني يئس من المحيض من نسائكم: ١/١١٢، ١٢٢ ^(٢) ، ١٣/٢، ٢٠، ٢٤٢، ٣١٦، ٣٥٣، ٢٠٥/٣، ٢١٥، ٣٧٢/١.	
١١	ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها: ٢/٣٢٠.		٥	ذلك أمر الله: ١/٣٧٢.	
	﴿ ٦٤ - سورة التغابن ﴾		٦	أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم: ٣/٤٢.	
١	له الملك وله الحمد: ١/٢٥٤، ٣٠٧/٣.		٧	لينفق ذو سعة من سعته: ١/١٩٩، ٣٠٠/٤ ^(٢) .	
			٨	وكأين من قرية عنت... ورسله: ٤/٢٧٠.	
			١١	ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله: ١/١٨٨، ٢٢٩، ٢٣٨، ٤٤٠/٣.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٢	خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن:	٨/١، ١٦٦/٣، ١٨٨/١، ٧/٤، ٨.	٩	قالوا بلى قد جاءنا نذير: ١/٢٤١، ٥٢٥.	
١٧	أهلهم رويداً: ٤/٢٤٥.		١٠	لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا: ٣/٤٥١.	
			١٣	وأسروا قولكم أو أجهروا به: ١/١٨٥.	
			١٤	ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير: ١/١٨٥.	
			١٦	أأنتم من في السماء أن يخسف: ٨/٤، ١٦٢.	
			١٨	فكيف كان نكير: ٢/٣٢٢.	
			١٩	أولم يسروا إلى الطير فوقهم صافات: ٣/١٩٣، ٤/٩٥.	
			٢٠	إن الكافرون إلا في غرور: ٤/١٩٢.	
			٢٢	ألمن يمشي مكباً على وجهه أهدى: ٢/٤٩، ٣/٢٠٤.	
			٢٩	قل هو الرحمن أمانه به: ٢/٥٠٨، ٣/٤٥٧.	
			٣٠	قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غوراً: ١/٢٠٠، ٤/١٣٣.	
				﴿ ٦٨ - سورة القلم ﴾	
			١	ن والقلم وما يسطرون: ١/٢٥٥، ٢٦٠، ١٣٣، ١٣/٢، ٣٦٥.	
			٢	ما أنت بنعمة ربك بمجنون: ١/١٦٦، ٤/٣٠٨.	
			٣	ممنون: ١/١٦٦.	
			٤	لعلى: ١/٢٢٩.	
			٦	بآتيكم المفتون: ٢/٢١، ٣/٤٠٠، ٣/١٥٩، ٤/٢٢٣.	
			٧	بمن ضل عن سبيله: ١/٢١١.	
			٩	ودوا لو تدهن فيدهنون: ٢/٤٢٩.	
			١٠	لا تطع كل حلاف مهين: ١/٢٥١، ٥١٨، ٣/٢٦، ٣٠، ٤/٤٦٧.	
			١١	هَمَّازٌ مِثْلُ نَسِيمٍ: ١/٢٥١، ٥١٨، ٣/٢٦، ٣٠، ٣/٤٦٧.	
			١٢	مَنَاعٌ لِلخَيْرِ مَعْتَدٌ أَنِيمٌ: ١/٥١٨.	
				﴿ ٦٧ - سورة الملك ﴾	
			١	تبارك: ١/٢٥٤، ٢/٣٩٦.	
			٢	الذي خلق الموت والحياة: ٣/٣١٣، ٣/٣٢٣.	
			٣	ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت: ٣/٣٦٢، ٤/١٥٨، ٤/٣٦١.	
			٤	ثم أرجع البَصْرَ كَرْتَيْنِ: ٣/٩٥، ٤/١٠٦.	
			٨	تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الغَيْظِ: ٣/٤٩٢، ٤/٨٧، ٢٣٣، ٢٢٩.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٨	فإذا نقر الناقدور: ١٧٦/٤ .		٢٣	ومن يعص الله ورسوله فإن له نارَ جهنم:	٢٧/٤ ، ٥٠٨/٢
٩	فذلك يومئذٍ يوم عسير: ١٧٦/٤ .		١٠	أم يجعل له ربي أمداً: ١٩٢/٣ .	١٣٢/٢ ، ٢٣٨/١
١١	ذرنسي ومن خلقت وحيداً: ٢٥٢/١ ،		٢٦	عالم الغيب: ١٩٢ ، ٨٥/٣ .	
	٣٣٣/٢ ، ٣٧٣/٤ .		٢٧	إلا من أرتضى من رسول: ٢٠٩/٤ .	
١٥	ثم يطعم أن أزيد: ٥٢١/١ ، ٢٣٦/٤ .		﴿ سورة المزمل ﴾		
١٦	كلا: ٥٢١/١ ، ٢٣٦/٤ .		١	يا أيها المزمل: ٢٦٧/١ .	
١٨	إنه فكّر وقدر: ٢٣٥/٤ .		٢	قسم الليل: ٣٨٥/٢ .	
١٩	فقتل كيف قدر: ٩٦/٣ ، ١٠٣ ، ١٣٥/٤ .		٤	ورتل القرآن ترتيلاً: ٣٥٧/١ ، ٥٢٠ ،	
٢٠	ثم قتل كيف قدر: ٩٦/٣ ، ١٠٣ ، ٢٣٥/٤ .			٨٢/٢ ، ١١٧/٣ .	
٢١	ثم نظر: ٣٥١/١ .		٦	إن ناشئة الليل:	٣٨٥/١ .
٢٢	ثم عبس وبسر: ٥٠/٣ .		٨	وتبتل إليه تبتلاً: ٤٩٥/٢ ، ٤٩٦ ، ٩٠/٣ .	
٢٤	إن هذا إلا سحر يؤثر: ٢٤٠/٢ .		٩	رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو: ١٥/٤ .	
٢٥	إن هذا إلا قول البشر: ٢٣٤/٢ ، ٢٤٠ .		١١	وذرنني والمكذبين: ٣٣٣/٢ ، ٣٧٣/٤ .	
٢٨	لا تبقي ولا تذر: ٥٠/٣ .		١٤	يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال:	
٣١	وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة:			٦٨ ، ٦٦/٣ .	
	١٩٨/١ ، ٥٢٢ ، ٣٩٩/٢ ، ١٠٣/٣ ،		١٥	كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً: ٧/٣ ،	
	٣٣٩ ، ٩٥/٤ .			٨٧ ، ٧٦/٤ .	
٣٢	كلا والقمر: ٥٢١/١ ، ٥٢٢ ، ٢٧٢/٤ .		١٦	فقص فرعون الرسول: ٧٦/٤ ، ٨٧ .	
٣٥	إنها لإحدى الكبرى: ٨٩/٣ ، ١٥٢/٤ .		١٧	يوماً يجعل الولدان شياً: ٣٧٩/٢ ، ٤٠٤ ^(٣) .	
٣٦	نذيراً للبشر: ١٤١/٣ ، ١٦٢ .		١٨	السماء منفطر به: ٤٢٢/٣ .	
٣٧	لمن شاء منكم أن يتقدم أو يسخر: ٣٣٣/٣ ،		٢٠	والله يقدر الليل والنهار علم أن سيكون منكم	
	٢٤٢ .			مرضى: ٥٠٧/٢ ، ١٦٩/٣ ، ٢٠٠ ،	
٣٨	كل نفس بما كسبت رهينة: ٢٧٤/٤ ، ٢٧٧ .			١٩٩/٤ ، ٢٦٨ .	
٤٢	ما سلككم: ٣٥٣/١ .		﴿ سورة المدثر ﴾		
٤٣	قالوا لم تك من المصلين: ٢٣٦/١ ، ٢٤٢ .		١	يا أيها المدثر: ٢٦٧/١ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ،	
٤٤	ولم نك نطعم المسكين: ٢٣٧/١ ، ٢٤٠ .			٢٩٦ .	
٤٨	فما تنفعهم شفاعة الشافعين: ٤٥٠/٣ .		٢	قم فأنذر: ٢٩٤/١ ، ١٤١/٣ .	
٥٠	كانهم حمرٌ مستنفرة: ٤٨٦/٣ .		٣	وربك فكبر: ٣٦٤/٣ .	
٥١	قسورة: ٣٨٥/١ .		٤	وثيابك فطهر: ٤١٦/٢ ، ٤٢١ .	
٥٢	صحفاً منشرة: ٥٢١/١ .		٥	والرجز فاهجر: ١٩٦/١ ، ٣٨١/٢ .	
٥٣	كلا بل لا يخافون الآخرة: ٥٢١/١ ، ٥٢٣ .				
٥٤	كلا إنه تذكرة: ١٦١/١ ، ٥٢١ ، ٥٢٣ .				
٥٥	فمن شاء ذكره: ١٤١/٣ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٦	قواريرا من فضة: ٤٨٦/٢، ٤٧٠/٣، ٤٩٢، ٢٠/٤.		٣٣	كانه جمالت صفر: ١٣/٣، ١٣١، ٢٠٨، ٥/٤.	
٢٠	وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً: ٣٥٠/٢، ٤٥٩، ٢٣٧/٤، ٣٤٧.		٣٥	هذا يوم لا ينطقون: ٤٥١/٣، ١٣١/٤.	
٢١	وَحُلُوا أساور من فضة وسقايم: ٣٨٨/٣، ٤٤٣، ٣٥٨/٤.		٣٦	ولا يؤذن لهم فيعتذرون: ٤١٦/١، ٤٥١/٣، ١٣١/٤.	
٢٢	إِنَّ هذا كان لكم جزاءً: ٣٨٨/٣.		٣٨	هذا يوم الفصل جمعناكم والأولين: ٣٣٤/٣.	
٢٣	نزلنا: ٢٣٥/١.		٤١	إن المتقين في ظلال وعيون: ٢٦٣/٤.	
٢٤	ولا تطع منهم أتمأاً أو كفوراً: ٣٣٤/٢، ١٨٨، ١٢٩/٤.		﴿ ٧٨ - سورة النبأ ﴾		
٢٨	وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً: ١٧٨/٤.		١	عم يتساءلون: ٢٦٨/١، ٣٧١، ٢٨٣/٣، ٣٤٦/٤.	
٣٠	وما تشاءون إلا أن يشاء الله: ٢٣١/١، ١٣٢/٢.		٢	عن النبأ العظيم: ٢٧١/١.	
٣١	يدخل من يشاء في رحمته والظالمين: ٣٢/٤، ٢٦٩، ١٧٣، ١٦٥/٣.		٤	كلا سيعلمون: ٥٢١/١، ٥٢٣، ٩٦/٣، ٢٤٧/٤.	
﴿ ٧٧ - سورة المرسلات ﴾			٥	ثم كلا سيعلمون: ٩٦/٣، ٢٤٧/٤.	
١	والمرسلات عرفاً: ٢٦٨، ١٦٩/١.		٦	ألم نجعل الأرض مهاداً: ١٧٣/٣.	
٢	فالعاصفات عصفاً: ١٦٩/١.		٩	وجعلنا نومكم سباتاً: ١١٥/٤.	
٥	فالملقى ذكرأ: ١٨٧، ١٦٨/٤.		١٠	وجعلنا الليل لباساً: ٥٠٦/٣، ١١٥/٤.	
٦	عذراً أو نذراً: ١٨٧/٤، ١٦٨، ٥٤/٣.		١١	وجعلنا النهار معاشاً: ٥٠٦/٣، ١١٥/٤.	
١١	وإذا الرسل أقتت: ١٣٣/٢.		٣١	إن للمتقين مفازاً: ٣٥/٣.	
١٢	لأي يوم أجلت: ٨٢/٤.		٣٢	حدائق وأعناناً: ٣٥/٣.	
١٣	ليوم الفصل: ٨٢/٤.		٣٣	وكواعب أتراباً: ٣٥/٣.	
١٤	وما أدراك ما يوم الفصل: ٨٢/٤.		٣٤	وكأساً دهاقاً: ٣٥/٣.	
١٥	ويل يومئذ للمكذبين: ٢٥٣/٢، ٤٢٨، ١٠٤/٣.		٣٧	رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن: ٧٨/٣، ١٨١/١.	
١٦	ألم نهلك الأولين: ٤٤٣/٢، ٢٣٧/٤.		٤٠	يوم ينظر المرء ما قدمت يدها ويقول: ٧٤/٣، ١٣٣/٢.	
١٧	ثم تبعهم الآخرين: ٢٣٧/٤.		﴿ ٧٩ - سورة النازعات ﴾		
٢٦	أحياء وأمواتاً: ٢٣٠/١، ٤١١ ^(٣) .		١	والنازعات غرقاً: ٢٦٨/١، ٢٦٢/٣.	
٣٢	إنها ترمي بشرر كالكفصر: ١٣١/٣، ٢٠٨، ٥/٤.		٢	والناشطات نشطاً: ٢٦٢/٣.	
			٣	والسابحات سبجاً: ٢٦٢/٣.	
			٤	فالسابقات سبقاً: ٢٦٢/٣.	
			٥	فالمديرات أمراً: ٢٦٢/٣.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٦	يوم ترجف الراجفة : ٢٦٢/٣ .		١٨	من أي شيء خلقه : ٨٢/٤ .	
١٠	أنا لمرودون في الحافرة : ٢٦٢/٣ .		١٩	من نطفة خلقه : ٨٢/٤ .	
١٨	هل لك إلى أن تزكى : ٤٠٢/٣ ، ٢٠٧/٤ ، ٣٧١ .		٢٢	إذا شاء أنشره : ٥٢٣/١ .	
٢٠	فأراه الآية الكبرى : ٩٠/٣ .		٢٣	كلا لما يقض : ٥٢٣ ، ٥٢١/١ .	
٢٤	أنا ربكم الأعلى : ١٩٠/٢ .		٢٥	أتى صينا الماء صباً : ٢٢٠/٤ .	
٢٥	فأخذته الله نكال الآخرة والأولى : ٣٣٤/٣ .		٣١	فاكهة وآبأ : ٣٨٥/١ ، ٣٩٩ ، ٣١٥/٢ .	
٢٦	إن في ذلك لعبرة لمن يخشى : ٢٦٢/٣ ، ٢٨٨/٤ .		٣٤	يوم يفر المرء من أخيه : ٣٦٧/٣ .	
٢٩	ضحأها : ١٦٢/١ .		٣٥	وأمه : ٣٦٧/٣ .	
٣٠	والأرض بعد ذلك دحأها : ١٩١/٢ .		٣٧	لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يغنيه : ٤٩٩/٣ .	
٣١	أخرج منها ماءها ومرعاها : ٢٩٧/٣ .		﴿ ٨١ - سورة التكوير ﴾		
٣٣	متاعاً لكم ولأنعامكم : ٣٢٣/٣ .		١	إذا الشمس كورت : ٢٦٨/١ ، ٥١٥ ، ٧٦/٢ ، ٢٦٨/٣ ، ١٧٧/٤ ، ١٧٨ .	
٣٥	يتذكر : ٢٣٦/١ .		٧	وإذا النفوس زوجت : ٤١٨/٣ .	
٣٧	فأما من طفئ : ٣٥/٤ .		٨	وإذا الموءودة سئلت : ٢٩/٢ ، ٢٨٩ .	
٣٨	وآثر الحياة الدنيا : ٣٥/٤ .		١٤	علمت نفس ما أحضرت : ٥١٥/١ ، ١٣٢/٢ ، ٣٨٨ ، ٢٥٩/٣ .	
٣٩	فإن الجحيم هي المأوى : ٣٥/٤ ، ٢٨٦ .		١٥	فلا أقسم بالخنس : ١٦٦/١ ، ١٢٢/٣ .	
٤٠	وأما من خاف مقام ربه ونهى : ٤٠٨/٢ ، ٣٥/٤ (٣) .		١٦	الجوار الكئس : ١٦٦/١ ، ٣٧/٢ ، ١٢٢/٣ .	
٤٢	يسألونك عن الساعة : ٤٨/٤ .		١٧	والليل إذا عسعس : ١٦٦/١ ، ٣٤٣/٢ .	
٤٣	فيم أنت من ذكراها : ٢٨٣/٣ ، ٣٤٥/٤ .		١٨	والصبح إذا تنفس : ١٦٦/١ ، ٤٨٥/٣ .	
٤٥	إنما أنت منذر من يخشاها : ١٢٨/٤ .		٢٤	وما هو على الغيب بضنين : ٦٩/٤ ، ١٣٩ .	
٤٦	إلا عشية أو ضحاها : ٣٧/٤ .		٢٦	فأين تذهبون : ٤٤٤/٢ ، ٤٤٥ ، ٤٥٢ .	
﴿ ٨٠ - سورة عبس ﴾			٢٨	لمن شاء منكم أن يستقيم : ٢٤٢/٣ .	
١	عبس وتولى : ٢٦٧/١ ، ٣٦٧/٢ .		﴿ ٨٢ - سورة الانفطار ﴾		
٣	وما يدريك لعله يزكى : ٣٣٨/٤ .		١	إذا السماء انفطرت : ٢٦٨/١ ، ١٦٥/٣ ، ١٧٧/٤ .	
١٠	تلهى : ٥٢٣ ، ٥٢١/١ .		٥	علمت نفس ما قدمت وأخرت : ٣٣٣/٣ .	
١١	كلا : ٥٢٣ ، ٥٢١/١ .		٦	ما غرَّك بربك الكريم : ٣٥٣/١ ، ٣٤٩/٢ ، ٣٦٠ ، ٤٢٨ ، ٤٤٣ ، ٣٤٦/٤ .	
١٣	في صحف مكرمة : ٣٧٣/١ .		٨	في أي صورة : ٥٢٣/١ ، ٥٣/٢ .	
١٤	مرفوعة مطهرة : ٣٧٣/١ .		٩	كلا بل تكذبون : ٥٢٣ ، ٥٢١/١ .	
١٦	بررة : ١٨/٤ .				
١٧	قتل الإنسان ما أكفره : ٣٨٠/٢ ، ٤٢٨ ، ٢٩٢/٣ ، ٥٢/٤ ، ٣٤٦ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢١	بل هو قرآن مجيد: ٣٧٢/١.		١٩	صحف إبراهيم وموسى: ١٧١/٢، ٣١٠/٣.	
﴿ ٨٦ - سورة الطارق ﴾					
١	والسما والطارق: ٢٦٨/١.		١	هل أتاك حديث الفاشية: ٢٦٨/١، ٣٥٣/٣، ٣٧١/٤.	
٢	الطارق: ١٨٨/١.		٢	وجوه يومئذ خاشعة: ٣٥٣/٣، ٣٨٣/٢.	
٣	الثاقب: ١٨٨/١.		٣	عاملة ناصبة: ٣٥٣/٣، ٣٨٣/٢.	
٤	إن كل نفس لَمَّا عليها حافظ: ١٩٢/٤، ١٩٣، ١٩٥، ٢٨٧، ٣٣١، ٣٥١.		٦	ليس لهم طعام إلا من ضريع: ١٣٠/٣، ٣٤٠/٤.	
٥	فليَنظر الإنسان مِمَّ خلق: ٥٢٠/١، ٢٨٣/٣.		٨	وجوه يومئذ ناعمة: ٢٨٠/٣، ٣٨٣/٢، ٤٩٣، ٣٥٣.	
٦	خلق من ماء دافق: ٣٩٨/٢، ٥٢٠/١.		٣	فيها سررمرفوعة: ٢٢٠، ١٦٧/١، ٢١/٤، ٥٠٢/٣.	
٨	إنه على رجعه لقادر: ٤١٧/١.		١٤	وأكواب موضوعة: ٢٢٠، ١٦٧/١، ٢١/٤، ٥٠٢/٣.	
٩	يوم تبلى السرائر: ٤١٧/١.		١٥	ونمارق مصفوفة: ٢٢٠، ١٦٨/١، ٢١/٤.	
١٣	إنه لقول فصل: ٣٧١/١.		١٦	وزرابي مبثوثة: ١٦٨/١، ٢٢٠، ٢١/٤.	
١٧	فمهل الكافرين أمهلهم رويداً: ٥١٦/٢، ١١٥/٣.		١٧	أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت: ١٤٢/١.	
﴿ ٨٧ - سورة الأعلى ﴾					
١	سَبَّح اسم ربك الأعلى: ١٦١/١، ٢٥٤، ٢٦٩، ٣٤٤، ٤٠٧/٢، ٢٦/٣، ٢٧٠، ١٥١/٤.		١٨	وإلى السماء كيف رُفعت: ١٤٢/١.	
٢	الذي خلق فسوَّى: ١٦١/١ ^(٣) ، ٢٦/٣.		٢٢	لست عليهم بمسيطر: ٢٠٩/٤.	
٣	والذي قَدَّر فهدى: ٢٦/٣.		٢٣	إلَّا من تولى: ٢٠٩/٤ ^(٢) .	
٤	والذي أخرج المرعى: ٢٥٦، ٢٥١/٤.		٢٥	إن إنا إياهم: ٣٠٧/٣.	
٥	غشاء أحوى: ٤١١/١، ٣٥١/٣، ٢٥١/٤.		٢٦	ثم إن علينا حسابهم: ٣٠٧/٣، ٢٤٩/٤.	
٦	سنقرئك فلا تنسى: ٣٣٢/١، ٢٦٠/٤، ٣٠٣.		﴿ ٨٩ - سورة الفجر ﴾		
٧	إلَّا ما شاء الله: ٣٣٢/١.		١	والفجر: ١٦٥/١، ١٨٩، ٢٦٨، ٣٥١، ٣٦٦.	
١٤	قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى: ١٢٧/١، ٢٢٨/٤.		٢	وليال عشر: ١٦٥/٢.	
١٥	وذكر اسم ربه فصلى: ٢٢٨/٤.		٣	والشفع والوتر: ١٦٥/١.	
١٦	بل تؤثرون الحياة الدنيا: ٢٢٨/٤.		٤	والليل إذا يسر: ١٥٧، ١٦٥، ١٧٣/٤، ٢٨٣، ١٧٩، ١٧٨/٣، ٣٣/٢، ١٨٥.	
١٧	والآخرة خَيْرٌ وأبقى: ١٥١/٤.				
١٨	إن هذا لفي الصحف الأولى: ١٧١/٢، ١١٥/٤.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
﴿ ٩٦ - سورة العلق ﴾			﴿ ٩٣ - سورة الضحى ﴾		
١	اقرأ باسم ربك الذي خلق: ١/١٦١، ٢٦٨، ٢٩٣، ٢٩٤ ^(٢) ، ٢٩٥، ٣٥٧، ٢٣/٢، ٤٨/٣، ٣٠٦، ٢٢٣/٤.		١	والضحى: ١/١٦٢، ١٦٨، ١٨٩، ٢٣٨، ٢٦٨، ٣٤٤، ٣٥١، ٣٦٦.	
٢	خلق الإنسان من علق: ١/١٦١، ٤٨/٣.		٢	والليل إذا سجى: ١/١٦٢، ١٦٨، ٢٣٨/٣، ٤٤٨.	
٣	وربك الأكرم: ١/٢٩٣.		٣	ما ودعك ربك وما قلى: ١/١٦٢، ١٦٨، ١٧٩/٣، ٢٣٨، ٣٨٥.	
٤	علم بالقلم: ٢/١٣.		٥	ولسوف يعطيك ربك فترضى: ٢/٧٩، ٥١٥، ٧٥/٤، ٢٤٨.	
٥	علم الإنسان ما لم يعلم: ١/٢٩٣، ٥٢٣، ١٣/٢، ٢٧٣/٤، ٣٤٣.		٦	ألم يجدك يتيماً فآوى: ٢/٤٣٧، ٤٤٠، ٤٤٣.	
٦	كلا إن الإنسان ليطغى: ١/٥٢٢، ٥٢٣، ٢/٢٧٠، ٣/٣٣٢، ٤/٢٧٣.		٧	ووجدك ضالاً فهدى: ٢/٤٣٧.	
٧	أن رآه استغنى: ٢/٢٧٠، ٣/٣٣٢.		٩	فأما اليتيم فلا تقهر: ١/١٦٦، ٢/٤٧٠، ٤/٢١٤.	
٨	إن إلى ربك الرجعى: ٣/٨٩.		١٠	وأما السائل فلا تنهر: ١/١٦٦، ٤/٢١٤.	
٩	أرأيت الذي ينهى: ٤/١٥٧.		﴿ ٩٤ - سورة الشرح ﴾		
١٠	عبداً إذا صلى: ٤/١٥٧.		١	ألم نشرح: ١/٢٥٨، ٢٦٨، ٣٥٢، ٤٣٧/٢، ٤٤٣، ٤٠٠، ٣٢٦/٤.	
١٣	أرأيت إن كذب وتولى: ٤/١٣٦.		٢	ووضعنا عنك: ٢/٤٣٧.	
١٤	ألم يعلم بأن الله يرى: ١/٥٢٣، ٣/١٥٩، ٤/١٣٦.		٥	فإن مع العسر يسراً: ٢/٤٨٦، ٤/٨٣، ٨٥.	
١٥	كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية: ١/٥٢٢، ٢/٥٢٣، ٣/٤٨٦، ٤/٢٩٠، ٢٦٨.		٦	إن مع العسر: ٢/٤٨٦، ٤/٨٣، ٨٥.	
١٦	ناصية كاذبة خاطئة: ٢/٣٨٧، ٣/٣٥.		﴿ ٩٥ - سورة التين ﴾		
١٧	فليدع ناديه: ٢/٣٩٦.		١	والتين والزيتون: ١/٢٦٨، ٢/١٧٧، ٣/١٢٣، ١٢١/٣.	
١٨	سندع الزبانية: ١/٥٢٣، ٢/٢٩، ٣/٧٣، ٤/٩١.		٢	وطور سينين: ١/١٥٧، ٢/٣٨٥، ٣/١٢٣، ٣٤٦.	
١٩	كلا لا تطعه: ١/٥٢٢، ٢/٢٧١، ٤/٢٧١.		٣	وهذا البلد الأمين: ٢/٣٩٦، ٣/١٢٣.	
﴿ ٩٧ - سورة القدر ﴾			٥	ثم رددناه أسفل سافلين: ٤/١٥٢.	
١	إننا أنزلناه في ليلة القدر: ١/٢٦٧، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٣١، ٢/٣٢٥، ٣/١٠٢، ٤/٢٣، ٢٥.		٦	فلهم أجرهم: ١/٢٢٨.	
٢	وما أدراك ما ليلة القدر: ٣/١٠٢.		٨	أليس الله بأحكم الحاكمين: ٤/١٥١.	
٤	من كل أمر: ٤/٣٦٠.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٥	حتى مطلع الفجر: ٢٣٩/٤ ، ٣٦٠ .		١٠	وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ: ٤١٧/١ .	
	﴿ ٩٨ - سورة البينة ﴾		١١	إن ربهم بهم يومئذ لخبير: ٤١٧/١ .	
١	لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب:			﴿ ١٠١ - سورة القارعة ﴾	
٢	رسولٌ من الله: ٢٥٤/٤ .		١	القارعة: ١٨٩/١ ، ٢٨٦ ، ٢٦١/٣ ، ٦٢ ، ١٠٢/٣ .	
٥	ذلك دين القيمة: ٢٢٥/٣ .		٢	ما القارعة: ٢٦١/٣ ، ٦٢ ، ١٠٢ .	
٦	خالدين فيها أبداً: ٢٣٨/١ .		٤	الفراش: ٢٥/٢ .	
٨	جنات عدن: ٢٨٧/١ .		٥	كالهين المنفوش: ٣٠٦/١ ، ٣٥٢ ، ٤٨٥ ^(٣) .	
	﴿ ٩٩ - سورة الزلزلة ﴾		٧	في عيشة راضية: ٣٧٩/٢ .	
١	إذا زلزلت: ٢٦٨/١ ، ٣٢٠/٢ ، ٤٩٢ ، ٤٩٦ .		٩	فأمه هاوية: ٣٨٠/٢ ، ٦١/٣ .	
٢	وأخرجت الأرض أنقالها: ٢٦٩/٢ ، ٣٧٩ ، ٤٨٩/٣ ، ٣٧٢/٤ .		١٠	ماهيبة: ١٥٧/١ ، ٥٠٠ ، ٥١٧ ، ٤٤٢/٢ ، ٣٦٩/٤ ، ٦١/٣ .	
٦	يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم:		١١	نار حامية: ٥١٧/١ .	
	١٨٥/١ .			﴿ ١٠٢ - سورة التكاثر ﴾	
٧	فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره: ١٨٥/١ ، ١٤٣ ، ١٣٣ ، ١١٥/٢ .		١	ألهاكم التكاثر: ٢٦٨/١ ، ٢٥٦/٣ ، ٢٧١/٤ .	
٨	ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره: ١٨٥/١ ، ١١٥/٢ .		٢	حتى زرتم المقابر: ٥٢٣/١ ، ٢٧١/٤ .	
	﴿ ١٠٠ - سورة العاديات ﴾		٣	كلا سوف تعلمون: ٥٢٣/١ ، ٤٨٧/٢ ، ٢٤٧/٤ ، ٢٤٨ ، ٩٨/٣ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ٢٤٨ ، ٢٧١ .	
١	والعاديات ضبحاً: ١٦٥/١ ، ٢٦٨ ، ٢٨٤ ، ٢٤٣/٢ .		٤	ثم كلا سوف تعلمون: ٥٢٣/١ ، ٤٨٧/٢ ، ٢٤٧/٤ ، ٢٤٨ ، ٢٧١ .	
٢	فالموريات قدحاً: ١٦٥/١ .		٥	كلا لو تعلمون: ٥٢٣/١ ، ٢٥٦/٣ .	
٣	فالمغيرات صبحاً: ١٦٥/١ .		٦	لترون الجحيم: ٩٦/٣ .	
٤	فأثرن به نقعاً: ١٦٥/١ ، ٣٤٥/٢ ، ٢٥/٤ .		٧	ثم لترونها عين اليقين: ٩٦/٣ .	
٥	فوسطن به جمعاً: ١٦٥/١ ، ٣٤٥/٢ ، ٢٥/٤ .			﴿ ١٠٣ - سورة العصر ﴾	
٧	وإنه على ذلك لشهيد: ٤٩٧/٣ .		١	والعصر: ١٨٩/١ ، ٢٦٨ ، ٣٦٦ .	
٨	وإنه لحب الخير لشديد: ٣٥٢/٣ ، ٣٦٢ ، ٤٩٧ ، ٣٩/٤ ، ٤٩٢ .		٢	إن الإنسان لفي خسر: ١٣٣/٢ ، ٣٦٠ ^(٣) ، ٧٨/٤ .	
٩	أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور: ٤١٧/١ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٣	إلا الذين آمنوا: ٣٦٠/٢، ٧٨/٤.		٧	ويمنعون الماعون: ٢٨٧/٢.	
			﴿ ١٠٤ - سورة الهمزة ﴾		
١	ويل لكل همزة لمزة: ٢٥١/١.		١	إنسا أعطيناك الكوثر: ١٣٤/١، ٢٦٨، ٢٥٩، ٧٥/٤، ٣٨٢، ٦٩/٣.	
٣	يحسب أن ماله أخذه: ٥٢١/١، ٢٧١/٤، ٢٧٢.		٢	فصل لربك وانحر: ١٣٥/١، ٢٦٣/٤، ٢٥٩، ٣٨٢، ٦٩/٣.	
٤	كلا: ٥٢١/١، ٢٧١/٤، ٢٧٢.		٣	إن شانتك هو الأبر: ٢٤٩/١.	
٥	وما أدراك ما الحطمة: ٢٠٨/٣.		﴿ ١٠٩ - سورة الكافرون ﴾		
٦	نار الله: ٢٠٨/٣.		١	قل يا أيها الكافرون: ٢٦٨/١، ٣٥٢، ١٠٥/٣، ٣٥٨/٢.	
			﴿ ١٠٥ - سورة الفيل ﴾		
١	ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب: ٢٦٨/١، ٤٤٤/٢، ٧٣/٤، ١٠٧.		٢	لا أعبد ما: ١٠٥/٣.	
٢	ألم يجعل كيدهم في تضليل: ٤٣٧/٢.		٣	ولا أنتم عابدون ما أعبد: ١٠٥/٣، ١٠٦، ٣٤٢/٤.	
٣	وأرسل: ٤٣٧/٢.		٤	ولا أنا عابد ما عبدتم: ١٠٥/٣، ١٠٦.	
٥	فجعلهم كعصف مأكول: ١٥٥/١، ٢٧٢، ٤١٥/٢، ٢٩٢/٤.		٦	لكم دينكم ولي دين: ١٦٢/٢.	
			﴿ ١١٠ - سورة النصر ﴾		
١	لايلاف قريش: ١٥٥/١، ٢٥١، ٢٦٩، ٢٧٢، ٣٥٢، ٢٩٢/٤.		١	إذ جاء نصر الله: ٢٦٨/١، ٢٩٧، ٣٠٠، ١٦٨/٤.	
٢	رحلة الشتاء والصيف: ٤٢/٢.		٣	فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان: ٦١/٣.	
٣	فليعبدوا: ٢٩٢/٤.		﴿ ١١١ - سورة المسد ﴾		
٤	الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف: ٣٥٩/٤، ٢٢٦/٣.		١	تبت يدا أبي لهب: ٢٤٩/١، ٢٥١، ٢٦٨، ٦٩/٢، ٧١، ٢٤٣، ٤١٨، ٤١٩، ٤٣٢.	
			﴿ ١٠٧ - سورة الماعون ﴾		
١	أرأيت الذي يكذب بالدين: ٢٦٨/١، ٢٤٣/٢، ١٥٧، ١٣٣/٤.		٤	وامراته حمالة الحطب: ٤٢/٢، ١٣١، ٢٧/٣، ٤٨٧، ٤٨٦، ٢٦٨.	
٢	فذلك الذي يدعّ البيت: ٢٤٣/٢، ٢٦٢/٤.		﴿ ١١٢ - سورة الأخلاق ﴾		
٤	فويل للمصلين: ٢٩٠/١.		١	قل هو الله أحد: ١١٠/١، ١١١، ٢٦٨، ٢٩١، ٧٧، ٧١، ٧٠/٢، ٣٥٦.	
٥	الذين هم عن صلاتهم ساهون: ٣٩٧/١، ١٥٦/٤، ٢٣٤/٢.		٢	٢٠١، ٣١٧، ٥٠٥، ٥٠٨، ٥٥/٣، ٦٢، ٢٧/٤، ٢٩٦، ٢١٤، ٦٤.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢	الله الصمد: ٦٣/٣، ٦٤، ٢١٤، ٢٩٦، ٣٢٣.		٤	ومن شرّ النفاثاتِ في العُقَد: ١١٩/١.	
٣	لم يلد ولم يولد: ٣٢٣/٢، ٣٤٢/٣، ٣٢٦/٤.		٥	ومن شر حاسد إذا حسد: ١٣/٣.	
٤	ولم يكن له كفواً أحد: ٣٢٣/٢.		﴿ ١١٤ - سورة الناس ﴾		
١	﴿ ١١٣ - سورة الفلق ﴾		١	قل أعوذ بربّ الناس: ١/٢٦٨، ٣٤٢، ٧١/٣، ٢٥٥/٢.	
١	قل أعوذ بربّ الفلق: ١/٢٦٨، ٢٥٥/٢.		٤	الموسواس الخناس: ٢٥/٢.	

بعونه تعالى انتهى فهرس الآيات القرآنية

ويليه فهرس القراءات القرآنية

٢ - فهرس القراءات القرآنية

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
			﴿ ١ - سورة الفاتحة ﴾		
٢١٤	حتى يَقُولَ الرَّسُولُ: ٢٤٠/٤ .		٤	مَالِكٌ يَوْمَ الدِّينِ: ٢٩/٣ .	
٢٢٦	لِلَّذِينَ يُؤَلِّونَ مِنْ نَسَائِهِمْ تَرِيصَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فِيهِنَّ: ٤٨٦/١ .		٤	مَلِكٍ: ٤٩١/١ .	
٢٣٣	لَا تُضَارُّ وَالِدَةَ بُولَدِهَا: ٤٠٩/٣ .		﴿ ٢ - سورة البقرة ﴾		
٢٣٨	حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ: ٣٠٧/١، ٤٨٦ .		٦	سِوَاءَ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ: ٤٥١/٢ .	
٢٥٤	لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةً وَلَا شَفَاعَةَ: ٣٠١/٤ .		٢٠	كَلِمَاتٍ لِيُحْذِرَهُمْ وَيُذَكِّرَهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ: ٣١٣/١، ٣١٤ .	
٢٥٩	نُنشِرُهَا: ٤٨٤/١ .		٣٠	أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الضَّلَامَاتِ: ٣٧٢/٤ .	
٢٨٠	مَيْسِرَةً: ٤٨٥/١ .		٥١	وَعَدْنَا: ٤٩١/١ .	
٢٨١	وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ: ٣٩٧/٣ .		٥٣	أَعْطَيْنَا: ٤٨٤/١ .	
٢٨٢	إِنْ تَضِلُّ إِحْدَاهُمَا: ٤٨٤/١ .		٧٠	إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَتْ عَلَيْنَا: ٤٢٨/٣ .	
٢٨٢	فَتَذَكَّرَ: ٤٨٤/١ .		٧٠	تَشَابَهَ عَلَيْنَا: ٣١٦/١ .	
٢٨٢	إِنْ تَضِلُّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى: ٢٦٠/٤ .		١٠٦	أَوْ نَسَاهَا: ١٧٣/٢ .	
			﴿ ٣ - سورة آل عمران ﴾		
٣	الْأَنْجِيلِ: ٣٨٦/١ .		١١٦	قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا: ٢٨١/٣ .	
١٥	قُلْ أُوْتِيْتُمْ: ٤٦٩/١ .		١٢٧	وَأَذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ: وَأَبْرَاهِيمَ: ٢٦٦/٣ .	
١٨	شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ: ٤٩٢/١ .		١٩٧	فَلَارَقَتْ وَلَا فَسُوقٌ: ٤٠٩/٣ .	
٣٩	فَنَادَاهُ جِبْرِيلُ: ٤٩١/١ .		١٩٨	لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ: ٤٨٦/١ .	
٩٢	حَتَّى تَنْفَقُوا بِعِضٍ مَا تَحِبُّونَ: ٣٥٦/٤ .		٢٠٣	وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ: ٢١/٤ .	
١٥٩	فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ: ٤٩٢/١ .		٢١٣	كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفْنَا فِجْتَابَتْ: وَأَنْزَلْنَا: ٢٧٤/٣ .	
١٨٤	جَاءُوا بِالْبَيْنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ: الْحَقِّ: ٢١٠/١ .				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٨٢	من حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ: ٢٤٠/٤.		٤ - سورة النساء ﴿		
١٨٦	وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ: ٩٧/٤.		الأَرْحَامَ: ١، ٤٦٦/١، ٢٤٨/٢.		
			وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ:		
			١٠١/٤.		
			١٠ - سورة يونس ﴿		
٥٨	فَبِذَلِكَ فَلتَفْرَحُوا: ٢٩٩/٤.		٣٧	الْبَيْخَلِ: ٤٨٥/١.	
٧١	فاجمعوا امركم وادعوا شركاءكم: ٢٧٣/٣.		٩٠	أَوْجَاءَكُمْ حَصِيرَةَ صُدُورِهِمْ: ٢٨٤/٣.	
٩٨	فَهَلْأَ كَانَتْ قَرْيَةً: ٣٢٥/٤.		٩٥	وَكُلُّ وَعْدَ اللَّهِ الْحَسَنَى: ٢٣٢/٣.	
			٥ - سورة المائدة ﴿		
			٦	لَمَسْتُمْ: ٤٧٤/١.	
			٦	فَامسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ: ٨٩/٤.	
			٣٨	وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمَا:	
				٤٨٦/١.	
			٦٠	وَعِبْدَ الطَّاغُوتِ: ٣١٦/١.	
			١١٨	إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ	
				أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ: ٣٠٧/١.	
			٦ - سورة الأنعام ﴿		
			٥٧	يَقْضِي الْحَقَّ: ٤٨٤/١.	
			١٠٩	إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ: ١٥٧/٣.	
			١٢٤	اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ: ٢٤١/٤.	
			١٢٥	ضَبِيقًا حَرِجًا: ٤٨٦/٢.	
			١٣٧	زُيِّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلُ أَوْلَادِهِمْ:	
				٢٧٠/٣.	
			١٣٧	قَتْلُ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ: ٤٦٦/١.	
			١٤٥	فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَائِدٍ: ٤٤٨/٣.	
			٧ - سورة الأعراف ﴿		
			٨٢	وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ: ١٩٧/٤.	
			١٠٥	حَقِيقَ عَلَى بَأْسٍ لَا أَقُولُ: ٢٤٩/٤.	
			١٦١	يَغْفِرْ لَكُمْ: ٤٨٤/١.	
			١٦١	خَطِيئَاتِكُمْ: ٤٨٤/١.	
			١٦٥	عَذَابٍ بَشِيسٍ: ٣١٦/١.	
١٨٢	من حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ: ٢٤٠/٤.		٢٢	وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِيٍّ: ٤٧٠/١.	
١٨٦	وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ: ٩٧/٤.		٢٢	مُصْرِحِيٍّ: ٤٦٦/١.	
			٣٧	فاجعل أفئدة من الناس تهوي: ٢٠٧/٤.	
			٤٦	وإن كان مكرهم لتنزول منه الجبال:	
				٢٨٧/٤.	
			١٤ - سورة إبراهيم ﴿		
			٢٢	وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِيٍّ: ٤٧٠/١.	
			٢٢	مُصْرِحِيٍّ: ٤٦٦/١.	
			٣٧	فاجعل أفئدة من الناس تهوي: ٢٠٧/٤.	
			٤٦	وإن كان مكرهم لتنزول منه الجبال:	
				٢٨٧/٤.	

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
١٧ - سورة الإسراء ﴿			٣٣	فإن الله من بعد إكراههن لهنَّ غفور رحيم:	
ليربُّه: ٣٨٧/٣.			٣٦ - ٣٧ يُنَبِّحُ له فيها بالغدو والأصال رجال:		
فحاسوا خلال الديار: ٤٤٦/٣.			٢٥ - سورة الفرقان ﴿		
١٨ - سورة الكهف ﴿			٢٠	إلَّا أَنَّهُمْ لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ: ٢٨٨/٤.	
٣٨	لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي: ٥٠١/١.		٢٢	ويقولون حَجْرًا مَحْجُورًا: ٥٠٤/١.	
٣٨	لَكِن هُوَ اللَّهُ: ٥١٦/١.		٢٦ - سورة الشعراء ﴿		
٧٩	يأخذ كل سفينة صالحة: ٢٢٦/٣.		٢٠	وأنا من الجاهلين: ١٦٧/٤.	
٨٠	وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين وكان كافراً:		٣٧ - ٣٨	بكل ساجِرٍ عليم * فجمع السحرة:	
٣٠٧/١.			٧٦/٤.		
١٩ - سورة مريم ﴿			٢٧ - سورة النمل ﴿		
٦	يرثني وارثٌ من آل يعقوب: ٤٩٦/٣.		٢٥	أَلَا يَأْسُجُدُوا: ٢٥٠/٣.	
٢٤	مِنْ تَحْتِهَا: ٤٨٥/١.		٨٢	أخرجنا لهم دابة من الأرض تنبتهم:	
٢٥	تساقط عليك: ٣١٥/١.		٤٨٧/١.		
٢٠ - سورة طه ﴿			٢٨ - سورة القصص ﴿		
١٥	أَكَادُ أَخْفِيهَا: ١٢٢/٤.		٢٣	لا نسقي حتى يُضْئِر: ٢٤٧/٣.	
٦٣	إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ: ٢٠٢/٤.		٣٣ - سورة الأحزاب ﴿		
٢١ - سورة الأنبياء ﴿			٣١	ويعمل صالحاً نؤتها: ٤٤٣/٣.	
٦٧	أف لكم: ٣١٥/١.		٤٠	ما كان محمد أباً... وَلَكِنَّ: ٣٣٦/٤.	
٢٢ - سورة الحج ﴿			٣٤ - سورة سبأ ﴿		
٢٩	ثم لِيَقْضُوا نَفْسَهُمْ وليوفوا نذورهم وليطوفوا:		١٧	وهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكُفُورُ: ٤٨٤/١.	
٣٠٠/٤.			١٩	رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا: ٤٨٤/١.	
٢٩	ثم لِيَقْضُوا نَفْسَهُمْ وليوفوا نذورهم وليطوفوا:		٢٣	فَرَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ: ٤٨٤/١.	
١٣٠/٤.			٣٥ - سورة فاطر ﴿		
٢٤ - سورة النور ﴿			٩	والله الذي أرسل الرِّيحَ: ١٢/٤.	
١٥	إِذْ تُلْقُونَهُ: ٤٨٤/١.				
٢٤	يوم يَشْهَدُ عَلَيْهِمُ أَلْسِنُهُمْ: ٤٣٠/٣.				

رقم الآية	الآية	ج/ص	رقم الآية	الآية	ج/ص
٢٨	إنما يخش الله من عباده العلماء: ٤٩٢/١.		﴿٤٥ - سورة الجاثية﴾		
			٤ وما يبئ من دابة آيات لقوم: ١٠٣/٤.		
			٢٥ ما كان حجتهم إلا أن قالوا: ١١٣/٤.		
			﴿٥٠ - سورة ق﴾		
٢٩	إلا زقية واحدة: ٤٨٥/١.		١٩ وَجَاءت سَكْرَةُ الْحَقِّ بِأَلْمُوتٍ: ٤٨٥/١،		
٣٠	يا حشرة العباد: ٤١٤/٣.		٣٠٦، ٣٦٠/٣.		
٣٥	وما عملت أيديهم: ٤٨٥/١.		﴿٥٥ - سورة الرحمن﴾		
			٣٧ فكانت وزدة كالدهان: ٤٩٦/٣.		
			﴿٥٦ - سورة الواقعة﴾		
١٢	بَلْ عَجِبْتَ: ٢١٦/٢.		٢٩ طلع منضود: ٤٨٥، ٣٠٦/١.		
١٦ - ١٧	أنا لمبعوثن أو آباؤنا: ١٠٠/٤.		﴿٥٧ - سورة الحديد﴾		
			١٣ للذين آمنوا أمهلونا، أخرونا، ارقبونا:		
			٣١٤/١.		
			٢٤ فَإِنَّ اللَّهَ الْعَنِي: ٤٨٥/١.		
			٢٩ لِكَيْ يَعْلَمَ: ١٥٥/٣.		
			٢٩ لِيَعْلَمَ أَهْلَ الْكِتَابِ: ١٥٥/٣.		
			﴿٢٨ - سورة المجادلة﴾		
			٢ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ: ٤٨٥/١، ٣٤٧/٤.		
			﴿٥٩ - سورة الحشر﴾		
٢٤	هو الله الخالق البارئ المصور: ٤٩٢/١.		١٧ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ: ٣٠٨/٣، ٢١٤/٤.		
			﴿٤١ - سورة فصلت﴾		
			﴿٤٢ - سورة الشورى﴾		
٣٠	وما أصابكم من مصيبة بما كسبت: ٢٦٢/٤.				
			﴿٤٤ - سورة الدخان﴾		
٤٣ - ٤٤	إن شجرة الزقوم * طعام اليتيم/طعام				
	الفاجر: ٣١٥/١.				
٩	فامضوا إلى ذكر الله: ٣١٤، ٣٠٧/١.				

٣ - فهرس أوائل الأحاديث والآثار

طرف الحديث الراوي ج/ص

حرف الالف

٢٩٩/١	ابن عباس	آخر آية أنزلت ﴿ واتقوا يوماً ترجعون... ﴾
(٣)٢٩٩/١	أبي بن كعب	آخر آية نزلت على عهد رسول الله ﷺ ...
ح٢٩٨/١	ابن عباس	آخر آية نزلت على النبي ﷺ ...
٢٩٨/١	البراء بن عازب	آخر آية نزلت ﴿ يستفتونك ﴾ ...
ح٢٨٢/١	عبدالله بن عمر	آخر سورة أنزلت المائدة ...
٣٠٠/١	مسلم	آخر سورة نزلت جميعاً ﴿ إذا جاء نصر الله ﴾ ...
٣٠٠/١	البخاري	آخر ما نزل آية الربا ...
٢٩٨/١	البراء بن عازب	آخر سورة أنزلت كاملة سورة براءة ...
٣٤٦/١	عبدالله بن مسعود	آل خَم ديباج القرآن ...
٧٥/٢	عبدالله بن مسعود	آل خَم ديباج القرآن ...
ح٢٥٤/٤	الحسن	أبيت عند ربي ...
ح١٢٤/١	أبو اليسر	أتتني امرأة تتباع تمرأ فقلت ...
١٥٨/٢	علي	أتعرف الناسخ والمنسوخ؟ قال ...
ح٤١١/٢	أنس	أتى النبي ﷺ على بعض نسائه ...
ح٣٧٢/٢	العباس بن عبد المطلب	أتيت رسول الله ﷺ فقلت ...
ح٢٣٩/٤	أسماء بنت أبي بكر	أتيت عائشة وهي تصلي فقلت ...
٣١٨/٢	أبو هريرة	أحب حبيبك هوناً ما ...
١٢٧/١	أبو هريرة وابن عباس	أحلت لي ساعة من نهار ...
ح٢٨٢/١	ابن عباس	أحلوا ما أحل الله منها ...
ح١٩٥/٢	أبو هريرة	أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال ...
ح١٢٤/١	أبو اليسر	أخلفت غازياً في سبيل الله في أهله ...
ح٢٧٦/١	أبو ظبيان	أدركت ناساً من أصحاب النبي ﷺ ...
ح٣٨٨/٢	عبدالله بن زمعة	﴿ إذ انبعث أشقاها ﴾ انبعث ها ...
٢٧٢/٢	ابن عمر	إذا أراد الله بقوم عذاباً أصاب ...
٢٧١/٢	عمر بن الخطاب	إذا أقبل الليل من ها هنا ...

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٢٦٥/٢	أبو هريرة	إذا تزواً العبد المسلم فغسل وجهه . . .
ح ٢٦٩/٣	أبو هريرة	إذا جاء أحدكم فراشه فلينفذه . . .
٢٧٠/٢	أبو هريرة	إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة . . .
١٠٣/٢	سعد بن أبي وقاص	إذا ختم أول النهار صلّت عليه . . .
١٧٣/٢	أبو ثعلبة الخشني	إذا رأيت هوى متبعاً وشياً . . .
٧٦/٢	أنس	إذا زلزلت تعدل نصف القرآن . . .
٣٩٦/١	ابن عباس	إذا سألتوني عن غريب اللغة . . .
١٧٣/٢	أبو هريرة	إذا قلت لصاحبك أنصت فقد . . .
٧٩/٢	أبو موسى	إذا كان يوم القيامة يدفع إلى كل . . .
١٧٣/٤	عائشة	إذا كنت علي راضية، وإذا كنت . . .
٣٤٠/٢	أبو هريرة	إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه . . .
٤٢٦/١	عبدالله بن عباس	أرأيت لو كان على أبيك دين . . .
٤٢٦/١	عمر بن الخطاب	أرأيت لو مضت
٣٣٥/١	أنس	أربعة كلهم من الأنصار: أبي . . .
٣٢٦/١	زيد بن ثابت	أرسل إليّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة . . .
٣٠٢/١	عمر بن الخطاب	أرسله، أقرأ فقرأ القراءة التي . . .
٢٣٩/٤	أسماء بنت أبي بكر	أرأيت كل شيء حتى الجنة والنار . . .
٢٠٧/٢	أم سلمة	الاستواء معلوم، والكيف مجهول . . .
٣٢٥/١	فاطمة	أسر النبي ﷺ إليّ: إن جبريل . . .
٢٦٦/٢	أبو محذورة	أشهد أن لا إله إلا الله . . .
ح ٢٩/٤	—	أصاب أهل المدينة أصحاب الضرر جوع . . .
٩١/٢	عبدالله بن عباس	اضربوا لي معكم فيها بسهم . . .
ح ٣٦٩/٢	ابن عمر	اطلع النبي ﷺ على أهل القلب . . .
ح ٢٥٤/٤	عائشة	أظل عند الله يطعمني ويسقيني . . .
٨٦/٢، ح ٣٩٩/١	أبو هريرة	أعربوا القرآن والتمسوا غرائب . . .
٣٤١/١	واثلة بن الأسقع	أعطيت السبع الطول مكان التوراة . . .
٣٥٦/١	واثلة بن الأسقع	أعطيت مكان التوراة السبع الطول . . .
٢٥٧/٢	علي	اعملوا فكل ميسر لما خُلِقَ له . . .
٣١٣/٢	—	أفرضكم زيد . . .
٢٦٧/٢	جابر بن عبدالله	أفضل الذكر لا إله إلا الله . . .
٨٨/٢	عثمان	أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه . . .
٢٥٩/٢	ضمام بن ثعلبة	أفلح إن صدق . . .
٢٠٠/٣	—	أقبلت عير يوم الجمعة . . .
١٠٠/٢	أبو هريرة	أقرأ السورة على وجهها . . .

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٣١٥/١	مالك	أقرأ عبدالله بن مسعود رجلاً . . .
٣١٤/١	أبو بكر	أقرأ على حرف، فقال ميكائيل . . .
٨٧/٢ ح	عبدالله بن عمرو	أقرأ القرآن في شهر، قلت . . .
١٠١/٢	—	أقرأ القرآن في كل سبع . . .
٣٠١/١	ابن عباس	أقرأني جبريل على حرف فراجعته . . .
٣٥٥/١	أبو أمامة	أقرأوا الزهراوين: البقرة وآل عمران . . .
٤٠٠/١	عمر	أقلوا الرواية عن رسول الله ﷺ . . .
٢٨٥/١	المسور بن مخرمة	اكتب ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ . . .
٢٨٨/١	—	اكتب ﴿ فتبارك الله . . . ﴾ الآية فقال . . .
١١/٢	عثمان	اكتبوا: « التابوت »، وإنما انزل . . .
٦٨/٢ ح	—	ألا أخبرك بأفضل القرآن . . .
٢٩٣/٢ ح	عقبة بن عامر	ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي . . .
٣١٥/٢	المقدام بن معد يكرب	ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه . . .
٢٧٨/٢ ح	ابن عمر	ألا كلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته . . .
٨٠/٢	محمد بن المنكدر	التقى ابن عباس وعبدالله بن عمرو . . .
١٠٤/٢	—	الله أكبر . . .
٢٦٧/٢	أبو محذورة	الله أكبر، الله أكبر . . .
١١٢/٢	أنس	اللهم آتنا في الدنيا حسنة .
١١/٤	ابن عباس	اللهم اجعلها رياضاً ولا تجعلها رياضاً . . .
١٨٣/٤	أنس	اللهم أحيني ما دامت الحياة خيراً لي . . .
١٠٥/٢	—	اللهم ارحمني بالقرآن، واجعله لي أمناً . . .
٣٠٣/١	أبي بن كعب	اللهم اغفر لأمي، وأخرت الثالثة . . .
٢٥٤/٤	أبو موسى	اللهم اغفر لي خطيئتي وعمدي، وهزلي . . .
٥٤/٣	ابن مسعود	اللهم إني أسألك بكل اسم هو لك . . .
٣٣٥/٣ ح	ابن مالك	اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن . . .
٣١٣/٢	ابن عباس	اللهم علمه التأويل . . .
٣٠٢/٢ ح	ابن عباس	اللهم علمه الكتاب . . .
١١٢/٢	—	اللهم فائق الإصباح، وجاعل الليل . . .
٣٠٢/٢	ابن عباس	اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل . . .
١٨٧/٢	عمر	اللهم قلبي فلا أملكه، وأما سوى ذلك . . .
١٨٧/٢	أبو قلابة	اللهم هذا قسمي في ما أملك . . .
١٣٧/٢	أبو جحيفة	أما أنا فلا أكل متكناً . . .
٤٢٥/١	عبدالله بن زيد	أما ترضون أن يذهب الناس . . .
٢٥٨/١	عمر بن الخطاب	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا . . .

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٢٦٨/٢	أبو سعيد	إن إبراهيم حرّم مكة وأنا حرّمت مكة . . .
١٢٦/١ ح	ابن عباس	إن ابن عمر - والله يغفر له - أوهم إنما . . .
١٤٩/٢	ابن عباس	أن أبي بن خلف لما جاء بعظام . . .
٢٥٨/٤ ح	عبدالله بن مسعود	إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه . . .
٨٩/٢	ابن عباس	إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ . . .
٢٠٩/٢	ابن عباس	أن ﴿ استوى ﴾ بمعنى استقر . . .
٣١٢/٣	ابن عباس	إن الله خلق التربة يوم السبت . . .
٨٠/٣	عائشة	إن الله رفيق يحب الرفق في . . .
٢٦٣/٢	أبو موسى الأشعري	إن الله لا ينام . . .
٤٥٤/٣	أبو موسى	إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام . . .
٤٥٤/٣ ح	عبدالله بن عمر	إن الله تعالى ليس بأعور، ألا . . .
٦١/٢	عمر	إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً . . .
٢١٧/٢	عقبة بن عامر	إن الله يعجب من الشاب إذا . . .
١٩٤/٢	أبو هريرة	إن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا . . .
٢٧٣/٢	أبو هريرة	أن تصدق وأنت صحيح شحيح . . .
٣٣٦/٣	ابن عمر	أن تقرأ السلام على من عرفته ومن . . .
٢٨٨/١ ح	ابن عباس	أن ثقيفاً قالوا للنبي ﷺ يا رسول الله . . .
٣٢٥/١	فاطمة	إن جبريل كان يعارضني بالقرآن كل . . .
٣٤٨/١	سلام أبو محمد	إن الحجاج جمع القراء والحفاظ . . .
٣٣٠/١	أنس	أن حذيفة بن اليمان قدم على . . .
١٢٢/١ ح	أنس	إن الخمر التي أهريقتم الفضيخ . . .
٣٨٠/١	—	إن ربي علمني فتعلمت، وأدبني . . .
١٢٣/١	ابن مسعود	أن رجلاً أصاب من امرأة قبيلة . . .
٤٩٩/١ ح	عدي بن حاتم	أن رجلاً خطب عند النبي ﷺ فقال . . .
٥٧/٤	أبو هريرة	إن رحمتي سبقت غضبي . . .
٣٣١/٣	أبو هريرة	إن رحمتي غلبت غضبي . . .
٢٧٣/٢	أبو هريرة	أن رسول الله ﷺ قال وهو على المنبر . . .
٢٩٤/١	جابر	أن رسول الله ﷺ كان يحدث عن . . .
١٠٠/٢	أبو هريرة	أن رسول الله ﷺ مر بأبي بكر وهو . . .
٣٢٩/٣ ح	ابن عباس	أن رسول الله ﷺ مر بوادي الأزرق . . .
٤١١/٢ ح	عائشة	أن رفاعة القرظي تزوج امرأة ثم . . .
٧٨/٤ ح	عبدالله بن صفوان	أن صفوان بن أمية قدم المدينة فنام . . .
١٠٧/١	ابن أبي مليكة	أن عائشة زوج النبي ﷺ كانت لا تسمع . . .
١١٠/٤ ح	—	أن عثمان بن عفان رضي الله عنه دعا بوضوء . . .

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
١٠٨/٢ ح	إبراهيم	أن علياً كان يكره أن تتخذ المصاحف صفاراً . . .
٣٨٠/١	—	أن عمر رضي الله عنه قال: يا رسول الله . . .
٣١٩/١	أبي بن كعب	إن القرآن أنزل على سبعة أحرف . . .
٨٨/٢	عبدالله	إن القرآن مأدبة الله فتعلموا من . . .
٨٦/٢	أبو هريرة	إن القرآن نزل على خمسة . . .
١١٦/٢	أبو هريرة	إن القرآن نزل على خمسة أوجه . . .
٦٤/٣	ابن عباس	أن قريشاً قالت: يا محمد؛ صف لنا . . .
٢٦٢/١	ابن عباس	أن كل حرف منها مأخوذ من . . .
١٤٨/٢	ابن مسعود والحسن	إن لكل آية ظهراً وبطناً . . .
٧٥/٢	أنس	إن لكل شيء قلباً، وقلب القرآن . . .
٣٤٦/١	ابن عباس	إن لكل شيء لباباً ولباب القرآن . . .
٥٩/٣	أبو هريرة	إن لله تسعة وتسعين اسماً . . .
٢٧٨/١	علقمة والحسن	أن ما في القرآن ﴿ يا أيها الناس ﴾ . . .
٣٤٦/١	عبدالله	إن مثل القرآن كمثل رجل . . .
٧٦/٢	عبدالله	إن مثل القرآن كمثل رجل انطلق . . .
١٢٤/٢	أبو موسى	إن مثل ما بعثني الله به من الهدى . . .
١٢٤/١ ح	أبي بن كعب	أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: يا محمد . . .
٢٧٠/٢	أبو سعيد	إن مما أخاف عليكم ما يفتح عليكم . . .
١٢٢/١	أبي بن كعب	أن ناساً قالوا: يا رسول الله، قد عرفنا . . .
١٣٧/١	الزهري	أن ناساً من الأنصار كانوا إذا أحرموا . . .
٢٨٢/١ ح	ابن عباس	أن النبي ﷺ قرأ في خطبته سورة . . .
٢٨٦/١	—	أن النبي ﷺ كان يجرس كل . . .
١٠٥/٢	—	أن النبي ﷺ كان يدعو عند ختم القرآن . . .
٥٥٥/١	أم سلمة	أن النبي ﷺ كان يقطع قراءته . . .
٤٩٨/٢ ح	ابن عمر	أن النبي ﷺ نهى عن بيع الكالء بالكالء . . .
١٢٦/١ ح	ابن عمر	إن النساء كنَّ يؤتِينَ في أقبالهن وهن . . .
٣٠٣/١	أبو هريرة	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف . . .
٣٠٢/١	عمر بن الخطاب	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف . . .
١١٤/١	—	إن اليهود قالوا: لو جاء به ميكائيل . . .
٣٧١/٣ ح	علي	أنا الذي سمعتني أمي حيدره . . .
١٩٠/٣	ابن عباس	أنا الله أعلم وأرى . . .
١٦٨/٢	أبو موسى	إنا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها . . .
٢٧١/٢ ح	الصعب بن جثامة	إنا لم نرده عليك إلا أننا حُرِّمٌ . . .
٤٠٩/٣		

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٢٠٣/٢	ابن عباس	أنا من أولئك القليل . . .
٢٠٣/٢	ابن عباس	أنا من الراسخين في العلم . . .
٢٦٥/٢	أبو هريرة	أنتم الغرّ المحجلون يوم القيامة . . .
٤٤٣/٢	عمر بن الخطاب	انتهينا
٣٢١/١	ابن عباس	أنزل القرآن جملة واحدة إلى . . .
٢٠٤/٢	ابن عباس	أنزل القرآن على أربعة أوجه . . .
٣٠٣/١	سمرة	أنزل القرآن على ثلاثة أحرف . . .
ح٣١١/١	—	أنزل القرآن على سبعة أحرف . . .
٣٨٠/١	ابن عباس	أنزل القرآن على سبعة أحرف . . .
٤٧٩/١، وح، ٤٩٠، ٤٩٩	أبو هريرة	أنزل القرآن على سبعة أحرف . . .
٢٩٠/٢	—	أنزل القرآن على سبعة أحرف . . .
٣١٤/١	—	أنزل القرآن على سبعة أحرف فاقروا . . .
ح١٤٨/٢	ابن مسعود	أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل . . .
ح٢٩٠/١	ابن عباس	أنزلت ﴿ رأيت الذي يكذب ﴾ . . .
ح٣٤٨/٢	سهل بن سعد	أنزلت ﴿ وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم ﴾ . . .
١١٠/٢	قرظة بن كعب	إنكم تأتون أهل قرية لهم دويّ . . .
٣٣٣/٤	جرير بن عبدالله	إنكم ترون ربكم . . .
٢٥٨/٢، ح٤٦٥/٣	عمر	إنما الأعمال بالنيات . . .
١٠٨/١	عدي بن حاتم	إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار
١٠٧/١	عائشة	إنما ذلك العرض، ولكن من نوقش . . .
٤١٧/٢	أبو هريرة	إنما الكرم الرجل المسلم . . .
ح٤١٧/٢	أبو هريرة	إنما الكرم قلب المؤمن . . .
١٤/٣	جبير بن مطعم	إنما نحن وبنو عبد المطلب شيء واحد . . .
١٠٠/٢	خالد بن الوليد	أنه أمّ الناس فقراً من سورشتي . . .
ح٢٧٢/٢	الصعب	أنه أهدى لرسول الله ﷺ حماراً . . .
١٢١/١	مروان بن الحكم	أنه بعث إلى ابن عباس يسأله . . .
٣٤٩/١	أوس بن حذيفة	أنه سأل أصحاب رسول الله ﷺ . . .
٣١٩/٢	ابن عباس	أنه سئل عن قوله تعالى ﴿ أو خلقاً مما ﴾ . . .
٣٥٦/١	عائشة	أنه ﷺ كان إذا أوى إلى . . .
٣٥٥/١	عائشة	أنه ﷺ كان يجمع المفصل في . . .
٣٤٥/١، ح١٠١/٢	أوس بن حذيفة	إنه طرأ عليّ حزبي من القرآن . . .

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٣٤٢/١	سعید بن جبیر	إنه عدُّ السبع الطول: البقرة... .
٣٠٦/٢	ابن عباس	أنه قسم التفسير إلى أربعة... .
١٩٢/٣	علي بن أبي طالب	أنه كان إذا قام إلى الصلاة... .
٥٣/٤	علي	أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال... .
ح ٢٥٤/٢	ابن عباس وابن مسعود	أنه كان يحك المعوذتين من المصحف... .
ح ٢٥٤/٤	أبو موسى	أنه كان يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي... .
٣١٣/١	أبي بن كعب	أنه كان يقرأ ﴿كلما أضاء لهم...﴾... .
٣١٤/١	أبي بن كعب	أنه كان يقرأ ﴿للذين آمنوا انظرونا﴾... .
١٠٩/٢	ابن مسعود	أنه كان يكره التعشير في المصحف... .
٣١٩/١	أبي بن كعب	أنه لقي رسول الله ﷺ جبريل... .
٣١٠/٢	ابن مسعود	إنه ما من آية إلا عمل بها قوم... .
٣٤٣/١	أوس بن حذيفة	أنه وفد على رسول الله ﷺ في... .
١٢٤/١	ابن مسعود	أنها نزلت لما سأله اليهود عن الروح... .
١٠٧/٢	مالك عن أبيه عن جده	أنهم جمعوا القرآن في عهد عثمان... .
ح ٢١٩/١	العباس	أنهم قالوا: يا رسول الله، هل نفعت عمك... .
٣٥٦/١	ابن مسعود	إنهن من العتاق الأول، وهن... .
٢٥٤/٢	أبو هريرة	إنني أبيت عند ربي... .
٢٧١/٢	أبو هريرة	إنني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني... .
٣٠٢/١	أبي بن كعب	إنني أرسل إلي أن اقرأ القرآن على... .
ح ٢٥٤/٤	أبو هريرة	إنني أظل عند ربي... .
١٧٥/٤	عائشة	إنني لأعلم إذا كنت علي راضية... .
٧٠/٢	أبو سعيد المقل	إنني لأعلمك سورة هي أعظم... .
ح ٢٥٤/٤	أبو هريرة	إنني لست مثلكم إنني أظل عند ربي فيطعمني ويسقيني... .
١١٢/٢	علي	إنني مبايع صاحبكم ﴿ليقضي الله أمراً﴾... .
٨٧/٢	ابن مسعود	أهدأ كهذا الشعر... .
٦٠/٢	أنس	أهل القرآن هم أهل الله وخاصته... .
٢٩١/٣	أبو هريرة	أوتيت جوامع الكلم... .
٢٩٧/١	ابن عباس	أول آية أنزلت ﴿أذن للذين يقاتلون﴾... .
٢٩٧/١	مجاهد	أول سورة أنزلت اقرأ ثم... .
٢٩٣/١	عائشة	أول ما نزل من القرآن... .
٢٩٤/١	جابر	أول ما نزل من القرآن سورة المدثر... .
١٢/٢	ابن عباس	أول من وضع الكتاب العربي... .
٧٠/٢	أبي بن كعب	أي آية في كتاب الله أعظم... .
٣٠٤/٢	أبو بكر	أي سماء تظلني وأي أرض تقلني... .

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
١٠٤/٢	زرارة بن أبي أوفى	أي العمل أحبّ إلى الله ...
٣١٠/١	ابن مسعود	إياكم والتطع، فإنما هو كقول ...
٤١٧/٢	أبو سعيد	إياكم وخضراء الدمن ...
ح ٢٥٩/٢	أبو هريرة	الإيمان أن تؤمن بالله ...
٤٣٩/٢	سعد بن أبي وقاص	أينقص الرطب إذا جف ...

حرف الباء

٢٦١/٢	صفوان بن عسال	باب التوبة مفتوح من قبل المغرب ...
٢٦٩/٣	أبو هريرة	باسم ربّي وضعت جنبي ...
١٧٣/٢	أبو هريرة	بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً ...
٣٤٧/١	أحمد بن الحسين	بعث الحجاج بن يوسف إلى قرآء ...
٢٩٢/١	—	بعث رسول الله ﷺ إلى جعفر ...
١٢٤/١	ابن مسعود	بل لجميع أمّتي .
ح ١٢٤/١	أبو اليسر	بل للناس عامة ...
٩٠/٢	عبدالله بن عمرو	بلغوا عني ولو آية ...
٤٩٩/١	عدي بن حاتم	بش الخطيب أنت ...
ح ٤٩٩/١	عدي بن حاتم	بش الخطيب أنت قم ...
٣٣٧/٢	عروة	بش ما قلت يا ابن أختي، إن ...
٩١/٢	عبدالله بن مسعود	بشياً لأحدكم أن يقول نسيت آية كيت ...
٢٩٤/١	جابر	بينما أنا أمشي إذ سمعت ...
ح ٢٦٢/٢	مالك بن صعصعة	بينما أنا في الخطيم ...

حرف التاء

٢٦٥/٢	أبو هريرة	تبلغ الحلية من المؤمن حيث ...
٢٦٩/٢	أبو هريرة	تخرج الأرض أفلاذ كبدها، ويحسر ...
٩١/٢	أبو موسى	تعاهدوا القرآن، فوالذي نفس محمد بيده ...
٨٨/٢	أبو العالية	تعلموا القرآن خمس آيات ...
٢٦١/٢	عمرو بن عنبسة	تغرب بين قروني الشيطان ...
١٣٢/٣	ابن عباس	التوراة قليل من كثير ...

طرف الحديث	الراوي	ج/ص
------------	--------	-----

حرف الثاء

ثلاث كذبات كلهن في ذات الله ... أبو هريرة ٢١٦/٢

حرف الجيم

٣١٤/١	أبو بكره	جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال اقرأ... .
ح ٢٥٩/٢	طلحة بن عبيد الله	جاء رجل إلى رسول الله ﷺ من
ح ٤٩٩/١	عدي بن حاتم	جاء رجلان إلى النبي ﷺ فشهد أحدهما
ح ٢٧٣/٢	أبو هريرة	جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أي
٤٠/٤	ابن عباس	جاء عمرو بن الجموح - وهو شيخ كبير... .
ح ٢٨٩/١	سلمان الفارسي	جاءت المؤلفة قلوبهم إلى رسول الله ﷺ
٩٥/٢	معاذ بن جبل	الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة
١٠٩/٢	عبد الله بن مسعود	جردوا القرآن
١١٠/٢	عمر بن الخطاب	جردوا القرآن
٣٣٥/١	أنس	جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ
٢٦٤/٢	أبو هريرة	الجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينها

حرف الحاء

١٠٤/٢	زرارة بن أبي أوفى	الحال المرتحل
٢٦٩/٢	أبو هريرة	حتى تعود أرض العرب مروجاً
ح ٢٨٢/١	جبير بن نفير	حججت فدخلت على عائشة رضي الله عنها
ح ٩٠/٢	عبد الله بن عمرو	حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج
٣٠/٤	أبو موسى	حذافة
١٥٦/٤	ابن عباس	الحمد لله الذي قال ﴿ عن صلاتهم ساهون ﴾
ح ٢٨٩/١	سلمان الفارسي	الحمد لله الذي لم يمتني حتى
٥٠٥/١	—	﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ ويقف
٢٤٩/٤	أبو هريرة	الحمد لله على كل حال
(٢) ٢٦٦/٢	أبو مخذرة	حي على الصلاة

طرف الحديث	الراوي	ج/ص
------------	--------	-----

حرف الخاء

خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض ...	عائشة	ح ١٨٣/٣
خشيت أن يدركني العذاب ...	جبير بن مطعم	٢٣٦/٢
خطب رسول الله ﷺ فذكر الناقة ...	عبدالله بن زمعة	ح ٣٨٨/٢
خلق الله التربة يوم السبت ...	أبو هريرة	ح ١٩٥/٢
خلق الله عز وجل التربة يوم السبت ...	أبو هريرة	ح ١٩٥/٢
خلق الله النور يوم الأربعاء ...	أبو هريرة	٣١٢/٣
خلقت الملائكة من نور ...	عائشة	ح ٣٧٧/٣
خلقت الملائكة من نور، وخلقت ...	عائشة	٤٨٩/٢
خمس صلوات في اليوم والليلة ...	طلحة بن عبيد الله	ح ٢٥٩/٢
الخير معقود بنواصي الخيل .	—	ح ٤٤٧/٣
خيركم من تعلم القرآن وعلمه ...	عثمان بن عفان	ح ٦٠/٢ ، ٨٨
الخيل معقود بنواصيها الخير .	جرير بن عبدالله	٤٤٧/٣

حرف الدال

الدجال أعور والله ليس بأعور ...	عبدالله بن عمر	٤٥٤/٣
دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر ...	ابن عباس	ح ٢٥٢/١
دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر ...	ابن عباس	ح ٢٣٥/٢
الدعاء هو العبادة، ثم قرأ ...	النعمان بن بشير	ح ٢٩٣/٢
دعوة المسلم لأخيه بظهور الغيب ...	أبو الدرداء	٢٦٨/٢

حرف الزال

ذاك منكوس القلب .	ابن مسعود	٣٥٤/١
ذَكَرُوا الْقُرْآنَ	ابن مسعود	٨٩/٢
ذلك العرض، ومن نوقش الحساب عذب ...	عائشة	٤٣٠/٣
		١٠٧/١

حرف الراء

رأس الفتنة والكفر نحو المشرق ...	أبو هريرة	٢٦١/٢
----------------------------------	-----------	-------

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٢٦٠/٢	أبو هريرة	رأس الكفر نحو المشرق.
٢٦٣/٢	أبو هريرة	رأيت إبراهيم وأنا أشبه ولده به . . .
٣٧٧/١	ابن مسعود	رأيت للحبشة كتاباً يدعونه . . .
٢٦٤/٢	عبد الله بن عمرو	رجعنا مع رسول الله ﷺ من مكة . . .
٣٣٣/١	علي	رحم الله أبا بكر الصديق هو أول . . .
٢٥٩/٤	—	رحم الله المحلّقين فالمقصرين . . .
٢٦٤/٢	أبو هريرة	رمضان إلى رمضان كفارة لما بينهما . . .

حرف السين

٣٣٥/١	قتادة	سألت أنس بن مالك : من جمع القرآن . . .
٣٣٧/٢	عروة	سألت عائشة رضي الله عنها فقلت لها . . .
٣٦٠/١	ابن عباس	سألت علياً عن ذلك فقال : لأن . . .
١٢١/١	ابن عباس	سألم النبي ﷺ عن شيء فكتموه . . .
٣٣٧/٢	—	«سبحان الله!»، وخرّ ساجداً . . .
٢٨٦/١	—	سنة آلاف ومائتان وستة وثلاثون . . .
٣٥٠/١	علي	﴿ السجل ﴾ بلغة الحبشة الرجل .
ح٣٨٤/١	ابن عباس	سَدُّوا وقاربوا واعلموا أن أحداً . . .
١٩٤/٢	أبو هريرة	السر : ما أسررت في نفسك . . .
٣٢٤/٣	ابن عباس	سل العفو والعافية، قال . . .
ح٣٧٢/٢	العباس بن عبد المطلب	سلام على من اتبع الهدى . . .
١١٢/٢	أبو سفيان بن حرب	سلوني عم شتم .
٣٠/٢	أنس	سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر . . .
ح٢٩٣/٢	عقبة بن عامر	سمعت القراء فوجدتهم متقاربين . . .
٣١٠/١	ابن مسعود	سمعت هشام بن حكيم بن حزام . . .
٣٠٢/١	عمر بن الخطاب	سموه، فقال بعضهم : سموه . . .
٣٧٧/١	المظفري	سَيْلَةُ آي القرآن آية الكرسي .
٧١/٢	أبو هريرة	سئل أبو بكر عن ﴿الأب﴾ فقال . . .
٣٩٩/١	—	سئل أصحاب رسول الله ﷺ كيف . . .
١٠١/٢	أوس بن حذيفة	سئل النبي ﷺ عن أشياء كرهها . . .
ح٣٠/٢	أنس	﴿ سيهزم الجمع ويولون الدبر ﴾
١٢٨/١	عمر بن الخطاب	

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
-----	--------	------------

حرف الشين

٣٤٢/٢	إياس بن سلمة عن أبيه	شاهت الوجوه . . .
٣٩٧/١	ابن عباس	الشعر ديوان العرب . . .
١٠٠/٢	خالد بن الوليد	شغلني الجهاد عن تعلم القرآن . . .
ح ١١٠/٤	—	شهدت عمرو بن أبي حسن سأل عبد الله . . .
٧٦/٢	ابن عباس	شيتني هود، والواقعة، والمرسلات . . .
١٦٦ و ١٦٣/٢	عمر بن الخطاب	الشيخ. والشيخة إذا زنيا فارجموهما . . .

حرف الصاد

٢٦٧/٢	أبو مخذورة	الصلاة خير من النوم . . .
٢٦٧/٢	عبد الله بن عمرو	صلوا عليّ فإنه من صلى علي . . .
٢٦٤/٢	أبو هريرة	الصلوات الخمس كفارات لما بينهن . . .
٣٥٥/١	معبد بن خالد	صلى رسول الله ﷺ بالسبع الطوال . . .
٣٥٥/١	حذيفة	صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة . . .
٢٧٠/٢	أبو هريرة	الصيام جنة .

حرف الضاد

٣٨٥/١	أبو موسى الأشعري	ضعفين بلغة الحبشة .
٣٢٩/١	عثمان بن عفان	ضعوا هذه الآيات في السورة التي . . .
٣٣٤/١	ابن عباس	ضعوا هذه الآيات في السورة التي . . .
٣٢٥/١	عثمان بن عفان	ضعوا هذه في سورة كذا . . .

حرف الطاء

٣٥٤/١	زيد بن ثابت	طوبى للشام، فقليل له: ولم . . .
٧/٤	سعيد بن زيد	طوقه من سبع أرضين . . .

طرف الحديث	الراوي	ج/ص
------------	--------	-----

حرف العين

عجب ربكم من إلكم وقنوطكم ...	محمد بن عمرو	٢١٧/٢ وح
عليه عباءة ...	ابن عباس	٣٢٩/٣
عن ابن عباس وسأله رجل عن هذه الآية ...	عكرمة	١٢٣/١ ح
العينان تزنيان والفرج يصدّق ذلك أو ...	أبو هريرة	٣٢١/٣

حرف الفاء

﴿ فإذا قرأت القرآن فاستعذ ﴾ ...	—	٣٦٣/٣
الفاكهة قد عرفناها، فما الأب ...	عمر	٣٩٩/١
فيها ونعمت	سمرة بن جندب	٢٣١/٣
فرضت الصلاة ركعتين، فأقرت صلاة ...	عائشة	١٩٧/٤
فصل القرآن من الذكر فوضع في ...	ابن عباس	٣٢١/١
فضل القرآن نظراً على من قرأ ...	—	٩٤/٢
فضل كلام الله على سائر الكلام ...	أبو سعيد	٦٠/٢
فُضِّلْتُ بالمفضل	وأثلة بن الأسقع	٣٥٦/١
فقدت آية من الأحزاب حين ...	زيد بن ثابت	٣٢٨/١
فلا يختلف عليك القرآن فإن ...	سعيد	١٧٦/٢
فمن أين يكون الشبه ...	أم سليم	٤٢٢/١
فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ...	عمر	٤٦٥/٣
فهلا قبل أن تأتيني به ...	عبد الله بن صفوان	٧٨/٤ ح
فوالذي نفس محمد بيده لهو أشد ...	أبو موسى	٩١/٢
فوالذي نفس محمد بيده لولا ...	—	٤٢٥/١ ح
في أربعين يوماً ...	عبد الله بن عمرو	١٠٢/٢
في بني إسرائيل والكهف ومريم ...	ابن مسعود	٣٥٦/١
في قوله تعالى ﴿ آلم ﴾، أنا الله أعلم ...	ابن عباس	٢٦٣/١
في قوله تعالى ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ ...	عبد الله بن مسعود	١٠٠/١
في قوله تعالى ﴿ نساؤكم حرث لكم ﴾ ...	ابن عمر	١٢٦/١
في قوله تعالى ﴿ واجعل لي من لذنك ... ﴾ ...	ابن عباس	٢٩١/١ ح
في قوله تعالى ﴿ وأحسن تفسيراً ﴾ ...	ابن عباس	٢٨٤/٢
في قوله تعالى ﴿ والذين إذا فعلوا ... ﴾	مقاتل بن سليمان	٢٨٣/١ ح

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٣٩٦/١	ابن عباس	في قوله تعالى ﴿ واللَّيْلُ وَمَا وَسَتْ ﴾ ...
١٢٤/١	ابن مسعود	في قوله ﴿ ويسألونك عن الروح ﴾ ...
٢٦٢/١	أبو بكر	في كل كتاب سر وسره في القرآن ...
٢٥٧/٢	أبو هريرة	فيها شجرة يسير الراكب في ظلها ...
٢٥٧/٢	أبو هريرة	فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت ...

حرف القاف

٧٦/٢	ابن عباس	قال أبو بكر رضي الله عنه للنبي ﷺ ...
ح١٢٢/١	عمرو بن سالم	قال أبي بن كعب يا رسول الله ان عدد ...
١٧٦/٢	سعيد	قال رجل لابن عباس إني أجد ...
٢٥٥/٢	أبي بن كعب	قال لي جبريل ﴿ قل أعوذ برب الفلق ﴾ ...
ح٨٧/٢	عبد الله بن عمرو	قال لي رسول الله ﷺ : اقرأ القرآن ...
٧٠/٢	أبي بن كعب	قال لي رسول الله ﷺ أي آية ...
٢٥٥/٢	أبي بن كعب	قال لي رسول الله ﷺ : قال لي جبريل ...
ح١٢٤/١	السدي	قالت اليهود للنبي ﷺ يا محمد : إنما ...
ح٢١٠/١	ابن عامر	قبض رسول الله ﷺ ولي من العمر ...
٣٣٦/١	أنس	قتل سبعون من الأنصار يوم ...
١٠٠/٢	أبو هريرة	قد سمعتك يا بلال وأنت تقرأ ...
١.٢/٢	—	قد كان لكم في رسول الله ﷺ أسوة حسنة
ح١٠١/٢	أوس بن حذيفة	قدمت على رسول الله ﷺ في وفد ثقيف ...
٣٤٤/١	أوس بن حذيفة	قدمنا على رسول الله ﷺ وفد ...
٣١٣/١	أبي بن كعب	قرأ أبي آية، وقرأ ابن مسعود آية ...
٣٩٩/١	—	قرأ عمر سورة ﴿ عبس ﴾ ...
٤٣٠/٣	—	القرآن ذكر فذكروه ...
٣٠٥/٢	ابن عباس	القرآن ذلول ذو وجهة محتملة ...
١٠٠/١	عبد الله بن مسعود	القرآن، يقول: أرشدنا إلى علمه
٩٤/٢	أوس	قراءة الرجل في غير المصحف ألف درجة ...
ح١٤/٢	زيد بن ثابت	القراءة سنة
١٨٩/١	أبو هريرة	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي
ح٣٦٧/١	—	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ...
١١١، ١١٠/١	—	﴿ قل هو الله أحد ﴾ تعدل ثلث القرآن ...

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٢/٧٧ ^(١)	أبو الدرداء	﴿ قل هو الله أحد ﴾ تعدل ثلث القرآن . . .
٣/٦٣	عدي بن حاتم	قل ومن يعص الله ورسوله . . .
٣/١٩٩	—	قل ومن يعص الله ورسوله . . .
١/٣٢٨	ابن عباس	قلت لعثمان: ما حملكم أن . . .
٢/٣٠٣ ح	أبو جحيفة	قلت لعلي: هل عندكم كتاب . . .
٢/٢٥٥	زَرَّ	قلنا لأبي بن كعب: إن ابن مسعود . . .
١/٣٥٤	أبو وائل	قيل لابن مسعود: إن فلاناً يقرأ . . .

حرف الكاف

٢/٢٣٦	جبير بن مطعم	كاد قلبي يطير فأسلم . . .
٢/٩٦	—	كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم . . .
٢/٤١١	عائشة	كان إذا دخل العشر أيقظ . . .
٤/٢٤٨	أبو هريرة	كان إذا رأى ما يكره قال: الحمد لله . . .
٣/٦٣ ح	أنس	كان الله ورسوله أحب إليه . . .
١/١٩٧ ح	ابن عباس	كان حبي بن أخطب وأبو ياسر . . .
١/٣٦٣	أنس	كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران . . .
٢/٢٩٣	ابن مسعود	كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات . . .
٢/٣٦١ ح	عائشة	كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج . . .
١/٢٩٥	أبو ميسرة	كان رسول الله ﷺ إذا سمع الصوت . . .
١/٣٢٩	عثمان	كان رسول الله ﷺ مما يأتي عليه . . .
١/٣٣٤	ابن عباس	كان رسول الله ﷺ يأتي عليه الزمان . . .
١/١٢٣ ح	ابن عمر	كان رسول الله ﷺ يصلي، وهو مقبل . . .
٤/٧٩ ح	ابن عباس	كان صفوان بن أمية . . .
٢/٩٤	ابن عباس	كان عمر إذا دخل البيت نشر . . .
١/٣٠٨	ابن مسعود	كان الكتاب الأول نزل من باب . . .
٤/٢٤٩ ح	أبو هريرة	كان لرسول الله ﷺ حمدان يعرفان . . .
٢/١٧٠	عائشة	كان ما أنزل عشر رضعات معلومات . . .
٢/٤١١ ح	عائشة	كان النبي ﷺ إذا دخل العشر . . .
٢/٢٥٩ ح	أبو هريرة	كان النبي ﷺ بارزاً يوماً للناس . . .
٢/٩٩	—	كان النبي ﷺ يقطع قراءته . . .
١/٢٧٤ ح	ابن عباس	كان يخاطب في التوراة بقوله . . .
٢/٤١٧	ابن عباس	كان يصيب من الرأس وهو صائم . . .

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٣٤٦/١	مسعر بن كدام	كان يقال له العرائس .
٧٥/٢		
١٨٧/١	أم سلمة	كان يقطع قراءته آية آية ...
٩٨/٢	—	كان يمدّ مدّاً ...
١١٠/٢	عثمان	كان يمسح مرة ...
١٢٨/١	سعد بن أبي وقاص	كانت أمي حلفت ألا تأكل ولا ...
٣٢٩/٣	ابن مسعود	كانت الأنبياء عليهم السلام قبلكم يلبسون الصوف ...
٣٦٠/١	عثمان	كانت الأنفال من أوائل ما ...
٣٦٧/١	الحارث بن زيد	كانت تدعى المبعثرة
١٦٦/٢	أبي بن كعب	كانت سورة الأحزاب توازي سورة ...
١٠١/١	علي بن أبي طالب	كأنما ينظر إلى الغيب من وراء ...
١٣/٣	علي	كتب النبي ﷺ يوم الحديبية ...
١٩٠/٣	الحسن	كفى بالسيف شأنا
٢٧٥/١	هشام عن أبيه	كل سورة ذكرت فيها الحدود ...
٢٧٦/١	عبد الله	كل سورة فيها ﴿ يا أيها الناس ﴾ ...
٢٣٩/٢	ابن عمر	كل شيء بقضاء وقدر حتى المعجز والكيس ...
١٩٠/٢	ابن جريج	كل شيء في القرآن فيه وأوه للتخير ...
٢٧٧/١	علقمة	كل شيء نزل فيه ﴿ يا أيها الناس ﴾ ...
٢٨١/٤	نصر بن عاصم	كل الصيد في جوف الفرا ...
٢٥٢/٤	ابن عباس	كل عسى في القرآن فهي واجبة ...
٢٧٠/٢	أبو هريرة	كل عمل ابن آدم يضاعف له ...
ح ٣١٥/٢	ابن عباس	كل القرآن أعلمه إلا أربعاً ...
٤١/٢	أبو هريرة	كل مولود يولد على الفطرة ...
١٠٢/١	سهل بن عبد الله	كلام الله غير مخلوق، ولا ...
١٠٠/٢	أبو هريرة	كلام طيب يجمعه الله بعضه إلى ...
ح ٢١٤/٢	عبد الله بن عمرو	كلنا يديه يمين ...
٢٧٨/٢	ابن عمر	كلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته ...
٢٩٨/٣		
٣١٣/١	أبي بن كعب	كلكم محسن مجمل . وقال ...
٣٥٤/١	زيد بن ثابت	كنا حول رسول الله ﷺ نؤلف ...
٣٣١/١	زيد بن ثابت	كنا عند رسول الله ﷺ نؤلف القرآن ...
٣٦٧/١	ابن عمر	كنا ندعوها المشققة
١٣٨/٢	جابر	كُنَّا نزل القرآن ينزل ...
١٧٠/٢	أبو بكر	كنا نقرأ ولا ترغبوا عن آباتكم ...

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
١٣٨/٢	حسان	كنت أنشد وفيه من هو خير منك ...
٢٤٩/١	خباب بن الارت	كنت رجلاً متيناً وكان لي على العاص ...
١٢٢/١	أنس	كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة ...
١٢٨/١	عمر بن الخطاب	كنت لا أدري: أي الجمع يهزم ...
٣٨٦/١	ابن عباس	كنت لا أدري ما ﴿ فاطر السموات والأرض ﴾ ...
٢٨٥/٤	عبد الله بن عمرو	كيف بك إذا بقيت في حثالة من الناس ...

حرف الراء

٣١٥/٢	ابن عباس	لا أعرف ﴿ حناناً ﴾ ولا ﴿ غسيلن ﴾ ...
٣٠٣/٢	أبو جحيفة	لا، إلا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل ...
٢٤٨/٢	—	لا تحلفوا بأبائكم ...
٢٥٤/٢	ابن عباس، وابن مسعود	لا تخلطوا القرآن بما ليس منه ...
٤١٤/٣	—	لا تسأل المرأة طلاق أختها ...
٢٦٩/٢	أبو هريرة	لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ...
٤١١/٢	عائشة	لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك
٧٠/٤	عبد الله بن مسعود	لا حسد إلا في اثنتين ...
٣٤٤/١	أوس بن حذيفة	لا سواء، كنا مستضعفين مستذلين ...
١٧٨/٣	أبو هريرة	لا عين رأت، ولا أذن سمعت ...
١٢٩/١	سعد بن أبي وقاص	لا، فقلت: الثلث؟ فسكت ...
١٦٣، ١٦١/٢	أبو أمامة الباهلي	لا وصية لوارث
٣٩٥/٢	علي بن أبي طالب	لا يُثم بعد احتلام ...
١٨٣/٤	أنس	لا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه ...
٤١٤/٣	—	لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ...
١٢٩/٣	—	لا يفضض الله فاك ...
٨٧/٢	أبو الدرداء	لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجهاً ...
٢٩٠	—	—
٣٤١/٢	أبو الدرداء	لا يفقه الرجل كل الفقه حتى ...
٨٧/٢	عبد الله بن عمرو	لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ...
١٠١/٢	عبد الله بن عمرو	لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث
٦٣/٣	—	لا يقل أحدكم ما شاء الله وشاء ...
١٩٣/١	أبو الدرداء	لا يكون الرجل فقيهاً كل الفقه حتى ...

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
١٦٨/٢	أبو موسى	لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب . . .
٢٥٦/٢	أبو هريرة	لأقضي بينكما بكتاب الله تعالى . . .
٢٦٤/٢	أبو هريرة	لخوف فم الصائم أطيب عند الله . . .
٢٤١/٢	أنس بن مالك	لست من ددٍ ولا ددٌ مني . . .
٣٣٩/٤ ح	ابن عباس	﴿ لعلمكم تخلدون ﴾ . . .
١٦٦/٢	أبو هريرة	لعن الله السارق يسرق البيضة . . .
٣١٩/١	أبي بن كعب	لقي رسول الله ﷺ جبريل فقال . . .
٢٧٢/٢ ح	حنظلة	لقيني أبو بكر فقال: كيف أنت . . .
٧١/٢	أبو هريرة	لكل شيء سنام، وإن سنام . . .
٧٥/٢	ابن عباس	لكل شيء لباب ولباب القرآن . . .
٢٦٢/٢	ورقة	لم يأت أحدٌ بما جئت به إلا . . .
٢١٦/٢ ح	أبو هريرة	لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا . . .
٣٧٧/١	المظفري	لما جمع أبو بكر القرآن قال . . .
١٢٥/١	المسيب	لما حضرت أبا طالب الوفاة، وتلكا عن . . .
١١٠/٢	قرظة بن كعب	لما خرجنا إلى العراق خرج معنا . . .
١٨٧/١	أم سلمة	لما سئلت عن قراءة رسول الله ﷺ . . .
٥٧/٤ ح	أبو هريرة	لما قضى الله الخلق كتب كتاباً . . .
٣٢٢/٢	ابن مسعود	لما نزل ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا ﴾ . . .
١٠٧/١	عبد الله	لما نزل ﴿ ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ﴾ . . .
٢٩٢/٢ ح	ابن مسعود	لما نزلت ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا ﴾ . . .
١٠٨/١	عدي بن حاتم	لما نزلت ﴿ حتى يتبين الخيط الأبيض من ﴾ . . .
١٩٤/٢	أبو هريرة	لن يدخل أحدكم الجنة بعمله
١٩٥/٢ ح	—	لن يدخل أحدكم الجنة بعمله . . .
٨٣/٤	الحسن	لن يغلب عسر يسرين
١٠١/١	ابن عباس	لو أردت أن أملي وقر بغير علي . . .
١٠٢/١	سهل بن عبد الله	لو أعطي العبد بكل حرف من القرآن . . .
٢٧٢/٢	حنظلة	لو أنكم تدومون على ما كنتم عندي . . .
٤٢٤/١	—	لو بلغني شعرها قيل أن أقتله . . .
٢٣٠/٤	ابن عباس	لو قالوا: نعم لكفروا . . .
٣٣٦/٢	عائشة	لو كان كما قلت، لقال . . .
١٦٨/٢	أبو موسى	لو كان لابن آدم واديان من . . .
١١٤/٢	سهل بن سعد	لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح . . .
١٦٧، ١٦٦/٢	عمر	لولا أن يقول الناس: زاد عمر . . .
١٠٨/٢	عمر	لولا أني رأيت رسول الله ﷺ . . .

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
١٨٢/١	أبو عبيدة الدثلي	لولا بهائم رتع، وشيوخ ركع ...
ح٤٢٥/١	—	لولا الهجرة لكنت امرأة من الأنصار ...
٣٢٦/٣	عبد الله بن زيد	لولا الهجرة لكنت امرأة من الأنصار ...
٣١١/٤	—	لولا لم يخف الله لم يعصه ...
٣١٤	—	—
٣٣٤/١	علي	لو وليت ما ولي عثمان لعملت ...
٢٦٢/٢	ابن عمر	ليدع كل واحد منكم بأفضل أعماله ...
ح٢٩٢/٢	عائشة	ليس أحد يحاسب إلا هلك ...
٣٢٢/٢	ابن مسعود	ليس ذلك، إنما هو الشرك ...
١٠/٣	أبو هريرة	ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد ...
٣٤٠/٢	أبو هريرة	ليس صلاة أنقل على المنافقين ...
٣٣٧/٢	ابن عباس	لئن كان كل امرئ فرح بما ...
٧٠/٢	أبي بن كعب	ليهنك العلم أبا المنذر ...

حرف الميم

٣١٥/٢	عمر بن الخطاب	ما الأب؟ ويقول: إن هذا ...
١١٦/٢	أبو هريرة	ما أذن الله لشيء إذنه لنبي يتخفى في القرآن
٦٨/٢	أبي بن كعب	ما أنزل الله في التوراة ولا في ...
٢٤٦/١	—	ما بال رجال قالوا كذا
٣٥٩/٢	—	ما بال رجال يفعلون كذا ...
٣٤٢/٣	أسامة بن زيد	ما تركت بعدي فتنة أضرم على الرجال من ...
٦٠/٢	أبو أمامة	ما تقرب العباد إلى الله بمثل ما ...
٣٦٦/١	ابن عباس	ما زال ينزل ﴿ ومنهم ﴾ حتى ظننا ...
ح٢٩/٤	—	ما علمت إلا خيراً
٣٠٢/٢	علي	ما عندنا غير ما في هذه الصحيفة ...
٣٩٧/١	—	ما فعل فلان؟ قال: مات ...
٤٤٠/٢	ابن مسعود	ما كان بين إسلامنا وبين أن ...
٤٨/٤	ابن عباس	ما كان قوم أقل سؤالاً من أمة محمد ...
ح٢٧٦/١	عروة بن الزبير	ما كان من حد أو فريضة ...
ح٢٥٢/١	ابن عمر	ما كان ندعو زيد بن حارثة إلا ...
٣٩٦/١	ابن عباس	ما كنت أدري ما قوله تعالى ...
٣١٠/٢	ابن مسعود	ما من آية إلا عمل بها قوم ...

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٣٢٦/٢	أبو سعيد	ما من مسلم دعا الله بدعوة ليس . . .
٢٧٥/١	يحيى بن سلام	ما نزل بمكة وما نزل في طريق . . .
٣٠٩/٢	—	ما نزل من القرآن من آية إلا . . .
٣٣٥/١	أنس	مات النبي ﷺ ولم يجمع القرآن غير أربعة . . .
٢٥٧/٢	أبو هريرة	ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت . . .
٦٥/٢	أبو القاسم القشيري	ما لي أراك محزوناً؟ فقال . . .
١٢١/١	أسماء	المتشعب بما لم يعط كلابس ثوبي زور . . .
٢٨٨/٢	—	مثل بلال كمثل نحلة غدت . . .
١٠٠/٢	—	مثل ما بعثني الله به من الهدى . . .
١٢٤/٢	أبو موسى	مثل المؤمن كمثل النخلة . . .
٤٨٥/٣	ابن عمر، كعب بن مالك	مغتاضاً
١٩٥/١	ابن عباس	من أحب أن يرى القيامة رأي العين . . .
٧٦/٢	ابن عمر	من أخذ شبراً من الأرض ظلماً فإنه . . .
٧/٤	سعيد بن زيد	من أخذ قيد شبر من أرض طوق . . .
١٤٤/٤	سعيد بن زيد	من أراد علم الأولين والآخرين . . .
٨٧/٢	ابن مسعود	من أراد علم الأولين والآخرين فليثور . . .
٢٩٠/٢	ابن مسعود	من أراد العلم فليثور القرآن . . .
١٠٠/١	عبدالله بن مسعود	من تعلمه خساً خساً لم ينسه . . .
٨٨/٢	أبو العالية	من تكلم في القرآن برأيه فأصاب . . .
٣٠٣/٢	جندب بن عبدالله	من تكلم في القرآن بغير علم . . .
٣٠٩/٢	—	من توضع هكذا غفر له . . .
٢٦٥/٢	عثمان	من توضع يوم الجمعة . . .
٢٣١/٣	سمرة بن جندب	من حوسب عذب، قالت عائشة فقلت . . .
١٠٧/١	عائشة	من سبقه الحدّث في الصلاة . . .
٤١٧/٢	عائشة	من سنّ في الإسلام سنة حسنة . . .
٢٧٣/٢	جرير بن عبدالله	من شغله القرآن عن ذكري . . .
٦٠/٢	أبو سعيد الخدري	من شهد أول الشهر فليصم . . .
٣٨٣/٢	علي	من صام رمضان، ثم أتبعه . . .
٢٦٤/٢	أبو موسى الأشعري	من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن . . .
٢٦٨/٢	أبو هريرة	من قرأ القرآن برأيه فقد أخطأ . . .
٣٠٦/٢	—	من قال في القرآن برأيه فقد كفر . . .
٣٠٦/٢	—	من قال لا إله إلا الله حرّمه . . .
٣٠٣/٢	ابن عباس	من قال لا إله إلا الله حرّمه . . .
٢٥٩/٢	سعد بن عبادة	من قال لا إله إلا الله حرّمه . . .

طرف الحديث	الراوي	ج/ص
من قرأ الآيات من أول سورة الكهف . . .	أبو الدرداء	٢٦٩/٢
من قرأ بقائمة الكتاب أعطي . . .	أبي بن كعب	٥٩/٢ ح
من قرأ حرفاً من كتاب الله فله . . .	أنس	٧٧/٢ ح
من قرأ القرآن عند ظالم ليرفع منه . . .	—	١١٠/٢
من قرأ القرآن فأعرب في قراءته . . .	ابن عمر	٩٩/٢
من قرأ القرآن فله بكل حرف . . .	أنس	٧٧/٢
من قرأ القرآن في المصحف كانت . . .	عشمان بن عبدالله	٩٤/٢
من قرأ مائتي آية كل يوم نظراً . . .	أبو الدرداء	٩٤/٢
مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِم . . .	أبو هريرة	٢٦٠/٢
من كانت هجرته إلى الله ورسوله . . .	عمر	٤٦٥/٣
من كذب علي متعمداً فليتبوأ . . .	عبدالله بن عمرو	٩٠/٢ ح
من نوقش الحساب عُدب .	عائشة	١٠٧/١
من نوقش الحساب هلك .	عائشة	٢٩٢/٢ ح
من يجرسنا الليلة؟ فأتاه . . .	عامر بن ربيعة	٢٨٦/١
من يرد الله به خيراً يفقهه . . .	معاوية بن أبي سفيان	٢٧٤/٢
من يرد الله هدايته . . .	ابن عباس	٤٠٦/٢
		٤٦٩
من يقرض غير عديم ولا ظلوم . . .	أبو هريرة	٢٧٤/٢

حرف النون

نيك الذي أرسلت . . .	البراء بن عازب	٦٠/٣
نحن الصادقون . . .	أبو بكر	٢٤٥/١
نزل بلسان قريش . . .	ابن عباس	٣٧٩/١
نزل بلغة الكعبيين: كعب . . .	ابن عباس	٣٧٩/١
نزل القرآن بالتفخيم .	زيد بن ثابت	٩٨/٢
نزل القرآن بلسان مضر .	عثمان	٣١٢/١
نزل القرآن على سبع لغات . . .	ابن عباس	٣٧٩/١
نزل القرآن من سبعة أبواب . . .	ابن مسعود	٣٠٨/١
نزلت في أربع آيات من كتاب الله . . .	سعد بن أبي وقاص	١٢٨/١
نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ . . .	عائشة	٢٨٦/١
نزلت هذه الآية ﴿ قد أفلح من تزكى ﴾ . . .	ابن عمر	١٢٧/١ ح
نشأ بلغة الحبشة: قام من الليل . . .	ابن عباس	٣٨٥/١

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٢٩٢/٣ ح	أبو هريرة	نصرت بالرعب مسيرة شهر... .
٩٤/٢	عائشة	النظر إلى الكعبة عبادة... .
٩٤/٢	عائشة	النظر في المصحف عبادة... .
٩٤/٢	عائشة	النظر في وجه الوالدين عبادة... .
١٠١/١	عبدالله بن مسعود	نعم ترجمان القرآن عبدالله بن عباس... .
٣٦٩/٣ ح	أبو عامر الأشعري	نعم الحميُّ الأشدُّ والأشعريون... .
٣١٣/٤	—	نعم الرجل صهيب... .
٣١٢/٤	—	نعم العبد صهيب... .
٣١٣/٢	عمر	نعم العبد صهيب لو لم يخف... .
٢٧١/٢ ح	أبو هريرة	نهي رسول الله ﷺ عن الوصال في... .

حرف الهاء

٣٦٢/١	ابن مسعود	هذا مقام الذي أنزلت عليه... .
٣٣٧/٢	ابن عباس	هذه الآيات نزلت في أهل الكتاب... .
٣٠٢/١	عمر بن الخطاب	هكذا أنزلت، ثم قال لي... .
٣٠٢/٢	علي	هل خصكم رسول الله ﷺ بشيء... .
٢٨٩/١ ح	سعيد بن جبير	هم أربعون رجلاً قدموا مع جعفر... .
٣٦٩/٣	أبو عامر الأشعري	هم مني وأنا منهم... .
٧٩/٣	ابن عباس	هما اسهان رقيقان؛ أحدهما... .
١٨٦/٢	ابن مسعود	هو أن يطاع فلا يعصى... .
١٣٧/١	أبو هريرة	هو الطهور ماؤه، الحل ميتته... .
١٦٤/٤ ح	—	<u>هو الطهور ماؤه الحل ميتته</u>
٣٣٢/٢	أبو سعيد	هو مسجدني هذا... .
٣٣١/٢	عمر بن أبي سلمة	هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم... .
٣٦٧/١	حذيفة	هي سورة العذاب... .

حرف الواو

٢٥٤/٤ ح	أبو هريرة	واصل رسول الله ﷺ فنهاهم وقال... .
٩١/٢	ابن عباس	واضربوا لي معكم فيها بسهم... .

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
ح ٢٩٣/٢	عقبة بن عامر	﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴾ ...
٢٩٣/٢	عبدالله بن مسعود	والذي لا إله إلا هو ما نزلت ...
ح ٢٩/٤	—	والذي نفس محمد بيده لو تابعتكم حتى ...
ح ٢٧٢/٢	حنظلة	والذي نفسي بيده إن لو تدومون ...
٥٣/٤، ١٩٢/٣	علي بن أبي طالب	والشر ليس إليك ...
ح ٢٨٥/١	سهيل بن عمرو	والله لا أدع موقفاً وقفته مع ...
٢٦٢/٢	خديجة	والله لا يجزيك الله أبداً إنك ...
١٢٥/١	المسيب	والله لأستغفرن لك ما لم أنه ...
٣٦٩/٢	ابن عمر	والله ما أنتم بأسمع منهم ...
٤٦٤/٢	أبو هريرة	وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ...
١٢٩/١	عبدالله بن قيس	وإنا لنرجو فوق ذلك مظهماً ...
ح ٣٦٩/٢	ابن عمر	وجدتم ما وعد ربكم حقاً ...
ح ٢١٩/١	العباس	وجدته فنقلته إلى ضحضاح من النار ...
١١٢/٢	علي بن أبي طالب	وجهت وجهي ...
٥٣/٤، ١٩٢/٣	علي بن أبي طالب	وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض ...
٣٤٣/١	أوس بن حذيفة	وحزب المفضل من ق ...
١٠٠/٢	أبو هريرة	وقد سمعتك يا بلال وأنت تقرأ ...
ح ٤٩٨/١	ابن عباس	﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ... ﴾ ...
ح ١٢٤/١	السدي	ومن هو؟ قالوا: ذو القرنين، قال ...
ح ٤١١/٢	أنس	ويحك، يا انجشة! رويدك ...
٢٦٤/٢	عبدالله بن عمرو	ويل للأعقاب من النار ...

حرف الياء

ح ٥٩/٢	أبي بن كعب	يا أبي من قرأ بفاتحة الكتاب ...
١٠٠/٢	أبو هريرة	يا بلال: أخلط الطيب، فقال ...
٢٥٠/١	الزهري	يا بني عبدالله، إن الله قد ...
٣١٩/١	أبي بن كعب	يا جبريل، إني بعثت إلى أمة أميين ...
ح ٢٨٢/١	جبير بن نفير	يا جبير تقرأ المائدة؟ فقلت ...
٧٦/٢	ابن عباس	يا رسول الله قد شئت؟ قال: شيبتي هود ...
٣٧٢/٢	العباس بن عبد المطلب	يا عباس يا عم رسول الله ...
ح ٣٧٢/٢	العباس بن عبد المطلب	يا عباس يا عم رسول الله سل ...
ح ٢٨٥/٤	عبدالله بن عمرو	يا عبد الله بن عمرو كيف بك إذا بقيت ...

ج/ص	الراوي	طرف الحديث
٢٦٢/٢	ورقة	يا ليتني حي إذ يخرجك قومك . . .
٣١٩/١	أبي بن كعب	يا محمد، إن القرآن أنزل على . . .
٤٢٤/١	عبدالله بن زيد	يا معشر الأنصار، ألم أجدكم كذا . . .
٢٨٢/١	ابن عباس	يا أيها الناس، إن آخر القرآن .
٢٨٦/١	عامر بن ربيعة	يا أيها الناس، انصرفوا فقد عصمني الله . . .
٩٥/٢	أبو سعيد	يا أيها الناس كلّكم يناجي ربه . . .
٢٧٢/٢	جابر بن عبدالله	يبعث كل عبد على ما مات عليه .
٢٧٣/٢	ابن عمر	اليد العليا خير من اليد السفلى . . .
٨٧/٢	جابر	يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم . . .
ح٤٥٣/٣	أبو هريرة	يلقى إبراهيم أباه أزر يوم القيامة . . .
٢٧٤/٢	أبو هريرة	ينزل الله في الساء الدنيا لخطر الليل . . .
ح٣١٤/٣	أبو سعيد	يؤق بالموت كهية كبش أملح . . .
٣٣٧/١	—	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله . . .

بعونه تعالى انتهى فهرس الأحاديث
والآثار ويليه فهرس الأعلام

٤ - فهرس الأعلام

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
أولاً: الرجال		شهاب الدين المظفري : ٣٧٧/١ .	
حرف الألف		إبراهيم بن عمر بن إبراهيم ، الجعبري : ١٤٩/٢١ ،	
آدم عليه السلام : ١٤٠/١ ، ١٤١ ، ١٨٤ ، ٢٤٤ ،		١٨٧ ، ٢٧٦ ، ٣٦٢ ، ٣٦٤ .	
٢٥٩ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٤٢٤ ، ١٢/٢ ، ١٣ ^(٢) ،		إبراهيم بن محمد بن إبراهيم ، أبو إسحاق	
٣١٦ ، ٣٣٠ ، ٣٤٣ ، ٣٥٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٣ ،		الإسفرائيني : ١٧٩/٢ .	
٣٨٩ ، ٤٠٣ ، ٤١٢ ، ٤٣١ ^(٢) ، ٤٨٩ ،		إبراهيم بن محمد بن منذر ، أبو إسحاق الحضرمي :	
٣٩/٣ ، ٤٦ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٨ ، ١٧١ ،		١٥٤/٣ ^(٢) .	
٣١٠ ، ٣١٤ ، ٣٦١ ^(٢) ، ٣٧٣ ، ٤١٧ ، ٤٢٧ ،		إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي ، أبو عمران	
٤٣٦ ^(٢) ٤٧٧ ^(٢) ، ٤٣٦ ، ٣٠ ، ٢٩ ، ٢٣/٤ ، ٣٠ ،		الكوفي : ٢٧٧/١ ^(٢) ، ١٠٩/٢ ^(٢) ، ١١٤ ،	
٢٦٠ ، ٢٦٤ ، ٣٠٤ ، ٣٤٢ .		٢١٢ .	
أَزْرُ : ٢٤٨/١ ^(٤) ، ٤٠/٣ ^(٣) ، ٤١ ^(٢) .		إبراهيم ، النبي عليه السلام : ١٤٠/١ ، ١٤٢ ،	
الأمدي ، هو علي بن أبي علي بن محمد التغلبي .		١٤٣ ، ٢١٥ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٩٢ ^(٢) ،	
الأبذي ، هو علي بن محمد بن محمد بن		٣٠٣ ، ٣٦٨ ، ٥٠٠ ، ٢٤/٢ ^(٢) ، ٨٠ ^(٢) ،	
عبد الرحيم ، أبو الحسن .		١٤٨ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٩٢ ، ٢١٦ ،	
إبراهيم بن أبي عيلة : ٤٣٦/٣ .		٢٦٠ ^(٢) ، ٢٦٣ ^(٢) ، ٣٢٣ ، ٣٣٤ ، ٣٤٣ ،	
إبراهيم بن إسحاق ، أبو إسحاق الحربي : ١٠٩/٢ .		٣٤٦ ^(٢) ، ٣٥٧ ، ٤٤٤ ، ٥٠٤ ، ٦/٣ ، ١٢ ،	
إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق (الزجاج) :		٤٠ ^(٢) ، ٤١ ، ٤٢ ، ١٠٦ ، ١١٣ ^(٤) ،	
١٠٥/١ ، ٣٧٤ ، ٣٩٤ ^(٢) ، ٤٠٤ ، ٤٣٠ ،		١١٤ ^(٥) ، ١٤٠ ^(٢) ، ١٤٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ،	
٤٩٣ ، ٢٤٨/٢ ^(٢) ، ٢٨٣ ^(٢) ، ٥١٢ ^(٢) ،		٢٠٦ ، ٢٢٩ ، ٢٥٨ ، ٢٦٦ ^(٢) ، ٢٧٠ ، ٢٧٧ ،	
٤٠/٣ ، ٧٧ ، ٩٢ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ،		٢٩٠ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ^(٢) ، ٣٤٦ ^(٢) ، ٣٦٨ ،	
٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٣٦٠ ، ٤٢٠ ،		٤٠٦ ^(٢) ، ٤١٢ ، ٤٣٩ ، ٤٥٣ ، ٥١٢ ،	
٤٢١ ، ١٠١/٤ ، ١١٨ ، ١٤١ ، ٢٠٢ ،		٣١/٤ ^(٤) ، ٤٥ ، ٤٦ ^(٢) ، ٤٧ ، ٥٣ ، ٥٤ ،	
٢١٠ ، ٢٤٠ ، ٢٧٣ ، ٢٩٥ ، ٣٧١ ^(٢) .		٥٧ ، ٦٣ ، ٨١ ، ٨٥ ، ٩٩ ^(٢) ، ١٤٣ ،	
إبراهيم بن سيار ، أبو إسحاق (النظام) : ٢٢٦/٢ .		١٤٧ ، ١٨٥ ، ١٩٩ ^(٢) ، ٢٠٢ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ،	
إبراهيم بن عبد الله بن أبي الدم الحموي ، القاضي		٢٥١ ، ٢٨٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٧٧ ^(٢) .	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
إبراهيم الحربي، هو إبراهيم بن إسحاق، أبو إسحاق الحربي.		ابن الأنباري، هو عبد الرحمن بن محمد بن أبي سعيد، النحوي.	
إبراهيم النخعي، هو إبراهيم بن يزيد بن قيس، أبو عمران الكوفي.		ابن الأنباري، هو محمد بن القاسم بن بشار، أبو بكر.	
ابن أبان، هو أحمد بن أبان بن السيد، اللغوي.		ابن بابشاذ، هو طاهر بن أحمد بن بابشاذ.	
ابن أبي الأصعب، هو عبد العظيم بن عبد الواحد بن ظافر، أبو محمد.		ابن بَرَّجان، هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام، أبو الحكم.	
ابن أبي حاتم، هو عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي.		ابن بَرَّهان، هو أحمد بن علي بن بَرَّهان.	
ابن أبي الحديد، هو عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن محمد، المعتزلي.		ابن بَرِّي، هو عبد الله بن بَرِّي بن عبد الجبار المقدسي.	
ابن أبي داود، هو عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني.		ابن بكير، هو محمد بن أحمد بن عبد الله بن بكر البغدادي، أبو بكر.	
ابن أبي الربيع، هو أحمد بن سليمان بن أحمد، أبو جعفر.		ابن البناء، هو أحمد بن محمد بن عثمان الأزدي، أبو العباس المراكشي.	
ابن أبي الربيع، هو عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله أبو الحسين.		ابن التَّيَّاني، هو تمام بن غالب بن عمر.	
ابن أبي شيبه، هو عبد الله بن محمد، أبو بكر.		ابن جُبَيْر، هو سعيد بن جبير.	
ابن أبي الصيف اليميني، هو محمد بن إسماعيل، أبو عبد الله.		ابن جُبَيْر المقرئ، هو أحمد بن جُبَيْر بن محمد، أبو جعفر الكوفي.	
ابن أبي طالب، هو مكِّي بن أبي طالب (حموش) بن محمد القيسي، أبو محمد.		ابن جريح، هو عبد الملك بن عبد العزيز، أبو خالد.	
ابن أبي كبشة: ٤٣٩/٣.		ابن جرير الطبري، هو محمد بن جرير، أبو جعفر.	
ابن أبي موسى: ١٧٤/٤.		ابن جماز، هو سليمان بن سلم بن جَمَاز أبو الربيع الزهري.	
بن أبي هريرة، هو الحسن بن الحسين بن أبي هريرة، أبو علي.		ابن جمعة الموصلي، هو عبد العزيز بن زيد بن جمعة.	
ابن الأثير (أبو السعادات الشيباني)، صاحب جامع الأصول، مجد الدين هو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم.		ابن جني، هو عثمان بن جني، أبو للفتح.	
ابن الأثير الجزري، أبو الفتح (صاحب المثل السائر) ضياء الدين هو نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم.		ابن الجوزي، أبو الفرج، هو عبد الرحمن بن علي بن محمد.	
ابن الأعرابي، هو أحمد بن محمد بن زياد، أبو سعيد.		ابن الحاج، هو أحمد بن محمد بن أحمد الأزدي، أبو العباس: ٢٠٤/٣.	
		ابن الحاجب، هو عثمان بن عمر بن يونس، أبو عمرو.	
		ابن جِيَّان، هو محمد بن جِيَّان البُستي، أبو حاتم.	
		ابن الحسن السبكي: ٨٢/٣.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
ابن حبيب النيسابوري، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حبيب، أبو القاسم.		محمد البغدادي.	
ابن حذافة، هو عبد الله بن حذافة السهمي، أبو حذافة.		ابن رشيق، هو الحسن بن رشيق القيرواني.	
ابن حزم، هو علي بن أحمد بن سعيد، أبو محمد فخر الأندلس.		ابن الزاغوني، هو علي بن عبيد الله بن نصر.	
ابن الحضرمي، هو عمرو بن الحضرمي.		ابن الزمِّلَكَانِي، هو عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف.	
ابن خاقان، هو خلف بن إبراهيم بن محمد بن جعفر بن خاقان المقرئ، أبو القاسم المصري.		ابن زنجويه، هو حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله الأزدي، أبو أحمد.	
ابن خالويه، هو الحسين بن أحمد بن حمدان، أبو عبد الله الهمداني.		ابن سبيع، هو سليمان بن سبيع السبيعي، أبو الربيع.	
ابن الخباز، هو أحمد بن الحسين بن أحمد الإربلي شمس الدين.		ابن السَّراج، هو محمد بن السري، أبو بكر.	
ابن خروف، هو علي بن محمد بن علي بن محمد الحضرمي، أبو الحسن.		ابن سريج، هو أحمد بن عمر، أبو العباس البغدادي.	
ابن خزيمة، هو محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري.		ابن السُّكَيْت، هو يعقوب بن السكيت.	
ابن الخطاب، هو عمر بن الخطاب، الفاروق.		ابن سيِّد، هو أحمد بن أبيان بن السيد اللغوي الأندلسي.	
ابن خطيب زَمَلْكا، هو عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف، الشيخ كمال الدين، أبو المكارم.		ابن السَّيِّد، هو عبد الله بن محمد البطلوسي.	
ابن خُوَيْزِ منداذ، هو محمد بن أحمد بن عبد الله بن خُويز.		ابن سيِّدَه، هو علي بن أحمد بن إسماعيل، أبو الحسن.	
ابن الخويي، هو ناصر بن أحمد بن بكر الخويي.		ابن سيرين، هو محمد بن سيرين الأنصاري.	
ابن داود، هو محمد بن داود بن علي، أبو بكر الظاهري.		ابن الشجري، هو هبة الله بن علي بن محمد، أبو السعادات.	
ابن درستويه، هو عبد الله بن جعفر، أبو محمد الفارسي.		ابن شنبوذ، هو محمد بن أحمد بن أيوب بن الصلت.	
ابن دريد، هو محمد بن الحسن، أبو بكر.		ابن شيرين، هو محمد بن سيرين الأنصاري.	
ابن دقيق العيد، أبو الفتح القشيري، تقي الدين، هو محمد بن علي بن وهب المنفلوطي المصري.		ابن شيرين، هو محمد بن سيرين الأنصاري.	
ابن الدهان، هو سعيد بن المبارك بن علي، أبو		ابن شيرين، هو محمد بن سيرين الأنصاري.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
ظفر، أبو عبد الله الصقلي .		ابن فورك، هو محمد بن الحسن بن فورك، أبو بكر الأصبهاني .	
ابن عامر، هو عبد الله بن عامر بن يزيد اليحصبي الشامي، (أحد القراء السبعة) .		ابن القاص، هو أحمد بن أبي أحمد، أبو العباس .	
ابن عباد، هو محمد بن محمد بن محمد بن عباد المكي، أبو عبد الله .		ابن قتيبة، هو عبد الله بن مسلم الدينوري .	
ابن عباس، هو عبد الله .		ابن القشيرى، هو عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن، أبو نصر .	
ابن عبد البر، هو يوسف بن عبد الله بن عبد البر .		ابن القطّاع، هو علي بن جعفر بن علي السعدي الصقلي .	
ابن عبد الحكم، هو عبد الله بن عبد الحكم بن أعين بن ليث المصري، أبو محمد .		ابن القوطية، هو محمد بن عمر بن عبد العزيز الإشبيلي، أبو بكر .	
ابن عبد السلام، هو عبد العزيز بن عبد السلام .		ابن كثير، هو عبد الله بن كثير المكي القرشي (المقرئ) .	
ابن عبدون، هو عبد المجيد بن عبدون .		ابن كيسان، هو محمد بن أحمد بن كيسان، أبو الحسن النحوي .	
ابن العربي، هو محمد بن عبد الله بن محمد (المعافري)، أبو بكر .		ابن ماجه، هو محمد بن يزيد، أبو عبد الله .	
ابن عزيز، هو محمد بن عزيز، أبو بكر السجستاني العزيزي .		ابن مالك، هو محمد بن عبد الله بن مالك، أبو عبد الله، جمال الدين .	
ابن عكر، هو محمد بن علي بن الخضر الغساني .		ابن مامويه، هو أحمد بن محمد بن مامويه، أبو الحسن الدمشقي .	
ابن عصفور، هو علي بن مؤمن بن محمد، أبو الحسن النحوي الإشبيلي .		ابن المبارك، هو عبد الله بن المبارك المروزي .	
ابن عطية، هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، الغرناطي، أبو محمد .		ابن مجاهد، هو أحمد بن موسى بن العباس .	
ابن عقيل، هو عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب الهاشمي .		ابن محيصن، هو محمد بن عبد الرحمن بن محيصن السهمي التابعي .	
ابن عقيل، هو علي بن عقيل بن محمد، أبو الوفاء الظفري الحنبلّي البغدادي .		ابن مخلد، هو خالد بن مخلد، أبو الهيثم القطواني البجلي الكوفي .	
ابن عمر، هو عبد الله .		ابن مردويه، هو أحمد بن موسى، أبو بكر الأصبهاني .	
ابن عمرو، هو عبد الله بن عمرو بن العاص .		ابن مريم، هو عيسى عليه السلام .	
ابن عُبَيْتَةَ، هو سفيان بن عُبَيْتَةَ .		ابن مسعود، هو عبد الله .	
ابن غلبون، أبو الطيب الحلبي المقرئ، هو عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون .		ابن مسعود الثقفي، هو نعيم بن مسعود بن عامر، أبو الحسين .	
ابن فارس، هو أحمد بن فارس بن زكريا، أبو الحسين .		سلمة الأشجعي .	
ابن الفَرَس، هو عبد المنعم بن محمد بن عبد الرحيم، أبو محمد .		ابن المعتز، هو عبد الله بن المعتز بن المتوكل .	
ابن الفرّاح، هو عبد الرحمن بن إبراهيم، تاج الدين .		ابن معين: هو يحيى بن معين .	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
ابن ملكون، هو إبراهيم بن محمد بن منذر بن سعيد بن ملكون.		أبو إسحاق السبيعي، هو عمرو بن عبد الله.	
ابن منقذ، هو أسامة بن مرشد بن علي بن مقلد بن نصر بن منقذ.		أبو الأسود الدؤلي (الدَّيْلِي)، هو ظالم بن عمرو بن سفيان.	
ابن المُثَيَّر، هو أحمد بن محمد بن منصور، ناصر الدين أبو العباس.		أبو البركات بن الأنباري، هو عبد الرحمن بن أبي الوفاء محمد بن عبيد الله الأنباري.	
ابن ميمون، هو محمد بن عبد الله بن ميمون، أبو بكر العبدي.		أبو البقاء العكبري، هو عبد الله بن الحسين بن عبد الله.	
ابن ناصر، هو محمد بن ناصر بن محمد البغدادي.		أبو بكر، هو أحمد بن الحسين بن مهران المقرئ.	
ابن نافع (?): ٥٠٣/١.		أبو بكر ابن أبي داود، هو عبد الله بن سليمان بن الأشعث.	
ابن النحاس، هو أحمد بن محمد النحاس، أبو جعفر.		أبو بكر ابن أبي شيبة، هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبة.	
ابن النحاس، هو محمد بن إبراهيم بن محمد.		أبو بكر ابن الأنباري، هو محمد بن القاسم.	
ابن النفيس، هو علي بن أبي الحزم القرشي.		أبو بكر ابن السراج، هو محمد بن السري.	
ابن النقيب، شمس الدين، هو محمد بن سليمان بن الحسن بن الحسين، أبو عبد الله البلخي.		أبو بكر ابن عبدوس: ٣٧٥/٤.	
ابن هُبَيْرَة، الوزير، هو يحيى بن محمد بن هُبَيْرَة، أبو المظفر الشيباني.		أبو بكر ابن العربي القاضي، هو محمد بن عبد الله بن محمد.	
ابن هشام الخضراوي، هو محمد بن يحيى بن هشام.		أبو بكر ابن القوطية، هو محمد بن عمر بن عبد العزيز الإشبيلي.	
ابن وكيع، هو الحسن بن علي بن أحمد الضبي.		أبو بكر ابن مجاهد، هو أحمد بن موسى بن العباس.	
ابن وهب، هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي، أبو محمد.		أبو بكر الأصم، هو عبد الرحمن بن كيسان.	
ابن يعيش، هو يعيش بن علي بن يعيش بن أبي السرايا، موفق الدين الأندلسي.		أبو بكر الباقلاني القاضي، هو محمد بن الطيب.	
أبو أحمد بن عدي، هو عبد الله بن عدي.		أبو بكر البغدادي (الخطيب)، هو أحمد بن علي.	
أبو أحمد السامري البغدادي، هو عبد الله بن حسين بن حسنون المقرئ.		أبو بكر البيهقي، هو أحمد بن الحسين بن علي.	
أبو الأحوص الكوفي، هو عوف بن مالك بن نضلة الجشمي.		أبو بكر الرازي، هو أحمد بن علي، المعروف بالجصاص.	
أبو إسحاق، هو إسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين.		أبو بكر الزبيدي، هو محمد بن الحسن بن عبد الله.	
أبو إسحاق الإسفراييني، هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم.		أبو بكر الزنجاني، هو محمد بن إبراهيم.	
أبو إسحاق الزجاج، هو إبراهيم بن السري.		أبو بكر الصديق، هو عبد الله بن عثمان.	
		أبو بكر الصيرفي، هو محمد بن عبد الله.	
		أبو بكر الظاهري، هو محمد بن داود.	
		أبو بكر القاش، هو محمد بن الحسن بن محمد بن زياد بن هارون.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
أبو بكر النيسابوري، هو عبد الله بن محمد بن زياد أبو بكرة، هو نَفِيعُ بن الحارث.		أبو الحسن الواحدي، هو علي بن أحمد بن محمد النيسابوري.	
أبو تمام (الشاعر)، هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي.		أبو الحسين، هو أحمد بن جعفر بن محمد المنادي.	
أبو جعفر بن الباذئ الأنصاري، هو أحمد بن علي بن أحمد.		أبو الحسين بن بشران، هو علي بن محمد بن عبد الله بن بشران.	
أبو جعفر بن الزبير، هو أحمد بن إبراهيم الغرناطي.		أبو الحسين بن فارس اللغوي، هو أحمد بن فارس بن زكريا القزويني.	
أبو جعفر بن قعقاع المدني، هو يزيد بن القعقاع المقرئ.		أبو الحسين الدهان، هو علي بن محمد بن عبد الله بن بشران.	
أبو جعفر الضريو، هو محمد بن سعدان النحوي.		أبو الحسين القشيري، هو مسلم بن الحجاج.	
أبو جعفر النحاس، هو أحمد بن محمد بن إسماعيل.		أبو الحسين الواحدي، هو علي بن أحمد.	
أبو جهل، هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي.		أبو الحكم بن بَرَجَان، هو عبد السلام بن عبد الرحمن.	
أبو حاتم بن حبان، هو محمد بن حبان بن أحمد السبي.		أبو حنيفة (الإمام، صاحب المذهب)، هو أبو حنيفة الدينوري، هو أحمد بن داود بن وتند.	
أبو حاتم الرازي، هو محمد بن إدريس بن المنذر.		أبو حيان الأندلسي، هو محمد بن يوسف بن علي الغرناطي، أثير الدين.	
أبو حاتم السجستاني، هو سهل بن محمد بن عثمان.		أبو حيان التوحيدي، هو علي بن محمد بن العباس.	
أبو حامد الغزالي، هو محمد بن محمد بن محمد.		أبو خالد، هو سليمان بن حَيَّان.	
أبو الحسن، هو حازم بن حسين بن عازم.		أبو الخطاب، هو محفوظ بن أحمد بن حسن بن حسن العراقي.	
أبو الحسن، الأخفش الأسط، هو سعيد بن مسعدة المجاشعي.		أبو داود السجستاني، هو سليمان بن الأشعث.	
أبو الحسن السخاوي، هو علي بن محمد بن عبد الصمد.		أبو داود الصنعائي، هو راشد بن داود البرسمي، الدمشقي.	
أبو الحسن الأشعري، هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر.		أبو داود الطيالسي، هو سليمان بن داود بن الجارود الفارسي.	
أبو الحسن الرماني، هو علي بن عيسى.		أبو داود الظاهري: ٣١٨/٢.	
أبو الحسن الشاذلي، هو علي بن عبد الله بن عبد الجبار.		أبو الدرداء، هو عويمر بن مالك.	
أبو الحسن الشهرستاني: ١٣٢/١.		أبو ذؤيب الهذلي، هو خوَيْلِد بن خالد بن محرث.	
أبو الحسن طاهر، هو طاهر بن عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون، المقرئ.		أبورجاء: ٤٨٦/٣.	
أبو الحسن الماوردي، هو علي بن حبيب الشافعي.		أبورياش، هو أحمد بن إبراهيم الشيباني البصري، أبورياش.	
		أبو زيد، هو أحد عمومة أنس بن مالك.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
أبو زيد، هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري .		عثمان الأزدي، ابن البناء .	
أبو سعيد بن عوذ المكي، هو جراء بن الحارث .		أبو عبد الله، هو الحارث بن أسد المحاسبي .	
أبو سعيد بن المعلی: ٧٠/٢ .		أبو عبد الله، هو محمد بن أبي الفضل المُرسي .	
أبو سفيان، هو صخر بن حرب بن أمية .		أبو عبد الله، هو محمد بن بركات السعدي .	
أبو سلمة بن عبد الرحمن، هو عبد الله .		أبو عبد الله البربري، هو عكرمة مولى ابن عباس .	
أبو سليمان، هو داود الظاهري .		أبو عبد الله البغدادي: ٢١٧/٢ .	
أبو سليمان، هو عبد الرحمن بن سليمان بن أبي		أبو عبد الله البكراباذي، هو محمد بن أحمد .	
الجون، الدمشقي، الداراني .		أبو عبد الله بن ظفر بن محمد الصقلي: ٢٣٧/٣ .	
أبو السمال، هو قعنب بن أبي قعنب .		أبو عبد الله الحلبي، هو الحسين بن الحسن بن	
أبو السوار الغنوي: ٤٤٦/٣ ^(٢) .		محمد .	
أبو شامة المقدسي، شهاب الدين، هو		أبو عبد الله الداودي، هو أحمد بن يحيى بن سعيد .	
عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم .		أبو عبد الله القرشي، هو الزبير بن بكار بن	
أبو صالح، هو عبد الله بن صالح، كاتب الليث بن		عبد الله .	
سعد .		أبو عبد الله الكارزني، هو محمد بن الحسين بن	
أبو صالح السمان الزيات المدني، هو ذكوان .		محمد .	
أبو صفوان (القاريء)، هو حميد بن قيس المكي		أبو عبد الرحمن السلمي، هو عبد الله بن حبيب بن	
الأعرج .		ربيعة .	
أبو طالب، هو عبد مناف بن عبد المطلب، عمّ		أبو عبد الله القرطبي، هو محمد بن أحمد	
النبي ﷺ .		الأنصاري .	
أبو طاهر السلفي، هو أحمد بن محمد بن أحمد		أبو عبيد، هو القاسم بن سلام الهروي .	
الأصبهاني .		أبو عبيدة بن الجراح، هو عامر بن عبد الله .	
أبو الطيب بن غلبون، هو عبد المنعم بن		أبو عبيدة، هو معمر بن المثنى التيمي النحوي .	
عبيد الله بن غلبون، أبو الطيب، الحلبي		أبو عثمان، الجاحظ، هو عمرو بن بحر .	
المقرئ .		أبو عثمان المازني، هو بكر بن محمد بن بقة .	
أبو الطيب الطبري، هو طاهر بن عبد الله بن طاهر .		أبو عثمان النهدي، هو عبد الرحمن بن مل بن	
أبو العالة الرياحي، هو رفيع بن مهران .		عمرو .	
أبو العباس، هو أحمد بن عمر بن سريج البغدادي .		أبو العلاء، هو محمد بن غانم الغانمي .	
أبو العباس، هو أحمد بن المنير المالكي .		أبو العلاء المعري، هو أحمد بن عبد الله بن سليمان .	
أبو العباس بن نفيس، هو أحمد بن سعيد بن		أبو علي الحاتمي، هو محمد بن الحسن بن	
أحمد بن نفيس، المقرئ .		المظفر .	
أبو العباس الحلبي، هو أحمد بن يوسف بن		أبو علي الفارسي، هو الحسن بن أحمد بن	
عبد الدائم بن محمد، المقرئ .		عبد الغفار .	
أبو العباس المُبرّد، هو محمد بن يزيد .		أبو علي القالي، هو إسماعيل بن القاسم بن عيذون	
أبو العباس المراكشي، هو أحمد بن محمد بن			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
المعروف بالقالي .		محمد بن الحسين بن داود بن ناقياً .	
أبو علي البغدادي المالكي المقرئ، هو الحسن بن محمد بن إبراهيم .		أبو القاسم بن حبيب النيسابوري، هو الحسن بن محمد بن حبيب .	
أبو عمارة الكوفي، هو حمزة بن حبيب بن عمارة .		أبو القاسم بن الرمّك، هو عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، الأموي الإشبيلي .	
أبو عمر، هو يوسف بن عبد الله بن عبد البر .		أبو القاسم التنوخي، هو علي بن محمد بن داود بن إبراهيم .	
أبو عمر الزاهد، هو محمد بن عبد الواحد .		أبو القاسم الزجاجي، هو عبد الرحمن بن إسحاق .	
أبو عمر غلام ثعلب، هو محمد بن عبد بن أبي هاشم الزاهد اللغوي .		أبو القاسم الزمخشري، هو محمود بن عمر بن محمد .	
أبو عمر الظلمنكي المقرئ، هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن لبّ المعافري الأندلسي .		أبو القاسم السعدي، هو عبد الغفار بن محمد بن عبد الكافي .	
أبو عمرو، هو زبّان بن العلاء بن عمار بن العُريان (المقرئ) .		أبو القاسم السهيلي، هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الأندلسي .	
أبو عمرو ابن الصلاح، هو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى الشهرزوري .		أبو القاسم الشاطبي، هو القاسم بن فيرة الرُّعيني، أبو محمد الإمام .	
أبو عمرو بن الحاجب الكردي، هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس .		أبو القاسم القشيري، هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك .	
أبو عمرو بن العلاء المازني البصري المقرئ، هو زبّان بن العلاء بن عمّار .		أبو القاسم الهذلي المقرئ، هو يوسف بن علي بن جبارة .	
أبو عمرو الداني، هو عثمان بن سعيد بن عثمان .		أبو الكرم الشهرزوري، هو المبارك بن الحسن بن أحمد .	
أبو عمرو الشيباني، هو إسحاق بن مرار .		أبو الكرم النحوي، هو علي بن عبد الكريم بن أبي العلاء .	
أبو الفتح، هو عثمان بن جني .		أبو الليث السمرقندي، هو نصر بن محمد بن إبراهيم .	
أبو الفتح الحمصي، هو فارس بن أحمد بن موسى، المقرئ الضرير .		أبو لهب، هو عبد العزيز بن عبد المطلب (عم النبي ﷺ) .	
أبو الفتح القشيري، تقي الدين، ابن دقيق العيد، هو محمد بن علي بن وهب المنفلوطي المصري .		أبو محمد، هو إسماعيل بن إبراهيم الهروي .	
أبو الفرج، هو قدامة بن جعفر بن قدامة .		أبو محمد، هو علي بن أحمد بن سعيد الفارسي الأندلسي .	
أبو الفرج ابن الجوزي، هو عبد الرحمن بن علي بن محمد .		أبو محمد، القاسم الشاطبي، هو القاسم بن فيرة بن خلف .	
أبو الفرج الأصبهاني، هو علي بن الحسين بن محمد القرشي .		أبو محمد البصري: ٢٥٠/٤ .	
أبو القاسم بن برّهان، هو إقبال بن علي بن أبي بكر .			
أبو القاسم بن البندار البغدادي، انظر عبد الله بن			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
أبو محمد بن عبد السلام، هو العز ابن عبد السلام.		أبو يعلى الطائفي، هو عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي.	
أبو محمد بن عطية، هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن المعروف بابن عطية.		أبو يوسف، هو المنتجب بن أبي العز بن رشيد الهمذاني.	
أبو محمد الجويني، هو عبد الله بن يوسف بن عبد الله.		أبو يوسف السبيعي، هو إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق.	
أبو محمد، هو مكي بن أبي طالب.		أبو يوسف القاضي، هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري (صاحب أبي حنيفة).	
أبو محمد المرجاني، انظر محمد بن أبي بكر بن علي بن يوسف.		أبي بن خلف: ١/٥٠٧، ٢/١٤٩.	
أبو مسلم الأصبهاني، هو محمد بن بحر.		أبي بن كعب: ١/١٠٠، ١٧٩، ٢٨٧، ٢٩٩ ^(٢) ، ٣٠٢، ٣١٣ ^(٤) ، ٣١٤، ٣١٩، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٥ ^(٣) ، ٣٣٧ ^(٣) ، ٣٥٠ ^(٢) ، ٣٥٤ ^(٢) ، ٤٨٦، ٤٨٧ ^(٣) ، ٥٦/٢، ٦٨، ٧٠ ^(٢) ، ١٠٣ ^(٣) ، ١٦٦، ١٦٨، ٢٥٤ ^(٢) ، ٢٥٥، ٢٨٨، ٢٩٢، ٢٤٩/٤، ٣٢٥.	
أبو المطرف بن عميرة، هو أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن عميرة المخزومي.		الأبياري، هو علي بن إسماعيل بن علي.	
أبو المعالي عزيزي القاضي، هو عزيزي بن عبد الملك بن منصور.		أثير الدين، أبو حيان الأندلسي، هو محمد بن يوسف بن علي الغرناطي.	
أبو معشر الطبري، هو عبد الكريم بن عبد الصمد.		أحد عمومة أنس بن مالك، أبو زيد: ١/٣٣٥ ^(٤) ، ٣٣٧.	
أبو المليلح الهذلي، هو عامر بن أسامة بن عمير.		أحمد بن أبان بن السيد اللغوي الأندلسي: ٣٩٤/١، ٢/٥١٥، ٤/٢٤٧، ٢٩٣، ٣٦٠.	
أبو موسى الأشعري، هو عبد الله بن قيس.		أحمد بن إبراهيم بن الزبير، أبو جعفر الغرناطي: ١٣٠/١، ٣٣٥، ٢٨/٣، ٢٩٤، ٤٣، ٣٩٨، ١٣٤/٤، ١٨١.	
أبو موسى المدني، هو محمد بن عمر بن أحمد.		أحمد بن إبراهيم الشيباني، البصري، اللغوي، أبو رياش: ٣/٤٤٧.	
أبو ميسرة، هو عمرو بن شرحبيل.		أحمد بن إبراهيم بن عمر الفاروثي، عز الدين، الواسطي المقرئ: ١/٤٧٣.	
أبو نشيط، هو محمد بن هارون المروزي (المقرئ).		أحمد بن أبي أحمد، أبو العباس ابن القاص: ٣٧٧/٢.	
أبو نصر بن سلام، هو محمد بن محمد بن سلام البلخي.		أحمد بن أبي عمران الهروي: ١/٣٠٨.	
أبو نصر القشيري، هو عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن.		أحمد بن جبير بن محمد، أبو جعفر الكوفي المقرئ: ١/٤٧٧.	
أبو النضر، هو هاشم بن القاسم بن مسلم البغدادي.			
أبو نعيم، هو أحمد بن عبد الله الأصبهاني.			
أبو نواس، هو الحسن بن هانيء.			
أبو هريرة، هو عبد الرحمن بن صخر.			
أبو وائل الأسدي، هو شقيق بن سلمة.			
أبو الوليد الباجي، هو سليمان بن خلف بن سعد.			
أبو ياسر بن أخضب: ١/١٩٧.			
أبو اليسر، هو كعب بن عمرو بن عباد الأنصاري.			
أبو يعقوب السكاكي، هو يوسف بن أبي بكر بن محمد.			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
أحمد بن جعفر بن محمد بن المنادي، أبو الحسين:	١٦٨/٢	أحمد بن علي بن أحمد، أبو جعفر بن الباذش الأنصاري: ٤٦٥/١.	
أحمد بن الحسين بن أحمد، شمس الدين، ابن الخباز: ١٤/٣، ١٤٩، ١٤٠، ٢٤٠ ^(٢) ، ٤٣٤، ٣١٨، ٢٦٦/٤.		أحمد بن علي بن بَرّهان: ٢٠٨/٢، ٣٦/٣، ٣٥١، ٢٠٢/٤.	
أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد، المتني: ٥/٣، ٧١، ٧٢، ٥١٠.		أحمد بن علي، الخطيب البغدادي، أبو بكر: ٣٧٤/١.	
أحمد بن الحسين بن علي، البيهقي: ١٠٠/١، ١٢٧، ٢٧٧، ٣٠٩، ٣١٠، ٣٢٩، ٣٣٥، ٣٥٤ ^(٢) ، ٣٧٤، ٥٠٦، ١٤/٢، ٨٨، ٩٤، ٩٦، ٩٩ ^(٢) ، ١٠٣، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩ ^(٢) ، ١١٦، ٢١٢، ٣٠٢، ٣٠٣ ^(٢) ، ٣٢٥، ١١٨/٣، ١٩٠/٤، ٢٥٢.		أحمد بن عمار بن أبي العباس، المهدي، أبو العباس: ٤٨٨/١، ٣٠١/٢، ٣٦٥، ٣٦٨.	
أحمد بن الحسين بن مهران المقرئ أبو بكر: ٣٤٧/١.		أحمد بن عمر بن سريح، أبو العباس البغدادي: ١١٥/٢ ^(٢) ، ١٧٧ ^(٢) .	
أحمد بن حنبل، انظر أحمد بن محمد بن حنبل.		أحمد بن عمرو بن عبد الخالق، أبو بكر البزار: ٢٧٧/١، ٣٠٠/٢.	
أحمد بن خليل بن سعادة، شمس الدين الخويّ: ١٠٨/١، ٣٩١/٣، ٤٧٧، ٤٧٦، ٧١/٢، ١٠٨/١.		أحمد بن فارس بن زكريا القزويني، أبو الحسين: ١٩١/١، ١٩٥، ١٩٩ ^(٢) ، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤ ^(٢) ، ٣٣١، ٣٥٦، ٣٨٣ ^(٢) ، ٣٨٦، ٣٨٧ ^(٢) ، ٤٠١، ٤٠٢/٢، ٩٧، ٢٤١ ^(٢) ، ٢٨٣، ٢٨٣، ٣٥٤، ٣٨٥، ٤٢٥، ٤٣٠، ٤٣٣، ٤٤٦، ٩٤/٣، ١١٠، ١٩٦، ٣٦٦، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٨، ١٨/٤، ١٣٤، ٢٢٠، ٢٣٦، ٢٥١، ٢٧٠، ٢٧٢، ٣٢٥ ^(٢) ، ٣٢٦، ٣٧٧، ٣٨١.	
أحمد بن داود بن وتند، أبو حنيفة الدينوري: ٢٦/٣.		أحمد بن كاسب بن علي الديرماري: ٣٤٣/١.	
أحمد بن سعيد بن أحمد بن نفيس، أبو العباس المقرئ: ٤٧١/١.		أحمد بن محمد البشتي الخارزنجي: ٣٠٨/٤.	
أحمد بن سليمان بن أحمد: ١٦٠/٣، ١٥٣/٤.		أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق الثعلبي: ١٠٥/١، ٥٩/٢، ٦٥، ٣٦٩.	
أحمد بن شعيب بن علي، الثساني: ٣٢١/١ ^(٢) ، ٣٠٣، ٣٠٠، ١٨٦، ٥٦/٢.		أحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي: ٣٤٣/١، ٣٩٨، ٤٢٨/٣.	
أحمد بن عبد الله بن سليمان، أبو العلاء المعري (الشاعر): ٨٨/٣، ٤٧٦، ٢٨٢/٤.		أحمد بن محمد بن أحمد الأزدي، أبو العباس الإشبيلي، ابن الحاج: ٢٠٤/٣.	
أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن عميرة المخزومي: ٦٣/٤.		أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني، أبو طاهر السلفي: ٣٧٧/١.	
أحمد بن عبد النور بن أحمد، أبو جعفر المالقي: ٣٢٢/٤.		أحمد بن محمد بن إسماعيل، أبو جعفر النحاس: ٣٥٦/١ ^(٢) ، ٤٩٠، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠٦، ٨٠/٢، ١٥٢، ١٥٩ ^(٢) ، ٣٠١، ٤٠٠.	
أحمد بن علي، أبو بكر الرازي، المعروف بالجصاص: ١٢٦/٢، ١٧١، ٣٥٥، ١١٢/٤.			

ج/ص	الاسم	ج/ص	الاسم
٤٨٧، ٤٧٨، ٤٧٧ ^(٢) ، ٤٧٥، ٣٥١/١، ٥٠٠	أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني، أبو بكر:	٤٣٢، ٤٤٥، ٤٢/٣، ٩٨، ٢٧٤	أحمد بن محمد بن الحسن، المرزوقي، أبو علي:
٣٠٠/٢، ٢٧٧/١	أحمد بن يحيى بن زيد، ثعلب. ٣٠٩/١، ٤٩٠،	٣٤٤/١	أحمد بن محمد بن حنبل، الإمام، صاحب
٣٨٧، ٣٨٦، ٣٦٧، ٣٢٣، ٢٨٧/٢	أحمد بن يحيى بن سعيد، أبو عبد الله الدَّوادي:	المذهب: ١٢٦/١، ٢٧٧، ٢٩٩، ٣٤٣،	٣٤٤، ٣٤٩، ٤٦٧، ٤٧٦، ١٤/٢، ٦٠،
٤٩٢، ٥٤/٣، ٢٥٤، ٣٦٠، ٤٣٠، ٤٨١،	أحمد بن يحيى بن يسار: ١٤٩/٣.	١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٧، ٢٠٨ ^(٢) ،	٧٧، ٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٤٢.
٣٦٧، ٣٣٨، ٢٩٨، ٦٨، ٣٣/٤	أحمد بن يوسف بن حسن الكواشي، موفق الدين:	أحمد بن محمد بن زياد، أبو سعيد، ابن الأعرابي:	٢١٠/١، ٥٨/٣
٣١٧/٢	٤٧٩/١، ٤٩٠، ٩٨/٢، ٢٨٦، ٣٩٣،	أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الطحاوي، أبو	٣١٣، ٣٠٨، ٣٠٤/١
٤٠٢، ٤١٣/٣، ١٤٣/٤، ٢٣٩	أحمد بن يوسف بن عبد الدائم بن محمد، أبو	جعفر المصري:	٣١٦
٢٤١/٣	العباس الحلبي، المقرئ: ٢٤١/٣.	أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة، أبو	الحسن، البزّي: ٤٦٩/١.
الأحمر، هو خلف الأحمر بن حيان بن محرز.	الأخفش الأصغر، هو علي بن سليمان بن الفضل،	أحمد بن محمد بن عبد الله بن لبّ المعافري	الأندلسي، أبو عمر الطلمنكي المقرئ:
أبو الحسن.	أبو الحسن.	٤٧١/١	أحمد بن محمد بن عبد الرحمن الهروي، (صاحب
الأخفش الأوسط، هو سعيد بن مسعدة المجاشعي،	أبو الحسن.	أحمد بن محمد بن عثمان الأزدي، أبو العباس	المراكشي، ابن البناء: ١٥/٢، ٢١، ٢٥،
الأخض بن شريق: ٢٥١/١.	إدريس عليه السلام: ٣٤٦/٢.	٣٠، ٨٨، ٤٣٨.	أحمد بن محمد بن علي بن الرفعة نجم الدين، أبو
أرسطاطاليس: ٢٢٥/٣.	الأزهري، هو محمد بن أحمد بن الأزهر.	٣٣٧/٣.	أحمد بن محمد بن مامويه، أبو الحسن الدمشقي:
أسماء بن مرشد بن علي بن مقلد بن نصر بن منقذ،	إسحاق بن راهويه: ٧٠/٢، ٧٨، ٢٠٧، ٢٩٨.	٤٧٣/١	أحمد بن محمد بن منصور، ناصر الدين بن المتّير:
الكناني الكلبي: ٥٠٣/٣.	إسحاق بن محمد بن عبد الرحمن، أبو محمد،	١٧٦/١، ٣٦٤، ٧٤/٢، ١٨٥، ١٨٦،	١٠٢/٣، ٣٤٩، ٣٥٠ ^(٢) ، ٤٥٦، ٤٥٩،
إسحاق (عليه السلام): ٢٥٠/١، ٣٩٧، ٢٤/٢،	المسيبي، المخزومي المدني المقرئ:	١٢/٤، ٦٤، ١٨٣.	أحمد بن موسى بن العباس، ابن مجاهد:
٢٦٠، ٤٠/٣، ٣٥١ ^(٢) .	إسحاق بن مرار، أبو عمرو الشيباني: ٣٦٣/١.		
٤٧٤/١	(البرهان - ج ٤ - م ٣٤٤)		

ج/ص	الاسم	ج/ص	الاسم
	الأعور الدجال، انظر الدجال.		إسحاق بن منصور بن بهرام، أبو يعقوب التيمي:
	إقبال بن علي بن أبي بكر، أبو القاسم بن بَرّهاد		٧٧/٢.
	٥١٠/١.		إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي، أبو
	الأقرع بن حابس: ٣٥٢/٢.		يوسف: ٣٤٦/١، ٧٦/٢.
	الأقليشي، هو عبد الله بن يحيى التجيبي.		إسماعيل عليه السلام: ١٢/٢ ^(٢) ، ٢٤، ٦/٣،
	إلكيا الهَرَّاسِي، هو علي بن محمد بن ع		١١ ^(٢) ، ١٠٦، ٢٦٦، ٩٨/٤ ^(٣) .
	الطبري، أبو الحسن.		إسماعيل بن إبراهيم الهَرَوِيّ، أبو محمد:
	إلياس عليه السلام: ٣٤٦/٢، ١١٣/٣ ^(٢) .		٧٩/٢، ٤٧٩/١.
	إمام الحَرَمين، هو عبد الملك بن أبي عبد الله		إسماعيل بن أحمد بن عبد الله الضرير، أبو
	يوسف الجويني.		عبد الرحمن الحيري: ٢/٢١٠ ^(٢) .
	أمية بن خَلْف بن وهب: ٢٥١/١، ٦٧/٢		إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل الأزدي، أبو
	٣٧٠/٣.		إسحاق المالكي: ١٢٧/٢، ٢٠٢/٤.
	الأنباري، أبو بكر، هو محمد بن القاسم بن بشار		إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير، أبو إسحاق
	أنس بن مالك: ٣٣٠/١، ٣٦٣، ٠/٢		الأنصاري المدني: ٤٧٤/١.
	٧٦.		إسماعيل بن حماد، الجوهري: ٣٧٣/١، ٣٩٥،
	الأوزاعي، هو عبد الرحمن بن عمرو.		٣٩٩/٢، ٥١٤، ٤٢٠/٣.
	أوس بن حُذَيْفة: ٣٤٣/١، ٣٤٤ ^(٢) ، ٤٥		إسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين، أبو إسحاق:
	٩٢/٢، ٣٤٩.		٣٧٤/١.
	أيوب عليه السلام: ١١٣/٣ ^(٢) ، ٣٣٨ ^(٢) .		إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة، السُدِّي:
			٢٩٦، ٢٩٥/٢، ٢٩٨/١.
			إسماعيل بن القاسم بن عيدون، أبو علي القالي:
			٣٩٥/١.
			إسماعيل بن محمد بن الفضل، الجُوزي:
			٣٦٣/٢.
			الأشعريّ، هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر، أبو
			الحسن.
			أشهب بن عبد العزيز بن داود، أبو عمرو: ١٣/٢.
			الأصمعي، هو عبد الملك بن قريب، أبو سعيد.
			أظفیر بن روحب (العزیز، ملك مصر): ٢٣٥/١،
			٢٤٥، ٤٣/٢ ^(٢) .
			الأعشى، هو ميمون بن قيس.
			الأعلم، هو يوسف بن سليمان بن عيسى، أبو
			الحجاج.
			الأعمش، هو سليمان بن مهران.

حرف الباء

	البيجلي، هو محمد بن أيوب بن يحيى بن الضرير
	الرازي.
	البخاري، (الإمام) هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم
	بدر الدين بن مالك، هو محمد بن محمد
	عبد الله بن مالك.
	البراء بن عازب: ٢٩٨/١، ٢٩٩.
	البرزباباني، هو الفضل بن أحمد.
	برهان الدين الرشيد: ٨١/٣.
	البيزار، هو أحمد بن عمرو بن الخالق، أبو بكر.
	البيزي، هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بَرّ
	أبو الحسن.
	بشر بن السريّ البصري، أبو عمرو الأفر
	١٠٢/٢.

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
بعل: ٤٩٩/٣ ^(٢) .		التميمي، هو محمد بن أحمد بن سعيد.	
البغوي، هو الحسين بن مسعود الفراء، أبو محمد.		التنّوخي، هو محمد بن محمد، أبو عبد الله، زين الدين.	
بكر بن العلاء القشيري، هو بكر بن محمد بن العلاء، أبو الفضل القشيري المالكي.		التنيسي، هو عبد الله بن يوسف، أبو محمد الكلاعي.	
بكر بن محمد بن ببيعة، أبو عثمان المازني:		حرف الثاء	
٤٢٣، ٣٧٢/٣، ٣٨٧ ^(٢) ، ٣٨٦، ٣٦٥/٢.		ثعلب، هو أحمد بن يحيى بن زيد، أبو العباس.	
بكر بن محمد بن العلاء، أبو الفضل القشيري المالكي: ١٢٧/٢.		الثعلبي، هو أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق.	
بلال بن رباح الحبشي: ١٠٠/٢ ^(٢) ، ١٠١، ١٧٤/٤.		الثقفي، هو الحجاج بن يوسف.	
البلقيني، علم الدين، هو صالح بن عمر بن رسلان، أبو البقاء.		الثمانيني، هو عمر بن ثابت، أبو القاسم.	
بندار بن الحسين الشيرازي الفارسي، أبو الحسين: ٢٣١/٢.		ثوبان بن إبراهيم، أبو الفيض المصري، ذو النون: ٩٩/١.	
بَهْدَلَةُ، هو أبو النجود، وهو عاصم بن أبي النجود.		الثوري، هو سفيان بن سعيد.	
البيهقي، هو أحمد بن الحسين بن علي، أبو بكر.		حرف الجيم	
حرف التاء		جابر بن عبد الله: ٢٩٤/١ ^(٢) ، ٤٨٦، ١٣٨/٢.	
تاج الدين ابن الفركاح، هو عبد الرحمن بن إبراهيم.		الجاحظ، هو عمرو بن بحر، أبو عثمان.	
التاج الكندي، هو زيد بن الحسن بن زيد أبو اليمن، تاج الدين الكندي البغدادي.		جالوت: ٢٤/٢، ٢٧ ^(٢) .	
تارح: ٤١/٣.		جيريل عليه السلام: ٨٨/٢، ٩٣، ٩٨، ١٠٠، ١٠٢، ٤٥/٣ ^(٢) ، ٤٦، ٤٧ ^(٢) ، ٤٩، ٦٩، ٧٥، ٩٥، ٣١٦ ^(٢) ، ٣٢٥ ^(٢) ، ٤١/٤، ٢٧٣.	
التراس: ٣٥٧/٤.		جبير بن مُطعم: ٢٣٦/٢.	
الترمذي، هو محمد بن عيسى بن سُورَةَ، أبو عيسى.		الجراح بن مليح: ٢٧٧/١.	
تقي الدين، ابن دقيق العيد، هو محمد بن علي بن وهب المنفلوطي المصري.		الجرجاني، هو أحمد بن محمد بن أحمد، أبو العباس.	
تقي الدين بن رزين، هو محمد بن الحسن بن رزين، أبو عبد الله.		الجرجاني، هو عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر.	
تقي الدين القشيري، هو محمد بن علي بن وهب المنفلوطي المصري، أبو الفتح.		الجرمي، هو صالح بن إسحاق، أبو عمر: ٢١٢/٤.	
تمام بن غالب بن عمر، ابن التياتي: ٣٩٤/١.		جير: ٩٤/٣، ٤٥٤، ٤٥٦.	
تميم الداري: ٣٣٥/١.		الخصاص، هو أحمد بن علي، أبو بكر الرازي.	
		الجعبري، هو إبراهيم بن عمر بن إبراهيم.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
جعفر بن أبي طالب: ٢٨٩/١، ٢٩٢ ^(٣) .		٣٦٠/٢، ٣٤٩.	
جعفر بن محمد بن هارون الرشيد: ٤٢٣/٣.		الحدّاق: ٣٦/٣.	
جعفر بن محمد الصادق: ٨٥/٢.		حذيفة بن اليمان: ٢٨٦/١، ٣٣٠ ^(٣) ، ٣٥٥، ٣٦٧.	
جمال الدين بن مالك، هو محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك.		الحرّاليّ، هو علي بن أحمد بن الحسن التجيبي.	
جندب بن عبد الله بن سفيان الجلي: ٣٠٣/٢.		الحريري، هو القاسم بن علي بن محمد بن عثمان البصري.	
جندب بن ضمرة بن أبي العاص الليثي: ٢٩٢/١.		حسان بن أبي الأثرس: ٣٢١/١ ^(٣) .	
الجندب بن محمد بن الجندب، أبو القاسم البغدادي: ٢٩٨/٣، ٢١٧/٢.		حسان بن ثابت: ١٣٨/١، ١٩٨/٣، ٢٢٢، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩.	
الجندي، هو محمد بن عبدوس بن أحمد بن الجندب، أبو بكر.		الحسن البصري، هو الحسن بن أبي الحسن يسار البصري.	
الجواليقي، هو موهوب بن أحمد بن محمد، أبو منصور.		الحسن بن أبي الحسن يسار البصري: ١٠٠/١، ١٢٢، ٢٧٨، ٣٤٧، ٣٩٨ ^(٣) ، ٤٧٣، ٥٠٤، ٥٠٧، ٥١٧/٢، ١٧٦/٢، ٢٣٥ ^(٣) ، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٠٩، ٣٩٦، ٣/٣، ٢١٦، ٣٨٧، ٤١٥، ٤٤٨، ٤٨٦، ٤٢/٤، ١٨٩، ٣٧٤.	
الجوزي، هو إسماعيل بن محمد بن الفضل.		الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، الفارسيّ، أبو علي: ١٠٠/١، ٤٨٨، ٤١٧، ٤٠٤، ٣٧٥/١، ٥١٠، ١٢/٢، ١٩٠، ٣٥١، ٣٦٤، ٣٨٥، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠٣ ^(٣) ، ٤٠٧، ٤٣٢، ٤٣٧ ^(٣) ، ٤٤٧، ٤٣٧، ٤٦٩، ٤٧٧، ٥٠٣، ٥١٢، ١٧/٣، ٢٣، ٢٧، ٣٤، ٤٢، ٤٦، ٥٠، ٨٣، ٨٩، ٩١، ١١٥ ^(٣) ، ١٢٥، ١٣٨، ١٨٠، ١٩٣، ١٩٦، ٢٠٧، ٢٣١، ٢٣٧، ٢٤٣، ٢٥٠، ٢٥٩ ^(٣) ، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٧٩، ٢٨٠، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٤٠٤، ٤٤٦، ٤٢٣، ٤١٨، ٤١٢، ٤٠٤، ٤٤٨، ٤٧٠، ٤٩٢، ٥٠٢، ٢٧/٤، ٣٢، ٣٦، ٩٧، ١٠٠ ^(٣) ، ١١٩، ١٣٩، ١٤٣، ١٥٥، ١٧٠، ١٧٧، ١٨٥، ٢٠٣، ٢١٨، ٢٢٣، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٥٩، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٧٠، ٣٥٢.	
الجوهري، هو إسماعيل بن حماد.		الحسن بن الحسين بن أبي هريرة، أبو علي: ١٧٧/٢.	
الجويني، هو عبد الملك بن عبد الله، إمام الحرّمين.			
حرف الحاء			
الحائميّ، هو محمد بن الحسن بن المظفر، أبو علي.			
الحارث بن أسد المحاسبي، أبو عبد الله: ٣٣٢/١.			
الحارث بن ظالم: ٨٨/٣.			
الحارث بن يزيد: ٣٦٧/١.			
حازم بن محمد بن حسن، أبو الحسن: ١٥٥/١، ١٥٦، ٤٢٠، ١٢٢/٢، ٢٣٢، ١٤٨/٣، ١٧٧، ٣٥٨، ٣٨٠، ٤٦٢، ٤٧١.			
حاطب بن أبي بلتعة: ٢٨٣/١.			
الحاكم النيسابوري، هو محمد بن عبد الله، أبو عبد الله.			
حبيب بن أوس بن الحارث الطائي، أبو تمام: ٢٨٢، ٢٤٤/٤، ٤٨٤، ٤٨٣، ١٨٧/٣.			
الحجاج بن يوسف الثقفي: ٣٤٨ ^(٣) ، ٣٤٧/١.			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
الحسن بن الحسين الشافعي : ٣٣٦/٣ .		الحسن بن خالويه، هو الحسين بن أحمد بن حمدان .	
الحسن بن رشيق القيرواني : ٤٥٦ ، ٤٥٥/٣ .		الحسين بن داود، أبو علي المصيبي : ٣٠٠/٢ .	
الحسن بن زياد : ١٠٢/٢ .		الحسين بن علي بن أبي طالب : ٢٨٨/٢ .	
الحسن بن شرف شاه الإسترابادي : ١٨٨ ، ١٥/٣ ،		الحسين بن علي بن الحسين، المعروف بالوزير المغربي : ٦٥/٣ .	
٢٢٨/٤ ، ٣٧٩ ، ٣٣٥ ، ٢٥٧ ،		الحسين بن الفضل بن عمير البجلي، أبو علي :	
الحسن بن عبد الله بن سهل، العسكري : ٥٣/٣ ،		٢١٦ ، ١١٧/٢ .	
٧٤ ، ٦٩/٤ .		الحسين بن محمد بن أحمد، القاضي الحسين، أبو	
الحسن بن عبد الله بن المرزبان القاضي،		علي المروزي : ٩٣/٢ ، ١٠٥ ، ١٠٧ .	
السيرافي، أبو سعيد : ٤١٤/١ ، ٣٩١/٢ ،		الحسين بن محمد بن عبد الله الطيبي : ١٤١/٣ .	
٢٧/٣ ، ١١١/٤ ، ١٣٥ ، ٢٠٠ ، ٢٤٣ ،		الحسين بن محمد بن المفضل، الراغب	
٣١٨ ، ٣١٧ ، ٣٠٧ .		الأصفهاني : ٢١٨/١ ، ٣٧٣ ، ٣٩٤ ،	
الحسن بن علي بن أبي طالب : ٢٨٨/٢ ،		٣٥٤ ، ٣١٣ ، ٣٠٥ ، ٢٨٥ ، ٢٨٤ ، ٢٠٤/٢ ، ٤٠٣ ،	
١٠٥/٣ .		٤٠٧ ، ٢١٩ ، ١٩٨ ، ٥١/٣ ، ٤٩٥ ، ٣٥٦ ،	
الحسن بن علي بن أحمد الضبي، ابن وكيع		٤٢٦ ، ٥٠٠ ، ١٨/٤ ، ٧٢ ، ٨٥ ، ١٠٧ ،	
التنيسي : ١٨٤/١ .		١٣٩ ، ٢٦٨ ، ٢٨١ ، ٢٨٤ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ،	
الحسن بن علي بن سعيد العماني، أبو محمد :		٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٣٠٢ ، ٣٣٨ ، ٣٤٥ ،	
٤٩٤/١ .		٣٦٧ .	
الحسن بن محمد بن إبراهيم، أبو علي البغدادي		الحسين بن مسعود الفراء، أبو محمد، البغوي :	
المالكي المقرئ : ٤٧٢/١ .		١٢٧/١ ، ٣٤٧ ، ٤٧٨ ، ٧٦/٢ ، ١٠٥ ،	
الحسن بن محمد بن حبيب النسابوري، أبو		١١٣ ، ١٩٢ ، ٢١٤ ، ٢١٧ ، ٢٨٦ ،	
القاسم : ٢٧٩/١ ، ١٦٠/٢ ، ١٩٩ ، ٢٨٦ ،		٢٥٢/٣ ، ٣٤٧ ، ٤٢٢ ، ٤٢٤ ، ٤٢٧ ،	
٢٨٩ ، ٢٨٨ .		٣٧٥ ، ٣٦٠ ، ٣٣٩ ، ١٦٠/٤ .	
الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر، الصاغاني		الحسين بن واقد، أبو عبد الله المروزي : ٢٨٤/١ .	
أبو محمد : ١٩٩/١ ، ٣٩٥ ، ٢٤٤/٤ .		حفص (القارئ) : ٣٥٠/٣ .	
الحسن بن محمد بن عبد الله الطيبي : ٢٨/٣ ،		الحَلِيمِيّ، هو حسين بن الحسن، أبو عبد الله .	
١٤١ ، ٨٦/٤ ، ٢٤٦ ، ٢٤٦ .		الحماسي، هو الفُئْدُ الزَّمَانِيّ .	
الحسن بن هانيء، أبو نواس : ٣٦١/١ .		حَمْدُ بن محمد بن إبراهيم الخطابي : ٣٤٤ ، ٣٤٣/١ ،	
الحسن بن يحيى الجرجاني : ٢٦٣/٣ .		٣٧٣ ، ١٧٧/٢ ، ٢٢٣ ، ٢٣٢ ، ٢٣٦ ،	
الحسين بن أحمد بن حمدان، أبو عبد الله		٨٠/٣ .	
الهمذاني، ابن خالويه : ٣٦٩/٢ ، ١٢٣/٣ ،		حمد بن محمد بن عبد الرحمن الهروي، أبو عبيد	
٢٥٩ ، ٤١٤ ، ٢٩٨/٤ ، ٣٧٥ .		(صاحب الغريبين) : ٣٧٣/١ ، ٣٩٣ ،	
الحسين بن الحسن بن محمد، أبو عبد الله		٣٢٥/٤ ، ٣٩٩/٢ .	
الحليمي : ٣٢٢/١ ، ٧٢/٢ ، ٩٠ ، ٩٦ ، ٩٨ ،			
٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١٨٤ .			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
حمزة بن حبيب بن عمارة، أبو عمارة الكوفي:	٤٦٦/١، ٤٦٧ ^(٤) ، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧٦ ^(٢)	خلف بن إبراهيم بين محمد بن جعفر بن خاقان المquiryء، أبو القاسم المصري: ٤٧٢/١.	
حميد بن مخلص بن قتيبة بن عبد الله الأزدي، أبو أحمد، ابن زنجويه: ٧٦/٢، ٣٤٦/١.	٤٧٦ ^(٢) ، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٧، ٥١٣، ٥٢٠، ٢١٦/٢، ٢٣٣/٣، ٤٤٣، ٤٣٠، ١٠٣/٤، ٢٦٠، ٣٦٩.	خلف بن هشام بن ثعلب، أبو محمد البغدادي المquiryء: ٤٧٨/١.	
حميد بن مخلص بن قتيبة بن عبد الله الأزدي، أبو أحمد، ابن زنجويه: ٧٦/٢، ٣٤٦/١.	٣٦٩، ٢٦٠.	الخليل، هو سيدنا إبراهيم عليه السلام.	
حنظلة بن الربيع التيمي الأسيدي: ٢٧٢/٢.	٣٦٩، ٢٦٠.	الخليل بن أحمد بن عمر، أبو عبد الرحمن الفراهيدي: ١٣/٢، ٣٠٥/١، ٥١٤، ٥٠/٣ ^(٢) ، ١١٦، ٥١/٤، ٩٨، ١٩٨، ٢٠٠، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٧٣، ٢٨٦، ٣١٠، ٣٤٤، ٣٣١، ٣٢٥.	
الحوفي، هو علي بن إبراهيم بن سعيد، أبو الحسن النحوي.	٣٧١/٣.	خويلد بن خالد بن محرت، أبو ذؤيب الهذلي: ٩٠/٣.	
حيدر: ٣٧١/٣.	٣٧١/٣.	الخوي، هو أحمد بن خليل بن سعادة.	
حَيَّ بن أخطب: ١٩٧/١.	١٩٧/١.		
		حرف الدال	
		الدارقطني، هو علي بن عمر.	
		الدامغاني، هو محمد بن علي بن محمد بن الحسن - أو الحسين أبو عبد الله.	
		الداني، هو عثمان بن سعيد بن عثمان، أبو عمرو داود بن علي بن خلف الظاهري، أبو سليمان البغدادي: ٣١٧/٢، ٣١٨ ^(٢) ، ٣٧٧.	
		داود عليه السلام: ٢٥٩/١، ٢٥٩/٢، ٢٧، ٢٩، ٣٤٣، ٤١٣ ^(٢) ، ١١٣/٣، ٢٣٠، ٢٥٣، ٢٧٦، ٣٣٢، ٣٤٣، ٣٩٨، ٢٩/٤، ١٢٦.	
		داود الظاهري، هو داود بن علي بن خلف، أبو سليمان البغدادي.	
		الدجال (المسيح، الأعور): ٢٦٨/٢، ٢٦٩ ^(٢) .	
		٤٥٤.	
		الدَّرْمَارِي، هو أحمد بن كشاسب بن علي.	
		الديريني، هو عبد العزيز بن أحمد بن سعيد، أبو محمد.	
		حرف الذال	
		ذكوان، أبو صالح السمان الزيات المدني: ٧١/٢.	
		حرف الحاء	
		الخارزنجي، هو أحمد بن محمد الخارزنجي.	
		خالد بن سلمة: ٣٧٩/١.	
		خالد بن مخلص، أبو الهيثم القسطنطيني البجلي الكوفي: ٤٧٤/١.	
		خالد بن الوليد: ١٠٠/٢ ^(٢) .	
		خزيمة بن ثابت الأنصاري: ٣٢٨/١ ^(٢) ، ٣٣٢ ^(٢) .	
		الخشاب، هو عبد الله بن أحمد بن أحمد، أبو محمد.	
		الخطَّابِي، هو حمَد بن محمد بن إبراهيم، أبو سليمان.	
		الخطيب البغدادي، هو أحمد بن علي، أبو بكر.	
		الخطيب ابن نباتة، هو عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل الحدافي.	
		الخطيبي، هو محمد بن مظفر، شمس الدين.	
		الخفاجي، هو عبد الله بن محمد بن سعيد.	
		خلف الأحمر بن حيان بن محرز: ٤٥٥/٣، ٤٥٦.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
ذو الرمة، هو غيلان بن عقبة بن بهيس العدوي.		زاهر بن رستم، أبو شجاع الأصبهاني المقرئ:	٤٧٣/١
ذو الرمة، هو قدامة بن جعفر بن قدامة، الكاتب.		زبان بن العلاء بن عمّار المازني، أبو عمرو بن	
ذو القرنين: ١/١٢٤، ٣/٣٣٧، ٤٨٩، ٤٨/٤.		العلاء المقرئ: ١/١٥٠، ٣٨٠، ٤٦٨،	
ذو النون، هو يونس عليه السلام.		٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٠،	
ذو النون المصري، هو ثوبان بن إبراهيم.		٤٨٧، ١٨/٢، ٣٢٤، ٥٨/٣، ١٥٠/٤،	
الذهبي، شمس الدين، هو محمد بن أحمد بن		٣٣٦، ٣٨٠.	
عثمان، أبو عبد الله.		الزبيدي، هو محمد بن الحسن بن عبد الله، أبو	
		بكر.	
حرف الراء		الزبير بن بكار بن عبد الله، أبو عبد الله القرشي:	
الرازي، فخر الدين، هو محمد بن عمر بن حسين		٨٥/٢.	
القرشي، أبو عبد الله.		الزجاج، هو إبراهيم بن السري بن سهل، أبو	
راشد بن داود البرسمي، أبو داود الصنعائي		إسحاق.	
الدمشقي: ١/٣٥٠.		زرّ بن حبّيش: ٢/٢٥٥ ^(٢) .	
الراغب الأصفهاني، هو الحسين بن محمد بن		زكريا عليه السلام: ٢/٢٦٣، ٤٠٥، ٣/٦٢ ^(٢) ،	
المفضل، أبو القاسم.		١٧٢.	
رافع بن خريمة: ١/٢٤٧.		الزمرخشي، هو محمود بن عمر بن محمد، أبو	
الرافعي، هو عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم،		القاسم.	
أبو القاسم.		الزنجاني، هو عبد الوهاب بن إبراهيم بن عبد	
الربيع بن أنس، البكري: ١/٢٦٣، ٢٩٩،		الوهاب بن أبي المعالي.	
٢/٢٩٤.		الزهري، ابن شهاب، هو محمد بن مسلم.	
رجاء بن الحارث، أبو سعيد بن عوز المكي:		زيد بن أبي سفيان: ١/٣٤٩.	
٩٤، ٩٣/٢.		زيد بن أسلم: ٣/١٨٣ ^(٢) .	
الرشيد (الكاتب): ٣/٤٩٩.		زيد بن ثابت: ١/١٠٠، ٣١٠، ٣١٥، ٣٢٦،	
رفيع بن مهران، أبو العالية: ١/٢٩٩، ٣٤٧،		٣٢٧ ^(٢) ، ٣٢٨ ^(٤) ، ٣٢٩ ^(٢) ، ٣٣٠ ^(٢) ، ٣٣١ ^(٢) ،	
٣٩٨ ^(٤) ، ٨٨/٢، ٢٣٥ ^(٢) ، ٢٩٤، ٣٢٣.		٣٣٢ ^(٢) ، ٣٣٥ ^(٤) ، ٣٣٧، ٣٥٤ ^(٢) ، ٤٨٧،	
الرمّاني، هو علي بن عيسى بن علي، أبو الحسن.		١١/٢، ١٤، ٢٥٤، ٣١٣ ^(٢) .	
رؤية بن العجاج بن شدقم الباهلي: ١/١٨٠ ^(٢) ،		زيد بن حارثة بن شراحيل: ١/٢٥٢، ٢/٤١٣ ^(٢) .	
١٧٩/٣.		زيد بن الحسن بن زيد، تاج الدين الكندي، أبو	
روح بن عبادة بن العلاء، أبو محمد القيسي:		اليمن البغدادي: ١/٤٠٢، ٤٧٣، ٢/٤٣٧.	
٢٩٨/٢.			
الرويانى، هو عبد الواحد بن إسماعيل بن أحمد،			
أبو المحاسن.			
		حرف السين	
		سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، أبو	
		عمر: ١/٤٨٧.	
		حرف الزاي	
		الزاهد، هو محمد بن عبد الواحد، أبو عمر.	

ج/ص	الاسم	ج/ص	الاسم
٤٧٦ ، ٣١٣ ، ٣٠٤ ، ٩٩/١	سفيان بن عيينة:	٣٣٧/١	سالم مولى أبي حذيفة:
٢٩٨ ، ٧١/٢			السامري ، هو موسى بن المظفر.
سفيان الثوري ، هو سفيان بن سعيد بن مسروق ، الكوفي ، أبو عبد الله .		١٩٩/١	سحيم بن وثيل اليربوعي:
السكاكي ، هو يوسف بن أبي بكر بن محمد ، أبو يعقوب .			السخاوي ، علم الدين ، هو علي بن محمد بن عبد الصمد ، أبو الحسن .
سلام أبو محمد الحماني : ٣٤٨/١ (٢)			السدي الكبير ، هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة .
سلمان الفارسي : ٢٨٩/١			السرقسطي المنبوذ بالحمار ، هو سعيد بن محمد ، أبو عثمان المعافري القرطبي .
سلمة بن المحقق بن صخر : ١١٨/١			سعد بن أبي وقاص : ٢٨٦ ، ١٢٨/١ ، ٣٣٠ ، ٤٨٦
سليم بن أيوب بن سليم ، أبو الفتح الرازي : ١٠٤/٢			سعد بن عبيد : ٣٣٥/١
سليمان عليه السلام : ٢٤/٢ ، ٢١١ ، ٣٤٣ ، ٢٣/٣ ، ١١٣ ، ١٤٣ (٣) ، ٢١٥ (٢) ، ٢٣٠ (١) ، ٢٥٣ ، ٢٧٦ (٣) ، ٢٩٨ (٢) ، ٣٢٨ ، ٣٣٢ (١) ، ٣٣٨ (٢) ، ٤٢٨ ، ٤٣٢ ، ٢٩/٤ ، ١٢٦ ، ٢٤٩ (٣) ، ٣٠٤ ، ٣٥٥			سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، أبو زيد : ٤٤٦/٣ ، ٤٧٠/١ ، ١٦٠/٤
سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي ، أبو القاسم الطبراني : ٩٣/٢ ، ١٠١ ، ١٠٩ (٢) ، ٣٠٠			سعيد بن بشير : ٣٤١/١ (٢)
سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي ، أبو داود : ١٨٧/١ ، ٣٤٤ ، ٣٤٩ ، ١٠٠/٢ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ (٢) ، ١٥٢ ، ٣٠٣			سعيد بن جبير : ١٠١/١ ، ٣٢١ ، ٣٤٢ ، ٢٩٤/٢ ، ٢٩٦ ، ٣٣٨ ، ٣٤٦ ، ١٢٢/٤ ، ١٥٥/٣ ، ٣٣٨ ، ٢٩٦
سليمان بن حيان ، أبو خالد : ٣٤٤/١			سعيد بن كيسان المقبري : ٣٠٣/١
سليمان بن خلف بن سعد ، أبو الوليد الباجي : ١٠٢/٢			سعيد بن المبارك بن علي بن الدهان ، أبو محمد البغدادي : ٤٩٢/٢ ، ٤٩٣ ، ١٠٠/٤ ، ١٠١ ، ١٤١ ، ٢٢٠ ، ٢٩٨ ، ٣٧٠
سليمان بن داود بن الجارود ، أبو داود الطيالسي : ٣٥٦ ، ٣٤١/١			سعيد بن محمد السرقسطي (المنبوذ بالحمار) ، أبو عثمان المعافري القرطبي : ٣٩٦/١
سليمان بن داود بن داود بن علي الهاشمي : ١٥/٢			سعيد بن مسعدة المجاشعي ، الأخفش الأوسط ، أبو الحسن : ١٣٤/١ ، ٤٢٥/٢ ، ٤٧٢ ، ١٤/٣ ، ١٦ ، ١٧ (٢) ، ١٧ ، ٣٤ ، ٩٣ ، ١٥٢ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٧٨ ، ١٨٨ ، ٢١٧ ، ٢٣١ ، ٢٥٠ ، ٢٦١ (٢) ، ٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٨٤ ، ٣٧٧ ، ٤٢١ ، ٢٠١ ، ١٠٣ ، ٢٦/٤ ، ٢٤٠ ، ٢٦٢ (٢) ، ٢٦٨ ، ٢٧٣ ، ٢٨٥ ، ٢٩٩ ، ٣١٠ ، ٣٥٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ (٢) ، ٣٦٤ ، ٣٧٨
سليمان بن سبع السبتي ، أبو الربيع : ٨٧/٢ ، ٢٩٠			سعيد بن المسيب : ١٠١/١ ، ٩١/٢
سليمان بن سلم بن جمّاز ، أبو الربيع الزهري : ٤٧٤/١			سفيان بن سعيد بن مسروق ، الثوري : ٩٩/١ ، ٣٠٦ ، ٢٠٧ ، ١٩٤ ، ١٠٩ ، ٦٤/٢
سليمان بن صرد : ٣١٣/١			
سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطونجي الصرصري : ١٤٧/٢			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
صاحب الحوت، هو يونس عليه السلام.		صاحب «رصف المبانى»، هو أحمد بن عبد النور بن أحمد، أبو جعفر المالقي.	
صاحب «فرائد القلائد»، هو محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد، أبو محمد.		صاحب «المثل السائر»، هو نصرالله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد:	
صاحب «المحكم»، هو علي بن أحمد بن إسماعيل، أبو الحسن:		صاحب المتوفى، هو علي بن مسعود.	
صاحب «الينوع»، هو محمد بن أبي محمد بن ظفر، أبو عبدالله الصقلي.		صاحب الياقوتة، هو محمد بن الواحد بن أبي هاشم، أبو عمر المعروف بالزاهد.	
الصاغاني، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر، أبو الفضل.		صاحب «البنوع»، هو محمد بن أبي محمد بن ظفر، أبو عبدالله الصقلي.	
صالح عليه السلام: ٢٢٥/١، ٣٦٨، ٢٤/٢، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٦٨، ٣٨٨، ١١٢/٣، ١١٣، ١١٤، ٢٧٦ ^(٢) .		صاحب «البنوع»، هو محمد بن أبي محمد بن ظفر، أبو عبدالله الصقلي.	
صالح بن إسحاق، أبو عمر الجرمي: ٢١٢/٤.		الصاغاني، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر، أبو الفضل.	
صالح بن زياد بن عبدالله، أبو شعيب الرستي السوسي: ٤٦٧/١.		صالح عليه السلام: ٢٤/٢، ٣٦٨، ٢٢٥/١، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٦٨، ٣٨٨، ١١٢/٣، ١١٣، ١١٤، ٢٧٦ ^(٢) .	
صالح بن عمر بن رسلان، أبو البقاء البلقيني: ١٦٦/٤.		صالح بن إسحاق، أبو عمر الجرمي: ٢١٢/٤.	
صالح بن محمد اليزيدي: ٢٩٩/٢.		صالح بن زياد بن عبدالله، أبو شعيب الرستي السوسي: ٤٦٧/١.	
صخر بن حرب بن أمية، أبو سفيان: ٣٥١/٢، ٩٥/٣.		صالح بن عمر بن رسلان، أبو البقاء البلقيني: ١٦٦/٤.	
الصعب بن جثامة: ٢٧١/٢.		صالح بن محمد اليزيدي: ٢٩٩/٢.	
الصفار، هو القاسم بن علي بن محمد الأنصاري البطلنوسي.		صخر بن حرب بن أمية، أبو سفيان: ٣٥١/٢، ٩٥/٣.	
صفوان بن أمية: ٧٨/٤.		الصعب بن جثامة: ٢٧١/٢.	
صفوان بن المعطل السلمى الذكواني (المذكور في		الصفار، هو القاسم بن علي بن محمد الأنصاري البطلنوسي.	
		صفوان بن أمية: ٧٨/٤.	

حرف الضاد

حرف الطاء

حرف الظاء

حديث الإفك): ٣٦٤/٢، ٢٩/٤.
صفي الدين بن أبي المنصور: ٥٣/٤.
صهيب: ٣١١/٤، ٣١٢، ٣١٣^(٢).
الصيرفي، هو محمد بن عبدالله، أبو بكر.

الضحاك بن مزاحم الهلالي: ٢٨٢، ٢٨١/١، ٣٦٣^(٢)، ٣٥٢، ٢٩٦، ٢٩٤، ١٠٨/٢، ٢١٩/٤.

ضمّام بن ثعلبة: ٢٥٩/٢.

ضمرة بن العيص: ٢٤٨/١.

طلوت عليه السلام: ٢٤/٢.
طاهر بن أحمد بن بابشاذ، أبو الحسن المصري: ٢٤٨، ٢٤٧، ٧٧، ١٤، ١٣/٤، ٢٨/٣.
طاهر بن عبدالله بن طاهر، أبو الطيب الطبري: ٤٧/٣.

طاهر بن عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون، أبو الحسن، المقرئ: ٤٧١/١.
طاوس بن كيسان اليماني: ٣١٢/٢.
الطائي الكبير، هو حبيب بن أوس بن الحارث.
الطبراني، هو سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي، أبو القاسم.

الطبري، هو محمد بن جرير، أبو جعفر.
الطحاري، هو أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة، أبو جعفر المصري.

الطّروطشي، هو محمد بن الوليد بن محمد بن خلف، أبو بكر الفهري.

طرفة: ٨٦/٣.

طرفة بن العبد بن سفيان: ١٤٥/٣.

الطبي، هو الحسين بن محمد بن عبد الله الطبيي.

ظالم بن عمرو بن سفيان، أبو الأسود الدؤلي:

ج/ص	الاسم	ج/ص	الاسم
	عبد الله بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمي: ٣٣١/١، ١٠٦/٢، ٣١١، ٨٨/٣.	١٣٢/٢، ٣٧٨، (٣)٣٤٩/١.	حرف العين
	عبد الله بن حذافة السهمي، أبو حذافة: ٣٠/٤.	عاصم بن أبي الصباح العجاج الجحدري البصري: ١٥٥/٣، ١٨/٢، ٣٤٧/١.	
	عبد الله بن حسين بن حسون المقرئ، أبو أحمد السامري البغدادي: ٤٧١/١.	عاصم بن أبي النجود، أبو بكر الأسدي الكوفي (المقرئ): ٣٣٧/١، ٤٦٧، (٣)٤٧٦، (٥)٤٧٨، ٤٨٠، ٤٨٧، ٣٥٠/٣.	
	عبد الله بن الحسين بن عبد الله، أبو البقاء العكبري: ١٥٩/١، ٤٠٩، ٤١٥، ٤٩٠، ٤٩٢، ٤١١/٢، ٩٧، ٣٣٣، ٤٠٢، ٤٣٢، ٤٦٦، ٤٩٥، ٥١٢، ٢٦/٣، ٢٤٤، ٢٥٥، ٤١٢، ٤٢٧، ١٠٣/٤، ١٠١/٤، ١٦١، ١٦٣، ١٦٩، ١٨٩، ٢١٨، ٢١٩، (٣)٣٥٣، ٣٧٨، ٣٧٧، ٣٧٣، ٣٥٣.	العاصي بن وائل: ٢٤٩/١.	
	عبد الله بن الزبير: ٤٧٦، ٣٣٠/١.	عامر بن أسامة بن عمير، أبو المليح الهذلي: ٣٥٦، ٣٤١/١.	
	عبد الله بن السائب: ٣٣٧/١.	عامر بن شراحيل، الشعبي: ١٠١/١، ٢٦٢، ٣٢٢، ٣٣٥، (٣)٣٣٧، ١١٠/٢، ٢٩٦، ٣٢١.	
	عبد الله بن سعد بن أبي السرح: ٢٨٧/١.	عامر بن عبد الله، أبو عبيدة بن الجراح: ٣٥٦/٤.	
	عبد الله بن سعيد، أبو سعيد الأشج: ٣٤٤/١.	العبادي، هو محمد بن أحمد بن محمد، أبو عاصم الهروي.	
	عبد الله بن سلام بن الحارث: ٢٨٩/١، ٣٥٢.	العباس بن عبد المطلب، عم النبي ﷺ: ٢٧٤/١، ٣٧٢/٢.	
	عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني (ابن أبي داود): ٤٧٦/١، ٩٤/٢.	عبد بن حميد الكسبي: ٢٩٩/٢.	
	عبد الله بن صالح، كاتب الليث بن سعد، المعروف بأبي صالح: ٣٧٩/١، ٣٨٠، ٢٩٦/٢.	عبد الله بن أحمد بن حنبل: ٤٧٦/١، ٩٣/٢.	
	عبد الله بن عامر بن ربيعة: ٢٨٦/١.	عبد الله بن أحمد، ابن الخشاب، أبو محمد: ١٦٣/١، ٤١٣، ٦٥/٣، ٧٦/٤، ٢٤٧، ٣٣٣.	
	عبد الله بن عامر بن يزيد، اليحصبي، الدمشقي، أبو عمرو (المقرئ): ٣٨١/١، ٤١٦، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٧، ٥٠١، ٢/٢، ٤٠٣، ٣/٣، ٢٣٢، ٢٨١، ٣٥/٤، ٢٦٢.	عبد الله بن يري بن عبد الجبار المقدسي، ابن برّي: ١١١/٤، ٢٣٤، ٢٤٣، ٣٠١.	
	عبد الله بن عباس: ١٠١/١، (٣)١٢١، ١٩٥، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٧٧، ٢٨١، (٣)٢٨٢، ٢٩١، ٢٩٧، (٣)٢٩٩، ٣٠١، ٣١٤، ٣٢١، (٣)٣٢١، ٣٢٨، ٣٣٤، ٣٣٧، (٣)٣٤٤، ٣٤٦، ٣٦٠، ٣٦٦، ٣٧٩، (٣)٣٨٠، ٣٨٣، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٩٦، ٣٩٧، (٤)٣٩٧.	عبد الله بن جابر: ٣٧٥/٤.	
		عبد الله بن جبير: ٣٤٨/١.	
		عبد الله بن جحش: (٣)٢٩١/١.	
		عبد الله بن الجراح بن سعيد القهستاني، أبو محمد: ٢٩٩/٢.	
		عبد الله بن جعفر، ابن درستويه، أبو محمد الفارسي: ٤١٣/١، ١١/٢، ٣٣٣.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
عبد الله بن محمد، ابن أبي شيبة، أبو بكر:	٤٠٠ ، ٤٨٦ ، ٤٩٨ ، ٥٠٢ ^(٢) ، ٥٠٣ ، ١٢/٢ ، ٥٩ ، ٧٥ ، ٧٦ ^(٢) ، ٨٠ ^(٢) ، ٩٤ ، ١٠٣ ^(٢) ، ١٣١ ، ١٧٦ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢٨٤ ، ٢٨٨ ، ٢٩٣ ^(٢) ، ٢٩٦ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ، ٣١٣ ، ٣١٥ ، ٣١٩ ^(٢) ، ٣٣٧ ^(٢) ، ٣٥٤ ، ٣٨٩ ، ٤٠٦ ، ٤٤٥ ، ٤٦٩ ، ٦٤/٣ ، ٧٩ ، ٩٥ ، ١٥٥ ، ١٩٠ ، ٢٢٦ ، ٣١٢ ، ٣٢٤ ، ٣٤٩ ، ٤٩٦ ، ٤٩٩ ، ٤٠/٤ ، ٤٨ ، ١٥٦ ، ٢٣٠ ^(٢) ، ٢٣١ ^(٢) ، ٢٥٢ .	عبد الله بن محمد، ابن أبي شيبة، أبو بكر:	٤٠٠ ، ٤٨٦ ، ٤٩٨ ، ٥٠٢ ^(٢) ، ٥٠٣ ، ١٢/٢ ، ٥٩ ، ٧٥ ، ٧٦ ^(٢) ، ٨٠ ^(٢) ، ٩٤ ، ١٠٣ ^(٢) ، ١٣١ ، ١٧٦ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢٨٤ ، ٢٨٨ ، ٢٩٣ ^(٢) ، ٢٩٦ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ، ٣١٣ ، ٣١٥ ، ٣١٩ ^(٢) ، ٣٣٧ ^(٢) ، ٣٥٤ ، ٣٨٩ ، ٤٠٦ ، ٤٤٥ ، ٤٦٩ ، ٦٤/٣ ، ٧٩ ، ٩٥ ، ١٥٥ ، ١٩٠ ، ٢٢٦ ، ٣١٢ ، ٣٢٤ ، ٣٤٩ ، ٤٩٦ ، ٤٩٩ ، ٤٠/٤ ، ٤٨ ، ١٥٦ ، ٢٣٠ ^(٢) ، ٢٣١ ^(٢) ، ٢٥٢ .
عبد الله بن محمد بن الحسين بن داود بن ناقياء، أبو القاسم بن البندار البغدادي: ٤٦٧/٣ .	عبد الله بن محمد بن أعين بن ليث المصري، أبو محمد: ٧٩/٢ .	عبد الله بن محمد بن زياد، أبو بكر النيسابوري: ١٣٢/١ .	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .
عبد الله بن محمد بن سعيد، الخفاجي: ١٥٣/١ ، ١١٨/٢ ، ٤١٥ ، ٣٩٠/٣ ، ٥٠١ .	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .	عبد الله بن محمد، ابن السيد البطليوسي، أبو محمد: ٣٤٣/١ ، ١٥٠/٢ ، ٤٠٩ ، ٤٢٥ ، ٣٣/٣ ، ٦١ ، ٣٤٤/٤ ، ٣٠٦ .	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .
عبد الله بن محمد بن عجيل بن أبي طالب الهاشمي: ٧٧/٢ .	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .	عبد الله بن مسعود: ١٠٠/١ ^(٢) ، ١٠١ ^(٢) ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ^(٢) ، ٣٠٧ ^(٢) ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ^(٢) ، ٣١٠ ، ٣١٣ ^(٢) ، ٣١٥ ^(٢) ، ٣٣٣ ، ٣٣٧ ، ٣٤٤ ، ٣٤٦ ^(٢) ، ٣٥٠ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٦٠ ، ٣٦٢ ، ٣٧٧ ، ٤٨٥ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ^(٢) ، ٤٩١ ، ٧٥/٢ ، ٧٦ ، ٨٧ ^(٢) ، ٨٨ ، ٨٩ ، ١٠٩ ^(٢) ، ١٨٦ ، ٢٠٨ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ^(٢) ، ٢٨٨ ، ٢٩٠ ^(٢) ، ٢٩٣ ، ٣١٠ ، ٣٢٢ ، ٣٤٦ ، ٣٦٣ ، ٤٤٠ ، ٤٤٥ ، ٤٨٧ ، ١٥٥/٣ ، ١٥٤/٣ ، ٢٦٦ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٣٢٩ ، ٤٣٠ ^(٢) ، ٤٩٦ ، ٢٣٨/٤ ، ٢٤٣ ، ٣٥٦ .	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .
عبد الله بن مسلم الدينوري، ابن قتيبة الدينوري: ١٦٠/١ ، ٣٩٨ ، ٦٥/٢ ، ١٠/٣ ، ٢١٥/٤ ، ٢٢٠ ، ٢٤٥ ، ٢٩٦ .	عبد الله بن عمرو بن العاص: ٨٠/٢ ^(٢) ، ٨٧ ، ١٠٢ ^(٢) ، ٢٩٣ .	عبد الله بن مسلم القتيبي، أبو محمد: ٣٦١/١ .	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .
عبد الله بن المعتز بن المتوكل: ٥٠٣/٣ ، ٥١٢ .	عبد الله بن عمرو بن العاص: ٨٠/٢ ^(٢) ، ٨٧ ، ١٠٢ ^(٢) ، ٢٩٣ .	عبد الله بن المقفع: ٢٢٧/٢ .	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .
عبد الله بن هارون الرشيد، المأمون العباسي: ٤٧٧ ، ٣٤٩/١ .	عبد الله بن عمرو بن العاص: ٨٠/٢ ^(٢) ، ٨٧ ، ١٠٢ ^(٢) ، ٢٩٣ .	عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي، أبو محمد:	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .
عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي، أبو محمد:	عبد الله بن عمرو بن العاص: ٨٠/٢ ^(٢) ، ٨٧ ، ١٠٢ ^(٢) ، ٢٩٣ .	عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي، أبو محمد:	عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، أبو يعلى الطائفي: ٣٤٥ ، ٣٤٤/١ .

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
المقدسي: ٣٢٣، ٣١٦، ٣٠٣، ٢٦٩/١، ٣٣٦، ٣٣٥، ٣٣٧، ٤٦٦، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٩١.		٣١٥، ٣١٤، ٣١٣، ٣٠٤/١.	
عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: ٣٣٠/١.		عبد الله بن يحيى التجيبي الأقبليسي: ٤٦١/٣.	
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ٢٩٦/٢.		عبد الله بن يوسف التنيسي، أبو محمد الكلاعي: ٣٤٦/١.	
عبد الرحمن بن سليمان ابن أبي الجون، أبو سليمان الدمشقي الداراني: ١٠٣/٢.		عبد الله بن يوسف بن عبد الله، أبو محمد الجويني: ١٤١/١.	
عبد الرحمن بن شماسه: ٣٣١/١.		عبد الباقي بن فارس بن أحمد، أبو الحسن الحمصي المقرئ: ٤٧١/١.	
عبد الرحمن بن صخره، أبو هريرة: ٣٠٣/١، ٣٣٧، ٧١/٢، ١٠٠، ١١٦، ١٩٤، ٣١٢/٣، ٢٤٤/٤ ^(٢) .		عبد الباقي بن محمد بن الحسين بن داود بن نايقا البغدادي، انظر عبد الله بن محمد بن الحسين بن داود بن نايقا البغدادي.	
عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد أبو القاسم السهيلي: ٢٥٦، ٢٤٢، ٢٥٩/١، ٢١٣/٢، ٢١٥ ^(٢) ، ٢١٦، ٣٦٢، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٧٩، ٢٦/٣، ٤٨١، ٢٨٠، ٣١٠، ٣١٦، ٣٣٥، ٤٢٨، ٤٤٥، ٩/٤، ١٤، ٢٠، ٣٤، ١٣٦، ١٨٥، ٢٢٤، ٢٣٠، ٢٤٤، ٢٧٦ ^(٢) ، ٢٧٩، ٣٤١، ٣٤٣.		عبد الجبار بن أحمد المعتزلي: ٨٩/٣.	
عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن، أبو محمد النيهي عماد الدين: ١١٣، ١٠٥/٢.		عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، ابن عطية الغرناطي، أبو محمد: ١٥٨، ١٠١/١، ٣٠٨، ٣٥٥ ^(٢) ، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٨٦، ٤١٠، ١٢٠/٢، ١٦٢، ١٨٧، ٢٢٩، ٢٣٢، ٣٠١، ٣٦٦ ^(٢) ، ٣٦٨، ٣٧٠، ٣٧٢، ٣٨٤، ٤٠١، ٤٤٣، ٤٤٧، ٣٨/٣، ١٧٥، ١٩٥، ١٩٨، ٢٦٠، ٣٠٩، ٤٠٧، ٤٩٦، ١٣/٤، ٢٣، ٥٤ ^(٢) ، ١٠٣، ١٠٨، ١٢١، ١٩٤، ٢٢٤، ٢٣٢.	
عبد الرحمن بن علي بن محمد، ابن الجوزي، أبو الفرج: ١٥٣، ٦٦/٢، ١٩٠، ١٨٢/١، ٢٠٨، ٤٢٤، ١٠٩/٣.		عبد الحميد بن هبة الله بن محمد المعتزلي: ٤٩٧، ٣٠٨/٣، ٢٥١/٢.	
عبد الرحمن بن عمرو، الأوزاعي: ٢٠٧، ٩٤/٢.		عبد الرحمن بن إبراهيم، ابن الفركاح، تاج الدين: ٣٤٤/١.	
عبد الرحمن بن عوف: ٦٤/٢.		عبد الرحمن بن إبراهيم بن ضياء بن سبأ الفزاري، تاج الدين بن الفركاح: ١٦٣/٣، ٣٤٤/١.	
عبد الرحمن بن كيسان، أبو بكر الأصب: ٢٩٥/٢.		عبد الرحمن بن أبي حاتم بن إدريس، أبو محمد الحنظلي الرازي: ٣٠٠/٢.	
عبد الرحمن بن محمد بن أبي سعيد: ٢٠٧/٤.		عبد الرحمن بن أبي الوفاء محمد بن عبيد الله الأنباري، أبو البركات: ٣٧١/٣.	
عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي، ابن أبي حاتم: ١٢٤/٢.		عبد الرحمن بن إسحاق، أبو القاسم الزجاجي: ٢٦٣/٣.	
عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، أبو القاسم الأموي الأشبيلي: ١٦١/٤.		عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم، أبو شامة	
عبد الرحمن بن مل بن عمرو، أبو عثمان النهدي: ١٢٣/١.			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
عبد الرحمن بن مهديّ: ٣٤٥/١.		ابن أبي الأصبغ: ٥٩/٣.	
عبد الرحمن بن يعلى الطائفي: ٣٤٣/١.		عبد الغفار، انظر نوح عليه السلام.	
عبد الرحمن السلمي: ٣٣٧/١.		عبد الغفار بن محمد بن عبد الكافي، أبو القاسم	
عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن،		السعدي: ١٤٨/٤.	
أبو نصر القشيري: ٢٤٨/٢، ٢٨٦، ٣١٧،		عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر	
٣٤٢، ٤٠/٤.		الجرجاني: ٤٢٠/٢، ٤٤٣، ٤٤٥، ٤٧٦،	
عبد الرحيم بن عمر الكرماني، مجد الأئمة:		٥٠٣، ٥١٠، ٨٣/٣، ١٧٦، ٢٣٩، ٣٨٦،	
٦٠/٢.		٤٧/٤، ٢١١.	
عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل الحدافي،		عبد القاهر بن عبد القادر الجرجاني: ٤٤٠/٢.	
الخطيب ابن نباتة: ١١٢/٢.		عبد القيس: ٩٥/٣.	
عبد الرزاق بن همام الصنعاني: ١٠٩/٢، ٢٩٨،		عبد الكريم بن عبد الصمد، أبو معشر الطبري:	
٣٠٦.		٤٧٢/١.	
عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام، ابن		عبد الكريم بن علي بن عمر الأنصاري العراقي:	
برّجان، أبو الحكم: ١١١/١، ٢٥٦/٢،		١٠٢/٣، ١٢٠، ٤٤١ ^(٢) ، ١٢/٤.	
٢٦٨، ٣٢٥/٤.		عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم، أبو القاسم	
عبد العزى بن عبد المطلب، أبو لهب (عمّ		الرافعي: ١٠٥/٢.	
النبي ﷺ): ٢٤٩/١، ٢٥١، ٤١٩/٢،		عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك النيسابوري،	
٤٣٢، ٧٢/٢ ^(٤) ، ٢٤٣.		أبو القاسم القشيري: ٣٦٠/١، ٦٥/٢،	
عبد العزيز بن أحمد بن سعيد، أبو محمد الدميري		٢١٧، ١٢٢/٣، ١٢٣.	
(المعروف بالديري): ٥٢٠/١.		عبد المجيد بن عيدون، أبو محمد الفهر: ٣٠٩/٣.	
عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين		عبد الملك بن أبي عبد الله بن يوسف، الجويني،	
البخاري: ٩٦/٢، ٧٣/٣.		إمام الحرّمين: ١١٨/١، ١٦١، ٥١٣،	
عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلية: ٢١٥/٤،		٧٥/٢، ٨٩، ٩٢، ١١٣، ١٤١، ٣٨٤،	
٣١١، ٣٥٧.		٥١٧، ٨١/٣، ٨٤، ١٢٠، ١٧٥، ٥٠٠،	
عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم (عز		٧٤/٤.	
الدين بن عبد السلام): ١٣٢/١، ١٧٨،		عبد الملك بن طريف اللغوي الأندلسي: ٣٩٥/١.	
٥٠١، ١٤/٢، ٧٠، ٩٥، ١٠٥، ١٠٦،		عبد الملك بن عبد الحميد بن عبد الحميد، ابن	
١١١، ١٣٠، ١٣٩، ١٩٣، ٢٤٩، ٣٧٧،		شيخ الجزيرة، ميمون بن مهران الرقي،	
٣٨٢، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤١٢، ٤٠/٣، ٥٨،		الميموني: ٢٩٢/٢.	
٧١، ٧٤، ٩٨، ١٢٠، ١٣٥، ٣١١،		عبد الملك بن عبد العزيز، ابن جريج، أبو خالد:	
٣٢٢، ٤٦١، ٤٦٨، ٧/٤، ٣٨، ١٢٨،		٤٢٣/٢، ١٩٠/٤.	
٢٩٧، ٢٥٨.		عبد الملك بن قريب الأصمعي، أبو سعيد:	
عبد العزيز بن يحيى الكنانة: ٩٩/١.		٣٩٨/١، ٤٧٠، ٤٧٤، ٣٧٨/٢،	
عبد العظيم بن عبد الواحد بن ظافر، أبو محمد،		٤٥٦، ٤٥٥، ١٩٦/٣.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
عبد مناف بن عبد المطلب، أبو طالب عمّ النبي ﷺ: ١/١٢٥ ^(٣) ، ٢١٩.		عثمان بن سعيد بن عثمان، أبو عمرو، الداني: ١/١٤٩ ^(٣) ، ١٥٠، ١٨٨، ٢٠٠، ٢٧٥، ٣٣٤، ٣٤٨ ^(٣) ، ٣٥١، ٣٦٦، ٤٦٥، ٤٦٧، ٤٦٩، ٤٧١، ٤٩٤، ٥٠٢ ^(٣) ، ١٤/٢ ^(٣) ، ١٨، ١٩، ٢٤، ٢٨، ٤٤٦/٣.	
عبد المنعم بن عبد الله بن غلبون، أبو الطيب، الحلبي المقرئ: ١/٤٧١، ٤٧٢.		عثمان بن طلحة بن أبي طلحة: ١/٢٧٤.	
عبد المنعم بن محمد بن عبد الرحيم، أبو محمد ابن الفرس: ٢/١٢٧.		عثمان بن عبد الله بن أوس بن حذيفة: ١/٣٤٣، ٣٤٤، ٩٣/٢، ٩٤.	
عبد الواحد بن إسماعيل بن أحمد، أبو المحاسن الروياني: ٣/٤٥.		عثمان بن عبد الرحمن بن موسى، أبو عمرو، ابن الصلاح: ١/٢٨٦، ٣٩٤، ٤٨١، ٥٩/٢، ١٠٥، ١١٣، ٢٠٨، ٣١١.	
عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف، كمال الدين الزمלקاني: ١/١٣٥، ١٨٦/٢، ٢٢٨، ٢٣٢، ٤٥٢، ٥١٧، ٥٤٥/٣، ٤٧٧، ٤٨٢، ٤٥٠، ٤٥٠/٤، ٦٣، ٣١١.		عثمان بن عفان: ١/٢٨٧، ٣٠٥، ٣٠٧ ^(٣) ، ٣٠٩، ٣١٢ ^(٣) ، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥ ^(٣) ، ٣١٦ ^(٣) ، ٣١٩، ٣٢٨، ٣٢٩ ^(٤) ، ٣٣٠ ^(٣) ، ٣٣١ ^(٣) ، ٣٣٢، ٣٣٣ ^(٦) ، ٣٣٤ ^(٣) ، ٣٣٥ ^(٣) ، ٣٣٧ ^(٣) ، ٣٤٢، ٣٥٤ ^(٣) ، ٣٦٠ ^(٣) ، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٦، ٤٨٧ ^(٣) ، ١١/٢ ^(٣) ، ١٤، ١٨، ٨٨، ١٠٢، ١٠٦، ١٠٧، ٢٥٤.	
عبد الوهاب بن إبراهيم بن عبد الوهاب بن أبي المعالي الزنجاني: ٣/١٧٥، ٤٦٨.		عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمرو، ابن الحاجب الكردى: ١/٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٢، ٢٨٤/٢، ٣٦٠، ٣٩١، ٣٩٤، ٣٩٩، ٤٣٦، ٤٤٩، ٤٦٨، ٤٧٣، ٤٨٦، ٥٠١، ٥٠٩، ٣٨/٣، ٤٦، ٧١، ٩٣، ١١٩، ١٤٧، ١٥٤، ١٧٤، ١٧٦، ١٨٧، ١٨٨، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٦، ٢١٧، ٢٢٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٩، ٢٧٩، ٣٦٠، ٣٧٧، ٤٠٨، ٤١١، ٤١٥ ^(٣) ، ٤٢٦، ٤٤٣، ٤٤٦ ^(٣) ، ٤٩٦، ٥/٤، ١٢٠، ١٢٦ ^(٣) ، ١٥٨، ١٦٧، ١٧٠، ١٧١، ١٨١، ١٨٦، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٦٩، ٢٦٩، ٢٧٨، ٣٢٧.	
عبد الوهاب المالكي، هو عبد الوهاب بن علي بن نصر التغليبي.		عدي بن حاتم بن عبد الله: ١/١٠٨، ٢٤٨.	
عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله، أبو الحسين، ابن أبي الربيع: ٢/٥٠٢، ١٢٠/٤، ٣٥٨.		العراقي، هو عبد الكريم بن علي بن عمر الأنصاري.	
عبيد الله بن موسى: ٢/٧٦.			
عتاب بن أسيد بن أبي العيص: ١/٢٩١ ^(٣) .			
عثمان بن جني، أبو الفتح: ١/٣٦١، ٤٠٤، ٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٢، ٢٨٤/٢، ٣٦٠، ٣٩١، ٣٩٤، ٣٩٩، ٤٣٦، ٤٤٩، ٤٦٨، ٤٧٣، ٤٨٦، ٥٠١، ٥٠٩، ٣٨/٣، ٤٦، ٧١، ٩٣، ١١٩، ١٤٧، ١٥٤، ١٧٤، ١٧٦، ١٨٧، ١٨٨، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٦، ٢١٧، ٢٢٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٩، ٢٧٩، ٣٦٠، ٣٧٧، ٤٠٨، ٤١١، ٤١٥ ^(٣) ، ٤٢٦، ٤٤٣، ٤٤٦ ^(٣) ، ٤٩٦، ٥/٤، ١٢٠، ١٢٦ ^(٣) ، ١٥٨، ١٦٧، ١٧٠، ١٧١، ١٨١، ١٨٦، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٦٩، ٢٦٩، ٢٧٨، ٣٢٧.			
عثمان بن سعيد بن عبد الله، أبو سعيد المصري المقرئ، ورّث: ١/٤٧٤ ^(٣) ، ٤٦٧ ^(٤) .			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
عروة بن الزبير بن العوام الأسدي: ٢٧٦/١، ٢٧٧، ٣٣٦/٢.		علاء الدين الباجي، هو علي بن محمد بن عبد الرحمن بن خطاب.	
العز ابن عبد السلام، هو عبد العزيز بن عبد السلام، أبو محمد.		علقمة بن قيس بن عبد الله: ٢٧٦/١، ٢٧٧ ^(٤) ، ٢٧٨.	
عز الدين، هو عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم، أبو محمد.		علم الدين البلقيني، هو صالح بن عمر بن رسلان أبو البقاء.	
عز الدين بن عبد السلام، هو عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم، أبو محمد.		علي ابن المدني: ١١٥/١.	
عز الدين الفاروئي، هو أحمد بن إبراهيم بن عمر.		علي بن إبراهيم بن سعيد، الحوفي، أبو الحسن النحوي: ٤٠٩/١، ٢٩٣/٣.	
عزير عليه السلام: ١٩/٢، ١٥٨/٣، ٢١٣ ^(٤) ، ٢١٤، ٣٢٣، ٣٢٤، ٤٤٨، ٤٦٦.		علي بن أبي الحزم القرشي، ابن النفس: ٤٦٢/٣.	
العزير (ملك مصر)، هو أظفير بن رحيب.		علي بن أبي طالب: ١٠٠/١، ١٠١ ^(٣) ، ٢٤٨، ٢٨٥، ٢٩٢، ٣٢٩، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٧ ^(٢) ، ٣٥٠، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٦٠ ^(٢) .	
عزيري بن عبد الملك بن منصور، أبو المعالي القاضي (المعروف بشيذلة): ١١٢/١، ٣١٧، ٣٧١، ٣٨٧، ١٦٩/٢، ٢٢٤، ٢٨٧، ٤٣٤.		٤٨٧، ١٠٨/٢، ١١٢، ١٣١، ١٥٨، ٢٠٨، ٢٥٤، ٢٨٨، ٢٩٣ ^(٣) ، ٣٠٢، ٣١٢، ٣١٨، ٣٣٢، ٣٨٣، ٣٩٠، ٤٢٤، ٤٩٦، ١٣/٣، ٢٩٣ ^(٢) ، ٣٨٠.	
العسكري، هو الحسن بن عبد الله بن سهل، أبو هلال.		علي بن أبي طلحة الوالبي، أبو الحسن: ٢٩٥/٢، ٣٠٠.	
عصام بن يوسف بن ميمون، أبو عصمة البلخي: ٩٠/٢.		علي بن أبي علي بن محمد بن سلم التغلبي، الأمدي: ١١٦/٤، ٢٠٦، ٢١٠.	
عطاء بن أبي رباح: ٢٩٦/٢.		علي بن أحمد بن إسماعيل، ابن سيده، أبو الحسن: ١٥٩/١، ٣٩٥، ٤٥٣/٢، ٥٤٣/٣، ٣٧٩، ٤٠٤، ٣٣٨/٤.	
عطاء بن أبي مسلم، أبو عثمان الخراساني: ٢٨١/١، ٢٨٢ ^(٢) ، ٣٥٠، ٢٩٤/٢.		علي بن أحمد بن الحسن التجيبي الحرالي: ٩٨/١، ٣٧٠.	
عطاء بن يسار: ٢٩١/١، ٣٤٨.		علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الفارسي الأندلسي، أبو محمد: ٣٩٤/١، ٢٥٥/٢، ٣٦/٤.	
عطية بن سعد بن جنادة، أبو الحسن العوفي: ٢٩٦/٢.		علي بن أحمد بن محمد، الواحدي: ١٠٥/١، ١١٥، ٢٦٠، ٣٦٤، ٣٧٤ ^(٢) ، ٣٩٤، ٥٩/٢، ١٧٢، ٢٨٣، ٣١١، ٣٨٩، ٣٩٣، ٤٠١، ٤٠٣، ٤٠٧، ٤٣١، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٥٧، ٢٧٥، ٢٨١، ٣٤٧.	
عقبة بن أبي معيط: ٣٧٠/٣.			
عقبة بن عامر: ٣٣٧/١.			
العكيري، أبو البقاء، هو عبد الله بن الحسين.			
عكرمة بن أبي جهل: ١٠٧/٢.			
عكرمة بن خالد البربري، مولى ابن عباس: ٢٩٥، ٥٩/٢، ٣٩٦، ٣٨٣، ٢٤٤/١، ٣١٢، ٢٩٦.			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
علي بن عمر، الدارقطني: ٣٦٧/١.	٢/٢٩٤.	علي بن إسماعيل بن أبي بشر، أبو الحسن الأشعري: ١٥١/١، ٣٧٤، ٦٧/٢، ٧٢، ٢١٠، ٢١١ ^(٢) ، ٢١٤، ٢٣٨ ^(٢) ، ٢٤٠.	٤/٢٩٧.
علي بن محمد بن حبيب، الماوردي: ٢٧٤/١ ^(٢) .	٤/٣٧.	علي بن جعفر بن علي السعدي الصقلي، ابن القطاع: ٣٩٦/١.	
علي بن محمد بن الحسين اليزدوي: ٧٣/٣.	٤/٣٦، ٣٧.	علي بن الجعد بن عبيد الجوهري: ٩٨/٢.	
علي بن محمد بن داود بن إبراهيم، أبو القاسم التنوخي: ٣٧٧/١.	٤/٣٦، ٣٧.	علي بن حبيب، الماوردي: ٣٢٢/١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٩٠، ٣٠٤/٢، ٣٣٦/٣.	
علي بن محمد بن العباس، أبو حيان التوحيدي: ٤٢٤/٣، ٢٣١/٢، ٤١٤، ٣٤٢/١.	٤/١٢٥.	علي بن حُجْر بن إياس السعدي: ٢٩٩/٢.	
علي بن محمد بن عبد الله بن بشران، أبو الحسين بن بشران: ١٤١/١ ^(٢) ، ٥١٣.	٤/١٢٥.	علي بن الحسين بن محمد القرشي، أبو الفرج الأصبهاني: ٣٤٩/١.	
علي بن محمد بن عبد الرحمن، الباجي: ١٢٥/٤.	٤/٣٢، ٣٣.	علي بن الحسين بن موسى، أبو القاسم الشريف المرتضى: ٤٢٤/٣، ٤٤٤، ٤٨١، ٤٢/٤، ١٢١.	
علي بن محمد بن عبد الصمد، السخاوي، علم الدين، أبو علي: ٢٠٦/١، ٣٧٧، ٤٨١، ٣٢/٣.	٤/٣٢، ٣٣.	علي بن حمزة (الكسائي) الكوفي، أبو الحسن الأسدي: ٣٥٢/١، ٣٦٤، ٤٦٧ ^(٢) ، ٤٧٧ ^(٢) ، ٤٧٨، ٤٨٠، ٤٨٧، ١٨/٢، ٢١٦، ٢١٩، ٥٠٦، ١١٥/٣، ١٧٤، ٢١٥، ٢٣٣، ٢٥٠، ٢٦٢، ٢٧٣ ^(٢) ، ٤٢٢ ^(٢) ، ٤٢٥، ٤٣٠، ٤٤٣، ١٣٥/٤ ^(٢) ، ٢٥١، ٢٧٣، ٢٨٧، ٢٨٨، ٣٤٦، ٣٣٥، ٣٨٠، ٣٧٩.	
علي بن محمد بن علي الحضرمي، أبو الحسن، ابن خروف: ٤٩٧/٢، ٢٤٣/٣، ٣٧٣ ^(٢) ، ٩٠/٤، ٤٠٦.	٤/٩٠، ٤٠٦.	علي بن زيد: ٢٩٩/١.	
علي بن محمد بن علي الطبري، أبو الحسن، (إلْكِيَا الهَرَّاسِي): ٦٤/٢، ١٢٦.	٤/٩٠، ٤٠٦.	علي بن سليمان بن الفضل، أبو الحسن، الأخفش الأصغر: ٥٠٦/١.	
علي بن محمد بن علي الكتاني، أبو الحسن، ابن الضائع: ٣٦٤/٢، ٤٢٥، ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٥٨، ٤٦٠، ٢٠/٣، ٢٠٢، ٢٢٩، ٣٥٩، ٢١٢/٤، ٣٦١.	٤/٢١٢، ٣٦١.	علي بن عبد الله بن عبد الجبار، أبو الحسن الشاذلي: ١٨٥/٢، ٣٠٣.	
عمر بن محمد بن عمر بن عبد الله الأزدي، السُّلَوِّيِّين: ٣٦٤/٢، ٤٥٨، ١٥٤/٣، ٢٢٢، ١٥٥.	٤/٢١٢، ٣٦١.	علي بن عبد الكريم بن أبي العلاء، أبو الكرم، النحوي: ٣٧٧/١.	
		علي بن عبيد الله بن نصر الزاغوني: ١٩٠/١.	
		علي بن عقيل بن محمد، أبو الوفاء الظفري:	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
علي بن محمد بن محمد بن عبد الرحيم، أبو الحسن الأديني: ٢٢٨/٣.		عمرو بن عبد الله، أبو إسحاق السبيعي: ٢٩٥/١، ٢٩٩ ^(٢) ، ٣٤٦، ٧٦/٢.	
علي بن محمد الهروي: ٢١٦/٤، ٢٩٤، ٢٩٨، ٣٢٤، ٣٤٦.		عمرو بن عبيد: ٤٩٦/٣.	
علي بن محمد الوراق: ٢٨٩/٢.		عمرو بن عثمان، سيويه: ١٤٩/١، ١٦٣، ٢٦٣ ^(٢) ، ٤١٢ ^(٢) ، ٤١٤، ٤٧٠، ٤٠٠/٢.	
علي بن مسعود: ٨٩/٤، ٩٥، ٢٦٩.		٤٢٨ ^(٢) ، ٤٣٢، ٤٣٧، ٤٥٠، ٤٦٦، ٤٦٩، ٤٨٧، ٤٩٧، ٥٠٠ ^(٢) ، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥١١، ٥١٢ ^(٢) ، ٥١٣، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧/٣، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣٣ ^(٢) ، ٤١، ٤١، ٨١، ١٣٣، ١٤٩، ١٥٢، ١٥٥، ١٥٩، ١٥٩، ١٧١، ١٧٥، ١٧٨، ١٨٨، ٢٠٣ ^(٢) ، ٢١١ ^(٢) ، ٢١٤، ٢٢٥، ٢٣١ ^(٢) ، ٢٥٠ ^(٢) ، ٢٦١ ^(٢) ، ٢٧٢، ٢٧٣ ^(٢) ، ٢٧٨ ^(٢) ، ٣٠٥، ٣٥٨، ٤٢٦، ٤٦٢، ٤٦٢، ٤٧٧، ٥١، ٧٧، ٩٠، ٩٨ ^(٢) ، ١١١، ١٢٠ ^(٢) ، ١٣١، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧ ^(٢) ، ١٥٣، ١٥٩ ^(٢) ، ١٦٧، ١٧٤ ^(٢) ، ١٧٥، ١٧٥، ١٨٥، ١٨٩، ١٩٨، ٢٠٩، ٢١٤ ^(٢) ، ٢٣٨، ٢٤١، ٢٤٦، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٣، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٨٦، ٣٠٩، ٣١٠ ^(٢) ، ٣١٢، ٣١٦، ٣٢٢، ٣٣١ ^(٢) ، ٣٣٦، ٣٤٥، ٣٤٨ ^(٢) ، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٩، ٣٦١ ^(٢) ، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٧٩ ^(٢) .	
عمارة بن الوليد: ٣٨٦/١.		عمرو بن علي: ٤٧٦/١.	
العُماني، هو الحسن بن علي بن سعيد، أبو محمد. عمر بن ثابت الثماني، أبو القاسم: ٤٢٦/٢.		عمرو بن معد يكرب بن عبد الله الزبيدي: ١٢٢/١.	
عمر بن الخطاب: ١٢٨/١، ٣٠٢، ٣٠٧، ٣١١ ^(٢) ، ٣١٤، ٣١٨، ٣٢٦ ^(٢) ، ٣٢٧ ^(٤) ، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٣٣ ^(٢) ، ٣٧٦، ٣٨٠، ٣٨٦، ٣٩٩ ^(٢) ، ٤٠٠، ٤١/٢، ٩٤، ١٠٠، ١٠٨، ١١٠، ١١٦ ^(٢) ، ١٦٧، ١٨٧، ٢٣٦، ٢٤٦، ٣١٥، ٤٤٣، ٣٧٩/٣ ^(٢) ، ٣٨٠، ٣٥٦/٤.		عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي: ٤٢٣، ٤٠١، ٣٥٩/٢.	
عمر بن عبد العزيز: ٣٨٠/٣ ^(٢) .		عوف بن عفاء: ٢٩٠/١.	
عمران بن داور، أبو العوام، القطان: ٣٤١/١، ٣٥٦.		عوف بن مالك، أبو الأحوص الجشمي: ٣٤٦/١، ٧٦/٢.	
عمران بن ياشم بن ميثان بن حزقيا: ٤٣/٢ ^(٢) .		عومر بن مالك، أبو الدرداء: ٣٠٧/١، ٣٣٥ ^(٢) ، ٣٤١ ^(٢) ، ٢٩٠ ^(٢) ، ٩٤، ٨٧/٢، ٣٣٧.	
عمرو بن بحر، أبو عثمان، الجاحظ: ٣٤٩/١، ٤٨٧، ٤١٥/٢.			
عمرو بن الجموح: ٤٠/٤.			
عمرو بن الحضرمي: ٢٩١/١.			
عمرو بن شرحبيل، أبو ميسرة: ٢٩٥/١، ٣٨٠.			
عمرو بن العاص: ٣٨٦/١.			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
عياش بن أبي ربيعة: ٢٤٦/٢ .		الفرزدق، هو همام بن غالب (الشاعر) .	
عيسى عليه السلام: ١٤١/١ ، ٢٤٥ ^(٢) ، ٢٥٠ ^(٣) ،		فِرْعَوْنُ: ٢١٣/١ ، ٢٣٥ ، ٥٠١ ، ٢٨/٢ ^(٢) ،	
٢٥٢ ، ٢٩٢ ، ٥٠٨ ، ١٩/٢ ^(٣) ، ٤٣ ^(٢) ،		٤٣ ^(٢) ، ١٣١ ، ١٩٠ ^(٢) ، ٢١٣ ^(٢) ، ٣٣٠ ^(٢) ،	
٢٢٩ ^(٢) ، ٢٦٣ ، ٣١٠ ، ٢٦٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٣ ،		٤٢٣ ، ٣٦٦ ، ٤٤٥ ، ٤٤٠ ، ٤٤٣ ، ٣٦٦ ،	
٣٢٤ ، ٣٥٧ ، ٣٦٣ ، ٣٨٦ ، ٤٠٣ ،		٢٤ ، ٥٦ ، ٦٣ ^(٢) ، ٧٦ ^(٢) ، ١١٠ ، ١٤٦ ^(٢) ،	
٤٠٨ ^(٥) ، ٤٩١ ، ٦/٣ ، ٢٣ ، ٨٦ ^(٢) ، ٩٢ ،		١٧٩ ^(٢) ، ١٩٨ ، ٢١٨ ، ٢٨٢ ، ٣٤٢ ، ٣٧٦ ،	
١٠١ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٥٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٣ ،		٤٦٩ ، ٣٧/٤ ، ٤٠ ^(٤) ، ٤٨ ، ٥٦ ، ٦٩ ،	
٢١٤ ، ٢٢٠ ، ٣١٠ ، ٣٣٠ ، ٣٣٢ ،		٧٦ ^(٢) ، ٨٧ ^(٢) ، ٩٩ ، ١٤١ ، ٢٠٨ ، ٢٩٧ ،	
٣٣٩ ^(٢) ، ٣٤٠ ، ٣٧٧ ^(٢) ، ٤٣٢ ، ٤٣٦ ،		٢٩٩ ، ٣٣٦ ، ٣٣٨ ^(٢) ، ٣٤٥ ، ٣٧٨ ، ٣٨١ ،	
٤٣٧ ، ٤٤٨ ، ٤٧٦ ^(٢) ، ٤٧٧ ^(٢) ، ٤١/٤ ،		الفضل بن أحمد البرزباباذاني: ٧٨/٣ .	
٨١ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١٨٤ ، ١٩١ ، ٣٢٩ .		الفضل بن زياد: ٣٠٢/٢ .	
عيسى بن عمر: ٣٤٣/١ .		الفضل بن شاذان بن عيسى ، أبو العباس الرازي:	
عيسى بن ميناء بن وردان المدني الزُّرقي (قالون):		٣٤٨/١ .	
٤٦٧/١ ^(٢) ، ٤٦٩ ، ٤٧٤ ^(٢) .		الفِئْد الزُّماني ، الحماسي: ٤٩٨/٢ ، ١٤٩/٤ .	
عيسى بن يونس: ٣٤٣/١ .			
حرف الغين		حرف القاف	
الغزالي ، هو محمد بن محمد بن محمد ، أبو حامد .		قبايل (ولد آدم عليه السلام): ٢٤٥/١ ، ٢٦٠ ،	
الغزنوي: ٣٧٨/٣ .		٣٦٥ .	
غيلان بن عقبة بن بهيس بن مسعود العدوي ، ذو		قارون (من قوم موسى): ٢٥/٢ ، ٢٤٤ .	
الرمة: ١٤٥/٣ .		قاسم بن أصبغ بن محمد بن يوسف: ٣٠٣/١ .	
حرف الفاء		قاسم بن ثابت بن حزم السرقسطي: ٣١١/١ .	
فارس بن أحمد بن موسى ، أبو الفتح الحمصي ،		القاسم بن سلام الهروي ، أبو عبيد: ١١٩/١ ،	
المقرئ الضريز: ٤٧١/١ ، ٤٧٢ .		٣٠٣ ، ٣٠٩ ، ٣٣٦ ، ٣٤١ ، ٣٤٦ ، ٣٥٤ ،	
فارس بن زكريا: ١٩٩/١ .		٣٧٣ ، ٣٧٩ ^(٢) ، ٣٨٦ ، ٣٨٧ ^(٢) ، ٤٨٦ ،	
الفارسي ، هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار ، أبو		٥١٠ ، ١٥/٢ ، ٥٥ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٨٩ ، ٩٤ ،	
علي		١٠٠ ^(٢) ، ١٠٩ ، ١١٤ ^(٢) ، ١٥٢ ، ٢١٠ ،	
الفاصي ، هو محمد بن حسن بن محمد المغربي		٢٨٧ ، ٣١٠ ^(٢) ، ٤١١ ، ٧٩/٣ ، ٣٥١ ،	
(المقرئ) .		٣٨٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٥ ، ١٦٢/٤ ، ٣٠٥ .	
فخر الإسلام ، هو شمس الأئمة: محمد بن		القاسم بن علي بن محمد الأنصاري البَطْلَيْوسِيّ	
أحمد بن أبي سهل ، أبو بكر .		الشهير بالصقار: ٤٥١/٢ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ،	
فخر الدين الرازي ، هو محمد بن عمر بن الحسين .		٥٠٠ ، ٢٧/٣ ، ٢٠٣ ، ٢١٢ ^(٢) ، ٢٨٣ ،	
الفراء ، هو يحيى بن زياد بن عبد الله الديلمي ، أبو		٢٢/٤ ، ٩٠ ^(٢) ، ١١٠ ، ١٥٨ ^(٢) ، ١٦٣ ،	
زكريا .		١٦٤ ، ٢٠٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٧ ، ٢٣١ ، ٢٤١ ،	
		٢٧١ ، ٢٨١ ، ٣١٠ ، ٣١٥ ، ٣٢٢ ، ٣٥٢ ،	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
قرظة بن كعب: ١١٠/٢ . القرظي ، هو محمد بن كعب بن سليم . القرزاز، هو محمد بن جعفر، أبو عبد الله التميمي القيرواني . القشيري ، هو عبد الكريم بن هوزان بن عبد الملك النيسابوري ، أبو القاسم . قُطرب ، هو محمد بن المستنير ، أبو علي . قعب بن قعب ، أبو الشمال : ٤٤٦/٣ . القفال ، هو محمد بن علي بن إسماعيل ، أبو بكر الشاشي . قُئبل ، هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد ، أبو عمر المكي المخزومي المقرئ . القوَّاس : ٣٥٧/٤ . قيس بن رومي : ٢٧٧/١ (٢) . قيس بن عبد الله : ٢٧٧/١ . قيصر (ملك الروم) : ٩٧/٢ .		٣٥٦ (٢) ، ٣٦٠ ، ٣٦١ (٢) ، ٣٦٣ ، ٣٧٣ ، ٣٧٩ . القاسم بن علي بن محمد بن عثمان البصري ، الحريري : ١٦٤/١ ، ١١٤/٢ (٢) ، ٣٦٢ ، ٣٠١/٤ ، ٢٤٨ ، ٨٧ ، ١٧/٣ . القاسم بن فيرة بن خلف الشاطبي ، أبو محمد : ٣١٦/١ ، ٤٦٧ ، ٤٦٩ ، ٨٤/٣ . القاضي أبو بكر ، هو محمد بن عبد الله ، ابن العربي . القاضي أبو بكر الباقلائي ، هو محمد بن الطيب . القاضي أبو المعالي ، هو عزيزي بن عبد الملك (المعروف بشيذلة) . القاضي أبي يعلى ، هو محمد بن الحسين بن محمد الفراء . القاضي إسماعيل ، هو إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل الأزدي ، أبو إسحاق المالكي . القاضي الحسين ، هو الحسين بن محمد بن أحمد ، أبو علي المرورودي . القاضي شهاب الدين المظفري ، هو إبراهيم بن عبد الله بن أبي الدم الحموي . القاضي صدر الدين ، هو موهوب بن عمرو بن موهوب الجزري . قالون ، هو عيسى بن ميناء بن وردان المدني الزُرقي . القالبي ، هو إسماعيل بن القاسم بن عيذون ، أبو علي . قتادة بن دعامة السدوسي : ٢٤١/١ (٢) ، ٣٥٦ ، ٥٠٠ ، ١٢٤/٢ ، ١٥٢ ، ٢١٢ ، ٢٩٤ ، ٣٦٤ ، ٢٦٣/٣ ، ٢٦٤ . القتبي ، هو عبد الله بن مسلم ، أبو محمد ابن قتيبة . قدامة بن جعفر بن قدامة ، أبو الفرج : ١٥٦/١ ، ١٤٥/٣ . قُرَّان بن تمام : ٣٤٤/١ . القرطبي ، هو محمد بن أحمد الأنصاري ، أبو عبد الله .	

حرف الكاف

الكِرْماني ، هو محمود بن حمزة بن نصر ، برهان
الدين .
الكسائي ، هو علي بن حمزة الأسدي ، الكوفي .
كعب بن الأشرف : ١٢٠/١ (٢) ، ١٩٧ .
كعب بن عمرو بن عباد الأنصاري ، أبو اليسر :
١٢٤/١ ، ٢٨٤ ، ٣٧٩ .
كعب بن لؤي : ٣٧٨/١ .
الكَلبي ، هو محمد بن السائب .
كمال الدين الزملكاني ، هو عبد الواحد بن
عبد الكريم بن خلف ، ويطلق أيضاً على محمد بن
علي بن عبد الواحد بن عبد الكريم ، أبو
المعالي .
الكميت بن زيد : ٣٤٥/١ .
الكندي ، هو زيد بن الحسن بن زيد ، أبو اليمن تاج
الدين ، البغدادي .

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
الكواشي، هو أحمد بن يوسف بن حسن، موفق الدين.		المتنبي، هو أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد.	
حرف اللام		مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي: ٩٨/١، ١٠١، ١٧٩، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٩٧، ٣٤٨، ٣٥٠، ٣٩٦، ١٠٣/٢ ^(٢) ، ١٢١، ١٤٦، ٢٠٣، ٢١٤، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣١٢، ٤٤٧، ١٨٢/٣.	
ليبد بن الأعصم: ١١٩/١ ^(٣) .		مجمع بن جارية: ٣٣٥/١.	
اللحياني، هو علي بن المبارك الأحمر اللحياني النحوي.		محفوظ بن أحمد بن حسن بن حسن العراقي، أبو الخطّاب: ٢٩٣/٢.	
لقمان، عليه السلام: ١٧٤/١، ٢٤/٢، ٣٢٢ ^(٢) .		محمد بن إبراهيم، أبو بكر الزنجاني: ٤٧٣/١ ^(٢) .	
لوط، عليه السلام: ١، ٢١٢/١، ٣٦٨، ٤٣/٢، ٣٢٧/٤، ٤٢٦/٣.		محمد بن أبي بكر بن علي بن يوسف، أبو محمد المرجاني: ٥٦/٤.	
لوط، عليه السلام: ١، ٢١٢/١، ٣٦٨، ٤٣/٢، ٣٢٧، ٤٨٩، ٧٦/٣، ١١٣ ^(٢) ، ١١٤، ١٥٢، ٢٠٠/٤ ^(٢) ، ٣٢٩، ٣٣١.		محمد بن أبي الفضل المُرسّي، أبو عبد الله: ٧٤/٢.	
حرف الميم		محمد بن أبي محمد بن محمد بن محمد بن ظفر، أبو عبد الله الصقلي: ١٦٧/٢.	
ماروت (المَلَك الذي أنزل بيابل): ٢٥/٢.		محمد بن أحمد، أبو عبد الله البُكرابادي: ٢٠٥، ١١٨/٢.	
المازري، هو محمد بن علي بن عمر بن محمد.		محمد بن أحمد، الأزهري: ٣٠٩/١، ٣٩٤، ٤٠٢، ٤٣٢، ٥٨/٣، ٣٧٦/٤.	
المازني، هو بكر بن محمد بن بقية، أبو عثمان.		محمد بن أحمد الأنصاري، أبو عبد الله القرطبي: ٣٠٤/١، ٣٧٤، ٣٢٢/٣.	
مالك بن أنس، الإمام (صاحب المذهب):		محمد بن أحمد بن أبي سهل، أبو بكر، شمس الأئمة، فخر الإسلام: ٣٧٣/٢.	
١١٨/١، ٣١٤، ٣١٥ ^(٤) ، ٣٥٤ ^(٢) ، ٣٦٠، ٣٩٦، ١٣/٢، ١٤، ٦٨ ^(٢) ، ١٠٢، ١٠٧، ٢٠٧، ٣٠٢، ٣٣٧/٤، ٣٧٤ ^(٣) .		محمد بن أحمد بن أيوب بن الصلت، ابن شنبوذ: ١٧٩/١.	
مالك بن دينار، السلمي: ٣٤٧/١.		محمد بن أحمد بن سعيد التميمي: ٦٢/٢.	
مالك بن سليمان بن مرّة النهشلي الهروي: ٢٩٩/٢.		محمد بن أحمد بن طاهر، أبو بكر الإشبيلي: ١٦١، ١٦٠/٤.	
مالك بن الصيف: ٢٨٧، ٢٤٦/١.		محمد بن أحمد بن عبد الله بن بكر البغدادي، أبو بكر: ١٢٧/٢.	
مالك (خازن النار): ٣٦٥/٢.		محمد بن أحمد بن عبد الله بن حُويز منداذ: ٣٧٧/٢.	
المأمون العباسي، هو عبد الله بن هارون الرشيد.			
الماورديّ، هو علي بن حبيب الشافعي، أبو الحسن.			
المبارك بن الحسن بن أحمد، أبو الكرم الشهرزوري: ٤٧٣، ٤٦٥/١.			
المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم، ابن الأثير أبو السعادات، (صاحب جامع الأصول)، مجد الدين: ٣٠٢/٣ ^(٢) .			
المُبَرّد، هو محمد بن يزيد، أبو العباس			

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
محمد بن أحمد بن عثمان، شمس الدين الذهبي، أبو عبد الله: ٣٣٦/١.		محمد بن جعفر القزاز، أبو عبد الله التميمي القيرواني: ٣٩٥/١.	
محمد بن أحمد بن كيسان، أبو الحسن النحوي: ٤٢/٣.		محمد بن حبان بن أحمد، أبو حاتم: ٢٦٤/١، ٢٩٤، ٣٠٤، ٣١٨، ٣٨٠، ٦٨/٢ ^(٢) .	
محمد بن أحمد بن محمد، أبو عاصم الهروي، العبادي: ٨٨/٢، ٩٢.		١٦٦، ٢٥٥، ٢٩٠.	
محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد: ١٤٢/٣.		محمد بن الحسن بن أبي سارة، أبو جعفر الرؤاسي النيلي: ٤٠٢/٢.	
محمد بن إدريس بن المنذر، أبو حاتم الرازي: ١٠٣/٢.		محمد بن الحسن بن دريد، أبو بكر: ١٥٢/١، ٣٩٤/٢، ٣٠٩.	
محمد بن إدريس، الشافعي (الإمام، صاحب المذهب): ٩٨/١، ١١٧، ١١٨ ^(٢) ، ١٦٧ ^(٣) ، ٣٧٤ ^(٤) ، ٣٨٠، ٣٨٣ ^(٢) ، ٤١٤، ٤٨٣، ٦٤/٢، ٧٩، ٩٢ ^(٣) ، ٩٣، ١١٣، ١١٧، ١٢٦، ١٣٠، ١٣١، ١٤١، ١٤٢، ١٤٥، ١٦٣ ^(٢) ، ١٦٩، ١٧٣، ١٨٢، ٣١٣، ٣٣٧، ٣٤٧، ٣٥٣، ٤١٩٠/٤، ٢٥٢.		محمد بن الحسن بن محمد بن زياد، أبو بكر الموصلي، النقاش: ٣٦٦/١، ٣٠٠/٢.	
محمد بن إسحاق: ٦٠/٢، ١٠٣، ٩٥/٣، ٢٥٧، ٢٨٠.		محمد بن حسن بن محمد المغربي، الفاسي (المقرئ): ٩٢/٢.	
محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، البخاري (الإمام): ١١٥/١، ١٢٨، ٢٠١، ٣٠٠، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٣٠، ٣٥٦، ٦٠/٢، ٨٩، ٩٦، ١١٠، ١١٢، ١٦٦، ٢٩٢، ٣٠٢، ٣٣٦، ٣٦٤، ٣٦٣/٣، ٣٣٩/٤.		محمد بن الحسن الرؤاسي النيلي: ١٦/٣.	
محمد بن إسماعيل بن أبي الصيف اليمني: ٣٤٣/١.		محمد بن الحسين بن محمد، أبو بكر الحاتمي: ٤١٤، ٣٧٨/٢.	
محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس البجلي الرازي: ٢٨٦/٢.		محمد بن الحسن الرؤاسي النيلي: ١٦/٣.	
محمد بن بحر، أبو مسلم الأصبهاني: ٣٧٧/٢، ٤٢٤/٣، ٤٤٤، ١٤٧/٤.		محمد بن الحسين بن محمد، أبو عبد الله الكارزني: ٤٧٢/١.	
محمد بن بركات السعدي، أبو عبد الله: ١٥٩/٢.		محمد بن حسن بن محمد، القاضي أبو يعلى: ٢٠٨، ١٢٨/٢.	
محمد بن جرير الطبري: ١١١/١، ١١٢، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣١٣، ٣١٦ ^(٢) ، ٣٨٣، ٣٨٦، ٣٨٧، ١٨٩/٢، ٢٩٣، ٣٠٠، ٧٩/٣، ٣١٢ ^(٢) ، ٣١٣، ٣٤٩، ٤٩٣، ٢٣٧/٤.		محمود بن حمزة بن نصر، برهان الدين الكرماني: ٣٥١، ٢٥٨، ١٠٤/٣، ٣٥٧/١.	
		محمد بن داود بن علي، أبو بكر الظاهري: ٣٧٧، ٣١٨، ١١٥/٢ ^(٤) .	
		محمد بن السائب الكلبي، أبو النضر: ٢٧٥/١، ٣١٢، ٣٧٩، ٢٠٩/٢، ٢٩٦، ٢٩٨.	
		محمد بن السري، ابن السراج، أبو بكر: ١٢/٢، ٤٣٨، ٤٦٧ ^(٢) ، ١٤٩/٣، ٢٢٢، ٢٧٩.	

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
الشاشي	١١١/٣ ، ١٤٣ ، ٩٧ ، ٩٦/٢	محمد بن علي بن الخضر الغساني، ابن عسكر:	
	٢٤٢/١ ، ٥٦/٣ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ٨٤	محمد بن علي بن عبد الواحد بن عبد الكريم، أبو المعالي كمال الدين الزملكاني: (١)١٣٥/١ ،	
	١٨٦/٢ ، ٢٣٩/٣ ، ٢٦٩	محمد بن علي بن عمر بن محمد، المازري: ٣٣٦/١ .	
		محمد بن علي بن محمد بن الحسن - أو الحسين - أبو عبد الله الدماغاني: ١٩٠/١ .	
		محمد بن علي بن وهب، تقي الدين، ابن دقيق العيد، أبو الفتح القشيري: ١١٧/١ ،	
		٣٦٧/٤ ، ٣٤٠/٣ ، ٤١٦ ، ٣٣٩ ، ٣٣٨/٢ .	
		محمد بن عمر بن أحمد، أبو موسى المدني: ٩٩/٢ (٢) .	
		محمد بن عمر بن الحسين الرازي، فخر الدين: ١٠٦/١ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٢١٨ ، ٢٦٢ ،	
		٢٦٣ ، ٢٧٨ ، ٧٥/٢ ، ١٢١ ، ١٣٠ ، ١٣٠ ، ٢٣٠ ، ٤٩٨ ، ٣٥٤ ، ٣٨٣ ، ٣٨٥ ، ٤١٩ ، ٤٧٦ ، ٤٩٨ ،	
		٥٠٥ ، ٣٤٧ ، ٢٩٠ ، ١٨٧ ، ١٤٩/٣ ، ٣٤٧ ، ٣٥٠ ، ٣٩٧ ، ٤٨٤ ، ٤٩٩ (٣) ، ٥٠/٤ ، ٦٢ ،	
		٣١٤ ، ١٢٥ ، ٧٨ .	
		محمد بن عمر بن عبد العزيز الإشبيلي، ابن القوطية، أبو بكر: ٣٩٥/١ .	
		محمد بن عمر الرازي، أبو الفضائل الحنفي: ٣٩٧/٣ .	
		محمد بن عيسى بن رزين التيمي الأصبهاني: ١٨/٢ .	
		محمد بن عيسى بن سورة، أبو عيسى، الترمذي: ١٢٤/١ ، ٣١٩ ، ٣٣٤ ، ٧١/٢ ، ٧٦ (٢) ،	
		١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١٩٤ ، ٣٠٣ .	
		محمد بن غانم الغانمي، أبو العلاء: ١٣٩/١ .	
		محمد بن القاسم بن بشار، ابن الأنباري، أبو بكر: ٢٩٩/١ ، ٣١٠ ، ٣٥٨ ، ٣٩٤ ، ٣٩٧ ،	
		٤٩٣ ، ٥١٠ ، ١٥٣/٢ ، ٢٨٣ (٢) ، ٣٤٥ ،	
٣٦٦ ، ٨٠/٣ ، ١٣١ ، ١٩٣ ، ١٩٩ ، ٣٣٠ ،		٢٣/٤ ، ٢٨٠ (٢) ، ٢٥٢ ، ٢٩٤ .	
محمد بن كعب بن سليم بن عمرو القرظي، أبو حمزة: ٢٩٥/٢ ، ٣٢٣ .		محمد بن مالك بن مالك: ٢٣٠/٣ .	
محمد بن محمد، ابن الأثير الجزري: ٢٩٣/٣ ، ٥٠٤ .		محمد بن محمد، أبو عبد الله التنوخي، زين الدين: ٤٩١/٢ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٢٣٩/٣ ،	
٣٩٠ ، ٣٩٧ ، ٨٣/٤ .		محمد بن محمد بن أبي علي، ابن عمرو: ٢٢/٣ ، ٣٢ (٢) ، ١٤١ ، ٢٨١ ، ٩٠/٤ ،	
		٩٦ (٢) ، ٩٤ .	
محمد بن محمد بن سلام، أبو نصر، البلخي: ٩٠/٢ .		محمد بن محمد بن عبد الله بن مالك، بدر الدين الإمام: ١٨٨/٢ ، ٩٨/٣ .	
		محمد بن محمد بن محمد، الغزالي، أبو حامد: ٣٢٣/١ ، ٦٢/٢ ، ٦٥ ، ٧٠ ، ٧٥ ، ٩٣ ، ١٣٠ ، ١٧٧ ،	
		٢٠٨ (٢) ، ٥١/٣ ، ٧٠/٤ (٢) .	
محمد بن محمد بن عباد المكي، أبو عبد الله: ٤٩٤/١ .		محمد بن محمد بن محمود الماتريدي: ١١/٣ .	
		محمد بن المستنير، أبو علي، قطرب: ١٧٦/٢ ، ١٨٩ ، ٧٩/٣ ، ٨١ ، ٤٦٥ ، ٢٩٩/٤ .	
		محمد بن مسلم، ابن شهاب الزهري: ٣٠٢/١ ، ٣١٣ ، ٣٢٨ ، ١١٤/٢ .	
		محمد بن مظفر شمس الدين الخطيبي: ١٩٠/٤ .	
		محمد بن المعلبي بن عبد الله الأزدي: ٤٤٧/٣ .	
		محمد بن المنكثير: ٧٩/٢ .	
		محمد بن ناصر بن محمد البغدادي: ٦٦/٢ .	
		محمد بن هارون المروزي المقرئ، أبو نسيب: ٤٦٧/١ .	
		محمد بن الوليد بن محمد بن خلف، أبو بكر	

ج/ص	الاسم	ج/ص	الاسم
٤٢٦، ٤٢٠، ٤١٩، ٤١٦، ٤٠٧، ٤٠٦		الفهري، الطرطوشي: ١١٣/٢، ٤١٠، ٤١٢، ٤٨٥، ١٤٩/٣، ٤٨٢.	
٤٣٨، ٤٣٣، ٤٣١، ٤٣٠، ٤٢٨		محمد بن يحيى بن هشام الخضراوي: ٢٠٩/٤.	
٤٤١، ٤٤٣، ٤٤٧، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٦٤		محمد بن يزيد، أبو عبد الله، ابن ماجه: ٣٤٥/١، ٣٤٩.	
٤٦٨، ٤٧١ ^(٢) ، ٤٧٧، ٤٨٨، ٤٩٤، ٤٩٨		محمد بن يزيد بن عبد الأكبر: ٩٢/٣، ١٤٩، ١٦١.	
٥٠٥، ٥٠١، ٥١١، ٥١٢ ^(٢) ، ٥١٣ ^(٤)		محمد بن يزيد، المُبرّد، أبو العباس: ٣٤٩/١، ٤٦٦، ٣٦٢/٢، ٣٦٧، ٤٠١، ٤٥٧.	
٥١٤، ٥١٥ ^(٢) ، ٥١٦، ٥/٣، ٥١٧، ٥١١		٤٥٨، ٤٥٨، ٤٨٨، ٤٩٧، ٥١٢، ٥٣/٣، ٢١٧.	
١٢، ١٥ ^(٢) ، ٢٦، ٢٨، ٣٠، ٣١ ^(٢) ، ٣٣		٢٥٠، ٢٥٤، ٢٥٧، ٢٧٠، ٣٥٨، ٤٢٨.	
٣٩، ٤٢، ٤٤، ٤٦، ٤٩، ٥١، ٥٨		٤٦٧، ٤٣٣/٤، ٦٨، ١٠٥، ١٢٠، ١٧٢.	
٦٩ ^(٢) ، ٧٤، ٧٧، ٧٩، ٨٠، ٨٢ ^(٢)		٢٠١، ٢٠٢، ٢١٢، ٢٢٤، ٢٧٣، ٢٨٩.	
٨٤ ^(٢) ، ٩٨ ^(٢) ، ١٠٥، ١٠٩، ١١٦، ١١٧		٣١٥، ٣٢١، ٣٢٠.	
١٢٧، ١٢٩ ^(٢) ، ١٣٠، ١٣٩ ^(٤) ، ١٤١		محمد بن يعقوب بن إلياس: ٢٠٩/٣، ٢٣٨، ٣٩٠، ٤٧٦، ٧٨/٤.	
١٤٢، ١٥١، ١٦١، ١٦٣، ١٦٤، ١٧٨		محمد بن يوسف الأندلسي: ٢٣٢/٤، ٢٤٢/٣.	
١٧٩، ١٨١، ١٩٠، ١٩٨ ^(٢) ، ١٩٩، ٢١٦		محمد بن يوسف بن علي الغرناطي، أبو حيان: ١٣٠/١، ٤٣٧، ٣١٢/٢، ٤٧٠، ٤١٠، ٤٥٠.	
٢١٧، ٢٢٤، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٢		٢٤٥، ١٩٧، ١٣٩، ٤٣، ٣١/٣ ^(٢) ، ٤٥٠، ٢٥١، ٢٩٠، ٣٠٨ ^(٢) ، ٤٤٢ ^(٢) ، ٦٦/٤.	
٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥١ ^(٢) ، ٢٥٣، ٢٥٥		٩٤، ١٤٨، ١٦٦، ١٦٩، ٢٠٧، ٢٤١.	
٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٧٥، ٢٨٠		٢٧٧، ٢٨٠، ٢٩٠، ٣١٦، ٣٢٨، ٣٦٧.	
٢٩٠، ٣٠٨، ٣١٩، ٣٣٠، ٣٣١ ^(٢) ، ٣٣٢		٣٧٦.	
٣٤٣ ^(٢) ، ٢٤٧، ٣٤٩ ^(٤) ، ٣٥٨، ٣٥٠		محمد بن يوسف السكاكي: ١٨٠/٤.	
٣٦٢، ٣٧١، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٧، ٣٧٨ ^(٢)		محمد بن يونس بن محمد، عماد الدين، أبو حامد بن يونس الموصلّي: ١٠٦/٢.	
٣٨٦ ^(٢) ، ٣٩٣، ٣٩٧، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤١٣		محمود بن عمر بن محمد، الزمخشري: ١٠٥/١، ١٢٦، ١٣٤، ١٤٥، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٤.	
٤١٤، ٤١٩، ٤٢٣، ٤٢٦، ٤٣٤، ٤٤٨		٢١٦، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٦٣، ٢٧٢، ٣٦٢.	
٤٥٩، ٤٧١، ٤٧٥ ^(٢) ، ٤٨٩، ٤٩٦، ٥١١		٣٦٥، ٣٨١، ٣٨٦، ٤٠٢، ٤١٠، ٤١٢.	
٥١٩ ^(٢) ، ١٢/٤، ١٩، ٢٠، ٢٧، ٣٣		٤١٤، ٤٢١، ٤٢٧، ٤٦٩، ٥٠٣، ٥١١.	
٣٦، ٤٢، ٧٨، ٨١ ^(٢) ، ٨٢ ^(٢) ، ٨٨، ٩٥		٥١٢، ٥٩/٢، ٩٨، ١١٩، ١٢١.	
٩٦، ٩٧ ^(٢) ، ٩٨، ١٠٠، ١٠٣، ١٠٧		١٨٨، ٣٥٧، ٣٦٤، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٩٦.	
١٠٨، ١١٦، ١٢٣، ١٢٦، ١٤٩ ^(٢) ، ١٥٦			
١٦٤، ١٦٩، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٥، ١٩٣			
١٩٤، ٢٠٢، ٢٣٢، ٢٣٥ ^(٢) ، ٢٤٢، ٢٤٤			
٢٤٦ ^(٢) ، ٢٤٧، ٢٥٢، ٢٥٩، ٢٦٦ ^(٢)			
٢٦٧، ٢٧٥، ٢٧٩، ٢٨٣، ٢٨٨، ٢٨٩			
٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٧، ٢٩٨، ٣٠١، ٣٠٢			
٣٠٣، ٣٠٨، ٣١٠، ٣١٥، ٣١٦ ^(٢)			
٣١٧ ^(٢) ، ٣١٨، ٣٢٦، ٣٢٨، ٣٣١			
٣٣٧ ^(٢) ، ٣٥٣ ^(٢) ، ٣٧٦ ^(٢)			

ج/ص	الاسم	ج/ص	الاسم
٥١٨، ٧/٣، ٣٢، ٥٥، ٣٥، ٥٦، ٩١ ^(٦)	نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم (المقرئ):	١١٧، ٩٩، ١٠٩ ^(٥) ، ١١٠، ١١٣ ^(٤)	١١٩، ١٤٣ ^(٤) ، ١٤٤، ١٧٩، ١٩٨ ^(٦)
٣١٩/١، ٣٨١، ٤٦٨ ^(٦) ، ٤٦٩، ٤٧٤ ^(٦)	٤٧٦، ٤٧٨ ^(٦) ، ٤٨٠، ٤٨٧، ٥١٧، ٢٦٢/٤.	٢٢٠، ٢٤٤، ٢٤٧ ^(٤) ، ٢٥٨، ٢٦٥ ^(٦)	٢٨٥، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣١٠ ^(٦) ، ٣٢٥ ^(٦)
نُبْهَان التَّمَار: ٢٨٣/١.	النَّجَاشِي: ٢٩٢/١ ^(٤) .	٣٢٩، ٣٤٧، ٣٥٦ ^(٦) ، ٣٧٠، ٣٧٦، ٣٨٦	٣٩٩ ^(٤) ، ٤١٢، ٤٨٧، ٤٩١، ٤٦/٤
نجم الدين بن الرفعة، هو أحمد بن محمد بن علي بن الرفعة.	نجم الطوفي، هو سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي الصرصي.	٤٠٠ ^(٤) ، ٤٢، ٤٨، ٥١، ٣٣ ^(٦) ، ٣٧ ^(٦)	٥٥ ^(٥) ، ٦٩، ٨١، ٨٤، ٨٨ ^(٦) ، ٩٩، ١٣٢
النحاس، هو أحمد بن محمد بن إسماعيل، أبو جعفر.	النَّخعي، هو إبراهيم بن يزيد.	١٤٢، ١٤٣، ١٤٧، ١٧٢، ٢٥٩	٢٧١، ٢٩٠، ٢٩٧، ٣٣٦، ٣٣٨، ٣٤٥ ^(٦)
النَّسائي، هو أحمد بن شعيب بن علي، أبو عبد الرحمن.	النَّظَام، هو إبراهيم بن سيار، أبو إسحاق.	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	موسى بن المظفر، السامري: ٢٦٨/٢.
النظام الكوفي، هو محمد بن عبد الكريم بن علي الشيخ المعمّر، نظام الدين، أبو عبد الله التبريزي.	النظام الكوفي، هو محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد، ضياء الدين، أبو الفتح (ابن الأثير الجزري): ١٨٩/٣، وح، ٢٩٣، وح، ٣٩٠، ٤٠٦، ٥٠٤.	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	موفق الدين الكواشي، هو أحمد بن يوسف بن حسن الكواشي.
نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد، ضياء الدين، أبو الفتح (ابن الأثير الجزري): ١٨٩/٣، وح، ٢٩٣، وح، ٣٩٠، ٤٠٦، ٥٠٤.	نصر بن عاصم اللثي البصري: ٣٤٧/١، ٣٤٩.	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	موهوب بن أحمد بن محمد، أبو منصور الجواليقي: ٤٠/٣.
نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي: ٣٢٢/١، ٤٧٥، ٩٠/٢، ٩٢، ١٠٢، ٣٠٥.	نصر بن يحيى البلخي: ٩٠/٢.	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	موهوب بن عمرو بن موهوب الجزري، القاضي صدر الدين: ٢٤٩/٢.
نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي: ٣٢٢/١، ٤٧٥، ٩٠/٢، ٩٢، ١٠٢، ٣٠٥.	النضر بن الحارث بن كلدة: ٢٤٦/١.	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	ميكال عليه السلام: ٤٥/٣، ٤٧ ^(٦) ، ٦٩، ٣٢٥ ^(٦) .
نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي: ٣٢٢/١، ٤٧٥، ٩٠/٢، ٩٢، ١٠٢، ٣٠٥.	النعمان بن ثابت، أبو حنيفة الإمام، صاحب المذهب: ١٦٧/١ ^(٦) ، ٣٨٣، ٤١٤، ٤٧٣، ٥٠٩، ٦٠/٢، ٨٠، ٩٦ ^(٦) ، ٩٨ ^(٦) ، ١٠٢، ١٣١، ٣٣٧/٤، ٤٧، ٤٤/٣.	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	ميمون بن قيس، الأعشى: ٣٨٦/١.
نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي: ٣٢٢/١، ٤٧٥، ٩٠/٢، ٩٢، ١٠٢، ٣٠٥.	نعم بن سعيد الثقفي: ٣٥١/٢.	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	الميموني، هو عبد الملك بن عبد الحميد بن عبد الحميد، ابن شيخ الجزيرة، ميمون بن مهران الرُّقي.
نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي: ٣٢٢/١، ٤٧٥، ٩٠/٢، ٩٢، ١٠٢، ٣٠٥.	نعم بن عامر الثقفي، أبو سلمة	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	حرف النون
نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي: ٣٢٢/١، ٤٧٥، ٩٠/٢، ٩٢، ١٠٢، ٣٠٥.	نافع بن الأزرق: ٣٩٧/١.	٣٧٠، ٣٧٦، ٣٧٨.	الناطقة: ٤١٧/٣.

ج/ص	الاسم	ج/ص	الاسم
	٥٠٤/٣		يوسف بن سليمان بن عيسى، أبو الحجاج، المعروف بالأعلم الشتمري: ٤٥٣/٢، ٨٠/٣
	يوسف بن مهران: ٢٩٩/١		يوسف بن عبد الله بن عبد البر: ٣٠٦، ٣٠٤/١، ٣٠٧، ٣٠٨ ^(٢) ، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣ ^(٢) ، ٣١٤ ^(٢) ، ٣١٥، ٣١٦، ٣٨٠، ٤٨٣، ٧٧/٢ ^(٢) ، ٧٨، ٩٨
	يوسف (رسول من الجن): ٣٦٣/٢		يوسف بن علي بن جبارة الأندلسي، أبو القاسم الهذلي المقرئ: ٤٧٢/١
	يوشع فتى موسى عليه السلام: ٩١/٣		يوسف بن محمد، أبو الفضل النحوي القلعي:
	يونس عليه السلام، ذو النون: ٢٥١/١ ^(٢) ، ٣٦٩، ١١٤/٣، ٨/٤، ٤٤١، ١١٠ ^(٢) ، ١١		
	١٠٦ ^(٢) ، ٦٤، ١٣٠، ١٣٤، ٢١٠ ^(٢)		
	٣٢٩، ٢٤٥ ^(٢)		
	يونس بن حبيب، أبو عبد الرحمن الضبي:		
	٤٦٦/٢ ^(٢)		

الاسم	ج/ص	الاسم	ج/ص
ثانياً: النساء		سارة (الظعينة التي حملت كتاب ابن أبي بلتعة لمكة): ٢٨٣/١ .	٢٦٢/٢ .
أخت موسى عليه السلام: ٤٢٣/٢ ، ٤٢٤ .		صفية بنت عبد المطلب: ٣٧٨/٣ .	
أم سلمة، أم المؤمنين: ١٨٧/١ ، ٤٩٢ ، ٥٠٥ ، ٢٠٧/٢ ^(٢) .		عائشة بنت أبي بكر الصديق (أم المؤمنين): ١٠٧/١ ، ١١٩ ، ٢٨٦ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٧ ، ٣٢٥ ، ٤٨٦ ، ٩٤/٢ ، ١٧٠ ، ٣٣٦ ، ٣٦٤ ، ١٨٣/٣ ، ٢٩/٤ ، ١٩٧ .	
أم موسى عليها السلام: ٣٩٨/١ ، ٢٥٨/٣ .		فاطمة بنت محمد ﷺ: ٣٢٥/١ ، ٢٨٨/٢ ، ٣٣٢ .	
بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن الريان (ملكة سبأ): ٥٠٧/١ ، ٣٦٣/٢ ، ٥٠٥ ، ٣٦٥/٣ ، ٤٧٠ ^(٢) .		مريم بنت عمران عليها السلام: ٢٤٥/١ ، ٢٥٢ ^(٢) ، ٤٣/٢ ، ٣٣١ ، ٤١٤ ، ٤٧٨ ، ٥٠/٣ ، ٩٢ ، ٩٩ ، ١١٣ ، ٣٣٢ ، ٤٩٦ ، ١١٥/٤ ، ١٨٥ ، ٣٦٦ .	
بنات لبيد بن الأعصم: ١١٩/١ .		ميمونة بنت شاقولة البغدادية: ٦٦/٢ .	
جفصة بنت عمر، أم المؤمنين: ٣٢٨/١ ، ٣٣٠ ^(٢) ، ٤٨٦ ، ٣٣٣ .			
حواء: ٢٤٥/١ ، ٣٨٩/٢ ، ٤٣١ ، ٣١٤/٣ .			
خديجة بنت خويلد (أم المؤمنين): ٢٩٥/١ ^(٢) ،			

بعونه تعالى انتهى فهرس الأعلام
ويليه فهرس القبائل والجماعات

٥ - فهرس القبائل والجماعات

الجماعة	ج/ص	الجماعة	ج/ص
أصحاب الأخدود: ٣/٣٦، ١٢٥، ٢٥٩.		حرف الألف	
أصحاب الأعراف: ٣/٤٣١.		آل إبراهيم: ١/١٨٤، ٣/٣١٠.	
أصحاب الأيكة: ١/٢٥٠، ٢/٥٢.		آل عمران: ١/١٨٤، ٢/٣٨٩، ٣/٥٢، ١٩٤،	
أصحاب الجنة: ٣/٣٦٧، ٤١٠ ^(٣) ، ٤١١ ^(٣) ،		٢٨٧، ٢٨٨ ^(٣) ، ٣٠٤ ^(٣) ، ٣١٠، ٣٧٨،	
٤٣١، ٤/١٥١ ^(٣) .		٤٦٩، ٤/١٢٩.	
أصحاب رسول الله ﷺ: انظر الصحابة.		آل فرعون: ١/١٥٨، ٣/٢٤، ٥٦، ١١١، ١٤٦،	
أصحاب الرقاع: ١/٣٣٢.		١٦٦، ١٦٧، ٢٠٧، ٢١٨، ٣٤٢، ٤/٥٦،	
أصحاب السبت: ٤/٥٨.		٢٩٧، ٢٩٨ ^(٣) .	
أصحاب السعير: ٣/٤٥١.		آل لوط: ٢/٤٨٩.	
أصحاب الشافعي: ١/٤٨٣.		آل يعقوب: ٣/٤٩٦ ^(٣) .	
أصحاب الشمال: ٣/٣٢٣، ٤/١٤ ^(٣) .		الأمرون بالمعروف: ٣/٥١٩.	
أصحاب الغار الثلاثة: ٢/٢٦٢.		الأبرار: ١/١٦٩، ٢/١٣٥.	
أصحاب الفيل: ٢/٤٤٤، ٤/٧٣، ١٠٧.		أبناء نوح: ١/١٣٨.	
أصحاب القرية: ٢/٣٢١.		الأخوات: ٣/١٧.	
أصحاب الكتاب: ٢/٣٦٧.		إخوان الصفا: ٢/٤٨٨.	
أصحاب الكهف: ١/١٢٤، ٢/٣١، ٣/٢٠٣، ٤/١٦٢ ^(٣)		الأخيار: ٢/٢٥.	
أصحاب الكهف والرقيم: ١/٥١٩.		أزد: ١/٣٠٩.	
أصحاب محمد ﷺ، انظر الصحابة.		أزد عُمان: ٢/٣٩٤.	
أصحاب المشأمة: ٣/٦٢ ^(٣) ، ١٠٣، ٥١٥ ^(٣) .		الأسارى: ١/٢٩١، ٢/٣٨٢.	
أصحاب موسى: ٤/٢٧١.		أسد: ١/٣١١ ^(٣) ، ٣١٢.	
أصحاب الميمنة: ٣/٦٢ ^(٣) ، ١٠٢ ^(٣) ، ٥١٥ ^(٣) .		الإسماعيلية: ١/٤٧١.	
أصحاب النار: ١/٢٥٩، ٣/٣٦٧، ٤/٥٠٧، ٤/٩٤.		الأشاعرة: ٢/٣٧٣ ^(٣) .	
أصحاب النبي ﷺ: انظر الصحابة.		الأشعر: ٢/٢٥.	
أصحاب اليمين: ٣/١٠٢ ^(٣) ، ٢٦١، ٣٢٣،		الأشعرية: ١/١٥١، ٢/٢٠٨.	
٢١٦/٤.		الأشعريون: ٣/٣٦٩.	

الجماعة	ج/ص	الجماعة	ج/ص
أعداء الله :	٢٧٠ ، ١٧٠/١	أعداء النبي ﷺ :	٣٤٢/٢
الأعراب :	٣٣٩ ، ٣٣٨ ، ٢٣٧ ، ٢٢٨/٢	الذين أوتوا الكتاب :	٢١٣/٣ (٢)
أهل الكهف :	٣٣١/٢	الأمم الخالية :	٢٧٦/١
أهل الكهف : انظر أصحاب الكهف .		الأنبياء :	٢٧٦/١ ، ٩٠/٢ ، ٣/٣ (٢)
أهل الكوفة :	٤٨٠ ، ٤٧٨/١	الإنس :	١٨٦/١ ، ٣٧٥ ، ٣٤٢/٢ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧
أهل اللغة :	٣١٨/١		٢٣٠ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ (٢) ، ٣٢٩ ، ٣٦٢ (٤)
أهل المدر :	١٣٧/١	الأنصار :	٣٣١ ، ٢٩١ (٢) ، ٢٤٥ ، ١٣٧ ، ١٢٩/١
أهل مدين :	١١٤/٣		٣٣٣ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٤٢٤ (٢)
أهل المدينة :	٢٧٤/١ (٢) ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ، ٢٩١ (٢)	أهل الأثر :	٣٤٤/١
	٣١٢ ، ٣٦٥ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ، ١٧٩/٢	أهل الإسلام :	٢٤٤/٢ ، ٥٠٢/١
	٣٥٧ ، ٣٣٩ ، ٣٣٨	أهل بدر :	٣٦٩ ، ٢٢٨/٢
أهل مصر :	٤٧٩ ، ٤٧١/١	أهل البصرة :	٤٧٨/١
أهل المعاني :	٣٩٤/١ (٢)	أهل البيت :	٣٣٢ (٢) ، ٣٣١/٢
أهل المغرب :	٣٨٥ ، ٣٨٤/١	أهل الجنة :	٤٧٠/٣ ، ١٩٤ ، ١٤٤ (٤)
أهل مكة :	٢٧٤/١ (٢) ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ، ٢٨٣ (٢)	أهل الحجاز :	٢١٠/٢ ، ٣٨١ ، ٣٧٨ ، ١٦٣/١
	٢٨٥ ، ٢٩٠ ، ٤٧٨ ، ١٠٣/٢ ، ١٧٩	أهل الجرحص :	٢٧٩/١
	٣٥٧ ، ٣٥٦ (٢)	أهل الحرّمين :	٤٨٠/١
أهل الموصل :	٦٤/٢	أهل الحَلِّ والعقد :	٣٤٩/١
أهل النار : انظر أصحاب النار .		أهل السنّة :	٢١٧/٢ ، ٣٢٢ ، ٢١٦/١
أهل نجران :	١١٣/١	أهل الشام :	٢١٠/٢ ، ٤٧٨ ، ٣٣٠/١
أهل الوبر :	١٤٢ ، ١٣٧/١	أهل الشرك :	٣٥٩/١
أهل اليمامة :	٣٢٦/١	أهل الصناعة :	١٥٠/٣
الأوابون :	٧٥/٣	أهل العراق :	٢١٠/٢ ، ٤٦٧ ، ٣٣٠/١
الأولاد :	١٨/٣ (٢)	أهل العراق والشام :	٣٣٣/١
أولاد الرضاع :	١٤٥/٢	أهل العربية :	٣٨٧/١
أولاد الصُّلب :	١٤٥/٢	أهل العلم :	٣١٣ ، ٣١١ ، ٣٠٨ ، ٣٠٦ ، ٢٧٩/١
أولوا العقل :	١٤٨/٢		٣١٤
أولوا العلم :	١٢٢/٣	أهل الفقه والحديث :	٣١٣/١
أولوا الفضل :	٢٤٨/١	أهل القرى :	٤٧/٢
أولياء إبراهيم :	٢٩٢/١	أهل الكتاب :	١٢٠/١ (٢) ، ١٢١ ، ١٢٥ ، ٢٠٠
الأولون :	٢٤٦/١ (٢)		٢٤٧ ، ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ٣٥٩ (٢) ، ٣٨/٢
الأئمة :	١٢٢/١		
الأئمة السبعة :	٤٦٦/١		

الجماعة	ج/ص	الجماعة	ج/ص
أئمة المغرب:	٢٦٤/١	البنيون:	١٧/٣
حرف الباء		حرف التاء	
الباطنية:	٣١١، ٣١٩، ١٤٨/٢	التابعون:	١٢٦/١، ٢٧٩ ^(٢) ، ٤٢١، ٤٧٦ ^(٢)
البصريون:	٢٥٩/١، ١٨/٢، ٤٦٧، ٤٧٠، ٤٧١، ٥١٤، ١٥٤/٣، ١٧١، ١٩٦ ^(٢)	٤٨٧، ٢٩٨/٢، ٣٠٦، ٣١٢، ٣١٣، ٧٩/٣	
٢٦٩، ٢٤٢، ٤١٤، ١٣٤/٤، ٢٠١، ٢١٧، ٢٨١، ٢٨٧، ٢٩٤، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٨٠، ٣٧٩		تميم:	٣٠٩/١، ٣١١ ^(٢) ، ٣١٢ ^(٢) ، ٣٨٠ ^(٢)
البنات:	١٧/٣ ^(٢) ، ١٣٦	٥١٣/٢، ٣٨١	
بنو آدم:	١٤٥/١، ١٣٨/٢، ٣٦٣ ^(٢) ، ٣٧٣، ٣٧٩، ٣٨٠ ^(٢) ، ٤٠٩، ٤٢٥، ٤٦/٣، ٣٧٣، ٢٦٤/٤، ٣٠٤	التميميون:	٣٨١/١
بنو إسرائيل:	١٤٨، ١٣٨/١، ١٦٧، ١٨٩، ١٩٦ ^(٢) ، ١٩٨، ٢١٦، ٢٤٩، ٢٥٤، ٣٥٩، ٥٠٦، ٤٤/٢، ٢٣٨، ٢٦٩ ^(٢) ، ٣٥٧، ٥٠٨، ٧/٣، ٥٦، ١١١ ^(٢) ، ١١٣، ١٣٧، ١٧١، ١٩٤، ٢٥٢، ٤١٠، ٤٣٧، ٤٨/٤، ٥٨، ٨٨ ^(٢) ، ١٤٥، ٢٥٢، ٢٧٤، ٣٦٨		
بنو تميم:	١٦٣/١، ٣٨١ ^(٢) ، ٤٧٠، ٥٠٦/٢	حرف الشاء	
بنو جندع بن ضمرة الليثي:	٢٩٢/١	ثقافات أهل المدينة:	٣١٢/١
بنو الحارث:	٢٠٣/٤	ثقيف:	٢٨٨/١، ٢٩١، ٣١١، ٣٤٣، ٣٤٤ ^(٢)
بنو دارم:	٣٨٠/١	٣٧٩	
بنو زريق:	٢٩١/١	ثمود (قوم صالح عليه السلام):	١٥٨/١، ٥٠٨، ٥١٨، ٣٠٨/٢، ٣١٠ ^(٢) ، ٣٢٩، ٣٤٤
بنو سعد بن بكر:	٣١١/١	٣٦٨ ^(٢) ، ٣٨٨، ١١٤/٣، ٢٧٦، ٢٨٧، ٤٧١، ١٢٤/٤، ١٢٧، ٢٠٨ ^(٢) ، ٢١٤	
بنو عبد الله:	٢٥٠/١ ^(٢)	حرف الجيم	
بنو عبد المطلب:	١٤/٣	جشم:	٣٧٩/١
بنو قشير:	٢٥٠/٤	جماليات صفر:	٥/٤ ^(٢)
بنو مالك:	٣٤٤/١	الجمع:	١٢٨/١ ^(٢)
بنو مروان:	٢٢٥/٣	الجن:	١٨٦/١، ٢٤٤، ٣٧٥، ٣٤/٢، ٣٧
بنو المصطلق:	٢٨٥/١	٢٢٥، ٢٣٧، ٢٣٠، ٢٣٩، ٢٤٠، ٣٢٩	
بنو المغيرة:	٢٩١/١	٣٦٣ ^(٢) ، ٤٨٦	
بنو النضير:	١١٣/١، ١٤١/٤، ٢٥٢	جنود إبليس:	١٩٧/١
بنو يعقوب:	٢٥٠/١، ٣٥٧	الجهمية:	٢١٢/٢
		حرف الحاء	
		الحبشة (قوم، سكان):	٣٨٦، ٣٧٧/١
		الحجازيون:	٣٨١/١ ^(٢)
		الحكام:	١٣٣/١

الجماعة	ج/ص	الجماعة	ج/ص
حَمَلَةُ الْقُرْآن: ٣٣٥/١.		الشُّفَعَاءُ: ١٣٧/٢.	
الْحَنَفِيَّةُ: ١٠٧/٢، ١٨٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٤٧٥.		الشهداء: ١٣٧/٢، ٢٤٤/١، ٣٣٠.	
حرف الخاء		الشياطين: ٢٣/٣، ٢٧٠/٢، ٤٢٣/١.	
الْحَرَاصُونَ: ٣٨٠/٢.		حرف الصاد	
خزاعة: ٣٧٩ ^(٢) ، ٣١١، ٢٨٥/١.		الصائون: ٢٠٧/١ ^(٢) .	
الخلفاء الأربعة: انظر الخلفاء الراشدون.		الصحابة: ١٢٦/١، ١٩٢، ٢٧٩ ^(٢) ، ٣١٠، ٣١٥.	
الخلفاء الراشدون: ٣٣٧، ٣٢٩/١.		٣١٦، ٣١٨، ٣٢٦، ٣٢٨ ^(٢) ، ٣٢٩.	
الخواارج: ٨٧/٢.		٣٣٠ ^(٢) ، ٣٣١ ^(٢) ، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥.	
حرف الذال		٣٣٦ ^(٢) ، ٣٣٧، ٣٤٣ ^(٢) ، ٣٤٥، ٣٤٩.	
ذرية نوح: ١٣٨/١.		٣٥٤، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٦٠، ٤٢١، ٤٦٨.	
ذوو القربى: ٢٧/٣.		٤٧٩، ٤٨٧، ٤٩٠، ١١/٢، ٩٣، ٩٥.	
حرف الراء		١٠١، ١٨٦، ٢٠٧، ٢٢٥، ٢٥٤، ٢٧١.	
ربيعة: ٣٠٩/١، ٣٤٤ ^(٢) ، ٣٨٠ ^(٢) ، ٣٨١.		٢٩٦، ٢٩٨، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٦، ٣١٢.	
الرسول: ٤٥، ٣٩/٣.		٣١٣ ^(٢) ، ٣١٦، ٣٣٦، ٣٤٧.	
الرهبان: ٢٩٢/١.		الصَّالِقُونَ: ٢٤٤/١، ٣٢٠/٢.	
الرهط القرشيون الثلاثة: ٣٣٠/١.		الصوفية: ٣١٨/١.	
الروافض: ٣٣٣/١.		حرف الضاد	
الرُّومُ: ١٩٢/٣، ٤٠٤، ٣٢١، ٢٢٨/٢.		ضَبَّةُ: ٣١٢، ٣١١/١ ^(٢) .	
حرف الزاي		حرف الطاء	
الزَّبَانِيَّةُ: ٧٣/٣، ٣٦٥/٢.		طابخة: ٣١٢/١.	
حرف السين		حرف العين	
سبع بقرات: ٣٦/٤.		عاد (قوم هود عليه السلام): ١٥٨/١، ٥٠٨.	
السُّحَارُ: ٢٤٠/٢.		٢٣/٣، ٢١٩، ٢٨٢، ٣١٠ ^(٢) ، ٣٦٨.	
سعد بن بكر (قبيلة): ٣٧٩، ٣٠٩/١.		١١/٤ ^(٢) ، ٧٣.	
سفلى تميم: ٣٨٠ ^(٢) .		العَجُزُ من هوازن: ٣٧٩/١، ٣٨٠.	
حرف الشين		العجم: ١/١، ٤٨١، ٤٨٧، ٩٧/٢، ٣٠٧/٣.	
الشافعية: ٣٧٧/٢.		العدو: ١٧/٣، ٤٥، ٦٩ ^(٢) .	
		العَرَبُ: ٩٧/١، ١٠٧، ١٥٢، ١٥٤، ١٥٦ ^(٢) .	
		١٦٠، ٢١٦، ٢٥١، ٢٥٢ ^(٢) ، ٢٦٥.	

الجماعة	ج/ص	الجماعة	ج/ص
قتلى أحد: ٦١/٢ .		٣٠٥ ^(٢) ، ٣٠٩ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٩ ،	
قتلى بدر: ١٢٠/١ ، ٢٨٨ .		٣٢٣ ^(٢) ، ٣٦٠ ، ٣٦٣ ^(٢) ، ٣٦٨ ، ٣٧٨ ،	
قريش: ٢٥١/١ ^(٢) ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ^(٢) ، ٣١١ ^(٢) ،		٣٨٠ ^(٢) ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ^(٢) ، ٣٨٣ ^(٤) ،	
٣١٢ ^(٢) ، ٣٣٠ ، ٣٣٧٨ ^(٢) ، ٣٧٩ ^(٤) ،		٣٨٦ ^(٤) ، ٣٨٧ ^(٤) ، ٣٩٦ ^(٢) ، ٣٩٧ ، ٣٩٩ ،	
٣٨٠ ^(٤) ، ٣٨١ ، ٣٨٦ ، ٣٩٩ ، ٤١٢ ، ٤٧٥ ،		٤٠٣ ، ٤١٢ ^(٢) ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٧ ، ٤٨٠ ،	
١١/٢ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢/٣ ، ٢٩٢/٤ .		٥٠٠ ^(٢) ، ٥٠٤ ، ٥١٣/٢ ^(٢) ، ٥١٤ ^(٢) ، ٥٩٧ ،	
قُرَيْظَة: ٢٤٤/١ .		١٢٣ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٧ ، ١٧٧ ، ١٩٠ ،	
القسيون: ٢٩٢/١ .		٢٠٤ ، ٢٠٩ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ^(٢) ،	
قوم شعيب: ٤٢٨/٣ .		٢٢٦ ^(٢) ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ^(٢) ، ٢٣٠ ، ٢٣٢ ،	
قوم صالح عليه السلام: انظر ثمود .		٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤٣ ، ٢٥٠ ، ٢٨٣ ، ٢٩١ ، ٣٠٢ ^(٢) ،	
قوم عيسى عليه السلام: ٢٢٠/٣ .		٣٠٥ ، ٣٠٦ ^(٢) ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣١٣ ، ٣٢١ ،	
قوم فرعون: ٢٠٨/٤ .		٣٢٣ ، ٣٤٤ ، ٣٧٨ ، ٤١٠ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ،	
قوم لوط: ١١٤/٣ .		٤٢٠ ، ٤٢١ ^(٢) ، ٤٢٤ ، ٤٢٨ ، ٤٤١ ،	
قوم موسى: ١٤٣/٤ ، ٢٢٨ ، ١٤١/١ .		٢٣/٣ ، ٥٨ ^(٢) ، ١١٠ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١٤٤ ،	
قوم نوح: ٥١٨/١ ، ٣٦٤/٢ ، ١١٥/٣ ، ٢٢٢ ،		١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٩١ ^(٢) ،	
٣٦٢/٤ .		١٩٨ ، ٢١٤ ، ٢٤٩ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٣٠٥ ،	
قوم هود عليه السلام: ٤١٣/٢ .		٣٠٧ ، ٣١١ ، ٣٥٨ ، ٤٠٧ ، ٤١٣ ، ٤٢٠ ،	
قوم يونس: ٢١٠/٤ ^(٢) ، ٣٢٩ .		٤٣٩ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٤٥٢ ، ٤٥٥ ، ٤٦٧ ،	
قيس: ٣١١/١ ^(٢) ، ٣١٢ ^(٢) ، ٣٨٠ .		٤٧٥ ، ٤٨٩ ، ٤٨٩/٤ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٦٤ ،	
حرف الكاف		١١٧ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٤١ ^(٢) ، ١٥١ ، ١٥٩ ،	
الكافرون: انظر الكفار .		٢٠٦ ، ٢١٨ ، ٢٣٢ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢ ^(٢) ،	
الكتّابيون: ٢٤٩/١ .		٢٤٤ ، ٢٧٠ ، ٢٨٢ ، ٣٠٥ ، ٣٢٦ ، ٣٣٣ ،	
كعب خزاعة: ٣٧٩ ، ٣٧٨/١ .		٣٣٥ ، ٣٤٥ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦ ، ٣٧٥ .	
كعب قريش: ٣٧٩ ، ٣٧٨/١ .		عصاة المؤمنين: ٥١٠/٢ .	
الكفار: ١١٧/١ ، ١٢٠ ، ١٤٠ ^(٢) ، ١٤٤ ، ١٤٥ ،		علماء الإسلام: ٤٧٠/١ .	
١٧٠ ، ١٧٧ ، ٢١٥ ، ٢٢٦ ، ٢٧٢ ^(٢) ، ٣٥٩ ،		عليا هوازن (قبيلة): ٣٧٩/١ ، ٣٨٠ ^(٢) .	
٤٢٧ ، ٥٠٩ ، ٢٧/٢ ، ١٣١ ، ١٣٣ ، ٢٤٩ ،		حرف الفاء	
٣١١ ، ٣١٢ ، ٣٢٥ ^(٢) ، ٣٣٥ ^(٢) ، ٣٥٨ ^(٢) ، ٣٦٠ ،		الفرس: ٣٨٦/١ .	
٣٦٧ ^(٢) ، ٣٦٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٨ ، ٤١٧ ، ٤٣٩ ،		فقهاء بغداد: ٤٨٣/١ .	
٤٤٧ ، ٥٠٤ ، ٥١١ ، ٥١٦ ، ٥١٧ .		فقهاء مصر: ٩٣/٢ .	
كفار مكة: ٢٨٥/١ .		حرف القاف	
الكفرة: انظر الكفار .		قبائل العرب: ٢٥١/١ .	
الكلالة: ١٨/٣ ^(٢) .			

الجماعة	ج/ص	الجماعة	ج/ص
كنانة: ٣١١/١ ^(٣) ، ٣١٢.	١٥٨، ١٦٢، ٢٤٩، ٢٦٩، ٣٢٤، ٣٤٥، ٤٨/٣.	الكهّان: انظر الكهنة.	
كُهَّانُ العرب: ١٥٢/١.	المصريون: ٤٧١/١.	كُهَّانُ الكهنة: ١٥٤/١، ٢٤٠/٢ ^(٣) .	
المُعْتَرِزَةُ: ٣١١/١، ٣١٢ ^(٤) ، ٣٨١ ^(٣) ، ٣٤٤/٣ ^(٤) .	المُعْتَرِزَةُ: ٢١٦/١، ٢٠٩/٢، ٢١٧، ٢٣٨، ٤٩٣، ٥١٧ ^(٣) .	الكوفيون: ٢٥٩/١، ٣٦٥، ٣٦٦، ١٠٤/٢، ٤٦٧، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٨٧، ٥١٤، ٩٦/٣.	
المغاربة: ١٥٧/١، ١٦٩، ٤٨٣.	المغاربة: ٤٦٦/١.	١٧١، ١٩٦، ٢٦٩، ٤٤٢ ^(٣) ، ٣٦/٤.	
مغاربة النخلة: ٤٦٦/١.	المُفْتُونُ: ١٣٣/١.	١٠٠، ١٠١، ١٤٢، ١٧٤، ١٩٥، ٢٠١، ٢٨١، ٢٨٦، ٢٨٧ ^(٣) ، ٢٩٥، ٢٩٨، ٢٩٩.	
المُفْتُونُ: ١٣٣/١.	المُفْسَّرُونَ: ٢٧٧/١.	٣٠٩، ٣١٦، ٣٥٥، ٣٧٢، ٣٨٠.	
المُفْسَّرُونَ: ٢٧٧/١.	المُفَكِّرُونَ: ١٤٨/٢.		
المُفَكِّرُونَ: ١٤٨/٢.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
المقيمون الصلاة: ٢٧/٣.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
الملائكة: ٤٨٩/٢، ٦/٣، ٧، ٤٥ ^(٤) ، ٤٦ ^(٣) .	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
٤٩، ٦٩، ٧٠ ^(٣) ، ٨٥، ٨٦، ٩٥، ١٢٣.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
١٢٧، ١٢٨ ^(٣) ، ١٥٨ ^(٣) ، ١٦٦، ١٦٧.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
١٨١، ١٨٦، ٢٠٥ ^(٣) ، ٢٤٩، ٢٥٣.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
٢٦٥ ^(٣) ، ٢٦٧ ^(٣) ، ٢٨٦ ^(٣) ، ٢٩٢ ^(٣) .	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
٣٠٢، ٣١٦ ^(٤) ، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٥٦، ٣٤٠.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
٣٦٥، ٣٦٧، ٣٧٧ ^(٣) ، ٣٨٥، ٤٠٧، ٤٤٨.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
٤/٤ ^(٣) ، ١٨ ^(٣) ، ٤١ ^(٣) ، ٦٣ ^(٣) ، ٦٩ ^(٣) ، ٧٩.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
١١٤ ^(٣) ، ١١٥، ١١٧ ^(٣) ، ١١٨، ١٣١.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
١٧٦، ١٨٥، ٢٠٤ ^(٤) ، ٢٣٤، ٢٣٦ ^(٣) .	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
٢٥٤، ٢٧٤، ٣١٣، ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٥٩ ^(٣) .	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
الملائكة المقربون: ٦/٣، ٨٦، ٢٥٤/٤.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
الملوك: ١٣٣/١.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
ملوك الإسماعيلية: ٤٧١/١.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
المنافقون: ١٨١/١ ^(٣) ، ٣٦٢، ٣٦٦.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
٢٦٩/٢، ٣٦٧ ^(٣) ، ٩/٣، ٥١.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
المهاجرون: ٢٤٥/١ ^(٣) ، ٣٣١، ٣٣٣.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
الموارث: ٢٠/٣، ٢١.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
المؤتون الزكاة: ٢٧/٣.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
الموفون بعهدهم: ٢٧/٣.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
المؤمنات: ٤٩/٣.	المقربون: ٢٣/٣ ^(٣) .		
حرف اللام			
اللائي لم يحضن: ٢٠٥/٣.			
اللائي يشن من المحيض: ٢٠٥/٣، ٢١٥.			
حرف الميم			
مأجوج: ٢٤/٢، ٢١٨/٣ ^(٣) .			
المالكية: ٣٧٧/٢.			
المُبَدَّرُونَ: ٤٢٣/١.			
المُتَذَكَّرُونَ: ١٤٨/٢.			
المجيرة: ٣٥٣/١ ^(٣) .			
المحصنات من المؤمنات: ٢١٣/٣.			
المخضرمون: ٢٣٧/٢.			
المرجئة: ٣٥٣/١ ^(٣) .			
المرسلون: ٣٩/٣ ^(٣) ، ٥٢، ٩٤.			
المُسَبِّحُونَ: ١٨٣/١.			
المتضعفون: ٣٨/٣ ^(٣) ، ٢٩٢/١.			
مسلمو مكة: ٢٩٢، ٢٩١/١.			
المسلمون: ١٧٧/١، ٣٠٩، ٣١٨، ٤٨٣.			
٣٢٢/٢، ٣٥٣/٣ ^(٣) .			
المشبهة: ٣٥٣/١.			
مشركو مكة: ٢٨٣/١.			
المشركون: ١٢٠/١، ١٢٤ ^(٣) ، ١٣٥، ١٨١.			
٢١٩، ٢٤٠، ٢٨٣، ٢٩١، ٣٢٢/٢.			

ج/ص	الجماعة	ج/ص	الجماعة
هوازن: ٣٠٩/١، ٣١٢، ٣٧٩، ٣٨٠ ^(٢) ، ٣٨٥. هود: ٢٧٠/٣.		حرف النون	الناهون عن المنكر: ٥١٩/٣. النيبون: ١٢، ٦، ٥/٣. النُّحاة: ٤٦٦، ٣١٨/١. النحويون: ١٤/٣. النَّصاري: ٣٥٨ ^(٢) ، ٣٣٠، ٢٥٢، ٢٠٧/١ ^(٢) ، ٣٥٩ ^(٢) ، ٥٠٢، ٤٣/٢، ١٠٩، ٤٤١، ٢٣/٣، ٢١٣، ٢١٤، ٢٧٠، ٣١٠، ٤٠٧، ٤٣٣، ٤٤٢ ^(٢) ، ٤٦٥، ٤٦٦، ١٨٧/٤ ^(٤) ، ٢٣٤، ٣٥٤، ٣٥٥ ^(٢) .
حرف الواو	الوارثون: ١٨/٣. وفد ثقيف: انظر ثقيف. وفد نجران: انظر نجران.	نصاري نجران: ٣٥٨، ٢٨٤/١. نصر بن معاوية (قبيلة): ٣٧٩/١. النَّقر القرشيون: ١١/٢.	
حرف الياء	يأجوج: ٢٤/٢، ٢١٨/٣ ^(٢) . اليتامى: ٣٨١/٢. اليهود: ١١٤/١، ١٢٤ ^(٢) ، ١٧٧ ^(٢) ، ٢٥٢، ٣٣٠، ٣٥٨، ٣٥٩ ^(٢) ، ٣٧٧، ٥٠٢، ٥٢١، ١٠٩/٢، ١٢٣، ١٦٠، ٢٢٨، ٣٦٧، ٥١٧، ٥/٣ ^(٢) ، ١٠٦ ^(٢) ، ١٣٢، ٢١٣ ^(٢) ، ٢١٤، ٣١٠، ٣٣٠، ٤٠٧، ٤٣٣، ٤٤٢ ^(٢) ، ٤٦٥، ٤٦٦، ٣٣/٤، ٤١ ^(٢) ، ١٨٧ ^(٢) ، ٢١٥، ٢٣٤، ٣٥٤، ٣٥٥ ^(٢) .	حرف الهاء	هذيل: ٣٠٩/١، ٣١١ ^(٢) ، ٣١٢، ٣٩٧. الهوند: ٢١/٤ ^(٢) ، ٢٢ ^(٢) .

بعمونه تعالى انتهى فهرس الجماعات
ويليه فهرس الأماكن والبلدان

٦ - فهرس الأماكن والبلدان

المكان	ج/ص	المكان	ج/ص
بغداد: ١٣٢/١ ^(٢) ، ٣٧٧، ٤٨٣، ١٩١/٢.		حرف الألف	
بلاد الإسلام: ٤٧٠/١.		أُحد: ٦١/٢، ١٩٣، ١٩٤.	
بلاد المعجم: ٤٨١/١.		أذربيجان: ٣٣٠/١.	
البلد الأمين: ١٢٣/٣.		أرض الحبشة: انظر الحبشة.	
بيت الله المقدس: ١٧٢/٢.		أرض العرب: ٢٦٩/٢.	
البيت الحرام: ٣٥٩/١، ٣٦٤/٢، ٣٨٥ ^(٣) ،		إرم (مدينة): ٢١٩/٣.	
٤٢/٣ ^(٢) ، ١٠٦، ١٦٦.		أرمينية: ٣٣٠/١.	
بيت خديجة (أم المؤمنين): ٢٩٥/١.		الأسواق: ٩٩/٢.	
بيت رسول الله ﷺ: ٣٣٢/١.		أرض العدو: ١٠٨/٢.	
البيت العتيق: ١٣٠/٤، ٣٠٠.		أصبهان: ٦٥/٢.	
بيت العزة: ١٣٣/١، ٣٢١.		أم القرى، انظر مكة.	
بيت العنكبوت: ١١٤/٢ ^(٢) ، ١١٩.		الأندلس: ٤٧٠/١.	
البيت المعمور: ١٦٥/١.		الأودية: ١٢٤/٢.	
بيت المقدس: ١٣٥/١ ^(٣) ، ١٤١، ٢٤٧، ٢٦٤،		الأيكة: ٢٥٠/١، ٢٥١.	
٢٨٠، ٢٨٤، ٣٢١/٢.		أيلة: ٢٤٧/١.	
بئر معونة: ٣٣٦/١.			
		حرف الباء	
حرف التاء		الْبَحْرُ: ٣٨٥/١، ٣٧/٢.	
التَّعْمِيمُ: ٢٩٢، ٢٤٨/١.		بَحْرُ لِحْيٍ: ١٢٢/٢.	
تِهَامَةُ: ٣١٢/١.		البحرين: ٣٣٤/١.	
الْتِيَهُ: ١١١/٣.		بدر: ١٢٨/١، ١٤٤، ٢٨٨، ٢٢٨/٢، ٣٦٩،	
		٣٧٠/٣.	
حرف الجيم		بُرُقَةٌ: ٢٤٨/١.	
جانب الطور: ١٤٦/٤.		البصرة: ٣٣٤/١، ٣٤٧، ٤٧٨، ١٩١/٢،	
الجَبِّ: ٤٦٠/٢.		٣٥٥، ٢٢٦/٤.	

المكان	ج/ص	المكان	ج/ص
الجحفة: ٢٨٠/١، ٢٨٤ ^(٢)		حرف الشين	
جزيرة الأندلس: ٤٧٠/١.		الشام: ٣٣٠/١، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٥٤، ٣٨٦،	
جزيرة العرب: ٣١١/١، ٣١٢.		٤٧٨، ٢١٠/٢، ٢٨١/٣، ٣٥٦/٤ ^(٤) .	
حرف الحاء		حرف الصاد	
الحبشة: ٢٨٠/١، ٢٨٩، ٢٩٢، ٣٧٧، ٣٨٦.		الصفا: ٣٥٩/١، ٣٣٦/٢، ٣٤٤/٣.	
الحجاز: ١٦٣/١، ٣١٢، ٣٨١، ٢١٠/٢.		حرف الطاء	
الحجر الأسود: ١٠٨/٢ ^(٢) .		الطائف: ٢٨٠/١، ٢٨٥.	
الحجرات: ٣٧/٣.		طبرية: ٢٤٧/١.	
الحديبية: ٢٨٠/١، ٢٨٥.		طريق المدينة: ٢٧٥/١.	
حراء: ٢٩٤/١ ^(٤) .		الطور: ١٦٥/١، ٣٨٤، ٢٦٦/٣.	
الحَرَمَيْن: ٤٨٠/١.		الطور الأيمن: ٤٣١/٢، ١٤٣/٣ ^(٢) .	
حلوان: ٤٧٦/١.		طور سَيْناء: ١٥٧/١ ^(٢) ، ٣٤٦/٢.	
الحيرة: ٣٨٦/١.		طُور سينين (الجبل الذي كَلَّمَ الله عليه موسى):	
حرف الدال		١٢٣/٣، ٣٤٦/٢.	
دار الفاسقين: ٢٠/٢.		حرف العين	
دانية: ٤٧٢/١.		العراق: ٣٣٠/١، ٣٣٣، ٤٦٧، ٤٧٢، ٤٧٨،	
دَجَلَة: ١١٥/٢.		١٦٠/٣، ٢١٠، ١١٠/٢.	
دمشق: ٤٧٣/١ ^(٢) ، ٤٧٦ ^(٢) ، ٤٨١.		العرش: ٢٠٩/٢، ٢١٠ ^(٢) ، ٢١١ ^(٤) .	
ديار مصر: ٤٧٠/١، ٤٧١.		عرفات: ٢٨٣/١، ٢٣٤/٣.	
حرف الراء		حرف الغين	
الرقيم: ١٦٢/٤.		الغمار: ٣١/٢.	
حرف الزاي		غار حراء: انظر حراء.	
زمزم: ٢٠٠/١.		حرف الفاء	
حرف السين		فارس: ٢٤٦/١، ١٩٢/٣.	
السَّجْن: ٤٣/٢.		الفرات: ٢٦٩/٢.	
السَّيْل: ١٢٤/٢ ^(٢) .		فُرُش أهل الجنة: ١٤٤/٢ ^(٢) .	
سينا: انظر طور سَيْناء.		حرف القاف	
سينين: انظر طُور سينين.		القبلة: ١٢٣/١، ١١٨/٤ ^(٢) .	

المكان	ج/ص	المكان	ج/ص
مِصْر: ٢٤٥/١، ٤٧٠، ٤٧١ ^(٣) ، ٤٧٢ ^(٣) ، ٤٧٣، ٤٧٨، ٩٣/٢، ٣٦٦، ٤٤٠، ١٦١/٤.		حرف الكاف	
مقام إبراهيم عليه السلام: ٤٢/٣، ٢٦٦، ٤١٢، ١٤٣/٤.		الكعبة: ١٧٢، ٩٤/٢، ٢٧٤/١، ٣٣٤ ^(٣) ، ٣٨٥ ^(٣) ، ٤٢/٣، ١٠٦ ^(٣) ، ١٦٦، ٤٤٠.	
مكة: ١٢٠/١، ١٢٣ ^(٣) ، ١٢٤ ^(٣) ، ١٢٥، ٢٤٨، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤ ^(٣) ، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠ ^(٣) ، ٢٨١ ^(٣) ، ٢٨٢ ^(٤) ، ٢٨٣ ^(٣) ، ٢٨٥ ^(٣) ، ٢٩٠ ^(٣) ، ٢٩١ ^(٥) ، ٢٩٢ ^(٣) ، ٣١١، ٣٢١، ٣٢٥، ٣٣٤، ٣٤٤ ^(٣) ، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٦، ٤٧٨، ٥٢١، ١٦١/٢، ١٧٩ ^(٣) ، ١٩٢، ٢٦٨ ^(٣) ، ٣٥٦، ٣٥٧ ^(٣) ، ٣٥٩، ٤٢٣، ٢٧٣/٤ ^(٣) ، ٢٩٩.		الكهف: ٥١٩/١، ٩٧/٢، ٢٠٣.	
منى: ٢٢٥/٤، ٢٧٤/١.		الكوفة: ٣٣٣/١، ٣٣٤، ٤٧٦ ^(٣) ، ٤٧٨، ٤٨٠، ١٩١/٢، ٣٥٥/٤.	
حرف النون		حرف اللام	
نجد: ٣١٢/١.		اللوح المحفوظ: ١٥٩/٢، ٣٧٣، ٣٣٠/١ ^(٣) .	
نجران: ٢٨٤/١، ٣٥٨.		حرف الميم	
نَيْسَوَى: ٢٤٨/١.		المِحْرَاب: ٢٥/٢.	
حرف الواو		المدينة: ١٢٣/١، ١٢٤ ^(٣) ، ١٢٥، ١٢٧، ١٢٨، ١٣٥، ٢٧٣، ٢٧٤ ^(٣) ، ٢٧٥ ^(٣) ، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠ ^(٥) ، ٢٨٢ ^(٤) ، ٢٨٧، ٢٩٠ ^(٣) ، ٢٩١ ^(٣) ، ٢٩٢ ^(٤) ، ٣٢٥، ٣٢٩، ٣٤٥، ٣٥٩، ٣٦١، ٣٦٥، ٤٧٦، ٤٧٨، ٤٨٠، ١٦١/٢، ١٧٩، ١٩٤، ٢٦٨ ^(٣) ، ٣٣٨ ^(٣) ، ٣٣٩ ^(٣) ، ٣٥٧، ٤١٣٠/٤، ٢٢٦، ٣٥٩/١، ٣٣٦/٢.	
الواد الأيمن: ٣٧/٢.		مَدْيَن: ٢٥٠/١، ٣٢٢/٢ ^(٣) ، ١١٤/٣، ٢١٩ ^(٣) ، ٢٣٤، ٣٤٧، ٣٦٨، ٣٢٩/٤.	
الواد المقدس: ٣٧/٢.		المسجد الأقصى: ١٣٨/١، ٣٨٥/٣، ٣٨٧، ٣٥٥/٤.	
واد النمل: ٣٧/٢.		المسجد الحرام: ١٣٨/١، ٣٨٥/٢ ^(٣) ، ٤٦٤، ٥٠٢، ٣٨٧، ٣٨٥، ١٣٦/٣، ٤٤٠، ٢٥/٤، ١٠٢ ^(٣) ، ١٩٥، ٢٩٣، ٣٥٥ ^(٣) .	
حرف الياء		مسجد قُبَاء: ٢٤٦/١، ٣٣٢/٢.	
يشرب: ١٦٠/٣.		مسجد المدينة: ٢٤٦/١ ^(٣) .	
اليمامة: ٣٢٦/١، ٣٣٦.			
اليمن: ٣٣٤/١.			

بعونه تعالى انتهى فهرس الأماكن والبلدان
 ويليهِ فهرس الأيام والغزوات والمناسبات

٧ - فهرس الأيام والغزوات والمناسبات

ج/ص	المناسبة	ج/ص	المناسبة
حرف الراء		حرف الألف	
رمضان: ١/٣٢٠، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٣٠، ١٦٢/٢، ١٧٢، ٢٦٤ ^(٣) ، ٢٧٠، ٣٨٣.		أُحِد (غزوة، يوم): ١/١٧٠، ٣٥٨، ٣٥٩، ١٩٣/٢، ١٩٤.	
حرف الزاي		الأشهر الحرم: ٢/١٧١، الأهله: ٤/٤٤، ٤٨، ٤٩ ^(٣) ، أيام المأمون: ١/٤٧٦، أول عام من الهجرة: ١/٢٤٦.	
زمن الحج، انظر الحج . زمن الصَّدِيق: ١/٣٣٣ . زَمْنُ عثمان: ٢/١١ . زمنُ النبي ﷺ: ١/٣٣٣، ٢/٢٢٩ . زمن الوحي: ٢/١٣٤ .		حرف الباء	
حرف الشين		بدء الوحي: ١/٢٩٤ . بَدْر (غزوة، وقعة، يوم): ١/١٢٠ ^(٣) ، ١٢٨، ١٤٣، ١٧٠، ٢٤٦، ٣/١٠٧ ^(٣) ، ٣٧٠ .	
الشهر الحرام: ١/٢٩١ ^(٣) . شوال: ٢/٢٦٤ .		حرف الجيم	
حرف الطاء		الجمعة (يوم): ١/٢٨٣، ٢/١٩٥، ١٩٦، ٢٦٤ ^(٥) ، ٣/٢٦٦، ٤/١٨٢، ٣/٢٠٠، ٣٥٦، ٣٦٠ .	
طواف الإفاضة: ٢/٣٤١ . الطوفان: ١/١٣٩ .		حرف الحاء	
حرف العين		الحجّ (زمن، يوم): ١/١٣٧، ٢/٤٨٦، ٢/١٤٦، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٧، ٣/١٢ ^(٥) ، ٣/٣٦، ٣٤ ^(٣) ، ٥٥، ٥٦، ٥٧ ^(٣) ، ٢١٩، ٢٤٩، ٤١٦، ٥١٣، ٣٠/٤، ٣٩، ٤٤، ٤٩، ١٣٠، ٢٥٨ . حجة الوداع (يوم): ١/٢٧٤، ٢٨٢ .	
عاشوراء: ١/٤٧٦ ^(٣) ، ٢/١٦٢، ١٧٢ . العمرة: ٢/٣٤٠ . عهد رسول الله ﷺ: ١/٣٢٨، ٣٣٢، ٣٣٤، ٣٣٥ ^(٣) ، ٣٦٠، ١٧٢/٢ .		حرف الخاء	
		خطبة يوم حجة الوداع: ١/٢٨٢ .	

ج/ص	المناسبة	ج/ص	المناسبة
	حرف الباء		حرف الفين
	يوم أُحُد، انظر أُحُد.		غزوة أُحُد: انظر أُحُد.
	يوم الأحد: ١٩٥/٢، ٣٥٦.		غزوة بَدْر: انظر بدر.
	يوم الأحزاب: ٧٠/١.		غزوة بني المصطلق: ٢٨٥/١.
	يوم التقى الجمعان: ٣٧٠/٢.		حرف الفاء
	يوم بدر: انظر بدر.		الفتح، انظر يوم فتح مكة.
	يوم بئر معونة: ٣٣٦/١.		فتح أرمينية وأذربيجان: ٣٣٠/١
	يوم الجمعة، انظر الجمعة.		فتح مكة: ١٢٧/١، ١٢١/١، ١٢٧، ٢٨٢، ١٩٢/٢،
	يوم الجمل: ٣٨٠/٣.		١٠٧/٣ ^(٢) ، ٢٣٧.
	يوم الحج: انظر الحج.		فترة الوحي: ٢٩٤/١ ^(٢) .
	يوم الحديبية: ١٣/٣.		حرف اللام
	يوم حُنَيْن: ١٧٠/١.		ليلة الإسراء: ٢٨٤/١.
	يوم حجة الوداع: انظر حجة الوداع.		ليلة القدر: ٣٢١/١ ^(٢) ، ٣٢٤، ٣٣١،
	يوم السبت: ١٩٥/٢.		٣٢٥/٢ ^(٢) .
	يوم السقيفة: ٢٤٥/١.		ليلة النصف من شعبان: ٣٢٥/٢.
	يوم عاشوراء، انظر عاشوراء.		حرف الهاء
	يوم عرفة: ٧٧/٤.		الهجرة: ٢٧٤/١ ^(٢) ، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٩٢،
	يوم فتح مكة: انظر فتح مكة.		١٩٤، ٤٧٦ ^(٢) ، ١٧٩/٢، ١٩٢ ^(٢) .
	يوم مسيلمة: ٣٣٦/١.		حرف الواو
	يوم النَّحر: ٢٧٤/١، ٢٩٢.		وفاة النبي ﷺ: ٢٩٩/١.
	يوم النضير: ١٧٠/١.		
	يوم اليمامة: ٣٢٦/١.		

بعونه تعالى انتهى فهرس الأيام والمناسبات
ويليه فهرس الأشعار والقوافي والأرجاز

٨ - فهرس القوافي والأشعار والرجاز*

ج/ص	الراوي	البيت
قافية الألف		
١٢٩/٣	-	حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء
٤٨٣/٣	أبو تمام	لا تسقني ماء الملام فلأنني صب قد استعذبت ماء بكائي
٤٨٤/٢	أبو دؤاد بن حريز الدؤلي	يرمون بالخطب الطوال وتارة وحي الملاحظ خيفة الرقباء
١٧٣/٣		قافية الباء
٣٤٦/١	الكميت بن زيد	وجدنا لكم في آل حتم آية تأولها منا تقى ومغرب
٣٧٦/٣	-	فإن تكن الأيام أحسن مرة إلي فقد عادت لهن ذنوب
٤٢٠/٣	معاوية بن مالك	إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا
٨٨/٣	الحارث بن ظالم	كنت إذا رأيت بني لؤي عرفت السوء والنسب القرابا
٢٥٩/٤	ابن زبابة عمرو بن الحارث بن همام	يا لهف زبابة للحارث فالصاح فالغانم فالأيب
٢٢٥/٤	قيس بن الخطيم	ديار التي كانت ونحن على منى تحل بنا لولا نجاء الركائب
١٢٧/٣	النابعة الذبياني	ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب
٤٢٦/١	-	ليس الغبي بسيد في قومه لكن سيد قومه المتغابي
قافية التاء		
١٨٠/١	رؤبة بن المعجاج	يا رب إن أخطأت أو نسيت فأنت لا تنسى ولا تموت
قافية الجيم		
٩٠/٣	أبو ذؤيب الهذلي	فجاء بها ما شئت من لطيفة يدوم الفرات فوقها ويموج
قافية الحاء		
٤١٣/١	عبد الله بن الزبير	يا ليت بعملك قد غدا متقلداً سيفاً ورمحا

(*) رتبنا قوافي الأشعار على ترتيب حروف المعجم.

ج/ص	الراوي	البيت
٤٣٩/٢	جرير	أستم خير من ركب المطايا
٧٠/٣	مطيع	أمي الضريح الذي أسمى
٧٢/٣	-	تبكي على زيد ولا زيد مثله
١٧٧/٣	-	إذا نطقت جاءت بكل مليحة
٣٠٩/٣	ابن عبدون	سفاك الحيا من مغان يفاح

قافية الدال

١٠٢/٤	-	فحسبك والضحاك سيف مهنذ	إذا كانت الهجاء وانشقت العصا
١١٤/٢	-	على جمل لم يبق في النار خالد	ولوان بي من جوى وصبابة
١٢٧/٣	-	فسيان لا ذم عليك ولا حمذ	سئت فلم تمنع ولم تعط نائلاً
٣٥٥/٢	-	علفتها تبناً وماء بارداً	لما حططت الرحل عنها وارداً
١٩٧/٣	ذو الرمة	ويقصُر عنه طول كل نجاد	يقوم مع الرُمح الرذني قاماً
٣٦٧/٤	-	ولكن [متى] يسترفد القوم أرفد	ولست بحلال التلاع مخافة
٨٦/٣	طرفة	ذكر المنازل والأطلال والنادي	كرز على السمع يني أيها الحادي
٦٤/٣	-	وانم كما ينمو الخضاب في اليد	يا حب ليلي لا تغير وأزدد
٤٤/٣	-	ملكاً أجار لمسلم ومعاهد	وملكت ما بين العراق ويشرب
١٦٠/٣	الرماح بن أبرد بن ثوبان، ابن ميادة		

قافية الراء

٣٧٨/٣	الغزنوي	بأيديها إذا سطع الغبار	فلا والماديات غداة جمع
٢٠٢/٣	أبو صخر الهذلي	كما انتقص العصفور بلله القطر	وأنى لتعروني لذكراك هزة
١٧٤/٣	الأحوص بن محمد الأنصاري	سريرة وذ يوم تبلى السرائر	سيبقى ما في مضمرة القلب والحشا
١٤٥/٣	ذو الرمة	ولا زال منهلاً بجزعائك القطر	أيا أسلمي يا دار مي على البلى
٨٧/٣	المخزومي	ومثلها في سواد العين مشهور	كفوفة الظفر تخفى من حقاتها
٣٠٢/٢	-	وكل إلى ذاك الجمال يثير	عبارتنا شتى وحسنك واحد
٩٧/١	-	والذ في الأجان من سينة الكرى	أندى على الأكباد من قطر الندى
٢٦٩/١	أبو شامة المقدسي	ت المدح والسلب لما استفتح السورا	أثنى على نفسه سبحانه بشبر
٤٩٣/٢	ابن الأعرابي	دعا حروف التهجي استفهم الخبرا	والأمر شرط النداء التعليل والقسم الا
٥٩/٣	النابعة الجعدي	ويوم اللوى حتى قترت الهوى قسرا	قرعت ظنابيب الهوى يوم عالج
٧٥، ٦١/٣	سواد بن عدي	سواقط من حر وقد كان أظهرها	إذا الوحش ضم الوحش في ظللاتها
		نغص الموت ذا الغنى والفقيرا	لا أرى الموت يسبق الموت شيء

ج/ص	الراوي	البيت
١٢٩/٣	النابعة الجعدي، عبد الله بن قيس	بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وإنا لنرجو فوق ذلك مظهرًا
٤٥٠/٣	امرؤ القيس	على لاجِبٍ لا يُهْتَدَى بِمَنَارِهِ مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ تَقَلَّ لاقِيَتْ سَيِّدُهُمْ
١٤٩/٤	الحماسي	فَحَطَّ فِي عُلُقَى وَفِي مُكُورٍ أنا أبو النجم وشُعْرِي شِعْرِي
٣٨٧/٢	رؤية بن العجاج	بين توارِي الشمس والدُّورِ له دري ما يجن صدري
٣٥٤/٢	الفضل بن قدامة	آيةٌ في الجمالِ ليس له في الـ
٤٩٦	ابن عبيد	حسن شِبْهٌ وما له من نَظِيرِ -
٣٦٣/١	-	حسن شِبْهٌ وما له من نَظِيرِ -
قافية السين		
٩٤/٣	جرير	لما مررتُ بالذُّبْرَيْنِ أَرَقْنِي : صَوْتُ الدَّجَاجِ وَقَرَعُ بالنَّوَاقِيسِ
٢٥/٣	جرير	كأبن اللبون إذا مالز في قرن لم يَسْتَطِيعَ صَوْلَةَ البُزْلِ القَنَاعِيسِ
قافية الزاي		
٢٢٦/٤	الشماخ	وَهُنَّ وَتَوَفَّ يَنْتَظِرُنَ قِضَاءَهُ بضاحي عداة أمره وهو ضامِرُ
قافية الصاد		
٩/٣	-	كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفُّوا فإنَّ زَمَانِكُمْ زَمَنٌ خَمِيسُ -
قافية الطاء		
٤٣٦/٢	المعاج	حتى إذا كاد الظلام يَخْتَلِيطُ جاءوا بِمَذْقٍ هل رأيت الذئب قَطُّ
قافية العين		
٣٨٦/٢	-	إذا انصرفت نفسي عن الشيء لم تَكُذْ إليه بوجهٍ آخر الدُّفْرِ تَرَجُّعُ -
٣٧٧/٣	الفرزدق	أخذنا بأفانق السماء عليكم لنا قمرها والنجوم الطوالعُ
٣٧٩	-	وكانَ النجومَ بين دُجَاهِ وكم في كتابِ الله من كلِّ مُوجِزِ
٤٧٢/٣	-	لَقَدْ جَمَعَ الأسمُ المحامدَ كُلِّهَا مُقاسِمها مجموعة والمشايِعُ
٥٠٦/٣	-	يقول فيسمع ويمشي فيسرُعُ ويضرب في ذات الإله فيوجعُ
٢٤٤/٤	أبو تمام، حبيب ابن أوس الطائي	إذا المرء لم يَغْضُ الكريهةَ أَوْشَكَتْ جبالُ الهَوَيْتِي بالفتى أن تَقْطَعَا
٦٠/٣	الكلعبة اليربوعي	جبالُ الهَوَيْتِي بالفتى أن تَقْطَعَا

ج/ص	الراوي	البيت
		قافية الفاء
١٦٤/١	الحريري	يا صارفاً عني المسد ومعنفني في فضح مَنْ لا تلجني فيما أتيتُ ولقد نزلتُ بهم فلم ويلوتُهُمْ فوجدتُهُمْ قلنا لها قفي [لنا] فقالت قاف
٢٦٢/١	الوليد بن عقبة	لا تحسينا قد نسينا الأيجاف
١٩٠/٣		
١٨٧/٣	أبو تمام حبيب ابن أوس	كانت هي الوَسَط الممنوع فاستلبت ما حوّلها الخيلُ حتى أصبحت طرفاً
		قافية القاف
٤٢٤/١	قتيلة بنت الحارث	ما كان ضرّك لو منّنتَ ورؤما وقد صارت الأجناف قرحى من البكا إن لنا قلائصاً حقائقا فما يوجع الحرمان من كفّ حازمٍ وماذا يقول القائلون إذا بدا يا مطّربي بحديث من سكن الغضى كرّر حديثك يا مهيج لوعتي صبراً أمام إن شر باق
٧٢/٣	المتنبي	منّ الفتى وهو المُغيظ المحنقُ وصار بهاراً في الخدود الشقائقُ
٣٩٦/١	العجاج بن روية	مستوثقات لو يجدن سائقا كما يوجع الحرمان من كفّ رازي
٤٣٩/٣	-	جمالُ خطابٍ فات فهم الخلائقُ هجت الهوى وقدحت في حراقي
٢٩٣/٣	-	إن الحديث عن الحبيب تلاقٍ وقامت الحرب بنا على ساق
٦٤/٣	-	
٢١٢/٢	-	
		قافية الكاف
٤٧٦/٣	المعري	ظلمناك في تشبيه صدغيك بالمسك وقاعدة التشبيه نقصان ما يحكى
		قافية اللام
٩٧/١	-	يزيدُ على طول التأمّل بهجةً كان العيون الناظرات صياقلُ
٤٢٧/٢	حنديج بن حنديج المري	ما أقدر الله أن يُذني على شحطٍ من داره الحزنُ بمن داره صولُ
٧٠/٣	-	ما كنت زواراً ولكن ذا الهوى إلى حيث يهوى القلبُ تهوى به الرجلُ
٤٩٦/٣	أبو الخطار الكلبي	أفادت بنو مروان ظلماً دمانا وفي الله إن لم تنصّبوا حكمم عدلُ
٣٨١/٤	-	وإن تجد عيباً فسُدّ الخللأ فجلّ من لا فيه عيبٌ وعلا
٣٧٦/٣	أمية	تلك المكارم لا قعبان من لبن شيياً بماءٍ فعادا بَعْدُ أبوالا
٨٤/٣	الشاطبي	بدأت باسم الله في النظم أولاً تبارك رحمانا رحيماً وموثلاً

ج/ص	الراوي	البيت
٢٤٣/٢	أبونواس	وفتية في مجلس وجوههم «دانية عليهم ظلّالها
٥٢٠/١	عبد العزيز الديريني	وما نزلت «كلّاً» يشرب فاعلمن كن واحداً عيّهنّ اثنان ثلاثة ضا
٢٥٦/١	-	والراء بيت وسبع الحاء آل ودج
١٨١/٤	-	استغن ما أغناك ربك بالغنى
٣٨٠/٣	-	لا يصلح النفس إن كانت مصرفة
٣٢٩/٣	-	يا مفرداً بالحسن والشكل البدر من شمس الضحى نوره
٢٢٢/٣	حسان	يسقون من ورد البريص عليهم
١٨٦/٣	عبد الله بن الحجاج	كان بلاد الله وهي عريضة
١٥٢/٣	امرؤ القيس	حلفت لها بالله حلفة فاجر
٢٦٦/٤	-	فقولاً لأهل المكتن تحاشدوا
٩٣/٣	-	أصاح ترى بزقاً أريك ومبضة
٩٣/٣	امرؤ القيس	قفا تبك من ذكرى حبيب ومنزل
٨٦/٣	امرؤ القيس	وليس يذي رمح فيطعنني به
٤٣/٣	المتني	فإن تفتي الأنام وأنت منهم
١٩/٣	شماء الهذلية	كان خصييه من التدلّ دل
٤١٨/٢	امرؤ القيس	وببضة حذر لا يرام حباؤها
قافية الميم		
٤٦٢/٣	-	أبي دهرنا إسمافنا في نقوسنا فقلت له نعماك فيهم أتمها
٦٣/٣	-	فما للنوى لا بارك الله في النوى
١٠٨/١	-	وبين أقداحهم حديث قصير
٤٢٥/١	-	إذا والى صديقك من تُعادي
٢٤٤/٢	-	يا أيها الناس اتقوا ربكم
٥١٠/٣	المتني	وقفت وما في الموت شك لواقب
١٧٢/٤	-	ونذمان يزيد الكأس طيباً

ج/ص	الراوي	البيت
١٦٧/٤	-	خير الناس خلقاً وخيرهم قدماً
١٣٤/٣	حسان بن ثابت	وأسيافنا يَقْطُرْنَ مِنْ نَجْدَةٍ دَمًا
٤١٧		
١١٣/٢	الطرطوشي	في حواشي الأَحْشَاءِ وَجَدْنَا مُقِيمًا إِذْ وَجَدْنَا النَّوَى عَذَابًا أَلِيمًا
١٧٨/٤	أبو محجن الثقفي	إذا طلعت شمس النهار فَسَلْمِي
٤٨٤/٣	زهير بن أبي سلمى	له لِبَدٌ أَظْفاره لم تَقْلَمِ
٤٢٣/٣	عترة بن شداد	سوداً كخافية الغراب الأَسْحَمِ
٤٢١/٣	-	أعاليها مَرُّ الرِّيحِ النَّوَامِسِ
١٤٥/٣	طرفة	صَوْبُ الْعَمَامِ وَدِيمَةٌ تَهْمِي
٩٣/٣	الفرزدق	سَحَابَةٌ مَوْتٍ بِالسَّيْفِ الصَّوَارِمِ
٩٣/٣	زهير بن أبي سلمى	مراجيع وشمٍ في نواشر معصمِ
٤١٨/٢	عترة	إِسْ كَرِيمٍ عَلَى الْقَنَا بِمَحْرَمِ
١٩٩/١	سحيل بن وثيل البربروعي	ألم تَيَاسُوا أَنِي ابنِ فِارِسٍ زَهْدِمِ

قافية النون

٢٤٢/٢	-	«هيهات هيهات لما تُوعِدُونَ»	وقلت لما حاولوا سلوتي
٣٨٢/٢	-	فَلَيْسَ لِمَحْضُوبِ الْبِنَانِ يَمِينُ	وإن حلفت لا ينقضُ النَّأْيُ عَهْدَهَا
٤٩٩/٢	الفقد الزماني	بِ دِنَاهُمْ كَمَا دَانُوا	وَلَمْ يَبْقُ بِيَرَى الْعُدْوَا
٤٣/٣	ابن الرومي	كَمَا عَلَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ عَدْنَانِ	كَمْ مِنْ أَبٍ قَدْ عَلَا بِابْنِ ذُرٍّ شَرَفِ
٤٧/٣	-	فَأَنْتَ بِالنَّفْسِ لَا بِالْجِسْمِ إِنْسَانِ	عَلَيْكَ بِالنَّفْسِ فَاسْتَكْمَلِ فِضَائِلَهَا
١٩٤/٤	فروة بن ميك المرادي	مَنَايَا وَدَوْلَةَ آخِرِينَا	وَمَا إِنْ طِبْنَا جُبْنَا وَلَكِنْ
١٩٩/٣	حسان بن ثابت	حُودٌ مَا لَمْ يَمَاصَّ كَانَ جُنُونًا	إِنْ شَرَّخَ الشُّبَابِ وَالشُّعْرِ الْأَسْدِ
٧٧/٣	شاعر اليمامة	وَأَنْتَ غَيْثُ السُّورِيِّ لَا زَلْتَ رَحْمَانًا	سَمَوْتَ بِالْمَجْدِ يَا ابْنَ الْأَكْرَمِينَ أَبَا
٨/٣	أنيف بن قريط	طَارُوا إِلَيْهِ زُرَافَاتٍ وَحَدَانَا	كُنَّا إِذَا مَا أَتَانَا صَارَخَ فَرَعُ
٤٢٤/١	-	فَهَبْنَا لِلْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ	وَنَحْنُ الْكَاتِبُونَ وَقَدْ أَسَانَا
٤٢٥/١	-	بِلا جُرْمٍ وَلَا مَعْنَى	أَنَاسٌ أَعْرَضُوا عَنَّا
		فَهَلَّا أَحْسَنُوا الظَّنَّ	أَسَاؤًا ظَنَّهُمْ فِينَا
		وإن خَانُوا فَمَا خُنَا	فإن عادوا لنا عُدْنَا
		فإنَّا عَنْهُمْ أَعْنَى	وإن كانوا قد اسْتَفْنَوْا
		دُ بَاعَدْنَا مِنْ اسْتَدْنَى	وإن قالوا: اذْنُ مِنَّا بَعْدُ

ج/ص	الراوي	البيت
٢٦١/٤	عبد الرحمن ابن حسان	مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللهُ يَشْكُرْهَا وَالشُّرْبُ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللهِ مَثَلَانِ
٦٤/٣	-	فما للنوى جذّ النوى قطع النوى
٢٨٩/٢	-	من تحلّى بغير ما هو فيه
١٠٤/١	-	وجرى في السباق جرية سُكِّ قالوا خذِ العَيْنَ من كلِّ فقلت لهمْ
قافية الهاء		
٣٧١/٣	علي بن أبي طالب	أنا الذي سمتني أمي حيدرَه كليث غاباتِ كربه المنظره أوفيهم بالصاعِ كيلِ السُنْدَه
٤٥٥/٣ ح ٤٥٦	جرير	فَيَا لَكَ يَوْمًا خَيْرُهُ قَبْلَ شَرِّهِ تَغَيَّبَ وَاشِيَهُ وَأَقْصَرَ عَادِلُهُ
٢٠٣/٢	-	والبَرْقُ يَلْتَمِعُ فِي غَمَامَةٍ
١١٣/٢	الشافعي	وَأَشْهَدُ مَعْشَرًا قَدْ شَاهَدُوهُ عَنْتَ لَجَلالِ هَيْبَتِهِ الْوَجُوهُ
٢٥٠/٤	القحيف العقيلي	إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتَبُوهُ
١٧٨/٤	أبو محجن الثقفي	لَعَمْرُ اللهِ أَعْجَبَنِي رِضَاهَا تُرَوِّي عِظَامِي بَعْدَ مَوْتِي عُروُفَهَا
٩٨/٤ وح	الأحوص البربوعي بعض حكماء الشعراء	وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بِشَوْمِ غَرَابِهَا فَهُوَ الَّذِي أَنْبَاكَ كَيْفَ نَعِيمِهَا
٥/٣	أبو الطيب المتنبي	وَأِنَّمَا لَذَّةٌ ذَكَرْنَاهَا
٥١٣/٢	الأعشى	فَإِنِ الْحَوَادِثُ أودَى بِهَا
٣٨٦/٢	ليبد بن ربيعه العامري	أَوْ يَغْتَلِقُ بَعْضَ النَفُوسِ جِمْامِهَا
٤٧٧/٣	-	كَالْبَحْرِ وَالْكَافِ أَنَّى ضِفَّتْ زَائِدَةٌ فِيهِ فَلَا تَطْنُنْهَا كَافَ تَشْبِيهِ
قافية الياء		
٤٢٠/٣	العجاج	تَلْفُهُ الْأَرْوَاحِ وَالسَّمِيِّ
٩٧/١	-	هَذَا، وَكَمْ فِيهِ مِنْ مَزَايَا وَيَطْمَعُ الْجَبْرِ فِي التَّقَاضِي
٤٢٤/١	الفرزدق	وَلَوْ كَانَ عَبْدُ اللهِ مَوْلَى هَجُوتِهِ وَلَكِنْ عَبْدُ اللهِ مَوْلَى مَوَالِيَا

ج/ص	الراوي	البيت
٤٤٧/٣	المجنون	لَعَلَّ خَيْالاً مِنْكَ يَلْقَى خَيْالِيَا
٢٢٢/٤	سحيم، عبد بني الحساس	كفى الشيب والإسلام للمرء ناهياً
٤٤٧/٣	امرؤ القيس	فَلْيُثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسَلِي
		وإني لأشتنعي وما بي نعسة
		عميرة ودع إن تجهزت غادياً
		وإن تك قد ساءتلك مني خليفة

بعونه تعالى انتهى فهرس القوافي
والأشعار ويليه فهرس الأمثال

٩ - فهرس الأمثال

المثل	ج/ص	المثل	ج/ص
أشنتت الفصال حتى القرعى : ٢٣٩/٤ .		لا ناقة لي في هذا ولا جمل : ٣٠١/٤ .	
أعز من بيض الأنوق : ٢٠/٤ .		لوذات سوار لطممني : ٣١٩/٤ .	

بعمونه تعالى انتهى فهرس الأمثال
ويليه فهرس أنواع الكتب على
حروف المعجم

١٠ - فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	٤٣٤/١ ح. ٤٨٠ ح.		حرف الألف
	الإبانة في الوقف والابتداء، للخزاعي أبي الفضل:		آداب تلاوة القرآن، للحائري: ٨١/٢ ح.
	٥٠/١ ح. ٤٩٦ ح.		آداب القراءة، لابن قتيبة: ٨١/٢ ح.
	الإبانة والتفهم عن معاني بسم الله الرحمن الرحيم،		الألة في معرفة الفتح والإمالة، لإبراهيم بن موسى
	للزجاج: ٧٧/٣ ح.		الكركي: ٤٤٣/١ ح.
	أبجد العلوم، لأبي الطيب: ٢٧٧/٢ ح.		آيات الأحكام، لإسماعيل بن علي التبريزي:
	الأبحاث الجميلة في شرح العقيلة للجعفري:		١٣٠/٢ ح.
	٧/٢ ح.		آيات الأحكام، لسامير أبي الفتح شريف:
	الإبدال، لابن السكيت: ٤٨١/٢ ح.		١٣٠/٢ ح.
	الإبدال، لابن مالك جمال الدين: ٤٨١/٢ ح.		آيات الأحكام، لمحمد سعيد سراج السدين
	الإبدال، لأبي الطيب اللغوي: ٤٨١/٢ ح.		الطباطبائي: ١٢٩/٢ ح.
	إبدال الحروف في اللهجات العربية، لسلمان سالم		آيات الأحكام (ترتيب الأحكام على ترتيب الكتب
	رجاء: ٤٨١/٢ ح.		الفقهية) . . . : ١٣٠/٢ ح.
	الإبدال والمعاقبة والنظائر، لأبي القاسم الزجاجي:		آيات الأحكام الفقهية، لملا ملك علي تونبي:
	٤٨١/٢ ح.		١٣٠/٢ ح.
	إبراز المعاني من حرز الأماني، لأبي شامة		الآيات البيئات في حكم القراءات، للحداد، أبي
	الدمشقي: ٤٤٠/١ ح، ٤٥١ ح.		بكر الحسيني: ٤٥١/١ ح.
	الإبريز الخاص في فضائل البسمة وسورة		آيات القرآن، للنسابوري، أحمد بن الحسين:
	الإخلاص، لسبط المرصفي: ٦٧/٢ ح.		٣٣٩/١ ح.
	أبكار الأفكار، للامدي: ١١٦/٤ ح.		الآيات المتشابهات، لابن بقي: ٢٠٤/١ ح.
	ابن جزى ومنهجه في التفسير، لعلي محمد أحمد		الآيات المحكمات والمتشابهات، لمرعي بن
	الزيري: ٢٧٧/٢ ح.		يوسف بن أحمد المقدسي الحنبلي:
	ابن الجوزي بين التأويل والتفويض، لأحمد عطية		١٩٨/٢ ح.
	الزهراني: ٢٧٧/٢ ح.		الإبانة عن معاني القراءات، لمكي بن أبي طالب:
	ابن عباس ومنهجه في التفسير وتفسيراته . . . ، لأدم		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	لمحمد حسين الذهبي: ٢٧٨/٢ ح.		محمد علي: ٢٧٧/٢ ح.
	إتحاف الإخوان في ضبط القرآن، لإدريس بن محفوظ الشريف: ١٠/٢ ح.		ابن عطية لغوياً ونحوياً من خلال كتابه المحرر الوجيز، للوالي عبد الغفار بلحسن: ٢٧٧/٢ ح.
	إتحاف الأعزة بتعميم قراءة حمزة، للخليجي محمد بن عبد الرحمن: ٤٥١/١ ح.		ابن عطية المفسر ومكانه في حياة التفسير في الأندلس، لعبد العزيز بدوي الزهري: ٢٧٨/٢ ح.
	إتحاف البررة بما سكت عنه العشرة، للإزميري: ٤٦٢/١ ح.		ابن مسعود والقرآن، لمحمد عبد الله الترايبي: ٢٧٨/٢ ح.
	إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر، للبا الدمياطي: ٤٦٣/١ ح.		الأبنية، للمجرمي: ٢١٢/٤ ح.
	الإتقان في علوم القرآن، للسيوطي: ٣٤/١، ٦٢، ٨٠، ٨١، ١٤٥، ١٥٨/٢، ٢٧٦ ح.		أبو حيان الأندلسي ومنهجه في تفسير القرآن، لعلي الشياح: ٢٧٨/٢ ح.
	أثر البلاغة في تفسير الكشاف، لعمر ملا حويش: ٢٧٨/٢ ح.		أبو حيان المفسر ومنهجه وأراؤه في التفسير، لمحمد عبد المنعم محمد الشافعي: ٢٧٨/٢ ح.
	أثر التطور الفكري في التفسير في العصر العباسي، لمساعد مسلم عبد الله: ٢٧٨/٢ ح.		أبو عبد الله القرطبي وجهوده في النحو واللغة...، لعبد القادر رحيم الهيتي: ٢٧٨/٢ ح.
	أثر القرآن الكريم في اللغة العربية، لأحمد حسن الباقوري: ٤٠٨/١ ح.		أبو مسلم الأصفهاني ومنهجه في التفسير، لأبطحي كينوبي إبراهيم: ٢٧٨/٢ ح.
	أثر القرآن الكريم في اللغة العربية، لمحمد عبد الواحد حجازي: ٤٠٨/١ ح.		أبو الوليد الباجي: شاعراً ومفسراً وأديباً، لسعد الدين جازي: ٢٧٨/٢ ح.
	أثر القرآن والقراءات في النحو العربي: لمحمد سمير نجيب اللبدي: ٤٠٨/١ ح.		أبيات مشروحة من الشاطبية، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	أثر القراءات القرآنية في تطور الدرس النحوي، لعفيف دمشقية: ٤٠٨/١ ح.		اتجاه التفسير في العصر الحديث، لمصطفى محمد الحديد: ٢٧٨/٢ ح.
	أثر القراءات القرآنية في الدراسات النحوية، لعبد العال سالم مكرم: ٤٠٨/١ ح.		اتجاهات التفسير في العصر الحديث في مصر وسوريا، لفضل حسن أحمد عباس: ٢٧٨/٢ ح.
	أثر المترجمات في مناهج التفسير القرآني حتى نهاية القرن الخامس هجري، للشحات السيد زغلول: ٢٧٨/٢ ح.		اتجاهات التفسير في العصر الحديث، للمحتسب: ٢٧٨/٢ ح.
	أثولوجيا (الأفلاطوني): ٤٨٨/٢ ح.		اتجاهات التفسير في العصر الراهن، لعبد المجيد عبد السلام المحتسب: ٢٧٨/٢ ح.
	إجابات ابن عباس على أسئلة نافع ابن الأزرق،...: ٣٨٨/١ ح.		اتجاهات التفسير في مصر في العصر الحديث، لعفت محمد الشراوي: ٢٧٨/٢ ح.
	الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة على الصحابة، للزركشي: ١٧/١ ح.		اتجاهات فخر الدين الرازي في تفسير القرآن، لفؤاد محمد فهمي: ٢٧٨/٢ ح.
	أجزاء ثلاثمائة وستين، لعمر بن عبد د: ٤٧/١ ح.		الاتجاهات المنحرفة في تفسير القرآن الكريم...

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	الأحرف السبعة ومنزلة القراءات منها، لحسن ضياء الدين عتر: ٣٠٢/١ ح.	٣٤١ ح.	أجزاء القرآن، لابن عباس: ٤٧/١ ح.
	الإحسان في علوم القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد: ٦٣/١ ح.	أجزاء القرآن، لأبي بكر بن عياش: ٣٤١/١ ح.	أجزاء القرآن، لأبي عمرو الدوري: ٣٤١/١ ح.
	أحكام أبي عمرو، للداني: ٤٣٤/١ ح.	أجزاء القرآن، لحميد بن قيس: ٣٤١/١ ح.	أجزاء القرآن، للدوري أبو حفص: ٤٧/١ ح.
	إحكام الرأي في أحكام الآي، لابن أبي فرس: ١٥٦/١ ح.	أجزاء القرآن، لسليمان بن عيسى: ٣٤١/١ ح.	أجزاء القرآن، للكسائي: ٤٧/١، ٣٤١ ح.
	إحكام الرأي في أحكام الآي، للطوفي: ١٤٩/١ ح.	أجزاء القرآن الكريم وعدد آياته، لمجهول: ٣٤١/١ ح.	
	الأحكام السلطانية، للماوردي: ٢٧٤/١ ح.	أجوبة عن أسئلة في القراءات، لسليمان بن أحمد بن سلامة المزاحي: ٤٤٥/١ ح.	
	أحكام الشبعة في القراءات السبعة، لزين الدين سريجان محمد الملطي: ٤٤٢/١ ح.	أجوبة المسائل المشكلات في علم القراءات، انظر حل المشكلات في القراءات.	
	أحكام الفتح والإمالة، لأبي عمرو الداني: ٤٣٤/١ ح.	أجوبة يوسف أفندي زادة على عدد...، ليوسف أفندي زادة: ٤٤٨/١ ح.	
	أحكام القراءات، للطبري: ٤٣٠/١ ح.	أحاديث في فضل القرآن العظيم، ...: ٥٩/٢ ح.	
	أحكام القراءات، لعلي بن زيد الإشبيلي: ٤٣٨/١ ح.	الاحتجاج في القراءات، انظر احتجاج القراءات.	
	أحكام القرآن، لبكر بن العلاء القشيري: ١٢٧/٢ ح.	الاحتجاج في القراءات، للمبرد: ٤٣٠/١ ح.	
	أحكام القرآن، للبلوطي منذر بن سعيد: ١٢٨/٢ ح.	احتجاج القراء، لمحمد بن السري: ٤٣١/١ ح.	
	أحكام القرآن، لابن بكير: ١٢٧/٢ ح.	احتجاج القراء في القراءة، لابن السراج النحوي: ٤٣١/١ ح.	
	أحكام القرآن، لابن حزم أبي محمد: ١٢٩/٢ ح.	احتجاج القراءة، انظر الاحتجاج في القراءات.	
	أحكام القرآن، لابن خويز منداذ: ٣٧٧/٢ ح.	احتجاج القراءات، لابن السراج: ٤٨٨/١ ح.	
	أحكام القرآن، لابن العربي: ٧٦/١، ١٠٩ ح، ١٢٧/٢ ح، ١٦٦ و ح.	احتجاج القراءات، لابن مقسم: ٤٣٢/١ ح، ٤٨٩ ح.	
	أحكام القرآن، لابن الكلبي: ١٢٨/٢ ح.	احتجاج القراءات، لمحمد بن يزيد بن عبد الأكبر: ٤٨٨/١ ح.	
	أحكام القرآن، لأبي بكر الرازي: ١٢٧/٢ ح.	الاحتجاج للقراء، لابن درستويه: ٤٨٨/١ ح.	
	أحكام القرآن، لأبي ثور إبراهيم بن خالد: ١٢٨/٢ ح.	الاحتجاج لنظم القرآن وغريب تأليفه وبدع تركيبه، للجاحظ أبي عثمان: ٢٢١/٢ ح.	
	أحكام القرآن، لأبي حسن علي بن حجر: ١٢٨/٢ ح.	الأحرف السبعة التي نزل عليها القرآن وعلاقتها بالقراءات، لعبد التواب عبد الجليل: ٣٠١/١ ح.	
	أحكام القرآن، لأبي الحسن علي بن موسى: ١٢٨/٢ ح.		

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
أحكام القرآن، لأبي العباس أحمد بن علي الباغاني: ١٢٨/٢ ح.		اختصار الحجّة لأبي علي الفارسي، للرعي: ٤٣٦/١ ح.	
أحكام القرآن، لأحمد بن المعدل: ١٢٨/٢ ح.		الاختصار في القراءات، لأبي الحسن أحمد بن محمد القنطري: ٤٣٤/١ ح.	
أحكام القرآن، للخفاف أحمد بن عمر: ١٢٨/٢ ح.		اختصار القول في الوقف على كلا وبلى ونعم...، لمكي بن أبي طالب: ٤٩٦/١ ح.	
أحكام القرآن، لسداود بن علي الظاهري: ١٢٨/٢ ح.		اختصار نظم القرآن للجرجاني، انظر انتخاب كتاب الجرجاني في نظم القرآن... للاختصاص في الفوائد القرآنية والخواص، لنور الدين أبي الحسن: ٦٣/٢ ح.	
أحكام القرآن، للشافعي: ١٢٦/٢ ح.		اختلاف أهل الكوفة، للفراء: ٤٦/١ ح.	
أحكام القرآن، للطحاوي أحمد بن محمد: ١٢٨/٢ ح.		اختلاف أهل الكوفة والبصرة والشام في المصاحف، للفراء: ٣٢٧/١ ح.	
أحكام القرآن، لعلي بن حجر السعدي: ٢٩٩/٢ ح.		الاختلاف بين الإمام يعقوب بن إسحاق الحضرمي والإمام نافع، للرعي: ٤٣٦/١ ح.	
أحكام القرآن، لقاسم بن أصبغ، القرطبي: ١٢٨/٢ ح.		الاختلاف بين روح عبد المؤمن ومحمد بن المتوكل رويس،...: ٤٣١/١ ح.	
أحكام القرآن، للقاضي أبو يعلى: ١٢٨/٢ ح.		اختلاف عدد السور، للنيسابوري، أحمد بن الحسين: ٣٣٩/١ ح، ٣٤٧ ح.	
أحكام القرآن، للقاضي إسماعيل: ١٢٧/٢ ح.		اختلاف العدد على مذهب أهل الشام وغيرهم، لوكيع: ٣٣٩/١ ح.	
أحكام القرآن، لمجهول: ١٢٨/٢ ح.		الاختلاف في عدد الأعراس، لمكي بن أبي طالب: ٤٨/١، ٣٤١ ح.	
أحكام القرآن، ليحيى بن قريش: ٢٩٩/٢ ح.		الاختلاف في الفرق بين قراءة نافع وبين قراءة الحضرمي، لهبة الله بن أحمد: ٤٣٧/١ ح.	
أحكام القرآن، للمهاسبي: ١٢٦/٢ ح.		اختلاف القراء، لابن بندار: ٤٣٧/١ ح.	
الإحكام لبيان ما في القرآن من الإيهام، لابن حجر العسقلاني: ٢٤٣/١ ح.		اختلاف القراء، لمحمد بن أحمد: ٤٣١/١ ح.	
أحكام المساجد: انظر إعلم المساجد بأحكام المساجد.		اختلاف قراء الأمصار، انظر اختلاف القراءات وتصريف وجوهها.	
أحكام من القرآن، لعبد الجبار الراوي: ١٣٠/٢ ح.		اختلاف قراء الأمصار في عدد أي القرآن، للقيرواني: ٣٣٩/١ ح.	
أحكام النون الساكنة، لعلي بن سليمان بن عبد الله المنصور: ٤٤٧/١ ح.		اختلاف القراء في ﴿إن﴾ و﴿أن﴾، لابن غلبون: ٤٣٣/١ ح.	
أحكام الهمزة لهشام وحمزة، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.		اختلاف القراء في الياء، للداني: ٤٣٤/١ ح.	
إخبار أهل الرسوخ في الفقه والحديث...، لابن الجوزي: ١٥٣/٢ ح، ١٥٦ ح.			
أخبار النحاة، للسيرافي: ٤١٥/١ ح.			
اختصار أحكام القرآن. مكي بن أبي طالب: ١٢٧/٢ ح.			

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	أدب القاضي، لابن القاص: ٣٧٧/٢ ح.		اختلاف القراءات وتصريف وجوهها، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.
	أدب القضاء، للعبادي: ٨٩/٢ ح.		اختلاف القراءات وتصريف وجوهها، لمحمد بن إسماعيل السرخسي: ٤٣٤/١ ح.
	أدب المفتي والمستفتي، لأبي عبد الرحمن السلمي: ٣١١/٢ ح.		اختلاف المصاحف، للمدائني: ٤٦/١ ح.
	الأدب المفرد، للبخاري: ١٢٨/١، وح.		اختلاف المصاحف، لعبد الله بن أبي داود السجستاني، انظر كتاب المصاحف.
	إدغام القراء، لأبي سعيد السيرافي: ٤٣٢/١ ح.		اختلاف المصاحف، للسجستاني، سهل بن محمد: ٤٦/١، ٣٢٧ ح.
	الإدغام الكبير، للجعبري: ٥١/١ ح.		اختلاف المصاحف، لخلف بن هشام: ٤٦/١، ٣٢٧ ح.
	الإدغام الكبير، لأبي عمرو بن العلاء: ٥١/١، ٤٢٩ ح، ٤٣٥ ح.		اختلاف مصاحف أهل الشام والحجاز والعراق، لليحصي، عبد الله بن عامر: ٤٦/١ ح.
	الإدغام الكبير، للداني: ٥١/١ ح.		اختلاف مصاحف أهل المدينة وأهل الكوفة، وأهل البصرة، للكسائي: ٤٦/١، ٣٢٧ ح.
	الإدغام الكبير، لمكي بن أبي طالب: ٤٣٤/١ ح.		اختلاف مصاحف الشام والحجاز والعراق، لعبد الله بن عامر اليحصي: ٣٢٧/١ ح.
	الأذكار، للنووي: ٩٥/٢، وح.		اختلاف المصاحف وجامع القراءات، للمدائني: ٣٢٧/١ ح.
	أرجوزة في تحرير الطيبة، للمنصوري علي بن سليمان: ٤٦٢/١ ح.		الاختيار، لأحمد بن محمد بن يحيى: ٤٤١/١ ح.
	أرجوزة في الرد على ألغاز ابن الجريري، لأحمد بن أحمد شهاب الدين الرملي: ٤٤٤/١ ح.		الاختيار في القراءات، للبزار خلف بن هشام: ٤٣٠/١ ح.
	أرجوزة في رسم المصحف، لمحمد متولي: ٩/٢ ح.		الاختيار في القراءات على قياس العربية، لعيسى بن عمر الثقفي: ٤٢٩/١ ح.
	أرجوزة في الرسم، لمجهول: ٨/٢ ح.		الاختيار في القراءة على مذهب العربية، للمحيصي، محمد بن عبد الرحمن: ٤٦/١، ٤٢٩ ح.
	أرجوزة في القراءات، لمنصور بن سرايا الأنصاري: ٤٣٩/١ ح.		الاختيار فيما اعتبر في قراءات الأبرار، لجمال الدين حسين بن علي الحصني: ٤٤٤/١، ٤٦٢ ح.
	أرجوزة في القراءات، لأبي الحسن علي بن محمد، ابن بري: ٤٤٠/١ ح.		أخلاق حملة القرآن، للأجري: ٨١/٢ ح.
	أرجوزة في القراءات، لعبد الواحد: ٤٥٣/١ ح.		أدب الاملاء، للسمعاني: ٣٨٠/١ ح.
	أرجوزة في القراءات، لعلي المصري: ٤٥٣/١ ح.		أدب الدنيا والدين، للماوردي: ٢٧٤/١ ح.
	أرجوزة في القراءات السبع، ليحيى بن عبد المعطي الزراوي: ٤٣٩/١ ح.		أدب القارئ والمقرئ، لأبي بكر الأدفوني: ٤٣٣/١ ح.
	الإرشاد، انظر الإرشاد في التفسير.		
	الإرشاد، لابن درستويه: ٤١٣/١ ح.		
	الإرشاد إلى معالم أصول قراءة أبي عبد الرحمن، نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني، لأبي الربيع سليمان بن حارث: ٤٥٣/١ ح.		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	٣٢٥ ، ٢١٦/٤		إرشاد الأنام في حكم القراءة بغير أحكام، لعلي سالم متومي : ٤٥١/١ ح.
	أساس الاقتباس، لابن غياث الدين : ١١١/٢ ح.		إرشاد الحيران في خلاف قالون لعثمان في القراءة، لابن عزوز التونسي : ٤٥١/١ ح.
	أساس البلاغة، للزمخشري : ١٢٤/٤ .		إرشاد الحيران في رسم القرآن، للحداد، محمد علي بن خلف : ٩/٢ ح.
	أساليب التوكيد من خلال القرآن الكريم، لأحمد مختار البزرة : ٤٨٢/٢ ح.		إرشاد الرحمن لأسباب النزول والنسخ والمتشابه وتجويد القرآن، للأجهوري : ١١٦/١ ح، ٢٠٥ ح، ١٥٧/٢ ح.
	أساليب في القرآن، لعبد العليم السيد فوده : ٤٨١/٢ ح.		إرشاد الطلبة إلى شواهد الطيبة، لعلي بن سليمان بن عبد الله المنصوري : ٤٤٧/١ ح.
	أساليب القسم في القرآن الكريم، لكاسم فتحي الراوي : ٤٨٣/٢ ح.		الإرشاد في تفسير القرآن، لأبي الحكم بن بركان : ٣٢/١ ، ١١١ وح، ٢٥٦/٢ وح.
	أساليب القصر في القرآن الكريم وأسرارها البلاغية، لصباح عبيد دراز : ٤٨٣/٢ ح.		الإرشاد في معرفة مذاهب القراء السبعة وشرح أصولهم، لابن غلبون : ٤٣٣/١ ح، ٤٨٩ ح.
	أساليب النفي في القرآن الكريم، لأحمد ماهر البقري : ٤٨٣/٢ ح.		إرشاد القراء والكتابتين إلى معرفة رسم الكتاب المبين، لأبي عبد المخلاتي : ٩/٢ ح.
	أسباب النزول، للواحدي : ٣٨/١ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ١١٥ ح، ١٥٢/٢ ح.		إرشاد المتبدىء وتذكرة المنتهى، لأبي الطيب عبد المنعم : ٤٥٩/١ ح.
	أسباب النزول، لابن مطرف : ٣٩/١ .		إرشاد المتبدىء وتذكرة المنتهى، لابن بندار : ٤٦٠/١ ح.
	أسباب النزول، للمدائني : ٣٩/١ .		إرشاد المرید إلى مقصود القصید، للضباع علي بن محمد : ٤٥١/١ ح.
	أسباب النزول، للحسن البصري : ٣٩/١ .		الإرشاد والتعزيم في فضل ذكر الله وتلاوة كتابه العزيز، لليافعي، أبي السعادات : ٥٨/٢ ح.
	أسباب النزول، لابن الجوزي : ٤٠/١ ، ١١٦ ح.		الإرشادات الجلية في القراءات السبع من طريق الشاطبية، لمحمد سالم محيسن : ٤٥٢/١ ح.
	أسباب النزول، للعراقي محمد بن أسعد : ١١٦/١ ح.		الأريب في تفسير الغريب، لابن الجوزي : ٣٩٠/١ ح.
	أسباب النزول، لابن حجر العسقلاني : ١١٦/١ ح.		إزالة الشبهات عن الآيات والأحاديث المتشابهات، انظر تبين المتشابه من كتاب الله المكرم . . .
	أسباب النزول، للجعبري : ١١٦/١ ح.		الأزهرية، للأزهري : ٣٧٦/٤ .
	أسباب النزول، لعبد الجليل النقشبيندي : ١١٦/١ ح.		الأهية في أحكام الأعدية، للزركشي : ١٨/١ .
	أسباب النزول، وما يتعلق به وعدد الآيات وغير ذلك، لمجهول : ١١٦/١ ح.		الأهية في علم الحروف، لعلي بن محمد الهروي :
	أسباع القرآن، لحمزة بن حبيب الزيات : ٤٧/١ ، ٣٤١/١ ح.		
	الاستبصار، لمحمد بن إسرائيل القصاع : ٤٤٠/١ ح.		
	الاستثناء والشرط في القرآن، لابن نفطويه : ٤٥/١ ح.		

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
استخراج الجدل من القرآن الكريم، لعبدالرحمن بن نجم: ١٤٧/٢ ح.		الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير، لمحمد محمد أبو شهبة: ٢٧٩/٢ ح.	
استدراك عائشة على الصحابة، للزركشي: ١٨/١.		الإسعاف في معرفة القطع والاستئناف، للكركي إبراهيم بن موسى: ٤٩٧/١ ح.	
استدراكات على المقامات، لابن الخشاب: ١٦٣/١ ح.		إسفار الصباح... لابن النحوية: ٢٣٨/٣ ح.	
الاستعاذة بحججها، لابن مهران: ٤٣٣/١ ح.		إسفار الصباح عن ضوء المصباح، لمحمد بن يعقوب: ٢٠٩/٣ وح.	
الاستعارة في القرآن، لأحمد فتحي رمضان: ٤٨١/٢ ح.		أسلوب إذ في ضوء الدراسات القرآنية والنحوية، لعبد العال سالم مكرم: ٤٨٢/٢ ح.	
الاستعانة بالفاتحة على نجاح الأمور، لابن عبد الهادي: ٦٧/٢ ح.		أسلوب التمثيل في القرآن، لعز الدين إسماعيل: ٤٨٠/٢ ح.	
استكمال الفائدة، لابن غليون: ٤٣٣/١ ح.		أسلوب الحق في تحليل القراءات العشر وشيء من الشواذ، لملك النحاة، أبي بزار: ٤٨٩/١ ح.	
الاستكمال لبيان جميع ما يأتي في كتاب الله...، انظر رسالة في الإمالة.		أسلوب الشرط بين النحويين والبلاغيين، لفتحي بيومي حموده: ٤٨٢/٢ ح.	
الاستكمال لبيان جميع ما يأتي في كتاب الله عز وجل في مذهب القراء السبعة في التفخيم والإمالة، انظر استكمال الفائدة.		أسلوب الشرط في العربية مع تحقيق ثلاث رسائل نحوية في باب الشرط، لأحمد محمد الشريف: ٤٨٢/٢ ح.	
الاستكمال لبيان جميع ما يأتي من كتاب الله، انظر استكمال الفائدة.		أسلوب القرآن الحكيم وأثره في الأدب، لصادق إبراهيم المرجون: ٤٨٠/٢ ح.	
الاستكمال لبيان مذاهب القراء السبعة، انظر استكمال الفائدة.		أسلوب القرآن الكريم ومفردات ألفاظه، لمنير القاضي: ٤٨٠/٢ ح.	
استيعاب البيان في معرفة مشكل إعراب القرآن، لمحمد بن أبي العافية: ٤٠٦/١ ح.		الأسلوب القرآني، لقاسم عباس السنداف: ٤٨٠/٢ ح.	
أسرار آي القرآن العظيم، للسيوطي: ١٣٠/١ ح.		أسلوب الكناية في القرآن، لبسام عبد الغفور القواسمي: ٤١٠/٢ ح.	
أسرار التكرار في القرآن، لعبد الوهاب حمودة: ٢٠٥/١ ح.		أسماء القرآن الكريم، لابن قيم الجوزية: ٣٧٠/١ ح.	
أسرار التكرار في القرآن، انظر البرهان في توجيه متشابه القرآن.		الأسماء والصفات، لليبيهي: ١٠٠/١ ح.	
أسرار التنزيل، انظر متشابه القرآن. (للسيوطي).		إسناد قراءة الجعبري بمذاهب الأئمة العشرة، للجعبري: ٤٦٠/١ ح.	
أسرار القرآن، انظر التنبيه على الأسرار المودعة في بعض سور القرآن.		إشارات الإعجاز في مظان الإيجاز، لبديع الزمان سعيد النورسي: ٢٢٣/٢ ح.	
الإسرائيليات في التفسير والحديث، لمحمد السيد حسين الذهبي: ٢٧٨/٢ ح.		إشارات البلغاء، للمرجاني: ٨٨/٢ ح.	
الإسرائيليات وأثرها في كتب التفسير، لرمزي نعناع: ٢٧٨/٢ ح.			

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	أصول التفسير لكتاب الله المنير، لخالد عبد الرحمن العلك: ٢٧٩/٢ ح.		الإشارات العمرية في حل أبيات الشاطبية للأرمنازي عمر بن عبد القادر: ٤٤٧/١ ح.
	أصول الفقه، لأبي الخطاب العراقي: ٢٩٣/٢ ح.		إشارة الألفاظ في علم ما يرسم من الألفاظ، انظر تحفة الطلاب في صناعة الكتاب.
	أصول الفقه، لابن خويزمنداذ: ٣٧٧/٢ ح.		الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز، لعبد العزيز عز الدين بن عبد السلام:
	الأصول المختصرة على القراءات السبع، لسيف الدين بن عطاء: ٤٤٥/١ ح.		٢/٢٢٢، ٣٧٦، ٣٧٧ ح.
	الأصول المختصرة في القراءات على مذهب أبي عمرو، لأحمد بن سعد بن كحيل:		الإشارة بلطف العبارة في القراءات المأثورات بالروايات المشهورات، للداني: ٤٣٥/١ ح.
	٤٥٣/١ ح.		الإشارة في غريب القرآن، للنقاش: ٣٦٦/١ ح.
	أضواء على متشابهات القرآن، لياسين خليل:		الإشارة في غريب القرآن، لمحمد بن الحسن:
	٢٥٥/١ ح.		٣٨٩/١ ح.
	الأضواء القرآنية في اكتساح الأحاديث الإسرائيلية وتطهير البخاري منها، للسيد صالح أبو بكر:		الإشارة في القراءات العشر، لأبي نصر منصور بن أحمد العراقي: ٤٦٠/١ ح.
	٢٧٩/٢ ح.		الأشباه والنظائر، انظر اللغات في القرآن.
	إظهار الأسرار في القراءة، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.		الأشباه والنظائر في القرآن الكريم، لأبي نصر:
	إظهار المعاني في شرح حرز الأمانى، للمغنياسوي، أحمد بن محمد: ٤٤٥/١ ح.		٢٠٢/١ ح.
	الإعانة على اختلاف القراء، لإبراهيم بن يعقوب المالكي: ٤٥٢/١ ح.		الأشباه والنظائر في القرآن الكريم، لمقاتل بن سليمان: ١٩٠/١، ١٩١ ح.
	إعجاز القرآن، انظر أمالي عز الدين بن عبد السلام.		الأشباه والنظائر في القرآن الكريم، للثعالبي:
	إعجاز القرآن، للجرجاني: ٤٢/١، ٤٢٠/٢ ح.		١٩٢/١ ح.
	إعجاز القرآن، لابن درستويه: ٤٢/١، ٢٢١/٢ ح.		الأشباه والنظائر في النحو وأصوله، للسيوطي:
	إعجاز القرآن، للباقلاني، أبو بكر القاضي، ابن الطيب: ٧٥/١، ١٤٥، وح، ١٥١، ٤٢١، ٢١٨/٢، ٢٢٧، ٢٤٧، ١٤٦/٣ وح.		٧٧/١ ح.
	إعجاز القرآن، لعلي بن عيسى: ١١٢/١ ح.		الاشتقاق، للأخفش: ١٣٤/١ ح.
	إعجاز القرآن، للرماني: ١٣٢/١، ١٥١ ح.		الاشتقاق، لابن خالويه: ٣٦٩/٢ ح.
	إعجاز القرآن، لعبد الله بن عبد الرحمن القيرواني:		الاشتقاق، لابن السراج: ٤٣٨/٢ ح.
	٢٢١/٢ ح.		إصلاح المنطق والطبع لأداء القراءات السبع، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.
	إعجاز القرآن، للباهلي، أبي عمر: ٢٢١/٢ ح.		الأصول، لأبي بكر بن السراج: ١٢/٢ ح، ٤٣٨ ح.
	إعجاز القرآن، للإمام فخر الدين السرازي:		أصول التفسير، للسيوطي: ٢٧٦/٢ ح.
	٢٢٢/٢ ح.		أصول التفسير بين شيخ الإسلام ابن تيمية وبين غيره من المفسرين، لعبد الله ديريه ابتدون: ٢٧٩/٢ ح.

ج/ص

اسم الكتاب

- إعجاز القرآن، لمحمد بن محمد بن إبراهيم :
٢٢٢/٢ ح.
- إعجاز القرآن، لعلي بن زيد أبي الحسن :
٢٢٢/٢ ح.
- إعجاز القرآن، لمحمد بن عبد المطلب :
٢٢٣/٢ ح.
- إعجاز القرآن، لابن كمال باشا : ٢٢٣/٢ ح.
- إعجاز القرآن، انظر دلائل الإعجاز في المعاني والبيان .
- إعجاز القرآن في آية ﴿يا أرض ابعلي﴾، لابن الجزري : ٢٢٢/٢ ح.
- إعجاز القرآن في نظمه وتأليفه، لأبي عبد الله محمد بن زيد : ٢٢١/٢ ح.
- إعجاز القرآن وإقامة البرهان على شرح الإسلام، لهادي الخراساني الحائري : ٢٢٣/٢ ح.
- إعجاز القرآن والبلاغة النبوية، لمصطفى صادق الرافعي : ٢٢٣/٢ ح.
- الإعجاز والإيجاز، لأبي منصور الشعالي :
٤٨١/٢ ح.
- إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، لابن خالويه : ٤٠٦/١ ح.
- إعراب سورة آل عمران، لعلي حيدر : ٤٠٨/١ ح.
- إعراب الفاتحة، لعبد اللطيف بن يوسف البغدادي :
٤٠٧/١ ح.
- إعراب القراءات، لإسماعيل بن خلف :
٤٠٦/١ ح.
- إعراب القراءات السبع وعللها، لابن خالويه :
٤٠٦/١ ح.
- إعراب القراءات الشواذ، لأبي البقاء العكبري :
٤٠٧/١ ح، ٤٩٠ ح.
- إعراب القرآن، انظر إعراب القراءات .
- إعراب القرآن، انظر الدر المصون في علوم الكتاب المكنون .
- إعراب القرآن، للنحاس : ٤٤/١، ٣٠٦ ح،
- ٤٠٦ ح،
إعراب القرآن، لأبي عبيدة معمر بن المثنى :
٤٤/١، ٤٠٥ ح.
إعراب القرآن، لمحمد بن المستنير :
٤٤/١ .
إعراب القرآن، لثعلب : ٤٤/١ .
إعراب القرآن، للمبرد : ٤٤/١، ٤٠٦ ح.
إعراب القرآن، لعلي بن طلحة بن كروان : ٤٤/١ .
إعراب القرآن، للزجاج : ٤٤/١، ٢٤٨/٢ ح.
إعراب القرآن، لأبي البقاء العكبري : ١٥٩/١ ح.
إعراب القرآن، لابن قتيبة : ١٦٠/١ ح، ٤٠٥ ح.
إعراب القرآن، لقطرب : ٤٠٥/١ ح.
إعراب القرآن، لأبي حاتم المجستاني :
٤٠٥/١ ح.
إعراب القرآن، للأخفش : ٤٠٥/١ ح.
إعراب القرآن، لعلي بن طلحة، أبو القاسم :
٤٠٦/١ ح.
إعراب القرآن، لإبراهيم بن السري : ٤٠٦/١ ح.
إعراب القرآن، لأبي مروان عبد الملك :
٤٠٥/١ ح.
إعراب القرآن، لإسماعيل بن محمد الطليحي :
٤٠٦/١ ح.
إعراب القرآن، لأبي العباس، أحمد بن يحيى :
٤٠٦/١ ح.
إعراب القرآن، لابن فارس : ٤٠٦/١ ح.
إعراب القرآن، للمرادي : ٤٠٧/١ ح.
إعراب القرآن، للفتازاني : ٤٠٧/١ ح.
إعراب القرآن، لأبي جعفر الرعيني : ٤٠٧/١ ح.
إعراب القرآن، لنشائجي : ٤٠٨/١ ح.
إعراب القرآن، لمحمد علي طه الدرة :
٤٠٨/١ ح.
إعراب القرآن، لزكريا الأنصاري : ٤٠٨/١ ح.
إعراب القرآن، لمجهول : ٤٠٩/١^(٤) ح.
إعراب القرآن، للحمروني : ٤٠٩/١ ح.

اسم الكتاب	اسم الكتاب	ج/ص
إعراب القرآن، لأبي حيان: ٤١٠/١ ح.	إفادة الشيوخ بمقدار الناسخ والمنسوخ، لمحمد صديق حسن خان بهادر: ١٥٧/٢ ح.	٤٤/١، ٤٠٦ ح.
إعراب القرآن بين النحاس ومكي وابن الأنباري، دراسة لعبد العزيز بن ناصر: ٤٠٨/١ ح.	الإفادة المقنعة في قراءات الأئمة الأربعة...، لعبد الله بن مصطفى الكوبريلي: ٤٤٨/١ ح.	الأفراد، لأبي الحسين بن فارس: ١٩١/١، ١٩٥.
إعراب القرآن الكريم، لمحيي الدين الدرويشي: ٤٠٨/١ ح.	الإفصاح بفوائد الإيضاح، لابن هشام الخضراوي: ٢٠٩/٤ ح.	الإفصاح عما زادته الدرّة على الشاطبية لمحمد سالم محيين: ٤٥٨/١ ح.
إعراب القرآن الكريم، لعلي حيدر: ٤٠٨/١ ح.	الإفصاح عن معاني الصحاح، لابن هبيرة: ٤١٥/٢ ح.	الأفعال، للسرقسطي: ٣٩٦/١ ح.
إعراب القرآن وعدد آياته، للحسن بن محمد بن نصر: ٤٠٩/١ ح.	الإفصاح في القرآن، لخالد إسماعيل: ٤٠١/١ ح.	أقتباس أي القرآن، للبربر الحسيني: ١١١/٢ ح.
إعراب قوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ لمجهول: ٤٠٩/١ ح.	الاقتباس من القرآن الكريم، للشعالبي: ٤٣/١، ١١١/٢ ح.	الاقتداء في معرفة الوقف والابتداء، للكراوي معين الدين عبد الله بن محمد: ٤٩٧/١ ح.
إعراب قوله تعالى ﴿قضى أجلاً وأجل مسمى عنده﴾ للخفاجي: ٤٠٨/١ ح.	الاقتراح، للسيوطي: ٧٧/١ ح.	الاقتراح، لتقي الدين ابن دقيق العيد: ٣٣٨/٢ ح.
إعراب مائة آية من سورة البقرة، للزعيبي: ٤٠٨/١ ح.	الاقتراح في تلخيص الإيضاح، لابن هشام الخضراوي: ٢٠٩/٤ ح.	الاقتراح في القراءة، لابن الكذابة: ٤٥٢/١ ح.
إعراب مواضع من القرآن، انظر المسائل السفرية في النحو.	الاقتضاء في رسم المصحف، للداني: ٦/٢ ح.	الاقتصاد في القراءات السبع، للداني: ٤٣٥/١ ح.
إعراب مواضع من القرآن، لابن هشام: ٤٥/١ ح.	الاقتضاء في معرفة الوقف والابتداء، انظر الاقتداء في معرفة الوقف والابتداء.	الاقتصاد في النطق بالضاد، لعبد الغني النابلسي بن إسماعيل: ٤٤٧/١ ح.
إعراب وجوه القرآن، لأحمد بن علي: ٤٠٩/١ ح.	الأقصى القريب في علم البيان، للتونخي محمد بن محمد: ٤٤٨/٢ وح، ٤٩١ وح، ٥٠٦ وح، ٢٣٩/٣، ٣٩٧.	الإقليد لذوي التقليد، لتاج الدين ابن الفركاح: ١٨/١ ح.
أعشار القرآن، لقتادة بن دعامة السدوسي: ٤٧/١، ٣٤٠ ح.	الإعلان، ...: ٧/٢ ح.	الإعلان بتكميل مورد الظمان، لعبد الواحد بن أحمد بن عاشر: ٨/٢ ح.
أعشار القرآن، للفاسي: ٣٤١/١ ح.	الإعلان في القراءات، لأبي القاسم الصفراوي: ٤٣٩/١ ح.	الإغفال فيما أغفله الزجاج في المعاني، للفارسي أبو علي، حسن بن أحمد بن عبد الغفار:

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
الإقناع، للسرياني: ٤١٥/١ ح.	١٦٣/٣ ح.	الإمالة في مذاهب القراء السبعة، انظر استكمال الفائدة.	
الإقناع في القراءات السبع، لابن الباذش:	٤٣٨/١ ح، ٤٦٥ وح.	الأمالي، انظر الأمالي الصغرى.	
الإقناع في القراءات الشاذة، لأبي علي الأهوازي:	٤٦٤/١ ح.	الأمالي، للعزيز بن عبد السلام، أنظر أمالي عز الدين ابن عبد السلام.	
الاكتفاء في القراءات، لإسماعيل بن خلف أبي طاهر الصقلي: ٤٣٦/١ ح.	٤٣٨/١ ح، ٥٠٦ وح، ١٧/٣ وح، ٣٣١ ح.	الأمالي، لابن الحاجب: ١٦٦/٢ ح، ٥٠٦ وح، ١٧/٣ وح، ٣٣١ ح.	
الاكتفاء في قراءة نافع وابن عمرو، للقرطبي أبي عمر: ٤٣٦/١ ح.	٤٣٨/١ ح، ٥٠٦ وح، ١٧/٣ وح، ٣٣١ ح.	الأمالي، لأبي علي القالي: ٣٩٥/١ ح.	
الإكسير في أصول التفسير، لأبي الطيب:	٢٧٧/٢ ح.	الأمالي، لابن الشجري: ٤٧٥/٢ ح.	
الإكليل في علوم الحديث: ٢٩٧/١ ح.	٢٣٦/٣ ح، ٢٨٠، ٢٨٢، ١١٠/٤ ح.	الأمالي، لثعلب: ٤٩٢/٢ ح.	
الإكليل في المتشابه والتأويل، لابن تيمية:	١٩٨/٢ ح.	الأمالي، للسهيلى: ٣١٦/٣ ح.	
إكمال الفائدة في القراءات السبع، انظر استكمال الفائدة.		الأمالي الشجرية، لابن الشجري: ٢٣٦/٣ ح، ٢٨٠، ٢٨٢، ١١٠/٤ ح.	
إلجام العوام عن علم الكلام، للغزالي: ٢٠٨/٢ وح.		الأمالي الصغرى، للزجاجي: ٢٠٣/١ ح.	
الإلحاد في النطق بالضاد، لعلي بن سليمان بن عبد الله المنصوري: ٤٤٧/١ ح.		أمالي عز الدين بن عبد السلام: ٩٥/٢ وح، ١٣٥/٣ وح.	
الألفاظ العلائية في القراءات العشر، لعلاء الدين الطرابلسي الدمشقي: ٤٦٢/١ ح.		أمالي علي شرح الشاطبية للجعبري، لمحمد بن محمد الكوفي التونسي: ٤٤٤/١ ح.	
الألفاظ في القرآن، لابن درستويه: ٤٥/١ ح.		الأمالي على الموطأ، لابن السيد: ٣٤٣/١ ح.	
ألفية أبي زرعة العراقي في تفسير غريب ألفاظ القرآن، للعراقي: ٣٩١/١ ح.		الأمالي في النحو واللغة والحديث والفقهاء، للسهيلى: ٢٨٠/٣ ح.	
الإمام في أحاديث الأحكام، لابن دقيق العيد:	٤١٦/٢ ح.	أمالي المرتضى: ٤٢٤/٣، ٤٤٤ ح.	
إلهام العزيز العليم في أسرار بسم الله الرحمن الرحيم، لمحمد الأزهرى الخلوئي: ٦٣/٢ ح.		أمالي المرتضى، انظر غرر الفوائد ودرر القلائد.	
الإمالة، لمكي بن أبي طالب: ٥١/١ ح.		الأمالي النحوية، لابن الحاجب: ٥١١/١ وح.	
الإمالة، للداني: ٤٣٥/١ ح.		الإمام، لابن دقيق العيد: ٤١٦/٢ ح.	
الإمالة في القراءات واللهجات العربية، لعبد الفتاح شليبي: ٤٥١/١ ح.		الإمام ابن تيمية وموقفه من قضية التأويل، لمحمد السيد الجليلي: ٢٧٩/٢ ح.	
		الإمام جلال الدين السيوطي وجهوده في التفسير وعلوم القرآن، لعبد الفتاح خليفة الغرتواي: ٢٧٩/٢ ح.	
		الإمام الدهلوي: منهجه في التفسير وأدائه في مباحث علوم القرآن، لخليل الرحمن سجاد: ٢٧٩/٢ ح.	
		الإمام الشوكاني مفسراً، لمحمد حسن الغماري: ٢٧٩/٢ ح.	

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	١١٦/٢ ح.		الإمام الشوكاني وإيراده للقراءات في تفسيره،
	أمثال القرآن، لنسطويه، إبراهيم بن محمد:		لأحمد عبد الله المقرئ: ٢٧٩/٢ ح.
	١١٦/٢ ح.		الإمام الطبري، لعبد الله آلي شاکر: ٢٧٩/٢ ح.
	أمثال القرآن وأثرها في الأدب العربي إلى القرن		الإمام في بيان أدلة الأحكام، لعز الدين بن
	٣ هـ، لنور الحق تنوير: ١١٧/٢ ح.		عبد السلام: ١٣٠/٢ ح.
	الأمثال القرآنية - دراسة تحليلية، لمحمد بكر		الإمام محمد عبده ومنهجه في التفسير، لعبد الغفار
	إسماعيل: ١١٧/٢ ح.		عبد الرحيم: ٢٧٩/٢ ح.
	الأمثال الكامنة في القرآن، للحسين بن الفضل:		الأمثال، ليونس بن حبيب: ٤٦٦/٢ ح.
	١١٦/٢ ح، ١١٨/٢ ح.		الأمثال السائرة، للقاسم بن سلام الهروي أبو عبيد:
	الأمثال الكامنة في القرآن، للقضاعي، أبي محمد:		١١٩/١ ح، ٤١١/٢ ح.
	١١٦/٢ ح.		الأمثال في القرآن، لأبي بكر المدني: ١١٦/٢ ح.
	الأمثال من القرآن والسنة، للمندري، أبي محمد:		الأمثال في القرآن، لمحمد جابر الفياض:
	١١٧/٢ ح.		١١٧/٢ ح.
	الأمثال من الكتاب والسنة، للحكيم الترمذي:		الأمثال في القرآن، لمحمود بن الشريف:
	١١٦/٢ ح.		١١٧/٢ ح.
	الأمصار، للجاحظ: ٣٤٩/١ ح.		الأمثال في القرآن الكريم، لسعيد محمد نمر
	إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات		الخطيب: ١١٧/٢ ح.
	في جميع القرآن، للعكبري: ٤٤/١، ١٥٩،		أمثال القرآن، للإسكافي أبي علي: ٤٢/١،
	٢٠٤، ٤٠٢، ٤٠٩، ٤١٥ ح.		١١٦/٢ ح.
	إملاءات عدة في تفسير القرآن العظيم وتأويله،		أمثال القرآن، للقواريري: ٤٢/١، ١١٦/٢ ح.
	للوزير المغربي: ٦٥/٣ ح.		أمثال القرآن، للماوردي، أبي الحسن: ٤٢/١،
	الإنباه على استنباط الأحكام من كتاب الله، انظر		١١٦/٢ ح.
	أحكام القرآن.		أمثال القرآن، لابن قيم الجوزية: ٤٢/١،
	الإنباه عن الأحكام من كتاب الله، انظر أحكام		١١٧/٢ ح.
	القرآن.		أمثال القرآن، النيسابوري عبد الرحمن بن محمد بن
	انتخاب كتاب الجرجاني في نظم القرآن وإصلاح		حسين السلمي: ٤٢/١ ح.
	غلطه، لمكي بن أبي طالب: ٢٢٥/٢ ح.		أمثال القرآن، لابن الخيمي: ٤٢/١، ١١٧/٢ ح.
	الانتصار، انظر الانتصار لنقل القرآن.		أمثال القرآن، ابن نسطويه: ٤٢/١ ح.
	الانتصار، لابن الشجري: ٤٧٥/٢ ح.		أمثال القرآن، لعلي أصغر حكمت: ١١٧/٢ ح.
	الانتصار، للباقلاني: ٧٦/١، ٢٧٨، ٢٧٩،		أمثال القرآن، للشريف منصور عون العبدلي:
	٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٣٠، ٣٣٥،		١١٧/٢ ح.
	١٧١/٢ ح.		أمثال القرآن، لحسين المصري: ١١٧/٢ ح.
	الانتصار لحمزة، لأبي طاهر عبد الواحد:		أمثال القرآن، للموسوي محمد طاهر: ١١٧/٢ ح.
	٤٣١/١ ح.		أمثال القرآن، لأبي عبد الرحمن محمد بن حسين:

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	انفرادات القراء، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.		الانتصار لحمزة الزيات فيما نسب إليه ابن قتيبة في مشكل القرآن، ... : ٤٣٧/١ ح.
	الانفرادة المسماة درة الناظم في رواية حفص عن عاصم، ولعثمان بن عمر، الناشري: ٤٤٣/١ ح.		الانتصار لقراء الأمصار، لابن مقسم: ٤٣٢/١ ح.
	الأنموذج، للزمخشري: ٥٠٣/٢ ح، ٣٣٢/٤ ح.		الانتصار للزمخشري من ابن المنير، لعبد الكريم بن علي العراقي: ١٠٢/٣ ح.
	أنموذج جليل في أسئلة وأجوبة من غرائب آي التنزيل، ... : ٢٠٤/١ ح.		الانتصار لنقل القرآن، لأبي بكر الباقلائي: ٢٥٣/٢ ح.
	الأنواء، للسدوسي: ١٧٨/٣ ح.		الانتصاف، لابن المنير: ١٠٦/١ ح.
	الاهتداء في الوقف والابتداء، للداني: ٥٠/١ ح، ٤٩٤ ح.		الانتصاف، للإسكندري: ٢١٦/١ ح.
	الاهتداء في الوقف والابتداء، لعيسى بن عبد العزيز الاسكندري: ٤٩٧/١ ح.		الانتصاف في الرد على أبي بكر الأدفوني فيما زعم من تغليظه في كتاب الإمالة، لمكي بن أبي طالب: ٤٣٤/١ ح.
	الاهتداء في الوقف والابتداء، لعيسى بن عبد العزيز الاسكندري: ٤٩٧/١ ح.		الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال، لابن المنير: ١٢/٤ ح.
	أوائل الندى، انظر وابل الندى المختصر من منار الهدى في بيان الوقف والابتداء.		الانتصاف من المحافظ أبي عمرو الداني المقرئ، لهبة الله بن أحمد: ٤٣٧/١ ح.
	الأوسط في النحو، للأخفش: ١٣٤/١ ح.		الانتصاف من الكشاف، لناصر الدين بن المنير: ١٧٦/١ ح.
	أوضح البيان في مشكلات القرآن، لمجهول: ٢٠٦/١ ح.		أنزل القرآن على سبعة أحرف، لأحمد فرج: ٣٠١/١ ح.
	أوقاف القرآن، انظر الوقف والابتداء.		أنساب قریش وأخبارها، لأبي عبد الله القرشي: ٨٥/٢ ح.
	أوقاف القرآن، للنظام النيسابوري: ٤٩٧/١ ح.		إنشاد الشريد في رسم القرآن، للمكناسي، محمد بن أحمد: ٨/٢ ح.
	أوقاف القرآن، لعبد الله بن محمد بن يوسف: ٤٩٨/١ ح.		إنشاد المرید من ضوال الفصيد، لمحمد بن أحمد بن محمد المكناسي: ٤٤٤/١ ح.
	أوهام المعتزلة، للماتريدي: ١١/٣ ح.		الإنصاف في تفسير القرآن، لابن الأثير: ٣٠٢/٣ ح.
	إيجاب التمسك بأحكام القرآن، ليحيى بن أكرم: ١٢٨/٢ ح.		الإنصاف مختصر الانتصاف، لعبد الكريم بن علي بن عمر، العراقي: ١٢/٤ ح.
	إيجاز البرهان في إعجاز القرآن، للخزرجي أبي إسحاق: ٢٢٢/٢ ح.		انفرادات القراء، لابن شنبوذ: ٥١/١ ح.
	إيجاز البيان عن أصول قراءة ورش عن نافع، انظر إيجاز البيان في قراءة ورش عن نافع.		انفرادات القراء، لابن مجاهد: ٥١/١ ح.
	إيجاز البيان في سور القرآن، لمحمد علي الصابوني: ٤٨١/٢ ح.		انفرادات القراء، لمحمد بن أحمد بن شنبوذ: ٤٣١/١ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	٤٣٢/١ ح.		القاسم محمود بن علي النيسابوري:
	البديع في القراءات السبع وإضافة قراءة ثامنة وهي		١٩٨/٢ ح.
	قراءة يعقوب الحضرمي: لأبي علي الفارسي:		الباهر في الفروق في النحو، لابن الأثير:
	٤٣٢/١ ح، ٤٥٨ ح.		٣٠٢/٣ ح.
	البديع في معرفة ما رسم في مصحف عثمان بن		البيلوغرافيا الموضوعية العربية - علوم الدين
	عفان، للجهني أبي عبد الله: ٦/٢ ح.		الإسلامي - علوم القرآن، المنظمة العربية
	البديع في النحو، لعلي بن عيسى الربيعي:		للترية والثقافة والعلوم: ٦٦/١.
	٣٤٠/٣ ح.		بحث عن الاستعاذة، لابن غلبون: ٤٣٣/١ ح.
	البديع في نقد الشعر، لابن منقذ: ٥٠٣/٣ ح.		البحر الكبير في بحث التفسير لناصر الدين ابن
	البديع في الهجاء والترصيع، انظر البديع في معرفة		المنير: ١٧٦/١ ح، ٣٦٤، ١٨٦/٢ وح.
	ما رسم في مصحف عثمان بن عفان.		بحر الأصول، للزركشي: ٧٩/٤.
	بديع القرآن، لابن أبي الأصبع: ٤٣/١، ٤٢٠ ح.		البحر المحيط، للزركشي: ١٨/١.
	بديع القرآن، لابن البازري: ٤٢٠/١ ح.		البحر المحيط، لأبي حيان: ٤٥٠/٢ ح،
	بديعة الغرر في أسانيد الأئمة الأربعة عشر، للشيخ		٢٩٠/٣ ح، ٢٧٧، ٢٠٧/٤، ٤٤٢، ٢٩٠.
	محمد بن عبد الله متولي: ٤٦٣/١ ح.		البحر المديد في التفسير، لابن عجيبة: ٦٣/١.
	البرق اللامع (في فضائل القرآن)... للوادياشي:		بحر المذهب في الفروع، للرويانى: ٤٥/٣ وح.
	٥٧/٢ ح، ٥٨ ح.		بحوث في تفسير القرآن، لجمال الدين عباد:
	البرهان، انظر البرهان في توجيه متشابه القرآن.		٢٧٩/٢ ح.
	(للكرمانى).		بدائع البرهان على عمدة العرفان في وصف حروف
	البرهان، للكرمانى: ٣٥٧/١.		القرآن، للإزميري: ٤٤٨/١ ح.
	البرهان، ابن الزملكاني، انظر البرهان في إعجاز القرآن.		بدائع البرهان في علوم القرآن، للإزميري: ٦٣/١.
	البرهان في إعجاز القرآن، للزملكاني، كمال		بدائع القرآن، لابن أبي الأصبع: ٥٩/٣ ح.
	الدين: ١٣٥/١ ح، ٢٣٩/٣، ٤٥/٤،		البدر المنير في قراءة نافع وأبي عمرو وابن كثير،
	وانظر البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن.		لعمربن زين بن قاسم النشار: ٤٤٤/١ ح.
	برهان التصديق في الرد على مدعي التلفيق،		البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة،
	لمحمد بن محمد بيومي: ٤٤٩/١ ح.		للنشار، سراج الدين: ٤٦٢/١ ح.
	البرهان في أصول الفقه، لإمام الحرمين:		البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة
	١١٨/١ ح، ١٦٦ وح.		من طريقي الشاطبية والدرة، لعبد الفتاح
	البرهان في إعجاز القرآن، لابن أبي الأصبع:		القاضي: ٤٦٣/١ ح.
	٢٢٢/٢ ح.		البديع، لابن المعتز: ٥١٢/٣ وح.
	البرهان في إعجاز القرآن، لأحمد فوزي الساعاتي:		البديع في الرسم العثماني في المصاحف الشريفة،
	٢٢٣/٢ ح.		انظر البديع في معرفة ما رسم في مصحف
	البرهان في بيان القرآن، لموفق الدين بن قدامة		عثمان بن عفان.
	المقدسي: ٢٢٢/٢ ح.		البديع في القراءات السبع، لابن خالويه:

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
٥٠٧/٢، ٢٦٠، وح، ١٠٥/١	البيسط، للواحدى:	البرهان في ترتيب سور القرآن، لأبي جعفر الغزناطي: ٣٤٠/١ ح.	
٢٩٠/٤، وح، ٨٠/٣	و، ح	البرهان في توجيه متشابه القرآن، للكرمانى:	
٤٢٤/٣، وح، ١٣١/٢، وح، ٤١٤	٣٤٢/١ ح،	٢٠٤/١ ح، ٢٠٦ ح.	
البغوي ومنهجه في التفسير، لعفاف عبد الغفور	٣٤٢/١ ح،	البرهان في علوم القرآن، للحوي: ٥٤/١.	
حميد: ٢٧٩/٢ ح.	٣٤٢/١ ح،	البرهان في علوم القرآن، للزركشى: ١٨/١، ٦١، ١٠٢، ١٧٠، ٢٨٠، ٣٧٠.	
بغية الطالبين ورغبة الراغبين، لمحمد بن عمر بن	٣٤٢/١ ح،	البرهان في قراءة القرآن، لفخر الدين الرازي:	
قاسم البقري: ٤٤٦/١ ح.	٣٤٢/١ ح،	٤٣٩/١ ح.	
بغية المريد في حفظ القرآن المجيد، للسهودي:	٣٤٢/١ ح،	البرهان في متشابه القرآن، لأبي المعالي: ٧٥/١،	
٢٠٥/١ ح.	٣٤٢/١ ح،	٢٢٤/٢ ح، ٢٠٤ ح.	
بغية الوعاة، للسيوطي: ٧٧/١.	٣٤٢/١ ح،	البرهان في مشكلات القرآن، انظر البرهان في	
بلاغة العطف في القرآن الكريم، لعفت الشرقاوي:	٣٤٢/١ ح،	متشابه القرآن.	
٤٨٣ ح، ٤٨٢/٢ ح.	٣٤٢/١ ح،	البرهان في مشكلات القرآن، للقاضي، أبي	
بلاغة القرآن، لمحمد الخضر حسين: ٤٢٠/١ ح،	٣٤٢/١ ح،	المعالي: ٣٧٠/١ ح.	
٤٨١/٢ ح.	٣٤٢/١ ح،	البرهان في مناسبة ترتيب سور القرآن، لأبي	
بلاغة القرآن بين الفن والتاريخ، لفتحي أحمد	٣٤٢/١ ح،	جعفر بن الزبير: ١٣٠/١ ح.	
عامر: ٤٨١/٢ ح.	٣٤٢/١ ح،	البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن، لابن	
بلاغة القرآن في آثار القاضي عبد الجبار وأثرها في	٣٤٢/١ ح،	الزملكاني: ٢٢٨/٢ ح، وانظر البرهان في	
الدراسات البلاغية، لعبد الفتاح لاشين:	٣٤٢/١ ح،	إعجاز القرآن للزملكاني، كمال الدين.	
٤٨١/٢ ح.	٣٤٢/١ ح،	البيستان، لأبي الليث السمرقندي: ٤٧٥/١ ح،	
البلاغة القرآنية عند الإمام الخطابي، لصباح	٣٤٢/١ ح،	٩٠/٢، ١٠٢.	
عبيد دراز: ٤٢٠/١ ح، ٤٨٢/٢ ح.	٣٤٢/١ ح،	البيستان في إعراب مشكلات القرآن، للأحنف	
البلاغة القرآنية في تفسير الزمخشري وأثرها في	٣٤٢/١ ح،	أحمد بن أبي بكر: ٤٠٧/١ ح.	
الدراسات البلاغية، لمحمد حسنين:	٣٤٢/١ ح،	البيستان في القراءات الثلاث عشرة، لابن الجندي	
٤٨١/٢ ح.	٣٤٢/١ ح،	سيف الدين: ٤٦٣/١ ح.	
بلوغ الأماني في قراءة ورش من طريق الأصهباني،	٣٤٢/١ ح،	بستان الهواة في اختلاف الأئمة والرواة، لسيف	
لأحمد بن أحمد بن إبراهيم الطيبي:	٣٤٢/١ ح،	الدين أبي بكر، ابن الجندي: ٤٤١/١ ح.	
٤٤٥/١ ح.	٣٤٢/١ ح،	بسط السهل: لابن القطان: ٤٤٢/١ ح.	
بهجة الأريب بما في الكتاب العزيز من الغريب،	٣٤٢/١ ح،	البيسط، لابن برهان: ٢٠٩/٢ ح.	
للتركماني: ٣٩١/١ ح.	٣٤٢/١ ح،	البيسط، للحسن بن شرف: ٤٦٤/٢ ح،	
البهجة الفريدة للنشأة الجديدة، لمحمد محمد	٣٤٢/١ ح،	٣٧٩، ٣٣٥، ٢٥٧، ٢٢٨، ١٨٨/٤	
قنديل الرحمانى: ٤٥٤/١ ح.	٣٤٢/١ ح،	البيسط، لحسن بن محمد الامترياني: ١٠٥/٤،	
البهجة في القراءات السبع، للهرايس هبة الله:	٣٤٢/١ ح،	٢٢١.	

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	البيان في ضوء أساليب القرآن، لعبد الفتاح لاشين:		٤٣٨/١ ح.
	٤٢٠/١ ح، ٤٨١ ح، ٤٨٢ ح.		البهجة المرضية، للضباع علي بن محمد:
	البيان في عد آي القرآن، لأبي عمرو الأندلسي:		٥١/١ ح.
	٣٣٩/١ ح.		البيان، انظر جامع البيان في تفسير القرآن.
	البيان في عد آي القرآن، لأبي عمرو السداني:		بيان أسلوب الحكيم، لابن كمال باشا: ٤٢٠/١ ح،
	٤٧/١، ٣٤٨ ^(٢) وح.		٤٨١/٢ ح.
	البيان في غريب إعراب القرآن، لابن الأنباري:		بيان إعجاز القرآن، للخطابي حمد بن محمد:
	٤٠٦/١ ح.		٢٢٣/٢، ٢٣٢.
	البيان في القراءات السبع، لأبي طاهر عبد الواحد:		بيان أقسام القرآن الكريم من أجزاء وأحزاب وأرباع،
	٤٣١/١ ح.		للأسقاطي: ٣٤١/١ ح.
	البيان في مباحث من علوم القرآن، لعبد الوهاب		بيان أوقاف سيدنا جبريل عليه السلام، لمجهول:
	عبد المجيد غزلان: ٦٥/١.		٤٩٨/١ ح.
	البيان في النسخ والمنسوخ، لمحمد بن عبد الله بن		البيان بدليل القرآن، انظر البيان عن تلاوة القرآن.
	أبي النجم: ١٥٧/٢ ح.		بيان السبب الموجب لاختلاف القراءات وكثرة
	البيان فيما أبهم من الأسماء في القرآن، للزهري:		الطرق والروايات، لأبي العباس المهدي:
	٢٤٣/١ ح.		٤٣٤/١ ح.
	البيان القرآني لمحمد رجب: ٤٢٠/١ ح،		البيان عن بعض الشعر مع فصاحة القرآن،
	٤٨٢/٢ ح.		للحسن بن جعفر البرجلي: ٤١٩/١ ح.
	البيان القصصي في القرآن، لإبراهيم عوضين:		البيان عن تلاوة القرآن، للمقرطي أبي عمر:
	٤٢٠/١ ح، ٤٨٢/٢ ح.		٤٣٦/١ ح.
	بيان ما ضلت به الزنادقة في متشابه القرآن، لأبي		بيان العيوب التي يجب أن يجتنبها القراء وإيضاح
	عبد الله أحمد بن حنبل: ١٩٧/٢ ح.		الأدوات التي بني عليها الإقراء، لابن البنا:
	بيان مثبته القرآن، لأبي القاسم، عيسى بن		٤٣٦/١ ح.
	عبد العزيز بن عبد الواحد اللخمي:		البيان في أحكام القرآن، لابن أبي الأحوص:
	٢٠٤/١ ح، ١٩٨/٢ ح.		١٢٩/٢ ح.
	البيان المفيد في رسم خط القرآن المجيد، لأحمد		البيان في اختلاف أئمة الأمصار واتفاقهم في عدد
	عزة البغدادي: ٩/٢ ح.		آي القرآن، انظر البيان في عد آي القرآن.
	بيان وجوه معاني الألفاظ القرآنية المتعددة المعنى،		البيان في إعراب القرآن، للطلنكي: ٤٠٦/١ ح.
	لمجهول: ١٩٣/١ ح.		البيان في الجمع بين القصيدة والعنوان، ليحيى بن
	البيان الوفي بقراءة حفص عن عاصم الكوفي،		أحمد بن صفوان الأندلسي: ٤٤١/١ ح.
	للنشوي: ٤٤١/١ ح.		البيان في شرح آيات الأحكام، لأحمد بن محمد
	بين أبي حيان والزمخشري، ليحيى الشاوي		الأردبيلي: ١٢٩/٢ ^(٣) ح.
	المغربي: ٢٧٩/٢ ح.		البيان في شرح غريب القرآن، لقاسم بن حسن:
			٣٩٢/١ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	١٩٩/٢ ح.		حرف التاء
	تأويل مشكل القرآن، لابن عبد البر: ٣٠٦/١ ح.		التاريخ، لابن مردويه: ٢٧٧/١ ح.
	تأويل مشكل القرآن، لابن قتيبة: ٢٠٣/١ ح.		تاريخ الإسلام، للذهبي: ٧٩/١ ح.
	تأويلات القرآن، لمحمد بن محمد بن محمود الماتريدي: ١٩٨/٢ ح.		تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي: ٣٧٤/١ ح.
	التبصرة، لأبي محمد الجويني: ١٤١/١ ح.		تاريخ التفسير، لقاسم القيسي: ٦٦/١ ح.
	التبصرة، للكواشي: ٢٨٦/٢ ح.		٢٧٩/٢ ح.
	التبصرة في القراءات، لمجهول: ٤٥٤/١ ح.		تاريخ الخلفاء، للسيوطي: ٧٧/١ ح.
	التبصرة في القراءات، لمكي بن أبي طالب: ٤٣٤/١ ح، ٤٧٤ وح.		تاريخ الطبري: ٣١٢/٣ ح.
	التبصرة في القراءات القرآنية، لأبي محمد عبد الله بن علي: ٤٣٧/١ ح.		تاريخ القرآن، لأبي عبد الله الزنجاني: ٦٤/١ ح.
	التبصرة في قراءة الأئمة العشرة، للخياط، أبي الحسن: ٤٥٩/١ ح.		٣٢٦ ح.
	تبصرة المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات، للداني أبي عمرو: ٤٣٥/١ ح.		تاريخ القرآن، لعبد الصبور شاهين: ٦٥/١ ح.
	تبصرة المتذكر وتذكرة المتبصر، للكواشي: ٢٧٢/١ ح.		٣٢٦ ح.
	تبصرة المذاكر ونزهة الناظر، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.		تاريخ القرآن، للكردى، محمد طاهر: ٦٥/١ ح.
	تبصرة المذكر وتذكرة المتدبر، للكواشي: ٢٣٩/٤ ح.		تاريخ القرآن، للمرزوقي: ٣٢٦/١ ح.
	التبصرة والتذكار لحفظ مذاهب القراء السبعة بالأمصار، لأبي بكر بن محمد بن مفرج البطليوسي: ٤٣٦/١ ح.		تاريخ القرآن، لنولدكه وبرجستراسر: ٣٢٧/١ ح.
	تبصير الرحمن وتيسير المنان ببعض ما يشير إلى إعجاز القرآن، للمهايمي: ٢٢٣/٢ ح.		تاريخ القرآن، للهندي، عبد الصمد صارم: ٦٤/١ ح.
	التيان للنووي، أنظر التبيان في آداب حملة القرآن. التيان: لابن الزمكاني، أنظر التبيان في علم البيان المطلع على إعجاز القرآن.		تاريخ القرآن والتفسير، لعبد الله محمود شحاته: ٢٧٩/٢ ح.
	التيان في آداب حملة القرآن، لابن العماد: ٨١/٢ ح.		تاريخ القرآن والمصاحف، لموسى جار الله: ٦٤/١ ح، ٣٦٦ ح.
	التيان في آداب حملة القرآن، للنسوي: ٤٩٨/١ ح، ٨١/٢ ح، ٨٩ وح، ١٠٦ ح.		تاريخ القرآن وغرائب رسمه وحكمه، لمحمد ظاهر قلي الكردى: ٣٢٦/١ ح، ١٠/٢ ح.
	التيان في إعراب القرآن، لابن يعيش: ٤٠٧/١ ح.		التاريخ الكبير، للبخاري: ١١٠/٢ ح.
			التاريخ المظفري، للمظفري: ٣٧٧/١ ح.
			تأويل متشابه القرآن، لبشر بن المعتمر: ٢٠٣/١ ح.
			تأويل متشابه القرآن على قواعد أهل العدل، لأبي طاهر الطرثيثي: ١٩٨/٢ ح.
			تأويل المتشابهات في الأخبار والآيات، لعبد القاهر بن طاهر البغدادي: ١٩٨/٢ ح.
			تأويل متشابهات القرآن، لابن شهر آشوب: ١٩٨/٢ ح.
			تأويل التشابهات القرآنية، لأمر الله محمد:

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	تجريد الأبحاث الجميلة في شرح العقيلة، للجعبري: ٨/٢ ح.		التيان في إعراب القرآن، للعبري: ٤٠٩/١ ح.
	تجريد التيسير، لابن الجزري: ٤٤٣/١ ح.		التيان في تفسير غريب القرآن، لابن الهائم: ٣٩١/١ ح.
	التجريد في القراءات، لابن الفحام: ٤٣٧/١ ح.		التيان في علم البيان المطلع على إعجاز القرآن، للزملكاني: ١٣٥/١ ح، ٢٢٢/٢ ح، ٥١٧ وح، ٦٣/٤.
	التجريد في المعاني والبيان، لسمره بن علي البحراني: ٤٨٢/٢ ح.		التيان في علم البيان المطلع على إعجاز القرآن، لعبد الواحد بن عبد الكريم الأنصاري: ٤٢/١ ح.
	التجريد لبغية المرید في القراءات السبع، انظر التجريد في القراءات.		التيان في علوم القرآن، للجزائري أبو بكر: ٦٣، ٣٤/١ ح.
	تجريد النشر في القراءات العشر، لابن الجزري: ٤٦١/١ ح.		التيان في علوم القرآن، للصابوني: ٦٦/١ ح.
	تجلي الأفراح في شرح تلخيص المفتاح، للزركشي: ١٩/١ ح.		التيان في مسائل القرآن، للقرظيني أحمد بن إسماعيل: ١٩٨/٢ ح.
	التحاریر المتخبذة على متن الطيبة، لإبراهيم العبيدي: ٤٥٢/١ ح.		التيان في المعاني والقرآن، للطبي: ٢٨/٣ ح.
	تحرير التيسير، انظر تجريد التيسير.		التيان في النسخ والمنسوخ من القرآن، للقرداغي، عبد الرحمن بن محمد الكردي: ١٥٧/٢ ح.
	تحرير التيسير في القراءات العشر، لابن الجزري: ٤٦١/١ ح.		التيان في نزول القرآن، لابن تيمية: ١١٦/١ ح، ٣٢٠ ح.
	التحبير في علوم التفسير، للسيوطي: ٣٤/١، ٦٢، ٧٨، ٧٩، ٢٧٦/٢ ح.		التيان لبعض المباحث المتعلقة بالقرآن على طريقة الاتقان، لطاهر بن أحمد الجزائري، أبو بكر: ٢٧٧/٢، ٦٣/١ ح.
	التحرير، للجرجاني: ٨٨/٢ ح.		التيان للناسخ والمنسوخ، لعبد الله بن حمزة الصعدي: ١٥٧/٢ ح.
	تحرير التحبير، لابن أبي الإصبع، انظر تحرير التحبير في صناعة...		التيان لمهمات القرآن، لابن جماعة: ٢٤٣/١ ح.
	تحرير التحبير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن، لابن أبي الأصبع: ٤٣/١ ح، ٢٢٢/٢ ح، ٥٩/٣ ح.		تبيين المتشابه من كتاب الله المكرم وحديث نبيه المعظم، لابن بلبان أبي عبد الله: ١٩٨/٢ وح.
	تحرير الخادم، انظر لب الخادم.		تتمة درة الخواص، للجواليقي: ٤٠/٣ ح.
	تحرير الطرق والروايات من طريق طيبة النشر في القراءات العشر، للمنصوري، علي بن سليمان: ٤٦٢/١ ح.		التتمة في القراءات، لمحمد بن محمد بن علي، ابن الجزري: ٤٤٣/١ ح.
	تحرير النشر في طريق العشر، للإزميري: ٤٦٢/١ ح.		التتمة في قراءات الثلاثة الأئمة، لصدقة بن سلامة بن حسن: ٤٤٢/١ ح.
	التحرير والتحبير في التفسير، للبلخي ابن النقيب: ٤٩١/١ وح.		التجارة الرابعة في الدلالة على مقاصد الفاتحة، لابن بنت الميلىق: ٦٧/٢ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	تحفة الطلاب فيما كان بالنون والتذكير والتأنيث والغيبة والخطاب، لعبد الرحمن بن حسن الأجهوري: ٤٤٨/١ ح.		التحرير والتحرير لأقوال أئمة التفسير في معاني السميع البصير، لابن النقيب: ٤٢٠/١ ح.
	تحفة العرفان في بيان أوقاف القرآن، لأحمد بن مصطفى أبي الخير: ٤٩٧/١ ح.		التحصيل، للعماد بن يونس الموصللي: ١٠٦/٢ ح.
	تحفة الفقير ببعض علوم التفسير، لاسكندري، محمد بن سلامة: ٦٣/١، ٢٧٧/٢ ح.		تحصيل الاطمئنان، لإبراهيم القزويني: ١٣٠/٢ ح.
	تحفة القاري لكتاب الباري، لأحمد الدردير: ٢٠٥/١ ح.		تحصيل نظائر القرآن، للحكيم الترمذي: ١٩٢/١ ح.
	تحفة من أراد الاهتداء في معرفة الوقف والابتداء، لحسين الجوهري: ٤٩٨/١ ح.		تحصين الخادم، للزركشي: ٢٢/١ ح.
	تحفة المودود في المقصور والممدود، لابن مالك: ٣٠٢/٤ ح.		تحفة الأبرار، للسريفي أحمد بن عبد السلام: ٤٥١/١ ح.
	تحفة النابه لما في القرآن من المتشابه، انظر بغية المريد في حفظ القرآن المجيد.		تحفة الأجياب ومنية الأنجاب في أسرار بسم الله وفاتحة الكتاب، للبوئي أحمد بن علي: ٦٣/٢ ح.
	تحفة النبلاء في قراءة أبي عمرو بن العلاء، لمحمد بن محيي الدين النمرة: ٤٤٩/١ ح.		تحفة الإخوان، لعبد الله بن المؤمن الواسطي: ٤٤١/١ ح.
	تحقيق البيان في تأويل القرآن، للراغب الأصمهاني: ٢١٨/١ ح.		تحفة الإخوان في إعراب بعض آيات القرآن، للثعالبي: ٤٠٧/١ ح.
	تحقيق البيان في عدّ آي القرآن، لمتولي، محمد بن أحمد: ٣٤٠/١ ح.		تحفة الإخوان في الخلاف بين الشاطبية والعنوان، لابن الجزري: ٨/٢ ح.
	تحقيق البيان في المختلف فيه من آي القرآن، لمتولي، محمد بن أحمد: ٣٤٠/١ ح.		تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب، لأبي حيان: ٣٩١/١ ح.
	تحقيق التعليم في الترخيم والتفخيم، لإبراهيم بن عمر: ٥١/١ ح.		تحفة الأنام في الوقف على الهمز لحمزة وهشام، لابن الفاصح: ٤٤٢/١ ح.
	تخريج أحاديث الشرح الكبير للرافعي، انظر: الذهب الإبريز.		تحفة البارع بما رواه قالون عن نافع، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	التذكار في أفضال القرآن، انظر التذكار في أفضل القرآن.		تحفة البررة في القراءات العشرة، لأبي محمد عبد الله بن المؤمن الواسطي: ٤٦١/١ ح.
	التذكار في أفضل الأذكار، لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر القرطبي: ٥٧/٢ ح.		التحفة البهية والطرفة الشهية: ٤١١/٢ ح.
	التذكار في قراءات أبان بن يزيد العطار، لابن الجزري: ٤٤٣/١ ح.		تحفة الخاقان في رسم القرآن، لمحمد نعيم البدخشي: ٩/٢ ح.
	التذكار في القراءات العشر، لأبي الفتح		تحفة الطلاب في آيات الكتاب، للشيخ نجم الدين: ٣٤٠/١ ح.
			تحفة الطلاب في صناعة الكتاب، لمجهول: ١٠/٢ ح.

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
عبد الواحد بن حسين: ٤٥٩/١ ح.		التذهيب فيما زاد على الحرز من التقريب، لابن عياش: ٤٤٣/١ ح.	
التذكرة، انظر تذكرة النحاة.		التذيل والتكميل، لأبي حيان: ٢٤٢/٣ ح.	
التذكرة، لأبي محمد الجويني: ١٤١/١ ح.		ترتيب السور وتركيب الصور، للصدريقي، محمد بن محمد: ٣٤٠/١ ح.	
التذكرة: الحسن بن أحمد بن عبد الغفار: ٣٢/٤ ح.		الترجمان عن غريب القرآن، لمجهول: ٣٩١/١ ح.	
التذكرة، للفسارسي أبو علي: ٣٩٤/٢ ح، ١٩٣/٣، ٤٤٦، ٤٤٨ ح.		الترجيح والتوفيق بين نصوص القرآن، لمحسن عبد الحميد: ٢٠٦/١ ح.	
تذكرة الأريب، لابن الجوزي: ١٨٢/١ ح.		الترشيح في النحو، لابن الطراوة: ٤٣٢/٢ ح.	
تذكرة الحفاظ في مشبه الألفاظ، (منظومة) للجعبري: ٢٠٤/١ ح.		التريقص، لمحمد بن المعلى الأزدي: ٤٤٧/٣ ح.	
تذكرة الحفاظ لتراجم القراء السبعة واجتماعهم واتفاقهم في حروف الاختلاف، للداني أبي عمرو: ٤٣٥/١ ح.		تزيين الغرة في القراءات الثلاث الزائدة على السبع، لابن قرة: ٤٥٧/١ ح.	
التذكرة في الأحاديث المشتهرة، انظر اللآلئ المنتثرة في الأحاديث المشتهرة.		تسهيل العسير في قراءة ابن كثير، لأحمد بن محمد بن عثمان: ٤٣١/١ ح.	
التذكرة في اختلاف القراء، لمكي بن أبي طالب: ٤٣٤/١ ح.		تسهيل الفحص في رواية الإمام حفص، لعبد الحق السنباطي: ٤٤٨/١ ح.	
التذكرة في القراءات الثلاث المتواترة، لمحمد سالم محيين: ٤٥٨/١ ح.		تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، لابن مالك الطائي أبي عبد الله: ٤٥٨/٢ ح، ٤٦٧ ح، ٢٤٢/٣ ح، ١٧٢/٤ ح، ٢٦٥، ٣٥٣ ح.	
التذكرة في القراءات الثماني، لأبي طالب عبد المنعم: ٤٥٨/١ ح.		تشبيهات القرآن وأمثاله، لابن القيم الجوزية: ٤٢/١، ٤٢٠ ح، ٤٨٢/٢ ح.	
التذكرة في القراءات السبع، لمكي بن أبي طالب: ٤٣٤/١ ح.		التشبيهات القرآنية والبيئة العربية، لماجدة مجيد الأطرقيجي: ٤٢٠/١ ح، ٤٨٢/٢ ح.	
التذكرة في القراءات السبع، لابن غلبون: ٤٣٣/١ ح.		تشنيف المسامع بجمع الجوامع، للزركشي: ١٩/١ ح.	
التذكرة في القراءات السبع، لأبي الحسن طاهر: ٤٣٣/١ ح.		تشيد جوامع خواص أسرار القرآن وتأيد الذخيرة المعدّة لنواب الزمان، لمجهول: ٦٤/٢ ح.	
التذكرة في القراءات السبعة عن القراء السبعة المشهورين، لأبي الحكم العاصي بن خلف: ٤٣٦/١ ح.		التصاريح (تفسير القرآن مما اشتهت أسماؤه وتصرفت معانيه)، لابن سلام: ١٩٢/١ ح.	
تذكرة المتديء: ٤٥٣/١ ح.		تصانيف الأفعال، للقوطية: ٣٩٥/١ ح.	
تذكرة المنتهي في القراءات، لمحمد بن حسين، أبي العز القلانسي: ٤٤٤/١ ح.		التصريف، لابن الحاجب: ٤٦٨/١ ح.	
تذكرة النحاة، للشيخ أبي حيان: ١٦٦/٤ ح.		التصريف، للزنجاني: ١٧٥/٣ ح.	
التذكرة في القراءات السبع، للرعيي: ٤٣٦/١ ح.			

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	التفسير، لهية الله بن سلامة الضرير: ١٥٢/٢ ح.		التضمين، لحسين والي: ١١١/٢ ح.
	تفسير، للكليبي محمد بن السائب: ٢٧٥/١ ح.		تضمين الآي، لأبي علي المعمرّي: ٤٣/١ ح.
	تفسير الآي (الذي نزل في أقوام بأعيانهم)، للكليبي: ٢٧٥/١ ح، ٢٩٧/٢ ح.		١١١/٢ ح.
	تفسير آيات الأحكام، انظر شرح آيات الأحكام.		تضمين الآي الشريفة والأحاديث النبوية، لناصر الدين شافع بن علي: ١١١/٢ ح.
	تفسير آيات الأحكام، للاستراباذي: ٢٢٩/٢ ح.		تعداد الآي، للطبري: ٣٣٩/١ ح.
	تفسير آيات الأحكام، لمحمد علي السائس: ١٢٩/٢ ح.		التعريف بالقراءات الشواذ، لأبي عمرو الداني: ٤٦٤/١ ح.
	تفسير آيات الأحكام، لمحمد علي الصابوني: ١٢٩/٢ ح، ١٣٠ ح.		التعريف في اختلاف الرواة، للداني أبي عمرو: ٤٣٥/١ ح.
	تفسير آيات الأحكام، لمناع القطان: ١٣٠/٢ ح.		التعريف في القراءات، للداني: ٤٣٥/١ ح.
	تفسير آيات الأحكام وفق المذهب الجعفري والمذاهب الأخرى، للطباطبائي، حسين محمود: ١٢٩/٢ ح.		التعريف والإعلام بما أبهم في القرآن من الأسماء والأعلام، للسهيلى أبو القاسم: ٢٤٢/١ ح، ٤١٦/٢ ح، ٥٥/٤ ح.
	تفسير ابن عباس ومروياته في كتب السنة، لعبد العزيز عبد الله الحميدي: ٢٧٩/٢ ح.		التعليق، لأبي محمد الجويني: ٤١/١ ح.
	تفسير ابن العربي، انظر قانون التأويل...		تعليق على وصف الاهتداء، لابن الجزري: ٤٩٧/١ ح.
	تفسير ابن القشيري: ٣٤٢/٢ ح.		التعليق في النحو، لابن بابشاذ: ٢٨/٣ ح.
	تفسير ابن ماجه: ٤٦٧/١ ح.		التعليق الكبير، للقاضي الحسين: ٩٣/٢ ح، ١٠٧ ح.
	تفسير ابن مردويه، انظر التفسير الكبير.		تعليقة على الأشباه والنظائر، لأخي زادة: ١٩٣/١ ح.
	تفسير ابن المنير، انظر البحر الكبير.		تعليقة على الحروف المقطعات في أوائل السور، انظر الحروف المقطعة في أوائل السور.
	تفسير أبو حيان، انظر البحر المحيط.		التعليل في القراءات السبع، لأبي العباس أحمد بن محمد الموصلي: ٤٥٢/١ ح.
	تفسير أبو بكر النقاش: ٣٠٠/١ ح.		تعميم المنافع بقراءة الإمام نافع، للترمسي محمد محفوظ: ٤٥٠/١ ح.
	تفسير أبو نصر بن القشيري، انظر التيسير في التفسير.		تفريد الجميلة لمناداة العقيلة، للجعبري: ٧/٢ ح.
	تفسير أرجوزة أبي نواس، انظر سر الصناعة.		تفاسير كتاب سيبويه، لأبي عثمان: ٣٦٥/٢ ح.
	التفسير الإسلامي ومذاهبه، لجولدزيهير: ٢٧٩/٢ ح.		الفرقة بين الإسلام والزندقة، الغزالي: ٢٠٨/٢ ح.
	تفسير أسماء القرآن الكريم، انظر أسماء القرآن الكريم.		و ح.
	تفسير البحر لابن المُتَمِر: ٣٤٩/٣ ح.		التفسير، لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ٢٩٦/٢ ح.
	تفسير البحر المحيط (دراسة)، لعلي الشباح: ٤٠٨/١ ح.		
	تفسير البخاري، انظر تفسير القرآن.		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
٢٩٤/٢ ح.	تفسير مقاتل بن سليمان، ...	٣٩٢/١ ح.	تفسير القرآن وتأويله على الاختصار، لابن صمادح:
٣٠١/٢ ح.	تفسير المهدي، ...	٣٩٠/١ ح.	تفسير القرآن وتأويله على الاختصار، لابن صمادح:
٢٨٠/٢ ح.	معيض الزويرعي: ٢٨٠/٢ ح.	١١١/٢ وح.	تفسير القرآن وتأويله على الاختصار، لابن صمادح:
تفسير النحاس، انظر إعراب القرآن.		١٤١/١ ح.	التفسير الكبير، لأبي محمد الجويني: ١٤١/١ ح.
تفسير النسائي، للنسائي: ٣٢١/١ ح.		١٠٦/١ ح ^(١)	التفسير الكبير، للرازي فخر الدين: ١٠٦/١ ح ^(١)
تفسير النيسابوري، لابن حبيب النيسابوري:		٢٧٨ وح، ٣٨٣/٢، ٣٤٧/٣.	٢٧٨ وح، ٣٨٣/٢، ٣٤٧/٣.
٢٧٩/١ ح، ١٦٠/٢ وح.		٣٦١/١ ح.	التفسير الكبير، للقشيري: ٣٦١/١ ح.
تفسير الوجيز، للواحدي: ٣٧٤/١ ح.		٢٧٢/١ ح.	التفسير الكبير، للكواشي: ٢٧٢/١ ح.
التفسير ورجاله، لمحمد الفاضل عاشور:		٢٧٧/١ ح.	التفسير الكبير، لابن مردويه: ٢٧٧/١ ح.
٢٨٠/٢ ح.		١٧٦/١ وح	التفسير الكبير، لناصر الدين بن المنير: ١٧٦/١ وح
تفسير الوزير المغربي: ٦٥/٣ ح.		وانظر البحر الكبير في بحث التفسير، وتفسير	وانظر البحر الكبير في بحث التفسير، وتفسير
تفسير الوسيط، للواحدي: ٣٧٤/١ ح.		البحر.	البحر.
التفسير والمفسرون، لمحمد حسين الذهبي:		٤١٣/١ ح.	تفسير كتاب الجرمي، لابن درسته: ٤١٣/١ ح.
٢٨٠/٢ ح.		٧٥/١ ح.	تفسير الكشاف، للزمخشري: ٧٥/١ ح.
التفسير ومناهجه في ضوء المذاهب الإسلامية،		٢٩٧/٢ ح.	تفسير الكلبي، ...: ٢٩٧/٢ ح.
لمحمد بسيني: ٢٨٠/٢ ح.		٧٥/١ ح.	تفسير الكواشي، انظر تبصرة المذكر وتذكرة
تفسيرات ابن عباس الصحيحة في الثلثين		٢٩٧/٢ ح.	المتدبر، أو تلخيص تبصرة المذكر وتذكرة
الأخيرين من القرآن الكريم، آدم محمد علي:		٢٩٧/٢ ح.	المتدبر، أو كشف الحقائق.
٢٨٠/٢ ح.		١١/٣ ح.	تفسير الماتريدي: ١١/٣ ح.
التفسيرات الأحمدية في بيان الأحكام الشرعية،		١١/٣ ح.	تفسير الماوردي، انظر التكت والعيون.
لملاحيون، أحمد بن أبي سعيد: ١٢٩/٢ ح.		٢٩٤/٢ ح.	تفسير مجاهد، ...: ٢٩٤/٢ ح.
تفسيرات حديثة لقرآن المسلمين،		٤٤٤/٣ ح.	تفسير محمد بن بحر الأصبهاني: ٤٤٤/٣ ح.
ليليجون ح. م. س.: ٢٨٠/٢ ح.		٣٠٠/٢ ح.	التفسير المسند، لعبد الرحمن بن أبي حاتم:
التفصلة، للخارزنجي: ٣٠٨/٤ ح.		٣٠٠/٢ ح.	٣٠٠/٢ ح.
تفصيل الدر في القراءات، لمحمد بن أحمد بن		٣٩٠/١ ح.	تفسير المشكل من غريب القرآن، لمكي بن أبي
محمد المكناسي: ٤٤٤/١ ح.		٣٩٠/١ ح.	طالب: ٣٩٠/١ ح.
التفصيل في الفرق بين التفسير والتأويل، لحامد		٢٨٠/٢ ح.	التفسير معالم حياته، منهجه اليوم، لأمين الخوتي:
العمادي: ٢٧٧/٢ ح.		٢٨٠/٢ ح.	٢٨٠/٢ ح.
التقديم والتأخير بين المبنى والمعنى في القرآن		٢٨٠/٢ ح.	تفسير المعتزلة للقرآن الكريم تاريخه ومنهجه،
الكريم، لعلي محمود جعفر: ٤٨٢/٢ ح.		٢٨٠/٢ ح.	لمحمود كامل أحمد عبد المنعم:
التقريب، للقاضي أبي بكر: ١٨١/٢ وح، ٢٥٥ وح.		٢٨٠/٢ ح.	٢٨٠/٢ ح.
تقريب حصول المقاصد في تخريج ما في		٣٩٢/١ ح.	تفسير مفردات القرآن، لمصطفى بن محمد:
النشر من الفوائد، للإزميري: ٤٦٢/١ ح.		٣٩٢/١ ح.	٣٩٢/١ ح.

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
التقريب في القراءات السبع، لأبي العباس المسيلي: ٤٣٧/١ ح.		الرضي: ٤١٩/١ ح، ٣٧٥/٢ ح.	
تقريب النشر في القراءات العشر، لابن الجزري: ٤٦١/١ ح.		تلخيص تقريب النشر، لزكريا بن يحيى الأنصاري: ٤٦٢/١ ح.	
تقريب النفع في القراءات السبع، للضباع علي بن محمد: ٤٥١/١ ح.		تلخيص العبارات في القراءات لأبي علي بن خلف القيرواني: ٤٣٧/١ ح.	
التقريب والإرشاد، للقاضي أبي بكر: ٣٨٣/١ ح.		تلخيص الفتح الرباني، لابن القاصح: ٤٤٢/١ ح.	
التقريب والأشعار في مذاهب القراء السبعة أئمة الأمصار رحمهم الله، لشعيب بن عيسى: ٤٣٧/١ ح.		تلخيص الفوائد، لابن القاصح: ٤٤٢/١ ح.	
التقريب والبيان في معرفة شواذ القرآن، للصفراوي: ٤٦٤/١ ح.		تلخيص الفوائد وتقريب المتباعد في شرح عقيلة أتراب القصاصد، لأبي البقاء: ٨/٢ ح.	
تقسيم القرآن، للكليبي ابن السائب: ٤٦/١ ح.		التلخيص في الحساب، لابن البناء: ١٥/٢ ح.	
تقييد على مورد الظمان في الرسم، لشقرون الوهراني: ٨/٢ ح.		التلخيص في القراءات الثمان عن القراء الثمانية المشهورين، لأبي معشر: ٤٥٩/١ ح.	
التكرار أسرار وجوده وبلاغته في القرآن الكريم، لحامد حنفي داود: ٢٥٥/١ ح.		التلخيص في المعاني والبيان، للقرظيني محمد بن عبد الرحمن: ١٨١/٣ ح.	
التكملة، لأبي علي الفارسي: ٥٠٤/١ ح.		التلخيص لأصول قراءة نافع بن عبد الرحمن للداني أبي عمرو: ٤٣٥/١ ح.	
التكملة، للخارزنجي: ٣٠٨/٤ ح.		تلخيص المذكر وتذكرة المتدبر، للكواشي: ٢٣٩/٤ ح.	
تكملة شرح المنهاج، للنووي: ١٩/١ ح.		تلخيص المفتاح في المعاني والبيان، لأبي المعالي، محمد بن عبد الرحمن: ٤٤٥/٢ ح.	
تكملة العشر بما زاده النشر، لمحمد بن عبد الرحمن الخليجي: ٤٥٨/١ ح.		التلقين، للقاضي عبد الوهاب المالكي: ٤٨٢/٣ ح.	
التكملة على الصحاح، للصاغاني: ١٩٩/١ ح، ٢٤٤ ح.		التلقيح في غرائب علوم الحديث، لابن الجوزي: ٦٠/١ ح.	
التكميل والإتمام لكتاب التعريف والإعلام، لابن عساكر: ٢٤٢/١ ح، و٢٢٣ ح.		تمكين المد في آتى وآمن وآدم وشبيهه، لمكي بن أبي طالب: ٤٣٤/١ ح.	
التكميل والإفهام، لابن عسكر: ٥٦/٣ ح، ٧٩ ح.		التمهيد، لابن عبد البر: ٣٨٠/١ ح.	
التكملة والذيل والصلة لكتاب تاج اللغة وصحاح العربية: ٢٤٤/٤ ح.		التمهيد في القراءات، لأبي علي الحسن بن محمد بن إبراهيم: ٤٣٤/١ ح.	
التلخيص، لابن القاص: ٣٧٧/٢ ح.		التمويهات على كتاب التبيان، انظر التبيهات على ما في التبيان من التمويهات.	
التلخيص، لإمام الحرمين: ١٧٥/٣ ح.		تناسق الدرر في تناسب السور، انظر أسرار ترتيب القرآن.	
التلخيص، للكواشي: ٢٨٦/٢ ح.			
تلخيص أحكام القرآن، انظر تهذيب أحكام القرآن.			
تلخيص البيان في مجازات القرآن. للشريف			

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	التنبيهات على معرفة ما يخفى من الوقوفات، للزواوي عبد السلام: ٤٩٧/١ ح.		تناوب حروف الجر في لغة القرآن، لمحمد حسن عواد: ٤٠٨/١ ح.
	تنزيل الآيات على الشواهد من الآيات، لمحج الدين أفندي: ١٠٦/١ ح.		التنبيه، لابن جني: ٢٢٦/٤.
	التنزيل في القرآن، لابن فضال: ١١٦/١ ح، ٣٢٢ ح.		التنبيه، لإسحاق بن محمود: ٤٠٧/١ ح.
	تنزيل القرآن بمكة والمدينة، للزهري: ٣٩/١، ١١٦ ح، ٢٧٣ ح، ٣٢٠ ح.		تنبيه الخلان على الإعلان بتكميل مورد الظمان، للمارغني إبراهيم بن أحمد: ٧/٢ ح، ٩ ح.
	التنزيل وترتيبه، للنيسابوري، أبو القاسم: ١١٦/١ ح، ٣٢٠ ح.		تنبيه العطشان على مورد الظمان لحسين بن علي الرجراجي: ٨/٢ ح.
	التنزيل ووقت النزول، لزهرة حسين أبو العلا: ١١٦/١ ح، ٣٢١ ح.		التنبيه على الأسرار المودعة في بعض سور القرآن، للرازي فخر الدين: ٦٢/٢ ح.
	تنزيه القرآن عن المطاعن، ...: ٢٠٤/٢ ح.		التنبيه على أصول قراءة نافع بن عبد الرحمن، لمكي بن أبي طالب: ٤٣٤/١ ح.
	تنقيح نظم الدررة، لمحمد محمد هلالي الأبياري: ٤٤٩/١ ح.		التنبيه على إعجاز القرآن، لمحمد بن أبي القاسم البقالي: ٢٢٢/٢ ح.
	تنوير الأذهان والضمائر في شرح الأشباه والنظائر، لمصطفى بن خير الدين: ١٩٣/١ ح.		التنبيه على الألفاظ، لأبي الفضل محمد بن ناصر البغدادي: ٤٥٢/١ ح.
	تنوير الصدر بقراءة الإمام أبي عمرو، للترمسي محمد محفوظ: ٤٥١/١ ح.		التنبيه على خطأ الغربيين للهروي، لأبي الفضل بن أبي منصور: ٣٩٠/١ ح.
	التنوير فيما زاد للسبعة الأئمة البدور على ما في الحرز والتيسير، للطبي بدر الدين أحمد بن أحمد: ٤٦٢/١ ح.		التنبيه على شرح مشكل آيات الحماسة، لابن جني: ٤٤٩/٢ ح.
	تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، الفيروزآبادي: ٣٧/١ ح، ٤٩٧ ح.		التنبيه على فضل علوم القرآن، لأبي القاسم النيسابوري: ٢٧٩/١، ٢٨٠ ح، ٥٧/٢ ح.
	تهذيب أحكام القرآن، لابن السراج: ١٢٩/٢ ح.		التنبيه على اللحن الجلي واللحن الخفي، لعلي بن جعفر السعدي: ٤٣٣/١ ح.
	تهذيب تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب، لابن قطلوبغا: ٣٩١/١ ح.		التنبيه على مذهب أبي عمرو بن العلاء في الإمالة والفتح بالعلل، للداني أبي عمرو: ٤٣٥/١ ح.
	التهذيب في اللغة، للأزهري: ٣٠٩/١ ح، ٤٠٢ ح.		التنبيه على النقط والشكل، للداني أبي عمرو: ٦/٢ ح.
	التهذيب فيما زاد على الحرز من التقريب، انظر التهذيب فيما زاد على الحرز من التقريب.		تنبيه الغافلين، للسمرقندي: ٣٢٢/١ ح، ٤٧٥ ح.
	تهذيب القراءات العشر، لساجقلي زادة، محمد المرعشي: ٤٦٢/١ ح.		التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، للملطي محمد بن عبد الرحمن: ٢٠٢/١ ح.
	التهذيب لاختلاف قراءة نافع في رواية ورش وأبي المطرف بن عميرة: ٦٣/٤.		التنبيهات على ما في التبيان في التموهيات، لأبي

اسم الكتاب	اسم الكتاب	ج/ص
عمرو بن العلاء في رواية الزبيدي واختلاف ورش وقالون عن نافع، لابن غلبون: ٤٣٣/١ ح.	التيسير في القراءات السبع، لأبي عمرو الداني: ٤٣٥/١ ح، ٤٦٥ ح، ٤٦٧، ٤٧٠، ٤٧٢، ٤٧٤.	
التهديب لانفراد أئمة القراء السبعة، انظر التهديب لما انفرد به كل واحد من القراء السبعة من الأدغام.	التيسير في قواعد علم التفسير، للكافيجي: ٦١/١، ٢٧٦/٢ ح.	
التهديب لما انفرد به كل واحد من القراء السبعة من الأدغام، للداني: ٤٣٥/١ ح.	حرف الثاء	
التوجيه في النحو، لابن الخباز: ١٤٩/٣ ح.	تبت ويشتمل على أسانيد مؤلفة في القراءات، لمحمد البشر محمد الطاهر: ٤٥٠/١ ح.	
التوحيد، للماتريدي: ١١/٣ ح.	الثغر الباسم في قراءة الإمام عاصم، لعلي عطية الفجريني: ٤٤٨/١ ح.	
التوسط والفتح بين الروضة والشرح، للأذري: ٢١/١ ح.	ثلاث رسائل في إعجاز القرآن، للرماني: ٤٢/١ ح.	
التوسعة، لابن السكيت: ٤٨٢/٢ ح.	ثلاث رسائل في إعجاز القرآن، للخطابي: ٤٢/١ ح.	
توضيح المشكل في القرآن، لابن الحداد: ٢٠٣/١ ح.	ثواب سورة القدر، لأبي عبدالله محمد حسان الرازي: ٦٨/٢ ح.	
توضيح المشكل في القرآن، لسعيد بن محمد الغساني: ٤٣٠/١ ح.	ثواب سورة القدر، لأبي الحسن علي بن محمد: ٦٨/٢ ح.	
توضيح المقام في الوقف على الهمزة لهشام وحمزة، للداني: ٤٣٥/١ ح.	ثواب القرآن، لأبي شيبه: ٥٥/٢ ح.	
توضيح المقام في الوقف على الهمز لحمزة وهشام، لمحمد بن أحمد بن عبد الله الشهير بمتولي: ٤٥٠/١ ح.	ثواب القرآن، لأحمد بن محمد بن خالد: ٥٦/٢ ح.	
توضيح المنهاج، انظر الدباج في توضيح المنهاج. التوطئة، لابن الضائع: ٣٦٥/٢ ح.	ثواب القرآن، لإسماعيل بن مهران السكوني: ٥٦/٢ ح.	
تيجان التبيان في مشكلات القرآن، للخطيب العمري: ٢٠٥/١ ح.	ثواب القرآن، لأبي عبدالله محمد بن أحمد الصفواني: ٥٧/٢ ح.	
التيسير العجيب في تفسير الغريب، لأبي العباس، أحمد بن القاضي: ٣٩١/١ ح.	ثواب القرآن، لأحمد بن محمد بن سيار البصري: ٥٧/٢ ح.	
التيسير في التفسير، لأبي نصر بن القشيري: ٢٤٨/٢ ح.	ثواب القرآن، لمحمد بن حسان الرازي: ٥٨/٢ ح.	
التيسير في علوم التفسير، للدبريني: ٣٨٩/١ ح، ٣٩٠ ح.	ثواب القرآن العظيم، لعبد السلام بن أحمد بن سهيل البصري: ٥٧/٢ ح.	
التيسير في القراءات، لأبي العباس المهدي: ٤٣٤/١ ح.	حرف الجيم	
	الجامع، لابن وهب: ٣١٤/١ ح.	

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
الجامع في القراءات، للطبري، محمد بن جرير:	٤٣٠/١ ح.	الجامع، ليعقوب بن إسحاق الحضرمي:	٤٢٩/١ ح.
الجامع في القراءات، ليعقوب الحضرمي:	٤٣٠/١ ح.	الجامع، لعاصم بن أبي النجود: ٤٢٩/١ ح.	
الجامع في القراءات، لمحمد بن عيسى	الأصبهاني: ٤٣٠/١ ح، ١٨/٢ ح.	الجامع، لابن عُثَيْبَةَ: ٧١/٢.	
الجامع في القراءات العشر، لنصر بن عبد العزيز	أحمد: ٤٥٩/١ ح.	الجامع، للجوزي قوام السنة: ٣٦٣/٢ ح.	
الجامع في القراءات العشر، للخطاط أبي الحسن:	٤٥٩/١ ح.	جامع الاختلافات في علم القراءات، لمجهول:	٤٥٥/١ ح.
الجامع في القراءات العشر، لأبي معشر القطان:	٤٦٠/١ ح.	الجامع الأزهرى المفيد لمفردات الأربعة عشر من	صناعة الرسم والتجويد: ٨/٢ ح.
الجامع في اللغة، للقرظي: ٣٩٥/١ وح.		جامع الأسانيد في القراءات، لابن الجزري:	٤٤٣/١ ح.
جامع القراءات، لمحمد بن أحمد الروذباري:	٤٣٦/١ ح.	جامع الأصول، لابن الأثير الجزري: ٧٩/١ ،	٣٠٢/٣ وح.
جامع القراءات من المشهور والشواذ وعَلَّل ذلك،	للطبري أبي جعفر: ٤٦٤/١ ح، ٤٨٨ ح.	الجامع الأكبر والبحر الأزخر، لموفق السدين	الشريشي: ٤٣٩/١ ح.
جامع الكلام في رسم مصحف الإمام، لأبي عبدالله	محمد بن أحمد الجريني: ٨/٢ ح.	جامع البيان، لابن جرير الطبري: ٥٣/١ ، ٥٤ ،	٧٥.
الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٥٣/١ ، ٥٦ ،	٧٩ ، ٧٥.	جامع البيان في عدّاي القرآن، انظر البيان في عدّاي	القرآن.
الجامع لقراءات الأئمة، لمحمد بن إسماعيل	السرخسي: ٤٣٤/١ ح.	جامع البيان في القراءات السبع، للداني:	٤٣٥/١ ح.
جامع المسرة في شواهد الشاطبية والدرّة، لسليمان	الجمزوري: ٤٤٩/١ ح.	جامع التأويل لمحكم التنزيل، لأبي مسلم	الأصبهاني: ٣٧٧/٢ ح، ٤٤٤/٣ ح.
جامع المفردات القرآنية، لمراد بن السيد:	٣٩٢/١ ح.	جامع الحلّي في أصول الدين والسرد على	الملحنين، لأبي إسحاق الإسفراييني:
جامع النحو، لابن قتيبة: ١٦٠/١ ح.		١٧٩/٢ ح.	
الجامع النحوي، انظر الكشف في نكت المعاني	والإعراب	جامع سور القرآن كلها وبيان ما نزل بمكة والمدينة،	وعدد آي السور والناسخ والمنسوخ،
الجامع الوجيز الخادم للغات الكتاب العزيز،	للشمس الشامي: ٣٧٩/١ ح.	لمحمد بن أحمد يعقوبي: ١٥٧/٢ ح.	
		الجامع الصحيح، للبخاري: ٥٨ ، ٥٤/١ .	
		الجامع الصغير، للسيوطي: ٧٨/١ .	
		الجامع الصغير، للإمام محمد بن الحسن:	١٢٨/١ ح.
		الجامع (في القراءات)، لابن سعدان: ٤٣٠/١ ح.	

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
الجبهة في اللغة، لابن دريد: ١٥٢/١ ح.		جبال العرب، لخلف الأحمر: ٤٥٥/٣ ح.	
الجني الداني في حروف المعاني، للحسن بن قاسم المرادي: ٣٠١/٢ ح.		الجرح والتعديل، لأبي الوليد الباجي: ١٠٢/٢ ح.	
الجهرب بالسلمة، لأحمد بن علي الخطيب البغدادي: ٤٣٦/١ ح.		الجرح والتعديل، لعبد الرحمن بن أبي حاتم: ٣٠٠/٢ ح.	
الجهرب بالسلمة، لمحمد بن أحمد المحلي: ٤٤٤/١ ح.		جزء في قراءة نافع، لعبد الله بن الحسن القرطبي: ٤٣٩/١ ح. ^(٢)	
جواب أهل العلم والإيمان بتحقيق ما أخبر به رسول الرحمن من أن ﴿قل هو الله أحد﴾ تعدل ثلث القرآن، لابن تيمية: ٦٧/٢ ح.		جزء فيه تعديل التجزئة بين الأئمة في شهر رمضان، لمكي بن أبي طالب: ٣٣٩/١ ح.	
الجواب الزكي عن قسامة ابن الكركي، للسيوطي: ٧٧/١ ح.		جزء فيه خلاف بين يحيى بن آدم والعلمي الأنصاري، لهبة الله بن أحمد: ٤٣٧/١ ح.	
جواب على سؤال في القراءات المتواترة، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.		جزء مستخرج من كتاب الهاءات، لابن الأنباري: ٤٣١/١ ح.	
جواب الناجي عن الناسخ والمنسوخ، للناجي إبراهيم بن محمد: ١٥٦/٢ ح.		جمال القراء وكمال الإقراء، للشخاوي: ٦٠/١ ح.	
الجواب الواضح المستقيم في كيفية إنزال القرآن الكريم، لمحمد بن إبراهيم: ٣٢١/١ ح.		٧١، ٧٥، ٤٣٩ ح، ٤٨١ و ح.	
الجوارح والصيد، لابن المعتز: ٥٠٣/٣ ح.		الجمان الحسان في أحكام القرآن، لمحمود بن مهدي الموسوي: ١٣٠/٢ ح.	
جواهر البيان في تناسب سور القرآن، للغماري: ١٣١/١ ح.		الجمان في تشبيهات القرآن، لابن نايقا البغدادي: ٤١٩/١ ح، ٤٨٢/٢ ح.	
الجواهر العوالي العظام في وقف حمزة وهشام، للسمنودي محمد بن حسن: ٤٤٨/١ ح.		الجمان في تشبيهات القرآن، لابن البندار البغدادي: ٤٢١/١، ٤٦٧/٣ و ح.	
جواهر القرآن، للغزالي أبي حامد: ٦٢/٢ ح، ٦٧، ٧٠ ح.		جمع الأصول في مشهور المنقول من القراءات العشر، للديبواني: ٤٦١/١ ح.	
جواهر القيان في فضائل القرآن، لمجهول: ٥٩/٢ ح.		جمع الجوامع، للسيوطي: ٧٧/١ ح.	
الجواهر المكلفة لمن رام الطرق المكملة، لمحمد بن أحمد العوفي: ٤٤٥/١ ح.		جمع القرآن، لمحمد فريد حامد: ٣٢٧/١ ح.	
الجواهر والأعراض، للنظام إبراهيم بن سيار: ٢٢٧/٢ ح.		الجمع والتنبيه في القرآن، للفرعاء: ٤٥/١ ح، ٤٥٥ ح.	
الجواهر اليمانية في رسم المصاحف العثمانية، لمحمد بن أحمد العوفي: ٨/٢ ح.		الجمع والتوجيه لما انفرد به الإمام يعقوب بن إسحاق الحضرمي، لهبة الله بن أحمد: ٤٣٧/١ ح.	
الجواهر الفريد في رسم القرآن المجيد، للهوريني (البرهان - ج ٤ - ٣٩م)		الجمال، للخليل بن أحمد: ٣٠٥/١ ح.	
		الجمال في النحو، لابن خالويه: ٣٦٩/٢ ح.	
		الجمال في النحو، لعبد القاهر الجرجاني: ٤٢٠/٢ ح، ٤٩٢ ح.	
		الجمال في النحو، لأبي القاسم النزجاجي: ٤٩٢/٢ ح، ٢٦٣/٣ ح.	

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
٤٨٩ ح.	حجة القراءات، لأبي زرع: ٤٣٣/١ ح، ٤٨٩ ح.	٩/٢ ح.	سيد بركات
	الحجة للقراء السبعة، انظر الحجة في القراءات السبع.		الجوهر المصون في جمع الأوجه من الضحى إلى قوله تعالى ﴿وأولئك هم المفلحون﴾،
	الحجة للقراء السبعة أئمة الأمصار بالحجاز...، انظر الحجة في علل القراءات السبع.	٤٤٥/١ ح.	لسلطان بن أحمد بن سلامة:
	حجة المقتدي، لموفق الدين الشريشي: ٤٣٩/١ ح.		الجوهرة في القراءة، لجمال الدين حسين بن علي الحصري: ٤٦٢/١ ح.
	حجة المقتدي، لاسكندر عبد الواحد: ٤٨٩/١ ح.		الجيم، لأبي عمرو الشيباني: ٣٦٣/١ ح.
	الحجة والانتصار في علل القراءات السبع، انظر الحجة في القراءات السبع.		حرف الحاء
	حجية التفسير العقلي وضوابطه، لمحسن عبد الحميد: ٢٨٠/٢ ح.	٢٠٩/٤ ح.	حاشية سيويه، لابن هشام الخضراوي:
	حدث الأمانى بشرح حرز الأمانى، لعلي بن سلطان: ٤٤٥/١ ح.		حاشية السيد الجرجاني على الكشاف: ١٠٦/١ ح. ^(١)
	حديث أربعين في فضائل القرآن بالفارسية من كتب محمد جودت: ٥٩/٢ ح.		حاشية على حرز الأمانى ووجه التهاني، لعبد الحليم الأفغاني: ٥١/١ ح.
	حديقة الزهر في عد أي السور، للجعبري: ٤٧/١ ح، ٣٤٥ ح، ٣٦٤ ح.		حاشية على كتاب الصحاح، لعبد الله بن برّي: ١١١/٤ ح.
	الحديقة الندية في المواضيع التفسيرية، لقاسم القيسي: ٢٨٠/٢ ح.		حاصل كورة الخلاص في فضائل سورة الإخلاص، للفيروزآبادي: ٦٧/٢ ح.
	الحذف في الجملة العربية، لأحمد فالح مطلق: ٤٨٢/٢ ح.		الحافظ ابن كثير ومنهجه في التفسير، لإسماعيل سالم عبد العال: ٢٨٠/٢ ح.
	الحذف والتقدير في النحو العربي، لعلي أبو المكارم: ٤٨٢/٢ ح.		الحاوي، للماوردي، أنظر الحاوي الكبير.
	حرز الأمانى (الشاطبية)، للشاطبي: ٣١٦/١ ح، ٤٣٨ ح، ٤٦٥ ح، ٤٧٠ ح.		الحاوي يشرح منظومة السخاوي، لعبد الله الشريف المصري: ٢٠٥/١ ح، ٢٠٦ ح.
	حرز بزوائد العشرة جمعت لخلف، لمجهول: ٤٦٣/١ ح.		الحاوي الكبير، للماوردي: ٢٧٤/١ ح، ٣٣٦/٣ ح.
	حركات أهل الجنة، للنظام إبراهيم بن سيار: ٢٢٧/٢ ح.		حجاج القرآن، لإسماعيل بن إسحاق الأزدي: ١٤٧/٢ ح.
	حركة التفسير وطريقة ابن باديس، للأخضري محمد الصغير: ٢٨٠/٢ ح.		الحجة، للفارسي: ١٢٥/٣ ح، ٥٠٣ ح.
	الحروف، لعبد الرحمن بن أبي حماد: ٤٢٩/١ ح.		الحجة، لابن خالويه: ٤٨٩/١ ح.
			الحجة في علل القراءات السبع، انظر الحجة في القراءات السبع.
			الحجة في القراءات السبع، لأبي علي الفارسي: ٤٣٢/١ ح، ٤٣٤ ح، ٤٨٨ ح، ٣٦٤/٢ ح.
			الحجة في القراءات السبع، لابن خالويه: ٤٣٢/١ ح.

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
الحروف في معاني القرآن، لابن سعدان: ٤٥/١.		بري: ٤٤٠/١ ح.	
حروف القرآن، لابن سعدان: ٤٣٠/١ ح.		الحكم والأناة في إعراب قوله ﴿غير ناظرين إناه﴾،	
أحرف القرآن، لعلي بن مهزيار الإمامي:		للسبكي: ٤٠٧/١ ح.	
٤٣٠/١ ح.		حل الرموز، لأحمد بن علي بن أحمد الهمذاني:	
حروف القراءة، للبخار خلف بن هشام: ٤٣٠/١ ح.		٤٤١/١ ح.	
حروف الكسائي، لسورة بن المبارك: ٤٣٠/١ ح.		حل الرمز في الوقف على الهمز، لإبراهيم بن موسى	
الحروف المدغمة في القرآن، لمكي بن أبي		الكركي: ٤٤٣/١ ح.	
طالب: ٥١/١.		حل رموز الشاطبية، ليعقوب بن بدران: ٤٤٠/١ ح.	
الحروف المقطعة في أوائل السور، للخادمي:		حل الشاطبية، لعبد الرحمن بن أبي بكر العيني:	
٢٥٣/١ ح.		٤٤٤/١ ح.	
حزب القراءة للإخوان والخلان، لمجهول:		حل متشابهات القرآن، للحسين بن محمد الراغب	
٤٥٥/١ ح.		الأصفهاني: ١٩٨/٢ ح.	
الحسام المرهف في تفسير غريب المصحف، لابن		حل مجملات الطيبة، انظر أرجوزة في تحرير	
إدريس الزيدي: ٣٩١/١ ح.		الطيبة.	
حسن البيان في تفسير مفردات القرآن، للخاني:		حل مشاكل القرآن، لجعفر الاسترناذي الشيعي:	
٣٩٢/١ ح.		١٩٨/٢ ح.	
حسن البيان في دفع ما ورد من الشبهة على القرآن،		حل مشكلات الطيبة، انظر أرجوزة في تحرير	
لمحمد بخيت بن حسين المطيعي: ٤٥١/١ ح.		الطيبة.	
حسن البيان في نظم مشترك القرآن، للأبياري:		حل المشكلات في القراءات، لأبي السعود	
١٩٣/١ ح، ٢٠٥ ح.		أحمد بن عمر: ٤٤٨/١ ح.	
حسن المحاضرة، للسيوطي: ٧٧/١ ح.		حل المشكلات وتوضيح التحريفات في تجويد	
حسن المدد في معرفة فن العدد، للجعبري:		القراءات العشر، للخليجي محمد بن عبد	
٣٤٠/١ ح.		الرحمن: ٤٦٣/١ ح.	
حصر جميع الأي المختلف في عدها بين أهل		الحليات، انظر المسائل الحليات.	
الأمصار المدينة ومكة والشام والبصرة والكوفة		الحلل في إصلاح الخلل، للزجاجي: ٢٦٣/٣ ح.	
على ترتيب سور القرآن، لأبي الحسن،		حلية الفقهاء، لأبي الحسين بن فارس: ١٩١/١ ح.	
شريح بن محمد: ٣٣٩/١ ح.		حلية المحاضرة، للحاتمي: ٣٧٨/٢ ح.	
حصن القارئ في اختلاف المقارئ، لهاشم بن		حلية المؤمن، للرويانبي: ٤٥/٣ ح.	
محمد المغربي: ٤٥٢/١ ح.		حميد الدين الفراهي ومنهجه في تفسير القرآن وأثر	
حقائق التأويل في مشابه التنزيل، للشريف الرضي:		ذلك في الهند، لسعيد سعيد أحسن	
٢٠٣/١ ح.		العابدي: ٢٨٠/٢ ح.	
حقائق التفسير، لأبي عبد الرحمن السلمي:		حواش على توضيح المقام في الوقف على الهمزة	
٣١١/٢ ح.		لهشام وحمزة، لرضوان بن محمد	
حقيقة الحروف، لأبي الحسن علي بن محمد، ابن		المخلاتي: ٤٥٠/١ ح.	

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
حواش على حرز الأمانى ووجه التهاني، لرضوان بن محمد المخللاتي: ٤٥٠/١ ح.		الخطابة، لأرسطاطاليس: ٢٢٥/٣ ح.	
حواش على الدررة المضية في قراءات الأئمة الثلاثة المرضية لابن الجزري، للمخللاتي: ٤٥٨/١ ح.		الخلاصة، لبدر الدين بن مالك: ١٨٨/٢ ح.	
حواش على طبية النشر في القراءات العشر، لرضوان محمد بن سليمان: ٤٦٣/١ ح.		خلاصة الأبحاث في شرح نهج القراءات الثلاث، للجعبري: ٤٥٧/١ ح.	
حواش على عقيلة أنراب القاصد، للمخللاتي: ٤٥٠/١ ح.		خلاصة الأحكام في الرء ثم اللام، لمحمد محمد هلالى الأبياري: ٤٤٩/١ ح.	
حواشى الروضة للبليقي، للزركشي: ٢٠/١ ح.		خلاصة الرسوم في ضبط الكلمات القرآنية، لعثمان بن حافظ رحمن: ٢/٢ ح.	
حواشى على عقيلة أنراب القاصد، للمخللاتي: ٩/٢ ح.		خلاصة الفنون الأربعة، للزركشي: ٢٢/١ ح.	
حواشى على مورد الظمآن في رسم القرآن، للمخللاتي: ٩/٢ ح.		خلاصة الفوائد في قراءة الأئمة السبعة الأماجد، لمحمد محمد هلالى الأبياري: ٤٤٩/١ ح.	
الحواشى المفيدة في شرح القصيدة، لابن الدموقي: ٤٤١/١ ح.		خلاصة الكلام على وقف حمزة وهشام، لأحمد بن عبد المنعم بن يوسف: ٤٤٨/١ ح.	
حور العين في تبين وجه نظم سور القرآن، لابن المبارك: ٤٢/١ ح.		الخلاصة المرضية على متن الشاطبية، لمتولي، محمد بن أحمد: ٤٥٠/١ ح.	
حرف الخاء			
خادم الرفاعي والروضة في الفروع، انظر خادم الشرح للرافعي والروضة للنووي.		الخلاف، لحمزة الزيات: ٤٢٩/١ ح.	
خادم الشرح للرافعي والروضة للنووي، للزركشي: ٢١/١ ح.		الخلاف، لابن خوزيمندا: ٣٧٧/٢ ح.	
الخاطريات، لأبي الفتح: ٤٣٦/٢ ح، ٥٠٩ ح، ٤١٥، ١٧٤/٣ ح.		الخلاف بين أبي عمرو والكسائي، لأبي طاهر عبد الواحد: ٤٣٢/١ ح.	
خبايا الزوايا، للزركشي: ٢٢/١ ح.		الخلاف بين قراءة أبي عمارة حمزة بن حبيب وبين أبي عمرو بن العلاء، لعلي بن عساكر بن المرجب: ٤٣٨/١ ح.	
الخراج، لأبي الفرج قدامة: ١٥٦/١ ح.		الخلاف بين قراءة أبي عمرو بن العلاء وبين غيره من القراء السبعة، انظر الخلافيات في علم القراءات.	
الخصائص، لابن جني: ٣٩٤/٢، ١٢٦/٤ ح.		الخلاف بين قراءة عبد الله بن عامر وبين قراءة أبي عمرو بن العلاء، لعلي بن عساكر بن المرجب: ٤٣٨/١ ح.	
خصائص السر الكريم في فضل بسم الله الرحمن الرحيم، للبويني أحمد بن علي: ٦٣/٢ ح.		خلاف قالون والدوري، للناسري عثمان بن عمر: ٤٤٣/١ ح.	
خصائص علم القرآن، للوزير المغربي: ٦٢/٢ ح.		الخلافيات في علم القراءات، لعلي بن عساكر بن المرجب: ٤٣٨/١ ح.	
خط المصاحف، للكرمانى: ٧/٢ ح.		خلق الأعمال، لأبي الحسن الأشعري: ١٥١/١ ح.	
الخط والهجاء، لأبي بكر ابن السراج: ١٢/٢ ح.			

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
خمائل الزهر في فضائل السور، للسيوطي : ٦٣/٢ ح.		الدر المكنون في رواية الدوري وحفص وقالون، للناشري عثمان بن عمر : ٤٤٣/١ ح.	
الخمسة، انظر القراءات الخمسة.		الدر المكنون، للسيوطي : ٧٨/١ ح.	
خميلة أرباب المراسد في شرح عقيلة أتراب القصاصد، للجعبري : ٧/٢ ح ^(٢٧) .		الدر النثر والعذب النمر في شرح كتاب التيسير، للمالقي : ٤٤٢/١ ح.	
خواص الآي ﴿آم...﴾، انظر الذهب الإبريز في خواص الكتاب العزيز.		الدر النظم في خواص القرآن العظيم، انظر الدر النظم في فضائل القرآن العظيم.	
خواص بعض السور والآيات، لمجهول : ٦٤/٢ ح.		الدر النظم في خواص القرآن العظيم، للوادياشي الأندلسي : ٦٣/٢ ح.	
خواص الحروف وحقيقتها وأصولها، لشمس الدين أبي عبد الرحمن : ٤٤٠/١ ح.		الدر النظم في خواص القرآن العظيم، لليافعي أبي محمد : ٦٣/٢ ح.	
خواص سورة القدر وسورة يس، انظر الذهب الإبريز في خواص الكتاب العزيز.		الدر النظم في فضائل القرآن العظيم، انظر الدر النظم في خواص القرآن العظيم.	
خواص سورة أهاكم التكاثر، لمجهول : ٦٤/٢ ح.		الدر النظم في فضائل القرآن العظيم، لابن الحشاش محمد بن أحمد : ٥٧/٢ ح، ٦٣ ح.	
خواص سورة الواقعة ودعائها، لمجهول : ٦٤/٢ ح.		الدر النظم في فضائل القرآن مع الأرجوزة المنظومة، لمحمد بن الوحيدي : ٥٨/٢ ح.	
خواص القرآن، لكوكبي زادة : ٦٤/٢ ح.		الدر النظم في فضائل القرآن مع الأرجوزة المنظومة، لمحمد بن الوحيدي : ٥٨/٢ ح.	
خواص القرآن الحكيم، للتيمي : ٦٢/٢ ح.		الدر النظم في كلام بسم الله الرحمن الرحيم، لابن كبن محمد بن سعيد : ٦٧/٢ ح.	
خواص القرآن العظيم، للقليوبي شهاب الدين : ٦٣/٢ ح.		درء الأفكار لمن كان في قراءة الأئمة العشرة سيّار، للعوفي محمد بن أحمد : ٤٦٢/١ ح.	
خواص القرآن وفواتح السور، انظر الذهب الإبريز في خواص الكتاب العزيز.		دراسات إسلامية في التفسير والتاريخ، لمحمد الغرب موسى : ٢٨٠/٢ ح.	
الخواطر السوانح في أسرار الفواتح، لابن أبي الإصبع : ٢٥٣/١ ح، ٥٩/٣ ح.		دراسات في علوم القرآن، عبد القهار داود العاني : ٦٦/١ ح.	
الخَيْرَةُ في القراءات العشر، لابن الحداد، أبي عبد الله : ٤٦٠/١ ح.		دراسات في علوم القرآن، لأمير عبد العزيز : ٦٧/١ ح.	
		الدراسات القرآنية، لمحمد عبد العزيز السديس : ٦٨/١ ح.	
حرف الدال		دراسات لأسلوب القرآن الكريم، لمحمد عبد الخالق عضية : ٤٠١/١ ح، ٤٠٨ ح.	
الدر الحسان في حل مشكل قوله تعالى ﴿آلآن﴾، لأبي صلاح علي بن محسن : ٤٤٧/١ ح.		دراسة نحوية لكتاب مشكل إعراب القرآن لمكي بن	
الدر المصون على رواية قالسون، للبرادعي أبي بكر بن علي : ٤٥٣/١ ح.			
الدر المصون في إعراب علوم الكتاب المكنون، لأبي العباس الحلبي : ٢٤١/٣ ح.			
الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، للسمين : ٤٠٧/١ ح.			

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
أبي طالب: ٤٠٨/١ ^(٦) ح.		دقائق الحقائق، للآمدي: ١١٦/٤.	
درر الأفكار في القراءات العشر، لابن سعدان الواسطي: ٤٦٣/١ ح.		دلالة البرهان القويم على تناسب أي القرآن العظيم، للبقاعي: ١٣٠/١ ح.	
الدرر الحسان في آداب القرآن، لمحمد بن صلاح بن مهدي: ٨١/٢ ح.		دلائل الإعجاز في المعاني والبيان، لعبد القاهر الجرجاني: ٢٢١/٢ ح، ٤٢٠ وح، ٥٠٣ وح، ٥١٠/٢ ح.	
الدرر الحسان في التورية بسور القرآن، للهروي: ٤٣/١ ح.		الدلائل في شرح غريب الحديث، لقاسم بن ثابت: ٣١١/١ ح.	
الدرر في إعراب أوائل السور، لأحمد بن محمد المصري: ٤٠٨/١ ح.		دلائل النبوة، لليهقي: ١٠٠/١ ح، ٢٧٧ ح، ٣٥٤ ^(٦) وح، ١٠٥/٢ ح.	
الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام نافع، لأبي عبد الله محمد بن محمد بن إبراهيم: ٤٤٠/١ ح.		دليل الحيران: ٧/٢ ح.	
الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام نافع، انظر أرجوزة في القراءات.		الديباج، لأبي عثمان: ٣٦٥/٢ ح.	
درة التأويل، للرازي فخر الدين، محمد بن عمر بن الحسين: ٢٠٦/١ ح، ٣٩٧/٣ ح.		الديباج في توضيح المنهاج، للزركشي: ١٩/١ ح، ٢٢ ح.	
درة التنزيل وغرة التأويل، للإسكافي: ٢٠٣/١ ح.		ديوان ابن وكيع، ...: ١٨٤/١ ح.	
درة التنزيل وغرة التأويل في المتشابه، لأبي الفضائل الرازي وليس هو الإمام فخر الدين الرازي: ١٩٨/٢ ح.		ديوان الحريري، ...: ١٦٤/١ ح.	
الدرة الصقيلة في شرح أبيات العقيلة، لعبد الغني بن يحيى الليبي: ١٠/٢ ح.		ديوان زهير بن أبي سلمى، ...: ١٦٠/١ ح.	
درة الغواص في أوهام الخواص، للحريري: ١٦٤/١ ح، ٨٧/٣ ح، ٣٠١/٤ ح.			
الدرة الفريدة في شرح القصيدة (الشاطبية)، للهمذاني: ٤٣٩/١ ح.			
درة القاري، لأبي محمد عز الدين الرسعني: ٤٤٠/١ ح.			
الدرة المضية في قراءات الأئمة الثلاثة المرضية، لابن الجزري: ٤٥٧/١ ح.			
الدرة المنتخبة على كمال النبذة المهذبة فيما زاد لحفص من الطيبة، لمحمود بن محمد الرفاعي: ٤٥٣/١ ح.			
دفع إيهام الاضطراب عن آيات الأحكام، للشنيطي، محمد الأمين: ١٢٩/٢ ح.			
		حرف الذال	
		الذخائر في الأشباه والنظائر، للداري: ١٩٢/١ ح.	
		الذريعة إلى مكارم الشريعة، للراغب الأصفهاني: ٢١٨/١ ح، ٤٠٧/٣ وح.	
		ذكر الخلاف بين رواية عبد الله بن كثير وبين قراءة أبي عمرو بن العلاء، لعلي بن عساكر بن المرجب: ٤٣٨/١ ^(٦) ح.	
		ذكر الخلاف بين صاحبي عاصم أبي بكر وحفص، للباقلاني أبي بكر: ٤٣٨/١ ح.	
		ذكر الخلاف بين قراءة أبي بكر بن بهدلة عاصم وبين قراءة أبي عمرو بن العلاء، لعلي بن عساكر بن المرجب: ٤٣٨/١ ح.	
		الذهب الإبريز في تخريج أحاديث فتح العزيز، للزركشي: ٢٢/١ ح.	
		الذهب الإبريز في خواص الكتاب العزيز، للغزالي أبي حامد: ٦٢/٢ ح.	

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
الذهب الإبريز في غريب القرآن العزيز، للثعالبي:	٣٩١/١ ح.	رسالة بالتركية في جمع القرآن والكلام على	سليمان، ابن النقيب: ١٩٨/٢ ح.
ذو القد في النحو، انظر القَدَّ.		القراءات السبع، لعبد الله بن صالح المولى:	٤٤٩/١ ح.
ذيل التعريف، والإعلام، لمحمد بن علي البلنسي:	٢٤٣/١ ح.	رسالة البناتكي في الكلام على وقف حمزة وهشام	على الكلمات ذوات الهمز، لأبي المواهب
الذيل على الصلة، لأبي جعفر بن الزبير:	١٣٠/١ ح.	الشاذلي: ٥٢/١ ح.	
ذيل المقنع في معرفة نطق المصاحف، للداني أبي	٦/٢ ح.	رسالة تتضمن ما خالف فيه حمزة حفصاً،	للكلاوي: ٤٤٩/١ ح.
عمرو:		رسالة تتعلق بقراءة حفص، للسمنودي، محمد بن	حسن: ٤٤٨/١ ح.
حرف الراء			
الرازي مفسراً، لمحسن عبد الحميد: ٤٣٩/١ ح.		رسالة تتعلق بمسألة ﴿الآن﴾، لمجهول:	٤٥٦/١ ح.
الرائية في الرسم، انظر عقيلة أتراب القوائد في		رسالة حفص من طريق الشاطبية، لأبي شهاب:	٤٥٣/١ ح.
أسنى المقاصد.		رسالة السر الكريم في فضل بسم الله الرحمن	الرحيم، للبويني أحمد بن علي: ٦٧/٢ ح.
ربيع الغزلان، للزركشي: ٢٣/١ ح.		الرسالة الشافية في إعجاز القرآن، لعبد القاهر	الجرجاني: ٢٢٢/٢ ح.
رحلة ابن الصلاح، ...: ١١٣/٢ ح.		الرسالة الغراء في ترتيب وجوه القراءة، للتلمساني	أحمد بن ثابت: ٤٤٧/١ ح.
الريحق المختوم في نشر اللؤلؤ المنظوم، لابن خلف		رسالة في إبدال الضاد بالطاء، للأزميري:	٤٥٣/١ ح.
المصري: ٤٤٩/١ ح، ٩/٢ ح.		رسالة في أجوبة المسائل العشرين التي رفعها بعض	المقرئين، لسليمان بن أحمد بن سلامة:
رد الالحاد في النطق بالضاد، انظر الالحاد في النطق		٤٤٥/١ ح.	
بالضاد.		رسالة في أحكام القراءة وعلم التجويد والأوقاف	الأربعة، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
الردّ على القرامطة، للماتريدي: ١١/٣ ح.		رسالة في الاستدراك على ما ذكره ابن الجوزي	في نشره عدة كتب في القراءات، لمجهول:
الرد على المجسمة، لأبي الحسن الأشعري:		٤٥٥/١ ح.	
١٥١/١ ح.		رسالة في الاستعادة، انظر بحث عن الاستعادة.	
الرد على الملحد في متشابه القرآن، لقطرب، أبو		رسالة في أسرار الحروف التي في أوائل السور	القرآنية، لابن سينا: ٢٥٣/١ ح.
علي: ٢٠٣/١ ح، ١٧٦/٢ ح.			
الرد على من خالف مصحف عثمان، للأنباري:			
٤٦/١ ح، ٦/٢ ح.			
رد معاني الآيات المتشابهات ...، انظر تبين			
المتشابه من كتاب الله المكرم ...			
رسالتا العقل وفهم القرآن، للمحاسبي: ٣٣٢/١ ح.			
الرسالة، للإمام الشافعي: ٧٦/١ ح، ٣٨٠، ٣٨٣،			
١٦٣/٢، ١٧٣.			
رسالة الآيات البينات في تفسير بعض آيات			
متشابهات القرآن الكريم، لمحمد بن			

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	رسالة في تحقيق إعجاز القرآن، انظر إعجاز القرآن.		رسالة في أسرار الخواص القرآنية، للغزنوي محي الدين بن روح: ٦٤/٢ ح.
	رسالة في تحكيم المد، لمكي بن أبي طالب: ٤٣٤/١ ح.		رسالة في الأسرار المودعة بعض سور القرآن، لمجهول: ٢٥٤/١ ح، ٦٤/٢ ح.
	رسالة في التغني واللحن، لمحمد المرعشي المعروف بساجقلي زادة: ٤٤٧/١ ح.		رسالة في أقسام القرآن ورسومه وخطه، للسيوطي: ٤٩/١، ٨/٢ ح.
	رسالة في التفسير، لمرسی يوسف الجوهري: ٢٨٠/٢ ح.		رسالة في الإمالة، لابن غلبون: ٤٣٣/١ ح.
	رسالة في تفسير غريب القرآن العظيم، لمحمد بن السيد: ٣٩٢/١ ح.		رسالة في الإمالة على قراءة أبي عمرو والبصري، للوفائي شمس الدين محمد بن محمد: ٤٥٣/١ ح.
	رسالة في التكبير، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.		رسالة في إمالة الكسائي، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	رسالة في توجيه القرآن، لأبي العباس المهدي: ٤٣٤/١ ح.		رسالة في الإمام حفص وأبي عاصم، لفائد بن المبارك الأبياري: ٤٤٦/١ ح.
	رسالة جلية تتضمن ما ورد في القرآن الكريم من لغات القبائل، لأبي عبيد القاسم بن سلام: ٣٧٩/١ ح.		رسالة في أمثال القرآن مع شرح وروضات الأمثال، للكوزكفاني: ١١٧/٢ ح.
	رسالة في جمع الاستعاذة والبسملة، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.		رسالة في أن القرآن معجز، لمجهول: ٢٢٣/٢ ح.
	رسالة في جمع الأوجه السبعة بين البقرة وآل عمران، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.		رسالة في أنزل القرآن على سبعة أحرف لمجهول: ٣٠١/١ ح.
	رسالة في جمع القرآن الكريم والكلام على القراءات السبع، لعبد الله بن صالح المولى: ٤٤٩/١ ح.		رسالة في بيان الإعجاز في سورة ﴿قل يا أيها الكافرون﴾، للمطرزي برهان الدين: ٢٢٢/٢ ح.
	رسالة في جمع قوله تعالى ﴿أنت مولانا...﴾ وفي الفصل بين السورتين، لسيف الدين بن عطاء: ٤٤٥/١ ح.		رسالة في بيان بعض الكلمات التي تشبه على المتبتئين، لمحمد زاخرانجاري: ٤٥٣/١ ح.
	رسالة في الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم، لأبي طاهر عبد الواحد: ٤٣٢/١ ح.		رسالة في بيان التكبير من طريق الطيبة، لسلطان بن أحمد بن سلامة: ٤٤٥/١ ح.
	رسالة في الحروف، للتستري: ٤٣٠/١ ح.		رسالة في بيان السورة التي فيها ناسخ، لمجهول: ١٥٨/٢ ح.
	رسالة في حروف أبي عمرو بن العلاء في قراءة القرآن،...: ٤٣٩/١ ح.		رسالة في بيان قواعد رسم المصحف العثماني، لمجهول: ١٠/٢ ح.
	رسالة في الحروف المشككة في القرآن، لأبي إسماعيل موسى بن الحسين المعدل: ٤٣٦/١ ح.		رسالة في بيان مراتب المد في قراءات الأئمة العشرة، ليوسف أفندي عبد الله بن محمد: ٤٦٢/١ ح.
			رسالة في بيان الناسخ والمنسوخ، لمجهول: ١٥٨/٢ ح.
			رسالة في تحرير رواية حفص طريق السطبية، لمجهول: ٥٦/١ ح.

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
رسالة في خواص بسم الله الرحمن الرحيم، انظر خصائص السر الكريم في فضل . . .	رسالة في طريقة حفص، لمحمد بن عمر بن قاسم البقري: ٤٤٦/١ ح.	رسالة في ذكر أمور تتعلق بالضاد أو الظاء، لمتولي محمد بن أحمد: ٤٥٠/١ ح.	رسالة في ذكر ما بين قالون وبين ورش من الخلف، لعبد العزيز بن علي السمالي: ٤٣٨/١ ح.
رسالة في ظاءات القرآن، لسليمان بن أبي القاسم السرقوسي: ٤٥٣/١ ح.	رسالة في العشر، لابن الحاجب: ٤٦٠/١ ح.	رسالة في ذكر ما تفرد به القراءات السبع، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.	رسالة في الرد على رسالة المرعشي في الضاد، للأزميري محمد بن إسماعيل: ٤٥٢/١ ح.
رسالة في علم التفسير، لعلي أفندي: ٢٧٧/٢ ح.	الرسوخ في علم الناسخ والمنسوخ، لأبي منصور عبد القاهر: ١٥٥/٢ ح.	رسالة في الرسم على ترتيب سور القرآن العظيم، لإبراهيم الموصللي: ١٠/٢ ح.	رسالة في رسم بعض كلمات القرآن تليها رسالة في القراءات والرسم، باب بن بانبده: ١٠/٢ ح.
رسالة في الفرق بين الضاد والظاء، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.	رسالة في فضائل البسمل، لمجهول: ٦٨/٢ ح.	رسالة في الرسم على ترتيب سور القرآن العظيم، لإبراهيم الموصللي: ١٠/٢ ح.	رسالة في رسم المصحف، للداني أبي عمرو: ٦/٢ ح.
رسالة في فضائل القرآن، انظر فضائل القرآن: ٥٨/٢ ح.	رسالة في فضل تلاوة القرآن، لابن حجر: ٥٨/٢ ح.	رسالة في رسم المصحف، لمجهول: ١٠/٢ ح. ^(٣)	رسالة في رسم المصحف، للسيوطي: ٤٩/١ ح.
رسالة في فضل القرآن وتلاوته، للغزالي، أبي حامد: ٥٧/٢ ح.	رسائل في الفقه واللغة، . . . : ٣٨٢/١ ح.	رسالة في فوائده سور القرآن لمجهول: ٦٤/٢ ح.	رسالة في فوائده القرآن، للراغب الاصفهاني: ٥٧/٢ ح.
رسالة في قاعدة قراءة حفص من طريق الشاطبية، لأبي المواهب محمد بن عبد الباقي: ٤٤٥/١ ح، ٤٤٧ ح.	رسالة في القراءات، لمجهول: ٤٥٥/١ ح، ٤٥٦/١ ح.	رسالة في فوائده القرآن، للراغب الاصفهاني: ٥٧/٢ ح.	رسالة في رواية حفص عن عاصم على وفق طريقة الحرز والطيبة، لأبي زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم المكناسي: ٤٤٦/١ ح.
رسالة في القراءات السبع، لمحمد بن عمر بن قاسم البقري: ٤٤٦/١ ح.	رسالة في القراءات، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.	رسالة في زيادة المد في الضالين، لهاشم بن يحيى الشامي: ٤٤٨/١ ح.	رسالة في سجدة الكتاب العزيز وبيان الناسخ والمنسوخ، . . . : ١٥٨/٢ ح.
رسالة في القراءات الشاذة، لأبي محمد عبد الله بن محمد: ٤٦٤/١ ح.	رسالة في القراءات السبع، لمحمد بن عمر بن قاسم البقري: ٤٤٦/١ ح.	رسالة في الظاءات، الواقعة في كتاب الله تعالى، قد يكون لعبد العزيز بن علي: ٤٣٨/١ ح.	رسالة في الظاءات، الواقعة في كتاب الله تعالى، قد يكون لعبد العزيز بن علي: ٤٣٨/١ ح.
رسالة في القراءات الشواذ، للخفاجي، شهاب	رسالة في القراءات السبع، لمحمد بن عمر بن قاسم البقري: ٤٤٦/١ ح.	رسالة في الضاد، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.	رسالة في الضاد وكيفية أدائها، لمحمد المرعشي المعروف بساجقلي زادة: ٤٤٧/١ ح.
	رسالة في القراءات السبع، لمحمد بن عمر بن قاسم البقري: ٤٤٦/١ ح.	رسالة في الضاد، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.	رسالة في الطاعون، للزركشي: ٢٣/١ ح.

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
الدين: ٤٦٥/١ ح.		وحفص عنه، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.	
رسالة في القراءات على مذهب قالون والدوري، للناشري عثمان بن عمر: ٤٤٣/١ ح.		رسالة في مسألة في الأصول المبتدعة والأقويل، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.	
رسالة في القراءة، أوقراءه أبي عمرو برواية يحيى بن المبارك اليزيدي: ٤٣٠/١ ح.		رسالة في معرفة أجزاء القرآن الكريم وتقسيماته، لمجهول: ٣٤١/١ ح.	
رسالة في القراءة، لقالون: ٤٣٠/١ ح.		رسالة في معرفة أوجه التكبير للقراء السبعة في طريقة الشاطبية والدرة، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.	
رسالة في القراءة، لأبي منصور بن محمد: ٤٥٣/١ ح.		رسالة في معرفة وقف النبي ﷺ، لمجهول ولعله أبو عبد الله المغربي: ٤٩٨/١ ح.	
رسالة في قراءة ابن كثير، انظر الإيضاح لما بينهم على الوري في قراءة عالم أم القرى.		رسالة مشتملة على مسائل لحمزة وهشام وورش، لورش: ٤٢٩/١ ح.	
رسالة في قراءة الإمام عاصم، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.		رسالة في الناسخ والمنسوخ، لمجهول: ١٥٨/٢ ح. ^(٣)	
رسالة في قراءة حفص، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.		رسالة في الناسخ والمنسوخ في القرآن العظيم، ... ١٥٨/٢ ح.	
رسالة في قراءة حفص من طريق الشاطبية، لأبي المواهب الشاذلي: ٤٥٢/١ ح.		رسالة في همزات حمزة وهشام، لمحمد أبي طاهر: ٤٥٣/١ ح.	
رسالة في قراءة عاصم على رواية حفص، لمجهول: ٤٥٥/١ ح. ^(٣)		رسالة في الهمزتين إذا التقتا ومواضع وقوع ذلك في القرآن الحكيم وأقسامه من كتاب الفقيه أبي بكر محمد بن أبي زكريا، يحيى بن زيد، ٤٥٣/١ ح.	
رسالة في الكلام على عد السور بربع القرآن، لمجهول: ٣٤٠/١ ح.		رسالة في وقوف لازمه، لساجقلي زادة محمد المرعشي: ٤٩٨/١ ح.	
رسالة في الكلام على منافع بعض سور القرآن، لمجهول: ٦٤/٢ ح، ٦٨ ح.		رسالة في الوقف والوصل، لمجهول: ٤٩٨/١ ح.	
رسالة في كلمات التوحيد للزركشي، انظر معنى لا إله إلا الله.		رسالة فيما زاده في التقريب على حرز الأمانى، لابن عياش: ٤٤٣/١ ح.	
رسالة في كيفية أداء الضاد، لعلي خليل: ٤٥١/١ ح.		رسالة فيما يتعلق برواية حفص على وفق طريقي الحرز والطيبة، لعلي سبيع الرحمن: ٤٥١/١ ح.	
رسالة في لحن الحلبي والحنفي، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.		رسالة فيها تعيين السور وتقسيم القرآن الكريم، لمجهول: ٣٤١/١ ح.	
رسالة في مبادئ التفسير، لمحمد الحضري الدمياطي: ٢٨٠/٢ ح.		رسالة قالون، للضباع علي بن محمد: ٤٥١/١ ح.	
رسالة في المتشابه، لكوجيك: ٢٠٦/١ ح.		رسالة الناسخ والمنسوخ، للفقيهي، عمر بن محمد: ١٥٧/٢ ح.	
رسالة في المتشابه، للأصفهاني: ٢٠٦/١ ح.			
رسالة في متشابه القرآن، لعبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الشافعي: ٢٠٥/١ ح.			
رسالة في متشابه القرآن، لأبي القاسم: ٢٠٦/١ ح.			
رسالة في مذهب الإمام عاصم بروايتي أبي بكر			

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
رسالة ورش، لمتولي محمد بن أحمد: ٤٥٠/١ ح.		الروضة، لأبي علي المالكي: ٤٧٢/١ وح.	
رسالة ورش، لورش عثمان بن سعيد: ٤٣٠/١ ح.		روضة التقرير في الخلف بين الإرشاد والتفسير، للدوياني: ٤٦١/١ ح.	
رسائل في جهل الأوربيين بأسرار القرآن، لمجهول: ٢٥٤/١ ح، ٦٤/٢ ح.		روضة الطرائف في رسم المصاحف، للجعبري: ٤٩/١، ٧/٢ ح.	
رسائل في الوقف، لعبد العزيز بن أمين: ٤٩٨/١ ح.		روضة الفصاحة في غريب القرآن للرازي، محمد بن أبي بكر: ٣٩٠/١ ح.	
رسم القرآن، لمحمد بن عيسى الأصبهاني: ٦/٢ ح.		الروضة في القراءات الإحدى عشرة، لأبي علي الحسن بن محمد البغدادي: ٦٣/١ ح.	
رسم القرآن، لمحمد بن جابر الغساني المكناسي: ٨/٢ ح.		رؤوس الآيات، للنيسابوري، أحمد بن الحسين: ٣٣٩/١ ح.	
رسم المصحف والاحتجاج به في القراءات، لعبد الفتاح إسماعيل شلبي: ١٠/٢ ح.		رؤوس المسائل، للنسوي: ٧٦/١، ٧٩/٢، ٢٥٤/٣ ح.	
رسوخ اللسان في حروف القرآن...: ٤٤٤/١ ح.		رؤوس المسائل، لأبي الخطاب العراقي: ٢٩٣/٢ ح.	
رسوم خط المصحف، لإسماعيل بن ظافر: ٤٩/١ ح.		ري الظمان في متشابه القرآن، لأبي محمد، عبد الله بن عبد الرحمن: ٢٠٤/١ ح.	
رشيد رضا المفسر، لحسين حسن حسب الله السامرائي: ٢٨٠/٢ ح.		ري العاطش، لأبي العباس المهدي: ٤٣٤/١ ح.	
رصف المباني في شرح حروف المعاني، لأحمد بن عبد النور أبو جعفر المالقي: ٣٢٢/٤ وح.		الرياض البواسم في رواية حفص عن عاصم في القراءات، لابن عزوز التونسي: ٤٥١/١ ح.	
رفع التمويه عن مشكل التبيه، للذماري: ٣٤٣/١ ح.		رياضة الألسنة في إعراب القرآن ومعانيه، لابن أشته، أبو بكر الأنصاري: ٤٤/١، ٤٠٦ ح.	
رموز الكنون، للأمدي: ١١٦/٤ ح.			
رواية عاصم في القراءات، للغافقي: ٤٣٨/١ ح.			
رواية عمرو بن العلاء، لشمس الدين الأبو صيري: ٤٥٤/١ ح.			
الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام، للسهيلي: ٢٤٢/١ ح، ٢٠/٤، ١٨٥ ح.			
روض الحفاظ بتهذيب الألفاظ، للمعدّل موسى بن الحسين: ٤٦٤/١ ح.			
الروض النضير في أوجه الكتاب المنير، لمتولي محمد بن أحمد: ٤٥٠/١ ح.			
الروضة، لسبط الخياط: ٤٦٠/١ ح.			
الروضة، لأبي عمر الظلمنكي: ٤٧١/١ وح.			

حرف الزاي

- الزاهر في معاني كلمات الناس، لابن الأنباري: ٨٠/٣ ح.
- الزاهي في اللمع الدالة على مستعملات الإعراب، لمكي بن أبي طالب: ٤٥/١، ٤٥٦ ح.
- زبدة البيان في أحكام القرآن، انظر البيان في شرح آيات الأحكام.
- زبدة البيان في رسوم مصاحف عثمان لمجهول: ١٠/٢ ح.
- زبدة البيان في شرح آيات الأحكام، انظر البيان في شرح آيات الأحكام.

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
زبدة العرفان في وجوه القرآن، للبالوي، حامد بن عبد الفتاح الرومي: ٤٤٨/١ ح.		١/٣٧٩ ح.	
الزركشي ومنهجة في علوم القرآن، لعبد العزيز إسماعيل صقر: ٦٨/١ ح.		الستة المأثورة للشافعي، لرشع بن نظيف الدمشقي: ٤٥٨/١ ح.	
الزهدي، لعبد الرحمن بن أبي حاتم: ٣٠٠/٢ ح.		سر الصناعة، لابن جني: ٣٦١/١ ح.	
زهر الفرر في عدد آيات السور، للسلمي، أبي جعفر: ٣٤٠/١ ح.		سر الفصاحة، للخفاجي: ١٥٣/١ وح.	
زهر العريش في أحكام تحريم الحشيش، للزركشي: ٢٣/١ ح.		سير القرآن، لسري باشا الكريدي: ٦٣/٢ ح.	
الزهر والرياض، لابن المعتز: ٥٠٣/٣ ح.		سراج الفارء، لابن القاصح: ٤٤٦/١ ح.	
الزهرة، لمحمد بن داود الظاهري: ١١٥/٢ ح.		سراج الفارء المبشدي وتذكرة المقرء المنتهي، انظر سراج الفارء وتذكرة المقرء.	
زهرة الربيع شرح ما في البسطة من أنواع البديع، للكنجي محمد بن محمد: ٤٣/١ ح.		سراج الفارء وتذكرة المقرء، لابن القاصح: ٤٤٢/١ ح.	
الزيادات، للعبادي: ٨٩/٢ ح.		سراج المرديدن، لأبي بكر ابن العربي: ١٣٢/١ ح.	
		سراج الملوك، للطرطوشي: ١١٣/٢ ح.	
		السراج المنير، للشربيني: ٢٠٥/١ ح.	
		سراج الهدى في القرآن ومشكله وإعرابه: ٤٠٨/١ ح.	
		سراج الهدى في معاني القرآن وإعرابه، للشيباني: ٤٠٦/١ ح.	
		سركات الكميت من القرآن، لابن كناعة: ٤٣/١ ح.	
		سعود القرآن في نظم مشترك القرآن، انظر حسن البيان في نظم مشترك القرآن.	
		السقاية فيما ليس برأس آية، لابن عزوز التونسي: ٣٤٠/١ ح.	
		سلاسل الذهب، للزركشي: ٢٣/١ ح.	
		سند سعد الدين الموصلبي إلى القراء السبعة، لسعد الدين بن أحمد الموصلبي: ٤٤٨/١ ح.	
		سنن ابن ماجه، لابن ماجه: ٧٦/١ ح.	
		سنن أبي داود، لأبي داود: ٧٦/١، ٣٤٤، ١٠٠/٢ ح.	
		سنن الترمذي، للترمذي: ٧٦/١، ٣٣٤ ح.	
		السنن الصغرى، للبيهقي: ١٠٠/١ ح.	
		السنن الكبرى، للبيهقي: ١٠٠/١ ح، ١٩٠/٤ ح.	
		٢٥٢ ح.	
		السهل في قراءة السبع، لابن القطان: ٤٤٢/١ ح.	
حرف السين			
السبعة الأحرف التي أنزل عليها القرآن، لمحمد محمد الشراوي: ٣٠٢/١ ح.			
السبعة الأصغر، للنقاش: ٤٣٢/١ ح.			
السبعة الأصغر في القراءات لابن مقسم:			
٤٣٢/١ ح.			
السبعة الأكبر، لابن مقسم: ٤٣٢/١ ح.			
السبعة الأوسط، لابن مقسم: ٤٣٢/١ ح.			
السبعة بعلمها الكبير، لابن مقسم: ٤٣٢/١ ح.			
السبعة بعلمها الكبير، للنقاش: ٤٣٢/١ ح.			
٤٨٩ ح.			
السبعة في القراءات، لعبد الرحمن بن الجوزي: ٤٣٩/١ ح.			
السبعة في القراءات، انظر اختلاف القراءات وتصريف وجوهها.			
السبعة في منازل القراء، انظر اختلاف القراءات وتصريف وجوهها.			
سبيكة الذهب الإبريز في فهرس مقاصد الكتاب العزيز في اللغات القرآنية، لعالم هندي:			

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
شرح الأسماء الحسنى، للبيهقي: ١١٨/٣ وح.		سؤال أجاب عنه ابن تيمية، لأحمد بن عبد الحلیم،	
شرح أسماء الكتاب العزيز، انظر أسماء القرآن الكريم.		ابن تيمية: ٤٤٠/١ ح.	
شرح أصول البزدوي، لعبد العزيز بن أحمد:		سور القرآن وآياته وأحكامه، لبحر بن محمد:	
٩٦/٢ وح.		٤٧/١ ح.	
شرح ألفية ابن مالك، انظر الخلاصة.		سورة الحمد تنوب عن جميع القرآن، لأحمد بن سهل البلخي: ٦٧/٢ ح.	
شرح ألفية ابن معط، لابن جمعة: ٢١٥/٤ ح.		سوق العروس في القراءات لأبي معشر الطبري:	
شرح ألفية ابن معط، لابن الخباز: ١٤/٣ ح.		٤٣٦/١ ح، ٤٦٠ ح، ٤٧٢ ح.	
شرح الإمام، انظر الإمام في أحاديث الأحكام.		السير، انظر السيرة النبوية.	
شرح «الإمام»، لأبي الفتح القشيري: ٣٦٧/٤ ح.		السيرة النبوية، للنووي: ٨٩/٢ وح.	
شرح الأمانى للشاطبي، انظر فتح الوصيد في شرح القصيد.			
شرح الإيضاح، لأبي البقاء: ٤٣٢/٢ وح.		حرف الشين	
شرح الإيضاح، لابن الدهان: ٤٩٢/٢ ح.		الشاطبية، انظر حرز الأمانى ووجه التهاني.	
شرح الإيضاح، لابن أبي الربيع: ٥٠٢/٢ ح.		الشافى في الفقه، للجرجاني: ٨٨/٢ وح.	
شرح الإيضاح، لابن الخباز: ٣١٨/٤ ح.		الشافى في القراءة، للهروي: ٤٧٩/١ ح.	
شرح الإيضاح والتكملة، للجرجاني: ٨٣/٤ وح.		الشامل في أصول الدين، للجبوني إمام الحرمين:	
شرح البخاري، للزركشي: ٢٤/١ ح.		٥١٧/٢ وح.	
شرح البخاري، للمجوزي قوام السنة: ٣٦٣/٢ ح.		الشامل في القراءات، لابن مهران: ٤٥٩/١ ح.	
شرح البردة للبوصيري، للزركشي: ٢٤/١ ح.		الشامل في القراءات السبع، لمعين الدين الأنصاري: ٤٤٠/١ ح.	
شرح البرهان، للأياري: ٣٥٤/٤ وح.		الشامل في القراءة، لابن مهران: ٤٣٣/١ ح.	
شرح البزدوي، انظر شرح أصول البزدوي.		شان نزول آيات القرآن، للمحلاتي: ٣٢١/١ ح.	
شرح البلغة، لعلي بن عيسى الربيعي: ٣٤٠/٣ ح.		الشذوذ، لابن رشيق: ٤٥٥/٣ ح.	
شرح تنمة الحرز من قراء الكنز، لمحمد بن محمد العدوي: ٤٥٢/١ ح.		شذور الذهب الإبريز في لغات الكتاب العزيز، لمحمد بن عبد القادر: ٣٧٩/١ ح.	
شرح التسهيل، لابن مالك: ٢١٣/٤ ح، ٣٧٦ ح.		شرح آيات الأحكام الفارقة بين الحلال والحرام، لأبي القاسم عبد الله محمد النجري: ١٢٩/٢ ح.	
شرح التسهيل لأبي حيان، انظر التبذيل والتكميل.		شرح أبيات الإيضاح، لابن ميمون: ١٧٤/٣ ح.	
شرح التسهيل والشاطبية، لأبي العباس الحلبي: ٢٤١/٣ ح.		شرح أبيات الإيضاح، لابن عصفور: ٢٠٧/٤ وح.	
شرح التلخيص، للخطيب: ١٩٠/٤ ح.		شرح اختلاف العلماء في الوقف على قوله تعالى ﴿يَدْعُو لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾، لمكي بن أبي طالب: ٤٩٦/١ ح.	
شرح تلخيص الفوائد وتقريب المتباعد، للقاصح علي بن عثمان: ٨/٢ ح.		شرح أدب الكاتب، للجواليقي: ٤٠/٣ ح.	
شرح تلخيص المفتاح للسكاكي، للزركشي: ٢٤/١ ح.		شرح الأربعين النووية، للزركشي: ٢٤/١ ح.	

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	شرح الدرر اللوامع في قراءة نافع، لمحمد بن عبد الملك المنتوري: ٤٤٢/١ ح.		شرح التمام والوقف: لمكي بن أبي طالب: ٤٩٦، ٥٠/١ ح.
	شرح الدرّة، لابن جمعة: ٢١٥/٤ ح.		شرح التنبيه، للدزماري: ٣٤٣/١ ح.
	شرح درة القاريء، لمجهول: ٤٥٤/١ ح.		شرح التنبيه للشيرازي، للزركشي: ٢٤/١ ح.
	شرح الدرّة المتمم للقراءات العشر للسمنودي، للضباع: ٤٥٨/١ ح.		شرح الجامع الصحيح للبخاري، انظر شرح البخاري.
	شرح الدرّة المضية في القراءات الثلاثة المرضية، لمجهول: ٤٥٨/١ ح.		شرح الجعبري على الشاطبية، لأبي الحسن علي بن محمد، ابن بري: ٤٤٠/١ ح.
	شرح الدرّة المضية في قراءة الأئمة الثلاث المرضية لابن الجزري، للنويري: ٤٥٧/١ ح.		شرح جمع الجوامع للسبكي، انظر تشنيف المسامع بجمع الجوامع.
	شرح الدرّة المضية في قراءة الثلاثة المرضية، انظر شرح الزبيدي على الدرّة المضية.		شرح الجمل، لابن الضائع: ٣٦٤/٢ ح.
	شرح ديوان أبي الطيب المتني، انظر الفسر.		شرح الجمل، لابن خروف: ٤٩٧/٢ ح.
	شرح ديوان تميم بن مقبل، لمحمد بن المعلّى الأزدي: ٤٤٧/٣ ح.		شرح الجمل، لابن أبي الربيع: ٥٠٢/٢ ح، ١٢٠/٤ ح.
	شرح الرائية، للجعبري: ١٤٩/١ ح.		شرح الجمل، لابن ميمون: ١٧٤/٣ ح.
	شرح الرائية، للسخاوي: ٧/٢ ح.		شرح الجمل، لابن الخشاب: ٢٤٧/٤ ح.
	شرح الرسالة، للصيرفي: ٣٨٠/١ ح.		شرح جمل الزجاجي، لابن بابشاذ: ٢٨/٣ ح.
	شرح الرسالة، للقاضي عبد الوهاب المالكي: ٤٨٢/٣ ح.		شرح الجمل الصغير، لابن عصفور: ٤٩٢/٢ ح.
	شرح رسالة الشافعي، لأبي بكر الصيرفي: ١٨٢/٢ ح.		شرح الجمل في النحو، للأعلم، يوسف بن سليمان: ٤٥٣/٢ ح.
	شرح رسالة في إعجاز القرآن، لمجهول: ٢٢٣/٢ ح.		شرح الحاجية، للنيلي محمد بن الحسن: ١٦/٣ ح.
	شرح روضة التقرير، لعلي بن أبي محمد الواسطي: ٤٤١/١ ح.		شرح الحاوي، للحسن بن شرف: ٤٦٤/٢ ح.
	شرح الزبيدي على الدرّة المضية، لمحمد الزبيدي: ٤٤٢/١ ح، ٤٥٧ ح.		شرح حديث أنزل القرآن على سبعة أحرف، لابن تيمية: ٣٠١/١ ح.
	شرح السنة، للبغوي: ١٢٧/١ ح.		شرح حرز الأماني ووجه التهاني، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.
	شرح سيويه، للصفار القاسم بن علي: ٤٨٧/٢ ح، ٩٠/٤ ح، ١١٠ ح.		شرح الحماسة، لابن ملكون: ١٥٤/٣ ح.
	شرح السير الكبير، لفخر الإسلام شمس الأئمة، محمد بن أحمد بن أبي سهل: ٣٧٣/٢ ح.		شرح الخلاصة، لبدر الدين بن مالك: ٩٨/٣ ح، ١٢٣/٤ ح.
			شرح الخمسمائة آية المنظمة للأحكام الشرعية، انظر شرح آيات الأحكام...
			شرح الدرّ اليتيم، لأحمد بن فائز: ٤٥٣/١ ح.
			شرح الدرر اللوامع في أصل قراءة نافع، لمحمد بن شعيب البصليتي: ٤٥٣/١ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	شرح الغاية في القراءات العشر لابن مهران، للكرواني: ٤٦٠/١ ح.		شرح الشاطبية، انظر إرشاد المرید إلى مقصود القصید.
	شرح الغاية في القراءات العشر وعللها، لأبي علي الفارسي: ٤٥٩/١ ح، ٤٨٩ ح.		شرح الشاطبية، للسخاوي: ٢٠٦/١ ح.
	شرح الغريب المشكل من سور القرآن الكريم، لمحمد بن الشاعر: ٣٩١/١ ح.		شرح الشاطبية، للمقدسي: ٢٦٩/١ ح.
	شرح الغياث، للنويري: ٤٥٧/١ ح.		شرح الشاطبية، للسيوطي: ٤٤٤/١ ح.
	شرح الفصح لثعلب، لأبي عمر غلام ثعلب: ٣٩٣/١ ح.		شرح الشاطبية، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.
	شرح القراءات السبع، انظر الحجة في القراءات السبع.		شرح الشاطبية في القراءات، للمارديني، يوسف بن حرب: ٤٤١/١ ح.
	شرح القراءات الشاذة، انظر المحتسب في تبیین وجوه شواذ القراءات...		شرح الشاطبية في القراءات، لأحمد بن يوسف، السمين: ٤٤١/١ ح.
	شرح القصيدة، للفاسي: ٩٢/٢.		شرح شملة على الشاطبية، انظر كنز المعاني في شرح حرز الأمانی.
	شرح قصيدة الخاقاني في التجويد، انظر شرح القصيدة الخاقانية في القراءات.		شرح الشمعة المضيئة بنشر القراءات السبع المرضية المنسوبة لشملة الموصلي، لعبد العزيز بن محمد: ٤٥٢/١ ح.
	شرح القصيدة الخاقانية في القراءات، للداني: ٤٣٥/١ ح.		الشرح الصغير، لعبد القاهر الجرجاني: ٢٢٢/٢ ح.
	شرح القصيدة الخزرجية، للفرناطي: ٤٤١/١ ح.		شرح الطيبة في قراءة العشر المرضية، لمحمد بن الجزري: ٤٦١/١ ح.
	شرح القصيدة الرائية، لأبي عبد الله محمد بن الففال الشاطبي: ٧/٢ ح.		شرح طيبة النشر في القراءات العشر، للنويري، أبي القاسم: ٤٦٢/١ ح.
	شرح القصيدة الشاطبية، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.		شرح عقيلة أتراب القصائد، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.
	شرح قصيدة ميمية في الفرق بين الضاد والطاء، لمجهول: ٤٥٤/١ ح.		شرح علوم الحديث لابن الصلاح، انظر النكت على مقدمة ابن الصلاح.
	شرح الكافية، لابن مالك: ١٠٨/٣، ٨٦ ح، ٢١٣/٤.		شرح عمدة الأحكام، انظر النكت على عمدة الأحكام.
	شرح الكافية الشافية، لابن مالك: ٨٦/٣ ح.		شرح عمدة القراء وعدة الإقراء، لابن الفصح عبد الله بن أحمد: ٤٤١/١ ح.
	شرح كبير للشاطبية، للجعيري: ١٤٩/١ ح.		شرح عمدة القرآن في الفرق بين طاءات القرآن وضاداته، لابن الفصح عبد الله بن أحمد: ٤٤١/١ ح.
	شرح كتاب سيويه، لابن الضائع: ٣٦٤/٢ ح.		شرح العنوان، عبد الظاهر بن لشوان: ٤٣٩/١ ح.
	شرح كتاب سيويه، للصفار، القاسم بن علي: ٤٥١/٢ ح.		شرح العيني على الشاطبية، انظر حل الشاطبية.
	شرح كتاب سيويه، لأبي عمرو بن الحاجب: ٤٦٦/١ ح.		شرح الغاية في القراءات لابن مهران، للقهندي: ٤٣٤/١ ح.
	شرح كتاب سيويه، لابن خروف: ٤٩٧/٢ ح.		

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
شرح كتاب اللمع، لعمر بن ثابت: ٤٢٦/٢ ح.		شرح المفصل، لابن عمرون: ٢٢/٣ ح.	٢٢٨/٤
شرح الكشاف، للطبي: ٢٨/٣ ح، ١٤١ ح.		شرح المفصل، انظر الإيضاح في شرح المفصل.	
شرح كشف الأضداد، لأحمد بن محمد، أبي الفتح: ٤٤٢/١ ح.		شرح المقامات، لابن ميمون: ١٧٤/٣ ح.	
شرح كلا ويلى ونعم والوقف على كل واحدة منهن في كتاب الله العزيز، لمكي بن أبي طالب: ٤٩٦/١ ح، ٥٢٢ ح.		شرح المقامات، للمطرزي: ١٢٤/٤ ح.	
شرح الكواكب الدرية في مدح خير البرية للبوصيري، انظر شرح البردة.		شرح مقدمة ابن الحاجب (كبير، وأوسط، وصغير)، للحسن بن شرف: ٤٦٤/٢ ح.	
شرح اللمع، لابن الشجري: ٤٧٥/٢ ح.		شرح مقدمة أدب الكاتب، للزجاجي: ٢٦٣/٣ ح.	
شرح اللمع، لابن الخوي: ١٦٦/٤ ح.		شرح المقدمة الجزولية، لابن الضائع: ٣٦٥/٢ ح.	
شرح ما اختلف فيه أصحاب أبي محمد يعقوب بن إسحاق الهمداني، لأبي العلاء العطار: ٤٣٨/١ ح.		شرح مقدمة المطرزي، لتقي الدين ابن دقيق العيد: ٣٣٨/٢ ح.	
شرح المختصر، للحسن بن شرف: ٤٦٤/٢ ح.		شرح المقرب، لابن عصفور: ٤٤٢/٣ وح.	
شرح المختصر، للخطيبي: ١٩٠/٤ ح.		شرح الملوكي، ليعيش بن علي: ٤٩٧/٢ ح.	
شرح مختصر الجرمي، لعلي بن عيسى الربعي: ٣٤٠/٣ ح.		شرح منظومة السجاعي في بيان الأنبياء المذكورين في القرآن، ...: ٢٤٣/١ ح.	
شرح مختصر الطحاوي، لأبي بكر الرازي: ١٢٦/٢ ح.		شرح منظومة متممة حرز الأمان، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.	
شرح مختصر الكرخي، لأبي بكر الرازي: ١٢٦/٢ ح.		شرح منظومة منحة رب العرش فيما يتعلق بقراءة ورش، للكياي شعيب بن إسماعيل الإلهي: ٤٤٨/١ ح.	
شرح مختصر المزني، لأبي الطيب الطبري: ٤٧/٣ ح.		شرح المنهاج للسبكي، انظر الديباج في توضيح المنهاج.	
شرح مسلم، للجوزي قوام السنة: ٣٦٣/٢ ح.		شرح منهوة أبي نواس، لابن جني: ٣٦١/١ ح.	
شرح مسلم، للنووي: ٤١٤/٣ ح.		شرح المهذب، انظر المجموع شرح المهذب.	
شرح السنودي على الدرة المضية لابن الجزري، للسنودي: ٤٥٧/١ ح.		شرح الموطأ، لابن السيد: ٣٤٣/١ ح.	
شرح المشكاة، للطبي: ٢٨/٣ ح، ١٤١ ح.		شرح ناظمة الزهر، لموسى جار الله: ٤٧/١ ح.	
شرح معنى الوقف على قوله تعالى ﴿لا يحزنك قولهم﴾ لمكي بن أبي طالب: ٤٩٦/١ ح.		شرح النخبة، لابن بابشاذ: ٢٨/٣ ح.	
شرح المفتاح، للخطيبي: ١٩٠/٤ ح.		شرح النظم الجامع لقراءة الإمام نافع، لعبد الفتاح القاضي: ٤٥٢/١ ح.	
شرح المفصل، ليعيش بن علي: ٤٩٧/٢ ح.		شرح نهج البلاغة، لابن أبي الحديد: ٢٥١/٢ ح.	
شرح المفصل، لابن الحاجب: ٥١٣/٢ ح.		شرح النونية الفينة عند زلزل القاري، لمحمد الجندي: ٤٥٣/١ ح.	
		شرح الهادي، للزنجاني: ١٧٥/٣ ح.	
		شرح الوجيز للغزالي، للزركشي: ٢٥/١ ح.	

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
شرح الوسيط، لنجم الدين بن الرفعة: ٣/٣٣٧ ح.		أحمد: ١/٤٦٢ ح.	
شرح وقف حمزة وهشام، لأبي محمد الشاطبي: ١/٤٣٨ ح.		شفاء المستنفي وكفاية المكتفي في شرح خواص القرآن، لعبد الله بن محمد الحسيني الكراني: ٢/٦٣ ح.	
شرح وقف حمزة وهشام، لأبي الصلاح علي بن محسن: ١/٤٤٧ ح.		الشمس المنيرة في القراءات السبعة الشهيرة، ...: ١/٤٣٧ ح.	
شرح وقف حمزة وهشام، لمجهول: ١/٤٥٤ ح.		الشمعة المضية بنشر قراءات السبعة المرضية، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الموصلي: ١/٤٣٩ ح.	
شرح وقف حمزة وهشام على الهمز في الشاطبية، للمراي: ١/٤٤١ ح.		الشمعة المضية لنشر القراءات السبع المرضية، لسبط الناصر الطبلاوي: ١/٤٤٥ ح.	
الشرعة في القراءات السبعة، لأبي الحسن علي بن محمد، ابن بري: ١/٤٤٠ ح.		شموس العرفان بلغة القرآن، لأبي السعود عباس: ١/٣٧٩ ح.	
الشرعة في القراءات السبعة، لابن البارزي: ١/٤٤١ ح.		شواذ السبعة، انظر شواذ القراءات.	
شرف المراتب والمنازل في القراءات لمحمد بن سليمان المعافري: ١/٤٤٠ ح.		الشواذ في علم القراءات، لأحمد بن عبد الله: ١/٤٦٤ ح.	
الشريف، لابن وكيع: ١/١٨٤ ح.		الشواذ في القراءات، لأبي بكر بن مجاهد التميمي: ١/٤٦٤ ح.	
شعب الإيمان، لليهقي: ١/٧٦، ١٠٠، ٣١٠، ١٤/٢، ١٠٣، ٩٤، ١٠٥، ٣٠٣، ٣٢٥.		الشواذ في القراءات، لباطرقاني: ١/٤٦٤ ح.	
الشعر الجاهلي في تفسير الطبري، لليلى توفيق العمري: ٢/٢٨٠ ح.		شواذ القراءات، للبزاز، أبي طاهر: ١/٥١، ٤٦٤ ح.	
الشعر والشعراء، لأبي حنيفة الدينوري: ٣/٢٦ ح.		شواذ القراءات، لابن شنبوذ: ١/٤٦٤ ح.	
الشعر والنثر، للوزير المغربي: ٣/٦٥ ح.		شواذ القرآن واختلاف المصاحف، انظر شواذ القراءات.	
شفاء الأبدان المرضي في سر القرآن الشريف والأسماء الحسنى من شروح الدر النظيم، لعلي الرومي: ٢/٦٣ ح.		شواذ القراءات، للكرماني: ١/٤٦٤ ح.	
شفاء الصدر، لابن سبع، انظر شفاء الصدر.		شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح: ٤/٣٤٠ وح.	
شفاء الصدر بذكر قراءات الأئمة السبعة البدور، لرضوان بن محمد المخلاطي: ١/٤٤٩ ح.		الشيب والشباب، لابن منقذ: ٣/٥٠٣ ح.	
٤٥٠ ح.		حرف الصاد	
شفاء الصدر، لابن سبع: ٢/٨٧، ٢٩٠.		الصاحبي في فقه اللغة وستن العرب في كلامها، لأبي الحسين بن فارس: ٢/١٢، ٤/٣٢٥.	
شفاء الصدر، لأبي بكر النقاش: ٢/٣٠٠ ح.		الصارم الهندي في عتق ابن الكركي، للسيوطي: ٧٧/١.	
شفاء الظمان بسر قلب القرآن، للدمنهوري أحمد بن عبد المنعم: ٢/٦٣ ح.		الصحاح، للجوهري: ١/٣٧٣، ٣٩٥ وح، ٤/٢١٩.	
شفاء الظمان وضياء العرفان، للعوفي محمد بن			

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	لإبراهيم بن عمر، البقاعي: ٤٤٤/١ ح.		الصحاح في القراءات، لابن مقسم: ٤٣٢/١ ح.
	ضياء القلوب، لسليم الرازي: ١٠٤/٢ وح.		صحيح ابن حبان، لابن حبان: ١٦٦/٢، ٢٩٤، ٢٥٥ وح.
	ضياء القلوب، للمفضل بن سلمة: ٣٨٩/١ ح، ٢٩٨/٢ ح.		صحيح البخاري للبخاري: ٧٦/١، ٢٩٣ ^(٦) ، ٢٩٨، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٣٠، ٣٣٥، ٣٥٦، ٧٠/٢، ٨٨، ٨٩، ١٦٦، ٣٣٦، ٣٠٠/٣، ٣٦٣، ٣٣٩/٤.
حرف الطاء			صحيح مسلم، للإمام مسلم: ٣٥/١، ٧٦، ٢٩٤، ٣٥٥، ٣٦٧ ^(٦) ، ٧٨/٢، ١٦٨، ١٩٥، ٤٨٩، ٣١٢/٣، ٣٤٢، ٣٧٧ ح.
	الطارف والطريفة في رسم المصاحف العثمانية الشريفة، انظر الفوائد اللطيفة والطريفة في رسوم المصاحف العثمانية.		الصحيح المسند من أسباب النزول، لمقبل الوادعي: ١١٦/١ ح.
	الطاهرة في القراءات العشرة، لطاهر بن عرب شاه الأصبهاني: ٤٦١/١ ح.		صفوة الراسخ في علم المنسوخ والناسخ، لشعلة محمد بن أحمد الموصلي: ١٥٦/٢ ح.
	الطبرسي مفسراً، لمحمد بسيوني محمد فودة: ٢٨١/٢ ح.		صلة الجمع وعائد التنزيل لموصول كتابي الإعلام والتكميل، لمحمد بن علي الأوس المغربي: ٢٤٣/١ ح.
	الطبرسي مفسراً، للسيد أحمد خليل: ٢٨١/٢ ح.		الصناعتين، للعسكري: ٥٣/٣ ح.
	الطبري قارئاً وأصوله في اختيار القراءات القرآنية، لمحمد نجيب قباوة: ٢٨١/٢ ح.	حرف الضاد	
	الطبري المفسر، للسيد أحمد خليل: ٢٨١/٢ ح.		الضبط اللغوي في التفسير، لمحسن عبد الحميد: ٢٨١/٢ ح.
	الطبري النحوي من خلال تفسيره، لركي فهمي أحمد الألوسي: ٢٨١/٢ ح.		ضمائر القرآن، للدينوري أحمد بن جعفر: ٤٥/١ ح.
	طبقات المفسرين، للسيوطي: ٢٧٦/٢ ح.		ضمائر القرآن، للكرماني: ٤٠٧/١ ح.
	طبقات المفسرين، للدودي: ٢٧٦/٢ ح.		ضوء الصباح، لأبي عبد الله المراكشي: ٣٩٠/٣ ح.
	طبقات المفسرين، للكوزه كناني: ٢٧٦/٢ ح.		الضوء اللامع، للسخاوي: ٧٧/١ ح.
	طبقات المفسرين، للأدرنة: ٢٧٧/٢ ح.		ضوء المصباح، لمحمد بن يعقوب بن إلياس، ابن النحوية: ٢٠٩/٣ ح، ٣٩٠ وح، ٧٨/٤ ح.
	طبقات النحويين، للزبيدي: ٣٤٩/١ وح.		ضوء المصباح، للإسفرائيني: ٣٩٠/٣ ح.
	الطراز في علوم حقائق الإعجاز، للمؤيد بالله عماد الدين: ٢٢٢/٢ ح.		ضوابط في القراءات، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	الطراز المتضمن لأسرار البلاغة وعلوم... انظر الطراز في علوم حقائق الإعجاز.		الضوابط والإرشادات لأجزاء علم القراءات،
	الطراز المتداول في القراءات، لأبي جعفر بن البادش: ٤٦٥/١ ح.		
	الطريق، لابن وكيع: ١٨٤/١ ح.		
	طريق الفصاحة، لابن النفيس: ٤٦٢/٣ وح.		
	الطرفة، للنظام إبراهيم بن سيار: ٢٢٧/٢ ح.		
	طلائع البشر، للقمحاوي، حسين بن عبد الواحد:		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	عد آي القرآن على مذهب أهل البصرة، للكياي، أبو العباس: ٤٧/١.	٤٨٩/١ ح.	طلائع البشر في توجيه القراءات العشر، لمحمد الصادق قمحاوي: ٤٦٣/١ ح.
	العدد، لعاصم بن أبي الصباح الجحدري: ٣٣٨/١ ح.	١٥٦/٢ ح.	الطور الراسخ في المنسوخ والناسخ، للسخاوي: طيبات النزول، للواحددي علي بن أحمد: ١٥٥/٢ ح.
	العدد، للضحك: ٣٣٨/١ ح.	٤٦١/١ ح.	طيبة النشر في القراءات العشر، لابن الجزري: العدد، لحمزة بن حبيب الزيات: ٣٣٨/١ ح.
	العدد، لخلف بن هشام البزاز: ٤٦/١، ٣٣٩ ح.		العدد، لمحمد بن عيسى: ٣٣٩/١ ح.
	العدد، للمحمد بن عيسى: ٣٣٩/١ ح.		العدد، للزعاعي: ٣٣٩/١ ح.
	العدد (آي القرآن)، لأبي عبيد القاسم بن سلام: ٤٦/١، ٥٧، ٣٣٨ ح.		حرف الظاء
	العدد (آي القرآن)، للكسائي: ٤٦/١ ح.		ظاءات القرآن، لمجهول: ٤٥٦/١ ح.
	العدد، (آي القرآن) للحسن البصري: ٤٦/١ ح.		ظاهرة الإعراب في النحو العربي وتطبيقها في القرآن الكريم، لأحمد سليمان: ٤٠٨/١ ح.
	العدد، (آي القرآن) لخالد بن معدان: ٤٦/١ ح.		حرف العين
	عدد آي السور وكل عشر في القرآن، لجمال الدين أبي عبد الله: ٣٤٠/١ ح.		العالم في اللغة، لابن سيّد: ٣٩٤/١ ح.
	عدد آي القرآن، للطبري الأملّي أبي حفص، عمر بن علي بن منصور: ٣٣٩/١ ح، ٣٤٠ ح.		العالم والمتعلم في معاني القرآن، انظر معاني القرآن.
	عدد آي القرآن على مذهب أهل البصرة، للكياي: ٣٣٩/١ ح.		العبادات، لابن هبيرة: ٤١٥/٢ ح.
	عدد آيات القرآن، لشيبتالر: ٣٤٠/١ ح.		عبد الله بن عباس ومدرسته في التفسير، لعبد الله محمد سلفيني: ٢٨١/٢ ح.
	عدد التمام، لابن مقسم: ٣٣٩/١ ح.		عبد الحق بن عطية وتفسير المحرر الوجيز، لصالح بن باجية: ٢٨١/٢ ح.
	العدد الثاني (آي القرآن)، لمحمد بن عيسى: ٤٦/١ ح.		عبد الكريم الجبلي وعلم التأويل، لعلي رضا عرفة: ٢٨١/٢ ح.
	العدد الثاني، لنافع بن عبد الرحمن: ٣٣٨/١ ح.		العجاب في الأسباب، لابن حجر العسقلاني: ١١٦/١ ح.
	عدد سور القرآن وعدّ الآي التي دخلها النسخ، لمجهول: ٣٤٠/١ ح.		العجائب والغرائب، لبرهان الدين محمود بن حمزة الكرمانّي: ٣٥١/٣ ح.
	عدد سور القرآن ومعرفة آياته وكلماته وحروفه وأجزائه وسبب نزوله، لابن عبد الكافي: ٣٤١/١ ح.		عجيب البيان في علوم القرآن، للقنوجي: ٦٣/١ ح.
	عدد سور القرآن ومعرفة آياته وكلماته وحروفه وأجزائه وسبب نزوله، انظر مختصر ابن عبد الكافي.		عدّ الآي، انظر مختصر ابن عبد الكافي.
			عدّ آي القرآن، للطبري أبو حفص: ٤٧/١ ح.
			عدّ آي القرآن، للزواوي: ٣٣٩/١ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	لأبي البركات عبد البر: ٦٣/٢ ح.		عدد سور وآي القرآن، لابن غلبون: ٣٣٩/١ ح.
	العقود المجوهرة واللآلي المتبكرة، لسلطان بن ناصر الجبوري: ٤٤٧/١ ح.		العدد في المدني الآخر، لإسماعيل بن كثير: ٣٣٨/١ ح.
	عقيلة أتراب القصائد، للشاطبي: ٣١٦/١ ح، ٧/٢ ح.		عدد المدني الأول، لابن عياش: ٤٦/١ ح.
	علل القراءات، لابن طيفور: ٥١/١، ٤٨٩ ح.		عدد المدني الأول، لنافع بن عبد الرحمن: ٣٣٨/١ ح.
	علل القراءات، لابن خالويه: ٤٣٢/١ ح.		العدد المعتبر في الأوجه بين السور، للعراقي زين الدين: ٣٤٠/١ ح.
	علل القراءات، لسلمان بن أبي طالب: ٤٨٩/١ ح.		عرض الأنوار، لعبد الصمد صارم الهندي: ٦٤/١، ٣٢٦ ح.
	علل النحو، لأبي عثمان: ٣٦٥/٢ ح.		العروض، للجرمي: ٢١٢/٤ ح.
	علم الاهتداء في معرفة الوقف والابتداء، لابن الإمام أبي عبد الله: ٤٩٧/١ ح.		العروة في بيان الأوجه السبعة في القرآن، لمجهول: ٣٠١/١ ح.
	علم الاهتداء في الوقف والابتداء، للسخاوي: ٤٩٧/١ ح.		عروة المفتاح، ...: ٩٨/١ ح.
	العلم بأسباب النزول، لابن تيمية: ١١٦/١ ح.		عقد البكر في نظم غريب الذكر، لأحمد بن عمر بن محمد: ٣٩١/١ ح.
	علم الجدل في علم الجدل، لنجم الطوفي: ١٤٧/٢ ح.		عقد الجمان في تبيان غريب القرآن، لمصطفى محمد الحديدي: ٣٩٢/١ ح.
	علم النصر في تحقيق قراءة إمام البصرة، لأبي زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم: ٤٤٦/١ ح.		العقد الجميل في مشابه التنزيل، لأغا باشا: ٢٠٥/١ ح.
	علوم القرآن، لابن الجوزي: ٦٠/١ ح.		عقد الدرر في عد آي السور، للجمبري: ٤٧/١ ح.
	علوم القرآن، لأحمد عادل كمال: ٦٥/١ ح.		عقد الدرر في عد آي السور، انظر حديقة الزهر في عدد آي السور.
	علوم القرآن، لعبد العظيم الغباشي المصري: ٦٥/١ ح.		عقد اللآلي في القراءات، لأبي حيان النحوي: ٤٤١/١ ح.
	علوم القرآن، لمحمد جواد جلال: ٦٦/١ ح.		العقد النظيم في ترتيب الأشباه والنظائر لمصطفى بن خير الدين: ١٩٣/١ ح.
	علوم القرآن، لفرج توفيق الوليد بالاشتراك مع فاضل شاكر النعيمي: ٦٧/١ ح.		عقلاء المجانين، لأبي القاسم النيسابوري: ٢٨٠/١ ح.
	علوم القرآن، لعبد المنعم النصر: ٦٧/١ ح.		عقود الجمان وتذيل وفيات الأعيان، للزركشي: ٢٥/١ ح.
	علوم القرآن في مقدمة تفسير ابن عجيبة، محمد بن عجيبة: ٦٨/١، ٢٨١/٢ ح.		عقود القيان في الناسخ والمنسوخ في القرآن، لمحمد بن المطهر: ١٥٦/٢ ح.
	علوم القرآن والحديث، لأحمد محمد علي: ٦٨/١ ح.		عقود اللآلي والمرجان بما يتعلق بفوائد القرآن،
	العلوية، لابن القاصح: ٤٤٢/١ ح.		
	علي بن طلحة ومروياته عن ابن عباس، لراشد عبد المنعم: ٢٨١/٢، ٢٩٥ ح.		
	على هامش التفسير، لعبد القادر المغربي:		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	حرف الغين		
	الغاية، لمنصور بن سرايا الأنصاري: ٤٣٩/١ ح.	٢٨١/٢ ح.	العمد (في الأصول)، للطرطوشي: ٤١٢/٢ و٤١٥ ح.
	غاية الاختصار في القراءات العشرة لأئمة الأمصار، انظر الغاية في القراءات العشرة.	٤٨٥، ١٤٩/٣ و١٥٧/٢ ح.	عمدة البيان في الرسم، للخراز الشريشي: ٧/٢ ح.
	غاية الأمانة في رموز الشاطبية للتركمانى أبي الحسن بن أحمد: ٤٥٣/١ ح.	١٥٣/٢ (٣) ح.	عمدة البيان في زبدة نواسخ القرآن، للرشيدى محمد بن سلامة: ١٥٧/٢ ح.
	غاية البيان في معرفة مئات القرآن، انظر حديقة الزهر في عدد آي السور.	٤٤٨/١ ح.	عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، لأبي العباس، أحمد بن يوسف: ٣٩١/١ ح.
	الغاية في القراءات، لابن باز: ٤٣٧/١ ح.	١٩٣/١ ح.	عمدة الراسخ في معرفة المنسوخ والناسخ، لابن الجوزي: ١٥٣/٢ (٣) ح.
	الغاية في القراءات الإحدى عشر، لأبي حاتم السجستاني: ٤٣٠/١ ح، ٤٦٣ ح.	٣٩٠/١ ح.	عمدة العرفان في القراءات، للإزميري: ٤٤٨/١ ح.
	الغاية في القراءات العشرة، لابن مهران: ٤٥٩/١ ح.	٤٥٥/٣ ح.	عمدة العرفان في وجوه القرآن، للإزميري: ١٩٣/١ ح.
	الغاية في القراءات العشرة، لأبي العلاء الهمداني: ٤٦٠/١ ح.	٤٤٢/٣ ح.	العمدة في غريب القرآن، لمكي بن أبي طالب: ٣٩٠/١ ح.
	غاية المراد في معرفة إخراج الضاد، لأبي عبد الله محمد، ابن النجار: ٤٤٤/١ ح.	٦٤/١ ح.	العمدة في محاسن الشعر، لابن رشيقي: ٤٥٥/٣ ح.
	غاية المطلوب في قراءة خلف وأبي جعفر ويعقوب، لابن عياش: ٤٤٣/١ ح، ٤٥٧ ح.	٤٤١/١ ح.	عمدة القاري شرح صحيح البخاري، لمحمود بن أحمد بن موسى: ١٤٢/٣ ح.
	غاية المطلوب في قراءة يعقوب، لأبي حيان النحوي: ٤٤١/١ ح.	٤٣٨/١ ح.	عنوان البيان في علوم التبيان، لمحمد حسنين مخلوف: ٦٤/١ ح.
	غاية المنتهي ونهاية المبتدي، لأسعد بن الحسين بن سعد: ٤٣٨/١ ح.	٢٥٤/١ ح.	عنوان الدليل في مرسوم التنزيل، لأبي العباس المراكشي: ٧/٢ ح.
	غاية النهاية والمطلوب في قراءة أبي جعفر وخلف ويعقوب، انظر غاية المطلوب في قراءة خلف وأبي جعفر ويعقوب.	٥١/١ ح، ٤٣٣ ح.	عنوان الدليل في مرسوم خط التنزيل، لابن البناء: ١٥/٢ ح.
	غرائب التفسير وعجائب التأويل، للكرمانى: ٢٥٤/١ ح.	١٧٩/١ ح.	العنوان في القراءات السبع، لإسماعيل بن خلف أبي طاهر الصقلي: ٤٣٦/١ ح.
	غرائب القراءات، لأحمد بن الحسين بن مهران: ٥١/١ ح، ٤٣٣ ح.	٤٧/١ ح.	عواشر القرآن، لقتادة بن دعامة السدوسي: ٤٧/١ ح.
	غرائب القرآن، للنسابوري: ١٧٩/١ ح.	٣٤١/١ ح.	عواشر القرآن، لنافع بن عبد الرحمن: ٣٤١/١ ح.
	غرائب القرآن ومشكلاته وبيان شأنه ونزول آياته ومعانيه وبعض لغاته وشرح مهماته،	١٠٩/٣ و١١٦/٣ ح.	عواشر القرآن، انظر أعشار القرآن.
			العواصم من القواصم، لابن العربي: ١٠٩/٣ و١١٦/٣ ح.
			العين، للخليل بن أحمد: ١١٦/٣ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	غريب القرآن، لمحمد بن سلام الجمحي:		لمجهول: ٢٤٣/١ ح.
	٣٨٩/١ ح.		الغرر، للشريف الرضي: ١٢١/٤.
	غريب القرآن، لإسحاق بن مسلمة: ٣٨٩/١ ح.		غرر البيان في مبهمات القرآن، لابن جماعة:
	غريب القرآن، لمحمد بن عبد الله بن قادم:		٢٤٣/١ ح.
	٣٨٩/١ ح.		الغرر السوافر فيما يحتاج إليه المسافر، للزركشي:
	غريب القرآن، لليزيدي: ٣٨٩/١ ح.		٢٥/١.
	غريب القرآن، لأبي جعفر بن المقرئ:		غرر الفوائد ودرر القلائد، للشريف المرتضى:
	٣٨٩/١ ح.		٢٠٤/١ ح، ٤٢٤/٣ ح، ٤٤٤ ح، ٤٨١ ح.
	غريب القرآن، للنضر بن شميل: ٣٨٩/١ ح.		الغرة البهية في شرح الدرّة المضية لابن الجزري:
	غريب القرآن، للخزرجي: ٣٩٠/١ ح.		للواثي، أحمد بن عبد الجواد: ٤٥٨/١ ح.
	غريب القرآن، لمحمد بن عبد الرحمن الزاهد:		غرة التأويل في المتشابه، للرازي: ٢٠٦/١ ح.
	٣٩٠/١ ح.		الغرة في شرح اللمع، لابن جني: ١٤١/٤ ح.
	غريب القرآن، للمرزوقي: ٣٩٠/١ ح.		غريب الحديث، لأبي عبيد: ١١٩/١ ح، ٣٩٩/٢،
	غريب القرآن، ليحيى بن حميد: ٣٩٠/١ ح.		٣٨٠/٣، ٢١٩/٤.
	غريب القرآن، للكفرطابي: ٣٩٠/١ ح.		غريب الحديث، للخطابي: ٣٤٣/١ ح، ٣٤٤ ح.
	غريب القرآن، لابن الشحنة: ٣٩١/١ ح.		غريب الحديث، لإبراهيم الحربي: ١٠٩/٢ ح.
	غريب القرآن، لابن الخطيب: ٣٩٢/١ ح.		غريب الحديث، لابن كيسان: ٤٢/٣ ح.
	غريب القرآن، لمحمد عبد الباقي: ٣٩٢/١ ح.		غريب الحديث، لابن الأثير: ٣٠٢/٣ ح.
	غريب القرآن، لابن عزيز: ٣٣٩/١ ح،		غريب القرآن، لأبي عبيد: ٥٧/١ ح.
	٣٩٤/٢ ح.		غريب القرآن، لأبان بن تغلب: ٣٨٨/١ ح.
	غريب القرآن، لنديم الجسر: ٣٩٣/١ ح.		غريب القرآن، لابن عباس: ٣٨٨/١ ح ^(٢) .
	غريب القرآن الكريم، للمجاحي: ٣٩٢/١ ح.		غريب القرآن، لمحمد بن السائب: ٣٨٨/١ ح.
	غريب المصاحف، للوراق: ٣٢٧/١ ح.		غريب القرآن، لمؤرج بن عمرو السدوسي:
	الغريبين غريب القرآن والحديث، للهروي، أبو		٣٨٩/١ ح، ١٧٨/٣ ح.
	عبيد: ٣٧٣/١ ح، ٣٩٠ ح، ٣٩٣ ح.		غريب القرآن، لابن دريد: ٣٨٩/١ ح،
	غنية القراء في القراءات العشرة من طريقي الشاطبية		٣٩٤/٢ ح.
	والدرّة، لمحمد نجيب خياطة: ٤٦٣/١ ح.		غريب القرآن، لأحمد بن كامل: ٣٨٩/١ ح.
	غنية المحتاج في شرح المنهاج للنووي، انظر		غريب القرآن، للعروضي: ٣٨٩/١ ح.
	الدليج في توضيح المنهاج.		غريب القرآن، لنفظويه: ٣٨٩/١ ح.
	الغيث، للنويري: ٤٥٧/١ ح.		غريب القرآن، لأبي العباس ثعلب: ٣٨٩/١ ح.
	غيث النفع في القراءات السبع، للسفاقي علي بن		غريب القرآن، لأحمد بن محمد بن يزداد:
	محمد: ٤٤٦/١ ح.		٣٨٩/١ ح.
	حرف الفاء		غريب القرآن، للطبري: ٣٨٩/١ ح.
	فاتحة الإعراب بإعراب الفاتحة، لمحمد بن محمد		غريب القرآن، للأصمعي: ٣٨٩/١ ح.

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
تاج الدين : ٤٠٧/١ ح.		جملة من الأبواب، للبوني أحمد بن علي :	
الفاخر في لحن العامة، للمفضل بن سلمة :		٦٧/٢ ح.	
٢٩٨/٢ ح.		فتح الكريم الوهاب في ذكر فضائل البسمة، انظر	
فائدة في رسم المصحف، لمجهول : ١٠/٢ ح.		خصائص السر الكريم في فضل . . .	
فائدة في سر فاتحة الكتاب، للغزالي أبي حامد :		الفتح المبين في قراءة ورش وضيء الجبين، لمحمد	
١٢٢/٢ ح.		أحمد الغزال : ٤٤٩/١ ح.	
فائدة في الهمزتين إذا كانت في كلمتين، للداني :		فتح المجيد في قراءة حمزة من القصيد لأبي محمد	
٤٣٥/١ ح.		الشاطبي : ٤٣٨/١ ح.	
الفاثق في غريب الحديث، للزمخشري :		فتح المجيد في قراءة عاصم من طرق القصيد،	
٣٢٦/٤ ح.		للسنودي محمد بن حسن : ٤٤٩/١ ح.	
فتاوى، للزرکشي : ٢٦/١ ح.		فتح المجيد المرشد لطوال القصيد، لإدریس بن	
فتاوى ومسائل ابن الصلاح، لابن الصلاح :		محمد الشریف : ٤٤٧/١ ح.	
١/١، ٧٦، ٢٨٦، ٢٨٧ ح. ٣١١/٢ ح.		فتح المعطي وغنية المقرئ في شرح مقدمة ورش بن	
فتح الأمانی في القراءات السبع، للمارديني : ٤٥٤/١ ح.		المصري، لمحمد بن أحمد : ٤٥٠/١ ح.	
فتح الجليل، للسيوطي : ٤٣/١ ح.		فتح المقفلات لما تضمنه نظم الحزرة والذرة في	
الفتح الرباني في القراءات السبع من طريق حوز		القراءات، لأبي عبد رضوان بن محمد :	
الأمانی، لمحمد البيومي بن علي بن حسن :		٤٥٨/١ ح.	
٤٥١/١ ح.		فتح المنان في تفسير القرآن، للشيرازي بن	
الفتح الرحمانی بشرح كنز المعاني تحرير كنز		مسعود بن مصلح : ٥٨/٢ ح.	
الأمانی، لسليمان الجمزوري : ٤٤٩/١ ح.		فتح المنان المروري بمورد الظمان في رسم القرآن،	
فتح الرحمن ببيان روايات القراء السبعة للقرآن،		لأبي محمد عبد الواحد بن أحمد : ٨/٢ ح.	
لمجهول : ٤٥٤/١ ح.		الفتح والإماله بين اللفظين، لأبي البقاء علي بن أبي	
فتح الرحمن بتفسير القرآن، للعلمي : ١٥٨/٢ ح.		علي : ٥١/١ ح.	
فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن، لشيخ		فتح الوصيد في شرح القصيد، للسخاوي :	
الإسلام زكريا بن محمد : ٢٠٥/١ ح.		٤٣٩/١ ح.	
فتح الرحمن وراحة الكسلان، لمحمد أبو زيد :		الفتوحات، لابن العربي : ٢٤/٤ ح.	
٩/٢ ح.		الفجر الساطع في شرح الدرر اللوامع، لأبي زيد	
فتح العلي الرحمن في شرح هبة المنان، لمحمد بن		عبد الرحمن بن أبي القاسم : ٤٤٦/١ ح.	
خليل بن الطندثاني : ٤٤٩/١ ح.		الفرائد الحسان في بيان رسم القرآن، لمحمد	
فتح القريب المجيب في قراءة حمزة بن حبيب،		يوسف التونسي : ٩/٢ ح.	
لابن الجزري : ٤٤٣/١ ح.		فرائد فوائد قلائد المرجان وموارد منسوخ القرآن	
فتح الكريم الرحمن في تحرير بعض أوجه القرآن،		للكرمي مرعي بن يوسف : ١٥٧/٢ ح.	
لمصطفى بن عمر الميهني : ٤٥٤/١ ح.		فرائد القلائد في مختصر شرح الشواهد،	
فتح الكريم الوهاب في ذكر فضائل البسمة مع		لمحمود بن أحمد بن موسى : ١٤٢/٣ ح.	

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لابن أبي داود: ٥٦/٢ ح.	١١٥/٢ ح.	الفرائض، لمحمد بن داود الظاهري:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لابن هارون: ٥٦/٢ ح.	٢١٢/٤ ح.	الفرخ كتاب سبويه، للجرمي:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لأحمد بن المعذل: ٥٦/٢ ح.	الفرقان، جمع القرآن، تدوينه، هجاؤه ورسمه، وتلاوته وقراءته، لابن الخطيب، محمد عبد اللطيف: ٦٤/١، ١٠/٢ ح.	
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لأبي عمر الدوري: ٥٦/٢ ح.	٥٣/٣ ح.	الفروق، للعسكري:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لعلي بن حسن بن فضال: ٥٦/٢ ح.	٤٤/١، ٤١٠ ح.	الفريد في إعراب القرآن المجيد، للهمذاني:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لجعفر بن محمد الفريابي: ٥٦/٢ ح.	٢٧٥/١ ح.	الفريد في الأنساب، لهشام بن محمد الكلبي:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، للنسائي: ٥٦/٢ ح.	الفسر، لأبي الفتح ابن جني: ٢٨٤/٢ ح، ٤١٥/٣ ح.	
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، ليحيى بن زكريا: ٥٦/٢ ح.	٢٦/٣ ح.	الفصاحة، لأبي حنيفة الدينوري:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لهشام بن عمار: ٥٦/٢ ح.	٤٥٦/١ ح.	فصاحة اللسان في تلاوة القرآن، لمجهول:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لخلف بن هشام البزاز: ٥٦/٢ ح.	الفصل بين أبي عمرو والكسائي، لأبي طاهر عبد الواحد: ٤٣٢/١ ح، ٤٨٩ ح.	
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لأبي بن كعب الأنصاري: ٥٦/٢ ح.	٤٣١/١ ح.	الفصل بين القراءة، للطبري:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لمحمد بن عثمان بن أبي شيبة: ٥٦/٢ ح.	فصل في تصريف دعوة الفاتحة وفضائلها، لمجهول: ٦٨/٢ ح.	
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لعلي بن إبراهيم القمي: ٥٦/٢ ح.	فصل المقال في أبنية الأفعال، لابن هشام الخضراوي: ٢٠٩/٤ ح.	
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، للعباشي محمد بن مسعود الشيعي: ٥٦/٢ ح.	٦٨/٢ ح.	فضول في فضل البسمة ومن قرأها، لمجهول:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، لعمر بن هيثم: ٥٦/٢ ح.	فضول في قراءة نافع بن عبد الرحمن الهادي أحمد بن محمد: ٤٥٣/١ ح.	
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، للحسن بن علي بن أبي حمزة: ٥٦/٢ ح.	٤٩٢/٢ ح.	الفصول في النحو، لابن الدهان:
٥٦/٢ ح.	فضائل القرآن، للرياشي أبي الفضل: ٥٦/٢ ح.	٢٥١/٢ ح.	فصيح ثعلب، لابن أبي الحديد:
٥٧/٢ ح.	فضائل القرآن، لأبي الحسن بن صخر الأزدي: ٥٧/٢ ح.	٦٤/٢ ح.	فضائل أي القرآن، لمجهول:
٥٧/٢ ح.	فضائل القرآن، للهروي: ٥٧/٢ ح.	فضائل البسمة وشرحها، انظر خصائص السر الكريم في فضل...	
٥٧/٢ ح.	فضائل القرآن، لعباس بن أصبغ الهمذاني: ٥٧/٢ ح.	٣١٧/٢ ح.	فضائل الشافعي، لداود الظاهري:
٥٧/٢ ح.	فضائل القرآن، لأبي شيبيل: ٥٧/٢ ح.	٥٨/٢ ح، ١٢٧/١ ح.	فضائل القرآن، لابن كثير:
٥٧/٢ ح.	فضائل القرآن، لأحمد بن محمد المظفر: ٥٧/٢ ح.	٥٨/٢ ح.	فضائل القرآن، لعلي بن إبراهيم بن هشام:

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
فضائل القرآن، للغافقي أبي عبد الله: ٥٧/٢ ح.		فقه اللغة، لابن فارس: ٧٦/١، ١٩١ ح،	
فضائل القرآن، لأبي الحسن الواحدي: ٥٧/٢ ح.		١٢/٢ وح.	
فضائل القرآن، لجعفر بن المعتز: ٥٧/٢ ح.		فك الأزار عن عنق الأسرار، لصفي الدين بن أبي	
فضائل القرآن، للكليبي: ٥٧/٢ ح.		المصور: ٥٣/٤.	
فضائل القرآن، لمحمد بن أحمد، ابن الحداد:		الفلك الدائر على المثل السائر، لابن أبي الحديد:	
٥٧/٢ ح.		٢٥١/٢ ح، ٣٠٨/٣ وح.	
فضائل القرآن، لأبي علي أحمد بن محمد الشيعي:		فنون الأفنان، لابن الجوزي: ٣٣/١، ٦٠، ٧١،	
٥٧/٢ ح.		٧٥، ١٨٢ ح، ١٥٣/٢، ١٦٨.	
فضائل القرآن، لأبي عبيد: ٥٧/١، ٧٦، ٣٤٦،		فهرس دار الكتب الظاهرية - علوم القرآن، لعزّة	
٣٥٤ ح، ٣٧٩ ح، ٤٨٦ وح، ٥٦/٢ ح، ٧٥،		حسن: ٦٨/١.	
٩٤، ١٠٠، ١١٤.		فهرس كتب التفسير منذ عهد النبوة إلى عهدنا	
فضائل القرآن، للضياء المقدسي: ٥٧/٢ ح.		الحالي، لعبد الله أبو السعود بدر: ٦٨/١،	
فضائل القرآن، لأبي عطاء المليحي: ٥٨/٢ ح.		٢٨١/٢ ح.	
فضائل القرآن، لعبد الرحمن الغرناطي: ٥٨/٢ ح.		فهرسة الزركشي، للزركشي: ٢٦/١.	
فضائل القرآن، لابن الجزري: ٥٨/٢ ح.		فهم السنن، للمحاسبي: ٣٣٢/١.	
فضائل القرآن، لرضوان محمد رضوان: ٥٩/٢ ح.		فهم القرآن، انظر فهم السنن.	
فضائل القرآن، للجلبي: ٢٨٦/٢ ح.		فوائح السور، لابن سينا: ٢٥٣/١ ح.	
فضائل القرآن، وما أنزل من القرآن بمكة وما نزل		فوائح السور في القرآن الكريم، لمحمد ماضي:	
بالمدينة، لابن الضريس: ٥٦/٢ ح.		٢٥٣/١ ح.	
فضائل القرآن ومعجزاته، لمجهول: ٥٩/٢ ح.		فوائح السور في القرآن الكريم لفاروق حسين أمين:	
فضل الله الصمد في توضيح الأدب المفرد، لفضل		٢٥٣/١ ح.	
الله الجيلاني: ١٢٨/١ ح.		فواصل الآي، للطوفي: ١٤٩/١ ح.	
فضل الباري فيما يحتاج إليه المقرئ، ليونس بن		الفوائد، للزركشي: ٢٦/١، ٢٧.	
مغري ردي: ٤٥٢/١ ح.		فوائد الطريقة الطريفة في رسم المصاحف	
فضل حملة القرآن، للمربي المغربي: ٥٨/٢ ح.		العثمانية، انظر الفوائد اللطيفة والطريفة في	
فضل سورة يس، لمحمد أمين هلال: ٦٨/٢ ح.		رسوم المصاحف العثمانية.	
فضل القرآن، لمحمد بن الحسن الصفار:		الفوائد العجيبة في إعراب الكلمات الغريبة،	
٥٦/٢ ح.		لمحمد أمين بن عابدين: ١٠/٢ ح.	
فضل القرآن يوم الحشر، لعبد الحميد كشك:		فوائد العز بن عبد السلام، انظر أمالي عز الدين بن	
٥٨/٢ ح.		عبد السلام.	
الفضول في فقه الحنابلة، لابن عقيل: ٢٩٤/٢ ح.		فوائد في علوم القرآن، انظر أمالي عز الدين بن	
فقه العربية، لأبي الحسين بن فارس: ٩٧/٢،		عبد السلام.	
٤٣٠، ٤٣٣.		فوائد في مشكل القرآن، للعز بن عبد السلام:	
فقه العربية، انظر الصاحب في فقه اللغة.		٢٠٤/١ ح.	

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	قاموس القرآن أو إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن، لابن الجوزي: ١٩١/١.		الفوائد اللطيفة والطريقة في رسوم المصاحف العثمانية، لحسين بن علي الأماصي: ٨/٢ ح.
	قاموس قرآني، لحسن محمد موسى: ٣٩٣/١ ح.		الفوائد المنشورة في الأحاديث المشهورة، انظر اللآلئ المنثورة.
	قاموس المفردات القرآنية المحتاجة للبيان...: ٣٩٣/١ ح.		الفوز الكبير في أصول التفسير، للدهلوي: ٦٤/١.
	قانون التأويل، لابن العربي: ٣١/١، ١٠٩ و١٠٩ ح، ١٢٠ ح.		الفوز الكبير في أصول التفسير، لولي الله أحمد بن عبد الرحيم: ٢٧٧/٢ ح.
	قبضة البيان في ناسخ ومنسوخ القرآن، للبدوري: ١٥٣/٢ ح، ١٥٦ ح.		في أحكام التمني، للزركشي: ٢٦/١ ح.
	القَدَّ (هذا، ذو)، لأبي الفتح عثمان بن جني: ٣٩٩/٢ ح، ٤٧٣ و٤٧٣ ح، ٩٣/٣ ح، ٣٧٧ ح، ١٩٦/٤ ح.		في خلاصة الفنون الأربعة، انظر خلاصة الفنون الأربعة.
	القراء الثمانية، لأبي الحسن علي بن مرة النقاش: ٤٥٩/١ ح.		في خلاصة الفنون الأربعة، للزركشي: ٢٢/١ ح.
	القراءات، انظر قراءات القرآن.		في رسم المصحف الشريف، لإبراهيم بن محمد بن عبد الرحمن: ٧/٢ ح.
	القراءات، لأبي عبيد: ٥٧/١، ٤٣٠ ح.		في علوم القرآن، لعبد السلام كفاي بالاشتراك مع عبد الله الشريف: ٦٦/١ ح.
	القراءات، لأبي جعفر محمد بن سعدان: ٣٠٥/١ ح، ٤٣٠ ح.		في علوم القرآن، لمحمود عبد المجيد: ٦٧/١ ح.
	القراءات، لتافع بن عبد الرحمن: ٢٩/١ ح، ٢٩/١ ح.		في القرآن وتقسيمه إلى أجزاء وأحزاب وأرباع وأعشار وفي القراءات والخلاف فيمن رواها، لابن الخشاب: ٣٤١/١ ح.
	القراءات، لأبي عمرو بن العلاء: ٢٩/١ ح.		في النقط والشكل بجداول ودارات، للدينوري: ٦/٢ ح.
	القراءات، للعباس بن الفضل الأنصاري: ٢٩/١ ح.		الفيصل، للنيلي الرواسي: ٤٠٢/٢ ح.
	القراءات، للواقدي: ٤٣٠/١ ح.		الفيض القدسي في فضل آية الكرسي، للزاهد المقسمي: ٦٧/٢ ح.
	القراءات، ليحيى بن آدم: ٤٣٠/١ ح.		فيض الودود بقراءة حفص عن عاصم بن أبي النجود، لمحمد بن عبد الباقي: ٤٤٧/١ ح.
	القراءات، لابن كيسان: ٤٣٠/١ ح، ٤٢/٣ ح.		
	القراءات، لابن شاذان: ٤٣٠/١ ح.		حرف القاف
	القراءات، لثعلب: ٤٣٠/١ ح.		القاصد، لعبد الرحمن بن حسن القرطبي: ٤٣٦/١ ح.
	القراءات، لإسماعيل بن إسحاق الأزدي: ٤٣٠/١ ح.		قاعدة ابن كثير، لمجهول: ٤٥٤/١ ح، ٥٦٠ ح.
	القراءات، لابن قتيبة: ٤٣٠/١ ح.		قاعدة الكسائي، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	القراءات، لأبي حاتم السجستاني: ٤٣٠/١ ح.		قاموس غريب القرآن حسب ترتيب السور، لمحمد الصادق: ٣٩٢/١ ح.
	القراءات، لنصر بن علي: ٤٣٠/١ ح.		

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
القراءات، للبزار خلف بن هشام: ٤٣٠/١ ح.		١/٤٣٣ ح.	
القراءات، لهارون بن حاتم الكوفي: ٤٣٠/١ ح.		القراءات الشاذة، انظر الشواذ في القراءات.	
القراءات، لعبد الله بن سليمان الجتاني:		القراءات الشاذة، انظر المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات. . .	
٤٣١/١ ح.		القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العسرب، لعبد الفتاح القاضي: ٤٦٥/١ ح، ٤٨٩ ح.	
القراءات، للجمد محمد بن عثمان: ٤٣١/١ ح.		القراءات الصغير، لأبي بكر ابن مجاهد:	
القراءات، لأبي طاهر عبد الواحد: ٤٣٢/١ ح.		٤٣١/١ ح.	
القراءات، لابن كامل: ٤٣٢/١ ح.		القراءات العشر، لابن شاهويه: ٤٥٩/١ ح.	
القراءات، للطوسي: ٤٣٢ ح.		القراءات العشر، للبقار: ٤٥٩/١ ح.	
القراءات، للدارقطني: ٤٣٣/١ ح.		القراءات العشر، لقاسم بن قطلوبغا: ٤٦٢/١ ح.	
القراءات، لابن النجار: ٤٣٣/١ ح.		القراءات العشر من الشاطبية والذرة، لمحمود خليل الحصري: ٤٦٣/١ ح.	
القراءات، لأحمد بن عبد الرحمن: ٤٣٣/١ ح.		قراءات القرآن، للكسائي: ٤٢٩/١ ح.	
القراءات، لأبي الطيب بن اشناس: ٤٣٣/١ ح.		القراءات الكبير، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.	
القراءات، لسلمان بن عبد الله الحلواني:		القراءات المشهورة في الأمصار، لابن حزم:	
٤٣٦/١ ح.		٤٣٦/١ ح.	
القراءات، لمنصور بن الخير الأندلسي:		قراءات النبي ﷺ، للدوري: ٤٣٠/١ ح.	
٤٣٧/١ ح.		القراءات وتنزيل القرآن، للطبري: ٤٣١/١ ح.	
القراءات، لمحمد بن محمد بن محمد الغرناطي:		القرآن (في علوم القرآن)، لمحمد صبيح: ٦٦/١ ح.	
٤٤٢/١ ح.		القرآن الكريم، دراسة، لإبراهيم علي أبو الخشب:	
القراءات، لمحمد بن محمد بن مرزوق:		٦٦/١ ح.	
٤٤٣/١ ح.		القرآن المجيد، لمحمد العربي الغزوي: ٦٥/١ ح.	
القراءات، لمحمد بن علي غازي: ٤٥٣/١ ح.		القرآن المجيد، تنزيهه، أسلوبه، وأثره وجمعه وتدوينه، لمحمد عزة دروزة: ٦٥/١ ح.	
القراءات، لمجهول: ٤٥٦/١ ح ^(٤) .		القرآن والصورة البيانية، لعبد القادر حسن:	
القراءات بعلمها، انظر السبعة بعلمها الكبير.		٤٢٠/١ ح، ٤٨٢/٢ ح.	
القراءات التسع، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.		القرآن واللهجات العربية، لحسام الدين النعمي:	
القراءات الثمانية، . . . : ٤٥٨/١ ح.		٣٠٢/١ ح.	
القراءات الخمسة، لابن جبير المقرئ:		القرآن وعلومه في مصر من سنة ٢٠ - ٣٥٨ هـ،	
٤٧٧/١ ح.		لعبد الله خورشيد البري: ٦٧/١ ح.	
القراءات السبع، انظر المبسوط في القراءات السبع والمبسوط.		القراءة، ليحيى بن يعمر: ٤٢٩/١ ح.	
القراءات السبع، لابن مهران: ٤٣٣/١ ح.		القراءة، لحمزة الزيات: ٤٢٩/١ ح.	
القراءات السبع، لسلطان بن ناصر الجبوري:		القراءة، لأبي معاذ الفضل بن خالد المروزي:	
٤٤٧/١ ح.			
القراءات السبع، للحسن بن أحمد: ٤٥٣/١ ح.			
القراءات السبع عن الأئمة السبعة، لابن حسنون:			

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	قراءة حمزة الكبير، لأبي طاهر عبد الواحد: ٤٣٢/١ ح.	٤٣٠/١ ح.	القراءة، للقطيبي محمد بن يحيى: ٤٣٠/١ ح.
	قراءة زيد بن علي، لزيد بن علي: ٤٢٩/١ ح.	٤٣٢/١ ح.	القراءة، لابن سيار البصري: ٤٣٢/١ ح.
	قراءة عاصم، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.	٤٥٥/١ ح.	القراءة، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	قراءة عبد الله بن عمر، لابن مهران: ٤٣٣/١ ح.		قراءة ابن الجارود، لأحمد بن أبي الربيع: ٤٣٥/١ ح.
	قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، لمحمد بن أحمد بن شنبوذ: ٤٣١/١ ح.		قراءة ابن عامر، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.
	قراءة القراء السبعة، لحافظ أصفهاني: ٤٥٣/١ ح.		قراءة ابن كثير، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.
	قراءة الكسائي، للمغيرة بن شعيب: ٤٣٠/١ ح.		قراءة ابن كثير، للداني: ٤٣٥/١ ح.
	قراءة الكسائي، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.		قراءة أبي عمرو، انظر رسالة في القراءة: ٤٣٠/١ ح.
	قراءة الكسائي، لأبي طاهر عبد الواحد: ٤٣٢/١ ح.		قراءة أبي عمرو، للبكاوي: ٤٣٠/١ ح.
	قراءة الكسائي، لأبي عيسى بكار: ٤٣٢/١ ح.		قراءة أبي عمرو، لأحمد بن زيد الحلواني: ٤٣٣/١ ح.
	قراءة نافع، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.		قراءة أبي عمرو، لابن مهران: ٤٣٣/١ ح.
	قراءة النبي ﷺ وما حفظ من ألفاظه واستعاذته وافتتاحه، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.		قراءة أبي عمرو، للطبري: ٤٣١/١ ح.
	قراءة ورش، للشاطبي أحمد بن محمد: ٤٤٠/١ ح.		قراءة أبي عمرو بن العلاء، لأحمد بن أبي ذهل: ٤٣٠/١ ح.
	قراءة يعقوب بن إسحاق الحضرمي في رواية أبي عبد الله محمد بن المتوكل اللؤلؤي الملقب بدوس، لأبي العباس المسيلي: ٤٣٧/١ ح.		قراءة أبي عمرو بن العلاء، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.
	قراءة يعقوب بن إسحاق الحضرمي في رواية ورش وما ورد عنه، لأبي محمد بن شعيب الأشجعي: ٤٤٥/١ ح.		قراءة أبي عمرو بن العلاء، لمجهول: ٤٥٧/١ ح.
	القرطبي ومنهجه في التفسير، لمحمود حامد زلط القصي: ٢٨١/٢ ح.		قراءة الأعمش، لأبي طاهر عبد الواحد: ٤٣٢/١ ح.
	القرطبي ومنهجه في التفسير، لمفتاح السنوسي بلعم: ٢٨١/٢ ح.		قراءة الأعمش، للنقاد: ٤٣٢/١ ح.
	القرطبية في القراءات، ليحيى بن سعدون الأزدي القرطبي: ٤٣٨/١ ح.		قراءة الإمام علي رضي الله عنه، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.
	قرة العين بأداء التسكين، لمجهول: ٤٥٤/١ ح.		قراءة الإمام نافع، للمناوي: ٤٤٤/١ ح.
	قرة العين بتحريم ما بين السورتين، بطريقتين، لمحمد عبد الرحمن الخليجي: ٤٥١/١ ح.		قراءة أهل البيت عليهم السلام، لابن الحجاج: ٤٣١/١ ح.
	قرة العين في الفتحة والإمالة بين اللفظين، لابن		قراءة الحسن البصري، ...: ٤٢٩/١ ح.
			قراءة حفص، لأبي طاهر عبد الواحد: ٤٣٢/١ ح.
			قراءة حمزة، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.
			قراءة حمزة، لأبي عيسى بكار: ٤٣٢/١ ح.
			قراءة حمزة، لابن الواثق: ٤٣٣/١ ح.
			قراءة حمزة، لأبي الحسن شريح: ٤٣٩/١ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	البصري، لعمر بن زين بن قاسم النشار: ٤٤٤/١ ح.		القاصح: ٤٤٢/١ ح.
	القطع والانتفاف، لابن النحاس: ٥٠/١.		القسم بالمخلوقات في القرآن الكريم، لعثمان أبو النصر: ٤٨٣/٢ ح.
	القطع والانتفاف، للزجاج: ٤٩٣/١ وح.		قصة الأحزاب، لمكي بن أبي طالب: ٣٤١/١ ح.
	قطعة من منظومة في السور المتفقه العدد، للسراج: ٣٣٩/١ ح.		القصد النافع لبغية الناشئ البارع في شرح الدرر اللوامع في قراءة نافع، لأبي عبد الله محمد بن محمد بن إبراهيم: ٤٤٠/١ ح.
	قطف الأزهار في كشف الأسرار، انظر، متشابه القرآن، (للسيوطي).		القصص والأسباب التي نزل من أجلها القرآن، لأبي المطرف: ١١٦/١ ح.
	قلائد الدرر في بيان آيات الأحكام بالآثر، للجزائري أحمد بن إسماعيل: ١٢٩/٢ ح.		قصة التفسير، لأحمد الشرباصي: ٢٨١/٢ ح.
	قلائد الفكر في توجيه القراءات العشر، لمحمد الصادق قمحاوي: ٤٦٣/١ ح.		قصيدة أبي مزاحم الخاقاني، . . . : ٤٣١/١ ح.
	قلائد المرجان في الناسخ والمنسوخ من القرآن، للكرمي مرعي بن يوسف: ١٥٧/٢ ح.		القصيدة الجزرية المسماة بهداية المهرة، لابن الجزري: ٤٤٣/١ ح.
	القلب والإبدال، لابن السكيت: ٤٨٣/٢ ح.		القصيدة الدالية، لابن مالك النحوي: ٤٦١/١ ح.
	القلب والإبدال، للأصمعي، عبد الملك: ٤٨٣/٢ ح.		قصيدة في آي القرآن، لأبي الخطاب أحمد بن علي: ٣٣٩/١ ح.
	القواصم، انظر القواصم من القواصم.		قصيدة في القراءات، لمحمد بن أحمد الملطي: ٤٣٢/١ ح.
	القواعد، للزركشي: ٢٦/١.		قصيدة في القراءات السبع، لابن محمد الملطي: ٤٥٢/١ ح.
	قواعد الأحكام في مصالح الأنام، العزبن عبد السلام: ١٠٦/٢ وح، ٣١١/٣.		قصيدة في القراءة، للمعافري أبي عبد الله: ٤٣٨/١ ح.
	قواعد التفسير، لمحمد بن إبراهيم اليماني: ٢٧٦/٢ ح.		قصيدة في قراءة أبي عمرو، لشهاب الدين أحمد بن وهبان: ٤٥٢/١ ح.
	القواعد السنية في قراءة حفص عن عاصم من طريق الشاطبية، لإبراهيم بن إسماعيل العدوي: ٤٤٦/١ ح.		قصيدة لامية، للجبيري: ١٤٩/١ ح.
	القواعد في الفروع، انظر القواعد والزوائد.		القصيدة المنفرجة، ليوسف بن محمد النحوي: ٥٠٤/٣ ح.
	القواعد المقررة والفوائد المحررة، لمحمد بن عمر بن قاسم البكري: ٤٤٦/١ ح.		القصيدة المهذبة، لعلي بن سليمان بن عبد الله المنصوري: ٤٤٧/١ ح.
	القواعد والزوائد، للزركشي: ٢٦/١.		القصيدة الميمية، لحازم: ١٥٥/١ ح.
	القواعد والضوابط في الفقه، انظر القواعد والزوائد.		قضية التأويل وأثرها في الفكر الإسلامي، لمحمد السيد مرسى: ٢٨١/٢ ح.
	القول الأصدق في بيان ما خالف فيه الأصهباني الأزرق، للضباع علي بن محمد: ٤٥١/١ ح.		القطر المصري في قراءة أبي عمرو بن العلاء
	القول الجاذ لمن قرأ بالشاذ، للنويري: ٤٦٤/١ ح.		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	الكافي في القراءات السبع عن القراء السبعة المشهورين، للرعيي: ٤٣٦/١، ح، ٤٧٤. ح.		القول الفرق في حل بعض ما صعب عن طريق الأزرق، لعلي بن عمر بن أحمد: ٤٤٥/١. ح.
	الكافي في النحو، لأبي جعفر النحاس: ٤٤٤/٢. ح.		القول القاسم في قراءة حفص عن عاصم، لعبد الغني النابلسي بن إسماعيل: ٤٤٧/١. ح.
	الكامل، للمبرد: ٣٦٢/٢، ٤٦٧/٣، ٣٢٠/٤. ح.		القول المبين في التكبير سنة المكيين، لسلطان بن ناصر الجبوري: ٤٤٧/١. ح.
	الكامل في التاريخ، لعز الدين ابن الأثير: ٧٩/١. ح.		القول المبين في القراءات السبع، لسلطان بن ناصر الجبوري: ٤٤٧/١. ح.
	الكامل في ضعفاء الرجال، لأبي أحمد بن عدي: ٢٩٦/٢. ح.		القول المجمل في الرد على المهمل، للسيوطي: ٧٧/١. ح.
	الكامل في القراءات الخمسين، لابن جبارة الهمذاني: ٤٣٦/١، ح، ٤٦٤، ح، ٤٧٢. ح.		القول المحرر في قراءة الإمام أبي جعفر، للحداد أبي بكر الحسيني: ٤٥١/١. ح.
	الكاوي على تاريخ السخاوي، للسيوطي: ٧٧/١. ح.		القول المعتبر في الأوجه التي بين السور، للضباع علي بن محمد: ٤٥١/١. ح.
	الكتاب، لسيويه: ٧٦/١، ١٦٣، ٢٦٣، ٤٧٠، ٤٤٦/٢، ٥٩/٣، ح، ١٨٥/٤. ح.		القول النص في رواية حفص، لمحمد بن حمدان الموصلي: ٤٤٦/١. ح.
	كتاب الآيات التي فيها التناسخ والمنسوخ، لابن أبي شريف: ١٥٧/٢. ح.		القول ألوجيز في أحكام الكتاب العزيز، للسمين الحلبي: ١٢٩/٢. ح.
	كتاب ابن عياش في عدد المدني الأول، لأبي بكر بن عياش: ٣٣٨/١. ح.		القول ألوجيز في استنباط علم البيان من الكتاب العزيز، للإمام أبو العباس الحلبي: ٢٤١/٣. ح.
	كتاب الأفعال، لابن طريف: ٣٩٥/١. ح.		
	كتاب الأفعال، لابن القطاع: ٣٩٦/١. ح.		حرف الكاف
	كتاب التشبهات، لابن أبي عون: ٤١٩/١. ح.		الكافي، لمحمد شريح بن أحمد الرعيي: انظر الكافي في القراءات السبع عن القراء السبعة المشهورين.
	كتاب التفاحة: ٤٨٨/٢. ح.		الكافي، للرويانبي: ٤٥/٣. ح.
	كتاب تفسير آيات أدب الكاتب، للخارزنجي: ٣٠٨/٤. ح.		الكافي الشافي في تخريج أحاديث الكشاف، لابن حجر: ١٠٦/١. ح.
	كتاب التنزيه وذكر متشابه القرآن، للنويختي حسن بن موسى: ١٩٧/٢. ح.		الكافي في أصول الفقه، لمنصور بن فلاح: ١١١/٤. ح.
	كتاب التيسير في علوم التفسير، للديريي: ٢٧٣/١. ح.		الكافي في القراءات السبع، لمحمد بن إسماعيل السرخسي: ٤٣٤/١. ح.
	كتاب حروف القرآن، لخلف بن هشام البزاز: ٣٣٩/١. ح.		الكافي في القراءات السبع، للهروري: ٤٧٩/١. ح.
	كتاب السير، انظر السيرة النبوية.		
	كتاب العدد (أي القرآن)، لإسماعيل بن كثير: ٤٦/١. ح.		
	كتاب العدد (أي القرآن)، لعطاء بن يسار: ٤٦/١. ح.		
	٣٣٨. ح.		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	كتاب المذات، لابن مهران: ٤٣٣/١ ح.		كتاب العدد (آي القرآن)، للجحدري: ٤٦/١.
	كتاب المذكر والمؤنث لابن الأنباري، انظر المذكر والمؤنث.		كتاب العدد للكسائي = انظر العدد.
	كتاب المشكلين، للقاضي أبي بكر ابن العربي: ٢٠٤/١ ح.		كتاب العدد للحسن البصري = انظر العدد.
	كتاب المصاحف، لابن أشته: ٣٢٧/١ ح.		كتاب الغريين، غريب القرآن والحديث، للهروي، انظر الغريين.
	كتاب المصاحف، لابن الأنباري: ٣٢٧/١ ح.		كتاب الفضائل وجامع الدعوات والأذكار، لمحمد بن الخفيف: ٥٧/٢ ح.
	كتاب المصاحف، لعبد الله بن أبي داود السجستاني: ٣٢٧/١ ح.		كتاب في الآيات القرآنية، التي استبدلت الهاء فيها تاء، لابن الأنباري: ١٩٩/٣ ح.
	كتاب المصاحف والهجاء، لمحمد بن عيسى الأصبهاني: ٣٢٧/١ ح.		كتاب في الآيات الناسخة والمنسوخة، لأبي منصور: ١٥٨/٢ ح.
	كتاب المكي والمدني في القرآن، واختلاف المكي والمدني في آية، للرعيبي: ٢٧٣/١ ح.		كتاب في العدد، لابن رزين: ٣٣٩/١ ح.
	الكشاف، للزمخشري: ١٠٥/١ ح، ١٦٤، ٤١٢ ح، ١٢٣/٢، ٣٥٥، ٣٦٦، ٤٨٤، ٥١٠، ٤١/٣، ٩٦، ٢٥٣، ٢٩٥، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٧١، ٤/٧٨، ٨٢، ١٥٦، ٢٢١، ٢٣٥، ٢٦٦، ٢٥٢، ٢٩٤.		كتاب في القراءات، للرفاعي: ٤٣٠/١ ح.
	الكشاف القديم، للزمخشري: ٥٠٣/١، ٥١٣، ٢١٦/٣، ٢١٧، ٣٥٨، ٤/١٧٦، ٣٣١.		كتاب في النقط، لليزيدي، عبد الله بن يحيى بن المبارك: ٤٨/١.
	كشف الأسرار، انظر شرح أصول البزدوي.		كتاب في النقط، لابن مجاهد، أبي بكر: ٤٨/١، ٦/٢ ح.
	كشف الأسرار عن قراءة الأئمة الأخيار، لأحمد بن إسماعيل الكوراني: ٤٤٤/١ ح.		كتاب في النقط، أحمد بن جعفر بن المنادي: ٤٨/١.
	كشف الأسرار في رسم مصاحف الأمصار، للسمرقندي: ٤٩/١، ٨/٢ ح.		كتاب في النقط، لابن أشته: ٤٨/١، ٦/٢ ح.
	كشف الأسرار في القراءة، ليوسف بن كوندك: ٤٥٣/١ ح.		كتاب في النقط، للأطحاكي: ٤٨/١، ٦/٢ ح.
	كشف الحجاب شراح هداية المراتب في مشابهاة القرآن للسخاوي، للشيخ محمد نجيب خياطة: ٢٠٥/١ ح.		كتاب في النقط، للرماني: ٤٨/١، ٦/٢ ح.
	كشف الحقائق، للكواشي: ٢٣٩/٤ ح.		كتاب في النقط، لأبي الأسود الدؤلي: ٥/٢ ح.
	كشف السر المصون والعلم المكنون، انظر خواص القرآن الحكيم.		كتاب في النقط، لابن السراج: ٦/٢ ح.
	كشف السرائر في معنى الوجوه والنظائر، لابن		كتاب في النقط، لابن الأنباري: ٦/٢ ح.
			كتاب في النقط، لأحمد بن جعفر المنادي: ٦/٢ ح.
			كتاب القراءات، لأبي عبيد القاسم بن سالم: ٣٣٦/١ ح.
			كتاب القرطين، لمحمد بن أحمد الكناني: ٣٩٠/١ ح.
			كتاب لبس الصوف، انظر مدح الصوف.
			الكتاب المأثور عن أبي العمير الأعرابي، انظر ما اتفق لفظه واختلف معناه.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	كفاية المتبدي وتذكرة المتبدي في القراءات الست، للخياط أبي محمد: ٤٥٨/١ ح.		العماد شمس الدين: ١٩٢/١ ح.
	كفاية المتبدي وتذكرة المتبدي، انظر إرشاد المتبديء وتذكرة المتبدي.		الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها، لمكي بن أبي طالب: ٤٨٠/١ وح، ٤٨٨ وح.
	الكفاية المحررة في نظم القراءات العشرة، لجمال الدين حسين بن علي الحصني: ٤٦٢/١ ح.		كشف غوامض القرآن، للطريحي: ٢٠٥/١ ح، ٢٤٣ ح.
	كفاية المفتي، لابن عقيل: ٢٩٤/٢ ح.		الكشف في شرح رواية ورش من طريق أبي يعقوب الأزرق، ليوسف بن عمرو: ٤٣٠/١ ح.
	الكلام في وجوه إعجاز القرآن، للشيخ المفيد محمد بن محمد: ٢٢١/٢ ح.		الكشف في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات المروية عن الأئمة السبعة، لأبي المحسن الباقر: ٤٣٧/١ ح، ٤٨٩ ح.
	الكلمات الحسان في الحروف السبعة وجمع القرآن، لمحمد بخيت المطيعي: ٣٠١/١ ح، ٤٥١ ح.		كشف مشكلات القرآن، للأصبهاني: ٢٦٦/٣ وح. كشف المعاني عن مشابه المثاني للخنوي: ٢٠٤/١ ح.
	كلمات القرآن، لمحمد حسنين مخلوف؛: ٣٩٣/١ ح.		كشف المعاني في شرح حرز الأمان، للخلاطي يوسف بن أبي بكر: ٤٥٤/١ ح.
	كلمات القرآن تفسير وبيان، لحسين محمد مخلوف: ٣٩٢/١ ح.		كشف المعاني في الكلام على قوله تعالى ﴿ولما بلغ أشده﴾، للزركشي: ٢٧/١ ح.
	كلمات مرسومة مستخرجة من مصحف عليّ القاريء...، لداماد: ٤٤٧/١ ح.		كشف المعاني في المتشابه والمثاني، لابن جماعة: ٢٠٤/١ ح.
	كلىة ودمنة: ٤٨٩/٢ ح.		كشف الملمات فيما ابتدعه القراء من الألحان والنغمات، لزين الدين محمد بن محمد المرصفي: ٤٤٤/١ ح.
	الكنيات القرآنية ليونس إبراهيم السامرائي: ٤١٠/٢ ح.		الكشف والبيان عن مآلات القرآن، لأبي الفرج الهمذاني: ٤٣٣/١ ح.
	الكناية والتعريض، لأبي منصور الثعالبي: ٤١٠/٢ ح.		الكشف والبيان في تفسير القرآن، للثعلبي: ١٠٥/١ ح، ٢٨/٣ وح.
	كنز الأمان في شرح حرز الأمان، انظر شرح الجعبري على الشاطبية.		الكفاية في التفسير، لإسماعيل الضرير: ٢١٠/٢ ح.
	كنز التهاني في شرح...، انظر كنز المعاني في شرح حرز الأمان.		الكفاية في شرح التنبيه، لنجم الدين بن الرفعة: ٣٣٧/٣ ح.
	الكنز في القراءات العشر، للواسطي، تاج الدين: ٤٦١/١ ح.		الكفاية في شرح مقاري الرواية، لأبي العباس المهدي: ٤٣٤/١ ح.
	كنز المعالي في تحرير حرز الأمان، انظر كنز المعاني محرر حرز الأمان.		الكفاية في القراءات السبع، للبيهقي: ٤٣٧/١ ح.
	كنز المعاني في شرح حرز الأمان، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الموصلي: ٤٣٩/١ ح.		الكفاية الكبرى، لابن بندار: ٤٣٧/١ ح.
	كنز المعاني محرر حرز الأمان، لسليمان		

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
الجمزوري: ٤٤٩/١ ح.		محمد بن عبد الله القاضي الرومي:	
كنز اليواقيت، لأبي القاسم القشيري: ١٢٣/٣ وح.		١١٦/١ ح.	
كنوز أطفاف البرهان في رموز أوقاف القرآن، لمحمد		لياب التفسير، للكرماني: ٢٠٦/١ ح.	
الصادق الهندي: ٤٩٨/١ ح.		اللباب في علل البناء والإعراب، لأبي البقاء	
الكواكب الدرية فيما ورد في إنزال القرآن على سبعة		العكبري: ١١/٢ وح، ١٨٩/٤، ٢١٨.	
أحرف من الأحاديث النبوية... للحداد،		لباب الكتاب، لأبي البقاء العكبري، انظر اللباب	
محمد: ٣٠١/١ ح.		في علل البناء والإعراب للعكبري.	
الكوكب الدرّي في قراءة الإمام أبي عمرو		لباب النقول في أسباب النزول، للسيوطي: ٤٠/١،	
البصري، لمحمد بن أحمد: ٤٥٠/١ ح.		١١٦ ح، ١٥٧/٢ ح.	
الكوكب الوقاد في أصول السدين، للسخاوي:		لب الخادم، بلزركشي: ٢٧/١ ح.	
٢٠٦/١ ح.		لبس الصوف، انظر مدح الصوف.	
كيف نزل القرآن منجماً وسبب ذلك، لمحمود خليل		لحظة الطرف في معرفة الوقف، للكركي إبراهيم بن	
الحصري: ٣٢١/١ ح.		موسى: ٤٩٧/١ ح.	
حرف اللام		لسان العرب، لابن منظور: ٧٩/١ ح.	
اللآلئ الحسان في علوم القرآن، لموسى شاهين		لطائف الإشارات بفنون القراءة، للقسطلاني	
لاشين: ٦٦/١ ح.		شهاب الدين: ٤٤٤/١ ح.	
اللآلئ الفريدة في شرح القصيدة، لمحمد بن		اللطائف في جمع المصاحف، لابن مقسم:	
الحسن الفاسي: ٤٤٠/١ ح.		٣٢٧/١ ح.	
اللآلئ المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، للزركشي:		اللطائف في المعارف، لأبي موسى المدني: ٩٩/٢ ح.	
٢٧/١ ح.		اللغات، ليونس بن حبيب: ٤٦٦/٢ ح.	
اللامات، لداود بن أبي طيبة: ٥٠/١ ح.		لغات ألفاظ النظم الجليل، لمجهول: ٣٧٩/١ ح.	
اللامات، للأخفش: ٥٠/١ ح.		اللغات في القرآن، لمقاتل بن سليمان:	
اللامات، لأبي بكر ابن الأنباري: ٥٠/١ ح.		٣٧٨/١ ح.	
اللامع العريزي، لأبي العلاء المعري:		اللغات في القرآن، للصحابي: ٣٧٨/١ ح.	
٨٨/٣ وح.		لغات القرآن، انظر تحفة الأريب في القرآن من	
اللامية، انظر حرز الأمانى ووجه التهاني.		الغريب.	
اللباب، لعبد الله بن برّي: ١١١/٤ ح.		لغات القرآن، للكليبي: ٣٧٨/١ ح.	
اللباب: لأبي البقاء، انظر اللباب في علل البناء		لغات القرآن، للهيثم: ٣٧٨/١ ح.	
والإعراب للعكبري.		لغات القرآن، للفراء: ٣٧٨/١ ح.	
لباب الآداب، لابن منقذ: ٥٠٣/٣ ح.		لغات القرآن، لأبي زيد سعيد بن أوس:	
لباب التأويل في معاني التنزيل، للخازن:		٣٧٨/١ ح.	
١٢٧/١ ح.		لغات القرآن، للأصمعي: ٣٧٨/١ ح.	
لب التفاسير في معرفة أسباب النزول والتفسير،		لغات القرآن، للقطيعي: ٣٧٩/١ ح.	
		لغات القرآن، لمحمد بن علي المظفر: ٣٧٩/١ ح.	
		(البرهان - ج ٤ - ٤١م)	

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	لمجهول: ٤٥٧/١ ح.		لقطة العجلان وبلّة الظمان، للزركشي: ٢٧/١.
	ما خالف الكسائي، لأبي جعفر بن المغيرة:		لمحات الأنوار ونفحات الأزهار في فضائل القرآن،
	٤٣٣/١ ح.		(انظر فضائل القرآن): ٥٧/٢ ح.
	ما نزل من القرآن بمكة وما نزل بالمدينة، لمجهول:		لمحات في علوم القرآن واتجاهات التفسير، لمحمد
	٢٧٣/١ ح.		الصباغ: ٦٧/١، ٢٨١/٢ ح.
	ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين علي، لإبراهيم بن		لوامع الأسرار في خواص القرآن، لعيسى بن
	محمد: ٣٩/١ ح.		سلامة: ٦٣/٢ ح.
	ما نزل من القرآن في صلب الزمان، للزهري:		اللوامع والأسرار في منافع القرآن والأخبار، لسلمة بن
	١١٦/١ ح.		عيسى: ٥٨/٢ ح.
	ما نزل من القرآن في صلب الزمان، للجوهري:		اللؤلؤ المنظوم، انظر أرجوزة في رسم المصحف.
	٢٧٣/١ ح.		
	ما هي الأحرف السبعة، لمحمد زاهد الكوثري:		حرف الميم
	٣٠١/١ ح.		ما اتفق لفظه واختلف معناه، لابن الشجري:
	الماءات، لأبي العلاء العطار: ٤٣٨/١ ح.		١٩٢/١ ح.
	ما لا يسع المكلف جهله، للزركشي: ٢٨/١ ح.		ما اتفق لفظه واختلف معناه من القرآن المجيد، لأبي
	مباحث في علوم القرآن، لصبحي الصالح: ٦٥/١ ح.		العباس المبرد: ١٩٢/١ ح، ٣٥٩/٣ ح.
	مباحث في علوم القرآن، لمناع القطان: ٦٧/١ ح.		٢١٧ ح.
	مبادئ التفسير، لمحمد الخضري: ٢٧٧/٢ ح.		ما اتفق لفظه واختلف معناه، لأبي العميشل
	المبتدأ، لأبي الحسين بن خالويه: ٣٦٩/٢ ح،		الأعرابي: ١٩٢/١ ح.
	٤١٤/٣، ٢٩٨/٤ ح.		ما اتفق لفظه واختلف معناه، لليزيدي: ١٩١/١ ح.
	مبرز المعاني في شرح قصيدة حرز الأمانى، لأحمد		ما اتفقت ألفاظه ومعانيه في القرآن، لأبي عمر
	الغماري: ٤٥٢/١ ح.		الدوري: ١٩٢/١ ح.
	المبسوط، لفخر الإسلام شمس الأئمة، محمد بن		ما اختلفت ألفاظه واتفقت معانيه، للأصمعي:
	أحمد بن أبي سهل: ٣٧٣/٢ ح.		١٩١/١ ح.
	المبسوط، للعبادي: ٨٩/٢ ح.		ما اشبه من لفظ القرآن وتناظر من كلمات الفرقان،
	المبسوط في القراءات السبع والمضبوط،		للكسائي: ١٩١/١ ح.
	لمحمد بن محمود السمرقندي: ٤٤٢/١ ح.		ما أغلق من غريب القرآن، لأبي زيد أحمد بن
	المبسوط في القراءات العشر، لابن مهران:		سهل البلخي: ٣٨٩/١ ح.
	٤٥٩/١ ح.		ما انفرد به بعض القراء، لابن غلبون: ٤٣٣/١ ح.
	المبهج في القراءات الإحدى عشرة، لابن سوار،		ما انفرد به كل قارئ من القراء السبعة، لمجهول:
	أبي طاهر: ٤٦٣/١ ح.		٤٥٥/١ ح.
	المبهج في القراءات الثمان، لسبط الخياط أبي		ما خالف فيه ابن كثير أبا عمرو، لمحمد بن
	محمد: ٤٥٩/١ ح.		أحمد بن شبنوذ: ٤٣١/١ ح.
	المبهج في قراءات السبعة القراء وابن معيصن		ما خالف فيه ابن كثير أبا عمرو في القراءات،

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	متشابه القرآن، والمصاحف للكسائي: ٢٠٢/١ ح.		والأعمش واختيار الزبيدي، لسبط الخياط،
	المتشابه من القرآن والحديث، لابن قتيبة:		أبي محمد عبد الله بن علي: ٤٣٧/١ ح،
	٢٠٣/١ ح.		٤٦٠ ح.
	متشابه النظم في قصص القرآن، لعبد الغني عوض:		المبهرة في قراءات العشرة، لابن دلة أبي العباس:
	٢٠٥/١ ح.		٤٦١/١ ح.
	المتشابه والمختلف، لابن شهر آشوب:		مبهمات القرآن، لمجهول: ٢٤٣/١ ح.
	٢٠٤/١ ح.		مبين الآيات في عدد الآيات، انظر مختصر ابن
	المقاربين (في القراءات)، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.		عبد الكافي.
	متقن الرواية في علوم القراءة والدارية، لأبي طاهر		المتشابه، لابن الخلال: ٢٠٣/١ ح.
	الكتاني: ٤٤٩/١ ح.		المتشابه، للثعالبي: ٢٠٣/١ ح.
	متن رسالة ورش بشرحها، للضباع علي بن محمد:		المتشابه إلى المحكم، انظر تبيين المتشابه من كتاب
	٤٥١/١ ح.		الله المكرم...
	متن الهادي، للزنجاني: ١٧٥/٣ ح.		المتشابه في علم القرآن، للرماني: ٢٠٣/١ ح.
	متى وكيف نزل القرآن، لمحمد محمد رمضان:		متشابه القرآن، لابن فورك: ٢٠٣/١ ح.
	٣٢١/١ ح.		متشابه القرآن، لابن المنادي: ٢٠٣/١ ح.
	المثل السائر، لضيء الدين محمد بن محمد، ابن		متشابه القرآن، لأبي البقاء العكبري: ١٥٩/١ ح،
	الأثير الجزري: ٢٩٣/٣.		٢٠٤ ح.
	المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر، لنصر الله بن		متشابه القرآن، لأبي هذيل: ٢٠٣/١ ح.
	محمد، أبو الفتح الشيباني: ١٨٩/٣ ح.		متشابه القرآن، للجياثي: ٢٠٣/١ ح.
	المثل في القرآن والكتاب المقدس، لعبد الرحمن		متشابه القرآن، لخلف بن هشام: ٢٠٣/١ ح.
	محمود عبد الله: ١١٧/٢ ح.		متشابه القرآن، للحسن بن محبوب: ٢٠٣/١ ح.
	المجاز، انظر مجازات القرآن.		متشابه القرآن، للرعي: ٢٠٣/١ ح.
	المجاز، للحاتمي: ٣٧٨/٢ ح.		متشابه القرآن، للرشيدي: ٢٠٣/١ ح.
	مجاز الفرسان إلى مجاز القرآن، للسيوطي:		متشابه القرآن، لأبي الفضل جعفر بن حرب:
	٣٧٦/٢ ح.		٢٠٣/١ ح.
	المجاز في اللغة والقرآن الكريم بين الإجازة		متشابه القرآن، لعبد الجبار بن أحمد المعتزلي:
	والمنع، لعبد العزيز المطعني: ٣٧٦/٢ ح.		١٩٨/٢ ح.
	مجاز القرآن، انظر تلخيص البيان في مجازات		متشابه القرآن، للسيوطي: ٢٠٥/١ ح.
	القرآن.		متشابه القرآن، للقرطبي: ٢٠٦/١ ح.
	مجاز القرآن، لأبي عبيدة، معمر بن المثنى:		متشابه القرآن، للقطيعي: ٢٠٣/١ ح.
	٣٩٣/١ ح، ٣٧٥/٢ ح.		متشابه القرآن، لنافع بن عبد الرحمن: ٢٠٢/١ ح.
	مجاز القرآن، لقطرب، محمد بن المستير:		متشابه القرآن والحديث، انظر تبيين المتشابه من
	٣٧٥/٢ ح.		كتاب الله المكرم...

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	١٩١/١ ح.		المجاز والكناية في القرآن، لحامد محسن:
	المجموع شرح المهذب، للنووي: ٧٩/١،	٤١٠/٢ ح.	مجازات القرآن، انظر الإشارة إلى الإيجاز في بعض
	٤٨٣ و، ٢٥٤/٢ و.		أنواع المجاز.
	مجموعة الزركشي، للزركشي: ٢٨/١.		مجازات القرآن، انظر تلخيص البيان في مجازات
	المجيد في إعراب القرآن المجيد، للسفاقي:		القرآن.
	٤٠٧/١ ح.		مجازات القرآن، للعزبن عبد السلام:
	محاضرات الأدباء، للراغب الأصفهاني:		٣٤٩/٢ و.
	٢١٨/١ ح.		المجازات القرآنية ومناهج بحثها، لمحمد كامل
	المحاكمة بين أبي حيان والزمخشري وابن عطية،		البصير: ٣٧٦/٢ ح.
	ليحيى الشاوي الفاسي: ٢٨١/٢ ح.		المجالس السنانية الكبيرة، لسان زادة: ٢٠٥/١ ح.
	المحبر في القراءات، لابن أشته: ٤٣٢/١ ح.		مجالس في المتشابه من الآيات القرآنية، لابن
	المحتسب، لأبي الفتح: ٤٩٢/١، ١٨٨/٣،		الجوزي: ١٩٨/٢ ح.
	٢٢٣، ٢٧٩، ٤٢٦، ٤٤٣، ١٨٦/٤،		مجاهد بن جبر المخزومي، لمحمد بن عبد السلام:
	٤٤٦.		٢٨١/٢ ح.
	المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح		المجتبى، لقاسم بن أصبغ: ٣٠٣/١ ح.
	عنها، لابن جني: ٥١/١، ٤٦٤ ح، ٤٨١ و،		المجتبى في تخريج قراءة أبي عمرو السدوري،
	٤٨٩ و.		لمحمد سالم محيين: ٤٥٢/١ ح.
	المحتوى على الشاذ من القراءات، انظر المحتوى		المجتبى في علوم القرآن، لابن الجوزي: ٦٠/١ ح.
	في القراءات الشواذ.		المجتبى في القراءات، لمحمد بن إسماعيل
	المحتوى في القراءات الشواذ، للداني أبي عمرو:		السرخسي: ٤٣٤/١ ح.
	٤٦٤/١ ح.		مجرد أحكام القرآن، ليحيى بن آدم: ١٢٨/٢ ح.
	المحرر في التكميل عقب السور، لعبد الرحمن بن		المجرد في القراءات، لابن سعدان: ٤٣٠/١ ح.
	محمد التريمي: ٤٤٦/١ ح.		مجمع البحرين، للسيوطي: ٨٠/١ ح.
	المحرر الوجيز، لابن عطية: ٥٣/١، ٥٥، ٧٥ (٢)،		مجمع البحرين في اللغة، للساغاني: ١٩٩/١ ح،
	٣٦٦ ح، ٣٠١/٢ ح.		٣٩٥ و.
	المحصل شرح المفصل، لأبي البقاء: ٣٠١/٤ و.		مجمع البحرين ومطلع النيرين في غريب الحديث
	المحصن في شرح المفصل، لأبي محمد،		والقرآن الشريفين، انظر تفسير غريب القرآن.
	القاسم بن أحمد الأندلسي: ٣٠١/٤ ح.		مجمع الزوائد، للهيتمي: ٧٩/١، ١٠٠ ح.
	المحصل لكشف أسرار المفصل، للمؤيد يعقوب بن		مجمع السرور والحبور ومطلع الشموس والبدور،
	حمزة: ٣٠١/٤ ح.		لمحمد بن خليل القباقي: ٤٤٣/١ ح.
	المحكم، لابن سيده: ٣٩٥/١ و، ٥٤/٣ و،		المجمع المؤسس بالمعجم المفهرس، لابن حجر:
	٣٧٩.		٦/١.
	المحكم في نقط المصاحف، للداني أبي عمرو:		المجمل في اللغة، لأبي الحسين بن فارس:
	٤٨/١، ٤٩، ٦/٢ ح.		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	محمد بن أحمد: ١/٤٤١ ح.		المحكم والمتشابه في القرآن والحديث، لمجهول: ١٩٩/٢ ح.
	مختصر التبريزي، لنجم الطوفي: ١٤٧/٢ ح.		المحكم والمحيط الأعظم، لابن سيده: ١٥٩/١ ح.
	مختصر التبصرة في القراءات، لأحمد بن محمد القيسي: ١/٤٣٩ ح.		المحلّى، لابن حزم: ٢/٢٥٥.
	مختصر التقريب والإرشاد، للقاضي أبي بكر: ١١٧/١ ح.		المحيط، للعماد بن يونس الموصلي: ٢/١٠٦ ح.
	مختصر الجامع في القراءات، لأبي معشر القطان: ٤٦٠/١ ح.		المحيط بلغات القرآن، لليهقي: ١/٣٧٩ ح.
	مختصر الحجة لأبي علي الفارسي، لمجهول: ٥٤/١ ح.		المختار في القراءات، ليعقوب بن بدران: ٤٤٠/١ ح.
	مختصر العربية، للحاتمي: ٢/٣٧٨ ح.		المختار في القراءات الثمان، لأبي بكر أحمد بن عبد الله: ١/٤٥٩ ح.
	مختصر الغريين، لمجد الدين أبي المكارم: ٣٩٠/١ ح.		المختار في معاني قراءات أهل الأمصار، لابن إدريس، أحمد بن عبد الله: ١/٤٢٦ ح، ٤٥٢ ح.
	مختصر (في) شواذ القرآن، لابن خالويه: ١/٥١، ٤٦٤ ح.		المختار في معاني قراءات أهل الأمصار، لأبي بكر أحمد بن عبيد الله: ١/٤٨٩ ح.
	مختصر في مذهب أبي عمرو بن العلاء، لمحمد بن سليمان: ٢/١٠ ح.		المختار من الجوامع من محاذة الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع، للثعالبي: ١/٤٤٤ ح.
	مختصر قواعد العلائي، للزركشي: ١/٢٨ ح.		مختصر ابن عبد الكافي، لابن عبد الكافي: ٣٣٩/١ ح.
	مختصر كتاب مشكل القرآن، لابن فورك: ٤٦١/٣ ح.		مختصر أحكام القرآن، لمكي بن أبي طالب: ١٢٧/٢ ح.
	مختصر المحرر، للباجي، علي بن محمد: ١٢٥/٤ ح.		مختصر إعراب سورة الفاتحة، لمجهول: ٤٠٩/١ ح.
	مختصر المحصول، للباجي، علي بن محمد: ١٢٥/٤ ح.		مختصر إعراب القرآن، للزجاج: ١/٤٤ ح.
	مختصر مرسوم المصحف لأبي عمرو بن العلاء، للداني أبي عمرو: ٢/٧ ح.		مختصر إعراب القرآن للسفاقي، للصرخندي: ٤٠٧/١ ح.
	مختصر المنزي، لابن أبي هريرة: ٢/١٧٧ ح.		مختصر إعراب القرآن، لإبراهيم السري: ٤٠٦/١ ح.
	مختصر المقالة في الفتح والإمامة، لمحمد بن أحمد العوفي: ١/٤٤٥ ح.		مختصر الاكتفا في اختلاف القراء السبع، انظر العنوان في القراءات السبع.
	مختصر النظم في فضائل القرآن العظيم، لليافعي عبد الله بن أسعد: ٢/٥٨ ح.		مختصر الاكتفا في اختلاف القراء السبعة، لمجهول: ١/٥٤٤ ح.
	مختصر الوجيز فيما تضمن كتاب الله العزيز في ذكر من لم يسمّ فيه، انظر التعريف والإعلام بمأههم في القرآن من الأسماء والأعلام.		المختصر البارع في قراءة نافع، لأبي القاسم

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	العسكري: ١٢٩/٢ ح.		المخصص، لابن سيدة: ١٥٩/١ ح.
	مذهب حمزة في تحقيق الهمزة، لأحمد بن		مدح الصوف، لأبي نعيم: ٣٢٩/٣ ح.
	أحمد بن إبراهيم الطيبي: ٤٤٥/١ ح.		المدخل، لليبيقي: ٣٠٩/١، ٣٣٥، ٣٥٤،
	مذهب حمزة في الهمز في الوقف، لابن مهران:		١٠٩/٢، ٣٠٤.
	٤٣٣/١ ح.		المدخل إلى التفسير الموضوعي للقرآن الكريم،
	المراتب، لأبي الطيب اللغوي: ٤٠٢/٢ ح.		لمحمد باقر الموحد: ٢٨١/٢ ح.
	مراصد المطالع في تناسب المقاصد، للسيوطي:		المدخل إلى السنن الكبرى، لليبيقي: ١٠٠/١ ح.
	١٣١/١ ح.		المدخل إلى معرفة الإكليل، للحاكم: ٢٩٧/١ ح.
	المران الهامر في قراءة ابن عامر، لأبي حيان		المدخل في القراءات، للقرطبي أبي عمر:
	انشوي: ٤٤١/١ ح.		٤٣٦/١ ح.
	مرسوم المصحف، لأبي عمرو بن العلاء: ٥/٢ ح.		المدخل لدراسة القرآن، لمحمد محمد أبي شهبة:
	مرسوم المصحف الكريم، لابن عقيل: ١٠/٢ ح.		٦٧/١.
	المرشد، لعلي بن محمد الهروي: ٢١٦/٤ ح.		المدخل المنير في مقدمة التفسير، لمحمد حسين
	المرشد، لأبي نصر القشيري: ٣١٧/٢ و ٣١٨ ح.		مخلوف: ٢٧٧/٢ ح.
	مرشد الطلبة لوجوه الطريق في القراءات، ليوسف		مدد الرحمن في أسباب نزول القرآن، للخليلي:
	أفندي زادة: ٤٤٨/١ ح.		١١٦/١ ح.
	المرشد في القراءات السبع، لابن غلبون:		مدرسة التفسير في الأندلس، لمصطفى إبراهيم
	٤٣٣/١ ح.		المشني: ٢٨١/٢ ح.
	المرشد في معنى الوقف...، للعماني:		المدهش في أسرار القرآن الكريم، لمحمد بشير
	٤٩٤/١ ح.		السوسي: ٢٥٣/١ ح.
	المرشد الوجيز، لأبي شامة المقدسي: ٣٣/١،		المذاهب الإسلامية في تفسير القرآن الكريم،
	٧٥، ٣٠٣، ٣٧٧، ٤٦٦ ح.		لجولدزبير: ٢٨٢/٢ ح.
	المزهر في اللغة، للسيوطي: ٧٧/١ ح.		مذاهب التفسير الإسلامي، ترجمة عبد الحليم
	مسألة «الآن» في قراءة ورش، لورش عثمان بن		النجار: ٢٨٢/٢ ح.
	سعيد: ٤٢٩/١ ح.		مذاهب القراء السبعة، لإبراهيم بن موسى الكركي:
	المسائل الحليات، للفارسي: ٣٧٥/١ ح.		٤٤٣/١ ح.
	المسائل الخمس، لأبي الحسين أحمد بن فارس:		المذكر والمؤنث، لابن الأنباري: ٣٤٥/٢ ح. ^(٦)
	٣٥٦، ٣٣١/١ ح.		مذكرات في علوم القرآن، لعلي محمود خليل:
	المسائل السلفية في النحو، لابن هشام جمال		٦٦/١ ح.
	الدين: ٤٠٧/١ ح.		مذكرة التفسير، لأحمد مصطفى المراغي:
	مسائل في إعراب القرآن، لابن هشام: ٤٠٧/١ ح.		٢٨٢/٢ ح.
	مسائل في مذهب حمزة وهشام، لمجهول:		مذكرة في تفسير آيات الأحكام، للحسيني سلطان:
	٤٥٧/١ ح.		١٢٩/٢ ح.
	مسائل وأجوبة في علوم متعددة من القرآن والحديث		مذكرة في تفسير آيات الأحكام، لعبد السلام

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
والفقه، انظر أمالي عز الدين بن عبد السلام.		النحو العربي، لعبد الجبار فتحى زيدان:	
مسائل وأجوبتها، لسلطان بن أحمد بن سلامة:		٤٨٣/٢ ح.	
٤٤٦/١ ح.		مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف، للمرزوقي:	
المستخرج على صحيح البخاري، لعبد الرحمن بن		١٠٦/١ ح ^(٢) .	
منه: ٢٧٧/١ ح.		المشبه من معاني القرآن الكريم، لحسن محمد	
المستدرك على الصحيحين، للحاكم النيسابوري:		موسى: ١٩٩/٢.	
٢٧٧/١ ح، ٢٩٣، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣٠٣، ٣٢١،		المشبهات في القرآن، انظر متشابه القرآن	
٣٣١، ٣٣٤، ٣٥٤، ٣٦٠ ^(٢) وح، ٧١/٢،		والمصاحف.	
٧٩، ١١٢/٣ وح.		المشروع الروي في الزيادة على غريبي الهروي،	
المستشرقون وشبهاتهم حول القرآن، لمحمد باقر		لابن عساكر: ٢٤٢/١ ح، ٣٩٠ ح.	
الحكيم: ٢٨٢/٢ ح.		مشكل إعراب القرآن، لابن فورك: ٤٠٦/١ ح.	
المستشرقون والقرآن الكريم وفتوح السور، مقال		مشكل إعراب القرآن، لمجهول: ٤٠٩/١ ح.	
في مجلة منبر الإسلام: ٢٨٢/٢ ح.		مشكل إعراب القرآن، لمكي بن أبي طالب:	
المستتهى في البيان والمنار للحيران في إعراب		٤٤/١، ٤٠٩ وح.	
القرآن وأسواره المغربية ومعانيه المعجبة، لابن		المشكل في معاني القرآن، لابن الأنباري:	
يعيش: ٤٠٧/١ ح.		٢٠٣/١ ح.	
المستير في القراءات العشر البواهر، لأبي طاهر ابن		مشكل القرآن، لابن مطرف: ٢٠٤/١ ح.	
سوار: ٤٦٠/١ ح.		مشكلات في القراءات، لأحمد بن السماع	
المتوفى في النحو، لعلي بن مسعود:		المقرئ: ٤٤٧/١ ح.	
٥١٣/١ وح، ٤٥٤/٢ وح، ٤٥٦، ٨٩/٤،		مشكلات القرآن، انظر نموذج جليل في أسئلة وأجوبة	
٩٥، ٢٦٩.		من غرائب آي التنزيل.	
مسلك البررة في معرفة القراءات العشرة، للعز		مشكلات القرآن، للتوقاني: ٢٠٤/١ ح.	
المقدسي: ٤٦١/١ ح.		مشكلات القرآن، لمجهول: ٢٠٦/١ ح.	
المسند، لعبد بن حميد الكسي: ٢٩٩/٢ ح.		مشكلات القرآن، لمكي بن أبي طالب: ٢٠٤/١ ح.	
المسند، للقاضي إسماعيل: ١٢٧/٢ ح.		مشكلات الكتاب، للشاطبي: ٢٠٤/١ ح.	
مسند ابن أبي شيبة، لابن أبي شيبة: ٢٥٩/٢ وح.		مصايح السنة، للبغوي: ١٢٧/١ ح.	
مسند أبي داود الطيالسي، لأبي داود الطيالسي:		المصاحف، أبو بكر بن مقسم: ٤٦/١ ح.	
٣٤١/١ ح.		المصاحف، للسجستاني، أبو بكر ابن أبي داود:	
مسند أحمد، للإمام أحمد: ٢٩٩/١، ٣٤٣،		٤٦/١، ١٧٩، ٦/٢ ح.	
٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٩، ٣٥٠/٢.		المصادر في القرآن، للفراء: ٤٥/١، ٤٠١ ح.	
مسند الإمام الأعظم أبي حنيفة، ...: ١٢٨/١ ح.		مصادر القرآن، أنظر ما اتفق لفظه واختلف معناه،	
مسند البزار، للبزار: ٢٧٧/١ ح.		(للبيدي).	
المسند الكبير، للدارمي: ٢٧٥/١ ح.		المصباح، لأبي عبد الله محمد بن الصباح:	
المشكلة بين (واو) الحال و(واو) المصاحبة في		٩/٢ ح.	

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	المغرب في شرح المعرب، للمطرزي: ١٢٤/٤ وح، ٢٤٣.		محمد، أبو الفتح: ١٨٩/٣ ح.
	المغني، لمحمد بن إسرائيل القصاص: ٤٤٠/١ ح.		معاني وألفاظ القرآن، لأتوبرتزل: ٣٩٢/١ ح.
	المغني في إعجاز القرآن، للقاضي عبد الجبار الهمداني: ٢٢١/٢ ح.		المعتبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر، للزركشي: ٢٨/١ ح.
	المغني في علوم القرآن، لابن الجوزي: ٦٠/١ ح، ٧٥، ١٨٢ ح.		معتك الأقران في إعجاز القرآن، للسيوطي: ١٩٢/١ ح، ٢٢٣/٢ ح.
	المغني في معرفة وقوف القرآن، للعماني: ٤٩٤/١ ح.		معتك الأقران في مشترك القرآن، للسيوطي: ١٩٢/١ ح.
	مغني اللبيب عن كتب الأعراب، لعبد الله بن يوسف بن أحمد: ٣١٧/٤ وح.		المعتمد، لابن الخشاب: ٤١٣/١ ح.
	المغنية في القراءات العشر، لابن دلة أبي العباس: ٤٦١/١ ح.		معجم ابن الشجري، انظر ما اتفق لفظه واختلف معناه.
	المغيث في غربي القرآن والحديث، لمحمد بن أبي بكر: ٣٩٠/١ ح.		معجم ألفاظ القرآن الكريم، لأعضاء مجمع اللغة العربية: ٣٩٢/١ ح.
	مفتاح الغيب، انظر آيات الأحكام.		معجم الدراسات القرآنية، لابن تاسم الصفار: ٦٨/١ ح.
	مفاتيح الغيب في تفسير القرآن، انظر التفسير الكبير.		معجم الطبراني، للطبراني: ١٠٩/٢ (٢)، ٣٠٠ ح.
	المفتاح، لابن القاص: ٣٧٧/٢ ح.		معجم القرآن، قاموس المفردات وغريبها: ٣٩٣/١ ح.
	مفتاح الباب المقفل، لفهم القرآن المنزل، للحرالي: ٩٨/١ ح.		المعجم الكبير في أسماء القراء وقراءاتهم، للقاش: ٤٣٢/١ ح.
	مفتاح العلوم، للسكاكي: ٧٦/١، ١٦٣ ح، ٢٣١/٢ وح، ٧/٣ وح، ٤٢، ٢٥٢ وح، ٤١١ ح.		معجم مصنفات القرآن الكريم، لعلي شواخ إسحاق: ٦٨/١ ح.
	المفتاح في اختلاف القراء السبعة، لعبد الوهاب بن محمد القرطبي: ٤٣٦/١ ح.		معجم المفسرين، لعادل نويهض: ٢٨٢/٢ ح.
	المفتاح في العشر، انظر الموضح في القراءات العشر.		معجم مقاييس اللغة، لابن فارس: ٥٠/٣ وح.
	المفتاح في القراءات العشر، لأبي القاسم عبد الوهاب: ٥٩/١ ح.		المعرب في لغة الفقه، للمطرزي: ١٢٤/٤ ح.
	المفتاح في القراءات العشر، لأبي منصور محمد بن عبد الملك: ٤٦٠/١ ح.		المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم، للدجاليقي: ٣٨٢/١ ح، ٤٠/٣ ح.
	مفحمت الأقران في مبهمات القرآن، للسيوطي: ٢٤٣/١ ح.		معرفة القراء الكبار، للذهبي: ٣٣٦/١ وح.
			معرفة القراءة، لأبي العلاء العطار: ٤٣٨/١ ح.
			معرفة الناسخ والمنسوخ، انظر الناسخ والمنسوخ.
			معنى لا إله إلا الله، للزركشي: ٢٨/١ ح.
			المعونة، للقاضي عبد الوهاب المالكي: ٤٨٢/٣ ح.
			المعيار، للزنجاني: ١٧٥/٣، ٤٦٨ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	المفيد في القراءات العشر، لأبي نصر أحمد بن سرور البغدادي: ٤٥٩/١ ح.		مفرد عاصم بن بهدلة بن أبي النجود، لحفص بن سليمان: ٤٢٩/١ ح.
	المفيد في كلام المجيد في مذهب الإمام الرباني حمزة بن حبيب، للتبريزي: ٤٤٠/١ ح.		المفرد في معرفة العدد، للجميري: ٣٦٤/١.
	المقاطع والمبادي، لأبي حاتم السجستاني: ٤٩٥/١ ح. ^(٢)		المفردات في غريب القرآن، للراغب الأصفهاني: ٣٩٤/١ ح، ٣١٣/٢ و، ٢٨٤/٤.
	المقاطع والمبادي، لابن مهران: ٤٩٦/١ ح.		مفردات القراء السبعة، للداني: ٤٣٥/١ ح.
	المقالات، لأبي بكر الأصم: ٢٩٥/٢ ح.		مفردات القراءات، لأبي شامة السدسقي: ٤٤٠/١ ح.
	مقالات الإسلاميين، لأبي الحسن الأشعري: ١٥١/١ ح.		مفردات القرآن، لابن الدقاق: ٣٩٠/١ ح.
	المقامات، للحريري: ١٦٤/١ ح، ٣٦٢/٢ ح.		مفردات القرآن، للسمين: ٣٩٠/١ ح.
	المقاييس، انظر معجم مقاييس اللغة.		مفردات يعقوب في القراءات، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	المقاييس، للأخفش: ١٣٤/١ ح.		مفردة أبي عمرو بن العلاء، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	المقتبس من القراءات، للإشيلي محمد بن عبد الله: ٤٣٧/١ ح.		مفردة عاصم بن بهدلة بن أبي النجود، لشعبة بن عياش: ٤٢٩/١ ح.
	المقتصد، لعبد القاهر الجرجاني: ٤٢٠/٢ ح.		مفردة على قراءة أبي عمرو، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	المقدمات على كتاب سيويه، لابن الطراوة: ٤٣٢/٢ ح.		مفردة على قراءة الإمام عاصم، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.
	مقدمتان في علوم القرآن، مقدمة ابن عطية ومقدمة المباني، ...: ٦٥/١ ح.		مفردة يعقوب في القراءات، للداني: ٤٣٥/١ ح.
	مقدمة ابن عطية، انظر مقدمة المحرر الوجيز.		المفصح في القراءات، لعبيد الله بن محمد الأسدي: ٤٣٣/١ ح.
	مقدمة تمة حرز الأمانى للشاطبي، للشرعي أحمد بن محمد: ٤٤٣/١ ح.		المفصل، للزمخشري: ٥١٦/٢ ح، ٥٠٣ و، ٢٢٤/٣، ٢٦٦/٤، ٢٠٣، ٣٠١ ^(٢) .
	مقدمة تشتمل على رواية حفص، لمحمد بن حسن بن محمد الأزهري: ٤٤٦/١ ح.		المفضّل في شرح أبيات المفصل، لمحمد بدر النعماني: ٥٠٣/٢ ح.
	مقدمة تشتمل على رواية حفص عن عاصم الكوفي، للسمنودي محمد بن حسن: ٤٤٩/١ ح.		مفهوم التفسير في العلم من زاوية منطقية، لعزمي موسى إقبال: ٢٨٢/٢ ح.
	مقدمة تشتمل على رواية حفص عن عاصم، انظر رسالة تتعلق بقراءة حفص.		المفيد، للمرادي: ٤٤١/١ ح.
	مقدمة تفسير ابن عطية، انظر مقدمة المحرر الوجيز.		المفيد في الشاذ من القراءات، لابن أشته: ٤٦٤/١ ح.
	مقدمة تفسير الراغب الأصفهاني، أحمد حسن فرحات: ٢٠٤/٢ ح.		المفيد في شرح القصيد، لأحمد بن محمد بن جبارة: ٤٤٠/١ ح.
	مقدمة تفسير القرآن للسمناني، علاء الدولة أبي المكارم: ٢٧٦/٢ ح.		المفيد في القراءات الثمان، لأبي عبد الله محمد بن إبراهيم الحضرمي: ٤٥٩/١ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	السوسي، مخرّجة من طريق أبي عمرو الداني، للداني: ٤٣٥/١ ح.	٢/٢٧٧ ح.	مقدمة تفسير مرآة الأنوار، للغزنوي: ٦٣/١،
	مقدمة في قراءة حفص، لفائد بن المبارك الأبياري: ٤٤٦/١ ح.	٢/٢٨٢ ح.	مقدمة التفسير والحديث، لظه عبد البر:
	مقدمة في قراءة حفص، لمصطفى بن عمر الميهني: ٥٤/١ ح.	١/٤٤٥ ح.	مقدمة حفص فيما خالف أبا عمرو بن العلاء،
	مقدمة في قراءة حفص، لعبد الجواد الأنباري: ٥٢/١ ح، ٥٤ ح.	١/٤٥٤ ح.	لمجهول:
	مقدمة في قراءة حفص عن طريق الكوفي من طريق الشاطبية، للطنطاوي: ٥٤/١ ح.	١/٤٥٤ ح.	المقدمة السنية في الأحكام القرآنية لمحمد البنداري:
	مقدمة في قراءة الشيخ عبد الله بن كثير المكي، شحاته بن حسن الشيخ: ٤٤٩/١ ح.	١/٤٤٨ ح.	مقدمة على طريقة حفص، لحسن البشار:
	مقدمة في قراءة عاصم برواية أبي بكر وحفص، ...: ٥٤/١ ح.	١/٤٥٠ ح.	مقدمة في آيات (كذا) الإضافة والزوائد، لمتولي محمد بن أحمد:
	مقدمة في قراءة ورش، انظر رسالة ورش.	١/٦١ ح.	مقدمة في أصول التفسير، لابن تيمية:
	مقدمة في كتابة المصاحف وعددها ورسم القرآن، انظر مقدمة في رسم الكلمات القرآنية وضبطها...	١/٤٣٨ ح.	مقدمة في أصول القراءات، لعبد العزيز بن علي الإشبيلي:
	مقدمة في مذاهب القراء الأربعة الزائدة على العشرة للمزاحي: ٥٨/١ ح.	١/٤٥٤ ح.	مقدمة في أصول القراءة وتجويد التلاوة، لمجهول:
	مقدمة في مسألة «الآن» في علم وجوب طرق القراء، لمجهول: ٥٤/١ ح، ٥٦ ح.	١/٤٥٤ ح.	مقدمة في بيان الصحيح المعتمد على طريق الإمام حمزة في الوقف على الهمز، لأبي السعود محمد الدمياطي:
	المقدمة في الوقف والابتداء، انظر نظام الأداء في الوقف والابتداء.	٢/٢٨٢ ح.	مقدمة في التفسير (مع تفسير الفاتحة) لحسن البنا:
	مقدمة في الوقف والابتداء، لأبي حميد الأندلسي: ٩٦/١ ح.	١/٢٨٢ ح.	مقدمة في رسم الكلمات القرآنية وضبطها وعدّ أي القرآن الكريم، للمخللاتي: ٩/٢ ح.
	مقدمة المباني في نظم المعاني، ...: ٦٥/١ ح.	١/٢٨٦ ح.	مقدمة في علوم الحديث، لابن الصلاح:
	مقدمة المحرر الوجيز، لابن عطية: ٦٥/١ ح.	١/٢٨٦ ح.	مقدمة في فوائد لا بد من معرفتها للقارئ، لمتولي محمد بن أحمد: ٥٠/١ ح.
	المقرر النافع الحاوي لقراءة نافع، لناصر بن عبد الحفيظ بن عبد الله: ٤٤٦/١ ح.	١/٤٥٠ ح.	مقدمة في القراءات على مذهب الإمام عاصم، لأحمد بن عبد المنعم بن يوسف: ٤٤٨/١ ح.
	المقرب، لابن عصفور: ٤٢٧/٢ ح، ١٦٠/٣ ح.	١/٤٤٨ ح.	مقدمة في قراءة أبي عمرو بن العلاء في رواية أبي عمر حفص الدوري وأبي شعيب صالح
	المقرر النافع الحاوي لقراءة نافع، انظر المقرر النافع الحاوي لقراءة نافع.		
	المقرر والمحرر في القراءات، انظر المقرر النافع		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	بحر الأصبهاني: ٤٤٤/٣ ح.		الحاوي لقراءة نافع.
	ملح الممالحة، لأبي القاسم بن البندار البغدادي:		المقصد لتخليص ما في المرشد من الوقف
	٤٦٧/٣ ح.		والابتداء، لشيخ الإسلام الأنصاري:
	ملحة الأعراب في صناعة الإعراب، للحريري:		٤٩٧/١ ح.
	٣٦٢/٢ وح.		مقطوع القرآن، للكسائي: ٤٥/١.
	الملخص في إعراب القرآن، لأبي زكريا التبريزي:		المقطوع والموصول في القرآن، لعبد الله بن عامر:
	٤٠٦/١ ح.		٥١/١.
	الملوكي في الأنساب، لهشام بن محمد الكلبي:		المقطوع والموصول في القرآن، لحمزة الزيات:
	٢٧٥/١ ح.		٥١/١.
	المتع في التصريف، لابن عصفور: ٤٦٦/١ ح.		المقطوع والموصول في القرآن، للكسائي:
	الممدود والمقصور، لابن خالويه: ٣٦٩/٢ ح.		٥١/١.
	من الدراسات القرآنية، لعبد العال سالم: ٦٧/١.		المقنع، لأبي عمرو الداني: ٤٩/١، ٣٣٤،
	من علوم القرآن، لعبد الفتاح القاضي: ٦٧/١.		٦/٢، ١٤ وح، ١٩، ٢١.
	من قضايا القرآن، نظمه، جمعه، ترتيبه،		مكاتبات، للزركشي: ٢٨/١.
	لعبد الكريم الخطيب: ٦٧/١.		مكاتبه الإخوان بالشعر، لابن المعتز: ٥٠٣/٣ ح.
	منار الهدى في بيان الوقف والابتداء، للأشموني		المكتفى في معرفة الوقف التام والكافي والحسن،
	أحمد بن عبد الكريم: ٤٩٧/١ ح، ٨١/٢ ح،		انظر المكتفى في الوقف والابتداء.
	٨٩ ح.		المكتفى في الوقف والابتداء، للداني: ٥٠/١،
	منافع سور القرآن، لجعفر الصادق: ٥٦/٢ ح.		٤٩٤ ح، ٥٠٢ وح، ٥٠٣ ^(٤) .
	منافع القرآن، لمحمد بن إدريس الشافعي:		المكرر في علم القراء السبعة البدور النور، لعمر بن
	٥٦/٢ ح.		زين بن قاسم النشار: ٤٤٤/١ ح.
	منافع القرآن، لمحمد بن أحمد التميمي:		المكرر فيما تواتر من القراءات السبع وتححرر،
	٥٧/٢ ح.		لعمر بن محمد النشار: ٤٧٤/١ ح.
	منافع القرآن، لعبد الرحيم بن علي البوني:		المكرر فيما تواتر من القراءات وتححرر، انظر المكرر
	٥٨/٢ ح.		في علم القراء السبعة البدور النور.
	منافع القرآن، للتميمي الحكيم: ٥٨/٢ ح.		مكي بن أبي طالب وتفسير القرآن، لأحمد حسن
	منافع القرآن العظيم، لعبد الرحمن بن أحمد		فرحات: ٢٨٢/٢ ح.
	القرشي: ٥٨/٢ ح.		المكي والمدني في القرآن، واختلاف المكي
	مناقب الشافعي، للهرابي: ٧٩/٢.		والمدني في آيه، للرعيني: ٣٣٩/١ ح.
	مناقب الشافعي، للرازي: ٥٠/٤.		ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في
	مناهج تجديد في النحو والبلاغة والتفسير والأدب،		توجيهه متشابه اللفظ من أي التنزيل، لأبي
	لأمين الخولي: ٢٨٢/٢ ح.		جعفر بن الزبير: ٢٠٦/١ ح، ١٩٨/٢ ح،
	مناهج في التفسير، لمصطفى الصاوي:		١٨١/٤.
	٢٨٢/٢ ح.		ملتقط جامع التأويل لمحكم التنزيل، لمحمد بن

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	٤٥٦/١ ح.		مناهج المفسرين، لمساعد مسلم آل جعفر:
	منح الفريسة الحمضية في شرح القصيدة،	٢٨٢/٢ ح.	
	الحصرية، لمحمد بن عبد الرحمن العبدى:		مناهج المفسرين، لمنيع عبد الحليم محمود:
	٤٣٧/١ ح.	٢٨٢/٢ ح.	
	منحة البرايا بما في البسمة من المزايا للشربيني:		مناهل العرفان في علوم القرآن، للزرقاني: ٦٤/١،
	٦٨/٢ ح.	٢٧٧/٢ ح.	
	منشأ القراءات، لفارس بن أحمد: ٤٥٨/١ ح،		المتخب، للهمذاني: ٤١٠/١.
	٤٧١ ح.		متخب قرة العيون الزواجر والوجوه في القرآن،
	منظومة تشتمل على ضوابط في القراءات،		للنظاري: ١٩٣/١ ح.
	لمجهول: ٤٥٧/١ ح.		المتخب من كتاب تحفة الولد، للباشماني:
	منظومة طائية للفرق بين الضاد والطاء، للسخاوي:		١٩٣/١ ح.
	٤٣٩/١ ح.		المتخب من كليات الأدباء، للجرجاني:
	منظومة في أحكام القراءات، لمجهول: ٤٥٤/١ ح.		٤١٠/٢ ح ^(٢) .
	منظومة في اختلاف القراء السبعة، لإدريس بن		المتنظم في تاريخ الملوك، لابن الجوزي:
	محمد الشريف: ٤٤٧/١ ح.		١٨٢/١ ح.
	منظومة في أرباع القرآن، للدبريني: ٣٤١/١ ح.		المتقى في القراءات العشر، لابن بندار البيزدي:
	منظومة في ترتيب نزول القرآن العظيم، للدبريني:		٤٦٠/١ ح.
	٢٩٣/١ ح، ٣٤٠ ح.		منتهى الأمانى والمسرات في علوم القراءات، انظر
	منظومة في خلاف القراء وقفاً ووصلاً، لمجهول:		إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع
	٤٥٤/١ ح.		عشر.
	منظومة في رواية حمزة وهشام على ما أقره الشاطبي		المنتهى في القراءات العشر، للخزاعي:
	في حرز الأمانى: لمجهول: ٤٥٤/١ ح.		٤٥٩/١ ح.
	منظومة في رواية قالون، لمتولي محمد بن أحمد:		منتهى المرام في شرح آيات الأحكام، لمحمد بن
	٤٥٠/١ ح.		الحسين بن القاسم: ١٢٩/٢ ح.
	منظومة في رواية ورش وشرحها، لأحمد بن		المنتهى من مشهور القراءات المتقى من غريب
	محمد بن علي: ٤٤٩/١ ح.		الطرق والروايات، انظر نظرة السريع الانتهاء.
	منظومة في السزايد على مذهب الإمام أبي		المشور في ترتيب القواعد الفقهية، للزركشي:
	عمرو البصري الديريني، لعبد العزيز		٢٨، ٢٦/١.
	الدميري: ٤٤٠/١ ح.		منجد المقرئين ومرشد الطالبين، لابن الجزري:
	منظومة في عد آي القرآن، لأبي الحسن الإنطاكي:		٤٤٣/١ ح.
	٣٤٠/١ ح.		المنح الإلهية بشرح الدرّة المضية في علم
	منظومة في علم القراءات، للرملّي: ٤٤٣/١ ح.		القراءات الثلاثة المرضية، لأبي صلاح علي بن
	منظومة في علم القراءات، للناشري عثمان بن		محسن: ٤٤٧/١ ح.
	عمر: ٤٤٣/١ ح.		المنح الإلهية بشرح الدرّة المضية، لمجهول:

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	منهج الإمام محمد عبده في تفسير القرآن، لعبد الله محمود شحاته: ٢/٢٨٢ ح.		منظومة في علوم القرآن وغريبه، لمجهول: ٣٩٣/١ ح.
	المنهج البياني في تفسير القرآن الكريم في مصر من محمد عبده إلى اليوم، لكامل علي سفعان: ٢/٢٨٢ ح.		منظومة في غريب القرآن، لمجهول: ٣٩٣/١ ح.
	منهج الزمخشري في تفسير القرآن، للصاوي الجويني: ٢/٢٨٢ ح.		منظومة في فواصل ميم الجمع، لمحمد الخروبي: ٤٤٥/١ ح.
	منهج الطوسي في تفسير القرآن، لمحمد حسن آل ياسين: ٢/٢٨٢ ح.		منظومة في القراءات، لإبراهيم بن محمد بن أبي بكر: ٤٤٤/١ ح.
	سهج نحر الدين الرازي في تفسيره الكبير، لرمزي محمد كمال نعاة: ٢/٢٨٢ ح.		منظومة في القراءات لأحمد بن أحمد بن إبراهيم الطيبي: ٤٤٥/١ ح.
	منهج الفرقان في علوم القرآن، لمحمد علي سلامة المصري: ٦٣/١ ح.		منظومة في القراءات، لمجهول: ٤٥٤/١ ح.
	منهج الفيروزآبادي في التفسير من خلال تفسيره المسمى بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، لأحمد مصلح إبراهيم خلف الله: ٢/٢٨٢ ح.		منظومة في القراءات السبع أنظر قصيدة أبي مزاحم الخاقاني.
	منهج المدرسة العقلية الحديثة في التفسير لفهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي: ٢/٢٨٢ ح.		منظومة في قراءة الكسائي من طريق الحرز، لمحمد محمد هلال الأبياري: ٤٤٩/١ ح.
	منهج النسائي في التفسير مع تحقيق الفاتحة، لأحمد زيكيتو: ٢/٢٨٣ ح.		منظومة في لوازم الوقف في القراءات، لمجهول: ٤٩٨/١ ح.
	المهذب، للسيوطي: ١/٣٨٢ ح.		منظومة في مشابه القرآن لمحمد الخضري الدماطي: ٢٠٥/١، ٢٨٠/٢ ح.
	المهذب، لابن كيان: ٣/٤٢٢ ح.		منظومة في المكي والمدني، للجعبري: ١/٢٧٣ ح.
	المهذب في القراءات العشر، لأبي منصور الخياط: ١/٤٦٠ ح.		منظومة فيما خالف متن ورش حفص، لمتولي محمد بن أحمد: ١/٤٥٠ ح.
	المهذب في القراءات العشر وتوجيهها من طريق طيبة النشر، لمحمد محمد محمد سالم: ١/٤٦٣ ح.		منظومة لامية في القراءات، لمجهول: ١/٤٥٧ ح.
	المهمات في شرح الرافعي والروضة، للأسنوي: ١/٢١ ح.		منع الوقف على قوله تعالى ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحَسَنَى﴾، لمكي بن أبي طالب: ١/٤٩٦ ح.
	موارد البررة على الفوائد المعتمدة في القراءات الزائدة على العشرة، لمتولي محمد بن محمد: ١/٤٥٨ ح.		المنهاج، انظر المنهاج في شعب الإيمان. المنهاج، للنووي: ١/١١ ح.
	مواقع العلوم من مواقع النجوم، للكثاني: ١/٣٣ ح.		منهاج البلغاء، لحازم القرطاجني: ١/٧٦، ١٥٥ و، ٤٢٠ و، ١٢٢/٢، ٢٣٢ و، ٥٥٥ و، ١٧٧/٣، ٣٥٨، ٤٦٢ ح.
			المنهاج في شعب الإيمان، لأبي عبد الله الحلبي: ١/٣٢٢ ح.
			منهج ابن عطية في تفسير القرآن الكريم، لعبد الوهاب فايد: ٢/٢٨٢ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	الناسخ والمنسوخ، لعبد اللّه بن الحسين: ١٥٤/٢ ح.		ناسخ القرآن ومنسوخه، لأبي الحسين محمد بن محمد: ١٥٥/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لمحمد بن السائب الكلبي: ١٥٤/٢ ح.		ناسخ القرآن ومنسوخه، لابن الحصار: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لمقاتل بن سليمان: ١٥٤/٢ ح.		ناسخ القرآن ومنسوخه، للواسطي يحيى بن عبد الله: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لأبي الحارث سريح بن يونس: ١٥٤/٢ ح.		ناسخ القرآن ومنسوخه، لأبي بكر محمد بن عبد الله: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لأبي نصر عبد الروهاب بن عطاء العجلي: ١٥٤/٢ ح.		ناسخ القرآن ومنسوخه، للأشيطي: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي: ١٥٤/٢ ح.		ناسخ القرآن ومنسوخه، للكلبي: ٢٩٧/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لمحمد بن حجاج بن محمد الأعرور: ١٥٤/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، انظر إرشاد الرحمن لأسباب النزول والنسخ . . .
	الناسخ والمنسوخ، لأبي علي الحسين بن واقد: ١٥٤/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأبي القاسم بن هبة: ١١٥/١ ح.
	الناسخ والمنسوخ، للواحيدي علي بن أحمد: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأبي داود السجستاني: ١٥٢/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، للقاضي أبي الحكم البوطي: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لابن الأبياري: ١٥٣/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، للحلاج أبي القاسم: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لعطاء بن مسلم: ١٥٣/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لأبي منصور عبد القاهر: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأبي مسلم المعتزلي: ١٥٤/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لأبي سعيد السيرافي: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، للقاضي أبي جعفر التنوخي: ١٥٤/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لمحمد بن أحمد الزهروي: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، للحلاج، الحسين بن المنصور: ١٥٤/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لأبي المطرف عبد الرحمن بن محمد: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لابن حزم: ١١٦/١ ح.
	الناسخ والمنسوخ، للزيدي أبي إسماعيل: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأحمد بن حنبل: ١٥٤/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، للنحاس: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لسدي إسماعيل بن عبد الرحمن: ١٥٤/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لقاسم بن أصبغ: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأبي بكر بن أبي داود: ١٥٤/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ، لأبي الوليد الباجي: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لجعفر بن بشر الثقفي: ١٥٤/٢ ح.
			الناسخ والمنسوخ، للحافظ المسند أبي مسلم: ١٥٤/٢ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	الناسخ والمنسوخ في القرآن، للبردعي أبي بكر محمد بن عبد الله: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأبي عبد الله الحسين بن علي: ١٥٥/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ في القرآن، لأبي بكر الشيباني: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لعبد الملك بن حبيب: ١٥٥/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ في القرآن، لأبي جعفر النحاس: ١٥٢/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لعلي بن شهاب الدين: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم، لابن العربي: ١٥٣/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لمحمد بن محمد بن محمد: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ في كتاب الله تعالى، لقتادة بن دعامة السدوسي: ١٥٢/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لابن حجر العسقلاني: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ من القرآن، لأبي محمد حسن بن علي: ١٥٤/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، للبحراني أحمد بن المتوج: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ من القرآن، لابن بابويه القمي: ١٥٥/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأبي العباس الإشبيلي: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ من القرآن، للعبادي كمال الدين بن محمد الناصري: ١٥٧/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لابن الشواش أبي عبد الله: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ من القرآن لكمال الدين بن محمد البغدادي: ١٥٨/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، للعتاقي عبد الرحمن بن محمد: ١٥٦/٢ ح.
	الناسخ والمنسوخ من كتاب الله عز وجل، لهبة بن سلام الضرير: ١٥٢/٢ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأحمد بن عمر بن محمد الحموي: ١٥٦/٢ ح.
	الناظم في مفرد عاصم، لعمر بن محمد بن محمد: ٤٥٢/١ ح.		الناسخ والمنسوخ، للسيوطي: ١٥٧/٢ ح.
	ناظمة الزهر، لابن فيره: ٤٧/١، ٣٣٩ ح.		الناسخ والمنسوخ، للإسفرائيني: ١٥٧/٢ ح.
	الناهج للقراءات بأشهر الروايات، للتليطي أبي عبد الله: ٤٣٧/١ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأبي عبد الله محمد بن بركات السعيد: ١٥٩/٢ ح.
	النبات، لأبي حنيفة الدينوري: ٢٦/٣ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأحمد بن جعفر المنادي: ١٦٨/٢ ح.
	النبذ النامية في القراءات الثمانية، لابن اليبار: ٤٥٩/١ ح.		الناسخ والمنسوخ، لعبد الرحمن بن زيد: ٢٩٦/٢ ح.
	نتاج الفكر، للسهلي: ٢٧٩/٤ ح.		الناسخ والمنسوخ، لأبي مسلم الأصبهاني: ٣٧٧/٢ ح.
	النتائج، للسهلي: ٢٧٦/٤ ح.		الناسخ والمنسوخ في القرآن، لأبي عبيد القاسم بن سلام: ١٥٢/٢ ح.
	النتائج، انظر نتائج الفكر في النحو.		الناسخ والمنسوخ في القرآن، لابن شهاب الزهري: ١٥٣/٢ ح.
	نتائج الفكر في النحو، للسهلي: ٣٣٥/٣ ح.		
	نثر الدرر في أحاديث خير البشر، للزركشي: ٢٩/١ ح.		
	نثر الدرر في القراءات، للسخاوي: ٤٣٩/١ ح.		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	نشر اللآلئ، للزركشي: ٢٩/١.		نحو تفسير علمي للقرآن، لأحمد الوائلي: ٢٨٣/٢ ح.
	النشر لفوائد سورة العصر، للشوكاني محمد بن علي: ٦٧/٢ ح.		نحو القرآن، لأحمد عبد الستار: ٤٠٨/١ ح.
	نظام الأداء في الوقف والابتداء، لأبي حميد الأندلسي: ٤٩٦/١ ح.		نحو منهج لتفسير القرآن، لمحمد الصادق عرجون: ٢٨٣/٢ ح.
	النظائر، للعسكري: ٥٣/٣ ح.		النحو الوافي، لعباس حسن: ١١١/٢ ح.
	النظائر في القرآن، لعلي - أو الحسن بن واقد: ١٩١/١ ح.		نداء المخاطبين في القرآن أسراه وإعجازه، لعلي عبد الواحد وافي: ٤٨٣/٢ ح.
	نظرة السريع الانتهاء، لموفق الدين الشريشي: ٤٣٩/١ ح.		نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، لابن الجوزي: ١٩٠/١ ح.
	النظم للجرجاني: ٢٦٣/٣ ح.		نزهة البررة في القراءات الأئمة العشرة، للجعبري: ٤٦١/١ ح.
	النظم الجامع لقراءة الإمام نافع، لعبد الفتاح القاضي: ٤٥٢/١ ح.		نزهة الخاطر وسرور الناظر في بيان لغات القرآن، للطريحي: ٣٧٩/١ ح.
	نظم الجمال في محاسن أبناء الزمان، للزركشي: ٢٩، ٢٥/١ ح.		نزهة الفكر في أسرار فواتح السور، لمحمد معاوية بن محمود: ٢٥٣/١ ح.
	نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، للبقاعي: ٤٣/١، ٤٣٠ ح.		نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن، انظر غريب القرآن، لابن عزيز.
	نظم رسالة ورش، لمتولي محمد بن أحمد: ٤٥٠/١ ح.		نزهة المشتغلين في أحكام النون الساكنة والتنوين، لأبي البقاء: ٥١/١ ح.
	نظم السور، لأبي العلاء المعري: ٣٣٩/١ ح، ٢٢١/٢ ح.		نزول القرآن، لابن عباس: ١١٥/١ ح.
	نظم سور القرآن، للمكناسي: ٣٤٠/١ ح.		نزول القرآن، للحسن البصري: ١١٦/١ ح.
	نظم ظاءات القرآن، لمجهول: ٤٥٥/١ ح.		نزول القرآن، لمصطفى شريف العاني: ١١٦/١ ح، ٣٢١ ح.
	نظم القراءات الثلاث الزائدة على السبع، للمقدسي شهاب الدين: ٤٥٧/١ ح.		نزول القرآن، للضحاك: ١١٥/١ ح، ٣٢٠ ح.
	نظم القراءات العشر، لابن صالح، فتح الدين: ٤٦٢/١ ح.		نزول القرآن، للحسن البصري: ٣٢٠/١ ح.
	نظم القرآن، للجاحظ: ٤١/١، ٢٠٣ ح.		نزول القرآن، لابن عباس: ٣٢٠/١ ح.
	نظم القرآن، لأبي حنيفة: الدينوري، أحمد بن داود: ٢٠٣/١، ٢٢١/٢ ح.		نزول الكتب المقدسة في رمضان للدسوقي: ٣٢١/١ ح.
	نظم القرآن، لابن أبي داود: ٢٠٣/١ ح.		نشأة التفسير واتجاه تطوره، لأحمد خليل: ٢٨٣/٢ ح.
	نظم القرآن، لأبي زيد البلخي، أحمد بن سهل: ٢٠٣/١، ٢٢١/٢ ح.		النشر في القراءات العشر، لابن الجيزي: ٤٦١/١ ح.
	نظم القرآن، لابن الإخشيد: ٢٠٣/١ ح.		النشر الكبير، انظر النشر في القراءات العشر.

اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص
نظم القرآن، لأبي علي الحسين بن علي:	٢٢١/٢ ح.	النكت على عمدة الأحكام، للزركشي:	٢٩/١ ح.
نظم القرآن، لعبد القاهر الجرجاني:	٢٢١/٢ ح.	النكت على مقدمة ابن الصلاح، للزركشي:	٢٩/١ ح.
نظم القرآن، لعبد القاهر الجرجاني:	٤٣٨/٢ ح،	النكت في إعجاز القرآن، للرماني:	٢٢٣/٢ ح.
٤٤٣ ح.		النكت والعيون، للماوردي:	٢٧٤/١ ح، ٣٢٢ ح،
نظم متن رسالة ورش، انظر نظم رسالة ورش.		٣٤٣ ح.	
نظم الناسخ والمنسوخ، للأبيطي:	١٥٦/٢ ح.	نهاية الأمانى، انظر تلخيص الفتح الرباني.	
نعم الرحمن في تناسب آي القرآن، انظر نظم الدرر		نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز للإمام فخر الدين	
في تناسب الآيات والسور.		الرازي:	٢٢٢/٢ ح، ٢٣٠ ح، ٤٧٦ ح،
نفائس البيان بشرح القرائد الحسان في عد أي		٥٥٥ ح.	
القرآن، لعبد الفتاح القاضي:	٣٤٠/١ ح.	نهاية البررة في قراءة الأئمة الثلاث الزائدة على	
نفيس الأثاث في القراءات الثلاث، لأحمد بن		العشرة، لابن الجوزي:	٤٥٧/١ ح.
عمر بن محمد الجمالاني:	٤٥٨/١ ح.	النهاية في التعريض والكناية، انظر الكناية	
النقاء المهذبة للرواية المتخبة من جميع القراءات		والتعريض.	
وصحيح الروايات، لموفق الدين الشريشي:		النهاية في غريب الحديث، لابن الأثير:	٣٩٤/١ ح.
٤٣٩/١ ح.		النهاية في النحو، لابن الخباز:	١٤/٣ ح.
نقد الشعر، لأبي الفرج قدامة:	١٥٦/١ ح.	نهاية المطلب في دراية المذهب، لإمام الحرمين:	
النقط والشكل، للفراهيدي، خليل بن أحمد:		١١٨/١ ح.	
٤٨/١، ٥/٢ ح.		نهر النجاة في بيان مناسبات آيات أم الكتاب،	
النقط والشكل، ليحيى بن المبارك:	٥/٢ ح.	للمرعشي ساجقلي زادة:	١٣١/١ ح.
النقط والشكل، لأبي إسحاق الزيايدي:	٦/٢ ح.	النوادر، لأبي زيد، سعيد بن أوس:	٤٧٠/١ ح.
النقط والضبط في القراءات ورسم المصحف،		النوادر، ليونس بن حبيب:	٤٦٦/٢ ح.
للداني أبي عمرو:	٦/٢ ح.	نوادير الأصول، للحكيم الترمذي:	١٠٠/٢ ح.
النتيجه لألفاظ الجامع الصحيح، للزركشي:		نواسخ القرآن، لابن الجوزي:	١٥٣/٢ ح.
٢٠/١ ح.		النواظر في علم الوجوه والنظائر، انظر نزهة الأعين	
النكت، للماوردي:	٣٠٤/٢ ح.	النواظر في علم الوجوه والنظائر.	
نكت الإعراب في غريب الإعراب، للزمخشري:		نور الإيمان في قراءة القرآن، لإسماعيل البري	
٤١٠/١ ح.		خورزوفي:	٤٥٢/١ ح.
نكت التنبيه، لابن أبي الصيف:	٣٤٣/١ ح.	نور الجنان في آداب القرآن، للخاني:	٨١/٢ ح.
النكت على ابن الصلاح، انظر النكت على مقدمة		نيل المرام لوقف حمزة وهشام، انظر شرح وقف	
ابن الصلاح.		حمزة وهشام.	
النكت على البخاري، للزركشي:	٢٩/١ ح.	نيل المرام من تفسير آيات الأحكام، للفتنوجي،	
النكت على تبصرة الصيمري، لابن ملكون:		صديق حسن خان:	١٢٩/٢ ح.
١٥٤/٣ ح.			

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	الهداية في الوقف على كلا، لمكي بن أبي طالب: ٤٩٦/١ ح.		حرف الهاء
	هداية المرتاب وغاية الحفاظ والطلاب، للسخاوي: ٢٠٦/١ ح.		الهاء، لأبي بكر ابن مجاهد: ٤٣١/١ ح.
	هداية المرید إلى رواية أبي سعيد، انظر متن رسالة ورش بشرحها.		الهاءات، لأبي طاهر، عبد الواحد بن عمر بن محمد البرّاز: ٤٣٢/١ ح.
	هداية المهرة، انظر نهاية البزة في قراءة الأئمة الثلاث . . .		الهاءات في القرآن، لابن الأنباري، أبو بكر، محمد بن القاسم بن بشار: ٤٥/١، ١٩٩/٣ وح.
	الهدى والبيان في أسماء القرآن، لصالح البليهي: ٣٧٠/١ ح.		الهاءات في كتاب الله، لابن الأنباري: ٤٣١/١ ح.
	هدية الإخوان في تفسير ما أبهم على العامة من ألفاظ القرآن، للأسير البيروتي: ٣٩٢/١ ح.		الهاءات المكني بها في القرآن الكريم، للكسائي: ٤١/١، ٤٢٩ ح.
	هذا القدّ، انظر القدّ.		الهادي إلى تفسير غريب القرآن، لمحمد سالم: ٣٩٢/١ ح.
	حرف الواو		الهادي إلى معرفة المقاطع والمبادي، لأبي العلاء الهمداني: ٤٩٧/١ ح.
	وابل الندى المختصر من منار الهدى في بيان الوقف والابتداء للفاسي عبد الله بن مسعود: ٤٩/١ ح.		الهادي في القراءات، لمحمد بن إسماعيل السرخسي: ٤٣٤/١ ح.
	الواضح في الأصول، لابن عقيل: ٢٩٤/٢ ح.		الهبات السنية العلية على أبيات الرائية في الرسم، للهروي ملا علي قاري: ٨/٢ ح.
	الواضح في القراءات السبع، لأبي الحسين أحمد بن رضوان: ٤٣٤/١ ح.		الهباء في القرآن الكريم، لأبي عمرو يحيى بن الحارث الذماري: ٤٥/١ ح.
	الواضح في القراءات العشر، لأبي الحسين أحمد بن رضوان: ٤٥٩/١ ح.		الهداية، للمهدوي: ٤٨٨/١ وح.
	واضح المشكلات في قراءات البصري «وقنت» بالواو في الدرر اللوامع، لأبي زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم: ٤٤٦/١ ح.		الهداية، لأبي الخطاب العراقي: ٢٩٣/٢ ح.
	واضحة المبهوم في علم الرسوم، لمحمد خليل بن عمر القشيري: ١٠/٢ ح.		الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكام وجمل من فنون علومه، لمكي بن أبي طالب: ٣٠١/٢ ح.
	الوافية شرح الكافية، لابن مالك: ٨٦/٣ ح.		الهداية إلى تحقيق الرواية، للناسري عثمان بن عمر: ٤٤٣/١ ح.
	الواقعات في الفروع، لعبد العزيز بن أحمد الحلواني: ١٠٧/٢ وح.		هداية الإنسان إلى الاستغناء بالقرآن، ليوسف بن حسن بن أحمد: ٥٨/٢ ح.
	وجوه حروف القرآن، لمقاتل بن سليمان: ٣٧٨، ٢٠٢/١ ح.		هداية الصبيان لفهم بعض مشكل القرآن، للميهي، علي بن عمر بن أحمد: ٢٠٥/١، ٤٤٥ ح.
			الهداية في القراءات، لأبي العباس المهدي: ٤٣٤/١ ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	الوجيز في التفسير، لابن عطية: ١/١٠١ح.		الوجوه في القرآن، لعلي - أو الحسن بن واقد: ١/١٩١ح.
	الوجيز في عدّ القرآن العزيز، لابن عياش: ١/٣٤٠ح.		وجوه القراءات، ليعقوب الحضرمي: ١/٤٣٠ح.
	الوجيز في القراءات الثمان، للأهوازي، أبي علي: ١/٤٥٨ح.		وجوه القرآن، للحيري: ١/١٩٢ح.
	ورقات المهمرة في تمتة قراءة الأئمة العشرة، لشهاب الدين أحمد بن محمد: ١/٤٦٠ح.		وجوه القرآن، لأبي الفضل التفليسي: ١/١٩٢ح.
	الوسيط، للواحدي: ١/١٠٥ح.		وجوه القرآن، لأبي العباس أحمد بن علي المقرئ: ١/١٩٢ح.
	الوسيط، للعماد بن يونس الموصلي: ٢/١٠٦ح.		الوجوه المسفرة في إتمام القراءات الثلاث تمام العشرة، لمتولي محمد بن محمد: ١/٤٥٨ح.
	الوسيلة إلى كشف العقيلة، للسخاوي: ٢/٧ح.		الوجوه المسفرة في القراءات العشرة، للشيخ محمد بن عبد الله متولي: ١/٤٦٣ح.
	وسيلة المطالب بزبدة الجمع في علم القراءة، لمجهول: ١/٤٥٧ح.		الوجوه النيرة في القراءات العشرة، للنشار، سراج الدين: ١/٤٦٢ح.
	الوسيلة النافعة في فضائل القرآن، لفيض الله بن مصطفى الرومي: ٢/٥٨ح.		الوجوه والمناظرات، لعلي - أو الحسن بن واقد: ١/١٩١ح.
	الوشي المرقوم في حل المنظوم، لنصر الله بن محمد، أبو الفتح: ٣/١٨٩ح.		الوجوه والنظائر، لعلي بن أبي طلحة: ١/١٩١ح.
	وصف الاهتداء في الوقف والابتداء، للجعبري: ١/٤٩٧ح.		الوجوه والنظائر، لعكرمة: ١/١٩١ح.
	وصول الغمر إلى أصول قراءة أبي عمرو، لعلاء الدين أبي الحسن: ١/٤٣٨ح.		الوجوه والنظائر، للكليبي: ١/١٩١ح.
	وضع رموز الضبط الدالة على الحركات والتنوين، انظر كتاب في النقط.		الوجوه والنظائر، للأزدي: ١/١٩١ح.
	الوعيد، للنظام إبراهيم بن سيار: ٢/٢٢٧ح.		الوجوه والنظائر، لعلي - أو الحسن بن واقد: ١/١٩١ح.
	الوقف، لحمزة بن حبيب الزيات: ١/٥٠.		الوجوه والنظائر، لأبي بكر النقاش: ١/١٩٢ح.
	الوقف، لأبي عمرو بن العلاء: ١/٥٠.		الوجوه والنظائر، لابن البناء: ١/١٩٢ح.
	الوقف، لنافع بن عبد الرحمن: ١/٥٠.		الوجوه والنظائر، للزاغوني: ١/١٩٢ح.
	الوقف، ليعقوب بن إسحاق: ١/٥٠.		الوجوه والنظائر، لابن أبي المعافى: ١/١٩٣ح.
	الوقف، ليحيى بن المبارك اليزيدي: ١/٥٠.		الوجوه والنظائر في القرآن، للدماغاني: ١/١٩١ح.
	الوقف، للمبرد: ١/٥٠.		الوجوه والنظائر في القرآن، لأبي الحسين محمد بن عبد الله الصمد: ١/١٩٣ح.
	الوقف، لأبي العباس الفضل بن محمد: ١/٤٩٥ح.		الوجوه والنظائر في القرآن الكريم: لأبي نصر: ٢/٢٠٢ح.
	الوقف، لمكي بن أبي طالب: ١/٤٩٦ح.		الوجيز، للواحدي: ١/١٠٥ح.
	الوقف، لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد: ١/٤٩٨ح.		الوجيز، لابن برهان: ٢/٢٠٩ح.

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	الوقف والابتداء، لأبي عمرو بن العلاء: ٤٩٤/١ ح.		الوقف التام والوقف الكافي والحسن، أنظر، المكتفى في الوقف والابتداء.
	الوقف والابتداء، لضرار بن صرد: ٤٩٤/١ ح.		وقف التمام، لنافع بن عبد الرحمن: ٤٩٤/١ ح.
	الوقف والابتداء، لأبي عمر الدوري: ٤٩٥/١ ح.		وقف التمام، لنصير بن يوسف أبي المنذر: ٤٩٥/١ ح.
	الوقف والابتداء، لأبي جعفر النحوي: ٤٩٥/١ ح.		وقف التمام، ليعقوب بن إسحاق الحضرمي: ٤٩٥/١ ح.
	الوقف والابتداء، لابن مقسم أبي بكر: ٤٩٥/١ ح.		وقف التمام، لأحمد بن موسى اللؤلؤي: ٤٩٥/١ ح.
	الوقف والابتداء، لخلف بن هشام: ٤٩٥/١ ح.		وقف التمام، لسعيد بن مسعدة الأخفش: ٤٩٥/١ ح.
	الوقف والابتداء، لمعمر بن المثنى: ٤٩٥/١ ح.		وقف التمام، لأبي الحسن روح بن عبد المؤمن: ٤٩٥/١ ح.
	الوقف والابتداء، للفراء أبي زكريا: ٤٩٥/١ ح.		الوقف على كلا وبلى ونعم، لمكي بن أبي طالب: ٤٩٦، ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لليزيدي يحيى بن المبارك: ٤٩٥/١ ح. ^(٣)		الوقف على كلا وبلى، للداني: ٤٩٤/١ ح.
	الوقف والابتداء، للرواسي أبي جعفر: ٤٩٥/١ ح. ^(٣)		الوقف والابتداء، انظر المكتفى في الوقف والابتداء.
	الوقف والابتداء، لعلي بن حمزة الكسائي: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، للفراء: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لابن الأنباري: ٣٩٧/١ ح.		الوقف والابتداء، لروح بن عبد المؤمن: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، للزجاج: ٤٩٣/١ ح.		الوقف والابتداء، لثعلب: ٤٩٥، ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لابن عباد: ٤٩٤/١ ح.		الوقف والابتداء، لأبي أيوب الضبي: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لأبي علي الدينوري: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، للأنباري: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لأبي بكر الجعدي: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، لابن مقسم: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لابن أبي الدنيا: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، للسيرافي: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لمحمد بن عيسى بن إبراهيم: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، لأحمد بن الحسين: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لأبي أيوب الضبي: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، لابن طيفور: ٤٩٦، ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لابن كيسان: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، للمسجاوندي: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لأبي عبد الله أحمد بن محمد: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، للفزّال، أبو الحسن: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، للسيرافي أبي سعيد: ٤٩٥/١ ح.		٤٩٦ ح.
	الوقف والابتداء، للفزّال، أبي عبد الله: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، لابن جني: ٤٩٦، ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لهشام بن عبد الله: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن أوس: ٥٠/١ ح.
	الوقف والابتداء، لأحمد بن الحسين بن مهران: ٤٩٥/١ ح.		الوقف والابتداء، لحمزة الزيات: ٤٩٤/١ ح.
	الوقف والابتداء، للصاحب بن عباد: ٤٩٦/١ ح.		
	الوقف والابتداء، للصدر الشهيد أبو محمد: ٤٩٦/١ ح.		

ج/ص	اسم الكتاب	ج/ص	اسم الكتاب
	حرف الياه		الوقف والابتداء، لمجهول: ٤٩٨/١ ح.
	الياقوت والمرجان في تفسير مبهمات القرآن، لعبد الجواد خلف عبد الجواد: ٢٤٣/١ ح.		الوقف والابتداء، للنيلي الرؤاسي: ٤٠٢/٢ ح.
	الياقوتة، لأبي عمر الزاهد: ٢٥٤/٣ ح.		الوقف والابتداء، لابن كيسان: ٤٢/٣ ح.
	ياقوتة الصرط، لأبي عمر غلام ثعلب: ٣٩٣/١ وح، ٣٦٧/٢ وح.		الوقف والابتداء، للزواوي: ٣٤٣/٣ ح.
	يتيمة البيان في شيء من علوم القرآن، لمحمد يوسف البنوري: ٦٦/١ ح.		الوقف والابتداء الصغير، للرؤاسي محمد بن أبي سارة: ٥٠/١ ح.
	يتيمة الدرر في النزول وآيات السور، للموصلي أبي عبد الله: ٤٠/١، ١١٦، ٣٢٠ ح.		الوقف والابتداء الكبير، للرؤاسي محمد بن أبي سارة: ٥٠/١ ح.
	يس قلب القرآن، لفهمي خالد مسعود: ٦٨/٢ ح.		الوقوف، لشيبة بن النصح: ٤٩/١، ٤٩٤ ح.
	يصبح المؤمن ويمسي في ظلال آية الكرسي، للشعراوي محمد متولي: ٦٨/٢ ح.		الوقوف، لأبي حفص الأمدي: ٤٩٥/١ ح.
	الينبوع، لمحمد بن أبي محمد بن ظفر: ١٠٧/٣ ح.		الوقوف، لوكيح أحمد بن كامل: ٤٩٥/١ ح.
	ينبوع الحياة، لابن ظفر: ١٦٧/٢ وح.		وقوف القرآن، لأحمد بن الحسين: ٥٠/١ ح.
	اليواقيت في اللغة، للزاهد أبي عمر: ٤٩٠/١ وح.		وقوف القرآن، لابن مهران: ٤٩٦/١ ح.
			وقوف القرآن، انظر الوقف والابتداء.
			وقوف القرآن، لمجهول: ٤٩٨/١ ح.
			وقوف النبي ﷺ في القرآن، لأبي عبد الله محمد عيسى: ٤٩٦/١ ح.

بعونه تعالى انتهى فهرس الكتب على
حروف المعجم ويليهِ
ثبت المصادر والمراجع

١١ - ثبت المصادر والمراجع (*)

(أ)

- الأمدي، أبو القاسم الحسن بن بشر (٣٧٠ هـ)
- المؤلف والمختلف في أسماء الشعراء وكناهم وألقابهم وأنسابهم وبعض شعرهم. تصحيح وتعليق ف. كرنكو. القاهرة، مك. القدسي، تصوير دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، امج، اج (طبع مع معجم الشعراء للمرزباني).
- ابتسام مرهون الصفار (معاصرة)
- معجم الدراسات القرآنية. الموصل، مطابع جامعة الموصل، ط١، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م. امج، اج.
- ابن أبي حاتم الرازي، عبدالرحمن بن محمد (٣٢٧ هـ).
- الجرح والتعديل. حيدرآباد- الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٧١ هـ، ٩مج، ٩ج.
- علل الحديث. تحقيق محب الدين الخطيب. بغداد، مكتبة المثنى. (طبعة مصورة عن طبعة القاهرة الأولى عام ١٣٤٣ هـ) ٣مج، ٢ج + الفهارس (وضعها يوسف المرعشلي وطبعت بدار المعرفة بيروت عام ١٤٠٦ هـ).
- المراسيل. تحقيق شكر الله قوجاني. بيروت، مؤسسة الرسالة. ط١، ١٣٩٧ هـ، امج، اج.
- ابن أبي داود السجستاني، أبو بكر عبدالله بن سليمان بن الأشعث (٣١٦ هـ).
المصاحف. تح. آرثر جفري. القاهرة. المط. الرحمانية، ط١، ١٣٥٦ هـ/١٩٣٧ م، امج، اج.
- ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبدالله بن محمد (٢٨١ هـ).
- كتاب الشكر. القاهرة، مطبعة المنار، ط١، ١٣٤٩ هـ، امج، اج.

(*) رتبنا المصادر والمراجع حسب الترتيب الأبجدي لأسماء المؤلفين.
الاختصارات: (ط) يعني طبعة، (ج) يعني جزء، (مج) يعني مجلد.

- كتاب الصمت وحفظ اللسان. تحقيق فاروق حمادة. بيروت، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، مج ١، ج ١.
- ابن أبي شيبة، عبدالله بن محمد (٢٣٥ هـ).
 - المصنّف. تصحيح عامر عمر الأعظمي. حيدرآباد - الهند، نشر السيّد علي يوسف صاحب مطبعة قريب. الطبعة الأولى. ١٣٨٦ هـ، ١٤ مج، ١٤ ج.
 - ابن الأثير الجزري، أبو الحسن علي بن محمد (٦٣٠ هـ).
 - أسد الغابة في معرفة الصحابة. القاهرة. المطبعة الوهية، ط ١، ١٢٨٦ هـ، ٥ مج، ٥ ج.
 - الكامل في التاريخ. بيروت، دار الكتاب العربي (طبعة مصورة) ٩ مج + الفهارس.
 - اللباب في تهذيب الأنساب. بيروت. دار صادر، ١٤٠٠ هـ، ٣ مج، ٣ ج.
 - ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات، المبارك بن محمد (٦٠٦ هـ).
 - جامع الأصول في أحاديث الرسول. تحقيق عبدالقادر الأرناؤوط، دمشق، مكتبة الحلواني، ط ١، ١٣٨٩ هـ، ١٣ مج (١١ ج + ٢ ج فهارس).
 - النهاية في غريب الحديث والأثر. تحقيق محمود محمد الطناحي، القاهرة مطبعة عيسى الحلبي، ط ١، ١٣٨٥ هـ، ٥ مج، ٥ ج.
 - ابن إسحاق، محمد المظلي (١٥١ هـ).
 - السير والمغازي. تحقيق سهيل زكار. بيروت. دار الفكر، ط ١، ١٣٩٨ هـ، ١ مج، ١ ج.
 - ابن الأنباري، أبو البركات، كمال الدين عبدالرحمن بن محمد (٥٧٧ هـ).
 - الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيّين. (ومعه كتاب الانتصاف من الإنصاف) تح. محمد محيي الدين عبدالحميد، القاهرة، مط. الاستقامة، ١٣٦٤ هـ/١٩٤٥ م، ٢ مج، ٢ ج.
 - البيان في غريب إعراب القرآن. تح. طه عبدالحميد طه. القاهرة. الهيئة المصرية العامة للكتاب. ط ١، ١٣٨٩ هـ/١٩٦٩ م، ٢ مج، ٢ ج.
 - ابن الأنباري، محمد بن القاسم بن بشار (٣٢٨ هـ).
 - إيضاح الوقف والابتداء في كتاب الله عزّ وجل. تح. محيي الدين رمضان. دمشق، مجمع اللغة العربية، ط ١، ١٣٩٠ هـ/١٩٧١ م، ٢ مج، ٢ ج.
 - شرح ديوان المفضليات. بعناية شارل لايل. بيروت، مط. اليسوعيين ط ١، ١٣٣١ هـ/١٩١٢ م، ١ مج، ١ ج.
 - ابن إياس، محمد بن أحمد (٩٣٠ هـ).
 - بدائع الزهور في وقائع الدهور. تحقيق محمد مصطفى، القاهرة، المكتبة الإسلامية لجمعية المستشرقين الألمان، ط ٢، ١٣٨٠ هـ/١٩٦٠ م.

- ابن بشكوال، أبو القاسم خلف بن عبد الملك (٥٧٨ هـ).
- الصلّة. القاهرة، الدار المصرية للتأليف والترجمة. ط ١، ١٣٨٦ هـ/١٩٦٦ م، ٢ مج، ٢ ج.
- ابن بلبان الفارسي، الأمير علاء الدين علي بن بلبان (٧٣٩ هـ).
- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان. تقديم وضبط كمال يوسف الحوت. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ٧ مج، ١٠ ج.
- ابن تغري بردي، أبو المحاسن، يوسف بن تغري بردي (٨٧٤ هـ).
- المنهل الصافي.
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة. القاهرة. دار الكتب. ١٩٢٩-١٩٧٢ م، ١٦ مج، ١٦ ج.
- ابن الجارود النيسابوري، أبو محمد عبدالله بن علي (٣٠٧ هـ).
- المتقى. تحقيق عبدالله هاشم البستاني. باكستان. لاهور، مطابع الأشرف، ط ١، ١٤٠٣ هـ، ١ مج، ١ ج.
- ابن الجزري، شمس الدين محمد بن محمد بن محمد (٨٣٣ هـ).
- تحبير التيسير (في قراءات الأئمة العشر). بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٣ م، ١ ج.
- تقريب النشر في القراءات العشر. تح. إبراهيم عطوة عوض، القاهرة، مط. مصطفى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٨١ هـ/١٩٦١ م، ١ مج، ١ ج.
- غاية النهاية في طبقات القراء. تحقيق برجستراسر. القاهرة، مكتبة الخانجي، ط ١، ١٣٥٢ هـ/١٩٣٢ م، ٢ مج، ٢ ج.
- النشر في القراءات العشر. تصحيح علي محمد الضبّاع. القاهرة، المك. التجارية الكبرى، ط ١، ١٣٥٩ هـ/١٩٤٠ م، ٢ مج، ٢ ج.
- ابن جنّي، أبو الفتح عثمان بن جنّي (٣٩٢ هـ).
- الخصائص. تح. محمد علي النجّار. القاهرة، دار الكتب المصرية. ط ٢، ١٣٧١ هـ/١٩٥٢ م، ٣ مج، ٣ ج.
- مِرْ صِنَاعَةُ الإِعْرَاب. تح. حسن هنداوي. دمشق، دار القلم، ط ١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ٢ مج، ٢ ج.
- المُبْهَجُ فِي تَفْسِيرِ أَسْمَاءِ شُعْرَاءِ دِيْوَانِ الحِمَامَةِ. بيروت، دار الكتاب العربي، ط ٢، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ١ ج.
- المُحْتَسَبُ فِي تَبْيِينِ وُجُوهِ شَوَازِ القِرَاءَاتِ وَالِإِيضَاحِ عِنهَا. تح. علي النجدي ناصف وعبدالفتاح إسماعيل شلبي. القاهرة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، ط ١، ١٣٨٩ هـ/١٩٦٩ م، ٢ مج، ٢ ج.
- ابن الجوزي. عبدالرحمن بن علي (٥٩٧ هـ).
- زاد المير في علم التفسير. تح. محمد زهير الشاويش. بيروت، المكتب الإسلامي، ط ١، ١٣٨٤ هـ/١٩٦٤ م، ٩ مج، ٩ ج.

- صفة الصفوة. تحقيق محمود فاحوري. حلب: دار الوعي، ط١ ١٣٨٩ هـ/ ١٩٦٩ م، ٤ مج، ٤ ج.
- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية. تقديم وضبط خليل العيس. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٣ هـ، ٢ مج، ٢ ج.
- فنون الأفتان في عيون علوم القرآن. تح. حسن ضياء الدين عتر. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط١، ١٤٠٨ هـ/ ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج.
- نواسخ القرآن. تح. محمد أشرف علي الملباري. المدينة المنورة، الجامعة الإسلامية، ط١، ١٤٠٤ هـ/ ١٩٨٤ م، ١ مج، ١ ج.
- الموضوعات. تحقيق عبدالرحمن محمد عثمان. المدينة المنورة، المكتبة السلفية، الطبعة الأولى ١٣٨٦ هـ/ ١٩٦٩ م، ٣ مج، ٣ ج.
- نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر. تح. محمد عبد الكريم كاظم الراضي، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٤ هـ/ ١٩٨٤ م، ١ مج، ١ ج.
- ابن حبان البستي، محمد (٣٥٤ هـ).
- صحيح ابن حبان. بترتيب الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (٧٣٩ هـ). تحقيق شعيب الأرنؤوط وحسين أسد. بيروت مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٤ هـ، المجلد الأول (وهو ما صدر منه).
- كتاب المجروحين من المحذثين والضعفاء والمتروكين. تحقيق محمود إبراهيم زايد. حلب، دار الوعي، ط١، ١٣٩٦ هـ، ٣ مج، ٣ ج.
- مشاهير علماء الأمصار. تحقيق م. فلايشهر. بيروت، المعهد الألماني، ط١، ١٣٧٩ هـ/ ١٩٥٩ م، ١ مج، ١ ج.
- ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي (٨٥٢ هـ).
- الإصابة في تمييز الصحابة. القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٥٩ هـ/ ١٩٣٩ م، ٤ مج، ٤ ج (وبأسفله الاستيعاب لابن عبد البر).
- إنباء الغمر بأبناء العمر حيدر آباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٨٧ هـ/ ١٩٦٧ م، ٥ مج، ٩ ج.
- تبصير المتبه بتحريير المشتبه للذهبي. تحقيق علي محمد الجاوي القاهرة، سلسلة تراثنا، المؤسسة المصرية العامة للتأليف، ط١، ١٣٨٣ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة. حيدر آباد الهند، ط١، ١٣٢٤ هـ، ١ مج، ١ ج.
- تقريب التهذيب. تحقيق محمد عوامة. حلب، دار الرشيد، ط١، ١٤٠٦ هـ/ ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج (من القطع الكبير).
- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير. تحقيق ونشر عبدالله هاشم اليماني المدني، المدينة المنورة، ط١، ١٣٨٤ هـ، ٣ مج، ٤ ج + الفهارس (وضعها يوسف المرعشلي وطبعت بدار المعرفة في بيروت عام ١٤٠٦ هـ).
- تهذيب التهذيب. حيدر آباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٢٥ - ١٣٢٧ هـ، ١٢ مج، ١٢ ج.
- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة. حيدر آباد - الهند. دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٤٩ - ١٣٥٠ هـ، ٤ مج، ٤ ج.

- الرحمة الغيثية بالترجمة الليثية. مصر، المطبعة الأميرية ببولاق. ط١، ١٣٠١ هـ، اج (ومعه: توالي التأسيس بمعالي ابن إدريس).
- فتح الباري شرح صحيح البخاري. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ومحب الدين الخطيب. القاهرة، المطبعة السلفية، ط١، ١٣٧٩ هـ، ١٤ مج، (مقدمة + ١٣ ج).
- لسان الميزان. تصحيح أمير الحسن النعماني. وأبو بكر الحضرمي، حيدر آباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٢٩ - ١٣٣١ هـ، ٧ مج، ٧ ج.
- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي الكويت، وزارة الأوقاف، ط١، ١٣٩٢ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- النكت الظراف على الأطراف. تحقيق عبدالصمد شرف الدين. بومباي - الهند، الدار القيّمة (طبع بأسفل تحفة الأشراف للمزّي) ط١، ١٣٨٤ هـ، ١٤ مج، ١٤ ج.
- ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد (٤٥٦ هـ).
- المحلّي بالآثار في شرح المجلّي باختصار. القاهرة، مطبعة النهضة. ط١، ١٣٤٧ هـ، ٨ مج، ١١ ج.
- ابن خالويه: الحسين بن أحمد بن حمدان (٣٧٠ هـ).
- إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم. القاهرة. مط. دار الكتب، ط١، ١٣٦٠ هـ/١٩٤١ م، ١ مج، ١ ج.
- مختصر في شواذ القرآن (من كتاب البديع). تح. ج برجستراسر سلسلة النشرات الإسلامية (٧). القاهرة: المط. الرحمانية، ط١، ١٣٥٣ هـ/١٩٣٤ م، ١ مج، ١ ج.
- ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق (٣١١ هـ).
- صحيح ابن خزيمة. تحقيق محمد مصطفى الأعظمي، بيروت، المكتب الإسلامي، ط١، ١٣٩١ هـ - ١٣٩٩ هـ، ٤ مج، ٤ ج (وهو ما عثر عليه محققه، وينتهي عند باب إباحة العمرة قبل الحج، من كتاب الحج).
- ابن خلّكان، أبو العباس، أحمد بن محمد (٦٨١ هـ).
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان. تحقيق إحسان عبّاس. بيروت، دار صادر، ٨ مج، ٨ ج.
- ابن رافع السّلاميّ، تقي الدين، أبو المعالي محمد بن رافع (٧٧٤ هـ).
- الوفيات. تحقيق صالح مهدي عبّاس. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٢ هـ، ٢ مج، ٢ ج.
- ابن رجب الحنبلي، زين الدين أبو الفرج عبدالرحمن (٧٩٥ هـ).
- كتاب الذيل على طبقات الحنابلة. القاهرة، مطبعة السنّة المحمّدية، ط١، ١٣٧٢ هـ، ٢ مج، ٢ ج.
- ابن رشيّق القيرواني، أبو علي الحسن بن رشيّق (٤٥٦ هـ).
- العُمدة في محاسن الشعر وآدابه. تح. محمد قرقزان. بيروت، دار المعرفة. ط١، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، ٢ مج، ٢ ج.

- ابن الزبَيْرِي، عبدالله بن الزبَيْرِي بن قيس (١٥ هـ).
- شعره. تح. يحيى الجبوري. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط٢، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، ج١.
- ابن زنجلة، أبو زرعة عبدالرحمن بن محمد (ق ٤ هـ).
- حُجَّة القراءات. تح. سعيد الأفغاني. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط٤، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م، مج١، ج١.
- ابن السراج، أبو بكر محمد بن سهل (٣١٦ هـ).
- الأصول في النحو. تح. عبدالحسين الفتلي. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، مج٣، ج٣.
- ابن سعد، أبو عبدالله محمد (٢٣٠ هـ).
- الطبقات الكبرى. تحقيق إحسان عباس. بيروت دار صادر، ١٣٨٠ هـ، ٩ مج (ج٨ + فهارس).
- ابن السنِّي، أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الدينوري (٣٦٤ هـ).
- عمل اليوم والليلة. تحقيق عبدالقادر أحمد عطا. بيروت، دار المعرفة ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩ (مصور بالأوفست عن طبعة القاهرة): مج١، ج١.
- ابن شاکر الكتبي (انظر الكتبي).
- ابن شاهين: أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان (٣٨٥ هـ).
- تاريخ أسماء الثقات. تحقيق صبحي السامرائي. الكويت، الدار السلفية، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م، ج١.
- ابن الشجري، أبو السعادات هبة الله بن علي (٥٤٢ هـ).
- الأمالي الشجرية. الهند، حيدر آباد، دائرة المعارف العثمانية ط١، ١٣٤٩ هـ/١٩٣٠ م، مج٢، ج٢.
- ما لم يُنشر من الأمالي الشجرية. تح. حاتم صالح الضامن. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ج١، ١٧٦ ص.
- ابن الصلاح، تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبدالرحمن الشهرزوري (٦٤٣ هـ).
- فتاوى ومناهل ابن الصلاح (في التفسير والحديث والأصول والفقه) تح. عبدالمعطي أمين قلعجي. بيروت، دار المعرفة، ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، مج٢، ج٢.
- مقدمة في علوم الحديث. تحقيق نور الدين عتر. المدينة المنورة، المكتبة العلمية. الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ/١٩٧٢ م، مج١، ج١.
- ابن الضريس، أبو عبدالله محمد بن أيوب البجلي (٢٩٤ هـ).
- فضائل القرآن وما أنزل بمكة وما أنزل بالمدينة. تح. غزوة بدر. دمشق، دار الفكر، ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، مج١، ج١.

- ابن عبدالبر، يوسف بن عبدالله القرطبي (٤٦٣ هـ).
- الاستذكار لمذاهب فقهاء الأمصار. تحقيق علي النجدي ناصف. القاهرة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث. ط ١، ١٣٩٠ هـ، (توفر لنا مجلّدان منه، ولا يزال يصدر في القاهرة).
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب. (طبع بأسفل صفحات الإصابة لابن حجر) بيروت، دار الكتاب العربي. (طبعة مصوّرة عن طبعة القاهرة عام ١٣٥٩ هـ)، ٤ مج، ٤ ج.
- الإنباه على قبائل الرواة. تحقيق إبراهيم الأبياري. بيروت، دار الكتاب العربي. الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١ ج.
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد. تحقيق مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد عبدالكبير البكري. المغرب، وزارة عموم الأوقاف الطبعة الثانية ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، (كان بحوزتنا منه عشر أجزاء أثناء التحقيق).
- القصد والأمم في التعريف بأصول أنساب العرب والمعجم تحقيق إبراهيم الأبياري. بيروت، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى. ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م ١ ج.
- ابن عبدالحكم، أبو القاسم عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالحكم (٢٥٧ هـ).
- فتوح مصر وأخبارها. ليدن، مطبعة بريل، الطبعة الأولى ١٩٢٠ م ١ مج، ١ ج.
- ابن عبدالسلام = العزّ بن عبدالسلام.
● ابن عدي. عبدالله بن عدي الجرجاني أبو أحمد (٣٦٥ هـ).
- الكامل في ضعفاء الرجال. بيروت، دار الفكر، ط ١، ١٤٠٤ هـ. ٨ مج (٧ ج + فهارس).
- ابن العربي، القاضي أبو بكر محمد بن عبدالله بن محمد (٥٤٣ هـ).
- أحكام القرآن. تح. علي محمد البجاوي. القاهرة، مط دار إحياء الكتب العربية. ط ٣، ١٣٩٢ هـ/١٩٧٢ م، ٤ مج، ٤ ج.
- شرح الجامع الصحيح للترمذي - أو - عارضة الأحوذني في شرح كتاب أبي عيسى، محمد بن عيسى الترمذي. القاهرة، المطبعة المصرية، ط ١، ١٣٥٠ هـ، ٧ مج، ١٣ ج.
- ابن عطية، عبدالحق بن عطية المحاربي الأندلسي (٥٤١ هـ).
- المحرّر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. تح. أحمد صادق الملاح. القاهرة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية. ط ١، ١٣٩٤ هـ/١٩٧٤ م، ٢ مج، ٢ ج (وهو ما صدر منه).
- ابن العماد الحنبلي، أبو الفلاح عبدالحق (١٠٨٩ هـ).
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب. القاهرة، مكتبة المقدسي، ط ١، ١٣٧٠ - ١٣٧١ هـ، ٤ مج، ٨ ج.
- ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (٣٩٥ هـ).
- الصحاحي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها. تصحيح محبّ الدين الخطيب. القاهرة، المك. السلفية، ط ١، ١٣٢٨ هـ/١٩١٠ م، ١ مج، ١ ج.

- مجمل اللغة. تح. زهير عبدالمحسن سلطان. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م، مج٢، ج٤.
- معجم مقاييس اللغة. تح. عبدالسلام محمد هارون. القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، ط١، ١٣٦٦ هـ/١٩٤٧ م، مج٦، ج٦.
- ابن الفرات.
- تاريخ ابن الفرات.
- ابن فرحون اليعمري المالكي، برهان الدين إبراهيم بن علي (٧٩٩ هـ).
- الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب. القاهرة، مطبعة السعادة، ط١، ١٣٢٩ هـ، مج١، ج١ (وبهامشه نيل الانتهاج بتطريز الديباج لأحمد بابا التمبكتي).
- ابن الفرضي، أبو الوليد عبد الله بن محمد (٤٠٣ هـ).
- تاريخ علماء الأندلس. القاهرة، الدار المصرية للتأليف والترجمة. ط١، ١٣٨٦ هـ/١٩٦٦ م، مج١، ج١.
- ابن فهد المكي، محمد بن فهد المكي (٨٧١ هـ).
- لحظ الألاحظ بذيل طبقات الحفاظ. تعليق محمد زاهد الكوثري، دمشق ط١، ١٣٤٧ هـ/١٩٢٧ م، مج١، ج١ (طبع ملحفاً بتذكرة الحفاظ للذهبي ومعه ذبلي التذكرة للحسيني، والسيوطي).
- ابن قاضي شهبة، أبو بكر بن أحمد بن محمد (٨٥١ هـ).
- تاريخ ابن قاضي شهبة. تح. عدنان درويش. دمشق المعهد العلمي الفرنسي للدراسات العربية. ١٣٩٥ هـ/١٩٧٧ م، (وهو الجزء من المخطوط ويتضمن حوادث السنوات ٧٨١ - ٨٠٠ هـ).
- طبقات الشافعية. تصحيح عبدالعليم خان. بيروت، دار الندوة الجديدة، ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، مج٢، ج٢.
- ابن قتيبة، أبو محمد عبدالله بن مسلم (٢٧٦ هـ).
- تأويل مشكل القرآن. تح. السيد أحمد صقر. القاهرة. دار التراث ط٢، ١٣٩٣ هـ/١٩٧٣ م، مج١، ج١.
- تفسير غريب القرآن. تح. السيد أحمد صقر. القاهرة. مط. عيسى الباسبي الحلبي، ط١، ١٣٧٨ هـ/١٩٥٨ م، مج١، ج١.
- الشعراء والشعراء (أو طبقات الشعراء). تح. مفيد قميحة، مراجعة نعيم زرزور. بيروت، دار الكتب العلمية، ط٢، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، مج١، ج١.
- المعارف. تحقيق ثروت عكاشة. القاهرة، دار الكتب المصرية. ط١، ١٣٨٠ هـ/١٩٦٠ م، مج١، ج١.
- ابن قدامة المقدسي، موفق الدين عبدالله بن أحمد (٦٢٠ هـ).
- المغني. الرياض، مكتبة الرياض الحديثة، ١٤٠١ هـ، مج٩، ج٩.

- ابن القيسراني، أبو الفضل محمد بن طاهر (٥٠٧ هـ).
- كتاب الجمع بين رجال الصحيحين. حيدرآباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٢٣ هـ، مج٢، ج٢.
- ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الدمشقي (٧٥١ هـ).
- تهذيب سنن أبي داود. تحقيق أحمد محمد شاكر، ومحمد حامد الفقي. القاهرة، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ط١، ١٣٦٨ هـ/٨ مج، ٨ ج (طبع مع مختصر المنذري ومعالن السنن للخطابي).
- الفوائد المشوق إلى علوم القرآن وعلم البيان. بيروت. دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، مج١، ج١.
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر الدمشقي (٧٧٤ هـ).
- البداية والنهاية. القاهرة، مطبعة السعادة، ط١، ١٣٤٩ هـ، ٧ مج، ١٤ ج.
- تفسير القرآن العظيم. تقديم يوسف المرعشلي. بيروت، دار المعرفة، ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، ٥ مج، ٤ ج + الفهارس وضعها د. يوسف المرعشلي.
- شمائل الرسول ﷺ. تحقيق مصطفى عبدالواحد. القاهرة، مطبعة عيسى البابي الحلبي، ط١، ١٣٨٧ هـ، مج١، ج١.
- فضائل القرآن. بيروت، دار المعرفة، ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، مج١، ج١.
- ابن ماجه، أبو عبدالله محمد بن يزيد (٢٧٥ هـ).
- سنن ابن ماجه. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي. القاهرة، مطبعة عيسى البابي الحلبي، ط١، ١٣٧٤ هـ، مج٢، ج٢.
- ابن ماكولا، الأمير الحافظ أبو نصر علي بن هبة الله (٤٧٥ هـ).
- الإكمال في رفع الارياب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب. تصحيح عبدالرحمن بن يحيى المعلمي. حيدرآباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٨١ هـ - ١٣٨٧ هـ/١٩٦١ - ١٩٦٧ م، ٧ مج، ٧ ج.
- ابن مالك، جمال الدين محمد بن عبدالله الطائي (٦٧٢ هـ).
- الألفية (في النحو) المسماة بالخلاصة. طبع مع شرحها لابن الناظم بتحقيق عبدالحميد السيد محمد عبدالحميد، بيروت دار الجيل، ط١، د. ت. ١ مج، ج١.
- شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح. تح. محمد فؤاد عبدالباقي. القاهرة، دار العروبة، ط١، ١٣٧٦ هـ/١٩٥٧ م، مج١، ج١.
- ابن المبارك، عبدالله المروزي (١٨١ هـ).
- الزهد ويليه الرقائق. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. بيروت، دار الكتب العلمية (مصور بالأوفست عن الطبعة الهندية عام ١٣٨٦ هـ) مج١، ج١.

- ابن مجاهد، أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس (٣٢٤ هـ).
- السبعة في القراءات. تح. شوقي ضيف. القاهرة، دار المعارف. ط٢، ١٤٠٠ هـ/١٩٨٠ م، ١ مج، ١ ج.
- ابن معين، أبو زكريا يحيى البغدادي (٢٣٣ هـ).
- تاريخ يحيى بن معين. تحقيق أحمد محمد نور سيف. القاهرة، الهيئة المصرية العامة، ط١، ١٣٩٩ هـ، ٤ مج، ٤ ج. (صدر عن مركز البحث العلمي بمكة المكرمة).
- ابن منده: محمد بن إسحاق بن يحيى (٣٩٥ هـ).
- كتاب الإيمان. تحقيق د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي. بيروت مؤسسة انرسالة، ط٢، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٥ م، ٢ مج، ٢ ج.
- ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم (٧١١ هـ).
- لسان العرب. بيروت، دار صادر (طبعة مصورة) ١٣٠٠ هـ ١٥ مج، ١٥ ج.
- ابن النازم، أبو عبد بدر الدين محمد بن جمال الدين محمد بن مالك (٦٨٦ هـ).
- شرح ألفية ابن مالك، تح. عبد الحميد السيد محمد عبد الحميد. بيروت، دار الجيل، دون تاريخ، ١ مج، ١ ج.
- ابن النديم، محمد بن إسحاق (توفي بعد ٣٧٧ هـ).
- الفهرست. القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى. ومطبعة الاستقامة (بدون تاريخ) ١ مج، ج.
- الفهرست. تح. رضا تجدد. طهران، ط١، ١٣٩١ هـ/١٩٧١ م، ١ مج، ١ ج.
- ابن هداية الله الحسيني، أبو بكر (١٠١٤ هـ).
- طبقات الشافعية. تحقيق عادل نويهض. بيروت، دار الأفاق. الطبعة الأولى، ١٣٩١ هـ/١٩٧١ م، ١ مج، ١ ج.
- ابن هشام، جمال الدين أبو محمد عبدالله بن يوسف (٧٦١ هـ).
- شرح جُمل الزجاجي. تح. علي محسن عيسى مال الله. بيروت عالم الكتب، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج.
- مغني اللبيب عن كتب الأعراب. تح. محمد محيي الدين عبد الحميد. القاهرة، ١٣٧٧ هـ/١٩٥٩ م، ٢ مج، ٢ ج.
- ابن هشام، أبو محمد عبد الملك (٢١٨ هـ).
- السيرة النبوية. تحقيق مصطفى السقا، وإبراهيم الأبياري، وعبد الحفيظ شلبي، القاهرة، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ط١، ١٣٥٥ هـ، ٢ مج، ٤ ج.

- ابن وهب، عبدالله بن وهب المصري (١٩٧ هـ).
- الجامع . تحقيق دافيد ويل . منشورات المعهد الفرنسي للدراسات الشرقية . القاهرة . الطبعة الأولى ١٩٣٩ م ، ١ مج ، ٢ ج .
- ابن يعيش ، موفق الدين يعيش بن علي النحوي (٦٤٣ هـ) .
- شرح المفصل . القاهرة . إدارة الطباعة المنيرية ، ط ١ ، (مصورة بدار صادر في بيروت د . ت) ٥ مج ، ١٠ ج .
- أبو إسحاق الشيرازي ، انظر (الشيرازي) .
- أبو البقاء العكبري = العكبري .
- أبو بكر ابن أبي داود = ابن أبي داود السجستاني .
- أبو بكر السجستاني = السجستاني .
- أبو تمام الطائي ، حبيب بن أوس (٢٣١ هـ) .
- ديوان الحماسة بشرح العلامة التبريزي . بعناية المستشرق فريتاغ ، بون ، ط ١ ، ١٢٤٤ هـ / ١٨٢٨ م ، ٢ مج ، ٢ ج .
- ديوانه . شرحه شاهين عطية ، راجعه الأب بولس الموصلي . بيروت ، دار صعب . ط ١ ، د . ت . ١ مج ، ١ ج .
- نقائص جرير والأخطل . تح . الأب أنطون صالحاني اليسوعي . بيروت ، مط . الكاثوليكية . ط ١ ، ١٣٤١ هـ / ١٩٢٢ م ، ١ ج .
- أبو جعفر النحاس = النحاس .
- أبو حيان ، محمد بن يوسف الغرناطي الأندلسي (٧٤٥ هـ) .
- البحر المحيط . القاهرة ، مط . السعادة ، ط ١ ، ١٣٢٣ هـ / ١٩٠٥ م ، ٨ مج ، ٨ ج .
- تذكرة النخاعة . تح . عفيف عبدالرحمن . بيروت ، مؤسسة الرسالة . ط ١ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م ، ١ مج ، ١ ج .
- تقريب المقرَّب . تح . عفيف عبدالرحمن . بيروت دار المسيرة . ط ١ ، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م ، ١ مج ، ١ ج .
- أبو داود السجستاني ، سليمان بن الأشعث (٢٧٥ هـ) .
- سنن أبي داود . تحقيق عزت عبيد الدغاس ، وعادل السيد . حمص ، دار الحديث ، ط ١ ، ١٣٨٩ هـ ، ٥ مج ، ٥ ج .
- المراسيل . بيروت . دار المعرفة ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م ، ١ ج .
- أبو داود الطيالسي ، سليمان بن داود (٢٠٤ هـ) .
- مسند أبي داود الطيالسي . حيدرآباد - الهند ، دائرة المعارف العثمانية ، ط ١ ، ١٣٢١ هـ ، ١ مج ، ١ ج .

- أبو شامة، شهاب الدين عبدالرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم (٦٦٥ هـ).
- إبراز المعاني من حرز الأمانى (في القراءات السبع). تح. إبراهيم عطوة عوض. القاهرة. مك. مصطفى البابي الحلبي، ط١، ١٤٠٢ هـ/١٩٨١ م، امج، ١، ج. ١.
- المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز. تح. طيار آتني قولاج. بيروت، دار صادر، ط١، ١٣٩٥ هـ/١٩٧٥ م، امج، ١، ج.
- أبو الشيخ، أبو محمد عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيّان الأصبهاني (٣٦٩ هـ).
- أخلاق النبي وآدابه. تحقيق السيد الجميلي، بيروت، دار الكتاب العربي، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، امج، ١، ج.
- أبو عبيد، القاسم بن سلام (٢٢٤ هـ).
- الأموال. تحقيق محمد خليل هراس. بيروت، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٥ هـ/١٩٧٥ م (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى عام ١٣٨٨ هـ/١٩٦٨ م) امج، ١، ج.
- غريب الحديث. حيدر آباد- الهند. دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٨٤ هـ/١٩٦٤ م، ٤، امج، ٤، ج.
- فضائل القرآن. مخطوط في مكتبة توبنجن في ألمانيا رقم ٩٥.
- أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمي (٢١٠ هـ).
- مجاز القرآن. تح. فؤاد سيزكين. القاهرة، مك. الخانجي، ط٢، ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م، ٢، امج، ٢، ج.
- أبو علي الفارسي، الحسن بن أحمد بن عبدالغفار (٣٧٧ هـ).
- شرح الآيات المشككة الإعراب. تح. حسن هنداي. دار القلم بدمشق بالاشتراك مع دار العلوم والثقافة ببيروت، ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، امج، ١، ج.
- المسائل الحليات. تح. حسن هنداي، دار القلم بدمشق بالاشتراك مع دار المنارة ببيروت، ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، امج، ١، ج.
- أبو عوانة الإسفرائيني، يعقوب بن إسحاق (٣١٦ هـ).
- المستخرج على صحيح مسلم - المسمى - بمسند أبي عوانة. تصحيح عبدالرحمن اليماني، حيدر آباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٦٣ هـ، ٢، امج، ٢، ج.
- أبو الفتح ابن جني = ابن جنيّ.
● أبو الفرج الأصبهاني، علي بن الحسين بن محمد (٣٥٦ هـ).
- الأغاني. القاهرة، مط. بولاق، ط١، ١٢٨٥ هـ/١٨٦٥ م، ١٠، امج، ٢٠، ج.
- أبو نُعَيْم الأصبهاني، أحمد بن عبدالله (٤٣٠ هـ).
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء. القاهرة، مطبعة السعادة، ط١، ١٣٥١ - ١٣٥٧ هـ، ٥، امج، ١٠، ج.

- دلائل النبوة. حيدر آباد الدكن - الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط٢، ١٣٦٩ هـ/١٩٥٠ م، مج١، ج١.
- ذكر أخبار إصبهان. ليدن. بريل، ط١، ١٣٥٠ هـ، مج٢، ج٢.
- أبو هلال العسكري = العسكري .
- أبو يعلى الموصلي، أحمد بن علي (٣٠٧ هـ).
- مسند أبي يعلى. تحقيق حسين سليم أسد، دمشق دار المأمون للتراث، ط١، ١٤٠٤ - ١٤٠٥ هـ، (صدر منه ٨ ج حتى إعداد هذا التحقيق).
- أحمد بن محمد بن حنبل، أبو عبدالله (٢٤١ هـ).
- كتاب الزهد. تحقيق محمد جلال شرف. بيروت، دار النهضة العربية، ط١، ١٤٠١ هـ، مج٢، ج٢.
- مسند الإمام أحمد. القاهرة، المطبعة الميمنية، ط١، ١٣١٣ هـ، مج٦، ج١.
- أحمد الشنتاوي (معاصر).
- دائرة المعارف الإسلامية. (الطبعة المعرّبة) تعريب أحمد الشنتاوي وآخرين. القاهرة، نشره إبراهيم زكي خورشيد، ط١، ١٣٥٥ هـ/١٩٣٦ م، وط٢ (مطابع الشعب) معدلة ومزيدة.
- الأخفش الأوسط، أبو الحسن سعيد بن مسعدة (٢١٥ هـ).
- معاني القرآن. تح. فائز فارس. الكويت، نشر المحقق. ط٢، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، مج٢، ج٢.
- الأزهرى، أبو منصور محمد بن أحمد (٣٧٠ هـ).
- تهذيب اللغة. تح. عبدالسلام محمد هارون وآخرين. القاهرة. الدار المصرية للتأليف والترجمة، ط١، ١٣٨٤ هـ/١٩٦٤ م، مج١٥، ج١٥.
- الاسترأبادي، رضي الدين محمد بن الحسن (٦٨٦ هـ).
- شرح شافية ابن الحاجب (ومعه شرح شواهد لعبد القادر البغدادي) تح. محمد نور الحسن ومحمد الزفزاف ومحمد محيي الدين عبدالحميد. القاهرة ط١. ١٣٥٨ هـ/١٩٤٩ م، مج٤، ج٤.
- شرح كافية ابن الحاجب. اسطنبول، شركة الصحافة العثمانية ط١، ١٣١٠ هـ/١٨٩٢ م.
- الإسنوي، جمال الدين عبدالرحيم. (٧٢٢ هـ).
- طبقات الشافعية - المسمى بمجموع ملخص المهمات. تحقيق عبدالله الجبوري. بغداد، مطبعة الإرشاد، الطبعة الأولى. ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م. مج٢، ج٢.
- الأصمعي، أبو سعيد عبدالملك بن قريب (٢١٦ هـ).
- الأصمعيّات. تح. أحمد محمد شاكر وعبدالسلام محمد هارون. القاهرة، دار المعارف، ط١، ١٣٧٣ هـ/١٩٥٥ م، مج١، ج١.

- فحولة الشعراء. تح. المستشرق ش. توّزى، تقديم صلاح الدين المنجد. بيروت، دار الكتاب الجديد. ط٢، ١٤٠٠ هـ/١٩٨٠ م، ج١.
- الكيا الهراسي، عماد الدين بن محمد الطبري (٥٠٤ هـ).
- أحكام القرآن. بيروت دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م. ٢ مج، ج٤.
- امرؤ القيس بن حجر الكندي (٥٧ ق. هـ).
- ديوانه. بيروت، دار صادر، ط١، د.ت، ج١.
- الأنصاري، شيخ الإسلام أبو يحيى زكريا بن محمد (٩٢٦ هـ).
- المقصد للتلخيص ما في المرشد في الوقف والابتداء. القاهرة، مط محمد مصطفى، ط١، ١٣١٣ هـ/١٣٩٤ هـ، ١ مج، ج١.
- أوس بن حجر بن مالك (٢ ق. هـ).
- ديوانه. تح. محمد يوسف نجم، بيروت، دار صادر. ط١، ١٣٨٠ هـ/١٩٦٠ م، ج١.

(ب)

- الباقلائي، أبو بكر محمد بن الطيّب (٤٠٣ هـ).
- إعجاز القرآن. تح. السيد أحمد صقر. القاهرة دار المعارف، ط٥، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، ١ مج، ج١.
- البخاري، أبو عبد الله، محمد بن إسماعيل (٢٥٦ هـ).
- الأدب المفرد. ترتيب وتقديم كمال الحوت، بيروت، عالم الكتب ط١، ١٤٠٤ هـ، ج١.
- التاريخ الصغير. تحقيق محمود إبراهيم زايد. بيروت، دار المعرفة الطبعة الأولى الجديدة المصححة، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، ٢ مج. ج٢.
- التاريخ الكبير. تصحيح عبدالرحمن اليماني وجماعة. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٦٢ هـ، ٩ مج، (٨ ج + الكنى وكتاب بيان خطأ البخاري في تاريخه للرازي).
- خَلْقُ أفعال العباد. بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م، ج١.
- صحيح البخاري - أو - الجامع الصحيح المسند المختصر من حديث رسول الله ﷺ. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي، ومحبّ الدين الخطيب القاهرة، المطبعة السلفية، ط١، ١٣٧٩ هـ، ١٤ مج، (مقدمة + ١٣ ج مع شرحه فتح الباري للحافظ ابن حجر العسقلاني).
- القراءة خلف الإمام. مصر، الطبعة الأولى، ١٣٢٠ هـ. ج١.
- كتاب الضعفاء الصغير. تحقيق محمود إبراهيم زايد. حلب، دار الوعي، ط١، ١٣٩٦ هـ، ١ مج (ومعه كتاب الضعفاء والمتروكين للنسائي).
- بروكلمان، كارل المستشرق الألماني (١٣٧٦ هـ/١٩٥٦ م).
- تاريخ الأدب العربي. (الأصل الألماني). ليدن، ط١، ١٨٩٨ م، ٢ مج، ج٢.

- تاريخ الأدب العربي. (الأصل الألماني). ليدن، ط٢، ١٩٤٣ م، ٢ مج + ٣ ذبول.
- تاريخ الأدب العربي. عربه عبدالحليم النجار، والسيد يعقوب بكر، القاهرة، دار المعارف، ط٣، ١٣٩٤ هـ/١٩٧٤ م، ٦ مج، ٦ ج.
- البغدادي، إسماعيل باشا بن محمد أمين (١٣٣٩ هـ).
 - إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون. بغداد، مكتبة المثنى (طبعة مصوّرة بالأوفست عن طبعة اسطنبول) ١٣٦٥ هـ - ٢ مج، ٢ ج.
 - هذية العارفين أسماء المؤلفين وأثار المصنّفين. اسطنبول، وكالة المعارف، ط١، ١٣٧١ هـ، ٢ مج، ٢ ج.
- البغدادي، عبدالقادر بن عمر (١٠٩٣ هـ).
 - خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب. القاهرة، مط. بولاق، ط١، ١٢٩٩ هـ/١٨٨١ م، ٤ مج، ٤ ج.
- البغوي الفراء، الحسين بن مسعود (٥١٦ هـ).
 - تفسير البغوي - المسمى بمعالم التنزيل. تحقيق خالد العك ومروان سوار. بيروت، دار المعرفة، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، ٤ مج، ٤ ج (من القطع الكبير) + ١ ج للفهارس وضعها د. يوسف المرعشلي.
 - شرح السنة. تحقيق شعيب الأرنؤوط. ومحمد زهير الشاوش بيروت، المكتب الإسلامي، ط١، ١٤٠٠ هـ، ١٦ مج (١٥ ج + فهارس).
 - مصابيح السنة. تح. د. يوسف المرعشلي ومحمد سليم سمارة، وجمال الذهبي، بيروت، دار المعرفة. ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ٤ مج، ٤ ج.
- البناء، أحمد بن عبدالغني الدمياطي الشافعي (١١١٧ هـ).
 - إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر. مراجعة علي محمد الضباع القاهرة، مط عبدالحميد أحمد حفني. ط١، ١٣٥٩ هـ/١٩٤٠ م، ١ مج، ١ ج.
- البنا الساعاتي، أحمد بن عبدالرحمن (١٣٧١ هـ).
 - الفتح الربّاني في ترتيب مسند الإمام أحمد الشيباني. القاهرة مطبعة الفتح الربّاني، ط١، ١٣٥٦ هـ، ١٤ مج، ٢٤ ج.
- البوصيري، أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل (٨٤٠ هـ).
 - مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه. تحقيق محمد المنتقى الكشناوي بيروت، دار العربية، ط٢، ١٤٠٣ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي (٤٥٨ هـ).
 - أحكام القرآن (المأثورة عن الإمام الشافعي). تح. عبدالغني عبدالخالق. القاهرة، مك. الخانجي، ط١، ١٣٧٢ هـ/١٩٥٢ م، ١ مج، ٢ ج.
 - الأسماء والصفات. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج.

- البعث والنشور. تح. عامر حيدر. بيروت، مركز الخدمات والأبحاث الثقافية. ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، مج١، ج١.
- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة. تحقيق د. عبدالمعطي أمين قلعجي بيروت. دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، مج٧، ج٦ + فهارس.
- السنن الكبرى. حيدر آباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٤٤ - ١٣٥٥ هـ، مج١١، ج١٠ + الفهارس وضعها د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي.
- القراءة خلف الإمام. تحقيق محمد السعيد بن بسونى زغلول. بيروت دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ/١٩٨٤ م.
- مختصر شعب الإيمان. اختصار القزويني. بيروت، دار الكتب العلمية (مصور بالأوفست) ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ج١.
- معرفة السنن والآثار. تحقيق سيد أحمد صقر. القاهرة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية. لجنة إحياء أمهات كتب السنة، ط١، ١٣٨٩ هـ، المجلد الأول، (الجزء الأول، وهو ما صدر من الكتاب).

(ت)

- الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة (٢٧٩ هـ).
- سنن الترمذي - أو- الجامع الصحيح. تحقيق أحمد محمد شاكر، ومحمد فؤاد عبدالباقى وإبراهيم عطوة القاهرة، ط١، ١٣٥٦ - ١٣٨١ هـ، مج٥، ج٥.
- سنن الترمذي - أو- الجامع الصحيح. تحقيق عبدالوهاب عبداللطيف وعبدالرحمن محمد عثمان، بيروت دار الفكر ٢، ١٤٠٣ هـ، (مصورة بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى عام ١٣٨٤ هـ)، مج٥، ج٥.
- الشمائل المحمدية. تحقيق عزت عيد الدعاس. حمص، مؤسسة الزعبي، ط١، ١٣٨٨ هـ. ج١.

(ث)

- الثعالبي، أبو منصور عبدالملك بن محمد (٤٢٩ هـ).
- الإعجاز والإيجاز. تصحيح إسكندر آصاف. القاهرة، المطب العمومية، ط١، ١٣١٥ هـ/١٨٩٧ م، مج١، ج١.
- فقه اللغة وسر العربية. القاهرة، مط. مصطفى الباي الحلبي، ط١، ١٣١٨ هـ/١٩٠٠ م، مج١، ج١.
- الكناية والتعريض. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، مج١، ج١ (طبع مع كتاب المنتخب من كنايات الأدباء للجرجاني).
- يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر. تح. مفيد قميحة. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، مج٥، ج٥.
- ثعلب، أبو العباس، أحمد بن يحيى بن زيد (٢٩١ هـ).
- الفصيح. تح. محمد عبدالمنعم خفاجي. القاهرة، مك. التوحيد، ط١، ١٣٦٨ هـ/١٩٤٩ م، مج١، ج١.

● الثوري، سفيان بن سعيد بن مسروق (١٦١ هـ).

- تفسير سفيان الثوري. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، مج١، ج١.

(ج)

● الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (٢٥٥ هـ)

- البيان والتبيين. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرة، لجنة التأليف والترجمة والنشر. ط١،

١٣٦٧ هـ/١٩٤٨ م، مج٢، ج٤

- الحيوان. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرة، مك. عيسى البايي الحلبي، ط١،

١٣٥٩ هـ/١٩٤٠ م، مج٧، ج٧.

● الجرجاني، القاضي أبو العباس أحمد بن محمد الثقفي (٤٨٢ هـ).

- المنتخب من كنايات الأدباء وإرشادات البلغاء. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م،

مج١، ج١ (ومعه كتاب الكناية والتعريض للثعالبي).

● الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد (٤٧١ هـ).

- أسرار البلاغة. تصحيح محمد رشيد رضا. القاهرة، مط. المنار، ١٣٥٨ هـ/١٩٣٩ م، مج١، ج١.

- دلائل الإعجاز. تصحيح محمد عبده ومحمد رشيد رضا. القاهرة، مط. الترقّي ومط. المنار،

١٣١٩ هـ/١٩٠١ م، مج١، ج١.

● جرير بن عطية الخطفي (١١٤ هـ)

- ديوانه. بيروت، دار صادر. ط١، د. ت، مج١، ج١.

● الحصّاص، أبو بكر أحمد بن علي الرازي (٣٧٠ هـ)

- أحكام القرآن. اسطنبول، الناشر قليسالي رفعت، مط. الأوقاف الإسلامية، ط١، ١٣٣٥ هـ/١٩١٦ م،

مج٣، ج٣.

● الجوالقي، أبو منصور، موهوب بن أحمد (٥٤٠ هـ)

- المعرّب من الكلام الأعجمي. تح. أحمد محمد شاكر. القاهرة، دار الكتب المصرية، ط١،

١٣٦١ هـ/١٩٤٢ م، مج١، ج١.

● الجورقاني، أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم (٥٤٣ هـ)

- الأباطل والمنكير والصحاح والمشاهير. تحقيق عبدالرحمن عبدالجبار الفيرواني. الهند، المطبعة السلفية

بنارس. ط١، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، مج٢، ج٢.

● الجوزجاني، أبو إسحاق إبراهيم بن يعقوب (٢٥٩ هـ).

- أحوال الرجال. تحقيق صبحي السامرائي. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٥ هـ، ج١.

- الجوهرى إسماعيل بن حمّاد الفارابي (٣٩٣ هـ).
- الصّاح. تحقيق أحمد عبدالغفور عطار. القاهرة، دار الكتاب العربي، ط١، ١٣٧٦ هـ، ٥ مج، ٥ ج.
- الجوهرى، علي بن داود الصيرفي (٩٠٠ هـ).
- نزهة النفوس والأبدان في تواريخ الزمان. تحد. د. حن حشبي. القاهرة، مط. دار الكتب، ط١، ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م ٣ مج، ٣ ج.

(ح)

- حاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله القسطنطيني (١٠٦٧ هـ).
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون. تقديم شهاب الدين النجفي المرعشي، إسلامبول. مطبعة المعارف، ط١، ١٣٦٠ هـ، ٢ مج، ٢ ج.
- الحاكم النيسابوري، أبو عبدالله محمد بن عبدالله (٤٠٥ هـ).
- المستدرک على الصحيحين. حيدر آباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٣٤ هـ، ٥ مج، ٤ ج + الفهارس وضعها د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي.
- حسان بن ثابت الأنصاري (٤٠ هـ).
- ديوان حسان بن ثابت الأنصاري. تحقيق وليد عرفات. بيروت دار صادر، الطبعة الأولى، ١٣٩٤ هـ/١٩٧٤ م، ٢ مج، ٢ ج.
- الحسيني، أبو المحاسن محمد بن علي (٧٦٥ هـ).
- ذيل تذكرة الحفاظ للذهبي. تصحيح عبدالرحمن اليماني، حيدر آباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٩٥ هـ (مطبوع بأخر تذكرة الحفاظ للذهبي، ومعه ذيل محمد بن فهد المكي وذيل السيوطي) ١ مج، ١ ج.
- الحُطَيْبَةُ، جرول بن أوس بن جُوَيْة (نحو ٤٥ هـ).
- ديوانه. بيروت، دار صادر، ط١، د.ت، ١ ج.
- الحُلَيْمي، أبو عبد الله الحسين بن الحسن (٤٠٣ هـ).
- المنهاج في شعب الإيمان. تحد. حلمي محمد فوده. بيروت، دار الفكر، ط١، ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩ م، ٣ مج، ٣ ج.
- الحكيم الترمذي، أبو عبدالله محمد (من علماء القرن الثالث الهجري)
- نواذر الأصول في معرفة أحاديث الرسول. بيروت، دار صادر، بدون تاريخ (مصور عن الطبعة الأولى باسطنبول عام ١٢٩٤ هـ) ١ مج، ١ ج. ٤٣٢ صفحة. ومعه (مرقاة الوصول حواشي نواذر الأصول).
- الحميدي، أبو بكر عبدالله بن الزبير (٢١٩ هـ).

- مسند الحميدي. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، الهند، المجلس العلمي، ط١، ١٣٨٢ هـ، ٢ مج، ج٢.

● الحميدي، أبو عبدالله محمد بن أبي نصر فتوح (٤٨٨ هـ).

- جذوة المقتبس في ذكر ولادة الأندلس. القاهرة، الدار المصرية للتأليف والترجمة. ط١، ١٣٨٦ هـ/١٩٦٦ م، ١ مج، ج١.

(خ)

● الخرائطي، أبو بكر محمد بن جعفر (٣٢٧ هـ).

- مكارم الأخلاق ومعاليها. القاهرة، المطبعة السلفية ومكبتها، ط١، ١٣٥٠ هـ/١٩٣٠ م، ١ مج، ج١.

● الخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد (٣٨٨ هـ).

- معالم السنن. تحقيق أحمد شاكر، ومحمد حامد الفقي. القاهرة مطبعة أنصار السنة المحمدية، ط١، ١٣٦٨ هـ، ٨ مج، ج٨. (مطبوع مع مختصر المنذري وتهذيب ابن القيم).

● الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي (٤٦٣ هـ).

- تاريخ بغداد. تصحيح محمد سعيد العرفي. القاهرة، مكتبة الخانجي، ط١، ١٣٤٩ هـ، ١٤ مج، ج١٤.

- السابق واللاحق في تباعد ما بين وفاة روايين عن شيخ واحد. تحقيق محمد بن مطر الزهراني. الرياض، دار طيبة، ط١، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، ١ مج، ج١.

● الخفاجي، أبو محمد عبدالله بن محمد سعيد بن سنان (٤٦٦ هـ).

- سير الفصاحة. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، ١ مج، ج١.

● خليفة بن خياط، أبو عمرو العصفري (٢٤٠ هـ).

- تاريخ خليفة بن خياط. تحقيق أكرم ضياء العمري. بغداد، ط١، ١٣٨٧ هـ/١٩٦٧ م، ١ مج، ج١.

- كتاب الطبقات. تحقيق أكرم ضياء العمري، بغداد، طبع بمساعدة جامعة بغداد بمطبعة العاني، ط١، ١٣٨٧ هـ، ١ مج، ج١.

● الخنساء، ثُماضر بنت عمرو بن الحارث (٢٦ هـ).

- ديوانها. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط١، د.ت، ج١.

● الخوانساري، محمد باقر الموسوي الأصبهاني (١٣١٣ هـ/١٨٩٥ م).

- روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات. طهران، ط١، ١٣٤٧ هـ/١٩٢٨ م، ١ مج، ج٤.

(د)

● الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر (٣٨٥ هـ).

- ذكر أسماء التابعين ومَن بعدهم ممن صحَّت روايته عن الثقات عند البخاري ومسلم . تحقيق بوران ضناوي وكمال الحوت، بيروت مؤسسة الكتب الثقافية ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ٢ مج، ٢ ج.
- سنن الدارقطني . تحقيق عبدالله هاشم اليماني، القاهرة، دار المحاسن للطباعة، ط١، ١٣٨٦ هـ، ٤ مج، ٤ ج + ٢ للفهارس صنع د. يوسف عبدالرحمن المرعشلي .
- كتاب الضعفاء والمتروكين . تحقيق صبحي السامرائي . بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٤ هـ، ١ ج .
- كتاب النزول ومعه كتاب الصفات . تحقيق د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي الأستاذ المشارك بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، ط١، نشره المحقق عام ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م امج، ١ ج .
- الدارمي، أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن (٢٥٥ هـ) .
- سنن الدارمي . بتحقيق محمد أحمد دهمان . القاهرة، مطبعة الاعتدال، ط١، ١٣٤٩ هـ، ٢ مج، ٢ ج .
- الداني، أبو عمرو، عثمان بن سعيد (٤٤٤ هـ) .
- التيسير في القراءات السبع . تحد. أوتوبرتزل . اسطنبول، مط الدولة، ط١، ١٣٤٩ هـ/١٩٣٠ م امج، ١ ج .
- كتاب النقط، (طبع مع المقنع في معرفة مرسوم المصاحف) تحد. محمد أحمد دهمان . ليبيا - طرابلس .
- مك. النجاح، ط١، ١٣٥٩ هـ/١٩٤٠ م، ١ مج، ١ ج .
- المحكم في نقط المصاحف . تحد. عزة حسن . دمشق، وزارة الثقافة، مطبوعات مديرية إحياء التراث/٢، ط١، ١٣٧٩ هـ/١٩٦٠ م امج، ١ ج .
- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار . تحد. بشار عواد معروف وشعيب الأرنؤوط وصالح مهدي عباس . بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م، ٢ مج، ٢ ج .
- المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار . (ومعه كتاب النقط) تحد. محمد أحمد دهمان . ليبيا - طرابلس، مك. النجاح، ط١، ١٣٥٩ هـ/١٩٤٠ م، ١ مج، ١ ج .
- المكتفى في السوقف والابتداء . تحد. يوسف المرعشلي . بيروت مؤسسة الرسالة، ط٢، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م امج، ١ ج .
- الداودي . محمد بن علي بن أحمد (٩٤٥ هـ) .
- طبقات المفسرين . تحقيق علي محمد عمر . القاهرة، مكتبة وهبة، ط١، ١٣٩٢ هـ، ٢ مج، ٢ ج .
- الدولابي، أبو بشر محمد بن أحمد (٣١٠ هـ) .
- كتاب الكنى والأسماء . حيدر آباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٢٢ هـ، ١ مج، ٢ ج .
- الدهلوي، ولي الله أحمد بن عبدالرحيم (١١٧٦ هـ) .
- الفوز الكبير في أصول التفسير . عرّبه من الفارسية: سلمان الحسيني النّوّي . بيروت، دار البشائر الإسلامية ط٢، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج .

(ذ)

- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد (٧٤٨ هـ).
- تجريد أسماء الصحابة. تصحيح صالحه عبدالحكيم شرف الدين. الهند - بمبائي، نشره شرف الدين الكتبي، ط١، ١٣٨٩ هـ، امج، ٢ ج.
- تذكرة الحفاظ. تصحيح عبدالرحمن اليماني، حيدرآباد - الهند، ط١، ١٣٩٥ هـ، (وبذيله ثلاث ذيول للحسيني والمكي والسيوطي) ٣ مج، ٤ ج + الذبول.
- تلخيص المستدرک للحاكم. طبع بأسفل المستدرک في حيدرآباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط١، ١٣٣٤ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- دول الإسلام. بيروت، مؤسسة الأعلمي، الطبعة الأولى صف جديد، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، امج، ١ ج.
- سير أعلام النبلاء. تحقيق شعيب الأرنؤوط وجماعة، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٠ - ١٤٠٤ هـ، ٢٣ مج، ٢٣ ج.
- العيسرُ في خبَر مَنْ غبِر. تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول. بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ٤ مج، ٤ ج.
- الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٣ هـ، ٣ مج، ٣ ج.
- المشبه في الرجال، أسماؤهم وأنسابهم. تحقيق علي محمد الجاوي، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، عيسى الحلبي، ط١، ١٣٨٢ هـ، امج، ١ ج.
- معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرّد. تحقيق إبراهيم سعدياي إدريس. بيروت، دار المعرفة، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، امج، ١ ج.
- المُعين في طبقات المحدثين. تحقيق همام عبدالرحيم سعيد، عمّان، دار الفرقان، ط١، ١٤٠٤ هـ، ١ ج.
- المغني في الضعفاء. تحقيق نور الدين عتر، حلب، دار المعارف، ط١، ١٣٩١ هـ/١٩٧١ م، ٢ مج، ٢ ج.
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال. تحقيق علي محمد الجاوي، القاهرة، مكتبة عيسى البابي الحلبي، ط١، ١٣٨٣ - ١٣٨٤ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- ذو الرمة، أبو الحارث، غيلان بن عقبة (١١٧ هـ).
- ديوانه. تح. كارليل هنري هيس. كمبردج، ط١، ١٣٣٧ هـ/١٩١٩ م، امج، ١ ج.

(ر)

- الرازي، انظر (ابن أبي حاتم).
- الرازي الجصاص = الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي.

- الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر (كان حياً سنة ٦٦٦ هـ).
- مختار الصحاح. دمشق، دار الحكمة (طبعة مصورة على الأوفست) ١٣٩٤ هـ. ١ مج، ١ ج.
- الراعي النميري، عُبيد بن حُصَيْن (٩٠ هـ).
- ديوانه. تحد. رابنهرت فاييرت. بيروت، دار النشر فرانتس شتاينز، سلسلة، نصوص ودراسات (٢٤)، المعهد الألماني ط ١٤٠١ هـ/١٩٨٠ م، ١ ج.
- الراغب الأصفهاني. أبو القاسم، الحسين بن محمد (٥٠٢ هـ).
- المفردات في غريب القرآن. تحد. محمد سيد كيلاني، القاهرة، مط. مصطفى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٨٢ هـ/١٩٦٢ م، ١ مج، ١ ج.
- الرُّمَّاني، أبو الحسن، علي بن عيسى (٣٨٤ هـ).
- معاني الحروف. تحد. عبدالفتاح إسماعيل شلبي. جدّة دار الشروق، ط ٢، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، ١ ج.
- الزجاج، أبو إسحاق إبراهيم بن السريّ (٣١١ هـ).
- معاني القرآن وإعرابه. تحد. عبدالجليل عبده شلبي. بيروت، عالم الكتب، ط ١، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، ٥ مج، ٥ ج.

(ز)

- الزجاجي، أبو القاسم عبدالرحمن بن إسحاق (٣٣٩ هـ).
- الأمالي في المشكلات القرآنية والحكم والأحاديث النبوية. شرحه أحمد بن الأمين الشنقيطي. القاهرة، مط. السعادة، ط ١، ١٣٢٤ هـ/١٩٠٦ م، ١ مج، ١ ج.
- الزرقاني، محمد عبدالعظيم.
- مناهل العرفان في علوم القرآن. القاهرة، مكتبة البابي، ط ٣، ١٣٦٢ هـ/١٩٤٢ م، ٢ مج ٢ ج.
- الزركشي، بدر الدين أبو عبدالله محمد بن عبدالله (٧٩٤ هـ).
- اللآلئ المتثورّة في الأحاديث المشهورة المعروف بالتذكرة في الأحاديث المشهورة. تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، ١ ج.
- الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد (١٣٩٦ هـ).
- الأعلام. بيروت دار العلم للملايين، ط ٤، ١٣٩٩ هـ، ٨ مج، ٨ ج.
- الزمخشري، جار الله محمود بن عمر (٥٣٨ هـ).
- أساس البلاغة. بيروت، دار صادر، ط ١، ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩ م، ١ مج، ١ ج.

- رؤوس المسائل (المسائل الخلاقية بين الحنفية والشافعية) تح. عبدالله نذير أحمد. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، مج١، ج١.
- الفائق في غريب الحديث. تحقيق علي محمد الجاوي، ومحمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، مطبعة عيسى الحلبي، ط١، ١٣٦٥-١٣٦٧ هـ، مج٤، ج٤.
- الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل. القاهرة، مك. ومط. مصطفى الباي الحلبي. ط١، ١٣٨٧ هـ/١٩٦٨ م، مج٤، ج٤.
- المفصل في علم العربية. تصحيح محمد بدر الدين النعساني، القاهرة، مط. التقدّم، ط١، ١٣٢٣ هـ/١٩٠٥ م، مج١، ج١.
- الزهري، ابن شهاب، محمد بن مسلم (١٢٤ هـ).
- الناسخ والمنسوخ. لندن، نشر في معهد الدراسات الشرقية والإفريقية بجامعة لندن (BSOAS) مج٩٧، القسم١، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م.
- زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رباح (١٣ ق. هـ).
- ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط١، د.ت، ج١.

(س)

- ساجقلي زاده = المرعشي.
- السبكي، تاج الدين تقي الدين أبي نصر عبد الوهاب (٧٧١ هـ/١٣٧٠ م).
- طبقات الشافعية الكبرى. القاهرة، المطبعة الحسينية، ط١، ١٣٢٤ هـ/١٣٦٦ م، ج٦.
- السجستاني، أبو بكر محمد بن عزيز (٣٣٠ هـ).
- نزهة القلوب في تفسير القرآن العزيز. تح. د. يوسف المرعشي، بيروت دار النور الإسلامي، ط١، ١٤٠٩ هـ/١٩٨٩ م، مج١، ج١.
- السخاوي، أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد (٦٤٣ هـ).
- حمال القراء وكمال الإقراء. تح. علي حسين البواب. مكة المكرمة، مك. التراث، ط١، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، مج٢، ج٢.
- السخاوي، شمس الدين محمد بن عبدالرحمن (٩٠٢ هـ).
- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع. مصر، ط١، ١٣٥٣-١٣٥٥ هـ، مج٦، ج١٢.
- سركيس، يوسف إيلان (١٣٥١ هـ/١٩٣٢ م).
- معجم المطبوعات العربية والمعرّبة. القاهرة، مطبعة سركيس، ط١، ١٣٤٦ هـ/١٩٢٨ م، مج٢، ج٢.

- السكاكي، أبو يعقوب يوسف بن أبي بكر محمد (٦٢٦ هـ).
- مفتاح العلوم. تصحيح نعيم زرزور. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، مج١، ج١.
- السمعاني، عبد الكريم بن محمد بن منصور (٥٦٢ هـ).
- الأنساب. تحقيق عبدالرحمن اليماني، بيروت، نشره محمد أمين دمع، ط٢، ١٤٠٠ هـ، مج١٢، ج١٢.
- السهمي، أبو القاسم حمزة بن يوسف (٤٢٧ هـ).
- تاريخ جرجان. تحقيق محمد عبدالمعيد خان، حيدرآباد - الهند، ط١، ١٣٦٩ هـ/١٩٥٠ م، مج١، ج١.
- السهيلي، أبو القاسم عبدالرحمن بن عبدالله (٥٨١ هـ).
- التعريف والإعلام فيما أبهم من الأسماء والأعلام في القرآن الكريم. تح. عبد. أ. مهنا. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، مج١، ج١.
- الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام. تح. طه عبدالرؤوف سعد. القاهرة، مكتبة الكليات الأزهرية، ط١٣٩٨ هـ/١٩٧٨ م، مج٤، ج٤.
- سيويه، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (١٨٠ هـ).
- الكتاب. تح. عبدالسلام محمد هارون. القاهرة، مطابع الهيئة المصرية العامة، ط٦، ١٣٨٥ هـ/١٩٦٦ م، مج٤ + فهرس.
- سيزكين، فؤاد (معاصر).
- تاريخ التراث العربي. نقله إلى العربية محمود فهمي حجازي وفهمي أبو الفضل، القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط٢، ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م، مج٢، ج٢.
- السيوطي، جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر (٩١١ هـ).
- الإتيقان في علوم القرآن. تح. محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، مكتبة دار التراث. ط١، ١٣٨٨ هـ/١٩٦٧ م.
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، مكتبة عيسى الحلبي، ط١، ١٣٨٤ - ١٣٨٥ هـ، مج٢، ج٢.
- التحرير في علم التفسير. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، مج١، ج١.
- الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير. طبع بأعلى صفحات فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي، القاهرة، مطبعة مصطفى محمد. ط١، ١٣٥٦ هـ، مج٦، ج٦.
- الجامع الكبير - المسمى - جمع الجوامع. تقديم الحسيني عبدالمجيد هاشم. القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب. مصور بالأوفست عن مخطوطة مكتبة محمد علي بالقاهرة رقم (٩٥) حديث الموجودة حالياً بدار الكتب المصرية تحت الرقم (٢٦٩٩)، مج٢، ج٢.

- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، ط١، ١٣٨٧ هـ/١٩٦٨ م، ٢ مج، ٢ ج.
- الدرّ الثمور في التفسير بالمأثور. تصحيح محمد زهري الغمراوي، القاهرة، المطبعة الميمنية، ط١، ١٣١٤ هـ، ٦ مج، ٦ ج.
- ذيل تذكرة الحفاظ للذهبي. تصحيح عبدالرحمن اليماني، حيدرآباد- الهند، ط١، ١٣٩٥ هـ (طبع مع تذكرة الحفاظ للذهبي) ١ مج، ١ ج.
- زهر الربى شرح المجتبى من سنن النسائي. (طبع بأسفل صفحات المجتبى) القاهرة المكتبة التجارية الكبرى، ط١، ١٣٤٨ هـ، ٤ مج، ٨ ج.
- طبقات الحفاظ. تحقيق علي محمد عمر، القاهرة، مكتبة وهبة، ط١، ١٣٩٣ هـ، ١ مج، ١ ج.
- طبقات المفسرين. بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ١ مج، ١ ج.
- اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة. بيروت، دار المعرفة ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية).
- المهذب فيما وقع في القرآن من المعرّب. (طبع ضمن كتاب: رسائل في الفقه واللغة) تح. عبدالله الجبوري، بيروت، دار الغرب الإسلامي، ط١، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج.
- نظم العقيان في أعيان الأعيان. نيويورك، ط١، ١٣٤٧ هـ/١٩٢٧ م.

(ش)

- الشافعي، الإمام محمد بن إدريس (٢٠٤ هـ).
- الأمّ. تصحيح محمد زهري النجار، بيروت، دار المعرفة، الطبعة الثانية ١٣٩٣ هـ/١٩٧٣ م (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية) ٥ مج، ٨ ج + ١ ج للفهارس وضعها د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي.
- الرسالة. تح. أحمد محمد شاكر، القاهرة، مط. مصطفى البابي الحلبي، ط١، ١٣٥٧ هـ/١٩٣٨ م، ١ مج، ١ ج.
- المسند. بترتيب محمد عابد السندي، وتحقيق يوسف علي الزواوي وعزت العطار الحسيني. القاهرة، مكتب نشر الثقافة الإسلامية، ط١، ١٣٧٠ هـ، ١ مج، ٢ ج.
- الشريشي الخراز، محمد بن محمد الفاسي (٧١٨ هـ).
- مورد الظمان. (في الرسم القرآني). طبع مع دليل الحيران للمارغني.
- الشّمّاخ، معقل بن ضرار (٢٢ هـ).
- ديوانه. شرح أحمد الأمين الشنقيطي، القاهرة، مط. السعادة. ط١، ١٣٢٧ هـ/١٩٠٩ م ١ ج.
- الشوكاني، محمد بن علي (١٢٥٠ هـ).
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع. القاهرة، مطبعة السعادة. ط١، ١٣٤٨ هـ، ٢ مج، ٢ ج.
- الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي (٤٧٦ هـ).

- طبقات الفقهاء. تحقيق إحسان عباس. بيروت، دار الرائد العربي، ط١، ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م، مج١، ج١.

(ص)

- صبحي الصالح (١٤٠٦ هـ).
- مباحث في علوم القرآن. بيروت دار العلم للملايين، ط٧، ١٣٩٢ هـ/١٩٧٢ م، مج١، ج١.
- الصغاني، أبو الفضائل الحسن بن محمد (٦٥٠ هـ).
- موضوعات الصغاني. تحقيق نجم عبدالرحمن خلف القاهرة، دار نافع، الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ/١٩٨٠ م، ج١.
- الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك (٧٦٤ هـ).
- الوافي بالوفيات. تحقيق جماعة من المحققين. بيروت، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية. سلسلة النشرات الإسلامية (٦)، ط١، ١٣٥٠ - ١٤٠٥ هـ، ٢١ مج، ٢١ ج.
- الصنعاني، عبدالرزاق أبو بكر بن همام (٢١١ هـ).
- تفسير عبدالرزاق. تحقيق عبدالمعطي أمين قلعي. بيروت، دار المعرفة، ط١، ١٤٠٩ هـ/١٩٨٩ م، مج٢، ج٢.
- المصنف. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، الهند، المجلس العلمي، ط١، ١٣٩٢ هـ، ١١ مج، ١١ ج.

(ض)

- الضبي = المفضل الضبي .
- الضبي، أحمد بن يحيى بن أحمد (٥٩٩ هـ).
- بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس. القاهرة، دار الكاتب العربي. ط١، ١٣٨٧ هـ/١٩٦٧ م، مج١، ج١.

(ط)

- طاشكبري زادة، أحمد بن مصطفى (٩٦٨ هـ/١٥٦٠ م).
- مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم. بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، مج٣، ج٣.
- الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد (٣٦٠ هـ).
- المعجم الصغير. دلهي - الهند، ط١، ١٣١١ هـ، مج١، ج٢.

- المعجم الكبير. تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي. بغداد وزارة الأوقاف، سلسلة إحياء التراث (٣١)، مطبعة الوطن العربي، ط١، ١٣٩٨ - ١٤٠٤ هـ، ٢٥ مج، ٢٥ ج (ناقص ١٣ - ١٦، ٢١).
- الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (٣١٠ هـ).
- تهذيب الآثار: (مسند عبدالله بن عباس) تحقيق محمود محمد شاكر. القاهرة، مطبعة المدني، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، ٢ مج، ٢ ج.
- جامع البيان عن أحكام القرآن. القاهرة، المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق، الطبعة الأولى، ١٣٢٣ هـ/١٩٠٥ م، ١٢ مج، ٣٠ ج.
- الطحاوي، أحمد بن محمد بن سلامة (٣٢١ هـ).
- شرح معاني الآثار. تحقيق محمد زهري النجار ومحمد سيد جاد الحق. القاهرة مطبعة الأنوار المحمدية. ط١، ١٣٨٨ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- مشكل الآثار. حيدرآباد - الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، ط١، ١٣٣٣ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- طرفة بن العبد (٥٨ ق. هـ).
- ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط١، د.ت، ا.ج.
- الطيالسي = أبو داود الطيالسي، سليمان بن داود (٢٠٤ هـ).

(ع)

- عبد الجبار عبدالرحمن (معاصر).
- ذخائر التراث العربي الإسلامي (دليل بليوغرافي للمخطوطات العربية المطبوعة حتى عام ١٤٠٠ هـ/١٩٨٠ م). البصرة، مط. جامعة البصرة. ، ط١، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، ٢ مج، ٢ ج.
- عبدالرزاق (انظر الصنعاني).
- عبدالسلام محمد هارون.
- معجم شواهد العربية. القاهرة، مك. الخانجي، ط١، ١٣٩٢ هـ/١٩٧٢ م، ٢ مج، ٢ ج.
- عبيد بن الأبرص السعدي (٦٧ ق. هـ).
- ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط١، د.ت، ا.ج.
- العجلوني، إسماعيل بن محمد (١١٦٢ هـ).
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس. تصحيح أحمد القلاش، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط٣، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ٢ مج، ٢ ج.
- العجلي، أبو الحسن، أحمد بن عبدالله (٢٦١ هـ).

- تاريخ الثقات. بترتيب الحافظ نور الدين الهيثمي، وتضمنات الحافظ ابن حجر العسقلاني. تحقيق عبدالمعطي قلعجي، بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٥ هـ، امج، ١ ج. ا.
- العراقي، زين الدين، أبو الفضل، عبد الرحيم بن الحسين (٨٠٦ هـ).
 - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار. مطبوع بذييل إحياء علوم الدين للغزالي. بيروت، دار المعرفة، بدون تاريخ (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى)، ٥مج، ٤ج + فهارس وملاحق.
 - العز ابن عبدالسلام، أبو محمد عز الدين عبدالعزيز (٦٦٠ هـ).
 - الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز. اسطنبول، دار الطباعة العامرة، ط١، ١٣١٣ هـ/١٨٩٤ م، امج، ١ ج.
 - الإمام في بيان أدلة الأحكام. تح. رضوان مختار بن غريّة، بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، امج، ١ ج.
 - الفتاوى. تح. عبدالرحمن بن عبدالفتاح، بيروت. دار المعرفة، ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، امج، ١ ج.
 - فوائده في مشكل القرآن. تح. سيّد رضوان علي الندوي. جدّة، دار الشروق، ط٢، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، امج، ١ ج.
 - قواعد الأحكام في مصالح الأنام. القاهرة، المك. التجارية، امج، ١ ج.
 - العسكري، أبو هلال الحسن بن عبدالله (٣٩٥ هـ).
 - الفروق اللغوية. تصحيح حسام الدين القدسي. بيروت، دار الكتب العلمية، ط مصورة، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، امج، ١ ج.
 - العظم، جميل بك (١٣٥٢ هـ).
 - عقود الجواهر في تراجم من لهم خمسون تصنيفاً فأكثر. بيروت، المطبعة الأهلية، ط١، ١٣٢٦ هـ.
 - العقيلي، أبو جعفر محمد بن عمرو (٣٢٢ هـ).
 - كتاب الضعفاء الكبير. تحقيق عبدالمعطي أمين قلعجي، بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٤ هـ، امج، ٤ ج.
 - العكبري، أبو البقاء، عبدالله بن الحسين (٦١٦ هـ).
 - إملأ ما مَن به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن. تصحيح: محمد زهري الغمراوي، القاهرة، المط. الميمنية، ط١، ١٣٢١ هـ/١٩٠٣ م، امج، ٢ ج. وفي حال لم نحصل على هذه الطبعة اعتمدنا الطبعة الصادرة عن دار الكتب العلمية في بيروت ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩ م، امج، ٢ ج.
 - التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين. تح. عبدالرحمن بن سليمان العُثيمين. بيروت، دار الغرب الإسلامي، ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، امج، ١ ج.
 - المسائل الخلافية في النحو. تح. محمد خير الحلواني. حلب، مك. الشهباء، ط١، د.ت، ١ ج.

- علي شواخ إسحاق (معاصر).
- معجم مصنفات القرآن الكريم. الرياض، دار الرفاعي، ط١، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، ٤ مج، ٤ ج.
- عنتر بن شداد العَبَسِيّ (٧ ق. هـ).
- ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر. ط١، د.ت، ١ مج، ١ ج.
- العيني، بدر الدين محمود بن أحمد بن موسى الحلبي (٨٥٥ هـ).
- فرائد العقود المشهور بشرح الشواهد الكبرى لشروح الألفية. (طبع بهامش خزانة الأدب للبغدي) القاهرة، مط. بولاق، ط١، ٢٩٩، ١٢٩٩ هـ/١٨٨١ م، ٤ مج، ٤ ج.

(غ)

- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد (٥٠٥ هـ).
- إحياء علوم الدين. بيروت، دار المعرفة، بدون تاريخ (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى) ٤ مج، ٤ ج + فهارس وملحقات.

(ف)

- الفارسي = أبو علي الفارسي.
- الفسوي، أبو يوسف يعقوب بن سفيان (٢٧٧ هـ).
- المعرفة والتاريخ. تحقيق أكرم ضياء العمري. بيروت، مؤسسة الرسالة. الطبعة الثانية ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، ٣ مج، ٣ ج.
- الفتني الهندي، محمد طاهر بن علي (٩٨٦ هـ).
- المغني في ضبط أسماء الرجال ومعرفة كُتَي الرواة وألقابهم وأسابهم. بيروت، دار الكتاب العربي. ١٤٠٢ هـ، ١ ج.
- فخر الدين الرازي، أبو عبدالله محمد بن عمر بن حسين (٦٠٦ هـ).
- التفسير الكبير المسمى بمفاتيح الغيب. القاهرة، المط. البهية. ط١، ١٣٥٧ هـ/١٩٣٨ م، ١٦ مج، ٣٢ ج.
- الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد (٢٠٧ هـ).
- معاني القرآن. تح. محمد علي النجار وأحمد يوسف نجاتي. القاهرة، دار الكتب المصرية. ط١، ١٣٧٥ هـ/١٩٥٥ م، ٣ مج، ٣ ج.
- الفرزدق، همام بن غالب بن صعصعة (١١٥ هـ).

- ديوانه . تحد. كرم البستاني . بيروت، دار صادر، ط١، د.ت، ٢مج، ٢ج.
- الفريابي، أبو بكر جعفر بن محمد بن الحسن (٣٠١ هـ).
- كتاب القدر. تحقيق جمال حمدي الذهبي. رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة الكاتبة عام ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، كلية أصول الدين. قسم الحديث، ١مج، ١ج.
- الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب (٨١٧ هـ).
- البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة. تحد. محمد المصري، الكويت جمعية إحياء التراث الإسلامي، ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ١مج، ١ج.
- القاموس المحيط. تصحيح مصطفى عناني. القاهرة المطبعة والمكتبة الحسينية الطبعة الأولى ١٣٣٢ هـ/١٩١٣ م، ٢مج، ٤ج.
- الفيومي، أحمد بن محمد بن علي المقرئ (٧٧٠ هـ).
- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي. بيروت، المكتبة العلمية (مصور على الأوفست) بدون تاريخ، ١مج، ٢ج.

(ق)

- القاري (انظر المُلأ علي القاري).
- القاضي عياض بن موسى اليحصبي (٥٤٤ هـ).
- ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك. تحقيق أحمد بكير محمود. بيروت، مكتبة الحياة، ط١، ١٣٨٨ هـ/١٩٦٨ م، ٣مج.
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى. تحقيق محمد أمين قره علي وآخرين. دمشق، مكتبة الفارابي ومؤسسة علوم القرآن، ط١، ٢مج، ٢ج. (بدون تاريخ).
- القرشي، عبدالقادر بن محمد (٧٧٥ هـ).
- الجواهر المضية في طبقات الحنفية. حيدرآباد - الهند، ط١، ١٣٣٢ هـ/١٩١٢ م، ٢مج، ٢ج.
- القرطاجني، أبو الحسن حازم بن محمد (٦٨٤ هـ).
- منهاج البلغاء وسراج الأدباء. تحد. محمد الحبيب ابن الخوجة. بيروت دار الغرب الإسلامي، ط٣، ١٤٨٦ هـ/١٩٨٦ م، ١مج، ١ج.
- القرطبي، أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري (٦٢٧ هـ).
- التذكار في أفضل الأذكار. تصحيح أحمد بن محمد بن الصديق الغماري، مط. محمد أمين الخانجي، ط١، ١٣٥٦ هـ/١٩٣٦ م، ١مج، ١ج.

- التذكار في أفضل الأذكار. تح. فواز زمرلي. بيروت، دار الكتاب العربي. ط١، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، مج١، ج١.
- الجامع لأحكام القرآن. المعروف بتفسير القرطبي، تح. أحمد عبد العليم البردوني، وإبراهيم أطفيش وآخرين. القاهرة، دار الكتب المصرية، ط٢، ١٣٧٣ هـ/١٩٥٤ م، مج٢٠، ج٢٠.
- القزويني، جلال الدين أبو عبدالله محمد بن عبدالرحمن (٧٣٩ هـ).
 - الإيضاح في علوم البلاغة. القاهرة. مط بولاق، ط١، ١٣١٧ هـ/١٨٩٩ م، مج١، ج١.
 - التلخيص في علوم البلاغة. شرح وتخريج محمد هاشم دويدري. دمشق، دار الحكمة، ط١، ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م، ج١.
- القضاعي، أبو عبدالله محمد بن سلامة (٤٥٤ هـ).
 - مسند الشهاب. تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي. بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، مج٢، ج٢.
- القفطي، الوزير جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف (٦٢٤ هـ).
 - إنباه الرُواة على أنبياه النُحاة. تح. محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، دار الكتب المصرية، ط١، ١٣٦٩ هـ/١٩٥٠ م، مج٤، ج٤.
- القلقشندي، أبو العباس أحمد بن علي (٨٢١ هـ).
 - نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب. بيروت، دار الكتب العلمية ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٤ م، مج١، ج١.
- القيرواني = ابن رشيق.

(ك)

- الكتّاني، محمد بن جعفر الإدريسي (١٣٤٥ هـ).
 - الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنّة المشرّقة. كتب مقدماتها ووضع فهارسها محمد المنتصر بن محمد الزمزمي بن محمد بن جعفر الكتّاني. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط٤، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، ج١.
- الكتّاني، محمد عبدالحّي بن عبدالكبير (١٣٨٢ هـ).
 - فهرس الفهارس والأنبات ومعجم المعاجم والمشيوخات والمسلملات. باعتناء د. إحسان عباس، بيروت، دار الغرب الإسلامي، ط٢، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، مج٣، ج٢ + ج١ للفهارس.
- البكتبي، محمد بن شاكر (٧٦٤ هـ).
 - فوات الوفيات والذيل عليها. تحقيق إحسان عباس، بيروت، دار صادر، ط١، ١٣٩٣ هـ، مج٥، ج٤ + فهارس).

- كحالة، عمر رضا (معاصر).
- معجم المؤلفين. بيروت. دار إحياء التراث العربي ومكتبة المثنى، (طبعة مصوّرة على الأوفست) ٨ مج، ١٥ ج.
- الكرمانى، تاج القراء، محمود بن حمزة بن نصر (٥٠٥ هـ).
- البرهان في توجيه متشابه القرآن. تح. عبدالقادر أحمد عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج.
- الكلاباذي، أبو نصر أحمد بن محمد بن الحسين (٣٩٨ هـ).
- رجال صحيح البخاري - المسمى - الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد. تحقيق عبدالله الليثي. بيروت، دار المعرفة، ط١، ١٤٠٧ هـ/١٩٨٧ م، ٢ مج، ٢ ج.

(ل)

- لبيد بن ربيعة العامري (٦٦١ م).
- ديوان لبيد بن ربيعة العامري. بيروت، دار صادر. بدون تاريخ، ١ ج.
- اللكنوي، محمد بن عبدالحى، أبو الحسنات (١٣٠٤ هـ/١٨٨٧ م).
- الفوائد البهية في تراجم الحنفية. القاهرة، مطبعة السعادة، ط١، ١٣٢٤ هـ، ١ مج، ١ ج.

(م)

- المارغني، إبراهيم بن أحمد (١٣٢٦ هـ).
- دليل الحيران على مورد الظمان. (في الرسم القرآني) تونس، المطب العمومية ط١، ١٣٢٦ هـ/١٩٠٨ م، ١ مج، ١ ج.
- المألقي، أحمد بن عبدالنور (٧٠٢ هـ).
- رصف المباني في شرح حروف المعاني. تح. أحمد محمد الخراط، دمشق، دار القلم. ط٢، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج.
- مالك بن أنس الأصبحي (١٧٩ هـ).
- المدونة الكبرى. رواية سحنون عن الإمام عبدالرحمن القاسم، ومعها مقدمات ابن رشد. القاهرة، مطبعة السعادة، ط١، ١٣٤٥ هـ/١٩٢٦ م، ٤ مج، ٤ ج.
- الموطأ. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي، القاهرة، مطبعة مصطفى الباي الحلبي، ط١، ١٣٨٩ هـ، ٢ مج، ٢ ج.
- المباركفوري، أبو العلى محمد بن عبدالرحمن بن عبدالرحيم.

- تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذى . الهند . ط١ ، ١٣٤٦ هـ . ٥٥ مج ، ٥ ج .
- المُبرّد ، أبو العباس محمد بن يزيد (٢٨٥ هـ) .
- الكامل . تح . محمد أحمد الدالي . بيروت ، مؤسسة الرسالة ، ط١ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م ، ٣ مج + الفهارس .
- المقتضب . تح . محمد عبدالخالق عزيمة . القاهرة المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، ط١ ، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م ، ٤ مج ، ٤ ج .
- المُتقى الهندي ، علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين (٩٧٥ هـ) .
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال . تحقيق بكرى حَيّاني وصفوة السقا . بيروت ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الخامسة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ١٨ مج (١٦ ج + ٢ ج فهارس) .
- المرزباني ، أبو عبيدالله محمد بن عمران (٣٨٤ هـ) .
- معجم الشعراء . تصحيح وتعليق ف . كرنكو . القاهرة ، مك . القدسي تصوير دار الكتب العلمية ببيروت ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م (ومعه المؤلف والمختلف في أسماء الشعراء للأمدى) .
- المرعشي ، محمد بن أبي بكر الشهير بساجقلي زادة (١١٤٥ هـ) .
- ترتيب العلوم . تح . محمد بن إسماعيل السيد أحمد . بيروت ، دار البشائر الإسلامية . ط١ ، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م ، ١ مج ، ١ ج .
- المرزوي ، أبو عبدالله محمد بن نصر (٢٩٤ هـ) .
- قيام الليل وقيام رمضان وكتاب الوتر . اختصار المقرئ أحمد بن علي (٨٤٥ هـ) . لاهور - الهند ، ط١ ، ١٣٢٠ هـ ، ١ مج ، ١ ج .
- الميزي . جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن الزكي عبدالرحمن (٧٤٢ هـ) .
- تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف . تحقيق عبدالصمد شرف الدين . الهند . الدار القيّمة ، ط١ ، ١٣٩٦ هـ ، ١٥ مج ، ١٥ ج .
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال . دمشق ، دار المأمون للتراث ، (نسخة مصوّرة عن مخطوطة دار الكتب المصرية) ط١ ، ١٤٠٢ هـ ، ٣ مج ، ٣ ج من القطع الكبير .
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال . تحقيق بشّار عواد معروف . بيروت ، مؤسسة الرسالة ، ط١ ، ١٤٠٠ هـ (صدر منه ٥ أجزاء أ - حزن) .
- مسلم ، الإمام أبو الحسين بن الحجاج النيسابوري (٢٦١ هـ) .
- صحيح مسلم - أو - الجامع الصحيح . تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي ، القاهرة ، دار إحياء الكتب العربية ، ط١ ، ١٣٧٤ هـ ، ٥ مج ، (٤ ج + فهارس) .

- الكنى والأسماء. تحقيق عبدالرحيم القشقري. المدينة المنورة، الجامعة الإسلامية، المجلس العلمي، ط١، ١٤٠٤ هـ، ٢ مج، ٢ ج.
- معهد إحياء المخطوطات العربية.
- فهرس المخطوطات المصورة. تصنيف فؤاد سيّد، القاهرة، دار الرياض، ط١، ١٣٧٤ هـ/١٩٥٤ م.
- معهد المخطوطات العربية.
- أخبار التراث العربي. الكويت، الأعداد ١ - ٣٣.
- المفضّل الضبيّ، أبو العباس المفضّل بن محمد بن يعلى (١٧٠ هـ).
- المُفضّليات (مع شرح ابن الأثيري). بعناية شارل لاييل. بيروت، مط. اليسوعيين، ط١، ١٣٣١ هـ/١٩١٢ م، ١ مج، ١ ج.
- المقرئزي، تقي الدين أحمد بن علي.
- السلوك لمعرفة دول الملوك. تح. سعيد عبد الفتاح عاشور، القاهرة، مركز تحقيق التراث بدار الكتب، ط١، ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م.
- مكّي بن أبي طالب حموش القيسي (٤٣٧ هـ).
- الإبانة عن معاني القراءات. تح. محي الدين رمضان. دمشق، دار المأمون، ط١، ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩ م، ١ ج.
- التّجْمِرة في القراءات. تح. محي الدين رمضان. الكويت معهد المخطوطات العربية، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج.
- تفسير المشكل من غريب القرآن. تح. هدى الطويل المرعشلي. بيروت، دار النور الإسلامي، ط١، ١٤٠٨ هـ/١٩٨٨ م، ١ مج، ١ ج.
- شرح (كلاً) و(بلى) و(ونعم) والوقف على كل واحدة منهنّ. تح. أحمد فرحات. دمشق، دار المأمون. ط١، ١٣٩٨ هـ/١٩٨١ م، ١ ج.
- العمدة في غريب القرآن. تح. د. يوسف المرعشلي. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط٢، ١٤٠٤ هـ/١٩٨٤ م، ١ مج، ١ ج.
- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها. تح. محي الدين رمضان. بيروت، مؤسسة الرسالة. ط٢، ١٤٠١ هـ/١٩٨١ م، ٢ مج، ٢ ج.
- مشكل إعراب القرآن. تح. حاتم الضامن. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط٢، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٤ م، ٢ مج، ٢ ج.
- المناوي، زين الدين عبدالرؤف بن تاج العارفين (١٠٣١ هـ).
- فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطي. القاهرة، مطبعة مصطفى محمد، ط١، ١٣٥٦ - ١٣٥٧ هـ، ٦ مج، ٦ ج.

- المنجد، صلاح الدين (معاصر).
- معجم ما أَلَفَ عن رسول الله ﷺ. بيروت، دار الكتاب الجديد، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، مج ١، ج.
- معجم المخطوطات المطبوعة. (ما بين سنتي ١٩٥٤ - ١٩٨٠ م). بيروت، دار الكتاب الجديد، الطبعة الأولى ١٣٨٢ - ١٤٠٠ هـ/١٩٦٢ - ١٩٨٠ م، مج ٥، ج.
- المنذري، زكي الدين عبدالعظيم بن عبدالقوي (٦٥٦ هـ).
- مختصر سنن أبي داود. تحقيق أحمد شاکر ومحمد حامد الفقي. القاهرة، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ط١، ١٣٦٨ هـ، مج ٨، ج٨.
- الميداني، أبو الفضل أحمد بن محمد بن أحمد (٥١٨ هـ).
- مجمع الأمثال. تح. محمد محيي الدين عبدالحميد. القاهرة، مط. السنة المحمدية، ط١، ١٣٧٤ هـ/١٩٥٥ م، مج ٢، ج٢.

(ن)

- النابغة الجعدي، قيس بن عبدالله (بعد ٦٤ هـ).
- ديوانه. تح. عبدالعزيز رباح، دمشق، المكتب الإسلامي، ط١، ١٣٦٤ هـ/١٩٦٤ م، ج.
- النابغة الذبياني، زياد بن معاوية، أبو أمامة (٢٠ ق. هـ).
- ديوانه. تح. كرم بستاني. بيروت، دار صادر، ط١، د. ت. مج ١، ج.
- النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل (٣٣٨ هـ).
- إعراب القرآن. تح. زهير غازي زاهد. بيروت، عالم الكتب بالاشتراك مع مكتبة النهضة العربية ببغداد، ط٢، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، مج ٥، ج.
- شرح أبيات سيويه. تح. زهير غازي زاهد. نشر عالم الكتب ببغداد ومكتبة النهضة العربية ببغداد، ط١، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م، مج ١، ج.
- القطع والانتاف. تح. أحمد خطاب العمر. بغداد، مط. العاني، ط١، ١٣٩٨ هـ/١٩٧٨ م، مج ١، ج.
- النسائي. أحمد بن علي بن شعيب (٣٠٣ هـ).
- تسمية فقهاء الأمصار. تحقيق رضوان السيد وخليل الميس. طبع ضمن مجلة الفكر الإسلامي الصادرة ببيروت عام ١٣٩٨ هـ، ٢٤، س ٧ ص ٤٠.
- عمل اليوم والليلة. تحقيق فاروق حمادة، بيروت مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية، ١٤٠٦ هـ/١٩٨٥ م، مج ١، ج (من القطع المتوسط).

- كتاب الضعفاء والمتروكين. تحقيق محمود إبراهيم زايد، حلب. دار الوعي، ط١، ١٣٩٦ هـ، اج، (طبع مع كتاب الضعفاء الصغير للبخاري).
- المجتبي من سنن النسائي. القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى، ط١، ١٣٤٨ هـ، ٤ مج، ٨ ج.
- النوي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف الدين (٦٧٦ هـ).
- الأذكار المتتخبة من كلام سيد الأبرار. وعليه شرح وجيز مختصر من شرح العلامة ابن علان. بيروت، دار المعرفة (مصور بالأوفست) بدون تاريخ، ١ مج، ١ ج.
- التبيان في آداب حمل القرآن. بيروت، دار المعرفة، بالاشتراك مع مكتبة الغزالي بدمشق. د. ت.
- تهذيب الأسماء واللغات. بيروت، دار الكتب العلمية (مصور على الأوفست) بدون تاريخ، ٣ مج، ٣ ج.
- شرح صحيح مسلم. القاهرة، المطبعة المصرية الأزهرية، ط١، ١٣٤٨ هـ، ٩ مج، ١٨ ج.
- المجموع شرح المذهب للشيرازي. القاهرة، إدارة الطباعة المنيرية، ط١، ١٣٤٩ هـ، ٩ مج، ٩ ج (وبذيله تكملة المجموع).
- النيسابوري، أبو الحسن، علي بن أحمد = الواحدي.

(هـ)

- الهروي، أبو عبيد القاسم بن سلام (٢٢٤ هـ).
- غريب الحديث. حيدر آباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية ط١، ١٣٨٧ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر (٨٠٧ هـ).
- كشف الأستار عن زوائد البزار. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٣٩٩ - ١٤٠٥ هـ، ٤ مج، ٤ ج.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد. بتحرير الحافظان العراقي وابن حجر، القاهرة، مكتبة القدسي، ط١، ١٣٥١ هـ، ١٠ مج، ١٠ ج.
- المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي. تحقيق نايف بن هاشم الدعيس جدّة، المملكة العربية السعودية، شركة تهامة، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، (صدر منه المجلد الأول - حتى إعداد هذا الكتاب - إلى آخر كتاب الحج).
- موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان. تحقيق محمد عبدالرزاق حمزة، القاهرة، المكتبة السلفية، ط١، ١٣٩٩ هـ، ١ مج، ١ ج.

(و)

- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد (٤٦٨ هـ).
- أسباب النزول. القاهرة، مؤسسة الحلبي، ط١، ١٣٨٨ هـ/١٩٦٨ م، ١ مج، ١ ج.

● الواقدي، محمد بن عمر (٢٠٧ هـ).

- المغازي. تحقيق م. جونس. القاهرة، مطبعة دار المعارف، ط١، ١٣٨٤ هـ، ٣ مج، ٣ ج.

(ي)

● اليافعي، عفيف الدين، عبدالله بن أسعد اليميني (٧٦٨ هـ).

- مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة حوادث الزمان. حيدرآباد - الدكن. الهند الطبعة الأولى ١٣٣٧ - ١٣٣٩ هـ، ٤ مج، ٤ ج (من القطع الكبير).

● ياقوت الحموي، أبو عبدالله بن عبدالله (٦٢٦ هـ).

- معجم الأدباء. مراجعة وزارة المعارف العمومية بمصر. القاهرة، دار المأمون، ط٢، ١٣٤١ هـ/١٩٢٢ م، ١٠ مج، ٢٠ ج.

- معجم البلدان. بيروت، دار صادر (بدون تاريخ) ٤ مج، ٤ ج.

● يزيد بن مفرغ الحميري (٦٩ هـ).

- ديوانه. تح. عبدالقدوس أبو صالح، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط٢، ١٤٠٢ هـ/١٩٨٢ م، ١ ج.

● اليزيدي، أبو عبدالرحمن عبدالله بن يحيى بن المبارك (٢٣٧ هـ).

- غريب القرآن وتفسيره. تح. محمد سليم الحاج. بيروت، عالم الكتب، ط١، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج.

● Brocklemann, Carl (1956)

1 - Geschichte der arabischen litteratur. Weimar Verlag Von Emil Felber. 1898. 2V.

2 - Geschichte der arabischen litteratur. Leiden, E.G. Brill 1943, 2V + 3Supp.

من آثار د. يوسف مرعشلي

- ١ - البرهان في علوم القرآن، للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي (٧٩٤ هـ): تحقيق بالاشتراك مع الشيخ جمال حمدي الذهبي والشيخ إبراهيم الكردي. ط ١ (١٤٠٩ هـ). دار المعرفة - بيروت.
- ٢ - العمدة في غريب القرآن، لمكي بن أبي طالب القيسي (٤٣٧ هـ): تحقيق. ط ١ (١٤٠٠ هـ) و ط ٢ (١٤٠٤ هـ). مؤسسة الرسالة - بيروت.
- ٣ - التيسير في القراءات السبع: لأبي عمرو الداني (ت ٤٤٤ هـ): تحقيق. ط ١ (١٤٠٩ هـ).
- ٤ - نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن العزيز، لأبي بكر محمد بن عزيز السجستاني (٣٣٠ هـ): ط ١ (١٤٠٩ هـ). دار النور الإسلامي بيروت.
- ٥ - المكتفى في الوقف والابتداء، لأبي عمرو الداني (٤٤٤ هـ): تحقيق ط ١ (١٤٠٤ هـ)، ط ٢ (١٤٠٧ هـ) مؤسسة الرسالة - بيروت.
- ٦ - تخريج أحاديث الملع في أصول الفقه للشيرازي: تخريج الشيخ عبد الله الغماري، تحقيق. ط ١ (١٤٠٤ هـ) عالم الكتب - بيروت.
- ٧ - الهداية بتخريج أحاديث البداية (بداية المجتهد لابن رشد): تخريج الشيخ أحمد الغماري، تحقيق. بالاشتراك مع عدنان شلاق، ومحمد سليم سارة، وعلي طويل، وعلي بقاعي، ط ١ (١٤٠٦ هـ)، عالم الكتب - بيروت، ٨ أجزاء.
- ٨ - المحرر في الحديث، لابن عبد الهادي (٧٤٤ هـ): تحقيق بالاشتراك مع محمد سليم سارة، وجمال حمدي الذهبي، جزآن (١٤٠٥ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ٩ - تخريج أحاديث شرح المواظف في علم الكلام، لجلال الدين السيوطي (٩١١ هـ): تحقيق. ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.

- ١٠ - مصابيح السنة، للبخوي (٥١٦ هـ): تحقيق بالاشتراك مع محمد سليم سمارة وجمال حمدي الذهبي، ٤ مجلدات، (ط ١)، دار المعرفة - بيروت (١٤٠٧ هـ).
- ١١ - الرحمة الغيثية بالترجمة الليثية (في مناقب الإمام الليث بن سعد ١٧٥ هـ) للحافظ ابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ): تحقيق، ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ١٢ - المجموع المؤسس بالمعجم المفهرس، لابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ): (ثبت بمشخة ومرويات الحافظ ابن حجر): قيد التحقيق.
- ١٣ - علم فهرسة الحديث (نشأته، تطوره، مناهجه، وأشهر ما دُون فيه): دراسة، ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ١٤ - المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي في سنن الدارقطني (٣٨٥ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ١٥ - فهارس الأم للشافعي وملحقاته: ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ١٦ - فهارس سنن الدارقطني (٣٨٥ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ١٧ - فهارس علل الحديث، لابن أبي حاتم الرازي (٣٢٧ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ١٨ - فهرس أحاديث المستدرک، للحاكم (٤٠٥ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ١٩ - فهرس أحاديث تلخيص الحبير، للحافظ ابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ٢٠ - فهرس أحاديث تفسير ابن كثير (٧٧٤ هـ): بالاشتراك مع محمد سليم سمارة وجمال حمدي الذهبي، (يصلح لجميع طبقات التفسير لأن الإحالة فيه للآيات والسور) ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ٢١ - فهرس أحاديث التاريخ الصغير للإمام البخاري (٢٥٦ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ٢٢ - فهرس أحاديث المراسيل، لأبي داود السجستاني (٢٧٥ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ٢٣ - فهرس أحاديث السنن الكبرى، للبيهقي (٤٥٨ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.
- ٢٤ - فهرس أحاديث المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، للحافظ ابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة - بيروت.

- ٢٥ - فهرس أحاديث مسند الإمام الشافعي بترتيب السندي: ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، ودار البشائر الإسلامية - بيروت.
- ٢٦ - فهرس أحاديث موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان. للهيثمي (٨٠٧ هـ): ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، ودار البشائر الإسلامية - بيروت.
- ٢٧ - فهرس أحاديث مسند الحميدي (٢١٩ هـ): ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، ودار البشائر الإسلامية - بيروت.
- ٢٨ - فهرس أحاديث نواذر الأصول في معرفة أحاديث الرسول للحكيم الترمذي (٢٥٠ هـ): ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، ودار البشائر الإسلامية - بيروت.
- ٢٩ - فهرس أحاديث الزهد لعبد الله بن المبارك المروزي (١٨١ هـ): ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، ودار البشائر الإسلامية - بيروت.
- ٣٠ - فهرس أحاديث الزهد للإمام أحمد بن حنبل (٢٤١ هـ): ط ١ (١٤٠٨ هـ) دار النور الإسلامي ودار البشائر الإسلامية - بيروت.
- ٣١ - فهرس تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل، للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي (٥١٦ هـ) ط ١. (١٤٠٩ هـ). (يصلح لجميع طبعات التفسير لأن الإحالة فيه للآيات والسور). دار النور الإسلامي.
- ٣٢ - فهرس شرح معاني الآثار للإمام أبي جعفر، أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري الطحاوي الحنفي (٣٢١ هـ). قيد الطبع.

