

# البرهان في علوم القرآن

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

مكتبة  
دار الشُّرُكْ

٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

فہرست

## فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

صفحة	
٣	مقدمة المؤلف
١٣	فصل في علم التفسير
١٦	فصل في علوم القرآن

### النوع الأول

٢٢	معرفة أسباب النزول
٢٩	فصل فيما نزل مكررا
٣٢	فصل في خصوص السبب وعموم الصيغة
٣٢	تقدم نزول الآية على الحكم
٣٣	فائدة من كتاب الأدب المفرد في بر الوالدين

### النوع الثاني

٣٥	معرفة المناسبات بين الآيات
٤٠	أنواع ارتباط الآي بعضها ببعض
٥٠	فصل في اتصال اللفظ، والمعنى على خلافه

### النوع الثالث

٥٣	معرفة الفواصل وروس الآي
٦٠	إيقاع المناسبة في مقاطع الفواصل
٦٨	تقریعات

صفحة

٦٨

ختم مقاطع الفواصل بحروف المد واللين

٦٩

مبنى الفواصل على الوقف

٧٢

المحافظة على الفواصل لحسن النظم والثامه

٧٢

تقسيم الفواصل باعتبار المتماثل والمتقارب في الحروف

٧٥

» » المتوازي والمتوازن والمتطرف

٧٨

اكتلاف الفواصل مع ما يدل عليه الكلام

٨٤

فصل : قد تجتمع فواصل في موضع واحد ويخالف بينها ؛ وذلك في مواضع

٨٦

تنبيه : اختلاف الفاصلتين في موضعين والمحدث عنه واحد

٨٨

تنبيه : اتفاق الفاصلتين والمحدث عنه مختلف

٨٨

تنبيه : تمكين المعنى الذي سبقت له الفاصلة

٩٣

تنبيه : قد تكون الفاصلة لا نظير لها في القرآن

٩٨

فصل في ضابط الفواصل

### النوع الرابع

١٠٢

في جمع الوجوه والنظائر

### النوع الخامس

١١١

علم التشابه

١٣٣

الفصل الأول : التشابه باعتبار الأفراد

١٣٧

» الثاني : ما جاء على حرفين

١٤٠

» الثالث : ما جاء على ثلاثة أحرف

» الرابع : ما جاء على أربعة حروف

صفحة

١٤٤	: ما جاء على خمسة حروف	الفصل الخامس
١٤٥	: ما جاء على ستة حروف	» السادس
١٤٦	: ما جاء على سبعة حروف	» السابع
١٤٧	: ما جاء على ثمانية حروف	» الثامن
١٤٨	: ما جاء على تسعة حروف	» التاسع
١٤٨	: ما جاء على عشرة حروف	» العاشر
١٤٩	: ما جاء على أحد عشر حرفاً	» الحادى عشر
١٥١	: ما جاء على خمسة عشر حرفاً	» الثانى عشر
١٥١	: ما جاء على ثمانية عشر وجهاً	» الثالث عشر
١٥٢	: ما جاء على عشرين وجهاً	» الرابع عشر
١٥٣	: ما جاء على ثلاثة وعشرين حرفاً	» الخامس عشر

### النوع السادس

١٥٥

علم البهائم

١٦٠

تنبيهات

### النوع السابع

١٦٤

فى أسرار القوامح والسور

١٦٤

١ - الاستفتاح بالثناء

١٦٥

٢ - الاستفتاح بحروف التهجى

١٧٠

تنبيهات

١٧٧

فصل

١٨٧

٣ - الاستفتاح بالنداء

١٧٩	٤ - الاستفتاح بالجل الخيرية
١٧٩	٥ - الاستفتاح بالقسم
١٨٠	٦ - الاستفتاح بالشرط
١٨٠	٧ - الاستفتاح بالأمر
١٨٠	٨ - الاستفتاح بالاستفهام
١٨٠	٩ - الاستفتاح بالدعاء
١٨٠	١٠ - الاستفتاح بالتعليل

### النوع الثامن

١٨٢	في خواتم السور
١٨٥	فصل في مناسبة فواتح السور وخواتمها
١٨٦	فصل في مناسبة فاتحة السورة بخاتمة التي قبلها

### النوع التاسع

معرفة للمكي والمدني ، وما نزل بمكة وما نزل

١٨٧	بالمدينة وترتيب ذلك
١٩١	فصل
١٩٢	فصل
١٩٣	ما نزل من القرآن بمكة ثم ترتيبه
١٩٤	ذاكر ترتيب ما نزل بالمدينة
١٩٥	ذاكر ما نزل بمكة وحكمه مدني
١٩٥	ذاكر ما نزل بالمدينة وحكمه مكي
١٩٦	ما يشبه تنزيل المدينة في السور المكية

صفحة

١٩٦

ما يشبه تنزيل مكة في السور المدنية

١٩٧

ما نزل بالجحفة

١٩٧

ما نزل ببيت المقدس

١٩٧

ما نزل بالطائف

١٩٧

ما نزل بالحديبية

١٩٨

ما نزل ليلا

١٩٩

ما نزل مشعا

١٩٩

الآيات المدنية في السور المدنية

٢٠٢

الآيات المدنية في السور المدنية

٢٠٣

ما حمل من مكة إلى المدينة

٢٠٣

ما حمل من المدينة إلى مكة

٢٠٥

ما حمل من المدينة إلى الجبشة

### النوع العاشر

٢٠٦

معرفة أول ما نزل من القرآن وآخر ما نزل

### النوع الحادي عشر

٢١١

معرفة على كم لغة نزل

٢١٣

القول في القراءات السبع

### النوع الثاني عشر

٢٢٩

في كيفية إنزاله

صفحة

### النوع الثالث عشر

في بيان جمعه ومن حفظه من الصحابة

٢٣٣	جمع القرآن على عهد أبي بكر
٢٣٥	نسخ القرآن في المصاحف
٢٤٠	قائمة في عدد مصاحف عثمان
٢٤١	فصل : في بيان من جمع القرآن حفظا من الصحابة على عهد الرسول

### النوع الرابع عشر

معرفة تقسيمه بحسب سوره وترتيب السور والآيات وعددها

٢٤٤	تقسيم القرآن بحسب سوره
٢٤٩	فصل في عدد سور القرآن وآياته وكلماته وحروفه
٢٩٣	فصل : أنصاف القرآن ثمانية
٢٩٣	قائمة
٢٦٠	تنبيه : أسباب ترتيب وضع السور في المصحف
٢٦٢	قائمة : سبب سقوط البسملة أول براءة
٢٦٣	قائمة في بيان لفظ السورة لغة واصطلاحا
٢٦٦	قائمة في بيان معنى الآية لغة واصطلاحا
٢٦٩	خاتمة في تعدد أسماء السور
٢٧٠	خاتمة أخرى في اختصاص كل سورة بما سميت به

### النوع الخامس عشر

معرفة أسمائه واشتقاقها

صفحة

٢٧٦

تفسير هذه الأسماء

٢٨١

قائمة

٢٨٢

قائمة أخرى

### النوع السادس عشر

٢٨٣

معرفة ما وقع فيه من غير لغة أهل الحجاز من قبائل العرب

### النوع السابع عشر

٢٨٧

معرفة ما فيه من غير لغة العرب

### النوع الثامن عشر

٢٩١

معرفة غريبه

### النوع التاسع عشر

٢٩٧

معرفة التصريف

### النوع العشرون

٣٠١

معرفة الأحكام من جهة أفرادها وتركيبها

٣٠٩

تنبيه في تجاذب الإعراب والمعنى الشيء الواحد

٣٠٠

تنبيه آخر في بيان مراتب الكلام

### النوع الحادي والعشرون

٣١١

معرفة كون اللفظ والتركيب أحسن وأفصح

٣١٧

تنبيه فيما يجب على المفسر من مراعاة نظم الكلام

صفحة

### النوع الثاني والعشرون

معرفة اختلاف الألفاظ بزيادة أو نقص أو تغيير حركة أو إثبات لفظ بدل آخر ٣١٨

٣٣٨ فائدة في مراجع القراءات السبع

٣٣٨ فائدة فيما يفعل القارىء حينما يشك في حرف من الحروف

### النوع الثالث والعشرون

٣٣٩ معرفة توجيه القراءات وتبيين وجه ماذهب إليه كل قارىء

٣٤١ فصل في توجيه القراءة الشاذة

### النوع الرابع والعشرون

٣٤٢ معرفة الوقف والابتداء

٣٤٣ حاجة هذا الفن إلى مختلف العلوم

٣٥٠ أقسام الوقف

٣٥٦ مسألة في أحوال الصفة

٣٥٦ مسألة في الوقف على المستثنى منه دون المستثنى

٣٥٧ مسألة في الوقف على الجملة الندائية

٣٥٧ قاعدة في الذى والذين في القرآن

٣٥٩ فصل في تقسيمات الوقف

٣٦٤ فصل متى ، يحسن الوقف الناقص ؟

٣٦٥ فصل : خواص الوقف التام

٣٦٦ فصل : انقسام الناقص بانقسام خاص

٣٦٨ فصل في الكلام على « كلا » في القرآن

صفحة

٣٧٣

الكلام على « بلى »

٣٧٥

الكلام على « نعم »

### النوع الخامس والعشرون

٣٧٦

علم مرسوم الخط

٣٨٠

مسألة في كتابة القرآن بغير الخط العربي

٣٨٠

اختلاف رسم الكلمات في المصحف والحكمة فيه

٣٨١

الزائد وأقسامه :

٣٨١

القسم الأول : زيادة الألف

٣٨٦

القسم الثاني : زيادة الواو

٣٨٦

القسم الثالث : زيادة الياء

٣٨٨

الناقص وأقسامه :

٣٨٨

القسم الأول : حذف الألف

٣٩٧

القسم الثاني : حذف الواو

٣٩٨

القسم الثالث : حذف الياء

٤٠٧

فصل في حذف النون

٤٠٩

فصل فيما كتبت الألف فيه ولو اعلى لفظ التخميم

٤١٠

فصل في مد التاء وقبضها

٤١٧

فصل في الفصل والوصل

٤٢٣

فصل في بعض حروف الإدغام

٤٢٩

فصل في حروف متقاربة تختلف في اللفظ لاختلاف المعنى

٤٣٠

فصل في كتابة فوائح السور

صفحة

- النوع السادس والعشرون
- ٤٣٢ معرفة فضائله
- النوع السابع والعشرون
- ٤٣٤ معرفة خواصه
- ٤٣٦ تنبيه
- النوع الثامن والعشرون
- ٤٣٨ هل في القرآن شيء أفضل من شيء؟
- ٤٤٢ فصل في أعظمية آية الكرسي
- ٤٤٦ فائدة في أي آية في القرآن أرجى؟
- النوع التاسع والعشرون
- ٤٤٩ في آداب تلاوته وكيفيتها
- ٤٥٥ فصل في كراهة قراءة القرآن بلا تدبر
- ٤٥٥ فصل في نطق القرآن
- ٤٥٧ مسألة في جواز أخذ الأجر على تعليم القرآن
- ٤٥٨ فصل في دوام تلاوة القرآن بعد تعلمه
- ٤٥٩ مسألة في استحباب الاستياك والتطهر للقراءة
- ٤٦٠ مسألة في التعوذ وقراءة البسملة عند التلاوة
- ٤٦١ مسألة
- ٤٦١ مسألة في قراءة القرآن في المصحف أفضل أم على ظهر قلب
- ٤٦٣ مسألة في استحباب الجهر بالقراءة
- ٤٦٤ مسألة في كراهة قطع القرآن لمكالمة الناس

صفحة

٤٦٤

مسألة في حكم قراءة القرآن بالعجمية

٤٦٧

مسألة في عدم جواز القراءة بالشواذ

٤٦٧

مسألة في استحباب قراءة القرآن بالتفخيم

٤٦٨

مسألة في فصل السور بعضها عن بعض

٤٦٨

مسألة في ترك خلط سورة بسورة

٤٧٠

مسألة في استحباب استيفاء الحروف عند القراءة

٤٧٠

فصل في ختم القرآن

٤٧٢

مسألة في ختم القرآن في الشتاء وفي الصيف

٤٧٢

مسألة في التكرير بين السور ابتداء من سورة الضحى

٤٧٣

مسألة في تكرير سورة الإخلاص

٤٧٤

مسألة فيما يفعله القارىء عند ختم القرآن

٤٧٥

فائدة

٤٧٥

مسألة في آداب الاستماع

٤٧٥

مسألة في حكم من يشرب شيئاً كتب من القرآن

٤٧٦

مسألة : القيام للمصاحف بدعة

٤٧٧

مسألة في حكم الأوراق البالية من المصحف

٤٧٨

مسألة في أحكام تتعلق باحترام المصحف وتبجيله

٤٨٠

خاتمة

### النوع الثالثون

٤٨١

في أنه هل يجوز في التصانيف والرسائل والخطب

استعمال بعض آيات القرآن؟

صفحة

٤٨٣

مسألة : يكره ضرب الأمثال بالقرآن

٤٨٤

تنبيه : لا يجوز تعدى أمثلة القرآن

النوع الحادى والثلاثون

٤٨٦

معرفة الأمثال الكائنة فيه



## فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

### النوع الثاني والثلاثون

#### معرفة أحكامه

صفحة

٣

٦

فائدة في ضرورة معرفة المفسر أصول قواعد الفقه

١٠

فصل في أن كل فعل عظّمه الله ورسوله فهو دليل على مشروعيته

١٠

فصل في أن كل فعل طلب الشارع تركه أو ذم فاعله . . . فهذا ونحوه يدل على

المنع من الفعل

١٢

فصل في أن الإباحة تستفاد من لفظ الإحلال ورفع الجناح ونحو ذلك

١٣

فائدة في أن آية : ﴿ يا بني آدم خذوا زينتكم . . . ﴾ جمعت أصول أحكام

الشريعة كلها

١٣

فائدة في أن تقديم العتاب على الفعل يدل على تحريمه

١٤

فائدة ، لا يصح الامتنان بمنوع عنه

١٤

فائدة في معنى لفظ التعجب في القرآن

١٥

قاعدة في الإطلاق والتقييد

١٦

تنبيه في حل المطلق على التقييد

١٨

قاعدة في العموم والخصوص

١٩

فصل في الأحكام المستنبطة من تنبيه الخطاب

٢١

فصل في الحكم على الشيء مقيداً بصفة

صفحة

### النوع الثالث والثلاثون

٢٤

في معرفة جدله

### النوع الرابع والثلاثون

٢٨

معرفة ناسخه ومنسوخه

٣٢

مسألة في جواز النسخ بالكتاب

٣٣

فصل فيما يقع فيه النسخ

### تفسيرات

٣٣

التنبيه الأول في تقسيم سور القرآن بحسب ما دخله من النسخ وما لم يدخله

٣٥

التنبيه الثاني في ضروب النسخ في القرآن

٤٠

فائدة عن ابن العربي ، في قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمُ ﴾

٤١

التنبيه الثالث في تقسيم القرآن على ضروب من وجه آخر

٤٣

فائدة فيما قيل في قوله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾

### النوع الخامس والثلاثون

٤٥

معرفة اللوم والمختلف

٤٦

فائدة عن الغزالي في معرفة الاختلاف

٤٨

فصل في القول عند تعارض الآي

٥١

فصل في القول عند تعارض آي القرآن والآثار

٥٢

فصل في تعارض القراءتين في آية واحدة

٥٣

فصل في القول في الاختلاف والتناقض

صفحة

٥٤

فصل في الأسباب الموهمة للاختلاف

٦٥

فصل في الإجابة عن بعض الاستشكالات

٦٦

فصل في القول عند وقوع التعارض بين الآية والحديث

النوع السادس والثلاثون

٦٨

معرفة المحكم من المتشابه

٧١

تقريعات

النوع السابع والثلاثون

٧٨

في حكم الآيات المتشابهات الواردة في الصفات

٨٩

فائدة في تفسير المعتزلة وأهل السنة لبعض ألفاظ القرآن

النوع الثامن والثلاثون

٩٠

معرفة إيجازه

٩٣

بيان الأقوال المختلفة في وجوه الإعجاز

١٠٨

فصل في قدر المعجز من القرآن

١١٠

فصل في التحدي

١١١

فصل في أن التحدي إنما وقع للإنس دون الجن

١١١

فصل في أنه هل يعلم إعجاز القرآن ضرورة

١١٢

مسألة في الحكمة في تنزيه النبي عليه الصلاة والسلام عن الشعر

١١٣

فصل في تنزيه الله القرآن عن أن يكون شعرا

١١٨

فصل في اختلاف المقامات ووضع كل شيء في موضع بلائمه

صفحة	
١٢١	فصل في اشتمال القرآن على أعلى أنواع الإعجاز
١٢٤	تنبيه في أن معرفة مقامات الكلام لا تدرك إلا بالذوق
	<b>النوع التاسع والثلاثون</b>
١٢٥	معرفة وجوب تواتره
١٢٧	فصل في الكلام على الموعوظين
	<b>النوع الأربعون</b>
	في بيان معاضدة السنة للقرآن
	<b>النوع الحادي والأربعون</b>
	معرفة تفسيره وتأويله
١٤٧	معاني العبارات التي يعبر بها عن الأشياء
١٤٩	الفرق بين التفسير والتأويل
١٥٣	فصل في حاجة المفسر إلى الفهم والتبحر في العلوم
١٥٦	فصل في أمهات مآخذ التفسير للناظر في القرآن
١٥٦	الأول : النقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٥٧	الثاني : الأخذ بقول الصحابي
١٦٠	الثالث : الأخذ بمطلق اللغة
١٦٥	تقسيم التفسير
١٦١	الرابع : التفسير بالمتن من معنى الكلام
١٧٠	تنبيه في كلام الصوفية في تفسير القرآن
١٧١	فصل حكى عن أبي حيان في تفسيره

منحة

١٧٣

فصل فيما يجب على المفسر البداءة به

١٧٤

مسألة في أن الإيجاز يكون في اللفظ والمعنى والملاءمة

١٧٥

مسألة في أن أحسن طرق التفسير أن يفسر القرآن بالقرآن

١٧٦

مسألة فيما يجب على المفسر من التحوط في التفسير

١٧٧

مسألة في النهي عن ذكر لفظ الحكاية عن الله تعالى ووجوب تجنب إطلاق

الزائد على بعض الحروف الواردة في القرآن

١٧٨

فصل في تقسيم التأويل إلى منقاد ومستكره

١٨٠

فائدة فيما نقل عن ابن عباس في تفسير بعض الآيات

١٨٠

فصل ، أصل الوقوف على معاني القرآن التدبر

١٨١

فصل في أن في القرآن علم الأولين والآخرين

١٨٢

فصل ، قد يستنبط الحكم من السكوت عن الشيء

١٨٣

فصل في تقسيم القرآن إلى ما هو بين بنفسه وإلى ما ليس بينا في نفسه فيحتاج

إلى بيان

١٩٦

فصل ، قد يكون اللفظ مقتضيا لأمرٍ ويحمل على غيره

١٩٧

فصل قد يكون اللفظ محتملا لمعنيين في موضع ، ويعين في موضع آخر

١٩٩

فصل في ذكر الأمور التي تعين على المعنى عند الإشكال

٢٠٥

فصل في الظاهر والمؤول

٢٠٧

فصل في اشتراك اللفظ بين حقيقتين أو حقيقة ومجاز

٢٠٨

فصل قد ينفي الشيء ويثبت باعتبارين

٢٠٩

فصل في الإجمال ظاهرا وأسبابه

٢١٤

فصل فيما ورد مبينا للإجمال

صفحة

النوع الثاني والأربعون

٢١٧

في وجوه المحاطبات والخطاب في القرآن

٢١٧

: خطاب العام والمراد به العموم

الأول

٢١٧

: خطاب الخاص والمراد به الخصوص

الثاني

٢١٨

: خطاب الخاص والمراد به العموم

الثالث

٢٢٠

: خطاب العام والمراد به الخصوص

الرابع

٢٢٦

: خطاب الجنس

الخامس

٢٢٧

: خطاب النوع

السادس

٢٢٨

: خطاب العين

السابع

٢٢٨

: خطاب المدح

الثامن

٢٣٠

: خطاب الذم

التاسع

٢٣١

: خطاب الكرامة

العاشر

٢٣١

: خطاب الإهانة

الحادي عشر

٢٣١

: خطاب التهكم

الثاني عشر

٢٣٣

: خطاب الجمع بلفظ الواحد

الثالث عشر

٢٣٤

: خطاب الواحد بلفظ الجمع

الرابع عشر

٢٣٩

: خطاب الواحد والجمع بلفظ الاثنين

الخامس عشر

٢٤٠

: خطاب الاثنين بلفظ الواحد

السادس عشر

٢٤١

: خطاب الجميع بلفظ الواحد

السابع عشر

٢٤٢

: خطاب عين والمراد غيره

الثامن عشر

٢٤٥

: خطاب الاعتبار

التاسع عشر

٢٤٥

: خطاب الشخص ثم العدول إلى غيره

المشرون

صفحة

٢٤٥

الحادى والعشرون : خطاب التلوين

٢٤٦

الثانى والعشرون : خطاب الجمادات خطاب من يعقل

٢٤٧

الثالث والعشرون : خطاب التهييج

٢٤٨

الرابع والعشرون : خطاب الإغضب

٢٤٨

الخامس والعشرون : خطاب التشجيع والتحرير

٢٤٩

السادس والعشرون : خطاب التنفير

٢٥٠

السابع والعشرون : خطاب التحنن والاستعطاف

٢٥٠

الثامن والعشرون : خطاب التحبيب

٢٥٠

التاسع والعشرون : خطاب التعجيز

٢٥١

الثلاثون : التحسير والتلطف

٢٥١

الحادى والثلاثون : التكذيب

٢٥١

الثانى والثلاثون : خطاب التشريف

٢٥٢

الثالث والثلاثون : خطاب للمعلوم

### النوع الثالث والأربعون

٢٥٥

بيان حقيقته ومجازه

٢٥٦

نوعا المجاز

٢٥٦

المجاز فى المركب وأقسامه

٢٥٩

: إيقاع المسبب موقع السبب

الأول

٢٦٠

: عكسه ، وهو إيقاع السبب موقع المسبب

الثانى

٢٦٢

: إطلاق اسم الكل على الجزء

الثالث

٢٦٣	صفحة	الرابع	: اطلاق اسم الجزء على الكل
٢٦٩		الخامس	: اطلاق اسم اللزوم على اللازم
٢٧٠		السادس	: اطلاق اسم اللازم على اللزوم
٢٧٠		السابع	: اطلاق اسم المطلق على المفيد
٢٧٠		الثامن	: عكسه
٢٧٠		التاسع	: اطلاق اسم الخاص وإرادة العام
٢٧١		العاشر	: اطلاق اسم العام وإرادة الخاص
٢٧٣		الحادى عشر	: اطلاق الجمع وإرادة المثني
٢٧٤		الثانى عشر	: النقصان
٢٧٤		الثالث عشر	: الزيادة
٢٧٨		الرابع عشر	: تسمية الشيء بما يؤول إليه
٢٨٠		الخامس عشر	: تسمية الشيء بما كان عليه
٢٨١		السادس عشر	: إطلاق اسم المحلّ على الحال
٢٨٢		السابع عشر	: اطلاق اسم الحال على المحل
٢٨٢		الثامن عشر	: اطلاق اسم آلة الشيء عليه
٢٨٣		التاسع عشر	: اطلاق اسم الضدين على الآخر
٢٨٤		العشرون	: تسمية الداعى إلى الشيء باسم الصارف عنه
٢٨٥		الحادى والعشرون	: إقامة صيغة مقام أخرى
٢٩١		الثانى والعشرون	: إطلاق الأمر وإرادة التهديد والتلويح
٢٩١		الثالث والعشرون	: إضافة الفعل إلى ما ليس لفاعل له فى الحقيقة
٢٩٢		الرابع والعشرون	: إطلاق الفعل والمراد مقارنته ومشاركته لا حقيقته
٢٩٦		الخامس والعشرون	: إطلاق الأمر بالشيء للتلبس به والمراد دوامه

صفحة

٢٩٦

السادس والعشرون : اطلاق اسم البشري على الم بشر به

\*\*\*

٢٩٨

التجوز عن المجاز بالمجاز

النوع الرابع والأربعون

٣٠٠

في الكناية والتعريض في القرآن

٣٠١

أسباب الكناية

٣١١

التعريض والتلويح

٣١٤

التوجيه

النوع الخامس والأربعون

٣١٦

في أقسام معنى الكلام

٣١٧

الخبر

٣٢٦

الاستخبار ؛ وهو الاستفهام

أقسام الاستفهام

٣٢٨

الاستفهام بمعنى الخبر

٣٢٨

استفهام الإنكار

٣٣١

استفهام التقرير

٣٣٨

الاستفهام بمعنى الإنشاء

٣٥١

الشرط

٣٧٣

ضابط اعتراض الشرط على الشرط

٣٧٤

فائدة ، قد يسمى الشرط يمينا

صفحة

٣٧٤

٣٧٤

٣٧٥

القسم وجوابه  
الأمر  
النفي

النوع السادس والأربعون

٣٨٢

في أساليب القرآن وفنونه البليغة

٣٨٤

الأسلوب التأكيد

أقسام التأكيد

٣٨٥

القسم الأول : التأكيد الصناعي

٣٩١

مايلتحق بالتأكيد الصناعي

٤٠٥

فائدة عن صاحب المفصل في وقوع الحال بعد الجملة الاسمية

فصل في أدوات التأكيد

٤٠٥

مؤكدات الجمل الاسمية

٤١٤

فائدة في مواضع إفادة الحصر

٤١٧

مؤكدات الجمل الفعلية

٤٢٢

القسم الثاني : الصفة

٤٢٢

الأسباب التي تأتي الصفة من أجلها

فوائد تتعلق بالصفة

٤٩٩

الأولى : الصفة العامة لا تأتي إلا بعد الصفة الخاصة

٤٣٠

الثانية : تأتي الصفة لازمة للتقيد

٤٣٢

الثالثة : قد تأتي الصفة بلفظ والمراد غيره

٤٣٢

الرابعة : قد تجيء للتنبية على التعميم

٤٣٣

الخامسة : قد يحتمل اللفظ كثيرا من الأسباب السابقة

صفحة

٤٤٣

السادسة : إذا اجتمع مختلفان في الصراحة والتأويل .....

٤٤٤

السابعة : في اجتماع التابع والمتبوع

٤٤١

الثامنة : عند تكرار النعوت لواحد .....

٤٤٦

التاسعة : فصل الجمل في مقام المدح والذم أبلغ من جمعها نمطاً واحداً

٤٥١

العاشرة : في وصف الجمع بالمفرد

٤٥٢

الحادية عشرة : قد تدخل الواو على الجملة الواقعة صفة تأكيداً

٤٥٣

الثانية عشرة : الصفة لا تقوم مقام الموصوف إلا على استكراره

القسم الثالث : البديل

٤٦١

فائدة في تكرار البديل

تنبيه في إعراب كلمة آزر

القسم الرابع : عطف البيان

٤٦٤

القسم الخامس : ذكر الخاص بعد العام

٤٧١

القسم السادس : ذكر العام بعد الخاص

القسم السابع : عطف أحد المترادفين على الآخر أو ما هو قريب منه في المعنى

٤٧٢

والتقصد منه التأكيد

٤٧٧

القسم الثامن : الإيضاح بعد الإبهام

٤٨٢

القسم التاسع : وضع الظاهر موضع المضمحل

المخروج على خلاف الأصل وبيان

٤٨٥

الأول : قصد التعميم

٤٨٦

الثاني : قصد الإهانة والتحقير

٤٨٧

الثالث : الاستلذاذ بذكره

٤٨٨

الرابع : زيادة التقدير

صفحة

- ٤٨٨ الخماس : إزالة اللبس حيث يكون الضمير يومه أنه غير المراد
- ٤٩٠ السادس : أن يكون الصد تربية المهابة وإدخال الروعة في ضمير السامع
- السابع : قصد تقوية داعية الأمور
- ٤٩١ الثامن : تعظيم الأمر
- ٤٩٢ التاسع : أن يقصد التوصل بالظاهر إلى الوصف
- ٤٩٢ العاشر : التنبيه على علة الحكم
- ٤٩٤ الحادي عشر : قصد العموم
- ٤٩٥ الثاني عشر : قصد الخصوص
- ٤٩٦ الثالث عشر : مراعاة التجنيس
- ٤٩٦ الرابع عشر : أن يتحمل ضميراً لا بد منه -
- ٤٩٦ الخامس عشر : كونه أهم من الضمير
- ٤٩٧ السادس عشر : كون ما يصلح للعدد ولم يسق الكلام له
- ٤٩٨ السابع عشر : الإشارة إلى عدم دخول الجملة في حكم الأولى
- القسم العاشر : تجمى اللفظة على التثكير والمبالغة بصيغ
- ٥٠٢ من صيغ المبالغة
- ٥٠٢ ماجاء على فعلان
- ٥١٠ ماجاء على فعيل
- ٥١١ ماجاء على فعّال
- ٥١٤ ماجاء على فَعْمُول
- ٥١٤ ماجاء على فَعَل
- ٥١٥ ماجاء على فُعَل
- ٥١٥ ماجاء على فُعُلَى

## فَهْرِسُ الْمَوْضُوعَاتِ

٣	القسم الحادى عشر <sup>(*)</sup> : المنى وإرادة الواحد
٦	القسم الثانى عشر : اطلاق الجمع وإرادة الواحد
٨	القسم الثالث عشر : إطلاق لفظ التثنية والمراد الجمع
٨	القسم الرابع عشر : التكرار على وجه التأكيد
١١	فوائد التكرير
٢٣	صنيعهم عند استنقال تكرير اللفظ
٣٤	القسم الخامس عشر : الزيادة فى بنية الكلمة
٣٦	القسم السادس عشر : التفسير
٣٨	الجملة التفسيرية
٢٨	القسم السابع عشر : خروج اللفظ مخرج الغالب
٤٠	القسم الثامن عشر : القسَم
٤٧	القسم التاسع عشر : إبراز الكلام فى صورة المستحيل ليدل على بقية الجملة
٤٨	القسم العاشر والعشرون : الاستثناء والاستدراك
٥١	القسم الحادى والعشرون : المبالغة
٥٥	الاختلاف فى تقدير المبالغة فى الكلام

(\* ) تابع أقسام التوكيد ، وهو الأسلوب الأول من أساليب القرآن المندرجة تحت النوع السادس والأربعين ، وأوله فى الجزء الثانى ص ٢٨٢ .

صفحة

٥٦

القسم الثاني والعشرون : الاعتراض

٦٤

حكم الاعتراض بين واو العطف وما دخلت عليه

٦٤

القسم الثالث والعشرون : الاحتراس

٦٨

القسم الرابع والعشرون : التذييل

٧٠

القسم الخامس والعشرون : التميم

٧٠

القسم السادس والعشرون : الزيادة

٧٥

حروف الزيادة

٧٥

زيادة « إن »

٧٦

زيادة « أن »

٧٦

زيادة « ما »

٧٨

زيادة « لا »

٨٢

زيادة « من »

٨٣

زيادة « الباء »

٨٥

زيادة « اللام »

٩٠

القسم السابع والعشرون : الاشتغال

٩١

القسم الثامن والعشرون : التعليل

## الأسلوب الثاني

### الحذف

١٠٣

فصل في أن الحذف نوع من أنواع المجاز على المشهور

١٠٤

فصل في أن الحذف خلاف الأصل

## أوجه الكلام على الحذف

صفحة

١٠٤

الوجه الأول : في فوائده

١٠٤

الوجه الثاني : في أسبابه

١٠٨

الوجه الثالث : في أدلته

١١١

الوجه الرابع : في شروطه

الوجه الخامس : في أقسامه :

١١٧

١ - الاقتطاع

١١٨

٢ - الاكتفاء

١٢٣

٣ - الضمير والتمثيل

١٢٤

٤ - الاستدلال بالفعل لشئئين ، وهو في الحقيقة لأحدهما

١٢٦

٥ - أن يقتضى الكلام شئئين وهو في الحقيقة لأحدهما

١٢٦

٦ - أن يذكر شئئان يعود الضمير على أحدهما دون الآخر

١٢٩

٧ - الحذف المقابل

١٣٤

٨ - الاختزال

## حذف الاسم

١٣٥

حذف المبتدأ

١٣٩

حذف الخبر

١٤٣

حذف الفاعل

١٤٦

حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه

١٥٢

حذف المضاف إليه

١٥٢

حذف المضاف والمضاف إليه

١٥٣

حذف الجار والمجرور

صفحة

١٥٤

حذف الموصوف

١٥٥

حذف الصفة

١٥٦

حذف المعطوف

١٥٧

حذف المعطوف عليه

١٥٨

حذف البديل منه

١٥٨

حذف الموصول

١٥٩

حذف المخصوص في باب نعم إذا علم من سياق الكلام

١٦٠

حذف الضمير المنصوب المتصل

١٧٠

حذف النفعول

١٧٩

حذف الحال

١٨٠

حذف المنادى

١٨٠

حذف الشرط

١٨١

حذف جواب الشرط

١٨٣

حذف الأجوبة

١٩٢

حذف جواب القسم

١٩٤

حذف الجملة

١٩٦

حذف القول

### حذف الفعل

١٩٨

الخاص

١٩٩

العام

٢٠٩

حذف الحرف

٢١٥

فائدة ، في حذف الجار ثم إيصال الفعل إلى المجرور

صفحة

٢١٦

فصل فيما حذف في آية وأثبت في أخرى

٢٢٠

الإيجاز

### القول في التقديم والتأخير

٢٣٣

الفصل الأول : أسبابه

٢٣٨

الفصل الثاني : أنواعه

### النوع الأول ما قدم والمعنى عليه

(وهو أقسام)

٢٣٩

١ - التقدم بالسبق

٢٤٦

٢ - بالذات

٢٤٧

٣ - بالعلة والسبب

٢٤٩

٤ - بالمرتبة

٢٥١

٥ - بالناعية

٢٥١

٦ - التعظيم

٢٥٢

٧ - الشرف

٢٦٢

٨ - الغلبة والكثرة

٢٦٢

٩ - سبق ما يقتضى تقديمه

٢٦٣

١٠ - مراعاة اشتقاق اللفظ

٢٦٥

١١ - الحث عليه خيفة من التهاون به

٢٦٥

١٢ - لتحقق ما بعده واستغنائه عنه في تصوره

٢٦٦

١٣ - الاهتمام عند المخاطب

٢٦٧

١٤ - للتنبيه على أنه مطلق لا مقيد

صفحة

- ٢٦٨ - ١٥ - للتنبيه على أن السبب مرتب  
٢٦٨ - ١٦ - التنقل  
٢٧٠ - ١٧ - الترقى  
٢٧١ - ١٨ - مراعاة الأفراد  
٢٧٢ - ١٩ - التحذير منه والتنفير عنه  
٢٧٢ - ٢٠ - التخويف  
٢٧٣ - ٢١ - التعجيب من شأنه  
٢٧٣ - ٢٢ - كونه أدل على القدرة  
٢٧٣ - ٢٣ - قصد الترتيب  
٢٧٤ - ٢٤ - خفة اللفظ  
٢٧٤ - ٢٥ - رعاية الفواصل

### النوع الثاني

٢٧٥ مما قدم والنية به التأخير

### النوع الثالث

٢٨٤ ما قدم في آية وأخر في أخرى

### أسلوب القلب

٢٨٨

٢٩٢

٢٩٢

٢٩٣

٢٩٣

قلب الإسناد

قلب المعطوف

العكس

المستوى

مقلوب البعض

صفحة	
٢٩٤	المدرج
٢٩٦	الترقى
٢٩٧	الاقتصاص
٧٩٩	الإعاز
٣٠٠	الاستطراد
٣٠١	الترديد

### التعليب وهو أنواع :

٣٠٢	: تعليب المذكر	الأول
٣٠٣	: تعليب المتكلم على المخاطب والمخاطب على الغائب	الثاني
٣٠٥	: تعليب العاقل على غيره	الثالث
٣٠٨	: تعليب المتصف بالشيء على ما لم يتصف به	الرابع
٣٠٩	: تعليب الأكثر على الأقل	الخامس
	: تعليب الجنس الكثير الأفراد على فرد من غير هذا الجنس	السادس
٣١٠	مغمور فيما بينهم ، بأن يطاق اسم الجنس على الجميع	
٣١١	: تعليب الموجود على ما لم يوجد	السابع
٣١١	: تعليب الإسلام	الثامن
٣١١	: تعليب ما وقع بوجه مخصوص على ما وقع بغير هذا الوجه	التاسع
٣١٢	: تعليب الأشهر	العاشر

الارتفات

( وفيه مباحث )

٣١٤	البحث الأول في حقيقته
٣١٤	البحث الثاني في أقسامه :
٣١٥	الأول : من التكلم من الخطاب
٣١٦	الثاني : من التكلم إلى الغيبة
٣١٧	الثالث : من الخطاب إلى التكلم
٣١٨	الرابع : من الخطاب إلى الغيبة
٣١٩	الخامس : من الغيبة إلى التكلم
٣٢٢	السادس : من الغيبة إلى الخطاب
٣٢٥	السابع : بناء الفعل للمفعول بعد خطاب فاعله .
٣٢٥	البحث الثالث في أسبابه
٣٣١	البحث الرابع في شرطه
٣٣٣	البحث الخامس في أنه يقرب من الارتفات نقل الكلام إلى غيره
٣٣٨	التضمين
	وضع الخبر موضع الطلب
٣٤٧	في الأمر والنهي
٣٥٠	وضع الطلب موضع الخبر
٣٥٣	وضع النداء موضع التعجب
٣٥٥	وضع جمع القلة موضع الكثرة
٣٥٩	تذكير المؤنث
٣٦٥	تأنيث المذكر

صفحة	
٣٧٢	التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي وعكسه
٣٧٧	مساكلة اللفظ للفظ
٣٧٨	مساكلة اللفظ للمعنى
٣٨٧	النحت
٣٨٨	الإبدال
٣٩١	المحاذاة
٣٩٣	قواعد في النفي
٣٩٥	نفي الشيء رأساً
	إخراج الكلام مخرج الشك في اللفظ دون الحقيقة لضرب من المسامحة
٤٠٩	وحسم العناد
٤١١	الإعراض عن صريح الحكم
٤١٢	الهدم
٤١٣	التوسع

### التشبيه

(وفيه مباحث)

٤١٤	: في تعريفه	الأول
٤١٥	: في الغرض منه	الثاني
٤١٥	: في أنه حقيقة أو مجاز	الثالث
٤١٦	: في أدواته	الرابع
٤١٦	: في أقسامه	الخامس
٤٢٣	: ينتظم قواعد تتعلق بالتشبيه	السادس

### الاستعارة

( وفيها مباحث )

٤٣٢	: هي « استفعال » من العارية	الأول
٤٣٤	: في أنها قسم من أقسام المجاز	الثاني
	: لا بد فيها من ثلاثة أصول : مستعار ، ومستعار منه ، ومستعار له	الثالث
٤٣٥		
٤٣٨	: تنقسم إلى مرشحة وتجريدية	الرابع
٤٤٠	: هي فرع التشبيه وأنواعها كأنواعه	الخامس
٤٤٥		التورية
٤٤٦		الفرق بين التورية والاستخدام
٤٤٨		التجريد
٤٥٠		التجنيس
٤٥٥		الطباق

### المقابلة

( وفيها مباحث )

٤٥٨		حقيقتها
٤٥٨		أنواعها

### أقسامها

٤٦٠	: أن يأتي بكل واحد من المقدمات مع قرينة من القوافي	أحدها
٤٦١	: أن يأتي بجميع الثواني مرتبة من أولها	ثانيها
	: أن يأتي بجميع المقدمات ثم بجميع الثواني مرتبة من آخرها .	ثالثها

- ٤٦١ : أن يأتي بجميع المقدمات ثم بجميع الثواني مختلطة غير مرتبة ابعها
- ٤٦٢ مقابلة الشيء بمثله
- ٤٦٤ تقسيم
- ٤٦٥ فائدة ، قد يجيء نظم الكلام على غير صورة المقابلة في الظاهر
- ٤٦٧ رد العجز على الصدر
- ٤٦٧ العكس
- ٤٦٨ إجماع الخصم بالحجة
- ٤٧١ التقسيم
- ٤٧٥ التعديد



## فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

٣	مقابلة الجمع بالجمع
٦	قاعدة : فيما ورد في القرآن مجموعا ومفردا ، والحكم في ذلك
٢٢	تنبيه : في الجموع
٢٣	قاعدة نحوية
٢٤	قاعدة في الضمائر
٤٠	فائدة في دلالة الجزء على الكل
٤١	فائدة ، قد يتجاوز بحذف الضمير للعلم به
٤١	فائدة في مرتبة الضمر مع الظاهر
٤٢	فائدة ، الضمير لا يمدد إلا على شاهد محسوس
٤٢	قاعدة ، فيما يتعلق بالسؤال والجواب
٤٦	فائدة ، في السؤال والجواب أيضا
٤٧	قاعدة ، في السؤال والجواب أيضا
٥٢	فائدة ، في أن أقل الأمم سؤالا أمة محمد عليه السلام
٥٥	الخطاب بالشيء عن اعتقاد المخاطب دون ما في نفس الأمر
٥٨	تنبيه في التهكم
٥٩	التأديب في الخطاب بإضافة الخير إلا الله
٦٣	قاعدة في ذكر الرحمة والعذاب في القرآن
٦٦	فائدة في الفرق بين الخطاب بالاسم والفعل
٧١	تنبيه في أن مضمرة الفعل كمظهر في إفادة الحدوث
٧٢	تنبيه حول دلالة الاسم على الثبوت والفعل على التجدد والحدوث
٧٣	قاعدة في قوله تعالى : من في السموات والأرض ، ونحوها
٧٤	قاعدة في قوله تعالى : فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ونحوها
٧٧	قاعدة في الجحد بين الكلامين

صفحة

٧٨

قاعدة في ألفاظ يظن بها الترادف وليست منه

٨٥

قاعدة عن الجويني في الفرق بين الإتيان والإعطاء

٨٧

قاعدة في التعريف والإنكار

٩٣

تنبية في أن أسباب التعريف والتكثير إنما تعرف بالقرائن

٩٣

قاعدة فيما إذا ذكر الاسم مرتين

١٠١

قواعد تتعلق بالمعطف :

القاعدة الأولى في انقسامه إلى عطف المفرد على مثله وعطف الجمل

١٠١

القاعدة الثانية في انقسامه باعتبار عطف الاسم على الاسم ، والفعل على الفعل

١٠١

القاعدة الثالثة في انقسامه باعتبار المعطوف

١١٣

القاعدة الرابعة ، قد يعطف الشيء على نفسه في مقام التأكيد

١١٣

القاعدة الخامسة في جواز حذف الفاء والواو عند الحكاية

١١٤

القاعدة السادسة في المعطف على المضمر

١١٧

قواعد في العمود :

١١٧

القاعدة الأولى في اسم الفاعل المشتق من العدد

١١٨

القاعدة الثانية فيما يضاف إلى المدد من الثلاثة إلى العشرة

١١٩

القاعدة الثالثة ، ألفاظ العدد نصوص .

١٢١

أهم رموز ألفاظ بكر دورانها في القرآن :

١٢١

لفظ « فعل »

١٢١

لفظ « كان »

١٢٧

مسألة في حكم « كان » إذا وقعت بعد « إن »

١٢٨

مسألة في نفي « كان » وأحوالها

١٢٨

لفظ « جعل »

١٣٥

حسب

١٣٦

كاد

١٣٩

قاعدة في مجيء « كاد » بمعنى « أراد »

١٣٩

قاعدة في فعل المتطوعة

صفحة	
١٤٤	فائدة في قوله تعالى : « إنما أنت منذر من يخشاها »
١٤٤	احتمال الفعل للجزم والنصب
١٤٩	رأى
١٥٤	تنبيه في الكلام على لفظ « رأيت »
١٥٥	علم العرفانية
١٥٦	ظن
١٥٧	فائدة في الكلام على مفعولى « ظن »
١٥٨	شعر
١٥٨	عى ولعل
١٦٣	أخذ
١٦٤	سأل
١٦٧	ودّ
١٦٨	أفضل التفضيل
١٧٣	تنبيه في لفظ « سواء »

### النوع السابع والأربعون

١٧٥	في الكلام على المفردات من الأدوات
١٧٨	الهمزة
١٧٨	مسألة في دخول الهمزة على « رأيت »
١٧٩	مسألة في دخول الهمزة على « لم »
١٨٠	أم
١٨٥	مسألة في ضرورة تقدم الاستفهام على « أم »
١٨٦	مسألة في أن السؤال بـ « أو » غير السؤال بـ « أم »
١٨٧	إذن
١٩٠	إذا
٢٠٤	فائدة حول قوله تعالى : « كما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا »
٢٠٧	إذ
٢٠٨	تنبيه في وقوع إذ بعد « واذكر »

٢٠٩	أو
٢١٥	إن المكسورة الخفيفة
٢٢٠	فائدة عن ابن جنى في أن « إن » الشرطية تفيد معنى التكثير
٢٢١	تنبيه ، وقع في القرآن الكريم « إن » بصيغة الشرط وهو غير مراد ، وشواهد على ذلك
٢٢٣	أن المفتوحة الهمزة الساكنة النون
٢٢٩	إن المكسورة المشددة
٢٣٠	أن المفتوحة للمشددة
٢٣١	إنما
٢٣٢	إلى
٢٣٤	تنبيه في أن « إلى » قد تستعمل اسما
٢٣٥	ألا ، بالفتح والتخفيف
٢٣٦	ألا بالفتح والتشديد
٢٣٦	إلا
٢٤١	فائدة عن الرماني في معنى « إلا »
٢٤٢	أما المفتوحة الهمزة المشددة الليم
٢٤٥	إما المكسورة المشددة
٢٤٧	الآن
٢٤٨	أف
٢٤٩	أنى
٢٥١	أيان
٢٥١	إي
٢٥٢	حرف الباء
٢٥٨	بل
٢٦١	بلى
٢٦٦	ثم
٢٧٠	ثم المفتوحة
٢٧١	حاشا
٢٧٢	حتى

صفحة  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٧  
٢٨٠  
٢٨٠  
٢٨٠  
٢٨٢  
٢٨٤  
٢٨٦  
٢٨٨  
٢٩٠  
٢٩٣  
٢٩٤  
٣٠٢  
٣٠٥  
٣١٠  
٣١١  
٣١١  
٣١١  
٣١٢  
٣١٣  
٣١٧  
٣٢٦  
٣٢٨  
٣٣٠  
٣٣٤  
٣٣٤  
٣٣٩  
٣٥١

حيث  
دون  
ذو وذوات  
رويدا  
ربما  
السين  
سوف  
طى  
عن  
عسى  
عند  
غير  
القاء  
في  
قد  
الكاف  
كان  
كان  
كأين  
كاد  
كلا  
كل  
كلا وكلتا  
كم  
كيف  
اللام وهي قسمان :  
القسم الأول غير العاملة  
القسم الثاني العاملة  
لا

٣٦٢	لات
٣٦٢	لاجرم
٣٦٣	لو
٣٦٧	لولا
٣٧٩	لوما
٣٨٠	لم
٣٨١	لما
٣٨٦	لما الخففة
٣٨٧	لن
٣٨٩	لكن
٣٩٢	لعل
٣٩٦	ليس
٣٩٦	لدى
٣٩٨	ما وهى قبان :
٣٩٨	ما الاسمية
٤٠٥	ما الحرفية
٤١١	من
٤١٥	من
٤٢٧	مع
٤٣٠	التون
٤٣١	الماء
٤٣٢	ها
٤٣٣	هل
٤٣٤	هيات
٤٣٥	الواو
٤٣٥	الواو العاملة
٤٣٥	الواو غير العاملة
٤٤٣	ويكأن
٤٤٤	ويل
٤٤٥	يا

# البرهان في علوم القرآن

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الأول

مكتبة  
دار الشراة

٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

« جميع الحقوق محفوظة »

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقدمة

١ - بدر الدين الزركشى \*

الإمام بدرُ الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشى أحدُ العلماء الأثبات الذين نجموا بمصر في القرن الثامن ؛ وجهيد من جهابذة أهل النظر وأرباب الاجتهاد ؛ وهو أيضا علم من أعلام الفقه والحديث والتفسير وأصول الدين .

ولد بالقاهرة سنة خمس وأربعين وسبعمائة حينما كانت معمورة بالمدارس ، خاصة بالفضلاء وحملة العلم ؛ زاخرة بدور الكتب الخاصة والعامة ، والمساجد الحافلة بطلاب المعرفة ، والوافدين من شتى الجهات ؛ ولم يكد يجاوز سنّ الحداثة حتى انتظم في حلقات الدروس ، وثقفه بمذهب الشافعي ؛ وحفظ كتاب المنهاج في الفروع للإمام النووي ؛ وصار يعرف بالمتهاجي ؛ نسبة إلى هذا الكتاب .

وكان الشيخ جمال الدين الإسنوي رئيسُ الشافعية بالديار المصرية بدرَ العلماء الزاهر ، وكوكبهم المتألق ؛ وإمام أهل الحديث بالمدرسة الكاملية غير مدافع ؛ فزمه وتلمذ له ؛

### \* مصادر الترجمة

- حسن المحاضرة في أخبار مصر القاهرة للسيوطي ١ : ١٨٥ - ١٨٦ ( الطبعة الشرقية سنة ١٣٢٧ ) .  
الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر ٣ : ٣٩٧ - ٣٩٨ ( طبع حيدر اباد سنة ١٣٤٩ ) .  
شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي ٦ : ٣٣٥ ( طبع القدسي سنة ١٣٥١ ) .  
طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة الأسدي ، الورقة ١٠٤ ( مخطوطة دار الكتب المصرية برقم ٩٠ م - تاريخ ) .  
التهل الصافي والمستوفى بعد الوافي ٣ : الورقة ١٣٦ ب ( نسخة مصورة بدار الكتب المصرية برقم ١١٠٧٦٥ ح ) .

ونهل من علمه ماشاء الله له أن ينهل ؛ فكان من أنجب تلاميذه وأوعامه ، وأفضلهم وأذكارهم ؛ كما تخرج على الشيخ سراج الدين البلقيني ، والحافظ مغلطاي ، وغيرهم من شيوخ مصر وعلماؤها .

ثم ترامت إليه شهرة الشيخ شهاب الدين الأذرعى بحلب ، والحافظ ابن كثير بدمشق فشدّ إليهما الرحال ؛ قصد إلى حلب أولا حيث أخذ عن الأذرعى الفقه والأصول ؛ ثم عمد إلى دمشق حيث تلقى على ابن كثير الحديث ؛ ثم عاد إلى القاهرة وقد جمع أشتات العلوم ، وأحاط بالأصول والفروع ؛ وعرف الفاضل والواضح ، ووعى الغريب والنادر ، واستقصى الشاذ والمقتبس ؛ إلى ذكاء وفطنة ، وثقافة وألمعية ؛ فأهله كل ذلك للفتيا والتدريس ، والتوفر على الجمع والتصنيف ؛ واجتمع له من المؤلفات في عمره القصير ما لم يجتمع لغيره من أفذاذ الرجال ؛ وإن كان هذا الفضل لم يعرفه الناس إلا بعد وفاته ؛ وحين توارت شمس حياته .

وكان رضى الخلق ، محمود الخصال ، عذب الشائل ؛ متواضعا رقيقا ، يلبس الخلق من الثياب ، ويرضى بالقليل من الزاد ؛ لا يشغله عن العلم شيء من مطالب الدنيا ، أو شئون الحياة .

قال ابن حجر : « وكان منقطعا في منزله لا يتردد إلى أحد إلا إلى سوق الكتب ؛ وإذا حضر إليها لا يشتري شيئا ؛ وإنما يطالع في حانوت الكتبي طول نهاره ومعه ظهور أوراق يعلق فيها ما يعجبه ، ثم يرجع فينقله إلى تصانيفه »<sup>(١)</sup> .

وحكى تلميذه شمس الدين البرماوى أنه كان منقطعا إلى الاشتغال بالعلم لا يشتغل عنه بشيء ، وله أقارب يكفونه أمردياه<sup>(٢)</sup> .

(١) الدرر الكامنة .

(٢) طبقات الشافعية للأسدي .

وكان يكتب مصنفاته بنفسه ؛ وخطه ردىء جداً قلّ من يُحسن استخراجها، كما أخبر بذلك ابن العماد<sup>(١)</sup> ؛ ولهذا شاع في الكتب المنقولة عن خطه الغموض والإيهام ، والتحريف والتصحيف ؛ ولقى منها القراء والدارسون العناء الكثير .

وتولّى من المناصب خانقاه كريم الدين بالقراة الصغرى . وتوفى بمصر في رجب سنة أربع وتسعين وسبعمائة ، ودُفِنَ بالقراة الصغرى بالقرب من تربة بكتمر الساقى بريحه الله .

## ٢ - مؤلفاته \*

١ - الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة  
طبع بالمطبعة الهاشمية بدمشق سنة ١٩٣٩ ، بتحقيق الأستاذ سعيد الأفغانى .

٢ - إعلام الساجد بأحكام المساجد  
منه نسخة خطية بمكتبة الجامع المقدس بصنعاء ؛ كتبت سنة ٧٩١ ، وعنها نسخة مصورة على الميكروفلم بدار الكتب المصرية .  
ومنه نسخة أيضا في مكتبة آصاف (١١٤٨:٢) ، وأخرى في مكتبة رامبور (١:١٦٦).

## ٣ - البحر المحيط في أصول الفقه

ومنه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم ٤٨٣ - أصول .

---

\* رجعت في جمع هذه المؤلفات إلى مصادر ترجمة المؤلف السابقة، وكشف الظنون، وفهارس دار الكتب المصرية ومعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية والمكتبة الأزهرية، وروكلن ، وإلى المقدمة القيمة التي كتبها الأستاذ سعيد الأفغانى لكتاب الإجابة .  
(١) شذرات الذهب .

٤ - البرهان في علوم القرآن  
ويأتى الكلام عليه .

٥ - تخرّيج أحاديث الشرح الكبير للرافعي <sup>(١)</sup> ؛ المسمى بكتاب " فتح العزيز على كتاب الوجيز "

ذكره السيوطي في حسن المحاضرة وصاحب كشف الظنون ؛ وسمّاه الزركشي في كتاب الإجابة ص ٨٧ : « الذهب الإبريز ، في تخرّيج أحاديث فتح العزيز » .

٦ - تشنيف المسامع بجمع الجوامع  
طبع في مجموع شروح جمع الجوامع بمصر سنة ١٣٢٢ هـ ، ومنه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم ٤٨٩ - أصول .

٧ - تفسير القرآن  
ذكره السيوطي وقال : إنه وصل فيه إلى سورة مريم ؛ وكذا أورده صاحب كشف الظنون .

٨ - تكملة شرح المنهاج للإمام النووي .  
ذكره الأسدي في الطبقات ، وابن العماد في الشذرات ، وصاحب كشف الظنون .  
وذكر الأستاذ سعيد الأفقاني أن منه نسخة خطية بدار الكتب الظاهرية بدمشق ( الجزء الثالث ) برقم ٣٤٥ - قه الشافعي .

وكان الإسنوي بدأ في شرح المنهاج ، وسمّاه : « كافي المحتاج إلى شرح المنهاج »

---

(١) هو الإمام أبو القاسم عبد الكريم بن محمد القزويني ، المتوفى سنة ٦٢٣ . شرح كتاب الوجيز للإمام القرطبي ومن هذا الكتاب نسخ متعددة بدار الكتب المصرية .

ووصل فيه إلى باب المساقاة ولم يتمه ، فأكله الزركشي .

## ٩ - التنقيح لألقاظ الجامع الصحيح

طبع بالمطبعة العصرية بمصر سنة ١٩٣٣ م . ومنه نسخ خطية بدار الكتب المصرية بالأرقام : ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٥٥٠ ، ٣٥ م ، ٣ ش - حديث .

## ١٠ - خادم الرافعي والروضة في الفروع <sup>(١)</sup>

ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة، والسيوطي في حسن المحاضرة ، وابن العماد في الشذرات ، وقال صاحب كشف الظنون : « ذكر في بغية المستفيد أنه أربعة عشر مجلدا ، كل منها خمس وعشرون كراسة ؛ ثم إنى رأيت المجلد الأول منها افتتح بقوله : الحمد لله الذى أمدنا بنعمائه . . . ، وذكر أنه شرح فيه مشكلات الروضة وفتح مغلقات فتح العزيز ؛ وهو على أسلوب التوسط <sup>(٢)</sup> للأذرعى ، وأخذه جلال الدين السيوطى ، واختصره من الزكاة إلى آخر الحج ولم يتمه ، وسماه تحصيل الخادم » . وقال ابن حجر : « جمع الخادم على طريق المهمات <sup>(٣)</sup> ؛ فاستمد من التوسط

---

(١) الرافعي في شرحه على الوجيز ، وكتاب الروضة للنوى اختصره من شرح الرافعي . ( كشف الظنون ) .

(٢) هو كتاب التوسط والفتح بين الروضة والفرح ؛ ومنه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم ٥٨ - فقه شافعي .

(٣) المهمات في شرح الرافعي والروضة لجمال الدين الإسئوي ؛ ومنه نسخ متعددة خطية بدار الكتب المصرية ؛ بالأرقام : ٢٦١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٤١٠ ، ٤٢٤ ، ٤٢٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ، ١٤٥٠ - فقه الشافعي .

للأذرى؛ لكن شحنه بالفوائد الزوائد، من المطلب<sup>(٤)</sup> وغيره» .

ومنه نسخة خطية نفيسة بدار الكتب المصرية برقم ٢١٦٠٢ ب تقع في خمسة

عشر مجلدا .

### ١١ - خبايا الزوايا في القروع

ذكره صاحب كشف الظنون وقال : « ذكر فيه ما ذكره الرافعى والنوى في غير  
مظنته من الأبواب ؛ فرد كل شكل إلى شكله ، وكل فرع إلى أصله ، واستدرك  
عليه عز الدين حمزة بن أحمد الحسينى الدمشقى المتوفى سنة ٨٧٤ وسماه بقايا الخبايا .  
ولبدر الدين أبى السعادات محمد بن محمد البلقينى المتوفى سنة ٨٩٠ حاشية عليه » .

ومنه نسخة خطية بالمكتبة التيمورية برقم ٣٠٧ . فقه ، ونسخة بمكتبة جوته

برقم ٩٨١ ، ونسخة بمكتبة البودليانا ١ : ٢٧٧ .

### ١٢ - خلاصة الفنون الأربعة

ومنه نسخة خطية بمكتبة برلين برقم ٥٣٢٠ .

### ١٣ - الديباج فى توضيح المهاج

ذكره السيوطى ، وصاحب كشف الظنون ، وهو غير تكملة شرح المهاج . ونقل  
الأستاذ سعيد الأفغانى أن منه نسخة خطية فى دار الكتب الظاهرية بدمشق

---

(٤) هو كتاب المطلب المال فى شرح وسيط الإمام الغزالى لنجم الدين أحمد بن محمد بن على بن مرتفع

المصرى المعروف بابن الرفعة ؛ ومنه نسخ خطية بدار الكتب المصرية بالأرقام ٢٧٩ ، ٣٦٣ ، ٤٢٩ ،

١٤٤٧ ، ١٥١٨ ، ٤٤٤ م - فقه شافعى .

في مجلد - برقم ٦٨ قه الشافعي . ومنه أيضا نسختان بدار الكتب المصرية برقمي ١٠٢ ، ١١٣٧ - قه الشافعي .

- الذهب الإبريز في تخريج أحاديث العزيز = تخريج أحاديث الرافعي .

١٤ - ربيع الغزلان في الأدب

ذكرة الأسدى في الطبقات ، وصاحب كشف الظنون .

١٥ - رسالة في كلمات التوحيد

منها نسخة بمكتبة البلدية بالإسكندرية برقم ٨٧ - فنون متنوعة .

١٦ - زهر العريش في أحكام الحشيش

منه نسخة خطية في مكتبة بلدية الإسكندرية برقم ٣٨١٢ ، ونسخة بدار الكتب المصرية برقم ١٥٠ مجاميع ، ونسخة في مكتبة قوله برقم ٢٥ مجاميع ، ونسخة في مكتبة برلين برقم ٥٤٨٦ ، ونسخة في مكتبة جوته برقم ٢٠٩٦ .

١٧ - سلاسل الذهب في الأصول

منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم ٢٢٠٩٥ ب ، كتبت في عصر المؤلف .

١٨ - شرح الأربعين النووية <sup>(١)</sup> .

ذكرة ابن حجر في الدرر الكامنة

---

(١) هي أربعون حديثا ، جمعها الإمام النووي ؛ كل حديث منها قاعدة من قواعد الدين ، التزم أن تكون صحيحة ؛ معظمها من البخارى ومسلم ، عنقوفة الأسانيد (كشف الظنون).

ذكره السيوطى وكذا ابن حجر وقال : « شرع فى شرح البخارى وترك مسودة وقتت على بعضها ؛ وخلص منها كتاب التنقيح فى مجلد » .

٢٠ - شرح التنبيه <sup>(١)</sup> للشيرازى

ذكره السيوطى وصاحب كشف الظنون ، ومنه نسخة خطية فى مكتبة برلين برقم ٤٤٦٦ ، وأخرى فى باتنا ١ : ٩١ .

— شرح الجامع الصحيح = شرح البخارى

— شرح جمع الجوامع = تشنيف للمسامع

٢١ - شرح الوجيز فى الفروع للغزالي

ذكر الأستاذ سعيد الأفغانى أن منه نسخة خطية فى المكتبة الظاهرية بدمشق برقم ٢٣٩٢ .

٢٢ - عقود الجمان وتذييل وفيات الأعيان لابن خلكان

ذكر العلامة أحمد تيمور فى مقال له عن نواذر المخطوطات بمجلة الهلال سنة ١٢٨ أن منه نسخة فى خزانة عارف حكمت بالمدينة .

٢٣ - الفرر السوافر فيما يحتاج إليه المسافر

منه نسخة خطية بمكتبة توبنجن بألمانيا ، وعنها نسخة مصورة بالميكروفلم

---

(١) كتاب التنبيه فى فروع الشافعية ؛ للشيخ أبى إسحاق إبراهيم الشيرازى الفقيه الشافعى ، التوفى سنة ٤٨٩ ، ومنه نسخ خطية متعددة بدار الكتب المصرية .

في معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية . وذكر صاحب كشف الظنون أنه مختصر على ثلاثة أبواب : الباب الأول في مدلول السفر ، والثاني في ما يتعلق عند السفر ، والثالث في الآداب المتعلقة بالسفر .

— غنية المحتاج في شرح المهاج = الديباج .

٢٤ - فتاوى الزركشي

ذكره صاحب كشف الظنون .

٢٥ - في أحكام التني

منه نسخة خطية بمكتبة برلين برقم ٥٤١٠

٢٦ - القواعد في الفروع

ذكره صاحب كشف الظنون وقال : « رتبها على حروف المعجم ، وشرحها سراج الدين العبادي في مجلدين ، واختصر الشيخ عبد الوهاب الأصل كما ذكر في مقته » .  
وذكر الأستاذ الأفغاني أنه من « مخطوطات دمشق واسمه : القواعد والزوائد » .  
ومنه نسختان خطيتان في دار الكتب المصرية برقمي ٨٥٣ ، ١١٠٣ - قه شافعي ،  
ونسخة بمكتبة الأزهر برقم ١٥١ - أصول ، ونسخة بالخزانة التيمورية برقم ٢٣٠ - أصول ،  
ونسخة بمكتبة برلين برقم ٤٦٠٥ ، ونسختان في أحد الثالث برقمي ١٢٣٨ ، ١٢٣٩

٢٧ - اللآلئ المنشورة في الأحاديث المشهورة .

أورده بروكلمان في الدليل ؛ وذكره صاحب كشف الظنون غفلا من اسم المؤلف .

٢٨ - لقطه العجلان و بلة الظمان في أصول الفقه والحكمة والمنطق .  
طبع بمصر سنة ١٣٢٦ هـ مع تعليقات للشيخ جمال الدين القاسمي ؛ وطبع مرة أخرى  
بدمشق .

ومنه نسخة خطية محفوظة بدار الكتب المصرية برقم ٥٧٣ - أصول .

٢٩ - مالا يسع المكلف جهله

منه نسخة خطية بمكتبة الأوسكريال برقم ٧٠٧ .

٣٠ - مجموعة الزركشي - في فقه الشافعي

منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم ٢٥٣ - فقه شافعي

٣١ - المعتبر في تخریج أحاديث المهاج والمختصر

منه نسخة خطية في المكتبة التيمورية برقم ٤٥١ - حديث تيمور . وذكر الأستاذ

سعيد الأفغاني أن منه نسخة في دار الكتب الظاهرية بدمشق برقم

١١١٥ - حديث .

- المنشور = القواعد

- النكت على البخاري = التنقيح .

٣٢ - النكت على عمدة الأحكام .

ذكره ابن تفری بردي في المهمل الصافي .

٣٣ - النكت على ابن الصلاح<sup>(١)</sup> .

ذكره السيوطي .



---

(١) هو الإمام أبو عمرو عثمان بن صلاح الدين عبد الرحمن بن عثمان الكردى المعروف بابن الصلاح،  
المتوفى سنة ٦٤٣ هـ ، وكتابه المعروف بمقدمة ابن الصلاح في المصطلح .

### ٣ - كتاب البرهان

وكتاب البرهان في علوم القرآن من الكتب العتيدة التي جمعت عصارة أقوال المتقدمين ، وصفوة آراء العلماء المحققين ؛ حول القرآن الكريم ، وكتاب الله الخالد ؛ كسره على سبعة وأربعين نوعا ؛ كل نوع يدور حول موضوع خاص من علوم القرآن ومباحثه ؛ يستأهل كل نوع أن يكون موضوعا لمؤلف خاص ؛ حاول في كل موضوع أن يؤرخ له ؛ ويحصي الكتب التي ألفت فيه ؛ ويشير إلى العلماء الذين تدارسوه ؛ فأشبع الفصول ، وجمع أشنات المسائل ؛ وضم أقوال المفسرين والمحدثين ، إلى مباحث الفقهاء والأصوليين ؛ إلى قضايا المتكلمين وأصحاب الجدل ؛ إلى مسائل العربية وآراء أرباب الفصاحة والبيان ؛ فجاء كما شاء الله كتابا فريدا في فنه ؛ شريفا في أغراضه ، مع سداد المنهج ، وعذوبة المورد ؛ وغزارة المادة ، بعيدا عن التعمية واللبس ؛ نائيا عن الحشو والفضول .

ولكن هذا الكتاب لم يكن معروفا عند الباحثين ؛ ولا متداولاً بين الطلاب والدارسين ؛ عدا قلة من المشغوفين بمعرفة النوادر ورواد المكتبات ؛ شأنه شأن الكثير من كتب الزركشى على عظيم خطرهما ، وجلالة موضوعاتها ، ومقدار غناها ونفعها ؛ حتى جاء جلال الدين السيوطي ووضع كتابه الإتيقان ، فدلّ الناس في مقدمته عليه ، وأشاد به ؛ وعده أصلا من الأصول التي بنى عليها كتابه ؛ وتأسى طريقته ؛ وتقبل مذهبه ؛ وسار في الدرب الذي رسمه ؛ ونقل كثيرا من فصوله ؛ مرة معزوة إليه ؛ ومرة بدون عزو ؛ وإن كان فيما نقل عنه اقتضب الكلام اقتضابا ؛ واختصره اختصارا ؛ وبهذا ظفر كتاب الإتيقان بمنزلة مرموقة عند العلماء ؛ وغدا مرجعا للباحثين حقبة من

الزمان ؛ وظل كتاب البرهان متورايا عن العيان ، مطمورا في زوايا النسيان . وأعان على ذلك قلة نسخة المخطوطة ؛ وتمذر الانتفاع بها .

## ٤ - نسخ الكتاب

وحينما تهيا لى العمل فى هذا الكتاب وقتت على النسخ الآتية :

١ - نسخة مكتوبة بقلم نسخ واضح ؛ قوبلت على أصلها ؛ كما قوبلت على نسخة بخط المصنف ؛ طالها بعض العلماء وأثبتوا بعض التعليقات على حواشيا ؛ ومنهم العلامة محب الدين بن الشحنة المتوفى سنة ٨١٥ هـ ؛ مكتوبة بخط قديم ربما كان فى عصر المصنف ، كتبها أحمد بن أحمد المقدسى .

والموجود من هذه النسخة الجزء الأول ينتهى بانتهاء الكلام فى أقسام معنى الكلام ويقع فى مائة وستين ورقة ، وعدد أسطر صفحاتها سبعة وعشرون سطرا .  
وهى محفوظة بدار الكتب المصرية بمكتبة طلعت ؛ برقم ٤٥٦ - تفسير . وقد رمزت

إليها بالحرف ط

٢ - نسخة وقتت فى مجلدين :

الأول كتب بخط نسخ واضح مضبوط بالحركات ؛ ويبدأ من خطوط القرن التاسع . ويقع فى ست ومائتى ورقة ، وعدد أسطر كل صفحة خمسة وعشرون سطرا ؛ وبه بياضات متفرقة فى بعض المواضع .

والثانى يكمل هذه النسخة مكتوب بخطوط حديثة متعددة ، آخره مؤرخ

في ١١ في القعدة سنة ١٣٣٥ بدون ذكر للأصل المنسوخ عنه ، وبه أيضا يباضات متفرقة في بعض الأماكن ومواضع نقص .

ويقع في ست وثلاثمائة ورقة ؛ وعدد أسطر كل صفحة خمسة وعشرون سطرا .  
وهي محفوظة بالخزانة التيمورية برقم ٢٥٦ - تفسير . وقد رمزت إليها بالحرف ت .

٣ - نسخة مصورة عن نسخة مكتوبة بقلم معتاد بدون تاريخ ، منقولة عن نسخة أخرى جاء في آخرها أنها كتبت « في رابع عشر شهر شعبان القرد من شهر سنة تسع وسبعين وثلاثمائة » .

ويبدو من خطها أنها مكتوبة في القرن العاشر وتقع في ثنتين وثلاثين وثلاثمائة ورقة ، وعدد أسطر الصفحة واحد وثلاثون سطرا ، وبأولها فهرس لفصول الكتاب وأبوابه وأقسامه .

وأصل هذه النسخة محفوظ بمكتبة مدينة ، الملحق بمكتبة طوبقو سراي بإستانبول برقم ١٧٠ . وقد رمزت إلى هذه النسخة بالحرف م .



وقد اتخذت هذه النسخ أصلا للعمل في الكتاب ؛ وأثبت ما اخترت منها ، وأوضحت في الحاشية وجوه الاختلاف ؛ كما أتى رجعت إلى ما تيسر لي الاطلاع عليه من الكتب التي رجع إليها المؤلف ؛ في التفسير والحديث والفقه والنحو واللغة والصرف والرسم والبلاغة والقراءات ؛ فكان لها الفضل الكبير في جلاء الغامض ، وتصحيح

المحرّف ، وتوضيح المشكل ، وإكمال الناقص ؛ كما أعانتني في الحواشي التي وشيت  
بها الكتاب .

وما عدا العنوانات التي وضعها المؤلف جعلته بين علامتي الزيادة ؛ وألحقت بكل  
جزء فهارس موضوعاته ؛ أما الفهارس المفصلة العامة فسترد في آخر الكتاب إن شاء الله .  
وقد بذلت في تحقيقه ما استطعت من الجهد ، ومن الله أستمد الرضا وأستمنحه القبول .

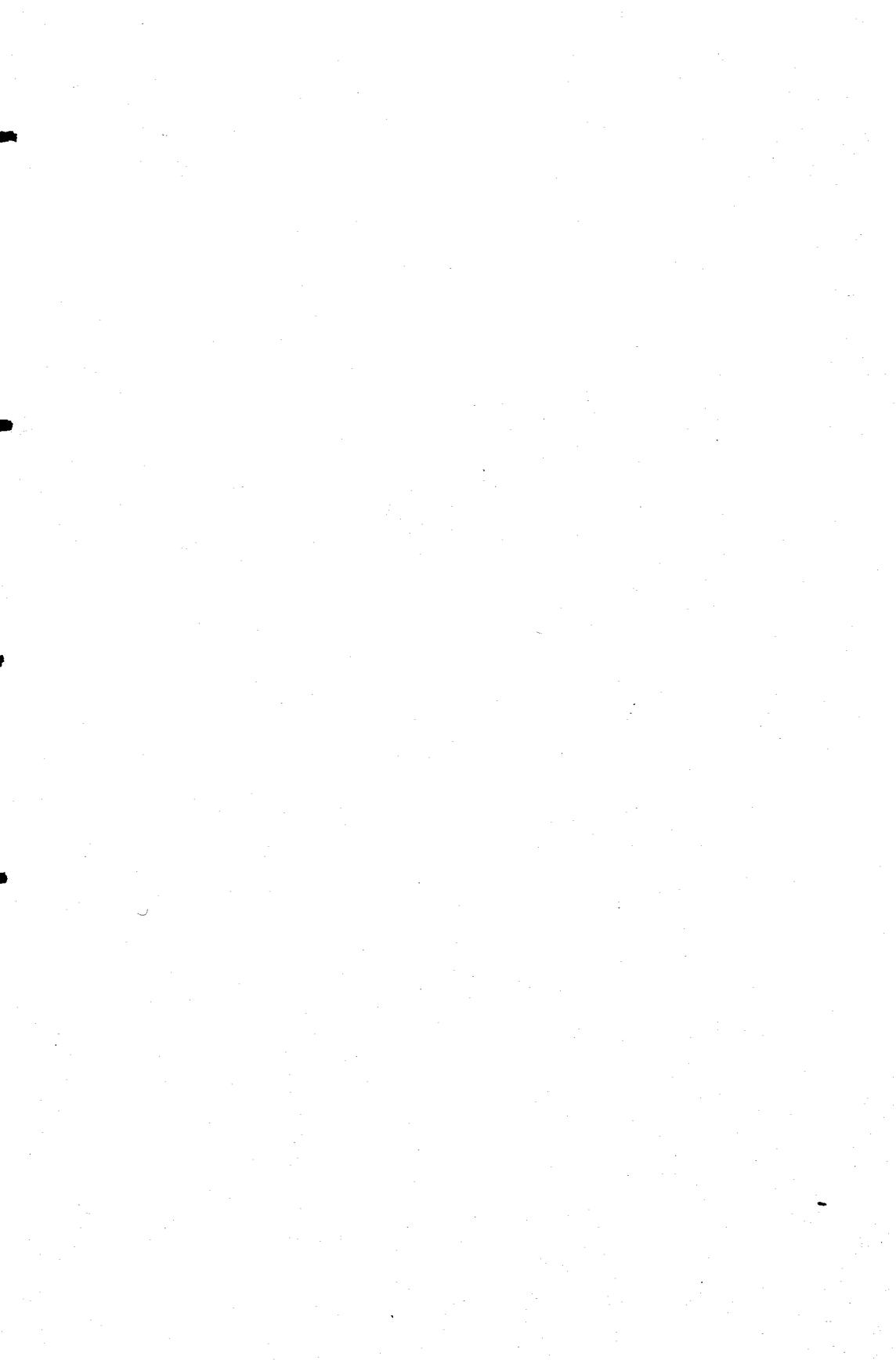
محمد أبو الفضل إبراهيم

مصر الجديدة في } ٢١ رمضان سنة ١٢٧٦  
} ٢١ أبريل سنة ١٩٥٧



الْبُرْهَانُ  
فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقدّم المؤلف

قال الشيخ الإمام العالم العلامة ، وحيد الدهر ، وفريد العصر ، جامع أشات الفضائل ، وناصر الحق بالبرهان من الدلائل ، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي الشافعي ، بلفه الله منه ما يرجوه :

الحمد لله الذي نور بكتابه القلوب ، وأنزله في أوجز لفظ وأعجز أسلوب ، فأعيت بلاغته البلاء ، وأعجزت حكمته الحياء ، وأبكت فصاحته الخطباء .

أحمده أن جعل الحمد فاتحة أسراره ، وخاتمة تصاريفه وأقداره ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله المصطفى ، ونبية المرتضى ، الظافر من المحامد بالتحصل<sup>(١)</sup> ، الظاهر بفضله على ذوى الفضل . معلم الحكمة ، وهادي الأمة ، أرسله بالنور الساطع ، والضياء اللامع ، صلى الله عليه وعلى آله الأبرار ، وصحبه الأخيار .

أما بعد ؛ فإن أولى ما عملت فيه القرائح ، وعلمت به الأفكار اللواقح ، الفحص عن أسرار التنزيل ، والكشف عن حقائق التأويل ، الذي تقوم به العالم ، وتثبت الدعائم . فهو العصمة الواقية ، والنعمة الباقية ، والحجة البالغة ، والدلالة الدامغة ، وهو شفاء الصدور ، والحكم العدل عند مشتبهات الأمور ؛ وهو الكلام الجزل ، وهو الفضل الذي ليس بالهزل ؛ سراج لا يخبو ضياؤه ، وشهاب لا يحمّد نوره وسناؤه ، وبحر لا يدرك غوره .

(١) الحصل هنا : السبق والغلبة .

بهرت بلاغته العقول ، وظهرت فصاحته على كل مقول ، وتظافر إيجازه وإعجازه ، وتظاهرت حقيقته ومجازه ، وتقارن في الحسن مطالعه ومقاطعته ، وحوث كل البيان جوامعه وبدائعه ، قد أحكم الحكيم صيغته ومبناه ، وقسم لفظه ومعناه ، إلى ما ينشط السامع ، ويقرط السامع ، من تجنيس أنيس ، وتطبيق لبيق ، وتشبيه نبيه ، وتقسيم وسيم ، وتفصيل أصيل ، وتبليغ بليغ ، وتصدير بالحسن جدير ، وترديد ماله ماله مزيد ؛ إلى غير ذلك مما أجرى <sup>(١)</sup> من الصياغة البديعة ، والصناعة الرفيعة ، فالآذان بأقراطه حالية ، والأذهان من أسماطه غير خالية ؛ فهو من تناسب ألفاظه ، وتناسق أغراضه ، قلادة ذات انساق ؛ ومن تبسم زهره ، وتنشم نشره ، حديقة مبهجة للنفوس والأسماع والأحداق ؛ كل كلمة منه لها من نفسها طرب ، ومن ذاتها عجب ، ومن طلعتها غرّة ، ومن بهجتها دُرّة ، لاحت عليه بهجة قدره ، ونزل <sup>(٢)</sup> « من له الأمر » ، فله على كل كلام سلطان وإمره ، بهر تمكن فواصله ، وحسن ارتباط أواخره وأوائله ، وبديع إشاراته ، وعجيب انتقالاته ؛ من قصص باهرة ، إلى مواعظ زاجرة ، وأمثال سائرة ، وحكم زاخرة ، وأدلة على التوحيد ظاهرة ، وأمثال بالتنزيه والتحميد سائرة ، ومواقع تعجب واعتبار ، ومواطن تنزيه واستغفار ؛ إن كان سياق الكلام ترجيةً بسط ، وإن كان تخويفاً قبض ، وإن كان وعداً أبهج ، وإن كان وعيداً أزعج ، وإن كان دعوة حذب ، وإن كان زجرة أربع ، وإن كان موعظة أقلق ، وإن كان ترغيباً شوق .

هذا ، وكم فيه من مزايا وفي زواياه من خبايا

ويطعم الحرب في التقاضي فيكشف الخبر عن قضايا

فسبحان من سلكه يتابع في القلوب ، وصرّفه بأبداع معنى وأغرب أسلوب ،

(١) كذا في ط . وفي حاشيتها : « كذا بخط المصنف ، ولعله : احتوى » . وفي ت ، م : « احتوى » .

(٢) (٢) ط : « ونزل بأمر من له الأمر »

لا يستقصى معانيه فهم الخلق ، ولا يحيط بوصفه على الإطلاق ذو اللسان الطلق ، فالسعيد من صرف همته إليه ، ووقف فكره وعزمه عليه ، والموفق من وقفه الله لتدبره ، واصطفاه للتذكير به وتذكركه ، فهو يرتع منه في رياض ، ويكرع منه في حياض .

أندى على الأكبَادِ من قطر الندى      وألذ في الأجنان من سنّة الكرى

يملاً القلوب بشراً<sup>(١)</sup> ، ويبعث القرائح عيبرا ونشرا ، يحيي القلوب بأوراده ، ولهذا سماه الله رُوحاً ؛ فقال : ﴿ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فسماه روحاً لأنه يؤدي إلى حياة الأبد ، ولولا الروح لمات الجسد ، فجعل هذا الروح سبباً للاقتدار ، وعلماً على الاعتبار .

يزيدُ على طولِ التأملِ بهجةً      كأن العيونَ الناظراتِ صياقِلُ

وإنما يفهم بعض معانيه ، ويطلع على أسراره ومبانيه ؛ مَنْ قَوِيَ نظره ، واتسع مجاله في الفكر وتدبره ؛ وامتد باؤه ، ورقّت طباعه ؛ وامتدّ في فنون الأدب ، وأحاط بلغة العرب .

قال الخِرَاطِيُّ<sup>(٣)</sup> في جزء سماه : « مفتاح الباب المغفل ، لفهم الكتاب المنزل » :  
لله تعالى مواهب ، جعلها أصولاً للمكاسب ، فمن وهبه عقلاً يسر عليه السبيل ، ومن ركب فيه خُرْقاً نقص ضبطه من التحصيل ، ومن أيده بتقوى الاستناد إليه في جميع

(١) م : « بشرى »

(٢) سورة غافر ١٥

(٣) الخِرَاطِيُّ ؛ يفتح الحاء والراء المهملتين وبمد الألف لام مشددة مكسورة ، نسبة إلى حرّالة ؛ قرية من أعمال مرسية ؛ وهو أبو الحسن علي بن أحمد بن الحسن التجيبي ، صاحب التفسير العظيم ؛ اعتمد عليه الباقى في تفسيره . وله أيضاً شرح الموطأ والشفاء وفتح الباب المغفل وغيرها . توفي سنة ٦٣٧ . (شذرات الذهب ٥ : ١٨٩ ، النجوم الزاهرة ٦ : ٣١٧ ، تاج العروس - حرل ) .

أموره علمه وفهمه . قال : وأكل العلماء من وهبه الله تعالى فهما في كلامه ، ووعيا عن كتابه ، وتبصرة في الفرقان ، وإحاطة بما شاء من علوم القرآن ، ففيه تمام شهود ما كتب الله لمخلوقاته من ذكره الحكيم ، بما يزيل بكريم عنايته من خطأ اللاعبين ؛ إذ فيه كل العلوم .

وقال الشافعي رضي الله عنه : جميع ما تقوله الأمة شرح للسنة ، وجميع السنة شرح للقرآن . وجميع القرآن شرح أسماء الله الحسنى ، وصفاته العليا - زاد غيره : وجميع الأسماء الحسنى شرح لاسمه الأعظم - وكما أنه أفضل من كل كلام سواه ، فعلومه أفضل من كل علم عداه ؛ قال تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى ﴾ (١) . وقال تعالى : ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (٢) . قال مجاهد (٣) : الفهم والإصابة في القرآن . وقال مقاتل (٤) : يعني علم القرآن .

وقال سفيان بن عيينة (٥) في قوله تعالى : ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ (٦) ، قال : أحرمهم فهم القرآن . وقال سفيان الثوري (٧) : لا يجتمع فهم القرآن والاشتغال بالحطام في قلب مؤمن أبداً .

(١) سورة الرعد ١٥

(٢) سورة البقرة ٢٦٩

(٣) هو مجاهد بن جبر المكي ، مولى السائب ، أحد التابعين الثقات ، وأحد العلماء في القراءة والتفسير . توفي سنة ١٠٠ في إحدى الروايات . ( تهذيب التهذيب ١٠ : ٤٤ ) .

(٤) هو مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي ، صاحب التفسير . توفي سنة ١٥٠ . ( خلاصة تهذيب الكمال ٣٣١ ) .

(٥) هو سفيان بن عيينة الهلالي الكوفي ، وشيخ أهل الحجاز في الحديث والفقه والتفسير . توفي سنة ١٩٨ ( تذكرة الحفاظ ١ : ٢٤٢ ) .

(٦) سورة الأعراف ١٤٦ .

(٧) هوسفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، السمي أمير المؤمنين في الحديث ؛ قالوا : كتب عنه ألف ومائة شيخ ، وتوفي سنة ١٦١ . ( تذكرة الحفاظ ١ : ١٩٠ ، صفة الصفة ٣ : ٨٢ ) .

وقال عبد العزيز بن يحيى الكنانى<sup>(١)</sup> : مثل علم القرآن مثل الأسد لا يمكن من غيبه سواه .

وقال ذو النون المصرى<sup>(٢)</sup> : أبى الله عز وجل [إلا]<sup>(٣)</sup> أن يحرم قلوب البطالين مكنون حكمة القرآن .

وقال عز وجل : ﴿ مَا فَزَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾<sup>(٤)</sup> . وقال : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقال عبد الله بن مسعود فى قوله تعالى : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾<sup>(٦)</sup> قال : القرآن ، يقول : أرشدنا إلى علمه .

وقال الحسن البصرى<sup>(٧)</sup> : علم<sup>(٨)</sup> القرآن ذكر لا يعلمه إلا الذكور من الرجال . وقال الله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾<sup>(٩)</sup> . وقال تعالى : ﴿ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾<sup>(١٠)</sup> ؛ يقول : إلى كتاب الله .

(١) عبد العزيز بن يحيى الكنانى ، تفقه بالشافعى ، وروى عن سفيان بن عيينة . توفى بعد سنة ٢٣٠ . (تهذيب التهذيب ٦ : ٣٦٣ ، خلاصة تذهيب الكمال ٢٠٤) .

(٢) هو أبو الفيض ثوبان بن إبراهيم المعروف بنى النون المصرى . أحد المعروفين بالزهد والورع . وند بأخيم ؛ وروى عنه الجنيد وغيره ، توفى سنة ٢٤٥ . (طبقات الصوفية لاسمى ١٥ ، حسن المحاضرة ١ : ٢١٨) .

(٣) زيادة يقتضها السياق ، وفى م : « أبى الله عز وجل أن يكرم قلوب البطالين مكنون القرآن »

(٤) سورة الأنعام ٣٨

(٥) سورة النساء ٨٢ ، محمد ٢٤

(٦) سورة الفاتحة ٦

(٧) هو الحسن بن أبى الحسن البصرى ؛ أحد سادات التابعين وكبرائهم ، توفى سنة ١١٠ (واضح ترجمته وأخباره فى ابن خلكان ١ : ١٢٨ ، وأمالى المرتضى ١ : ١٥٢) .

(٨) كلمة « علم » ساقطة من م

(٩) سورة النساء ٥٩

(١٠) سورة الشورى ١٠٠ .

وكلّ علم من العلوم منتزِع من القرآن ، وإلا فليس له برهان . قال ابن مسعود :  
من أراد العلم فليثور<sup>(١)</sup> القرآن ، فإن فيه علم الأولين والآخريين .<sup>(٢)</sup> رواه البيهقي في  
المدخل وقال : أراد به أصول العلم<sup>(٣)</sup> .

وقد كانت الصحابة رضى الله عنهم علماء ؛ كل منهم مخصوص بنوع من العلم  
كعلّى رضى الله تعالى عنه بالقضاء ، وزيد بالفرائض ، ومعاذ بالحلّال والحرام ، وأبى بالقراءة ،  
فلم يسمّ أحد منهم مجرّاً<sup>(٤)</sup> إلا عبد الله بن عباس لاختصاصه دونهم بالتفسير وعلم التأويل ؛ وقال  
فيه علي بن أبي طالب : كأنما ينظر إلى الغيب من ستر رقيق . وقال فيه عبد الله بن مسعود :  
نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس ؛ وقد مات ابن مسعود في سنة ثنتين وثلاثين ؛ وعمر بعده  
ابن عباس ستا وثلاثين سنة ؛ فما ظنك بما كسبه من العلوم بعد ابن مسعود ! نعم ؛ كان لعلّى  
فيه اليد السابقة قبل ابن عباس ؛ وهو القائل : لو أردت أن أملىّ وقرّ بعير على  
الفاحمة لفلعت .

وقال ابن عطية<sup>(٥)</sup> : فأما<sup>(٥)</sup> صدر المفسرين والمؤيد فيهم فعلى بن أبي طالب ،  
ويتلوه ابن عباس رضى الله عنهما ؛ وهو تجرّد للأمر [ وكمّله ]<sup>(٦)</sup> ، وتبّعه العلماء عليه ؛  
كجاهد وسعيد بن جبير وغيرها .

وكان جلة من السلف كسعيد بن المسيّب الشعبيّ وغيرها يعظمون تفسير القرآن ،  
ويتوقفون عنه تورعا واحتياطاً لأنفسهم ، مع ادراكهم وتقدمهم .

(١) قال ابن الأثير في النهاية ( ١ : ١٣٨ ) : « أى لينقر عنه ، ويفكر في معانيه وتفسيره وقراءته » .

(٢ - ٣) « ليس في نسخة المصنف » - حاشية ط

(٣) كان يقال لابن عباس : « الجبر ، والبحر » لعلمه . ( تاج العروس - جبر ) .

(٤) هو الإمام عبد الحق بن غالب بن عبد الرؤوف المعروف بابن عطية ؛ وتفسيره هو المعروف بالحرر الوجيز  
توفي بمدينة لورقة سنة ٥٤٦ هـ ( الديباج المذهب ١٧٤ - ١٧٥ ) .

(٥) الحرر الوجيز ١ : ٨ - ٩ ( مخطوطة دار الكتب المصرية رقم ١٦٨ تفسير ) .

(٦) من كتاب الحرر الوجيز .

ثم جاء بعدهم طبقة فطبعة : اجتدوا واجتهدوا ؛ وكلٌ ينفق بما رزق الله ؛ ولهذا كان (١) سهل بن عبد الله يقول : لو أعطى العبد بكل حرف من القرآن ألف فهم لم يبلغ نهاية ما أودعه الله في آية من كتابه ؛ لأنه كلام الله ، وكلامه صفته . وكما أنه ليس لله نهاية ، فكذلك لا نهاية لفهم كلامه ؛ وإنما يفهم كلٌ بمقدار ما يفتح الله عليه . وكلام الله غير مخلوق ، ولا تبلغ إلى نهاية فهمه فهوم محدثة مخلوقة .

\*\*\*

ولما كانت علوم القرآن لا تنحصر ، ومعانيه لا تستقصى ، وجبت العناية بالقدر (٢) الممكن . ومما فات المتقدمين وضعُ كتاب يشتمل على أنواع علومه ، كما وضع الناس ذلك بالنسبة إلى علم الحديث ؛ فاستخرت الله تعالى - وله الحمد - في وضع كتاب في ذلك جامع لما تكلم الناس في فنونه ، وخاضوا في نكته وعيونه ، وضمنته من المعاني الأنيقة ، والحكم الرشيقه ، ما يهز القلوب طربا ، ويبهز العقول عجباً ؛ ليكون مفتاحاً لأبوابه ، عنواناً على كتابه ؛ معيناً للمفسر على حقائقه ، ومطلعا على بعض أسراره ودقائقه ؛ والله المخلص والمعين ، وعليه أتوكل ، وبه أستعين ، وسميته : « البرهان في علوم القرآن » . وهذه فهرست أنواعه :

- |        |                                |
|--------|--------------------------------|
| الأول  | : معرفة سبب النزول .           |
| الثاني | : معرفة المناسبات بين الآيات . |
| الثالث | : معرفة الفواصل .              |
| الرابع | : معرفة الوجوه والنظائر .      |
| الخامس | : علم المتشابه .               |

(١) كلمة « كان » ساظمة من ط ، م وأتبتها عن ت .

(٢) ت : « القدر »

- السادس : علم المبهمات .  
السابع : في أسرار الفواتح .  
الثامن : في خواتم السور .  
التاسع : في معرفة المكي والمدني .  
العاشر : معرفة أول منازل .  
الحادي عشر : معرفة على كم لغة نزل .  
الثاني عشر : في كيفية إنزاله .  
الثالث عشر : في بيان جمعه ومن حفظه من الصحابة .  
الرابع عشر : معرفة تقسيمه .  
الخامس عشر : معرفة أسمائه .  
السادس عشر : معرفة ما وقع فيه من غير لغة الحجاز .  
السابع عشر : معرفة ما فيه من لغة العرب .  
الثامن عشر : معرفة غريبه .  
التاسع عشر : معرفة التصريف .  
العشرون : معرفة الأحكام .  
الحادي والعشرون : معرفة كون اللفظ أو التركيب أحسن وأفصح .  
الثاني والعشرون : معرفة اختلاف الألفاظ بزيادة أو نقص .  
الثالث والعشرون : معرفة توجيه القراءات .  
الرابع والعشرون : معرفة الوقف والابتداء .  
الخامس والعشرون : علم مرسوم الخط .  
السادس والعشرون : معرفة فضائله .

- السابع والعشرون : معرفة خواصه .
- الثامن والعشرون : هل في القرآن شيء أفضل من شيء .
- التاسع والعشرون : في آداب تلاوته .
- الثلاثون : في أنه هل يجوز في التصانيف والرسائل والخطب استعمال بعض آيات القرآن .
- الحادي والثلاثون : معرفة الأمثال الكائنة فيه .
- الثاني والثلاثون : معرفة أحكامه .
- الثالث والثلاثون : في معرفة جدله .
- الرابع والثلاثون : معرفة ناسخه ومنسوخه .
- الخامس والثلاثون : معرفة توهم المختلف .
- السادس والثلاثون : في معرفة المحكم من المتشابه .
- السابع والثلاثون : في حكم الآيات المتشابهات الواردة في الصفات .
- الثامن والثلاثون : معرفة إيجازه .
- التاسع والثلاثون : معرفة وجوب تواتره .
- الأربعون : في بيان معاضدة السنة للكتاب .
- الحادي والأربعون : معرفة تفسيره .
- الثاني والأربعون : معرفة وجوب المخاطبات .
- الثالث والأربعون : بيان حقيقته ومجازه .
- الرابع والأربعون : في الكناية والتعريض .
- الخامس والأربعون : في أقسام معنى الكلام .

السادس والأربعون : في ذكر ما يتيسر من أساليب القرآن .

السابع والأربعون : في معرفة الأدوات .

\*\*\*

واعلم أنه ما من نوع من هذه الأنواع إلا ولو أراد الإنسان استقصاءه ، لاستفرغ عمره ،  
ثم لم يُحْكَمْ أمره ؛ ولكن اقتصرنا من كل نوع على أصوله ، واوَّزَمْنَا إلى بعض  
فصوله ؛ <sup>(١)</sup> فإن الصناعة طويلة والعمر قصير ؛ وماذا عسى أن يبلغ لسانُ التقصير !

قالوا خذِ الْعَيْنِ مِنْ كُلِّ نَقْتٍ لَهُمْ

في الْعَيْنِ فَضْلٌ وَلَكِنْ نَظَرَ الْعَيْنِ

# فصل

## [ في علم التفسير ]

التفسير علم يعرف به فهم كتاب الله المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وبيان معانيه ، واستخراج أحكامه وحكمه . واستمداد ذلك من علم اللغة والنحو والتصريف وعلم البيان وأصول الفقه والقراءات . ويحتاج لمعرفة أسباب النزول والناسخ والمنسوخ . وقد أكثر الناس فيه من الموضوعات ؛ ما بين مختصر ومبسوط ، وكلهم يقتصر على الفن الذي يغلب عليه ؛ فالزجاج<sup>(١)</sup> والواحدى<sup>(٢)</sup> في « البسيط » يغلب عليهما الغريب ، والثعلبي<sup>(٣)</sup> يغلب عليه القصص ، والزمخشري<sup>(٤)</sup> علم البيان ، والإمام<sup>(٥)</sup> فخر الدين علم الكلام وما في معناه من العلوم العقلية .

(١) هو إبراهيم بن السري أبو إسحاق الزجاج صاحب كتاب معاني القرآن ؛ قال ياقوت : « قرأت على ظهر كتاب المعاني : ابتداء أبو إسحاق بإملاء كتابه الموسوم بمعاني القرآن في صفر سنة خمس وثمانين ومائتين ، وأتمه في شهر ربيع الأول سنة إحدى وتلاثمائة » . وتوفي الزجاج سنة ٣١١ . ( وانظر إنباه الرواة وحواشيه ١ : ١٦٣ ) .

(٢) هو علي بن أحمد الواحدى أبو الحسين . الإمام المصنف المفسر النحوى . قال القفطى : « وصنف التفسير الكبير وسماه البسيط ، وأكثر فيه من الإعراب والشواهد واللغة ، ومن رآه علم مقدار ما عنده من علم العربية . وصنف الوسيط في التفسير ؛ وهو مختار من البسيط أيضاً ؛ غاية في بابه ، والوجيز وهو مجيب . مات بنيابور سنة ٤٦٨ . ( إنباه الرواة ٢ : ٢٢٤ ) .

(٣) هو أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي ، صاحب التفسير الكبير المسمى الكشف والبيان ، والرائس في قصص الأنبياء . توفي سنة ٤٢٧ ( إنباه الرواة ١ : ١١٩ ) .

(٤) هو محمود بن عمر بن محمد الزمخشري ، صاحب المقدم في الأدب واللغة والنحو والتفسير ؛ وتفسيره الكشاف من أشهر الكتب . توفي سنة ٥٣٨ . ( وانظر ترجمته وأخباره في إنباه الرواة وحواشيه ٣ : ٢٦٥ ) .

(٥) هو الإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازى صاحب التفسير المسمى مقاتيح الغيب ، توفي سنة ٦٠٦ ( ابن خلكان ١ : ٤٧٤ ) .

واعلم أن من المعلوم أن الله تعالى إنما خاطب خلقه بما يفهمونه ؛ ولذلك أرسل كل رسول بلسان قومه ، وأنزل كتابه على لغتهم ؛ وإنما احتيج إلى التفسير لما سندر ، بعد تقرير قاعدة ؛ وهى أن كل من وضع من البشر كتاباً فإنما وضعه ليفهم بذاته من غير شرح ؛ وإنما احتيج إلى الشروح لأمر ثلاثة :

أحدها : كمال فضيلة المصنّف ؛ فإنه لقوته العلمية يجمع المعانى الدقيقة فى اللفظ الوجيه ، فربما عسر فهم مراده ، فقصد بالشرح ظهور تلك المعانى الخفية ؛ ومن هنا كان شرح بعض الأئمة تصنيفه أدل على المراد من شرح غيره له .

وثانيها : [قد يكون] <sup>(١)</sup> حذف بعض مقدمات الأقيسة أو أغفل فيها شروطاً <sup>(٢)</sup> اعتماداً على وضوحها ، أو لأنها من علم آخر ؛ فيحتاج الشارح لبيان المحذوف ومراتبه .  
وثالثها : احتمال اللفظ لمعان ثلاثة ؛ كما فى المجاز والاشتراك <sup>(٣)</sup> ودلالة الالتزام ؛ فيحتاج الشارح إلى بيان غرض المصنّف وترجيحه . وقد يقع فى التصانيف ما لا يخلو منه بشر من السهو والغلط وتكرار الشيء ، وحذف المهم ؛ وغير ذلك ؛ فيحتاج الشارح للتنبه على ذلك .

\* \* \*

وإذا علم هذا فنقول : إن القرآن إنما أنزل بلسان عربى مبين فى زمن أفصح العرب ؛ وكانوا يعلمون ظواهره وأحكامه ؛ أما دقائق باطنه فإنما كان يظهر لهم بعد البحث والنظر ، مع سؤالهم النبى صلى الله عليه وسلم فى الأكثر ؛ كسؤالهم لما نزل : ﴿ وَامَّ يَلْبَسُوا إِيمَانَهُمْ يَظْلَمُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قالوا : أينما لم يظلم نفسه ! ففسره النبى صلى الله عليه وسلم بالشرك ؛ واستدل

(١) زيادة يقتضيا السياق .

(٢) كذا فى ت ، م . وفى ط : « شرطاً » وفوقها واو ، وكلمة « لعل » لترجيحها .

(٣) حاشية ط : « س : المشترك »

(٤) سورة الأنعام ٨٢ .

عليه بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> . وكسؤال عائشة - رضي الله عنها - عن الحساب اليسير فقال : « ذَلِكَ الْعَرَضُ ، وَمَنْ نَوَقَشَ الْحَسَابَ عُدْبَ » . وكقصه عدى ابن حاتم في الخيط الذي وضعه تحت رأسه <sup>(٢)</sup> . وغير ذلك مما سألوا عن آحاد منه .

ولم ينقل إلينا عنهم تفسيرُ القرآن وتأويله بجملة ؛ فنحن نحتاج إلى ما كانوا يحتاجون إليه ، وزيادة على ما لم يكونوا محتاجين إليه من أحكام الظواهر ، لقصورنا عن مدارك أحكام اللغة بغير تعلم ؛ فنحن أشدّ الناس احتياجا إلى التفسير .

ومعلوم أن تفسيره يكون بعضه من قبيل بسط الألفاظ الوجيزة وكشف معانيها ، وبعضه من قبيل ترجيح بعض الاحتمالات على بعض لبلاغته ولطف معانيه ؛ ولهذا لا يستغنى عن قانون عام يعول في تفسيره عليه ، ويرجع في تفسيره إليه ؛ من معرفة مفردات ألفاظه ومركباتها . وسياقه ، وظاهره وباطنه ، وغير ذلك مما لا يدخل تحت الوهم ، ويدقّ عنه الفهم .

بين أقداحهم حديث قصيرٌ هو سحرٌ ، وما سواه كلامٌ

وفي هذا تفاوت الأذهان ، وتتسابق في النظر إليه مسابقة الرهان ، فمن سابق بفهمه ،

وراشق كبد الرمية بسهمه ، وآخر رمى فأشوى <sup>(٣)</sup> ، وخبط في النظر خبط <sup>(٤)</sup> عشوا -

كما قيل : وأين الدقيقُ من الرّكّيك ، وأين الزلال من الزعاق !

\* \* \*

(١) سورة لقمان ١٣

(٢) يشير إلى ما رواه مسلم في كتاب الصوم عن عدى بن حاتم : « لما نزلت : ﴿ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ قال له عدى : يارسول الله ، إنى أجعل تحت وسادتي عقلاين : عقلا أبيض وعقلا أسود ، أعرف الليل من النهار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن وسادك لعريض ؛ إنما هو سواد الليل وياض النهار » .

(٣) أشوى : أصاب شواه ، والشوى هنا : قصف الرأس .

(٤) « خبط » ساقطة من ط .

وقال القاضي شمس الدين الخَوَّيِّ (١) رحمه الله : علم التفسير عسير يسير ؛ أما عُشره فظاهر من وجوه ؛ أظهرها أنه كلام متكلم لم يصل الناس إلى مراده بالسماع منه ، ولا إمكان للوصول إليه ، بخلاف الأمثال والأشعار ؛ فإن الإنسان يمكن علمه بمراد المتكلم بأن يسمع منه ، أو يسمع ممن سمع منه ، أما القرآن فتفسيره على وجه القطع لا يُعلم إلا بأن يُسمع من الرسول عليه السلام ، وذلك متعذرٌ إلا في آيات قلائل . فالعلم بالمراد يستنبط بآماراتٍ ودلائل ، والحكمة فيه أن الله تعالى أراد أن يتفكرَ عباده في كتابه ؛ فلم يأمر نبيه بالتنصيص على المراد ؛ وإنما هو عليه السلام صوّب رأى جماعة من المفسرين ، فصار ذلك دليلاً قاطعاً على جواز التفسير من غير سماع من الله ورسوله (٢) .

قال : واعلم أن بعض الناس يفتخر ويقول : كتبتُ هذا وما طالعت شيئاً من الكتب ، ويظن أنه فخر ؛ ولا يعلم أن ذلك غاية النقص ؛ فإنه لا يعلم مزية ما قاله على ما قيل ، ولا مزية ما قيل على ما قاله فبماذا يفتخر ! ومع هذا ما كتبتُ شيئاً إلا خائفاً من الله مستعيناً به ، معتمداً عليه ؛ فما كان حسناً فمن الله وفضله (٣) بوسيلة مطالعة كلام عباد الله الصالحين (٤) ، وما كان ضعيفاً فمن النفس الأمارة بالسوء .

## فصل

### [ في علوم القرآن ]

ذكر القاضي أبو بكر بن العربي (٤) في كتاب « قانون التأويل » : إن علوم القرآن

(١) الخوى ، بضم الحاء وفتح الواو وتشديد الباء ، هو شمس الدين أحمد بن خليل بن سعادة الخوى الشافعي صاحب الإلمام بغير الدين الرزاي . كان فقيهاً مناظراً وأستاذاً في الطب والحكمة . توفي سنة ٦٣٧ ، ونسبته إلى خوى بمدينة أذربيجان . ( شذرات الذهب : ١٨٣ : ٦ ، النجوم الزاهرة : ٦ : ٣١٦ ، تاج العروس - خوى ) .  
(٢) قلة السيوطي في الإقتان في الباب السابع والسبعين .

(٣ - ٣) ساقط من م

(٤) هو أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله العافري ، المعروف بابن العربي ؛ أحد فقهاء إشبيلية وعلمائها ؛ وفي سبيل العلم رحل إلى المغرب ثم عاد إلى المغرب وتوفي سنة ٥٤٤ . ( الصلة لابن بشكوال ٥٩٩ ) .

خمسون علماً وأربعمائة وسبعة آلاف علم وسبعون ألف علم ، على عدد كلم القرآن ، مضروبة في أربعة . قال بعض السلف : إذ لكل كلمة ظاهر وباطن ، وحدّ ومقطع<sup>(١)</sup> ؛ وهذا مطلق دون اعتبار تركيبه وما بينها من روابط . وهذا ما لا يحصى ولا يعلمه إلا الله عز وجل .

قال : وأمّ علوم القرآن ثلاثة أقسام : توحيد وتذكير وأحكام ؛ فالتوحيد تدخل فيه معرفة الخلوقات ومعرفة الخالق بأسمائه وصفاته وأفعاله . والتذكير ، ومنه الوعد والوعيد والجنة والنار ، وتصفية الظاهر والباطن . والأحكام ؛ ومنها التكاليف كلها وتبيين المنافع والمضار ، والأمر والنهي والندب .

فالأول : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فيه التوحيد كله في الذات والصفات والأفعال .  
والثاني : ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ اللَّهَ كَرَّمَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> . والثالث : ﴿ وَأَنْ أَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ ولذلك قيل في معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾<sup>(٥)</sup> تعدل ثلث القرآن . يعني في الأجر ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

وقيل ثلثه في المعنى ؛ لأن القرآن ثلاثة أقسام كما ذكرنا . وهذه السورة اشتملت على

التوحيد .

ولهذا المعنى صارت فاتحة الكتاب أم الكتاب ؛ لأن فيها الأقسام الثلاثة :

فأما التوحيد فمن أولها إلى قوله : ﴿ يَوْمَ الدِّينِ ﴾<sup>(٦)</sup> . وأما الأحكام فـ ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ

وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾<sup>(٧)</sup> ، وأما التذكير فمن قوله : ﴿ اهْدِنَا ﴾<sup>(٨)</sup> إلى آخرها ؛ فصارت بهذا أمّا ؛

لأنه يتفرع عنها كل بنت .

(١) كذا في الأصول . وفي الإتيان وحاشية ط : « مطلع » .

(٢) سورة البقرة ١٦٣

(٣) سورة النازيات ٥٥

(٤) سورة المائدة ٤٩

(٥) سورة الفاتحة ٤

(٦) سورة الفاتحة ٦

وقيل : صارت أمّا لأنها مقدمة على القرآن بالقبليّة، وأمّ قبل البنت .

وقيل : سميت فاتحة لأنها تفتح أبواب الجنة على وجوه مذكورة في مواضعها .

وقال أبو الحكم بن برّجان<sup>(١)</sup> في كتاب " الإرشاد " ،<sup>(٢)</sup> : وجملّة القرآن تشتملُ على

ثلاثة علوم : علم أسماء الله تعالى وصفاته ، ثم علم النبوة وبراهينها ، ثم علم التكليف والحنّة . قال : وهو أعسر لإغرابه<sup>(٣)</sup> وقلة انصراف الهمم إلى تطلبه من مكانه .

وقال غيره : القرآن يشتمل على أربعة أنواع من العلوم : أمر ، ونهي ، وخبر

واستخبار . وقيل : ستة - وزاد الوعد ، والوعيد .

وقال محمد بن جرير الطبري<sup>(٤)</sup> : يشتمل على ثلاثة أشياء : التوحيد ، والأخبار

والديانات ؛ ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ تَعَدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ » .  
وهذه السورة تشمل التوحيد كلّهُ .

وقال علي بن عيسى<sup>(٥)</sup> : القرآن يشتمل على ثلاثين شيئاً : الإعلام ، والتنبيه ،

والأمر ، والنهي ، والوعد ، والوعيد ، ووصف الجنة ، والنار ، وتعليم الإقرار باسم الله ،

وصفاته [ وأفعاله ]<sup>(٦)</sup> ، وتعليم الاعتراف بإنعامه ، والاحتجاج على المخالفين ، والردّ على الملحدّين ،

والبيان عن الرغبة ، والرغبة ، والخير ، والشر ، والحسن ، والقبيح ، ونعت الحكمة ، وفضل المعرفة ،

---

(١) هو أبو الحكم عبد السلام بن عبد الرحمن المعروف بابن برّجان اللخمي الإشبيلي ؛ حامل لواء اللغة بالأندلس في عصره . توفي سنة ٦٢٧ . (بغية الوعاة ٣٠٦ ، شذرات الذهب ٥ : ١٢٤ ) .

(٢) كتابه الإرشاد في تفسير القرآن ، ذكره صاحب كشف الظنون وقال : « وهو تفسير كبير في مجلدات ؛ ذكر فيه من الأسرار والحواس ما هو مشهور فيما بين أهل هذا الشأن » .

(٣) ت : « لاغترابه » .

(٤) هو أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ؛ صاحب التفسير والتاريخ ، توفي سنة ٣١٠ . ( وانظر ترجمته

وأخباره في إنباه الرواة وحواشيه ٣ : ٨٩ ) .

(٥) هو علي بن عيسى بن علي الرماني ؛ صاحب التصانيف المشهورة في التفسير والنحو واللغة . توفي

سنة ٣٨٤ . (إنباه الرواة ٢ : ٢٩٤ ) . (٦) تسكلمه من الإتيان فيما نقله عن الرماني

ومدح الأبرار، وذمّ الفجار، والتسليم، والتحسين، والتوكيد، والتفريع، والبيان عن ذم الإخلاف، وشرف الأداء.

قال القاضي أبو المعالي عزيزي<sup>(١)</sup> : وعلى التحقيق أن تلك الثلاثة التي قالها محمد بن جرير تشمل هذه كلها بل أضعافها ؛ فإن القرآن لا يُستدرَك ولا تُحصَى غرائبُه وعجائبُه ؛ قال تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقال غيره : علوم ألفاظ القرآن أربعة :

الإعراب ؛ وهو في الخبر .

والنظم ؛ وهو القصد ؛ نحو ﴿ وَاللَّيْلُ لَمْ يَحِضْنَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، معنى باطن نُظِمَ بمعنى ظاهر . وقوله : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ كأنه قيل : قالوا : ومن يبدأ الخلق ثم يعيده ؟ فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول : ﴿ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ﴾ ؛ لفظ ظاهر نُظِمَ بمعنى باطن .

والتصريف في الكلمة ؛ كأقسط : عدل ، وقسط : جار . وبُعد : ضد قرب ،

وبُعد : هلك .

والاعتبار ؛ وهو معيار الأجزاء الثلاث ؛ وبه يكون الاستنباط والاستدلال ؛ وهو

كثير ، منه ما يعرف بفحوى الكلام . ومعنى اعتبرت الشيء طلبت بيانه ، عبّرتُ الرؤيا بينتها ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا ﴾<sup>(٥)</sup> بعد : ﴿ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ

(١) هو أبو المعالي عزيزي بن عبد الملك الفقيه الشافعي المعروف بشيذة ؛ وصاحب كتاب البرهان في مشكلات القرآن . توفي سنة ٤٩٤ . ( وانظر ابن خلكان ١ : ٣١٨ ، شذرات الذهب ٣ : ٤٠١ ، وكشف الظنون ٢٤١ ) .

(٢) سورة الطلاق ٤ .

(٣) سورة الأنعام ٥٩ .

(٤) سورة الحشر ٢ .

(٥) سورة يونس ٣٤ .

الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ ﴿١﴾ دلّ على أن انتقامه بالخروج من الدار من أعظم الوجوه ،  
 و﴿أَوَّلَ الْحَشْرِ﴾ ﴿١﴾ دلّ ﴿٢﴾ على أن لها ﴿٣﴾ توابع ؛ لأن «أول» لا يكون إلا مع «آخر» ؛  
 وكان هذا في بني النضير ثم أهل نَجْرَانَ . ﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا﴾ ﴿١﴾ إلا ﴿٢﴾ نبأ ، وأنهم  
 يستقلون عدد من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم . ﴿وَلَوْ لَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
 الْجَلَاءَ﴾ ﴿٥﴾ فيه دليل على أن الإخراج مثل العذاب في الشدة ؛ إذ جعل بدله .

وقد يتعدد الاعتبار ؛ نحو أتاني غير ﴿٦﴾ زيد ، أي أتياه ، أو أتاه غير زيد ، لا هو . لو شئت  
 أنت لم أفعل ، أي أنت أمرتني أو نهيتني ؛ قال الله تعالى : ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا﴾ ﴿٧﴾ ردّ  
 عليهم بأن الله لا يأمر بالفحشاء ؛ بدليل قوله : ﴿وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ ﴿٨﴾ . ﴿وَإِذَا  
 حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ ﴿٩﴾ ، فالاعتبار بإباحة .

ومن الاعتبار ما يظهر بآي آخر ؛ كقوله : ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ  
 بَصِيرًا﴾ ﴿١٠﴾ ، فهذه تعتبر بآخر ﴿١١﴾ الواقعة ؛ من أن الناس على ثلاثة منازل ؛ أي أحل كل فريق  
 في منزلة له ، والله بصير بمنزلهم .

(١) سورة الحشرة ٢

(٢) ت : « دال »

(٣) ت : « له » .

(٤ - ٤) كذا وردت العبارة في جميع الأصول ، وفيها غموض .

(٥) سورة الحشر ٣

(٦) ت : « عين » تحريف

(٧) سورة النحل ٣٥

(٨) سورة الأعراف ٢٨

(٩) سورة المائدة ٢

(١٠) سورة فاطر ٤٥

(١١) إشارة إلى قوله تعالى في آخر سورة الواقعة : ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ . فَرَوْحٌ وَّرِيحَانٌ  
 وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ . وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ . فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ .  
 وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ . فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ . وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٍ﴾ .

ومنه ما يظهر بالخبر كقوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ ﴾ (١) ،  
بمعنى الحديث (٢) : إن اليهود قالوا : لو جاء به ميكائيل لاتبعناك ، لأنه يأتي بالخير ، وجبريل  
لم يأت بالخير قط ، وأى خير أجل من القرآن !

ومن ضروب النظم قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ ﴾ (٣) ، إن حمل على أن  
يمتبر أن العزة له لم ينتظم به ما بعده ، وإن حمل على معنى أن يعلم لمن العزة انتظم .

---

(١) سورة البقرة ٩٧ .

(٢) روى الطبري في تفسير هذه الآية عن ابن أبي ليلى : « قالت اليهود للمسلمين : لو أن ميكائيل كان  
الذي ينزل عليكم لتبعناكم ؛ فإنه ينزل بالرحمة والقيث ، وإن جبريل ينزل بالعذاب والنقمة ، وهو لناعدو ،  
قال : فنزلت هذه الآية : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ﴾ . وانظر الجزء الأول ص ٣٧٧ وما بعدها .

(٣) سورة فاطر ١٠ .

# النوع الأول

## معرفة أسباب النزول



وقد اعتنى بذلك المفسرون في كتبهم ، وأفردوا فيه تصانيف <sup>(١)</sup> ؛ منهم علي بن  
الديني <sup>(٢)</sup> شيخ البخاري ، ومن أشهرها تصنيف <sup>(٣)</sup> الواحدى في ذلك . وأخطأ من زعم  
أنه لا طائل تحته ، لجريانه تجرئ التاريخ ، وليس كذلك ، بل له فوائد :  
منها وجه الحكمة الباعثة على تشريع الحكم .

ومنها تخصيص الحكم به عند من يرى أن العبرة بخصوص السبب .  
ومنها الوقوف على المعنى ، قال الشيخ أبو الفتح القشيري : بيان سبب النزول  
طريق قوي في فهم معاني الكتاب العزيز ؛ وهو أمر تحصل للصحابة بقرآن تحف  
بالقضايا .

ومنها أنه قد يكون اللفظ عاما ، ويقوم الدليل على التخصيص ؛ فإن محل السبب لا يجوز

(١) حاشية ط : « ص : مصنفات » .

(٢) هو أبو الحسن علي بن عبد الله بن جعفر السعدي ، مولاهم . توفي سنة ٢٣٤ . ( وانظر ترجمته في  
تذكرة الحفاظ ٢ : ١٥ - ١٦ )

(٣) طبع بمصر سنة ١٣١٥ هـ ، وعلى هامشه « كتاب الناسخ والمنسوخ ، لأبي القاسم بن هبة الله بن سلامة  
البيهدادي التوفي سنة ٤١٠ . وذكر السيوطي في الإقتان ١ : ٢٨ أن الجعري اختصره ، وحذف أسانيد  
ولم يزد عليه شيئا ، ثم قال : « وألف فيه شيخ الإسلام أبو الفضل بن حجر كتابا لمات عنه مسودا فلم تقف  
عليه كاملا . وقد ألفت فيه كتابا حافلا موجزا محررا لم يؤلف مثله في هذا النوع ، سميته : لباب القول في  
أسباب النزول » .

وقد طبع كتاب السيوطي بهامش تفسير الجلالين في بولاق سنة ١٢٨٠ هـ .

إخراجه بالاجتهاد والإجماع؛ كما حكاها القاضي <sup>(١)</sup> أبو بكر في "مختصر التقريب"؛ لأن دخول السبب قطعي. ونقل بعضهم الاتفاق على أن تقدم السبب على ورود العموم أترا. ولا التفات إلى ما نقل عن بعضهم من تجويز إخراج محل السبب بالتخصيص لأمرين: أحدهما أنه يلزم منه تأخير البيان عن وقت الحاجة، ولا يجوز. والثاني أن فيه عدولاً عن محل السؤال؛ وذلك لا يجوز في حق الشارع؛ لئلا يلتبس على السائل. واتفقوا على أنه تعتبر النصوية في السبب من جهة استحالة تأخير البيان عن وقت الحاجة؛ وتؤثر أيضاً فيما وراء محل السبب؛ وهو إبطال الدلالة على قول، والضعف على قول.

ومن الفوائد أيضاً دفع توهم الحصر؛ قال الشافعي ما معناه في معنى قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا...﴾ <sup>(٢)</sup> الآية: إِنَّ الْكُفَّارَ لَمَّا حَرَّمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ، وَأَحَلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ، وكانوا على المضادة والمحادثة جاءت الآية مناقضة لغرضهم؛ فكأنه قال: لا حلال إلا ما حرّمتموه؛ ولا حرام إلا ما أحلّتموه؛ نازلاً منزلة من يقول: لا تأكل اليوم حلاوة؛ فنقول: لا آكل اليوم إلا الحلاوة؛ والفرض المضادة لا النفي والإثبات على الحقيقة؛ فكأنه قال: لا حرام إلا ما حلّتموه من الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهلّ لغير الله به، ولم يقصد حلّ ما وراه؛ إذ القصد إثبات التحريم لا إثبات الحل.

قال إمام الحرمين <sup>(٣)</sup>: «وهذا في غاية الحسن؛ ولولا سبق الشافعي إلى ذلك لما كنا

(١) هو القاضي أبو بكر محمد بن الطيّب الباقلائي التكمم المشهور؛ وصاحب كتاب إيجاز القرآن وكتاب التقريب والإرشاد في أصول الفقه. وقد عمل مختصراً له، توفي سنة ٤٠٣ (ابن خلكان ١: ٤٨١)، الديباج المذهب ٢٧٦، شذرات الذهب ٢: ٥٧). وانظر مقممة الأستاذ السيد أحمد صقر لكتاب إيجاز القرآن ص ٥٣، ٥٤ - طبعة دار المعارف.

(٢) سورة الأنعام ١٤٥

(٣) هو أبو المال عبد الملك بن أبي عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني الشافعي العراقي، شيخ الإمام الفزالي، وأعلم التأخرين من أصحاب الشافعي، توفي سنة ٤٧٨. (وانظر ترجمته في ابن خلكان ١: ٢٨٧).

نستجيز مخالفة مالك في حصر المحرمات فيما ذكرته الآية . وهذا قد يكون من الشافعي  
أجراه مجرى التأويل . ومن قال بمراعاة اللفظ دون سببه لا يمنع من التأويل .

وقد جاءت [آيات] <sup>(١)</sup> في مواضع اتفقوا على تعديتها إلى غير أسبابها ؛ كنزول  
آية <sup>(٢)</sup> الظهر في سلامة بن صخر ، وآية اللعان في شأن هلال بن أمية <sup>(٣)</sup> ، ونزول حد  
القذف في رمة عائشة رضي الله عنها ، ثم تعدى إلى غيرهم ، وإن كان قد قال سبحانه :  
﴿ وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمِحْصَنَاتِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فجمعها مع غيرها ؛ إما تعظيماً لها إذ أنها أم المؤمنين -

(١) زيادة يقتضيها السياق ، وانظر الإتيان ١ : ٢٩ .

(٢) سورة المجادلة ١ - ٤ ، والخبر رواه ابن ماجه بسنده في كتاب الطلاق باب الظهر عن سلمة بن  
صخر قال : « كنت امرأ أستكثر من النساء ؛ لأرى رجلاً كان يصيب من ذلك ما أصيب ، فلما دخل  
رمضان ظهرت من امرأتى حتى ينسلخ رمضان ؛ فيما هم يتحدثون ذات ليلة انكشفل منها شيء ، فوثبت  
عليها فواقمتها ؛ فلما أصبحت غدوت على قومي فأخبرتهم خبري وقلت لهم : سلوا لى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقالوا : ما كنا نفعل ؛ إذا ينزل الله فينا كتاباً أو يكون فينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قول  
فيبقى علينا عاره ، ولكن سوف نملك بمجربتك ، اذهب أنت فاذكر شأنك لرسول الله صلى الله عليه وسلم . قال :  
نفرجت حتى جئته فأخبرته الخبر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنت بذلك ؟ قلت : أنا بذلك ؛ وهأنا  
يارسول الله صابر لحكم الله على . قال : فأعتق رقبة ؛ قال : قلت : والذى بعثك بالحق ، ما أصبحت أملك  
إلا رقبتي هذه ؛ قال : فصم شهرين متتابعين ، قال : قلت : يارسول الله ؛ وهل دخل على ما دخل من البلاء  
إلا بالصوم ؛ قال : فتصدق أو أطعم ستين مسكينا ، قال : قلت : والذى بعثك بالحق ، لقد بتنا ليلتنا هذه ما لنا عشاء ؛  
قال : فاذهب إلى صاحب صدقة بنى زريق فقل له : فليدفعها إليك ؛ وأطعم ستين مسكينا واتمّع ببقيتها » .  
قال ابن كثير : إن الذى نزلت فيه آية الظهر هو أوس بن الصامت ؛ وأما حديث سلامة بن صخر فليس  
فيه أنه سبب النزول ؛ ولكن أمر بما أنزل الله في هذه السورة من العتق أو الصيام أو الإطعام . ( وانظر  
تفسير ابن كثير ٤ : ٣١٨ - ٣٢٢ )

(٣) هو هلال بن أمية الخزاعي ؛ أحد الثلاثة الذين خلفوا ثم تاب الله عليهم ؛ نزل فيه قوله تعالى :  
﴿ وَالَّذِينَ يَزُمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ  
شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ ﴾ ، [سورة النور ٦] . وانظر تفصيل الخبر في تفسير ابن كثير ٣ : ٢٦٥ وما بعدها ..

(٤) سورة النور ٤

ومن رمى أمّ قوم فقد رماه - وإما للإشارة إلى التعميم ؛ ولكن الرماة لها كانوا معلومين ، فتعدّى الحكم إلى من سواهم ؛ فمن يقول بمراعاة حكم اللفظ كان الاتفاق هاهنا هو مقتضى الأصل ، ومن قال بالقصر على الأصل خرج عن الأصل في هذه الآية بدليل . ونظير هذا تخصيص الاستعاذة بالإناث في قوله تعالى : ﴿ وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴾<sup>(١)</sup> ، لخروجه على السبب ؛ وهو أن بنات كَيْيد سَحَرْنَ رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كذا قال أبو عبيد ؛ وفيه نظر ؛ فإن الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم هو لييد<sup>(٢)</sup> ابن الأعصم كما جاء في الصحيح<sup>(٣)</sup> .

وقد تنزل الآيات على الأسباب خاصة ، وتوضع كل واحدة منها مع ما يناسبها من الآي رعاية لنظم القرآن وحسن السياق ؛ فذلك الذي وضعت معه الآية نازلة على سبب خاص للمناسبة ؛ إذا كان مسوقاً لما نزل في معنى يدخل تحت ذلك اللفظ العام ؛ أو كان من جملة الأفراد الداخلة وضما تحت اللفظ العام ؛ فدلالة اللفظ عليه ؛ هل هي كالسبب فلا يخرج ويكون مراداً من الآيات قطعاً ؟ أو لا ينتهي في القوة إلى ذلك ؛ لأنه قد يُراد غيره ، وتكون المناسبة مشبهة به ؟ فيه احتمال .

(١) سورة الفلق ٣

(٢) حاشية ط : « وجه الجمع ظاهر إذ قد يكون هو الأمر ؛ وهن الفاعلات ، والله أعلم » .

(٣) صحيح البخارى ، كتاب بدء الخلق ( ٢ : ٢٢٠ ) ولفظه : « عن عائشة رضيت الله عنها قالت : سحر النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله ؛ حتى كان ذات يوم دعا ودعا ، ثم قال : أشعرت أن الله أتاني فيما فيه شفائي ، أتاني رجلان ، فقمدا أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ؛ فقال أحدهما للآخر : ما وجع الرجل ؟ قال : مطبوب ، قال : ومن طبه ؟ قال : لييد بن الأعصم ، قال : فيما ذا ؟ قال : في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر ؛ قال : فأين هو ؟ قال : في بئر ذروان ؛ فخرج إليها النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع فقال لعائشة حين رجع : نخلها كأنه رؤوس الشياطين ، فقالت : استخرجته ؟ قال : لا ، أما أنا فقد شفاني الله ؛ وخشيت أن يثير ذلك على الناس شراً ؛ ثم دفنت البئر » .

واختار بعضهم أنه رتبة متوسطة دون السبب وفوق العموم المجرد ؛ ومثاله قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ (١) ؛ فإن مناسبتها للآية التي قبلها ، وهي قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴾ (٢) أن ذلك إشارة إلى كعب بن الأشرف ، كان قدِمَ إلى مكة وشاهد قتلى بدر وحرّض الكفارَ على الأخذ بئارهم ، وغزو النبي صلى الله عليه وسلم ، فسأله : مَنْ أهدى سبيلا ؟ النبي صلى الله عليه وسلم ، أوم ؟ فقال : أنتم - كذبا منه وضلالة - لعنه الله ! فتلك الآية في حقه وحق من شاركه في تلك المقالة ؛ وهم أهل كتاب يجِدون عندهم في كتابهم بعث النبي صلى الله عليه وسلم وصفته ، وقد أخذت عليهم الموائيقُ ألا يكتُموا ذلك وأن ينصروه ؛ وكان ذلك أمانة لازمة لهم فلم يؤدوها وخانوا فيها ؛ وذلك مناسب لقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ . قال ابن العربي (٣) في تفسيره : وجه النظم أنه أخبر عن كتمان أهل الكتاب صفة محمد صلى الله عليه وسلم ، وقولهم : إن المشركين أهدى سبيلا . فكان ذلك خيانة منهم ؛ فانجمر الكلام إلى ذكر جميع الأمانات . انتهى .

ولا يرد على هذا أن قصة كعب بن الأشرف كانت عقب بدر ، ونزول ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ ﴾ في الفتح أوقريبا منها ؛ وبينهما ست سنين ؛ لأن الزمان إنما يشترط في سبب النزول ، ولا يشترط في المناسبة ؛ لأن المقصود منها وضع آية في موضع يناسبها ؛ والآيات كانت تنزل على أسبابها ، ويأمر النبي صلى الله عليه وسلم بوضعها في المواضع التي علم من الله تعالى أنها مواضعها .

(١) سورة النساء ٥٨

(٢) سورة النساء ٥١

(٣) حاشية ط : « لعنه الإمام أبو بكر المالكي العالم الحبر الجليل » .

ومن فوائد هذا العلم إزالة الإشكال ؛ ففي الصحيح<sup>(١)</sup> عن مروان بن الحكم أنه بعث إلى ابن عباس يسأله : لئن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب أن يحمّد بما لم يفعل معذبا لنعذب بنّ أجمعون ! فقال ابن عباس : هذه الآية نزلت في أهل الكتاب ؛ ثم تلا : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ﴾<sup>(٣)</sup> . قال ابن عباس : سألم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه وأخبروه بغيره ؛ فخرجوا وقد أروه أن قد أخبروه بما سألم عنه ؛ فاستحمدوا بذلك إليه ؛ وفرحوا بما أوتوا من كتابهم ما سألم عنه . انتهى

قال<sup>(٤)</sup> بعضهم : وما أجاب به ابن عباس عن سؤال مروان لا يكفي ؛ لأن اللفظ أعم من السبب ؛ ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم : « المتشعب بما لم يعط كلابس ثوبين »

---

(١) صحيح البخارى فى باب التفسير ٣ : ١١٥ بسنده عن علقمة بن وقاص : « أن مروان قال ليوابه : اذهب يارافع إلى ابن عباس فقل : لئن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب أن يحمّد بما لم يفعل معذبا لتمدين أجمعون ! فقال ابن عباس : وما لكم ولهذا ! إنما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يهود ، فألمهم شئ معن فكتموه بإياه وأخبروه بغيره ، فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألم ، وفرحوا بما أوتوا من كتابهم . ثم قرأ ابن عباس : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ ﴾ حتى قوله : ﴿ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ﴾ ، ( وانظر تفسير ابن كثير ١ : ٣٦ ؛ وما بعدها ) .

(٢) سورة آل عمران ١٨٧

(٣) سورة آل عمران ١٨٨

(٤) - ٤ حاشية ط . « من قوله : قال .. إلى .. لا يكفي ، غير ثابت فى النسخة التى بخط المصنف ، وفيها

بدله ، وهذا الجواب مشكل . »

زور<sup>(١)</sup>»، وإنما الجواب أن الوعيد مرتبٌ على أثر الأمرين المذكورين؛ وهما الفرح وحبُّ الحمد؛ لا عليهما أنفسهما؛ إذ هما من الأمور الطبيعية التي لا تتعلق بها التكليف أمراً ولا نهياً.

قلت: لا يخفى عن ابن عباس رضى الله عنه أن اللفظ أعْمٌ من السبب؛ لكنه بين أن المراد باللفظ خاصٌ؛ ونظيره تفسير النبي صلى الله عليه وسلم الظلم بالشرك فيما سبق.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾<sup>(٢)</sup> الآية؛ فحكى عن عثمان بن مظعون وعمرو بن معديكرب أنها كانا يقولان: الحمر مباحة، ويحتجَّان بهذه الآية، وخفى عليهما سببُ نزولها؛ فإنه يمنع من ذلك؛ وهو ما قاله الحسن وغيره<sup>(٣)</sup>: لما نزل تحريمُ الحمر، قالوا: كيف ياخواننا الذين ماتوا وهمى في بطونهم، وقد أخبر الله أنها رجس! فأنزل الله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ﴾.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاللَّائِي يَتَّبِعْنَ مِنَ الْمُحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أُرْتَبِتُمْ...﴾<sup>(٤)</sup> الآية، قد أشكل معنى هذا الشرط على بعض الأئمة؛ وقد بينه سببُ النزول<sup>(٥)</sup>؛ رؤى

(١) رواه البخارى في كتاب النكاح (٣ : ٢٦٣) بسنده عن هشام : « حدثنى فاطمة عن أسماء أن امرأة قالت : يا رسول الله ، إن لى ضرة فهل على جناح إن تشبعت من زوجى غير الذى يعطينى ؟ فقال رسول الله صلى الله وسلم : المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبى زور » .

(٢) سورة المائدة ٩٣

(٣) نقله ابن كثير فى التفسير (١ : ٩٧) عن أحمد بسنده عن ابن عباس قال : لما حرمت الحمر قال ناس : يا رسول الله ، أصحابنا الذين ماتوا وهم يهربونها ! فأنزل الله : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا ﴾ إلى آخر الآية . وانظر أسباب النزول للواحدى ١٩٦ .

(٤) سورة الطلاق ٤

(٥) نقله ابن كثير فى التفسير (٤ : ٣٨١) عن ابن جرير بسنده عن عمرو بن سالم قال : « قاله أبى ابن كعب : يا رسول الله ، إن عددا من عدد النساء لم تذكر فى الكتاب : الصغار والى كبار وأولات الأحمال ، قال : فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَاللَّائِي يَتَّبِعْنَ مِنَ الْمُحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أُرْتَبِتُمْ فَعَلَيْهِنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ » .

أن ناساً قالوا : يا رسول الله ؛ قد عرفنا عدة ذوات الأقران ؛ فما عدة اللاتي لم يحضن من الصغار والكبار ؟ فنزلت ؛ فهذا يبين معنى : ﴿ إِنِ ارْتَبْتُمْ ﴾ أى إن أشكل عليكم حكمهن ، وجهلتم كيف يعتددن ؛ فهذا حكمهن .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ؛ فَأَيَّمَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ (١) ؛ فإننا لو تركنا مدلول اللفظ لاقضى أن المصلى لا يجب عليه استقبال القبلة سفراً ولا حضراً ؛ وهو خلاف الإجماع ؛ فلا يفهم مراد الآية حتى يعلم سببها ؛ وذلك أنها نزلت لما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على راحته ؛ وهو مستقبل من مكة إلى المدينة ؛ حيث توجهت به ؛ فعلم أن هذا هو المراد .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنِّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ ﴾ (٢) ؛ فإن سبب نزولها أن قوماً أرادوا الخروج للجهاد ؛ فمنعهم أزواجهم وأولادهم ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ؛ ثم أنزل في بقيتها ما يدل على الرحمة وترك المؤاخذه ؛ فقال : ﴿ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَعَفَّرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣) .

## فصل

[ فيما نزل مكرراً ]

وقد يُنزل الشيء مرتين تعظيماً لشأنه ، وتذكيراً به عند حدوث سببه خوف نسيانه ؛ وهذا كما قيل في الفاتحة نزلت مرتين : مرة بمكة ، وأخرى بالمدينة ؛ وكما ثبت في

(١) سورة البقرة ١١٥

(٢) سورة التغابن ١٤

الصحيحين عن أبي عثمان النهديّ عن ابن مسعود<sup>(١)</sup> : أن رجلاً أصاب من امرأة قيلة ، فأتى النبيّ صلى الله عليه وسلم ، فأخبره ؛ فأنزل الله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فقال الرجل : إلىّ هذا ؟ فقال : بل لجميع أمتي . فهذا كان في المدينة ؛ والرجل قد ذكر الترمذيّ أو غيره أنه أبو اليسر . وسورة هود مكّية بالاتفاق ؛ ولهذا أشكل على بعضهم هذا الحديث مع ما ذكرنا ، ولا إشكال ، لأنها نزلت مرّة بعد مرّة .

ومثلهما في الصحيحين<sup>(٣)</sup> عن ابن مسعود في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾<sup>(٤)</sup> أنها نزلت لما سأله اليهود عن الرُّوح وهو في المدينة ، ومعلوم أن هذه في سورة ﴿ سُبْحَانَ ﴾ ؛ وهى مكّية بالاتفاق ؛ فإن المشركين لما سألوه عن ذى القرنين وعن أهل الكهف قيل ذلك بمكّة وأن اليهود أمرهم أن يسألوه عن ذلك ؛ فأنزل الله الجواب كما قد بسّط في موضعه .

وكذلك ما ورد في ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾<sup>(٥)</sup> أنها جواب للمشركين بمكّة ، وأنها جواب لأهل الكتاب بالمدينة .

(١) نقله ابن كثير في التفسير (٢ . ٤٢٦) .

(٢) سورة هود ١١٤ . قال ابن كثير : « طرفا النهار : الصبح في أول النهار والظهر والعصر مرّة أخرى ، وزلفا من الليل ؛ يعنى المغرب والعشاء » .

(٣) رواه البخارى ومسلم من حديث الأعمش به ، ولفظ البخارى في كتاب التفسير (٣ : ١٥١ - ١٥٢) عن عبد الله بن مسعود : « بينا أنا أمشى مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرث ، وهو متكئ على عسيب إذ مر اليهود فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح ، فقال : ما را بكم إليه ، وقال بعضهم : لا يستقبلنكم بشيء تكرهونه ، فقالوا : سلوه ؛ فسألوه عن الروح فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئا ، فقلت أنه يوحى إليه ، فقلت مقامى ، فلما نزل الوحي قال : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ، ونقله ابن كثير أيضا في التفسير (٣ : ٦٠) عن أحد بسنده عن ابن مسعود .

(٤) سورة الإسراء ٨٥ . (٥) الإخلاص !

وكذلك ماورد في الصحيحين من حديث المسيب<sup>(١)</sup> لما حضرت أبا طالب الوفاة ؛  
وتلّكاً عن الشهادة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «والله لأستغفرنَّ لك ما لم أُنه» ،  
فأنزل الله : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا  
أُولَىٰ قُرْبَىٰ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وأنزل الله في أبي طالب : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾<sup>(٣)</sup> ،  
وهذه الآية نزلت في آخر الأمر بالاتفاق ؛ وموت أبي طالب كان بمكة ؛ فيمكن أنها نزلت  
مرة بعد أخرى ، وجعلت أخيراً في « براءة » .

\*\*\*

والحكمة في هذا كله أنه قد يحدث سبب من سؤال أو حادثه تقتضى نزول  
آية ؛ وقد نزل قبل ذلك ما يتضمنها ، فتودى تلك الآية بعينها إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم تذكيراً لهم بها ، وبأنها تتضمن هذه ؛ والعالم قد يحدث له حوادث ، فيتذكر  
أحاديث وآيات تتضمن الحكم في تلك الواقعة وإن لم تكن خطرت له تلك الحادثة  
قبل ؛ مع حفظه لذلك النص .

وما يذكره المفسرون من أسباب متعددة لنزول الآية قد يكون من هذا الباب ؛  
لا سيما وقد عرف من عادة الصحابة والتابعين أن أحدهم إذا قال : نزلت هذه الآية

---

(١) ونقله ابن كثير في التفسير (٢ : ٣٩٣) أيضاً عن أحد يسنده عن المسيب . ولفظ البخارى : « لما  
حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية ؛ فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم : أى عم ، قل : لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله ، فقال أبو جهل وعبد الله بن  
أمية : يا أبا طالب ، أرغب عن ملة عبد المطلب ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لأستغفرنَّ لك ما لم  
أُنه عنك ؛ فنزلت : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا  
أُولَىٰ قُرْبَىٰ ... ﴾ إلى ﴿ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ ، ورواه البخارى أيضاً في باب التفسير .

(٣) (١٧٣) عن المسيب .

(٢) سورة التوبة ١١٣ .

(٣) سورة القصص ٥٦ .

في كذا فإنه يريد بذلك أن هذه الآية تتضمن هذا الحكم ؛ لأن هذا كان السبب في نزولها . وجماعة من المحدثين يجعلون هذا من المرفوع المسند ؛ كما في قول ابن عمر في قوله تعالى : ﴿ نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ وأما الإمام أحمد<sup>(٢)</sup> فلم يُدخِله في المسند ؛ وكذلك مسلم<sup>(٣)</sup> وغيره ، وجعلوا هذا مما يقال بالاستدلال وبالتأويل ؛ فهو من جنس الاستدلال على الحكم بالآية ؛ لا من جنس النقل لما وقع .

## فصل

[ خصوص السبب وعموم الصيغة ]

وقد يكون السبب خاصاً والصيغة عامة ؛ لينبّه على أن العبرة بعموم اللفظ . وقال الزمخشري في نفس سورة الهمزة : يجوز أن يكون السبب خاصاً والوعيد عاماً ؛ ليتناول كل من باشر ذلك القبيح ؛ وليكون جارياً مجرى التعريض بالوارد فيه ؛ فإن ذلك أزرجه ، وأنكى فيه .

[ تقدم نزول الآية على الحكم ] .

واعلم أنه قد يكون النزول سابقاً على الحكم ؛ وهذا كقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فإنه يُستدل بها على زكاة القطر ؛ روى البيهقي بسنده إلى ابن عمر

(١) سورة البقرة ٢٢٣

(٢) هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل ، صاحب كتاب المسند ؛ ولد سنة ١٦٤ وتوفي سنة ٢٤١ . ( وانظر ترجمته وأخباره في تاريخ الإسلام للذهبي - وفيات ٢٤١ ) .

(٣) هو أبو الحسن مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري ، صاحب الصحيح ، وأحد الأئمة الحفاظ وأعلام المحدثين ، توفي سنة ٢٦١ . ( وانظر ترجمته في ابن خلكان ٢ : ٩١ )

(٤) سورة الأعلى ١٤ .

أنها نزلت في زكاة رمضان؛ ثم أسند مرفوعاً نحوه . وقال بعضهم : لا أدرى ما وجهُ هذا التأويل ! لأن هذه السورة مكيّة ؛ ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة .

وأجاب البغوي<sup>(١)</sup> في تفسيره بأنه يجوز أن يكون النزولُ سابقاً على الحكم ؛ كما قال : ﴿ لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ . وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ فالسورة مكية ، وظهر أثر الحلّ يوم فتح مكة ؛ حتى قال عليه السلام : « أَحَلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ » .

وكذلك نزل بمكة : ﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، قال عمر بن الخطاب : كنت لا أدرى أيُّ الجمع يهزم ؛ فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ .

## فائدة

روى البخاري<sup>(٤)</sup> في كتاب ” الأدب المفرد “ ، في برِّ الوالدين عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : نزلت في أربع آيات من كتاب الله عز وجل : كانت أمي حلفت ألا تأكل ولا تشرب ، حتى أفارق<sup>(٥)</sup> محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾<sup>(٦)</sup> ، والثانية أني كنت أخذتُ سيفاً فأعجبني ، فقلت : يا رسول الله ، هب لي هذا ؛

(١) هو أبو محمد الحسن بن مسعود بن محمد البغوي الفقيه الشافعي ، صاحب كتاب مصابيح السنة في الحديث ، ومعجم التزييل في التفسير . توفي سنة ١٠٠ هـ . ( ابن خلكان ١ : ١٤٦ ) .

(٢) سورة البلد ، ١ ، ٢ .

(٣) سورة القمر ٤٥ .

(٤) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري ، الإمام ، عالم الحديث وصاحب الجامع الصحيح ، توفي سنة ٢٥٦ هـ . ( ابن خلكان ١ : ٢٥٦ - ٢٥٧ ) .

(٥) في الأصول : « تفارق » ، وما أثبتته عن كتاب الأدب المفرد .

(٦) سورة لقمان ١٥ .

فزلت : ﴿ بَسَأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ﴾<sup>(١)</sup> ، والثالثة أنى كنت مرضت ، فاتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : يا رسول الله ، إنى أريد أن أقسم مالى [ أفأوصى ]<sup>(٢)</sup> بالنصف ؟ فقال : لا ، قلت : الثلث ؟ فسكت ؛ فكان الثلث بعد جائزاً<sup>(٣)</sup> . والرابعة أنى شربت الخمر مع قومٍ من الأنصار ، فضرب رجلٌ منهم أنفى [ بلحى جمل ]<sup>(٤)</sup> ؛ فأنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله [ عز وجل ]<sup>(٥)</sup> تحريم الخمر<sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

وأعلم أنه جرت عادةُ المفسرين أن يبدءوا بذكر سبب النزول ، ووقع البحث : أيتما أولى البداءةُ به : بتقدّم السبب على المسبب ؛ أو بالمناسبة ، لأنها المصححة لنظم الكلام ؛ وهى سابقةٌ على النزول ؟

والتحقيق التفصيل ؛ بين أن يكون وجهُ المناسبة متوقفاً على سبب النزول كآية السابقة فى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾<sup>(٥)</sup> ، فهذا ينبغى فيه تقديم ذكر السبب ؛ لأنه حينئذٍ من باب تقديم الوسائل على المقاصد ؛ وإن لم يتوقف على ذلك فالأولى تقديم وجهِ المناسبة .

(٣) فى الوصية نزل قوله تعالى فى سورة البقرة ٢٨٤ : ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ

الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾ .

(٤) سورة المائدة ٩٠ ، وانظر ص ٢٦ . (٥) سورة النساء ٥٨ .

## النوع الثاني

### معرفة المناسبات بين الآيات



وقد أفرده بالتصنيف الأستاذ أبو جعفر بن الزبير<sup>(١)</sup>؛ شيخ الشيخ أبي حيان. وتفسير الإمام فخر الدين فيه شيء كثير من ذلك<sup>(٢)</sup>.

واعلم أن المناسبة علم شريف، تحزُرُ به العقول، ويعرف به قدر القائل فيما يقول. والمناسبة في اللغة: المقاربة، وفلان يناسب فلانا، أى يقرب منه ويشاكله، ومنه النسيب الذى هو القريب المتصل، كالأخوين وابن العم<sup>(٣)</sup> ونحوه؛ وإن كانا متناسبين بمعنى رابط بينهما، وهو القرابة. ومنه المناسبة في العلة في باب<sup>(٤)</sup> القياس: الوصف المقارب للحكم؛ لأنه إذا حصلت مقاربتة له ظن عند وجود ذلك الوصف وجود الحكم؛ ولهذا قيل: المناسبة أمر معقول؛ إذا عرض على العقول تلقته بالقبول. وكذلك المناسبة في فواتح الآي وخواتمها؛ ومرجعها - والله أعلم - إلى معنى ما رابط بينهما: عام أو خاص، عقلي أو حسّي أو خيالي؛ وغير ذلك من أنواع العلاقات. أو التلازم الذهني؛ كالسبب والمسبب، والعلّة والمعلول، والنظيرين، والضدين، ونحوه. أو التلازم الخارجى؛ كالترتب على ترتيب

وجود الواحد من سبب الخبر

(١) ترتيب سور القرآن، ، . وفي سنة ٨٠٧ . (واضح ترجمته في الدرر الكامنة ٣ : ٨٤ - ٨٩) .

(٢) ومن ألف في هذا الموضوع أيضاً الشيخ برهان الدين البقاعي في كتاب سماه: "نظم الدرر في تناسب الآيات والسور" ، . ومنه نسخ خطية بدار الكتب المصرية .

(٣ - ٢) ساقط من م .

وقائده جعل أجزاء الكلام بعضها آخذاً بأعناق بعض ، فيقوى بذلك الارتباط ،  
ويصير التأليف حاله حال البناء المحكم ، المتلائم الأجزاء .

وقد قلّ اعتناء المفسرين بهذا النوع لدقته ؛ ومن أكثر منه الإمام فخر الدين الرازي  
وقال في تفسيره : أكثر لطائف القرآن مودعة في الترتيبات والروابط .

وقال بعض الأئمة : من محاسن الكلام أن يرتبط بعضه ببعض ، لئلا يكون منقطعاً .

وهذا<sup>(١)</sup> النوع يهمله بعض المفسرين ، أو كثير منهم ، وفوائده غزيرة . قال القاضي أبو  
بكر بن العربي في : "سراج المريدين" : ارتباط آي القرآن بعضها ببعض حتى تكون  
كالكلمة الواحدة ، متسقة المعاني ، منتظمة المباني علم ، عظيم ، لم يتعرض له إلا عالم واحد  
عمل فيه سورة البقرة ، ثم فتح الله عز وجل لنا فيه ؛ فلما<sup>(٢)</sup> لم نجد له حَمَلَةً ، ورأينا الخلق  
بأوصاف البطلة ختمنا عليه ، وجعلناه بيننا وبين الله ، ورددناه إليه .

وقال الشيخ أبو الحسن الشهرستاني<sup>(٣)</sup> : أول من أظهر ببغداد علم المناسبة ولم تكن  
سمعناه من غيره هو الشيخ الإمام أبو بكر النيسابوري<sup>(٤)</sup> ؛ وكان غزير العلم في الشريعة  
والأدب ، وكان يقول على الكرسي إذا قرئ عليه الآية : لم جعلت هذه الآية إلى جنب  
هذه ؟ وما الحكمة في جعل هذه السورة إلى جنب هذه السورة ؟ وكان يزري على علماء  
بغداد لعدم علمهم بالمناسبة . انتهى .

(١ - ١) ساقط من ت ، م .

(٢) في الأصول : « أنا » ، وصوابه من كتاب الإقتان ( ٢ : ١٠٨ ) ، فيما نقل عن ابن العربي .

(٣) منسوب إلى شهرابان ؛ قرية شرقي بغداد ينسب إليها كثير من العلماء .

(٤) هو أبو بكر عبد الله بن محمد زياد النيسابوري الفقيه الشافعي الحافظ ، رحل في طلب العلم إلى العراق  
والشام ومصر ، وقرأ على المزني ، ثم سكن بغداد ، وصار إماماً لشافعية بالعراق ، وتوفي سنة ٣٢٤ . ( الباب

٣ : ٢٥٢ ، طبقات القراء ١ : ٤٤٩ ، شذرات الذهب ٢ : ٣٠٢ ) .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام<sup>(١)</sup> : المناسبة علم حسن ؛ ولكن يشترط في حسن ارتباط الكلام أن يقع في أمر متحد مرتبطٍ أوله بآخره ، فإن وقع على أسباب مختلفة لم يشترط فيه ارتباط أحدهما بالآخر .

قال : ومن ربط ذلك فهو متكلف بما لا يقدر عليه إلا بربط ركيك يسانُ عنه حسن الحديث فضلاً عن أحسنه ؛ فإن القرآن نزل في نيف وعشرين سنة في أحكام مختلفة ولأسباب مختلفة ؛ وما كان كذلك لا يتأتى ربط بعضه ببعض ؛ إذ لا يحسنُ أن يرتبط تصرف الإله في خلقه وأحكامه بعضها ببعض ؛ مع اختلاف العلل والأسباب ؛ كتصرف الملوك والحكام والمفتين ، وتصرف الإنسان نفسه بأمور متوافقة ومتخالفة ومتضادة . وليس لأحد أن يطلب ربط بعض تلك التصرفات مع بعض ، مع اختلافها في نفسها واختلاف أوقاتها . انتهى .

قال بعض مشايخنا المحققين : قد وهم من قال : لا يُطلب للآي الكريمة مناسبة ؛ لأنها على حسب الوقائع المتفرقة . وفصلُ الخطاب أنها على حسب الوقائع تنزيلاً ، وعلى حسب الحكمة ترتيباً ؛ فالمصحف كالصحف الكريمة على وفق ما في الكتاب المكنون ، مرتبة سوره كلها وآياته بالتوقيف . وحافظ القرآن العظيم<sup>(٢)</sup> لو استفتى في أحكام متعددة ، أو ناظر فيها ، أو أملاها لذكر آية كل حكم على ما سئل ، وإذا رجع إلى التلاوة لم يتلُ كما أفتى ، ولا كما نزل مفرداً ؛ بل كما أنزل جملة إلى بيت العزة . ومن المعجز البين أسلوبه ، ونظمه الباهر ؛ فإنه ﴿ كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ، ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾<sup>(٣)</sup> . قال : والذي ينبغي في كل آية أن يبحث أول كل شيء عن كونها مكملة لما قبلها ، أو مستقلة . ثم المستقلة ؛ ما وجهُ مناسبتها لما قبلها ؟ ففي ذلك علمٌ جمٌ ؛ وهكذا في السور يُطلب وجه اتصالها بما قبلها وما سيقت له .

(١) هو الإمام عبد العزيز بن عبد السلام المشهور بالعزيز ، ولد سنة ٥٧٧ هـ وتوفي سنة ٦٦٠ هـ . (واظر ترجمته في طبقات الشافعية ٥ : ٨٠ - ١٠٧) .

(٢) ت : « الجيد » . (٣) سورة هود ١ .

قلت : وهو مبنى على أن ترتيب السور توقيفي ؛ وهذا الراجح كما سيأتي ، وإذا  
اعتبرت افتتاح كل سورة وجدته في غاية المناسبة لما ختم به السورة قبلها ؛ ثم هو يخفى  
تارة ويظهر أخرى ؛ كافتتاح سورة الأنعام بالحمد ، فإنه مناسب لختم سورة المائدة من  
فصل القضاء ؛ كما قال سبحانه : ﴿ وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> . وكافتتاح سورة فاطر بـ ﴿ الْحَمْدُ ﴾ أيضاً ؛ فإنه مناسب لختم ما قبلها  
من قوله : ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛  
وكما قال تعالى : ﴿ فَتَقَطَّعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وكافتتاح  
سورة الحديد بالتسبيح ، فإنه مناسب لختم سورة الواقعة ، من الأمر به <sup>(٤)</sup> . وكافتتاح سورة  
البقرة بقوله : ﴿ الَمْ - ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> إشارة إلى ﴿ الصِّرَاطِ ﴾ في قوله :  
﴿ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ كأنهم لما سألوا الهداية إلى الصراط المستقيم قيل لهم :  
ذلك الصِّرَاطُ الذي سألت الهداية إليه هو الكتاب .

وهذا معنى حسن يظهر فيه ارتباط سورة البقرة بالفاتحة ؛ وهو يراد سؤال الزمخشري  
في ذلك .

وتأمل ارتباط سورة ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> بسورة الفيل ؛ حتى قال الأخفش :  
اتصالها بها من باب قوله : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة سبأ ٥٤

(١) سورة الزمر ٧٥

(٣) سورة الأنعام ٤٥

(٤) إشارة إلى ختم سورة الواقعة بقوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ . وافتتاح سورة الحديد  
بقوله سبحانه : ﴿ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ .

(٦) سورة الفاتحة ٦

(٥) سورة البقرة ١

(٨) سورة النقص ٨

(٧) سورة قريش ١

ومن لطائف سورة الكوثر أنها كالمقابلة للتي قبلها ؛ لأن السابقة قد وصف الله فيها المنافقَ بأمر أربعة : البخل ، وترك الصلاة ، والرياء فيها ، ومنع الزكاة ؛ فذكر هنا في مقابلة البخل : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ <sup>(١)</sup> أى الكثير . وفي مقابلة ترك الصلاة « فَصَلِّ » أى دُمْ عليها ؛ وفي مقابلة الرياء ﴿ لِرَبِّكَ ﴾ ، أى لرضاه لالناس ، وفي مقابلة منع الماعون : ﴿ وَأَنْحَرْ ﴾ ؛ وأراد به التصديق بلحم الأضاحي ؛ فاعتبر هذه المناسبة العجيبة .

وكذلك مناسبة فاتحة سورة الإسراء بالتسييح ، وسورة الكهف بالتحديد ؛ لأن التسييح حيث جاء مقدّمٌ على التحديد ؛ يقال : سبحان الله ، والحمد لله .

وذكر الشيخ كال الدين الزمكاني <sup>(٢)</sup> في بعض دروسه مناسبة أستفتاحها بذلك ما ملخصه : إن سورة بنى إسرائيل أفتتحت بحديث الإسراء ؛ وهو من الخوارق الدالة على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه رسولٌ من عند الله ، والمشركون كذَّبوا ذلك وقالوا : كيف يسير في ليلةٍ من مكة إلى بيت المقدس ! وعادوا وتعنتوا وقالوا : صِفْ لنا بيت المقدس ؛ فرُفع له حتى وصَّفه لهم . والسبب في الإسراء أولاً لبيت المقدس ، ليكون ذلك دليلاً على صحّة قوله بصعود السموات ؛ فافتتحت بالتسييح تصديقاً لنبية فيما ادّعاه ؛ لأن تكذيبهم له تكذيب عناد ، فنزّه نفسه قبل الإخبار بهذا الذى كذَّبوه . وأما الكهف فإنه لما احتبس الوحي ، وأرجف الكفار بسبب ذلك ، أنزلها الله ردّاً عليهم ، وأنه لم يقطع نعمه عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، بل أنمّ عليه بإنزال الكتاب ، فناسب أفتتاحها بالحمد على هذه النعمة . وإذا ثبت هذا بالنسبة إلى السور ، فما ظنك بالآيات وتعلق بعضها ببعض ! بل عند التأمل يظهر أن القرآن كله كالقلمة الواحدة .

(١) سورة الكوثر ١

(٢) هو كمال الدين محمد بن عبد الواحد الزمكاني الشافعي صاحب كتاب البرهان في بحار القرآن ، توفي سنة ٧٢٧ . ( وانظر ترجمته في الدرر الكامنة ٤ : ٧٤ - ٧٦ ، شذرات الذهب ٣ : ٣٦٦ ) .

### [ أنواع ارتباط الآي بعضها ببعض ]

عُدنا إلى ذكر ارتباط الآي بعضها ببعض ؛ فنقول :  
ذكر الآية بعد الأخرى ؛ إما أن يظهر الارتباط بينهما لتعلق الكلام بعنه ببعض  
وعدم تمامه بالأولى فواضح ، وكذلك إذا كانت الثانية للأولى على جهة التأكيد والتفسير ،  
أو الاعتراض والتشديد ؛ وهذا القسم لا كلام فيه .  
وإما ألا يظهر الارتباط ؛ بل يظهر أن كل جملة مستقلة عن الأخرى ، وأنها خلاف  
النوع المبدوء به . فإما أن تكون معطوفة على ما قبلها بحرف من حروف العطف المشترك في  
الحكم ، أولا :

القسم الأول أن تكون معطوفة ؛ ولا بد أن تكون بينهما جهة جامعة على ما سبق  
تقسيمه ؛ كقوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ  
السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾<sup>(١)</sup> . وقوله : ﴿ وَاللَّهُ يَفْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
وفائدة العطف جعلهما كالنظيرين والشريكين .

وقد تكون العلاقة بينهما المضادة ؛ وهذا كمناسبة ذكر الرحمة بعد ذكر العذاب ،  
والرغبة بعد الرهبة . وعادة القرآن العظيم إذا ذكر أحكاما ذكر بعدها وعدا ووعيدا ؛  
ليكون ذلك باعثا على العمل بما سبق ؛ ثم يذكر آيات التوحيد والتنزيه ؛ ليُعظم الأمر  
والناهي . وتأمل سورة البقرة والنساء والمائدة وغيرها تجده كذلك .

وقد تأتي الجملة معطوفة على ما قبلها وبشكل وجه الارتباط ؛ فتحتاج إلى شرح ؛  
ونذكر من ذلك صوراً يلتحق بها ما هو في معناها :

فمنها قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ، وَلَيْسَ  
الْبَرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا . . . ﴾<sup>(٣)</sup> الآية ؛ فقد يقال : أي رابط بين أحكام  
الأهلة وبين حكم إتيان البيوت ؛ والجواب من وجوه :

أحدها كأنه قيل لهم عند سؤالهم عن الحكمة في تمام الأهلّة ونقصانها : معلوم أن كل ما يفعله الله فيه حكمة ظاهرة ، ومصالحة لعباده ، فدعوا السؤال عنه ، وانظروا في واحدة تفعّلونها أنتم ؛ مما ليس من البرّ في شيء وأنتم تحسبونها برّاً .

الثاني أنه من باب الاستطراد ؛ لما ذكر أنها مواقيت للحج ؛ وكان هذا من أفعالهم في الحج ؛ ففي الحديث : أن ناساً من الأنصار كانوا إذا أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطاً ولا داراً ولا فسطاطاً من باب ؛ فإن كان من أهل المدر نقب نقبا في ظهر بيته ؛ منه يدخل ويخرج ، أو يتخذ سلماً يصعد به . وإن كان من أهل الوير خرج من خلف الخباء ؛ فقيل لهم : ليس البرّ بتخرجكم من دخول الباب ؛ لكن البرّ برّ من اتقى ما حرّم الله ؛ وكان من حقهم السؤال عن هذا وتركهم السؤال عن الأهلّة . ونظيره في الزيادة على الجواب قوله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن المتوضّئ بماء البحر فقال : « هو الطهور ماؤه ، الخلّ ميتته » (١) .

الثالث أنه من قبيل التمثيل لما هم عليه ؛ من تعكسهم في سؤالهم ؛ وأن مثلهم كمثل من يترك باباً ويدخل من ظهر البيت ؛ فقيل لهم : ليس البرّ ما أنتم عليه من تعكس الأسئلة ؛ ولكن البرّ من اتقى ذلك ، ثم قال الله سبحانه : ﴿ وَأَتُوا الْبَيْتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ﴾ ، أى باشروا الأمور من وجوهها التي يجب أن تباشر عليها ، ولا تعكسوا . والمراد أن يصتم القلب على أن جميع أفعال الله حكمة منه ؛ وأنه ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ (٢) فإن في السؤال آهاما .

ومنها قوله سبحانه وتعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الضهارة (١ : ١٣٦) بسنده عن أبي هريرة ؛ يقول : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إنا نركب البحر ، ونحمل معنا القليل من الماء ، فإن توضأنا به عطشنا ؛ أفنتوضأ من ماء البحر ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هو الطهور ماؤه الخلّ ميتته » .

(٢) سورة الأنبياء ٢٣ .

الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ... ﴿١﴾ إِلَى أَنْ قَالَ : ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ ﴿٢﴾؛ فَإِنَّهُ  
 قَدْ يُقَالُ : أَيْ رَابِطٌ بَيْنَ الْإِسْرَاءِ ، وَ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ ؛ وَوَجْهُ اتِّصَالِهَا بِمَا قَبْلَهَا أَنْ  
 التَّقْدِيرُ : أَطْلَعْنَاهُ عَلَى الْغَيْبِ عَيَانًا ، وَأَخْبَرْنَاهُ بِوَقَائِعِ مَنْ سَلَفَ بَيَانًا ، لِتَقْوَمَ أَخْبَارُهُ عَلَى مَعْجَزَتِهِ  
 بِرَهَانَا ؛ أَيْ سَبْحَانَ الَّذِي أَطْلَمَكَ عَلَى بَعْضِ آيَاتِهِ لِتَقْصَّهَا ذِكْرًا ، وَأَخِيرَكَ بِمَا جَرَى  
 لِمُوسَى وَقَوْمِهِ فِي الْكُرْتَيْنِ ؛ لِتَكُونَ قِصَّتُهُمَا آيَةً أُخْرَى . أَوْ أَنَّهُ أُسْرِيَ بِمُحَمَّدٍ إِلَى رَبِّهِ كَمَا  
 أُسْرِيَ بِمُوسَى مِنْ مِصْرَ حِينَ خَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ . ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهُ : ﴿ ذُرِّيَّةَ مَنْ  
 حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾ ﴿٣﴾ لِيَتَذَكَّرَ بَنُو إِسْرَائِيلَ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ قَدِيمًا ؛  
 حَيْثُ نَجَّاهُمْ مِنَ الْغَرَقِ ؛ إِذْ لَوْلَمْ يَنْجِ آبَاؤُهُمْ مِنْ أَبْنَاءِ نُوحٍ لَمَا وَجَدُوا . وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ نُوحًا كَانَ  
 عَبْدًا شَكُورًا ؛ وَهُوَ ذُرِّيَّتُهُ ، وَالْوَالِدُ سَرَّ أَيْهِ ؛ فَيَجِبُ أَنْ يَكُونُوا شَاكِرِينَ كَأَيْبِهِمْ ؛ لِأَنَّهُ  
 يَجِبُ أَنْ يَسِيرُوا سِيرَتَهُ فَيَشْكُرُوا .

وَتأمل كيف أننى عليه ، وكيف تليق صفته بالفاصلة ، ويتمّ النظم بها ، مع خروجها  
 مخرج المرور من الكلام الأول إلى ذكره ومدحه بشكره ، وأن يعتقدوا تعظيم تخليصه  
 إياهم من الطوفان بما حملهم عليه ، ونجاهم منه ؛ حين أهلك مَنْ عداهم . وقد عرفهم أنه إنما  
 يؤاخذهم بذنوبهم وفسادهم فيما سلط عليهم من قتلهم . ثم عاد عليهم بالإحسان والإفضال ؛  
 كي يتذكروا ويعرفوا قدر نعمة الله عليهم وعلى نوح الذى ولد لهم وهم ذريته ؛ فلما صاروا إلى  
 جهالتهم وتمردوا عاد عليهم التعذيب .

ثم ذكر تعالى في ثلاث آيات بعد ذلك معنى هذه القصة ، بكلمات قليلة العدد ، كثيرة  
 الفوائد ؛ لا يمكن شرحها إلا بالتفصيل الكثير والكلام الطويل ، مع ما اشتمل عليه من  
 التدرج العجيب ، والموعظة العظيمة بقوله : ﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسِنْتُمْ لِيَأْتِيَنَّكُمْ وَإِنْ سَاءْتُمْ

(٢) سورة الإسراء ٢ .

(١) سورة الإسراء ١ .

(٣) سورة الإسراء ٣ .

فَلَهَا ﴿١﴾ ، ولم ينقطع بذلك نظام الكلام ، إلى أن خرج إلى قوله : ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ  
أَنْ يَرَحَمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا ﴾ (٢) ، يعني إن عدتم إلى الطاعة عدنا إلى العفو . ثم خرج  
خروجاً آخر إلى حكمة القرآن ؛ لأنه الآية الكبرى . وعلى هذا قس الانتقال من مقام  
إلى مقام ؛ حتى ينقطع الكلام .

\*\*\*

وهذا يظهر لك اشتمال القرآن العظيم على النوع المسمى بالتخلص (٣) . وقد أنكره أبو  
العلاء محمد بن غانم المعروف بالغامى (٤) وقال : ليس في القرآن الكريم منه شيء ، لما فيه من  
التكلف . وليس كما قال .

ومن أحسن أمثله قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ﴾ (٥) الآية ، فإن  
فيها خمسَ تخلصات : وذلك أنه جاء بصفة النور وتمثيلاً ، ثم تخلص منه إلى ذكر الزجاجة  
وصفتها ، ثم رجع إلى ذكر النور والزيتُ يستمد منه ، ثم تخلص منه إلى ذكر الشجرة ،  
ثم تخلص من ذكرها إلى صفة الزيت ، ثم تخلص من صفة الزيت إلى صفة النور وتضاعفه ،  
ثم تخلص منه إلى نعم الله بالهدى على من يشاء .

ومنه قوله تعالى : ﴿ سَأَلُ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ... ﴾ (٦) الآية ؛ فإنه سبحانه ذكر أولاً  
عذاب الكفار وأن لا دافع له من الله ؛ ثم تخلص إلى قوله : ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ  
إِلَيْهِ ﴾ (٧) بوصف ﴿ الله ذي العارج ﴾ .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتَ لَعَلَيْهِمْ نَبَأٌ إِبْرَاهِيمَ . إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٨) ،

(١) سورة الإسراء ٧ (٢) سورة الإسراء ٨

(٣) ذكره ابن الأثير في الباب (٣ : ٢٦٦) ، وقال : « كان من فضلاء عصره ، وشعره مشهور ؛

وهو من شعراء نظام الملك » .

(٤) انظر الكلام عليه في كتاب المثل السائر لابن الأثير ٢ : ٢٦٦ وما بعدها .

(٥) سورة النور ٣٥ (٦) سورة العارج ١

(٧) سورة الشعراء ٦٩ ، ٧٠ (٨) سورة العارج ٤

إلى قوله : ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فهذا تخلص من قصة إبراهيم وقومه إلى قوله هكذا ؛ وتمتى الكفار في الدار الآخرة الرجوع إلى الدنيا ليؤمنوا بالرسول ؛ وهذا تخلص عجيب .

وقوله : ﴿ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ . أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ . قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ . قَالَ أَفَأَنتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ . أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ . فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ . الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وذلك أنه لما أراد الانتقال من أحوال أصنامهم إلى ذكر صفات الله قال : إن أولئك لى أعداء إلا الله ، فانتقل بطريق الاستثناء المنفصل .

وقوله تعالى : ﴿ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ . وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ . أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله تعالى في سورة الصافات <sup>(٤)</sup> : ﴿ أذَلِكْ خَيْرٌ نَزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴾ ؛ وهذا من بديع التخلص ؛ فإنه سبحانه خلص من وصف الخالصين وما أعد لهم ، إلى وصف الظالمين وما أعد لهم .

ومنه أنه تعالى في سورة الأعراف ذكر الأمم الخالية والأنبياء الماضين من آدم عليه السلام إلى أن انتهى إلى قصة موسى عليه السلام ، فقال في آخرها : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا رِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ . . ﴾ <sup>(٥)</sup> إلى ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾ ، وهو من بديع التخلص .

(٢) سورة الشعراء ٧٢ - ٧٨

(١) سورة الشعراء ١٠٢

(٣) سورة النمل ٢٣ - ٢٦

(٤) آية ٦٢

(٥) سورة الأعراف ١٥٥ .

واعلم أنه حيث قصد التخلص فلا بدّ من التوطئة له ؛ ومن بديعه قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾ <sup>(١)</sup> يشير إلى قصة يوسف عليه السلام . فوطأ بهذه الجملة إلى ذكر القصة ؛ يشير إليها بهذه النكته من باب الوحي والرمز . وكقوله سبحانه موطناً للتخلص إلى ذكر مبتدأ خلق المسيح عليه السلام : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية .

\*\*\*

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فإنه قد يقال : ما وجه اتصاله بما قبله ، وهو قوله : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَمَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> الآية ؟ قال الشيخ أبو محمد الجويني في تفسيره : سمعت أبا الحسين الدهان يقول : وجه اتصالها هو أن ذكر تخريب بيت المقدس قد سبق ، أي فلا يجرمنكم ذلك واستقبلوها ، فإن لله المشرق والمغرب .

ومنها قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ . وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ... ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية ؛ فإنه يقال : ما وجه الجمع بين الإبل والسما والجمال والأرض في هذه الآية ؟ والجواب أنه جمع بينها على مجرى الإلف والعادة بالنسبة إلى أهل الوبر ؛ فإن كل انتفاعهم في معاشهم من الإبل ، فتكون عنايتهم مصروفة إليها ؛ ولا يحصل إلا بأن ترعى وتشرب ؛ وذلك بنزول المطر ؛ وهو سبب تقلب وجوههم في السماء ؛ ثم لا بدّ لهم من مأوى يؤويهم ، وحصن يتحصنون [ به ] ؛ ولا شيء في ذلك كالجمال ؛ ثم لاغنى لهم - لتعدّر طول مكثهم في منزل - عن التثقل من أرض إلى سواها ؛ فإذا نظر البدوي في خياله وجد صورة هذه الأشياء حاضرة <sup>(٦)</sup> فيه على الترتيب المذكور .

(٢) سورة آل عمران ٣٣ .

(١) سورة يوسف ٣ .

(٤) سورة البقرة ١١٤ .

(٣) سورة البقرة ١١٥ .

(٦) في الأصول : « خاس » تحريف .

(٥) سورة الفاشية ١٧ ، ١٨ .

ومنها قوله تعالى : ﴿ أَفَنَنْتَ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ﴾<sup>(١)</sup> ، فيقال : أى ارتباط بينهما ؟ وجوابه أن المبتدأ وهو ﴿ مَنْ ﴾ خبره محذوف ، أى أفن هو قائم على كل نفس تترك عبادته ؟ أو معادل الهمزة تقديره : أفن هو قائم على كل نفس كمن ليس بقائم ؟ ووجه العطف على التقديرين واضح . أما الأول فالمعنى : أنت ترك عبادة من هو قائم على كل نفس ، ولم يكف الترك حتى جعلوا له شركاء ! وأما على الثانى فالمعنى : إذا انتفت المساواة بينهما فكيف تجعلون لغير المساوى حكم المساوى ! .

ومنها قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ . . . ﴾ إلى قوله : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ ﴾<sup>(٢)</sup> عطف قصة على قصة ؛ مع أن شرط العطف المشاكلة ، فلا يحسن فى نظير الآية : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ ﴾ ﴿ أَوْ كَالَّذِي ﴾ . ووجه ما بينهما من المشابهة أن ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ بمنزلة : هل رأيت كالأذى حاج إبراهيم ؟ وإنما كانت بمنزلة لأن ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي ولذلك يجب بيلي ، والاستفهام يعطى النفي ، إذ حقيقة المستفهم عنه غير ثابتة عند المستفهم ؛ ومن ثم جاء حرف الاستفهام مكان حرف النفي ، ونفى النفي إيجاب ، فصار بمثابة « رأيت » غير أنه مقصود به الاستفهام ، ولم يمكن أن يؤتى بحرفه لوجوده فى اللفظ ؛ فلذلك أعطى معنى : هل رأيت .

فإن قلت : من أين جاءت « إلى » ورأيت يتصدى بنفسه ؟ أجب لتضمنه معنى « تنظر » .

القسم الثانى ألا تكون من قرائن معنوية مؤذنة بالربط ؛ والادون مزج ليطى ؛ ، وهو مزج معنوى ؛ مثل الثانى من الأولى منزلة جزئها الثانى ، وله أسباب .

أحدها التنظير؛ فإن إلحاق التنظير بالتنظير من دأب العقلاء؛ ومن أمثلته قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾<sup>(١)</sup> عقب قوله : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> فإن الله سبحانه أمر رسوله أن يمضى لأمره في الغنائم على كره من أصحابه كما مضى لأمره في خروجه من بيته لطلب العير وهم كارهون؛ وذلك أنهم اختلفوا في القتال يوم بدر في الأنفال ، وحاجوا النبي صلى الله عليه وسلم وجادأوه؛ فكره كثير منهم ما كان من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في النفل ، فأنزل الله هذه الآية ، وأنفذ أمره بها ، وأمرهم أن يتقوا الله ويطيعوه ، ولا يعترضوا عليه فيما يفعله من شئ مما ، بعد أن كانوا مؤمنين . ووصف المؤمنين ؛ ثم قال : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، يريد أن كراهتهم لما فعلته من الغنائم ككراهتهم للخروج معك .

وقيل : معناه أولئك هم المؤمنون حقا ؛ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقيل : الكاف صفة لفعل مضمر ؛ وتأويله : افعل في الأنفال كما فعلت في الخروج إلى بدر ، وإن كره القوم ذلك ؛ ونظيره قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> معناه : كما أنعمنا عليكم بإرسال رسول من أنفسكم فكذلك أتم نعمتي عليكم ؛ فشيبه كراهتهم بإرسال رسول من أنفسهم . وقسمها بالكرامة في مخرجه من بيته .

الكلام الثاني في قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ إِنِّي أَنَا

(١) سورة الأنفال ٥

(٢) سورة البقرة ١٥١

(٣) سورة الحجر ٩٠

(٤) سورة الأنفال ٥

(٥) سورة البقرة ١٥١

النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿١﴾ فَإِنَّ فِيهِ مَحْذُوفًا؛ كَأَنَّهُ قَالَ: قُلْ أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ، عِقُوبَةٌ أَوْ عَذَابًا، مِثْلَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّعَجَلَ بِهِ﴾ (٢) وَقَدْ اِكْتَفَى مِنْ جَانِبَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿بَلَى الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ. وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾ (٣). وَقَوْلُهُ: ﴿كَلَّا بَلَى يُجِيبُونَ الْعَاجِلَةَ. وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ (٤)؛ فَهَذَا مِنْ بَابِ قَوْلِكَ لِلرَّجُلِ، وَأَنْتَ تَحَدِّثُهُ بِمَحْدِثٍ فَيَنْتَقِلُ عَنْكَ وَيَقْبَلُ عَلَى شَيْءٍ آخَرَ: أَقْبَلَ عَلَى وَاسْمِعْ مَا أَقُولُ، وَافْهَمْ عَنِّي، وَنَحْوُ هَذَا الْكَلَامِ؛ ثُمَّ تَصِلُ حَدِيثَكَ؛ فَلَا يَكُونُ بِذَلِكَ خَارِجًا عَنِ الْكَلَامِ الْأَوَّلِ؛ قَاطِعًا لَهُ؛ وَإِنَّمَا يَكُونُ بِهِ مَشُوقًا لِلْكَلامِ. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِّيًّا لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ؛ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ وَسَمِعَ الْقُرْآنَ حَرَّكَ لِسَانَهُ بِذِكْرِ اللَّهِ، فَحَقِيلُ لَهُ: تَدَبَّرْ مَا يُوْحَى إِلَيْكَ، وَلَا تَتَلَفَفْهُ بِلِسَانِكَ؛ فَإِنَّمَا نَجْمَعُهُ لَكَ وَنَحْفَظُهُ عَلَيْكَ.

وَنظِيرُهُ قَوْلُهُ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ: ﴿الْيَوْمَ يَأْتِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ (٥) إِلَى قَوْلِهِ: ﴿الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (٥)، فَإِنَّ الْكَلَامَ بَعْدَ ذَلِكَ مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ أَوَّلًا: ﴿ذَلِكُمْ فِسْقٌ﴾ (٥)، وَوَسَطَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ بَيْنَ الْكَلَامَيْنِ تَرْغِيْبًا فِي قَبُولِ هَذِهِ الْأَحْكَامِ، وَالْعَمَلِ بِهَا، وَالْحَثِّ عَلَى مَخَالَفَةِ الْكُفَّارِ وَمَوْتِ كَلِمَتِهِمْ وَإِكْمَالِ الدِّينِ. وَيَدُلُّ عَلَى اتِّصَالِ ﴿فَمَنْ أَضْطُرَّ﴾ (٥) بِقَوْلِهِ: ﴿ذَلِكُمْ فِسْقٌ﴾ آيَةَ الْأَنْعَامِ ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِياً أُوحَى إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أَهْلًا لِمَعْرِئِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ أَضْطُرَّ﴾ (٦).

(٢) سورة القيامة ١٦

(١) سورة الحجر ٨٩

(٤) سورة القيامة ٢٠ ، ٢١

(٣) سورة القيامة ١٤ ، ١٥

(٦) سورة الأنعام ١٤٥ .

(٥) سورة المائدة ٣

الثاني المضادة؛ ومن أمثلته قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ (١) الآية، فإنه أول السورة كان حديثاً عن القرآن الكريم، وأن من شأنه كَيْتَ وَكَيْتَ، وأنه لا يهدى القوم الذين من صفاتهم كيت وكيت. فرجع إلى الحديث عن المؤمنين، فلما أكله عقب بما هو حديث عن الكفار؛ فبينهما جامع وهى بالتضاد من هذا الوجه، وحكمته التشويق والثبوت على الأول، كما قيل:

\* وَيَضِدُّهَا تَبَيَّنُ الْأَشْيَاءُ \*

فإن قيل: هذا جامع بعيد، لأن كونه حديثاً عن المؤمنين، بالعرض لا بالذات، والمقصود بالذات الذى هو مساق الكلام إنما هو الحديث عن الكتاب، لأنه مفتتح القول. قلنا: لا يشترط فى الجامع ذلك، بل يكفي التعلق على أى وجه كان، ويكفى فى وجه الربط ما ذكرنا، لأن القصد تأكيد أمر القرآن والعمل به، والحث على الإيمان به، ولهذا لما فرغ من ذلك قال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ (٢) الآية. فرجع إلى الأول.

الثالث: الاستطراد؛ كقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِمَّنْ آتَاهُ اللَّهُ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ﴾ (٣). قال الزمخشري: هذه الآية واردة على سبيل الاستطراد، عقب ذكر بدو السوءات وخصف الورق عليها؛ إظهاراً للعنة فيما خلق الله من اللباس، ولما فى العُرْيِ وكشف العورة من المهانة والفضيحة، وإشعاراً بأن الستراب عظيم من أبواب التقوى. وجعل القاضى أبو بكر فى كتاب "إيجاز القرآن" من الاستطراد قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ

(٢) سورة البقرة ٢٣

(١) سورة البقرة ٦

(٣) سورة الأعراف ٢٦

يَرَوْنَ إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتِّحُ ظِلَالَهُ عَنِ اليمينِ وَالشَّمَالِ سَجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ .  
وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١﴾ .  
وقال : « كأن المراد أن يجرى بالقول الأول إلى الإخبار عن أن كل شيء يسجد لله عز وجل ، وإن كان ابتداء الكلام في أمر خاص » (٢) . انتهى ، وفيه نظر .

ومنه الانتقال من حديث إلى آخر تنشيطا للسامع كقوله تعالى في سورة ص بعد ذكر الأنبياء : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّا لَلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَآبٍ ﴾ (٣) ، فإن هذا القرآن نوع من الذِّكْرِ ، لما انتهى ذكر الأنبياء ، وهو نوع من التنزيل ، أراد أن يذكر نوعا آخر ، وهو ذكر الجنة وأهلها ، فقال : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ ﴾ ؛ فأكد تلك الإخبارات باسم الإشارة ، تقول : أشير عليك بكذا ، ثم تقول بعده : هذا الذي عندي والأمر إليك . وقال : ﴿ وَإِنَّا لَلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَآبٍ ﴾ ، كما يقول المصنف : هذا باب يشرع في باب آخر . ولذلك لما فرغ من ذكر أهل الجنة قال : ﴿ هَذَا وَإِنَّا لِلطَّاعِينَ لَشَرِّ مَآبٍ ﴾ (٤) .

## فصل

[ في اتصال اللفظ والمعنى على خلافه ]

وقد يكون اللفظ متصلا بالآخر والمعنى على خلافه ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ أَصَابِكُمْ  
فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ ﴾ (٥) ؛ فقوله : ﴿ كَأَن لَّمْ تَكُنْ  
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ ﴾ منظوم بقوله : ﴿ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ ﴾ (٦) ؛ لأنه موضع الشماتة .  
وقوله : ﴿ كَأَنَّمَا يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ (٧) ؛ فإنه متصل بقوله : ﴿ وَإِنَّ

(٢) ص ١٥٩ ( طبعة المعارف )

(٤) سورة ص ٥٥

(٦) سورة النساء ٧٢

(١) سورة النحل ٤٨ ، ٤٩

(٣) سورة ص ٤٩

(٥) سورة النساء ٧٣

(٧) سورة الأنفال ٦

فريقاً من المؤمنين لكارهون . كأنما يُساقون ﴿١﴾ .

وقوله : ﴿ ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم ﴾ ﴿٢﴾ جواب الشرط قوله تعالى : ﴿ تولوا وأعينهم تفيض من الدمع ﴾ ﴿٣﴾ ، وقوله : ﴿ قلت لا أجد ما أحملكم عليه ﴾ ﴿٤﴾ داخل في الشرط .

وقوله : ﴿ وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ﴾ ﴿٥﴾ إلى قوله : ﴿ إلا قليلاً ﴾ ﴿٦﴾ . فقوله : ﴿ إلا قليلاً ﴾ متصل بقوله : ﴿ لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾ ﴿٧﴾ . ومثل بقوله : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ ﴿٨﴾ . على تأويل : ولولا فضل الله عليكم ورحمته إلا قليلاً ممن لم يدخله في رحمته ، واتبعوا الشيطان ، لاتبعم الشيطان .

ومما يحتمل الاتصال والانتقاع قوله تعالى : ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ﴾ ﴿٩﴾ ؛ يحتمل أن يكون متصلاً بقوله : ﴿ فيها مصباح ﴾ ﴿١٠﴾ ، أي المصباح في بيوت ، ويكون تامه على قوله : ﴿ ويذكر فيها اسمه ﴾ ﴿١١﴾ و ﴿ يسبح له فيها رجال ﴾ صفة للبيوت . ويحتمل أن يكون منقطعاً ، واقعاً خبراً لقوله : ﴿ رجال لا تلهيهم ﴾ ﴿١٢﴾ .

ومما يتعين أن يكون منقطعاً قوله : ﴿ ولا أصفر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين ﴾ ﴿١٣﴾ مستأنف ، لأنه لو جعل متصلاً « بيعزب » لاختل المعنى ، إذ يصير على حد قولك : ما يعزب عن ذهني إلا في كتاب ، أي استدراكه .

وقوله : ﴿ فيه هدى للمتقين ﴾ ﴿١٤﴾ ، منهم من قضى باستثناؤه على أنه مبتدأ وخبر ، ومنهم من قضى بجعل ﴿ فيه ﴾ خبر ﴿ لا ﴾ ، و ﴿ هدى ﴾ نصب على الحال في تقدير « هادياً » .

(١) سورة الأنفال ، ٥ ، ٦

(٢) سورة التوبة ٩٢

(٣) سورة النساء ٨٣

(٤) سورة النور ٣٦

(٥) سورة النور ٣٥

(٦) سورة البقرة ٢

(٧) سورة النور ٣٧

(٨) سورة يونس ٦١

ولا يخفى انقطاع ﴿الذين يحملون العرش﴾ (١) عن قوله : ﴿أسمهم أصحاب النار﴾ (٢) .

وكذا ﴿فلا يحزنك قولهم﴾ (٣) عن قوله سبحانه : ﴿إنا نعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ (٣) .

وكذلك قوله : ﴿فأصبح من النادمين﴾ (٤) عن قوله : ﴿من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس﴾ (٥) .

(٢) سورة غافر ٦  
(٤) سورة المائدة ٣١

(١) سورة غافر ٧  
(٣) سورة يس ٧٦  
(٥) سورة المائدة ٣٢

## النوع الثالث معرفة الفواصل ورؤوس الآي

وهي كلمة آخر الآية، كقافية الشعر وقريظة السجع .

وقال الداني<sup>(١)</sup> : كلمة آخر الجملة .

قال الجعبري<sup>(٢)</sup> : وهو خلاف المصطلح ، ولا دليل له في تمثيل سيبويه<sup>(٣)</sup> بـ ﴿يَوْمَ يَأْتُ﴾<sup>(٤)</sup> ، و ﴿مَا كُنَّا نَبْعِرُ﴾<sup>(٥)</sup> ، وليس رأس آي ؛ لأن مراده الفواصل اللغوية لا الصناعية ؛ ويلزم أبا عمرو<sup>(٦)</sup> إمالة ﴿مَنْ أَعْطَى﴾<sup>(٧)</sup> لأبي عمرو .

وقال القاضي أبو بكر : الفواصل حروف متشكلة في المقاطع ، يقع بها إفهام المعاني . انتهى .

وفرق الإمام أبو عمرو الداني بين الفواصل ورؤوس الآي ، قال : أما الفاصلة فهي الكلام المنفصل مما بعده . والكلام المنفصل قد يكون رأس آية وغير رأس ، وكذلك

(١) هو الإمام عثمان بن سعيد أبو عمرو الداني ؛ أحد الأئمة في القرآن الكريم وروايته ، وصاحب كتاب التيسير في مذاهب القراء السبعة ، والمقنن في الرسم ، والاكتفاء في الوقف والابتداء ؛ وغيرها من الكتب التي تتعلق بالقراءة والقرآن . توفي سنة ٤٤٤ . ( وانظر ترجمته ومراجعتها في إنباه الرواة ٢ : ٣٤١ - ٣٤٢ ) .  
(٢) هو العلامة إبراهيم بن عمر بن إبراهيم الجعبري ؛ الملقب بـرهان الدين ؛ صاحب شرح الشاطبية المسمى كثر المعاني ، وكتاب عقود الجنان ، وروضة الضرائف في رسم المصاحف ، وغيرها . توفي سنة ٧٣٢ . ( الدرر الكامنة ١ : ٥٠ )

(٣) الكتاب ٢ : ٢٨٩ (٤) سورة هود ١٠٥

(٥) سورة الكهف ٦٤

(٦) يريد أبا عمرو الداني المذكور . (٧) سورة الليل ٧ . ويريد أبا عمرو بن العلاء صاحب القراءات النسوية إليه .

الفواصل يكنّ رءوس آيٍ وغيرها . وكلّ رأس آية فاصلة ، وليس كلّ فاصلة رأس آية ؛ فالفاصلة تمّ النوعين ، وتجمع الضربين ؛ ولأجل كون معنى الفاصلة هذا ذكر سيبويه في تمثيل القوافي ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ و﴿مَا كُنَّا نَبْعُ﴾ - وهما غير رأس آيتين بإجماع - مع ﴿إِذَا يَسْرُ﴾<sup>(١)</sup> ؛ وهو رأس آية باتفاق . انتهى .

وتقع الفاصلة عند الاستراحة في الخطاب لتحسين الكلام بها ؛ وهي الطريقة التي يباين القرآن بها سائر الكلام . وتسمّى فواصل ؛ لأنه يفصل عندها الكلامان ؛ وذلك أن آخر الآية فصل بينها وبين ما بعدها ، ولم يسئوها أسجعا .

فأما مناسبة فواصل ، فلقوله تعالى : ﴿كِتَابٌ فَصَّلْتُ آيَاتِهِ﴾<sup>(٢)</sup> . وأما تجنب أسجاع ، فلأن أصله من سَجَجَ الطيرُ ، فشُرّف القرآن الكريم أن يستعار لشيء فيه لفظ هو أصل<sup>(٣)</sup> في صوت الطائر ، ولأجل تشريفه عن مشاركة غيره من الكلام الحادث في اسم السَّجَجِ الواقع في كلام آحاد الناس ، ولأن القرآن من صفات الله عز وجل فلا يجوز وصفه بصفة لم يرد الإذن بها وإن صح المعنى ؛ ثم فرقوا بينهما فقالوا : السَّجَجُ هو الذي يُقصد في نفسه ثم يحيل المعنى عليه ، والفواصل التي تتبّع المعاني ، ولا تكون مقصودة في نفسها . قاله الرماني في كتاب "إعجاز القرآن" ،<sup>(٤)</sup> وبني عليه أن الفواصل بلاغة والسجع عيب ، وتبعه القاضي أبو بكر الباقلاني في كتاب "إعجاز القرآن" ،<sup>(٥)</sup> ونقل عن الأشعرية امتناع كون في القرآن سجعا . قال :<sup>(٥)</sup> « ونصّ عليه الشيخ أبو الحسن الأشعري<sup>(٦)</sup> في غير موضع من كتبه » .

(١) سورة الفجر ٤

(٢) سورة فصلت ٣ . (٣) ت : « لصوت »

(٤ - ٤) ساقط من م

(٥) ص ٨٦ وما بعدها (٦) الإعجاز : « وذكره الشيخ أبو الحسن » .

قال : « وذهب كثير من مخالفيهم إلى إثبات السَّجْع في القرآن ، وزعموا أن ذلك مما تبيَّن فيه فضلُ الكلام ، وأنه من الأجناس التي يقع بها التفاضل في البيان والفصاحة ، كالتجنيس ، والالتفات ونحوها »<sup>(١)</sup> . قال : « وأقوى<sup>(٢)</sup> ما استدلوا به الاتفاق<sup>(٣)</sup> على أن موسى أفضلُ من هارون عليهما السلام ، ولما كان<sup>(٤)</sup> السَّجْع قيل في موضع : ﴿ هَارُونَ وَمُوسَى ﴾<sup>(٥)</sup> ولما كانت القواصل في موضع آخر بالواو والنون قيل : ﴿ موسى وهارون ﴾<sup>(٥)</sup> . قالوا : وهذا يفارق أمر الشعر لأنه لا يجوز أن يقع في الخطاب إلا مقصوداً إليه ، وإذا وقع غير مقصودٍ إليه كان دون القَدْر الذي نسميه شعراً ، وذلك القَدْر يتفق وجوده من المُفْحَم<sup>(٦)</sup> كما يتفق وجوده في الشعر . وأما ما جاء في القرآن من السجع فهو كثير لا يصح أن يتفق كله غير مقصودٍ إليه » .

قال : « وبنوا<sup>(٧)</sup> الأمر في ذلك على تحديد معنى السجع ؛ قال أهل اللغة : هو موالة الكلام على وزن<sup>(٨)</sup> واحد . قال : ابن دريد : « سجت الحمامة : رددت صوتها »<sup>(٩)</sup> .

قال القاضي : وهذا [ الذي يزعمونه ]<sup>(١٠)</sup> غير صحيح ؛ ولو كان القرآن سجعاً لكان غير خارج عن أساليب كلامهم ؛ ولو كان داخلياً فيها لم يقع بذلك إيجاز ، ولو جاز أن يقال<sup>(١١)</sup> : هو سجع معجز ، لجاز لهم أن يقولوا : شعر معجز . وكيف ! والسجع مما كانت

- 
- (١) الإيجاز : « وما أشبه ذلك من الوجوه التي تعرف بها الفصاحة » .  
(٢ - ٢) الإيجاز : « وأقوى ما يستدلون به عليه اتفاق الكل » .  
(٣) في الإيجاز : « ولما كان » (٤) سورة طه ٧٠  
(٥) سورة الشعراء ٤٨  
(٦) كذا في إيجاز القرآن ، وفي الأصول : « العجم » .  
(٧) الإيجاز : « وبينون الأمر » . (٨) م : « على روى » .  
(٩) جبهة اللغة ٢ : ٩٣ (١٠) تكملة من إيجاز القرآن  
(١١) الإيجاز : « أن يقولوا »

كُهَانِ العرب تألفه ؛ ونفيه من القرآن أجدر بأن يكون حجة من نفي الشعر ؛ لأن الكهانة تخالف النبوات ؛ بخلاف الشعر<sup>(١)</sup> .

وما توهموا<sup>(٢)</sup> أنه سجع باطل ؛ لأن مجيئه على صورته لا يقتضى كونه هو<sup>(٣)</sup> ؛ لأن السجع [ من الكلام ]<sup>(٤)</sup> يتبع المعنى فيه اللفظ الذى يؤدى السجع ؛ وليس كذلك ما اتفق مما هو فى معنى<sup>(٥)</sup> السجع من القرآن ؛ لأن اللفظ وقع فيه تابعا للمعنى . وفرق<sup>(٥)</sup> بين أن ينتظم الكلام فى نفسه بألفاظه التى تؤدى المعنى المقصود فيه ، وبين أن يكون المعنى منتظما دون اللفظ ؛ ومتى ارتبط المعنى بالسجع كان إفادة السجع كإفادة غيره . ومتى انتظم<sup>(٦)</sup> المعنى بنفسه دون السجع كان مستجابا لتحسين الكلام دون تصحيح المعنى . قال : و [ أما ]<sup>(٧)</sup> ما ذكره فى تقديم موسى على هارون فى موضع وتأخيره عنه فى موضع لأجل<sup>(٨)</sup> السجع ، ولتساوى مقاطع الكلام فردود<sup>(٩)</sup> ، بل الفائدة فيه إعادة القصة الواحدة بألفاظ مختلفة تؤدى معنى واحدا<sup>(١٠)</sup> ، وذلك من الأمر الصعب الذى تظهر فيه الفصاحة ، وتقوى البلاغة ، ولهذا أعيدت كثير من القصص [ فى مواضع كثيرة مختلفة ]<sup>(٧)</sup> على ترتيبات متفاوتة ؛ تنبيه<sup>(١١)</sup> بذلك على عجزهم عن الإتيان بمثله ، مبتدأ به ومكررا .

(١) الإعجاز : « وليس كذلك الشعر » .

(٢ - ٢) الإعجاز : « والذى يقدرونه أنه سجع فهو وهم ؛ لأنه قد يكون الكلام على مقال السجع وإن لم يكن سجعا ؛ لأن ما يكون به الكلام سجعا يختص ببعض الوجوه دون بعض » .

(٣) من إعجاز القرآن .

(٤) الإعجاز : « فى تقدير السجع » .

(٥) الإعجاز : « وفصل » .

(٦) تكلمة من كتاب إعجاز القرآن .

(٧) الإعجاز : « لمكان » .

(٨) الإعجاز : « فليس بصحيح » .

(٩) ت : « إلى معنى واحد » .

(١٠) الإعجاز : « ونبهوا بذلك » .

ولو أمكنهم<sup>(١)</sup> المعارضة لقصدا تلك القصة وعبروا عنها بألفاظ لم تؤدي إلى تلك المعاني ونحوها [ وجعلوها بإزاء ما جاء به ، وتوصلوا بذلك إلى تكذيبه وإلى مساواته فيما حُكي وجاء به . وكيف وقد قال لهم : ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> ] فلي هذا يكون المقصدُ - بتقديم بعض الكلمات على بعض وتأخيرها - إظهار الإعجاز [ على الطريقتين جميعا ]<sup>(٣)</sup> دون السجع [ الذي توهموه ]<sup>(٤)</sup> .

إلى أن قال : « فبان [ بما قلنا ]<sup>(٥)</sup> أن الحروف الواقعة<sup>(٦)</sup> في الفواصل مناسبة موقع النظائر التي تقع في الأسجاع ، لا يُخرجها عن حدها ، ولا يدخلها في باب السجع . وقد بينّا أنهم يذمون كل سجع خرج عن اعتدال الأجزاء ؛ فكان بعض مصاريعه كلمتين ، وبعضها يبلغ<sup>(٧)</sup> كلمات ، ولا يروّن ذلك فصاحة ، بل يروّنه عَجْزاً ،<sup>(٨)</sup> فلو فهموا اشتغال القرآن على السجع<sup>(٩)</sup> لقالوا : نحن نعارضه بسجع معتدل ، فنزيد في الفصاحة على طريق القرآن ، [ وتتجاوز حدّه في البراعة والحسن ]<sup>(١٠)</sup> . انتهى ما ذكره القاضي والرماني .

ردّ عليهما الخفاجي<sup>(١١)</sup> : « في كتاب سر الفصاحة » ، فقال : «<sup>(١٢)</sup> وأما قول الرماني إن السجع عيب ، والفواصل [ على الإطلاق ]<sup>(١٣)</sup> بلاغة فغلط ، فإنه إن أراد بالسجع ما يتبع المعنى ، وكأنه غير مقصود فذلك بلاغة ، والفواصل مثله . وإن أراد<sup>(١٤)</sup> به ما تقع المعاني تابعة له ، وهو مقصود متكلف ، فذلك عيب ، والفواصل مثله » .

- 
- (١) الإعجاز : « ولو كان فيهم » .
  - (٢) ما بين العلامتين تكملة من كتاب إعجاز القرآن .
  - (٣) سورة الطور ٣٤ .
  - (٤) الإعجاز : « التي وقعت » .
  - (٥) الإعجاز : « يبلغ أربع كلمات » .
  - (٦ - ٦) الإعجاز : « فلو رأوا أن مثلي عليهم من القرآن سجعا » .
  - (٧) من إعجاز القرآن .
  - (٨) هو الأمير عبد الله بن محمد بن سعيد بن سنان الخفاجي الأديب الشاعر . توفي سنة ٤٦٦ هـ . وانظر ترجمته في فوات الوفيات ١ : ٤٨٩ ، والنجوم الزاهرة ٥ : ٩٦ .
  - (٩) سر الفصاحة ١٦٦ وما بعدها (١٠) من سر الفصاحة .
  - (١١) سر الفصاحة : « وإن كان يريد بالسجع ... » .

قال : « وأظن أن الذي دعاهم<sup>(١)</sup> إلى تسمية كل ما في القرآن فواصل ، ولم يسئوا ما تماثلت حروفه سجعاً رغبتهم في تنزيه القرآن عن الوصف اللاحق بغيره من الكلام المروي عن الكهنة وغيرهم ، وهذا غرض في التسمية قريب ، والحقيقة ما قلناه<sup>(٢)</sup> . »

ثم قال : «<sup>(٣)</sup> والتحرير أن الأسجاع حروف متماثلة في مقاطع الفواصل<sup>(٤)</sup> . »

فإن قيل<sup>(٥)</sup> : إذا كان عندكم أن السجع محمود فهلاً ورد القرآن كله مسجوعاً ! وما الوجه في ورود بعضه مسجوعاً وبعضه غير مسجوع ؟ قلنا<sup>(٥)</sup> : إن القرآن نزل بلغة العرب وعلى عرفهم وعاداتهم ، وكان<sup>(٦)</sup> الفصح منهم لا يكون كلامه كله مسجوعاً<sup>(٦)</sup> لما فيه من أمارات التكلف والاستكراه والتصنع ، لا سيما فيما يطول من الكلام ، فلم يرد كله مسجوعاً جريباً منه على عرفهم في اللطيفة<sup>(٧)</sup> العالية من كلامهم ، ولم يخل من السجع ؛ لأنه يحسن في بعض الكلام على الصفة السابقة<sup>(٨)</sup> ، [ وعليها ورد في فصح كلامهم ، فلم يجر أن يكون عالياً في الفصاحة وقد أدخل فيه بشرط من شروطها ]<sup>(٩)</sup> . فهذا هو السبب في ورود بعضه كذلك وبعضه بخلافه . »

وخصت فواصل الشعر باسم القوافي لأن الشاعر يقفوها أي يتبعها في شعره ، لا يخرج عنها ، وهي في الحقيقة فاصلة ، لأنها تفصل آخر الكلام ، فالقافية أخص في الاصطلاح ، إذ كل قافية فاصلة ، ولا عكس .

ويمتنع استعمال القافية في كلام الله تعالى ، لأن الشرع لما سلب عنه اسم الشعر وجب

- 
- (١) سر الفصاحة : « دعا أصحابنا » . (٢) سر الفصاحة : « وأما الحقيقة فما ذكرناه » .  
(٣ - ٣) لم ترد هذه العبارة في النسخة التي بين أيدينا من كتاب سر الفصاحة .  
(٤) سر الفصاحة : « فإن قال قائل » . (٥) سر الفصاحة : « قيل » .  
(٦ - ٦) سر الفصاحة : « وكان الفصح من كلامهم لا يكون كله مسجوعاً » .  
(٧) سر الفصاحة : « الطيبة » .  
(٨) سر الفصاحة : « على الصفة التي قمنا بها » (٩) من سر الفصاحة .

سلبُ القافية أيضاً عنه لأنها منه ، وخاصةً به في الاصطلاح . وكما يمتنع استعمال القافية في القرآن ، لا تطلق الفاصلة في الشعر ، لأنها صفة لكتاب الله ، فلا تتعداه .

قيل : وقد يقع في القرآن الإيطاء<sup>(١)</sup> ، وهو ليس بقبیح فيه ، إنما يقبح في الشعر ، كقوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> . ثم قال في آخرين : ﴿ لو كانوا يَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ثلاث فواصل متوالية « يعلمون » يعلمون ، [ يعلمون ] ، فهذا لا يقبح في القرآن قولاً واحداً .

قيل : ويقع فيه التضمين<sup>(٤)</sup> ، وليس بقبیح ، إنما يقبح في الشعر ، ومنه سورتنا الفيل وقريش ، فإن اللام في ﴿ لا يَلِيفِ قَرْيَشٍ ﴾<sup>(٥)</sup> قيل : إنها متعلقة بـ ﴿ جَعَلَهُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> في آخر الفيل .

وحكى حازم<sup>(٧)</sup> في " منهاج البلغاء " خلافاً غريباً فقال : وللناس في الكلام المنشور من جهة تقطيعه إلى مقادير تتقارب في الكمية ، وتناسب مقاطعها على ضرب منها ، أو بالثقل من ضربٍ واقع في ضربين أو أكثر ، إلى ضرب آخر مزدوج ، في كلِّ ضرب

(١) الإيطاء في الشعر أن يقق بكلمة ، ثم يقق بها في بيت آخر ، كتكرار كلمة «لينا» في قول ابن مقبل :

أَوْ كَاهْتِزَازِ رُدِّيْنِي تَدَاوَلَهُ  
أَيْدِي التَّجَارِ فَرَادُوا مَتْنَهُ لِينَا

ثم قال في موضع آخر :

نَازِعَ أَلْبَابِهَا لُبِّي بِمَعْتَصِرٍ  
مِنَ الْأَحَادِيثِ حَتَّى زِدْتَنِي لِينَا

(٢) سورة البقرة ١٠١ - ١٠٣ وانظر الموشح للرزباني ١٥

(٣) التضمين في الشعر هو بيت بين على كلام يكون معناه في بيت يتلو من بعده مقتضياً له ؛ كقول القائل :

وَسَعْدٌ فَسَائِلُهُمُ وَالرَّبَابُ وَسَائِلُ هَوَازِنَ عَنَّا إِذَا مَا  
لَقِينَاهُمْ كَيْفَ نَعْلُوهُمْ بَوَاتَرَ يَفْرِينُ بَيْضًا وَهَامَا

وانظر (الموشح ٢٥)

(٤) سورة قريش ١ (٥) سورة الفيل ٥

(٦) هو أبو الحسن حازم بن محمد القرطاجي ، الأنصاري القرطبي ، شيخ البلاغة والأدب ، وأوحد زمانه

في النظم والنثر والنحو واللغة والعروض والبيان ، توفي سنة ٦٨٤ ( بنية الوعاة ٢١٤ )

ضربٌ منها أو يزيد على الأزواج ، ومن جهة ما يكون غير مقطع ، إلى مقادير بقصد تناسب أطرافها ، وتقارب ما بينها في كمية الألفاظ والحروف ثلاثة مذاهب :

منهم من يكره تقطيع الكلام إلى مقادير متناسبة الأطراف ، غير متقاربة في انطول والقصر لما فيه من التكلف ، إلا ما يقع به الإلمام في النادر من الكلام .

والثاني أن التناسب الواقع بإفراغ الكلام في قوالب التقفية وتحليتها بمناسبات المقاطع أكيدٌ جدا .

والثالث - وهو الوسط - أن السَّجَّع لما كان زينةً للكلام ، فقد يدعو إلى التكلف ، فرئى ألا يستعمل في جملة الكلام ، وأن لا يُخَلَّى الكلام بالجملة منه أيضا ، ولكن يقبل من الخاطر فيه ما اجتلبه عفوا ، بخلاف التكلف ، وهذا رأى أبي الفرج قدامة<sup>(١)</sup> .

قال حازم : وكيف يعاب السَّجَّع على الإطلاق ! وإنما نزل القرآن على أساليب الفصيح من كلام العرب ، فوردت الفواصل فيه بإزاء ورود الأسجاع في كلام العرب ، وإنما لم يحىء على أسلوب واحد ، لأنه لا يحسن في الكلام جميعا أن يكون مستمرا على نمط واحد ، لما فيه من التكلف ، ولما في الطبع من الملل عليه . ولأن الافتنان في ضروب الفصاحة أعلى من الاستمرار على ضرب واحد ، فلهذا وردت بعض آى القرآن متماثلة المقاطع ، وبعضها غير متماثل .

### [ إيقاع المناسبة في مقاطع الفواصل ]

واعلم أن إيقاع المناسبة في مقاطع الفواصل حيث تطرد متا كد جدا ، ومؤثر في اعتدال نسق الكلام وحسن موقعه من النفس تأثيرا عظيما ، ولذلك خرج عن نظم الكلام لأجلها في مواضع :

(١) هو أبو الفرج قدامة بن جعفر صاحب كتاب نقد الشعر ، ذكر ابن الجوزى أنه توفي سنة ٣٣٧ ( وانظر ترجمته في معجم الأدباء ١٧ : ١٢ ) .

أحدها زيادة حرفٍ لأجلها ، ولهذا أُلحقت الألف بـ « الظنون » في قوله تعالى : ﴿ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، لأن مقاطعَ فواصلِ هذه السورة أُلحقت منقِليَةً عن تنوين في الوقف ، فزيد على النون ألفٌ لتساوي المقاطع ، وتناسب نهايات الفواصل ، ومثله : ﴿ فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَأَطَعْنَا الرُّسُولَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وأنكر بعض المعاربة ذلك وقال : لم تُزد الألفُ لتناسب رءوس الآي كما قال قوم ، لأن في سورة الأحزاب : ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَا ﴾ <sup>(٤)</sup> وفيها : ﴿ فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وكل واحد منها رأسُ آية ، وثبتت الألف بالنسبة إلى حالةٍ أخرى غير تلك في الثاني دون الأول ، فلو كان لتناسب رءوس الآي لثبت من الجميع .

قال : وإنما زيدت الألف في مثل ذلك لبيان القسمين ، واستواء الظاهر والباطن بالنسبة إلى حالةٍ أخرى غير تلك . وكذلك لحاق هاء السكت في قوله : ﴿ مَا هِيَ ﴾ <sup>(٥)</sup> في سورة القارعة ، هذه الهاء عدلت مقاطعَ الفواصل في هذه السورة ، وكان للحاقها في هذا الموضع تأثيرٌ عظيم في الفصاحة .

وعلى هذا - والله أعلم - ينبغي أن يُحمل لحاق النون في المواضع التي قد تكلم في لحاق النون بإها ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَكُلُّ فِي فَلَكَ يُسَبِّحُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِثِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> فإن من مآخذ الفصاحة ومذاهبها أن يكون ورودُ هذه النون في مقاطع هذه الأثناء للآي راجح الأصالة في الفصاحة ، لتكون فواصلُ السورِ الوارد فيها ذلك قد استوتق فيما قبل حروفها المتطرفة ، وقوع حرفي المد واللين .

(٢) سورة الأحزاب ٦٧

(٤) سورة الأحزاب ٤

(٦) سورة يس ٤٠

(١) سورة الأحزاب ١٠

(٣) سورة الأحزاب ٦٦

(٥) سورة القارعة ١٠

(٧) سورة البقرة ٦٥

وقوله تعالى : ﴿ وَطُورِ سَيْنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> وهو طورُ سَيْنَاءَ ؛ لقوله : ﴿ وَشَجَرَةَ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> كرر «لعلّ» مراعاة لفواصل الآي ، إذ لو جاء على الأصل لقال : لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ فَيَعْلَمُوا ؛ بحذف النون على الجواب .

الثاني حذف همزة أو حرفٍ اطراداً ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرَّ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

الثالث الجمع بين المجزئات ؛ وبذلك يُجَاب عن سؤال في قوله تعالى : ﴿ نَمَّ لَا تَجْدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴾ <sup>(٥)</sup> فإنه قد تواتت المجزوات بالأحرف الثلاثة ، وهي اللام في ﴿ لَكُمْ ﴾ والباء في ﴿ بِهِ ﴾ و « على » في ﴿ عَلَيْنَا ﴾ وكان الأحسن الفصل .  
وجوابه أن تأخر ﴿ تَبِيعًا ﴾ وترك الفصل أرجح من أن يفصل به بين بعض الروابط ، وكذلك الآيات التي تتصل بقوله : ﴿ نَمَّ لَا تَجْدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴾ ، فإن فواصلها كلها منصوبة منوثة ، فلم يكن بدّ من تأخير قوله : ﴿ تَبِيعًا ﴾ لتكون نهاية هذه الآية مناسبةً لنهايات ما قبلها حتى تتناسق على صورة واحدة .

الرابع تأخير ما أصله أن يقدّم ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى ﴾ <sup>(٦)</sup> ، لأن أصل الكلام أن يتصل الفعلُ بفاعله ويؤخرَ المفعول ، لكن آخرَ الفاعل ، وهو « موسى » لأجل رعاية الفاصلة .

قلت : للتأخير حكمةٌ أخرى ، وهي أن النفس تشوق لفاعل ﴿ أَوْجَسَ ﴾ ، فإذا جاء بعد أن أُخِّرَ وقعَ بموقع .

(١) سورة التين ٢ (٢) سورة « المؤمنون » ٢٠ (٣) سورة يوسف ٦٦  
(٤) سورة الفجر ٤ (٥) سورة الإسراء ٦٩ (٦) سورة طه ٦٧

وكقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾<sup>(١)</sup>  
 فإن قوله : ﴿ وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ معطوف على ﴿ كَلِمَةٌ ﴾ ولهذا رفع . والمعنى : ﴿ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ  
 سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ﴾ في التأخير ﴿ وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ لكان العذاب لزاما . لكنه قدم  
 وأخر انتشبتك رءوسُ الآي . قاله ابن عطية .

وجوز الزمخشري عطفه على الضمير في ﴿ لَكَانَ ﴾ ، أي لكان الأجل العاجلُ وأجل  
 مسمى لازمين له كما كانا لازمين لعادٍ وثمودَ ، ولم ينفرد الأجل المسمى دون الأجل  
 العاجل .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فأخر الفاعل لأجل الفاصلة .  
 وقوله : ﴿ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> آخر الفعل عن المفعول فيها وقدمه فيما قبلها في  
 قوله : ﴿ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾<sup>(٤)</sup> لتوافق [ رءوس ]<sup>(٥)</sup> الآي . قاله  
 أبو البقاء ، وهو أجودُ من قول الزمخشري : قدم المفعول للاختصاص .  
 ومنه تأخير الاستعانة عن العبادة في قوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾<sup>(٥)</sup>  
 وهي قبل العبادة ، وإنما أخرت لأجل فواصل السورة في أحد الأجوبة .

الخامس أفراد ما أصله أن يجمع كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴾<sup>(٦)</sup>  
 قال الفراء<sup>(٧)</sup> : الأصل « الأنهار » ؛ وإنما وُحِدَ لأنه رأس آية ، فقابل بالتوحيد رءوس

(١) سورة طه ١٢٩

(٢) سورة القمر ٤١ (٣) سورة البقرة ٣

(٤) تكلمة من كتاب « املاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن ، لأبي البقاء

عبد الله بن الحسين العكبري . توفي سنة ٦١٦ . وانظر ترجمته في بنية الوعاة ( ٢٨١ ) .

(٥) سورة الفاتحة ه (٦) سورة القمر ٥٤

(٨) هو يحيى بن زياد الفراء ؛ لإمام الكوفة في النحو واللغة وصاحب كتاب معاني القرآن . توفي سنة ٢٠٧ .

( وانظر ترجمته في ابن خلكان ٢ : ٢٢٨ )

الآى . ويقال النهر الضياء والسعة ، فيخرج من هذا الباب <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾ <sup>(٢)</sup> قال ابن سيده <sup>(٣)</sup> فى المحكم : أى أعضاء ، وإنما أفرد ليعدل رءوس الآى بالإفراد . والعضد : المعين <sup>(٤)</sup> .

السادس جمع مأصله أن يفرد ، كقوله تعالى : ﴿ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالًا ﴾ <sup>(٥)</sup> فإن المراد « ولا خلة » بدليل الآية الأخرى ، لكن جمعه لأجل مناسبة رءوس الآى .

السابع ثنية مأصله أن يفرد ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

قال القراء : هذا باب مذهب العرب فى ثنية البقعة الواحدة وجمعها كقوله : « ديار لها بالرقمتين » <sup>(٧)</sup> وقوله : « بطن المكتين » <sup>(٨)</sup> وأشير بذلك إلى نواحيها ، أو للإشعار بأن لها وجهين ، وأنتك إذا أوصلتها ونظرت إليها يمينا وشمالا رأيت فى كلتا الناحيتين ما يملأ عينك قرة ، وصدرك مسرة » .

(١) البارة فى كتاب معانى القرآن : « وقوله : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴾ معناه أنهار ؛ وهو فى مذهبه كقوله : ﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴾ ، وزعم الكسائى أنه سمع العرب يقولون : أتينا فلانا ، فكنا فى لجه ونبيذه ، فوجد ؛ ومعناه الكثير . ويقال : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴾ ، فى ضياء وسعة » .

(٢) سورة الكهف ٥١ .

(٣) هو على بن إسماعيل أبو الحسن الضرير ، العروف بابن سيده ، العالم الأندلسى ، صاحب المحكم والمختص . توفى سنة ٤٤٨ . (إنباه الرواة ٢ : ٢٢٥)

(٤) اللسان (عضد) (٥) سورة إبراهيم ٣١

(٦) سورة الرحمن ٤٦ (٧) قطعة من بيت زهير ؛ والبيت بتمامه :

ديار لها بالرقمتين كأنها مراجيعُ وشم فى نواشِرِ معظم

(٨) البيت بتمامه فى أمالى المرتضى ٢ ، ١٤٨ :

فقولا لأهل المكتين تحاشدوا وسيروا إلى أطام يترَب والنخل

قال : وإنما ثناها هنا لأجل الفاصلة ؛ رعايةً للتي قبلها والتي بعدها على هذا الوزن .  
والقوا في تحتملُ في الزيادة والنقصان ما لا يحتمله سائر الكلام .

وأنكر ذلك ابنُ قتيبة<sup>(١)</sup> عليه وأغلظ وقال : إنما يجوز في رموس الآي زيادة هاء  
السكت أو الأنف ، أو حذف همزة أو حرف . فأما أن يكون الله وَعَدَ جنتين فنجعلهما جنة  
واحدة من أجل رموس الآي فعاذ الله . وكيف هذا وهو يصفها بصفات الاثنين ، قال :  
﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ثم قال فيها : ﴿ فِيهِمَا ﴾<sup>(٣)</sup> . ولو أن قائلًا قال في خزنة النار : إنهم  
عشرون ، وإنما جعلهم الله تسعةَ عشرَ لرأس الآية<sup>(٤)</sup> ما كان هذا القول إلا كقول الفراء .  
قلت : وكانَ الملجئُ للفراء إلى ذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى  
النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وعكس ذلك قوله تعالى : ﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا  
مِنَ الْجَنَّةِ قَتْسًا ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ على أن هذا قابلٌ للتأويل ؛ فإن الألف واللام للعموم ، خصوصاً أنه  
يرد على الفراء قوله : ﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾<sup>(٧)</sup> .

الثامن : تأنيثُ ما أصله أن يذكر ، كقوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ﴾<sup>(٧)</sup> ؛ وإنما  
عدل إليها للفاصلة .

التاسع كقوله : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾<sup>(٨)</sup> ، وقال في العلق : ﴿ أقرأ باسمِ

(١) هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ؛ صاحب عيون الأخبار ومشكل القرآن وغيرهما .  
توفي سنة ٢٧٠ . ( وانظر ترجمته في إنباه الرواة ٢ : ١٤٣ )  
(٢) سورة الرحمن ٤٨ .

(٣) سورة الرحمن ٥٠ ، والآية بتامها : ﴿ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴾ .

(٤) إشارة إلى قوله تعالى في سورة المدثر ٢٧ - ٣٠ : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ . لَا تُبْقِي وَلَا

تَذَرُ . لَوْ أَحَاطَ لِلْبَشَرِ . عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ .

(٥) سورة النازعات ٤٠ ، ٤١ (٦) سورة طه ١١٧

(٧) سورة المدثر ٥٤ (٨) سورة الأعلى ١

ربك الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ ، فزاد في الأولى ﴿الأعلى﴾ ، وزاد في الثانية : ﴿خلق﴾ ، مراعاةً للفواصل في السورتين ، وهي في «سبح» ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ (٢) وفي «العلق» ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ (٣) .

العاشر : صرف ما أصله ألاً ينصرف ؛ كقوله تعالى : ﴿قَوَارِيرًا . قَوَارِيرًا﴾ (٤) صرف الأول لأنه آخر الآية ، وآخر الثاني بالألف ، فَحَسَّنَ جَعَلَهُ مُنَوَّنًا لِيَقْلِبَ تَنَوِينَهُ أَلْفًا ، فيتناسب مع بقية الآي ، كقوله تعالى : ﴿سَلَسِلًا وَأَغْلَالًا﴾ (٥) فَإِنَّ ﴿سَلَسِلًا﴾ لما نظم إلى ﴿أَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾ (٦) صُرِفَ وَنَوَّنَ لِلتَّنَاسُبِ ، وبقية «قواريرا» الثاني ؛ فإنه وإن لم يكن آخر الآية جاز صرفه ، لأنه لما نَوَّنَ «قواريرا» الأول نَاسَبَ ، أن ينوَّنَ «قواريرا» الثاني ليتناسبًا ، ولأجل هذا لم ينوَّنَ «قواريرا» الثاني إِلَّا مَنْ يَنوِّنُ «قواريرا» الأول . وزعم إمام الحرميين في " البرهان " ، أن من ذلك صَرَفَ ما كان جمعا في القرآن ليناسب رموس الآي ؛ كقوله تعالى : ﴿سَلَسِلًا وَأَغْلَالًا﴾ .

وهذا مردود ، لأن «سلاسلا» ليس رأس آية ، ولا «قواريرا» الثاني ، وإنما صُرِفَ للتناسب ، واجتماعه مع غيره من المنصرفات ، فيرد إلى الأصل ليتناسب معها .

ونظيره في مراعاة المناسبة أن الأفتح أن يقال : «بدأ» ثلاثي ؛ قال الله تعالى : ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعْوَدُونَ﴾ (٧) . وقال تعالى : ﴿كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ (٨) ثم قال : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ (٩) ، فجاء به رباعيًا فصيحًا لما حسنه من التناسب بغيره وهو قوله : ﴿يُعِيدُهُ﴾ .

(٢) سورة الأعلى ٢

(١) سورة العلق ١

(٤) سورة الإنسان ١٥ ، ١٦

(٣) سورة العلق ٢

(٥) هي قراءة نافع وأبو بكر والكسائي وأبو جعفر ، وانظر إتخاف فضاء البشر ص ٤٢٩ .

(٧) سورة الأعراف ٢٩

(٦) سورة الإنسان ٤

(٩) سورة العنكبوت ١٩

(٨) سورة العنكبوت ٢٠

الحادى عشر: إمالة ما أصله الأليمال؛ كما إمالة ألف ﴿والضحى﴾. والليل إذا سجي ﴿<sup>(١)</sup>﴾،  
ليشا كل التلفظ بهما التلفظ بما بعدها .

والإمالة أن تنحو بالالف نحو الياء ، والغرض الأصلي منها هو التناسب ، وعبر عنه  
بعضهم بقوله : الإمالة للإمالة . وقد يمال لكونها آخر مجاور ما أميل آخره ؛ كألف «تلا»  
في قوله تعالى: ﴿والقمر إذا تَلَاها﴾ <sup>(٢)</sup>، فأميلت ألف ﴿تلاها﴾ ليشا كل التلفظ بها التلفظ  
الذى بعدها ، يما ألفه غير ياء ؛ نحو ﴿جلاها﴾ ، و﴿غشاها﴾ .

فإن قيل : هلا جعلت إمالة ﴿تلاها﴾ لمناسبة ما قبلها ، أعنى ﴿ضحاه﴾ ؟ قيل : لأن ألف  
﴿ضحاه﴾ عن واو ، وإنما أميل لمناسبة ما بعده .

الثانى عشر: العدولُ عن صيغة المضى إلى الاستقبال ، كقوله تعالى : ﴿ففرِّقاً  
كذَّبْتُمْ وفريقاً تَقْتُلُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ حيث لم يقل « وفريقاً قتلتم » كما سوى بينهما فى سورة  
الأحزاب فقال : ﴿فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ وذلك لأجل أنها هنا رأس آية .

(٢) الشمس ٢

(١) سورة الضحى ١ ، ٢

(٤) سورة الأحزاب ٢٦

(٣) سورة البقرة ٨٧

## تفريعات

[ ختم مقاطع الفواصل بحروف المدّ واللين ]

ثم هنا تفريعات :

الأول : قد كثرت في القرآن الكريم ختمُ كلمة المقطع من الفاصلة بحروف المدّ واللين وإلحاق النون ؛ وحكمته وجودُ التمكن من التطريب بذلك .

قال سيبويه رحمه الله : « أما <sup>(١)</sup> إذا ترنّموا فإنهم يُليحون الألف والواو والياء ؛ [ ما ينون وما لا ينون ] <sup>(٢)</sup> ؛ لأنهم أرادوا مدّ الصوت <sup>(٣)</sup> .

(١) الكتاب ٢ : ٢٩٨-٢٩٩ ، باب وجوه القوافي في الإنشاد .

(٢) تكملة من الكتاب .

(٣) بقية الكلام كما في الكتاب : « وذلك قوله :

\* قفانبك من ذكرى حبيبٍ ومنزلٍ \*

وقال في النصب ليزيد بن الطرية :

فَبِتْنَا تَحِيدُ الْوَحْشُ عَنَّا كَأَنَّآ  
قَتِيلَانَ لَمْ يَعْلَمْ لَنَا النَّاسُ مُصْرَعَا

وقال في الرفع للأعشى :

\* هُرَيْرَةٌ وَدَعَّهَا وَإِنْ لَأَمْ لَأَمْوُ \*

هذا ما ينون فيه . وما لم ينون فيه قولهم ، لجرير :

\* أَقَلِّي اللَّوْمَ عَاذِلَ وَالْعِتَابَا \*

وقال في الرفع لجرير :

مَتَى كَانَ الْخِيَامُ بَدَى طُلُوحِ  
سُقَيْتِ الْعَيْثِ آيْتَهَا الْخِيَامُو!

وقال في الجر لجرير أيضاً :

أَيْهَاتَ مَنَزَلُنَا بِنَعْفِ سُوَيْقَةٍ  
كَانَتْ مَبَارَكَةً مِنَ الْأَيَامِ

وإنما ألحقوا هذه المدة في حروف الروي ، لأن الشعر وضع للغناء والترنم ، فألحقوا كل حرف الذي حركته منه ،

« وإذا أنشدوا ولم يترنموا: فأهلُ الحجاز يدعون القوافي على حالها في الترنم؛ وناسٌ من بني تميم يبدلون مكان المدة النون »<sup>(١)</sup>. انتهى .  
وجاء القرآن على أعذب مقطع ، وأسهل موقف .

### [ مبني الفواصل على الوقف ]

الثاني : إن مبني الفواصل على الوقف؛ ولهذا شاع مقابلةُ المرفوع بالجرور وبالعكس ، وكذا المفتوح والمنصوب غير المتون ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ

( ١ - ١ ) النص كما في الكتاب : « فإذا أنشدوا ولم يترنموا فلي ثلاثة أوجه : أما أهل الحجاز فيدعون هذه القوافي — ما نون منها وما لم يترنم — على حالها في الترنم ، ليقروا بينه وبين الكلام الذي لم يوضع للنساء . وأما ناس كثير من بني تميم فإنهم يبدلون مكان المدة النون فيما يترنمون ؛ وما لم يترنموا لم يريدوا الترنم أبدلوا مكان المدة نونا ولفظوا بهم البناء وما هو منه . كما فعل أهل الحجاز ذلك بحروف المد ؛ سمعناهم يقولون :

\* يَا أَبَتَا عَلَّكَ أَوْعَسَا كُنْ \*

وللعجاج :

\* ياصاح ماهاج العيون الذرفن \*

وقال العجاج :

\* مِنْ طَلَلٍ كَالْأَتْحَمِيِّ أَنهَجَنْ \*

وكذلك الجر والرفع ، والمكسور والمفتوح والمضموم في جميع هذا كالجرور والمنصوب والمرفوع . وأما الثالث فإن يجروا القوافي مجراها لو كانت في الكلام ولم تكن قوافي شعر ؛ جلوه كالسلام حيث لم يترنموا ، وتركوا المدة لهمم أنها في أصل البناء ؛ سمعناهم يقولون لجرير :

\* أَقَلِّي اللَّوْمَ عَاذِلَ الْعَتَابِ \*

والأخطل :

\* وَأَسْأَلُ بِمِصْقَلَةِ الْبَكْرِيِّ مَا فَعَلَّ \*

وكان هذا أخف عليهم . ويقولون :

\* قَدْ رَابِنِي حَفْصٌ فَحَرَّكَ حَفْصًا \*

ينبتون الألف لأنها كذلك في الكلام .

لازب<sup>(١)</sup>؛ مع تقدم قوله: ﴿عَذَابٌ وَأَصِيبٌ﴾<sup>(٢)</sup>، و﴿شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾<sup>(٣)</sup>. وكذا ﴿بِئَاءَ مُنْهَمِرٍ﴾<sup>(٤)</sup>، و﴿قَدْ قُدِرَ﴾<sup>(٥)</sup>. وكذا: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾<sup>(٦)</sup> مع ﴿وَيَنْشِئُ السَّحَابَ الثَّقَالَ﴾<sup>(٧)</sup>.

وعبارة السكاكي<sup>(٨)</sup> قد تعطى اشتراط كون السجع يشترط فيه الموافقة في الإعراب لما قبله؛ على تقدير عدم الوقوف عليه؛ كما يشترط ذلك في الشعر. وبه صرح ابن الخشاب<sup>(٩)</sup> معترضاً على قول الحريري<sup>(١٠)</sup> في المقامة التاسعة والعشرين:

يا صارفاً عني المودة. والزمان له صروف  
ومعني في فضح من جاوزت تعنيف العسوف<sup>(١١)</sup>  
لا تلحني فيما أتيت فإتني بهم عروف  
ولقد نزلت بهم فلم أرهم يراعون الضيوف  
وبلوتهم فوجدتهم لما سبكتهمو زيوف

ألا ترى أنها إذا أطلقت ظهر الأول والثالث مرفوعين، والرابع والخامس منصوبين،

(١) سورة الصافات ١١

(٢) سورة الصافات ١٠

(٣) سورة القمر ١٢

(٤) سورة الرعد ١٢

(٨) هو أبو يعقوب يوسف بن أبي بكر بن محمد الحوارزمي المعروف بالسكاكي، صاحب كتاب مفتاح العلوم، توفي سنة ٤٢٥ (بنيه الوعاة ٤٢٥).

(٩) هو أبو محمد عبد الله بن أحمد بن أحمد الخشاب؛ النحوي البغدادي؛ وله رسالة قد فيها مقامات الحريري ورد عليه ابن بري؛ طبعت كلناهما في ذيل المقامات، توفي سنة ٥٦٧ (وانظر ترجمته في إنباه الرواة ٢: ٩٩).

(١٠) هو أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحريري، صاحب المقامات، وأحد أئمة الأدب واللغة والنحو في عصره، توفي سنة ٥١٦. (وانظر ترجمته في إنباه الرواة ٣: ٢٣).

(١١) العسوف: الآخذ بقوة.

والثاني مجرورا ، وكذا باقى القصيدة<sup>(١)</sup> .

والصواب أن ذلك ليس بشرط لما سبق ؛ ولا شك أن كلمة الأسجاع موضوعة على أن تكون ساكنة الأبحاز ، موقوفا عليها ؛ لأن الغرض المجانسة<sup>(٢)</sup> بين القرائن والمزاوجة ؛ ولا يتم ذلك إلا بالوقف<sup>(٣)</sup> ، ولو وصلت لم يكن بدًّا من إجراء كلِّ القرائن على ما يقتضيه حكم الإعراب فعمَّلت عمل الساجع وفوتَّ غرضهم .

وإذا رأيتهم يُخرجون الكلم عن أوضاعها لغرضِ الأزواج ؛ فيقولون : « آتيك بالغدايا والعشايا<sup>(٤)</sup> » مع أن فيه ارتكابا لما يخالف اللغة ، فما ظنك بهم فى ذلك !

(١) قال ابن برى فى رده : « انتهى ذكره ابن الحريرى صحيح ؛ ولا يلزم أن يكون إعراب المقيد كإعرابه لو أطلق ؛ ألا ترى إلى قول امرئ القيس :

إذا ذقت فاهاً قلتُ طعمَ مُدَامَةٍ مَعْتَقَةٍ مِمَّا تَجِيءُ بِهِ التُّجْرُ

ثم قال بعده : « جاءت بريح من القطر » فالتطر فى موضع خفض ، والتجر فى موضع رفع ، وقال ضرفة :

\* ومن الحبِّ جنونٌ مُسْتَعِرٌ \*

ثم قال :

\* ليس هذا منك ماوى بحرٍ \*

فستعر فى موضع رفع ، و « حر » فى موضع خفض ، وقال الأعشى :

أَتَبَكَّرُ غَانِيَةً أُم تَلُمُ أُمَ الحَيْلِ وَأَهَّ بِهَا مَنْجُذِمُ

فمنجذم فى موضع رفع ، ثم قال بعده :

وَنظَرَةُ عَيْنٍ عَلَى غَرَّةِ مَحَلِّ الخَلِيطِ بِصَحْرَاءِ زَمِّ

زَمِّ فى موضع جر ؛ وهى اسم بئر ؛ وهذا النحو كثير جدا فى شعر العرب . ( وانظر ص ٢٤ من رسالة نقد ابن الحُشَاب ، ورد ابن برى عليها فى ذيل المقامات ) .

(٢) م : « المجاوزة » .

(٣) م : « الوقوف » .

(٤) قال الليث : « الغدو : جمع ، مثل الغدوات والغدى . وقالوا : إنى لا آتية بالغدايا والعشايا ، والغداة

لا تجتمع على الغدايا ؛ ولكنهم كسروه على ذلك أيضا بقوا بين لفظه ونطق العشايا ؛ فإذا أفردوه لم يكسروه . وانظر اللسان - غدا .

### [ المحافظة على الفواصل لحسن النظم والتشامه ]

الثالث : ذكر الزمخشري في كشافه القديم أنه لا تحسن المحافظة على الفواصل لمجردها إلا مع بقاء المعاني على سدادها، على النهج الذي يقتضيه حسن النظم والتشامه . كما لا يحسن تحخير الألفاظ المورقة في السمع ، التسليسة على اللسان ؛ إلا مع مجيئها منقاداً للمعاني الصحيحة المنتظمة ؛ فأما أن سهّل المعاني، ويهتّم بتحسين اللفظ وحده ، غير منظور فيه إلى مؤاده على بال ، فليس من البلاغة في قليل أو كثير . ومع ذلك يكون قوله : ﴿ وبالآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾<sup>(١)</sup> وقوله : ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾<sup>(٢)</sup> لا يتأتى فيه ترك رعاية التناسب في العطف بين الجمل الفعلية إشاراً للفاصلة - لأن ذلك أمرٌ لفظيٌّ لا طائل تحته - وإنما عدل إلى هذا لتقصد الاختصاص .

### [ تقسيم الفواصل باعتبار المتماثل والمتقارب في الحروف ]

الرابع : أن الفواصل تنقسم إلى ما تماثلت حروفه في المقاطع - وهذا يكون في السجع - وإلى ما تقاربت حروفه في المقاطع ولم تتماثل ؛ وهذا لا يكون سجعا . ولا يخلو كل واحد من هذين القسمين<sup>(٣)</sup> : - أعنى المتماثل والمتقارب - من أن يأتي طوعا سهلا تابعا للمعاني ، أو متكلفا يتبعه المعنى .

فالقسم الأول هو الحمود الدال على الثقافة وحسن البيان ، والثاني هو المذموم . فأما القرآن فلم يرد فيه إلا القسم الأول لعلوه في الفصاحة . وقد وردت فواصله متماثلة ومتقاربة .

(١) سورة البقرة ٤ (٢) سورة البقرة ٣

(٣) ت ، م ، «المذهبي» .

مثال التماثلة قوله تعالى : ﴿ وَالطُّورِ . وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ . فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ . وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ . وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ طهَ . مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى . إِلَّا تَذَكِّرًا لِمَنْ يَخْشَى . تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى . الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا . فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا . فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا . فَأَثَرُنَّ بِهِ نَقَمًا . فَوَسَطْنَ بِهِ جَمَاءً ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَالْفَجْرِ . وَلَيَالٍ عَشْرٍ . وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ . وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرٍ ... ﴾<sup>(٤)</sup> . إلى آخره . وحذفت الياء من ﴿ يَسْرٍ ﴾ طلباً للموافقة في الفواصل .

وقوله تعالى : ﴿ أَقْرَبْتِ السَّاعَةَ وَأَنْشَقَّ الْقَمْرُ ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ وجمعُ هذه السورة على

الازدواج .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ . الْجَوَارِي الْكُنَّسِ . وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ . وَالضُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

---

(١) سورة الطور ١ - ٥ . طور سينين : جبل بمدين ، سمع فيه موسى كلام الله . مسطور : مكتوب . والرق المنشور : ما يكتب عليه . والبيت المعمور : الكعبة ، والسقف الرفوع هنا : السماء .

(٢) سورة طه ١ - ٥

(٣) سورة العاديات ١ - ٥ . العاديات : الحيل التي تجري . والضبح : صوت أُنفسها عند الجرى . الموريات : من الإبراء ؛ وهو لإخراج الفبار بنحو الزناد . والقدح : الضرب لإخراج النار . والمغيرات : الحيل التي تغير على العدو . والنقم : الفبار . ووسطن : توسطن .

(٤) سورة الفجر ١ - ٤ .

(٥) سورة القمر ١ .

(٦) سورة التكويد ١٥ - ١٨ . الخنس الجوارى الكنس : قيل هي الدراري الحثة ؛ وهي عطاريد ، والزهرة والريخ ، والمشتى ، وزحل ؛ وذلك لأنها تجرى مع الشمس ؛ ثم ترى راحة حتى تختفي في ضوء الشمس ؛ فرجوعها في رأي العين هو خنوسها ، واختفاؤها هو كنوسها . وعسس الليل : أدير .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ . وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ . وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ . لَتَرْكَبَنَ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ . وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ أَمَرَ نَامُتْرَ فِيهَا ، فَفَسَقُوا فِيهَا ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ . وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ تَمَنُونَ ﴾ (٤) .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ . وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴾ (٥) .

وقوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ . وَقِيلَ لَهَا مَن رَاقٍ ... ﴾ (٦) الآية

وقوله تعالى : ﴿ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا ، أَوْ لَتَمُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ (٧) .

ومثال المتقارب في الحروف قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ (٨) .

وقوله تعالى : ﴿ قَ . وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ . بَلْ عَجَّبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ

---

(١) سورة الانشقاق ١٦ - ١٩ . الشفق : ما يبق في الأفق من الحمرة ؛ وقيل من اليباس ، ووسق : جمع . واتساق القمر : تمامه . ولتركبن طبقا عن طبق ؛ قال الزجاج : لتركبن حالا بعد حال جمع . تصيروا إلى الله .

(٢) سورة الضحى ٥ ، ٦

(٣) سورة الإسراء ١٦

(٤) سورة ن ٣ ، ٤

(٥) سورة الأعراف ٢٠١ ، ٢٠٢ .

(٦) سورة القيامة ٢٦ ، ٢٧ . التراقي : جمع ترقوة . والترقوتان : عظمتان تمتدان عينا وشملا من

قمة النحر إلى العاتق . والراقى : اسم فاعل ، من رفاه يرقيه ، ؛ إذا أجرى له الرقية .

(٧) سورة الأعراف ٨٨ (٨) سورة الفاتحة ٣ ، ٤

الكافرون هذا شيء عجب<sup>(١)</sup> .

وهذا لا يسمى سجعاً قطعاً عند القائلين بإطلاق السجع في القرآن، لأنّ السجع ما تماثلت حروفه .

إذا علمت هذا<sup>(٢)</sup> ، فاعلم أن فواصل القرآن الكريم لا تخرج عن هذين القسمين ؛ بل تنحصر في التماثلة والمتقاربة ، وبهذا يترجّحُ مذهب الشافعيّ على مذهب أبي حنيفة في عدّ الفاتحة سبع آيات مع البسلة ؛ وذلك لأنّ الشافعيّ المثبت لها في القرآن قال : ﴿ صراط الذين ﴾ ، الخ سورة آية واحدة ، وأبو حنيفة لما أسقطَ البسلة من الفاتحة قال : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> آية ، و ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾<sup>(٤)</sup> آية . ومذهب الشافعيّ أولى ، لأنّ فاصلة قوله : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ لا تشابه فاصلة الآيات المتقدمة ، ورعاية التشابه في الفواصل لازم . وقوله : ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ ليس من القسمين فامتنع جعله من المقاطع ؛ وقد اتفق الجميع على أن الفاتحة سبع آيات ؛ لكنّ الخلاف في كيفية العدد .

### [ تقسيم الفواصل باعتبار المتوازي والمتوازن والمطرف ]

الخامس : قسم البديعيون السجع والواصل أيضا إلى متوازي ، ومطرف ، [ ومتوازن ]<sup>(٥)</sup> . وأشرفها المتوازي ، وهو أن تتفق الكلمتان في الوزن وحروف السجع ؛ كقوله تعالى : ﴿ فِيهَا سُرُورٌ مَرْفُوعَةٌ . وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ﴾<sup>(٦)</sup> ، وقوله ﴿ وَالتَّورَةَ وَالْإِنْجِيلَ . وَرَسُولاً إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

(١) سورة ق ١ - ٢ (٢) ت : « ذلك » .

(٣) سورة الفاتحة ٧ .

(٤) زيادة يقتضيها السياق ؛ وانظر الإتيان ( ٢ : ١٠٤ ) .

(٥) سورة الفاشية ١٣ ، ١٤ .

(٦) سورة آل عمران ٤٨ ، ٤٩ .

والمطرف أن يتقفا في حروف السجع لافي الوزن ؛ كقوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ  
لِلَّهِ وَقَاراً . وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَاراً ﴾ (١) .

والتوازن (٢) أن يُرَاعَى في مقاطع الكلام الوزن فقط ، كقوله تعالى : ﴿ وَتَمَارِقُ  
مَصْفُوقَةٌ . وَزُرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُنْتَبِينَ . وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (٤) . فلفظ  
« الكتاب » و « الصراط » متوازنان (٥) . ولفظ « المستبين » و « المستقيم » متوازنان .  
وقوله : ﴿ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا . إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا . وَرَأَاهُ قَرِيبًا . يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ  
كَالْمُهْلِ . وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴾ (٦) .

وقوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطَى . نَزَّاعَةٌ لِّلشَّوَى . تَدْعُو مَنَ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى . وَجَمَعَ  
فَأَوْعَى ﴾ (٧) .

وقوله : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى . وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ... ﴾ (٨) إلى آخرها .

وقوله : ﴿ وَالضُّحَى . وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ... ﴾ (٩) إلى آخرها .

وقد تكرر في سورة « حمصق » في قوله : تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ

(١) سورة نوح ١٢ ، ١٣ .

(٢) في الأصول : « المتوازي » تحريف .

(٣) سورة الفاشية ١٥ ، ١٦ . والتمازق : الوسائد . والزرابي : البسط . والمبثوثة : البسطة .

(٤) سورة الصافات ١١٧ ، ١١٨ .

(٥) في الأصول : « متوازنان » تحريف .

(٦) المعارج ٥ - ٩ . والمهل : مائع الزيت ، أو مائع الفلز المذاب كالنحاس والحديد والفضة . والعهن :

الصوف المصبوغ ألوانا من أصفر وأحمر وأخضر .

(٧) المعارج ١٥ - ١٨ . الأظى : اسم لنار ذات اللهب . والشوى : كل مام يكن مقتلا من الأعضاء

كاليدين والرجلين والأطراف .

(٨) سورة الليل ١ ، ٢ (٩) سورة الضحى ١ - ٣ .

مَا اسْتَجِيبَ لَهُ ﴿١﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ السَّبْعِ ؛ جَمْعٌ فِي فَوَاصِلِهَا بَيْنَ « شَدِيدٍ » وَ « قَرِيبٍ » وَ « بَعِيدٍ » وَ « عَزِيزٍ » وَ « نَصِيبٍ » وَ « أَلِيمٍ » وَ « كَبِيرٍ » عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ ؛ وَهُوَ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ ، وَفِي الْمَفْصَلِ خَاصَةً فِي قِصَارِهِ .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَذْكَرُ بَدْلَهُ التَّرْصِيعَ ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْمُتَقَدِّمُ مِنَ الْفَقْرَتَيْنِ مُؤَلَّفًا مِنْ كَلِمَاتٍ مُخْتَلَفَةٍ ، وَالثَّانِي مُؤَلَّفًا مِنْ مِثْلِهَا فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ : وَهِيَ الْوِزْنُ وَالتَّقْفِيَةُ وَتَقَابُلُ الْقُرْآنِ ، قِيلَ : وَلَمْ يَجِءْ هَذَا الْقِسْمُ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ لِمَا فِيهِ مِنَ التَّكْلِيفِ .

وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَنِي نَعِيمٍ . وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَنِي جَحِيمٍ ﴾ (٢) . وَبِئْسَ كَذَلِكَ ، لَوْرُودَ لَفْظَةِ « إِنْ » وَ « لَنِي » فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الشَّطْرَيْنِ ، وَهُوَ مُخَالَفٌ لَشَرِطِ التَّرْصِيعِ ؛ إِذْ شَرَطَهُ اخْتِلَافَ الْكَلِمَاتِ فِي الشَّطْرَيْنِ جَمِيعًا .

وَقَالَ بَعْضُ الْمَغَارِبَةِ : سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مِنْ نَوْعِ التَّرْصِيعِ ، وَتَتَّبَعُ آخِرَ آيَاتِهَا يَدْلًا عَلَى أَنَّ فِيهَا مَوَازِنَةً .

\*\*\*

قَالُوا : وَأَحْسَنُ السَّبْعِ مَا تَسَاوَتْ قِرَائَتُهُ ، لَيْسَ كَوْنُ شَيْبِهَا بِالشَّمْرِ ، فَإِنَّ آيَاتِهِ مُتَسَاوِيَةٌ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ . وَطَلْحٍ مَنضُودٍ . وَظَلِّ مَمْدُودٍ ﴾ (٣) ؛ وَعَلْتُهُ أَنْ السَّمْعُ أَلِفَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَى غَايَةِ فِي الْخَلْفَةِ بِالْأُولَى ، فَإِذَا زِيدَ عَلَيْهَا ثَقُلَ عَنْهُ الزَّائِدُ ، لِأَنَّهُ يَكُونُ عِنْدَ وَصُولِهَا إِلَى مَقْدَارِ الْأُولَى كَمَنْ تَوَقَّعَ الظَّفَرَ بِمَقْصُودِهِ .

ثُمَّ مَا طَالَتْ قَرِينَتُهُ الثَّانِيَةَ ، كَقَوْلِهِ : ﴿ وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَى : مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ﴾ (٤) ، أَوِ الثَّلَاثَةَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ خُذُوهُ فُفْلُوهُ . ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلَّوهُ . ثُمَّ فِي سِلْسَلَةٍ

(١) سُورَةُ الشُّورَى ١٦ - ٢٢ (٢) سُورَةُ الْاِنْطَارِ ١٣ ، ١٤

(٣) سُورَةُ الْوَاقِعَةِ ٢٨ - ٣٠ . السِّدْرُ الْمَخْضُودُ : الَّذِي لَا شَوْكَ فِيهِ . وَالطَّلْحُ : شَجَرٌ عَظَامٌ يَكُونُ بِأَرْضِ الْحِجَازِ مِنْ شَجَرِ الْعِضَاءِ . وَالنَّضُودُ : التَّرَاكُمُ الثَّمَرِ .

(٤) سُورَةُ النَّجْمِ ١ ، ٢

ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه ﴿١﴾ .

وهو إما قصير كقوله : ﴿ والمرسلات عرفاً . فالعاصفات عصفاً ﴾ ﴿٢﴾ .

أو طويل كقوله : ﴿ إذ يريكم الله في منامك قليلاً ولو أراكم كثيراً لفشتم ولتنازعتن في الأمر ، ولكن الله سلم إنه علم بذات الصدور . وإذا يريكموهم إذ التفتيم في أعينكم قليلاً ويقللكم في أعينهم ليقضى الله أمراً كان مفعولاً وإلى الله ترجع الأمور ﴾ ﴿٣﴾ .

أو متوسط كقوله : ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر . وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ ﴿٤﴾ .

### [ ائتلاف الفواصل مع ما يدل عليه الكلام ]

السادس : اعلم أن من المواضع التي يتأكد فيها إيقاع المناسبة مقاطع الكلام وأواخره ، وإيقاع الشيء فيها بما يشاكله . فلا بد أن تكون مناسبة للمعنى المذكور ؛ أولاً وإلا خرج بعض الكلام عن بعض .

وفواصل القرآن العظيم لا تخرج عن ذلك ؛ لكن منه ما يظهر ، ومنه ما يستخرج بالتأمل لليب .

وهي منحصرة في أربعة أشياء : التمكين ، والتوشيح والإيغال والتصدير .

والفرق بينها ؛ أنه إن كان تقدم لفظها بعينه في أول الآية سمى تصديراً . وإن كان في

(١) سورة الحاقة ٣٠ - ٣٢ . وغلوه : صنعوا في يديه ورجليه الغل . وصلوه : من النصاية ؛ وهي حرق الشيء على النار .

(٢) سورة المرسلات ١ ، ٢ . والمرسلات عرفاً : الرياح التي أرسلت متتابعة .

(٣) سورة الأثقال ٤٣ ، ٤٤ .

(٤) سورة القمر ١ ، ٢ .

أثناء الصَّدْر سُمِّي تَوْشِحِيَا . وإن أفادت معنى زائداً بعد تمام معنى الكلام سمي إيفالاً ؛ وربما اختلط التوشيح بالتصدير لكون كلٍ منهما صدره يدلُّ على عجزه . والفرق بينهما أن دلالة التصدير لفظية ، ودلالة التوشيح معنوية .

\*\*\*

الأول : التمكن ؛ وهو أن يُمدَّ قبلها ، تمهيداً تأتي به الفاصلة ممكّنة في مكانها ، مستقرة في قرارها ، مطمئنة في موضعها ، غير نافذة ولا قلقة ، متعلقاً معناها بمعنى الكلام كلّهُ تعلقاً تاماً ؛ بحيث لو طُرِحَتْ اختلَّ المعنى واضطرب الفهم .

وهذا الباب يُطلِعك على سر عظيم من أسرار القرآن ، فاشدد يدك به .

ومن أمثله قوله تعالى : ﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴾ (١) ، فإن الكلام لو اقتصر فيه على قوله : ﴿ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ﴾ لأوهم ذلك بعض الضعفاء موافقة الكفار في اعتقادهم أن الريح التي حدثت كانت سبب رجوعهم ، ولم يبلغوا ما أرادوا ، وأن ذلك أمر اتفاقي ، فأخبر سبحانه في فاصلة الآية عن نفسه بالقوة والعزة ليعلم المؤمنين ، ويزيدهم يقيناً وإيماناً على أنه الغالب الممتنع ، وأن حربه كذلك ، وأن تلك الريح التي هبت ليست اتفاقاً ؛ بل هي من إرساله سبحانه على أعدائه كعادته ؛ وأنه ينوع النصر للمؤمنين ليزيدهم إيماناً وينصرهم مرة بالقتال كيوم بدر ، وتارة بالريح كيوم الأحزاب ، وتارة بالرعب كبنى النضير ، وطوراً ينصر عليهم كيوم أحد ، تعريفاً لهم أن الكثرة لا تغني شيئاً ، وأن النصر من عنده ، كيوم حُنَيْن .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي

مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ . أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ  
الْجُرْزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ <sup>(١)</sup> . فانظر إلى قوله  
في صدر الآية التي الموعظة فيها سمعية : ﴿ أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ ﴾ ولم يقل : « أو لم يروا »  
وقال بعد ذكر الموعظة : ﴿ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴾ ؛ لأنه تقدم ذكر الكتاب وهو مسموع أو  
أخبار القرون وهو كما يُسْمَع . وكيف قال في صدر الآية التي موعظتها مرئية :  
﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا ﴾ ، وقال بعدها : ﴿ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴾ لأن سوق الماء إلى الأرض  
الجرز مرئي .

ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالُوا : يَا شُعَيْبُ أَصَلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ  
أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإنه لما تقدم ذكر العبادة  
والتصرف في الأموال كان ذلك تمهيداً تاماً لذكر الحلم والرشد ، لأن الحلم الذي يصح به  
التكليف والرشد حسن التصرف في الأموال ، فكان آخر الآية مناسبة لأولها مناسبة  
معنوية ، ويسميه بعضهم ملاءمة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ ؛  
فإنه سبحانه لما قدم نفى إدراك الأبصار له عطف على ذلك قوله : ﴿ وَهُوَ اللَّطِيفُ ﴾ خطاباً  
للسامع بما يفهم ؛ إذ العادة أن كل لطيف لا تدركه الأبصار ، ألا ترى أن حاسة البصر  
إنما تدرك اللون من كل متلون والكون من كل متكون ، فإذا كها إنما هو للمركبات  
دون المفردات ، ولذلك لما قال : ﴿ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾ عطف عليه قوله : ﴿ الْخَبِيرُ ﴾ ،  
مختصاً لذاته سبحانه بصفة الكمال ؛ لأنه ليس كل من أدرك شيئاً كان خبيراً بذلك  
الشيء ، لأن المدرك للشيء قد يدركه ليخبره ، ولما كان الأمر كذلك أخبر سبحانه وتعالى

أنه يدرك كل شيء مع الخبرة به ؛ وإنما خص الأبصار بإدراكه ليزيد في الكلام ضرباً من المحاسن يسمى التعطف ؛ ولو كان الكلام : لا تبصره الأبصار ، وهو يبصر الأبصار لم تكن لفظنا ﴿ اللطيف الخبير ﴾ مناسبتين لما قبلهما .

(١) ومنه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ . لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ ، إلى قوله : ﴿ رءوفٌ رحيمٌ ﴾ (٢) ، إنما فصل الأولى بـ « لطيف خبير » لأن ذلك في موضع الرحمة لخلقها بإزالة الغيث وإخراج النبات من الأرض ، ولأنه خير بنفعهم . وإنما فصل الثانية بـ « غني حميد » لأنه قال : ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ، أي لا حاجة ؛ بل هو غني عنهم ، جوادٌ بهما ؛ لأنه ليس غني نافعاً عنه إلا إذا جاد به ، وإذا جاد وأنعم حمده النعم عليه ، واستحق عليه الحمد ؛ فذكر « الحمد » على أنه الغني النافع عنه خلقه . وإنما فصل الثالثة بـ « رءوف رحيم » ، لأنه لما عدد للناس ما أنعم به عليهم من تسخير ما في الأرض لهم ، وإجراء الفلك في البحر لهم ، وتسييرهم في ذلك المول العظيم ، وجعله السماء فوقهم وإمساكه إياها عن الوقوع ، حسن ختامه بالرأفة والرحمة . ونظير هذه الثلاث فواصل مع اختلافها قوله تعالى في سورة الأنعام (٣) : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ ... ﴾ ، الآيات (١) . وقوله تعالى : ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ (٤) . قال : « الغني الحميد » لئيبه على أن ماله ليس بحاجة بل هو غني عنه ، جوادٌ به ، وإذا جاد به حمده النعم عليه . إذ « حميد » كثير المحامد الموجبة تنزيهه عن الحاجة والبخل وسائر النقائص ، فيكون « غنياً » مفسراً بالغنى المطلق ، لا يحتاج فيه لتقدير « غني عنه » .

(٢) سورة الحج ٦٣ - ٦٥

(٤) سورة الحج ٦٤

(١ - ١) ساقط من م

(٣) سورة الأنعام ٩٧

ومنه قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾<sup>(١)</sup>. لما كان سبحانه هو الجاعل الأشياء على الحقيقة ، وأضاف إلى نفسه جَعَلَ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إلى يوم القيامة صار الليل كأنه سرمدٌ بهذا التقدير ، وظرفَ اللَّيْلَ ظرفٌ مظلم لا ينفذ فيه البصر ، لا سيما وقد أضاف الإتيانَ بالضياء الذي تنفذ فيه الأبصارُ إلى غيره ، وغيره ليس بفاعل على الحقيقة ؛ فصار النهارُ كأنه معدوم ؛ إذ نسب وجوده إلى غير موجد ؛ والليل كأنه لا موجود سواه ؛ إذ جُعِلَ سرمدًا منسوبا إليه سبحانه ، فاقترضت البلاغة أن يقول : ﴿ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ لمناسبة ما بين السماع والظرف الليلي الذي يصلح للاستماع ، ولا يصلح للإبصار .

وكذلك قال في الآية التي تليها: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بَلِيلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، لأنه لما أضاف جَعَلَ النَّهَارَ سَرْمَدًا إليه صار النهارُ كأنه سرمد ، وهو ظرف مضى تنور فيه الأبصار ، وأضاف الإتيانَ بالليل إلى غيره ، وغيره ليس بفاعل على الحقيقة ، فصار الليل كأنه معدوم ؛ إذ نسب وجوده إلى غير موجد ، والنهار كأنه لا موجود سواه ، إذ جَعَلَ وجوده سرمدًا منسوبا إليه ، فاقترضت البلاغة أن يقول : ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ ؛ إذ الظرف مضى ، صالح للإبصار ، وهذا من دقيق المناسبة المعنوية .

ومنه قوله تعالى في أول سورة الجاثية: ﴿ إِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَأَخْتَلَفِ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> . فإن البلاغة تقتضى أن تكون فاصلة الآية الأولى : ﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، لأنه

(٢) سورة القصص ٧٢

(١) سورة القصص ٧١

(٣) سورة الجاثية ٣ - ٥

سبحانه ذكر العالم بجملمته حيث قال : ﴿ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ومعرفة الصانع من الآيات الدالة على أن الخترع له قادر عليم حكيم ، وإن دلّ على وجود صانع مختار لدالاتها على صفاته مرتبة على دلاتها على ذاته ، فلا بد أولاً من التصديق بذاته ؛ حتى تكون هذه الآيات دالة على صفاته ، لتقدم الموصوف وجوداً واعتقاداً على الصفات .

وكذلك قوله في الآية الثانية : ﴿ لِقَوْمٍ يوقنون ﴾ ، فإن سرّ الإنسان وتدبر خلقه الحيوان أقرب إليه من الأول ، وتفكره في ذلك مما يزيد يقينا في معتقده الأول . وكذلك معرفة جزئيات العالم ؛ من اختلاف الليل والنهار ، وإنزال الرزق من السماء ، وإحياء الأرض بعد موتها ، وتصريف الرياح يقتضى رجاحة العقل ورسائته ؛ لنعلم أن من صنع هذه الجزئيات هو الذى صنع العالم الكلى التى هى أجماره وعوارض عنه . ولا يجوز أن يكون بعضها صنع بعضا ، فقد قام البرهان على أن للعالم الكلى صانعا مختارا ، فذلك اقتضت البلاغة أن تكون فاصلة الآية الثالثة : ﴿ لِقَوْمٍ يَقولون ﴾ ، وإن احتيج إلى العقل فى الجميع ؛ إلا أن ذكره هاهنا أنسب بالمعنى الأول ؛ إذ بعض من يعتقد صانع العالم ربما قال : إن بعض هذه الآثار يصنع بعضا ، فلا بد إذا من التدبر بدقيق الفكر وراجع العقل .

ومنه قوله تعالى حكاية عن لقمان : ﴿ يا بنيّ إنّها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير ﴾ (١) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أتمدنؤنهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم فلا تقولون ﴾ (٢) . والمناسبة فيه قوية ؛ لأن من دلّ عدوّه على عورة نفسه ، وأعطاه سلاحه

(١) سورة لقمان ١٦ .

(٢) سورة البقرة ٧٦ .

ليقتله به ، فهو جدير بأن يكون مقلوب العقل ؛ فلماذا ختمها بقوله : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ .  
وهذه الفاصلة لاتقع إلا في سياق إنكار فعل غير مناسب في العقل ؛ نحو قوله تعالى :  
﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١) ؛  
لأنّ فاعل غير المناسب ليس بعاقل .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢) ، ختم  
بصفة العلم إشارة الى الإحاطة بأحوالنا وأحوالكم ؛ وما نحن عليه من الحق ، وما أنتم عليه  
من الباطل وإذا كان عالمًا بذلك ، فمسأله القضاء علينا وعليكم ، بما يعلم منا ومنكم .

## فصل

وقد تجتمع فواصل في موضع واحد ويخالف بينها ؛ وذلك في مواضع :

منها في أوائل النحل ، وذلك أنه سبحانه بدأ فيها بذكر الأفلاك فقال : ﴿ خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ (٣) ، ثم ذكر خلق الإنسان فقال : ﴿ مِنْ نَظْفَةٍ ﴾ (٤) ، وأشار  
إلى عجائب الحيوان فقال : ﴿ وَالْأَنْعَامِ ﴾ (٥) ، ثم عجائب النبات فقال : ﴿ هُوَ الَّذِي  
أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ . يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ  
وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٦) .  
فجمل مقطع هذه الآية التفكير (٦) ، لأنه استدلال بحدوث الأنواع المختلفة من النبات على  
وجود الإله القادر المختار .

(٢) سورة سبأ ٢٦

(١) سورة البقرة ٤٤

(٤) سورة النحل ٤

(٣) سورة النحل ٣

(٦) م « التفكير »

(٥) سورة النحل ١٠ ، ١١

وفيه جواب عن سؤال مقدّر؛ وهو أنه: لِمَ لا يجوز أن يكون المؤثر فيه طبائع الفصول وحركات الشمس والقمر؟ ولما كان الدليل لا يتم إلا بالجواب عن هذا السؤال؛ لا جرم كان مجال التفكير والنظر والتأمل باقياً. إنه تعالى أجاب عن هذا السؤال من وجهين:

أحدها أن تغيرات العالم الأسفل مربوطة بأحوال<sup>(١)</sup> حركات الأفلاك، فتلك الحركات حيث حصلت؛ فإن كان حصولها بسبب أفلاك أخرى لزم التسلسل، وإن كان من الخلق الحكيم فذلك الإقرار بوجود الإله تعالى، وهذا هو المراد بقوله تعالى: ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمِ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>، فجعل مقطع هذه الآية العقل؛ والتقدير كأنه قيل: إن كنت عاقلاً فاعلم أن التسلسل باطل، فوجب انتهاء الحركات إلى حركة يكون موجدوها غير متحرك، وهو الإله القادر المختار.

والثاني أن نسبة الكواكب والطبائع إلى جميع أجزاء الورقة الواحدة والحبة الواحدة واحدة. ثم إننا نرى الورقة الواحدة من الورد أحد وجهيها في غاية الحرارة، والآخر في غاية السواد، فلو كان المؤثر موجباً بالذات لا متنع حصول هذا التفاوت في الآثار، فعلما أن المؤثر قادر مختار، وهذا هو المراد من قوله: ﴿ وَمَا ذَرَأْنَا لَكُم فِي الْأَرْضِ مِخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>، كأنه قيل: قد ذكرنا ما يرسخ في عقلك أن الموجب بالذات والطبع لا يختلف تأثيره، فإذا نظرت إلى حصول هذا الاختلاف علمت أن المؤثر ليس هو الطبائع، بل الفاعل المختار، فلهذا جعل مقطع الآية التذكير.

(١) م: « باختلاف أحوال » .

(٢) سورة النحل ٨

(٣) سورة النحل ١٣

## نبيه

من بديع هذا النوع اختلاف الفاصلتين في موضعين والمحدث عنه واحد لنكتة لطيفة. وذلك قوله تعالى في سورة إبراهيم: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾<sup>(١)</sup>، ثم قال في سورة النحل: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

قال القاضي ناصر الدين بن المنير<sup>(٣)</sup> في تفسيره الكبير: كأنه يقول: إذا حصلت النعم الكثيرة فانت أخذها وأنا معطيها؛ فحصل لك عند أخذها وصفان: كونك ظلوماً، وكونك كفاراً، ولي عند إعطائها وصفان: وهما: أنى غفور رحيم، أقابل ظلمك بغفرانى وكفرك برحمتى، فلا أقابل تقصيرك إلا بالتوفير، ولا أجازى جفائك إلا بالوفاء. انتهى.

وهو حسن، لكن بقى سؤال آخر، وهو: ما الحكمة في تخصيص آية النحل بوصف المنعم، وآية إبراهيم بوصف المنعم عليه؟ والجواب أن سياق الآية في سورة إبراهيم، في وصف الإنسان وما جيل عليه؛ فناسب ذكر ذلك عقيب أوصافه. وأما آية النحل فسيقت في وصف الله تعالى، وإثبات ألوهيته، وتحقيق صفاته، فناسب ذكر وصفه سبحانه. فتأمل هذه التراكيب، ما أرقاها في درجة البلاغة!

ونظيره قوله تعالى في سورة الجاثية: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا

(٢) سورة النحل ١٨

(١) سورة إبراهيم ٣٤

(٣) هو القاضي ناصر الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن منصور الجذائى، المعروف بابن المنير؛ له تفسير كبير سماه البحر الكبير في نخب التفسير، ومنه قطعة تشتمل على الجزء الثالث في دار الكتب المصرية برقم ٦١ تفسير؛ وله كتاب الانتصار من الكشاف. توفى سنة ٦٨٣. (وانظر ترجمته في الدياتج المذهب لابن فرحون ٧١ - ٧٤)

مُنَّمٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١﴾ . وفي فصلت : ﴿ مَن عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَن أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴾ ﴿٢﴾ .

وحكمة فاصلة الأولى أن قبلها : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا وَلِلَّذِينَ لَا يُرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ﴿٣﴾ ، فناسب الختامُ بفاصلة البعث ؛ لأن قبله وصفهم بإنكاره ، وأما الأخرى فالتختم بها مناسب ؛ أي لأنه لا يضيع عملا صالحا ، ولا يزيد على من عمل شيئا .

ونظيره قوله في سورة النساء : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ . ختم الآية مرة بقوله : ﴿ قَدَّ افْتَرَىٰ إِيمَانًا عَظِيمًا ﴾ ﴿٤﴾ ، ومرة بقوله : ﴿ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ ﴿٥﴾ ؛ لأن الأولى نزل في اليهود ، وهم الذين افتروا على الله ما ليس في كتابه ، والثاني نزل في الكفار ، ولم يكن لهم كتاب ، وكان ضلالهم أشد .

وقوله في المائدة : ﴿ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ ﴾ ﴿٦﴾ ، فذكرها ثلاث مرات ، وختم الأولى بالكافرين ، والثانية بالظالمين ، والثالثة بالفاسقين ؛ فقيل : لأن الأولى نزلت في أحكام المسلمين ، والثانية نزلت في أحكام اليهود ، والثالثة نزلت في أحكام النصارى .

وقيل : ﴿ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ ﴾ إنكاراً له ، فهو كافر ، ومن لم يحكم بالحق مع اعتقاد الحق وحكم بضده فهو ظالم ، ومن لم يحكم بالحق جهلا وحكم بضده فهو فاسق .

وقيل : الكافر والظالم والفاسق كلها بمعنى واحد ، وهو الكفر ، عبر عنه بالفاظ مختلفة ، لزيادة الفائدة واجتناب صورة التكرار . وقيل غير ذلك .

(١) سورة الجاثية ١٥ (٢) سورة فصلت ٤٦ (٣) سورة الجاثية ١٤

(٤) سورة النساء ٤٨ (٥) سورة النساء ١١٦

(٦) سورة المائدة ٤٤ ، وبسما : ﴿ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ، و٥٥ ؛ وبسما :

﴿ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ، و٥٧ ؛ وبسما : ﴿ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ .

## نبيه

عكس هذا اتفاق الفاصلتين والمحدث عنه مختلف ، كقوله تعالى في سورة النور : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> إلى قوله : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> . ثم قال : ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

قال ابن عبد السلام في تفسيره في الأولى : « علم » بمصالح عباده ، « حكيم » في بيان مراده . وقال في الثانية : « علم » بمصالح الأنام ؛ « حكيم » ببيان الأحكام . ولم يتعرض للجواب عن حكمة التكرار .

## نبيه

حق الفاصلة في هذا القسم تمكين المعنى المسوق إليه كما بيننا ، ومنه قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾<sup>(٣)</sup> . ووجه مناسبتة أن بعث الرسول تولية ؛ والتولية لا تكون إلا من عزيزٍ غالبٍ على ما يريد ، وتعليمُ الرسول الحكمة لقومه إنما يكون مستندا إلى حكمة مُرسِله ؛ لأن الرسول واسطة بين المرسل والمرسل إليه ، فلا بد وأن يكون حكيما ، فلا جرم كان اقترانهما مناسبا .

(١) سورة النور ٥٨

(٢) سورة النور ٥٩

(٣) سورة البقرة ١٢٩ . ويزكئهم : يطهرهم من وضر الشرك . والزكاة : التطهير .

وقوله تعالى : ﴿ قَمِنَ خَافٍ مِّن مَّوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾<sup>(١)</sup> . وجه المناسبة في الحكم محمول على قول مجاهد : إن من حضر الموصى فرأى منه جنفاً على الورثة في وصيته مع قهرهم ، فوعظه في ذلك وأصلح بينه وبينهم حتى رضوا ، فلا إثم عليه ، وهو غفور للموصى إذا ارتدع بقول من وعظه ، فرجع عما هم به وغفرانه لهذا برحمته لاخفاء به ، والإثم المرفوع عن القاتل ؛ يحتمل أن يكون إثم التبديل السابق في الآية قبلها في قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ ﴾<sup>(٢)</sup> يعني من الموصى ، أى لا يكون هذا المبدل داخلاً تحت وعيد من بدّل على العموم ؛ لأن تبديل هذا تضمن مصلحة راجحة فلا يكون كغيره . وقد أشكل على ذلك مواضع ؛ منها قوله تعالى : ﴿ إِنَّ تَعَذُّبَهُمْ فَأَيُّهَا عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾<sup>(٣)</sup> . فإن قوله : ﴿ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ ﴾ يوم أن الفاصلة « الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » ، وكذا نقلت عن مصحف أبى رضى الله عنه ، وبها قرأ ابن شنبوذ . ولكن إذا أتم النظر علم أنه يجب أن يكون ما عليه التلاوة ؛ لأنه لا يغفر لمن يستحق العذاب إلا من ليس فوقه أحد يردّ عليه حكمه ، فهو العزيز ؛ لأن العزيز في صفات الله هو الغالب ؛ من قولهم : عزّه بعزّه عزا إذا غلبه ؛ ووجب أن يوصف بالحكيم أيضاً ، لأن الحكيم من يَضَعُ الشَّيْءَ فِي مَحَلِّهِ ، فالله تعالى كذلك . إلا إنه قد يخفى وجه الحكمة في بعض أفعاله ، فيتوهم الضعفاء أنه خارج عن الحكمة ، فكان في الوصف بالحكيم احترام حسن ؛ أى وإن تغفر لهم مع استحقاقهم العذاب فلا معترض عليك لأحد في ذلك ، والحكمة فيما فعلته . وقيل : لا يجوز « الغفور الرحيم » لأن الله تعالى قطع لهم بالعذاب في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> . وقيل لأنه

(١) سورة البقرة ١٨٢ : والجنف : الميل والعدول عن الحق .

(٢) سورة البقرة ١٨١ (٣) سورة المائدة ١١٨

(٤) سورة النساء ٤٨ ، ١١٨ .

مقام تبرّ ، فلم يذكر الصفة المتضمنة استمطار العفولم ، وذكر صفة العدل في ذلك بأنه العزيز الغالب . وقوله ﴿ الحكيم ﴾ الذي يضع الأشياء مواضعها فلا يعترض عليه إن عفا عمن يستحق العقوبة .

وقيل : ليس هو على مسألة الغفران ، وإنما هو على معنى تسليم الأمر إلى من هو أملك لهم ، ولو قيل : « فإنك أنت الغفور الرحيم » لأوهم الدعاء بالمغفرة . ولا يسوغ الدعاء بالمغفرة لمن مات على شركه ، لا نبي ولا غيره . وأما قوله : ﴿ فإيهم عبادك ﴾ وهم عباده ؛ عذبهم أو لم يعذبهم ؛ فلأن المعنى إن عذبهم تعذب من العادة أن تحمك عليه . وذكر العبودية التي هي سبب القدرة كقول رؤبة :

يارب إن أخطأت أو نسيتُ فانت لا تنسى ولا تموت <sup>(١)</sup>

والله لا يضل ولا ينسى ولا يموت ، أخطأ رؤبة أو أصاب ، فكأنه قال : إن أخطأت تجاوزت لضعفي وقوتك ، ونقصي وكالك .

ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة براءة : ﴿ أولئك سيّرهم الله إن الله عزيز حكيم ﴾ <sup>(٢)</sup> . والجواب ما ذكرناه .

ومثله قوله تعالى في سورة المتحنة : ﴿ ربنا لا تجملنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومثله في سورة غافر في قول السادة الملائكة : ﴿ ومن صلح من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ومنه قوله تعالى : ﴿ والحامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين . ولو لا

(١) ديوانه ٢٥ . مطلع أرجوزة يمدح فيها سليمان بن عبد الملك .

(٢) سورة التوبة ٧١

(٣) سورة المتحنة . (٤) سورة غافر ٨ .

فضلُ الله عليكم ورحمتهُ وأنَّ اللهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١﴾ ؛ فإنَّ الذي يظهر في أول النظر أنَّ الفاصلة «تواب رحيم» ، لأنَّ الرَّحْمَةَ مناسبة للتوبة ، وخصوصا من هذا الذنب العظيم ؛ ولكن ها هنا معنى دقيق من أجله قال : ﴿ حَكِيمٌ ﴾ ؛ وهو أن يُنبِّه على فائدة مشروعية اللعان <sup>(٢)</sup> ، وهي الستر عن هذه الفاحشة العظيمة ؛ وذلك من عظيم الحِكم ، فلهذا كان ﴿ حَكِيمٌ ﴾ ، بليغا في هذا المقام دون « رَحِيمٌ » .

ومن خفيّ هذا الضرب قوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله في آل عمران : ﴿ قُلْ إِنْ تَحْقُقُوا مِمَّا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تَبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللهُ وَيَعْلَمُ مِمَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمِمَّا فِي الْأَرْضِ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإن المتبادر إلى الذهن في آية البقرة الختمُ بالقدرة ، وفي آية آل عمران الختمُ بالعلم ، لكن إذا أنعم النظر علم أنه يجب أن يكون ما عليه التلاوة في الآيتين ؛ وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ مع أن ظاهر الخطاب « ذو عقوبة شديدة » ، وإنما قال ذلك نفيًا للاغترار بسعة رحمة الله تعالى في الاجترار على معصيته ؛ وذلك أبلغ في التهديد ؛ ومعناه : لا تغترّوا بسعة رحمة الله تعالى في الاجترار على معصيته ؛ فإنه مع ذلك لا يردّ عذابه عنكم .

وقريب منه : ﴿ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(١) سورة النور ، ٩ ، ١٠

(٢) اللعان ، من قولهم : لاعن الرجل امرأته لعانا إذا فذنها اورماها برجل أنه زنى بها .

(٣) سورة البقرة ٢٩

(٤) سورة آل عمران ٢٩

(٥) سورة عم ٢٧

(٦) سورة الأنعام ١٤٧

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فمناسبة الجزاء للشرط أنه لما أقدم المؤمنون وهم - ثلاثمائة وبضعة عشر - على قتال المشركين - وهم زهاء ألف - متوكلين على الله تعالى ، وقال المنافقون : ﴿ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ ﴾ حتى أقدموا على ثلاثة أمثالهم عدداً أو أكثر ؛ قال الله تعالى رداً على المنافقين وثبिताً للمؤمنين : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> في جميع أفعاله .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ <sup>(٢)</sup> . فإن قيل : ما وجه الختام بالحلم والغفرة عقيب تسبيح الأشياء وتنزيهها ؟ أجاب صاحب الفنون <sup>(٣)</sup> بثلاثة أوجه :

أحدها : إن فسّرنا التسبيح على ما درج في الأشياء من العبر ، وأنها مسبّحات بمعنى مودعات من دلائل العبر ودقائق الإنعامات والحكم ما يوجب تسبيح المعتبر المتأمل ؛ فكأنه سبحانه يقول : إنه كان من كبير إغفالكم النظر في دلائل العبر مع امتلاء الأشياء بذلك . وموضع العتب قوله : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ كذلك موضع المعتبر قوله : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وقد كان ينبغي أن يعرفوا بالتأمل ما يوجب القربة لله ؛ مما أودع مخلوقاته بما يوجب تنزيهه ؛ فهذا موضع حلم وغفران عما جرى في ذلك من الإفراط والإهمال .

الثاني : إن جعلنا التسبيح حقيقة في الحيوانات بلغاتها فمعناه : الأشياء كلها تسبّحه

(٢) سورة الإسراء ٤٤

(١) سورة الأنفال ٤٩

(٣) في ١ : « العنوان » تحريف . وهو كتاب فنون الأفتان في علوم القرآن لابن الجوزي ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ؛ ومنه نسخة خطية في دار الكتب المصرية برقم ٢٢٢ تفسير .

(٤) سورة يوسف ١٠٥

وتحمده ، ولا عصيانَ في حقها وأنتم تعصون ، فالحلم والغفران للتقدير في الآية ؛ وهو العصيان . وفي الحديث : « لَوْلَا بَهَائِمُ رُتَع ، وشيوخ رُكَع ، وأطفال رُضَع ، لَصَبَّ عَلَيْكُمْ الْعَذَابُ صَبًّا » .

الثالث : أنه سبحانه قال في أولها : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ أى أنه كان لتساويح المسبحين حلما عن تفریطهم ؛ غفورا لذنوبهم ؛ ألا تراه قال في موضع آخر : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ وكأنها اشتملت على ثلاثة معان : إما العفو عن ترك البحث المؤدى إلى الفهم ، لما فى الأشياء من العبر ، وأنتم على العصيان . أو يريد بها الأشياء كلها تسبُّحاً ؛ ومنها ما بعصيه ويخالفه ، فيغفر عصيانهم بتساويحهم .

## نبيه

قد تكون الفاصلة لا نظير لها فى القرآن ؛ كقوله تعالى عقب الأمر بالغضِّ فى سورة النور : ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقوله عقب الأمر بطلب الدعاء والإجابة : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> . وقيل فيه تعريض بليلة القدر ؛ أى لعلمهم يرشدون إلى معرفتها .

(٢) سورة الشورى ٥ .

(١) سورة الإسراء ٤٤

(٣) سورة النور ٣٠ . والآية بتامها : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ .

(٤) سورة البقرة ١٨٦ . والآية بتامها : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ، فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ .

وإنما يحتاجون للإرشاد إلى ما لا يعلمون؛ فإن هذه الآية الكريمة ذكرت عقب الأمر بالصوم وتعظيم رمضان وتعليمهم الدعاء فيه. وأن أرحم أوقات الإجابة فيه ليلة القدر.

\*\*\*

الثاني التصدير، كقوله تعالى: ﴿لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُون﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله: ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾<sup>(٦)</sup>.

وقوله: ﴿وَهُمْ يَجْمَعُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلْأَسَاءُ مَا يَزِرُونَ﴾<sup>(٧)</sup>، فجعل

الفاصلة ﴿يَزِرُونَ﴾ جناساً ﴿أَوْزَارِهِمْ﴾؛ وإنما قال: ﴿عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ ولم يقل «على رؤوسهم» لأن الظهر أقوى للحمل؛ فأشار إلى ثقل الأوزار.

وقوله: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾<sup>(٨)</sup>.

(١) سورة طه ٦١ . يستحکم : يستأصلكم بالإهلاك .

(٢) سورة الإسراء ٢١ (٣) سورة الأنبياء ٣٧ . من مجل : أى ركب على العجلة فكان مجولاً .

(٤) سورة المائدة ٣٩

(٥) سورة التوبة ٧٠ (٦) سورة يونس ١٩

(٧) سورة الأنعام ٣١ (٨) سورة نوح ١٠

- وقوله : ﴿ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وقوله : ﴿ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةَ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
وقوله : ﴿ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَّهَرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

الثالث التوشيح ، ويسمى به لكونِ نفس الكلام يَدُلُّ على آخره ؛ نزل المعنى منزلة الوشاح ، ونزل أول الكلام وآخره منزلة العاتق والكشح ، اللذين يجول عليهما الوشاح ؛ ولهذا قيل فيه : إن الفاصلة تُعَلِّمُ قبل ذكرها .

وسمَّاه ابن وكيع <sup>(٤)</sup> المطمع ؛ لأن صدره مطمع في عجزه ؛ كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ كُلِّي الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ فإن معنى اصطفاء المذكورين يُعَلِّمُ منه الفاصلة ؛ إذ المذكورون نوع من جنس العالمين .  
وقوله : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> فإنه من كان حافظاً لهذه السورة ، متيقظاً إلى أن مقاطع فواصلها النون المردفة ؛ وسمع في صدر هذه الآية : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ﴾ عَلِيمٌ أن الفاصلة ﴿ مُظْلِمُونَ ﴾ ؛ فإن من انسلخ النهار عن ليله أظلم مادامت تلك الحال .

(١) سورة الأحزاب ٣٧ (٢) سور النساء ١٦٦

(٣) سورة التوبة ١٠٨

(٤) هو القاضي أبو بكر محمد بن خلف القاضي المعروف بوكيع ؛ من أهل القرآن والفقهِ والنحو والسير ؛ وله مصنفات في علوم القرآن وأخبار القضاة ، توفي سنة ٣٠٦ . (إنباه الرواة ٣ : ١٢٤) .

(٥) سورة المؤمنون ١٤ .

(٦) سورة آل عمران ٣٣ (٧) سورة يس ٣٧ . نسلخ منه النهار ؛ أي نخرج منه

النهار لإخراج الألباق من معشئ . من ضوء النهار .

وقوله : ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّ النَّاسُ أُنثَاتًا لَّيْرُوا أَعْمَالَهُمْ﴾ . فمن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ . فإن قوله : ﴿لَّيْرُوا أَعْمَالَهُمْ﴾ يدل على التقسيم .

وقوله : ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ . أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿<sup>(٢)</sup>﴾ .

وقوله : ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

الرابع الإيغال ؛ وسُمِّي به ؛ لأن المتكلم قد تجاوز المعنى الذي هو أخذ فيه ؛ وبلغ إلى زيادة على الحد ؛ يقال : أوغل في الأرض الفلانية ، إذا بلغ منتهائها ؛ فهكذا المتكلم إذا تمَّ معناه ثم تعداه بزيادة فيه ، فقد أوغل ؛ كقوله تعالى : ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ . وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإن الكلام تمَّ بقوله : ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا﴾ . ثم احتاج إلى فاصلة تناسب القرينة الأولى ؛ فلما أتى بها أفاد معنى زائدا .

وكقوله تعالى : ﴿وَلَا تَسْمِعُ الضَّمَّةَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ فإن المعنى قد تمَّ بقوله : ﴿وَلَا تَسْمِعُ الضَّمَّةَ الدُّعَاءَ﴾ ، ثم أراد أن يعلم تمام الكلام بالفاصلة فقال : ﴿إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ .

(١) سورة الزلزلة ٦ - ٨ . يصدر الناس أُنثاتا : أي يخرج الناس تبعث على اختلافهم ؛ شقيهم وسعيدهم بحسبهم ومسيبهم .

(٢) سورة الملك ١٣ ، ١٤ . ذات الصدور : صاحبها .

(٣) سورة البقرة ٢٠

(٤) سورة النمل ٨٠

(٥) سورة المائدة ٥٠

فإن قيل : مامعنى ﴿مُدْبِرِينَ﴾ وقد أغنى عنها ﴿وَأُولَآءِ﴾ ؟ قلت : لاينفى عنها ﴿وَأُولَآءِ﴾ ؛ فإن التولى قد يكون بجانب دون جانب ؛ بدليل قوله : ﴿أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾<sup>(١)</sup> ؛ وإن كان ذكر الجانب هنا مجازاً . ولا شك أنه سبحانه لما أخبر عنهم أنهم صم لا يسمعون أراد تميم المعنى بذكر توليهم في حال الخطاب ، لينفى عنهم الفهم الذى يحصل من الإشارة ؛ فإن الأصم يفهم بالإشارة ، مايفهم السميع بالعبارة . ثم إن التولى قد يكون بجانب ، مع لحاظه بالجانب الآخر ؛ فيحصل له إدراك بعض الإشارة ؛ فجعل الفاصلة ﴿مُدْبِرِينَ﴾ ليعلم أن التولى كان بجميع الجوانب ؛ بحيث صار ما كان مستقبلاً مستديراً ، فاحتجب المخاطب عن المخاطب ، أو صار من ورائه ، فخفيت عن عينه الإشارة ، كماصم أذناه عن العبارة ؛ فحصلت المبالغة من عدم الإسماع بالكلية . وهذا الكلام وإن بولغ فيه بنفى الإسماع البتة ؛ فهو من إيغال الاحتياط ؛ الذى أدمجت فيه المبالغة في نفي الاستماع .

وقد أتى الاحتياط في غير المقاطع من مجموع بجل متفرقة في ضروب من الكلام شتى ، يحملها معنى واحد ، كقوله تعالى : ﴿قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ...﴾<sup>(٢)</sup> الآية .

وقوله : ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ﴾<sup>(٤)</sup> ، كمايقول الرجل لمن يحمد : مايستحق على درهما ولا دافعا ولا حبة ، ولا كثيراً ولا قليلاً . ولو قال : «مايستحق على شيئاً» لأغنى في الظاهر ؛ لكن التفصيل أدل على الاحتياط ، وعلى شدة الاستبعاد في الإنكار .

ومنه قوله تعالى : ﴿اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مَهْتَدُونَ﴾<sup>(٥)</sup> فإن المعنى تم

(١) سورة الإسراء ٨٣

(٢) سورة الإسراء ٨٨

(٣) سورة البقرة ٢٣

(٤) سورة يس ٢١

(٥) سورة هود ١٣

بقوله : ﴿ أجزأ ﴾ ، ثم زاد الفاصلة لمناسبة رموس الآي ؛ فأوغل بها كما ترى ؛ حتى أتى بها تفيد معنى زائداً على معنى الكلام .

## فصل

### في ضابط الفواصل

ذكره الجعبري ؛ ولمرقها طريقان : توقيفي وقياسي :

الأول التوقيفي ، روى أبو داود<sup>(١)</sup> عن أم سلمة : لما سئلت عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : « كان يقطع قراءته آية آية . وقرأت : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ إلى ﴿ الدين ﴾ ، تقف على كل آية . فمعنى « يقطع قراءته آية آية » ؛ أي يقف على كل آية ؛ وإنما كانت قراءته صلى الله عليه وسلم كذلك ليعلم رموس الآي .

قال : ووهم فيه من ستماء وقف السنة ، لأن فعله عليه السلام إن كان تعبدا فهو مشروع لنا ، وإن كان لغیره فلا . فما وقف عليه السلام عليه دائماً تحمقنا أنه فاصلة ، وما وصله دائماً تحمقنا أنه ليس بفاصلة ، وما وقف عليه مرة ووصله أخرى احتمال الوقف أن يكون لتعريفهما ، أو لتعريف الوقف التام ، أو للاستراحة . والوصل أن يكون غير فاصلة ، أو فاصلة وصلها لتقدم تعريفها .

الثاني القياسي ؛ وهو ما ألحق من المحتمل غير المنصوص بالمنصوص ، لمناسب . ولا محذور في ذلك ؛ لأنه لازيادة فيه ولا نقصان ؛ وإنما غايته أنه محل فصل أو وصل . والوقف على كل كلمة جائز ، ووصل القرآن كله جائز ، فاحتاج القياسي إلى طريق تعرفه ؛ فأقول : فاصلة الآية كقرينة السجدة في النثر ، وقافية البيت في النظم ؛ وما يذكر من عيوب القافية من

اختلاف الحنو<sup>(١)</sup> والإشباع ، والتوجيه ، فليس بسبب في الفاصلة ، وجاز الانتقال في الفاصلة والقرينة وقافية الأرجوزة ؛ من نوع إلى آخر ؛ بخلاف قافية القصيد .

ومن ثم ترى ﴿ يرجعون ﴾ مع ﴿ عليم ﴾<sup>(٢)</sup> ، و ﴿ الميعاد ﴾ مع ﴿ الثواب ﴾<sup>(٣)</sup> ، و ﴿ الطارق ﴾ مع ﴿ الثاقب ﴾<sup>(٤)</sup> .

والأصل في الفاصلة والقرينة المتجردة في الآية والسجعة المساواة ؛ ومن ثم أجمع العادون على ترك عدت ﴿ وَيَأْتِ بِآخِرِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> و ﴿ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> بالنساء ، و ﴿ كَذَّبَ بِهَا الْأُولَى ﴾<sup>(٧)</sup> بسبحان ، و ﴿ لَنُبَشِّرَنَّ بِهَ الْمُتَّقِينَ ﴾<sup>(٨)</sup> بمریم ، و ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾<sup>(٩)</sup>

(١) في الإقنان : « اختلاف الحركة » . والحنو والإشباع والتوجيه من عيوب القافية ، التي تندرج تحت ما اصطالحوا على تسميته بالسناد ؛ وهو اختلاف ما قبل الروى ، وهو الذي تبنى عليه قافية القصيدة من الحروف . وسناد الإشباع : هو اختلاف حركة الدخيل ، مثل كسرة الهاء وفتحة العين في قولك : « مجاهد وتباعده » . وسناد الحنو : اختلاف حركة الحرف الذي قبل الروى المطلق ، مثل فتحة النون وكسرة الكاف في قولك : « سند ، وكده » . وسناد التوجيه : اختلاف حركة الحرف الذي قبل الروى المقيد ، كفتحة اللام وضماها في قولك : « حلم وحلم » . وانظر مفتاح العلوم ٣٠١ .

(٢) من قوله تعالى : ﴿ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ ، مع قوله : ﴿ قُلْ إِنْ أَلْفُ ضَلَّ بِبَيْدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مِنْ شَاءِ اللَّهِ وَأَسِعَ عَالِمِينَ ﴾ [سورة آل عمران ٧٧ ، ٧٣]

(٣) من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ نَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلَفُ الْمِيْعَادُ ﴾ ، مع قوله : ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴾ [سورة آل عمران ١٩٤ ، ١٩٥]

(٤) من قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ . النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴾ ، [سورة الطارق ١ - ٣]

(٦) سورة النساء ١٧٢

(٥) سورة النساء ١٣٣

(٨) سورة مریم ٩٧

(٧) سورة الإسراء ٩٤

(٩) سورة طه ١١٣

بطّاه ، و ﴿ مِنْ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ <sup>(١)</sup> و ﴿ أَنْ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> بالطلاق حيث لم يشأ كل طرفيه .

وعلى ترك عدّة ﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبِغُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> بآل عمران ، و ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> بالمائدة ، وعدوا نظائرهما للناسبة ، نحو ﴿ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ <sup>(٥)</sup> بآل عمران ، و ﴿ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ <sup>(٦)</sup> بالكهف ، و ﴿ وَالسَّلْوَى ﴾ <sup>(٧)</sup> بطّاه .

وقد يتوجه الأمران في كلمة فيختلف فيها ؛ فمنها البسمة وقد نزلت بعض آية في النمل <sup>(٨)</sup> ، وبعضها في أثناء الفاتحة <sup>(٩)</sup> في بعض الأحرف السبعة .

فمن قرأ بحرف نزلت فيه عدّها آية ، ولم يحتج إلى إثباتها بالقياس للنصّ المتقدم ، خلافا للداني . ومن قرأ بحرف لم تنزل معه لم يعدّها ؛ ولزمه من الإجماع على أنها سبع آيات أن يعدّها عوضها . وهو بعد ﴿ اهدنا ﴾ لقوله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى : « قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين » <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة الطلاق ١٢

(١) سورة الطلاق ١١

(٤) سورة المائدة ٥٠

(٣) سورة آل عمران ٨٣

(٦) سورة الكهف ١٥

(٥) سورة آل عمران ١٩٠

(٨) آية ٣٠

(٧) سورة طه ٨٠

(٩) آية ٢

(١٠) الصلاة هنا : الفاتحة ؛ لأن الصلاة لا تصح إلا بها . والحديث كما رواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة عن أبي هريرة : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سألت ؛ فإذا قال العبد : الحمد لله رب العالمين ، قال الله تعالى : حمدني عبدى ، وإذا قال : الرحمن الرحيم قال الله تعالى : أثنى على عبدى ، وإذا قال : مالك يوم الدين قال : حمدني عبدى — وقال مرة فوض إلى عبدى — فإذا قال : إياك نعبد وإياك نستعين قال : هذا بيني وبين عبدى ولعبدى ما سألت ، فإذا قال : اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ، قال : هذا لعبدى ولعبدى ما سألت » . صحيح مسلم ( ٣ : ١٠١ ) .

(١) أى قراءة الصلاة، تعد منها، ولا للعبد إلا هاتان، و﴿المستقيم﴾ محقق، قسمتا بعدها قسمين؛ فكانت ﴿عليهم﴾ الأولى؛ وهى مماثلة فى الروى لما قبلها<sup>(١)</sup>.

ومنها حروف الفوايح؛ فوجهٌ عدّها استقلالها على الرفع والنصب ومناسبة الروى والردف. ووجه عدمه الاختلاف فى الكمية والتعلق على الجزء.

ومنها بالبقرة ﴿عذابُ ألمٍ﴾<sup>(٢)</sup> و﴿إنما نحن مُضِلِّحُونَ﴾<sup>(٣)</sup> فوجه عدّه مناسبة الروى، ووجه عدمه تعلقه بتاليه.

ومنها ﴿إلى بنى إسرائيل﴾<sup>(٤)</sup> بآل عمران؛ حملا على ما فى الأعراف<sup>(٥)</sup> والشعراء<sup>(٦)</sup> والسجدة<sup>(٧)</sup> والزخرف<sup>(٨)</sup>.

ومنها ﴿فبشر عباد﴾<sup>(٩)</sup> بالزمر؛<sup>(١٠)</sup> لتقدير تاليه مفعولا ومبتدأ<sup>(١١)</sup>.

ومنها ﴿والطور﴾، و﴿الرحمن﴾، و﴿الحاقة﴾، و﴿القارعة﴾، و﴿العصر﴾ حملا على ﴿والفجر﴾ و﴿والضحى﴾ للنسابة، لكن تفاوتت فى الكمية.

(١-١) كذا وردت العبارة غامضة فى جميع الأصول؛ وفى الجامع لأحكام القرآن ١ : ٩٤ ما يأتى، بعد أن أورد الحديث : « فقوله سبحانه : « قسمت الصلاة » يريد القامحة ؛ وسماها صلاة لأن الصلاة لا تصح إلا بها، فجعل الثلاث الآيات الأول لنفسه، واختص بها تبارك اسمه، ولم يختلف المسلمون فيها، ثم الآية الرابعة جعلها بينه وبين عبده؛ لأنها تضمنت تذلل العبد وطلب الاستعانة منه، وذلك يتضمن تعظيم الله تعالى، ثم ثلاث آيات، تمة سبع آيات. ومما يدل على أنها ثلاث قوله : « هؤلاء لعبدى »، أخرجه مالك، ولم يقل : « هاتان » فهذا يدل على أن أمنت عليهم آية .

(٢) سورة البقرة ١٠ والآية : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾

(٣) سورة البقرة ١١

(٤) آل عمران ٤٩ : ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾

(٥) آية ١٠٥ : ﴿ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾

(٦) الشعراء ١٧ : ﴿ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾

(٧) السجدة ٢٣ : ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾

(٨) الزخرف ٥٩ : ﴿ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾

(٩) الزمر ١٧

(١٠) ساقط من ت، م

## النوع الرابع في جمع الوجوه والنظائر

وقد صنّف فيه قديماً مقاتل بن سليمان ، وجمع فيه من المتأخرين ابنُ الزاغوني<sup>(١)</sup> وأبو الفرج<sup>(٢)</sup> بن الجوزي ، والدامغاني<sup>(٣)</sup> الواعظ ، وأبو الحسين بن فارس<sup>(٤)</sup> ، وسمى كتابه "الأفراد" ،<sup>(٥)</sup> .

فالوجه اللفظ المشترك الذي يستعمل في عدة معان ؛ كلفظ « الأمة » ،  
والنظائر كالألفاظ المتواطئة .

وقيل : النظائر في اللفظ ، والوجوه في المعاني ؛ وضمّف ؛ لأنه لو أريد هذا لكان الجمعُ في<sup>(٦)</sup> الألفاظ المشتركة ؛ وهم يذكرون في تلك الكتب اللفظ الذي معناه واحد في مواضع كثيرة ؛ فيجملون الوجوهَ نوعاً لأقسام ، والنظائر نوعاً آخر ، كالأمثال .  
وقد جعل بعضهم ذلك من أنواع معجزات القرآن ؛ حيث كانت الكلمة الواحدة تنصرف إلى عشرين وجهاً أو أكثر أو أقل ؛ ولا يوجد ذلك في كلام البشر .

- 
- (١) هو أبو الحسن علي بن عبد الله بن نصر الزاغوني المنبئ البغدادي . منسوب إلى زاغوانى من أعمال بغداد . كان شيخ الحنابلة وأعظم أعيانهم ، توفي سنة ٥٢٧ . ( وانظر ترجمته في شذرات الذهب ٤ : ٨٠ ) .  
(٢) هو أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن الجوزي صاحب كتاب المنتظم في التاريخ . توفي سنة ٥٩٧ . ( وانظر ترجمته في ابن خلكان ١ : ٢٧٩ ) .  
(٣) لعله قاضى القضاة أبو عبد الله الدامغاني محمد بن علي بن محمد الحنفي : توفي سنة ٤٧٨ . ( شذرات الذهب ٣ : ٣٦٢ ) .  
(٤) هو أحمد بن فارس بن زكريا ؛ صاحب المجمل ومقاييس اللغة ، وفقه اللغة وغيرها . توفي سنة ٣٩٥ . ( وانظر ترجمته في إنباه الرواة ١ : ٩٣ ) .  
(٥) زاد السيوطي في الإقتان ( ١ : ١٤١ ) محمد بن عبد الصمد المصري . ( ٦ ) ت ، م ، « ين » .

وذكر مقاتل في صدر كتابه حديثا مرفوعا<sup>(١)</sup> : « لا يكون الرجل قبيهاً كل الفقه<sup>(٢)</sup> حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة » .

فمنه « الهدى » سبعة عشر حرفاً :

- بمعنى البيان ؛ كقوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
 وبمعنى الدين : ﴿ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> .  
 وبمعنى الإيمان : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾<sup>(٥)</sup> .  
 وبمعنى الداعي : ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾<sup>(٦)</sup> . ﴿ وَجَعَلْنَا مِمَّنْ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾<sup>(٧)</sup> .  
 وبمعنى الرسل والكتب : ﴿ فَأَمَّا يَا تِينُكُمْ مِّنِّي هُدًى ﴾<sup>(٨)</sup> .  
 وبمعنى المعرفة : ﴿ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾<sup>(٩)</sup> .  
 وبمعنى الرشاد : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾<sup>(١٠)</sup> .  
 وبمعنى محمد صلى الله عليه وسلم : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ ﴾<sup>(١١)</sup> . ﴿ مِّن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ ﴾<sup>(١٢)</sup> .  
 وبمعنى القرآن : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِّن رَّبِّهِمْ الْهُدَىٰ ﴾<sup>(١٣)</sup> .

(١) الحديث المرفوع : ما أضيف إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، خاصة من فعل أو تقرير ؛ سواء كان متصلاً أو منقطعاً ؛ لقوط الصحابي منه أو غيره . (قواعد التحديث ١٠٤) .  
 (٢) قال السيوطي : أخرجه ابن سعد وغيره عن أبي الدرداء موقوفاً ، ولفظه « لا يفقه الرجل كل الفقه » ، وقد فسره بعضهم بأن المراد أن يرى اللفظ الواحد يحتمل معاني متعددة فيجمله عليها إذا كانت غير متضادة ولا يقتصر به على معنى واحد . وانظر الإتيان (١ : ١٤١) .

- |                      |                      |
|----------------------|----------------------|
| (٣) سورة البقرة ٥    | (٤) سورة آل عمران ٧٣ |
| (٥) سورة مريم ٧٦     | (٦) سورة الرعد ٧     |
| (٧) سورة الأنبياء ٧٣ | (٨) سورة البقرة ٣٨   |
| (٩) سورة النحل ١٦    | (١٠) سورة الفاتحة ٦  |
| (١١) سورة البقرة ١٥٩ | (١٢) سورة محمد ٢٢    |
| (١٣) سورة النجم ٢٣   |                      |

- وبمعنى التوراة: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى﴾ (١) .  
وبمعنى الاسترجاع: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ (٢)؛ ونظيرها في النعابن: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾ (٣) أى فى المصيبة أنها من عند الله ﴿يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ (٣) للاسترجاع .  
وبمعنى الحجة: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٤) بعد قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ ، أى لا يهديهم إلى الحجة .  
وبمعنى التوحيد: ﴿إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ﴾ (٥) .  
وبمعنى السنة: ﴿وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ﴾ (٦) .  
وبمعنى الإصلاح: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ (٧) .  
وبمعنى الإلهام: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ (٨) ، هدى كلاً فى معيشتِهِ .  
وبمعنى التوبة: ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾ (٩) أى تبتنا .  
وهذا كثير الأنواع .

\*\*\*

- (١) سورة غافر ٥٣  
(٢) سورة البقرة ١٥٧؛ وقبلها: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ .  
أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ .  
(٣) سورة النعابن ١١ والآية بتامها: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ .  
(٤) سورة البقرة ٢٥٨  
(٥) سورة القصص ٥٧  
(٦) سورة الزخرف ٢٢ ، وزاد السيوطى فى الإتيان: ﴿فَبِهْدَاهُمْ أَقْتَدِهِ﴾ [ الأنعام ٩٠ ]  
(٧) سورة يوسف ٥٢ (٨) سورة طه ٥٠  
(٩) سورة الأعراف ١٥٦

وقال ابن فارس في كتاب "الأفراد" :

كل ما في كتاب الله من ذكر « الأسف » فعناه الحزن ؛ كقوله تعالى في قصة يعقوب عليه السلام : ﴿ يَا أَسْفَا عَلَى يَوْسَفَ ﴾ <sup>(١)</sup> إلا قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
فإن معناه « أغضبونا » <sup>(٣)</sup> ؛ وأما قوله في قصة موسى عليه السلام : ﴿ غَضَبَانَ أَسْفًا ﴾ <sup>(٤)</sup> فقال ابن عباس : « مغتاظا » .

وكل ما في القرآن من ذكر « البروج » فإنها الكواكب ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴾ <sup>(٥)</sup> إلا التي في سورة النساء : ﴿ وَلَوْ كُنَّمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فإنها القصور الطوال ، المرتفعة في السماء ، الحصينة .

وما في القرآن من ذكر « البر » و « البحر » فإنه يراد بالبحر الماء ، وبالبرّ التراب اليابس ، غير واحد في سورة الروم : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ <sup>(٧)</sup> فإنه بمعنى البرية وال عمران . وقال بعض علمائنا : ﴿ فِي الْبَرِّ ﴾ قتل ابن آدم أخاه ، وفي ﴿ الْبَحْرِ ﴾ أخذ الملك كل سفينة غصبا .

والبخس في القرآن التقص ؛ مثل قوله تعالى : ﴿ فَلَا يَخَافُ بُخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴾ <sup>(٨)</sup> إلا حرقاً واحداً في سورة يوسف : ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ ﴾ <sup>(٩)</sup> ؛ فإن أهل التفسير قالوا : بخس : حرام .

وما في القرآن من ذكر البعل فهو الزوج ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَيَعُولُوهنَّ أَحَقُّ

(١) سورة يوسف ٨٤

(٢) سورة الزخرف ٥٥

(٣) سورة الأعراف ١٥٠ ، طه ٨٣ (٤) سورة البروج ١

(٥) سورة النساء ٧٨

(٦) سورة الروم ٤١ (٧) سورة الجن ١٣

(٨) سورة يوسف ٢٠

(٩) كذا في ت ، ط ، وفي م : « تقبضونا » .

بِرَدِّهِنَّ ﴿١﴾ إلا حرفاً واحداً في الصفات : ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ (٢) ، فإنه أراد صنماً .  
 وما في القرآن من ذكر اليكُم فهو الخرس عن الكلام بالإيمان ؛ كقوله : ﴿صُمُّ  
 بُكْمٌ﴾ ؛ (٣) إنما أراد ﴿بُكْمٌ﴾ عن النطق والتوحيد مع صحة ألسنتهم ؛ إلا حرفين :  
 أحدهما في سورة بني إسرائيل (٤) : ﴿عُمِيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ والثاني في سورة النحل : قوله  
 عز وجل : ﴿أَحَدُهُمَا أَتُكْمٌ﴾ (٥) فإنهما في هذين الموضعين : اللذان لا يقدران على الكلام .  
 وكل شيء في القرآن : ﴿جِنِيًّا﴾ فعناه « جميعا » إلا التي في سورة الشريعة (٦) :  
 ﴿وَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَانِيَةً﴾ فإنه أراد تجنُّوا على ركبتيها .

وكل حرف في القرآن « حُسابان » فهو من العدد ، غير حرف في سورة الكهف :  
 ﴿حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ (٧) فإنه بمعنى العذاب .

وكل ما في القرآن : « حَسْرَةٌ » فهو الندامة ؛ كقوله عز وجل : ﴿يَا حَسْرَةَ عَلِيٍّ الْمُبَادِ﴾ (٨)  
 إلا التي في سورة آل عمران : ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكْ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ (٩) فإنه يعني  
 به « حزنا » .

وكل شيء في القرآن : « الدَّحِضُ » و « الدَّاحِضُ » فعناه الباطل ؛ كقوله :  
 ﴿حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ﴾ (١٠) ، إلا التي في سورة الصفات : ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ (١١) .  
 وكل حرف في القرآن من « رَجَزٌ » فهو العذاب ؛ كقوله تعالى في قصة بني إسرائيل :

(١) سورة البقرة ٢٢٨

(٣) سورة البقرة ١٨

(٢) سورة الصفات ١٢٥

(٥) سورة النحل ٧٦

(٤) هي التي تسمى الإسراء ، آية ٩٧

(٧) سورة الكهف ٤٠

(٦) هي التي تسمى الجنائية ، آية ٢٨

(٩) سورة آل عمران ١٥٦

(٨) سورة يس ٣٠

(١٠) سورة الشورى ١٦

(١١) سورة الصفات ١٤١ . وكان من المدحضين : أي من المفلوتين .

﴿لَنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرَّجْزَ﴾<sup>(١)</sup> إلا في سورة المدثر: ﴿وَالرَّجْزَ فَاهْجُرْ﴾<sup>(٢)</sup> فإنه يعني: الصم، فاجتنبوا عبادته.

وكل شيء في القرآن من «ريب» فهو شك، غير حرف واحد؛ وهو قوله تعالى: ﴿تَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ﴾<sup>(٣)</sup> فإنه يعني حوادث الدهر.

وكل شيء في القرآن: «يرْجُوكُمْ» و«يرْجُوكُم» فهو القتل، غير التي في سورة مريم عليها السلام: ﴿لَأَرْجُوكَ﴾<sup>(٤)</sup> يعني لأشمتك.

قلت: وقوله: ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾<sup>(٥)</sup> أى ظنا. والرجم أيضاً: الطرد واللعن؛ ومنه قيل للشيطان: رجيم.

وكل شيء في القرآن من «زور» فهو الكذب؛ ويراد به الشرك؛ غير التي في المجادلة: ﴿مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ زُورًا﴾<sup>(٦)</sup>، فإنه كذب غير شرك.

وكل شيء في القرآن من «زكاة» فهو المال، غير التي في سورة مريم: ﴿وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً﴾<sup>(٧)</sup>؛ فإنه يعني «تعطفا».

وكل شيء في القرآن من «زاغوا» ولا «تُرغ» فإنه من «مالوا» ولا «تمل» غير واحد في سورة الأحزاب: ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ﴾<sup>(٨)</sup> بمعنى «شخصت».

وكل شيء في القرآن من «يسخرون» و«سخرنا» فإنه يراد به الاستهزاء، غير التي في سورة الزخرف: ﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾<sup>(٩)</sup>، فإنه أراد «أعواناً وخداماً».

وكل سكينه في القرآن طمأنينة في القلب، غير واحد في سورة البقرة: ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ

(١) سورة الأعراف ١٣٤	(٢) سورة المدثر ٥
(٣) سورة الطور ٣٠	(٤) سورة مريم ٤٦
(٥) سورة الكهف ٢٢	(٦) سورة المجادلة ٢
(٧) آية ١٣	(٨) آية ١٠
	(٩) آية ٣٢ (١٠) ط «عونا»

من رَبِّكُمْ ﴿١﴾ ، فإنه يعني شيئاً كرأس المرة لها جناحان كانت في التابوت .  
 وكل شيء في القرآن من ذكر « السعير » فهو النار والوقود إلا قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ  
 الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴾ ، ﴿٢﴾ فإنه العناد .  
 وكل شيء في القرآن من ذكر « شيطان » فإنه إبليس وجنوده وذريته إلا قوله  
 تعالى في سورة البقرة : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ ﴾ ﴿٣﴾ ؛ فإنه يريد كهنتهم ؛ مثل كعب  
 ابن الأشرف وحَيِّ بن أخطب وأبي ياسر أخيه .  
 وكل « شهيد » في القرآن غير القتلى في الغزوفهم الذين يشهدون على أمور الناس ، إلا  
 التي في سورة البقرة قوله عز وجل : ﴿ وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ ﴾ ﴿٤﴾ ، فإنه يريد شركاءكم .  
 وكل ما في القرآن من « أصحاب النار » فهم أهل النار إلا قوله : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ  
 النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ﴾ ﴿٥﴾ فإنه يريد خزنتها .  
 وكل « صلاة » في القرآن فهي عبادة ورحمة إلا قوله تعالى : ﴿ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ ﴾ ﴿٦﴾  
 فإنه يريد بيوت عباداتهم .  
 وكل « صَم » في القرآن فهو عن الاستماع للإيمان ، غير واحد في بني اسرائيل ، قوله  
 عز وجل : ﴿ عُمِّيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا ﴾ ﴿٧﴾ ، معناه لا يسمعون شيئاً .  
 وكل « عذاب » في القرآن فهو التعذيب إلا قوله عز وجل : ﴿ وَلِيَشْهَدَ عَذَابَهُمَا ﴾ ﴿٨﴾  
 فإنه يريد الضرب .

والقاتون : المطيعون ، لكن قوله عز وجل في البقرة : ﴿ كُلٌّ لَهُ قَاتُونَ ﴾ ﴿٩﴾

(١) آية ٢٤٨

- |                    |                     |
|--------------------|---------------------|
| (٢) سورة القمر ٤٧  | (٣) سورة البقرة ١٤  |
| (٤) سورة البقرة ٢٣ | (٥) سورة المدثر ٣١  |
| (٦) سورة الحج ٤٠   | (٧) سورة الإسراء ٩٧ |
| (٨) سورة النور ٢   | (٩) سورة البقرة ١١٦ |

معناه «مقرّون»، وكذلك في سورة الروم: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ﴾<sup>(١)</sup>، يعني مقرّون بالعبودية.

وكل «كنز» في القرآن فهو المال إلا الذي في سورة الكهف: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾<sup>(٢)</sup> فإنه أراد صحفا وعلما.

وكل «مصباح» في القرآن فهو الكوكب إلا الذي في سورة النور: ﴿المصباحُ في زُجاجةٍ﴾<sup>(٣)</sup>، فإنه السراج نفسه.

النكاح في القرآن الزوج؛ إلا قوله جعل ثناؤه: ﴿حَتَّى إِذْ بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾<sup>(٤)</sup> فإنه يعني الحلم.

النبا والأنباء في القرآن الأخبار؛ إلا قوله تعالى: ﴿فَعَمَّيْتُ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءَ﴾؛<sup>(٥)</sup> فإنه بمعنى الحجج.

الورود في القرآن الدخول، إلا في القصص: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾<sup>(٦)</sup>، يعني هجم عليه ولم يدخله.

وكل شيء في القرآن من ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾؛<sup>(٧)</sup> يعني عن العمل إلا التي في سورة النساء<sup>(٨)</sup> ﴿إِلَّا مَا آتَاهَا﴾<sup>(٩)</sup> يعني النفقة.

وكل شيء في القرآن من بأس فهو القنوط، إلا التي في الرعد: ﴿أَفَلَمْ يَيْئَسِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(١٠)</sup> أي ألم يملوا. قال ابن فارس: أنشدني أبي، فارس بن زكريا:

(١) سورة الروم ٢٦

(٢) سورة الكهف ٨٢

(٣) سورة النور ٣٥

(٤) سورة النساء ٦

(٥) سورة القصص ٦٦

(٦) سورة القصص ٢٣

(٧) حاشية ط: «يعني القصرى»، وهي سورة الطلاق.

(٨) سورة البقرة ٢٨٦

(٩) آية ٧ ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾.

(١٠) سورة الرعد ٣١.

أقول لهم بالشَّعْبِ إِذْ يَبْسِرُونِي أَلَمْ تَيْتَسُوا أُنَى ابْنِ فَارِسٍ زَهْدَمٍ<sup>(١)</sup>  
قال الصاغاني<sup>(٢)</sup>: البيت لسحيم بن وثيل اليربوعي .  
وكل شيء في القرآن من ذكر « الصبر » محمود، إلا قوله عز وجل: ﴿لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾<sup>(٣)</sup>، و﴿وَاصْبِرُوا عَلَى آلْتِكُمْ﴾<sup>(٤)</sup>. انتهى ما ذكره ابن فارس .

\*\*\*

وزاد غيره: كل شيء في القرآن: « لعلكم » فهو بمعنى « لكي » غير واحد في الشعراء ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾<sup>(٥)</sup> فإنه للتشبيه؛ أي كأنكم .

وكل شيء في القرآن « أفسطوا » فهو بمعنى العدل، إلا واحد في الجن: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾<sup>(٦)</sup>. يعني العادلين الذين يعدلون به غيره؛ هذا باعتبار صورة اللفظ؛ وإفادة الرباعي تخالف مادة الثلاثي .

وكل « كسف » في القرآن يعني جانباً من السماء غير واحد في سورة الروم: ﴿وَيَجْمَلُ كِسْفًا﴾<sup>(٧)</sup> يعني السحاب قطعا .

وكل « ماء معين » فالمراد به الماء الجاري؛ غير الذي في سورة تبارك<sup>(٨)</sup>؛ فإن المراد به الماء الطاهر الذي تناله الدلاء؛ وهي زمزم .

(١) زهدم: اسم فارس لسحيم بن وثيل؛ وقيل إن هذا البيت لابنه جابر وليس له. وانظر اللسان - يأس - زهدم .

(٢) هو الإمام رضى الدين حسن بن محمد الصغاني - ويقال الصاغاني؛ صاحب التكملة على الصحاح . توفي سنة ٦٥٠ (بنيّة الوعاة ٢٢٧)

(٣) سورة الفرقان ٤٢

(٤) سورة ص ٦

(٥) سورة الشعراء ١٢٩

(٦) سورة الجن ١٥

(٧) سورة الروم ٤٨

(٨) قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ آية ٣٠ .

وكل شيء في القرآن « لثلاً » فهو بمعنى « كيلاً » غير واحد في الحديد : ﴿ لَثَلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ يعني لكي يعلم .

وكل شيء في القرآن « من الظلمات إلى النور » فهو بمعنى الكفر والإيمان ؛ غير واحد في أول الأنعام : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ <sup>(٢)</sup> يعني ظلمة الليل ونور النهار .

وكل « صوم » في القرآن فهو الصيام المعروف ، إلا الذي في سورة مريم : ﴿ إِنِّي نَزَرْتُ لِالرَّحْمَنِ صَوْمًا ﴾ <sup>(٣)</sup> يعني صمتاً .

وذكر أبو عمرو الداني في قوله تعالى : ﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ﴾ <sup>(٤)</sup> أن المراد بالحضور هنا المشاهدة . قال : وهو بالطاء بمعنى المنع والتحويل ، قال : ولم يأت بهذا المعنى إلا في موضع واحد ؛ وهو قوله تعالى : ﴿ فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

قيل : وكل شيء في القرآن : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ ﴾ فقد أخبرنا به ، وما فيه : ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ ﴾ فلم يخبرنا به ؛ حكاه البخاري رحمه الله في تفسيره . واستدرك بعضهم عليه موضعا ، وهو قوله : ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ لَمَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقيل : الإتيان حيث وقع في القرآن فهو الصدقة ؛ إلا في قوله تعالى : ﴿ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا ﴾ <sup>(٧)</sup> فإن المراد به المهر ؛ وهو صدقة في الأصل ؛ تصدق الله بها على النساء .

- |                      |                    |
|----------------------|--------------------|
| (١) سورة الحديد ٢٩   | (٢) سورة الأنعام ١ |
| (٣) سورة مريم ٢٦     | (٥) سورة القمر ٣١  |
| (٤) سورة الأعراف ١٦٣ | (٦) سورة المتحة ١١ |
| (٦) سورة الثوري ١٧   |                    |

# النوع الخامس علم المتشابه

وقد صنف فيه جماعة، ونظمه السخاوي<sup>(١)</sup> وصنف في توجيهه الكرمانى<sup>(٢)</sup> كتاب  
" البرهان "، والرازى<sup>(٣)</sup> كتاب " درة التأويل " وأبو جعفر بن الزبير، وهو أبسطها في مجلدين .  
وهو إيراد القصة الواحدة في صورٍ شتى وفواصلٍ مختلفة . ويكثر في إيراد القصص  
والأنباء ، وحكته التصريف في الكلام وإتيانه على ضروب ؛ ليعلمهم عجزهم عن جميع طرق  
ذلك : مبتدأ به ومتكررا ، وأكثر أحكامه تثبت من وجهين ، فلمذا جاء باعتبارين .  
وفيه فصول :

## الفصل الأول

[ المتشابه باعتبار الأفراد ]

الأول باعتبار الأفراد ، وهو على أقسام :

- (١) هو علم الدين على بن محمد بن عبد الصمد السخاوى ، صاحب كتاب هداية المرآب في التشابه ؛  
وهي منظومة تعرف بالسخاوية : توفى سنة ٦٤٣ . ( وانظر ترجمته في ابن خلكان ١ : ٣٤٥ )
- (٢) هو أبو القاسم برهان الدين محمود بن حمزة بن نصر الكرمانى الشافى ؛ الملقب تاج القراء : توفى  
بعد سنة ٥٠٠ ، وكتابه هو البرهان في تشابه القرآن ، منه نسخ خطية في المكتبة التيمورية ، ودار الكتب ،  
والأزهر . ( وانظر ترجمته في بنية الوعاة ٣٨٧ ) .
- (٣) ت « الدارى » تحريف ، وهو الإمام غفر الدين الرازى - تقدمت ترجمته . واسم كتابه في كشف  
الظنون : « درة التزويل وغرة التأويل » . ومنه نسخ خطية بدار الكتب المصرية .

الأول أن يكون في موضعٍ على نظمٍ ، وفي آخرٍ على عكسه ، وهو يشبه ردَّ العَجْرِ على الصَّدْرِ<sup>(١)</sup> ؛ ووقع في القرآن منه كثير .

ففي البقرة : ﴿ وَاذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً ﴾<sup>(٢)</sup> ، وفي الأعراف : ﴿ وَقُولُوا حِطَّةً وَاذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾<sup>(٣)</sup> .

في البقرة : ﴿ وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وفي الحج : ﴿ وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى ﴾<sup>(٥)</sup> .  
في البقرة والأنعام : ﴿ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى ﴾<sup>(٦)</sup> ، وفي آل عمران : ﴿ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ ﴾<sup>(٧)</sup> .

في البقرة : ﴿ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾<sup>(٨)</sup> ، وفي الحج : ﴿ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(٩)</sup> .  
في البقرة : ﴿ وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنِ اللَّهِ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، وبقية القرآن : ﴿ لَعْنِ اللَّهِ بِهِ ﴾<sup>(١١)</sup> .

(١) رد العجز على الصدر يكون في التثنية ويكون في النظم ؛ ففي التثنية أن يجعل أحد التثنيين المكررين ؛ أي التثنيين في اللفظ والمعنى ، أو التثنيين في اللفظ دون المعنى ، أو اللحقين بالتجانسين ؛ وهما اللذان يجمعها الاشتقاق أو شبه الاشتقاق - في أول الفقرة والآخر في آخرها ؛ نحو قوله تعالى : ﴿ وَتَحْسَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ . وفي النظم أن يكون أحدهما في آخر البيت والآخر : إما في صدر المصراع الأول ، أو حشوهُ أو آخره ، أو صدر المصراع الثاني ؛ كقوله :

سريعٌ إلى ابنِ العمِّ يَلْطُمُ وَجْهَهُ      وليس إلى داعيِ الندى سريع

وانظر الصائغين ٣٨٥ - ٣٨٨

(٢) سورة البقرة ٥٨ . وحقة : مصدر « حط » ، ومعناه عند الحسن وقادة : « احطط عنا خطايانا » .  
كذا ذكره الضحى .

(٣) سورة الأعراف ١٦١      (٤) سورة البقرة ٦٢

(٥) سورة الحج ١٧      (٦) سورة البقرة ١٢٠ ، وسورة الأنعام ٧١

(٧) سورة آل عمران ٧٣      (٨) سورة البقرة ١٤٣

(٩) سورة الحج ٧٨      (١٠) سورة البقرة ١٧٣

(١١) سورة المائدة ٣ ، سورة الأنعام ١٤٥ ، سورة النحل ١١٥

في البقرة: ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾<sup>(١)</sup>، وفي إبراهيم: ﴿مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

في آل عمران: ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي الأثقال: ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾<sup>(٤)</sup>.

في النساء: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾<sup>(٥)</sup>، وفي المائدة: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾<sup>(٦)</sup>.

في الأنعام: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾<sup>(٧)</sup> وفي حم المؤمن: ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾<sup>(٨)</sup>.

في الأنعام: ﴿وَنَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾<sup>(٩)</sup>، وفي بني إسرائيل: ﴿نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾<sup>(١٠)</sup>.

في النحل: ﴿وَتَرَىٰ الْفَلَكَ مَوَاجِرَ فِيهِ﴾<sup>(١١)</sup>، وفي فاطر: ﴿فِيهِ مَوَاجِرَ﴾<sup>(١٢)</sup>.  
في بني إسرائيل: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾<sup>(١٣)</sup>، وفي الكهف: ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ﴾<sup>(١٤)</sup>.

في بني إسرائيل: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾<sup>(١٥)</sup>، وفي العنكبوت: ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>(١٦)</sup>.

(١) سورة البقرة ٢٦٤	(٢) سورة إبراهيم ١٨
(٣) سورة آل عمران ١٢٦	(٤) سورة الأثقال ١٠
(٥) سورة النساء ١٣٥	(٦) سورة المائدة ٨
(٧) سورة الأنعام ١٠٢	(٨) سورة المؤمن ٦٢
(٩) سورة الأنعام ١٥١	(١٠) سورة الإسراء ٣١
(١١) سورة النحل ١٤	(١٢) سورة فاطر ١٢
(١٣) سورة الإسراء ٨٩	(١٤) سورة الكهف ٥٤
(١٥) سورة الإسراء ٩٦	(١٦) سورة العنكبوت ٥٢

في « المؤمنين » : ﴿ لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وفي النمل : ﴿ لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

في القصص : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى ﴾ <sup>(٣)</sup> . وفي يس : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ﴾ <sup>(٤)</sup> .

في آل عمران : ﴿ قَالَ رَبِّ أَتَى بِكَ غُلَامٌ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَأُمْرَأَتِي عَاقِرٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وفي كهيعص : ﴿ وَكَانَتْ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتْيًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

الثاني ما يشبهه بالزيادة والتقصان ؛ ففي البقرة : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وفي يس : ﴿ وَسَوَاءٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> بزيادة « واو » ، لأن ما في البقرة جملة هي خيرٌ عن أسم « إن » ، وما في يس جملة عطفت بالواو على جملة .

في البقرة : ﴿ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، وفي غيرها بإسقاط ﴿ مِنْ ﴾ لأنها للتبعض ؛ ولما كانت سورة البقرة سنام القرآن وأوله بعد الفاتحة حسن دخول ﴿ مِنْ ﴾ فيها ؛ ليعلم أن التحدي واقع على جميع القرآن من أوله إلى آخره ، بخلاف غيرها من السور ، فإنه لو دخلها ﴿ مِنْ ﴾ لكان التحدي واقعا على بعض السور دون بعض ، ولم يكن ذلك بالسهل .

في البقرة : ﴿ فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، وفي طه <sup>(١١)</sup> : ﴿ فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ ﴾ ، لأجل قوله هناك : ﴿ يَتَّبِعُونَ الداعِيَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .

- |                      |                     |
|----------------------|---------------------|
| (١) سورة المؤمنون ٨٣ | (٢) سورة النمل ٦٨   |
| (٣) سورة القصص ٢٠    | (٤) سورة يس ٢٠      |
| (٥) سورة آل عمران ٤٠ | (٦) سورة مريم ٨     |
| (٧) سورة البقرة ٦    | (٨) سورة يس ١٠      |
| (٩) سورة البقرة ٢٣   | (١٠) سورة البقرة ٣٨ |
| (١١) سورة طه ١٢٣     | (١٢) سورة طه ١٠٨    |

في البقرة: ﴿يُذَبِّحُونَ﴾<sup>(١)</sup>، بغير «واو» على أنه بدلٌ من ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>، ومثله في الأعراف ﴿يُقْتَلُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي إبراهيم: ﴿وَيُذَبِّحُونَ﴾<sup>(٤)</sup> بالواو، لأنه من كلام موسى عليه السلام، يمدد الحن عليهم.

في البقرة: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾<sup>(٥)</sup>، وفي آل عمران: ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾<sup>(٦)</sup>.

في البقرة: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا﴾<sup>(٧)</sup>، ثم قال: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُم مَرِيضًا﴾<sup>(٨)</sup>.

في البقرة: ﴿وَيُكْفِّرْ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾<sup>(٩)</sup>، وسائر ماني القرآن بإسقاط ﴿مِنْ﴾.

وفيها: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾<sup>(١٠)</sup>، وفي آل عمران: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾<sup>(١١)</sup>.

قالوا: وجميع ماني القرآن من السؤال لم يقع عنه الجواب بالفاء، إلا قوله تعالى في طه: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبٌّ نَّفَسًا...﴾<sup>(١٢)</sup>، الآية؛ لأن الأجوبة في الجميع كانت بعد السؤال، وفي طه كانت قبل السؤال. وكأنه قيل: إن سئلت عن الجواب فقل. في الأعراف: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾<sup>(١٣)</sup>، بغير «واو»، وليس في القرآن غيره.

- |                       |                       |
|-----------------------|-----------------------|
| (١) سورة البقرة ٤٩    | (٢) سورة الأعراف ١٤١  |
| (٣) سورة الأعراف ١٤١  | (٤) سورة إبراهيم ٦    |
| (٥) سورة البقرة ٥٧    | (٦) سورة آل عمران ١١٧ |
| (٧) سورة البقرة ١٨٥   | (٨) سورة البقرة ١٩٦   |
| (٩) سورة البقرة ٢٧١   | (١٠) سورة البقرة ١٧٤  |
| (١١) سورة آل عمران ٧٧ | (١٢) سورة طه ١٠٥      |
| (١٣) سورة الأعراف ٥٩  |                       |

- في البقرة: ﴿وَيَكُونَنَّ الَّذِينَ اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup>، وفي الأنفال: ﴿كَلَّهُ اللَّهُ﴾<sup>(٢)</sup>.
- في آل عمران: ﴿أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي المائدة: ﴿بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.
- في آل عمران: ﴿جَاهُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾<sup>(٥)</sup> بياء واحدة إلا في قراءة ابن عامر، وفي فاطر: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾<sup>(٦)</sup> بثلاث باءات.
- في آل عمران: ﴿هَآئِنُ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾<sup>(٧)</sup> وسائر ما في القرآن: ﴿هؤلاء﴾ بإثبات الهاء.
- في النساء: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(٨)</sup> بالواو، وفي ﴿براءة﴾<sup>(٩)</sup> ذلك﴾ بغير واو.
- في النساء: ﴿فَانسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾<sup>(١٠)</sup>، وفي المائدة بزيادة ﴿منه﴾<sup>(١١)</sup>.
- في الأنعام: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾، فكرر ﴿لَكُمْ﴾، وقال في هود: ﴿وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾<sup>(١٢)</sup>؛ لأنه تكرر ﴿لَكُمْ﴾ في قصته أربع مرات فاكتفى بذلك.
- في الأنعام: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾<sup>(١٤)</sup>،

(١) سورة البقرة ١٩٣	(٢) سورة الأنفال ٣٥
(٣) سورة آل عمران ٦٤	(٤) سورة المائدة ١١١
(٥) سورة آل عمران ١٨٤، قرأها ابن عامر ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾.	
وانظر تحاف فضلاء البشر ص ١٨٣	(٦) سورة فاطر ٢٥
(٧) سورة آل عمران ١١٩	(٨) سورة النساء ١٣
(٩) سورة التوبة	(١٠) سورة النساء ٤٣
(١١) سورة المائدة ٦	(١٢) سورة الأنعام ٥٠
(١٣) سورة هود ٣١	(١٤) سورة الأنعام ١١٧

وفي القلم: ﴿بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾<sup>(١)</sup> بزيادة الباء ولفظ الماضي، وفي النجم: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى﴾<sup>(٢)</sup>.

في الأنعام: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتِنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي سورة المؤمنين<sup>(٤)</sup> بزيادة ﴿نَمُوتُ﴾، وفيها أيضاً: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>(٥)</sup> ليس فيها غيره.

وفيها: ﴿جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾<sup>(٦)</sup>، وفي فاطر: ﴿خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(٧)</sup>، يثبت ﴿في﴾.

في الأعراف: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ﴾<sup>(٨)</sup>، وفي ص: ﴿أَنْ تَسْجُدَ﴾<sup>(٩)</sup>، وفي الحجر: ﴿أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾<sup>(١٠)</sup> فزاد ﴿لا﴾.

في الأعراف: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾<sup>(١١)</sup> بالقاء، وكذا حيث وقع، إلا في يونس<sup>(١٢)</sup>.

في الأعراف: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾<sup>(١٣)</sup> بغير واو، وفي المؤمنين وهود: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ بالواو.<sup>(١٤)</sup> الحكيمة

في الأعراف: ﴿كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾<sup>(١٥)</sup> وفي يونس بزيادة ﴿به﴾<sup>(١٦)</sup>.

في الأعراف: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَمُخِّرَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ﴾<sup>(١٧)</sup>، وفي الشعراء بزيادة ﴿بِسِحْرِهِ﴾<sup>(١٨)</sup>.

(١) سورة القلم ٧	(٢) سورة النجم ٣٠
(٣) سورة الأنعام ٢٩	(٤) سورة المؤمنون ٣٧
(٥) سورة الأنعام ١٥٩	(٦) سورة الأنعام ١٦٥
(٧) سورة فاطر ٣٩	(٨) سورة الأعراف ١٢
(٩) سورة ص ٧٥	(١٠) سورة الحجر ٣٢
(١١) سورة الأعراف ٣٤	(١٢) آية ٤٩
(١٣) سورة الأعراف ٥٩	(١٤) سورة هود ٢٥، المؤمنون ٢٣
(١٥) سورة الأعراف ١٠١	(١٦) آية ٧٤
(١٧) سورة الأعراف ١١٠	(١٨) سورة الشعراء ٣٥

في هود: ﴿وَإِنَّا لَنِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا﴾<sup>(١)</sup>، وفي إبراهيم: ﴿وَإِنَّا لَنِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا﴾<sup>(٢)</sup>.

في يوسف: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي الأنبياء: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ﴾<sup>(٤)</sup>.

في النحل: ﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾<sup>(٥)</sup>، وفي العنكبوت: ﴿مَنْ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾<sup>(٦)</sup>.

وكذلك حذف «من» من قوله: ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمِ شَيْئًا﴾<sup>(٧)</sup>، وفي الحج: ﴿مَنْ بَعْدَ عِلْمِ شَيْئًا﴾<sup>(٨)</sup>.

في الحج: ﴿كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾<sup>(٩)</sup>، وفي السجدة: ﴿مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾<sup>(١٠)</sup>.

في النمل: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾<sup>(١١)</sup>، وفي القصص: ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾<sup>(١٢)</sup>.

في العنكبوت: ﴿وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا﴾<sup>(١٣)</sup>، وفي هود: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ﴾<sup>(١٤)</sup> بغير «أن».

(١) سورة هود: ٦

(٢) سورة إبراهيم: ٩

(٣) سورة يوسف: ١٠٩

(٤) سورة الأنبياء: ٧

(٥) سورة النحل: ٦٥، وفي حاشية ط: «تقدم في كلامه قريبا أنه في العنكبوت كذلك»

(٦) سورة العنكبوت: ٦٣

(٧) سورة النحل: ٧٠

(٨) سورة الحج: ٥

(٩) سورة الحج: ٢٢

(١٠) سورة السجدة: ٢٠

(١١) سورة النمل: ١٠

(١٢) سورة القصص: ٣١

(١٣) سورة العنكبوت: ٣٣

(١٤) سورة هود: ٧٧

في العنكبوت: ﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا﴾<sup>(١)</sup> زيادة ﴿مِنْ﴾ ليس غيره .  
 في سورة المؤمن: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ﴾<sup>(٢)</sup> ، وفي طه: ﴿آتِيَةٌ﴾<sup>(٣)</sup> .  
 في النحل: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾<sup>(٤)</sup> ، وفي الأعراف: ﴿مِنْ دُونِهِ﴾<sup>(٥)</sup> .

في المؤمنين: ﴿مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ . إِلَى فِرْعَوْنَ﴾<sup>(٦)</sup> ، وفي المؤمن يسقط ذكر « الأخ »<sup>(٧)</sup> .

في البقرة: ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾<sup>(٨)</sup> وفي سورة إبراهيم: ﴿وَيُذَبِّحُونَ﴾<sup>(٩)</sup> بالواو؛ ووجهه أنه في سورة إبراهيم تقدم ﴿وَذَكَرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾<sup>(١٠)</sup> ، وهي أوقات عقوبات إلى أن قال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ ، واللائق أن يعدد امتحانهم تعديدا يؤذن بصدق الجمع عليه لتكثر المنة؛ ولذلك أتى بالعطف ليؤذن بأن إسمائهم العذاب مغاير لتذبيح الأبناء وسبى النساء؛ وهو ما كانوا عليه من التسخير، بخلاف المذكور في البقرة، فإن ما بعد ﴿يَسْمُونَكُمْ﴾ تفسير له، فلم يعطف عليه. ولأجل مطابقة السابق جاء في الأعراف: ﴿يُقْتَلُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾<sup>(١١)</sup> ، ليطابق: ﴿سَنُقْتَلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ﴾<sup>(١٢)</sup> .

\*\*\*

الثالث: التقديم والتأخير، وهو قريب من الأول، ومنه في البقرة: ﴿يَتَلَوُ عَلَيْهِمْ

(١) سورة العنكبوت ٦٣	(٢) سورة غافر ٥٩
(٣) سورة طه ١٥	(٤) سورة النحل ٢٠
(٥) سورة الأعراف ١٩٧	(٦) المؤمنون ٤٥ ، ٤٦
(٧) المؤمن ٢٢٣	(٨) سورة البقرة ٤٩
(٩) سورة إبراهيم ٦	(١٠) سورة إبراهيم ٥
(١١) سورة الأعراف ١٤١	(١٢) سورة الأعراف ١٢٧

آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ﴿١﴾ مؤخر ، وما سواه : ﴿ يُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ ﴿٢﴾ .

ومنه تقديم « اللب » على « اللهو » في موضعين من سورة الأنعام ﴿٣﴾ ، وكذلك في القتال ﴿٤﴾ والحديد ﴿٥﴾ .

وقدم « اللهو » على « اللب » في الأعراف ﴿٦﴾ والعنكبوت ﴿٧﴾ ، وإنما قدم اللب في الأكثر ، لأن اللب زمان الصبا ، واللهو زمان الشباب ، وزمان الصبا متقدم على زمان اللهو . تنبيه : ما ذكره في الحديد : ﴿ اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ ﴾ ؛ أى كلعب الصبيان ، ﴿ وهو ﴾ ﴿٣﴾ أى كلهو الشباب ، ﴿ وزينة ﴾ ﴿٤﴾ كزينة النساء ، ﴿ وتفاخر ﴾ كتفاخر الإخوان ، ﴿ وتكاثر ﴾ كتكاثر الشيطان . وقريب منه في تقديم اللب على اللهو قوله : ﴿ وما بينهما لاعين . لو أردنا أن نتخذ لهنّوا لاتخذناهنّ من لدنّا ﴾ ﴿٨﴾ .

وقدم « اللهو » في الأعراف ؛ لأن ذلك يوم القيامة ، فذكر على ترتيب ما انقضى ، وبدأ بما به الإنسان انتهى من الحالين .

وأما العنكبوت فالمراد بذكرها ﴿٩﴾ زمان الدنيا ، وأنه سريع الانقضاء قليل البقاء . ﴿ وأن الدار الآخرة هى الحيوان ﴾ ؛ أى الحياة التى لا أبد لها ولا نهاية لأبدها ؛ فبدأ بذكر اللهو ، لأنه في زمان الشباب ، وهو أكثر من زمان اللب ؛ وهو زمان الصبا .

(١) سورة البقرة ١٢٩ (٢) سورة الجمعة ٢

(٣) سورة الأنعام ٣٢ : ﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾ .

(٤) هى سورة القتال ٣٦ : ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾ .

(٥) سورة الحديد ٢٠ : ﴿ اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾ .

(٦) سورة الأعراف ٥١ : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَسَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ .

(٧) سورة العنكبوت ٦٤ : ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ ﴾ .

(٨) سورة الأنبياء ١٦ ، ١٧ (٩) أى اللهو واللعب .

ومنه تقديم لفظ « الضرر » على « النفع » في الأكثر، لأن العابد يعبد معبوده خوفاً من عقابه أولاً، ثم طمعا في ثوابه .

وحيث تقدم النفع على الضرر فلنتقدم ما يتضمن النفع؛ وذلك في سبعة مواضع : ثلاثة منها بلفظ الاسم، وهي في الأعراف والرعد وسبأ<sup>(١)</sup>، وأربعة بلفظ الفعل، وهي في الأنعام : ﴿ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا ﴾<sup>(٢)</sup> . وفي آخر يونس : ﴿ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وفي الأنبياء : ﴿ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وفي الفرقان : ﴿ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> .

أما في الأعراف فلنتقدم قوله : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّ ﴾<sup>(٦)</sup> تقدم الهداية على الضلال، وبعد ذلك : ﴿ لَا سَتَكُنَّ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوء ﴾<sup>(٧)</sup> تقدم الخير على السوء، وكذا قدم النفع على الضرر .

أما في الرعد فلنتقدم « الطوع » في قوله : ﴿ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾<sup>(٨)</sup> .

وأما في سبأ فلنتقدم « البسط » في قوله : ﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾<sup>(٩)</sup> .

وفي يونس قدم الضرر على الأصل ولتوافقه ما قبلها فإن فيها : ﴿ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا

(١) سورة الأعراف ١٨٨ : ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ﴾ . سورة الرعد ١٦ : ﴿ قُلْ أَفَأَتَّخِذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ﴾ . سورة سبأ ٤٢ : ﴿ فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ﴾ .

(٢) سورة الأنعام ٧١

(٣) سورة يونس ١٠٦

(٤) سورة الأنبياء ٦٦

(٥) سورة الفرقان ٥٥

(٦) سورة الأعراف ١٧٨

(٧) سورة الأعراف ١٨٨

(٨) سورة فصلت ١١

(٩) سورة سبأ ٣٦

يَنْفَعُهُمْ ﴿١﴾ وفيها : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ ﴾ (٢) فتكون الآية ثلاث مرات .  
وكذلك ما جاء بلفظ الفعل فلسابقة معنى يتضمن نفعاً .

أما الأنعام ففيها : ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ، وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلٌّ  
عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا ﴾ (٣) ، ثم وصله بقوله : ﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا  
يَضُرُّنَا ﴾ (٤) .

وفي يونس تقدم قوله : ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي  
لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥) ، ثم قال : ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ﴾ (٦) .

وفي الأنبياء ، تقدم قول الكفار لإبراهيم في المجادلة : ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ .  
قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴾ (٧) .

وفي الفرقان تقدم : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ (٨) لعاجزة في الآيات ، ثم  
قال : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ﴾ (٩) .

فأتم هذه المواضع المطردة التي هي أعظم أساقامن العقود . ومن أمثله قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا  
يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ (١٠) .  
ثم قال سبحانه في السورة : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا... ﴾ (١١) الآية .

وفيها سؤالان :

- |                     |                           |
|---------------------|---------------------------|
| (٢) سورة يونس ١٢    | (١) سورة يونس ١٨          |
| (٤) سورة الأنعام ٧١ | (٣) سورة الأنعام ٧٠       |
| (٦) سورة يونس ١٠٦   | (٥) سورة يونس ١٠٢         |
| (٨) سورة الفرقان ٤٥ | (٧) سورة الأنبياء ٦٥ ، ٦٦ |
| (١٠) سورة البقرة ٤٨ | (٩) سورة الفرقان ٥٥       |
|                     | (١١) سورة البقرة ١٢٣ .    |

أحدهما أنه سبحانه في الأولى قدم نفي قبول الشفاعة على أخذ العدل ، وفي الثاني قدم نفي قبول العدل على الشفاعة .

السؤال الثاني : أنه سبحانه وتعالى قال في الأولى : ﴿ لَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾<sup>(١)</sup> وفي الثانية : ﴿ وَلَا تَنْفَعُهُا شَفَاعَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> فغاير بين اللفظين ، فهل ذلك لمعنى يترتب عليه ، أو من باب التوسع في الكلام ، والتنقل من أسلوب إلى آخر كما جرت عادة العرب ؟ والجواب : أن القرآن الحكيم وإن اشتمل على النقل من أسلوب إلى آخر لكنه يشتمل مع ذلك على فائدة وحكمة ، قال الله تعالى : ﴿ كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ لِيُفْصَلَتْ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ولم يقل « من رحمن ولا رحيم » ، للتنصيص على أنه لا بد من الحكمة ؛ وهاتان الآيتان كلاهما في حق بني اسرائيل ، وكانوا يقولون : إنهم أبناء الأنبياء وأبناء آبائهم ، وسيشفع لنا آباؤنا ، فأعلمهم الله أنه لا تنفعهم الشفاعة ، ولا تجزى نفس عن نفس شيئا .

وتعلق بهذه الآية المعتزلة على نفي الشفاعة ، كما ذكره الزمخشري ؛ وأجاب عنها أهل السنة بأجوبة كثيرة ليس هذا محلها .

وذكر الله في الآيتين « النفس » متكررة ، ثم أتى بضمير يحتمل رجوعه إلى الأولى أو إلى الثانية ، وإن كانت القاعدة عود الضمير إلى الأقرب ؛ ولكن قد يعود إلى غيره ، كقوله تعالى : ﴿ وَتَعَزَّوهُ وَتُقِرُّوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴾<sup>(٤)</sup> فالضمير في التعزير والتوقير راجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي التسبيح عائد إلى الله تعالى ، وهو متقدم على ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، فعاد الضمير على غير الأقرب .

إذا علمت ذلك ، فقوله في الأولى : ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾<sup>(٥)</sup> الضمير راجع إلى

(١) سورة البقرة ٤٨ (٢) سورة البقرة ١٢٣

(٣) سورة هود ٢ (٤) سورة الفتح ٩

(٥) سورة البقرة ١٢٣

النفس الأولى وهى الشفاعة لغيرها . فلما كان المراد فى هذه الآية ذكر الشفاعة للمشفوع له أخبر أن الشفاعة غير مقبولة للمشفوع احتقاراً له وعدم الاحتفاء به ؛ وهذا الخبر يكون باعثاً للسامع فى ترك الشفاعة إذا علم أن المشفوع عنده لا يقبل شفاعته ، فىكون التقدير على هذا التفسير : ﴿ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> « لو شفعت » ، يعنى : وهم لا يشفعون ، فىكون ذلك مؤسساً لهم فيما زعموا أن آباءهم الأنبياء ينفعونهم من غير عمل منهم .

وقوله : ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ <sup>(١)</sup> إن جعلنا الضمير فى ﴿ مِنْهَا ﴾ راجعاً إلى الشافع أيضاً فقد جرت العادة أن الشافع إذا أراد أن يدفع إلى المشفوع عنده شيئاً ليكون مؤكداً لقبول شفاعته فمن هذا قدم ذكر الشفاعة على دفع العدل ؛ وإن جعلنا الضمير راجعاً إلى المشفوع فيه فهو أحرى بالتأخير ليكون الشافع قد أخبره بأن شفاعته قد قبلت ، فتقديم العدل ليكون ذلك مؤسساً لحصول مقصود الشفاعة ، وهو ثمرتها للمشفوع فيه .

وأما الآية الثانية فالضمير فى قوله : ﴿ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ راجع إلى النفس الثانية ، وهى النفس التى هى صاحبة الجريمة ، فلا يقبل منها عدل ؛ لأن العادة بذل العدل من صاحب الجريمة يكون مقدماً على الشفاعة فيه ؛ ليكون ذلك أبلغ فى تحصيل مقصوده ، فناسب ذلك تقديم العدل الذى هو القدية من المشفوع له على الشفاعة .

فى هذه الآية بيان أن النفس المطلوبة بجرمها لا يقبل منها عدل عن نفسها ، ولا تنفعها شفاعة شافع فيها ؛ وقدم بذل العدل للحاجة إلى الشفاعة عند من طلب ذلك منه ، ولهذا قال فى الأولى : ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> وفى الثانية : ﴿ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن الشفاعة إنما تقبل من الشافع ، وإنما تنفع المشفوع له .

(٢) سورة البقرة ٤٨

(١) سورة البقرة ٤٨

(٣) سورة البقرة ١٢٣

وقال الراغب<sup>(١)</sup> : إنما كرر ﴿ لا ﴾ فيهما على سبيل الإنذار بالواعظ إذا وعظ لأمر فإنه يكرر اللفظ لأجله تعظيماً للأمر . قال : وأما تغييره النظم فلما كان قبول العدل وأخذه وقبول الشفاعة ونفعها متلازمة لم يكن بين اتفاق هذه العبارات واختلافها فرق في المعنى . وقال الإمام فخر الدين : لما كان الناس متفاوتين ، فمنهم من يختار أن يشفع فيه مقدماً على العدل الذي يخرج به ؛ ومنهم من يختار العدل مقدماً على الشفاعة ، ذكر سبحانه وتعالى القسبين ؛ فقدم الشفاعة باعتبار طائفة ، وقدم العدل باعتبار أخرى .

قال بعض مشايخنا رحمهم الله تعالى : الظاهر أنه سبحانه وتعالى إنما نفي قبول الشفاعة لانفعها ، ونفي أصل العدل الذي هو القداء ، وبدأ بالشفاعة لتيسيرها على الطالب أكثر من تحصيل العدل الذي هو القداء . على ما هو المعروف في دار الدنيا ؛ وفي الآية الثانية أنه لما تقرر زيادة تأكيدها بدأ فيها بالأعظم الذي هو الخلاص بالعدل ، وثني بنفع الشفاعة فقال : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ شَفَاعَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ولم يقل : لا تقبل منها شفاعة ، وإن كان نفي الشفاعة يستلزم نفي قبولها ، لأن الشفاعة تكون نافعة غير مقبولة ، وتنفع لأغراض : من وعد بخير ، وابدال المشفوع بغيره ؛ فنفي النفع أعم ، فلم يكن بين نفي القبول ونفي النفع بالشفاعة تلازم ، كما ادعاه الراغب . وكان التقدير بالقداء الذي هو نفي قبول العدل ونفي نفع الشفاعة شيئين مؤكدين لاستقرار ذلك في الآية الثانية . وما يدل على أن نفي الشفاعة أمر زائد على نفي قبولها أنه سبحانه لما أخبر عن المشركين أخبر بنفي النفع لا بنفي القبول فقال : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ ، وقال : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ ﴾<sup>(٣)</sup> الآية . وفي الحديث الصحيح<sup>(٤)</sup> أنهم قالوا : يا رسول الله ، هل نفعت عمك

(١) هو أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني صاحب اللغة والعربية والحديث والشعر ؛ ومؤلف كتاب المفردات في غريب القرآن ومحاضرات الأدباء ؛ توفي سنة ٣٩٦ ( وانظر بنية الوعاة ٣٨٦ ) .  
(٢) سورة البقرة ١٢٣ (٣) سورة سبأ ٢٣

(٤) قوله الزمخشري في الفائق ٢ : ٥٥ : « قال له صلى الله عليه وسلم العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه : إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك ؛ فهل ينفعه ذلك ؟ قال نعم ، وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحاح - وروى : أنه في ضحاح من النار يغلق منه دماغه . وروى : رأيت أبا طالب في ضحاح من النار ؛ ولولا مكان كان في طمطم . ثم قال : « هو في الأصل الماء إلى الكمين ، والطمطم : معظم ماء البحر » .

أباطالب؟ فقال: «وجدته فنقلته إلى ضحضاج من النار». مع علمهم أنه لا يشفع فيه. فإن قيل: فقد قال في آخر السورة: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلاَةَ وَلَا شَفَاعَةَ﴾<sup>(١)</sup> فغنى الشفاعة ولم ينف نفعها؟

قيل: من باب زيادة التأكيد أيضاً؛ فإنه سبحانه ذكر في هذه الآية الأسباب المنجية في الدنيا ونفاها هناك، وهي إما البيع الذي يتوصل به الإنسان إلى المقاصد، أو الخلة التي هي كمال المحبة. وبدأ بنفي المحبة لأنه أعمّ وقوعاً من الصداقة والخلة، وثنى بنفي الخلة التي هي سبب لنيل الأغراض في الدنيا أيضاً؛ وذكر ثالثاً نفي الشفاعة أصلاً، وهي أبلغ من نفي قبولها؛ فماد الأمر إلى تكرار الجمل في الآيات ليفيد قوة الدلالة.

\*\*\*

الرابع: بالتعريف والتوكيد، كقوله في البقرة: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾<sup>(٢)</sup> وفي آل عمران: ﴿بِغَيْرِ حَقٍّ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله في البقرة: ﴿هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾<sup>(٤)</sup>، وفي سورة إبراهيم: ﴿هَذَا بَلَدٌ آمِنًا﴾<sup>(٥)</sup>؛ لأنه للإشارة إلى قوله: ﴿بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾<sup>(٦)</sup>؛ ويكون ﴿بلداً﴾ هنا هو المفعول الثاني، و﴿آمناً﴾ صفته، وفي إبراهيم ﴿البلد﴾ مفعول أول، و﴿آمناً﴾ الثاني.

وقوله في آل عمران: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾<sup>(٧)</sup>، وفي الأنفال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾<sup>(٨)</sup>.

وقوله في حم السجدة: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾<sup>(٩)</sup> وفي الأعراف:

(١) سورة البقرة ٢٥٤

(٢) سورة البقرة ٦١ (٣) سورة آل عمران ١١٢

(٤) سورة البقرة ١٢٦ (٥) سورة إبراهيم ٣٥

(٦) سورة إبراهيم ٣٧ (٧) سورة آل عمران ١٢٦

(٨) سورة الأنفال ١٠ (٩) سورة فصلت ٣٦

﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup> ، لأنها في «حم» مؤكدة بالتكرار بقوله: ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾<sup>(٢)</sup>؛ فبالغ بالتعريف ، وليس هذا في سورة الأعراف ، فجاء على الأصل : المخبرُ عنه معرفة والخبر نكرة .

\*\*\*

الخامس : بالجمع والإفراد ، كقوله في سورة البقرة : ﴿لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾<sup>(٣)</sup> وفي آل عمران : ﴿مَعْدُودَاتٍ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ لأن الأصل في الجمع إذا كان واحده مذكرا أن يقتصر في الوصف على التانيث نحو : ﴿سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ . وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ . وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ . وَزَرَّابِيُّ مَبْثُوثَةٌ﴾<sup>(٥)</sup> فجاء في البقرة على الأصل . وفي آل عمران على الفرع<sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

السادس : إبدال حرف بحرف غيره ، كقوله تعالى في البقرة : ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا﴾<sup>(٧)</sup> بالواو ، وفي الأعراف : ﴿فَكَلَا﴾<sup>(٨)</sup> بالفاء ، وحكته أن ﴿اسْكُنْ﴾ في البقرة من السكون الذي هو الإقامة . فلم يصلح إلا بالواو ؛ ولو جاءت الفاء لوجب تأخير الأكل إلى الفراغ من الإقامة . والذي في الأعراف من المسكن وهو اتخاذ الموضع سكنا ، فكانت الفاء أولى ، لأن اتخاذ المسكن لا يستدعي زمنا متجددا ، وزاد في البقرة ﴿رَغْدًا﴾ لقوله : ﴿وَقُلْنَا﴾ ، بخلاف سورة الأعراف فإن فيها : ﴿قَالَ﴾ وذهب قوم إلى أن ما في الأعراف خطابٌ لها قبل الدخول ، وما في البقرة بعد الدخول .

ومنه قوله تعالى في البقرة : ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا﴾<sup>(٩)</sup> بالفاء ، وفي الأعراف<sup>(١٠)</sup> بالواو .

(٢) سورة فصلت ٣٥

(١) سورة الأعراف ٢٠٠

(٤) سورة آل عمران ٢٤

(٣) سورة البقرة ٨٠

(٦) ط : « النوع »

(٥) سورة الفاشية ١٣ - ١٦

(٨) سورة الأعراف ١٩

(٧) سورة البقرة ٣٥

(١٠) الأعراف ١٦١ .

(٩) سورة البقرة ٥٨

في البقرة: ﴿وَلَنْ اتَّبَعَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾<sup>(١)</sup>، ثم قال بعد ذلك: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ﴾<sup>(٢)</sup>.

في البقرة: ﴿فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي غيرها: ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

في البقرة: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾<sup>(٥)</sup>، وفي آل عمران: ﴿عَلَيْنَا﴾<sup>(٦)</sup>.

في الأنعام: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا﴾<sup>(٧)</sup>، وفي غيرها: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا﴾<sup>(٨)</sup>.

في الأعراف: ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾<sup>(٩)</sup> بالواو، وفي غيرها بالفاء.

في الأعراف: ﴿آمَنْتُ بِهِ﴾<sup>(١٠)</sup>، وفي الباقي: ﴿آمَنْتُ لَهُ﴾<sup>(١١)</sup>.

في سورة الرعد: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾<sup>(١٢)</sup>، وفي لقمان: ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾<sup>(١٣)</sup>، لا ثاني له.

في الكهف: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾<sup>(١٤)</sup>، وفي السجدة: ﴿ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾<sup>(١٥)</sup>.

في طه: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾<sup>(١٦)</sup> بالفاء، وفي السجدة: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾<sup>(١٧)</sup>.

(١) سورة البقرة ١٢٠	(٢) سورة البقرة ١٤٥
(٣) سورة البقرة ٨٦	(٤) سورة آل عمران ٨٨
(٥) سورة البقرة ١٣٦	(٦) سورة آل عمران ٨٤
(٧) سورة الأنعام ١١	(٨) سورة النمل ٦٩
(٩) سورة الأعراف ٨٢	(١٠) سورة الأعراف ١٢٣
(١١) سورة طه ٧١	(١٢) سورة الرعد ٢
(١٣) سورة لقمان ٢٩	(١٤) سورة الكهف ٥٧
(١٥) سورة السجدة ٢٢	(١٦) سورة طه ١٢٨
(١٧) سورة السجدة ٢٦	

في القصص : ﴿ وَمَا أوتيتُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وفي الشورى : ﴿ فَمَا أوتيتُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> بالفاء .  
 في الطور : ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، و ﴿ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ،  
 بالواو فيهما ؛ وفي الصافات : [ ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وفي القلم : ﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ  
 رَبِّكَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، بالفاء فيهما ] <sup>(٧)</sup> كما أن : ﴿ وَبئْسَ الْقَرَارُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، و ﴿ وَيَذَّبَحُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> بالواو  
 فيهما ، في إبراهيم .

في الأعراف : ﴿ سَعْنَاهُ لَبِئْسَ مِيتٌ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، [ وفي فاطر <sup>(١١)</sup> : ﴿ إِلَى بَلَدٍ ﴾ ] <sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

السابع : إبدال كلمة بأخرى :

في البقرة : ﴿ مَا أَفَعَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، وفي لقمان : ﴿ وَجَدْنَا ﴾ <sup>(١٣)</sup> .

في البقرة : ﴿ فَانفَجَرَتْ ﴾ <sup>(١٤)</sup> ، وفي الأعراف : ﴿ فَانْبَجَسَتْ ﴾ <sup>(١٥)</sup> .

في البقرة : ﴿ فَازْلَمْهَا الشَّيْطَانُ ﴾ <sup>(١٦)</sup> ، وفي الأعراف : ﴿ فوسوسَ لَهَا الشَّيْطَانُ ﴾ <sup>(١٧)</sup> .

في آل عمران : ﴿ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ ﴾ <sup>(١٨)</sup> ، وفي مريم : ﴿ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ

لِي غُلَامٌ ﴾ <sup>(١٩)</sup> ، لأنه تقدم ذكره في ﴿ لِأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا ﴾ <sup>(٢٠)</sup> .

(١) سورة القصص ٦٠	(٢) سورة الشورى ٣٦
(٣) سورة الطور ٢٥	(٤) سورة الطور ٤٨
(٥) سورة الصافات ٥٠	(٦) سورة القلم ٤٨
(٧) ما بين العلامتين ساقط من الأصول ؛ وهي زيادة يقتضها السياق .	(٨) سورة إبراهيم ٢٩
(٩) سورة إبراهيم ٦	(١٠) سورة الأعراف ٥٧
(١١) آية ٣٥	(١٢) سورة البقرة ١٧٠
(١٣) سورة لقمان ٢١	(١٤) سورة البقرة ٦٠
(١٥) سورة الأعراف ١٦٠	(١٦) سورة البقرة ٣٦
(١٧) سورة الأعراف ٢٠	(١٨) سورة آل عمران ٤٧
(١٩) سورة مريم ٢٠	(٢٠) سورة مريم ١٩

في النساء : ﴿إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تَخْفَوْهُ﴾<sup>(١)</sup> ، وفي الأحزاب : ﴿شَيْئًا أَوْ تَخْفَوْهُ﴾<sup>(٢)</sup> .  
في الأنعام : ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾<sup>(٣)</sup> ، والثاني  
﴿يُخْرِجُ﴾ بالفعل<sup>(٤)</sup> .

في الكهف : ﴿وَلَئِنْ رُدِدْتُمْ إِلَى رَبِّي﴾<sup>(٥)</sup> ، وفي حم : ﴿وَلَئِنْ رُجِيتُمْ﴾<sup>(٦)</sup> .

في طه : ﴿فَلَمَّا آتَاهَا﴾<sup>(٧)</sup> ، وفي النمل : ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا﴾<sup>(٨)</sup> .

في طه : ﴿وَسَلَّكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾<sup>(٩)</sup> ، وفي الزخرف : ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ  
فِيهَا سُبُلًا﴾<sup>(١٠)</sup> .

في الأنبياء : ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ﴾<sup>(١١)</sup> ، وفي الشعراء : ﴿مَنْ  
الرَّحْمَنِ﴾<sup>(١٢)</sup> .

في النمل : ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرِعَ﴾<sup>(١٣)</sup> ، وفي الزمر : ﴿فَصَيْقَ﴾<sup>(١٤)</sup> .

في الأحزاب ، في أولها : ﴿بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾<sup>(١٥)</sup> ، وفيها : ﴿بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾<sup>(١٦)</sup>  
بعد ﴿وَجَنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾<sup>(١٧)</sup> .

﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾<sup>(١٧)</sup> بعد ﴿لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ﴾<sup>(١٧)</sup> ، و﴿عَذَابًا مُهِينًا﴾<sup>(١٨)</sup> بعد  
﴿يُؤَذِّنُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾<sup>(١٨)</sup> .

(١) سورة النساء ١٤٩

(٢) سورة الأحزاب ٥٤

(٣) سورة الأنعام ٩٥

(٤) سورة فصلت ٥٠

(٥) سورة الكهف ٣٦

(٦) سورة النمل ٨

(٧) سورة طه ١١

(٨) سورة طه ٥٣

(٩) سورة الأنبياء ٢

(١٠) سورة الزمر ٥٨

(١١) سورة الشعراء ٢

(١٢) سورة الأحزاب ٢

(١٣) سورة الأحزاب ٨

(١٤) سورة الزمر ٧٨

(١٥) سورة الزمر ٧٨

(١٦) سورة الأحزاب ٩

(١٧) سورة الأحزاب ٩

(١٨) سورة الأحزاب ٥٧

(٤) سورة يونس ٣١

(٣) سورة الأنعام ٩٥

(٦) سورة فصلت ٥٠

(٨) سورة النمل ٨

(١٠) سورة الزخرف ١٠

(١٢) سورة الشعراء ٥

(١٤) سورة الزمر ٧٨

(١٦) سورة الأحزاب ٩

(١٨) سورة الأحزاب ٥٧

﴿أَجْرًا كَرِيمًا﴾<sup>(١)</sup> [بعد ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾<sup>(١)</sup>، و﴿رِزْقًا كَرِيمًا﴾<sup>(٢)</sup> .  
بعد : ﴿نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾<sup>(٢)</sup> ] .

﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾<sup>(٣)</sup> موضعان في الأحزاب ، [ وفي سورة غافر :  
﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ﴾<sup>(٤)</sup> ] .

وفي البقرة : ﴿وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٥)</sup> ، وفي النحل : ﴿لِلْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(٦)</sup>  
في موضعين .

في المائة : ﴿قُلْ هَلْ أَنْبَأَكُمْ﴾<sup>(٧)</sup> ، وبالنون في الكهف<sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

الثامن : الإدغام وتركه .

في النساء والأَنْفَالِ : ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾<sup>(٩)</sup> ، وفي الحشر بالإدغام<sup>(١٠)</sup> .

في الأنعام : ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ﴾<sup>(١١)</sup> وفي الأعراف : ﴿يَضْرَعُونَ﴾<sup>(١٢)</sup> .

(١) سورة الأحزاب ٤٤ (٢) سورة الأحزاب ٣١

(٣) سورة الأحزاب ٦٢، ٣٨ (٤) سورة غافر ٨٥

(٥) سورة البقرة ٩٧ (٦) سورة النحل ٨٩ ، ١٠٢

(٧) سورة المائة ٦٠ (٨) سورة الكهف ١٠٣

(٩) سورة النساء ١١٥ ، والأَنْفَالِ ١٣ : ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾

(١٠) سورة الحشر ٤ (١١) سورة الأنعام ٤٢

(١٢) سورة الأعراف ٩٤ .

## الفصل الثاني

ما جاء على حرفين

﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ في القرآن ، اثنان في البقرة<sup>(١)</sup> .

﴿ ولكنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ ، اثنان في يونس والنمل<sup>(٢)</sup> .

﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾ في البقرة وفي آل عمران ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ وأما ﴿ والله

غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾<sup>(٤)</sup> فواحد في البقرة . وكذلك فيها : ﴿ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وليس غيره .

﴿ الحكيمُ العليمُ ﴾ ، حرفان ، في الزخرف وفي الذاريات<sup>(٦)</sup> .

﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ : مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ﴾ ، اثنان في قصة

نوح ، في هود والمؤمنون<sup>(٧)</sup> ؛ في السورتين بالقاء .

و ﴿ عذاب يومٍ أليمٍ ﴾ اثنان ، في هود والزخرف<sup>(٨)</sup> .

﴿ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ﴾ اثنان في الضحى<sup>(٩)</sup> وسبأ ، وأما الذي في القصص<sup>(١٠)</sup>

فهو ﴿ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ ﴾ ، وباقي القرآن ﴿ وَيَقْدِرُ ﴾<sup>(١١)</sup> فقط .

(١) سورة البقرة ٢١٩ ، ٢٦٦

(٢) سورة يونس ٦٠ ، النمل ٧٣

(٣) سورة البقرة ٢٣٥ ، آل عمران ١٥٥

(٤) سورة البقرة ٢٢٥ (٥) سورة البقرة ٢٦٣

(٦) سورة الزخرف ٨٤ ، الذاريات ٣٠

(٧) سورة هود ٢٧ ، المؤمنون ٢٤

(٨) سورة هود ٢٦ ، الزخرف ٦٥ (٩) سورة الضحى ٦٢ ، سبأ ٣٩

(١٠) سورة القصص ٨٢

(١١) سورة الرعد ٢٦ ، الإسراء ٣٠ ، الروم ٣٧ ، سبأ ٣٦ ، الشورى ١٢

﴿ فَلَمَّا أَنْ ﴾ ، حرفان : في يوسف ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ ﴾<sup>(١)</sup> ، وفي القصص ﴿ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْبِطِشَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى ﴾ بالواو ، حرفان في الأنعام<sup>(٣)</sup> . وفي يونس<sup>(٤)</sup> ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ بالفاء .

﴿ أَعْرَضَ ﴾ حرفان في الكهف وفي السجدة ؛ إلا أن الأول ﴿ فَأَعْرَضَ ﴾<sup>(٥)</sup> والثاني ﴿ ثُمَّ أَعْرَضَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾ من غير تكرار « الطاعة » : حرفان ، وهما في آل عمران : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾<sup>(٧)</sup> ، و﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ بغير تاء التانيث ، حرفان ، وهما في آل عمران<sup>(٩)</sup> .

﴿ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ ﴾ ، حرفان ، في آل عمران ، وفي الأنفال<sup>(١٠)</sup> .

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ ﴾ بالفاء ، حرفان في آل عمران ، وفي الأنعام<sup>(١١)</sup> .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ ﴾ حرفان ، وهما في الأنعام<sup>(١٢)</sup> .

﴿ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ حرفان ، في التوبة وفي المنافقين<sup>(١٣)</sup> .

(١) سورة يوسف ٩٦ (٢) سورة القصص ١٩

(٣) سورة الأنعام ٢١ ، ٩٣ ؛ كذا ذكره المؤلف ؛ وقد ورد أيضاً قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ

افترى على الله كذباً ﴾ في هود ١٨ ، والعنكبوت ٦٨ ، والصف ٧ : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افترى

عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ ﴾ (٤) يونس ١٧ ؛ وفي الأصول « هود » خطأ .

(٥) سورة الكهف ٥٧ (٦) سورة السجدة ٢٢

(٧) سورة آل عمران ٣٢ (٨) سورة آل عمران ١٣٢

(٩) سورة آل عمران ٨٦ ، ١٠٥

(١٠) سورة آل عمران ٩٢ ، الأنفال ٦٠

(١١) سورة آل عمران ١٨٤ ، الأنعام ١٤٧

(١٢) سورة الأنعام ٤٠ ، ٤٧

(١٣) سورة التوبة ٢٤ ، ٨٠ ، والمنافقون ٦

﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ، بزيادة اللام ، حرفان [ في الحج ] .<sup>(١)</sup> ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ﴾ حرفان ]<sup>(٢)</sup> في هود<sup>(٣)</sup> في قصة صالح وشعيب . قال بعض المشايخ : ما كان فيه « الصيحة » فهو ﴿دِيَارِهِمْ﴾<sup>(٤)</sup> على الجمع ، وما كان فيه « الرجفة » فهو ﴿دَارِهِمْ﴾<sup>(٥)</sup> بالتوحيد .

﴿وَمَا كَانَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾<sup>(٦)</sup> بتكرير « من » حرفان ، هما في هود .  
 ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ ، حرفان ، في العنكبوت والزمر<sup>(٧)</sup> .  
 ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ؛ بلفظ التوحيد ، حرفان في الحجر والعنكبوت<sup>(٨)</sup> .  
 ﴿تَبِعَ﴾ بإسقاط الألف حرفان ، في البقرة وآل عمران<sup>(٩)</sup> .  
 ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ ، حرفان في الفرقان ، وفي آلم السجدة<sup>(١٠)</sup> .  
 ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ حرفان ، في لقمان وحمل عسق<sup>(١١)</sup> .

(١) ما بين العلامتين زيادة يقتضيها السياق ؛ والآيتان في الحج ٤٠ ، ٧٤

(٢) سورة هود ٦٧ ، ٩٤

(٣) وهي في آيتي هود السابقتين : ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ﴾ .

(٤) كما في الأعراف ٧٨ ، ٩١ والعنكبوت ٣٧ : ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ

جَائِعِينَ﴾ .

(٥) سورة هود ٢٠ ، ١١٣

(٦) سورة العنكبوت ٦٨ ، الزمر ٣٢

(٧) سورة الحجر ٧٧ ، العنكبوت ٤٤

(٨) سورة البقرة ٣٨ : ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ .

آل عمران ٧٣ : ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ .

(٩) سورة الفرقان ٥٩ ، السجدة ٤

(١٠) سورة لقمان ٢٩ ، الشورى ١٤

- « اللهم » قبل « اللعب » حرفان ، في الأعراف والعنكبوت <sup>(١)</sup> .
- ﴿ أَوْ لَمْ يَهْدِ ﴾ بالواو ، حرفان في الأعراف وآم السجدة <sup>(٢)</sup> .
- ﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ حرفان ، في النحل ، والعنكبوت <sup>(٣)</sup> .
- ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ﴾ بزيادة ﴿ مِنْ ﴾ حرفان ، في آل عمران والنور <sup>(٤)</sup> .
- ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا ﴾ بغير « مِنْ » ، حرفان ، في البقرة والنساء <sup>(٥)</sup> .
- ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ حرفان ، في آل عمران وفي الحديد <sup>(٦)</sup> .
- ﴿ لَهُ مُقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ في الزمر وحم عسق <sup>(٧)</sup> .
- ﴿ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ إخباراً عن الجماعة الغيب ، حرفان في الأعراف وسبأ <sup>(٨)</sup> .
- ﴿ أَمْوَاتٌ ﴾ بالرفع ، في البقرة ﴿ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، وفي النحل : ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءُ ﴾ <sup>(١٠)</sup>

- (١) سورة الأعراف ٥١ : ﴿ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا ﴾ ، العنكبوت : ٦٤
- ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ ﴾ .
- (٢) سورة الأعراف ١٠٠ ، السجدة ٢٦
- (٣) سورة النحل ٢٧ ، العنكبوت ٢٥ ؛ وفي الأصول « الأحزاب والفتح » خطأ
- (٤) سورة آل عمران ٨٩ ، النور ٥ (٥) سورة البقرة ١٦٠ ، النساء ١٤٦
- (٦) سورة آل عمران ١٨٠ ، الحديد ١٠
- (٧) سورة الزمر ٦٣ ، الشورى ١٢ . وفي الأصول : « المؤمن » خطأ
- (٨) سورة الأعراف ١٤٧ ، سبأ ٣٣
- (٩) سورة البقرة ١٥٤ (١٠) سورة النحل ٢١

## الفصل الثالث

ما جاء على ثلاثة أحرف

- ﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ ثلاثة في القرآن ، في الروم وفاطر والمؤمن (١) .  
﴿ فَنجيناهُ ﴾ بالغاء ، في يونس والأنبياء والشعراء (٢) .  
﴿ قليلاً ما تذكرون ﴾ ثلاثة في الأعراف والنمل والحاقة (٣) .  
﴿ لعلمهم يتذكرون ﴾ اثنان في الأعراف ، والثالث في الأنفال (٤) .  
﴿ تتذكرون ﴾ بتاءين متكررتين ؛ ثلاثة ، في الأنعام وآل السجدة والمؤمن (٥) .  
﴿ وما يذكركم إلا أولوا الألباب ﴾ في البقرة وآل عمران وإبراهيم (٦) .  
﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾ ، في النساء والتوبة والصف (٧) .  
﴿ وبالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ بزيادة الباء في أول البقرة ؛ وفي النساء والتوبة ولكن هوفيها بالني (٨) .  
﴿ وَإِذَا قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي بِبَقرةٍ فِي الْمائدةِ فِي الصَّفِ ﴾ (٩) .  
﴿ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ ﴾ في البقرة اثنان ؛ والثالث في التين والزيتون ؛ إلا أنه يأسقاط  
الماء والميم (١٠) .

(١) سورة الروم ٩ ، فاطر ٤٤ ، غافر ( المؤمن ) ٢١

(٢) سورة يونس ٧٣ ، الأنبياء ٧٦ ، الشعراء ١٧٠

(٣) سورة الأعراف ٣٠ ، النمل ٦٢ ، الحاقة ٤٢

(٤) سورة الأعراف ٢٦ ، و ١٣٠ ، الأنفال ٥٧

(٥) سورة الأنعام ٨٠ ، السجدة ٤ ، غافر ٥٨

(٦) سورة البقرة ٢٦٩ ، آل عمران ٧ ، والنبي إبراهيم ٥٢ . ﴿ وَليذكركم أولوا الألباب ﴾ .

(٧) سورة النساء ٩٥ ، التوبة ٢٠ ، والنبي في الصف ١١ : ﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ﴾ .

(٨) سورة البقرة ٨ ، النساء ٣٨ ، التوبة ٢٩ (٩) سورة البقرة ٥٤ ، المائدة ٢٠ ، الصف ٥

(١٠) سورة البقرة ٦٢ ، ٢٧٤ ، التين ١٠

- ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ، في هود والرعد والمؤمن <sup>(١)</sup> .
- ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ ، في البقرة ويوسف والمؤمن <sup>(٢)</sup> .
- ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ في هود ويوسف والسجدة <sup>(٣)</sup> .
- ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ بزيادة « من » ، في الأنعام ، وص ، وآم السجدة ؛ لكن بلفظ ﴿ من القرون ﴾ <sup>(٤)</sup> .
- ﴿ أَجْمَعُونَ ﴾ بالواو في الحجر والشعراء وص <sup>(٥)</sup> .
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ، في المائدة والنور والحشر <sup>(٦)</sup> .
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ ، في آل عمران والمائدة ولقمان <sup>(٧)</sup> .
- ﴿ وَلَوْ شِئْنَا ﴾ ، في الأعراف والفرقان وآم السجدة <sup>(٨)</sup> .
- ﴿ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ بزيادة « من » ، في إبراهيم والأحقاف ونوح <sup>(٩)</sup> .
- ﴿ مَبِيتَاتٍ ﴾ في النور اثنان ، والثالث في الطلاق <sup>(١٠)</sup> .
- ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ ﴾ في الرعد اثنان ، والثالث في يونس <sup>(١١)</sup> .
- ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا ﴾ في الرعد والنحل وفاطر <sup>(١٢)</sup> .
- ﴿ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ ﴾ في الروم <sup>(١٣)</sup> والتوبة <sup>(١٤)</sup> والعنكبوت <sup>(١٥)</sup> ، [ لكن بالواو ]

- (١) سورة هود ١٧ ، الرعد ١ ، غافر ٥٩ (٢) سورة البقرة ٢٤٣ ، يوسف ٢٨ ، غافر ٦١  
 (٣) سورة هود ١٩ ، يوسف ٣٧ ، السجدة ٧ (٤) سورة الأنعام ٦ ، ص ٣ ، السجدة ٢٦  
 (٥) سورة الحجر ٣٠ ، الشعراء ٩٥ ، ص ٧٣ (٦) سورة المائدة ٨ ، النور ٥٣ ، الحشر ١٨  
 (٧) سورة آل عمران ١١٩ ، المائدة ٧ ، لقمان ٢٣  
 (٨) سورة الأعراف ١٧٦ ، الفرقان ٥١ ، السجدة ١٣  
 (٩) سورة إبراهيم ١٠ ، الأحقاف ٣١ ، نوح ٤  
 (١٠) سورة النور ٣٤ ، ٤٦ ، الطلاق ١١ (١١) سورة الرعد ٧ ، ٢٧ ، يونس ٢٠  
 (١٢) سورة الرعد ٢٣ ، النحل ٣١ ، فاطر ٣٣

(١٣) الروم ٩ ، وفي الأصول : « آل عمران » خطأ ، والآية فيها : ﴿ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

﴿ لَعَلِّي ﴾ في الحج وسبأ ونون <sup>(١)</sup> .

﴿ في السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ في سبأ اثنان ، وفي آخر فاطر <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ بواو ، في البقرة والحجر وص <sup>(٣)</sup> .

﴿ وَزَلَّلْنَا ﴾ ثلاثة أحرف ، في طه والنحل وق <sup>(٤)</sup> ، والباقي ﴿ وَأَنْزَلْنَا ﴾ .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ في المائدة ويونس والتغابن <sup>(٥)</sup> .

﴿ أَلَمْ يَرَوْا ﴾ بغير واو ، في النحل والنمل ويس <sup>(٦)</sup> .

﴿ أمواتا ﴾ بالنصب ؛ في البقرة : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ ، وآل عمران ، ﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أمواتا ﴾ ، وفي المرسلات ﴿ أَحْيَاءُ وَأَمْوَاتًا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ أَجَلًا ﴾ بالنصب ، في الأنعام وبنى إسرائيل والمؤمن <sup>(٨)</sup> .

﴿ أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا ﴾ بغير ذكر « العظام » في الرعد والنمل وق <sup>(٩)</sup> .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ في الرعد والروم والمؤمن <sup>(١٠)</sup> .

---

(١) سورة الحج ٦٧ : ﴿ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴾ ، سبأ ٢٤ : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ

هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ ، ن ( القلم ) ٤ : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾

(٢) سورة سبأ ٣ ، ٢٢ ، فاطر ٤٤ (٣) سورة البقرة ٣٠ ، الحجر ٢٨ ، ص ٧١

(٤) سورة طه ٨٠ ، النحل ٨٩ ، ق ٩ (٥) سورة المائدة ٢٩٢ ، يونس ٩٢ ، التغابن ١٢

(٦) سورة النحل ٧٩ ، النمل ٨٦ ، يس ٣١

(٧) سورة البقرة ٢٨ ، آل عمران ١٦٩ ، المرسلات ٢٦

(٨) سورة الأنعام ٢ ، الإسراء ٩٩ ، المؤمن ٦٧ (٩) سورة الرعد ٥ ، النمل ٦٧ ، ق ٣٠

(١٠) سورة الرعد ٣٨ ، الروم ٤٧ ، المؤمن ٧٨

## الفصل الرابع

ما جاء على أربعة حروف

﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ ، بتكرير ﴿ مَنْ ﴾ في يونس والحج والنمل والزمر (١) .

﴿ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ ، في المائدة اثنان ، في صـ وآخر الزخرف (٢)

﴿ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ ﴾ بإسقاط « من » في بني إسرائيل والأنبياء والفرقان وسبأ (٣) .

﴿ أَهْوَاءَ ﴾ بألف قبل الهاء (٤) ، في المائدة والأنعام والأعراف وسبأ (٥) .

﴿ مِنْ تَحْتِهِمْ ﴾ في الأنعام والأعراف ويونس والكهف (٦) ؛ وأما ﴿ تَجْرِي تَحْتَهَا

الأنهار ﴾ (٧) فموضع واحد في براءة .

﴿ أَوْ أَنْ ﴾ بهيئة قبل الواو . في هود : ﴿ أَوْ أَنْ نَفَعَلَ ﴾ ، وفي بني إسرائيل ﴿ أَوْ إِنْ

يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ ﴾ ، وفي طه ﴿ أَوْ أَنْ يَطْعَى ﴾ ، وفي المؤمن : ﴿ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ

الفساد ﴾ (٨) .

(١) سورة يونس ٦٦ ، الحج ١٨ ، النمل ٨٧ ، الزمر ٦٨

(٢) سورة المائدة ١٧ ، ١٨ ، ص ١٠ ، الزخرف ٧٥

(٣) سورة الإسراء ٧٧ ، الأنبياء ٧ ، الفرقان ٢٠ ، وفي سبأ ٤٤ : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ

قَبْلَكَ ﴾ .

(٤) ت : « بألف قبل الهاء »

(٥) سورة المائدة ٥٣ ، الأنعام ٥٣ ، الأعراف ٤٩ ، سبأ ٤٠

(٦) سورة الأنعام ٦ ، الأعراف ٤٣ ، يونس ٩ ، الكهف ٣١

(٧) سورة التوبة ١٠٠

(٨) سورة هود ٨٧ ، الإسراء ٥٤ ، طه ٤٥ ، المؤمن ٢٦

- ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً ﴾ في النساء اثنتان ، وفي الأحزاب ، والإنسان<sup>(١)</sup>
- ﴿ آبَاؤُهُمْ ﴾ بالرفع ، في البقرة : ﴿ أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً ﴾ .
- [ وفي المائة : ﴿ أُولُو كَانِ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئاً ﴾ . وفي هود : ﴿ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ ﴾ ، وفي يس : ﴿ لَتُنذِرَ قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ] .
- ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ في الأعراف ، وفي يونس اثنتان منها ، وفي الحج<sup>(٣)</sup> :
- ﴿ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ﴾ في الأنعام ثلاثة، والرابع في الأعراف<sup>(٤)</sup> .
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ، في المائة والأنعام والقصص والأحقاف<sup>(٥)</sup> .
- ﴿ مَبَارَكًا ﴾ بالنصب ، في آل عمران ومريم والمؤمنين وق<sup>(٦)</sup> .
- ﴿ مَبَارَكٌ ﴾ بالرفع ، في الأنعام اثنتان ، وفي الأنبياء وص<sup>(٧)</sup> .
- ﴿ مَا كَسَبَتْ ﴾ بحذف الباء من أوله ، في البقرة وآل عمران اثنتان ، وفي إبراهيم<sup>(٨)</sup> .
- ﴿ مِنْ ذِكْرِ أَوْ أُنْتَى ﴾ بإثبات الهمزة قبل الواو ، في آل عمران والنساء والنحل  
وغافر<sup>(٩)</sup> .
- ﴿ أَلَمْ يَرَوْا ﴾ بغير واو ، في الأنعام والأعراف والنمل ويس<sup>(١٠)</sup> .

(١) سورة النساء ١٦ ، ٢٤ ، الأحزاب ١ ، الإنسان ٣٠

(٢) سورة البقرة ١٧١ ، المائة ١٠٤ ، هود ١٠٩ ، يس ٦

(٣) سورة الأعراف ١٥٨ ، يونس ١٠٤ ، ١٠٨ ، الحج ٤٩

(٤) سورة الأنعام ٤٦ ، ٦٥ ، ١٠٥ ، الأعراف ٥٨

(٥) سورة المائة ٥١ ، الأنعام ١٤٤ ، القصص ٥٠ ، الأحقاف ١٠

(٦) سورة آل عمران ٩٦ ، مريم ٣١ ، المؤمنون ٢٩ ، ق ٩

(٧) سورة الأنعام ٩٢ ، ١٥٥ ، الأنبياء ٥٠ ، ص ٢٩

(٨) سورة البقرة ١٣٤ ، آل عمران ٢٥ ، ٦١ ، إبراهيم ٥١

(٩) سورة آل عمران ١٩٥ ، النساء ١١ ، النحل ٩٧ ، غافر ٤٠

(١٠) سورة الأنعام ٦ ، الأعراف ١٤٨ ، النمل ٨٦ ، يس ٣١

﴿ وَ لَبِئْسَ ﴾ في البقرة اثنان ، ﴿ وَ لَبِئْسَ مَشْرُوبًا بِهِ ﴾ ، و ﴿ وَ لَبِئْسَ الْمَهَاد ﴾ .  
 وفي الحج : ﴿ وَ لَبِئْسَ الْعَشِيرُ ﴾ وفي النور : ﴿ وَ لَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ <sup>(١)</sup> . وأما ﴿ فَلَبِئْسَ ﴾  
 بالفاء ، فموضع واحد في النحل : ﴿ فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
 ﴿ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ بالرفع ، في النساء ، والتوبة ، وهود ، والكهف <sup>(٣)</sup> .  
 ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا ﴾ في يوسف ، وفي الحج ، وفي المؤمن ، وفي القتال <sup>(٤)</sup> .  
 ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ في الأنعام : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> وليس  
 في القرآن « ثُمَّ » غيره ، وفي النمل : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا ﴾ ، وكذا في العنكبوت  
 والروم <sup>(٦)</sup> .

﴿ أَفَرَأَيْتَ ﴾ بالفاء بعد الهزمة ، في مريم ، والشعراء ، والجنانية ، والنجم <sup>(٧)</sup> . اللَّعَب  
 قبل اللّهُو ، في الأنعام اثنان <sup>(٨)</sup> ، وفي القتال <sup>(٩)</sup> ، والحديد <sup>(١٠)</sup> .  
 ﴿ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يّعْمَلُونَ ﴾ بلفظ الجمع ، في البقرة ، والرعد ، والروم ، والنحل <sup>(١١)</sup> .

(١) سورة البقرة ١٠٢ ، ٢٠٦ ، الحج ١٣ ، النور ٥٧

(٢) سورة النحل ٢٩

(٣) سورة النساء ٦٦ ، التوبة ٢٨ ، هود ٤٠ ، الكهف ٢٢

(٤) سورة يوسف ١٠٩ ، الحج ٤٦ ، المؤمن ٨٢ ، القتال ١٠

(٥) سورة الأنعام ١١ (٦) سورة النمل ٦٩ ، العنكبوت ٢٠ ، الروم ٤٢

(٧) سورة مريم ٧٧ ، الشعراء ٢٠٥ ، الجنانية ٢٣ ، النجم ٢٣

(٨) سورة الأنعام ٢٣ : ﴿ وَمَا أَحْيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾ ، ٧٠ : ﴿ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا

دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا ﴾ .

(٩) القتال ٣٦ : ﴿ إِنَّمَا أَحْيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾ .

(١٠) الحديد ٢٠ : ﴿ أَعْمَلُوا إِنَّمَا أَحْيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾ .

(١١) سورة البقرة ١٦٤ ، الرعد ٤ ، الروم ٢٤ ، النحل ١٢

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ على لفظ الجمع<sup>(١)</sup> في يونس<sup>(٢)</sup> .  
 ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ بالتوحيد في النحل كذلك<sup>(٣)</sup> ، وبالجمع في الروم ، وآم  
 السجدة<sup>(٤)</sup> . أَفَلَا يَسْمَعُونَ  
 ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ في مريم ، والعنكبوت ، ويس ،  
 والأحقاف<sup>(٥)</sup> .

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ في هود ، والنحل اثنان ، وفي الزخرف<sup>(٦)</sup> .  
 ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ في البقرة ، وبنى إسرائيل ، والكهف ، وطه<sup>(٧)</sup> .  
 والأنبياء والنبين بغير حق : في آل عمران : ﴿النَّبِيِّينَ بغيرِ حَقِّ﴾<sup>(٨)</sup> .  
 وفيها : ﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بغيرِ حَقِّ﴾<sup>(٩)</sup> . وفيها أيضا : ﴿وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بغيرِ  
 حَقِّ﴾ وفي النساء<sup>(١٠)</sup> . فأما الذي في البقرة : ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بغيرِ الْحَقِّ﴾<sup>(١١)</sup> فليس  
 له نظير .

(١) ١ : « في لفظ الجمع » .  
 (٢) سورة يونس : ٦٧ .  
 (٣) سورة النحل ٦٥  
 (٤) سورة الروم ٢٣ ، السجدة ٢٦  
 (٥) سورة مريم ٧٣ ، العنكبوت ١٢ ، يس ٤٧ ، الأحقاف ١١  
 (٦) سورة هود ١٠١ ، النحل ١١٨ ، الزخرف ٧٦ ، وليس في القرآن غير ذلك ، وأما الموضع الثاني  
 في النحل فهو ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ آية ٣٣  
 (٧) سورة البقرة ٣٤ ، الإسراء ٦١ ، الكهف ٥٠ ، طه ١١٦  
 (٨) سورة آل عمران ٢١  
 (٩) سورة آل عمران ١١٢  
 (١٠) سورة آل عمران ١٨١ ، النساء ١٥٥ (١١) سورة البقرة ٦١

## الفصل الخامس

ما جاء على خمسة حروف

- ﴿ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ في الأنعام ثلاثة ، والرابع في الحجر ، والخامس في النمل <sup>(١)</sup> .  
﴿ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ في الأنفال اثنان ، وفي الحج ، والنور ، وسبأ <sup>(٢)</sup> .  
الأرض قبل السماء ، في آل عمران <sup>(٣)</sup> ، ويونس <sup>(٤)</sup> ، وإبراهيم ، وطه <sup>(٥)</sup> ،  
والعنكبوت <sup>(٦)</sup> .  
﴿ لَا آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ بلفظ الجمع ، في الرعد ، والروم ، والزمر ، والجنائية <sup>(٨)</sup> ،  
وبلفظ التوحيد في النحل <sup>(٩)</sup> .  
﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ بتكرير الطاعة ، في النساء ، والمائدة ، والنور ،  
والقتال ، والتغابن <sup>(١٠)</sup> .

(١) سورة الأنعام ٨٣ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، الحجر ٢٥ ، النمل ٦  
(٢) سورة الأهل ٤ ، ٧٤ . الحج ٥٠ ، النور ٢٦ . سبأ أربعة . وفي الأصول : « آل عمران والأحاف  
والأنعام » وهو خطأ .

(٣) سورة آل عمران ٥ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .  
(٤) سورة يونس ٦١ : ﴿ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .  
(٥) سورة إبراهيم ٣٨ : ﴿ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .  
(٦) سورة طه ٤ : ﴿ تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴾ .  
(٧) سورة العنكبوت ٢٢ : ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .  
(٨) سورة الرعد ٣ ، الروم ٢١ ، الزمر ٤٢ ، الجنائية ١٣ .  
(٩) النحل ١١ ، ٦٩ .  
(١٠) سورة النساء ٥٩ ، المائدة ٩٢ ، النور ٥٤ ، القتال ٣٣ ، التغابن ١٢ .

﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ، منها حرفان بالواو : في التوبة ، ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(١)</sup> وكذلك في المؤمن ، والباقي بلا واو<sup>(٢)</sup> : في يونس ، والدخان ، والحديد .

## الفصل السادس

ما جاء على ستة حروف

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ : في الأنعام ، والنحل ، والنمل ، والعنكبوت والروم ، والزمر<sup>(٣)</sup> .

﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ، منها بواو ، واحد في النساء : ﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(٤)</sup> وفي المائة : ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ، ومثله في التوبة (موضعان) ، والصف والتغابن<sup>(٥)</sup> .

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ بالفاء ، في الأنعام (موضعان) ، والأعراف ، ويونس ، والكهف ، والزمر<sup>(٦)</sup> .  
﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ بالواو ، (ثلاثة) في البقرة ، وبنى إسرائيل ، والكهف ، وطه<sup>(٧)</sup> .  
﴿فَيْبَسَ﴾ بالفاء : في ص (اثنان) ، وفي الزمر ، وفي غافر ، والزخرف ، والمجادلة<sup>(٨)</sup> .

(١) سورة التوبة ١١١ ، المؤمن ٩ .

(٢) سورة يونس ٦٤ ، الدخان ٥٧ ، الحديد ١٢ .

(٣) سورة الأنعام ٩٩ ، النحل ٧٩ ، النمل ٨٦ ، العنكبوت ٢٤ ، الروم ٣٧ ، الزمر ٥٢ .

(٤) سورة النساء ١٣ .

(٥) سورة المائة ١١٩ . التوبة ٨٩ ، ١٠٠ . الصف ١٢ . التغابن ٩ .

(٦) سورة الأنعام ١٤٤ ، ١٥٧ . الأعراف ٣٧ . يونس ١٧ . الكهف ١٥ . الزمر ٣٢ .

(٧) سورة البقرة ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ . الإسراء ٨٥ . الكهف ٨٣ . طه ١٠٥ .

(٨) سورة ص ٥٦ ، ٦٠ . الزمر ٧٢ . غافر ٧٦ . الزخرف ٣٨ . المجادلة ٨ .

﴿نَزَّلْنَا﴾ بغير واو، في البقرة، والنساء، والأنعام (موضعان)، والحجر، والإنسان<sup>(١)</sup>.  
﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ في آل عمران ثلاثة، وفي المائدة ثلاثة<sup>(٢)</sup>.

## الفصل السابع

ما جاء على سبعة حروف

﴿لَمَلَّمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ في البقرة، وإبراهيم، والقصص، (ثلاثة مواضع)، والزمر<sup>(٣)</sup>  
والدخان<sup>(٤)</sup>.

﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ في مريم، والشعراء، والصفات، وص (موضعان)  
والزخرف والدخان<sup>(٥)</sup>.

«المرأة» مكتوبة بالتاء في سبعة مواضع؛ في آل عمران<sup>(٦)</sup>، وفي يوسف (موضعان)  
﴿أَمْرَاتُ الْعَزِيزِ﴾<sup>(٧)</sup>، وفي القصص ﴿أَمْرَاتُ فِرْعَوْنَ﴾<sup>(٨)</sup>، وفي التحريم (ثلاثة  
مواضع)<sup>(٩)</sup>.

(١) سورة البقرة ٢٣ . النساء ٤٧ . الأنعام ٧ ، ١١١ . الحجر ٩ . الإنسان ٢٣ .

(٢) سورة آل عمران ٦٤ ، ٩٨ ، ٩٩ . المائدة ٥٩ ، ٦٨ ، ٧٧ .

(٣) في الأصول : « المؤمن » تصحيف .

(٤) سورة البقرة ٢٢١ ، إبراهيم ٢٥ ، القصص ٤٣ ، ٤٦ ، ٥١ ، الزمر ٢٧ ، الدخان ٥٨ .

(٥) سورة مريم ٦٥ ، الشعراء ٢٤ ، الصفات ٥ ، ص ١٠ ، ٦٦ ، الزخرف ٨٥ ، الدخان ٧ .

(٦) سورة آل عمران ٣٥ ﴿أَمْرَاتُ عِمْرَانَ﴾ .

(٧) سورة يوسف ٣٠ ، ٥١ .

(٨) سورة القصص ٩ .

(٩) سورة التحريم ١٠ ﴿أَمْرَاتُ نُوحٍ﴾ ، ﴿وَأَمْرَاتُ لُوطٍ﴾ ، ١١ ﴿أَمْرَاتُ فِرْعَوْنَ﴾ .

## الفصل الثامن

ما جاء على ثمانية حروف

النفع قبل الضر في الأنعام<sup>(١)</sup>، والأعراف<sup>(٢)</sup>، ويونس<sup>(٣)</sup>، والرعد<sup>(٤)</sup>، والأنبياء<sup>(٥)</sup>،  
والفرقان<sup>(٦)</sup>، والشعراء<sup>(٧)</sup>، وسبأ<sup>(٨)</sup>.  
﴿يَتَذَكَّرُ﴾ بناء في الرعد، وطه، والملائكة، وص [والزمر]، والمؤمن [والنازعات  
والفجر]<sup>(٩)</sup>.

## الفصل التاسع

ما جاء على تسعة حروف

﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بغير تكرار «مَنْ» في آل عمران، والرعد، وفي  
بنى إسرائيل، ومريم، والأنبياء، والنور، والنمل، والروم، والرحمن.<sup>(١٠)</sup>

- (١) سورة الأنعام ٧١ : ﴿قُلْ أُنذِعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾ .
- (٢) سورة الأعراف ١٨٨ : ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ .
- (٣) سورة يونس ١٠٦ : ﴿وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ .
- (٤) سورة الرعد ١٦ : ﴿لَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ .
- (٥) سورة الأنبياء ٦٦ : ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ .
- (٦) سورة الفرقان ٥٥ : ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾ .
- (٧) سورة الشعراء ٧٣ : ﴿أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ﴾ .
- (٨) سورة سبأ ٤٢ : ﴿فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ .
- (٩) سورة الرعد ١٩ . طه ٤٤ . فاطر ٣٧ . ص ٢٩ . الزمر ٩ . المؤمن ١٣ . النازعات ٣٥ . الفجر ٢٣ .
- (١٠) سورة آل عمران ٨٣ . الرعد ١٦ . الإسراء ٥٥ . مريم ٩٣ . الأنبياء ١٩ . النور ٤١ .  
النمل ٦٥ . الروم ٢٦ . الرحمن ٢٩ .

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ بالهاء والميم . في الأنعام ، والأعراف ، والأنفال ، ويونس ،  
والقصص (موضعان) ، [والزمر] . والذي في الدخان والطور <sup>(١)</sup> .

﴿يَا كُ﴾ بالياء ، من غير نون بعد الكاف : في الأنفال ، والتوبة ، والنحل ،  
ومريم ، والمؤمن (موضعان) . وفي المدثر (موضعان) بالنون في أوله ، وفي القيامة  
﴿الْمَ يَا كُ نَطَقَةً﴾ <sup>(٢)</sup> .

## الفصل العاشر

### ما جاء على عشرة أحرف

﴿وَلَمَّا﴾ بالواو : في هود ويوسف <sup>(٣)</sup> ، وفي غيرها بالفاء : في هود <sup>(٤)</sup> أربعة أحرف  
وفي يوسف <sup>(٥)</sup> ستة .

﴿أَنْ لَا﴾ تكتب في المصحف بالنون منفصلة عشرة : في الأعراف موضعان ،  
والتوبة ، وفي هود موضعان ، والحج ، ويس ، والدخان ، والممتحنة ، والقلم <sup>(٦)</sup> .

(١) سورة الأنعام ٣٧ ، الأعراف ١٣١ ، الأنفال ٣٤ ، يونس ٥٥ ، القصص ١٣ ، ٥٧ ، والزمر ٤٩  
الدخان ٣٩ ، الطور ٤٧ .

(٢) سورة الأنفال ٥٣ ، التوبة ٧٤ ، النحل ١٣٠ ، مريم ٦٧ ، المؤمن ٢٨ ، ٨٥ . المدثر ٤٣ ، ٤٤ ،  
القيامة ٣٧ .

(٣) ﴿وَلَمَّا﴾ في هود ، في ثلاث آيات : ٥٨ ، ٧٧ ، ٩٤ ، وفي يوسف : ٢٢ ، ٥٨ ،  
٦٥ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٩٤ .

(٤) الآيات : ٦٦ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٨٢ .

(٥) الآيات : ١٥ ، ٢٨ ، ٣١ ، ٥٠ ، ٦٣ ، ٧٠ ، ٨٠ ، ٨٨ ، ٩٦ ، تسعة مواضع .

(٦) سورة الأعراف ١٠٥ ، ١٦٩ . التوبة ١١٨ ، هود ١٤ ، ٢٦ ، الحج ٢٦ ، يس ٦٠ ، الدخان ١٩ ،  
الممتحنة ١٢ ، القلم ٢٤ .

## الفصل الحادي عشر

### ما جاء على أحد عشر حرفاً

أحد عشر ﴿ جَنَاتِ عَدْنٍ ﴾ : في التوبة ، والرعد ، والنحل ، والكهف ، ومريم ، وطه ، والملائكة ، وص ، والمؤمن ، والصف ، ولم يكن <sup>(١)</sup> .

﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ : في البقرة ، والنساء ، والأنعام ، ويونس ، والنحل ، والنور ، والعنكبوت ، ولقمان ، والحديد ، والحشر ، والتغابن <sup>(٢)</sup> .

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ في النساء ثلاثة مواضع ، والمائدة ، والتوبة (موضعان) . والأحزاب ، والتغابن ، والطلاق ، والجن والبرية <sup>(٣)</sup> .

﴿ وَتِلْكَ ﴾ بالواو ، في البقرة ، وآل عمران ، والأنعام ، وهود ، والكهف ، والشعراء ، والعنكبوت ، والزخرف ، والمجادلة ، والحشر ، والطلاق <sup>(٤)</sup> .

﴿ نِعْمَتَ اللَّهِ ﴾ كتبت بالياء في أحد عشر موضعا : في البقرة ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ ، وفي آل عمران ، والمائدة ، وإبراهيم (موضعان) ، والنحل (ثلاثة مواضع) ، ولقمان <sup>(٥)</sup> ، وقاطر ، والطور .

(١) سورة التوبة ٧٢ ، الرعد ٢٣ ، النحل ٣١ ، الكهف ٣١ ، مريم ٦١ ، طه ٧٦ ، فاطر ٢٣ ، ص ٥٠ ، غافر ٨ ، الصف ١٢ ، البقرة ٨ .

(٢) سورة البقرة ١١٦ ، النساء ١٧٠ ، الأنعام ١٢ ، يونس ٥٥ ، النحل ٥٢ ، النور ٦٤ ، العنكبوت ٥٢ ، لقمان ٢٦ ، الحديد ١ ، الحشر ٢٤ ، التغابن ٤ .

(٣) سورة النساء ٥٧ ، ١٢٢ ، ١٦٩ . المائدة ١١٩ ، التوبة ٢٢ ، ١٠٠ . الأحزاب ٦٥ ، التغابن ٩ ، الطلاق ١١ ، الجن ٢٣ ، البرية ٦ .

(٤) سورة البقرة ٢٣٠ ، آل عمران ١٤٠ ، الأنعام ٨٣ ، هود ٥٩ ، الكهف ٥٩ . الشعراء ٢٢ ، العنكبوت ٤٣ ، الزخرف ٧٢ ، المجادلة ٤ ، الحشر ٢١ ، الطلاق ١ .

(٥) سورة البقرة ٢٣١ . آل عمران ١٠٣ . المائدة ١١ . إبراهيم ٢٨ ، ٣٤ . النحل ٧٢ ، ٨٣ ، ١١٤ . لقمان ٣١ . فاطر ٣ . الطور ٢٩ .

- ﴿ في ما ﴾ كتبت منفصلة في أحد عشر موضعا :
- في البقرة : ﴿ فِي مَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا مِنْ مَعْرُوفٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .
- وفي المائدة : ﴿ لِيَلْوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .
- وفي الأنعام : ﴿ فِي مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وفيها أيضا : ﴿ لِيَلْوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .
- وفي الأنبياء : ﴿ وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .
- وفي النور : ﴿ لِمَسَّكُمْ فِي مَا أَفْضَمُّ ﴾ <sup>(٦)</sup> .
- وفي الشعراء : ﴿ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِنِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .
- وفي الروم : ﴿ شَرَّ كَاءٍ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> .
- وفي الزمر : ﴿ تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> .
- وفيها أيضا : ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا ﴾ <sup>(١٠)</sup> .
- وفي الواقعة : ﴿ وَنُنشِئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

---

(١) سورة البقرة ٢٣٤	(٢) سورة المائدة ٤٨
(٣) سورة الأنعام ١٤٥	(٤) سورة الأنعام ١٦٥
(٥) سورة الأنبياء ١٠٢	(٦) سورة النور ١٤
(٧) سورة الشعراء ١٤٦	(٨) سورة الروم ٢٨
(٩) سورة الزمر ٣	(١٠) سورة الزمر ٤٦
(١١) سورة الواقعة ٦٢	

## الفصل الثاني عشر

ما جاء على خمسة عشر وجهاً

﴿ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ : ليس فيها « خالدين » في البقرة (موضعان) ،  
وآل عمران ، والمائدة ، والرعد ، والنحل ، والحج (موضعان) ، والفرقان ، والزمر ، والقتال ،  
والفتح ، والصف ، والتحريم ، والبروج <sup>(١)</sup> .

﴿ وَالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، بالتوحيد في البقرة ، والأعراف ، ويونس ، والأنبياء ،  
(موضعان) ، وفي الحج ، والنمل (موضعان) ، والروم ، وسبأ ، والملائكة ، وص ، والدخان ،  
والذاريات ، والحديد <sup>(٢)</sup> .

## الفصل الثالث عشر

ما جاء على ثمانية عشر وجهاً

﴿ أَكْ ﴾ ، ﴿ نَكْ ﴾ ، و ﴿ يَكْ ﴾ ، و ﴿ تَكْ ﴾ بحروف المضارعة في أولها ، وبغير  
نون في آخرها .

في النساء : ﴿ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً ﴾ <sup>(٣)</sup>

---

(١) سورة البقرة ٢٥ ، ٢٦٦ . آل عمران ١٩٥ . المائدة ١٢ . الرعد ٣٥ . النحل ٣١ . الحج ١٤  
٢٣ . الفرقان ١٠ . الزمر ٢٠ . القتال ١٢ . الفتح ٥ . الصف ١٢ . التحريم ٨ ، البروج ١١ .  
(٢) سورة البقرة ١٦٤ . الأعراف ٩٦ . يونس ٣١ . الأنبياء ٤ ، ١٦ . الحج ٧٠ . النمل ٦٤ ،  
٧٥ . الروم ٢٥ . سبأ ٩ . فاطر ٣ . ص ٢٧ . الدخان ٢٩ . القاريات ٢٣ . الحديد ٢١ .  
(٣) سورة النساء ٤٠ .

والأنفال : ﴿لَمْ يَكُ مَغْبِرًا﴾<sup>(١)</sup>

وفي التوبة : ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>

وفي هود موضعان : ﴿فَلَا تَكُ فِي مَرِيَّةٍ مِّنْهُ هَوْلًا﴾ ، ﴿فَلَا تَكُ فِي مَرِيَّةٍ مِّنْهُ

إِنَّهُ الْحَقُّ﴾<sup>(٣)</sup> .

وفي النحل موضعان : ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ، ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ﴾<sup>(٤)</sup> .

وفي مزيم : ثلاثة مواضع<sup>(٥)</sup> ، [وفي لقمان ، وغافر ، أربع مواضع]<sup>(٦)</sup> ، وفي المدثر موضعان<sup>(٧)</sup> ،

وفي القيامة<sup>(٨)</sup> .

## الفصل الرابع عشر

فيما جاء على عشرين وجهاً

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾<sup>(٩)</sup> على التوحيد : في البقرة ، وآل عمران ، وهود ، والحجر<sup>(١٠)</sup> .

وفي النحل خمسة أحرف بالتوحيد . وفي الشعراء ثمانية . وفي النمل ، والعنكبوت ، وسبأ .

(١) سورة الأنفال ٥٣ .

(٢) سورة التوبة ٧٤ . (٣) سورة هود ١٧ ، ١٠٩ .

(٤) سور النحل ١٢٠ ، ١٢٧ .

(٥) سورة مريم ٩ : ﴿وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾ ، ٢٠ : ﴿وَلَمْ أَلِكْ بَيْتًا﴾ ، ٦٧ : ﴿وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾ .

(٦) لقمان ١٦ ، غافر ١٦ ، ٢٨ ، (مرتين) ، ٨٥ ، ٥٠ .

(٧) سورة المدثر ٤٣ ، ٤٤ : ﴿قَالُوا لِمَ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ . وَلِمَ نَكُ نَطِئُ الْمَسْكِينِ﴾ .

(٨) سورة القيامة ٣٧ : ﴿أَلَمْ يَكُ نَظْفَةً مِّنْ مَّنِيٍّ يُمْنِي﴾ .

(٩) سورة البقرة ٢٤٨ . آل عمران ٤٩ . هود ١٠٣ . الحجر ٧٧ . النحل ١١ ، ١٣ ، ٦٥ ،

٦٧ ، ٦٩ . الشعراء ٨ ، ٦٧ ، ١٠٣ ، ١٢١ ، ١٣٩ ، ١٥٨ ، ١٧٤ ، ١٩٠ . النمل ٥٢ . العنكبوت

٤٤ . سبأ ٩ .

(١٠) في الأصول : «الحجرات» ؛ وهو خطأ .

## الفصل الخامس عشر

ما جاء على ثلاثة وعشرين حرفاً

وذلك ﴿ نزل ﴾ و ﴿ أنزل ﴾ .

في البقرة: ﴿ ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ نَزَلَ الْكِتَابَ ﴾<sup>(١)</sup> .

وفي آل عمران: ﴿ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وفي النساء موضعان: ﴿ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> . ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ

فِي الْكِتَابِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وفي الأنعام: ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وفي الأعراف موضعان: ﴿ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾<sup>(٦)</sup> . ﴿ إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي

نَزَّلَ الْكِتَابَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وفي الحجر: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ﴾<sup>(٨)</sup> .

وفي النحل: ﴿ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ ﴾<sup>(٩)</sup> .

وفي بني إسرائيل: ﴿ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ ﴾<sup>(١٠)</sup> .

وفي الفرقان ثلاثة مواضع: أولها: ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ ﴾ ، ﴿ وَنَزَّلَ

الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا ﴾ ، ﴿ لَوْلَا نَزَّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ ﴾<sup>(١١)</sup> .

(١) سورة البقرة ١٧٦ (٢) سورة آل عمران ٣

(٣) سورة النساء ١٣٦ (٤) سورة النساء ١٤٠

(٥) سورة الأنعام ٣٧

(٦) سورة الأعراف ٧١

(٧) سورة الأعراف ١٩٦ (٨) سورة الحجر ٦

(٩) سورة النحل ٤٤ (١٠) سورة الإسراء ١٠٥

(١١) سورة الفرقان ٢٥، ٢٢٤

- وفي الشعراء: ﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ ﴾<sup>(١)</sup> .
- وفي العنكبوت: ﴿ وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنَ بَعْدِ مَوْتِهَا ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ وليس في القرآن ﴿ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا ﴾ بزيادة « من » غيره .
- وفي الصافات: ﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> .
- وفي الزمر: ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ﴾<sup>(٤)</sup> .
- وفي الزخرف موضعان: ﴿ لَوْ لَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ﴿ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ ﴾<sup>(٦)</sup> .
- وفي القتال موضعان: ﴿ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴾ . ﴿ مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> .
- وفي الحديد: ﴿ مَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾<sup>(٩)</sup> .
- وفي تبارك: ﴿ مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾<sup>(١٠)</sup>

(٢) سورة العنكبوت ٦٣

(٤) سورة الزمر ٢٣

(٦) سورة الزخرف ١١

(٨) سورة القتال ٢٦

(١٠) سورة الملك ٩

(١) سورة الشعراء ١٩٣

(٣) سورة الصافات ١٧٧

(٥) سورة الزخرف ٣١

(٧) سورة القتال ٢

(٩) سورة الحديد ١٦

# النوع السادس علم المبهمات

وقد صنّف فيه أبو القاسم الشَّهيلي<sup>(١)</sup> كتابه المسمّى بالتعريف والإعلام<sup>(٢)</sup>، وتلاه تلميذه ابنُ عساكر<sup>(٣)</sup> في كتابه المسمّى بالتكميل والإتمام<sup>(٤)</sup>.

وهو المبهمات المصنفة في علوم الحديث، وكان في السلف من يُعنى به. قال عكرمة: طلبتُ الذي خرج في بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم أدرّكه الموتُ أربع عشرة سنة. إلا أنه لا يبحث فيما أخبر الله باستنثاره بعلمه؛ كقوله: ﴿وَأَخْرَجَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾<sup>(٥)</sup> والعجب من تجرأ وقال: قيل إنهم قُرَيطَة، وقيل: من الجن. وله أسباب:

(١) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهلي؛ صاحب كتاب الروض الأثف على سيرة ابن هشام، ولد بمالقة سنة ٥٠٨، وتوفى بمراكش سنة ٥٨١. ( وانظر ترجمه ومراجها في إنباه الرواة ٢: ١٦٢ ).

(٢) ذكره صاحب كشف الظنون باسم: « التعريف والإعلام بما أبهم في القرآن من الأسماء والأعلام » ومنه نسخ خطية في دار الكتب المصرية والكتبة التيمورية.

(٣) ذكره صاحب كشف الظنون؛ وقال: اسمه محمد بن علي بن الخضر النساني المعروف بابن عساكر. ومن كتابه نسخة مصورة بمعهد المخطوطات بالجامعة العربية عن مكتبة شهيد علي؛ ونسختان خطيتان أيضا بدار الكتب المصرية.

(٤) ذكر صاحب كشف الظنون أن شيخ الإسلام القاضي بدر الدين بن جماعة جمع بينها في كتاب سماه: التبيان.

(٥) سورة الأفعال ٦٠.

الأول : أن يكون أبهم في موضع استثناء <sup>(١)</sup> بيانه في آخر في سياق الآية ، كقوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ <sup>(٢)</sup> بينه بقوله : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴾ <sup>(٣)</sup> الآية .  
وقوله : ﴿ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، بينه بقوله : ﴿ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ والمراد آدم ، والسياق بينه .

وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، والمراد بهم المهاجرون ، لقوله في الحشر : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> .  
وقد احتج بها الصديق على الأنصار يوم السقيفة فقال : نحن الصادقون ، وقد أمركم الله أن تكونوا معنا ، أي تبعنا لنا - وإنما استحقها دونهم لأنه الصديق الأكبر .

وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ <sup>(٩)</sup> يعني مريم وعيسى ، وقال ﴿ آيَةً ﴾ ولم يقل آيتين وهما آيتان لأنها قضية واحدة ، وهي ولادتها له من غير ذكركر .

\*\*\*

والثاني أن يتعين لاشتهاره ، كقوله : ﴿ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ولم يقل حواء لأنه ليس غيرها .

- 
- (١) كذا في ت ، وفي م : « أن يكون المبهم في موضع استثنى بيانه في آخر » .  
(٢) سورة الفاتحة ٢ (٣) سورة الاضطرار ١٧  
(٤) سورة الفاتحة ٧ (٥) سورة النساء ٦٩  
(٦) سورة البقرة ٣٠ (٧) سورة التوبة ١١٩  
(٨) سورة الحشر ٨  
(٩) سورة المؤمنون ٥٠  
(١٠) سورة البقرة ٣٥

وكتوله: ﴿ أَمْ تَرَى إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾<sup>(١)</sup> ، والمراد الثَمْرُودُ لأنه المرسل إليه .

وقوله: ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، والمراد العزيز .

وقوله: ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ ﴾<sup>(٣)</sup> ، والمراد قاييل وهابيل .

وقوله: ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

قالوا: وحيثما جاء في القرآن: ﴿ أساطيرُ الأولين ﴾ فقائلها النَّصْرُ بنُ الحارث بن

كلدة ، وإنما كان يقولها لأنه دخل بلاد فارس ، وتعلم الأخبار ثم جاء ، وكان يقول : أنا أحدثكم أحسن مما يحدثكم محمد ، وإنما يحدثكم أساطير الأولين ، وفيه نزل : ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾<sup>(٥)</sup> . وقتله النبي صلى الله عليه وسلم صَبْرًا يوم بدر .

وقوله: ﴿ لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى ﴾<sup>(٦)</sup> ، فإنه ترجَّح كونه مسجد قباء ، بقوله:

﴿ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ﴾<sup>(٦)</sup> لأنه أُسِّسَ قبل مسجد المدينة ، وحَدَّثَ هذا بأن اليوم قد يراد به

المدة والوقت ؛ وكلاهما أُسِّسَ على هذا من أول يوم ، أى من أول عام من الهجرة ، وجاء في حديث<sup>(٧)</sup> تفسيره بمسجد المدينة . وُجِّعَ بينهما بأن كليهما مراد الآية .

\*\*\*

الثالث : قصد الاسترغية ، ليكون أبلغ في استعطافه ، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا

(١) سورة البقرة ٢٥٨ (٢) سورة يوسف ٢١

(٣) سورة المائدة ٢٧ (٤) سورة الأنعام ٢٥

(٥) سورة الأنعام ٩٣

(٦) سورة التوبة ١٠٨

(٧) نقله ابن كثير عن أحد : حدثنا وكيع حدثنا ربيعة بن عثمان التيمي عن عمران بن أبي أنس عن سهل بن سعد الساعدي قال : اختلف رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذي أُسِّسَ على التقوى ، فقال أحدهما : هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال الآخر : هو مسجد قباء ، فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فألاه فقال : « هو مسجدى هذا » . ورواه أيضا عن أحد من طريق آخر ( وانظر تفسير ابن كثير ٢ : ٢٨٩ - ٢٩٠ ) .

بلغه عن قوم شئ؛ خطبَ فقال : « ما بال رجال قالوا كذا » ، وهو غالب ما في القرآن كقوله تعالى : ﴿ أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ قيل : هو مالك بن الصَّيْف<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى ﴾<sup>(٣)</sup> ، والمراد هو رافع بن حُرَيْمَةَ ووهب بن زيد<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

[ وقوله ] : ﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾<sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

(١) سورة البقرة ١٠٠ .

(٢) عن ابن إسحاق : قال مالك بن الصيْف حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر لهم ما أخذ عليهم من الميثاق وما عهد الله إليهم فيه - : والله ما عهد إلينا في محمد عهد ، وما أخذ له علينا من ميثاق فأُنزل الله فيه : ﴿ أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا . . . ﴾ ( وانظر سيرة ابن هشام ٢ : ١٧٤ ، وتفسير القرطبي ٢ : ٤٠ )

(٣) سورة البقرة ١٠٨ .

(٤) في ابن هشام ٢ : ١٧٤ . وقال رافع بن حريملة ووهب بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد ، اثنتا بكتاب تنزله علينا من السماء تقرأه ، ونحبر لنا أمهارة نتبعك ونصدقك ، فأُنزل الله تعالى في ذلك من قولها : ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا . . . ﴾ ، ونقله ابن كثير في التفسير ١ : ١٥٢ .

(٥) سورة البقرة ٢٠٤ ، قيل نزلت في الأخنس بن شريق ، وكان رجلا حلو القول والنظر ، جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأظهر الإسلام وقال : الله يعلم أني صادق ؛ ثم هرب بعد ذلك ، فر بزرع لقوم من المسلمين وببحر ، فأحرق الزرع وعقد الحجر . وقيل : نزلت في قوم من المنافقين تكلموا في الذين قتلوا في غزوة الرجيع : عاصم بن ثابت ، وخبيب وغيرهم ، وقالوا : وبع هؤلاء القوم ! لا هم قعدوا في بيوتهم ، ولا هم أدوار رسالة صاحبهم . فنزلت هذه الآية في صفات المنافقين . ( وانظر الجامع لأحكام القرآن ٣ : ١٥ ) .

(٦) سورة النساء ٤٤ . نزلت في رفاعة بن زيد بن النابوت ، من عطاء اليهود ؛ كان إذا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لوى لسانه وقال : أرعنا سمعك يا محمد حتى نفهمك ؛ ثم ضغن في الإسلام وعابه . ( وانظر سيرة ابن هشام ٢ : ١٨٩ ) .

(٧) سورة آل عمران ٧٢ . نزلت في كعب بن الأشرف ومالك بن الصيْف وغيرهما ، قالوا للسفلة من قومهم : آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النار . ( تفسير القرطبي ٤ : ١١ ) .

الرابع : ألا يكون في تعيينه كثير فائدة ؛ كقوله تعالى : ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾<sup>(١)</sup> والمراد بها بيت المقدس .

﴿وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ﴾<sup>(٢)</sup> والمراد أيلة ، وقيل : طبرية .

﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةً﴾<sup>(٣)</sup> والمراد نينوى .

﴿أَتِيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾<sup>(٤)</sup> قيل بركة .

فإن قيل ما الفائدة في قوله : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزر﴾<sup>(٥)</sup> قيل : آزر اسم صنم ؛ وفي الكلام ، حذف أي دع آزر ؛ وقيل كلمة زجر ؛ وقيل : بل هو اسم أبيه ؛ وعلى هذا فالفائدة أن الأب يطلق على الجد ، فقال « آزر » لرفع المجاز .

\*\*\*

الخامس : التنبيه على التعميم ، وهو غير خاص بخلاف ما لو عين كقوله تعالى : ﴿ومن يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾<sup>(٦)</sup> ، قال عكرمة : أقت أربع عشرة سنة أسأل عنه حتى عرفته ، هو ضمرة بن العيص ، وكان من المستضعفين بمكة ، وكان مريضاً ، فلما نزلت آية الهجرة خرج منها فمات بالتنعيم<sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾<sup>(٨)</sup> قيل نزات في عليّ ، كان معه أربع دوانق ، فتصدق بواحد بالنهار وآخر بالليل وآخر سرا وآخر علانية .

(١) سورة البقرة ٢٥٩ (٢) سورة الأعراف ١٦٣

(٣) سورة يونس ٩٨ (٤) سورة الكهف ٧٧

(٥) سورة الأنعام ٧٤

(٦) سورة النساء ١٠٠ (٧) التنعيم : موضع بمكة .

(٨) سورة البقرة ٢٧٤

وقوله : ﴿ وَمَا عَلَّمُوا مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قيل نزلت في عدي بن حاتم ، كان له كلاب [ خمسة ] <sup>(٢)</sup> قد سماها [ بأسماء ] <sup>(٣)</sup> أعلام .

\*\*\*

السادس : تعظيمه بالوصف الكامل دون الاسم كقوله : ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، والمراد الصديق .  
وكذلك ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ ﴾ <sup>(٥)</sup> يعني محمدا ﴿ وَصَدَّقَ بِهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> يعني أبا بكر - ودخل في الآية كل مصدق ، ولذلك قال : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

السابع : تحميره بالوصف الناقص ، كقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴾ <sup>(٩)</sup> والمراد فيها العاصي بن وائل .  
وقوله : ﴿ إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ ﴾ <sup>(١٠)</sup> والمراد الوليد بن عقبة بن أبي معيط .  
وأما قوله : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ <sup>(١١)</sup> فذكره هنالك للتنبيه على أن ما له للنار ذات اللهب .

## تنبيهات

الأول : قد يكون للشخص اسمان ، فيقتصر على أحدهما دون الآخر لنكتة ،  
فنه قوله تعالى في مخاطبة الكتابيين : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ولم يذكر في القرآن إلا

(١) سورة المائدة ٤

(٢) تكملة من تفسير القرطبي ٦ : ٦٦

(٣) نزلت في الصديق حين حلف ألا ينفع مضح بن أثانة بناعة أبدا بعد ما قال في عائشة ما قال في حديث الإفك . ( وانظر تفسير ابن كثير ٣ : ٢٦٨ - ٢٧٦ ) .

(٤) سورة الزمر ٣٣ (٥) سورة النساء ٥٦

(٦) سورة الكوثر ٣ (٧) سورة الحجرات ٦

(٨) سورة اللهب ١١ (٩) سورة النقرة ٥٠ .

بهذا ، دون « يابني يعقوب » . وسرّه أن القوم لما حُوطبوا بعبادة الله ، وذُكروا بدين أسلافهم ؛ موعظة لهم ، وتنبهاً من غفلتهم ، ثمّ وبالاسم الذي فيه تذكرة بالله ، فإن « إسرائيل » اسم مضاف إلى الله سبحانه في التأويل ، ولهذا لما دعا النبي صلى الله عليه وسلم قوماً إلى الإسلام يقال لهم : « بنو عبد الله » ، قال : « يابني عبد الله ، إن الله قد حَسَنَ اسمَ أيِّكم » ، يحرضهم بذلك على ما يقتضيه <sup>(١)</sup> اسمه من العبودية . ولما ذُكر موهبته لإبراهيم وتبشيره به قال : يعقوب ، وكان أولى من إسرائيل ، لأنها موهبة تُعقبُ أخرى ، وبشري عقب بها بشري <sup>(٢)</sup> فقال : ﴿ فَبَشِّرْ نَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾ <sup>(٣)</sup> وإن كان <sup>(٤)</sup> اسم يعقوب عبرانياً ؛ لكن لفظه موافق للعربي ، من العقب والتعقب . فانظر مشاكلة الأسمين للمقامين فإنه من العجائب . وكذلك حيث ذكر الله نوحاً سماه به ، واسمه عبد الغفار ، للتنبية على كثرة نوحه على نفسه في طاعة ربه .

ومنه قوله تعالى حا كيا عن عيسى : ﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولم يقل « محمد » ، لأنه لم يكن محمداً حتى كان أحمد ، حمد ربه ، فنتباه وشرفه ، فلذلك تقدم على محمد فذكره عيسى به .

ومنه أن مدين هم أصحاب الأيكة ، إلا أنه سبحانه حيث أخبر عن مدين قال : « أخاهم شعيباً » <sup>(٦)</sup> ، وحيث أخبر عن الأيكة <sup>(٧)</sup> لم يقل « أخوهم » . والحكمة فيه أنه لما

(١) م : « يقتضى » (٢) ساقطة من م

(٣) سورة هود ٧١ (٤) سورة الصف: ٦

(٥) الأعراف ٨٥ ، هود ٨٤ ، العنكبوت ٣٦ : ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ .

(٦) سورة الشعراء ١٧٦ : ﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ . الحجر ٧٨ : ﴿ وَإِنْ

كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴾ ، ص ١٣ : ﴿ وَنَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ﴾ . ق ١٤ :

﴿ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ ﴾ .

عرّفهم بالنسب ، وهو أخوهم في ذلك النسب ذكره ، ولما عرّفهم بالأبيكة التي أصابهم فيها العذاب لم يقل أخوهم ، وأخرجه عنهم .

ومنه ﴿وَذَا النُّونِ﴾<sup>(١)</sup> ، فأضافه إلى الحوت والمراد يونس ، وقال في سورة القلم : ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الحُوتِ﴾<sup>(٢)</sup> ، والإضافة « بنى » أشرف من الإضافة « بصاحب » ، ولفظ « النون » أشرف من « الحوت » ، ولذلك وجد في حروف التهجّي ، كقوله : ﴿نَ وَالْقَلَمِ﴾<sup>(٣)</sup> . وقد قيل : إنه قسم وليس في الآخر ما يشرّفه بذلك .

ومنه قوله<sup>(٤)</sup> تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾<sup>(٥)</sup> ، فمدل عن الاسم إلى الكنية ؛ إما لاشتهاره بها ، أو لقبح الاسم ، فقد كان اسمه عبد العزّي .

واعلم أنه لم يسم الله قبيلة من جميع قبائل العرب باسمها إلا قريشا ؛ ستمام بذلك في القرآن ، ليبقى على مرّ الدهور ذكرهم ، فقال تعالى : ﴿لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ﴾<sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

الثاني : أنه قد بالغ في الصفات للتنبيه على أنه يريد إنسانا بعينه ؛ كقوله تعالى : ﴿وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حَلَاظٍ مَّيِّينَ . هَمَّازٍ مَّشَاءٍ بِنَمِيمٍ...﴾<sup>(٧)</sup> الآية ؛ قيل : إنه الأخنس بن شريق . وقوله : ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هَمْزَةٍ لَمُزَةٍ﴾<sup>(٨)</sup> ؛ قيل : إنه أمية بن خلف ؛ كان يهمز النبي صلى الله عليه وسلم .

\*\*\*

(١) سورة الأنبياء ٨٧ (٢) سورة القلم ٤٨

(٣) سورة القلم ١

(٤-٤) هذه العبارة ساقطة من ت ، م ، وهى فى حاشية ط ؛ وأشار الناسخ إلى أنها منقولة من خط المؤلف .

(٦) سور قريش ١

(٥) سورة اللهب ١

(٨) سورة الهزرة ١

(٧) سورة ن ١٠ ، ١١

الثالث : قيل : لم يذكر الله تعالى « امرأة » في القرآن وسمّاها باسمها إلا مريم بنت عمران ، فإنه ذكر اسمها في نحو ثلاثين موضعاً ، لحكمة ذكرها بعض الأشياخ قال : إن الملوك والأشراف لا يذكرون حرائرهم ولا يتذلون أسماءهم ، يكتنون عن الزوجة بالعُرس والعيال والأهل ونحوه ، فإذا ذكروا الإمام لم يكتنوا عنهن ، ولم يصونوا أسماءهن عن الذكر والتصريح بها ، فلما قالت النصرى في مريم وفي ابنها ما قالت صرح الله تعالى باسمها ، ولم يُكنَّ عنها ؛ تأكيذاً لأمر العبودية التي هي صفة لها ، وإجراء للكلام على عادة العرب في ذكر أبنائها ؛ ومع هذا فإن عيسى لأب له ، واعتقاد هذا واجب ، فإذا تكرّر ذكره منسوباً إلى الأم استشعرت القلوب ما يجب عليها اعتقاده من نفي الأب عنه ، وتنزيه الأم الطاهرة عن مقالة اليهود لعنهم الله .

\* \* \*

الرابع : وأما الرجال فذكر منهم كثيراً ؛ وقد قيل في قوله تعالى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴾<sup>(١)</sup> أنه الوليد بن المغيرة ، وقد سمي الله زيداً في سورة الأحزاب للتصريح بأنه ليس بابن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وأضيف إلى ذلك السجّل ؛ قيل : إنه كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه المراد بقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ السَّجِّلَ لِلْكِتَابِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

## النوع السابع في أسرار الفواتح والسور

اعلم أن سور القرآن العظيم مائة وأربع عشرة سورة ؛ وفيها يُلفز فيقال : أى شيء إذا عدده زاد على المائة ؛ وإذا عدت نصفه كان دون العشرين <sup>(١)</sup> ؟ .  
وقد افتتح سبحانه وتعالى كتابه العزيز بعشرة أنواع من الكلام ؛ لا يخرج شيء من السور عنها .

[ - الاستفتاح بالثناء ]

الأول : استفتاحه بالثناء عليه عز وجل . والثناء قسمان : إثبات لصفات المدح ؛ ونفي وتنزيه من صفات النقص .

والإثبات نحو ﴿ الحمد لله ﴾ في خمس سور <sup>(٢)</sup> ، و ﴿ تبارك ﴾ في سورتين <sup>(٣)</sup> : الفرقان : ﴿ تبارك الذي نزل الفرقان ﴾ ، [ والملك ] <sup>(٤)</sup> : ﴿ تبارك الذي بيده الملك ﴾ .

(١) ألف فيه عبد العظيم بن عبد الواحد المروف بآبن أبى الإصح كتابا سماه : الحواطر السوانع فى أسرار الفوانع ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ، ونقل عنه السيوطى فى الإقان .

(٢) سورة الفاتحة : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ . الأنعام : ﴿ الحمد لله الذى خلق السموات والأرض ﴾ . الكهف : ﴿ الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ﴾ . سبأ : ﴿ الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ﴾ . فاطر : ﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض ﴾ .

(٣) زيادة يقتضيها السياق .

والتنزيه نحو: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾<sup>(٢)</sup>  
﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ﴾<sup>(٤)</sup>، كلاهما<sup>(٥)</sup> في سبع<sup>(٦)</sup> سور، فهذه  
أربع عشرة سورة استفتحت بالثناء على الله: نصفها لثبوت صفات الكمال؟ ونصفها  
لسلب النقائص.

قلت: وهو سرّ عظيم من أسرار الألوهية. قال صاحب العجائب<sup>(٧)</sup>:

«سبح لله»<sup>(٨)</sup> هذه كلمة استأثر الله بها؛ فبدأ بالمصدر منها في بني إسرائيل لأنه  
الأصل؛ ثم الماضي ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ﴾، في الحديد والحشر والصف؛ لأنه أسبقُ الزمانين، ثم  
المستقبل<sup>(٩)</sup> في الجمعة والتغابن، ثم بالأمر في سورة الأعلى استيعاباً لهذه الكلمة من جميع جهاتها،  
وهي أربع: المصدر، والماضي، والمستقبل، والأمر المخاطب، فهذه أعجوبة وبرهان.

## [ ٢ - الاستفتاح بحروف التهجّي ]

الثاني: استفتاح السور بحروف التهجّي<sup>(١٠)</sup> نحو: آم، آص، آر، كهيمص، طه،  
طس، طسم، حم، حمسق، ق، ن. وذلك في تسع وعشرين سورة.  
قال الزمخشري: «<sup>(١١)</sup> وإذا تأملت الحروف التي افتتح الله بها السور وجدتها نصف

(١) سورة الإسراء (٢) سورة الأعلى

(٣) سورة الحديد والحشر والصف .

(٤) سورة الجمعة والتغابن .

(٥) أي كل من إثبات صفات المدح والتنزيه عن صفات النقص .

(٦) في الأصول: « خمس »؛ وصوابه من الإتيان ٢ : ١٠٥ .

(٧) هو محمود بن حزمة الكرماني المعروف بتاج القراء؛ وكتابه العجائب في تفسير القرآن؛ ويسمى

لغرائب والعجائب أيضاً؛ ذكره صاحب كشف الظنون .

(٨) الإتيان فيما نقل عن الكرماني: « التسيح » .

(٩) في الإتيان: « المضارع » . (١٠) ت: « الهجاء » .

(١١) الكشاف ١ : ١٣ - ١٤

أسامى حروف المعجم ، أربعة عشر : الألف ، واللام ، والميم ، والصاد ، والراء ، والكاف ،  
والهاء ، والياء ، والعين ، والطاء ، والسين ، والحاء ، والقاف ، والنون . في تسع وعشرين  
عدد حروف المعجم . ثم تجدها مشتتملةً على أصناف أجناس الحروف : المهموسة والمجهورة  
والشديدة والمطبقة والمستعلية والمنخفضة وحروف القلقة . ثم إذا استقرت الكلام تجد هذه  
الحروف هي أكثر دوراً مما تبقى ، ودليله أن الألف واللام لما كانت أكثر تداوراً جاءت  
في معظم هذه الفوائج ، فسبحان الذي دقت في كل شيء حكته <sup>(١)</sup> ! . انتهى .

قيل : وبقي عليه من الأصناف : الشديدة والمنفتحة <sup>(٢)</sup> ، وقد ذكر تعالى نصفها . أما  
حروف الصفير فهي ثلاثة ليس لها نصف ؛ فجاء منها السين والصاد ، ولم يبق إلا الزاي .  
وكذلك الحروف اللينة ثلاثة ، ذكر منها اثنين : الألف والياء ، أما المكرر وهو الراء ، والهاوى  
وهو الألف ، والمنحرف وهو اللام فذكرها ؛ ولم يأت خارجاً عن هذا النمط إلا ما بين  
الشديدة والرخوة ؛ فإنه ذكر فيه أكثر من النصف . وهذا التداخل موجود في كل قسم  
قبله ، ولولاه لما انقسمت هذه الأقسام كلها . ووهم الزمخشري في عد حروف القلقة ؛ إنما  
ذكر نصفها ، فإنها خمسة ذكر منها حرفان : القاف والطاء .

(١) كذا نقله المؤلف ؛ وفي الكلام اختصار ؛ وعبارة الكشف : « ثم إذا نظرت في هذه  
الأربعة عشر وجدتها مشتتملة على أصناف أجناس الحروف ؛ بيان ذلك : أن فيها من المهموسة نصفها :  
الصاد والكاف والهاء والسين والحاء . ومن المجهورة نصفها : الألف واللام والميم والراء والعين والطاء  
والقاف والياء والنون . ومن الشديدة نصفها : الألف والكاف والطاء والقاف . ومن الرخوة نصفها : اللام  
والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون . ومن المطبقة نصفها : الصاد والطاء .  
ومن المنفتحة نصفها : الألف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون .  
ومن المستعلية نصفها : القاف والصاد والطاء . ومن المنخفضة نصفها : الألف واللام والميم والراء والكاف  
والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون . ومن حروف القلقة نصفها : القاف والطاء . ثم إذا استقرت  
الكلم وتراكيها رأيت الحروف التي ألفتى الله ذكرها من هذه الأجناس المعبودة مكتورة بالذكورة منها ؛  
فسبحان الذي دقت في كل شيء حكته ! » .

(٢) كذا ذكره المؤلف ؛ وفيه نظر ؛ فقد أوردها صاحب الكشف ؛ وانظر الحاشية السابقة .

وقال القاضي أبو بكر: إنما جاءت على نصف حروف المعجم؛ كأنه قيل: من زعم أن القرآن ليس بأية فليأخذ الشرط الباقي، ويركب عليه لفظاً معارضة للقرآن. وقد علم ذلك بعض أرباب الحقائق.

واعلم أن الأسماء المتهجّة في أول السور ثمانية وسبعون حرفاً، فالكاف والنون كل واحد في مكان واحد، والعين والياء والها والقاف كل واحد في مكانين، والصاد في ثلاثة، والطاء في أربعة، والسين في خمسة، والراء في ستة، والحاء في سبعة، والألف واللام في ثلاثة عشر، والميم في سبعة عشر، وقد جمع بعضهم ذلك في بيتين وهما:

كُنْ واحدٌ عَيْهَقُ اثْنانِ ثلاثةٌ صَا      دُ الطاءُ أربعةٌ والسينُ خمسٌ علا  
والراءِستُ وسبعُ الحاءِ آلُ ودَجُ<sup>(١)</sup>      وميمها سبعُ عشرٍ تمّ واكتملا

وهي في القرآن في تسعة وعشرين سورة، وجملتها من غير تكرار أربعة عشر حرفاً؛ يجمعها قولك: «نص حكيم قاطع له سر»؛ وجمعها السهيلي في قوله: «الم ينسطع نور حق كره».

وهذا الضابط في لفظه ثقل، وهو غير عذب في السمع ولا في اللفظ؛، ولو قال: «لم يكرها نصّ حق سطم» لكان أعذب.

ومنهم من ضبط بقوله: «طرق سمعك النصيحة»، و«صُنْ سرا يقطعك حملة»، و«على صراط حق يمسه». وقيل: «من حرّص على بطله كاسر» وقيل: «سر حصين قطع كلامه». ثم بنيتها<sup>(٢)</sup> ثلاثة حروف موحدة: ص ق ن، وعشرة منى: طه، طس، يس، حم. واثنا عشر مثلثة الحروف: آم، الر، طسم، واثنان حروفها أربعة: اللص، المر. واثنان حروفها خمسة: كهيعص جمعسق.

وأكثر هذه السور التي ابتدئت بذكر الحروف ذكر منها: ما هو ثلاثة أحرف، وما هو أربعة أحرف (سورتان)، وما ابتدئ بخمسة أحرف (سورتان).

(١) بكلة: «ودج» تعني العدد ثلاثة عشر بحروف الجمل. (٢) ت: «منها»

وأما ما بدى بحرف واحد فاختلّفوا فيه ، فمنهم من لم يجعل ذلك حرفاً وإنما جعله اسماً لشيء خاص . ومنهم من جعله حرفاً وقال : أراد أن يتحقق الحروف مفرداً ومنظوماً . فاما ما ابتدئ بثلاثة أحرف ففيه سرّ ، وذلك أنّ الألف إذا بدى بها أولاً كانت همزة ، وهي أولُ الخارج من أقصى الصدر ، واللام من وسط مخارج الحروف ، وهي أشدّ الحروف اعتماداً على اللسان ، والميم آخر الحروف ومخرجها من الفم . وهذه الثلاثة هي أصل مخارج الحروف ؛ أغنى الحلق واللسان والشفّتين ، وترتبت في التنزيل من البداية ، إلى الوسط ، إلى النهاية .

فهذه الحروف تعتمد الخارج الثلاثة ، التي يتفرع منها ستة عشر مخرجا ؛ ليصير منها تسعة وعشرون حرفاً ؛ عليها مدار كلام الخلق أجمعين ، مع تضمّنها سرا عجيبيّاً ، وهو أنّ الألفَ للبدية ، واللام للتوسط ، والميم للنهاية ؛ فاشتملت هذه الأحرف الثلاثة على البداية ، والنهاية ، والواسطة بينهما .

وكل سورة استفتحت بهذه الأحرف فهي مشتملة على مبدأ الخلق ونهايته وتوسطه ، مشتملة على خلق العالم وغايته ، وعلى التوسط بين البداية من الشرائع<sup>(١)</sup> والأوامر . فتأمل ذلك في البقرة ، وآل عمران ، وتنزيل السجدة ، وسورة الروم .

وأيضاً فلأنّ الألف واللام كثرتا في الفواتح دون غيرها من الحروف لكثرتها في الكلام .

وأيضاً من أسرار علم الحروف أن الهمزة من الرئة ؛ فهي أعمق الحروف ، واللام مخرجها من طرف اللسان ملاصقةً بصدر الغار الأعلى من الفم ؛ فصوتها يتأبأ ما وراءها من هواء الفم ، والميم مُطبّقة ؛ لأن مخرجها من الشفتين إذا أطبقا ، ويرمز بهنّ إلى باقي الحروف ؛ كما رمز

(١) ت : التشريع .

صلى الله عليه وسلم بقوله : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله»<sup>(١)</sup> إلى الإتيان بالشهادتين وغيرها مما هو من لوازمها .

وتأمل اقتران الطاء بالسين والهاء في القرآن ، فإنَّ الطاء جمعت من صفات الحروف خمسَ صفات لم يجمعها غيرها : وهى الجهرُ والشدة والاستعلاء والإطباق [والإصمات] . والسين مهموس رخو مستغل صغير منفتح ، فلا يمكن أن يجمع إلى الطاء حرفٌ يقابلها ، كالسين والهاء ؛ فذكر الحرفين اللذين جمعاً صفات الحروف .

وتأمل السورة التى اجتمعت على الحروف المفردة : كيف تجدد السورة مبنية على كلمة ذلك الحرف ؛ فمن ذلك : ﴿ قَ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدِ ﴾<sup>(٢)</sup> فإن السورة مبنية على الكلمات القافية : من ذكر القرآن ، ومن ذكر الخلق ، وتكرار القول ومراجعته مرارا ، والقرب من ابن آدم ، وتلقى الملكين ، وقول العتيد ، وذكر الرقيب ، وذكر السابق ، والتقربين ، والإلقاء فى جهنم ، والتقدم بالوعد ، وذكر المتقين ، وذكر القلب ، والقرن ، والتنقيب فى البلاد ، وذكر القتل مرتين ، وتشقق الأرض ، وإلقاء الرواسى فيها ، وبسوق النخل ، والرزق ، وذكر القوم ، وخوف الوعيد ، وغير ذلك .

وسرّ آخر وهو أن كل معانى السورة مناسب لما فى حرف القاف من الشدة والجهر والتقللة والانفتاح .

وإذا أردت زيادة إيضاح فتأمل ما اشتملت عليه سورة « ص » من الخصومات المتعددة ؛ فأولها خصومة الكفار مع النبي صلى الله عليه وسلم . وقولهم : ﴿ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ

---

(١) نقله السيوطى فى الجامع الصغير ٩ : ١١٠ عن البخارى وسلم ؛ ونظفه : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » . عن أبى هريرة

(٢) سورة ق ١ .

إِلَهًا وَاحِدًا...»<sup>(١)</sup> ، إلى آخر كلامهم، ثم اختصاص المحصنين عند داود، ثم تخصم أهل النار، ثم اختصاص الملائكة الأعلى في العلم، وهو الدرجات، والكفارات، ثم تخصم إبليس واعتراضه على ربه وأمره بالسجود، ثم اختصاصه ثانيا في شأن بنيه وحلفه كيغوينهم أجمعين إلا أهل الإخلاص منهم .

وكذلك سورة ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾ ؛ فإن فواصلها كلها على هذا الوزن، مع ما تضمنت من الألفاظ التوثيقية .

وتأمل سورة الأعراف زاد فيها « ص » لأجل قوله : ﴿ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ ﴾<sup>(٢)</sup> وشرح فيها قصص آدم فمن بعده من الأنبياء، ولهذا قال بعضهم: معنى ﴿الْمَص﴾ ، ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾<sup>(٣)</sup> . وقيل : معناه المصور ، وقيل : أشار بالميم لمحمد، وبالصاد للصديق ؛ وفيه إشارة لمصاحبة الصاد الميم، وأنها تابعة لها كمصاحبة الصديق لمحمد ومتابعته له . وجعل السهيلي هذا من أسرار الفواتح ، وزاد في الرعد «راء» لأجل قوله : ﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ ﴾<sup>(٤)</sup> ولأجل ذكر الرعد والبرق وغيرها .

واعلم أن عادة القرآن العظيم في ذكر هذه الحروف أن يذكر بعدها ما يتعلق بالقرآن كقوله : ﴿ أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾<sup>(٥)</sup> وقد جاء بخلاف ذلك في العنكبوت والروم فيسأل عن حكمة ذلك .

## تنبيهات

ثم لا بد من التنبيه على أحكام تختص بهذه الفواتح الشريفة :

الأول : أن البصريين لم يعدوا شيئا منها آية ؛ وأما الكوفيون فمنها ما عدوه آية، ومنها

(١) سورة ص ٤

(٢) سورة الأعراف ٢

(٣) سورة الانشراح ١

(٤) سورة الرعد ٣

(٥) سورة البقرة ١ ، ٢

مالم يَعدّوه آية ؛ وهو علمٌ توقيفيٌّ لا مجال للقياس فيه ؛ كعرفة السور ؛ أما ﴿آلم﴾ فآية حيث وقعت من السور المفتحة بها، وهي ست<sup>(١)</sup>، وكذلك ﴿المص﴾ آية، و﴿المز﴾ لم تُعدّ آية، و﴿الز﴾ ليست بآية من سورها الخمس ، و﴿طسم﴾ آية في سورتيها ، و﴿طه﴾ و﴿يس﴾ آيتان ، و﴿طس﴾ ليست بآية ، و﴿حم﴾ ، آية في سورها كلها ، و﴿حم . عسق﴾ آيتان ، و﴿كهيعص﴾ آية واحدة ، و﴿ص﴾ ، و﴿ق﴾ ؛ و﴿ن﴾ ، لم تعدّ واحدة منها آية ؛ وإنما عُدّ ما هو في حكم كلمة واحدة آية ، كما عدّ ﴿الرحمن﴾ وحده ، و﴿مذاهمتان﴾<sup>(٢)</sup> وحدها آيتين على طريق التوقيف .

وقال الواحدى فى " البسيط " فى أول سورة يوسف : لا يعدّ شيء منها آية إلا فى ﴿طه﴾ ، وسرّه أن جميعها لا يشاكل ما بعده من رهوس الآى ، فلهدا لم يعدّ آية ؛ بخلاف ﴿طه﴾ ، فإنها تشاكل ما بعدها .

\*\*\*

الثانى : هذه الفواتح الشريفة على ضربين : أحدهما مالا يتأتى فيه إعراب ، نحو ﴿كهيعص﴾ و﴿آلم﴾ . والثانى ما يتأتى فيه ؛ وهو إما أن يكون اسما مفردا كص ، وق ، ون ، أو أسماء عدة مجموعها على زنة مفرد كـ ﴿حم﴾ ، و ﴿طس﴾ ، و ﴿يس﴾ فإنها موازنة لقابيل وهابيل ، وكذلك « طسم » يتأتى فيها أن تفتح نونها فتصير (ميم) مضمومة إلى « طس » فيجعلها اسما واحدا كدارانجرد .<sup>(٣)</sup> فالنوع الأول محكى ليس إلا ، وأما النوع الثانى فسائغ فيه الأمران : الإعراب والحكاية<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

(١) سورة البقرة ، آل عمران ، التكبوت ، الروم ، لقمان ، السجدة .

(٢) سورة الرحمن ٦٤

(٣) دارانجرد : ولاية يفرس (ياقوت) .

(٤) ذكره الزخشرى فى الكشاف ١ : ١١ ، ونقله عن سيويه فى باب أسماء السور (٢ : ٣٠ - ٣١)

الثالث : أنه يوقف على جميعها وقف التمام؛ إن حُجِلَتْ على معنى مستقل غير محتاج إلى ما بعده، وذلك إذا لم يجعل أسماء السور، وينعق<sup>(١)</sup> بها كما ينعق بالأصوات؛ أو جعلت وحدها أخبار ابتداء محذوف؛ كقوله تعالى: ﴿الْم . اللَّهُ﴾<sup>(٢)</sup> أى هذه السورة «الم» ثم ابتداء فقال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ .

\*\*\*

الرابع : أنها كتبت في المصاحف الشريفة على صورة الحروف أنفسها ، لا على صورة أساميها ، وعلل<sup>(٣)</sup> ذلك بأن الكلمة لما كانت مركبة من ذوات الحروف ، واستمرت العادة متى تهجيت ، ومتى قيل للكاتب : اكتب : كيت وكيت ، أن يلفظ بالأسماء ، وتقع في الكتابة الحروف أنفسها ؛ فحمل على ذلك للمشاكل<sup>(٤)</sup> المألوفة في كتابة هذه الفوائح . وأيضاً فإن شهرة أمرها ، وإقامة السنة<sup>(٥)</sup> الأحمر والأسود لها ؛ وأن اللفظ بها غير متهجاة لا يبيء بطائل فيها ، وأن بعضها مفرد لا يخطر ببال غير ما هو عليه من مورده أمنت وقوع اللبس فيها . وقد انفقت في خط المصحف أشياء خارجة عن القياسات التي يُبنى<sup>(٦)</sup> عليها علم الخط والمجاء ؛ ثم ما عاد ذلك بنكير<sup>(٧)</sup> ولا نقصان لاستقامة اللفظ وبقاء الحفظ ، وكان اتباع خط المصحف سنة لا تخالف . أشار إلى هذه الأحكام المذكورة صاحب الكشاف .

وقد اختلف الناس في الحروف المقطعة أوائل السور على قولين :

- (١) كذا في ت ، ط . وفي م : « ينطق »
- (٢) سورة آل عمران ١ ، ٢
- (٣) انظر الكشاف ١ : ١٢
- (٤) الكشاف : « عمل على تلك الشاكلة المألوفة »
- (٥) الكشاف : « السنة »
- (٦) الكشاف : « بنى »
- (٧) ط : « بتكر » ، والكشاف : « بضير » .

أحدهما أن هذا علم مستور ، وسر محبوب استأثر الله به ، ولهذا قال الصديق رضى الله عنه : فى كل كتاب سرّ ، وسرّه فى القرآن أوائلُ السور . قال الشعبيّ : إنها من المتشابه ، تؤمن بظاهرها ، ونكّلُ العلم فيها إلى الله عز وجلّ .

قال الإمام الرازى : وقد أنكر المتكلمون هذا القول وقالوا : لا يجوز أن يرد فى كتاب الله ما لا يفهمه الخلق ، لأنّ الله تعالى أمر بتدبيره ، والاستنباط منه ؛ وذلك لا يمكن إلا مع الإحاطة بمعناه ، ولأنه كما جاز التعبد بما لا يعقل معناه فى الأفعال ، فلم لا يجوز فى الأقوال بأن يأمرنا الله تارة بأن نتكلم بما نتف على معناه ، وتارة بما لا نتف على معناه ، ويكون القصدُ منه ظهور الاقياد والتسليم !  
القول الثانى أن المراد منها معلوم ، وذكروا فيه ما يزيد على عشرين وجها ؛ فمنها البعيد ، ومنها القريب :

أحدها : ويروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن كلّ حرف منها مأخوذ من اسم من أسمائه سبحانه ، فالألف من « الله » ، واللام من « لطيف » ، والميم من « مجيد » ، أو الألف من « آله » ، واللام من « لطفه » ، والميم من « مجده » . قال ابن فارس : وهذا وجه جيد ، وله فى كلام العرب شاهد : \* قلنا لها فنى قالت قى \*  
فعبّر عن قولها « وَقَفْتُ » بـ قى .

الثانى : أن الله أقسم بهذه الحروف بأنّ هذا الكتاب الذى يقرؤه <sup>(١)</sup> محمد هو الكتاب المنزل لاشك فيه ، وذلك يدل على جلاله قدر هذه الحروف إذ كانت مادّة البيان . وما فى كتب <sup>(٢)</sup> الله المنزلة باللغات المختلفة ، وهى أصول كلام الأمم <sup>(٣)</sup> بها يتعارفون ، وقد أقسم الله تعالى بـ ﴿ الفجر ﴾ ﴿ والطور ﴾ ؛ فكذلك شأن هذه الحروف فى القسم بها .

(١) م : « يقوله »

(٢) ت : « وبما فى كتب الله المنزلة »

(٣) ت : « الاسم » ؛ وفوقها الحرف « ط » رمز : « طبق الأصل » .

الثالث : أنها الدائرة من الحروف التسعة والعشرين ؛ فليس منها حرف إلا وهو مفتاح اسم من أسمائه عز وجل ، أو آلائه ، أو بلائه ، أو مدة أقوام أو آجالهم ، فالألف سنة ، واللام ثلاثون سنة ، والميم أربعون ؛ روى عن الربيع بن أنس . قال ابن فارس : وهو قول حسن لطيف ، لأن الله تعالى أنزل على نبيه الفرقان ، فلم يدع نظماً عجيباً ، ولا علماً نافعا إلا أودعه إياه ، علم ذلك من علمه ، وجهله من جهله .

الرابع : ويروى عن ابن عباس أيضاً في قوله تعالى : ﴿ اَلَمْ ﴾ . أنا الله أعلم ، وفي ﴿ اَلَمْص ﴾ أنا الله أفصل ، و ﴿ اَلَّر ﴾ أنا الله أرى ، ونحوه من دلالة الحرف الواحد على الاسم العام ، والصفة التامة .

الخامس : أنها أسماء للسور ﴿ اَلَمْ ﴾ اسم لهذه ، و ﴿ اَلَمْ ﴾ اسم لتلك ، وذلك أن الأسماء وضعت للتمييز ؛ فهكذا هذه الحروف وضعت لتمييز هذه السور من غيرها ، ونقله الزنجشري عن الأكثرين <sup>(١)</sup> وأن سيوبه نصّ عليه في كتابه <sup>(٢)</sup> . وقال الإمام فخر الدين : هو قول أكثر المتكلمين . فإن قيل : فقد وجدنا ﴿ اَلَمْ ﴾ افتتح بها عدة سور ، فأين التمييز ؟ قلنا : قد يقع الوفاق بين اسمين لشخصين ثم يميّز بعد ذلك بصفة وقعت ، كما يقال : زيد وزيد ، ثم يميّزان بأن يقال : زيد الفقيه ، وزيد النحوي ، فكذلك إذا قرأ القاري : ﴿ اَلَمْ . ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ <sup>(٣)</sup> قد ميّزها عن ﴿ اَلَمْ . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

السادس : أن لكل كتاب سرّاً ، وسرّ القرآن فواتح السور ، قال ابن فارس : وأظن قائل ذلك أراد أنه من السرّ الذي لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم . واختاره جماعة منهم أبو حاتم بن حبان .

(١) الكشاف ١ : ١١ (٢) الكتاب ٢ : ٣٠

(٣) سورة البقرة ١ ، ٢ (٤) سورة آل عمران ١ ، ٢

قلت : وقد استخرج بعضُ أئمة المغرب من قوله تعالى : ﴿ اَلَمْ يَغْلِبَ الرَّوْمُ ﴾ (١) فتوح بيت المقدس واستنقاده من العدو في سنة معينة ، وكان كما قال .

السابع : أن العرب كانوا إذا سمعوا القرآن لَعَنُوا فيه ، وقال بعضهم : ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ﴾ (٢) فأنزل الله هذا النظم البديع ليعجبوا منه ، ويكون تعجبهم سببا لاستماعهم ، واستماعهم له سببا لاستماع ما بعده ، فترق القلوب وتلين الأفتدة .

الثامن : أن هذه الحروف ذكرت لتدل على أن القرآن مؤلف من الحروف التي هي : ا ، ب ، ت ، ث ... فجاء بعضها مقطعا ، وجاء تمامها مؤلفا ، ليدل القوم الذين نزل القرآن بلغتهم أنه بالحروف التي يعقلونها ، ويبنون كلامهم منها .

التاسع : واختاره ابن فارس وغيره أن تجعل هذه التأويلات كلها تأويلا واحدا ؛ فيقال : إن الله جل وعلا افتتح السور بهذه الحروف إرادة منه للدلالة بكل حرف منها على معانٍ كثيرة ، لا على معنى واحد ، فتكون هذه الحروف جامعة لأن تكون افتتاحا ، وأن يكون كل واحد منهما مأخوذاً من اسم من أسماء الله تعالى ، وأن يكون الله عز (٣) وجل قد وضعها هذا الوضع (٤) فسمى بها ، وأن كل حرفٍ منها في آجال قوم وأرزاق آخرين ، وهي مع ذلك مأخوذة من صفات الله تعالى في إنعامه وإفضاله ومجده ، وأن الافتتاح بها سبب لأن يسمع القرآن من لم يكن سَمِعَ ، وأن فيها إعلاما للعرب أن القرآن الدال على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بهذه الحروف ، وأن عجزهم عن الإتيان بمثله مع نزوله بالحروف المتعائلة بينهم دليل على كفرهم وعنادهم وجحودهم ، وأن كل عدد منها إذا وقع أول كل سورة فهو اسم لتلك السورة .

قال : وهذا القول الجامع للتأويلات كلها . والله أعلم بما أراد من ذلك .

(٢) سورة الروم فصلت ٢٦

(٤) م : « الموضع »

(١) سورة الروم ١ ، ٢

(٣) ت : « الله تعالى » .

العاشر: أنها كالمهيجة لمن سمعها من الفصحاء ، والموقظة للهم الراقدة من البغاء لطلب التساجل ، والأخذ في التفاضل ، وهي بمنزلة زجرة الرد قبل الناظر في الأعلام لتعرف الأرض فضل الغمام ، وتحفظ ما أفيض عليها من الإنعام . وما هذا شأنه خليق بالنظر فيه ، والوقوف على معانيه بعد حفظ مبادئه .

الحادي عشر: التنبيه على أن تعداد هذه الحروف بمن لم يمارس الخط ، ولم يعان الطريقة ، على ما قال تعالى: ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُّهُ بِبَيِّنَاتٍ إِذَا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ (١) .

الثاني عشر: انحصارها في نصف أسماء حروف المعجم ، لأنها أربعة عشر حرفاً على ما سبق تفصيله ؛ وهذا واضح على (٢) من عدد حروف المعجم ثمانية وعشرين حرفاً ، وقال « لا » مركبة من اللام والألف ؛ والصحيح أنها تسعة وعشرون حرفاً ، والنطق « بلا » في الهجاء كالنطق في « لا رجل في الدار » ، وذلك لأن الواضع جعل كل حرف من حروف المعجم صدر اسمه إلا الألف ، فإنه لما لم يتمكن أن يُبتدأ به لكونه مطبوعاً على السكون فلا يقبل الحركة أصلاً توصل إليه باللام ؛ لأنها شابهته في الاعتداد والاتصاف ، ولذلك يكتب على صورة الألف إلا إذا اتصل بما بعده .

فإن قلت: فقد تقدم اسم الألف في أول حروف الهجاء ؟ قلت: ذلك اسم الهمزة لوجهين: أحدهما أنه صدره ، والثاني أنها صدر ما تصدر من حروف المعجم لتكون صورته ثلاثاً ؛ وإنما كانت صدره لأن صورتها كالمتكررة أربع مرات ؛ لأنها تليس صورة العين وصورة الألف والواو والياء لما يفرض من الحركة والسكون ، ولذلك أخروا ما بعد الطاء

(١) سورة التكبوت ٨

(٢) ت: « عند من قال: إن حروف المعجم ثمانية وعشرون حرفاً » .

والظاء والعين ؛ لأن صورتها ليست متكررة . وجوابه على هذا المذهب أن الحرف لا يمكن تنصيفه<sup>(١)</sup> ، فيتعين سقوط حرف لأنه الأليق بالإيجاز .

الثالث عشر : مجيئها في تسع وعشرين سورة بعدد الحروف . فإن قلت : هلا روعي صورتها كما روعي عددها ؟ قلت : عرض لبعضها الثقل لفظاً فأهمل .

## فصل

اعلم أنه لما كانت هذه الحروف ضرورية في النطق ، واجبة في الهجاء ، لازمة التقدم في الخط والنطق - إذ المفرد مقدّم على المركب - فقدّمت هذه المفردات على مركباتها في القرآن ، فليس في المفرد ما في المركب ، بل في المركب ما في المفرد وزيادة . ولما كان نزول القرآن في أزمنة متطاولة ، تزيد على عشرين سنة ، وكان باقياً إلى آخر الزمان ؛ لأنه ناسخ لما قبله ، ولا كتاب بعده ، جعل الله تعالى حروفه كالعلامم ، مبيّنة أن هذه السورة هي من قبيل تلك التي أنزلت من عشر سنين مثلاً ، حتى كأنها تنمة ، لها وإن كان بينهما مدة . وأما نزول ذلك في مددٍ وأزمنة ، أو نزول سورٍ خالية عن الحروف فيحسب تلك الوقائع . وأما ترتيب وضعها في المصحف - أعني السور - فله أسباب مذكورة في النوع الثالث عشر .

وأما زيادة بعض الحروف في بعض السور وتغيير بعضها ، فليعلم أن المراد بالإعلام بالحروف فقط ؛ وذلك أنه متى قرأ الإنسان في بعضها شيئاً ، مثل ﴿الْم﴾ السجدة ، لزمه في مثلها مثله ، كالف لام ميم البقرة ؛ فلما لم يجد دله ذلك الثاني على بطلان الأول ، وتحقق أن هذه الحروف هي علامات المكتوب والمنطوق . وأما كونها اختصت بسورة البقرة فيحتمل أن

(١) ت : « تنصفه »

ذلك تنبيه على السور ، وأنها احتوت على جملة المنطوق به من جهة الدلالة ؛ ولهذا حصلت في تسعة وعشرين سورة بعدد جملة الحروف . ولو كان القصد الاحتواء على نصف الكتاب لجاءت في أربع عشرة سورة ؛ وهذا الاحتواء ليس من كل وجه ، بل من وجه يرجع إلى النطق والنصاحة وتركيب ألفاظ اللغة العربية ؛ وما يقتضى أن يقع فيه التعجيز . ويحتمل أن يكون لمعان آخر ، يجدها من يفتح الله عليه بالتأمل والنظر ؛ أو هبة من لدنه سبحانه . ولا يمتنع أن يكون في بقية السور أيضا كما في ذوات الحروف ، بل هذه خصصت بعلامات لفضيلة وجب من أجلها أن تُعلم عليها السور ، لئنبه على فضلها ، وهذا من باب الاحتمال . والأولى أن الأحرف إنما جاءت في تسعة وعشرين سورة لتكون عدة السور دالة لنا على عدة الحروف ، فتكون السور من جهة العدة مؤدية إلى الحروف من جهة العدة ؛ فيعلم أن الأربعة عشر عوض عن تسعة وعشرين .

### [ ٣ - الاستفتاح بالنداء ]

النوع الثالث من أنواع استفتاح السور : النداء ؛ نحو : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ وذلك في عشر سور<sup>(٤)</sup> .

(١) سورة المائدة : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ . الحجرات : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ . المتحة : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ .

(٢) سورة الأحزاب : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ . الطلاق : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ . . . ﴾ . التحريم : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ .  
(٣) سورة المدثر

(٤) بقيته : في سورة النساء : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ .  
سورة الحج : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ . الزمل : ﴿ يَا أَيُّهَا الزَّمَلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

[ ٤ - الاستفتاح بالجلل الخبرية ]

الرابع : الجلل الخبرية ؛ نحو ﴿ يسألونك عن الأنفال ﴾ . ﴿ براءة من الله ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ أنى أمر الله ﴾ <sup>(٢)</sup> . ﴿ اقترب للناس حسابهم ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ . ﴿ سورة أنزلناها ﴾ <sup>(٤)</sup> . ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ <sup>(٥)</sup> . ﴿ الذين كفروا ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ إنا فتحنا ﴾ . ﴿ اقتربت الساعة ﴾ <sup>(٧)</sup> . ﴿ الرحمن علم القرآن ﴾ . ﴿ قد سمع الله ﴾ <sup>(٨)</sup> . ﴿ الحاقة ﴾ . ﴿ سأل سائل ﴾ <sup>(٩)</sup> . ﴿ إنا أرسلنا ﴾ <sup>(١٠)</sup> . ﴿ لا أقسم ﴾ في موضعين <sup>(١١)</sup> . ﴿ عبس ﴾ . ﴿ إنا أنزلناه ﴾ <sup>(١٢)</sup> . ﴿ لم يكن ﴾ <sup>(١٣)</sup> . ﴿ القارعة ﴾ . ﴿ ألهاكم ﴾ <sup>(١٤)</sup> . ﴿ إنا أعطيناك ﴾ ؛ فتلك ثلاث وعشرون سورة .

[ ٥ - الاستفتاح بالقسم ]

الخامس : القسم ؛ نحو : ﴿ والصفات ﴾ . ﴿ والذاريات ﴾ . ﴿ والطور ﴾ . ﴿ والنجم ﴾ . ﴿ والمرسلات ﴾ . ﴿ والنازعات ﴾ . ﴿ والسماء ذات البروج ﴾ . ﴿ والسماء والطارق ﴾ . ﴿ والفجر ﴾ . ﴿ والشمس ﴾ . ﴿ والليل ﴾ . ﴿ والضحى ﴾ . ﴿ والتين ﴾ . ﴿ والعاديات ﴾ . ﴿ والعصر ﴾ ؛ فتلك خمس عشرة سورة .

- (٢) سورة النخل  
(٤) سورة النور  
(٦) سورة القتال  
(٨) سورة المجادلة  
(١٠) سورة نوح  
(١٢) سورة القدر  
(١٤) سورة التكاثر

- (١) سورة التوبة  
(٣) سورة الأنبياء  
(٥) سورة الزمر  
(٧) سورة القمر  
(٩) سورة المارج  
(١١) سورتا القيامة، والبلد  
(١٣) سورة البينة

[ ٦ - الاستفتاح بالشرط ]

السادس : الشرط ؛ نحو ﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ . ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَاقِقُونَ ﴾ . ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ . ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انفَطَرَتْ ﴾ . ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ . ﴿ إِذَا زُلْزِلَتْ ﴾ . ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ﴾ ؛ فذلك سبع سور .

[ ٧ - الاستفتاح بالأمر ]

السابع : الاستفتاح بالأمر ؛ في ست سور : ﴿ قُلْ أُوْحِي ﴾ . ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ . ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ . ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ . ﴿ قُلْ أَعُوذُ ﴾ في سورتين .

[ ٨ - الاستفتاح بالاستفهام ]

الثامن : لفظ الاستفهام في : ﴿ هَلْ أَتَى ﴾<sup>(١)</sup> . ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ . ﴿ هَلْ أَتَاكَ ﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ ﴾ . ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ . ﴿ أَرَأَيْتَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فذلك ست سور .

[ ٩ - الاستفتاح بالدعاء ]

التاسع : الدعاء في ثلاث سور : ﴿ وَيَلِّ لِلْمُطَفِّينَ ﴾ . ﴿ وَيَلِّ لِكُلِّ هُمْزَةٍ ﴾ . ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ .

[ ١٠ - الاستفتاح بالتعليل ]

العاشر : التعليل ، في موضع واحد ؛ نحو : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ .  
هكذا جمع الشيخ شهاب الدين أبو شامة المقدسي<sup>(٤)</sup> ؛ قال : وما ذكرناه في قسم

(١) سورة الدهر (٢) سورة الفاشية

(٣) سورة الماعون

(٤) هو العلامة عبدالرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم بن عثمان الشافعي المقدسي ، المعروف بأبي شامة ؛ شارح الشاطبية ؛ وصاحب كتاب الذيل على الروضتين . توفي سنة ٦٦٥ . (شذرات الذهب : ٥ : ٣١٨) .

الدعاء يجوز أن يذكر مع الخبر ؛ وكذا الثناء على الله سبحانه وتعالى كله خبر إلا ﴿سَبَّحَ  
اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ فإنه يدخل أيضاً في قسم الأمر ، و ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ .  
يحتمل الأمر والخبر ؛ ونظم ذلك في بيتين فقال :

أنتى على نفسه سُبْحَانَهُ بِثَبُوتِ المدحِ والسَّبِّ لما استفتح السُّورَا  
والأمرُ شرط الندا التعليلُ والقسم الدعا حروفُ التَهجِي استفهم الخبرا

# النوع الثامن في خواتم السُّور

وهي مثل الفواتح في الحسن ؛ لأنها آخر ما يقرعُ الأسماع ؛ فلهد جاءت متضمنة للمعاني البديعة ؛ مع إيدان السامع بانتهاء الكلام حتى يرتفع معه تشوّف النَّفس إلى ما يذكر بعد .

ومن أوضحه خاتمة سورة إبراهيم ﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ ﴾<sup>(١)</sup> . وخاتمة سورة الأحقاف : ﴿ بَلَاغٌ ؛ فِهْلُ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ ولأنها بين أدعية ووصايا وفرائض ومواظب وتحميد وتهليل ، ووعد ووعيد ؛ إلى غير ذلك . كتفصيل جملة المطلوب في خاتمة فاتحة الكتاب ؛ إذ المطلوب الأعلى الإيمان المحفوظ من المعاصي المسببة لفضب الله والضلال ؛ ففصل جملة ذلك بقوله : ﴿ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ والمراد المؤمنون ؛ ولذلك أطلق الإنعام ولم يقيد ليتناول كلَّ إنعام ؛ لأن من أنعم عليه بنعمة الإيمان فقد أنعم عليه بكلِّ نعمة ؛ لأن نعمة الإيمان مستتعبة لجميع النعم ؛ ثم وصفهم بقوله : ﴿ غَيْرِ الْمَفْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾<sup>(٤)</sup> يعني أنهم جمعوا بين النعم المطلقة وهي نعمة الإيمان ، وبين السلامة من غضب الله والضلال المسببين عن معاصيه وتعدّي حدوده .

(٢) سورة الأحقاف ٣٥

(١) سورة إبراهيم ٥٢

(٣) فاتحة الكتاب ٧

(٤) سورة الفاتحة ٧

وكالدعاء الذي اشتملت عليه الآيتان من آخر سورة البقرة (١).

وكالوصايا التي ختمت بها سورة آل عمران (٢)، بالصبر على تكاليف الدين، والمصارفة لأعداء الله في الجهاد ومعاقبتهم، والصبر على شدائد الحرب والمرابطة في الغزو المحضوس عليها بقوله: ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (٣)، والتقوى الموعود عليها بالتوفيق في المضائق وسهولة الرزق في قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ (٤). وبالفلاح لأن ﴿لعلَّ﴾ من الله واجبة.

وكالوصايا والفرائض التي ختمت بها سورة النساء (٥)، وحسن الختم بها لأنها آخر ما نزل من الأحكام عام حجة الوداع.

وكالتبجيل والتعظيم الذي ختمت به المائة: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٦)، ولإرادة المبالغة في التعظيم أختيرت «ما» على «من» لإفادة العموم، فيتناول الأجناس كلها.

وكالوعد والوعيد الذي ختمت به سورة الأنعام بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٧) ولذلك أورد على وجه المبالغة في وصف العقاب بالسرعة وتوكيد الرحمة بالكلام المفيد لتحقيق الوقوع.

(١) وذلك قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ ٢٨٥، ﴿رَبَّنَا لَا تَوَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ

أَخْطَأْنَا...﴾ ٢٨٦

(٢) وذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ ٢٠٠

(٣) سورة الأفعال ٦٠ - (٤) سورة الطلاق ٢، ٣

(٥) وذلك قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِكُمْ فِي الْكَلِمَاتِ إِنْ أَمْرٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ

وَلَدٌ...﴾ ١٧٦

(٦) سورة اللائدة ١٢٠ (٧) سورة الأنعام ١٦٥

- وكالتحريض على العبادة بوصف حال الملائكة الذي خُتِمَ به سورة الأعراف<sup>(١)</sup> .  
والحض على الجهاد وصلاة الأرحام الذي ختم به الأنفال<sup>(٢)</sup> .  
ووصف الرسول ومدحه والاعتداد على الأمم به وتسليمه ووصيته والتهليل الذي  
ختمت به براءة<sup>(٣)</sup> .  
وتسليمته عليه الصلاة والسلام الذي ختم بها سورة يونس<sup>(٤)</sup> . ومثلها خاتمة هود<sup>(٥)</sup> .  
ووصف القرآن ومدحه الذي ختم به سورة يوسف<sup>(٦)</sup> .  
والرد على مَنْ كَذَّبَ الرسول الذي ختم به الرعد<sup>(٧)</sup> .

- 
- (١) وذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ  
يَسْجُدُونَ ﴾ ، آية ٢٠٦
- (٢) وذلك قوله تعالى : ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ  
شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ، آية ٧٥
- (٣) وذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ  
رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ ، آية ١٢٩
- (٤) وذلك قوله تعالى : ﴿ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ ، آية ١٠٩
- (٥) وذلك قوله تعالى : ﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ، آية ١٢٣
- (٦) وذلك قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ  
كُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ؛ آية ١١١
- (٧) وذلك قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي  
وَبَيْنَكُمْ ... ﴾ ، آية ٤٣

ومدح القرآن وذكر فائدته والعلّة في أنّه إلهٌ واحد الذي ختمت به إبراهيم <sup>(١)</sup> .  
ووصيته الرسول التي ختم بها الحجر <sup>(٢)</sup> .

وتسليّة الرسول بطمأنينته ووعده الله سبحانه الذي ختمت به النحل <sup>(٣)</sup> . والتحميد الذي  
ختمت به سبحان <sup>(٤)</sup> .

وتخصيصة الرسول على البلاغ والإقرار بالتنزيه ، والأمر بالتوحيد الذي ختمت به  
الكهف <sup>(٥)</sup> .

وقد أتينا على نصف القرآن ليكون مثالا لمن نظر في بقيته .

## فصل

[ في مناسبة فواتح السور وخواتمها ]

ومن أسراره مناسبة فواتح السور وخواتمها . وتأمل سورة القصص وبتاءها بقصة  
مبدأ أمر موسى ونصرته ، وقوله : ﴿ فَلَنْ أَكُونَ ظَهيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> وخروجه من  
وطنه ونصرته وإسعافه بالمكالمة ، وختمها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بألا يكون ظهيرا

(١) وذلك قوله تعالى : ﴿ هَذَا بَلاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ... ﴾ ، آية ٥٢

(٢) وذلك قوله تعالى : ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ اليَقينُ ﴾ ، آية ٩٩

(٣) وذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ ، آية ١٢٨ .

(٤) وذلك قوله تعالى : ﴿ وَقُلِ الحمدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلداً وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شريكٌ فِي المَلِكِ... ﴾ ،

آية ١١١

(٥) وذلك قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ واحدٌ... ﴾ ،

آية ١١٠

(٦) سورة القصص ١٧

للكافرين ، وتسليته بخروجه من مكة والوعد بعوده إليها بقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ﴾ (١) .

قال الزمخشري : وقد جعل الله فاتحة سورة المؤمنين ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) وأورد في خاتمها : ﴿ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٣) ، فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة !

## فصل

[ في مناسبة فاتحة السورة بخاتمة التي قبلها ]

ومن أسراره مناسبة فاتحة السورة بخاتمة التي قبلها ؛ حتى إن منها ما يظهر تعلقها به لفظاً كما قيل في : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ كَمَصْفٍ مَّا كُولٍ ﴾ (٤) ، ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ (٥) .  
وفي الكواشي (٦) لما ختم سورة النساء أمراً بالتوحيد والعدل بين العباد ، أكد ذلك بقوله في أول سورة المائدة : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ (٧) .

(١) سورة القصص ٨٥ (٢) سورة المؤمنون ٢

(٣) سورة المؤمنون ١١٧ (٤) سورة الفيل ٩

(٥) سورة قريش ١

(٦) هو أحمد بن يوسف بن حسن بن رافع موفق الدين الكواشي الموصلي الشافعي ؛ توفي سنة ٦٨٠

وله كتابان في التفسير أحدهما البصرة والثاني التلخيص ؛ ذكرهما صاحب كشف الظنون

(٧) سورة المائدة ١

# النوع التاسع

## معرفة المكي والمدني

وما نزل بمكة والمدينة وترتيب ذلك

ومن فوائده معرفة الناسخ والمنسوخ ، والمكي أكثر من المدني .  
اعلم أن للناس في ذلك ثلاثة اصطلاحات :  
أحدها أن المكي ما نزل بمكة ، والمدني ما نزل بالمدينة<sup>(١)</sup> .

والثاني - وهو المشهور - أن المكي ما نزل قبل الهجرة ، وإن كان بالمدينة ، والمدني ما نزل بعد الهجرة ، وإن كان بمكة .

والثالث أن المكي ما وقع خطاباً لأهل مكة ، والمدني ما وقع خطاباً لأهل المدينة ؛ وعليه يحمل قول ابن مسعود الآتي ؛ لأن الغالب على أهل مكة الكفر فخطبوا بـ « يا أيها الناس » وإن كان غيرهم داخلياً فيهم ، وكان الغالب على أهل المدينة الإيمان فخطبوا بـ « يا أيها الذين آمنوا » وإن كان غيرهم داخلياً فيهم .

وذكر الماوردي<sup>(٢)</sup> أن البقرة مدنية في قول الجميع إلا آية ، وهي : ﴿ وَأَتَقُوا يَوْمَ مَا تَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> فإنها نزلت يوم النحر في حجة الوداع بمكة . انتهى .

(١) قال السيوطي في الإتيان ( ١ : ٩ ) : « ويدخل في مكة ضواحيها ؛ كالنزل بمكة وعرفات والمدينة ؛ وفي المدينة ضواحيها كالنزل بيدر وأحد وسلع » .

(٢) هو الإمام أبو الحسن علي بن حبيب الشافعي ؛ صاحب كتاب أدب الدنيا والدين ؛ والهاوي ، والتفسير ؛ وكتاب الأحكام السلطانية ؛ توفي سنة ٤٥٠ . ( شذرات الذهب ٣ : ٢٨٥ - ٢٨٦ ) .

(٣) سورة البقرة ٢٨١

ونزولها هناك لا يُخرجها عن المدني بالأصطلاح الثاني أن منازل بعد الهجرة مدني سواء كان بالمدينة أو بغيرها .

وقال الماوردي في سورة النساء : هي مدنية إلا آية واحدة نزلت في مكة في عثمان ابن طلحة حين أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يأخذ منه مفاتيح الكعبة<sup>(١)</sup> ويسلمها إلى العباس ، فنزلت : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾<sup>(٢)</sup> والكلام فيه كما تقدم .

ومن جملة علاماته أن كل سورة فيها « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » وليس فيها « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » فهي مكية ، وفي الحج اختلاف . وكل سورة فيها « كَلَّا » فهي مكية ، وكل سورة أولها حروف المعجم فهي مكية إلا البقرة وآل عمران ، وفي الرعد خلاف . وكل سورة فيها قصة آدم وإبليس فهي مكية سوى البقرة . وكل سورة فيها ذكر المناقين فمدنية سوى العنكبوت .

وقال هشام<sup>(٣)</sup> عن أبيه : كل سورة ذكرت فيها الحدود والقرائن فهي مدنية ، وكل ما كان فيه ذكر القرون الماضية فهي مكية .

وذكر أبو عمرو عثمان بن سعيد الدارمي<sup>(٤)</sup> بإسناده إلى يحيى بن سلام<sup>(٥)</sup> قال : منازل بمكة وما نزل في طريق المدينة قبل أن يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فهو من المكّي

(١) ت : « البيت » . (٢) سورة النساء ٥٨

(٣) هو هشام بن محمد بن السائب بن بشر الكلبى ؛ صاحب السير والنسب توفى سنة ٢٠٤ (معجم الأدباء ٢٨٧ : ١٩)

(٤) في م : « الداني » تحريف ؛ وهو صاحب المسند الكبير ؛ أخذ الفقه عن البويطى والعرية عن ابن الأعرابي والحديث عن ابن المديني . توفى سنة ٢٨٠ (شذرات الذهب ٢ : ١٧٦)

(٥) هو أبو زكريا البصرى يحيى بن سلام صاحب التفسير ، سمع بمصر ، ثم سكن إفريقية وتوفى سنة ٢٠٠ (طبقات القراء ٣ : ٣٧٣)

وما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم في أسفاره بعد ما قدم المدينة فهو من المدني ، وما كان من القرآن « يا أيها الذين آمنوا » فهو مدني ، وما كان « يا أيها الناس » فهو مكّي .

وذكر أيضا بإسناده إلى عروة بن الزبير<sup>(١)</sup> قال : ما كان من حدأ أو فريضة فإنه أنزل بالمدينة ، وما كان من ذكر الأمم والعذاب فإنه أنزل بمكة .

وقال الجعبري : لمعرفة المكّي والمدني طريقان : سماعي وقياسي ، فالسماعي ما وصل إلينا نزوله بأحدهما ، والقياسي ، قال علقمة<sup>(٢)</sup> عن عبد الله : كل سورة فيها « يا أيها الناس » فقط أو « كلاً » أو أولها حروف تهج سوي الزهراوين<sup>(٣)</sup> والرعد في وجه ، أو فيها قصة آدم وإبليس سوى الطولي<sup>(٤)</sup> فهي مكّيّة ؛ وكل سورة فيها قصص الأنبياء والأمم الخالية مكّيّة ، وكل سورة فيها فريضة أو حدّ فهي مدنيّة . انتهى .

وذكر ابن أبي شيبة<sup>(٥)</sup> في مصنفه في كتاب فضائل القرآن : حدثنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال : كل شيء نزل فيه « يا أيها الناس » فهو بمكة ، وكل شيء نزل فيه « يا أيها الذين آمنوا » فهو بالمدينة ؛ وهذا مرسل قد أسند عن عبد الله بن مسعود .

---

(١) هو أبو محمد عروة بن الزبير بن العوام الأسدي أحد فقهاء المدينة السبعة ؛ توفي سنة ٩٤ . (شذرات الذهب ١ : ١٠٣ ١٠٤)

(٢) هو علقمة بن قيس النخعي الكوفي ؛ يروي عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الله بن مسعود وحذيفة ، توفي سنة ٦٢ (المجلاص ٢٣٩)

(٣) سورتا البقرة وآل عمران ؛ واقرا في تفسير القرطبي ٤ : ٣ سبب التسمية .

(٤) هي سورة البقرة ؛ أطول سورة في القرآن .

(٥) هو الحافظ أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ؛ صاحب المصنف المعروف باسمه . توفي سنة ٢٣٥

(شذرات الذهب ٢ : ٨٥ ، وتهذيب التهذيب)

ورواه الحاكم<sup>(١)</sup> في مستدرکه في آخر كتاب الهجرة عن يحيى بن معين، قال : حدثنا وكيع عن أبيه عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود به .  
ورواه البيهقي<sup>(٢)</sup> في أواخر دلائل النبوة ، وكذا رواه البرّار<sup>(٣)</sup> في مسنده ثم قال : وهذا يرويه غير قيس عن علقمة مرسلًا ، ولا نعم أحدًا أسنده إلا قيس . انتهى .

ورواه ابن مردويه<sup>(٤)</sup> في تفسيره في سورة الحج عن علقمة عن أبيه ، وذكر في آخر الكتاب عن عروة بن الزبير نحوه . وقد<sup>(٥)</sup> نص على هذا القول جماعة من الأئمة منهم أحمد بن حنبل وغيره ، وبه قال كثير من المفسرين ، ونقله عن ابن عباس .

وهذا القول إن أخذ على إطلاقه فقيه نظر ، فإن سورة البقرة مدنية ، وفيها : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> وفيها : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كَلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾<sup>(٧)</sup> .  
وسورة النساء مدنية ، وفيها : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> ، وفيها : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ . وسورة الحج مكية ، وفيها : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾<sup>(٩)</sup> : فإن أراد المفسرون أنَّ الغالبَ ذلك فهو صحيح ، ولذا قال مكي<sup>(١١)</sup> : هذا

(١) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله ، المعروف بالحكم ؛ صاحب المستدرک على الصحيحين ؛ توفي سنة ٤٠٥ .

(٢) هو الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله البيهقي ؛ صاحب كتاب السنن ودلائل النبوة . وغيرهما . توفي سنة ٤٥٨ (طبقات الشافعية ٣ : ٣ - ٥)

(٣) هو أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري ؛ صاحب المسند الكبير ؛ ذكره الذهبي في وفيات سنة ٢٩٢ .

(٤) هو الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني ؛ صاحب التفسير وكتاب المستخرج على صحيح البخاري ، توفي سنة ٤١٠ (شذرات الذهب ٣ : ١٩٠ . وانظر كشف الظنون) .

(٥) ت : «ومن نص » (٦) سورة البقرة ٢١

(٧) سورة البقرة ١٦٨ (٨) سورة النساء ١

(٩) سورة النساء ١٣٣ (١٠) سورة الحج ٧٧

(١١) هو مكي بن حوش بن محمد بن مختار القيسي المقرئ ؛ صاحب كتاب الرعاية ، في تجويد القرآن ، وتحقيق لفظ التلاوة ، توفي بقرطبة سنة ٤٣٧ (ابن خلكان ٢ : ١٢٠) .

إنما هوفى الأكثر وليس بعامة ، وفي كثير من السور المسكية: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ . انتهى .  
والأقرب تنزيل قول من قال : مكّي ومدني ؛ على أنه خطاب المقصود به أو جل المقصود به أهل مكة « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » كذلك بالنسبة إلى أهل المدينة .  
وفي تفسير الرازي عن علقمة والحسن : أن ما في القرآن « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » مكّي ، وما كان « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا »<sup>١</sup> بالمدينة ، وأن القاضي قال : إن كان الرجوع في هذا إلى النقل فسلم ، وإن كان السبب فيه حصول المؤمنين<sup>٢</sup> بالمدينة على الكثرة دون مكة فضعيف ؛ إذ يجوز خطاب المؤمنين بصفهم واسمهم وجنسهم ، ويؤمر غير المؤمنين<sup>٣</sup> بالعبادة كما يؤمر المؤمنون بالاستمرار عليها والازدياد منها انتهى .

## فصل

ويقع السؤال : أنه هل نص النبي صل الله عليه وسلم على بيان ذلك ؟ قال القاضي أبو بكر في الانتصار : إنما هذا يرجع لحفظ الصحابة وتابعيهم ، كما أنه لا بد في العادة من معرفة معظّم العالم والخطيب ، وأهل الحرص على حفظ كلامه ومعرفة كتبه ومصنفاته من أن يعرفوا ما صنّفه أولاً وآخرأ ، وحال القرآن في ذلك أمثل ، والحرص عليه أشد ، غير أنه لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قول ، ولا ورد عنه أنه قال : اعلموا أن قدر منازل بمكة كذا وبالمدينة كذا ، وفصله لهم . ولو كان ذلك منه لظهر وانتشر ، وإنما لم يفعل لأنه لم يؤمر به ، ولم يجعل الله علم ذلك من فرائض الأمة ، وإن وجب في بعضه على أهل العلم معرفة تاريخ النسخ والمنسوخ ، ليعرف الحكم الذي تضمّنها ، فقد يعرف ذلك بغير نص الرسول بعينه ، وقوله

(١ - ١) سابط من ت

(٢) حاشية ط : « عبارة الإمام الرازي : « المؤمن » بالإفراء ؛ وخض المصنف يحتمل ؛ لكن الرازي أفرد « المؤمن » أولاً فقال : ويؤمر غير المؤمن بالعبادة كما يؤمر المؤمنون . وفي خض الزركشي الجمع أولاً .

هذا هو الأول المكيّ، وهذا هو الآخر المدني . وكذلك الصحابة والتابعون من بعدهم لما لم يعتبروا أن من فرائض الدين تفصيل جميع السكى والمدنى تماماً لا يسوغ الجهل به ، لم تتوفر الدواعى على إخبارهم به ، ومواصلة ذكره على أسماعهم ، وأخذهم بمعرفته . وإذا كان كذلك ساغ أن يختلف فى بعض القرآن هل هو مكىّ أو مدنى ، وأن يعملوا فى القول بذلك ضرباً من الرأى والاجتهاد ، وحينئذ فلم يلزم النقل عنهم ذكر المكىّ والمدنى ، ولم يجب على من دخل فى الإسلام بعد الهجرة أن يعرف كل آية أنزلت قبل إسلامه : مكية أو مدنية . فيجوز أن يقف فى ذلك أو يغلب على ظنه أحد الأمرين ؛ وإذا كان كذلك بطل ماتوهموه من وجوب نقل هذا أو شهرته فى الناس ؛ ولزوم العلم به لهم ، ووجوب ارتفاع الخلاف فيه .

## فصل

قال أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب النيسابورىّ فى كتاب ” التنبيه على فضل علوم القرآن “ : من أشرف علوم القرآن علم نزوله وجهاته وترتيب ما نزل بمكة ابتداءً ووسطاً وانتهاءً ، وترتيب ما نزل بالمدينة كذلك ، ثم ما نزل بمكة وحكمه مدنىّ ، وما نزل بالمدينة وحكمه مكىّ ، وما نزل بمكة فى أهل المدينة ، وما نزل بالمدينة فى أهل مكة ، ثم ما يشبه نزول المكىّ فى المدنىّ ، وما يشبه نزول المدنىّ فى المكىّ ، ثم ما نزل بالجحفة ، وما نزل ببيت المقدس ، وما نزل بالطائف ، وما نزل بالحديبية ، ثم ما نزل ليلاً ، وما نزل نهاراً ، وما نزل مشيماً ، وما نزل مفرداً ، ثم الآيات المدنيات فى السور المكية ، والآيات المكية فى السور المدنية ، ثم ما حُل من مكة إلى المدينة ، وما حُل من المدينة إلى مكة ، وما حُل من المدينة إلى أرض الحبشة ، ثم ما نزل مجملاً ، وما نزل مفسراً ، وما نزل مرموزاً ، ثم ما اختلفوا فيه ، فقال بعضهم : مدنىّ . هذه خمسة وعشرون وجهاً ؛ من لم يعرفها ويميز بينها لم يحلّ له أن يتكلم فى كتاب الله تعالى .

## ذكر ما نزل من القرآن بحكمة ثم ترتيبه

أول ما نزل من القرآن بحكمة: ﴿ اقرأ باسم ربك ﴾ ، ثم ﴿ ن والقلم ﴾ ، ثم ﴿ يأيها  
المزمل ﴾ ، ثم ﴿ يأيها المدثر ﴾ ، ثم ﴿ تبت يدا أبي لهب ﴾ ، ثم ﴿ إذا الشمس  
كورت ﴾ ، ثم ﴿ سبح اسم ربك الأعلى ﴾ ، ثم ﴿ والليل إذا يشي ﴾ ، ثم ﴿ والفجر ﴾ ،  
ثم ﴿ والضحى ﴾ ، ثم ﴿ ألم نشرح ﴾ ، ثم ﴿ والعصر ﴾ ، ثم ﴿ والعاديات ﴾ ، ثم ﴿ إنا  
أعطيناك الكوثر ﴾ ، ثم ﴿ الهاكم التكاثر ﴾ ، ثم ﴿ أرايت الذي ﴾ ، ثم ﴿ قل يأيها  
الكافرون ﴾ ، ثم ﴿ سورة الفيل ﴾ ، ثم ﴿ الفلق ﴾ ، ثم ﴿ الناس ﴾ ، ثم ﴿ قل هو الله  
أحد ﴾ ، ثم ﴿ والنجم إذا هوى ﴾ ، ثم ﴿ عبس وتولى ﴾ ، ثم ﴿ إنا أنزلناه ﴾ ، ثم  
﴿ والشمس وضحاها ﴾ ، ثم ﴿ والسماء ذات البروج ﴾ ، ثم ﴿ والتين والزيتون ﴾ ، ثم  
﴿ لايلاف قريش ﴾ ، ثم ﴿ القارعة ﴾ ، ثم ﴿ لا أقسم بيوم القيامة ﴾ ، ثم ﴿ همزة ﴾ ، ثم  
المرسلات ، ثم ﴿ ق والقرآن ﴾ ، ثم ﴿ لا أقسم بهذا البلد ﴾ ، ثم ﴿ الطارق ﴾ ، ثم ﴿ اقتربت  
الساعة ﴾ ، ثم ﴿ ص والقرآن ﴾ ، ثم ﴿ الأعراف ﴾ ، ثم ﴿ الجن ﴾ ، ثم ﴿ يس ﴾ ، ثم  
الفرقان ، ثم الملائكة ثم مريم ، ثم طه ، ثم الواقعة ، ثم الشعراء ، ثم النمل ، ثم  
القصص ، ثم بنى إسرائيل ، ثم يونس ، ثم هود ، ثم يوسف ، ثم الحجر ، ثم الأنعام ، ثم  
الصفات ، ثم لقمان ، ثم سبأ ، ثم الزمر ، ثم حم المؤمن ، ثم حم السجدة ، ثم حم عسق ، ثم  
حم الزخرف ، ثم حم الدخان ، ثم حم الجاثية ، ثم حم الأحقاف ، ثم ﴿ والذاريات ﴾ ،  
ثم العنكبوت ، ثم الكهف ، ثم النحل ، ثم نوح ، ثم إبراهيم ، ثم الأنبياء ، ثم المؤمنون ،  
ثم ﴿ ألم تنزيل ﴾ ، ثم ﴿ والطور ﴾ ، ثم الملك ، ثم ﴿ الحاقة ﴾ ، ثم ﴿ سأل سائل ﴾ ، ثم  
﴿ عم يتساءلون ﴾ ، ثم ﴿ والنازعات ﴾ ، ثم ﴿ إذا السماء انفطرت ﴾ ، ثم ﴿ إذا السماء  
انشقت ﴾ ، ثم الروم .

واختلفوا في آخر ما نزل بحكمة ، فقال ابن عباس : العنكبوت . وقال الضحاك وعطاء :

المؤمنون ، وقال مجاهد : ﴿ ويل للمطففين ﴾ . فهذا ترتيب ما نزل من القرآن بمكة ، وعليه استقرت الرواية من التفات ، وهي خمس وثمانون سورة .

### ذكر ترتيب ما نزل بالمدينة

وهو تسع وعشرون سورة

فأول ما نزل فيها : سورة البقرة ، ثم الأنفال ، ثم آل عمران ، ثم الأحزاب ، ثم المتحنة ، ثم النساء ، ثم ﴿ إذا زلزلت ﴾ ، ثم الحديد ، ثم محمد ، ثم الرعد ، ثم الرحمن ، ثم ﴿ هل أتى ﴾ ، ثم الطلاق ، ثم ﴿ لم يكن ﴾ ، ثم الحشر ، ثم ﴿ إذا جاء نصر الله ﴾ ، ثم النور ، ثم الحج ، ثم المناقون ، ثم المجادلة ، ثم الحجرات ، ثم ﴿ يا أيها النبي لم تحرم ﴾ ، ثم الصف ، ثم الجمعة ، ثم التغابن ، ثم الفتح ، ثم التوبة ، ثم المائدة .

ومنهم من يقدم المائدة على التوبة ، وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم المائدة في خطبة حجة الوداع وقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ آخِرَ الْقُرْآنِ نَزُولًا سُورَةُ الْمَائِدَةِ ، فَأَحْلُوا حَلَالَهَا ، وَحَرِّمُوا حَرَامَهَا » .

فهذا ترتيب ما نزل بالمدينة . وأما ما اختلفوا فيه : ففاتحة الكتاب ، قال ابن عباس والضحاك ومقاتل وعطاء : إنها مكية . وقال مجاهد : مدنية ؛ واختلفوا في ﴿ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴾ فقال ابن عباس : مدنية ؛ وقال عطاء : هي آخر ما نزل بمكة ، فجميع ما نزل بمكة خمس وثمانون سورة ، وجميع ما نزل بالمدينة تسع وعشرون سورة ، على اختلاف الروايات .

## ذكر ما نزل بمكة وحكمه مدني

منها قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ ... ﴾ (١) الآية ، ولها قصة يطول بذكرها الكتاب (٢) ونزولها بمكة يوم فتحها ، وهي مدنية لأنها نزلت بعد الهجرة .

ومنها قوله في المائدة : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ (٣) إلى قوله : ﴿ الْخَالِصِينَ ﴾ (٤) نزلت يوم الجمعة والناس وقوف بعرفات ، فبركت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم من هيمة القرآن . وهي مدنية لنزولها بعد الهجرة ، وهي عدة آيات يطول ذكرها .

## ذكر ما نزل بالمدينة وحكمه مكّي

منه المتحنة إلى آخرها ؛ وهي قصة حاطب بن أبي بلتعة وسارة ، والكتاب الذي دفعه إليها - وقصتها (٥) مشهورة - فخطب بها أهل مكة .

ومنها قوله تعالى في سورة النحل : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ... ﴾ (٦) إلى آخر السورة ، مدينيات يخاطب بها أهل مكة .

ومنها سورة الرعد يخاطب أهل مكة ، وهي مدنية .

(١) سورة الحجرات ١٣

(٢) انظر تفصيل القصة في (سيرة ابن هشام ٤ : ٣١ ، ٣٢)

(٣) سورة المائدة ٣ (٤) سورة المائدة ٥

(٥) وذلك حينما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم السير إلى مكة ؛ وكتب حاطب بن أبي بلتعة كتابه إلى قريش يخبرها بالتي أجمع عليه رسول الله من الأمر بالسير إليهم . وانظر تفصيل الخبر في (ابن هشام ٤ : ١٦ - ١٧)

(٦) سورة النحل ٤١ .

ومن أول براءة إلى قوله: ﴿ إِنَّمَا لِلشِّرْكَوْنَ نَجَسٌ ﴾<sup>(١)</sup> خطاب لمشركي مكة؛ وهي مدينة.

فهذا من جملة ما نزل بمكة في أهل المدينة وحكمه<sup>(٢)</sup> مدني، وما أنزل في أهل مكة<sup>(٣)</sup> وحكمه مكّي.

### ما يشبه تنزيل المدينة في السور المكية

من ذلك قوله تعالى في النجم: ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْأَلْبَامِ ﴾<sup>(٤)</sup> يعني كل ذنب عاقبه النار، ﴿ والفواحش ﴾ يعني كل ذنب فيه حد ﴿ إلا اللّهم ﴾، وهو بين الحدّين من الذنوب، نزلت في تنهان والمرأة التي راودها عن نفسها فأبت؛ والقصة مشهورة واستقرت الرواية بما قلنا؛ والدليل على صحته أنه لم يكن بمكة حد ولا غزو.

ومنها قوله تعالى في هود: ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ... ﴾<sup>(٥)</sup> الآية نزلت في أبي مقبل الحسين بن عمر بن قيس<sup>(٥)</sup> والمرأة التي اشترت منه التمر، فراودها.

### ما يشبه تنزيل مكة في السور المدنية

من ذلك قوله تعالى في الأنبياء: ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آلَاءَ لَا نَتَّخِذُنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا ﴾<sup>(٦)</sup> نزلت في نصارى نجران [ومنهم] السيد والعاقب.

- 
- (١) سورة التوبة ٢٨  
(٢) كذا في ط، م. وفي ت: « أو حكمه » وفي حاشيتط: « في خط المصنف: إثبات « أو » في قوله: « أو حكمه » في الموضعين  
(٣) سورة النجم ٣٢  
(٤) سورة هود ١١٤  
(٥) في تفسير القرطبي (٩: ١١٠-١١١) أنها نزلت في رجل من الأنصار اسمه أبو اليسر بن عمرو؛ ثم ذكر تفصيل الخبر والخلاف الوارد فيه..  
(٦) سورة الأنبياء ١٧

ومنها سورة ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴾<sup>(١)</sup> في رواية الحسين بن واقد ، وقصتها مشهورة .  
ومنها قوله تعالى في الأنفال : ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية .

### مازل بالجحفة<sup>(٣)</sup>

قوله عز وجل في سورة القصص : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾<sup>(٤)</sup> نزلت بالجحفة والنبي صلى الله عليه وسلم مهاجر .

### مازل ببيت المقدس

قوله تعالى في الزخرف : ﴿ وَإِسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْمَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبُدُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، نزلت عليه ليلة أسرى به .

### مازل بالطائف

قوله تعالى في الفرقان : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ... ﴾<sup>(٦)</sup> الآية ، ولذلك قصة عجيبة .

وقوله في : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ : ﴿ بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾<sup>(٧)</sup> يعني كفار مكة .

### مازل بالحديبية

قوله تعالى في الرعد : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾<sup>(٨)</sup> نزلت بالحديبية حين صالح النبي صلى الله عليه وسلم أهل مكة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي : اكتب :

(١) سورة العاديات ١ (٢) سورة الأنفال ٣٢

(٣) الجحفة : قرية على طريق المدينة من مكة على أربع مراحل .

(٤) سورة القصص ٨٥ (٥) سورة الزخرف ٤٥ (٦) الفرقان ٤٥

(٧) سورة الانشقاق ٢٢-٢٤ (٨) سورة الرعد ٣٠

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ، فقال سهيل بن عمرو : ما عرف الرحمن الرحيم ؛ ولو تعلم أنك رسول الله لتابعناك ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾ إلى قوله ﴿ متاب ﴾ .

### مانزل ليلاً

قوله تعالى في أول سورة الحج : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، نزلت ليلاً في غزوة بني المصطلق ، وهم حتى من خزاعة والناس يسرون .

وقوله تعالى في المائدة : ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، نزلت في بعض غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُحْرَسُ كلَّ ليلة . قال عبد الله بن عامر بن ربيعة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ يَحْرَسُنَا اللَّيْلَةَ ؟ » ، فأتاه حُدَيْفَةُ وَسَعْدُ فِي آخِرِينَ مَعَهُمُ الْحَجَفُ <sup>(٣)</sup> وَالسِّيُوفُ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خِيْمَةٍ مِنْ أَدَمَ ، فَبَاتُوا عَلَى بَابِ الْخِيْمَةِ ، فَلَمَّا أَنْ كَانَ بَعْدَ هَزْبِغٍ مِنَ اللَّيْلِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْآيَةَ ، فَأَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ مِنَ الْخِيْمَةِ فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، انصرفوا فقد عصمتني الله .

ومنها قوله : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ . . . . . ﴾ <sup>(٤)</sup> الآية ، قالت عائشة رضي الله عنها : نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه في اللصاف . ونزل عليه أكثر القرآن نهراً <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة الحج ١ (٢) سورة المائدة ٦٧

(٣) ط ، م : « يوم الجحفة والسوق » تحريف صوابه في ت . والحجف : التروس .

(٤) سورة القصص ٥٦

(٥) حاشية ط : « ترك المؤلف ما نزل في الصيف وما نزل في الشتاء ، وقد ذكر العلماء أن آية الكلاله التي في أول سورة النساء نزلت في الشتاء ، وأن الآية التي في آخرها نزلت في الصيف » ونقله السيوطي عن الواحدى في الإتيان .

### ما نزل مشيئاً

سورة الأنعام نزلت مرة واحدة ، شيعتها سبعون ألف ملك ، طبّقوا ما بين السموات والأرض ، لهم زجل بالتسييح ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبحان الله ! » ، وخرّ ساجداً .

قلت : ذكر أبو عمرو بن الصلاح<sup>(١)</sup> في "فتاويه" أن الخبر المذكور جاء من حديث أبي ابن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وفي إسناده ضعف ، ولم نر له إسناداً صحيحاً ، وقد روى ما يخالفه ، فروى أنها لم تنزل جملة واحدة بل نزل منها آيات بالمدينة ؛ اختلفوا في عددها فقيل : ثلاث : هي قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا ... ﴾<sup>(٢)</sup> الخ الآيات ، وقيل : ست ، وقيل : غير ذلك ، وسائرها نزل بمكة .

وفاتحة الكتاب نزلت ومعها ثمانون ألف ملك .

وآية الكرسي نزلت ومعها ثلاثون ألف ملك .

وسورة يونس نزلت ومعها ثلاثون ألف ملك .

﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾<sup>(٣)</sup> نزلت ومعها عشرون ألف ملك .

وسائر القرآن نزل به جبريل بلا تشييع .

### الآيات المدنيات في الشور المكية

منها سورة الأنعام ، وهي كلها مكية خلاست آيات ، واستقرت بذلك الروايات .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> نزلت هذه في مالك بن الصيف ، إلى آخر الآية ،

والثانية والثالثة .

(١) هو أبو عمرو بن عبد الرحمن الشهرزوري الشافعي ، التوفي سنة ٦٤٣ ؛ وفتاويه جمعها بعض طلبته ؛ وهو الكمال إسحاق المغربي الشافعي ؛ في مجلد كثير الفوائد (كشف الظنون) .

(٢) سورة الأنعام ١٥١

(٣) سورة الأنعام ٩١

(٤) سورة الزخرف ٤٥

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ <sup>(١)</sup> نزلت في عبد الله بن أبي سرح، أخى  
عبد الله بن الرضاة، حين قال: ﴿ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وذلك أنه كان يكتب  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأُنزل الله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ  
مِنْ طِينٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فأملاه عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما بلغ قوله : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا  
آخَرَ ﴾ <sup>(٤)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اكتب ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ... ﴾ الخ الآية ، فقال :  
إن كنت نبياً فأنا نبي ؛ لأنه خطر بيالى ما ملئت على . فلحق كافراً .

وأما قوله : ﴿ أَوْ قَالَ أُوْحَىٰ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإنه نزل في مسيلة  
الكذاب ، حين زعم أن الله سبحانه أوحى إليه . وثلاث آيات من آخرها : ﴿ قُلْ  
تَعَالَوْا ﴾ <sup>(٦)</sup> إلى قوله ﴿ تَتَّقُونَ ﴾ .

سورة الأعراف مكية إلا ثلاث آيات : ﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ ﴾ <sup>(٧)</sup> إلى  
قوله : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

سورة إبراهيم مكية ، غير آيتين نزلتا في قتلى بدر : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ  
كُفْرًا... ﴾ <sup>(٩)</sup> الخ الآيتين .

سورة النحل ، مكية إلى قوله : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ <sup>(١٠)</sup>  
والباقي مدني .

- 
- |                            |                            |
|----------------------------|----------------------------|
| (١) سورة الأنعام ٩٣        | (٢) سورة المؤمنون ١٢       |
| (٣) سورة المؤمنون ١٤       | (٤) سورة الأنعام ٩٣        |
| (٥) سورة الأنعام ١٥١ - ١٥٣ | (٦) سورة الأعراف ١٦٣ - ١٧١ |
| (٧) سورة إبراهيم ٢٨ ، ٢٩   | (٨) سورة النحل ٥١ .        |

سورة بنى إسرائيل مكية ، غير قوله : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَٰنَا إِلَيْكَ ﴾ (١) يعنى ثقيفا، وله قصة (٢) .

سورة الكهف مكية ، غير قوله : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ ﴾ (٣) نزلت فى سلمان الفارسى (٤) .

سورة القصص مكية ، غير آية : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾ (٥) - يعنى الإنجيل - ﴿ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٥) يعنى الفرقان . نزلت فى أربعين رجلا من مؤمنى أهل الكتاب

#### (١) سورة الإسراء ٧٣

(٢) فى الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٩ : ٢٩٩ : « نزلت فى وفد ثقيف ، أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه شططا وقالوا : متعنا بآهتنا حتى نأخذ ما يهدى لها ؛ فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا ؛ وحرمتنا وادينا كما حرمت مكة ؛ حتى تعرف العرب فضلنا عليهم ؛ فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ذلك ؛ فنزلت هذه الآية . »

#### (٣) سورة الكهف ٢٨

(٤) عن سلمان الفارسى قال : جاءت المؤمنة القلوب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : عبيدة بن حصن ، والأقرع بن حابس ، وذووهم ، فقالوا : يا رسول الله ؛ إنك لو جلست فى صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم - يعنون سلمان وأباذر ، وقراء المسلمين ، وكانت عليهم جباب الصوف لم يكن عليهم غيرها - جلسنا إليك وحادثناك وأخذنا عنك ، فأترل الله : ﴿ وَأَنْتَلُ مَا أُوحِيَٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا . وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ . . . . . ﴾ : فقام النبي صلى الله عليه وسلم يلتصمهم حتى إذا أصابهم فى مؤخر المسجد يذكرون الله تعالى ، قال : « الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع رجال من أمتى ، معكم المحبا ومعكم

المات » ، (أسباب النزول للواحدى ٢٢٥)

#### (٥) سورة القصص ٥٢

قدموا من الحبشة مع جعفر بن أبي طالب فأسلموا ، ولهم قصة<sup>(١)</sup> .

سورة الزمر مكية ، غير قوله : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ  
أَنفُسِهِمْ ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية .

الحواميم كلها مكيات ، غير آية في الأحصاف نزلت في عبد الله بن سلام<sup>(٣)</sup> : ﴿ قُلْ  
أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

### الآيات المكية في السور المدنية

منها قوله تعالى في الأنفال : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ... ﴾<sup>(٥)</sup> الآية :

يعنى أهل مكة حتى يخرجك من بين أظهرهم . استقرت به الرواية .

سورة التوبة مدنية ، غير آيتين : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ ... ﴾<sup>(٦)</sup> الخ السورة .

سورة الرعد مدنية ، غير قوله : ﴿ وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا نَسِيْرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ﴾ إلى قوله : ﴿ جَمِيعًا ﴾<sup>(٧)</sup>

سورة الحج مدنية ، وفيها أربع آيات مكيات : قوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ

---

(١) في تفسير ابن كثير ٣ : ٣٩٤ ، عن ابن إسحاق : « قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة عشرون رجلا أو قريب من ذلك من النصارى حين بلغهم خبره من الحبشة ، فوجدوه في المسجد ، فجلسوا إليه وكلموه وساءلوه ورجال من قريش في أندية حول الكعبة ، فلما فرغوا من مساءته عما أرادوا دعاهم إلى الله تعالى ، وتلا عليهم القرآن ، فلما سمعوا القرآن فاضت أعينهم من الدمع ، ثم استجابوا لله وآمنوا به وصدقوه وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من أمره ، فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش ؛ فقالوا لهم : خيكم الله تعالى من ركب ! بشكم من وراءكم من أهل دينكم تترادون لهم لتأتوهم بخبر الرجل فلم تطمئن مجالسكم عنده حتى فارقتم دينكم وصدقتموه فيما قال ؛ ما نعلم ركبا أحق منكم ! فقالوا لهم : سلام عليكم لانجاهلكم ؛ لنا ما نحن عليه ولكم ما أنتم عليه ، لم نأل أنفسنا خيرا .. »

(٢) الزمر ٥٣

(٣) في هذا خلاف ، ذكره ابن كثير في التفسير ٤ : ١٥٦ .

(٤) سورة الأنفال ٣٣

(٥) سورة الأحصاف ١٠

(٦) سورة الرعد ٣١

(٧) سورة التوبة ١٢٨

رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى ﴿١﴾ إِلَى قَوْلِهِ : (عَبَّيْم) <sup>(١)</sup> وَهُوَ قِصَّةٌ .  
سُورَةٌ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ مَكِّيَّةٌ لِأَقْوَالِهِ : ﴿قَوْلِيلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ <sup>(٢)</sup> إِلَى آخِرِهَا فَإِنَّهَا مَدَنِيَّةٌ ؛  
كَذَا قَالَ مِقَاتِلُ بْنُ سَلْمَانَ .

### مَا حَمَلَ مِنَ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ

أَوَّلُ سُورَةٍ حَمَلَتْ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ سُورَةُ يُوسُفَ ، انْطَلَقَ بِهَا عَوْفُ بْنُ عَفْرَاءَ فِي  
الثَّمَانِيَةِ الَّذِينَ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ ، فَعَرَضَ عَلَيْهِمُ الْإِسْلَامَ فَأَسْلَمُوا ؛  
وَهُمْ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَرَأَهَا عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِي بَنِي زُرَيْقٍ ، فَأَسْلَمَ يَوْمَئِذٍ بِيوتِ  
الْأَنْصَارِ . رَوَى ذَلِكَ يَزِيدُ بْنُ رُوْمَانَ عَنْ عَطَاءَ عَنْ ابْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؛ ثُمَّ حَمَلَ  
بَعْدَهَا : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ...﴾ <sup>(٣)</sup> إِلَى آخِرِهَا . ثُمَّ حَمَلَ بَعْدَهَا الْآيَةَ الَّتِي فِي الْأَعْرَافِ : ﴿قُلْ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ <sup>(٤)</sup> إِلَى قَوْلِهِ ﴿تَهْتَدُونَ﴾ <sup>(٥)</sup> فَأَسْلَمَ عَلَيْهَا  
طَوَائِفٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَهُوَ قِصَّةٌ .

### مَا حَمَلَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ

مِنْ ذَلِكَ الْأَنْفَالِ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ . ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ...﴾ <sup>(٥)</sup>  
الْآيَةَ ، وَذَلِكَ حِينَ أَوْرَدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ كِتَابَ مُسْلِمِ مَكَّةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : بَأَنَّ الشَّرْكَانَ عَيَّرُونَا قَتَلَ ابْنَ الْحَضْرَمِيِّ وَأَخَذَ الْأَمْوَالَ وَالْأَسَارِي فِي الشَّهْرِ

(١) سورة الحج ٥٢ - ٥٥ ، وانظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢ : ص ٨٠ وما بعدها

(٢) سورة الماعون ٤

(٣) سورة الإخلاص ٣

(٤) سورة الأعراف ١٥٨

(٥) سورة البقرة ٢١٧ .

الحرام . فكتبَ بذلكَ عبدُ الله بن جَحْشٍ إلى مسلي مكة : إن عيروكم فعيروهم بما صنعوا بكم<sup>(١)</sup> .

ثم حلت آية الرِّبَا من المدينة إلى مكة في حضور تقيف وبنى المنيرة إلى عتاب بن أسيد عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم على مكة ، فقرأ عتاب عليهم : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا ﴾<sup>(٢)</sup> فأقروا بتحريمه ، وتابوا وأخذوا رهوس الأموال ، ثم حلت مع الآيات من أول سورة براءة من المدينة إلى مكة ، قرأ هنَّ علي بن أبي طالب رضي الله عنه يوم النحر على الناس ، وفي ترتيبها قصة<sup>(٣)</sup> .

ثم حلت من المدينة إلى مكة ، الآية التي في النساء : ﴿ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ ﴾<sup>(٤)</sup> إلى قوله : ﴿ عَفْوًا غَفُورًا ﴾<sup>(٥)</sup> فلا تعاقبهم على تخلفهم عن الهجرة ؛ فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بها إلى مسلي مكة ، قال جندع بن ضمرة اللبني ، ثم الجندعي لبنيه - وكان شيخا كبيرا : ألسْتُ من المستضعفين وأنى لا أهدى إلى الطريق ! فحمله بنوه على سريره متوجها إلى المدينة ، فأت بالتنعيم<sup>(٦)</sup> ، فبلغ أصحاب رسول صلى الله عليه وسلم موته فقالوا : لو لحق بنا لكان أكل لأجره ، فأنزل الله تعالى<sup>(٧)</sup> : ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾<sup>(٨)</sup> إلى قوله ﴿ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾<sup>(٨)</sup> ..

(١) انظر تفسير ابن جرير الطبري : ( ٤ : ٢٩٩ - ٣١٥ ) ، وتفسير القرطبي : ( ٣ : ٤٢ - ٤٣ )

(٢) سورة البقرة ٢٧٨

(٣) انظر تفسير القرطبي ٣ - ٣٦٣ - ٣٦٤

(٤) سورة النساء ٩٩

(٥) سورة النساء ٩٨

(٦) التنعيم : موضع على طريق المدينة يحرم منه الكيون بالعمرة ( ياقوت )

(٧) انظر تفسير القرطبي ( ٥ : ٣٤٩ ) (٨) سورة النساء ١٠٠

### ما حمل من المدينة إلى الحبشة

هي ست آيات ، بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جعفر بن أبي طالب في خصومة الرهبان والقسيسين : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، فقرأها جعفر بن أبي طالب عليهم عند النجاشي ، فلما بلغ قوله : ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا ﴾<sup>(٢)</sup> قال النجاشي : صدقوا ، ما كانت اليهودية والنصرانية إلا من بعده ، ثم قرأ جعفر : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ... ﴾<sup>(٣)</sup> الآية . قال النجاشي : اللهم إني ولي لأولياء إبراهيم ، وقال : صدقوا والمسيح ، ثم أسلم النجاشي وأسلموا .

(١) سورة آل عمران ٦٤

(٢) سورة آل عمران ٦٧

(٣) سورة آل عمران ٦٨ .

## النوع العاشر معرفة أول ما نزل من القرآن وآخر ما نزل

فأما أوله ففي صحيح البخارى في حديث بدء الوحي ما يقتضى أن أول ما نزل<sup>(١)</sup> عليه صلى الله عليه وسلم ﴿ اقرأ باسم ربك ﴾<sup>(٢)</sup> ثم المدثر<sup>(٣)</sup> .  
وأخرجه الحاكم في مستدرکه من حديث عائشة رضی الله عنها صريحاً وقال :  
صحيح الإسناد .

ولفظ مسلم : « أول ما نزل من القرآن ﴿ اقرأ باسم ربك ﴾ إلى قوله : ﴿ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ » .

ووقع في صحيح البخارى إلى قوله : ﴿ وَرَبِّكَ الْأَكْرَمُ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ وهو مختصر ، وفي الأول زيادة ، وهى من الثقة مقبولة .

وقد جاء ما يعارض هذا ، ففي صحيح مسلم عن جابر : « أول ما نزل من القرآن سورة المدثر »<sup>(٥)</sup> .

وجمع بعضهم بينهما بأن جابراً سمع النبى صلى الله عليه وسلم يذكر قصة بدء الوحي ، فسمع آخرها ، ولم يسمع أولها ، فتوهم أنها أول ما نزلت ؛ وليس كذلك ، نعم هى أول ما نزل بعد سورة ﴿ اقرأ ﴾ وفترة الوحي ؛ لما ثبت في الصحيحين<sup>(٥)</sup> أيضاً عن جابر

(٢) سورة الطلق ١ - ٥

(١) ت : « أنزل »

(٣) صحيح البخارى ( ١ : ٦ - ٧ ) بسنده عن عائشة .

(٤) صحيح مسلم ( ١ : ١٤٤ ) بسنده عن يحيى

(٥) صحيح البخارى ( ١ : ٢٢٨ ) ، وصحيح مسلم ( ١ : ١٤٣ ) ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن

عن جابر ابن عبد الله الأنصارى .

رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث عن فترة الوحي، قال في حديثه :  
« بينما <sup>(١)</sup> أنا أمشي، سمعت صوتاً من السماء؛ فرفعت رأسي، فإذا الملك الذي جاءني بحراء  
جالس على كرسى بين السماء والأرض، فجنثت <sup>(٢)</sup> منه [فَرَقَا] <sup>(٣)</sup> فرجعت، فقلت،  
زملوني، زملوني، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ ﴾ . » .

فقد أخبر في هذا الحديث عن الملك الذي جاءه بحراء قبل هذه المرة، وأخبر في حديث  
عائشة أن نزول: ﴿ اقْرَأْ ﴾ كان في غار حراء، وهو أول وحى، ثم قرأ بعد ذلك. وأخبر  
في حديث جابر أن الوحي تتابع بعد نزول ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾، فَعَلِمَ بذلك أن ﴿ اقْرَأْ ﴾  
أول ما نزل مطلقاً، وأن سورة المدثر بعده؛ وكذلك قال ابن جبان في صحيحه: لا تضاداً  
بين الحديثين؛ بل أول ما نزل: ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ بغار حراء، فلما رجع  
إلى خديجة رضی الله عنها وصبت عليه الماء البارد، أنزل الله عليه في بيت خديجة: ﴿ يَا أَيُّهَا  
الْمُدَّثِّرُ ﴾، فظهر أنه لما نزل عليه ﴿ اقْرَأْ ﴾ رجع فتدثر، فأنزل عليه ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ .

وقيل أول ما نزل سورة الفاتحة، روى ذلك من طريق أبي إسحاق عن أبي ميسرة  
قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمع الصوت انطلق هارباً، وذكّر نزول الملك  
عليه وقوله قل: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> إلى آخرها .

وقال: القاضي أبو بكر في "الانتصار": وهذا الخبر منقطع؛ وأثبت الأفاويل ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ  
رَبِّكَ ﴾، ويليها في القوة ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ . وطريق الجمع بين الأفاويل أن أول ما نزل من  
الآيات ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾، وأول ما نزل من أوامر التبليغ ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾، وأول ما نزل

(١) صحيح مسلم: « بينما »

(٢) جنثت: فرعت، وفي صحيح البخاري: « فرعت منه » .

(٣) من صحيح مسلم

(٤) فاتحة الكتاب ٢

من السور سورة الفاتحة . وهذا كما ورد في الحديث « أول ما يحاسب به العبد الصلوة »<sup>(١)</sup> ،  
و « أول ما يقضى فيه الدماء »<sup>(٢)</sup> وجميع بينهما بأن أول ما يحكم فيه من الم التي بين  
العباد الدماء ، وأول ما يحاسب به العبد من الفرائض البدنية الصلاة .

وقيل : أول ما نزل للرسالة : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ ، وللنبوة : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ ، فإن العلماء  
قالوا : قوله تعالى : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ دال على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن النبوة عبارة  
عن الوحي إلى الشخص على لسان الملك بتكليف خاص ، وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ  
فَأَنْذِرْ ﴾ دليل على رسالته صلى الله عليه وسلم ؛ لأنها عبارة عن الوحي إلى الشخص على  
لسان الملك بتكليف عام .

وذكر القاضى فى " الانتصار " رواية : ثم نزل بعد سورة ﴿ اقرأ ﴾ ثلاث آيات من  
أول نوح ، وثلاث آيات من أول المدثر .

وعن مجاهد قال : أول سورة أنزلت « اقرأ » ، ثم نوح .

وذكر الحاكم فى " الإكليل " أن أول آية أنزلت فى الإذن بالقتال قوله تعالى : ﴿ إِنَّ  
اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وروى فى المستدرک عن ابن عباس : أول آية أنزلت فيه : ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ  
مِقَاتُوهُمْ . . . ﴾<sup>(٤)</sup> الآية .

\*\*\*

(١) نقله السيوطى فى الجامع الصغير ١ : ١٩٣ عن الطبرانى ، ولفظه : « أول ما يحاسب به العبد يوم  
القيامة الصلاة ؛ فإن صلحت صلح له سائر عمله ، وإن فسدت فسدت سائر عمله » -

(٢) رواه البخارى فى كتاب الديات ( ٤ : ١٨٦ ) ، ولفظه : « أول ما يقضى بين الناس فى الدماء »

(٤) الحج : ٣٩ .

(٣) التوبة : ١١١

وأما آخره فاختلفوا فيه ، فعن ابن عباس رضى الله عنهما : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ﴾ (١) .  
وعن عائشة سورة المائدة . وقيل : ﴿ وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ (٢) .  
وقال السدى : آخر ما نزل : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ  
تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ (٣) . وفي "صحيح البخارى" ، فى تفسير سورة براءة عن  
البراء بن عازب رضى الله عنهما : آخر آية نزلت : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي  
الْكَلَالَةِ ﴾ (٤) ، وآخر سورة نزلت براءة .

وفى رواية غيره : آخر سورة أنزلت كاملة سورة براءة ، وآخر آية نزلت خاتمة النساء .  
وذكر (٥) ابن الأنبارى عن أبى إسحاق عن البراء ، قال : آخر آية نزلت من القرآن :  
﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ﴾ ، ثم قال : وأخطأ أبو إسحاق ، ثم ساق  
سنده من طرق إلى ابن عباس : آخر آية أنزلت : ﴿ وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى  
اللَّهِ ﴾ ، وكان بين نزولها ووفاة النبى صلى الله عليه وسلم أحدًا وثمانون يومًا ، وقيل : تسع  
ليال . انتهى .

وفى مستدرک الحاكم عن شعبة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس  
عن أبى بن كعب رضى الله عنه ، أنه قال : آخر آية نزلت على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ (٦) ثم قرأها إلى آخر السورة . ورواه أحمد  
فى المسند عن الربيع بن أنس عن أبى العالية عن أبى بن كعب رضى الله عنه ، قال : آخر آية  
نزلت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ثم قرأ إلى  
﴿ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ (٥) . قال : هذا آخر ما نزل من القرآن ، فخصم بما فتح به ، بالذى

(٢) سورة البقرة ٢٨١

(٤) سورة النساء ١٢٦

(٦) سورة التوبة ١٢٨ ، ١٢٩

(١) سورة النصر ١

(٣) سورة التوبة ١٢٩

(٥) ت : « وروى » .

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (١).

وقال بعضهم: روى البخارى: آخر ما نزل آية الربا.

وروى مسلم: آخر سورة نزلت جميعا: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾.

قال القاضى أبو بكر فى "الانتصار": وهذه الأقوال ليس فى شيء منها ما رفع إلى النبى صلى الله عليه وسلم. ويجوز أن يكون قاله قائله بضرب من الاجتهاد، وتغليب الظن، وليس العلم بذلك من فرائض الدين، حتى يلزم ما طعن به الطاعنون من عدم الضبط.

ويحتمل أن كلاً منهم أخبر عن آخر ما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اليوم الذى مات فيه، أو قبل مرضه بقليل، وغيره سمع منه بعد ذلك، وإن لم يسمعه هو لمفارقتة له، ونزول الوحي عليه بقرآن بعده.

ويحتمل أيضاً أن تنزل الآية، التى هى آخر آية تلاها الرسول صلى الله عليه وسلم مع آيات نزلت معها، فيؤمر برسم ما نزل معها وتلاوتها عليهم بعد رسم ما نزل آخرها وتلاوته، فيظن سامع ذلك أنه آخر ما نزل فى الترتيب.

# النوع الحادي عشر

## معرفة على كم لغة نزل

ثبت في الصحيحين<sup>(١)</sup> من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
« أقرأني جبريلُ على حرف فراجعتُه ، ثم لم أزل<sup>(٢)</sup> أستزيده فيزيديني ، حتى انتهى  
إلى سبعة أحرف » . زاد مسلم : قال ابن شهاب : بلغني أن تلك السبعة إنما هي في الأمر الذي  
يكون واحداً لا يختلف في حلال ولا حرام .

وأخرجنا أيضاً من حديث عمر بن الخطاب قال : سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ  
سورة الفرقان على غير ما أقرؤها - وفي رواية : على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم -<sup>(٣)</sup> فقلت : يا رسول الله ، إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير  
ما أقرأنيها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرسله ، اقرأ » ، فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ ،  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هكذا أنزلت » ، ثم قال لي : « اقرأ » ، فقرأت ، فقال :  
« هكذا أنزلت » ، إن هذا القرآن أنزلَ على سبعة أحرف ؛ فاقرءوا ما تيسر منه » .

وأخرج مسلم نحوه عن أبي بن كعب ، وفيه : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « فإني  
أرسل إلى أن أقرأ القرآن على حرفٍ ، فرددتُ إليه : أن هونَ على أمّتي ، فردَّ إلى الثانية :

(١) صحيح البخارى (٢٢٦:٣) ، وصحيح مسلم (٥٦١:١) بسندهما عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة .

(٢) اللفظ في الصحيحين : « ثم لم أزل »

(٣) في البخارى : « فكذت أساوره في الصلاة ، فصبرت حتى سلم ، فلبيته بردائه ، فقلت : من أقرأك  
هذه السورة التي سمعتك تقرأ ؟ قال : أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : كذبت ، فإن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد أقرأنيها على غير ما قرأت ؟ فانطلقت به أتورده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : ... » .

أقرأه على حرفين، فرددت إليه: أن هون على أمي؛ فردّ، إلى الثالثة: أقرأه على سبعة أحرف، ولك<sup>(١)</sup> بكل رَدَّةٍ رَدَدْتُ تَكْهًا مَسْأَلَةً تَسْأَلُنِيهَا، قُلْتُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأُمَّتِي. وأخّرت الثالثة ليوم يرغب إلى الخلق كلُّهم، حتى إبراهيم عليه السلام.

وأخرج قاسم بن أصبغ<sup>(٢)</sup> في مصنفه من حديث القُبري عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف، فأقرءوا ولا حرج، ولكن لا تختموا ذكر رحمة بعذاب، ولا ذكر عذاب برحمة».

وأما ما رواه الحاكم في المستدرک عن سمرة يرفعه: «أنزل القرآن على ثلاثة أحرف» فقال أبو عبيد: تواترت الأخبار بالسبعة إلا هذا الحديث.

قال أبو شامة: يحتمل أن يكون معناه: إن بعضه أنزل على ثلاثة أحرف، كحذره والرهب والصدق؛ فيقرأ كل واحد على ثلاثة أوجه في هذه القراءة المشهورة. أو أراد أنزل ابتداء على ثلاثة، ثم زيد إلى سبعة. ومعنى جميع ذلك أنه نزل منه ما يُقرأ على حرفين، وعلى ثلاثة، وأكثر، إلى سبعة أحرف، توسعة على العباد، باعتبار اختلاف اللغات والألفاظ المترادفة وما يقارب معناها.

وقال ابن العربي: لم يأت في معنى هذا السبع نص ولا أثر، واختلف الناس في تعيينها.

وقال الحافظ أبو حاتم بن حبان<sup>(٣)</sup> البستي: اختلف الناس فيها على خمسة وثلاثين قولاً. وقد وقفت منها على كثير؛ فذهب بعضهم إلى أن المراد التوسعة على القارى ولم يقصد به الحصر. والأكثر على أنه محصور في سبعة؛ ثم اختلفوا: هل هي باقية إلى الآن نقرؤها؟

(١) في صحيح مسلم (١: ٥٦٢): «فلك».

(٢) هو أبو محمد قاسم بن أصبغ بن محمد بن يوسف بن ناصح البيهقي الأندلسي، الحافظ؛ أحد أئمة الحديث

بالأندلس. مات بقرطبة سنة ٣٠٤. (جذوة القميس ٣١١ - ٣١٢).

(٣) هو أبو حاتم محمد بن حبان البستي صاحب الصحيح؛ توفي سنة ٣٥٤. (شذرات الذهب ٣: ١٦)

أم كان ذلك أولاً؟ ثم استقر الحال بعده على قولين .  
وقال القرطبي<sup>(١)</sup> : إن القائلين بالثاني - وهو أن الأمر كان كذلك، ثم استقرّ على ما هو الآن - هم أكثر العلماء ، منهم سُفيان بن عيينة، وابن وهب، والطّبري، والطّحاوي . ثم اختلفوا : هل استقرّ في حياته صلى الله عليه وسلم ، أم بعد وفاته ؟ والأكثر على الأول ، واختاره القاضي أبو بكر بن الطيب ، وابن عبد البر ، وابن العربي ، وغيرهم ؛ ورأوا أن ضرورة اختلاف لغات العرب ومشقة نطقهم بغير لغتهم اقتضت التوسعة عليهم في أول الأمر ، فأذن لكلّ منهم أن يقرأ على حرفه ، أي على طريقته في اللغة ؛ إلى أن انضبط الأمر في آخر العهد وتدرّبت الألسن ، وتمكّن الناس من الاقتصار على الطريقة الواحدة؛ فعارض جبريلُ النبيّ صلى الله عليه وسلم القرآن مرّتين في السنة الآخرة، واستقرّ على ما هو عليه الآن ، فنسخ الله سبحانه تلك القراءة المأذون فيها بما أوجبه من الاقتصار على هذه القراءة التي تلقاها الناس . ويشهد لهذا الحديثُ الآتي ، من مراعاة التخفيف على العجوز والشيخ الكبير ، ومن التصريح في بعضها، بأنّ ذلك مثل هلمّ، وتعال .

### [القول في القراءات السبع]

والقائلون بأنها كانت سبعاً اختلفوا على أقوال :  
أحدُها : أنه من المشكل الذي لا يُدرى معناه ؛ لأن العرب نَسِيَتِ الكلمة المنظومة حرفاً ، وتسمى القصيدة بأسرها كلمة ، والحرف يقع على المنقطع من الحروف المعجمة ، والحرف أيضاً المعنى والجهة . قاله أبو جعفر محمد بن سعدان النحوي<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

(١) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي ، صاحب كتاب الجامع لأحكام القرآن في التفسير . توفي سنة ٦٧١ . (الديباج للذهب ٣١٧) .  
(٢) أحد القراء ؛ كان يقرأ بقراءة حمزة ؛ ثم اختار لنفسه قراءة نسبت إليه . توفي سنة ٢٣١ . (إنباه الزواة ٣ : ١٤٠) .

والثاني: - وهو أضعفها - أن المراد سبعُ قراءات؛ وحكى عن الخليل بن أحمد. والحرف  
ها هنا القراءة، وقد بين الطبري في كتاب "البيان" (١) وغيره أن اختلاف القراء إنما هو  
كلُّه حرف واحد من الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن، وهو الحرف الذي كتب عثمان  
عليه المصحف.

وحكى ابن عبد البر (٢) عن بعض المتأخرين من أهل العلم بالقرآن أنه قال: تدرتُ  
وجوه الاختلاف في القرآن فوجدتها سبعة:

منها ما تنغير حركته ولا يزول معناه ولا صورته، مثل: ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ (٣)  
و﴿أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ (٣) و﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي﴾ (٤) و﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي﴾ (٤).

ومنها ما يتغير معناه ويزول بالإعراب، ولا تنغير صورته كقوله: ﴿رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ  
أَسْفَارِنَا﴾ (٥) و﴿رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ (٥).

ومنها ما يتغير معناه بالحروف واختلافها ولا تنغير صورته، كقوله: ﴿كَيْفَ نُنشِرُهَا﴾ (٦)  
و﴿نُنشِرُهَا﴾.

(١) انظر تفسير الطبري ١: ٥٧ وما بعدها.

(٢) هو أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر بن عاصم الثمري القرطبي، صاحب كتاب الاستيعاب  
وغيره. توفي سنة ٤٦٣. (شذرات الذهب ٣: ٣١٤).

(٣) سورة هود ٧٨. وقراءة عامة القراء بالرفع، وقرأ الحسن وعيسى بن عمر بالنصب على الحال،  
(القرطبي ٧٦: ٩).

(٤) سورة الشعراء ١٣. قرأ يعقوب بنصب القاف عطفا على ﴿أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ قبلها، وقرأ  
الباقي بالرفع على الاستثنا. (إتحاف فضلاء البشر ٣٣١).

(٥) سورة سبأ ١٩؛ والأولى قراءة يعقوب، والثانية قراءة الباقي (إتحاف فضلاء البشر ٣٥٩).

(٦) سورة البقرة ٢٥٩. قرأ ابن عامر وعاصم وحزرة والكسائي وخلف بالزاي، من النشر وهو  
الارتفاع. والباقيون بالراء المهمله؛ من أنشتر الله الموتى: أحيام؛ ومنه: ﴿إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ﴾.

وعن الحسن فتح التون وضم اللين، من «نشر» (إتحاف فضلاء البشر ١٦٢).

ومنها ما تتغير صورته ولا يتغير معناه: ﴿كَالْمِزْنِ الْمَنفُوشِ﴾<sup>(١)</sup> و«الصوف المنفوش».

ومنها ما تتغير صورته ومعناه، مثل: ﴿طَلَحَ مَنصُودٌ﴾<sup>(٢)</sup> و«طلع».

ومنها بالتقديم والتأخير ك: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾<sup>(٣)</sup>، و«سكرة

الحق بالموت».

ومنها الزيادة والنقصان، مثل: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾<sup>(٤)</sup> وصلاة

العصر. وقراءة ابن مسعود: ﴿تَسْعُ وَتَسْعُونَ نَفَجَةً﴾<sup>(٥)</sup> أتى. ﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانُ أَبَوَاهُ

مُؤْمِنَيْنِ﴾<sup>(٦)</sup>، وكان كافراً. قال أبو عمرو: وهذا وجه حسن من وجوه معنى الحديث.

وقال بعض المتأخرين: هذا هو المختار. قال: والأئمة على أن مصحف عثمان أحد الحروف

السبعة، والآخر مثل قراءة ابن مسعود وأبي الدرداء: ﴿وَالذِّكْرُ وَالْأُنْثَى﴾<sup>(٧)</sup> كما ثبت في

الصحيحين، ومثل قراءة ابن مسعود: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَنْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ

أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾<sup>(٨)</sup>. وقراءة عمر: ﴿فَامضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾<sup>(٩)</sup>؛ والكل حق،

والمصحف المنقول بالتواتر مصحف عثمان، ورسم الحروف واحد إلا ما تنوعت فيه المصاحف؛

وهو بضعة عشر حرفاً، مثل «الله الغفور» و«إن الله هو الغفور».



(١) سورة القارعة ٥

(٢) سورة الواقعة ٢٩

(٣) سورة ق ١٩

(٤) سورة البقرة ٢٣٨

(٥) سورة م ٢٣

(٦) سورة الكهف ٨٠

(٧) سورة الليل ٣، وقراءة الجمهور: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ وانظر تفسير القرطبي

٢: ٨١، وأحكام القرآن لابن عربى ٢: ٣٠٩

(٨) سورة المائدة ١١٨، وقراءة الجمهور: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

(٩) سورة الجمعة ٩؛ وهى قراءة عمر، وابن عباس، وابن مسعود، وقراءة الباقيين ﴿فَاسْمُوا إِلَى

والثالث : سبعة أنواع ، كلُّ نوعٍ منها جزء من أجزاء القرآن بخلاف غيره من أمثاله ، فبعضها أمر ونهى ، ووعد ووعيد ، وقصص ، وحلال وحرام ، ومحكم ومتشابه ، وأمثال ، وغيره .

قال ابنُ عبد البر : وفي ذلك حديث رواه ابن مسعود مرفوعاً قال : « كان الكتابُ الأوَّلُ نزل من باب واحد على وجهٍ واحد ، ونزل القرآنُ من سبعة أبواب على سبعة أحرف : زاجر ، وآمر ، وحلال ، وحرام ، ومحكم ، ومتشابه ، وأمثال ، فأحلُّوا حلاله ، وحرَّموا حرامه ، واعتبروا بأمثاله ، وآمنوا بمتشابهه <sup>(١)</sup> ، وقولوا : ﴿ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> . قال : وهو حديثٌ عند أهل العلم لا يثبت ، وهو مجمع على ضعفه . وذكره القاضي أبو بكر بن الطيب وقال : هذا <sup>(٣)</sup> التفسير منه صلى الله عليه وسلم للأحرف السبعة ، ولكن ليست هذه التي أجاز لهم القراءة بها على اختلافها ، وإنما الحرف <sup>(٤)</sup> في هذه بمعنى الجهة والطريقة كقوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> . وقال ابن عبد البر : قد رَدَّ قوم من أهل النظر ، منهم أحمد بن أبي عمران ، قال : مَنْ أوَّلَه بهذا فهو فاسد ، لأنه محال أن يكون الحرفُ منها حراماً لا ماسواً <sup>(٦)</sup> أو يكون حلالاً لا ماسواً <sup>(٦)</sup> ؛ لأنه لا يجوز أن يكون القرآنُ يقرأ على أنه حلال كلُّه ، أو حرام كلُّه ، أو أمثال كلُّه . حكاه الطَّحاوي عنه أنه سمعه منه ، وقال : هو كما قاله .

وقال ابن عطية : هذا القول ضعيف ؛ لأن هذه لا تسمى أحرفاً ، وأيضاً فالإجماع على

(١) انظر مقدمة التفسير لابن عطية ٢٦٦ (٢) سورة آل عمران ٧

(٣) ابن عطية فيما نقل عن ابن الطيب « فهذا تفسير »

(٤) ابن عطية : « الحروف » (٥) سورة الحج ١١

(٦-٦) ساقط من م

أن التوسعة لم تقع في تحريم حلال ولا تحليل حرام ، ولا في تغيير شيء من المعاني المذكورة<sup>(١)</sup> .

وقال الماوردي : هذا القول خطأ ، لأنه صلى الله عليه وسلم أشار إلى جواز القراءة بكل واحد من الحروف وإبدال حرف بحرف ، وقد أجمع المسلمون على تحريم إبدال آية أمثال بآية أحكام ..

وقال البيهقي في " المدخل " : وقد روي هذا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : هذا مرسل جيد ، وأبو سلمة لم يدرك ابن مسعود ، ثم ساقه بإسقاط ابن مسعود ، ثم قال : فإن صحح هذا فعنى قوله : « سبعة أحرف » أي سبعة أوجه ، وليس المراد به ما ورد في الحديث الآخر من نزول القرآن على سبعة أحرف ؛ ولكن المراد به اللغات التي أبيت القراءة عليها ، وهذا المراد به الأنواع التي نزل القرآن عليها .

\*\*\*

والرابع : أن المراد سبع لغات لسبع قبائل من العرب ؛ وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه ؛ هذا ما لم يُسمع قط ، أي نزل على سبع لغات متفرقة في القرآن ، فبعضه نزل بلغة قريش ،<sup>(٢)</sup> وبعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة تميم ، وبعضه بلغة أزد وربيعة<sup>(٣)</sup> ، وبعضه بلغة هوازن وسعد بن بكر ، وكذلك سائر اللغات ؛ ومعانيها في هذا كله واحدة . وإلى هذا ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام وأحمد بن يحيى ثعلب ؛ وحكاها ابن دريد<sup>(٤)</sup> عن أبي حاتم السجستاني<sup>(٥)</sup> ، وحكاها بعضهم عن القاضي أبي بكر .

(١) مقدمة التفسير ٢٤١ (٢-٢) ساقط من م

(٣) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد : صاحب كتاب الجهرة في اللغة وناظم القصوره ؛ توفي ببغداد سنة ٣٢١ . (إنباه الرواة ٣ : ٩٢) .

(٤) هو أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني ؛ صاحب البرد ؛ مات بالبصرة سنة ٢٥٥ . (إنباه الرواة ٢ : ٥٨) .

وقال الأزهرى<sup>(١)</sup> في " التهذيب " : إنه المختار ، واحتج بقول عثمان حين أمرهم بكتب  
المصاحف : وما اختلفتم أنتم وزيد فاكتبوه بلغة قريش ؛ فإنه أكثر ما نزل بلسانهم .  
وقال البيهقي في " شعب الإيمان " : إنه الصحيح ، أى أن المراد بالثابت السبع ، التي  
هي شائعة في القرآن . واحتج بقول ابن مسعود : سمعتُ القراء في جدهم متقاربين ،  
أقروا وكما علمت ، وإياكم والتنطع ، فإنما هو كقول أحدكم : هلم ، وتعال ، وأقبل . قال :  
وكذلك قال ابن سيرين .<sup>(٢)</sup> قال : لكن إنما تجوز قراءته على الحروف التي هي مثبتة في  
المصحف الذي هو الإمام بإجماع الصحابة ، وحملوها عنهم دون غيرها من الحروف ، وإن كانت  
جائزة في اللغة ؛ وكأنه يشير إلى أن ذلك كان عند إنزاله ، ثم استقر الأمر على ما أجمعوا  
عليه في الإمامة .

وأنكر ابن قتيبة وغيره هذا القول ، وقالوا : لم ينزل القرآن إلا بلغة قريش ؛ لقوله  
تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

قال ابن قتيبة : ولا نعرف في القرآن حرفاً واحداً يقرأ على سبعة أوجه . وغلطه ابن  
الأنباري بحروف منها : ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ أَرْسِلْهُ مِمَّا غَدَا يَرْتَمِعَ  
وَيَلْمِبْ ﴾<sup>(٥)</sup> . وقوله : ﴿ بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا ﴾<sup>(٦)</sup> وقوله : ﴿ بَعْدَابِ بَيْسِ ﴾<sup>(٧)</sup>  
وغير ذلك .

(١) هو أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهرى ، صاحب كتاب التهذيب في اللغة ، توفي سنة ٣٧٠  
(العياب : ١ : ٣٨)

(٢) هو أبو بكر محمد بن سيرين البصرى ، أحد فقهاء البصرة . توفي سنة ١١٠ . ( ابن خلكان  
٣٥٤ : ١ )

(٣) سورة إبراهيم ٤

(٤) سورة المائدة ٦٠ ؛ وانظر إتحاف فضلاء البشر ٢٠١

(٥) سورة يوسف ١٢ ؛ وانظر إتحاف فضلاء البشر ٢٦٢

(٦) سورة سبأ ١٩ ؛ وانظر إتحاف فضلاء البشر ٣٥٩

(٧) سورة الأعراف ١٦٥ ؛ وانظر إتحاف فضلاء البشر ٢٣٢

وقال ابن عبد البر: قد أنكر أهل العلم أن يكون معنى سبعة أحرف سبع لغات ؛ لأنه لو كان كذلك لم ينكر القوم بعضهم على بعض في أول الأمر ؛ لأن ذلك من لغته التي طبع عليها . وأيضا فإن عمر بن الخطاب وهشام بن حكيم كلاهما قرشي ، وقد اختلفت قراءتهما ، ومحال أن ينكر عليه عمر لغته .

ثم اختلف القائلون بهذا في تعيين السبع فأكثرها . وقال بعضهم : أصل ذلك وقاعدته قريش ، ثم بنو سعد بن بكر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم استرضع فيهم ، ونشأ وترعرع ، وهو مخالط في اللسان كنانة ، وهذيل ، وثقيفا ، وخزاعة ، وأسدا وضبة وألفافها ،<sup>(١)</sup> لقربهم من مكة وتكرارهم عليها ، ثم من بعد هذه تيمما وقيسا ، ومن انضاف إليهم وسكن جزيرة العرب .

قال قاسم بن ثابت<sup>(٢)</sup> : إن قُنا من الأحرف لقريش ، ومنها لكنانة ولأسد<sup>(٣)</sup> وهذيل وتميم وضبة وألفافها ، وقيس ، لكان قداًنى على قبائل مضر في قراءات سبع تستوعب اللغات التي نزل بها القرآن . وهذه الجملة هي التي انتهت إليها الفصاحة ، وسلمت لغاتها من الدخّل<sup>(٤)</sup> ، وبسرها الله لذلك ؛ ليظهر أنه نبيه بعجزها عن معارضة ما أنزل عليه . ويثبت سلامتها أنها في وسط جزيرة العرب في الحجاز ونجد وتيمامة ، فلم تفرقها الأمم .

وقيل : هذه اللغات السبع كلها في مَضر ، واحتجوا بقول عثمان : نزل القرآن بلسان مَضر . قالوا : وجاز أن يكون منها لقريش ، ومنها لكنانة ، ومنها لأسد ، ومنها لهذيل ، ومنها لضبة ، ولطابخة ، فهذه قبائل مضر تستوعب سبع لغات وتزيد .

قال أبو عمر بن عبد البر : وأنكر آخرون كون كل لغات مَضر في القرآن ؛ لأن

(١) ت : « وأ كفافها »

(٢) هو قاسم بن ثابت بن عبد العزيز الأندلسي ؛ صاحب كتاب الدلائل في شرح غريب الحديث ومعانيه . ( جذوة المتبس ٣١٢ ، وإنباه الرواة ١ : ٣٦٢ )

(٣) ت : « وأسد »

(٤) الدخّل هنا : الفساد الطارئ على اللغة .

فيها شواذ لا يقرأ بها ، مثل كَشَكْشَة قيس ، وَعَنْعَنَة تميم : فكَشَكْشَة قيس يجعلون كاف المؤنث شيئا ، فيقولون في : ﴿ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ مَبْرِيًّا ﴾ (١) : «رَبُّشِ تَحْتَشِ» . وعَنْعَنَة تميم ويقولون في « أن » « عن » ، فيقراءون ﴿ فَعَسَى اللَّهُ «عَنْ» يَا أَيُّهَا الْفَتْحُ ﴾ (٢) . وبعضهم يُبَدِّلُ السين تاء ، فيقول في « الناس » : « النات » . وهذه لغات يُرَغَّبُ بالقرآن عنها . وما نقل عن عثمان معارض بما سبق أنه نزل بلغة قریش ؛ وهذا أثبتُّ عنه ؛ لأنه من رواية ثقات أهل المدينة .

وقد يُشَكِّلُ هذا القول على بعض الناس فيقول : هل كان جبريل عليه السلام يلفظ باللفظ الواحد سبع مرات؟ فيقال له : إنما يلزم هذا إن قلنا : إن السبعة الأحرف تجتمع في حرف واحد ، ونحن قلنا : كان جبريل يأتي في كل عَرَضَة بحرف إلى أن تمر سبعة . وقال الكاظمي : خمسة منها لهوازن ، وثنان لسائر الناس .

\*\*\*

والخامس : المراد سبعة أوجه من المعاني المنفقة ، بالألفاظ المختلفة ، نحو أقبل ، وهلم ، وتعال ، ومجمل ، وأسرع ، وأنظر ، وأخر ، وأمهل ونحوه . وكاللغات التي في « أف » ونحو ذلك . قال ابن عبد البر : وعلى هذا القول أكثر أهل العلم ؛ وأنكروا على من قال : إنها لغات ؛ لأن العرب لا تركب (٣) لغة بعضها بعضا ، ومحال أن يقرئ النبي صلى الله عليه وسلم أحدا بغير لفته . وأسند عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ : ﴿ كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ ﴾ (٤) «سَعَوْا فِيهِ» (٥) . قال : فهذا معنى السبعة الأحرف المذكورة في الأحاديث عند جمهور أهل الفقه والحديث ؛ منهم سفيان بن عيينة ، وابن وهب ، ومحمد بن جرير الطبري ، والطحاوي وغيرهم . وفي مصحف عثمان الذي بأيدي الناس منها حرف واحد .

(٢) سورة المائدة ٥٢

(٤) سورة البقرة ٢٠

(١) سورة مريم ٢٤

(٣) ت : « ترتكب »

(٥) في الإتيان ١ : ٤٧ « مروا فيه سعوا فيه »

وقال الزهري: إنما هذه الأحرف في الأمر الواحد؛ وليست تختلف في حلال ولا حرام .

واحتج ابن عبد البر بحديث سلمان بن صرد عن أبي بن كعب قال: قرأ أبي آية، وقرأ ابن مسعود آية خلافها، وقرأ رجل آخر خلافهما، فأتيتُ النبي صلى الله عليه وسلم فقلت: ألم تقرأ آية كذا؟ وقال ابن مسعود: ألم تقرأ آية كذا؟ فقال: «كلكم محسن مجمل». وقال: «يا أباي، إني أقرئت القرآن فقلت: على حرف أو حرفين؟ فقال لي الملك: على حرفين، فقلت: على حرفين أو ثلاثة؟ فقال: على ثلاثة؛ هكذا حتى بلغ سبعة أحرف، ليس فيها إلا شافٍ كافٍ. قلت غفوراً رحيماً، أو قلت سميعاً حكيماً، أو قلت عليماً حكيماً، أو قلت عزيزاً حكيماً، أي ذلك قلت فإنه كذلك» .

قال أبو عمر: إنما أراد بهذا ضرب المثل للحروف التي نزل القرآن عليها أنها معانٍ متفق مفهومها، مختلف مسموعها، لا يكون في شيء منها معنى وضده، ولا وجه يخالف معنى وجهٍ خلافاً ينفيه ويضاده، كالرحمة التي هي خلاف العذاب وضده .

وكذلك حديث أبي بكر قال: جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: اقرأ على حرف، فقال ميكائيل: استزده، فقال: على حرفين، فقال ميكائيل: استزده، حتى بلغ إلى سبعة أحرف، فقال: اقرأه، فكل شافٍ كافٍ، إلا أن تخلط آية رحمة بآية عذاب، وآية عذاب بآية رحمة، نحو هلم، وتعال، وأقبل، وأذهب، وأسرع، وعجل .

وروى ذلك عن ابن مسعود وأبي بن كعب، أنه كان يقرأ: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا نُظُرُونا﴾<sup>(١)</sup>: «أهلونا أخرونا، ارقبونا» و﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوا فِيهِ﴾<sup>(٢)</sup> «مرّوا فيه، سعوا فيه». قال أبو عمر: إلا أن مصحف عثمان الذي بأيدي الناس اليوم هو فيها حرف واحد، وعلى هذا أهل العلم .

قال : وذكر ابن وهب<sup>(١)</sup> في كتاب الترغيب من "جامعه" ، قال : قيل لمالك : أتري أن تقرأ مثل ماقرأ عمر بن الخطاب : ﴿فَانصُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> ، قال : جازز ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على سبعة أحرف فاقرأوا ما تيسر منه » ، ومثل « يعلمون » ، و « تعلمون » ؟ قال مالك : لا أرى باختلافهم بأسا ، وقد كان الناس ولم مصاحف .

قال ابن وهب : سألت مالكا عن مصحف عثمان ؛ فقال لي : ذَهَب . وأخبرني مالك قال : أقرأ عبد الله بن مسعود رجلا : ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ . طَعَامُ الْأَيْمِ﴾<sup>(٣)</sup> ، فجعل الرجل يقول : « طعام اليتيم » ، فقال : « طعام الفاجر » ، قلت لمالك : أتري أن يقرأ بذلك؟ قال : نعم ، أرى أن ذلك واسعا .

قال أبو عمر : معناه عندي أن يُقرأ به في غير الصلاة ؛ وإنما لم تجز القراءة به في الصلاة ؛ لأنَّ ما عدا مصحف عثمان لا يقطع عليه ؛ وإنما يجرى مجرى خبر<sup>(٤)</sup> الآحاد ؛ لكنه لا يقدم أحدٌ على القطع في رده .

وقال مالك رحمه الله فيمن قرأ في صلاة بقراءة ابن مسعود وغيره من الصحابة ؛ مما يخالف المصحف : لم يُصلِّ وراه .

قال : وعلماء مكِّيون مجمعون على ذلك إلا شذوذاً لا يعرَّج عليه منهم إلا عثمان . وهذا كله يدلُّ على أن السبعة الأحرف التي أشير إليها في الحديث ليس بأيدي الناس منها إلا حرفُ زيد بن ثابت الذي جمع عثمان عليه المصاحف .

\* \* \*

(١) هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي ، صاحب الامام مالك ، توفي بمصر ١٩٧ ( ابن خلكان ٢٤٩ : ١ ) .

(٢) سورة الجمعة ٩ وانظر ص ٢١٥ حاشية ٩ من هذا الجزء .

(٣) الدخان ٤٣ ، ٤٤ . وقوله الزختمري في الكشاف ٢ : ٣٦٢ - ٣٦٣ عن أبي الدرداء أنه

كان يقرئ رجلا فكان يقول : « طعام اليتيم » فقال : قل : « طعام الفاجر » .  
(٤) ت : « أخبار الآحاد » .

السادس : أن ذلك راجع إلى بعض الآيات ، مثل قوله : ﴿ أَفَ لَكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ فهذا على سبعة أوجه بالنصب والجرّ والرفع ؛ وكلّ وجه : التنوين وغيره . وسابغها الجزم . ومثل قوله : ﴿ نَسَاطِطُ عَلَيْكَ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ ونحوه ، ويحتمل في القرآن تسعة أوجه ، ولا يوجد ذلك في الآيات .

قال ابن عبد البر : وأجموعاً على أن القرآن لا يجوز في حروفه وكلماته وآياته كلها أن تُقرأ على سبعة أحرف ؛ ولا شيء منها ، ولا يمكن ذلك فيها ، بل لا يوجد في القرآن كلمة تحتمل أن تُقرأ على سبعة أوجه إلا قليل ؛ مثل ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾<sup>(٣)</sup> و ﴿ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾<sup>(٤)</sup> و ﴿ عَذَابٍ بَئِيسٍ ﴾<sup>(٥)</sup> ونحوه ، وذلك ليس هذا .

وقال الشيخ شهاب الدين أبو شامة : وهذا المجموع في المصحف : هل هو جميع الأحرف السبعة التي أقيمت القراءة عليها ؟ أو حرف واحد منها ؟ مِثْلُ القاضى أبى بكر إلى أنه جميعها ، وصرح أبو جعفر الطبرى والأكثر من بعده بأنه حرف منها ، ومال الشيخ الشاطبى إلى قول القاضى فيما جمعه أبو بكر ، وإلى قول الطبرى فيما جمعه عثمان رضى الله عنه .

\* \* \*

والسابع : اختاره القاضى أبو بكر ، وقال : الصحيح أن هذه الأحرف السبعة ظهرت واستفاضت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وضبطها عنه الأئمة ، وأثبتها عثمان والصحابة في المصحف ،

(٢) سورة مريم ٢٥

(١) سورة الأنبياء ٦٧

(٣) سورة المائدة ٦٠

(٤) سورة البقرة ٧٠

(٥) سورة الأعراف ١٦٥

وأخبروا بصحتها ؛ وإنما حذفوا منها ما لم يثبت متواترا ، وأن هذه الأحرف تختلف معانيها تارة ، وألفاظها أخرى ، وليست متضادة ولا منافية .

\*\*\*

والثامن : قول الطحاوي ، أن ذلك كان في وقت خاص لضرورة دعت إليه ؛ لأن كل ذي لفة كان يشق عليه أن يتحول عن لفته ، ثم لما كثر الناس والكتاب ارتفعت تلك الضرورة ، فارتفع حكم الأحرف السبعة ، وعاد ما يقرأ به إلى حرف واحد .

\*\*\*

والتاسع : أن المراد علم القرآن يشتمل على سبعة أشياء : علم الإثبات والإيجاد ، كقوله تعالى : ﴿ إِنِّي فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾<sup>(١)</sup> .

وعلم التوحيد ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وعلم التنزيه ، كقوله : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾<sup>(٤)</sup> . ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وعلم صفات الذات ، كقوله : ﴿ وَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ ﴾<sup>(٦)</sup> . ﴿ أَلَمَلِكِ الْقُدُّوسِ ﴾<sup>(٧)</sup> .  
وعلم صفات الفعل ، كقوله : ﴿ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾<sup>(٨)</sup> . ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾<sup>(٩)</sup> . ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، ﴿ لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا ﴾<sup>(١١)</sup> .

(٢) سورة الإنجيل ١

(٤) سورة النحل ١٧

(٦) سورة المنافقون ٨

(٨) سورة النساء ٣٦

(١٠) سورة البقرة ٤٣

(١) سورة آل عمران ١٩٠

(٣) سورة البقرة ١٦٣

(٥) سورة الشورى ١١

(٧) سورة الجمعة ١

(٩) سورة النساء ١

(١١) آل عمران ١٣٠

وعلم العفو والعذاب، كقوله: ﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿نَبِيٌّ عِبَادِي  
أَنِّي أَنَا الْعَفْوُورُ الرَّحِيمُ. وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾<sup>(٢)</sup>.

وعلم الحشر والحساب؛ كقوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ﴾<sup>(٣)</sup>. ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَى  
بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾<sup>(٤)</sup>.

وعلم النبوات. كقوله: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾<sup>(٥)</sup>. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ  
رَسُولٍ إِلَّا لِبَلْسَانَ قَوْمِهِ﴾<sup>(٦)</sup>.

والإمامات كقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ  
مِنْكُمْ﴾<sup>(٧)</sup>. ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾<sup>(٨)</sup>. ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾<sup>(٩)</sup>.

\*\*\*

والعاشر أن المراد به سبعة أشياء: المطلق والمقيد، والعام والخاص، والنص والمؤول،  
والناسخ، والمسنوخ، والمجمل والمفسر، والاستثناء وأقسامه، حكاة أبو المعالي بسند  
له عن أئمة الفقهاء.

\*\*\*

والحادى عشر، حكاة عن أهل اللغة، أن المراد الحذف والصلة، والتقديم والتأخير، والقلب  
والاستعارة، والتكرار، والكناية والحقيقة والمجاز، والمجمل والمفسر، والظاهر، والتعريب.

\*\*\*

والثانى عشر، وحكاة عن النحاة، أنها التذكير والتأنيث، والشرط والجزاء، والتصريف

(١) آل عمران ١٣٥

(٢) سورة الحجر ٤٩ ، ٥٠

(٣) سورة الإسراء ١٤

(٤) سورة إبراهيم ٤

(٥) سورة النساء ١١٥

(٦) سورة غافر ٥٩

(٧) سورة النساء ١٦٥

(٨) سورة النساء ٥٩

(٩) سورة آل عمران ١١٠

والإعراب ، والأقسام وجوابها ، والجمع والتفريق ، والتصغير والتعظيم ، واختلاف الأدوات مما يختلف فيها بمعنى ، ومالا يختلف في الأداء واللفظ جميعا .

\*\*\*

والثالث عشر ، حكاة عن القراء أنها من طريق التلاوة وكيفية النطق بها : من إظهار ، وإدغام ، وتفخيم ، وترقيق ، وإمالة وإشباع ، ومدّ وقصر ، وتخفيف وتلين ، وتشديد .

\*\*\*

والرابع عشر ، وحكاة عن الصوفية أنه يشمل على سبعة أنواع من المبادلات ، والمعاملات ، وهى الزهد والقناعة مع اليقين ، والحزم والخدعة مع الحياء ، والكرم والفتوة مع الفقر ، والمجاهدة والمراقبة مع الخوف ، والرجاء والتضرع والاستغفار مع الرضا ، والشكر والصبر مع المحاسبة والمحبة ، والشوق مع المشاهدة .

\*\*\*

وقال ابن حبان : قيل أقرب الأقوال إلى الصحة أن المراد به سبع لغات ، والسر في إنزاله على سبع لغات تسهيله على الناس لقوله : ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ﴾ (١) ، فلو كان تعالى أنزله على حرف واحد لا انعكس المقصود . قال : وهذه السبعة التى تتداولها اليوم غير تلك ، بل هذه حروف من تلك الأحرف السبعة كانت مشهورة ؛ وذكر حديث عمر مع هشام بن حكيم ؛ لكن لما خافت الصحابة من اختلاف القرآن رأوا جمعه على حرف واحد من تلك الحروف السبعة ؛ ولم يثبت من وجه صحيح تعيين كل حرف من هذه الأحرف ؛ ولم يكلفنا الله ذلك ؛ غير أن هذه القراءة الآن غير خارجة عن الأحرف السبعة . وقال بعض المتأخرين : الأشبهُ بظواهر الأحاديث أن المراد بهذه الأحرف اللغات ؛ وهو أن يقرأ كل قوم من العرب بلغتهم وما جرت عليه عادتهم ؛ من الإظهار والإدغام

والإمالة والتفخيم والإشمام والهمز والتلين والمد ، وغير ذلك من وجوه اللغات إلى سبعة أوجه منها في الكلمة الواحدة ؛ فإن الحرف هو الطرف والوجه ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى على وجه واحد ؛ وهو أن يعبد في السراء دون الضراء ؛ وهذه الوجوه هي القراءات السبع التي قرأها القراء السبعة ؛ فإنها كلها صحّت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي جمع عليه عثمان المصحف ، وهذه القراءات السبع اختيارات أولئك القراء ؛ فإن كل واحد اختار فيما روى وعلم وجهه من القراءة ما هو الأحسن عنده والأولى ، ولزم طريقة منها ورواها وقرأ بها ، واشتهرت عنه ونُسبت إليه ؛ فقيل : حرف نافع ، وحرف ابن كثير . ولم يمنع واحد منهم حرف الآخر ولا أنكره ، بل سوغه وحسنه ؛ وكل واحد من هؤلاء السبعة روى عنه اختيران وأكثر ؛ وكل صحيح .

وقد أجمع المسلمون في هذه الأعصار على الاعتماد على ما صحّ عنهم ، وكان الإنزال على الأحرف السبعة توسعةً من الله ورحمةً على الأمة ؛ إذا لو كُلف كل فريق منهم ترك لغته والعدول عن عادة نشئوا عليها ؛ من الإمالة ، والهمز والتلين ، والمد ، وغيره لثَقَّ عليهم . ويشهد لذلك ما رواه الترمذى عن أبي بن كعب أنه لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال : « يا جبريل ، إني بُمِثْتُ إلى أمةٍ أميين ؛ منهم العجوز ، والشيخ الكبير ، والغلام ، والجارية ، والرجل الذي لم يقرأ كتاباً قط ؛ قال : يا محمد ، إن القرآن أنزل على سبعة أحرف » . وقال : حسن صحيح .

# النوع الثاني عشر في كيفية إنزاله

قال تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقال سبحانه : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

واختلف في كيفية الإنزال على ثلاثة أقوال :

أحدها أنه نزل إلى سماء الدنيا ليلة القدر جملة واحدة ، ثم نزل بعد ذلك منجماً في عشرين سنة أو في ثلاث وعشرين ، أو خمس وعشرين ، على حسب الاختلاف في مدة إقامته بمكة بعد النبوة .

والقول الثاني : أنه نزل إلى سماء الدنيا في عشرين ليلة قَدْرٍ من عشرين سنة ، وقيل : في ثلاث وعشرين ليلة قَدْرٍ من ثلاث وعشرين سنة . وقيل : في خمس وعشرين ليلة قَدْرٍ من خمس وعشرين سنة ، في كل ليلة ما يقدر الله سبحانه إنزاله في كل سنة ، ثم ينزل بعد ذلك مُنْجِماً في جميع السنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والقول الثالث : أنه ابتدئ بإنزاله في ليلة القدر ، ثم نزل بعد ذلك منجماً في أوقات مختلفة من سائر الأوقات .

والقول الأول أشهر وأصح ، وإليه ذهب الأكثرون ؛ ويؤيد ما رواه الحاكم في مستدركه عن ابن عباس قال : أنزل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا في ليلة القدر ، ثم نزل بعد ذلك في عشرين سنة . قال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين .

وأخرج النَّسَائِيَّ في التفسير من جهة حَسَّانَ عن سعيد بن جُبَيْرٍ عن ابن عباس قال :  
فُصِّلَ القرآن من الذِّكْرِ فوضع في بيت العزّة من السماء الدنيا ، فجعل جبريل ينزل به على  
النبي صلى الله عليه وسلم . وإسناده صحيح ، وحسّان هو ابن أبي الأشرس ، وثقه النَّسَائِيُّ وغيره .  
وبالثاني قال مقاتل والإمام أبو عبد الله الحلبي<sup>(١)</sup> في " المنهاج " والماوردي في " تفسيره " .  
وبالثالث قال الشعبي وغيره .

واعلم أنه اتفق أهلُ السنة على أن كلام الله منزل ، واختلفوا في معنى الإنزال ،  
ف قيل : معناه إظهار القرآن ، وقيل : إن الله أفهم كلامه جبريل وهو في السماء ، وهو عالٍ  
من المكان وعلمه قراءته ، ثم جبريل أذاه في الأرض وهو يهبط في المكان .

والتبريل له طريقان : أحدهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انخلع من صورة  
البشرية إلى صورة الملائكة<sup>(٢)</sup> وأخذه من جبريل . والثاني أن الملك انخلع إلى البشرية  
حتى يأخذ الرسول منه ؛ والأول أصعب الخالين .

وقيل بعضهم عن السمرقندي حكاية ثلاثة أقوال في المنزل على النبي صلى الله  
عليه وسلم ما هو :

أحدها : أنه اللفظ والمعنى ، وأن جبريل حفظ القرآن من اللوح المحفوظ ونزل به .  
وذكر بعضهم أن أحرف القرآن في اللوح المحفوظ ؛ كلُّ حرف منها بقدر جبل قاف ، وأن  
تحت كلِّ حرفٍ معانٍ لا يحيط بها إلا الله عز وجل ، وهذا معنى قول الغزالي : إن هذه  
الأحرف سترة لمعانيه .

(١) هو أبو عبد الله حسين بن الحسن الحلبي الجرجاني التوفي سنة ٤٠٣ هـ ؛ وكتابه المنهاج فيه أحكام  
كثيرة ؛ ومائل فقهي مما يتعلق بأصول الإيمان ، رتبته على سبعة وسبعين بابا على أن للإيمان بضعا وسبعين  
شعبة . ( كشف الظنون ١٨٧١ ) .

(٢) ط ، م : « الملكية » .

والثاني أنه إيمانزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بالمعاني خاصة ، وأنه صلى الله عليه وسلم علم تلك المعاني وعبر عنها بلغة العرب ؛ وإنا تمتكوا<sup>(١)</sup> بقوله تعالى : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

والثالث أن جبريل صلى الله عليه وسلم إنما أتى عليه المعنى ، وأنه<sup>(٣)</sup> عبر بهذه الألفاظ بلغة العرب ، وأن أهل السماء يقرءونه بالعربية ، ثم إنه أنزل به كذلك بعد ذلك .

فإن قيل : ما السرُّ في إنزاله جملة إلى السماء ؟ قيل : فيه تفخيم لأمره ، وأمر من نزل عليه ؛ وذلك بإعلان<sup>(٤)</sup> سكان السموات السبع أن هذا آخر الكتب المنزلة على خاتم الرسل لأشرف الأمم ؛ وأقد صرفناه إليهم ليُنزله عليهم . ولولا أن الحكمة الإلهية اقتضت نزوله منجماً بسبب الوقائع لأهبطه إلى الأرض جملة .

فإن قيل : في أي زمان نزل جملة إلى سماء الدنيا ؛ بعد ظهور نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أم قبلها ؟ قلت : قال الشيخ أبو شامة : الظاهر أنه قبلها ، وكلاهما محتمل ؛ فإن كان بعدها فوجه التفخيم منه ما ذكرناه ، وإن كان قبلها ففائدته أظهر وأكثر .

فإن قلت : قوله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، من جملة القرآن الذي نزل جملة أم لا ؟ فإن لم يكن منه فما نزل جملة ؟ وإن كان منه فما وجه صحة هذه العبارة ؟ قلت : ذكر فيه وجهين : أحدهما أن يكون معنى الكلام : ما حكمنا بإنزاله في القدر وقضائه وقدّرناه في الأزل ونحو ذلك . والثاني أن لفظه لفظ الماضي ومعناه الاستقبال ؛ أي ينزل جملة في ليلة مباركة هي ليلة القدر ، واختير لفظ الماضي ؛ إما لتحقيقه وكونه لا بد منه ؛ وإما لأنه حال اتصاله بالمنزل عليه يكون المضى في معناه محققاً ؛ لأن نزوله منجماً كان بعد نزوله جملة .

(١) الإتيان ١ : ٤٣ : « وتمك قائل هذا بظاهر قوله تعالى :

(٢) سورة الشعراء ١٩٣ . (٣) ط ، م ، « وإنا »

(٤) ط : « بإعلام »

(٥) سورة القدر ١ .

فإن قلت : ما السرُّ في نزوله إلى الأرض منجماً؟ وهلاً نزل جملة كسائر الكتب؟ قلت : هذا سؤال قد تولى الله سبحانه جوابه؛ فقال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾<sup>(١)</sup> ، يعنون : كما أنزل على من قبله من الرسل . فأجابهم الله بقوله : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ ، أى أنزلناه كذلك مفرقاً ﴿ لنثبت به فؤادك ﴾ ، أى لنقوى به قلبك ؛ فإن الوحي إذا كان يتجدد في كل حادثة كان أقوى للقلب ، وأشدَّ عناية بالمرسل إليه ؛ ويستلزم ذلك كثرة نزول الملك إليه ، وتجديد العهد به وبما معه من الرسالة الواردة من ذلك الجانب العزيز ، فحدث له من السرور ما تقصر عنه العبارة ؛ ولهذا كان أجود ما يكون في رمضان لكثرة نزول جبريل عليه السلام .

وقيل : معنى ﴿ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ لنحفظه ، فإنه عليه السلام كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب ؛ ففرق عليه ليسر<sup>(٢)</sup> عليه حفظه ؛ بخلاف غيره من الأنبياء ؛ فإنه كان كاتباً قارئاً فيمكنه حفظ الجميع إذا نزل جملة .

فإن قلت : كان في القدرة إذا نزل جملة أن يحفظه النبي صلى الله عليه وسلم دفعة . قلت : ليس كل ممكن لازم الوقوع ؛ وأيضاً في القرآن أجوبة عن أسئلة ؛ فهو سبب من أسباب تفرق النزول ؛ ولأن بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ، ولا يتأتى ذلك إلا فيما أنزل مفرقاً . وقال ابن فورك<sup>(٣)</sup> : قيل أنزلت التوراة جملة ، لأنها نزلت على نبي يقرأ ويكتب وهو موسى - وأنزل القرآن مفرقاً لأنه أنزل غير مكتوب على نبي أمي . وقيل مما لم ينزل لأجله جملة واحدة أن منه الناسخ والمنسوخ ، ومنه ما هو جواب لمن يسأل عن أمور ، ومنه ما هو إنكار لما كان . انتهى .

(٢) ط ، م : « لثبت عليه » .

(١) سورة الفرقان ٣٢ .

(٣) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأديب المتكلم الأصولي ؛ روي أنه بلفت تصانيفه في أصول الدين وأصول الفقه ومعاني القرآن قريباً من المائة . توفي سنة ٤٠٦ هـ . وفورك بانتهاء المصنونة والواو الساكنة والراء المفتوحة والكاف . ( إنباه الرواة ٣ : ١١٠ ، تبين كذب المفترى ٢٣٢ ، التاج - فورك ) .

وكان بين أول نزول القرآن وآخره عشرون أو ثلاث وعشرون أو خمس وعشرون سنة؛ وهو مبنى على الخلاف في مدة إقامته صلى الله عليه وسلم بمكة بعد النبوة؛ فقيل عشر، وقيل ثلاث عشرة، وقيل خمس عشرة. ولم يختلف في مدة إقامته بالمدينة أنها عشر. وكان كما أنزل عليه شيء من القرآن أمر بكتابه ويقول: في مفترقات الآيات. «ضعوا هذه في سورة كذا»، وكان يعرضه جبريل في شهر رمضان كل عام مرة، وعام مات مرتين.

وفي صحيح البخاري: قال مسروق عن عائشة عن فاطمة رضي الله عنهما: أمر النبي صلى الله عليه وسلم إلى «أن جبريل كان يعارضني بالقرآن كل سنة، وأنه عارضني العام مرتين، ولا أراه إلا حضوراً أجلى».

وأسنده البخاري في مواضع. وقد كرر النبي صلى الله عليه وسلم الاعتكاف فاعتكف عشرين بعد أن كان يعتكف عشراً.

## النوع الثالث عشر

في بيان جمعه ومن حفظه من الصحابة رضي الله عنهم

### [ جمع القرآن على عهد أبي بكر ]

روى البخاري في صحيحه<sup>(١)</sup> : عن زيد بن ثابت قال : أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة<sup>(٢)</sup> ، فإذا عمر [ بن الخطاب ]<sup>(٣)</sup> عنده ، فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال : إن القتل قد استحرّ يوم اليمامة بقراء القرآن ؛ وإني أخشى أن يستحرّ القتل بالمواطن<sup>(٤)</sup> ، فيذهب كثير من القرآن ؛ وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن . قلت لعمر : كيف فعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال عمر : والله إن هذا خير<sup>(٥)</sup> . فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدرى لذلك ؛ وقد رأيت<sup>(٦)</sup> في ذلك الذي رأى عمر . قال زيد : وقال أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل لا أمهك<sup>(٧)</sup> ، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتبّع القرآن واجمه . قال زيد : فوالله لو كلفني<sup>(٨)</sup> نقل جبل من الجبال ما كان بأثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن ، قلت : كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : هو والله خير ، فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ، فتبعت القرآن أجمعه من العُصب<sup>(٩)</sup> واللخاف<sup>(١٠)</sup> وصدور

(١) في كتاب فضائل القرآن .

(٢) فيها استشهاد من الصحابة نحو أربعمائة وخمسين ، وجملة القتلى من المسلمين نحو ألف ؛ وانظر تاريخ الطبري حوادث سني ١١ ، ١٢ . (٣) من صحيح البخاري .

(٤) في الصحيح : « بالقراء في المواطن »

(٥) في الصحيح : « هذا واتخير » . (٦) في الصحيح : « ورأيت » .

(٧) في الصحيح : « لا تمهك » .

(٨) في الصحيح : « لو كلفوني » . (٩) العُصب : جريد النخل إذا نحى عنه حوصه .

(١٠) اللخاف : حجارة بيض عريضة رقائق ، واحدها لخرة .

الرجال ، حتى وجدت آخر التوبة ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> مع أبي خزيمة الأنصاري الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين ، لم أجدها مع أحد غيره فالحقها في سورتها ، فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حتى قبض ، ثم عند حفصة بنت عمر .

وفي رواية قال ابن شهاب<sup>(٢)</sup> : وأخبرني خارجة بن زيد سمع زيد بن ثابت يقول : قَدَّتْ آيَةٌ مِنَ الْأَحْزَابِ حِينَ نَسَخْنَا الْمَصْحَفَ ؛ قد كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها ، لم أجدها مع أحد إلا مع خزيمة الأنصاري ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾<sup>(٣)</sup> فالحقها في سورتها . وخزيمة الأنصاري شهادته بشهادتين . وقول زيد : « لم أجدها إلا مع خزيمة » ليس فيه إثبات القرآن بخبر الواحد ؛ لأن زيدا كان قد سمعها وعلم موضعها في سورة الأحزاب بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك غيره من الصحابة ثم نسيها ، فلما سمع ذكره . وتتبعه للرجال كان للاستظهار ، لا لاستحداث العلم . وسيأتي أن الذين كانوا يحفظون القرآن من الصحابة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة ؛ والمراد أن هؤلاء كانوا اشتهروا به ، فقد ثبت أن غيرهم حفظه ، وثبت أن القرآن مجموعه محفوظ كله في صدور الرجال أيام حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، مؤتمرا على هذا التأليف ، إلا سورة براءة .

قال ، ابن عباس : قلت لعثمان : ما حاكم أن عمدتم إلى الأفعال وهي من المثاني ، وإلى براءة وهي من المثين ؛ فقرتم بينهما ، ولم تكتبوا بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ؛ قال عثمان : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يأتي عليه الزمان وتنزل عليه السور ، وكان إذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتبه فقال : صموا هذه الآيات في السورة

(١) سورة التوبة ١٢٨ .

(٢) صحيح البخاري ، كتاب فضائل القرآن (٣) سورة الأحزاب ٢٣ .

التي يذكر فيها كذا وكذا، وكانت « الأنفال » من أوائل ما نزل من المدينة، وكانت « براءة » من آخر القرآن؛ وكانت قصتها شبيهة بقصتها فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها؛ فمن أجل ذلك قرنت بينهما، ولم أكتب بينهما سطر ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾، ثم كتبت. ثبت أن القرآن كان على هذا التأليف والجمع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم، وإنما ترك جمعه في مصحف واحد؛ لأن النسخ كان يردُّ على بعض<sup>(١)</sup>، فلو جمعه ثم رفعت تلاوة<sup>(٢)</sup> بعض<sup>(٢)</sup> لأدَّى إلى الاختلاف واختلاط الدين، فحفظه الله في القلوب إلى انقضاء زمان النسخ، ثم وفق لجمعه الخلفاء الراشدين.

### [ نسخ القرآن في المصاحف ]

واعلم أنه قد اشتهر أن عثمان هو أول من جمع المصاحف؛ وليس كذلك لما بيناه، بل أول من جمعها في مصحف واحد الصديق، ثم أمر عثمان حين خاف الاختلاف في القراءة بتحويله منها إلى المصاحف: هكذا نقله البيهقي.

قال: وقد روينا عن زيد بن ثابت أن التأليف كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم، وروينا عنه أن الجمع في المصحف كان في زمن أبي بكر والنسخ في المصاحف في زمن عثمان، وكان ما يجمعون وينسخون معلوما لهم، بما كان مثبتاً في صدور الرجال، وذلك كله بمشورة من حضره من الصحابة وارتضاه على بن أبي طالب، وحمد أثره فيه.

وذكر غيره أن الذي استبدَّ به عثمان جمع الناس على قراءة محصورة، والمنع من غير ذلك، قال القاضي أبو بكر في « الانتصار »: لم يقصد عثمان قصد أبي بكر في جمع نفس القرآن بين لَوْحَيْن؛ وإنما قصد جمعهم على القراءات الثابتة المعروفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وإلغاء ما ليس كذلك، وأخذهم بمصحف لا تقديم فيه ولا تأخير، ولا تأويل أُثبت

(١) ت، ط « عليه » .

(٢) ت، ط: « بعضه » .

مع تنزيل ، ومنسوخ تلاوته كَتَبَ مع مثبت رسمه ومفروض قراءته وحفظه ، خشية دخول الفساد والشبهة على من يأتي بعد . انتهى .

وقد روى البخاري في صحيحه<sup>(١)</sup> عن أنس أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان ، وكان يغازي أهل الشام في فتح إزمينية وأذربيجان مع أهل العراق ، فأفزع حذيفة اختلافهم في القراءة وقال [حذيفة] لعثمان : أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا [في الكتاب]<sup>(٢)</sup> اختلاف اليهود والنصارى . فأرسل عثمان إلى حفصة : أن أرسلي إلينا الصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك ؛ فأرسلت بها إليه ، فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف . وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ؛ فإنما نزل بلسانهم . ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة ، وأرسل في كل أفق بمصحف مما نسخوا ، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق .

وفي هذه إثبات ظاهر أن الصحابة جمعوا بين الدفتين القرآن المنزل من غير زيادة ولا نقص . والذي حملهم على جمعه ما جاء في الحديث أنه كان مفرقا في السُّبب واللَّخاف وصدور الرجال ، فحافوا ذهاب بعضه بذهاب حفظته ، فجمعوه وكتبوه كما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ، من غير أن قدموا شيئا أو آخروا . وهذا الترتيب كان منه صلى الله عليه وسلم بتوقيفٍ لم على ذلك ؛ وأن هذه الآية عقب تلك الآية ؛ فثبت أن سعى الصحابة في جمعه في موضع واحد ، لا في ترتيب ؛ فإن القرآن مكتوب في اللوح المحفوظ على هذا الترتيب الذي هو في مصاحفنا الآن ، أنزله الله جملة واحدة إلى سماء الدنيا ،

(٢) من صحيح البخاري .

(١) في كتاب فضائل القرآن .

كما قال الله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾<sup>(١)</sup> وقال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ثم كان ينزل مفرقا على رسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته عند الحاجة ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتَبٍ وَتُزَلِّنَاهُ تَنْزِيلًا ﴾<sup>(٣)</sup> فترتيبُ النزول غير ترتيب التلاوة ؛ وكان هذا الاتفاق من الصحابة سببا لبقاء القرآن في الأمة ، ورحمة من الله على عباده ، وتسهيلا وتحقيقا لوعده بحفظه ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُزَلِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> وزال بذلك الاختلاف ، واتفقت الكلمة .

قال أبو عبد الرحمن السلمي : كانت قراءة أبي بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت والمهاجرين والأنصار واحدة ، كانوا يقرءون القراءة العامة ، وهي القراءة التي قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل مرتين في العام الذي قبض ، فيه ، وكان زيد قد شهد العرصة الأخيرة ، وكان يقربى الناس بها حتى مات ، ولذلك اعتمده الصديق في جمعه ، وولاه عثمان كتابة المصحف .

وقال أبو الحسين بن فارس في "المسائل الخمس" : جُمع القرآن على ضربين : أحدهما تأليف السور ، كتقديم السبع الطوال وتعقيها بالمتين ؛ فهذا الضرب هو الذي تولته الصحابة ، وأما الجمع الآخر - وهو جمع الآيات في السور - فهو توقيفي تولاه النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الحاكم في المستدرک : وقد روى حديث عبد الرحمن بن شماس عن زيد بن ثابت قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نؤلف القرآن من الرقاع ... الحديث ، قال : وفيه البيان الواضح أن جمع القرآن لم يكن مرة واحدهم ، فقد جُمع بعضه بحضرة النبي

(٢) سورة القدر ١

(٤) سورة الحجر ٩

(١) سورة البقرة ١٨٥

(٣) سورة الإسراء ١٠٦

صلى الله عليه وسلم ، ثم جمع بحضرة الصديق ؛ والجمع الثالث وهو ترتيب السور كان في خلافة عثمان .

وقال الإمام أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي<sup>(١)</sup> في كتاب " فهم السنن " :  
كتابة القرآن ليست محدثة فإنه صلى الله عليه وسلم كان يأمر بكتابه ، ولكنه كان مفرقاً في الرقاع والأكتاف والعُشب ؛ وإنما أمر الصديقُ بنسخها من مكان إلى مكان ، وكان ذلك بمنزلة أوراق وجدت في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيها القرآن منتشر ، فجمعها جامع ، وربطها بخيط حتى لا يضيع منها شيء .

فإن قيل : كيف وقعت الثقة بأصحاب الرقاع وصدور الرجال ؟ قيل : لأنهم كانوا يُبدون عن تأليف مُعجز ونظم معروف ، وقد شاهدوا تلاوته من النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة ، فكان تزويد ما ليس منه مأموناً ؛ وإنما كان الخوف من ذهاب شيء من صحيحه .

فإن قيل : كيف لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ؟ قيل : لأن الله تعالى كان قد أمّنه من النسيان بقوله : ﴿ سَنُقِرُّكَ فَلَا تَنْسَى . إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾<sup>(٢)</sup> أن يرفع حكمه بالنسخ ، فحين وقع الخوف من نسيان الخلق حدث ما لم يكن ، فأحدث بضبطه ما لم يُحتج إليه قبل ذلك .

وفي قول زيد بن ثابت : « فجمعتهم من الرقاع والأكتاف وصدور الرجال » ما أوهم بعض الناس أن أحداً لم يجمع القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وأن من قال : إنه جمع القرآن أبي بن كعب وزيد ليس بمحفوظ . وليس الأمر على ما أوهم ؛ وإنما طُلب القرآن متفرقاً ليعارض بالجمع عند من بقي ممن جمع القرآن ليشترك الجميع في علم ما جمع

(١) احد رجال الصوفية ؛ ذكره ابن الجوزي في كتاب صفوة الصفوة ( ٢ : ٢٠٧ ) ؛ وقال : إنه

توفي سنة ٢٤٣ .

(٢) سورة الأعلى ٦ ، ٧ .

فلا يعيب عن جمع القرآن أحدٌ عنده منه شيء ، ولا يرتاب أحدٌ فيما يودع المصحف ، ولا يشكوفى أنه يُجمع عن ملائمتهم .

فأما قوله : « وجدت آخر براءة مع خزيمة بن ثابت ، ولم أجدها مع غيره » ؛ يعنى ممن كانوا فى طبقة خزيمة ممن لم يجمع القرآن .

وأما أبى بن كعب وعبد الله بن مسعود ومُعَاذ بن جبل ؛ فبغير شك جمعوا القرآن ، والدلائلُ عليه <sup>(١)</sup> متظاهرة ، قال : ولهذا المعنى لم يجمعوا السنن فى كتاب ، إذ لم يمكن ضبطها كما ضبط القرآن . قال : ومن الدليل على ذلك أن تلك المصاحف التى كتب منها القرآن كانت عند الصديق لتكون إماما ولم تُفارق الصديق فى حياته ، ولا عمر أيامه . ثم كانت عند حفصة لا تُسكن منها ، ولما احتيج إلى جمع الناس على قراءة واحدة ، وقع الاختيار عليها فى أيام عثمان ؛ فأخذ ذلك الإمام ، ونسخ فى المصاحف التى بعث بها إلى الكوفة ، وكان الناس متروكين على قراءة ما يحفظون <sup>(٢)</sup> من قراءتهم المختلفة ، حتى خيف الفساد فجمعوا على القراءة التى نصح عليها . قال : والمشهور عند الناس أن جامع القرآن عثمان رضى الله عنه ، وليس كذلك ؛ إنما حمل عثمان الناس على القراءة بوجه واحد على اختيارٍ وقع بينه وبين من شاهده من المهاجرين والأنصار لما خشي الفتنة عند اختلاف أهل العراق والشام فى حروف القراءات والقرآن . وأما قبل ذلك فقد كانت المصاحف بوجوه من القراءات المطلقات على الحروف السبعة التى أنزل بها القرآن ؛ فأما السابق إلى جمع الجملة فهو الصديق ؛ روى عن على أنه قال : رحم الله أبا بكر ! هو أول من جمع بين اللوحين ، ولم يحتج الصحابة فى أيام أبى بكر وعمر إلى جمعه على وجه ما جمعه عثمان ؛ لأنه لم يحدث فى أيامهما من الخلاف فيه ما حدث فى زمن عثمان ؛ ولقد وُفق لأمر عظيم ، ورفع الاختلاف ، وجمع الكلمة ، وأراح الأمة .

(٢) م : « يحفظونه » .

(١) م : « ذلك »

وأما تعلق الروافض بأن عثمان أحرق المصاحف فإنه جهل منهم وعمى ، فإن هذا من فضائله وعلمه ؛ فإنه أصلح ، ولم الشعث ، وكان ذلك واجبا عليه ، ولو تركه لعمى ، لما فيه من التضيق ؛ وحاشاه من ذلك . وقولهم : إنه سبق إلى ذلك ممنوع لما بينناه أنه كتبت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم في الرقاع والأكتاف ؛ وأنه في زمن الصديق جمعه في حرف واحد .

قال : وأما قولهم : إنه أحرق المصاحف ؛ فإنه غير ثابت ، ولو ثبت لوجب حمله على أنه أحرق مصاحف قد أودعت ما لا يحل قراءته .

وفي الجملة إنه إمام عدل غير معاند ولا طاع في التنزيل ، ولم يحرق إلا ما يجب (١) إحراقه ، ولهذا لم ينكر عليه أحد ذلك ، بل رضوه وعدوه من مناقبه ، حتى قال عليّ : لو وليت ما وليّ عثمان لعمت بالمصاحف ما عمل . انتهى ملخصا .

## فائدة

[ في عدد مصاحف عثمان ]

قال أبو عمرو الداني في "المنقح" : أكثر العلماء على أن عثمان لما كتب المصاحف جعله على أربع نسخ ؛ وبعث إلى كل ناحية واحدا : الكوفة والبصرة والشام ، وترك واحدا عنده . وقد قيل : إنه جعله سبع نسخ ، وزاد : إلى مكة وإلى اليمن وإلى البحرين . قال : والأول أصح وعليه الأئمة .

## فصل

في بيان من جمع القرآن حفظًا

[ من الصحابة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ]

حفظه في حياته جماعة من الصحابة ، وكلُّ قطعة منه كان يحفظها جماعة كثيرة أقلهم بالنون حدّ التواتر ، وجاء في ذلك أخبار ثابتة في الترمذى والمستدرک وغيرهما من حديث ابن عباس قال : كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يأتي عليه الزمانُ وهو ينزلُ عليه الشُّورُ ذواتُ العدد ، فكان إذا نزل عليه الشيء دعا بعضَ مَنْ كان يكتب فيقول : « ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا » ، قال الترمذى : هذا حديث حسن . وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

وفي البخارى عن قتادة قال : سألت أنس بن مالك : مَنْ جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أربعة كلُّهم من الأنصار : أبى بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد ابن ثابت ، وأبو زيد . وفي رواية : مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة أبو الدرداء ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد . قال الحافظ البيهقى في كتاب " المدخل " : الرواية الأولى أصحّ ، ثم أسند عن ابن سيرين قال : جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة لا يختلف فيهم : معاذ بن جبل ، وأبى بن كعب ، وزيد ، وأبو زيد ، واختلفوا في رجلين من ثلاثة : أبو الدرداء وعثمان ، وقيل عثمان وتميم الدارى .

وعن الشعبى ، جمعه ستة : أبى ، وزيد ، ومعاذ ، وأبو الدرداء ، وسعد بن عبيد ، وأبو زيد . وجمع بن جارية قد أخذه إلا سورتين أو ثلاثة . قال : ولم يجمعه أحدٌ من الخلفاء من أصحاب محمد غير عثمان .

قال الشيخ شهاب الدين أبو شامة : وقد أشبع القاضي أبو بكر محمد بن الطيب في كتاب " الانتصار " الكلام في حَمَلَة القرآن في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وأقام الأدلة على أنهم كانوا أضعاف هذه العدة المذكورة وأن العادة تحمّل خلاف ذلك ؛ ويشهد لصحة ذلك كثرة القراء المقتولين يوم مسيلة باليمامة ؛ وذلك في أول خلافة أبي بكر ، وما في الصحيحين : قُتل سبعون من الأنصار يوم بئر معونة ؛ كانوا يُسمون القراء . ثم أوّل القاضي الأحاديث السابقة بوجوه منها : اضطرابها ، وبين وجه الاضطراب في التمدد وإن خُرِجَتْ في الصحيحين ، مع أنه ليس منها شيء مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . ومنها بتقرير سلامتها ؛ فالمعنى : لم يجمع على جميع الأوجه والأحرف والقراءات التي نزل بها إلا أولئك نفر . ومنها أنه لم يجمع ما نسخ منه وأزيل رسمه بعد تلاوته مع ما ثبت رسمه وبقي فرض حفظه وتلاوته إلا تلك الجماعة . ومنها أنه لم يجمع جميع القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ من فيه تلقيا غير تلك الجماعة ، وغير ذلك .

قال الماوردي : وكيف يمكن الإحاطة بأنه لم يكمله سوى أربعة ، والصحابة متفرقون في البلاد ! وإن لم يكمله سوى أربعة فقد حفظ جميع أجزائه متون لا يحصون .

قال الشيخ : وقد سمي الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام القراء من الصحابة في أول كتاب القراءات له ، فسمي عددا كثيرا .

قلت : وذكر الحافظ شمس الدين الذهبي<sup>(١)</sup> في كتاب " معرفة القراء<sup>(٢)</sup> " ، ما يبين ذلك ، وأن هذا العدد هم الذين عرضوه على النبي صلى الله عليه وسلم ، واتصلت بنا أسانيدهم ، وأما من جمعه منهم ، ولم يتصل بنا فكثير فقال : ذكّر الذين عرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن وهم سبعة : عثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب - وقال الشعبي :

(١) هو الحافظ محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الترمكاني الذهبي ؛ ولد سنة ٦٧٣ وتوفي سنة ٧٤٨ ( الدرر الكامنة ٢ : ٢٩٨ ) .

(٢) هو كتاب طبقات القراء ؛ ومنه نسخة مصورة بدار الكتب المصرية رقم ١٥٣٧ تاريخ - عن نسخة كبريلى رقم ١١١٦ ؛ وهذا النص موجود في أول مقدمة الكتاب ، وقله الزركشي باختصار وتصرف .

لم يجمع القرآن أحدٌ من الخلفاء الأربعة إلا عثمان ؛ ثم ردّ على الشعبيّ قوله : بأن  
عاصبا قرأ على أبي عبد الرحمن السلمى عن عليّ - وأبيّ بن كعب - وهو أقرأ من أبي بكر  
وقد قال : يؤمُّ القومَ أقرؤهم لكتاب الله وهو مشكل - . وعبد الله بن مسعود ، وأبيّ ،  
وزيد بن ثابت ، وأبو موسى الأشعريّ ، وأبو الدرداء .

قال : وقد جمع القرآن غيرهم من الصحابة ، كما ذنب جيل وأبي زيد ، وسالم مولى أبي  
حذيفة ، وعبد الله بن عمر ، وعقبة بن عامر ؛ ولكن لم تتصل بنا قراءتهم ، قال : وقرأ على  
أبيّ جماعة من الصحابة ؛ منهم أبو هريرة ، وابن عباس ، وعبد الله بن السائب .

## النوع الرابع عشر معرفة تقسيمه بحسب سُوره وترتيب السور والآيات وعددها

[تقسيم القرآن بحسب سوره]

قال العلماء رضى الله عنهم : القرآن العزيز أربعة أقسام : الطول ، والمثنون ، والثاني ، والمفصل . وقد جاء ذلك في حديث مرفوع أخرجه أبو عبيد من جهة سعيد بن بشير عن قتادة عن أبي المليح ، عن وائلة بن الأسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « أعطيت السبع الطول مكان التوراة ، وأعطيت المئين مكان الإنجيل ، وأعطيت المثاني مكان الزبور ، وفُضِّلَت بالمفصل » . وهو حديث غريب ، وسعيد بن بشير فيه لين . وأخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن عمران عن قتادة به .

فالسبع الطول أولها البقرة ، وآخرها براءة ؛ لأنهم كانوا يعدون الأنفال وبراءة سورة واحدة ، ولذلك لم يَفْصَلوا بينهما ؛ لأنهما نزلتا جميعا في مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وسميت طولا لطولها . وحكى عن سعيد بن جبیر أنه عدَّ السبع الطول : البقرة ، وآل عمران والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ، ويونس .

والطول ، بضم : الطاء جمع طولى ، كالكبير جمع كبرى . قال أبو حيان التوحيدي : وكسرُ الطاء مردول .

والمثنون : ما ولي السبع الطول ؛ سميت بذلك لأن كل سورة منها تزيد على مائة آية أو تقاربها .

والثاني: ما ولى المثين؛ وقد تُسَمَّى سور القرآن كلها مثاني، ومنه قوله تعالى: ﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾<sup>(٢)</sup>.

وإنما سُمي القرآن كله مثاني لأن الأنبياء والقصص تُتَنَبَّأُ فيه. ويقال: إن المثاني في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾<sup>(٢)</sup> هي آيات سورة الحمد، سماها مثاني لأنها تُتَنَبَّأُ في كل ركعة.

والفصل: ما يلي المثاني من قصار السور؛ سُمِّيَ مفصلاً لكثرة الفصول التي بين السور بيسم الله الرحمن الرحيم. وقيل: لقلة المنسوخ فيه. وآخره: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، وفي أوله اثنا عشر قولاً:

أحدها: الجاثية.

ثانيها، القتال؛ وعزاه الماوردي للأكثرين.

ثالثها: الحجرات.

رابعها: ق؛ قيل: وهي أوله في مصحف عثمان رضي الله عنه. وفيه حديث ذكره الخطابي في غريبه، يزويه عيسى بن يونس قال: حدثنا عبد الرحمن بن يعلى الطائفي قال: حدثني عمر بن عبد الله بن أوس بن حذيفة عن جده أنه وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد قميف فسمع [من] أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يحزب القرآن. قال: وحزب المفصل من «ق». وقيل: إن أحمد رواه في للسند. وقال الماوردي في تفسيره: حكاه عيسى بن عمر عن كثير من الصحابة؛ للحديث المذكور.

الخامس: الصافات.

السادس: الصف.

السابع : تبارك . حكى هذه الثلاثة ابن أبي الصيف الهميني في : « نكت التنبيه » ، (١) .

الثامن : ﴿ إنا فتحنا لك ﴾ ؛ حكاها الذمماري في شرح « التنبيه » المسمى : « رفع التمويه » ، (٢) .

التاسع : ﴿ الرحمن ﴾ ، حكاها ابن السَّيد في أماليه على « الموطأ » ، وقال : إنه كذلك في مصحف ابن مسعود . قلت : رواه أحد في مسنده كذلك .

العاشر : ﴿ هل أتى على الإنسان حينٌ من الدهر ﴾ .

الحادي عشر : ﴿ سبِّح ﴾ ؛ حكاها ابن الفركاح (٣) في تعليقه عن المرزوقي .

الثاني عشر : ﴿ والضحي ﴾ ، وعزاه الماوردي لابن عباس ؛ حكاها الخطابي في غريبه ؛ ووجهه بأن القاري يفصل بين هذه السور بالتكبير . قال : وهو مذهب ابن عباس وقراء مكة .

والصحيح عند أهل الأثر أن أوله « ق » ؛ قال أبو داود في سننه في باب تحزيب القرآن : حدثنا مسدد ، حدثنا جرار بن تمام . ح . وحدثنا عبد الله بن سعيد أبو سعيد الأشج ، حدثنا أبو خالد سليمان بن حيان - وهذا لفظه - عن عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى عن عثمان بن عبد الله بن أوس ، عن جده أوس ، قال عبد الله بن سعيد في حديث أوس بن حذيفة قال : قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم : [ في ] (٤) وقد ثقيف ، قال : فنزلت الأحلاف على المغيرة بن شعبه ، وأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بني مالك في قبة له - قال مسدد : وكان في الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله

(١) ذكره صاحب كشف الظنون ٤٩٣ ؛ وهو نكت على كتاب التنبيه في فروع الشافية لأبي إسحاق الشيرازي .

(٢) ذكره صاحب كشف الظنون : ص ٤٩٠

(٣) ذكره صاحب كشف الظنون ٤٨٩ . (٤) من ابن ملجه .

عليه وسلم من ثقيف - قال : كان <sup>(١)</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ليلة بعد العشاء يحدثنا - قال أبو سعيد : فأما على راحلته - ثم يقول : « لا سواء ، كنا مستضعفين <sup>(٢)</sup> مستذلين - قال مسدد : بمكة - فلما خرجنا إلى المدينة كانت سجالُ الحرب بيننا وبينهم ؛ ندالُ عليهم ويدالون علينا ، فلما كانت ليلة ، أبطأ عن الوقت الذي كان يأتينا فيه ، فقلت : لقد أبطأت علينا الليلة ، قال : إنه طرأ على حزبي من القرآن ، فكرهت أن أجيء حتى آتته . »

قال أوس : فسألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف تُحزَّبون القرآن ؟ فقالوا : ثلاث ، وخمس ، وسبع ، وتسع ، وإحدى عشرة ، وثلاث عشرة ، وحزب المفصل وحده . .

رواه ابن ماجه <sup>(٢)</sup> عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر به . ورواه أحمد في مسنده عن عبد الرحمن بن مهدي وأبو يعلى الطائفي به .

وحينئذ فإذا عدت ثمانياً وأربعين سورة كانت التي بعدهن سورة « ق » .

بيانه: ثلاث : البقرة ، وآل عمران ، والنساء . وخمس : المائدة ، والأنعام ، والأعراف ، والأفقال ، وبراءة . وسبع : يونس ، وهود ، ويوسف ، والرعد ، وإبراهيم ، والحجر ، والنحل . وتسع : سبحان ، والكهف ، ومريم ، وطه ، والأنبياء ، والحج ، والمؤمنون ، والنور ، والفرقان . وإحدى عشر : الشعراء ، والنمل ، والقصص ، والعنكبوت ، والروم ، ولقمان ، وآم السجدة ، والأحزاب ، وسبأ ، وفاطر ، وآيس . وثلاث عشرة : الصافات ، وص ، والزمر ، وغافر ، وحَم السجدة ، وحَم عَسَق ، والزخرف ، والدخان ، والجناتية ، والأحقاف ، والقتال ،

(١ - ١) اللفظ في ابن ماجه : « فكان يأتينا كل ليلة بعد العشاء فيحدثنا فأما على رجليه حتى يراوح بين رجليه ، وأكثر ما يحدثنا ما أتى من قومه من قریش ويقول : ولا سواء ، كنا مستضعفين مستذلين . »  
(٢) سنن ابن ماجه كتاب الإقامة ١ : ٤٢٧ - ٤٢٨ ، باب في كم يستحب يحتم القرآن .

والفتح ، والحجرات ، ثم بعد ذلك حزب المفصل - وأوله سورة « ق » وأما آل حاميم فإنه يقال : إن حم اسم من أسماء الله تعالى ، أضيفت هذه السورة إليه ؛ كما قيل : سور الله لفضلها وشرفها ، وكما قيل : بيت الله ، قال الكيت :

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَمِ آيَةً تَأْوِلُهَا مَنَاتِقِيٌّ وَمُعْرَبٌ<sup>(١)</sup>

وقد يُجعل اسما للسورة ويدخلُ الإعراب عليها ويُصرف. ومن قال هذا قال في الجمع : الحواميم ؛ كما يقال : طَس والطواسين . وكرِه بعضُ السلف - منهم محمد بن سيرين - أن يقال : الحواميم ؛ وإنما يقال : آل حم .

قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : آل حم ديباج القرآن .  
وقال ابن عباس رضى الله عنهما : إن لكل شئ لبابا ولباب القرآن حم - أو قال : الحواميم .

وقال مستر بن كيدام : كان يقال لمن العرائس ؛ ذكر ذلك كله أبو عبيد في فضائل القرآن .

وقال مُحمد بن زنجويه : ثنا عبد الله ، ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن أبي عبد الله قال : إن مثل القرآن كمثل رجل انطلق يرتاد منزلا ، فمر بأثر غيث ؛ فينما هو يسير فيه ويتمجّب منه إذ هبط على روضاتٍ دميّاتٍ ؛ فقال : عجبتُ من الغيث الأول ، فهذا أعجب وأعجب ؛ فقيل له : إن مثل الغيث الأول مثل عظم القرآن ؛ وإن مثل هؤلاء الروضات مثل « حم » في القرآن .  
أورده البهوى .

(١) الهاشميات ٤ ؛ من قصيدته المشهورة التي مطلعها :

طَرِبْتُ وما شوقاً إلى البيضِ أطربُ      ولا لعمياء مني وذو الشوقِ يلعبُ

## فصل

في عدد سور القرآن وآياته وكلماته وحروفه

قال الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين بن مهران القرني : عددُ سور القرآن مائة وأربع عشرة سورة . وقال : بعث الحجاج بن يوسف إلى قراء البصرة ، فجمعهم واختار منهم الحسن البصري ، وأبا العالية ، ونضر بن عاصم ، وعاصماً الجحدري ، ومالك بن دينار رحمة الله عليهم . وقال : عدوا حروف القرآن ؛ فبقوا أربعة أشهر يمدون بالشعر ، فأجمعوا على أن كلماته سبعٌ وسبعون ألف كلمة وأربعمائة وتسع وثلاثون كلمة ، وأجمعوا على أن عدد حروفه ثلاثمائة ألف وثلاثة وعشرون ألفاً وخمسة عشر حرفاً . انتهى .

وقال غيره : أجمعوا على أن عدد آيات القرآن ستة آلاف آية ؛ ثم اختلفوا فيما زاد على ذلك على أقوال : فمنهم من لم يزد على ذلك ، ومنهم من قال : ومائتا آية وأربع آيات . وقيل : وأربع عشرة آية . وقيل : مائتان وتسع عشرة آية . وقيل : مائتان وخمس وعشرون آية أو ست وعشرون آية . وقيل : مائتان وست وثلاثون . حكى ذلك أبو عمرو الداني في كتاب " البيان " .

وأما كلماته فقال : الفضيل بن شاذان عن عطاء بن يسار : سبع وسبعون ألف كلمة وأربعمائة وسبع وثلاثون كلمة .

وأما حروفه ، فقال عبد الله بن جبير عن مجاهد : ثلاثمائة ألف حرف واحد وعشرون ألف حرف . وقال سلام أبو محمد الحماني : إن الحجاج جمع القراء والمخاطب والكتاب فقال : أخبروني عن القرآن كله ، كم من حرف هو ؟ قال : فحسبناه ، فأجمعوا على أنه ثلاثمائة ألف وأربعمون ألف وسبعمائة وأربعمون حرفاً . قال : فأخبروني عن نصفه ؛ فإذا هو إلى الفاء من قوله

في الكهف: ﴿وَلَيَتَلَطَّفْ﴾<sup>(١)</sup>. وثلثه الأول عند رأس مائة من براءة، والثاني على رأس مائة أو إحدى ومائة من الشعراء. والثالث إلى آخره. وسبعة الأول إلى الدال، في قوله: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾<sup>(٢)</sup> والسبع الثاني إلى التاء من قوله في الأعراف: ﴿حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>، والثالث إلى الألف الثانية من قوله في الرعد: ﴿أَكْهَبًا﴾<sup>(٤)</sup>، والرابع إلى الألف في الحج من قوله: ﴿جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾<sup>(٥)</sup>، والخامس إلى الهاء من قوله في الأحزاب: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ﴾<sup>(٦)</sup>، والسادس إلى الواو من قوله في الفتح: ﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ﴾<sup>(٧)</sup> والسابع إلى آخر القرآن.

قال سلام: علمنا ذلك في أربعة أشهر.

قالوا: وكان الحجاج يقرأ في كل ليلة ربع القرآن، فالأول إلى آخر الأنعام، والثاني إلى ﴿وَلَيَتَلَطَّفْ﴾ من سورة الكهف، والثالث إلى آخر المؤمن، والرابع إلى آخر القرآن. وحكى الشيخ أبو عمرو الداني في كتاب "البيان" خلافا في هذا كله.

وأما التخريب والتجزئة فقد اشتهرت الأجزاء من ثلاثين كما في الربعات بالمدارس وغيرها. وقد أخرج أحمد في مسنده وأبو داود وابن ماجه عن أوس بن حذيفة أنه سأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته: كيف تحزبون القرآن؟ قالوا: ثلاث، وخمس، وسبع، وتسع، وإحدى عشرة، وثلاث عشرة. وحزب المفصل من «ق» حتى يتختم.

أسند الزبير في كتاب الطبقات عن المبرد. أول من نقط المصحف أبو الأسود الدؤلي. وذكر أيضا أن ابن سيرين كان له مصحف نقطه له يحيى بن يعمر. وذكر أبو الفرج:

- |                       |                      |
|-----------------------|----------------------|
| (١) سورة الكهف ١٩.    | (٢) سورة النساء ٥٥.  |
| (٣) سورة الأعراف ١٤٧. | (٤) سورة الرعد ٣٥.   |
| (٥) سورة الحج ٣٤، ٦٧. | (٦) سورة الأحزاب ٣٦. |
| (٧) سورة الفتح ٦.     |                      |

أن زياد بن أبي سفيان أمر أبا الأسود أن ينقّط المصاحف . وذكر الجاحظ في كتاب " الأمصار " ، أن نصر بن عاصم أول من نقط المصاحف ، وكان يقال له : نصر الحروف .  
وأما وضعُ الأعراس ؛ فقيل : إن المأمون العباسي أمر بذلك . وقيل : إن الججاج فعل ذلك .

واعلم أن عددَ سور القرآن العظيم باتفاق أهل الحلّ والعقد مائة وأربع عشرة سورة ؛ كما هي في المصحف العثماني ، أولها الفاتحة وآخرها الناس . وقال مجاهد : وثلاث عشرة بجعل الأتفال والتوبة سورة واحدة لاشتباه الطرفين وعدم البسمة . ويردّه تسميةُ النبي صلى الله عليه وسلم كلاً منهما . وكان في مصحف ابن مسعود اثنا عشر لم يكن فيها المعوذتان ؛ لشبهة الرقبة ؛ وجوابه رجوعه إليهم ، وما كتب الكلّ . وفي مصحف أبي ست عشرة ؛ وكان دعاء الاستفتاح والقنوت في آخره كالسورتين . ولا دليل فيه لموافقتهم ؛ وهو دعاء كُتِبَ بعد الختمة .

وعددُ آياته في قول عليّ رضي الله عنه : ستة آلاف ومائتان وثمان عشرة . وعطاء : ستة آلاف ومائة وسبع وسبعون . وحמיד : ستة آلاف ومائتان واثناعشرة . وراشد : ستة آلاف ومائتان وأربع .

وقال حميد الأعرج <sup>(١)</sup> : نصفه ( مَعِيَ صَبْرًا ) <sup>(٢)</sup> في الكهف ، وقيل : عين ﴿ تَسْتَطِيعُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقيل : ثاني لامى ﴿ وَلِيَتَلَطَّفَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

واعلم أن سبب اختلاف العلماء في عدد الآي والكلم والحروف أن النبي صلى الله عليه

(١) هو حميد بن قيس الأعرج ؛ أبو صفوان المسكي القاري ، توفي سنة ١٣٠ . ( طبقات القراء لابن الجزري ١ : ٢٦٥ ) .

(٢) سورة الكهف ٦٧

(٣) سورة الكهف ١٩ .

وسلم ، كان يقف على رموس الآمى للتوقيف ؛ فإذا علم محلها وصل للتمام ؛ فيحسب السامع أنها ليست فاصلة .

وأیضا البسمة نزلت مع السورة فى بعض الأحرف السبعة ؛ فمن قرأ بحرف نزلت فىه عدّها ، ومن قرأ بغير ذلك لم يعدّها .

وسبب الاختلاف فى الكلمة أن الكلمة لها حقيقة ومجاز ، ورسم ؛ واعتبار كل منها جائز ؛ وكل من العلماء اعتبر أحد الجوائز .

وأطول سورة فى القرآن هى البقرة ، وأقصرها الكوثر .

وأطول آية فى آية الدين <sup>(١)</sup> ؛ مائة وثمانية وعشرون كلمة ، وخمسة وأربعون حرفا .  
وأقصر آية فى ﴿ والضحى ﴾ ، ثم ﴿ والفجر ﴾ ؛ كل كلمة خمسة أحرف تقديرا ثم لفظا ، ستة رسما ؛ لا ﴿ مدها مئتان ﴾ <sup>(٢)</sup> لأنها سبعة أحرف لفظا ورسما ، وثمانية تقديرا ، ولا ﴿ ثمّ نظر ﴾ <sup>(٣)</sup> لأنها كلمتان ، خمسة أحرف رسما وكتابة ، وستة أحرف تقديرا ؛ خلافا لبعضهم .

وأطول كلمة فى لفظا وكتابة بلا زيادة ﴿ فاستقينا كموه ﴾ <sup>(٤)</sup> أحد عشر لفظا ، ثم ﴿ اقتزفتموها ﴾ <sup>(٥)</sup> عشرة ، وكذا ﴿ أنزل مكوها ﴾ <sup>(٦)</sup> ﴿ والمستضعفين ﴾ <sup>(٧)</sup> ثم ﴿ ليستخلفهم ﴾ <sup>(٨)</sup> تسعة لفظا ، وعشرة تقديرا .

وأقصرها نحو باء الجر ، حرف واحد ؛ لا أنها حرفان ؛ خلافا للدانى فيها .

(٢) سورة الرحمن ٦٤

(٤) سورة الحجر ٢٢ .

(٦) سورة هود ٢٨ .

(٨) سورة التور ٥٥ .

(١) سورة البقرة ٢٨٢

(٣) سورة للدثر ٢١

(٥) سورة التوبة ٢٤

(٧) سورة النساء ٧٥

## فصل

### [ أنصاف القرآن ثمانية ]

قال بعض القراء: إن القرآن العظيم له ثمانية أنصاف باعتبار آيه .  
فنصفه بالحروف: «النون» من قوله: ﴿نُكْرًا﴾ في سورة الكهف، والكاف من نصفه الثاني.  
ونصفه بالكلمات «الدال» من قوله: ﴿والجلود﴾<sup>(١)</sup> في سورة الحج، وقوله تعالى:  
﴿وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾<sup>(٢)</sup> من نصفه الثاني .  
ونصفه بالآيات ﴿يَأْفِكُونَ﴾<sup>(٣)</sup> من سورة الشعراء، وقوله تعالى: ﴿فَأُتِي السَّحْرَةَ﴾<sup>(٤)</sup>  
من نصفه الثاني .

ونصفه على عدد السور، فالأول الحديد، والثاني من المجادة .

## فائدة

سئل ابن مجاهد: كم في القرآن من قوله: ﴿إِلَّا غُرُورًا﴾؟<sup>(٥)</sup> فأجاب في أربعة مواضع:  
من النساء وسُبْحَانَ والأحزاب وقاطر .  
وسئل الكسائي: كم في القرآن آية أولها شين؟ فأجاب أربع آيات: ﴿شَهْرُ  
رَمَضَانَ﴾<sup>(٦)</sup>، ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾<sup>(٧)</sup>، ﴿شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ﴾<sup>(٨)</sup>، ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ

- 
- |   |                      |
|---|----------------------|
| (١) سورة الحج ٢٠  | (٢) سورة الحج ٢١     |
| (٣) سورة الشعراء ٤٥                                     | (٤) سورة الشعراء ٤٦  |
| (٥) سورة النساء ١٢٠ ، الإسراء ٦٤ ، الأحزاب ١٢ ، فاطر ٤٠ | (٦) سورة البقرة ١٨٥  |
| (٧) سورة النحل ١٢١                                      | (٨) سورة آل عمران ١٨ |

الدين ﴿<sup>(١)</sup>﴾ . [وسئل] كم آية آخرها شين؟ [فأجاب]: اثنان: ﴿كَالْعَيْنِ الْمَفْشُوشِ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
﴿لَا يَلَافِ قَرِيشٍ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وسئل آخر: كم ﴿حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ <sup>(٤)</sup>؟ قال: خمسة؛ ثلاثة في الأنعام، وفي الحجر واحد، وفي النحل واحد .

\*\*\*

أكثر ما اجتمع في كتاب الله من الحروف المتحركة ثمانية؛ وذلك في موضعين من  
سورة يوسف: أحدهما: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا﴾ <sup>(٥)</sup> ، فبين واو «كوكبا»  
وياء «رأيت» ثمانية أحرف، كلهن متحرك، والثاني قوله: ﴿حَتَّى يَأْتِيَ لِي أَبِي أَوْ  
يَحْكُمَ اللَّهُ لِي﴾ <sup>(٦)</sup> على قراءة من حرك الياء في قوله ﴿لِي﴾، و﴿أبي﴾ . ومثل هذين الموضعين  
﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وفي القرآن سورٌ متواليات كل سورة تجمع حروف المعجم؛ وهو من أول: ﴿الْمَ﴾  
نشرح لك صدرك ﴿<sup>(٨)</sup>﴾ إلى آخر القرآن .

وآية واحدة تجمع حروف المعجم، قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ...﴾ <sup>(٩)</sup> الآية .  
وسورة، كل آية منها فيها اسمه تعالى، وهي سورة المجادلة .

وفي الحج ستة آيات متواليات، في آخر كل واحدة منهن اسمان من أسماء الله تعالى،  
وهي قوله: ﴿لَنُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة القارعة ٥ .

(١) سورة الشورى ١٣ .

(٣) سورة قريش ١ .

(٤) سورة الأنعام ٨٣ ، ١٢٨ ، ١٣٩ ، الحج ٢٥ ، النمل ٦ .

(٦) سورة يوسف ٨٠ .

(٥) سورة يوسف ٥ .

(٨) سورة الانشراح ١ .

(٧) سورة القصص ٣٥ .

(١٠) سورة الحج ٥٩ .

(٩) سورة الفتح ٢٩ .

وفي القرآن آيات أولها: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا ﴾ ثلاث: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي ﴾ (١) ، ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ ﴾ (٢) ، ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ (٣) .

وفيه: ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ (٤) ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ ﴾ (٥) .

آية في القرآن فيها ستة عشر ميا ، وهي: ﴿ قِيلَ يَا نُوْحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ... ﴾ (٦) الآية .  
وآية فيها ثلاث وثلاثون ميا : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ ﴾ (٧) .

سورة تزيد على مائة آية ليس فيها ذكر جنة ولا نار ، سورة يوسف .

آية فيها ﴿ الجنة ﴾ مرتان : ﴿ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ (٨) .

ثلاث آيات متواليات : الأولى رد على المشبهة ، والأخرى رد على المجبرة ، والأخرى رد على المرجئة : قوله: ﴿ إِذْ نُسِيتُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٩) رد على المشبهة ، ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴾ (٩) رد على المجبرة ، ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴾ (٩) رد على المرجئة .

ليس في القرآن « حاء » بعدها « حاء » لا حاجر بينهما إلا في موضعين في البقرة

﴿ عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى ﴾ (١٠) ، وفي الكهف ﴿ لَا أُبْرِحُ حَتَّى ﴾ (١١) .

(٢) سورة الجمعة: ٦ .

(٤) سورة الانشقاق: ٦ .

(٦) سورة هود: ٤٨ .

(٨) سورة المشعر: ٢٠ .

(١١) سورة الكهف: ٦٠ .

(١) سورة يونس: ١٠٤ .

(٣) سورة الكافرون: ١ .

(٥) سورة الانشقاق: ٦ .

(٧) سورة البقرة: ٢٨٢ .

(٩) سورة الشعراء: ٩٨ - ١٠٠ .

(١٠) سورة البقرة: ٢٣٥ .

ليس فيه كافان في كلمة واحدة لا حرف بينهما إلا في موضعين : في البقرة ﴿مَنَاسِكِكُمْ﴾<sup>(١)</sup> ، وفي المدثر ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾<sup>(٢)</sup> .

وأما ما يتعلق بترتيبه ؛ فأما الآيات في كل سورة ووضع البسمة أوائلها فترتيبها توقيفي بلا شك ، ولا خلاف فيه ، ولهذا لا يجوزُ تعكيسها .

قال مكي وغيره : ترتيب الآيات في السور هو من النبي صلى الله عليه وسلم ، ولمَّا لم يأمر بذلك في أول براءة تركت بلا بسملة .

وقال القاضي أبو بكر : ترتيب الآيات أمرٌ واجب وحكم لازم ، فقد كان جبريل يقول : ضعوا آية كذا في موضع كذا .

وأسند البيهقي في كتاب " المدخل والدلائل " عن زيد بن ثابت قال : كنا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم نؤلف القرآن إذ قال : « طوبى للشام » ، فقيل له : ولم ؟ قال : « لأن ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليه » . زاد في الدلائل : « نؤلف القرآن في الرقاع » .

قال : وهذا يشبه أن يكون المراد به تأليف ما نزل من الآيات المتفرقة في سورها وجمعها فيها بإشارة النبي صلى الله عليه وسلم .

وأخرجه الحاكم في المستدرک ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وقال : فيه البيان الواضح أن جمع القرآن لم يكن مرة واحدة ، فقد جمع بعضه بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم جمع بحضرة أبي بكر الصديق ، والجمع الثالث - وهو ترتيب السور - كان بحضرة عثمان ؛ واختلف في الحرف الذي كتب عثمان عليه المصحف ، فقيل : حرف زيد بن ثابت ، وقيل : حرف أبي بن كعب ؛ لأنه العرضة الأخيرة التي قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعلى الأول أكثر الرواة . ومعنى حرف زيد ، أي قراءته وطريقته .

وفي كتاب " فضائل القرآن " ، لأبي عبيد عن أبي وائل ، قيل لابن مسعود : إن فلانا يقرأ القرآن منكوسا ، فقال : ذاك منكوس القلب . ورواه البيهقي .

وأما ترتيب السور على ما هو عليه الآن فاختُلف : هل هو توقيف من النبي صلى الله عليه وسلم ، أو من فعل الصحابة ، أو يفصل ؟ في ذلك ثلاثة أقوال :

مذهب جمهور العلماء ؛ منهم مالك ، والقاضي أبو بكر بن الطيب - فيما اعتمده واستقر عليه رأيه من [أحد] قوله - إلى الثاني ، وأنه صلى الله عليه وسلم فوّض ذلك إلى أمته بعده . وذهبت طائفة إلى الأول ؛ والخلاف يرجع إلى اللفظ ، لأن القائل بالثاني يقول : إنه رمز إليهم بذلك لعلمهم بأسباب نزوله ومواقع كلماته ؛ ولهذا قال الإمام مالك : إنما ألقوا القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي صلى الله عليه وسلم مع قوله بأن ترتيب السور اجتهاد منهم . فآل الخلاف إلى أنه : هل ذلك بتوقيف قولي أم بمجرد استناد فعلي ، وبحيث بقي لهم فيه مجال للنظر . فإن قيل : فإذا كانوا قد سمعوه منه ، كما استقر عليه ترتيبه في ماذا عملوا الأفكار ؟ وأي مجال بقي لهم بعد هذا الاعتبار ؟ قيل : قد روى مسلم في صحيحه عن حذيفة قال : «صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح سورة البقرة ، فقلت : يركع عند المائة ، ثم مضى فقلت : يصلي بها في ركعة ، فمضى ، فقلت : يركع بها . ثم افتتح النساء فقرأها ، ثم افتتح آل عمران . . . » الحديث . فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم ربما فعل هذا إرادة للتوسعة على الأمة ، وتبيناً لجليل تلك النعمة كان محلاً للتوقف ، حتى استقر النظر على رأي ما كان من فعله الأكثر . فهذا محل اجتهادهم في المسألة .

والقول الثالث ، مال إليه القاضي أبو محمد بن عطية : أن كثيراً من السور كان قد عُلم ترتيبها في حياته صلى الله عليه وسلم كالتسبيح الطويل والحواميم والمفضل ، وأشاروا إلى أن ما سوى ذلك يمكن أن يكون فوض الأمر فيه إلى الأمة بعده .

وقال أبو جعفر بن الزبير: الآثار تشهد بأكثر مما نصّ عليه ابن عطية، ويبقى منها قليل يمكن أن يجرى فيه الخلاف، كقوله: «اقرأوا الزهراوين: البقرة وآل عمران». رواه مسلم. ولحديث سعيد بن خالد: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسبع الطوال في ركعة. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه. وفيه أنه عليه الصلاة والسلام كان يجمع المفضل في ركعة.

وروى البخاري عن ابن مسعود رضى الله عنه، قال في بني إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء: إنهن من العتاق الأول، وهن من تлады؛ فذكرها نسقاً كما استقر ترتيبها. وفي صحيح البخاري أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه، ثم نفث فيهما قرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾<sup>(١)</sup> والمعوذتين.

وقال أبو جعفر النحاس: المختار أن تأليف السور على هذا الترتيب من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وروى ذلك عن علي بن أبي طالب، ثم ساق بإسناده إلى أبي داود الطيالسي: حدثنا عمران القطان عن قتادة عن أبي المليح الهذلي عن وائلة بن الأسقع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أعطيت مكان التوراة السبع الطوال، وأعطيت مكان الزبور المثين، وأعطيت مكان الإنجيل المثاني، وفُضِّلْتُ بالمفضل».

قال أبو جعفر: وهذا الحديث يدل على أن تأليف القرآن مأخوذ عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأنه مؤلف من ذلك الوقت، وإنما جمع في المصحف على شيء واحد؛ لأنه قد جاء هذا الحديث بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم على تأليف القرآن. وفيه أيضاً دليل على أن سورة الأنفال سورة على حدة، وليست من براءة.

قال أبو الحسين أحمد بن فارس في كتاب «المسائل الخمس»: «جمع القرآن على ضربين: أحدهما تأليف السور، كتقديم السبع الطول وتمقيها بالمثين؛ فهذا الضرب هو

الذى تولاه الصحابة رضوان الله عليهم . وأما الجمع الآخر فضم الآى بعضها إلى بعض ،  
وتعقيب القصة بالقصة ، فذلك شئ تولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما أخبر به جبريل  
عن أمر ربه عز وجل . وكذا قال : الكرماني في البرهان : ترتيب السور هكذا هو عند  
الله وفي اللوح المحفوظ ، وهو على هذا الترتيب كان يعرض عليه السلام على جبريل كل  
سنة ما كان يجتمع عنده منه ، وعرض عليه في السنة التي توفي فيها مرتين .

وذهب جماعة من المفسرين إلى أن قوله تعالى : ﴿ فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ ﴾<sup>(١)</sup> معناه مثل البقرة  
إلى سورة هود ، وهي العاشرة . ومعلوم أن سورة هودمكية ، وأن البقرة وآل عمران والنساء  
والمائدة والأنفال والتوبة مدنيات نزلت بعدها .

وفسر بعضهم قوله : ﴿ وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيْلًا ﴾<sup>(٢)</sup> أى اقرأه على هذا الترتيب من  
غير تقديم ولا تأخير . وجاء النكير على من قرأه معكوسا . ولو حلف أن يقرأ القرآن على  
الترتيب لم يُلْزَم إلا على هذا الترتيب . ولو نزل القرآن جملة واحدة كما اقترحوا عليه لنزل  
على هذا الترتيب ؛ وإنما تفرقت سوره وآياته نزولا ، لحاجة الناس إليها حالة بعد حالة ؛  
ولأن فيه الناسخ والمنسوخ ، ولم يكن ليجمعا نزولا . وأبلغ الحكم في تفرقه ما قال  
سبحانه : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتٍ ﴾<sup>(٣)</sup> وهذا أصل بُني عليه  
مسائل كثيرة .

وقال القاضى أبو بكر بن الطيب : فإن قيل : قد اختلف السلف في ترتيب القرآن ، فمنهم  
من كتب في المصحف السور على تاريخ نزولها ، وقدّم المكي على المدني . ومنهم جعل من أوله :  
﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ وهو أول مصحف على ، وأما مصحف ابن مسعود ، فأوله ﴿ مَا لِكِ  
يَوْمِ الدِّينِ ﴾<sup>(٥)</sup> ثم البقرة ، ثم النساء على ترتيب مختلف . وفي مصحف أبي كان أوله الحمد ، ثم

(٢) سورة الزمل ٤

(٤) سورة العلق ١

(١) سورة هود ١٣

(٣) سورة الإسراء ١٠٦

(٥) سورة الفاتحة ٤ .

النساء ، ثم آل عمران ، ثم الأنعام ، ثم الأعراف ، ثم المائدة ، على اختلاف شديد .  
فالجواب أنه يحتمل أن يكون ترتيب السور على ما هي عليه اليوم على وجه الاجتهاد من  
الصحابة رضی الله عنهم . وذكر ذلك مكى في سورة براءة ، وأن وضع البسمة في الأول  
هو من النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال أبو بكر بن الأنباري : أنزل الله القرآن كله إلى سماء الدنيا ، ثم فرق في بضع  
وعشرين ، فكانت السورة تنزل لأمر يحدث ، والآية جوابا لمستخبر ؛ ويقف جبريل النبي  
صلى الله عليه وسلم على موضع السورة والآية . فأتساق السور كاتساق الآيات والحروف ،  
كله عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فمن قدم سورة أو آخرها فقد أفسد نظم الآيات .  
قال القاضي أبو بكر : ومن نظم السور على المسكى والمدنى لم يدرا أين يضع الفاتحة ،  
لاختلافهم في موضع نزولها ، ويضطر إلى تأخير الآية في رأس خمس وثلاثين ومائتين من  
البقرة إلى رأس الأربعين ، ومن أفسد نظم القرآن فقد كفر به .

## تنبية

### [ ترتيب وضع السور في المصحف ]

ترتيب وضع السور في المصحف أسباب تطلع على أنه توقيفي صادر عن حكيم :  
أحدها بحسب الحروف ، كما في الحواميم . وثانيها الموافقة أول السورة لآخر ما قبلها ،  
كآخر الحمد في المعنى وأول البقرة . وثالثها للوزن في اللفظ ، كآخر « تبت » وأول  
الإخلاص . ورابعها لمساواة جملة السورة لجملة الأخرى مثل ﴿ والضحى ﴾ و ﴿ ألم نشرح ﴾ .  
قال بعض الأئمة : وسورة الفاتحة تضمنت الإقرار بالربوبية ، والالتجاء إليه في دين  
الإسلام ، والصيانة عن دين اليهودية والنصرانية .

وسورة البقرة تضمنت قواعد الدين، وآل عمران مكلمة لمقصودها؛ فالبقرة بمنزلة إقامة الدليل على الحكم، وآل عمران بمنزلة الجواب عن شبهات الخصوم؛ ولهذا قرن فيها ذكر التشابه من بظهور الحجّة والبيان؛ فإنه نزل أولها في آخر الأمر لما قدم وفد نجران النصارى، وآخرها يتعلق بيوم أحد. والنصارى تمسكوا بالتشابه، فأجيبوا عن شبههم بالبيان. ويوم أحد تمسك الكفار بالقتال قهولوا بالبيان، وبه يعلم الجواب لمن تتبع للتشابه من القول والفعل. وأوجب الحجج في آل عمران، وأما في البقرة فذكر أنه مشروع وأمر بتامه بعد الشروع فيه، ولهذا ذكر البيت والصفاء المروءة. وكان خطاب النصارى في آل عمران أكثر، كما أن خطاب اليهود في البقرة أكثر؛ لأن التوراة أصل والإنجيل فرع لها، والنبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة دعا اليهود وجاهدهم، وكان جهاده للنصارى في آخر الأمر؛ كما كان دعاؤه لأهل الشرك قبل أهل الكتاب؛ ولهذا كانت السور المكية فيها الدين الذي اتفق عليه الأنبياء، فخطب بها جميع الناس. والسور المدنية فيها خطاب من أقر بالأنبياء من أهل الكتاب والمؤمنين، فخطبوا: يا أهل الكتاب، يا بني إسرائيل.

وأما سورة النساء فتضمن جميع أحكام الأسباب التي بين الناس؛ وهي نوعان: مخلوقة لله تعالى، ومقدورة لهم؛ كالنسب والصرح، ولهذا افتتحها الله بقوله: ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾<sup>(١)</sup> ثم قال: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾؛ وبين الذين يتعاهدون ويتعاقدون فيما بينهم؛ وما تعلق بذلك من أحكام الأموال والفروج والموارث. ومنها اليهود التي حصلت بالرسالة، والتي أخذها الله على الرسل.

وأما المائة فسورة العقود، وبهين تمام الشرائع؛ قالوا: وبها تم الدين، فهي سورة

(١) سورة النساء، ١.

التكميل . بها ذكر الوسائل كما في الأنعام والأعراف ذكر المقاصد ، كالتحليل والتحرير ؛ كتحرير الدماء والأموال وعقوبة المعتدين . وتحريم الخمر من تمام حفظ العقل والدين . وتحريم الميتة والدم والمنخقة ، وتحريم الصيد على المحرم من تمام الإحرام . وإحلال الطيبات من تمام عبادة الله . ولهذا ذكر فيها ما يختص بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم كالوضوء والحكم بالقرآن ، فقال تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا ﴾ (١) وذكر أنه من ارتد عوض الله بخير منه . ولا يزال هذا الدين كاملاً ؛ ولهذا قيل : إنها آخر القرآن نزولاً فأحلوا حلالها ، وحرموا حرامها .

وهذا الترتيب بين هذه السور الأربع المدنيات : البقرة وآل عمران والنساء والمائدة من أحسن الترتيب ؛ وهو ترتيب المصحف العثماني ، وإن كان مصحف عبد الله بن مسعود قدمت فيه سورة النساء على آل عمران ؛ وترتيب بعضها بعد بعض ليس هو أمراً أوجبه الله ، بل أمر راجع إلى اجتهادهم واختيارهم ، ولهذا كان لكل مصحف ترتيب ، ولكن ترتيب المصحف العثماني أكمل ؛ وإنما لم يكتب في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مصحف لثلاث يُفرض إلى تغييره كل وقت ، فلهذا تأخرت كتابته إلى أن كمل نزول القرآن بموته صلى الله عليه وسلم ، فكتب أبو بكر والصحابة بعده ، ثم نسخ عثمان المصاحف التي بعث بها إلى الأمصار .

## فائدة

[سبب سقوط البسمة أول براءة]

اختلف في السبب في سقوط البسمة أول براءة ؛ فقيل : كان من شأن العرب في الجاهلية إذا كان بينهم وبين قوم عهداً وأرادوا نقضه كتبوا لهم كتاباً ، ولم يكتبوا فيه

البسمة ؛ فلما نزلت « براءة » بنقض العهد الذي كان للكفار ، قرأها عليهم على ولم يبسم على ما جرت به عادتهم . ولكن في صحيح الحاكم أن عثمان رضى الله عنه قال : كانت الأنفال من أوائل ما نزل وبراءة من آخره ، وكانت قصتها شبيهة بقصتها ، وقضى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها ، وظننا أنها منها ، ثم فرقت بينهما ولم أكتب بينهما البسمة . وعن مالك : أن أولها لما سقط سقطت البسمة .

وقد قيل : إنها كانت تعدل البقرة لطولها .

وقيل : لأنه لما كتبوا المصاحف في زمن عثمان اختلفوا : هل هما سورتان ، أو الأنفال سورة وبراءة سورة تركت البسمة بينهما ؟

وفي مستدرک الحاكم أيضا عن ابن عباس : سألت علياً عن ذلك فقال : لأن البسمة أمان ، وبراءة نزلت بالسيف ليس فيها أمان .

قال القشيري : والصحيح أن البسمة لم تكن فيها ؛ لأن جبريل عليه السلام ما نزل بها فيها .

## فائدة

[ في بيان لفظ السورة لغة واصطلاحاً ]

قال القتيبي : الشُّورَة ، تَهْمَز وَلَا تَهْمَز ، فَمِنْ هَمْزِهَا جَعَلُوهَا مِنْ «أَسَارَتْ» ، أَيْ أَفْضَلَتْ ، مِنْ الشُّورِ ، وَهُوَ مَا بَقِيَ مِنَ الشَّرَابِ فِي الْإِنَاءِ كَأَنَّهَا قِطْعَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَمَنْ لَمْ يَهْمَزْهَا جَعَلُوهَا مِنَ الْمَعْنَى الْمُتَقَدِّمِ وَسَهَّلَ هَمْزَتَهَا .

ومنه مَنْ شَبَّهَهَا بِسُورِ الْبِنَاءِ ، أَيْ الْقِطْعَةَ مِنْهُ ، أَيْ مَنْزِلَةً بَعْدَ مَنْزِلَةٍ .

وقيل : من سُورِ المدينة لإحاطتها بآياتها واجتماعها كاجتماع البيوت بالشور ؛ ومنه السُّوَار لإحاطته بالساعد ؛ وعلى هذا فالواو أصلية .

ويحتمل أن تكون من السورة بمعنى المرتبة ؛ لأن الآيات مرتبة في كل سورة ترتيباً مناسباً ؛ وفي ذلك حجة لمن تتبع الآيات بالمناسبات .

وقال ابن جنى في شرح منهوكة أبي نواس : إنما سميت سورة لارتفاع قدرها ؛ لأنها كلامُ الله تعالى ؛ وفيها معرفة الحلال والحرام ؛ ومنه رجل سوار ، أى . عربد ؛ لأنه يعلو بفعله ويشتط . ويقال : أصلها من السَّوْرَة وهى الوثبة ، تقول : سُرْتُ إليه وثرْتُ إليه . وجمع سُورَة القرآن سُورَ بفتح الواو ، وجمع سورة البناء سُور بسكونها . وقيل : هو بمعنى العلو ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ <sup>(١)</sup> نزلوا عليه من علو ، فسميت القراءة به لتركب بعضها <sup>(٢)</sup> على بعض . وقيل : لعلو شأنه وشأن قارئه . ثم كره بعضهم أن يقال : سُورَة كذا ، والمسحيح جوازُه . ومنه قول ابن مسعود : هذا مُقام الذى أنزلت عليه سورة البقرة .

وأما فى الاصطلاح فقال الجعبرى : حدُّ السورة قرآن يشتمل على آى ذوات فاتحة وخاتمة . وأقلها ثلاث آيات . فإن قيل : فما الحكمة فى تقطيع القرآن سُوراً ؟ قلت : هى الحكمة فى تقطيع السور آيات معدودات ؛ لكل آية حدٌ ومطلع ؛ حتى تكون كلُّ سورة بل كل آية فناً مستقلاً وقرآناً معتبراً ، وفى تسويرِ السورة تحقيقٌ لكونِ السورة بمجردها معجزة وآية من آيات الله تعالى . وسُورَتِ السُّور طويلاً وقصاراً وأوساطاً ؛ تنبيهاً على أن الطول ليس من شرط الإعجاز ؛ فهذه سورة الكوثر ثلاث آيات وهى معجزةٌ إعجازاً سورة البقرة . ثم ظهرت لذلك حكمةٌ فى التعليم ، وتدرج الأطفال من السُّور القصار إلى

ما فوقها يسيراً يسيراً ، تيسيراً من الله على عباده لحفظ كتابه ، فترى الطفل يفرح بإتمام  
السورة فرحاً من حصل على حدّ معتبر . وكذلك المطيل في التلاوة يرتاح عند ختم  
كلّ سورة ارتياح المسافر إلى قطع المراحل المسماة مرحلة بعد مرحلة أخرى ؛ إلى أن كلّ  
سورة تمّطّ مستقلاً ، فسورة يوسف تترجم عن قصته ، وسورة براءة تترجم عن أحوال  
المنافقين وكامن أسرارهم ، وغير ذلك .

فإن قلت : فهلا كانت الكتب السالفة كذلك ؟ قلت : لو جهين : أحدهما أنها لم  
تكن معجزاتٍ من ناحية النظم والترتيب ، والآخر أنها لم تيسر للحفظ .

وقال الزمخشري : الفائدة في تفصيل القرآن وتقطيعه سوراً كثيرة - وكذلك أنزل الله  
التوراة والإنجيل والزابور ، وما أوحاه إلى أنبيائه مسورة ، وبوت المصنفون في كتبهم أبواباً  
موشحة الصدور بالتراجم : منها أن الجنس إذا انطوت تحته أنواع وأصناف كان أحسن  
وأفخم من أن يكون باباً واحداً . ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو باباً من الكتاب ثم  
أخذ في آخره كان أنشط له ، وأبعث على التحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ،  
ومثله المسافر إذا قطع ميلاً أو فرسخاً وانتهى إلى رأس برية نفس ذلك منه ونشطه للسير ؛  
ومن ثمة جزئ القرآن أجزاء وأخماساً . ومنها أن الحافظ إذا حذق الشورة اعتقد أنه أخذ  
من كتاب الله طائفة مستقلة فيعظم عنده ما حفظه . ومنه حديث أنس : كان الرجل إذا قرأ  
البقرة وآل عمران جلّ فينا . ومن ثم كانت القراءة في الصلاة بسورة أفضل . ومنها أن  
التفصيل يسبب تلاحق الأشكال والنظائر وملاءمة بعضها لبعض ، وبذلك تتلاحظ المعاني  
والنظم ؛ إلى غير ذلك من الفوائد .

## فائدة

[ في بيان معنى الآية لغة واصطلاحاً ]

أما الآية فلها في اللغة ثلاثة معان :

أحدها - جماعة الحروف، قال أبو عمرو الشيباني : تقول العرب : خرج القوم بأيّهم أي بجماعتهم .

ثانيها - الآية : العجب، تقول العرب : فلان آية في العلم وفي الجمال ، قال الشاعر :

آيةٌ في الجمالِ ليس له في الـ حسن شبهةٌ وما له من نظيرٍ

فكان كل آية عجب في نظمها ، والمعاني المودعة فيها .

ثالثها - العلامة ، تقول العرب : خربت دار فلان وما بقي فيها آية ، أي علامة ؛ فكان

كل آية في القرآن علامة ودلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

واختلف في وزنها فقال سيبويه : « قَعْلَةٌ » بفتح العين ، وأصلها « أَيْبَةٌ » تحركت الياء

وانفتح ما قبلها فجاءت آية . وقال الكسائي : أصلها « آيْبَةٌ » على وزن « فاعلة » ، حذف

الياء الأولى مخافة أن يلتزم فيها من الإدغام ما لزم في دابة .

وأما في الاصطلاح فقال الجعبري في كتاب " المفرد في معرفة العدد " : حدّ الآية قرآن

مركب من جمل ولو تقديرا ، ذو مبدأ ومقطع مندرج في سورة ؛ وأصلها العلامة ، ومنه : ﴿ إنَّ

آيَةَ مَلِكِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> لأنها علامة للفضل والصدق ، أو الجماعة ، لأنها جماعة كلمة .

وقال غيره : الآية طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها وما بعدها ليس بينها شبهة

بما سواها .

وقيل : هي الواحدة من المعدودات في الشُّورَ ، سميت به لأنها علامة على صدق مَنْ أتى بها ، وعلى تَجْزِئِ المتحدَّى بها .

وقيل : لأنها علامة انقطاع ما قبلها من الكلام وانقطاعها <sup>(١)</sup> عما بعدها . قال الواحدى : وبعض أصحابنا يجوزُ على هذا القول تسمية أقلّ من الآية آية ؛ لولا أن التوقيف ورد بما هي عليه الآن .

وقال ابن المنير في البحر : ليس في القرآن كلمة واحدة آية إلا ﴿ مُدْهَامَتَانِ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وقال بعضهم : الصحيح أنها إنما تُعَلَّمُ بتوقيف من الشارع ، لا مجال للقياس فيه كعرفة السورة ، فالآية طائفة حروف من القرآن ، عَلِمَ بالتوقيف انقطاعها معنى عن الكلام الذى بعدها في أول القرآن ، وعن الكلام الذى قبلها في آخر القرآن ، وعن الكلام الذى قبلها والذى بعدها في غيرها ، غير مشتمل على مثل ذلك . قال : وبهذا التقيّد خرجت السورة .

وقال الزمخشري : الآيات علم توقيفي لا مجال للقياس فيه ، فعدوا ﴿ اَلَمْ ﴾ آية حيث وقعت من السورة المفتوح بها ، وهي سِتّ <sup>(٣)</sup> ، وكذلك ﴿ اَلْمَاصِّ ﴾ <sup>(٤)</sup> آية ، و ﴿ اَلْمَرِّ ﴾ <sup>(٥)</sup> لم تعد آية ، و ﴿ اَلرِّ ﴾ <sup>(٦)</sup> ليست بآية في سورها الخمس . و ﴿ طَسَمَ ﴾ <sup>(٧)</sup> آية في سورتها ، و ﴿ طَهَ ﴾ و ﴿ يَسَّ ﴾ آيتان ، و ﴿ طَسَّ ﴾ <sup>(٨)</sup> ليست بآية ، و ﴿ حَمَّ ﴾ <sup>(٩)</sup> آية في سورها كلها و ﴿ حَمَّ عَسَقَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> آيتان ، و ﴿ كَهَيْمَصَ ﴾ <sup>(١١)</sup> آية واحدة ، و ﴿ صَّ ﴾ و ﴿ قَّ ﴾ و ﴿ نَّ ﴾ ثلاثها لم تعد آية . هذا مذهب الكوفيين ، ومنّ عداهم لم يعدوا شيئا منها آية .

- (١) ت : « وانقطاعه » .  
 (٢) سورة الرحمن ٦٤ .  
 (٣) البقرة ، آل عمران ، العنكبوت ، الروم ، لقمان ، السجدة .  
 (٤) سورة الأعراف .  
 (٥) سورة الرعد .  
 (٦) يونس ، هود ، يوسف ، إبراهيم ، الحجر .  
 (٧) الشعراء ، القصص .  
 (٨) سورة النمل .  
 (٩) غافر ، فصلت ، الشورى ، الزخرف ، الدخان ، الجاثية ، الأحقاف .  
 (١٠) سورة الشورى .  
 (١١) سورة مريم .

وقال بعضهم : إنما عدوا ﴿يَس﴾ آية ولم يعدوا ﴿طَس﴾ لأن ﴿طَس﴾ تشبه المفرد ، كقبايل في الزنة والحروف ، و﴿يَس﴾ تشبه الجملة من جهة أن أوله ياء ، وليس لنا مفرد أوله ياء .

وقال القاضي أبو بكر بن العربي : ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن الفاتحة سبع آيات وسورة الملك ثلاثون آية . وصح أنه قرأ العشر الآيات الخواتيم من سورة آل عمران . قال : وتعدد الآي من مفصلات القرآن ؛ ومن آياته طويل وقصير، ومنه ما ينقطع، ومنه ما ينتهي إلى تمام الكلام ، ومنه ما يكون في أثناؤه ، كقوله : ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾<sup>(١)</sup> على مذهب أهل المدينة ، فإنهم يمدونها آية . وينبغي أن يعول في ذلك على فعل السلف .

\*\*\*

وأما الكلمة، فهي اللفظة الواحدة، وقد تكون على حرفين مثل « ما » و« لي » و« له » و« لك » . وقد تكون أكثر . وأكثر ما تكون عشرة أحرف، مثل : ﴿لَيْسَ تَخْلَقَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> ، و﴿أَنْزَلْنَا مَكُونَهَا﴾<sup>(٣)</sup> و﴿فَأَسْقَيْنَا كَمُوهُ﴾<sup>(٤)</sup> : وقد تكون الكلمة آية مثل : ﴿وَالْفَجْرِ﴾ ، ﴿وَالضُّحَى﴾ ، ﴿وَالْقَصْرِ﴾ ، وكذلك ﴿الْأَم﴾ ، و﴿طَاه﴾ ، و﴿يَس﴾ ، و﴿حَم﴾ في قول الكوفيين . و﴿حَمَّ عَسَق﴾ عندهم كلمتان ، وغيرهم لا يسمي هذه آيات بل يقول : هذه فواتح لسور .

وقال أبو عمرو الداني : لا أعلم كلمة هي وحدها آية إلا قوله : ﴿مُدَّهَا مَاتَانِ﴾<sup>(٥)</sup> في سورة الرحمن .

(٢) سورة النور ٥٥

(٤) سورة الحجر ٢٢ .

(١) الفاتحة ٦

(٣) سورة هود ٢٨

(٥) سورة الرحمن ٦٤ .

## خاتمة

[ في تعدد أسماء الشورى ]

قد يكون للسورة اسم واحد وهو كثير وقد يكون لها اسمان ، كسورة البقرة يقال لها : فسباط القرآن لمظمها وبهاؤها . وآل عمران يقال اسمها في التوراة طيبة ، حكاه النقاش<sup>(١)</sup> . والنحل تسمى سورة النعم لما عدّد الله فيها من النعم على عباده . وسورة ﴿ حَمَّ عَسَق ﴾ ، وتسمى الشورى . وسورة الجاثية وتسمى الشريعة . وسورة محمد صلى الله عليه وسلم وتسمى القتال .

وقد يكون لها ثلاثة أسماء ، كسورة المائدة ، والعنود ، والمنقذة . وروى ابن عطية في حديثنا<sup>(٢)</sup> ، وكسورة غافر ، والطول ، والمؤمن ، لقوله : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقد يكون لها أكثر من ذلك ؛ كسورة براءة ، والتوبة ، والفاضحة ، والحافرة ، لأنها حضرت عن قلوب المنافقين . قال ابن عباس : ما زال ينزل ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ حتى ظننا أنه لا يبقى أحدٌ إلا ذُكر فيها . وقال حذيفة : هي سورة العذاب . وقال ابن عمر : كنا ندعوها المششقة . وقال الحرث بن يزيد : كانت تدعى المبعثرة ، ويقال لها : المسورة ، ويقال لها : البحوث<sup>(٤)</sup> .

وكسورة الفاتحة ذكر بعضهم لها بضعة وعشرين اسما : الفاتحة - وثبت في الصحيحين - وأمّ الكتاب ، وأمّ القرآن ، وثبتا في صحيح مسلم ؛ وحكى ابن عطية : كراهية تسميتها عن قوم ، والسبع المثاني ، والصلاة ثبتا في صحيح مسلم ، والحمد ، رواه الدارقطني .

(١) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد القرني الموصلي النقاش ، صنف في التفسير والقراءات ؛ وتوفي سنة ٣٥١ ( الباب ٣ : ٢٣٥ ) .

(٢) قوله عليه السلام : «سورة المائدة تدعى في ملكوت الله المنقذة ، تنقذ ، صاحبها من أيدي ملائكة العذاب» . نقله القرطبي في التفسير ٦ : ٣٠ .

(٣) سورة غافر ٢٨

(٤) قال القرطبي : « لأنها تبعث عن أسرار المنافقين ، والمبعثرة : البحث » .

وسميت مثنى لأنها تثنى في الصلاة، أو أنزلت مرتين، والوافية بالفاء لأن تبويضها لا يجوز، ولاشتمالها على المعاني التي في القرآن، والكنز لما ذكرنا، والشافية، والشفاء، والكافية، والأساس.

وينبغي البحث عن تعداد الأسماء: هل هو توقيفي أو بما يظهر من المناسبات؟ فإن كان الثاني فلن بعدم الفطن أن يستخرج من كل سورة معاني - كثيرة تقتضى اشتقاق أسمائها<sup>(١)</sup> وهو بعيد.

## خاتمة أخرى

[ في اختصاص كل سورة بما سميت<sup>(٢)</sup> ]

ينبغي النظر في وجه اختصاص كل سورة بما سميت به، ولا شك أن العرب تراعى في الكثير من المسميات أخذ أسمائها من نادر أو مستغرب يكون في الشيء من خلق أو صفة تخصه، أو تكون معه أحكم أو أكثر أو أسبق لإدراك الرائي للمسمى. ويسمون الجملة من الكلام أو القصيدة الطويلة بما هو أشهر فيها، وعلى ذلك جرت أسماء سور الكتاب العزيز؛ كتسمية سورة البقرة بهذا الاسم لقريظة ذكر قصة البقرة المذكورة فيها وعجيب الحكمة فيها. وسميت سورة النساء بهذا الاسم لما تردّد فيها من كثير من أحكام النساء، وتسمية سورة الأنعام لما ورد فيها من تفصيل أحوالها، وإن كان قد ورد لفظ الأنعام في غيرها؛ إلا أن التفصيل الوارد في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ...﴾<sup>(٣)</sup> إلى قوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾<sup>(٤)</sup> لم يرد في غيرها؛

(٢) هذه الخاتمة مأخوذة من ط.

(٤) سورة الأنعام ١٤٤.

(١) ت: «اشتمالها» تحريف

(٣) سورة الأنعام ١٤٢

كما ورد ذكرُ النساءِ في سُورِ ؛ إلا أن ماتكرر وبُسط من أحكامهن لم يرد في غير سورة النساء . وكذا سورة المائدة لم يرد ذكر المائدة في غيرها فسميت بما يخصها .

فإن قيل : قد ورد في سورة هود ذكرُ نوح وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب وموسى عليهم السلام ، فلم تختصُ باسم هود وحده ؟ وما وجه تسميتها به ؟ وقصة نوح فيها أطول وأوعب . قيل : تكررت هذه القصص في سورة الأعراف وسورة هود والشعراء بأوعب مما وردت في غيرها ، ولم يتكرر في واحدة من هذه السور الثلاث اسم هود عليه السلام كتكرره في هذه السورة ؛ فإنه تكرر فيها عند ذكر قصته في أربعة مواضع ، والتكرار من أقوى الأسباب التي ذكرنا .

وإن قيل : فقد تكرر اسم نوح في هذه السورة في ستة مواضع فيها، وذلك أكثر من تكرار اسم هود . قيل : لما جُرِّدَتْ لذكر نوح وقصته مع قومه سورةٌ برأسها فلم يقع فيها غير ذلك كانت أولى بأن تسمى باسمه عليه السلام من سورة تضمنت قصته وقصة غيره ، وإن تكرر اسمه فيها ؛ أما هود فكانت أولى السور بأن تسمى باسمه عليه السلام .

واعلم أن تسمية سائر سور القرآن يجرى فيها من رَغِي التسمية ما ذكرنا . وانظر سورة ﴿ ق ﴾ لما تكرر فيها من ذكر الكلمات بلفظ القاف . ومن ذلك السور المفتحة بالحروف المقطعة ، ووجه اختصاص كل واحدة بما وليته، حتى لم تكن لترد ﴿ آلم ﴾ في موضع ﴿ آر ﴾ ، ولا ﴿ حم ﴾ في موضع ﴿ طس ﴾ ؛ لاسيما إذا قلنا : إنها أعلام لها وأسماء عليها .

وكذا وقع في كل سورة منها ما كثر ترداده فيما يتركب من كلماتها ؛ ويوضحه أنك إذا نظرت سورة منها بما يماثلها في عدد كلماتها وحروفها وجدت الحروف المفتوح بها تلك السورة أفرادا وتركيبا أكثر عددا في كلماتها منها في نظيرتها ومماثلتها في عدد كلماتها وحروفها ؛ فإن لم تجد بسورة منها ما يماثلها في عدد كلماتها في أطراد ذلك في المائلات مما

يوجد له النظير ما يشعر بأن هذه لو وجد ما يماثلها جرى على ما ذكرت لك . وقد اطرّد  
هذا في أكثرها فتح لكل سورة منها ألا يناسبها غير الوارد فيها ؛ فلو وضع موضع ﴿ق﴾  
من سورة ﴿ن﴾ لم يمكن لعدم التناسب الواجب مراعاته في كلام الله تعالى . وقد تسكرر في  
سورة يونس من الكلم الواقع فيها ﴿الر﴾ مائتا كلمة وعشرون أو نحوها ، فلهذا افتتحت  
بـ ﴿الر﴾ . وأقرب السور إليها مما يماثلها بعدها من غير المفتحة بالحروف المقطعة سورة النحل .  
وهي أطول منها مما يركب على ﴿الر﴾ . من كلمها مائتا كلمة ، مع زيادتها في الطول عليها ،  
فلذلك وردت الحروف المقطعة في أولها ﴿الر﴾ .

## النوع الخامس عشر معرفة أسماء وأشياء فاتحها

[ أسماء القرآن ]

وقد صنف في ذلك الحرالي جزءاً وأنهى أساميهِ إلى نيف وتسعين .  
وقال القاضي أبو المعالي عزيزي بن عبد الملك رحمه الله : اعلم أن الله تعالى سَمَّى القرآن  
بخمسة وخمسين اسماً :

- سماه كتاباً فقال : ﴿ حَمِّ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وسماه قرآناً فقال : ﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية .  
وسماه كلاماً فقال : ﴿ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وسماه نوراً فقال : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
وسماه هدى فقال : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
وسماه رحمة فقال : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
وسماه فرقاناً فقال : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ ... ﴾ الآية <sup>(٧)</sup> .  
وسماه شفاءً فقال : ﴿ وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> .  
وسماه موعظةً فقال : ﴿ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة الواقعة ٧٧

(٤) سورة النساء ١٧٤

(٦) سورة يونس ٥٨

(٨) سورة الإسراء ٨٢

(١) سورة الدخان ١ ، ٢

(٣) سورة التوبة ٦

(٥) سورة لقمان ٣

(٧) سورة الفرقان ١

(٩) سورة يونس ٥٧

- وسماه ذكراً فقال : ﴿ وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ <sup>(١)</sup> .
- وسماه كريماً فقال : ﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> .
- وسماه علياً فقال : ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .
- وسماه حكمة فقال : ﴿ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .
- وسماه حكيماً فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ آيَاتِ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .
- وسماه مهيمناً فقال : ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .
- وسماه مباركاً فقال : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ... ﴾ <sup>(٧)</sup> الآية .
- وسماه حَبِلاً فقال : ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا ﴾ <sup>(٨)</sup> .
- وسماه الصراط المستقيم فقال : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ <sup>(٩)</sup> .
- وسماه القيم فقال : ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا ﴾ <sup>(١٠)</sup> .
- وسماه فصلاً فقال : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَضْلٌ ﴾ <sup>(١١)</sup> .
- وسماه نبأ عظيماً فقال : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ . عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .
- وسماه أحسن الحديث فقال : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ... ﴾ <sup>(١٣)</sup> الآية .
- وسماه تنزيلاً فقال : ﴿ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١٤)</sup> .
- وسماه رُوحاً فقال : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ﴾ <sup>(١٥)</sup> .

(٢) سورة الواقعة ٧٧ .	(١) سورة الأنبياء ٥٠ .
(٤) سورة القمره	(٣) سورة الزخرف ٤١ .
(٧) سورة ص ٢٩ .	(٥) سورة يونس ٢٤١ .
(٦) سورة المائدة ٤٨	(٨) سورة آل عمران ١٠٣ .
(٩) سورة الأنعام ١٥٣ .	(١٠) سورة الكهف ٢٤١ .
(١١) سورة الطارق ١٣ .	(١٢) سورة النبأ ٢٤١ .
(١٣) سورة الزمر ٣ .	(١٤) سورة الشعراء ١٩٢ .
(١٥) سورة الشورى ٥٢ .	

- وسماه وخيا فقال : ﴿ إِنَّمَا أَنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ ﴾ <sup>(١)</sup> .
- وسماه المثاني فقال : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي ﴾ <sup>(٢)</sup> .
- وسماه عربياً فقال : ﴿ قُرْآنَا عَرَبِيًّا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قال ابن عباس : غير مخلوق .
- وسماه قولاً فقال : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .
- وسماه بصائر فقال : ﴿ هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .
- وسماه بيانا فقال : ﴿ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .
- وسماه علماً فقال : ﴿ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ <sup>(٧)</sup> .
- وسماه حقاً فقال : ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ ﴾ <sup>(٨)</sup> .
- وسماه المهادي فقال : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي ﴾ <sup>(٩)</sup> .
- وسماه عجبا فقال : ﴿ قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي ﴾ <sup>(١٠)</sup> .
- وسماه تذكرة فقال : ﴿ وَإِنَّهُ لَتَذْكُرَةٌ ﴾ <sup>(١١)</sup> .
- وسماه بالعروة الوثقى فقال : ﴿ فَقَدْ أَسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ﴾ <sup>(١٢)</sup> .
- وسماه متشابهها فقال : ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ <sup>(١٣)</sup> .
- ✓ وسماه صدقا فقال : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ ﴾ <sup>(١٤)</sup> أى بالقرآن .
- ✓ وسماه عدلا فقال : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ <sup>(١٥)</sup> .

- |                         |                       |
|-------------------------|-----------------------|
| (١) سورة الأنبياء ٤٥    | (٢) سورة الحجر ٨٧     |
| (٣) سورة الزمر ٢٨       | (٤) سورة القصص ٥١     |
| (٥) سورة الجاثية ٢٠     | (٦) سورة النساء ١٣٨   |
| (٧) سورة الرعد ٣٧       | (٨) سورة آل عمران ٦٢  |
| (٩) سورة الإسراء ٩      | (١٠) سورة الجن ٢٩     |
| (١١) سورة الدثر ٥٤      | (١٢) سورة لقمان ٢٢    |
| (١٣) سورة الزمر ٢٣ ، ٣٣ | (١٤) سورة الأنعام ١١٥ |

- وسماه إيماناً فقال : ﴿ سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ ﴾ (١) .
- وسماه أمراً فقال : ﴿ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ (٢) .
- وسماه بشرى فقال : ﴿ هُدًى وَبُشْرَى ﴾ (٣) .
- وسماه مجيداً فقال : ﴿ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴾ (٤) .
- وسماه زبوراً فقال : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ ... ﴾ (٥) الآية .
- وسماه ميئناً فقال : ﴿ الرَّ. تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ (٦) .
- وسماه بشيراً ونذيراً فقال : ﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ ﴾ (٧) .
- وسماه عزيزاً فقال : ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴾ (٨) .
- وسماه بلاغاً فقال : ﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ ﴾ (٩) .
- وسماه قصصاً فقال : ﴿ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾ (١٠) .
- وسماه أربعة أسامي في آية واحدة فقال : ﴿ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ . مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴾ (١١) . انتهى

### تفسير هذه الأسامي

فأما الكتاب ؛ فهو مصدر كتب يكتب كتابة ، وأصلها الجمع ، وسميت الكتابة لجمعها الحروف ؛ فاشتق الكتاب لذلك ؛ لأنه يجمع أنواعاً من القصص والآيات والأحكام والأخبار على أوجه مخصوصة . ويسمى المكتوب كتاباً مجازاً ، قال الله تعالى : ﴿ فِي كِتَابٍ

(٢) سورة الطلاق ٥٠ .

(٤) سورة البروج ٢١ .

(٦) سورة يوسف ١ ، ٢ ، ٣ .

(٨) سورة فصلت ٤١ .

(١٠) سورة يوسف ٣ .

(١) سورة آل عمران ١٩٣ .

(٣) سورة النمل ٢ .

(٥) سورة الأنبياء ١٠٥ .

(٧) سورة فصلت ٤ .

(٩) سورة إبراهيم ٥٢ .

(١١) سورة عبس ١٣ ، ١٤ .

مَكُونُونَ<sup>(١)</sup>، أى اللوح المحفوظ . والكتابة حركات تقوم بمحل قدرة الكاتب، خطوط موضوعة مجتمعة تدلّ على المعنى المقصود ؛ وقد يغلط الكاتب فلا تدل على شئ .

وأما القرآن فقد اختلفوا فيه ؛ فقيل : هو اسمٌ غير مشتق من شئ ؛ بل هو اسمٌ خاص بكلام الله ؛ وقيل : مشتق من القرى، وهو الجمع ؛ ومنه قرئتُ الماء في الحوض أى جمعه ؛ قاله الجوهري وغيره<sup>(٢)</sup> .

وقال الراغب : لا يقال لكل جمع قرآن ولا لجمع كل كلام قرآن ؛ ولعل مراده بذلك في العرف والاستعمال لا أصل اللغة .

وقال المروى : كل شئ جمعه قد قرأته .

قال أبو عبيد : سمي القرآن قرآناً ؛ لأنه جمع السور بعضها إلى بعض .

وقال الراغب : سمي قرآناً لكونه جمع ثمرات الكتب المنزلة السابقة .

وقيل : لأنه جمع أنواع العلوم كلها بعمان ؛ كما قال تعالى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقال بعض المتأخرين : لا يكون القرآن و « قرأ » مادته بمعنى جمع<sup>(٤)</sup> ، لقوله تعالى :

﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾<sup>(٥)</sup> فضاير بينهما ؛ وإنما مادته « قرأ » بمعنى أظهر وبين ،

والقارئ يظهر القرآن ويخرجه ، والقرء : الدم ، لظهوره وخروجه . والقرء : الوقت ؛ فإن

التوقيت لا يكون إلا بما يظهر .

وقيل : سمي قرآناً لأن القراءة عنه والتلاوة منه ؛ وقد قرئت بعضها عن بعض .

وفي تاريخ بغداد للخطيب في ترجمة الشافعي قال<sup>(٦)</sup> : « وقرأت القرآن على إسماعيل

(٢) اللسان (قرا)

(٤) م : « الجمع »

(٦) تاريخ بغداد ٢ : ٦٢ .

(١) سورة الواقعة ٧٨

(٣) سورة الأنعام ٣٨

(٥) سورة القيامة ١٧

ابن قسطنطين وكان يقول: القران اسم وليس مهموزا؛ ولم يؤخذ من «قرأت»؛ ولو أخذ من «قرأت» لكان كل ما قرئ [قرآنا] <sup>(١)</sup> ولكنه اسم للقران؛ مثل التوراة والإنجيل، يهمز قرأت، ولا يهمز القران.

وقال الواحدى: كان ابن كثير يقرأ بغير همز، وهى قراءة الشافى أيضا. قال البيهقى: كان الشافى يهمز «قرأت» ولا يهمز القران؛ ويقول: هو اسم لكتاب الله غير مهموز، قال الواحدى: قول الشافى هو اسم لكتاب الله، يعنى أنه اسم علم غير مشتق، كما قاله جماعة من الأئمة.

قال: وذهب آخرون إلى أنه مشتق من قرنتُ الشىء بالشىء إذا ضمته إليه فسمى بذلك لقران السور والآيات والحروف فيه، ومنه قيل للجمع بين الحج والعمرة قران، قال: وإلى هذا المعنى ذهب الأشعرى.

وقال القرطبى: القران بغير همز مأخوذ من القرائن؛ لأن الآيات منه يصدق بعضها بعضا؛ ويشابه بعضها بعضا، فهى حينئذ قرائن.

قال الزجاج: وهذا القول سهو، والصحيح أن ترك الهمز فيه من باب التخفيف؛ ونقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها؛ وهذا ما أشار إليه الفارسى <sup>(٢)</sup> فى «الحلييات»؛ وقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ <sup>(٣)</sup> أى جمعه فى قلبك حفظا، وعلى لسانك تلاوة، وفى سمعك فهما وعلم. ولهذا قال بعض أصحابنا: إن عند قراءة القارى تُسمع قراءته الخلوقة، ويفهم منها كلام الله القديم؛ وهذا معنى قوله: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ﴾ <sup>(٤)</sup>، أى

(١) تكملة من تاريخ بغداد.

(٢) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار؛ أبو على الفارسى؛ توفى سنة ٣٧٧ ببغداد؛ والحلييات أحد كتبه التى أسماها المسائل الحلييات (إنباه الرواة ١: ٢٧٣)

(٤) سورة فصلت ٢٦.

(٣) سورة القيامة ١٧

لا تفهموا ولا تعقلوا ، لأن السَّمع الطبيعي يحصل للسامع شاء أو أبى .  
وأما الكلام فاشتق من التأثير ، يقال : كَلَّمَهُ إِذَا أَثَرَفِيهِ بِالْجُرْحِ ، فسمى الكلام  
كلاما لأنه يؤثر في ذهن السامع فائدة لم تكن عنده .

\*\*\*

وأما النور ؛ فلأنه يدرك به غوامضُ الحلال والحرام .  
وأما تسميته « هدى » فلأن فيه دلالةً بينةً إلى الحق ، وتفريقاً بينه وبين الباطل .  
وأما تسميته « ذكرا » فلما فيه من المواعظ والتحذير وأخبار الأمم الماضية ؛ وهو مصدر  
ذَكَرْتُ ذَكَرًا ، والذكر : الشرف ، قال تعالى : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ  
ذِكْرُكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> أى شرفكم .  
وأما تسميته « تبياناً » فلأنه بين فيه أنواع الحق وكشف أدلته .  
وأما تسميته « بلاغا » فلأنه لم يصل إليهم حال أخبار النبي صلى الله عليه وسلم  
وإبلاغه إليهم إلا به .

وأما تسميته « مُبيناً » فلأنه أبانَ وفرَّق بين الحق والباطل .  
وأما تسميته « بشيرا ونذيرا » فلأنه بشر بالجنة وأنذر من النار .  
وأما تسميته « عزيزا » أى بجزويعز على من يروم أن يأتي بمثله فيتعذر ذلك عليه ؛  
لقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية ، والتقديم لا يكون له  
مثل ؛ إنما المراد أن يأتوا بمثل هذا الإبلاغ والإخبار والقراءة بالوضع البديع . وقيل المراد  
بالعزيز نفي المهانة عن قارئه إذا عمل به .

وأما تسميته «فرقانا» فلا تفرق بين الحق والباطل، والمسلم والكافر، والمؤمن والمنافق،  
وبه سمي عمر بن الخطاب الفاروق .

وأما تسميته «مثنى» فلا تفرق بين قصص الكتب الماضية، فيكون البيان ثانيا  
للأول الذي تقدمه فيبين الأول الثاني . وقيل سمي «مثنى» لتكرار الحكم والقصص والمواظ  
فيه . وقيل : إنه اسم الفاتحة وحدها .

وأما تسميته «وحيا» ومعناه تعريف الشيء خفية ، سواء كان بالكلام ؛ كالأنبياء والملائكة،  
أو بالهام كالنحل وإشارة النمل ؛ فهو مشتق من الوحي والعجلة ، لأن فيه إلهاما بسرعة  
وخفية .

وأما تسميته «حكيا» فلا تفرق آياته أحكمت بذكر الحلال والحرام ، فأحكمت عن الإتيان  
بمثالها ؛ ومن حكته أن علامته : من علمه وعمل به ارتدع عن الفواحش <sup>(١)</sup> .

وأما تسميته « مصدقا » فإنه صدق الأنبياء الماضين أو كتبهم قبل أن تغير وتبدل .

وأما تسميته « مهيمننا » فلا تفرق الشاهد للكتب المتقدمة بأنها من عند الله .

وأما تسميته « بلاغا » <sup>(٢)</sup> فلا تفرق في الإعلام والإبلاغ وأداء الرسالة .

وأما تسميته « شفاء » فلا تفرق من آمن به كان له شفاء من سقم الكفر ، ومن علمه

وعمل به كان له شفاء من سقم الجهل .

وأما تسميته « رحمة » فإن من فهمه وعقله كان رحمة له .

وأما تسميته « قصصا » فلا تفرق فيه قصص الأمم الماضين وأخبارهم .

وأما تسميته « مجيدا » والمجيد الشريف ، فمن شرفه أنه حفظ عن التفسير والتبديل

(٢) سبق لتعليل هذه التسمية في الصفحة السابقة

(١) ت : « أت يدع الفواحش »

والزيادة والنقصان ، وجعله معجزاً في نفسه عن أن يؤتى بمثله .

وأما تسميته « تنزيلاً » فلا نه مصدر نزّله ؛ لأنه منزل من عند الله على لسان جبريل ، لأن الله تعالى أسمع جبريل كلامه وفهمه إياه كما شاء من غير وصف ولا كيفية نزل به على نبيه ، فأداه هو كما فهمه وعلمه .

وأما تسميته « بصائر » فلا نه مشتق من البصر والبصيرة ، وهو جامع لمعاني أغراض المؤمنين ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ ﴾ <sup>(١)</sup> وأما تسميته ذكرى فلا نه ذكر للمؤمنين ؛ ما فطرم الله عليه من التوحيد . وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ﴾ <sup>(٢)</sup> فالمراد بالزبور هنا جميع الكتب المنزلة من السماء لا يختص بزبور داود ، والذكر أم الكتاب الذي من عند الله تعالى .

وذكر الشيخ شهاب الدين أبو شامة في " المرشد الوجيز " ، في قوله تعالى : ﴿ وَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ <sup>(٣)</sup> قال : يعنى القرآن . وقال السخاوى : يعنى ما رزقك الله من القرآن خير مما رزقهم من الدنيا .

## فائدة

ذكر المظفرى <sup>(٤)</sup> في تاريخه : لما جمع أبو بكر القرآن قال : سموه ، فقال بعضهم :

(٢) سورة الأنبياء ١٠٥

(١) سورة الأنعام ٥٩

(٤) هو القاضي شهاب الدين إبراهيم بن عبد الله بن أبي

(٣) سورة إبراهيم ٥٢

الدم الحوى ؛ التوفى سنة ٦٣٢ ؛ وتاريخه اختص بالملّة الإسلامية . ( كشف الظنون ) .

سموه إنجيلا ، فكرهوه ، وقال بعضهم : سئوه السُّفْر ، فكرهوه من يهود . فقال ابن مسعود : رأيت للحبشة كتابا يدعونه المصحف فسموه به .

## فائدة

قال الحافظ أبو طاهر السِّنِّي<sup>(١)</sup> : سمعت أبا الكرم النحوى ببغداد ؛ وسئل : كلُّ كتاب له ترجمة ، فإِترجمة كتاب الله ؟ فقال : ﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

---

(١) هو أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد السلبي الحافظ ، توفي سنة ٥٧٦ هـ ( ابن خلكان ١ : ٢١ ) .  
(٢) سورة إبراهيم ٥٢ .

## النوع السادس عشر

### معرفة ما وقع فيه من غير لغة أهل الحجاز

من قبائل العرب

قد تقدم في النوع الحادي عشر<sup>(١)</sup> الإشارة إلى الخلاف في ذلك ، والمعروف أنه بلغة قريش . وحكى عن أبي الأسود الدبلي أنه نزل بلسان الكعبيين : كعب بن لؤي جد قريش ، وكعب بن عمرو ، جد خزاعة ، فقال له خالد بن سلمة : إنما نزل بلسان قريش ولسان خزاعة ؛ وذلك أن الدار كانت واحدة .

وقال أبو عبيد في كتاب " فضائل القرآن " ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : نزل بلغة الكعبيين : كعب قريش ، وكعب خزاعة ؛ قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لأن الدار واحدة . قال أبو عبيد : يعني أن خزاعة جيران قريش ، فأخذوا بلغتهم .

وأما الكلبي فإنه روى عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزل القرآن على سبع لغات ؛ منها خمس بلغة العجز من هوازن<sup>(٢)</sup> . قال أبو عبيد : المعجز هم سعد بن بكر ، وجشم [ ابن بكر ]<sup>(٣)</sup> ، ونصر بن معاوية ، وثيف ، وهذه القبائل هي التي يقال لها عليا هوازن<sup>(٤)</sup> وهم الذين قال فيهم أبو عمرو بن العلاء : أفصح العرب عليا هوازن وسفلى تميم ؛ فهذه عليا هوازن ، وأما سفلى تميم فبنو دارم .

وقال أبو ميسرة : بكل لسان . وقيل : إن فيه من كل لغات العرب ؛ ولهذا قال الشافعي

(٢) نقله ابن فارس في الصحاح ص ٢٨

(١) ص ٢١٩ - ٢٢١

(٤) ونقل ابن فارس عن أبي عبيد : « وأحب أفصح

(٣) من كتاب العاجي

هؤلاء بنو سعد بن بكر ، لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا أفصح العرب ، يده أي من قريش ، وأني نشأت في بني سعد بن بكر » ، وكان مسترخيا فيهم .

في " الرسالة " ، (١) : لا نعلمه يحيط باللغة إلا نبي .

قال الصيرفي : يريد من يُعِث بلسان جماعة العرب حتى يخاطبها به .

قال : وقد فضل الفراه لغة قريش على سائر اللغات ؛ وزعم أنهم يسمعون كلام العرب فيختارون من كل لغة أحسنها ، فصفا كلامهم . وذَكَر قَبِيح (٢) عننة تميم ، وكسكسة (٣) ربيعة ، وعجرفة قيس (٤) . وذَكَر أن عمر رضی الله عنه قال : يا رسول الله ؛ إنك تأتينا بكلام من كلام العرب وما نعرفه ، ولنحنُ العربُ حقاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن ربي علمني فتعلمت ، وأدبني فتأدبت » .

قال الصيرفي : ولست أعرف إسناد هذا الحديث ، وإن صحَّ فقد دلَّ على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد عرف السنة العرب .

وقال أبو عمر بن عبد البرّ في " التمهيد " ، (٥) : قولُ من قال : نزل بلغة قريش ، معناه عندي : في الأغلب ، لأن لغة غير قريش موجودة في جميع القرآن من تحقيق الهمزة ونحوها ، وقريش لا تهمز . وقد روى الأعمش عن أبي صالح عن ابن عباس قال : أنزل القرآن على سبعة أحرف صار في عَجَز هوازن منها خمسة .

وقال أبو حاتم : خصَّ هؤلاء دون ربيعة وسائر العرب ، لقرب جوارهم من مولد

(١) هي رسالة الشافعي في الفقه على مذهبه ؛ رواها جماعة وتنافسوا في شرحها ؛ ومنهم أبو بكر محمد بن عبد الله الصيرفي الشافعي ؛ المتوفى سنة ٣٣٠ ( وانظر كشف الظنون ٨٧٣ ، وشذارات الذهب ٢ : ٣٢٥ )  
 (٢) عننة تميم ، هي قلبهم الهمزة في بعض كلامهم عينا ؛ يقولون : سمعت عن فلان قال كذا ، يريدون « أن » . وروى في حديث قيلة : تحب « عني » نائمة ؛ أرادت تحب « أني » الصاحبي ٢٤ .  
 (٣) الكسكة في ربيعة : هي أن يصلوا بالكاف سينا ؛ فيقولون : « عليكس » . الصاحبي ٢٤ .  
 (٤) في الصاحبي : « عجرفة قيس » وفي اللسان : « والعجرفة والعجرفية : الجفوة في السلام » .  
 (٥) هو كتاب التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ؛ ذكره صاحب كشف الظنون .

النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنزل الوحي ؛ وإنما ربيعة ومضر أخوان . قال : وأحب الألفاظ واللغات إلينا أن نقرأ بها لغات قريش ، ثم أدناهم من بطون مِصْر .

وقال الشيخ جمال الدين بن مالك<sup>(١)</sup> : أنزل الله القرآن بلغة الحجازيين إلا قليلا فإنه نزل بلغة التميميين ؛ فمن التليل إدغام : ﴿ وَمَنْ يُشَاقَّ اللَّهَ ﴾<sup>(٢)</sup> في الحشر ، ﴿ وَمَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> في قراءة غير نافع<sup>(٤)</sup> وابن عامر<sup>(٥)</sup> ؛ فإن الإدغام في الجزوم والاسم المضاعف لغة تميم ولهذا قل ، والفك لغة أهل الحجاز ولهذا كثر ، نحو : ﴿ وَمَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَلَيْمَلِلْ وَلِيَّهُ ﴾<sup>(٧)</sup> ، و ﴿ يُحِبِّبْكُمْ اللَّهُ ﴾<sup>(٨)</sup> ، ﴿ وَيُمِدِّدْكُمْ ﴾<sup>(٩)</sup> ، ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ ﴾<sup>(١٠)</sup> في النساء والأفقال ، ﴿ وَمَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ ﴾<sup>(١١)</sup> ﴿ فَلْيَمِدُّدْ ﴾<sup>(١٢)</sup> ، ﴿ وَاحْلُلْ عُقْدَةً ﴾<sup>(١٣)</sup> ، و ﴿ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴾<sup>(١٤)</sup> ، ﴿ وَمَنْ يَحْمِلِ عَلَيْهِ غَضَبِي ﴾<sup>(١٥)</sup> .

قال : وأجمع القراء على نصب ﴿ إِلَّا اتَّبَعَ الظَّنَّ ﴾<sup>(١٦)</sup> لأن لغة الحجازيين

(١) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين الطائى الشافعى ، صاحب الخلاصة ولامية الأفعال ، وإكمال الأعلام لثلاث الكلام ، وغيرها من كتب النحو واللغة . توفي سنة ٦٧٢ . (طبقات الشافعية ٥ : ٢٨)

(٢) سورة الحشر ٤  
(٣) سورة البقرة ٢١٧  
(٤) هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم ، أبو عبد الرحمن اللبى ، أحد القراء السبعة . توفي سنة ١٦٩ .  
(طبقات القراء لابن الجزرى ٢ : ٣٣٣ - ٣٣٤)  
(٥) هو عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم اليحصبي ، إمام أهل الشام في القراءة ، توفي بدمشق سنة ١١٨ .  
(طبقات القراء لابن الجزرى ١ : ٣٢٣) .

(٦) سورة البقرة ٢١٧  
(٧) سورة البقرة ٢٨٢  
(٨) سورة آل عمران ٣١  
(٩) سورة نوح ١٢  
(١٠) سورة النساء ١١٥ ، الأفقال ١٣٠  
(١١) سورة التوبة ٦٣  
(١٢) سورة الحج ١٥  
(١٣) سورة طه ٢٧  
(١٤) سورة طه ٣١  
(١٥) سورة طه ٨١  
(١٦) سورة النساء ١٥٧

التزام النصب في المنقطع ، وإن كان بنو تميم يتبعون ؛ كما أجمعوا على نصب ﴿ مَا هَذَا  
بَشَرًا ﴾ <sup>(١)</sup> لأن القرآن نزل بلغة الحجازيين .

وزعم الزمخشري أن قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ  
إِلَّا اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> أنه استثناء منقطع ، جاء على لفة بنى تميم ، ثم نازعه في ذلك .

## النوع السابع عشر معرفة ما في من غير لغة العرب

اعلم أن القرآن أنزله الله بلغة العرب ، فلا تجوز قراءته وتلاوته إلا بها ، لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية . وهذا يدل على أنه ليس فيه غيرُ العربيّ ؛ لأن الله تعالى جعله معجزةً شاهدةً لنيبه عليه الصلاة والسلام ، ودلالةً قاطعةً لصدقه ، وليتحدّى العربَ العرباء به ، ويحاضرَ البلغاءَ والنصحاءَ والشعراءَ بآياته ؛ فلو اشتمل على غير لغة العرب لم تكن له فائدة ؛ هذا مذهبُ الشافعيّ وهو قول جمهور العلماء ؛ منهم أبو عبيدة ، ومحمد بن جرير الطبري ، والقاضي أبو بكر بن الطيّب في كتاب ” التقريب ” ، وأبو الحسين بن فارس اللغويّ وغيرهم .

وقال الشافعيّ في ” الرسالة ” <sup>(٣)</sup> في باب البيان الخامس ما نصّه : « وقد تكلم في العلم مَنْ لو أمسك عن بعض ما تكلم فيه لكان الإمساك أولى به ، [ وأقرب من السلامة له <sup>(٤)</sup> ] ، فقال قائلٌ منهم : إن في القرآن عربيًّا وأعجميًّا ، والقرآن يدلّ على أنه ليس في كتاب الله شيءٌ إلا بلسان العرب ، ووَجِدَ <sup>(٥)</sup> قائلٌ هذا القولَ من قَبْلِ ذلك منه تقليداً له ، وتركَ كما للمسألة [ له <sup>(٤)</sup> ] عن حجته ومسألةٍ غيره ممن خالفه ؛ وبالتقليد أغفل مَنْ أغفل منهم ، والله يغفر لنا ولهم . هذا كلامه .

وقال أبو عبيدة فيما حكاه ابن حكاة ابن فارس : إنما أنزل القرآن بلسان عربيّ مبين ، فمن زعم أن فيه غير العربية فقد أعظمَ القول <sup>(٦)</sup> ، ومن زعم أن كذا بالنبطية فقد أكبر القول . قال :

(١) سورة يوسف ٣ .  
 (٢) سورة فصلت ٤٤ .  
 (٣) الرسالة ص ٤١ تحقيق الأستاذ أحمد محمد شاكر ، طبعة مطبوع الحلبي سنة ١٩٤٠ .  
 (٤) تكملة من الرسالة .  
 (٥) في الأصول « وجدنا » ؛ وما أثبتته عن الرسالة .  
 (٦) نقله الجواليقي في العرب ٤ « عن أبي عبيد قال : سمعت أبا عبيدة يقول : من زعم أن في القرآن لساناً سوى العربية فقد أعظم على الله القول » .

ومعناه أتى بأمر عظيم؛ وذلك أن القرآن لو كان فيه من غير لغة العرب شيء لتوهم متوهم أن العرب إنما عجزت عن الإتيان بمثله؛ لأنه أتى بلغات لا يعرفونها، وفي ذلك ما فيه. وإن كان كذلك فلا وجه لقول من يُجيز القراءة في الصلاة بالفارسية؛ لأنها ترجمة غير معجزة، وإذا جاز ذلك لجازت الصلاة بكتب التفسير، وهذا لا يقول به أحد. انتهى.

ومن نقل عنه جواز القراءة بالفارسية أبو حنيفة؛ لكن صح رجوعه عن ذلك. ومذهب ابن عباس وعكرمة وغيرها أنه وقع في القرآن ما ليس من لغتهم.

فمن ذلك «الطور»: جبل بالسريانية. و«طقا» أى قصدا بالرومية. والقسط والقسطاس: العدل بالرومية. ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾<sup>(١)</sup>: تبنا بالعبرانية. والسجل [الكتاب]<sup>(٢)</sup> بالفارسية. والرقم: اللوح بالرومية. والمهل: عكر الزيت بلسان أهل المغرب. والسندس: الرقيق من الستر بالهندية. والإستبرق: الغليظ بالفارسية بحذف القاف<sup>(٣)</sup>. السرى: النهر الصغير باليونانية. طه: أى طأ يارجل بالعبرانية. يُضهر: أى ينضح بلسان أهل المغرب. سينين<sup>(٤)</sup>: الحسن بالنبطية. المشكاة: الكوة بالحشية وقيل الزجاجاة تسرج. الدرى: المضيء بالحشية. الأليم: المؤلم بالعبرانية. ﴿نَاطِرِينَ إِنَاهُ﴾<sup>(٥)</sup>: أى نضجه بلسان أهل المغرب. ﴿الْمَلَّةَ الْآخِرَةَ﴾<sup>(٦)</sup>: أى الأولى بالقبطية، والقبط يسمون الآخرة الأولى، والأولى الآخرة. ﴿وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ﴾<sup>(٧)</sup>: أى أمامهم

(١) سورة الأعراف ١٥٦.

(٢) من كتاب الإقتان ١: ١٣٨، وفي المغرب ١٩٤: «قوله تعالى: ﴿كُتِبَ السَّجِّلُ لِلْكِتَابِ﴾؛ قيل: السجل بلغة الحبشة الرجل؛ وقيل كاتب النبي عليه السلام... قال أبو بكر سجل: كتاب، والله أعلم».

(٣) في المغرب ١٥: «الإستبرق: غليظ الديباج، فارسى معرب، وأصله: (استفروه)».

(٤) الكلمة محرفة في الأصول، والتصويب من الإقتان ١: ١٣٩، والمغرب ١٩٨؛ وفيه: وقيل: مبارك؛ وقيل: هو الجبل الذى نادى الله منه موسى».

(٦) سورة ص ٧.

(٥) سورة الأحزاب ٥٣.

(٧) سورة الكهف ٧٩.

بالقبطية . اليم : البحر ، بالقبطية . بطائنها <sup>(١)</sup> : ، ظواهرها بالقبطية . الأب : الحشيش ، بلغة أهل المغرب . ﴿ إِن نَّاشِئَةَ اللَّيْلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> قال ابن عباس : نشأ بلغة الحبشة : قام من الليل . ﴿ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> قال أبو موسى الأشعري رضى الله عنه : « ضِعْفَيْنِ » بلغة الحبشة . القسورة : الأسد بلغة الحبشة .

واختار الزخشرى أن التوراة والإنجيل أمجميان ، ورجح ذلك بقراءة « الأنجيل » بالفتح ، ثم اختلفوا ، فقال الطبرى : هذه الأمثلة المنسوبة إلى سائر اللغات إنما اتفق فيها أن تتوارد اللغات ، فتكلمت بها العرب والفرس والحبشة بلفظ واحد . وحكاها ابن فارس عن أبي عبيد .

وقال ابن عطية <sup>(٤)</sup> : « بل كان للعرب <sup>(٥)</sup> العاربة التي نزل القرآن بلغتهم <sup>(٦)</sup> بعض مخالطة <sup>(٧)</sup> لسائر الألسن بتجارات ، وبرحلتى قريش ، وبسفر مسافرين ، كسفر أبي عمرو إلى الشام ، وسفر عمر بن الخطاب ، وكسفر عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد إلى أرض الحبشة ، وكسفر الأعشى إلى الخيرة ، وصحبته [نصاراها] <sup>(٨)</sup> مع كونه حجة في اللغة ، فعلقت العرب بهذا كله ألفاظا أمجمية ، غيرت بعضها بالنقص من حروفها ، وجرت في تخفيف ثقل العجمة ، واستعملتها في أشعارها ومحاوراتها ، حتى جرت مجرى العربى الفصيح ، ووقع بها البيان . وعلى هذا الحد نزل بها القرآن ، فإن جهلها عربى فكجهله الصريح بما في لغة غيره ، وكما لم يعرف ابن عباس معنى « فاطر » ، إلى غير ذلك . قال : حقيقة العبارة عن هذه الألفاظ أنها في الأصل أمجمية ، لكن استعملتها العرب وعربتها فهي عربية بهذا الوجه .»

(١) من قوله تعالى في سورة الرحمن ٥٤ . ﴿ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ ﴾

(٢) سورة الزمزل ٦ .

(٤) من مقدمة كتابه في التفسير ص ٢٧٧

(٦) المقدمة : « بلسانها » .

(٥) المقدمة : « فإنه قد كان .»

(٨) من المقدمة .

(٧) في المقدمة : « مخالفة » تصحيف .

قال: « وما ذهب إليه الطبري من أن اللغتين اتفقتا في لفظه <sup>(١)</sup> فذلك بعيد؛ بل إحداهما أصل والأخرى فرع في الأكثر، لأننا لا ندفع أيضا جواز الاتفاقات <sup>(٢)</sup> إلا قليلا شاذا ». وقال القاضي أبو المعالي عزيزي بن عبد الملك: إنما وجدت هذه في كلام العرب؛ لأنها أوسع اللغات وأكثرها ألفاظا، ويجوز أن يكون العرب قد سبقها غيرهم إلى هذه الألفاظ، وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى كافة الخلق، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

وحكى ابن فارس عن أبي عبيد القاسم بن سلام أنه حكى اختلاف في ذلك، ونسب القول بوقوعه إلى الفقهاء، والمنع إلى أهل العربية. ثم قال أبو عبيد <sup>(٤)</sup>: « والصواب عندي مذهب فيه تصديق القولين جميعا؛ وذلك أن هذه الأحرف أصولها أعجمية كما قال الفقهاء، إلا أنها سقطت إلى العرب فربتها بألسنتها، وحوّلتها عن ألفاظ العجم إلى ألفاظها فصارت عربية، ثم نزل القرآن، وقد اختلطت هذه الحروف بكلام العرب، فمن قال إنها عربية فهو صادق، ومن قال أعجمية فصادق ». قال: « وإنما فسر هذا لثلاثا يُقدِّم أحد على الفقهاء فينسبهم إلى الجهل، ويتوهم عليهم أنهم أقدموا على كتاب الله بغير ما أَرَادَهُ [الله جلّ وعز] <sup>(٥)</sup>، فهم كانوا أعلم بالتأويل وأشدّ تعظيما للقرآن ».

قال ابن فارس <sup>(٦)</sup>: « وليس كل من خالف قائلا في مقاله ينسبه <sup>(٧)</sup> إلى الجهل، فقد <sup>(٨)</sup> اختلف الصدر الأول في تأويل [آي من] <sup>(٩)</sup> القرآن » <sup>(٩)</sup>.

قال: « فالتقول إذن ما قاله أبو عبيد، وإن كان قوم من الأوائل قد ذهبوا إلى غيره ».

- 
- (١) المقدمة: « لفظه لفظة » .  
(٢) المقدمة: « الاتفاق » .  
(٣) سورة إبراهيم ٤  
(٤) نقله ابن فارس في الصحاح ٢٩  
(٥) من كتاب الصحاح  
(٦) للمدرّسه  
(٧) الصحاح: « فقد نسيه » .  
(٨) الصحاح: « وذلك أن الصدر »  
(٩) تنمة الكلام: « غالف بعضهم بعضا، ثم خلف من بعدهم خلف، فأخذ بعضهم بقول، وأخذ بعض بقول، حسب اجتهادهم ومادتهم الدلالة عليه » .

## النوع الثامن عشر معرفة غريب

وهو معرفة المدلول ؛ وقد صنّف فيه جماعة ؛ منهم أبو عبيد كتاب "المجاز" ،  
وأبو عمر غلام ثعلب<sup>(١)</sup> : " ياقوتة الصراط " . ومن أشهرها كتاب ابن عزيّر<sup>(٢)</sup> ،  
و " الغريبين " ،<sup>(٣)</sup> للهروي . ومن أحسنها كتاب "المفردات" للراغب .

وهو يتصدّى المعاني من السياق ؛ لأن مدلولات الألفاظ خاصة . قال الشيخ أبو عمرو  
ابن الصلاح : وحيث رأيت في كتب التفسير : «قال أهل المعاني» فالمراد به مصنفوا الكتب  
في معاني القرآن ، كالزجاج ومن قبله .. وفي بعض كلام الواحدى : «أكثر أهل المعاني :  
القراء والزجاج وابن الأنبارى قالوا كذا» . انتهى .

ويحتاج الكاشف عن ذلك إلى معرفة علم اللغة : اسما وفعلا وحرفا ؛ فالحروف لقلتها  
تكلم النحاة على معانيها ؛ فيؤخذ ذلك من كتبهم .

وأما الأسماء والأفعال فيؤخذ ذلك من كتب اللغة . وأكثر الموضوعات في علم اللغة  
كتاب ابن سيّد<sup>(٤)</sup> ؛ فإن الحافظ أبا محمد علي بن أحمد الفارسيّ ذكر أنه في مائة سفر ؛ بدأ

(١) هو أبو عمر محمد بن عبد الواحد المعروف بالزاهد ، توفى سنة ٣٤٥ . (إنباه الرواة ٣ : ١٧١)  
(٢) هو محمد بن عزيز الغريزي السجستاني ، صاحب كتاب غريب القرائت ؛ قال السيوطي في الإتيان  
١ : ١١٣ : «أقام في تأليفه بحرر» هو وشيخه أبو بكر بن الأنباري ؛ وتوفى سنة ٣٣٠ . (بغية الرواة ٧٢)  
(٣) يعني غريب القرآن والحديث لأحمد بن محمد الهروي التوفى سنة ٤٠١ (واظن كشف الظنون ١٢٠٩) .  
(٤) في الأصل : «ابن السيد» تصحيف ؛ وهو أحمد بن أبان بن سيد القرطبي ، توفى سنة ٣٨٢ ؛ وكتابه  
هو : «العالم في اللغة» مرتب على الأجناس ؛ ذكره الفطحي وياقوت ، (واظن معجم الأدباء ٢ : ٢٠٣ ،  
وإنباه الرواة ١ : ٣٠) .

بالفلك وختم بالذرة . ومن الكتب المطولة كتاب الأزهرى و"الموعب" (١) لابن التياني و"المحكم" لابن سيده (٢) ، وكتاب "الجامع" للقزاز (٣) ، ، والصحاح ، ، للجوهري (٤) ، و"البارع" ، لأبي علي القالى (٥) ، ومجمع "البحرين" ، للصاغاني (٦) .

ومن الموضوعات فى الأفعال كتاب ابن القوطية (٧) ، وكتاب ابن طريف (٨) ، وكتاب السرقسطى المنبوز بالبحار (٩) ، ومن أجمعها كتاب ابن القطاع (١٠) .

ومعرفة هذا الفن للمفسر ضرورى ، وإلا فلا يحل له الإقدام على كتاب الله تعالى . قال يحيى بن فضلة المدينى : سمعت مالك بن أنس يقول : لا أوتى برجل يفسر كتاب الله غير عالم بلغة العرب إلا جعلته نكالا .

وقال مجاهد : لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتكلم فى كتاب الله إذا لم يكن عالما بلغات العرب .

(١) فى الأصول « المستوعب » ؛ وصوابه من التاج (تين) ، جاء فيه : « هو أبو غالب تمام بن غالب بن عمرو المرسي التياني ، صاحب الموعب وشارح الفصح » .

(٢) هو على بن إسماعيل بن سيده الضرير ، صاحب النخصص والمحكم ؛ توفى سنة ٤٤٨ . (إنباه الرواة ٢ : ٢٢٥) .

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن جعفر القيروانى القزاز ؛ من شيوخ المغرب ؛ توفى سنة ٤١٢ . (بغية الوعاة)

(٤) هو إسماعيل بن حماد أبو نصر ؛ إمام اللغة والأدب فى عصره ، توفى سنة ٣٩٣ (بغية الوعاة ١٩٥) .

(٥) هو إسماعيل بن القاسم بن عيذون البغدادي المعروف بالقالى ؛ صاحب الأملى والنوادر والبارع ، توفى سنة ٣٥٦ (بغية الوعاة ١٩٨) .

(٦) هو الإمام حسن بن محمد الصغانى ، المتوفى سنة ٦٥٠ ؛ جمع فى كتابه بين كتاب تاج اللغة وصحاح العربية للجوهري ، وبين كتاب التكملة والذيل والصلة من تأليفه (كشف الظنون ١٥٩٩) .

(٧) هو محمد بن عمر بن عبد العزيز القرطبي المعروف بابن القوطية ؛ صاحب كتاب تصاريف الأفعال وغيرها . توفى سنة ٣٦٧ (بغية الوعاة ٨٤) .

(٨) هو عبد الملك بن طريف الأندلسى ؛ أخذ عن أبي بكر بن القوطية ؛ وتوفى فى حدود سنة ٤٠٠ ، (بغية الوعاة ٣١٣) .

(٩) هو أبو عثمان سعيد بن محمد السرقسطى المنبوز بالبحار ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ١٣٣ .

(١٠) هو على بن جعفر بن على السعدنى الصقلى المعروف بابن القطاع ؛ صاحب كتاب الدرّة الحاضرة فى شعر أهل الجزيرة ؛ وكتاب تهذيب الأفعال . توفى بمصر سنة ٥١٥ (إنباه الرواة ٢ : ٢٣٨) .

وروى عكرمة عن ابن عباس قال : اذا سألتموني عن غريب اللغة فالتسوه في الشعر ؛ فإن الشعر ديوان العرب .

وعنه في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴾ <sup>(١)</sup> قال : « ما جمع » وأنشد :

إِنْ لَنَا قَلِيلٌ نَصَاحَاتُهَا      مستوثقات لو يجدن سائقاً <sup>(٢)</sup>

وقال : ما كنت أدري ما قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، حتى سمعت ابنة ذى يزن الحميري وهي تقول : أفتحك ، يعني أفاضيك . وفي سورة السجدة : ﴿ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> يعني متى هذا القضاء وقوله : ﴿ وَهُوَ الْفَتْحُ الْعَلِيمُ ﴾ <sup>(٥)</sup> وقوله : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقال أيضاً : ما كنت أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتاني أعريبان يختصمان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتهما ، يعني ابتدأتها .

وجاءه رجل من هذيل ، فقال له ابن عباس : ما فعل فلان ؟ قال : مات وترك أربعة من الولد وثلاثة من الورا ، فقال ابن عباس : ﴿ فَبَشِّرْ نَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمَنْ وَرَاءَ إِسْحَاقَ يَمْقُوبَ ﴾ <sup>(٧)</sup> . قال : ولد الولد .

ومسائل نافع <sup>(٨)</sup> له عن مواضع من القرآن واستشهاد ابن عباس في كل جواب

(١) سورة الأنشاق ١٧

(٢) اللسان (وسق) ونسب إلى العجاج .

(٣) سورة الأعراف ٨٩

(٤) سورة سبأ ٢٦

(٥) سورة السجدة ٢٨

(٦) سورة هود ٧١

(٧) سورة الفتح ١

(٨) نقلها السيوطي في الإتيان ١ : ١٢٠ - ١٣٣ ، وجاء في صدرها : « بينما عبد الله بن عباس جالس بفناء الكعبة قد أكتفه الناس يسألونه عن تفسير القرآن ؛ فقال نافع بن الأزرق لنجدة بن عويمر : قم بنا إلى هذا الذي يجترى على تفسير القرآن بما لا علم له ، فقاما إليه فقالا : إنا نريد أن نسألك عن أشياء من كتاب الله ففسرها لنا وتأتينا بمصادق من كلام العرب ، فإن الله تعالى إنما أنزل القرآن بلسان عربي مبين ، فقال ابن عباس : سلاني عما بدا لكما ، فقال نافع : أخبرني عن قول الله تعالى : ﴿ عَنِ النَّبِيِّ وَعَنِ الشَّمَالِ عِزِينَ ﴾ ، فقال : العزون : حلق الرق ، قال : وهل تعرف العرب ذلك قال : نعم ، أما سمعت عبيد بن الأبرس وهو يقول :

فَجِئُوا يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ حَتَّى      يَكُونُوا حَوْلَ مَنْبَرِهِ عِزِينَ

ثم ساق بقية المسائل ...

بيت ذكرها الأبارى في كتاب "الوقف والابتداء"، بإسناده، وقال: فيه دلالة على بطلان قول مَنْ أنكر على النحويين احتجاجهم على القرآن بالشعر، وأتهم جعلوا الشعر أصلاً للقرآن، وليس كذلك، وإنما أراد النحويون أن يثبتوا الحرف الغريب من القرآن بالشعر؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾<sup>(١)</sup>، وقال تعالى: ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن عباس: الشعر ديوان العرب، فإذا خفي عليهم الحرف من القرآن الذي أنزله الله بلغتهم رجعوا إلى ديوانهم، فالتسوا معرفة ذلك. ثم إن كان ماتضمنته ألفاظها يوجب العمل دون العلم كفي فيه الاستشهاد بالبيت والبيتين، وإن كان ما يوجب العلم لم يكف ذلك، بل لا بد من أن يستفيض ذلك اللفظ، وتكثر شواهد من الشعر.

وينبغي العناية بتدبير الألفاظ كي لا يقع الخطأ، كما وقع لجماعة من الكبار، فروى الخطابي عن أبي العالية أنه سئل عن معنى قوله: ﴿ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> فقال: هو الذي ينصرف عن صلاته ولا يدري عن شفع أو وتر، قال الحسن: مَهْ يَا أَبَا العالية! ليس هكذا، بل الذين سهوا عن ميقاتها حتى تفوتهم، ألا ترى قوله: ﴿ عَنْ صَلَاتِهِمْ ﴾! فلما لم يتدبر أبو العالية حرف « في » و « عن » تنبه له الحسن؛ إذ لو كان المراد ما فهم أبو العالية لقال: « في صلاتهم »، فلما قال: « عن صلاتهم » دل على أن المراد به الذهاب عن الوقت، ولذلك قال ابن قتيبة في قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ ﴾<sup>(٤)</sup> أنه من عَشَوْتُ أعشوعشوا إذا نظرت؛ وغلطوه في ذلك، وإنما معناه يعرض؛ وإنما غلط لأنه لم يفرق بين عَشَوْتُ إلى الشيء وعَشَوْتُ عنه.

(٢) سورة الشعراء ١٩٥

(٤) سورة الزخرف ٣٦

(١) سورة يوسف ٢

(٣) سورة الماعون ٥

وقال أبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا ﴾<sup>(١)</sup> قال: فارغا من الحزن، لعلها أنه لم يفرق؛ ومنه «دم فراغ»، أي لا قود فيه ولا دية.

وقال بعض الأدباء: أخطأ أبو عبيدة في المعنى؛ لو كان قلبها فارغا من الحزن عليه لما قال: ﴿ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا ﴾<sup>(٢)</sup> لأنها كادت تبدى به.

وهذا الباب عظيم الخطر؛ ومن هنا تهيب كثير من السلف تفسير القرآن، وتركوا القول فيه حذرا أن يزولوا فيذهبوا عن المراد؛ وإن كانوا علماء باللسان فقهاء في الدين. وكان الأصمعي وهو إمام اللغة لا يفسر شيئا من غريب القرآن، وحكى عنه أنه سئل عن قوله تعالى: ﴿ شَفَّهًا حُبًّا ﴾<sup>(٣)</sup> فسكت وقال: هذا في القرآن، ثم ذكر قولا لبعض العرب في جارية تقوم أرادوا بيعها: أتبيعونها وهي لكم شفاف! ولم يزد على هذا. ولهذا حث النبي صلى الله عليه وسلم على تعلم إعراب القرآن وطلب معاني العربية.

واعلم أنه ليس لغير العالم بمحقاتق اللغة وموضوعاتها تفسير شيء من كلام الله، ولا يمكن في حقه تعلم اليسير منها؛ فقد يكون اللفظ مشتركا وهو يعلم أحد المعنيين والمراد المعنى الآخر؛ وهذا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما من أفصح قریش؛ سئل أبو بكر عن «الأب» فقال أبو بكر: أي سماء تظلني، وأي أرض تقلني إذا قلت في كلام الله ما لا أعلم! وقرأ عمر سورة «عبس»، فلما بلغ «الأب»<sup>(٤)</sup> قال: الما كهة قد عرفناها، فما الأب؟ ثم قال: لعمر ك يا ابن الخطأب إن هذا هو التكلّف. وروى عنه أيضا أنه قال: ﴿ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾<sup>(٥)</sup>: وفي رواية قال: فما الأب؟ ثم قال: ما كلّفنا، أو ما أمرنا بهذا.

وما ذاك بجمل منهما لمعنى «الأب»؛ وإنما يحتمل والله أعلم أن «الأب» من الألفاظ المشتركة في لغتهما أو في لغات، فخشيا إن فسراه بمعنى من معانيه أن يكون المراد غيره؛ ولهذا اختلف

(٢) سورة يوسف ٣٠.

(٤) سورة ال عمران ٧.

(١) سورة القصص ١٠.

(٣) سورة عبس ٣١.

المفسرون في معنى «الأب» على سبعة أقوال ؛ فقيل : ما ترعاه البهائم ، وأما ما يأكله الآدمي فالحصيد . والثاني : التبن خاصة . والثالث : كل ما نبت على وجه الأرض . والرابع : ما سوى الفاكهة . والخامس : الثمار الرطبة ، وفيه بُعد ، لأنّ الفاكهة تدخل في الثمار الرطبة ؛ ولا يقال أفردت للتفضيل ، إذ لو أريد ذلك لتأخر ذكرها نحو : ﴿ فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ﴾ . والسادس : أن رطب الثمار هو الفاكهة ويابسها هو الأب . والسابع أنه للأنعام كالفاكهة للناس . ويحتمل قول عمر غير ما سبق وجهين : أحدهما أن يكون خفي عليه معناه وإن شهر ، كما خفي على ابن عباس معنى « فاطر السموات » . والثاني تخويف غيره من التعرض للتفسير بما لا يعلم ؛ كما كان يقول : أقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا شريككم ، يريد الاحتراز ؛ فإن من احتزرت قلت روايته .

# النوع التاسع عشر معرفة التصريف

وهو ما يلحق الكلمة بينها<sup>(١)</sup>، وينقسم قسمين:

أحدهما جعل الكلمة على صيغ مختلفة بضروب من المعاني . وينحصرُ في التصغير ،  
والتكبير<sup>(٢)</sup> ، والمصدر ، واسمِ الزمان والمكان ، واسمِ الفاعل ، واسمِ المفعول ،  
والمقصور ، والمدود .

والثاني تغيير الكلمة لمعنى طارىء عليها . وينحصر في الزيادة ، والحذف ، والإبدال ،  
والقلب ، والنقل ، والإدغام .

وفائدة التصريف حصولُ المعاني المختلفة المتشعبة عن معنى واحد ؛ فالعلم به أهمّ من  
معرفة النحو في تعريف اللغة ؛ لأن التصريف نظراً في ذات الكلمة ، والنحو نظراً في عوارضها<sup>(٣)</sup> .  
وهو من العلوم التي يحتاج إليه المفسر .

قال ابن فارس<sup>(٤)</sup> : من قاته علمه قاته المعظم ؛ لأننا نقول « وجد » كلمة مبهمة ، فإذا  
صرفناها اتضحت<sup>(٥)</sup> ، قلنا في المال « وُجِدَا » وفي الضالة : « وجدانا » وفي الغضب  
« مَوْجِدَة » وفي الحزن « وَجْدَا » وقال تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْقَائِسُ طُونَ فَكَانُوا لِحُبِّهِمْ

(٢) م : « التكبير » .

(١) ت : « بنفسها »

(٣) ت : « معارضها » .

(٤) الصاحي ١٦٢

(٥) في الصاحي : « أتضحت » .

حَطَبًا»<sup>(١)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ فانظر كيف تحول المعنى بالتصريف من الجور إلى العدل<sup>(٣)</sup> .

ويكون ذلك في الأسماء والأفعال ؛ فيقولون للطريق في الرمل : « خِبَّة » ، وللأرض المنخصة والمجدبة « خِبَّة »<sup>(٤)</sup> ، وغير ذلك .

وقد ذكر الأزهرى أن مادة « دكر » بالدال المهملة مهملة غير مستعملة ، فكتب التاج الكندى<sup>(٥)</sup> على الطرّة ما ذكر أنه مهمل : مستعمل ، قال الله تعالى : ﴿ وَاذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾<sup>(٦)</sup> ﴿ فَبَلِّغْ مِنْ مَدَّكِرٍ ﴾<sup>(٧)</sup> . وهذا الذى قاله سهو أوجه الغفلة عن قاعدة التصريف ؛ فإن الدال في الموضعين بدل من الذال ؛ لأن ادّ كَر أصله « اذتكر » افتعل من الذكر ، وكذلك مدّ كَر أصله « مذتكر » مفتعل من الذكر أيضا ، فأبدلت التاء دالا والذال كذلك ، وأدغمت إحداهما فى الأخرى فصار اللفظ بهما كما ترى .

وقال الزمخشري فى تفسير قوله تعالى : ﴿ سَوَّلَ لَهُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> سهل لهم ركوب<sup>(٩)</sup> المعاصى<sup>(١٠)</sup> ، من السوّل وهو الاسترخاء ، وقد اشتقه من السّؤل من لا علم له بالتصريف والاشتقاق جميعا - يعرض بابن السكّيت .

وقال أيضا :<sup>(١١)</sup> من بدع التفاسير أن « الإمام » فى قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسِ يَأْمَانِهِمْ ﴾<sup>(١٢)</sup> جمع « أم » وأن الناس يدعون يوم القيامة بأسمائهم دون

(١) سورة الجن ٤

(٢) سورة الحجرات ٩

(٣) فى الصحاحي : « من العدل إلى الجور »

(٤) كذا فى الأصول والصحاحي ، وفى اللسان : « الحبة : أرض بين أرضين ، لا منخصة ولا مجدبة ،

(٥) هو أبو الين زيد بن الحسن المعروف بالتاج الكندى ، البغدادي مولدا ، الدمشقي دارا ووفة من علماء النحو واللغة والقراءات ؛ توفى سنة ٦١٣ (إنشاء الرواة ٢ : ١٢) .

(٦) سورة القمر ١٥

(٧) سورة يوسف ٤٥

(٨) الكشاف ٢ : ٣٨٠

(٩) القتال ٢٥

(١٠) الكشاف ١ : ٥٥٣

(١١) فى الكشاف : « العظام »

(١٢) سورة الإسراء ٧١

آبائهم<sup>(١)</sup> ، لتلا يفتضح أولاد الزنا . قال : وليت شعري أيهما أبداع ، أصحة لقظة أمه أم [ بهاء ]<sup>(٢)</sup> حكته .

يعنى أن « أمّا » لا يجمع على « إمام » ، هذا كلام من لا يعرف الصناعة ، ولا لغة العرب .

وقال الراغب في قوله تعالى : ﴿ فَأَدَارَأْتُمُ فِيهَا ﴾<sup>(٣)</sup> : هو « تفاعلتُم »<sup>(٤)</sup> ، [ أصله : « تدارأتم » ]<sup>(٥)</sup> ، فأريد منه الإدغام تخفيفا ، وأبدل من التاء دال ، [ فسكن للإدغام ]<sup>(٦)</sup> فاجتلبت لها ألف الوصل ، فحصل على « أفاعلتُم »<sup>(٦)</sup> .

وقال بعض الأدباء : ﴿ أَدَارَأْتُمُ ﴾ « افتعلتم » ؛ وغلط من أوجه :

أولا : أن ﴿ أَدَارَأْتُمُ ﴾ على ثمانية أحرف ، و« افتعلتم » على سبعة أحرف .

والثاني : أن الذى يلي ألف الوصل تاء فجعلها دالا .

والثالث : أن الذى يلي الثانى دال ، فجعلها تاء .

والرابع : أن الفعل الصحيح العين لا يكون ما بعد تاء الافتعال [ منه ]<sup>(٧)</sup> إلا متحركا ،

وقد جعله هذا سا كنا .

والخامس : أن ها هنا قد دخل بين التاء والدال زائد ، وفي « افتعلت » لا يدخل ذلك .

والسادس : أنه أنزل الألف منزلة العين ، وليست بعين .

(١) كنا فى الأصول ، وعبارة الكشاف : « وأن الحكمة فى الدعاء بالأمهات دون الآباء رعاية حق

عيسى عليه السلام ، وإظهار شرف الحسن والحسين ، وألا يفتضح أولاد الزنا . . . » .

(٢) من الكشاف

(٤) مفردات الراغب ١٦٨ - ١٦٩

(٣) سورة البقرة ٧٢

(٦) فى الأصول : « تفاعلتُم » ؛ صوابه من المفردات .

(٥) تكملة من المفردات

والسابع : أن تاء « افتعل » قبله حرفان ، وبعده حرفان و ﴿ اذَّارَآتُمْ ﴾ بعدها ثلاثة أحرف .

وقال ابن جنى <sup>(١)</sup> : من قال : « اتَّخَذْتُ » « افتعلت » من الأخذ ؛ فهو مخطئ .  
قال : وقد ذهب إليه أبو إسحاق الزجاج ، وأنكره عليه أبو علي ؛ وأقام الدلالة على فساده ، وهو أن ذلك يؤدي إلى إبدال الهمزة تاء ، وذلك غير معروف .

---

(١) هو أبو الفتح عثمان بن جنى ؛ صاحب المصانم وسر الصناعة والتصريف وغيرها من كتب النحو واللغة . توفي سنة ٣٩٢ ، نزهة الألباء ٤٠٦ .

## النوع العشرون

### معرفة الأحكام من حجة أفرادها وتركيبها

و يؤخذ ذلك من علم النحو ، وقد انتدب الناس لتأليف إعراب القرآن ومن أوضحها كتاب " الحوفي " ،<sup>(١)</sup> ومن أحسنها كتاب " المشكل " ،<sup>(٢)</sup> ، وكتاب أبي البقاء العكبري<sup>(٣)</sup> ، وكتاب المنتجب الهمداني<sup>(٤)</sup> ، وكتاب الزمخشري<sup>(٥)</sup> ، وابن عطية<sup>(٦)</sup> ، وتلامم الشيخ أبو حيان<sup>(٧)</sup> .

قالوا : والإعراب يبين المعنى ؛ وهو الذي يميّز المعاني ، ويوقف على أغراض المتكلمين ؛ بدليل قولك : ما أحسن زيدا ، ولاتأكل السمك وتشرب اللبن ، وكذلك

(١) هو أبو الحسن علي بن إبراهيم الحوفي المصري ؛ توفي سنة ٤٣٠ ، وهو صاحب كتاب البرهان في تفسير القرآن ؛ قال صاحب كشف الظنون : « ذكر فيه الغريب والأعراب والتفسير » ، وقال القفطي : « صنف تصنيفا كبيرا في إعراب القرآن أبدع فيه ، تنافس العلماء في تحصيله ، وسمعت أن أحد المشتهرين بهذا النوع ابتاع منه نسخة بمصر في عشر مجلدات ، وأحضرها إلى مدينته بالشام ، وهو غير عالم بقدرها ولا عارف بمصنفها ، ولما تنبه على جلالها اشتد حفظه لها ، وضمته بها تقليدا ، وادخرها لولده إن طلع من أهل هذا الشأن » وفي دار الكتب المصرية أجزاء قيمة من هذا الكتاب برقم ٥٩ تفسير ( وانظر إنباه الرواة ٢ : ٢١٩ ، وحسن المحاضرة ٢ : ٢٢٨ ، وكشف الظنون ٢٤١ ) .

(٢) هو كتاب مشكل إعراب القرآن ألفه مكى بن أبي طالب الفيبي المتوفى سنة ٤٣٧ ، ومن هنا الكتاب نسخة مخطوطة بمكتبة مدينة باستانبول .

(٣) هو كتابه السمي : إملأ مامن به الرحمن ، من وجوه الإعراب والقراءات في القرآن ، طبع بالمطبعة الميمنية بمصر سنة ١٣٢١ .

(٤) قال ابن الجزري : كان رأسا في القراءات والعربية . . . وأعرب القرآن العظيم إعرابا متوسطا . . . توفي سنة ٦٤٣ ( طبقات القراء ٢ : ٣١١ ) .

(٥) في كتابه الكشاف ، معروف متداول .

(٦) هو الإمام عبد الحق بن غالب ، المتوفى سنة ٥٤٦ ؛ صاحب كتاب المحرر الوجيز ، في تفسير الكتاب العزيز ، ومنه نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية رقم ١٠ تفسير .

(٧) هو أبو حيان محمد بن يوسف أثير الدين ، المعروف بأبي حيان النحوي ، صاحب كتاب البحر المحيط في التفسير ، طبع بمطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٢٨ هـ .

فرقوا بالحركات وغيرها بين المعاني، فقالوا: مِفْتَحٌ لِلآلَةِ التي يفتح بها، ومَفْتَحٌ لموضع الفتح، ومِقْصٌ لِلآلَةِ، ومَقْصٌ للموضع الذي يكون فيه القَصُّ . ويقولون : امرأة طاهر من الحيض لأن الرجل يشاركها في الطهارة .

وعلى الناظر في كتاب الله، الكاشف عن أسرارهِ النظر في هيئة الكلمة وصيغتها ومحلها، ككونها مبتدأ أو خبراً، أو فاعلة أو مفعولة ، أو في مبادئ الكلام أو في جواب ، إلى غير ذلك من تعريف أو تنكير، أو جمع قلة أو كثرة ، إلى غير ذلك .

\*\*\*

ويجب عليه مراعاة أمور :

أحدها - وهو أول واجب عليه - أن يفهم معنى ما يريد أن يعرِّبه مفرداً كان أو مركباً قبل الإعراب ؛ فإنه فرع المعنى ؛ ولهذا لا يجوز إعراب فواتح السور إذا قلنا بأنها من التشابه الذي استأثره الله بعلمه ؛ ولهذا قالوا في توجيه النصب في « كلاله » في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً ﴾ <sup>(١)</sup> أنه يتوقف على المراد بالكلاله ؛ هل هو اسم للميت أو للورثة أو للمال ؛ فإن كان اسماً للميت فهي منصوبة على الحال ؛ وإن كان تامة لا خبر لها بمعنى وُجِدَ . ويجوز أن تكون ناقصة والكلاله خبرها ، وجاز أن يخبر عن النكرة لأنها قد وصفت بقوله : « يُورث » والأول أوجه . وإن كانت اسماً للورثة فهي منصوبة على الحال من ضمير ﴿ يورث ﴾ لكن على حذف مضاف ، أي ذا كلاله ، وعلى هذا فكان ناقصة « ويورث » خبر . ويجوز أن تكون تامة فيورث صفة . ويجوز أن يكون خبراً فتكون صفة . وإن كانت اسماً للمال فهي مفعول ثان ليورث ، كما تقول : ورثت زيدا مالا وقيل تمييز ، وليس بشيء . ومن جعل الكلاله الورثة فهي نعت لمصدر

محذوف ، أى وارثة كلاله ، أى يورث بالورثة التى يقال لها : الكلاله ، هذا كله على قراءة ﴿يُورِثُ﴾ بفتح الراء ، فأما من قرأ ﴿يُورِثُ﴾ بكسرها مخففة أو مشددة ، فالكلاله هى الورثة أو المال .

ومن ذلك « تقاة » فى قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ <sup>(١)</sup> ، فى نصبها ثلاثة أوجه مبنية على تفسيرها . فإن كانت بمعنى الاتقاء فهى مصدر كقوله تعالى : ﴿أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ <sup>(٢)</sup> ، وإن كانت بمعنى المفعول أى أمرا يجب اتقاؤه ، فهى نصب على المفعول به ، وإن كانت جمعا كرام ورماة ، فهى نصب على الحال .

ومن ذلك إعراب « أخوى » من قوله : ﴿غَنَاءَ أَخْوَى﴾ <sup>(٣)</sup> ، وفيه قولان متضادان : أحدهما أنه الأسود من الجفاف واليبس ، والثانى أنه الأسود من شدة الخضرة ، كما فسر ﴿مُدَاهِمَاتَانِ﴾ <sup>(٤)</sup> فعلى الأول هو صفة لغشاء ، وعلى الثانى هو حال من المرعى ، وأخر لتناسب الفواصل .

ومنه قوله تعالى : ﴿الْمَنْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا . أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ فإنه قيل : الكفات : الأوعية ، ومفردها « كفت » والأحياء والأموات كناية عما نبت وما لا ينبت ، وقيل : الكفات مصدر كفته إذا ضمه وجمعه ؛ فعلى الأول ﴿أحياء وأمواتا﴾ صفة لكفاتا ؛ كأنه قيل : أوعية حية وميتة ، أو حالان ؛ وعلى الثانى فهى مفعولان لمحذوف ، ودل عليه ﴿كفاتا﴾ أى يجمع أحياء وأمواتا .

ومنه قوله : ﴿سَبْعًا مِنَ الْمَنَانِي﴾ <sup>(٦)</sup> فإنه إن كان المراد به القرآن ، فمن للتبويض ، والقرآن حينئذ من عطف العام على الخاص ؛ وإن كانت القائمة فمن لبيان الجنس ، أى سبعا هى المنانى .

(٢) سورة نوح ١٧  
(٤) سورة الرحمن ٦٤  
(٦) سورة الحجر ٨٧

(١) سورة آل عمران ٢٨  
(٣) سورة الأعلى ٥  
(٥) سورة الرسالات ٢٥

تنبيه : قد يقع في كلامهم : هذا تفسير معنى ، وهذا تفسير إعراب . والفرق بينهما أن تفسير الإعراب لا بد فيه من ملاحظة الصناعة النحوية ، وتفسير المعنى لا يضر مخالفة ذلك ، وقد قال سيبويه في قوله تعالى : ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ ﴾ <sup>(١)</sup> : « تقديره <sup>(٢)</sup> مثلك يا محمد <sup>(٣)</sup> ، ومثل الذين كفروا كمثل الناقق والمنعوق به » .

واختلف الشارحون في فهم كلام سيبويه ، فقيل : هو تفسير معنى ، وقيل : تفسير إعراب ؛ فيكون في الكلام حذفان : حذف من الأول وهو حذف داعيهم ، وقد أثبت نظيره في الثاني ، وحذف من الثاني وهو حذف المنعوق ، وقد أثبت نظيره في الأول ؛ فعلى هذا يجوز مثل ذلك في الكلام .

\*\*\*

والثاني : تجنّب الأعراب المحمولة على اللغات الشاذة ، فإن القرآن نزل بالأفصح من لغة قريش ؛ قال الزمخشري في كشافه القديم : القرآن لا يعمل فيه إلا على ما هو فاش دائر على السنة فصحاء العرب ، دون الشاذّ النادر الذي لا يُعثر عليه إلا في موضع أو موضعين . وبهذا يتبيّن غلط جماعة من الفقهاء والمربين حين جعلوا من العطف على الجوار قوله تعالى : ﴿ وَأَرْجُلِكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> في قراءة الجر ؛ وإنما ذلك ضرورة فلا يحمل عليه الفصيح ؛ ولأنه إنما يُصار إليه إذا أمن اللبس ، والآية محتملة ، ولأنه إنما يجيء مع عدم حرف العطف ، وهو ها هنا موجود . وأيضاً فنحن في غنية عن ذلك كما قاله سيبويه : إن العرب يقرب عندها المسح من الغسل ؛ لأهمها أساس الماء ، فلما تقاربا في المعنى حصل العطف كقوله :  
\* متقلداً سيفاً ورُحماً \* <sup>(٥)</sup>

(٢) الكتاب ١ : ١٠٨

(١) سورة البقرة ١٧١

(٣) الكتاب : « وأما المعنى : مثلك ومثل الذين كفروا . . . »

(٤) سورة المائدة ٦ .

\* يَأْتِيَتْ بِطَلِّكَ قَدْ غَدَا \*  
صدره :

وهو لعبدالله بن الزبيرى ؛ كما في حوشى ابن القوطية على الكامل ١٨٩ ليسك . وأنظر أمالى المرتضى ٢ : ٢٦٠

ومهما أمكن المشاركة في المعنى حسن العطف وإلا امتنع؛ فظهر أنه ليس على المجاورة بل على الاستثناء بأحد الفعلين عن الآخر، وهذا بخلاف صرف ما لا ينصرف في قوله تعالى: ﴿سَلَسِلًا وَأَغْلَالًا﴾<sup>(١)</sup>؛ فإنما أجزى في الكلام، لأنه رُدَّ إلى الأصل، والعطف على الجوارج خروج عن الأصل، فافترقا.

\*\*\*

الثالث: تجنب لفظ الزائد في كتاب الله تعالى، أو التكرار، ولا يجوز إطلاقه إلا بتأويل كقولهم: الباء زائدة ونحوه، مرادهم أن الكلام لا يحتل معناه بحذفها؛ لأنه لا فائدة فيه أصلاً، فإن ذلك لا يحتمل من متكلم، فضلاً عن كلام الحكيم.

وقال ابن الخشاب "في العتمد": اختلف في هذه المسألة، فذهب الأكثرون إلى جواز إطلاق الزائد في القرآن نظراً إلى أنه نزل بلسان القوم ومتعارفهم، وهو كثير؛ لأن الزيادة بإزاء الحذف، هذا للاختصار والتخفيف، وهذا للتوكيد والتوطئة. ومنهم من لا يرى الزيادة في شيء من الكلام ويقول: هذه الألفاظ المحمولة على الزيادة جاءت لقوائد ومعان تخصها، فلا أفضى عليها بالزيادة، ونقله عن ابن درستويه. قال: والتحقيق أنه إن أريد بالزيادة إثبات معنى لا حاجة إليه فباطل؛ لأنه عبث، فتعين أن إينابه حاجة، لكن الحاجات إلى الأشياء قد تختلف بحسب المقاصد، فايست الحاجة إلى اللفظ الذي زيد عندها ولا زيادة، كالحاجة إلى الألفاظ التي رأوها<sup>(٢)</sup> مزيدة عليه، وبه يرتفع الخلاف.

وكثير من القدماء يسمون الزائد صلة، وبعضهم يسميه مقصماً، ويقع ذلك في عبارة مستوية.

\*\*\*

(١) سورة الإنسان ٤ . (٢) ت: «إلى اللفظ الذي رأوه زائدة عليه» .

الرابع : تجنب الأعراب التي هي خلاف الظاهر والنافية لنظم الكلام ، كتجوير الزمخشري في ﴿ لِلْفُقَرَاءِ ﴾<sup>(١)</sup> في سورة الحشر ، أن يكون بدلا من قوله : ﴿ وَوَلَدِي الْقُرْبَى ﴾<sup>(٢)</sup> ، وهذا فضل كبير ، وإنما حمل عليه لأن أبا حنيفة يقول : إنه لا يستحق القريب بقرابته بل لكونه فقيرا ، والشافعي يخالفه . ونظيره إعراب بعضهم : ﴿ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾<sup>(٣)</sup> بدلا من المجرور في قوله تعالى : ﴿ أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

الخامس : تجنب التقادير البعيدة والمجازات المعقدة ، ولا يجوز فيه جميع ما يجوزُه النحاة في شعر امرئ القيس وغيره ، وأن نقول في نحو : ﴿ اغفر لنا ﴾ و ﴿ اهدنا ﴾ فعلى دعاء أو سؤال ، ولا نقول : فعلى أمر ، تأديبا ، من جهة أن الأمر يستلزم العلو والاستعلاء ، على الخلاف فيه .

وقال أبو حيان التوحيدى<sup>(٥)</sup> في " البصائر " : سألت السيرافي عن قوله تعالى : ﴿ قَاتِمًا بِالْقِطِّ ﴾<sup>(٦)</sup> بما انتصب ؟ قال : بالحال ، قلت : لمن الحال ؟ قال : لله تعالى ، قلت : فيقال لله حال ؟ قال : إن الحال في اللفظ لا لمن يُلفظ بالحال عنه ؛ ولكن الترجمة لا تستوفي حقيقة المعنى في النفس إلا بعد أن يصوغ الوهم هذه الأشياء صياغة تسكن إليها النفس ، وينتفع بها القلب ، ثم تكون حقائق الألفاظ في مُفادها غير معلومة ولا منقوضة باعتماد ، وكما أن المعنى على بعد من اللفظ ، كذلك الحقيقة على بعد من الوهم .

\*\*\*

(٢) سورة الحشر ٧

(٤) سورة الأنبياء ١

(١) سورة الحشر ٨

(٣) سورة الأنبياء ٣

(٥) هو علي بن محمد بن العباس المعروف بأبي حيان التوحيدى ؛ المتوفى سنة ٢٨٠ ، وكتابه البصائر من أمتع ما ألف من الكتب ، طبع الجزء الأول منه في مطبعة لجنة التأليف والترجمة بمصر ، بتحقيق الأستاذين : أحمد أمين والسيد أحمد صقر .

(٦) سورة آل عمران ١٨

السادس : البحث على الأصلى والزائد ، ومن هذا قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَفْقُورَ أَوْ يَفْقُورَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾ <sup>(١)</sup> فإنه قد تنوهم « الواو » فى الأولى ضمير الجمع ، فىشكل ثبوت النون مع « أن » ، وليس كذلك ؛ بل الواو هنا لام الكلمة ، والنون ضمير جمع المؤنث ، فىبنى الفعل معها على السكون ؛ فإذا وُصل الناصب أو الجازم لا تحذف النون ؛ ومثله : « النساء يرجون » ، بخلاف : « الرجال يرجون » ، فإن الواو فيه ضمير الجمع ، والنون حرف علامة الرفع ؛ وأصله « بَرَجُورُونَ » أعلت لام الكلمة بما يقتضيه التصريف ، فإذا دخل الجازم حذف النون ؛ وهذا مما اتفق فيه اللفظ واختلاف فى التقدير .

\*\*\*

وكذلك يُبحث عما تقتضيه الصناعة فى التقدير ، ولا يؤخذ بالظاهر ، فى نحو قوله تعالى : ﴿ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> يتبادر إلى الذهن أن ﴿ مرحباً ﴾ نصب ، اسم لا ، وهو فاسد ، لأن شرط عملها فى الاسم ألا يكون معمولاً لغيرها ؛ وإنما نصب بفعل مضمير يجب إضماره ، و ﴿ لا ﴾ دعاء ، و ﴿ بهم ﴾ بيان المدعو عليهم . وأجاز أبو البقاء أن ينصب <sup>(٣)</sup> على المفعول به ، أى لا يسمعون مرحباً ، وأجاز فى جملة ﴿ لا مرحباً ﴾ أن تكون مستأنفة ، وأن تكون حالا ، أى هذا فوجٌ مقولاه : ﴿ لا مرحباً ﴾ .

وفيه نظر ؛ لأنه قدّر « مقولاً » فقولاً هو الحال ، و ﴿ لا مرحباً ﴾ محكية بالقول فى موضع نصب .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاعْتَمُوا أَنْ فَيْكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> يتبادر إلى الذهن أن الظرف قبله خبر « أن » على التقديم ، وهو فاسد لأنه ليس المراد الإخبار بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢) سورة ص ٥٩

(١) سورة البقرة ٢٣٧

(٤) سورة الحجرات ٧

(٣) إملأ ما من به الرحمن ٢ : ١١٤

فيهم ، وإنما الغرض أنه لو أطاعكم في كثير من الأمر لعنتم ، وإنما ﴿ فيكم ﴾ حال ، والمعنى : واعلموا أن رسول الله في حال كونه فيكم لو أطاعكم لكان كذا .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> فإن الجواب وقع فيهما بعد النفي مقرّوناً بالفاء ، وفي الأولى حذفت النون وفي الثانية أثبتتها ، فما الفرق بينهما ؟ وجوابه أن حذف النون جواباً للنفي هو على أحد معني نصب « ما تأتينا فتحدثنا » أي ما يكون إتيان ولا حديث ، والمعنى الثاني إثبات الإتيان ونفي الحديث ، أي ما تأتينا محدثاً ، أي تأتينا غير محدث ، وهذا لا يجوز في الآية . وأما إثبات النون فعلى العطف .

وقريب من ذلك قوله تعالى : ﴿ أَبَشِّرْهُم بِبَشْرٍ آتِيَةٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ أَبَشِّرْ يَهْدُونَنَا ﴾<sup>(٤)</sup> حيث انتصب « بشرا » في الأول وارتفع في الثاني ، فيقال : ما الفرق بينهما ؟ والجواب أن نصب « بشرا » على الاشتغال ، والشاغل للعامل منصوب ، فصح لعامله أن يفسر ناصباً ، وأما في الثانية فالشاغل مرفوع مفسر رافعا ؛ وهذا كما تقول : أزيد قام ؟ فزيد مرفوع على الفاعلية لطلب أداة الفعل ؛ فهذا في الاشتغال والشاغل مرفوع ، وتقول فيما الشاغل فيه منصوب : أزيدا ضربته ؟

وقريب منه إجماع القراء على نصب « قليل » في : ﴿ فَشَرِّبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾<sup>(٥)</sup> . واختلفوا في : ﴿ مَا قَلَّوهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ وإنما كان كذلك لأن ﴿ قليلاً ﴾ الأول استثناء من موجب ، والثاني استثناء من منفي .

(٢) سورة المرسلات ٣٦

(٤) سورة التين ٦

(٦) سورة النساء ٦٦

(١) سورة فاطر ٣٦

(٣) سورة القمر ٢٤

(٥) سورة البقرة ٢٤٩

فإن قيل : فلم أجمعوا على النصب في ﴿ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾<sup>(١)</sup> مع أنه استثناء من غير موجب ؟ قيل : لأن هذا استثناء مُفْرَغ ، وهو نعت لمصدر محذوف ، فالتقدير : فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً .

ومثله ﴿ وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾<sup>(٢)</sup> في سورة الحديد ، قرأها ابن عامر برفع ﴿ كل ﴾ ووافق الجماعة على النصب في النساء . والفرق أن الذي في سورة الحديد شغل الخبر بهاء مضرة ، وليس قبل هذه الجملة جملة فعلية ، فيختار لأجلها النصب ، فرفع بالابتداء ، وأما التي في سورة النساء فإنما اختير فيها النصب ؛ لأن قبله جملة فعلية ، وهي قوله : ﴿ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ ﴾ .

## نبي

قد يتجاذب الإعراب والمعنى الشيء الواحد ، وكان أبو علي الفارسي يُلمّ به كثيراً ، وذلك أنه يوجد في الكلام أن المعنى يدعو إلى أمر ، والإعراب يمنع منه ، قالوا : والتمسك بصحة المعنى يؤول لصحة الإعراب ، وذلك كقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ . يَوْمَ تُنْبَى السَّرَائِرُ ﴾<sup>(٣)</sup> فالظرف الذي هو ﴿ يوم ﴾ يقتضى المعنى أن يتعلق بالمصدر الذى هو « رجع » ، أى أنه على رجعه فى ذلك اليوم تقادر ؛ لكن الإعراب يمنع منه لعدم جواز الفصل بين المصدر ومعموله بأجتنبي ، حينئذ يجعل العامل فيه فعلاً مقدرًا دلّ عليه المصدر . وكذا قوله سبحانه : ﴿ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فالمعنى يقتضى تعلق « إذ » بالفت ، والإعراب يمنعه للفصل بين المصدر ومعموله بالخبر ، فيقدر له فعل يدل عليه المقت .

(١) سورة النساء ... (٢) سورة الحديد ١٠ ، والنساء ٩٥ ، وانظر القرطبي ١٧ : ٢٤١ .

(٤) سورة المؤمن ١٠

(٣) سورة الطلاق ٨ ، ٩

وكذلك قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَافِي الْقُبُورِ . وَحُصِّلَ مَافِي الصُّدُورِ .  
إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴾<sup>(١)</sup> فالمعنى أن العامل في إذا « خير » ، والإعراب بمنه ؛ لأن  
مابعد « إن » لا يعمل فيما قبلها ، فاقضى أن يقدر له العامل .

## تنبية

على النحوى بيان مراتب الكلام ؛ فإن مرتبة العمدة قبل مرتبة الفصلة ، ومرتبة  
المبتدأ قبل مرتبة الخبر ، ومرتبة ما يصل الفعل إليه بنفسه قبل مرتبة ما يصل إليه بحرف الجر -  
وإن كانا فضلتين - ومرتبة المفعول الأول قبل مرتبة المفعول الثانى . وإذا اتصل الضمير  
بما مرتبته التقديم وهو يعود على ما مرتبته التأخير ، فلا يجوز أن يتقدم ، لأنه يكون متقدما  
لفظا ومرتبة ، وإذا اتصل الضمير بما مرتبته التأخير وهو يعود على ما مرتبته التقديم فلا يجوز أن  
يتقدم ؛ لأنه يكون مقدما لفظا مؤخر مرتبة ، فعلى هذا يجوز : « فى داره زيد » لاتصال الضمير  
بالخبر ومرتبته التأخير ، ولا يجوز : « صاحبها فى الدار » ، لاتصال الضمير بالمبتدأ ومرتبته التقديم .

## النوع الحادي والعشرون معرفة كون اللفظ والتركيب أحسن وأصح

ويؤخذ ذلك من علم البيان والبديع ، وقد صنف الناس في ذلك تصانيف كثيرة ، وأجمعها ما جمعه الشيخ شمس الدين محمد بن النقيب مجلدين قدمها أمام تفسيره ، وما وضعه حازم<sup>(١)</sup> الأندلسي المسمى بمنهاج البلغاء وسراج الأدباء . وهذا العلم أعظم أركان المفسر ، فإنه لا بد من مراعاة ما يقتضيه الإعجاز ، من الحقيقة والمجاز ، وتأليف النظم ، وأن يُواخى بين الموارد ، ويعتمد ما سبق له الكلام حتى لا يتنافر ، وغير ذلك . وأمثال الناس بهذا صاحب الكشاف . قال السكاكي : واعلم أن شأن الإعجاز عجيب ، يدرك ولا يمكن وصفه ؛ كاستقامة الوزن تُدرك ولا يمكن وصفها ، وكالملاحاة ، ولا طريقَ إلى تحصيله لذوى الفطر السليمة إلا إتقانُ على المعاني والبيان والتمرّن فيهما .

وقال الزمخشري : من حق مفسر كتاب الله الباهر ، وكلامه المعجز أن يتعاهد في مذاهبه بقاء النظم على حسنه ، والبلاغة على كمالها ، وما وقع به التحذير سليما من القادح ، وإذا لم يتعاهد أوضاع اللغة فهو من تعاهد النظم والبلاغة على مراحل .

وادمي القاضي أبو الطيب في كتاب "إعجاز القرآن" أن كثيرا من محاسن هذا العلم لا يُعدّ من البلاغة القرآنية ؛ بناء على اختياره في أن القرآن نزل على خلاف أساليبهم ، وسيأتي الكلام في ذلك .

فإن قلت : كيف عددت هذا من أنواع علومه ؛ مع أن سلف المفسرين من الصحابة والتابعين لم يتحوصوا فيه ولم ينقل عنهم شيء من ذلك ، وإنما هذا أحدثه المتأخرون ؟

(١) هو أبو الحسن حازم بن محمد بن حسين القرطاجي ، توفي سنة ٦٨٤ ، ومن كتبه منهاج البلغاء نسخة مصورة بدار الكتب المصرية عن الأصل المحفوظ بتونس (واظنر شنرات الذهب ٥ : ٣٨٨) .

قلت : إنما سكت الأولون عنه لأن القصد من إنزال القرآن تعليم الحلال والحرام ، وتعريف شرائع الإسلام وقواعد الإيمان ، ولم يُقصد منه تعليم طرق الفصاحة ؛ وإنما جاءت لتكون معجزة ، وما قصد به الإعجاز لاسيلا إلى معرفة طريقه ، فلم يكن الخوض فيه مسوغاً ؛ إذ البلاغة ليست مقصودة فيه أصلاً ؛ لأنه موجود في الصحف الأولى ؛ لا مع هذه البلاغة المعينة ؛ وإنما كان بليغاً بحسب كمال التكلم ؛ فهذا لم يتكلم السلف في ذلك ، وكان معرفتهم بأساليب البلاغة مما لا يحتاج فيه إلى بيان ، بخلاف استنباط الأحكام ، فهذا تسكلموا في الثاني دون الأول .

وأعلم أن معرفة هذه الصناعة بأوضاعها هي عمدة التفسير ، المطلع على عجائب كلام الله ، وهي قاعدة الفصاحة وواسطة عقد البلاغة ، ولو لم يجب الفصاحة إلا قول الله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ . عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، [ لكفى ] ، والمعلومات كثيرة ، ومِنَّ اللهُ تعالى جمة ، ولم يخص الله من نعمه على العبد إلا تعليم البيان . وقال تعالى : ﴿ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ولهدف الواو في قوله تعالى : ﴿ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ <sup>(٤)</sup> نكته علمية ، فإنه جعل تعليم البيان في وزن خلقه ، وكالبدل من قوله : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ <sup>(٥)</sup> لأنه حي ناطق ؛ وكأنه إلى نحوه أشار أهل المنطق بقولهم في حد الإنسان : حيوان ناطق .

ولا شك أن هذه الصناعة تفيد قوة الإفهام على ما يريد الإنسان ويراد منه ، ليتمكن بها من اتباع التصديق به ، وإذعان النفس له .

\*\*\*

وينبغي الاعتناء بما يمكن إحصاؤه من المعاني التي تسكلم فيها البليغ مُثَبِّتًا ونافياً .

(١) سورة الرحمن ١ - ٤

(٢) سورة آل عمران ١٣٨ -

(٤) سورة الرحمن ٣ ، ٤

(٣) سورة النحل ٨٩

(٥) سورة القيامة ٤٠

فنها تحقيق العقائد الإلهية ، كقوله سبحانه : ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ﴾ (١) بعد ذكره النطفة ومعلقها في مراتب الوجود . وكقوله : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ (٢) فن يقرعُ سمعه هذا الكلامُ المعجز استشعر من روعة النفس ، واقشعرار الجلد ما يُمكن خشية الله وعظمتته من قلبه .

ومنها بيان الحق فيما يشكل من الأمور غير العقائد ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ (٣) ، وكقوله صلى الله عليه وسلم : « فن أين يكون الشبه » ؟ فانظر كيف أعطى في هذه الأحرف اليسيرة الحجة على من أنكر احتلام المرأة فلا أبين من هذا البيان ، ولا أشق للرتاب من هذا القول ! فإنه يرى إحدى المقدمتين عيانا ، وهو شبه الولد بأمه ، ويعلم قطعا أنه ليس هناك سبب يُحال الشبه عليه غير الذي أنكر . ومنها تمكين الانفعالات النفسانية من النفوس مثل الاستعطاف والإعراض ، والإرضاء والإغضاب ، والتشجيع والتخويف . ويكون في مدح وذم ، وشكايه واعتذار ، وإذن ومنع . وينضم إلى قوة القول البلاغى معنى متصل إعانة لها ؛ مثل فضيلة القائل وحمية النازع ، وقوة البليغ على اطراء نفسه ، وتحسين رأيه .

ومن ذلك استدعاء المخاطب إلى فضل تأمل ، وزيادة تفهم ؛ قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْطَيْتُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنَىٰ وَفُرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا ﴾ (٤) ، وكذلك قوله : ﴿ وَمَا يَقْلِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ ﴾ (٥) ؛ وسر هذا أن السامع يحرص على أن يكون من هؤلاء المثنى عليهم ، فيسارع إلى التصديق ، ويُلقَى في نفسه نور من التوفيق .

ويكون هذا القول البلاغى ما يسمى الضمير ، ويسمى التمثيل ؛ وأعنى بالضمير

(١) سورة القيامة ٤٠

(٢) سورة الزمر ٦٧

(٣) سورة الأفعال ٦١

(٤) سورة الأفعال ٦١

(٥) سورة الصكوت ٤٣

أن يُضمر بالقول المجادل به البيان أحد حرفيه ؛ كقول الفقيه : النبيذ مُسكر فهو حرام ،  
وكقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُبذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ  
كَفُورًا ﴾<sup>(١)</sup> .

وقد يكون هذا الإضمار في القياس الاستثنائي أيضاً ؛ كقولك : لو كان فلانُ عزيزاً  
لمنع بأعنة الخيل جاره ، أو جواداً لشبَّ لسارى الليل ناره ، معولاً على أنه قد علم أنه مأمَنع  
ولا شبَّ ، فيثبت بذلك مقابله وهو البخل والذلة ؛ ومن هذا قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ  
فَطًّا غَلِيظًا أَلْتَلَبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ وقد شهد الحسن والعيان أنهم ما انفَضُوا  
من حوله وهي المضرة ، فاتتني عنه صلوات الله عليه أنه فظاً غليظ القلب .  
ومن أحسن ما أبرز فيه هذا المضمَر قول الشاعر<sup>(٣)</sup> :

ولو كان عبدُ الله مولى هجوتهُ ولكنَّ عبدَ الله مولى موالياً  
ومثال الاستمالة والاستعطاف قوله تعالى عن آدم : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ  
لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> . وحسبك إمامُ المتقين حين سمع  
شعرَ القائلة<sup>(٥)</sup> :

ما كان ضرركَ لو مننتَ وربِّمآ منَ الفتى وهو المغيظُ المحنقُ  
قال : « لو بلغنى شعرها قبل أن أقتله لما قتلته » ، وقال الآخر :

ونحنُ الكاتبون وقد أسأنا فهبنا للكرامِ الكاتنينَا

(١) سورة الإسراء - ٣٧ .

(٢) هو الفرزدق ، والبيت من شواهد سيبويه ٢ : ٥٨ .

(٣) سورة آل عمران ١٥٩ .

(٤) سورة الأعراف ٢٣ .

(٥) هي قتيلة بنت النضر بن الحارث ، وكان النبي عليه السلام قتل أباهَا صبراً ، مرجعه من بدر ؛

فقال كلمة مطلعها :

يَارَا كِبَا إِنْ الْأَيْثِيلَ مِظَنَّةٌ مِنْ صُبْحِ خَامِسَةٍ وَأَنْتَ مَوْقُوقٌ

ومن الاستمالة والاسترضاء ما لا يخرق السمع أفذ منه إلى القلوب ، وأوقع على المطلوب ، قوله صلى الله عليه وسلم للأَنْصار وقد وجدوا في نفوسهم قسمة الغنائم<sup>(١)</sup> في غيرهم : يا معشر الأنصار ، ألم أُجِدْكُمْ كَذَا ! ألم أُجِدْكُمْ كَذَا ! ثم قال : أجيوني ، فإزادوا على قولهم : الله ورسوله آمن ، فقال عليه الصلاة والسلام : أما إنكم إن شئتم لقتلتم - [ فلصدقتُمْ ]<sup>(٢)</sup> ، ولصدقتُمْ :- : جئتنا بحال كذا وكذا . فانظر ما أعجب هذا ! استشعر منهم عليه السلام أن إمساكهم عن الجواب أدبٌ معه لا يعجز عنه ، فأعلمهم بأنهم لو قالوا صدقوا ، ولم يكن هو بالذي يفضب من سماعه ، ثم زادهم تكريماً بقوله : «أما ترضون أن يذهب الناس بالشاء والبعير ، وتنصرفوا برسول الله إلى رجالكم» ، ثم زاد يمينه المباركة<sup>(٣)</sup> البرة على فضل ما ينصرفون به ؛ اللهم انفعنا بحبته ، وفضل علينا بشفاعته !

وما تجدد من هذا الطراز قولٌ بعضهم :

أنا سٌ أعرَضُوا عَنَّا بلا جُرْمٍ ولا مَعْنَى  
أساءوا ظَنَّهُمْ فِينَا فهَلَّا أَحْسَنُوا الظَّنَّ!  
فإن عادوا لنا عُدْنَا وإن خانوا فما خُنَّا  
وإن كانوا قد استَغَفَرُوا فإِنَّا غَنِمُ أغْنَى  
وإن قالوا : اذْنُ مِنَّا بَعْدُ باعدنا من استَدَيْتِ

ومن الإغضاب العجيب قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَنهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الذِّينِ قَاتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ ﴾

(١) بعد غزوة الطائف ؛ وذلك حينما أعطى رسول الله عليه السلام ما أعطى من الطاء لقريش وبعض قبائل العرب ولم يكن للأَنْصار منها شيء ، فوجدوا لذلك في خبر طويل (واظر سيرة ابن هشام ٤ : ١٤٦) .

(٢) من سيرة ابن هشام

(٣) وذلك قوله : فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار .

فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ ﴿٢﴾ ، وقوله : ﴿ افْتَتَحْتَهُنَّ وَذُرِّيَّتَهُنَّ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ ﴿٣﴾ والله در القائل :

إذا والى صديقك من تعادى فقد عاداك وانقطع الكلام

ومن قسم التشجيع قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَأَنَّهُمْ بُفْيَانٌ مَرْصُومُونَ ﴾ ﴿٤﴾ وكفى بحب الله مشجعاً على منازلة الأقران ومباشرة الطعان! وقوله عز وجل : ﴿ إِنَّ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن قَوَرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ ﴿٥﴾ ، وكيف لا يكون والقوم صبروا والملك الحق جل جلاله وعدم بالمدد الكثير! ثم قال : ﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ ﴿٦﴾ .

وقوله : ﴿ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾ ﴿٧﴾ وفي مقابلة هذا القسم ما يراد به الأخذ بالجزم والثاني بالحرب والاستظهار عليها بالعدة ، والاستشهاد على ذلك بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُلَاقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ ﴿٨﴾ ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ ﴿٩﴾ .

ومنه الإبانة بالمدح ، وربما مدح الكريم بالنعافل عن الزلة والتهاون بالذنب ؛ كما أشار إليه القرآن فيما أسرَّ سيد البشر لبعض نساته من أظهره الله على إفشائه ، فأخبر سبحانه أنه عرف بعضه وأعرض عن بعض ؛ ولذلك قيل :

ليس الغيُّ بسيدٍ في قومِه لكنَّ سيدَ قومِه المتغابي

(٢) سورة المتحنة ١

(٤) سورة الصف ٤

(٧) سورة البقرة ١٩٥

(٩) سورة الأهل ٦٠

(١) سورة المتحنة ٩

(٣) سورة الكهف ٥٠

(٥) سورة آل عمران ١٢٥

(٦) سورة آل عمران ١٢٦

(٨) سورة النساء ١٠٤

ومنه التمثيل ؛ وإنما يكون بأمر ظاهر يُسلّمه السامع، ويقوّيه مافى القرآن من قصص الأتقياء تحذيرا لما نزل بهم من العذاب وأخبار السعداء ، ترغيبا لما صاروا إليه من الثواب .  
وفى الحديث : « رأيت لومضتَ ، رأيت لو كان على أريك دين » ، كيف ظهر إمكان نقل الحكم من شبه إلى شبه .

ومنه أن يذكر الترغيب مع الترهيب وُبشع البشارة بالإندار ، قال الزمخشري : وسيره إرادة التسليط لا كتساب ما يزلف ، والتشبيط عن اقتراف ما يتلف ؛ فلما ذكر الكفار وأعمالهم وأوعدهم بالعذاب ، ثنّاه ببشارة عباده المؤمنين .

## تنبيه

ليكن محطّ نظر المفسّر مراعاة نظم الكلام الذى سبق له ، وإن خالف أصل الوضع اللغوى لثبوت التجوّز ؛ ولهذا ترى صاحب "الكشاف" يجعل الذى سبق له الكلام معتمدا ، حتى كأنه غيره مطروح .

النوع الثاني والعشرون  
معرفة اختلاف الألفاظ بزيادة أو نقصان أو تغيير  
حركة أو إثبات لفظ بدل آخر

وذلك متواتر وآحاد، ويوجد هذا الوجه من علم القراءة. وأحسن الموضوع للقراءات السبع كتاب "التيسير"، لأبي عمرو الداني، وقد نظمه أبو محمد القاسم الشاطبي<sup>(١)</sup> في لاميته التي عمّ النفع بها، وكتاب "الإقناع"، لأبي جعفر بن الباذش<sup>(٢)</sup>، وفي القراءات العشر كتاب المصباح<sup>(٣)</sup> لأبي الكرم الشهرزوري.

واعلم أن القرآن والقراءات حقيقتان متغايرتان، فالقرآن هو الوحي المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم للبيان والإعجاز، والقراءات هي اختلاف ألفاظ الوحي المذكور في كتبة الحروف أو كيفيتها؛ من تخفيف وتثقيل وغيرها، ثم هاهنا أمور:

\*\*\*

أحدها أن القراءات السبع متواترة عند الجمهور، وقيل بل مشهورة، ولا عبرة بإنكار المتبرد قراءة حمزة: ﴿وَالْأَرْحَامِ﴾<sup>(٤)</sup> و ﴿مُضْرِحِي﴾<sup>(٥)</sup>، ولا بإنكار مغاربة النحاة

(١) هو الإمام القاسم بن فيره الشاطبي الضرير؛ صاحب القصيدة المعروفة بحرز الأمان ووجه التهان؛ توفي سنة ٥٩٠ هـ (وانظر كشف الظنون ٤ : ٦٤٦).

(٢) هو أحمد بن علي بن أحمد بن خلف أبو جعفر بن الباذش الأنصاري؛ قال ابن الجزري: «ألف كتاب الإقناع في السبع من أحسن الكتب، ولكنه لا يخلو من أوهام نهبت عليها في كتابي الإعلام». توفي سنة ٥٤٠ هـ. (طبقات القراء لابن الجزري ١ : ٨٣)

(٣) سماه صاحب كشف الظنون: «المصباح الزاهر في القراءات العشر الزواهر» لأبي الكرم مبارك ابن الحسن الشهرزوري المتوفى سنة ٥٥٠ هـ؛ (كشف الظنون ١٧٠٦).

(٤) النساء ١ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامِ﴾ بخفض الميم عطفا على الضمير

الجرور في «به» على مذهب الكوفيين، (اتحاف فضلاء البشر ١٨٥).

(٥) سورة إبراهيم ٢٢ ﴿وَمَا أَتَمُّ بِمُضْرِحِي﴾ بكسر اللام؛ ووجهه بأن الكسر على أصل

التقاء الساكنين، وأصله «مضرخين»، (اتحاف فضلاء البشر ٢٧٢).

كابن عصفور قراءة ابن عامر ﴿ قَتْلُ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ ﴾<sup>(١)</sup> والتحقيق أنها متواترة عن الأئمة السبعة ، أمّا تواترها عن النبي صلى الله عليه وسلم فقيه نظر ؛ فإنّ إسناد الأئمة السبعة بهذه القراءات السبعة موجود في كتب القراءات ، وهي نقل الواحد عن الواحد لم تكمل شروط التواتر في استواء الطرفين والواسطة ، وهذا شيء موجود في كتبهم ، وقد أشار الشيخ شهاب الدين أبو شامة في كتابه " المرشد الوجيز " ، إلى شيء من ذلك .

\*\*\*

الثاني : استثنى الشيخ أبو عمرو بن الحاجب<sup>(٢)</sup> قولنا : إن القراءات السبع متواترة ما ليس من قبيل الأداء ، ومثله بالمدّة والإمالة وتخفيف الهمزة ؛ يعنى فإنها ليست متواترة .

وهذا ضعيف ؛ والحق أن المدّة والإمالة لاشك في تواتر المشترك بينهما ، وهو المدّة من حيث هو مدّة ، والإمالة من حيث إنها إمالة ، ولكن اختلف القراء في تقدير المدّة ؛ فمنهم من رآه طويلا ، ومنهم من رآه قصيرا ؛ ومنهم من بالغ في القصّر ، ومنهم من تزايد ، فحزمة وورش بمقدار ست لغات ، وقيل : خمس ، وقيل : أربع ، وعن عاصم : ثلاث ، وعن الكسائي : ألفان ونصف ، وقالون : ألفان ، والشوسى ألف ، ونصف .

قال الداني في التيسير : أطولهم مدّة في الضربين جميعا - يعنى المتصل والمنفصل - وورش وحمزة ، ودونهما عاصم ، ودونه ابن عامر والكسائي ، ودونهما أبو عمرو من طريق أهل العراق ، وقالون من طريق أبي نسيب بخلافه عنه . وهذا كله على التقريب من غير إفراط ، وإما هو على مقدار مذاهبهم من التحقيق والحذف . انتهى كلامه .

فعلّم بهذا أن أصل المدّة متواتر والاختلاف والطرق إنما هو في كيفية التلقظ به .

(١) - سورة الأنعام ١٢٧ ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لَكثيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلُ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ ﴾ . « زين »

بضم الزاي وكسر اليا . بالناء للمفعول . و « قتل » برفع اللام على النيابة عن فاعل . و « أولادهم » بالنصب على المفعول بالصدر و « شركائهم » بالخفض على إضافة الصدر إليه فاعلا . ( إتحاف فضلاء البشر ٢١٧ )

(٢) - هو عثمان بن عمر بن يونس ابو عمر الكردي المعروف بابن الحاجب ، توفي سنة ٦٤٦ ( بنية الوعاة ٣٢٣ )

وكان الإمام أبو القاسم الشاطبي يقرأ بمدتين : طُولي لورش وحمزة ، ووُسْطى لمن بقي .  
وعن الإمام أحمد بن حنبل أنه كره قراءة حمزة لما فيها من طول المدّ وغيره ، فقال :  
لا تعجبني ، ولو كانت متواترة لما كرهها . وكذلك ذكر القراء أن الإمالة قسمان : إمالة  
محضة ، وهي أن يُنحى بالألف إلى الياء وتكون الياء أقرب ، وبالفتحة إلى الكسرة وتكون  
الكسرة أقرب . وإمالة تسمى بَيْنَ بَيْنَ ؛ وهي كذلك ؛ إلا أن الألف والفتحة أقرب ،  
وهذه أصعب الإمالتين وهي المختارة عند الأئمة . ولا شكّ في تواتر الإمالة أيضا ، وإِنما  
اختلفهم في كيفية مبالغة وحضورا .

أما تخفيفُ الهمزة - وهو الذي يطلق عليه تخفيف ، وتلين ، وتسهيل ، أسماء مترادفة -

فإنه يشمل أربعة أنواع من التخفيف ، وكلٌّ منها متواتر بلا شك :

أحدها النقل ، وهو نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها ، نحو ﴿ قَدْ أَفْلَحَ ﴾ <sup>(١)</sup>

بنقل حركة الهمزة ، وهي الفتحة إلى دال « قد » ، وتسقط الهمز فيبقى اللفظ بدالٍ مفتوحة  
بعدها فاء ، وهذا النقل نافع من طريق ورش في حال الوصل والوقف ، وقراءة حمزة  
في حال الوقف .

الثاني : أن تبدل الهمزة حرف مدّ من جنس حركة ما قبلها إن كان قبلها فتحة أبدلت

ألفها ، نحو « باس » ، وهذا البديل قراءة أبي عمرو بن العلاء ، ونافع من طريق ورش في  
فاء الفعل ، وحمزة إذا وقف على ذلك .

الثالث تخفيف الهمز ، بين بَيْنَ ، ومعناه أن تسهل الهمزة بينها وبين الحرف الذي منه

حركاتها ، فإن كانت مضمومة سهلت بين الهمزة والواو ، أو مفتوحة فبين الهمزة والألف ،

أو مكسورة فبين الهمزة والياء ، وهذا يسمى إشماما ، وقرأ به كثيرٌ من القراء وأجمعوا

عليه في قواه تعالى : ﴿ قُلْ أَلَدَّ كَرِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ونحوه ، وذكره النجاة عن لغات العرب .

(١) سورة المؤمنون ١

(٢) سورة الأنعام ١٤٣

قال ابن الحاجب في تصريفه : واغتفر<sup>(١)</sup> التقاء الساكنين في نحو أَحْسَنُ عندك؟ وآيْنُ اللهُ يمينك؟ وهو في كل كلمة أو لها همزة وصل مفتوحة ودخلت همزة الاستفهام عليها؛ وذلك ما فيه لام التعريف مطلقا، وفي آيْنُ اللهُ وآيْمُ اللهُ خاصة، إذ لا ألف وصل مفتوحة سواها؛ وإنما فعلوا ذلك خوف لبس الخبر بالاستخبار، ألا ترى أنهم لوقالوا: أَحْسَنُ عندك؟ وحذفوا همزة الوصل على القياس في مثلها لم يعلم استخبار هو أم خبر؟ فأتوا بهذه عوضا عن همزة الوصل قبل الساكن، فصار قبل الساكن مدة فقالوا: أَحْسَنُ عندك؟ وكذلك آيْنُ اللهُ يمينك؟ فيما ذكره. وبعض العرب يجعل همزة الوصل فيما ذكرنا بَيْنَ بَيْنَ، ويقول أحسن عندك وآيْنُ اللهُ يمينك؟ فيما ذكرنا، وقد جاء عن القراء بالوجهين في مثل ذلك، والمشهور الأول. وقد أشار الصحابة رضي الله عنهم إلى التسهيل بَيْنَ بَيْنَ في رسم المصاحف العثمانية، فكتبوا صورة الهمزة الثانية في قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿قُلْ أَوْ نَبِّئْكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> واوا على إرادة التسهيل بَيْنَ بَيْنَ. قاله الداني وغيره.

الرابع تخفيف الإسقاط، وهو أن تسقط الهمزة رأسا. وقد قرأ به أبو عمرو في الهمزتين من كلمتين إذا اتفقتا في الحركة فأسقط الأولى منهما على رأى الشاطبي، وقيل الثانية في نحو ﴿جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>، وواقعه على ذلك في المفتوحتين نافع من طريق قالون، وابن كثير من طريق البرزى، وجاء هذا الإسقاط في كلمة واحدة في قراءة قُنبَل عن ابن كثير في: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ﴾<sup>(٤)</sup> بإسقاط همزة ﴿شُرَكَائِ﴾.

\*\*\*

الثالث: أن القراءات توقيفية وليست اختيارية، خلافا لجماعة منهم الزمخشري، حيث ظنوا أنها اختيارية تدور مع اختيار الفصحاء واجتهاد البلغاء. ورُدَّ على حمزة قراءة

(٢) سورة آل عمران ١٥

(٤) سورة النحل ٢٧

(١) الشافية ٢ : ٢١٠

(٣) سورة النحل : ٦١

﴿وَالْأَرْحَامِ﴾<sup>(١)</sup> بالخفض ؛ ومثل ما حكى عن أبي زيد والأصمعي ويعقوب الحضرمي أن خطئوا حمزة في قراءته : ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُضْرِحِي﴾<sup>(٢)</sup> بكسر الياء المشددة ، وكذا أنكروا على أبي عمرو إدغامه الراء عند اللام في : ﴿يَفْعَلَكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقال الزجاج : إنه خطأ فاحش ؛ ولا تدغم الراء في اللام إذا قلت : «مُرِّي» بكذا ، لأن الراء حرف مكرر ، ولا يدغم الزائد في الناقص للإخلال به ؛ فأما اللام فيجوز إدغامه في الراء ، ولو أدغمت اللام في الراء<sup>(٤)</sup> لزم التكرير من الراء . وهذا إجماع النحويين . انتهى .

وهذا تحامل ، وقد انعقد الإجماع على صحة قراءة هؤلاء الأئمة وأنها سنة متبعة ؛ ولا مجال للاجتهاد فيها . ولهذا قال سيبويه في كتابه في قوله تعالى : ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾<sup>(٥)</sup> « وبنو تميم<sup>(٦)</sup> يرففونه إلا من درى<sup>(٧)</sup> كيف هي في المصحف » .

وإنما كان كذلك ، لأن القراءة سنة مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا تكون القراءة بغير ما روى عنه . انتهى .

\*\*\*

- 
- (١) سورة النساء : ١ ؛ وانظر الحاشية ٤ في ص ٣١٨ من هذا الجزء .  
(٢) سورة إبراهيم : ٢٢ ، وانظر الحاشية ٥ في ص ٣١٨ من هذا الجزء .  
(٣) سورة نوح : ٤  
(٤) ت : « ولو أدغمت الراء في اللام » .  
(٥) سورة يوسف : ٢١  
(٦) الكتاب ١ : ٢٨ .  
(٧) الكتاب « يرففونها إلا من عرف هي » .

الرابع ما تضمنته التيسير<sup>(١)</sup> والشاطبية<sup>(٢)</sup> ، قال الشيخ أثير الدين أبو حيان : لم يحويها جميع القراءات السبع ، وإنما هي تزر يسير منها ، ومن عني بقنّ القراءات ، وطالع ما صنفه علماء الإسلام في ذلك ، عليم ذلك العلم اليقين ، وذلك أن بلادنا جزيرة الأندلس لم تكن من قديم بلاد إقراء السبع ، لبعدها عن بلاد الإسلام ، واجتازوا عند الحج بديار مصر ، وتحفظوا بمن كان بها من المصريين شيئاً يسيراً من حروف السبع - وكان المصريون بمصر إذ ذاك لم تكن لهم روايات متسعة ، ولا رحلة إلى غيرها من البلاد التي اتسعت فيها الروايات - كأبي الطيب بن غلبون<sup>(٣)</sup> وابنه أبي الحسن<sup>(٤)</sup> طاهر ، وأبي الفتح فلرس بن أحمد<sup>(٥)</sup> ، وابن عبد الباقي<sup>(٦)</sup> ، وأبي العباس بن نفيس<sup>(٧)</sup> ، وكان بها أبو أحمد السامري ، وهو<sup>(٨)</sup> أعلام إسناداً .

(١) كتاب التيسير مختصر مشتمل على مذاهب القراء السبعة بالأصغار ، وما اشتهر وانتشر من الروايات والطرق عند التالين وصح وثبت لدى الأئمة المتقدمين ؛ فذكر عن كل واحد من القراء روايتين ؛ وعليه جملة شروح ؛ وأضاف إليه ابن الجزري القراءات الثلاث ؛ في كتاب سماه تحبير التيسير . وطبع التيسير في إستانبول سنة ١٩٣٠ بتحقيق الأستاذ أو تويرترزل .  
(٢) هي المروفة بكتاب حرز الأمانى ووجه التهانى في القراءات السبع الثمانى ؛ للعلامة أبي محمد القاسم الشاطبي ؛ نظم فيها كتاب التيسير ، في ١١٧٣ بيتاً وعليها جملة شروح ؛ وطبعت بمصر مرارا ( وانظر كشف الظنون ) .

(٣) هو عبد النعمان غلبون بن المبارك أبو الطيب الحلبي مؤلف كتاب الإرشاد في القراءات ؛ مات بمصر سنة ٣٨٩ ( حسن المحاضرة ١ : ٢٠٩ ) .  
(٤) أبو الحسن طاهر ؛ أحد الحنفاك المحققين ، ومصنف التذكرة في القراءات ؛ مات بمصر سنة ٣٩٩ ( حسن المحاضرة : ٢٠٩ - ٢١٠ ) .  
(٥) هو فلرس بن أحمد بن موسى أبو الفتح الحمصي القرني الضري ؛ مؤلف كتاب الثمان في القراءات الثمان ، مات بمصر سنة ٤٠١ ( حسن المحاضرة ١ : ٢١٠ ) .

(٦) جود القراءات على والده ؛ وجلس للاقراء وعمر دهرأ . مات في حدود سنة ٤٥٠ ، ( حسن المحاضرة ١ : ٢١١ ) .  
(٧) هو أحمد بن سعد بن أحمد بن نفيس أبو العباس للصرى ؛ مات في رجب سنة ٤٥٣ ، ( حسن المحاضرة ١ : ٢١١ ) .

(٨) هو عبد الله بن الحسين بن حنون ، أبو أحمد السامري البغدادي ، تربل بمصر ، مات بها سنة ٣٨٦ ، ( حسن المحاضرة ٢ : ٢٠٩ ) .

وسبب قلة العلم والروايات بديار مصر ما كان غلب على أهلها من تغلب الإسماعيلية عليها ، وقتل ملوكهم العلماء .

فكان من قدماء علمائنا من حجّ يأخذ بمصر شيئا يسيرا ، كأبي عمرو الطلمنكي<sup>(١)</sup> صاحب الروضة ، وأبي محمد مكي بن أبي طالب<sup>(٢)</sup> . ثم رحل أبو عمرو الداني<sup>(٣)</sup> لطول إقامته بدانية<sup>(٤)</sup> فأخذ عن أبي خاقان ، وفارس ، وابن غلبون ؛ وصنف كتاب " التيسير " .  
وقرأ على هؤلاء . ورحل أيضا أبو القاسم يوسف بن جبارة الأندلسي<sup>(٥)</sup> ، فأبعد في الشقة ، وجمع بين طريق المشرق والمغرب ، وصنف كتاب الكامل ، يحتوي على القراءات السبع وغيرها ، ولم أر ولم أسمع أوسع رحلة منه ، ولا أكثر شيوخا .

وقد أقرأ القرآن بمكة أبو معشر الطبري<sup>(٦)</sup> ، وأبو عبد الله الكارزيني<sup>(٧)</sup> وكانا متسمي الرواية .

(١) هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن لب ، أبو عمر الطلمنكي ، تزل قرطبة ، رحل إلى المشرق ؛ ولحق كثيرا من العلماء بمصر ، منهم ابن غلبون ؛ وعاد إلى الأندلس ، وألف كتاب الروضة . توفي سنة ٤٢٩ (طبقات القراء لابن الجزري ١ : ١٢٠) .

(٢) ولد بالقيروان ، وحج فسمع بمكة ، ورحل إلى مصر فقرأ على ابن غلبون وابنه ، ثم عاد إلى القيروان ، ورحل إلى الأندلس ، ومات سنة ٣٩٤ (طبقات القراء ٢ : ٣١٠) .

(٣) هو عثمان بن سعيد أبو عمرو الداني القرطبي ، شيخ مشايخ القرطبيين في عصره ؛ توفي سنة ٤٤٤ (واظن ترجمته في طبقات القراء ١ : ٥٠٣ - ٥٠٥) .

(٤) دانية : مدينة بالأندلس ، من أعمال بلنسية ؛ كانت قاعدة ملك أبي الحسن مجاهد العامري ؛ وأهلها أقرأ أهل الأندلس ؛ لأن مجاهدا كان يستجلب القراء ويفضل عليهم ، وينفق لهم الأموال فكانوا يقصدونه ويقيمون عنده ؛ فكثروا في بلاده (ياقوت) . (٥) هو أبو القاسم يوسف بن علي بن جبارة أبو القاسم الهذلي الشكري ؛ قال : في كتابه الكامل : « نفيت في هذا العلم ثلاثمائة وخمسة وستين شيخا ، من آخر المغرب إلى باب فرغانة عينا وشمالا وجيلا وبحرا ؛ ولو علمت أحدا تقدم علي في هذه الطبقة في جميع بلاد الإسلام لقد صدته ... » توفي سنة ٤٦٥ (طبقات القراء ٢ : ٣٩٧) .

(٦) هو عبد الكريم بن عبد الصمد أبو معشر الطبري ، صاحب كتاب التلخيص في القراءات الثمات توفي سنة ٤٧٨ ، (طبقات القراء ١ : ٤٠١) .

(٧) في الأصول . « الكارزوني » تصحيف ؛ وهو أبو عبد الله محمد بن الحسين الكارزيني الفارسي ؛ تنقل في البلاد وعاش بمكة . قال الذهبي : كان حيا سنة ٤٤٠ ، (طبقات القراء ٢ : ١٣٢) .

وكان بمصر أبو علي المالكي<sup>(١)</sup> مؤلف الروضة ، وكان قد قرأ بالعراق ، وأقرأ بمصر .  
وبعد التاج الكندي<sup>(٢)</sup> فأقرأ الناس بروايات كثيرة لم تصل إلى بلادنا .  
وكان أيضاً ابن ماموية<sup>(٣)</sup> بدمشق يقرئ القرآن بالقراءات العشر .  
وبمصر النظام الكوفي<sup>(٤)</sup> يُقرئ بالشر و غيرها ، كقراءة ابن محيصن والحسن .  
وكان بمكة أيضاً زاهر بن رستم<sup>(٥)</sup> وأبو بكر الزنجاني<sup>(٦)</sup> ، وكانا قد أخذوا عن أبي  
الكرم الشهرزوري كتاب المصباح الزاهر في القراءات العشر البواهر ؛ وأقرأ الزنجاني  
لبعض شيوخنا .

وكان عز الدين الفاروق<sup>(٧)</sup> بدمشق ، يُقرئ القرآن بروايات كثيرة ، حتى قيل إنه  
أقرأ بقراءة أبي حنيفة .

والحاصل اتساع روايات غير بلادنا ، وأن الذي تضمنه التيسير<sup>(٨)</sup> ، والتبصرة ،  
والكافي<sup>(٩)</sup> وغيرها من تأليفهم ؛ إنما هو قُلٌّ من كَثْرٍ ، ونَزْرٌ من بحر .

وبيانه أن في هذه الكتب مثلاً قراءة نافع من رواية ورش وقالون ، وقد روى الناس  
عن نافع غيرها ؛ منهم إسماعيل بن أبي جعفر المدني وأبو خلف وابن حبان ، والأصمعي

---

(١) هو الحسن بن محمد بن إبراهيم البغدادي . توفي سنة ٤٣٨ ( طبقات القراء ١ : ١٢٣٠ .  
(٢) هو زيد بن الحسن بن زيد أبو اليمين الكندي البغدادي نزيل بغداد توفي بدمشق سنة ٦١٣ ،  
(٣) طبقات القراء ١ : ٢٩٨ .  
(٤) هو أحمد بن محمد بن مامويه أبو الحسن  
الدمشقي ، ذكره ابن الجزري في طبقات القراء ١ : ١٢٨ ، ولم يذكر تاريخ وفاته .  
(٥) له محمد بن عبد الكريم اللقب بنظام الدين ؛ وانظر طبقات القراء ٢ : ١٧٤ .  
(٦) زاهر بن رستم أبو شجاع الأنصهاني الشافعي ؛ مات بمكة سنة ٦٠٩ ، ( طبقات القراء ١ : ٢٨٨ ) .  
(٧) هو أبو بكر محمد بن إبراهيم الزنجاني الحجاور بمكة ؛ ذكره ابن الجزري في الطبقات ٢ : ٤٨ .  
(٨) خطيب دمشق أصله من واسط ؛ ورحل إلى دمشق ثم عاد إلى موطنه ؛ وتوفي سنة ٦٩٤ ،  
(٩) طبقات القراء ١ : ٣٥ .  
(١٠) التبصرة في القراءات السبع ، لأبي محمد  
مكي بن أبي طالب النيسبي .  
(١١) الكافي في القراءات السبع ، لمحمد ابن  
شريح الإشبيلي .

والسبتي وغيرهم ، ومن هؤلاء مَنْ هو أعلم وأوثق من ورش وقالون ، وكذا العمل في كل راوٍ وقارى .

\*\*\*

الخامس : أن باختلاف القراءات يظهر الاختلاف في الأحكام ؛ ولهذا بنى الفقهاء نقض وضوء الملموس وعدمه على اختلاف القراءات في ﴿ لَمَسْتُمْ ﴾ و ﴿ لَا مَسَمٌ ﴾ .<sup>(١)</sup> وكذلك جواز وطء الحائض عند الانقطاع وعدمه إلى النقل على اختلافهم في ﴿ حَتَّى يَطْهَرْنَ ﴾ .<sup>(٢)</sup>

وكذلك [ آية ] السجدة<sup>(٣)</sup> في سورة النمل مبنية على القراءتين . قال القراء : من خَفَّفَ ﴿ أَلَا ﴾ كان الأمر بالسجود ، ومن شدَّد لم يكن فيها<sup>(٤)</sup> أمرٌ به . وقد نوزع في ذلك . إذا علمت ذلك فاختلّفوا في الآية إذا قرئت بقراءتين على قولين : أحدها أن الله تعالى قال بهما جميعا . والثاني أن الله تعالى قال بقراءة واحدة إلا أنه أذن أن يُقرأ بقراءتين . وهذا الخلاف غريب رأيتُه في كتاب ” البستان ” ،<sup>(٥)</sup> لأبي الليث السمرقندي . ثم اختاروا في المسألة توسطا ، وهو أنه إن كان لكل قراءة تفسير يغيّر الآخر فقد قال بهما جميعا

(١) سورة النساء ٤٣ ؛ وانظر تفسير القرطبي ٥ : ٢٢٣ .

(٢) سورة البقرة ٢٢٢ ؛ ﴿ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ ﴾ ، وهي قراءة نافع وأبو عمرو ؛

وقرأ حمزة والكسائي ﴿ حَتَّى يَطْهَرْنَ ﴾ ، ( وانظر تفسير القرطبي ٣ : ٨٨ ) .

(٣) سورة النمل ٢٥ ، ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ .

(٤) التخفيف قراءة الكسائي ورويس وأبو جعفر ، ووجه بأن « أَلَا » للاستفتاح ، والباقون بتشديد اللام ،

( انخاف فضلاء البشر ٣٣٦ ) .

(٥) هو كتاب بستان العارفين ، لأبي الليث نصر بن محمد السمرقندي الحنفي ، المتوفى سنة ٣٧٥ . قال

صاحب كشف الظنون : « وهو مختصر مفيد على مائة وخمسين بابا في الأحاديث والآثار الواردة في الآداب الشرعية والمصالح والأخلاق وبعض الأحكام الفرعية . »

وتصير القراءات بمنزلة آيتين ، مثل قوله : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَظْهَرَ لَكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> . وإن كان تفسيرهما واحدا كالبيوت والبيوت<sup>(٢)</sup> والمحصنات والمحصنات<sup>(٣)</sup> بالنصب والجر ، فإنما قال بأحدهما وأجاز القراءة بهما لكل قبيلة ، على ما تعود لسانهم .  
فإن قيل : إذا صحَّ أنه قال بأحدهما فبأي القراءتين قال ؟ قيل : بلغة قريش . انتهى .

\*\*\*

السادس : أنَّ القراءات لم تكن متميزة عن غيرها إلا في قرن الأربعمائة ، جمعها أبو بكر ابن<sup>(٤)</sup> مجاهد ؛ ولم يكن متسع الرواية والرحلة كثيره . والمراد بالقراءات السبع المنقولة عن الأئمة السبعة :

أحدم عبد الله بن كثير المسكى القرشي مولا م ؛ أبو سعيد وقيل أبو محمد ، وقيل أبو بكر ، وقيل أبو الصلت ، ويقال له الدارى<sup>(٥)</sup> . وهو من التابعين ، سمع عبد الله بن الزبير وغيره . توفي بمكة سنة عشرين ومائة ، وقيل اثنتين وعشرين<sup>(٦)</sup> .

الثانى نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم ؛ مولى جعونة بن شعوب<sup>(٧)</sup> الليثى ، هو مدنى ؛ أصله من أصبهان ، كنيته أبو رُوَيْم ؛ وقيل أبو الحسن ، وقيل أبو عبد الرحمن وقيل

---

(١) سورة البقرة ٢٢٢ ؛ ومى قراءة نافع وأبي عمرو وابن كثير وابن عامر وعاصم ؛ وقرأ حمزة والسكائى وعاصم فى رواية أبى بكر والمفضل ﴿ يَظْهَرَنَّ ﴾ ؛ وانظر ما يترتب على القراءتين من الحكم

فى تفسير القرطبى ٣ : ٨٩ .

(٢) البيوت ، بكسر الباء قراءة قالون وابن كثير وابن عامر وأبو بكر وحمزة والسكائى وخلف ، (إتحاف فضلاء البشر ٢٥٣) .

(٣) عن الحسن بالكسر والباقون بالفتح . (إتحاف فضلاء البشر ١٨٨) .

(٤) هو أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد شيخ القراء فى بغداد ؛ ولا يعلم أحد من شيوخ القراءات أكثر تلاميذ منه ؛ توفى سنة ٣٢٤ (طبقات القراء ١ : ١٣٩) .

(٥) فى الأصول : « الدارى » تصحيف ؛ منسوب إلى عبدالدار ؛ وانظر ترجمته فى طبقات القراء ١ : ٤٤٣) .

(٦) انظر ترجمته فى (طبقات القراء ٢ : ٣٣٠ - ٣٣٤) .

(٧) ت : « جعونة بن شعيب » ، وما أتتته عن طوطبات القراء .

أبو عبدالله . توفي بالمدينة سنة تسع وستين ومائة (١) .

الثالث عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم بن ربيعة اليحصبيّ الدمشقيّ قاضي دمشق ، وهو من كبار التابعين ، ولد في أول سنة إحدى وعشرين من الهجرة ، وتوفي بدمشق يوم عاشوراء سنة ثمان عشرة ومائة ، وقيل ولد سنة ثمان من الهجرة ، ومات وهو ابن مائة وعشر سنين . وفي كنيته سبعة أقوال : أحدها أبو عمرو . وقيل أبو محمد ، ، وأبو عبدالله ، وأبو موسى ، وأبو نعيم ، وأبو عثمان ، وأبو مفيث (٢) .

الرابع أبو عمرو بن العلاء بن عمار بن عبد الله البصرى . قيل اسمه زَبَّان ، وقيل يحيى ، وقيل عثمان ، وقيل محبوب ، وقيل اسمه كنيته . توفي بالكوفة سنة أربع وخمسين ومائة ، وقرأ على ابن كثير وغيره (٣) .

الخامس عاصم بن أبي النّجود ( بفتح النون ) أبو بكر الأسديّ الكوفيّ ، توفي بالكوفة سنة سبع ، وقيل ثمان وعشرين ومائة . قال سفيان وأحمد بن حنبل وغيرهما : بهدّله هو أبو النّجود (٤) . وقال عمرو بن عليّ : بهدّله أمّه . قال أبو بكر بن داود : هذا خطأ . وقال عبد الله بن أحمد : قال أبي : أنا اختار قراءة عاصم .

السادس حمزة بن حبيب بن عمار بن إسماعيل الزيات التيميّ ، مولاهم ، الكوفيّ أبو عمار . توفي بجلوان سنة ثمان ، وقيل ست وخمسين ومائة (٥) .

(١) انظر ترجمته في (طبقات القراء ٢ : ٣٣٠ - ٣٣٤) .

(٢) انظر ترجمته في (طبقات القراء ١ : ٤٢٣ - ٤٢٥) .

(٣) انظر ترجمته في (طبقات القراء ١ : ٢٨٨ - ٢٩٢) .

(٤) انظر ترجمته في (طبقات القراء ١ : ٣٤٦ - ٣٤٩) .

(٥) انظر ترجمته في (طبقات القراء ١ : ٢٦١ - ٢٦٣) .

السابع الكسائي أبو علي بن حمزة الأسدي مولايم ، الكوفي . توفي سنة تسع وثمانين ومائة ؛ كان قرأ على حمزة <sup>(١)</sup> . قال مكى : وإنما الحق بالسبعة في أيام المأمون ؛ وإنما كان السابع يعقوب الحضرمي ، فأثبت ابن مجاهد في سنة ثلاثمائة أو نحوها الكسائي في اسم يعقوب .

في هؤلاء السبعة من العرب إلا ابن عامر وأبو عمرو .

قال مكى : وإنما كانوا سبعة لوجهين : أحدهما أن عثمان رضي الله عنه كتب سبعة مصاحف ووجه بها إلى الأمصار ، فجعل عدد القراء على عدد المصاحف . الثاني أنه جعل عددهم على عدد الحروف التي نزل بها القرآن وهي سبعة ، على أنه لو جعل عددهم أكثر أو أقل لم يمتنع ذلك . إذ عدد الرواة الموثوق بهم أكثر من أن يحصى .

وقد ألف ابن جبير المقرئ - وكان قبل ابن مجاهد - كتابا في القراءات وسماه كتاب الخمسة ، ذكر فيه خمسة من القراء لا غير . وألف غيره كتابا وسماه الثمانية ، وزاد على هؤلاء السبعة يعقوب الحضرمي . انتهى .

قلت : ومنهم من زاد ثلاثة وسماه كتاب العشرة .

قال مكى : والسبب في اشتهار هؤلاء السبعة دون غيرهم أن عثمان رضي الله عنه لما كتب المصاحف ، ووجهها إلى الأمصار ، وكان القراء في العصر الثاني والثالث كثيرين العدد ، فأراد الناس أن يقتصروا في العصر الرابع على ما وافق المصحف ، فنظروا إلى إمام مشهور بالفقه والأمانة في النقل ، وحسن الدين ، وكمال العلم ، قد طال عمره ، واشتهر أمره ، وأجمع أهل مصر على عدالته ، فأفردوا من كل مصر وجه إليه عثمان مصحفا إماما هذه صفة قراءته على مصحف ذلك العصر ، فكان أبو عمرو من أهل البصرة ، وحمزة وعاصم من أهل الكوفة وسواهما ، والكسائي من أهل العراق ، وابن كثير من أهل مكة ،

(١) انظر ترجمته في (طبقات القراء ١ : ٥٣٥ - ٥٤٠) .

وابن عامر من أهل الشام ، ونافع من أهل المدينة ؛ كلُّهم ممن اشتهرت إمامتهم ، وطال عمرهم في الإقراء ، وارتحل الناس إليهم من البلدان .

وأوَّل من اقتصر على هؤلاء السبعة أبو بكر بن مجاهد سنة ثلاثمائة ، وتابعه الناس ، وألحق المحققون ، منهم البغويّ في تفسيره بهؤلاء السبعة [ قراءة ] ثلاثة ، وهم يعقوب الحضرميّ ، <sup>(١)</sup> وخلف <sup>(٢)</sup> ، وأبو جعفر بن <sup>(٣)</sup> قعقاع المدنيّ شيخ نافع ؛ لأنها لا تخالف رسم السبع .

وقال الإمام أبو محمد إسماعيل بن إبراهيم الهرويّ في كتاب الكافي له : فإن قال قائل : فلم أدخلتم قراءة أبي حفص المدنيّ ويعقوب الحضرميّ في جملتهم ، وهم خارجون عن السبعة المتفق عليهم ؟ قلنا : إنما اتبعنا قراءتهما كما اتبعنا السبعة ؛ لأننا وجدنا قراءتهما على الشرط الذي وجدناه في قراءة غيرهما ممن بعدهما في العلم والثقة بهما ، واتصال اسنادهما ، وانتفاء الطعن عن روايتهما . ثم إن التمسك بقراءة سبعة فقط ليس له أثر ولا سنة ؛ وإنما السنة أن تؤخذ القراءة إذا اتصلت روايتها نقلا وقراءة ولفظا ولم يوجد طعن على أحد من روايتها ؛ ولهذا المعنى قدمنا السبعة على غيرهم وكذلك تقدم أبا جعفر ويعقوب على غيرهما .

ولا يتوهم أن قوله صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » انصرافه إلى قراءة سبعة من القراء يولدون من بعد عصر الصحابة بسنين كثيرة ؛ لأنه يؤدي إلى أن يكون الخبر مقتربا عن فائدة إلى أن يحدثوا ؛ ، ويؤدي إلى أنه لا يجوز لأحد من الصحابة أن يقرأوا إلا بما علموا أن السبعة من القراء يختارونه . قال : وإنما ذكرناه لأن قوما من العامة يتعلّقون به .

---

(١) هو يعقوب بن إسحاق الحضرمي ؛ إمام أهل البصرة ؛ توفي سنة ٢٠٥ . وانظر ترجمته في طبقات القراء ٢ : ٣٨٦ - ٣٨٩ ) .  
(٢) هو خلف بن هشام بن ثعلب أبو محمد الأسدي ، توفي سنة ٢٢٩ - يفتد (طبقات القراء ١ : ٢٧٢) .  
(٣) هو أبو جعفر يزيد بن القعقاع ، أحد التابعين . توفي سنة ١٣٠ (طبقات القراء ٢ : ٣٨٢) .

وقال الشيخ موفق الدين الكواشي<sup>(١)</sup>: كلُّ ما صحَّ سندُه واستقام مع جهة العربية ، ووافق لفظه خطَّ المصحف الإمام فهو من السَّبْع المنصوص عليها ، ولو رواه سبعون ألفاً مجتمعين أو متفرقين . فلي هذا الأصل يبنى من يقول : القراءات عن سبعة كان أو سبعة آلاف ؛ ومتى قد واحد من هذه الثلاثة المذكورة في القراءة فاحكم بأنها شاذة ؛ ولا يقرأ بشيء من الشواذ ؛ وإنما يُذكَر ما يذكَر من الشواذ ؛ ليكون دليلاً على حسب المدلول عليه ، أو مرجحاً .

وقال مكِّي : وقد اختار الناسُ بعد ذلك ، وأكثر اختياراتهم إنما هو في الحرف إذا اجتمع فيه ثلاثة أشياء : قوة وجه العربية ، وموافقته للمصحف ، واجتماع العامة عليه . والعامة عندهم هو ما اتفق عليه أهلُ المدينة وأهل الكوفة ؛ فذلك عندهم حجة قوية توجب الاختيار . وربما جعلوا العامة ما اجتمع عليه أهل الحَرَمين ، وربما جعلوا الاعتبار بما اتفق عليه نافع وعاصم ؛ قراءة هذين الإمامين أو لى القراءات ، وأصحَّها سنداً وأفصحها في العربية ، ويتلوها في الفصاحة خاصَّة قراءة أبي عمرو والكسائي .

وقال الشيخ شهاب الدين أبو شامة : كلُّ قراءة ساعدها خطَّ المصحف مع صحة النقل فيها ومجيئها على الفصيح من لغة العرب فهي قراءة صحيحة معتبرة ؛ فإن اختلف أحدُ هذه الأركان الثلاثة أطلق على تلك القراءة أنها شاذةٌ وضعيفة ؛ أشار إلى ذلك جماعة من الأئمة المتقدمين ، ونصَّ عليه الشيخ أبو محمد مكِّي بن أبي طالب القيرواني في كتاب مفرد صنَّفه في معاني القراءات السبع ، وأمر بإلحاقه بكتاب الكشف<sup>(٢)</sup> ، وذكره شيخنا أبو الحسن في كتابه جمال<sup>(٣)</sup> القراء .

(١) هو أحمد بن يوسف بن حسن ، موفق الدين الكواشي الموصلي ، صاحب التفسير المسمى كشف الحقائق ، توفي سنة ٦٨٠ (طبقات القراء ١ : ١٥٥) .

(٢) كتاب الكشف عن وجوه القراءات وعليها ؛ ذكره صاحب كشف الظنون .

(٣) جمال القراء وكال الإقراء ؛ لأبي الحسن علم الدين علي بن محمد بن عبد الصمد السخاوي ؛ جمع فيه أنواعاً من الكتب المشتملة على ما يتعلق بالقراءات والتجويد والناسخ والمنسوخ والوقف والابتداء . (كشف الظنون) .

قال أبو شامة رحمه الله : وقد ورد إلى دمشق استفتاء من بلاد العجم عن القراءة الشاذة : هل تجوز القراءة بها ؟ وعن قراءة القارىء عشراً ، كل آية بقراءة قارىء ، فأجاب عن ذلك جماعة من مشايخ عصرنا ؛ منهم شيخا الشافعية والمالكية حينئذ ، وكلاهما أبو عمر وعثمان - يعنى ابن الصلاح وابن الحاجب .

قال شيخ الشافعية : يشترط أن يكون المقروء به على تواتر نقله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرآناً ، واستفاض نقله بذلك ، وتلقته الأمة بالقبول كهذه القراءات السبع ؛ لأنّ المتبرئ في ذلك اليقين والقطع على ما تقرّر وتمهّد في الأصول ؛ فالأصل يوجد فيه ذلك ما عدا العشرة فمنوع من القراءة به منع تحريم ، لا منع كراهة ، في الصلاة وخارج الصلاة ، ومنوع منه ممن عرف المصادر والمعاني ومن لم يعرف ذلك ، وواجب على مَنْ قَدَرَ على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يقوم بواجب ذلك ، وإنما نقلها من نقلها من العلماء لقوائد منها ما يتعلق بعلم العربية لا القراءة بها ؛ هذا طريق من استقام سبيله . ثم قال : والقراءة الشاذة ما نقل قرآناً من غير تواتر واستفاضة متلقاة بالقبول من الأئمة ، كما يشتمل عليه " المحتسب " ،<sup>(١)</sup> لابن جنى وغيره . وأما القراءة بالمعنى على تجويزه من غير أن ينقل قرآناً فليس ذلك من القراءة الشاذة أصلاً ؛ والمتجرى على ذلك متجرى على عظيم ، وضالّ ضلالاً بعيداً ، فيعزّز ويمنع بالحبس ونحوه : ويجب منع القارىء بالشواذ وتأثيمه بعد تعريفه ، وإن لم يمتنع فعليه التعزير بشرطه . وأما إذا شرع القارىء في قراءة فينبغي الأئزال يقرأ بها ما بقى للكلام متعلق بما ابتداء به ، وما خالف هذا فمنه جائز وممتنع وعذره مانع من قيامه بحقه ، والعلم عند الله تعالى .

وقال شيخ المالكية رحمه الله : لا يجوز أن يقرأ بالقراءة الشاذة في صلاة ولا غيرها ،

(١) المحتسب لابن جنى في توجيه القراءات الشاذة ؛ ومنه نسخ مخطوطة في دار الكتب المصرية .

علما بالعربية كان أو جاهلا ؛ وإذا قرأها قارئ ، فإن كان جاهلا بالتحريم عُرف به وأمر بتركها ، وإن كان عالما أدب بشرطه ، وإن أصرّ على ذلك أدب على إصراره ، وحبس إلى أن يرتدع عن ذلك . وأما تبديل « آتينا » « بأعطينا » و « سوت » « بزيت » ونحوه ؛ فليس هذا من الشواذ ، وهو أشد تحريما ، والتأديب عليه أبلغ ، والمنع منه أوجب ، وأما القراءة بالقراءات المختلفة في آي العشر الواحد فالأولى ألا يفعل . نعم إن قرأ بقراءتين في موضع إحداها مبنية على الأخرى مثل أن يقرأ « نغفر لكم » بالنون و « خطيئاتكم » بالجمع ومثل : ﴿ إِنَّ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرُ ﴾ <sup>(١)</sup> بالنصب ، فهذا أيضاً ممتنع وحكم المنع كما تقدم .

قال الشيخ شهاب الدين : والمنع من هذا ظاهر ، وأما ما ليس كذلك فلا يمنع منه ؛ فإن الجمع جائز ، والتخفيف به بأكثر من ذلك كان حاصلًا بما ثبت من إنزال القرآن على سبعة حروف ، توسعة على القراء ؛ فلا ينبغي أن يضيق بالمنع من هذا ولا ضرر فيه ، نعم أكره ترداد الآية بقراءات مختلفة كما يفعله أهل زماننا في جمع القرآن لما فيه من الابتداع ، ولم يرد فيه شيء من المتقدمين ، وقد بلغني كراهته عن بعض متصديري المغاربة المتأخرين .

قلت : وما أفتى به الشيخان نقله النووي في شرح المذهب <sup>(٢)</sup> عن أصحاب الشافعي فقال : قال أصحابنا وغيرهم : لا تجوز القراءة في الصلاة ولا غيرها بالقراءة الشاذة ؛ لأنها ليست قرآنا ، لأن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر ، والقراءة الشاذة ليست متواترة ؛ ومن قال غيره فغالط أو جاهل ، فلو خالف وقرأ بالشاذ أنكر عليه قراءتها في الصلاة وغيرها ، وقد اتفق فقهاء بغداد على استنابة من قرأ بالشواذ . ونقل ابن عبد البر إجماع المسلمين على أنه لا تجوز القراءة بالشواذ ، ولا يُصلى خلف من يقرأ بها .

\*\*\*

(١) سورة البقرة ٢٨٢ . مع كسر همزة إن ، وهي قراءة حمزة .

(٢) المذهب في الفروع للإمام إبراهيم بن محمد الشيرازي الفقيه الشافعي التوفي سنة ٤٧٦ هـ ، وشرحه للإمام محي الدين أبو زكريا محيي الدين بن شرف النوري التوفي سنة ٦٧٦ هـ . (كشف الظنون) .

الأمر السابع: أن حاصل اختلاف القراء يرجع إلى سبعة أوجه:

الأول الاختلاف في إعراب الكلمة أوفى حركات بنائها بما لا يزيلها عن صورتها في الكتاب، ولا يغير معناها؛ نحو ﴿البُخْلِ﴾ و﴿البَخْلِ﴾<sup>(١)</sup>. و﴿ميسرة﴾ و﴿ميسرة﴾<sup>(٢)</sup>. و﴿وماهن أمهاتهن﴾<sup>(٣)</sup>. و﴿وهن أظهر لكم﴾<sup>(٤)</sup> و﴿أظهر لكم﴾. و﴿وهل يُجازي إلا الكفور﴾، و﴿وهل يُجازي إلا الكفور﴾<sup>(٥)</sup>.

الثاني الاختلاف في إعراب الكلمة في حركات بما يغير معناها، ولا يزيلها عن صورتها في الخط؛ نحو ﴿ربنا باعد بين أسفارنا﴾<sup>(٦)</sup> و﴿ربنا باعد بين أسفارنا﴾<sup>(٦)</sup>. و﴿إذ تلقونه﴾<sup>(٧)</sup> و﴿تلقونه﴾. و﴿وإذا كرت بعد أمة﴾<sup>(٨)</sup> و﴿بعدامة﴾؛ وهو كثير يقرأ به، لما سحت روايته ووافق العربية.

الثالث الاختلاف في تبديل حروف الكلمة دون إعرابها بما يغير معناها، ولا يغير

- (١) من قوله تعالى في سورة النساء ٣٧: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ﴾، قرأ حزة والكسائي وخلف بفتح الباء والماء، والباقون بالضم والكون. (إتحاف فضلاء البشر ١٩٠).
- (٢) من قوله تعالى في سورة البقرة ٢٨: ﴿فَنظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾، نافع، بضم السين وواقعه ابن محيصن، والباقون بالفتح (إتحاف فضلاء البشر ١٦٦).
- (٣) سورة المجادلة ٢. قال في الكشاف ٤٣٩: ٢: «وقرى بالرفع أيضاً، على اللتين: الحجازية والتمية».
- (٤) سورة هود ٧٨. قرأ الحسن وعيسى بن عمر بفتح الراء، والعامه بضمها (تفسير القرطبي ٩: ٧٦).
- (٥) سورة سبأ ١٧. قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر وأبو جعفر ﴿يُجَازِي﴾.
- إِلَّا الْكُفُورُ﴾ والباقون بنون الظمة وكسر الزاي ونصب الكفور، (إتحاف فضلاء البشر ٣٥٩).
- (٦) سورة سبأ ١٩، الثانية قراءة يعقوب، والأولى قراءة الباقي. (إتحاف فضلاء البشر ٣٣١).
- (٧) سورة النور ١٥، والثانية قراءة محمد بن السميع، والأولى قراءة الباقي. (تفسير القرطبي ١٢: ٢٠٤).
- (٨) سورة يوسف ٤٥ والثانية عن ابن عباس (تفسير القرطبي ٩: ٢٠١).

صورة الخط بها في رأى العين ؛ نحو ﴿ كَيْفَ نُنشِرُهَا ﴾ <sup>(١)</sup> و ﴿ نُنَشِرُهَا ﴾ ، و ﴿ فَرَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> و ﴿ فَرَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ و ﴿ يَنْصُ الْحَقُّ ﴾ و ﴿ يَقْضِي الْحَقُّ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وهو كثير يقرأ به إذا صحَّ سنده ووجهه لموافقته لصورة الخط في رأى العين .

الرابع الاختلاف في الكلمة بما يغير صورتها في الكتابة ولا يُغَيِّرُ معناها نحو ؛ ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِيحَّةً وَاحِدَةً ﴾ <sup>(٤)</sup> و ﴿ إِلَّا زَقِيَّةً وَاحِدَةً ﴾ و ﴿ كَالْعَيْنِ الْمَفْشُوشِ ﴾ <sup>(٥)</sup> و ﴿ كَالصُّوفِ الْمَفْشُوشِ ﴾ فهذا يقبل إذا صححت روايته ، ولا يقرأ به اليوم لمخالفته لخط المصحف ، ولأنه إنما ثبت عن آحاد .

الخامس الاختلاف في الكلمة بما يُزِيلُ صورتها في الخط ويزيل معناها ، نحو ﴿ أَلَمْ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ﴾ <sup>(٦)</sup> في موضع ﴿ أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ . و ﴿ طَلَحَ مَنضُودٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> و ﴿ طَلَحَ مَنضُودٍ ﴾ فهذا لا يُقْرَأُ به أيضا ؛ لمخالفته الخط ، ويُقْبَلُ منه ما لم يكن فيه تضاد لما عليه المصحف .

السادس الاختلاف بالتقديم والتأخير نحو ما روى عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه أنه قرأ عند الموت : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وبهذا قرأ ابن

(١) سورة البقرة ٢٥٩ ؛ الأولى قراءة ابن عامر وعاصم وحزرة والكسائي والثانية قراءة الباقرين . (إتحاف فضلاء البشر ١٦٢) .

(٢) سورة سبأ ٢٣ ؛ والثانية قراءة الحسن والأولى قراءة الباقرين (إتحاف فضلاء البشر ٣٦٠) .

(٣) سورة الأنعام ٥٧ ، والأولى قراءة نافع وابن كثير وعاصم ومجاهد والأعرج وابن عباس ، والثانية قراءة الباقرين (القرطبي ٦ : ٤٣٩) .

(٤) سورة يس ٢٩ ؛ والثانية قراءة ابن مسعود (الكشاف ٢ : ٢٥١) .

(٥) سورة الفارعة ٥ ؛ والثانية عن ابن مسعود (الكشاف ٢ : ٥٥٨) .

(٦) سورة السجدة ١ ، ٢ .

(٧) سورة الواقعة ٢٩ .

(٨) سورة ن ١٩ ؛ وروايتها عند حفص ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ﴾ .

مسعود ؛ فهذا يقبل لصحة معناه إذا صحت روايته ، ولا يقرأ به لمخالفته للمصحف ، ولأنه غير واحد .

السابع الاختلاف بالزيادة والنقص في الحروف والكلم نحو ﴿ **وَأَيْدِيهِمْ** ﴾<sup>(١)</sup> ﴿ **وَمَا عَمِلْتَ** ﴾ ، و ﴿ **نَعَجَةٌ أُتِيَ** ﴾<sup>(٢)</sup> ونظائره ، فهذا يقبل منه ما لم يُجَدِّدْ حِكْمًا لَمْ يَقُلْهُ أَحَدٌ ، ويُقرأ منه ما اتفقت عليه المصاحف في إثباته وحذفه ، نحو : ﴿ **تَجْرِي تَحْتَهَا** ﴾<sup>(٣)</sup> في براءة عند رأس المائة ، و ﴿ **مِنْ تَحْتِهَا** ﴾ ، و ﴿ **فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَنِّي الْحَمِيدُ** ﴾<sup>(٤)</sup> ، في الحديد ، و ﴿ **فَإِنَّ اللَّهَ الْعَنِّي** ﴾ ؛ ونحو ذلك مما اختلف فيه المصاحف التي وجه بها عثمان إلى الأمصار فيقرأ به إذ لم يُخْرِجْهُ عَنْ خَطِّ الْمَصْحَفِ ، ولا يقرأ منه ما لم تختلف فيه المصاحف ، لا يُزَادُ شَيْءٌ لَمْ يُزَدْ فِيهَا ، ولا يُنْقَصُ شَيْءٌ لَمْ يُنْقَصْ مِنْهَا .

\*\*\*

الأمر الثامن، قال أبو عبيد في كتاب "فضائل القرآن" ، إن القصد من القراءة الشاذة تفسيرُ القراءة المشهورة وتبيين معانيها ؛ وذلك كقراءة عائشة وحفصة : « حَافِظُوا عَلَيَّ الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةَ الْعَصْرِ »<sup>(٥)</sup> .

وكقراءة ابن مسعود : « **وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمَا** »<sup>(٦)</sup> .

- 
- (١) سورة يس ٣٥ . قال الزجاج « وقري » : ﴿ **وَمَا عَمِلْتَ** ﴾ من غير راجع ؛ وهي في مصاحف أهل الكوفة ، وفي مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير (الكشاف ٢ : ٢٥٢) .  
(٢) سورة ص ٢٣ ؛ حكيت عن ابن مسعود (الكشاف ٢ : ٢٨١) .  
(٣) سورة التوبة ١٠٠ ، والثانية قراءة ابن كثير ووافقه ابن محيصن (تحف فضلاء البشر ٢٤٤) .  
(٤) سورة الحديد ٢٤ ؛ والثانية عن نافع ، وهو في مصاحف أهل المدينة والشام ، (الكشاف ٢ : ٤٣٧) .  
(٥) سورة البقرة ٢٣٨ .

(٦) سورة المائدة ٣٨ ؛ وقراءة حفص : ﴿ **فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا** ﴾ .

ومثل قراءة أبيّ : « لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ قَابًا قَائًا فِيهِنَّ »<sup>(١)</sup> .

وقراءة سعد بن أبي وقاص : « وَإِنْ كَانَ لَهُ أُخٌ أَوْ أُخْتٌ مِنْ أُمَّهِ فَلِكُلِّ... »<sup>(٢)</sup> .  
وكما قرأ ابن عباس : « لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ »<sup>(٣)</sup> .

— قلت : وكذا قراءته : « وَأَيُّمَنَ أَنَّهُ الْفِرَاقُ »<sup>(٤)</sup> وقال : ذهب الظن . قال أبو الفتح : يريد أنه ذهب اللفظ الذي يصلح للشك ؛ وجاء اللفظ الذي هو مُصَرَّحٌ باليقين . انتهى —

وقراءة جابر : « فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ لَهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ »<sup>(٥)</sup> .

فهذه الحروف وما شاكلها قد صارت مفسرة للقرآن ، وقد كان يروى مثل هذا عن بعض التابعين في التفسير فيستحسن ذلك ، فكيف إذا روى عن كبار الصحابة ، ثم صار في نفس القراءة ! فهو الآن أكثر من التفسير وأقوى ؛ فأدنى ما يستنبط من هذه الحروف معرفة صحة التأويل ؛ على أنها من العلم الذي لا يعرف العامة فضله ؛ إنما يعرف ذلك

(١) سورة البقرة ٢٢٦ . وقراءة حفص بحذف « فِيهِنَّ » .

(٢) سورة النساء ١٢ ، وقراءة حفص : ﴿ وَهُوَ أُخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ... ﴾ بحذف « من أم » .

(٣) سورة البقرة ١٩٨ ، وقراءة حفص : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفْضَمْتُمْ... ﴾ بحذف « في مواسم الحج » .

(٤) سورة القيامة ٢٨ ، وقراءة حفص : ﴿ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴾ .

(٥) سورة النور ٣٣ ؛ وقراءة حفص بدون « لَهُ » .

العلماء ، ولذلك يعتبر بهما وجه القرآن ؛ كقراءة من قرأ : ﴿ يَقْضِ الْحَقَّ ﴾<sup>(١)</sup> فلما وجدتها في قراءة عبد الله : ﴿ يَقْضِي الْحَقَّ ﴾ علمت أنها إنما هي ﴿ يَقْضِ ﴾ فقرأتها على ما في المصحف ؛ واعتبرت صحتها بتلك القراءة ، وكذلك قراءة من قرأ : ﴿ أُخْرِجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ثم لما وجدتها في قراءة أبي « تنبئهم » علمت أن وجه القراءة ﴿ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ في أشباه من هذا كثيرة .

## فائدة

قيل قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو راجعة إلى أبي ، وقراءة ابن عامر إلى عثمان بن عفان ، وقراءة عاصم وحزمة والكسائي إلى عثمان وعلى وابن مسعود .

## فائدة

قال ابن مجاهد : إذا شك القارئ في حرف هل هو ممدود أو مقصور ؟ فليقرأ بالقصر ، وإن شك في حرف هل هو مفتوح أو مكسور ؟ فليقرأ بالفتح ؛ لأن الأول غير كَلْن في بعض المواضع .

---

(١) سورة الأنعام ٥٧ ، وقرأ نافع وابن كثير وعاصم وأبو جعفر وابن محيصن ﴿ يَقْضِ ﴾ بالصاد المشددة المرفوعة ، وقرأ الباقون بقاء ساكنة وضاد مكسورة ؛ عدا ابن مسعود فإنه يثبت الياء ( وانظر النشر ٢ : ٢٤٩ ، والإتحاف ٢٠٩ ، والقرطبي ٦ : ٤٣٩ ) .  
(٢) سورة النمل ٨٢ ، وهي قراءة الجمهور ، ( وانظر البحر المحيط ٧ : ٩٧ ) .

## النوع الرابع والعشرون معرفة الوقف والابتداء

وهو فن جليل ، وبه يعرف كيف أداء القرآن . ويترتب على ذلك فوائد كثيرة ؛ واستنباطات غزيرة . وبه تتبين معاني الآيات ، ويؤمن الاحتراز عن الوقوع في المشكلات . وقد صنف فيه الزجاج <sup>(١)</sup> قديما كتاب "القطع والاستثناف" ، وابن الأباري ، وابن عباد <sup>(٢)</sup> ، والدواني <sup>(٣)</sup> ، والعماني <sup>(٤)</sup> ، وغيرهم .  
وقد جاء عن ابن عمر أنهم كانوا يعلمون ما ينبغي أن يوقف عنده ، كما يتعلمون القرآن <sup>(٥)</sup> .

وروى عن ابن عباس: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾ <sup>(٦)</sup>  
قال : فانقطع الكلام .

(١) كذا ذكره المؤلف ؛ وفي الإتيان : « النحاس » وفي دار الكتب المصرية نسخة مصورة من تأليف أبي جعفر النحاس بهذا الاسم .

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن محمد بن عباد المقرئ النحوي ؛ المتوفى سنة ٣٣٤ ، ( ذكره صاحب كشف الظنون ١٤٧١ ) .

(٣) في كتاب الاكتفافي الوقف والابتداء ؛ ومنه نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم ٤١٧ تفسير تيمور .  
(٤) هو أبو محمد الحسن بن علي بن سعيد العماني المقرئ ، قال ابن الجزري : له في الوقف كتابان ، أحدهما كتاب المرشد . وقد خصه زكريا الأنصاري في كتاب أسماء : المقصد للتخيس مافي المرشد ، طبع في مصر سنة ١٩٣٤ م

(٥) الخبر بتمامه كما نقله أحمد بن محمد بن عبد الكريم الأشموني : « قال عبد الله بن عمر : اتقوا عشنا برهة من دهرنا ، وإن أحدنا ليؤتي الإيمان قبل القرآن ، ولقد رأينا اليوم رجلا يؤتي أحدهم القرآن قبل الإيمان ، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته ، ما يدرى ما أمره ولا زاجره ، ولا ما ينبغي أن يوقف عنده ، وكل حرف منه ينادي : أنا رسول الله إليك لتعمل بي ، وتتعظ بمواعظي » .

(٦) سورة النساء ٨٣ .

مأخوذة إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قال : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » ،  
فهما قراءتان حسنتان ، لا يجوز أن تقدم إحداهما على الأخرى . انتهى .

وقال في سورة الزمّل : السّلامة عند أهل الدّين أنه إذا سحّت القراءتان عن الجماعة  
الأيّ يقال : أحدهما أجود ؛ لأنهما جميعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيأتم من قال ذلك ؛  
وكان رؤساء<sup>(١)</sup> الصحابة رضى الله عنهم يُنكرون مثل هذا .

وقال الشيخ شهاب الدين أبو شامة رحمه الله : قد أكثر المصنّفون في القراءات  
والتفاسير من الترجيح بين قراءة ﴿ مَلِكٍ ﴾<sup>(٢)</sup> و ﴿ مَالِكٍ ﴾<sup>(٣)</sup> حتى إن بعضهم يُبالغ إلى  
حدّ يكاد يُسقط وجه القراءة الأخرى ؛ وليس هذا بمحمودٍ بعد ثبوت القراءتين ؛ واتّصف  
الربّ تعالى بهما ؛ ثم قال : حتى إنى أصلى بهذه في ركعة ، وبهذه في ركعة .

وقال صاحب " التحرير " ،<sup>(٤)</sup> وقد ذكر التوجيه في قراءة ﴿ وَعَدْنَا ﴾<sup>(٥)</sup> و ﴿ وَاَعْدْنَا ﴾ :  
لا وجه للترجيح بين بعض القراءات السبع وبعض في مشهور كتب الأئمة من المفسرين  
والقرّاء والنحويين ؛ وليس ذلك راجعاً إلى الطريق حتى يأتي هذا القول ؛ بل مرجعه ما يتعلق  
بكثر استعمال في اللغة والقرآن ، أو ظهور المعنى بالنسبة إلى ذلك المقام .

وحاصله أن القارى يختار رواية هذه القراءة على رواية غيرها ، أو نحو ذلك ؛ وقد تجرأ  
بعضهم على قراءة الجمهور في ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ﴾<sup>(٦)</sup> فقال : أكره التأنيث لما فيه من  
مواقفة دعوى الجاهلية في زعمها أن الملائكة إناث ؛ وكذلك كره بعضهم قراءة من قرأ  
بغير تاء ؛ لأن الملائكة جمع .

---

(١) م : « رؤوس » (٢) سورة الفاتحة ٣٠ ، وعاصم والسكّاني ويعقوب وخلف بالالف ،  
والباقون بغير ألف . ( إتخاف فضلاء البشر ١٢٢ ) .  
(٣) هو محمد بن سليمان المعروف بابن النقيب ، صاحب كتاب التحرير والتجريد ، لأقوال أئمة التفسير ،  
في معاني كلام السميع البصير ؛ ذكره صاحب كشف الظنون . (٤) سورة البقرة ٥١ . أبو عمر  
وأبو جعفر ويعقوب بغير ألف ، ووافقه ابن محصن ، والباقون بغير ألف ( الإتحاف ١٣٦ ) .  
(٥) سورة آل عمران ٣٩ ، وانظر الإتحاف ١٧٣ .

وهذا كله ليس بجيد ، والقراءتان متواترتان ؛ فلا ينبغي أن ترد إحداهما البتة ؛  
وفي قراءة عبد الله ﴿ فَنَادَاهُ جَبْرِيْلُ ﴾ ما يؤيد أن الملائكة مرادٌ به الواحد .

## فصل

[ في توجيه القراءة الشاذة ]

وتوجيه القراءة الشاذة أقوى في الصناعة من توجيه المشهورة ، ومن أحسن ما وضع  
فيه كتاب " المحتسب " ، لأبي الفتح ؛ إلا أنه لم يُستوفَ ، وأوسع منه كتابُ أبي البقاء  
العكبري ؛ وقد يُستبشع ظاهر الشاذِ بادي الرأي فيدفعه التأويل ، كقراءة : ﴿ قُلْ أَغْيَرَ اللهُ أَخْبَدُ  
وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾<sup>(١)</sup> ، على بناء الفعل الأول للمفعول  
دون الثاني ؛ وتأويل الضمير في ﴿ وَهُوَ ﴾ راجع إلى الولي .

وكذلك قوله : ﴿ هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِي الْمُصَوِّرُ ﴾ بفتح الواو والراء ؛ على أنه اسم  
مفعول ؛ وتأويله أنه مفعول لاسم الفاعل ، الذي هو الباري ، فإنه يعملُ عملَ الفعل ؛ كأنه  
قيل : الذي برأ المصور .

وكقراءة : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وتأويله أن الخشية هنا بمعنى  
الإجلال والتعظيم ؛ لا الخوف .

وكقراءة : ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ﴾<sup>(٣)</sup> بضم التاء على التكلم لله تعالى ؛  
وتأويله على معنى : فإذا أرشدتْك إليه وجعلتْك تقصده . وجاء قوله : ﴿ عَلَى اللهِ ﴾ على  
الالتفات ؛ وإلا لقال : ﴿ فتوكل على ﴾ ، وقد نُسب العزم إليه في قول أم سلمة « ثم عزم  
الله لي » ، وذلك على سبيل المجاز . وقوله : ﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(١) سورة الأنعام ١٤ (٢) سورة فاطر ٢٨ . قرأها عمر بن عبد العزيز ،

وتحكي عن أبي حنيفة ( وانظر تفسير القرطبي ١٤ : ٣٤٤ ) (٣) سورة آل عمران ١٥٩

(٤) سورة آل عمران ١٨ بكسر الهززة أي على إجراء « شهد » مجرى القول ، (الإتحاف ١٧٢) .

النوع الثالث والعشرون  
معرفة توجيه القراءات وتبيين جرمها ذهب إليه كل فاری

وهو فن جليل ، وبه تُعرف جلالة المعاني وجزالتها ، وقد اعتنى الأئمة به ، وأفردوا فيه كتباً ، منها كتاب ” الحجّة ” لأبي عليّ الفارسيّ ، وكتاب ” الكشف ” لمكيّ<sup>(١)</sup> وكتاب ” الهداية ” للمهدويّ<sup>(٢)</sup> . وكلٌّ منها قد اشتمل على فوائد . وقد صنّفوا أيضاً في توجيه القراءات الشواذ ، ومن أحسنها كتاب ” المحتسب ” لابن جنيّ ، وكتاب أبي البقاء ، وغيرها .

وفائدته - كما قال الكواشيّ : أن يكون دليلاً على حسب المدلول عليه ، أو مرجحاً ؛ إلاّ أنّه ينبغي التنبيه على شيء ؛ وهو أنه قد ترجّح إحدى القراءتين على الأخرى ترجيحاً يكاد يُسقط القراءة الأخرى ؛ وهذا غير مرضيٍّ ؛ لأنّ كليهما متواترة ، وقد حكى أبو عمر الزاهد في كتاب ” اليواقيت ” عن ثعلب أنه قال : إذا اختلف الإعراب في القرآن عن السبعة لم أفصل إعراباً على إعراب في القرآن ؛ فإذا خرجتُ إلى الكلام (كلام الناس) فضلتُ الأقوى ؛ وهو حسن .

وقال أبو جعفر النحاس - وقد حكى اختلافهم في ترجيح ﴿فَكَ رَقَبَةٍ﴾<sup>(٣)</sup> بالمصدرية والفعلية فقال : والديانة تحظرُ الطعن على القراءة التي قرأ بها الجماعة ، ولا يجوز أن تكون

(١) الكشف عن وجوه القراءات وعلاؤها . (٢) الهداية لأبي العباس أحمد بن عمار المهدويّ المتوفى سنة ٤٣٠هـ (كشف الظنون) (٣) سورة البلد ١٣ ، قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ﴿فَكَ رَقَبَةٍ﴾ على الفعل الماضي والفعول النصب ، وقرأ الباقون ﴿فَكَ رَقَبَةٍ﴾ على أنه مصدر مضاف لا يهده . (وانظر تفسير القرطبي ٢٠ : ٧٠ ، والإتحاف ٤٣٩ ، وإعراب القرآن للمكبري ٥ : ٥٠) .

واستأنس له ابنُ النحاس بقول النبي صلى الله عليه وسلم للخطيب : « بئس الخطيبُ أنت » حين قال : [ مَنْ يُطِيعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ ]<sup>(١)</sup> ومن يعصهما - ووقف - قال : فقد كان ينبغي أن يصل كلامه فيقول : ومن يعصهما فقد غَوَى ، أو يقف على : « ورسوله فقد رَشِدَ ؛ » فإذا كان [ مثلُ هذا ]<sup>(١)</sup> مكروها في الخطب في كلام الله أشدُّ .

وفيا ذكره نزاع ليس هذا موضعه ، وقد سبق حديث : « أنزل القرآن على سبعة أحرف كلُّ كافٍ شافٍ ؛ ما لم تخم آية عذاب بآية رحمة ، أو آية رحمة بآية عذاب » .

وهذا تعليم للتمام ؛ فإنه ينبغي أن يوقف على الآية التي فيها ذكر العذاب والنار وتفصل عما بعدها ؛ نحو : ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ولا توصل بقوله : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وكذا قوله : ﴿ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾<sup>(٤)</sup> ولا توصل بقوله : ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ ﴾<sup>(٥)</sup> وكذا : ﴿ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ ولا يجوز أن يوصل بقوله : ﴿ وَالظَّالِمُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> وفس على هذا نظائره .

### [ حاجة هذا الفن إلى مختلف العلوم ]

وهذا الفن معرفة تحتاج إلى علوم كثيرة ؛ قال أبو بكر بن مجاهد : لا يقوم بالتمام [ في الوقف ]<sup>(٧)</sup> إلا نحوي عالم بالقراءات ، عالم بالتفسير والتقصص وتلخيص بعضها من بعض ، عالم باللغة التي نزل بها القرآن . وقال غيره : وكذا علم الفقه ؛ ولهذا من لم يقبل شهادة القاذف وإن تاب وقف<sup>(٨)</sup> عند قوله : ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾<sup>(٩)</sup> .

\*\*\*

(١) تكملة من كتاب منار الهدى للأشعري ص ٤ .

(٢) سورة البقرة ٨١ (٣) سورة البقرة ٨٢ .

(٤) سورة غافر ٦ (٥) سورة غافر ٧ .

(٦) سورة الشورى ٨ .

(٧) تكملة من الإقنان ٢ : ٨٧ فيما نقل عن ابن مجاهد .

(٨) في الإقنان : « يقف » . (٩) سورة النور ٤ .

فأما احتياجه إلى معرفة النحو وتقديراته ، فلأنَّ مَنْ قال في قوله تعالى : ﴿ مَلَّةٌ أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ <sup>(١)</sup> : إنه منصوب بمعنى « كَلَّةٌ » <sup>(٢)</sup> أو أعمل فيها ما قبلها ، لم يقف على ما قبلها .

وكذا الوقف على قوله : ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ثم يتبدى ﴿ قَيًّا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، لئلا يتخيل كونه صفة له ؛ إذ العِوَجُ لا يكون قَيًّا ؛ وقد حكاها ابنُ النحاس عن قتادة .

\* وهكذا الوقفُ على ما في آخره هاء ؛ فإنك في غير القرآن ثبتت الهاء إذا وقفت ، وتحذفها إذا وصلت ؛ فتقول : قَهْ وعِهْ ، وتقول : قِ زيدا ، وعِ كلامي ؛ فأما في القرآن من قوله تعالى : ﴿ كِتَابِيَّةٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> و﴿ حِسَابِيَّةٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> و﴿ سُلْطَانِيَّةٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> و﴿ مَاهِيَّةٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> و﴿ لَمْ يَتَسَنَّهْ ﴾ <sup>(٩)</sup> و﴿ اقْتَدِهْ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ؛ وغير ذلك ، فالواجب أن يوقف عليه بالهاء ؛ لأنه مكتوبٌ في المصحف بالهاء ، ولا يوصل ، لأنه يلزم في حكم العربية إسقاط الهاء في الوصل ؛ فإن أثبتتها خالف العربية ، وإن حذفها خالف مراد المصحف ، ووافق كلام العرب ، وإذا هو وقف عليه خرج من الخلافين ، واتبع المصحف وكلام العرب \* .

فإن قيل : فقد جوزوا الوصل في ذلك .

قلنا : أتوا به على نية الوقف ؛ غير أنهم قَصَرُوا زمن الفصل بين النطقتين ، فظن مَنْ لا خبرة له أنهم وصلوا وصلًا محضًا ، وليس كذلك .

(١) سورة الحج ٧٨ .

(٢) في الأصول : « كلمة » تحريف ، وفي تفسير القرطبي ١٢ : ١٠١ : « انتصب على تقدير حذف

الكاف ؛ كأنه قال : « كلمة » .

(٤) سورة الكهف ٢ .

(٣) سورة الكهف ١ .

(٦) سورة الحاقة ٢٠ .

(٥) سورة الحاقة ١٩ .

(٨) سورة الفارعة ١٠ .

(٧) سورة الحاقة ٢٩ .

(١٠) سورة الأنعام ٩٠ .

(٩) سورة البقرة ٢٥٩ .

\* \* \* ما بين النجمتين ساقط من ت .

ومثله قراءة ابن عامر ﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾<sup>(١)</sup> ، بإثبات الألف في حال الوصل ؛  
اتبعوا في إثباتها خط المصحف ؛ لأنهم أثبتوها فيه على نية الوقف ، فلهذا أثبتوها في حال  
الوصل ، وهم على نية الوقف .

\*\*\*

وأما احتياجه إلى معرفة التفسير فلا نه إذا وقف على ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ  
سَنَةً﴾<sup>(٢)</sup> كان المعنى محرمة عليهم هذه المدة ، وإذا وقف على ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾  
كان المعنى محرمة عليهم أبدا ؛ وأنَّ التَّيَّهَ أَرْبَعِينَ ؛ فرجع في هذا إلى التفسير ، فيكون  
بحسب ذلك .

وكذا يستحب الوقف على قوله : ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾<sup>(٣)</sup> ، ثم يبتدىء ؛ فيقول :  
﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ لأنه قيل إنه من كلام الملائكة .

\*\*\*

وأما احتياجه إلى المعنى فكقوله : ﴿قَالَ، اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾<sup>(٤)</sup> فيقف على  
﴿قَالَ﴾ وقفة لطيفة ؛ لتلاؤم كون الاسم الكريم فاعل : ﴿قَالَ﴾ وإنما الفاعل يعقوب  
عليه السلام .

وكذا يجب الوقف على قوله : ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾<sup>(٥)</sup> ثم يبتدىء : ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ  
لِلَّهِ جَمِيعًا﴾<sup>(٥)</sup>

وقوله : ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيَاتِنَا﴾<sup>(٦)</sup> ، قال الشيخ عز الدين : الأحسن

(٢) سورة المائدة ٢٦

(٤) سورة يوسف ٦٦

(٦) سورة القصص ٣٥ -

(١) سورة الكهف ٣٧ .

(٣) سورة يس ٥٢

(٥) سورة يونس ٦٥

الوقفُ على ﴿إِيكَا﴾؛ لأن إضافة الغلبة<sup>(١)</sup> إلى الآيات أولى من إضافة عدم الوصول إليها ؛ لأن المراد بالآيات القصا وصفاتها ، وقد غلبوا بها السحرة ، ولم تمنع عنهم في ذلك .

وكذا يستحب الوقف على قوله : ﴿أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾<sup>(٢)</sup> ابتداء بقوله : ﴿مَا يَصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ فإن ذلك يبين أنه رد لقول الكافر : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾<sup>(٤)</sup> . وقال الداني : إنه وقف تام .

وكذا الوقف على قوله : ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾<sup>(٥)</sup> والابتداء بما بعده<sup>(٥)</sup> ؛ أي لأن يرحمهم ، فإن ابن عباس قال في تفسير الآية : ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾<sup>(٦)</sup> يعني اليهود والنصارى ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾<sup>(٧)</sup> ، يعني أهل الإسلام ، ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾<sup>(٨)</sup> أي لرحمته خلقهم .

وكذلك الوقف على قوله : ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ والابتداء بقوله : ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ﴾<sup>(٩)</sup> فإن بذلك يتبين الفصل بين الأمرين ؛ لأن يوسف عليه السلام أمر بالإعراض ؛ وهو الصّح عن جهل من جهل قدره ، وأراد ضرّه ، والمرأة أمرت بالاستغفار لذنبها لأنها همت بما يجب الاستغفار منه ؛ ولذلك أمرت به ؛ ولم يهّم بذلك يوسف عليه السلام ، ولذلك لم يؤمر بالاستغفار منه ؛ وإنما هم بدفعها عن نفسه لعصمته ؛ ولذلك أكد أيضا بعض العلماء الوقف على قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ﴾<sup>(١٠)</sup> ، والابتداء بقوله : ﴿وَهُمْ بِهَا﴾<sup>(١١)</sup> وذلك للفصل بين الخبرين . وقد قال الداني : إنه كافٍ ، وقيل : تام ، وذكر بعضهم أنه على

(١) إشارة إلى قوله تعالى آخر الآية ﴿أَنْتُمْ أَوْ مَنِ اتَّبَعَكُمْ الْغَالِبُونَ﴾

(٢) سورة الحجر ٦

(٣) سورة الأعراف ١٨٤

(٤) وبمدها : ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ .

(٥) سورة هود ١١٩

(٦) سورة يوسف ٢٤

(٧) سورة يوسف ٢٩

حذف مضاف ، أى هم بدفعها ، وعلى هذا فالوقف على ﴿ هَمَّتْ بِهِ ﴾ كالوقف على قوله تعالى : ﴿ لَبِيبٌ لَكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> والابتداء بقوله : ﴿ وهمَّ بها ﴾ كالاتداء بقوله : ﴿ وَتُفْرِئُ فِي الْأَرْحَامِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ومثله الوقف مراعاة للتنزيه على قوله : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقد ذكر صاحب الاكتفا <sup>(٣)</sup> أنه تام <sup>(٤)</sup> ، وذلك ظاهر على قول ابن عباس أنه على التقديم والتأخير ، والمعنى : وهو الله يعلم سرَّكم وجهركم في السموات والأرض .

\* وكذلك حكى الزمخشري في كشافه القديم عن أبي حاتم السجستاني في قوله : ﴿ مُسْتَهْزِئُونَ . اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> قال : ليس ﴿ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ بوقف صالح ، لا أحب استئناف ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ ، ولا استئناف ﴿ وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> حتى أصله بما قبله ، قال : وإنما لم يستحب ذلك لأنه إنما جاز إسناد الاستهزاء والمكر إلى الله تعالى على معنى الجزاء عليهما ، وذلك على سبيل المزاوجة ، فإذا استأنفت وقطعت الثانى من الأول أوهم أنك تُسندُه إلى الله مطلقا والحكم في صفاته سبحانه أن تصان عن \* الوهم .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> قال صاحب الاكتفا <sup>(٨)</sup> : إنه

(١) سورة الحج ٥

(٢) سورة الأمام ٣ ﴿ وهو الله في السموات وفي الأرض . يعلم سرَّكم وجهركم ﴾ .

(٣) هو أبو عمرو الداني وانظر ص ٣٤٢ الماشية ٣

(٤) ص ٧٢ وقد ذكر الأشموني في منار الهدى ص ١٠٧ أنه وقف حسن ، وانظر توجيهه هناك ، ونظير

أبي حيان ٤ : ٧٢ . ( \* - \* ) ما بين النجيين ساقط من ت (٥) سورة البقرة ١٤ ، ١٥

(٦) سورة آل عمران ٥٤ : ﴿ وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ .

(٧) سورة آل عمران ٧ (٨) ص ٤٠

تام على قول من زعم أن الراسخين لم يعلموا تأويله ، وهو قول الأكثرين ، ويصدقه قراءة عبد الله : « وَيَقُولُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ آمَنَّا بِهِ » .

وكذلك الوقف على : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾<sup>(١)</sup> ، والابتداء بقوله : ﴿ سُبْحَانَهُ ﴾ وقد ذكر ابن نافع أنه تام ، في كتابه الذي تمقب فيه على صاحب الاكتفا ، واستدرك عليه فيه مواقف كثيرة ، وذلك أن الله أخبر عنهم بقولهم : ﴿ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾ ، ثم رد قولهم ونزه نفسه بقوله : ﴿ سبحانه ﴾ ، فينبغي أن يفصل بين القولين .

ومثله الوقف على قوله تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، والابتداء بقوله : ﴿ وَأَمَلَى لَهُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> . قال صاحب الكافي : ﴿ سَوَّلَ لَهُمْ ﴾ كافٍ ، سواء قرئ ﴿ وَأَمَلَى لَهُمْ ﴾ على ما لم يسم فاعله ، أو ﴿ وَأَمَلَى لَهُمْ ﴾ ، على الإخبار ؛ لأن الإملة في كلتا القراءتين مُسند إلى الله تعالى ، لقوله : ﴿ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فيحسن قطعه من التسويل الذي هو مسند إلى الشيطان ، وهو كما قال ، وإنما يحسن قطعه بالوقف ليفصل بين الحرفين . ولقد نبه بعض من وصله على حسن هذا الوقف ، فاعتذر بأن الوصل هو الأصل .

ومثله الوقف على قوله : ﴿ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَنِيَّةً ابْتَدَعُوهَا ﴾<sup>(٥)</sup> ، والابتداء بقوله : ﴿ مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، وذلك للإعلام بأن الله تعالى جعل الرهبانية في قلوبهم ، أى خلق ، كما جعل الرأفة والرحمة في قلوبهم وإن كانوا قد ابتدعوها فأنه تعالى خلقها ؛ بدليل قوله سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> ؛ هذا مذهب أهل السنة ،

(٢) سورة القتال ٢٥

(١) سورة البقرة ١١

(٣) في القراءات السبع ، لأبي محمد اسماعيل بن أحمد السرخسى ( كشف الظنون )

(٤) سورة الحج ٤٤ . (٥) سورة الحديد ٢٧ (٦) سورة الصافات ٩٦ .

وقد نُسب أبو عليّ الفارسيّ إلى مذهب الاعتزال بقوله في الإيضاح<sup>(١)</sup> حين تكلم على هذه الآية فقال: ألا ترى أن الرهبانية لا يستقيم حملها على ﴿جَعَلْنَا﴾ مع وصفها بقوله: ﴿ابْتَدَعُوها﴾، لأن ما يجعله الله لا يبتدعونه، فكذلك ينبغي أن يفصل بالوقف بين المذهبين. ومثله الوقف على قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾<sup>(٢)</sup>، والابتداء بقوله: ﴿وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾، أي مُعِينُونَ له صلى الله عليه وسلم؛ فتكون هذه الجملة مستأنفة.

\*\*\*

وأما احتياجه إلى المعرفة بالقراءات فلا نه إذا قرأ: ﴿وَيَقُولُونَ حُجْرًا مَحْجُورًا﴾<sup>(٣)</sup> بفتح الحاء، كان هذا التمام، وإن ضمّ الحاء - وهي قراءة الحسن - فالوقف عند ﴿حُجْرًا﴾ لأنّ العرب كان إذا نزل بالواحد منهم شدة قال: «حُجْرًا» فقيل له: «محجورا» أي لا تُعَاذُونَ كما كنتم تُعَاذُونَ في الدنيا؛ حجّر الله ذلك عليهم يوم القيامة.

وإذا قرأ: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾<sup>(٤)</sup> إلى قوله: ﴿قِصَاصٌ﴾ فهو التام إذا نصب ﴿وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾، ومن رفع فالوقف عند: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾، وتكون ﴿وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ﴾ ابتداء حكم في المسلمين وما قبله في التوراة<sup>(٥)</sup>.

\*\*\*

(١) كتاب الإيضاح لأبي عليّ الفارسيّ في النحو؛ ألفه لعهد الدولة، اشتمل على ١٩٦ باباً، منها ١٦٦ في النحو والباقي في التصريف (كشف الظنون).

(٢) سورة التحريم ٤ .

(٣) سورة الفرقان ٢٢ .

(٤) سورة المائدة ٤٥ .

(٥) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ .

واعلم أن أكثر القُرَّاء يبتغون في الوقف المعنى وإن لم يكن رأس آية ، ونازعهم فيه بعض المتأخرين في ذلك ؛ وقال : هذا خلاف السنَّة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقف عند كل آية فيقول : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ويقف ، ثم يقول : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ <sup>(٢)</sup> وهكذا ، روت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقطع قراءته آية آية ، ومعنى هذا الوقف على رموس الآي ، وأكثر أواخر الآي في القرآن تام أو كاف ، وأكثر ذلك في السور القصار الآي ، نحو الواقعة ، قال : وهذا هو الأفضل ؛ أعني الوقف <sup>(٣)</sup> على رموس الآي وإن تعلقت بما بعدها ، وذهب بعض القراء إلى تتبع الأغراض والمقاصد ، والوقف <sup>(٤)</sup> عند رموس انتهائها ؛ واتباع السنَّة أولى . ومن ذكر ذلك الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب (شعب الإيمان) وغيره ، ورجح الوقف <sup>(٥)</sup> على رموس الآي وإن تعلقت بما بعدها . قلت : وحكى النحاس عن الأخفش على بن سليمان أنه يستحب الوقوف على قوله : ﴿ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> لأنه رأس آية ، وإن كان متعلقا بما بعده .

### [ أقسام الوقف ]

والوقف عند أكثر القراء ينقسم إلى أربعة أقسام : تام مختار ، وكاف جائز ، وحسن مفهوم ، وقبيح متروك .  
وقسمه بعضهم إلى ثلاثة ، وأسقط الحسن . وقسمه آخرون إلى اثنين ، وأسقط الكافي والحسن .

\*\*\*

فالتام هو الذي لا يتعلق بشيء مما بعده ، فيحسن الوقف عليه والأبتداء بما بعده ؛

(٢) ت : ه الوقوف

(١) سورة الفاتحة ٢ ، ٣ .

(٣) سورة البقرة ٢ .

كقوله تعالى: ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفٰلِحُونَ ﴾ <sup>(١)</sup>؛ وأكثر ما يوجد عند رءوس الآي كقوله: ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفٰلِحُونَ ﴾ <sup>(١)</sup>، ثم يتبدى بقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> وكذا: ﴿ وَأَسْمُهُمْ إِلَيْهِ رٰجِعُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ثم يتبدى بقوله: ﴿ يَا بَنِي إِسْرٰئِيلَ ﴾ <sup>(٤)</sup>.

قد يوجد قبل انقضاء الفاصلة، كقوله: ﴿ وَجَمَلُوا أَعِزَّةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً ﴾ <sup>(٥)</sup> هنا التمام لأنه كلام بليغ، ثم قال تعالى: ﴿ وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup>، وهو رأس الآية. وكذلك: ﴿ عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ﴾ <sup>(٦)</sup> هو التمام، لأنه انقضاء كلام الظالم الذي هو أبي بن خلف، ثم قال الله تعالى: ﴿ وَكَانَ الشَّيْطٰنُ لِلْإِنْسٰنِ خَدُوْلًا ﴾ <sup>(٦)</sup> وهو رأس آية. وقد يوجد بعدها كقوله تعالى: ﴿ مُصْبِحِينَ وَبٰلْبَلِيلِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾ رأس الآية، ﴿ وَبٰلْبَلِيلِ ﴾ <sup>(٧)</sup> التمام؛ لأنه معطوف على المعنى، أي والصبح وبالليل.

وكذلك: ﴿ يَتَّكِنُونَ ﴾ ﴿ وَرُخْرُقًا ﴾ <sup>(٨)</sup>. رأس الآية: ﴿ يَتَّكِنُونَ ﴾، ﴿ وَرُخْرُقًا ﴾ هو التمام، لأنه معطوف على ما قبله من قوله: ﴿ سُقُقًا ﴾ <sup>(٩)</sup>.

وآخر كل قصّة وما قبل أولها وآخر كل سورة تام، والأحزاب، والأنصاف، والأرباع، والأثمان، والأسباع، والأنساع، والأعشار، والأخماس. وقبل ياء النداء، وفعل الأمر، والقسم ولامه دون القول، و«الله» بعد رأس كل آية، والشرط ما لم يتقدم جوابه و«كَانَ اللهُ»، و«ما كان»، و«ذلك»، و«لولا» غالباً تام ما لم يتقدمهن قسم أو قول أو ماقى معناه <sup>(١٠)</sup>.

\*\*\*

والكافي منقطع في اللفظ متعلق في المعنى، فيحسن الوقف عليه والابتداء أيضاً بما

- |  |                        |                     |
|--|------------------------|---------------------|
| (١) سورة البقرة ٥  | (٢) سورة البقرة ٦      | (٣) سورة البقرة ٤٦  |
| (٤) سورة البقرة ٤٧   | (٥) سورة النمل ٣٤      | (٦) سورة الفرقان ٢٩ |
| (٧) سورة الصافات ١٣٧، ١٣٨                                  | (٨) سورة الزخرف ٣٤، ٣٥ | (٩) سورة الزخرف ٣٣  |
| (١٠) انظر توضيح ذلك مفصلاً في منار الهدى للأشموني: ١٤، ١٥. |                        |                     |

بعده ، نحو : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> هنا الوقف ، ثم يتدى بما بعد ذلك ، وهكذا باقى المعطوفات ، وكل رأس آية بعدها « لام كي » و « إلا » بمعنى « لكن » و « إن » المكسورة المشددة ، والاستفهام ، و « بل » و « ألا » المحففة ، و « السين » و « سوف » على التهدد ، و « نعم » ، و « بئس » ، و « كيلا » ، وغالبهن كافٍ ، مالم يتقدمهن قول أوقسم ، وقيل « أن » المفتوحة المحففة فى خمسة لا غير . البقرة : ﴿ وَأَنْ تَصُومُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَأَنْ تَمُوتُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَأَنْ تَصَدَّقُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، والنساء : ﴿ وَأَنْ تَصْبِرُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، والنور : ﴿ وَأَنْ يَسْتَمْتَفِنَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

والحسن <sup>(٧)</sup> هو الذى يحسن الوقوف عليه ، ولا يحسن الابتداء بما بعده ، لتعلقه به فى اللفظ والمعنى ؛ نحو ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> و ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، والوقف عليه حسنٌ ، لأن المراد مفهوم ، والابتداء بقوله : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> و ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، و ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ <sup>(٨)</sup> لا يحسن ؛ لأن ذلك مجرورٌ ، والابتداء بالمجرور قبيح ؛ لأنه تابع .

\*\*\*

والقبيح هو الذى لا يفهم منه المراد نحو ﴿ الْحَمْدُ ﴾ فلا يوقف عليه ، ولا على الموصوف دون الصفة ، ولا على البديل دون المبدل منه ، ولا على المعطوف دون المعطوف عليه ، نحو ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، ولا على المجرور دون الجار .

(٢) سورة البقرة ١٨٤

(٤) سورة البقرة ٢٨٠

(٦) سورة النور ٦٠

(٧) انظر صفحة ٩ من كتاب « منار الهدى فى الوقف والابتداء » .

(٩) سورة الحاقة ٤ .

(١) سورة النساء ٢٣

(٣) سورة البقرة ٢٣٧

(٥) سورة النساء ٢٥

(٨) سورة الحمد ٢ - ٤

وأقبح من هذا الوقفُ على قوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا﴾<sup>(١)</sup>، ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> والابتداء بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿إِنَّ اللَّهَ تَأْتَتْ تَمَلَاتُهُ﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿إِنِّي إِلَهٌ﴾<sup>(٥)</sup>؛ لأن المعنى يستحيل بهذا في الابتداء، ومن تعمد وقصد معناه فقد كفر. ومثله في القبح الوقف على: ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ﴾<sup>(٦)</sup>، و﴿مَثَلُ السُّوءِ وَاللَّهُ﴾<sup>(٧)</sup>، وشبهه، ومثله: ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا بُوَيْبَةَ﴾<sup>(٨)</sup>، و﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى﴾<sup>(٩)</sup>.

وأقبح من هذا وأشنع الوقفُ على النفي دون حروف الإيجاب، نحو: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>(١٠)</sup>، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾<sup>(١١)</sup>، وكذا ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ. وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾<sup>(١٢)</sup>، و﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ. وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(١٣)</sup>، فإن اضطر لأجل التنفس جاز ذلك، ثم يرجع إلى ما قبله حتى يصله بما بعده ولا حرج.

\*\*\*

وقال بعضهم: إن تعلق الآية بما قبلها تعلقاً لفظياً كان الوقف كافياً، نحو ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ. صِرَاطَ الَّذِينَ﴾<sup>(١٤)</sup>، وإن كان معنوياً فالوقف على ما قبلها حسن كافٍ، نحو ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(١٥)</sup>؛ وإن لم يكن لفظياً ولا معنوياً فتمام،

- |                          |                          |
|--------------------------|--------------------------|
| (٢) سورة الأنبياء ٢٩ .   | (١) سورة المائدة ١٧ ، ٧٣ |
| (٤) سورة المائدة ٧٣      | (٣) سورة المائدة ١٧      |
| (٦) سورة البقرة ٢٥٨      | (٥) سورة الأنبياء ٢٩     |
| (٨) سورة النساء ١١       | (٧) سورة الحل ٦٠         |
| (١٠) سورة محمد ١٩        | (٩) سورة الأنعام ٣٦      |
| (١٢) سورة المائدة ٩ ، ١٠ | (١١) سورة الإسراء ١٠٥    |
| (١٤) سورة الفاتحة ٦ ، ٧  | (١٣) سورة محمد ١ ، ٢     |
|                          | (١٥) سورة الفاتحة ٢      |

كقوله: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(١)</sup>، بعده ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾<sup>(٢)</sup>، وإن كانت الآية مضادة لما قبلها كقوله: ﴿أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ . الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ﴾<sup>(٣)</sup>، فالوقف عليه قبيح .

\*\*\*

واعلم أن وقف الواجب إذا وقعت قبل «والله» ثم ابتدأت بوالله، وهو الوقف الواجب كقوله تعالى: ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ، وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال بعض النحويين: الجملة التأليفيه إذا عرفت أجزاؤها<sup>(٥)</sup>، وتكررت أركانها كان ما أدركه الحسن في حكم المذكور؛ فله أن يقف كيف شاء. وسواء<sup>(٦)</sup> التام وغيره؛ إلا أن الأحسن أن يوقف على الأتم وما يقدر به.

وذهب الجمهور إلى أن الوقف في التنزيل على ثمانية أضرب: تام، وشبيه [به]<sup>(٧)</sup>، وناقص، وشبيه به، [وحسن وشبيه به]<sup>(٧)</sup> وقبيح، وشبيه به، وضمنوا فيه تصانيف، فمنها ما أثروه عن النحاة، ومنها ما أثروه عن القراء، ومنها ما استنبطوه، ومنها ما اقتدوا فيه بالسنة فقط، كالوقف على أواخر الآي؛ وهي مواقف النبي صلى الله عليه وسلم.

وذهب أبو يوسف القاضي صاحب أبي حنيفة إلى أن تقدير الموقوف عليه من القرآن: التام، والناقص، والحسن، والقبيح، وتسميته بذلك بدعة، وتمعن الوقف على نحوه مبتدع، قال: لأن القرآن معجز، وهو كالتقطعة الواحدة، فكلمة قرآن وبعضه قرآن، وكلمة تام حسن، وبعضه تام، حكى ذلك أبو القاسم بن برهان النحوي عنه.

(١) سورة البقرة ٢٧٥

(٢) سورة البقرة ٢٧٤

(٣) سورة البقرة ١٩

(٤) ت: «ويستوى» .

(٥) سورة غافر ٦، ٧

(٥) ت: «عرفنا أجزاءها» .

(٧) تكملة من كتاب الإتيان ١: ٨٥ .

وقال ابن الأنباري: لا يتم الوقف على المضاف [دون المضاف إليه] ، ولا على الرفع دون المرفوع ، ولا على المرفوع دون الرفع ، ولا على الناصب دون المنصوب ، ولا عكسه ، ولا على المؤكد دون التأكيد ، ولا على المعطوف دون المعطوف عليه ، ولا على إن وأخواتها دون اسمها ، ولا على اسمها دون خبرها ، وكذا ظننت ، ولا على المستثنى منه دون الاستثناء ، ولا على المفسر عنه دون التفسير ، ولا على المترجم عنه دون المترجم ، ولا على الموصول دون صلته ، ولا على حرف الاستفهام دون ما استفهم به عنه ، ولا على حرف الجزاء دون الفعل الذي بينهما ، ولا على الذي يليه دون الجواب . وجوز أبو علي الوقف على ما قبل « إلا » إذا كانت بمعنى « لكن » كقوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا أَضْطَرُّرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وكقوله : ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾ <sup>(٢)</sup> ، و﴿ إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ ﴾ <sup>(٣)</sup> ونحوه .

وقال أبو عبيد : يجوز الوقف دون ﴿ إِلَّا خَطَأً ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ إِلَّا سَلَامًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، لأن المعنى : لكن يقع خطأ ، ولكن قد يلزم ، ولكن يسلمون سلاماً ، وجميعه استثناء منقطع .

وقال غيره : لا يجوز الوقف على المبدل دون البدل إذا كان منصوباً ، وإن كان مرفوعاً جاز الوقف عليه .

والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البدل بالمبدل منه أو أقوى لا يجوز الوقف عليه .

(٢) سورة الليل ٢٠

(٤) سورة النساء ٩٢

(٦) سورة مريم ٦٢

(١) سورة الأنعام ١١٩

(٣) سورة النساء ١٥٧

(٥) سورة النجم ٣٢

(١)  
مسألة

فصل بعضهم في الصفة بين أن تكون للاختصاص فيمتنع الوقف على موصوفها دونها ، وبين أن تكون للمدح فيجوز ، وجرى عليه الرّماني في الكلام على قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ قال : ويجوز الوقفُ عليه خلافاً لبعضهم ، وعاملُ الصفة في المدح غير عامل الموصوف ، فلهذا جاز قطعها عما قبلها ، بخلاف الاختصاص فإنَّ عاملها عامل الموصوف ، وسيأتي في كلام <sup>(٣)</sup> الزمخشري ما يؤيده .

(٤)  
مسألة

لا خلاف في التسامح بالوقف على المستثنى منه دون المستثنى إذا كان متصلاً ، واختلف في الاستثناء المنقطع ، فمنهم من يجوزُه مطلقاً ، ومنهم من يمنعه مطلقاً . وفصل ابن الحاجب في أماليه <sup>(٤)</sup> فقال : يجوز إن صُرِّح بالخبر ، ولا يجوز إن لم يصرِّح به ؛ لأنه إذا صرح بالخبر استقلت الجملة واستغنيت عما قبلها ، وإذا لم يصرِّح به كانت مفتقرة إلى ما قبلها . قال : ووجه من جوز مطلقاً أنه في معنى مبتدأ حذف خبره للدلالة عليه ، فكان مثل قولنا : زيد ، لمن قال : من أبوك ! ألا ترى أن تقدير المنقطع في قولك : ما في الدار أحد إلا الحارث : لكن الحارث في الدار ، ولو قلت : « لكن الحارث » مبتدأ به بعد الوقوف على ما قبله لكان حسناً ، ألا ترى إلى جواز الوقف بالإجماع على مثل قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ

(٢) سورة البقرة ١٥٥

(٤) لم تذكر في ت

(١) لم تذكر في ت

(٣) ص ٣٥٨ من هذا الجزء

(٥) منه نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم ١٠٠٧ نحو .

لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا<sup>(١)</sup> والابتداء بقوله: ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾<sup>(٢)</sup>،  
فكذلك هذا . ووجه من قال بالمتع ما رأى من احتياج الاستثناء المنقطع إلى ما قبله لفظاً  
ومعنى ؛ أما اللفظُ فلا أنه لم يعهد استعمال « إلا » وما في معناها إلا متصلاً بما قبلها لفظاً ،  
ألا ترى أنك إذا قلت: ما في الدار أحد غير حمار ، فوقفت على ما قبل « غير » وابتدأت به  
كان قبيحاً ! فكذلك هذا ، وأما المعنى فلا أن ما قبله مُشعر بتمام الكلام في المعنى ؛  
فإن: ما في الدار أحد إلا الحمار ، هو الذي صحح قولك : « إلا الحمار » ألا ترى أنك لو قلت:  
« إلا الحمار » على انفراده كان خطأ !

## مسألة<sup>(٣)</sup>

اختلف في الوقف على الجملة الندائية ، والمحقوق كما قاله ابن الحاجب على  
الجواز ؛ لأنها مستقلة ، وما بعدها جملة أخرى ؛ وإن كانت الأولى تتعلق بها من حيث كانت  
هي في المعنى .

## قاعدة

[ في الذي والذين في القرآن ]

جميع ما في القرآن من « الذين » و« الذي » يجوز فيه الوصل بما قبله نعتاً له ، والقطع  
على أنه خبر مبتدأ ، إلا في سبعة مواضع فإن الابتداء بها هو المعين .

(١) سورة يونس ٤٤ .

(٢) لم تذكر في ت .

الأول قوله : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ﴾ (١) .  
الثاني قوله : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ (٢)  
في البقرة .

الثالث في الأنعام كذلك (٣) .

الرابع قوله : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ ﴾ (٤) .

الخامس في سورة التوبة : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (٥) .

السادس قوله في سورة الفرقان : ﴿ الَّذِينَ يُخَشِرُونَ كَلِيًّا وَجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ ﴾ (٦) .

السابع قوله في سورة حم المؤمن : ﴿ أَسْحَابُ النَّارِ ، الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ ﴾ (٧) .

وقال الزمخشري في تفسير سورة الناس : يجوز أن يقف القاري على الموصوف ويبتدىء  
﴿ الَّذِي يُوسُوسُ ﴾ إن جعله على القطع بالرفع والنصب ، بخلاف ما إذا جعله صفة (٨) . وهذا  
يرجع لما سبق عن الرماني من الفصل بالصفة بين التخصيصية والقطعية .

وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه ؛ لأن ما بعده حكاية القول ، قاله  
الجويني في تفسيره .

وهذا الإطلاق مردودٌ بقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَخْزُوكَ قَوْلُهُمْ ﴾ فإنه يجب الوقف

(٢) سورة البقرة ١٤٦

(١) سورة البقرة ١٢١

(٤) سورة البقرة ٢٧٥

(٣) سورة الأنعام ٢٠ كما في آية البقرة .

(٦) سورة الفرقان ٣٤

(٥) سورة التوبة ٢٠

(٧) سورة غافر ٧

(٨) عبارة الزمخشري في الكشاف ٢ : ٥٦٩ عند تفسير قوله : ﴿ الَّذِي يُوسُوسُ ﴾ : « يجوز في حمله المركبات الثلاث ، فالجر على الصفة ، والرفع والنصب على الشتم ، ويحسن أن يقف القاري على ﴿ الْخَنَّاسِ ﴾ ، ويبتدىء ﴿ الَّذِي يُوسُوسُ ﴾ على أحد هذين الوجهين » .

هنا ، لأن قوله : ﴿ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ <sup>(١)</sup> ليس من مقولهم .

قال : وسمعت أبا الحسين الدهان يقول : حيث كان فيه إضمار من القرآن حسن الوقف ، مثاله قوله تعالى : ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِمِصْرِكَ الْحَبْرَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فيحسن الوقوف هاهنا ، لأن فيه إضماراً تقديره : فاضرب فانلق .

## فصل

### [ ملخص في تقسيات الوقف ]

فصل جامع لخصته من كلام صاحب المستوفى <sup>(٣)</sup> في العربية

قال : تقسيمهم الوقف إلى الجودة والحسن والقبح والكفاية وغير ذلك وإن كان يدل على ذلك فليست القسمة بها صحيحة مستوفاة على مستعملها ، وقد حصل لقاتلها من التشويش ما إذا شئت وجدته في كتبهم المصنفة في الوقوف .  
فالوجه أن يقال : الوقف ضربان : اضطرارى واختيارى .

فلا اضطرارى ما يدعو إليه انقطاع النفس فقط ؛ وذلك لا يخص موضعاً دون موضع ؛ حتى إن حمزة كان يقف في حرفه [ على ] كل كلمة تقع فيها الهمزة متوسطة أو متطرفة إذا أراد تسهيلها ؛ وحتى إنه روى عنه الوقف على المضاف دون المضاف إليه ، في نحو قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> قالوا : وقف هنا بالباء على نحو جاءنى « طلحت » إشعاراً بأن الكلام لم يتم عند ذلك ، وكوقفه على ﴿ إلى ﴾

(١) سورة يونس ٦٥

(٢) سورة الشعراء ٦٣

(٣) هو جمال الدين أبو سعد علي بن مسعود بن محمود بن أحمد بن الحكيم الفرغانى ؛ وكتاب المستوفى

منه نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم ١٧٦١ نحو .

(٤) سورة البقرة ٢٠٧

من قوله : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> بإلقاء حركة الهمزة على الساكن قبلها ، كهذه الصورة « خَلَوْا لِي » ، وعلى هذا يجوز أن يقف في المنظوم من القول حيث شئت ؛ وهذا هو أحسن الوقفين .

والاختياريّ وهو أفضلهما ؛ هو الذي لا يكون باعتبار انفصال ما بين جزأى القول ؛ وينقسم بانقسام الانفصال أقساماً :

الأول التام ؛ وهو الذي يكون بحيث يستغنى كلُّ واحد من جزأى القولين اللذين يكتفئانه عن الآخر ؛ كالوقف على ﴿ نَسْتَعِينُ ﴾ <sup>(٢)</sup> من قوله : ﴿ يَاكَ نَعْبُدُ وَيَاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، والآخر : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ <sup>(٤)</sup> مستغن عن الآخر من حيث الإفادة النحوية والتعلق اللفظي .

الثاني الناقص ؛ وهو أن يكون ما قبله مستغنيا عما بعده ؛ ولا يكون ما بعده مستغنيا عما قبله ، كالوقف على ﴿ المستقيم ﴾ من قوله : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ ولأن لك أن تسكت على ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وليس لك أن تقول مبتدئاً : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فإن قيل : ولم لا يجوز أن يُقدَّرَ هاهنا الفعل الذي ينتصب به ﴿ صِرَاطَ ﴾ ؟ قلنا : أول ما في ذلك أنك إذا قدرت الفعل قبل ﴿ صِرَاطَ ﴾ لم تكن مبتدئاً به من حيث المعنى ، ثم إن فعلت ذلك كان الوقفُ تاماً ، لأن كلَّ واحد من طرفيه يستغنى حينئذ عن الآخر . والنحويون يكرهون الوقفَ الناقص في التنزيل مع إمكان التام ؛ فإن طال الكلام ولم يوجد فيه وقف تام حسن الأخذ بالناقص ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَوْحِيَ ﴾ <sup>(٦)</sup> إلى قوله : ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ <sup>(٧)</sup> إن كسرت بعده ﴿ إِنَّ ﴾ فإن

(١) سورة البقرة ١٠٤

(٣) سورة الفاتحة ٦

(٢) سورة الفاتحة ٥

(٥) سورة الفاتحة ٧

(٤) سورة الفاتحة ٦

(٧) سورة الجن ١٨ .

(٦) سورة الجن ١

فتحتها فإلى قوله: ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾<sup>(١)</sup>؛ لأن الأوجه في «أن» في الآية أن تكون محمولة على ﴿أوحى﴾ وهذا أقرب من جعل الوقف التام ﴿حطبا﴾<sup>(٢)</sup>، وحمل: ﴿وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا﴾<sup>(٣)</sup> على القسم، فاضطر في ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾<sup>(٤)</sup> إلى أن جعل التقدير: ﴿فلا تدعوا مع الله أحدا﴾<sup>(٥)</sup>؛ لأن المساجد لله.

فإن قيل: هذا هو الوجه في فتح «أن» في الجملة التي بعد قوله: ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قرآنًا عَجَبًا. يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾<sup>(٥)</sup> فلم لا يلزم من جعل الوقف التام ﴿حطبا﴾<sup>(٦)</sup> ألا يقف قبله على هذه الجمل في كسر «إن» في أول كل واحدة منها؟

قلنا: لأن هذه الجمل داخله في القول، وما يكون داخلًا في القول لا يتم الوقف دونه؛ كما أن المعطوف إذا تبع المعطوف عليه في إعرابه الظاهر والمقدر لا يتقدمه الوقف تاما.

فإن قيل: فهل يجوز الفصل بالمكسورات بين ﴿أنه أستمع﴾ وبين ﴿وأنه لما قام عبد الله﴾<sup>(٧)</sup> فيمن فتحهما وقد عطف بالثانية على الأولى.

قيل: أما عندنا فليس ذلك بفصل؛ لأن ما بعد ﴿إنا سمعنا﴾ من المكسورات معطوف عليها، وهي داخله في القول، والقول - أعني ﴿فقالوا﴾ - معطوف على ﴿أستمع﴾، و﴿أستمع﴾ من صلة «أن» الأولى المفتوحة، فالمكسورات تكون في خبر المفتوحة الأولى، فيعطف عليها الثانية بلا فصل بينها، والثانية عندنا هي الخفيفة في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾<sup>(٧)</sup> ثم الثالثة هي التي في قوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾.

(٢) سورة الجن ١٥

(٤) سورة الجن ١٩

(٦) سورة الجن ١٥

(٧) سورة الجن ١٦

(١) سورة الجن ١٩

(٣) سورة الجن ١٦

(٥) سورة الجن ١، ٢

(٧) سورة الجن ١٩

ثم إن فتحت التي في قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> رابعة تابعة ؛ فإن فتحت التي بعد ﴿ سمعنا ﴾ كانت هي واللواتي بعدها إلى قوله : ﴿ حَطْبًا ﴾ <sup>(٢)</sup> داخلة في القول كحلا على المعنى ، وقد يجوز أن تكون هي الثانية ثم تعدُّ بعدها على النسق .

ونحو قوله تعالى : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ ﴾ <sup>(٤)</sup> وعلى هذا القياس .

الثالث الأناقص ؛ ومثل له بقراءة بعضهم : ﴿ وَإِنْ كَلَّامًا لَيُوفِّيَنَّهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقراءة بعضهم : ﴿ لَكِنْ هُوَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> والفرق بينهما أن التام قد يجوز أن يقع فيه بين القولين مهلة وتراخ في اللفظ ، والناقص لا يجوز أن يقع فيه بين جزأى القول إلا قليل لبث ، والذي دونهما لا لبث فيه ولا مهلة أصلا .

ثم إن كلاً من التام والناقص ينقسم في ذاته أقساما . فالتام أتمه ما لا يتعلق باللاحق فيه من القولين بالسابق معنى ، كما لا يتعلق به لفظا ؛ وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُصِبَّهُمْ سَيِّئَةٌ مِمَّا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ . اللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٧)</sup> وشأن ما يتعلق فيه أحد القولين بالآخر معنى وإن كان لا يتعلق به لفظا ، وذلك كقوله : ﴿ يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> وتعلق الثانى فيه بالأول تعلق الحال بذى الحال معنى .

- |   |   |
|---|---|
| (١) سورة الجن ١٩  | (٢) سورة الجن ١٦  |
| (٣) سورة التكوير ١  | (٤) سورة التكوير ١٤   |
| (٥) سورة هود ١١١ بتخفيف « إن » من الثقيلة ؛ وهى قراءة نافع وابن كثير وأبو بكر ( تفسير القرطبي ٩ : ١٠٤ ) . | (٦) سورة الكهف ٣٨ ؛ وهى قراءة عن الكسائى ( تفسير القرطبي ١٠ : ٤٠٥ ) . |
| (٧) سورة الشورى ٤٨ ، ٤٩   | (٨) سورة يس ٣٠  |

ونحو قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَيُّهَا قَوْمِي مَا هَذِهِ التَّمَائِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾<sup>(١)</sup> إلى قوله : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ جُذًا إِذَا ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، فهذه الحال قد عطف بعضها على بعض في المعنى ، وظاهر كل واحد منها الاستئناف في اللفظ .

ونحو قوله تعالى : ﴿ فَهَمَّ بِهِ مُنْتَمِسِينَ . بَلْ قَالُوا ﴾<sup>(٤)</sup> ، وأنت تعلم أن « بل » لا يُبتدأ بها .

ونحو ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ فإن ما بعده منقطع عنه لفظاً إذ لا تعلق له من جهة اللفظ لكنه متعلق به معنى ، وتعلقه قريب من تعلق الصفة بالموصوف إلى قوله : ﴿ وَتَصْلِيَةٌ جَعِيمَةٌ ﴾<sup>(٦)</sup> .

ونحو قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> ؛ فإن الوقف عليه تام ، ولكنه ليس بالآتم ، لأن ما بعده وهو قوله تعالى : ﴿ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾<sup>(٧)</sup> ، كالعلة لما قبلها ، فهو متعلق به معنى ؛ وإن كان لا تعلق له من جهة اللفظ ، فقس على هذا ما سواه ، فإنه أكثر أنواع الوقوف استعمالاً ، وليس إذا حاولت بيان قصة وجب عليك ألا تقف إلا في آخرها ؛ ليكون الوقف القول على الآتم ؛ ومن ثم أُنِيَ به من جعل الوقف على ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ من قوله : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> غير تام .

(٢) سورة الأنبياء ٥٨  
(٤) سورة الزخرف ٢١ ، ٢٢  
(٦) سورة الواقعة ٩٤  
(٨) سورة النساء ٢٤

(١) سورة الأنبياء ٥٢  
(٣) سورة الأنبياء ٦٣  
(٥) سورة الواقعة ٧  
(٧) سورة الحج ١

## فصل

[ متى يحسن الوقف الناقص ]

يحسنُ الوقفُ الناقصُ بأمور :

- منها أن يكون لضربٍ من البيان ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قِيَمًا ﴾<sup>(١)</sup> إذ به تبين أن « قِيَمًا » منفصل عن « عِوَجًا » وأنه حالٌ في نية التقدم .  
وكما في قوله تعالى : ﴿ وَعَمَّاتِكُمْ وَخَالَاتِكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ ﴾<sup>(٢)</sup> ليفصل به بين التحريم النسبي والسببي .

قلت : ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ ليبين أن « هذا »

ليس من مقولهم .

ومنها أن يكون على رءوس الآي ، كقوله تعالى : ﴿ مَا كَثِيرٌ فِيهِ أُبْدَاءٌ . وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، ونحوه : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ . أَنْ تَقُولُوا ﴾<sup>(٥)</sup> . وكان نافع يقف على رءوس الآي كثيرا ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنٍ . نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

ومنها أن تكون صورته في اللفظ صورة الوصل بعينها ، نحو قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا

لَطَى . نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى . تَدْعُو مِنْ أَذْبَرَ وَتَوَلَّى . وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴾<sup>(٧)</sup>

(٢) سورة النساء ٢٣  
(٤) سورة الكهف ٣ ، ٤  
(٦) سورة المؤمنون ٥٥ ، ٥٦

(١) سورة الكهف ١ ، ٢  
(٣) سورة يس ٥٢  
(٥) سورة الأنعام ١٥٥ ، ١٥٦  
(٧) سورة المارج ١٥ - ١٨

ومنها أن يكون الكلام مبنيا على الوقف ، فلا يجوز فيه إلا الوقف صيغة ، كقوله :

﴿ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَةَ . وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَةَ ﴾<sup>(١)</sup>

هذا في الناقص ؛ ومثاله في التام : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ . نَارٌ حَامِيَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup>

## فصل

### [ خواص الوقف التام ]

من خواص التام المراقبة ، وهو أن يكون الكلام له مقطعان على البدل ، كل واحد منهما إذا فرض فيه الوقف به وجب الوصل في الآخر ، وإذا فرض فيه الوصل وجب الوقف في الآخر ، كالحال بين « حياة » وبين « أشركوا » من قوله : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَرُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فإنك إن جعلت القطع على ﴿ حياة ﴾ وجب أن تتبدى فتقول : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ ﴾<sup>(٣)</sup> ، على الوصل لأن ﴿ يود ﴾ صفة للفاعل في موضعه ، فلا يجوز الوقف دونه ، وكذلك إن جعل المقطع ﴿ أشركوا ﴾ وجب أن يصل ﴿ عَلَى حَيَاةٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، على أن يكون التقدير : وأحرص من الذين أشركوا - والله أعلم بمراده .

ومنه أيضا ما تراه بين ﴿ لَا رَبَّ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وبين ﴿ فِيهِ ﴾ من قوله تعالى : ﴿ لَا رَبَّ

فِيهِ ﴾<sup>(٤)</sup>

• (٢) سورة الفارعة ١٠ ، ١١

(٤) سورة البقرة ٢

(١) سورة الحاقة ٢٥ ، ٢٦

(٣) سورة البقرة ٩٦

## فصل

[ انقسام الناقص بانقسام خاص ]

يتقسم الناقص بانقسام ما مر من التعلق اللفظي بين طرفيه ، فكما كان التعلق أشدّ وأكثراً كان الوقف أقص ، وكما كان أضعف وأوهى كان الوقف أقرب إلى التمام ، والتوسط يوجب التوسط .

فن وكيد التعلق ما يكون بين توابع الاسمية والعلوية وبين متبوعاتها ؛ إذا لم يمكن أن يتمحل لها في إعرابها وجه غير الإنباع ؛ ومن ثم ضعف الوقف على ﴿ مُنْتَصِرِينَ ﴾ من قوله تعالى : ﴿ وَفِي نَوْمٍ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ . فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ . فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ . وَقَوْمِ نُوحٍ ﴾<sup>(١)</sup> فيمن جر<sup>(٢)</sup> - غاية الضعف .

وضعف على ﴿ أَيْمٍ ﴾ من قوله : ﴿ وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ . هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَيْمٍ . مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَيْمٍ . عَتَلٍ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
وضعف على ﴿ بِهِ ﴾ من قوله تعالى : ﴿ سَوْءًا يُجْزَىٰ بِهِ . وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾<sup>(٤)</sup> .

وضعف على ﴿ أَبَدًا ﴾<sup>(٥)</sup> من قوله : ﴿ مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَبَدًا . وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾<sup>(٥)</sup> .

على أن هذه الطبقة من التعلق قد تنقسم أقساماً ؛ فإنه ليس بين البديل والمبدل منه من التعلق بين الصفة والموصوف على ما ذكرناه .

(٢) أي جر « قوم » ، وهي قراءة أبي عمرو

(١) سورة الناريات ٤٣ - ٤٦

(الانحاف ٤٠٠) (٣) سورة ت ١٠ - ١٣ (٤) سورة النساء ١٢٣

(٥) سورة الكهف ٤ ، ٣ .

وأوهى من هذا التعلق ما يكون بين الفعل وبين ما ينتصب عنه من الزوائد التي لا يخل حذفها بالكلام كبير إخلال ، كالظرف ، والتمييز ، والاستثناء المنقطع ؛ ولذلك كان الوقف على نحو ﴿ عجباً ﴾ من قوله : ﴿ أُمِّ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا . إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ ﴾ <sup>(١)</sup> أو هي من الوقوف للذكور . فإن وسّطت بين التعلق بالذكور من المتعلق الذي للمفعول أو الحال المختصة ، أو الاستثناء الذي يتغير بسقوطه المعنى وانتصب - كان لك في الوقف على نحو ﴿ مَسْغَبَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> من قوله تعالى : ﴿ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ . يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وعلى نحو ﴿ قَلِيلًا ﴾ <sup>(٤)</sup> من قوله تعالى : ﴿ يُرْأَوْنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا . مُذَبَّذِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> . وعلى نحو ﴿ مَصِيرًا ﴾ من قوله : ﴿ جَزَاءُ لَهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا . إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> . وعلى نحو ﴿ واحدة ﴾ و ﴿ زوجها ﴾ ، من قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ <sup>(٧)</sup> . وعلى نحو ﴿ نذيراً ﴾ من قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ <sup>(٨)</sup> مرتبة بين المرتبتين المذكورتين .

فهذه ثلاث مراتب للوقف الناقص كما ترى ؛ بإزاء ثلاث طبقات من التعلق المذكور ، فإن قسمت طبقة من الطبقات انقسمت بإزائها مرتبة من المراتب ؛ فقد خرج لك بحسب هذه القسمة - وهي القسمة الصناعية - ستة أصناف من الوقف في الكلام : خمسة منها بحسب الكلام نفسه ، وهي الأتم ، والنام ، والذي يشبه التام ، والناقص المطلق ، والأنقص . وواحد من جهة المتكلم أو القارى ، وهو الذي بحسب انقطاع النفس كما سبق عن حمزة .

(٢) سورة البلد ١٤ ، ١٥  
 (٤) سورة النساء ٩٧ ، ٩٨  
 (٦) سورة الأحزاب ٤٥ ، ٤٦

(١) سورة الكهف ٩ ، ١٠  
 (٣) سورة النساء ١٤٢ ، ١٤٣  
 (٥) سورة النساء ١

واعلم أن الوقف في الكلام قد يمكن أن يكون من غير انقطاع نفس وإن كان لاشئ من انقطاع النفس إلا ومعه الوقف ، والوقوف أمرها على سبيل الجواز إلا الذي بُني عليه الكلام وما سواه ، فعليك منه أن تختار الأفضل فالأفضل ؛ بشرط أن تطابق به انقطاع نفسك لينجذب عند السكت إلى باطنك من الهواء ما تستعين به ثانيا على الكلام الذي تنشئه بإخراجه على الوجه المذكور .

ومما يدعو إلى الوقف في موضع الوقف الترتيل ؛ فإنه أعون شئ عليه ، وقد أمر الله تعالى به رسوله صلى الله عليه وسلم في قوله : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾ <sup>(١)</sup> .  
ويدعو إليه اجتناب تكرير اللفظة الواحدة في القرآن تكريرا من غير فصل ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ . خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ لَمَسْجِدٍ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ، فِيهِ رِجَالٌ يُحِثُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

## فصل

[ في الكلام على « كلا » في القرآن ]

« كلا » في القرآن على ثلاثة أقسام :

إحداها ما يجوز الوقف عليه والابتداء به جميعا باعتبار معنيين .

والثاني ما لا يوقف عليه ولا يبتدأ به .

(٢) حورة الطارق ، ٦٠ .

(١) سورة الزمل ٣

(٣) سورة التوبة ١٠٨ .

والثالث ما يبتدأ به ولا يجوز الوقف عليه ، وجملته ثلاثة وثلاثون حرفاً ؛ تضمنها خمس عشرة سورة ؛ كلها في النصف الأخير من القرآن ؛ وليس في النصف الأول منها شيء . وللشيخ عبد العزيز الديريني<sup>(١)</sup> رحمه الله :

وما نزلت « كلاً » يثرب فاعلمن ولم تأت في القرآن في نصفه الأعلى وحكمة ذلك أن النصف الآخر نزل أكثره بمكة ، وأكثرها جبارية ، فتكررت هذه الكلمة على وجه التهديد والتعنيف لهم ، والإنكار عليهم ، بخلاف النصف الأول . وما نزل منه في اليهود لم يحتج إلى إيرادها فيه لذلهم وضعفهم .

\*\*\*

والأول اثنا عشر حرفاً :

منها في سورة مريم : ﴿ أُمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا . كَلَّا ﴾<sup>(٢)</sup> .

ومنه [ فيها ] : ﴿ لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا . كَلَّا ﴾<sup>(٣)</sup>

وفي « المؤمنين » : ﴿ فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا ﴾<sup>(٤)</sup>

وفي المعارج : ﴿ يُنَجِّهِ . كَلَّا ﴾<sup>(٥)</sup> . وفيها : ﴿ جَنَّةٌ نَعِيمٌ . كَلَّا ﴾<sup>(٥)</sup> .

وفي المدثر : ﴿ أَنْ أَزِيدَ . كَلَّا ﴾<sup>(٦)</sup> . وفيها : ﴿ صُحُفًا مُنشَّرَةً . كَلَّا ﴾<sup>(٧)</sup> .

وفي القيامة : ﴿ أَيَّنَ الْمَقَرُّ . كَلَّا ﴾<sup>(٨)</sup> .

(١) هو أبو محمد عبد العزيز أحمد بن سعيد بن عبد الله الدميري الشهير بالديريني ؛ المصري ؛ أحد فقهاء النشافية ؛ وصاحب الأرجوزة المسماة باليسير في علم التفسير ؛ تزيد على ألف ومائتي بيت ؛ طبعت بمصر سنة ١٣٠٠ . وتوفي سنة ٦٩٤ . ( وانظر طبقات السبكي ٥ : ٧٥ )

(٢) سورة مريم ٧٨ ، ٧٩

(٣) سورة مريم ٨١ ، ٨٢

(٥) سورة المعارج ١٤ ، ١٥ ، ٣٨ ، ٣٩

(٤) سورة المؤمنون ١٠٠

(٦) سورة المدثر ١٥ ، ١٦

(٨) سورة القيامة ١٠ ، ١١

(٧) سورة المدثر ٥٢ ، ٥٣

- وفي عبس : ﴿ تَلَهَّى . كَلَّا ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وفي التطهيف : ﴿ قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ . كَلَّا ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
وفي الفجر : ﴿ أَهَانِي . كَلَّا ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وفي الهمة : ﴿ أَخْلَدُهُ . كَلَّا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

والثاني ثلاثة أحرف :

- في الشعراء : ﴿ أَنْ يَقْتُلُونَ . قَالَ كَلَّا ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
وفيها : ﴿ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
وفي سبأ : ﴿ أَلْحَقْتُمُ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

والثالث ثمانية عشر حرفاً <sup>(٨)</sup> :

- في المدثر : ﴿ كَلَّا وَالْقَمَرَ ﴾ <sup>(٩)</sup> . ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرَةٌ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .  
وفي القيامة : ﴿ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴾ <sup>(١١)</sup> . ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .  
وفي النبأ : ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١٣)</sup> .  
وفي عبس : ﴿ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ ﴾ <sup>(١٤)</sup> .

- 
- |                          |  |
|--------------------------|--|
| (١) سورة عبس ١٠ ، ١١     | (٢) سورة المطففين ١٣ ، ١٤                                    |
| (٣) سورة الفجر ١٦ ، ١٧   | (٤) سورة الهمة ٣ ، ٤   |
| (٥) سورة الشعراء ١٤ ، ١٥ | (٦) سورة الشعراء ٦١ ، ٦٢                                     |
| (٧) سورة سبأ ٢٧          | (٨) كذا ذكر العدد في جميع الأصول ؛ وما أورده أربعة عشر فقط . |
| (٩) سورة المدثر ٣٢       | (١٠) سورة المدثر ٤٤  |
| (١١) سورة القيامة ٢٠     | (١٢) سورة القيامة ٢٦   |
| (١٣) سورة النبأ ٤        | (١٤) سورة عبس ٢٣   |

- وفي الانقطار: ﴿كَلَّا بَلْ تَكذَّبُونَ﴾<sup>(١)</sup> .  
وفي التطفيف: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> .  
وفي الفجر: ﴿كَلَّا إِذَا﴾<sup>(٤)</sup> .  
وفي العلق: ﴿كَلَّا إِنَّ﴾<sup>(٥)</sup> . ﴿كَلَّا لَنْ لَمْ يَنْتَه﴾<sup>(٦)</sup> . ﴿كَلَّا لَا تَطْفَهُ﴾<sup>(٧)</sup> .  
وفي التكاثر: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾<sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

وقسمها مكي أربعة أقسام:

الأول: ما يحسن الوقف فيه على «كلا»، على معنى الرد لما قبلها والإنكار له؛ فتكون بمعنى: ليس الأمر كذلك، والوقف عليها في هذه المواضع هو الاختيار؛ ويجوز الابتداء بها على معنى «حقا»، أو «إلا»؛ وذلك أحد عشر موضعا:

منها للموضعان في مريم. وفي المؤمنين.

وفي سبأ: ﴿الْحَقْمُ بِهِ شُرَكَاءُ كَلَّا﴾<sup>(٩)</sup> . وموضعان في المعارج. وموضعان في المدثر. وموضع في المطففين، والفجر، والحطمة. قال: فهذه أحد عشر موضعا، الاختيار عندنا وعند أكثر أهل اللغة أن تقف عليها على معنى النفي والإنكار لما تقدمها، ويجوز أن تبتدىء بها على معنى «حقا»، لجعلها تأكيداً للكلام الذي بعدها، أو الاستفتاح.

\*\*\*

الثاني: ما لا يحسن الوقف عليه فيها، ولا يكون الابتداء بها على معنى «حقا»، أو «إلا»

(٢) سورة التطفيف ٧

(٥) سورة العلق ٦

(٧) سورة العلق ١٩

(٩) سورة سبأ ٢٧

(١) سورة الانقطار ٩

(٣) سورة التطفيف ١٥

(٤) سورة الفجر ٢١

(٦) سورة العلق ١٥

(٨) سورة التكاثر ٣

أوتعلقها بما قبلها وبما بعدها ، ولا يوقف عليها ، ولا يبتدأ بها ، والابتداء بها في هذه المواضع أحسن ، وذلك في ثمانية عشر موضعا : موضعان في المدثر : ﴿ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشْرِ . كَلَّا وَالْقَمَرِ ﴾ ، (١) ﴿ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴾ (٢) . كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرَةٌ ﴾ (٣) .

وثلاثة في القيامة : ﴿ أَيْنَ الْمَفْرَى . كَلَّا ﴾ (٤) ، ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ . كَلَّا ﴾ (٥) ﴿ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ . كَلَّا إِذَا ﴾ (٦) .

وموضع في عم : ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ (٧) .

وموضعان في عبس : ﴿ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ . كَلَّا ﴾ (٨) ، ﴿ تَلَهَّى . كَلَّا ﴾ (٩) .

وموضع في الانقطار : ﴿ مَا شَاءَ رَبِّكَ . كَلَّا ﴾ (١٠) .

وثلاثة مواضع في المطففين : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ . كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ ﴾ (١١) .

﴿ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . كَلَّا إِنَّهُمْ ﴾ (١٢) . ﴿ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكذَّبُونَ . كَلَّا ﴾ (١٣) .

وموضع في الفجر : ﴿ حُبًّا جَمًّا . كَلَّا ﴾ (١٤) .

وثلاثة مواضع في العلق : ﴿ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ . كَلَّا ﴾ (١٥) . ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ

اللَّهُ يَرَى . كَلَّا ﴾ (١٦) . ﴿ سَنَدَعُ الزَّبَانِيَةَ . كَلَّا ﴾ (١٧) .

(١) سورة المدثر ٣١ ، ٣٢

(٢) سورة المدثر ٥٣

(٣) سورة القيامة ١٠ ، ١١

(٤) سورة القيامة ٢٥ ، ٢٦

(٥) سورة عبس ١٠ ، ١١

(٦) سورة الانقطار ٨ ، ٩

(٧) سورة المطففين ١٤ ، ١٥

(٨) سورة الفجر ٢٠ ، ٢١

(٩) سورة العلق ١٤ ، ١٥

(٣) سورة المدثر ٥٤

(٥) سورة القيامة ١٩ ، ٢٠

(٧) سورة عم ٤

(٩) سورة عبس ٢٢ ، ٢٣

(١١) سورة المطففين ٦ ، ٧

(١٣) سورة المطففين ١٧ ، ١٨

(١٥) سورة العلق ٥ ، ٦

(١٧) سورة العلق ١٨ ، ١٩

وموضعان في التكاثر: ﴿ حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ . كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾<sup>(١)</sup> وقوله :  
﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

فهذه ثمانية عشر موضعا، الاختيار عندنا وعند القراء وعند أهل اللغة أن يبدأ بها، و«كلاً»  
على معنى «حقاً»، أو «إلا» وألا يوقف عليها .

\*\*\*

الثالث : ما لا يحسن الوقف فيه عليها ، ولا يحسن الابتداء بها ، ولا تكون موصولة بما  
قبلها من الكلام ، ولا بما بعدها ، وذلك موضعان : في ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ : ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ .  
ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> . وكذا في التكاثر : ﴿ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فلا  
يحسن الوقف عليها ولا الابتداء بها .

\*\*\*

الرابع : ما لا يحسن الابتداء بها ويحسن الوقوف عليها ، وهو موضعان في الشعراء :  
﴿ أَنْ يَقْتُلُونَ . قَالَ كَلَّا ﴾<sup>(٥)</sup> ، ﴿ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا ﴾<sup>(٦)</sup> .  
قال : فهذا هو الاختيار ؛ ويجوز في جميعها أن تصلها بما قبلها وبما بعدها ولا تقف عليها  
ولا تبدئ بها .

### [الكلام على «بلى»]

وأما ﴿ بلى ﴾ فقد وردت في القرآن في اثنين وعشرين موضعا ، في ست عشرة سورة ،  
وهي على ثلاثة أقسام :

- |                          |                          |
|--------------------------|--------------------------|
| (١) سورة التكاثر ٢ ، ٣   | (٢) سورة التكاثر ٥       |
| (٣) سورة عم ٤ ، ٥        | (٤) سورة التكاثر ٤       |
| (٥) سورة الشعراء ١٤ ، ١٥ | (٦) سورة الشعراء ٦١ ، ٦٢ |

أحدها ما يختار فيه كثير من القراء وأهل اللغة الوقف عليها؛ لأنها جواب لما قبلها غير متعلق بما بعدها؛ وذلك عشرة مواضع: موضعان في البقرة: ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ . بَلَىٰ مِنْ كَسْبٍ سَيِّئَةٍ ﴾<sup>(١)</sup> . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . بَلَىٰ ﴾<sup>(٢)</sup>

وموضعان في آل عمران: ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ بَلَىٰ مِنْ أَوْفَىٰ ﴾<sup>(٣)</sup> . ﴿ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا ﴾<sup>(٤)</sup> . وموضع في الأعراف: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وفيه اختلاف . وفي النحل: ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَىٰ ﴾<sup>(٦)</sup> :

وفي يس: ﴿ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ ﴾<sup>(٧)</sup> :

وفي غافر: ﴿ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ ﴾<sup>(٨)</sup> .

وفي الأحقاف: ﴿ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ بَلَىٰ ﴾<sup>(٩)</sup> .

وفي الانشقاق: ﴿ أَنْ لَنْ يَحْجُورَ بَلَىٰ ﴾<sup>(١٠)</sup> :

فهذه عشرة مواضع يُختار الوقف عليها؛ لأنها جواب لما قبلها ، غير متعلقة بما بعدها . وأجاز بعضهم الابتداء بها .

والثاني ما لا يجوز الوقف عليها، لتعلق ما بعدها بها وبما قبلها، وذلك في سبعة مواضع:

في الأنعام: ﴿ بَلَىٰ وَرَبَّنَا ﴾<sup>(١١)</sup> . وفي النحل: ﴿ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتُ بَلَىٰ ﴾<sup>(١٢)</sup> .

وفي سبأ: ﴿ قُلْ بَلَىٰ وَرَبَّنَا ﴾<sup>(١٣)</sup> . وفي الزمر: ﴿ مِنَ الْمُحْسِنِينَ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَكَ ﴾<sup>(١٤)</sup> .

وفي الأحقاف: ﴿ بَلَىٰ وَرَبَّنَا ﴾<sup>(١٥)</sup> .

وفي التغابن: ﴿ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ﴾<sup>(١٦)</sup> .

(١) سورة البقرة ٨٠ ، ٨١	(٢) سورة البقرة ١١١ ، ١١٢
(٣) سورة آل عمران ٧٥ ، ٧٦	(٤) سورة آل عمران ١٢٥
(٥) سورة الأعراف ١٧٢	(٦) سورة النحل ٢٨
(٧) سورة يس ٨١	(٨) سورة غافر ٥٠
(٩) سورة الأحقاف ٣٣	(١٠) سورة الانشقاق ١٤ ، ١٥
(١١) سورة الأنعام ٣٠	(١٢) سورة البقرة ١٥٠
(١٣) سورة الزمر ٣٨	(١٤) سورة البقرة ٥٩
(١٤) سورة الزمر ٣	(١٥) سورة البقرة ٣٣
(١٦) سورة التغابن ٧	

وفي القيامة: ﴿أَنْ لَنْ نَجْمَعَهُ بَلَىٰ﴾ (١).

وهذه لاختلاف في امتناع الوقف عليها، ولا يحسن الابتداء بها، لأنها وما بعدها جواب.

الثالث: ما اختلفوا في جواز الوقف عليها؛ والأحسن المنع؛ لأن ما بعدها متصل بها وبما قبلها، وهي خمسة مواضع.

في البقرة: ﴿بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ (٢).

وفي الزمر: ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ﴾ (٣).

وفي الزخرف: ﴿وَنَجِّوْهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا﴾ (٤).

وفي الحديد: ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ (٥).

وفي الملك: ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ﴾ (٦).

### [ الكلام على « نعم » ]

﴿وَأَمَّا نَمَّ﴾ ففي القرآن في أربعة مواضع:

في الأعراف: ﴿قَالُوا نَمَّ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ (٧)، والختار الوقف على « نعم » لأن ما بعدها

ليس متعلقا بها ولا بما قبلها؛ إذ ليس هو قول أهل النار، و﴿قَالُوا نَمَّ﴾ من قولهم.

والثاني والثالث في الأعراف والشعراء: ﴿قَالَ نَمَّ وَإِنَّكُمْ﴾ (٨).

الرابع في الصافات: ﴿قُلْ نَمَّ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ﴾ (٩).

والختار ألا يوقف على « نعم » في هذه المواضع لتعلقها بما بعدها وبما قبلها لاتصاله بالقول.

وضابط ما يختار الوقف عليه أن يقال: إن وقع بعدها « ما » اختير الوقف عليها وإلا فلا.

أو يقال: إن وقع بعدها واو لم يجز الوقف عليها وإلا اختير، وأنت مخير في أيهما شئت.

(١) سورة القيامة ٣، ٤

(٢) سورة البقرة ٢٦٠

(٣) سورة الزمر ٨٠

(٤) سورة الزخرف ٩

(٥) سورة الملك ٩١٤، الشعراء ٤٢

(٦) سورة الأعراف ٤٤

(٧) سورة الأعراف ٤٤

(٨) سورة الصافات ١٨

(٩) سورة الصافات ١٨

## النوع الخامس والعشرون علم مرسوم الخط

ولما كان خطُ المصحف هو الإمام الذي يعتمدُه القارىءُ في الوقف والتمام ، ولا يبدؤُ رسومَه ، ولا يتجاوز مرسومه ، قد خالف خطَّ الإمام في كثير من الحروف والأعلام ، ولم يكن ذلك منهم كيف اتفق ؛ بل على أمرٍ عندهم قد تحقق ، وجب الاعتناء به والوقوف على سببه .

ولما كتب الصحابة المصحفَ زمنَ عثمانَ رضی الله عنه اختلفوا في كتابة « التابوت » فقال زيد : « التابوه » ، وقال النفر القرشيون : « التابوت » ، وترافعوا إلى عثمان فقال : اكتبوا : « التابوت » ، فإنما أنزل القرآن على لسان قريش .

قال ابن درستويه : خطان لا يقاس عليهما خط المصحف وخط تقطيع العروض<sup>(١)</sup> . وقال أبو البقاء في كتاب اللباب<sup>(٢)</sup> : « ذهب جماعةٌ من أهل اللغة إلى كتابة الكلمة على لفظها إلا في خط المصحف ؛ فإنهم اتبعوا في ذلك ما وجدوه في الإمام ، والعمل على الأول » . فحصل أن اخط ثلاثة أقسام : خط يتبع به الاقتداء السكتي ، وهو رسم المصحف ، وخط جرى على ما أثبتته اللفظ وإسقاط ما حذفه ؛ وهو خط العروض ، فيكتبون التنوين ويحذفون همزة الوصل . وخط جرى على العادة المعروفة ؛ وهو الذي يتكلم عليه النحوي .

(١) عبارة ابن درستويه في كتاب الكتاب ص ٧ : « ووجدنا كتاب الله جل ذكره لا يقاس هجاؤه ، ولا يخالف خطه ؛ ولكنه يتلقى بالقبول على ما أودع المصحف . ورأينا العروض إنما هو لإحصاء وما لفظ به من ساكن ومتحرك ليس يلحقه غلط ، ولا فيه اختلاف بين أحد ، قلما نعرض لذكرهما في كتابنا هذا » . (٢) الورقة ٢٠٠ ، مخطوطة دار الكتب المصرية رقم ٤٢٣ ، نحو .

واعلم أن الشيء في الوجود أربع مراتب : الأولى حقيقته في نفسه . والثانية مثاله في الذهن - وهذان لا يختلفان باختلاف الأمم . والثالثة اللفظ الدال على المثال الذهني والخارجي . والرابعة الكتابة الدالة على اللفظ - وهذان قد يختلفان باختلاف الأمم ، كماختلفت اللغة العربية والفارسية ، والخط العربي والهندي ؛ ولهذا صنف الناس في الخط والهجاء ؛ إذ لا يجرى على حقيقة اللفظ من كل وجه .

وقال الفارسي : لما عمِل أبو بكر بن السراج كتاب الخط والهجاء قال لي : اكتب كتابنا هذا ، قلت له : نعم إلا أني آخذ بآخر حرف منه ، قال : وما هو ؟ قلت : قوله : « ومن عرف صواب اللفظ عرف صواب الخط » .

قال أبو الحسين بن فارس في كتاب فقه اللغة : « (١) يروى أن أول من كتب الكتاب العربي والسرياني والكتب كلها آدم عليه السلام قبل موته بثلاثمائة سنة ، كتبها في طين وطبخه ؛ فلما أصاب الأرض الفرق وجد كل قوم كتابا فكتبوه ، فأصاب إسماعيل الكتاب العربي .

وكان ابن عباس يقول : أول من وضع الكتاب العربي إسماعيل عليه السلام . قال : والروايات في هذا الباب كثيرة ومختلفة (٢) .

والذي نقوله : إن الخط توقيفي لقوله : ﴿ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ (٣) . وقال تعالى : ﴿ ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ (٤) . [ وإذا كان كذا ] (٥) ، فليس يبعد أن يوقف آدم وغيره من الأنبياء عليهم السلام على الكتاب (٦) .

(١) هو المعروف بالصاحي ، من ٧ وما بعدها .

(٢) فقه اللغة : « تكثر وتختلف » .

(٣) سورة العلق : ٥ ، ٦ .

(٤) سورة القلم ١

(٥) تنكئة من كتاب الصاحي

(٦) في الصاحي بعد هذه الكلمة : « فأما أن يكون مخترع اخترعه من تلقاء نفسه فعي لا نعلم صحته

إلا من خبر صحيح » .

وزعم قوم أن العرب العاربة لم تعرف هذه الحروف بأسمائها، وأنهم لم يعرفوا نحوها ولا إعرابا ولا رفعا ولا نصبا ولا همزا<sup>(١)</sup>.

ومذهبنا [فيه التوقيف، فنقول] <sup>(٢)</sup>: إن أسماء هذه الحروف داخلة في الأسماء التي علم الله تعالى آدم عليه السلام.

قال: <sup>(٣)</sup> وما اشتهر أن أبا الأسود أول من وضع العريسة وأن الخليل أول من وضع العروض فلا ننكره، وإنما نقول: إن هذين العليين كانا قديما<sup>٣</sup>، وأتت عليهما الأيام، وقلنا في أيدي الناس، ثم جدّهما هذان الإمامان.

ومن الدليل على عرفان القدماء [من الصحابة وغيرهم] <sup>(٤)</sup> ذلك كتابتهم المصحف على الذي يُعلمه النحويون في ذوات الواو والياء، والهمز والمد والقصر، فكتبوا ذوات الياء بالياء، وذوات الواو بالواو، ولم يصوروا الهمزة إذا كان ما قبلها ساكنا، نحو «الخبء» و«الدفء» و«الملء» فصار ذلك [كله] <sup>(٥)</sup> حجة، وحتى كره بعض العلماء ترك اتباع المصحف.

(١) بعده في الصاحبي: قالوا: والدليل على ذلك ما حكاه بعضهم عن بعض الأعراب أنه قيل له: أتهمز إسرائيل؟ فقال: إني إذن لرجل سوء، قالوا: وإنما قال ذلك لأنه لم يعرف من الهمز إلا الضبط والعصر. وقيل لآخر: أتجز فلسطين؟ فقال: إني إذن لقوى. قالوا: وسمع بعض فصحاء العرب ينشد:

\* نحن بني علقمة الأخيار \*

فقيل له: لم نصبت «بني»، فقال: ما نصيته. وذلك أنه لم يعرف من النصب إلا إسناد الشيء. قالوا: وحكي الأخفش عن أعرابي فصيح أنه سئل أن ينشد قصيدة على الدال، فقال: وما الدال؟ وحكى أن أبا حية النيمري سئل أن ينشد قصيدة على الكاف فقال:

كفي بالنأي من أسماء كافٍ وليس لسقمها إذ طال شافٍ

قلنا: والأمر في هذا بخلاف ما ذهب إليه هؤلاء... »

(٢) تكملة من كتاب الصاحبي.

(٣-٤) الصاحبي: «فإن قال قائل: فقد تواترت الروايات أن أبا الأسود أول من وضع العريسة، وأن الخليل أول من تكلم في العروض، قيل له: نحن لا ننكر ذلك؛ بل نقول: إن هذين العليين قد كانا قديما... »

وأَسَدٌ إِلَى الْقِرَاءِ قَالَ : اتَّبَعُ الْمُصْحَفَ إِذَا وَجَدْتُ لَهُ وَجْهًا مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ وَقِرَاءَةَ الْقِرَاءِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ خِلَافِهِ .

وقال أشهب : سئل مالك رحمه الله : هل تكتب المصحف على ما أخذته الناس من الهجاء ؟ فقال : لا ؛ إلا على الكتابة الأولى . رواه أبو عمرو الداني في المنعم <sup>(١)</sup> ثم قال : ولا يخالفه من علماء الأمة .

وقال في موضع آخر <sup>(٢)</sup> : سئل مالك عن الحروف في القرآن مثل الواو والألف : أتري أن تغير من المصحف إذا وجد فيه كذلك ؟ فقال : لا . قال أبو عمرو : يعني الواو والألف المزيدتين في الرسم لغني ، المدومتين في اللفظ ، نحو [ الواو في ] <sup>(٣)</sup> : ﴿ أولوا الألباب ﴾ ، ﴿ وأولات ﴾ و : ﴿ الربوا ﴾ ، ونحوه .

وقال الإمام أحمد رحمه الله : تحرم مخالفة خط مصحف عثمان في ياء أو واو أو ألف أو غير ذلك .

قلت : وكان هذا في الصدر الأول ، والعلم حتى غض ، وأما الآن فقد يخشى الإلباس ؛ ولهذا قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : لا تجوز كتابة المصحف الآن على الرسوم الأولى باصطلاح الأئمة ؛ لثلاث يوقع في تفسير من الجهال . ولكن لا ينبغي إجراء هذا على إطلاقه ؛ لثلاث يؤدي إلى دروس العلم ، وشيء أحكته القدماء لا يترك مراعاته لجهل الجاهلين ؛ ولن تخلو الأرض من قائم لله بالحجة . وقد قال البيهقي في شعب الإيمان : من كتب مصحفا فينبغي أن يحافظ على الهجاء التي كتبوا بها تلك المصاحف ، ولا يخالفهم فيها ، ولا يغير مما كتبه شيئا ؛ فإنهم أكثر علما ، وأصدق قلبا ولسانا ، وأعظم أمانة منا ؛ فلا ينبغي أن نظن بأنفسنا استدراكا عليهم . وروى بسنده عن زيد قال : القراءة

(١) س ١٠ (٢) س ٣٠ مع تصرف واختصار ؛ وقد أسقط المؤلف أمثلة زيادة الألف (٣) من المنعم .

سنة . قال سليمان بن داود الهاشمي : يعني ألا تخالف الناس برأيك في الاتباع .  
قال : وبمعناه بلغني عن أبي عبيد في تفسير ذلك : وترى القراء لم يلتفتوا إلى مذهب  
العربية في القراءة إذا خالف ذلك خط المصحف ، واتباع حروف المصاحف عندنا كالشئ  
القائمة التي لا يجوز لأحد أن يتعداها .

## مسألة

[ في كتابة القرآن بغير الخط العربي ]

هل يجوز كتابة القرآن بقلم غير العربي ؟ هذا مما لم أر للعلماء فيه كلاما . ويحتمل  
الجواز ؛ لأنه قد يحسنه من يقرأ بالعربية ، والأقرب النع ، كما تحرم قراءته بغير لسان  
العرب ، وتقولهم : القلم أحد اللسانين ، والعرب لا تعرف قلم غير العربي قال تعالى :  
﴿ يَلِسَانَ عَرَبٍ مُّبِينٍ ﴾ (١) .

[ اختلاف رسم الكلمات في المصحف والحكمة فيه ]

واعلم أن الخط جرى على وجوه : فيها ما زيد عليه على اللفظ ؛ ومنها ما نقص ، ومنها  
ما كتب على لفظه ، وذلك لحكم خفية ، وأسرار بهية ، تصدى لها أبو العباس الراكشي  
الشهير بابن (٢) البناء ؛ في كتابه : ” عنوان الدليل في مرسوم خط التنزيل “ ، وبين أن هذه  
الأحرف إنما اختلف حالها في الخط بحسب اختلاف أحوال معاني كلماتها .

(١) سورة الشعراء ١٩٥

(٢) أبو العباس أحمد بن محمد بن عثمان الأزدي الراكشي المعروف بابن البناء ؛ توفى سنة ٧٢١ ،

ذكر كتابه صاحب كشف الظنون .

ومنها التنبيه على العوالم الغائب والشاهد ، ومراتب الوجود، والمقامات . والخط  
إنما يُرسم على الأمر الحقيقي لا الوهمي .

### [ الزائد وأقسامه ]

الأول : ما زيد فيه ، والزائد أقسام :

### [ القسم الأول : زيادة الألف ]

الأول الألف ؛ وهي إما أن تزد من أول الكلمة أو من آخرها ، أو من وسطها .  
فالأول : تكون بمعنى زائد بالنسبة إلى ما قبله في الوجود ، مثل ؛ ﴿لَا أَذْبَحْتَهُ﴾<sup>(١)</sup> ،  
﴿وَلَا أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> زيدت الألف تنبيهاً على أن المؤخر أشد في الوجود من  
المقدم عليه لفظاً ؛ فالذبحُ أشد من العذاب<sup>(٣)</sup> ، والإيضاعُ أشد إفساداً من زيادة  
الجبال<sup>(٤)</sup> ؛ واختلفت المصاحف في حرفين : ﴿لَا إِلَى الْجَحِيمِ﴾<sup>(٥)</sup> و﴿لَا إِلَى اللَّهِ تُخْشَرُونَ﴾<sup>(٦)</sup> ؛  
فمن رأى أنّ مرجعهم إلى الجحيم أشد من أكل الزقوم وشرب الحميم<sup>(٧)</sup> ، وأن  
حشرهم إلى الله أشد عليهم من موتهم أو قتلهم<sup>(٨)</sup> في الدنيا أثبت الألف . ومن

(١) سورة النمل ٢١ (٢) سورة التوبة ٤٧

(٣) يشير إلى أول آية النمل : ﴿لَا عَذَابَ شَدِيداً ...﴾

(٤) يشير إلى أول آية التوبة : ﴿لَوْ جَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالاً ...﴾ .

(٥) سورة الصافات ٦٨ : ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾ .

(٦) سورة آل عمران ١٥٨ : ﴿وَلَئِن مَّمَّنَّا أَوْ قَتَلْنَا لَأِلَى اللَّهِ تُخْشَرُونَ﴾ .

(٧) يشير إلى ما سبق في آية الصافات : ﴿أَذَلَّكَ خَيْرٌ نَزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُومِ ...﴾ ﴿إِنَّ

لَهُمْ عَلَيْهَا شَوْباً مِنْ حَمِيمٍ﴾ .

(٨) إشارة إلى أول آية عمران : ﴿وَلَئِن مَّمَّنَّا أَوْ قَتَلْنَا ...﴾ .

لم يرد ذلك لأنه غيبٌ عنا ، فلم يستو القيمان في العلم بهما لم تثبته ، وهو أولى .  
 وكذلك : ﴿لَا تَأْيِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿أَفَلَمْ يَأْيِسْ﴾<sup>(٢)</sup> لأن الصبر  
 وانتظار الفرج أخفٌ من الإياس ، والإياس لا يكون في الوجود إلا بعد الصبر والانتظار .  
 والثاني<sup>(٣)</sup> يكون باعتبار معنى خارج عن الكلمة يحصل في الوجود ؛ لزيادتها بعد الواو  
 في الأفعال ، نحو « يرجوا » ، و « يدعوا » ، وذلك لأن الفعل أثقل من الاسم ؛ لأنه  
 يستلزم فاعلاً ، فهو جملة ، والاسم مفرد لا يستلزم غيره ، فالفعل أزيد من الاسم في الوجود ،  
 والواو أثقل حروف المد واللين ، والضمّة أثقل الحركات ، والمتحرك أثقل من الساكن ،  
 فزيدت الألف تنبيهاً على ثقل الجملة ، وإذا زيدت مع الواو التي هي لام الفعل ، فمع الواو  
 التي هي ضمير الفاعلين أولى ، لأنّ الكلمة جملة ، مثل « قالوا » ، و « عصوا » ، إلا أن  
 يكون الفعل مضارعاً وفيه النون علامة الرفع ، فتختص الواو بالنون ، التي هي من جهة  
 تمام الفعل ؛ إذ هي إعرابه فيصير كلمة واحدة وسطها واو ؛ كالعيون والسكون ، فإن  
 دخل ناصب أو جازم مثل : ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾<sup>(٤)</sup> ثبتت الألف .  
 وقد تسقط في مواضع للتنبيه على اضمحلال الفعل ، نحو : ﴿سَمَوْ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾<sup>(٥)</sup> ،  
 فإنه سعى في الباطل لا يصح له ثبوت في الوجود .  
 وكذلك : ﴿وَجَاءَهُو بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾<sup>(٦)</sup> ، و ﴿جَاءَهُو ظُلُمًا وَّزُورًا﴾<sup>(٧)</sup> ، ﴿وَجَاءَهُو أَبَاهُمْ﴾<sup>(٨)</sup> ،  
 ﴿وَجَاءَهُو وَطَى قَيْمِيهِ﴾<sup>(٩)</sup> ، فإن هذا المجيء ليس على وجهه الصحيح .  
 وكذلك ﴿فَإِنْ فَأَوْ﴾<sup>(٩)</sup> ، وهو في القلب والاعتقاد .

(٢) سورة الرعد ٣١  
 (٤) سورة البقرة ٢٤  
 (٧) سورة الفرقان ٤  
 (٩) سورة البقرة ٢٢٦

(١) سورة يوسف ٨٧  
 (٣) أي زيادة الألف في آخر الكلمة  
 (٥) سورة سبأ هـ  
 (٦) سورة الأعراف ١١٦  
 (٨) سورة يوسف ١٦ ، ١٧

وكذا ﴿ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ ﴾<sup>(١)</sup> اختاروها سكناً، لكن لأعلى الجهة المحسوسة؛ لأنه سوى بينهما، وإنما اختاروها سكناً لمرضاة الله؛ بدليل وصفهم بالإيتار مع الخصوصية؛ فهذا دليل زهدهم في محسوسات الدنيا، وكذلك ﴿ فاءو ﴾ لأنه رجوع مغنوى .

وكذلك: ﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَمْفُو عَنْهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup>، حذف ألفه لأن كيفية هذا الفعل لا تُتدرك، إذ هو تترك المؤاخذة؛ إنما هو أمرٌ عقلى .

وكذلك ﴿ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴾<sup>(٣)</sup>، هذا عتوٌّ على الله، لذلك وصفه بالكبر فهو باطل في الوجود .

وكذلك سقطت من: ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>، ولم تسقط من: ﴿ وَإِذَا مَغْضِبُواهُمْ يَفْغِرُونَ ﴾<sup>(٥)</sup>، لأن « غضبوا » جملة بعدها أخرى، والضمير مؤكّد للفاعل في الجملة الأولى، و « كالوهم » جملة واحدة، الضمير جزء منها .

وكذلك زيدت الألف بعد الهمزة في حرفين: ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ ﴾<sup>(٦)</sup> و ﴿ مَا إِنِّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ ﴾<sup>(٧)</sup> تنبيهاً على تفصيل المعنى؛ فإنه يُبوءُ يأتين من فعل واحد، وتنوء المفتح بالعصبة، فهو نوءان للمفتح، لأنها بثقلها أثقلتهم فالت وأمالتهم، وفيه تذكير بالمناسبة يُتوجّه به من مفاتيح كنوز مال الدنيا المحسوس، إلى مفاتيح كنوز العلم الذى ينوء بالعصبة أولى القوة في يقينهم، إلى ما عند الله في الدار الآخرة .

وكذلك زيدت بعد الهمزة من قوله: ﴿ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ ﴾ تنبيهاً<sup>(٨)</sup> على معنى البياض والصفاء بالنسبة إلى ما ليس بمكنون وعلى تفصيل الأفراد، يدلّ عليه قوله:

(٢) سورة النساء ٩٩

(٤) سورة التطفيف ٣

(٦) سورة المائدة ٢٩

(٨) سورة الواقعة ٢٣

(١) سورة الحشر ٩

(٣) سورة الفرقان ٢١

(٥) سورة الشورى ٣٧

(٧) سورة القصص ٧٦

﴿ كَأَمْثَالِ ﴾ ، وهو على خلاف حال : ﴿ كَأَنَّهُمْ لَوُئِلُوا ﴾<sup>(١)</sup> فلم تزد الألف للإجمال وخفاء التفصيل .

وقال أبو عمرو : كتبوا<sup>(٢)</sup> ﴿ اللؤلؤا ﴾ في الحج والملائكة<sup>(٣)</sup> بالألف ، واختلف في زيادتها ، فقال أبو عمرو : كما زادوها في « كانوا » ، وقال الكسائي : لمكان الهمزة .  
وعن محمد بن عيسى الإصبهاني . كل ما في القرآن من « لؤلؤ » فبغير الألف في مصاحف البصريين إلا في موضعين : في الحج والإنسان<sup>(٤)</sup> .

وقال عاصم الجحدري : كل ما في مصحف عثمان بالألف إلا التي في الملائكة .

والثالث<sup>(٥)</sup> تكون لمعنى في نفس الكلمة ظاهر ، مثل : ﴿ وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَمٍّ ﴾<sup>(٦)</sup> ، زيدت الألف دليلا على أن هذا الجي هو بصفة من الظهور ينفصل بها عن معهود الجي ، وقد عبر عنه بالماضي ، ولا يتصور إلا بعلامة من غيره ليس مثله ، فيستوى في علمنا ملكها وملكوتها في ذلك الجي ؛ ويدل عليه قوله تعالى في موضع آخر : ﴿ وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ ﴾<sup>(٧)</sup> ، وقوله : ﴿ إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ﴾<sup>(٨)</sup> ؛ هذا بخلاف حال : ﴿ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشَّهَدَاءِ ﴾<sup>(٩)</sup> ؛ حيث لم تكتب الألف ، لأنه على المعروف في الدنيا ، وفي تأوله بمعنى البروز في المحشر لتعظيم جناب الحق أثبتت الألف فيه أيضا .

(١) سورة الطور ٢٤

(٢) القنع ص ٤٢ ...

(٣) سورة الحج ٢٣ ، فاطر ﴿ الملائكة ﴾ ٣٣ : ﴿ يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ

وَلَوْلُؤُا ﴾ .

(٤) آية ١٩ ﴿ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لَوْلُؤُا مَنشُورًا ﴾ .

(٥) سورة الفجر ٢٣

(٥) أي زيادة الألف وسط الكلمة

(٦) سورة الفرقان ١٢

(٧) سورة الشعراء ٩١

(٨) سورة الزمر ٦٩ .

وكذلك : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَاً ﴾ <sup>(١)</sup> ، الشيء هنا معدوم ، وإنما علمناه من تصوّر مثله الذي قد وقع في الوجود فنقل له الاسم فيه ، من حيث إنه يقدر أنه يكون مثله في الوجود ، فزيدت الألف تنبيهاً على اعتبار المعدوم من جهة تقدير الوجود ، إذ هو موجود في الأذهان ، معدوم في الأعيان .

وهذا بخلاف قوله في النحل : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإن الشيء هنا من جهة قول الله ، لا يعلم كيف ذلك ، بل نؤمن به تسليماً لله سبحانه فيه ، فإنه سبحانه يعلم الأشياء بعلمه لا بها ، ونحن نعلمها بوجودها لا بعلمنا ، فلا تشبيه ولا تعطيل .

وكذلك : ﴿ إِنِّي فَرِعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، زيدت الألف بين اللام والهمزة ، تنبيهاً على تفصيل مهمّ ظاهر الوجود .

ومثله زيادتها في « مائة » ، لأنه اسم يشتمل على كثرة مفصلة بمرتبين : آحاد وعشرات .

قال أبو عمرو في المقنع <sup>(٤)</sup> : لاختلاف في رسم ألف الوصل الناقصة من اللفظ في الدرّج ، نحو : ﴿ عيسى ابن مريم ﴾ <sup>(٥)</sup> و ﴿ المسيح ابن مريم ﴾ <sup>(٦)</sup> وهو نعت ، كما أثبتوها في الخبر نحو : ﴿ عزيرُ ابنُ الله ﴾ <sup>(٧)</sup> ، و ﴿ المسيحُ ابنُ الله ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ولم تحذف إلا في خمسة مواضع .

قال : ولا خلاف في زيادة الألف بعد الميم في « مائة » و « مائتين » ، حيث وقعا ،

(٢) سورة النحل ٤٠  
(٤) ص ٣١ ، ٣٢ مع تصرف في العبارة  
(٦) سورة المائدة ١٧

(١) سورة الكهف ٢٣  
(٣) سورة هود ٩٧  
(٥) سورة البقرة ٨٧  
(٧) سورة التوبة ٣٠

ولم تُزد في « فثة » ولا « فنتين » وزيدت في نحو: ﴿ تَبَوَّأَ يَأْتِمِي ﴾ <sup>(١)</sup> و ﴿ لَتَنوَأَ بِالْعُصْبَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ولا أعلم همزة متطرفة قبلها سا كن رسمت [ خطأ ] في المصحف إلا في هذين الموضعين. [ ولا أعلم همزة متوسطة قبلها سا كن رسمت في المصحف إلا في قوله : ﴿ مَوْتَلَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، في الكهف لاغير .

### [ القسم الثاني : زيادة الواو ]

الزائد الثاني الواو، زيدت للدلالة على ظهور معنى الكلمة في الوجود، في أعظم رتبة في العيان، مثل: ﴿ سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
ويدل على ذلك أن الآيتين جاءتا للتهديد والوعيد .

وكذلك « أولى » و « أولوا » و « أولات » ، زيدت الواو بعد الهمزة حيث وقعت لقوة المعنى على « أصحاب » ، فإن في « أولى » معنى الصحبة وزيادة التملك والولاية عليه ، وكذلك زيدت في « أولئك » و « أولائكم » حيث وقعا بالواو ، لأنه جمعٌ مبهم يظهر فيه معنى الكثرة الحاضرة في الوجود ، وليس للفرق بينه وبين « أولئك » كما قاله قوم لا يتفاضه « بأولا » .

### [ القسم الثالث : زيادة الياء ]

الزائد الثالث الياء ، زيدت لاختصاص ملكوتي باطن ؛ وذلك في تسعة <sup>(٦)</sup> مواضع كما قاله في المقنع :

- 
- (١) سورة المائدة ٢٩  
(٢) سورة القصص ٧٦  
(٣) سورة الكهف ٥٨ والزيادة من المقنع  
(٤) سورة الأعراف ١٤٥  
(٥) سورة الأنبياء ٣٧  
(٦) في الأصول : « سبعة » وصوابه من المقنع ص ٥٠ .

﴿ أَفَايِنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ مَن نَّبَأِىَ الْمُرْسَلِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ مِىن تِلْقَايِ نَفْسِى ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ وَإِنِّى ذِى الْقُرْبَى ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿ وَمِىن آتَايَ اللَّيْلِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ أَفَايِن مِتَّ ﴾<sup>(٦)</sup> .

﴿ مِىن وَرَايَ حِجَابٍ ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ وَالسَّمَاءَ بَنِينَاهَا بِأَيْدِى ﴾<sup>(٨)</sup> .

و ﴿ بِأَيْدِىكُمْ الْمَفْتُونُ ﴾<sup>(٩)</sup> .

قال أبو العباس المراكشى : إنما كتبت ﴿ بِأَيْدِى ﴾ بياءين فرقا بين « الأيدى » الذى هو القوة ، وبين « الأيدى » جمع « يد » ، ولا شك أن القوة التى بنى الله بها السماء هى أحق بالثبوت فى الوجود من الأيدى ، فزيدت الياء لاختصاص اللفظة بمعنى أظهر فى دراك الملكوتى فى الوجود .

وكذلك زيدت بمد الهمزة فى حرفين :

﴿ أَفَايِنَ مَاتَ ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ أَفَايِنَ مِتَّ ﴾<sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة الأنعام ٣٤

(٤) سورة النحل ٩٠

(٦) سورة الأنبياء ٣٤

(٨) سورة القدريات ٤٧

(١) سورة آل عمران ١٤٤

(٣) سورة يونس ١٥

(٥) سورة طه ١٣٠

(٧) سورة الثورى ٥١

(٩) سورة ن ٦

وذلك لأن موته مقطوع به ، والشرط لا يكون مقطوعاً به ، ولا ما رُتّب على الشرط هو جواب له ، لأن موته لا يلزم منه خلود غيره ولا رجوعه عن الحق ، فتقديره: « أهم الخالدون إن مت »؟! فاللفظ للاستفهام والربط ، والمعنى الإنكار والنفي ، فزيدت الياء لخصوص هذا المعنى ، الظاهر للفهم ، الباطن في اللفظ .

وكذلك زيدت بعد الهمزة في آخر الكلمة في حرف واحد ، في الأفعال : ﴿ مِنْ نَبَأِي الْمُرْسَلِينَ ﴾<sup>(١)</sup> تنبيها على أنها أنباء باعتبار أخبار ، وهي ملكوتية ظاهرة .  
وكذلك ﴿ بِأَيِّكُمْ الْمُفْتُونُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> كتبت بياءين ، تخصيصاً لهم بالصفة لحصول ذلك وتحققه في الوجود ؛ فإنهم هم المفتونون دونه ، فانفصل حرف « أَيْ » بياءين لصحة هذا الفرق بينه وبينهم قطعاً ، لكنه باطن فهو ملكوتي ، وإنما جاء اللفظ بالإيهام على أسلوب المجاملة في الكلام ، والإمهال لهم ؛ ليقع التدبّر والتذكار<sup>(٣)</sup> ، كما جاء : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِنَّا لَكُم لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، ومعلوم أننا على هدى ، وهم على ضلال .

### [ الناقص وأقسامه ]

الوجه الثاني ما نقص عن اللفظ ، ويأتي فيه أيضاً الأقسام السابقة :

### [ القسم الأول : حذف الألف ]

الأول الألف ، كل ألف تكون في كلمة لمعنى له تفصيل في الوجود ، له اعتباران : اعتبار من جهة ملكوتية ، أو صفات حالية ، أو أمور علوية مما لا يدركه الحس

(٢) سورة القلم ٦  
(٤) سورة سبأ ٢٤

(١) سورة الأنعام ٣٤  
(٣) م : « التذکر »

فإن الألف تحذف في الخط علامة لذلك واعتباراً من جهة ملكية حقيقية في العلم ، أو أمور سُفلية ؛ فإن الألف تثبت .

واعتبر ذلك في لفظتي « القرآن » و« الكتاب » فإن القرآن هو تفصيل الآيات التي أحكت في الكتاب ، فالقرآن أدنى إلينا في الفهم من الكتاب وأظهر في التنزيل ؛ قال الله تعالى في هود : ﴿ أَرَأَيْتَ إِذْ كَتَبْنَا آيَاتِهِ ثُمَّ فَضَّلْنَا مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴾ (١) . وقال في فصلت : ﴿ كَتَبْنَا فَضَّلْنَا آيَاتِهِ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (٢) وقال : ﴿ إِنَّا عَلَيْنَا جَمَعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ (٣) . ولذلك ثبت في الخط ألف « القرآن » وحذفت ألف « الكتاب » .

وقد حُذِفَتِ ألف « القرآن » في حرفين ؛ هو فيهما مرادف للكتاب في الاعتبار ؛ قال تعالى في سورة يوسف : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ (٤) ، وفي الزخرف : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ (٥) ، والضمير في الموضعين ضمير الكتاب (٦) المذكور قبله . وقال بعد ذلك في كل واحدة منهما : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٧) ، فقرينته هي من جهة المعقولة . وقال في الزخرف : ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمَّةٍ أَلْكَتِبُ لَدِينَا لَعَلِّي حَكِيمٌ ﴾ (٨) .

وكذلك كل ما في القرآن من « الكتاب » و« كتاب » فبغير ألف ؛ إلا في أربعة مواضع هي مقيدة بأوصاف خصصته من الكتاب الكلي :

في الرعد : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ (٩) ، فإن هذا « كتاب » الآجال

(١) سورة هود ١	(٢) سورة فصلت ٣
(٣) سورة القيامة ١٧	(٤) سورة يوسف ٢
(٥) سورة الزخرف ٣	(٦) في سورة يوسف ١ : ﴿ آيَاتُ الْكِتَابِ
الْمُبِينِ ﴾ . وفي الزخرف ٢ : ﴿ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ . (٧) يوسف ٢ ، والزخرف ٣	
(٨) سورة الزخرف ٤	(٩) سورة الرعد ٣٨

فهو أخص من الكتاب المطلق ، أو المضاف إلى الله .  
وفي الحجر : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن هذا  
« كتاب » إهلاك القرى ، وهو أخص من كتاب الآجال .  
وفي الكهف : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإن هذا أخص  
من « الكتاب » الذي في قوله : ﴿ أَنْزَلْنَا مَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأنه أطلق  
هذا ، وقيد ذلك بالإضافة إلى الاسم المضاف إلى معنى في الوجود ، والأخص أظهر تنزيلا .  
وفي النمل : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، هذا « الكتاب » جاء  
تابعا للقرآن ، والقرآن جاء تابعا للكتاب ، كما جاء في الحجر : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ  
وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإني النمل له خصوص تنزيل مع الكتاب الكلي ، فهو تفصيل  
للكتاب الكلي بمجامع كليته .

ومن ذلك حذف الألف في : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ تنبيها على علوه في أول رتبة الأسماء  
وافتراده ، وأن عنه انقضت الأسماء ؛ فهو بكلبيها ؛ يدل عليه إضافته إلى اسم الله الذي هو جامع  
الأسماء كلها ، أولها ، ولهذا لم يتسم به غيرُ الله ، بخلاف غيره من أسمائه ، فلها ظهرت الألف  
معها ، تنبيها على ظهور التسمية في الوجود ، وحذفت الألف التي قبل الماء من أسم الله ،  
وأظهرت التي مع اللام من أوله ، دلالة على أنه الظاهر من جهة التعريف والبيان ، الباطن  
من جهة الإدراك والعيان .

وكذلك حذفت الألف قبل النون من اسمه : « الرحمن » حيث وقع ، بيانا لأننا  
نعلم حقائق تفصيل رحمته في الوجود ، فلا يُفَرَّقُ في علمنا بين الوصف والصفة ، وإنما الفرقان

(٢) سورة الكهف ٢٧

(٤) سورة النمل ١

(١) سورة الحجر ٤

(٣) سورة الفصيحوت ٤٥

(٥) سورة الحجر ١

في التسمية والاسم ، لا في معاني الأسماء المدلول عليها بالتسمية ، بل نُؤمن بها إيماناً مقوّضاً في علم حقيقته إليه .

قلت : وعلماء الظاهر يقولون : للاختصار وكثرة الاستعمال ، وهو من خصائص الجلالة الشريفة ، فإن همزة الوصل الناقصة من اللفظ في الدرّج تثبت خطأ إلا في البسملة ، وفي قوله في هود : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولا تحذف إلا بشرطين : أن تضاف إلى أسم الله - ولهذا أثبتت في ﴿ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> - وأن تكون قبله الباء ، ولم يشترط الكسائي الثاني ، فجوز <sup>(٣)</sup> حذفها كما تحذف في « بِسْمِ الْمَلِكِ » ؛ والجمهور على الأول .

وكذلك حذف الألف في كثير من أسماء الفاعلين مثل : « قُدْر » و « عِلْم » ، وذلك أن هذه الألف في وسط الكلمة .

وكذلك الألف الزائدة في الجوع السالمة والمكسرة ، مثل « القنّتين » ، و « الأبرار » و « الجلل » ، و « الإكرام » ، و « اختلّف » ، و « استكبر » ، فإنها كلها وردت لمعنى مفصل يشتمل <sup>(٤)</sup> عليه معنى تلك اللفظة ، فتحذف حيث يبطن التفصيل ، وتثبت حيث يظهر . وكذلك ألف الأسماء الأعجمية كما برهيم لأنها زائدة لمعنى غير ظاهر في اللسان العربي ؛ لأن العجمي بالنسبة إلى العربي باطن خفي لا ظهور له ، فحذفت ألفه .

قال أبو عمرو : <sup>(٥)</sup> اتفقوا على حذف الألف من الأعلام الأعجمية [ المستعملة ] <sup>(٦)</sup> كما برهيم وإسماعيل ، وإسحق ، وهرون ، ولقمن [ وشبهها ] <sup>(٧)</sup> ، وأما حذفها من : سليمان ، وصلاح ، ومالك - وليست بأعجمية - فلكثرة الاستعمال <sup>(٧)</sup> ؛ فأما ما لم يكثر استعماله من الأعجمية

(١) سورة هود ٤١

(٢) ت : « فيجوز »

(٢) سورة الطلق ١

(٥) المتعصم ٢٢ وفيه : « واتفق كتاب المصاحف .

(٤) م : « يشتمل »

(٧-٧) المتعصم : « وكنا حذفوها من سليمان ،

(٦) من المتعصم

وصلاح ، ومالك ، وخلد ، وإيست بأعجمية لما كثر استعمالها .

فبالألف<sup>(١)</sup>، كطالوت، وجالوت، وياجوج، ومأجوج [وشبهها]<sup>(٢)</sup>.

واختلفت المصاحف<sup>(٣)</sup> في أربعة: هاروت، وماروت، وهامان، وقارون<sup>(٤)</sup>؛

فأما «داود» فلا خلاف في رسمه بالألف، لأنهم قد حذفوا منه واوا فلم يحذفوا بحذف ألف أخرى<sup>(٥)</sup>، ومثله «إسرائيل» ترسم بالألف، [في أكثر المصاحف]<sup>(٦)</sup>؛ لأنه حذف منه الياء<sup>(٧)</sup>.

وكذلك اتفقوا على حذف الألف في جمع<sup>(٧)</sup> السلامة، مذكرا كان كالعلمين، والصبرين، والصدقين، أو مؤنثا كالمسلمات، والمؤمنات، والطيبات، والخبيثات، فإن جاء بعد الألف همزة أو حرف مضعف ثبتت<sup>(٨)</sup> الألف، نحو: السائلين، والصائمين والظانين، والضالين، وحافين، ونحوه.

قال أبو العباس: وقد تكون الصفة ملكوتية روحانية، وتعتبر من جهة مرتبة سفلى ملكية، هي أظهر في الاسم، فثبتت الألف؛ كالأقواب، والخطاب، والعذاب، و﴿أَمْ كُنْتُمْ مِنَ الْعَالِينَ﴾<sup>(٩)</sup>، و﴿الْوَسْوَاسَ الْخَنَّاسِ﴾.

وقد تكون ملكية، وتعتبر من جهة مرتبة عليا ملكوتية هي أظهر في الاسم، فتحذف الألف، كالحرب، ولأجل هذا التداخل يعمض ذلك، فيحتاج إلى تدبر وفهم. ومنه ما يكون ظاهر الفرقان، «كالأخير» و«الأشرار»، تحذف من الأول دون الثاني.

(١) المفتح: «فإنهم أتيتوا الألف فيه» (٢) من المفتح

(٣) المفتح: «ورأيت المصاحف تختلف في أربعة».

(٤) بمد كلمة «قارون» في المفتح: «في بعضها بالألف، وفي بعضها بغير ألف، والأكثر على إثبات الألف».

(٥) المفتح: «فلم يحذفوا لتلك الألف منه».

(٦) بعده في المفتح: «التي هي صورة الهمزة»، وقد وجدت ذلك في بعض المصاحف المدنية والعراقية

العتق القديمة بغير ألف، وإثباتها أكثر» (٧) المفتح: «من الجمع السالم الكثير الدور».

(٨) م: «ثبتت» (٩) سورة س ٧٥.

ومنه ما يخفى كالقراش ، ويطعمون الطعام ، فالقراش محسوس والطعام ثابت ، ووزنهما واحد ؛ وهما جسيان ، لكن يعتبر في الأول مكان التشبيه ، فإن التشبيه محسوس ، وصفة التشبيه<sup>(١)</sup> غير محسوس ، فالشبه به غير محسوس في حالة الشبه ، إذا جعل جزءاً من صفة الشبه به من حيث هو مستفرش مبيوث ، لا من حيث هو جسم ؛ وأما الطعام فهو المحسوس المعطى للمحتاجين .

وكذلك : ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعْمُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ثبتت الألف في الأول ؛ لأنه سفلى بالنسبة إلى طعامنا لمكان التشديد عليهم فيه ، وحذفت من الثاني لأنه علوى بالنسبة إلى طعامهم ، لعلوا ملتنا على ملتهم .

وكذلك : ﴿ كَانَا يَا كِلَانَ الطَّعْمِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فحذف لعلوا هذا الطعام .

وكذلك : ﴿ غَلَقَتِ الْأَبْوَابَ ﴾<sup>(٤)</sup> « غلقت » فيه التأكيد في العمل ، فيدخل به أيضاً ما ليس بمحسوس من أبواب الاعتصام فحذفت الألف لذلك ، ويدل عليه : ﴿ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ ﴾ ﴿ وَالْقِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، فأفرد « الباب » المحسوس من أبواب الاعتصام .

وكذلك : ﴿ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ محذوف لأنها من حيث فتحت ملكوتية علوية ، و : ﴿ مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾<sup>(٧)</sup> ملكية من حيث هي لهم ، فثبتت الألف . و ﴿ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، ثابتة لأنها من جهة دخولهم محسوسة سفلية . وكذلك : ﴿ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ﴾<sup>(٩)</sup> من حيث حصرها العدد في الوجود ، ملكية فثبتت الألف<sup>(١٠)</sup> .

- |                     |   |
|---------------------|---|
| (١) ط : « الشبيهة » | (٢) سورة المائدة ٥                        |
| (٣) سورة المائدة ٧٥ | (٤) سورة يوسف ٢٣                          |
| (٥) سورة يوسف ٢٥    | (٦) سورة الزمر ٧٣                         |
| (٧) سورة س ٥٠       | (٨) سورة الزمر ٧٢                         |
| (٩) سورة الحجر ٤٤   | (١٠) من كلمة « كذلك » إلى هنا ساقط من ت . |

وكذلك : « الجراد » و « الضفدع »<sup>(١)</sup> ، الأول ثابت ، فهو الذى فى الواحدة المحسوسة ، والثانى محذوف لأنه ليس فى الواحدة المحسوسة ، والجمع هنا ملكوتى من حيث هَوَايَة<sup>(٢)</sup> .

وكذلك : ﴿ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> حذفت لأنها أمثال كلية لم يتعين فيها للفهم جهة التماثل ؛ و ﴿ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ ﴾<sup>(٤)</sup> ثابت الألف لأنه تعين للفهم جهة التماثل وهو البياض والصفاء . ﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> حذفت للعموم . و ﴿ انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾<sup>(٦)</sup> ثابت فى الفرقان لأنها المذكورة حسية مفصلة ، ومحذوفة فى الإسراء لأنها غير مفصلة باطنية .

وكذلك : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾<sup>(٧)</sup> ، و ﴿ ذُكِّنَّا ذِكْرًا وَاحِدَةً ﴾<sup>(٧)</sup> الأولى محذوفة ، لأنها روحانية لاتعلم إلا إيماناً ، والثانية ثابتة جسمانية يتصور أمثالها من الهوى .

وكذلك : [ أَلْف ] ﴿ كِتَابِيَّةٍ ﴾<sup>(٨)</sup> محذوفة لأنه ملكوتى و [ أَلْف ] ﴿ حِسَابِيَّةٍ ﴾<sup>(٩)</sup> ثابتة ، لأنها ملكية ؛ وهما معا فى موطن الآخرة .

وكذلك : ﴿ الْقَضِيَّةِ ﴾<sup>(١٠)</sup> ملكوتية ، ﴿ وَمَالِيَّةٍ ﴾<sup>(١١)</sup> ملكى محسوس ، فحذف الأول وثبت الثانى .

(١) من قوله تعالى فى سورة الأعراف ١٣٣ : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ ﴾

(٣) سورة الواقعة ٦١

(٢) ط : « هَوَايَة »

(٥) سورة محمد ٣

(٤) سورة الواقعة ٢٣

(٧) سورة الحاقة ١٣ ، ١٤

(٦) سورة الفرقان ٩ ، الإسراء ٤٨

(٩) سورة الحاقة ٢٦

(٨) سورة الحاقة ٢٥

(١١) سورة الحاقة ٢٨

(١٠) سورة الحاقة ٢٧

وكذلك: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَلُوتَ﴾ <sup>(١)</sup>، حذف لأنه الاسم، ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ <sup>(٢)</sup> ثبت لأنه مجزئ محسوس، [فحذف الأول وثبت الثاني].

وكذلك: ﴿سُبْحَانَ رَبِّي﴾ <sup>(٣)</sup>، فمن أثبت الألف قال: هذا تبرئة من مقام الإسلام، وحضره الأجسام، صُدِّرَ به مجاوبة للكفار في مواطن الردِّ والإنكار. ومن أسقط فلعنوا حال المصطفى صلى الله عليه وسلم لا يشغله عن الحضور تعلقه في الملكوت الخطاب في الملك، وهو أولى الوجهين.

وكذلك: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ <sup>(٤)</sup>، ثبتت ألف ﴿ثالث﴾ لأنهم جعلوه أحدَ ثلاثة مفصلة، فثبتت <sup>(٥)</sup> الألف علامة لإظهارهم التفصيل في الإله، تعالى الله عن قولهم! وحذفت ألف ﴿ثلاثة﴾ لأنه اسم العدد الواحد من حيث هو كلمة واحدة.

وكذلك: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ <sup>(٦)</sup>، حذف من ﴿إله﴾ وثبتت في ﴿واحد﴾ ألفه، لأنه إله في ملكوته، تعالى عن أن تعرف صفته بإحاطة الإدراك، واحد في ملكه، تنزهه بوحدة أسمائه عن الاعتضاد والاشتراك. هذا من جهة إدراكنا، وأما من جهة ما [هي] <sup>(٧)</sup> عليه الصفة في نفسها فلا يدرك ذلك، بل يُسَلَّمُ علمه إلى الله تعالى فتحذف.

وكذلك سقطت الألف الزائدة لتطويل «هاء» التنبيه في النداء، في ثلاثة أحرف:

(٢) سورة البقرة ٢٥١

(٤) سورة المائدة ٧٣

(٦) سورة المائدة ٧٣

(١) سورة البقرة ٢٥٠

(٣) سورة الإسراء ٩٤

(٥) ت : « فثبت »

(٧) تكملة من ت .

﴿يُثَبِّتُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup> ، و﴿أَيُّهُ السَّاحِرُ﴾<sup>(٢)</sup> ، و﴿أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾<sup>(٣)</sup> ، والباقى<sup>(٤)</sup> بإثبات الألف ، والسرفى سقوطها فى هذه الثلاثة الإشارة إلى معنى الانتهاء إلى غاية ليس وراءها فى الفهم رتبة يمتد النداء إليها ، وتنبيه على الاختصار والاقتصاد من حالمهم والرجوع إلى ما ينبغى .

وقوله<sup>(٥)</sup> : ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾<sup>(٦)</sup> يدل على أنهم كل المؤمنين ، على العموم والاستفراق فيهم . وقوله تعالى حكاية عن فرعون : ﴿إِنَّ هَذَا سَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(٧)</sup> وقول فرعون : ﴿إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾<sup>(٨)</sup> يدل على عظم علمه عندهم ليس فوقه أحد . وقوله : ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ ، فإقامة الوصف مقام<sup>(٩)</sup> الموصوف يدل على عظم الصفة الملكية ، فإنها تقتضى جميع الصفات للملكوتية والجبروتية ، فليس بعدها رتبة أظهر فى الفهم على ما ينبغى لهم من الرجوع إلى اعتبار آلاء الله فى بيان النعم ليشكروا ، وبيان النعم ليحذروا .

وكذلك حذفت الألف الآتية لمد الصوت بالنداء ، مثل ﴿يَقُومُ﴾ ، ﴿يَعْبَادِ﴾ لأنها زائدة للتوصل بين المرتبتين ؛ وذلك أمر باطن ليس بصفة محسوسة فى الوجود . قال أبو عمرو : كل ما فى القرآن من ذكر «آيتنا» فبغير الألف ، إلا فى موضعين : فى ﴿بِآيَاتِنَا﴾<sup>(١٠)</sup> ، و﴿آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ﴾<sup>(١١)</sup> .

(١) سورة النور ٣١ ؛ وفى ت «آية» فى الآيات الثلاث ، تحريف .

(٢) سورة الزخرف ٤٩

(٣) سورة الرحمن ٣١

(٤) ت : «بقوله» تحريف .

(٥) سورة الشعراء ٣٤

(٦) سورة النور ٣١

(٧) سورة الشعراء ٣٤

(٨) سورة البقرة ٣٩

(٩) سورة يونس ١٥

وكل ما فيه من ذكر « أيها » ، فبالألف ، إلا في ثلاثة مواضع محذوفة الألف : في  
النور : ﴿ آيَةُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وفي الزخرف : ﴿ يَا أَيُّهَا السَّاجِدُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفي الرحمن : ﴿ آيَةُ  
الْمُقَلَّبِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وكل ما فيه من « ساحر » فبغير الألف إلا في واحد ؛ في الذاريات : ﴿ وَقَالَ سَاحِرٌ  
أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

### [ القسم الثاني : حذف الواو ]

الثاني حذف الواو اكتفاء بالضمة قصدا للتخفيف ، فإذا اجتمع واوان والضم ، فحذف  
الواو التي ليست عمدة ، وتبقى العمدة ، سواء كانت الكلمة فعلا ، مثل : ﴿ لِيَسْؤَدُوا  
وَجُوهَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أو صفة مثل « المودة » ، و « لَيُؤَسِّسَ » ، و « الْعَاوُنُ » ؛ أو اسما ،  
مثل « داود » إلا أن ينوي كل واحد منهما فتثبتان جميعا ، مثل « تبوهوا » فإن الواو  
الأولى تنوب عن حرفين لأجل الإدغام ، فنويت في الكلمة ، والواو الثانية ضمير الفاعل ،  
فتثبتا جميعا .

وقد سقطت من أربعة أفعال ، تنبها على سرعة وقوع الفعل وسهولته على الفاعل ،  
وشدة قبول المنفعل المتأثر به في الوجود :

أولها : ﴿ سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فيه سرعة الفعل وإجابة الزبانية وقوة البطش ،

(٢) سورة الزخرف ٤٩

(٤) سورة الذاريات ٣٩

(١) سورة النور ٣١

(٣) سورة الرحمن ٣١

(٥) سورة الإسراء ٧

(٦) سورة العلق ٨

وهو وعيد عظيم ذكر مبدؤه وحذف آخره، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَّمَحٍ بِالْبَصْرِ﴾<sup>(١)</sup>.

وثانيها: ﴿وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾<sup>(٢)</sup>، حذفت منه «الواو» علامة على سرعة الحق وقبول الباطل له بسرعة، بدليل قوله: ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾<sup>(٣)</sup>، وليس ﴿يَمْنَحُ﴾ معطوفاً على ﴿يَخْتِمُ﴾<sup>(٤)</sup> الذي قبله، لأنه ظهر مع ﴿يَمْحُ﴾ الفاعل، وعطف على الفعل ما بعده، وهو: ﴿وَيُحِقُّ الْحَقَّ﴾<sup>(٥)</sup>.

قلت: إن قيل: لم رُسِم الواو في: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْتِجُ﴾<sup>(٦)</sup>، وحذفت في: ﴿وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾<sup>(٧)</sup>؟

قلت: لأن الإثبات الأصل، وإنما حذفت في الثانية لأن قبله مجزوم، وإن لم يكن معطوفاً عليه، لأنه قد عطف عليه ﴿وَيُحِقُّ﴾، وليس مقيداً بشرط، ولكن قد يجيء بصورة العطف على المجزوم، وهذا أقرب من عطف الجوار في النحو، والله أعلم.

وثالثها: ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ﴾<sup>(٨)</sup>، حذفت الواو يدلُّ على أنه سهل عليه ويسارع فيه، كما يعمل في الخير، وإتيان الشر إليه من جهة ذاته أقرب إليه من الخير. ورابعها: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾<sup>(٩)</sup> حذفت الواو لسرعة الدعاء وسرعة الإجابة.

### [ القسم الثالث: حذف الياء ]

الثالث: حذف الياء اكتفاء بالكسرة، نحو «فارهبون»، «فاعبدون».

(٢) سورة الثورى ٢٤

(٤) سورة الرعد ٣٩

(١) سورة القمر ٥٠

(٣) سورة الإسراء ٨١

(٥) سورة الإسراء ١١

(٦) سورة القمر ٦

قال أبو العباس : الياء الناقصة في الخط ضربان : ضرب محذوف في الخط ثابت في التلاوة ، وضرب محذوف فيهما .

فالأول هو باعتبار ملكوتي باطن ، وينقسم قسمين :  
ما هو ضمير التكلم ، وما هو لام الكلمة .

فالأول إذا كانت الياء ضمير التكلم ، مثل : ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَدَابِي وَتُذِرِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ثبت [ الياء ] <sup>(٢)</sup> الأولى ، لأنه فعل ملكوتي . وكذلك ﴿ فَمَا آتَانِ اللَّهُ خَيْرًا مِّمَّا آتَاكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، حذف الياء لا اعتبار ما آتاه الله من العلم والنبوة ، فهو المؤتى للملكوتي من قبل الآخرة ، وفي ضمنه الجسماني للدنيا ، لأنه فان ، والأول ثابت .

وكذلك : ﴿ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وعلم هذا المسئول غيب ملكوتي ، بدليل قوله : ﴿ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فهو بخلاف قوله : ﴿ فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، لأن هذا سؤال عن حوادث الملك في مقام الشاهد ، كخرق السفينة <sup>(٥)</sup> ، وقتل الغلام <sup>(٦)</sup> ، وإقامة الجدار <sup>(٧)</sup> .

وكذلك : ﴿ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فحذف الضمير في الخط

(١) سورة القمر ١٦

(٢) من ط

(٣) سورة النمل ٣٦

(٤) سورة هود ٤٦

(٥) سورة الكهف ٧٠

(٦) سورة الكهف ٧٢ : ﴿ قَالَ آخِرُ قَتْلِهِمَا لَتُفَرَّقَ أَهْلَهُمَا ﴾ .

(٧) سورة الكهف ٧٤ : ﴿ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ﴾ .

(٨) سورة الكهف ٧٧ : ﴿ فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ ، قَالَ لَوْ شِئْتَ

لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ .

(٩) سورة البقرة ١٨٦ .

دلالة على الدعاء الذي من جهة الملكوت بإخلاص الباطن .  
وكذلك : ﴿ أَسَأَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾<sup>(١)</sup> هو الاتباع العلمي في دين الله بالجوارح المقصود بها وجهُ الله وطاعته .

وكذلك : ﴿ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِي ﴾<sup>(٢)</sup> ، ثبتت الياء في « المقام » لاعتبار المعنى من جهة الملك ، وحذفت من « الوعيد » لاعتباره ملكوتيا ، فخاف المقام من جهة ما ظهر للأبصار ، وخاف الوعيد من جهة إيمانه بالأخبار .

وكذلك : ﴿ لَنْ أَخْرَجَنَّكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، هو التأخير بالمؤاخظة ، لا التأخير الجسدى ؛ فهو بخلاف قوله : ﴿ لَوْ لَا أَخْرَجْتُكَ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، لأن هذا تأخير جسمى في الدنيا الظاهرة .

وكذلك : ﴿ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴾<sup>(٥)</sup> ، سياق الكلام في أمور محسوسة، والهداية فيه ملكوتية، وقد هداه الله في قصة النار ، وهو في العدد ﴿ ثَانِي اثْنَيْنِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، حتى خرج بدينه عن قومه بأقرب من طريق أهل الكهف حين خرجوا بدينهم عن قومهم وعدوهم ، على ما قص الله علينا فيه ، وهذه الهداية بخلاف ما قال موسى : ﴿ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فإنها هداية السبيل المحسوسة إلى مدين في عالم الملك ، بدليل قوله : ﴿ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وكذلك : ﴿ عَلَى أَنْ تَعْلَمَنَّ يَمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴾<sup>(٨)</sup>

وكذلك : ﴿ وَلَا تَدْبِعَانَّ ﴾ ، هو في طريق الهداية لافي مسير موسى إلى ربه ؛ بدليل :

(١) سورة آل عمران ٢٠

(٢) سورة إبراهيم ١٤

(٣) سورة المنافقون ١١

(٤) سورة التوبة ٤٠

(٥) سورة الكهف ٦٣

(٦) سورة الإسراء ٦٢

(٧) سورة الكهف ٢٤

(٨) سورة القصص ٢٢

﴿أَفَصَيْتَ أَمْرِي﴾<sup>(١)</sup> ، ولم يأمره بالسير الحسى ، إنما أمره أن يخلفه في قومه ويصلح ، وهذا بخلاف قول هارون : ﴿فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾<sup>(٢)</sup> ، فإنه اتباع محسوس في ترك ما سواه ، بدليل قوله : ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ ، وهو لا أمر له إلا الحسى .

وكذلك : ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾<sup>(٣)</sup> حيث وقع ، لأن النكير معتبر من جهة الملكوت ، لا من جهة أثره المحسوس ، فإن أثره قد انقضى وأخبر عنه بالفعل الماضى ، والنكير اسم ثابت فى الأزمان كلها ، فيه التنبيه على أنه كما أخذ أولئك يأخذ غيرهم .

وكذلك : ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَدِّبُونَ﴾<sup>(٤)</sup> خاف موسى عليه السلام أن يكذبوه فيما جاءهم به ، وأن يكون سببه من قبله ، من جهة إفهامه لهم بالوحى ، فإنه كان على البيان ، لأنه كلم الرخمن ، فبلاغته لا تصل إليها أفهامهم ، فيصير إفصاحه العالى عند فهمهم النازل عقدة عليهم فى اللسان ، يحتاج إلى ترجمان ؛ فإن يقع بعده تكذيب فيكون من قبل أنفسهم ، وبه تم الحجة عليهم .

وكذلك : ﴿إِنْ كِدْتَ لِتَزِدَّيْنِ﴾<sup>(٥)</sup> ، هو الإرداء الأخرى الملكوتى .

وكذلك : ﴿أَنْ تَرْجُمُونَ﴾<sup>(٦)</sup> ، ليس هو الرجم بالحجارة ، إنما هو ما يرمونه من بهتانهم .

وكذلك : ﴿فَحَقَّ وَعِيدِ﴾<sup>(٧)</sup> ، ﴿لَمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾<sup>(٨)</sup> ، هو الأخرى الملكوتى .

(٢) سورة غه ٩٠

(٤) سورة الشعراء ١٢٠

(٦) سورة الدخان ٢٠

(٨) سورة إبراهيم ١٤

(١) سورة طه ٩٣

(٣) سورة الملك ١٨

(٥) سورة انصاف ٥٦

(٧) سورة ق ١٤

وكذلك: ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَ مِنْ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿رَبِّيَ أَهَانَنِي﴾<sup>(٢)</sup>، هذا الإنسان يعتبر منزلته عند الله في الملكوت بما يبتليه في الدنيا، وهذا من الإنسان خطأ، لأن الله تعالى يبتلي الصالح والطالح، لقيام حجته على خلقه.

والقسم الثاني من الضرب<sup>(٣)</sup> الأول؛ إذا كانت الياء لام الكلمة، سواء كانت في الاسم أو الفعل، نحو: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ﴾<sup>(٤)</sup>، حذفت تنبيها على المحلص لله، الذي قلبه ونهايته في دعائه في الملكوت والآخرة، لا في الدنيا.

وكذلك: ﴿الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُنكَرُ﴾<sup>(٥)</sup>، هو داعٍ ملكوتي من عالم الآخرة. وكذلك: ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾<sup>(٦)</sup> هو إتيان ملكوتي أخروى آخره متصل بما وراءه من الغيب.

وكذلك ﴿المهتد﴾<sup>(٧)</sup>.

وكذلك: ﴿وَالْبَادِ﴾<sup>(٨)</sup>، حذف لأنه على غير حال الحاضر الشاهد، وقد جعل الله لها سراً.

وكذلك: ﴿كَالْجَوَابِ﴾<sup>(٩)</sup>، من حيث التشبيه، فإنه ملكوتي؛ إذ هو صفة تشبيه لا ظهور لها في الإدراك المسمى.

وكذلك: ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾<sup>(١٠)</sup>، و﴿التَّنَادِ﴾<sup>(١١)</sup> كلاهما ملكوتي أخروى.

(٢) سورة الفجر ١٦

(٤) سورة البقرة ١٨٦

(٦) سورة هود ١٠٥

(٨) سورة الحج ٢٥

(١٠) سورة غافر ١٥

(١) سورة الفجر ١٥

(٣) ت: « الصور » تحريف

(٥) سورة القمر ٦

(٧) سورة كهف ١٧

(٩) سورة سبأ ١٣

(١١) سورة غافر ٣٢

وكذلك: ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَسْرٍ﴾<sup>(١)</sup>، هو السرى الملكوتى الذى يستدلُّ عليه بآخره من جهة الاقتضاء أو بمسير النجوم .

وكذلك: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ﴾<sup>(٢)</sup> تعتبر من حيث هى آية يدلُّ ملكها على ملكوتها، فأخرها بالاعتبار يتصل بالملكوت بدليل قوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَنَنَّ رَوَاكِدَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وكذلك حذف ياء الفعل من «يُجِئِي» إذا انفردت، وثبتت مع الضمير، مثل: ﴿مَنْ يُجِئِي الْعِظَامَ﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿قُلْ يُجِئِيهَا﴾<sup>(٥)</sup>، لأن حياة الباطن أظهرُ في العلم من حياة الظاهر، وأقوى في الإدراك .

\*\*\*

الضرب الثانى الذى تسقط فيه الياء فى الخط والتلاوة، فهو اعتبار غيبة عن باب الإدراك جملة، واتصاله بالإسلام بالله فى مقام الإحسان، وهو قسمان: منه ضمير المتكلم، ومنه لام الفعل .

فالأول إذا كانت الياء ضميرَ المتكلم فإنها إن كانت للعبد فهو الغائب، وإن كانت للرب فالغيبية للمذكور معها، فإن العبد هو الغائب عن الإدراك فى ذلك كله، فهو فى هذا المقام مُسلم مؤمن بالغيب، مكتم بالأدلة، فيقتصر فى الخط لذلك على نون الوقاية والكسرة . ومنه من جهة الخطاب به الحوالة على الاستدلال بالآيات دون تعرض لصفة الذات؛ ولما كان الغرض من القرآن جهة الاستدلال واعتبار الآيات وضرب المثال دون التعرض لصفة الذات - كما قال: ﴿وَيَحْدُرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾<sup>(٦)</sup>، وقال: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا

(٢) سورة الشورى ٣٢

(٤) سورة يس ٧٨

(٦) سورة آل عمران ٢٨

(١) سورة الفجر ٤

(٣) سورة الشورى ٣٣

(٥) سورة يس ٧٩

لِلَّهِ الْأَمْثَالُ ﴿١﴾ - كان الحذف في خواتم الآي كثيرا؛ مثل : ﴿فَأَتَقُونَ﴾ (٢) ،  
﴿فَارْهَبُونَ﴾ (٣) ، ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٤) ﴿وَمَا أَرِيدُ أَنْ  
يُطْعِمُونِ﴾ (٥) ، وهو كثير جدا .

وكذلك ضمير العبد ، مثل : ﴿إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ﴾ (٦) غائب عن علم إرادته  
الرحمن ، إنما علمه بها تسليما وإيمانا برهانيا .

وكذلك قوله في العقود (٥) : ﴿فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا﴾ الناس كُتِبَ لا يدلّ على  
ناس بأعيانهم ولا موصوفين بصفة فهم كُتِبَ ، ولا يعلم الكُتِبَ من حيث هو كُتِبَ ؛  
بل من حيث أثر البعض في الإدراك ، ولا يعلم الكُتِبَ إلا من حيث هو أثر الجزئيّ في  
الإدراك ، فالخشية هنا كلية لشيء غير معلوم الحقيقة ؛ فوجب أن يكون الله أحقّ بذلك ،  
فإنه حق ، وإن لم نُحِطْ به علما ، كما أمر الله سبحانه بذلك ، ولا يُخشى غيره ، وهذا الحذف  
بخلاف ما جاء في البقرة : ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَآخِشُونِي﴾ (٧) ، ضمير الجمع يعود على ﴿الَّذِينَ  
ظَلَمُوا﴾ (٧) من الناس ، فهم بعض لا كل ، ظهروا في الملك بالظلم ، فالخشية هنا جزئية ،  
فأمر سبحانه أن يُخشى من جهة ما ظهر ، كما يجب ذلك من جهة ماستر .

وكذلك حذف الياء من : ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ﴾ (٨) و ﴿قُلْ يَا عِبَادِ﴾ (٩) فإنه  
خطاب لرسوله عليه السلام على الخصوص ، فقد توجه الخطاب إليه في فهمنا ، وغاب العباد  
كلهم عن علم ذلك ، فهم غائبون عن شهود هذا الخطاب ؛ لا يعلمونه إلا بوساطة الرسول .

(٢) سورة البقرة ٤١ ، ٤٠ ،

(٤) سورة يس ٢٣

(٦ - ٦) ساقط من ت

(٩) سورة الزمر ١٠

(١) سورة النحل ٧٤

(٣) سورة الذاريات ٥٦ ، ٥٧

(٥) الآية ٤٤ وهي سورة المائدة

(٧) سورة البقرة ١٥٠

(٨) سورة الزمر ١٧

وهذا بخلاف قوله: ﴿يَا عِبَادِي لَأَخَوْفُ عَلَيْكُمْ﴾<sup>(١)</sup>، فإنها ثبتت، لأنه خطاب لهم في الآخرة غير محجوب بين عنه - جعلنا الله منهم - أنه منعم كريم، وثبت حرف النداء، فإنه أفهمهم نداءه الأخرى في موطن الدنيا، في يوم ظهورهم بعد موتهم، وفي محل أعمالهم، إلى حضورهم يوم ظهورهم الأخرى، بعد موتهم وفي محل جزائهم.

وكذلك: ﴿يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ﴾<sup>(٢)</sup> ثبت الضمير وحرف النداء في الخط، فإنه دعاهم من مقام إسلامهم، وحضرة امتثالهم إلى مقام إحسانهم، ومثله: ﴿يَا عِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(٣)</sup> في العنكبوت، فإنه دعاهم من حضرتهم في مقام إيمانهم، إلى حضرتهم ومقام إحسانهم، إلى ما لا نعلمه من الزيادة بعد الحسن.

وكذلك سقطنا في موطن الدعاء مثل: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾<sup>(٤)</sup> حذفت الياء لعدم الإحاطة به عند التوجه إلى الله تعالى لخصيتنا نحن عن الإدراك، وحذف حرف النداء لأنه أقرب إلينا من أنفسنا. وأما قوله: ﴿وَقِيلِهِ يَا رَبِّ﴾<sup>(٥)</sup> فأثبت حرف النداء؛ لأنه دعا ربه من مرتبة حضوره معهم في مقام الملك لقوله: ﴿إِنَّ هُوَ لِأَوْلَىٰ﴾<sup>(٥)</sup>، وأسقط حرف ضميره لخصيه عن ذاته في توجيهه في مقام الملكوت ورتبة إحسانه في إسلامه.

وكذلك في مثل: ﴿يَأْقُومِ﴾<sup>(٦)</sup> دلالة على أنه خارج عنهم في خطابه، كما هو ظاهر في الإدراك؛ وإب كان متصلاً بهم في النسبة الرابطة بينهم في الوجود، الملوية من الدلائل.

والتسم الثاني: <sup>(٧)</sup> إذا كانت الياء لام الكلمة في الفعل أو الاسم؛ فإنها تسقط

(١) سورة الزخرف ٦٨ وهو غير مافي المصحف. (٢) سورة الزمر ٥٣

(٣) سورة العنكبوت ٥٦ (٤) سورة نوح ٢٨

(٥) سورة الزخرف ٨٨ (٦) سورة هود ٦٣

(٧) مما تسقط فيه الياء في الخط والتلاوة.

من حيث يكون معنى الكلمة يعتبر من مبدئه الظاهر شيئاً بعد شيء إلى ملكوتية الباطن ، إلى ما لا يدرك منه إلا إيماناً وتسليماً ، فيكون حذفُ الياءِ منها على ذلك ، وإن لم يكمل اعتباره في الظاهر من ذلك الخطاب بحسب عرض الخطاب ، مثل : ﴿ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، هو ﴿ مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ﴾ <sup>(٢)</sup> وقد ابتدأ ذلك لهم في الدنيا متصلًا بالآخرة .

وكذلك : ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُمَا الدِّينَ آمَنُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ حذفَتْ لأنه يهديهم بما نصب لهم في الدنيا من الدلائل والعبير إلى الصراط المستقيم ، برفع درجاتهم في هدايتهم إلى حيث لا غاية ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> . وكذلك : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى ﴾ <sup>(٥)</sup> في الروم ، هذه الهداية هي الكلية على التفصيل بالتوالي التي تترقى العبد في هدايته من الأرباب <sup>(٦)</sup> إلى ما يدركه العيان ؛ ليس ذلك للرسول عليه السلام بالنسبة إلى العيان - ويدل على ذلك قوله قبلها : ﴿ فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا . . . ﴾ <sup>(٧)</sup> الآية ، فهذا النظر من عالم الملك <sup>(٨)</sup> ذاهباً في النظر إلى عالم الملكوت <sup>(٩)</sup> إلى ما لا يدرك إلا إيماناً وتسليماً . وهذا بخلاف الحرف الذي في النمل : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى ﴾ <sup>(١٠)</sup> ؛ فنبتت الياء ؛ لأن هذه الهداية كلية كاملة ، بدليل قوله : ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

وكذلك : ﴿ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، و﴿ الْوَادِ الْأَيْمَنِ ﴾ <sup>(١٣)</sup> هما مبدأ التقديس واليمين

(٢) سورة الزخرف ٧١

(٤) سورة ق ٣٥

(٦) ط : « الأوتان »

(٨ - ٨) ساقط من ت

(١٠) سورة النمل ٧٩

(١٢) سورة القصص ٣٠

(١) سورة النساء ٤٦

(٣) سورة الحج ٥٤

(٥) سورة الروم ٥٣

(٧) سورة النمل ٥٠

(٩) سورة النمل ٨١

(١١) سورة طه ١٢

الذى وصفابه، فانتقل التقديس واليمن منهما إلى الجمال، ذاهبا بهما إلى مالا يحيط بعلمه إلا الله .  
وكذلك : ﴿ وَإِذِ النَّوَلِ ﴾ <sup>(١)</sup> هو موضع لا ابتداء سماع الخطاب من أخفض الخلق ،  
- وهى النملة - إلى أعلام - وهو الهدهد والطير ، ومن ظاهر الناس وباطن الجن إلى قول  
العفريت ، إلى قول الذى عنده علم من الكتاب ، إلى ما وراء ذلك من هداية الكتاب ،  
إلى مقام الإسلام لله رب العالمين .

وكذلك ﴿ وَآلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ ﴾ <sup>(٢)</sup> سقطت الياء تنبيها على أنها لله  
من حق إنشائها بعد أن لم تكن ، إلى ما وراء ذلك مما لا نهاية له من صفاتها .  
وكذلك ﴿ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ﴾ <sup>(٣)</sup> حذفت الياء تنبيها على أنها تجرى من محل اتصافها  
بالخناس ، إلى محل اتصافها بالكناس ، وذلك يفهم أنه اتصف بالخناس عن حركة  
تقدمت بالوصف بالجوار الظاهر ، يفهم منه وصف بالجوار فى الباطن ؛ وهذا الظاهر مبدأ  
لفهمه ؛ كالنجوم الجارية داخل تحت معنى الكلمة .

## فصل

[ فى حذف النون ]

ويلحق بهذا القسم حذف النون الذى هو لام فعل ، فيحذف تنبيها على صغر مبدأ  
الشيء وحقارته ، وأن منه ينشأ ويزيد ، إلى مالا يحيط بعلمه غير الله ، مثل ﴿ أَلَمْ يَكُ  
نُطْفَةً ﴾ <sup>(٤)</sup> ، حذفت النون تنبيها على مهانة مبتدأ الإنسان وصغر قدره بحسب ما يدرك هو

(٢) سورة الرحمن ٢٤

(٤) سورة القيامة ٣٧

(١) سورة النمل ١٨

(٣) سورة التكويد ١٦

من نفسه ، ثم يترقى في أطوار التكوين ، ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، فهو حين كان نطفة كان ناقص الكون ؛ كذلك كلُّ مرتبة ينتهى إليها كونه هى ناقصة الكون بالنسبة لما بعدها ، فالوجود الدنيوى كُله ناقص الكون عن كون الآخرة ، كما قال الله تعالى :  
﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وكذلك : ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، حذفت النون تنبيهاً على أنها وإن كانت صغيرة المقدار ، حقيرة فى الاعتبار ، فإن إليه ترتيبها وتضاعيفها . ومثله : ﴿ إِنْ تَكُ مِنْتَقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وكذلك : ﴿ أُولَئِكَ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> جاءتهم الرسل من أقرب شىء فى البيان ، الذى أقل من مبدأ فيه وهو الحس ، إلى العقل ، إلى الذكر . ورفقهم من أخفض رتبة - وهى الجهل - إلى أرفع درجة فى العلم - وهى اليقين - وهذا بخلاف قوله تعالى :  
﴿ أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِنَا تُنْتَلَى عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ فإن كون تلاوة الآيات قدأ كل كونه وتم .  
وكذلك : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجَرُوا فِيهَا ﴾<sup>(٧)</sup> هذا قد تم كونه .  
وكذلك ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾<sup>(٨)</sup> ، هذا قد تم كونهم غير منفكين إلى تلك الغاية الجمولة لهم ، وهى محىء البيئنة .

وكذلك : ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾<sup>(٩)</sup> ، انتفى عن إيمانهم مبدأ الانتفاع وأقله ، فانتفى أصله .

(٢) سورة النكبات ٦٤

(٤) سورة لقمان ١٦

(٦) سورة « المؤمنون » ١٠٥

(٨) سورة البينة ١

(١) سورة يس ٧٧

(٣) سورة النساء ٤٠

(٥) سورة غافر ٥٠

(٧) سورة النساء ٩٧

(٩) سورة المؤمن ٨٥ .

## فصل

فما كتبت الألف فيه واوا على لفظ التفعيم

وذلك في أربعة أصول مطردة ، وأربعة أحرف متفرعة .

فالأربعة الأصول هي ﴿ الصَّلَاة ﴾ ، و ﴿ الزَّكَاة ﴾ ، و ﴿ الْحَيَاة ﴾ ، و ﴿ الرِّبَا ﴾  
والأربعة الأحرف قوله في الأنعام والكهف : ﴿ بِالْقُدْوَةِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والنور  
﴿ كَيْسَكُودَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفي المؤمن ﴿ النَّجْوَةِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وفي النجم ﴿ وَمَنُودَةٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
فأما قوله : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ إِنَّ صَلَاتِي ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ حَيَاتِنَا الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ،  
﴿ وَمَا أَوْتَيْنَا مِنْ رِبَا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فالرسم بالألف في الكل .

والتصديق بذلك تعظيم شأن هذه الأحرف فإن الصلاة والزكاة عمودا للإسلام ،  
والحياة قاعدة النفس ، ومفتاح البقاء ، وترك الربا قاعدة الأمان ، ومفتاح التقوى ، ولهذا  
قال : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا ﴾ <sup>(٩)</sup> ، إلى قوله : ﴿ فَإِن لَّمْ  
تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ويشتمل على أنواع الحرام ، وأنواع الخبائث ،  
وضروب الفاسد ؛ وهو نقيض الزكاة ؛ ولهذا قوبل بينهما في قوله : ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا  
وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتِ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، واجتنبه أصل في التصرفات المالية ؛ وإنما كتبت بالألف

(٢) سورة النور ٣٥  
(٤) سورة النجم ٢٠  
(٦) سورة الأنعام ١٦٢  
(٨) سورة الروم ٣٩  
(١٠) سورة البقرة ٢٧٩

(١) سورة الأنعام ٥٢ ، الكهف ٢٨  
(٣) سورة المؤمن ٤١  
(٥) سورة الأنعام ٣٥  
(٧) سورة الأنعام ٢٩  
(٩) سورة البقرة ٢٧٨  
(١١) سورة البقرة ٢٧٦

في سورة الروم لأنه ليس العام الكلي؛ لأن الكلي منقّى في حكم الله عليه بالتحريم، وفي نقي الكلي نقي جميع جزئياته.

فإن قلت: فلم كتب ﴿الزكوة﴾ هنا بالواو؟ وهلا جرت على نظم ما قبلها من قوله: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رِّبَا﴾<sup>(١)</sup>؟

قلت: لأن المراد بها الكلية في حكم الله، ولذلك قال: ﴿فَأَوْلَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وأما كتاب ﴿النجوة﴾ بالواو فلأنها قاعدة الطاعات ومفتاح السعادات، قال الله تعالى: ﴿وَيَا قَوْمِ مَالِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ﴾<sup>(٢)</sup>.

وأما ﴿العدوة﴾ فقاعدة الأزمان، ومبدأ تصرف الإنسان؛ مشتقة من الصدوّ. وأما ﴿الشكوة﴾ فقاعدة الهداية، ومفتاح الولاية، قال الله تعالى: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾<sup>(٣)</sup>.

وأما ﴿منوة﴾ فقاعدة الضلال، ومفتاح الشرك والإضلال وقد وصفها الله بوصفين: أحدهما يدل على تكثيرهم الإله من منى<sup>(٤)</sup> ومثلث، والثاني يدل على الاختلاف والتغاير، فمن معطل ومشبه، تعالى الإله عما يقولون!

## فصل

### في مدّ التاء وقبضها

وذلك أن هذه الأسماء لما لازمت الفعل، صار لها اعتباران: أحدهما من حيث هي

(٢) سورة المؤمن ٤١

(١) سورة الروم ٢٩

(٣) سورة النور ٣٥

(٤) وذلك قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنُوءَةَ الثَّلَاثَةِ الْأُخْرَىٰ﴾ [سورة النجم

أسماء وصفات، وهذا<sup>(١)</sup> تقبض منه التاء. والثاني من حيث أن يكون مقتضاها فعلا وأثرا ظاهرا في الوجود، فهذا تمد فيه؛ كما تمد في « قالت » و « حقت ». وجهة الفعل والأمر ملكية ظاهرة، وجهة الاسم والصفة ملكوتية باطنة.

فمن ذلك « الرحمة » مدت في سبعة مواضع للعلّة المذكورة :

بدليل قوله في أحدها : ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> فوضعها على التذكير، فهو الفعل .

وكذلك : ﴿ فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> والأثر هو الفعل ضرورة .

والثالث : ﴿ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

والرابع في هود : ﴿ رَحْمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ﴾<sup>(٥)</sup> .

والخامس : ﴿ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

والسادس : ﴿ أَمْهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

والسابع : ﴿ وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

ومنه « النعمة » بالهاء إلا في أحد عشر موضعا مدت بها :

في البقرة : ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> ، في آل عمران<sup>(٨)</sup> ،

(٢) سورة الأعراف ٥٦

(٤) سورة البقرة ٢١٨

(٦) سورة مريم ٢

(١) ط ، م ، « وهنا »

(٣) سورة الروم ٥٠

(٥) سورة هود ٧٣

(٧) سورة الزخرف ٣٢

(٨) سورة البقرة ٢٣١ وآل عمران ١٠٣

والمائدة (١) . وفي إبراهيم (٢) موضحان . والنحل (٣) ثلاثة مواضع . وفي لقمان (٤) ، وقاطر (٥) ، والطور (٦) .

والحكمة فيها ما ذكرنا أن الحاصلة بالفعل في الوجود تُمدد ، نحو قوله في إبراهيم : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ (٧) بدليل قوله : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ (٧) ، فهذه نعمة متصلة بالظلم الكفار في تنزيلها . وهذا بخلاف التي في سورة النحل : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ (٨) ، كتبت مقبوضة لأنها بمعنى الاسم ، بدليل قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٨) ، فهذه نعمة وصلت من الرب ، فهي ملكوتية ، ختمها باسمه عز وجل ، وختم الأولى باسم الإنسان .

ومن ذلك « الكلمة » مقبوضة إلا في موضع في الأعراف : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى ﴾ (٩) هو ماتم لهم في الوجود الأخرى بالفعل الظاهر دليله في الملك ، وهو

(١) آية ١١ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ .

(٢) آية ٢٨ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كَفْرًا... ﴾ وآية ٣٥ : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ .

(٣) آية ٧٢ : ﴿ وَبَنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾ ، وآية ٨٣ : ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ

يُنْكِرُونَهَا ﴾ ، وآية ١١٤ : ﴿ وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ .

(٤) آية ٣١ : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ﴾ .

(٥) آية ٣ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذْ كَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ .. ﴾ .

(٦) آية ٢٩ : ﴿ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ .

(٨) سورة النحل ١٨ .

(٧) سورة إبراهيم ٣٤

(٩) سورة الأعراف ١٣٧

الاختلاف<sup>(١)</sup> وتامها أن لها نهاية تظهر في الوجود بالفعل فمدت التاء .  
ومنها « السُّنَّة » مقبوضة ؛ إلا في خمسة مواضع حيث تكون بمعنى الإهلاك والانتقام  
الذي في الوجود :

أحدها في الأفعال : ﴿ قَدْ مَضَتِ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> ويدل عليها أنها في الانتقام  
قوله قبلها : ﴿ إِنْ يَنْهَوُا يُعَفِّرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله بعدها : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى  
لَا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾<sup>(٤)</sup> .

وفي فاطر : ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَإِنْ  
تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾<sup>(٥)</sup> ، ويدل على أنها بمعنى الانتقام قوله تعالى قبلها : ﴿ وَلَا  
يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، وسياق ما بعدها .

وفي المؤمن : ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهِ ﴾<sup>(٧)</sup> .  
أما إذا كانت السنة بمعنى الشريعة والطريقة فهي ملكوتية بمعنى الاسم تقبض تاؤها ،  
كما في الأحزاب ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي خَلَّتْ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي حكم الله وشرعه .  
[ وفي الإسراء ] : ﴿ سُنَّتَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾<sup>(٨)</sup> .

ومنه ﴿ بَقِيَّتُ اللَّهِ ﴾<sup>(٩)</sup> فرد ، مدت تاؤه ؛ لأنه بمعنى ما يبقى في أموالهم من الربح  
المحسوس ؛ لأن الخطاب إنما هو فيها من جهة الملك .

(١) في المفتح ٨٤ : « وكل ما في كتاب الله عز وجل من ذكر « الكلمة » على لفظ الواحد  
فهو بالهاء إلا حرفاً واحداً في الأعراف : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى ﴾ فإن مصاحف أهل  
العراق اتفقت على رسمه بالتاء . »

(٢) سورة الأهل ٣٨ .

(٣) سورة الأهل ٣٩ .

(٥) سورة المؤمن ٨٥ .

(٧) سورة هود ٨٦ .

(٤) سورة فاطر ٤٣ .

(٦) سورة الإسراء ٧٧ .

ومنه : ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> فَرَدَ ، وصفها بأنها فطر الناس عليها ، فهي فصل خطاب في الوجود كما جاء : « كل مولود يولد على الفطرة » الحديث <sup>(٢)</sup> .

ومنه : ﴿ قُرْتُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فَرَدَ ، مَدَّتْ تَأْوُهُ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى الْفِعْلِ إِذْ هُوَ خَبْرٌ عَنْ مُوسَى ، وَهُوَ مُوجُودٌ حَاضِرٌ فِي الْمَلِكِ ، وَهَذَا بِمُخَالَفٍ : ﴿ قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فَإِنَّهُ هُنَا بِمَعْنَى الْأَسْمِ ، وَهُوَ مَلَكُوتِي إِذْ هُوَ غَيْرُ حَاضِرٍ .

ومنه : ﴿ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ ﴾ <sup>(٥)</sup> مَدَّتْ فِي مَوْضِعَيْنِ فِي سُورَةِ الْمَجَادِلَةِ ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهَا الْفِعْلَ ، وَالتَّقْدِيرُ : وَلَا تَتَنَاجَوْا بِأَنْ تَمْصُوا الرَّسُولَ ، وَنَفْسُ هَذَا النَّجْوَى الْوَاقِعُ مِنْهُمْ فِي الْوَجُودِ هُوَ فِعْلُ مَعْصِيَةِ لَوْ قُوعِ النَّهْيِ عَنْهُ .

ومنه « اللعنة » مَدَّتْ فِي مَوْضِعَيْنِ : فِي آيَةِ الْمِبَاهِلَةِ <sup>(٦)</sup> ، وَفِي آيَةِ اللَّعَانِ <sup>(٧)</sup> . وَكُوهُمَا بِمَعْنَى الْفِعْلِ ظَاهِرٌ .

ومنه « الشجرة » فِي مَوْضِعٍ : ﴿ إِنْ شَجَرَتَ الرَّقُومِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، لِأَنَّهَا بِمَعْنَى الْفِعْلِ اللَّازِمِ وَهُوَ تَرَقَّمَهَا بِالْأَكْلِ ؛ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فِي الْبَطُونِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فَهَذِهِ صِفَةُ فِعْلِ كَمَا فِي الْوَاقِعَةِ : ﴿ لَا كَلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، وَهَذَا بِمُخَالَفِ قَوْلِهِ : ﴿ أُولَئِكَ خَيْرٌ تَزُولًا

(١) سورة الروم ٣٠

(٢) قامه : « ... حتى يعرب عنه لسانه فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه » ، نقله السيوطي في الجامع الصغير ٢ : ١٥٨ ، ورواه أبو يعلى في مسنده ، والطبراني في الكبير والبيهقي في شعب الإيمان .

(٣) سورة الفرقان ٧٤

(٤) سورة القصص ٩

(٥) سورة المجادلة ٨ ، ٩

(٦) في سورة آل عمران ٦١ : ﴿ ثُمَّ نَبِّهْ لِمَنْ آمَنَتْ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

(٧) في سورة النور ٧ : ﴿ وَأَلْحَامِسَةٌ أَنْ لَأَمْتَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ .

(٨) سورة الواقعة ٥٢ .

(٩) سورة الدخان ٤٣

أَمْ شَجَرَةٌ الزُّقُومِ ﴿١﴾ ، فإن هذه وصفتها بأنها : ﴿ فِتْنَةٌ لِلظَّالِمِينَ ﴾ (٢) ، وأنها  
 ﴿ شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴾ (٣) فهو حلية للاسم ، فذلك قبضت تاؤها .

ومنه « الجنة » مدت في موضع واحد ، في الواقعة : ﴿ وَجَنَّتْ نَعِيمٍ ﴾ (٤) لكونها  
 بمعنى فعل التمتع بالنعيم ، بدليل اقترانها بالروح والريحان وتأخرها عنهما وهما من الجنة ،  
 فهذه جنة خاصة بالمتع بها . وأما ﴿ مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴾ (٥) و﴿ أَنْ يَدْخَلَ جَنَّةَ  
 نَعِيمٍ ﴾ (٥) ؛ فإن هذا بمعنى الاسم الكلى .

ولم تمد ﴿ تَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ﴾ (٦) لأنها اسم ما يفعل بالكذب في الآخرة ، أخبرنا الله  
 بذلك ؛ فالؤمن يعلمه تصديقا ، ولا يحذف لفعل أبدا ، والضابط لذلك : أن ما كان بمعنى الاسم لم  
 تمد تاؤه ، مثل : ﴿ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (٧) و ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ (٨) و ﴿ زَلْزَلَةَ  
 السَّاعَةِ ﴾ (٩) ، و ﴿ نَجَلَةَ أَيَّمَانِكُمْ ﴾ (١٠) ، و ﴿ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴾ (١١) ، و ﴿ حَالَةَ  
 الْحَطْبِ ﴾ (١٢)

ومنه : ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ ﴾ (١٣) مدت التاء تنبيها على معنى الولادة والحدوث  
 من النطفة المهينة ، ولم يُضَفْ في القرآن ولدٌ إلى والد ووصف به اسم الولد  
 لإعيسى وأمه عليهما السلام ، لما اعتقد النصارى فيهما أنهما إلهان ، فنبه سبحانه  
 بإضافتهما الولادية على جهة حدوثهما بعد علمهما ؛ حتى أخبر تعالى في موطنٍ بصفة

(٢) سورة الصافات ٦٣ ، ٦٤ .

(٤) سورة الشعراء ٨٥

(٦) سورة الواقعة ٩٤

(٨) سورة البقرة ١٣٨

(١٠) سورة التحريم ٢

(١٢) سورة المد ٤

(١) سورة الصافات ٦٢

(٣) سورة الواقعة ٨٩

(٥) سورة الماعج ٣٨

(٧) سورة طه ٣١

(٩) سورة الحج ١

(١١) سورة قريش ١

(١٣) سورة التحريم ١٢ .

الإضافة دون الموصوف وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ <sup>(١)</sup> لِمَا غَلَوَا فِي إِيَّاهِ أَكْثَرَ مِنْ أُمَّهُ ، كَمَا نَبَّهَ تَعَالَى عَلَى حَاجَتِهِمَا وَتَغْيِيرِ أَحْوَالِهِمَا فِي الْوُجُودِ ، يَلْحَقُهُمَا مَا يَلْحَقُ الْبَشَرَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ كَانَا يَا كِلَانِ الطَّعَامَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومنه « امرأة » هي في سبعة مواضع ؛ وهي خمس من النساء : « امرأت عمران » <sup>(٣)</sup> ، و« امرأت فرعون » ، و« امرأت نوح » <sup>(٤)</sup> ، و« امرأت لوط » <sup>(٥)</sup> ، و« امرأت العزيز » <sup>(٦)</sup> ، كلها ممدودة تنيها على فعل التبعل والصحة وشدة المواصلة والمخالطة والاتلاف في الوجود والمحسوس . وأربع منهن منفصلات في بواطن أمرهن عن بعولتهن بأعمالهن . وواحدة خاصة واصلت بعلمها باطنها وظاهرها ، وهي امرأت عمران ، فجعل الله لها ذرية طيبة ، وأكرمها بذلك وفضلها على العالمين . وواحدة من الأربع انفصلت بباطنها عن بعولتها طاعة لله ، وتوكلت عليه وخوفاً منه ، فنجحها وأكرمها ، وهي امرأت فرعون . واثنان منهن انفصلتا عن أزواجهما كفرة بالله فأهلكهما الله ودمرهما ، ولم ينتفعا بالوصلة الظاهرة ؛ مع أنها أقرب وصلة بأفضل أحباب الله . كما لم تضر امرأت فرعون وصلتها الظاهرة بأخبث عبيد الله . وواحدة انفصلت عن بعولها بالباطن اتباعاً للهوى وشهوة نفسها ، فلم تبلغ من ذلك مرادها ، مع تمكنها من الدنيا واستيلائها على من مالت إليه بحبها وهو في بيتها وقبضتها ، فلم يغن ذلك عنها شيئاً . وقوتها وعزتها إنما كانا لها من بعولها « العزيز » ، ولم ينفعها ذلك في الوصول إلى إرادتها مع عظيم كيدها . كما لم يضر يوسف ما امتحن به منها ، ونجاه الله من السجن ، ومكّن له في الأرض ، وذلك بطاعته لربه . ولا سعادة إلا بطاعة الله ، ولا شقاوة إلا بمعصيته ؛ فهذه كلها عبر وقعت بالفعل في الوجود ، في شأن كل امرأة منهن ، فلذلك مدت تاء اتهم .

(٢) سورة المائدة ٧٥

(٤) سورة القصص ٩ والنجم ١١

(١) سورة المؤمنون ٥٠

(٣) سورة آل عمران ٣٥

(٥) سورة التحريم ١٠

## فصل

### في الفصل والوصل

اعلم أن الموصولَ في الوجودِ تُوصلُ كلماته <sup>(١)</sup> في الخط ؛ كما توصل حروف الكلمة الواحدة ، والمفصول معنًى في الوجودِ يُفصل في الخط ؛ كما تفصل كلمة عن كلمة .  
فمنه « إنما » بالكسر ، كلفه موصول إلا واحدا ﴿ إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لأن حرف « ما » هنا وقع على مفصل <sup>(٣)</sup> ، فمنه خيرٌ موعود به لأهل الخير ، ومنه شرٌّ موعود به لأهل الشر ؛ فمعنى « ما » مفصول في الوجود والعلم .

ومنه « أنما » بالفتح كله موصولٌ إلا حرفان : ﴿ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقع الفصل عن حرف التوكيد ؛ إذ ليس لدعوى غير الله وصل في الوجود ؛ وإنما وصلها في العدم والنفي ؛ بدليل قوله تعالى عن المؤمن : ﴿ أَنْمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فوصل « أنما » في النفي ، وفصل في الإثبات ، لانفصاله عن دعوة الحق .

ومنه : « كلما » موصول كله إلا ثلاثة :

(١) ت ، ط : « كلمته »

(٢) كذا في ط ، ت ، وفي م : « مفصل » . (٤) سورة الحج ٦٢

(٥) سورة لقمان ٣٠ (٦) سورة غافر ٤٣ .

في النساء : ﴿ كُلِّمَ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا ﴾ <sup>(١)</sup> فما رُدُّوا إليه ليس شيئاً واحداً في الوجود ؛ بل أنواع مختلفة في الوجود ، وصفة مردم ليست <sup>(٢)</sup> واحدة بل متنوعة ، فانفصل « ما » لأنه لعموم شئ مفصل في الوجود .

وفي سورة إبراهيم : ﴿ وَأَنَا كُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، بحرف « ما » واقع <sup>(٤)</sup> على أنواع مفصلة في الوجود .

وفي قد أفلح : ﴿ كُلِّمَ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، والأمم مختلفة في الوجود ، بحرف « ما » وقع على تفاصيل موجودة لتفصل .

وهذا بخلاف قوله : ﴿ كُلِّمَ مَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ فإن هؤلاء هم بنو إسرائيل أمة واحدة ؛ بدليل قوله : ﴿ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٧)</sup> والمحاطبون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتلوا الأنبياء ، إنما باشره آباؤهم ؛ لكن مذهبهم في ذلك واحد ، بحرف « ما » إنما يشمل تفاصيل الزمان ، وهو تفصيل لا مفصل له في الوجود إلا بالفرض والتوهم ، لا بالحسن ، فوصلت « كل » لاتصال الأزمنة في الوجود ، وتلازم أفرادها المتوهمه .

وكذلك : ﴿ كُلِّمَ رُزُقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، هذا موصول ؛ لأن حرف « ما » جاء لتعميم الأزمنة ، فلا تفصيل فيها في الوجود ، وما رزقوا هو غير مختلف ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ بِهِ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ .

(٢) ت : « ليس »

(٤) ت : « واقع »

(٦) سورة المائدة ٧٠

(٨) سورة البقرة ٢٥

(١) آية ٩١

(٣) المؤمنون آية ٣٤

(٥) آية ٤٤

(٧) سورة البقرة ٩١

ومنه «أينا» موصول إذا كانت «ما» غير مختلفة الأقسام في الفعل الذي بعدها؛ مثل :  
 ﴿أَيْنَا يُوَجِّهُ﴾<sup>(١)</sup> . ﴿فَأَيْنَا تَوَلَّوْا﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿أَيْنَا تَقِفُوا أُخِذُوا﴾<sup>(٣)</sup> . ﴿أَيْنَا تَكُونُوا  
 يَذُرْ كَكُمُ الْمَوْتُ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فهذه كلها لم تخرج عن «الأيْن» اللسكى ، وهو متصل حتا ،  
 ولم يختلف فيه الفعل الذى مع «ما» . وتفصل «أين» حيث تكون «ما» مختلفة الأقسام فى  
 الوصف الذى بعدها ، مثل : ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾<sup>(٥)</sup> . ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾<sup>(٦)</sup> .  
 ﴿أَيْنَ مَا تَقِفُوا لِأَلَّا يَحْبِلَ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ﴾<sup>(٧)</sup> .

ومنه «بئسا» موصول ، إلا ثلاثة أحرف : اثنان فى البقرة : ﴿بئسَ مَا اشْتَرَوْا بِهِ  
 أَنفُسَهُمْ﴾<sup>(٨)</sup> . ﴿بئسَ مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ﴾<sup>(٩)</sup> ، وفى الأعراف : ﴿بئسَ  
 مَا خَلَقْتُمُونِي﴾<sup>(١٠)</sup> .

نحرف «ما» ليس فيه تفصيل ، لأنه بمعنى واحد فى الوجود من جهة كونه باطلا  
 مذموما ؛ على خلاف حال «ما» فى المائة : ﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي  
 الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>(١٠)</sup> ، فحرف «ما» يشتمل  
 على الأقسام الثلاثة التى ذكرت قبل . وكذلك : ﴿لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾<sup>(١١)</sup>  
 حرف «ما» مفصول ؛ لأنه يشتمل ما بعده من الأقسام .

(٢) سورة البقرة ١١٥

(٤) سورة النساء ٧٨ .

(٦) سورة الحديد ٤ .

(٨) سورة البقرة ٩٠ ، ٩٣ .

(٩) سورة الأعراف ١٥٠ ، وفى الصحف التى بين أيدينا متصلة .

(١١) سورة المائة ٨٠ .

(١) سورة النحل ٧٦

(٣) سورة الأحزاب ٦١

(٥) سورة الشراء ٩٢

(٧) سورة آل عمران ، ١٠ .

(١٠) سورة المائة ٦٢

ومنه ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ (١). ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ﴾ (٢)، حرفان، فصل الضمير منهما لأنه مبتدأ، وأضيف «اليوم» إلى الجملة المنفصلة عنه.

و﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ (٣) و﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ (٤)، وصل الضمير لأنه مفرد؛ فهو جزء الكلمة المركبة من «اليوم» المضاف والضمير المضاف إليه.

ومنه «في ما» مفصول أحد عشر حرفاً:

في البقرة: ﴿فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ (٥)، وذلك لأن «ما» يقع على فرد واحد [من] (٦) أنواع ينفصل بها المعروف في الوجود [و] (٦) على البدلية أو الجمع؛ يدل على ذلك تنكيره «المعروف» ودخول حرف التبويض عليه؛ فهو حسيّ يُقسَّم، وحرف «ما» وقع على كل واحد منهما على البدلية أو الجمع؛ وأما قوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (٧) فهذا موصول لأن «ما» واقعة على شيء واحد غير مفصل، يدلُّك عليه وصفه بالمعروف.

وكذلك: ﴿فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾ (٨)، وهو مفصول؛ لأن شهوات الأنفس مختلفة أو مفصلة في الوجود. وكذلك فتديره في سائرهما.

ومنه: ﴿لِكَيْلَا﴾ موصول في ثلاثة مواضع؛ وباقيها منفصل؛ وإنما يُوصل حيث يكون حرف النفي دخل على معنى كلى فيوصل؛ لأن نفي الكلى نفي لجميع جزئياته، فإلّا ففيه هي علة نفي أجزائه؛ وليس للكلى المنفي أفراد في الوجود، وإنما

(٢) سورة غافر ١٦ .  
(٤) سورة الزخرف ٨٣ .  
(٦) من ت ، ط .  
(٨) سورة الأنبياء ١٠٢ .

(١) سورة الناريات ١٣  
(٣) سورة الطور ٤٥  
(٥) سورة البقرة ٢٤٠  
(٧) سورة البقرة ٢٣٤

ذلك فيه بالتوهم ، ويفصل حيث يكون حرف النفي دخل على جزئى ؛ فإن نفي الجزئى لا يلزم منه نفي الكلئى ؛ فلا تكون علتة نفي الجمع :

﴿ اِسْكِيْلًا يَعْلمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمِ شَيْئًا ﴾ <sup>(١)</sup> فى الحج . وفى الأحزاب : ﴿ اِسْكِيْلًا يَكُوْنُ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وفى الحديد : ﴿ اِسْكِيْلًا تَأْسُوْا عَلٰى مَا فَاَتَكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فهذه هى الموصولة ، وهى بخلاف : ﴿ لِكَيْ لَا يَعْلمَ بَعْدَ عِلْمِ شَيْئًا ﴾ <sup>(٤)</sup> فى النحل ؛ لأن الظرف فى هذا خاص الاعتبار ؛ وهو فى الأول عام الاعتبار لدخول « من » عليه ؛ وهذا كقوله تعالى عن أهل الجنة : ﴿ اِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِيْ اَهْلِنَا مُشْفِقِيْنَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، اختص المظروف بقبل فى الدنيا ، ففيها كانوا مشفقين خاصة . وقال تعالى : ﴿ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوْهُ اِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيْمُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فهذا الظرف عام لدعائهم بذلك فى الدنيا والآخرة فلم يختص المظروف بقبل بالدنيا .

وكذلك : ﴿ لِكَيْ لَا يَكُوْنَ عَلٰى الْمُؤْمِنِيْنَ حَرَجٌ فِيْ اَزْوَاجِ اُدْعِيَائِهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطْرًا ﴾ <sup>(٧)</sup> فهذا النفي هو حرج مقيد بظرفين .

وكذلك : ﴿ كَيْ لَا يَكُوْنَ دَوْلَةٌ بَيْنَ الْاَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فهذا النفي هو كون : ﴿ مَا اَفَاءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهِ مِنْ اَهْلِ الْقُرٰى ﴾ <sup>(٨)</sup> دولة بين الأغنياء من المؤمنين ، وهذه قيود كثيرة .

ومن ذلك « هم » ونحوه من الضمائر تدلّ على جملة المسمى من غير تفصيل ، والإضمار حال لا صفة وجود ، فلا يلزمها التقسيم الوجودى إلا الوهمى الشعرى والخطأ بما يرسم على العلم الحق .

ومن ذلك « مَالٍ » أربعة أحرف مفصولة ؛ وذلك أن اللام وصلة إضافية ، فقطعت حيث تقطع بالإضافة فى الوجود :

(٢) سورة الأحزاب ٥٠

(٤) سورة النحل ٧٠

(٦) سورة الطور ٢٨

(٨) سورة الحشر ٧٧

(١) سورة الحج ٥

(٣) سورة الحديد ٢٣

(٥) سورة الطور ٢٦

(٧) سورة الأحزاب ٣٧

فأولها في سورة النساء: ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ﴾<sup>(١)</sup> ، هذه الإشارة للفريق الذين ناقفوا من القوم الذين قيل لهم: ﴿كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة﴾<sup>(٢)</sup> فقطعوا وصل السيئة بالحسنة في الإضافة إلى الله ففرقوا بينهما ، كما أخبر سبحانه والله قد وصل ذلك وأمر به في قوله: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾<sup>(٣)</sup> فقطعوا في الوجود ما أمر الله به أن يوصل ؛ فقطع لأم وصلهم في الخطأ علامة لذلك . وفيه تنبيه على أن الله يقطع وصلهم بالمؤمنين ؛ وذلك في يوم الفصل: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ﴾<sup>(٤)</sup> .

والثاني في سورة الكهف: ﴿وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَفِيرَةً﴾<sup>(٥)</sup> ؛ وهؤلاء قطعوا بزعمهم وصل جعل الموعد لهم بوصل إحصاء الكتاب ، وعدم مغادرته لشي من أعمالهم في إضافتها إلى الله ، فلذلك ينكرون على الكتاب في الآخرة ؛ ودليل ذلك ظاهر من سياق خبرهم في تلك الآيات من الكهف .

والثالث في سورة الفرقان: ﴿وَقَالُوا مَا لِ هَذَا الرَّسُولِ يَا كَلُّ الطَّعَامِ﴾<sup>(٦)</sup> فقطعوا وصل الرسالة لأكل الطعام فأنكروا فقطعوا قولهم هذا ليزول عن اعتقادهم أنه رسول ، فقطع اللام علامة لذلك .

والرابع في المعارج: ﴿فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلِكَ مُهْطِينَ﴾<sup>(٧)</sup> ، هؤلاء الكفار تفرقوا جماعات مختلفات ، كما يدل عليه ﴿عَنِ اليمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ عِزِينَ﴾<sup>(٧)</sup> ، قطعوا وصلهم في قلوبهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فقطع الله طمعهم في دخول الجنة ؛ ولذلك قطعت اللام علامة<sup>(٨)</sup> عليه .

(٢) سورة النساء ٧٧ .  
 (٤) سورة الحديد ١٣ .  
 (٦) آية ٧ .  
 (٨) هذه الكلمة ساقطة من ت .

(١) سورة النساء ٧٨  
 (٣) سورة النساء ٧٨  
 (٥) آية ٤٩  
 (٧) آية ٣٦ ، ٣٧

ومن ذلك: ﴿ابن أم﴾ في الأعراف<sup>(١)</sup> مفصول، على الأصل، وفي طه<sup>(٢)</sup> ﴿ابنؤم﴾ موصول لسرّ لطيف؛ وهو أنه لما أخذ موسى برأس أخيه اعتذر إليه فناداه من قرب<sup>(٣)</sup> على الأصل الظاهر في الوجود، ولما تبادى ناداه بحرف النداء، ينتبه لبعده عنه في الحال، لا في المكان، مؤكدا لوصلة الرحم بينهما بالربط؛ فلذلك وصل في الخط، ويدل عليه نصب «الميم» ليجمعهما الاسم بالتعميم.

ومن ذلك ستة أحرف لا توصل بما بعدها، وهي: الألف، والواو، والدال، والذال، والراء، والزاي؛ لأنها علامات لانفصالات ونهايات، وسائر الحروف توصل في الكلمة الواحدة.

## فصل

### في بعض حروف الإدغام

فته: ﴿عن مأمهوا عنه﴾<sup>(٤)</sup>، فرد ظهر فيه النون وقطع عن الوصل، لأن معنى «ما» عموم كلي تحته أنواع مفضلة في الوجود غير متساوية في حكم النهى عنها، ومعنى «عن» المجاوزة، والمجاوزة للكلي مجاوزة لكل واحد من جزئياته، ففصل علامة لذلك.

(١) سورة الأعراف ١٥٠: ﴿قال ابن أمّ إنّ القوم استضعفوني﴾.

(٢) سورة طه ٩٤: ﴿قال يا بنؤم لا تأخذ بيحيتي ولا برأسي﴾.

(٣) كذا في ط، م. وفي ت: «قريب».

(٤) سورة الأعراف ١٦٦.

وكذلك : ﴿ مِنْ مَّا ﴾ ثلاثة أحرف مفصولة لاغير :

في النساء :- ﴿ مِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> . وفي الروم : ﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وفي المنافقين : ﴿ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وحرف « ما » في هذه كلها مقسم في الوجود بأقسام <sup>(٤)</sup> منفصلة غير متساوية في الأحكام ، وهي بخلاف قوله : ﴿ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ فإنها وإن كان تحتها أقسام كثيرة فهي غير مختلفة في وصفها بكتب أيديهم ؛ فهو نوع واحد يقال على معنى واحد من تلك الجهة هو في إفراده بالسوية .

وكذلك : « أَمْ مَنْ » بالفصل ، أربعة أحرف لاغير :

في النساء : ﴿ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ <sup>(٦)</sup> . وفي التوبة : ﴿ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> . وفي الصافات : ﴿ أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ﴾ <sup>(٨)</sup> . وفي السجدة : ﴿ أَمْ مَنْ يَأْتِي ﴾ <sup>(٩)</sup> .

فهذه الأربعة الأحرف « مَنْ » فيها تقسم في الوجود بأنواع مختلفة في الأحكام بخلاف غيرها ، مثل : ﴿ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، فهذا موصول ؛ لأنه من نوع واحد حيث يَمْشِي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وكذا : ﴿ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا ﴾ <sup>(١١)</sup> ؛ لا تفاصيل تحتها في الوجود .

- (٢) سورة الروم ٢٨  
(٤) ت : « بأنواع »  
(٦) سورة النساء ١٠٩  
(٨) سورة الصافات ٣  
(١٠) سورة الملك ٢٢

- (١) سورة النساء ٢٥  
(٣) سورة المنافقون ١٠  
(٥) سورة البقرة ٧٩  
(٧) سورة التوبة ١٠٩  
(٩) سورة فصلت ٤٠  
(١١) سورة النمل ٦١

وكذلك : ﴿عَنْ مَنْ﴾ مفصول :

حرفان في النور : ﴿عَنْ مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(١)</sup> ، وفي النجم : ﴿عَنْ مَنْ تَوَلَّى﴾<sup>(٢)</sup> ، حرف « مَنْ » فيهما كلي وحرف « عن » للجائزة ، والمجازة عن الكلّي مجازة لجميع جزئياته دون العكس ؛ فلا وصلة بين الجزأين<sup>(٣)</sup> في الوجود فلا يوصلان في الخطّ .

وكذلك « مَنْ » موصول<sup>(٤)</sup> كَلَهُ لَأَنَّ « مَنْ » بفتح الميم جزئي بالنسبة إلى « ما » ، فمعناه « أزيدُ » من جهة المفهوم ، ومعنى « ما » أزيد من جهة العموم ، والزائد من جهة المفهوم منفصل وجودا بالخصص ، والحصة منه لا تنفصل ، والزائد من جهة المفهوم لا ينفصل وجودا .

وكذلك : ﴿وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾<sup>(٥)</sup> في سورة الرعد ، فردة مفصولة ، ظهر فيها حرف الشرط في الخط لوجهين : أحدهما أَنَّ الجواب المرتب عليه بالفاء ظاهر في موطن الدنيا ، وهو البلاغ<sup>(٦)</sup> ؛ بخلاف قوله : ﴿فَأَمَّا نُرِيَنَّكَ﴾<sup>(٧)</sup> فإنه أخفى فيه حرف الشرط في الخط لأنَّ الجواب المرتب عليه بالفاء خفيّ عَنَّا ، وهو الرجوع<sup>(٨)</sup> إلى الله . والثاني أَنَّ القصة الأولى منفصلة من الشرط وجوابه ، وانقسم<sup>(٩)</sup> الجواب إلى جزأين : أحدهما الترتيب بالفاء وهو البلاغ ، والثاني المعطوف عليه وهو الحساب . وأحدهما في الدنيا ، والآخر في الآخرة . والأول ظاهر لنا ، والثاني خفيّ عَنَّا .

وهذا الانقسام صحيح في الوجود ، فقد انقسمت هذه الشرطية إلى شرطين ، لانفصال

- |  |  |
|--|--|
| (١) سورة النور ٤٣                                | (٢) سورة النجم ٢٩ .                                    |
| (٣) ت : « الحرفين » .                            | (٤) م : « متصل »                                       |
| (٥) سورة الرعد ٤٠                                | (٦) من بقية الآية : ﴿فَأَمَّا عَلَيْنِكَ الْبَلَاغُ﴾ . |
| (٧) سورة غافر ٧٧                                 | (٨) ت : « والقسم » تعريف .                             |
| (٩) من بقية الآية : ﴿فَالْيَنَاءُ يُرْجَعُونَ﴾ . |  |

جوابها إلى قسمين متغايرين ، ففصل حرف الشرط علامة لذلك ، وإذا انفصلت لزم كُتبه على الوقف ، والشرطية الأخرى لا تنفصل ، بل هي واحدة لا يجاد جوابها ، فانفصال<sup>(١)</sup> حرف الشرط علامة لذلك .

وكذلك : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ ﴾<sup>(٢)</sup> فرد في القصص ثابت النون ، وفي هود : ﴿ فَإِلَّا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> فرد بغير نون ؛ أظهر حرف الشرط في الأول لأن جوابه المترتب عليه بالفاء هو ﴿ فَأَعْلَمُ ﴾<sup>(٤)</sup> متعلق بشيء ملكوتي ظاهر ، سغلى ؛ وهو اتباعهم أهواءهم<sup>(٥)</sup> ، وأخفى في الثاني لأن جوابه المترتب عليه بالفاء هو علم متعلق بشيء ملكوتي خفي ، علوي وهو إنزال القرآن بالعلم والتوحيد<sup>(٥)</sup> .

ومن ذلك : « أن لن » كله مفصول إلا حرفان : ﴿ أَلَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴾<sup>(٦)</sup> في الكهف : ﴿ أَلَنْ نَجْمِعَ عِظَامَهُ ﴾<sup>(٧)</sup> في القيامة سقطت النون منهما في الخط تنبيها على أن ما زعموا وحسبوا هو باطل في الوجود وحكم ما ليس بعلوم نسبه إلى الحى القيوم ، فأدغم حرف توكيد الكاذب في حرف النفي السالب هو ، بخلاف قوله : ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا ﴾<sup>(٨)</sup> ، فهؤلاء لم ينسبوا ذلك لفاعل ؛ إذ ركب الفعل لما لم يسم فاعله ، وأقيموا فيه مقام الفاعل ، فمدّم بهم تصوروه من أنفسهم ، وحكوا به عليها توها ، فهو كاذب من حيث حكوا به على مستقبل الآخرة ، ولكونه حقا بالنسبة إلى دار الدنيا الظاهرة ثبت التوكيد ظاهرا وأدغم في حرف النفي من حيث الفعل المستقبل الذى هو فيه كاذب .

(١) ت : « فصل » .

(٢) سورة القصص ٥٠

(٣) سورة هود ١٤

(٤) يشير إلى بقية الآية : ﴿ فَأَعْلَمُ أَنَّمَا يُتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ .

(٥) يشير إلى بقية الآية : ﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ .

(٦) سورة القيامة ٣

(٧) سورة الكهف ٤٨

(٨) سورة التباين ٧

ومن ذلك كل ما في القرآن « أن لا » فهو موصول إلا عشرة مواضع فهي مفصولة ، تكتب النون فيها بانفصال ، وذلك حيث ظهر في الوجود صحة توكيد القضية ولزومها :

أولها في الأعراف : ﴿ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، و ﴿ وَأَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ <sup>(١)</sup> .

و ﴿ أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> في التوبة .

﴿ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، و ﴿ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنََّّ أَحَافُ ﴾ <sup>(٣)</sup> في هود .

و ﴿ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا ﴾ <sup>(٤)</sup> في الحج .

و ﴿ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ <sup>(٥)</sup> في يس .

و ﴿ أَنْ لَا تَعْلَمُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ في الدخان <sup>(٦)</sup> .

و ﴿ أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا ﴾ <sup>(٧)</sup> في المتحنة .

و ﴿ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا ﴾ <sup>(٨)</sup> في القلم .

وواحد فيه خلاف ﴿ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ﴾ <sup>(٩)</sup> في الأنبياء .

فتأمل كيف صح في الوجود هذا التوكيد الأخير ، فلم يدخلها عليهم مسكين على غير ما قصدوا وتخيلوا فيه .

(٢) سورة التوبة ١١٨ .

(٤) سورة الحج ٢٦ .

(٦) سورة الدخان ١٩ .

(١) سورة الأعراف ١٠٥ ، ١٦٩ .

(٣) سورة هود ١٤ ، ٢٦ .

(٥) سورة يس ٦٠ .

(٧) سورة المتحنة ١٢ .

(٨) سورة القلم ٢٤ والآية بتمامها : ﴿ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴾ .

(٩) سورة الأنبياء ٨٧ .

وكذلك لام التعريف المدغمة في اللفظ في مثلها أو غيرها، لما كانت للتعريف -  
 وشأنُ المعرف أن يكون أبيضَ وأظهر، لا أخفى وأستر - ظهرت <sup>(١)</sup> في الخط، ووصلت  
 بالكلمة؛ لأنها صارت جزءاً منها من حيث هي معرفة بها، هذا هو الأصل، وقد حذف  
 حيث يخفى معنى الكلمة مثل « الليل » فإنه بمعنى مظلم لا يوضح الأشياء بل يسترها  
 ويخفيها، وكونه واحداً إما للجزئي أو للجنس فأخفى حرف تعريفه في مثله، فإن تعين  
 للجزئي بالتأنيث رُجع إلى الأصل. ومثل « الذي » و « التي » وتثنيتهما وجمعهما؛ فإنه  
 مُبهم في المعنى والسكْم؛ لأن أول حده للجزئي وللجنس وكثيره للثلاث أو غيرها؛ ففيه ظلمة  
 الجهل كالليل. ومثل « التي » <sup>(٢)</sup> في الإيجاب، فإن لام التعريف دخلت على « لا » النافية  
 وفيها ظلمة العدم كالليل، ففي هذه الظلمات الثلاث يخفى حرف التعريف.

وكذلك « الأيكة » نقلت حركة همزتها على لام التعريف وسقطت همزة الوصل  
 لتحريك اللام، وحذفت ألف عضد الهمزة ووصل اللام، فاجتمعت الكلمتان، فصارت  
 « آيكة » علامة على اختصار وتلخيص وجمع في المعنى؛ وذلك في حرفين: أحدهما في  
 الشعراء <sup>(٣)</sup> جمع فيه قصتهم مختصرة وموجزة في غاية البيان، وجعلها جملة؛ فهي آخر قصة  
 في السورة بدليل قوله: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ <sup>(٤)</sup> فأفردها، والثاني في ص <sup>(٥)</sup>، جمع الأمم  
 فيها بألقابهم وجعلهم جهة واحدة، هم آخر أمة فيها، ووصف الجملة، قال تعالى: ﴿ أُولَئِكَ  
 الأحزاب ﴾، وليس الأحزاب وصفا لكل منهم؛ بل هو وصفٌ لجميعهم.

(١) ط: « أظهرت »، بالبناء للمجهول.

(٢) في الأصول: « إلا »؛ وانظر المقنع ٧٢.

(٣) سورة الشعراء ١٧٦: ﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ آلِكَ الْمُرْسَلِينَ ﴾.

(٤) سورة الشعراء ١٩٠.

(٥) سورة ص ١٣: ﴿ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ آلِكَ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴾.

وجاء بالانفصال على الأصل حره فان نظير هذين الحرفين : أحدهما في الحبر : ﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> أفردهم بالذكر والوصف . والثاني في ق : ﴿ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، جمعوا فيه مع غيرهم ، ثم حكم على كل مناهم لاعلى الجملة ، قال تعالى : ﴿ كُلُّ كَذَّابٍ الرُّسُلِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فحيث يعتبر فيهم التفضيل فصل لام التعريف ، وحيث يعتبر فيهم التوصل وصل للتخفيف .

وكذلك : ﴿ لَتَّخَذَتْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، حذفت الألف ووصلت ، لأن العمل في الجدار قد حصل في الوجود ، فلزم عليه الأجر ، واتصل به حكما ، بخلاف : ﴿ لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ليس فيه وصلة الزوم .

## فصل

في حروف متقاربة تختلف في اللفظ

لاختلاف المعنى

مثل : ﴿ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَزَادَ كُمْ فِي اتِّخَالِقِ بَسْطَةً ﴾ <sup>(٧)</sup> .  
 ﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، ﴿ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، فبالسين السعة <sup>(١٠)</sup> الجزئية كذلك علة التقيد ، وبالصاد السعة <sup>(١١)</sup> الكلية ؛ بدليل علو معنى

(٢) سورة ق ١٤  
 (٤) سورة الإسراء ٧٣  
 (٦) سورة الأعراف ٦٩  
 (٨) سورة البقرة ٢٤٥

(١) سورة الحجر ٧٨  
 (٣) سورة الكهف ٧٧  
 (٥) سورة البقرة ٢٤٧  
 (٧) سورة الرعد ٢٦

(٩) في الأصول : « السعة » ، تحريف .

الإطلاق ، وعلو الصاد مع الجهارة والإطباق .

وكذلك : ﴿ قَاتُوا بِسُورَةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ قَضِرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَتَفِيحَ فِي الصُّورِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فبالسين ما يحصر

الشيء خارجا عنه ، وبالصاد ما تضمنه منه .

وكذلك : ﴿ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ وَكَانُوا يُصِرُّونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فبالسين من

السر ، وبالصاد من التماهى .

وكذلك : ﴿ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ ﴾ <sup>(٧)</sup> و ﴿ مِنَّا بُصْحَبُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فبالسين من الجر ،

وبالصاد من الصحبة .

وكذلك : ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ ﴾ <sup>(٩)</sup> و ﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، بالسين تفريق

الأرزاق والإنعام ، وبالصاد تفريق الإهلاك والإعدام .

وكذلك : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، بالصاد منعمة بما تشبهه

الأنفس ، وبالطاء منعمة بما تليد الأعين . وهذا الباب كثير ، يكفي فيه اليسير .

## فصل

[ في كتابة فوائح السور ]

كتبوا « آلم » و « آلر » و « آر » موصولا .

- (٢) سورة الاقطار ٨  
(٤) سورة يس ٥١  
(٦) سورة الواقعة ٤٦  
(٨) سورة الأنبياء ٤٣  
(١٠) سورة الأنبياء ١١

- (١) سورة البقرة ٢٣  
(٣) سورة الحديد ١٣  
(٥) سورة هود ٥ ، ٢٠  
(٧) سورة القمر ٣٨  
(٩) سورة الزخرف ٣٢

(١١) سورة القيامة ٢٢ ، ٢٣ .

إن قيل : لم وصلوه والمجاء مقطوع لا ينبغي وصله ؛ لأنه لو قيل لك : ما هجاء « زيد » ؟  
قلت : زاي ، ياء ، دال ، وتكتبه مقطعا ، لتفرق بين هجاء الحروف وقراءته ؟  
قيل : إنما وصلوه لأنه ليس هجاء لاسم معروف ؛ وإنما هي حروف اجتمعت ، يراد  
بكل حرف فيها معنى .

فإن قيل : لم قطعوا « حم عسق » ولم يقطعوا « آمس » ، و « كهيمص » ؟  
قيل : « حم » قد جرت في أوائل سبع سور ، فصارت اسما للسور ، فقطعت  
مما قبلها .

وجوزوا في : ﴿ ق وَالْقُرْآنِ ﴾ و ﴿ ص وَالْقُرْآنِ ﴾ وجهين : من جزمهما فهما حرفان ،  
ومن كسر آخرهما فعلى أنه أمر كتب على لفظهما .

## النوع السادس والعشرون معرفة فضائله

وقد صنّف فيه أبو بكر بن أبي شيبة ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ، والنسائي وغيرهم . وقد صحّ فيه أحاديث باعتبار الجملة ، وفي بعض السور بالتعيين . وأما حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضيلة سورة سورة ، فحديث موضوع .

قال ابن الصلاح : ولقد أخطأ الواحدى المفسر ومن ذكره من المفسرين في إيداعه تفاسيرهم .

قلت : وكذلك الثعلبي ، لكنهم ذكروه بإسناد ، فاللوم عليهم يقلّ بخلاف من ذكره بلا إسناد وجزم به كالزخشرى فإن خطاه أشدّ .

وعن نوح بن أبي مريم أنه قيل له : من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة ؟ فقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن واشتغلوا ببقه أبي حنيفة ومغازي محمد بن اسحاق ، فوضعتُ هذه الأحاديث حِسبة . ثم قد جرت عادة المفسرين ممن ذكر الفضائل أن يذكرونها في أول كلِّ سورة لما فيها من الترغيب والحث على حفظها إلا الزخشرى فإنه يذكرونها في أواخرها .

قال مجد الأئمة عبد الرحيم بن عمر الكرماني : سألتُ الزخشرى عن العلة في ذلك فقال : لأنّها صفات لها ، والصفة تستدعى تقديم الموصوف .

وقد روى البخارى رحمه الله حديث « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » . وروى أصحاب السنن في حديث إلهي : « من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفضل

ما أعطى السائلين . و « فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » . وقال عليه السلام : « ما تقرب العباد إلى الله بمثل ما خرج منه » قال أبو النضر : يعنى القرآن . وروى أحمد من حديث أنس رضى الله عنه : « أهل القرآن هم أهل الله وخاصته » . وروى مسلم<sup>(١)</sup> من حديث عمر رضى الله عنه : « إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين » . وقدّم صلى الله عليه وسلم فى قتلى أحد فى القبر أكثرهم قرآنا .

---

(١) فى كتاب صلاة المسافرين وقصرها ١ : ٥٥٩ .

## النوع السابع والعشرون معرفة خواصه

وقد صنّف فيه جماعة منهم التيميّ، وأبو حامد الغزاليّ . قال بعضهم : وهذه الحروف التي في أوائل السور جعلها الله تعالى حفظاً للقرآن من الزيادة والنقصان ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وذكر بعضهم أنه وقف على أنّ عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه كان يكتبها على ما يريد حفظه من الأموال والمتاع ، فيحفظ .

وأخبر رجل من أهل الموصل قال : كان الكيّا المراسي <sup>(٢)</sup> الإمام رحمه الله إذا ركب في رحلة يقول هذه الحروف التي في أوائل السور ، فسئل عن ذلك فقال : ما جعل ذلك في موضع أو كتب في شيء إلا حفظتاليها وماله ، وأمين في نفسه من التآلف والفرق . وحكى عن الشافعيّ رحمه الله أنه شكّا إليه رجل رمدا ، فكتب إليه في رقعة : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ . ﴿ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فعلق الرجل ذلك عليه فبرأ .

وكان سفيان الثوريّ يكتب للمطلقة رُقعة تعلق على قلبها : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة الحجر ٩ .

(٢) هو أبو الحسن علي بن محمد الطبري أحد فقهاء الشافعية ، وصاحب كتاب أحكام القرآن . توفي سنة ٥٠٤ هـ (ابن خلكان ١ : ٢٢٧) .

(٣) سورة فصلت ٤٤ .

(٤) سورة ق ٢٢ .

(٥) سورة الانشقاق ١ - ٤ .

وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ . وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ . وَأَلْقَتْ . ﴿ فَأَخْرَجَ مِنْهَا ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وروى ابن قتيبة قال : كان رجل من الصالحين يحب الصلاة بالليل وتنقل عليه ، فشكا ذلك لبعض الصالحين فقال : إذا أويت إلى فراشك فاقرا ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى قوله ﴿ مَدَدًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ثم أضير . في أى وقت أضمرت فإنك تقوم فيه ، قال : ففعلت ففعلت في الوقت المعين .

قال الفزالي : وكان بعض الصالحين في أصهان أصابه عسر البول ، فكتب في صحيفة : البسمة ﴿ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا . فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴾ <sup>(٥)</sup> . ﴿ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ دَكَا دَكَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وألقى عليه الماموش به فيستر عليه البول ، وألقى الحصى .

وحكى الثعلبي في تفسيره أن قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> يُكْتَبُ عَلَى كَاغِدٍ ، وَيُوضَعُ عَلَى شِقِّ الضرس الوجع ، يبرأ بإذن الله تعالى .

ويحكى أن الشيخ أبا القاسم القشيري رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالي أراك محزوناً ؟ فقال : ولدى قد مرض ، واشتد عليه الحال ، فقال له : أين أنت عن آيات الشفاء : ﴿ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٩)</sup> . ﴿ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ ﴾ <sup>(١٠)</sup> . ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ ﴾

(٢) سورة القصص ٧٩ .

(٥) سورة المائدة ١٤

(٧) سورة الأنعام ٦٧

(٩) سورة يونس ٥٧

(١) سورة الحجر ٣٤

(٣) سورة الكهف ١٠٩

(٤) سورة الواقعة ٥ ، ٦

(٦) سورة النجم ٢١

(٨) سورة التوبة ١٤

يَتَفَكَّرُونَ ﴿١﴾ . ﴿وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ . ﴿٢﴾ . ﴿وَإِذَا  
مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ ﴿٣﴾ . ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً﴾ ﴿٤﴾ ! فقرأ هذه الآيات  
عليه ثلاث مرات فبرأ .

وحكى ابن الجوزي عن ابن ناصر عن شيوخه عن ميمونة بنت شاقولة البغدادية (٥)  
رضى الله عنها قالت : آذانا جار لنا ، فصليت ركعتين ، وقرأت من فاتحة كل سورة آية  
حتى ختمت القرآن ، وقلت : اللهم اكفنا أمره ، ثم نمت وفتحت عيني ؛ وإذا به قد نزل  
وقت السحر فزلت قدمه ، فسقط ومات .

وحكى عن ابنها أنه كان في دارها حائط له جوف ، فقالت : هات رقعة ودواة ،  
فناولتها ، فكتبت في الرقعة شيئاً ، وقالت : دعه في ثقب منه ، فقلت ، فبقى نحو من  
عشرين سنة ، فلما ماتت ذكرت ذلك القرطاس ، فقلت فأخذته فوق الحائط ، فإذا  
في الرقعة : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ ﴿٦﴾ ، يامسك السموات  
والأرض ، أمسكه .

## تنبيه

هذا النوع والذي قبله لن ينتفع به إلا من أخلص لله قلبه ونيته ، وتدبر الكتاب  
في عقله وسمعه ، وعمر به قلبه ، وأعمل به جوارحه ، وجعله سميره في ليله ونهاره ، وتمسك  
به وتدبره . هنالك تأتيه الحقائق من كل جانب ؛ وإن لم يكن بهذه الصفة كان فعله

(٢) سورة الإسراء - ٨٢

(٤) سورة فصلت ٤٤

(١) سورة النحل ٦٩

(٣) سورة الشعراء ٨٠

(٥) من التبعيدات ( وانظر التاج ) .

(٦) سورة فاطر ٤١

مكذباً لقوله؛ كما روى أن عارفا وقعت له واقعة، فقال له صديق له: نستعين بفلان فقال: أخشى أن تبطل صلاتي التي تقدمت هذا الأمر، وقد صليتها. قال صديقه: وأين هذا من هذا؟ قال: لأنى قلت في الصلاة: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾<sup>(١)</sup> فإن استعنتُ بغيره كذبت، والكذب في الصلاة يبطلها، وكذلك الاستعاذة من الشيطان الرجيم لا تكون إلا مع تحقق العداوة، فإذا قبل إشارة الشيطان واستنصحه فقد كذب قوله، فبطل ذكره.

النوع الثامن والعشرون  
هل في القرآن شيء أفضل من شيء

وقد اختلف الناس في ذلك ، فذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري ، والقاضي أبو بكر ، وأبو حاتم بن حبان وغيرهم إلى أنه لا فضل لبعض على بعض ؛ لأن الكل <sup>(١)</sup> كلام الله ، وكذلك أسماؤه تعالى لا تفاضل بينها . وروى معناه عن مالك ؛ قال يحيى بن يحيى تفضيل بعض القرآن على بعض خطأ ، وكذلك كره مالك أن تعاد سورة أو تردّد دون غيرها ، واحتجوا بأنّ الأفضل يشعر بنقص المفضول ، وكلام الله حقيقة واحدة لا نقص فيه .

قال ابن حبان في حديث أبي بن كعب رضى الله عنه : « ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن ، إن الله لا يعطى لقارى التوراة والإنجيل من الثواب مثل ما يعطى لقارى أم القرآن إذ الله بفضل فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم ، وأعطاه من الفضل على قراءة كلامه أكثر مما أعطى غيرها من الفضل على قراءة كلامه » . قال : وقوله : أعظم سورة ، أراد به في الأجر ، لأن بعض القرآن أفضل من بعض .

وقال قوم بالتفضيل لظواهر الأحاديث ، ثم اختلفوا فقال بعضهم : الفضل راجع إلى عظم الأجر ومضاعفة الثواب بحسب انفعالات النفس وخشيتها وتدبرها وتفكرها عند ورود أوصاف العلا ، وقيل بل يرجع لذات اللفظ ، وأن ما تضمنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ <sup>(٢)</sup> وآية الكرسى وآخر سورة الحشر ، وسورة الإخلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ، ليس موجودا مشلا في ﴿ تَبَّتْ يَدَا

أَبِي لَهَبٍ ﴿١﴾ وما كان مثلها فالترفضيل إنما هو بالمعاني العجيبة وكثرتها؛ لامن حيث الصفة، وهذا هو الحق .

وممن قال بالترفضيل إسحاق بن راهويه وغيره من العلماء .

وتوسط الشيخ عز الدين فقال : كلامُ الله في الله أفضلُ من كلام الله في غيره ، ﴿ قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ﴾ أفضل من ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ ، وعلى ذلك بنى الغزالي كتابه المسمى بجواهر القرآن ، واختاره القاضي أبو بكر بن العربي لحديث أبي سعيد بن المعلّى في صحيح البخارى : « إني لأعظمك سورة هي أعظم السور في القرآن ، قال : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ » . ولحديث أبي بن كعب في الصحيحين قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى آية في كتاب الله أعظم ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : يا أبى ، أتدرى أى آية في كتاب الله أعظم ؟ قال : قلت : ﴿ اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قال : فضرب في صدرى وقال : ليهنك العلم أبا المنذر .

وأخرج الحاكم في مستدركه بسند صحيح عن أبى هريرة : « سيّدة آى القرآن آية الكرسي » .

وفى الترمذى غريباً عنه مرفوعاً : « لكل شيء سنّام ، وإن سنّام القرآن سورة البقرة فيها آية الكرسي » .

وروى ابن عيينة فى جامعه عن أبى صالح عنه : « فيها آية الكرسي وهى سنّام آى القرآن ولا تقرأ فى دار فيها شيطان إلا خرج منها » ؛ وهذا لا يعارض ما قبله بأفضلية الفاتحة ، لأن تلك باعتبار السور وهذه باعتبار الآيات .

وقال القاضي شمس الدين الخوئى : كلام الله أبلغ من كلام المخلوقين ، وهل يجوز

أن يقال بعض كلامه أبلغ من بعض ؟ جوزه بعضهم لقصور نظرهم . وينبغي أن يعلم أن معنى قول القائل : هذا الكلام أبلغ من هذا الكلام أن هذا في موضعه له حُسن و لطف، وذلك في موضعه له حسن و لطف، وهذا الحسن في موضعه أكل من ذلك في موضعه . فإن من قال : **إِنَّ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾** <sup>(١)</sup> أبلغ من **﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾** <sup>(٢)</sup> يجعل للمقابلة بين ذكر الله وذكر أبي لهب ، وبين التوحيد والدعاء على الكافرين ، وذلك غير صحيح ، بل ينبغي أن يقال : **﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾** دعاء عليه بالخسران ، فهل توجد عبارة للدعاء بالخسران أحسن من هذه ! وكذلك في **﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾** <sup>(١)</sup> لا توجد عبارة تدل على الوحدانية أبلغ منها ، فالعالم إذا نظر إلى **﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾** <sup>(٢)</sup> في باب الدعاء بالخسران ، ونظر إلى **﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾** <sup>(١)</sup> في باب التوحيد لا يمكنه أن يقول : أحدهما أبلغ من الآخر ، وهذا التقيد يفُعل عنه بعض من لا يكون عنده علم البيان .

قلت : ولعل الخلاف في هذه المسألة يلفت عن الخلاف المشهور إن كلام الله شيء واحد أولاً ؛ عند الأشعري أنه لا يتنوع في ذاته ، إنما هو بحسب متعلقاته .

فإن قيل : فقد قال تعالى : **﴿ فِيهِ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾** <sup>(٣)</sup> ، فجعله شيتين ، وأنتم تقولون بعدمه ، وأنه صفة واحدة ؟

قلنا : من حيث أنه كلام الله لا مزية لشيء منه على شيء . ثم قولنا : « شيء منه » يوم التبويض ، وليس لكلام الله الذي هو صفته بعض ، ولكن بالتأويل والتفسير وفهم السامعين اشتمل على جميع أنواع الخطابات ، ولولا تنزله في هذه المواقع لما وصلنا إلى فهم شيء منه .

(٢) سورة البه ١ .

(١) سورة الإخلاص ١

(٣) سورة آل عمران ٧

وقال الحليمي<sup>(١)</sup> : قد ذكرنا أخبارا تدلُّ على جواز المفاضلة بين السور والآيات .  
وقال الله تعالى : ﴿ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ ومعنى ذلك يرجع إلى أشياء :  
أحدها أن تكون آيتا عمل ثابتان في التلاوة ؛ إلا أن إحداها منسوخة والأخرى  
ناسخة ، فنقول : إن النسخ خيرٌ ، أى أن العمل بها أولى بالناس وأعودُ عليهم ، وعلى هذا  
فيقال : آياتُ الأمر والنهى والوعد والوعيد خيرٌ من آيات القصص لأن القصص إنما أريد  
بها تأكيد الأمر والنهى والتبشير ، ولا يخفى بالناس عن هذه الأمور ، وقد يستغنون  
عن القصص ، فكل ما هو أعودُ عليهم وأنفعُ لهم مما يجرى مجرى الأصول خيرٌ لهم مما  
يحصل تبعاً لما لا بد منه .

والثاني أن يقال : إن الآيات التي تشتمل على تعديد أسماء الله تعالى وبيان صفاته  
والدلالة على عظمته وقديسيته أفضلُ أو خيرٌ ؛ بمعنى أن مخبراتها أسنى وأجلُّ قدراً .  
والثالث أن يقال : سورةٌ خيرٌ من سورة ، أو آيةٌ خيرٌ من آية ؛ بمعنى أن القارىء  
يتعجلُ بقراءتها فائدةً سوى الثواب الآجل ، ويتأذى منه بتلاوتها عبادةً ، كقراءة آية  
الكرسى ، وسورة الإخلاص ، والمعوذتين ؛ فإن قارئها يتعجلُ بقراءتها الاحتراز مما  
يُخشى ، والاعتصام بالله جل ثناؤه ، ويتأذى بتلاوتها منه لله تعالى عبادةً ، لما فيها من  
ذكر اسم الله تعالى جده بالصفات العُلا على سبيل الاعتقاد لها وسكون النفس إلى  
فضل الذكر وبركته ؛ فأما آياتُ الحكم فلا يقع بنفس تلاوتها إقامة حكم ، وإنما  
يقع بها علم .

قال : ثم لو قيل في الجملة : إن القرآنَ خيرٌ من التوراة والإنجيل والزبور ، بمعنى أن  
التعبُّد بالتلاوة والعمل واقع به دونها ، والثواب يحسب بقراءته لا بقراءتها ، أو أنه من

---

(١) الحليمي ، بفتح الحاء ؛ وهو أبو عبد الله حسن بن الحسن الحليمي الشافعي صاحب التهاج على شعب  
الإيمان المتوفى سنة ٤٠٣ . وانظر كشف الظنون (٢) سورة البقرة ١٠٦

حيث الإعجاز حجة النبي المبعوث ، وتلك الكتب لم تكن معجزة ، ولا كانت حجج أولئك الأنبياء بل كانت دعوتهم والحجج غيرها ؛ وكان ذلك أيضا نظير ماضى .

وقد يقال : إن سورة أفضل من سورة ؛ لأن الله تعالى اعتدّ قراءتها كقراءة أضعافها مما سواها ، وأوجب بها من الثواب ما لم يوجب بغيرها ، وإن كان المعنى الذى لأجله بلغ بها هذا المقدار لا يظهر لنا ، كما يقال : إن قوماً أفضل من قوم ، وشهراً أفضل من شهر ؛ بمعنى أن العبادة فيه تفضل على العبادة فى غيره ، والذنب يكون أعظم من الذنب منه فى غيره . وكما يقال : إن الحرم أفضل من الحِلِّ ، لأنه يُتأذى فيه من المناسك ما لا يتأذى فى غيره ، والصلاة فيه تكون كصلاة مضاعفة مما تقام فى غيره . والله أعلم .

## فصل

[ فى أعظمية آية الكرسي ]

قال ابن العربي : إنما صارت آية الكرسي أعظم لعظم مقتضاها ، فإن الشئ إنما يشرف بشرف ذاته ومقتضاه ومتعلقاته ، وهى فى آى القرآن كمثل هو الله أحد فى سورة ، إلا أن سورة الإخلاص تفضلها بوجهين : أحدهما أنها سورة وهذه آية ، فالسورة أعظم من الآية ، لأنه وقع التحدى بها ، فهى أفضل من الآية التى لم يتحد بها . والثانى أن سورة الإخلاص اقتضت التوحيد فى خمسة عشر حرفاً وآية الكرسي اقتضت التوحيد فى خمسين حرفاً ، فظهرت القدرة فى الإعجاز بوضع معنى معبر عنه ، مكتوب مددّه السبعة الأبحر ، لا ينفد ، عدد حروفه خمسون كلمة ، ثم يعبر عن معنى الحسين كلمة خمسة عشر كلمة وذلك كله بيان لعظم القدرة والانفراد بالوحدانية .

وقال أبو العباس أحمد بن المنير المالكي : كان جدى رحمه الله يقول : اشتملت آية الكرسي على ما لم يشتمل عليه أسم من أسماء الله تعالى ؛ وذلك أنها مشتملة على سبعة عشر

موضعا فيها أسم الله ظاهرا في بعضها ، ومستكتنا في بعض ؛ ويظهر للكثير من العادين فيها ستة عشر إلّا على حاد البصيرة لدقة استخراجها : ١ - الله ، ٢ - هو ، ٣ - الحى ، ٤ - القيوم ، ٥ - ضمير « لا تأخذه » ، ٦ - ضمير « له » ، ٧ - ضمير « عنده » ، ٨ - ضمير « إلّا ياذنه » ، ٩ - ضمير « يعلم » ، ١٠ - ضمير « علمه » ، ١١ - ضمير « شاء » ، ١٢ - ضمير « كرسية » ، ١٣ - ضمير « يؤوده » ، ١٤ - وهو ، ١٥ - العلى ، ١٦ - العظيم .  
فهذه عدة الأسماء .

وأما الخفى في الضمير الذى اشتمل عليه المصدر في قوله : « حفظهما » فإنه مصدر مضاف إلى المفعول ، وهو الضمير البارز ، ولا بد له من فاعل وهو والله ، ويظهر عند فكّ المصدر ، فتقول : ولا يؤوده أن يحفظهما هو .

قال : وكان الشيخ أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسي قد رام الزيادة على هذا العدد لما أخبرته عن الجّد ، فقال : يمكن أن تمدّ ما في الآية من الأسماء المشتقة كلّ واحد منها باثنين ، لأن كلّ واحد منها يحمل ضميرا ضرورة كونه مشتقا ، وذلك الضمير إنما يعود إلى الله وهو باعتبار ظهورها اسم ، وقد اشتملت على آخر مضمّر ، فتكون جملة العدد على هذا أحدا وعشرين اسما ، فأجريت معه وجها لطيفا ، وهو أن الاسم المشتق لا يحتمل الضمير بعد صيرورته بالتسمية علما على الأصح ، وهذه الصفات كلّها أسماء الله تعالى . ثم ولو فرضناها محتملة للضائر بعد التسمية على سبيل التنزل ، فالمشتق إنما يقع على موصوفه باعتبار تحمّله ضميره ، ألا تراك إذا قلت : زيد كريم وجدت « كريما » إنما يقع على « زيد » لأن فيه ضميره ؛ حتى لو جردت النظر إليه لم تجده مختصا بزيد ، بل لك أن توقعه على كلّ موصوف بالكرم من الناس ، ولا تجده مختصا بزيد إلا باعتبار اشتماله على ضميره ، فليس المشتق إذا مستقلا بوقوعه على موصوفه إلا بضميمة الضمير إليه ، فلا يمكن أن تجعل له حكم الانفراد عن الضمير مع الحكم برجوعه إلى معين البتة . قال : فرضى عن هذا البحث وصوّبه .

وقال الغزالي في قوله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء قلبا ، وقلب القرآن يس » :  
إن ذلك لأن الإيمان صحته بالاعتراف بالحشر والنشر ، وهو مقرر في هذه السورة بأبلغ وجه ،  
فجعلت قلب القرآن لذلك . واستحسنه فخر الدين الرازي .

قال الجويني : سمعته يترحم عليه بسبب هذا الكلام .

وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : آل حم ديباج القرآن .

وقال ابن عباس : لكل شيء لباب ولباب القرآن آل حم - أو قال : الحواميم .

وقال مسعر بن كدام : كان يقال لمن العرائس .

روى ذلك كله أبو عبيد في كتاب فضائل القرآن <sup>(١)</sup> .

وقال حميد بن زنجويه : حدثنا عبيد الله بن موسى حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق  
عن أبي الأحوص عن عبد الله قال : إن مثل القرآن كمثل رجل انطلق يرتاد لأهله منزلا ،  
ففرّ بأثر غيث ، فبينما هو يسير فيه ويتعجب منه إذ هبط على روضات دمنات ، فقال : عجبت  
من الغيث الأول فهذا أعجب وأعجب ، فقيل له : إن مثل الغيث الأول مثل عظم القرآن ،  
وإن مثل هذه الروضات الدمنات مثل آل حم في القرآن . أورده البغوى .

وروى أبو عبيد عن بعض السلف - منهم محمد بن سيرين - كراهة أن يقال : الحواميم ،  
ولأنما يقال : آل حم .

وفي الترمذي عن ابن عباس قال : قال أبو بكر رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم :  
يا رسول الله ، قد شبت ، قل : « شيبتنى هود ، والواقمة ، والمرسلات ، وعم يتساءلون ،  
وإذا الشمس كورت » . خص هذه السور بالشيب لأنهن أجمع لكيفية القيامة وأهوالها من

(١) كتاب فضائل القرآن لأبي عبيد ، باب فضل آل حم لوحة ٣١

غيرهن . ولهذا قال في حديث آخر : « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرَى الْقِيَامَةَ رَأَى الْعَيْنَ فَلْيَقْرَأْ : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ » (١) .

وروى الترمذى من حديث ابن عباس ومن حديث أنس : « إِذَا زَلْزَلَتْ تَعْدَلُ نِصْفَ

الْقُرْآنِ ، وَقَلَّ بِأَيِّهَا الْكَافِرُونَ تَعْدِلُ رُبْعَهُ » . وقال : في كل منهما غريب .

• وقد تكلم ابن عبد البر على حديث : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (٢) تعدل ثلث القرآن ،

وحكى خلاف الناس فيه ، فقيل : لأنه سمع شخصا يكررها تكرر من يقرأ ثلث القرآن . فخرج الجواب على هذا .

وفيه بعد عن ظاهر الحديث .

وقيل : لأن القرآن يشتمل على قصص وشرائع وصفات ، وقل هو الله أحد كلها

صفات ، فكانت ثلثاً بهذا الاعتبار . واعترض على ذلك باستلزام كون آية الكرسي وآخر الحشر ثلث القرآن ولم يرد فيه .

وقيل : تعدل في الثواب ، وهو الذى يشهد لظاهر الحديث .

قلت : ضعف ابن عقيل هذا وقال : لا يجوز أن يكون المعنى فله أجر ثلث القرآن ؛

لقوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ » .

ثم قال ابن عبد البر : على أنى أقول : السكوت في هذه المسألة أفضل من الكلام

فيها وأسلم ، ثم أسند إلى إسحاق بن منصور ، قلت لأحمد بن حنبل : قوله صلى الله عليه

وسلم : « قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن » ما وجهه ؟ فلم يقم لى فيها على أمر . وقال لى

إسحاق بن راهويه : معناه أن الله لما فضل كلامه على سائر الكلام جعل لبعضه أيضاً فضلاً

(١) سورة التكويد ١

(٢) سورة الإخلاص ١

في الثواب لمن قرأه تحريضا على تعلمه ؛ لا أن من قرأ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ثلاث مرات كان كمن قرأ القرآن جميعه ، هذا لا يستقيم ولو قرأها مائتي مرة .

قال أبو عمرو : وهذان إمامان بالسنة ما قاما ولا قعدا في هذه المسألة .

قلت : وأحسن ما قيل فيه أن القرآن قسمان : خبر وإنشاء ، والخبر قسمان : خبر عن

المخلوق وخبر عن المخلوق ، فهذه ثلاثة أثلاث ، وسورة الإخلاص أخلصت الخبر عن المخلوق ، فهي بهذا الاعتبار ثلث القرآن .

## فائدة

[ في أى آية في القرآن أرجى ]

اختلف في أرجى آية في القرآن على بضعة عشر قولاً :

الأول : آية « الدين » <sup>(٢)</sup> ومأخذه أن الله تعالى أُرشد عباده إلى مصالحهم الدنيوية حتى انتهت العناية بمصالحهم إلى أن أمرهم بكتابة الدين الكبير والحقير ، فبمقتضى ذلك يُرَجَى عفو الله تعالى عنهم لظهور أمر العناية العظيمة بهم ، حتى في مصالحهم الحقيرة .

الثاني : ﴿ وَلَا يَأْتِلِ أَوْلُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى قوله ﴿ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وهذا رواه مسلم في الصحيح أثر حديث الإفك ، عن الإمام الجليل عبد الله بن المبارك .

الثالث : قال الشبلي في قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ

(٢) سورة البقرة ٢٨٢ .

(١) سورة الاخلاص ١

(٣) سورة النور ٢٢ .

سَلَفَ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ ، قاله تعالى لما أذن الكافرين بدخول الباب إذا أتوا بالتوحيد والشهادة  
أتراه يخرج الداخل فيها والقيم عليها !

الرابع : قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

الخامس : قوله : ﴿ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ <sup>(٣)</sup> .

السادس : قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَتَعْفُو  
عَنْ كَثِيرٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

السابع قوله تعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَأْنِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

الثامن قوله تعالى : ﴿ وَلَسَوْفَ يُمْطِرُكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ <sup>(٦)</sup> .

حكى هذه الأقوال الجليلة الأخيرة الشيخ محي الدين في رموس المسائل .

التاسع : رأيت في مناقب الشافعي للإمام أبي محمد اسماعيل المروري صاحب الحاكم  
بإسناده عن ابن عبد الحكم ، قال : سألت الشافعي : أي آية أرجى ؟ قال : قوله تعالى :  
﴿ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ . أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> . قال : وسألته عن أرجى حديث  
للمؤمن ؟ قال : حديث : « إذا كان يوم القيامة يُدْفَعُ إلى كل مسلم رجلٌ من الكفار فيذهب  
به إلى النار » .

العاشر والحادي عشر : روى الحاكم في مستدركه عن محمد بن المنكدر قال : التقى  
ابن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص ، فقال ابن عباس : أي آية في كتاب الله أرجى  
عندك ؟ فقال عبد الله بن عمرو : ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، قال :

(٢) سورة سبأ ١٧ .

(٤) سورة الشورى ٣٠ .

(٦) سورة الضحى .

(٨) سورة الزمر ٥٣ .

(١) سورة الأنازل ٣٨

(٣) سورة طه ٤٨

(٥) سورة الإسراء ٨٤

(٧) سورة البلد ١٥ ، ١٦

لكن قول إبراهيم: ﴿ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيَظْمِنَ قَلْبِي ﴾<sup>(١)</sup> هذا لما في الصدور من وسوسة الشيطان ، فرضى الله تعالى من إبراهيم بقوله: ﴿ أَوْ لَمْ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ ﴾ وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

وقال النحاس في سورة الأحقاف : ﴿ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> فقال : إن هذه الآية من أرحى آية في القرآن إلا أن ابن عباس قال : أرحى آية في القرآن : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وأما أخوف آية فمن الإمام أبي حنيفة أنه قال : هي قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ولو قيل إنها ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ النَّقْلَانِ ﴾<sup>(٥)</sup> لكان له وجه ؛ ولهذا قال بعضهم : لو سمعت هذه الكلمة من خفير الحارة لم أنم .

(١) سورة البقرة ٢٦٠

(٢) سورة الأحقاف ٣٥

(٤) سورة آل عمران ١٣١

(٣) سورة الرعد ٦

(٥) سورة الرحمن ٣١

## النوع التاسع والعشرون في آداب تلاوته وكيفيتها

(١) اعلم أنه ينبغي لمخ موقع النعم على من علمه الله تعالى القرآن العظيم أو بعضه ، بكونه أعظم المعجزات ، لبقائه بقاء دعوة الإسلام ، ولكونه صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين ، فالحجة بالقرآن العظيم قائمة على كل عصر وزمان ، لأنه كلام رب العالمين ، وأشرف كتبه جلّ وعلا ، فليدبر من عنده القرآن أن الله أنعم عليه نعمة عظيمة ، وليستحضر من أفضاله أن يكون القرآن حجة له لا عليه ؛ لأن القرآن مشتمل على طلب أمور ، والكف عن أمور ، وذكر أخبار قوم قامت عليهم الحجة فصاروا عبرة للمعتبرين حين زاغوا فأزاع الله قلوبهم ، وأهلكوا لما عصوا ، وليحذر من علم حالهم أن يعصى ، فيصير مآله ما لهم ؛ فإذا استحضر صاحب القرآن علو شأنه بكونه طريقا لكتاب الله تعالى ، وصدوره مصحفا له انكفتت نفسه عند التوفيق عن الرذائل ، وأقبلت على العمل الصالح الهائل . وأكبر معين على ذلك حسن ترتيله وتلاوته<sup>(١)</sup> ، قال الله تعالى لنيبه صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾<sup>(٢)</sup> وقال تعالى : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتَبٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، فحق على كل أمرئ مسلم قرأ القرآن أن يرتله ، وكال ترتيله تفخيم الفاظه والإبانة عن حروفه ، والإفصاح لجميعة بالتدبر حتى يصل بكل ما بعده ،

(١ - ١) ساقط من ت .

(٢) سورة المزمل ٣

(٣) سورة الإسراء ١٠٦ .

وأن يسكت بين النفس والنفس حتى يرجع إليه نفسه، وألاَّ يُدغم حرفاً في حرف؛ لأنَّ أقلَّ ما في ذلك أن يسقط من حسناته بعضها، وينبغي للناس أن يرغبوا في تكثير حسناتهم؛ فهذا الذي وصفت أقل ما يجب من الترتيل.

وقيل: أقلُّ الترتيل أن يأتي بما يُبين ما يقرأ به، وإن كان مستعجلاً في قراءته، وأكمله أن يتوقف فيها، ما لم يخرجها إلى التمديد والتعطيط؛ فمن أراد أن يقرأ القرآن بكمال الترتيل فليقرأه على منازله، فإن كان يقرأ تهديداً لفظاً<sup>(١)</sup> به لفظ التهديد، وإن كان يقرأ لفظ تعظيم لفظ به على التعظيم.

وينبغي أن يشتغل قلبه في التفكير في معنى ما يلفظ بلسانه، فيعرف من كل آية معناها، ولا يجاوزها إلى غيرها حتى يعرف معناها، فإذا مرَّ به آية رحمة وقف عندها وفرح بما وعده الله تعالى منها، واستبشر إلى ذلك، وسأل الله برحمته الجنة. وإن قرأ آية عذاب وقف عندها، وتأمل معناها؛ فإن كانت في الكافرين<sup>(٢)</sup> اعترف بالإيمان، فقال: آمنا بالله وحده، وعرف موضع التخويف، ثم سأل الله تعالى أن يعيده من النار.

وإن هو مرَّ بآية فيها نداء للذين آمنوا فقال: «يا أيها الذين آمنوا» وقف عندها - وقد كان بعضهم: يقول لبيك ربي وسعديك - ويتأمل ما بعدها ممَّا<sup>(٣)</sup> أمر به ونهى عنه؛ فيستقد قبول ذلك. فإن كان من الأمر الذي قد قصر عنه فيما مضى اعتذر عن فعله في ذلك الوقت، واستغفر ربه في تصديره، وذلك مثل قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾<sup>(٤)</sup>.

وعلى كل أحد أن ينظر في أمر أهله في صلاتهم وصيامهم وأداء ما يلزمهم في طهاراتهم

(١) م: « يلفظ » .

(٢) م: « للكافرين » .

(٣) م: « فيا » .

(٤) سورة التحريم ٦ .

(١) م: « يلفظ » .

(٢) م: « للكافرين » .

(٣) م: « فيا » .

(٤) سورة التحريم ٦ .

وجناباتهم، وحيض النساء ونفاسهن. وعلى كلِّ أحدٍ أن يتفقد ذلك في أهله، ويراعيهم بمسألتهن عن ذلك<sup>(١)</sup>، فمن كان منهم يحسن ذلك كانت مسألته تذكيرا له وتأكيذا لما في قلبه، وإن كان لا يحسن كان ذلك تعليما له، ثم هكذا يراعى صغار ولده ويعلمهم إذا بلغوا سبعا أو ثمان سنين، ويضربهم إذا بلغوا العشر على ترك ذلك؛ فمن كان من الناس قد قصر فيما مضى اعتقد قبوله والأخذ به فيما يستقبل، وإن كان يفعل ذلك وقد عرفه فإنه<sup>(٢)</sup> إذا مر به تأمله وتفهمه.

وكذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾<sup>(٣)</sup>، فإذا قرأ هذه الآية تذكر أفعاله في نفسه وذنوبه فيما بينه وبين غيره من الظلمات والغيبة وغيرها، ورد ظلامته، وأستغفر من كل ذنب قصر في عمله، وتوى أن يقوم بذلك ويستحل كل من بينه وبينه شيء من هذه الظلمات، من كان منهم حاضرا، وأن يكتب إلى من كان غائبا، وأن يرد ما كان يأخذه على من أخذه منه، فيعتقد هذا في وقت قراءة القرآن حتى يعلم الله تعالى منه أنه قد سمع وأطاع؛ فإذا فعل الإنسان هذا كان قد قام بكامل ترتيل القرآن؛ فإذا وقف على آية لم يعرف معناها يحفظها حتى يسأل عنها من يعرف معناها؛ ليكون متعلما لذلك طالبا للعمل به، وإن كانت الآية قد اختلف فيها اعتقد من قولهم أقل ما يكون، وإن احتاط على نفسه بأن يعتقد أوكد ما في ذلك كان أفضل له وأحوط لأمر دينه.

وإن كان ما يقرؤه من الآي فيما قصَّ الله على الناس من خبرٍ من مضى من الأمم فليُنظر في ذلك، وإلى ما صرف الله عن هذه الأمة منه، فيجدد الله على ذلك شكرا.

(١) ت : عنه .

(٢) ساطحة من ت

(٣) سورة التحريم ٨ .

وإن كان ما يقرؤه من الآي مما أمر الله به أو نهى عنه أضمر قبول الأمر والالتزام، والانتها عن النهي والاجتناب له. فإن كان ما يقرؤه من ذلك وعيدا وعد الله به المؤمنين فلينظر إلى قلبه، فإن جنح إلى الرجاء فزعه بالخوف، وإن جنح إلى الخوف فسح له في الرجاء؛ حتى يكون خوفه ورجاؤه معتدلين، فإن ذلك كمال الإيمان.

وإن كان ما يقرؤه من الآي من المتشابه الذي تفرّد الله بتأويله، فليعتقد الإيمان به كما أمر الله تعالى فقال: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زِينَةٌ فَيَسْتَبِيعُونَ مَا تُشَابَهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾<sup>(١)</sup> يعني عاقبة الأمر منه، ثم قال تعالى: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup>.

وإن كان موعظةً أمّظ بها، فإنه إذا فعل هذا فقد نال كمال الترتيل.

وقال بعضهم: الناس في تلاوة القرآن على ثلاثة مقامات:

الأول: من يشهد أوصاف المتكلم في كلامه ومعرفة معاني خطابه، فينظر إليه من كلامه، وتكلمه بخطابه، وتتمليه بمناجاته، وتعرفه من صفاته، فإن كل كلمة تنبئ<sup>(٢)</sup> عن معنى اسم، أو وصف، أو حكم، أو إرادة، أو فعل؛ لأن الكلام ينبي عن معاني الأوصاف، ويدل على الموصوف، وهذا مقام العارفين من المؤمنين، لأنه لا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته، ولا إلى تعلق الإنعام به من حيث أنه منعم عليه، بل هو مقصور الفهم عن المتكلم، موقوف الفكر عليه، مستغرق بمشاهدة التكلم؛ ولهذا قال جعفر بن محمد الصادق: لقد تجلّى الله خلقه بكلامه، ولكن لا يبصرون.

ومن كلام الشيخ أبي عبد الله القرشي: لو طهرت القلوب لم تشبع من التلاوة للقرآن.

الثاني: من يشهد بقلبه كأنه تعالى يخاطبه ويناجيه بألفاظه، ويتملقه بإنعامه

(٢) ساقطة من ت

(١) سورة آل عمران ٧.

وإحسانه ، فمقام هذا الحياء والتعظيم ، وحاله الإصغاء والفهم ، وهذا لعموم القرين .  
 الثالث : مَنْ يرى أنه يناجى ربه سبحانه ، فمقام هذا السؤال والتمكّن<sup>(١)</sup> ، وحاله الطلب ؛  
 وهذا المقام لخصوص أصحاب اليمين ؛ فإذا كان العبد يلقي السمع من بين يدي سميعة ، مصفيا  
 إلى سر كلامه ، شهيد القلب لمعاني صفاته ، ناظرا إلى قدرته ، تاركا لمعقوله ومعهود  
 علمه ، متبرئا من حوله وقوته ، معظما للمتكلم ، متفرغا إلى الفهم ، بحال مستقيم ، وقلب  
 سليم ، وصفاء ، يقين ، وقوة علم ، وتمكين سمع - فصل الخطاب وشهد غيب الجواب ؛ لأن  
 الترتيل في القرآن ، والتدبّر لمعاني الكلام ، وحسن الاقتصاد إلى المتكلم في الإفهام ،  
 والإيقاف على المراد ، وصدق الرغبة في الطلب - سبب للاطلاع على المطمع من السر المكتون  
 المستودع . وكل كلمة من الخطاب تتوجه عشر جهات ، للعارف من كل جهة مقام ومشاهدات :  
 أولها الإيمان بها ، والتسليم لها ، والتوبة إليها ، والصبر عليها ، والرضا بها ، والخوف منها ،  
 والرجاء إليها ، والشكر عليها ، والمحبة لها ، والتوكل فيها . فهذه المقامات العشر هي  
 مقامات<sup>(٢)</sup> المتقين ، وهي منطوية في كل كلمة يشهدها أهل التمكين والمناجاة ، ويعرفها  
 أهل العلم والحياة ، لأن كلام المحبوب حياة للقلوب ، لا يُندَر به إلا حي ، ولا يحيا به إلا  
 مُستجيب ، كما قال تعالى : ﴿ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾<sup>(٣)</sup> . وقال تعالى : ﴿ إِذَا دَعَاكُمْ  
 لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> . ولا يشهد هذه العشر مشاهدات إلا من يتنقل في العشر المقامات  
 المذكورة في سورة الأحزاب ، أولها مقام المسلمين ، وآخرها مقام الذاكرين<sup>(٥)</sup> ، وبعد مقام

(١) ت : « التلق »

(٢) سورة يس ٣٦ .

(٣) ط ، م : « نهايات » .

(٤) سورة الأنفال ٢٤ .

(٥) يشير إلى ماورد في سورة الأحزاب ٣٥ من قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّامِعِينَ وَالْمُسَلِّمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ  
 وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ  
 وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ  
 وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ ... ﴾ .

الذکر هذه المشاهدات العشر، فعندها لا تملّ المناجاة، لوجود المصافاة، وعلم كيف تجلّى له تلك الصفات الإلهية في طيّ هذه الأدوات، ولولا استتار كنه جمال كلامه بكسوة الحروف، لما ثبت لسامع الكلام عرش ولا ثرى، ولا تمكّن لفهم عظيم الكلام إلا على حدّ فهم الخلق، فكلّ أحدٍ يفهم عنه بفهمه الذى قُسم له، حكمةً منه .

قال بعض العلماء : فى القرآن ميادين وبتاتين ، ومقاصير وعرائس ، وديابيج ورياض ، فالبيات ميادين القرآن ، والراءات بتاتين القرآن ، والحاءات مقاصير القرآن ، والمسبجات عرائس القرآن ، والحواميم ديابيج القرآن ، والمفصل رياضه ، وما سوى ذلك . فإذا دخل المرید فى الميادين ، وقطف من البساتين ، ودخل المقاصير ، وشهد العرائس ، ولبس الديابيج ، وتنزه فى الرياض ، وسكن غرفات المقامات اقتطعه عما سواه ، وأوقفه ما يراه ، وشغله المشاهد له عما عداه ؛ ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم : « اعرفوا القرآن والتمسوا غرائبه ، وغرائبه فروضه وحدوده ؛ فإن القرآن أنزل على خمسة : حلال ، وحرام ، ومحكم ، وأمثال ، ومتشابه ، فخذوا الحلال ، ودعوا الحرام ، واعملوا بالمحكم ، وآمنوا بالمتشابه ، واعتبروا بالأمثال » .

وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : من أراد علم الأولين والآخرين فليثور<sup>(١)</sup> القرآن .

قال ابن سبع<sup>(٢)</sup> فى كتاب ” شفاء الصدور “ : هذا الذى قال أبو الدرداء وابن مسعود لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر ؛ وقد قال بعض العلماء : لكل آية ستون ألف فهم ، وما بقى من فهمه أكثر . وقال آخرون : القرآن يحتوى على سبعة وسبعين ألف علم ، إذ لكل كلمة علم ، ثم يتضاعف ذلك أربعا ، إذ لكل كلمة ظاهر وباطن ، وحدّ ومطلع . وبالجملة فالعلوم كلّها داخله فى أفعال الله وصفاته ، وفى القرآن شرح ذاته وصفاته وأفعاله .

(١) فليثور : أى ليقتر عنه ويفكر فى معانيه . ( النهاية لابن الأثير ) .

(٢) هو الإمام الخطيب أبو الربيع سليمان البستي ( ذكره فى كشف الظنون ) .

## فصل

[ في كراهة قراءة القرآن بلا تدبير ]

تكره قراءة القرآن بلا تدبير ، وعليه حمل حديث عبد الله بن عمرو : لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث ، وقول ابن مسعود لمن أخبره أنه يقوم بالقرآن في ليله : أهذا كهذا الشعر <sup>(١)</sup> ! وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في صفة الخوارج : « يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولا حناجرهم » <sup>(٢)</sup> ذمهم بإحكام ألفاظه ، وترك التفهم لمعانيه .

## فصل

في تعلم القرآن

ثبت في صحيح البخارى <sup>(٣)</sup> من حديث عثمان : « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » ، وفي رواية « أفضلكم » <sup>(٤)</sup> . وعن عبد الله يرفعه : « إن القرآن مأدبة الله فتعلموا ما أدبته ما استطعتم » ، رواه البيهقي .

(١) الهذ والهذذ : سرعة القراءة ؛ والخبر في اللسان منسوب إلى ابن عباس : « قال له رجل : قرأت الفصل الليلة ؟ فقال : أهذا كهذا الشعر ! » . قال : أراد أنهذا القرآن هذا فتسرع فيه كما تسرع في قراءة الشعر ؛ ونصبه على المصدر . ( وانظر صحيح البخارى ٣ : ٢٣٤ ) .

(٢) رواه ابن ماجه في المقدمة ١ : ٦٢ عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يخرج قوم في آخر الزمان - أوفى هذه الأمة - يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم - أو حلوقهم - إذا رأيتهم - أو إذا لقيتهم - فاقتلهم » .

(٣) في كتاب فضائل القرآن ٣ : ٢٣٢

(٤) نضه : « إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه » .

وروى أيضا عن أبي العالية قال : « تعلموا القرآن خمس آيات ، خمس آيات ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذه من جبريل عليه السلام خمسا خمسا » ، وفي رواية : « من تعلمه خمسا خمسا لم ينسه » .

قال أصحابنا : تعليم القرآن فرض كفاية ، وكذلك حفظه واجب على الأمة ، صرح به الجرجاني في " الشافي " ،<sup>(١)</sup> والعبادى وغيرهما . والمعنى فيه كما قاله الجوينى ألا ينقطع عدد التواتر فيه ، ولا يتطرق إليه التبديل والتحريف ؛ فإن قام بذلك قوم سقط عن الباقيين ، وإلا فالكل آثم . فإذا لم يكن في البلد أو القرية من يتلو القرآن أئمتوا بأسرهم ، ولو كان هناك جماعة يصلحون للتعليم وطُلب من بعضهم وامتنع لم يأثم في الأصح ؛ كما قاله النووى في " التبيان " ،<sup>(٢)</sup> وهو نظير ما صححه في كتاب السير أن المفتى والمدرس لا يأثم بالامتناع إذا كان هناك من يصلح غيره . وصورة المسألة فيما إذا كانت المصلحة لا تفوت بالتأخير ؛ فإن كانت تفوت لم يحز الامتناع ، كالمصلى يريد تعلم الفاتحة ولو رده لخرج الوقت بسبب ذهابه إلى الآخر ، ولضيق الوقت عن التعليم .

وينبغى تعليمه على التأليف المعهود ؛ فإنه توقيفى ؛ وقد ورد عن ابن مسعود : سئل عن الذى يقرأ القرآن منكوسا قال : ذاك منكوس القلب .

قال أبو عبيد : وجهه عندى أن يبتدىء من آخر القرآن من آخر المعوذتين ؛ ثم يرتفع إلى البقرة ؛ كنعوما تفعل الصبيان فى الكتاب ، لأن السنة خلاف هذا ؛ وإنما وردت الرخصة فى تعليم الصبى والعجمى من المفصل لصعوبة السور الطوال عليهما .

---

(١) كتاب الشافي فى فروع الشافعى ، لأبى العباس أحمد بن محمد الجرجاني التوفى سنة ٤٨٢ ، كتاب كبير فى أربع مجلدات ( كشف الظنون ١٠٢٣ ) .  
(٢) كتاب التبيان فى آداب حملة القرآن ؛ للإمام محي الدين يحيى بن شرف النووى الشافعى التوفى سنة ٦٧٦ ؛ ذكره كشف الظنون ٣٤٠ .

## مسألة

[في جواز أخذ الأجر على تعليم القرآن]

ويجوز أخذ الأجرة على التعليم ، ففي صحيح البخارى <sup>(١)</sup> : « إن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله » . وقيل : إن تعين عليه لم يجز ، واختاره الحلبي ، وقال : استنصر الناس المعلمين لِقَصْرِهِمْ زَمَانَهُمْ على معاشرَة الصبيان ثم النساء حتى أثر ذلك في عقولهم ، ثم لابتغائهم عليه الأجمال <sup>(٢)</sup> وطعمهم في أطعمة الصبيان ، فأما نفسُ التعليم فإنه يوجب التشريف والتفضيل .

<sup>(٣)</sup> وقال أبو الليث في كتاب " البستان " ، <sup>(٤)</sup> : التعليم على ثلاثة أوجه : أحدها للحسبة ولا يأخذ به عَوْضًا . والثاني أن يعلم بالأجرة . والثالث أن يعلم بغير شرط ، فإذا أُهْدِيَ إليه قَبِل .

فالأول : مأجور عليه ، وهو عمل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

والثاني : محتاتف فيه ، قال أصحابنا المتقدمون : لا يجوز ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « بلغوا عني ولو آية » . وقال جماعة من المتأخرين : يجوز ، مثل عصام بن يوسف ونصر بن يحيى وأبي نصر بن سلام . وغيرهم قالوا : والأفضل للمعلم أن يشارط الأجرة للحفظ

(١) في كتاب الطب ٤ : ١٦ من حديث ابن عباس .

(٢) الأجمال : جم جعل ؛ ما يجعل على العمل من أجر ؛ ومثله الجمالة والجميلة .

(٣) من هنا إلى آخر هذا الفصل ساقط من ت

(٤) هو بستان العارفين لأبي الليث نصر بن محمد السمرقندي التوفي سنة ٣٧٥ ؛ في الأحاديث

الواردة في الآداب الشرعية والحصال والأخلاق وبعض الأحكام الفرعية . (كشف الظنون ٢٤٣) .

وتعليم الكتابة ، فإن شرط لتعليم القرآن أرجو أنه لا بأس به ؛ لأن المسلمين قد توارثوا ذلك واحتاجوا إليه .

وأما الثالث فيجوز في قولهم جميعا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان معلما للخلق وكان يقبل الهدية . ولحديث اللديغ لما رَقَّوه بالفاتحة ، وجعلوا له جملا<sup>(١)</sup> وقال النبي صلى الله عليه وسلم : «واضربوا لي معكم فيها بسهم» .

## فصل

[ في دوام تلاوة القرآن بعد تعلمه ]

وليدمن على تلاوته بعد تعلمه ، قال الله تعالى مُثْنِيَا عَلَى مَنْ كَانَ دَابَّةً تِلَاوَةَ آيَاتِ اللَّهِ : ﴿ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾<sup>(٢)</sup> وسماء ذِكْرًا ، وتوعد المعْرِض عنه ومن تعلمه ثم نسيه . وفي الصحيحين : «تاهدوا القرآن»<sup>(٣)</sup> ؛ فوالذي نفس محمد بيده لهو أشد تفلتا من الإبل في عقالها<sup>(٤)</sup> . « وقال : « بسما لأخدم أن يقول : نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي<sup>(٥)</sup> » [ و ]<sup>(٦)</sup> استذكروا القرآن فلهو أشد تفصيا في صدور الرجال من النعم في عقالها<sup>(٧)</sup> .

(١) صحيح البخارى ٣ : ١٦ ، كتاب الطب ، من حديث ابن عباس .

(٢) سورة آل عمران ١١٣ .

(٣) تاهدوا القرآن : أى جددوا عهدا بإلزامة تلاوته لثلاث تنسوه .

(٤) صحيح مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها ٥٤٥ ، من حديث أبي موسى .

(٥) صحيح البخارى : « بل نسي » بحذف كلة « هو » .

(٦) تكملة من صحيح البخارى .

(٧) صحيح البخارى ، كتاب فضائل القرآن ٣ : ٢٣٣ ، من حديث عبد الله .

## مسألة

[ في استحباب الاستياك والتطهر للقراءة ]

يستحب الاستياك وتطهيره ، والطهارة للقراءة باستياكه ، وتطهير بدنه بالطيب المستحب تكريماً لحال التلاوة ، لابساً من الثياب ما يتجمل به بين الناس ؛ لكونه بالتلاوة بين يدي النعم المتفضل بهذا الإيناس ، فإن التالي للكلام ، بمنزلة المكالم لذي الكلام ، وهذا غاية التشريف من فضل الكريم العلام . ويستحب أن يكون جالساً مستقبل القبلة ؛ سئل سعيد بن المسيب عن حديث وهو متكىء ؛ فاستوى جالساً وقال : أكره أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا متكىء ، وكلام الله تعالى أولى . ويستحب أن يكون متوضئاً ؛ ويجوز للمحدث ، قال إمام الحرمين وغيره : لا يقال إنها مكروهة ، فقد صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ مع الحدث وعلى كل حال سوى الجنابة . وفي معناها الحيض والنفاس . وللشافعي قول قديم في الحائض ، تقرأ خوف النسيان .

وقال أبو الليث : لا بأس أن يقرأ الجنب والحائض أقل من آية واحدة . قال : وإذا أرادت الحائض التعلم فينبغي لها أن تلقن نصف آية ، ثم تسكت ولا تقرأ آية واحدة بدفعة واحدة . وتكره القراءة حال خروج الريح ؛ وأما غيره من النواقض كاللسن والسن ونحوه فيحتمل عدم الكراهة ؛ لأنه غير مستقدر عادة ، ولأنه في حال خروج الريح يبعده بخلاف هذه .

## مسألة

[ في التعوذ وقراءة البسمة عند التلاوة ]

يستحب التعوذ قبل القراءة ، فإن قطعها قطع ترك وأراد العوذ جدد ، وإن قطعها لعذر عازما على العوذ كفاه التعوذ الأول ما لم يطل الفصل . ولا بد من قراءة البسمة أول كل سورة تحرزا من مذهب الشافعي<sup>(١)</sup> ؛ وإلا كان قارئنا بعض السور لا جميعها ؛ فإن قرأ من<sup>(٢)</sup> . أثنائها استحب له البسمة أيضا ، نص عليه الشافعي رحمه الله فيما نقله العبادي .

وقال الفاسي<sup>(٣)</sup> في شرح القصيدة : كان بعض شيوخنا يأخذ علينا في الأجزاء القرآنية بترك البسمة ، ويأمرنا بها في حزب : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ وفي حزب : ﴿ إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾<sup>(٥)</sup> لما فيهما بعد الاستعاذة من قبح اللفظ . وينبغي لمن أراد ذلك أن يفعله ؛ إذا ابتداء مثل ذلك ، نحو : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَهُوَ الَّذِي

(١) اختلف العلماء في البسمة على ثلاثة أقوال : الأول ليست بآية ؛ لا من الفاتحة ولا من غيرها ؛ وهو قول مالك . والثاني أنها آية من كل سورة وهو قول عبد الله بن المبارك . والثالث قول الشافعي : قال : إنها آية في الفاتحة ، وتردد قوله في سائر السور ، فرة قال : إنها آية من كل سورة ، ومره قال : ليست بآية إلا في الفاتحة وحدها . ( وانظر الجامع لأحكام القرآن ١ : ٩٣ )

(٢) م : « في »

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن الحسن بن محمد الفاسي المقرئ التوفي سنة ٦٧٢ ؛ شرح القصيدة الشاطبية ؛ سماه اللآلئ الفريدة ، في شرح القصيدة ، منها نسخة بدار الكتب رقم ٥٠ قراءات ، وانظر طبقات القراء ٢ : ١٢٢ وكشف الظنون ٦٤٦ .

(٤) سورة البقرة ٢٥٥

(٦) سورة الروم ٥٤

(٥) سورة فصلت ٤٧

أَنْشَأَ جَنَّاتٍ ﴿١﴾ ؛ لوجود العلة المذكورة . وقد كان مكي<sup>(٢)</sup> يختار إعادة الآية قبل كل حزب من الحزبين المذكورين للعلة المذكورة .

## مسألة

(٣) ولتكن تلاوته بعد أخذه القرآن من أهل الإتيان لهذا الشأن ، الجامعين بين الدراية والرواية ، والصدق والأمانة ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يجتمع به جبريل في رمضان فيدارسه القرآن .

## مسألة

[ في قراءة القرآن في المصحف أفضل أم على ظهر قلب ]

وهل القراءة في المصحف أفضل ، أم على ظهر القلب ، أم يختلف الحال ؟  
ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها من المصحف أفضل ؛ لأن النظر فيه عبادة ، فتجتمع القراءة والنظر ، وهذا قاله القاضي الحسين والغزالي ، قال : وعلة ذلك أنه لا يزيد على<sup>(٤)</sup> ... وتأمل المصحف وجمله<sup>(٥)</sup> ، ويزيد في الأجر بسبب ذلك . وقد قيل : اختلما في المصحف يسبح ؛ وذكر أن الأكثرين من الصحابة كانوا يقرءون في المصحف ، ويكرهون أن يخرج يومئذ ولم ينظروا في المصحف .

---

(١) سورة الأنعام ١٤١  
(٢) مكي بن أبي طالب بن حيوس القرني أبو محمد القيرواني ، صاحب التبصرة والكشف والوجز وغيرها من كتب القراءات . توفي سنة ٤٣٧ (طبقات القراء ٢ : ٣١٠) .  
(٣) هذا الفصل ساقط من ت  
(٤) يياض في جميع الأصول بمقدار كلمتين .  
(٥) م : « ونحوه »

ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رحمه الله تعالى المسجد وبين يديه المصحف فقال : شغلکم الفقه عن القرآن ؛ إني لأصلي العتمة ، وأضع المصحف في يدي فما أطبقه حتى الصباح .

وقال عبد الله بن أحمد <sup>(١)</sup> : كان أبي يقرأ في كل يوم سُبعا من القرآن لا يتركه نظرا .

وروى الطبراني من حديث أبي سعيد بن عون المكي عن عثمان بن عبيد الله بن أوس الثقفي عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قراءة الرجل في غير المصحف ألف درجة ، وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك إلى ألفي درجة . وأبو سعيد قال فيه ابن معين : لا بأس به .

وروى البيهقي في شعب الإيمان من طريقين إلى عثمان بن عبد الله بن أوس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ قرأ القرآن في المصحف كانت له ألفا حسنة ، ومَنْ قرأه في غير المصحف - فأظنه قال - كألف حسنة » . وفي الطريق الأخرى قال : « درجة » ، وجزم بألف إذا لم يقرأ في المصحف .

وروى ابن أبي داود بسنده عن أبي الدرداء مرفوعا : « من قرأ مائتي آية كل يوم نظراً شُفِعَ في سبعة قبور حول قبره ، وخُفِّفَ العذاب عن والديه وإن كانا مشركين » .

وروى أبو عبيد في فضائل القرآن <sup>(٢)</sup> بسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فضل القرآن نظرا على من قرأ ظاهرا كفضل الفريضة على النافلة » . وبسنده عن ابن عباس قال : كان عمر إذا دخل البيت نشر المصحف يقرأ فيه .

(١) عبد الله بن أحمد بن حنبل .

(٢) فضائل القرآن لوحة ٨ .

وروى أبو داود بسنده عن عائشة مرفوعاً : « النظر إلى الكعبة عبادة ، والنظر في وجه  
والدين عبادة ، والنظر في المصحف عبادة » .

وعن الأوزاعي كان يعجبهم النظر في المصحف بعد القراءة هنيئة . قال بعضهم :  
وينبغي لمن كان عنده مصحف أن يقرأ فيه كل يوم آيات بسيرة ولا يتركه مهجوراً .

والقول الثاني : أن القراءة على ظهر القلب أفضل ، واختاره أبو محمد بن عبد السلام (١) ،  
فقال في أماليه : قيل القراءة في المصحف أفضل ؛ لأنه يجمع فعل الجارحتين ؛ وهما اللسان  
والعين ، والأجر على قدر المشقة . وهذا باطل ؛ لأن المقصود من القراءة التدبر لقوله تعالى :  
﴿ لِيَتَدَبَّرُوا آيَاتِهِ ﴾ (٢) ؛ والعادة تشهد أن النظر في المصحف يخل بهذا المقصود ،  
فكان مرجوحاً .

والثالث : واختاره النووي في الأذكار (٣) : إن كان القارئ من حفظه يحصل له من  
التدبر والتفكير وجمع القلب أكثر مما يحصل له من المصحف فالقراءة من الحفظ أفضل ،  
وإن استويا فمن المصحف أفضل ، قال : وهو مراد السلف .

## مسألة

[ في استحباب الجهر بالقراءة ]

يستحب الجهر بالقراءة ؛ صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، واستحب به

(١) هو الإمام أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام الشافعي ، شيخ الإسلام ، توفي سنة ٦٦٠  
شذرات الذهب ٥ : ٣١٠ .

(٢) سورة ص ٢٩

(٣) هو كتاب حلية الأبرار وشمس الأخبار في تلخيص الدعوات والأذكار ، المشتهر بأذكار النووي .  
( كشف الظنون ٦٨٨ - ٦٨٩ ) .

الجهر ببعض القراءة والإسرار ببعضها ؛ لأن المسرّ قد يملّ ، فيأنس بالجهر ، والجاهر قد يكلّ فيستريح بالإسرار ؛ إلا أن مَنْ قرأ بالليل جهر بالأكثر ؛ وإن قرأ بالنهار أسرّ بالأكثر<sup>(١)</sup> ؛ إلا أن يكون بالنهار في موضع لا لغو فيه ولا صخب ، ولم يكن في صلاة فيرفع صوته بالقرآن ، ثم روى بسنده عن معاذ بن جبل يرفعه : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسرّ بالقرآن كالمسرّ بالصدقة » . نعم من قرأ والناس يصلّون فليس له أن يجهر جهرًا يشغلهم به ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم يصلون في المسجد ، فقال : « يأيها الناس كلّم يناجى ربه ، فلا يجهر بعضكم على بعض في القراءة » .

## مسألة

[ في كراهة القرآن لمكالمة الناس ]

ويكره قطع القرآن لمكالمة الناس ؛ وذلك أنه إذا انتهى في القراءة إلى آية وحضّره كلام فقد استقبله التي بلغها والكلام ، فلا ينبغي أن يؤثر كلامه على قراءة القرآن ، قاله الحليّ ، وأيده البيهقي بما رواه البخاري : كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه .

## مسألة

[ في حكم قراءة القرآن بالعجمية ]

لا تجوز قراءته بالعجمية سواء أحسن العربية أم لا ، في الصلاة وخارجها ، لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا ﴾<sup>(٣)</sup> .

(٢) سورة يوسف ٢

(١) ت : « الأكثر »

(٣) سورة فصلت ٤٤

وقيل عن أبي حنيفة: تجوز قراءته بالفارسية مطلقا ، وعن أبي يوسف : إن لم يحسن العربية ؛ لكن صحَّح عن أبي حنيفة الرجوعُ عن ذلك ، حكاه عبد العزيز<sup>(١)</sup> في " شرح البرزوى " ،<sup>(٢)</sup> .

واستقرَّ الإجماع على أنه تجب قراءته على هيئته التي يتعلَّق بها الإعجاز لنقص الترجمة عنه ، ولتقص غيره من الألسن عن البيان الذى اختص به دون سائر الألسنة . وإذا لم تجز قراءته بالتفسير العربى لمكان التحدى بنظمه ، فأحرى أن لا تجوز الترجمة بلسان غيره ؛ ومن ها هنا قال القفال<sup>(٣)</sup> من أصحابنا : عندي أنه لا يقدر أحد أن يأتى بالقرآن بالفارسية ، قيل له : فإذا لا يقدر أحد أن يفسر القرآن ، قال : ليس كذلك ؛ لأن هناك يجوز أن يأتى ببعض مراد الله ويعجز عن البعض ؛ أما إذا أراد أن يقرأه بالفارسية فلا يمكن أن يأتى بجميع مراد الله ، أى فإن الترجمة إبدال لفظة بلفظة تقوم مقامها ، وذلك غير ممكن بخلاف التفسير .

وما أحاله القفال من ترجمة القرآن ذكره أبو الحسين بن فارس فى فقه العربية<sup>(٤)</sup> أيضا فقال : « لا يقدر أحد من التراجم على أن ينقل القرآن إلى شيء من الألسن ؛ كما نقل الإنجيل عن السريانية إلى الحبشية والرومية ، وترجمت التوراة والزبور وسائر كتب الله تعالى بالعربية ؛ لأن العجم لم تتسع فى الكلام اتساع العرب ؛ ألا ترى أنك لو أردت أن تنقل قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾<sup>(٥)</sup> لم تستطع أن

(١) هو عبد العزيز بن أحمد بن محمد علاء الدين البخارى ؛ له تصانيف مقبولة ؛ أشهرها شرح أصول البرزوى ، سماه كشف الأسرار ؛ طبع بإستانبول سنة ١٣٠٧ ، وتوفى عبد العزيز سنة ٧٣٠ .  
الفوائد البهية ٩٤ .

(٢) هو على بن محمد بن الحسين البرزوى الفقيه بماوراء النهر ؛ وكتابه أكثر الوصول إلى معرفة الأصول ؛ طبع مع شرحه فى إستانبول سنة ١٣٠٧ . وتوفى البرزوى سنة ٤٨٢ . الفوائد البهية ١٢٤ .

(٣) هو أبو بكر محمد بن إسماعيل الفقيه الشافعى الشافى المعروف بالفتال الكبير ؛ صاحب المصنفات فى الفقه والأصول والتفسير والحديث والكلام ، توفى سنة ٣٦٥ . شذرات الذهب ٣ : ٥٢ .

(٤) ص ١٣ . (٥) سورة الأنفال ٥٨ .

تأتى بهذه الألفاظ مؤدية<sup>(١)</sup> عن المعنى الذى أودعته حتى تبسط مجموعها ، وتصل مقطوعها ، وتظهر مستورها ، فتقول : إن كان بينك وبين قوم هدنة وعهد ، فحقت منهم خيانة ونقصاً فأعلمهم أنك قد نقضت ما شرطته لهم ، وأذنبهم بالحرب ؛ لتكون أنت وهم فى العلم بالنقض على سواء<sup>(٢)</sup> ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴾<sup>(٣)</sup> انتهى .

فظهر من هذا أن الخلاف فى جواز قراءته بالفارسية لا يتحقق لعدم إمكان تصوّره . ورأيتُ فى كلام بعض الأئمة المتأخرين أن المنع من الترجمة مخصوص بالتلاوة ؛ فأما ترجمته للعمل به فإن ذلك جائز للضرورة ، وينبغى أن يقتصر من ذلك على بيان المحكم منه ، والغريب المعنى بمقدار الضرورة ؛ من التوحيد وأركان العبادات ؛ ولا يتعرض لما سوى ذلك ، ويؤمر من أراد الزيادة على ذلك بتعلم اللسان العربى ؛ وهذا هو الذى يقتضيه الدليل ، ولذلك لم يكتب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إلى قيصر إلا بآية واحدة محكمة لمعنى واحد ؛ وهو توحيد الله والتبرى من الإشراك ؛ لأن النقل من لسان إلى لسان قد تنقص الترجمة عنه كما سبق ، فإذا كان معنى المترجم عنده واحداً قل وقوع التقصير فيه ؛ بخلاف المعانى إذا كثرت ؛ وإنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم لضرورة التبليغ ؛ أو لأن معنى تلك الآية كان عندهم مُقرّراً فى كتبهم ؛ وإن خالفوه .

وقال الكواشى<sup>(٤)</sup> فى تفسير سورة الدخان : أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية بشرطة ؛ وهى أن يؤدى القارى المعانى كلها من غير أن ينقص منها شيئاً أصلاً . قالوا : وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة ؛ لأن كلام العرب - خصوصاً القرآن الذى هو

(١) فقه اللغة : « المؤدية » .

(٣) سورة الكهف ١١

(٢) فقه اللغة : « على استواء »

(٤) هو موفق الدين أحمد بن يوسف الموصلى الشيبانى الشافعى ، المتوفى سنة ٦٨٠ ( كشف الظنون ٤٥٧ ) .

معجز - فيه من لطائف المعاني والإعراب ما لا يستقل به لسان من فارسية وغيرها .  
وقال الزمخشري : ما كان أبو حنيفة يحسن الفارسية ؛ فلم يكن ذلك منه عن تحقيق وتبصّر . وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل صاحبيه في القراءة بالفارسية .

## مسألة

[ في عدم جواز القراءة بالشواذ ]

ولا تجوز قراءته بالشواذ ، وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على منعه <sup>(١)</sup> ؛ فقد سبق في الحديث : كان يُمدّ مدًّا ؛ يعني أنه يمكن الحروف ولا يحذفها ، وهو الذي تسميه القراء بالتجويد في القرآن ، والترتيلُ أفضلُ من الإسراع ، فقراءة حزب مرتلًا مثلًا في مقدار من الزمان ، أفضلُ من قراءة حزبين في مثله بالإسراع .

## مسألة

[ في استحباب قراءة القرآن بالتفخيم ]

يستحب قراءته بالتفخيم والإعراب لما يروى : « نزل القرآن بالتفخيم » ، قال الخليلي : معناه أن يقرأ على قراءة الرجال ، ولا يُخضع الصوت فيه كلام النساء ، قال : ولا يدخل في كراهة الإمالة التي هي اختيار بعض القراء . وقد يجوز أن يكون القرآن نزل بالتفخيم ؛ فرخص مع ذلك في إمالة ما يحسن إمامته على لسان جبريل عليه السلام .

وروى البيهقي من حديث ابن عمر : « من قرأ القرآن فأعرب في قراءته كان له بكلِّ حرف عشرون حسنة ، ومن قرأه بغير إعراب كان له بكلِّ حرف عشر حسنة » .

(١) نقل السيوطي عن موهوب الجزري جوازها في غير الصلاة قياساً على رواية الحديث بالفتح ؛ وانظر الإقتان : ١ ، ١٠٩ .

## مسألة

[ في فصل السور بعضها عن بعض ]

وأن يفصل كلَّ سورة عما قبلها ، إما بالوقف أو التسمية ، ولا يقرأ من أخرى قبل الفراغ من الأولى ؛ ومنه الوقف على رموس الآي ، وإن لم يتم المعنى . قال أبو موسى المديني : وفيه خلاف بينهم ؛ لوقفه صلى الله عليه وسلم في قراءة الفاتحة على كل آية وإن لم يتم الكلام . قال أبو موسى : ولأنَّ الوقف على آخر السور لا شك في استحبابه ؛ وقد يتعلق بعضها ببعض ؛ كما في سورة الفيل مع قريش .

وقال البيهقي رحمه الله وقد ذكر حديث « كان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته آية آية » : ومتابعة السنة أولى فيما ذهب إليه أهل العلم بالقراءات من تتبع الأغراض والمقاصد .

\*\*\*

ومنها أن يعتقد جزيل ما أنعم الله عليه إذ أهله لحفظ كتابه ويستصغر عرض الدنيا أجمع [ في جنب ما ]<sup>(١)</sup> ما خوله الله تعالى ، ويجتهد في شكره . ومنها ترك المباهاة فلا يطلب به الدنيا ؛ بل ما عند الله ؛ وألا يقرأ في المواضع القذرة ، وأن يكون ذا سكينَةٍ ووقار ، مجانباً للذنب ، محاسباً نفسه ، يُعرف القرآن في سمته وخلقه ؛ لأنه صاحب كتاب الملك والمطلع على وعده ووعيده ، [ وليتجنب القراءة في الأسواق ، قاله الحلبي ، وألحق به الحمام . وقال النووي : لا بأس به في الطريق سرّاً حيث لا لغو فيها ]<sup>(٢)</sup> .

## مسألة

[ في ترك خلط سورة بسورة ]

عدّ الحلبيُّ من الآداب ترك خلط سورة بسورة ؛ وذكر الحديث الآتي . قال البيهقي : وأحسن ما يحتاج به أن يقال : إن هذا التأليف لكتاب الله مأخوذ من جهة

(٢) تكملة من ط ، م .

(١) تكملة من ت

النبي صلى الله عليه وسلم وأخذه عن جبريل ، فالأولى بالقارى أن يقرأ على التأليف المنقول المجتمع عليه ؛ وقد قال ابن سيرين : تأليفُ الله خيرٌ من تأليفكم . ونقل القاضي أبو بكر الإجماع على عدم جواز قراءة آية آية من كل سورة . « وقد روى أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ بأبي بكر وهو يقرأُ يخفضُ صوته ، وبعمرٍ يجهّرُ بصوته وذكر الحديث ، وفيه فقال : وقد سمعتُك يا بلال وأنت تقرأ من هذه السورة ، ومن هذه السورة » فقال : كلامٌ طيبٌ يجمعه الله بعضه إلى بعض ؛ فقال : « كلكم قد أصاب » .

وفي رواية لأبي عبيد في " فضائل القرآن " ،<sup>(١)</sup> قال بلال : أخلط الطيب بالطيب ، فقال : « اقرأ السورة على وجهها » - أو قال على نحوها - وهذه زيادة مليحة . وفي رواية : « إذا قرأت السورة فأنفذها » .

وروى عن خالد بن الوليد أنه أمّ الناس فقرأ من سور شتى ، ثم التفت إلى الناس حين انصرف ، فقال : شغلنى الجهاد عن تعلم القرآن .

وروى المنع عن ابن سيرين . ثم قال أبو عبيد : الأمرُ عندنا على الكراهة فى قراءة القراء هذه الآيات المختلفة ؛ كما أنكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بلال ، وكما اعتذر خالد عن فعله ، وللكراهة ابن سيرين له . ثم قال : إن بعضهم روى حديث بلال ، وفيه : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كلُّ ذلك حسن » ، وهو أثبت وأشبه بنقل العلماء . انتهى . ورواه الحكيم الترمذى فى " نواذر الأصول " ؛ وزاد : « مثل بلال كمثل نخلة غدت تأكل من الخلو والمر ، ثم يصير حلوا كله » .

قال : وإنما شبهه بالنخلة فى ذلك ؛ لأنها تأكلُ من الثمرات : حلوها وحامضها ، ورطبها ويابسها ، وحارها وباردها ؛ فتخرج هذا الشفاء ؛ وليست كغيرها من الطير تقتصر على الخلو فقط لخط شهوته فلا جرّم أعضائها الله الشفاء فيما تُلقيه ؛ وهذا كقوله : « عليكم

بألبان البقر فإنها ترم من كل الشجر فتأكل . فبلال رضى الله عنه كان يقصد آيات الرحمة وصفات الجنة ؛ فأمره أن يقرأ السورة على نحوها كما جاءت متمزجة ؛ كما أنزل الله تعالى : فإنه أعلم بدواء العباد وحاجتهم ، ولو شاء لصفنها أصنافا ، كل صنف على حدة ؛ ولكنه مزجها لتصل القلوب بنظام لا يمل ، قال : ولقد أذهلنى يوما قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا . الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ ﴾ (١) فقلت : بالطيب ؛ علمت أن قلوب أوليائك الذين يعقلون هذه الأوصاف عنك وتترامى لهم تلك الأحوال لا تملك ؛ فلطفت بهم فنسبت ﴿ الْمَلِكُ ﴾ إلى أعم اسم فى الرحمة ، فقلت : ﴿ الرحمن ﴾ ليلاقى هذا الاسم تلك القلوب التى يحل بها الهول ، فيمازج تلك الأحوال ، ولو كان بدله اسماً آخر ، من « عزيز وجبار » لتفطرت القلوب ، فكان بلال يقصد لما تطيب به النفوس ، فأمره أن يقرأ على نظام رب العالمين ؛ فهو أعلم بالشفاء .

## مسألة

[ فى استحباب استيفاء الحروف عند القراءة ]

يستحب استيفاء كل حرف أثبتته قارى . قال الخليلي : هذا ليكون القارى قد أتى على جميع ما هو قرآن ؛ فتكون ختمة أصح من ختمة إذا ترخص بحذف حرف أو كلمة قرى بهما . ألا ترى أن صلاة كل من استوفى كل فعل امتنع عنه كانت صلته أجمع من صلاة من ترخص بحذف منها ما لا يضر حذفه .

## فصل

[ فى ختم القرآن ]

ويستحب ختم القرآن فى كل أسبوع ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ القرآن فى

كل سبع ولا تزدد». رواه أبو داود . وروى الطبراني بسند جيد : سئل أصحابُ رسول الله صلى الله عليه : كيف كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يجزئُ القرآن ، قال : كان يجزئُه ثلاثًا وخمسة ، وكره قوم قراءته في أقل من ثلاث ، وحملوا عليه حديث : « لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث » رواه الأربعة ، وصححه الترمذى ، والمختار - وعليه أكثر المحققين - أن ذلك يختلف بحال الشخص في النشاط والضعف والتدبير والغفلة ؛ لأنه روى عن عثمان رضى الله عنه ؛ كان يختمه في ليلة واحدة . ويكره تأخير ختمه أكثر من أربعين يوما . رواه أبو داود .

وقال أبو الليث في كتاب " البستان " : ينبغي أن يختم القرآن في السنة مرتين إن لم يقدر على الزيادة . وقد روى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة أنه قال : من قرأ القرآن في كل سنة مرتين فقد أدى للقرآن حقه ؛ لأنَّ النبي صلى الله عليه وسلم عرَّضه على جبريل في السنة التي قبض فيها مرتين . انتهى .

وقال أبو الوليد الباجي<sup>(١)</sup> : أمرُ النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يختم في سبع أو ثلاث يحتمل أنه الأفضل في الجملة أو أنه الأفضل في حق ابن عمرو لما علم من ترتيبه في قراءته ، وعلم من ضعفه عن أستدامته أكثر مما حدَّله . وأما من أستطاع أكثر من ذلك فلا تمنع الزيادة عليه . وسئل مالك عن الرجل يختم القرآن في كل ليلة فقال : ما أحسن ذلك ! إنَّ القرآنَ إمام كل خير .

وقال بشر بن السري : إنما الآية مثل التمرة كلما مضغتها استخرجت حلاوتها . فُحَدَّث به أبو سليمان ، فقال : صدق ؛ إنما يؤتى أحدكم من أنه إذا ابتدأ السورة أراد آخرها .

(١) هو أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب التجيبي المالكي الأندلسي الباجي ، ولد سنة ٤٠٣ بمدينة بطليوس ، ورحل إلى المشرق سنة ٤٢٦ أو نحوها . فأقام في مكة وبغداد ودمشق وغيرها ، وتوفى بالمرية سنة ٤٧٤ . ابن خلكان : ١ ، ٢١٥ .

## مسألة

[ في ختم القرآن في الشتاء وفي الصيف ]

يُسَنُّ خَتْمُهُ فِي الشِّتَاءِ أَوَّلَ اللَّيْلِ ، وَفِي الصَّيْفِ أَوَّلَ النَّهَارِ ؛ قَالَ ذَلِكَ ابْنُ الْمُبَارَكِ ،  
وَذَكَرَهُ أَبُو دَاوُدَ لِأَحَدٍ ؛ فَكَأَنَّهُ أَعْجَبَهُ . وَيَجْمَعُ أَهْلَهُ عِنْدَ خَتْمِهِ وَيَدْعُو .  
وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : إِذَا خَتَمَ أَوَّلَ النَّهَارِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُمَسِّي ، وَإِذَا خَتَمَ  
فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُصْبِحَ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

## مسألة

[ في التكبير بين السور ابتداء من سورة الضحى ]

يَسْتَحَبُّ التَّكْبِيرُ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الضُّحَى ؛ إِلَى أَنْ يَخْتَمَ ؛ وَهِيَ قِرَاءَةُ أَهْلِ مَكَّةَ ؛  
أَخَذَهَا ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ ، وَمُجَاهِدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي ، وَأَبِيٍّ عَنْ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ رَوَاهُ ابْنُ خَزِيمَةَ ، وَالبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَقَوَاهُ وَرَوَاهُ مِنْ  
طَرِيقٍ مَوْقُوفًا عَلَى أَبِي بَسْنَدٍ مَعْرُوفٍ <sup>(١)</sup> ؛ وَهُوَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ ، وَقَدْ أَنْكَرَهُ أَبُو حَاتِمٍ  
الرَّازِيُّ عَلَى عَادَتِهِ [ فِي ] <sup>(٢)</sup> التَّشْدِيدِ ؛ وَاسْتَأْنَسَ لَهُ الْحَلِيمِيُّ بِأَنَّ الْقِرَاءَةَ تَنْقَسِمُ إِلَى أَبْعَاضٍ

(١) نقله ابن كثير في التفسير ٤ : ٥٢١ ؛ قال : « رويانا من طريق أبي الحسن أحمد بن محمد بن  
عبد الله بن أبي بزة القرني قال : قرأت على عكرمة بن سليمان وأخبرني أنه قرأ على إسماعيل بن قسطنطين  
وشبل بن عباد فلما بلغت « والضحى » قال لي : كبر حتى تختتم مع خاتمة كل سورة ، فإننا قرأنا على ابن  
كثير فأمرنا بذلك ؛ وأخبرنا أنه قرأ على مجاهد فأمره بذلك ، وأخبره مجاهد أنه قرأ على ابن عباس فأمره  
بذلك ، وأخبره ابن عباس أنه قرأ على أبي بن كعب فأمره بذلك ، وأخبره أبي أنه قرأ على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأمره بذلك »

(٢) تسكئة من ط .

متفرقة ؛ فكانه <sup>(١)</sup> كصيام الشهر ؛ وقد أمر الناس أنه إذا أكلوا العيدة أن يكبروا الله على ما هدهم . فالقياس أن يكبر القارى إذا أكل عدة السور .

وذكر غيره أن التكبير [كان] لا استشعار انقطاع الوحي ؛ قال : وصفته في آخر هذه السور أنه كلما ختم سورة وقف وقفة ، ثم قال : الله أكبر ، ثم وقف وقفة ثم ابتداء السورة التي تليها إلى آخر القرآن . ثم كبر كما كبر من قبل ، ثم أتبع التكبير الحمد ، والتصديق ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والدعاء .

وقال <sup>(٢)</sup> سليم الرازى <sup>(٣)</sup> في تفسيره : يكبر <sup>(٤)</sup> القارى بقراءة ابن كثير إذا بلغ « والضحي » بين كل سورتين تكبيرة ؛ إلى أن يختم القرآن ولا يصل آخر السورة بالتكبير ؛ بل يفصل بينهما بسكتة ؛ وكان المعنى في ذلك ما روى أن الوحي كان تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما فقال ناس : إن محمدا قد ودّعه صاحبه وقلاه ، فزات هذه السورة ، فقال : الله أكبر ، . قال : ولا يكبر في قراءة الباقيين ؛ ومن حجتهم أن في ذلك ذريعة إلى الزيادة في القرآن ؛ بأن زيد عليه فيتوهم أنه من القرآن فينبتوه فيه <sup>(٥)</sup> .

## مسألة

### [ في تكرير سورة الإخلاص ]

مما جرت به العادة من تكرير سورة الإخلاص عند الختم ؛ نص الإمام أحمد على

(١) م : « فكانت » . (٢) من هنا إلى آخر الفصل ساقط من ت . (٣) هو أبو الفتح سليم بن أيوب الرازى المتوفى سنة ٤٧٠ هـ ؛ صاحب التفسير المسمى ضياء القلوب في التفسير ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ١٠٩١ . (٤) نقله القرطبي في التفسير ٢٠ : ١٠٣ . (٥) ذكر ابن الجزرى اختلاف القراء في ابتداء التكبير : هل هو من أول الضحي أو من آخرها ؛ وفي انتهائه هل هو من أول السورة أو آخرها . وانظر النشر ٢ : ٤٠٠ .

المنع ؛ ولكن عمل الناس على خلافه ؛ قال بعضهم : والحكمة في التكرير ما وُرد أنها تعدل ثلث القرآن ؛ فيحصل بذلك ختمة .

فإن قيل : فعلى هذا كان ينبغي أن يقرأ ثلاثا بعد الواحدة التي تضمنتها الختمة ؛ فيحصل ختمتان .

قلنا : مقصود الناس ختمة واحدة ؛ فإن القارىء إذا قرأها ثم أعادها مرتين كان على يقين من حصول ختمة ؛ إما التي قرأها من الفاتحة إلى آخر القرآن ، وإما [ التي حصل ]<sup>(١)</sup> ثوابها بقراءة سورة الإخلاص ثلاثا ، وليس المقصود ختمة أخرى .

## مسألة

[ فيما يفعله القارئ عند ختم القرآن ]

ثم إذا ختم وقرأ المعوذتين قرأ الفاتحة وقرأ خمس آيات من البقرة إلى قوله : ﴿ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> لأن « آية الكوفيين » ، وعند غيرهم بعض آية . وقد روى الترمذى : أى العمل أحب إلى الله ؟ قال : الحال<sup>(٣)</sup> المرتمل ، قيل المراد به الحث على تكرار الختم ختمة بعد ختمة ؛ وليس فيه ما يدل على أن الدعاء لا يتعقب الختم .

(٢) سورة البقرة .

(١) تكملة من ت

(٣) نقله ابن الأثير في النهاية ١ : ٢٥٣ : سئل أى الأعمال أفضل ؟ فقال : الحال المرتمل ، قيل : وما ذاك ؟ قال : الخاتم المفتوح ؛ وهو الذى يختم القرآن بتلاوته ؛ ثم يفتح التلاوة من أوله ، شبهه بالمسافر يبلغ المنزل فيحل فيه ثم يفتح سيره ؛ أى يبتدئه ؛ وكذلك قراء مكة إذا ختموا القرآن بالتلاوة ابتداء وقرأوا الفاتحة وخمس آيات من أول سورة البقرة إلى : « وأولئك هم المفلحون » . ثم يقطعون القراءة ، ويسمون فأغل ذلك الحال المرتمل ، أى ختم القرآن وابتدأ بأوله ولم يفصل بينهما بزمان . وقيل : أراد بالحال المرتمل الغازى الذى لا يقفل عن غزو إلا عقبه بآخر .

## فائدة

روى <sup>(١)</sup> البيهقي في دلائل النبوة وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو عند ختم القرآن : اللهم ارحمني بالقرآن ، واجعله لي أماناً ونوراً وهدى ورحمة ، اللهم ذكّرني منه ما نسيت ، وعلمني منه ما جهلت ، وارزقني تلاوته آناه الليل ، واجعله لي حُجَّةً يارب العالمين . رواه في شعب الإيمان بأطول من ذلك ، فليُنظر فيه .

## مسألة

[ في آداب الاستماع ]

استماعُ القرآن والتفهم لمعانيه من الآداب المحثوث عليها ، ويكره التحدُّث بحضور القراءة ، قال الشيخُ أبو محمد بن عبد السلام : والاشتغالُ عن السماع بالتحدُّث بما لا يكون أفضلَ من الاستماعِ سوءُ أدب على الشرع ، وهو يقتضى أنه لا بأس بالتحدُّث للمصلحة .

## مسألة

[ في حكم من يشرب شيئاً كتب من القرآن ]

وأفتى الشيخ أيضاً بالمنع من أن يشرب شيئاً كتب من القرآن ، لأنه تلاقيه النجاسة الباطنة .

وفيما قاله نظر ؛ لأنها في معنيتها لا حكم لها .

(١) هذا الفصل ساقط من ت ؛ وهو في م وحواشي ط ؛ نقله عن خط المؤلف .

ومن صرح بالجواز من أصحابنا العماد النيهي<sup>(١)</sup> تلميذ البغوي<sup>(٢)</sup> فيما رأيته بخط ابن الصلاح .

قال : لا يجوز ابتلاع رُقعة فيها آية من القرآن ، فلو غَسَلها وشرب ماءها جاز . وحزم القاضى الحسين ،<sup>(٣)</sup> والرافعى<sup>(٤)</sup> بجواز أكل الأطعمة التى كتب عليها شيء من القرآن . وقال البيهقى : أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمى فى ذكر منصور بن عمار<sup>(٥)</sup> : أنه أوى الحكمة : وقيل إن سبب ذلك أنه وجد رُقعة فى الطريق مكتوبا عليها : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ، فأخذها فلم يجد لها موضعا ، فأكلها ، فأرى فيما يرى النائم كأن قائلا [ قد ] قال له : قد فتح الله عليك باحترامك لتلك الرُقعة فكان بعد ذلك يتكلم بالحكمة .

## مسألة

### [ القيام للمصاحف بدعة ]

وقال الشيخ أيضا فى ” القواعد “،<sup>(٦)</sup> : القيام للمصاحف بدعة لم تهد فى الصدر الأول ،

- (١) هو أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن الحسين بن محمد النهي الفقيه ؛ أحد فقهاء الشافعية ؛ تفقه على القاضى حسين بن محمد ؛ وسم الحديث من أستاذه عبد الله بن محمد البغوى ؛ توفى فى حد سنة ٤٨٠ . الباب ٣ : ٢٥٣ ، ومجمع البلدان ٨ : ٣٦٩ .
- (٢) هو عبد الله محمد البغوى .
- (٣) هو القاضى الحسين بن محمد بن أحمد أبو على الروزى ؛ شيخ الشافعية فى زمانه ؛ وصاحب الفتاوى المشهورة توفى سنة ٤٦٢ شذرات الذهب ٣ : ٣١٠ .
- (٤) هو الإمام أبو القاسم عبد الكريم بن محمد القروينى الرافعى الشافعى التوفى سنة ٦٢٣ ، صاحب الشرح على الوجيز فى فقه الشافعية ( كشف الظنون ) .
- (٥) هو أبو السرى منصور بن عمار ؛ البصرى ؛ الزاهد الواعظ ؛ قال ابن حجر : كان إليه المنتهى فى بلاغة الوعظ وترقيق القلوب وتحريك الهمم . لسان اليزان ٥ : ٩٨ .
- (٦) هو المعروف بالقواعد الكبرى فى فروع الشافعية للشيخ عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام التوفى سنة ٦٦٠ . كشف الظنون ١٣٥٩ .

والصواب ما قاله النووي في " التبيان " (١) ؛ من استحباب ذلك والأمر به لما فيه من التعظيم وعدم التهاون به . وسئل العباد بن يونس الموصلي عن ذلك : هل يستحب للتعظيم أويكره خوف الفتنة ؟ فأجاب : لم يرد في ذلك نقل مسموع ، والكل جائز ، ولكل نيتُه وقصدُه .

## مسألة

[ في حكم الأوراق البالية من المصحف ]

وإذا احتيج لتعطيل بعض أوراق المصحف لبلاء ونحوه فلا يجوز وضعه في شق أو غيره ليحفظ لأنه قد يسقط ويوطأ ، ولا يجوز تمزيقها لما فيه من تقطيع الحروف وتفرقة الكلم ؛ وفي ذلك إزراء بالمكتوب - كذا قاله الحلبي ؛ قال : وله غسلها بالماء ، وإن أحرقتها بالنار فلا بأس ، أحرقت عثمان مصاحف فيها آيات وقراءات منسوخة ، ولم ينكر عليه .

وذكر غيره أن الإحراق أولى من الغسل ؛ لأن الغسالة قد تقع على الأرض ، وجزم القاضي الحسين في " تعليقه " بامتناع الإحراق ؛ وأنه خلاف الاحترام ، والنوى بالكرهية ، فصل ثلاثة أوجه .

وفي " الواقعات " (٢) من كتب الحنفية أن المصحف إذا كمل لا يحرق بل تمخره في الأرض ، ويدفن .

ونقل عن الإمام أحمد أيضا . وقد يتوقف فيه لتعرضه للوطء بالأقدام .

(١) التبيان في آداب حملة القرآن ؛ للإمام محي الدين يحيى بن شرف النووي الشافعي التوفي سنة ٦٧٦ ، (كشف الظنون) .

(٢) الواقعات في الفروع ، لشمس الأئمة عبد العزيز بن أحمد الحلواني الحنفي التوفي سنة ٤٥٦ ، وللجصاص أيضا ، ولطاهر بن أحمد البخاري صاحب الخلاصة التوفي سنة ٥٤٢ ، ولأبي اليسر وللإمام فخر الدين حسين ابن منصور المعروف بقاضيخان التوفي سنة ٥٩٢ ( كشف الظنون) .

## مسألة

[ في أحكام تتعلق باحترام المصحف وتبجيله ]

ويستحب تطيبُ المصحف وجعله على كرسى ، ويجوز تحليته بالفضة إكراماً له على الصحيح ، روى البيهقي بسنده إلى الوليد بن مسلم قال : سألت مالكا عن تفضيض المصاحف ، فأخرج إلينا مصحفا فقال : حدثني أبي عن جدّي أنهم جمعوا القرآن في عهد عثمان رضی الله عنه ، وأنهم فضّضوا المصاحف على هذا ونحوه : وأما بالذهب فالأصحّ يباح للمرأة دون الرجل ، وخصّ بعضهم الجوازَ بنفس المصحف دون علاقته المنفصلة عنه ؛ والأظهر التسوية .

ويحرمُ توشد المصحف وغيره من كتب العلم ؛ لأن فيه إذلالاً وامتهانا ، وكذلك مدّة الرجلين إلى شيء من القرآن أو كتب العلم .

ويستحب تقبيلُ المصحف ؛ لأنّ عكرمة بن أبي جهل كان يقبّله ، وبالقياس على تقبيل الحجر الأسود ؛ ولأنه هدية لعباده ، فشرع تقبيله كما يستحب تقبيلُ الولد الصغير .

وعن أحمد ثلاث روايات : الجواز ، والاستحباب ، والتوقف .

وإن كان فيه رفعة وإكرام ؛ لأنه لا يدخله قياس ؛ ولهذا قال عمر في الحجر : لولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلك .

ويحرم السفر بالقرآن إلى أرض العدو للحديث فيه : خوف أن تناله أيديهم . وقيل : إن كثرة القراءة وأمن استيلاؤهم عليه لم يمنع ؛ لقوله : « مخافة أن تناله أيديهم » .

ويحرم كتابة القرآن بشيء نجس؛ وكذلك ذكر الله تعالى؛ وتكره كتابته في القطع الصغير؛ رواه البيهقي عن عليّ وغيره. وعنه تنوّق رجل في ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فغفر له.

وقال الضحاك بن مزاحم: ليتنى قد رأيت الأيدي تقطع فيمن كتب ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. يعني لا يجعل له سنّات. قال: وكان ابن سيرين يكره ذلك كراهة شديدة. ويستحب تجريد المصحف عمّا سواه. وكرهوا الأعشار والأخماس معه، وأسماء السور وعدد الآيات. وكانوا يقولون: جردوا المصحف. وقال الحلبيّ: يجوز، لأن النقط ليس له قرار فيتوهم لأجلها ما ليس بقرآن قرآنا؛ وإنما هي دلالات على هيئة المقروء فلا يضر إثباتها لمن يحتاج إليها.

وروى ابن أبي شيبة في مصنفه في الصلاة وفي فضائل القرآن: حدثنا وكيع، عن سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم، قال: قال عبد الله بن مسعود: جردوا القرآن. وفي رواية: لا تلحقوا به ما ليس منه. ورواه عبد الرزاق في مصنفه في أواخر الصوم. ومن طريقه رواه الطبراني في معجمه، ومن طريق ابن أبي شيبة رواه إبراهيم الحربي في كتابه "غريب الحديث". وقال: قوله: «جردوا»، يحتمل فيه أمران: أحدهما أي جردوه في التلاوة ولا تخلطوا به غيره، والثاني أي جردوه في الخط من النقط والتشير.

قلت: الثاني أولى لأن الطبراني أخرج في معجمه عن مسروق عن ابن مسعود أنه كان يكره التعشير في المصحف. وأخرجه البيهقي في كتاب "المدخل"، وقال: قال أبو عبيد: كان إبراهيم يذهب به إلى نقط المصاحف. ويروى عن عبد الله أنه كره التعشير في المصحف. قال البيهقي: وفيه وجه آخر أبين منه، وهو أنه أراد: لا تخلطوا به غيره من الكتب؛ لأن ما خلا القرآن من كتب الله تعالى إنما يؤخذ عن اليهود والنصارى؛

وليسوا بأمونين عليها . وَقَوِيَّ هَذَا الْوَجْهَ بِمَا أَخْرَجَهُ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ قُرْظَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ :  
لَمَّا خَرَجْنَا إِلَى الْعِرَاقِ خَرَجَ مَعَنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَشِيعُنَا فَقَالَ : إِنَّكُمْ تَأْتُونَ أَهْلَ قَرْيَةٍ لَهُمْ  
دَوِيٌّ بِالْقُرْآنِ كَدَوِيِّ النَّحْلِ فَلَا تَشْغَلُوهُمْ بِالْأَحَادِيثِ فَتَصْدُومُ ، وَجَرَّدُوا الْقُرْآنَ .  
قَالَ : فَهَذَا مَعْنَاهُ أَي لَا تَخْلُطُوا مَعَهُ غَيْرَهُ .

## خاتمة

روى البخارى فى تاريخه الكبير بسند صالح حديث : « من قرأ القرآن عند ظالم ليرفع  
منه ، لُعن بكل حرف عشر لعنات » .

النوع الثالثون  
في أنه هل يجوز في النصائف والرسائل والخطب  
استعمال بعض آيات القرآن

وهل يقتبس منه في شعر ويغير نظمه بتقديم وتأخير

وحرارة إعراب

جوزَ ذلك بعضهم للمتمكن من العربية؛ وسئل الشيخ عز الدين فقال : ورد عنه  
صلى الله عليه وسلم : « وجهت وجهي » ، والتلاوة ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وما روى البخارى في كتاب <sup>(٢)</sup> إلى هرقل : « سلام على من اتبع الهدى » ﴿ يَا أَهْلَ  
الْكِتَابِ تَمَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومن دعائه صلى الله عليه وسلم : « اللهم آتنا في الدنيا حسنة » .

وفي حديث آخر لابن عمر : « قَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ » <sup>(٤)</sup> .

وقال عليه السلام : « اللهم فائق الإصباح ، وجاعل الليل سكنا ، والشمس والقمر  
حسبانا ، اقض عني الدين ، وأغنني من الفقر » .

(٢) في باب كيف بدأ الرحي .

(١) سورة الأنعام ٧٩

(٣) سورة آل عمران ٦٤ ، وقد ورد الحديث في الأصول مقتضبا ؛ والذي في البخارى : « سلام على  
من اتبع الهدى ؛ أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام ، أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين ؛ فإن توليت  
فإن عليك إثم الأريسين ؛ وأهل الكتاب تمالوا إلى كلمة سواء ... »

(٤) كلمة « حسنة » ساقطة من ت .

وفي سياق كلام<sup>(١)</sup> لأبي بكر: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾<sup>(٢)</sup> ،  
فقصد الكلام ولم يقصد التلاوة .

وقول علي رضي الله عنه : إني مبايع صاحبكم ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾<sup>(٣)</sup> .

وقول<sup>(٤)</sup> الخطيب ابن نباتة : <sup>(٥)</sup> هُنَاكَ يَرْفَعُ الْحِجَابَ ، وَيُوضِعُ الْكِتَابَ ، وَيُجْمَعُ  
مِنْ لَهُ الثَّوَابُ ، وَحَقُّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ، فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ سُورَةَ لَهُ بَابٌ<sup>(٦)</sup> .

وقال النووي رحمه الله : إذا قال : ﴿خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾<sup>(٧)</sup> وهو جُنُبٌ ، وقصد

غير القرآن جازأله، وله أن يقول : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾<sup>(٨)</sup> .

قال إمامُ الحرمين : إذا قصد القرآن بهذه الآيات عصى ، وإن قصد الذكر ولم يقصد

شيئا لم يعص .

والطرطوشي<sup>(٩)</sup> :

رحل الظاعنون عنك وأبقوا في حواشي الأحشاء وجدا مقيا

قد وجدنا السلام يرادا سلاما إذ وجدنا التوى عذابا أليا

وثبت عن الشافعي :

(١) من كلمته حينما عهد لعمر بالخلافة ، وانظر الكامل للبرد - بشرح الرضوي ١ : ٦٢ .

(٢) سورة الشعراء ٢٢٧ (٣) سورة الأقال ٤٢ .

(٤) هو أبو يحيى عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل بن نباتة الحنظلي الفارقي صاحب الخطب المشهورة في  
الواعتظ ؛ وكان خطيب حلب ؛ وفيها اجتمع سيف الدولة ؛ وأغلب خطبه تدور حول الجهاد والحض عليه .

توفي سنة ٣٧٤ . ابن خلكان ١ : ٢٨٣ .

(٥) نقلها صاحب المثل السائر في باب التضمين ٢ : ٣٤٧ .

(٦) تضمين لآية الحديد ٣

(٧) سورة مريم ١٢ (٨) سورة الزخرف ١٣ .

(٩) هو أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد بن خلف الطرطوشي الأندلسي ، الزاهد العابد ، صاحب كتاب

سراج اللوك . توفي سنة ٥٢٠ . ابن خلكان ١ : ٤٧٩ .

أُنلَى بِالذِي اسْتَقْرَضَتْ خَطَا وَأَشْهَدَ مَعْشَرًا قَدْ شَاهَدُوهُ <sup>(١)</sup>  
فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْبِرَّاءَ عَنَّتْ لَجَلَالِ هَيْبَتِهِ الْوَجُوهُ  
يَقُولُ « إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجْلِ مُسَمًّى فَاصْبِرُوا » <sup>(٢)</sup>

ذكر القاضي أبو بكر الباقلاني أن تضمين القرآن في الشعر مكروه ، وأئمة البيان  
جوزوه وجعلوه من أنواع البديع ، وسمّاه القدماء تضمينا والتأخرون اقتباسا ، وسمّوا  
ما كان من شعر تضمينا .

## مسألة

[ يكره ضرب الأمثال بالقرآن ]

يكره ضرب الأمثال بالقرآن، نص عليه من أصحابنا الإمام النجاشي صاحب البغوي ، كما  
وجدته في " رحلة ابن الصلاح " <sup>(٣)</sup> بخطه .  
وفي كتاب " فضائل القرآن " لأبي عبيد عن النخعي قال : كانوا يكرهون أن يتلوا  
الآية عند شيء يعرض من أمور الدنيا .

قال أبو عبيد: وكذلك الرجل يريد لقاء صاحبه أو يهيم بحاجته ، فيأتيه من غير طلب ،  
فيقول كالمزاح : ﴿ حَيْثَ كَلَى قَدَرٍ يَأْمُوسَى ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فهذا من الاستخفاف بالقرآن ؛ ومنه  
قول ابن شهاب : <sup>(٥)</sup> لا تُتَأَطَّرَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَلَا بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .  
قال أبو عبيد : يقول : لا تجعل لهما نظيرا من القول ولا الفعل .

(١) ط « عابوه » .

(٢) تضمين قوله تعالى في سورة البقرة ٢٨٢ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى

أَجْلِ مُسَمًّى فَاصْبِرُوا » .

(٣) رحلة ابن الصلاح فوائد جمها الشيخ تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بالصلاح ؛  
التوفي سنة ٨٤٣ ؛ في رحلة إلى الشرق ، ضمنها فوائده في سائر العلوم . كشف الظنون ٨٣٦ .

(٤) سورة طه ٤٠ .

(٥) هو الإمام محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهري ؛ أحد الأئمة من التابعين .

## تنبیه

[ لا يجوز تعدى أمثلة القرآن ]

لا يجوز تعدى أمثلة القرآن؛ ولذلك أنكر على الحريري في قوله في مقامته الخامسة عشرة<sup>(١)</sup> « فأدخلني بيتا أخرج<sup>(٢)</sup> من التابوت ، وأوهى من بيت العنكبوت » ، فأنى معنى أبلغ من معنى أ كده الله من ستة أوجه ؛ حيث قال : ﴿ وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ ﴾<sup>(٣)</sup> فأدخل إن ، وبني أفضل التفضيل ، وبناء من الوهن ، وأضافه إلى الجمع ، وعرف الجمع باللام ، وأنى في خبر إن باللام ! وقد قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ وكان اللائق بالحريري ألا يتجاوز هذه المبالغة وما بعد تمثيل الله تمثيل ؛ وقول الله أقوم قيل ، وأوضح سبيل ؛ ولكن قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً ﴾<sup>(٥)</sup> ، وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم مثالا لما دون ذلك فقال : « لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ... »<sup>(٦)</sup> وكذلك قول بعضهم :

وَلَوْ أَنَّ مَا بِي مِنْ جَوْىِ وَصَبَابَةٍ عَلَى جَمَلٍ لَمْ يَبْقَ فِي النَّارِ خَالِدٌ

غفر الله له ؛ والله تعالى يقول : ﴿ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ﴾<sup>(٧)</sup> فقد جعل ولوج الجمل في السم غاية لنفي دخولهم الجنة ، وتلك غاية لا توجد ، فلا يزال دخولهم الجنة منفيًا ، وهذا الشاعر وصف جسمه بالنحول ، بما يناقض الآية . ومن هذا جرت

(١) هي القائمة الفرضية ١ : ٢٣٠ - بشرح القرشي .

(٢) سورة العنكبوت ٤١ .

(٣) أخرج : أصيب

(٤) سورة البقرة ٢٦ .

(٥) سورة الأنام ١٥٢

(٦) نقله السيوطي في الجامع الصغير ٢ : ٢٧١ عن الترمذي ولقطه فيه : « لو كانت الدنيا تعدل عند

الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء » .

(٧) سورة الأعراف ٤٠ .

مناظرة بين أبي العباس أحمد بن سريح<sup>(١)</sup>، ومحمد بن داود الظاهري<sup>(٢)</sup>؛ قال أبو العباس له :  
أنت تقول بالظاهر وتكر القياس ، فما تقول في قول الله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا  
يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾<sup>(٣)</sup> فمن يعمل مثقال نصف ذرة ما حكمه ؟ فسكت  
محمد طويلا وقال : أبلغني ربي ؛ قال له أبو العباس : قد أبلغتكَ دجلة ، قال : أنظرني  
ساعة ، قال : أنظرتك إلى قيام الساعة ، وافترقا ، ولم يكن بينهما غير ذلك .

وقال بعضهم : وهذا من مغالطات ابن سريح وعدم تصور ابن داود ؛ لأن الذرة ليس  
لها أبعاد فتمثل بالنصف والربع وغير ذلك من الأجزاء ؛ ولهذا قال سبحانه : ﴿ إِنْ أُلْقِيَ  
لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾<sup>(٤)</sup> فذكر سبحانه ما لا يُتخيل في الوهم أجزاءه ، ولا يدرك تفرقه .

---

(١) هو القاضي أحمد بن عمر بن سريح أبو العباس البضادي الشافعي ، شيخ الذهب ؛ وحامل لوائه ؛  
ذكره السبكي وأورد المناظرة التي قامت بينه وبين داود الظاهري في طبقات الشافعية ٢ : ٨٧ .

(٢) هو أبو بكر محمد بن داود بن علي بن خلف الأصبهاني المعروف بالظاهري ؛ الفقيه الأديب الشاعر ؛  
توفي سنة ٢٩٧ ، ابن خلكان ١ : ٤٧٨ .

(٤) سورة النساء ٤٠ .

(٣) سورة الزلزلة ٧ ، ٨ .

# النوع الحادى والثلاثون معرفة الأمثال

الكائنة فيه

وقد روى البيهقى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنَّ القرآن نزل على خمسة أوجه : حلال ، وحرام ، ومحكم ، ومتشابه ، وأمثال ، فاعملوا بالحلال ، واجتنبوا الحرام ، واتبعوا المحكم ، وآمنوا بالمتشابه ، وأعتبروا بالأمثال .

وقد عدّه الشافى مما يجب على المجتهد معرفته من علوم القرآن ، فقال : ثم معرفة ما ضرب فيه من الأمثال الدوال على طاعته ، المثبتة لا جتناب معصيته ، وترك الغفلة عن الحفظ ، والازدياد من نوافل الفضل . انتهى .

وقد صنف فيه من المتقدمين الحسن بن الفضل وغيره . ؛ وحقيقته إخراج الأغص إلى الأظهر ؛ وهو قسمان : ظاهر وهو المصرح به ، وكامن وهو الذى لا ذكر للمثل فيه ، وحكمه حكم الأمثال .

وقسمه أبو عبد الله البكر اباذى إلى أربعة أوجه : أحدها إخراج ما لا يقع عليه الحسن إلى ما يقع عليه ، وثانيها إخراج ما لا يعلم ببديهية العقل إلى ما يعلم بالبديهية ، وثالثها إخراج ما لم تجر به العادة إلى ما جرت به العادة ، ورابعها إخراج ما لا قوة له من الصفة إلى ما له قوة . انتهى .

وضرب الأمثال فى القرآن يُستفاد منه أمورٌ كثيرة : التذكير ، والوعظ ، والحث ،

والزجر، والاعتبار، والتقرير وترتيب المراد للعقل، وتصويره في صورة المحسوس؛ بحيث يكون نسبته للفعل كنسبة المحسوس إلى الحس. وتأتي أمثال القرآن مشتملة على بيان تفاوت الأجر، وعلى المدح والذم، وعلى الثواب والعقاب، وعلى تفخيم الأمر أو تحقيره، وعلى تحقيق أمر وإبطال أمر، قال تعالى: ﴿ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾<sup>(١)</sup>، فامتد علينا بذلك لما تضمنت هذه الفوائد، وقال تعالى: ﴿ وَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾<sup>(٢)</sup>، وقال: ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

والأمثال مقادير الأفعال، والتمثل كالصانع الذي يقدر صناعته، كالخياط يقدر الثوب على قامة الخيط، ثم يفريه، ثم يقطع. وكل شيء له قالب ومقدار، وقالب الكلام ومقداره الأمثال.

وقال الخفاجي: سمي مثلاً لأنه مائل<sup>(٤)</sup> بخاطر الإنسان أبداً، أي شاخص، فيتأتى به ويتمظ، ويخشى ويرجو، والشاخص المنتصب. وقد جاء بمعنى الصفة، كقوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ الْأَمْثَالُ الْأَعْلَى ﴾<sup>(٥)</sup> أي الصفة العليا، وهو قول « لا إله إلا الله »، وقوله: ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> أي صفتها.

ومن حكمته تعليم البيان؛ وهو من خصائص هذه الشريعة، والمثل أعون شيء على البيان.

فإن قلت: لماذا كان المثل عوناً على البيان، وحاصله قياس معنى بشيء، من عرف ذلك المقيس فحقه الاستغناء عن شبيهه، ومن لم يعرفه لم يحدث التشبيه عنده معرفة!

(٢) سورة الروم ٥٨.

(٤) ت: « يماثل » تحريف.

(٦) سورة الرعد ٣٥.

(١) سورة إبراهيم ٢٥.

(٣) سورة التكبوت ٤٣.

(٥) سورة النحل ٦٠.

والجواب أن الحِكم والأمثال تصوّر المعاني تصوّر الأشخاص ؛ فإن الأشخاص والأعيان أثبتت في الأذهان ، لاستعانةِ الذهن فيها بالحواس : بخلاف المعاني المقولة ؛ فإنها مجردة عن الحسّ ولذلك دقت ؛ ولا ينتظم مقصود التشبيه والتمثيل إلا بأن يكون المثل للضروب مجرداً مسلماً عند السامع .

وفي ضرب الأمثال من تقرير المقصود ما لا يخفى ؛ إذ الغرض من المثل تشبيه الخفي بالجليّ ، والشاهد بالغائب ، فالمرغّب في الإيمان مثلاً إذا مثل له بالنور تأكّد في قلبه المقصود ، والمرهّد في الكفر إذا مثل له بالظلمة تأكّد قبضه في نفسه .

وفيه أيضاً تبيّنت الخضم ، وقد أكثر تعالى في القرآن وفي سائر كتبه من الأمثال وفي سور الإنجيل سورة الأمثال <sup>(١)</sup> .

قال الزمخشريّ : التمثيل إنما يُصار إليه لكشف المعاني ، وإدناء التوهّم من المشاهد ؛ فإن كان التمثيل له عظيماً كان التمثيل به مثاه ، وإن كان حقيراً كان التمثيل به كذلك ؛ فليس العظم والحقارة في الضروب به المثل إلا بأمرٍ استدعته حال الممثل له ، ألا ترى أن الحقّ لما كان واضحاً جلياً تمثل له بالضياء والنور ، وأنّ الباطل لما كان بضده تمثل له بالظلمة ، وكذلك جعل بيت العنكبوت مثلاً في الوهن والضعف .

والمثل هو المستغرب ، قال الله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ ولما كان المثل السائر فيه غرابية استعير لفظ المثل للحال ، أو الصفة ، أو القصة ، إذا كان لها شأن وفيها غرابية .

(٢) سورة النحل ٦٠

(١) لعله أراد أمثال سليمان من كتب العهد القديم .

(٣) سورة الرعد ٣٥

أما استعارته للحال فكقوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾<sup>(١)</sup>؛ أي حالهم العجيب الشأن كحال الذي استوقد ناراً .

وأما استعارته للوصف فكقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾<sup>(٢)</sup> أي الوصف الذي له شأن، وكقوله: ﴿مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾<sup>(٣)</sup>، وكقوله: ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾<sup>(٤)</sup> وقوله: ﴿كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا﴾<sup>(٥)</sup>، وقوله سبحانه: ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾<sup>(٦)</sup> .

وأما استعارته للقصة فكقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾<sup>(٧)</sup> أي فيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة؛ ثم أخذ في بيان عجائبها .

لا يقال: إن في هذه الأقسام الثلاثة تداخلاً؛ فإن حال الشيء هي وصفه، ووصفه هو حاله؛ لأننا نقول: الوصف يُشعرُ ذكره بالأمر الثابتة الذاتية أو ما قاربها من جهة اللزوم للشيء وعدم الانفكاك عنه، وأما الحال فيطلق على ما يتلبس به الشخص مما هو غير ذاتي له ولا لازم، فتنازرا. وإن أُطلق أحدهما على الآخر فليس ذلك إطلاقاً حقيقياً. وقد يكون الشيء مثلاً له في الجرم، وقد يكون ما تعلقه النفس ويتوهم من الشيء مثلاً، كقوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾<sup>(٨)</sup>؛ معناه أن الذي يتحصل في النفس الناظر في أمرهم، كالذي يُتَّحَصَّلُ في نفس الناظر من أمر المستوقد؛ قاله ابن عطية، وبهذا يزول الإشكال الذي في تفسير قوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾<sup>(٧)</sup> وقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾<sup>(٩)</sup>؛ لأن ما يحصل للعقل من وحدانيته وأزليته ونفي ما لا يجوز عليه ليس بمثاله فيه شيء؛

(٢) سورة الحل ٦٠  
(٤) سورة البقرة ٢٦٤  
(٦) سورة الجمعة ٥  
(٨) سورة البقرة ١٧

(١) سورة البقرة ١٧  
(٣) سورة الفتح ٢٩  
(٥) سورة العنكبوت ٤١  
(٧) سورة الرعد ٣٥  
(٩) سورة الشورى ١١

وذلك المتحصل هو المثل الأعلى ؛ في قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقد جاء :  
﴿ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ففسر بجملة الوجدانية .

وقال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ﴾ <sup>(٣)</sup> : هي  
الأمثال ، وقيل : المقوبات .

وقال الزخشي : المثل في الأصل بمعنى المثل ، أى النظير ؛ يقال : مثل  
ومثل ومثيل كشبه وشبه وشبيه . ثم قال : ويستعار للحال ، أو الصفة ، أو القصة إذا  
كان لها شأن وفيها غرابة . انتهى .

وظاهر كلام أهل اللغة أن « المثل » ، بفتحتين : الصفة كقوله : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ  
الَّذِي اسْتَوَىٰ قَدَ نَارًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وكذا ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> . وما اقتضاه كلامه من اشتراط  
الغرابة يخالف أيضاً لكلام اللغويين . وما قاله من أن المثل والمثل بمعنى ينبنى أن  
يكون مراده باعتبار الأصل وهو الشبه ؛ وإلا فالحققون— كما قاله ابن العربي— على أن المثل  
(بالكسر) عبارة عن شبه المحسوس ، وبفتحتها عبارة عن شبه المعاني المعقولة ؛ فالإنسان  
مخالف للأسد في صورته مشبه له <sup>(٦)</sup> في جرائته وحدته ، فيقال للشجاع أسد ، أى يشبه  
الأسد في الجرأة ، ولذلك يخالف الإنسان الفيت في صورته <sup>(٧)</sup> ، والكريم من الإنسان  
يشابهه في عموم منفعتة .

وقال غيره : لو كان المثل والمثل سيان للزم التناقى بين قوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ  
شَيْءٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وبين قوله : ﴿ وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ <sup>(٨)</sup> فإن الأولى نافية له والثانية مثبتة له .

(٢) سورة محمد ١٩

(١) سورة النحل ٦٠

(٣) سورة الرعد ٦

(٥) سورة الرعد ٣٥

(٤) سورة البقرة ١٧

(٧) سورة الشورى ١١

(٦ - ٦) ساقط من ت

(٨) سورة النحل ٦٠

وفرق الإمام فخر الدين بينهما بأن المثل هو الذي يكون مساويا للشيء في تمام الماهية ،  
والمثل هو الذي يكون مساويا له في بعض الصفات الخارجة عن الماهية .

وقال حازم في كتاب " منهاج البلغاء " : وأما الحكم والأمثال ؛ فإما أن يكون  
الاختيار فيها بجرمي الأمور على المعتاد فيها ، وإما بزوالها في وقتٍ عن المعتاد ؛ عن جهة  
الغربة أو الندور فقط ، لتوطن النفس بذلك على ما لا يمكنها التحرز منه ؛ إذ لا يحسنُ منها  
التحرز من ذلك ، ولتحذر ما يمكنها التحرز منه ويحسن بها ذلك ، ولترغب فيما يجب أن  
يرغب فيه ، وترهب فيما يجب أن ترهبه ، وليقرب عندها ما تستبعده ، ويبعد لديها تستقر به ؛  
وليبين لها أسباب الأمور ، وجهات الاتفاقات البعيدة الاتفاق بها ؛ فهذه قوانين الأحكام  
والأمثال ؛ قلما يشدّ عنها من جزئياتها شيء .

فنه قوله : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَرَقٌّ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنْ أَلَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَحُوثَةَ فَمَا فَوْقَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ  
بَيْتًا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ كَمَثَلِ الْجَمْرِ يَخْتَلِ اسْفَارًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَرِيَمَ ابْنَةَ  
عِمْرَانَ ... ﴾ <sup>(٦)</sup> الآيات .

(١) سورة البقرة ١٧

(٢) سورة البقرة ٢٦

(٥) سورة الجمعة ٥

(٢) سورة البقرة ١٩

(٤) سورة العنكبوت ٤٩

(٦) سورة التحريم ١٠ ، ١٢

وقوله : ﴿ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ ... ﴾ <sup>(١)</sup> الآية .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيَمَةٍ يُحْسِبُهُ الظَّنَّ أَنْ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ثم قال : ﴿ أَوْ كظلماتٍ في بَحْرٍ لُجِّيٍّ ... ﴾ <sup>(٣)</sup> الآية .  
وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَفَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَدْنِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

فهذه أمثال قصار وطوال مقتضبة من كلام الكشاف .

\*\*\*

فإن قلت : في بعض هذه الأمثلة تشبيه أشياء بأشياء لم يذكّر فيها المشبهات ، وهلا صرح بها ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمَسِيءُ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؟

قلت : كما جاء ذلك نصريحا فقد جاء مطويا ، ذكره على طريق الاستعارة ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وكقوله : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

والصحيح الذي عليه علماء البيان أن التمثيلين من جملة التمثيلات المركبة المقرّبة لا يتكلف لكل واحد شيء بقدر شبهه به ؛ بناء على أن العرب تأخذ أشياء فرادى معزولا بعضها من بعض ، تشبهها بنظائرها ، كما جاء في بعض الآيات <sup>(٨)</sup> من القرآن . وقد تشبه أشياء قد تضامت وتلاحت حتى عادت شيئا واحدا بأخرى مثلها ، وذلك كقوله

(٢) سورة النور ٣٩ .  
(٤) سورة النحل ٩٢ .  
(٦) سورة فاطر ١٢ .  
(٨) ط : « في القرآن » .

(١) سورة البقرة ٢٦٤ .  
(٣) سورة النور ٤٠ .  
(٥) سورة غافر ٥٨ .  
(٧) سورة الزمر ٢٩ .

تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ خُلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ﴾ (١) ، فإن الغرض تشبيه حال اليهود في جهلها بما معها من التوراة وآياتها الباهرة بحال الحمار الذي يحمل أسفار الحكمة ، وليس له من حملها إلا الثقل (٢) والتعب من غير فائدة . وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا هَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ (٣) ، المراد قلة ثبات زهرة الدنيا كقلة بقاء الحضرة .

وقد ضرب الله تعالى لما أنزله من الإيمان والقرآن مثلين ، مثله بالماء ، ومثله بالنار ، فثله بالماء لما فيه من الحياة ، وبالنار لما فيه من النور والبيان ؛ ولهذا سماه الله روحا لما فيه من الحياة ، وسماه نورا لما فيه من الإضاءة ؛ ففي سورة الرعد قد مثله بالماء فقال : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا . . . ﴾ (٤) الآية ، فضرب الله الماء الذي نزل من السماء فسيل الأودية بقدرها ، كذلك ما ينزله من العلم والإيمان فتأخذ القلوب كل قلب بقدره ، والسيل يحتمل زبدا راييا ، كذلك مافي القلوب يحتمل شبهات وشهوات . ثم قال : ﴿ وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ ﴾ (٥) ؛ وهذا المثل بالنار التي توقد على الذهب والفضة والرصاص والنحاس ، فيختلط بذلك زبد أيضا كالزبد الذي يعلو السيل ، قال الله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٦) ، كذلك العلم النافع يمسك في القلوب بالتوحيد وعبادة الله وحده .

روى ابن أبي حاتم عن قتادة قال : هذه ثلاثة أمثال ضربها الله في مثل واحد ؛

(٢) ت : « الثقل » .

(١) سورة الجمعة . ٥ .

(٣) سورة الكهف . ٤٥ .

(٤) سورة الرعد ١٧ .

يقول. كما اضمحل هذا الزبد فصار جُفاء لا يُنتفع به ولا تُرْجى برّكته، كذلك يضمحل الباطل عن أهله (١).

وفي الحديث الصحيح : « إنَّ مثلَ ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً فكان منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلاً والعشب الكثير، وكان منها طائفة أمسكت الماء فشرب الناس واستقوا وزرعوا، وكانت منها طائفة إنما هي قيعان لا تمسك ماء، ولا تُنبت كلاً، وذلك مثلُ مَنْ قه في دين الله ففهم ما بعثني الله به من الهدى والعلم، ومثلُ مَنْ لم يرفع بذلك رأساً، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به » .

وقد ضرب الله للمناقضين مثلين: مثلاً بالنار، ومثلاً بالمطر، قال: ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَاراً.... ﴾ (٢) الآية، يقال: أضاء الشيء وأضاءه غيره فيستعمل لازماً ومتعدياً، فقوله: ﴿ أَضَاءَتْ مَاحَوْلَهُ ﴾ هو متعدٍ؛ لأن المقصود أن تضيء النار ما حول من يريدها حتى يراها، وفي قوله في البرق: ﴿ كَلِمَاتٌ أَضَاءَ لَهُمْ ﴾ (٣)، ذكر اللازم؛ لأن البرق بنفسه يضيء بغير اختيار الإنسان؛ فإذا أضاء البرق سار، وقد لا يضيء ما حول الإنسان، إذ يكون البرق وصل إلى مكان دون مكان، فجعل سبحانه المناقضين كالذي أوقد ناراً فأضاءت ثم ذهب ضوءها، ولم يقل «انطفأت»، بل قال: ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ (٤)؛ وقد يبقى مع ذهاب النور حرارتها فتنصر. وهذا المثل يقتضى أن المناقض حصل له نور ثم

(١) قوله ابن جرير الطبري في التفسير ١٣ : ٩١ (طبعة بولاق).

(٢) سورة البقرة ١٧

(٤) سورة البقرة ١٧

(٣) سورة البقرة ٢٠

ذهب ، كما قال الله تعالى : ﴿ ذَلِكْ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (١) .

\*\*\*

[ تم بعون الله توفيقه الجزء الأول من كتاب البرهان في علوم القرآن للامام بدر الدين الزركشي .  
ويليه الجزء الثاني ، وأوله : النوع الثاني والثلاثون - معرفة أحكامه ] .

—————



## تصويبات واستدراكات

الصواب	٣	٣
وأحكامه	١٥	١٤
سورة البقرة ٩٧	٦	٢١
﴿لَكَارِهُونَ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا تَبِينَ كَأَنَّمَا يَسَاقُونَ﴾	١	٥١
﴿سَأُورِيكُمْ آيَاتِي﴾	٧	٩٤
سورة الفيل ٥	١٢	١٨٦
المعروف بالحاكم	١٣	١٩٠
أسند الزبيدي	١٦	٢٥٠
كما اقترحوا	١١	٢٥٩
﴿وَلِيُنذَرُوا﴾	٥	٢٨٢
أبو عبيدة	٣	٢٩١
طارىء	٧	٢٩٧
يحتاج إليها	١١	٢٩٧
ما أحسن زيدا	٨	٢٩٩
ملاحظة	٢	٣٠٤
بم انتصب ؟	١١	٣٠٦
لحذف الواو	١٢	٣١٢
وابنه عبد الباقي	٨	٣٢٣

الصواب	س	س
أبو عمر الطلمنكي	٣	٣٢٤
ابن مامويه	٣	٣٢٥
الكسائي على	١	٣٢٩
﴿ لا تيسوا ﴾	٢	٣٨٢
﴿ أظن مات ﴾	١	٣٨٧
سورة الكهف	١٩	٤٠٢
﴿ فاعلموا ... ﴾	٢١	٤٢٦
في كراهة قطع القرآن	٨	٤٦٤

# البرهان في علوم القرآن

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الطبعة الثالثة

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

مكتبة  
دار الشيرات

٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

« جميع الحقوق محفوظة »

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## النوع الثالث والثلاثون معرفة أحكامه

وقد اعتنى بذلك الأئمة وأفرده، وأولم الشافعي، ثم تلاه من أصحابنا الكيا المرآسي<sup>(١)</sup>،  
ومن الحنفية أبو بكر الرازي<sup>(٢)</sup>، ومن المالكية القاضي إسماعيل<sup>(٣)</sup>، وبكر بن العلاء  
التشيري<sup>(٤)</sup>، وابن بكير، ومكي، وطبن القزبي<sup>(٥)</sup>، وابن الفرس<sup>(٦)</sup>، ومن الحنابلة  
القاضي أبو يعلى الكبير<sup>(٧)</sup>.

ثم قيل: إن آيات الأحكام خمسمائة آية وهذا ذكره النزالي وغيره، وتبعهم الرازي؛  
ولعل مرادهم المصريح به؛ فإن آيات القصص والأمثال وغيرها يُستنبط منها كثير

- 
- (١) الإمام أبو الحسن علي بن محمد الشافعي المعروف بالكيا المرآسي التوفيق سنة ٥٠٤. ومن تفسيره نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم ٥٤٤ تصحيحه. (واظفر كشف الظنون).
  - (٢) هو الإمام أبو بكر أحمد بن علي الميروف بلجساس؛ توفى سنة ٣٧٠. وطبع كتابه أحكام القرآن في الآستانة سنة ١٣٣٨ هـ. واظفر حجم المطبوعات ص ٦٩٨.
  - (٣) هو القاضي أبو إسحاق إسماعيل بن إسحاق الأزدي البصري؛ كان من نظراء المبرد في النحو مع اشتغاله برأسة الفقه والتضاء، توفى سنة ٢٨٤. الدياج المذهب ٩٣.
  - (٤) هو بكر بن العلاء التشيري؛ من قمل البصرة؛ وانتقل إلى مصر؛ وكان من كبار الفقهاء المالكيين بها، توفى سنة ١٨٢. الدياج المذهب ١٠٦.
  - (٥) هو أبو بكر محمد بن عبد الله المروف بابن العربي الطافزني الأندلسي الإشبيلي، توفى سنة ٥٤٦ هـ، وطبع كتابه أحكام القرآن في مطبعة السعادة ١٣٣٢ هـ. حجم المطبوعات ١٧٥.
  - (٦) هو عبد الله بن محمد بن فرس القزطلي، التوفيق سنة ٥٩٧ هـ، ذكر كتابه صاحب كشف الظنون ٢٠.
  - (٧) هو القاضي محمد بن الحسين بن محمد القراء أبو يعلى الحنبلي؛ إليه انتهت رئاسة الحنابلة في زمانه وتوفى سنة ٤٥٨ هـ، النجوم الزاهرة ٥ : ٧٨.

من الأحكام، ومن أراد الوقوفَ على ذلك فليطالع كتاب الإمام الشيخ عز الدين بن عبد السلام .

ثم هو قسمان : أحدهما ما صُرِّحَ به في الأحكام ؛ وهو كثير ، وسورة البقرة والنساء والمائدة والأنعام مشتملة على كثير من ذلك ، والثاني ما يؤخذ بطريق الاستنباط . ثم هو على قسمين <sup>(١)</sup> :

أحدهما ما يستنبط من غير ضمنية إلى آية أخرى ، كاستنباط الشافعي تحريم الاستمناء باليد من قوله تعالى : ﴿ إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> إلى قوله : ﴿ فَمَنْ أَبْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> . واستنباط صحة أنكحة الكفار من قوله تعالى : ﴿ أَمْرَأَةٌ فِرْعَوْنُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ونحوه . واستنباطه عتق الأضلِّ والفرع بمجرد الملك من قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا . إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فجعل العبودية منافيةً للولادة حيث ذكرت في مقابلتها ؛ فدلَّ على أنها لا يجتمعان . واستنباطه حُجِّية الإجماع من قوله : ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> . واستنباطه <sup>(٨)</sup> صحة صوم الجنب من قوله تعالى : ﴿ فَأَلَا نَبَاشِرُوهُنَّ ﴾ إلى قوله : ﴿ حَتَّىٰ يَنْبَيِّنَ لَكُمْ أَنْخِيطُ الْأَبْيَضُ مِنْ أَنْخِيطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، فدلَّ على جواز الوقاع في جميع الليل ، ويلزم منه تأخيرُ الفسل إلى النهار ؛ وإلا لوجب أن يحرم الوطاء إلى آخر جزء من الليل بمقدار ما يقع الفسل فيه .

(٢) سورة المؤمنون ٦ ، ٧ .

(٤) سورة المد ٤ .

(٦) سورة النساء ١١٥ .

(٨) سورة البقرة ١٨٧ .

(١) ت : « نوعين »

(٣) سورة التحريم ١١

(٥) سورة مريم ٩٢ ، ٩٣ .

(٧) ت : « واستنباط » .

(٩) م : « يسم » تصحيف .

والثاني ما يُستنبط مع ضميمه آية أخرى ، كاستنباط عليّ وابن عباس رضي الله عنهما أن أقلّ الحمل ستة أشهر من قوله تعالى : ﴿ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ <sup>(١)</sup> مع قوله : ﴿ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ وعليه جرى الشافعيّ ، واحتجّ بها أبو حنيفة على أن أكثر الرضاع سنتان ونصف ( ثلاثون شهرا ) ووجهه أنّ الله تعالى قدر لشيئين مدّة واحدة فانصرفت المدّة بكاملها إلى كلّ واحد منهما ، فلما قام النقص في أحدهما بقي الثاني <sup>(٣)</sup> على أصله ، ومثل ذلك بالأجل الواحد للدينين ؛ فإنه مضروب بكاله لكل واحد منهما ، وأيضا فإنه لا بدّ من اعتبار مدّة يبقى فيها الإنسان بحيث يتغير الغذاء ، فاعتبرت مدة يعتاد الصبيّ فيها غذاء طبيعيا غير اللبن ، ومدّة الحمل قصيرة ، فقدمت الزيادة على الحولين .

فإن قيل : العادة الغالبة في مدة الحمل تسعة أشهر ، وكان المناسب في مقام الامتتان ذكر الأكثر المعتاد ، لا الأقلّ النادر ، كما في جانب الفصل !

قلنا : لأنّ هذه المدّة أقلّ مدة الحمل ، ولما كان الولد لا يعيش غالبا إذا وضع لسته أشهر ، كانت مشقّة الحمل في هذه المدّة موجودة لا محالة في حق كل مخاطب ، فكان ذكره أدخل في باب المناسبة ، بخلاف الفصل ، لأنه لا حدّ لجانب القلة فيه ، بل يجوز أن يعيش الولد بدون ارتضاع من الأم ؛ ولهذا اعتبر فيه الأكثر ، لأنه الغالب ، ولأنه اختياري ؛ كأنه قيل : حملته ستة أشهر لا محالة إن لم تحمله أكثر .

ومثله استنباط الأصوليين أن تارك الأمر يستحق العقاب من قوله تعالى : ﴿ أَفَصَبَّيْتَ أَمْرِي ﴾ <sup>(٤)</sup> مع قوله : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وكذلك

(٢) سورة لقان ١٤ .

(١) سورة الأحقاف ١٥

(٣) ت : « الباقي » .

(٥) سورة الجن ٢٣ .

(٤) سورة طه ٩٣

استنباط بعض المتكلمين أن الله خالق لأفعال العباد ؛ من قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، مع قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ فإذا ثبت أنه يخلق ما يشاء ، وأن مشيئة العبد لا تحصل إلا إذا شاء الله أنتج أنه تعالى خالق لمشيئة العبد .

## فائدة

[ في ضرورة معرفة المفسر قواعد أصول الفقه ]

ولا بدّ من معرفة قواعد أصول الفقه ؛ فإنه من أعظم الطرق في استثمار الأحكام من الآيات .

فيستفاد عموم الفكرة في سياق النفي من قوله تعالى : ﴿ وَلَا يظَلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ <sup>(٣)</sup> وقوله : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَعْيُنٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وفي الاستفهام من قوله : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وفي الشرط من قوله : ﴿ فَإِنَّمَا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وفي النهي من قوله : ﴿ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وفي سياق الإثبات بعموم القلة المتضمن من قوله : ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ ﴾ <sup>(٩)</sup>

(٢) سورة القصص ٦٨ .

(٤) سورة السجدة ١٧ .

(٦) سورة مريم ٢٦ .

(٨) سورة الحجر ٦٥ .

(١) سورة الدمر ٣٠

(٣) سورة الكهف ٤٩

(٥) سورة مريم ٦٥

(٧) سورة التوبة ٦

(٩) سورة التكاوير ١٤

وقوله : ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴾ <sup>(١)</sup> . وإذا أضيف إليها « كل » ، نحو : ﴿ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ويستفاد عموم المفرد المحلى باللام من قوله : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ويستفاد عموم المفرد المضاف من قوله : ﴿ وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ والمراد جميع الكتب التي اقتضت فيها أعمالهم .

وعوموم الجمع المحلى باللام في قوله : ﴿ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقْتَتِ ﴾ <sup>(٦)</sup> وقوله : ﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ... ﴾ <sup>(٨)</sup> إلى آخرها .

والشرط من قوله : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ <sup>(٩)</sup> ، وقوله : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، وقوله : ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، وقوله : ﴿ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ <sup>(١٣)</sup> ، وقوله : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ

(١) سورة الشمس ٢

(٢) سورة ق ٢١

(٣) سورة الرعد ٤٢

(٤) سورة التحريم ١٢

(٥) سورة المرسلات ١١

(٦) سورة الأحزاب ٣٥

(٧) سورة الزلزلة ٧

(٨) سورة النساء ٧٨

(٩) سورة والصر ٢

(١٠) سورة عم ٤٠

(١١) سورة المجانية ٢٩

(١٢) سورة الأحزاب ٧

(١٣) سورة طه ١١٢

(١٤) سورة البقرة ١٩٧

(١٥) سورة البقرة ١٥٠

يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴿١﴾ وقوله : ﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ ﴿٢﴾ .

هذا إذا كان الجواب طلباً مثل هاتين الآيتين ؛ فإن كان ماضياً لم يلزم العموم .

وكقوله : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا ﴾ ﴿٣﴾ ، و ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﴾ ﴿٤﴾ . وإن كان مستقبلاً فأكثر موارد العموم كقوله : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾ ﴿٥﴾ وقوله : ﴿ وَإِذْ مَرَّوَا بِهِمْ يَبْتَغَمُونَ ﴾ ﴿٦﴾ ، وقوله : ﴿ إِيَّاهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ ﴿٧﴾ .

وقد لا يعم كقوله : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا إِلَهُمُ أُجْسَامَهُمْ ﴾ ﴿٨﴾ .

ويستفاد كون الأمر المطلق للوجوب من ذمّه لمن خالفه ونسبته إياه عاصياً ، وترتيبه العقاب العاجل أو الآجل على فعله .

ويستفاد كون النهي من ذمّه لمن ارتكبه ونسبته عاصياً ، وترتيبه العقاب على فعله . ويستفاد الوجوب بالأمر بالتصريح بالإيجاب ، والقرض ، والكذب ، ولفظة « على » ، ولفظة « حق على العباد » ، و « على المؤمنين » ، وترتيب الذمّ والعقاب على الترك ، وإحباط العمل بالترك ، وغير ذلك .

ويستفاد التحريم من النهي ، والتصريح بالتحريم ، والحظر ، والوعيد على الفعل ، وذم الفاعل ، وإيجاب الكفارة ، وقوله « لا ينبغي » فإنها في لغة القرآن والرسول لمنع شرعاً أو عقلاً ، ولفظة « ما كان لهم ، كذا وكذا » ، و « لم يكن لهم » ، وترتيب الحدّ على

(٢) سورة الأنعام ٤٤

(٤) سورة المنافقون ١

(٦) سورة المطففين ٣٠

(٨) سورة المنافقون ٤

(١) سورة الأنعام ٦٨

(٣) سورة الجمعة ١١

(٥) سورة المطففين ٣

(٧) سورة الصافات ٣٥

الفعل ، ولفظة « لا يحمل » ، و « لا يصلح » ، ووصف الفعل بأنه فساد ، أو من تزوين الشيطان وعمله ، وأن الله لا يحبّه ، وأنه لا يرضاه لعباده ، ولا يزيكّي فاعله ، ولا يكلمه ولا ينظر إليه ، ونحو ذلك .

ويُستفاد الإباحة من الإذن ، والتخيير ، والأمر بعد الحظر ، ونفى الجُناس والهرج والإثم والمؤاخذه ، والإخبار بأنه ينفو عنه ، وبالإقرار على فعله في زمن الوحي ، وبالإنكار على من حرّم الشيء ، والإخبار بأنه خلق لنا ، وجعله لنا ، وامتنانه علينا به ، وإخباره عن فعل مَنْ قبلنا له ، غير ذامٍ لهم عليه ؛ فإن اقترن بإخباره مدحٌ دلّ على رجحانه استحباباً أو وجوباً .

## فصل

ويستفاد التعليل من إضافة الحكم إلى الوصف المناسب ، كقوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فكما يُفهم منه وجوب الجلد والقطع ، يفهم منه كون السرقة والزنا علةً ، وأن الوجوب كان لأجلهما ؛ مع أن اللفظ من حيث النطق لم يتعرض لذلك ؛ بل يتبادر إلى الفهم من نحوى الكلام . وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَنِي نَعِيمٍ ﴾ أى لبرّهم ، ﴿ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَنِي جَحِيمٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى لعجورهم .

وكذا كل كلام خرج مخرج الذم والمدح في حق العاصي والطيب ، وقد يسمى هذا في علم الأصول لحن الخطاب .

## فصل

وكل فعل عظمه الله ورسوله ، أو مدحه أو مدح فاعله لأجله ، أو أحبه ، أو أحب فاعله ، أو رضى<sup>(١)</sup> به ، أو رضى عن فاعله ، أو وصفه بالطيب أو البركة أو الحسن . أو نصبه سبباً لمحبه ، أو لثواب عاجل أو آجل . أو نصبه سبباً لذكره لعبد ، أو لشكره له ، أو لهدايته إياه ، أو لإرضائه فاعله ، أو لمغفرة ذنبه وتكفير سيئاته ، أو لقبوله ، أو لنصرة فاعله ، أو بشارته فاعله . أو وصف الفاعل بكونه معروفاً ، أو نقي الحزن والخوف عن فاعله ، أو وعده بالأمن ، أو نصبه سبباً لولايته ، أو أخبر عن دعاء الرسول بمصولة ، أو وصفه بكونه قربة ، أو أقسم به وبفاعله ؛ كالقسم بخيل المجاهدين وإغارتها ؛ فهو دليل على مشروعيته المشتركة بين الوجوب والندب .

## فصل

وكل فعل طلب الشرع تركه ، أو ذم فاعله ، أو عتب عليه ، أو لعنه ، أو مقت فاعله ، أو نقي محبته إياه أو محبة فاعله ، أو نقي الرضا به ، أو الرضا عن فاعله ، أو شبه فاعله بالبهائم ، أو بالشياطين ؛ أو جعله مانعاً من الهدى أو من القبول ، أو وصفه بسوء أو كراهة ، أو استعاذ الأنبياء منه ، أو أبغضوه ، أو جعل سبباً لنفي الفلاح أو لعذاب عاجل أو آجل ، أو لدم أو لوم أو ضلالة أو معصية ، أو وصف بجنث أو رجس ، أو نجس ، أو بكونه فسقاً أو إثمًا ، أو سبباً لإثم أو رجس أو غضب ، أو زوال نعمة ، أو حلول نقمة ، أو حد من

(١) ت : « رمى » تصحيف .

الحدود أو قسوة أو خِزْي أو امتهان نفس ، أو لعداوة الله ومحاربه والاستهزاء به ،  
 أو سخريته . أو جعله الرب سببا لنسيانه لفاعله ، أو وصف نفسه بالصبر عليه ، أو بالحلم  
 أو بالصفح عنه ، أو دعَا إلى التوبة منه ، أو وصَف فاعله بنجث أو احتقار ، أو نسبة إلى  
 عمل الشيطان وتزيينه ، أو تولى الشيطان لفاعله . أو وُصِف بصفة ذم ؛ مثل كونه ظلما  
 أو ضيا أو عدوانا أو إثما ، أو تبرأ الأنبياء منه أو من فاعله ، أو شكوا إلى الله من فاعله ،  
 أو جاهروا فاعله بالعداوة ، أو نصب سببا لخيبه فاعله عاجلا أو آجلا ، أو ترتب عليه  
 حرمان من الجنة ، أو وُصِف فاعله بأنه عدو الله ، أو أعلم فاعله بحرب [من] <sup>(١)</sup> الله ورسوله ،  
 أو حمل فاعله إثم غيره . أو قيل فيه : « لا ينبغي هذا » و « لا يصلح » ، أو أيرَ بالتقوى  
 عند السؤال عنه ، أو أيرَ بفعل يَصَادَه . أو هجر فاعله ، أو يُبَلَّغُ في الآخرة ،  
 أو يتبرأ بعضهم من بعض ، أو وصف صاحبه بالضلالة ، أو أنه ليس من الله في شيء ،  
 أو أنه ليس من الرسول وأصحابه ، أو قرِنَ بمحرّم ظاهر التحريم في الحكم ، أو أخبر <sup>(٢)</sup>  
 عنها بنجر واحد . أو جعل اجتنابه سببا للفلاح ، أو جعله سببا لإيقاع العداوة والبغضاء  
 بين المسلمين ، أو قيل لفاعله : « هل أنت مُنْتَه » ، أو نهى الأنبياء عن الدعاء لفاعله ، أو ترتب  
 عليه إبادة وطردا ، أو لفظه « قَتَلَ مَنْ فعله » ، أو « قاتل الله من فعله » ، أو أخبر أن  
 فاعله لا يكلمه الله يوم القيامة ولا ينظر إليه ولا يزيكبه ، أو أن الله لا يصلح عمله ،  
 أو لا يهْدِي كيده ، أو أن فاعله لا يُفْلح ، أو لا يكون في القيامة من الشهداء ، ولا من  
 الشفعاء ، أو أن الله تعالى يبار من فعله ، أو تَبَّ على وجود المفسدة فيه ، أو أخبر أنه لا يقبل  
 من فاعله صرَفًا ولا عدلا ، أو أخبر أن مَنْ فعله قبيح له الشيطان فهو له قرين ، أو جعل  
 الفعل سببا لإزاحة الله قلب فاعله ، أو صرَفه عن آيات الله وفهم الآية ، وسؤاله سبحانه عن

علة الفعل ؛ نحو : ﴿ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مِن آمَنَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ لِمَ تَلْبِسُونَ  
الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا  
تَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ ما لم يقترن به جواب عن السؤال ؛ فإذا قرن به جواب كان بحسب جوابه .

فهذا ونحوه يدل على المنع من الفعل ، ودلالته على التحريم أطرَدُ من دلالته على  
مجرد الكراهة .

وأما لفظ « يكرهه الله ورسوله » ، وقوله : ﴿ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ ؛ <sup>(٥)</sup> فأكثر  
ما يستعمل في المحرم ؛ وقد يستعمل في كراهة التنزيه ؛ وأما لفظ « أما أنا فلا أفعل »  
فالمحقق فيه الكراهة ، كقوله : « أما أنا فلا آكل متكثرا » ، وأما لفظ « ما يكون لك »  
و « ما يكون لنا » فأطرَد استعمالها في المحرم ، نحو : ﴿ مَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ  
فِيهَا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ﴿ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ  
لِي بِحَقِّهِ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

## فصل

وتستفاد الإباحة من لفظ الإحلال ، ورفع الجناح ، والإذن ، والعفو ، و « إن شئت  
فأفعل » ، و « إن شئت فلا تفعل » ؛ ومن الامتنان بما في الأعيان من المنافع وما يتعاق بها من

(٢) سورة آل عمران ٦١

(٤) سورة الصف ٢

(٦) سورة الأعراف ١٣

(٨) سورة المائدة ١١٦

(١) سورة آل عمران ٦٩

(٣) سورة ص ٧٥

(٥) سورة الإسراء ٣٨

(٧) سورة الأعراف ٨٩

الأفعال؛ نحو: ﴿وَمِنَ أَسْوَافِهِمْ وَأَوْبَارِهِمْ وَأَشْعَارِهِمْ أَنَاثًا﴾<sup>(١)</sup>، ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾<sup>(٢)</sup>،  
ومن السكوت عن التحريم ، ومن الإقرار على الفعل في زمن الوحي ؛ وهو نوعان :

إقرار الرب تعالى ، وإقرار رسوله إذا علم الفعل فمن إقرار الرب قول جابر : « كُنَّا  
نعزل والقرآن ينزل » ، ومن إقرار رسوله قول حسان : « كنت أنشد وفيه من هو خير منك ».

## فائدة

قوله تعالى : ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا  
تَسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾<sup>(٣)</sup> جمعت أصول أحكام الشريعة كلها ، فجمعت الأمر  
والنهي والإباحة والتخيير .

## فائدة

تقديم المتاب على الفعل من الله تعالى يدلُّ على تحريمه ، فقد عاتب الله سبحانه في  
خمسة مواضع من كتابه : في الأنفال<sup>(٤)</sup> ، وبراءة<sup>(٥)</sup> ، والأحزاب<sup>(٦)</sup> ، والتحريم<sup>(٧)</sup> ،

(٢) سورة النحل ١٦

(١) سورة النحل ٨٠

(٣) سورة الأعراف ٣١

(٤) آية ٦٧ : ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُتَخَيَّرَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُونَ  
عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ .

(٥) آية ٤٣ : ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا  
وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ .

(٦) آية ٣٧ : ﴿وَتَخَفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ .

(٧) آية ١ : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ﴾ .

وعيسى<sup>(١)</sup> خلافا للشيخ عز الدين بن عبد السلام حيث جعل العتب من أدلة النهي .

## فائدة

لا يصح الامتنان بمنوع عنه ؛ خلافا لمن زعم أنه يصح ، وبصرف الامتنان إلى خلقه للصبر عليهم .

## فائدة

التعجب كما يدل على محبة الله للفعل ، نحو « عجب ربك من شاب ليست له صبوة » ، و « تعجب ربك من رجل ثار من فراشه ووطأته إلى الصلاة » ، ونحو ذلك فقد يدل على بفض الفعل كقوله : ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقد يدل على امتناع الحكم وعدم حسنه ، كقوله : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

ويدل على حسن المنع منه وأنه لا يليق به فعله ، كقوله : ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾<sup>(٧)</sup> .

(١) آية ١ - ١٠ : ﴿ عِيسَى وَتَوَلَّىٰ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى . وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهِ يُزَكِّيٰ كَمَا... ﴾ .

(٢) سورة الصافات ١٢

(٣) سورة الرعد ٥

(٤) سورة آل عمران ١٠١

(٥) سورة البقرة ٢٨

(٦) سورة آل عمران ٨٦

(٧) سورة التوبة ٧

## قاعدة

في الإطلاق والتقييد<sup>(١)</sup>

إن وجد دليل على تقييد المطلق صير إليه ؛ وإلا فلا ، والمطلق على إطلاقه ، والتقييد على تقييده ؛ لأن الله تعالى خاطبنا بلغة العرب . والضابط أن الله تعالى إذا حكم في شيء بصفة أو شرط ثم ورد حكم آخر مطلقاً نظير ؛ فإن لم يكن له أصل يُرَدُّ إليه إلا ذلك الحكم التقييد وجب تقييده به ، وإن كان له أصلٌ غيره لم يكن رده إلى أحدهما بأولى من الآخر .

\*\*\*

فالأول مثل اشتراط الله العدالة في الشهود على الرجعة والفراق والوصية ، وإطلاقه الشهادة في البيوع وغيرها ؛ والعدالة شرط في الجميع .

ومنه تقييد ميراث الزوجين بقوله : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ﴾<sup>(٢)</sup> وإطلاقه الميراث فيما أطلق فيه ، وكان ما أطلق من الموارث كلها بعد الوصية والدين .

وكذلك ما اشترط في كفارة القتل من الرقبة المؤمنة ، وأطلقها في كفارة الظهار واليمين ، والمطلق كالتقييد في وصف الرقبة .

وكذلك تقييد الأيدي إلى المرافق في الوضوء ، وإطلاقه في التيمم .

وكذلك : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فأطلق الإحباط عليه وعلقه بنفس الردة ؛ ولم يشترط الموافاة عليه . وقال في الآية الأخرى : ﴿ وَمَنْ يَرْتَدِدْ

(١) هنا الفصل ساقط من ت ؛ وهو في م وحواشي ط .

(٢) سورة المائدة .

(٣) سورة النساء ١٢ .

مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَتٌ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴿١﴾ وقيد الردة بالموت عليها والموافاة على الكفر ، فوجب ردُّ الآية المطلقة إليها والألي يقضى بإحباط الأعمال إلا بشرط الموافاة عليها ؛ وهو مذهب الشافعي رضى الله عنه ، وإن كان قد تورع في هذا التقرير .

ومن هذا الإطلاق تحريم الدم وتقييده في موضع آخر بالسفوح . وقوله : ﴿ فَاَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقال في موضع آخر : ﴿ مِنْهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> . فإنه لو قيل : نحن نرى من يطلب الدنيا طلبا حثيثا ولا يحصل له منها شيء ! قلنا : قال الله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فعلق ما يريد بالمشيئة والإرادة .

ومثله قوله تعالى : ﴿ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وقوله : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، فإنه معاق .

## تنبيه

اختلف الأصوليون في أن حملَ المطلق على المقيد : هل هو من وضع اللغة أو بالقياس على مذهبين ، والأولون يقولون : العرب من مذهبها استحبابُ الإطلاق اكتفاءً بالمقيد

(٢) سورة النساء ٤٣

(١) سورة البقرة ٢١٧

(٣) سورة المائدة ٦

(٥) سورة الإسراء ٦٨

(٤) سورة الثورى ٢٠

(٧) سورة المؤمن ٦٠

(٦) سورة البقرة ١٨٦

وطلبنا للإيجاز والاختصار؛ وقد قال تعالى: ﴿عَنِ اليمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ (١) والمراد «عن اليمين قعيد»؛ ولكن حُذِفَ لدلالة الثاني عليه.

وزعم بعضهم أن القرآن كآية الواحدة؛ لأن كلام الله تعالى واحد؛ فلا بُدَّ أن يكون المطلق كالمقيد.

قال إمام الحرمين: وهذا غلط؛ لأن الموصوف بالاتحاد الصفة القديمة المختصة بالذات؛ وأما هذه الألفاظ والعبارات فحسوس تعددها، وفيها الشيء وتقيضه؛ كالإنبات والنفي، والأمر والنهي؛ إلى غير ذلك من أنواع التقاض التي لا يوصف الكلام القديم بأنه [اشتمل] (٢) عليها.

\*\*\*

والثاني كإطلاق صوم الأيام في كفارة اليمين، وقيدت بالتابع في كفارة الظهار والقتل، وبالتفريق في صوم التمتع؛ فلما تجاذب الأصل تركناه على إطلاقه.

هذا كله إذا كان الحكمان بمعنى واحد؛ وإنما اختلفا في الإطلاق والتقييد؛ فأما إذا حُكِمَ في شيء بأمورٍ لم يحكم في شيء آخر ينقض تلك الأمور وسُكِّت فيه عن بعضها - فلا يقتضى الإلحاق، كالأمر بغسل الأعضاء الأربعة في الوضوء، وذَكَرَ في التيمم عضوين فلم يكن في الأمر بمسح الرأس وغسل الرجلين في الوضوء دليل على مسحهما بالتراب في التيمم.. ومن ذلك ذكر العتق والصوم والطعام في كفارة الظهار، ولم يذكر الإطعام في كفارة القتل؛ فلم يجمع بينهما في إبدال الطعام عن الصيام.

وقريب من هذا قول السلف في قوله تعالى: ﴿وَأَمْهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ﴾ (٣) أن اللام مبهمة، وعتوا بذلك أن الشرط في الربائب خاصة.

(٢) زيادة يقتضيا السياق

(١) سورة ق ١٧

(٣) سورة النساء ٢٣

## قاعدة

### في العموم والخصوص

لايستدل<sup>(١)</sup> بالصفة العامة إذا لم يظهر تقييد عدم التعميم؛ ويستفاد ذلك من السياق، ولهذا قال الشافعي: اللفظُ بين في مقصوده، ويحتمل في غير مقصوده.

فنه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾<sup>(٢)</sup> لا يصلح الاحتجاج بها في إيجاب الزكاة في قليل الذهب والفضة وكثيره، وفي المتنوع منها من الحلي وغيره.   
الآ تَرَى أَنْ مَنْ مَلَكَ دُونَ النِّصَابِ مِنْهَا غَيْرُ دَاخِلٍ فِي جَمَلَةِ الْمُتَوَعَّدِينَ بِتَرْكِ الْإِنْفَاقِ مِنْهَا ! وهذا يدلُّ على أن القصد من الآية إثبات الحكم في ترك أداء الواجب من الزكاة منها؛ وفيها دليلٌ على وجوب الزكاة فيها، وليس فيها بيان مقدار ما يجب من الحق فيهما.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْئِدَتِهِمْ حَافِظُونَ...﴾<sup>(٣)</sup> الآية، القصد منها مدح قوم صانوا فروجهم عما لا يحل، ولم يواقعوا بها إلا من كان يملك النكاح أو اليمين؛ وليس في الآية بيان ما يحل منها وما لا يحل<sup>(٤)</sup>، ثم إذا احتيج إلى تفصيل ما يحل بالنكاح وملك اليمين صير إلى ما قصد، وتفصيله بقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ...﴾<sup>(٥)</sup> الآية.

(١) هذا الفصل ساقط من ت؛ وهو في م وحواشي ط.

(٢) سورة التوبة ٣٤ . (٣) سورة المؤمنون .

(٤) لفظ : « وما لا يحل » ساقط من م

(٥) سورة النساء ٢٣

كذا قاله القفال الشاشي <sup>(١)</sup>؛ وفيه نظر لما سبق .

ومثله قوله تعالى : ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ ﴾ <sup>(٢)</sup> إلى قوله : ﴿ مِنْ أَنْخِيطِ  
الْأَسْوَدِ ﴾ <sup>(٣)</sup> فلو تعلق متعلق بقوله : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> في إباحة أكل أو شرب  
كل شيء قد اختلف فيه لكان لا معنى له؛ لأن المخاطب قد غفل عن أنها لم ترد مبينة لذلك ،  
بل مبينة لحكم جواز الأكل والشرب والمباشرة إلى الفجر دفعا لما كان الناس عليه من حَظَر  
ذلك على من نام ، فبين في الآية إباحة ما كان محظورا ، ثم أطلق لفظ الأكل والشرب  
والمباشرة لا على معنى إبانة الحكم فيما يحل من ذلك وما يحرم . ألا ترى أنه لا يدخل فيه  
شرب الخمر والدم وأكل الميتة ولا المباشرة فيما لا يبتنى منه الولد ؛ ومثله في القرآن كثير .  
وهذا يدل على أن النظر في العموم إلى المعاني لا لإطلاق اللفظ .  
قال القفال : ومن ضبط هذا الباب أفاد علما كثيرا .

## فصل

[ الأحكام المستنبطة من تنبيه الخطاب ]

وما نُسْتَشَرَّ منه الأحكام تنبيه الخطاب؛ وهو إما في الطلب كقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقْلُ  
لَهُمَا أَفْرًا ﴾ <sup>(١)</sup> فنهيه عن القليل منه على الكثير ، وقوله : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ  
إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> يدل على تحريم الإخراق والإتلاف .

(١) هو الإمام أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الشاشي القبيه الشافعي ؛ كان فقيها أصوليا لنويا  
محدثا ، مات بالشاش سنة ٣٦٥ . الباب ٢ : ٢٧٥ .

(٣) سورة الإسراء ٢٣

(٢) سورة البقرة ١٨٧

(٤) سورة النساء ٢ .

وإما في الخبر :

فإما أن يكون بالتنبيه بالقليل <sup>(١)</sup> على الكثير ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا ﴾ <sup>(٢)</sup> فنبه على أن الرطل والقنطار لا يضيع لك عنده . وكقوله : ﴿ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَلَا يُظَلَمُونَ ظِيلًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَلَا يُظَلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> فإنه يدل على أن من لم يملك تقيرا أو قطميرا مع قلمتها ، فهو عن ملك ما فوقها أولى . وعلم أن من لم يعزب عنه مثقال ذرة مع خفائه ودقته ، فهو بالأب يذهب عنه الشيء الجليل الظاهر أولى .

وإما بالكثير على القليل ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِعِطَافٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ ﴾ <sup>(٧)</sup> فهذا من التنبيه على أنه <sup>(٨)</sup> يؤدى إليك الدينار وما تحته . ثم قال : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ ﴾ <sup>(٩)</sup> فهذا من الأول ؛ وهو التنبيه بالقليل على الكثير ؛ فدل بالتنبيه على أنك لا تأمنه بعنطار ، بعكس الأول .

ومثل قوله في فرش أهل الجنة : ﴿ بَطَّانَتُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ؛ وقد علمنا أن أعلى ما عندنا هو الإستبرق الذي هو الخشن من الديباج ، فإذا كان بطائن [ فرش ] <sup>(١١)</sup> أهل الجنة ذلك ، فعلم أن وجوهها في العلو إلى غاية لا يُعقل معناها .

وكذلك قوله في شراب أهل الجنة : ﴿ خِتَامُهُ مِسْكٌ ﴾ <sup>(١٢)</sup> وإنما يرى <sup>(١٣)</sup> من الكأس الختام ، وأعلى ما عندنا رائحة المسك ، وهو أدنى شراب أهل الجنة ؛ فليتين

(٢) سورة الزلزلة ٧

(٤) سورة النساء ١٢٤

(٦) سورة يونس ٦١

(٨) ت : « أن »

(١٠) نكلمة من ت

(١٢) ت : « يرمى » تصحيف

(١) ت : « بالقلعة »

(٣) سورة فاطر ١٣

(٥) سورة النساء ٤٩

(٧) سورة آل عمران ٧٥

(٩) سورة الرحمن ٥٤

(١١) سورة المطففين ٦

اللييب إذا كان النفل الذي فيه المسك أبيض يكون حشو الكأس فيظهر فضل حشوا الكأس  
بفضل الختام ؛ وهذا من التنبيه [الخفي] <sup>(١)</sup>.

وقوله : ﴿ الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> فنبه على حصول البركة فيه من باب أولى .

\*\*\*

واعلم <sup>(٣)</sup> أن هذا النوع البديع يُنظر إليه من ستر رقيق ، وطريق تحصيله فهم المعنى  
وتقييده من سياق الكلام ؛ كما في آية التأفيف ؛ فإننا نعلم أن الآية إنما سبقت لاحترام  
الوالدين وتوقيرهما ، ففهمنا منه تحريم الشتم والضرب ، ولو لم يفهم المعنى لا يلزم ذلك ؛ لأن  
الملك الكبير يتصور أن يقول لبعض عبيده : اقتل قرني ولا تقل له : أف ؛ ويكون قصده  
الأمن عن مزاحمته في الملك ؛ فثبت أن ذلك إنما جاء لفهم المعنى .

فإن قيل : فإذا ابتنى الفهم على تخيل المعنى كان بطريق القياس كما صار  
إليه الشافعي !

قيل : ما يتأخر من نظم الكلام وما يتقدم فهمه على اللفظ ويقترن به لا يكون قياسا  
حقيقيا ، لأن القياس ما يحتاج فيه إلى استنباط وتأمل ، فإن أطلق القائل بأنه قياس اسم  
القياس عليه وأراد ما ذكرناه فلا مضايقة في التسمية .

## فصل

[ في الحكم على الشيء مقيدا بصفة ]

وقد <sup>(٤)</sup> يحكم على الشيء مقيدا بصفة ، ثم قد يكون ما سبكت عنه بخلافه ، وقد يكون

(٢) سورة الإسراء ١

(١) تكملة من ط

(٣) من هنا إلى آخر الفصل ساقط من ت ، وهي في م ، وحاشية ط .

(٤) وهذا الفصل أيضا ساقط من ت ؛ وهو في م وحاشية ط .

مثله ، فمن الأول قوله تعالى : ﴿ وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ وقوله : ﴿ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَضْلَابِكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ فاشترط أولاد الصُّلب تنبيها على إباحة حلائل أبناء الرضاع<sup>(٤)</sup> ؛ وليس في ذكر الحلائل إباحة مَنْ وطئه الأبناء من الإمام بملك اليمين . وهذه الآية مما اجتمع فيه النوعان - أعنى المخالفة والمائلة .

وكذلك قوله : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ ... ﴾<sup>(٥)</sup> الآية ، فيه وقوع الجناح في إبداء الزينة لمن عدا المذكورين من الأجانب ، ولم يكن فيه إبداءها لقرابة الرضاع .

ومن الثاني قوله تعالى في الصيد : ﴿ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ ﴾<sup>(٦)</sup> . فإن القتل إتلاف والإتلاف عمد وخطؤه ؛ فيستدل به على أن التعمد ليس بشرط .

فإن قيل : فما فائدة التقييد في هذا القسم إذا كان المسكوت عنه مثله ، وهلا حُذِفَت الصفة واقتصر على قوله : ﴿ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ ﴾ ؟

قلنا : لتخصيص الشيء بالذكر فوائدها منها اختصاصه في جنسه بشيء لا يشركه فيه غيره من جملة الجنس ؛ كما في هذه الآية - أعنى قوله : ﴿ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا ﴾

(٢) سورة الحجرات ٦

(١) سورة الطلاق ٢

(٣) سورة النساء ٢٣

(٤) حاشية م : « الظاهر أبناء النبي وإلا لخليلة ابن الرضاع تحرم » .

(٥) سورة الأحزاب ٥٥ وبقيتها : ﴿ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ

وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ .

(٦) سورة المائدة ٩٥

إلى قوله: ﴿فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾<sup>(١)</sup> إن التعمد إنما خص بالذکر لما عطف عليه في آخر الآية من الانتقام الذي لا يقع إلا في العمد دون الخطأ .

ومنها ما يُخصّ بالذکر تعظيماً له على سائر ما هو من جنسه ؛ كقوله تعالى : ﴿ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> فخص النهي عن الظلم فيهنّ ، وإن كان الظلم منها عنه في جميع الأوقات تفضيلاً لهذه الأشهر وتعظيماً للوزر فيها .  
وقوله : ﴿ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾<sup>(٣)</sup> .

ومنها أن يكون ذلك الوصف هو الغالب عليه ، كقوله تعالى : ﴿ وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ ... ﴾<sup>(٤)</sup> الآية ، فإن الغالب من حال الربيبة أنها تكون في حجر أمها . ونحو : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ... ﴾<sup>(٥)</sup> إلى قوله : ﴿ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ... ﴾<sup>(٥)</sup> الآية خصّ هذه الأوقات الثلاثة بالاستئذان ، لأن الغالب تبدل البدن فيهنّ ، وإن كان في غير هذه الأوقات ما يوجب الاستئذان فيجب . وكذلك قوله : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَاقِبَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾<sup>(٦)</sup> فالافتداء يجوز مع الأمر . وقوله : ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> . وقوله : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ ﴾<sup>(٨)</sup> ، وقوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ ﴾<sup>(٨)</sup> فجرى التقييد بالسفر ؛ لأن الكاتب إنما يُعدم غالباً فيه ؛ ولا يدل على منع الرهن إلا في السفر ، كما صار إليه مجاهد .

(٢) سورة التوبة ٣٦ .

(٤) سورة النساء ٢٣ .

(٦) سورة البقرة ٢٢٩ .

(٨) سورة البقرة ٢٨٢ .

(١) سورة المائدة ٩٥ .

(٣) سورة البقرة ١٩٧ .

(٥) سورة النور ٥٨ .

(٧) سورة النساء ١٠١ .

## النوع الثالث والثلاثون في معرفة حَبَله

وقد أفرد من المتأخرين بالتصنيف العلامةُ نجم الدين الطوفي<sup>(١)</sup> رضى الله عنه .

اعلم أن القرآن العظيم قد اشتمل على جميع أنواع البراهين والأدلة ؛ وما من برهان ودلالة وتقسيم وتحديد شئ من كليات المعلومات العقلية والسمعية إلا وكتاب الله تعالى قد نطقَ به ، لكنْ أوردَه تعالى على عادة العرب دون دقائق طرق أحكام المتكلمين لأمرين :

أحدهما بسبب ما قاله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُبَيِّنَ لِقَوْمِهِ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية .

والثاني أن المائل<sup>(٣)</sup> إلى دقيق الحاجة<sup>(٤)</sup> هو العاجز عن إقامة الحجة بالجليل من الكلام ؛ فإن من استطاع أن يفهم بالأوضح الذى يفهمه الأكثرون لم يتخطأ إلى الأغصان الذى لا يعرفه إلا الأقلون ولم يكن مُلغِزاً ، فأخرج تعالى مخاطبانه في حاجة خلقه في أجل صورة تشتمل على أدق دقيق ، لتفهم العامة من جليلها ما يُفهمهم ويُبزرهم الحجة ، وتفهم الخواص من أثنائها ما يوفى على ما أدركه فهم الخطباء .

(١) هو العلامة سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم العروف بابن أبي العباس الحنبلي نجم الدين الطوفي المتوفى سنة ٧١٦ . الدرر الكامنة ٢ : ١٥٤ .

(٢) سورة إبراهيم ٤ .

(٣) ت : « المسائل » صوابه في ط ، و م . الإتيان ٢ : ١٣٥ .

(٤) ت : « الحاجة » تصحيف .

وعلى هذا حمل الحديث المروي: « إن لكل آية ظهراً وبطناً ولكل حرف حداً ومطلعا »، لا على ما ذهب إليه الباطنية، ومن هذا الوجه كل من كان حظه في العلوم أو فرقان نصيبه من علم القرآن أكثر. ولذلك إذا ذكر تعالى حجة على ربوبيته ووحدانيته أتبعها مرة بإضافته إلى أولى العقل، ومرة إلى السامعين، ومرة إلى المفكرين، ومرة إلى المتذكرين، تنبيهاً أن بكل قوة من هذه القوى يمكن إدراك حقيقته منها، وذلك نحو قوله: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾<sup>(١)</sup>، وغيرها من الآيات.

\*\*\*

واعلم أنه قد يظهر منه بدقيق الفكر استنباط البراهين العقلية على طرق المتكلمين؛ فمن ذلك الاستدلال على حدوث العالم بتغير الصفات عليه وانتقاله من حال إلى حال، وهو آية الحدوث، وقد ذكر الله تعالى في احتجاج إبراهيم الخليل<sup>(٢)</sup> عليه السلام استدلاله بحدوث الأفل على وجود المحدث والحكم على السموات والأرض بحكم التغيرات الثلاث وهو الحدوث، طرداً للدليل في كل ما هو مدلوله، لتساويها في علة الحدوث وهي الجسمانية.

ومن ذلك الاستدلال على أن صانع العالم واحد بدلالة التمانع المشار إليه في قوله تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾<sup>(٣)</sup>؛ لأنه لو كان للعالم صانعان لكان لا يجري تدبيرهما على نظام، ولا يتسق على إحكام، ولكان المعجز يلحقهما أو أحدهما؛ وذلك لو أراد أحدهما إحياء جسم، وأراد الآخر إماتته؛ فإما أن تنفذ إرادتهما فتتناقض لاستحالة تجزؤ الفعل إن فرض الاتفاق، أو لامتناع اجتماع الضدين إن فرض الاختلاف. وإما

(١) سورة الرعد ٤ .

(٢) هو ما حكاه الله تعالى في سورة الأنعام في الآيات ٧٦ - ٧٨ .

(٣) سورة الأنبياء ٢٢

لا تنفذ إرادتها فيؤدي إلى عجزها، أو لا تنفذ إرادة أحدها فيؤدي إلى عجزه ، والإله لا يكون عاجزا.

\*\*\*

ومن ذلك الاستدلال على المعاد الجسماني بضروب :

أحدها : قياس الإعادة على الابتداء ، قال تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ﴾ (٢) ، ﴿ أَفَمَنِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ﴾ (٣) .

ثانيها : قياس الإعادة على خلق السموات والأرض بطريق الأولى نحو : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾ (٤) ، ﴿ تَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ (٥) .

ثالثها : قياس الإعادة على إحياء الأرض بعد موتها بالمطر والنبات ، وهو في كل موضع ذكر فيه إنزال المطر غالبا ، نحو : ﴿ وَيُنحِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ نُخْرِجُونَ ﴾ (٦) .

رابعها : قياس الإعادة على إخراج النار من الشجر الأخضر ؛ وقد ورد أن أبي بن خلف لما جاء بمظام بالية ففتها وذرها في الهواء وقال : يا محمد ، من يحيي العظام وهي رميم ! فأنزل الله تعالى : ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ (٧) ، فلم سبحانه كيفية الاستدلال برد النشأة الأخرى إلى الأولى والجمع بينهما بعلّة الحدوث ، ثم زاد في الحجاج بقوله : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا ﴾ (٧) ، وهذا في

(٢) سورة الأنبياء ١٠٤

(٤) سورة يس ٨١

(٦) سورة الروم ١٩

(١) سورة الأعراف ٢٩

(٣) سورة ق ١٥

(٥) سورة المؤمن ٥٧

(٧) سورة يس ٧٩ ، ٨٠ ، والخبر كما في أسباب النزول للواحدى ص ٢٧٤ بسنده عن أبي مالك : « أن أبا بن خلف الجحفي جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعظم حائل ، ففتحه بين يديه وقال : يا محمد يعث الله هذا بعد ما أرم ! فقال : نعم ، يعث الله هذا ، ويميتك ثم يحييك ثم يدلك نار جهنم ؛ فزلت هذه الآيات » .

غاية البيان في رد الشيء إلى نظيره ، والجمع بينهما من حيث تبديل الأعراس عليها .  
خامسها : في قوله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ  
بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ  
وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> . وتقريرها كما قاله ابن السيد <sup>(٢)</sup> :  
إن اختلاف المختلفين في الحق لا يُوجب انقلاب الحق في نفسه ؛ وإنما تختلف  
الطرق الموصلة إليه ، والحق في نفسه واحد ، فلما ثبت أن هاهنا حقيقة موجودة  
لا محالة ، وكان لا سبيل لنا في حياتنا هذه إلى الوقوف عليها وقوفاً يوجب  
الائتلاف ، ويرفع عنا الاختلاف ، إذ كان الاختلاف مركزاً في فِطْرنا ، وكان  
لا يمكن ارتفاعه وزواله إلا بارتفاع هذه الجبلية ، ونقلها إلى جبلية غيرها - صحَّ ضرورةً  
أن لنا حياة أخرى غير هذه الحياة ، فيها يرتفع الخلاف والعدا ؛ وهذه هي الحال التي وعد  
الله بالمصير إليها فقال : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولا بد من كون ذلك  
باضطرار ؛ إذ كان جواز الخلاف يقتضي الائتلاف ، لأنه نوع من المضاف ، وكان لا بد  
من حقيقته ، فقد صار الخلاف الموجود كما ترى أوضح داليل على كون البعث الذي  
ينكروه المنكرون .

(١) سورة النحل ٣٨ ، ٣٩

(٢) هو عبدالله بن محمد بن السيد البطليوسي صاحب كتاب أدب الكتاب وغيره من كتب اللغة والأدب ،

توفي سنة ٥٢١ . إنباه الرواة ٢ : ١٤١

(٣) سورة الحجر ٤٧

## النوع الرابع والثلاثون معرفة ناسخ من منسوخه

- والعلم به عظيم الشأن ، وقد صنف فيه جماعة كثيرون منهم قتادة بن دعامة (١)  
السدوسي ، وأبو عبيد القاسم بن سلام (٢) ، وأبو داود السجستاني (٣) ، وأبو جعفر (٤)  
النحاس ، وهبة الله بن سلام (٥) الضرير ، وابن العربي (٦) ، وابن الجوزي (٧) ، وابن  
الأنباري (٨) ، ومكي (٩) ، وغيرهم .

- (١) أحد التابعين بالبصرة ؛ ومن روى عن أنس بن مالك وسعيد بن المسيب وعبد الله بن سرجس  
وغيرهم . توفي سنة ١١٨ . تذكرة الحفاظ ١ : ١١٥  
(٢) توفي سنة ٢٢٣ ، وانظر ترجمته وأخباره في إنباه الرواة ٣ : ١٢  
(٣) هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق أبو داود السجستاني ، صاحب السنن ، توفي سنة ٢٧٥ :  
ابن خلكان ١ : ٢١٤  
(٤) هو أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس الرازي أبو جعفر النحاس ، أحد أئمة العلم واللغة بمصر ؛  
وكتابه الناسخ والمنسوخ ، ذكره القفطي وأثنى عليه ؛ طبع بمصر مطبعة السعادة ١٣٢٣ ، توفي سنة ٣٣٨ ،  
وانظر إنباه الرواة ١ : ١٠١  
(٥) طبع كتابه بمصر مطبعة هندية سنة ١٣١٥ هـ ( بمباشته أسباب النزول للواحدى ) ، ومنه نسخ خطية  
بدار الكتب المصرية . وهو هبة الله بن سلامة بن أبي القاسم البغدادي ؛ ذكره ابن العماد الحنبلي في  
وفيات سنة ٤١٠ من كتاب شذرات الذهب .  
(٦) هو أبو بكر محمد بن عبد الله بن أحمد المعروف بابن العربي ، صاحب كتاب أحكام القرآن . توفي  
على مرحلة من فاس ، سنة ٥٤٦  
(٧) هو أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن الجوزي الفقيه الحنبلي المتوفى سنة ٥٩٧ . واسم  
كتابه : أخبار الرسوخ بمقدار الناسخ والمنسوخ ؛ طبع مع كتاب مراتب المدلين لابن حجر بمصر سنة  
١٣٢٢ ، وانظر معجم المطبوعات ٦٧ ، ٨١  
(٨) هو أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الأنباري ، صاحب كتاب الوقف والابتداء ؛ المتوفى  
سنة ٣٢٨  
(٩) هو مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار القيسي المرقى ، المتوفى سنة ٣١٣ ؛ أورد  
القفطي في إنباه الرواة ٣ : ٣١٥ تبتاً بمصنفاته ؛ ومنها كتاب الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ، في ثلاثة  
أجزاء ، وكتاب الإيجاز في ناسخ القرآن ومنسوخه ، في جزء .

ومن ظريف ما حكى في كتاب هبة الله أنه قال في قوله تعالى : ﴿ وَيُطِمْوْنَ أَلطَّامَ  
طَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾<sup>(١)</sup> منسوخ من هذه الجملة ﴿ وأسيرا ﴾ ، والمراد بذلك  
أسير المشركين ، فقرأ الكتاب عليه وابنته تسمع ، فلما انتهى إلى هذا الموضع قالت :  
أخطأت يا أبت في هذا الكتاب ! فقال لها : وكيف يا بنية ؟ قالت : أجمع المسلمون على  
أن الأسير يُطعم ولا يقتل جوعا .

قال الأئمة : ولا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف منه الناسخ  
والممنسوخ ، وقد قال علي بن أبي طالب لقاص : أتعرف الناسخ والممنسوخ ؟ قال : الله أعلم ،  
قال : هلكت وأهلكت .

والنسخ يأتي بمعنى الإزالة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ  
يُخَكِّمُ اللَّهُ آيَاتِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ويأتي بمعنى التبديل كقوله : ﴿ وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وبمعنى التحويل كتناسخ المواريث - يعني تحويل الميراث من واحد إلى واحد .  
ويأتي بمعنى النقل من موضع إلى موضع ، ومنه : « نسخت الكتاب » إذا نقلت  
ما فيه حاكيا للفظ وخطه . قال مكي : وهذا الوجه لا يصح أن يكون في القرآن ، وأنكر  
على النحاس إجازته ذلك ، محتجا بأن الناسخ فيه لا يأتي بلفظ المنسوخ ؛ وإنما يأتي بلفظ  
آخر . وقال الإمام أبو عبد الله محمد بن بركات السعدي : يشهد<sup>(٤)</sup> لما قاله النحاس قوله تعالى :

(١) سورة الإنسان ٨

(٢) سورة التعل ١٠١

(٣) سورة الحج ٥٢

(٤) ذكر السيوطي في البنية ٢٤ أن لمحمد بن بركات كتابا في الناسخ والمنسوخ سماه الإيجاز في معرفة

ما في القرآن من منسوخ وناسخ ، ألّفه للأفضل بن أمير الجيوش .

﴿ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> وقال : ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمَّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ومعلوم أن ما نزل من الوحي نجوماً جميعه في أم الكتاب ، وهو اللوح المحفوظ كما قال : ﴿ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

ثم اختلف العلماء ، فقيل : المنسوخ ما رُفِعَ تلاوةً تنزيهه ، كما رفع العمل به . ورُدَّ بما نسخ الله من التوراة بالقرآن والإنجيل وهما متلوان .

وقيل : لا يقع النسخ في قرآنٍ يُتلى وينزل . والنسخُ مما خصَّ الله به هذه الأمة في حكم من التيسير <sup>(٤)</sup> ، ويفرَّ <sup>(٥)</sup> هؤلاء من القول بأن الله ينسخ شيئاً بعد نزوله والعمل به ؛ وهذا مذهب اليهود في الأصل ، ظننا <sup>(٦)</sup> منهم أنه بُدِء ، كالذي يرى الرأي ثم يبدوله ؛ وهو باطل ، لأنه بيان مدة الحكم ، ألا ترى الإحياء بعد الإمامة وعكسه ، والمرض بعد الصحة وعكسه ، والفقر بعد الغنى وعكسه ؛ وذلك لا يكون بُدِء ، فكذا الأمر والنهي .

وقيل : إن الله تعالى نسخ القرآن من اللوح المحفوظ الذي هو أم الكتاب ، فأنزله على نبيه ، والنسخ لا يكون إلا من أصلٍ .

والصحيح جواز النسخ ووقوعه سما وعقلا .

ثم اختلفوا فقيل : لا يُنسخ قرآن إلا بقرآن ، لقوله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ

(٢) سورة الزخرف ٤

(١) سورة الباقية ٢٩

(٣) سورة الواقعة ٧٨ ، ٧٩

(٤) كذا في الأصول ؛ والتي في الإتيان ٢ : ٢١ « في حكم منها التيسير » .

(٥) في ت ، ط : « يقرب » ؛ وصوابه في م (٦) ت : « طنا » ، تحريف .

أَوْ نَفْسَهَا نَأَتْ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا ﴿١﴾ ، قالوا : ولا يكونُ مثل القرآن وخيراً منه إلا قرآن .

وقيل : بل السنة لا تنسخ السنة .

وقيل : السنة إذا كانت بأمر الله من طريق الوحي نسخت ، وإن كانت باجتهاد فلا تنسخه . حكاه ابن حبيب النسابورى فى تفسيره .

وقيل : بل إحداها تنسخ الأخرى ، ثم اختلفوا فقيل : الآيتان إذا أوجبنا حكمين مختلفين وكانت إحداها متقدمة الأخرى ، فالمتأخرة ناسخة للأولى ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾ (٢) ثم قال بعد ذلك : ﴿ وَلَا بَوَيْهَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ ﴾ (٣) ، وقال : ﴿ فَإِنْ أَمَّ يَكُنْ لَهُ وَوَلَدٌ وَوَرِثَةٌ أَبَوَاهُ فَلِأُمَّهُ الثَّلَاثُ ﴾ (٤) قالوا : فهذه ناسخة للأولى ، ولا يجوز أن يكون لها الوصية والميراث .

وقيل : بل ذلك جائز ، وليس فيهما ناسخ ولا منسوخ ، وإنما نسخ الوصية للوارث بقوله عليه السلام : « لا وصية لوارث » . وقيل : ما نزل بالمدينة ناسخ لما نزل بمكة .

ويجوز نسخ الناسخ فيصير الناسخ منسوخا ، وذلك كقوله : ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَآلِ دِينِ ﴾ (٥) ، نسخها بقوله تعالى : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٦) ، ثم نسخ هذه أيضا بقوله : ﴿ حَتَّى يُمَطَّوْا الْجَزِيَّةَ عَنْ يَدٍ ﴾ (٧) . وقوله : ﴿ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ (٨) وناسخه قوله تعالى : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٩) ثم نسخها : ﴿ حَتَّى يُمَطَّوْا الْجَزِيَّةَ ﴾ (١٠) .

(٢) سورة البقرة ١٨٠

(٤) سورة « الكافرون » ٦

(٦) سورة التوبة ٢٩

(١) سورة البقرة ١٠٦

(٣) سورة النساء ١١

(٥) سورة التوبة ٥

(٧) سورة البقرة ١٠٩

## مسألة

[ في جواز النسخ بالكتاب ]

لا خلاف في جواز نسخ الكتاب بالكتاب ، قال الله تعالى : ﴿ مَا نُنسخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾ <sup>(١)</sup> وقال : ﴿ وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنزِّلُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولذلك نسخ السنة بالكتاب كالقصة في صوم عاشوراء بـرمضان وغيره .

واختلف في نسخ الكتاب بالسنة ، قال ابن عطية : حذاق الأمة على الجواز ، وذلك موجود في قوله صلى الله عليه وسلم : « لا وصية لوارث » ، وأبى الشافعي ذلك <sup>(٣)</sup> ؛ والحجة عليه من قوله في إسقاط الجلد في حد الزنا عن الثيب الذي رجم ، فإنه لا مسقط لذلك إلا السنة فعل النبي صلى الله عليه وسلم .

قلنا : أما آية الوصية فقد ذكرنا أن ناسخها القرآن ، وأما ما نقله عن الشافعي فقد اشتهر ذلك لظاهر لفظ ذكره في الرسالة <sup>(٣)</sup> ، وإنما مراد الشافعي أن الكتاب والسنة لا يوجدان مختلفين إلا ومع أحدهما مثله ناسخ له ، وهذا تعظيم لقدر الوجهين وإبانة تعاضدهما وتوافقهما ؛ وكل من تكلم على هذه المسألة لم يفهم مراده .

وأما النسخ بالآية فليس بنسخ بل تخصيص ، ثم إنه ثابت بالقرآن الذي نسخت تلاوته ، وهو : « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما » <sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة النحل ١٠١

(١) سورة البقرة ١٠٦

(٤) انظر فتح الباري ١٢ : ١٢٧

(٣) انظر الرسالة ص ١٣٧ - ١٤٦

## فصل

[ فيما يقع فيه النسخ ]

الجمهور على أنه لا يقع النسخ إلا في الأمر والنهي . وزاد بعضهم الإخبار وأطلق ،  
وقيدها آخرون بالتى يُراد بها الأمر والنهي .

### تنبيهات

### التنبيه الأول

[ في تقسيم سور القرآن بحسب ما دخله من النسخ وما لم يدخله ]

اعلم أن سور القرآن العظيم [تنقسم] بحسب ما دخله النسخ وما لم يدخل إلى أقسام<sup>(١)</sup> :  
أحدها ما ليس فيه ناسخ ولا منسوخ ، وهي ثلاث وأربعون سورة : وهي الفاتحة ،  
ثم يوسف ، ثم يس ، ثم الحجرات ، ثم الرحمن ، ثم الحديد ، ثم الصف ، ثم الجمعة ،  
ثم التحريم ، ثم الملك ، ثم الحاقة ، ثم نوح ، ثم الجن ، ثم المرسلات ، ثم النبأ ، ثم  
النازعات ، ثم الانفطار ، ثم المطففين ، ثم الانشقاق ، ثم البروج ، ثم الفجر ، ثم البلد ،  
ثم الشمس ، ثم الليل ، ثم الضحى ، ثم الانشراح ، ثم القلم ، [ثم القدر]<sup>(٢)</sup> ، ثم  
الانفكاك ، ثم الزلزلة ، ثم العاديات ، ثم القارعة ، ثم الهاكم ، ثم الهزرة ، ثم القيل ،  
ثم قریش ، ثم الدّين ، ثم الكوثر ، ثم النصر ، ثم تبت ، ثم الإخلاص ، ثم  
المعوذتين<sup>(٣)</sup> .

(١) أورد هذه الأقسام هبة الله بن سلام في كتابه ص ١٥ وما بعدها .

(٢) تكملة من كتاب الناسخ والمنسوخ لابن سلامة .

(٣) في كتاب ابن سلامة : « الناس » .

وهذه السور تنقسم إلى ما ليس فيه أمر ولا نهى وإلى ما فيه نهى لا أمر<sup>(١)</sup>.

والثاني : ما فيه ناسخ وليس فيه منسوخ ، وهي ست سور : الفتح ، والحشر ، والمنافقون ، والتغابن ، والطلاق ، والأعلى .

الثالث : ما فيه منسوخ وليس فيه ناسخ ، وهو أربعون : الأنعام ، والأعراف ، ويونس ، وهود ، والرعد ، والحجر ، والنحل ، وبنو إسرائيل ، والكهف ، وطه ، والمؤمنون ، والنمل ، والقصص ، والعنكبوت ، والروم ، ولقمان ، والمضاجع<sup>(٢)</sup> ، والملائكة ، والصفات ، ونص ، والزمر ، والمصاييح<sup>(٣)</sup> ، والزخرف ، والدخان ، والجاثية ، والأحقاف ، وسورة محمد ، صلى الله عليه وسلم ، والباقات ، والنجم ، والقمر ، والرحمن ، والمعارج ، والمدثر ، والقيامة ، والإنسان ، وعبس ، والطارق ، والناشية ، والتين ، والكافرون .

الرابع : ما اجتمع فيه الناسخ والمنسوخ ، وهي إحدى وثلاثون سورة<sup>(٤)</sup> : البقرة وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأعراف ، والأنفال ، والتوبة ، وإبراهيم ، والنحل ، وبنو إسرائيل ، ومريم ، وطه ، والأنبياء ، والحج ، والمؤمنون ، والنور ، والفرقان ، والشعراء ، والأحزاب ، وسبا ، والمؤمن ، والشورى ، والقتال ، والذاريات ، والطور ، والواقعة ، والمجادلة ، والمتحنة ، والمزمل ، والمدثر ، والتكوير ، والعصر .

ومن غريب هذا النوع آية أولها منسوخ وآخرها ناسخ ، قيل ولا نظير لها في القرآن ، وهي قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا

(١) عبارة ابن سلامة : « وهذه السور التي فيها ناسخ ولا منسوخ ؛ وهي السور التي ليس فيها أمر ولا نهى ، ومنها سور فيها نهى وليس فيها أمر ، ومنها فيها أمر وليس فيها نهى » .  
(٢) هي سورة السجدة .  
(٣) هي سورة فصلت .  
(٤) كذا في الأصول ويلاحظ أنه أورد اثنتين وثلاثين .

أَهْتَدَيْتُمْ<sup>(١)</sup> ، يعنى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، فهذا ناسخ لقوله : ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ذكره ابن العربي فى أحكامه<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

## التنبية الثانى<sup>(٣)</sup>

[ فى ضروب النسخ فى القرآن ]

النسخ فى القرآن على ثلاثة أضرب :

الأول : ما نسخ تلاوته وبقى حكمه فيعمل به إذا تلقته الأمة بالقبول ، كما روى أنه كان يقال فى سورة النور : « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموها ألبتة نكالا من الله » ، ولهذا قال عمر : لولا أن يقول الناس : زاد عمر فى كتاب الله ، لكتبها بيدي . رواه البخارى فى صحيحه معلقا<sup>(٤)</sup> .

وأخرج ابن حبان فى صحيحه عن أبي بن كعب قال : كانت سورة الأحراب تؤازى سورة النور ، فكان فيها : « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموها » .

وفى هذا سؤالان : الأول : ما الفائدة فى ذكر الشيخ والشيخة ؟ وهل قال : المحسن والمحصنة ؟

وأجاب ابن الحاجب فى أماليه عن هذا بأنه من البدع فى المبالغة ؛ وهو أن يعبر عن الجنس فى باب الذم بالأخص فالأخص ، وفى باب المدح بالأكثر والأعلى ، فىقال :

لئن الله السارق يسرق ربع دينار فتقطع يده ، والمراد : يسرق ربع دينار فصاعدا إلى أعلى ما يسرق . وقد يبالغ فيذكر ما لا تقطع به ؛ كما جاء فى الحديث : « لئن الله السارق

(٢) أحكام القرآن ٢٠٠

(١) سورة المائدة ١٠٥

(٣) ت ، ط : « القسم الثانى » ، وصوابه فى م وحاشية ط .

(٤) نقله الحافظ ابن كثير فى التفسير ٣ : ٢٦١ .

يسرق البيضة فتقطع يده «<sup>(١)</sup> وقد علم أنه لا تقطع في البيضة ، وتأويلُ من أوله بيضة الحرب تأباه الفصاحة .

الثاني: أن ظاهر قوله : «لولا أن يقول الناس ...» الخ أن كتابتها جائزة ، وإنما منعه قول الناس ، والجائز في نفسه قد يقوم من خارج ما يمنعه ، وإذا كانت جائزة لزم أن تكون ثابتة ، لأن هذا شأن المكتوب . وقد يقال : لو كانت التلاوة باقية لبادر عمر رضى الله عنه ولم يعرِّج على مقال الناس ؛ لأن مقال الناس لا يصلح مانعا .

وبالجملة فهذه الملازمة مشكلة ، ولعله كان يعتقد أنه خبر واحد ، والقرآن لا يثبت به ، وإن ثبت الحكم ، ومن هنا أنكر ابن ظفر في "النيبوع"<sup>(٢)</sup> عدّه هذا مما نسخ تلاوته ، قال : لأن خبر الواحد لا يثبت القرآن . قال : وإنما هذا من المنسأ لا النسخ ، وما مما يلتبس<sup>(٣)</sup> ، والفرق بينهما أن المنسأ لفظه قد يعلم حكمه ويثبت أيضا ، وكذا قاله غيره في القراءات الشاذة ، كما يجاب التابع في صوم كفارة اليمين ونحوه أنها كانت قرآنا فنسخت تلاوتها ؛ لكن في العمل بها الخلاف المشهور في القراءة الشاذة<sup>(٤)</sup> .

ومنهم من أجاب عن ذلك بأن هذا كان مستفيضا عندهم وأنه كان متلوا من القرآن فأثبتنا الحكم بالاستفاضة ، وتلاوته غير ثابتة بالاستفاضة . ومن هذا الضرب ما رواه مسلم في صحيحه<sup>(٥)</sup> عن أبي موسى الأشعري إنا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدة ببراءة فأنسيتها ، غير أني أحفظ منها : «لو كان لابن آدم واديان من مالٍ لآبغى واديا

(١) رواه البخارى في كتاب الحدود ٤ : ١٧٢

(٢) كتاب النيبوع في التفسير لأبي عبد الله بن ظفر محمد بن محمد الصقلي التوفى سنة ٥٦٨ ، ومنه أجزاء متفرقة من نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم ٣١٠ تفسير .

(٣) م : « يلبسان » .

(٤) انظر الكلام على حكم القراءة الشاذة في الجزء الأول ص ٣٣٢ .

(٥) كتاب الزكاة ٢ : ٧٢٦

ثالثاً ، ولا يملأ جوفَ ابن آدم إلا التراب . وكُنَّا نقرأ سورة نَسَبُهَا بِأَحَدِي  
السَّبْحَاتِ (١) فَأَنْسَبُهَا ؛ غير أنى حفظت منها : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا  
تَفْعَلُونَ . فتكتب شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة .

وذكر الإمام المحدث أبو الحسين أحمد بن جعفر (٢) المنادى في كتابه ” الناسخ  
والمسوخ “ : مما رُفِعَ رسمه من القرآن ولم يرفع من القلوب حفظه سورتا القنوت في الوتر ،  
قال : ولا خلاف بين الماضين والغابرين أنها مكتوبتان في المصاحف المنسوبة  
إلى أبي بن كعب ، وأنه ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أقرأه إياها ، وتسمى سورتا  
الخلع والحقد .

وهنا سؤال ، وهو أن يقال : ما الحكمة في رفع التلاوة مع بقاء الحكم ؟ وهلا  
أبقيت التلاوة ليجتمع العمل بحكمها وثواب تلاوتها ؟ وأجاب صاحب ” القنون “ (٣)  
فقال : إنما كان كذلك ليظهر به مقدار طاعة هذه الأمة في المسارعة إلى بذل النفوس بطريق  
الظن من غير استئصال لطلب طريق مقطوع به ، فيسرعون بأيسر شيء ، كما سارع الخليل  
إلى ذبح ولده بنام ، والنام أذنى طرق الوحي .

الضرب الثاني : ما نُسِخَ حكمه وبقي تلاوته ، وهو في ثلاث وستين سورة ، كقوله  
تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنكُمْ وَيَدْرُونَ أَرْوَاجًا ... ﴾ (٤) الآية ، فكانت المرأة إذا  
مات زوجها لزمَت الترتيب بعد انقضاء المدَّة حَولًا كاملاً ، وتفقتها في مال الزوج ، ولا  
ميراث لها ، وهذا معنى قوله : ﴿ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ ... ﴾ (٥) الآية ، فنسخ الله

(١) المسبحات من السور ما انتسخ بجان ، وسبح ، ويسبح ، وسبح اسم ربك .

(٢) ذكره صاحب كشف الظنون ١٩٢١ ، وقال : إنه توفي سنة ٣٣٤

(٣) هو كتاب فنون الأفتان في مجانب علوم القرآن لابن الجوزي ؛ ومنه نسخة غير كاملة في المكتبة

التيومية - ٢٢٢ تفسير .

(٥) سورة البقرة ٢٤٠

(٤) سورة البقرة ٢٣٤

ذلك بقوله: ﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾<sup>(١)</sup> ، وهذا الناسخ مقدم في النظم على المنسوخ .

قال القاضى أبو المعالى : وليس فى القرآن ناسخ تقدم على المنسوخ ، إلا فى موضعين ، هذا أحدهما ، والثانى قوله : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ...﴾<sup>(٢)</sup> الآية ؛ فإنها ناسخة لقوله : ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾<sup>(٣)</sup> . قلت : وذ كر بعضهم موضعا آخر ، وهو قوله تعالى : ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ النَّبِيُّ كَانُوا عَلَيْهَا﴾<sup>(٤)</sup> هى متقدمة فى التلاوة ، ولكنها منسوخة بقوله تعالى : ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقيل : فى تقديم الناسخة فائدة ، وهى أن تمتد حكم المنسوخة قبل العلم بنسخها . ويحى موضع رابع وهو آية الحشر فى قوله تعالى : ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ...﴾<sup>(٦)</sup> الآية ؛ فإنه لم يذكر فيها شىء للغانمين ، ورأى الشافعى أنها منسوخة بآية الأقال ، وهى قوله : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾<sup>(٧)</sup> . واعلم أن هذا الضرب ينقسم إلى ما يحرم العمل به ولا يتمتع كقوله : ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مَا تَتَيْنِ﴾<sup>(٨)</sup> ثم نسخ الوجوب . ومنه قوله : ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾<sup>(٩)</sup> قيل : منسوخ بقوله تعالى : ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾<sup>(١٠)</sup> .

(١) سورة البقرة ٢٣٤ .

(٢) سورة الأحزاب ٥٠ .

(٣) سورة البقرة ١٤٢ .

(٤) سورة الحشر ٧ .

(٥) سورة الأقال ٦٥ .

(٦) سورة البقرة ١٩٤ .

(٣) سورة الأحزاب ٥٢ .

(٥) سورة البقرة ١٤٤ .

(٧) سورة الأقال ٤١ .

(٩) سورة البقرة ١٩٠ .

وقوله: ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾<sup>(١)</sup> نسختها آيات القيامة والكتاب والحساب .

وهنا سؤال ، وهو أن يُسأل : ما الحكمة فى رفع الحكم وبقاء التلاوة ؟  
والجواب من وجهين : أحدهما أن القرآن كما يتلى ليُعزَف الحكم منه ، والعمل به ،  
فيتلى لكونه كلام الله تعالى فيثاب عليه ، فتركت التلاوة لهذه الحكمة .  
وثانيهما أن النسخ غالباً يكون للتخفيف ، فأُقيمت التلاوة تذكيراً بالنعمة ورفع المشقة ،  
وأما حكمة النسخ قبل العمل ، كالصدقة عند النجوى فيثاب على الإيمان به وعلى نية طاعة الأمر .  
الثالث : نسخهما جميعاً ، فلا تجوز قراءته ولا العمل به ، كآية التحريم بعشر رضعات  
فنسخن بخمس ؛ قالت عائشة : كان مما أنزل عشر رضعات معلومات ، فنسخن بخمس  
معلومات ، فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى مما يقرأ من القرآن .  
رواه مسلم .

وقد تكلموا فى قولها : « وهى مما يقرأ » فإن ظاهره بقاء التلاوة ، وليس كذلك ، فمنهم  
من أجاب بأن المراد قارب الوفاة ، والأظهر أن التلاوة نسخت أيضاً ولم يبلغ ذلك كل  
الناس إلا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتوفى وبعض الناس يقرأها .  
وقال أبو موسى الأشعري : نزلت ثم رفعت .

وجعل الواحدى من هذا ما روى عن أبى بكر رضى الله عنه قال : كنا نقرأ :  
« لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر » ، وفيه نظر .

وحكى القاضى أبو بكر فى " الانتصار " عن قوم إنكار هذا القسم ، لأن

الأخبار ، فيه أخبار آحاد ، ولا يجوز القطع على إنزال قرآن ونسخه بأخبار آحاد لا حجة فيها .

وقال أبو بكر الرازي : نسخ الرسم والتلاوة إما يكون بأن ينسيهم الله إياه ويرفعه من أوهامهم ، ويأمرهم بالإعراض عن تلاوته وكتبه في المصحف ، فيندرس على الأيام كسائر كتب الله القديمة التي ذكرها في كتابه في قوله : ﴿ إِن هَذَا لَنِي الصُّحُفِ الْأُولَى . صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولا يعرف اليوم منها شيء . ثم لا يخلو ذلك من أن يكون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا توفى لا يكون متلوا في القرآن ، أو يموت وهو متلو موجود في الرسم ، ثم ينسيه الله ويرفعه من أذهانهم ، وغير جائز نسخ شيء من القرآن بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم .

## فائدة

قال ابن العربي <sup>(٢)</sup> : قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ناسخة لمائة وأربع عشرة آية ، ثم صار آخرها ناسخاً لأولها ، وهي قوله : ﴿ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

قالوا : وليس في القرآن آية من المنسوخ ثبت حكمها ست عشرة سنة إلا قوله في الأحقاف : ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وناسخها أول سورة الفتح .

(٢) كتاب أحكام القرآن ٢٠١ .

(٤) سورة التوبة ١٩ .

(١) سورة الأعلى ١٨ ، ١٩ .

(٣) سورة التوبة ٥ .

(٥) سورة الأحقاف ٩٠ .

قال ابن العربي <sup>(١)</sup> : ومن أغرب آية في النسخ قوله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أولها وآخرها منسوخان ، ووسطها محكم .

وقسمه الواحدى أيضاً إلى نسخ ما ليس بثابت التلاوة كعشر رضعات ، وإلى نسخ ما هو ثابت التلاوة بما ليس بثابت التلاوة كنسخ الجلد في حق المحصنين بالرجم ، والرجم غير متلو الآن ، وأنه كان يتلى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فالحكم ثبت والقراءة لا تثبت ، كما يجوز أن تثبت التلاوة في بعض ولا يثبت الحكم . وإذا جاز أن يكون قرآن ولا يعمل به جاز أن يكون قرآن يعمل به ولا يتلى ؛ وذلك أن الله عز وجل أعلم بمصلحتنا ، وقد يجوز أن يعلم من مصلحتنا تعلق العمل بهذا الوجه .

\*\*\*

## التنبيه الثالث

[ في تقسيم القرآن على ضروب من وجه آخر ]

قسم بعضهم النسخ من وجه آخر إلى ثلاثة أضرب :

الأول : نسخ للأمور به قبل امثاله ، وهذا الضرب هو النسخ على الحقيقة ، كأمر الخليل

بذبح ولده ، وكقوله تعالى : ﴿ إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ثم نسخه سبحانه بقوله : ﴿ أَشْفَقْتُمْ ... ﴾ <sup>(٤)</sup> الآية .

الثاني : ويسمى نسخاً تجوزاً ، وهو ما أوجبه الله على من قبلنا كحكم القصاص <sup>(٥)</sup> ،

(٢) سورة الأعراف ١٩٩

(١) انظر أحكام القرآن ١ : ٣٣٨

(٣) سورة المجادلة ١٢ ، ١٣

(٤) وهو قوله تال في سورة البقرة ١٧٨ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ

فِي الْقَتْلِ ... ﴾ الآية .

ولذلك قال عقب تشريع الدية : ﴿ ذَلِكْ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ (١) وكذلك ما أمرنا الله به أمراً إجمالياً ثم نسخ ، كنسخه التوجه إلى بيت الله المقدس بالكعبة ، فإن ذلك كان واجبا علينا من قضية أمره باتباع الأنبياء قبله ، وكنسخ صوم يوم عاشوراء برمضان .

الثالث : ما أمر به لسبب ثم يزول السبب ؛ كالأمر حين الضعف والقلة بالصبر بالمغفرة للذين يرجون (٢) لقاء الله ونحوه من عدم إيجاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد ونحوها ، ثم نسخه إيجاب ذلك . وهذا ليس بنسخ في الحقيقة ؛ وإنما هو نسيء ؛ كما قال تعالى : ﴿ أَوْ نُنسِئَهَا ﴾ (٣) فالنسيء هو الأمر بالقتال ، إلى أن يقوى المسلمون ، وفي حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الأذى .

وبهذا التحقيق تبين ضعف ما لهج به كثير من المفسرين في الآيات الأمرة بالتخفيف أنها منسوخة بآية السيف ، وليست كذلك بل هي من النساء ، بمعنى أن كل أمر ورد يجب امتثاله في وقت ما لعله توجب ذلك الحكم ، ثم ينتقل بانتقال تلك العلة إلى حكم آخر ، وليس بنسخ ، وإنما النسخ الإزالة حتى لا يجوز امثاله أبدا . وإلى هذا أشار الشافعي في " الرسالة " إلى النهي عن ادخار لحوم الأضاحي من أجل الرأفة ، ثم ورد الإذن فيه فلم يجعله منسوخا ، بل من باب زوال الحكم لزوال علته ؛ حتى لو لجأ أهل ناحية جماعة مضرورون تعلق بأهلها النهي .

ومن هذا قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ ... ﴾ (٤) الآية ، كان ذلك في ابتداء الأمر ، فلما قوى الحال وجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

(٢) إشارة إلى الآية ١٤ من سورة الجاثية .

(٤) سورة المائدة ١٠٠

(١) سورة البقرة ٧٨

(٣) سورة البقرة ١٠٦

والمقاتلة عليه . ثم لو فرض وقوع الضعف كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله :  
« بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ » عاد الحكم ، وقال صلى الله عليه وسلم :  
« فإذا رأيت هوى متبعاً وشحاً مطاعاً وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك » .

وهو سبحانه وتعالى حكيم أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم حين ضعفه ما يليق  
بتلك الحال رافةً بمن تبعه ورحمة ، إذ لو وجب لأورث حرجاً ومشقة ؛ فلما عز الله  
الإسلام وأظهره ونصره أنزل عليه من الخطاب ما يكافي تلك الحالة من مطالبة الكفار  
بالإسلام أو بأداء الجزية - إن كانوا أهل كتاب - أو الإسلام أو القتل إن لم يكونوا  
أهل كتاب .

ويعود هذان الحكمان - أعنى المسألة عند الضعف والمسايفة عند القوة - يعود سببهما ،  
وليس حكم المسايفة ناسخاً لحكم المسألة ، بل كلٌّ منهما يجب امتثاله في وقته .

## فائدة

قيل في قوله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ولم يقل « من القرآن » ؛ لأن  
القرآن ناسخ مهيم على كل الكتب ، وليس يأتي بعده ناسخ له ، وما فيه من ناسخ  
ومنسوخ فعلوم وهو قليل ، بين الله ناسخه عند منسوخه ، كنسخ الصدقة عند مناجاة  
الرسول والمدّة والقرار في الجهاد ونحوه ؛ وأما غير ذلك فنحن نحقق علماً بالنسخ علم أن غالب  
ذلك من المنسأ ، ومنه ما يرجع لبيان الحكم المجمل ، كالسبيل في حق الآتية بالفاحشة ،  
فبينته السنة ، وكل ما في القرآن مما يدعى نسخه بالسنة عند من يراه فهو بيان لحكم

القرآن ، وقال سبحانه : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وأما بالقرآن على ما ظنه كثير من المفسرين فليس بنسخ ؛ وإنما هو نساؤ وتأخير ، أو مجمل آخر بيانه لوقت الحاجة ، أو خطاب قد حال بينه وبين أوله خطاب غيره ، أو مخصوص من عموم ، أو حكم عام نخاص أو لمداخلة معنى في معنى . وأنواع الخطاب كثيرة فظنوا ذلك نسخا وليس به ، وأنه الكتاب المهيم على غيره ، وهو في نفسه متعاقد ، وقد تولى الله حفظه فقال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

## النوع الخامس والثلاثون معرفة موهيم المختلف

وهو ما يوم التعارض بين آياته ، وكلام الله جلّ جلاله مُنزّه عن الاختلاف ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولكن قد يقع للمبتدئ ما يوم اختلافاً وليس به ، فاحتيج لإزالته ، كما صُنّف في مختلف الحديث وبيان الجمع بينهما ، وقد رأيت تقطرب <sup>(٢)</sup> فيه تصنيفاً حسناً ، جمعه على السور .

وقد تكلم فيهِ الصدرُ الأول ، ابن عباس <sup>(٣)</sup> وغيره .

وقال الإمام : وقد وفق الحسنُ البصريّ بين قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِمَشْرِقِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، بأن قال : ليس المراد في آية الأعراف على ظاهره ؛ من أنّ الوعد كان ثلاثين ليلة ، ثم بعد ذلك وعده بعشر ؛ لكنّه وعده أربعين ليلة جميعاً . انتهى .

وقيل : تجرى آية الأعراف على ظاهره من أنّ الوعد كان ثلاثين ، ثم أتم بالعشر ، فاستقرت الأربعون ، ثم أخبر في آية البقرة بما استقر .

(١) سورة النساء ٨٢

(٢) هو أبو علي محمد بن المستنير النحوي المعروف بقطرب ؛ أحد العلماء بالنحو واللغة من البصريين ؛ وعمن أخذ عن سيبويه ؛ توفي سنة ٢٠٦ ؛ وكتابه هو المسمى بالرد على الملحدين في تشابه القرآن ؛ ذكره القفطي . وانظر إنباه الرواة ٣ : ٢١٩ .

(٣) أورد السيوطي في الإيقان ٢ : ٢٧ ؛ عن النهسال بن عمرو عن سعيد بن جبير خبر رجل جاء إلى ابن عباس فسأله عن آيات تختلف عليه من القرآن ورد ابن عباس عليها ؛ فانظر هناك .

(٤) سورة الأعراف ١٤٢ .

(٥) سورة البقرة ٥١ .

وذكره الخطابي قال: وسمعت ابن أبي هريرة يحكي عن أبي العباس بن سريج قال: سألت رجلاً من علماء العلماء عن قوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾<sup>(١)</sup>، فأخبر أنه لا يُقسم بهذا، ثم أقسم به في قوله: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾<sup>(٢)</sup> فقال ابن سريج: أيُّ الأمرين أحب إليك؟ أجيبك ثم أقطمك، أو أقطمك ثم أجيبك؟ فقال: بل أقطمك ثم أجني، فقال: أعلم أن هذا القرآن نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة رجال، وبين ظهرائي قوم، وكانوا أحرص الخلق على أن يجدوا فيه مغمزا، وعليه مطمنا، فلو كان هذا عندهم مناقضة لتعلقوا به، وأسرعوا بالرد عليه؛ ولكن القوم علموا وجهت، فلم ينكروا منه ما أنكرت، ثم قال له: إن العرب قد تدخل «لا» في أثناء كلامها وتلغى معناها، وأنشد فيه آياتا. والقاعدة في هذا وأشباهه أن الألفاظ إذا اختلفت وكان مرجعها إلى أمر واحد لم يوجب ذلك اختلافاً.

## فائدة

[ عن الغزالي في معنى الاختلاف ]

سئل الغزالي عن معنى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾<sup>(٣)</sup>، فأجاب بما صورته: الاختلاف لفظٌ مشتركٌ بين معانٍ، وليس المراد نفي اختلاف الناس فيه، بل نفي الاختلاف عن ذات القرآن، يقال: هذا كلامٌ مختلفٌ، أي لا يشبه أوله آخره في الفصاحة؛ إذ هو مختلفٌ، أي بعضه يدعو إلى الدين، وبعضه يدعو إلى الدنيا. أو هو مختلف النظم؛ فبعضه على وزن الشعر، وبعضه مُنزعجٌ، وبعضه على

(٢) سورة التين ٣

(١) سورة البلد ١

(٣) سورة النساء ٨٢

أسلوب مخصوص في الجزالة ، وبعضه على أسلوب مخالفه ، وكلامُ الله تعالى منزّه<sup>(١)</sup> عن هذه الاختلافات ، فإنه على منهاج واحد في النظم مناسب أوله آخره ، وعلى مرتبة واحدة في غاية الفصاحة ، فليس يشتمل على الفث والسمين ، ومسوق لمعنى واحد ؛ وهو دعوة الخلق إلى الله تعالى ، وصرْفهم عن الدنيا إلى الدين ، وكلام الآدميين يتطرق إليه هذه الاختلافات ؛ إذ كلامُ الشعراء والمترسلين إذا قيسَ عليه وجدَّ فيه اختلافٌ في منهاج النظم ، ثم اختلافٌ في درجات الفصاحة ؛ بل في أصل الفصاحة حتى يشتمل على الفث والسمين ، فلا تتساوى رسالتان ولا قصيدتان ، بل تشتمل قصيدة على أبيات فصيحة ، وأبيات سخيفة ، وكذلك تشتمل القصائد والأشعار على أغراض مختلفة ؛ لأن الشعراء والفصحاء ﴿ فِي كُلِّ وَاذِيهِمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فتارة يمدحون الدنيا ، وتارة يذمونها ، وتارة يمدحون الجبن فيسمونه حَزْماً ، وتارة يذمونهم ويسمونهم ضعفاً ، وتارة يمدحون الشجاعة ويسمونهم صراحة ، وتارة يذمونهم ويسمونهم تهوراً ، ولا ينفكُ كلام آدمي عن هذه الاختلافات ، لأن منشأ هذه الاختلافات اختلافُ الأغراض ، واختلاف الأحوال ، والإنسان تختلف أحواله ، فتساعده الفصاحة عند انبساط الطبع وفرحَه ، ويتعذر عليه عند الانقباض . ولذلك تختلف أغراضُه فيميل إلى الشيء مرة ويميل عنه أخرى ، فيوجب اختلاف الأحوال والأغراض اختلافاً في كلامه بالضرورة ، فلا تصادف اللسان يتكلم في ثلاث وعشرين سنة ، وهي مدة نزول القرآن ، فيتكلم على غرض واحد ، وعلى منهج واحد ، واقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراً تختلف أحواله ؛ فلو كان هذا كلامه أو كلام غيره من البشر لوجد فيه اختلاف كثير ، فأما اختلاف الناس فهو تباين في آراء الناس لا في نفس القرآن ، وكيف يكون هذا المراد ، وقد قال تعالى : ﴿ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، فقد ذكر في القرآن أنه في نفسه

غيرٌ مختلف ؛ وهو مع هذا سبب لاختلاف الخلق <sup>(١)</sup> في الضلال والمهدى ؛ فللم يختلف فيه لكانت أمثال هذه الآيات خلفاء، وهي أشد أنواع الاختلاف : والله أعلم .

## فصل

[ في القول عند تعارض الآي ] <sup>(٢)</sup>

قال الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني <sup>(٣)</sup> : إذا تعارضت الآي وتعدّر فيها الترتيب [ والجمع ] <sup>(٤)</sup> طلب التاريخ وتترك المتقدم منها بالتأخر ، ويكون ذلك نسخاً له ، وإن لم يوجد التاريخ وكان الإجماع على استعمال إحدى الآيتين علم بإجماعهم أن الناسخ ما أجمعوا على العمل بها .

قال : ولا يوجد في القرآن آيتان متعارضتان تعربان عن هذين الوصفين .

وذكروا عند التعارض مرجحات :

الأول : تقديم المكي على المدني ؛ وإن كان يجوز أن تكون المكية نزلت عليه صلى الله عليه وسلم بعد عوده إلى مكة والمدنية قبلها ، فيقدم الحكم بالآية المدنية على المكية في التخصيص والتقديم إذ كان غالب الآيات المكية نزولها قبل الهجرة .

الثاني : أن يكون أحد الحكمين على غالب أحوال أهل مكة ، والآخر على غالب

(١) م : « الناس » (٢) سقط هذا الفصل من ت وهو في م وحواشي ط والاقان ٣٠ : ٢

(٣) هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الإسفراييني المعروف بالأستاذ ، والملقب ركن الدين الشافعي ؛ صاحب كتاب جامع الحلي في أصول الدين والرد على الملحدين ؛ توفي بنيسابور سنة ٤١٨ .

ابن خلكان ١ : ٤

(٤) م : « التوفيق » وما بين الملامتين تكلمة من الإقان .

أحوال أهل المدينة ، فيقدم الحكم بالخبر الذي فيه أحوال أهل المدينة ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، مع قوله : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> . فإذا أمكن بناء كل واحدة من الآيتين على البدل جعل التخصيص في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ <sup>(١)</sup> كأنه قال : إلا من وجب عليه القصاص . ومثل قوله : ﴿ لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ونهيه صلى الله عليه وسلم عن قتل صيد مكة ، مع قوله تعالى : ﴿ بَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فجعل النهى فيمن اصطاده في الحرم ، وخص من اصطاده في الحل وأدخله حيا فيه .

الثالث : أن يكون أحد الظاهرين مستقلا بحكمه ، والآخر مقتضيا لفظا بزاد عليه ، فيقدم المستقل بنفسه عند المعارضة والترتيب ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، مع قوله : ﴿ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقد أجمعت الأمة على أن الهدى لا يجب بنفس الحصر ، وليس فيه صريح الإحلال بما يكون سببا له ، فيقدم المنع من الإحلال عند المرض بقوله : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> على ما عارضه من الآية .

الرابع : أن يكون كل واحد من العمومين محمولا على ما قصد به في الظاهر عند الاجتهاد ، فيقدم ذلك على تخصيص كل واحد منهما من المقصود بالآخر ، كقوله : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، بقوله : ﴿ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> فيخص الجمع بملك

(٢) سورة البقرة ١٧٨

(٤) سورة المائدة ٤

(٦) سورة النساء ٢٣

(١) سورة آل عمران ٩٧

(٣) سورة المائدة ٩٥

(٥) سورة البقرة ١٩٦

اليمين ، بقوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ <sup>(١)</sup> فتحمل آية الجمع على العموم ، والقصد فيها بيان ما يحل وما يجرم ، وتحمل آية الإباحة على زوال اللوم فيمن أتى بحال .

الخامس : أن يكون تخصيص أحد الاستمالين على لفظ تعلق بمعناه والآخر باسمه ، كقوله : ﴿ شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> مع قوله تعالى : ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ... ﴾ <sup>(٣)</sup> الآية ؛ فيمكن أن يقال في الآية بالتبين عند شهادة الفاسق ، إذا كان ذلك من كافر على مسلم ، أو مسلم فاسق على كافر ، وأن يقبل الكافر على الكافر وإن كان فاسقا ، أو يحمل ظاهر قوله : ﴿ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> على القبيلة دون الملة ، ويحمل الأمرُ بالثبوت على عموم النسيان في الملة ؛ لأنه رجوع إلى تعيين اللفظ وتخصيص الغير بالقبيلة ؛ لأنه رجوع إلى الاسم على عموم الغير .

السادس : ترجيح ما يعلم بالخطاب ضرورة على ما يعلم منه ظاهرا ، كتقديم قوله تعالى : ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ ﴾ <sup>(٤)</sup> على قوله : ﴿ وَذَرُّوا الْبَيْعَ ﴾ <sup>(٥)</sup> فإن قوله : ﴿ وَأَحَلَّ ﴾ <sup>(٤)</sup> يدل على حل البيع ضرورة . ودلالة النهي على فساد البيع إما ألا تكون ظاهرة أصلا ، أو تكون ظاهرة منحطة عن النص .

(٢) سورة المائدة ١٠٦

(٤) سورة البقرة ٢٧٥

(١) سورة النساء ٣٦

(٣) سورة الحجرات ٦

(٥) سورة البقرة ٢٧٨

## فصل

[ في القول عند تعارض آي القرآن والآثار ]<sup>(١)</sup>

قال القاضي أبو بكر في "التقريب" : لا يجوز تعارضُ آي القرآن والآثار وما توجهه أدلة العقل ؛ فلذلك لم يجعل قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾<sup>(٢)</sup> معارضا لقوله : ﴿ وَتَخْلُقُونَ إِنْكَارًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، لقيام الدليل العقلي أنه لا خالق غير الله تعالى ، فيتمين تأويل ما عارضه ، فيؤول قوله : ﴿ وَتَخْلُقُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، بمعنى « تكذبون » لأن الإفك نوع من الكذب ، وقوله : ﴿ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ ﴾<sup>(٤)</sup> أى « تصور » .

ومن ذلك قوله : ﴿ إِنْ أَلَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ ﴾<sup>(٦)</sup> لا يعارضه قوله : ﴿ أَنْتَبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فإن المراد بهذا ما لا يعلمه أنه غير كائن ، ويعلمونه وقوع ما ليس بواقع ، لا على أن من المعلومات ما هو غير عالم به وإن علمتموه .

وكذلك لا يجوز جعل قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَلَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ ﴾<sup>(٨)</sup> معارضا لقوله : ﴿ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ﴾<sup>(٩)</sup> ، وقوله : ﴿ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، معارضا لقوله : ﴿ لَا تَذَرِكُهُ إِلَّا نَصَارٌ ﴾<sup>(١١)</sup> في تجويز الرؤية وإحالتها ،

- (٢) سورة الزمر ٦٢  
(٤) سورة المائدة ١١٠  
(٦) سورة المجادلة ٧  
(٨) سورة آل عمران ٧  
(١٠) سورة القيامة ٢٣

- (١) وهذا الفصل ساقط أيضا من ت  
(٣) سورة النكبات ١٧  
(٥) سورة المؤمنون ١٤  
(٧) سورة يونس ١٨  
(٩) سورة القتال ٣١  
(١١) سورة الأنعام ١٠٣

لأن دليل العقل يقضى بالجواز ، ويجوز تخليص النفي بالدنيا والإثبات بالقيامة .  
وكذلك لا يجوز جعل قوله : ﴿ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، معارضا لقوله : ﴿ وَهُوَ  
أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، بل يجب تأويل « أهون » على « هين » .  
ولا جعل قوله تعالى : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> معارضا  
لأمره ونبيه وأمه بالجدال في قوله : ﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ <sup>(٤)</sup> فيحمل الأول  
على ذم الجدال الباطل .  
ولا يجوز جعل قوله : ﴿ وَبَيْنِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ <sup>(٥)</sup> معارضا  
لقوله : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ <sup>(٦)</sup>

## فصل

[ في تعارض القراءتين في آية واحدة ] <sup>(٧)</sup>

وقد جعلوا تعارض القراءتين في آية واحدة كتعارض الآيتين كقوله :  
﴿ وَأَرْجُلِكُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> بالنصب والجر ، وقالوا : يُجمع بينهما بحمل إحداهما على مسح الخلف ،  
والثانية على غسل الرجل إذا لم يجد متعلقا سواها .

(٢) سورة الروم ٢٧

(٤) سورة النحل ١٢٥

(٦) سورة الرحمن ٢٧

(١) سورة ق ٣٨

(٣) سورة المؤمن ٤

(٥) سورة الرحمن ٢٦

(٧) وهذا الفصل ساقط من ت

(٨) سورة المائدة ٦ . والنصب قراءة ابن عمر ونافع والكسائي ، والجر قراءة ابن كثير وأبي عمرو

وحزرة . وانظر صبح الترطبي ٦ : ٩١ .

وكذلك قراءة: ﴿ وَيَطْهَرْنَ ﴾ ، و ﴿ يَطْهَرْنَ ﴾<sup>(١)</sup> ، حملت الخفية إحداهما على  
مادون المشرة ، والثانية على العشرة .

واعلم أنه إذا لم يكن لها متعلق سواها نصدي لنا الإلغاء أو الجمع ، فأما إذا وجدنا  
متعلقا سواها فالمتعلق هو المتبع .

## فائدة

[ في القول في الاختلاف والتناقض ]

قال أبو بكر<sup>(٢)</sup> الصيرفي في شرح " رسالة الشافعي " : جماع الاختلاف والتناقض  
أن كل كلام صحح أن يضافَ بعضُ ما وقع الاسم عليه إلى وجهٍ من الوجوه فليس فيه  
تناقض ، وإنما التناقض في اللفظ ما ضاده من كل جهة على حسب ما تقتضيه الأسماء ،  
ولن يوجد في الكتاب ولا في السنة شيء من ذلك أبدا ؛ وإنما يوجد فيه النسخ في وقتين ،  
بأن يُوجِب حكما ثم يحلّه ، وهذا لا تناقض فيه ، وتناقض الكلام لا يكون إلا في إثبات  
ما نفي ، أو نفي ما أثبت ؛ بحيث يشترك الثبوت والنفي في الاسم والحادث والزمان والأفعال  
والحقيقة ؛ فلو كان الاسم حقيقة في أحدهما ، وفي الآخر مستعارا ، ونفي أحدهما ، وأثبت  
الآخر لم يمد تناقضا .

هذا كله في الأسماء ، وأما المعاني وهو باب القياس ، فكل من أوجد علة وحررها ،

(١) سورة البقرة ٢٢٢ ، والأولى قراءة نافع وأبي عمرو وابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية حفص  
عنه ، والثانية قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر والمفضل ، وانظر تفسير القرطبي ٣ : ٨٨  
(٢) وهذا الفصل ساقط من ت .

وأوجب بها حكماً من الأحكام ، ثم ادعى تلك العلة بعينها فيما يأباه الحكم ، فقد تناقض فإن رام الفرق لم يُسمع منه ؛ لأنه في فرقه تناقض ، والزيادة في العلة نقص ، أو تقصير عن تحريرها في الابتداء ، وليس هذا على السائل .

وكل مسألة يُسأل عنها فلا تخلو من أحد وجهين : إما أن يسأل فيما يستحق الجواب عنه أولاً ، فأما المستحق للجواب فهو ما يمكن كونه ويجوز ، وأما ما استحال كونه فلا يستحق جواباً ؛ لأن مَنْ علم أنه لا يجتمع القيام والعود ، فسأل : هل يكون الإنسان قائماً منتصباً جالساً في حال واحدة ؟ فقد أحال وسأل عن محال ، فلا يستحق الجواب . فإن كان لا يعرف القيام والعود عرّف ، فإذا عرفه فقد استحال عنده ما سأله .

قال : وقد رأيتُ كثيراً ممن يتعاطى العلم يُسأل عن المحال ولا يدري أنه محال ، ويحجب عنه والآفات تدخل على هؤلاء لقلة علمهم بحق الكلام .

## فصل

[ في الأسباب الموهمة للاختلاف ]

وللاختلاف أسباب :

الأول : وقوع الخبر به على أحوال مختلفة وتطويرات شتى ، كقوله تعالى في خلق آدم إنه : ﴿ مِنْ تُرَابٍ ﴾<sup>(١)</sup> ، ومرة ﴿ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ومرة ﴿ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ومرة ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ وهذه الألفاظ مختلفة ومعانيها في أحوال مختلفة ،

(٢) سورة الحجر ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٣

(٤) سورة الرحمن ١٤

(١) سورة آل عمران ٥٩

(٣) سورة الصافات ١١

لأن الصلصال غير الحما ، والحما غير التراب ؛ إلا أن مرجعها كلها إلى جوهر وهو التراب ، ومن التراب تدرجت هذه الأحوال .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هِيَ ثُمَّبَانٌ مُّبِينٌ ﴾ <sup>(١)</sup> وفي موضع : ﴿ تَهْتَرَّتْ كَأَنَّهَا جَانٌّ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والجنان الصغير من الحيات ، والثعبان الكبير منها ، وذلك لأن خلقها خلق الثعبان العظيم ، واهتزازها وحرركاتها وخفتها كاهتزاز الجان وخفته .

\*\*\*

السبب الثاني : لاختلاف الموضوع ، كقوله تعالى : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> مع قوله : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴾ <sup>(٥)</sup> . قال الحليمي : فتحمل الآية الأولى على السؤال عن التوحيد وتصديق الرسل ، والثانية على ما يستلزم الإقرار بالنبوات من شرائع الدين وفروعه . حملة غيره على اختلاف الأما كن ؛ لأن في القيامة مواقف كثيرة ، فوضع يسأل ويناقش ، وموضع آخر يرحم ويلطف به ، وموضع آخر يعنف ويوبخ - وهم الكفار - وموضع آخر لا يعنف - وهم المؤمنون .

وقوله : ﴿ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ <sup>(٦)</sup> مع قوله : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> . وقيل : المنفى كلام التلطف والإكرام والمثبت سؤال التوبيخ والإهانة ، فلا تنافي .

وكقوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، مع قوله : ﴿ يُضَاعَفُ لَهُمْ

---

(١) سورة الشعراء ٣٢	(٢) سورة القصص ٣١
(٣) سورة الصافات ٢٤	(٤) سورة الأعراف ٦
(٥) سورة الرحمن ٣٩	(٦) سورة البقرة ١٧٤
(٧) سورة الحجر ٩٢ ، ٩٣	(٨) سورة النور ٤٠

العَذَابُ ﴿١﴾ . والجواب أن التضعيف هنا ليس على حدّ التضعيف في الحسنات ؛ بل هو راجع لتضاعيف مرتكباتهم ؛ فكان لكلّ مرتكب منها عذاب يخصه ، فليس التضعيف من هذا الطريق على ما هو في الطريق الآخر ؛ وإنما المراد هنا تكثيره بحسب كثرة المجتربات ؛ لأن السيئة الواحدة بضاعف الجزاء عليها ، بدليل سياق تلك الآية ، وهو قوله : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا أَوْ لَتَيْكَ بُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ (٢) فهؤلاء كذبوا على ربهم ، وصدّوا عن سبيله وبتغوا عوجا وكفروا ، فهذه مرتكبات عذبوا بكل مرتكب منها .

وكقوله : ﴿ نُمِّ لَمْ تَكُنْ فَنَتْنُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ (٣) مع قوله : ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾ (٤) ، فإن الأولى تقتضي أنهم كتموا كفرهم السابق . والجواب من وجهين : أحدهما أن للقيامة مواطن ففي بعضها يقع منهم الكذب ، وفي بعضها لا يقع كما سبق . والثاني أن الكذب يكون بأقوالهم (٥) ، والصدق يكون من جوارحهم ، فيأمرها الله تعالى بالنطق ، فتنتطق بالصدق .

وكقوله : ﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾ (٦) مع قوله : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ (٧) ، والجواب أن المراد : لا تكسب شرا ولا إيما ؛ بدليل سبب

(٢) سورة هود ١٨ ، ١٩

(١) سورة هود ٢٠

(٤) سورة النساء ٤٢

(٣) سورة الأنعام ٢٣

(٥) م : « أن يكون الكذب بأقوالهم » . (٦) سورة الأنعام ١٦٤

(٧) سورة البقرة ٢٨٦

النزول<sup>(١)</sup>، أو ضمن معنى « تجنى » وهذه الآية اقتصر فيها على الشر والأخرى ذكر فيها الأوران؛ ولهذا لما<sup>(٢)</sup> ذكر القسمين ذكر ما يميز أحدهما عن الآخر، وهما هنا لما كان المراد ذكر أحدهما اقتصر عليه بـ « فعل » ولم يأت بـ « افعل » .

ومنه قوله تعالى: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> مع قوله: ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَقْتُمْ ﴾<sup>(٤)</sup>، يحكى عن الشيخ العارف<sup>(٥)</sup> أبى الحسن الشاذلى رحمه الله أنه جمع بينهما، فحمل الآية الأولى على التوحيد، والثانية على الأعمال، والمقام يقتضى ذلك؛ لأنه قال بعد الأولى: ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقيل: بل الثانية ناسخة؛ قال ابن المنير: الظاهر أن قوله: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> إنما نُسِخَ حكمه لا فضله وأجره؛ وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ بأن قال: « هو أن يطاع فلا يُعصى، ويُذكر فلا ينسى، ويشكر فلا يكفر »، فقالوا: أينما يطبق ذلك؟ فنزلت ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَقْتُمْ ﴾<sup>(٤)</sup>، وكان التكليف أولاً باستيعاب العمر بالعبادة بلا فترة ولا نفاس، كما كانت الصلاة خمسين، ثم صارت بحسب الاستطاعة خمساء والاقطار منزل على هذا الاعتبار، ولم ينحط عن درجاته .

(١) ذكر في سبب نزول هذه الآية أن الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: ارجع يا محمد إلى ديننا، وابعد آلهتنا، واترك ما أنت عليه، ونحن تتكفل لك بكل تباعة تتوقها في دنياك وآخرتك، فنزلت الآية .

وانظر تفسير القرطبي ٧ : ١٥٦

(٢) كلمة « لا » ساطة من ت .

(٣) سورة آل عمران ١٠٢

(٤) سورة التباين ١٦

(٥) هو أبو الحسن على بن عبد الله بن عبد الجبار الإدريسى أستاذ الطائفة الشاذلية، من صوفية الإسكندرية توفى بصحراء عيذاب سنة ٦٥٦ (التاج - شدل) .

وقال الشيخ كمال الدين الزمّلكاني<sup>(١)</sup> : وفي كون ذلك منسوخا نظر ، وقوله : ﴿ مَا اسْتَطَقْتُمْ ﴾ هو ﴿ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ إذ به أمر ، فإن ﴿ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ الوقوف على أمره ودينه . وقد قال بذلك كثير من العلماء . انتهى .

والحديث الذي ذكره ابن المنير في تفسيره : ﴿ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> لم يثبت مرفوعا ؛ بل هو من كلام ابن مسعود ، رواه النسائي وليس فيه قول الصحابة : « أينا يطيق ذلك » ونزول قوله تعالى : ﴿ فَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَقْتُمْ ﴾ .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾<sup>(٣)</sup> ، مع قوله في أواخر السورة : ﴿ وَإِنْ نَسْتَعْتِبُكُمْ أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فالأولى تفهم إمكان العدل ، والثانية تنفيه .

والجواب أن المراد بالعدل في الأولى العدل بين الأزواج في توفية حقوقهن ؛ وهذا ممكن الوقوع وعدمه ، والمراد به في الثانية الميل القلبي ، فالإنسان لا يملك ميل قلبه إلى بعض زوجاته دون بعض ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه ثم يقول : « اللهم هذا قسّمى في ما أملك فلا تؤاخذنى بما لا أملك » - يعنى ميل القلب . وكان عمر يقول : « اللهم قلبي فلا أملكه ، وأما ما سوى ذلك فأرجو أن أعديل » .

ويمكن أن يكون المراد بالعدل في الثانية العدل التام ، أشار إليه ابن عطية . وقد يحتاج الاختلاف إلى تقدير فيرتفع به الإشكال ، كقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي

(١) هو الشيخ عبد الواحد بن عبد الكريم المعروف بابن الزمّلكاني المتوفى سنة ٦٥١ ، وصاحب كتاب النيان في علم البيان ؟ ذكره صاحب كشف الظنون ، ومنه نسختان مخطوطتان بدار الكتب المصرية برقى ٢٦٨ ، ٢٩ م بلاغة .

(٢) سورة النساء ١٢٩

(٣) سورة النساء ٣

(٤) سورة آل عمران ١٠٢

الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ  
وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا  
وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴿١﴾ ثم قال سبحانه : ﴿ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا  
عَظِيمًا ﴾ (١) ، والأصل في الأولى : وفضل الله المجاهدين على القاعدين من أولى الضرر  
درجة . والأصل في الثانية : وفضل الله المجاهدين على القاعدين من الأصحاء درجات .

وعن ذكر أن المحذوف كذلك الإمام بدر الدين بن مالك (٢) في شرح :  
” الخلاصة “ في الكلام على حذف النعت . وللخجشري فيه كلام آخر (٣) .

وكقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ (٤) مع قوله : ﴿ أَمْرًا مَقْرَفًا فِيهَا  
فَفَسَقُوا فِيهَا ﴾ (٥) ، والمعنى : أمرناهم وملكتناهم وأردنا منهم الصلاح فأفسدوا . والمراد  
بالأمر في الأولى أنه لا يأمر به شرعاً ولكن قضاء ، لاستحالة أن يجري في ملكه  
مالاً يريد ، وفرق بين الأمر الكوني والديني .

\*\*\*

الثالث : لاختلافهما في جهتي الفعل ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ  
قَتَلَهُمْ ﴾ (٦) أضيف القتل إليهم على جهة الكسب والمباشرة ، ونفاه عنهم باعتبار التأثير ؛  
ولهذا قال الجمهور : إن الأفعال مخلوقة لله تعالى مكتسبة للآدميين ، فنفي الفعل يا إحدى  
الجهتين لا يعارضه إثباته بالجملة الأخرى .

(١) سورة النساء ٩٥

(٢) هو محمد بن محمد بن عبد الله بن مالك ، بدر الدين بن جمال الدين الدمشقي ؛ المعروف بابن الناظم ؛  
توفي سنة ٦٨٦ ، وشرح القصيدة المروفة بالخلاصة في النحو ، من نظم والده ، طبعت في هلسنكفرس  
سنة ١٨٥١ م ، وانظر معجم المطبوعات ١ : ٢٣٤

(٣) انظر الكشاف ١ : ٢٢٢ ، ٢٢٣

(٤) سورة الأعراف ٢٨

(٦) سورة الأحقال ١٧

(٥) سورة الإسراء ١٦

وكذا قوله : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى مارميتَ خلقا إذ رميت كسبا . وقيل : إن الرمي يشتمل على القبض والإرسال ، وهما بكسب الرامي ، وعلى التبليغ والإصابة ، وهما بفعل الله عز وجل . قال ابن جرير الطبري : <sup>(٢)</sup> وهى الدليل على أن الله خالق لأفعال العباد ؛ فإن الله تعالى أضافه إلى نبيه ثم نفاه عنه ، وذلك فعل واحد لأنه من الله تعالى التوصيل إليهم ، ومن نبيه بالحذف والإرسال ، وإذا ثبت هذا لزم مثله فى سائر أفعال العباد المكتسبة ، فمن الله تعالى الإنشاء والإيجاد ، ومن الخلق الاكتساب بالقوى .

ومثله قوله تعالى : ﴿ الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فقيام الانتصاب لا ينافى القيام بالأمر ، لاختلاف جهتي الفعل .

\*\*\*

الرابع : لا ختلافهما فى الحقيقة والمجاز ، كقوله : ﴿ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وهو يرجع لقول المناطقة : الاختلافُ بالإضافة ، أى وترى الناس سكارى بالإضافة إلى أهوال القيامة مجازا ، وماهم بسكارى بالإضافة إلى المحر حقيقة .

ومثله فى الاعتبارين قوله تعالى : ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> وقوله : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وقوله تعالى :

---

(١) سورة الأنفال ١٧  
(٢) سورة النساء ٣٤  
(٣) سورة الحج ٢  
(٤) سورة البقرة ٨  
(٥) سورة البقرة ٢٣٨  
(٦) سورة إبراهيم ١٧  
(٧) سورة الأنفال ٢١  
(٨) قلة عن التفسير ٩ : ١٣٥ (طبعة بولاق ١١ مع تصرف فى العبارة) .

﴿ وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ فإنه لا يلزم من نفي النظر نفي الإبصار لجواز قولهم : « نظرت إليه فلم أبصره » .

\*\*\*

الخامس : بوجهين واعتبارين ، وهو الجامع للمفترقات ، كقوله : ﴿ فَبَصَّرَكَ الْيَوْمَ حَدِيدًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقال : ﴿ حَاشِعِينَ مِنَ الذَّلَالِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفِ خَفِيٍّ ﴾<sup>(٣)</sup> ، قال قطرب : ﴿ فَبَصَّرَكَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى علمك ومعرفتك بها قوية ، من قولهم : « بَصُرْ بِكَذَا وكَذَا » أى علم ، وليس المراد رؤية العين ، قال الفارسي : ويدل على ذلك قوله : ﴿ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وصف البصر بالحدة .

وكتوبه تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذُرِكَ آلِهَتُكَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، مع قوله : ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾<sup>(٥)</sup> ، فقيل : يجوز أن يكون معناه : ويذرك وآلهتك ، إن ساغ لهم ، ويكون إضافة الآلهة إليه ملكا كان يعبد في دين قومه ، ثم يدعوهم إلى أن يكون هو الأعلى ، كما تقول العرب : موالى من فوق وموالى من أسفل ، فيكون اعتمادهم في الآلهة مع فرعون أنها مملوكة له ، فيحسن قولهم : « وآلهتك » .

وقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، مع قوله : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّت قُلُوبُهُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> فقد يُظن أن الرجل خلاف

(٢) سورة في ٢٢

(٤) سورة الأعراف ١٢٧

(٦) سورة الرعد ٢٨

(١) سورة الأعراف ١٩٨

(٣) سورة الشورى ٤٥

(٥) سورة التازعات ٢٤

(٧) سورة الأهل ٢

الطمأنينة ، وجوابه أن الطمأنينة إنما تكون بانسراح الصدر بمعرفة التوحيد ، والوجل يكون عند خوف الزيف والذهاب عن الهدى فتوجل القلوب لذلك . وقد جمع بينهما في قوله : ﴿ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن هؤلاء قد سكنت نفوسهم إلى معتقدهم ووثقوا به ، فانتفى عنهم الشك .

وكقوله : ﴿ حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> وفي موضع ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وأجيب بأنه باعتبار حال المؤمن والكافر ، بدليل : ﴿ وَكَانَ يَوْمًا عَلَىٰ الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
وكقوله : ﴿ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> وفي آية أخرى : ﴿ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قيل إن الألف أردفهم بثلاثة آلاف ، وكان الأكرُّ مددا للأقل ، وكان « الألف مردفين » بفتحها .

وكقوله تعالى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وفي آية أخرى : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ولا تنافي بينهما ؛ فالأول <sup>(٨)</sup> دال على أن الأرض وما فيها خلقت قبل السماء ، وذلك صحيح ، ثم دحيت الأرض بعد خلق السماء ، وبذلك تنفق معاني الآيات في سورة القمر والمؤمن والتازعات .

(٢) سورة المارج ٤

(٤) سورة الأفعال ٩

(٦) سورة البقرة ٢٩

(١) سورة الزمر ٢٣

(٣) سورة الفرقان ٢٦

(٥) سورة آل عمران ١٢٤

(٧) سورة التازعات ٣٠

(٨) كذا في ط ، وفي ت : « فالأول دل » ، وفي م : « فالأول دلت »

(٩) في ط : « خلق »

وكفوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ (١) ،  
وقوله : ﴿ قُلْ أَنتِمْ كَتَبْتُمْ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْمَلُونَ لَهُ أَنْتَادَا  
ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي  
أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سِوَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ (٢)  
وذلك يبلغ ثمانية أيام . والجواب أن المراد بقوله : ﴿ قُلْ أَنتِمْ كَتَبْتُمْ بِالَّذِي خَلَقَ  
الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ مع اليومين المتقدمين ،  
ولم يرد بذكر « الأربعة » غير ما تقدم ذكره ؛ وهذا كما يقول الفصيح : « سرت  
من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام » ، « وسرت إلى الكوفة في ثلاثة عشر يوما » ولا  
يريد سوى العشرة ، بل يريد مع العشرة ثلاثة ، ثم قال تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ  
فِي يَوْمَيْنِ ﴾ (٣) ، وأراد سوى الأربعة ، وذلك لا مخالفة فيه : لأن المجموع يكون ستة .

ومنه قوله تعالى في السجدة : ﴿ عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكذَّبُونَ ﴾ (٤) ،  
بلفظ « التي » على وصف العذاب ، وفي سبأ ﴿ عَذَابَ النَّارِ الَّتِي ﴾ (٥) بلفظ « التي »  
على وصف النار ، وفيه أربعة أوجه : أحدها أنه وصف العذاب في السجدة لوقوع « النار »  
موقع الضمير الذي لا يوصف ، وإنما وقعت موقع الضمير لتقدم إضمارها ، مع قوله : ﴿ وَأَمَّا  
الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمْ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ (٤) ، فحق  
الكلام : « وقيل لهم ذوقوا عذابها » ، فلما وضعها موضع المضر الذي لا يقبل الوصف

(٢) سورة فصلت ٩ - ١٢

(٤) سورة السجدة ٢٠

(١) سورة النازعات ٣٠

(٣) سورة فصلت ١٢

(٥) سورة سبأ ٤٢

عدل إلى وصف العذاب ، وأما في « سبأ » فوصفها لعدم المانع من وصفها . والثاني أن الذى فى « السجدة » وصف النار أيضا ، وذُكر حملاً على معنى الجحيم والحريق . والثالث أن الذى فى « السجدة » فى حق من يقرّ بالنار ويحمد العذاب ، وفى « سبأ » فى حق من يحمد أصل النار . والرابع أنه إنما وصف العذاب فى السجدة لأنه لما تقدم ذكر النار مضمرًا ومظهرًا عدل إلى وصف العذاب ، ليكون تلوينا للخطاب ، فيكون أنشطًا للسامع بمنزلة العدول من الغيبة إلى الخطاب .

ومنه قوله تعالى : ﴿ تَوَفَّيْتَهُ رُسُلُنَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وبين قوله : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وبين قوله : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَهُوَ الَّذِى يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ ﴾ <sup>(٥)</sup> . وجمع البغوى بينها ، لأن توفى الملائكة بالقبض والنزع ، وتوفى ملك الموت بالدعاء والأمر ، يدعو الأرواح فتجيبه ، ثم يأمر أعوانه بقبضها ، وتوفى الله سبحانه خلق الموت فيه .

ومنه قوله تعالى فى البقرة : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وفى سورة التحريم : ﴿ نَارًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، بالتنكير ، لأنها نزلت بمكة قبل آية البقرة ، فلم تكن النار التى وقودها الناس والحجارة معروفة فنكرها ، ثم نزلت آية البقرة بالمدينة مشاراً بها إلى ما عرفوه أولاً .

وقال فى سورة البقرة : ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وفى سورة إبراهيم : ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ﴾ <sup>(٨)</sup> لأنه فى الدعوة الأولى كان مكاناً ، فطلب منه أن يجعله بلداً آمناً ، وفى الدعوة الثانية كان بلداً غير آمن فعرفه وطلب له الأمن ؛ أو كان بلداً آمناً وطلب

(٢) سورة النحل ٢٨

(٤) سورة الزمر ٤٢

(٦) سورة التحريم ٦

(٨) سورة إبراهيم ٣٥

(١) سورة الأنعام ٦٠

(٣) سورة السجدة ١١

(٥) سورة البقرة ٢٤

(٧) سورة البقرة ١٢٦

ثبت الأمن ودوامه ، وكون سورة البقرة مدنية وسورة إبراهيم مكية لا ينافي هذا ؛ لأن الواقع من إبراهيم كونه على الترتيب المذكور ، والإخبار عنه في القرآن على غير ذلك الترتيب . أولاً لأن المكيّ منه ما نزل قبل الهجرة فيكون المدني متأخراً عنها، ومنه ما نزل بعد فتح مكة فيكون متأخراً عن المدني ، فلم قلم : إن سورة إبراهيم من المكي الذي نزل قبل الهجرة !

## فصل

[ في الإجابة عن بعض الاستشكلات ]

ومما استشكلوه قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأُولَىٰ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴾ (١) ، فإنه يدل على حصر المانع من الإيمان في أحد هذين الشئتين ، وقد قال تعالى في الآية الأخرى : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ (٢) ، فهذا حصر في ثالثٍ غيرها .

وأجاب ابن عبد السلام بأن معنى الآية : وما منع الناس أن يؤمنوا إلا إرادة أن تأتيهم سنة من الخسف وغيره ، ﴿ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴾ في الآخرة ، فأخبر أنه أراد أن يصيبهم أحد الأمرين . ولا شك أن إرادة الله مانعة من وقوع ما ينافي المراد ؛ فهذا حصر في السبب الحقيقي ؛ لأن الله هو المانع في الحقيقة . ومعنى الآية الثانية : ﴿ وَمَا مَنَعَ

(٢) سورة الإسراء ٩٤

(١) سورة الكهف ٥٥

النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا اسْتِغْرَابُ بَعَثِهِ بِشْرًا رَسُولًا ، لَأَنْ قَوْلَهُمْ لَيْسَ مَانَعَا مِنَ الْإِيمَانِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَصْلِحُ لِذَلِكَ ؛ وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى الْاسْتِغْرَابِ بِالْإِتِّزَامِ ، وَهُوَ الْمُنَاسِبُ لِلْمَانِعِيَّةِ ، وَاسْتِغْرَابِهِمْ لَيْسَ مَانَعَا حَقِيقًا بِلْ عَادِيَا ، لِحُجُوزِ خُلُوقِ الْإِيمَانِ مَعَهُ ، بِخِلَافِ إِرَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَهَذَا حَصْرٌ فِي الْمَانِعِ الْعَادِي ، وَالْأَوْلَى حَصْرٌ فِي الْمَانِعِ الْحَقِيقِيِّ ، فَلَا تَنَافِي . انْتَهَى .

وقوله : « لَيْسَ مَانَعَا مِنَ الْإِيمَانِ » فِيهِ نَظَرٌ ، لِأَنَّ إِسْكَارَهُمْ بِعَثَةِ بِشْرًا رَسُولًا كَفَرَ مَانَعٌ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَفِيهِ تَعْظِيمٌ لِأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ إِسْكَارَهُمْ بِعَثَةِ مَانَعٌ مِنَ الْإِيمَانِ .

## فصل

[ فِي وَقُوعِ التَّعَارُضِ بَيْنَ الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ ]

وَقَدْ يَقَعُ التَّعَارُضُ بَيْنَ الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ ، وَلَا بَأْسَ بِذِكْرِ شَيْءٍ لِلتَّنْبِيهِ لِأَمْثَالِهِ ؛ فَفَنَّهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَاللَّهُ بِمَعْصِمِكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ <sup>(١)</sup> وَقَدْ صَحَّ أَنَّهُ شُجَّ يَوْمَ أَحُدٍ .  
وَأَجِيبُ بِوَجْهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : أَنَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ ؛ لِأَنَّ غَزْوَةَ أَحُدٍ كَانَتْ سَنَةَ ثَلَاثٍ مِنَ الْمُهْجَرَةِ ، وَسُورَةُ الْمَائِدَةِ مِنْ أَوَاخِرِ مَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ .

وَالثَّانِي : بِتَقْدِيرِ تَسْلِيمِ الْأَخِيرِ ، فَلَمَّا رَادَ الْعَصَةَ مِنَ الْقَتْلِ . وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَحْتَمِلَ كُلَّ مَا دُونَ النَّفْسِ مِنْ أَنْوَاعِ الْبَلَاءِ فَمَا أَشَدَّ تَكْلِيفَ الْأَنْبِيَاءِ !

ومنه قوله تعالى : ﴿ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> مع قوله صلى الله عليه وسلم : « لن يدخل أحدكم الجنة بعمله » .

وأجيب بوجهين :

أحدهما - ونقل عن سفیان وغيره - كانوا يقولون : النجاةُ من النار بعمق الله ، ودخول الجنة برحمته <sup>(٢)</sup> ، وانقسام المنازل والدرجات بالأعمال ، ويدل له حديث أبي هريرة : « إن أهل الجنة إذا دخلوها نزّلوا فيها بفضل أعمالهم » . رواه الترمذی .

والثاني : أن الباء في الموضعين مدلولها مختلف ، ففي الآية باء المقابلة ، وهي الداخلة على الأعراس ؛ وفي الحديث للسببية ؛ لأن المعطى بعوض قد يعطى مجانا ، وأما السبب فلا يوحد بدون السبب . ومنهم من عكس هذا الجواب وقال : الباء في الآية للسببية ، وفي الحديث للعوض ، وقد جمع النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « سدّدوا وقاربوا واعلموا أن أحداً منكم لن ينجو بعمله » ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتفدّني الله برحمته » . ومنه قوله تعالى مخبراً عن خلق السموات والأرض وما بينهما : ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> فإنه يقتضى أن يكون يوماً من أيام الجمعة بقی لم يخلق فيه شيء . والظاهر من الأحاديث الصحاح أن الخلق ابتداءً يوم الأحد وخلق آدم يوم الجمعة آخر الأشياء ، فهذا يستقيم مع الآية الشريفة ؛ ووقع في صحيح مسلم أن الخلق ابتداءً يوم السبت ، فهذا بخلاف الآية ؛ اللهم إلا أن يكون أراد في الآية الشريفة جميع الأشياء غير آدم ، ثم يكون يوم الجمعة هو الذي لم يخلق فيه شيء مما بين السماء والأرض ، لأن آدم حينئذ لم يكن فيما بينهما .

(٢) م : « برحمة الله » .

(١) سورة النحل ٣٢

(٣) سورة الفرقان ٥٩ : ﴿ اللهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾

## النوع السادس والثلاثون معرفة المحكم من المتشابه

قال الله تعالى: ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ (١)،  
 قيل: ولا يدل على الحصر في هذين الشئتين، فإنه ليس فيه شيء من الطرق الدالة عليه،  
 وقد قال: ﴿ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (٢) والمتشابه لا يرجى بيانه، والمحكم  
 لا توقف معرفته على البيان.

وقد حكى الحسين بن محمد بن حبيب النيسابورى في هذه المسألة ثلاثة أقوال:  
 أحدها: أن القرآن كله محكم؛ لقوله تعالى: ﴿ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ﴾ (٣).  
 والثانى: كله متشابه لقوله تعالى: ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْخَبْرِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ (٤).  
 والثالث - وهو الصحيح - أن منه محكماً ومنه متشابهها، لقوله تعالى: ﴿ مِنْهُ  
 آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ (٥).

\*\*\*

فأما المحكم فأصله لغة المنع؛ تقول: أحكمت بمعنى رددت. ومنعت، والمحكم لمنعه  
 الظالم من الظلم، وحكمة اللجام هى التى تمنع القرس من الاضطراب.  
 وأما فى الاصطلاح فهو ما أحكته بالأمر والنهى وبيان الحلال والحرام.

(٢) سورة النحل ٤٤

(٤) سورة الزمر ٢٣

(١) سورة آل عمران ٧

(٣) سورة هود ١

(٥) سورة آل عمران ٧

وقيل : هو مثل قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقيل : هو الذى لم يُنسخ لقوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنزِلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> وقوله : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ... ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى آخر الآيات .  
وهى سبعة عشر حكما مذكورة فى سورة الأنعام وفى سورة بنى إسرائيل .

وقيل : هو الناسخ .

وقيل : القرائن والوعد والوعيد .

وقيل : الذى وعد عليه ثوابا أو عقابا، وقيل الذى تأويله تنزيله بجمل القلوب تعرفه عند سماعه ، كقوله : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> و ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقيل : مالا يَحتمل فى التأويل إلا وجها واحدا .

وقيل : ما تكرر لفظه .

\*\*\*

وأما التشابه فأصله أن يشبه اللفظ فى الظاهر مع اختلاف المعانى ، كما قال تعالى فى وصف ثمر الجنة : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مِنْ شَبَابٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى متفِقِ المناظر ، مختلف الطعوم ، ويقال للغامض : متشابه ، لأن جهة الشبه فيه كما تقول لحروف التهجى . والمتشابه مثل المشكل ، لأنه أشكل ، أى دَخَلَ فى شكل غيره وشاكله . واختلفوا فيه ، فقيل : هو المشتبه الذى يُشبه بمضه بمضا . وقيل : هو المنسوخ التغير المعمول به . وقيل : القصص والأمثال .  
وقيل : ما أمرت أن تؤمن به وتكِلَ علمه إلى عالمه . وقيل : فوائحُ السور . وقيل :

(٢) سورة الأنعام ١٥١

(٤) سورة الإخلاس ١

(٦) سورة البقرة ٢٥

(١) سورة البقرة ٤٣

(٣) سورة الإسراء ٢٣

(٥) سورة الثورى ١١

ملا يذرى إلا بالتأويل ، ولا بد من صرفه إليه ؛ كقوله : ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾ <sup>(١)</sup> و ﴿ عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وقيل : الآيات التي يذكر فيها وقت الساعة ، ومجيء النيث ، وانقطاع الآجال ؛ كقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقيل : ما يحتمل وجوها ، والمحكم ما يحتمل وجها واحدا . وقيل : ما لا يستقل بنفسه ، إلا برده إلى غيره . وقيل : غير ذلك . وكلها متقارب .

وفصل الخطاب في ذلك أن الله سبحانه قسم الحق بين عباده ، فأولاهم بالصواب من غير مخاطبه عن حقيقة المراد ؛ قال سبحانه : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ثم قال : ﴿ ثُمَّ إِنْ عَلِمْنَا بَيِّنَاتَهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> أى على لسانك وألسنة العلماء من أمتك ، وكلام السلف راجع إلى المشتبه بوجه لا إلى المقصود المعبر عنه بالمتشابه في خطابه ، لأن المعاني إذا دقت تداخلت وتشابهت على من لا علم له بها ؛ كالأشجار إذا تقارب بعضها من بعض تداخلت أمثالها <sup>(٦)</sup> واشتبهت ؛ أى على من لم يعين النظر في البحث عن منبعث كل فن منها ، قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَقْرُورَاتٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> إلى قوله : ﴿ مُتَشَابِهًا ﴾ ، وهو على اشتباكه غير متشابه . وكذلك سياق معاني القرآن العزيز قد تتقارب المعاني ويتقدم الخطاب بعضها على بعض ، ويتأخر بعضه عن بعض ؛ لحكمة الله في ترتيب الخطاب والوجود ، فتشتبك المعاني وتشكل إلا على أولى الأبواب ، فيقال في هذا الفن متشابه بعضه ببعض . وأما المتشابه من القرآن العزيز فهو يشابه بعضه بعضا في الحق والصدق والإيجاز والبشارة والندارة وكل ما جاء به وأنه من

(٢) سورة الزمر ٥٦  
(٤) سورة النحل ٤٤  
(٦) م : « أمثالها » تحريف .

(١) سورة القمر ١٤  
(٣) سورة لقمان ٣٤  
(٥) سورة القيامة ١٩  
(٧) سورة الأنعام ١٤١

عند الله ، فذم سبحانه الذين يتبعون ما تشابه منه عليهم افتتاناً وتضليلاً ، فهم بذلك يتبعون ما تشابه عليهم تناصراً وتعاضداً للفتنة والإضلال .

\*\*\*

## تفريعات

الأول : الأشياء التي يجب ردُّها عند الإشكال إلى أصولها .

فيجب ردُّ التشابهات في الذات والصفات إلى محكم ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾<sup>(١)</sup> .

ورد التشابهات في الأفعال إلى قوله : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وكذلك الآيات الموهمة نسبة الأفعال لغير الله تعالى من الشيطان والنفس ترد إلى محكم

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يَضِلْهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا ﴾<sup>(٣)</sup> .

وما كان من ذلك عن تنزل الخطاب أو ضرب مثال أو عبارة عن مكان أو زمان أو

معية ، أو ما يوم التشبيه ، فمحكم ذلك قوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ وَاللَّهُ

الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾<sup>(٥)</sup> .

ومنه ضرب في تفصيل ذكر النبوة ووصف إلقاء الوحي ، ومحكمه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا

نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> وقوله : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى ﴾<sup>(٧)</sup> .

ومنه ضرب في الحلال والحرام ، ومن ثم اختلف الأئمة في كثير من الأحكام بحسب

فهمهم لدلالة القرآن .

(٢) سورة الأنعام ١٤٩ ،

(٤) سورة النحل ٦٠

(٦) سورة الحجر ٩

(١) سورة الشورى ١١

(٣) سورة الأنعام ١٢٥

(٥) سورة الإخلاص ١

(٧) سورة النجم ٣

ومنه شيء يتقارب فيه بين اللمتين : لَمَّةُ الْمَلِكِ وَلَمَّةُ الشَّيْطَانِ لعنه الله ، ومحكم ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ... ﴾ <sup>(١)</sup> الآية ، ولهذا قال عقبه : ﴿ يَعْظُمُ لَعْنُكُمْ لَعْنَكُمْ تَذَكُّرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى عندما يلقي العدو الذى لا يأمر بالخير بل بالشر والإلباس .

ومنه الآيات التى اختلف المفسرون فيها على أقوال كثيرة تحتلمها الآية ، ولا يقطع على واحد من الأقوال ، وأن مراد الله منها غير معلوم لنا مفصلاً بحيث يقطع به .

\*\*\*

الثانى : أن هذه الآية من المتشابهة - أعنى قوله : ﴿ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ... الآية من حيث تردد الوقف فيها بين أن يكون على ﴿ إِلَّا اللَّهُ ﴾ وبين أن يكون على ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ﴾ ، وترددوا فى ﴿ وَالرَّاسِخُونَ ﴾ بين الاستئناف والعطف ، ومن ثم نار الخلاف فى ذلك .

فمنهم من رجح أنها للاستئناف ، وأن الوقف على ﴿ إِلَّا اللَّهُ ﴾ وأن الله تعبد من كتابه بما لا يعلمون - وهو المتشابهة - كما تعبد من دينه بما لا يعلمون - وهو التبعيدات - ولأن قوله : ﴿ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ﴾ متردد بين كونه حالاً فضلة ، وخبراً عمدة . والثانى أولى .

ومنهم من رجح أنها للعطف ؛ لأن الله تعالى لم يكلف الخلق بما لا يعلمون ؛ وضعف الأول ، لأن الله لم ينزل شيئاً من القرآن إلا لينتفع به عباده ؛ ويدل به على معنى إرادته ، فلو كان المتشابهة لا يعلمه غير الله <sup>(٣)</sup> للزمنا ، ولا يسوغ لأحد أن يقول : إن رسول الله

(٢) سورة آل عمران ٧

(١) سورة النحل ٩٠ .

(٣) ت ط : « غيره » .

صلى الله عليه وسلم لم يعلم المتشابه ؛ فإذا جاز أن يعرفه الرسول مع قوله : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ جاز أن يعرفه الربانيون من صحابته ، والمفسرون من أمته . ألا ترى أن ابن عباس كان يقول : أنا من الراسخين في العلم ؛ ويقول عند قراءة قوله في أصحاب الكهف : ﴿ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ <sup>(١)</sup> : أنا من أولئك القليل .

وقال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ : يعلمونه و ﴿ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ﴾ ، ولو لم يكن للراسخين في العلم حظ من التشابه إلا أن يقولوا : ﴿ آمَنَّا ﴾ لم يكن لهم فضل على الجاهل ؛ لأن الكل قائلون ذلك ، ونحن لم نر المفسرين إلى هذه الغاية توقفوا عن شيء من القرآن فقالوا : هو متشابه لا يعلمه إلا الله ، بل أمرّوه على التفسير ، حتى فسروا الحروف المقطعة .

فإن قيل : كيف يجوز في اللغة أن يعلم الراسخون ، والله يقول : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ﴾ ، وإذا أشركهم في العلم انقطعوا عن قوله : ﴿ يَقُولُونَ ﴾ لأنه ليس هنا عطف حتى يوجب للراسخين فعلين !

قلنا : إن ﴿ يَقُولُونَ ﴾ هنا في معنى الحال ، كأنه قال : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ قائلين آمنا ؛ كما قال الشاعر <sup>(٢)</sup> :

الرَّيْحُ تَبْكِي شَجْوَهَا وَالْبَرْقُ يَلْمَعُ فِي غَمَامَةٍ

أى لامعاً .

وقيل : المعنى : « يعلمون ويقولون » ، فحذف واو العطف ، كقوله : ﴿ وَجُودَةٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ والمعنى : يقولون : علمنا وآمننا ؛ لأن الإيمان قبل العلم محال

(٢) هو ابن مفرغ الحميرى ، وانظر الأغاني ١٧ : ٥٥ .

(٣) سورة القيامة ٢٢

(١) سورة الكهف ٢٢

(طبعة الساسى)

إذ لا يتصور الإيمان مع الجهل . وأيضاً لو لم يعلموها لم يكونوا من الراسخين ، ولم يقع الفرق بينهم وبين الجاهل .

\*\*\*

الثالث : ومن هذا الخلاف نشأ الخلاف في أنه : هل في القرآن شيء لا تعلم الأمة تأويله ؟ قال الزاغب في مقدمة تفسيره : وذهب<sup>(١)</sup> عامة المتكلمين إلى أن كل القرآن يجب أن يكون معلوماً ، وإلا لأدى<sup>(٢)</sup> إلى إبطال فائدة الانتفاع به ، وحلوا قوله : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ ﴾ بالعطف على قوله : ﴿ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ، وقوله : ﴿ يَقُولُونَ ﴾ جملة حالية . قال : ذهب كثير من المفسرين إلى أنه يصح أن يكون في القرآن بعض ما لا يعلم تأويله إلا الله ، قال ابن عباس : أنزل الله القرآن على أربعة أوجه : حلال وحرام ، ووجه لا يسع أحداً جهالته ، ووجه تعرفه العرب ، ووجه تأويل لا يعلمه إلا الله .

وقال بعضهم : التشابه اسم لمعنيين :

أحدهما : لما التبس من المعنى لدخول شبهة بعضه في بعض ، نحو قوله : ﴿ إِنَّ الْبَقْرَةَ شَبَابَةٌ عَلَيْنَا ... ﴾<sup>(٣)</sup> الآية .

والثاني : اسم لما يوافق بعضه بعضاً ، ويصدق قوله تعالى : ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي ... ﴾<sup>(٤)</sup> الآية .

فإن كان المراد بالمتشابه في القرآن الأول فالظاهر أنه لا يمكنهم الوصول إلى مراده ، وإن جاز أن يطلعهم عليه بنوع من لطفه ؛ لأنه اللطيف الخبير . وإن كان المراد الثاني جاز أن يعلموا مراده .

\*\*\*

(١) هو الزاغب الأصفهاني ؛ صاحب المفردات ومحاضرات الأدباء ، ذكر تفسيره صاحب كشف الظنون .

(٢) ت : « أدى »

(٣) سورة البقرة ٧٠

(٤) سورة الزمر ٢٣ .

الرابع : قيل : ما الحكمة في إنزال المتشابه من أراد لعباده البيان والهدى ؟  
قلنا : إن كان ممن يمكن علمه فله فوائد :

منها : ليحث العلماء على النظر الموجب للعلم بغوامضه ، والبحث عن دقائق معانيه ، فإن استدعاء الهم لمعرفة ذلك من أعظم القرب ، وحذرا مما قال المشركون : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾<sup>(١)</sup> ، وليتخذهم ويثيبهم كما قال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية .  
وقوله : ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾<sup>(٣)</sup> فنبههم على أن أعلى المنازل هو الثواب ، فلو كان القرآن كله محكما لا يحتاج إلى تأويل لسقطت المحنة ، وبطل التفاضل ، واستوت منازل الخلق ، ولم يفعل الله ذلك ، بل جعل بعضه محكما ليكون أصلا للرجوع إليه ، وبعضه متشابها يحتاج إلى الاستنباط والاستخراج وردّه إلى المحكم ، ليستحق بذلك الثواب الذي هو الغرض ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

ومنها : إظهار فضل العالم على الجاهل ، ويستدعيه علمه إلى المزيد<sup>(٥)</sup> في الطلب في تحصيله ، ليحصل له درجة الفضل ، والأنفس الشريفة تتشوف لطلب العلم وتحصيله .

وأما إن كان ممن لا يمكن علمه فله فوائد :

منها : إنزاله ابتلاء وامتحانا بالوقف فيه والتعبّد بالاشتغال من جهة التلاوة وقضاء فرضها ، وإن لم يقفوا على ما فيها من المراد الذي يجب العمل به ، اعتبارا بتلاوة النسخ من

(٢) سورة الروم ٢٧

(٤) سورة آل عمران ١٤٢ .

(١) سورة الزخرف ٢٢

(٣) سورة سبأ ٤

(٥) م : « الترايد » .

القرآن وإن لم يجز العمل بما فيه من المحكم . ويجوز أن يمتحنهم بالإيمان بها حيث ادعوا وجوب رعاية الأصلح .

ومنها : إقامة الحجة بها عليهم ؛ وذلك إنما نزل بلسانهم ولغتهم ، ثم عجزوا عن الوقوف على ما فيها مع بلاغتهم وإفهامهم ؛ فيدلّ على أن الذي أعجزهم عن الوقوف هو الذي أعجزهم عن تكرار الوقوف عليها ، وهو الله سبحانه !

\*\*\*

الخامس : آثار بعضهم سؤالا ، وهو : هل للمحكم مزية على المتشابه بما يدل عليه ، أو هما سواء ؟ والثاني خلاف الإجماع ، والأول ينقض أصلكم أن جميع كلامه سبحانه سواء ، وأنه نزل بالحكمة !

وأجاب أبو عبد الله محمد بن أحمد البكرا بآدى بأن المحكم كالتشابه من وجه ، ويخالفه من وجه ، فيتفقان في أن الاستدلال بهما لا يمكن إلا بعد معرفة حكمة الواضع ، وأنه لا يختار <sup>(١)</sup> التبيح . ويختلفان في أن المحكم بوضع اللغة لا يحتمل إلا الوجه الواحد ، فمن سمعه أمكنه أن يستدل به <sup>(٢)</sup> في الحال ، والتشابه يحتاج إلى ذكر مُبتدأ ونظر مجدّد عند سماعه ليحمله على الوجه المطابق ؛ ولأن المحكم أصل ، والعلم بالأصل أسبق ، ولأن المحكم يُعلم مفصّلا ، والمتشابه لا يعلم إلا مجمّلا .

فإن قيل : إذا كان المحكم بالوضع كالتشابه ، وقد قلّم إن من حق هذه اللغة أن يصحّ فيها الاحتمال ويسوغ التأويل ، فبماذا يُميّز المحكم في أنه لا بدّ له من مزية ، سيما والناس قد اختلفوا فيهما كاختلافهم في المذاهب ، فالمحكم عند السنّي متشابه عند القدرّي ؟ فالجواب أن الوجه الذي أورده <sup>(٣)</sup> يلجئ إلى الرجوع إلى العقول فيما يتعلق

(٢) ساقطة من ت

(١) ساقطة من ت

(٣) ت ! « أردته » .

بالتفريد والتنزيه ، فإن العلم بصحة خطابه يفترق إلى العلم بحكمته ، وذلك يتعلق بصفاته ، فلا بدّ من تقدم معرفته ليصح له مخرج كلامه ، فأما في الكلام فيما يدلّ على الحلال والحرام فلا بدّ من مزية للمحكم ، وهو أن يدلّ ظاهره على المراد أو يقتضى بانضمامه أنّه مما لا يحتمل الوجه الواحد .

والمحكم في باب الحجاج عند غير المخالف مزية ، لأنه يمكن أن يبين له أنه مخالف للقرآن ، وأنّ ظاهر المحكم يدلّ على خلاف ما ذهب إليه ، وإن تمسك بمنشابه القرآن ، وعدل عن محكمه لما أنه تمسك بالشبه العقلية وعدل عن الأدلة السمعية ، وذلك لطف وبعث على النظر ، لأن المخالف المتدين يؤثر ذلك ليتفكر فيه ويعمل ، فإن اللغة وإن توقفت محتملة ، ففيها ما يدلّ ظاهره على أمر واحد ، وإن جاز صرفه إلى غيره بالدليل ، ثم يختلف ، ففيه ما يكره صرفه لاستبعاده في اللغة .

النوع السابع والثلاثون  
في حكم الآيات المشابهة الواردة في الصفات

وقد اختلف الناس في الوارد منها في الآيات والأحاديث على ثلاث فرق :  
أحدها : أنه لا مدخل للتأويل فيها ؛ بل تجرى على ظاهرها ، ولا تُؤوّل شيئاً منها ،  
وهم المشبهة .

والثاني : أن لها تأويلاً ، ولكننا نمسك عنه ، مع تنزيه اعتقادنا عن الشبه والتعطيل ،  
ونقول : لا يعلمه إلا الله ؛ وهو قول السلف .

والثالث : أنها مؤولة ، وأولوها على ما يليق به .

والأول باطل ، والأخيران منقولان عن الصحابة ، فنقل الإمامك عن أم سلمة أنها  
سئلت عن الاستواء فقالت : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ،  
والسؤال عنه بدعة . وكذلك سئل عنه مالك فأجاب بما قالته أم سلمة ، إلا أنه زاد فيها  
أن مَنْ عاد إلى هذا السؤال عنه أضرب عنه . وكذلك سئل سفيان الثوري فقال :  
أفهم من قوله : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ﴾ <sup>(١)</sup> ما أفهم من قوله : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى  
إِلَى السَّمَاءِ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وسئل الأوزاعي عن تفسير هذه الآية فقال : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ  
أَسْتَوَى ﴾ <sup>(١)</sup> كما قال : وإني لأراك ضالاً . وسئل ابن راهويه عن الاستواء : أقام هو  
أم قاعد ؟ فقال : لا يملّ عن القيام حتى يقعد ، ولا يملّ عن التعود حتى يقوم ، وأنت إلى  
غير هذا السؤال أحوج .

قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح : وعلى هذه الطريقة مضى صدر الأمة وسادتها ،

وإياها اختار أئمة الفقهاء وقادتها، وإليها دعا أئمة الحديث وأعلامه، ولا أحد من التكميلين من أصحابنا يصدف عنها ويأبأها.

وأفصح النزاليّ عنهم في غير موضع بتهجين ما سواها حتى ألجم آخرها في "إلجامه" كلّ عالم أو عاميّ عما عداها.

قال : وهو كتاب "إلجام العوام عن علم الكلام" (١) آخر تصانيف النزاليّ مطلقاً، أو آخر تصانيفه في أصول الدين، حثّ فيه على مذاهب السلف ومن تبعهم.

ومن نُقل عنه التأويل علىّ وابن مسعود وابن عباس وغيرهم.

وقال النزاليّ في كتاب "التمفرقة بين الإسلام والزندقة" (٢) : إن الإمام أحمد أوّل في ثلاثة مواضع (٣)، وأنكر ذلك عليه بعض المتأخرين.

قلت : وقد حكى ابن الجوزي عن القاضي أبي يعلى تأويل أحمد في قوله تعالى :

﴿ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ ﴾ (٤)، قال : وهل هو إلا أمره، بدليل قوله : ﴿ أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ (٥) !

واختار ابن برّهان (٦) وغيره من الأشعرية التأويل، قال : ومنشأ الخلاف بين

(١) طبع في المطبعة الأعلمية بمصر سنة ١٣٠٣ ؛ وانظر ص ٣٣ وما بعدها .

(٢) طبع باسم فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة بمطبعة الترق بمصر سنة ١٣١٩ ؛

(٣) النص كما في كتابه : « سمعت الثقات من أئمة الحنابلة يفتنّون بقولون : إن أحمد بن حنبل رحمه الله صرح بتأويل ثلاثة أحاديث فقط ؛ أحدها قوله صلى الله عليه وسلم : « الحجر الأسود بين الله في الأرض » . والثاني قوله صلى الله عليه وسلم : « قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » . والثالث قوله صلى الله عليه وسلم : « إنى لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن » . وانظر ص ٤٣ .

(٥) سورة النحل ٣٣

(٤) سورة الأنعام ١٥٨

(٦) هو أبو الفتح أحمد بن علي بن برّهان الشافعي ؛ أحد علماء الأصول، وصاحب كتاب البسيط

والوجيز، توفي سنة ٥٢٠ .

الفرقتين : أنه هل يجوز في القرآن شيء لا يعلم معناه ؟ فعندهم يجوز ، فلم يذموا التأويل ، واعتقدوا التنزيه على ما يعلمه الله .

وعندنا لا يجوز ذلك ، بل الراسخون يعلمونه .

قلت : وإنما حملهم على التأويل وجوب حمل الكلام على خلاف المفهوم من حقيقته لقيام الأدلة على استحالة التشابه والجسمية في حق البارئ تعالى ، والخوض في مثل هذه الأمور خطرُه عظيم ، وليس بين العقول والمنقول تغاير في الأصول ، بل التغاير إنما يكون في الألفاظ ، واستعمال المجاز لغة العرب . وإنما قلنا لا تغاير بينهما في الأصول لما علم بالدليل أن العقل لا يكذب ما ورد به الشرع ، إذ لا يردُّ الشرع بما لا يفهمه العقل ، إذ هو دليل الشرع وكونه حقا ، ولو تَصَوَّرَ كذب العقل في شيء لتصور كذبه في صدق الشرع ، فمن طالت ممارسته العلوم ، وكثر خوضه في مجورها أمكنه التلقيق بينهما ؛ لكنه لا يخلو من أحد أمرين ، إما تأويل يبعد عن الأفهام ، أو موضع لا يتبين فيه وجه التأويل لتصور الأفهام عن إدراك الحقيقة ، والطمع في تلقيق كل ما يرد مستحيل<sup>(١)</sup> المرام ، والرد إلى قوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ونحن نجري في هذا الباب على طريق المؤولين ، حاكين كلامهم .

\*\*\*

فمن ذلك صفة الاستواء ، فحكى مقاتل والكلبي عن ابن عباس أن أستوى<sup>(٣)</sup> بمعنى استقر ، وهذا إن صح يحتاج إلى تأويل ، فإن الاستقرار يُشعر بالتجسيم .

وعن المعتزلة بمعنى « استولى وقهر » ، وردَّ بوجهين :

(١) م : « مستحسن » تحريف

(٢) سورة الشورى ١١

(٣) من قوله تعالى في سورة طه ه : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أُسْتَوَى ﴾

أحدهما: بأن الله تعالى مستولٍ على<sup>(١)</sup> الكونين ، والجنة والنار وأهلها ، فأى قائمة في تخصيص العرش !

الثاني : أن الاستيلاء إنما يكون بعد قهر وغلبة ، والله تعالى منزّه عن ذلك ؛ قاله ابن الأعرابي .

وقال أبو عبيد : بمعنى « صعد » ، وردّ بأنه يوجب هبوطاً منه تعالى حتى يصعد ، وهو منقّى عن الله .

وقيل : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أُسْتَوَى » فجل « علا » فعلا لا حرفاً ؛ حكاه الأستاذ إسماعيل الضرير<sup>(٢)</sup> في تفسيره ؛ ورد<sup>(٣)</sup> بوجهين :

أحدهما : أنه جل الصفة فعلا ، ومصاحف أهل الشام والعراق والحجاز قاطعة بأن « على » هنا حرف ، ولو كان فعلا لكتبوها باللام ألف كقوله : ﴿ وَتَلَعَا بَعْضُهُمْ لَبًا لِمَا بَعْضٌ ﴾ .<sup>(٤)</sup>

والثاني : أنه رفع العرش ولم يرفعه أحد من القراء .

وقيل : تمّ الكلام عند قوله : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ ، ثم ابتداء بقوله : ﴿ أُسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وهذا ركيب يزِيل الآية عن نظمها ومرادها .

(١) ط : « عن »

(٢) سمي تفسيره صاحب كشف الظنون الكفاية ؛ وهو إسماعيل بن أحمد بن عبدالله الحبري أبو عبد الرحمن الضرير المفسر القرني المحدث ، توفي بعد سنة ٤٣٠ . نكت الهميان ١١٩

(٣) ت : « وخطأه » . (٤) سورة « المؤمنون » ، ٩١ .

(٥) سورة طه ٦٥ ، ٥

قال الأستاذ: والصواب ما قاله الفراء<sup>(١)</sup> والأشعري<sup>(٢)</sup> وجماعة من أهل المعاني: إن معنى قوله: ﴿ اسْتَوَى ﴾ أقبل على خلق العرش وعمد إلى خلقه، فسماه استواء، كقوله: ﴿ سَمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ﴾<sup>(٣)</sup> أى قصد وعمد إلى خلق السماء؛ فكذا ها هنا، قال: وهذا القول مرضى عند العلماء ليس فيه تعطيل ولا تشبيه.

قال الأشعري: ﴿ عَلَى ﴾ هنا بمعنى « في » كما قال تعالى: ﴿ عَلَى مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ﴾<sup>(٤)</sup> ومعناه أحدث الله في العرش فعلا سماه استواء، كما فعل فعلا سماه فضلا ونعمة، قال تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ. فَضَلًّا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ﴾<sup>(٥)</sup>، فسمى التحبيب والتكريه فضلا ونعمة. وكذلك قوله: ﴿ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُم مِّنَ الْقَوَاعِدِ ﴾<sup>(٦)</sup>، أى فخر الله بنيانهم، وقال: ﴿ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ﴾<sup>(٧)</sup> أى قصدهم. وكان أن التخريب والتعذيب سمأها إتياناً؛ فكذلك أحدث فعلا بالعرش سماه استواء.

قال: وهذا قول مرضى عند العلماء لسلامته من التشبيه والتعطيل، وللعرش خصوصية ليست لغيره من مخلوقات، لأنه أول خلق الله وأعظم، والملائكة حاقون به، ودرجة الوسيلة متصلة به، وأنه سقف الجنة، وغير ذلك.

\*\*\*

(١) هو أبو زكرياء يحيى بن زياد بن عبد الله الديلمي الفراء، أجمع الكوفيين في النحو؛ وصاحب كتاب معاني القرآن؛ توفي سنة ٢٠٧. طبقات الزيدى ١٤٦  
(٢) هو أبو الحسن على بن إسماعيل الأشعري، صاحب الأصول؛ وإليه تنسب الطائفة الأشعرية؛ وهو صاحب الكتب المشهورة في الرد على الرافضة والجهمية والحوارج وسائر أصناف المبتدعين، توفي سنة ٣٢٤. ابن خلكان ١: ٣٢٦

(٤) سورة البقرة ١٠٢

(٣) سورة فصلت ١١

(٦) سورة النحل ٢٦

(٥) سورة الحجرات ٧، ٨

(٧) سورة الحشر ٢

وقوله تعالى : ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ قيل : النفس ها هنا الغيب ، تشبيها له بالنفس ، لأنه مستتر كالنفس .

\*\*\*

وقوله : ﴿ وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى عقوبته . وقيل : يحذركم الله إياه .

\*\*\*

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٣)</sup> اختار البيهقي ، معناه أنه المعبود في السموات والأرض ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> وهذا القول هو أصح الأقوال . وقال الأشعري في ” الموجز “ : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ ﴾ ، أى عالم بما فيهما ؛ وقيل : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ جملة تامة : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ ﴾ كلام آخر ، وهذا قول المجسمة ، واستدلَّت الجهمية بهذه الآية على أنه تعالى في كل مكان ، وظاهر ما فهموه من الآية من أسخف الأقوال .

\*\*\*

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قيل : استعار الواو موضع الباء لمناسبة بينها في معنى الجمع ، إذ الباء موضوعة للإصاق وهو جمع ، والواو موضوعة للجمع ، والحروف ينوب بعضها عن بعض ، وتقول عرفا : جاء الأمير بالجيش ، إذا كان مجيئهم مضافا إليه بتسليطه أو بأمره ، ولا شك أن الملك إنما يجي بأمره على ما قال تعالى : ﴿ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فصار كما لو صرح به . وقال : جاء الملك بأمر ربك ، وهو كقوله :

(٢) سورة آل عمران ٢٨

(٤) سورة الزخرف ٨٤

(٦) سورة الأنبياء ٢٧ .

(١) سورة المائدة ١١٦

(٣) سورة الأنعام ٣

(٥) سورة الفجر ٢٢ .

﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ ﴾<sup>(١)</sup> أى اذهب أنت بربك، أى بتوفيق ربك وقوته ، إذ معلوم أنه إنما يقا تل بذلك من حيث صرف الكلام إلى المفهوم فى العرف .

\*\*\*

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾<sup>(٢)</sup> قال قتادة : عن شدة ، وقال إبراهيم النخعى : <sup>(٣)</sup> أى عن أمر عظيم ، قال الشاعر :

\* وقامت الحرب على ساق \*

وأصل هذا أن الرجل إذا وقع فى أمر عظيم يحتاج إلى معاناة ويمجد فيه شتم عن ساقه ، فاستعيرت الساق فى موضع الشدة .

\*\*\*

قوله تعالى : ﴿ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، قال اللغويون : معناه ما فرطت فى طاعة الله وأمره ، لأن التفريط لا يقع إلا فى ذلك ، والجانب المهود من ذوى الجوارح لا يقع فيه تفريط البتة ، فكيف يجوز وصف القديم سبحانه بما لا يجوز !

\*\*\*

قوله تعالى : ﴿ سَتَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، فرغ بأتى بمعنى قطع شغلا ، أتفرغ لك ، أى أقصد قصدك ، والآية منه ، أى ستقصد لعقوبتكم ، ونحكم جزاءكم .

\*\*\*

قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا ﴾<sup>(٦)</sup> ، إن قيل لأى علة نُسب الظن إلى الله

وهو شك ؟

(١) سورة المائدة ٢٤ .

(٢) نقله ابن جرير الطبرى فى التفسير ٢٩ : ٢٤ ( طبعة بولاق )

(٣) سورة الزمر ٥٦ .

(٤) سورة الرحمن ٣١

(٥) سورة المؤمن ٣٧ .

قيل : فيه جوابان :

أحدهما : أن يكون الظنُّ لفرعون ، وهو شك لأنه قال قبله : ﴿ فَأُطْلِعْ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ﴾  
وإني لأظنُّ موسى كاذبا ، فالظن على هذا لفرعون .

والثاني : أن يكون تم الكلام عند قوله : ﴿ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ  
مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ ﴾ على معنى : وإني لأعلمه كاذبا ؛ فإذا كان الظن لله . كان علما وبقينا ،  
ولم يكن شكًا كقوله : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ﴾ (١) .

\*\*\*

وقوله : ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ (٢) لم يرد سبحانه بنفي النوم والسنة عن نفسه  
إثبات اليقظة والحركة ، لأنه لا يقال لله تعالى : يقطان ولا نائم ، لأن اليقطان لا يكون  
إلا عن نوم ، ولا يجوز وصف القديم به ، وإنما أراد بذلك نفي الجهل والغفلة ، كقوله : ما أنا  
عنك بغافل .

\*\*\*

قوله تعالى : ﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ﴾ (٣) قال السهيلي : اليد في الأصل كالمصدر ،  
عبارة عن صفة لموصوف ، ولذلك مدح سبحانه وتعالى بالأيدى مقرونة مع الأبصار في قوله :  
﴿ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴾ (٤) ولم يمدحهم بالجوارح ؛ لأن المدح إنما يتعلق بالصفات  
لا بالجواهر ، قال : وإذا ثبت هذا فصح قول الأشعري : إن اليدين (٥) في قوله تعالى : ﴿ لِمَا  
خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ﴾ (٦) صفة ورد بها الشرع ولم يقل إنها في معنى القدرة كما قال المتأخرون  
من أصحابه ، ولا بمعنى النعمة ، ولا قطع بشئ من التأويلات تحرزا منه عن مخالفة السلف ،  
وقطع بأنها صفة تحرزا عن مذاهب المشبهة .

(٢) سورة البقرة ٢٥٥

(٤) سورة م ٤٥ .

(٦) سورة م ٧٥ .

(١) سورة الحاقة ٢٠

(٣) سورة م ٧٥ .

(٥) كذا في ط ، م ، وفي ت « اليد » .

فإن قيل : وكيف خوطبوا بما لا يعلمون إذ اليد بمعنى الصفة لا يعرفونه ، ولذلك لم يسأل أحدٌ منهم عن معناها ، ولا خاف على نفسه توهم التشبيه ، ولا احتاج إلى شرح وتنبية ، وكذلك الكفار ، لو كان لا يُعقل عندهم إلا في الجارحة لتعلقوا بها في دعوى التناقض ، واحتجوا بها على الرسول ، وقالوا : زعمت أن الله ليس كمثل شيء ، ثم تُخبر أن له يداً ، ولما لم ينقل ذلك عن مؤمن ولا كافر ، علم أن الأمر عندهم كان جلياً لا خفاه به ، لأنها صفة سميت الجارحة بها مجازاً ، ثم استمر المجاز<sup>(١)</sup> فيها حتى نسبت الحقيقة ، ورب مجاز كثير استعمل حتى نسي أصله ، وتركت صفته - والذي يلوح من معنى هذه الصفة أنها قريبة من معنى القدرة إلا أنها أخص ، والقدرة أعم ، كالحبة مع الإرادة والمشية ، فاليد أخص من معنى القدرة ، ولذا كان فيها تشریف لازم .

وقال البغوي في تفسير قوله تعالى : ﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ﴾<sup>(٢)</sup> : في تحقيق الله التثنية في اليد دليل على أنه ليس بمعنى النعمة والقوة والقدرة ، وإنما هما صفتان من صفات ذاته . قال مجاهد : اليد هاهنا بمعنى التأكيد والصلة مجازه « لما خلقت » كقوله : ﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، قال البغوي : وهذا تأويل غير قوي ؛ لأنها لو كانت صلة لكان لإبليس أن يقول : إن كنت خلقتك فقد خلقتني ، وكذلك في القدرة والنعمة لا يكون لآدم في الخلق مزية على إبليس . وأما قوله تعالى : ﴿ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا ﴾<sup>(٤)</sup> فإن العرب تسمى الاثنين جمعا ، كقوله تعالى : ﴿ هَذَانِ حَصْمَانِ اخْتَصَمُوا ﴾<sup>(٥)</sup>

\*\*\*

(٢) سورة ص ٥٥

(٤) سورة يس ٢١

(١) ت : « الحال » .

(٣) سورة الرحمن ٢٧

(٥) سورة الحج ١٩ .

وأما العين في الأصل في فهي صفة ومصدر لمن قامت به ثم عبر عن حقيقة الشيء بالعين  
قال : وحينئذٍ فأضاقها للبارئ في قوله : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴾ <sup>(١)</sup> حقيقة - لا مجاز  
كما توهم أكثر الناس - لأنه صفة في معنى الرؤية والإدراك ، وإنما المجاز في تسمية  
المضروبها ، وكل شيء يوم الكفر والتجسيم ، فلا يُصاف إلى البارئ سبحانه  
لا حقيقة ولا مجازاً .

قال السهيلي : ومن فوائد هذه المسألة أن يُسأل عن المعنى الذي لأجله قال :  
﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴾ <sup>(٢)</sup> بحرف ﴿ عَلَىٰ ﴾ ، وقال : ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَأُضْمِعَ  
الْقُلُوبَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> وما الفرق ؟ والفرق أن الآية الأولى وردت في إظهار أمر كان خفياً  
وإبداء ما كان مكنوناً ، فإن الأطفال إذ ذاك كانوا يُغذَّون ويصنعون شراً ، فلما أراد  
أن يصنع موسى ويُغذِّي ويربِّي على جليٍّ آمنٍ وظهور أمرٍ لا تحت خوف واستسرار دخلت  
« على » في اللفظ تنبيهاً على المعنى لأنها تعطي معنى الاستعلاء ، والاستعلاء ظهور وإبداء ،  
فكانه سبحانه يقول : واتصنع على آمنٍ لا تحت خوف ، وذكر العين لتضميتها معنى الرعاية  
والكلاء . وأما قوله : ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَأُضْمِعَ الْقُلُوبَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> فإنه  
إنما يريد في رعاية منّا وحفظ ، ولا يريد إبداء شيء ولا إظهاره بعد كتم ، فلم يحتاج الكلام  
إلى معنى « على » .

ولم يتكلم السهيلي على حكمة الأفراد في قصة موسى والجمع في الباقي ، وهو سرّ لطيف ،  
وهو إظهار الاختصاص الذي خصَّ به موسى في قوله : ﴿ وَأَصْطَفَيْتَكَ لِنَفْسِي ﴾ <sup>(٥)</sup>

(٢) سورة طه ٣٩

(١) سورة طه ٣٩ .

(٤) سورة هود ٣٧ .

(٣) سورة القمر ١٤

(٥) سورة طه ٤١ .

فأقتضى الاختصاصُ الاختصاصَ الآخر في قوله : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ <sup>(١)</sup> ، بخلاف قوله : ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> فليس فيه من الاختصاص ما في صنع موسى على عينه سبحانه .

قال السهيلي رحمه الله : وأما النفس فعبارة عن حقيقة الوجود دون معنى زائد ، وقد استعمل من لفظها النفاسة والشئ النفيس ، فصلحت للتعبير عنه سبحانه ، بخلاف ما تقدم من الألفاظ المجازية .

وأما الذات فقد استوى أكثر الناس بأنها معنى النفس والحقيقة ، ويقولون : ذاتُ الباري هي نفسه ، ويعتبرون بها عن وجوده وحقيقته . ويحتجون بقوله صلى الله عليه وسلم في قصة إبراهيم : « ثلاث كذبات كلهن في ذات الله » .

قال : وليست هذه اللفظة إذا استقرت بها في اللغة والشريعة كما زعموا ، وإلا لقل : عبدت ذات الله ، واحذر ذات الله ، وهو غير مسموع ، ولا يقال إلا بحرف في المستحل معناه في حق الباري تعالى ، لكن حيث وقع فالمراد به الديانة والشريعة التي هي ذات الله ، فذاتُ وصفٍ للديانة . هذا هو المفهوم من كلام العرب ، وقد بان غلط مَنْ جعلها عبارة عن نفس ما أضيف إليه ، ومنه إطلاق العجب على الله تعالى في قوله : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ ﴾ <sup>(٤)</sup> على قراءة حمزة والكسائي ، بضمّ التاء على معنى أنهم قد حللوا محل من يتعجب منهم .

قال الحسين بن الفضل : العجب من الله تعالى إنكار الشئ وتعظيمه ، وهو لغة

(٢) سورة القمر ١٤

(٤) سورة الصافات ١٢

(١) سورة طه ٣٩

(٣) سورة هود ٣٧ .

العرب ، وفي الحديث : « عجب ربكم من زللكم وقنوطكم » وقوله : « إن الله يعجب من الشاب إذا لم يكن له صبوة » .

قال البغوي : وسمعت أبا القاسم النيسابوري قل : سمعت أبا عبد الله البغدادي يقول : سئل الجنيد عن هذه الآية فقال : إن الله لا يعجب من شيء ، ولكن الله وافق رسوله فقال : ﴿ وَإِنْ نَعَجِبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> أي هو كما يقوله .

## فائدة

كل ما جاء في القرآن العظيم من نحو قوله تعالى : ﴿ أَمَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴾ أو ﴿ تَتَّقُونَ ﴾ أو ﴿ تَشْكُرُونَ ﴾ فالمعزلة يُفسرُونه بالإرادة ، لأن عندم أنه تعالى لا يُريد إلا الخير ووقوع الشر على خلاف إرادته ، وأهل السنة يفسرُونه بالطلب لما في الترجي من معنى الطلب ، والطلبُ غير الإرادة على ما تقرر في الأصول ، فكأنه قال : كونوا متقين ، أو مفلحين ؛ إذ يستحيل وقوع شيء في الوجود على خلاف إرادته تعالى ، بل كل الكائنات مخلوقة له تعالى ووقوعها بإرادته ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

## النوع الثامن والثلاثون معرفة إيجازه

وقد اعتنى بذلك الأئمة ، وأفردوه بالتصنيف ، منهم القاضي أبو بكر بن الباقلاني (١) ، قال ابن العربي : ولم يصنف مثله ، وكتاب الخطابي (٢) ، والرّماني ، والبرهان لعزري (٣) وغيرهم .

وهو علم جليل ، عظيم القدر ، لأن نبوة النبي صلى الله عليه وسلم معجزتها الباقية القرآن ، وهو يوجب الاهتمام بمعرفة الإيجاز ، قال تعالى : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ (٤) ، وقال سبحانه : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ (٥) فلولا أن سماعه إياه حجة عليه لم يقف أمره على سماعه ، ولا تكون حجة إلا وهي معجزة . وقال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا آيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ . أَوْلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ (٦) فأخبر

(١) في كتاب إيجاز القرآن ؛ وطبع عدة مرات ، آخرها في دار المعارف بمصر سنة ١٩٥٤ م بتحقيق الأستاذ سيد أحمد صقر .

(٢) في كتاب بيان إيجاز القرآن ، وطبع في دار المعارف بمصر مع رسالة الرماني المسماة بالنكت في إيجاز القرآن ، ورسالة عبد القاهر الجرجاني المسماة الرسالة الشافية بتحقيق الدكتور محمد خلف الله والأستاذ محمد زغلول سلام .

(٣) هو أبوالمعالى عزري بن عبد الملك المعروف بشيدلة ، التوفي سنة ٤٩٤ ؛ ذكر كتابه صاحب كشف الظنون

أَنَّ الْكِتَابَ آيَةٌ مِنْ آيَاتِهِ ، وَأَنَّهُ كَافٍ فِي الدَّلَالَةِ ، فَأَمَّ مَقَامَ مَعْجَزَاتِ غَيْرِهِ وَآيَاتِ سِوَاهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ .

ولما جاء به صلى الله عليه وسلم إليهم - وكانوا أفصح الفصحاء ومصانع الخطباء - تحداهم على أن يأتوا بمثله ، وأمهلمهم طول السنين<sup>(١)</sup> فلم يقدرُوا ، يقال : تحدَّى فلان فلانا إذا دعاه إلى أمر ليظهر مجزئه فيه ونازعه الغلبة في قتال أو كلام غيره ، ومنه أنا حديتك ، أى أبرز لي وحدك .

واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم تحدى العرب قاطبة بالقرآن حين قالوا : افتراه . فأنزل الله عز وجل عليه : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> فلما عجزوا عن الإتيان بعشر سور نشأ كل القرآن ، قال تعالى : ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ثم كرر هذا فقال : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> أى من كلام مثله ، وقيل : مِنْ بَشَرٍ مِثْلِهِ ، ويحقق القول الأول الآيتان السابقتان ، فلما عجزوا عن أن يأتوا بسورة تُشبه القرآن على كثرة الخطباء فيهم والبلغاء<sup>(٥)</sup> ، قال : ﴿ قُلْ لَنْ يَنْجُو أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾<sup>(٦)</sup> ، وقد ثبت أنه تحداهم به ، وأنهم لم يأتوا بمثله امعجزهم عنه ، لأنهم لو قدرُوا على ذلك لفعلوا ، ولما عدلوا إلى العناد تارة والاستهزاء أخرى ، فتارة قالوا : « سحر » وتارة قالوا : « شعر » وتارة قالوا : « أساطير الأولين » كل ذلك من التحير والاقطاع .

(٢) سورة هود ١٣

(٤) سورة الإسراء ٨٨ .

(١ - ١) ساقط من ت

(٣) سورة البقرة ٢٣

قال [ ابن أبي ] <sup>(١)</sup> طالب مكي <sup>(١)</sup> في " اختصاره نظم القرآن للجرجاني " ؛ قال المؤلف : أنزله بلسان عربي مبين بضروب من النظم مختلفة على عادات العرب ، لكن الأعصار تتغير وتطول ، فيتغير النظم عند المتأخرين لقصور أفهامهم ، والنظر كله جار على لغة العرب ، ولا يجوز أن ينزله على نظم ليس من لسانهم ؛ لأنه لا يكون حجة عليهم ، بدليل قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفي قوله : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> فأخبر أنهم لم يعلموه لجهلهم به ؛ وهو كلام عربي .

قال أبو محمد : لا يحتمل أن يكون جهلهم إلا من قبل أنهم أعرضوا عن قبوله ، ولا يجوز أن يكون نزل بنظم لم يعرفوه ؛ إذ لا يكون عليهم حجة ، وجهلنا بالنظم لتأخرنا عن رتب القوم الذي نزل عليهم جائز ، ولا يمنع . فمن <sup>(٤)</sup> نزل عليهم كان يفهمه إذا تدبره ؛ لأنه بلقته ، ونحن إنما <sup>(٥)</sup> نفهم بالتعلم . انتهى .

وهذا الذي قاله مشكل ، فإن كبار الصحابة رضی الله عنهم حفظوا البقرة في مدة متطاولة ؛ لأنهم كانوا يحفظون مع التفهم .

وإيجاز القرآن ذكر من وجهين :

أحدهما : إيجاز متعلق بنفسه .

والثاني : بصرف الناس عن معارضته .

(١) في الأصول «أبو طالب» ؛ خطأ ؛ وهو مكي بن أبي طالب حوش بن محمد بن مختار القيسي ؛ يكنى أبا محمد ؛ أصله من القيروان وسكن قرطبة ؛ رحل إلى مصر مرتين واستكمل بها علومه ، وتوفي سنة ٤٣٧ هـ ؛ ذكر الفطلي تبتا مؤلفاته ؛ وفيها كتاب « انتخاب كتاب الجرجاني في نظم القرآن وإصلاح غلظه » . وانظر لإنباه الرواة ٣ : ٣١٣ - ٣١٩

(٢) سورة يونس ٣٩  
(٣) م : « إذا » تحريف

(٤) سورة يونس ٣٨  
(٥) ت : « بمن » .

ولا خلاف بين العقلاء أن كتاب الله معجز ، واختلفوا في إعجازه ، فقيل : إن التحدى :  
وقع بالكلام القديم الذى هو صفة الذات ، وإن العرب كُلفت في ذلك مالا تطيق ،  
وفيه وقع عجزها . والجمهور على أنه إنما وقع بالدال على القديم <sup>(١)</sup> وهو الألفاظ .

فإذا ثبت ذلك فاعلم أنه لا يصح التحدى بشيء مع جهل المخاطب بالجهة التى وقع بها  
التحدى ، ولا يتجه قول القائل لمثله : إن صنعت خاتما كنت قادرا على أن تصنع مثله ؛  
إلا بعد أن يمكنه من الجهة التى تدعى عجز المخاطب عنها ، فنقول : الإعجاز فى القرآن  
المعظم إما أن يعنى بالنسبة إلى ذاته ، أو إلى عوارضه من الحركات والتأليف ، أو إلى مدلوله ،  
أو إلى المجموع ، أو إلى أمر خارج عن ذلك ؛ لا جائز أن يكون الإعجاز حصل من جهة  
ذوات الكلم المفردة فقط ؛ لأن العرب قاطبة كانوا يأتون بها ؛ ولا جائز أن يكون الإعجاز  
وقع بالنسبة إلى العوارض من الحركات والتأليف فقط ؛ لأنه يُجوج إلى ما تعاطاه مسيلة  
من الحماقة : « إنا أعطيناك الجواهر - فصل لربك وهاجر - إن شئتك هو الكافر » .

ولو كان الإعجاز راجعا فى الإعراب والتأليف المجرد لم يعجز صغيرهم عن تأليف ألفاظ  
معرّبة فضلا عن كبيرهم ، ولا جائز أن يقع بالنسبة إلى المعانى فقط ؛ لأنها ليست من صنيع  
البشر ، وليس لهم قدرة على إظهارها ؛ من غير ما يبدل عليها ، ولا جائز أن ترجع إلى المجموع  
لأننا قد بينا بطلانه بالنسبة إلى كل واحد ، فيتعين أن يكون الإعجاز لأمر خارج غير ذلك .

\*\*\*

### [ بيان الأقوال المختلفة فى وجوه الإعجاز ]

وقد اختلف فيه على أقوال :

أحدها - وهو قول النظام <sup>(٢)</sup> : إن الله صرف العرب عن معارضته وسلب عقولهم ، وكان

(١) م : « التقديم » ، صوابه ماق ت ، ط .

(٢) هو أبو إسحاق إبراهيم بن سيار النظام ، شيخ الجاحظ ، وأحد رؤوس المعتزلة ، وإليه تنسب  
الفرقة النظامية ؛ توفى فى خلافة المنصور سنة بضع وعشرين ومائتين . وانظر آراءه فى الملل والنحل ١ : ٦٧ ،  
والمواقف ٦٢١ ، والفرق بين الفرق ١١٣ ، وأمالى الشريف المرتضى ١ : ١٨٧ .

مقدوراً لهم ؛ لكن عاقبهم أمر خارجي ، فصار كسائر المعجزات .

وهو قول فاسد بدليل قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ أُجْتَمِعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فإنه يدل على عجزهم مع بقاء قدرتهم ، ولو سئلوا القدرة لم يبق فائدة لاجتماعهم ، لمنزلة منزلة اجتماع الموتى ، وليس عجز الموتى بكبير يحتفل بذكره ، هذا مع أن الاجماع منعقد على إضافة الإعجاز إلى القرآن ، فكيف يكون معجزاً غيره وليس فيه صفة إعجاز ؛ بل المعجز هو الله تعالى ، حيث سلبهم قدرتهم عن الإتيان بمثله .

وأيضاً يلزم من القول بالصرفة فساد آخر ، وهو زوال الإعجاز بزوال زمان التحدي ، وخلو القرآن من الإعجاز ؛ وفي ذلك خرق لإجماع الأمة ، فإنهم أجمعوا على بقاء معجزة الرسول العظيم ، ولا معجزة له باقية سوى القرآن ، وخلوه من الإعجاز يبطل كونه معجزة .

قال القاضي أبو بكر <sup>(٢)</sup> : « وما يبطل القول بالصرفة أنه لو كانت المعارضة ممكنة - وإنما منع منها الصرفة - لم يكن الكلام معجزاً ، وإنما يكون المنع معجزاً <sup>(٣)</sup> فلا يتضمن الكلام فضلاً <sup>(٤)</sup> على غيره في نفسه » .

« وليس هذا بأعجب مما ذهب إليه فريق منهم أن الكل قادرين على الإتيان بمثله ؛ وإنما تأخروا <sup>(٥)</sup> عنه لعدم العلم بوجه ترتيبه لو تعلموه لوصلوا إليه ، ولا بأعجب من قول

(١) سورة الإسراء ٨٨

(٢) هو أبو بكر الباقلاني في كتاب إعجاز القرآن ص ٤٣، ٤٤، ٤٤، ونقله عنه صاحب الإتيان في ٢ : ١١٨

(٣) الإعجاز : « وإنما يكون المنع هو المعجز » . والإتيان : « وإنما يكون بالمنع معجزاً » .

(٤) الإعجاز والإتيان : « فضيلة » .

(٥) كذا في الأصول والإتيان ؛ وفي الإعجاز : « وإنما تأخرون » .

فريق منهم : إنه لا فرق بين كلام البشر وكلام الله في هذا الباب ، [ وإنما يصح من كل واحد منها الإعجاز على حد واحد ] <sup>(١)</sup> .

« وزعم قوم أن ابن المقفع عارض القرآن ، وإنما وضع حكما » <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

الثاني : أن وجه الإعجاز راجع إلى التأليف الخاص به ، لا مطلق التأليف ، وهو بأن اعتدلت مفرداته تركيبيا وزينة ، وعلت مركباته معنى ، بأن يوقع كل فن في مرتبته العليا في اللفظ والمعنى .

واختاره ابن الزمكاني <sup>(٣)</sup> في البرهان .

\*\*\*

الثالث : ما فيه من الإخبار عن الغيوب المستقبلية ، ولم يكن ذلك من شأن العرب ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ ﴾ <sup>(٤)</sup> وقوله في أهل بدر : ﴿ سَيُهْرَمُ الْجَمْعُ ﴾

(١) تكملة من كتاب إعجاز القرآن

(٢) كذا نقل عبارة الباقلاني في مختصره ، والتي في الإعجاز ص ٤٦ : « وقد ادعى قوم أن ابن المقفع عارض القرآن ؛ وإنما فرغوا إلى الدرّة والبيمة ؛ وهما كتابان : أحدهما يتضمن حكما متقولة توجد عند حكماء كل أمة مذكورة بالفضل ؛ فليس فيها شيء بديع من لفظ ولا معنى ، والآخرة شيء في الديانات ، وقد تهوس فيه بما لا يخفى على متأمل . وكتابه الذي بيناه في الحكم منسوخ من كتاب بزجر في الحكمة ؛ فأى صنع له في ذلك ؟ وأى فضيلة حازها فيما جاء به ! » .

(٣) منسوب إلى زمسكان ، بفتح أوله وسكون ثانيه وفتح اللام وآخره نون . كذا ضبطه ياقوت ، وقال : « وأما أهل الشام فإنهم يقولون « زمسكا » بفتح أوله وثانيه وضم لامه والقصر ، لا يلحقون به النون ؛ وهي قرية بغوطة دمشق ؛ وعن منسب إليه من العلماء عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف كمال الدين الشافعي المتوفى سنة ٦٥١ ، وحفيده محمد بن علي بن عبد الواحد المتوفى سنة ٧٢٧ وكتاب البرهان نسبة صاحب كشف الظنون إليه وقال : « البرهان في إعجاز القرآن لكامل الدين محمد بن علي بن الزمكاني الشافعي المتوفى سنة ٧٢٧ ، ثم اختصره ؛ والكنى لم أجده منسوبا إليه فيما وقعت عليه من تراجم له في الدرر الكامنة وفوات الوفيات وابن كثير وشذرات الذهب والنجوم الزاهرة . وفي معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية نسخة مصورة من كتاب « البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن » عن أحمد الثالث ؛ ذكروا أنها من تأليف عبد الواحد السماكي المعروف بابن خطيب زمسكا . »

(٤) سورة الفتح ١٦ .

وَيُؤْتُونَ الدُّبُرَ ﴿١﴾ وقوله: ﴿لَمَّا صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا﴾ <sup>(٢)</sup> وكقوله: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ <sup>(٣)</sup>، وقوله: ﴿الْمَغْلِبَتِ الرُّومِ﴾ <sup>(٤)</sup> وغير ذلك مما أخبر به بأنه سيقع فوقه.

ورد هذا القول بأنه يستلزم أن الآيات التي لا خبر فيها بذلك لا إيجاز فيها؛ وهو باطل، فقد جعل الله كل سورة معجزة بنفسها.

\*\*\*

الرابع: ما تضمن من إخباره عن قصص الأولين وسائر المتقدمين، حكاية من شاهدها وحضرها، وقال: ﴿تَلَّكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا...﴾ <sup>(٥)</sup> الآية.

وهو مردود بما سبق، نعم هذا والذي قبله من أنواع الإعجاز، إلا أنه منحصر فيه.

\*\*\*

الخامس: إخباره عن الضمائر من غير أن يظهر ذلك منهم بقول أو فعل، كقوله: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ <sup>(٦)</sup>، وقوله: ﴿وَإِذَا جَاءَهُكَ حَيُّوكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ﴾ <sup>(٧)</sup>، وقوله: ﴿وَإِذْ يَمِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّاغُوتَيْنِ أَنهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ...﴾ <sup>(٨)</sup> الآية، وكإخباره عن اليهود أنهم لا يتمنون الموت أبدا.

\*\*\*

(٢) سورة الفتح ٢٧  
(٤) سورة الروم ٢٠١ .  
(٦) سورة آل عمران ١٢٢  
(٨) سورة الأفعال ٧

(١) سورة القمر ٤٥  
(٣) سورة النور ٥٥  
(٥) سورة هود ٤٩  
(٧) سورة المجادلة ٨

السادس : وصححه ابن عطية وقال : إنه الذي عليه الجمهور والحدائق - وهو الصحيح في نفسه - وأن التحدى إنما وقع بنظمه ، وصحة معانيه ، وتوالى فصاحة ألفاظه ؛ ووجه إعجازه أن الله قد أحاط بكل شيء علما ، وأحاط بالكلام كله علما ؛ فإذا ترتبت اللفظة من القرآن عِلْمَ بِإِحاطته أى لفظة تصلح أن تلى الأولى ، ويتبين المعنى بعد المعنى ، ثم كذلك من أول القرآن إلى آخره . والبشر معهم الجهل والنسيان والذهول ، ومعلوم بالضرورة (٢) أن أحدا من البشر لا يحيط بذلك (٣) ، وبهذا [ جاء نظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة ، وبهذا النطق ] (٤) يبطل قول من قال : إن العرب كان في قدرتها الإتيان (٥) بمثله ، فلما جاءهم النبي صلى الله عليه وسلم صرّفوا عن ذلك وعجزوا عنه .

والصحيح أن الإتيان بمثل القرآن لم (٦) يكن قط في قدرة أحد من المخلوقين ، ولهذا ترى البليغ ينقح الخطبة أو القصيدة حولا ، ثم ينظر فيها ، فيغير فيها ، وهم جراً . وكتاب الله سبحانه لو نزعتم منه لفظة ، ثم أدير لسان العرب على لفظة (٧) أحسن منها لم توجد . ونحن تتبين لنا البراعة في أكثره ، ويخفى علينا وجهها في مواضع ، لقصورنا عن مرتبة العرب يومئذ في سلامة الذوق ، وجودة القرينة ، [ وميز الكلام ] (٨) .

وقامت الحجة على العالم بالعرب إذ كانوا أرباب الفصاحة ومظنة المعارضة ، كما قامت

(١) مقدمة التفسير المطبوعة ص ٢٧٨ - ٢٨٠ ، مع اختصار وتصرف .

(٢) في المقدمة : « ضرورة » (٣) في المقدمة « أن بشرا لم يكن قط يحيط » ،

(٤) تكملة من المقدمة

وما نقله الزركشى أجود

(٥) المقدمة : « أن تأتي بمثل القرآن » .

(٦-٦) فيما نقله عن ابن عطية هنا اختصار في العبارة ؛ وفي المقدمة : « ... لم يكن قط في قدرة أحد

من المخلوقين ، ويظهر لك قصور البشر في أن الفصيح منهم يضع خطبة أو قصيدة يستفرغ فيها جهده ،

ثم لا يزال ينقحها حولا كاملا ، ثم تعضى لأحد نظيره فيأخذها بقرينة خاصة فيبدل فيها وينقح ، ثم لا تزال

كذلك فيها مواضع للنظر والبدل ، وكتاب الله ... الخ » .

(٧) المقدمة : « في أن يوجد أحسن منها » .

الحجة في معجزة عيسى بالأطباء ، و [ في ] <sup>(١)</sup> معجزة موسى بالسحرة ، فإن الله تعالى إنما جعل معجزات الأنبياء بالوجه الشهير أبرع ما تكون في زمن النبي الذي أراد إظهاره ؛ فكان السحر في مدة موسى قد انتهى إلى غايته ، وكذا الطب في زمان عيسى ، والنصاحة في مدة محمد صلى الله عليه وسلم .

\*\*\*

السابع : أن وجه الإعجاز النصاحة ، وغرابة الأسلوب ، والسلامة من جميع العيوب وغير ذلك مقترنا بالتحدى ، واختاره الإمام فخر الدين <sup>(٢)</sup> ؛ وهو قريب مما سبق ، وقد قال تعالى : ﴿ قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، والمراد : بمثل نظمه ؛ بدليل قوله تعالى : ﴿ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> : وقول من قال : إن الضمير في ﴿ مِنْ مِثْلِهِ ﴾ عائد على الله ضعيف ، بقوله : ﴿ بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، والسياق واحد .

\*\*\*

الثامن : ما فيه من النظم والتأليف والترصيف ، وأنه خارج عن جميع وجوه النظم المعتاد في كلام العرب ، ومُباينٌ لأساليب خطاباتهم ، واختاره القاضي أبو بكر <sup>(٦)</sup> .

قال : ولهذا لم يمكنهم معارضته .

(١) تكملة من المقدمة .

(٢) هو الإمام فخر الدين الرازي ، صاحب التفسير الكبير السمي مفاتيح الغيب ؛ ونقل عنه هذا النسب

السيوطي في الإتيان ٢ : ١١٩

(٤) سورة البقرة ٢٣ .

(٣) سورة الإسراء ٨٨

(٦) انظر إيجاز القرآن ص ٥٤

(٥) سورة هود ١٣

قال : (١) ولا سبيلَ إلى معرفة إعجاز القرآن (٢) من أصناف البديع التي ادَّعوها في الشعر ؛ لأنه ليس مما يخرق العادة (٣) ، بل يمكن استدراكه بالتعلم والتدريب والتصنع له ، كقول الشعر ، ورفض الخطب ، وصناعة الرسالة ، والحدق في البلاغة ، وله طريق يُسلك (٤) . . . فأما شأؤُ نظم القرآن فليس له مثال يحتذى عليه ، ولا إمام يقتدى به ، ولا يصح وقوعُ مثله اتفاقاً . . .

قال : ونحن نعتقد أن الإعجاز في بعض القرآن أظهر ، وفي بعض أدق وأغمض . ثم قال القاضي : فإن قيل (٥) ما الذي وقع التحدى به ؟ أهو الحروف المنظومة ؟ أو الكلام القائم بالذات ؟ أو غيره ؟ قلنا : الذي تحدثم به أن يأتوا على الحروف التي هي نظم القرآن منظومة حِكْمها ، متتابعة كتتابعها ، مطردة كاطرادها ، ولم يتحدثتم إلى أن يأتوا بالكلام القديم الذي لا مثل له (٥) .

وقال بعض الأئمة : ليس الإعجاز المتحدّى به إلا في النظم ، لا في المفهوم ؛ لأن المفهوم

- 
- (١) إعجاز القرآن ١٦٨ وما بعدها مع تصرف واختصار في العبارة  
(٢-٣) الإعجاز : « من البديع الذي ادعوه في الشعر ووصفوه فيه ، وذلك أن هذا الفن ليس فيه ما يخرق العادة ويخرج عن العرف » .  
(٣) بقية الكلام في الإعجاز : « ... ووجه يقصد ، وسلم يرتقى فيه إليه ، ومثال قد يقع طالبه عليه ؛ فرب إنسان يتعود أن ينظم جميع كلامه شعراً ، وآخر يتعود أن يكون خطابه سجعا ، أو صنعة متصلة ، لا يسقط من كلامه حرفاً ، وقد يتأتى له لما قد تعوده ، وأنت ترى أديباء زماننا يضعون المحاسن في جزء ، وكذلك يؤلفون أنواع البارع ، ثم ينظرون فيه إذا أرادوا إنشاء قصيدة أو خطبة فيحسون به كلامهم ، ومن كان قد تدرّب وتقدم في حفظ ذلك استغنى عن هذا التصنيف ، ولم يحتج إلى تكلف هذا التأليف ، وكان ما أشرف عليه من هذا الشأن باسطاً من باع كلامه ، وموشحاً بأنواع البديع ما يحاوله من قوله . وهذا طريق لا يتعذر ، وباب لا يمتنع ، وكل يأخذ فيه مأخذاً ، ويقف منه موقفاً ، على قدر ما معه من المعرفة ، وبحسب ما يمهده من الطبع ، فأما شأؤ .. »  
(٤) إعجاز القرآن ٣٩٤ ، وعبارته : « إن قال قائل : بينوا لنا : ما الذي وقع التحدى إليه ... ؟ » .  
(٥) انتهى ما أورد المؤلف هنا من كلام القاضي في الإعجاز مع التصرف والحدف .

لم يمكن الإحاطة به ، ولا الوقوف على حقيقة المراد منه ، فكيف يتصور أن يتحدث بما لا يمكن الوقوف عليه ، إذ هو يوسع كل شيء فأى شيء ، فقبل به ادعى أنه غير المراد ، ويتسلسل !

\*\*\*

التاسع : أنه شيء لا يمكن التعبير عنه - وهو اختيار السكاكي حيث قال في " المفتاح " ،<sup>(١)</sup> :  
واعلم أن شأن الإعجاز [ عجيب ]<sup>(٢)</sup> يُدرك ولا يمكن وصفه ، كاستقامة الوزن تدرك ولا يمكن وصفها ، وكالملاحاة . وكما يدرك<sup>(٣)</sup> طيب النغم العارض لهذا الصوت ، ولا طريق إلى تحصيله لغير ذوى الفطر السليمة إلا بإتقان علمي المعاني والبيان والتمرن فيهما<sup>(٤)</sup> .

وقال أبو حيان التوحيدي في " البصائر " ،<sup>(٥)</sup> : لم أسمع كلاماً أُلصق بالقلب ، وأُعلقَ بالنفس من فصل تكلم به بُنْدَار بن الحسين الفارسي - وكان بجرا في العلم - وقد سئل عن موضع الإعجاز من القرآن فقال : هذه مسألة فيها حَيْفٌ على المفتي<sup>(٦)</sup> ، وذلك أنه شبيه بقولك : ما موضع الإنسان من الإنسان ؟ فليس للإنسان موضع من الإنسان ؛ بل متى أشرتَ إلى بُجْلته فقد حَققتَه ، ودللتَ على ذاته ، كذلك القرآن لشرفه لا يُشار إلى شيء منه إلا وكان ذلك المعنى آيةً في نفسه ، ومَعجزةً لمحاوِله ، وهدى لقائله ؛ وليس في طاقة البشر الإحاطة بأغراض الله في كلامه وأسراره في كتابه ، فلذلك حارت العقول وتاهت البصائر عنده .

\*\*\*

(١) مفتاح العلوم لأبي يعقوب يوسف بن أبي بكر محمد بن علي السكاكي ص ٢٢١ ، مع تصرف في العبارة

(٢) تكملة من المفتاح

(٣-٢) عبارة المفتاح : « ومدرك الإعجاز عندي هو الذوق ليس إلا ، وطريق اكتساب الذوق طول خدمة هذين العلمين ؛ نعم للبلغة وجوه مثلثة ربما تيسرت لإمالة اللتام عنها ، أما ما نفس وجه الإعجاز فلا »

(٣) ت : « التصاوير » تحريف

(٤) هذه الكلمة ساقطة من م .

العاشر: وهو قولُ حازم<sup>(١)</sup> في "منهاج البلغاء": إن الإعجاز فيه من حيث استمرت الفصاحة والبلاغة فيه من جميع أنحاءها في جميعه استمراراً لا توجد له فترة، ولا يقدر عليه أحد من البشر، وكلامُ العرب ومن تكلم بلغتهم لا تستمر الفصاحة والبلاغة في جميع أنحاءها في العالی منه إلا في الشيء اليسير المحدود، ثم تعرض الفترات الإنسانية، فتقطع طيب الكلام وروفته، فلا تستمر لذلك الفصاحة في جميعه، بل توجد في تفاريق وأجزاء منه، والفترات في الفصاحة تقع للفصيح، إما بسهو يمرض له في الشيء من غير أن يكون جاهلاً به، أو من جهل به، أو من سامةٍ تعترى فكره، أو من هووى للنفس يطلب عليها فيما يُحوش عليها خاطره، من اقتناص المعاني سميماً كان أو غثاً، فهذه آفات لا يخلو منها الإنسان الفاضل الطبع الكامل، وهو قريب مما ذكره ابن الزمكاني وابن عطية.

\*\*\*

الحادى عشر: قال الخطابي<sup>(٢)</sup> في كتابه - وإليه<sup>(٣)</sup> ذهب الأكثرون من علماء النظر - : إن وجه الإعجاز فيه من جهة البلاغة، لكن لما صعب عليهم تفصيلها صغوا فيه إلى حكم الذوق والقبول عند النفس.

قال: والتحقيق أن أجناس الكلام مختلفة، ومراتبها في درجة البيان متفاوتة<sup>(٤)</sup>، [ودرجاتها في البلاغة متباينة غير متساوية]<sup>(٥)</sup>، فمنها البليغ الرصين الجزل، ومنها الفصيح

(١) أبو الحسن حازم بن محمد القرطاجي؛ سبقت ترجمته في الجزء الأول ص ٥٩، ومن كتابه نسخة مصورة ناقصة بدار الكتب المصرية رقم ...

(٢) هو أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي؛ في كتابه بيان إعجاز القرآن؛ طبع ضمن ثلاثة رسائل بمطبعة المعارف بتحقيق محمد خلف الله ومحمد زغلول سلام.

(٣) ص ٢١ وما بعدها مع اختصار وتصرف في العبارة.

(٤) بيان الإعجاز: «مراتبها في نسبة البيان متفاوتة»

(٥) تكملة من كتاب البيان.

القريب السهل ، ومنها الجائز الطالق الرّسل ، وهذه أقسام الكلام الفاضل المحمود [ دون النوع المهجين المذموم الذي لا يوجد في القرآن شي منه البتة ] <sup>(١)</sup> .

فالقسم <sup>(٢)</sup> الأول أعلاه ، والناسي أوسطه ، والثالث أدناه وأقربه <sup>(٣)</sup> ، فحازت بلاغات القرآن من كل قسم من هذه الأقسام حصّة ، وأخذت من كل نوع شعبة ، فانتظم لها بامتزاج هذه الأوصاف [ نَمَطٌ ] <sup>(١)</sup> من الكلام يجمع صفتي الفخامة والعدوبة ، وهما على الافراد في نعتيها كالتضادين ؛ لأن العدوبة نتاج السهولة ، والجزالة والمثانة [ في الكلام ] <sup>(١)</sup> يعالجان نوعا من الوعورة ؛ فكان اجتماع الأمرين في نظمه مع نبوّ كلّ منهما عن الآخر فضيلة خصّ بها القرآن . [ يَسَّرَهَا اللهُ بِلَطِيفِ قُدْرَتِهِ ] <sup>(١)</sup> ؛ ليكون آية بيّنة لتبنيّه [ ودلالة على صحة مادعا إليه من أمر دينه ] <sup>(١)</sup> .

وإنما تعذر على البشر الإتيان بمثله لأمرٍ :

منها أن علمهم لا يحيط بجميع أسماء اللغة العربية وأوضاعها التي هي ظروف المعاني [ والحوامل ] <sup>(١)</sup> .

ولا تدرك أفهامهم جميع معاني الأشياء المحمّولة على تلك الألفاظ ، ولا تكمل معرفتهم باستيفاء جميع وجوه النظوم التي بها يكون ائتلافها وارتباط بعضها ببعض ، فيتوصلوا باختيار الأفضل عن الأحسن من وجوهها ، إلا أن <sup>(٢)</sup> يأتوا بكلام مثله .

وإنما يقوم الكلام بهذه الأشياء الثلاثة : لفظ حامل ، ومعنى به قائم ، ورباط لها ناظم .

وإذا تأملت القرآن وجدت هذه الأمور منه في غاية الشرف والفضيلة ؛ حتى لا ترى

(١) تكملة من كتاب البيان .

(٢-٣) البيان : « فالقسم الأول أعلى طبقات الكلام وأرفعه والقسم الثاني أوسطه وأقصده ، والقسم الثالث أدناه وأقربه »

(٣) البيان : « إلى أن يأتوا » .

شيئا من الألفاظ أفصح ولا أجزل ولا أعذب من ألفاظه ، ولا ترى نظماً أحسن تأليفاً وأشدّ تلاؤماً وتشاكلاً من نظمه . وأما <sup>(١)</sup> معانيه ، فكل ذى لب يشهد له بالتقديم في أبوابه ، والرقى في أعلى درجاته <sup>(٢)</sup> .

وقد توجد هذه الفضائل الثلاث على التفرق في أنواع الكلام ، وأما أن توجد مجموعة في نوع واحد منه فلم توجد إلا في كلام العليم القدير ، [ الذى أحاط بكل شىء علماً ، وأحصى كل شىء عدداً ] <sup>(٣)</sup> .

فخرج <sup>(٤)</sup> من هذا أن القرآن إنما صار معجزاً لأنه جاء بأفصح الألفاظ في أحسن نظوم التأليف ، مضمناً أصح المعاني ، من توحيد الله تعالى وتنزيهه في صفاته ، ودعاء إلى طاعته ، وبيان لطريق عبادته <sup>(٥)</sup> في تحليل وتحريم ، وحظر وإباحة ، ومن وعظ وتقويم ، وأمر بمعروف ونهى عن منكر ، وإرشاد إلى محاسن الأخلاق ، وزجر عن مساوئها ، واضعاً كل شىء منها موضعه الذى لا يرى شىء أولى منه ، ولا يتوم <sup>(٥)</sup> في صورة العقل أمر أليق به منه ، مودعاً أخبار القرون الماضية وما نزل من مثلات الله بمن عصى وعاند منهم ، منبثاً عن الكوائن المستقبلية في الأعصار الماضية من الزمان ، جامعاً في ذلك بين الحجة والمحتج له ، والدليل والمدلول عليه ، ليكون ذلك أوكد للزوم ما دعا إليه ، وإنباء عن وجوب ما أمر به ونهى عنه .

(١-١) البيان : « وأما المعاني فلا خفاء على ذى عقل أنها هى التى تشهد لها العقول بالتقدم في أبوابها ، والترقى إلى أعلى درجات الفضل من نموها وصفاتها » .

(٢) تكملة من كتاب البيان .

(٣) البيان : « تفهم الآن واعلم أن القرآن . . . » .

(٤) البيان : « وبيان لهماج عبادته »

(٥) البيان : « ولا يرى في صورة العقل » .

ومعلوم أن الإتيان بمثل هذه الأمور، والجمع بين أشنتها حتى تنتظم وتتسق، أمرٌ تعجز عنه قوى البشر، ولا تبلغه قدرتهم<sup>(١)</sup>، فانقطع الخلق دونه، وعجزوا عن معارضته بمثله، ومناقضته في شكله، ثم صار المعاندون له [من كفر به وأنكره]<sup>(٢)</sup> يقولون مرة : إنه شعر لَمَّا رأوه منظوماً، ومرة إنه سحر لما رأوه معجوزاً عنه، غير مقدور عليه. وقد كانوا يجدون له وقماً في القلب، وقرعاً في النفس، يريبهم ويحيرهم، فلم يتالكوا أن يعترفوا به نوعاً من الاعتراف، ولذلك قالوا<sup>(٣)</sup> : إن له خلّاءة، وإن عليه لطلّاءة. وكانوا مرةً لجهلهم وحيزتهم<sup>(٤)</sup> يقولون : ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْنَلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾<sup>(٥)</sup> مع علمهم أن صاحبهم أمتى وليس بحضرة من يُملى أو يكتب شيئاً<sup>(٦)</sup>؛ ونحو ذلك من الأمور التي<sup>(٧)</sup> أوجبها العناد والجهل والعجز<sup>(٨)</sup>. وقد حكى الله عن بعض سردتهم - وهو الوليد بن المغيرة المخزومي - أنه لما طال فكره في القرآن وكثر ضجره منه، وضرب له الأخماس من رأيه في الأسداس، فلم يقدر على أكثر من قوله : ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾<sup>(٩)</sup> عنادا وجهلا به، وذهاباً عن الحجة، وانقطاعاً دونها<sup>(١٠)</sup>.

ثم اعلم أن عمود البلاغة التي تجتمع لها هذه الصفات هو وضع كل نوع من الألفاظ

(٢) تكملة من كتاب البيان .

(٤) م : « وجنونهم »

(٦) البيان : « في نحو ذلك .

(٨) سورة المدثر ٢٤

(١) البيان : « قدرهم »

(٣) البيان : « قال قائلهم »

(٥) سورة الفرقان ٥ .

(٧-٧) البيان : « التي جماعها الجهل والعجز » .

(٩) حذف بعد هذه الفقرة فيما نقله المؤلف مانصه : « وقد وصف ذلك من حاله وشدّة حيرته فقال سبحانه :

﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ . فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ . ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ . ثُمَّ نَظَرَ . ثُمَّ عَبَسَ

وَبَسَرَ . ثُمَّ أَدْبَرَ . وَأَسْتَكْبَرَ . فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ . إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴾

وكيفاً كانت الحال، ودارت القصة، فقد حصل اعترافهم بها قولاً، وانقطاعهم عن معارضته فعلاً أنه معجز

وفي ذلك قيام الحجة وثبوت المعجزة والحمد لله .

التي تشتمل عليها فصول الكلام موضعه الأخص الأشكل به ، الذي إذا أبدل مكانه غيره جاء منه ، إما تبدل المعنى الذي يفسد به الكلام ، أو إذهب الرونق الذي تسقط به البلاغة ، وذلك أن في الكلام ألفاظا مترادفة متقاربة <sup>(١)</sup> المعاني في زعم أكثر الناس ، كالعلم والمعرفة <sup>(٢)</sup> ، والشح والبخل ، والنعت والصفة ، وكذا بلى ونعم ، ومن وعن ، ونحوها من الأسماء والأفعال والحروف ؛ والأمر فيها عند الحدائق <sup>(٣)</sup> بخلاف ذلك ، لأن كل لفظة منها خاصة تتميز بها عن صاحبها في بعض معانيها ، وإن اشتركا في بعضها <sup>(٤)</sup> .

ولهذا قال أبو العالية في قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> أنه الذي ينصرف ولا يلدرى عن شفع أو وتر . فردّ عليه الحسن بأنه لو كان كذلك لقال : « الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ » ، فلم يفرق أبو العالية بين « في » ، و « عن » حتى تنبّه له الحسن وقال : المراد به إخراجها عن وقتها .

فإن قيل : فهلا جعل في كل سورة نوعا من الأنواع ؟

قيل : إنما أنزل القرآن على هذه الصفة من جمع أشياء مختلفة المعاني في السورة الواحدة ، وفي الآي المجموعة القليلة العدد ، ليكون أكثر لقائده ، وأعم لمنفعته ، ولو كان لكل باب منه قبيل ، ولكل معنى سورة مفردة ، لم تكثر عائده ، ولسكان الواحد من الكفار المنكرين والمعاندين إذا سمع السورة لا تقوم عليه الحجة به إلا في النوع الواحد الذي تضمنته السورة الواحدة فقط ، وكان في اجتماع المعاني الكثيرة في السورة الواحدة أوفر حظا ، وأجدى نفعاً من التخيير لما ذكرناه .

(١-١) البيان : « متقاربة في المعاني يجب أكثر الناس أنها متساوية في إفادة بيان مراد الخطاب كالعلم والمعرفة » .

(٢) البيان : « عند علماء أهل اللغة »

(٣) هنا انقضى ما نقله عن الخطيب ص ٢٦ وترك ما بعدها إلى ما أورده من ص ٢٩ مع تصرف في العبارة

(٤) سورة الماعون .

قال الخطّابى : وقلت <sup>(١)</sup> فى إعجاز القرآن وجها [ آخر ] <sup>(٢)</sup> ذهب عنه الناس [ فلا يكاد يعرفه إلا الشاذ فى آحادهم ] <sup>(٣)</sup> وهو صنيعه بالقلوب ، وتأثيره فى النفوس ، فإنك لا تسمع كلاما غير القرآن منظوما ولا منشورا إذا قرع السمع خلص له إلى القلب من اللذة والحلاوة فى حال ، ومن الروعة والمهابة فى حال أخرى ما يخلص منه إليه . قال الله تعالى : ﴿ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> وقال تعالى : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْإِنشَاءِ كِتَابًا مَّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية .

قلت : ولهذا أسلم جبير بن مطعم لما سمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم للطور حتى انتهى إلى قوله : ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> قال : خشيت أن يدركنى العذاب . وفى لفظ : « كاد قلبى يطير فأسلم » . وفى أثر آخر أن عمر لما سمع سورة طه أسلم ، وغير ذلك . وقد صنف بعضهم كتابا فى من مات بسماع آية من القرآن .

\*\*\*

الثانى عشر ، وهو قول أهل التحقيق : إنَّ الإعجاز وقع بجميع ما سبق من الأقوال ، لا بكل واحد عن انفراده ؛ فإنه جمع ذلك كله ، فلا معنى لنسبته إلى واحد منها بمفرده مع اشتماله على الجميع ، بل وغير ذلك مما لم يسبق .

فإنها الروعة التى له فى قلوب السامعين وأسماعهم ، سواء المقرّين والجاحدين ، ثم إنَّ سامعه إن كان مؤمنا به يداخله روعة فى أول سماعه وخشية ، ثم لا يزال يجد فى قلبه

(١) بيان الإعجاز ص ٦٤ ، ٦٥ مع حذف وتصرف فى العبارة .

(٢) سورة الحشر ٢١

(٣) تسكئة من كتاب البيان

(٤) سورة الزمر ٧

(٥) سورة الزمر ٢٣

هشاشةً إليه، ومحبةً له . وإن كان جاحداً وَجَدَ فيه مع تلك الروعة نفورا وعباً ؛ لا تقطاع مادته بحسن سمعه .

ومنها أنه لم يزل ولا يزال غصاً طرياً في أسمع السامعين، وعلى السنة القارئين .

ومنها ما ينتشر فيه عند تلاوته من إنزال الله إياه في صورة كلامٍ هو مخاطبة من الله لرسوله تارةً، ومخاطبة أخرى خلقه، لافي صورة كلام يستمليه من نفسه من قد قُذِفَ في قلبه، وأوحى إليه ما شاء أن يلقيه إلى عباده على لسانه، فهو يأتي بالمعاني التي ألهمها بألفاظه التي يكسوها إياه، كما يُشاهد من الكتب المتقدمة .

ومنها جمعه بين صفتي الجزالة والعدوبة وهما كالتضادين، لا يجتمعان غالباً في كلام البشر؛ لأن الجزالة من الألفاظ التي لا توجد إلا بما يشوبها من القوة وبعض العورة، والعدوبة منها ما يضادها من السلاسة والسهولة، فنحن نحاور الصورة الأولى فإيما يقصد الفخامة والروعة في الأسمع، مثل الفصحاء من الأعراب، وفحول الشعراء منهم، ومن نحاور الثانية قصد كونه الكلام في السماع أعذب وأشهى وألذ، مثل أشعار المخضرمين ومن داناهم من المولدين المتأخرين . وترى ألفاظ القرآن قد جمعت في نظمه كلتا الصفتين، وذلك من أعظم وجوه البلاغة والإعجاز .

ومنها جعله آخر الكتب غنياً عن غيره، وجعل غيره من الكتب المتقدمة قد يحتاج إلى بيان يرجع فيه إليه، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصَلُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ﴾ (١) .

## فصل

في قدر المعجز من القرآن

قال : القاضي أبو بكر : ذهب <sup>(١)</sup> عامة أصحابنا - وهو قول أبي الحسن الأشعري في كتبه - إلى أن أقل ما يُعجز عنه من القرآن السورة قصيرة كانت أو طويلة ، أو ما كان بقدرها .

قال : فإذا كانت الآية بقدر حروف سورة وإن كانت كسورة الكوثر فذلك معجز .  
قال : ولم يتم داييل على عجزهم عن المعارضة في أقل من هذا القدر .  
وذهبت المعتزلة إلى أن كل سورة برأسها فهي معجزة .

وقد حكى عنهم نحو قولنا ، إلا أن منهم من لم يشترط كون الآية بقدر السورة ، بل شرط الآيات الكبيرة <sup>(٢)</sup> .

وقد علمنا أنه تحداهم تحدياً إلى السور كلها ، ولم يخص . ولم يأتوا بشيء منها ، فلم أن جميع ذلك معجز .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> فلا يخالف هذا ؛ لأن الحديث التام لا تُتَّحَصَّلُ حكايته في أقل من كلمات سورة قصيرة . وهو يؤكد مذهب أصحابنا وإن كان قد يتأول قوله : ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ على القبيل دون التفصيل <sup>(٤)</sup> ] وكذلك يحمل

(١) إجماع القرآن ص ٣٨٦ وما بعدها

(٢) الإجماع ، ت : « الكبيرة » وما أثبتته عن ط ، م (٣) سورة الضور ٣٤

(٤) الإجماع : « على أن يكون راجعاً إلى القبيل دون التفصيل » .

قوله تعالى: ﴿ قُلْ آيِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ﴾ (١) على القليل ، لأنه لم يجعل الحجة عليهم عجزهم عن الإتيان بجميعه من أوله إلى آخره [ (٢) ] .

فإن قيل : هل يُعرف (٣) إعجاز السور القصار بما يُعرف به إعجاز الطوال ؟ وهل يعرف [ إعجاز ] (٢) كل قدر من القرآن بلغ الحد الذي قدرتموه على (٤) ما تعرفون به إعجاز سورة البقرة ونحوها ؟

قلنا : إن أبا الحسن الأشعري قد أجاب عن ذلك بأن كل سورة قد عُلم كونها معجزة بعجز العرب عنها . وسمعت بعض الكبراء من أهل هذا الشأن يقول : إنه يصح أن يكون علم ذلك توقيفاً (٥) والطريقة الأولى أسد ، وتظهر فائدتهما في أن الأولى تبين أن ما عُلم به كون جميع القرآن معجزاً موجود في كل سورة ؛ قصرت أو طالت ، فيجب أن يكون الحكم في الكل واحداً . والأخرى تتضمن تقدير معرفة إعجاز القرآن بالطريق التي سلكتها (٥) .

(١) سورة الإسراء ٨٨

(٢) ما بين العلامتين تكلمة من كتاب الإعجاز (٣) في الإعجاز : « تعرفون »

(٤) الإعجاز : « بمثل »

(٥-٥) عبارة الإعجاز : « والطريقة الأولى أسد ، وليس هذا الذي ذكرناه أخيراً بخلاف له ، لأنه لا يمتنع أن يعلم إعجازه بطرق مختلفة تتوافق عليه وتجتمع فيه . واعلم أن تحت اختلاف هذه الأجوبة ضرباً من الفائدة ، لأن الطريقة الأولى تبين أن ما علم به كون جميع القرآن معجزاً موجود في كل سورة صغرت أو كبرت ؛ فيجب أن يكون الحكم في الكل واحداً ، والطريقة الأخيرة تتضمن تقدير معرفة إعجاز القرآن بالطريقة التي سلكتها في كتابنا » .

## فصل

اعلم أنه سبحانه تحدام أولاً في الإتيان بمثله ، فقال : ﴿ قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ <sup>(١)</sup> ، ثم تحدام بعشر سور منه وقطع عندهم بقوله : ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِمِثْرِ سُورِ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وإنما قال ﴿ مفتريات ﴾ من أجل أنهم قالوا : لا علم لنا بما فيه من الأخبار الخالية ، والقصص البالغة ، فقيل لهم . « مفتريات » إزاحة للعالم ، وقطعا لأعدائهم ، فمجزوا ، فردم من العشر إلى سورة واحدة من مثله ، مبالغة في التعجيز لهم ، فقال : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى يشهدون لكم أنها في نظمه وبلاغته وجزالته ، فمجزوا فقال تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> مبالغة في التعجيز وإفحاماً لهم ﴿ فَأَتَقُوا النَّارَ ﴾ <sup>(٥)</sup> وهذه مبالغة في الوعيد ، مع أن اللفظة لفتهم ، والكلام كلامهم ، وناهيك بذلك أن الوليد بن المغيرة <sup>(٦)</sup> لعنه الله كان سيد قريش ، وأحد فصحاءهم لما سمعه أحرس لسانه ، وبلد جنانه ، وأطفي بيانه ، وقطعت حجته ، وقصم ظهره ، وظهر عجزه ، وذهل عقله ، حتى قال : « قد عرفنا الشعر كله هزجه ورجزه ، وقر بضعه ومقبوضه ومبسوطه ، فما هو بالشعر ! قالت له قريش : فساحر ؟ قال : وما هو بساحر ، قد رأينا السحار وسحرم ، فما هو بنفته ولا عقده ، والله إن لقوله لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أسفله لمثدق ، وإن أعلاه لمثمر ،

(٢) سورة هود ١٣

(٤) سورة البقرة ٢٤

(٦) الخبر في الرسالة الشافية للجرجاني ١١١

(١) سورة الإسراء ٨٨

(٣) سورة البقرة ٢٣

(٥) سورة البقرة ٢٤

وإنه ليعلو ولا يُعَلَى ، سمعت قولاً يأخذ القلوب : قالوا : مجنون ؟ قال : لا والله ما هو بمجنون ولا بجنْفِه ولا بوسوسته ولا رِعْثته ، قالوا : كاهن . قال : قد رأينا الكهَّانَ فما هو بزمنة الكهَّانِ ولا بسجْمهم . ثم حملته الحمية فنكص على عقبيه وكابر حه فقال : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ . إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

## سأله

[ في أن التحدى إنما وقع للإنس دون الجن ]

التحدى إنما وقع للإنس دون الجن ، لأن الجن ليسوا من أهل اللسان العربي الذى جاء القرآن على أساليبه؛ وإنما ذكروا في قوله : ﴿ قُلْ إِنِّي اجْتَمَعْتُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ ﴾ <sup>(٢)</sup> تعظيماً لإعجازه ، لأن الهيئة الاجتماعية لها من القوة ما ليس للأفراد ، فإذا فرض اجتماع جميع الإنس والجن ، وظاهر بعضهم بعضاً ، وعجزوا عن المعارضة كان الفريق الواحد أعجزاً ، ونظيره في الفقه تقدم الأخ الشقيق على الأخ للأب في ولاية النكاح؛ مع أن الأمومة ليس لها مدخل في النكاح .

## فصل

في أنه هل يعلم إعجاز القرآن ضرورة

قال القاضي: <sup>(٣)</sup> ذهب أبو الحسن الأشعري إلى أن ظهور ذلك على النبي صلى الله عليه

(٢) سورة الإسراء ٨٨

(١) سورة المدثر ٢٤ ، ٢٥ .

(٣) الإعجاز ص ٣٩٣

وسلم يُعلم ضرورة ، وكونه معجزا يعلم بالاستدلال ، وهذا المذهب يحكى <sup>(١)</sup> عن المخالفين .  
والذى نقوله : إن الأعجمى لا يمكنه أن يعلم إعجازه إلا استدلالا ، وكذلك من ليس <sup>(٢)</sup>  
ببليغ ، فأما البليغ الذى قد أحاط بمذاهب العرب وغرائب الصنعة ، فإنه يعلم من نفسه  
ضرورة عجزه وعجز غيره عن الإتيان بمثله .

## مسألة

[ فى الحكمة فى تنزيه النبى عليه السلام عن الشعر ]

قيل : للحكمة فى تنزيه الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عن الشعر وجوه :  
أحدها : أنه سبحانه أخبر عن الشعراء بأنهم فى كلِّ وادٍ يهيمون ، وأنهم يقولون  
مألا يفعلون <sup>(٣)</sup> ، وأن للشعر شرائط لا يستمى الإنسان بغيرها شاعرا ، كما قال بعضهم  
وقد سئل عن الشاعر ، فقال : إن هرّك أضحك ، وإن جدّ كذب ، فالشاعر بين كذب ،  
وإضحاك . فترّه الله نبيه عن هاتين الخصلتين ، وعن كل أمر دنى ، وإنا لا نكاد نجد  
شاعرا إلا مادحا ضارعا ، أو هاجيا ذا قذع ، وهذه أوصاف لا تصلح للنبى <sup>(٤)</sup> .  
والثانى : أن أهل العروض مُجمعون كما قال ابن فارس ؛ على أنه لا فرق <sup>(٥)</sup> بين صناعة  
العروض وصناعة الإيقاع ، إلا أن صناعة الإيقاع تقسم الزمان بالنغم ، وصناعة العروض تقسمه

(١) الإعجاز : « يحكى » .

(٢) الإعجاز : « وكذلك من لم يكن بليغا » .

(٣) وذلك قوله تعالى فى سورة الشعراء ٢٢٤ - ٢٢٦ : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ .

أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ . وَأَنْهُمْ يَقُولُونَ مآلًا يَفْعَلُونَ ﴾ .

(٤) تلخيص من كلام ابن فارس فى فقه اللغة ٢٢٩ (٥) فقه اللغة ٢٣٠

بالحروف المتنوعة<sup>(١)</sup> ، فلما كان الشعر ذا ميزان يناسب الإيقاع ، والإيقاعُ ضَرْبٌ من المِلاهي لم يصلح ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد قال : « لست من دَرٍ ولا دَدٍّ مني » .

وأما ما حكى عنه صلى الله عليه وسلم من ألفاظ الوزن ، فالجواب عنها من وجهين :  
أحدهما : أنه لم يقصد بها الشعر ، ومن حقيقة الشعر قَصْدُهُ ، قال ابن فارس : الشعر<sup>(٢)</sup>  
كلام موزون متقن دال على معنى ، ويكون أكثر من بيت . لأنه يجوز اتفاق  
شطر واحد بوزن يشبه وزن الشعر من غير قصد .  
والثاني : أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أنشد شيئاً من ذلك غيره .

## فصل

في تنزيه الله القرآن عن أن يكون شعراً

مع أن الموزون في الكلام رتبته فوق رتبة المنظوم غير الموزون ؛ فإن كل موزون منظوم ولا عكس ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فأعلم سبحانه أنه نزه القرآن عن نظم الشعر والوزن ؛ لأن القرآن مجمع الحق ، ومنبع الصدق ، وقصارى أمر الشاعر التحصيل بتصوير الباطل في صورة الحق ، والإفراط في الإطراء ، والمبالغة في الذم والإيذاء دون إظهار الحق ، وإثبات الصدق منه كان بالعرض ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى كاذب ، ولم يكن أنه

(١) في ت ، م : « المنوعة » ، وفي فقه اللغة « المسموعة » ، وصوابه في ط .

(٢) فقه اللغة ٢٢٩ .

(٣) سورة يس ٦٩ .

(٤) سورة الحاقة ٤٣ .

ليس بشعر ؛ فَإِنَّ وزن الشعر أظهر من أن يشتبه عليهم حتى يحتاج إلى أن ينفى عنه ،  
ولأجل شهرة الشعر بالكذب سمي المنطقيون القياسات المؤدية في أكثر الأمر إلى البطلان  
والكذب شعرية .

فإن قيل <sup>(١)</sup> : فقد وجد في القرآن ما وافق شعرا موزونا ، إما بيت تام ، أو أبيات ،  
أو مصراع ، كقول القائل :

وقلت لما حاولوا سلوتي ﴿ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup>

وقوله : ﴿ وَجُفُونٍ كَأَجْوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> قالوا : هذا من الرمل .

وكقوله : ﴿ مَنْ تَرَكَ فَإِنَّمَا يَتَرَكَ لِنَفْسِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> قالوا : هو [مجزوء] من الخفيف .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا <sup>(٥)</sup> . وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ <sup>(٦)</sup>

قالوا : هو من المتقارب ، أي بإسقاط « مخرجا » .

وقوله : ﴿ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ أُنُوفُهُا تَذَلِيلًا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ويشيعون حركة

الميم فيبقى من الرجز ، وحكى أن أبو نواس ضمنه فقال :

وفتية في مجلس وجوههم ربحانهم ، قد عدموا التثيلا

دانية عليهمو ظلالها ﴿ وَذُلَّتْ أُنُوفُهُا تَذَلِيلًا ﴾

(١) انظر إيجاز القرآن للباقلاني ٧٧ - ٧٨ (٢) سورة المؤمنون ٣٦ بالوقف على النون بالكون

(٣) سورة سبأ ١٣ ، وفي الإيجاز : قالوا هو من الرمل الذي قيل فيه :

ساكنُ الريح نطو ف المزن منحل العزالي

(٥) سورة الطلاق ٢

(٤) سورة فاطر ٨

(٧) سورة الدهر ١٤

(٦) سورة الطلاق ٣

وقوله تعالى : ﴿ وَيُخْزِمُهُم وَيَنْصُرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١)  
قالوا : هو من الوافر .

وقوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ﴾ (٢)  
قالوا : هو من الخفيف .

وقوله تعالى : ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا ﴾ (٣) ونحوه قوله : ﴿ وَالذَّارِيَاتِ  
ذُرُوءًا فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ﴾ (٤) وهو عندهم شعر من بحر البسيط .

وقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ﴾ (٥) .

وقوله تعالى : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ (٦) .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا ﴾ (٧) .

وقوله تعالى : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ (٨) .

وقوله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ (٩) .

(١) سورة التوبة ١٤ ياشباع حركة اليم في « يخزم »  
وفي الإعجاز : « كقول الشاعر :

لَنَا غَنَمٌ نُسَوِّقُهَا غِزَارًا      كَأَنَّ قُرُونًا جَلَّتْهَا الْعِصِيُّ

(٢) وفي الإعجاز ضمنه أبو نواس في شعره وقال « فذاك الذي » ، وشعره :

وقرا معلنا ليصدع قلبي      والهوى يصدع الفؤاد السقيما

أريت الذي يكذب بالدين      فذاك الذي يدع اليتيما

(٤) سورة الناريات ١-٣

(٣) سورة العاديات ١، ٢

(٦) سورة آل عمران ٩٢

(٥) سورة ق ٤٠

(٨) سورة هود ٤٣ بتسهيل همزة « أمر » ونقل

(٧) سورة الكهف ٢٢

(٩) سورة السد ١

حركتها لتون فيكون على وزن مجزوء الرجز

وقوله تعالى : ﴿ نَضْرُ مِنْ اللَّهِ وَفَتَحَ قَرِيبٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ إِنْ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ويحكى أنه سمع أعرابي قارئاً يقرأ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> فقال كسرت إنما قال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ... زَلْزَلَةُ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ » <sup>(٥)</sup> فقيل له : هذا القرآن وليس بشعر .

فالجواب قال القاضي أبو بكر : إن <sup>(٦)</sup> الفصحاء منهم لما أورد عليهم <sup>(٧)</sup> القرآن لو اعتقدوه

شعراً <sup>(٨)</sup> [ ولم يروه خارجاً عن أساليبهم ] <sup>(٩)</sup> لبادروا إلى معارضته ؛ لأن الشعر <sup>(١٠)</sup> متقاد إليهم ، فلما لم يعمدوا إلى ذلك دلّ على أنهم لم يعتقدوا فيه ذلك ، فن استدرك فيه شعراً زعم أنه خفي على أولئك النفر ، وهم ملوك الكلام مع شدة حاجتهم <sup>(١١)</sup> إلى الطعن في القرآن ، والغضب منه والتوصل إلى تكذيبه بكل ما قدروا عليه ، فلن يجوز أن يخفى على أولئك وأن يجهلوه ويعرفه من جاء الآن ، فهو بالجهل حقيق .

(٢) سورة الأفعال ٣٨

(١) سورة الصف ١٣

(٤) سورة الحج ١

(٣) سورة القصص ٧٦

(٦) إيجاز القرآن ٨٠ وما بعدها

(٥) بإسقاط كلمة : « إن »

(٨) الإيجاز : « لو كانوا يعتقدونه »

(٧) حين أورد عليهم .

(٩) تكلمة من كتاب الإيجاز

(١٠-١٠) الإيجاز : « لأن الشعر مسخر لهم ، مسهل عليهم ، ولهم فيه ما علمت من التصرف العجيب ، والافتداء اللطيف ، فلما لم نرهم اشتغلوا بذلك ، ولا عوّلوا عليه ، علم أنهم لم يعتقدوا فيه شيئاً مما يقدره الضعفاء في الصنعة ، والمرصدون في هذا الشأن ، وإن استدرك من يحيى الآن على فصحاء قريش ، وشعراء العرب قاطبة في ذلك الزمان وبلغائهم وخطبائهم وزعمه أنه قد ظفر بشيء في القرآن ، وقد ذهب أولئك النفر عنه وخفي عليهم مع شدة حاجتهم ... » .

وحينئذ قالذي أجاب به العلماء عن هذا أن البيت الواحد وما كان على وزنه لا يكون شعراً ، وأقل الشعر بيتان فصاعداً ، وإلى ذلك ذهب أكثر أهل صناعة العربية من أهل الإسلام .

وقالوا أيضا : إن ما كان على وزن بيتين إلا أنه يختلف وزنها وقائتيهما فليس بشعر [ أصلا ]<sup>(١)</sup> .

ثم منهم من قال : إن الرجز ليس بشعر أصلا ، لا سيما إذا كان مشطورا أو منهوكا ، وكذا ما يقاربه في قلة الأجزاء ، وعلى هذا نسط السؤال .

ثم نقول<sup>(٢)</sup> : إن الشعر إنما ينطلق متى قصد إليه على الطريق التي تُعمد وتُسلك ، ولا يصح أن يتفق مثله إلا من الشعراء دون ما يستوى فيه العامى والجاهل [ والعالم بالشعر واللسان وتصرفه ]<sup>(٣)</sup> وما يتفق من كل واحد ، فليس بشعر<sup>(٤)</sup> فلا يسمى صاحبه شاعرا ، وإلا لكان الناس كلهم شعراء ، لأن كل متكلم لا ينفك أن يعرض في جملة كلامه ما يترن بوزن الشعر [ وينظم بانتظامه ]<sup>(٥)</sup> .

وقيل : أقل ما يكون من الرجز شعرا أربعة أبيات ، وليس ذلك في القرآن بحال .

قال الفاضل : وهذه الطريق التي سلكوها في الجواب معتمدة ، وأكثرها .

ولو كان ذلك شعرا لكانت النفوس تتشوق إلى معارضته ، لأن طريق الشعر غير مستصعب على أهل الزمان [ الواحد ، وأهله يتقاربون فيه ، أو يضرّبون فيه ]<sup>(٦)</sup> .

(٢) الإعجاز : « ثم يقولون » .

(١) تكلمة من كتاب الإعجاز .

(٣) الإعجاز : « فليس يكتب اسم الشعر » .

## فصل

[ في اختلاف المقامات ووضع كل شيء في موضع يلائمه ]

مما يبعث على معرفة الإعجاز اختلافات المقامات وذكر في كل موضع ما يلائمه، ووضع الألفاظ في كل موضع ما يليق به، وإن كانت مترادفة، حتى لو أبدل واحد منها بالآخر ذهبت تلك الطلاوة، وفانت تلك الحلاوة.

فمن ذلك أن لفظ « الأرض » لم تَرِدْ<sup>(١)</sup> في التنزيل إلا مفردة<sup>(٢)</sup>، وإذا ذكرت والسماء مجموعة لم يؤت بها معها إلا مفردة، ولما أريد الإنيان بها مجموعة قال: ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾<sup>(٣)</sup>، تفاديا من جمعها.

ولفظ « البقرة » لم تستعمل فيه إلا مفردة، كقوله تعالى: ﴿ فِي الْأُبُقَعَةِ الْمُبَارَكَةِ ﴾<sup>(٤)</sup> فإن جمعت حسن ذلك ورودها مضافة، كقولهم: « بقاع الأرض ».

وكذلك لفظ « اللب » مراداه العقل، كقوله تعالى: ﴿ وَذِكْرَىٰ لَأُولَى الْأَبَابِ ﴾<sup>(٥)</sup> ﴿ لَذِكْرَىٰ لَأُولَى الْأَبَابِ ﴾<sup>(٥)</sup> فإنه يمدب دون الأفراد.

وكذلك قوله: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> وفي موضع آخر: ﴿ فِي بَطْنِي مَحْرَرًا ﴾<sup>(٧)</sup>، استعمل « الجوف » في الأول « والبطن » في الثاني مع اتفاقهما

(١-١) كذا في ت، م « لم يرد في التنزيل إلا مفردا ».

(٢) سورة القصص ٣٠

(٣) سورة الطلاق ١٢

(٤) سورة الزمر ٢١

(٥) سورة ص ٤٣

(٦) سورة آل عمران ٣٥

(٧) سورة الأحزاب ٤

في المعنى ، ولو استعمل أحدهما في موضع الآخر لم يكن له من الحسن والقبول عند الذوق  
ملاستعمال كل واحد منهما في موضعه .

\*\*\*

وأما بالنسبة إلى المقامات ، فانظر إلى مقام الترغيب ، وإلى مقام الترهيب ؛ فمقام  
الترغيب كقوله تعالى : ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ  
إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ <sup>(١)</sup> تجده ناليفاً لقلوب العباد ، وترغيباً لهم في الإسلام .

قيل : وكان <sup>(٢)</sup> سبب نزولها أنه أسلم عياش بن أبي ربيعة ، والوليد بن الوليد ،  
ونفرٌ معها ، ثم فُتِنُوا وعذبوا فافتنوا قال <sup>(٣)</sup> : وكنا نقول : قوم لا يقبل الله منهم صرفاً  
ولا عدلاً أبداً ، [ قوم أسلموا ثم تركوا دينهم بعذاب عذبوا به ] <sup>(٤)</sup> ، فنزلت - [ وكان عمر  
كاتباً ] <sup>(٥)</sup> - فكتب بها عمر بن الخطاب إليهم رضی الله عنه حين فهم قصد الترغيب ،  
فآمنوا وأسلموا وهاجروا .

ولا يلزم دلالتها على مغفرة الكفر ، لكونه من الذنوب ، فلا يمكن حملها على فضل  
الترغيب في الإسلام وتأليف القلوب له لوجوه :

منها أن قوله : ﴿ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ عامٌ دخله التخصيص بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ  
أَن يُشْرَكَ بِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> فيبقى معتبراً فيما عداه .

ومنها أن لفظ « العباد » مضافاً إليه في القرآن مخصوص بالمؤمنين ، قال تعالى : ﴿ عَيْنًا  
يَشْرَبُ مِنْهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(١) سورة الزمر ٥٣

(٢) الخبر في أسباب النزول للواحدى ٢٧٧ ، ينقله عن ابن عمر

(٣) من أسباب النزول

(٤) القائل ابن عمر

(٥) سورة النهر ٩

(٦) سورة النساء ٤٨

فإن قلت : فلم يكونوا مؤمنين حال الترغيب !

قلت : كانوا مؤمنين قبله ؛ بدليل سبب نزولها ، وعمولوا هذه العاملة من الإضافة مبالغة في الترغيب .

\*\*\*

وأما مقام التهيب فهو مضاد له ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، ويدل على قصد مجرد التهيب بطلان النصوصية من ظاهرها على عدم المغفرة لأهل المعاصي ؛ لأن « مَنْ » للعموم لأنها في سياق الشرط ، فيعم في جميع المعاصي فقد حكم عليهم بالخلود ، وهو يناق المغفرة ، وكذلك كل مقام يضاد الآخر ، ويعتبر التفاضل بين العبارتين من وجوه :

أحدها المعاني الإفرادية ؛ بأن يكون بعضها أقوى دلالة وأغم مسمى ، وأساس لفظا ونحوه .

الثاني : المعاني الإعرابية بأن يكون مسماها أبلغ معنى ؛ كالتمييز مع البدل في قوله تعالى : ﴿ وَأَشْتَمَلُ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾ <sup>(٢)</sup> مع اشتعل الرأس شبيه ؛ وهذا أبلغ من : « اشتعل شيب الرأس » .

الثالث : مواقع التركيب ، كقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ <sup>(٣)</sup> فإن الأولى جمل « اثنين » مفعول : « يتخذوا » و « إلهين » صفة له تقدمت ، فانتصبت على الحال ، والتقدير : اتخذوا إلهين اثنين ، لأن « اثنين » أعم من « إلهين » .

## فصل

في اشتمال القرآن على أعلى أنواع الإعجاز

وهو أن يقع التركيب بحيث لا يمتنع أن يوجد ما هو أشدّ تناسبا ولا اعتدالا في إفادة ذلك المعنى .

وقد اختلف<sup>(١)</sup> في أنه : هل تتفاوت فيه مراتب الفصاحة ؟ واختار القاضي أبو بكر ابن الطيب في كتاب " الإعجاز " ،<sup>(٢)</sup> المذموم ، وأن كل كلمة موصوفة بالذروة العليا ، وإن كان بعضُ الناس أحسن إحساساً له من بعض ؛ وهذا كما أن بعضهم يظن للوزن بخلاف بعض .

واختار أبو نصر بن القشيري<sup>(٣)</sup> في تفسيره التفاوت فقال : وقد ردّ على الزجاج وغيره تضعيفهم قراءة ﴿ وَالْأَرْحَامِ ﴾<sup>(٤)</sup> بالجرّ : [ ومثل ]<sup>(٥)</sup> هذا من الكلام مردود عند أئمة الدين<sup>(٦)</sup> لأنّ القراءات السبع متواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> ، وإذا ثبت [ شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم ]<sup>(٥)</sup> فمن ردّ ذلك ، فكأنّ ما ردّ على النبوة<sup>(٧)</sup> وهذا

(٢) الإعجاز ص ٥٤ - ٦٤

(١) نقله السيوطي في الاقان : ١٢٣

(٣) هو أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري ، نقله عنه القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٥ : ٤ .

(٤) سورة النساء ١ ؛ من قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾

والحفص هو قراءة إبراهيم النخعي وقتادة والأعمش وحمة ؛ وقرأ الباقون بالنصب ؛ وانظر توجيه القراءتين في القرطبي ٥ : ٤

(٥) من تفسير القرطبي

(٦-٦) العبارة كما نقلها القرطبي : « لأنّ القراءات التي قرأ بها أئمة القراء ثبتت عن النبي صلى الله عليه

وسلم تواترا يعرفه أهل الصنعة » .

(٧) العبارة فيما نقله القرطبي : « فمن ردّ ذلك فقد ردّ على النبي صلى الله عليه وسلم ، واستفح

ما قرأ به » .

مقام محذور ، لا يقلد فيه أئمة اللغة والنحو؛ [فإن العربية تتلقى من النبي صلى الله عليه وسلم، ولا يشك أحد في فصاحته] (١). ولعلمهم أرادوا أنه صحيح فصيح؛ وإن كان غيره أنصح منه، فإننا لا ندعى أن كل ما في القرآن على أرفع الدرجات في الفصاحة.

وإلى هذا نحا الشيخ عز الدين في كتاب "الجزاز" وأورد سؤالاً فقال: فإن قلت: فلم لم يأت القرآن جميعه بالأفصح والأملح؟ وقال فيه إشكال بسر الله حله.

قال القاضي صدر الدين موهوب الجزرى رحمه الله: وقد وقع لى حل هذا الإشكال بتوفيق الله تعالى فأقول: البارى جلّت قدرته، له أساليب مختلفة على مجارى تصريف أقداره فإنه كان قادرا على إلقاء المشركين إلى الإقرار بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم، قال تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُغْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ (٢)، ولكنه سبحانه أرسل رسوله على أساليب الأسباب والمسببات، وجارى العوائد الواقعة من أهل الزمان، ولذلك تكون حروب الأنبياء سجالاتا بينهم وبين الكفار، ويتدىء أمر الأنبياء بأسباب خفيفة، ولا تزال تنمى وتشتد، كل ذلك يدل على أن أساليبهم فى الإرسال على ما هو المألوف والمعتاد من أحوال غيرهم.

إذا عُرِف ذلك كان مجىء القرآن بغير الأفصح والأملح جميعه؛ لأنه تحداهم بمعارضته على المعتاد فلو وقع على غير المعتاد لكان ذلك نمطاً غير النمط الذى أراد الله عز وجل فى الإعجاز.

ولما كان الأمر على ما وصفنا جاء القرآن على نهج إنشائهم الخطب والأشعار وغيرها، ليحصل لهم التمكن من المعارضة ثم يعجزوا عنها، فيظهر الفلج بالحجة، لأنهم لو لم يتمكنوا لكان لهم أن يقولوا: قد أتيت بما لا قدرة لنا عليه؛ فكما لا يصح من أعمى معارضة المبصر

في النظر ، لا يحسن من البصير أن يقول: غلبتكَ أيها الأعمى بنظري؛ فإنّ للأعمى أن يقول:  
إنما تمّ لك الغلبة لو كنتُ قادرا وكان نظركُ أقوى من نظري؛ فأما إذا قد أصل النظر  
فكيف تصح المعارضة!

فإن قلت: فلو كانت المعجزة شيئا لا يقدر عليه البشر، كإحياء الموتى وأمثاله، فكيف  
كان ذلك أدعى إلى الانقياد

قلت: هذا السؤال سبق الجوابُ عنه في الكلام، وإنّ أساليب الأنبياء تقع على  
نهج أساليب غيرهم.

فإن قلت: فما ذكركه يدلّ على أن عجز العرب عن معارضته إنما كانت لصرف  
دواعيهم، مع أن المعارضة كانت مقدورة لهم.

قلت: قد ذهب بعض العلماء إلى ذلك، ولكن لأراه حقا، ويندفع السؤال  
للمذكور. وإن كان الإعجاز في القرآن بأسلوبه الخاص به؛ إلا أن الذين قالوا: بأن  
المعجز فيه هو الصّرف مذهبهم أن جميع أساليبه جميعا ليس على نهج أساليبهم؛ لكن  
شاركت أساليبهم في أشياء:

منها أنه بلغتهم.

ومنها أن آحاد الكلمات قد كانوا يستعملونه في خطبهم وأشعارهم، ولكن تمتاز  
بأمور آخر؛ منها غرابة نظمه الخاص الذي ليس مشابها لأجزاء الشعر وأوزانه وهزّجه  
ورجزه وغير ذلك من ضروبه؛ فأما توالي نظمه من أوله إلى آخره، بأن يأتي بالأفصح  
والأملح؛ فهذا مما وقعت فيه المشاركة لكلامهم؛ فبذلك امتاز هذا المذهب عن مذهب  
من يقول: إنه كان جميعه مقدورا لهم، وإنما صرفت دواعيهم عن المعارضة. انتهى.

وقد سبق اختيار القاضي أنه ليس على أساليبهم البتة فيبقى السؤال بحاله.

## تنبية

[ في أن معرفة مقامات الكلام لا تدرك إلا بالذوق ]

ذكر ابن أبي الحديد : (١)

اعلم أن معرفة الفصيح والأفصح ، والرشيح والأرشق ، والجلّي والأجلى ، والعلّي والأعلى من الكلام أمرٌ لا يدرك إلا بالذوق ، ولا يمكن إقامة الدلالة المنطقية عليه ، وهو بمنزلة جاريتين: إحداهما بيضاء مشربة حمرة ، دقيقة الشفتين ، نقية الشعر ، كحلأ العين ، أسيلة الخلد ، دقيقة الأنف ، معتدلة القامة . والأخرى دونها في هذه الصفات والحاسن ؛ لكنها أحلى في العيون والقلوب منها ، وأبقى وأملح ، ولا يُدرى لأي سبب كان ذلك ، ولكنه بالذوق والشاهدة يُعرف ، ولا يمكن تعليقه ، وهكذا الكلام ؛ نعم يبقى الفرق بين الوصفين أن حسن الوجوه وملاحظتها ، وتفضيل بعضها على بعض يدركه كلٌّ من له عين صحيحة ؛ وأما الكلام فلا يعرفه إلا بالذوق ، وليس كلٌّ من اشتغل بالنحو أو باللغة أو بالفقه كان من أهل الذوق ، ومن يصلح لانتقاد الكلام ؛ وإنما أهلُ الذوق هم الذين اشتغلوا بعلم البيان وراضوا أنفسهم بالرسائل والخطب والكتابة والشعر ، وصارت لهم بذلك دُرُبة وملكة تامة ؛ فإلى أوئلك ينبغي أن يرجع في معرفة الكلام ، وفضل بعضه على بعض .

(١) هو عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن محمد بن أبي الحديد المدائني المعتزلي ، ومن أكابر الفضلاء المشيعين ؛ وصاحب شرح نهج البلاغة ، والفلك الدائر على النثر السائر . توفي سنة ٦٥٥ . روضات أحنات ٢٢٢ .

## النوع التاسع والثلاثون معرفة وجوب تواتره

لا خلاف أن كل ما هو من القرآن يجب أن يكون متواترا في أصله وأجزائه ، وأما في محله ووضعه وترتيبه ، فعند المحققين من علماء أهل السنة كذلك ، أى يجب أن يكون متواترا ، فإن العلم اليقيني حاصل أن العادة قاضية بأن مثل هذا الكتاب العزيز ، الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وأنه الهادى للخلق إلى الحق المعجز الباقى على صفحات الدهر ، الذى هو أصل الدين القويم ، والصرط المستقيم ، فستحيل ألا يكون متواترا فى ذلك كله ، إذ الدواعى تتوافر على نقله على وجه التواتر ، وكيف لا وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> والحفظ إنما يتحقق بالتواتر ، وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والبلاغ العام إنما هو بالتواتر ، فإلم بتواتر مما نقل آحادا قطع بأنه ليس من القرآن .

وزهب كثير من الأصوليين إلى أن التواتر شرط فى ثبوت ما هو من القرآن بحسب أصله ، وليس بشرط فى محله ووضعه وترتيبه ، بل يكثر فيها نقل الآحاد ، وهو الذى يقتضيه صنع <sup>(٣)</sup> الشافعى فى إثبات البسمة من كل سورة .

ورد بأن الدليل السابق يقتضى التواتر فى الجميع ، ولأنه لو لم يشترط لجاز سقوط

كثير من القرآن المكرر ، وثبوت كثير مما ليس بقرآن .

أما الأول فلا تالولم نشترط التواتر في المحلّ جاز ألا يتواتر كثير من التكررات الواقعة في القرآن، مثل : ﴿ فَبِأَيِّ آيَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، و ﴿ وَيَلَّيَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وأما الثاني فلا أنه إذا لم يتواتر بعض القرآن بحسب المحلّ جاز إثبات ذلك البعض في الموضع بنقل الأحاد .

وقال القاضي أبو بكر في " الانتصار " : ذهب <sup>(٣)</sup> قوم من الفقهاء والمتكلمين إلى إثبات قرآن حكماً لا علماً بنحو الواحد دون الاستفاضة ، وكره ذلك أهل الحق ، وامتنعوا منه . وقال قوم من المتكلمين : إنه يسوغ إعمال الرأي والاجتهاد في إثبات قراءة ، وأوجه وأحرف ، إذا كانت تلك الأوجه صواباً في اللغة العربية ، وإن لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأها ، بخلاف موجب رأي القياسيين ، واجتهاد المجتهدين . وأبى ذلك أهل الحق وأنكروه ، وخطئوا من قال بذلك ، وصار إليه .

قال القاضي : وقد ردّ الله عنه طعن الطاعنين ، واختلاف الضالّين ، وليس المعتبر في العلم بصحة النقل والقطع على فنونه بأن لا يخالف فيه مخالف ، وإنما المعتبر في ذلك مجيئه عن قوم بهم ثبت التواتر ، وتقوم الحجة ، سواء اتفق على نقلهم أو اختلف فيه ؛ ولهذا لا يبطل النقل إذا ظهر واستفاض ، واتفق عليه إذا حدث خلاف في صحته لم يكن من قبل .

وبذلك يسقط اعتراض الملحدين في القرآن ، وذلك دلائل على صحة نقل القرآن

(٢) سورة الرسلات ١٥

(١) سورة الرحمن ١٣

(٣) نقله السيوطي في الإتيان ١ : ٧٨ .

وحفظه وصيافته من التعبير ، ونقض مطاعن الرفضة فيه من دعوى الزيادة والنقص ، كيف وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّا مَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنَّا عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَقُرْآنَهُ ﴾<sup>(٢)</sup> وأجمعت الأمة أن المراد بذلك حفظه على المكلفين للعمل به وحراسته من وحيه الغلط والتخليط ، وذلك يوجب القطع على صحة نقل مصحف الجماعة وسلامته .

## فصل

والمعوذتان من القرآن واستفاضتهما كاستفاضة جميع القرآن ، وأما ما روى عن ابن مسعود<sup>(٣)</sup> . قال القاضي أبو بكر : فلم يصح عنه أنها ليسا بقرآن ، ولا حفظ عنه أنه حكهما وأسقطهما من مصحفه لعل وتأويلات .

قال القاضي : ولا يجوز أن يضاف إلى عبد الله أو إلى أبي بن كعب ، أو زيد أو عثمان أو عليّ ، أو واحد من ولده أو عترته جحد آية أو حرف من كتاب الله وتفسيره أو قراءته على خلاف الوجه المرسوم في مصحف الجماعة بأخبار الآحاد ، وأن ذلك لا يحمل ، ولا يُسمع ، بل لا تصلح إضافته إلى أدنى المؤمنين في عصرنا ، فضلا عن إضافته إلى رجل من

(١) سورة الحجر ٩

(٢) سورة القيامة ١٧ .

(٣) نقله السيوطي في الإنقان ١ : ٧٩ ، . قال : « ومن الشكل على هذا الأصل ما ذكره الإمام غير الدين الرازي قال : نقل في بعض الكتب القديمة أن ابن مسعود كان ينكر كون سورة الفاتحة والمعوذتين من القرآن ، وهو في غاية الصعوبة لأننا إن قلنا : إن النقل للتواتر كان حاصلًا في عصر الصحابة يكون ذلك من القرآن ؛ فإنكاره يوجب الكفر ، وإن قلنا : لم يكن حاصلًا في ذلك الزمان فيلزم أن القرآن ليس بمتواتر في الأصل . قال : والأغلب على الظن أن نقل هذا المذهب عن ابن مسعود نقل باطل ، وبه يحصل الخلاص من هذه العقدة » .

الصحابة ، وإن كلامَ القنوت المروى عن أبي بن كعب أثبتته في مصحفه لم تقم حجة بأنه قرآن منزل؛ بل هو ضرب من الدعاء ، وأنه لو كان قرآنا لنُقِلَ نقل القرآن ، وحصل العلم بصحته ، وأنه يمكن أن يكون منه كلام كان قرآنا منزلا ثم نسخ وأبيح الدعاء به ، وخط بكلام ليس بقرآن ، ولم يصح ذلك عنه ، وإنما روى عنه أنه أثبتته في مصحفه ، وقد ثبت في مصحفه ما ليس بقرآن؛ من دعاء وتأويل .

وقال النووي في شرح " المهذب " (١) . أجمع المسلمون على أن المعوذتين والفاتحة من القرآن، وأن من جحد منها شيئا كفر؛ وما نقل عن ابن مسعود باطل، وليس بصحيح . وقال ابن حزم (٢) في أول كتابه " المحلى " : هذا كذب على ابن مسعود موضوع ، وإنما صح عنه قراءة عاصم عن زرّ بن حبيش عنه ، وفيها المعوذتان والفاتحة .

وقال القاضي أبو بكر بن الطيب في كتاب " التقريب " : لم ينكر عبدُ الله بن مسعود كونَ المعوذتين والفاتحة من القرآن ، وإنما أنكر إثباتهما في المصحف وإثبات الحمد ، لأنه كانت السنة عنده ألا يثبت إلا ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإثباته وكتبه ، ولم يجده كتب ذلك ولا سمع أمره به .

وهذا تأويل منه ، وليس جحدا لكونهما قرآنا .

وفي صحيح ابن حبان عن زرّ : قلنا لأبي بن كعب : إن ابن مسعود لا يكتب في مصحفه المعوذتين ، فقال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال لي جبريل : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ (٣) قلتها ، وقال لي : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ (٤) قلتها ، فنحن نقول ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) كتاب المهذب في الفروع لأبي إسحاق الشيرازي ؛ شرحه الإمام محي الدين النووي ؛ ومن هذا الشرح أجزاء متفرقة في دار الكتب المصرية برقمي ٢٥٩ ، ٤٨٤ - فقه شافعي

(٢) هو الإمام أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم ، أحد العلماء الحفاظ بالأندلس ؛ وصاحب كتاب الفصل ، والإحكام والمحلى وطوق الحمامة ؛ وغيرها من كتب الأدب توفي سنة ٤٥٦ . جنوة القتبس . ٢٩٠ .

(٤) سورة الناس ١ .

(٣) سورة الفلق

## النوع الأربعون

### في بيان معاضدة السنة للقرآن

اعلم أن القرآن والحديث أبداً متعاضان على استيفاء الحق وإخراجه من مدارج الحكمة؛ حتى إن كل واحد منهما يختص عموم الآخر، ويبين إجماله.

ثم منه ما هو ظاهر، ومنه ما يغمض، وقد اعتنى بإفراد ذلك بالتصنيف: الإمام أبو الحكم ابن بروجان<sup>(١)</sup> في كتابه المسمى "بالإرشاد" وقال: ما قال النبي صلى الله عليه وسلم من شيء فهو في القرآن، وفيه أصله، قرب أو بعد، فهمه من فهمه، وعمه عنه من عمه، قال الله تعالى: ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾<sup>(٢)</sup>؛ ألا تسمع إلى قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الرجم: « لأقضىن بينكما بكتاب الله »، وليس في نص كتاب الله الرجم. وقد أقسم النبي صلى الله عليه وسلم أن يحكم بينهما بكتاب الله، ولكن الرجم فيه تعريض مجمل في قوله تعالى: ﴿ وَيَذْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وأما تعيين الرجم من عموم ذكر العذاب، وتفسير هذا الجمل، فهو مبين بحكم الرسول وبأمره به؛ وموجود في عموم قوله: ﴿ وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾<sup>(٤)</sup>، وقوله: ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) هو الإمام عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام الإشبيلي المعروف بابن بروجان، أحد أئمة اللغة والنحو في زمانه؛ توفي سنة ٦٢٧؛ كما ذكره السيوطي في بغية الوعاة ٣٠٦، وكتابه الإرشاد في تفسير القرآن، منه نسخة مصورة بمعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية، عن فيض الله، ومنه أيضا قطعة في المكتبة التيمورية.

(٣) سورة النور ٨

(٥) سورة النساء ٨٠

(٢) سورة الأنعام ٣٨

(٤) سورة الحشر ٧

وهكذا حكم جميع قضائه ، وحكمه على طرقه التي أنت عليه ؛ وإنما يُدرك الطالب من ذلك بقدر اجتهاده وبذل وسعه ، ويبلغ منه الراغب فيه حيث بلغه ربه تبارك وتعالى ؛ لأنه واهبُ النعم ، ومقدّر القسَم .

وهذا البيان من العلم جليل ، وحظه من اليقين جزيل ، وقد نبهنا صلى الله عليه وسلم على هذا المطلب في مواضع كثيرة من خطابه .

منها ، حين ذكر ما أعدَّ الله تعالى لأولياته في الجنة فقال : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، بله ما اطلعتم عليه » ، ثم قال : « اقرءوا إن شئتم : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ومنها ، قالوا : يا رسول الله ، ألا تتكلم وندع العمل ؟ فقال : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » ، ثم قرأ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى . فَسَنِيَرُهُ لِيُسْرَى . وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى . وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى . فَسَنِيَرُهُ لِلْمُسْرَى ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ووصف الجنة فقال : « فيها شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام ، ولا يقطعها » ثم قال : « اقرءوا إن شئتم : ﴿ وَظِلِّ تَمْدُودٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فأعلمهم مواضع حديثه من القرآن ، ونبههم على مصداق خطابه من الكتاب ، ليستخرج علماء أمته معاني حديثه طلبا لليقين ، ولتستبين لهم السبيل ، حرصا منه عليه السلام على أن يُزيل عنهم الارتياب ، وأن يرتقوا في الأسباب . ثم بدأ رضى الله عنه بحديث « إنما الأعمال بالنيات » وقال : موضعه نصا في قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ <sup>(٤)</sup> إلى قوله : ﴿ فَأَوْلَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة الجدة ١٧

(٢) سورة الليل ٥-١٠

(٣) سورة الإسراء ١٨، ١٩

(٤) سورة الواقعة ٣٠

ونظيرها في هود والشورى (١) .

وموضع التصريح به قوله : ﴿ وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ ﴾ (٢) و ﴿ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ﴾ (٣) .

وأما التعريض فكثير، مثل قوله : ﴿ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَتْنُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ (٤) ، ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ (٥) ، قد علم الله عز وجل أنهم كانوا يريدون الاعتزاز ، لأن الإنسان مجبول على طلب العزة ؛ فخطئ أو مصيب ؛ فعنى الآية والله أعلم : بلغ هؤلاء المتخذين الكافرين أولياء من دون الله من ابتغاء العزة بهم ، أنهم قد أخطئوا مواضعها وطلبوها في غير مطلبها ، فإن كانوا يصدقون أنفسهم في طلبها فليوالوا الله جل جلاله ، وليوالوا من والاه ﴿ وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٦) .

فكان ظاهر آية النساء تعريضاً لظاهر آية المنافقين ، وظاهر آية المنافقين تعريضاً بنص الحديث المروي .

ومن ذلك حديث جبريل في الإيمان (٧) والإسلام ، بيّن فيه أن الشهادة بالحق والأعمال الظاهرة هي الإسلام ، وأن عقد القلب على التصديق بالحق هو الإيمان ، وهو

(١) هود الآية ١٥ ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوفًا إِيْنِهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا .. ﴾  
والشورى الآية ٢٠ ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾

(٣) سورة المائدة ٨٩

(٢) سورة البقرة ٢٢٥

(٥) سورة فاطر ١٠

(٤) سورة النساء ١٣٩

(٧) صحيح البخارى ١ : ١٥٠ (فتح) .

(٦) سورة المنافقون ٨

نص الحديث الذي رواه ابن أبي شيبة في مسنده: الإسلام ظاهر والإيمان في القلب موضعه من القرآن: ﴿ وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ (١)، وقوله: ﴿ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ ﴾ (٢)، ونظرها ﴿ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ ﴾ (٣)، قال: بَنِيَتْ هَاتَيْنِ الصَّفَتَيْنِ عَلَى الصَّفَاتِ الْعَلِيَا صِفَاتِ اللَّهِ - تَعَالَى ظَهْرَهَا - مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنِيَّةِ: اسْمُ السَّلَامِ، وَاسْمُ الْمُؤْمِنِ .

ومن ذلك حديث ضمام بن ثعلبة: « أفلح إن صدق » في قوله: ﴿ مَا عَلَى الْمُخْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ (٤) .

وقوله صلى الله عليه وسلم: « من قال لا إله إلا الله حرّمه الله على النار » في قوله: ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ ﴾ (٥)، وهو مفهوم من قوله: ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (٦)، فأخبر أنهم دخلوا النار من أجل استكبارهم وإبائهم عن قول: « لا إله إلا الله »، مفهوم هذا أنهم إذا قالوها مخلصين بها حرّموا على النار .

وقوله صلى الله عليه وسلم: « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ﴾ (٧)، في قوله تعالى: ﴿ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ (٨) وقوله: ﴿ وَأَلْجَأِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ (٩)، وهذه الأربع كلمات تجتمع حسن الصحبة للخلق؛ لأنّ مَنْ كَفَرَ شَرُّهُ وَأَذَاهُ، وَقَالَ خَيْرًا أَوْ صَمَتَ عَنِ الشَّرِّ، وَأَفْضَلَ عَلَى جَارِهِ، وَأَكْرَمَ ضَيْفَهُ، فَقَدْ نَجَا مِنَ النَّارِ، وَدَخَلَ الْجَنَّةَ إِذَا كَانَ مُؤْمِنًا، وَسَبَقَتْ لَهُ الْحَسَنِيَّةُ، فَإِنَّ

- |                      |  |
|----------------------|--|
| (١) سورة آل عمران ٨٣ | (٢) سورة المجادلة ٢٢                   |
| (٣) سورة التوبة ٩١   | (٤) سورة الأنعام ٨٢                    |
| (٥) سورة الصافات ٣٥  | (٦) انظر صحيح مسلم ١ : ٣١ كتاب الإيمان |
| (٧) سورة النازعات ٢٤ | (٨) سورة النساء ٣٦ .                   |

العاقبة مستورة ، والأمور مخواتيمها ؛ ولهذا قيل : لا يفرنكم صفاء الأوقات ، فإن تحتها غوامض الآفات .

وقوله : « رأس الكفر نحو المشرق » في قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكَوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ . فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى ... ﴾ <sup>(١)</sup> الآية ، فأخبر أن الناظر في ملكوت الله لا بد له من ضروب الامتحان ، وأن الهداية يمنحها الله للناظر بعد التبري منها ، والمصوم من عصمه الله ، قال تعالى : ﴿ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> وقال : ﴿ فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَبْعِدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ <sup>(٣)</sup> وطلوع الكواكب نحو المشرق ومن هناك إقبالها ، وذلك أشرف لها وأكبر لشأنها عند المفتونين ، وغروبها إدارها ، وطلوعها بين قرني الشيطان من أجل ذلك ليزيتها لهم ، قال تعالى : ﴿ وَجَدَهَا وَقَوْمَهَا بِسُجُودٍ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ولما كان في مطلع النيرات من العبر بطلوعها من هناك وظهورها عظمت المحنة بهن ، ولما في الغروب من عدم تلك العلة التي تتبين هناك [ قرن ] <sup>(٥)</sup> بتزيين المدو لها ، وإليه أشار صلى الله عليه وسلم بقوله : « وتغرب بين قرني الشيطان » . ولأجل ما بين معنى الإقبال والإدبار كان باب التوبة مفتوحا من جهته إلى يوم تطلع الشمس منه ، ألا تسمع إلى قوله تعالى : ﴿ وَجَدَهَا تَطَّلَعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أي وقعت عقولهم عليها ، وحجبت بها عن حالتها ، مع قوله : ﴿ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة الصافات ٩٩

(٤) سورة النمل ٢٤ .

(٦) سورة الكهف ٩٠

(١) سورة الأنعام ٧٥ ، ٧٦

(٣) سورة مريم ٤٩

(٥) زيادة يقتضيا السياق

(٧) سورة فصلت ٣٧

وفي قوله عند طلوعها : ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ <sup>(١)</sup> ، وعند غروبها : ﴿ لَا أَحِبُّ إِلَّا فِلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ لَنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ما بين تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « رأس الفتنة والكفر نحو المشرق ، وإن باب التوبة مفتوح من قبل المغرب » .

ومن ذلك بدء الوحي في قوله سبحانه : ﴿ أَنِّي أَمَرْتُ اللَّهَ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> إلى قوله : ﴿ يُنزِلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقول خديجة : « والله لا يخزيك الله أبدا ، إنك لتصل الرحم » وقوله تعالى : ﴿ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وقوله : ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وفي هذا بين صلى الله عليه وسلم أصحاب الغار الثلاثة ، إذ قال بعضهم لبعض : ليدع كل واحد منكم بأفضل أعماله ، لعل الله تعالى أن يفرج عنا .

وقول ورقة : « باليتي حتى إذ يخرجك قومك » إلخ ، وقوله تعالى : ﴿ لنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وكذلك قوله : « لم يأت أحدٌ بما جئت به إلا عودى » من قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْتَنُونَ . اتَّوَصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

ومن ذلك حديث المراج ، مصداقه في سورة الإسراء وفي صدر سورة النجم .

- |                        |                           |
|------------------------|---------------------------|
| (١) سورة الأنعام ٧٦    | (٢) سورة الأنعام ٧٧       |
| (٣) سورة الحل ٢٠١      | (٤) سورة الأعراف ١٣٤      |
| (٥) سورة الصافات ١٤٣ . | (٦) سورة الأعراف ٨٨       |
| (٧) سورة إبراهيم ١٣    | (٨) سورة الناريات ٥٢ ، ٥٣ |

وقوله صلى الله عليه وسلم : « رأيت إبراهيم وأنا أشبه ولده به » من مفهوم قوله تعالى ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾<sup>(١)</sup>.

وبتصديق كلمة الله ، اتبعه كوناً ومِلَّةً ، وهكذا حاله حيث جاءت « صدقا » و« عدلا » . فتطلب صدق كلماته بترداد تلاوتك لكتابه ، ونظرك في مصنوعاته ، فهذا هو قَصْدُ سَبِيلِ الْمُتَّقِينَ ، وأرفع مراتب الإيمان ، قال تعالى : ﴿ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> وقلل لذكربيا : ﴿ أَنْ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِرَحْمَتِي مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا ﴾<sup>(٣)</sup> . ولما كان عيسى عليه السلام من أسماء كلماته لم يأت يوم القيامة بذنب لطهارته وزكاته .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا ينام » في قوله : ﴿ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : « ولا ينبغي له أن ينام » من قوله : ﴿ الْقَيُّومُ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وفسره صلى الله عليه وسلم بقوله : « يحفض القسط ويرفعه ، ويرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل » ، ومصداقه أيضا قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ نَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ نَشَاءُ ﴾<sup>(٥)</sup> .

ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « الصلوات الخمس كفارات لما بينهن » وقال : « الجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهما وزيادة ثلاثة أيام » ، و« رمضان إلى رمضان كفارة لما بينهما » في قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَلِهَا ﴾<sup>(٦)</sup> فهذا رمضان بعشرة أشهر العام ، ويبقى شهران داخلان في كرم الله تعالى وحسن معاملته .

(٢) سورة الأعراف ١٥٨

(٤) سورة البقرة ٢٥٥

(٦) سورة الأنعام ١٦٠ .

(١) سورة النحل ١٢٣

(٣) سورة آل عمران ٣٩ .

(٥) سورة آل عمران ٢٦

قلت : قد جاء في حديث آخر : « وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر » ، مع قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ . انتهى .

وقال في الجمعة : ﴿ فَاسْمَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> وكذلك قال في الصوم : ﴿ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أشار إلى سرِّ في الجمعة ، وفضلٍ عظيم ، أراها الزيارة والرؤية في الجنة ؛ فإنها تكون في يوم الجمعة . وكذلك أشار في الصيام بقوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى سرِّ في الصيام ، وهو حسن عاقبته وجزيل عائدته ، فنبه صلى الله عليه وسلم بقوله : « تُخْلَفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطِيبُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ » .

وقوله وقد رأى أعقابهم تلوح لم يصبها الماء : « ويلٌ للأعقاب من النار » ، في مفهوم ﴿ فَاغْسِلُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، في معنى قوله : ﴿ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وغسل هو قدميه وعمهما غسلا .

وقال : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> مع قوله : ﴿ وَمَنْ يَمْسِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : « إذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه خرج من كل خطيئة نظر إليها بعينه... » الحديث ، من قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> أي من ذنوبكم ﴿ وَلِيُمِيتَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> أي ترزقون في درجة الشكر فيقبل أعمالكم القبول الأعلى .

(٢) سورة البقرة ١٨٤ .

(٤) سورة النحل ٤٤ .

(٦) سورة النساء ١٤ .

(١) سورة الجمعة ٩ .

(٣) سورة المائدة ٦ .

(٥) سورة النور ٦٤ .

(٧) سورة المائدة ٦ .

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « وكان مَشِيئُهُ إِلَى السَّجْدِ وَصَلَاتِهِ نَافِلَةٌ فَهوَ الشُّكْرُ ، وَالشُّكْرُ دَرَجَاتٌ » . وَإِنَّمَا يَتَبَيَّنُ بِأَنَّ يَبْقَى مِنَ الْعَمَلِ بَعْدَ الْكَفَّارَةِ فَضْلٌ ، وَهُوَ النَّافِلَةُ ، وَهُوَ الْمَسْمُوعُ بِالْبَاقِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ ، لَمَنْ قَلَّتْ ذُنُوبُهُ ، وَكَثُرَتْ صَالِحَاتُهُ . فَذَلِكَ الشُّكْرُ . وَمَنْ زَادَتْ كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ وَقَلَّتْ صَالِحَاتُهُ فَأَكَلَتْهَا الْكَفَّارَاتُ ، فَذَلِكَ الْمَرْجُو لَهُ دُخُولُ الْجَنَّةِ . وَمَنْ زَادَتْ ذُنُوبُهُ فَلَمْ تَقَمْ صَالِحَاتُهُ بِكَفَّارَةِ ذُنُوبِهِ ، فَذَلِكَ الْخَوْفُ عَلَيْهِ ، ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ﴾ .

قوله صلى الله عليه وسلم : « أَنْتُمْ الْفَرَى الْمَحْجَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ (١) .

وكذا قوله صلى الله عليه وسلم : « تَبْلُغُ الْحَلِيَّةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ » ، وَهَذَا كَلِمَةٌ دَاخِلَةٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَارْتَبِعْ صَلَاةَ رَبِّكَ وَارْزُقْ نَفْسَكَ مِنْ حَيْثُ رَزَقَ النَّاسَ مِنْ حَيْثُ يَرِثُ الْوَيْسِقَ ﴾ (٢) وَجَاءَتْ « لَامٌ كَتَبَتْ » هَاهُنَا إِشْعَارًا وَوَعْدًا وَبَشِيرَةً لَهُمْ بِنِعْمٍ أُخْرَى وَارْدَةٌ عَلَيْهِمْ مِنَ الشَّرَائِعِ لَمْ تَأْتِ بَعْدُ ، وَلِذَلِكَ قَالَ يَوْمَ الْإِكْمَالِ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ (٣) .

وَمِنْ ذَلِكَ حَدِيثُ الْأَذَانِ وَكَيْفِيَّتُهُ بِقَوْلِهِ : « أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » مِنْ قَوْلِهِ : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ ﴾ (٤) وَتَكَرَّرَهَا فِي قَوْلِهِ : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ (٥) .

وقوله : « أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ » فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ (٥) ،

(٢) سورة المائدة ٦  
(٤) سورة آل عمران ١٨

(١) سورة الحديد ١٢  
(٣) سورة المائدة ٣  
(٥) سورة الفتح ٢٩

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ ﴾ <sup>(١)</sup> مع قوله : ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ يَعْلَمُهُ وَالْمَلَائِكَةُ بَشَهُدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ <sup>(٢)</sup> . وتكرار الشهادة للرسول في معنى قوله : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ مع قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيراً ﴾ <sup>(٣)</sup> والتنبيه أول الكثرة ، ولأنها عبارة شرعت للإعلام ، فتكرارها أكد فيما شرعت له .

وأما إسراره بهما - يعني بالشهادتين - فمن مفهوم قوله : ﴿ وَادْعُ كُرْبَانَ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ <sup>(٤)</sup> . وأما إجماره بهما ففي قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> والنداء الإعلام ، ولا يكون إلا بنهاية الجهر .

وقوله : « حتى على الصلاة » في قوله : ﴿ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : « حتى على الفلاح » في قوله : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ إِذْ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْقُرْآنَ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ الْوَحْيُ لَتَكْفُرُوا فَاذْكُرُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : « الصلاة خير من النوم » في قوله : ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وقوله : « الله أكبر ، الله أكبر » من قوله : ﴿ وَلِتَكْبَرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة النساء ١٦٦  
(٤) سورة الأعراف ٢٠٥  
(٦) سورة المائدة ٥٨  
(٨) سورة الداريات ٥٥  
(١٠) سورة البقرة ١٨٥

(١) سورة آل عمران ١٤٤  
(٣) سورة الأحزاب ٤١  
(٥) سورة الجمعة ٩  
(٧) سورة الحج ٧٧  
(٩) سورة الأفعال ٢٠

وقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup> كَرَّرَهَا وَخَتَمَ بِهَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِذْ كُرِّهُوا كَمَا هَذَا كُرْمًا﴾<sup>(٢)</sup>.  
«وأفضل الذِّكْر لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ» خَتَمَ بِمَا بَدَأَ بِهِ قَوْلُهُ: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ بِهَا عَشْرًا» فِي قَوْلِهِ: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ» فِي قَوْلِهِ: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَبْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾<sup>(٦)</sup>  
وقوله: «حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ» فِي قَوْلِهِ: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾<sup>(٧)</sup>.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «دَعْوَةُ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ مُسْتَجَابَةٌ، عِنْدَ رَأْسِهِ مَلَكٌ مُوَكَّلٌ بِهِ، كُلَّمَا دَعَا لِأَخِيهِ بِشَيْءٍ قَالَ الْمَلَكُ: آمِينَ».

«وَلَكُ بَمَثَلِهِ» فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾<sup>(٨)</sup> إِلَى آخِرِ السُّورَةِ، هَذَا دَعَاءٌ مَنْ يَأْتِي بِهِ لِنَفْسِهِ وَجَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ بِظَهْرِ الْغَيْبِ، تَقُولُ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ: «آمِينَ» وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: «وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ»<sup>(٩)</sup>.

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَأَنَا حَرَمْتُ الْمَدِينَةَ».  
وقوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾<sup>(١٠)</sup> يَرِيدُ مَكَّةَ؛ ثُمَّ قَالَ: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا

(٢) سورة البقرة ١٩٨

(٤) سورة الأنعام ١٦٠

(٦) سورة المائدة ٩٥

(٨) سورة فاتحة الكتاب ٦

(١) سورة القتال ١٩

(٣) سورة الحديد ٣

(٥) سورة الإسراء ٧٩

(٧) سورة النساء ٨٥

(٩) إشارة إلى ما روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «قال الله عز وجل: قسمت

الصلاة بيني وبين عبدى نصفين، ولعبدى ما سألت...» الحديث؛ نقله القرطبي في تفسيره ١: ٩٤

(١٠) سورة البلد ١

الْبَلَدِ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ يمكن أن يريد به المدينة، ويكون في الآية تعريض بحرمة البلدين؛ حيث أقسم بهما، وتكراره البلد مرتين دليلٌ على ذلك، وجعل الاسمين لمعنيين أولى من أن يكونا لمعنى واحد، وأن يستعمل الخطاب في البلدين أولى من استعماله في أحدهما؛ بدليل وجود الحرمة فيهما.

ومن ذلك حديث الدجال .

قلت: وقع سؤال بين جماعة من الفضلاء في أنه: ما الحكمة في أنه لم يُذكر الدجال في القرآن! وتلصحو في ذلك حكماً، ثم رأيت هذا الإمام قال: إن في القرآن تعريضاً بقصته في قصة السامري، وقوله سبحانه: ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ﴾ <sup>(٢)</sup>، وقوله في سورة الإسراء في قوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّةً ثَيْنٍ وَلَتَمَنَّاءُ عُلوًا كَبِيرًا . فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا﴾ <sup>(٣)</sup>، فذكر الوعد الأول، ثم ذكر الكثرة التي لبني إسرائيل عليه، ثم ذكر الآخرة فقال: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ ...﴾ <sup>(٤)</sup> الآية، ثم قال: ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا﴾ <sup>(٥)</sup>، وفيه إشارة إلى خروج عيسى .

وكذلك هو في الآيات الأول من سورة الكهف في قوله: ﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا﴾ <sup>(٦)</sup>، والدجال مما على الأرض، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَرَأَ الْآيَاتِ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عَصَمَهُ اللَّهُ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ»، يريد والله أعلم: مَنْ

(٢) سورة طه ٩٧

(١) سورة البلد ٢

(٤) سورة الإسراء ٥

(٣) سورة الإسراء ٤، ٥ .

(٦) سورة الكهف ٨

(٥) سورة الإسراء ٨

قرأها بعلم ومعرفة . وهو أيضا في المفهوم من قوله : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومن الأمر بمجاهدة المشركين والمنافقين قوله صلى الله عليه وسلم : « تُخْرِجُ الْأَرْضَ أَفْلاذَ كِبِدْهَا ، وَيَحْسِرُ الْفِرَاتُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ » في قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإن الأرض تلتقي ما فيها من الذهب والفضة ، حتى يكون آخر ما تلتقي السموات أحياء .

ومصادقه أيضا في عموم قوله : ﴿ يُخْرِجُ أَثْقَابَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فتوجه القرآن إلى الإخبار عن إخراجها السموات أحياء ، وتوجه الحديث إلى الإخبار عن إخراجها كنوزها ومعادنها .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « حتى تعود أرض العرب مروجا » في قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَنَّهُمْ آمُرُونَهَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ بِالْأَنْسِ ... ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية . وذلك يكون عند إتمام كلمة الحق : ﴿ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> وقد تولوا ، وقوله : ﴿ وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> يومئذ تظهر العاقبة ويُلْقَى الْأَمْرُ بِجِرَانِهِ ، وتضع الحرب أوزارها ، ويكون ذلك علما على الساعة ، وآية على قرب الانقراض .

وقوله صلى الله عليه وسلم في مثل الدنيا : « إن مما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من

(٢) سورة الأحزاب ٤٠

(٤) سورة النمل ٢٥

(٦) سورة محمد ٣٨

(١) سورة الفتح ٢٩

(٣) سورة الزلزلة ٢

(٥) سورة يونس ٢٤ .

(٧) سورة الجمعة ٣

زهرة الدنيا وزينتها « في قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ ۚ ﴿١﴾  
وقوله : ﴿ أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ ۖ ﴿٢﴾ .

ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا جاء رمضانُ فَتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ وَصَفَّتْ الشَّيَاطِينَ » في مفهوم قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٣﴾ إلى أن الصومَ ينتهى نفعه إلى اكتساب التقوى ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « الصيامُ جُنَّةٌ » ولا يكون ذلك إلا بضعف حزب الشيطان ، فتفلق عنه أبواب المعاصي ؛ وهى أبواب جهنم ، وتفتح له أبواب الطاعة والتقربات ، وهى أبواب الجنات .

وقوله صلى الله عليه وسلم « تَسْحَرُوا فَإِنَّ فِي السَّحَرِ بَرَكَةٌ » من آثار قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ ﴾ (٤) ، ومن بركته حضوره الذى هو وصف نزوله جل وعلا إلى سماء الدنيا كل ليلة ؛ فكأنه صلى الله عليه وسلم ينتهى البركة فى موضع خطاب ربه ، وفى موضع حضوره أو ذكره ، أو اسم من أسمائه ، ومن هنا وقع التعبد باسم المبارك ، واسم القدوس .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا أقبل الليلُ من ها هنا ، وأدبر النهارُ من ها هنا فقد أفطر الصائمُ » فى قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ (٤) ، وقوله : ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ (٤) والبركة فى اتباع مجارى خطابه ، وإن كان الخطابُ حكمه حكم إباحة ؛ كما أن البركة فى اتباع السنة والافتداء ؛ ولهذا كان أكثر الصحابة لا يصلون المغربَ إلا على فطر ، وكانوا يؤخرون السحورَ إلى

(٢) سورة الحديد ٢٠

(٤) سورة البقرة ١٨٧

(١) سورة الملق ٧، ٦

(٣) سورة البقرة ١٨٣ .

بزوغ الفجر ابتغاء البركة في ذلك ، والخير الموعود به .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إِنِّي أُبَيْتُ عِنْدَ رَبِّي بِطَعْمِي وَيَسْقِينِ » في معنى قوله حكاية عن خليله : ﴿ وَالَّذِي هُوَ بِطَعْمِي وَيَسْقِينِ ﴾ <sup>(١)</sup> والمعنى بما يفتح الله لخاصته من خلقه الذين لا يطعمون ، إنما غذاؤهم التسييح والتهليل والتحميد .

وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الصعب بن جثامة : « إِنَّا لَمْ نَرِدْهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ » ، في مفهوم قوله تعالى : ﴿ لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والآكل راضٍ والراضى شريك .

وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث حنظلة : « لَوْ أَنَّكُمْ تَدُومُونَ عَلَى مَا كُنْتُمْ عِنْدِي لَصَافَحْتُمْ الْمَلَائِكَةَ ، وَلَكِنْ سَاعَةٌ وَسَاعَةٌ » في قوله : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسِّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ . ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> فذكر تعالى اللجأ إليه عند ما يلحق الإنسان الضر ، وهو ذكر صوري ، فلو كان الذكر بينهم على الدوام ، لم تفارقهم الملائكة السياحون الملازمون حلق الذكر ، كما قال تعالى عنهم : ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولو قربوا من الملائكة هذا القرب كبدت لهم عيانا ، ولأكرمهم الله منه بحسن الصحبة وجميل الألفة .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « يَبِيعُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ » في قوله تعالى :

(٢) سورة المائدة ٩٥  
(٤) سورة النحل ٥٤، ٥٣

(١) سورة الشعراء ٧٩  
(٣) سورة يونس ١٢  
(٥) سورة الأنبياء ٢٠

﴿ سَوَاءٌ مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ﴾ (١)

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا أراد الله بقوم عذابا أصاب مَنْ كان منهم ثم يبعثون على أفعالهم » في قوله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ (٢) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير أن ينقص من أجورهم شيء ، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » في قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ، وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ﴾ (٣) ، ومع قوله : ﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (٤) ، وقوله : ﴿ وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾ (٥) مع ما جاء من نبيا أبني آدم .  
وقوله صلى الله عليه وسلم في جواب مَنْ سأله : أي الصدقة أعظم ؟ قال : « أن تصدق وأنت صحيح صحيح ولا تهمل ، ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغْتَ الْخَلْقُومَ ... ﴾ الحديث » في قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴾ (٦) .

وقوله : « اليد العليا خير من اليد السفلى » في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ﴾ (٧) ، وقد جاء أن اليد السفلى الآخذة ، والعليا هي العطية ، وشاهده قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ (٨) .

وقوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى : « من يقرض غير عديم ولا

(٢) سورة الأنفال ٢٥  
(٤) سورة النحل ٢٥  
(٦) سورة إبراهيم ٣١  
(٨) سورة الحديد ١١ .

(١) سورة الجاثية ٢١  
(٣) سورة النساء ٨٥  
(٥) سورة العنكبوت ١٣  
(٧) سورة القتال ٣٨

ولا ظلم ، ووجه ذلك أن العطية من أيدينا مفتقرة إلى من يضع فيها حقاً وجب عليها ، ويطهرها بذلك من ذنوبها وأنجاسها ، ولولا اليدُ الآخذة ما قدر صاحب المال على صدقة .  
 وقوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ يُرِدْ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ » في قوله تعالى : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ <sup>(١)</sup> إلى قوله : ﴿ لَا آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ أَعْلَمَهُمْ يَفْقَهُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ووصف من لم يفهم عن المخلوقات بقوله : ﴿ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ثم أعلم سبحانه سعة مغفرته لمن في الأرض الذين لا يسبحونه ولا يفقهون تسبيح المسبحين من خلقه ، ثم أعلم بالعلة التي لأجلها حُرِّموا الفقه عن ربهم ، وأن ذلك هو حتم عقوبة الإعراض بقوله : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا . وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ... ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية .

\*\*\*

وبالجملة فالقرآن كله لم يُنزل منزه تعالى ، إلا ليفهمه ، ويُعلم ويفهم ، ولذلك خاطب به أولى الألباب الذين يعقلون ، والذين يعلمون ، والذين يفقهون ، والذين يتفكرون ، ليذبروا آياته ، وليتذكروا أولو الألباب .

وكذلك ما خلق الله الدنيا إلا مثالا للآخرة ؛ فمن فقه عن ربه عز وجل مراده منها ؛ فقد أراح نفسه ، وأجمت فكره من هذه الجملة .

وفي هذا النوع من الفقه أفنى أولو الألباب أعمارهم ، وفي تعريفه أتعبوا قلوبهم ، وواصلوا أفكارهم .

رزقنا الله من فضله العظيم نوراً نمشى به في الظلمات ، وفرقانا نفرق به بين التشابهات

(٢) سورة الرعد ٤

(٤) سورة الحشر ١٤

(١) سورة البقرة ١٦٣

(٣) سورة الأنعام ٦٥

(٥) سورة الإسراء ٤٥ ، ٤٦

# النوع الحادى والأربعون معرفة تفسيره وتأويله

[ معانى العبارات التى يعبر بها عن الأشياء ]

وهو يتوقف على معرفة تفسيره وتأويله ومعناه (١) :

قال ابن فارس : معانى (٢) العبارات التى يعبر بها عن الأشياء ، ترجع إلى ثلاثة :  
المعنى ، والتفسير ، والتأويل ؛ وهى وإن اختلفت فالقاصد بها متقاربة .

\*\*\*

فأما المعنى فهو القصد والمراد؛ يقال : عَنَيْتَ بهذا الكلام كذا ، أى قصدت وعمدت .  
وهو مشتق (٣) من الإظهار ، يقال : عَنَتِ القِرْبَةُ ، إذا لم تحفظ الماء بل أظهرته ، ومنه  
عنوان الكتاب (٤) .

وقيل : مشتق من قولهم (٥) : عنت الأرض بنبات حسن ، إذا أنبت نباتا حسنا (٦) .

قلت : وحيث قال المفسرون : « قال أصحاب المعانى » فإرادهم مصنفو (٧) الكتب فى

(١) ت : « حقايقه » .

(٢) الصحاحى فى فقه اللغة وسنن العربية فى كلامها . ص ١٦٢ وما بعدها ، مرحذف واختصار وتصرف .

(٣) الصحاحى : « وقال قوم : اشتقاق المعنى من الإظهار » .

(٤) الصحاحى : « وعنوان الكتاب من هذا » .

(٥) الصحاحى : « وقال آخرون : المعنى مشتق من قول العرب : عنت الأرض .

(٦) بعد هذه الكلمة فى الصحاحى : « قال الفراء : لم تعن بلادنا بشئ ؛ إذا لم تنبت » .

(٧) أورد صاحب كشف الظنون جماعة ممن ألفوا فى هذا الفن ، وهم : محمد بن المستنير العروف بقطرب ،

وأبو جعفر النحاس ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ، وأبو العباس تملب ، وابن الخياط ، والرؤاسى ، والفراء

وأبو هبيدة ، وأبو الحسن الأفشى ، وابن درستويه ، وابن كيسان ، وسلمة بن عاصم ، وعبد الله بن محمد

النحوى ، والزجاج ، والكاسى » .

معاني القرآن ، كالزجاج ومن قبله وغيرهم ، وفي بعض كلام الواحدى : أ كبر أهل المعاني  
الفرء والزجاج وابن الأنبارى ، قالوا كذا وكذا ، ومعاني القرآن للزجاج لم يصنف مثله .  
وحيث أطلق المتأخرون أهل المعاني ، فإرادهم بهم مصنفو العلم المشهور .

\*\*\*

وأما التفسير فى اللغة ، فهو راجع إلى معنى الإظهار والكشف ، وأصله فى اللغة من  
التفسيرة ؛ وهى القليل من الماء الذى ينظر فيه الأطباء ، فكما أن الطبيب بالنظر فيه يكشف  
عن علة المريض ، فكذلك المفسر ، يكشف عن شأن الآية وقصصها ومعناها ، والسبب  
الذى أنزلت فيه ، وكأنه تسمية بالمصدر ، لأن مصدر « قَعَلَ » جاء أيضا على « تَفَعَّلَ » ،  
نحو : جَرَّبَ تجرِبَةً ، وكرَّم تكْرِيمَةً .

وقال ابن الأنبارى : قول العرب : فسرتُ الدابةَ وفسرتها ، إذا ركضتها محصورة  
لينطلق حصرها ؛ وهو يؤوَل إلى الكشف أيضا .

فالتفسير كشف المغلق من المراد بلفظه ، وإطلاق للمحتبس عن الفهم به ، ويقال :  
فسرتُ الشيءَ أفسره تفسيرا ، وفسرتهُ أفسره فسرا ، والمزيد من الفعلين أكثر فى  
الاستعمال ، وبمصدر الثانى منها سَمَّى أبو الفتح بن جنى كتبه الشارحة « القَسْر » (١) .

وقال آخرون : هو مقلوب من « سَفَرَ » ومعناه أيضا الكشف ؛ يقال : سَفَرَتِ المرأةُ  
سُفورا ، إذا أَلقتِ خمارها عن وجهها ، وهى سافرة ، وأسفر الصبح أضواء ، وسافر فلان ؛  
وإنما بنوه على التفعيل ؛ لأنه للتكثير ، كقوله تعالى : ﴿ يُدَبِّجُونَ أَبْنَاءَ كُفٍّ ﴾ (٢) ،  
﴿ وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ ﴾ (٣) ، فكأنه يتبع سورة بعد سورة ، وآية بعد أخرى .

(١) منها تفسير ديوان المتنى الكبير .

(٢) سورة يوسف ٢٣

(٣) سورة البقرة ٤٩

وقال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ <sup>(١)</sup> أى تفصيلا .

وقال الراغب : القسر والسفر يتقارب معناهما كتقارب لفظيهما ، لكن جعل القسر لإظهار المعنى المقول ، ومنه قيل لما يبنى عنه البول : تفسرة ، وسمى بها قارورة الماء ، وجعل السفر لإبراز الأعيان للأبصار ، فقيل سَفَرَتِ المرأة عن وجهها ، وأسْفَرَ الصبح .

وفي الاصطلاح : هو علم نزول الآية وسورتها وأقاصيصها ، والإشارات النازلة فيها ، ثم ترتيب مكيها ومدنيها ، ومحكمها ومتشابهها ، وناسخها ومنسوخها ، وخاصها وعامها ، ومطلقها ومقيدها ، ومجملها ومفسرها .

وزاد فيها قوم فقالوا : علم حلالها وحرامها ، ووعدها ووعيدها ، وأمرها ونهيها ، وعبرها وأمثالها ؛ وهذا الذى مُنِعَ فيه القول بالرأى .

\*\*\*

وأما التأويل فأصله فى اللغة من الأول ، ومعنى قولهم : ما تأويل هذا الكلام ؟ أى إلام تؤول العاقبة فى المراد به ؟ كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى تُكشَفُ عاقبته ، ويقال : آل الأمر إلى كذا ، أى صار إليه ، وقال تعالى : ﴿ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ نَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وأصله من المأل ، وهو العاقبة والمصير ، وقد أولته فآل ، أى صرفته فانصرف ، فكان التأويل صرفُ الآية إلى ما تحتمله من المعانى .  
وإنما بنوه على التفعيل لما تقدم ذكره فى التفسير .

(١) سورة الفرقان ٣٣ ، ونقله ابن فارس فى الصحاحى ١٦٢

(٢) سورة الكهف ٨٢

(٣) سورة الأعراف ٥٣

وقيل : أصله من الإيالة ، وهي السياسة ، فكان المؤول للكلام يسوئ الكلام ،  
ويضع المعنى فيه موضعه .

### [ الفرق بين التفسير والتأويل ]

ثم قيل : التفسير والتأويل واحد بحسب عرف الاستعمال : والصحيح تغيرها .  
واختلفوا<sup>(١)</sup> ، فقيل : التفسير كشفُ المراد عن اللفظ المشكل ، وردّ أحد الاحتمالين  
إلى ما يطابق الظاهر .

قال الراغب : التفسير أعم من التأويل ، وأكثر استعماله في الألفاظ ، وأكثر استعمال  
التأويل في المعاني ، كتأويل الرؤيا ، وأكثره يستعمل في الكتب الإلهية ، والتفسير  
يستعمل في غيرها . والتفسير أكثر ما يستعمل في معاني مفردات الألفاظ .

واعلم أن التفسير في عرف العلماء كشف معاني القرآن ، وبيان المراد ، أعم من  
أن يكون بحسب اللفظ المشكل وغيره ، وبحسب المعنى الظاهر وغيره ، والتفسير أكثره  
في الجمل .

والتفسير إما أن يستعمل في غريب الألفاظ ، كالبجيرة والسائبة والوصيلة ، أو في وجيز  
مبين بشرح ، كقوله : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وإما في كلام مضمن لقصة  
لا يمكن تصويره إلا بمعرفتها ، كقوله : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله :  
﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، وأما التأويل فإنه يستعمل مرة  
عاما ، ومرة خاصا ، نحو « الكفر » يستعمل تارة في الجحود المطلق ، وتارة في جحود

(٢) سورة البقرة ٤٣

(٤) سورة البقرة ١٨٩

(١) ت : « واختلف »

(٣) سورة التوبة ٣٧

البارى خاصة ، و«الإيمان» المستعمل في التصديق المطلق تارة ، وفي تصديق الحق تارة . وإما في لفظ مشترك بين معان مختلفة .

وقيل : التأويل كشف انقلق من المعنى ، ولهذا قال البجلي : التفسير يتعلق بالرواية ، والتأويل يتعلق بالدراية ؛ وهما راجعان إلى التلاوة والنظم المعجز الدال على الكلام القديم القائم بذات الرب تعالى .

قال أبو نصر القشيري : ويعتبر في التفسير الإنباع والسماع ؛ وإنما الاستنباط فيما يتعلق بالتأويل ، وما لا يحتمل إلا معنى واحداً يحمل عليه . وما احتمل معنيين أو أكثر ؛ فإن وُضِعَ لأشياء متماثلة كالسواد ، حمل على الجنس عند الإطلاق ، وإن وضع لمعان مختلفة ، فإن ظهر أحد المعنيين حمل على الظاهر ، إلا أن يقوم الدليل ، وإن استويا سواء كان الاستعمالُ فيها حقيقة أو مجازاً ، أو في أحدها حقيقة وفي الآخر مجاز كلفظة « المس » فإن تنافى الجمع فمحمل يتوقف على البيان من غيره . وإن تنافيا ، فقد قل قوم : يحمل على المعنيين . والوجه عندنا التوقف .

وقال أبو القاسم بن حبيب النيسابوري والبغوي والسكاشي وغيرهم : التأويلُ صرفُ الآية إلى معنى موافق لما قبلها وما بعدها ، تحتمله الآية ، غير مخالف للكتاب والسنة من طريق الاستنباط .

قالوا : وهذا غير محذور على العلماء بالتفسير ، وقد رخص فيه أهل العلم ، وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾<sup>(١)</sup> ، قيل : هو الرجل يحمل في الحرب على مائة رجل ، وقيل : هو الذي يقنط من رحمة الله . وقيل : الذي يمسك عن النفقة . وقيل : الذي ينفق الخبيث من ماله . وقيل : الذي يتصدق بماله كله ، ثم يتكفف الناس ؛ ولكلٍ منه مخرج ومعنى .

ومثل قوله تعالى للندوبين إلى الفزوة، عند قيام النقيب: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾<sup>(١)</sup>؛  
 قيل: شيوخا وشبابا. وقيل: أغنياء وفقراء، وقيل: عزابا ومتأهلين، وقيل: نشاطا وغير  
 نشاط. وقيل: مرضى وأصحاء، وكلها سائغ جائز؛ والآية محمولة عليها، لأن الشباب  
 والعزاب والنشاط والأصحاء خفاف، وضدهم ثقال.

ومثل قوله تعالى: ﴿وَيَسْمَعُونَ الْمَاعُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، قيل: الزكاة المفروضة، وقيل:  
 العارية، أو الماء، أو النار، أو الكلاء، أو الرغد، أو المفرقة؛ وكلها صحيح؛ لأن مانع  
 الكل آثم.

وكقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْذُؤُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾<sup>(٣)</sup> فسرهُ أبو عبيد،  
 أي لا يدوم، وقال: ثعلب: أي على شك. وكلاهما قريب؛ لأن المراد أنه غير ثابت على  
 دينه، ولا نستقيم البصيرة فيه.

وقيل: في القرآن ثلاث آيات، في كلِّ منها مائة قول، قوله: ﴿فَإِذْ كُرُونِي  
 إِذْ كُرْتُمْ﴾<sup>(٤)</sup>، و﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا﴾<sup>(٥)</sup>، و﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾<sup>(٦)</sup>.  
 فهذا وأمثاله ليس محظورا على العلماء استخراجُه، بل معرفته واجبة، ولهذا قال تعالى:  
 ﴿وَأَبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾<sup>(٧)</sup>.

ولولا أن له تأويلا سائغا في اللغة لم يبينه سبحانه. والوقف على قوله:  
 ﴿والراسخون﴾<sup>(٧)</sup>. قال القاضي أبو المعالى: إنه قول الجمهور، وهو مذهب ابن مسعود،

(٢) سورة الماعون ٧

(٤) سورة البقرة ١٥٢

(٦) سورة الرحمن ٦٠

(١) سورة التوبة ٤١

(٣) سورة الحج ١١

(٥) سورة الإسراء ٨

(٧) سورة آل عمران ٧

وأبي بن كعب ، وابن عباس ، ، وما نقله بعض الناس عنهم بخلاف ذلك ففלט .

فأما التأويل المخالف للآية والشرع ، فمحظورٌ لأنه تأويلُ الجاهلين ، مثل تأويل  
الروافض لقوله تعالى : ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴾ أنهما على واطمة ، ﴿ يَخْرُجُ  
مِنْهُمَا اللَّوْءُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ <sup>(١)</sup> يعني الحسن والحسين رضى الله عنهما .

وكذلك قالوا في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ  
الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ﴾ <sup>(٢)</sup> إنه معاوية ، وغير ذلك .

\*\*\*

قال الإمام أبو القاسم محمد بن حبيب النيسابورى رحمه الله : وقد نبغ في زماننا مفسرون  
لو سئلوا عن الفرق بين التفسير والتأويل ما اهدوا إليه ، لا يحسنون القرآن تلاوة ، ولا يعرفون  
معنى السورة أو الآية ، ما عندهم إلا التشنيع عند العوام ، والتكثرة عند الطغام ، لنيل ما عندهم  
من الخطام ، أعفوا أنفسهم من الكد والطلب ، وقلوبهم من الفكر والتعب ؛ لاجتماع  
الجهال عليهم ، وازدحام ذوى الأغفال لديهم ، لا يكفون الناس من السؤال ، ولا يأنفون  
عن مجالسة الجهال ، مفتضحون عند السبر والدِّواق ، زائنون عن العلماء عند التلاق ، يصادرون  
الناس مصادرة السلطان ، ويحتفظون ما عندهم اختطاف السرحان ، يدرسون بالليل صفحاً  
ويحكونه بالنهار شرحاً ، إذا سئلوا غضبوا ، وإذا نفروا هربوا ، الفحة رأس ما لهم ، والخرق <sup>(٣)</sup>  
والطيش خير خصالمهم ، يتحلون بما ليس فيهم ، ويتنافسون فيما يرذلهم ، الصيانة عنهم  
بمعزل ، وهم من الخنى والجهل فى جوف منزل ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « المتشيع بما لم  
يُعط كلابس ثوبي زور » وقد قيل :

(٢) سورة البقرة ٢٠٥

(١) سورة الرحمن ٢٠١٩

(٣) م : « الحق » .

من تحلى بغير ما هو فيه فضحته شواهد الإمتحان  
وجرى في السباق جرية سكِت نَفْتَهُ الجيادُ عند الرهان<sup>(١)</sup>

قال : حُكِيَ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ سِئِلَ عَنْ « الْحَاقَّةِ » قَالَ : الْحَاقَّةُ : جَمَاعَةٌ مِنَ النَّاسِ إِذَا صَارُوا فِي الْجُلُوسِ قَالُوا : كُنَّا فِي الْحَاقَّةِ . وَقَالَ آخَرٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ يَا أَرْضُ أَبْلَيْ مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلَيْ ﴾<sup>(٢)</sup> قَالَ : أَمْرَ الْأَرْضِ بِإِخْرَاجِ الْمَاءِ ، وَالسَّمَاءِ بِصَبِّ الْمَاءِ وَكَأَنَّهُ عَلَى الْقَلْبِ . وَعَنْ بَعْضِهِمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُئِلَتْ ﴾<sup>(٣)</sup> قَالَ : إِنَّ اللَّهَ لَيَسْأَلُكُمْ عَنِ الْمَوْءِدَاتِ فِيمَا بَيْنَكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .

وقال آخر في قوله : ﴿ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> قال : إِيَّاهُمْ تَعَبُوا فِي الدُّنْيَا ، فَإِذَا دَخَلُوا الْجَنَّةَ تَنَعَّمُوا .

قال أبو القاسم : سمعت أبي يقول : سمعت علي بن محمد الوراق يقول : سمعت يحيى ابن معاذ الرازي يقول : أفواه الرجال حوانيتها، وأسنانها صنائعها، فإذا فتح الرجل باب حانوته تبين العطار من البيطار، والتمار من الزمار، والله المستعان على سوء الزمان، وقلة الأعوان .

## فصل

[ في حاجة المفسر إلى الفهم والتبحر في العلوم ]

كتاب الله بحره عميق ، وفهمه دقيق ، لا يصلُ إلى فهمه إلا مَنْ تَبَحَّرَ فِي الْعُلُومِ ، وَعَامَلَ اللَّهَ بِتَقْوَاهُ فِي السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، وَأَجَاءَ عِنْدَ مَوَاقِفِ الشَّبَهَاتِ . وَاللَّطَائِفِ وَالْحَقَائِقِ لَا يَفْهَمُهَا إِلَّا مَنْ أَلْتَمَسَ السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ، فَالْعِبَارَاتُ لِلْعُمُومِ وَهِيَ لِلسَّمْعِ ، وَالْإِشَارَاتُ

(٢) سورة التكويم ٨  
(٤) سورة المطففين ٢٦ .

(١) السكيت : آخر خيل الحلبة .  
(٣) سورة هود ٤٤

للخصوص وهي للعقل ، واللطائف للأولياء وهي المشاهد ، والحقائق للأنبياء ، وهي الاستسلام .

وللكلِّ وصف ظاهر وباطن ، وحدّ ومَطْمَع ، فالظاهر التلاوة ، والباطن الفهم ، والحدّ إحكام الحلال والحرام ، والمَطْمَع - أي الإشراق - من الوعد والوعيد ؛ فمن فهم هذه الملاحظة بآن له بسطُ الموازنة ، وظهر له حال المعاينة . وفي صحيح ابن حِبَّان عن ابن مسعود قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل آية منه ظهر وبطن » .

ثم فوائده على قدر ما يؤهل له سمعه ، فمن سمعه من التالى فقأدته فيه عِلْمُ أحكامه ، ومن سمعه كأنما يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم يقرؤه على أُمَّته بموعظته وتبيان معجزته ، وانسراح صدره بلطائف خطابه ، ومن سمعه كأنما سمعه من جبريل عليه السلام ، يقرؤه على النبي صلى الله عليه وسلم ، يشاهد في ذلك مطالعات الغيوب ، والنطق إلى ما فيه من الوعود ، ومن سمع الخطاب فيه من الحق فَنَبَى عنده ، واتَّحَتْ صفاته ، وصار موصوفاً بصفات التحقيق عن مشاهدة علم اليقين ، وعين اليقين ، وحق اليقين . وقد قال أبو الدرداء رضى الله عنه : لا يفقه الرجلُ حتى يجمل للقرآن وجوها .

وقال ابن مسعود : من أراد علم الأولين والآخرين فليثور<sup>(١)</sup> القرآن .

قال ابن سبع<sup>(٢)</sup> في " شفاء الصدور " : هذا الذى قاله أبو الدرداء وابن مسعود لا يحصل بمجرد تفسير الظاهر ، وقد قال بعض العلماء : لكل آية ستون ألف فهم ، وما بقى من فهمها أكثر . وقال آخر : القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتى علم ؛

(١) فليثور القرآن ؛ أى لينقر عنه ويفكر فى معانيه وتفسيره وقراءته ( التهاية لابن الأثير . ثور )

(٢) هو أبو الربيع سلمان بن سبع السبتي ؛ ذكره صاحب كشف الضنون وتاج العروس - سبع .

إذ لكل كلمة علم ، ثم يتضاعف ذلك أربعة ، إذ لكل كلمة ظاهر وباطن ، وحدّ ومطلع .  
وبالجملة فالعلوم كلها داخلة في أفعال الله تعالى وصفاته ، وفي القرآن شرح ذاته وصفاته  
وأفعاله ، فهذه الأمور تدل على أنّ في فهم معاني القرآن مجالاً رحباً ، ومنسماً بالنفا ، وأن  
المنقول من ظاهر التفسير ليس ينتهي الإدراك فيه بالنقل ، والسماع لا بدّ منه في ظاهر  
التفسير ، ليتقّى به مواضع العلط ، ثم بعد ذلك يتسع الفهم والاستنباط ، والغرائب التي لا تفهم  
إلا باستماع فنون كثيرة . ولا بدّ من الإشارة إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها ،  
ويعلم أنه لا يجوز التهاونُ بحفظ التفسير الظاهر أولاً ، ولا مطمع في الوصول إلى الباطن  
قبل إحكام الظاهر .

ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر ، فهو كمن ادعى البلوغ  
إلى صدر البيت قبل تجاوز الباب ؛ فظاهرُ التفسير يجري مجرى تعلم اللغة التي لا بد منها  
للفهم ، وما لا بد فيها من استماع كثير ؛ لأنّ القرآن نزل بلغة العرب ، فما كان الرجوع فيه  
إلى لغتهم ، فلا بد من معرفتها أو معرفة أكثرها ، إذ الغرض مما ذكرناه التنبيه على  
طريق الفهم ليفتح بابه ، ويستدل المرید بتلك المعاني التي ذكرناها من فهم باطن علم  
القرآن وظاهره ؛ على أنّ فهم كلام الله تعالى لا غاية له ، كما لا نهاية للتكلم به ؛ فأما  
الاستقصاء فلا مطمع فيه للبشر ، ومن لم يكن له علم وفهم وتقوى وتدبر لم يدرك من لذة  
القرآن شيئاً .

ومن أحاط بظاهر التفسير - وهو معنى الألفاظ في اللغة - لم يكف ذلك في فهم حقائق  
المعاني ، ومثاله قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَآكِنَّا اللَّهُ رَبِّي ﴾ (١) ، فظاهر  
تفسيره واضح ، وحقيقة معناه غامضة ؛ فإنه إثبات للرمي ، ونفي له ، وهما متضادان

في الظاهر ، ما لم يفهم أنه رمى من وجهه ، ولم يرم من وجهه ، ومن الوجه الذي لم يرم مارماه الله عز وجل .

وكذلك قال : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإذا كانوا هم القاتلين كيف يكون الله سبحانه هو العذِّب ، وإن كان تعالى هو العذِّب بتحريك أيديهم ، فما معنى أمرهم بالقتال !

فحقيقة هذا تستمد من بحر عظيم من علوم الكاشفات ، فلا بد أن يُعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة ، وتفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله تعالى حتى تتكشف وتتضح ، فمن هذا الوجه تفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير .

## فصل

[ في أمهات مآخذ التفسير للناظر في القرآن ]

لطالب التفسير مآخذ كثيرة ، أمهاتها أربعة :

الأول : النقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهذا هو الطراز الأول ، لكن يجب الحذر من الضعيف فيه والموضوع ؛ فإنه كثير . وإن سواد الأوراق سواد في القلب . قال الميموني : سمعت أحمد بن حنبل يقول : ثلاث كتب ليس لها أصول : المغازي والملاحم والتفسير . قال المحققون من أصحابه : ومراده أن الغالب أنها ليس لها أسانيد صحاح متصلة ، وإلا فقد صح من ذلك كثير . فمن ذلك تفسير الظلم بالشرك في قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ،

وتفسير « الحساب اليسير » بالعرض ، رواهما البخارى .

وتفسير « القوة » فى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> بالرمى ،

رواه مسلم .

وبذلك يُرَدُّ تفسير مجاهد بالخليل .

وكتفسير العبادة بالدعاء ، فى قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَكِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ﴾ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

الثانى : الأخذ بقول الصحابى

فإن تفسيره عندهم بمنزلة المرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، كما قاله الحاكم

فى تفسيره .

وقال أبو الخطاب من الخنابلة : يَحْتَمَلُ الْإِيرْجَعُ إِلَيْهِ إِذَا قُلْنَا إِنَّ قَوْلَهُ لَيْسَ بِحُجَّةٍ :

والصواب الأول ؛ لأنه من باب الرواية لا الرأى .

وقد أخرج ابن جرير عن مسروق قال : قال عبد الله بن مسعود : والذى لا إله إلا هو ،

ما نزلت آية فى كتاب الله إلا وأنا أعلمُ فِيمَنْ نَزَلَتْ ، وأين نزلت ؛ ولو أعلم مكانَ أحدٍ

أعلم بكتاب الله منى تناله المطايا لأنبته . وقال أيضا : كان الرجل منا إذا نَعِمَ عشر آيات لم

يتجاوزهن حتى يعلم معانيهن ، والعمل بهن .

وصدور المُفسرين من الصحابة : على ، ثم ابن عباس - وهو تجرّد لهذا الشأن ،

والمخفوظ عنه أكثر من المخفوظ عن على ، إلا أن ابن عباس كان أخذ عن على - ويتلوه

عبد الله بن عمرو بن العاص ، وكل ما ورد عن غيرهم من الصحابة مُحَسَّنٌ مقدّم .

## مسألة

[ في الرجوع إلى أقوال التابعين ، ثم ذكر طبقات المفسرين ]

وفي الرجوع إلى قول التابعي روايتان عن أحمد ، واختار ابن عقيـل<sup>(١)</sup> المنع ، وحكوه عن شعبة ، لكن عمل المفسرين على خلافه . وقد حكوا في كتبهم أقوالهم ، كالضحاك ، ابن مزاحم ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة ، وأبي العالية الرياحي ، والحسن البصري ، والريـع بن أنس ، ومقاتل بن سليمان ، وعطاء بن أبي سـلـمة الخراساني ، وسـرّة المنداني وهـلـي بن أبي طلحة الـوالبـي ، ومحمد بن كعب القرظي ، وأبي بكر الأصبـم عبد الرحمن بن كيسان ، وإسماعيل بن عبد الرحمن السـدي ، وعـكرمة مولى ابن عباس ، وعطية العوفـي ، وعطاء بن أبي رباح ، وعبد الله بن زيد بن أسلم .

فهذه تفاسير القدماء المشهورين ، وغالب أقوالهم تلقوها من الصحابة ، ولعل اختلاف الرواية عن أحمد إنما هو فيما كان من أقوالهم وآراهم .

ومن اللبرزين في التابعين الحسن ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ، ثم يتلوهم عكرمة والضحاك - وإن لم يلق ابن عباس ، وإنما أخذ عن ابن جبير .

وأما عامر السدي فكان عامر الشعبي يظن عليه وعلى أبي صالح لأنه كان يراها مقصرين في النظر .

وقال الحافظ أبو أحمد بن عدي في كتابه "الكامل" <sup>(٢)</sup> : للكـلبي أحاديث صالحة ، وخاصة عن أبي صالح ، وهو معروف بالتفسير ، وليس لأحد تفسير أطول منه ،

(٢) هو عبد الله بن محمد بن عقيـل ، ذكره ابن سعد في الطبقة الرابعة من أهل المدينة .

(٢) كتاب الكامل في معرفة ضعفاء الحديث وعلل الحديث لأبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني المتوفى سنة ٣٦٥ ؛ وكتاب الكامل منه خمسة عشر مجلداً خطأً بدار الكتب المصرية ، تكون أجزاء مختلفة . وانظر الجزء الأول من فهرس المخطوطات ص ٢٧٨

ولا أشيع فيه . وبعده مقاتل بن سليمان ؛ إلا أن الكلابي يفضلُ طلي مقاتل ؛ لما في مقاتل من المذاهب الرديئة . ثم بعد هذه الطبقة ألفت تفاسير تجمع أقوال الصحابة والتابعين ، كتفسير سُفيان بن عيينة ، ووكيع بن الجراح ، وشعبة بن الحجاج ، ويزيد بن هارون ، والفضل ، وعبد الرزاق بن همام الصنعاني ، وإسحاق بن راهويه ، وروح بن عباد ، ويحيى ابن قريش ، ومالك بن سليمان المروى ، وعبد بن حميد الكشي ، وعبد الله بن الجراح ، وهُشيم بن بشير ، وصالح بن محمد اليزيدي ، وعلى بن حجر بن إياس السعدي ، ويحيى بن محمد بن عبد الله المروى ، وعلى بن أبي طلحة ، وابن مردويه ، وسنيد ، والنسائي ، وغيرهم .

ووقع في مسند أحمد والبخاري ومجمع الطبراني وغيرهم كثير من ذلك .

ثم إن محمد بن جرير الطبري جمع على الناس أشتات التفاسير ، وقرب البعيد . وكذلك عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي . وأما أبو بكر النقاش وأبو جعفر النحاس ، فكثيرا ما استترك الناس عليهما ، وعلى سنهما مكي ، والمهدوي حسن التأليف ، وكذلك من تبعهم كابن عطية ، وكلهم متقن ماجور ، فجزاهم الله خيرا .

## تنبية

[ فيما يجب أن يلاحظ عند نقل أقوال المفسرين ]

يكثر في معنى الآية أقوالهم واختلافهم ، ويحكيه المصنفون للتفسير ببارات متباينة الألفاظ ، ويظنُّ مَنْ لافهم عنده أن في ذلك اختلافا فيحكيه أقوالا ، وليس كذلك ، بل يكون كل واحد منهم ذكر معنى ظهر من الآية ، وإنما اقتصر عليه لأنه أظهر عند ذلك القائل ، أو لكونه أليق بحال السائل . وقد يكون

بعضهم يخبر عن الشيء بلازمه ونظيره ، والآخر بمقصوده وتمترته ، والكل يؤول إلى معنى واحد غالبا ، والمراد الجميع ، فليُتفطن لذلك ؛ ولا يفهم من اختلاف العبارات ، اختلاف المرادات ، كما قيل :

عبارتنا شتى وحسنك واحدٌ وكلٌّ إلى ذاك الجمال يُشيرُ

هذا كله حيث أمكن الجمع ، فأما إذا لم يمكن الجمع ، فالمتأخر من القولين عن الشخص الواحد مقدم عنه إن أستويا في الصحة ، وإلا فالصحيح المقدم ، وكثيرا ما يذكر المفسرون شيئا في الآية على جهة التمثيل لما دخل في الآية ، فيظن بعض الناس أنه قصر الآية على ذلك ولقد بلغني عن شخص أنه أنكر على الشيخ أبي الحسن الشاذلي قوله في قوله : ﴿ تَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾<sup>(١)</sup> : ما ذهب الله بوليّ إلا آتى بخير منه أو مثله .

الثالث : الأخذ بمطلق اللغة

فإن القرآن نزل ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾<sup>(٢)</sup> . وقد ذكره جماعة ، ونصّ عليه أحمد بن حنبل في مواضع ، لكن نقل الفضل بن زياد عنه - وقد سئل عن القرآن - تمثّل له رجل بيت من الشعر ، فقال : ما يعجبني . فقيل : ظاهره النع ، ولهذا قال بعضهم : في جواز تفسير القرآن بمقتضى اللغة روايتان عن أحمد . وقيل : الكراهة تحمّل على من يصرف الآية عن ظاهرها إلى معانٍ خارجة محتملة ، يدل عليها القليل من كلام العرب ، ولا يوجد غالبا إلا في الشعر ونحوه ، ويكون المتبادر خلافها .

وروى البيهقي في شعب الإيمان عن مالك بن أنس قال : لا أوتى رجل غير عالم بلغات العرب يفسر كتاب الله إلا جعلته نكالا .

الرابع : التفسير بالمقتضى  
من معنى الكلام والمقتضب من قوة الشرع

وهذا هو الذى دعا به النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس فى قوله : « اللهم قمه فى الدين وعلمه التأويل » .

وروى البخارى رحمه الله فى كتاب الجهاد فى صحيحه عن على : هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ؟ فقال : ما عندنا غير ما فى هذه الصحيفة أوفهم يؤتاه الرجل .

وعلى هذا قال بعض أهل الذوق : <sup>(١)</sup> للقرآن نزول وتنزل ، فالنزول قد مضى ، والتنزل باق إلى قيام الساعة .

ومن ها هنا اختلف الصحابة فى معنى الآية ، فأخذ كل واحد برأيه على مقتضى نظره فى المقتضى .

ولا يجوز تفسير القرآن بمجرد رأى والاجتهاد من غير أصل ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> فأضاف البيان إليهم .

وعليه حملوا قوله صلى الله عليه وسلم « من قال فى القرآن بنير علم فليتبوأ مقعده من النار » ، رواه البيهقى من طرق ، من حديث ابن عباس . وقوله صلى الله عليه وسلم : « من تكلم فى القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » ، أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى ، وقال : غريب من حديث ابن جندب .

(٢) سورة الإسراء : ٣٦

(٤) سورة النحل : ٤٤

(١) ت : « الفروق » .

(٣) سورة البقرة : ١٦٩

وقال البيهقي في "شعب الإيمان": هذا إن صح، فإنما أراد - والله أعلم - الرأي الذي يَمْلِكُ من غير دليل قام عليه، فمثل هذا الذي لا يجوز الحكم به في النوازل، وكذلك لا يجوز تفسير القرآن به.

وأما الرأي الذي يُسندُه برهان فالحكم به في النوازل جائز، وهذا معنى قول الصديق: «أى سماء تظلنى وأى أرض تغلبنى إذا قلت في كتاب الله برأى !».

وقال في "المدخل": في هذا الحديث نظر، وإن صح فإنما أراد - والله أعلم - فقد أخطأ الطريق، فسيبيله أن يرجع في تفسير ألفاظه إلى أهل اللغة، وفي معرفة ناسخه ومنسوخه وسبب نزوله وما يحتاج فيه إلى بيانه إلى أخبار الصحابة؛ الذين شاهدوا تنزيله، وأدوا إلينا من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكون تبيانا لكتاب الله، قال الله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١).

فما ورد بيانه عن صاحب الشرع، ففيه كفاية عن ذكره من بعده، وما لم يرد عنه بيان ففيه حينئذ فكرة أهل العلم بعده، ليستدلوا بما ورد بيانه على ما لم يرد.

قال: وقد يكون المراد به من قال فيه برأيه من غير معرفة منه بأصول العلم وفروعه، فتكون موافقته للصواب - وإن وافقه من حيث لا يعرفه - غير محمودة.

وقال الإمام أبو الحسن الماوردي في نكته: قد حمل بعض المتورعة هذا الحديث على ظاهره، وامتنع من أن يستنبط معاني القرآن باجتهاده. ولو صحبتها الشواهد، ولم يعارض شواهدا نص صريح. وهذا عدول عما تعبدنا من معرفته من النظر في القرآن واستنباط الأحكام منه، كما قال تعالى ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ (٢).

ولو صحّ مآذبه إني لم أعلم شيء بالاستنباط ، ولما فهم الأكثر من كتاب الله شيئاً ، وإن صحّ الحديث فتأويله أن من تكلم في القرآن بمجرد رأيه ولم يعرج على سوى لفظه وأصاب الحق فقد أخطأ الطريق ، وإصابته اتفاق ، إذ الغرض أنه مجرد رأى لا شاهد له ، وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « القرآن ذلول ذو وجوه محتملة ، فأحمله على أحسن وجوهه » .

وقوله « ذلول » يحتمل وجهين : أحدهما أنه مطيع لحامله ، ينطق بألسنتهم . الثاني أنه موضع لمعانيه حتى لا تقصُر عنه أفهام المجتهدين .

وقوله : « ذو وجوه » يحتمل معنيين : أحدهما أن من ألفاظه ما يحتمل وجوهاً من التأويل ، والثاني أنه قد جمع وجوهاً من الأوامر والنواهي ، والترغيب والترهيب ، والتحليل والتحريم .

وقوله « فأحمله على أحسن وجوهه » يحتمل أيضاً وجهين : أحدهما الحمل على أحسن معانيه . الثاني أحسن ما فيه من العزائم دون الرخص ، والعمود دون الانتقام ؛ وفيه دلالة ظاهرة على جواز الاستنباط والاجتهاد في كتاب الله .

وقال أبو الليث :

النهي إنما انصرف إلى التشابه منه ؛ لا إلى جميعه ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ﴾ ؛ لأن القرآن إنما نزل حجة على الخلق ؛ فلو لم يحز التفسير لم تكن الحجة بالغة ؛ فإذا كان كذلك جاز لمن عرف لغات العرب وشأن النزول أن يفتره ، وأما من كان من المكلفين ولم يعرف وجوه اللغة ، فلا يجوز أن يفتره إلا بمقدار ما سمع ، فيكون ذلك على وجه الحكاية لاعلى سبيل التفسير ، فلا بأس به ، ولو أنه يعلم التفسير ، فأراد أن يستخرج من الآية حكمة أو دليلاً لحكم فلا بأس به .

ولو قال : المراد من الآية كذا من غير أن سمع منه شيئاً فلا يحل ، وهو الذي نهى عنه . انتهى .

وقال الراغب في مقدمة تفسيره :

اختلف الناس في تفسير القرآن : هل يجوز لكل ذي علم الخوض فيه ؟ فمنهم من بالغ ومنع الكلام - ولو تفنن الناظر في العلوم ، وأتسع باعه في المعارف - إلا بتوقيف عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أو عن شاهد التنزيل من الصحابة أو من أخذ منهم من التابعين ، واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ فسر القرآن برأيه فقد أخطأ » ، وفي رواية : « من قال في القرآن برأيه فقد كفر » .

وقيل : إن كان ذا معرفة وأدب فواسع له تفسيره ؛ والمقلاء والأدباء فوضى<sup>(١)</sup> في معرفة الأغراض ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ لِيَذَّبَرُوا آيَاتِهِ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾<sup>(٢)</sup> [ أقسام التفسير ]

وقد روى عبد الرزاق<sup>(٣)</sup> في تفسيره : حدثنا الثوري عن ابن عباس ؛ أنه قسم التفسير إلى أربعة أقسام : قسم تعرفه العرب في كلامها ، وقسم لا يعذر أحد بمجهالته ، يقول من الحلال والحرام ، وقسم يعلمه العلماء خاصة ، وقسم لا يعلمه إلا الله ، ومن ادعى علمه فهو كاذب .

وهذا تقسيم صحيح<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

فأما الذي تعرفه العرب ، فهو الذي يرجع فيه إلى لسانهم ، وذلك شأن اللغة والإعراب .

(١) أي يتداوون (٢) سورة ص ٢٩ (٣) هو عبدالرزاق بن همام الحميري ، ذكر تفسيره صاحب كشف الظنون ؛ وذكره ابن حجر فيمن أخذ عن الثوري . وانظر تهذيب التهذيب ٦ : ٣١٠ (٤) قل هذا الفصل في الإتيان ٢ : ١٨١ ، ١٨٢

فأما اللغة فعلى المفسر معرفة معانيها ، ومسميات أسمائها ، ولا يلزم ذلك القارى . ثم إن كان ما تتضمنه ألفاظها يوجب العمل دون العلم ، كفى فيه خبر الواحد والاثنين والاستشهاد بالبيت والبيتين ؛ وإن كان مما يوجب العلم لم يكف ذلك ، بل لا بد أن يستفيض ذلك اللفظ ، وتكثر شواهد من الشعر .

وأما الإعراب ؛ فما كان اختلافه محيلاً للمعنى وجب على المفسر والقارى تعلمه ، ليتوصل المفسر إلى معرفة الحكم ، وليعلم القارى من اللحن ، وإن لم يكن محيلاً للمعنى وجب تعلمه على القارى ليسلم من اللحن ، ولا يجب على المفسر ليتوصل <sup>(١)</sup> إلى المقصود دونه ؛ على أن جهله نقص في حق الجميع .

إذا تقرر ذلك ؛ فما كان من التفسير راجعاً إلى هذا القسم فببيل المفسر التوقف فيه على ما ورد في لسان العرب ، وليس اغتر العالم بحقائق اللغة ومفهوماتها تفسير شيء من الكتاب العزيز ، ولا يكفي في حقه تعلم السير منها ، فقد يكون اللفظ مشتركاً وهو يعلم أحد المعنيين .

\*\*\*

الثانى : ما لا يعذر واحد بجهله ، وهو ما تتبادر الأفهام إلى معرفة معناه من النصوص المتضمنة شرائع الأحكام ودلائل التوحيد ؛ وكل لفظ أفاد معنى واحداً جلياً لا سواه يعلم أنه مراد الله تعالى .

فهذا القسم لا يختلف حكمه ، ولا يلتبس تأويله ، إذ كل واحد يدرك معنى التوحيد من قوله تعالى : ﴿ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وأنه لا شريك له في إلهيته <sup>(٣)</sup> ،

(١) كذا في الأصول ، وفي الإتيان : « لوصوله » . (٢) سورة محمد ١٩

(٣) الإتيان : « الإلهية »

وإن لم يعلم أن « لا » موضوعة في اللغة للنفي ، و « إلا » للإثبات وأن مقتضى هذه الكلمة الحصر ، ويعلم كل أحد بالضرورة أن مقتضى قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ونحوها من الأوامر طلب إدخال ماهية المأمور به <sup>(٢)</sup> في الوجود ، وإن لم يعلم أن صيغة « أفعل » مقتضاها الترجيح وجوباً أو ندباً ، فما كان من هذا القسم لا يقدر أحد يدعى الجهل بمعاني ألفاظه ، لأنها معلومة لكل أحد بالضرورة .

\*\*\*

الثالث : ما لا يعلمه إلا الله تعالى ؛ فهو ما يجري مجرى الغيوب نحو الآي المتضمنة قيام الساعة ، ونزول الغيث ، وما في الأرحام ، وتفسير الروح ، والحروف المقطعة . وكل مشابه في القرآن عند أهل الحق ، فلا مساع للاجتهاد في تفسيره ، ولا طريق إلى ذلك إلا بالتوقيف من أحد ثلاثة أوجه : إما نص من التنزيل ، أو بيان من النبي صلى الله عليه وسلم ، أو إجماع الأمة على تأويله ؛ فإذا لم يرد فيه توقيف من هذه الجهات علمنا أنه مما استأثر الله تعالى بعلمه .

\*\*\*

والرابع : ما يرجع إلى اجتهاد العلماء ، وهو الذي يغلب عليه إطلاق التأويل ؛ وهو صرف اللفظ إلى ما يثول إليه ، فالمفسر ناقل ، والمؤول مستنبط ، وذلك استنباط الأحكام ، وبيان الجمل ، وتخصيص العموم .

وكل لفظ احتمل معنيين فصاعداً فهو الذي لا يجوز لغير العلماء الاجتهاد فيه ، وعلى العلماء اعتماد الشواهد والدلائل ، وليس لهم أن يعتمدوا مجرد رأيهم فيه ، على ما تقدم بيانه .  
وكل لفظ احتمل معنيين ، فهو قسمان :

(٢) الإتيان : « طلب لإيجاب المأمور به » .

(١) سورة البقرة ٤٣

أحدهما : أن يكون أحدهما أظهرَ من الآخر ، فيجب الحملُ على الظاهرِ إلا أن يقوم دليلٌ على أن المراد هو الخفيّ دون الجليّ فيحمل عليه .

الثاني : أن يكونا جليّين والاستعمال فيها حقيقة . وهذا على ضربين :

أحدهما : أن تختلف أصل الحقيقة فيهما ، فيدور اللفظ بين معنيين ؛ هو في أحدهما حقيقة لغوية ، وفي الآخر حقيقة شرعية ، فالشرعية أولى إلا أن تدلّ قرينته على إرادة اللغوية ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وكذلك إذا دار بين اللغوية والعرفية ، فالعرفية أولى لطريقتها على اللغة ، ولو دار بين الشرعية والعرفية ، فالشرعية أولى لأن الشرع ألزم .

الضرب الثاني : لا تختلف أصل الحقيقة ، بل كلا المعنيين استعمل فيها ، في اللغة أو في الشرع أو العرف على حدّ سواء . وهذا أيضا على ضربين :

أحدهما أن يتنافا اجتماعا ، ولا يمكن إرادتهما باللفظ الواحد ، كاتقراء ؛ حقيقة في الحيض والطهر ، فعلى المجتهد أن يجتهد في المراد منها بالأمارات الدالة عليه ؛ فإذا وصل إليه كان هو مراد الله في حقه ، وإن اجتهد مجتهد آخر فأدّى اجتهاده إلى المعنى الآخر كان ذلك مُراد الله تعالى في حقه ؛ لأنه نتيجة اجتهاده ، وما كلف به ، فإن لم يترجح أحدُ الأمرين لتكافؤ الأمارات فقد اختلف أهل العلم ، فمنهم من قال يُخَيَّرُ في الحملِ على أيهما شاء ، ومنهم من قال : يأخذ بأعظمهما حكما . ولا يبعدُ اطراد وجه ثالث ، وهو أن يأخذ بالأخف .  
كاختلاف جواب المفتين .

الضرب الثاني ألا يتنافيا اجتماعا، فيجب الحملُ عليهما عند المحققين ، ويكونُ ذلك أبلغ في الإيجاز والنصاحة ، وأحفظَ في حق المكلف ؛ إلا أن يدلّ دليل على إرادة أحدهما . وهذا أيضا ضربان :

أحدهما: أن تكون دلالة مقتضية لبطلان المعنى الآخر ، فيتعيّن للدلول عليه للإرادة . الثاني ألا يقتضى بطلانه ، وهذا اختلف العلماء فيه ، فمنهم من قال : يثبتُ حكمُ المدلول عليه ويكون مرادا ، ولا يُحكم بسقوط المعنى الآخر ، بل يجوز أن يكون مرادا أيضا ، وإن لم يدلّ عليه دليل من خارج ، لأن موجب اللفظ عليهما ، فاستويا في حكمه - وإن ترجّح أحدهما بدليل من خارج . ومنهم من قال : ما ترجّح بدليل من خارج أثبتُ حكما من الآخر لقوته بمظاهرة الدليل الآخر .

فهذا أصل نافع معتبر في وجوه التفسير في اللفظ المحتمل ، والله أعلم .

\*\*\*

إذا تقرر ذلك فينزل قوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ تكلم في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » على قسمين من هذه الأربعة :

أحدهما : تفسير اللفظ لاحتياج المفسر له إلى التبحر في معرفة لسان العرب .

الثاني حمل اللفظ المحتمل على أحد معنيه ؛ لاحتياج ذلك إلى معرفة أنواع من العلوم : علم العربية واللغة والتبحر فيهما ، ومن علم الأصول ما يدرك به حدود الأشياء ، وصيغ الأمر والنهى ، والخبر ، والجمل والبين ، والصوم والخصوص ، والظاهر والمضمر ، والحكم والتشابه والوؤول ، والحقيقة والمجاز ، والصريح والكناية ، والمطلق والمقيد . ومن علوم الفروع ما يدرك به استنباطا ، والاستدلال على هذا أقل ما يحتاج إليه ؛ ومع ذلك فهو على خطر ، فعليه أن يقول : يحتمل كذا ولا يجوز إلا في حكم اضطر إلى الفتوى به ، وأدى اجتهاده إليه ، فيحرم خلافه مع تجوز خلافه عند الله .

فإن قيل : فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما نزل من القرآن من آية إلا ولها ظهر وبطن ولكل حرف حدّ ، ولكل حد مطلع » ، فما معنى ذلك ؟ قلت : أما قوله : « ظهر وبطن » ففي تأويله أربعة أقوال :

أحدها - وهو قول الحسن - إنك إذا بحثت عن باطنها وقستّه على ظاهرها وقعت على معناها .

الثاني - قول أبي عبيدة - إن القصص ظاهرها الإخبار بهلاك الأوابن ، وباطنها عظة للآخرين .

الثالث - قول ابن مسعود رضى الله عنه - إنه مامن آية إلا عيّل بها قوم ، ولها قوم سيعملون بها .

الرابع - قاله بعض المتأخرين - إن ظاهرها لفظها ، وباطنها تأويلها .  
وقول أبي عبيدة أقربها .

وأما قوله « ولكل حرف حدّ » ، ففيه تأويلان :

أحدهما : لكل حرف منتهى فيما أراد الله من معناه .

الثاني : معناه أن لكل حكم مقدارا من الثواب والعقاب .

وأما قوله : « ولكل حدّ مطلع » ففيه قولان :

أحدهما : لكل غامض من المعاني والأحكام مطلع يتوصل إلى معرفته ، ويوقف

على المراد به .

والثاني : لكل ما يستحقه من الثواب والعقاب مطلع عليه في الآخرة ، ويراه عند المجازاة

وقال بعضهم : منه ما لا يعلم تأويله إلا الله الواحد القهار ، وذلك آجال

وأوقات آتية ، كوقت قيام الساعة والنفخ في الصور ونزول عيسى بن مريم

قوله : ﴿ لَا يُجَلِّبُهَا لَوْ قَبِهَا إِلَّا هُوَ تَقَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، ومنه ما يعلم تأويله كل ذى علم باللسان الذى نزل به القرآن ؛ وذلك إبانة غرائبه ، ومعرفة المسميات بأسمائها اللازمة غير المشتركة منها ، والموصوفات بصفاتھا الخاصة دون ما سواھا ، فإن ذلك لا يجهله أحد منهم ، وذلك كسامع منهم لو سمع تالياً يتلو : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ لم يجهل أن معنى الفساد هو ما ينبغى تركه مما هو مضره ، وأن الصلاح مما ينبغى فعله مما هو منفعة ، وإن جهل المعانى التى جعلها الله إفساداً ، والمعانى التى جعلها الله إصلاحاً ، فأما تعليم التفسير ونقله عن قوله حجة فقيه ثواب وأجر عظيم ؛ كتعليم الأحكام من الحلال والحرام .

## تنبيه

[ فى كلام الصوفية فى تفسير القرآن ]

فأما كلام الصوفية فى تفسير القرآن ، فقيل ليس تفسيراً ، وإنما هى معانٍ ومواجيد يجدونها عند التلاوة ، كقول بعضهم فى . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ إن المراد النفس ، فأمرنا بقتال من يلينا ، لأنها أقرب شىء إلينا وأقرب شىء إلى الإنسان نفسه .

قال ابن الصلاح فى فتاويه : وقد وجدت عن الإمام أبى الحسن الواحدى أنه

(١) سورة البقرة ، ١١ ، ١٢ .

(٢) سورة التوبة ، ١٢٣ .

صنف أبو عبد الرحمن السلمى <sup>(١)</sup> " حقائق التفسير " فإن كان اعتقد أن ذلك تفسير فقد كفر .

قال : وأنا أقول : الظن بمن يوثق به منهم إذا قل شيئاً من أمثال ذلك أنه لم يذكره تفسيراً ، ولا ذهب به مذهب الشرح للكلمة المذكورة في القرآن العظيم ، فإنه لو كان كذلك كانوا قد سلكوا مسلك الباطنية ، وإنما ذلك منهم ذكر لنظير ماورد به القرآن ، فإن النظير يذكر بالنظير ، فمن ذلك مثال النفس في الآية المذكورة ، فكأنه قال : أمرنا بقتال النفس ومن يلبسنا من الكفار ، ومع ذلك فياليهم لم يتساهلوا في مثل ذلك ، لما فيه من الإبهام والالتباس ! انتهى .

## فصل

حكى الشيخ أبو حيان عن بعض من عاصره أن طالب علم التفسير <sup>(٢)</sup> مضطر إلى النقل في فهم معاني تركيبه ، بالإسناد إلى مجاهد وطاوس وعكرمة وأضرابهم ، وأن فهم الآيات يتوقف على ذلك ، ثم بالغ الشيخ في رده لأثر على السابق <sup>(٣)</sup> .

والحق أن علم التفسير ، منه ما يتوقف على النقل ، كسبب النزول ، والنسخ ، وتعيين المبهم ، وتبيين المجمل . ومنه ما لا يتوقف ، ويكفي في تحصيله التفقه على الوجه المعتبر .

---

(١) هو أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد السلمى ، صاحب كتاب طبقات الصوفية ، وغيره من الكتب ؛ توفي سنة ٤١٢ هـ ، ومن كتبه حقائق التفسير نسخ خطية ذكرها الأستاذ نور الدين شربة في مقدمة كتاب طبقات الصوفية ، التي قام بنشره .

(٢) مقدمة تفسيره المسمى بالبحر المحيط ١ : ٥ ، مع اختصار وتصرف في العبارة

(٣) وهو ماروى عن علي كرم الله وجهه وقد سئل : « هل خصم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ ؟ » فقال : ما عندنا غير ما في هذه الصحيفة ، أو فها يؤناه الرجل في كتابه .

وكان السبب في اصطلاح بعضهم على التفرقة بين التفسير والتأويل التمييز بين المنقول والمستنبط ، ليحمل على الاعتماد في المنقول ، وعلى النظر في المستنبط ، تجويزاً له وأزدياداً ، وهذا من الفروع في الدين .

### تنخيل لما سبق

واعلم أن القرآن قسمان : أحدهما ورد تفسيره بالنقل عن من يعتبر تفسيره ، وقسم لم يرد . والأول ثلاثة أنواع : إما أن يرد التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أو عن الصحابة أو عن رموس التابعين ؛ فالأول يبحث فيه عن صحة السند ، والثاني يُنظر في تفسير الصحابي ، فإن فسره من حيث اللغة فهم أهل اللسان فلا شك في اعتمادهم ، وإن فسره بما شاهده من الأسباب والقرائن فلا شك فيه ؛ وحينئذ إن تمارضت أقوال جماعة من الصحابة ، فإن أمكن الجمع فذاك ، وإن تعذر فقدم ابن عباس ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم بشره بذلك حيث قال : « اللهم علمه التأويل » وقد رجح الشافعي قول زيد في الفرائض ، لقوله صلى الله عليه وسلم « أفرضكم زيد » فإن تعذر الجمع جاز للمقلد أن يأخذ بأيها شاء . وأما الثالث ، وهم رموس التابعين إذا لم يرفعهوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا إلى أحد من الصحابة ، رضى الله عنهم فحيث جاز التقليد فيما سبق ، فكذا هنا ، وإلا وجب الاجتهاد .

الثاني ما لم يرد فيه نقل عن المفسرين ، وهو قليل ، وطريق التوصل إلى فهمه النظر إلى مفردات الألفاظ من لغة العرب ومدلولاتها واستعمالها بحسب السياق ، وهذا يعتنى به الراغب كثيراً في كتاب " المفردات " فيذكر قيوداً زائداً على أهل اللغة في تفسير مدلول اللفظ ، لأنه اقتنصه من السياق .

## فصل

[ فيما يجب على المفسر البداءة به ]

الذي يجب على المفسر البداءة به العلوم اللفظية ، وأول ما يجب البداءة به منها تحقيق الألفاظ المفردة ، فتحصيل معاني المفردات من ألفاظ القرآن من أوائل المعادن، لمن يريد أن يدرك معانيه ؛ وهو كتحصيل الابن من أوائل المعادن في بناء ما يريد أن يبنيه .

قالوا : وليس ذلك في علم القرآن فقط ؛ بل هو نافع في كل علم من علوم الشرع وغيره ؛ وهو كما قالوا : إن المركب لا يُعلم إلا بعد العلم بمفرداته ، لأن الجزء سابق على الكل في الوجود من الذهني والخارجي ، فنقول النظر في التفسير هو بحسب أفراد الألفاظ وتراكيبها .

أما بحسب الأفراد فن وجوه ثلاثة :

من جهة المعاني التي وضعت الألفاظ المفردة بإزائها ، وهو يتعلق بعلم اللغة <sup>(١)</sup> .  
ومن جهة الهيئات والصيغ الواردة على المفردات الدالة على المعاني المختلفة ، وهو من علم التصريف .

ومن جهة ردّ الفروع المأخوذة من الأصول إليها ، وهو من علم الاشتقاق .

وأما بحسب التركيب فن وجوه أربعة :

الأول : باعتبار كيفية التراكيب بحسب الإعراب ومقابله من حيث أنها مؤدوية أصل المعنى ، وهو ما دلّ عليه المركب بحسب الوضع وذلك متعلق بعلم النحو .

الثانى : باعتبار كيفية التركيب من جهة إفادته معنى المعنى ؛ أعنى لازم أصل المعنى الذى يختلف باختلاف مقتضى الحال فى تراكيب البلغاء ، وهو الذى يتكفل بإبراز محاسنه علم المعانى .

الثالث : باعتبار طرق تأدية المقصود بحسب وضوح الدلالة وحقائقها ومراتبها ، وباعتبار الحقيقة والجزاز ، والاستعارة والكناية والتشبيه ؛ وهو ما يتعلق بعلم البيان .

والرابع : باعتبار الفصاحة اللفظية والمعنوية والاستحسان ومقابله ، وهو يتعلق بعلم البديع .

## مسألة

[ فى أن الإيجاز يكون فى اللفظ والمعنى والملازمة ]

وقد سبق لنا فى باب الإيجاز أن إيجاز القرآن لاشتماله على تفرد الألفاظ التى يتركب منها الكلام ، مع ما تضمنه من المعانى ، مع ملامته التى هى نظوم تأليفه .

فأما الأول : وهو معرفة الألفاظ ، فهو أمر تقلى يؤخذ عن أرباب التفسير ، ولهذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقرأ قوله تعالى : ﴿ فَأَكِيهَ وَأَبَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فلا يعرفه ، فيراجع نفسه ويقول : ما الأب ؟ ويقول : إن هذا منك تكلف . وكان ابن عباس -

---

(١) سورة عبس ٣١ ؛ والأب كما فى الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ٢٢٠ هو ماأناكله البهائم من العشب ، وقتل عن أنس : « سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قرأ هذه الآية ، ثم قال : كل هذا قد عرفناه ؛ فما الأب ؟ ثم رفع عصا كانت بيده وقال : هذا لعمر الله التكلف وما عليك يا ابن أم عمر ألا تدرى : ما الأب ! ثم قال : اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب ، وما لا دفعوه . »

وهو ترجمان القرآن - يقول : لا أعرف ﴿ حنانا ﴾ <sup>(١)</sup> ولا ﴿ غسلين ﴾ <sup>(٢)</sup> ولا ﴿ الرقيم ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وأما المعاني التي نختلمها الألفاظ ، فالأمر في معاناتها أشد لأنها نتائج المعقول .  
وأما رسوم النظم فالحاجة إلى الثقافة والحذق فيها أكثر ؛ لأنها لجام الألفاظ ،  
وزمام المعاني ، وبه يتصل أجزاء الكلام ، ويتسم بعضه ببعض ، فتقوم له صورة في  
النفس يتشكل بها البيان ، فليس المفرد بذرب اللسان وطلاقة كافيًا لهذا الشأن ، ولا كل  
مَنْ أوتي خطابَ بديهة ناهضًا بحمله مالم يجمع إليها سائر الشروط .

## مسألة

[ في أن أحسن طرق التفسير أن يفسر القرآن بالقرآن ]

قيل : أحسن طريق التفسير أن يفسر القرآن بالقرآن ، فما أُجِلَ في مكان  
فقد فُصِّلَ في موضع آخر ، وما اختصر في مكان فإنه قد بُسطَ في آخر ؛ فإن  
أعيانك ذلك فعليك بالسنة ، فإنها شارحة للقرآن ، وموضحة له ، قال تعالى : ﴿ وَمَا

(١) (حناناً) من قوله تعالى في سورة مريم ١٣ ، ﴿ وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴾

وقيل القرطبي عن جمهور المفسرين الحنان : الشفقة والرحمة والمحبة ؛ وهو فعل من أفعال النفس .

(٢) من قوله تعالى في سورة الحاقة ٣٥، ٣٦ ﴿ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ . وَلَا طَعَامٌ إِلَّا

مِنَ غَسْلِينٍ ﴾ ، قال القرطبي : « والغسلين ، فطين ، من النسل ، فكان يتعمل من أبدانهم ، وهو  
حديد أهل النار ، السائل من جروحهم وفروجهم »

(٣) من قوله تعالى في سورة الكهف ٩ ﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا

مِنَ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴾ ، وقيل القرطبي من مجاهد أن الرقيم واد .

أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم « آلا إني أوتيت القرآن ومثله معه - ، يعنى السنة ؛ فإن لم يوجد فى السنة يرجع إلى أقوال الصحابة ، فإنهم أدرى بذلك ، لما شاهدوه من القرآن ، ولما أعطاهم الله من الفهم العجيب ، فإن لم يوجد ذلك يُرجع إلى النظر والاستنباط بالشرط السابق .

## مسألة

[ فيما يجب على المفسر من التحوط فى التفسير ]

ويجب أن يتحرى فى التفسير مطابقة المفسر ، وأن يتحرز فى ذلك من قص المفسر عما يحتاج إليه من إيضاح المعنى المفسر ، أو أن يكون فى ذلك المعنى زيادة لا تليق بالفرض ، أو أن يكون فى المفسر زيغ عن المعنى المفسر وعدول عن طريقه ، حتى يكون غير مناسب له ولو من بعض أمثاله (٢) ، بل يجتهد فى أن يكون وقفه من جميع الأخطاء وعليه بمراعاة الوضع الحقيقى والمجازى ، ومراعاة التأليف ، وأن يوافق بين المفردات وتلميح الوقائع ، فمئذ ذلك تتفجر له ينابيع الفوائد .

ومن شواهد الإعراب قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ (٣) ولولا الإعراب لما عرف الفاعل من المفعول به .

ومن شواهد النظم قوله تعالى : ﴿ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ ﴾ (٤) فإنها منتظمة مع ما قبلها منتظمة عما بعدها (٤) .

(٢) سورة البقرة ٣٧

(١) سورة النحل ٦٤

(٣) سورة الطلاق ٤

وقد يظهر الارتباط ، وقد يشكك أمره؛ فمن الظاهر قوله تعالى : ﴿ هَلْ مِنْ شَرِّ كَاتِبِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ (١) ووجه ظهوره ، أنه لا يستقيم أن يكون السؤال والجواب من واحد ، فتعين أن يكون قوله : ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ جواب سؤال ؛ كأنهم لما سألوا ، سمعوا ما قبله من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو : ﴿ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ أجابهم بقوله : ﴿ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ ، فترك ذكر السؤال .

ونظيره : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شَرِّ كَاتِبِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ﴾ (٢)

## مسألة

في النهي عن ذكر لفظ الحكاية عن الله تعالى ووجوب تجنب

إطلاق الزائد على بعض الحروف الواردة في القرآن

وكثيراً ما يقع في كتب التفسير « حكى الله تعالى » ، وينبغي تجنبه .

قال الإمام أبو نصر القشيري (٣) في كتابه " المرشد " : قال معظم أئمتنا : لا يقال : « كلام الله يحكى » ، ولا يقال : « حكى الله » لأن الحكاية الإتيان بمثل الشيء ، وليس لكلامه مثل . وتساهل قوم فأطلقوا لفظ الحكاية بمعنى الإخبار ، وكثيراً ما يقع في كلامهم إطلاق

(٢) سورة يونس ٣٥

(١) سورة يونس ٣٤

(١) هو عبد الرحيم بن عبد الكرم بن هوازن القشيري الشافعي ، أحد أئمة الدنيا في الفقه والأصول

والتفسير . توفي سنة ٥١٤ هـ بـنيسابور . طبقات الشافعية ٤ : ٢٤٩

الزائد على بعض الحروف ، كـ «ما»<sup>(١)</sup> في نحو : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، والكاف في نحو : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ونحوه .

والذي عليه المحققون تجنّب هذا اللفظ في القرآن ، إذ الزائد مالا معنى له ، وكلامُ الله منزّه عن ذلك .

وعمّن نص على منع ذلك في المتقدمين الإمام داود الظاهري<sup>(٤)</sup> ، فذكر أبو عبد الله أحمد بن يحيى بن سعيد الدّاودي في الكتاب ” المرشد “ له ، في أصول الفقه على مذهب داود الظاهري : وروى بعض أصحابنا عن أبي سليمان<sup>(٥)</sup> أنه كان يقول : ليس في القرآن صلة بوجه ، وذكر أبو محمد بن داود وغيره من أصحابنا مثل ذلك ، والذي عليه أكثر النحويين خلاف هذا ، ثم حكى عن أبي داود مثله ، يزعم الصلة فيها ، كقوله تعالى : ﴿ مَثَلًا مَبْهُوًةً ﴾<sup>(٦)</sup> ، وقال : إن ” ما “ هاهنا للتعليل ، مثل : « أَحِبِّ حَبِيبِكَ هَوْنًا مَا » .

## فصل

[ في تقسيم التأويل إلى منقاد ومستكره ]

التأويل ينقسم إلى مُنقاد ومستكره :

فالأول مالا تعرض فيه بشاعة أو استقباح ، وقد يقع فيه الخلاف بين الأئمة :

إما لاشتراك في اللفظ ، نحو : ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾<sup>(٧)</sup> ؛ هل هو من بَصَرَ العين أو القلب ؟

(١) في الأصول : « كالباء » ، وهو خطأ (٢) سورة آل عمران ١٥٩

(٣) سورة الشورى ١١

(٤) هو أبو سليمان داود بن علي بن خلف الأصبهاني المعروف بالظاهري ، صاحب المذهب المستقل ؛ وإمام أهل الظاهر ، إليه انتهت رئاسة العلم ببغداد ، توفي سنة ٢٧٠ . ابن خلكان ١٧٥ : ١ .

(٥) أبو سليمان ، كنية داود الظاهري (٦) سورة البقرة ٢٦

(٧) سورة الأنعام ١٠٣ .

وإمّا لأمرٍ راجع إلى النظم كقوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾<sup>(١)</sup> ، هل هذا الاستثناء مقصورٌ على المطوف وحده أو عائد إلى الجميع ؟ .

وإمّا لعموض المعنى ووجازة النظم ، كقوله تعالى : ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup> .  
وإمّا لغير ذلك .

وأما المستكره فما يستبشع إذا عُرض على الحجة ، وذلك على أربعة أوجه :

الأول : أن يكون لفظاً عامّاً ، فيختصّ ببعض ما يدخل تحته ، كقوله : ﴿وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup> ، فحمله بعضهم على عليّ رضي الله عنه فقط .

والثاني : أن يلفق بين اثنين ؛ كقول من زعم تكليف الحيوانات في قوله : ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾<sup>(٤)</sup> مع قوله تعالى : ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أُمَّتًا لَكُمْ﴾<sup>(٥)</sup> : إنهم مكلفون كما نحن .

الثالث : ما استعير فيه ، كقوله تعالى : ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾<sup>(٦)</sup> في حمله على حقيقته .

الرابع : ما أشعر به باشتقاق بعيد ، كما قال بعض الباطنية في البقرة إنه إنسان يبقر عن أسرار العلوم ، وفي المهدد إنه إنسان موصوف بجودة البحث والتنقيب .

والأول أكثر ما يروج على المتفهمة الذين لم يتبحروا في معرفة الأصول ، والثاني على المتكلم القاصر في معرفة شرائط النظم ، والثالث على صاحب الحديث الذي لم يتهدب في شرائط قبول الأخبار ، والرابع على الأديب الذي لم يتهدب بشرائط الاستعارات والاشتقاقات .

(٢) سورة البقرة ٢٢٧ .

(٤) سورة فاطر ٢٤

(٦) سورة ن ٤٢

(١) سورة النور ٤

(٣) سورة التحريم ٤

(٥) سورة الأنعام ٣٨

## فائدة

[ فيما نقل عن ابن عباس في تفسير بعض الآيات ]

رؤى عن ابن عباس أنه سئل عن قوله تعالى : ﴿ أَوْ خَلَقْنَا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> فقال : الموت .

قال السهيلي : وهو تفسير يحتاج لتفسير .

ورأيت لبعض المتأخرين أن مراد ابن عباس أن الموت سيفنى كما يفنى كل شيء ، كما جاء أنه يُذبح على الصراط ، فكان المعنى : لو كنتم حجارة أو حديدًا لبأدر إليكم الموت ، ولو كنتم الموت الذي يكبر في صدوركم فلا بد لكم من الموت . والله أعلم بتأويل ذلك .

قال : وبقى في نفسى من تأويل هذه الآية شيء حتى يكمل الله نعمته في فهمها .

## فصل

[ أصل الوقوف على معانى القرآن التدبر ]

أصل الوقوف على معانى القرآن التدبر والتفكير . واعلم أنه لا يحصل للناظر فهم معانى الوحي حقيقة ، ولا يظهر له أسرار العلم من غيب المعرفة وفي قلبه بدعة أو إصرار على ذنب ، أو في قلبه كبر أو هوى ، أو حب الدنيا ، أو يكون غير متحقق الإيمان ،

(١) سورة الأسراء ٥١ .

أو ضعيف التحقيق ، أو معتمدا على قول مفسر ليس عنده إلا علم بظاهر ، أو يكون راجعاً إلى معقوله ؛ وهذه كلها حجب وموانع ، وبعضها أكد من بعض ؛ إذا كان العبد مُصَغِّياً إلى كلام ربّه ، ملقى السمع وهو شهيد القلب لمعاني صفات مخاطبه ، ناظراً إلى قدرته ، تاركا للمعهود من علمه ومعقوله ، متبرئاً من حوّله وقوته ، معظماً للتكلم ، مفتقراً إلى التفهم ، بحالٍ مستقيم ، وقلب سليم ، وقوة علم ، وتمكّنٍ تسمع لفهم الخطاب ، وشهادة غيب الجواب ، بدعاء وتضرع ، وابتئاس وتمسّك ، وانتظارٍ للفتح عليه من عند الفتح العليم . وليستعن على ذلك بأن تكون تلاوته على معاني الكلام وشهادة وصف المتكلم ؛ من الوعد بالتشويق ، والوعيد بالتخويف ، والإنذار بالتشديد ؛ فهذا الفارى أحسنُ الناس صوتاً بالقرآن ؛ وفي مثل هذا قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ (١) .

وهذا هو الراسخ في العلم ؛ جعلنا الله من هذا الصنف ، ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾ (٢) .

## فصل

### [ في القرآن علم الأولين والآخرين ]

وفي القرآن علم الأولين والآخرين ، وما من شيء إلا ويمكن استخراجُه منه لمن فهمه الله تعالى ، حتى إن بعضهم استنبط عمر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً وستين من قوله تعالى في سورة المنافقين : ﴿ وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ﴾ (٣) ، فإنها رأس ثلاث

(٢) سورة الأحزاب ٤

(١) سورة البقرة ١٢١

(٣) سورة المنافقون ١١

وستين سورة ، وعقبها بالنغابن ليظهر النغابن<sup>(١)</sup> في قده .

وقوله تعالى مخبراً عن عيسى : ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله :  
﴿ أُبْعَثُ حَيًّا ﴾<sup>(٣)</sup> ثلاث وثلاثون كلمة ، وعمره ثلاث وثلاثون سنة .  
وقد استنبط الناس زلزلة عام اثنين وسبعائة<sup>(٤)</sup> من قوله تعالى : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ ﴾<sup>(٥)</sup> ،  
فإن الألف بائنين والdal بسبعائة .

وكذلك استنبط بعض أئمة العرب فتح بيت المقدس وتخليصه من أيدي العدو في أول  
سورة الروم بحساب الجمل ، وغير ذلك .

## فصل

[ قد يستنبط الحكم من السكوت عن الشيء ]

وقد يُستنبط الحكم من السكوت عن الشيء ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِمُعَوَّلَتَيْنَّ . . . ﴾<sup>(١)</sup> الآية ، ولم يذكر الأعمام والأخوال ، وهم من المحارم ، وحكمهم حكم

(٢) سورة مريم ٣٠

(١) النغابن هنا : النقص .

(٣) سورة مريم ٣٣ .

(٤) وصفها ابن تفرى بردى في النجوم الزاهرة ٨ : ٢٠٧ هذه الزلزلة بقوله : « فيها كان بمصر والقاهرة  
زلزلة عظيمة أخرجت عدة منائر ومبان كثيرة من الجوامع والبيوت حتى أقام الأمراء ومباشرو الأوقاف مدة  
طويلة يرمون ويجددون ماتمت فيها من المدارس والجوامع حتى منارة الإسكندرية »

(٥) سورة الزلزلة ١

(٦) سورة النور ٣١ ، وبقيتها : ﴿ أَوْ آبَائِهِمْ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِمْ أَوْ أَبْنَائِهِمْ أَوْ أَبْنَاءَ  
بُعُولَتِهِمْ أَوْ إِخْوَانِهِمْ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِمْ أَوْ نِسَائِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُهُمْ أَوْ التَّامِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ  
النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بَأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ  
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ .

مَنْ سُمِّيَ فِي الْآيَةِ . وَقَدْ سئِلَ الشَّعْبِيَّ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : لِثَلَايِضِعْمَا الْعَمَّ عِنْدَ ابْنِهِ وَهُوَ لَيْسَ بِمَحْرَمٍ لَهَا ، وَكَذَا الْخَالُ ، فَيُفْضَى إِلَى الْفِتْنَةِ . وَالْمَعْنَى فِيهِ أَنْ كُلَّ مَنْ اسْتَنْتَى مَشْرَكَ بِابْنِهِ فِي الْحَرَمِيَّةِ إِلَّا الْعَمَّ وَالْخَالَ . وَهَذَا مِنَ الدَّلَائِلِ الْبَلِيغَةِ عَلَى وَجُوبِ الْإِحْتِيَاظِ فِي سِتْرِهِنَّ .  
وَلِقَائِلُ أَنْ يَقُولَ : هَذِهِ الْمَفْسَدَةُ مُحْتَمَلَةٌ فِي أَبْنَاءِ بَعُولَتَيْنِ ، لِاحْتِمَالِ أَنْ يَذَرَهَا أَبُو الْبَعْلِ عِنْدَ ابْنِهِ الْآخَرَ ، وَهُوَ لَيْسَ بِمَحْرَمٍ لَهَا ، وَأَبُو الْبَعْلِ يَنْقُضُ : قَوْلَهُمْ إِنْ مِنْ اسْتَنْتَى اشْتَرَكَ هُوَ وَابْنُهُ فِي الْحَرَمِيَّةِ .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ... ﴾ <sup>(١)</sup> الآية ،  
ولم يذكر الأولاد ، فقليل لدخولهم في قوله : ﴿ بُيُوتِكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .

## فصل

في تقسيم القرآن إلى ما هو بين بنفسه وإلى ما ليس  
بين في نفسه فيحتاج إلى بيان

ينقسم القرآن العظيم إلى :

ما هو بين بنفسه ، بلفظ لا يحتاج إلى بيان منه ولا من غيره ، وهو كثير . ومنه قوله  
تعالى : ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية .

وقوله : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ... ﴾ <sup>(٣)</sup> الآية .

(١) سورة النور ٦١ ، وبقيتها ﴿ ... أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ  
إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ  
أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمَانُكُهُ ... ﴾

وقوله : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
 وقوله : وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ <sup>(٢)</sup> .  
 وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
 وإلى ما ليس بيّن بنفسه فيحتاج إلى بيان .

وبيانه إما فيه في آية أخرى ، أوفى السنة ، لأنها موضوعة للبيان ، قال تعالى : ﴿ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

والثاني ككثير من أحكام الطهارة ، والصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج والمعاملات ، والأنكحة ، والجنائيات ، وغير ذلك ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولم يذكر كيفية الزكاة ، ولا نصابها <sup>(٦)</sup> ، ولا أوقاصها <sup>(٧)</sup> ، ولا شروطها ، ولا أحوالها ، ولا من تجب عليه من لا تجب عليه ، وكذا لم يبين عدد الصلاة ولا أوقاتها .

وكقوله : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ولم يبين أركانه ولا شروطه ، ولا ما يحل في الإحرام وما لا يحل ، ولا ما يوجب الدّم ولا ما لا يوجبه ، وغير ذلك . والأول <sup>(١٠)</sup> قد أرشدنا النبي صلى الله عليه وسلم إليه ، بما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود لما نزل : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، شق ذلك على المسلمين فقالوا : يا رسول الله ، وأينا لا يظلم نفسه !

(٢) سورة يس ١٣

(٤) سورة النحل ٤٤

(١) سورة المؤمن ١

(٣) سورة النساء ٤٧

(٥) سورة الأنعام ١٤١

(٦) النصاب من المال : القدر الذي تجب فيه الزكاة إذا بلغه ، نحو مائتي درهم وخمس من الإبل .

(٧) الوقص : ما بين الفريضتين من الإبل والغنم ، وجمعه أوقاص

(٩) سورة آل عمران ٩٧ .

(٨) سورة البقرة ١٨٥

(١١) سورة الأنعام ٨٢

(١٠) أي التي بيانه في آية أخرى

قال . ليس ذلك ، إنما هو الشرك ، ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه : ﴿ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١) ! فحمل النبي صلى الله عليه وسلم الظلم هاهنا على الشرك ، لمقابلته بالإيمان . واستأنس عليه بقول لقمان .

وقد يكون بيانه مضمراً فيه ، كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ (٢) ، فهذا يحتاج إلى بيان ؛ لأن ﴿ حَتَّى ﴾ لا يهتد لها من تمام ، وتأويله : حتى إذا جاءوها جادوها وفتحت أبوابها .

ومثله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ﴾ (٣) أى « لكان هذا القرآن » ، على رأى النحويين .

قال ابن فارس (٤) : ويسمى هذا عند العرب الكفّ .

وقد يؤمى إلى المحذوف ، إما متأخر كقوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ (٥) فإنه لم يحى له جواب فى اللفظ ، لكن أوما إليه قوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ خُلُوبِهِمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (٥) ، وتقديره : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ كمن قسا قلبه ا وإما متقدم كقوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾ (٦) ، فإنه أوما إلى ما قبله : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ (٧) ، كأنه قال : أهذا الذى هو هكذا خير أم من هو قانت ؟ فأضمر المبتدأ .

(٢) سورة الزمر ٧٣

(١) سورة لقمان ١٣

(٣) سورة الرعد ٣١

(٤) فى كتابه الصحاح فى فقه اللغة وسنن العرب فى كلامها ٢١٥ ؛ والنس هناك : ومن سنن العرب الكفّ ؛ وهو أن يكفّ عن ذكر الخبر اكتفاء بما يدل عليه الكلام ، كقول الفائل :

وَجَدَّكَ لَوْ شِئْتَ أَنَا نَا رَسُولَهُ سِوَاكَ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْكَ مَدْفَعًا

(٦) سورة الزمر ٩

(٥) سورة الزمر ٢٢

(٧) سورة الزمر ٨ .

ونظيره : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ومن هذه صفته ﴿ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ ﴾ <sup>(١)</sup> !

وقد يكون بيانه واضحا وهو أقسام :

أحدها : أن يكون عقبه ، كقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ <sup>(٢)</sup> قال محمد بن كعب القرظي = تفسيره : ﴿ لَمْ يَلِدْ . وَلَمْ يُولَدْ . وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وكقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴾ <sup>(٤)</sup> قال أبو العالية تفسيره : ﴿ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا . وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ <sup>(٤)</sup> وقال ثعلب : سألني محمد بن طاهر : ما الملع ؟ فقلت : قد فسرهُ اللهُ تعالى .

وكقوله : ﴿ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> فسره بقوله : ﴿ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ومعلوم أنه لم يُرد به المسيح وعُزيرا فنزلت الآية مطلقة ، اكتفاء بالدلالة الظاهرة ، على أنه لا يعذبهما الله ، وكان ذلك بمنزلة الاستثناء باللفظ ، فلما قال المشركون : هذا المسيح وعُزير قد عُيدا من دون الله أنزل الله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة الإخلاص ٢  
(٤) سورة المارج ١٩-٢١  
(٦) سورة الأنبياء ٩٨

(١) سورة محمد ١٥  
(٣) سورة الإخلاص ٤،٣  
(٥) سورة آل عمران ٩٧  
(٧) سورة الأنبياء ١٠١

وقوله : ﴿ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ <sup>(١)</sup> ففسّر رؤية البرق بأنه ليس في رؤيته إلا الخوف من الصواعق والطمع في الأمطار . وفيها لطيفة ، وهي تقديم الخوف على الطمع إذ كانت الصواعق تقع من أول برقة ، ولا يحصل المطر إلا بعد تواتر البرقات ، فإن تواترها لا يكاد يكذب ، فقدم الخوف على الطمع ، ناسخا للخوف ، كجىء الفرج بعد الشدة .

وكقوله : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية ، وفيها لطيفة حيث بدأ بالماشي على بطنه ؛ فإنها سبقت لبيان القدرة ، وهو أعجب من الذى بعده ، وكذا ما يمشى على رجلين أعجب من يمشى على أربع .

وكقوله تعالى : ﴿ فَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فهذا عام في المسلم والكافر ، ثم بين <sup>(٤)</sup> أن المراد « المؤمنات » بقوله : ﴿ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ <sup>(٣)</sup> فخرج تزوج الأمة الكافرة .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى ﴾ <sup>(٥)</sup> فإن الأول اسم منه والثانى « أفل » تفضيل ، بدليل قوله بعده : ﴿ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولهذا قرأ أبو عمرو الأول بالإمالة لأنه اسم ، والثانى بالتصحيح ليفرق بين ماهو اسم ، وما هو « أفل » منه بالإمالة وتركها .

فإن قلت : فقد قال النحويون : « أفل » التفضيل لا يأتى من الخلق ، فلا يقال : زيد أعشى من عمرو ، لأنه لا يتفاوت ! قلت : إنما جاز فى الآية لأنه من عمى القلب ، أى من كان فى هذه الدنيا

(١) سورة الرعد ١٢ .

(٢) سورة النور ٤٥

(٣) سورة النساء ٢٥

(٥) سورة الإسراء ٧٢

(٤) ت : « ولم » تحريف

أعمى القلب عما يرى من القدرة الإلهية ، ولا يؤمن به ، فهو عما يغيب عنه من أمر الآخرة أعمى أن يؤمن به ؛ أى أشد عمى . ولا شك أن عمى البصيرة متفاوت <sup>(١)</sup> .

ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> قال : البيهقي في "شعب الإيمان" : الأ شبه أن المراد بالصبر هاهنا الصبر على الشدائد ؛ لأنه أتبع مدح الصابرين بقوله : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ . الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

الثاني : أن يكون بيانه منفصلا عنه في السورة معه أو في غيره ، كقوله تعالى : ﴿ مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ <sup>(٥)</sup> وبيانه في سورة الانقطار ، بقوله : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ . ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ . يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله في سورتي النمل والقصص : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ولم يبين في ليل ولا نهار ، وبيته في سورة الدخان بقوله : ﴿ فِي لَيْلَةٍ مَبَارَكَةٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> تم بينها في ليلة القدر بقوله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ <sup>(٩)</sup> فالباركة في الزمان ، هي ليلة القدر في هذه السورة ؛ لأن الإنزال واحد ، وبذلك يرد على من زعم أن المباركة ليلة النصف من شعبان ، وعجب كيف غفل عن ذلك .

وقد استنبط بعضهم هنا بيانا آخر ، وهو أنها ليلة سبعة عشر ، من قوله تعالى : ﴿ وَمَا

- |                           |                                 |
|---------------------------|---------------------------------|
| (١) ت : « متقارب » تحريف  | (٢) سورة البقرة ١٥٣ .           |
| (٣) سورة البقرة ١٥٤ - ١٥٥ | (٤) سورة فاتحة الكتاب ٤         |
| (٥) سورة الانقطار ١٧ - ١٩ | (٦) سورة النمل ٨٩ ، والقصص ٨٤ . |
| (٧) سورة الدخان ٣         | (٨) سورة القدر ١                |

أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّتِي الْجَمْعَانِ ﴿١﴾ وذلك ليلة سبع عشرة من رمضان ؛ وفي ذلك كلام .

وقوله تعالى : ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ ﴿٢﴾ فسرته في آية الفتح : ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ ﴿٣﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ يُحْمَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاطِيرَ مِنْ ذَهَبٍ وَوُكُوفًا وَلِيَأْسُهْمُ فِيهَا حَرِيرٌ . وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ ﴿٤﴾ ، وقد فسره في سورة فاطر : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ ﴿٥﴾ .

وقوله : ﴿ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ﴾ ﴿٦﴾ ، بين ذلك بقوله في النحل : ﴿ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُمْ بِالْأُنثَى ﴾ ﴿٧﴾ .

وذكر الله الطلاق مجلا ، وفسره في سورة الطلاق .

وقال تعالى : ﴿ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ ﴿٨﴾ ، فاستثنى الأزواج وملك اليمين ، ثم حظر تعالى الجمع بين الأختين ، وبين الأم والابنة والرابطة بالآية الأخرى ﴿٩﴾ .

ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴾ ﴿١٠﴾ فإن ظاهره مشكل ؛ لأن الله سبحانه قد هدَى كفارا كثيرا ومانوا مسلمين ، وإنما المراد : لا يهدي مَنْ كَانَ فِي عِلْمِهِ أَنَّهُ قَدْ حَقَّتْ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ، وبيانه بقوله تعالى في السورة : ﴿ أَفَسَوْفَ يَكْفُرُونَ بِالْبُرْهَانِ إِذْ يُنزلُ السَّمَاءَ سَاقِطًا مِنْ أَمْحَصَاتِ الْمَوْتِ الْحَصَى ﴾ .

(٢) سورة المائدة ٥٤  
(٤) سورة الحج ٢٣ ، ٢٤  
(٦) سورة الزخرف ١٧  
(٨) سورة المؤمنون ٦  
(١٠) سورة الزمر ٣

(١) سورة الأنفال ٤١  
(٣) سورة الفتح ٢٩  
(٥) سورة فاطر ٣٤  
(٧) سورة النحل ٥٨  
(٩) في آية النساء ٢٣

حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَقَانَتْ تُنْفِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴿١﴾ . وقوله في سورة أخرى :  
﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ . وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوُا  
الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ (٢) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ (٣) وكثير من الناس يدعون  
فلا يستجاب لهم ، وبيانه بقوله تعالى : ﴿ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ . إِنْ  
شَاءَ ﴾ (٤) ، فيبين أن الإجابة متعلقة بالمشيئة ؛ على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد فسّر الإجابة  
بقوله : « ما من مسلم دعا الله بدعوة ليس فيها قطعة رَحِم ولا إثم إلا أعطاه الله إحدى ثلاث  
خصال ، إما أن يعجل دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يدفع عنه من  
السوء مثلها » .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ (٥) وكثير من الناس  
يريد ذلك فلا يحصل له ، وبيانه في قوله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا  
مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ (٦) ، فهو كالذي قبله متعلق بالمشيئة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (٧) ، وقال في  
آية أخرى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (٨) ؛ فإنه قد  
يستشكل اجتماعهما ؛ لأن الوجَل خلاف الطمأنينة ؛ وهذا غفلة عن المراد ؛ لأن الاطمئنان  
إنما يكون عن ثابَج القلب وشرح الصدر بمعرفة التوحيد والعلم ؛ وما يتبع ذلك من الدرجة  
الرفيعة والثواب الجزيل ، والوجَل إنما يكون عند خوف الزيف والذهاب عن الهدى ،

(٢) سورة يونس ٩٦ ، ٩٧

(٤) سورة الأنعام ٤١

(٦) سورة الإسراء ١٨

(٨) سورة الأَنْقَالَ ٢

(١) سورة الزمر ١٩

(٣) سورة البقرة ١٨٦

(٥) سورة الشورى ٢٠

(٧) سورة الرعد ٢٨

وما يستحق به الوعيد بتوجيه القلوب كذلك . وقد اجتمعا في قوله تعالى : ﴿ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ ﴾<sup>(١)</sup> لأن هؤلاء قد سكنت نفوسهم إلى معتقدتهم، ووثقوا به ، فاتتفي عنهم الشك والارتياب الذي يعرض إن كان كلامهم فيمن أظهر الإسلام تعودا ، فجعل لهم حكمة دون العلم الموجب اثناج الصدور وانتفاء الشك ، ونظائره كثيرة .

ومنه قوله تعالى في قصة لوط : ﴿ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَأْمُضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فلم يستثن امرأته في هذا الموضوع ، وهي مستثناة في المعنى بقوله في الآية الأخرى : ﴿ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أُمَّرَأَتَكَ ﴾<sup>(٣)</sup> فأظهر الاستثناء في هذه الآية .

وكقوله تعالى : ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ اختصر جوابه لبيانه في موضع آخر : ﴿ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وكقوله : ﴿ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ . . . ﴾<sup>(٦)</sup> الآية ؛ فإنها نزلت تفسيراً وبياناً لجمل قوله : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، لأن هذه لما نزلت لم يفهم مرادها .

وقوله : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> هي تفسير لقوله : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ . . . ﴾<sup>(٩)</sup> الآية .

(٢) سورة الحجر ٦٥

(٤) سورة الحجر ٥٢

(٦) سورة البقرة ١٧٨

(٨) سورة النساء ٧

(١) سورة الزمر ٢٣

(٣) سورة هود ٨١

(٥) سورة التاريات ٢٥

(٧) سورة المائدة ٤٥

(٩) سورة النساء ٢٢

وقوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَدَرْتُمْ حَقُّهُنَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَدَرْتُمْ حَقُّهُمْ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَدَرْتُمْ حَقُّهُمْ...﴾ (١)

الآية ، فإن هذه الآية مجملة ، لا يعلم منها من يرث من الرجال والنساء بالفرض والتعصيب ، ومن يرث ومن لا يرث ، ثم بينه في آية أخرى بقوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ...﴾ (٢)

الآيات .

وكقوله: ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِيْمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُنْتَلَى عَلَيْكُمْ﴾ (٣) ؛ فهذا الاستثناء مجمل ، بينه في آية أخرى بقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ﴾ (٤) .

وكقوله: ﴿آيِنُوكُمُ اللَّهُ شَيْءٌ مِّنَ الصَّيْدِ...﴾ (٥) الآية ، فهذا الابتلاء مجمل لا يعلم أحد في الحلال أم في الحرم ! بينه قوله: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ...﴾ (٦) الآية .

وكقوله: ﴿وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيْفَلِينُونَ﴾ (٧) وهذا الجمل بينه في آية أخرى بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ...﴾ (٨) الآية .

وكقوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾ (٩) ؛ قال العلماء: بيان هذا العهد قوله تعالى: ﴿إِنِ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمْهُمْ...﴾ (١٠)

الآية ، فهذا عهده عز وجل ، وعهدهم تمام الآية: في قوله: ﴿لَا كُفْرَانَ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ...﴾ (١١) فاذا وفاوا العهد الأول أعطوا ما وعدوا .

- |                     |                              |
|---------------------|------------------------------|
| (١) سورة النساء ٧ . | (٢) سورة النساء ١١           |
| (٣) سورة المائدة ١  | (٤) سورة المائدة ٣           |
| (٥) سورة المائدة ٩٤ | (٦) سورة المائدة ٩٥          |
| (٧) سورة الروم ٣    | (٨) سورة التوبة ٣٣ والفتح ٢٨ |
| (٩) سورة البقرة ٤٠  | (١٠) سورة المائدة ١٢         |

وقوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا ﴾ <sup>(١)</sup> يُرَدُّ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ :  
﴿ يَسْ . وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ . إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا أَكْرِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فقيل لهم : ﴿ وَلَوْ  
رَحِمْنَاكُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقيل بل نزل بعده :  
﴿ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ ﴾ <sup>(٥)</sup> والتقدير : إن كَشَفْنَا الْعَذَابَ نَعُودُوا .

وقوله : ﴿ لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فردَّ عليهم  
بقوله : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، بيانه :  
﴿ الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وقوله : ﴿ قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ﴾ <sup>(١٠)</sup> فقيل لهم : ﴿ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ  
الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَانطَلَقَ أَمَلًا مِنْهُمْ أَنْ أَمْشُوا وَأَصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، فقيل لهم  
في الجواب : ﴿ فَإِنْ بَصُرُوا قَالَئِنْ أَمْشَوْا لَمَنْ لَهُمُ ... ﴾ <sup>(١٣)</sup> الآية .

ومنه : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ ﴾ <sup>(١٤)</sup> فقيل لهم : ﴿ مَا لَكُمْ  
لَا تَتَنَصَّرُونَ ﴾ <sup>(١٥)</sup> .

(٢) سورة يس ١ - ٣

(٤) سورة المؤمنون ٤٥ ، ٧٥

(٦) سورة الزخرف ٣١

(٨) سورة الفرقان ٦٠

(١٠) سورة الأفعال ٣١

(١٢) سورة ص ٦

(١٤) سورة القمر ٤٤

(١) سورة الرعد ٤٣

(٣) سورة الدخان ١٢

(٥) سورة الدخان ١٥

(٧) سورة القصص ٦٨

(٩) سورة الرحمن ١ ، ٢

(١١) سورة الإسراء ٨٨

(١٣) سورة فصلت ٢٤

(١٥) سورة الصافات ٢٥ .

ومنه : ﴿لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فرد عليهم بقوله : ﴿لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ﴾ <sup>(٣)</sup> ردّ عليهم بقوله : ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فقيل لهم : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ <sup>(٥)</sup> فقيل في سورة أخرى : ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتٍ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ <sup>(٧)</sup> ، تفسيرُ هذا الاختصاص ما قال في سورة أخرى : ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَنْ تَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ...﴾ <sup>(٨)</sup> الآية .

وقوله تعالى : ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ <sup>(٩)</sup> وفسرها في موضع آخر بقوله : ﴿تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة آل عمران ١٥٤

(٤) سورة الحاقة ٤٤، ٤٥

(٦) سورة الإسراء ١٠٦

(٨) سورة الأعراف ٧٥

(١٠) سورة فصلت ٣٠

(١) سورة آل عمران ١٦٨

(٣) سورة الطور ٣٣

(٥) سورة الفرقان ٧، ٢٠، ٣٢

(٧) سورة النمل ٤٥

(٩) سورة يونس ٦٤

ومنه حكاية عن فرعون لعنه الله : ﴿ وَمَا أهدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فردّ عليه في قوله : ﴿ وَمَا أَمْرُ فرِعونَ بِرِشِيدٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ يَوْمَ يَبْعَهُمُ اللهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وذکر هذا الحلف في قوله : ﴿ قَالُوا وَاللّٰهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله في قصة نوح عليه السلام : ﴿ أُنِي مَقْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ ﴾ <sup>(٥)</sup> بين في مواضع آخر : ﴿ وَانصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> أى أوعية للعلم ، فقيل لهم : ﴿ وَمَا أوتيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وجعل بعضهم من هذا قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى رَبِّ أَرِنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ ﴾ <sup>(٩)</sup> قال : فإن آية البقرة وهى قوله : ﴿ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ <sup>(١٠)</sup> تادل على أن قوله : ﴿ رَبِّ أَرِنِي ﴾ <sup>(٩)</sup> لم يكن عن نفسه ، وإنما أراد به مطالبة قومه ، ولم يثبت في التوراة أنه سأل الرؤية إلا وقت حضور قومه معه ، وسؤالهم ذلك .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(١١)</sup> بيّنه في آية النساء بقوله : ﴿ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصّٰدِقِينَ وَالشّٰهَدَاءِ وَالصّٰلِحِينَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .

فإن قيل : فهلا فسرنا آية مريم : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْزَمَ اللهُ عَلَيْهِمِ مِنَ النَّبِيِّينَ

(٢) سورة هود ٩٧

(٤) سورة الأنعام ٢٣

(٦) سورة الأنبياء ٧٧

(٨) سورة الإسراء ٨٥

(١٠) سورة البقرة ٥٥

(١٢) سورة النساء ٦٩

(١) سورة المؤمن ٢٩

(٣) سورة المجادلة ١٨

(٥) سورة القمر ١٠

(٧) سورة البقرة ٨٨

(٩) سورة الأعراف ١٤٣

(١١) سورة فاتحة الكتاب ٧

مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَوَمِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ... ﴿١﴾ الآية ! قيل لانسلم أولاً أن هذه الآية في النبيين فقط ، لقوله : ﴿ وَوَمِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ﴾ (١) ، وقوله : ﴿ وَوَمِنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ﴾ (١) ، وهذا تصريح بالأنبياء وغيرهم . كيف وقد ذكرت مريم وهي صديقة على أحد القولين ! ولو سلم أنها في الأنبياء خاصة ، فهم بعض من أنعم الله عليهم ، وجعلهم في آية النساء صنفا من المنعم عليهم ، فكانت آية النساء من حيث هي عامة أولى بتفسير قوله : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ (٢) ؛ ولأن آية مريم ليس فيها إلا الإخبار بأن الله أنعم عليهم ، وذلك هو معنى قوله : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (٣) .

والرغبة إلى الله تعالى في الثبات عليها ، هي نفس الطاعة لله ولرسوله ، فإن العبد إذا هدى إلى الصراط المستقيم ، فقد هدى إلى الطاعة المقتضية أن يكون مع المنعم عليهم .  
وظهر بهذا أن آية النساء أمسّ بتفسير سورة الحمد من الآية التي في سورة مريم .

## فصل

[ قد يكون اللفظ مقتضياً لأمرٍ ويحمل على غيره ]

وقد يكون اللفظ مقتضياً لأمرٍ ويحمل على غيره ، لأنه أولى بذلك الاسم منه ، وله أمثلة :  
منها تفسيرهم السبع المثاني (٤) بالقائمة مع أن الله تعالى أخبر أن القرآن كله مثاني (٥) .

(١) سورة مريم ٥٨ (٢) سورة فاتحة الكتاب ٧ (٣) سورة فاتحة الكتاب ٦

(٤) من قوله تعالى في سورة الحجر ٨٧ ﴿ وَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ قال الراغب : « وسميت سور القرآن مثاني لأنها تنبئ على مرور الأيام وتكرر فلا تدرس ولا تنقطع دروس سائر الأشياء التي تضمحل وتبطل على مرور الأيام ... ويصح أنه قيل للقرآن مثاني لما يثني وتجدد مالا خلا ... ويصح أن يكون من الثناء تنبيهاً على أنه أبداً يظهر منه ما يدعو إلى الثناء عليه وعلى من يتلوه ويملئه . ويعمل به » المفردات في غريب القرآن ٨١

(٥) في قوله تعالى في سورة الزمر ٢٣ : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ كِتَابًا مَثَانِي نَقَّشَهُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ .

ومنها قوله عن أهل الكساء : « هؤلاء <sup>(١)</sup> أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » ، وسياق القرآن يدل على إرادة الأزواج ، وفيهن نرات ، ولا يمكن خروجهن عن الآية ، لكن لما أريد دخول غيرهن قيل بلفظ التذكير : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ <sup>(٢)</sup> فَعَلِمَ أَنَّ هَذِهِ الْإِرَادَةَ شَامِلَةٌ لِجَمِيعِ أَهْلِ الْبَيْتِ : الذكور والإناث . بخلاف قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴾ <sup>(٣)</sup> . ودل على أن عليا وفاطمة أحق بهذا الوصف من الأزواج .

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى : « هو مسجدى هذا » وهو يقتضى أن ما ذكره أحق بهذا الاسم من غيره ، والمصدر المذكور حصر الكمال ، كما يقال : هذا هو العالم العدل ، وإلا فلا شك أن مسجد قباء هو مؤسس على التقوى ، وسياق القرآن يدل على أنه مراد بالآية .

## فصل

[ قد يكون اللفظ محتملا لمعنيين في موضع ، ويعين في موضع آخر ]

وقد يكون اللفظ محتملا لمعنيين وفي موضع آخر ما يعينه لأحدهما ؛ كقوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> فيحتمل أن يكون السمع معطوفا على ﴿ ختم ﴾ ويحتمل الوقف على ﴿ قلوبهم ﴾ لأن الختم إنما يكون على القلب ؛ وهذا أولى ، لقوله في الجاثية : ﴿ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) نقله القرطبي في تفسيره ١٤ : ١٨٣ من حديث أم سلمة .

(٢) سورة الأحزاب ٣٢

(٣) سورة الأحزاب ٣٣

(٤) سورة الجاثية ٢٣

(٥) سورة البقرة ٧

وقوله تعالى في سورة الحجر: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾<sup>(١)</sup>، فلا استثناء منقطع لقوله في الإسراء: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾<sup>(٢)</sup>، ولو كان متصلا لاستثناءهم، فلما لم يستثنهم دل على أنهم لم يدخلوا.

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾<sup>(٣)</sup> فقد قيل: إن حياة كل شيء إنما هو بالماء، قال ابن درستويه: وهذا غير جائز في العربية، لأنه لو كان المعنى كذلك لم يكن ﴿حَيًّا﴾ مجرورا، ولكان منصوبا، وإنما ﴿حَيًّا﴾ صفة لشيء. ومعنى الآية: خلق الخلق من الماء، ويدل له قوله في موضع آخر: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾<sup>(٤)</sup>.

ومما يحتمل قوله تعالى: ﴿فَأَقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَأَلِيْقَهُ الْيَمُِّ بِالسَّاحِلِ﴾<sup>(٥)</sup>، فإن ﴿فَلْيَلِيْقَهُ﴾ يحتمل الأمر والخبر، كأنه قال: «فاقذفيه في اليم يليقيه اليم» ويحتمل أن يكون أمرا بإلقائه.

ومنه قوله تعالى: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾<sup>(٦)</sup>، فإنه يحتمل أن يكون خلقته وحيدا فريدا من ماله وولده. وفي الآية بحث آخر، وهو أن أبا البقاء أجاز فيها، وفي قوله: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾<sup>(٧)</sup>، أن تكون الواو عاطفة<sup>(٨)</sup>؛ وهو فاسد لأنه يلزم منه أن يكون الله قد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يتركه، وكأنه قال: اتركني واترك من خلقت وحيدا، وكذلك اتركني واترك المكذبين، فيتعين أن يكون

(٢) سورة الإسراء ٦٥

(٥) سورة طه ٣٩

(٧) سورة الزمل ١١

(١) سورة الحجر ٤٢

(٣) سورة الأنبياء ٣٠

(٤) سورة النور ٤٥

(٦) سورة المدثر ١١

(٨) أنظر إملاء ما من به الرحمن ١٤٦

المراد: خَلَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ، وهى واوٌ « مع » كقوله : « لو تركت الناقة وفضيلها لرضعها » .

وقد يكون للفظ ظاهر وباطن ، كقوله تعالى : ﴿ أَنْ طَهَّرْنَا لِبَيْتِي لِلطَّائِفِينَ ﴾ (١) ، ظاهره الكعبة ، وباطنه القلب ، قال العلماء : ونحن نقطع أن المراد بخطاب إبراهيم الكعبة؛ لكن العالم يتجاوز إلى القلب بطريق الاعتبار عند قوم ، والأولى عند آخرين ، ومن باطنه إلحاق سائر المساجد به ، ومن ظاهره عند قوم العبور فيه .

## فصل

[ فى ذكر الأمور التى تعين على المعنى عند الإشكال ]

ومما يُعين على المعنى عند الإشكال أمور :

\*\*\*

أحدها : ردّ الكلمة لضدّها ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمُ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ (٢) ، أى « ولا كفورا » والطريقة أن يردّ النهى منه إلى الأمر ، فنقول معنى : « أطمع هذا أو هذا » : أطمع أحدهما ، وعلى هذا معناه فى النهى : ولا تطعم واحدا منهما .

\*\*\*

الثانى : ردها إلى نظيرها ، كما فى قوله تعالى : ﴿ يُؤْصِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ (٣) ، فهذا عام ، وقوله : ﴿ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ ﴾ (٣) قولٌ حدّ أحد طرفيه وأرخصى الطرف الآخر إلى غير نهاية ؛ لأن أول ما فوق الثنتين الثلاث وآخره لا نهاية له . وقوله : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ

وَاحِدَةً ﴿١﴾ مَحْدُودَةُ الطَّرْفَيْنِ ، فَالْتِنَتَانِ خَارِجَتَانِ مِنْ هَذَا الْفَصْلِ ، وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنْ ذِكْرِ التَّنْتَيْنِ وَذَكَرَ الْوَاحِدَةَ وَالثَّلَاثَ وَمَا فَوْقَهَا . وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي الْأَخْوَاتِ : ﴿ إِنْ أَمْرٌ وَهَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ... ﴾ (١) الْآيَةُ فَذَكَرَ الْوَاحِدَةَ وَالْاِثْنَيْنِ ، وَأَمْسَكَ عَنْ ذِكْرِ الثَّلَاثِ وَمَا فَوْقَهُنَّ ، فَضَمَّنَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَصْلَيْنِ مَا كَفَّ عَنْ ذِكْرِهِ فِي الْآخِرِ ، فَوَجِبَ حَمْلُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِيمَا أَمْسَكَ عَنْهُ فِيهِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ فِي غَيْرِهِ .

\*\*\*

الثالث : مَا يَتَّصِلُ بِهِمَا مِنْ خَبَرٍ أَوْ شَرْطٍ أَوْ إِضْحَاحٍ فِي مَعْنَى آخِرٍ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ (٢) ، يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهَا : مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَعْزُزَ أَوْ تَكُونَ الْعِزَّةُ لَهُ ؛ لَكِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ (٢) ، يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهَا : مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَعْلَمَ لِمَنِ الْعِزَّةُ ، فَانْهَاهُ اللَّهُ .

وكذلك قوله : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ (٣) ، فَإِنَّهُ لَا دَلَالََةَ فِيهَا عَلَى الْحَالِ الَّتِي هِيَ شَرْطٌ فِي عَقُوبَتِهِ الْعَيْنَةُ ، وَأَنْوَاعِ الْحَارِبَةِ وَالْفَسَادِ كَثِيرَةٌ ، وَإِنَّمَا اسْتَفِيدَتْ الْحَالُ مِنَ الْأَدَلَةِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ الْقَتْلَ عَلَى مَنْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْخُذْ بِالْمَالِ ، وَالصَّلْبَ عَلَى مَنْ جَمَعَهُمَا ، وَالْقَطْعَ عَلَى مَنْ أَخَذَ الْمَالَ وَلَمْ يَقْتُلْ ، وَالنَّفْيَ عَلَى مَنْ لَمْ يَفْعَلْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ سِوَى السَّعْيِ فِي الْأَرْضِ بِالْفَسَادِ .

\*\*\*

الرابع : دَلَالَةُ السِّيَاقِ ، فَإِنَّهَا تَرشُدُ إِلَى تَبْيِينِ الْمَجْمَلِ وَالْقَطْعِ بِدَمِ احْتِمَالِ غَيْرِ الْمُرَادِ ، وَتَخْصِيسِ الْعَامِّ ، وَتَقْيِيدِ الْمَطْلُوقِ ، وَتَنْوِيعِ الدَّلَالَةِ ، وَهُوَ مِنْ أَعْظَمِ الْقَرَائِنِ الدَّالَّةِ عَلَى مُرَادِ الْمُتَكَلِّمِ ، فَمِنْ أَهْمَلِهِ غَلَطٌ فِي نَظِيرِهِ ، وَغَالِطٌ فِي مَنَاطِرَاتِهِ ، وَانظُرْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ

(٢) سُورَةُ فَاطِرٍ ١٠

(١) سُورَةُ النَّاسِ ١١

(٣) سُورَةُ الْمَائِدَةِ ٣٣

أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿١﴾ كيف تجدُ سياقه يدلُّ على أنه الذليل الحقير .

\*\*\*

الخامس : ملاحظة النقل عن المعنى الأصلي ، وذلك أنه قد يستعار الشيء لمشابهة ، ثم يستعار من المشابهة للمشابهة ، ويتباعد عن المسمى الحقيقي بدرجات ، فيذهب عن الذهن الجهة المسوغة لنقله من الأول إلى الآخر ؛ وطريق معرفة ذلك بالتدرج ، كقوله تعالى : ﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ وذلك أن أصل « دون » للكان الذي هو أنزل من مكان غيره ، ومنه الشيء الدون للحقير ، ثم استمير للتفاوت في الأحوال والرتب ، فقيل : زيد دون عمرو في العلم والشرف ، ثم اتسع فيه ، فاستمير في كل ما يتجاوز حدا إلى حد ، ونحطى حكما إلى حكم آخر ، كما في الآية المذكورة ، والتقدير : لا تتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> أي تجاوزوا الله في دعائكم إلى دعاء آلهتكم ، الذين تزعمون أنهم يشهدون لكم يوم القيامة ، أي لا نستشهدوا بالله فإنها حجة يركن إليها العاجز عن بينات من الناس ، بل اتنوا بينة تكون حجة عند الحكام . وهذا يؤذن بأنه لم يبق لهم تشبث سوى قولهم : « الله يشهد لنا عليكم » هذا إذا جعلت « من دون الله » متعلقا « بادعوا » فإن جعلته متعلقا بـ ﴿ شهداءكم ﴾ احتمال معنيين : أحدهما أن يكون المعنى : ادعوا الذين تجاوزتم في زعمكم شهادة الله ، أي شهادتهم لكم يوم القيامة . والثاني على أن يراد بشهادتكم آلهتكم ، أي ادعوا الذين تجاوزتم في اتخاذكم ألوهية الله ، إلى ألوهيتهم .

(٢) سورة آل عمران ٢٨

(١) سورة الدخان ٤٩

(٣) سورة البقرة ٢٣

ويحتمل أن يكون التقدير: « من دون الله » أى من غير المؤمنين يشهدون لكم أنكم آمنتم بمثله ؛ وفي هذا إرخاء عنان الاعتماد على أن فصحاءهم تأنف نفوسهم من مساجلة الحق الجلىّ بالباطل اللجلجىّ . وتعليقه بادعوا على هذا جاز .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه عطفه على قوله : ﴿ أُمِّ تَرَ ﴾ <sup>(٢)</sup> لأنها بمعنى « هل رأيت » .

\*\*\*

السادس : معرفة النزول ، وهو من أعظم المعين على فهم المعنى ، وسبق منه في أول الكتاب <sup>(٣)</sup> جملة ، وكانت الصحابة والسلف يعتمدونه ، وكان عروة <sup>(٤)</sup> بن الزبير ، قد فهم من قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ <sup>(٥)</sup> أن السعى ليس بركن ، فردت عليه عائشة ذلك وقالت : لو كان كما قلت ، لقال : « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » ، وثبت أنه إنما أتى بهذه الصيغة ؛ لأنه كان وقع فزع في قلوب طائفة من الناس كانوا يطوفون قبل ذلك بين الصفا والمروة للأضنام ، فلما جاء الإسلام ، كرهوا الفعل الذي كانوا يشركون به ، فرفع الله ذلك الجناح من قلوبهم ، وأمرهم بالطواف . رواه البخارى في صحيحه . فثبت أنها نزلت رداً على من كان يمتنع من السعى .

ومن ذلك قصة مروان بن الحكم في سؤاله ابن عباس : « لئن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب أن يمدح بما لم يفعل معذّباً لتعذبن أجمعون » . فقال ابن عباس : هذه الآيات

(٢) سورة البقرة ٢٥٨

(١) سورة البقرة ٢٥٩

(٤) صحيح البخارى ٣ : ١٠١ من كتاب التفسير

(٣) الجزء الأول ص ٢٢ وما بعدها .

من طريق مالك عن هشام بن عروة عن أبيه ، ورواه الطبري في التفسير ٣ : ٢٢٢ من طريق معمر عن الزهري عن عروة ، مع خلاف في اللفظ .

(٥) سورة البقرة : ١٥٨ .

نزلت في أهل الكتاب ، ثم تلا: ﴿ وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ (١) ، وتلا: ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ﴾ (٢) ، قال ابن عباس : سألم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه ، وأخبروه بغيره فخرجوا ، وقد أروّه أن قد أخبروه بما سألم عنه ، واستحمدوا بذلك إليه ، وفرحوا بما أوتوا من كتابهم ما سألم عنه (٣) .

وقد سبق (٣) فيه كلام في النوع الأول في معرفة سبب النزول فاستحضره .

ومن هذا ما قاله الشافعي (٤) في قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾ (٥) أنه لا متمسك فيها لمالك على العموم ؛ لأنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء فأجابهم عن المحرمات من تلك الأشياء ، وحكاها غير سعيد بن جبير .

\*\*\*

السابع : السلامة من التدافع ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾ (٦) ، فإنه يحتمل أن الطوائف لا تنفر من أما كتبها وبوادئها جملة ؛ بل بعضهم لتحصيل التفقه بوفودهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإذا رجعوا إلى قومهم أعلمهم بما حصل لهم . والفائدة في كونهم لا ينفرون جميعاً عن بلادهم حصول المصلحة في حفظ من يتخلف من بعضهم ممن لا يمكن نفيه .

(١) آل عمران : ١٨٧ ، ١٨٨ .

(٢) صحيح البخارى ٣٠ : ١١٥ كتاب التفسير .

(٣) الجزء الأول ص ٢٧

(٤) انظر الرسالة ٢٠٦ - ٢٠٨ ، والبرهان ١ : ٢٣

(٥) سورة التوبة ١٢٢

(٦) سورة الأنعام ١٤٥

ويحتمل أن يكون المراد بالفئة النافرة هي مَنْ تسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مغازيه وسراياه ؛ والمعنى حينئذ : أنه ما كان لهم أن ينفروا أجمعين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مغازيه لتحصيل المصالح المتعلقة ببقاء مَنْ يَبْقَى في المدينة ، والفئة النافرة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تنفقه في الدين بسبب ما يؤمرون به ويسمعون منه ؛ فإذا رجعوا إلى من بقى بالمدينة أعلمهم بما حصل لهم في صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم .  
والاحتمالان قولان للمفسرين .

قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد<sup>(١)</sup> : والأقرب عندي هو الاحتمال الأول : لأننا لو حملناه على الاحتمال الثاني لخالفه ظاهرُ قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ﴾<sup>(٣)</sup> فإن ذلك يقتضى إما طلبَ الجميع بالنفير ، أو بإباحته ؛ وذلك في ظاهره يخالف النهى عن نفر الجميع ، وإذا تعارض محملان يلزم من أحدهما معارضته ولا يلزم من الآخر ، فالثاني أولى . ولا معنى بلزوم التعارض لزوماً لايجاب عنه ، ولا يتخرج على وجه مقبول ؛ بل ما هو أعم من ذلك ؛ فإن ما أشرنا إليه من الآيتين يجاب عنه بحمل ، ﴿ أو ﴾ في قوله : ﴿ أو انفِرُوا جَمِيعًا ﴾<sup>(٢)</sup> على التفصيل دون التخيير ، كما رضى به بعض المتأخرين من النحاة ، فيكون نفيرهم ثباتٍ مما لا تدعو الحاجة إلى نفيرهم فيه جميعا . ونفيرهم جميعا فيما تدعو الحاجة إليه ، ويحمل قوله : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> على ما إذا كان الرسول هو اثنانفر للجهاد ولم تحصل الكفاية إلا بنفير الجميع ممن يصلح للجهاد ، فهذا أولى من قول من يقول بالنسخ ،

(١) هو محمد بن علي بن وهب بن مطيع شيخ الإسلام المعروف بابن دقيق العيد نزيل النافرة ، توفي سنة ٧٠٢ ، واطر ترجمته في فوات الوفيات ٢ : ٤٨٤ ، والدرر الكامنة ٤ : ٩٢ .  
(٢) سورة التوبة ١٢٠ .  
(٣) سورة النساء ٧١ .

أو أن تكون هذه الآية ناسخة لما اقتضى النفي جميعاً .

ومن المفسرين من يقول : إن منع النفي جميعاً حيث يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، فليس لهم أن ينفروا جميعاً ويتركوه وحده .

والحمل أيضاً على هذا التفسير الذي ذكرناه أولى من هذا ؛ لأن اللفظ يقتضى أن نفيهم للتفقه في الدين والإنذار ، ونفيهم مع بقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدهم لا يناسبه التعليل بالتفقه في الدين ؛ إذ التفقه منه صلى الله عليه وسلم وتعلم الشرائع من جهته ، فكيف يكون خروجهم عليه معللاً للتفقه في الدين !

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> فإنه يحتمل أن يكون من باب التسهيل والتخفيف ، ويحتمل أن يكون من باب التشديد ؛ بمعنى أنه ما وجدت الاستطاعة فاتقوا ، أى لا تبقى من الاستطاعة شئ .

وبمعنى التخفيف يرجع إلى أن المعنى : فاتقوا الله ما تيسر عليكم ، أو ما أمكنكم من غير عسر .

قال الشيخ تقي الدين القشيري : ويصلح معنى التخصيص قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بأمر فاتوا منه ما استطعتم » .

## فصل

[ في الظاهر والمؤول ]

وقد يكون اللفظ محتملاً لمعنيين ، وهو في أحدهما أظهر ، فيسمى الراجح ظاهراً ، والمرجوح مؤولاً .

مثال المؤول قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه يستحيل حمل المعية على القرب بالذات ، فتعين صرفه عن ذلك ، وحمله إما على الحفظ والرعاية ، أو على القدرة والعلم والرؤية ، كما قال تعالى : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وكقوله تعالى : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلْمِ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإنه يستحيل حمله على الظاهر ، لاستحالة أن يكون آدمي له أجنحة ، فيحمل على الخضوع وحسن الخلق .

وكقوله : ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ ﴾ ، يستحيل أن يُشَدَّ في القيامة في عنق كل طائر وعاصٍ وغيرها طير من الطيور ، فوجب حمله على التزام الكتاب في الحساب لكل واحد منهم بعينه .

ومثال الظاهر قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَضْطَرُّهُ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإن الباغى يطلق على الجاهل وعلى الظالم وهو فيه أظهر وأغلب ، كقوله : ﴿ ثُمَّ يُفِيءُ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ فيقال للانقطاع طهر ، وللوضوء والنسل ؛ غير أن الثاني أظهر .

وكقوله تعالى : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، فيقال : للابتداء التمام والفراغ ؛ غير أن الفراغ أظهر .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> فيحتمل أن يكون

(٢) سورة في ١٦  
(٤) سورة الأنعام ١٤٥  
(٦) سورة البقرة ٢٢٢  
(٨) سورة الطلاق ٢

(١) سورة الحديد ٤  
(٣) سورة الإسراء ٢٤  
(٥) سورة الحج ٦٠  
(٧) سورة البقرة ١٩٦

الخيار في الأجل أو بعده ؛ والظاهر الأول ، لكنه يحمل على أنه مفارقة الأجل .

وقوله : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، والظاهر يقتضى حمله على الاستحباب ، لأن قوله : ﴿ لَا جُنَاحَ ﴾ بمنزلة قوله : « لا بأس » وذلك لا يقتضى الوجوب ، ولكن هذا الظاهر متروك بل هو واجب ، لأن طواف الإفاضة واجب ، ولأنه ذكره بعد التطوع فقال : ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فدلّ على أن النهى السابق نهى عن ترك واجب ، لا نهى عن ترك مندوب أو مستحب .

وقد يكون الكلام ظاهراً في شيء فيعدل به عن الظاهر بدليل آخر ، كقوله تعالى : ﴿ أَخْلِجْ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والأشهرُ اسم لثلاثة ، لأنه أقل الجمع .  
وكقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمَّهِ أَلْدُسُ ﴾ <sup>(٣)</sup> فالظاهر اشتراط <sup>(٤)</sup> ثلاثة من الإخوة لكن قام الدليل من خارج على أن المراد اثنان ، لأنهما يحجانها عن الثلث إلى السدس .

## فصل

[ في اشتراك اللفظ بين حقيقتين ، أو حقيقة ومجاز ]

قد يكون اللفظ مشتركاً بين حقيقتين أو حقيقة ومجاز ، ويصح حمله عليهما جميعاً كقوله تعالى : ﴿ لَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> قيل : المراد « يضارر » وقيل : « يضارر » أى الكاتب والشهيد لا يضارر ، فيكتم الشهادة والخط ؛ وهذا أظهر .

(٢) سورة البقرة ١٩٧

(٤) م : « اشتراك » .

(١) سورة البقرة ١٥٨

(٣) سورة النساء ١١

(٥) سورة البقرة ٢٣٣

ويحتمل أن مَنْ دعا الكاتب والشهيد لا يضارِزُهُ فيطلبه في وقت فيه ضرر .  
وكذلك قوله : ﴿ لَا تُضَارُّ وَالِدَةَ بِوَالِدِهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فلي هذا يجوز أن يقال : أراد الله  
بهذا اللفظ كلا المعنيين على القولين ؛ أما إذا قلنا : بجواز استعمال المشترك في معنيتين فظاهر ،  
وأما إذا قلنا بالمتع ، فبأن يكون اللفظ قد خوطب به مرتين : مرة أريد هذا ومرة هذا .  
وقد جاء عن أبي الدرداء رضى الله عنه : لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها  
كثيرة . رواه أحمد . أى اللفظ الواحد يحتمل معانٍ متعددة ، ولا يقتصر به على ذلك المعنى ،  
بل يعلم أنه يصلح لهذا ولهذا .

وقال ابن القشيري في مقدمة تفسيره : ما لا يحتمل إلا معنى واحداً يحمل عليه ،  
وما احتمل معنيين فصاعداً بأن وُضِعَ لأشياء متماثلة ، كالسواد يُحمل على الجنس  
عند الإطلاق ، وإن وضع لمعانٍ مختلفة ؛ فإن ظهر أحدُ المعنيين حمل على الظاهر إلا أن يقوم  
الدليل ، وإن استويا ، سواء كان الاستعمال فيهما حقيقة أو مجازاً ؛ أو في أحدهما حقيقة  
وفي الآخر مجازاً كلفظ العين والقرء واللمس ، فإن تنافى الجمع بينهما فهو مجمل ، فيطلب البيان  
من غيره وإن لم يتناف ، فقد مال قوم إلى الحمل على المعنيين ؛ والوجه التوقف فيه ، لأنه  
ما وضع للجميع ، بل وضع لأحدٍ مسميات على البديل ، وادعاء إشعاره بالجمع بعيد ؛ نعم يجوز  
أن يريد المتكلم به جميع الحامل ولا يستحيل ذلك عقلاً ، وفي مثل هذا يقال : يحتمل  
أن يكون المراد كذا ، ويحتمل أن يكون كذا .

## فصل

[ قد ينفي الشيء ويثبت باعتبارين ]

وقد يُنْفَى الشيء ويثبت باعتبارين كما سبق في قوله : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ

اللَّهِ رَمَى ﴿١﴾ ، ثم أثنته لسرغامض ؛ وهو أن الرمي الثاني غير الأول ؛ فإن الأول عَنَى به الرمي بالرعب ، والثاني عَنَى به بالتراب حين رمى النبي صلى الله عليه وسلم ﴿٢﴾ في وجوه أعدائه بالتراب والحصى وقال : « شأهت الوجوه » فأنهزموا فأنزل الله يخبره أن انهزمهم . لم يكن لأجل التراب ، وإنما هو بما أوقع في قلوبهم من الرعب .

## فصل

[ في الإجمال ظاهرا وأسبابه ]

وأما ما فيه من الإجمال في الظاهر فكثير ، وله أسباب .

\*\*\*

أحدها : أن يعرض من ألفاظ مختلفة مشتركة وقعت في التركيب ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴾ ﴿٣﴾ ، قيل : معناه كالنهار مبيضة لاشئ فيها ، وقيل كالليل مظلمة لاشئ فيها .

وكقوله : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ ﴾ ﴿٤﴾ ، قيل : أقبل ، وأدبر .

وكالأمة في قوله تعالى : ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً ﴾ ﴿٥﴾ بمعنى الجماعة ، وفي وقوله : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ﴾ ﴿٦﴾ بمعنى الرجل الجامع للخير المقتدى به . وبمعنى الدين في قوله

---

(١) سورة الأنفال ١٧  
وقيل يوم خيبر ، وقيل يوم بدر ، وانظر تفصيل أوجه الخلاف في تفسير القرطبي ٧ : ٣٨٤ ، ٣٨٥  
(٢) سورة التكويد ١٧  
(٣) سورة ن ٢٠  
(٤) سورة النحل ١٢٠  
(٥) سورة القصص ٢٣

تعالى : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> . وبمعنى الزمان في قوله تعالى : ﴿ وَأَدَّ كُرْبَهُ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وكالتدريية فإنها في الاستعمال العرفي «الأذني» ، ومنه : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقد يطلق على « الأعلى » بدليل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ ... ﴾ <sup>(٤)</sup> الآية ، ثم قال : ﴿ ذُرِّيَّةٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> وبها يجاب عن الإشكال المشهور في قوله تعالى : ﴿ حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ <sup>(٦)</sup> على بحث فيه <sup>(٧)</sup> .

وقال مكي في قوله تعالى : ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> أي أول من يعبد الله . ومن قال : « الأئمة » فقوله مردود <sup>(٩)</sup> ، لأنه يلزم أن يكون العبيد لأنه إنما يقال : عبيد من كذا ، أي أنف .

\*\*\*

الثاني : من حذف في الكلام ، كقوله : ﴿ وَتَرْتَرِبُونَ أَنْ تَنْفَكِحُوهُنَّ ﴾ <sup>(١٠)</sup> قيل معناه ترغبون في نكاحهن للمهين . وقيل معناه : عن نكاحهن لزمانتهن وقلة ما لهن . والكلام يحتمل الوجهين ، لأن العرب تقول : رغبت عن الشيء إذا زهدت فيه ، ورغبت في الشيء إذا حرصت عليه ، فلما ركب الكلام تركيباً حذف معه حرف الجر احتتمل التأويلين جميعاً . وجعل منه بعضهم قوله تعالى في سورة النساء : ﴿ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ ﴾

(٢) سورة يوسف ٤٥

(١) سورة الزخرف ٢٢ ، ٢٣

(٤) سورة آل عمران ٣٣

(٣) سورة الأنعام ٨٤

(٦) سورة يس ٤١

(٥) سورة آل عمران ٣٤

(٧) انظر تفسير البحر لأبي حيان ، ٧ : ٣٣٨

(٩) انظر تفسير ابن كثير ٤ : ١٣٦

(٨) سورة الزخرف ٨١

(١٠) سورة النساء ١٢٧

لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا. مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ ، أى يقولون : ﴿ما أصابك﴾ ، قال : ولولا هذا التقدير لكان مناقضا لقوله : ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وقوله : ﴿وَأَتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى آية مبصرة ، فظلموا أنفسهم بقتلها ، وليس المراد أن الناقة كانت مبصرة لاعمياء .

\*\*\*

الثالث : من تعيين الضمير ، كقوله تعالى : ﴿أَوْ يَمْفُقْ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فالضمير في ﴿بِيَدِهِ﴾ يحتمل عوده على الولي وعلى الزوج ، ورجح الثاني لموافقته للقواعد ، فإن الولي لا يجوز أن يَمْفُقَ عن مالِ يتيمة بوجه من الوجوه ، وحمّلُ الكلام المحتمل على القواعد الشرعية أولى .

فإن قيل : لو كان خطابا للأزواج لقال «إلا أن تعفوا» بالخطاب ؛ لأن صدر الآية خطاب لهم بقوله : ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ﴾ <sup>(٣)</sup> ، إلى قوله : ﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ <sup>(٣)</sup> .

قلنا : هو التفات من الخطاب إلى النية ، وهو من أنواع البدع .

ومنه قوله تعالى : ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فيحتمل أن يكون الضمير الفاعلي الذي في ﴿يرفعه﴾ عائدا على العمل ، والمعنى أن الكلم الطيب - وهو التوحيد - يرفع العمل الصالح ؛ لأنه لا تصح الأعمال إلا مع الإيمان . ويحتمل أن يكون الضمير عائدا على الكلم ، ويكون معناه أن العمل الصالح هو الذي يرفع الكلم الطيب ؛ وكلاهما صحيح لأن الإيمان فعل وعمل ونية لا يصح بعضها إلا ببعض .

(٢) سورة الإسراء ٥٩

(٤) سورة فاطر ١٠

(١) سورة النساء ٧٨ ، ٧٩

(٣) سورة البقرة ٢٣٧

وقوله تعالى : ﴿ فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا . قَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فالهاء الأولى كناية عن الحوافر وهي موريات ، أى أثرن بالحوافر نقعاً ، والثانية كناية عن الإغارة ، أى المغيرات صبحاً ، ﴿ قَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ﴾ <sup>(١)</sup> جمع المشركين ، فأغاروا بجمعهم .

وقد صنف ابن الأنبارى كتاباً فى تعيين الضائر الواقعة فى القرآن فى مجلدين .

\*\*\*

الرابع : من مواقع الوقف والابتداء ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قوله : ﴿ الرَّاسِخُونَ ﴾ ، يحتمل أن يكون معطوفاً على اسم الله تعالى ، ويحتمل أن يكون ابتداء كلام . وهذا الثانى هو الظاهر ويكون حذف « أما » المقابلة كقوله : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ويؤيده آية البقرة : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

الخامس : من جهة غرابة اللفظ كقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّبِعُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وغير ذلك مما صنف فيه العلماء من كتب غريب القرآن ،

\*\*\*

السادس : من جهة عدم كثرة استعماله الآن ، كقوله تعالى : ﴿ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ

شَهِيدٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة آل عمران ٧

(٤) سورة البقرة ٢٣٢

(٦) سورة آل عمران ٣٩

(١) سورة العاديات ٥، ٤

(٣) سورة البقرة ٢٦

(٥) سورة الحج ١١

(٧) سورة ق ٣٧ .

﴿ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾<sup>(١)</sup> بمعنى « يسمعون » ولا يقول أحد الآن :  
أقيمت سمعى .

وكذا قوله : ﴿ ثَانِي عِطْفِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> أى متكبراً .  
وقوله : ﴿ أَلَا إِيَّاهُمْ يَنْتَوْنِ صُدُورُهُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى يسرون مافى ضمائرهم .  
وكذا : ﴿ فَأَضْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ ﴾<sup>(٤)</sup> أى نادماً .  
وكذا : ﴿ فَزِدُوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup> أى لم يتلقوا النعم بشكر .

\*\*\*

السابع : من جهة التقديم والتأخير ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ  
لَكَانَ إِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾<sup>(٦)</sup> ، تقديره : « ولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى  
لكان لزاما » ولولا هذا التقدير لكان منصوباً كالإلزام .

وقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ كَافٍ عَنْهَا ﴾<sup>(٧)</sup> ، أى يسألونك عنها كأنك .  
وقوله : ﴿ لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ . كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ ﴾<sup>(٨)</sup> ،  
فهذا غير متصل وإنما هو عائد على قوله : ﴿ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾<sup>(٨)</sup> ، ﴿ كَمَا  
أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ ﴾<sup>(٨)</sup> فصارت أنفال الغنائم لك إذ أنت راض بمخروجك  
وم كارهون ، فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره .

وقوله : ﴿ حَتَّى تَوَمَّنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ ﴾<sup>(٩)</sup> معناه ﴿ قَدْ كَانَتْ ﴾<sup>(٩)</sup>

(٢) سورة الحج ٩  
(٤) سورة الكهف ٤٢  
(٦) سورة طه ١٢٩  
(٨) سورة الأنفال ١ ، ٤ ، ٥

(١) سورة الشعراء ٢٢٣  
(٣) سورة هود ٥  
(٥) سورة إبراهيم ٩  
(٧) سورة الأعراف ١٨٧  
(٩) سورة المتحنة ٤

لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ ﴿١﴾ .

\*\*\*

الثامن: من جهة المنقول المتقلب؛ كقوله تعالى: ﴿ وَطُورِ سِينِينَ ﴾<sup>(١)</sup>، أى « طور سيناء »  
وقوله: ﴿ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾<sup>(٢)</sup> أى الناس، وقيل: « إدريس » وفي حرف ابن  
مسعود: « إدريس »<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

التاسع: المكرر القاطع لموصل الكلام في الظاهر، كقوله تعالى: ﴿ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ  
يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾<sup>(٤)</sup> معناه يدعون من دون الله  
شركاء إلا الظن .

وقوله تعالى: ﴿ قَالَ أَمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا مِن آمَنَ  
مِنْهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> معناه الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا .

## فصل

فيما ورد فيه مبيّنًا للإجمال

اعلم أنّ الكتاب هو القرآن التلوي؛ وهو إما نص، وهو مالا يحتمل إلا معنى، كقوله  
تعالى: ﴿ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾<sup>(٦)</sup>،  
وإما ظاهر، وهو ما دلّ على معنى مع تجويز غيره .

(٢) سورة الصافات ١٣٠

(١) سورة التين ٢ .

(٣) انظر الكشاف ٢: ٢٧٠، وإتحاف فضلاء البشر ٣٧٠

(٥) سورة الأعراف ٧٥

(٤) سورة يونس ٦٦

(٦) سورة البقرة ١٩٦

والرافع لذلك الاحتمال قرآن لفظية ومعنوية ، والتفظية تنقسم إلى متصلة ومنفصلة .  
 أما المتصلة فنوعان : نوع بصرف اللفظ إلى غير الاحتمال الذي لولا القرينة  
 لحمل عليه ، ويسمى تخصيصاً وتأويلاً . ونوع يظهر به المراد من اللفظ ويسمى بياناً .  
 فالأول كقوله تعالى : ﴿ وَحَرَّمَ الرَّبَّاءَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه دلّ على أن المراد من قوله سبحانه :  
 ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ التَّيْبِعَ ﴾ <sup>(٢)</sup> البعض دون الكل الذي هو ظاهر بأصل الوضع ، وبين أنه  
 ظاهر في الاحتمال الذي دلت عليه القرينة في سياق الكلام ، وللشافعي رحمه الله قول <sup>(٣)</sup>  
 بإجمال البيع ؛ لأن الربا مجمل ، وهو في حكم المستثنى من البيع ، واستثناء المجهول من  
 المعلوم يعود <sup>(٤)</sup> بالإجمال على أصل الكلام . والصحيح الأول ؛ فإن الربا عام في الزيادات  
 كلها ، وكون البعض غير مراد نوع تخصيص فلا تتغير به دلالة الأوضاع .

ومثال النوع الثاني قوله تعالى : ﴿ مِنْ الْفَجْرِ ﴾ <sup>(٥)</sup> فإنه فسر مجمل قوله تعالى : ﴿ حَتَّى  
 يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ إذ لولا ﴿ مِنْ الْفَجْرِ ﴾ لبقى  
 الكلام الأول على تردده وإجماله .

وقد ورد أن بعض الصحابة كان يربط في رجله الخيط الأبيض والأسود ، ولا يزال  
 يأكل ويشرب حتى يتبين له لونها ، فأنزل الله تعالى بعد ذلك ﴿ مِنْ الْفَجْرِ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
 فعلموا أنه أراد الليل والنهار .

وأما اللفظية المنفصلة فنوعان أيضاً : تأويل وبيان .

فمثال الأول قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا  
 غَيْرَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإنه دلّ على أن المراد بقوله تعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> الطلاق

(٢-٢) ساقط من ت وهو في ماشية ط

(٤) سورة البقرة ٢٢٩ ، ٢٣٠

(١) سورة البقرة ٢٢٥

(٣) سورة البقرة ١٨٧

الرجعي؛ إذ لولا هذه القرينة لكان الكلّ منحصرًا في الطقتين؛ وهذه القرينة وإن كانت مذكورة في سياق ذكر الطقتين إلا أنها جاءت في آية أخرى، فلهذا جعلت من قسم المنفصلة.

ومثال الثاني قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ. إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾<sup>(١)</sup> فإنه دلّ على جواز الرؤية، ويفسر به قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾<sup>(٢)</sup>، حيث كان مترددا بين نفي الرؤية أصلاً وبين نفي الإحاطة والحصر دون أصل الرؤية.

وأيضاً قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَبْجُوتُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، فإنه لما حجب الفجار عن رؤيته خزياً لهم دلّ على إثباتها للأبرار، وارتفع به الإجمال في قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾<sup>(٢)</sup>.

وأما القرائن المعنوية فلا تنحصر. ومن مثله قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾<sup>(٤)</sup>؛ فإن صيغته صيغة الخبر؛ ولكن لا يمكن حمله على حقيقته، فإنهن قد لا يتربصن فيقع خبر الله بخلاف محبره وهو محال، فوجب اعتبار هذه القرينة حل الصيغة على معنى الأمر صيانة لكلام الله تعالى عن احتمال المحال. ونظائره كثيرة فيما ورد من صيغة الخبر؛ والمراد بها الأمر.

(٢) سورة الأنعام ١٠٣

(٤) سورة البقرة ٢٣٠

(١) سورة القيامة ٢٢، ٢٣

(٣) سورة المطففين ١٥

النوع الثاني والأربعون  
في وجوه المخاطبات والخطاب  
في القرآن

يأتى على نحو من أربعين وجهاً :

الأول

خطاب العام المراد به العموم

كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup>

﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾<sup>(٥)</sup> . ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ  
الْأَرْضَ قَرَارًا ﴾<sup>(٦)</sup> . وهو كثير في القرآن .

﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾<sup>(٧)</sup> .

الثاني

خطاب الخاص والمراد به الخصوص

من قوله تعالى : ﴿ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة يونس ٤٤

(٤) سورة الروم ٤٠

(٦) سورة المؤمن ٦٤

(٨) سورة آل عمران ١٠٦

(١) سورة المجادلة ٧

(٣) سورة الكهف ٤٩

(٥) سورة المؤمن ٦٧

(٧) سورة الانقطار ٦

﴿ هَذَا مَا كُنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ﴾ (١) .

﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ (٢)

﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ (٣)

وقوله : ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَانَ لِكَيْلَا ﴾ (٤) ؛ وغير ذلك .

### الثالث

خطاب الخاص والمراد به العموم

كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ (٥) ، فافتتح الخطاب بالنبي صلى

الله عليه وسلم والمراد سائر من يملك الطلاق .

ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ

وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتٍ عَمَّكَ وَبَنَاتٍ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتٍ خَالَكَ

وَبَنَاتٍ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأُمَّرَاءَ مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ

النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٦) .

وقال أبو بكر الصيرفي (٧) : كان ابتداء الخطاب له فلما قال في الموهوبة : ﴿ خَالِصَةً

لَكَ ﴾ (٦) علم أن ما قبلها له ولغيره صلى الله عليه وسلم .

(٢) سورة الدخان ٤٩

(٤) سورة الأحزاب ٣٧

(٦) سورة الأحزاب ٥٠

(١) سورة التوبة ٣٥

(٣) سورة المائدة ٦٧

(٥) سورة الطلاق ١

(٧) هو أبو بكر محمد بن عبد الله الفقيه الشافعي المعروف بالصيرفي ، بغدادى له تصانيف فى اصوله

الفقه ؛ توفى سنة ٣٣٠ . الباب لابن الأثير ٢ : ٦٦ .

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾<sup>(١)</sup> وجرى أبو يوسف على الظاهر فقال: إن صلاة الخوف من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم.

وأجاب الجمهور بأنه لم يذكر ﴿فِيهِمْ﴾ على أنه شرط، بل على أنه صفة حال والأصل في الخطاب أن يكون لمعين.

وقد يخرج على غير معين ليفيد العموم؛ كقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾<sup>(٢)</sup>، وقائده الإيدان بأنه خليف بأن يؤمر به كل أحد ليحصل مقصوده الجميل.

وكقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ﴾<sup>(٣)</sup>، أخرج في صورة الخطاب لما أريد العموم، للقصد إلى تفضيح حالم، وأنها تناهت في الظهور حتى امتنع خفاؤها فلا يخص بها رؤية راء، بل كل من يتأتى منه الرؤية داخل في هذا الخطاب، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ نِمْرًا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلُكًا كَبِيرًا﴾<sup>(٤)</sup>، لم يرّد به مخاطب معين، بل عبّر بالخطاب ليحصل لكل أحد فيه مدخل، مباينةً فيما قصد الله من وصف ما في ذلك المكان من النعيم والملك، ولبناء الكلام في الموضوعين على العموم لم يجعل لـ: «ترى» ولا لـ: «رأيت» مفعولا ظاهراً ولا مقدرًا ليشيع ويعم.

وأما قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾<sup>(٥)</sup>، فقيل إنه من هذا الباب، ومنعه قوم وقال: الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، ولولتني لرسول الله صلى الله عليه وسلم كالترجي في: ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾<sup>(٦)</sup>، لأنه تجرّع من

(٢) سورة البقرة ٢٥

(٤) سورة الإنسان ٢٠

(٦) سورة الأنبياء ٣١

(١) سورة النساء ١٠٢

(٣) سورة سبأ ٥١

(٥) سورة السجدة ١٢

عداوتهم الغُصص ، فجمله الله كأنه تمنى أن يراهم على تلك الحالة الفظيعة ، من نكس  
الرؤوس صامعياً ليشت بهم .

ويجوز أن تكون : « لو » « امتناعية » ، وجوابها محذوف ؛ أى رأيت أسوأ  
حال يرى .

### الرابع

#### خطاب العام والمراد الخصوص

وقد اختلف العلماء فى وقوع ذلك فى القرآن ، فأنكره بعضهم ؛ لأن الدلالة الموجبة  
للخصوص بمنزلة الاستثناء المتصل بالجملة ، كقوله تعالى : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ  
إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، والصحيح أنه واقع .

وكقوله : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> وعمومه يقتضى  
دخول جميع الناس فى اللفظين جميعاً ؛ والمراد بعضهم ، لأن القائلين غير المقول لهم ، والمراد بالأول  
نعيم بن سعيد الثقفى ، والثانى أبوسفیان وأصحابه . قال الفارسى : وما يقوى أن المراد بالناس  
فى قوله : ﴿ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> واحد قوله : ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ  
يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فوقعت الإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى واحد بعينه ، ولو كان  
المعنى به جمعاً لكان « إنما الشياطين الشياطين » فهذه دلالة ظاهرة فى اللفظ وقيل بل وضع  
فيه « الذين » موضع « الذى » .

(٢) سورة آل عمران ١٧٣

(١) سورة العنكبوت ١٤

(٣) سورة آل عمران ١٧٥

وقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾<sup>(١)</sup> يعني عبد الله بن سلام .

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾<sup>(٢)</sup> قال الضحاك : وهو

الأقرع بن حابس .

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾<sup>(٣)</sup> لم يدخل فيه الأطفال والمجانين .

ثم التخصيص بجيء تارة في آخر الآية ، كقوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾<sup>(٤)</sup> ، فهذا عام في البالغة والصغيرة عاقلة أو مجنونة ، ثم خص في آخرها بقوله: ﴿فَإِنْ

طَئِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا...﴾<sup>(٥)</sup> الآية ، فخصها بالعاقلة البالغة ، لأن من عداها

عبارتها ملغاة في العفو .

ونظيره قوله: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾<sup>(٦)</sup> ، فإنه عام في البائنة والرجعية

ثم خصها بالرجعية بقوله: ﴿وَبُعُوَّتِهِنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ﴾<sup>(٧)</sup> ، لأن البائنة لا تراجع .

وتارة في أولها ، كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ

شَيْئًا﴾<sup>(٨)</sup> ، فإن هذا خاص في الذي أعطاهما الزوج . ثم قال بعد: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقْبِيَا

حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾<sup>(٩)</sup> ، فهذا عام فيما أعطاهما الزوج أو غيره

إذا كان ملكاً لها .

وقد يأخذ التخصيص من آية أخرى كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمِهِمْ يَوْمَئِذٍ

(١) سورة البقرة ١٣

(٢) سورة النساء ١ ، الحج ١ ، لقمان ٣٣

(٣) سورة النساء ٤

(٤) سورة البقرة ٢٢٨

(٥) سورة الحجرات ٤

(٦) سورة النساء ٤

(٧) سورة البقرة ٢٢٨

(٨) سورة البقرة ٢٢٩

دُبْرُهُ... ﴿<sup>(١)</sup> الآية، فهذا عام في القتال كثيراً أو قليلاً، ثم قال: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ...﴾ الآية .

ونظيره قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ <sup>(٢)</sup> وهذا عام في جميع الميتات، ثم خصه بقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ﴾ <sup>(٣)</sup>، فأباح الصيد الذي يموت في فم الجراح الملم .

وخصص أيضاً عمومه في آية أخرى قال: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ﴾ <sup>(٤)</sup> تقديره: «وإن كانت ميتة» فخص بهذه الآية عموم تلك .  
ومثله قوله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ﴾ <sup>(٥)</sup> .

ونظيره قوله: ﴿وَالدَّم﴾ <sup>(٦)</sup> وقال في آية أخرى: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ <sup>(٧)</sup> يعني إلا السكبد والطحال؛ فهو حلال .

ثم هذه الآية خاصة في سورة الأنعام وهي مكية، والآية العامة في سورة المائدة <sup>(٨)</sup> وهي مدنية، وقد تقدم الخصاص على العام في هذا الموضوع، كما تقدم في النزول آية الوضوء؛ على أنه التيمم، وهذا ماشٍ على مذهب الشافعي في أن العبرة بالخاص سواء تقدم أم تأخر .

(٢) سورة المائدة ٣

(٤) سورة المائدة ١٦

(١) سورة الأنفال ١٦

(٣) سورة المائدة ٤

(٥) سورة النور ٢٩

(٦) من قوله تعالى في سورة البقرة ١٧٣: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَنَحْمَ

الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾

(٧) سورة الأنعام ١٤٥

(٨) آية ٣: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَنَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ .

ومثله قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا ... ﴾ <sup>(١)</sup> الآية ؛ وهذا عام سواء رضيت للمرأة أم لا ، ثم خصها بقوله : ﴿ فَإِنْ طِبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وخصها بقوله : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومثله قوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرَئِنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ ... ﴾ <sup>(٤)</sup> الآية ، فهذا عام في المدخول بها وغيرها ، ثم خصها فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ ... ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية ، فخص الآيسة والصغيرة والحامل ؛ فالآيسة والصغيرة بالأشهر ، والحامل بالوضع .

ونظيره قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتَوِّقُونَ مِنْكُمْ ... ﴾ <sup>(٦)</sup> الآية ، وهذا عام في الحامل والحائل ، ثم خص بقوله : ﴿ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

ونظيره قوله تعالى : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ... ﴾ <sup>(٨)</sup> ، الآية وهذا عام في ذوات المحارم والأجنبيات ، ثم خص بقوله : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ ... ﴾ <sup>(٩)</sup> الآية . وقوله : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾ <sup>(١٠)</sup> عام في الحرائر والإماء ، ثم خصه بقوله : ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

وقوله : ﴿ لَا يَبِغُ فِيهِ وَلَا خِلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ﴾ <sup>(١٢)</sup> فإن الخلة عامة ، ثم خصها بقوله : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(١٣)</sup> . وكذلك قوله : ﴿ وَلَا شَفَاعَةٌ ﴾ <sup>(١٤)</sup> بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم .

- (٢) سورة النساء ٤  
(٤) سورة البقرة ٢٢٨  
(٦) سورة البقرة ٢٣٤  
(٨) سورة النساء ٢٠  
(١٠) سورة النور ٢  
(١٢) سورة البقرة ٢٥٤  
(١٤) سورة البقرة ٢٥٤

- (١) سورة النساء ٢٠  
(٣) سورة البقرة ٢٢٩  
(٥) سورة الأحزاب ٤٩  
(٧) سورة الطلاق ٤  
(٩) سورة النساء ٢٣  
(١١) سورة النساء ٢٥  
(١٣) سورة الزخرف ٦٧

## فائدة

[ في العموم والخصوص ]

قد يكون الكلامان متصلين ، وقد يكون أحدهما خاصا والآخر عامًا ؛ وذلك نحو قولهم لمن أعطى زيدا درهما : أعط عمرا ، فإن لم تفعل فما أعطيت ؛ يريد : إن لم تعط عمرا فأت لم تعط زيدا أيضا ، وذلك غير محسوب لك .

ذكره <sup>(١)</sup> ابن فارس ، وخرج عليه قوله تعالى : ﴿ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> قال : فهذا خاص به ، يريد هذا الأمر المحدد <sup>(٣)</sup> بأنه ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ﴾ ولم تبلِّغ [هذا] <sup>(٤)</sup> ﴿ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ ؛ يريد جميع ما أرسلت به .

قلت وهو وجه حسن ؛ وفي الآية وجوه آخر :

أحدها : أن المعنى أنك إن تركت منها شيئا كنت كمن لا يبلغ شيئا منها فيكون ترك البعض محبطا للباقي . قال الراغب : وكذلك أن حكيم الأنبياء عليهم السلام في تكليفاتهم أشد ؛ وليس حكمهم كحكم سائر الناس الذين يتجاوز عنهم إذا خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ؛ وروى هذا المعنى عن ابن عباس رضی الله عنهما .

والثاني قال الإمام فخر الدين إنه من باب قوله :

\* أنا أبو النجم وشِعْرِي وشِعْرِي \*

معناه : أن شعري قد بلغ في المتانة والفصاحة إلى حد شيء قيل في نظمه إنه شعري فقد

(٢) سورة المائدة ٦٧

(٤) تكملة من الصاحبى ، وط

(١) في الصاحبى ١٧٨

(٣) في الصاحبى ٥ المجدد

اتهى مدحه إلى الغاية فيفيد تكرير المبالغة التامة في المدح من هذا الوجه . وكذا جواب الشرط هاهنا ، يعنى به أنه لا يمكن أن يُوصف ترك بعض المبلغ تهديداً أعظم من أنه ترك التبليغ ، فكان ذلك تنبيهاً على غاية التهديد والوعيد . وضعف الوجه الذى قبله بأن من أتى بالبعض وترك البعض ، لو قيل إنه ترك الكل كان كذباً ، ولو قيل : إن الخلل فى ترك البعض ، كالخلل فى ترك الكل ، فإنه أيضاً محال .

وفى هذا التضعيف الذى ذكره الإمام نظر ؛ لأنه إذا كان متى أتى به غير معتد به فوجوده كالعدم ، كقول الشاعر :

سئلت فلم تمنع ولم تعط نائلاً فسيان لادمّ عليك ولا حمد

أى ، ولم تعط ما بعد نائلاً ؛ وإلا يتكاذب البيت .

الثالث : أنه لتعظيم حرمة كتمان البعض جعله ككتمان الكل ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ﴾<sup>(١)</sup> .

الرابع : أنه وضع السبب موضع المسبب ، ومعناه : إن لم تفعل ذلك [ فلك ]<sup>(٢)</sup> ما يوجبه . [ كتمان الوحى كله من العذاب ]<sup>(٣)</sup> .

ذكر هذا والذى قبله صاحب الكشاف<sup>(٣)</sup> .

(٢) زيادة من الكشاف ، فيما نقله عنه الزركشى .

(١) سورة المائدة : ٣٢

(٣) الكشاف ٢ : ٢٦٦

تنبيه: قال الإمام أبو بكر الرازي: وفي هذه الآية دلالة على أن كلَّ ما كان من الأحكام للناس إليه حاجة عامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قد بلغه الكفاة، وإنما وروده ينبغى أن يكون من طريق التواتر؛ نحو الوضوء من مسّ الفرج ومن مسّ المرأة، ومما مست النار ونحوها، لمعوم البلوى بها<sup>(١)</sup>، فإذا لم نجد ما كان فيها بهذه المنزلة وارداً من طريق التواتر، علمنا أن الخبر غير ثابت في الأصل. انتهى.

\*\*\*

وهذه الدلالة ممنوعة، لأن التبليغ مطلق غير مقيد بصورة التواتر فيما تمّ به البلوى، فلا تثبت زيادة ذلك إلا بدليل. ومن المعلوم أن الله سبحانه لم يكلف رسوله صلى الله عليه وسلم إشاعة شيء إلى جمع يتحصل بهم القطع غير القرآن؛ لأنه المعجز الأكبر، وطريق معرفته القطع، فأما باقي الأحكام فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يرسل بها إلى الآحاد والقبائل، وهي مشتتة على ما تمّ به البلوى قطعاً.

### الخامس

### خطاب الجنس

نحو ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ﴾<sup>(٢)</sup>، فإن المراد جنس الناس لا كل فرد، وإلا فمعلوم أن غير المكلف لم يدخل تحت هذا الخطاب، وهذا يغلب في خطاب أهل مكة كما سبق، ورجح الأصوليون دخول النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب بـ «يَأَيُّهَا النَّاسُ». وفي القرآن سورتان، أولهما ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ﴾، إحداهما في النصف الأول، وهي السورة الرابعة منه،

(١) م: «فيها».

(٢) سورة البقرة ٢١، ١٦٨؛ وهو في القرآن كثير.

وهي سورة النساء ، والثانية في النصف الثاني منه ، وهي سورة الحج . والأولى تشتمل على شرح المبدأ<sup>(١)</sup> ، والثانية تشتمل على شرح المعاد ، فتأمل هذا الترتيب ما أوقمه في البلاغة !

قال الراغب : « و « الناس » قديكّر ويراد به الفضلاء دون من يتناوله اسم « الناس » تجوزاً ، وذلك إذا اعتبر معنى الإنسانية ، وهو وجود العقل والذكّر وسائر القوى المختصة به ، فإن كل شيءٌ عدم فعله المختص به لا يكاد يستحق اسمه ، كالأيد ، فإنها إذا عُدِمَتْ فعلها الخاص بها ، فإطلاق اليد عليها كإطلاقه على يد السرير ، ومثله بقوله تعالى : ﴿ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾<sup>(٢)</sup> أي ، كما يفعل مَنْ يوجد فيه معنى الإنسانية ، ولم يقصد بالإنسان عيناً وحداً ، بل قصد المعنى ، وكذلك قوله : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ ﴾<sup>(٣)</sup> أي من وجد فيهم معنى الإنسانية ، أي إنسان كان .

قال : « وربما قصد به النوع من حيث هو ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾<sup>(٤)</sup> .

### السادس

### خطاب النوع

نحو : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، والمراد « بنو يعقوب » ، وإنما صرح به للطفة سبقت في النوع السادس وهو علم المبهمات<sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة البقرة ١٣  
(٤) سورة البقرة ٢٥١  
(٧) الجزء الأول ص ١٥٥

(١) ت : « البدأ » .  
(٣) سورة النساء ٥٤  
(٥) المفردات في غريب القرآن ص ٥٢٩  
(٦) سورة البقرة ٤٠

## السابع

### خطاب العين

﴿ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ يَا مُوسَى ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿ يَا عِيسَى ﴾<sup>(٥)</sup>.

ولم يقع في القرآن النداء بـ «يا محمد» بل، بـ «يا أيها النبي»، و«يا أيها الرسول» تعظيماً له وتبجيلاً، وتخصيصاً بذلك عن سواه.

## الثامن

### خطاب المدح

نحو: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ، وهذا وقع خطاباً لأهل المدينة الذين آمنوا وهاجروا ، تمييزاً لهم عن أهل مكة ، وقد سبق أن كل آية فيها: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾

(٢) سورة هود ٤٨

(١) سورة البقرة ٣٥

(٣) سورة الصافات ١٠٥

(٤) سورة الأعراف ١٤٤ : ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي ﴾ .

(٥) سورة آل عمران ٥٥ : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قُمْ فَرَأَيْكَ وَرَأَفُوكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ

مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ... ﴾ .

لأهل مكة ، وحكمة ذلك أنه يأتي بعد ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ الأمر بأصل الإيمان ، ويأتي بعد ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ الأمر بتفاصيل الشريعة ، وإن جاء بعدها الأمر بالإيمان كان من قبيل الأمر بالاستصحاب .

وقوله تعالى : ﴿ وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قيل : يرِدُ الخطاب بذلك باعتبار الظاهر عند المخاطب ؛ وهم المنافقون ، فإنهم كانوا يتظاهرون بالإيمان ، كما قال سبحانه : ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقد جوز الزمخشري <sup>(٣)</sup> في تفسير سورة المجادلة في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمْ أَرْسُولَ ﴾ <sup>(٤)</sup> أن يكون خطاباً للمنافقين الذين آمنوا بألسنتهم ، وأن يكون للمؤمنين <sup>(٥)</sup> .

ومن هذا النوع الخطاب بـ « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ » ، ولهذا تجد الخطاب بالنبي في محل لا يليق به الرسول ، وكذا عكسه ، كقوله في مقام الأمر بالتحريم العام : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وفي مقام الخاص : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ومثله : ﴿ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وتأمل قوله : ﴿ لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ <sup>(٩)</sup> في مقام الاقتداء بالكاتب والسنة ، ثم قال : ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ <sup>(٩)</sup> فكانه جمع له المقامين : معنى النبوة والرسالة ؛ تعديداً للنعم في الحالين .

(٢) سورة المائدة ٤١

(١) سورة النور ٣١

(٤) سورة المجادلة ١٣

(٣) الكشاف ٢ : ٤٤٢

(٥) وعبرة الكشاف : « ويجوز أن يكون للمؤمنين ؛ أي إذا تاجم فلا تشبهوا بأولئك في تاجمهم بالنسر » .

(٧) سورة التحريم ١

(٦) سورة المائدة ٦٧

(٩) سورة الحجرات ١ ، ٢ .

(٨) الأحزاب ٥٠

وقريب منه في المضاف إلى الخاص : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
ولم يقل : « يانساء الرسول » لما قصد اختصاصهن عن بقية الأمة .

وقد يعبر بالنبي في مقام التشريع العام ، لكن مع قرينة إرادة التعميم ، كقوله :  
﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ولم يقل : « طَلَّقْت » .

### التاسع

#### خطاب الذم

نحو : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا الْيَوْمَ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

ولتضمنه الإهانة لم يقع في القرآن في غير هذين الموضعين .

وكثير الخطاب بـ « يا أيها الذين آمنوا » على المواجهة ، وفي جانب الكفار على النبية ،  
إعراضاً عنهم ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ  
وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ثم قال : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ  
فِتْنَةً ﴾<sup>(٦)</sup> ، فواجه بالخطاب المؤمنين ، وأعرض بالخطاب عن الكافرين ؛ ولهذا كان  
صلى الله عليه وسلم إذا عتب على قوم قال : « ما بال رجال يفعلون كذا ! » ، فكفى عنهم  
تكرماً ، وعبر عنهم بلفظ النبية إعراضاً .

(٢) سورة الطلاق ١

(٤) سورة الكافرون ١

(٦) سورة الأنفال ٣٩ .

(١) سورة الأحزاب ٣٢

(٣) سورة التحريم ٧

(٥) سورة الأنفال ٣٨

## المأثر

### خطاب الكرامة

نحو: ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

### الحادى عشر

### خطاب الإهانة

نحو قوله لإبليس: ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ. وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله: ﴿قَالَ أَخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾<sup>(٥)</sup>.

قالوا: ليس هذا إباحة لإبليس ، وإنما معناه أن ما يكون منك لا يضر عبادى ،

كقوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾<sup>(٥)</sup>.

### الثانى عشر

### خطاب التهم

وهو الاستهزاء بالمخاطب ، مأخوذ من «تهكمت البئر» إذا تهدمت ؛ كقوله تعالى :

﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ﴾<sup>(٦)</sup> ، وهو خطاب لأبى جهل ؛ لأنه قال : « ما بين

(٢) سورة الحجر ٤٦

(٤) سورة المؤمنون ١٠٨

(٦) سورة الدخان ٥٠

(١) سورة الأعراف ١٩

(٣) سورة الحجر ٣٤ ، ٣٥

(٥) سورة الإسراء ٦٤ ، ٦٥

جبلها - يعني مكة - أعز ولا أكرم <sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، جعل العذاب مبشراً به .

وقوله : ﴿ هَذَا نَزُلُكُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ . فَنُزِّلْ مِنْ حَمِيمٍ . وَتَصْلِيَةً

جَحِيمٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، والنزل لغة : هو الذي يقدم للنازل تكريمة له قبل حضور الضيافة .

وقوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ

بِاللَّيْلِ وَسَارِبٍ بِالنَّهَارِ . لَهُ مَعْقَبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

هلى تفسير « المعقبات » بالحرس حول السلطان ، يحفظونه - على زعمه - من أمر الله ، وهو

تهكم ، فإنه لا يحفظه من أمر الله شيء إذا جاءه .

وقوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ

إِلَيْنَا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وهو تعالى يعلمهم حقيقة ، و ﴿ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، لا تخفى

عليه خافية !

وقوله تعالى : ﴿ وَظَلَّ مِنْ يَمُومٍ . لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وذلك لأن الظلَّ

(١) الحبر كما في تفسير ابن كثير ٤ : ١٤٦ : « لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل ، لعنه الله فقال : « إن الله تعالى أمرني أن أقول لك : أولى لك فأولى ، ثم أولى لك فأولى ! » ، فترجع توبه من يده وقال : ما تستطيع لي أنت ولا صاحبك من شيء ، واتفقت على أن أمنع أهل البطحاء ، وأنا العزيز الكريم ، فقتله الله يوم بدر وأذله بكلمته وأتزل : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ .

(٣) سورة الواقعة ٥٦

(٢) سورة التوبة ٣٤

(٥) سورة الرعد ١٠ ، ١١

(٤) سورة الواقعة ٩٢ - ٩٤

(٧) سورة هود ٥

(٦) سورة الأحزاب ١٨

(٨) سورة الواقعة ٤٤ ، ٤٣

عن شأنه الاسترواح والطفافة ، فنفي هنا، وذلك أنهم لا يستأهلون الظل الكريم .

الثالث عشر

خطاب الجمع بلفظ الواحد

كقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وللراد الجميع بدليل قوله : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وكان الحجاج يقول في خطبته : « يا أيها الإنسان ، وكلكم ذلك الإنسان » .

وكثيراً ما يمجى ذلك في الخبر ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَلُّوا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ولم يقل :

« ضلّوا » ، لأنه مصدر .

وقوله : ﴿ هُمُ الْعَدُوُّ فَآخِذْهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ولم يقل الأعداء .

وقوله : ﴿ وَحَسَنٌ أَوْلِيكَ رَفِيقًا ﴾ <sup>(٦)</sup> أى رقاء .

وقوله : ﴿ لَا تَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴾ <sup>(٧)</sup> . ﴿ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ ﴾

﴿ حَاجِزِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وفي الوصف كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ﴾ <sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة الانشقاق ٦

(٤) سورة الحجر ٦٨

(٦) سورة النساء ٦٩

(٨) سورة الحاقة ٤٧

(١) سورة الانشقاق ٦

(٣) سورة العصر ٣، ٢

(٥) سورة المنافقون ٤

(٧) سورة البقرة ٢٨٥

(٩) سورة المائدة ٦

وقوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا اسْتَمْتَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وجمعه أنجية ، من النجاة .

وقوله : ﴿ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فأوقع  
الطفل جنسا .

قال ابن جنى : وهذا باب يغلّب عليه الاسم لا الصفة ، نحو الشاة والبعير والإنسان  
والملك ، قال تعالى : ﴿ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> . ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> . ومن مجيئه في الصفة قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ  
عَلَى يَدَيْهِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وقوله : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقال : وكل واحدة من هذه الصفات لا توقع هذا الموقع إلا بعد أن تجرى تجرى  
الاسم الصريح .

### الرابع عشر

#### خطاب الواحد بلفظ الجمع

كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ <sup>(٩)</sup> إلى قوله :

﴿ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرِهِمْ حَتَّى حِينٍ ﴾ <sup>(٩)</sup> فهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده ، إذ لا نبي  
معه قبله ولا بعده .

(٢) سورة يوسف ٨٠

(٤) سورة الحاقة ١٧

(٦) سورة العصر ٢

(٨) سورة الرعد ٤٢

(١) سورة التحريم ٤

(٣) سورة النور ٣١

(٥) سورة الفجر ٢٢

(٧) سورة الفرقان ٢٧

(٩) سورة المؤمنون ٥٤، ٥١

وقوله : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِقْتُمْ بِهِ وَإِنَّ صَبْرَكُمْ لَهُوَ خَيْرٌ  
لِلصَّابِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، خاطب به النبي صلى الله عليه وسلم ، بدليل قوله : ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ  
إِلَّا بِاللَّهِ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية .

وقوله : ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى ... ﴾ <sup>(٣)</sup>  
الآية ؛ خاطب بذلك أبا بكر الصديق لما حرم منطحاً رَفَدَهُ حين تكلم في حديث الإفك .  
وقوله : ﴿ فَإِنْ أَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، والمخاطب النبي صلى الله عليه  
وسلم أيضاً ، لقوله : ﴿ قُلْ فَأْتُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ فَعَزَّزْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وجعل منه بعضهم قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴾ <sup>(٦)</sup> أى «ارجعنى» ؛ وإنما خاطب  
الواحد المعظم بذلك ؛ لأنه يقول : نحن فعلنا ، فعلى هذا الابتداء خوطبوا بما فى الجواب .  
وقيل : ﴿ رَبِّ ﴾ استغاثته ، و﴿ ارْجِعُونِ ﴾ خطاب للملائكة ، فيكون إلفاتاً أو جمعاً  
لتكرار القول ؛ كما قال : « قفانبك » <sup>(٧)</sup> .

وقال السهلبى : هو قول مَنْ حضرته الشياطين وزبانية العذاب ، فاختلط ولا يدرى  
مايقول من الشطط ، وقد اعتاد أمراً يقوله فى الحياة ، من ردّ الأمر إلى المخلوقين .

(٢) سورة النحل ١٢٧

(١) سورة النحل ١٢٦

(٤) سورة هود ١٣ ، ١٤

(٣) سورة النور ٢٢

(٦) سورة المؤمنون ٩٩

(٥) سورة الشعراء ٢١

(٧) من قول امرئ القيس فى أول مقطعه :

\* قِفَانَبِكَ مِنْ ذِكْرَى جَبِيٍّ وَمَسْنُزِلِ \*

ومنه قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . . ﴾ <sup>(١)</sup> الآية .  
وهذا مما لا تشريك فيه .

وقال المبرد في " الكامل " : لا ينبغي أن يستعمل ضمير الجمع في واحد من  
المخلوقين على حكم الاستلزام ، لأن ذلك كبر وهو ، يختص به سبحانه .

ومن هذا ما حكاه الحريري في شرح " الملحة " ، <sup>(٢)</sup> عن بعضهم أنه منع من إطلاق  
لفظة « نحن » على غير الله تعالى من المخلوقين ، لما فيها من التعظيم ، وهو غريب . وحكى  
بعضهم خلافا في نون الجمع الواردة في كلامه سبحانه وتعالى ، وقيل : جاءت للعظمة  
يُوصَفُ بها <sup>(٣)</sup> سبحانه ، وإس مخلوق أن ينازعه فيها ؛ فعلى هذا [ القول ] <sup>(٤)</sup> يكره للملوك  
استعمالها في قولهم : « نحن فعل كذا » . وقيل في علتها : إنها لما كانت تصاريف أفضيته تجري  
على أيدي خلقه تنزلت <sup>(٥)</sup> أفعالهم منزلة فعله ، فلذلك ورد الكلام مورد الجمع ، فعلى هذا  
[ القول ] <sup>(٤)</sup> يجوز <sup>(٦)</sup> مباشرة النون لكل من لا يباشر العمل بنفسه <sup>(٦)</sup> .

فأما قول العالم : « نحن نبيين » و« نحن نشرح » ففسوح له فيه ؛ لأنه يجبر بنون الجمع  
عن نفسه وأهل مقالته .

(١) سورة الزخرف ٣٢

(٢) ملحة الأعراب في صناعة الإعراب ، نظمها وشرحها الحريري صاحب المقامات ؛ وما نقله عنه في  
ص ١٣ ( طبعه بولاق ) مع تصرف في العبارة .

(٣) شرح الملحة : « التي هو سبحانه متوحد بها »

(٤) من شرح الملحة

(٥) في الأصول « تنزل » ، وما أثبتته عن شرح الملحة .

(٦-٦) شرح الملحة : « يجوز أن يستعمل النون كل من لا يباشر العمل بنفسه » .

وقوله تعالى : ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والمراد  
الإنس ؛ لأن الرسل لا تكون إلا من بنى آدم . وحكى بعضهم فيه الإجماع ، لكن عن  
الضحاك <sup>(٢)</sup> إن من الجن رسولا اسمه يوسف ، لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا  
نَذِيرٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> واحتج الجمهور بقوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ليحصل  
الاستئناس ، وذلك مفقود في الجن ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا ... ﴾ الآية ، <sup>(٥)</sup>  
وأجمعوا أن المراد بالاصطفاء النبوة .

وأجيب عن تمسك الضحاك بالآية بأن البعضية صادقة بكون الرسل من بنى آدم ، ولا  
يلزم إثبات رسل من الجن بطريق إثبات نفر من الجن ، يستمعون القرآن من رسل  
الإنس ، ويبلغونه إلى قومهم ، وينذرونهم ، ويصدق على أولئك نفر من حيث إنهم رسل -  
الرسل . وقد سمي الله رسل عيسى بذلك حيث قال : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وفي تفسير القرآن لقوام السنة إسماعيل بن محمد بن الفضل الحورى قال قوم : من  
الجن رسل ، للآية .

وقال الأكثرون : الرسل من الإنس ، ويجيء من الجن ، كقوله في قصة بلقيس :  
﴿ فَنَاطِرَةٌ أَيْمٌ يَرَجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، والمراد به واحد ، بدليل قوله : ﴿ ارْجِعْ  
إِلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> . وفيه نظر ، من جهة أنه يحتمل أن يكون الخطاب لرئيسهم ؛ فإن العادة جارية

(١) سورة الأنعام ١٣٠

(٢) هو الضحاك بن مخلد ، ويكنى أبا عاصم النبيل ، ذكره ابن حجر في التهذيب ٤ : ٤٥ ، ونقل

الحبر عنه الطبري في التفسير ٨ : ٢٧ ( بولاق ) .

(٤) سورة الأنعام ٩

(٣) سورة فاطر ٢٤

(٦) سورة يس ١٤

(٥) سورة آل عمران ٣٣

(٨) سورة النمل ٣٧

(٧) سورة النمل ٣٥

لا سيما من الملوك ألا يرسلوا واحدا . وقرأ ابن مسعود : « اَرْجِعُوا إِلَيْهِمْ » ، أراد الرسول ومن معه .  
وقوله : ﴿ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> - بمعنى عائشة وصفوان <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> والمراد بالمرسلين نوح ، كقولك :  
فلان يركب الدواب ويلبس البرود ، وماله إلا دابة وبرود . قاله الزمخشري <sup>(٤)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ إِنْ تَعَفُّوا عَنْ طَآئِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبْ طَآئِفَةً ﴾ <sup>(٥)</sup> قال قتادة : هذا  
رجل كان لا يماثلهم على ما كانوا يقولون في النبي صلى الله عليه وسلم ، فسماه الله سبحانه  
طائفة . وقال البخاري : ويسمى الرجل طائفة .

وقوله : ﴿ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالًا ﴾ <sup>(٦)</sup> والمراد « خلة » ، بدليل الآية الأخرى <sup>(٧)</sup> ،  
والموجب للجمع مناسبة روس الآي .

## فائدة

وأما قوله تعالى : ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ <sup>(٨)</sup> فجوّز الفارسي <sup>(٩)</sup> فيه تقديرين :  
أحدهما : أن « إمام » هنا جمع ، لأنه المفعول الثاني لجمع ، والمفعول الأول جمع ،  
والثاني هو الأول ، فوجب أن يكون جمعا ، وواحد « آم » لأنه قد سمع هذا في واحد ،

(٢) انظر تفسير القرطبي ١٢ : ٢١١

(٤) في تفسيره الكشاف ٢ : ١٢٧

(٦) سورة إبراهيم ٣١

(٧) سورة البقرة : ٢٥٤ : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ﴾

(٨) سورة الفرقان ٧٤

(٩) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن سليمان ، المعروف بابن علي الفارسي ، صاحب كتاب

الحجة في القراءات .

قال تعالى : ﴿ وَلَا آمِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ ﴾<sup>(١)</sup> فهذا جمع « آم » مسلماً وقياسه على حد  
قيام وقائم ، فأما أئمة فجمع « إمام » الذي هو مقدر ، على حد عِنان وأعنة ، وسِنان وأسنة ،  
والأهلية ، قَلْبَتِ القاء .

والثاني : أنه جمع لإمام ، لأن المعنى « أئمة » فيكون « إمام » على هذا واحداً ،  
وجمه أئمة [ وإمام ]<sup>(٢)</sup> .

وقال ابن الصانع<sup>(٣)</sup> : قيدت عن شيخنا الشَّلوِّين<sup>(٤)</sup> فيه احتمالين غير هذين : أن  
يكون مصدراً كالإمام ، وأن يكون من الصفات الجراة مجرى المصادر في ترك التثنية والجمع  
كحسب . ويحتمل أن يكون محمولاً على المعنى ، كقولهم خلنا على الأمير وكسانا حلة ؛  
والمراد : كل واحد منا حلة ، وكذلك هو « واجعل كل واحد منا إماما » .

الخامس عشر :

خطاب الواحد والجمع بلفظ الاثنين

كقوله تعالى : ﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، والمراد : مالك ، خازن النار .  
وقال القراء : الخطاب لخرقة<sup>(٦)</sup> النار والزبانية ؛ وأصل ذلك أن الرقعة أدنى ما تكون  
من ثلاثة نفر ، فجرى كلام الواحد<sup>(٧)</sup> على صاحبيه . ويجوز أن يكون الخطاب للملكين  
للموكلين ، من قوله : ﴿ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴾<sup>(٨)</sup> .

(١) سورة المائدة ٢ (٢) تكملة يقتضيا السياق .

(٣) هو علي بن محمد بن علي بن يوسف الكناسي الإشبيلي ، المعروف بالضايم ؛ أحد أئمة العربية  
بالأندلس ، وصاحب أبي علي الشلوين ، وشارح كتاب سبويه ، توفي سنة ٦٨٠ . بقية الوعاة ٣٥٤ .

(٤) هو أبو علي الإشبيلي عمر بن محمد بن عمر الأزدي ، المعروف بالشلوين ، إمام العربية في عصره ،  
وصاحب المصنفات في النحو ، توفي سنة ٦٤٥ بقية الوعاة ٣٦٤ .

(٥) سورة ق ٢٤ (٦) قتله أبوحيان في البحر ٨ : ١٢٦

(٧) م : « الكلام الواحد » . (٨) سورة ق ٢١

وقال أبو عثمان <sup>(١)</sup> : لما تئى الضمير استغنى عن أن يقول : ألقى ألقى ، يشير إلى إرادة التأکید اللفظي .

وجعل المهدي <sup>(٢)</sup> منه قوله تعالى : ﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قال : الخطاب لموسى وحده لأنه الداعي ، وقيل : لهما - وكان هارون قد آمن على دعائه ، والمؤمن أحد الداعين .

### السادس عشر :

#### خطاب الاثنين بلفظ الواحد

كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى « وياهارون » ، وفيه وجهان :

أحدهما : أنه أفرد موسى عليه السلام بالنداء بمعنى التخصيص والتوقف ؛ إذ كان هو صاحب عظيم الرسالة وكريم الآيات . ذكره ابن عطية .

والثانى : لما كان هارون أفصح لساناً منه على ما نطق به القرآن ثبت عن جواب الخصم الألد . ذكره صاحب <sup>(٥)</sup> الكشاف . وانظر إلى الفرق بين الجوابين .

ومثله : ﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ <sup>(٦)</sup> ، قال ابن عطية : إنما أفردم بالشفاء من حيث كان المخاطب أولاً والمقصود فى الكلام . وقيل بل ذلك لأن الله جعل

(١) هو أبو عثمان اللذانى ، شيخ نحاة البصرة ، وصاحب كتاب النصف .

(٢) سورة يونس ٨٩

(٣) هو أحمد بن عمار أبو العباس المهدي القرى النحوى المفسر ، أصله من الهدوية ودخل

الأندلس ، وتوفى سنة ٤٤٠ . بغية الوعاة ١٥٢ .

(٤) سورة طه ٤٩

(٦) سورة طه ١٦

(٥) الجزء الثانى ص ٢٦

الشقاء في معيشة الدنيا في حيز الرجال ، ويحتمل الإغضاء عن ذكر المرأة ، ولهذا قيل : من الكرم ستر الحريم .

وقوله : ﴿ فَأَتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ونحوه في وصف الاثنين بالجمع قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقال : ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل : « اختصما » .

وقال : ﴿ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ولم يقل : « عليهما » اكتفاء بالخبر عن أحدهما بالدلالة عليه .

### السابع عشر

#### خطاب الجمع بعد الواحد

كقوله تعالى : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا ... ﴾ الآية ، فجمع ثالثها ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن الأنباري : إنما جمع في الفعل الثالث ليدل على أن الأمة داخلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وحده ، وإنما جمع تفخيما له وتعظيما ، كما في قوله تعالى : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وكذلك قوله : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا الْقَوْمَ كَمَا مِصْرَ بِيوتَا وَأَجْمَلُوا بِيوتَكُمْ قِبَلَةَ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> فتى في الأول <sup>(٧)</sup> ، ثم جمع ، ثم أفرد ، لأنه خوطب أولا موسى وهارون ، لأنهما المتبوعان ، ثم سبق الخطاب عاما

(٢) سورة التحريم ٤

(٤) سورة البقرة ٢٧

(٦) سورة يونس ٨٧

(١) سورة الشعراء ١٦

(٣) سورة الحج ١٩

(٥) سورة البقرة ٧٥

(٧) م : « أولا » .

لها ولقومهما بإتخاذ المساجد والصلاة فيها ؛ لأنه واجب عليهم ، ثم خص موسى بالبشارة تعظيما له .

### الثامن عشر

خطاب عين والمراد غيره

كقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، الخطاب له والمراد المؤمنون ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم كان تقيا ، وحاشاه من طاعة الكافرين والمنافقين ! والدليل على ذلك قوله في سياق الآية : ﴿ وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، بدليل قوله في صدر الآية [ بعدها ] <sup>(٤)</sup> : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنهم من أجراه على حقيقته وأوله ، قال أبو عمر الزاهد <sup>(٤)</sup> في " الياقوتة " : سمعت الإمامين ثعلب والمبرد يقولان : معنى ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ ﴾ أى قل يا محمد : إن كنت في شك من القرآن فاسأل من أسلم من اليهود ؛ إنهم أعلم <sup>(٥)</sup> به من أجل أنهم أصحاب كتاب .

(٢) سورة يونس ٩٤-١٠٤

(١) سورة الأحزاب ١ ، ٢

(٣) زيادة يقتضيها السياق .

(٤) هو أبو عمر محمد بن عبد الواحد بن أبي هاشم الزاهد المعروف بتمام ثعلب ؛ وأحد أئمة اللغة ؛ وكتابه الياقوتة في اللغة ، نقل ابن النديم : « ابتداء بإملاء هذا الكتاب كتاب الياقوت يوم الخميس ليلة بقيت من المحرم سنة ست وعشرين وثلاثمائة في جامع المدينة ، مدينة أبي جعفر ارتجالا من غير كتاب ولا دستور ، فضى في الإملاء مجلسا مجلسا إلى أن انتهى إلى آخره » . وتوفى أبو عمر الزاهد سنة ٣٤٥ ، وانظر

الفهرست لابن النديم ٧٦ ، وإنباه الرواة ٣ : ١٧١

(٥) ت : « بهم » ، وصوابه في م ، ط .

وقوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> قال ابن فورك<sup>(٢)</sup>: معناه وسع الله عنك! على وجه الدعاء، و﴿لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ تمليطٌ على المنافقين وهو في الحقيقة عتاب راجع إليهم؛ وإن كان في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم، كقوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾.

وقوله: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾<sup>(٣)</sup>، قيل إنه أمية<sup>(٤)</sup>؛ وهو الذي تولى دون النبي صلى الله عليه وسلم، ألا ترى أنه لم يقل: «عبست»!

وقوله: ﴿لِيَخْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله: ﴿وَأَنْتَ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٦)</sup>.

وبهذا يزول الإشكال المشهور في أنه: كيف يصح خطابه صلى الله عليه وسلم مع ثبوت عصمته عن ذلك كله؟ ويجاب أيضا بأن ذلك على سبيل الفرض، والمحال يصح فرضه لفرض.

والتحقيق أن هذا ونحوه من باب خطاب العام من غير قصد شخص معين؛ والمعنى

(١) سورة التوبة ٤٣

(٢) هو محمد بن الحسن بن فورك المتكلم الواعظ، توفى سنة ٤٠٦. وانظر ابن خلكان ١: ٤٨٢، وتبيين كذب المفتري ٢٣٢.

(٣) سورة عبس ١

(٤) هو أمية بن خلف؛ قال القرطبي: «أما قول علمائنا إنه الوليد بن المغيرة، فقد قال آخرون إنه أمية بن خلف، والعباس، وهذا كله باطل وجهل من المفسرين الذين لم يتحققوا الدين، وذلك أن أمية ابن خلف والوليد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة حاضر معهما، ولا حضرا معه، وكان موتهما كافرين: أحدهما قبل الهجرة والآخرة بيدر، ولم يقصد قط أمية المدينة، ولا حضر عنده مفردا ولا مع أحد».

الجامع لأحكام القرآن ١٩: ٢١٠.

(٦) سورة البقرة ١٤٥

(٥) سورة الزمر ٦٥

اتفاق جميع الشرائع على ذلك . ويستراح حينئذ من إيراد هذا السؤال من أصله .

\*\*\*

وعكس هذا أن يكون المراد عاما ، والمراد الرسول قوله : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ . . . ﴾ <sup>(١)</sup> بدليل قوله في سياقها : ﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وأما قوله في سورة الأنعام : ﴿ وَأَوْشَاءَ اللَّهُ لَجَمْعِهِمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> فليس من هذا الباب .

قال ابن عطية : ويحتمل أن يكون التقدير : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ في ألا تعلم أن الله لو شاء لجمعهم . ويحتمل أن يهتم بوجود كفرهم الذي قدره الله وأراده .

ثم قال : ويظهر تباین ما بين قوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ وبين قوله عز وجل لنوح عليه السلام : ﴿ إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقد تقرر أن محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء .

وقال مكّي والمهدوي : الخطاب بقوله : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ لاني صلى الله عليه وسلم ، والمراد أمته ، وهذا ضعيف ولا يقتضيه اللفظ .

وقال قوم : وقر نوح عليه السلام لسنة وشيبه .

وقال قوم : جاء الحمل على النبي صلى الله عليه وسلم لقربه من الله ومكانته ، كما يحمل العائب على قريبه أكثر من حملة على الأجانب .

قال : والوجه القوي عندى في الآية هو أن ذلك لم يجي بحسب النبيين ، وإنما جاء بحسب الأمر من الله ، ووقع النبي عنهما والعقاب فيهما .

(٢) سورة يونس ٩٩

(٤) سورة هود ٤٦ .

(١) سورة الأنبياء ١٠

(٣) سورة الأنعام ٣٥

## التاسع عشر

### خطاب الاعتبار

كقوله تعالى حاكيا عن صالح لما هلك قومه: ﴿فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِن لَّا تُحِيزُونَ النَّاصِحِينَ﴾<sup>(١)</sup> ، خاطبهم بعد هلاكهم ؛ إماماً لأنهم يسمعون ذلك كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بأهل بدر وقال : « والله ما أتم بأسمع منهم » ، وإما للاعتبار كقوله: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا﴾<sup>(٢)</sup> .  
وقوله : ﴿انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾<sup>(٣)</sup> .

## العشرون

### خطاب الشخص ثم العدول إلى غيره

كقوله : ﴿فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾<sup>(٤)</sup> ، الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال للكفار : ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾<sup>(٤)</sup> ، بدليل قوله : ﴿فَهَلْ أُنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾<sup>(٥)</sup> .

قال ابن خالويه<sup>(٦)</sup> : في كتاب ” المبتدأ “ ،<sup>(٧)</sup>

(٢) سورة المنكيوت ٢٠

(٤) سورة هود ١٤

(١) سورة أعراف ٧٩

(٣) سورة الأنعام ٩٩

(٥) سورة النساء ٣

(٦) هو أبو عبد الله الحسين بن محمد بن خالويه النحوي ، صاحب سيف الدولة ويؤدب أولاده ، توفي بحلب سنة ٣٧٠ . إنباه الرواة : ١ : ٣٢٤ .

(٧) في ت « البصري » تصحيف . ذكره القفطي وابن النديم ٨٤

## الحادى العشرون

### خطاب التلويح

وسماه العلبي<sup>(١)</sup> المتلويح . كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
﴿ فَمَنْ رَبُّكُمْ يَا مُوسَى ﴾<sup>(٣)</sup> . وتسميه أهل المعاني الالتفات ؛ وستكلم عليه  
إن شاء الله تعالى بأقسامه .

## الثانى والعشرون

### خطاب الجمادات خطاب من يعقل

كقوله تعالى : ﴿ قَال لَهَا وَ الْأَرْضِ انْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾<sup>(٤)</sup>  
تقديره : « طائعة » .  
وقيل : لما كانت ممن يقول ، وهى حالة عقل ، جرى الضمير فى ﴿ طائعين ﴾ عليه ،  
كقولهم : ﴿ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .  
وقد اختلف - أن هذه المقالة حقيقة ، بأن جعل لها حياة وإدراكا يقتضى نطقها ،  
أو مجازا ، بمعنى ظهر فيها من اختيار الطاعة والخضوع بمنزلة هذا القول - على قولين :  
قال ابن عطية : والأول أحسن ، لأنه لا شئ يدفعه ، والعبرة فيه أتم ، والقدرة  
فيه أظهر .

(١) هو أحمد بن محمد بن إبراهيم العلبي القرى ، صاحب التفسير الكبير والمرايس ، توفى سنة ٤٢٧

لإنباه الرواة ١ : ١١٩

(٢) سورة طه ٤٩

(٣) سورة الطلاق ١

(٥) سورة يوسف ٤

(٤) سورة فصلت ١١

ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فأمرها كما تؤمر الواحدة المخاطبة المؤنثة لأن جميع ما لا يعقل كذلك يؤمر .

### الثالث والعشرون

#### خطاب التهيب

كقوله : ﴿ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولا يدل على أن من لم يتوكل يفتنى عنهم الإيمان ، بل حثّ لهم على التوكل .

وقوله : ﴿ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup>

وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإنه سبحانه وصفهم بالإيمان عند الخطاب ثم قال : ﴿ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ، قصد حثهم على ترك الربا ، وأن المؤمنين حقهم أن يفعلوا <sup>(٥)</sup> ذلك .

وقوله : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّتَقَىٰ الْجَمْعَانِ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وهذا أحسن من قول من قال : « إن » هاهنا بمعنى : « إذ » .

(٢) سورة المائدة ٢٣

(٤) سورة البقرة ٢٧٨

(٦) الأنفال ١

(٨) سورة الأنفال ٤١

(١) سورة سبأ ١٠

(٣) سورة التوبة ١٣

(٥) ت : يعملوا

(٧) سورة يونس ٨٤

## الرابع والعشرون

### خطاب الإغصاب

كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا بَيْنَهُمْ أَلْفٌ عَنْ اللَّهِ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وقوله : ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَذُو لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

## الخامس والعشرون

### خطاب التشجيع والتحريض

وهو الحث على الاتصاف بالصفات الجميلة ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُومٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وكفى بحث الله سبحانه تشجيعا على منازلة الأقران ، وبإشارة الطعان !

وقوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْلَمِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> وكيف لا يكون للقوم صبر والمالك

(٢) سورة الكهف ٥٠

(٤) سورة الصف ٤

(٦) سورة الأنفال ١٦

(١) سورة المنتحة ٩

(٣) سورة النساء ٨٩

(٥) سورة آل عمران ١٢٥

الحق جل جلاله قد وعدهم بالمدد الكريم فقال : ﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ (١) وقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُمْ يَا أَمُونَ كَمَا تَأْمُونُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾ (٢) .

وقد جاء في مقابلة هذا القسم ما يراد منه الأخذ بالحزم والتأني بالحرب والاستظهار عليها بالعدة ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ (٣) ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ (٤) .

ونحو ذلك في الترغيب والترهيب ما جاء في قصص الأشقياء تحذيرا لما نزل من العذاب ، وإخباراً للسعداء فيما صاروا إليه من الثواب .

### السادس والعشرون

#### خطاب التنفير

كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَنْتَبِ بِمَفْضِكُمْ بَعْضًا أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥) فقد جمعت هذه الآية أوصافاً وتصويراً لمساينأه المغتاب من عرض من يغتابه على أفضع وجه ؛ وفي ذلك محاسن كالاستفهام الذي معناه التقريع والتوبيخ ، وجعل ما هو الناية في الكراهة موصولاً بالحبة ، وإسناد الفعل إلى ﴿ أَحَدِكُمْ ﴾ . وفيه إشعار بأن أحدا لا يجب ذلك ، ولم يقتصر على تمثيل الاعتبار بأكل لحم الإنسان حتى جعله « أخا » ، ولم يقتصر على لحم الأخر حتى

(٢) سورة النساء ١٠٤

(٤) سورة الأنفال ٦٠

(١) سورة آل عمران ١٢٦

(٣) سورة البقرة ١٩٥

(٥) سورة الحجرات ١٢

جعله « ميثا » وهذه مبالغات عظيمة ، ومنها أن الغتاب غائب وهو لا يقدر على الدفع لما قيل فيه فهو كالميت .

### السابع والعشرون

#### خطاب التحنن والاستعطاف

كقوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ ﴾ (١) .

### الثامن والعشرون

#### خطاب التحبيب

نحو : ﴿ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ ﴾ (٢)

﴿ يَا بَنِيَّ إِنِّي إِن تَكَ مِنقَالًا حَبَّةً ﴾ (٣) .

﴿ يَا بَنِيَّ أُمِّ لِمَ تَأْخُذُ بِرَأْسِي وَلَا بِرَأْسِي ﴾ (٤) .

ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « يا عباس يا عم رسول الله » .

### التاسع والعشرون

#### خطاب التمجيز

نحو : ﴿ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ﴾ (٥) .

﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ ﴾ (٦) .

(٢) سورة مريم ٤٢

(٤) سورة طه ٩٤

(٦) سورة الطور ٣٤

(١) سورة الزمر ٥٣

(٣) سورة لقمان ١٦

(٥) سورة البقرة ٢٣

﴿ قُلْ فَأْتُوا بِمِثْلِهِ ﴾ (١) .

﴿ فَأَذْرَهَا عَنْ أَنْفُسِكُمْ الْمَوْتَ ﴾ (٢) .

وجعل منه بعضهم : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيداً ﴾ (٣) ، وردّه ابن عطية بأن التعجيز يكون حيث يقتضى بالأمر فعل ما لا يقدر عليه المخاطب ؛ وإنما معنى الآية : كونوا بالتوهم والتقدير كذا .

### الثلاثون

#### التحسير والتبلف

كقوله تعالى : ﴿ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ ﴾ (٤) .

### الحادى واثلاثون

#### التكذيب

نحو قوله : ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَانلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٥) .

﴿ قُلْ هَلْمْ شُهَدَاءَ كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ ﴾ (٦) .

### الثانى واثلاثون

#### خطاب التشریف

وهو كل ما فى القرآن المميز مخاطبه بقل ، كالتلافل (٧) .

وكقوله : ﴿ قُلْ آمَنَّا ﴾ (٨) ، وهو تشریف منه سبحانه لهذه الأمة ؛ بأن مخاطبها

(٢) سورة آل عمران ١٦٨

(٤) سورة آل عمران ١١٩

(٦) سورة الأنعام ١٥٠

(٧) هى السور الثلاث الأخيرة من القرآن : الإخلاص والمودتان ، وهى التى تبدأ بقل .

(١) سورة هود ١٣

(٣) سورة الإسراء ٥٠

(٥) سورة آل عمران ٩٣

(٨) آل عمران ٨٤ .

بغير واسطة لتفوز بشرف المخاطبة ؛ إذ ليس من الفصيح أن يقول الرسول المرسل إليه :  
قال لي المرسل : « قل كذا وكذا » ؛ ولأنه لا يمكن إسقاطها ؛ فدل على أن المراد بقاؤها ،  
ولا بد لها من فائدة ، فتكون أمرا من المتكلم للمتكلم بما يتكلم به أمره شفاها بلا واسطة ؛  
كقولك لمن تخاطبه : اقل كذا .

### الثالث والثلاثون

#### خطاب المدوم

ويصح ذلك تبعاً لموجود ، كقوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه خطاب لأهل  
ذلك الزمان ، ولكل من بعدهم ، وهو على نحو ما يجرى من الوصايا في خطاب الإنسان لولده  
وولد ولده ما تناسلوا بتقوى الله وإيمان طاعته .

قال الرماني <sup>(٢)</sup> في تفسيره : وإنما جاز خطاب المدوم لأن الخطاب يكون بالإرادة  
للمخاطب دون غيره ، وأما قوله تعالى : ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ <sup>(٣)</sup> فعند الأشاعرة أن وجود  
العالم حصل بـ « كن » .

وقالت : الحنفية : التكوين أزلي قائم بذات الباري سبحانه ، وهو تكوين لكل  
جزء من أجزاء العالم عند وجوده ، لا أنه يوجد عند « كاف ونون » .

وذهب فخر الإسلام شمس الأئمة <sup>(٤)</sup> منهم إلى أن خطاب « كن » موجود عند إيجاد كل  
شيء ، فالخصل عندهم في إيجاد الشيء شيئان : الإيجاد وخطاب « كن » .

(١) سورة الأعراف ٢٦ .

(٢) هو أبو الحسن علي بن عيسى الرماني النحوي التوفي سنة ٣٨٤ ؛ ذكر تفسيره صاحب كشف  
الظنون ٤٤٧

(٣) سورة النحل ٤٠ (٤) هو الإمام محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي ،  
صاحب كتاب المبسوط ؛ والتوفي سنة ٤٨٠ على أحد الأقوال .

واحتج الأشاعرة بظاهر قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله : ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾<sup>(٣)</sup> ولو حصل وجود العالم بالتكوين لم يكن في خطاب «كن» فائدة عند الإيجاد . وأجاب الحنفية بأنا نقول لموجبها ولا نستقل بالفائدة؛ كالمشابهة ، فيقول بوجود خطاب «كن» عند الإيجاد في غير تشبيهه ولا تعطيل<sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة يس ٨٢

(١) النحل ٤٠

(٣) سورة البقرة ١١٧ .

(٤) ذكر المؤلف في صدر هذا النوع ص ٢٥٧ : « أنه يأتي على أربعين وجهاً » ؛ ولكنه لم يذكر سوى ثلاثة وثلاثين وجهاً .

## النوع الثالث والأربعون في بيان حقيقته ومجازه

لاخلاف أن كتاب الله يشتمل على الحقائق ، وهي كل كلام بقي على موضوعه كالآيات التي لم يتجاوز فيها ؛ وهي الآيات الناطقة ظواهرها بوجود الله تعالى وتوحيده وتنزيهه ، والداعية إلى (١) أسمائه وصفاته ، كقوله تعالى : ﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ... ﴾ (٢) الآية .

وقوله : ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ... ﴾ (٣) ، ﴿ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا ... ﴾ (٤) ، ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ... ﴾ (٥) ، ﴿ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ (٦) ، ﴿ أَمَّنْ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ (٧) .

وقوله تعالى : ﴿ مَنْ يُحِبِّي الْعِظَامَ وَهِيَ رِيمٌ ﴾ (٨) .  
وقوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَمْنُونَ ﴾ (٩) . ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْمُؤُونَ ﴾ (١٠) . ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴾ (١١) . ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴾ (١٢) .

قيل : ومنه الآيات التي لم تُنسخ ، وهي كالآيات الحكمت ، ؟ والآيات المشتملة (١٣) ،

(١) كذا في م ، ط ، وفي ت : « والدالة على أسمائه »

(٢) سورة الحشر ٢٢ (٣) سورة النمل ٦٠  
(٤) سورة النمل ٦١ (٥) سورة النمل ٦٢  
(٦) سورة النمل ٦٣ (٧) سورة النمل ٦٤  
(٨) سورة يس ٧٨ (٩) سورة الواقعة ٥٨  
(١٠) سورة الواقعة ٦٣ (١١) سورة الواقعة ٦٨  
(١٢) سورة الواقعة ٧١ .

(١٣) كذا في الأصول ؛ وقد كتب ناسخ نسخة ط فوق كلمة « المشتملة » كلمة : « كذا » .

ولاتقديم فيه ولا تأخير ، كقول القائل : أحمد الله على نعمائه وإحسانه ، وهذا أكثر الكلام ، قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وأكثر ما يأتي من الآي على هذا .

وأما المجاز فاختلف في وقوعه في القرآن ، والجمهور على الوقوع ، وأنكره جماعة ، منهم ابن القاص<sup>(٢)</sup> من الشافعية ، وابن خُوَيْرِزِ مَنَذَاذ<sup>(٣)</sup> من المالكية . وحكى عن داود الظاهري<sup>(٤)</sup> وابنه ، وأبي مسلم الأصبهاني<sup>(٥)</sup> .

وشبهتهم أن التكلم لا يعدل عن الحقيقة إلى المجاز إلا إذا ضاقت به الحقيقة فيستعير ، وهو مستحيل على الله سبحانه .

وهذا باطل ، ولو وجب خلؤ القرآن من المجاز لوجب خلؤه من التوكيد والحذف ، وتثنية القصص وغيره ، ولو سقط المجاز من القرآن سقط شطر الحسن . .  
وقد أفردّه بالتصنيف الإمام أبو محمد بن عبد السلام<sup>(٦)</sup> ، وجمع فأوعى .

(١) سورة البقرة ٤

(٢) هو أبو العباس أحمد بن أحمد الطبري المعروف بابن القاص ، أحد فقهاء الشافعية ، وصاحب المصنفات المشهورة كالتلخيص والفتاح وأدب القاضي . توفي بطرسوس سنة ٣٣٥ . طبقات الشافعية ٢ : ١٠٣ .  
(٣) خُوَيْرِزِ مَنَذَاذ ، بمجتين أو إجمال الأولى ، من علماء المالكية ؛ تلميذ الأبهري ، من أهل البصرة ، توفي في حدود الأربعمائة . شهاب الشفا ٤ : ١٧٠ .

(٤) داود بن علي بن خلف الأصبهاني المعروف بالظاهري ؛ صاحب المنهب المستقل ، وأتباعه يرفون بالظاهرية ، توفي سنة ٢٧٠ . . وبعد وفاته جلس ابنه محمد في حلقة ، وتمذهب بمذهبه ، وتوفي سنة ٢٩٧ . ابن خلكان ١ : ١٧٥ ، ٤٧٨ .

(٥) هو أبو مسلم محمد بن بحر الأصبهاني ، من فقهاء المعتزلة ، وصنف تفسيراً على طريقهم ، توفي سنة ٣٧٠ . لسان الميزان ٥ : ٨٩ .

(٦) هو الإمام عبد العزيز بن عبيد السلام بن أبي القاسم الشهير بالعزيز بن عبد السلام ، الشافعي الدمشقي التوفي سنة ٦٦٠ ، وطبع كتابه في إستانبول سنة ١٣١٢ ؛ وهو المسمى بكتاب الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز .

وأما معناه ، فقال الحاتميّ : <sup>(١)</sup> معناه طريق القول ، ومأخذه مصدر « جرت مجازا » كما يقال : « قتت مقاما » .

قال الأصمعيّ : كلام العرب إنما هو مثال شبه الوحي .  
[ نوعا المجاز ]

وله سبيان : أحدهما الشبه ، ويسمى المجاز النبويّ وهو الذي يتكلم فيه الأصوليّ .  
والثاني للملاسة ، وهذا هو الذي يتكلم فيه أهل اللسان ، ويسمى المجاز العقلي ، وهو أن تُسند الكلمة إلى غير ما هي له أصالةً بضرب من التأويل ، كسب زيد أباه ، إذا كان سبياً فيه .

[ المجاز في المركب وأقسامه ]

والأول مجاز في المفرد ، وهذا مجاز في المركب .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، نسبت الزيادة التي هي فعل الله إلى الآيات لكونها سبياً فيها .

وكذا قوله تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، والفاعل غيره ، ونسب الفعل إليه لكونه الأمر به .

وكقوله : ﴿ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، نسب النزاع الذي هو فعل الله إلى إبليس

(١) لعله أبو الحسن محمد بن أحمد بن عبدوس بن حاتم الحاتميّ الفقيه الشافعي ؛ ذكره ابن الأثير في الباب

٢٦٥ : ١

(٣) سورة فصلت ٢٣

(٢) سورة الأفعال ٢

(٥) سورة الأعراف ٢٧ .

(٤) سورة النقص ٤

لعنه الله ؛ لأن سببه أكلُ الشجرة ، وسبب أكلها وسوسته ومقاسمته إياها إنه لها  
لمن الناصحين .

وقوله تعالى : ﴿ فَمَا رَمَحَتْ تِجَارَتُهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، جمل التجارة الراجعة .

وقوله : ﴿ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لأن الأمر هو المعزوم عليه ؛ بدليل : ﴿ فَإِذَا  
عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ،  
فنسب الإحلال الذي هو فعل الله إلى أكابرم ؛ لأن سببه كفرهم ، وسبب كفرهم أمرُ  
أكابرم إياهم بالكفر .

وقوله تعالى : ﴿ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، نسب الفعل إلى الظرف  
لوقوعه فيه .

وقوله تعالى : ﴿ وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَتْمَالَهَا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقد يقال إن النزاع والإحلال يصبر بهما عن فعل ما أوجبهما ؛ فالجواز إفرادي  
لا إسنادي .

وقوله : ﴿ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، يحتمل معناه : يجعل هو له ، فهو من  
مجاز الحذف .

(٢) سورة محمد ٢١

(٤) سورة إبراهيم ٢٨

(٦) سورة الزلزلة ٢

(٨) سورة الزمل ١٧

(١) سورة البقرة ١٦

(٣) سورة آل عمران ١٥٩

(٥) سورة الزمل ١٧

(٧) سورة طه ١١٧

وأما قوله تعالى : ﴿ فِي عَيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فقيل على النسب ، أى ذات رضا .  
وقيل : بمعنى « مرضية » ، وكلاهما مجاز إفراد لا مجاز إسناد ؛ لأن المجاز فى لفظ  
« راضية » لا فى إسنادها ؛ ولكنهم كأنهم قدروا أنهم قالوا : رضيت عيشتُه ، فقالوا :  
« عيشة راضية » .

وهو على ثلاثة أقسام :

أحدها : ما طرفاه حقيقتان ، نحو : أنبت المطر البقل ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا  
تَلَيْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ  
أَنْعَالَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

والثانى : مجازيان ، نحو : ﴿ فَمَا رِيحَتْ تِجَارَتُهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

والثالث : ما كان أحد طرفيه مجازا <sup>(٥)</sup> دون الآخر ، كقوله : ﴿ تُوتِي أَكْلَهَا  
كُلَّ حِينٍ يَا ذَنِّ رَبِّهَا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وقوله : ﴿ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

قال بعضهم : ومن شرط هذا المجاز أن يكون للسند إليه شبه بالمتروك ، فى  
تملقه بالعامل .

### [ المجاز الإفرادى وأقسامه ]

وأنواع الإفرادى فى القرآن كثيرة يعجز العَدَّ عن إحصائها .

(٢) سورة الأنفال ٢

(١) سورة الفارعة ٧

(٣) سورة الزلزلة ٢

(٤) سورة البقرة ١٦ ، قال السيوطى فى الإقنان ٢ : ٣٦ : « أى ملربجوا فيها ، وإطلاق الريح  
والتجارة هنا مجاز » .

(٥) الإقنان : « ما أحد طرفيه حقيقى دون الآخر ، إما الأول أو الثانى » ، وجعل أقسام هذا النوع أربعة

(٧) سورة محمد ٤ .

(٦) سورة إبراهيم ٢٥

كقوله: ﴿كَلَّا إِيهَاتَىٰ لِشَوَىٰ. نَزَّاعَةً لِّلشَّوَىٰ. تَدْعُو﴾<sup>(١)</sup> قال: الدعاء من النار مجاز .  
 وكقوله تعالى: ﴿أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا...﴾<sup>(٢)</sup> الآية ، والسلطان هنا هو  
 البرهان، أى برهاننا يستدلون به<sup>(٣)</sup>، فيكون صامتا ناطقا، كالدلائل المخبرة، والعبرة والموعظة .  
 وقوله: ﴿فَأَمَّهُ هَارِيَةً﴾<sup>(٤)</sup> فاسم الأم الهاوية مجاز؛ أى كما أن الأم كافلة لولدها وملجأ  
 له ، كذلك أيضا النار للكافرين كافلة وماوى ومرجع .  
 وقوله: ﴿قَتِيلَ الْخَرَّاصُونَ﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿قَتِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾<sup>(٦)</sup> ﴿قَاتَلَهُمُ اللَّهُ  
 أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾<sup>(٧)</sup> ، والفعل فى هذه المواضع مجاز أيضا ، لأنه بمعنى أبعد الله وأذله .  
 وقيل: قهره وغلبه وهو كثير، فلنذكر<sup>(٨)</sup> أنواعه لتكون ضوابط لبقية الآيات الشريفة .

## الأول

### إيقاع السبب موقع السبب

كقوله تعالى: ﴿قَدْ أَنزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا﴾<sup>(١)</sup> وإنما نزل سببه، وهو الماء .  
 وكقوله: ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ  
 الْجَنَّةِ﴾<sup>(٢)</sup>، ولم يقل: « كما فتن أبويكم » ، لأن الخروج من الجنة هو السبب الناشئ  
 عن الفتنة ، فأوقع السبب موقع السبب، أى لا تفتننوا بفتنة الشيطان ، فأقيم فيه السبب مقام  
 السبب ، وهو سبب خاص ، فإذا عدم فيعدم السبب ، فالنهي فى الحقيقة لبنى آدم، والمقصود  
 عدم وقوع هذا الفعل منهم ، فلما أخرج السبب من أن يوجد بإيراد النهى عليه ، كان أدل  
 على أمتناع النهى بطريق الأولى .

(١) سورة المارج ١٥ - ١٧

(٢) سورة الروم ٣٥

(٣) ت: « يشركون » صوابه فى ط ، م

(٤) سورة الفارعة ٩

(٥) سورة النرايات ١٠

(٦) سورة الناقفون ٥

(٦) سورة عبس ١٧

(٩) سورة الأعراف ٢٧

(٨) ت: « قلت: ذكر أنواعه »

وقوله تعالى : ﴿ مَالِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴾ <sup>(١)</sup> وهم لم يدعوه إلى النار ، إنما دعوه إلى الكفر ؛ بدليل قوله : ﴿ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ لكن لما كانت النار مسببة عنه أطلقها عليه .

وقوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى العناد المستلزم للنار .

وقوله : ﴿ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ <sup>(٣)</sup> لاستنزام أموال اليتامى إياها .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَتَعْتَفِبِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا ﴾ <sup>(٤)</sup> إنما أراد - والله أعلم -

الشيء الذى يُفكح به ، من مهر ونفقة وما لا بد للمتزوج منه .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾ <sup>(٥)</sup> أى لا تأكلوها

بالسبب الباطل الذى هو القمار .

وقوله : ﴿ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى عبادة الأصنام لأن العذاب مستبب عنها .

وقوله : ﴿ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ﴾ <sup>(٧)</sup> أى وأغلظوا عليهم ، ليجدوا ذلك ،

وإنما عدل إلى الأمر بالوجدان تنبيها على أنه المقصود لذاته ، وأما الإغلاظ فلم يقصد لذاته بل لتجدوه .

### الثانى

عكسه ، وهو إيقاع السبب موقع السبب

كقوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٩)</sup>

(٢) سورة البقرة ٢٤

(٤) سورة النور ٣٣

(٦) سورة المدثر ٥

(٨) سورة الشورى ٤٠

(١) سورة المؤمن ٤١ ، ٤٢

(٣) سورة النساء ١٠

(٥) سورة البقرة ١٨٨

(٧) سورة التوبة ١٢٦

(٩) سورة البقرة ١٩٤ .

سمى الجزاء الذى هو السبب سيئة واعتداء ، فسمى الشئ باسم سببه وإن عبرت السيئة عما ساء - أى أحزن - لم يكن من هذا الباب ، لأن الإساءة تحزن فى الحقيقة ، كالجناية .

ومنه : ﴿ وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> تجوز بلفظ « المكر » عن عقوبته <sup>(٢)</sup> لأنه سبب لها .

ومنه قوله : ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ <sup>(٣)</sup> إنما جعلت المرأتان للتذكير إذا وقع الضلال لا يقع الضلال ؛ فلما كان الضلال سبباً للتذكير أقيم مقامه .  
ومنه إطلاق اسم الكتاب على الحفظ ، أى المكتوب فإن الكتابة سبب له ، كقوله تعالى : ﴿ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> أى سنحفظه حتى نجازيهم عليه .

ومنه إطلاق اسم السمع على القبول ، كقوله تعالى : ﴿ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى ما كانوا يستطيعون قبول ذلك والعمل به ، لأن قبول الشئ مرتب على سماعه ومستبب عنه . ويجوز أن يكون نفي السمع لا بتغاء فائدته .

ومنه قول الشاعر :

وإن حلفت لا ينقضُ النَّأْيُ عَهْدَهَا      فليسَ لِحُضُوبِ الْبَنَاتِ يَمِينُ <sup>(٦)</sup>  
أى وفاء يمين .

ومنه إطلاق الإيمان على ما نشأ عنه من الطاعة ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> . ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> أى أفتعملون ببعض التوراة - وهو فداء الأسارى - وتتركون العمل ببعض - وهو قتل إخوانهم وإخراجهم من ديارهم ؟

(٢) كذا فى م ، وفى ت ، ط : « لأنها » .

(٤) سورة آل عمران ١٨١

(٦) كتاب الإشارة ٧٥

(٨) سورة البقرة ٨٥

(١) سورة آل عمران ٥٤

(٣) سورة البقرة ٢٨٢

(٥) سورة هود ٢٠

(٧) سورة البقرة ١٤٣

وجعل الشيخ عز الدين من الأنواع <sup>(١)</sup> نسبة الفعل إلى سبب سببه ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى كما أخرج أبوكم فلا يخرجكما من الجنة . ﴿ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِيَاسَهُمَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

المخرج والنازع في الحقيقة هو الله عز وجل ، وسبب ذلك أكل الشجرة ، وسبب أكل الشجرة وسوسة الشيطان ومقاسمته على أنه من الناصحين . وقد مثل البيانيون بهذه الآية للسبب وإنما هي لسبب السبب .

وقوله : ﴿ وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُورِ ﴾ <sup>(٤)</sup> لما أمرهم بالكفر الموجب لحلول النار ] نسب ذلك إليهم لأنهم أمرهم به ؛ فالله هو المحلّ لدار البوار ، وسبب إحلالها كفرهم ، وسبب كفرهم أمر أكابرم بإمام بالكفر الموجب لحلول النار [ <sup>(٥)</sup> .

### الثالث

إطلاق اسم الكل على الجزء

قال تعالى : ﴿ يَجْمَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ ﴾ <sup>(٦)</sup> أى أناملهم ؛ وحكمة التعبير عنها بالأصابع الإشارة إلى أنهم يُدخلون أناملهم في آذانهم بغير العتاد ، فرارا من الشدة ، فكانهم جعلوا الأصابع .

وقال تعالى : ﴿ فَانْغَسِقُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> واليد حقيقة إلى المنكب ، هذا إن جعلنا « إلى » بمعنى « مع » ، ولا يجب غسل جميع الوجه إذا ستره بعضُ الشعور الكشيفة .

(١) في كتاب الإشارة إلى المجاز الفصل الثامن والعشرون ص ٤٥

(٢) سورة البقرة ٢٦

(٣) سورة البقرة ٢٦

(٤) سورة إبراهيم ٢٨

(٥) تكملة من كتاب الإشارة إلى المجاز للعز بن عبد السلام

(٦) سورة المائدة ٦

(٧) سورة البقرة ١٩

وقوله : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، والمراد هو البعض الذى هو الرسق .

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى من لم يذق .

وقوله : ﴿ تَفْجَبُكَ أَجْسَامُهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> والمراد وجوههم ؛ لأنه لم ير جلتهم .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> استشكله الإمام <sup>(٥)</sup> فى

تفسيره ؛ من جهة أن الجزاء إنما يكون بدم تمام الشرط والشرط أن يشهد الشهر ، وهو اسم ثلاثين يوماً . وحاصل جوابه أنه أوقع الشهر وأراد جزءاً منه ، وإرادة الكل باسم الجزء مجاز شهير .

ونقل عن على رضى الله عنه أن المعنى من شهد أول الشهر فليصم جميعه ، وأن الشخص

متى كما مقياً أوفى البرئ ثم سافر ، يجب عليه صوم الجميع . والجمهور على أن هذا

عام ، ومختص بقوله : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُم مَّرِيضاً ... ﴾ <sup>(٦)</sup> الآية . ويتفرع على هذا

أن من أدرك الجزء الأخير من رمضان : هل يلزمه صوم ما سبق إن كان مجنوناً فى أوله ؟

فيه قولان :

### الرابع

إطلاق اسم الجزء على الكل

كقوله تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى ذاته . ﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة البقرة ٢٤٩

(١) سورة المائدة ٣٨

(٤) سورة البقرة ١٨٥

(٣) سورة المنافقون ٤

(٥) هو إمام الحرمين ، عبد الملك بن عبد الله الفقيه الشافعى ، صاحب كتاب الشامل فى أصول الدين والبرهان فى أصول الفقه وغيرها من المصنفات توفى سنة ٤٧٨ . ابن خلكان ١ : ٢٨٧ .

(٧) سورة القصص ٨٨

(٦) سورة البقرة ١٩٦

(٨) سورة الرحمن ٢٧ .

وقوله: ﴿ وَخِينًا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ (١).

وقوله: ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ . عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ﴾ (٢)؛ يريد الأجساد، لأن العمل والنصب (٣) من صفاتها. وأما قوله: ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ﴾ (٤)؛ فيجوز أن يكون من هذا؛ عبر بالوجوه عن الرجال. ويجوز أن يكون من وصف البعض بصفة الكل لأن التعم منسوب إلى جميع الجسد.

ومنه: ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ﴾ (٥)؛ فالوجه المراد به جميع ما تقع به المواجهة لا الوجه وحده.

وقد اختلف في تأويل « الوجه » الذي جاء مضافاً إلى الله في مواضع من القرآن، فنقل ابن عطية عن الخذاق أنه راجع إلى الوجود، والعبارة عنه بالوجه مجاز؛ إذ هو أظهر الأعضاء في المشاهدة وأجلها قدراً. وقيل - وهو الصواب -؛ هي صفة ثابتة بالسمع، زائدة على ما توجيه العقول من صفات الله تعالى. وضعفه إمام الحرمين. وأما قوله تعالى: ﴿ قَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ (٦) فالمراد الجهة التي وجهنا إليها في القبلة. وقيل: المراد به الجاه، أي قَمَّ جلال الله وعظمته.

وقوله: ﴿ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ (٧). ﴿ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ ﴾ (٨) تجوز بذلك عن الجملة.

وقوله: ﴿ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ (٩)، البنان الإصبع؛ تجوز بها عن الأيدي

- |  |                        |
|--|------------------------|
| (١) سورة البقرة ١٤٤.                                   | (٢) سورة الناشية ٢، ٣. |
| (٣) أي وقع منها عمل في الدنيا وأصابها فيه نصب؛ أي تعب. |                        |
| (٤) سورة الناشية ٨.                                    | (٥) سورة القيامة ٢٢.   |
| (٦) سورة البقرة ١١٥.                                   | (٧) سورة الثوري ٣٠.    |
| (٨) سورة البقرة ١٩٥.                                   | (٩) سورة الأفعال ١٢.   |

والأرجل ، عكس قوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله ﴿ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، عبر بالأنف عن الوجه .

﴿ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وكقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُ آتِمٌّ قَلْبَهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أضاف الإنم إلى القلب وإن كانت الجملة كلها

آئمة ؛ من حيث كان محلا لاعتقاد الإنم والبر كما نسبت الكتابة إلى اليد من حيث إنها

تفعل بها في قوله تعالى : ﴿ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وإن كانت الجملة كلها كاتبة

ولهذا قال : ﴿ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وكذا قوله : ﴿ لَا تَذَرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ <sup>(٨)</sup> . وقيل : المعنى على حذف المضاف ؛ لأن

للدرك هو الجملة دون الحاسة ، فأستند الإدراك إلى الأبصار ، لأنه بها يكون .

وكقوله تعالى : ﴿ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، أى إياه .

﴿ تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

وجعل منه بعضهم قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ <sup>(١١)</sup> . وحكى

ابن فارس عن جماعة أن « مِنْ » هنا للتبويض ؛ لأنهم أمروا بالفض عما يحرم النظر إليه .

وقوله : ﴿ قُمْ اللَّيْلَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، أى صل في الليل ؛ لأن القيام بعض الصلاة .

- (٢) سورة المجادلة ٣  
 (٤) سورة الحاقة ٤٥  
 (٦) سورة البقرة ٧٩  
 (٨) سورة آل عمران ٢٨  
 (١٠) سورة النور ٣٠

- (١) سورة البقرة ١٩  
 (٣) سورة ن ١٦  
 (٥) سورة البقرة ٢٨٣  
 (٧) سورة الأنعام ١٠٣  
 (٩) سورة المائدة ١١٦  
 (١١) سورة الزمل ١

وكتوله: ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى صلاة الفجر .

ومنه « المسجد الحرام » والمراد جميع الحرم .

وقوله: ﴿ وَأَزْكُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى المصلين .

﴿ يَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ،

أى الوجوه .

وقوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ <sup>(٥)</sup> فعبر بالأرض والسماء عن العالم ؛ لأن المقام مقام الوعيد ؛ والوعيد إنما يحصل لو بين أن الله لا يخفى عليه أحوال العباد ؛ حتى يجازيهم على كفرهم وإيمانهم ، والعباد وأحوالهم ليست السماء والأرض بل من العالم ؛ فيكون المراد بالسماء والأرض العالم ؛ إطلاقاً للجزء على الكل .

وقوله: ﴿ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَّكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قال الفارسي : جعله على المجاز « أذنا » لأجل إصفاؤه ؛ قال : ولو صُفرت « أذنا » هذه التي في هذه الآية ، كان في لحاق التاء فيها وتركها نظر .

وجعل الإمام فخر الدين قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا آلِيبْنَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا ﴾ <sup>(٦)</sup> المراد به جميع الحرم ، لا صفة الكعبة فقط ، بدليل قوله : ﴿ أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وقوله : ﴿ هَدِيًّا بِأَبْخِ الْكُعْبَةِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، والمراد الحرم كله ، لأنه لا يُذبح في الكعبة ، قال : وكذلك « المسجد الحرام » في قوله : ﴿ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ

(٢) سورة البقرة ٤٣

(٤) سورة آل عمران ٥

(٦) سورة البقرة ١٢٥

(٨) سورة المائدة ٩٥

(١) سورة الإسراء ٧٨

(٣) سورة الإسراء ١٠٧، ١٠٩

(٥) سورة التوبة ٦١

(٧) سورة النكيت ٦٧

هَذَا <sup>(١)</sup>؛ والمراد منهم من الحج وحضور مواضع اتنسك .

وقيل في قوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَنْ نَسُوًّا بَنَانَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى نجعلها صفحةً مستوية لا شقوق فيها كخف البعير ، فيعدم الارتفاق بالأعمال اللطيفة ، كالكتابة والخطاطة ونحوها من الأعمال التي يُستعان فيها بالأصابع ، قالوا : وذكرت البنان لأنه قد ذكرت اليدان ؛ فاخص منها أظفها .

وجوز أبو عبيدة ورود <sup>(٣)</sup> البعض وإرادة الكل ؛ وخرج عليه قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> أى كله ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَدْعُكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> وأنشد بيت لبيد :

تَرَكَ أَمْكِنَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أَوْ يَمْتَلِقُ بَعْضَ النُّفُوسِ حَامِئَهَا <sup>(٦)</sup>

قال : والموت لا يمتلق بعض النفوس دون بعض ؛ ويقال للنيسة : علوق ، وعلاقة . انتهى .

وهذا الذى قاله فيه امران :

أحدهما : أنه ظن أن النبي يجب عليه أن يبين في شريعته جميع ما اختلفوا فيه ؛ وليس كذلك ؛ بدليل سؤالهم عن الساعة وعن الروح وغيرها مما لا يلمه إلا الله . وأما الآية

(٢) سورة القيامة ٤

(١) سورة التوبة ٢٨

(٣) جعله السيوطى فى الإتيان قسما مستقلا ، وأخذه بقسم إطلاق الجزء على الكل ؛ ونقل قول

أبو عبيدة .

(٥) سورة المؤمن ٢٨

(٤) سورة الزخرف ٦٣

(٦) من المعلقة ص ١٥٥ - بشرح التبريزى .

الأخرى، فقال ثعلب : إنه كان وعدّم بشيء من العذاب : عذاب الدنيا وعذاب الآخرة  
قال : يصبكم هذا العذاب في الدنيا ، - وهو بعض الوعيد - من غير نفي عذاب الآخرة .

الثاني : أنه أخطأ في فهم البيت ؛ وإنما مراد الشاعر ببعض النفوس نفسه هو ، لأنها  
بعض النفوس حقيقة ؛ ومعنى البيت : أنا إذا لم أرض الأمانة أتركها إلى أن أموت ؛ أي  
إذا تركت شيئاً لا أعود إليه إلى أن أموت ، كقول الآخر :

إذا انصرفت نفسي عن الشيء لم تكذب إليه بوجه آخر الدهر ترجع

وقال الزمخشري : إن صحّت الرواية عن أبي عبيدة ، فيدخل فيه قول المازني في  
مسألة<sup>(١)</sup> « التلطي » : كان أحفي من أن يفقه ما أقول له . وأشار الزمخشري بذلك إلى أن  
أبا عبيدة قال للمازني : ما أكذب النحويين ! [ فقلت له : لم قلت ذلك ؟ قال ]<sup>(٢)</sup> : يقولون :  
هاء التأنيث تدخل على ألف التأنيث وإن الأف [ التي ]<sup>(٣)</sup> في « علقى »<sup>(٤)</sup> ملحقة  
[ ليست للتأنيث ]<sup>(٥)</sup> ، قال : فقلت له : وما أنكرت من ذلك ؟ قال سمعت رؤبة ينشد :

\* فَحَطَّ فِي عَلْقِي وَفِي مُكُورِ<sup>(٤)</sup> \*

فلم يفتونها ، فقلت : ما واحد التلطي ؟ فقال : علقاه ، قال المازني : فأسفت ولم أفسر له  
لأنه كان أغلظ من أن يفهم مثل هذا<sup>(٥)</sup> !

(١) انظر خير أبي عبيدة مع المازني في إنباه الرواة ١ : ٢٥٣ .

(٢) زيادة من إنباه الرواة .

(٣) التلطي : شجرة تدوم خضرتها في القيظ ؛ ولها أثنان طوال دقان وورق لطاف .

(٤) ورد البيت محرفاً في الأصول ، وصوابه من اللسان ٧ : ١٣٣ ، ١٢ : ١٣٦ ، والمكور : جمع

مكرة ؟ وهي نبتة تميل إلى القبرة ، تنبت في السهل وفي الرمل ، لها ورق وليس لها زهر ، وبعده :

\* بَيْنَ تَوَارِي الشَّمْسِ وَالدُّرُورِ \*

(٥) إنباه الرواة . « مثل ذلك » .

قلت : ويحتمل قوله : ﴿ يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي بَعِدُكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> أن الوعيد بما لا يستنكر ترك جميعه ، فكيف بعضه ! ويدل قوله في آخر هذه السورة : ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرَبِّيكَ بِبَعْضِ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفيها تأييد للكلام ثعلب أيضا .

وقد يوصف البعض <sup>(٣)</sup> ، كقوله تعالى : ﴿ يَفْلَحُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ﴾ <sup>(٤)</sup> وقوله : ﴿ نَاصِبَةٍ كَازِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> الخطأ صفة الكل فوصف به الناصبة ، وأما الكاذبة فصفة اللسان .

وقد يوصف الكل بصفة البعض كقوله : ﴿ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، والوجل صفة القلب .

وقوله ﴿ وَآمَلْتُمْ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، والرغب إنما يكون في القلب .

### الخامس

#### اطلاق اسم اللزوم على اللازم

كقوله تعالى : ﴿ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَتَوَّابَتَكُمْ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى أنزلنا برهاناً يستدلون به ، وهو يدلهم ، سمي الدلالة « كلاماً » ، لأنها من لوازم الكلام .  
وقوله : ﴿ صُمٌّ بُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ <sup>(٩)</sup> فإن الأصل « عمى » لقوله في موضع آخر : ﴿ صُمٌّ بُكْمٌ عُمْى ﴾ <sup>(١٠)</sup> ؛ لكن أتى بالظلمات لأنها من لوازم العمى .

- |  |                       |
|--|-----------------------|
| (١) سورة المؤمن ٢٨ .   | (٢) سورة المؤمن ٧٧ .  |
| (٣) جعله السيوطي قسماً خاصاً سماه « وصف البعض بصفة الكل » ، وانظر الإتيان ٢ : ٣٧ . |                       |
| (٤) سورة غافر ١٩ .   | (٦) سورة الحجر ١٦ .   |
| (٥) سورة الطلاق ١٦ .   | (٨) سورة الروم ٣٥ .   |
| (٧) سورة الكهف ١٨ .  | (١٠) سورة البقرة ١٨ . |
| (٩) سورة الأنعام ٣٩ .  |                       |

فإن قيل : ما الحكمة في دخول الواو هنا وفي التعبير بالظلمات عن العمى بخلافه في الآية الأخرى (١) .

### السادس

إطلاق اسم اللازم على الملزوم

كقوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾ (٢) أي المصلين .

### السابع

إطلاق اسم المطلق على المقيد

كقوله : ﴿ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ ﴾ (٣) ، والعاقرها من قوم صالح قدار ؛ لكنهم لما رضوا الفعل نُزِّلُوا منزلة الفاعل .

### الثامن

عكسه

كقوله تعالى : ﴿ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾ (٤) ، والمراد كلمة الشهادة ، وهي عدة كلمات .

### التاسع

إطلاق اسم الخاص وإرادة العام

كقوله تعالى : ﴿ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٥) أي رسله .

وقال : ﴿ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ ﴾ (٦) ، أي الأعداء .

(١) كذا في جميع الأصول ولم يذكر جواب السؤال . (٢) سورة الصافات ١٤٣

(٣) سورة الأعراف ٧٧ (٤) سورة آل عمران ٦٤

(٥) سورة الزخرف ٤٦ (٦) سورة المنافقون ٤

﴿ وَخُضُّمٌ كَالَّذِي خَاضُوا ﴾ <sup>(١)</sup> أى الذين .  
وقوله : ﴿ عَلِمْتَ نَفْسٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى كل نفس .  
وقوله : ﴿ وَجَزَاهُ سَيِّئَةٌ سَيِّئَةٌ مِثْلَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى كل سيئة .  
وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> الخطاب للنبي  
حلى الله عليه وسلم ، والمراد الناس جميعا .

### العاشر

إطلاق اسم العام وإرادة الخاص

كقوله تعالى : ﴿ وَبَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٥)</sup> أى للمؤمنين ، بدليل قوله فى  
فى موضع آخر : ﴿ وَبَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ولما خفى هذا على بعضهم زعم أن  
الأولى منسوخة بالثانية .  
وكقوله تعالى : ﴿ كُلُّ لَهُ قَائِتُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى أهل طاعته ، لا الناس أجمعون ،  
حكاه الواحدى عن ابن عباس وغيره ، واختاره القراء <sup>(٨)</sup> .  
وقوله : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ <sup>(٩)</sup> ، قيل : المراد بالناس هنا نوح ومن معه فى  
السفينة . وقيل آدم وحواء .  
وقوله : ﴿ وَآلِ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، أى عالمى زمانه ، ولا يصح العموم ؛

(٢) سورة التكوير ١٤

(٤) سورة الأحزاب ١

(٦) سورة المؤمن ٧

(١) سورة التوبة ٦٩

(٣) سورة الشورى ٤٠

(٥) سورة الشورى ٥

(٧) سورة البقرة ١١٦

(٨) فى معنى القرآن ١ : ٧٤ ، ونس عبارته عند شرح الآية : « يريد مطيعون ؛ وهذه خاصة لأهل

الطاعة ليست بعامه » .

(١٠) سورة آل عمران ٣٣

(٩) سورة البقرة ٢١٣

لأنه إذا فضل أحدهم على العالمين فقد فضل على سائرهم ؛ لأنه من العالمين ، فإذا فضل الآخريين على العالمين فقد فضلهم أيضا على الأول ؛ لأنه من العالمين ، فيصير الفاضل مفضولا ؛ ولا يصح .

وقوله : ﴿ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَمَلْتَهُ كَالرَّمِيمِ ﴾ <sup>(١)</sup> أى شىء يحكم عليه بالذهاب ، بدليل قوله : ﴿ فَاصْبِرُوا لآيَاتِي الْإِمَامَا كَيْهَمُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ تَذَمَّرُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم تجتجج هودا والمسلمين معه .

وقوله : ﴿ وَأَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ مع أنها لم تؤت لحية ولا ذكرا .

وقوله : ﴿ فَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> أى [ كل شىء ] <sup>(٥)</sup> أحبوه .

وقوله : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ﴾ <sup>(٦)</sup> أى مما ظننه وقدره .

وقوله حكاية عن نبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> وعن

موسى ﴿ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ولم يرد السكل ؛ لأن الأنبياء قبله ما كانوا مسلمين

ولامؤمنين .

وقال : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَذِيبُهُمُ النَّارُ وَنَّارُ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، ولم يعن كل الشعراء .

وقوله : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، أى أخوان فصاعدا .

وقوله : ﴿ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ <sup>(١١)</sup> أى بابا من أبوابها ، قاله المفسرون .

(٢) سورة الأحقاف ٢٥

(٤) سورة الأنعام ٤٤

(٦) سورة النور ٣٩

(٨) سورة الأعراف ١٤٣

(١٠) سورة النساء ١١

(١) سورة التاريات ٤٢

(٣) سورة النمل ٢٣

(٥) زيادة يقتضيا السياق

(٧) سورة الأنعام ١٦٣

(٩) سورة الشعراء ٢٢٤

(١١) سورة الأعراف ١٦١

وقوله: ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ﴾<sup>(١)</sup>، وإنما قاله فريق منهم .

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>، وأراد الآيات التي إذا كُذِّبَ بها نزل العذاب على المكذِّب .

وقوله: ﴿ وَبَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾<sup>(٣)</sup>، أى من المؤمنين .

وقوله: ﴿ وَبَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله: ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ﴾<sup>(٥)</sup>، والمراد بعضهم، فإن منهم أفاضل

المسلمين والصدِّيق وعليهما رضى الله عنهما .

وقوله: ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup>، فإن ﴿ النَّاسَ ﴾

الأولى لو كان المراد به الاستغراق لما انتظم قوله تعالى بعد ذلك: ﴿ إِنَّ النَّاسَ ﴾، ولأن

﴿ الَّذِينَ ﴾ من ﴿ النَّاسِ ﴾؛ فلا يكون الثانى مستغرقا، ضرورة خروج ﴿ الَّذِينَ ﴾ منهم،

لأنهم لم يقولوا لأنفسهم .

وقوله: ﴿ أَلْجَأُ شُهْرًا مَّعْلُومَاتٌ ﴾<sup>(٧)</sup> والمراد شهران وبعض الثالث .

### الحادى عشر

### إطلاق الجمع وإرادة المتنى

كقوله تعالى: ﴿ قَدْ صَمَتَ قُلُوبُنَا ﴾<sup>(٨)</sup>؛ أطلق اسم القلوب على القلبين .

(٢) سورة الإسراء ٥٩ .

(٤) سورة المؤمن ٧ .

(٦) سورة آل عمران ١٧٣ .

(٨) سورة التحريم ٤ .

(١) سورة الحجرات ١٤ .

(٣) سورة الشورى ٥ .

(٥) سورة الأنعام ٦٦ .

(٧) سورة البقرة ١٩٧ .

## الثاني عشر

### التقصان

ومنه حذف المضاف ، وإقامة المضاف إليه مقامه ، كقوله : ﴿ وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
أى أهلها .

وقوله : ﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى على لسان رسلك .

وقالوا : ﴿ تَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى أنصار دين الله .

وقال : ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمِجْلَ ﴾ <sup>(٤)</sup> أى حبه .

﴿ وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى من قومه . قالوا : وإنما يحسن الحذف إذا كان

فيه زيادة مبالغة ، والمحدوفات في القرآن على هذا النمط ، وسيأتي الإشباع فيه <sup>(٦)</sup> وفي شروطه

إن شاء الله تعالى . وذهب المحققون إلى أن حذف المضاف ليس من المجاز ؛ لأنه استعمال

اللفظ فيما وضع له ، ولأن الكلمة المحدوفة ليست كذلك ، وإنما التجوز في أن ينسب إلى

المضاف إليه ما كان منسوباً إلى المضاف ، كالأمثلة السابقة .

## الثالث عشر

### الزيادة

كقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ذكره الأصوليون .

(٢) سورة آل عمران ١٩٤

(٤) سورة البقرة ٩٣

(١) سورة يوسف ٨٢

(٣) سورة الصف ١٤

(٥) سورة الأعراف ١٥٥

(٦) الأسلوب الثاني من أساليب القرآن ، في النوع السادس والأربعين ، يأتي .

(٧) سورة الشورى ١١ .

وللنحويين فيها قولان :

أحدهما : أن « مثل » زائدة ؛ والتقدير : ليس كهو شيء .<sup>\*</sup>

والثاني - وهو المشهور - : أن الكاف هي الزائدة ، وأن « مثل » خبر ليس . ولاخفاء  
أن القول بزيادة الحرف أسهل من القول بزيادة الاسم .

ومن قال به ابن جنِّي والسيرافي<sup>(١)</sup> وغيرهما ، فقالوا : المعنى ليس مثله شيء ، والكاف  
زائدة ، وإلا لاستحال الكلام ، لأنها لو لم تكن زائدة كانت بمعنى « مثل » ، وإن كانت  
حرفا ، فيكون التقدير : ليس مثل مثله شيء<sup>\*</sup> ، وإذا قُدِّرَ هذا التقدير ثبت له مِثْلٌ ، وتُفِي  
الشبه عن مثله ؛ وهذا محال من وجهين :  
أحدهما : أن الله عز وجل لا مِثْلَ له .

والثاني : أن نفس اللفظ به محال في حق كل أحد ، وذلك أننا لو قلنا : ليس مثل مثل زيد ،  
لاستحال ذلك ، لأن فيه إثبات أن لزيد مِثْلا ، وذلك يستلزم جعل زيد مِثْلا له ؛ لأن  
ما مائل الشيء قد مائله ذلك الشيء . وغير جائز أن يكون زيد مِثْلا لعمره ، وعمره  
ليس مِثْلا لزيد ، فإذا ثبتنا المِثْلَ عن مثل زيد ، وزيد هو مثل مثله ، فقد اختلفا . ولأنه  
يلزم منه التناقض على تقدير إثبات المِثْلَ ، لأن مثل المِثْلَ لا يصح نفيّه ضرورة كونه مِثْلا  
لشيء وهو مثل له .

وأجيب عن الأول بأننا لا نسلم لزوم إثبات المِثْلَ ، غاية ما فيه نفي مثل مثل الله ؛  
وذلك يستلزم ألا يكون له مثل أصلا ، ضرورة أن مِثْلَ كل شيء . فذلك الشيء مثله ،  
فإذا اتفق عن شيء أن يكون مثل عمرو اتفق عن عمرو أن يكون مثله .

(١) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان ، أبو سعيد القاضى السيرافي ، شارح كتاب سيويه ، وصاحب  
كتاب أخبار النحاة البصريين ، توفي سنة ٣٦٨ . إنباء الرواة ١ : ٣١٣ .

وأما الثانى فهو مبنى على أن هذه العبارة يلزم منها إثبات المثل ، ونحن قد منعناه ، بل أحلناه من العبارة .

وقيل : ليست زائدة ، إما لاعتبار جواز سلب الشيء عن العدم ، كما تسلب الكتابة عن زيد وهو معدوم ، أو يحمل المثل على المثل ، أى الصفة ، كقوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ ﴾<sup>(١)</sup> ، أى صفتها ، فالتقدير : ليس كصفتها شئ .

وبهذين التقديرين يحصل التخلصُ عن لزوم إثبات « مثل » وإن لم تكن زائدة .  
وأما القائلون بأن الزائد « مثل » ، وإلا لزم إثبات اللثل ، ففيه نظر ، لا ستزام تقدير دخول الكاف على الضمير ؛ وهو ضعيف لا يحىء إلا فى الشعر . وقد ذكرنا ما يخلص من لزوم إثبات المثل .

وقيل : المراد الذات والعين ، كقوله : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> وقول امرئ القيس :

\* على مثل ليلى يقتل المرء نفسه<sup>(٣)</sup> \*

فالكاف على بابها ، وليس كذلك ، بل المراد حقيقة المثل ليكون نفيًا عن الذات بطريق برهاني كسائر الكنايات . ثم لا يشترط على هذا أن يكون لتلك الذات المدوحة مثلٌ فى الخارج حصل النفي عنه ؛ بل هو من باب التخيل فى الاستعارة التى يتكلم فيها البياني .

فإن قيل : إنما يكون هذا نفيًا عن الذات بطريق برهاني أن لو كانت الماثلة تستدعى المساواة فى الصفات الذاتية وغيرها من الأفعال ؛ فإن اتفاق الشخصيتين بالذاتيات لا يستلزم اتحاد أفعالهما .

(٢) سورة البقرة ١٣٧ .

(١) سورة الرعد ٣٥ ، القتال ١٥ .

(٣) لم أجده فى ديوان امرئ القيس .

قيل : ليس المراد بالمثل هنا المصطلح عليه في العلوم العقلية ، بل المراد مَنْ هو مثل<sup>(١)</sup> حاله في الصفات المناسبة لما سبق الكلام له ، وليس المراد مَنْ هو<sup>(٢)</sup> مثل في كل شيء لأن لفظه « مثل » لا تستدعي المشابهة من كل وجه .

وقال الكواشي<sup>(٣)</sup> : يجوز أن يقال : إن الكاف و « مثل » ليسا زائدتين ، بل يكون التمثيل هنا على سبيل القرض ، كقوله : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، وتقدير الكلام : لو فرضنا له مثلاً لا تمتنع أن يُشبه ذلك المثل المفروض شيء ؛ وهذا أبلغ في نفي المائلة .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ﴾<sup>(٥)</sup> ، فقيل : إن « ما » فيه مصدرية . وهذا فيه نظر ، لأن « ما » لو كانت مصدرية لم يمتد إليها من الصلة ضميرٌ ، وهو الهاء في ﴿ به ﴾ لأن الضمير لا يعود على الحروف ، ولا يعتبر اسماً إلا بالصلة ، والاسم لا يعود عليه ضمير ما هو صفة ؛ إذ لا يحتاج في ذلك إلى ربط .  
وجوابه أن تكون « ما » موصولة ، صلتها ﴿ آمَنْتُمْ بِهِ ﴾ .

وقيل : مزيدة ، والتقدير : فإن آمنوا بالذي آمنتم به ، أي بالله وملائكته وكتبه ورسله وجميع ما جاء به الأنبياء .

وقيل : إن « مثلاً » صفة لمخوف تقديره : فإن آمنوا بشيء مثل ما آمنتم به . وفيه نظر ، لأن ما آمنوا به ليس له مثل حتى يؤمنوا بذلك المثل .

(١-١) ساقط من ت

(٢) هو موفق الدين أحمد بن يوسف الموصل الشيباني الشافعي التوفي سنة ٦٨٠ ؛ وله تفسيران = أحدهما كبير سماه التصرة ، والثاني صغير سماه التلخيص . (كشف الظنون) .

(٤) سورة البقرة ١٣٧

(٣) سورة الأنبياء ٢٢

(٥) سورة البقرة ١٣٧ .

وحكى الواحدى عن أكثر المفسرين فى قوله تعالى : ﴿ فَأَيْنَا تُولُوا قَمًّا وَجْهَ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أن « الوجه » صلة ، والمعنى : قَمًّا الله يعلم ويرى ، قال : والوجه قد ورد صلة مع اسم الله كثيراً ، كقوله : ﴿ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ إِنَّمَا نَطْمِئُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

قلت : والأشبه حمله على أن المراد به الذات ، كما فى قوله تعالى : ﴿ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> وهو أولى من دعوى الزيادة .

ومن الزيادة دعوى أبى عبيدة ﴿ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> أن ﴿ إِذ ﴾ زائدة .  
وقوله : ﴿ وَلَا لِأَحِلٍّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> .  
وقوله : ﴿ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي بَعِدْكُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وقد سبق .

#### الرابع عشر

نسمية الشيء بما يشول إليه

كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاَجْرًا كَفَّارًا ﴾ <sup>(٩)</sup> ، أى صائرنا إلى الفجور والكفر .

وقوله : ﴿ إِنِّي أَرَانِي أُنحِلُّ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، أى لأن الذى تأكل الطير منه إنما هو البر لا الخبز . ولم يذكر العلماء هذا من جملة الأمثلة ؛ إنما اقتصرنا فى التمثيل على قوله :

(٢) سورة الرحمن ٢٧  
(٤) سورة الشمس ٨٨  
(٦) سورة الشعراء ٧٢  
(٨) سورة المؤمن ٢٨  
(١٠) سورة يوسف ٣٦ .

(١) سورة البقرة ١١٥  
(٣) سورة الدهر ٩  
(٥) سورة البقرة ١١٢  
(٧) سورة آل عمران ٥٠  
(٩) سورة نوح ٢٧ .

﴿أَعَصِرُ خَمْرًا﴾<sup>(١)</sup> ، أى عِنْبًا ، فمَبْرَعُهُ لَأَنَّهُ آيِلٌ إِلَى الْحَمْرِيَّةِ . وقيل : لا يجاز فيه ، فإن  
الخر العنب بعينه ، لغةً لأزْدُعْمَانٍ ؛ نقله الفارسي في ” التذكرة ”<sup>(٢)</sup> ، عن ” غريب  
القرآن ”<sup>(٣)</sup> لابن دريد .

وقيل : ا كتنى بالمسبب ، الذى هو الخمر ، عن السبب ، الذى هو العنب . قاله ابن جنى  
في ” الخصائص ”<sup>(٤)</sup>

وقيل : لا يجاز فى الاسم بل فى الفعل ، وهو ﴿أَعَصِرُ﴾ ؛ فإنه أُطْلِقَ وأريد به أستخرج ،  
وإليه ذهب ابن عَزِيزٍ فى غريبه<sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾<sup>(٦)</sup> ، سماه زوجًا لأنَّ العقد يثول إلى زوجية ،  
لأنها لا تنكح فى حال كونه زوجًا .

وقوله : ﴿فَبَشِّرْهُ بِأَنْهٖ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾<sup>(٧)</sup> ، ﴿وَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾<sup>(٨)</sup> وصفه فى  
حال البشارة بما يثول إليه من العلم والحلم .

\*\*\*

تنبيه : ليس هذا من الحال المقدرة - كما يتبادر إلى الذهن - لأنَّ الذى يقترن بالفاعل ،  
أو للمفعول إنما هو تقدير ذلك وإرادته ، فيكون المعنى فى قوله : ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا﴾<sup>(٩)</sup>  
مقدراً ضحكته .

\*\*\*

(١) سورة يوسف ٣٦ .

(٢) ذكره صاحب كشف الظنون ؛ وقال : « وهو كبير فى مجلدات ، لحصه أبو الفتح عثمان بن جنى » :

(٣) ذكره النقطى فى الإنباه ٣ : ٩٧ .

(٤) الخصائص ٣ : ١٧٧ .

(٥) هو الإمام أبوبكر محمد بن عزيز السجستاني صاحب كتاب غريب القرآن ، وما أورده فى ص ١٥ ، ونصه :

« أعصر خمرا ، أى أستخرج الخمر ؛ لأنه إذا عصر العنب فأما يستخرج الخمر . ويقال : الخمر العنب بعينه » .

(٦) سورة البقرة ٢٣٠

(٧) سورة الصافات ١٠١

(٨) سورة النمل ١٩

(٩) سورة التاريات ٢٨ .

وكذا قوله: ﴿ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾<sup>(١)</sup> على قول أبي علي . وهذا حمل منه للخروج على ابتدائه ، وإن حملهُ على انتهائه كانت الحال المفظوظ بها ناجزة غير مقدره . وكذلك قوله: ﴿ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> أى ادخلوها مقدرين الخلودَ فيها ، فإن مَنْ دخل مدخلا كريماً مقدرأً ألا يخرج منه أبداً كان ذلك أنتم لسروره ونعيمه ، ولو توهم انقطاعه لتنفص عليه النعيم الناجز مما يتوهمه من الانقطاع اللاحق .

### الخامس عشر

تسمية الشيء بما كان عليه

كقوله تعالى: ﴿ وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى الذين كانوا يتامى إذ لا يُتَمَّ بعد البلوغ . وقيل : بل هم يتامى حقيقة ، وأما حديث : « لا يُتَمُّ بعد احتلام » فهو من تعليم الشرع لا اللغة ، وهو غريب .

وقوله: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وإذا مثنى لم يكن أزواجا ، فسمّاهن بذلك لأنهن كن أزواجا .

وقوله: ﴿ فَلَا تَمْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى الذين كانوا أزواجهن . وكذلك: ﴿ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ﴾<sup>(٦)</sup> لانقطاع الزوجية بالموت .

وقوله: ﴿ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا ﴾<sup>(٧)</sup> ، سمّاه مجرماً باعتبار ما كان عليه فى الدنيا

من الإجمام .

(٢) سورة الزمر ٧٣

(٤) سورة النساء ١٢

(٦) سورة البقرة ٢٣٤

(١) سورة يوسف ١٠٠ .

(٣) سورة النساء ٢

(٥) سورة البقرة ٢٣٢

(٧) سورة طه ٧٤ .

وقوله: ﴿ هَذِهِ بِيضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا ﴾<sup>(١)</sup> ، ولكن مرادّ عليهم ما لهم ، وإنما كانوا قد اشتروا بها الميرة ، فجعلها يوسف في متاعهم ، وهي له دونهم ، فنسبها الله إليهم ، بمعنى أنها كانت لهم .

السادس عشر

إطلاق اسم المحل على الحال

كقوله: ﴿ فَلَئِدَعُ نَادِيَةٍ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى: ﴿ وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى نساؤه ، بدليل قوله: ﴿ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً ﴾<sup>(٤)</sup> .

والتعبير باليد عن القدرة ، كقوله: ﴿ بِيَدِهِ الْمُلْكُ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ونحوه .

والتعبير بالقلب عن الفعل ، كقوله: ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ﴾<sup>(٦)</sup> أى عقول .

وبالأفواه عن الألسن ، كقوله: ﴿ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾<sup>(٧)</sup> ، ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾<sup>(٨)</sup> .

وإطلاق الألسن على اللغات ، كقوله: ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾<sup>(٩)</sup> .

والتعبير بالقرية عن ساكنها ، نحو: ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾<sup>(١٠)</sup> .

(١) سورة يوسف ٦٥

(٢) سورة الواقعة ٣٥، ٣٤

(٣) سورة الأعراف ١٧٩

(٤) سورة آل عمران ١٦٧

(٥) سورة يوسف ٨٢

(٦) سورة الطق ١٧

(٧) سورة الملك ١

(٨) سورة المائدة ٤١

(٩) سورة الشعراء ١٩٥

(١٠) سورة يوسف ٨٢

السابع عشر

إطلاق اسم الحال على المحل

كقوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَنِي رَحْمَةِ اللَّهِ فَم فِيهَا خَالِدُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
أى فى الجنة لأنها محل الرحمة .

وقوله : ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى فى الليل .

وقال الحسن<sup>(٣)</sup> فى قوله : ﴿ إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى فى عينك ،  
واستبعده الزخمرى وقدر : يعنى فى رؤياك .

وقوله : ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ﴾<sup>(٥)</sup> ، وصف البلد بالأمن ، وهو  
صفة لأهله . ومثله : ﴿ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴾<sup>(٦)</sup> . ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ ﴾<sup>(٨)</sup> ، وصفها بالطيب وهو صفة لهوائها .

وقد اجتمع هذا والذى قبله فى قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ  
كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾<sup>(٩)</sup> ، وذلك لأن أخذ الزينة غير ممكن ؛ لأنها مصدر فىكون المراد  
محل الزينة ، ولا يجب أخذ الزينة للمسجد نفسه فىكون المراد بالمسجد الصلاة ، فأطلق  
اسم المحل على الحال وفى الزينة بالعكس .

الثامن عشر

إطلاق اسم آلة الشيء عليه

كقوله تعالى : ﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، أى ذكرنا حسنا ،

- 
- |   |                      |
|---|----------------------|
| (١) سورة آل عمران ١٠٧   | (٢) سورة سبأ ٣٣      |
| (٣) قوله الزخمرى فى الكشاف ٢ : ١٧٥ ، ونصه : « وعن الحسن : فى منامك : فى عينك ؛ لأنها<br>مكان النوم ؛ كما قيل للتغطية : المنامة ؛ لأنه ينام فيها ؛ وهذا تفسير فيه تعسف » . | (٤) سورة الأفعال ٤٣  |
| (٥) سورة إبراهيم ٣٥   | (٦) سورة البين ٣     |
| (٧) سورة النخان ٥١  | (٨) سورة سبأ ١٥      |
| (٩) سورة الأعراف ٣١   | (١٠) سورة الشعراء ٨٤ |

﴿اطْلُقَ اللّٰسَانَ وَعَبَّرَ بِهِ عَنِ الذِّكْرِ﴾ ؛ لأن اللسان آية الذكر .  
وقال تعالى : ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾<sup>(١)</sup> ، أى بمرأى منا ، لما كانت العين آلة الرؤية .  
وقوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى بلسان قومه .

### التاسع عشر

#### إطلاق اسم الضدين على الآخر

كقوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾<sup>(٣)</sup> وهى من المبتدئ سيئة ومن الله  
حسنة ، فجعل اللفظ على اللفظ .

وعكسه : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، سُجِّيَ الأول إحساناً لأنه مقابل  
جزائه وهو الإحسان ، والأول طاعة ، كأنه قال : هل جزاء الطاعة إلا الثواب !  
وكذلك : ﴿ وَمَكْرُؤًا مَكَرَ اللَّهُ ﴾<sup>(٥)</sup> ، جُحِلَ اللفظ على اللفظ ، فخرج الانتقام  
بلفظ الذنب ، لأن الله لا يمكر .

وأما قوله تعالى : ﴿ أَقَامِنَا مَكَرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَالِصُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ،  
فهو وإن لم يتقدم ذكر مكرهم فى اللفظ لكن تقدم فى سياق الآية قبله ما يصير إلى  
مكر ، والمقابلة لا يشترط فيها ذكر المقابل لفظاً ، بل هو ، أو مافى معناه .

وكذلك قوله : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾<sup>(٧)</sup> ، لما قال : بشر هؤلاء بالجنة قال :  
بشر هؤلاء بالعذاب ؛ والبشارة إنما تكون فى الخير لا فى الشر .

وقوله : ﴿ إِنْ تَسَخَّرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسَخَرُ مِنْكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> ، والفعل الثانى ليس بسخرية .

(٢) سورة إبراهيم ٤  
(٤) سورة الرحمن ٦٠  
(٦) سورة الأعراف ٩٩  
(٨) سورة هود ٣٨

(١) سورة القمر ١٤  
(٣) سورة الشورى ٤٠  
(٥) سورة آل عمران ٥٤  
(٧) سورة التوبة ٣٤

## العشرون

تسمية الداعي إلى الشيء باسم الصَّارف عنه

لما بينهما من التعلق ، ذكره السكاكي ، وخرج عليه قوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تَسْجُدَ ﴾ <sup>(١)</sup> يعني « ما دعاك ألا تسجد » ؟ واعتصم بذلك في عدم زيادة <sup>(٢)</sup> « لا » : وقيل : معناه : ما حاك في ألا تسجد - أي من العقوبة - أي ما جعلك في منعة من عقوبة ترك السجود .

وهذا لا يصح ؛ أما الأول فلم يثبت في اللغة وأما الثاني فكان تركيبه : « ما يمنحك » سؤالا عما يمنعه لا بلفظ الماضي ، لأنه لا تخويف بماض .

ويجاب بأن المخالفة تقتضي الأمانة ، كأنه قيل : ما أمنك حتى خالفت ! بيانا لاغتراره وعدم رشده ، وأنه إنما خالف وحاله حال من امتنع بقوته من عذاب ربه ، فكفى عنه بـ « ما يمنحك » تهكما ، لأنه امتنع حقيقة وإنما جسر جسارة من هو في منعة .

ورد أيضا بأنه أجاب بـ ﴿ أنا خير ﴾ ، وهو لا يصلح جوابا إلا لترك السجود .

وأجيب بأنه لم يجب ، ولكن عدل بذلك عن جواب مالا يمكن جوابه .

\*\*\*

(١) سورة الأعراف ١٢ .

(٢) مفتاح العلوم ١٩٦ ، وعبارته هناك : « يحتمل عندي ان يكون : ﴿ مَنَعَكَ ﴾ ، في قوله علت كلمته : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تَسْجُدَ ﴾ ، مراداً به : ما دعاك إلى ألا تسجد ، وأن « لا » غير صلة قرينة للمجاز ، ونظيره : ﴿ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَلَّا تَتَّبِعَنِ ﴾ .

## الحادى والعشرون إقامة صيغة مقام أخرى

وله صور :

فنه « فاعل » بمعنى « مفعول » ، كقوله : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
أى لا معصوم .

وقوله تعالى : ﴿ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى مدفوق .

و ﴿ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى مرضية بها . وقيل على النسب ، أى ذات رضا ، وهو  
مجاز أفراد لا تركيب .

وقوله : ﴿ أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ <sup>(٤)</sup> أى مأمونا .

\*\*\*

وعكسه : ﴿ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى آتيا .

وجعل منه بعضهم قوله تعالى : ﴿ حِجَابًا مَسْتُورًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى ساترا ، وحكى  
المروى <sup>(٧)</sup> فى " الغريب " عن أصل اللفظ ، « وتأويل الحجاب الطئع » .

وقال السهيلي <sup>(٨)</sup> : الصحيح أنه على بابه ، أى مستورا عن العيون ، لا يحسن

(٢) سورة الطارق ٦

(٤) سورة النكبات ٦٧

(٦) سورة الإسراء ٤٥

(١) سورة هود ٤٣

(٣) سورة القارعة ٧

(٥) سورة مريم ٦١

(٧) فى باب السين مع التاء ، وهو أحمد بن محمد بن محمد المرورى ، صاحب كتاب التريين ، جمع فيه  
فى تفسير غريب القرآن وغريب الحديث ؛ ومنه نسخة مخطوطة فى دار الكتب المصرية رقم ٢٠ ش تفسيره .  
ترجم له ابن خلكان فى ٢٨:١ ، وقال : إنه توفى سنة ٤١٠ هـ .

(٨) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي ، صاحب كتاب الروض الأتق ، والتعريف والإعلام

لأئمتهم فى القرآن من الأسماء والأعلام ، توفى سنة ٥٨١ هـ .

به أحد ، والمعنى « مستور عنك وعنهم » ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقال الجوهري<sup>(٢)</sup> : « أى حجاباً على حجاب ، والأول مستور بالثاني ، يراد بذلك كثافة<sup>(٣)</sup> الحجاب ، لأنه جل على قلوبهم أكنة وفي آذانهم وقراً » .

قال أبو الفتح<sup>(٤)</sup> في كتابه " هذا القد " : وسألته - يعنى الفارسي - إذا جعلت فاعلاً بمعنى مفعول ، فلام ترفع الضمير الذى فيه ؟ أعلى حد ارتفاع الضمير فى اسم الفاعل أم اسم المفعول ؟ فقال : إن كان بمعنى « مفعول » ارتفع الضمير فيه ارتفاع الضمير فى اسم الفاعل ، وإن جاء على لفظ اسم الفاعل .

\*\*\*

ومنه « فعيل » بمعنى « مفعول » كقوله ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيْرًا ﴾<sup>(٥)</sup> أى مظهوراً فيه ، ومنه ظهرت به فلم ألقت إليه .

أما نحو : ﴿ قَلْبُهُ عَدَابٌ أَلِيمٌ ﴾<sup>(٦)</sup> فقال بعض النحويين : إنه بمعنى « مؤلم » وردّه التنصاس ، بأن « مؤلماً » يجوز أن يكون قد ألم ثم زال ، و« أليم » أبلغ ، لأنه يدل على اللازمة ، قال : ولهذا منع النحويون إلا سيويوه أن يبدى « فعيل » .

\*\*\*

ومنه مجيء المصدر على « فعول » ، كقوله تعالى : ﴿ لِيَنْ أَرَادَ أَنْ يَدَّ كَرًّا أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾<sup>(٧)</sup> . وقوله : ﴿ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴾<sup>(٨)</sup> ، فإنه ليس المراد

(١) سورة المدثر ٣١ .

(٢) هو إسماعيل بن حماد الجوهري ، صاحب الصحاح فى اللغة ، توفى سنة ٤٠٠ وما قبله عن الصحاح (مادقستر) .

(٣) فى الأصول : « كناية » ، وصوابه من الصحاح .

(٤) هو أبو الفتح عثمان بن جنى ، صاحب كتاب الخصائص ؛ وكتابه « هذا القد » ، ويسميه بعضهم : « كتاب ذى القد » ورد ذكره فى الجزائة ٢ : ١٢٩ ، وبهامشها : « جمه من كلام شيخه أبى على الفارسي » . وانظر مقدمة الخصائص لمحققه الأستاذ محمد على النجار ص ٦٦

(٥) سورة البقرة ١٧٨ .

(٤) سورة الفرقان ٥٥ .

(٧) سورة الإنسان ٩ .

(٦) سورة الفرقان ٦٢ .

الجمع هنا، بل المراد: لا نريد منكم شكرا أصلاً، وهذا أبلغ في قصد الإخلاص في نقي الأنواع.

وزعم الشهبلي أنه جمع « شكر » ، وليس كذلك لقوات هذا المعنى .

\*\*\*

ومنها إقامة الفاعل مقام المصدر ، نحو : ﴿ لَيْسَ لَوْفَعِيهَا كَاذِبَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> أى تكذيب ، وإقامة المفعول مقام المصدر ، نحو : ﴿ بِأَيِّكُمْ الْمُفْتُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى الفتنة .

\*\*\*

ومنه وصف الشيء بالمصدر ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَنبَهُمْ عَدُوِّي ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قالوا : إنما وحده ، لأنه في معنى المصدر ، كأنه قال : « فأنبهم عداوة » .

\*\*\*

ومجى المصدر بمعنى المفعول ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى من معلومه .

وقوله : ﴿ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى من العلوم .

وقوله : ﴿ صُنِعَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى مصنوعه .

وقوله : ﴿ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى مترحم ، قاله الفارسي .

وكذا قوله : ﴿ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى مقوتى به ، ألا ترى أنه أراد منهم

زبر الحديد والنفخ عليها !

وقوله : ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى مظلوما فيه .

(٢) سورة القلم ٦ .  
(٤) سورة البقرة ٢٥٥ .  
(٦) سورة النمل ٨٨ .  
(٨) سورة طه ١١١ .

(١) سورة الواقعة ٢ .  
(٣) سورة الشعراء ٧٧ .  
(٥) سورة النجم ٣٠ .  
(٧) سورة الكهف ٩٨ .

وقوله تعالى : ﴿ وَجَاءُوا عَلَىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى مكذوب فيه ، وإلا لو كان على ظاهره لأشكل ، لأن الكذب من صفات الأقوال لا الأجسام . وقال الفراء : يجوز فى النحو « بدم كذبا » بالنصب على المصدر ؛ لأن ﴿ جاءوا ﴾ فيه معنى « كذبوا كذبا » ، كما قال تعالى : ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴾ <sup>(٢)</sup> . لأن « العاديات » بمعنى « الضابحات » .

وعكسه : ﴿ وَإِنَّهُ لَدُوْعٌ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

ومنه « فعيل » بمعنى الجمع ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَحَسَنَ أَوْلَٰئِكَ رَفِيقًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وشرط بعضهم أن يكون الخبر عنه جمعا ، وأنه لا يجرى ذلك فى المثنى ؛ ويردّه قوله تعالى : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، فإنه نقل الواحدى عن المبرّد ، وابن عطية عن الفراء أن « قعيد » أسند لهما .

وقد يقع الإخبار بلفظ المفرد عن لفظ الجمع ، وإن أريد معناه لنكتة ، كقوله تعالى :

﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فإن سبب النزول وهو قول أبى جهل « نحن

نتنصر اليوم » <sup>(٩)</sup> يقضى بأعراب « منتصر » خبرا .

\*\*\*

(٢) سورة العاديات ١

(٤) سورة التحريم ٤

(٦) سورة النساء ٦٩ .

(٨) سورة القمر ٤٤

(١) سورة يوسف ١٨

(٣) سورة يوسف ٦٨

(٥) سورة يوسف ٨٠

(٧) سورة ق ١٧

(٩) فى تفسير الكشاف : عن أبى جهل أنه ضرب فرسه يوم بدر ؛ فتقدم فى الصف وقال : نحن

نتنصر اليوم من عمد وأسعابه ، فنزلت : ﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الدُّبُرَ ﴾ .

ومنه إطلاق الخبر وإرادة الأمر ، كقوله تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
أي ليرضع الوالدات أولادهن .

وقوله : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أي تتربص المتوفى عنها .

وقوله : ﴿ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، والمعنى : « ازرعوا سبع سنين » ، بدليل  
قوله : ﴿ فَذَرُّوهُ فِي سُنْبُلِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ تَوَاصَوْا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَبِمُجَاهِدُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، معناه : آمنوا وجاهدوا ، ولذلك  
أجيب بالجزم في قوله : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ولا يصح  
أن يكون جواباً للاستفهام في قوله : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ لأن المغفرة وإدخال الجنان  
لا يترتبان على مجرد الدلالة ؛ قاله أبو البقاء<sup>(٧)</sup> والشيخ عز الدين<sup>(٨)</sup> .

والتحقيق ما قاله النبلي أنه جعل الدلالة على التجارة سبباً لوجودها ، والتجارة هي  
الإيمان ، ولذلك فسرها بقوله : ﴿ تَوَاصَوْا ﴾<sup>(٥)</sup> ، فلم أن التجارة من جهة الدلالة هي  
الإيمان ، فالدلالة سبب الإيمان ، والإيمان سبب الفقران ، وسبب السبب سبب . وهذا  
النوع فيه تأكيد ؛ وهو من مجاز التشبيه ، شبه الطلب في تأكيد خبر الصادق الذي لا بد

(٢) سورة البقرة ٢٣٤

(١) سورة البقرة ٢٣٣

(٤) سورة الصف ١١

(٣) سورة يوسف ٤٧

(٦) سورة الصف ١٠

(٥) سورة الصف ١٢ .

(٧) أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله المكبري في كتابه : « إملأ ما من به الرحمن من وجوه  
الإعراب في القرآن » ٢ : ١٤٠ . والعبارة فيه : « وقال القراء : هو جواب الاستفهام على اللفظ ، وفيه  
بعد : لأن دلالاته لإيحاء لانوجب المغفرة لهم » .

(٨) هو أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام في كتابه : « الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع  
المجاز » ص ٢٧ ، والعبارة فيه : « ولا يصح أن يكون جواباً للاستفهام في قوله : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ ﴾ ؛  
لأن المغفرة وإدخال الجنات لا يترتبان على مجرد الدلالة ؛ وهذا من مجاز التشبيه ، شبه الطلب في تأكيد  
خبر الصادق الذي لا بد من وقوعه ، وإذا شبهه بالخبر الماضي كان تأكيداً » .

من وقوعه ، وإذا شبهه بالخبر الماضي كان آكد .

ومنه عكسه كقوله تعالى : ﴿ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ <sup>(١)</sup> والتقدير : مده الرحمن مدا .

وقوله : ﴿ اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلِنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى نحمل .

قال السكاوي <sup>(٣)</sup> : والأمر بمعنى الخبر أبلغ من الخبر لتضمنه اللزوم ، نحو : إن زرتنا فلنكرمك . يريدون تأكيد إيجاب الإكرام عليهم ، كذا قال الشيخ عز الدين ؛ مقصوده تأكيد الخبر ؛ لأن الأمر للإيجاب يشبه الخبر في إيجابه <sup>(٤)</sup> .

وجعل الفارسي منه قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قال : ﴿ كُنْ ﴾ لفظه أمر والمراد الخبر ، والتقدير : « يكون فيكون » أو على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أى فهو يكون ، قال : ولهذا أجمع القراء على رفع ﴿ فيكون ﴾ ورفضوا فيه النصب ؛ إلا ماروي عن ابن عامر ، وسوغ انصب لكونه بصيغة الأمر قال : ولا يجوز أن يكون معطوفا على ﴿ نقول ﴾ فيجى النصب على الفعل المنصوب ؛ لأن ذلك لا يطرد ، بدليل قوله : ﴿ إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ إذ لا يستقيم هنا العطف المذكور ؛ لأن ﴿ قال ﴾ ماض

(٢) سورة العنكبوت ١٢

(١) سورة مريم ٧٥

(٣) نقله السيوطي في الإقان ٢ : . . . ، وهو موفق الدين أحمد بن يوسف الموصلى الشافعى التوفى سنة ٦٨٠ ؛ صاحب التفسير ، ذكره صاحب كشف الظنون .

(٤) في كتابه الإشارة ص ٢٨ وعبارته « النوع السادس » : التجوز بلفظ الأمر عن الخبر توكيدا

للخبر ، لأن الأمر للإيجاب ، فيشبه به الخبر في إيجابه ، وله مثالان : أحدهما قوله : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي

الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ ، تقديره : قل من كان في الضلالة يمدد له الرحمن مدا . الثانى

قوله : ﴿ اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلِنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ﴾ ، تقديره . اتبعوا سبيلنا نحمل خطاياكم .

(٦) سورة آل عمران ٥٩

(٥) سورة النحل ٤٠

﴿ ويكون ﴾ مضارعا ، فلا يحسن عطفه عليه لاختلافهما .  
قلت : وهذا الذي قاله الفارسيّ ضعيف مخالف لقواعد أهل السنة .

\*\*\*

ومنه إطلاق الخبر وإرادة النهي ، كقوله : ﴿ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ومعناه :  
« لا تعبدوا » .

وقوله : ﴿ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى لا تسفكوا  
ولا تخرجوا .

وقوله : ﴿ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى ولا تنفقوا .

### الثانى والعشرون

#### إطلاق الأمر وإرادة التهديد والتلويح

وغير ذلك من المعانى الستة عشر وما زيد عليها من أنواع المجاز ؛ ولم يذكره  
هنا فى أقسامه .

### الثالث والعشرون

#### إضافة الفعل إلى ما ليس بفاعل له فى الحقيقة

إما على التشبيه ، كقوله تعالى : ﴿ جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإنه شبه ميله  
للقوع بشبه المرید له .

وإما لأنه وقع فيه ذلك الفعل ، كقوله تعالى : ﴿ الَمْ غَلَبَتِ الرُّومُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فالظبة  
واقعة بهم . من غيرهم ، ثم قال : ﴿ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فأصاف  
الغلب إليهم ؛ وإنما كان كذلك ؛ لأن الغلب وإن كان لغيرهم فهو متصل بهم  
لوقوعه بهم .

(٢) سورة البقرة ٨٤  
(٤) سورة الكهف ٢٧  
(٦) سورة الروم ٦

(١) سورة البقرة ٨٣  
(٣) سورة البقرة ٢٧٢  
(٥) سورة الروم ١ ، ٢ .

ومثله : ﴿ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ﴿ وَيُطْعَمُونَ أَلْطَمَامَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> فالحبة في الظاهر مضاف إلى الطعام والمال ؛ وهو في الحقيقة لصاحبها .

ومثله : ﴿ وَلَمِنَ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي ﴾ <sup>(٤)</sup> أى مقامه بين يدي .

وإما لوقوعه فيه ، كقوله تعالى : ﴿ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وإما لأنه سببه ، كقوله تعالى : ﴿ فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> . ﴿ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا ﴾ <sup>(٨)</sup> . ﴿ وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، كما تقدم في أمثلة المجاز العقلي .

وقد يقال : إن النزوع والإحلال يعبر بهما عن فعل ما أوجبهما ، فالجواز إفرادى لإسنادى .  
وقوله تعالى : ﴿ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى يجعل هو له ؛ فهو من مجاز الحذف .

### الرابع والمشرون

إطلاق الفعل والمراد مقارنته ومشارفته لا حقيقته

كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، أى قارنين بلوغ الأجل ، أى انقضاء المدة ، لأن الإمساك لا يكون بعد انقضاء المدة ، فيكون بلوغ الأجل تمامه ؛

- (٢) سورة الإنسان ٨  
(٤) سورة إبراهيم ١٤  
(٦) سورة التوبة ١٢٤  
(٨) سورة الأعراف ٢٧  
(١٠) سورة الطلاق ٢

- (١) سورة البقرة ١٧٧  
(٣) سورة الرحمن ٤٦  
(٥) سور الزمل ١٧  
(٧) سورة فصلت ٢٣  
(٩) سورة إبراهيم ٢٨

كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى أتمنن العدة وأردن مراجعة الأزواج . ولو كانت مقاربتة لم يكن للولى حكم فى إزالة الرجعة ؛ لأنها بيد الزوج ، ولو كان الطلاق غير رجعى لم يكن للولى أيضاً عليها حكم قبل تمام العدة ، ولا تسمى عاضلاً حتى يمنحها تمام العدة من المراجعة .

ومثله قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، المعنى قارب ، وبه يندفع السؤال المشهور فيها ، إن عند مجئ الأجل لا يتصور تقديم ولا تأخير .

وقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى قارب حضور الموت .

وقوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ . لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ . قِيَأُتِيهِمْ بَغْتَةً ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى حتى يشارفوا الرؤية ويقاربوها .

ويحتمل أن تحمل الرؤية على حقيقتها ؛ وذلك على أن يكون : برونه فلا يظنونه عذاباً . ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولا يظنونه واقعاً بهم ، وحينئذ فيكون لهم بغتة بعد رؤيته .

ومن دقيق هذا النوع قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، المراد قارب النداء ، لا أوقع النداء ، لدخول الفاء فى ﴿ فَقَالَ ﴾ <sup>(٦)</sup> فإنه لو وقع النداء لسقطت ، وكان ما ذكر

(١) سورة البقرة ٢٣٢ .

(٢) سورة النحل ٦١

(٣) سورة البقرة ١٨٠

(٤) سورة الشعراء ٢٠٠-٢٠٢

(٥) سورة الطور ٤٤

(٦) سورة هود ٤٥ ؛ والآية بتامها : ﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي

وَإِنْ وَعْدُكَ أَخْلَقْتُ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْأَحْكَامِينَ ﴾ .

تفسيراً للنداء ، كقوله تعالى : ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا . قَالَ رَبِّ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لَمَّا <sup>(٣)</sup> فسر النداء سقطت الفاء .

وذكر النحاة أن هذه الفاء تفسيرية ؛ لأنها عطفت مفسراً على مجمل ، كقوله : « تَوْضُحًا ففصل وجهه » ، وفائدة ذلك أن نوحاً عليه السلام أراد ذلك ، فرد القصد إليه ولم يقع ، لا عن قصد .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى وليخش الذين إن شارفوا أن يتركوا ، وإنما أول الترك بمشاركة الترك ؛ لأن الخطاب للأوصياء إنما يتوجه إليهم قبل الترك ؛ لأنهم بعده أموات .

وقريب منه إطلاق الفعل وإرادة إرادته ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى إذا أردت .

وقوله : ﴿ إِذَا قُتِمُّوا إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْلِبُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى إذا أردتم ؛ لأن الإرادة سبب القيام .

﴿ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى أراد .

﴿ وَإِنْ حَاكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى أردت الحكم .

ومثله : ﴿ وَإِذَا حَاكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

﴿ إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> أى أردتم مناجاته .

(٢) سورة مريم ٤٣ ، ٤٤

(٤) سورة النساء ٩

(٦) سورة المائدة ٦

(٨) سورة المائدة ٤٢

(١٠) سورة المجادلة ١٢

(١) سورة آل عمران ٣٨

(٣) كلمة : « لا » ساقط من

(٥) سورة النحل ٩٨

(٧) سورة مريم ٣٥

(٩) سورة النساء ٥٨

﴿ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي ﴾<sup>(٢)</sup> ، قال ابن عباس : مَنْ يَرِدِ اللَّهُ هِدَايَتَهُ ؛ وَاقْد أَحْسَن رَضَى اللَّهُ عَنْهُ لثَلَا يَتَّحِدُ الشَّرْطَ وَالْجِزَاءَ .

وقوله : ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا ﴾<sup>(٣)</sup> ، أَيْ أَرَدْتُمْ الْقَوْلَ .  
﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَتَقَفُوا لَمْ يُسْرِفُوا ﴾<sup>(٤)</sup> ، أَيْ أَرَادُوا الْإِنْفَاقَ .

وقوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا ﴾<sup>(٥)</sup> لَأَنَّ الْإِهْلَاكَ إِنَّمَا هُوَ بَعْدَ مَجِيءِ الْبَأْسِ ؛ وَإِنَّمَا خَصَّ هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ - أَعْنَى الْبِيَّاتِ وَالْقِيُولَةِ - لِأَنَّهَا وَقْتُ الْغَفْلَةِ وَالِدَّعَةِ ، فَيَكُونُ نَزُولُ الْعَذَابِ فِيهِمَا أَشَدَّ وَأَفْظَعَ .

وقوله تعالى : ﴿ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾<sup>(٦)</sup> ، أَيْ أَرَدْنَا إِهْلَاكَهَا .  
﴿ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> ، أَيْ فَأَرَدْنَا الْإِنْتِقَامَ مِنْهُمْ ؛ وَحَكْمَتُهُ أَنَا إِذَا أَرَدْنَا أَمْرًا نَقْدَرُ فِيهِ إِرَادَتَنَا ، وَإِنْ كَانَ خَارِقًا لِلْعَادَةِ .

وقال الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا ﴾<sup>(٨)</sup> أَيْ أَرَدْتَ جِدَالَنَا وَشَرَعْتَ فِيهِ ؛ وَكَانَ الْمَوْجِبُ لِهَذَا التَّقْدِيرِ خَوْفُ التَّكْرَارِ ، لِأَنَّ « جَادَلْتَ » « فَاعَلْتَ » ، وَهُوَ يُعْطَى التَّكْرَارَ ، أَوْ أَنَّ الْمَعْنَى : لَمْ تُرَدِّ مَنَاغِيرَ الْجِدَالِ لَهُ لِأَنَّ النَّصِيحَةَ .

قلت : وَإِنَّمَا عْتَبَرُوا عَنْ إِرَادَةِ الْفِعْلِ بِالْفِعْلِ ؛ لِأَنَّ الْفِعْلَ يُوجَدُ بِقُدْرَةِ الْفَاعِلِ وَإِرَادَتِهِ وَقَصْدِهِ إِلَيْهِ ، كَمَا عَبَّرَ بِالْفِعْلِ عَنِ الْقُدْرَةِ عَلَى الْفِعْلِ فِي قَوْلِهِ : الْإِنْسَانُ لَا يَطِيرُ ، وَالْأَعْمَى

(٢) سورة الأعراف ١٧٨

(٤) سورة الفرقان ٦٧

(٦) سورة الأنبياء ٦

(٨) سورة هود ٣٢

(١) سورة الطلاق ١

(٣) سورة الأنعام ١٥٢

(٥) سورة الأعراف ٤

(٧) سورة الأعراف ١٣٦

لا يبصر؛ أى لا يقدر على الطيران والإبصار؛ وإنما حُمل على ذلك دون الحمل على ظاهره للدلالة على جواز الصلاة بوضوء واحد، والحمل على الظاهر يوجب أن مَنْ جلس يتوضأ. ثم قام إلى الصلاة يلزمه وضوء آخر، فلا يزال مشغولاً بالوضوء ولا يتفرغ للصلاة. وفساده بين .

### الخامس والعشرون

إطلاق الأمر بالشيء للتلبيس به والمراد دوامه

كقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا﴾<sup>(١)</sup> هكذا أجاب به الزمخشري وغيره، وأصل السؤال غير وارد؛ لأن الأمر لا يتعلق بالماضى ولا بالحال، وإنما يتعلق بالمستقبل المعلوم حالة توجه الخطاب، فليس ذلك تحصيلاً للحاصل بل تحصيلاً للمعلوم؛ فلا فرق بين أن يكون المخاطب حالة الخطاب على ذلك الفعل أم لا، لأن الذى هو عليه عند الخطاب مثل الأمور به لا نفس الأمور به. والحاصل أن الكل مأمور بالإيناء، فالمؤمن ينشىء ما سبق له أمثاله؛ والكافر ينشىء ما لم يسبق منه أمثاله .

### السادس والعشرون

إطلاق اسم البشرى على البشر به

كقوله تعالى: ﴿بَشَرًا كُمُ الْيَوْمَ جَنَاتٌ﴾<sup>(٢)</sup>، قال أبو على الفارسي: التقدير: بشرًا كم دخول جنات أو خلود جنات، لأن البشرى مصدر، والجنات ذات؛ فلا يخبر بالذات عن المعنى .

ونحوه إطلاق اسم المقول على القول ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

ومنه : ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى عن مدلول قولهم .

ومنه : ﴿ فَبَرِّئْهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى من مقولهم ؛ وهو الأذرة<sup>(٤)</sup> .

وإطلاق الاسم على المسمى ؛ كقوله تعالى : ﴿ مَا نَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا ﴾<sup>(٥)</sup> أى مستيات .

﴿ سَبَّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى ربك .

وإطلاق اسم الكلمة على المتكلم كقوله تعالى : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، أى لفتضى عذاب الله ، و﴿ إِنْ اللَّهُ يُدْشِرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، تجوز بالكلمة عن المسيح ، لكونه تكون بها من غير أب ، بدليل قوله : ﴿ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾<sup>(٩)</sup> ولا تنصف الكلمة بذلك .

وأما قوله تعالى : ﴿ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ﴾<sup>(٨)</sup> ، فإن الضمير فيه عائد إلى مدلول الكلمة ، والمراد بالاسم المسمى ، فالعنى : المسمى البشر به المسيح بن مريم .

(١) سورة الإسراء ٤٢

(٢) سورة الإسراء ٤٣

(٣) سورة الأحزاب ٦٩ ، وقبلها : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى ﴾

(٤) هو أحد الأقوال ؛ وقيل لهم أنهم اتهموه بقتل هارون . وانظر الكشاف .

(٥) سورة يوسف ٤٠

(٦) سورة الأعلى ١

(٧) سورة يونس ٦٤

(٨) سورة آل عمران ٤٥

وإطلاق اسم اليمين على الخلوف به ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ أى لا تجملوا بيمين الله أو قسم الله مانعا لما تخلفون عليه من البر والتقوى بين الناس .

إطلاق الهوى عن المهوى ، ومنه : ﴿ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ﴾ <sup>(٢)</sup> أى عما تهواه من المعاصى ، ولا يصح نهيها عن هواها ، وهو ميلها ، لأنه تكليف لما لا يطاق ؛ إلا على حذف مضاف ، أى نهى النفس عن اتباع الهوى .

### التجوز عن المجاز بالمجاز

وهو أن تجعل المجاز المأخوذ عن الحقيقة بمثابة الحقيقة بالنسبة إلى مجاز آخر ؛ فتتجوز بالمجاز الأول عن الثانى لعلاقة بينهما .

مثاله قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُهُنَّ سِرًّا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإنه مجاز عن مجاز ؛ فإن الوطاء تجوز عنه بالسر ، لأنه لا يقع غالبا إلا فى السر وتجوز بالسر عن العقد ؛ لأنه مسبب عنه ، فالصحيح للمجاز الأول الملازمة ، والثانى السببية ، والمعنى : « لا تواعدوهن عقد نكاح » . وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، إن مجل على ظاهره كان من مجاز المجاز ، لأن قول : « لا إله إلا الله » مجاز عن تصديق القلب بمدلول هذا اللفظ ، والتعير بلا إله إلا الله عن الوجدانية من مجاز التعير بالمقول عن المقول فيه ؛

(٢) سورة النازعات ٤٠

(١) سورة البقرة ٢٢٤

(٣) سورة البقرة ٢٣٥

(٤) سورة المائدة ٥

والأول من مجاز السببية؛ لأن توحيد اللسان، مسبب عن توحيد الجنان .

قلت : وهذا تسمية ابن السيد<sup>(١)</sup> بمجاز المراتب؛ وجعل منه قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ  
خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيَأْتِيَنَّكُمْ رَبُّكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فإن المنزل عليهم ليس هو نفس اللباس؛ بل الماء المنبت  
للزراع، المتخذ منه الغزل المنسوج منه اللباس .

---

(١) هو عبد الله بن محمد بن محمد بن السيد البطليوسي، صاحب الاقتضاب في شرح أدب الكاتب وغيره  
من كتب اللغة . توفي سنة ٤٤٤ . إنباه الرواة ٢: ١٤٦ .

(٢) سورة الأعراف ٢٦ .

# النوع الرابع والأربعون في الكِنَايَاتِ وَالنِّعْرِيضِ في القرآن

اعلم أن العرب تعد الكناية من البراعة والبلاغة ؛ وهي عندهم أبلغ من التصريح .  
قال الطرطوسي : وأكثر أمثالهم الفصيحة على مجازي الكنايات ؛ وقد ألف  
أبو عبيد<sup>(١)</sup> وغيره كتباً في الأمثال<sup>(٢)</sup> ؛ ومنها قولهم : فلان غفيف الإزار ، طاهر الذيل ،  
ولم يُخصِّن فرجه . وفي الحديث : « كان إذا دخل العشر أيقظ أهله ، وشد الميزر » ؛  
فكفوا عن ترك الوطء بشد الميزر ، وكفى عن الجماع بالعسيلة<sup>(٣)</sup> ، وعن النساء بالقوارير<sup>(٤)</sup> ؛  
لضعف قلوب النساء . ويكونون عن الزوجة برية البيت ؛ وعن الأعمى بالمحجوب

(١) طبع كتاب أبي عبيد ضمن مجموعة في مطبعة الجوائب سنة ١٣٠٢ ؛ وذكر صاحب كشف الظنون .  
ص ١٦٧ أن عبد الله بن عبد العزيز بن مصعب البكري وضع شرحاً عليه سماه فصل المقال ؛ كما شرحه  
محمد بن آدم الهروي .

(٢) منهم أبو إسحاق الزياحي وأبو بكر بن الأنباري وأبو عبيدة وحسين الخالم وأبو هلال السكري  
ويونس وطلح بن حبيب ومحمد بن زياد الأعرابي والزمخشري والمبداني . وراجع كشف الظنون ١٦٧ .  
(٣) قل ابن الأثير أنه عليه السلام : « قال لامرأة رفاعة القرظي : حتى تذوق عسيلته ويذوق  
عسيلتك » . شبه لذة الجماع بنوق العسل ، فاستعار لها ذوقاً ؛ وإنما أنت لأنه أراد قطعة من العسل .  
وقيل : على إعطائها معنى النطفة . وقيل : العسل في الأصل يذكر ويؤثت ؛ فن صغره مؤثا قال عسيلة  
كقويسة وشميسة ؛ وإنما صغره إشارة إلى القدر اليسير الذي يحصل به الحل . وانظر النهاية ٣ : ٩٦ .

(٤) الحديث في رواية البراء بن مالك : « رقنا بالقوارير » أراد النساء ؛ شبههن بالقوارير من الزجاج  
أنه يسرع إليها الكسر ؛ وكان أمجشة يحدو وينشد القريض والرجز ؛ فلم يأمن أن يصيبهن أو يقع  
في قلوبهن حداؤه ، فأمره بالكف عن ذلك . النهاية لابن الأثير ٣ : ٢٤٥ .

هو المكفوف، وعن الأبرص بالوضاح، وبالأبرش، وغير ذلك، وهو كثير في القرآن، قال الله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ﴾ (١).

والكناية عن الشيء الدلالة عليه من غير تصريح باسمه.

وهي عند أهل البيان أن يريد المتكلم إثبات معنى من المعاني فلا يذكره باللفظ الموضوع له من اللغة؛ ولكن يجيء إلى معنى هو تاليه ورديفه في الوجود، فيسمى به إليه، ويحمله دليلاً عليه، فيدلُّ على المراد من طريق أولى؛ مثاله، قولم: «طويل النجاد» و«كثير الرماد»؛ يعنون طويل القامة وكثير الضيافة؛ فلم يذكروا المراد بلفظه الخاص به؛ ولكن توصلوا إليه بذكر معنى آخر، هو رديفه في الوجود: لأن القامة إذا طالت طال النجاد؛ وإذا كثرت القيرى كثرت الرماد.

وقد اختلف في أنها حقيقة أو مجاز، فقال الطرطوسي في العمدة: «قد اختلف في وجود الكناية في القرآن، وهو كالتخلاف في المجاز؛ فمن أجاز وجود المجاز فيه أجاز الكناية؛ وهو قول الجمهور، ومن أنكر ذلك أنكر هذا.

وقال الشيخ عز الدين: الظاهر أنها ليست بمجاز؛ لأنك استعملت اللفظ فيما وضع له وأردت به الدلالة على غيره؛ ولم تخرجه عن أن يكون مستعملاً فيما وضع له؛ وهذا شبه يدلُّ على الخطأ، في مثل قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهَا أُمَّ﴾ (٢). انتهى.

### [ أسباب الكناية ]

ولها أسباب:

أحدها: التنبية على عظم القدرة، كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ (٤) كناية عن آدم.

\*\*\*

(١) سورة البقرة ٢٣٥

(٢) هو القاضي نجم الدين إبراهيم بن علي الطرسوسي التوفي سنة ٧٥٨، وكتابه «عمدة الأحكام» لا ينفذ من الأحكام؛ ذكره صاحب كشف الظنون.

(٤) سورة الأعراف ١٨٩

(٣) سورة الإسراء ٢٣

ثانيها : فطنة المخاطب ، كقوله تعالى في قصة داود : ﴿ خَصَّانِ بَعِي بَعْضًا عَلَى بَعْضٍ ﴾ (١) ، فكفى داود بخصم على لسان مَلَكين تعريضا .

وقوله في قصة النبي صلى الله عليه وسلم وزيد : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾ (٢) أى زيد ﴿ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ (٤) ؛ فإنه كناية عن ألا تعاندوا عند ظهور المعجزة فتمسكتم هذه النار العظيمة .

وكذا قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ (٥) .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا . . . ﴾ (٦) الآيات ؛ فإن هذه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم . والمعنى : لا تظن أنك مقصر في إنذارهم ؛ فإننا نحن المانعون لهم من الإيمان ؛ فقد جعلناهم حطباً للنار ؛ ليقوى التذاذ المؤمن بالنعيم ، كما لا تتبين لذة الصحيح إلا عند رؤية المريض .

\*\*\*

ثالثها : ترك اللفظ إلى ما هو أجل منه ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَمَجَةً وَلِي نَمَجَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ (٧) ، فكفى بالمرأة عن النعمة كعادة العرب ، أنها تكفى بها عن المرأة .

وقوله : ﴿ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ ﴾ (٨) ، كفى بالتحيز عن الهزيمة .

(٢) سورة الأحزاب ٤٠

(٤) سورة البقرة ٢٣

(٦) سورة ص ٢٣ .

(١) سورة ص ٢٢

(٣) سورة البقرة ٢٤

(٥) سورة يس ٨

(٧) سورة الأعراف ١٦ .

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعَدَ إِيمَانِهِمْ لَمُتُّمْ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ﴾<sup>(١)</sup>، كنى بنفى قبول التوبة عن الموت على الكفر؛ لأنه يرادفه.

\*\*\*

رابعها: أن يفحش ذكره في السمع، فيكنى عنه بما لا ينبو عنه الطبع؛ قال تعالى: ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾<sup>(٢)</sup>، أى كنوعا عن لفظه، ولم يوردوه على صيغته. ومنه قوله تعالى في جواب قوم هود: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا فِي سَفَاهَةٍ ﴾<sup>(٣)</sup>. ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٤)</sup>، فكنى عن تكذيبهم بأحسن.

ومنه قوله: ﴿ وَالْكَيْنَ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا ﴾<sup>(٥)</sup>، فكنى عن الجماع بالسر. وفيه لطيفة أخرى، لأنه يكون من الآدميين في السر غالبا، ولا يُسرّه - ما عدا الآدميين - إلا الغراب. فإنه يسرّه؛ ويحكى أن بعض الأدباء أسرّ إلى أبي عليّ الحاتميّ كلاما فقال: « ايكن عندك أخفى من سيفاد الغراب، ومن الزاء في كلام الأثغ »، فقال: نعم ياسيدنا؛ ومن ليلة القدر، وعلم الغيب. ومن عادة القرآن العظيم الكناية عن الجماع باللمس والملازمة والزفت، والدخول، والنكاح، ونحوهن، قال تعالى: ﴿ فَأَلَا نَبَأَشْرُوهُنَّ ﴾<sup>(٦)</sup>، فكنى بالمباشرة عن الجماع لما فيه من التقاء البشريتين.

وقوله تعالى: ﴿ أَوْ لَمْ تُنْمَسُ النِّسَاءُ ﴾<sup>(٧)</sup> إذ لا يخلو الجماع عن الملازمة.

(٢) سورة النقرة ٧٢

(٤) سورة الأعراف ٦٧

(٦) سورة البقرة ١٨٧

(١) سورة آل عمران ٩٠

(٣) سورة الأعراف ٦٦

(٥) سورة البقرة ٢٣٥

(٧) سورة النساء ٤٣.

وقوله في الكناية عنهن: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾<sup>(١)</sup>، واللباس من الملابس، وهي الاختلاط والجماع.

وكنى عنهن في موضع آخر بقوله: ﴿نِسَاءُكُمْ حَرَثٌ لَكُمْ فَاتُوا حَرَثَكُمْ أَلَيْسَ شَيْئًا﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿وَرَأَوْتَهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا﴾<sup>(٣)</sup>، كناية عما تطلب المرأة من الرجل.

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَفَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا﴾<sup>(٤)</sup>.

ومنه قوله تعالى في مريم وابنها: ﴿كَانَا يَا كِلَانَ الطَّعَامِ﴾<sup>(٥)</sup>، فكنى بأكل الطعام عن البول والغائط؛ لأنهما منه مستبان، إذ لا بد للآكل منهما، لكن استقبح في الخطاب ذكر الغائط، فكنى به عنه.

فإن قيل: فقد صرح به في قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾<sup>(٥)</sup>.

قلنا: لأنه جاء على خطاب العرب وما يلقون؛ والمراد تعريفهم الأحكام فكان لا بد من التصريح به؛ على أن الغائط أيضا كناية عن التجو؛ وإنما هو في الأصل اسم للمكان المنخفض من الأرض؛ وكانوا إذا أرادوا قضاء حاجتهم أبعدوا عن العيون إلى منخفض من الأرض، فسمي به لذلك؛ ولكنه كثر استعماله في كلامهم؛ فصار بمنزلة التصريح.

وما ذكرناه في قوله تعالى: ﴿كَانَا يَا كِلَانَ الطَّعَامِ﴾<sup>(٦)</sup> هو المشهور، وأنكره الجاحظ، وقال: بل الكلام على ظاهره، ويكفي في الدلالة على عدم الإلهية نفس أكل

(٢) سورة البقرة ٢٢٣  
(٤) سورة الأعراف ١٨٩  
(٦) سورة المائدة ٦

(١) سورة البقرة ١٨٧  
(٣) سورة يوسف ٢٣  
(٥) سورة المائدة ٧٥

الطعام ، لأن الإله هو الذى لا يحتاج إلى شىء يأكله ؛ ولأنه كما لا يجوز أن يكون المعبود محدثا ، كذلك لا يجوز أن يكون طاعما ، قال الخفاجى : « وهذا صحيح »<sup>(١)</sup> .  
ويقال لها : الكتابة عن الفائط فيه تشنيع وبشاعة كلّى من اتخذها آلهة ؛ فأما قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنْهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّامَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فهو على حقيقته .

قال الوزير ابن هبيرة<sup>(٣)</sup> : وفي هذه الآية فضل العالم المتصدى للخلق على الزاهد المنقطع ؛ فإنّ النبيّ كالطبيب ، والطبيب يكون عند المرضى ؛ فلو انقطع عنهم هلكوا .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ كَمَصْفٍ مَّاءٍ كُولٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، كنى به عن مصيرهم إلى العذرة ، فإن الورق إذا أكل انتهى حاله إلى ذلك .  
وقوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَجِلْدُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى افروجهم ، فكنى عنها بالجلود ، على ما ذكره المفسرون .

فإن قيل : فقد قال الله تعالى : ﴿ وَالَّتِي أَحْصَيْتُ فَرْجَهَا ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ فصرح بالفرج ؟ قلنا : أخطأ من توهم هنا الفرج الحقيقي ؛ وإنما هو من لطيف الكتابات وأحسنها ، وهى كناية عن فرج القميص ؛ أى لم يعلق ثوبها ربية ، فهى طاهرة الأنواب ، وفروج القميص أربعة : الكتمان والأعلى والأسفل ؛ وليس المراد غير هذا ؛ فإن القرآن أزره معنى ،

(٢) سورة الفرقان ٢٠

(١) فى كتاب سر الفصاحة ١٥٩

(٣) هو أبو المظفر يحيى بن هبيرة بن محمد بن هبيرة الدهلى الشيبانى ، من كبار الوزراء فى الدولة العباسية ، وصاحب كتاب « الإشراف على مذهب الأشراف » ، فى فقه الشافعية ، والإصحاح على شرح معانى الصحاح ، وغيرهما توفى سنة ٥٦٠ هـ . الأعلام للزركلى ص ١١٥٦ (الطبعة العربية)

(٥) سورة فصلت ٢٢

(٤) سورة الفيل •

(٦) سورة الأنبياء ٩١ .

وألف إشارة ، وأملح<sup>(١)</sup> عبارة من أن يُريد ماذهب إليه وهمُ الجاهل ، لاسيما والنفخ من روح القدس بأمر القدوس ، فأضيف القدس إلى القدوس ، ونزّهت القائنة المطهرة عن الظن الكاذب والحدس . ذكره صاحب " التعريف والإعلام " ،<sup>(٢)</sup> .

ومنه قوله تعالى : ﴿ اَلْخَبِيْثَاتُ لِلْخَبِيْثِيْنَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، يريد الزناة .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ أَتْرَافًا وَلَا مِنْ وَّرَائِهِمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فإنه كناية عن الزنا . وقيل : أراد طرح الولد على زوجها من غيره ؛ لأن بطنها بين يديها ورجليها وقت الحمل .

وقوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ وإنما بوضع في الأذن السبابة ، فذكر الإصبع وهو الاسم العام أدباً ، لاشتقاقها من السب ؛ ألا تراهم كنتوا عنها بالمسبحة ؛ والدعاة ، وإنما يعبر بهما عنها لأنها أفعال مستحدثة ا قاله الزمخشري .

وقال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في شرح " الإلام " ،<sup>(٦)</sup> : يمكن أن يقال إن ذكر الإصبع هاهنا جامع لأمرين : أحدهما التنزه عن اللفظ المكروه ، والثاني حط منزلة الكفار عن التعبير باللفظ الحمود ، والأعم يفيد المقصودين معا ، فأتى به وهو لفظ الإصبع ؛ وقد جاء في الحديث الأمر بالتعبير بالأحسن مكان التبييح كما في حديث : « من سبقه الحدث في الصلاة فليأخذ بأفنه ويخرج » ، أمر بذلك إرشاداً إلى إيهام سبب أحسن من الحدث ؛ وهو الرعاف ، وهو أدب حسن من الشرع في ستر العورة وإخفاء التبييح . وقد صحّ نهيه عليه السلام

(١) ت « وأحسن » .

(٢) سورة النور ٢٦

(٣) السبيل ، ص ٨٤

(٤) سورة البقرة ١٩

(٥) سورة المتحنة ١٢

(٦) كتاب الإلام في أحاديث الأحكام ؛ لابن دقيق العيد ، جمع فيه متون الأحاديث المتعلقة بالأحكام مجردة عن الأسانيد ، ثم شرحه وبرع فيه ، وسماه الإلام ؛ قيل إنه لم يؤلف في هذا النوع أعظم منه ، لما فيه من الاستنباطات والفوائد ؛ لكنه لم يكمله . شرح الظنون ١٥٨ .

أن يقال [ لشجرة العنب ] <sup>(١)</sup> : الكرم ، وقال : « إنما الكرم الرجل المسلم » ، كره الشارع تسميتها بالكرم لأنها تعتصر منها أم الخبائث .

وحديث : « كان يصيب من الرأس وهو صائم » ، قيل هو إشارة إلى القبلة ، وليس لفظ القبلة مستهجنًا .

وقوله : « إياكم وخضراء الدمن » .

\*\*\*

خامسها : تحسين اللفظ ؛ كقوله تعالى : ﴿ بَيْنَضُ مَكُونٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإن العرب كانت من عاداتهم الكناية عن حرائر النساء بالبيض ، قال امرؤ القيس :

وَبَيْضَةُ خِذْرِ لَا يَرَامُ خِبَاؤُهَا تَمْتَعْتُ مِنْ لَهْوِهَا غَيْرَ مُعْجَلٍ <sup>(٣)</sup>

<sup>(٤)</sup> وقوله تعالى ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ومثله قول عنتره :

فَسَكَّتْ بِالرَّمْحِ الطَّوِيلِ ثِيَابَهُ لَيْسَ الْكَرِيمِ عَلَى الْقَنَا بِمَحْرَمٍ <sup>(٦)</sup>

\*\*\*

سادسها : قصد البلاغة ، كقوله تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْخَلِيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرٌ مُبِينٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، فإنه سبحانه كنى عن النساء بأنهن يُنشأن في الترفة والتزين والتشاغل

(١) زيادة يقتضها السياق ؛ والحديث كما رواه ابن الأثير « لا تسموا العنب الكرم ؛ فإنما الكرم الرجل المسلم » . وقال الزمخشري : أراد أن يقرر ويسد ما في قوله عز وجل : ﴿ إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ ﴾ بطريقة أنيقة ومسلكت لطيف ؛ وليس الغرض حقيقة النهي عن تسمية العنب كرما ؛ ولكن الإشارة إلى أن المسلم التي جذير بالأا يشارك فيها سماه الله به ، وقوله : « الكرم الرجل المسلم » أي إنما المستحق للاسم المشتق من الكرم الرجل المسلم . النهاية ٤ : ١٦ ، ١٧

(٢) سورة الصفات ٤٩ (٣) ديوانه ١٣

(٤) الكلام من هنا إلى آخر البيت ساقط من ت . (٥) سورة المذثر ٤

(٦) من المعلقة بمرح التبريزي ١٩٦ ؛ وروايته هناك : « بالرمح الأحم » .

(٧) سورة الزخرف ١٨ .

عن النظر في الأمور ودقيق المعاني ، ولو أتى بلفظ النساء لم يشعر بذلك ؛ والمراد نفي ذلك - أعني الأنوثة - عن الملائكة ، وكونهم بنات الله تعالى الله عن ذلك .  
وقوله : ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى هم في التمثيل بمنزلة المتمجّب منه بهذا التمجّب .

\*\*\*

سابعها : قصد المبالغة في التشنيع ؛ كقوله تعالى حكاية عن اليهود لعنهم الله : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> فإن النلّ كناية عن البخل ، كقوله تعالى ﴿ وَلَا تَحْمِلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ لأن جماعة كانوا متمولين ، فكذبوا النبي صلى الله عليه وسلم فكفّ الله عنهم ما أعطاهم ، وهو سبب نزولها .

وأما قوله تعالى : ﴿ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> فيحمل على المجاز على وجه الدعاء والمطابقة للفظ ؛ ولهذا قيل : إنهم أبخل خلق الله ، والحقيقة أنهم نزلت أيديهم في الدنيا بالإسار ، وفي الآخرة بالذباب وإغلال النار .

وقوله : ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، كناية عن كرمه ، وثنى اليد - وإن أفردت في أول الآية - ليكون أبلغ في السخاء والجود .

\*\*\*

ثامنها : التنبيه على مصيره ، كقوله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى جهنمى مصيره إلى اللهب .

وكقوله : ﴿ سَمَاءَ الْخَطَبِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى نمامة ، ومصيرها إلى أن تكون خطبا لهم .

\*\*\*

(٢) سورة المائدة ٦٤  
(٤) سورة اللهب ١ ، ٤

(١) سورة البقرة ١٧٥  
(٣) سورة الإسراء ٢٩

تاسعها : قصد الاختصار ؛ ومنه الكناية عن أفعال متعددة بلفظ «فعل» ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَأَوْ أَسْمَهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَإِنْ تَفْعَلُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى فإن لم تأتوا بسورة من مثله ولن تأتوا .

\*\*\*

عاشرها : أن يعمد إلى جملة ورد معناها على خلاف الظاهر ، فيأخذ الخلاصة منها من غير اعتبار مفرداتها بالحقيقة أو المجاز ، فتعربها عن مقصودك ؛ وهذه الكناية استنبطها الزمخشري ، وخرج عليها قوله تعالى : ﴿ أَلرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فإنه كناية عن الملك ؛ لأن الاستواء على السرير لا يحصل إلا مع الملك ، فجعله كناية عنه .  
وكقوله تعالى : ﴿ وَأَلْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . . . ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية ، إنه كناية عن عظمته وجلالته من غير ذهاب بالقبض واليمين إلى جهتين : حقيقة ومجاز .

وقد اعترض الإمام فخر الدين على ذلك بأنها تفتح باب تأويلات الباطنية ، فلم أن يقولوا : المراد من قوله : ﴿ فَأَخْلَعُ نَعْلَيْكَ ﴾ <sup>(٦)</sup> الاستغراق في الخدمة من غير الذهاب إلى نعل وخلمه ، وكذا نظائره . انتهى .

وهذا مردود لأن هذه الكناية إنما يصار إليها عند عدم إجراء اللفظ على ظاهره ، كما سبق من الأمثلة ، بخلاف خلع النعلين ونحوه .

(٢) سورة النساء ٦٦

(١) سورة المائدة ٧٩

(٣) سورة البقرة ٢٤

(٤) سورة طه ٥ ؛ وعبارة الزمخشري : « لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك مما يردف

الملك جلوه كناية عن الملك فقالوا : استوى فلان على العرش ، يريدون ملك ، وإن لم يقصد على سرير البتة »

(٦) سورة طه ١٢

(٥) سورة الزمر ٦٧

## تنبيهان

الأول : في أنه هل يشترط في الكناية قرينة كالمجاز ؟

هذا يبني على الخلاف السابق إنها مجاز أم لا . وقال الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، في سورة آل عمران : إنه مجاز <sup>(٢)</sup> عن الاستهانة بهم ، والسخط عليهم ، تقول : فلان لا ينظر إلى فلان ، تريد نفى اعتداده به وإحسانه إليه ، قال : <sup>(٣)</sup> وأصله فيمن يجوز عليه [النظر] <sup>(٤)</sup> الكناية ؛ لأن من اعتدّ بالإنسان التفت إليه ، وأعاره نظر عينيه ، ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتماد والإحسان ، وإن لم يكن تمّ نظر ، ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرداً لمعنى الإحسان ، مجازاً عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر . انتهى .

وهذا بناء منه على مذهبه الفاسد في نفى الرؤية ؛ وفيه تصريح بأن الكناية مجاز ، وبه صرح في قوله تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ ﴾ <sup>(٥)</sup> . وصرح الشيخ عبدالقادر الجرجاني <sup>(٦)</sup> في "الدلائل" ، بأن الكناية لا بد لها من قرينة .

\*\*\*

الثاني : قيل من عادة العرب أنها لا تكني عن الشيء بغيره ؛ إلا إذا كان يقبح

(٢) تفسير الكشاف ١ : ٢٨٨

(١) سورة آل عمران ٧٧

(٣) عبارة الزمخشري : « فإن قلت : أي فرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه ؟ قلت : أصله فيمن . . . »

(٤) تكملة من تفسير الكشاف

(٥) سورة البقرة ٢٣٥ : وانظر تفسير الكشاف ١ : ٢١٤ ، ٢١٥

(٦) هو الإمام عبد القاهر بن عبد القادر الجرجاني صاحب كتاب دلائل الإعجاز وأسرار البلاغة وشرح الإيضاح ، وغيرهما من الكتب الجليلة ، توفي سنة ٤٧١ هـ . إنباه الرواة ٢ : ١٨٨ ، وانظر دلائل الإعجاز

ذكره ، وذكروا احتمالين في قوله : ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ﴾ (١) .

أحدهما : أنه كنى بالإفشاء عن الإصابة .

والثاني : أنه كنى عن الخلوة .

ورجحوا الأول ؛ لأن العرب إنما تكنى عما يقبح ذكره في اللفظ ، ولا يقبح ذكر الخلوة . وهذا حسن ، لكنه يصلح للترجيح .

وأما دعوى كون العرب لا تكنى إلا عما يقبح ذكره فمطلط ، فكنوا عن القلب بالثوب ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ (٢) ، وغير ذلك مما سبق .

### [ التعريض والتلويح ]

وأما التعريض ، فقيل : إنه الدلالة على المعنى من طريق المفهوم ، وسمى تعريضا لأن المعنى باعتبارها يُفهم من عرض اللفظ ، أى من جانبه ، ويسمى التلويح ؛ لأن المتكلم يلوح منه للسامع ما يريد ، كقوله تعالى : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظِقُونَ ﴾ (٣) ، لأن غرضه بقوله : ﴿ فَاسْأَلُوهُمْ ﴾ ، على سبيل الاستهزاء وإقامة الحجة عليهم بما عرض لهم به ، من عجز كبير الأصنام عن الفعل ، مُستدلا على ذلك بعدم إجابتهم إذا سُئلوا ، ولم يرد بقوله : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ (٣) ، نسبة الفعل الصادر عنه إلى الصنم ، فدلالة هذا الكلام عجز كبير الأصنام عن الفعل بطريق الحقيقة .

ومن أقسامه أن يخاطب الشخص والمراد غيره ، سواء كان الخطاب مع نفسه ، أو مع

(٢) سورة اللدر : ٤

(١) سورة النساء ٢١

(٣) سورة الأنبياء ٦٣

غيره؛ كقوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ آيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ (١) .  
﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ (٢) .

﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ (٣)، تعريضا بأن قومه أشركوا واتبعوا أهواءهم، وزلوا فيما مضى من الزمان؛ لأن الرسول لم يقع منه ذلك، فأبرز غير الحاصل في معرض الحاصل ادعاء .

وقوله: ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ ، فإن الخطاب للمؤمنين والتعريض لأهل الكتاب؛ لأن الزلل لهم لا للمؤمنين .

فأما الآية الأولى ففيها ثلاثة أمور: مخاطبة النبي صلى الله عليه والمراد غيره، وإخراج المحال عليه في صورة المشكوك والمراد غيره، واستعمال المستقبل بصيغة الماضي . وأمر رابع وهو «إن» الشرطية قد لا يراد بها إلا مجرد الملازمة التي هي لازمة الشرط والجزاء، مع العلم باستحالة الشرط أو وجوده أو وقوعه .

وعلى هذا يحمل قول مَنْ لم ير من المفسرين حمل الخطاب على غيره؛ إذ لا يلزم من فرض أمرٍ لا بد منه - صحة وقوعه؛ بل يكون في الممكن والواجب والمحال .

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ (٤)؛ إذا جُمِعَتْ شرطية لا نافية .

ومنه: ﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (٥) .

(٢) سورة البقرة ١٢٠

(٤) سورة البقرة ٢٠٩

(٦) سورة الأنبياء ١٧

(١) سورة الزمر ٦٥

(٣) سورة البقرة ٢٠٩

(٥) سورة الزخرف ٨١

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ المراد : ما لكم لا تعبدون ،  
 بدليل قوله : ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولولا التعريض لكان المناسب « وإليه أرجع » .  
 وكذا قوله : ﴿ أَلَا تُخْذِلُنَا مِنْ دُونِهِ آلِهَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والمراد : أنتخذون من دونه آلِهَةٌ .  
 ﴿ إِنْ يُرْذِنِ الرَّحْمَنُ بَصُرًا لَا تَنْفَعُ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ . إِنْ إِذَا لَنِي ضَلَالٍ  
 مُبِينٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولذلك قيل : ﴿ آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴾ <sup>(٢)</sup> دون « ربي » ، و « أتبعه » ،  
 « فَاسْمَعُوهُ » .

ووجه حسنه ظاهر ؛ لأنه يتضمن إعلام السامع على صورة لا تقتضى مواجهته بالخطاب  
 النكر ، كأنك لم تعنه ، وهو أعلى في محاسن الأخلاق وأقرب للقبول ، وأدعى للتواضع ،  
 والكلام ممن هو رب العالمين نزله بلغتهم ، وتلميذاً للذين يملقون .

قيل : ومنه قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا نُسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرِمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فحصل  
 المقصود في قاب التلطف ، وكان حق الحال من حيث الظاهر ، لولاه أن يقال : « لانسألون  
 عما عملنا ولا نسأل عما تجرمون » .

وكذا مثله : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِبَاءُكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، حيث ردّد  
 الضلال بينهم وبين أنفسهم ؛ والمراد : إنا على هدى وأتم في ضلال ؛ وإنما لم يصرح به لثلا  
 تصير هنا نكته ، هو أنه خولف في هذا الخطاب بين « على » ، و « في » بدخول « على » على  
 الحق ، و « في » على الباطل ، لأن صاحب الحق ، كأنه على فرس جواد يركض به ،  
 حيث أراد ، وصاحب الباطل كأنه منغمس في ظلام لا يدري أين يتوجه .

قال السكاكيت : ويسى هذا النوع الخطاب المُنصف ؛ أى لأنه يوجب أن

(٢) سورة يس ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ،

(٤) سورة سبأ ٢٤

(١) سورة يس ٢٢ ، ٢٣ ،

(٣) سورة سبأ ٢٥

أن يُنصف الخاطب إذا رجع إلى نفسه أستدرجا لاستدرجاه الخصم إلى الإذعان والتسليم ، وهو شبيه بالجدل ، لأنه تصرف في المغالطات الخطابية .

ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾<sup>(١)</sup> ، المقصود التعريض بدم من ليست له هذه الخشية ، وأن يعرف أنه لفرط عناده كأنه ليس له أذن تسمع ، ولا قلب يعقل ، وأن الإنذار له كلاً إنذاراً ، وأنه قد أنذر من له هذه الصفة ، وليست له .  
وقوله : ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾<sup>(٢)</sup> القصد التعريض ، وأنهم لغلبة هوام في حكم من ليس له عقل .

وقوله تعالى : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، نزلت في أبي جهل ، لأنه قال : « ما بين أخشيها - أي جيلها ، يعني مكة - أعز مني ولا أكرم » ، وقيل : بل خوطب بذلك استهزاء .

### [ التوجيه ]

وأما التوجيه ، وهو ما احتمل معنيين ويؤتى به عند غفنة الخاطب ، كقوله تعالى حكاية عن أخت موسى عليه السلام : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فإن الضمير في ﴿ له ﴾ يحتمل أن يكون لموسى ، وأن يكون لفرعون .

قال ابن جريج : وبهذا تخلصت أخت موسى من قولهم : « إنك عرفته » ، فقالت : أردت : « ناصحون للملك » ، واعترض عليه بأن هذا في لغة العرب لافي كلامها المحكي .

(٢) سورة الرعد ١٩  
(٤) سورة القصص ١٢

(١) سورة فاطر ١٨  
(٣) سورة الدخان ٤٩

وهذا مردود ، فإن الحكاية مطابقة لما قالته ؛ وإن كانت بلغة أخرى .

ونظيره جواب ابن الجوزي لمن قال له : من كان أفضل عند النبي صلى الله عليه وسلم ؟  
أبو بكر أم علي ؟ فقال : من كانت ابنته تحته <sup>(١)</sup> .  
وجعل السكاكي من هذا القسم مشكلات القرآن .

---

(١) الإشكال في ضمير « ابنته » ، وضمير « تحته » فإن فاطمة الزهراء ابنة الرسول كانت زوج علي ، وعائشة بنت الصديق كانت زوج الرسول .

## النوع الخامس والأربعون في أقسام معنى الكلام

زعم قوم أن معاني القرآن لا تنحصر ، ولم<sup>(١)</sup> يتعرضوا لحصرها ، وحكاية ابن السِّيد عن أكثر البصريين في زمانه .

وقيل : قسمان<sup>(٢)</sup> : خَبَر ، وغير خبر .

وقيل : عشرة : نداء ، ومسألة ، وأمر ، وتشفع ، وتمجَّب ، وقَسَم ، وشرط ، ووضع ، وشك ، واستفهام .

وقيل : تسعة ، وأسقطوا الاستفهام لدخوله في المسألة

وقيل : ثمانية ، وأسقطوا التشفع لدخوله في المسألة .

وقيل : سبعة ، وأسقطوا الشك لأنه في قسم الخبر .

وكان أبو الحسن الأخفش يرى أنها ستة أيضا ، وهي عنده : الخبر ، والاستخبار ، والأمر ، والنهي ، والنداء ، والتمنى .

وقيل : خمسة : الخبر ، والأمر ، والتصريح ، والطلب ، والنداء ، وقيل غير ذلك<sup>(٣)</sup> .

(٢) ساقطه من ت

(١) م : « فلم » .

(٣) الإتيان ٢ : ٨٥٠ « وقال قوم أربعة : خبر ، واستخبار ، وطلب ، ونداء . وقال كثيرون ثلاثة : خبر ، وطلب ، وإنشاء ؛ قالوا لأن الكلام إما أن يحتمل التصديق والتكذيب أولا ، الأول الخبر ، والثاني : إن اقترن مناه بلفظه فهو الإنشاء وإن لم يقترن بل تأخر عنه فهو الطلب . والمحققون على دخول الطلب في الإنشاء ، و أن معنى اضرب مثلا - وهو طلب الضرب - مقترن بلفظه ، وأما الضرب الذي لا يوجد بعد ذلك ، فهو متعلق الطلب لا نفسه » .

[ الخبير ]

الأول الخبير<sup>(١)</sup> والقصد به إفاضة الخطاب وقد بشرَب مع ذلك معاني آخر :

\*\*\*

منها التعجب ، قال ابن<sup>(٢)</sup> فارس : وهو تفضيل الشيء على أضرابه [ بوصف ]<sup>(٣)</sup> .  
وقال ابن الضائع : استعظام صفة خرج بها المتعجب منه عن نظائره ، نحو : ما أحسن  
زيدا ! وأحسن به ! استعظمت حسنه على حسن غيره .

وقال الزمخشري في تفسير سورة الصف<sup>(٤)</sup> : معنى التعجب تعظيم الأمر في قلوب  
السامعين ؛ لأن التعجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظائره وأشكاله .

وقال الرماني : المطلوب في التعجب الإبهام ؛ لأن من شأن الناس أن يتعجبوا مما  
لا يُعرف سببه ، وكما<sup>(٥)</sup> استبهم السبب كان التعجب أحسن ، قال : وأصل التعجب إيما  
هو للمعنى الخفي سببه ، والصفة الدالة عليه تسمى تعجبا ، يعني مجازا . قال : ومن  
أجل الإبهام لم نعمل « نعم » إلا في الجنس من أجل التفخيم ؛ ليقع التفسير على نحو التفخيم  
بالإضمار قبل الذكر .

ثم قد وضوا للتعجب صيغا من لفظه ، وهي : « ما أفعله » و « أفضل به » ، وصيغتا من

(١) اختلف العلماء في حد الخبر ، فقيل لا يحد لصره ، وقيل لأنه ضروري ، لأن الإنسان يفرق بين  
الخبر والإنشاء ضرورة . والأكثر على حده ؛ قالت المترلة : الخبر الكلام التي يدخله الصدق والكذب .  
وقال أبو الحسن البصري : كلام يفيد بنفسه نسبة . وقيل : التي يدخله التصديق والتكذيب . وقيل :  
الكلام المفيد بنفسه إضافة أمر من الأمور إلى أمر من الأمور قويا أو إثباتا . وقد أورد السيوطي في الإقنان  
(٢ : ٨٥) تفصيل الكلام في ذلك .

(٣) تكملة من فقه اللغة

(٢) في فقه اللغة ص ١٥٨

(٥) م : « فكلمة » .

(٤) الكشاف ٤ : ٤١٨

غير لفظه نحو «كَبُرَ» ، [في] نحو : ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

واحتج الثمانيني <sup>(٤)</sup> على أنه خبر بقوله تعالى : ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، تقديره = ما أسمعهم وأبصرهم ! والله سبحانه لم يتعجب بهم ، ولكن دلّ المكلفين على أن هؤلاء قد نزلوا منزلة من يتعجب منه .

وهنا مسألتان :

الأولى : قيل لا يتعجب من فعل الله ؛ فلا يقال : « ما أعظم الله ! » ، لأنه يثول : « إلى شيء عظم الله » كما في غيره من صيغ التعجب ، وصفات الله تعالى قديمة . وقيل : يجاوزه باعتبار أنه يجب تعظيم الله بشيء من صفاته ، فهو يرجع لاعتقاد العباد عظمته وقدرته ، وقد قال الشاعر :

ما أقدر الله أن يُدنى على شَحَطٍ مَن دَارُهُ الْخَزَنُ يَمِّنْ دَارُهُ صَوْلُ

والأولون قالوا : هذا أعرابي جاهل بصفات الله . وقال بعض المحققين : التعجب إمعة يقال لتعظيم الأمر المتعجب منه ، ولا يخطر بالبال أن شيئاً صيره كذلك وخفى علينا ، فلا يمتنع حينئذ التعجب من فعل الله .

والثانية : هل يجوز إطلاق التعجب في حق الله تعالى ؟ فقيل بالمنع ؛ لأن التعجب استمظام ويصحبه الجهل والله سبحانه منزّه عن ذلك ، وبه جزم ابن عصفور <sup>(٦)</sup> في "المقرب" .

(٢) سورة الصف ٣

(١) سورة الكهف ٥

(٣) سورة البقرة ٢٨

(٤) هو عمر بن ثابت أبو القاسم الثمانيني النحوي الضرير ، شارح كتابي اللمع والتصريف للوكري ، توفى سنة ٤٤٢ . بنية الوعاة ٢٦٠

(٥) سورة مريم ٣٨

(٦) هو علي بن مؤمن بن محمد بن علي المعروف بأبي الحسن بن عصفور النحوي الإشبيلي ، حامل لواء العربية في زمانه بالأندلس ، وصاحب كتاب اللمع في التصريف والمقرب وشارح أشعار الستة الجاهليين وغيرها توفي سنة ٦٦٣ ؛ ومن كتابه المقرب نسختان خطيتان بدار الكتب المصرية برقمي ٧٩،٤٥٩ م نحو - وانظر بنية الوعاة ص ٣٥٧ .

قال : فإن ورد ما ظاهره ذلك صرف إلى المخاطب ؛ كقوله : ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى " هؤلاء يجب أن يتعجب منهم " .

وقيل : بالجواز ، لقوله : ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، إن قلنا : « ما » تعجبية لاستفهامية ، وقوله : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ ﴾ <sup>(٢)</sup> فى قراءة بعضهم بالضم .

والخيار الأول ، وما وقع منه أوّل بالنظر إلى المخاطب ، أى علمت أسباب ما يتعجب منه العباد ، فسمى العلم بالعجب عجبا .

وأصل الخلاف فى هذه المسألة يلتفت على خلاف آخر ، وهو أن حقيقة التعجب ؛ هل يشترط فيه خفاء سببه فيتحير فيه المتعجب منه ، أولا ؟

ولم يقع فى القرآن صيغة التعجب إلا قوله : ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ ، وقوله : ﴿ قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا كَفَرَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، و ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا أَغْرَكَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فى قراءة من زاد الهمزة .

ثم قل المحققون : التعجب مصروف إلى المخاطب ، ولهذا تطف الزمخشري فيعتبر عنه بالتعجب ، ويجى ' التعجب من الله كجى الدعاء منه وانتزجى ؛ وإنما هذا بالنظر إلى ما تفهمه العرب ، أى هؤلاء عندكم بمن يجب أن تقولوا لهم هذه . وكذلك تفسير سيويوه

( ٢ - ٢ ) ساقط من ن

(١) سورة البقرة ١٧٥

(٣) سورة الصافات ١٢ ، وهى قراءة حمزة والكسائى وخاف ، بناء المتكلم المضمومة ، والمعنى على هذه القراءة : قل يا محمد بل عجبت أنا وأن هؤلاء من رأى حلم يقول عجبت وانظر إتخاف فضلاء البشير ٣٦٨ (٤) سورة عبس ١٧ .

(٥) سورة الانقطار ٦ ، وهى قراءة سعيد بن جبير ، قال صاحب الكشاف : « إما على التعجب وإما على الاستفهام ، من قولك : غر الرجل فهو غار ، إذا غفل ، من قولك : بيتهم العدو وهم غارون ، وأغره غيره جعله غارا . »

قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ <sup>(١)</sup> قال : المعنى : اذهبا على رجائكما وطمعكما <sup>(٢)</sup>  
قال ابن الضائع <sup>(٣)</sup> : وهو حسن جدا .

قلت : وذ كر سيويه أيضا قوله تعالى : ﴿ وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ الْمُكْدِّينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَيَلُوكُ  
لِلْمُطَفِّينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قال : لا [ ينبغي ] <sup>(٦)</sup> أن تقول [ إنه ] <sup>(٦)</sup> دعاء هاهنا ، لأن الكلام  
بذلك <sup>(٧)</sup> [ واللفظ به ] <sup>(٦)</sup> قبيح ، ولكن العباد إنما كلموا <sup>(٨)</sup> بكلامهم ، وجاء القرآن  
على لغتهم وعلى ما يعنون ؛ فكأنه - والله أعلم - قيل لهم : ﴿ وَيَلُوكُ لِلْمُطَفِّينَ ﴾ ،  
و ﴿ وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكْدِّينَ ﴾ ، أى هؤلاء ممن وجب هذا القول لهم ؛ لأن هذا  
الكلام إنما يقال لصاحب الشر والملكة ، قيل : هؤلاء ممن دخل في الملكة ، ووجب  
لهم هذا <sup>(٩)</sup> . انتهى .

\*\*\*

ومنها الأمر ، كقوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، ﴿ وَالْوَالِدَاتُ  
يُرْضَعْنَ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، فإن السياق يدل على أن الله تعالى أمر بذلك ؛ لا أنه خير ، وإلا لزم الخلف  
في الخبر ، وسبق في الجاز .

\*\*\*

(١) سورة طه ٤٤

(٢) الكتاب ١ : ١٦٧ ؛ والعبارة فيه : « فالعلم قد أتى من وراء ما يكون ولكن اذهبا انما في  
رجائكما وطمعكما ومبتغكما من العلم ، وليس لها أكثر من ذا ما لم يطلما » .

(٣) هو على بن محمد بن علي الكتامي الإشبيلي المعروف بابن الضائع ؛ أحد شراح كتاب سيويه ، جمع  
فيه بين شرحي السراقي وابن خروف ، وتوفي سنة ٦٨٠ ، بغية الرواة ٣٥٥

(٤) سورة المرسلات ١٥

(٥) سورة المطففين ١١

(٦) تكملة من الكتاب

(٧) كذا في ط ، م ، وفي ت : « في ذلك » ، وفي الكتاب « بذلك »

(٨) كلمة « وانما » زائدة عن الكتاب ، وفي م : « تكلموا » تحريف

(٩) الكتاب ١ : ١٦٧

(١٠) سورة البقرة ٢٢٨

(١١) سورة البقرة ٢٣٣

ومنها النهي، كقوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

ومنها الوعد، كقوله: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ﴾<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

ومنها الوعيد، كقوله تعالى: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

\*\*\*

ومنها الإنكار والتبكيث، نحو: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾<sup>(٤)</sup>.

\*\*\*

ومنها الدعاء، كقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾<sup>(٥)</sup>، أي أعنا على عبادتك.

وربما كان اللفظ خيرا والمعنى شرطا وجزاء؛ كقوله: ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾<sup>(٦)</sup>، فظاهره خبر، والمعنى<sup>(٧)</sup>: إِنَّا إِن نكشفت عنكم العذاب تعودوا. ومنه قوله: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾<sup>(٨)</sup>، المعنى: مَنْ طلق امرأته مرتين فليمسكها بعدها بمعروف، أو يسرحها بإحسان.

\*\*\*

ومنها التثني، وكلمته الموضوعه له «ليت»، وقد تستعمل ثلاثة أحرف: أحدها: «هل»، كقوله: ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شُغْمَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾<sup>(٩)</sup>، جُحِلَتْ «هل» على إفادة التثني لعدم التصديق بوجود شفيع في ذلك المقام، فيتولد<sup>(١٠)</sup> التثني بمعونة قرينة الحال.

(٢) سورة فصلت ٥٣

(٤) سورة الدخان ٤٩

(٦) سورة الدخان ١٥

(٨) سورة البقرة ٢٢٩

(١٠) ت: «فيتوكد».

(١) سورة الواقعة ٧٩

(٣) سورة الشعراء ٢٢٧

(٥) سورة الفاتحة ٥

(٧) ت: «أما إن»

(٩) سورة الأعراف ٥٣

والثاني : « لو » سواء كانت مع « و » كقوله تعالى : ﴿ وَذُوا لَوْ تَذَهِنَ فَيَذَهُنَا ﴾<sup>(١)</sup> بالنصب ، أو لم تكن ، كقوله تعالى : ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَأُ مِنْهُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .  
والثالث : « لعل » ، كقوله تعالى : ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، في قراءة النصب .

واختلف : هل التمني خبر ومعناه التمني ، أو ليس بخبر ولهذا لا يدخله التصديق والتكذيب ؟ قولان عن أهل العربية ، حكاهما ابن فارس في كتاب « قه العربية »<sup>(٦)</sup> .  
والزخشرى بنى كلامه على أنه ليس بخبر ، واستشكل دخول التكذيب في جوابه ، في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِمَا هُوَ حَافِظًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَالْوَالِدِينَ يَتِيمًا وَالْأَقْرَبِينَ يَتِيمًا وَالْوَالِدِينَ يَتِيمًا وَالْوَالِدِينَ يَتِيمًا ﴾<sup>(٧)</sup> ، إلى قوله : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، وأجاب بتضمنه معنى العدة فدخله التكذيب<sup>(٩)</sup> .

(١) سورة ن ٩ ؛ والقراءة المشهورة : ﴿ وَذُوا لَوْ تَذَهِنَ فَيَذَهُنَا ﴾ ، وتوجيهها : جعلت الجملة مبتدأ محذوف ، والتقدير « فهم يذهنون » . وقراءة النصب ؛ ذكر سيبويه في الكتاب ٤٢٢ : ١ : « وزعم هارون أنها في بعض المصاحف » .  
(٢) سورة هود ٨٠  
(٣) سورة البقرة ١٦٧  
(٤) سورة الزمر ٥٨ .

(٥) سورة المؤمن ٣٦ ، ٣٧ ، والنصب قراءة حفص ، بتقدير « أن » بعد الأمر في : ﴿ ابْنِ لِي ﴾ وقيل : في جواب الترجى في : ﴿ لَعَلِّي ﴾ حلا على التمني على مذهب الكوفيين ، أما البصريون فيمتنعون ؛ وبالباقى بالرفع عطفا على ﴿ أَبْلُغُ ﴾ . آحاد فضلاء البشر ٣٧٩ .

(٦) ص ١٥٨ ، والعبارة فيه : « قال قوم : هو — أي التمني — من الأخبار ، لأن معناه « ليس » ، إذا قال القائل : ليت لي مالا ؛ فعناه : ليس لي مال ، وآخرون يقولون : لو كان خيرا لجاز تصديق قائله أو تكذيبه ؛ وأهل العربية يختلفون فيه على هذين الوجهين » .

(٧) سورة الأنعام ٢٧  
(٨) سورة الأنعام ٢٨  
(٩) السكشاف ٢ : ١١ ، وعبارته : « هذا تمين قد تضمن معنى العدة ؛ فجاز أن يتعلق به التكذيب ؛ كما يقول الرجل : ليت الله يرزقني مالا فأحسن إليك ، وا كانتك على صديقك ! فهذا متمن في معنى الواعد فلو رزق مالا ولم يحسن إلى صاحبه ولم يكافئه كذب » .

وقال ابن الضائع : التمني حقيقة لا يصح فيه الكذب ؛ وإنما يرد الكذب في التمني الذي يترجح عند صاحبه وقوعه ؛ فهو إذن وارد على ذلك الاعتقاد ، الذي هو ظن ، وهو خبر صحيح .

قال : وليس المعنى في قوله : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ أن ماتمّنوا ليس بواقع ، لأنه ورد في معرض الذم لهم ، وليس في ذلك المعنى ذم ، بل التكذيب ورد على إخبارهم عن أنفسهم أنهم لا يكذبون ، وأنهم يؤمنون .

\*\*\*

ومنها الترجي ؛ والفرق بينه وبين التمني أن الترجي لا يكون إلا في الممكنات ، والتمني يدخل المستحيلات .

\*\*\*

ومنها النداء ، وهو طلب إقبال المدعوة على الداعي بحرف مخصوص ، وإنما يصحب في الأكثر الأمر والنهي ، كقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴾<sup>(٣)</sup> . ﴿ وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾<sup>(٥)</sup> . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا الْيَوْمَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وربما تقدمت جملة الأمر جملة النداء ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة الأحزاب ١

(٤) سورة هود ٥٢

(٦) سورة التحريم ٧

(١) سورة البقرة ٢١

(٣) سورة الزمر ١٦

(٥) سورة الحجرات ١

(٧) سورة النور ٣١ .

وإذا جاءت جملة الخبر بعد النداء <sup>(١)</sup> تتبعها جملة الأمر ، كما في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقد تجىء معه الجمل الاستفهامية والخبرية ؛ كقوله تعالى في الخبر : ﴿ يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وفي الاستفهام : ﴿ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ ﴾ <sup>(٤)</sup> . ﴿ وَيَأْقُومِ مَالِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

وهنا فائدتان :

إحداها : قال الزخشرى رحمه الله : كل نداء في كتاب الله يعقبه فهم في الدين ، إما من ناحية الأوامر والنواهي التي عقدت بها سعادة الدارين ، وإمامواظ وزواجر وقصص لهذا المعنى ؛ كل ذلك راجع إلى الدين الذي خلق الخلق لأجله ، وقامت السموات والأرض به ، فكان حق هذه أن تدرك بهذه الصيغة البليغة .

الثانية : النداء إنما يكون للبعيد حقيقة أو حكماً ؛ وفي قوله تعالى : ﴿ وَتَادِينَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ <sup>(٨)</sup> لطيفة ؛ فإنه تعالى بين أنه كما ناداه نجاه أيضاً ؛ والنداء مخاطبة الأبعد ، والمناجاة مخاطبة الأقرب ؛ ولأجل هذه اللطيفة أخبر سبحانه عن مخاطبته لآدم وحواء بقوله : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، وفي

(٢) سورة الحج ٧٣

(٤) سورة مريم ٤٢

(٦) سورة التحريم ١

(٨) سورة مريم ٥٢

(١) ت : « تشفعا »

(٣) سورة الزخرف ٦٨

(٥) سورة المؤمن ٤١

(٧) سورة السنف ٢

(٩) سورة البقرة ٣٥

موضع : ﴿ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ ﴾<sup>(١)</sup> ، ثم لما حكي عنهما ملابسة المخالفة ، قال في وصف خطابه لهما : ﴿ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا ﴾<sup>(٢)</sup> ، فأشعر هذا اللفظ بالبعد لأجل المخالفة ، كما أشعر اللفظ الأول بالتقرب عند السلامة منها .

وقد يستعمل النداء في غير معناه مجازا في مواضع :

الأول : الإغراء والتحذير ، وقد اجتمعا في قوله تعالى : ﴿ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، والإغراء أمر معناه الترغيب والتحرير ، ولهذا خصوا به المخاطب .

الثاني : الاختصاص ، وهو كالنداء إلا أنه لا حرف فيه .

الثالث : التنبية ، نحو : ﴿ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ لأن حرف النداء يختص بالأسماء .

وقال النحاس في قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَتَى ﴾<sup>(٥)</sup> نداء مضاف ، والفائدة فيه أن معناه : هذا وقت حضور الويل . وقال الفارسي في قوله تعالى : ﴿ يَا حَمْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، معناه أنه لو كانت الحمرة مما يصح نداءه لكان هذا وقتها .

وقد اختلف في أن النداء خبر أم لا ، قال أبو البقاء<sup>(٧)</sup> في شرح " الإيضاح " : ذهب الجميع إلى أن قولك : « يا زيد » ليس بخبر محتمل للتصديق والتكذيب ، إنما هو بمنزلة الإشارة والتصويت .

واختلفوا في قولك<sup>(٧)</sup> : « يا فاسق » ، فالأكثر على أنه ليس بخبر أيضا ، قال أبو على

(٢) سورة الأعراف ٢٢

(١) سورة الأعراف ١٩

(٤) سورة مريم ٢٣

(٣) سورة الشمس ١٣

(٦) سورة يس ٣٠

(٥) سورة الفرقان ٢٨

(٧) أبو البقاء عبيد الله بن حسين المكي : شرح كتاب الإيضاح لأبي على الفارسي ؛ في النحو

والتصريف ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ٢١١ . (٧) ت : « في ذلك » .

الفارسيّ: خبر؛ لأنه تضمّن نسيته للفسق .

\*\*\*

ومنها الدعاء ، نحو : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ قَاتِلَهُمُ اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
﴿ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَبِيلُ الْمُطَفِّينِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

قال سيبويه : هذا دعاء ، وأنكره ابن الطراوة <sup>(٥)</sup> لاستحاله هنا ، وجوابه أنه  
مصروفٌ للخلق وإعلامهم بأنهم أهلٌ لأن يُدعى عليهم ، كما في الرجاء وغيره مما سبق .

## فائدة

ذكر <sup>(٧)</sup> الزخشرى أن الاستعطف ، نحو « تالله هل قام زيد » قسم ، والصحيح أنه  
ليس ، بقسم ، لكونه خبرا .

[ الاستخبار ، وهو الاستفهام ]

الثاني الاستخبار ؛ وهو طلب خبر ما ليس عندك ، وهو بمعنى الاستفهام ؛ أي طلب  
الفهم ؛ ومنهم من فرّق بينهما بأن الاستخبار ماسبق أولا ولم يفهم حق الفهم ؛ فإذا  
سألت عنه ثانيا كان استفهما ؛ حكاه ابن فارس في " قه العربية " ، <sup>(٨)</sup> .

ولكون الاستفهام طلب مافى الخارج أو تحصيله في الذهن لزم ألا يكون حقيقة

(٢) سورة المنافقون ٤

(٤) سورة المطففين ١

(١) سورة اللهب ١

(٣) سورة النساء ٩

(٥) الكتاب ١٦٧:١

(٦) هو أبو الحسين سليمان بن عبد الله المالقي المروف بابن الطراوة ؛ ألف كتاب المقدمات على سيبويه

وغيرها من كتب النحو ، توفي سنة ٥٢٨ هـ بنية الوعاة ٢٦٣ .

(٧) هذه الفائدة ساقطة من ت ، وهي في م وحاشية ط .

(٨) ص ١٥١ ، ١٥٢ .

إلا إذا صدر من شك مصدق بإمكان الإعلام ؛ فإن غير الشاك إذا استفهم يلزم تحصيل  
الحاصل ، وإذا لم يصدق بإمكان الإعلام انتفت فائدة الاستفهام .



وفي الاستفهام فوائد :

الأولى : قال بعض الأئمة : ما جاء على لفظ الاستفهام في القرآن وإنما يقع في خطاب الله  
تعالى على معنى أن المخاطب عنده علم ذلك الإثبات أو النفي حاصل ، فيستفهم عنه نفسه تخبره  
به ، إذ قد وضعه الله عندها ، فالإثبات كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ <sup>(١)</sup>  
والنفي كقوله تعالى : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾ <sup>(٢)</sup>  
﴿ قَهْلًا أَمْ تَمُتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ومعنى ذلك أنه قد حصل لكم العلم بذلك تجددونه عندكم إذا  
استفهمتم أنفسكم عنه ، فإن الرب تعالى لا يستفهم خلقه عن شيء ، وإنما يستفهمهم  
ليقرّرم ويذكّرهم أنهم قد علموا حق ذلك الشيء ؛ فهذا أسلوب بديع انفرد به خطاب  
القرآن ، وهو في كلام البشر مختلف .



الثانية : الاستفهام إذا بنى عليه أمر قبل ذكر الجواب فهم ترتب ذلك الأمر على  
جوابه ، أي جواب كان ؛ لأن سبقه على الجواب يشعر بأن ذلك حال من يذكر في الجواب ؛  
لئلا يكون إيرادها قبله عبثا ، فيفيد حينئذ تعنيا ، نحو « من جاءك فأكرمه » بالنصب ؛  
فإنه لما قال قبل ذكر جواب الاستفهام « أكرمه » علم أنه يكرم من يقول الجيب : إنه جاء ،  
أي جاء كان ، وكذا حكم « من ذا جاءك أكرمه » ، بالجزم .



الثالثة : قد يخرج الاستفهام عن حقيقته ؛ بأن يقع ممن يعلم ويستغنى عن طلب الإفهام .

\*\*\*

### [ أقسام الاستفهام ]

وهو قسمان : بمعنى الخبر ، وبمعنى الإنشاء :

#### [ الاستفهام بمعنى الخبر ]

الأول : بمعنى الخبر ، وهو ضربان : أحدهما نفي وإثبات ، فالوارد للنفي يسمى استفهام إنكار ، والوارد للإثبات يسمى استفهام تقرير ؛ لأنه يطلب بالأول إنكارُ المخاطب ، وبالثاني إقراره به .

#### [ استفهام الإنكار ]

فالأول : المعنى فيه على أن ما بعد الأداة منفي . ولذلك تصحبه « إِلَّا » ، كقوله تعالى : ﴿ قَهْلُ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ويعطف عليه المنفي ، كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أي لا يهدي ؛ وهو كثير .

ومنه ﴿ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أي لست تنقذ من في النار .

﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة سبا ١٧

(٤) سورة الزمر ١٩

(١) سورة الاحقاف ٣٥

(٣) سورة الروم ٢٩

(٥) سورة بونس ٩٩ .

﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتغِي حَكَمًا ﴾ (۱)

وقوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَنْوْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَزْدُونَ ﴾ (۲)

﴿ قَالُوا أَنْوْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ﴾ (۳) ، أى لا نؤمن .

وقوله : ﴿ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَالْكُمُ الْبُنُونَ ﴾ (۴) ، أى لا يكون هذا .

وقوله تعالى : ﴿ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ (۵) ، أى ما أنزل .

وقوله تعالى : ﴿ أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ ﴾ (۶) ، أى ما شهدوا ذلك .

وقوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى ﴾ (۷) ، أى ليس ذلك إليك ؛

كما قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْأَعْمَى وَلَا تُسْمِعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ ﴾ (۸)

وقوله تعالى : ﴿ أَفَعَدِينَا بِأَخْلَقِ الْأَوَّلِ ﴾ (۹) ، أى لم يع به .

وهنا أمران :

أحدهما : أن الإنكار قد يحمى لتعريف المخاطب أن ذلك المدعى ممنوع عليه ؛ وليس من قدرته ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى ﴾ (۱۰) ؛ لأن إسماع الصم لا يدعيه أحد ؛ بل المعنى أن إسماعهم لا يمكن ؛ لأنهم بمنزلة الصم والعمى ؛ وإنما قدم الاسم فى الآية ؛ ولم يقل : « أنسمع الصم » ؛ إشارة إلى إنكار موجه عن تقدير ظن منه عليه السلام أنه يختص بإسماع من به صم ، وأنه ادعى القدرة على ذلك ، وهذا أبلغ من إنكار الفعل .

(۲) سورة الشعراء ۱۱۱

(۴) سور الطور ۳۹

(۶) سورة الزخرف ۱۹

(۸) سورة النمل ۸۰

(۱۰) سورة الزخرف ۴۰

(۱) سورة الأنعام ۱۱۴

(۳) سورة « المؤمنون » ۴۷

(۵) سورة س ۸

(۷) سورة الزخرف ۴۰

(۹) سورة ق ۱۵

وفيه دخول الاستفهام على المضارع ، فإذا قلت : أفعل؟ أو أنت تفعل؟ احتمال وجهين :  
أحدهما : إنكار وجود الفعل ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَنْزَلْنَا مُكْمُوها وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
وللمعنى لسنا بمنابة مَنْ يقع منه هذا الإلزام ، وإن غيرنا بفعل ذلك ؛ جلّ الله تعالى  
عن ذلك ، بل المعنى إنكار أصل الإلزام .

والثاني : قولك لمن يركب الخطر : أتذهب في غير طريق ؟ انظر لنفسك واستبصر . فإذا  
قدمت المفعول توجه الإنكار إلى كونه بمنابة أن يوقع به مثل ذلك الفعل ، كقوله : ﴿ قُلْ  
أَغْيَرَ اللَّهُ أَخْبَذُ وَلِيًّا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، المعنى : أغير الله بمنابة مَنْ  
يتخذ وليًّا !

ومنه : ﴿ أَبَشْرًا مِثًّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ لأنهم بنوا كفرهم على أنه ليس بمنابة  
من يتبع صيغة المستقبل ؛ إما أب يكون للحال ، نحو : ﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى  
يَكُونُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> . أو للاستقبال ، نحو : ﴿ أُمُّهُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

الثاني : قد يصحب الإنكار التكذيب للتعريض بأن المخاطب ادّعاءه وقصد  
تكذيبه ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> . ﴿ أَلَمْ أَدَّكُمْ وَلَهُ  
الْآئِتِيُّ ﴾ <sup>(٨)</sup> . ﴿ أَلَا مَعَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة الأنعام ١٤

(٤) سورة القمر ٢٤

(٦) سورة الزخرف ٣٢

(٨) سورة النجم ٢١

(١) سورة هود ٢٨

(٣) سورة الأنعام ٤٠

(٥) سورة يونس ٩٩

(٧) سورة الصافات ١٥٣

(٩) سورة النمل ٦٠

وسواء كان زعمهم له صريحا، مثل: ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ (١)، أو التزاما، مثل: ﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ (٢)، فإنهم لما جزموا بذلك جزم من يشاهد خلق الملائكة كانوا كمن زعم أنه شهد خلقهم.

وتسمية هذا استفهام إنكار؛ من أنكر إذا جحد، وهو إما بمعنى «لم يكن» كقوله تعالى: ﴿أَفَأَصْفًاكُمْ﴾ (٣)، أو بمعنى «لا يكون» نحو: ﴿أَنْزَلِمْ كُتُوبَهَا﴾ (٤).  
والحاصل أن الإنكار قسبان: إبطال وحقيق.

فالإبطال أن يكون ما بعدها غير واقع، ومدعيه كاذب كما ذكرنا، والحقيق يكون ما بعدها واقع وأن فاعله ملوم؛ نحو: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾ (٥). ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ﴾ (٦). ﴿إِن كَأَلِهَةٍ﴾ (٧). ﴿أَتَاتُونَ الذُّكْرَانَ﴾ (٨). ﴿أَتَأْخُذُونَ بُهْتَانًا﴾ (٩).

### [ استفهام التقرير ]

وأما الثاني، وهو استفهام التقرير، والتقرير حملك المخاطب على الإقرار والاعتراف بأمر قد استقر عنده، قال أبو الفتح في «الخطريات» (١): ولا يستعمل ذلك بهل، وقال في قوله:

- |                      |                     |
|----------------------|---------------------|
| (١) سورة الطور ١٥    | (٢) سورة الإسراء ٤٠ |
| (٣) سورة هود ٢٨      | (٤) سورة الصافات ٩٥ |
| (٥) سورة الأنعام ٤٠  | (٦) سورة الصافات ٨١ |
| (٧) سورة الشعراء ١٦٥ | (٨) سورة النساء ٢٠  |

(٩) الخطريات، لأبي الفتح عثمان بن جني؛ يذكره بقوله: «ما أحضرني الخطر من المسائل المشورة؛ مما أمّلته، أو حصل في آخر تاليفي عن نفسي؛ وغير ذلك مما هذه حاله وصورته» وانظر، مقدمة الأستاذ انتجار لكتاب الخصائص ٦٤.

\* جاءوا بمذقي هل رأيت الذئب قط \* (١)

و « هل » لا تقع تقريرا كما يقع غيرها مما هو للاستفهام . انتهى .

وقال الكندي : (٢) ذهب كثير من العلماء في قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ ﴾ (٣) إلى أن « هل » تشارك الهمزة في معنى التقرير والتوبيخ ؛ إلا أني رأيت أبا علي أبي ذلك ، وهو معذور ، فإن ذلك من قبيل الإنكار . انتهى .

ونقل الشيخ أبو حيان عن سيبويه أن استفهام التقرير لا يكون بهل ؛ إنما تستعمل فيه الهمزة . ثم نقل عن بعضهم أن « هل » تأتي تقريرا ، كما في قوله تعالى : ﴿ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ﴾ (٤) .

والكلام مع التقرير موجب ؛ ولذلك يعطف عليه صريح الموجب ، ويعطف على صريح الموجب .

فالأول كقوله : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى . وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ (٥) ، وقوله : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ . وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴾ (٦) . ﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ﴾ (٧) .

(١) صدره :

\* حَتَّىٰ إِذَا جَنَّ الظَّالِمُ وَاخْتَلَطَ \*

والبيت من شواهد ابن عقيل ١٥٨ : ٢

(٢) نقله السيوطي في الإتيان ٢ : ٨٩ هو التاج أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي النحوي ، أحد علماء اللغة والنحو ؛ توفي سنة ٦١٣ بغيّة الوعاة ٢٤٩ .

(٤) سورة الفجر ٥

(٣) سورة الشعراء ٧٦ .

(٦) سورة الانشراح ٢٠١

(٥) سورة الضحى ٧٠٦

(٧) سورة الفيل ٢ .

والثاني : كقوله : ﴿ أَكْذَبْتُمْ بَيِّنَاتٍ لَّكُمْ تَحِيطُوا بِهَا عَلِمَاءُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، على ما قرره الجرجاني في النظم ؛ حيث جعلها مثل قوله : ﴿ وَجَعَدُوا بِهَا وَأَسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ويجب أن يلي الأداة الشيء الذي تقررها ، فتقول في تقرير الفعل : « أضربت زيدا ؟ » ، والفاعل نحو : « أنت ضربت ؟ » ، أو المفعول « زيدا ضربت » ، كما يجب في الاستفهام الحقيقي .

وقوله تعالى : ﴿ أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهِنَاءِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، يحتمل الاستفهام الحقيقي ، بأن يكونوا لم يعلموا أنه الفاعل ، والتقريرى بأن يكونوا علموا ، ولا يكون استفهاما عن الفعل ، ولا تقريرا له ، لأنه لم يله ، ولأنه أجاب بالفاعل بقوله : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وجعل الزمخشري منه : ﴿ أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقيل : أراد التقرير بما بعد النفي لا التقرير بالنفي ، والأولى أن يجعل على الإنكار ، أى ، ألم تعلم أيها المنكر للنسخ <sup>(٦)</sup> !

وحقيقة استفهام التقرير أنه استفهام إنكار ، والإنكار نفي ، وقد دخل على النفي ونفى النفي إثبات . والذي يُقرّر عندك أن معنى التقرير الإثبات قول ابن السراج : فإذا أدخلت على « ليس » ألف الاستفهام كانت تقريرا ودخلها معنى الإيجاب فلم يحسن معناها « أحدا » ؛ لأن « أحدا » إنما يجوز مع حقيقة النفي ؛ لاتقول : ليس أحدا في الدار ؛ لأن المعنى يؤول إلى

(٢) سورة النحل ١٤

(٤) سورة الأنبياء ٦٣

(١) سورة النحل ٨٤

(٣) سورة الأنبياء ٦٢ .

(٥) سورة البقرة ١٠٦ .

(٦) إشارة إلى ماورد في صدر الآية السابقة : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِخْهَا ﴾ .

قولك : أحد في الدار ، وأحد لا تستعمل في الواجب . انتهى .  
وأمثلته كثيرة ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى أنا ربكم .  
وقوله ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّبَ الْمُتَوَنِّئِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « أينقص الرطب إذا جف » ، وقول جرير :  
\* أستم خير من ركب المطايا <sup>(٧)</sup> \*

واعلم أن في جملهم الآية الأولى من هذا النوع إشكالا ، لأنه لوخرج الكلام عن النفي لجاز أن يجاب بنعم ، وقد قيل : إنهم لو قالوا : « نعم » كفروا ، ولما حسن دخول الباء في الخبر ، ولولم تفد لفظة الهمزة استفهاماً لما استحق الجواب ، إذ لا سؤال حينئذ .  
والجواب يتوقف على مقدمة ، وهى أن الاستفهام إذا دخل على النفي ، يدخل بأحد وجهين :

- |                      |  |
|----------------------|--|
| (١) سورة الأعراف ١٧٢ | (٢) سورة القيامة ٤٠                        |
| (٣) سورة يس ٨١       | (٤) سورة الزمر ٣٦ ، ٣٧                     |
| (٥) سورة الزمر ٣٢    | (٦) سورة المنكيات ٥١ .                     |
| (٧) مجزه :           | * وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٌ رَّاحِ * |

إما أنت يكون الاستفهام عن النفي: هل وجد أم لا؟ فيبقى النفي على ما كان عليه،  
أو للتقرير كقوله: ألم أحسن إليك! وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿أَلَمْ  
يَجِدْكَ يَتِيمًا﴾<sup>(٢)</sup>.

فإن كان بالمعنى الأول لم يجز دخول «نعم» في جوابه إذا أردت إيجابه، بل تدخل  
عليه «بلى». وإن كان بالمعنى الثاني - وهو التقرير - فللكلام حينئذ لفظ ومعنى، فلفظه  
نفي داخل عليه الاستفهام، ومعناه الإثبات؛ فبالنظر إلى لفظه تجيبه ببلى، وبالنظر إلى معناه،  
وهو كونه إثباتاً تجيبه بنعم.

وقد أنكر عبد القاهر كون<sup>(٣)</sup> الممزة للإيجاب؛ لأن الاستفهام يخالف الواجب،  
وقال: إنها إذا دخلت على «ما» أو «ليس» يكون تقريراً وتحقيقاً، فالتقرير كقوله تعالى:  
﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا﴾<sup>(٥)</sup>.  
واعلم أن هذا النوع يأتي على وجوه:

\*\*\*

الأول: مجرد الإثبات، كما ذكرنا.

\*\*\*

الثاني: الإثبات مع الافتخار؛ كقوله تعالى عن فرعون: ﴿أَلَيْسَ لِي مُلْكُ  
مِصْرَ﴾<sup>(٦)</sup>.

\*\*\*

(٢) سورة الضحى ٦  
(٤) سورة المائدة ١١٦ .  
(٦) سورة الزخرف ٥١ .

(١) سورة الإنشراح ١  
(٣) دلائل الإعجاز ٨٨، ٨٩ .  
(٥) سورة الأنبياء ٦٢ .

الثالث : الإثبات مع التوبيخ ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً ﴾ (١)

أى هى واسعة ، فهلاً هاجرتم فيها !

\*\*\*

الرابع : مع العتاب ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (٢) ، قال ابن مسعود : ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله هذه الآية (٣) إلا أربع سنين (٤) . وما أطف ما عاتب الله به خير خلقه بقوله تعالى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ ﴾ (٥) ، ولم يتأدب الزمخشري بأدب الله تعالى فى هذه الآية .

\*\*\*

الخامس : التبكيت ، كقوله تعالى : ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلهِينَ ﴾ (٦)

هو تبكيت للنصارى فيما ادعوه ؛ كذا جعل السكاكى وغيره هذه الآية من نوع التقرير (٧) . وفيه نظر لأن ذلك لم يقع منه .

\*\*\*

السادس : التسوية (٨) ، وهى الداخلة على جملة يصح حلول المصدر محلها ، كقوله تعالى : ﴿ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ ﴾ (٩) ، أى سواء عليهم الإنذار وعدمه ، مجردة للتسوية ، مضمحلا عنها معنى الاستفهام .

ومعنى الاستواء فيه استواؤهما فى علم المستفهم ؛ لأنه قد علم أنه أحد الأمرين كائناً ،

(١) سورة الأنبياء ٩٧  
 (٢) (٣-٣) ساقط من ت  
 « معناه : أخطأت وبئس ما فعلت » ؛ وانظر الكشاف وتطبيق ابن النير ٢ : ٢١٥  
 (٣) كذا فى ط ، م ، وفى ت : « من هذا النوع » .  
 (٤) سورة المائدة ١١٦  
 (٥) كذا فى الأصول ، وعبارة السيوطى فى الإتيان ٢ : ٩٠ « وهو الاستفهام الداخلى على جملة ... » .  
 (٦) سورة يس ١٠

إما الإنذار وإما عدمه ؛ ولكن لا بعينه ، وكلاهما معلومٌ بعلمٍ غير معين .  
فإن قيل : الاستواء يُعلم من لفظة « سواء » ، لا من الهمزة ، مع أنه لو عُلِمَ منه  
لزم التكرار .

قيل : هذا الاستواء غير ذلك الاستواء المستفاد من لفظة « سواء » .

وحاصله أنه كان الاستفهام عن مستويين فجرّد عن الاستفهام ، وبقي الحديث عن  
المستويين . ولا يكون في إدخال « سواء » عليه لتغايرها ، لأن المعنى أن المستويين في  
العلم يستويان في عدم الإيمان . وهذا - أعنى حذف مقدّر واستعماله فيما بقي - كثير في  
كلام العرب ، كما في النداء ، فإنه لتخصيص المنادى وطلب إقباله ، فيحذف قيد الطلب ،  
ويستعمل مطلق الاختصاص ، نحو « اللهم اغفر لنا أيتها العصابة » ، فإنه ينسلخ عن معنى  
الكلمة ؛ لأن معناه مخصوص من بين سائر العصابات .

ومنه قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرًا أَمْ صَبْرًا ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ أَوْ عَظَّتْ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وتارة تكون التسوية مصرحاً بها كما ذكرناه ، وتارة لا تكون ، كقوله تعالى :  
﴿ وَإِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ ﴾<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

السابع : التعظيم ، كقوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

(٢) سورة «النافقون» ٦

(٤) سورة الأنبياء ١٠٩

(١) سورة إبراهيم ٢١

(٣) سورة الشعراء ١٣٦

(٥) سورة البقرة ٢٥٥

الثامن : التهويل ، نحو : ﴿ اَلْحَاقَةُ مَا اَلْحَاقَةُ ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا اَدْرَاكَ مَا هِيَ ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ مَاذَا بَسْتَعَجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ (٣) ، تفخيم للعذاب الذى يستعجلونه .

\*\*\*

التاسع : التسهيل والتخفيف ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ ﴾ (٤) .

\*\*\*

العاشر : التفعيع ، نحو : ﴿ مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ (٥) .

\*\*\*

الحادى عشر : التكثير ، نحو : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا ﴾ (٦) .

\*\*\*

الثانى عشر : الاسترشاد ، نحو : ﴿ اَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ (٧) ؛ والظاهر

أنهم استفهموا مسترشدين ، وإنما فرق بين العبارتين أدبا . وقيل : هى هنا للتعجب .

### [ الاستفهام بمعنى الإنشاء ]

القسم الثانى : الاستفهام المراد به الإنشاء ، وهو على ضروب :

\*\*\*

(٢) سورة القارعة ١٠

(٤) سورة النساء ٣٩

(٦) سورة الأعراف ٤

(١) سورة الحاقة ١

(٣) سورة يونس ٥٠

(٥) سورة الكهف ٤٩

(٧) سورة البقرة ٣٠

- الأول: مجرد الطلب، وهو الأمر، كقوله تعالى: ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾<sup>(١)</sup>، أى اذكروا.  
 وقوله: ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالنَّبِيِّينَ أَسَلِمْتُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> أى أسلموا.  
 وقوله: ﴿ أَلَا تَحِثُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> أى أحبوا.  
 وقوله: ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup>، أى قاتلوا.  
 وقوله تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ آيَاتِنَا أَنْتُمْ ﴾<sup>(٥)</sup>.  
 وقوله: ﴿ قَهْلَ أَأَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> انتهى، ولهذا قال عمر رضى الله عنه: « انتهىنا ».  
 وجعل بعضهم منه قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾<sup>(٧)</sup>.  
 وقوله تعالى: ﴿ أَنْصَبِرُونَ ﴾<sup>(٨)</sup>، وقال ابن عطية والزحشرى: المعنى أنصبرون أم لا تنصبرون؟  
 والجر جاني في « النظم » على حذف مضاف، أى لنعلم أنصبرون.

\*\*\*

- الثانى: النهى، كقوله تعالى: ﴿ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾<sup>(٩)</sup>، أى لا يغرك.  
 وقوله فى سورة التوبة: ﴿ اتَّخَشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ ﴾<sup>(١٠)</sup>، بدليل قوله:  
 ﴿ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ ﴾<sup>(١١)</sup>.

\*\*\*

- الثالث: التحذير، كقوله: ﴿ أَلَمْ تُنْهَكِ الْأَوَّلِينَ ﴾<sup>(١٢)</sup>، أى قدرنا عليهم فنقدر عليكم.

\*\*\*

- |                       |                      |
|-----------------------|----------------------|
| (٢) سورة آل عمران ٢٠  | (١) سورة يونس ٣      |
| (٤) سورة النساء ٧٥    | (٣) سورة النور ٢٢    |
| (٦) سورة المائدة ٩١   | (٥) سورة النساء ٨٢   |
| (٨) سورة الفرقان ٢٠   | (٧) سورة البقرة ١٠٦  |
| (١٠) سورة التوبة ١٣   | (٩) سورة الاقطار ٦   |
| (١٢) سورة المرسلات ١٦ | (١١) سورة المائدة ٤٤ |

الراح : التذكير ، كقوله تعالى : ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا قَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وجعل بعضهم منه : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ﴾ <sup>(٢)</sup> . ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

الخامس : التنييه ، وهو من أقسام الأمر ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الفِيلِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، المعنى في كل ذلك : انظر بفكرك في هذه الأمور وتنبه .

وقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾ <sup>(٨)</sup> ، حكاه صاحب " الكافي " <sup>(٩)</sup> عن الخليل ، ولذلك رفع الفعل ولم ينصبه .

وجعل منه بعضهم ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، لتنييه على الضلال .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

\*\*\*

- |   |                        |
|---|------------------------|
| (١) سورة يوسف ٨٩  | (٢) سورة الضحى ٦       |
| (٣) سورة الانشراح ١   | (٤) سورة البقرة ٢٥٨    |
| (٥) سورة الفرقان ٤٥   | (٦) سورة البقرة ٢٤٣    |
| (٧) سورة الفيل ١  | (٨) سورة الحج ٦٣       |
| (٩) لماله كتاب الكافي في النحو ؛ لأبي جعفر النحاس ، وانظر كشف الظنون ١٣٧٩ |                        |
| (١٠) سورة التكوير ٢٦  | (١١) سورة البقرة ١٣٠ . |

السادس : الترغيب ، كقوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ <sup>(١)</sup> .  
﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

السابع : التمني ، كقوله : ﴿ قَهْلَ لَنَا مِنْ شُقْعَاءِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
﴿ أَنَّىٰ يُجِيبِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قال العزيزي <sup>(٥)</sup> في تفسيره : أى كيف ،  
وما أعجب معاينة الإحياء !

\*\*\*

الثامن : الدعاء ، وهو كالنهي ، إلا أنه من الأذنى إلى الأعلى ، كقوله تعالى :  
﴿ أَتُنَبِّئُنَا بِمَا قَعَلَ الشُّفْعَاءُ مِنَّا ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
وقوله : ﴿ أَتُجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وهم لم يستفهموا ، لأن الله قال : ﴿ إِنِّي  
جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ <sup>(٧)</sup> .  
وقيل : المعنى إنك ستجمل ؛ وشبهه أبو عبيدة <sup>(٨)</sup> بقول الرجل لعلامه وهو يضربه :  
ألسنت الفاعل كذا !

وقيل : بل هو تعجب ، وضعف .

وقال النحاس : الأولى ما قاله ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما ، ولا يخالف لهما :

- 
- |   |                     |
|---|---------------------|
| (١) سورة الحديد ١١  | (٢) سورة الصف ١٠    |
| (٣) سورة الأعراف ٥٣   | (٤) سورة البقرة ٢٥٩ |
| (٥) هو أبو المعالي عزيزي بن عبد الملك ، الفقيه الشافعي ، صاحب كتاب البرهان في مشكلات القرآن ،<br>توفي سنة ٤٩٤ . ابن خلكان ١ : ٣١٨ | (٧) سورة البقرة ٣٠  |
| (٦) سورة الأعراف ١٥٥  |                     |

(٨) في كتاب مجاز القرآن ؛ نشره الدكتور محمد فؤاد سزجين ، وطبع بمصر سنة ١٩٥٥ ؛ والعبارة  
في ١ : ٣٦ : « وتقول وأنت تضرب الغلام على الذنب : ألسنت الفاعل كذا ؟ ليس باستفهام ؛ ولكنه  
تقرير » .

أن الله تعالى لما قال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ <sup>(١)</sup> قالوا: وما ذاك الخليفة ! يكون له ذرية يفسدون ، ويقتل بعضهم بعضا !

وقيل : المعنى : أنجعلهم فيها أم تجعلنا ، وقيل : المعنى : تجعلهم وحالنا هذه أم يتغير .

\*\*\*

التاسع والعاشر : العرض والتحضيض ، والفرق بينهما : الأول طلب برفق ، والثاني بشق ؛ فالأول كقوله تعالى : ﴿ أَلَا تَحْسِبُونَ أَنَّ يُغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومن الثاني : ﴿ أَنْ أَنْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، المعنى : اتهم وأمرهم بالاتقاء .

\*\*\*

الحادى عشر : الاستبطاء ، كقوله : ﴿ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، بدليل : ﴿ وَبَسْتَفْعِلُونَكُمْ بِالْعَذَابِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

ومنه ما قال صاحب الإيضاح <sup>(٧)</sup> البياني : ﴿ حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقال الجرجاني : في الآية تقديم وتأخير ؛ أى « حتى يقول الرسول : أَلَا إِنْ

(٢) سورة النور ٢٢

(١) سورة البقرة ٣٠

(٤) سورة الشعراء ١٠ ، ١١

(٣) سورة التوبة ١٣

(٦) سورة الحج ٤٧

(٥) سورة يس ٤٨

(٧) هو جلال الدين محمد بن عبدالرحمن الفزوينى المعروف بالحطيب ، التوفى سنة ٧٣٩ هـ ؛ وكتابه الإيضاح فى المعانى والبيان ؛ وانظر الجزء الأول ص ١٣٧ .

(٨) سورة البقرة ٢١٤

نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا : متى نصر الله ؟ « وهو حسن .

\*\*\*

الثاني عشر : الإيأس ، ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴾ (١) .

\*\*\*

الثالث عشر : الإيئاس ، نحو : ﴿ وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ (٢) .

وقال ابن فارس : [ المراد به ] (٣) الإِفْهَام ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ عَلِمَ أَنَّ لَهَا أَمْرًا قَدْ خَفِيَ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَعْلِمَ مِنْ حَالِهَا مَا لَمْ يَعْلَمْ (٤) .

وقيل : هو للتقير ، فيعرف ما في يده حتى لا ينفر إذا انقلبت حية .

\*\*\*

الرابع عشر : التهمك والاستهزاء ، ﴿ أَصَلَاتُكَ تَأْمُرُكَ ﴾ (٥) .

﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ . مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴾ (٦) .

\*\*\*

الخامس عشر : التحقير ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا أَهْدَاءَ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ (٧) ، ومنه ما حكى صاحب الكتاب : مَنْ أَنْتَ زَيْدًا ؟ عَلَى مَعْنَى مَنْ أَنْتَ تَذْكَرُ زَيْدًا !

\*\*\*

(٢) سورة طه ١٧

(٤) فقه اللغة : « يطمه » .

(٦) سورة الصافات ٩٢

(١) سورة التكوير ٢٦

(٣) فقه اللغة ١٥٣ ، والشكلة منه

(٥) سورة هود ٨٧

(٧) سورة الفرقان ٤١ .

السادس عشر: التعجب ، نحو: ﴿ مَا لِي لَا أَرَى الْهُدَىٰ ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ومنهم من جعله للتنبيه .

\*\*\*

السابع عشر: الاستبعاد ، كقوله : ﴿ أَنَّىٰ لَهُمُ الذِّكْرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ

مُبِينٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى يُستبعد ذلك منهم بعد أن جاءهم الرسول ثم تولوا .

\*\*\*

الثامن عشر: التوبيخ ، كقوله تعالى : ﴿ أَفَعَيِّرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿ إِمَّ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ افْتَتَحِدُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ ولا تدخل همزة التوبيخ إلا على فعل قبيح

أو ما يترتب عليه فعل قبيح .

❖

الفائدة الرابعة: قد يجمع الاستفهام الواحد للإنكار والتقرير ، كقوله : ﴿ فَأَيُّ

الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، أى ليس الكفار آمنين ، والذين آمنوا أحق بالأمن ؛

ولما كان أكثر مواقع التقرير دون الإنكار ، فقال : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ

يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ... ﴾<sup>(٧)</sup> ، الآية .

(٢) سورة البقرة ٢٨

(٤) سورة آل عمران ٨٣

(٦) سورة الكهف ٥٠

(١) سورة النمل ٢٠

(٣) سورة الدخان ١٣

(٥) سورة الصف ٢

(٧) سورة الأنعام ٨١ ، ٨٢ .

وقد يَحْتَمِلُهُمَا ، كقولهِ : ﴿ أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ﴾ (١) .

ويَحْتَمِلُ أَنَّهُ اسْتِفْهَامٌ تَقْرِيرٌ ، وَأَنَّهُ طَلَبٌ مِنْهُمْ أَنْ يُقْرَأُوا بِمَا عِنْدَهُمْ تَقْرِيرٌ ذَلِكَ ؛ وَلِهَذَا قَالَ مُجَاهِدٌ : التَّقْدِيرُ « لَا » فَإِنَّهُمْ لَمَّا اسْتَفْهَمُوا اسْتِفْهَامَ تَقْرِيرٍ بِمَا لَا جَوَابَ لَهُ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا « لَا » جَمَعُوا كَأَنَّهُمْ قَالُوا ، وَهُوَ قَوْلُ الْفَارَسِيِّ وَالزَّمَخْشَرِيِّ .

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ اسْتِفْهَامٌ إِنْكَارٌ ، بِمَعْنَى التَّوْبِيخِ عَلَى مَحَبَّتِهِمْ لِأَكْلِ لَحْمِ أَخِيهِمْ فَيَكُونُ « مَيْتَةً » ، وَالرَّادُ بِمَحَبَّتِهِمْ لَهُ غَيْبَتُهُ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ ، وَ« فَكَّرَهُمْوه » بِمَعْنَى الْأَمْرِ ، أَيْ أَكْرَهُوه .

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ اسْتِفْهَامٌ إِنْكَارٌ بِمَعْنَى التَّكْذِيبِ ، أَنَّهُمْ لَمَّا كَانَتْ حَالُهُمْ مِنْ يَدْعَى حُبِّهِ أَكْلَ لَحْمِ أَخِيهِ نُسَبَ ذَلِكَ إِلَيْهِمْ ، وَكَذَبُوا فِيهِ ، فَيَكُونُ « فَكَّرَهُمْوه » .



الخامسة : إِذَا خَرَجَ الِاسْتِفْهَامُ عَنْ حَقِيقَتِهِ ؛ فَإِنْ أُرِيدَ التَّقْرِيرُ وَنَحْوُهُ لَمْ يَحْتَجْ إِلَى مُعَادِلٍ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢) ، فَإِنْ مَعْنَاهُ التَّقْرِيرُ . وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : ظَاهِرُهُ الِاسْتِفْهَامُ الْمَحْضُ ، وَالْمُعَادِلُ عَلَى قَوْلِ جَمَاعَةٍ : « أَمْ يَرِيدُونَ » . وَقِيلَ « أَمْ » مَنْقُطَةٌ فَالْمُعَادِلُ عِنْدَهُمْ مَحْذُوفٌ ، أَيْ « أَمْ عَلِمْتُمْ » ، وَهَذَا كُلُّهُ عَلَى أَنْ الْقَصْدُ مَخَاطَبَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخَاطَبَةُ أُمَّتِهِ ، وَأَمَّا إِنْ كَانَ هُوَ الْمَخَاطَبُ وَحْدَهُ فَالْمُعَادِلُ مَحْذُوفٌ لِأَخِي ، وَكَلَامُ الْقَوْلَيْنِ مَرْوِيٌّ . انْتَهَى .

ومآقاله غير ظاهر ، والاسْتِفْهَامُ هُنَا لِلتَّقْرِيرِ فَيَسْتَفْنَى عَنِ الْمُعَادِلِ ، أَمَا إِذَا كَانَ عَلَى حَقِيقَتِهِ ، فَلَا بَدَّ مِنْ تَقْدِيرِ الْمُعَادِلِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَمْ مَنْ يَتَّبِعِ بَوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (٣) ، أَيْ ، كَمَنْ يَنْعَمُ فِي الْجَنَّةِ ؟

(٢) سورة البقرة ١٠٦

(١) سورة الحجرات ١٢

(٣) سورة الزمر ٢٤ .

وقوله تعالى: ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ قَرَآءَهُ حَسَنًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى كمن هداه الله ،  
 بدليل قوله تعالى: ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، التقدير: ذهبت  
 نفسك عليهم حسرات ، بدليل ﴿ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقد جاء في التنزيل موضع صُرح فيه بهذا الخبر ، وحذف المبتدأ ، على العكس مما نحن  
 فيه ، وهو قوله تعالى: ﴿ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ،  
 أى أكن هو خالد في الجنة يسقى من هذه الأنهار ، كمن هو خالد في النار ؟ على أحد الأوجه .  
 وجاء مصرحا بهما على الأصل في قوله تعالى: ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا  
 لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ <sup>(٤)</sup>  
 ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .



السادسة : استفهام الإنكار لا يكون إلا على ماض ، وخالف في ذلك صاحب <sup>(٦)</sup>  
 ” الأقصى القريب “ وقال : قد يكون عن مستقبل ، كقوله تعالى : ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ  
 يَبْتَغُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، قال : أنكر أن  
 حكم الجاهلية مما يبغي لحقارته ، وأنكر عليهم سلب العزة عن الله تعالى ، وهو منكر في  
 الماضي والحال والاستقبال .

وهذا الذى قاله مخالف لإجماع البيانين ، ولا دليل فيما ذكره ، بل الاستفهام فى الآيتين  
 عن ماض ودخله الاستقبال ، تغليبا لعدم اختصاص المنكر بزمان . ولا يشهد له قوله

---

(١) سورة فاطر ٨  
 (٢) سورة محمد ١٥  
 (٣) سورة محمد ١٤  
 (٤) سورة الأنعام ١٢٢  
 (٥) سورة الزمر ٣٧  
 (٦) كذا ورد اسمه فى الأصول والإتقان ٢ : ٩١ ، وسماه صاحب كتاب كشف الظنون : ” أقصى القرب فى  
 صناعة الأدب “ ، ؛ للشخزين الدين محمد بن محمد التنوخى ، التوفى سنة ٧٤٨  
 (٧) سورة المائدة ٥٠  
 (٨) سورة الزمر ٣٧ .

تعالى : ﴿ اَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِي هُوَ اَدْنٰى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، لأن الاستبدال - وهو طلب  
البدل - وقع ماضيا ، ولا : ﴿ اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> وإن كانت « أن »  
تخلص المضارع للاستقبال ، لأنه كلام ملموح به جانب المعنى . وقد ذكر ابن جنى في  
" التنبيه " ، <sup>(٣)</sup> أن الإعراب قد يرد على خلاف ما عليه المعنى .



السابعة : هذه الأنواع من خروج الاستفهام عن حقيقته في النفي ؛ هل تقول : إن  
معنى الاستفهام فيه موجود ، وانضم إليه معنى آخر ؟ أو تجرد عن الاستفهام بالكلية ؟  
لا ينبغي أن يطلق أحد الأمرين ، بل منه ما تجرد كما في التسوية ، ومنه ما يبقى ، ومنه  
ما يمتثل ويحتمل ؛ ويعرف ذلك بالتأمل . وكذلك الأنواع المذكورة في الإثبات ؛ وهل  
المراد بالتقرير الحكم بثبوته ، فيكون خبرا محضا ؟ أو أن المراد طلب إقرار المخاطب به مع كون  
السائل يعلم فهو استفهام تقرير المخاطب ، أى يطلب أن يكون مقرا به ؟ وفي كلام النحاة  
والبيانين ، كلٌّ من القولين ، وقد سبق الإشارة إليه .



الثامنة : الحروف الموضوعه للاستفهام ثلاثة : الهمة ، وهل ، وأم ، وأما غيرها مما  
يستفهم به كمن ، وما ، ومتى ، وأين ، وأنى ، وكيف ، وكم ، وأيان ، فأسماء استفهام ،  
استفهم بها نيابة عن الهمة . وهى تنقسم إلى ما يختص بطلب التصديق ، باعتبار الواقع ،  
كهل وأم المنقطعة ، وما يختص بطلب التصور كأم المتصلة ، وما لا يختص كالهمة .

[ أحكام اختصت بها همزة الاستفهام ]

ولكون الهمة أم الباب اختصت بأحكام لفظية ، ومعنوية .

(٢) سورة المؤمن ٢٨

(١) سورة البقرة ٦١

(٣) ذكره صاحب كشف الظنون ص ٤٩٣

فإنها كون الهمزة لا يستفهم بها حتى يهجنس في النفس إثبات ما يستفهم عنه ،  
بخلاف « هل » فإنه لا ترجح عنده بنفي ولا إثبات . حكاه الشيخ أبو حيان عن بعضهم .  
ومنها اختصاصها باستفهام التقرير ، وقد سبق عن سيديويه وغيره أن التقرير لا يكون  
بهل ، والخلاف فيه .

وقال الشيخ أبو حيان : إن طُلب بالاستفهام تقرير ، أو توبيخ ، أو إنكار ،  
أو تعجب ، كان بالهمزة دون « هل » ، وإن أريد الجحد كان بهل ، ولا يكون بالهمزة .

ومنها أنها تستعمل لإنكار إثبات ما يقع بعدها ، كقولك : أتضرب زيدا وهو  
أخوك ؟ قال تعالى : ﴿ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولا تقع « هل » هذا  
الموقع . وأما قوله تعالى : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ <sup>(٢)</sup> فليس منه ، لأن هذا  
نفي له من أصله ؛ والمنوع من إنكار إثبات ما وقع بعدها . قاله ابن الحاجب .

ومنها أنها يقع الاسم منصوبا بعدها بتقدير ناصب ، أو مرفوعا بتقدير رافع يفسره  
ما بعده ، كقولك : أزيدا ضربت ؟ وأزيد قام ؟ ولا تقول : « هل زيدا ضربت ؟ »  
ولا « هل زيد قائم ؟ » إلا على ضعف .

وإن شئت فقل : ليس في أدوات الاستفهام ما إذا اجتمع بعده الاسم والفعل يليه  
الاسم في فصيح الكلام إلا الهمزة ، فتقول : أزيد قام ؟ ولا تقول : هل زيد قام ؟  
إلا في ضرورة ، بل الفصيح : هل قام زيد ؟

ومنها أنها تقع مع « أم » المتصلة ، ولا تقع مع « هل » ، وأما المنقطعة فتقع فيهما

جميعا . فإذا قلت : أزيد عندك أم عمرو؟ فهذا الموضع لا تقع فيه « هل » ما لم تقصد إلى المنقطعة . ذكره ابن الحاجب .

ومنها أنها تدخل على الشرط ، تقول : إن أكرمتني أكرمتك ~~إن~~ إن تخرج أخرج معك ؟ إن تضرب أضرب ؟ ولا تقول : هل إن تخرج أخرج معك ؟

ومنها جواز حذفها ، كقوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّا عَلَيْهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ <sup>(٢)</sup> ، في أحد الأقوال ، وقراءة ابن محيصن : ﴿ سَوَاءَ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنها زعم ابن الطراوة أنها لا تكون أبدا إلا معادلة أو في حكمها ؛ بخلاف غيرها ، فتقول : أقام زيد أم قعد ؟ ويجوز ألا يذكر المعادل ؛ لأنه معلوم من ذكر الضد .

وردّ عليه الصقار وقال : لا فرق بينها وبين غيرها ؛ فإنك إذا قلت : هل قام زيد ؟ فالعنى هل قام أم لم يقم ؟ لأن السائل إنما يطلب اليقين ، وذلك مطرد في جميع أدوات الاستفهام . قال : وأما قوله : إنه عزيز في كلامهم لا يأتون لها بمعادل خطأ ؛ بل هو أكثر من أن يحصر ، قال تعالى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ <sup>(٤)</sup> . ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ﴾ <sup>(٥)</sup> . ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا ﴾ <sup>(٧)</sup> . وهو كثير جدا .

(١) سورة الشعراء ٢٢  
« والمعنى : أهدأ ربي ! ومثل هذا يكون ربا ! فحذف الهمزة . »

(٢) سورة البقرة ٦ ، وفي كتاب فضلاء البشر ص ١٢٨ : « وعن ابن محيصن : ﴿ أُنذَرْتَهُمْ ﴾  
بهمزة واحدة مقصورة .

(٥) سورة النجم ٣٣ ، ١٩

(٤) سورة المؤمنون ١١٥

(٧) سورة مريم ٧٧ .

(٦) سورة النجم ١٩

ومنها تقديمها على الواو وغيرها من حروف العطف ، فتقول : « أفلم أكرمك ؟ »  
 « أولم أحسن إليك ؟ » قال الله تعالى : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقال تعالى :  
 ﴿ أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فتقدم  
 الهمزة على حروف العطف : الواو ، والفاء ، وثم . وكان القياس تأخيرها عن العاطف ،  
 فيقال : « فألم أكرمك ؟ » ، « وألم أحسن إليك ؟ » كما تقدم على سائر أدوات الاستفهام ،  
 نحو قوله تعالى : ﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ  
 رَسُولُهُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وقوله تعالى :  
 ﴿ فَأَيَّنَ تَذْهَبُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فلا يجوز أن يؤخر العاطف عن شيء من هذه الأدوات ، لأن  
 أدوات الاستفهام جزء من جملة الاستفهام ، والعاطف لا يقدم عليه جزء من المعطوف ،  
 وإنما خولف هذا في الهمزة ، لأنها أصل أدوات الاستفهام ، فأرادوا تقديمها تنبيها على أنها  
 الأصل في الاستفهام ، لأن الاستفهام له صدر الكلام .

والزحشرى اضطرب كلامه ، فتارة يجعل الهمزة في مثل هذا داخلة على محذوف عطف  
 عليه الجملة التي بعدها ، فيقدر بينهما فعلا محذوفا تعطف الفاء عليه ما بعدها ، وتارة يجعلها  
 متقدمة على العاطف كما ذكرناه ، وهو الأولى .

وقد ردّ عليه في الأول بأن ثمّ مواضع لا يمكن فيها تقدير فعل قبلها ، كقوله تعالى :  
 ﴿ أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْجِلْيَةِ ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ أَمْ مَنْ يَعْلَمُ إِلَّا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴾<sup>(٢)</sup> ،  
 ﴿ أَمْ مَنْ هُوَ قَائِمٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

(٢) سورة يونس ٥١

(٤) سورة الرعد ١٦

(٦) سورة الزخرف ١٨

(١) سورة البقرة ٧٤ ، ١٠٠

(٣) سورة آل عمران ١٠١

(٥) سورة التكاوير ٢٦

(٧) سورة الرعد ١٩ ، ٣٣

وقال ابن خطيب زَمَلُكا<sup>(١)</sup>: الأوجه أن يقدر محذوف بعد الهزة قبل الفاء تكون الفاء عاطفة عايه؛ ففي مثل قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ مَاتَ﴾<sup>(٢)</sup> لو صُرح به ل قيل: «أتؤمنون به مدة حياته فإن مات ارتددتم فتخالقوا سنن اتباع الأنبياء قبلكم في ثباتهم على ملك أنبيائهم بعد موتهم»؟ وهذا مذهب الزمخشري .

## فائدة

زعم ابن سيده<sup>(٣)</sup> في كلامه على إثبات الجمل أن كل فعل يستفهم عنه ولا يكون إلا مستقبلاً . وردّ عليه الأعم<sup>(٤)</sup> ، وقال : هذا باطل ، ولم يمنع أحد : « هل قام زيد أمس ؟ » و « هل أنت قائم أمس ؟ » ، وقد قال تعالى : ﴿ قَهْلٌ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ﴾<sup>(٥)</sup> فهذا كله ماض غير آت .

\*\*\*

### [ الشرط ]

الثالث: الشرط ، ويتعلق به قواعد .

\*\*\*

(١)

القاعدة الأولى : المجازاة إنما تنفقد بين جملتين :

(١) هو عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف كمال الدين الشافعي ابن خطيب زمسكا ، والمعروف بالزمسكاني ، وصاحب كتاب نهاية التأميل في علوم التنزيل في التفسير ، توفي سنة ٦٥١ . طبقات الشافعية ١٣٣ : ٥ .

(٢) سورة آل عمران ١٤٤ .

(٣) هو علي بن إحد - وقيل ابن إسماعيل المعروف بابن سيده الضرير الأندلسي ، صاحب المحكم والمختص وشرح الحماسة وغيرها ، توفي سنة ٤٤٣ . إنباه الرواة ٢ : ٢٢٥ .

(٤) هو يوسف بن سليمان بن عيسى النحوي الشنمري المعروف بالأعم ، أحد علماء اللغة والنحو والأدب بالأندلس ، توفي سنة ٤٧٦ . بنية الوعاة ٤٢٢ .

(٥) سورة الأعراف ٤٤ .

أولاهما فعلية ، لتلازم الشرط ، مثل قوله تعالى : ﴿ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
﴿ يَا تَبِئَنَّكُمْ مِنِّي هُدَى ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وثانیهما قد تكون اسمية ، وقد تكون فعلية جازمة ، وغير جازمة ، أو ظرفية أو شرطية ، كما يقال : ﴿ فَأَوْلَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ <sup>(٧)</sup> .  
﴿ فَأَنْتَ بِآيَةٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> . ﴿ فَسَوْفَ تَرَانِي ﴾ <sup>(٩)</sup> . ﴿ إِنَّمَا مَرَجِعُهُمْ ﴾ <sup>(١٠)</sup> . ﴿ فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

فإذا جمع بينها وبين الشرط اتحدتا جملة واحدة ، نحو قوله : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، وقوله سبحانه : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ <sup>(١٣)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأَتِ بِهَا ﴾ <sup>(١٤)</sup> ، وقوله : ﴿ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ﴾ <sup>(١٥)</sup> ، وقوله : ﴿ وَإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ فإِنَّمَا مَرَجِعُهُمْ ﴾ <sup>(١٦)</sup> ، وقوله : ﴿ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدَىٰ فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ <sup>(١٧)</sup> ، فالأولى من جملة المجازاة تسمى شرطاً ، والثانية تسمى جزاء .

ويسمى للناطقة الأولى مقدماً والثاني تالياً .

فإذا انحلت الرباط الواصل بين طرفي المجازاة عاد الكلام جملتين كما كان .

(١) سورة الأنعام ١٢٥	(٢) سورة الأعراف ١٠٦	(٣) سورة الأعراف ١٤٣
(٤) سورة الرعد ٤٠	(٥) سورة البقرة ٣٨	
(٦) سورة مريم ٦٠	(٧) سورة الزمر ٢٢	
(٨) سورة الشعراء ١٥٤	(٩) سورة الأعراف ١٤٣	
(١٠) سورة يونس ٧٠	(١١) سورة البقرة ٣٨	
(١٢) سورة النساء ١٢٤	(١٣) سورة الأنعام ١٢٥	
(١٤) سورة الأعراف ١٠٦	(١٥) سورة الأعراف ١٤٣	
(١٦) سورة يونس ٤٦	(١٧) سورة طه ١٢٣	

فإن قيل : فمن أى أنواع الكلام تكون هذه الجملة المنتظمة من الجملتين ؟

قلنا : قال صاحب " المستوفى " ،<sup>(١)</sup> : العبرة في هذا بالتالى ؛ إن كان التالى قبل الانتظام جازماً كانت هذه الشرطية جازمة - أعنى خبراً محضاً - ولذلك جاز أن توصل بها الموصولات ؛ كما فى قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَنْتُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَتَوْا الزَّكَاةَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وإن لم يكن جازماً لم تكن جازمة ، بل إن كان التالى أمراً ؛ فهى فى عداد الأمر ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وإن كانت رجاء فهى فى عداد الرجاء ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ أى فهذا التسوية بالنسبة إلى المخاطب . فإن جعلت « سوف » بمعنى « أمكن » كان الكلام خبراً صرفاً ، فأما الفاء التى تلتقى التالى معقبة فلا احتياج إليها حيث لا يمكن أن يرتبط التالى بذاته ارتباطاً ؛ وذلك إن كان افتتاح بغير الفعل ، كقوله : ﴿ فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا قَمَّ وَجْهَ اللَّهِ ﴾<sup>(٥)</sup> وقوله سبحانه : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا ﴾<sup>(٦)</sup> ، لأن الاسم لا يبدل على الزمان فيجازى به . وكذلك الحرف إن كان مفتوحاً بالأمر ، كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾<sup>(٧)</sup> لأن الأمر لا يناسب معناه الشرط ، فإن كان مفتوحاً بفعل ماضٍ أو مستقبل ارتبط بذاته ، نحو قولك : « إن جئتني أكرمتك » ، ونحو قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَنْصَرُوا اللَّهُ يَنْصَرْكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> ، وكذا قوله : ﴿ وَإِنْ تَعَدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَأُبَوِّخَنَّ مِنْهَا ﴾<sup>(٩)</sup> ، لأن

(١) المستوفى فى النحو ، لأبى سعد كمال الدين على بن مسعود الفرغانى ، ذكره صاحب كشف الظنون ؛ ومنه نسخة خطية بدار الكتب المصرية

(٣) سورة الأعراف ١٠٦

(٥) سورة البقرة ١١٥

(٧) سورة الحجرات : ٦

(٩) سورة الأنعام ٧٠

(٢) سورة الحج ٤١

(٤) سورة الأعراف ١٤٣

(٦) سورة الأنعام ١٦٠

(٨) سورة القتال ٧

هذه كاجزاء من الفعل ، وتخطأها العامل ؛ وليست كـ « إن » في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴾ (١) .

فإن قيل : فما الوجه في قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ (٢) وقوله : ﴿ وَمَنْ عَادَ قَيَمْتِمُ اللَّهُ مِنْهُ ﴾ (٣) ؟

قلنا : الأظهر أن يكون كل واحد منهما محمولاً على الاسم ، كما أن التقدير « فأنما قد صغت قلوبكما » و « فهو ينتقم الله منه » ، يدلُّك على هذا أن « صغت » لو جعل نفسه الجزاء للزم أن يكتسب من الشرط معنى الاستقبال ، وهذا غير مسوّغ هنا . ولو جاز لجاز أن تقول : « أنما إن تتوبا إلى الله صغت - أو - فصغت قلوبكما » لكن المعنى : « إن تتوبا فبعد صفو من قلوبكما » ليتصور فيه معنى الاستقبال ، مع بقاء دلالة الفعل على الممكن ، وأن « ينتقم » لو جعل وحده جزاء لم يدل على تكرار الفعل كما هو الآن ، والله أعلم بما أراد .

\*\*\*

(٢)

الثانية : أصل الشرط والجزاء أن يتوقف الثاني على الأول ، بمعنى أن الشرط إنما يستحق جوابه بوقوعه هو في نفسه ، كقولك : « إن زرتني أحسنت إليك » ، فالإحسان إنما استحق بالزيارة ، وقولك : « إن شكرتني زرتك » ، فالزيارة إنما استحق بالشكر ، هذا هو القاعدة .

وقد أورد على هذا آيات كريمات :

منها قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾ (٤) ، وهم عباده ، عذبتهم أو رحمهم .

(٢) سورة التحريم ؛

(٤) سورة المائدة ١١٨

(١) سورة الكهف ٥٧

(٣) سورة المائدة ٩٥

وقوله : ﴿ وَإِنْ تَفَرَّ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وهو العزيز الحكيم ،  
غفر لهم أو لم يغفر لهم .

وقوله : ﴿ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وصَغَوُ الْقُلُوبِ هُنَا لِأَمْرِ قَدْ  
وَقَعَ ، فَلَيْسَ بِمُتَوَقَّفٍ عَلَى ثُبُوتِهِ .

والجواب أن هذه في الحقيقة ليست أجوبة ؛ وإنما جاءت عن الأجوبة المحذوفة ،  
لكونها أسبابا لها .

وقوله : ﴿ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، الجواب في الحقيقة : فتَحَكَّمْ فِيمَنْ يَحِقُّ لَكَ التَّحَكُّمُ  
فِيهِ ، وَذَكَرَ الْعِبُودِيَّةَ الَّتِي هِيَ سَبَبُ الْقُدْرَةِ .

وقوله : ﴿ وَإِنْ تَفَرَّ ﴾ <sup>(١)</sup> فالجواب : فأنت متفضل عليهم ، بالإنجاز بهم بذنوبهم  
فكذلك غير مفتقر إلى شيء ، فإنك أنت العزيز الحكيم .

وقال صاحب "المستوفى" : اعلم أن المجازاة لا يجب فيها أن يكون الجزاء موقوفاً على  
الشرط أبداً ، ولا أن يكون الشرط موقوفاً على الجزاء أبداً ؛ بحيث يمكن وجوده ، ولا  
أن تكون نسبة الشرط دائماً إلى الجزاء نسبة السبب إلى السبب ؛ بل الواجب فيها أن  
يكون الشرط بحيث إذا فرض حاصله لزم مع حصوله حصولُ الجزاء ؛ سواء كان الجزاء قد  
يقع ، لامن جهة وقوع الشرط ، كقول الطيب : من استحم بالماء البارد احتقنت الحرارة باطن  
جسده ، لأن احتقان الحرارة قد يكون لاعن ذلك ، أو لم يكن كذلك ؛ كقولك : إن  
كانت الشمس طالمة كان النهار موجوداً .

وسواء كان الشرط ممكناً في نفسه كالأمثلة السابقة ، أو مستحيلاً ؛ كما في قوله تعالى :

﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وِلْدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ (١)

وسواء كان الشرط سببا في الجزاء ووصلة إليه ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعَدَّكُمْ يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ ﴾ (٢) أو كان الأمر بالعكس ، كقوله : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ (٣) ، أو كان لاهذا ولاذاك ، فلا يقع إلا مجرد الدلالة على اقتران أحدهما بالآخر ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذْ أَبَدًا ﴾ (٤) إذ لا يجوز أن تكون الدعوة سبباً للضلال ومفضية إليه ، ولا أن يكون الضلال مفضيا إلى الدعوة .

وقد يمكن أن يُحمل على هذا قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ (٥) .  
وعلى هذا ما يكون من باب قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ﴾ (٦) فإن التأويل « إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَمِثْلُهُ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ » . والله أعلم بمراده .

\*\*\*

(٣)

الثالثة : أنه لا يتعلق إلا بمستقبل ؛ فإن كان ماضى اللفظ كان مستقبلا المعنى ، كقولك : « إِنْ مَتَّ عَلَى الْإِسْلَامِ دَخَلْتَ الْجَنَّةَ » . ثم للنحاة فيه تقديران :  
أحدهما : أن الفعل يفتقر لفظا لمعنى ، فكان الأصل : « إِنْ نَمَتَ مُسْلِمًا تَدَخَلَ الْجَنَّةَ » ، ففتقر لفظ المضارع إلى الماضي تنزيلا له منزلة المحقق .  
والثاني : أنه تغير معنى ، وأن حرف الشرط لما دخل عليه قلب معناه إلى الاستقبال ، وبقى لفظه على حاله .

(٢) سورة محمد ٣٦  
(٤) سورة الكهف ٥٧  
(٦) سورة آل عمران ١٤٠

(١) سورة الزخرف ٨١  
(٣) سورة النساء ٧٩  
(٥) سورة المتحنة ٢

والأول أسهل ، لأن تغيير اللفظ أسهل من تغيير المعنى .

وذهب المبرد إلى فعل الشرط إذا كان لفظ « كان » بقى على حاله من المضى ؛ لأن « كان » جُرِّدَتْ عنده للدلالة على الزمن الماضى فلم تغيرها أدوات الشرط . وقال : إن « كان » مخالفة في هذا الحكم لسائر الأفعال ؛ وجعل منه قوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُمْ قُلْتُمْ ۙ ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ وَإِن كَانَ قَمِيصُهُ ۙ ﴾<sup>(٢)</sup> .

والجمهور على المنع ، وتأولوا ذلك ، ثم اختلفوا :

قال ابن عصفور والشلوبين وغيرهما : إن حرف الشرط دخل على فعل مستقبل محذوف ، أى إن أكن كنت قلته ، أى إن أكن فيما يستقبل موصوفاً بأنى كنت قلته فقد علمته . ففعل الشرط محذوف مع هذا ، وليست « كان » المذكورة بعدها هى فعل الشرط .

قال ابن الضائع : وهذا تكلف لا يحتاج إليه ، بل ﴿ كنت ﴾ بعد ﴿ إن ﴾ مقلوبة المعنى إلى الاستقبال ، ومعنى ﴿ إن كُنتُ ﴾ « إن أكن » ، فليست هذه التى بعدها هى التى يراد بها الاستقبال ؛ ، لأخرى محذوفة ، وأبطلوا مذهب المبرد بأن « كان » بعد أداة الشرط فى غير هذا الموضع قد جاءت مراداً بها الاستقبال ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ۙ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقد نبه فى " التسهيل " ،<sup>(٤)</sup> فى باب الجواز على أن فعل الشرط لا يكون إلا مستقبل المعنى ، واختار فى « كان » مذهب الجمهور ؛ إذ قال : ولا يكون الشرط غير مستقبل المعنى بلفظ « كان » أو غيرها إلا مؤولاً .

(٢) سورة يوسف ٢٦

(١) سورة المائدة ١١٦

(٣) سورة المائدة ٦

(٤) هو جمال الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بابن مالك ؛ وكتابه « تسهيل القوائد وتكميل المقاصد » فى النحو ، ذكره صاحب كشف الظنون ، وذكر العلماء الذين عنوانوا به وشرحوه .

واستدرك عليه « لو » « ولما » الشرطيتين ؛ فإن الفعل بعدها لا يكون إلا ماضياً  
فتعين استثناءه من قوله : « لا يكون إلا مستقبل المعنى » .

وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ <sup>(١)</sup> إلى ﴿ إِنْ وَهَبْتَ ﴾ <sup>(٢)</sup> فوقع  
فيها « أحلنا » المنطوق به أو المقدر ، على القولين ، جواب الشرط ، مع كون الإحلال  
قديماً ، فهو ماض . وجوابه أن المراد : « إِنْ وَهَبْتَ فَقَدْ حَلَّتْ » ، فجواب الشرط حقيقة  
الحل المفهوم من الإحلال لا الإحلال نفسه ، وهذا كما أن الظرف من قولك : « قم غدا »  
ليس هو لفعل الأمر ، بل للقيام المفهوم منه .

وقال البيانىون : يحى فعل الشرط ماضى اللفظ لأسباب :

منها : إيهامُ جعل غير الحاصل كالحاصل ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ نَمْرًا  
رَأَيْتَ نَعِيمًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنها : إظهار الرغبة من المتكلم في وقوعه ، كقولهم : « إِنْ ظَفَرْتَ بِحَسَنِ الْعَاقِبَةِ فَذَلِكَ » ،  
وعليه قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَدْنَا تَحْصِينًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى امتناعاً من الزنا ، جى بلفظ الماضى ولم يقل  
« يردن » إظهاراً للتوفير رضا الله ، ورغبة فى إرادتهن التحصين .

ومنها : التعرّيض ، بأن يخاطب واحداً ومراده غيره ، كقوله تعالى : ﴿ لَنْ أَسْرَكَتَ  
لِيَخْبَطَنَّ عَمَلَكَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

(٢) سورة الإنسان ٢٠

(٤) سورة الزمر ٦٥

(١) سورة الأحزاب ٥٠

(٣) سورة النور ٣٣

(٤)

الرابعة : جواب الشرط أصله الفعل المستقبل ، وقد يقع ماضيا ، لا على أنه جواب في الحقيقة ، نحو : « إن أكرمتك فقد أكرمتني » اكتفاء بالموجود عن المعلوم .

ومثله قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ومسّ القرح قد وقع بهم ، والمعنى : إن يؤلكم ما نزل بكم فيؤلهم ما وقع ، فالقصد ذكر الأثم الواقع لجميعهم ، فوقع الشرط والجزاء على الأثم .

وأما قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فعلى وقوع الماضي موقع المستقبل فيهما ، دليله قوله تعالى : ﴿ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى : ﴿ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> « تكن قد علمته » وهو عدول إلى الجواب إلى ما هو أبداع منه كما سبق .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فالمعنى - والله أعلم - : « ما أنت بمصدق لنا ولو ظهرت لك براءتنا ، بتفضيلك إياه علينا » ، وقد أتوه بدلائل كاذبة ولم يصدقهم ، وقرعوه بقولهم : ﴿ إِنَّكَ أَنْفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وإجماعهم على إرادة قتله ، نهرمبهم له في الجب أكبر من قولهم : ﴿ وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> عندك .

\*\*\*

(٥)

الخامسة : أدوات الشرط : حروف ، وهى « إن » ، وأسماء مضمّنة معناها .

ثم منها ما ليس بظرف ، كمن ، وما ، وأى ، ومهما . وأسماء هى ظروف : أين ، وأينما ، ومتى ، وحيثما ، وإذ ما .

(٢) سورة المائدة ١١٦

(٤) سورة يوسف ٩٥ ،

(١) سورة آل عمران ١٤٠

(٣) سورة يوسف ١٧

وأقواها دلالة على الشرط دلالة « إن » لبساطتها، ولهذا كانت أم الباب .

وما سواها فمركب من معنى « إن » وزيادة معه ، فمن معناه كل في حكم إن ، وما معناه كل شيء إن ، وأينما وحيثما يدلان على المسكان وعلى إن ، وإذا ما ومن يدلان على الشرط والزمان .

وقد تدخل « ما » على « إن » وهي أبلغ في الشرط من « إن » ولذلك تُتلقى بالنون المبني عليها المضارع ؛ نحو : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْبِذِي ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَبْتَلِنُ عِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومما ضُمن معنى الشرط « إذا » ، وهي كـ « إن » ، ويفترقان في أن « إن » تستعمل في المحتمل المشكوك فيه ، ولهذا يقبح : إن احمرّ البسر كان كذا ، وإن انتصف النهار أنك ، وتكون « إذا » للجزم ، فوقوعه ، إما تحقيقا نحو : إذا طلعت الشمس كان كذا ، أو اعتبارا كما سنذكره .

قال ابن الضائع : ولذلك إذا قيل : « إذا احمرّ البسر فانتِ طالق » وقع الطلاق في الحال عند مالك ؛ لأنه شيء لا بد منه ؛ وإنما يتوقف على السبب الذي قد يكون وقد لا يكون ، وهذا هو الأصل فيهما .

\*\*\*

وقد تستعمل « إن » في مقام الجزم لأسباب :

منها أن تأتي على طريقة وضع الشرطي المتصل الذي يوضع شرطه تقديرا التبيين

مشروطه تحقيقا ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وِلْدٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنها أن تأتي على طريق تبيين الحال ، على وجه يأنس به المخاطب ، وإظهارا للتناصف في الكلام ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ومنها تصوير أن المقام لا يصلح إلا بمجرد فرض الشرط ؛ كفرض الشيء المستحيل ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ سَمِعُوا مَا أَسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، والضمير للأصنام . ويحتمل منه ما سبق في قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وِلْدٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ومنها لقصد التوبيخ والتجھيل في ارتكاب مدلول الشرط وأنه واجب الانتفاء ، حقيق الأيكون ، كقوله تعالى : ﴿ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فيمين يكسر « إن » ، فاستعملت « إن » في مقام الجزم ، بكونهم « مسرفين » لتصور أن الإسراف ينبغي أن يكون منتفيا ، فأجراه لذلك مجرى المحتمل المشكوك .

ومنها تنبيه المخاطب وتهيبه ، كقوله تعالى : ﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، والمعنى عبادتكم لله تستلزم شكركم له ، فإن كنتم ملتزمين عبادته فكلوا من رزقه واشكروه ، وهذا كثيرا ما يورد في الحاج والإلزام ، تقول : « إن كان لقاء الله حقا فاستعد له » .

وكذا قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة الأنبياء ٢٢  
(٤) سورة سبأ ٥٠  
(٦) سورة الزخرف ٥  
(٨) سورة الأنعام ١١٨

(١) سورة الزخرف ٨١  
(٣) سورة الإسراء ٤٢  
(٥) سورة فاطر ١٤  
(٧) سورة البقرة ١٧٢

ومنها التغليب، كقوله تعالى : ﴿ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى :  
﴿ وَإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فاستعمل « إن » مع تحقق  
الارتياب منهم ؛ لأن الكل لم يكونوا مرتابين ، فغلب غير المرتابين منهم على المرتابين ؛  
لأن صدور الارتياب من غير الارتياب مشكوك في كونه ، فلذلك استعمل « إن » على حدِّ  
قوله : ﴿ إِن عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

واعلم أنّ « إن » لأجل أنها لا تستعمل إلا في المعاني المحتملة كان جوابها معلقا على  
ما يحتمل أن يكون أو لا يكون ، فيختار فيه أن يكون بلفظ المضارع المحتمل للوقوع وعدمه ،  
ليطابق اللفظ والمعنى ، فإن عُدلَ عن المضارع إلى الماضي لم يُعدَل إلا لئلا تكون ، كقوله تعالى :  
﴿ إِن يَتَّقُواكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا  
لَوْ تَكْفُرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فأتى الجواب مضارعا ، وهو « يكونوا » وما عطف عليه ، وهو « يبسطوا »  
مضارعا أيضا ، وأنه قد عطف عليه « ودوا » بلفظ الماضي ، وكان قياسه المضارع ؛ لأن  
المعطوف على الجواب جواب ؛ ولكنه لما لم يحتمل ودادتهم لكفرهم من الشك فيها ما يحتمله  
أنهم إذا ثقفوم صاروا لهم أعداء ، وبسطوا أيديهم إليهم بالقتل ، وألسنتهم بالسُّم - أتى  
فيه بلفظ الماضي ؛ لأن ودادتهم في ذلك مقطوع بها ، وكونهم أعداء وبسطى الأيدي  
والألسن بالسُّوء مشكوك ، لاحتمال أن يعرض ما يصدّم عنه ، فلم يتحقق وقوعه .

وأما « إذا » فلما كانت في المعاني المحققة غلب لفظ الماضي معها ، لكونه أدل على  
الوقوع باعتبار لفظه في المضارع ؛ قال تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِن

(٢) سورة البقرة ٢٣

(٤) سورة المتحنة ٢

(١) سورة الحج ٥

(٣) سورة الأعراف ٨٩

تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ ﴿١﴾ بلفظ الماضي مع « إذا » في جواب الحسنة حيث أريد مطلق الحسنة ، لانوع منها ، ولهذا عُرِّفَت تعريف العهد ، ولم تنكّر كما نكّر المراد به نوع منها في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ ،<sup>(٢)</sup> وكما نكّر الفعل حيث أريد به نوع في قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِنَ اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، و بلفظ المضارع مع « إن » في جانب السيئة وتنكيرها بقصد النوع .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> لفظ الماضي مع « إذا » والمضارع مع « إن » إلا أنه نكّرت الرحمة ليطابق معنى الإذاقة بقصد نوع منها ، والسيئة بقصد النوع أيضاً .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ ﴾<sup>(٥)</sup> أتى بإذا لما كان مس الضر لم في البحر محققاً ، بخلاف قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَسْأَلُ قَنُوطًا ﴾<sup>(٦)</sup> فإنه لم يقيد مس الشر هاهنا ؛ بل أطلقه .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أُنْمِنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ أُعْرِضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَتُوسَّأُ ﴾<sup>(٧)</sup> ؛ فإن اليأس إنما حصل عند تحقق مس الضر له ، فكان الإتيان بإذا أدل على المقصود من « إن » ، بخلاف قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾<sup>(٨)</sup> ، فإنه لقلّة صبره وضعف احتماله في موقع الشر أعرض ، والحال في الدعاء ، فإذا تحقق وقوعه كان يتوسأ . وأما قوله : ﴿ إِنْ أَمْرٌ إِلَّا هَلَكٌ ﴾<sup>(٩)</sup> مع أن الهلاك محقق ، لكن جهل وقته ، فلذلك جيء « إن » .

(١) سورة الأعراف ١٣١

(٢) سورة النساء ٧٨

(٣) سورة النساء ٧٣

(٤) سورة الروم ٣٦

(٥) سورة الإسراء ٦٧

(٦) سورة فصلت ٤٩

(٧) سورة الإسراء ٨٣

(٨) سورة فصلت ٥١ ، وفي الأصل « وإن مسه » وهو خطأ ، وفي الكلام بعد ذلك غموض .

(٩) سورة النساء ١٧٦

ومثله قوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْتَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فأتى بإن للتفضية للشك ، والموت أمر محقق ؛ لكن وقته غير معلوم ، فأورد مورد الشكوك فيه ، المتردد بين الموت والقتل .  
وأما قوله تعالى : ﴿ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> مع أن مشيئة الله محققة ، نجاء على تعليم الناس كيف يقولون ، وهم يقولون في كل شيء على جهة الاتباع ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> فيقول الرجل في كل شيء : إن شاء الله ؛ على مخبر به ، مقطوعاً أو غير مقطوع ، وذلك سنة متبعة .

ومثله قوله صلى الله عليه وسلم : « وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » . ويحتمل أن تكون للإبهام في وقت اللحوق متى يكون .

تنبيه : سكت البيانون عما عدا « إذا » و « إن » ، وألحق صاحب « البسيط » <sup>(٤)</sup> وابن الحاجب « متى » بأن قال : لا تقول : متى طلعت الشمس ؟ مما عليم أنه كأن ؛ بل تقول : متى تخرج أخرج . وقال الزمخشري في الفصل بين متى وإذ : إن « متى » للوقت المبهم ، و « إذا » للمعين ؛ لأنها ظرفا زمان ، ولإبهام « متى » جزم بها دون « إذا » .

\*\*\*

(٦)

السادسة : قد يعلق الشرط بفعل محال يستلزمه محال آخر ، وتصدق الشرطية دون

(٢) سورة الفتح ٢٧

(١) سورة آل عمران ١٤٤

(٣) سورة الكهف ٢٣ ، ٢٤

(٤) هو السيد ركن الدين حسن بن محمد الأستراياني ؛ التوفى سنة ٧١٧ هـ ؛ والبسيط أحد شروحه الثلاثة على كتاب السكافية في النحو للشيخ جمال الدين عثمان بن عمر المعروف بابن الحاجب ، والتوفى سنة ٦٤٦ هـ ، وانظر كشف الظنون ص ١٣٧٠

مفردَيها؛ أما صدقها فلاستلزام المحال ، وأما كذب مفردَيها فلاستحالتها.

وعليه قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ ... ﴾ <sup>(٣)</sup> الآية .

وفائدة الربط بالشرط في مثل هذا أمران : أحدهما بيان استلزام إحدى القضيتين

للأخرى ، والثاني أن اللازم متنفذ ، فاللزوم كذلك .

وقد تبين بهذا أن الشرط يعلق به المحقق الثبوت ، والمتنع الثبوت ، والممكن الثبوت .

\*\*\*

(٧)

السابعة : الاستفهام إذا دخل على الشرط ، كقوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ

أُتْقَلَبْتُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ أُلْتَمَادُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ونظائره ؛ فالهمزة

في موضعها ، ودخولها على أداة الشرط . والفعل الثاني النى هو جزاء الشرط ليس جزاء

للشرط ، وإنما هو المستفهم عنه ، والهمزة داخلة عليه تقديرًا ، فينوى به التقديم ، وحينئذٍ

فلا يكون جوابًا ، بل الجواب محذوف ، والتقدير عنده : « أأنقلبتم على أعقابكم إن مات

محمد ؟ » ، لأن الترض إنكارُ انقلابهم على أعقابهم بعد موته .

ويقول يونس : قال كثير من النحويين ، إنهم يقولون : ألف الاستفهام دخلت في غير

موضعها ؛ لأن الترض إنما هو : « أأنقلبون إن مات محمد » .

وقال أبو البقاء : « قال يونس : الهمزة في مثل هذا أحتمها أن تدخل على جواب

(٢) سورة الأنبياء ٢٢

(٤) سورة آل عمران ١٤٤

(١) سورة الزخرف ٨١

(٣) سورة الإسراء ٤٢

(٥) سورة الأنبياء ٣٤

الشرط ؛ تقديره : أنتقلبون [ على أعقابكم ]<sup>(١)</sup> إن مات محمد ؟ لأن الغرض التنبيه أو التوبيخ على هذا الفعل المشروط ، ومذهب سيبويه الحق لوجهين : أحدهما أنك لو قدمت الجواب لم يكن للفاء وجه ؛ إذ لا يصح أن تقول : انزورني فإن زرتك ، ومنه قوله : ﴿ أَفَأَمِنَ مِتَّ فَهُمْ أُلْخَالِدُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> . والثاني أن الهمزة لها صدر الكلام ، و « إن » لها صدر الكلام ، فقد وقع في موضعها ، والمعنى يتم بدخول الهمزة على جملة الشرط والجواب ؛ لأنهما كالشيء الواحد<sup>(٣)</sup> . انتهى .

وقد رد النحويون على يونس بقوله : ﴿ أَفَأَمِنَ مِتَّ فَهُمْ أُلْخَالِدُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، لا يجوز في ﴿ فهم ﴾ أن ينوَى به التقديم ؛ لأنه يصير التقدير : « أفهم الخالدون فإن مت ؟ » ، وذلك لا يجوز ، لثلا يبقى الشرط بلا جواب ؛ إذ لا يتصور أن يكون الجواب محذوفا يدل عليه ما قبله ؛ لأنَّ الفاء المتصلة بأن تمنعه من ذلك ؛ ولهذا يقولون : « أنت ظالم إن فعلت » ، ولا يقولون : « أنت ظالم فإن فعلت » ، فدل ذلك على أن أدوات الاستفهام إنما دخلت لفظاً وتقديراً على جملة الشرط والجواب .

\*\*\*

(٨)

الثامنة : إذا تقدم أداة الشرط جملة تصلح أن تكون جزاء ، ثم ذُكر فعل الشرط ولم يذكر له جواب ، نحو : « أقوم إن قت » ، « وأنت طالق إن دخلت الدار » ؛ فلا تقدير عند الكوفيين ، بل المقدم هو الجواب ، وعند البصريين دليل الجواب .

والصحيح هو الأول ؛ لأن الفاء لا تدخل عليه ، ولو كان جواباً لدخلت ؛ ولأنه لو كان مقدماً من تأخير لما افترق المعنيان ، وهما مفترقان ، ففي التقدم بُني الكلام على الخبر

(١) تكمله من كتاب مامن به الرحمن .

(٢) سورة الأنبياء ٣٤

(٣) إملاء ما من به الرحمن ١ : ٨٨ .

ثم طرأ التوقف ، وفي التأخير بُني الكلام من أوله على الشرط ؛ كذا قاله ابن السراج  
وتابعه ابن مالك وغيره .

ونوزعا في ذلك ؛ بل مع التقديم الكلام مبني على الشرط ، كما لو قال : « له  
على عشرة إلا درهما » فإنه لم يقر بالعشرة ، ثم أنكر منها درهما ، ولو كان كذلك لم ينفعه  
الاستثناء . ثم زعم ابن السراج أن ذلك لا يقع إلا في الضرورة ؛ وهو مردود بوقوعه في  
القرآن ، كقوله : ﴿ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

(٩)

التاسعة : إذا دخل على أداة الشرط واو الحال لم يحتج إلى جواب ، نحو : أحسن إلى زيد  
وإن كفرتك ، وأشكره وإن أساء إليك ، أى أحسن إليه كافرأ لك ، وأشكره مسيئاً إليك .  
فإن أوجب الشرط كانت الواو عاطفة ؛ لا للحال ، نحو : أحسن إليه ، وإن كفرتك فلا تدع  
الإحسان إليه ، وأشكره وإن أساء إليك فأقم على شكره . ولو كانت الواو هنا للحال لم يكن  
هناك جواب .

قال ابن جنى : وإما كان كذلك ؛ لأن الحال فصلة ، وأصل وضع الفصلة أن تكون  
مفرداً ، كالظرف والمصدر والمفعول به ؛ فلما كان كذلك لم يجب الشرط إذا وقع موقع  
الحال ؛ لأنه لو أوجب لصار جملة ؛ والحال إنما هي فصلة ، فالمفرد أولى بها من الجملة ، والشرط  
وإن كان جملة فإنه يجري عندهم مجرى الأحاد ؛ من حيث كان محتاجاً إلى جوابه احتياج  
المتبداً إلى الخبر .

\*\*\*

(١٠)

العاشرة : الشرط والجزاء لا بد أن يتغيرا لفظا ، وقد يتحدثان ، فيحتاج إلى التأويل ، كقوله : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والآية التي تليها : ﴿ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ثم قال : ﴿ فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فقيل على حذف الفعل ، أى من أراد التوبة فإن التوبة معرضة له ، لا يحول بينه وبينها حائل . ومثله : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ ﴾ <sup>(٤)</sup> أى أردت . ويدل لهذا تأكيد التوبة بالمصدر .

وأما قوله تعالى : ﴿ جَزَاؤُهُ مِنْ وُجْدٍ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فقال الزمخشري : يجوز <sup>(٦)</sup> أن يكون « جزاؤه » مبتدأ ، والجملة الشرطية كما هي خبره ، على إقامة الظاهر مقام المضمرة <sup>(٧)</sup> ، والأصل . « جزاؤه من وجد في رحله فهو هو » فوضع الجزاء موضع « هو » . وقوله : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى ﴾ <sup>(٨)</sup> ، قدره ابن عباس : « من يرد الله هدايته » ، لثلاث يتحد الشرط والجزاء .

ومثله قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَمْ تَقْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ <sup>(٩)</sup> وقد سبق فيها أقوال كثيرة .

وقد يتقاربان في المعنى ، كقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ ﴾ <sup>(١٠)</sup> وقوله : ﴿ فَمَنْ زُحْرِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، وقوله ﴿ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَفْسِهِ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .

(٢) سورة النحل ١٦  
(٤) الكشاف ٢ : ٣٨٢  
(٦) سورة الأعراف ١٧٨  
(٨) سورة آل عمران ١٩٢  
(١٠) سورة محمد ٣٨

(١) سورة الفرقان ٧٠ ، ٧١  
(٣) سورة يوسف ٧٥  
(٥) م : « الضمير »  
(٧) سورة المائدة ٦٧  
(٩) سورة آل عمران ١٨٥

والنكتهُ في ذلك كله تفخيم الجزء ، والمعنى أن الجزء هو الكامل البالغ النهاية ، يعنى :  
مَنْ يبخل في أداء ربع العشر فقد بالغ في البخل ، وكان هو البخل في الحقيقة .

\*\*\*

(١١)

الحادية عشرة : في اعتراض الشرط على الشرط ، وقد عدّوا من ذلك آياتٍ شريفة ،  
بعضها مستقيم ، وبعضها بخلافه .

\*\*\*

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ . فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ... ﴾ (١) الآية .

قال الفارسي : قد اجتمع هنا شرطان وجواب واحد ؛ فليس يخلو : إما أن يكون جواباً  
لأما ، أو لإن ، ولا يجوز أن يكون جواباً لهما ، لأننا لم نرَ شرطين لهما جواب واحد ؛ ولو كان  
هذا لجاز شرط واحد له جوابان ، ولا يجوز أن يكون جواباً لإن دون « أما » ، لأن « أما »  
لم تستعمل بغير جواب ، فجعل جواباً لأما ، فتجمل « أما » وما بعدها جواباً لإن .  
وتابعه ابن مالك في كون الجواب لأما .

وقد سبقهما إليه إمام الصناعة سيبويه . ونازع بعض المتأخرين في عدّ هذه الآية من هذا ،  
قال : وليس من الاعتراض أن يُقرن الثاني بقاء الجواب لفظاً ؛ نحو إن تكلم زيد فإن  
أجاد فأحسن إليه ؛ لأن الشرط الثاني ، وجوابه جواب الأول . أو يقرن بقاء الجواب  
تقديرًا كهذه الآية الشريفة ؛ لأن الأصل عند النحاة : « مهما يكن من شيء ، فإن كان  
المتوفى من المقرين فجزاؤه رَوْحٌ » ، فحذف « مهما » وجملة شرطها ، وأنيب عنها « أما »

فصار « أمّا ، فإن كان » مفرداً من ذلك لوجهين : أحدهما أنّ الجواب لا يلي أداة الشرط بغير فاصل ، وثانيهما أنّ الفاء في الأصل للعطف ، فحقها أن تقع بين سببين ، وهما المتعاطفان ؛ فلما أخرجوها من باب العطف ، حفظوا عليها المعنى الآخر ، وهو التوسط ، فوجب أن يقدم شيء مما في حيزها عليها إصلاحاً للفظ ، فقدمت جملة الشرط الثاني ؛ لأنها كالجزاء الواحد ، كما قدم المفعول في قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فصار ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ الْمُقْرَبِينَ . فَرَوْحٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فحذفت الفاء التي في جواب « إن » لتلا يلتقي فاءان .  
فتلخص أنّ جواب « أمّا » ليس محذوفاً ، بل مقدماً بعضه على الفاء ، فلا اعتراض .

\*\*\*

الآية الثانية : قوله تعالى عن نوح : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وإنما يكون من هذا لو كان ﴿ لا ينفَعُكُمْ نُصْحِي ﴾ مؤخراً بعد الشرطين ، أو لازماً أن يقدر كذلك ، وكلا الأمرين منتفٍ .

أما الأول فظاهر ، وأما الثاني فلائن ﴿ لَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ ﴾ جملة تامة ، أما على مذهب الكوفيين فمن شرط مؤخر وجزاء مقدم ، وأما على مذهب البصريين فالمقدم دليل الجزاء ، والمدلول عليه محذوف فيقدر بعد شرطه ، فلم يقع الشرط الثاني معترضاً ؛ لأن المراد بالمعترض ما أعترض بين الشرط وجوابه ، وهنا ليس كذلك ؛ فإنّ على مذهب الكوفيين لا حذف ، والجواب مقدّم ، وعلى قول البصريين الحذف بين الشرطين .

وهنا فائدة؛ وهي أنه لم يعدل عن « إن نصحت » إلى ﴿ إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ ﴾ ؟  
وكانه - والله أعلم - أدب مع الله تعالى ، حيث أراد الإغواء .

وقد أحسن الزمخشري فلم يأت <sup>(١)</sup> بلفظ الاعتراض في الآية ؛ بل سماه مرادفاً ؛ وهو صحيح ، وقال : إن قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُفَوِّضَ كُمْ ﴾ ، جزاؤه ما دل عليه قوله : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي ﴾ .

وجعل ابن مالك تقدير الآية : « إن أردت أن أنصح لكم » مراداً ذلك منكم ، لا ينفعكم نصحي ، وهو يحمله من باب الاعتراض ؛ وفيه ما ذكرنا .

\*\*\*

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرًا مَوْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية ؛ وهي كالتى قبلها لتقدم الجزاء أو دليله على الشرطين ، فالاحتمال فيها كما قدمنا .  
وقال الزمخشري : « شرط فى الإحلال هبتها نفسها ، وفى الهبة إرادة الاستنكاح ، كأنه قال : أحللتها لك إن وهبت نفسك ، وأنت تريد أن تنكحها ، لأن إرادته هى قبول الهبة ، وما به تتم <sup>(٣)</sup> » .

وحاصله أن الشرط الثانى مقيد للأول .

ويحتمل أن يكون من الاعتراض ، كأنه قال : إن وهبت نفسك ، إن أراد النبى ، أحللتها ، فيكون جواباً للأول ، ويقدر جواب الثانى محذوفاً .

\*\*\*

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ

مُسْلِمِينَ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ ، وَغَلِطَ مِنْ جَمَلِهَا مِنَ الْإِعْتِرَاضِ ، لِأَنَّ الشَّرْطَ الْأَوَّلَ اقْتَرَنَ بِجَوَابِهِ ، ثُمَّ أَنَّى بِالثَّانِي بَعْدَ ذَلِكَ ، وَإِذَا ذَكَرَ جَوَابَ الثَّانِي تَالِيًا لَهُ فَأَيَّ إِعْتِرَاضٍ هُنَا ؟ وَلِهَذَا قَالَ الْمَجُوزُونَ لِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ : إِنَّ الْجَوَابَ الْمَذْكُورَ لِلأَوَّلِ ، وَجَوَابَ الثَّانِي مَحْذُوفٌ لِدَلَالَةِ الْأَوَّلِ وَجَوَابِهِ عَلَيْهِ ، وَالتَّقْدِيرُ فِي الْآيَةِ : « إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ فَإِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا » ، فَحُذِفَ الْجَوَابَ لِدَلَالَةِ السَّابِقِ عَلَيْهِ .

\*\*\*

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّيْنَا لَأَخَذْنَا مِنْكُمْ الْبَنِينَ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَوْ مَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَرَدِّدُونَ ﴾ (٢) ، وكلام ابن مالك يقتضى أنها من الاعتراض ، وليس كذلك ، بل عُطِفَ فِعْلُ الشَّرْطِ عَلَى فِعْلِ آخَرَ .

\*\*\*

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ ﴾ (٣) إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ لَعَذَّبْنَا ﴾ وَهَذِهِ الْآيَةُ هِيَ الْعَمْدَةُ فِي هَذَا الْبَابِ ، فَالشَّرْطَانِ وَهِيَ « لَوْلَا » ، وَ« لَوْ » قَدْ إِعْتَرَضَا ، وَليْسَ مَعَهُمَا إِلَّا جَوَابٌ وَاحِدٌ ، وَهُوَ مُتَأَخَّرٌ عَنْهُمَا وَهُوَ ﴿ لَعَذَّبْنَا ﴾ .

\*\*\*

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ ﴾ (٤) وَهَذِهِ تَأْتِي عَلَى مَذْهَبِ الْأَخْفَشِ ، فَإِنَّهُ يَزْعُمُ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ الْوَصِيَّةُ ﴾ عَلَى تَقْدِيرِ الْفَاءِ ، أَيْ « فَالْوَصِيَّةُ » ، فَعَلِيَ هَذَا يَكُونُ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ . فَأَمَّا إِذَا رَفَعْتَ ﴿ الْوَصِيَّةُ ﴾ بِـ ﴿ كَتَبَ ﴾ (٥) فَهِيَ كَالآيَاتِ السَّابِقَةِ فِي حَذْفِ الْجَوَابِينَ .

(٢) سورة القتال ٣٦ ، ٣٧

(٤) سورة البقرة : ١٨٠ .

(٥) ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ . . . ﴾

(١) سورة بونس ٨٤

(٣) سورة الفتح ٢٥

## تنبيه

[ في ضابط اعتراض الشرط على الشرط ]

ذكر بعضهم ضابطاً في هذه المسألة فقال : إذا دخل الشرط على الشرط ، فإن كان الثاني بالفاء فالجواب المذكور جوابه ، وهو وجوابه جواب الشرط الأول ، كقوله تعالى : ﴿ فَمَا يَا تَيْدِينَكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وإن كان بغير الفاء ، فإن كان الثاني متأخراً في الوجود عن الأول ، كان مقدرًا بالفاء وتكون الفاء جواب الأول ، والجواب المذكور جواب الثاني ، نحو « إن دخلت المسجد إن صليت فيه فلك أجر » تقديره : « فإن صليت فيه » فحذفت الفاء لدلالة الكلام عليها .

وإن كان الثاني متقدماً في الوجود على الأول ، فهو في نية التقديم وما قبله جوابه ، والفاء مقدره فيه ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي ﴾ <sup>(٢)</sup> ، تقديره : « إن أراد الله أن يُنصِّحكم ، فإن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي » .

وأما إن لم يكن أحدهما متقدماً في الوجود ، وكان كل واحد منهما صالحاً لأن يكون هو المتقدم ، والآخر متأخراً ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ ﴾ <sup>(٣)</sup> كان الحكم راجعاً إلى التقدير والنية ، فأيهما قدرته الشرط كان الآخر جواباً له .

وإن كان مقدرًا بالفاء كان المتقدم في اللفظ أو المتأخر ، فإن قدرنا الهبة شرطاً كانت الإرادة جواباً ، ويكون التقدير : « إن وهبت نفسها للنبي فإن أراد النبي أن يستنكحها . وإن قدرنا الإرادة شرطاً كانت الهبة جزاءً ، وكان التقدير : إن أراد النبي أن يستنكحها فإن وهبت نفسها للنبي » .

(٢) سورة هود ٣٤

(١) سورة البقرة ٣٨

(٣) سورة الأحزاب ٥٠

وعلى كلا التقديرين ، فجواب الشرط الذى هو الجواب محذوف ، والتقدير : « ففى حلال لك » . وقس عليه ما يرد عليك من هذا الباب .

## فائدة

[ قد يسمى الشرط يمينا ]

قال ابن جنى فى كتاب " القد " : يجوز أن يسمى الشرط يمينا ، لأن كل واحد منهما مذكور لما بعده ؛ وهو جملة مضمومة إلى أخرى ، وقد جرت الجملتان بحرى الجملة الواحدة ؛ فن هنا يجوز أن يسمى الشرط يمينا ، ألا ترى أن كل واحد منهما مذكور لما بعده !

## القسم وجوابه

وهما جملتان بمنزلة الشرط وجوابه ؛ وستنكلم عليه فى الأساليب إن شاء الله تعالى فى باب التأكيد . والقسم لفظه لفظ الخبر ، ومعناه الإنشاء والإلتزام بفعل المخوف عليه أو تركه ، وليس بإخبار عن شىء وقع أو لا يقع ، وإن كان لفظه المضى أو الاستقبال . وفائدته تحقّق الجواب عند السامع وتأكّده ليزول عنه التردد فيه .

[ الأمر ]

الأمر حيث وقع فى القرآن كان بغير الحرف كقوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾<sup>(١)</sup> ﴿ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ ﴿ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿ كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة النمل ١٨

(٤) سورة الأنعام ١٤٤ .

(١) سورة البقرة ٤٣

(٣) سورة النساء ٦٦

وجاء بالحرف في مواضع يسيرة على قراءة بعضهم : ﴿ فَبِذَلِكَ فَلتَفَرَّحُوا ﴾<sup>(١)</sup> ووجهه أنه من باب حمل المخاطب على الغائب إلى الخطاب ، فكأنه لا غائب ولا حاضر ؛ وذلك لأن قوله تعالى : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلتَفَرَّحُوا ﴾<sup>(١)</sup> فيه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين ، وخطابُ الله تعالى مع النبي للمؤمنين كخطاب الله تعالى لهم ؛ فكأنهما اتحدا في الحكم ووجود الاستماع والاتباع ، فصار المؤمنون كأنهم مخاطبون في المعنى ، فأتى باللام كأنه يأمر قوما غيبا ، وبالتاء للخطاب كأنه يأمر حضورا . ويؤيد هذا قوله تعالى في أول الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية ، فصار المؤمنون مخاطبين ، ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ ﴾<sup>(١)</sup> ينبغي أن يكون فرحهم ، فصاروا مخاطبين من وجه دون وجه . ونظيره : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَينَ بِهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> إلا أن ذلك جعل في كلمتين وحالتين ؛ وهذا في كلمة واحدة .

ومنها قوله تعالى : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ﴾<sup>(٤)</sup> .  
ومنها قوله تعالى : ﴿ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

### النفي

هو شطر الكلام كله ، لأن الكلام إما إثبات أو نفي ، وفيه قواعد :

\*\*\*

(١) سورة يونس ٥٨ ؛ وهي قراءة يزيد بن القعقاع ويعقوب . (الجامع لأحكام القرآن ٨ :

(٢) سورة يونس ٥٧

(٣٥٤) .

(٤) سورة الحجر ١٨ .

(٣) سورة يونس ٢٢

(٥) سورة الزخرف ٧٧

(١)

الأولى : في الفرق بينه وبين الجحد ، قال ابن السجري <sup>(١)</sup> : إن كان الناقى صادقا فيما  
قاله ، سُمِّيَ كلامه نفيًا ، وإن كان يعلم كذب ما نفاه كان جحدًا ؛ فالنفي أعم ، لأن كلَّ  
جحد نفي من غير عكس ؛ فيجوز أن يسمى الجحد نفيًا ، لأن النفي أعم ، ولا يجوز أن  
يسمى النفي جحدًا .

فمن النفي : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومن الجحد نفي فرعون وقومه آيات موسى عليه السلام ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا  
جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ . وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا  
وَعُلُوًّا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أي وهم يعلمون أنها من عند الله .

وكذلك إخبار الله عن كفر من أهل الكتاب : ﴿ مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ﴾ <sup>(٤)</sup>

فأكذبهم الله بقوله : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فأكذبهم الله بقوله : ﴿ وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ

الْكُفْرِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

قال : ومن العلماء من لا يفرق بينهما ، والأصل ما ذكرته .

\*\*\*

(٢)

الثانية : زعم بعضهم أن من شرط صحة النفي عن الشيء صحة اتصاف المنفي عنه بذلك

(١) هو أبو السعادات هبة الله بن علي بن حمزة العروف بابن السجري ، وصاحب كتاب الأمالي ،  
والانتصار ، والحامسة ، وشارح المعجم والتصريف اللوكي ، وغيرها ، توفي سنة ٥٤٢ . ابن خلكان ٢ : ١٨٣ .

(٢) سورة النمل ١٣ ، ١٤

(٣) سورة الأحزاب ٤٠

(٤) سورة الأنعام ٢٤

(٥) سورة المائدة ١٩

(٦) سورة التوبة ٧٤

الشيء ، ومن ثمّ قال بعض الحنفية : إنّ النهي عن الشيء يقتضى الصحة ، وذلك باطل ؛ بقوله تعالى : ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ونظائره .

والصواب أن انتفاء الشيء عن الشيء قد يكون لكونه لا يمكن منه عقلاً ، وقد يكون لكونه لا يقع منه مع إمكانه ، فنفي الشيء عن الشيء لا يستلزم إمكانه .

\*\*\*

(٣)

الثالثة : المنفى ما ولى حرف النفي ، فإذا قلت : « ما ضربت زيدا » كنت نافيةً للفعل الذى هو ضربك إياه ، وإذا قلت : « ما أنا ضربته » كنت نافيةً لفاعليتك للضرب . فإن قلت : الصورتان دلّتا على نفي الضرب ، فما الفرق بينهما ؟ .

قلت . من وجهين :

أحدهما : أن الأولى نفت ضرباً خاصاً ، وهو ضربك إياه ، ولم تدلّ على وقوع ضرب غيرك ولا عدمه ، إذ نفي الأخص لا يستلزم نفي الأعم ولا ثبوته . والثانية نفت كونك ضربته ، ودلّت على أن غيرك ضرب به ، بالمفهوم .

الثانى : أن الأولى دلت على نفي ضربك له بغير واسطة ، والثانية دلت على نفيه بواسطة .

وأما قوله : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة مريم ٦٤

(١) سورة البقرة ١٤٤

(٤) سورة الأنعام ١٤

(٣) سورة البقرة ٢٥٥

(٥) سورة المائدة ١١٧ ؛ وسقط بقية الكلام فى جميع الأصول ، وموضعه يباين فى نسخة ت .

\*\*\*

(٤)

الرابعة : إذ كان الكلام عاما ونفيته ، فإن تقدم حرف النفي أداة العموم ، كان نفيًا للعموم ، وهو لا يناقض الإثبات الخاص ، فإذا قلت : « لم أفعل كلَّ ذا ؛ بل بعضه » استقام ، وإن تقدم صيغة العموم على النفي قلت : « كلَّ ذالم أفعله » كان النفي عاما ، ويناقضه الإثبات الخاص .

وحكى الإمام <sup>(١)</sup> في "نهاية الإيجاز" عن الشيخ عبد القاهر أن نفي العموم يقتضى خصوص الإثبات . فقوله : « لم أفعل كلَّه » يقتضى أنه فعل بعضه . قال : وليس كذلك إلا عند من يقول بدليل الخطاب ، بل الحق أن نفي العموم كما لا يقتضى عموم النفي لا يقتضى خصوص الإثبات .

\*\*\*

(٥)

الخامسة : أدواته كثيرة ، قال الخوئي <sup>(٢)</sup> : وأصلها « لا » و « ما » ، لأن النفي إما في الماضي ، وإما في المستقبل ، والاستقبال أكثر من الماضي أبداً ، و « لا » أخف من « ما » ، فوضعوا الأخف للأكثر :

ثم إن النفي في الماضي إما أن يكون نفيًا واحداً مستمراً ، وإما أن يكون نفيًا فيه أحكام متعددة ، وكذلك النفي في المستقبل ، فصار النفي على أربعة أقسام ، واختاروا له أربع كلمات : ما ، لم ، لن ، لا .

وأما « إن » و « لما » فليسا بأصليين .

---

(١) هو الإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦ ؛ لمخص في كتابه كتابي دلائل الإيجاز وأسرار البلاغة لعبد القاهر الجرجاني ، وراعى ما فاتته من ترتيب الفصول والأبواب . كشف الظنون .  
(٢) هو شمس الدين أحمد بن خليل بن سعادة الخوئي الشافعي ، صاحب الإمام فخر الدين الرازي ؛ سبقت ترجمته في الجزء الأول ص ١٦ .

فـاو « لا » في الماضي والمستقبل متقابلان ، و « لم » و « لن » في الماضي والمستقبل متقابلان ، و « لم » كأنه مأخوذ من « لا » « وما » لأن « لم » نقي للاستقبال لفظاً ، فأخذ اللام من « لا » التي هي لنفي الأمر في المستقبل ، والميم من « ما » التي هي لنفي الأمر في الماضي ، وجمع بينهما إشارة إلى أن في « لم » المستقبل والماضي ، وقدم اللام على الميم إشارة إلى أن « لا » هو أصل النفي ، ولهذا يُبنى بها في أثناء الكلام ، فيقال : « لم يفعل زيد ولا عمرو » و « لن أضرب زيداً ولا عمراً » .

أما « لما » فتركيب بعد تركيب ، كأنه قول : « لم » و « ما » ، لتوكيد معنى النفي في الماضي ، وتفيد الاستقبال أيضاً ، ولهذا تفيده « لما » الاستمرار ، كما قال الزمخشري : إذا قلت : « ندم زيد ولم ينفعه الندم » أي حال الندم لم ينفعه وإذا قلت : « ندم زيد ولمّا ينفعه الندم » أي حال الندم ، واستمر عدم نفعه .

قلت : وقال الفارسي : إذا نُقِيَ بها الفعل اختصت بنفي الحال ، ويجوز أن يتسع فيها فينفي بها الحاضر ، نحو : « ما قام وما قصد » .

قال الخويّ : والفرق بين النفي « لم » و « ما » أن النفي « بما » كقولك : « ما قام زيد » معناه أن وقت الإخبار هذا الوقت ؛ وهو إلى الآن مافعل ، فيكون النفي في الماضي ، وأن النفي « لم » كقولك : « لم يقم » تجمل الخبر نفسه بالعرض متكلماً في الأزمنة الماضية ، ولأنه يقول في كل زمان في تلك الأزمنة : أنا أخبرك بأنه لم يقم .

وعلى هذا فتأمل السرّ في قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ <sup>(١)</sup> وفي موضع آخر : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لأن الأول في مقام طلب الذكر والتشريف به للثواب ، والثاني في مقام التعليم ، وهو لا يفيد إلا بالنفي عن جميع الأزمنة .

وكذلك قوله : ﴿ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَغِيًّا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشْرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴾ <sup>(٢)</sup> فإن مریم كأنها قالت : إني تفكرت في أزمنة وجودي ومثلتها في عيني : « لم أك بغيا » فهو أبلغ في التنزيه ؛ فلا يظن ظان أنها تنفي نفيًا كليًا ؛ مع أنها نسيت بعض أزمنة وجودها ؛ وأما هم لما قالوا : ﴿ وما كانت أُمَّكَ بَغِيًّا ﴾ ما كان يمكنهم أن يقولوا : نحن تصورنا كل زمان من أزمنة وجود أُمَّكَ ، ونفني عن كل واحدٍ منها كونها بغيا ؛ لأن أحداً لا يلازم غيره ، فيعمل كل زمان من أزمنة وجوده ، وإنما قالوا لها : إن أُمَّكَ اشتهرت عند الكل ، حتى حكموا عليها حكماً واحداً عاماً أنها مابضت في شيء من أزمنة وجودها .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقوله : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَّهَاتِ رُسُلًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فإنه سبحانه لما قال : ﴿ بِظُلْمٍ ﴾ كان سبب حسن الملاك قائماً ، وأما الظلم فكان يتوقع في كل زمن الملاك ؛ سواء كانوا غافلين أم لا ؛ لكن الله برحمته يمسك عنهم في كل زمان واقفته غفلتهم . وأما قوله : ﴿ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> وإن جد الظلم لكن لم يبق سبباً مع الإصلاح ، فبقي النفي العام بعدم تحقيق المقتضى في كل زمان .

وكذلك قوله : ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، لأنه لما لم يذكر الظلم لم يتوقع الملاك ، فلم يبق متكرراً في كل زمان .

وكذلك قوله : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُعْتَبِرًا نِعْمَةً أَنْعَمَّا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُعَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> . وقوله : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> ذكر عند ذكر النعمة لم يكن إشارة

(٢) سورة مریم ٢٠  
(٤) سورة القصص ٥٩  
(٦) سورة الأَنْفَال ٣٣

(١) سورة مریم ٢٨  
(٣) سورة الأَنْعَام ١٣١  
(٥) سورة الأَنْفَال ٥٣

إلى الحكم في كل زمان تذكيراً بالنعمة ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ ﴾ نفيًا واحداً عاماً عند ذكر العذاب ؛ لئلا يتكرر ذكر العذاب ، ويتكرر ذكر النعمة لا للمنة بل للتنبيه على سعة الرحمة .

وكذلك قال تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقال : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> وقوله تعالى : ﴿ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، في جميع مواضع ما حصل المذكور أموراً لا يتوقع تجدها ، وفي جميع المواضع لم يحصل توقع تجدد المذكور . فاستمسك بما ذكرنا واجعله أصلاً ؛ فإنه من المواهب الربانية <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة الحج ٧٨

(٤) سورة مريم ٧

(٦) سورة الكهف ٩٠

(١) سورة الأحزاب ٤

(٣) سورة المائدة ١٠٣

(٥) سورة مريم ٣٢

(٧) في م : « انتهى الجزء الأول من تجزئة المؤلف » ؛ وهو أيضاً نهاية ما في دار الكتب المصرية من نسخة ط ،

ونهاية المجلد الأول من ت .

# النوع السادس والأربعون في أساليب القرآن وفنونه البليغة

وهو المقصود الأعظم من هذا الكتاب ، وهو بيت القصيدة ، وأول الجريدة ، وغرّة  
الكتيبة ، وواسطة القلادة ، ودرّة التاج ، وإنسان الحدّقة ؛ على أنه قد تقدمت الإشارة  
للكثير من ذلك .

\*\*\*

اعلم أن هذا علم شريف المحل ، عظيم المكان ، قليل الطلاب ، ضعيف الأصحاب ،  
ليست له عشيرة تحميه ، ولا ذوو بصيرة تستقصيه ، وهو أرق من الشعر ، وأهول من البحر ،  
وأعجب من السحر ، وكيف لا يكون ! وهو المطلع على أسرار القرآن العظيم ، الكافل  
بإبراز إعجاز النظم المبين ما أودع من حسن التأليف ، وبراعة التركيب ، وما تضمنه في  
الحلاوة ، وجلّاه في رونق الطلاوة ؛ مع سهولة كليمه وجزالتها ، وعذوبتها وسلاستها ، ولا  
فرق بين ما يرجع الحسن إلى اللفظ أو المعنى .

وشذّ بعضهم فزعم أن موضع صناعة البلاغة فيه إنما هو المعاني ، فلم يعدّ الأساليب  
البليغة ، والحاسن اللفظية (٢) .

والصحيح أن الموضوع مجموع المعاني والألفاظ إذ اللفظ مادّة الكلام الذي منه  
يتألف ، ومتى أخرجت الألفاظ عن أن تكون موضوعا خرجت عن جملة الأقسام المعتبرة ؛  
إذ لا يمكن أن توجد إلا بها .

\*\*\*

(٢) م : « الطيفة » ، والأجود ما أثبتته من ت .

وها أنا ألقى إليك<sup>(١)</sup> منه ما يقضى له البليغ عجبا ، ويهتز به الكاتب طربا :

ففيه التوكيد بأقسامه ، والحذف بأقسامه ، الإيجاز ، التقديم ، التأخير ، القلب ، المدرج ، الاقتصاص ، التغليب ، الالتفات ، التضمين ، وضع الخبر موضع الطلب ، وضع الطلب موضع الخبر ، وضع النداء موضع التعجب ، وضع جملة القلة موضع الكثرة ، تذكير المؤنث ، تأنيث المذكر ، التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي ، عكسه ، مشاكلة اللفظ للمعنى ، البحث ، الإبدال ، المحاذاة ، قواعد في النفي والصفات ، إخراج الكلام مخرج الشك في اللفظ دون الحقيقة ، الإعراض عن صريح الحكم ، الهدم ، التوسع ، الاستدراج ، التشبيه ، الاستعارة ، التورية ، التجريد ، التجنيس ، المقابلة ، إجماع الخصم بالحجة ، التقسيم ، التعديد ، مقابلة الجمع بالجمع ، قاعدة فيما ورد في القرآن مجموعا تارة ومفردا أخرى ، وحكمة ذلك ، قاعدة أخرى في الضمائر ، قاعدة في السؤال والجواب ، الخطاب بالشيء عن اعتقاد المخاطب ، التأدب في الخطاب ، تقديم ذكر الرحمة على العذاب ، الخطاب بالاسم ، الخطاب بالفعل ، قاعدة في ذكر الموصولات والظرف تارة وحذفها أخرى ، قاعدة في النهي ودفع التناقض عما يوم ذلك . وملاك ذلك الإيجاز والإطناب ، قال صاحب الكشاف : كما أنه يجب على البليغ في مظان الإجمال والإيجاز أن يُجَمِّلَ ويوجز ؛ فكذلك الواجب عليه في موارد التفصيل أن يفصّل ويشبع ، وأنشد الجاحظ :

يَرْمُونَ بِالْخُطْبِ الطَّوَالَ وَتَارَةً وَحَى الْمَلَاظِ خَيْفَةَ الرِّقَابِ<sup>(٢)</sup>

(١) م : « عليك » .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٤٤ ، ١٥٥ ، ونسبه إلى أبي ذؤاد بن حرير الإباضي .

# الأسلوب الأول التأكيد

والقصد منه الحمل على ما لم يقع، ليصير واقعا، ولهذا لا يجوز تأكيد الماضي ولا الحاضر،  
لثلا يلزم تحصيل الحاصل؛ وإنما يؤكد المستقبل، وفيه مسائل:

الأولى: جمهور الأمة على وقوعه في القرآن والسنة، وقال قوم: ليس فيهما تأكيد  
ولا في اللغة؛ بل لا بد أن يُفيد معنى زائدا على الأول. واعترض الملحدون على القرآن  
والسنة بما فيهما<sup>(١)</sup> من التأكيدات، وأنه لا فائدة في ذكرها؛ وأن من حق البلاغة في  
النظم إيجاز اللفظ واستيفاء المعنى، وخير الكلام ما قل ودل ولا يمل، والإفادة خير من  
الإعادة، وظنوا أنه إنما يحىء لتصور النفس عن تأدية المراد بغير تأكيد؛ ولهذا أنكروا  
وقوعه في القرآن.

وأجاب الأصحاب بأن القرآن نزل على لسان القوم وفي لسانهم التأكيد والتكرار،  
وخطابه أكثر؛ بل هو عندهم معدود في الفصاحة والبراعة، ومن أنكروا وجوده في اللغة  
فهو [مكابر]<sup>(٢)</sup> إذ لولا وجوده لم يكن لتسميته تأكيداً فائدة؛ فإن الاسم لا يوضع  
إلا لمسمى معلوم لا فائدة فيه، بل فوائد كثيرة كما سنبينه.

الثانية: حيث وقع فهو حقيقة. وزعم قوم أنه مجاز؛ لأنه لا يفيد إلا ما أفاده المذكور  
الأول حكاه الطرطوشي في العمدة ثم قال: ومن سمي التأكيد مجازاً؟ فيقال له: إذا كان

(٢) زيادة يقتضيه السياق وموضعه بيانه في ت ٢٤٤ -

(١) ت، م، د فيه

التأكيد بلفظ الأول ، نحو عجل عجل ونحوه . فإن جاز أن يكون الثانى مجازاً جاز فى الأول ، لأنهما فى لفظ واحد ، وإذا بطل حملُ الأول على المجاز بطل حمل الثانى عليه ، لأنه قبل الأول .

الثالثة : أنه خلاف الأصل ؛ فلا يحمل اللفظ على التأكيد إلا عند تعذر حمله على مدة محددة .

الرابعة : أنه يكتفى فى تلك بأى معنى كان وشرط . وما قاله ضعيف ، لأن المفهوم من دلالة اللفظ ليس من باب الألفاظ حتى يحدّو به حدّو الألفاظ .

الخامسة : فى تسميته : وهو صناعى - يتعلّق باصطلاح النحاة - ، ومعنوى . وأقسامه كثيرة ، فلنذكر ما تيسر منها .

\*\*\*

### القسم الأول

### التوكيد الصناعى

وهو قسمان : لفظى ومعنوى . فاللفظى تقرير معنى الأول بلفظه أو مرادفه ؛ فن المرادف ﴿ فَبِجَا سُبُلَا ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ ضَيْقًا حَرَجًا ﴾ <sup>(٢)</sup> فى قراءة كسر الراء . ﴿ وَغَرَّابِيبُ سُودٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

(٢) سورة الأنعام ١٢٥ ؛ وهى قراءة حكيت

(١) سورة الأنبياء ٣١

عن الفراء . الجامع لأحكام القرآن ٧ : ٨٢

(٣) سورة طاهر ٢٧

وجعل الصَّفَّار منه قوله تعالى : ﴿ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ ﴾ <sup>(١)</sup> على القول بأن كلاهما للنفي . <sup>(٢)</sup>

واللفظي يكون في الاسم النكرة بالإجماع، نحو : ﴿ قَوَارِيرًا . قَوَارِيرَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وجعل ابن مالك وابن عصفور [ منه ] : ﴿ دَكَاً دَكَاً ﴾ <sup>(٤)</sup> ، و ﴿ صَفًّا صَفًّا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وهو مردود لأنه جاء في التفسير أن معنى ﴿ دَكَاً دَكَاً ﴾ [ دَكَاً ] <sup>(٦)</sup> بعد دك ، وأن الدك كرر عليها حتى صار هباء منثورا ، وأن معنى : ﴿ صَفًّا صَفًّا ﴾ <sup>(٧)</sup> أنه نزل ملائكة كل سماء يصطفون صفا بعد صف ، محدقين بالإنس والجن . وعلى هذا فليس الثاني منهما تكراراً للأول ؛ بل المراد به التكثر ؛ نحو جاء القوم رجلا رجلا ، وعلمته الحساب بابا بابا .

وقد ذكر ابن جنى في قوله تعالى : ﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ <sup>(٧)</sup> ﴿ إِذَا رُجَّتِ ﴾ <sup>(٧)</sup> أن ﴿ رُجَّتِ ﴾ بدل من ﴿ وقعت ﴾ ، وكررت ﴿ إذا ﴾ تأكيداً لشدة امتزاج المضاف بالمضاف إليه .

ويكون في اسم الفعل ، كقوله تعالى : ﴿ هَيَّأَتِ هَيَّأَتٍ لِمَا تُوَعَّدُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> . وفي الجملة ، نحو : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا . إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ <sup>(٨)</sup> . ولكون

(٢) أى ما ، وإن .

(٤) سورة النجر ٢١ ، ٢٢ .

(٦) سورة النجر ٢٢ .

(٨) سورة المؤمنون ٣٦ .

(١) سورة الأحقاف ٢٦ .

(٣) سورة الإنسان ١٥ ، ١٦ .

(٥) زيادة يقتضها السياق .

(٧) سورة الواقعة ١ ، ٤ .

(٩) سورة الانشراح ٥ ، ٦ .

الجملة الثانية للتوكيد سقطت من مصحف ابن مسعود ، ومن قراءته <sup>(١)</sup> .

والأكثر فصل الجملتين بتم ، كقوله : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ . ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ويكون في المجرور ، كقوله : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ <sup>(٤)</sup>  
والأكثر فيه انصاله بالمذكور .

وزعم الكوفيون أنه لا يجوز الفصل بين التوكيد والمؤكد ، قال الصغار في شرح  
سيبويه : والسمع يردّه ، قال تعالى : ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> فإن « هم » الثانية  
تأكيد للأولى . وقوله : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> . وقوله :  
﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ألا ترى أن قبله : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ ﴾ <sup>(٦)</sup>  
فأكد ﴿ لَمَّا ﴾ وبينهما كلام ، وأصله : ﴿ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> فكرر  
للطول الذي بين « لَمَّا » وجوابها . وقوله : ﴿ أَبَدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا  
أَنْكُمْ يُخْرَجُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> في أحد القولين ؛ لأنه أكد « أن » بعد ما فصل .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> . . . . .

(٩)

ريب أهم اجتمعوا في الهلاك وإن قوم موسى اجتمعوا في النجاة .

ومنه قوله تعالى حكاية عن يوسف : ﴿ وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> فلم يرد بهذا  
أن يجتمعوا عنده ، وإن جاءوا واحداً بعد واحداً ؛ وإنما أراد اجتماعهم في المعنى إليه ، والآ

(١) ذكره صاحب الكشاف ٤ : ٦١٥  
(٢) سورة التكاثر ٣ ، ٤  
(٣) سورة هود ١٩  
(٤) سورة المؤمنون ٣٥  
(٥) سورة الانفاطار ١٧ ، ١٨  
(٦) سورة البقرة ٨٩  
(٧) سورة الجاثية ٣  
(٨) سورة يوسف ٩٣  
(٩) م : « بياض بالأصل ، وورقان » .

يتخلفَ منهم أحد ، وهذا يُعلم من السياق والقرينة .

ومن القرينة الدالة على ذلك في قصة الملائكة <sup>(١)</sup> لفظا ومعنى أن قوله ﴿ كلهم ﴾ يفيد الشمول والإحاطة ، فلا بد أن يفيد ﴿ أجمعون ﴾ قدرا زائدا على ذلك وهو اجتماعهم في السجود ؛ [ هذا في اللفظ ] ، وأما المعنى فلأن الملائكة لم تكن ليتخلف أحد منهم عن امتثال الأمر ، ولا يتأخر عنده ، ولا سيما وقد وُقِّت لهم بوقت واحد لم يحدِّد ، وهو التسوية وفتح الروح ، فلما حصل ذلك سجدوا كلهم عن آخرهم في آن واحد ولم يتخلف منهم أحد ؛ فعلى هذا يخرج كلام اللبرّد الزمخشري .

وما نقل عن بعض المتكلمين أن السجود لم يستعمل على الكل بدليل قوله : ﴿ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> مردود ؛ بل « العالون » المتكبرون ؛ وفي رسائل إخوان الصفاء <sup>(٣)</sup> أن العالين هم العقول العاقبة التي لم تسجد ، وهذا تحريف ، ولم يتم دليل على إثبات العقول التي تدعيها الفلاسفة .

ووقع خلاف في أن إبليس من الملائكة أم لا ؟ والتحقيق أنه ليس منهم عنصرا ، ففي صحيح مسلم <sup>(٤)</sup> : « خَلَقْتُ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُورٍ ، وَخَلَقْتُ <sup>(٥)</sup> الْجَانَّ <sup>(٦)</sup> مِنَ النَّارِ ، وَخَلَقْتُ آدَمَ مِمَّا وَصَفَ لَكُمْ » ؛ وهو منهم حكما لدخوله في الخطاب بالأمر بالسجود معهم ، ولو كان من غيرهم لم يدخل معهم .

وأما قوله : ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمَنجُوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> فلم يذكر قبله ﴿ كلهم ﴾ لما

(١) يشير إلى قوله تعالى في سورة الحجر ٣٠ ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةَ كُلَّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ .

(٢) إخوان الصفا . . . والنس في الرسائل

(٣) سورة ص ٧٥

(٤) الجزء الرابع ص ٢٢٩٤

في ص . . .

(٥) صحيح مسلم : « من مارج من نار »

(٦) صحيح مسلم : « وخلقته » .

(٧) سورة الحجر ٥٩ .

لم يكن المراد كل واحد واحد من الآية لم تحسن الزيادة في التأكيد، بدليل الاستثناء بعده من قوله: ﴿إِلَّا أُمَّرَأَتُهُ﴾<sup>(١)</sup>.

ومنها قصد تحقيق الخبر به كقوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾<sup>(٢)</sup>، فأكد بيان وباسم الفاعل؛ مع أنهم ليسوا بشاكرين في الخبر.

ومثله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال حاكياً عن نوح: ﴿إِنَّكَ إِن تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ﴾<sup>(٤)</sup>.

ومنها قصد إغالة السامع بذلك الخبر؛ كقوله: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾<sup>(٥)</sup>.

ومنها الترغيب، كقوله: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾<sup>(٦)</sup> أكده

بأربع تأكيدات، وهى: إن، وضمير الفصل، والمبالغان مع الصفتين له؛ ليدل على ترغيب الله العبد في التوبة؛ فإنه إذا علم ذلك طمع في عفوه. وقوله: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾<sup>(٧)</sup>.

ومنها الإعلام بأن الخبر به كله من عند المتكلم، كقوله: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْنَكُم مِّنِّي

هُدًى﴾<sup>(٨)</sup>، دون الاختصار على «يأتينكم هدى»، قال المفسرون: فيه إشارة إلى أن الخبر كله منه.

وعليه قوله: ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾<sup>(٩)</sup>.

جاءكم برهان من ربكم﴾<sup>(١٠)</sup>.

(٢) سورة البقرة ٣٠

(٤) سورة نوح ٢٧

(٦) سورة البقرة ٣٧

(٨) سورة البقرة ٣٨

(١٠) سورة النساء ١٧٤.

(١) سورة الحجر ٥٩

(٣) سورة الزمر ٣١

(٥) سورة يس ٣

(٧) سورة التوبة ٤٠

(٩) سورة يونس ٥٧

ومنها التعريض بأمر آخر؛ كقوله تعالى: ﴿رَبِّ إِيَّيْ ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾<sup>(١)</sup>، وقول موسى: ﴿رَبِّ إِيَّيْ لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِيَّيْ وَضَعْتَهَا أَنْتَىٰ﴾<sup>(٣)</sup>، تعريضا بسؤال قبولها؛ فإنها كانت تطلب للنذر ذكرا.

## تنبيهان

الأول: قالوا: إنما يؤتى به للحاجة للتحرز عن ذكر ما لا فائدة له، فإن كان المخاطب ساذجا ألقى إليه الكلام خاليا عن التأكيد، وإن كان مترددا فيه حسن تقويته بمؤكد، وإن كان منكرا وجب تأكيد كيدته. ويراعى في القوة والضعف بحسب حال المنكر؛ كما في قوله تعالى عن رسل عيسى: ﴿رَبَّنَا يَعْلَمُ...﴾<sup>(٤)</sup>، الآية، وذلك أن الكفار نفوا رسالتهم بثلاثة أشياء: أحدها قولهم: ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾<sup>(٥)</sup>، والثاني قولهم<sup>(٦)</sup>: ﴿مَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ﴾<sup>(٧)</sup>، والثالث قولهم: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾، فقولوا على نظيره بثلاثة أشياء: أحدها قولهم: ﴿رَبَّنَا يَعْلَمُ...﴾<sup>(٨)</sup>، ووجه التأكيده أنه في معنى قسم، والثاني قوله: ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾<sup>(٩)</sup>، والثالث قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾<sup>(١٠)</sup>.

(٢) سورة آل عمران ٣٦.

(١) سورة القصص ١٦ - ٢٤.

(٣) الآيات التي يتوجه إليها كلام المؤلف هي قوله تعالى في سورة يس ١٣-١٧: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ. إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَرَّرْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ. قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ. قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ. وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾؛ والقريه أظاكية، والمرسلون هم رسل عيسى عليه السلام إلى أهلها. وانظر الكشاف ٤: ٦.

(٤) ت: «قوله»، وما أتيت به من م.

وقد ينزل المنكر كغير المنكر وعكسه . وقد اجتمعا في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ . ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾<sup>(١)</sup> . أكدت [الإماتة] تأكيداً كيدياً وإن لم يُنكرُوا ، لتزليل المخاطبين لتماذيبهم في الغفلة منزلة من ينكر الموت ، وأكده إثبات البعث تأكيداً كيداً واحداً وإن كان أكثر ؛ لأنه لما كانت أدلته ظاهرة كان جديراً بالاثبات يتكرر ويتردد فيه ، حتّى لم على النظر في أدلته الواضحة .

\*\*\*

الثانى : قال التَّنُوخِي في " ألقى القرب " ،<sup>(٢)</sup> : إذا قصدوا مجرد الخبر أتوا بالجملة الفعلية ، وإن أكدوا فبالاسمية ، ثم بأن ، ثم بها وباللام . وقد تؤكد الفعلية بقده . وإن<sup>(٣)</sup> احتجج بأكثر جى بالقسمة مع كل من الجملتين . وقد تؤكد الاسمية باللام فقط ، نحو : « لزيد قائم » ، وقد تجى مع الفعلية مضمر بعد اللام . وحاصله أن الخطاب على درجات : قام زيد ، ثم لقد قام - فإنه جعل الفعلية كأنها دون الاسمية - ثم إن زيدا قائم ، ولزيد قائم .

[ ما يلتحق بالتأكيد الصناعي ]

ويلتحق بالتأكيد الصناعي أمور :

أحدها : تأكيد الفعل بالمصدر ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ جَزَأَوْكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴾<sup>(٤)</sup> . وقوله تعالى : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾<sup>(٥)</sup> ، ﴿ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾<sup>(٦)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَورًا . وَسِيرُ الْجِبَالِ سِيرًا ﴾<sup>(٧)</sup> ، ﴿ وَهِيَ تَمْرُورٌ السَّحَابِ ﴾<sup>(٨)</sup> ، ﴿ قَدْ كُنَّا دَكَّةً

(٢) انظر ص ٣٤٦ من هذا الجزء .

(٤) سورة الإسراء ٦٣

(٦) سورة الأحزاب ٥٦

(٨) سورة الحاقة ١٤

(١) سورة المؤمنون ١٥ ، ١٦ .

(٣) ت : « إذا »

(٥) سورة النساء ١٦٤

(٧) سورة الطور ٩ ، ١٠

وَاحِدَةً<sup>(١)</sup> ، ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ﴾<sup>(٣)</sup> .  
وهو كثير .

قالوا : وهو عوض عن تكرار الفعل مرتين ؛ فقولك : « ضربت ضربا » بمنزلة  
قولك : « ضربتُ ، ضربتُ » ثم عدلوا عن ذلك واعتاضوا عن الجملة بالمفرد .  
وليس منه قوله تعالى : ﴿ وَتَنْظُنُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، بل هو جمع « ظن » ، وجمع  
لاختلاف أنواعه ؛ قاله ابن الدهان .

ثم اختلفوا في فائدته ، فقيل : إنه يرفع المجاز عن الفاعل ، فإنك تقول : « ضَرَبَ الأمير  
اللعن » ، ولا يكون باشر بل أمر به ؛ فإذا قلت : « ضربا » علم أنه باشر .  
ومن نص على ذلك ثعلب في « أماليه » ، وابن عصفور في شرح « الجمل »<sup>(٥)</sup>  
الصغير .

والصواب أنه إنما يرفع الوهم عن الحديث لا عن الحديث عنه ؛ فإذا قلت : « ضرب  
الأمير » احتتمل مجازين : أحدهما إطلاق الضرب على مقدماته ، والثاني إطلاق الأمير  
على أمره ، فإذا أردت رفع الأول أتيت بالمصدر ، قلت : « ضربا » ، وإن أردت الثاني  
قلت : « نفسه » أو « عينه » .

ومن هذا يهلمُ ضعف استدلال أصحابنا على المعتزلة في إثبات كلام الله لموسى ، في قوله

(٢) سورة الزلزلة ١

(١) سورة الحاقة ١٤

(٤) سورة الأحزاب ٦

(٣) سورة يوسف ٥

(٥) هو كتاب الجمل في النحو لعبد القاهر الجرجاني ؛ شرحه على بن مؤمن بن عصفور النحوي التوفيق

سنة ٦٦٩ . كشف الظنون ٦٠٢ ، ٦٠٣ .

تعالى : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه لما أريد كلام الله نفسه قال ﴿ تكليماً ﴾ ودل على وقوع الفعل حقيقة ؛ أما تأكيد فاعله فلم يتعرض له . ولقد سخف <sup>(٢)</sup> عقل من تأوله على أنه كلمه بأظفار المحن ؛ من الكلم وهو الجرح <sup>(٣)</sup> ؛ لأن الآية مسوقة في بيان الوحي . ويحكى أنه استدل بعض علماء السنة على بعض المعتزلة في إثبات التكليم حقيقة بالآية من جهة أن المجاز لا يؤكّد ، فسلم المعتزلي له هذه القاعدة وأراد دفع الاستدلال من جهة أخرى ، فادّعى أن اللفظ إنما هو ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى ﴾ بنصب <sup>(٤)</sup> لفظ الجلالة ، وجعل موسى فاعلاً بـ « كلم » وأنكر القراءة المشهورة وكابر ، فقال السنّي : فماذا تصنع بقوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؟ فانقطع المعتزلي عند ذلك .

قال ابن الدهان : وما يدل على أن التأكيّد لا يرفع المجاز قول الشاعر :

قرعتُ ظنائبَ الهوى يومِ عالجٍ      ويومِ الأوى حتى قسرتُ الهوى قسراً <sup>(٦)</sup>

قلت : وكذا قوله : ﴿ وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرُؤًا مَكَرًا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وأما قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، ففعل

﴿ أسررت ﴾ محذوف ، أى الدعاء والإندار ونحوه .

فإن قلت : التأكيّد ينافي الحذف ، فالجواب من وجهين :

(٢) كذا في م ، وقت : « استخف »

(١) سورة النساء ١٦٤

(٣) عبارة صاحب الكشاف ١ : ٤٥٨ : « ومن بدع التفسير أنه من الكلم ؛ وأن معناه :

وجرح الله موسى بأظفار المحن ومخالب الفتن . »

(٤) هي قراءة إبراهيم ويحيى بن وثاب . الكشاف ١ : ٤٥٨ .

(٥) سورة الأعراف ١٤٣

(٦) البيت في اللسان ٢ : ٦١ ، عن ابن الأعرابي ، والظنوب : هو حرف العظم اليابس من الباق ،

ويقال : قرع ظنائب الأمر ، أى ذلّه ، على المجاز .

(٨) سورة نوح ٩ .

(٧) سورة النمل ٥٠

أحدهما: أن المصدر لم يوث به هنا للتأكيد وإن كان بصورته ؛ لأن المعنى ليس على ذلك ، وإنما أتى به لأجل الفواصل ، ولهذا لم يوث بمصدر ﴿أعلنتُ﴾ ، وهو مثله .

والثاني : أن «أمر» وإن كان متعدّياً في الأصل ، إلا أنه هنا قُطِعَ النظر عن مفعوله ، وجعل نسياً ، كافي قولهم : « فلان يعطى ويمنع » ، فصار لذلك كاللازم ، وحينئذٍ فلا منافاة بين الجيء به بالمصدر لو كان .

ثم التأكيد بالمصدر تارة يجيء من لفظ الفعل كما سبق ، وتارة يجيء من مرادفه ، كقوله تعالى : ﴿ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن الجهار أحد نوعي الدعاء ، وقوله : ﴿ لِيَأْتِيَا بِالْبُسْتِمِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإنه منصوب بقوله : ﴿ يُحْرَفُونَ الْكَلِمَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن ﴿ لِيَأْتِيَا ﴾ نوع من التحريف .

ويحتمل أن يكون منه : ﴿ أَتَاخُذُونَهُ بُهْتَانًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، لأن البهتان ظلم ، والأخذ على نوعين : ظلم وغيره .

وزعم الزمخشري قوله : ﴿ نَافِلَةٌ لَّكَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وضع [ نافلة ] <sup>(٥)</sup> موضع ، « تهجدًا » ؛ لأن التهجد عبادة زائدة ، فكان التهجد والنافلة يجمعهما معنى واحد .

(٢) سورة النساء ٦٤

(١) سورة نوح ٨

(٣) سورة النساء ٢٠

(٤) سورة الإسراء ٧٩ ، والآية بتامها : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾ .

(٥) تكملة من الكشاف ٢ - ٥٣٦ .

وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾<sup>(١)</sup>؛ قيل: كأن الأصل تكرر الصدق بلفظه فاستنقل التكرار للتقارب، فعدل إلى ما يجار به خفة، ولتجرى المصادر الثلاثة مجرى واحدا، خفة ووزنا، إحرزا للتناسب.

وأما قوله: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا. ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا﴾<sup>(٢)</sup> ففائدة ﴿إِخْرَاجًا﴾ أن المعادى الأرض هو الذى يخرجكم منها بعينه، دفعا لتوهم من يتوهم أن الخرج منها أمثالم؛ وأن المبعوث الأرواح المجردة.

فإن قيل: هذا يبطل بقوله تعالى: ﴿أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾<sup>(٣)</sup> فإنه أكد بالمصدر، وليس المراد حقيقة النبات.

قلت: لا جرم حيث لم يُرد الحقيقة هنا لم يؤكد بالمصدر الحقيقي القياسى؛ بل عدل به إلى غيره؛ وذلك لأن مصدر أنبت «الإنبات» والنبات اسمه لا هو، كما قيل فى «السلام» و«السلام»: اسمان للمصدر الأصلى الذى هو «التكليم» و«التسليم»، وأما قوله: ﴿وَتَبْتَلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾<sup>(٤)</sup> وإن لم يكن جاريا على «تبتل» لكنه ضمن معنى «بتل نفسك تبتلا».

ومثله قوله: ﴿وَتَعَالَى عَمَّا يُقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾<sup>(٥)</sup> قال أبو البقاء: هو<sup>(٥)</sup> موضع «تعاليا» لأنه مصدر قوله ﴿وتعالى﴾، ويجوز أن يقع مصدرا فى موضع<sup>(٦)</sup> آخر من معناه، وكذا قال الراغب، قال: <sup>(٧)</sup> وإنما عدل عنه لأن لفظ التفاعل من التكلف، كما يكون من البشر.

(٢) سورة نوح ١٧، ١٨

(٤) سورة الإسراء ٣

(١) سورة النساء ١٢٢

(٣) سورة الزمل ٧

(٥) إملاء مامن به الرحمن ٢ : ٥١

(٦) عبارة أبو البقاء فى إعرابه: « ويجوز أن يقع مصدر موقع آخر ».

(٧) المفردات فى غريب القرآن ٢٥١، وعبارته: « وتخصىس لفظ التفاعل لمباغة ذلك منه لاعلى سبيل

التكلف، كما يكون من البشر ».

وأما قوله: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا. وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾<sup>(١)</sup> فقال بعضهم: الجملة الفاعلية تحتل المجاز في مفرديها جميعاً وفي كلِّ منهما؛ مثاله هاهنا أنه يحتمل أن المجاز في ﴿تمور﴾، وأنها ماتمور، بل تكاد أو يخيل إلى الناظر أنها تمور. ويحتمل أن المجاز في السماء، وأن المور الحقيقي لسكانها وأهلها لشدة الأمر.

وكذلك الكلام في ﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾<sup>(٢)</sup>، فإذا رفع المجاز عن أحد جزأي الجملة نفى احتمالها في الآخر، فلم تحصل فائدة التأكيد.

وأجيب بهذه القاعدة: وهي أن ﴿مَوْرًا﴾ في تقدير «تمور» فكأنه، قال: «تمور السماء، تمور السماء»، و«تسير الجبال، تسير الجبال»، فأكد كلاً من الجزأين بنظيره، وزال الإشكال.

وأما قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾<sup>(٣)</sup> فيحتمل أن يكون ﴿شَيْئًا﴾ من تأكيد الفعل بالمصدر، كقوله: «بت بيعاً»، ويجوز أن يكون الشيء بمنزلة الأمر والتبيان؛ والمعنى: «إلا أن يشاء ربي أمراً» أو وضع موضع المصدر. وانظر كيف ذكر مفعول المشيئة. وقولُ البيانين: إنه يجب حذفه إذا كان عاماً. وأما قوله تعالى: ﴿دَكَاةً دَكَاةً﴾<sup>(٤)</sup> فالمراد به التابع، أي دكا بعد دك، وكذا قوله: ﴿صَفَاً صَفَاً﴾<sup>(٥)</sup> أي صفا يتلوه صف، ولو اقتصر على الواحد لا يحتمل صفا واحداً.

وأما قوله تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾<sup>(٥)</sup> فإن إضافة الزلزال إليها يفيد معنى ذاتها وهو زلزالها المختص بها، المعروف منها المتوقع، كما تقول: غضب زيد غضبه، وقاتل زيد قتاله، أي غضبه الذي يعرف منه، وقاتله المختص به، كقوله:

(٢) سورة الضور ١٠

(٤) سورة الفجر ٢١، ٢٢

(١) سورة الضور ٩، ١٠

(٣) سورة الأنعام ٨٠

(٥) سورة الزلزلة ١

\* أَنَا أَبُو النَّجْمِ وَشِعْرِي شِعْرِي <sup>(١)</sup> \*

واعلم أن القاعدة في المصدر والمؤكد أن يجيء إبتاعاً لفعله ، نحو : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ <sup>(٢)</sup> وقد يخرج عنها نحو قوله تعالى : ﴿ وَتَبَّتْ لِإِيهِ تَبَّتِيلًا ﴾ <sup>(٣)</sup> وقوله تعالى : ﴿ فَإِنِّي أَعَذَّبُ عَذَابًا ﴾ <sup>(٤)</sup> وقوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ <sup>(٥)</sup> وقوله تعالى : ﴿ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ولم يقل « تبتلا » و « تعذبا » و « إقرضاً » و « إنباتا » .

واختلف في ذلك على أقوال :

أحدها - أنه وضع الاسم منها موضع المصدر .

الثاني - أنه منصوب بفعل مضمر يجرى عليه المصدر ؛ ويكون ذلك الفعل الظاهر دليلاً على المضمر ، فالمعنى ﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾ <sup>(٦)</sup> فنبتم نباتاً ؛ وهو قول المبرد ، واختاره ابن خروف <sup>(٧)</sup> ، وزعم أنه مذهب سيبويه ، وكذا قال ابن يعيش <sup>(٨)</sup> ، ونازعه ابن عصفور <sup>(٩)</sup> .

(١) البيت لأبي النجم العجلي ، وبمنه :

\* لِلَّهِ دَرِّي مَا يُحِنُّ صَدْرِي \*

(٢) سورة النساء ١٦٤ (٣) سورة الزمل ٧  
(٤) سورة اللأمة ١١٥ (٥) سورة الحديد ١١

(٦) سورة نوح ١٧

(٧) هو علي بن محمد بن علي ، أبو الحسن بن خروف الأندلسي ، شارح كتابي سيبويه والجل ، توفي بإشبيلية سنة ٦٠٩ . بنية الوعاة ٣٥٤ .

(٨) هو يعيش بن علي بن يعيش موفق الدين النحوي الحلبي ؛ شارح كتاب الفصل للزمخشري ، وتوفي سنة ٦٤٣ . بنية الوعاة ٤١٩ ، ٤٢٠ .

(٩) هو علي بن مؤمن بن محمد ، أبو الحسن بن عصفور النحوي الإشبيلي ، صاحب كتاب المقرب في النحو ، توفي سنة ٣٥٧ . بنية الوعاة ٣٥٧ .

والثالث - أنها منصوبة بتلك الأفعال الظاهرة، وإن لم تكن جارية عليها .

والرابع - التفصيل بين أن يكون معنى الفعل غير معبر بمعنى مصدر ذلك الفعل الظاهر

فهو منصوب بفعل مضمر ، يدل عليه ذلك الفعل الظاهر ، كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى ونبتم . وساغ إضماره لأنهم إذا أنبتوا فقد نبتوا ، ولا يجوز فى غير ذلك أن ينصب بالظاهر ؛ لأن الغرض من المصدر تأكيد الفعل الذى نصبه ، أو تبين معناه . وإذا كان المصدر مغايراً للمعنى الفعل الظاهر لم يحصل بذلك الغرض المقصود ؛ لأن « النبات » ليس بمعنى الإنبات ، وإذا لم يكن بمعناه فكيف يؤكده أوبيينه ا

وأما قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإنما ذكر قوله :

﴿ بدین ﴾ مع ﴿ تدايتم ﴾ يدل عليه لوجوه :

أحدها - يعود الضمير فى ﴿ فاكتبوه ﴾ عليه إذ لو لم يذكره لقال : « فاكتبوا الدين » ،

ذكره الزمخشري <sup>(٢)</sup> ؛ وهو ممنوع لأنه كان يمكن أن يعود على المصدر المفهوم من ﴿ تدايتم ﴾ لأنه

يدل على الدين .

الثانى - أن ﴿ تدايتم ﴾ مفاعلة من « الدين » ومن « الدين » ، فاحتجج إلى قوله :

﴿ بِدِينٍ ﴾ ليعين أنه من « الدين » لامن « الدين » .

وهذا أيضاً فيه نظر ، لأن السياق يرشد إلى إرادة الدين

الثالث - أن قوله : ﴿ بِدِينٍ ﴾ إشارة إلى امتناع بيع الدين بالدين ، كما فسر قوله صلى الله

(١) سورة نوح ١٧ .

(٢) الكشاف ١ : ٢٤٨ ؛ وبعده : « فلم يكن النظم بذلك الحسن » .

عليه وسلم، وهو بيع الكالئ بالكالئ<sup>(١)</sup>، ذكره الإمام فخر الدين .

وبيانه أن قوله تعالى : ﴿ تَدَايَيْتُمْ ﴾ مفاعلة من الطرفين ، وهو يقتضى وجود الدَّيْنِ من الجهتين ، فلما قال ﴿ بدين ﴾ علم أنه دين واحد من الجهتين .

الرابع - أنه أتى به ليفيد أن الإشهاد مطلوب ، سواء كان الدَّيْنُ صغيراً أو كبيراً ؛ كما سبق نظيره في قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَتَا أَثَلَتَيْنِ ﴾<sup>(٢)</sup> . ويدل على هذا هاهنا قوله بعد ذلك : ﴿ وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

الخامس - أن ﴿ تداييتم ﴾ مشترك بين الاقتراض والمبايعة والجزاة ، وذكر « الدَّيْنِ » لتمييز المراد ، قال الحماسي<sup>(٤)</sup> :

وَلَمْ يَبْقَ سِوَى الْعُدْوَانِ دِنَانُهُمْ كَمَا دَانُوا

ونظير هذه الآية في التصريح بالمصدر مع ظهوره فيما قبله قوله تعالى : ﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ فَاسْتَبَشِرُوا بِنَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> : وقوله : ﴿ سَأَلْ سَائِلٌ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فيقال : ما الحكمة في التصريح بالمصدر فيهما ، أو بضميره مع أنه مستفاد مما قبله .

وقد يحىء التأكيده لمعنى الجملة ، كقوله تعالى : ﴿ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَّ

(١) الأثر ذكره ابن الأثير : « أنه نهى عن الكالئ بالكالئ » ؛ أى النسبة بالنسبة ؛ وذلك أن يشتري الرجل شيئاً إلى أجل فإذا حل الأجل لم يجد ما يقضى به ، فيقول : بعني إلى أجل آخر بزيادة شيء فيبيعه منه ؛ ولايجرى بينهما تقابض . النهاية ٤ : ٣٠

(٢) سورة النساء ١٧٦ (٣) سورة القرة ٢٨٢

(٤) هو الفند الزماني ؛ والبيت من قصيدته في الحماسة لأبي تمام ١ : ٢٣ - بشرح التبريزي

(٥) سورة آل عمران ٣٧ . (٦) سورة التوبة ١١١

(٧) سور المارج ١

كُلِّ شَيْءٌ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ فَإِنَّهُ تَأْكِيدٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾ <sup>(١)</sup> لأن ذلك صنع الله ، وقوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، تَأْكِيدٌ لِقَوْلِهِ : ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن هذا وعد الله .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُوَجَّلًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، انتصب ﴿ كتابا ﴾ على المصدر بما دل عليه السياق ، تقديره « وكتب الله » ، لأن قوله : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، يدل على « كتب » .

وقوله تعالى : ﴿ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، تَأْكِيدٌ لِقَوْلِهِ : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ ... ﴾ <sup>(٦)</sup> ، الآية ، لأن هذا مكتوب علينا ، وانتصب المصدر بما دل عليه سياق الآية ، فكأنه فعل ، تقديره « كتب الله عليكم » .

وقال الكسائي : انتصب « بليكم » على الإغراء ، وقدم المنصوب . والجمهور على منع التقدير .

وقوله : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، تَأْكِيدٌ لِقَوْلِهِ : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، لأن هذا دين الله ، وقيل منصوبة على الأمر .

وقوله تعالى : ﴿ مَا نَسْبُدُّكُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَيْنَا إِلَهُ زُلْفَى ﴾ <sup>(٨)</sup> ، منصوبة على المصدر بما دل عليه الكلام ؛ لأن الزلفى مصدر كالزجى ، ﴿ ويقربونا ﴾ يدل على « يزلقونا » فقديره « يزلقونا زلفى » .

(٢) سورة الروم ٦  
(٤) سورة النساء ٢٤  
(٦) سورة الزمر ٤

(١) سورة النمل ٨٨  
(٣) سورة آل عمران ١٤٥  
(٥) سورة البقرة ١٣٨

وقد يحى التأكيد به مع حذف عامله ، كقوله : ﴿ فِيمَا مَنَّا بَمَدٍّ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾<sup>(١)</sup> ،  
واللغى : « فِيمَا تَمَنَّا مَنَّا ، وَإِمَّا أَنْ تَقَادُوا فِدَاءً » فهما مصدران منصوبان بفعل مضمر .  
وجعل سيبويه من المصدر المؤكّد لنفسه قوله تعالى : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ  
خَلَقَهُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، لأنه إذا أحسن كلَّ شيءٍ فقد خلقه خلقاً حسناً ، فيكون ﴿ خَلَقَهُ ﴾ على  
معنى « خلقه خلقاً » ، والضمير هو الله تعالى .

ويجوز أن يكون بدل اشتمال ، أى أحسن خلق كلَّ شيءٍ .  
قال الصّفار<sup>(٣)</sup> : والذي قاله سيبويه . أولى لأمرين أن في هذا إضافة المصدر إلى المفعول  
وإضافته إلى الفاعل أكثر ، وأن المعنى الذى صار إليه أبلغ فى الامتتان ، وذلك أنه إذا  
قال : ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ فهو أبلغ من قولك : « أحسن خلق كلَّ شيءٍ » لأنه قد يحسن  
الخلق وهو المحاولة ، ولا يكون الشيء فى نفسه حسناً ، وإذا قال : أحسن كلَّ شيءٍ اقتضى أن  
كلَّ شيءٍ خلقه حسناً ، بمعنى أنه وضع كلَّ شيءٍ موضعه ، فهو أبلغ فى الامتتان .

## فائدتان

الأولى : هل الأولى التأكيد بالمصدر أو الفعل ؟ قال بعضهم : المصدر أولى ؛ لأنه  
اسم ، وهو أخف من الفعل ؛ وأيضاً فلأن الفعل يتحمل الضمير فيكون جملة ، فيزداد ثقلاً ؛  
ويحتمل أن الفعل أولى لدلالته على الاستمرار .

الثانية : حيث أكد المصدر النوعى ، فالأصل فيه أن يُنعت بالوصف المراد منه ، نحو

(٢) سورة السجدة ٧

(١) سورة محمد ٤

(٣) هو أبو جعفر النحاس ؛ فسر أبيات كتاب سيبويه ، وهذه النسبة إلى الأوائى الصفرية .

قمت قياماً حسناً ، ﴿ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾<sup>(١)</sup>، وقوله: ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد يُضاف الوصف إلى المصدر فيعطى حكم المصدر، قال تعالى: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

الثاني<sup>(٣)</sup>: الحال المؤكدة ؛ وهي الآتية على حال واحدة ، عكس الميئنة ، فإنها لا تكون إلا منتقلة ، وهي لتأكيد الفعل كما سبق في المصدر المؤكد لنفسه ؛ وسميت مؤكدة لأنها تعلم قبل ذكرها ؛ فيكون ذكرها توكيدا ، لأنها معلومة من ذكر صاحبها .

كقوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله: ﴿ وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ فَتَبَسَّمْ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا ﴾<sup>(٦)</sup> ، لأن معنى « تبسم » ضحك مسرورا .

وقوله: ﴿ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ نُمُّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، وذكر الإعراض للدلالة

على تناهي حالم في الضلال .

ومثله: ﴿ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَسْهَدُونَ ﴾<sup>(٩)</sup> ، إذ معنى الإقرار أقرب من الشهادة ،

ولأن الإعراض والشهادة حالان لهم عند التولى والإقرار .

(٢) سورة آل عمران ١٠٢

(١) سورة الأحزاب ٤٩، ٤١

(٣) أى مما يلحق بالمصدر الصناعى .

(٥) سورة العنكبوت ٣٦ .

(٤) سورة مريم ٣٣

(٧) سورة النساء ٧٩

(٦) سورة النمل ١٩

(٩) سورة البقرة ٨٤ .

(٨) سورة البقرة ٨٣

وقوله: ﴿وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ الْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾<sup>(٢)</sup>، فإنه حال مؤكدة

لقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾<sup>(٣)</sup>، وبهذا يزول الإشكال في أن

شرط الحال الانتقال؛ ولا يمكن ذلك هنا؛ فإننا نقول: ذلك شرط في غير المؤكدة ولما لم يقف

ابنُ جنى على ذلك قَدَّرَ محذوفاً، أي معتقدا خلودهم فيها؛ لأن اعتقاد ذلك أمر ثابت عند غير

المؤمنين، فلهذا ساغ مجيئها غير منتقلة.

ومنهم من نازع في التأكيدي في بعض ما سبق؛ لأن الحال المؤكدة مفهومها مفهوم

عاملها، وليس كذلك التبسم والضحك، فإنه قد يكون من غير ضحك، بدليل قوله:

«تبسم تبسّم الغضبان».

وكذلك التولية والإدبار في قوله تعالى: ﴿وَلِيٌّ مُدْبِرًا﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمُ

مُدْبِرِينَ﴾<sup>(٥)</sup>، فإنهما بمعنىين مختلفين، فالتولية أن يولّى الشيء ظهره، والإدبار أن

يهرب منه، فليس كل مولٍ مدبراً، ولا كل مدبرٍ مولياً.

ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ الْأُصْمَاءَ إِذَا وَلَّوْا

مُدْبِرِينَ﴾<sup>(٥)</sup>، فلو كان أصمّ مقبلاً لم يسمع، فإذا ولّى ظهره كان أبعداً له من السماع، فإذا

أدبر مع ذلك كان أشدّ بعده عن السماع.

ومن الدليل على أن التولّى لا يتضمن الإدبار قوله: ﴿قَوْلًا وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ

الْحَرَامِ﴾<sup>(٦)</sup>، فإنه بمعنى الإقبال.

(٢) سورة هود ١٠٨

(٤) سورة التوبة ٢٥

(٦) سورة البقرة ١٤٤

(١) سورة ق ٣١

(٣) سورة النمل ١٠

(٥) سورة النمل ٨٠

وقوله : ﴿ وَلَمْ يَعْقُبْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، إشارة إلى استمراره في الهروب وعدم رجوعه ، يقال : فلان وَلَّى إذا رجع ، وكل راجع مُعْتَب ، وأهل التفسير يقولون : لم يقف ولم يلتفت .  
وكذلك قوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قيل : ليست بمؤكدَة ، لأن الشيء المرسل قد لا يكون رسولا ، كما قال تعالى : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وقوله : ﴿ وَهُوَ أَلْحَقُّ مُصَدِّقًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، جعلها كثير من المعربين مؤكداة ؛ لأن صفة الحق التصديق .

قيل : ويحتمل أن يريدوا به تأكيد العامل ، وأن يريدوا به تأكيد ما تضمنته الجملة .

ودعوى التأكيذ غير ظاهرة ؛ لأنه يلزم من كون الشيء حقا في نفسه أن يكون مصدقا لغيره ، والفرض أن القرآن العزيز فيه الأمران ؛ وهو كونه حقا وكونه مصدقا لغيره من الكتب ، فإظهار أن ﴿ مصدقا ﴾ حال ميبنة لا مؤكداة ، ويكون العامل فيها « الحق » لكونه بمعنى الثابت ، وصاحب الحال الضمير الذي تحمله « الحق » لتأوله بالمشتق .

وقوله : ﴿ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قائما حال مؤكداة ؛ لأن الشاهد به لا إله إلا هو قائم بالقسط ، فهي لازمة مؤكداة وقد وقعت بعد الفعل والفاعل .

قال ابن أبي الربيع : ويجوز أن يكون حالا على جهة أخرى ، على معنى « شهد الله أنه منفرد بالربوبية وقائم بالقسط » فإنه سبحانه بالصفتين لم ينتقل عنهما ، فهو متصف بكل واحدة منهما في حال الاتصاف بالأخرى ، وهو سبحانه لم يزل <sup>(٦)</sup> بهما لأن صفاته ذاتية قديمة .

(٢) سورة النساء ٧٩  
(٤) سورة البقرة ٩١  
(٦) ت : « لا يزال » .

(١) سورة النمل ١٠  
(٣) سورة التواريخ ٤١  
(٥) سورة آل عمران ١٨

## فائدة

[ عن صاحب المفصل في وقوع الحال بعد الجملة الاسمية ]

قال صاحب " المفصل " : <sup>(١)</sup> لا تقع المؤكدة إلا بعد الجملة الاسمية ، وهو خلاف قول أبي عليّ : إنها تكون بعد الجملتين ؛ محتجا بما سبق ، وكذا بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وقوله تعالى : ﴿ وَآلِ مُدْبِرٍ أَوْ لَمْ يُعَقَّبْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
فـ « مدبرين » و « مدبرا » حال مؤكدة لفعل التولية .

## فصل

في أدوات التأكيد

[ مؤكديات الجمل الاسمية ]

الأول : التأكيد بـ « إن » ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
وقوله تعالى : ﴿ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وهي أقوى من  
التأكيد باللام كما قاله عبد القاهر في " دلائل الإعجاز " قال : وأكثر <sup>(٣)</sup> مواقع  
« إن » بحكم الاستقراء هو الجواب ؛ لكن بشرط أن يكون للسائل فيه <sup>(٤)</sup> ظن بخلاف  
ما أنت تبييه به ؛ فأما أن تجعل مرّة الجواب أصلا فيها فلا ، لأنه يؤدي إلى قولك :

(١) ص ٦٢

(٢) سورة النمل ٨٠ ، ١٠

(٣) سورة الحج ١

(٤) سورة فاطر ٥  
(٥) ص ٢٥١ مع تصرف في العبارة

(٦) دلائل الإعجاز : « أن يكون للسائل ظن في المشول عنه »

«صالح» في جواب: كيف زيد؟ حتى تقول: إنه صالح، ولا قائل به، بخلاف اللام فإنه لا يلحظ فيها غير أصل الجواب.

وقد يجي مع التأكيد في تقدير سؤال السائل إذا تقدمها من الكلام ما يلوح نفسه للنفس، كقوله تعالى: ﴿أَتَقْوَارِبَكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>، أمرهم بالتقوى ثم علل وجوبها مجيبا لسؤال مقدر بذكر الساعة، واصفا لها بأهول وصف، ليقرر عليه الوجوب.

وكذا قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، أى لا تدعني في شأنهم واستدفاع العذاب عنهم بشفاعتك، لأنهم محكوم عليهم بالإغراق، وقد جف به القلم فلا سبيل إلى كفه عنهم.

ومثله في النهي عن الدعاء لمن وجبت شقاوته قوله تعالى: ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَرَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>، فإن قوله تعالى: ﴿وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي﴾<sup>(٤)</sup> أورث للمخاطب حيرة: كيف لا ينزه نفسه مع كونها مطمئنة زكية! فأزال حيرته بقوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ﴾<sup>(٤)</sup> في جميع الأشخاص ﴿بِالسُّوءِ﴾ إلا المعصوم.

وكذا قوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾<sup>(٥)</sup>.

واعلم أن كل جملة صدرت بيان مفيدة للتعليل وجواب سؤال مقدر؛ فإن الفاء

(٢) سورة هود ٣٧

(٤) سورة يوسف ٥٣

(١) سورة الحج ١

(٣) سورة هود ٧٦

(٥) سورة التوبة ١٠٣

يصح أن تقوم فيها مقام « أن » مفيدة للتعليل ، حسن تجريدها عن كونها جواباً للسؤال المقدر ، كما سبق من الأمثلة .

وإن صدرت لإظهار فائدة الأولى لم يصح قيام الفاء مقامها ، كقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، بعد قوله : ﴿ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ومن فوائدها تحسين ضمير الشأن معها إذا فسر بالجملة الشرطية مالا يحسن بدونها ، كقوله : ﴿ إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ ﴾<sup>(٣)</sup> . ﴿ أَنَّهُ مَن يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾<sup>(٤)</sup> . ﴿ إِنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ﴾<sup>(٥)</sup> . ﴿ إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ وأما حسنه بدونها في قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾<sup>(٧)</sup> فلفوات الشرط .

\*\*\*

الثاني : « أن » المفتوحة ، نحو « علمت أن زيدا قائم » وهي ؛ حرف مؤكد كالمكسورة ؛ نص عليه النحاة .

واستشكله بعضهم قال : لأنك لو صرحت بالمصدر المنسبك منها لم يفد توكيدها ؛ ويقال : التوكيد للمصدر المنحل لأن محلها مع ما بعدها المفرد ؛ وبهذا يُفَرَّقُ بينها وبين « إن » المكسورة ؛ فإن التأكيدي في المكسورة للإسناد ؛ وهذه لأحد الطرفين .

\*\*\*

الثالث : « كأن » ، فيها التشبيه المؤكد إن كانت بسيطة ، وإن كانت مركبة من

(٢) سورة الأنبياء ١٠٠

(٤) سورة التوبة ٦٣

(٦) سورة المؤمنین ١٧

(١) سورة الأنبياء ١٠١

(٣) سورة يوسف ٩٠

(٥) سورة الأنعام ٥٤

(٧) سورة الإخلاس ١

كاف التشبيه و « إن »، فهي متضمنة لأن فيها ماسبق وزيادة.

قال الزخشري: والفصل<sup>(١)</sup> بينه وبين الأصل - أي بين قولك: « كأنه أسد »، وبين « إنه كالأسد » - أنك مع كأن بان على التشبيه من أول الأمر، وتم بعد مضي صدره على الإثبات.

وقال الإمام في "نهاية الإيجار": اشتراك الكاف وكأن في الدلالة على التشبيه، وكأن أبلغ، وبذلك جزم حازم في "منهج البلغاء" وقال: وهي إنما تستعمل حيث يقوى الشبه؛ حتى يكاد الرائي يشك في أن المشبه هو المشبه به أو غيره، ولذلك قالت بلقيس: ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

الرابع: « لكن » لتأكيد الجمل، ذكره ابن عصفور، والتنوخي في "الأقصى" وقيل: للتأكد مع الاستدراك. وقيل: للاستدراك المجرد، وهي أن يثبت لما بعدها حكم يخالف ما قبلها؛ ومثلها « ليت » و « لعل » و « لعن » في لغة بني تميم لأنهم يبدلون همزة « أن » المفتوحة عينا؛ ومن ذكر أنها من المؤكدات التنوخي.

\*\*\*

الخامس: لام الابتداء نحو: ﴿ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾<sup>(٣)</sup> وهي تفيد تأكيد مضمون الجملة، ولهذا زحلقوها في باب « إن » عن صدر الجملة كراهية ابتداء الكلام بمؤكدتين؛ ولأنها تدل بجهة التأكيدي، وإن تدل بجهتين: بالعمل والتأكيد، والدال بجهتين مقدم على الدال بجهة كتنظيره في الإرث وغيره. وإذا جاءت مع « إن » كان بمنزلة تكرار الجملة ثلاث مرات، لأن « إن » أفادت التكرير مرتين؛ فإذا دخلت اللام صارت ثلاثاً.

(١) الفصل ٣٠١

(٢) سورة النمل ٤٢

(٣) سورة إبراهيم ٣٩

وعن الكسائي أن اللام لتوكيد الخبر « وإن » لتأكيد الاسم ؛ وفيه تجوز ، لأن التأكيد إنما هو للنسبة لا للاسم والخبر .

\*\*\*

السادس : الفصل ، وهو من مؤكدات الجملة ؛ وقد نص سيبويه على أنه يفيد التأكيد ، وقال في قوله تعالى : ﴿ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴾<sup>(١)</sup> ﴿ أَنَا ﴾ وصف للياء في ﴿ تَرَنِ ﴾ يزيد تأكيداً<sup>(٢)</sup> وهذا صحيح ، لأن المضمرة تؤكد الضمير ؛ وأما تأكيد المظهر بالمضمرة فلم يبعد ولهذا سماه بعضهم « دعامة » ، لأنه يُدعم به الكلام ، أى يقوى ، ولهذا قالوا : لا يجاء مع التوكيد ، فلا يقال : « زيد نفسه هو الفاضل » . ووافق على ذلك ابن الحاجب في شرح « المفصل » ، وخالف في أماليه فقال : ضمير الفصل ليس توكيداً ، لأنه لو كان ، فإما لفظياً أو معنوياً ، لا جائز أن يكون لفظياً ، لأن اللفظية إعادة اللفظ الأول كزيد زيد ، أو معناه كقمت [ أنا ] ، والفصل ليس هو المسند إليه ولا معناه لأنه ليس مكنياً عن المسند إليه ، ولا مفسراً ، ولا جائز أن يكون معنوياً ، لأن ألفاظه محصورة ، كالفنس والعين ، وهذا منه نقي للتوكيد الصناعي ولبس للكلام .

وفي « البسيط » ،<sup>(٣)</sup> للواحدى عند قوله تعالى : ﴿ وَأَوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، قال سيبويه<sup>(٢)</sup> : دخل الفصل في قوله تعالى : ﴿ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وفي قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، وفي قوله تعالى : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ أَلْفَوْهُ ﴾<sup>(٧)</sup> ،

(٢) الكتاب ١ : ٣٩٥

(١) سورة الكهف ٣٩

(٣) البسيط في التفسير ؛ ذكره صاحب كشف الظنون .

(٥) سورة الزمل ٢٠

(٤) سورة البقرة ٥

(٧) سورة سبأ ٦

(٦) سورة آل عمران ١٨٠

وفي قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْأَخْقَ مِنْ عِنْدِكَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وذكر أن هذا بمنزلة ما في قوله تعالى : ﴿ فَبِأَرْحَمَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> . انتهى .

\*\*\*

السابع : ضمير البيان للمذكر ، والقصة للمؤنث ، ويقدمونه قبل الجملة نظرا لدلالته على تعظيم الأمر في نفسه ، والإطناب فيه ، ومن ثم قيل له : الشأن والقصة ، وعادتهم إذا أرادوا ذكر جملة قد يقدمون قبلها ضميرا يكون كناية عن تلك الجملة ، وتكون الجملة خبرا عنه ، ومفسرة له ، ويفعلون ذلك في مواضع التفضيم ، والغرض منه أن يتطلع السامع إلى الكشف عنه وطلب تفسيره ، وحينئذ تورد الجملة المفسرة له .

وقد يكون لجرد التعظيم ، كقوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقد يفيد معه الانفراد ، نحو قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> أي المنفرد بالأحدية .

قال جماعة من النحاة : « هو » ضمير الشأن و « الله » مبتدأ ثان و « أحد » خبر المبتدأ الثاني ، والمبتدأ الثاني وخبره خبر الأول ، ولم يفتر إلى عائد لأن الجملة تفسير له ، ولكونها مفسرة لم يجب تقديمها عليه ، وقيل : هو كناية عن « الله » لأنهم سألوه أن يصف ربه فنزلت .

ومنه : ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ويجوز تأنيته إذا كان في الكلام مؤنث ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فالهاء في ﴿ فَإِنَّهَا ﴾ ضمير القصة و ﴿ تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ في موضع رفع ، خبر إن . وقوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ <sup>(٧)</sup>

(٢) سورة آل عمران ١٥٩ .

(٤) سورة الإخلاص ١

(٦) سورة الحج ٤٦

(١) سورة الأنفال ٣٢

(٣) سورة طه ١٤

(٥) سورة الجن ١٩ .

(٧) سورة الشعراء ١٩٧ .

بقراءة الياء، وأن « يعلمه » مبتدأ، و « آية » الخبر، والماء ضمير القصة، وأنث لوجود « آية » في الكلام .

\*\*\*

الثامن : تأكيد الضمير ؛ ويجب أن يؤكّد المتصل بالمنفصل إذا عطف عليه  
كقوله تعالى : ﴿ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ أَذْهَبَ أَنْتَ  
وَرَبُّكَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقيل : لا يجب التأكيّد ؛ بل يشترط الفاصل بينهما ؛ بدليل قوله تعالى : ﴿ مَا أَشْرَكْنَا  
وَلَا آبَاؤُنَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، فعطف ﴿ آبَاؤُنَا ﴾ على المضمّر المرفوع ؛ وليس هنا تأكيد بل  
فاصل ؛ وهو ﴿ لا ﴾ .

وهذا لاجبة فيه ؛ لأنها دخلت بعد واو العطف ؛ والذي يقوم مقام التأكيّد إنما  
يأتي قبل واو العطف ؛ كآيات المتقدمة ، بدليل قوله : ﴿ فَاسْتَقِيمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ  
تَابَ مَعَكَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

ومنهم من لم يشترط فاصلا ، بدليل قوله : ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ  
الْمُلْقِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، فأكد السحرة ضمير أنفسهم في الإلقاء دون ضمير موسى ؛ حيث لم يقولوا :  
« إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ أَنْتَ » .

وفيه دليل على أنهم أحبوا التقديم في الإلقاء لعلمهم بأنهم يأتون بسحر عظيم يقرر  
عظمته في أذهان الحاضرين فلا يرفعها ما يأتي بعدها على زعمهم . وإنما ابتدءوا بموسى

(٢) سورة المائدة ٢٤

(٤) سورة هود ١١٢

(١) سورة البقرة ٣٨

(٣) سورة الأنعام ١٤٨

(٥) سورة الأعراف ١١٥

فترضوا عليه البداءة بالإلقاء على عادة العلماء والصناع في تأديهم مع قرنائهم . ومن ثم قيل :  
تأدبوا تهذبوا .

وأجيب بأنه إنما لم يؤكد في الآية لأنه استغنى عن التأكيد بالتصريح بالأولية في  
قوله : ﴿ وَإِنَّمَا أَنْ نَكُونِ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ﴾ (١) ، وهذا جواب بياني لا نحوي .

فإن قيل : ما وجه هذا الإطناب ؟ وهلاً قالوا : « إنا أن تلقى وإنا أن نلقى » ؟ .

فالجواب من وجهين :

أحدهما : لفظي ، وهو المزاجية لرموس الآي على سياق خواتمها ، من أول السورة  
إلى آخرها .

والثاني : معنوي ، وهو أنه سبحانه أراد أن يخبر عن قوة أنفس السحرة واستطالتهم  
عند أنفسهم على موسى ؛ فجاء عنهم باللفظ أتم وأوفى منه في إسنادهم الفعل إليه .

ذكر ذلك ابن جنّي في " خاطر ياته " ثم أورد سؤالاً وهو : إنا نعلم أن السحرة لم  
يكونوا أهل لسان فيذهب بهم هذا المذهب من صيغة الكلام ! وأجاب بأن جميع ملورد  
في القرآن حكاية عن غير أهل اللسان من القرون الخالية إنما هو من معروف معانيهم ؛  
وليست بحقيقة ألفاظهم ، ولهذا لا يشك في أن قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِن هَذَا نَسَاحِرٌ أِن يُرِيدَانِ  
أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى ﴾ (٢) أن هذه الفصاحة  
لم تجر على لغة العجم .

\*\*\*

التاسع : تصدير الجملة بضمير مبتدأ يفيد التأكيد ؛ ولهذا قيل بإفادة الحصر ، ذكره  
الزنجشري في مواضع من كشافه .

قال في قوله تعالى: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾<sup>(١)</sup> معناه الحضر، أى لا يؤمن بالآخرة إلا هم .

وقال في قوله: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ﴾<sup>(٢)</sup> أن معناه لا يُنْشِرُ إلا هم، وإن المنكر عليهم ما يلزمهم حصر الألوهية فيهم. ثم خالف هذه القاعدة لما خالف مذهبه الفاسد في قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾<sup>(٣)</sup>، قال: هم هنا بمنزلتها في قوله: \* هم يُفرشون اللبّد كل طيرة \* .

في دلالة على قوة أمرهم فيما أسند إليهم، لا على الاختصاص . انتهى .

وبيانه أن مقتضى قاعدته في هذه الآية بدل على خروج المؤمنين الفتاق من النار؛ وليس هذا معتقده، فمدل عن ذلك إلى التأويل للآية بفائدة تم له، فجعل الضمير المذكور يفيد تأكيد نسبة الخلود لهم لا اختصاصه بهم؛ وهم عنده بهذه المثابة لأن عصاة المؤمنين وإن خلدوا في النار على زعمه إلا أن الكفار عنده أحق بالخلود وأدخل في استحقاقه من عصاة المؤمنين، فتخيل في تخريج الآية على قاعدة مذهبه من غير خروج عن قاعدة أهل المعاني في اقتضاء تقديم الضمير الاختصاص . والجواب عن هذا أن إفادة تقديم الضمير المبتدأ للاختصاص والحصر أقوى وأشهر عندهم من إفادة مجرد التمكن في الصفة، وقد نص الجرجاني في "دلائل الإعجاز" على أن إفادة تقديم الفاعل على الفعل للاختصاص جلية وأما إرادة تحقيق الأمر عند السامع أنهم بهذه الصفة، وأنهم متمكنون منها فليست جلية، وإذا كان كذلك فلا يعدل عن المعنى الظاهر إلا بدليل، وليس هنا ما يقتضى إخراج الكلام عن معناه الجلى، كيف وقد صحت الأحاديث وتواترت على أن العصاة يخرجون من النار بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم وشفاعة غيره، حتى لا يبقى فيها موحد أبدا! فهذه

(٢) سورة الأنبياء ٢١

(١) سورة البقرة ٤

(٣) سورة البقرة ١٦٧ .

الآية فيها دليل لأهل السنة على انفراد الكفار بالخلود في النار واختصاصهم بذلك ، والسنة المتواترة موافقة ، ولا دليل للمخالف سوى قاعدة الحسن والقييح العقليين وإلزامهم الله تعالى بما لا ينبغي لهم أن يُزموه من عدم العفو وتحقيق العقاب والخلود الأبدي للمؤمنين في النار. نعوذ بالله من ذلك !

## فائدة

[مواضع إفادة الحصر]

لا تختص إفادة الحصر بتقديم الضمير المبتدأ ، بل هو كذلك إذا تقدم الفاعل ، أو المفعول ، أو الجار أو الجرور المتعلقة بالفعل ؛ ومن أمثله قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ <sup>(١)</sup> فإن الإيمان لما لم يكن منحصرا في الإيمان بالله بل لا بدّ معه من رسله وملائكته وكتبه واليوم الآخر ، وغيره مما يتوقف صحة الإيمان عليه بخلاف التوكل فإنه لا يكون إلا على الله وحده لتفرّده بالقدرة والعلم القديمين الباقيين - قدم الجار والجرور فيه ليؤدّن باختصاص التوكل من العبد على الله دون غيره ، لأن غيره لا يملك ضرا ولا نفعا فيتوكل عليه ؛ ولذلك قدم الظرف في قوله : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ليفيد النفي عنها فقط واختصاصها بذلك ، بخلاف تأخيره في : ﴿ لَا رَبَّ فِيهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن نفي الرب لا يختص بالقرآن بل سائر الكتب المنزلة ، كذلك .

\*\*\*

(٢) سورة الصافات ٤٧

(١) سورة الملك ٢٩

(٣) سورة البقرة ٢٠

العاشر: منها « هاء » التثنية في النداء، نحو: « يَا أَيُّهَا »، قال سيويوه: وأما الألف والماء اللتان لحققتا « أيا » توكيدا فكأنك كررت « يا » مرتين إذا قلت: « يا أيها » وصار الاسم تنبيها .

هذا كلامه . وهو حسن جدا ، وقد وقع عليه الزمخشري فقال : وكلمة التثنية المقحمة بين الصفة وموصوفها لقائدة تبيين معاضدة حرف النداء ومكانته بتأ كيد معناه ووقوعها عوضا مما يستحقه ، أى من الإضافة .

\*\*\*

الحادى عشر: « يا » الموضوع للبعيد إذا نودى بها القريب القطن قال الزمخشري : إنه للتأ كيد المؤذن بأن الخطاب الذى يتلوه معتنى به جدا .

\*\*\*

الثانى عشر: « الواو »، زعم الزمخشري أنها تدخل على الجملة الواقعة صفة لتأ كيد ثبوت الصفة بالموصوف ، كما تدخل على الجملة الحالية ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَمَّْا كِتَابٌ مَّقْلُومٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ سَبْعَةَ وَثَامِنُهُمْ كَذِبُهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والصحيح أن الجملة الموصوف بها لا تقترن بالواو ، لأن الاستثناء المقرغ لا يقع فى الصفات بل الجملة حال من « قرية » لكونها عامة بتقديم « إلا » عليها .

\*\*\*

الثالث عشر: إما المكسورة ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَيَّمَا يَا تَبَيَّنْكُمْ مِنِّي هُدًى ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أصلها « إن » الشرطية زيدت « ما » تأ كيدا . وكلام الزجاج يقتضى أن سبب اللحاق نون التوكيد .

وقال الفارسي : الأمر بالعكس ؛ لمشابهة فعل الشرط بدخول « ما » للتأكيد بالفعل  
للقسم عليه من جهة أنها كإعدام في القسم لما فيها من التأكيد . وجميع ما في القرآن من  
الشرط بعد « إما » توكيده بالنون ، قال أبو البقاء : وهو القياس <sup>(١)</sup> ، لأن زيادة « ما » مؤذنة  
بإرادة شدة التوكيد . واختلف النحاة : أتزم النون المؤكدة فعل الشرط عند وصل « إما »  
أم لا ؟ فقال المبرد والزجاج : يلزم ولا تحذف إلا ضرورة . وقال سيبويه وغيره : لا تلزم  
فيجوز إثباتها وحذفها ، والإثبات أحسن . ويجوز حذف « ما » وإثبات النون ، قال  
سيبويه : إن ثبت لم تقم النون ، كما أنك إذا أثبت لم تجيء بما . انتهى .

وجاء السماع بعدم النون بعد « إما » كقول الشاعر :

فإِما تَرِينِي وَلى لِمَاةٍ فَإِنِ الحِوَادِثِ أودى بها

\*\*\*

الرابع عشر : أما المفتوحة ، قال الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَلْحَقُ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، إنها تفيد التأكيد .

\*\*\*

الخامس عشر : ألا الاستفتاحية ، كما صرح به الزمخشري ، في قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِلَهُهُمْ هُمْ الْمُنْفِسِدُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وبدل عليه قولهم : إنها للتحقيق ، أى تحقيق الجملة بعدها ، وهذا معنى  
التأكيد ، قال الزمخشري : ولكونها بهذا المنصب من التحقيق لا تكاد تقع الجملة بعدها  
إلا مصدرية بنحو ما يتلقى به القسم ، نحو : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

(٢) سورة البقرة ٢٦

(٤) سورة يونس ٦٢

(١) إملاء ما من به الرحمن .

(٣) سورة البقرة ١٢

السادس عشر: ما النافية، نحو: ما زيد قائماً أو قائم، على لغة تميم، جعل سيويوه فيها معنى التوكيد؛ لأنه جعلها في النفي جواباً لقد في الإثبات، كما أن «قد» فيها معنى التوكيد، فكذلك ما جعل جواباً لها. ذكره ابن الحاجب في شرح المفصل.

\*\*\*

السابع عشر: الباء في الخبر؛ نحو ما زيد بمنطلق، قال الزمخشري في كشافه القديم: هي عند البصريين لتأكيد النفي. وقال الكوفيون: قولك: ما زيد بمنطلق، جواب إن زيدا لمنطلق، «ما» بإزاء «إن» والباء بإزاء اللام؛ والمعنى راجع إلى أنها لتأكيد؛ لأن اللام لتأكيد الإيجاب، فإذا كانت بإزائها كانت لتأكيد النفي. هذا كله في مؤكدات الجملة الاسمية.

### [ مؤكدات الجمل الفعلية ]

وأما مؤكدات الفعلية فأنواع:

أحدها: «قد» فإنها حرف تحقيق وهو معنى التأكد؛ وإليه أشار الزمخشري في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ قَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾<sup>(١)</sup> معناه [حصل له الهدى]<sup>(٢)</sup> لا محالة.

وحكى الجوهري عن الخليل أنه لا يوثق بها في شيء إلا إذا كان السامع متشوقاً إلى سماعه، كقولك لمن يتشوق سماع قدوم زيد: قد قدم زيد، فإن لم يكن، لم يحسن المجيء بها؛ بل تقول: قام زيد.

وقال بعض النحاة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ

(٢) تكملة من الكشاف ١: ٢٠٢.

(١) سورة آل عمران ١٠١.

مَثَلٌ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ وفي قوله تعالى : ﴿ وَاقْدِرْ عَلَيْنَا الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ ﴾ <sup>(٢)</sup> : قد في الجملة الفعلية المحاب بها القسم مثل إن واللام في الاسمية المحاب بها في إفادة التأكيد .

وتدخل على الماضي ؛ نحو ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

والمضارع ، نحو : ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَتَمُّ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ،

قال الزمخشري : دخلت قد لتوكيد العلم .

ويرجع ذلك لتوكيد الوعيد ؛ وبهذا يجاب عن قولهم : إنما تفيد التعليل

مع المضارع .

وقال ابن إبان : تفيد مع المستقبل التعليل في وقوعه أو متعلقه ؛ فالأولى كقولك : زيد

قد يفعل كذا ، وليس ذلك منه بالكثير ، والثاني كقوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَتَمُّ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، المعنى والله أعلم : أقل معلوماته ما أتم عليه .

\*\*\*

ثانيها : السين التي للتنفيس ، قال سيبويه في قوله تعالى : ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ <sup>(٦)</sup>

معنى السين أن ذلك كائن لا محالة ، وإن تأخر إلى حين .

وجرى عليه الزمخشري فقال في قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> السين تفيد

وجود الرحمة لا محالة ؛ فهي تؤكد [ الوعد ، كما تؤكد ] <sup>(٨)</sup> الوعيد ، في قولك : « سأنتقم

منك يوما » يعني أنك لا تفوتني وإن تبطأت .

(٢) سورة البقرة ٨٥

(٤) سورة الأنعام ٣٣

(٦) سورة البقرة ١٣٨

(٨) زيادة من الكشاف ٢ : ٢٢٦

(١) سورة الإسراء ٨٩

(٣) سورة الشمس ٩

(٥) سورة النور ٦٤

(٧) سورة التوبة ٧١

ونحوه : ﴿ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ وَأَسْوَفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ <sup>(٢)</sup>  
﴿ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لكن قال في قوله تعالى : ﴿ وَأَسْوَفَ يُعْطِيكَ  
رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ <sup>(٤)</sup> معنى الجمع بين حرفي التأكيد والتأخير ، أن العطاء كائن لا محالة  
وإن تأخر .

وقد اعترض عليه بأن وجود الرحمة مستفاد من الفعل لا من السين ، وبأن الوجوب  
المشار إليه بقوله « لا محالة » لا إشعار للسين به .

وأجيب بوجهين :

أحدهما : أن السين موضوعة للدلالة على الوقوع مع التأخر ، فإذا كان المقام ليس مقام  
تأخير لكونه بشارة تمحضت لإفادة الوقوع ، وتحقيق الوقوع يصل إلى درجة الوجوب .  
وفيه نظر لأن ذلك يستفاد من المقام لا من السين .

والثاني : أن السين يحصل بها ترتيب الفائدة ؛ لأنها تفيد أمرين : الوعيد والإخبار  
بطرقه ، وأنه متأخر ، فهو كالإخبار بالشيء مرتين ؛ ولا شك أن الإخبار بالشيء وتعيين طرقه  
مؤذن بتحقيقه عند الخبر به .

\*\*\*

ثالثها : النون الشديدة ؛ وهي بمنزلة ذكر الفعل ثلاث مرات ، وبالْحَقِيقَةُ ، فهي بمنزلة  
ذكرة مرتين .

قيل : وهذان النونان لتأكيد الفعل في مقابلة تأكيد الاسم بإن واللام ؛ ولم يقع

(٢) سورة الضحى ٥

(٤) الكشاف ٤ : ٦١٢

(١) سورة مريم ٩٦

(٣) سورة النساء ١٥٢ .

في القرآن التأكيد بالحقيقة إلا في موضعين : ﴿ وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ولما لم يتجاوز الثلاثة في تأكيد الأسماء فكذلك لم يتجاوزها في تأكيد الأفعال ، قال تعالى : ﴿ فَمَهَلِ الْكَافِرِينَ أَهْمِلُهُمْ رُؤَيْدًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، لم يزد على ثلاثة : مهل ، وأمهل ، ورويدا ، كلها بمعنى واحد ، وهن : فعلان واسم فعل .

\*\*\*

رابعاً : ﴿ لَنْ ﴾ ، لتأكيد النفي كإن في تأكيد الإثبات ؛ فتقول : لا أبرح ، فإذا أردت تأكيد النفي ، قلت : لن أبرح .

قال سيوبه : هي جواب لمن قال : سيفعل . يعني والسين للتأكيد فجوابها كذلك . وقال الزمخشري : « لن » تدل على استغراق النفي في الزمن المستقبل ، بخلاف « لا » ، وكذا قال في « المفصل » :<sup>(٤)</sup> « لن » لتأكيد ما تعطيه ، لا من نفي المستقبل . وبني على ذلك مذهب الاعتزال في قوله تعالى : ﴿ لَنْ تَرَانِي ﴾<sup>(٥)</sup> قال : هو دليل عن نفي الرؤية في الدنيا والآخرة ؛ وهذا الاستدلال حكاة إمام الحرمين في « الشامل » عن المعتزلة ورد عليهم بقوله تعالى لليهود : ﴿ فتمنّوا الموت إن كنتم صادقين . ولن يتمنّوه أبداً ﴾<sup>(٦)</sup> ثم أخبر عن عامة الكفرة أنهم يتمنون الآخرة فيقولون : ﴿ يَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، يعني الموت .

ومنهم من قال : لانفي الأبد ، ولكن إلى وقت ، بخلاف قول المعتزلة ، وأن النفي « بلا » أطول من النفي « بلن » ؛ لأن آخرها ألف ، وهو حرف يطول فيه النفس ، فناسب طول المدة بخلاف لن

(٢) سورة العلق ١٥

(٤) ص ٣٠٧ .

(٦) سورة البقرة ٩٤ ، ٩٥ .

(١) سورة يوسف ٣٢

(٣) سورة الطارق ١٧

(٥) سورة الأعراف ١٤٣ .

(٧) سورة الحاقة ٢٧ .

ولذلك قال تعالى : ﴿ لَنْ تَرَانِي ﴾ <sup>(١)</sup> وهو مخصوص بدار الدنيا .  
 وقال : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وهو مستغرق لجميع أزمنة الدنيا والآخرة ؛  
 وعلل بأن الألفاظ تشاكل المعاني ولذلك اختصت لا بزيادة مدة .

وهذا اللفظ من رأى المعتزلة ، ولهذا أشار ابن الزمكاني في " التبيان " بقوله :  
 لا تنفى ما بعد ، ولن تنفى ما قرب . وبسبب المذهبين أولوا الآيتين : قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ  
 يَتَمَنَّوَهُ أَبَدًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوَنَّهُ أَبَدًا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ووجه القول الثانى أن ﴿ لا يتمنونه ﴾ جاء بعد الشرط فى قوله تعالى : ﴿ إِنْ زَعَمْتُمْ  
 أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وحرف الشرط يتم كل الأزمنة ،  
 لقبول بلا ، ليم ما هو جواب له ، أى زعموا ذلك فى وقت ما قيل لهم : تمنوا الموت ، وأما  
 ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فجاء بعد قوله : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ  
 خَالِصَةً ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى إن كانت لكم الدار الآخرة فتمنوا الموت الآن ، استعجالا للسكون  
 فى دار الكرامة التى أعدها الله لأوليائه وأحبائه . وعلى وفق هذا القول جاء قوله :  
 ﴿ لَنْ تَرَانِي ﴾ <sup>(٨)</sup> .

قلت : والحق أن لا ولن مجرد النفي عن الأفعال المستقبلية ، والتأييد وعدمه يؤخذان  
 من دليل خارج ، ومن احتج على التأييد بقوله : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ <sup>(٩)</sup> ،  
 وبقوله : ﴿ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، عورض بقوله : ﴿ فَلَنْ أَكَلَمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴾ <sup>(١١)</sup> ،  
 ولو كانت للتأييد لم يقيد منفيها باليوم ، وبقوله : ﴿ وَأَنْ يَتَمَنَّوَهُ أَبَدًا ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، ولو كانت

(٢) سورة الأنعام ١٠٣

(٤) سورة الجمعة ٧

(٦) سورة الحج ٧٣

(٨) سورة البقرة ٩٥

(١) سورة الأعراف ١٤٣

(٣) سورة البقرة ٩٥

(٥) سورة البقرة ٢٤

(٧) سورة مريم ٢٦

للتأيد لكان ذكر الأبد تكريرا والأصل عدمه ، وبقوله : ﴿ لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> ، لا يقال : هي مقيدة فلم تعد التأيد ، والكلام عند الإطلاق ، لأن الخصم يدعى أنها موضوعة لذلك ، فلم تستعمل في غيره . وقد استعملت لا للاستغراق الأبدى في قوله تعالى : ﴿ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْجَبَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وغيره مما هو للتأيد ، وقد استعملت فيه « لا » دون « لن » ؛ فهذا يدل على أنها مجرد النفي ، والتأيد يستفاد من دليل آخر .

### القسم الثاني

#### الصفة

وهي مخصصة إن وقعت صفة للنكرة ، وموضحة للمعرفة

[ الأسباب التي تأتي الصفة من أجلها ]

وتأتي لأسباب :

أحدها : لمجرد المدح والثناء ، ومنه صفات الله تعالى ، كقوله : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فليس ذكر الوصف هنا للتمييز لأنه ليس له مثل - تعالى الله عن ذلك -

(٢) سورة فاطر ٣٦

(٤) سورة الأعراف ٤٠

(١) سورة طه ٩١

(٣) سورة البقرة ٢٥٥

(٥) سورة فاتحة الكتاب ١ .

حتى يوضح بالصفة . وأخذ أبو الطيب هذا المعنى فذكر أسامي بعض ممدوحه <sup>(١)</sup> ، ثم قال :

أَسَامِيَا لَمْ تَزِدْهُ مَعْرِفَةً وَإِنَّمَا لَذَّةٌ ذَكَرْنَاهَا <sup>(٢)</sup>

فقوله : « لم تزد » بيان أنها للإطناب والثناء ، لا للتعريف والتبيين .

وقيل : إن الصفات الجارية على القديم سبحانه المراد بها التعريف ، فإن تلك الصفات حاصلة له ، لا مجرد الثناء ، ولو كانت للثناء لكان الاختيار قطعاً ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْمَؤُا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فهذا الوصف المدح ليس غير ؛ لأنه ليس يمكن أن يكون نعمة نبون غير مسلمين ، كذا قاله الزمخشري .

قال : وأريد <sup>(٤)</sup> بها التعريض باليهود ؛ وأنهم بعداء من ملة الإسلام التي هي دين الأنبياء كلهم [ في القديم والحديث ] <sup>(٥)</sup> ، وأن اليهود <sup>(٦)</sup> بمعزل عنها .

والتحقيق أن هذه الصفة للتمييز ، وقد أطلق الله وصف الإسلام على الأنبياء وأتباعهم ؛ والأصل في المدح التمييز بين الممدوح وغيره بالأوصاف الخاصة ، والإسلام وصف عام ، فوصفهم بالإسلام ، إما باعتبار الثناء عليه أو الثناء عليهم بعد النبوة تعظيماً وتشريفاً له ، أو <sup>(٧)</sup> باعتبار أنهم بلغوا من هذا الوصف غايته ؛ لأن معنى <sup>(٨)</sup> ذلك يرجع إلى معنى الاستسلام والطاعة الراجعين إلى تحقيق معنى العبودية ، التي هي أشرف أوصاف العباد ، فكذلك يوصفون بها في أشرف حالاتهم ، وأكل أوقاتهم . وقوله تعالى حكاية عن إبراهيم

(١) ت : « منها بعض ممدوحه » .

(٢) ديوانه ٤ : ٢٧٥ ؛ من قصيدة يمدح فيها عضد الدولة .

(٤) الكشاف ١ : ٩٥٥

(٣) سورة المائدة ٤٤

(٦) الكشاف : « اليهودية »

(٥) نكتة من الكشاف

(٨) ت : « معناه » .

(٧) ت . « وباعتبار » .

وإسماعيل: ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ﴾<sup>(١)</sup> أى ، مستسلمين لأمرك ، لقضائك ، وكذا قول يوسف: ﴿ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، وكذلك قوله: ﴿ النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ﴾<sup>(٣)</sup> تنويه بقدر الإسلام ، وتنبيه على عظم أمره ، فإن الصفة تعظم بعظم موصوفها كما وصفت للملائكة المقرَّبون بالإيمان فى قوله: ﴿ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> تنويهاً بقدر الإيمان ، وحصاً للبشر على التحلى به ، ليكونوا كالمقربين فى وصف الإيمان ، حتى قيل : أوصاف الأشراف ؛ أشرف الأوصاف .

الثانى : لزيادة البيان ، كذا قاله ابن مالك ؛ ومثله بقوله تعالى : ﴿ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وليس ما قاله بواضح ؛ فإن « رسول الله » كما يستعمل فى نبينا صلوات الله وسلامه عليه ، يُستعمل فى غيره بطريق الوضع ، وتعريفه إنما حصل بالإضافة .

فإن قال : قد كثر استعماله فى نبينا صلى الله عليه وسلم ، حتى إنه لم يبق الذهن يتبادر إلا إليه !

قلنا : ليس هذا من وضعه<sup>(٦)</sup> بل ذلك من الاستعمال ، وقد استعمل فى غيره ، قال تعالى : ﴿ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾<sup>(٧)</sup> وفى موضع آخر : ﴿ رُسُلُ اللَّهِ ﴾<sup>(٨)</sup> وفى حق عيسى : ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾<sup>(٩)</sup> ، وفى حق موسى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴾<sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة يوسف ١٠١

(٤) سورة المؤمن ٧

(٦) ت : « من وصفه »

(٨) سورة الأنعام ١٢٤

(١٠) سورة الزمّل ١٥

(١) سورة البقرة ١٢٨

(٣) سورة المائدة ٤٤

(٥) سورة الأعراف ١٥٨

(٧) سورة الأعراف ١٥٨

(٩) سورة آل عمران ٤٩

ثم إن الصفة إنما تكون مثل الموصوف أو دونه في التعريف ، وأما أن تكون فوقه فلا ؛ لأنها على كل حال تابعة والتابع دون المتبوع .

فإن قيل : كيف يصح أن يزال إبهام الشيء بما هو أبهم منه ؟

فالجواب : أن التعريف لم يقع بمجرد الصفة ؛ وإنما حصل بمجموع الصفة والموصوف ؛

لأنها كالشيء الواحد .

الثالث : لتعيينه للجنسية ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ

يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، لأن المعنى « دابة » والذي سبق له الكلام الجنسية لا الأفراد ، بدليل

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أُمَّمٌ مُمْتَلِكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فجمع ﴿ أُمَّمٌ ﴾ محقق إرادة الجنس من الوصف

اللازم للجنس المذكور ، وهو كون الدابة غير منفكة عن كونها في الأرض ، وكون الطائر

غير منفك كونه طائرا بجناحيه ؛ لينتفى توم الفردية ، هذا معنى ما أشار إليه السكاكي

في « المفتاح » ، <sup>(٢)</sup> .

وحل بعضهم كلامه على أنه إنما ذكر الوصف ليُعلم أن المراد ليس دابة مخصوصة ،

وهو بعيد ، لأن ذلك معلوم قطعا بدون الوصف ، لأن النكرة المنفية - لا سيما مع « من » -

الاستغراقية - قطعية .

وقال الزمخشري : إن <sup>(٣)</sup> معنى زيادة ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ و﴿ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ بتقدير زيادة

(١) سورة الأنعام ٣٨

(٢) المفتاح ص ١٠١ ، وعبارته بعد أن أورد الآية . ذكر : ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ مع ﴿ دَابَّةٍ ﴾ ،

و﴿ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ مع ﴿ طَائِرٍ ﴾ ، لبيان التصد من لفظ « دابة » ولفظ « طائر » ؛ إنما هو

إلى الجنسين وتقريرهما .

(٣) الكشاف ٢ : ١٦ .

التعميم والإحاطة ؛ حتى كأنه قيل : « وما من دابة من جميع ما في <sup>(١)</sup> الأرض ، وما من طائر [ في جو السماء ] <sup>(٢)</sup> من جميع ما يطير بجناحيه [ إلا أم أمثالكم محفوظة أحوالها غير مهمل أمرها ] » <sup>(٣)</sup> .

ويحتمل أن يقال : إن الطيران لما كان يوصف به من يعقل كالجانّ والملائكة ، فلولم يقل : ﴿ بجناحيه ﴾ لتوهم الاختصار على جنسها ممن يعقل ، فقيل : ﴿ بجناحيه ﴾ ليفيد إرادة هذا الطير المعتقد فيه عدم العقولية بعينه .

وقيل : إن الطيران يستعمل لفة في الخفة ، وشدة الإسراع في المشي ، كقول الحماسي <sup>(٤)</sup> :

\* طَارُوا إِلَيْهِ زُرَاقَاتٍ وَوَحْدَانَا \*

قوله : ﴿ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ رافع لاحتمال هذا المعنى .

وقيل : لو اقتصر على ذكر الطائر فقال : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ ﴾ لكان ظاهره العطف يوم : « ولا طائر في الأرض » ؛ لأن المعطوف عليه إذا قيد بظرف أحوال يقيد به المعطوف ، وكان ذلك يوم اختصاصه بطير الأرض الذي لا يطير بجناحيه ، كالدجاج والإوز والبط ونحوها ، فلما قال : ﴿ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ زال هذا الوهم ، وعلم أنه ليس بطائر مقيد ؛ إنما تقيدت به الدابة .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ مع أن المعلوم أن الفساد

(١) الكشاف : « في جميع الأرضين السبع »

(٢) هو أي ف بن قريظ العبدي ، وصدوره :

(٣) تكملة من الكشاف

\* كُنَّا إِذَا مَا أَنَا صَارْخٌ فَرِيعٌ \*

لا يقع إلا في الأرض ، قيل : في ذكرها تنبيهٌ على أن الحلّ الذي فيه شأنكم وتصرفكم ، ومنه مادة حياتكم - وهي سترة أموالكم - جدير ألا يُفسدَ فيه ، إذ محلّ الإصلاح لا ينبغي أن يُجعل محلّ الإفساد .

وهذا بخلاف قوله تعالى في سورة براءة : ﴿ وَمَالَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾<sup>(١)</sup> لأن المراد نفيُ النصير عنهم في جميع الأرض ، فلم يُذكر لاحتمل أن يكون ذلك خاصاً ببعضها .

وأما قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ وَآكَلْنَ تَعْمَى الْقُلُوبِ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾<sup>(٣)</sup> ونحوها من القيد - إذ القول لا يكون إلا بالتم ، والأكل إنما يكون في البطن - فقوائده مختلفة :

فقيل : ﴿ بأفواههم ﴾ للتنبيه على أنه قول لادليل عليه ؛ بل ليس فيه إلا مجرد اللسان ، أى لا يعضده حجة ولا برهان ، وإنما هو لفظ فارغ من معنى تحته ، كالألفاظ المهملّة التي هي أجراس ونغم ، لاتدل على شيء مؤثر ؛ لأن القول الدال على معنى قولٍ بالتم ومؤثر في القلب ، ومالا معنى له مقولٌ بالتم لا غير ؛ أو المرادُ بالقول المذهب ؛ أى هو مذهبهم بأفواههم لا بقلوبهم ؛ لأنه لاحجة عليه توجب اعتقاده بالقلب .

وقيل : إنه رافع لتوهم إرادة حديث النفس ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة النساء ١٠

(٤) سورة المجادلة ٨ .

(١) سورة التوبة ٧٤

(٣) سورة الحج ٤٦

وقيل : لأن القول يُطلق على الاعتقاد ، فأفاد ﴿ بأفواههم ﴾ التنصيص على أنه باللسان دون القلب ، ولو لم يقيد لم يستفد هذا المعنى ؛ ويشهد له : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَاقِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ ... ﴾ <sup>(١)</sup> الآية ، فلم يكذب ألسنتهم ، بل كذب ما انطوى عن ضمائرهم ؛ من خلافه .

وإنما قال : ﴿ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لأنه يقال : أكل في بطنه إذا أمعن ، وفي بعض بطنه ، إذا اقتصر ، قال :

كَلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفَوْا فَإِنَّ زَمَانَكُمْ زَمَنٌ خَاصٌّ <sup>(٣)</sup>  
فكأنه قيل : يأكلون ما يجزّ - إذا امتلأت بطونهم - نارا .

وإنما قال : ﴿ السَّيِّئَاتِ فِي الصُّدُورِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإنه سبحانه لما دعاهم إلى التفرغ والتأمل وسماع أخبار مَنْ مضى من الأمم ، وكيف أهلكهم بتكذيبهم رسله ومخالفتهم لهم قال : ﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَعْلَمَوْا أَنَّهُمْ قُلُوبٌ يَعْمَلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> قال ابن قتيبة : وهل شيء أبلغ في العظمة والعزّة من هذه الآية ! لأن الله تعالى أراد : أفلم يسيروا في الأرض فينظروا إلى آثار قوم أهلكهم الله بالكفر والعنوّ قَبَرُوا بيوتاً خاوية قد سقطت على عروشها ، وبئرا يشرب أهلها فيها قد عطلت ، وقصراً جاء ملكه بالشيد خلا من السكن ، وتداعى بالحراب ، فيتعظوا بذلك ، ويخافوا من عقوبة الله ؛ مثل الذي نزل بهم !

(٢) سورة النساء ١٠

(١) سورة المنافقون ١

(٣) البيت من شواهد الكشاف ١ : ٣٦٩ ؛ قال صاحب مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف : « أي كلوا في بعض بطونكم ، وأفرد البطن لأن اللبس ؛ أبي لا تملئوها فإن أطمعتموني عققتم عن الطعام . ثم قال : فإن زمانكم ، أي أمرتكم بذلك لأن زمانكم مجذب ، والخميس : الضامر البطن ، فشيء الزمان المجذب بالرجل الجائع على طريق الكناية ، ووصفه بالخميس تحييل لذلك » .

(٤) سورة الحج ٤٦ .

ثم ذكر تعالى أن أبصارهم الظاهرة لم تنم عن النظر والرؤية وإن عميت قلوبهم التي في صدورهم .

وقيل : لما كانت العين قد يُعنى بها القلب ، في نحو قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي ﴾ <sup>(١)</sup> ، جاز أن يُعنى بالقلب العين ، فقيد القلوب بذكر محلها رفعا لتوهم إرادة غيرها .

وقيل : ذَكَرَ محل العمى الحقيقي الذي هو أولى باسم العمى من عمى البصر ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس الشديدُ بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب » ، أى هذا أولى بأن يكون شديدا منه ، فعنى القلب هو الحقيقي لا عمى البصر ، فأعمى القلب أولى أن يكون أعمى من أعمى العين ، فنبه بقوله : ﴿ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ <sup>(٢)</sup> على أن العمى الباطن في العضو الذي عليه الصدر ، لا العمى الظاهر في العين التي محلها الوجه .

\*\*\*

فوائد تتعلق بالصفة

الأولى

[ الصفة العامة لا تأتي بعد الصفة الخاصة ]

اعلم أن الصفة العامة لا تأتي بعد الصفة الخاصة ؛ لا تقول : هذا رجل فصيح متكلم ، لأن المتكلم أعم من الفصيح ؛ إذ كل فصيح متكلم ولا عكس .

وإذا تقرر هذا أشكل قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ

أَلَوْعِدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿١﴾ إذ لا يجوز أن يكون ﴿نبياً﴾ صفة لـ «رسول»، لأن النبي أعم من الرسول، إذ كل رسول من الآدميين نبي ولا عكس.

والجواب أن يقال: إنه حال من الضمير في ﴿رَسُولًا﴾ والعامل في الحال ماقى «رسول» من معنى «يرسل»، أى كان إسماعيل مرسلًا في حال نبوته، وهى حال مؤكدة، كقوله: ﴿وَهُوَ أَلْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ (٢).

### الثانية

#### تأتى الصفة لازمة لا للتقيد

كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ (٣) قال الزمخشري: هى (٤) كقوله: ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ (٥)؛ وهى صفة لازمة نحو قوله: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ (٦) جى بها للتوكيد؛ لأن يكون فى الآلهة ما يجوز أن يقوم عليه برهان. ويجوز أن يكون اعتراضاً بين الشرط والجزاء، كقولك: من أحسن إلى زيد - لا أحق بالإحسان منه - فإله مثيبه.

وقال الماتريدى (٧): هذا لبيان خاصة الإشراك بالله ألا تقوم على صحته حجة، لا بيان أنه نوعان، كما فى قوله: ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ (٦) هو بيان خاصة الطيران، لا أنه نوعان.

(٢) سورة البقرة ٩١

(٤) السكشاف ٣ : ١٦٣

(٦) سورة الأنعام ٣٨

(١) سورة مريم ٥٤

(٣) المؤمنون ١١٧

(٥) سورة آل عمران ١٥١

(٧) هو أبو منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدى، إمام علم الكلام، منسوب إلى ماتريد، محلة بسمرقند وصاحب كتاب التوحيد، وأوهام المعتزلة، والرد على القرامطة وغيرها. توفى سنة ٣٣٣. الفوائد البهية ص ١٩٥.

وقوله: ﴿ سَقَمًا بَغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ <sup>(١)</sup> والسَّقَمَ لا يكون إلا عن جهل . وقيل ﴿ بَغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ بمقدار قبحه .

وقوله: ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولا يكون قتلهم إلا كذلك لأن معناه « بغير الحق » في اعتقادهم ؛ لأن التصريح بصفة فعلهم القبيح أبلغ في ذمهم وإن كانت تلك الصفة لازمة للفعل ، كما في عكسه : ﴿ قَالَ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ ﴾ <sup>(٣)</sup> لزيادة معنى في التصريح بالصفة .

وقال بعضهم : ولأن قتل النبي قد يكون بحق ، كقتل إبراهيم عليه السلام ولده ، ولو وُجد لكان بحق . وقال الزمخشري : إنما قيده لانهم لم يقتلوا ولم يفسدوا في الأرض ، وإلا استوجبوا القتل بسبب كونه شبهة .

وإنما نصحوم ودعومهم إلى ما ينفعهم فقتلهم ، ولو أنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجهاً يوجب عندهم القتل <sup>(٤)</sup> .

وكقوله تعالى : ﴿ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ مع أن ذلك منهي عنه في غير الحج أيضاً ، لكن خصص بالذكر هنا لتأكيد الأمر وخطره في الحج ، وأنه لو قدر جواز مثل ذلك في غير الحج لم يجز في الحج ، كيف وهو لا يجوز مطلقاً !

وقوله تعالى : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ولم يذكر مثل ذلك في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، لأن الرياء يقع في الحج كثيراً ، فاعتنى فيه بالأمر بالإخلاص .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٨)</sup> واتباع الهدى لا يكون إلا كذلك .

(٢) سورة البقرة ٦١  
(٤) الكشاف ١ : ١٠٩ مع تصرف في العبارة -  
(٦) سورة البقرة ١٩٦  
(٨) سورة القصص ٥٠

(١) سورة الأنعام ١٤٠  
(٣) سورة الأنبياء ١١٢  
(٥) سورة البقرة ١٩٢  
(٧) سورة البقرة ١٨٧

وقيل : بل يكون الهدى في الحق ، فلا يكون من هذا النوع .  
وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، فإن حكاه تعالى حسن لمن يوقن ولمن لا يوقن ، لكن لما كان القصدُ ظهور حسنه والاطلاع عليه وصفه بذلك ؛ لأن الموقن هو الذي يطلع على ذلك دون الجاهل .  
وقوله تعالى : ﴿ قَوْلِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، والكتابة لا تكون إلا باليد ؛ فقائده مباشرةم ذلك التحريف بأنفسهم ، وذلك زيادة في تقييح فعلهم ؛ فإنه يقال : كتب فلان كذا وإن لم يباشره بل أمر به ، كما في قول علي : « كتب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية » .

### الثالثة

قد تأتي الصفة بلفظٍ والمراد غيره

كقوله تعالى : ﴿ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ قيل : المراد : « سوداء ناصع » ، وقيل : بل على بابها .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ كَأَنَّهُ جِمَاةٌ صُفْرٌ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ قيل : كأنه أبيضٌ سود ، وسمى الأسود من الإبل أصفر ، لأنه سواد تعلوه صفرة .

### الرابعة

قد تجيء للتنبيه على التعميم

كقوله تعالى : ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾<sup>(٥)</sup> مع أن المعلوم إنما يؤكل إذا أثمر ،

(٢) سورة البقرة ٧٩

(٤) سورة المرسلات ٣٣

(١) سورة المائدة ٥٠

(٣) سورة البقرة ٦٩

(٥) سورة الأنعام ٩٩

فقيل : فأنثته نفي توهم توقف الإباحة على الإدراك والنضج بدلاته على الإباحة من أول إخراج الثمرة .

وقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ <sup>(٢)</sup> فإن غير مال اليتيم كذلك ، لكن إنما خصه بالذكور ، لأن الطمع فيه أكثر لمجزئه وقلة الناصر له ؛ بخلاف مال البالغ . أو لأن التخصيص بمجموع الحكمين ؛ وهما النهي عن قربانه بغير الأحسن .

وقوله : ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، مع أن الفعل كذلك ، وقصد به ليُعلم وجوب العدل في الفعل من باب أولى ؛ كقوله : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

### الخامسة

قد يحتمل اللفظ كثيراً من الأسباب السابقة

وله أمثلة ، منها قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ إِلَّا مَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإن ابن مالك وغيره من النحويين جعلوه نعتاً ، قصد به مجرد التأكيد .

ولقائل أن يقول : إن «إلهين» متنى و«الائثنان» للتثنية ، فما فائدة الصفة ؟ وفيه وجوه :

أحدها : قاله ابن الخيزار <sup>(٦)</sup> : إن فائدتها توكيدُ نهى الإشراف بالله سبحانه ، وذلك

(٢) سورة الأنعام ١٥٢

(٤) سورة الإسراء ٢٣

(١) سورة الملق ٥

(٣) سورة الأنعام ١٥٢

(٥) سورة النحل ٥١ .

(٦) هو أحمد بن الحسين ، شمس الدين بن الحجاز الإربلي الضرير ، شارح ألفية ابن مطي ، توفي

سنة ٦٣٧ بضيعة الوعاة ١٣١ .

لأن العبرة في النهي عن اتخاذ الإلهين ؛ إنما هو لمحض كونها اثنين فقط ، ولو وصف «إلهين»  
بغير ذلك من الصفات ، كقوله : « لا تتخذوا إلهين عاجزين » لأشعر بأن القادرين  
يجوز أن يُتخذوا ، فعنى التثنية شامل لجميع الصفات ؛ فسبحان مَنْ دقت حكمته  
في كل شيء ١

ونظير هذا ما قال الأخفش في قوله : ﴿ فَإِن كَانَتَا أَثْنَتَيْنِ ﴾ (١) .

الثاني : أن الوحدة تطلق ويراد بها النوعية ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما نحن  
و بنو عبد المطلب شيء واحد » ، وتطلق ويراد بها العدد ، نحو « إنما زيد رجل واحد » ،  
فالتثنية باعتبارها . فلو قيل : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ ﴾ فقط لصح في موضعه أن يكون نهيها  
عن اتخاذ جنسين آلهة ؛ و جاز أن يتخذ من نوع واحد أعداد آلهة ؛ لأنه يُطلق عليهم أنهم  
واحد ؛ لاسيما وقد يتخيل أن الجنس الواحد لا تتضاد مطلوباته ، فيصح ، فلما قال : ﴿ اثنين ﴾  
بين فيه قبح التعدد للإله ، وأنه منزه عن العددية . وقد أومأ إليه الزمخشري بقوله :  
« الأثرى (٢) أنك لو قلت : إنما هو إله ولم تصفه بواحد لم يحسن ، وقيل لك (٣) : إنك نقيت  
الإلهية لا الوجدانية » .

الثالث : أنه لما كان النهي واقعاً على التعدد والاثنية دون الواحد أتى بلفظ الاثنين ؛  
لأن قولك : « لا تتخذ ثوبين » يحتمل النهي عنهما جميعاً ؛ ويحتمل النهي عن الاقتصار  
عليهما ؛ فإذا قلت : « ثوبين اثنين » علم المخاطب أنك نهيتة عن التعدد والاثنية دون  
الواحد ؛ وأنت إنما أردت منه الاقتصار على ثوب واحد ، فتوجه النفي إلى نفس التعدد والعدد ،

(١) سورة النساء ١٧٦ ؛ وسيأتي نص جواب الأخفش في الوجه الخامس ص ٤٣٦ ، ونقله الحريري

في درة النواص ١٧

(٣) الكشاف : « وخيل » .

(٢) الكشاف ٢ : ٤٧٥

فأتى باللفظ الموضوع له ، الدالّ عليه فكأنه قال : « لانتعدد الآلهة ، ولانتخذ عدداً تعبده ، إنما هو إله واحد » .

الرابع : أن « اتخذ » هي التي تتمدى إلى مفعولين ، ويكون ﴿ اثنين ﴾ مفعولها الأول و ﴿ إلهين ﴾ مفعولها الثاني ؛ وأصل الكلام : « لاتتخذوا اثنين إلهين » ثم قدم المفعول الثاني على الأول . ويدلّ على التقديم والتأخير أن « إلهين » أخصّ من « اثنين » ، واتخاذ اثنين يقع على ما يجوز ؛ وعلى ما لا يجوز ؛ وأما اتخاذ اثنين إلهين فلا يقع إلا على ما لا يجوز . وقدم « إلهين » على « اثنين » إذ المقصود بالتهى اتخاذها إلهين ؛ فالتهى وقع على معنيين : الآلهة المتخذة ، وعلى هذا فلا بدّ من ذكر « الاثنين » و « الإلهين » ؛ إذ هما مفعولا الاتخاذ .

قال صاحب " البسيط " : وهذا الوجه هو الجيد ، ليخرج بذلك على التأكيّد ؛ وإما إذا جعل « إلهين » مفعول « تتخذوا » و « اثنين » صفة ، فإنه أيضاً لا يخرج عن الوصف إلى التأكيّد ؛ لأنه لا يُستفاد من « اثنين » ما استفيد من « إلهين » ، لأن الأول يدلّ على العدد والجنس ، والثاني على مجرد الإثنيّة .

قال : وهذا الحكم في قوله تعالى : ﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ <sup>(١)</sup> في دخول « اثنين » في حد الوصف ، إلا إن من قرأ بتنوين « كلّ » فإنه حذف المضاف إليه ، وجعل التنوين عوضاً عنه ، و ﴿ زوجين ﴾ مفعول « احمل » <sup>(٢)</sup> أو « فاسلك » <sup>(٣)</sup> و « اثنين » نعت . و ﴿ من ﴾ يحتمل أنه متعلق بفعل الأمر ، ويحتمل أن يتعلق بمحذوف ، لكونه حالاً من نكرةٍ تقدم عليها ؛ والتقدير : احمل أو اسلك فيها زوجين اثنين من كل صنف . ومن قرأ بإضافة « كلّ » احتمل وجهين : أحدهما أن يجعل : « اثنين » المفعول ، والجار والمجرور متعلق

(١) في سورة هود ٤٠ ، سورة « المؤمنون » ٢٧ .

(٢) في سورة هود  
(٣) في سورة « المؤمنون » .

يفعل الأمر المحذوف كما تقدم . والثاني جعل « من » زائدة على رأى الأخفش ، و « كل » هي المفعول و « اثنتين » صفة .

الخامس : أنه بدل ، وينوى بالأول الطرح ، واختاره النبيلى في " شرح الحاجبية " قال : لما فيه من حسم مادة التأويل . ونظير السؤال في الآية قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن <sup>(٢)</sup> مروان بن سعد المهلبى سأل أبا الحسن الأخفش ، فقال : ما الفائدة في هذا الخبر ؟ أراد مروان أن لفظ « كاتتا » تفيد التثنية ، فما فائدة تفسيره الضمير المسمى باثنتين ، مع أنه لا يجوز « فإن كاتتا ثلاثا » ولا فوق ذلك ، فلم يفصل الخبر الاسم في شيء ؟ فأجاب أبو الحسن ؛ بأنه أفاد العدد المحض مجردا عن الصفة ، أى قد كان يجوز أن يقال : « فإن كاتتا صغيرتين فلهما كذا » أو « كبيرتين فلهما كذا » أو « صالحتين » أو غير ذلك من الصفات ، فلما قال : ﴿ اثنتين ﴾ أفهم أن فرض اثنتين [ للأختين ] <sup>(٣)</sup> تعلق بمجرد كونهما اثنتين فقط [ على أى صفة ] <sup>(٣)</sup> ، وهى فائدة لا تحصل من ضمير المثنى . ومعناه أنهم كانوا في الجاهلية يورثون البنين دون البنات ، وكانوا يقولون : لا نورث إلا من يحمل الكلّ ويُنكى العدو ؛ فلما جاء الإسلام بتوريث البنات أعلمت الآية أن العبرة في أحد الثلثين من الميراث منوط بوجود اثنتين من الأخوات ، من غير اعتبار أمر زائد على العدد .

قال الحريرى : و [ لعمرى ] <sup>(٣)</sup> لقد أبدع مروان في استنباطه وسؤاله ، وأحسن أبو الحسن في كشف إشكاله !

ولقد نقل ابن الحاجب في " أماليه " هذا الجواب عن أبي علي الفارسي - وقد بينا

(٢) الخبر في درة العواصم للحريرى ١٧

(١) سورة النساء ١٧٦

(٣) تكملة من درة العواصم .

أنه من كلام الأخص - ثم اعترض عليه بأن اللفظ وإن كان صالحاً لإطلاقه على التثنية مجرداً عن الصفات لا يصح إطلاقه خبراً دالاً على التجريد من الصفات، وإنما يُعنى باللفظ ذاته الموضوع له؛ ألا ترى أنك إذا قلت: «جاءني رجل»، لا يفهم إلا ذات، من غير أن يدل على تجريد عن مرض أو جنون أو عقل، فكذلك «اثنتين» لا تدل إلا على مسمى «اثنتين» فقط فلم يستفد منه شيء زائد على المستفاد من ضمير التثنية. ثم لو سلم صحة إطلاق اللفظ كذلك فلا يصح هاهنا؛ إذ لو صح لجاز أن يقال: «فإن كانتا على أي صفة حصل» ولو قيل ذلك لم يصح، لأن تثنية الضمير في ﴿كانتا﴾ عائد على الكلالة والكلالة تكون واحداً واثنتين وجماعة؛ فإذا أخبر باثنتين حصلت به فائدة.

ثم لما كان الضمير <sup>(١)</sup> الذي في «كانتا» العائد على الكلالة هو في معنى اثنتين صح أن تثنيه لأن تثنيته فرع عن الإخبار باثنتين؛ إذ لولاه لم يصح أنه لم تستفد التثنية إلا من اثنتين.

وقد أورد على ذلك اعتراض آخر؛ وهو أن هذه الآية مماثلة لقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ <sup>(٢)</sup>، ثم قال: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ <sup>(٢)</sup>، ﴿فَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾ <sup>(٢)</sup>، ولو كان على ما ذكرتم لوجب أن يصح إطلاق الأولاد على الواحد كما في الكلالة، وإلا لكان الضمير لغير مذكور!

والجواب بشيء يشمل الجميع؛ وهو أن الضمير قد يعود على الشيء باعتبار المعنى الذي سيق إليه ونسب إلى صاحبه؛ فإذا قلت: إذا جاءك رجال، فإن كان واحداً فافعل به كذا، وإن كان اثنتين فكذا؛ صح إعادة الضمير باعتبار المعنيين؛ لأن المقصود الجائي، وكأنت قلت: وإن كان الجائي من الرجال؛ لأنه علم من قولك: «إذا جاءك»؛ والآية سيقت لبيان

لوارثين الأولاد؛ فكأنه قيل: « فإن كان الوارث من الأولاد »؛ لأنه المعنى الذى سيق له الكلام، فقد دخلت « الاثنان » باعتبار هذا المعنى .

ويجوز أن تبقى الآية الأولى على ما ذكرنا ويختص هذا الجواب بهذه .  
قلت : وفي هذه الآية ثلاثة أجوبة آخر :

أحدها : أنه كلام محمول على المعنى ، أى : « فإن كان من ترك اثنتين » ؛ وهذا مقيد ؛ فأضمره على ما بعده ، و « من » يسوغ معها ذكر الاثنتين ؛ لأنه لفظ مفرد يعبر به عن الواحد والاثنين والجمع ؛ فإذا وقع الضمير موقع « من » جرى مجراها في جواز الإخبار عنها بالاثنتين .  
الثانى : أن يكون من الأشياء التى جاءت على أصولها المرفوضة ؛ كقوله تعالى :  
﴿ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وذلك أن حكم الأعداد فيما دون العشرة أن تضاف إلى المدود ؛ كثلاثة رجال ، وأربعة أبواب ، فكان القياس أن يقول : اثنين رجل ، وواحد رجل ؛ ولكنهم رفضوا ذلك لأنك تجدد لفظة تجمع العدد والمدود ، فتفتنيك عن إضافة أحدهما إلى الآخر ؛ وهو قولك : رجلان ورجل ؛ وليس كذلك ما فوق الاثنتين ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : ثلاثة ، لم يعلم المدود ما هو ؟ وإذا قلت : رجال ، لم يعلم عددهم ما هو ؟ فانت مضطر إلى ذكر العدد والمدود ، فلذلك قيل : كان الرجال ثلاثة ولم يُقَلْ : كان الرجلان اثنين ، ولا الرجلان كانا اثنين ، فإذا استعمل شئ من ذلك كان استعمالاً للشئ المرفوض ؛ كقوله :

\* ظَرَفَ عَجُوزٍ فِيهِ ثِنْتَانِ حَنْظَلٍ <sup>(٢)</sup> \*

(١) سورة المجادلة ١٩

(٢) قبله :

\* كَأَنَّ حُصَيْنِيَهٗ مِنَ التَّدَلِّدِ \*

استشهد به الزخمرى في الفصل في باب الثنى ١٨٤ ، وابن هشام في الشنور ٤٧٥ ، ونسبه ابن السرياق لثناء الهذلية ، وانظر حواشى الشنور .

فإن قيل : كيف يحمل القرآن عليه ؛ وإنما هو في الشعر ؟  
قيل : إنا وجدنا في القرآن أشياء جاءت على الأصول المرفوضة « كاستحوذ »  
ونظائرها .

الثالث : أن المراد « فإن » كاتنا اثنتين فصاعدا « ، فعبر بالأدنى عنه وعمما فوقه .  
قاله ابن الضائع النحوى .

قلت : ونظائرها قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ ﴾ <sup>(١)</sup> فإن الرجولية المثناة  
فُهِمَت من الضمير ؛ بدليل : ﴿ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ فالظاهر أن قوله :  
﴿ رَجُلَيْنِ ﴾ حال لآخر ، فكان المعنى : « فإن لم يوجدوا حال كونها رجلين » .  
ومثله قوله تعالى : ﴿ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنثَى ﴾ <sup>(٣)</sup> : فإن الأنوثة فُهِمَت من قوله :  
﴿ وَضَعْتُهَا ﴾ .

وأورد بعضهم السؤال في الأول ؛ فقال : الضمير في ﴿ يَكُونَا ﴾ للرجلين ، لأن  
﴿ الشَّهِيدَيْنِ ﴾ قيّدا بأبهما من الرجال ؛ فكان الكلام : « فإن لم يكن الرجلان  
رجلين » ، وهذا محال .

وأجاب بعضهم بما أجاب به الأخفش في آية المواريث <sup>(٤)</sup> : إن الخبر هنا أفاد العدد  
المجرّد عن الصفة .

وهذا ضعيف ؛ إذ وضع فيه « الرجلين » موضع « الاثنين » ، وهو تجوز بعيد ؛  
والذى ذكره الفارسي : المجرّد منها ، الرجولية أو الأنوثة أو غيرها من الصفات ؛ فكيف  
يكون لفظ موضوع لصفة ما دالاً على نفيها <sup>(٥)</sup> !

(٢) سورة آل عمران ٣٦

(٤) ت : « نعمتها » تصحيف .

(١) سورة البقرة ٢٨٢

(٣) ص ٤٣٦ من هذا الجزء

على أن في جواب الفارسي هناك نظرا؛ فإنه لم يزد على أن جعل نفس السؤال جوابا!  
كأنه قيل: لم ذكر العدد وهو متضمن للضمير فقال: لأنه يُفيد العدد المجرد، فلم يزد  
الألفاظ مجردا.

قال: وأما مَنْ أَجاب بـ ﴿رَجَلَيْنِ﴾ منصوب على الحال الميئنة و « كان » تامة  
فهو أظرف من الأول، فإنه سُئِلَ عن وجه النظم، وأسلوب البلاغة ونفى مالا يليق بها من  
الحشو، فأجاب بالإعراب، ولم يجب عن السؤال بشيء؛ والذي يَرِدُ عليه وهو خَبَر يَرِدُ  
عليه وهو حال، وما زادنا إلا التكلف في جملة حالا.

والذي يظهر في جواب السؤال هو أن ﴿شَهِيدَيْنِ﴾ لما صحَّ أن يطلق على المرأتين  
بمعنى « شخصين شهيدين » قيده بقوله تعالى: ﴿مِنْ رِجَالِكُمْ﴾<sup>(١)</sup>؛ ثم أعاد الضمير  
في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا﴾ على « الشَّهِيدَيْنِ المَطلَقَيْنِ »، وكان عوده عليهما أبلغ  
ليكون نفي الصفة عنهما كما كان إثباتها لهما، فيكون الشرط موجبا ونفيا على الشاهدين المطلقين  
لأن قوله: ﴿مِنْ رِجَالِكُمْ﴾<sup>(١)</sup>، كالشرط؛ كأنه قال: « إن كانا رجلين »، وفي النظم على  
هذا الأسلوب من الارتباط وجرى الكلام على نسق واحد مالا يخفاء به. وأما في آية  
المواريث؛ فالظاهر أن الضمير وضع موضع الظاهر اختصارا لبيان المعنى؛ بدليل أنه لم  
يتقدمه ما يدل عليه لفظا، فكأنه قال: « فإن كان الوارث اثنين »، ثم وُضِعَ ضميرُ الاثنين  
موضعَ الوارث الذي هو جنس، لما كان المرادُ به منه « الاثنان ». وأيضا فإن الإخبار عن  
الوارث - وإن كان جمعا - باثنين فيه تفاوت ما؛ لكونه مفرد اللفظ، فكان الأليق  
بحسن النظم وضع المضمَر موضع الظاهر، ثم يجري الخبر على من حدث عنه - وهو الوارث -  
فيجرى الكلام في طريقه، مع الإيجاز في وضع المضمَر موضع الظاهر، والسلامة من تفاوت  
اللفظ، في الإخبار عن لفظٍ مفردٍ بمثنى.

(٢) كلمة غير واضحة في الأصول.

(١) سورة البقرة ٢٨٢.

ونظير هذا - بما وقع فيه اسم موضع غيره إيجازاً ثم جرى الكلام مجراه في الحديث عَنِ هُوَ لَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَذْكُرْ - قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإدّ هذا الضمير والخبر على أهل القرية الذين أقيمت القرية في الذكر مقامهم ، فجرى الكلام مجراه مع حصول الإيجاز في وضع القرية موضع أهلها ، وفهم المعنى بغير كلفة ؛ وهذه الغاية في البيان يقصر عن مداها الإنسان .

ومنها قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قال ابن عمرو <sup>(٣)</sup> : لَمَّا فَهِمَ مِنْهَا التَّأَكِيدَ ظَنَّ بَعْضُهُمْ أَنَّهَا لَيْسَتْ بِصِفَةٍ . وليس بجيد ، لأنها دلالة على بعض أحوال الذات ؛ وليس في ﴿ وَاحِدَةً ﴾ دلالة على نفخ ، فدلّ على أنها ليست تأكيداً انتهى .  
وفي فائدة ﴿ وَاحِدَةً ﴾ خمسة أقوال :

أحدها : التوكيد ، مثل قولهم : « أمسِ الدابر » .

الثاني : وصفها ليصح أن تقوم مقام الفاعل ؛ لأنها مصدر والمصدر لا يقوم مقام الفاعل إلا إذا وصف . وردّ بأن تحديدها بقاء التأنيث مصحح لقيامها مقام الفاعل .

الثالث : أن الوحدة لم تعلم من « نفخة » إلا ضمناً وتبعاً ، لأن قولك : « نفخة » يفهم منه أمران : النفخ والوحدة ، فليست « نفخة » موضوعة للوحدة ، فلذلك صح وصفها .

الرابع : وصفه النفخة بواحدة لأجل [ نفى ] <sup>(٤)</sup> توم الكثرة ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> فأنعمة في اللفظ واحدة وقد علق عدم الإحصاء بملءها .

(٢) سورة الحاقة ١٣

(١) سورة الأعراف ٤

(٣) محمد بن محمد بن أبي علي بن عمرو أبو عبدالله الحلبي ، شارح الفصل للزمخشري ؛ توفي سنة ٦٤٦ .

بغية الوعاة ٩٩ .

(٥) سورة إبراهيم ٣٤ ، والنحل ١٨ .

(٤) تكملة يقتضيا السياق

الخامس : أتى بالوحدة ليدل على أن النفخة لا اختلاف في حقيقتها، فهي واحدة بالنوع كقوله : ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى لا اختلاف في حقيقته .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قيل ما فائدة ﴿ إِلَهٌ ﴾ ؟ وهلا جاء « وإلهكم واحد » وهو أوجز ؟

قيل : لو قال : « وإلهكم واحد » لكان ظاهره إخباراً عن كونه واحداً في إلهيته ، يعنى لا إله غيره ، ولم يكن إخباراً عن توحيده في ذاته ، بخلاف ما إذا كرر ذكر الإله ، والآية إنما سبقت لإثبات أحديته في ذاته ونفى ما يقوله النصارى إنه إله واحد والأفانيم ثلاثة ، أى الأصول ، كما أن زيدا واحد وأعضاؤه متعددة ، فلما قال : ﴿ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ دل على أحدية الذات والصفة .

ولقائل أن يقول : قوله : ﴿ واحد ﴾ يحتمل الأحدية في الذات والأحدية في الصفات ، سواء ذكر « الإله » أولاً ، فلا يتم الجواب .

ومنها قوله : ﴿ وَمِنَّمَا أَلْتَمَسْنَا الْأَخْرَىٰ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ومعلوم بقوله : ﴿ الثالثة ﴾ أنها ﴿ الأخرى ﴾ ، وفائدته التأكيد . ومثله على رأى الفارسي : ﴿ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وأما قوله : ﴿ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ مِنَ فَوْقِهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قيل بمعنى « عن » أى خرَّ عن كفرهم بالله ؛ كما تقول : اشتكى فلان عن دواء شربه ؛ أى من أجل كفرهم . أو بمعنى اللام ، أى فخرتم لهم . وقيل : لأن العرب لا تستعمل لفظه « على » في مثل هذا الموضع إلا في الشرِّ والأمر المكروه ، تقول : خربت على فلان ضيعته ، كقوله : ﴿ وَاتَّبِعُوا

(٢) سورة البقرة ١٦٣

(٤) سورة النحل ٢٦ .

(١) سورة القمر ٥٠

(٣) سورة النجم ٢٠ ، ٥٠

مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴿٣١﴾ ، ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ (٣٢) ،  
 ﴿ أَتَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ (٣٣) . وقيل : لأنه يقال : سقط عليه موضع كذا ،  
 إذا كان يملكه ، وإن لم يكن من فوقه بل تحته ، فدل قوله تعالى : ﴿ من فوقهم ﴾ على  
 الفوقية الحقيقية ؛ وما أحسن هذه المقابلة بالفوقية بما تقدم من قوله : ﴿ فَأَنَّىٰ اللَّهُ بُنِيَٰ لَهُمْ  
 مِنَ السَّمَاوَاتِ ﴾ (٤٤) كما تقول : أخذ برجله فسقط على رأسه .

### السادسة

#### [ إذا اجتمع مختلفان في الصراحة والتأويل ]

إذا اجتمع مختلفان في الصراحة والتأويل قَدَّم الاسم المفرد ، ثم الظرف أو عديله ،  
 ثم الجملة . كقوله تعالى : ﴿ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ  
 الْمَقْرَبِينَ . وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٥) ، قوله ﴿ وجيها ﴾ حال ،  
 وكذلك ﴿ من المقرَّبِينَ ﴾ ، وقوله ﴿ يكلم ﴾ وقوله : ﴿ من الصَّالِحِينَ ﴾ ، فهذه أربعة أحوال انتصبت  
 عن قوله : ﴿ كلمة ﴾ والحال الأولى جى بها على الأصل اسما صريحا ، والثانية في  
 تأويله ، جار ومجرور ، [ وجىء ] بها هكذا لوقوعها فاصلة في الكلام ، ولو جىء بها اسما  
 صريحا لنسبت الفواصل ، والثالثة جملة فعلية ، والرابعة جار ومجرور .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّن آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ﴾ (٦) ، قَالَ

(٢) سورة آل عمران ٧٨

(٤) سورة النحل ٢٦

(٦) سورة المؤمنون ٢٨ .

(١) سورة البقرة ١٠٢

(٣) سورة الأعراف ٢٨

(٥) سورة آل عمران ٤٥ ، ٤٦

رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ﴿١﴾ ، ولما كان الظرف فيه شبه من المفرد وشبه من الجملة جميل بينهما .

وقد أوجب ابن عصفور، ذلك وليس كما قال ، فقد قال تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَا بُنَيَّ أَقْمِمْ بِهَذَا مَدِينًا وَيُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) ولا يقال : إن ﴿ أَذِلَّةَ ﴾ بدل لأنه مشتق ، والبدل إنما يكون في الجوامد ، كما نص عليه هو وغيره .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ﴾ (٣) ، فقيل : إنه من تقديم الجملة على المفرد ، ويحتمل أن يكون ﴿ مبارك ﴾ خبراً لمحدوف ، فلا يكون من هذا الباب .

### السابعة

#### [ في اجتماع التابع والمتبوع ]

في اجتماع التابع والمتبوع أهم يقدمون المتبوع ، فيقولون : « أبيض ناصع » و « أصفر فاقع » و « أحمر قان » و « أسود غر ينيب » ، قال الله تعالى : ﴿ صَفْرَاءَ فَاقِعٌ لَوْنُهَا ﴾ (٤) ، والمعنى أن التبع فيه زيادة الوصف ، فلو قدم لكان ذكر الموصوف بعده عيباً ؛ إلا أن يكون لمعنى أوجب تقديمه .

وقد أشكل على هذه القاعدة قوله تعالى : ﴿ وَعَرَّابِيْبٌ سُودٌ ﴾ (٥) ، وهي من الآيات التي صدقت فيها الأذهان الصقيلة ، وعادت بها أسنة الألسنة مقلولة ؛ ومن جملة العجائب أن شيخاً أراد أن يحتج على مدرس لما ذكر له هذا السؤال ، فقال : إنما ذكر السواد لأنه قد يكون في الغرابان ما فيه بياض ، وقد رأيت ببلاد المشرق فلم يفهم من الآية إلا أن الغرابيب هو الغراب ، ولا قوة إلا بالله !

(٢) سورة المائدة ٥٤

(٤) سورة البقرة ٦٩

(١) سورة المائدة ٢٣

(٣) سورة الأنعام ١٥٥

(٥) سورة فاطر ٢٧ .

والذى يظهر فى ذلك أن الموجب لتقديم ﴿ الغرايب ﴾ هو تناسب الكلم وجريانها على نمط متساوى التركيب ، وذلك أنه لما تقدم البيض <sup>(١)</sup> والحمر دون إتباع كان الأليق بحسن النسق وترتيب النظام أن يكون « السود » كذلك ؛ ولكنه لما كان فى « السود » هنا زيادة الوصف ، كان الأليق فى المعنى أن يُتبع بما يقتضى ذلك ، وهو الغرايب ، فيُقابل حظ اللفظ وحظ المعنى ، فوقى الخطاب وكل الغرضان جميعا ؛ ولم يطرح أحدهما الآخر ، فيقع النقص من جهة الطرح ، وذلك بتقديم « الغرايب » على « السود » فوقع فى لفظ « الغرايب » حظ المعنى فى زيادة الوصف . وفى ذكر « السود » مفرداً من الإتياع حظ اللفظ ؛ إذ جاء مجرداً عن صورة البيض والحمر ؛ فانسقت الألفاظ كما ينبى ، وتم المعنى كما يجب ؛ ولم يُخلّ بواحدة من الوجهين ، ولم يُقتصر على « الغرايب » وإن كانت متضمنة لمعنى « السود » ؛ لثلاث تنافر الألفاظ ، فإن ضمّ الغرايب إلى البيض والحمر ولزّها فى قرن واحد :

\* كابن اللبون إذا مالزّ فى قرن <sup>(٢)</sup> \*

غير مناسب لتلازم الألفاظ وتشاكلها ، وبذكر السود وقع الالتئام وأنسق <sup>(٣)</sup> نسق النظام ، وجاء اللفظ والمعنى فى درجة التمام ، وهذا لعمر الله من المعجائب التى تكيل دونها العقول ، وتعيّابها الألسن لاندري ما تقول ! والحمد لله .

(١) وذلك قوله تعالى فى الآية : ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَايِبٌ سُودٌ ﴾ .

(٢) صدر بيت لجرير ؛ وتامه :

\* لم يستطع صولة البزل القناعيس \*

(٣) ت : « وانسق » ، صوابه فى م .

ثم رأيت أبا القاسم السهلي ، أشار إلى <sup>(١)</sup> معنى غريب ، فنقل عن أبي حنيفة الدينوري أن « الغريب » اسم لنوع من العنب وليس بنعت ، قال : ومن هذا يفهم معنى الآية ، و« سود » عندي بدل لانعت ، وإن كان « الغريب » إذا اطلق لفظه ولم يقيد بذكر شيء موصوف قلماً يفهم منه العنب الذي هو اسمه خاصة ، فمن ثمَّ حَسُنَ التقييد.

### الثامنة

[ عند تكرار النعوت لواحد ]

إذا تكررت النعوت لواحد ، فتارة يترك العطف ، كقوله : ﴿ وَلَا نَطِيعَ كُلِّ حَلَافٍ مَهِينٍ . هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وتارة تشترك بالعطف كقوله : ﴿ سَبَّحُ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى . الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى . وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴾ <sup>(٣)</sup> ويشترط في ذلك اختلاف معانيها ، قال ازخمشري وأبو البقاء : دخول العاطف يؤذن بأن كل صفة مستقلة . انتهى .  
والعطف أحسن إن تباعد معنى الصفات ، نحو : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وإلا فلا .

### التاسعة

فصل الجمل في مقام المدح والذمّ لأبلغ من جعلها نعتاً واحداً

قال أبو علي الفارسي : إذا ذكرت صفات في معرض المدح والذم ، فالأحسن أن يخالف في إعرابها ؛ لأن المقام يقتضي الإطناب ، فإذا خولف في الإعراب كان المقصود أكمل ، لأن المعاني عند الاختلاف تنوع وتفتن ، وعند الإيجاز تكون نوعاً واحداً .

(١) لم أجده في المطبوع من كتابه التعريف والإعلام .

(٢) سورة القلم ١٠ ، ١١

(٣) سورة القلم ١٠ ، ١١

(٤) سورة الحديد ٤ .

ومثله في اللوح قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾<sup>(١)</sup> فانصب ﴿المقيمين﴾ على القطع ، وهو من صفة المرفوع الذي هو ﴿المؤمنون﴾ . وقيل : بل انصب بالمطف على قوله : ﴿بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾<sup>(١)</sup> ، وهو مجرور ، وكأنه قال : « يؤمنون بالذي أنزل إليك وبالمقيمين » أي بإجابة المقيمين ، والأول أولى ، لأن الموضع للتفخيم فالأليق به إضمار الفعل ، حتى يكون الكلام جملة لا مفردا .

ومثله قوله تعالى : ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله : ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يَهْتَدِيهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ﴾<sup>(٣)</sup> نصّ عليه سيويه<sup>(٣)</sup> .

وجوز السيرافي أن يُحمل على قوله : ﴿وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى﴾<sup>(٤)</sup> إلى أن قال : ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup> ، وردّه الصفار بأنه لا يُعطف على الموصول قبل تمام الصلة ، وإن كان ﴿والصابرين﴾ معطوفا على ﴿والسائلين﴾ فهو من صلة « من » فكذلك المعطوف عليه .

والصواب أن يكون المعطوف من صلة « من » ، وتكون الصلة كملت

(١) سورة النساء ١٦٢

(٢) سورة البقرة ١٧٧ ، والآية بتامها :

﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَأَبْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ يَهْتَدِيهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ .

(٣) انظر الكتاب ١ : ٢٤٩ .

عند قوله تعالى : ﴿ وَآتَىٰ الْأَرْضَ كَاثَةً ﴾ <sup>(١)</sup> ثم أخذ في القطع .  
ومثاله في الذم : ﴿ وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ <sup>(٢)</sup> بنصب ﴿ حَمَّالَةَ ﴾ .

### تفسيهان

الأول : إنما يحسن القطع بشرطين : أحدهما أن يكون الموصوف معلوماً ، أو مُنزَلاً منزلة المخاطب لا يتصور عنده البناء على مجهول . وقولنا « أو منزلاً منزلة المعلوم » لا بد منه وقال الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٣)</sup> : رفع على الإبدال من ﴿ الَّذِي نَزَّلَ ﴾ <sup>(٤)</sup> أو رفع على المدح ، أو نصب عليه <sup>(٥)</sup> .

قال الطيبي <sup>(٦)</sup> : والإبدال أولى ، لأن من حق صلة الموصول أن تكون معلومة عند المخاطب ، وكونه تعالى : ﴿ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ﴾ لم يكن معلوماً للعالمين ، فأبدل بقوله : ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٧)</sup> بياناً وتفسيراً وتبيين لك المدح . وجوابه ما ذكرنا أن المنزل منزلة المعلوم بمنزلة المعلوم ، وهانها لقوة دليله أجرى مجرى المعلوم ، وجعلت صلة ، نص عليه سيبويه والجمهور .

وثانيهما أن يكون الصفة للثناء والتعظيم .  
وشرط بعضهم ثالثاً ، وهو تقدم الاتباع ، حكاها ابن بابشاذ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة الذهب ٤

(١) سورة البقرة ١٧٧

(٤) سورة الفرقان ١ والآية بتامها :

(٣) سورة الفرقان ٢

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾

(٦) هو الحسن بن محمد بن عبد الله الطيبي ؛ أحد

(٥) الكشاف ٣ : ٢٠٧

شراح الكشاف ؛ توفي سنة ٧٤٣ هـ بغيّة الدعاة ٢٢٨ .

(٧) هو أبو الحسن طاهر بن أحمد بن بابشاذ النحوي المصري ، صاحب المقدمة في النحو وشارح الجمل

للزجاج . توفي سنة ٤٥٤ . إنباه الرواة ٢ : ٩٥

وزيّفه الأستاذ أبو جعفر بن الزبير ، وقال : إنما يتم ذلك إذا كان الموصوف يفتقر إلى زيادة بيان ، فحينئذ يتقدم الإتيان لئلا يستحكم العلم بالموصوف ؛ أما إذا كان معلوماً فلا يفتقر إلى زيادة بيان . قال : والأصل - فيما الصفة فيه مدح أو ذم والموصوف معلوم - قطع الضمير ، وهو الأفضح ، ولا يشترط غير ذلك .

وقد أورد على دعوى أفصحية القطع عند ذلك إجماع القراء السبعة على الإتيان في قوله تعالى : ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ . مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فضعفوا قراءة النصب على القطع مع حصول شرطى القطع .

وأجاب ابن الزبير بأن اختيار القطع مطرد ما لم تكن الصفة خاصة بمن جرت عليه ، لا يليق ولا يتصف بها سواه . ولا شك أن هذا الضرب قليل جداً ، فكذلك لم يفصح سيويه باشرطه . فإذا كانت الصفة بمن لا يشارك فيها الموصوف غيره ، وكانت مختصة بمن جرت عليه ، فالوجه فيها الإتيان .

ونظير ذلك في صفات الله سبحانه وتعالى مما يتصف به غيره ؛ فذلك لم يقطع ، وعليه ورد السماع لهذه الآيات الشريفة .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ حَم : تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ . ذِي الطَّوْلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ لما كان وصفه تعالى بـ ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ ﴾ وما بعده لا يليق بغيره ، لم يكن فيه إلا الإتيان ، والإتيان لا يكون إلا بعد القطع <sup>(٣)</sup> ؛ ويلزم الإتيان في الكل .

وهذا مع تكرار الصفات ، وذلك من مسوغات القطع على صفة ما ، وعند بعضهم من غير تقييد بصفة .

(١) سورة فاتحة الكتاب ١-٤ . (٢) سورة غافر ١-٣ . (٣) م د قطع ، ( ٢٩ - برمان - ثان )

وأما الإتيان فيما لم يقع فيه الاختصاص من صفته تعالى فكثير؛ فهذا هو السماع، وله وجه في القياس، وهو شبهه بالوارد في سورة والنجم، في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى . وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾<sup>(١)</sup>، ثم قال بعد: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَعْيَى وَأَقْنَى . وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ السَّمْعَى﴾<sup>(٢)</sup> فورد في هذه الجمل الأربع الفصل بالضمير المرفوع بين اسم إن وخبرها، ليتحدد بمفهومه نفي الاتصاف عن غيره تعالى بهذه الأخبار، وكان الكلام في قوة أن لو قيل: «وأنه هو لا غيره» .

ولم يرد هذا الضمير في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾<sup>(٣)</sup>، لأن ذلك مما لا يتعاطاه أحد، لاحقيقة ولا مجازاً ولا ادعاء، بخلاف الإحياء والإماتة، فيما حكاه الله تعالى عن نمرود .

قلت: وما ذكره في الجواب يرد عليه قوله تعالى: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ...﴾<sup>(٤)</sup> الآية، وقوله تعالى: ﴿أَن يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنَّ مُسْلِمَاتٍ...﴾<sup>(٥)</sup> الآيات . وما يرد عليه بالنسبة لأوصاف الذم قوله: ﴿وَلَا تَطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ . هَمَّازٍ...﴾<sup>(٦)</sup> الآية، قد جرت كلها على ما قبلها بالإتيان، ولم يجز فيها القطع .

وقرأ الحسن: ﴿عُتِلُّ﴾<sup>(٧)</sup> بالرفع على الذم، قال الزمخشري: وهذه القراءة تقوية لما يدلُّ عليه بعد ذلك<sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

الثاني: قد يلتبس المنصوب على المدح بالاختصاص، وقد فرق سيبويه بينهما فيما بين؛

(٢) سورة التوبة ١١٢

(٤) سورة ن ١١، ١٠

(٦) الكشاف ٤ : ٤٧١

(١) سورة النجم ٤٣-٤٥

(٣) سورة التحريم ٥

(٥) سورة ن ١٣

والفرقُ أنَّ المنصوب على المدح أن يكون المنتصب لفظاً يتضمن نفسه مدحاً ؛ نحو « هذا زيد عاقلَ قومه » وفي الاختصاص لا يقتضى اللفظ ذلك، كقوله تعالى : ﴿ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾<sup>(١)</sup> فيمن نصب ﴿ أهل ﴾ .

### العاشرة

#### [ في وصف الجمع بالمفرد ]

يوصف الجمع بالمفرد، قال تعالى : ﴿ مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْأُولَى ﴾<sup>(٢)</sup> فوصف الجمع بالمفرد .

وقال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾<sup>(٣)</sup> ، فوصف « الأسماء » وهي جمع اسم ، بالحسنى وهو مفرد ، تأنيث الأحسن .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴾<sup>(٤)</sup> ، فإن ﴿ الأولى ﴾ تأنيث « الأول » وهو صفة لمفرد .

وإنما حسن وصف الجمع بالمفرد ، لأن اللفظ المؤنث يجوز إطلاقه على جماعة المؤنث ؛ بخلاف لفظ المذكر . وأما قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾<sup>(٥)</sup> ، والبور : الفاسد ، قال الرماني : هو بمعنى الجمع إلا أنه ترك جمعه في اللفظ ؛ لأنه مصدرٌ وصف .

وقد يوصف الجمع بالجمع ، ولا يوصف مفرد كل منهما بالمفرد ، ومنه : ﴿ فَوَجَدَ فِيهَا

(٢) سورة طه ٤

(٤) سورة طه ٥١

(١) سورة هود ٧٣

(٣) سورة الأعراف ١٨٠

(٥) سورة الفرقان ١٨ .

رَجُلَيْنِ يَفْتَتِلَانِ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ ففتى الضمير ، ولا يقال في الواحد « يقتتل » .  
ومنه : ﴿ وَأَخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولا يقال « وأخرى متشابهة » .

### الحادية عشرة

قد تدخل الواو على الجملة الواقعة صفة تأكيداً

ذكره الزمخشري ، وجعل منه قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> قال : الجملة صفة لقرية ، والقياس عدم دخول الواو <sup>(٤)</sup> فيها ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وإنما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف <sup>(٦)</sup> .

وقد أنكره عليه ابن مالك والشيخ أبو حيان وغيرهما ، والقياس مع الزمخشري ، لأن الصفة كالحال في المعنى .

وزعم بعضهم أنه لا يُؤتى بالواو في الصفات إلا إذا تكررت النوت ، وليس كذلك ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ سَبِّعَةَ وَأَمْنِهِمْ كَلْبِهِمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وتقول : جاءني زيد والعالم .

(٢) سورة آل عمران ٧

(٤) الكشاف : « ألا تتوسط الواو بينهما » .

(٦) الكشاف ٢ : ٤٤٤ .

(٨) سورة الأنبياء ٤٨ ، ٤٩

(١) سورة القصص ١٥

(٣) سورة الحجر ٤

(٥) سورة الشعراء ٢٠٨

(٧) سورة الكهف ٢٢

## الثانية عشرة

الصفة لا تقوم مقام الموصوف إلا على استكراه

لأنها إنما يُؤتى بها للبيان والتخصيص ، أو المدح والذم ، وهذا في موضع الإطالة لا الاختصار ، فصار من باب نقص الغرض .

وقال ابن عمرو : عندي أن البيان حصل بالصفة والموصوف معاً ، فحذف الموصوف ينقص الغرض ، ولأنه ربما أوقع لبساً ، ألا ترى أن قولك : « مرت بطويل » يحتمل أنه رجل أو قوس أو غير ذلك ، إلا إذا ظهر أمره ظهوراً يستغنى به عن ذكره ، كقوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عَيْنٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

قال السخاوي <sup>(٢)</sup> : ولا فرق في صفة النكرة بين أن يذكر معها أو لا .  
قال ابن عمرو : وليس قوله بشيء .

## القسم الثالث

### البدل

والقصد <sup>(٣)</sup> به الإيضاح بعد الإبهام ، وهو يفيد البيان والتأكيد ، أما البيان فإنك إذا قلت : « رأيت زيدا أخاك » بينت أنك تريد يزيد الأخر لا غير ؛ وأما التأكيد فلا أنه

(١) سورة الصافات ٤٨ .

(٢) هو أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد السخاوي القرني ؛ شارح المفصل والشاطبية ، وأحاجي الزمخشري النحوية ، وصاحب كتاب سفر السعادة ، وغير ذلك من الكتب ، توفي سنة ٦٤٣ .

(٣) ت : « وفائدته » .

بنية الوعاة ٣٤٩ .

على نية تكرار العامل ، ألا ترى [ أنك ] إذا قلت : « ضربت زيدا » جاز أن تكون ضربت رأسه أو يده أو جميع بدنه ؛ فإذا قلت : « يده » فقد رفعت ذلك الإبهام ، فالبديل جار مجرى التأكيـد ، لدلالة الأول عليه ، أو المطابقة كما في بدل الكل ، أو التضمن كما في بدل البعض ، أو الالتزام كما في بدل الاشتمال ؛ فإذا قلت : « ضربت زيدا رأسه » فكأنك قد ذكرت الرأس مرتين ، مرة بالتضمن وأخرى بالمطابقة ، وإذا قلت : « شربت ماء البحر بمضه » فإنه مفهوم من قولك : « شربت ماء البحر » أنك لم تشربه كله فحنت بالبعض تأكيـداً .

وهذا معنى قول سيويـه : ولكنه بنى الاسم تأكيـداً ، وجرى مجرى الصفة في الإيضاح ، لأنك إذا قلت : « رأيت أبا عمرو زيدا » ، « ورأيت غلامك زيدا » ، « ومررت برجل صالح زيد » ، فن الناس من يعرفه بأنه غلامك ، أو بأنه رجل صالح ، ولا يعرف أنه زيد ، وعلى العكس ، فلما ذكرتـها أثبت باجماعهما المقصود .

وهذا معنى قول الزمخشري : وإنما <sup>(١)</sup> يذكر الأول لتجاوز التوطئة <sup>(٢)</sup> ، وليفاد بمجموعهما فضل تأكيـد وتبيين لا يكون في الأفراد .

وقال ابن السـيد : ليس كلُّ بدل يقصد به رفعُ الإشكال الذي يعرض في البديل منه ، بل من البديل ما يراد به التأكيـد ، وإن كان ما قبله غنيا عنه ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . صِرَاطِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ألا ترى أنه لو لم يذكر « الصراط » الثاني لم يشك أحد أن الصراط المستقيم هو صراط الله . وقد نصّ سيويـه على أن من البديل ما الغرض منه التأكيـد ، ولهذا جوزوا بدل المضمـر من المضمـر ، كلقية أبيه . انتهى .

(١) المفضل ١٢١ .

(٢) المفضل : « لنحو من التوطئة » . (٣) سورة الشورى ٥٢ ، ٥٣ .

والفرق بينه وبين الصفة أن البدل في تقدير تكرار العامل، وكأنه في التقدير من جملتين ؛  
بدليل تكرار حرف الجر في قوله : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا  
لَيْنَ آمَنَ مِنْهُمْ ﴾ (١) ، وبدليل بدل النكرة من المعرفة والمظهر من المضمّر (٢) ، وهذا مما  
يتمتع في الصفة ، فكما أعيدت اللام الجارة في الاسم ، فكذلك تكرار العامل الرفع  
أو الناصب في تقدير التكرار ، وهو إن كان كذلك فلا يخرج عن أن يكون فيه تبيين  
للأول كالصفة .

وقيل لأبي عليّ : كيف يكون البدل إيضاحاً للبدل منه ، وهو من غير جملته ؟ فقال :  
لما لم يظهر العامل في البدل ، وإنما دل عليه العامل في المبدل منه ، واتصل البدل بالمبدل منه  
في اللفظ ، جاز أن يوضحه .

ومن فوائد البدل التبيين على وجه المدح فقولك : هل أدلك على أكرم الناس  
وأفضلهم ؟ فلان ، أبلغ من قولك : فلان الأكرم والأفضل ، بذكره مجازاً ثم مفصلاً .  
وقال الأخفش والواحدى في بدل البعض من الكل ، نحو : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ  
الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ (٣) : بسمي هذا بدل البيان ؛ لأن الأول يدل على  
العموم ، ثم يؤتى بالبدل إن أريد البعض .

\*\*\*

واعلم أن في كلا البدلين - أعني بدل البعض وبدل الاشتمال - بياناً وتخصيصاً للمبدل  
منه، وفائدة البدل أن ذلك الشيء يصير مذكورا مرتين : إحداهما بالعموم، والثانية بالخصوص .  
ومن أمثله قوله تعالى : ﴿ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ . صِرَاطَ الَّذِينَ ﴾ (٤) .

(٢) ت : « الضمير » .

(٤) سورة الفاتحة ٦ ، ٧

(١) سورة الأعراف ٧٥

(٣) سورة آل عمران ٩٧

﴿ آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ . رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ . نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ ﴾<sup>(٢)</sup> وفائدة الجمع بينهما أن الأولى ذكرت للتنصيص على « ناصية » ، والثانية على علة السفع ، ليشمل بذلك ظاهر كل ناصية هذه صفتها .

ويجوز بدل المعرفة من المعرفة ؛ نحو : ﴿ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ . صِرَاطَ الَّذِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وبدل النكرة من المعرفة ، نحو : ﴿ بِالنَّاصِيَةِ . نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ ﴾<sup>(٤)</sup> . قال ابن بعيش<sup>(٥)</sup> :

ولا يحسن بدل النكرة من المعرفة حتى توصف كالآية ؛ لأن البيان مرتبط بهما جميعاً .

والنكرة من النكرة كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ مَفَازًا . حَدَاتِقٍ وَأَعْنَابًا . وَكَوَاعِبَ

أَثْرَابًا . وَكَأَسَا دِهَاقًا ﴾<sup>(٦)</sup> ، فحدائق وما بعدها بدلٌ من « مَفَازًا » .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَغَرَّابِيبُ سُودٍ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فإن « سود » بدل من « غرابيب »

لأن الأصل « سود غرابيب » فغرابيب في الأصل صفة لسود ، ونزع الضمير منها ، وأقيمت

مقام الموصوف ، ثم أبدل منها الذي كان موصوفاً بهما ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ

الْإِسْلَامِ دِينًا ﴾<sup>(٨)</sup> وقوله : ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ ﴾<sup>(٩)</sup> فهذا بدل نكرة

موصوفة من أخرى موصوفة فيها بيان الأولى .

ومثل إبدال النكرة المجردة من مثلها مجردة وبدل المعرفة من النكرة : ﴿ وَإِنَّكَ

لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . صِرَاطِ اللَّهِ ﴾<sup>(١٠)</sup> لأن « صراط الله » مبين إلى الصراط

(٢) سورة الطلق ٦، ١٤

(١) سورة الشعراء ٤٧ ، ٤٨

(٣) سورة الفاتحة ٦ ، ٧

(٤) م « مسعود » تصحيف .

(٥) سورة عم ٣١ - ٣٤

(٦) سورة فاطر ٢٧

(٧) سورة آل عمران ٨٥

(٨) سورة يوسف ٢٠

(٩) سورة الشورى ٥٢ ، ٥٣ .

المستقيم؛ فإن مجيئ الخالص والأخص بعد العام والأعم كثير؛ ولهذا المعنى قال الحدائق في قوله تعالى: ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ ﴾<sup>(١)</sup>: إنه لو عكس قيل: « ما يقول من لفظ » لم يجز، لأن القول أخص من اللفظ، لاختصاصه بالمستعمل، واللفظ يشمل المهمل الذي لا معنى له.

وقد يجيئ للاشتغال، والفرق بينه وبين بدل البعض، أن البديل في البعض جَرَّ في الاشتغال وصفاً، كقوله: ﴿ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ﴾<sup>(٢)</sup> فإن ﴿ أَذْكُرَهُ ﴾ بمعنى « ذكره »؛ وهو بدل من الماء في ﴿ أَنْسَانِيهِ ﴾ العائدة إلى الحوت، وتقديره: « وما أنساني ذكره إلا الشيطان ».

وقوله: ﴿ بَسَّأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ف﴿ قِتَالٍ ﴾ بدل من « الشهر » بدل الاشتغال، لأن الشهر يشتمل على القتال وعلى غيره؛ كما كان زيد يشتمل على العقل وغيره؛ وهو مؤكد لأنهم لم يسألوا عن الشهر الحرام فإنهم يعلمونه، وإنما سألوا عن القتال فيه، فجاء به تأكيداً.

وقوله: ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ ﴾<sup>(٤)</sup>، فالنار بدل من « الأخدود » بدل اشتغال؛ لأنه يشتمل على النار وغيرها، والعائد محذوف تقديره: « الموقدة فيه ».

ومن بدل البعض قوله تعالى: ﴿ وَبِاللَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾<sup>(٥)</sup> فالمستطيعون بعض الناس، لا كلهم.

وقال ابن بَرّهان: بل هذه بدل كل من كل، واحتج بأن الله لم يكلف الحج من لا يستطيعه فيكون المراد بالناس بعضهم؛ على حد قوله: ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا

(١) سورة ق ١٨

(٢) سورة الكهف ٦٣

(٤) سورة البروج ٥٤

(٣) سورة البقرة ٢١٧

(٥) سورة آل عمران ٩٧، ١٧٣

﴿كُم﴾<sup>(١)</sup>؛ في أنه لفظ عام أريد به خاص، لأن ﴿الناس﴾ في اللفظ الأول لو كان المراد به الاستغراق لما انتظم قوله بعده: ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾<sup>(١)</sup>؛ فعلى هذا هو عنده مطابق لعدة المستطمين في كيتهم، وهم بعض الناس لاجمعيهم.

والصحيح ما صار إليه الجمهور؛ لأن باب البدل أن يكون في الثاني بيان ليس في الأول؛ بأن يذكر الخاص بعد العام مبيناً وموضحاً.

ولا بد في إبدال البعض من ضمير، كقوله: ﴿وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقد يحذف لدليل، كقوله: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجَابُ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ﴾<sup>(٤)</sup>، «منهم»، وهو مراد بدليل ظهوره في الآية الأخرى؛ وهى قوله: ﴿وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾<sup>(٥)</sup>، ف﴿من آمن﴾ بدل من ﴿أهله﴾، وهم بعضهم.

وقد يأتي البدل لنقل الحكم عن مبدله، نحو: «جاء القوم أكثرهم»<sup>(٦)</sup>، وأعجبنى زيد ثوبه». وقال ابن عصفور: ولا يصح «غلمانه».

وعدل عن البدل في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾<sup>(٧)</sup>، لأنه أريد الإخبار عنهم كلهم في الحال الثانية وهو ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾<sup>(٨)</sup>، فلو أبدل لأوهم، بخلاف: «إنك أن تقوم خير لك» البدل أرجح.

والبدل في تقدير تكرير العامل وليس كالصفة، ولكنه في تقدير جملتين بدليل تكرير حرف الجر.

---

(١) سورة آل عمران ١٧٣	(٢) سورة البقرة ٢٥١
(٣) سورة الأفعال ٣٧	(٤) سورة آل عمران ٩٧
(٥) سورة البقرة ١٢٦	(٦) م: «كلهم» تصحيف
(٧) سورة الحجرات ٤٤	(٨) سورة الحجرات ٥

وقد يُكرر عامله إذا كان حرف جر ، كقوله : ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فـ ﴿ طلْعها ﴾ بدل اشتغال من ﴿ النخل ﴾ وكرر العامل فيه ؛ وهو ﴿ من ﴾ .  
وقوله تعالى : ﴿ قَالَ أَمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَن آمَنَ مِنْهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ لِمَن آمَنَ ﴾ ، بدل بعض من كل ، من « الذين استضعفوا » ، لأن المؤمنين بعض المستضعفين ، وقد كرر اللام .

وقوله : ﴿ وَلَوْ لَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُومًا مِّنْ فِضَّةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فقوله : ﴿ لِبُيُوتِهِمْ ﴾ بدل اشتغال من قوله : ﴿ لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وجعل ابن عطية اللام الأولى للملك والثانية للاختصاص ، فعلى هذا يمتنع البديل لاختلاف معنى الحرفين .

وقوله تعالى : ﴿ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأُولِنَا وَآخِرِنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فـ ﴿ لأولنا وآخرنا ﴾ بدل من الضمير في ﴿ لنا ﴾ ، وقد أعيد معه العامل مقصودا به التفصيل

ومنه قراءة يعقوب : ﴿ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً ، كُلَّ أُمَّةٍ تَدْعِي إِلَىٰ كِتَابِهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قال أبو الفتح : جاز إبدال الثانية من الأولى ، لأن في الثانية ذكر سبب الجنو .

قيل : ولم يظهر عامل البديل إذا كان حرف ، جرّ إيدانا بانفتار الثاني إلى الأول ، فإن حروف الجر مفتقرة ، ولم يظهروا الفعل ، إذ لو أظهروه لاقطع الثاني عن الأول بالكلية ؛ لأن الكلام مع الفعل قائم بنفسه .

(٢) سورة الأعراف ٧٥

(٤) سورة المائدة ١١٤

(١) سورة الأنعام ٩٩

(٣) سورة الزخرف ٣٣

(٥) سورة الجاثية ٢٨ ، بنصب « كل » الثانية .

واعلم أنه لا خلافَ في جواز إظهار العامل في البدل إذا كان حرف جرّ كآيات السابقة؛ فإن كان رافعا أو نصبا ففيه خلاف، والمجوزون احتجوا بقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا . وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ . أَمَدَّكُمْ﴾<sup>(١)</sup> فيجوز أن يكون ﴿أَمَدَّكُمْ﴾ الثاني بدل من ﴿أمدكم﴾ الأول. وقد يكون من إبدال الجملة من الجملة، وتكون الثانية صلة «الذي» كالأولى. ويجوز أن تكون الثانية شارحة للأولى، كقولك: «ضربت رأس زيد قدفته بالحجر». ثم قوله تعالى: ﴿يَأْقُومِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ . اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>؛ أ بدل قوله: ﴿اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> من قوله: ﴿اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾<sup>(٤)</sup> لأنه أكثر تطلقا في اقتضاء اتباعهم. وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ﴾<sup>(٥)</sup> و ﴿يَلْقَ﴾ مجزوم بحذف الألف لأنه جواب الشرط، ثم أ بدل منه: ﴿يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ﴾<sup>(٦)</sup> فيبين بها «الأثام» ما هو.

### [ تقسيم البدل باعتبار آخر ]

وينقسم البدل باعتبار آخر إلى بدل مفرد من مفرد، وجملة، من جملة وقد سبقا، وجملة من مفرد، كقوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾<sup>(٧)</sup>، وقوله: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدَّ قِيلَ لِلرَّسُولِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَدُونِ مَعْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(٨)</sup> وجاز إسناد ﴿يقال﴾ إلى ما عملت فيه، كما جاز إسناد ﴿قيل﴾ في ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾<sup>(٩)</sup>.

ومن إبدال الجملة من المفرد قوله تعالى: ﴿وَأَسْرَوْا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا

(٢) سورة يس ٢٠ ، ٢١

(٤) سورة آل عمران ٥٩

(٦) سورة المائدة ٣٢ .

(١) سورة الشعراء ١٣١ - ١٣٢

(٣) سورة الفرقان ٦٨ ، ٦٩

(٥) سورة فصلت ٤٣

إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿١﴾ قال الزمخشري : هذا الكلام كله في محل نصب ، بدلا من ﴿النجوى﴾ (٢).

ويبدل الفعل من الفعل الموافق له في المعنى مع زيادة بيان ، كقوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ...﴾ (٣) الآية .

والرابع : بدل المفرد من الجملة ، كقوله : ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (٤) ، ف﴿أَنَّهُمْ﴾ بدل ؛ لأن الإهلاك وعدم الرجوع بمعنى واحد .

فإن قلت : لو كان بدلا لكان معه الاستفهام .

قيل : هو بدل معنوي .

## تدبير

[ في تكرار البدل ]

وقد يكرر البدل كقوله : ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي النَّارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ (٥) ، فقوله : ﴿إِذْ هُمَا﴾ بدل من قوله : ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (٥) ، وقوله : ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ (٥) بدل من : ﴿إِذْ هُمَا فِي النَّارِ﴾ (٥) .

(٢) الكشاف ٣ : ٨٠ .

(٤) سورة يس ٣١ .

(١) سورة الأنبياء ٣ .

(٣) سورة الفرقان ٦٨ ، ٦٩ .

(٥) سورة التوبة ٤٠ .

## تنبية

[ في إعراب كلمة « آزر » في سورة الأنعام ]

أعرّبوا ﴿ آزر ﴾ من قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزرَ ﴾ <sup>(١)</sup> بدلاً .  
قال ابن عبد السلام : والبدل لا يكون إلا للبيان ، والأب لا يلتبس بغيره ، فكيف  
حَسَنُ البدل ؟ انتهى .

والجواب أن الأب يطلق على الجدّ ، بدليل قوله : ﴿ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ  
وَيَعْقُوبَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فقال : « آزر » لدفع توهم المجاز .  
هذا كله إذا قلنا : إن « آزر » اسم أبيه لكن في « العرب » للجواليقي عن الزجاج :  
لاخلاف <sup>(٣)</sup> أن اسم <sup>(٤)</sup> أبي إبراهيم [ « تارح » والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر ] <sup>(٥)</sup> وقيل :  
« آزر » ذمّ في لغتهم ، وكأنه : « يا مخطئ » وهو من العجميّ الذي وافق لفظه لفظ العربيّ ،  
نحو الإزار والإزرة <sup>(٦)</sup> ، قال تعالى : ﴿ أَخْرَجَ شَطَأَهُ فَآزَرَهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .  
وعلى هذا فالوجه الرفع <sup>(٨)</sup> ، في قراءة ﴿ آزرُ ﴾ :

## القسم الرابع عطف البيان

وهو كانتعت في الإيضاح وإزالة الاشتراك الكائن فيه .

وشرط صاحب الكشاف فيه أن يكون وضوحه زائدا على وضوح متبوعه .

- 
- |  |                                    |
|--|------------------------------------|
| (١) سورة الأنعام ٧٤  | (٢) سورة يوسف ٣٨                   |
| (٣) العرب ص ٢٨   | (٤) العرب : « ليس بين الناس خلاف » |
| (٥) تكملة من كتاب العرب  |                                    |
| (٦) الإزرة ، بكسر الهمزة : الحال وهيئة الاتزار (٧) سورة الفتح ٢٩ |                                    |
| (٨) ويكون حينئذ على النداء ؛ ذكره صاحب الكشاف ٢ : ٣٠ .           |                                    |

ورد ما قاله بأن الشرط حصول زيادة الوضوح بسبب انضمام عطف البيان مع متبوعه ؛ لأن الشرط كونه أوضح وأشهر من الأول ؛ لأن من الجائز أن يحصل باجتماع الثاني مع الأول زيادة وضوح لا تحصل حال انفراد كل واحد منهما ، كما في « خال أبو عبد الله زيد » مع أن اللقب أشهر ؛ فيكون في كل واحد منهما خفاء بانفراده ويرفع بالانضمام .  
وقال سيويوه : جعل « يا هذا الحمد » عطف بيان مع أن اسم الإشارة أعرف من المضاف إلى ذى اللام .

وقيل : يشترط أن يكون عطف البيان معرفة .

والصحيح أنه ليس بشرط ، كقولك : « لبست ثوباً جبة » .

وقد أعرب الفارسي : ﴿ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> وكذا : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وكذلك صاحب المفتاح في ﴿ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فإن قلت : ما الفرق بينه وبين الصفة ؟ .

قلت : عطف البيان وضع ليدل على الإيضاح باسم يختص به ، وإن استعمل في غير الإيضاح ، كالمدح كما في قوله تعالى : ﴿ جَمَلَ اللَّهِ الْكَفْبَةَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ ﴾ <sup>(٤)</sup> فإن ﴿ البيت الحرام ﴾ عطف بيان جيء به للمدح لا للإيضاح ، وأما الصفة فوضعت لتدل على معنى حاصل في متبوعه ، وإن كانت في بعض الصور مفيدة للإيضاح للعلم بمتبوعها من غيرها .  
وكقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَعْظَمَكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقوله تعالى ﴿ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة المائدة ٨٩

(٤) سورة المائدة ٩٧

(٦) سورة آل عمران ٩٧

(١) سورة التور ٣٥

(٣) سورة النحل ٥١

(٥) سورة سبأ ٤٦

وزعم الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ أَسْكِنُوا مِنْ مِّنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ ﴾<sup>(١)</sup>  
أن ﴿ مِنْ وَجْدِكُمْ ﴾ عطف بيان .

وهو مردود ؛ فإن العامل إنما يعاد في البدل لافي عطف البيان .

فإن قلت : ما الفرق بينه وبين البدل ؟ .

قلت : قال أبو جعفر النحاس : ما علمت أحدا فرّق بينهما إلا ابن كيسان<sup>(٢)</sup> ؛ فإن  
الفرق بينهما أن البدل يقرر الثاني في موضع الأول ، وكأنك لم تذكر الأول ، وعطف البيان  
أن تقدر أنك إن ذكرت الاسم الأول لم يُعرف إلا بالثاني ، وإن ذكرت الثاني لم يُعرف  
إلا بالأول ، فبحث بالثاني ميّنا للأول ، قائما له مقام التمت والتوكيد .

قال : وتظهر فائدة هذا في النداء ، تقول : « يا أخانا زيد أقبل » ، على البدل ، كأنك  
رفضت الأول وقلت : « يا زيد أقبل » ، فإن أردت عطف البيان قلت : « يا أخانا  
زيدا أقبل » .

### انضم الخاص

### ذكر الخاص بعد العام

فيؤتى به مطوقا عليه بالواو للتنبيه على فضله ؛ حتى كأنه ليس من جنس العام ؛ تنزيلا  
للتباير في الوصف منزلة التباير في الذات ، وعلى هذا بنى المنبهي قوله<sup>(٣)</sup> :

فَإِنْ تَفَقَّ الْأَنَامَ وَأَنْتَ مِنْهُمْ فَإِنَّ الْمَسْكَ بَعْضُ دَمِ الْفَرَازِ

(١) سورة الطلاق ٦

(٢) هو محمد بن أحمد بن كيسان أبو الحسن النحوي ، أحد تلامذة البرد ونطب ، وصاحب الكتب  
الكثيرة في النحو واللغة . توفي سنة ٢٩٩ . إنباه الرواة ٣ : ٥٧ .

(٣) ديوانه ٤ : ٢٠ من قصيدة يرثي بها أم سيف العولة .

وابن الرومي أيضا حيث قال :

كَمْ مِنْ أَبِي قَدَّ عَلَا بَابِنِ ذُرًّا شَرَفِيْ كَمَا عَلَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ عِدَنَانِ

وحكى الشيخ أثير الدين عن شيخه أبي جعفر بن الزبير أنه كان يقول : إن هذا العطف يسمى بالتجريد ، كأنه جُرد من الجملة وأُفرد بالذكر تفصيلا .

وله شرطان ذكرهما ابن مالك : أحدهما كون العطف بالواو ، والثاني كون المعطوف ذا مزية . وحكى قولين في العام المذكور : هل يتناول الخاص المعطوف عليه ، أو لا يتناوله ؟ فعلى القول الأول يكون هذا نظير مسألة : « نعم الرجل زيد » على المشهور فيه ؛ وهو الظاهر من لفظ العام ، وعلى الثاني يكون عطف الخاص قرينة دالة على إرادة التخصيص في العام ، وأنه لم يتناوله ، وهو نظير بحث الاستثناء في نحو قولك : « قام القوم إلا زيدا » من أن « زيدا » لم يدخل في القوم ، وقد يتقوى هذا بقوله :

يَا حَبَّ لَيْلِي لَا تَغَيَّرِيْ وَازْدَدِيْ وَأَنْتُمْ كَمَا يَنْمُو الْخَضَابُ فِي الْيَدِ (١)

وإن كان هذا ليس من العطف العام .

وقد أشار الزمخشري إلى القولين (٢) في سورة الشعراء . في قوله : ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ .

وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴾ (٣) .

(١) البيت في اللسان ٣٠ : ٢١٦ ؛ وقل عن ابن سيده أن الرواية المشهورة : « وأنم كما ينمي » .

(٢) الكشاف ٣ : ٢٥٨ ؛ وعبارته : « فإن قلت : لم قال : ﴿ وَنَخْلٍ ﴾ بعد قوله : ﴿ فِي جَنَّاتٍ ﴾ والجنة تتناول النخل أول شيء كما يتناول النعم الإبل كذلك من بين الأزواج ؛ حتى إنهم ليدكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل ، كما يدكرون النعم ولا يريدون إلا الإبل ، قال زهير :

\* من النواضح تسقى جنة سحفا \*

قلت : فيه وجهان : أن ينمى النخل بإفراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر ؛ تنميتها على انفرادها عنها بفضلها عليها . وأن يريد بالجنات غيرها من الشجر ؛ لأن اللفظ يصلح لتلك ثم يعطف عليها النخل .

(٣) سورة الشعراء ١٤٧ ، ١٤٨ .

وقد يقال : آية الشعراء إنما جازَ فيها الاحتمالان من جهة أن لفظ « جنات » وقع بلفظ التنكير ، ولم يعم الجنس ؛ وأما الآية السابقة <sup>(١)</sup> فالإضافة تعم . ولا ينبغي أن يجعل من هذا قوله تعالى : ﴿ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> أما على قول أبي حنيفة ومحمد فواضح ، لأنهما يقولان : إن النخل والرمان ليس بفاكهة ، وأما على قول أبي يوسف فقوله : « فاكهة » مطلق وليس بعام .

ومن أمثله قوله تعالى : ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾ <sup>(٣)</sup> ، على القول بأنها إحدى الصلوات الخمس .

قلنا : إن المراد غيرها كالوتر والضحي والعيد ، فليس من هذا الباب .

وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُسْكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، مع أن لتمسك بالكتاب يشمل كل عبادة ، ومنها الصلاة ، لكن خصها بالذكر إظهاراً لمرتبها لكونها عماد الدين .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإن عداوة الله راجعة إلى عداوة حزبه ، فيكون جبريل كالمذكور أربع مرات ، فإنه اندرج تحت عموم ملائكته ، وتحت عموم رسله ، ثم عموم حزبه ، ثم خصوصه بالتنصيص عليه .

ويجوز أن يكون عومل معاملة العدد ، فيكون الذكور ثلاثاً ، وذكرها بعد الملائكة - مع كونها من الجنس - دليلٌ على قصد التنويه بشرفهما . على أن التفصيل

(٢) سورة الرحمن ٦٨

(٤) سورة الأعراف ١٧٠

(١) هي آية ٢٥ من سورة الدخان

(٣) سورة البقرة ٢٣٨

(٥) سورة البقرة ٩٨ .

إن كان بسبب الأفراد فقد عدل الملائكة مثله بسبب الإضافة ، وقد يلحظ شرفها على غيرها .

وأیضا فاختلاف السابق في أن ذكر بعض أفراد العام بعد العام ؛ هل يدل على أنه لم يدخل في العام فرارا من التكرار أو يدخل ؟

وفائدته التوكيد ، وحكاة الروياني <sup>(١)</sup> في " البحر " من كتاب الوصية ، وخرج عليه ما إذا أوصى [ رجل ] يزيد بدينار وبثلث ماله للفقراء ، وزيد فقير ، فهل يجمع له بين ما أوصى لديه وبين شيء من الثلث على ما أراد الوصي ؟ وجهان ، والأصح أنه لا يعطى غير الدينار ؛ لأنه بالتقدير قطع اجتهاد الوصي .

قلت : والقول بعدم دخوله تحت اللفظ هو قول أبي علي الفارسي وتلميذه ابن جني ، وعلى هذا القول فلا يحسن عدّه هذه الآية من هذا النوع .

وأیضا فإذا اجتمع في الكلام معطوفان ؛ هل يجعل الآخر معطوفا على الأول ؟ أو على ما يليه ؟ وقع في كلام الزمخشري في مواضع من الكشاف تجويز الأمرين .

فذكر في قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَلَّهَ فَاإِنْ أَلْبَّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَىِّ مِنَ الْمَيِّتِ وَنُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَىِّ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أن « مخرجا » معطوف على ﴿ فَاإِنْ أَلْبَّ ﴾ لا على ﴿ يُخْرِجُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فرارا من عطف الاسم على الفعل ، وخالفه ابن مالك وأوله .

وذكر أيضا في قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ اللَّغَامِ وَالْمَلَائِكَةُ

(١) هو أبو المحاسن عبد الواحد بن إسماعيل الروياني الشافعي التوفي سنة ٥٠٢ هـ ؛ وكتابه : « بحر الذهب في الفروع » ، ذكره صاحب كشف الظنون ٢٢٦ ، وقال : « وهو بحر كاسمه » .

(٢) الكشاف ٣٦:٢

(٣) سورة الأنعام ٩٥

وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴿١﴾ ، على هذه القراءة <sup>(٢)</sup> أنه معطوف على ﴿الله﴾ لأن قضاءه قديم .  
 وذكر أيضا في قوله تعالى : ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا  
 وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ <sup>(٣)</sup> ، حاصله أن قوله : ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ إذا أريد به  
 العموم كان قوله : ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ عطفاً على مقدر ؛ أى أنشأها وأوجدتها ، ﴿وَخَلَقَ  
 مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا﴾ ، يعنى خلقكم من نفس هذه صفتها . وإن أريد به  
 الخطابيون بمكة كان قوله : ﴿وَخَلَقَ﴾ عطفاً على ﴿خَلَقَكُمْ﴾ ، وموجب ذلك الفرار  
 من التكرار <sup>(٤)</sup> .

وعلى هذا فيجوز أن يكون « جبريل » معطوفاً على لفظ الجلالة ، فلا تكون الآية  
 من هذا النوع . ولو سلمنا بعطفه على « رسله » فكذلك ؛ لكن الظاهر أن المراد بالرسول  
 من بنى آدم لعظفهم على الملائكة ، فليسوا منه .  
 وفي الآية سؤالان :

أحدهما : لم خصّ جبريل وميكائيل بالذكر ؟ الثانى : لم قدّم جبريل عليه ؟  
 والجواب عن الأول أنه سبحانه وتعالى خصّهما بالحياة <sup>(٥)</sup> ، فجبريل بالوحى الذى  
 هو حياة القلوب ، وميكائيل بالرزق الذى هو حياة الأبدان ، ولأنهما كانا سبب النزول  
 فى تصريح اليهود بعداوتهما .  
 وعن الثانى : أن حياة القلوب أعظم من حياة الأبدان ؛ ومن ثم قيل :

(١) سورة البقرة ٢١٠  
 (٢) أى يرفع : ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ ؛ وهى قراءة الجمهور ؛ وقرأ أبو جعفر ﴿والملائكة﴾ بالجر  
 عطفاً على التمام أو ظلل ؛ وانظر الكشاف ١ : ١٩٢ ، والقرطبي ٣ : ٢٥ .  
 (٣) سورة النساء ١  
 (٤) انظر الكشاف ١ : ٣٥٥  
 (٥) ت : « فى الحياة » .

عَلَيْكَ بِالنَّفْسِ فَاسْتَكَلْ فَضَائِلَهَا فَأَنْتَ بِالنَّفْسِ لَا بِالْجِسْمِ إِنْسَانٌ  
ومنه قوله تعالى: ﴿ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، وغلط بعضهم من عدّ  
هذه الآية من هذا النوع ، من جهة أن « فاكهة » نكرة في سياق الإثبات فلا عموم لها .  
وهو غلط لأمرين :

أحدهما : أنها في سياق الإثبات ، وهو مقتضى العموم ؛ كما ذكره القاضي أبو الطيب  
الطبري .

والثاني : أنه ليس المراد بالخاص والعام هاهنا المصطلح عليه في الأصول ، بل كل ما كان  
الأول فيه شاملاً للثاني .

وهذا الجواب أحسن من الأول ، لعمومه بالنسبة إلى كل مجموع يشتمل على متعدّد .  
ولما لمح أبو حنيفة معنى العطف وهو المغايرة لم يبحث الخالف على أكل الفاكهة  
بأكل الرمان .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَتَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، إذ الأمر والنهي من جملة الدعاء إلى الخير .  
وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ،  
والقصد تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم ، وما نُزِّلَ ؛ عليه إذ لا يتم الإيمان إلا به .  
وقوله : ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة آل عمران ١٤٠

(٤) سورة يس ٧٣ .

(١) سورة الرحمن ٦٨

(٣) سورة القتال ٢

وقوله : ﴿ وَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
ففائدة قوله : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ مع دخولهم في عموم الناس ، أن حرصهم على الحياة  
أشد ، لأنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث .

وقوله : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فهذا عام ، ﴿ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ  
يُوقِنُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وإن كان الإيمان بالغيب يشملها ، ولكن خصها لإنكار المشركين لها  
في قولهم : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فكان في تخصيصهم بذلك  
مدح لهم .

وقوله : ﴿ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فمع بقوله : ﴿ خَلَقَ ﴾ جميع مخلوقاته ،  
ثم خصّ فقال : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خنزِيرٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، فإنه  
عطف « اللحم » على « الميتة » مع دخوله في عموم الميتة ، لأن الميتة كل ما ليس له ذكاة  
شرعية ، والقصد به التنبيه على شدة التحريم فيه .

\*\*\*

## تنبيه

ظاهر كلام الكثيرين تخصيص هذا العطف بالواو ، وقد سبق عن ابن مالك وآخرين  
مجيبه في « أو » في قوله : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، مع أن ظلم النفس

(٢) سورة البقرة ٣  
(٤) سورة الجاثية ٢٤  
(٦) سورة العلق ٢  
(٨) سورة النساء ١١٠ .

(١) سورة البقرة ٩٦  
(٣) سورة البقرة ٤  
(٥) سورة العلق ١  
(٧) سورة الأنعام ١٤٥

من عمل السوء؛ فقيل هو بمعنى الواو، والمعنى يظلم نفسه بذلك السوء حيث دساها بالمعصية .  
وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ ﴾<sup>(١)</sup>؛ فإن  
الوحي مخصوص بمزيد قبيح من بين أنواع الافتراء ، خصّ بالذکر تنبيهاً على مزيد العقاب  
فيه والإيم .

وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup>، مع أن فعل الفاحشة  
داخل فيه . قيل : أريد به نوع من أنواع ظلم النفس ؛ وهو الربا ، أو كل كبيرة ، خص بهذا  
الاسم تنبيهاً على زيادة قبحه ؛ وأريد بظلم النفس ما وراء ذلك من الذنوب .

### القسم السادس

### ذكر العام بعد الخاص

وهذا أنكر بعض الناس وجوده ؛ وليس بصحيح .

والقائدة في هذا القسم واضحة ، والاحتمالان المذكوران في العام قبله ثابتان هنا أيضاً .

ومنه قوله : ﴿ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي ﴾<sup>(٣)</sup> : والنسكُ العبادة ؛ فهو أعم من الصلاة .

وقوله : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله ، إخباراً عن نوح : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِإِن دَخَلْتُ بَيْتِي مُؤْمِنًا

وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة آل عمران ١٣٥

(٤) سورة التوبة ٧٨

(٦) سورة الحجر ٢٨

(١) سورة الأنعام ٩٣

(٣) سورة الأنعام ١٦٢

(٥) سورة الحجر ٨٧

وقوله : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ (١) .

وجعل انزخري منه قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُدْبِرْ الْأَمْرَ ﴾ (٢) بعد قوله : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ ﴾ (٣) .

\*\*\*

واعلم أن هذين النوعين يقعان في الأفعال والأسماء ؛ اكن وقوعها في الأفعال لاياتي إلا في النفي ، وأما في الإثبات فليس من هذا ؛ الباب بل من عطف المطلق على المقيد ، أو المقيد على المطلق .

### القسم السابع

عطف أحد المترادفين على الآخر أو ما هو قريب منه

في المعنى ، والتصد منه التأكيد

وهذا إنما يجي عند اختلاف اللفظ ؛ وإنما يحسن بالواو ، ويكون في الجمل كقوله :  
﴿ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ . ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ ﴾ (٤) .

ويكثر في المفردات كقوله : ﴿ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَمُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ (٦) ، ﴿ لَا يَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴾ (٧) .

(١) سورة التحريم ٤

(٢) الكشاف ٢ : ٢٧١ ؛ وعبارته بعد تفسير الآية : « جاء بالموم بعد الموصوم » .

(٣) سورة آل عمران ١٤٦

(٤) سورة القيامة ٣٥، ٣٤

(٥) سورة طه ٧٧ .

(٦) سورة طه ١١٢

وقوله : ﴿ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ قال الخليل : العِوَجُ والامْتُ بمعنى

واحد . وقيل . الأمتُ أن يغلظ مكان ويرق مكان ، قاله ابن فارس في " المقاييس "

وهو راجع لما قاله الخليل <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ نِكَالٍ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقوله : ﴿ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وفرق الراغب بين النداء والدعاء بأن النداء ، قد يقال إذا قيل « يا » أو « أيا »

ونحوه من غير أن يضم إليه الاسم ، والدعاء لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم ؛ نحو :

« يا فلان » <sup>(١٠)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَاءَنَا ﴾ <sup>(١١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .

(٢) سورة يوسف ٨٦

(٤) سورة النساء ١٧١

(٦) المقاييس ١ : ١٣٧

(٨) سورة المائدة ٤٨

(١٠) مفردات الراغب ١٦٩

(١٢) سورة الأحزاب ١٢

(١) سورة المدثر ٢٢

(٣) سورة المدثر ٢٨

(٥) سورة طه ١٠٧

(٧) سورة الزخرف ٨٠

(٩) سورة البقرة ١٧١

(١١) سورة الأحزاب ٦٧

وقوله: ﴿لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَجَسٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُطُوبٌ﴾<sup>(١)</sup>، فإن «نصبا» مثل «لغب» وزنا ومعنى ومصدرا.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾<sup>(٢)</sup>، على قول من فسّر الصلاة بالرحمة، والأحسن خلافه، وأن الصلاة للاعتناء وإظهار الشرف، كما قاله الغزالي وغيره، وهو قدر مشترك بين الرحمة والدعاء والاستغفار، وعلى هذا فهو من عطف المتغايرين. وقال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾<sup>(٣)</sup>: إنهم هم المذكورون<sup>(٤)</sup> أولا؛ وهو من عطف الصفة على الصفة.

واعترض عليه بأن شرط عطف الصفة على الصفة تغاير الصفتين في المعنى، تقول: «جاء زيد العالم والجواد والشجاع» أي الجامع لهذه المعاني الثلاثة المتغايرة، ولا تقول: «زيد العالم والعالم» فإنه تكرار؛ والآية من ذلك؛ لأن المعطوف عليه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾<sup>(٥)</sup>، والمعطوف قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾<sup>(٦)</sup>، والمنزل هو الغيب بعينه.

ويحتمل أن يقال: المعطوف عليه مطلق الغيب، والمعطوف غيب خاص، فيكون من عطف الخاص على العام.

وجعل منه بعضهم قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾<sup>(٧)</sup>، فإن المراد بالكتاب المنير

(٢) سورة البقرة ٤

(١) سورة فاطر ٣٥

(٣) سورة البقرة ٤

(٤) في قوله تعالى في الآية السابقة لها: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ...﴾،

واظر الكشاف ١: ٢٢.

(٦) سورة البقرة ٤

(٥) سورة البقرة ٣

(٧) سورة فاطر ٢٥.

هو الزبور، ونقله عن إجماع المفسرين لما تضمنه من النعت، كما تعطف النعوت بعضها على بعض؛ وهذا يرده تكرار الباء، فإنه يشعر بالفصل، لأن فائدة تكرار العامل بعد حرف العطف إشعارٌ بقوة الفصل من الأول والثاني، وعدم التجوز في عطف الشيء على نفسه.

والذي يظهر أنه للتأسيس، وبيانه وجوه:

أحدها أن قوله تعالى: ﴿جَاءَتْهُمْ﴾ يعود الضمير فيه على المكذبين للنبي صلى الله عليه وسلم وعلى الذين من قبلهم، فيكون النبي صلى الله عليه وسلم داخلًا في المرسلين المذكورين، والكتاب المنير هو القرآن، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾<sup>(١)</sup>، معطوف على قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾<sup>(٢)</sup>، أى كذبوا ثم أخذتهم بقيام الحجة عليهم ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾<sup>(٣)</sup>. وجاء تقديم قيام الحجة عليهم قبل العطف اعتراضاً للاهتمام به، وهو من أدق وجوه البلاغة. ومثله في آية آل عمران قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾<sup>(٤)</sup>، وقوله: ﴿جَاءُوا﴾ انصراف من الخطاب إلى الغيبة، كأنه قال: «جاء هؤلاء المذكورون»، فيكون النبي صلى الله عليه وسلم داخلًا في الضمير؛ وهو في موضع «جئتم بالبينات» فأقام الإخبار عن الغائب مقام المخاطب، كقوله تعالى: ﴿وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾<sup>(٥)</sup>، وفيه وجه من التمجيد؛ كأن المخاطب إذا استعظم الأمر رجع إلى الغيبة ليعم الإخبار به جميع الناس، وهذا موجود في الآيتين.

والثاني: أن يكون على حذف مضاف؛ كأنه قيل: «الكتاب المنير» يعنى القرآن،

(٢) سورة فاطر ٢٥.

(٤) سورة آل عمران ١٨٤.

(١) سورة فاطر ٢٦.

(٣) سورة فاطر ٢٥.

(٥) سورة يونس ٢٢.

فيكون مثل قوله : ﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنَ بَدْيِ اسْمِهِ أَحْمَدُ ﴾ (١) .  
وهذا (٢) وجه حسن .

## تنبيهات

الأول : أنكر اللبّد هذا النوع ، ومنعَ عطفَ الشيء على مثله ؛ إذ لا فائدة فيه ،  
وأوّل ما سبق باختلاف المعنيين ؛ ولعله من ينكر أصلَ الترادف في اللغة كالعسكري وغيره .

\*\*\*

الثاني : ما ذكرناه من تخصيص هذا النوع بالواو هو المشهور ، وقال ابن مالك :  
وقد أنيبت « أو » عنها ، كما في قوله تعالى : ﴿ نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا ﴾ (٣) ، ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ  
خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ﴾ (٤) .

قال شيخنا : وفيه نظر ؛ لإمكان أن يُراد بالخطيئة ما وقع خطأ ، وبالإثم ما وقع عمدا .  
قلت : ويدل له قوله تعالى قبل ذلك : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ  
عَلَىٰ نَفْسِهِ ﴾ (٥) .

وجعل منه بعضهم قوله صلى الله عليه وسلم : « اللهم إني أسألك بكل اسم (٦) هو لك  
سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحدا من خلقك ، أو استأثرت به في علم  
الغيب عندك » .

قلت : ما ذكره ابن مالك قد سبقه به ثعلب ، فيما حكاه ابن سيده في " المحكم " ،  
فقال : فقال ثعلب في قوله تعالى : ﴿ عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ﴾ (٧) : العذر والنذر واحد (٨) .

(٢) (م) ت : « وهنا » .

(٤) سورة النساء ١١٢

(٦) م : « شيء » ، صوابه من ت

(٨) نقله صاحب اللسان ٦ : ٢٢٩ .

(١) سورة الصف ٦

(٣) سورة النساء ١٢٨

(٥) سورة النساء ١١١ .

(٧) سورة المرسلات ٦

قال اللحياني : وبعضهم ينقل <sup>(١)</sup> .

وعن القراء : أنه يجري في العطف بهم ، وجعل منه قوله : ﴿ وَيَأْتِيهِمْ آسَافُورٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، قال : معناه : وتوبوا إليه ، لأن التوبة الاستغفار .

وذكر بعضهم أنه قد تجرد عن العطف ، وجعل منه قوله تعالى : ﴿ وَغَرَّابِيبُ سُوْدٍ ﴾<sup>(٣)</sup> والغرايب هي السود ، ﴿ سُبُلًا فِجَاجًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، ﴿ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وغير ذلك .

\*\*\*

الثالث : مما يدفع وهم التكرار في مثل هذا النوع ، أن يعتقد أن مجموع المترادفين يحصل معنى لا يوجد عند انفراد أحدهما ؛ فإن التركيب يحدث معنى زائدا ، وإذا كانت كثرة الحروف تفيد زيادة المعنى ، فكذلك كثرة الألفاظ .

### القسم الثامن

#### الايضاح بعد الايهام

ليُرى المعنى في صورتين ، أو ليكون بيانه بعد التشوف <sup>(٦)</sup> إليه ، لأنه يكون ألدّ للنفس وأشرف عندها ، وأقوى لحفظها وذكورها ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَوَالَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

(١) م : « ينقل » تصحيف ، قال صاحب الكشاف ٤ : ٥٤٢ : « وقرنا مثقلين ومخففين » .  
وانظر الجامع لأحكام القرآن ٢٠ : ١٥٤ .

(٢) سورة فاطر ٢٧

(٢) سورة هود ٥٢

(٥) سورة فاتحة الكتاب ٣

(٤) سورة نوح ٢٠

(٧) سورة الحجر ٦٦

(٦) ت : « الشوق »

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾<sup>(١)</sup> فَإِنَّ وَضْعَ الضمير موضع الظاهر معناه البيان أو الحديث ، أو الأمر لله أحد مكفواً بها ثم فُسِّر ، وكان أوقع في النفس من الإتيان به مفسراً من أول الأمر ، ولذلك وجب تقديمه . وتفيد به الجملة المراد ، تعظيماً له .  
وسياً في عكسه في وضع الظاهر موضع المضمرة .

ومثله التفصيل بعد الإجمال ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
وعكسه كقوله تعالى : ﴿ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّمْنَاهَا بِعَشْرِ قَمَمٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾<sup>(٤)</sup> ، وأعاد قوله : ﴿ أَرْبَعِينَ ﴾ وإن كان معلوماً من « الثلاثين » و « العشر » أنها أربعون لئلا يلبس ؛ لأن العشر لما أتت بعد الثلاثين ، التي هي نص في المواعدة دخلها الاحتمال أن تكون من غير المواعدة ، فأعاد ذكر « الأربعين » نفيًا لهذا الاحتمال ، ولئطم أن جميع العدد للمواعدة .

وهكذا قوله تعالى : ﴿ فَصِيَّامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾<sup>(٥)</sup> أعاد ذكر العشرة ، لما كانت الواو تجيء في بعض المواضع للإباحة ، وقوله : ﴿ كَامِلَةٌ ﴾ تحقيق لذلك وتأكيده .

فإن قلت : فإذا كان زمن المواعدة أربعين فلم كانت « ثلاثين » ثم عشراً ؟

(٢) سورة التوبة ٣٦

(٤) سورة الأعراف ١٤٢

(١) سورة الإخلاص ١

(٣) سورة البقرة ١٩٦

(٥) سورة البقرة ١٩٦ .

أجاب ابن عساكر<sup>(١)</sup> في "التكميل والإفهام" بأن العشر إنما فصل من أولئك؛ ليتحدد قرب انقضاء المواعدة، ويكون فيه متأهبا بجمع الرأي، حاضر الذهن؛ لأنه لو ذكر «الأربعين» أو لا لكانت متساوية؛ فإذا جعل العشر فيها إتماما لها استشعرت النفس قرب التمام، وتجدد بذلك عزم لم يتقدم.

قال: وهذا شبيه بالتلوم الذي جعله الفقهاء في الآجال المضروبة في الأحكام، ويفصلونه من أيام الأجل؛ ولا يجعلونها شيئاً واحداً؛ ولعلمهم استنبطوه من هذا.

فإن قلت: فلم ذكر في هذه السورة - أعني الأعراف - الثلاثين ثم العشر، وقال في البقرة: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾<sup>(٢)</sup> ولم يفصل العشر منها؟

والجواب، والله أعلم: أنه قصد في الأعراف ذكر صفة المواعدة والإخبار عن كيفية وقوعها فذكر على صفتها، وفي البقرة إنما ذكر الامتنان على بني إسرائيل بما أنعم به عليهم، فذكر نعمه عليهم مجملة، فقال: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿وَإِذْ أُنجَيْنَا كُومِينَ آلِ فِرْعَوْنَ﴾<sup>(٤)</sup>.

\*\*\*

واعلم أنه يخرج لنا مما<sup>(٥)</sup> سبق جوابان في ذكر العشرة بعد الثلاثة والسبعة؛ إما الإجمال بعد التفصيل، وإما رفع الالتباس، ويضاف إلى ذلك أجوبة:

(١) هو محمد بن علي بن الحضرمي الفسافي المعروف بابن عساكر؛ تلميذ أبي القاسم السهيلي صاحب كتاب التعريف والإعلام فيما أبهم من الأسماء والأعلام؛ وكتاب ابن عساكر ذيل عليه؛ جمع بينهما شيخ الإسلام بدر الدين بن جماعة في كتاب واحد سماه «التيان». كشف الظنون ٤٢٢.

(٣) سورة البقرة ٥٠

(٢) سورة البقرة ٥١

(٥) صام: «فيما»

(٤) سورة البقرة ٤٩

ثالثها : أنه قصد رفع ما قد يهجس في النفوس ، من أن التمتع إنما عليه صوم سبعة أيام  
لأكثر ، ثلاثة منها في الحج ، ويكمل سبعا إذا رجع .

رابعها : أن قاعدة الشريعة أن الجنسين في الكفارة لا يجب على المكفر الجمع بينهما ،  
فلا يلزم الحالف أن يطعم المساكين ويكسوم ؛ ولا المظاهر العتق والصوم ؛ فلما اختلف  
محل هذين الصومين فكانت ثلاثة في الحج وسبعة إذا رجع ، صاروا باختلاف المحلين  
كالجنسين ، والجنسان لا يجمع بينهما . وأقادت<sup>(١)</sup> هذه الزيادة - وهي قوله : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ  
كَامِلَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> - رفع ما قد يهجس في النفوس ، من أنه إنما عليه أحد النوعين : إما الثلاث  
وإما السبع .

الخامس : أن المقصود ذكر كمال لا ذكر العشرة ، فليست العشرة مقصودة بالذات ،  
لأنها لم تذكر إلا للإعلام بأن التفصيل المتقدم عشرة ، لأن ذلك من المعلوم بالضرورة ،  
وإنما ذكرت لتوصف بالكمال الذي هو مطلوب في القصة .

السادس : أن في الكلام تقدماً وتأخيراً ، والتقدير : فصيام عشرة أيام : ثلاثة في  
الحج ، وسبعة إذا رجعت ؛ وهذا وإن كان خلاف الأصل ، لكن الإشكال ألبأننا إليه .

السابع : أن الكفارات في الغالب إنما تجب متتابعة ككفارات الجنائيات ، ولما فصل  
ها هنا بين صوم هذه الكفارة بالإفطار قبل صومها بذكر القدية ليُعلم أنها وإنما كانت  
منفصلة فهي كالتصلة .

فإن قلت : فكفارة اليمين لا تجب متتابعة ، ومن جنس هذه الكفارة ما يجب على

الحرم إذا حلق ثلاث شعرات ، ومن عجز عن الفدية فإنه يصوم ثلاثة أيام ولا يشترط التتابع .

قلت : هي في حكم المتابعة بالنسبة إلى الثواب ؛ إلا أن الشرع خفف بالتفريق .

ثامنها : أن السبع قد تذكر والمراد به الكثرة لا العدد ؛ والذي فوق الستة ودون الثمانية ، وروى أبو عمرو بن العلاء وابن الأعرابي عن العرب : سبّع الله لك الأجر ، أى أكثر ذلك ، يريدون التضعيف .

وقال الأزهرى في قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً ﴾ <sup>(١)</sup> هو جمع السبع ؛ الذى يستعمل للكثرة ، وإذا كان كذلك فاحتمل أن يُتوهم أن المراد بالسبع ما هو أكثر من السبع ؛ ولفظها معطوف على الثلاثة بآلة الجمع ، فيفضى إلى الزيادة في الكفارة على العدد المشروع ، فيجب حينئذ رفع هذا الاحتمال بذكر الفذلكة ؛ وللعرب مستند قوى في إطلاق السبع والسبعة ، وهى تريد الكثرة ليس هذا موضع ذكره .

تاسعها : أن الثلاثة لما عطف عليها السبعة احتمل أن يأتى بعدها ثلاثة أو غيرها من الأعداد ، فقيد بالعشرة ليعلم أن المراد كُمل ، وقطع الزيادة المفضية للتسلسل .

عاشرها : أن السبعة المذكورة عقب الثلاثة يحتمل أن تكون الثلاثة داخلة فيها ، كما في قوله : ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى مع اليومين اللذين خلق الأرض

(١) سورة التوبة ٨٠

(٢) سورة فصلت ١٠٠ .

فيهما ، فلا بدّ من اعتقاد هذا التأويل ليندفع ظاهر التناقض ، فجاء التقييد بال عشرة لرفع توهم التداخل .

وهذا الجواب أشار إليه الزمخشريّ ؛ ونقل عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام ترجيحه ؛ وردّه ابن أبي الإصبع<sup>(١)</sup> بأنّ احتمال التداخل لا يُظنّ إلا بعددين منفصلين لم يأت بهما جملة ، فلو اقتصر على التفصيل احتتمل ذلك ؛ فالتقييد مانع من هذا الاحتمال . وهذا أعجب منه ، فإن مجيء الجملة رافع لذلك الاحتمال .

الحادى عشر : أن حروف السبعة والتسعة مشتبهة ، فأزيل الإشكال بقوله : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> لثلاث بقراءتها « تسعة » ، فيصير العدد اثني عشر . ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « إن لله تعالى تسعة وتسعين اسماً ، مائة إلا واحداً » .

## فائدة

[ في التأكيد بمائة إلا واحداً ]

التأكيد بمائة إلا واحداً ، لإزالة إلباس التسعة والتسعين بالسبعة والسبعين لكن مثل هذا مأمون في القرآن ؛ لأن الله حفظه .

### القسم التاسع

وضع الظاهر موضع المضمّر

لزيادة التقرير ؛ والمعجب أن البيانين لم يذكروه في أقسام الإطناب .

(١) هو أبو محمد عبد العظيم بن عبد الواحد من ظافر المعروف بابن أبي الأصم ؛ صاحب كتاب بديع القرآن .  
(٢) سورة البقرة ١٩٦ .

ومنه بيت الكتاب (١) :

إذا الوحشُ ضمَّ الوحشَ في ظمالاتِها سواظُ من حرٍّ وقد كان أظهرًا (٢)  
ولو أنى طلى وجهه لقال : « إذا الوحش ضمَّها » .

وإنما يسأل عن حكمته إذا وقع في الجملة الواحدة ، فإن كان في جملتين مستقلتين كالبيت سهل الأمر ، لكنّ الجملتين فيه كاجملة الواحدة ، لأن الرفع للوحش الأول فعل محذوف كما يقول البصريون ، والفعل المذكور سادّ مسدّ الفعل المحذوف ؛ حتى كأنه هو ؛ ولهذا لا يجتمعان ، وإن قدر رفع الوحش بالابتداء فالكلام جملة واحدة .

ويسهل عند اختلاف اللفظين كقوله (٣) :

إذا المرء لم يغيث الكريمة أو شكت حبال الهوى بي بانفتى أن تقطعا

فاختلاف لفظين ظاهرين أشبهما لفظي الظاهر والمضمر في اختلاف اللفظ ؛ وعليه قوله

تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ ﴾ (٤) ثم قال : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ (٤) ولم يقل : « يؤذونه » مع ما في ذلك من التعظيم ، فالجمع بين الوصفين ، كقوله في الحديث : « نبيك الذي أرسلت » ، وقوله : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . . . ﴾ (٥) الآية ؛ فإنه قد تكرر اسم الله ظاهراً في هذه الجمل الثلاث ، ولم يضمّر لدلالته على استقلال كل جملة منها ؛ وأنها لم تحصل مرتبطة ببعضها ارتباطاً ما يحتاج فيه إلى إضمار .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ﴾ (٦) ،

(١) الكتاب ١ : ٣١

(٢) البيت للناجبة الجعدى ؛ يصف سيره في الهجرة إذا استكن الوحش من حر الشمس واحتدماها .  
والظلمات : جمع ظلة ؛ وهو ما يستظل به .

(٣) هو السكجبة اليربوعي المفضليات ١ : ٢ (٤) سورة التوبة ٦١

(٥) سورة البقرة ١٠٦ (٦) سورة النساء ٧٦ .

وفيه دلالة على أن الطاغوت هو الشيطان ؛ وحَسُنَ ذلك هنا تنبيها على تفسيره .

وقال ابن السِّيد : إن كان في جملتين حَسُنَ الإظهار والإضمار ؛ لأن كلَّ جملة تقوم بنفسها ، كقولك : « جاء زيد ، وزيدٌ رجلٌ فاضل » وإن شئت قلت : « وهو رجل فاضل » .

وقوله : ﴿ مِثْلَ مَا أَوْتِي رَسُولُ اللَّهِ اللهُ أَعْلَمَ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ (١) .

وإن كان في جملة واحدة قَبِحَ الإظهار ؛ ولم تكذب يوجد إلا في الشعر ؛ كقوله :

لَأَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءًا      نَقَصَ الْمَوْتُ ذَا الْغَنِيِّ وَالْفَقِيرَا (٢)

قال : وإذا اقترن بالاسم الثاني حرف الاستفهام بمعنى التعظيم والتعجب كان المناسب

الإظهار ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَلْحَاقَةُ مَا أَلْحَاقَةُ ﴾ (٣) و ﴿ أَلْقَارِعَةُ . مَا أَلْقَارِعَةُ ﴾ (٤) ، والإضمار جائز كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّهُ هَاوِيَةٌ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ ﴾ (٥) .

### [ الخروج على خلاف الأصل وأسبابه ]

واعلم أن الأصل في الأسماء أن تكون ظاهرة ، وأصل المحدث عنه كذلك . والأصل

أنه إذا ذكر ثانيًا أن يُذكر مضمراً للاستغناء عنه بالظاهر السابق ، كما أن الأصل في الأسماء

الإعراب ، وفي الأفعال البناء ، وإذا جرى المضارع مجرى الاسم أعرب ؛ كقوله تعالى :

﴿ فَأَبْتَقُوا عِنْدَ اللَّهِ الرَّزْقَ وَأَعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٥)

(١) سورة الأنعام ١٢٤

(٢) البيت من شواهد الكتاب ١ : ٣٠ ، ونسبه إلى سوادة بن عدى .

(٣) سورة القارعة ١٠ ، ٩ ، ٢ ، ١

(٤) سورة الحاقة ٢ ، ١

(٥) سورة الضحى ١٧ .

وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ (١)

وقوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴾ (٢)

\*\*\*

وللخروج على خلاف الأصل أسباب :

أحدها : قصد التعظيم

كقوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَبِعَلِّمُكُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (٣)

وقوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٤)

وقوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٥)

وقوله تعالى : ﴿ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴾ (٦) ، فأعاد ذكر « الرب »

لما فيه من التعظيم والمضم للاختم .

وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ (٧)

﴿ وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (٨)

﴿ هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي ﴾ (٩)

﴿ كَلَّا نَبْدُ هُوَ أَوْلَاءُ وَهُوَ أَوْلَاءُ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾ (١٠)

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴾ (١١)

(٢) سورة النصر ٣  
(٤) سورة المجادلة ٢٢  
(٦) سورة الكهف ٣٨  
(٨) سورة المؤمن ٤٤  
(١٠) سورة الفرقان ١١

(١) سورة الشورى ٤٠  
(٣) سورة البقرة ٢٨٢  
(٥) سورة الحشر ٦  
(٧) سورة الإخلاق ٢٤١  
(٩) سورة الإسراء ٢٠

﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ وَكَلَّمَهَا زَكَرِيَّا كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿ الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ ﴾<sup>(٤)</sup>، كان القياس - لولما

أريد به من التعظيم والتفخيم - « الحاقة ماهي » .

ومثله: ﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ

الْمَشْأَمَةِ ﴾<sup>(٥)</sup> تفخيماً لما ينال الفريقين من جزيل الثواب وأليم العقاب .

\*\*\*

## الثانى

قصص الإهانة والتحقير

كقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾<sup>(٦)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ ﴾<sup>(٧)</sup>.

وقوله: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنْ الشَّيْطَانُ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾<sup>(٨)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ

فِرْعَوْنَ ﴾<sup>(٩)</sup>.

(٢) سورة آل عمران ٣٧

(٤) سورة القارعة ٢٤، ١

(٦) سورة النور ٢١

(٨) سورة الإسراء ٥٣

(١) سورة الإسراء ٧٨

(٣) سورة الحاقة ٢٤، ١

(٥) سورة الواقعة ٩، ٨

(٧) سورة المجادلة ١٩

(٩) سورة المؤمن ٣٧

وقول الشاعر :

فما للنوى لا بارك الله في النوى وعهدُ النوى عند الفراقِ ذميم  
وسمع الأصمى من ينشد :

فما للنوى جدّ النوى قطع النوى كذاك النوى قطاعةً للقرائن  
فقال : لو قيض لهذا البيت شاة لانت عليه .

\*\*\*

الثالث

الاستلذاذ بذكره

كقوله تعالى : ﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، إن كان « الحق » الثانى هو الأول .

وقوله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل :

« منها » ولهذا عدل عن ذكر الأرض إلى الجنة ؛ وإن كان المراد بالأرض الجنة ؛  
ولله درّ القائل :

كِرْرٌ عَلَى السَّمْعِ مَنَى أَيُّهَا الْحَادِي ذَكَرَ الْمَنَازِلَ وَالْأَطْلَالَ وَالنَّادِي

وقوله :

يَا مُطْرِبِي بِحَدِيثِ مَنْ سَكَنَ الْغَضَى هِجَّتِ الْهَوَى وَقَدَحَتْ فِي حُرَاقِي <sup>(٤)</sup>

كِرْرٌ حَدِيثِكَ يَا مَهِيحَ لَوْعَتِي إِنَّ الْحَدِيثَ عَنِ الْحَبِيبِ تَلَاقِي

\*\*\*

(٢) سورة قطر ١٠

(١) سورة الإسراء ١٠٥

(٣) سورة الزمر ٧٤

(٤) الحراق : ما تقع فيه النار عند القدح .

## الرابع

### زيادة التقدير

كقوله تعالى : ﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، بعد قوله : ﴿ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ وبدل على إرادة التقدير سبب نزولها ، وهو ما نقل عن ابن عباس أن قریشاً قالت : يا عمدة ؛ صف لنا ربك الذى تدعوننا إليه ، فنزل ﴿ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، معناه أن الذى سألتونى وصفه هو الله <sup>(٣)</sup> ثم لما أريد تقدير كونه « الله » أعيد بلفظ الظاهر دون ضميره .

وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

## الخامس

إزالة اللبس <sup>(٧)</sup> حيث يكون الضمير يؤم أنه غير المراد

كقوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمَلِكِ تُؤْتِنِ الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، لوقال :

« تؤتية » لأوم أنه الأول ، قاله ابن الخشاب .

وقوله تعالى : ﴿ يَطُّنُونَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، كمر السوء

(٢) سورة الإخلاص ١ ، ٢

(٤) سورة غافر ٦١

(٦) سورة غافر ٢٦

(٨) سورة آل عمران ٢٦

(١) سورة الإسراء ١٠٥

(٣) ت : « الله أحد »

(٥) سورة غافر ٧٨

(٧) ت : « الشك » .

(٩) سورة الفتح ٦ .

لأنه [لو] <sup>(١)</sup> قال: « عليهم دائرته » لانتبس بأن يكون الضمير عائداً إلى الله تعالى . قاله الوزير <sup>(٢)</sup> المغربي في تفسيره .

ونظيره: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وتبينه : الأول النطفة أو التراب ، والثاني الوجود في الجنين أو الطفل ، والثالث الذي بعد الشيخوخة وهو أرذل العمر ؛ والقوة الأولى التي تجعل للطفل التحرك والاهتداء للثدي ، والثانية بعد البلوغ ، قاله ابن الحاجب ويؤيد الغيرية التذكير . ونحوه قوله تعالى : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ... ﴾ <sup>(٤)</sup> الآية ، لوقال : « إنه » لأوهم عود الضمير إلى الفجر .

وقوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فلم يقل « عنها » لثلا يتحد الضميران فاعلا ومفعولا ؛ مع إن المظهر السابق لفظ النفس ، فهذا أبلغ من « ضرب زيد نفسه » .

وكقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَسْتَخْرِجَهَا مِنْ وِعَاءِ أُخِيهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، إنما حسن إظهار الوعاء مع أن الأصل « فاستخرجها منه » لتقدم ذكره ، لأنه لو قيل ذلك لأوهم عود الضمير على الأخ ، فيصير كأن الأخ مباشر لطلب خروج الوعاء ؛ وليس كذلك لما في المباشرة من الأذى [الذي] <sup>(٧)</sup> تأباه النفوس الأبية ، فأعيد لفظ الظاهر لنفي هذا .

(١) زيادة يقتضيه السياق .

(٢) هو أبو القاسم الحسين بن علي بن الحسين ، المعروف بالوزير المغربي ، وزير من النعامة العلماء الأدباء ، نقل صاحب كتاب هداية المارفين ١: ٣٠٨ أن له كتاباً اسمه « خصائص القرآن » ؛ وتوفي سنة ٤١٨ . وانظر وفيات الأعيان ١: ١٥٥ .

(٤) سورة الإسراء ٧٨

(٦) سورة يوسف ٧٦

(٣) سورة الروم ٥٤

(٥) سورة النحل ١١١

(٧) تسكلمة من ت

وإنما لم يضر الأخ ، فيقال : « ثم استخرجها من وعائه » لأمرين :  
أحدهما : أن ضمير الفاعل في ﴿ استخرجها ﴾ ليوسف عليه السلام ، فلو قال : « من  
وعائه » لتوهم أنه يوسف ؛ لأنه أقرب مذكور فأظهر لذلك .  
والثاني : أن الأخ مذكور مضاف إليه ؛ ولم يذكر فيما تقدم مقصودا بالنسبة الإخبارية ،  
فلما احتيج إلى إعادة ما وأضيف إليه أظهره أيضا .

وقوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ ﴾ <sup>(١)</sup>  
﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ  
كَعَذَابِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

#### السادس

أن يكون القصد تربية المهابة وإدخال الروعة في ضمير السامع

بذكر الاسم المتقضى لذلك ، كما يقول الخليفة لمن يأمره بأمر : « أمير المؤمنين يأمرك  
بكذا » مكان : « أنا أمرك بكذا » .

ومنه قوله تعالى : ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ  
بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ولم يقل : « نخزتها » .

\*\*\*

(٢) سورة الفسيفوت ١٠

(٤) سورة النساء ٥٨

(٦) سورة المؤمن ٤٩

(١) سورة المزمل ١٤

(٣) سورة الحاقفة ١ ، ٢

(٥) سورة النمل ٩٠

## السابع

### قصد تقوية داعية الأمور

كقوله تعالى : ﴿ فَأِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
ولم يقل « على » وحين قال : ﴿ على الله ﴾ لم يقل : « إنه يحب » ، أو « إني أحب » تقوية  
لداعية الأمور بالتوكل بالتحريح باسم المتوكل عليه .

وقوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَبَلِّغُوا اللَّهَ وَهُوَ يَكُلُّ شَيْءًا عَالِمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

## الثامن

### تعظيم الأمر

كقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ  
يَسِيرٌ . قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا : إِنَّا خَلَقْنَا  
الْإِنْسَانَ ﴾<sup>(٤)</sup> ولم يقل « خلقناه » للتنبيه على عظم خلقه للإنسان .

وقوله : ﴿ يَوْمَ تَرُجُّفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ فإنما أعيد لفظ  
﴿ الجبال ﴾ والقياس الإضمار لتقدم ذكرها ؛ مثل ما ذكرنا في آلم السجدة في أحد القولين ؛

(٢) سورة البقرة ٢٨٢

(٤) سورة الدهر ١ ، ٢٠

(١) سورة آل عمران ١٥٩

(٣) سورة النكبت ١٩ ، ٢٠

(٥) سورة الزمل ١٤

وهو قوله : ﴿ كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ ﴾<sup>(١)</sup>؛ وهو أن الآيتين سيقنا للتخويف والتنبيه على عِظَم الأمر؛ فإعادة الظاهر أبلغ .  
وأيضاً فلو لم يذكر ﴿ الجبال ﴾ لا حتمل عَوْدُ الضمير إلى الأرض .

\*\*\*

### التاسع

أن يقصد التوصل بالظاهر إلى الوصف

كقوله تعالى : ﴿ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ﴾<sup>(٢)</sup>  
بعد قوله في صدر الآية : ﴿ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> دون « فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَبِي » ؛ ليمكن من إجراء الصفات التي ذكرها : من النبي الأمي الذي يؤمن بالله، فإنه لو قال : « وبى » لم يتمكن من ذلك ؛ لأن الضمير لا يوصف ليعلم أن الذي وجب الإيمان به والاتباع له هو من وصف بهذه الصفات كائناً من كان ، أنا أو غيرى إظهاراً للنصفة، وبعداً من التعصب لنفسه .

\*\*\*

### العاشر

التنبيه على علة الحكم

كقوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> .  
وقوله : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> أعلمنا أنه مَنْ كَانَ عَدُوًّا<sup>(٣)</sup> لهُؤُلَاءِ فهو كافر؛ هذا إن خيف الإلباس لعوده للمذكورين .  
وكذا قوله : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾<sup>(٤)</sup> دون « فإنه » .

(٢) سورة الأعراف ١٥٨

(١) سورة السجدة ٢٠

(٤) سورة البقرة ٩٨

(٣) سورة البقرة ٥٩

(٥) إشارة إلى ما ذكر في أول الآية : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ ... ﴾ .

وكقوله تعالى : ﴿ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولم يقل « عليهم » لأنه ليس في الضمير ما في قوله : ﴿ الذين ظلموا ﴾ من ذكر الظلم المستحق به العذاب . وجعل منه الرخشري قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> والأصل « عليهم » للدلالة على أن اللعنة لحقهم لكفرهم .

وليس من ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فَإِنَّ الْعَلَةَ قَدْ تَقَدَّمَتْ فِي الشَّرْطِ ؛ وَإِنَّمَا فَائِدَةُ ذَلِكَ إِثْبَاتُ صِفَةِ أُخْرَى زَائِدَةٌ . وقال الرخشري : فائدته اشتماله على المتقين والصابرين .

ومنه قوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ﴾ <sup>(٥)</sup> لَأَنَّ شَفَاعَةَ مِنْ اسْمِهِ الرَّسُولِ مِنْ اللَّهِ بِمَكَانٍ عَظِيمٍ .

وقوله : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ والقياس «أنهم لا يفلحون» ، ولو ذكر الظاهر لقال : « لا يفلح المفلحون » أو « الكاذبون » لكن صرح بالظلم تنبيها على أن علة عدم الفلاح الظلم .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ولم يقل : « أجروم » تنبيها على أن صلاحهم علة لنجاتهم .

وقوله : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ . فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾ <sup>(٨)</sup> ولم يقل : « لنا » ؛ لينبه

(٢) سورة الكهف ٣٠

(٤) سورة يوسف ٩٠

(٦) سورة الأنعام ٢١

(٨) سورة الكوثر ١، ٢

(١) سورة البقرة ٥٩

(٣) سورة البقرة ٨٩

(٥) سورة النساء ٦٤

(٧) سورة الأعراف ١٧٠

على أنه أهل لأن يصلى له ؛ لأنه ربه الذى خلقه وأبدعه ورباه بنعمته .  
وكقوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ  
عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> قال الزمخشريّ : أراد « عدوا لهم » ، نجاء بالظاهر ليدل على أن الله  
إنما عاداهم لكفرهم ؛ وأن عداوة الملائكة كفر ، وإذا كانت عداوة الأنبياء كفراً ، فما بال  
الملائكة وهم أشرف ! . والمعنى : ومن عاداهم عاداه الله وعاقبه أشد العقاب المهين <sup>(٢)</sup> .  
وقد أدمج في هذا الكلام مذهبه في تفضيل الملك على النبي وإن لم يكن مقصودا  
فهو كما قيل :

وما كنت زوارا ولكن ذا الهوى إلى حيث يهوى القلب تهوى به الرّجل  
ومثله قول مطيع :

أتى الضريح الذى أسمى ثم استهلى على الضريح  
ألا ترى أنه لم يقل : « عليه » لأنه باكٍ بذكر الضريح الذى من عادته أن يبكي  
عليه ويحزن لذكراه .

\*\*\*

### الحادى عشر

قصد العموم

كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَ أَهْلَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ولم يقل : « استطعمهم »  
للاشعار بتأكيد العموم ؛ وأنها لم يتركها أحدا من أهلها إلا استطعماه وأبى ، ومع ذلك قابلهم

(٢) الكشاف ١ : ١٢٧

(١) سورة البقرة ٩٨

(٣) سورة الكهف ٧٧ .

بأحسن الجزاء . وفيه التنبيه على محاسن الأخلاق ، ودفع السيئة بالحسنة .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ <sup>(١)</sup> فإنه لو قيل :

« إنها لأمارة » لاقتضى تخصيص ذلك ؛ فأتى بالظاهر ليبدل على أن المراد التعميم ؛ مع أنه

برى من ذلك بقوله بعده : ﴿ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ﴾ <sup>(١)</sup> . وقوله : ﴿ إِنْ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ <sup>(١)</sup>

ولم يقل : « إنه » إما للتعظيم وإما للاستلذاذ .

وقوله تعالى : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَوَرِحَ بِهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ثم قال : ﴿ فَإِنَّ

الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ولم يقل : « فإنه » مبالغة في إثبات أن هذا الجنس شأنه

كفران النعم .

\*\*\*

### الثاني عشر

#### قصد الخصوص

كقوله تعالى : ﴿ وَأَمْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ولم يقل : « لك »

لأنه لو أتى بالضمير لأخذ جوازه لغيره ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَبَنَاتٍ عَمَّكَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فعدل عنه

إلى الظاهر للتنبيه على الخصوصية وأنه ليس لغيره ذلك .

\*\*\*

(١) سورة يوسف ٥٣ ؛ وفي حاشية إحدى النسخ : « هذا مقول امرأة العزيز ؛ ويوسف عند هذه

المقالة في السجن ؛ بدليل قوله : ﴿ أَتُؤْنِنِي بِهِ ﴾ ، وأيضاً قوله للرسول : ﴿ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ﴾ :

ولم يخرج معه ، وبدليل قوله صلى الله عليه وسلم : لو كنت من يوسف لأجبت الداعي .

(٢) سورة الشورى ٨ :

(٣) سورة النجم ٢٨

(٤) سورة الأحزاب ٥٠ .

الثالث عشر  
مراعاة التجنيس

ومنه: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ...﴾<sup>(١)</sup> السورة، ذكره الشيخ عز الدين ابن عبد السلام رحمه الله .

\*\*\*

الرابع عشر  
أن يتحمل ضميراً لا بد منه

كقوله: ﴿أَتِيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا﴾<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

الخامس عشر  
كونه أهم من الضمير

كقوله تعالى: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾<sup>(٣)</sup> . وقال بعضهم : إنما أعيدت ﴿إحداها﴾ لتعادل الكلم وتوازن الألفاظ في التركيب ؛ وهو المعنى في الترصيع البديعي بل هذا أبلغ من الترصيع ، فإن الترصيع توازن الألفاظ من حيث صيغها ، وهذا من حيث تركيبها ؛ فكانه ترصيع معنوي ، ولعلنا يوجد إلا في نادر من الكلام ، وقد استغرب أبو الفتح ما حكى عن النبي في قوله :

وقد عادت الأجفان قرحتي من البكا وعادت بهاراً في الخلود الشقائق<sup>(٤)</sup>

(٢) سورة الكهف ٧٧

(١) سورة الناس ١

(٣) سورة البقرة ٢٨٢ .

(٤) ديوانه ٢ : ٣٤٢ - بشرح الكبير . البهار : زهر أصفر . والشقائق : جمع شقيقة ، وهي

زهر أحمر ينسب إلى الثمان .

قال : سألته : هل هو « قرحى » أو « قرحا » منون ؟ فقال لى : « قرحا » منون ،  
الأتري أن بعدها « وعادت بهارا » ! قال : يعنى أن « بهارا » : جمع بهار ، وقرحى : جمع  
قرحة ، ثم أطنب فى الثناء على التنبى واستغرب فطنته لأجل هذا (١) .

وبيان ما ذكرت فى الآية أنها متضمنة لقسمين : قسم الضلال وقسم التذكير ، فأسند  
الفعل الثانى إلى ظاهر حيث أسند الأول ، ولم يوصل بضمير مفعول لكون الأول لازما ،  
فأتى بالثانى على صورته من التجرد عن المفعول ، ثم أتى به خبرا بعد اعتدال الكلام .  
وحصول التماثل فى تركيبه .

ولو قيل : إن المرفوعَ حرف لكان أبلغَ فى المعنى المذكور ، ويكون الأخير بدلًا  
أو نعتا على وجه البيان ، كأنه قال : « إن كان ضلال من أحدهما كان تذكير من الأخرى » ،  
وقدم على « الأخرى » لفظ « إحداهما » ليسند الفعل الثانى إلى مثل ما أسند إليه الأول  
لفظا ومعنى . والله أعلم .

\*\*\*

### السادس عشر

كون ما يصلح للعود ولم يسبق الكلام له

كقوله : ﴿ رُسُلُ اللَّهِ أَغْلَمُ ﴾ (٢) ، وكقول الشاعر :

تبكى على زيد ولا زيد مثله برىء من الحمى سليم الجوائح

\*\*\*

(١) نقل الخبر العكبرى فى شرحه عن أبى الفتح بن جى

(٢) سورة الأنعام . ١٢٤ .

## السابع عشر

الإشارة إلى عدم دخول الجملة في حكم الأولى

كقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّمَ عَلَىٰ قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ في سورة الشورى<sup>(١)</sup> ، فإن ﴿ يَمْحُ ﴾ استئناف وليس عطفًا على الجواب ؛ لأن الملق على الشرط عدم قبل وجوده ؛ وهذا صحيح في ﴿ يخيم على قلبك ﴾ وليس صحيحًا في ﴿ يَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾<sup>(٢)</sup> لأن نحو الباطل ثابت ؛ فلذلك أعيد الظاهر ، وأما حذف الواو من الخط فلفظ ، وأما حذفها في الوقف كقوله تعالى : ﴿ يَدْعُ الدَّاعِيَ ﴾<sup>(٣)</sup> و ﴿ سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ ﴾<sup>(٤)</sup> فلو وقف ؛ ويؤكد ذلك وقوف يعقوب عليها بالواو .

وهذا ملخص كلام عبد العزيز<sup>(٥)</sup> في كلامه على البرزوى ، وفيما ذكره نزاع ، وهذا أنا لا نسلم أن الملق هاهنا بالشرط هو موجود قبل الشرط ؛ لأن الشرط هنا المشيئة وليس المحو ثابتًا قبل المشيئة ؛ فإن قيل : إن الشرط هنا مشيئة خاصة وهي مشيئة الختم ؛ وهذا وإن كان محذوفًا فهو مذكور بالقوة . شائع في كثير من الأماكن ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى ﴾<sup>(٥)</sup> ، ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْتُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> المعنى : « ولو شاء الله جمعهم لجمعهم » و « لو شاء الله عدم إيمانهم ما أشركوا » و « لو شاء الله عدم قتالهم ما اقتتلوا » .

(٢) سورة القمر ٦

(١) سورة الشورى آية ٢٤

(٣) سورة الملق ١٨

(٤) هو عبد العزيز بن أحمد البخارى ؛ أحد فقهاء الحنفية ؛ واسم كتابه كشف الأسرار على أصول الإمام فخر الإسلام أبى الحسن على بن محمد البرزوى ؛ طبع بالآستانة سنة ١٣٠٧ .

(٦) سورة الأنعام ١٠٧

(٥) سورة الأنعام ٣٥

(٧) سورة البقرة ٢٥٣

قيل : لا يكاد يثبت مفعول المشيئة إلا نادرا كما سيأتى فى الحذف إن شاء الله تعالى ،  
و إذا ثبت هذا صح ما ادعيناه ، فإن محو الله ثابت قبل مشيئة الله الختم .

فإن قلت : سلمنا أن الشرط مشيئة خاصة ؛ لكنها إنما تختص بقرينة الجواب .

والجواب : هنا شيئان ؛ فالمنى : إن يشأ الله الختم ومحو الباطل يحتم على قلبك ، ويمح  
الباطل ، وحينئذ لا يتم ما ادعاه .

وجوابه أن الشرط لا بد أن يكون غير ثابت وغير ممتنع ، و « يحو الباطل » كان  
ثابتا فلا يصح دخوله فى جواب الشرط ، وهذا أحسن جدا .

بقى أن يقال : إن الجواب ليس كلاً من الجملتين ؛ بل مجموع الجملتين والمجموع معدوم  
قبل وجود الشرط ، وإن كان أحدهما ثابتاً .

## تنبيهان

### الأول

قد سبق أنه لا يشترط فى وضع الظاهر موضع المضمرة أن يكون بلفظ الأول ؛ ليشمل  
مثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ  
يُنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ لأن إنزال  
الخير هنا سبب للربوبية ، وأعاد « بلفظ » الله لأن تخصيص الناس بالخير دون غيرهم مناسب  
للإلهية ؛ لأن دائرة الربوبية أوسع .

ومثله : ﴿ وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ نَبْؤًا مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ﴾ <sup>(٣)</sup> كما سبق .

(٢) سورة البقرة ١٠٥

(١) سورة الكهف ٣٠

(٣) سورة الزمر ٧٤

ومن فوائده : التلذذ بذكره وتعظيم المنّة بالنعمة .

ومن فوائده : قصد الدّم ، وجمل الزمخشري قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ ﴾<sup>(١)</sup> ، فقال : المرء هو الكافر وهو ظاهر ، وضع موضع الضمير لزيادة الذم<sup>(٢)</sup> .

وقال ابن عبد السلام في قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> إن « الفاسقين » يراد بهم المناقون ، ويكون قد أقام الظاهر مقام المضر ، والتصريح بصفة النسق سبب لهم . ويجوز أن يكون المراد العموم لكل فاسق ، ويدخل فيه المناقون دخولا أوليا ، وكذا سائر هذه النظائر .

وليس من هذا الباب قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى فى معاملة « الأبوين » فإنه كان للأوابين غفورا .

وقوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلِ ﴾<sup>(٥)</sup> إلى قوله : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وكذلك كل ما فيه شرط فإن الشروط أسباب ، ولا يكون الإحسان للوالدين سببا لغفران الله لكل تائب ؛ لأنه يلزم أن يثاب غير الفاعل بفعل غيره ؛ وهو خلاف الواقع . وكذلك معادة بعض الكفرة لا يكون سببا لمعاداة كل كافر ، فتمين فى هذه المواضع أن يكون من باب إقامة الظاهر مقام المضر ليس إلا .

(٢) الكشاف ٤ : ٥٥٣

(١) سورة النبأ ٤٠

(٤) سورة الإسراء ٢٥ ؛ والآية بتامها :

(٣) سورة « المناقون » ٦

﴿ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَابِينَ غَفُورًا ﴾ .

(٥) سورة البقرة ٩٧ ، ٩٨

الثانى

قد مرّ أن سؤال وضع الظاهر موضع الضمر حقه أن يكون فى الجملة الواحدة ؛ نحو : ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ <sup>(١)</sup> فأما إذا وقع فى جملتين فأمره سهل وهو أفصح من وقوعه فى الجملة الواحدة ، لأن الكلامَ جملتان ، فحسن فيهما مالا يحسن فى الجملة الواحدة ، ألا ترى إلى قوله :

لا أرى الموتَ يسبق الموتَ شيءَ      نَفَسَ الموتِ ذا الغنى والفقيرا <sup>(٢)</sup>

فتكرار « الموت » فى عَجْزُ البيتِ أوسع من تكراره فى صدره ؛ لأننا إذا عللنا هذا إنما نقول : أعاد الظاهر موضع الضمر لما أراد من تعظيم الموت وتهويل أمره ، فإذا عللها مكررة فى عَجْزِهِ عللناه بهذا ، وبأن الكلامَ جملتان .

إذا علمت هذا ، فنمالة فى الجملتين كقوله تعالى : ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّا أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقد أشكل الإظهار ها هنا والإضمار فى مثل قوله : ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِۦ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup>

وأجيب بأنه لما كان المراد فى مدائن لوط إهلاك القرى صرح فى الموضعين بذكر القرية التى يحل بها الهلاك ؛ كأنها اكتسبت الظلم معهم واستحققت الهلاك معهم إذ للبقاع تأثير فى الطباع ، ولما كان المراد فى قوم فرعون إهلاكهم بصفاتهم ، حيث كانوا ولم يهلك بلدم أتى بالضير العائد على ذواتهم ، من حيث هى من غير تعرض للكان .

(٢) من آيات الكتاب ١ : ٣٠ ؛ ونسبه إلى

(٣) سورة البقرة ٢٨٢

(٥) سورة القصص ٣٢ .

(١) سورة الحاقة ١ ، ٢

سواده بن عدى

(٤) سورة الضحى ٣١

واعلم أنه متى طال الكلام حَسُنَ إيقاع الظاهر موضع المضمَر كيلا يبقى الذهن متشاغلا بسبب ما يعود عليه اللفظ فيفوته ما شرع فيه ، كما إذا كان ذلك في ابتداء آية أخرى ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ ... ﴾ (١) الآية .

وقوله : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ ﴾ (٢)

وقوله : ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ﴾ (٣)

وقوله : ﴿ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ ﴾ (٤)

### القسم العاشر

تجيء اللفظة الدالة على التكثير والمبالغة بصيغ من صيغ المبالغة

كفَعَالٌ وفعِيلٌ وفعْلَانٌ ؛ فإنه أبلغ من « فاعل » . ويجوز أن يُعَدَّ هذا من أنواع الاختصار ؛ فإن أصله وضع لذلك ، فإب « ضَرُوبًا » ناب عن قولك : « ضارب وضارب وضارب » .

[ ما جاء على فعْلَان ]

أما « فعْلَان » فهو أبلغ من « فعيل » ، ومن ثم قيل : الرحمن أبلغ من الرحيم - وإن كانت صيغة « فعيل » - من جهة أن « فعْلَان » من أبنية المبالغة ؛ كتضبان للعتلىء غضبا ؛ ولهذا لا يجوز التسمية به ، وحكاة الزجاج في تأليفه المفرد على البسمة .  
وأما قول شاعر اليمامة :

(٢) سورة البقرة ١٤٣

(٤) سورة النور ٣٧

(١) سورة البقرة ١٤٠

(٣) سورة النور ٣٥

\* وَأَنْتَ غَيْثُ الْوَرَى لَازِلَتَ رَحْمَانَا <sup>(١)</sup> \*

فهو <sup>(٢)</sup> من كفرهم وتمنتهم كذا أجاب به الزخشرى .

ورده بعضهم بأن التعتت لا يدفع وقوع إطلاقهم ؛ وغايته أنه ذكر السبب الحامل لهم على الإطلاق ؛ وإنما الجواب أنهم لم يستعملوا الرحمن المرف بالأنف واللام ؛ وإنما استعملوه مضافا ومنكرا ، وكلامنا إنما هو في المرف باللام .

وأجاب ابن مالك : بأن الشاعر أراد : «لازلت ذارحة» ؛ ولم يرد الاسم المستعمل بالغلبة .

ويدل على أن العرب كانت تعرف هذا الاسم قوله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ <sup>(٣)</sup> . وأما قوله : ﴿ وَمَا الرَّحْمَنُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فقال

ابن العربي : إنما جهلوا الصفة دون الموصوف ، ولذلك لم يقولوا : « وَمِنِ الرَّحْمَنِ » .

وذكر البرزباباذانى أنهم غلطوا في تفسير «الرحمن» حيث جعلوه بمعنى المتصف بالرحمة .

قال : وإنما معناه الملك العظيم العادل ، بدليل : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَلْقُ لِلرَّحْمَنِ ﴾ <sup>(٥)</sup>

إذ الملك يستدعى العظمة والقدرة والرحمة خلقه ؛ لأنه يتوقف عليها .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ ﴾ <sup>(٥)</sup> وإنما يصلح السجود لمن له العظمة والقدرة ؛

و﴿ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ولا يعاذ إلا بالعظيم القادر على الحفظ والذبت .

(١) صدره :

\* سَمَوْتُ بِالْمَجْدِ بَابِنِ الْأَكْرَمِينَ أَبَا \*

ذكره في مشاهد الإنصاف طى شواهد : الكشاف ؛ من حواشى الكشاف ١ : ٥٠ .

(٢) الكشاف . « فباب من نعتهم » ، وقت : « كفرهم وبنيهم » .

(٤) سورة الفرقان ٢٦

(٣) سورة الإسراء ١١٠

(٦) سورة مريم ١٨

(٥) سورة الفرقان ٦٠

﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى وما ينبغي للمعظم القادر على كل شئ المستغنى عن معاونة الولد وغيره أن يتخذ ولدا .

﴿ الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ قُلْ مَنْ يَكْلؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ولا يحتاج الناس إلى حافظ يحفظهم من ذى الرحمة الواسعة .

﴿ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا ﴾ <sup>(٥)</sup> :

﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

ولا مناسبة لمعنى الرحمة فى شئ من هذه المواضع ، وأما « رحيم » فهو من صفات الذات ، كقولهم : « كريم » .

وما ذكرناه من أن « الرحمن » أبلغ ذهب إليه أبو عبيد والزخشرى وغيرها ، وحكاها ابن عساكر فى " التكميل والإفهام " عن الأكثرين .

(٢) سورة النبأ ٣٧

(٤) سورة الأنبياء ٤٢

(٦) سورة مريم ٤٥

(٨) سورة قى ٣٣

(١) سورة مريم ٩٢

(٣) سورة طه ١٠٨

(٥) سورة مريم ٩٣

(٧) سورة الأنبياء ١١٢

وفي كلام ابن جرير ما يفهم حكاية الاتفاق عليه . ونصره السهلي بأنه ورد على لفظ التنييه ، والتنييه تضعيف . وكان البناء تضاعفت فيه الصفة .

وقال قطرب : المعنى فيهما واحد ؛ وإنما جمع بينهما في الآية للتوكيد .

وكذلك قال ابن فورك : قال : وليس قول من زعم أن « رحياً » أبلغ [ من رحمن ] بحيد ؛ إذ لافرق بينهما في المبالغة . ولو قيل « فعلان » أشد مبالغة كان أولى ؛ ولهذا خصّ بالله فلا يوصف به غيره ؛ ولذلك قال بعض التابعين : الرحمن اسم ممنوع ؛ وأراد به منع الخلق أن يتسموا به ، ولا وجه لهذا الكلام إلا التوكيد وإتباع الأول ماهو في معنى الثاني .

وقال ابن عباس : هما اسمان رقيقان ؛ أحدهما أرق من الآخر .

وعن الخطابي استشكل هذا ، وقال : لعله أرفق ، كما جاء في الحديث « إن الله رقيق يحب الرفق في الأمر كله » .

وقال ابن الأنباري في " الزاهر " ،<sup>(١)</sup> : الرحيم أبلغ من الرحمن .

ورجحه ابن عساكر بوجوه : منها أن الرحمن جاء متقدماً على الرحيم ؛ ولو كان أبلغ منه لكان متأخراً عنه ، لأنهم في كلامهم إنما يخرجون من الأدنى إلى الأعلى ؛ فيقولون : ققيه عالم ، وشجاع باسل ، وجواد فياض ، ولا يعكسون هذا لفساد المعنى ؛ لأنه لو تقدم الأبلغ لكان الثاني داخلًا تحته ، فلم يكن لذكره معنى .

وهذا قد ذكره الزمخشري وأجاب عنه بأنه من باب الإرداف ، وأنه أردف الرحمن الذي يتناول جلائل النعم وأصولها بالرحيم ، ليكون كاللتمة والرديف ، ليتناول مارق منها ولطف<sup>(٢)</sup> .

(١) كتاب الزاهر ، معاني الكلام الذي يستعمله الناس لأبي بكر الأنباري ، شرحه عبد الرحمن الزجاجي واختصره خطاب بن يوسف القطبي ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ٩٤٧ .  
(٢) الكشف ١ : ٧ .

وفيه ضعف لاسيما إذا قلنا : إن الرحمن عَمَّ لاصفة ، وهو قول الأعمى وابن مالك - وأجاب الواحدى فى " البسيط " بأنه لما كان الرحمن كالعالم - إذ لا يوصف به إلا الله - قُدِّم ، لأنَّ حكم الأعلام وغيرها من المعارف أن يُبدأ بها ، ثم يُتبع الأنكر ، وما كان من التعريف أنقص .

قال : وهذا مذهب سيويوه وغيره من النحويين ، فجاء هذا على منهاج كلام العرب .

وأجاب الجوينى بأن الرحمن للخلق ، والرحيم لهم بالرزق ، واخلق قبل الرزق .

ومنها أن أسماء الله تعالى إنما يقصد بها المبالغة فى حقه ، والنهية فى صفاته ؛ وأكثر صفاته سبحانه جارية على « فعيل » ، كرحيم ، وقدير ، وعليم ، وحكيم ، وحليم ، وكريم ؛ ولم يأت على « فعلان » إلا قليل . ولو كان « فعلان » أبلغ لكان صفات البارئ تعالى عليه أكثر .

قلت : وجواب هذا أن ورود « فعلان » بصيغة التكثير كان فى عدم تكرار الوصف به ، بخلاف « فعيل » فإنه لما لم يرق فى الكثرة رفته أكثر فى مجي الوصف .

ومنها : أنه إن كانت المبالغة فى « فعلان » من جهة موافقة لفظ التثنية - كازعم السهلبى - فعيل من أبنية جمع الكثرة كعبيد . وكليب ؛ ولا شك أن الجمع أكثر من التثنية - وهذا أحسنها .

قال : وقول قطرب « إيهما بمعنى واحد » فاسد ، لأنه لو كان كذلك لتساويا فى التقديم والتأخير ، وهو ممتنع .

## تنبيهات

### الأول

نقل عن الشيخ برهان الدين الرشيدى أن صفاتِ الله التي هي صيغة المبالغة كغفار ورحيم وغفور ومانان كلها مجاز ، إذ هي موضوعة للمبالغة ؛ ولا مبالغةَ فيها ، لأن المبالغة هي أن تثبت للشيء أكثر مما له ، وصفات الله تعالى متناهيةٌ في الكمال ، لا يمكن المبالغة فيها ، والمبالغة أيضاً تكون في صفات تقبل الزيادة والنقصان ، وصفات الله تعالى منزّهة عن ذلك . انتهى .

وذكر هذا للشيخ ابن الحسن السبكي فاستحسنه ، وقال : إنه صحيح إذا قلنا : إنها صفات .

فإن قلنا : أعلام زال ذلك .

قلت : والتحقيق أن صيغ المبالغة على قسمين :

أحدهما : ما تحصل المبالغة فيه بحسب زيادة الفعل .

والثاني : بحسب تعدد المفعولات .

ولا شك أن تعددها لا يوجب للفعل زيادةً ، إذ الفعل الواحد قد يقع على

جماعة متعددين .

وعلى هذا التقسيم يجب تنزيل جميع أسماء الله تعالى التي وردت على صيغة المبالغة

كالرحمن والغفور والتواب ونحوها ، ولا يبقى إشكال حينئذ ، لهذا قال بعض المفسرين في حكم

معنى المبالغة فيه تكرار حكمه بالنسبة إلى الشرائع .

وقال الزمخشري في سورة الحجرات : <sup>(١)</sup> المبالغة في التواب للدلالة على كثرة من

يتوب إليه من عباده، [أو لأنه ما من ذنب يقترفه المقترف إلا كان مضموا عنه بالتوبة] <sup>(١)</sup>،  
أو لأنه بليغ في قبول التوبة، نُزِّلَ صاحبها منزلة من لم يذنب <sup>(٢)</sup> قط لسعة كرمه .  
وقد أورد بعض الفضلاء سؤالاً في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ،  
وهو أن « قديراً » من صيغ المبالغة يستلزم الزيادة على معنى « قادر » ، والزيادة على معنى  
« قادر » محال ، إذ الاتحاد من واحد لا يمكن فيه التفاضل ، باعتبار كل فرد فرد .  
وأجيب عنه بأن المبالغة لما لم يقدر حملها على كل فرد وجب صرفها إلى مجموع  
الأفراد التي دلّ السياق عليها ، والمبالغة إذن بالنسبة إلى تكثير التعلق لا بالنسبة إلى  
تكثير الوصف .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، يستحيل عود المبالغة  
إلى نفس الوصف ، إذ العلم بالشيء لا يصح التفاوت فيه ، فيجب صرف المبالغة فيه  
إلى المتعلق ، إما لعموم كل أفرادها ، وإما لأن يكون المراد الشيء ولو أحقه ، فيكون من باب  
إطلاق الجزء وإرادة الكل .

## الثاني

سئل أبو هلى الفارسي : هل تدخل المبالغة في صفات الله تعالى فيقال : « علامة » ؟  
فأجاب بالمنع ؛ لأن الله تعالى ذم من نسب إليه الإناث لما فيه من النقص ، فلا يجوز إطلاق  
اللفظ المشعر بذلك .

حكاه الجرجاني في " شرح الإيضاح " <sup>(٥)</sup> .

(١) تكملة من الكشاف

(٢) في الأصول : « لم يتب » ، وصوابه من الكشاف .

(٣) سورة البقرة ٢٨٢ .

(٤) سورة البقرة ٢٨٤ .

(٥) الإيضاح في النحو ، شرحه عبد القاهر الجرجاني ، راجع كشف الظنون ٢١٢ .

### الثالث

أنه لو جرّد عن الألف واللام لم يُصرف لزيادة الألف والنون في آخره مع العلمية أو الصفة .

وأورد الزمخشري بأنه لا يمنع « فعلان » صفة من الصرف إلا إذا كان مؤنثه ، « فعلى » كغضبان وغضبي ، وما لم يكن مؤنثه « فعلى » ينصرف ، كندمان وندمانه<sup>(١)</sup> وتبمه ابن عساكر بأن « رحمن » وإن لم يكن له مؤنث على « فعلى » فليس له مؤنث على « فعلاثة » لأنه اسم مختص بالله تعالى فلا مؤنث له من لفظه ، فإذا عُدِم ذلك رجع فيه إلى القياس ، وكلّ ألف ونون زائدتان فهما محمولتان على منع الصرف .

قال الجويني : وهذا فيه ضعف في الظاهر ، وإن كان حسناً في الحقيقة ، لأنه إذا لم يشبه « غضبان » ولم يشبه « ندمان » من جهة التأنيث فلماذا ترك صرفه ، مع أن الأصل الصرف بل كان ينبغي أن يقال : ليس هو كغضبان ؛ فلا يكون غير منصرف ، ولا يصح أن يقال : ليس هو كندمان فلا يكون منصرفاً ، لأنّ الصرف ليس بالشبه ، إنما هو بالأصل وعدم الصرف بالشبه ولم يوجد .

قلت : والتقدير الذي نقلناه عن ابن عساكر يدفع هذا عن الزمخشري ، نعم أنكر ابن مالك على ابن الحاجب تمثيله بـ «رحمن» لزيادة الألف والنون في منع الصرف ، وقال : لم يمثل به غيره ، ولا ينبغي التمثيل به ، فإنه اسم علم بالقلبة لله ، مختص به ، وما كان كذلك لم يجرّد من « أل » ولم يسمع مجرداً إلا في النداء قليلاً ، مثل يارحمن الدنيا ، ورحيم الآخرة .

قال : وقد أنكر على الشاطبي <sup>(١)</sup> :

\* تبارك رحمانا رحيمًا وموثلاً \*

لأنه أراد الاسم المستعمل بالغلبة .

ولم يحضر الزمخشري هذا الجواب ؛ فذكر أنه من تعنتهم في كفرهم كما سبق .

[ ما جاء على فعيل ]

وأما « فعيل » فعند النحاة أنه من صيغ المبالغة والتكرار ، كرحيم ، وسميع ، وقدير ، وخبير ، وحفيظ ، وحكيم ، وحليم ، وعليم ؛ فإنه محوّل عن « فاعل » بالنسبة ، وهو إنما يكون كذلك للفاعل لا للمفعول به ، بدليل قولهم : قتل وجريح ، والقتل لا يتفاوت .

وقد يجيء في معنى الجمع كقوله تعالى : ﴿ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وغير ذلك .

ومن المشكل : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإن النفي متوجه على الخبر وهو صيغة مبالغة ، ولا يلزم من نفي المبالغة نفي أصل الفعل ؛ فلا يلزم نفي أصل النسيان ، وهو كالسؤال الآتي في ﴿ ظَلَامٌ لِّلْعَبِيدِ ﴾ .

ويجاب عنه بما سيأتي من الأجوبة . ويختص هذا بجواب آخر ؛ وهو مناسبة رهوس

الآي قبله .

(١) من قوله في أول أرجوزته المعروفة في القراءات ، والسماة : حرز الأمانى ووجه التهانى ص ٤

— بشرح ابن القاصح ، وقبله :

\* بدأتُ بِبِسْمِ اللَّهِ فِي النَّظْمِ أَوْلًا \*

(٢) سورة النساء ٦٩

(٣) سورة التَّحْرِيمِ ٤

(٤) سورة مَرِيَمَ ٦٤

(٥) سورة يُونُسَ ٨٠

[ ما جاء على فعال ]

وأما فعال ، فنحو : غفار ، ومنان ، وتوآب ، ووهاب ، ﴿ فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ونحو : ﴿ اِكْلٌ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ونحو : ﴿ تَزَاوَعَهُ  
لِلشَّوَى ﴾<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

ومن المشكل قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ﴾<sup>(٥)</sup> وتقريره أنه لا يلزم من  
نفي الظلم بصيغة المبالغة نفي أصل الظلم ، والواقع نفيه ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ  
النَّاسَ شَيْئًا ﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾<sup>(٧)</sup> .  
وقد أجيب عنه باثني عشر جواباً<sup>(٨)</sup> :

أحدها : أن « ظلما » وإن كان يراد به الكثرة لكنه جاء في مقابلة العيب وهو  
جمع كثرة ، إذا قوبل بهم الظلم كان كثيرا .

ويرشح هذا الجواب أنه سبحانه وتعالى قال في موضع آخر : ﴿ عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴾<sup>(٩)</sup> ،  
فقابل صيغة « فعال » بالجمع ، وقال في موضع آخر : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ ﴾<sup>(١٠)</sup> فقابل صيغة « فاعل »  
الدالة على أصل الفعل بالواحد .

وهذا قريب من الجواب عن قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ  
عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾<sup>(١٠)</sup> حيث احتج به المعتزلة على تفضيل الملائكة  
على الأنبياء .

(٢) سورة المائدة ١١٦  
(٤) سورة المارج ١٦ .  
(٦) سورة يونس ٤٤  
(٨) لم يذكر قبلي سوى أحد عشر وجها  
(١٠) سورة النساء ١٧٢ .

(١) سورة البروج ٢٦  
(٣) سورة إبراهيم ٥  
(٥) سورة فصلت ٤٦  
(٧) سورة النساء ٤٠  
(٩) سورة الجن ٢٦

وجوابه أنه قابل عيسى بمفرده بمجموع الملائكة ، وليس النزاع في تفضيل الجسح على الواحد .

الثاني : أنه نفي الظلم الكثير ، فينتفي القليل ضرورة ، لأن الذي يظلم إنما يظلم لانتفاعه بالظلم ، فإذا ترك الظلم الكثير مع زيادة ظلمه في حق من يجوز عليه النفع كان الظلم القليل في المنفعة أكثر .

الثالث : أنه على النسب . واختاره ابن مالك ، وحكاه في شرح الكافية عن المحققين ، أى ذا ظلم كقوله : « وليس بنبال »<sup>(١)</sup> أى بذى نيل . أى لا ينسب إلى الظلم فيكون من باب برّاز ، وعطار .

الرابع : أن قبلا قد جاء غير مراد به الكثرة كقول طرفه :

ولستُ بجلالِ التّلاعِ مخافةً ولكنّ متى يسترفد القومُ أرفد<sup>(٢)</sup>

لا يريد أنه يحمل التلاع قليلا ، لأن ذلك يدفعه قوله : « يسترفد القوم أرفد » ، هذا يدل على نفي الحال في كل حال ، لأن تمام المدح لا يحصل بإيزاد الكثرة .

الخامس : أن أقل القليل لو ورد منه سبحانه - وقد جلّ عنه - لكان كثيرا ، لاستغنائاه عنه كما يقال : « زلة العالم كبيرة » .

ذكره الحريري في الدرّة ، قال : وإليه أشار الخزمي في قوله :

كفوفة الظفر تخفى من حقاتها ومثلها في سواد العين مشهور<sup>(٣)</sup>

(١) قطعة من بيت امرئ القيس المشهور ، وهو بتمامه :

وَلَيْسَ بَدَى رُمَحٍ فِيطعني به      وَلَيْسَ بَدَى سِيفٍ وَلَيْسَ بِنَبَالٍ

ديوانه ٣٣ .

(٢) من الملقبة - بشرح التبريزي ٨٦ . التلاع : مجارى الماء من رموس الجبال إلى الأودية .

(٣) درة النواص ٢٤ ، وذكر قبله :

العيبُ في الجاهلِ المضمورِ مغمورٌ      وعيبُ ذى الشرفِ المذكورِ مذكورٌ

السادس : أن نفى المجموع بصدق بنفى واحد ، ويصدق بنفى كل واحد ، ويعين  
الثانى فى الآية للدليل الخارجى ، وهو قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ (١) .

السابع : أنه أراد : « ليس بظالم ، ليس بظالم ، ليس بظالم » . فحمل فى مقابلة ذلك  
﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ ﴾ .

الثامن : أنه جواب لمن قال : ظلام ، والتكرار إذا ورد جوابا لكلام خاص  
لم يكن له مفهوم كما إذا خرج مخرج الغالب .

التاسع : أنه قال : « بظلام » ، لأنه قد يُظن أن مَنْ يمدَّب غيره عذابا شديدا ظلام  
قبل الفحص عن جرم الذنب .

العاشر : أنه لما كان صفات الله تعالى صيغةُ المبالغة فيها وغير المبالغة سواء فى الإثبات  
جرى النفى على ذلك .

الحادى عشر : أنه قصد التعريض بأن ثمة ظلاما للعبيد من ولاية الجور .

\*\*\*

وأما « فَعَالٌ » بالتخفيف والتشديد، نحو مُجَابٍ وكِبَارٍ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ  
عُجَابٌ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا ﴾ (٣) ، قال المعرى فى " اللامع  
العزيزى " ، (٤) : « فعيل » إذا أريد به المبالغة نقل به إلى « فَعَالٌ » وإذا أريد به الزيادة  
شدوا فقالوا : « فَعَالٌ » ، ذلك ، من عجيبٍ ومُجَابٍ ومُجَابٍ ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلى :

(٢) سورة س .

(١) سورة النساء ٤٠

(٣) سورة نوح ٢٢

(٤) كتاب اللامع العزيزى لأبى الملاة المعرى فى شرح غريب شعر أبى الطيب التنبى ؛ عمل للأبى  
عزيز الدولة ثابت بن الأمير تاج الأمراء معز الدولة أبى الطوان . إنباه الرواة ١ : ٦٥ .

(٣٣ - برهان - ثان)

﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾<sup>(١)</sup> بالتشديد ، وقالوا : طويل وطوال وطُوَال ؛ ويقال : نَسَبٌ قريب ، وقراب ، وهو أبلغ ، قال الحارث بن ظالم :

وكنفت إذا رأيتَ بني لؤيَ      عرفت الودَّ والنسبَ للقرابا

[ ما جاء على فَعُول ]

وأما فَعُول ، كغفور ، وشكور ، وودود ، فمنه قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى في نوح : ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾<sup>(٣)</sup> .

وقد أطر بني قوله تعالى : ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾<sup>(٤)</sup> ، فقلت : الحمد لله الذي ما قال : « الشاكر » .

فإن قيل : قوله تعالى : ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِنَّمَا شَاكَرًا وَإِنَّا كَفُورًا﴾<sup>(٥)</sup> ، كيف غاير بين الصفتين وجعل المبالغة من جانب الكفران ؟ .

قلت : هذا سأله الصحاب بن عباد للقاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي ، فأجاب بأن نعم الله على عباده كثيرة ، وكلُّ شكرٍ يأتي في مقابلتها قليل ، وكلُّ كفرٍ يأتي في مقابلتها عظيم ، فجاء شكر بلفظ « فاعل » وجاء كفور بلفظ « فعول » على وجه المبالغة . فتَهَلَّلَ وجهُ الصحاب .

[ ما جاء على فَعِيل ]

وأما فَعِيل فكقوله تعالى : ﴿وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ﴾<sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة إبراهيم ٣٤

(٤) سورة سبأ ١٣

(٦) سورة الشعراء ٥٦

(١) سورة س ٥

(٣) سورة الإسراء ٣

(٥) سورة الإنسان ٣

وقوله تعالى: ﴿ كَذَابٌ أَشِرٌّ ﴾<sup>(١)</sup> ، قرن « فَعِلا » بفعال .

[ ما جاء على فُعل ]

وأما فُعل فيكون صفة ، كقوله تعالى: ﴿ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، اللبد: الكثير .  
وقوله تعالى: ﴿ إِنِّهَا لَإِحْدَى الْكَبِيرِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

ويكون مصدرا كهدى وَتَقَى ، ويكون معدولا عن أفعل من كذا ، كقوله تعالى: ﴿ وَأَخْرَجُ مُتَشَابِهَاتٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقوله تعالى: ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، كما قال: ﴿ أُنِمْكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى ﴾<sup>(٦)</sup> .

[ ما جاء على فُعل ]

وأما فُعل فيكون اسما ، كالشورى والرجعى ، قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ إِلَى رَبِّكَ أَرْجَعِي ﴾<sup>(٧)</sup> ، وقال تعالى: ﴿ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ﴾<sup>(٨)</sup> .

ويكون صفة كالحسنى فى تأنيث الأحسن ، والسوءى فى تأنيث الأسوأ ، قال تعالى: ﴿ نُمُّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا أَلْسُوِي أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾<sup>(٩)</sup> .

قال الفارسى : يحتمل السوء تأويلين :

أحدهما : أن يكون تأنيث « الأسوأ » ، والمعنى : كان عاقبتهم الخلة السوءى فتكون

- 
- |                     |                     |
|---------------------|---------------------|
| (١) سورة القمر ٢٥   | (٢) سورة البلد ٦    |
| (٣) سورة المدثر ٣٥  | (٤) سورة آل عمران ٧ |
| (٥) سورة البقرة ١٨٤ | (٦) سورة الأنعام ١٩ |
| (٧) سورة العلق ٨    | (٨) سورة التوبة ٤٠  |
| (٩) سورة الروم ١٠   |                     |

« السوءى » على هذا خارجة من الصلة ، فتنصب على الموضع ، وموضع « أن » نصب ، فإنه مفعول له ، أى كان عاقبتهم الخصلة السوءى لتكذيبهم .

الثانى : أن يكون السوءى مصدرا ، مثل الرجعى ، وعلى هذا فهى داخلة فى الصلة ، ومنتصبة بأساءوا ، كقوله تعالى : ﴿ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً ﴾ <sup>(١)</sup> ، ويكون ﴿ أن كذبوا ﴾ نصبا ، لأنه خبر كان .

ويجوز فى إعراب ﴿ السوءى ﴾ وجه ثالث ؛ وهو أن يكون فى موضع رفع صفة لـ « العاقبة » ؛ وتقديرها : ثم كان عاقبتهم اللذمومة التكذيب .

و « القُلى » فى هذا الباب وإن كانت فى الأصل صفة ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَنَمَّ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فجرت صفة على موصوفها ، فإنها فى كثير من الأمور تجرى مجرى الأسماء ؛ كالأبطلح ، والأجبر ، والأدم .



ثم بعون الله وحجبل توفيقه الجزء الثانى منه كتاب البرهان فى علوم القرآن

للإمام بدر الدين الزركشى

ويليه الجزء الثالث وأوله القسم الحادى عشر من أقسام التوكيد : المثنى وإرادة الواحد من أساليب القرآن ، وهو النوع السادس والأربعون

(٢) سورة الأنفال ٤٢

(١) سورة الزمل ٨

(٣) سورة النازعات ٢٠ .

# البرهان في علوم القرآن

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي

محقق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الثالث

مكتبة  
دار التراث

٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

[ جميع الحقوق محفوظة ]

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القسم الحادي عشر

المثنى وإرادة الواحد (\*)

كقوله تعالى : ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾<sup>(١)</sup> ؛ وإنما يخرج من أحدهما .  
ونظيره قوله تعالى : ﴿وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً  
تَلْبَسُونَهَا﴾<sup>(٢)</sup> ، وإنما تخرج الحلية من «الملح»<sup>(٣)</sup> ، وقد غلط في هذا المعنى أبو ذؤيب  
الهدلي حيث قال يذكر الدرّة :

فجاء بهما ما شئتَ من لَطْمِيَّةٍ يَدُومُ الْفَرَاتِ فَوْقَهَا وَيَمُوجُ<sup>(٤)</sup>

والفرات لا يدوم فوقها ؛ وإنما يدوم الأجاج .

وقال أبو علي في قوله تعالى : ﴿عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيَّتَيْنِ عَظِيمٍ﴾<sup>(٥)</sup> : إن ظاهر  
اللفظ يقتضي أن يكون من مكة والطائف جميعاً ؛ ولما لم يمكن أن يكون منهما دلّ المعنى على  
تقدير : «رجل من إحدى القريتين» .

وقوله تعالى : ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾<sup>(٦)</sup> أى فى إحداهن .

\* تابع أقسام التوكيد ؛ وهو الأسلوب الأول من أساليب القرآن ، المندرجة تحت النوع السادس  
والأربعين ؛ وأوله فى الجزء الثانى ص ٢٨٢

(٢) سورة فاطر ١٢

(١) سورة الرحمن ٢٢

(٣) وهو المذكور فى أول الآية من قوله تعالى : ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ

سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ . . .﴾

(٤) ديوان الهذليين ٥٧:١ . والطمية : الدرة المنسوبة لى اللطيمة ؛ وهى السوق التى تباع فيها  
العطريات . ويدوم الفرات ؛ من دام الماء بمعنى سكن وركد . وروى بعضهم : «ندوم البجار» مكان  
«الفرات» ؛ وبهذا يسلم البيت من النقد ؛ وانظر ديوان الهذليين وحواشيه .

(٦) سورة نوح ١٦

(٥) سورة الزخرف ٣١ .

وقوله تعالى : ﴿ نَسِيًا حُوتَهُمَا ﴾ <sup>(١)</sup> والناسى كان يوشع ، بدليل قوله لموسى : ﴿ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ ولكن أضيف النسيان لهما جميعا لسكوت موسى عنه .

وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> والتعجيل يكون في اليوم الثاني ، وقوله : ﴿ فَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ قيل : إنه من هذا أيضاً ، وإن موضع الإثم والتعجيل يجعل المتأخر الذى لم يقصّر مثل ماجعل للمقصر . ويحتمل أن يراد : لا يقولن أحدهما لصاحبه : أنت مقصّر ؛ فيكون المعنى : لا يؤثم أحدهما صاحبه .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا بَوَيْهَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشَّدَسُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ جَمَلًا لَهُ شُرَكَاءُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى أحدهما ، على أحد القولين .

وقوله : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> فالجناح على الزوج لأنه أخذ ما أعطى ؛ قال أبو بكر الصيرفى : المعنى : فإن خيف من أحدهما ذلك جازت الفدية ، وليس الشرط أن يجتمعا على عدم الإقامة .

وقوله تعالى : ﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ﴾ <sup>(٦)</sup> قيل هو خطاب لله لك . وقال المبرد : ثنائه على « ألقى » ، والمعنى : ألقى ألقى <sup>(٧)</sup> ، وكذلك القول فى « قفا » <sup>(٨)</sup> وخالفه أبو إسحاق ، وقال : بل هو مخاطبة للملكين .

(١) سورة الكهف ٦١ ، ٦٣

(٢) سورة البقرة ٢٠٣

(٣) سورة النساء ١١

(٤) سورة الأعراف ١٩٠

(٥) سورة البقرة ٢٢٩

(٦) سورة ق ٢٤

(٧) نقله صاحب الكشاف : ٤ : ٣٠٧ ؛ والعبارة فيه : « إن ثنية الفاعل نزلت منزلة ثنية الفعل ؛ لاتحادهما كأنه قيل : ألقى ، ألقى » .

(٨) يشير إلى ما نقله صاحب الكشاف أن العرب أكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان ؛ فكثرت على ألسنتهم أن يقولوا : خليلي وصاحبي ، وقفا وأسعدا ؛ حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين .

وقال الفراء في قوله تعالى : ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾<sup>(١)</sup> قال : يخاطب الإنسان مخاطبه بالثنوية .

وجعل منه قوله تعالى : ﴿ وَلَمِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾<sup>(٢)</sup> : وقوله تعالى : ﴿ جَنَّاتٍ ﴾<sup>(٣)</sup> فقيل : جنة واحدة بدليل قوله تعالى<sup>(٤)</sup> آخر الآية : ﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ ﴾<sup>(٥)</sup> فأفرد بعد ماثنى .

وقوله : ﴿ كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا ﴾<sup>(٦)</sup> فإنه ماثنى هنا إلا للإشعار بأن لها وجهين ، وأنت إذا نظرت عن يمينك ويسارك رأيت في كلتا الناحيتين ما يملأ عينك قرّة ، وصدرك مسرّة .

وقوله تعالى : ﴿ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي وَآمِي إِلَهِيْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾<sup>(٧)</sup> وإنما المتخذُ إلهاء عيسى دون مريم ؛ فهو من باب « والنجوم الطوالع »<sup>(٨)</sup> قاله أبو الحسن ، وحكاها عنه ابن جنى في كتاب " القد " ، وعليه حمل ابن جنى وغيره قول امرئ القيس :

\* قِفَا نَبِكِ مِنْ ذِكْرِي حَبِيْبٍ وَمَنْزِلِ \*<sup>(٩)</sup>

(١) سورة الرحمن ١٣ .  
(٢) سورة الرحمن ٤٦ .  
(٣) سورة الكهف ٣٢ ؛ والآية : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ ... ﴾

(٤) كذا في الأصل ؛ ولعل صواب العبارة : « بعد هذه الآية » .

(٥) سورة الكهف ٣٥ .  
(٦) سورة الكهف ٣٣ .  
(٧) سورة المائدة ١١٦ .  
(٨) إشارة إلى بيت الفرزدق :

أخذنا بأفاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ  
لنا قراها والنجومُ الطوالعُ

ديوانه ٥١٩ ، و « لنا قراها » يريد الشمس والقمر ، وانظر جي الجنين ١٢٧

(٩) ديوانه ٨ وبقية :

\* بِسَقَطِ اللَّوِيِّ بَيْنَ الدَّخُولِ وَحَوْمَلِ \*

ويؤيده قوله بعده :

\* أَصَاحَ تَرَى بَرَقًا أُرِيكَ وَمِيضُهُ \* (١)

وقول الفرزدق :

عَشِيَّةَ سَالَ الْمِرْبَدَانِ كَلَاهُمَا سَحَابَةٌ مَوْتٍ بِالسُّيُوفِ الصَّوَارِمِ (٢)  
وإنما هو مرَبْد البصرة فقط .

وقوله : « ودار لها بالرقمتين » (٣) .

وقوله : « بيطن المكتنين » (٤) .

وقول جرير :

لَمَّا صَهَرْتُ بِالذَّيْرَيْنِ أَرْقَى صَوْتُ الدَّجَاجِ وَقَرَعُ النَّوَاقِيسِ (٥)  
قالوا : أراد « دير الوليد » (٦) ؛ فتناء باعتبار ما حوله .

### الفصل الثاني عشر

#### إطلاق الجمع وإرادة الواحد

كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ (٧) ، إلى قوله : ﴿ فَذَرُّهُمْ ﴾

(١) ديوانه ٢٤ وبقيته :

\* كَلَمَعَ الْيَدَيْنِ فِي حَبِيٍّ مُكَلَّلٍ \*

(٢) ديوانه ٨٦١ ؛ وروايته : « عجاجة موت » . (٣) من قول زهير :

وَدَارِ لَهَا بِالرَّقْمَتَيْنِ كَأَنَّهَا مَرَّاجِعُ وَشَمِّ فِي نَوَاشِرِ مِعْصَمِ

ديوانه ٥ . والرقتان : روضتان بناحية الصمان ؛ وهو هنا من النبي الحقيقي ؛ فلا يكون موضعا للشاهد .  
(٤) أورد المرتضى منه قول الشاعر :

فَقُولًا لِأَهْلِ الْمَكْتَنِ تَحَاشَدُوا وَسَيَرُوا إِلَى آطَامِ يَثْرِبَ وَالنَّخْلِ

(٥) ديوانه ٣١١

(٧) سورة « المؤمنون » ٥١ .

الأمالي ٢ : ١٤٨

(٦) دير الوليد ؛ بالشام ، قاله ياقوت .

فِي عَمْرِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١﴾ ، قال أبو بكر الصيرفي : فهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ إذ لا نبي معه ولا بعده .

ومثله : ﴿ نَحْنُ قَسَمًا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . . ﴾ (٢) الآية ، وهذا مما لا شريك فيه ، والحكمة في التعبير بصيغة الجمع أنه لما كانت تصاريف أقضيته سبحانه وتعالى تجرى على أيدي خلقه نزلت أفعالهم منزلة قبول القول بمورد الجمع .

وجعل منه ابن فارس قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاطِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ (٣) ، والرسول كان واحدا ، بدليل قوله تعالى : ﴿ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ ﴾ (٤) .

وفيه نظر ؛ من جهة أنه يحتمل مخاطبة رئيسهم ، فإن العادة جارية - لا سيما من الملوك - ألا يرسلوا واحدا .

ومنه : ﴿ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ ﴾ (٥) وغير ذلك ؛ وقد تقدم في وجوه المخاطبات (٦) .

ومنه : ﴿ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ (٧) ، والمراد جبريل .  
وقوله : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (٨) ؛ والمراد محمد صلى الله عليه وسلم .

وقوله : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ﴾ (٩) ؛ والمراد بهم ابن مسعود الثقفي (١٠) ؛ وإنما

- |                                  |                          |
|----------------------------------|--------------------------|
| (٢) سورة الزخرف ٣٢               | (١) سورة « المؤمنون » ٥٤ |
| (٤) سورة النمل ٣٧                | (٣) سورة النمل ٣٥        |
| (٦) الجزء الثاني ص ٢١٧ وما بعدها | (٥) سورة الشعراء ٢١      |
| (٨) سورة النساء ٥٤               | (٧) سورة النحل ٢         |
|                                  | (٩) سورة آل عمران ١٧٣    |

(١٠) روى أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد : يا محمد ، موعدنا موسم بدر القابل إن شئت ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن شاء الله ؛ فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران ؛ فألقى الله الرعب في قلبه ؛ فبداه أن يرجع ، فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي - وقد قدم معتمرا - فقال : يا نعيم ؛ إني واعدت محمدا أن نلتقي بموسم بدر ، وإن هذا عام جرب ، ولا يصلحنا =

جاز إطلاق لفظ « الناس » على الواحد ؛ لأنه إذا قال الواحد قولاً وله أتباعٌ يقولون مثل قوله ، حَسَنَ إِضَافَةٌ ذَلِكَ الْفِعْلَ إِلَى الْكُلِّ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذْ قَاتَلْتُمُ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> والقائل ذلك رهوسهم . وقيل : المراد بالناس ركبٌ من عبد القيس <sup>(٣)</sup> دَسَمَهُمْ أَبُو سَفِيَانَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ وَضَمِّنَ لَهُمْ عَلَيْهِ جَعَلَا ، قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ وَابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُمَا <sup>(٤)</sup> .

### القسم الثالث عشر

#### إطلاق لفظ التثنية والمراد الجمع

كقوله تعالى : ﴿ تُمْ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ ﴾ <sup>(٥)</sup> فَإِنَّهُ وَإِنْ كَانَ لَفْظُهُ لَفْظَ التَّثْنِيَةِ فَهُوَ جَمْعٌ ، وَالْمَعْنَى « كَرَاتٍ » لِأَنَّ الْبَصَرَ لَا يَحْسُرُ إِلَّا بِالْجَمْعِ .  
وجعل منه بعضهم قوله تعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

### القسم الرابع عشر

#### التكرار على وجه التأكيد

وهو مصدر كرر إذا ردّد وأعاد ؛ هو « تَفَعَّلَ » بفتح التاء ؛ وليس بقياس ، بخلاف التفعيل .

== إلا عام زرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن ، وقد بدا لي ، ولكن إن خرج محمد ولم أخرج زاده ذلك جراءة ، فالحق بالمدينة وثبطهم ولك عندي عشر من الإبل . فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم : ما هذا بالرأى ، أتوكم في دياركم وقراركم فلم يقلت منكم أحد إلا شريدا ؛ فتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم ؛ فوالله لا يقلت منكم أحد . « الكشاف ١ : ٣٣٩ - ٣٤٠ .

(٢) سورة البقرة ٥٥

(١) سورة البقرة ٧٢

(٣) قيل : مر بأبي سفيان ركب من عبد القيس ؛ يريدون المدينة للميرة ؛ فجعل لهم حمل بعير من زبيب إن تبطوهم ؛ فكره المسلمون الخروج ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : « والنبي نفسى بيده لأخرجن ولو لم يخرج معى أحد ؛ فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون : حسبنا الله ونعم الوكيل . « الكشاف ١ : ٣٤٠ .

(٥) سورة الملك ٤

(٤) تفسير الطبرى ٧ : ٤٠٩

(٦) سورة البقرة ٢٢٩

وقال الكوفيون : هو مصدر « فَعَّلَ » والألف عوض من الياء في التفعيل .  
والأول مذهب سيوييه .

وقد غلط مَنْ أنكر كونه من أساليب الفصاحة ، ظنا أنه لا فائدة له ؛ وليس كذلك بل هو من محاسنها ، لاسيما إذا تعلق بعضه ببعض ؛ وذلك أن عادة العرب في خطاباتها إذا أبهمت بشيء إرادة لتحقيقه وقرب وقوعه ، أو قصدت الدعاء عليه ، كرّزته توكيدا ، وكأنها تقيم تكراره مقام المقسم ، عليه أو الاجتهاد في الدعاء عليه ، حيث تقصد الدعاء ؛ وإنما نزل القرآن بلسانهم ، وكانت مخاطباته جارية فيما بين بعضهم وبعض ، وبهذا المسلك تستحكم الحجة عليهم في معجزهم عن المعارضة . وعلى ذلك يحتمل ماورد من تكرار المواعظ والوعد والوعيد ، لأنّ الإنسان مجبول من الطبائع المختلفة ، وكلها داعية إلى الشهوات ، ولا يجمع ذلك إلا تكرار المواعظ والقوارع ، قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ﴾ (١) قال في " الكشاف " (٢) : أي سهّلناه للادّكار والاتعاظ بأن نسجناه (٣) بالمواعظ الشافية وصرّفنا فيه من الوعد والوعيد .

ثم تارة يكون التكرار مرتين ؛ كقوله : ﴿ فَقَتِلْ كَيْفَ قَدَّرَ . ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴾ (٤)

وقوله : ﴿ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ . ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ . ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ (٦) .

وقوله : ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ (٧) .

(٢) الكشاف ٤ : ٦ : ٣٤  
(٤) سورة المدثر ١٩ ، ٢٠  
(٦) سورة النكائر ٦ ، ٧

(١) سورة القمر ١٧  
(٣) الكشاف : « شجناه »  
(٥) سورة القيامة ٣٤ ، ٣٥  
(٧) سورة النبأ ٤ ، ٥ .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ  
الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ (١) .  
وقوله : ﴿ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ ﴾ (٢) .

وفائدته العظمى (٣) التقرير ، وقد قيل : الكلام إذا تكرر تقرر .

وقد أخبر الله سبحانه بالسبب الذى لأجله كرر الأقاويص والأخبار فى القرآن (٤) فقال :  
﴿ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٥) .

وقال : ﴿ وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾ (٦) .

وحقيقته إعادة اللفظ أو مرادفه لتقرير معنى ؛ خشية تناسى الأول ، لطول العهد به .

فإن أعيد لا لتقرير المعنى السابق لم يكن منه ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ  
أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ . وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ . قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ  
عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ . قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي . فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ  
دُونِهِ ﴾ (٧) .

فأعاد قوله : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴾ (٧) بعد قوله : ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ  
أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ ، لا لتقرير الأول ؛ بل لغرض آخر ؛ لأن معنى الأول  
الأمر بالإخبار أنه مأمور بالعبادة لله والإخلاص له فيها ، ومعنى الثانى أنه يخص الله  
وحده دون غيره بالعبادة والإخلاص ؛ ولذلك قدم (٨) المفعول على فعل العبادة فى الثانى ،

(٢) سورة التوبة ٦٩

(٤) ت : « فيه »

(٦) سورة طه ١١٣ .

(٨) ت : « تقدم »

(١) سورة آل عمران ٧٨

(٣) ا : « ومن الفوائد العظمى التقرير »

(٥) سورة القصص ٥١

(٧) سورة الزمر ١١ - ١٥

وأخر في الأول ؛ لأن الكلام أولاً في الفعل ، وثانياً فيمن فعل لأجله الفعل .

واعلم أنه إنما يحسن سؤال الحكمة عن التكرار إذا خرج عن الأصل ، أما إذا وافق الأصل فلا ؛ ولهذا لا يتجه سؤالهم : لم كرر « إياك » في قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ (١) ؟

ف قيل : إنما كررت للتأكيد ، كما تقول : « بين زيد وبين عمرو مال » .

وقيل : إنما كررت لارتفاع أن يتوهم - إذا حذف - أن مفعول « نستعين » ضمير متصل واقع بعد الفعل ، فتفتوت إذ ذاك الدلالة على المعنى المقصود ، بتقديم المفعول على عامله .  
والتحقيق أن السؤال غير متجه ؛ لأنّ هنا عاملين متغايرين ، كلٌّ منهما يقتضى معمولاً ، فإذا ذكر معمول كل واحد منهما بعده فقد جاء الكلام على أصله ، والحذف خلاف الأصل ، فلا وجه للسؤال عن سبب ذكر ما الأصلُ ذكره ، ولا حاجة إلى تكلف الجواب عنه ، وقس بذلك نظائره .

### [ فوائد التكرير ]

وله فوائد :

أحدها : التأكيد ؛ واعلم أن التكرير أبلغ من التأكيد ، لأنه وقع في تكرار التأسيس ؛ وهو أبلغ من التأكيد ، فإنّ التأكيد يقرر إرادة معنى الأول وعدم التجوز ، فهذا قال الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) : إنّ الثانية تأسيس لا تأكيد ؛ لأنه جعل الثانية أبلغ في الإنشاء فقال : وفي ﴿ ثُمَّ ﴾ تنبيه على أن الإنذار الثاني أبلغ من الأول .

وكذا قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ . ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ (١) ،  
وقوله: ﴿فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَرَ . ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَرَ﴾ (٢) ، يحتمل أن يكون منه ، وأن يكون  
من التماثلين .

والحاصل أنه : هل هو إنذار تأكيد (٣) ، أو إنذاران ؟ فإن قلت : « سوف تعلم ،  
ثم سوف تعلم » كان أجود منه بغير عطف ؛ لتجريبه على غالب استعمال التأكيد ، ولعدم  
احتماله لتعدد المخبر به .

وأطلق بدر الدين بن مالك في شرح " الخلاصة " (٤) ، أن الجملة التأكيديّة  
قد توصل بعاطف ، ولم تختص بتم ، وإن كان ظاهر كلام والده التخصيص ؛ وليس كذلك ؛  
فقد قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَتَنَزَّلُوهُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمْتُمْ لِنَعْدِ وَاتَّقُوا  
اللَّهَ﴾ (٥) ، فإن المأمور فيهما واحد ، كما قاله النحاس والزنجشري والإمام فخر الدين والشيخ  
عز الدين ، ورجحوا ذلك على احتمال أن تكون « التقوى » الأولى مصروفة لشيء غير  
« التقوى » الثانية ، مع شأن إرادته .

وقولهم : إنه تأكيد ، فإرادهم تأكيد المأمور به بتكرير الإنشاء ، لأنه تأكيد  
لفظي ، ولو كان تأكيذا لفظيا لما فصل بالعطف ، ولما فصل بينه وبين غيره : ﴿وَلتَنظُرْ  
نَفْسٌ﴾ (٥) .

فإن قلت : « اتقوا » الثانية معطوفة على « ولتنظر » .

(٢) سورة المدثر ١٩ ، ٢٠ .

(١) سورة الانفطار ١٧ ، ١٨ .

(٣) ت : « مؤكدا » .

(٤) هو بدر الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن مالك المتوفى سنة ٦٨٠ ؛ شرح الألفية المعروفة  
بالخلاصة في النحو ؛ وهو شرح منقح اشتهر بمرح ابن المصنف ؛ خطأ والده في بعض المواضع . كشف  
الظنون ١٥١ .

(٥) سورة الحشر ١٨ .

أجيب بأنهم قد انفقوا على أن : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، معطوف على ﴿ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، لا على قوله : ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ وهو نظير ما نحن فيه .

وقوله تعالى : ﴿ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَأَصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِائِمْ وَأَذْكُرُوا كَمَا هَدَاكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ويحتمل أن يكون « اصطفاين » و « ذكرين » ، وهو الأقرب في الذكر ، لأنه محل طلب فيه تكرار الذكر .

وكقوله تعالى حكاية عن موسى : ﴿ كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا . وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
وقوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، كرر « أولئك » .

وكذلك قوله : ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
وكذا قوله : ﴿ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْطِشَ بِالَّذِي . . . ﴾ <sup>(٧)</sup> إلى قوله : ﴿ مِنْ الْمُضْلِحِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، كررت « أن » في أربع مواضع تأكيداً .  
وقوله : ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ . وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

الثاني : زيادة التنبيه على ما ينفى التهمة ، ليكتمل تلقي الكلام بالقبول ، ومنه قوله

(٢) سورة آل عمران ٤٢  
(٤) سورة طه ٣٣ ، ٣٤  
(٦) سورة البقرة ٥  
(٨) سورة الزمر ١١ ، ١٢ .

(١) سورة البقرة ٨٣  
(٣) سورة البقرة ١٩٨  
(٥) سورة الرعد ٥  
(٧) سورة القصص ١٩

تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ . يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ﴾ (١) فإنه كرر فيه النداء لذلك .

\*\*\*

الثالث : إذا طال الكلام وخشى تناسي الأول أعيد ثانياً تطرية له ، وتجديداً لعهده ، كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّرُوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ (٢) وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣) .

﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ... ﴾ (٣) الآية .

وقوله : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ (٤) ثم قال : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَاعَرَفُوا ﴾ (٤)

فهذا تكرار للأول ، ألا ترى أن لما لا تجىء بالفاء !

ومثله : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ ﴾ (٥) ، ثم قال : ﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلِ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ (٦) ، ثم قال : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

مَا أَقْتَتَلُوا ﴾ (٦) .

ومنه قوله : ﴿ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي

سَاجِدِينَ ﴾ (٧) .

وقوله : ﴿ أَعِيدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ ﴾ (٨)

فقوله : ﴿ إِنَّكُمْ ﴾ الثاني بناء على الأول ، إذ كراً به خشية تناسيه .

وقوله : ﴿ وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ (٩) .

(٢) سورة النحل ١١٩

(٤) سورة البقرة ٨٩

(٦) سورة البقرة ٢٥٣

(٨) سورة المؤمنون ٣٥

(١) سورة المؤمن ٣٨، ٣٩

(٣) سورة النحل ١١٠

(٥) سورة آل عمران ١٨٨

(٧) سورة يوسف ٥

(٩) سورة الروم ٧

وكذلك قوله: ﴿إِن كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾. إن هذا هو البلاء المبين. وقد ينأه  
بديح عظيم<sup>(١)</sup> إلى قوله: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

بغير ﴿إِن﴾ وفي غيره من مواضع ذكر ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾، لأنه يبنى على ماسبقه في  
هذه القصة من قوله ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾؛ فكأنه طرح فيما اكتفى بذكره أولاً عن ذكره  
ثانياً. ولأن التأكيد بالنسبة، فاعتبر اللفظ من حيث هو دون توكيده.

ويحتمل أن يكون من باب الاكتفاء؛ وهذا أسلوب غريب، وقل في القرآن وجوده،  
وأكثر ما يكون عند تقدم مقتضيات الألفاظ، كالمبتدأ، وحروف الشرطين الواقعين في الماضي  
والمضارع. ويستغنى عنه عند أمر محذور التناسي.

وقد يرد منه شيء يكون بناؤه بطريق الإجمال والتفصيل بأن تتقدم التفاصيل والجزئيات  
في القرآن، فإذا خشى عليها التناسي لطول العهد بها بنى على ماسبق بها بالذكر الجملي،  
كقوله تعالى: ﴿فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرْتُمْ بآيَاتِ اللَّهِ وَقَتَلْتُمُوهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله:  
﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾<sup>(٢)</sup> فقوله «فبظلم» بيان لذكر الجملي على ماسبق  
في القول من التفصيل، وذلك أن الظلم جملي على ماسبق من التفاصيل من النقض والكفر  
وقتل الأنبياء، ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾<sup>(٢)</sup> والقول على مريم بالبهتان، ودعوى قتل  
المسيح عليه السلام، إلى ما تخلل ذلك من أسلوب الاعتراض بها موضعين. وهما قوله:  
﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ  
وَمَا صَلَبُوهُ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله: ﴿شَهِيدًا﴾<sup>(٢)</sup>، وأنه لما ذكر بالبناء جملي الظلم من قوله «فبظلم»  
لأنه يعم على كل ما تقدم وينطوي عليه، ذكر حينئذ متعلق الجملي من قوله: ﴿فَبِمَا نَقَضْتُمْ  
مِيثَاقَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> عقب الباء لأن العامل في الأصل حقه أن يبلى معموله، فقال: ﴿فَبِظْلَمٍ مِنْ

الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا ﴿١﴾ : هو متعلق بقوله : ﴿ فَيَظْلَمُ ﴾ (١) ، وقد اشتمل الظلم على كل ما تقدم قبله ، كما أنه أيضاً اشتمل على كل ما تأخر من المحرمات الأخر التي عدت بعد ما اشتملت على ذكر الشيء بالعموم والخصوص : فذكرت الجزئيات الأولى بخصوص كل واحد ، ثم ذكر العام المنطوي عليها ؛ فهذا تعميم بعد تخصيص . ثم ذكرت جزئيات أخر بخصوصها ، فتركيب الأساليب من وجوه كثيرة في الآية : وهو التعميم بعد التخصيص ، ثم التخصيص بعد التعميم ، ثم البناء بعد الاعتراض .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ ﴾ (٢) إلى قوله : ﴿ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٢) ، فقوله : ﴿ وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ ﴾ (٢) إلى قوله : ﴿ بَغْيِرِ عِلْمٍ ﴾ (٢) هو المقتضى الأول المتقدم ، وقوله ﴿ لَوْ تَزَيَّلُوا ﴾ (٢) هو المقتضى الثاني وهو البناء ، لأنه المذكور بالمقتضى الأول الذي هو « لولا » خشية تناسيه ، فهو مبني على الأول ، ثم أورد مقتضاها من الجواب بقوله : ﴿ لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ ﴾ (٢) وروداً واحداً من حيث أخذاً معاً ، كأنهما مقتضى منفرد ، من حيث هما واحد بالنوع ؛ وهو الشرط الماضي . فقوله : ﴿ لَوْ تَزَيَّلُوا ﴾ (٢) بناء على قوله : ﴿ وَلَوْ لَا رِجَالٌ ﴾ (٢) نظر في المضارعة . وأما قوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمَلُوا الشُّوْءَ بِجِهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣) فيجوز أن يكون تكريراً ، ويجوز أن يكون الكلام عند قوله : ﴿ وَأَصْلَحُوا ﴾ ويكون الثاني بياناً لجمل لا تكرير .

وقد جعل ابن المنير (٤) من هذا القسم قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ ﴾ (٥) ثم قال : ﴿ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا ﴾ (٥) .

(٢) سورة الفتح ٢٥

(١) سورة النساء ١٦٠

(٣) سورة النحل ١١٩

(٤) هو الإمام ناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير الإسكندري ؛ صاحب كتاب الاتصاف بين فيه ما تضمنه من الاعتزال ؛ وناقشه في أغارب وأحس فيها الخدال ؛ توفي سنة ٦٨٣ كشف الطنون ١٤٧٧

(٥) سورة النحل ١٦

وقوله: ﴿ وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ . . . ﴾ (١) ثم قال: ﴿ لَوْ تَزَيَّلُوا ﴾ (١) ونارعه العِراقِي (٢) لأنَّ المُعاد فيها أخصّ من الأول؛ وهذا يجيء في كثير مما ذكرنا، ولا بد أن يكون وراء التكرير شيء أخصّ منه كما بينا .

\*\*\*

الرابع: في مقام التعظيم والتهويل؛ كقوله تعالى: ﴿ الْحَاقَّةُ . مَا الْحَاقَّةُ ﴾ (٣) . ﴿ الْقَارِعَةُ . مَا الْقَارِعَةُ ﴾ (٤) . ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴾ (٥) .  
وقوله: ﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴾ (٦) .  
وقوله: ﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴾ (٧) .

وقوله: ﴿ لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ﴾ (٨) .

\*\*\*

الخامس: في مقام الوعيد والتهديد، كقوله تعالى: ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (٩) وذكر «ثم» في المكرر دلالة على أن الإنذار الثاني أبلغ من الأول، وفيه تنبيه على تكرار ذلك مرة بعد أخرى، وإن تعاقبت عليه الأزمنة لا يتطرق إليه تغيير، بل هو مستمر دائماً .

\*\*\*

(١) سورة الفتح ٢٥

(٢) هو الإمام علم الدين عبدالكريم بن علي العراقي، صاحب كتاب الإنصاف، جملة حكمها بين الكشاف والانتصاف، توفي سنة ٧٠٤ . كشف الظنون ١٤٧٧ .

(٤) سورة الفارعة ١

(٦) سورة الواقعة ٢٧

(٨) سورة المدثر ٣١

(٣) سورة الحاقة ١ ، ٢

(٥) سورة القدر ١ ، ٢

(٧) سورة الواقعة ٩ ، ٨

(٩) سورة التكاثر ٦ ، ٧ .

السادس : التعجب، كقوله تعالى : ﴿ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَرَ . ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَرَ ﴾ (١) ،  
فأعيد تعجباً من تقديره وإصابته الغرض ، على حدّ : قاتله الله ما أشجعه !

\*\*\*

السابع : لتعدد المتعلق ، كما في قوله تعالى : ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ (٢) ،  
فإنها وإن تعددت ؛ فكلّ واحد منها متعلق بما قبله ، وإن الله تعالى خاطب بها الثقلين  
من الإنس والجن ، وعدّد عليهم نعمه التي خلقها لهم ؛ فكلّمَا ذكر فصلا من فصول النعم  
طلب إقرارهم واقتضاهم الشكرَ عليه ، وهي أنواعٌ مختلفة ، وصور شتى .

فإن قيل : فإذا كان المعنى في تكريرها عدّاً النعم واقتضاء الشكر عليها ، فما معنى  
قوله : ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴾ (٣) ؟ وأيّ نعمة هنا ،  
وإنما هو وعيد !

قيل : إن نعم الله فيما أنذر به وحذّر من عقوباته على معاصيه ليحذروها فيرتدعوا عنها ،  
نظير أنعمه على ما وعده ، وبشر من ثوابه على طاعته ؛ ليرغبوا فيها ، ويحرصوا عليها ؛ وإنما  
تتحقق معرفة الشيء بأن تعبره بضده ، والوعد والوعيد وإن تقابلا في ذواتهما ، فإنهما  
متقاربان في موضع النعم بالتوقيف على ملاك الأمر منها ، وعليه قول بعض حكماء  
الشعراء :

والحادثاتُ وإن أصابك بُوسها فهو الذي أنباك كيف نعيمها  
وإنما ذكرنا هذا ، لتعلم الحكمة في كونها زادت على ثلاثة ، ولو كان عائداً لشيء واحد  
لما زاد على ثلاثة ؛ لأن التأكيّد لا يقع به أكثر من ثلاثة .

فإن قيل : فإذا كان المراد بكلّ ما قبله ، فليس ذلك بإطناب ، بل هي ألفاظ أريد بها  
غير ما أريد بالآخر !

(٢) سورة الرحمن ١٣ وما بعدها

(١) سورة المدثر ١٩ ، ٢٠

(٣) سورة الرحمن ٣٥

قلت : إن قلنا : العبرة بعموم اللفظ ؛ فكل واحد أريد به غير ما أريد بالآخر .  
وقد تنكف لتوجيه العدة التي جاءت عليها هذه الآية مكررة ، قال الكرماني :  
جاءت آية واحدة في هذه السورة كررت نيفا وثلاثين مرة ، لأن ست عشرة راجعة  
إلى الجنان ؛ لأن لها ثمانية أبواب ، وأربعة عشر منها راجعة إلى النعم والنقم ، فأعظم النقم  
جهنم ، ولها سبعة أبواب . وجاءت سبعة في مقابلة تلك الأبواب ، وسبعة عقب كل نعمة  
ذكرها للتقليل .

وقال غيره : نبه في سبع منها على ما خلقه الله للعباد من نعم الدنيا المختلفة على عدة  
أمهات النعم ، وأفرد سبعا منها للتخويف ، وإذاراً على عدة أبواب الخوف منه ، وفصل  
بين الأول والسبع الثواني بوحدة سوى فيها بين الخلق كلهم فيما كتبه عليهم من الفناء ،  
حيث اتصلت بقوله : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فكانت خمس عشرة ، أتبع  
بثمانية في وصف الجنان وأهلها على عدة أبوابها ، ثم بثمانية أخرى في وصف الجنتين اللتين  
من دون الأولتين لذلك أيضا فاستكملت إحدى وثلاثين .

ومن هذا النوع قوله تعالى : ﴿ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، في سورة المرسلات  
عشر مرات ، لأنه سبحانه ذكر قصصا مختلفة ، وأتبع كل قصة بهذا القول ، فصار كأنه  
قال عقب كل قصة : ويل للمكذب بهذه القصة ! وكل قصة مخالفة لصاحبها ،  
فأثبت الويل لمن كذب بها .

ويحتمل أنه لما كان جزاء الحسنة بعشر أمثالها ، جعل للكفار في مقابلة كل مثل  
من الثواب ويل .

ومنها في سورة الشعراء قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ .

وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١﴾ في ثمانية مواضع ؛ لأجل الوعظ ، فإنه قد يتأثر بالتكرار من لا يتأثر بالمرّة الواحدة .

وأما قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ فذلك لظهور آيات الأنبياء عليهم السلام ، والعجب من تخلف من لا يتأملها مع ظهورها .

وأما مناسبة قوله : ﴿ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ فإنه تعالى نفى الإيمان عن الأكثر ؛ فدل بالمفهوم على إيمان الأقل ، فكانت العزة على من لم يؤمن ، والرحمة لمن آمن ، وهما مرتبتان كترتب الفريقين . ويحتمل أن يكون من هذا النوع قوله تعالى : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ... ﴾ (٢) الآية ، لأنّ علمهم يقع أولاً وثانياً على نوعين مختلفين بحسب المقام ؛ وهذا أقرب للحقيقة الوضعية وحال المعبر عنه ؛ فإن المعاملات الإلهية للطائع والعاصي متغيرة الأنواع الدنيوية ؛ ثم البرزخية ، ثم الحشرية ، كما أن أحوال الاستقرار بعد الجميع في الغاية ؛ بل كل مقام من هذه أنواع مختلفة ، وفي « ثم » دلالة على الترقى ؟ إن لم يجعل الزمان مرتباً في الإنذار على التكرار ، وفي المنذر به على التنويع .

ومنه تكرار : ﴿ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرِي ﴾ (٣) ، قال الزمخشري (٤) : كرّر ليجدوا عند سماع كل نبي منها اتعاضا وتنبهوا ، وأن كلا من تلك الأنبياء مستحق باعتبار يختص به ، وأن يتنبهوا كيلا يغلبهم السرور والغفلة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ . لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ... ﴾ (٥) إلى آخرها

(١) سورة الشعراء ٩، ٨ (٢) سورة التكاثر ٧، ٦ (٣) سورة القمر ٣٩

(٤) الكشاف ٤ : ٣٤٩ ؛ والعبارة فيه : « فائدته أن يجددوا عند استماع كل نبي من أنبياء الأولين ادكراً واتعاضا ، وأن يستأنفوا تنبهاً واستيقاظاً ؛ إذا سمعوا الحث على ذلك والبث ، وأن يقرع لهم العصا مراراً ويقفح لهم الشن تارات ؛ لئلا يغلبهم السهو ، ولا تستولى عليهم الغفلة .. »

(٥) سورة الكافرون ٢، ١ .

يحكى أن بعض الزنادقة سأل الحسن بن علي رضي الله عنه عن هذه الآية فقال : إني أجد في القرآن تكرارا ، وذكر له ذلك ، فأجابه الحسن بما حاصله : إن الكفار قالوا : نعبد إلهك شهرا وتعبد آلهتنا شهرا ، فجاء النفي متوجهاً إلى ذلك . والمقصود أن هذه ليست من التكرار في شيء ، بل هي بالحذف والاختصار أليق ؛ وذلك لأن قوله : ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ أي لا أعبد في المستقبل ما تعبدون في المستقبل ، وقوله : ﴿ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴾ ، أي ولا أنا عابد في الحال ما عبدتم في المستقبل ، ﴿ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ ﴾ ، في الحال ما أعبد في المستقبل .

والحاصل أن القصد نفي عبادته لآلهتهم في الأزمنة الثلاثة : الحال ، والماضي ، والاستقبال ؛ والمذكور في الآية النفي في الحال والاستقبال ، وحذف الماضي من جهته ومن جهتهم ؛ ولا بد من نفيه ، لكنه حذف لدلالة الأولين عليه .

وفيه تقدير آخر ؛ وهي أن الجملة الأولى فعلية ، والثانية اسمية ، وقولك : لا «أفعله» و «لأننا فاعله» أحسن من قولك : «لا أفعله» ، «ولا أفعله» ؛ فالجملة الفعلية نفي لإمكانه ، والاسمية نفي لاتصافه ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ ﴾<sup>(٣)</sup> . والمعنى أنه تبرأ من فعله ومن الاتصاف به ، وهو أبلغ في النفي ؛ وأما المشركون فلم ينتف عنهم إلا بصيغة واحدة ؛ وهي قوله : ﴿ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ في الموضعين .

وفرق آخر ، وهو أنه قال في نفيه الجملة الاسمية : ﴿ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴾ وقال في النفي عنهم : ﴿ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ عائد في حقه بين الجملتين ، وقال : ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ بالمضارع ، وفي الثاني : ﴿ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴾ بالماضي ، فإن المضارع يدل على الدوام ، بخلاف الماضي ، فأفاد ذلك أن ما عبدتموه ولو مرة ما أنا عابد له البتة ، ففيه كمال

برأته ودوامها مما عبده ولو مرة ؛ بخلاف قوله : ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ فإن النفي من جنس الإثبات ، وكلاهما مضارع يظهران جملة ومنفردا .

ومنه تكرير الأمر بالتوجه إلى البيت الحرام في ثلاث آيات من سورة البقرة <sup>(١)</sup> ؛ لأن المنكرين لتحويل القبلة كانوا ثلاثة أصناف من الناس : اليهود ؛ لأنهم لا يقولون بالنسخ في أصل مذهبهم . وأهل النفاق أشدّ إنكاراً له ، لأنه كان أول نسخ نزل . وكفار قريش قالوا : ندم محمد على فراق ديننا فيرجع إليه كما رجع إلى قبلتنا ، وكانوا قبل ذلك يحتجون عليه فيقولون : يزعم محمد أنه يدعونا إلى ملة إبراهيم وإسماعيل ؛ وقد فارق قبليهما وآثر عليها قبله اليهود ؛ وقال الله تعالى حين أمره بالصلاة إلى الكعبة : ﴿ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> والاستثناء منقطع ، أى لكن الذين ظلموا منهم لا يرجعون ولا يهتدون . وقال سبحانه : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> أى الذين أشركوا فلا تمتدّ في ذلك ، وقال تعالى : ﴿ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى يكتُمون ما علموا أن الكعبة هي قبلة الأنبياء .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ . وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقال صاحب "الينبوع" ، <sup>(٦)</sup> : لم يبلغنى عن المفسرين فيه شيء .

(١) وهو قوله تعالى : ﴿ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ آية ١٤٤ ، ١٤٩ ، ١٥٠

(٢) سورة البقرة ١٤٧

(٣) سورة البقرة ١٥٠

(٤) سورة البقرة ١٤٦

(٥) سورة الصافات ١٧٤ ، ١٧٥ ، وكرر هاتين الآيتين في قوله تعالى بعد ذلك في السورة ١٧٨ ، ١٧٩ :

﴿ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ \* وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴾

(٦) هو أبو جعفر محمد بن عبد الله بن محمد بن ظفر المكي الصقلي المتوفى سنة ٥٦٥ هـ ؛ صاحب كتاب

ينبوع الحياة في التفسير ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ؛ منه أجزاء متفرقة مخطوطة بدار الكتب المصرية ،

برقم ٣١٠ تفسير .

وقال المفسرون في غريب القرآن : هما في المعنى كالأيتين المتقدمتين ، فكرر للتأكيد وتشديد الوعيد .

ويحتمل أن يكون « الحين » في الأولين <sup>(١)</sup> يوم بدر ، و « الحين » في هاتين <sup>(٢)</sup> يوم فتح مكة .

ومن فوائد قوله تعالى في الأولين : ﴿ وَأَبْصِرْهُمْ ﴾ وفي هاتين : ﴿ فَأَبْصِرْ ﴾ أن الأولى بنزول العذاب بهم يوم بدر قتلا وأسرا وهزيمة ورعبا ، فلما تضمنت التشفيّ بهم قيل له : ﴿ أَبْصِرْهُمْ ﴾ ، وأما يوم الفتح فإنه اقترن بالظهور عليهم الإنعام بتأمينهم والهداية إلى إيمانهم ، فلم يكن وقفا للتشفيّ بهم ، بل كان في استسلامهم ، وإسلامهم لعينه قرّة ، وقلبه مسرّة ، فقيل له : ﴿ أَبْصِرْ ﴾ .

ويحتمل على هذا - إن شاء الله - أن يكون من فوائد قوله تعالى في هذه : ﴿ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴾ أي يبصرون منك عليهم بالأمان ، ومنتنا عليهم بالإيمان .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ لَأَهْنَّ حِلَّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِثُّونَ لَهُنَّ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وللتكرار [ هنا ] فائدتان :

إحداها : أنّ التحريم قد يكون في الطرفين ؛ ولكن يكون المانع من إحداها ؛ كما لو ارتدتّ الزوجة قبل الدخول ؛ يحرم النكاح من الطرفين ؛ والمانع من جهتها ، فذكر الله سبحانه الثانية ؛ ليدل على أنّ التحريم كما هو ثابت في الطرفين كذلك المانع منهما .

والثانية : أنّ الأولى دلّت على ثبوت التحريم في الماضي ؛ ولهذا أتى فيها بالاسم الدال على الثبوت ؛ والثانية في المستقبل ، ولهذا أتى فيها بالفعل المستقبل .

(٢) آيتا ١٧٨ ، ١٧٩

(١) آيتا ١٧٤ ، ١٧٥

(٣) سورة المتحنة ١٠

\*\*\*

ومنه تكرار الإضراب .

واعلم أن « بل » إذا ذكرت بعد كلام موجب فمعناها الإضراب .  
وهو إما أن يقع في كلام الخلق ؛ ومعناه إبطال ماسبق على طريق الغلط من المتكلم ؛  
أو أن الثاني أولى .

وإما أن يقع في كلام الله تعالى ، وهو ضربان :  
أحدهما : أن يكون ما فيها من الرد راجعا إلى العباد ؛ كقوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَضَلُّوا  
أَحْلَامِ بَلٍ أَفْتَرَاهُ بَلٍ هُوَ شَاعِرٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

والثاني : أن يكون إبطالا ؛ ولكنه على أنه قد انقضى وقته ؛ وأن الذي بعده  
أولى بالذكر ، كقوله تعالى : ﴿ بَلِ أَدْرَاكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ . ﴿ بَلٍ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ  
ذِكْرِي بَلٍ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وزعم ابن مالك في شرح " الكافية " ، أن « بل » حيث وقعت في القرآن فإنها  
للاستئناف لغرض آخر ، لا لإبطال الأول ؛ وهو مردود بما سبق ، وقوله : ﴿ وَقَالُوا  
أَتَمَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَ اللَّهِ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فأضرب بها عن قولهم ،  
وأبطل كذبهم .

وقوله : ﴿ بَلِ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أضرب بها عن حقيقة إتيانهم الذكور  
وترك الأزواج .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ،

(٢) سورة ص ٨

(٤) سورة الشعراء ١٦٦

(١) سورة الأنبياء ٢١

(٣) سورة الأنبياء ٢٦

(٥) سورة الطلاق ٢ .

فالأول للمطلقين. والثاني للشهود ؛ نحو : ﴿ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾<sup>(١)</sup> ، أو لها للأزواج ، وآخرها للأولياء .

ومنه تكرار الأمثال ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ . وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ . وَلَا الظُّلَّةُ وَلَا الْحُرُورُ . وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾<sup>(٢)</sup> . وكذلك ضَرَبَ مثل المنافقين أول البقرة<sup>(٣)</sup> ثنَّاه الله تعالى .

قال الزمخشري : « والثاني أبلغ<sup>(٤)</sup> من الأول لأنه أدلُّ على قرط الحيرة ، وشدة الأمر وفضاعته » ، قال : « ولذلك أُخِّرَ ، وهم يتدرجون في نحو هذا من الأهون إلى الأغظ » :

ومنه تكرار القصص في القرآن ؛ كقصة إبليس في السجود لآدم ، وقصة موسى وغيره من الأنبياء ، قال بعضهم : ذكر الله موسى في مائة وعشرين موضعا من كتابه ، قال ابن العربي<sup>(٥)</sup> في " القواصم " : ذكر الله قصة نوح في خمسة وعشرين آية ، وقصة موسى في سبعين آية . انتهى .

وإنما كررها لفائدة خلت عنه في الموضع الآخر وهي أمور :

(٢) سورة فاطر ١٩ - ٢٢

(١) سورة البقرة ٢٣٢

(٣) يشير إلى قوله تعالى في الآية السابعة عشرة من سورة البقرة : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَ كُهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ . مع قوله في الآية التاسعة عشرة : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ . . . ﴾

(٥) هو الإمام أبو بكر بن العربي صاحب

(٤) الكشاف ١ : ٦١

كتاب القواصم من القواصم .

أحدها : أنه إذا كرر القصة زاد فيها شيئا ، ألا ترى أنه ذكر الحية <sup>(١)</sup> في عصا موسى عليه السلام ، وذكرها في موضع آخر ثعبانا ، ففأدته أن ليس كل حية ثعبانا <sup>(٢)</sup> ، وهذه عادة البلغاء ، أن يكرر أحدهم في آخر خطبته أو قصيدته كلمة ، لصفة زائدة .

الثانية : أن الرجل كان يسمع القصة من القرآن ثم يعود إلى أهله ، ثم يهاجر بعده آخرون يحكون عنه ما نزل بعد صدور الأولين ؛ وكان أكثر من آمن به مهاجريا ؛ فلولا تكرار القصة لوقعت قصة موسى إلى قوم ، وقصة عيسى إلى آخرين ، وكذلك سائر القصص ، فأراد الله سبحانه وتعالى اشتراك الجميع فيها ، فيكون فيه إفادة القوم ، وزيادة [ تأكيد وتبصرة ] <sup>(٣)</sup> ، لآخرين وهم الحاضرون ، وعبر عن هذا ابن الجوزي وغيره .

الثالثة : تسليته لقلب النبي صلى الله عليه وسلم مما اتفق للأنبياء مثله مع أمهم <sup>(٤)</sup> قال تعالى : ﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنبِئُ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

الرابعة : أن إبراز الكلام الواحد في فنون كثيرة وأساليب مختلفة لا يخفى ما فيه من الفصاحة .

الخامسة : أن الدواعي لا تتوفر على نقلها كتوفرها على نقل الأحكام ، فهذا كررت القصص دون الأحكام .

- 
- (١) في قوله تعالى في سورة طه ٢٠ : ﴿ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴾  
(٢) من قوله تعالى في سورة الأعراف ١٠٧ : ﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴾  
وقوله في سورة الشعراء ٣٢ : ﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴾  
(٣) تكلمت م  
(٤) ت « اسمهم » ، صوابه من م .  
(٥) سورة هود ١٢٠

السادسة : أن الله تعالى أنزل هذا القرآن ، وعجز القوم عن الإتيان بمثل آية لصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم بين وأوضح الأمر في عجزهم ؛ بأن كرر ذكر القصة في مواضع ، إعلاما بأنهم عاجزون عن الإتيان بمثله بأى نظم جاخوا ، بأى عبارة عبروا ، قال ابن فارس <sup>(١)</sup> : وهذا هو الصحيح .

السابعة : أنه لما سخر العرب بالقرآن قال : ﴿ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقال في موضع آخر : ﴿ فَاتُّوا بِعَشْرِ سُوْرٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فلو ذكر قصة آدم مثلا في موضع واحد واكتفى بها لقال العربي بما قال الله تعالى : ﴿ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ﴾ ، « إيتونا أتم بسورة من مثله » ، فأنزلها سبحانه في تعداد السور ، دفعا لحجتهم من كل وجه .

الثامنة : أن القصة الواحدة من هذه القصص ؛ كقصة موسى مع فرعون - وإن ظن أنها لا تغاير الأخرى - فقد يوجد في ألفاظها زيادة ونقصان وتقديم وتأخير ، وتلك حال المعاني الواقعة بحسب تلك الألفاظ ؛ فإن كل واحدة لا بد وأن تخالف نظيرتها من نوع معنى زائد فيه ، لا يوقف عليه إلا منها دون غيرها ؛ فكان الله تعالى فرق ذكر ما دار بينهما وجعله أجزاء ، ثم قسم تلك الأجزاء على تارات <sup>(٤)</sup> التكرار لتوجد متفرقة فيها ؛ ولو جمعت تلك القصص في موضع واحد لأشبهت ما وجد الأمر عليه من الكتب المتقدمة ؛ من انفراد كل قصة منها بموضع ؛ كما وقع في القرآن بالنسبة ليوسف عليه السلام خاصة ، فاجتمعت في هذه الخاصة ؛ من نظم القرآن عدة معانٍ مجيية :

منها : أن التكرار <sup>(٥)</sup> فيها مع سائر الألفاظ لم يوقع في اللفظ هجئة ، ولا أحدث ملاما ، فباين بذلك كلام الخلقين .

ومنها : أنه ألبسها زيادة ونقصانا وتقدما وتأخيرا ؛ ليخرج بذلك الكلام أن

(٢) سورة البقرة ٢٣

(٤) م : « منارات »

(١) فقه اللغة ١٧٨

(٣) سورة هود ١٣

(٥) م : « منها » .

تكون ألفاظه واحدة بأعيانها ، فيكون شيئاً معاداً ؛ فزوّجه عن ذلك بهذه التغييرات .

ومنها : أن المعاني التي اشتملت عليها القصة الواحدة من هذه القصص صارت متفرقة في تارات التكرير فيجد البليغ - لما فيها من التغيير - ميلا إلى سماعها ، لما جُبلت عليه النفوس من حبّ التنقل في الأشياء المتجددة التي لكل منها حصة من الالتذاذ به مستأنفة .

ومنها : ظهور الأمر العجيب في إخراج صور متباينة في النظم بمعنى واحد ؛ وقد كان المشركون في عصر النبي صلى الله عليه وسلم يعجبون من اتساع الأمر في تكرير هذه القصص والأنباء مع تغاير أنواع النظم ، وبيان وجوه التأليف ، فعرفهم الله سبحانه أن الأمر بما يتعجبون منه مردود إلى قدرة من لا يلحقه نهاية ، ولا يقع على كلامه عدد ؛ لقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ (١) وكقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَاءَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ... ﴾ (٢) الآية .

\*\*\*

وقال القفال (٣) في تفسيره : ذكر الله في أفاصيص بني إسرائيل وجوها من المقاصد :

أحدها : الدلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أخبر عنها من غير تعلم ؛ وذلك لا يمكن إلا بالوحى .

الثاني : تعديد النعم على بني إسرائيل ، وما منّ الله على أسلافهم من الكرامة والفضل ؛ كالنجاة من آل فرعون ، وفرق البحر لهم ، وما أنزل عليه في التيه من المنّ والسوى ، وتفجّر الحجر ، وتظليل الغمام .

(٢) سورة لقمان ٢٧

(١) سورة الكهف ١٠٩

(٣) هو محمد بن أحمد بن الحسين الشافعي الففال ؛ رئيس الشافعية في عصره . توفي سنة ٥٠٧ .

(ابن خلكان) : ٤٦٤ .

الثالث : إخبار الله نبيه بتقديم كفرهم وخلافهم وشقاوتهم وتعنتهم على الأنبياء ، فكأنه تعالى يقول : إذا كانت هذه معاملتهم مع نبيهم الذى أعزهم الله به ، وأنقذهم من العذاب بسببه ؛ فغير بدع ماعامله به أخلافهم محمدا صلى الله عليه وسلم .

الرابع : تحذير أهل الكتاب الموجودين فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم من نزول العذاب بهم ؛ كما نزل بأسلافهم .

\*\*\*

وهنا سؤالان :

أحدهما : ما الحكمة فى عدم تكرار قصة يوسف عليه السلام ، وسوقها مساقاً واحداً فى موضع واحد ، دون غيرها من القصص ؟ .

والجواب من وجوه :

الأول : ما فيها من تشبيب النسوة به ، وتضمن الإخبار عن حال امرأة ونسوة افتتن بأبدع الناس جمالا ، وأرفعهم مثالا ، فناسب عدم تكرارها لما فيها من الإغضاء والستر عن ذلك . وقد صحح الحاكم فى مستدركه حديثا مرفوعا : النهى عن تعليم النساء سورة يوسف .

الثانى : أنها اختصت بمحصول الفرج بعد الشدة ، بخلاف غيرها من القصص ، فإن ما لها إلى الوبال ، كقصة إبليس ، وقوم نوح ، وقوم هود ، وقوم صالح ؛ وغيرهم ، فلما اختصت هذه القصة فى سائر القصص : بذلك اتفقت الدواعى على نقلها لخروجها عن سمت القصص .

الثالث : قاله الأستاذ أبو إسحاق الإسفراينى إنما كرر الله قصص الأنبياء ، وساق قصة يوسف مساقاً واحداً ، إشارة إلى عجز العرب ، كأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم :

إن كان من تلقاء نفسى تصديره على الفصاحة ، فافعلوا فى قصة يوسف ما فعلت فى قصص سائر الأنبياء .

السؤال الثانى : أنه سبحانه وتعالى ذكر قصة قوم نوح ، وهود ، وصالح ، وشعيب ، ولوط ، وموسى ، فى سورة الأعراف وهود والشعراء ، ولم يذكر معهم قصة إبراهيم ، وإنما ذكرها فى سورة الأنبياء ، ومريم ، والعنكبوت ، والمصافات .

والسرّ فى ذلك أن تلك السورَ الأولى ذكر الله فيها نصر رسله بإهلاك قومهم ، ونجاء الرسل وأتباعهم ، وهذه السور لم يقتصر فيها على ذكر من أهلك من الأمم ؛ بل كان المقصود ذكر الأنبياء وإن لم يذكر قومهم ؛ ولهذا سميت سورة الأنبياء ؛ فذكر فيها إكرامه للأنبياء ؛ وبدأ فيها بقصة إبراهيم ، إذ كان المقصود ذكر كرامته الأنبياء قبل محمد ، وإبراهيم أكرمهم على الله ، وهو خير البرية ، وهو أب أكثرهم ، وليس هو أب نوح ووط ؛ لكن لوط من أتباعه ، وأيوب من ذريته ؛ بدليل قوله تعالى فى سورة الأنعام : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ ﴾ (١) .

وأما سورة العنكبوت ؛ فإنه سبحانه وتعالى ذكر فيها امتحانه للمؤمنين ، ونصره لهم ، وحاجتهم إلى الجهاد ؛ وذكر فيها حسن العاقبة لمن صبر ، وعاقبة من كذب الرسل ؛ فذكر قصة إبراهيم ؛ لأنها من النمط الأول .

وكذلك فى سورة الصافات قال فيها : ﴿ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ . وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ . فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ﴾ (٢) ؛ وهذا يقتضى أنها عاقبة رديئة ؛ إما بكونهم غلبوا وذلّوا ؛ وإما بكونهم أهلكوا ؛ ولهذا ذكر قصة إلياس دون غيرها ولم يذكر إهلاك قومه ، بل قال : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْهَبَهُمْ لَمُخْضَرُونَ ﴾ (٣) . وقد

(٢) سورة الصافات ٧١، ٧٣

(١) سورة الأنعام ٨٤

(٣) سورة الصافات ١٢٧

رُوي أن الله رفع إلياس ؛ وهذا يقتضى عذابهم فى الآخرة ؛ فإن إلياس لم يقيم بينهم ، وإلياسُ المعروف بعد موسى من بنى إسرائيل ، وبعد موسى لم يُهلك المكذبين بعذاب الاستئصال ؛ وبعد نوح لم يُهلك جميع النوع ، وقد بعث الله فى كل أمة نذيراً ، والله سبحانه لم يذكر عن قوم إبراهيم أنهم أهلِكوا ، كما ذكر ذلك عن غيرهم ؛ بل ذكر أنهم ألقوه فى النار ، فجعلها برداً وسلاماً ، وفى هذا ظهور برهانه وآياته ؛ حيث أذلَّهم ونصره ؛ ﴿ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> وهذا من جنس المجاهد [ الذى يعرض عدوه ، والقصاص الأول من جنس المجاهد الذى ] <sup>(٢)</sup> قتل عدوه ، وإبراهيم بعد هذا لم يقيم بينهم بل هاجر وتركهم ؛ وأولئك الرسل لم يرالوا مقيمين بين أظهرهم حتى هلكوا ، ولم يوجد فى حق إبراهيم سبب الهلاك ؛ وهو إقامته فيهم ، وانتظار العذاب النازل ؛ وهكذا محمد صلى الله عليه وسلم مع قومه ، لم يقيم فيهم ، بل خرج عنهم حتى أظهره الله عليهم بعد ذلك ؛ ومحمد وإبراهيم أفضل الرسل ؛ فإنهم إذا علموا حصل المقصود ، وقد يتوب منهم من تاب ، كما جرى لقوم يونس ؛ فهذا - والله أعلم - هو السرّ فى أنه سبحانه لم يذكر قصة إبراهيم مع هؤلاء ؛ لأنها ليست من جنس واقعتهم .

فإن قيل : فما وجه الخصوصية بمحمد وإبراهيم بذلك ؟

فالجواب : أمّا حالة إبراهيم فكانت إلى الرحمة أميل ؛ فلم يسع فى هلاك قومه لا بالدعاء ولا بالمقام ودوام إقامة الحجّة عليهم ؛ وقد قال الله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهَلِكَنَّ الظَّالِمِينَ . وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وكان كل قوم يطلبون هلاك نبيهم فعوقبوا ؛ وقوم إبراهيم وإن أوصلوه إلى العذاب ؛ لكن جعله الله عليه برداً وسلاماً ،

(٢) تكملة من ت .

(١) سورة الصافات ٩٨

(٣) سورة إبراهيم ١٣ ، ١٤

ولم يفعلوا بعد ذلك ما يستحقون به العذاب ؛ إذ الدنيا ليست دار الجزاء العام ؛ وإنما فيها من الجزاء ما تحصل به الحكمة والمصلحة ؛ كما في العقوبات الشرعية ، فمن أرادوا عداوة [أحد] من أتباع الأنبياء ليهلكوه فعصمه الله ، وجعل صورة الهلاك نعمة في حقه ؛ ولم يهلك أعداءه بل أخزاهم ونصره ؛ فهو أشبه بإبراهيم عليه السلام ؛ إذ عصمه الله من كيدهم ، وأظهره حتى صارت الحرب بينهم وبينه سجلاً ، ثم كانت له العاقبة فهو أشبه بحال محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن محمداً سيد الجميع ، وهو خليل الله ، كما أن إبراهيم عليه السلام خليله ، والخليلان هما أفضل الجميع ، وفي طريقهما من الرأفة والرحمة ما ليس في طريق غيرها ، ولم يذكر الله عن قوم إبراهيم ذنباً غير الشرك ، وكذلك عن قوم نوح ، وأما عاد فذكر عنهم التجبر ، وعمارة الدنيا ، وقوم صالح ذكر عنهم الاشتغال بالدنيا عن الأنبياء ، وأهل مدين الظلم في الأموال مع الشرك ، وقوم لوط استحلال الفاحشة ، ولم يذكر أنهم أقروا بالتوحيد ، بخلاف سائر الأمم ، وهذا يدل على أنهم لم يكونوا مشركين ؛ وإنما كان دينهم استحلال الفاحشة وتوابع ذلك ، وكانت عقوبتهم أشد .

وهذه الأمور تدل على حكمة الرب وعقوبته لكل قوم بما يناسبهم ؛ ولما لم يكن في قوم نوح خيرٌ يرجى غرق الجميع . والله المستعان .

\*\*\*

فتأمل هذا الفصل وعظم فوائده وتدبر حكمته ، فإنه سر عظيم من أسرار القرآن العظيم ، كقوله تعالى : ﴿ أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ، وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ، وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ﴾ (١) ، فأعاد ذكر « الأنهار » مع كل صنف ؛ وكان يكفي أن يقال فيها : « أنهار من ماء ، ومن لبن ، ومن خمر ، ومن

عسل « ؛ لكن لما كانت الأنهار من الماء حقيقة ؛ وفيما عدا<sup>(١)</sup> الماء مجازاً للتشبيه ؛ فلو اقتصر على ذكرها مع الماء وعطف الباقي عليه لجمع بين الحقيقة والمجاز .  
فإن قلت : فهلاً أفرد ذكر الماء وجمع الباقي صيغة واحدة ؟ قيل : لو فعل ذلك لجمع بين محامل من المجاز مختلفة في صيغة واحدة ، وهو قريب في المنع من الذي قبله .

## فائدة

[ في صنيعهم عند استئصال تكرار اللفظ ]

قد يستقلون تكرار اللفظ فيعدلون لمعناه ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَمَهَلِ الْمَكَافِرِينَ أَهْمِلَهُمْ رُوَيْدًا ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ فإنه لما أعيد اللفظ غير « فَعَلَ » إلى « أَفْعَلَ » فلما ثلث ترك اللفظ أصلاً ، فقال : « رويداً » .

وقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، ثم قال : ﴿ إِمْرًا ﴾<sup>(٤)</sup> .

قال الكسائي : معناه شيئاً منكراً كثيراً الدهاء من جهة الإنكار ؛ من قولهم : أَمِرَ القوم إذا كثروا .

قال الفارسي : وأنا استحسِن قوله هذا .

وقوله تعالى : ﴿ اِرْجِعُوا وِرَاءَ كُمِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، قال الفارسي : ﴿ وِرَاءَ كُمِ ﴾ في موضع فعل الأمر ، أى تأخروا ؛ والمعنى ارجعوا تأخروا ؛ فهوتاً كيد وليست ظرفاً ؛ لأن الظروف لا يؤكد بها .  
وإذا تكرر اللفظ بمرادفه جازت الإضافة ؛ كقوله تعالى : ﴿ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ

(٢) سورة الطارق ١٧

(٤) سورة الحديد ١٣

(٣) — برهان — ثالث

(١) ت : « وما »

(٣) سورة الكهف ٧٤ ، ٧٥

أَلِيمٌ ﴿١﴾ ، والقصد المبالغة ، أى عذاب مضاعف ، وبالعطف كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزُنِي إِلَى اللَّهِ ﴾ ﴿٢﴾ ، وقوله : ﴿ فَأَعْفُوا وَاصْفَحُوا ﴾ ﴿٣﴾ .

### القسم الخامس عشر

#### الزيادة فى بنية الكلمة

واعلم أنّ اللفظ إذا كان على وزن من الأوزان ثم نقل إلى وزن آخر أعلى منه ؛ فلا بدّ أن يتضمّن من المعنى أكثر مما تضمنه أولاً ؛ لأن الألفاظ أدلّة على المعانى ؛ فإذا زيدت فى الألفاظ وجب زيادة المعانى ضرورة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ أَخَذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ ﴿٤﴾ ؛ فهو أبلغ من « قادر » لدلالته على أنه قادر متمكّن القدرة ؛ لا يُردّ شيء عن اقتضاء قدرته ؛ ويسمى هذا قوة اللفظ لقوة المعنى .

وكقوله تعالى : ﴿ وَاصْطَبِرْ ﴾ فإنّه أبلغ من الأمر بالصبر من « اصبر » .

وقوله : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ ﴿٥﴾ لأنه لما كانت السيئة ثقيلة وفيها تكلف زيد فى لفظ فعلها .

وقوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا ﴾ ﴿٦﴾ ؛ فإنّه أبلغ من « يتصارخون » .

وقوله تعالى : ﴿ فَكُفُّوا فِيهَا ﴾ ﴿٧﴾ ولم يقل « وكفوا » قال الزمخشري ﴿٨﴾ : والكبكة

تكرير الكبّ ، جعل التكرير فى اللفظ دليلاً على التكرير فى المعنى ، كأنه إذا ألقى

(٢) سورة يوسف ٨٦  
(٤) سورة القمر ٤٢  
(٦) سورة فاطر ٣٧  
(٨) الكشاف ٣ : ٢٥٣

(١) سورة سبأ ٥  
(٣) سورة البقرة ١٠٩  
(٥) سورة البقرة ٢٨٦  
(٧) سورة الشعراء ٩٤

في جهنم [ينكب] <sup>(١)</sup> كبة مرة بعد أخرى حتى يستقر في قعرها ، اللهم أجرنا منها خير مستجار!

وقريب من هذا قول الخليل في قول العرب : صرَّ الجندب ، وصرصر البازي ، كأنهم توهوا في صوت الجندب استطالة ، فقالوا : صرَّ صريرا ، فمدوا وتوهوا في صوت البازي تقطيعاً ، فقالوا : « صرصر » .

ومنه الزيادة بالتشديد أيضا ؛ فإنَّ « ستَّاراً » و« غفَّاراً » أبلغ من « ساتر » و« غافر » ؛ ولهذا قال تعالى : ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ ومن هذا رجح بعضهم معنى « الرحمن » على معنى « الرحيم » ؛ لما فيه من زيادة البناء ، وهو الألف والنون ، وقد سبق في السادس .

ويقرب منه التضعيف - ويقال التكثير - وهو أن يؤتى بالصيغة دالة على وقوع الفعل مرة بعد مرة . وشرطه أن يكون في الأفعال المتعدية قبل التضعيف ؛ وإنما جعله متعديا تضييفه ؛ ولهذا ردَّ على الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ حيث جعل ﴿ نَزَّلْنَا ﴾ ؛ هنا للتضعيف .

وقد جاء التضعيف دالا على الكثرة في اللازم قليلا ، نحو مَوَّتَ المألُ .

وجاء حيث لا يمكن فيه التكثير ، كقوله تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فإن قلت : ﴿ فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ﴾ <sup>(٦)</sup> مشكل على هذه القاعدة ، لأنه إذا كان « فَعَلَ » للتكثير ، فكيف جاء « قليلا » نعتا لمصدر « متَّع » وهذا وصف كثير بقليل ، وإنه ممنوع .

(١) تكملة من الكشاف

(٢) سورة نوح ١٠

(٣) سورة البقرة ٢٣

(٤) سورة الرعد ٧

(٥) سورة الإسراء ٩٥

(٦) سورة البقرة ١٢٦

قلت : وصف بالقلّة من حيث صيرورته إلى نفاذ ونقص وفناء .

واعلم أن زيادة المعنى في هذا القسم مقيد بنقل صيغة الرباعي غير موضوعة لمعنى ؛ فإنه لا يراد به ما أريد من نقل الثلاثي إلى مثل تلك الصيغة ؛ فقوله تعالى : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾<sup>(١)</sup> ؛ لا يدل على كثرة صدور الكلام منه ؛ لأنه غير منقول عن ثلاثي . وكذا قوله : ﴿ وَرَزَلْنَا الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴾<sup>(٢)</sup> يدل على كثرة القراءة على هيئة التثاني والتدبر .

وكذا قوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ليس النفي المبالغة ؛ بل نفي أصل الفعل .

## القسم السادس عشر

### التفسير

وتفعله العرب في مواضع التعظيم ، كقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾<sup>(٤)</sup> ، قال البيهقي في شرح الأسماء الحسنى : قرأت في تفسير الجنيدى<sup>(٥)</sup> أن قوله : ﴿ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ ﴾<sup>(٤)</sup> ، تفسير للقيوم . وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا . إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا . وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾<sup>(٧)</sup>

فإن هذا تفسير للوعد .

(٢) سورة الزمل ٣  
(٤) سورة البقرة ٢٥٥  
(٦) سورة المعارج ١٩، ٢١

(١) سورة النساء ١٦٤  
(٣) سورة يس ٦٩  
(٥) . . . .  
(٧) سورة المائدة ٩٥

وقوله تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ ﴾<sup>(١)</sup>

تفسير للوعد وتبيين له ، لامفعول ثان ؛ فلم يتعدّ الفعل منها إلا إلى واحد .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾<sup>(٢)</sup> و « خلقه »

تفسير للمثل .

وقوله تعالى : ﴿ يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَدَّبْحُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، و « يدبّحون » وما بعده

تفسير للسؤم ، وهو في القرآن كثير .

قال أبو الفتح بن جني : ومتى كانت الجملة تفسيراً لم يحسن الوقف على ما قبلها دونها ؛

لأن تفسير الشيء لاحق به ، ومتمم له ، وجارٍ مجرى بعض أجزائه ؛ كالصلة من الموصول ،

والصفة من الموصوف .

وقد يجيء لبيان العلة والسبب ، كقوله تعالى : ﴿ فَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ

مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ وليس هذا من قولهم ، وإلا لما حزن الرسول ؛ وإنما يجيء به

ليبان السبب في أنه لا يحزنه قولهم .

وكذلك قوله : ﴿ وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾<sup>(٥)</sup> .

ولو جاءت الآيتان على حد ما جاء قوله تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾<sup>(٦)</sup> ، لكانت « أن » مفتوحة ، لكنها جاءت

على حد قوله ...<sup>(٧)</sup>

(٢) سورة آل عمران ٥٩

(٤) سورة يس ٢٦

(٦) سورة المائدة ٩

(١) سورة النور ٥٥

(٣) سورة البقرة ٤٩

(٥) سورة يونس ٦٥

(٧) كذا ورد الكلام ناقصاً في الأصلين ت ، م

## قائِدة

قيل : الجملة التفسيرية لا موضع لها من الإعراب . وقيل : يكون لها موضع إذا كان للمفسر موضع ؛ ويقرب منها ذكره تفصيلا ، كما سبق في قوله : ﴿ وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِمَشْرِقَتَيْ مِيقَاتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ <sup>(١)</sup> .  
ومثل : ﴿ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

### القسم السابع عشر

#### خروج اللفظ مخرج الغالب

كقوله تعالى : ﴿ وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإن الحِجْر ليس بقيد عند العلماء ؛ لكن فائدة التقييد تأكيد الحكم في هذه الصورة مع ثبوته عند عدسها ؛ ولهذا قال بعده : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ولم يقل : « ﴿ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ﴾ ولم يكن في حجوركم » فدل على أن الحِجْر خرج مخرج العادة .

واعترض بأن الحرمة إذا كانت بالجموع فالحلّ يثبت بانتفاء الجموع ، والجموع ينتفى بانتفاء جزئه ، كما ينتفى بانتفاء كل فرد من الجموع .

وأجيب بأنه إذا نفى أحد شطري العلة كان جزء العلة ثابتا ؛ فيعمل عملها .

فإن قيل : لما قال : ﴿ مِنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قال في الآية بعدها :

(٢) سورة البقرة ٩٦

(١) سورة الأعراف ١٤٢

(٣) سورة النساء ٢٣

﴿ وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾<sup>(١)</sup> عِلْمٌ مِنْ مَجْمُوعِ ذَلِكَ أَنَّ الرِّيْبِيَّةَ لَا تَحْرِمُ إِذَا لَمْ يُدْخَلْ بِأَمَتِهَا ؛ فَمَا فَائِدَةُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَوَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ؟  
 قيل : فائِدته ألاَّ يَتَّوَهَّمُ أَنَّ قَيْدَ الدُّخُولِ خَرَجَ مَخْرَجَ الْغَالِبِ لَا مَخْرَجَ الشَّرْطِ ؛ كَمَا فِي الْحَجْرِ الْمَفْهُومِ إِذَا خَرَجَ مَخْرَجَ الْغَالِبِ ، فَلَا تَقْيِيدُ فِيهِ عِنْدَ الْجُمْهُورِ ، خِلَافًا لِإِمَامِ الْحَرَمِيِّنَ وَالشَّيْخِ عَزَّ الدِّينَ بِنِ عَبْدِ السَّلَامِ وَالْعِرَاقِيِّ ، حَيْثُ قَالُوا : إِنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ حُجَّةً بِإِلَّا خِلَافَ إِذَا لَمْ تَعْلَبْ ؛ لِأَنَّ الصِّفَةَ إِذَا كَانَتْ غَالِبَةً دَلَّتْ الْعَادَةَ عَلَيْهَا ؛ فَاسْتَعْنَى الْمُتَكَلِّمُ بِالْعَادَةِ عَنِ ذِكْرِهَا ، فَلَمَّا ذَكَرَهَا مَعَ اسْتِغْنَائِهِ عَنْهَا دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يُرِدِ الْإِخْبَارَ بِوُقُوعِهَا لِلْحَقِيقَةِ ؛ بَلْ لِيَتَرْتَبَ عَلَيْهَا نَفْيُ الْحُكْمِ مِنَ الْمَسْكُوتِ ؛ أَمَا إِذَا لَمْ تَكُنْ غَالِبَةً أَمْكِنُ أَنْ يُقَالَ : إِنَّمَا ذَكَرَهَا لِيَعْرِفَ السَّمَاعُ أَنَّ هَذِهِ الصِّفَةَ تَعْرُضُ لِهَذِهِ الْحَقِيقَةِ .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانَ مَقْبُوضَةٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وجوزوا أنَّ الرِّهَانَ لَا يَنْخَصُّ بِالسَّفَرِ ، لَكِنْ ذُكِرَ لِأَنَّ قَدَّمَ الْكَاتِبَ يَكُونُ فِيهِ غَالِبًا ، فَلَمَّا كَانَ السَّفَرُ مِظَنَّةً إِعْوَازَ الْكَاتِبِ وَالشَّاهِدِ الْمُوثِقَ بِهِمَا ، أَمْرٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِرْشَادِ بِمَحْفَظِ مَالِ الْمَسَافِرِينَ بِأَخْذِ الْوَثِيقَةِ الْآخَرَى ؛ وَهِيَ الرِّهَانُ .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ، والقصر جائز مع أمن السفر ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ خَرَجَ مَخْرَجَ الْغَالِبِ لَا الشَّرْطِ ، وَغَالِبَ أَسْفَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ لَمْ تَخْلُ مِنْ خَوْفِ الْعَدُوِّ .

ومنها من جعل الخوف هنا شرطاً إن حمل القصر على ترك الركوع والسجود والنزول

(٢) سورة النساء ٢٣  
 (٤) سورة البقرة ٢٨٣

(١) سورة النساء ٢٤  
 (٣) سورة الإسراء ١١  
 (٥) سورة النساء ١٠١

عن الدابة والاستقبال ونحوه ؛ لافي عدد الركعات ؛ لكن شدة خوف لا خوف ،  
وسبب النزول لا يساعده .

وكقوله تعالى : ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

### القسم الثامن عشر

### القسم

وهو عند النحويين جملة يؤكد بها الخبر ، حتى إنهم جعلوا قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ  
يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قسماً وإن كان فيه إخبار ؛ إلا أنه لما جاء  
توكيداً للخبر سُمي قسماً .

ولا يكون إلا باسم معظم ، كقوله : ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَخَقِيٌّ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَخَقِيٌّ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعُنَّ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَنَّ لَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقوله : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

فهذه سبعة مواضع أقسم الله فيها بنفسه والباقي كله أقسم بمخلوقاته .

(٢) سورة المنافقين ١

(٤) سورة يونس ٥٣

(٦) سورة مريم ٦٨

(٨) سورة النساء ٦٥

(١) سورة النور ٣٣

(٣) سورة التاريات ٢٣

(٥) سورة التناين ٧

(٧) سورة الحجر ٩٢

(٩) سورة المعارج ٤٠ .

كقوله: ﴿وَالْتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ﴾ (١).

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ (٢).

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ . الْجَوَارِي الْكُنَّسِ﴾ (٣).

وإنما يحسن في مقام الإنكار .

فإن قيل : ما معنى القسم منه سبحانه ؟ فإنه إن كان لأجل المؤمن ، فالمؤمن بصدق مجرد الإخبار ؛ وإن كان لأجل الكافر فلا يفيد .

فالجواب : قال الأستاذ أبو القاسم القشيري : إن الله ذكر القسم لكمال الحجة وتأكيدها ، وذلك أن الحكم يفضل باثنين : إما بالشهادة ، وإما بالقسم ، فذكر تعالى في كتابه النوعين حتى لا يبقى لهم حجة .

وقوله : ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (٤) .

وعن بعض الأعراب أنه لما سمع قوله تعالى : ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ . فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ (٥) صاح وقال : من الذي أغضب الجليل حتى أُلجأ إلى اليمين ؟ قالها ثلاثا ، ثم مات .

\*\*\*

فإن قيل : كيف أقسم بمخلوقاته وقد ورد النهي علينا ألا نقسم بمخلوق ؟

قيل : فيه ثلاثة أجوبة :

أحدها : أنه حذف مضاف ، أي « ورب الفجر » و « رب التين » ، وكذلك الباقي .

والثاني : أن العرب كانت تعظم هذه الأشياء وتقسّم بها ؛ فنزل القرآن على ما يعرفون .

(٢) سورة الواقعة ٩٥

(٤) سورة الحجر ٧٢

(١) سورة التين ٩

(٣) سورة التكويد ١٦، ١٥

(٥) سورة الذاريات ٢٢ ، ٢٣ .

والثالث : أن الأقسام إنما تجب بأن يُقسم الرجلُ بما يعظمه ، أو بمن يجله ؛ وهو فوقه والله تعالى ليس شيء فوقه ؛ فأقسم تارةً بنفسه ، وتارةً بمصنوعاته ، لأنها تدلُّ على باريِّ وصانع ؛ واستحسنه ابن خالويه .

وقسمه بالنبي صلى الله عليه وسلم في قوله : ﴿ لَعْمَرُكُ ﴾ ليعرف الناس عظمته عند الله ، ومكاتبته لديه ، قال الأستاذ أبو القاسم القشيري في " كنز اليواقيت " : والقسم بالشيء لا يخرج عن وجهين : إما لفضيلة أو لمنفعة ؛ فالفضيلة كقوله تعالى : ﴿ وَطُورِ سِينِينَ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والمنفعة نحو : ﴿ وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

وأقسم سبحانه بثلاثة أشياء :

أحدها : بذاته ، كقوله تعالى : ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسَاءً لَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

والثاني : بفعله ، نحو : ﴿ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا . وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا . وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

والثالث : مفعوله ، نحو : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

وهو يتقسم باعتبار آخر إلى مظهر ومضمر :

فالظاهر كقوله تعالى : ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ونحوه .

(٢) سورة الذاريات ٢٣

(٤) سورة الشمس ٧٥

(٦) سورة الطور ١

(١) سورة التين ٣، ٢

(٣) سورة الحجر ٩٢

(٥) سورة النجم ١

(٧) سورة الذاريات ٢٣

والمضمر على قسمين : قسم دلت عليه لام القسم ، كقوله : ﴿ تَتَّبِعُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> وقسم دل عليه المعنى ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾<sup>(٢)</sup> ، تقديره « والله » .

وقد أقسم تعالى بطوائف من الملائكة في أول سورة الصافات<sup>(٣)</sup> ، والمرسلات<sup>(٤)</sup> ، والنازعات<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

### فوائد

الأولى : أكثر الأقسام المحذوفة النعل في القرآن : لا تكون إلا بالواو ، فإذا ذكرت الباء أتى بالفعل ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ ﴾<sup>(٧)</sup> . ولا تجيء الباء والفعل محذوف إلا قليلا ؛ وعليه حمل بعضهم قوله : ﴿ يَا بَنِيَّ

(٢) سورة مريم ٧١

(١) سورة آل عمران ١٨٦

(٣) وهو قوله تعالى : ﴿ وَالصَّافَّاتِ صَفًّا . فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا . فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ قال الزختمري في الكشاف ٤ : ٢٥٠ : أقسم الله سبحانه بطوائف الملائكة أو بنفوسهم الصافات أقدامها في الصلاة .

(٤) وهو قوله تعالى : ﴿ وَالْمُرْسَلَاتِ غُرَفًا . فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا . وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا . فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا . فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا . عُذْرًا أَوْ نَذْرًا إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَوَاقِعٍ ﴾ قال الزختمري في الكشاف ٤ : ٥٤١ : « أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره فعضن في مضيهن كما تصف الرياح ؛ تخففا في أمثال أمره » .

(٥) وهو قوله تعالى : ﴿ وَالنَّازِعَاتِ غُرَفًا . وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا . وَالسَّاجِدَاتِ سَجًّا . فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا . فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا . يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴾ قال الزختمري في الكشاف ٤ : ٥٥٣ : « أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التي تنزع الأرواح من الأجساد ؛ وبالطوائف التي تنشطها ، أي تخرجها . . . وبالطوائف التي تسبح في مضيها ، أي تسرع فتسبق إلى ما أمروا به ، فتدبر أمرا من أمور العباد بما يصلحهم في دينهم أو دنياهم » .

(٧) سورة التوبة ٦٢ .

(٦) سورة النحل ٣٨

لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ﴿١﴾ وقال : الباء باء القسم ؛ وليست متعلقة بـ « تُشْرِكْ » ، وكأنه يقول : ﴿ يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ ﴾ ثم ابتداءً فقال : ﴿ بِاللَّهِ ﴾ لا تُشْرِكْ ؛ وحذف « لا تُشْرِكْ » لدلالة الكلام عليه . وكذلك قوله : ﴿ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ﴾ (٢) ؛ قيل : إن قوله : « بما عهد » قسم ؛ والأولى أن يقال : إنه سؤال لا قسم .

وقوله : ﴿ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ ﴾ (٣) فتقف على

﴿ لِي ﴾ وتبتدئ ﴿ بِحَقِّ ﴾ فتجعله قسماً .

هذا مع قول النحويين : إن الواو فرع الباء ؛ لكنه قد يكثر الفرع في الاستعمال

ويقل الأصل .

\*\*\*

الثانية : قد علمت أن القسم إنما جرى به لتوكيد المقسم عليه ؛ فتارة يزيدون فيه للمبالغة في التوكيد ، وتارة يحذفون منه للاختصار وللعلم بالتحذوف .

فما زادوه لفظ « إِي » بمعنى « نعم » ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِي وَرَبِّي ﴾ (٤) .

ومما يحذفونه فعل القسم وحرف الجر ، ويكون الجواب مذكوراً ، كقوله تعالى :

﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﴾ (٥) أي « والله » .

وقوله : ﴿ لَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ ﴾ (٦) ، ﴿ لَنْسَفَعَا بِالنَّاصِيَةِ ﴾ (٧) ، ﴿ لَيْسَ جَنَنٌ وَلَيْسَ كُونًا

مِنَ الصَّاعِرِينَ ﴾ (٨) .

وقد يحذفون الجواب ويتقون القسم للعلم به ، كقوله تعالى : ﴿ ص . وَالْقُرْآنِ

(٢) سورة الزخرف ٤٩

(٤) سورة يونس ٥٣

(٦) سورة الشعراء ٤٩

(٨) سورة يوسف ٣٢

(١) سورة لقمان ١٣

(٣) سورة المائدة ١١٦

(٥) سورة الأحزاب ٢١

(٧) سورة الملق ١٥

ذِي الذِّكْرِ ﴿١﴾ على أحد الأقوال ؛ أن الجواب حُذِفَ لطول الكلام ؛ وتقديره « لأعذبهم على كفرهم » .

وقيل : الجواب : إن ذلك لحق .

ومما حذف فيه المقسم به قوله تعالى : ﴿ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﴾ (٢) ، أى نخلف إنك لرسول الله ؛ لأن الشهادة بمعنى اليمين ، بدليل قوله : ﴿ أَيَمَّانَهُمْ جُنَّةً ﴾ (٣) .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ ﴾ (٤) فالأول قسم بمنزلة ، « والحق » وجوابه « لأملأن » ، وقوله : ﴿ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ (٥) توكيد للقسم .

وأما قوله : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴾ (٦) ، ثم قال : ﴿ قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ ﴾ (٦) قالوا : وهو جواب القسم ، وأصله « لقد قتل » ثم حذف اللام وقد .

\*\*\*

الثالثة : قال الفارسي في الحجّة : الألفاظ الجارية مجرى القسم ضربان :

أحدهما : ما تكون جارية كغيرها من الأخبار التي ليست بقسم ، فلا تجاب بجوابه ، كقوله تعالى : ﴿ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٧) ، ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ (٨) ، ﴿ فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ﴾ (٩) ؛ فهذا ونحوه يجوز أن يكون قسماً وأن يكون حالاً لخلوه من الجواب .

والثاني : ما يتعلق بجواب القسم ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا

(٢) سورة النافقين ١

(٤) سورة ص ٨٤

(٦) سورة البروج ٤، ١

(٨) سورة البقرة ٦٣

(١) سورة ص ٢، ١

(٣) سورة المنافقين ٢٠

(٥) سورة ص ٨٤

(٧) سورة الحديد ٨

(٩) سورة المجادلة ١٨

الْكِتَابَ لِتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ ﴿١﴾ ، ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ (٢) .

\*\*\*

الرابعة : القسم والشرط ، يدخل كلّ منهما على الآخر ؛ فإن تقدم القسم ودخل الشرط بينه وبين الجواب كان الجواب للقسم ؛ وأغنى عن جواب الشرط ؛ وإن عكس فبالعكس ؛ وأيهما تصدّر كان الاعتماد عليه والجواب له .

ومن تقدّم القسم قوله تعالى : ﴿لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ لِأَرْجُحَنَّكَ﴾ (٣) ، تقديره « والله لئن لم تنته » ، فاللام الداخلة على الشرط ليست بلام القسم ، ولكنها زائدة ، وتسمى الموطئة للقسم ويعنون بذلك أنها مؤذنة بأن جواب القسم منتظر ؛ أى الشرط لا يصلح أن يكون جواباً ؛ لأن الجواب لا يكون إلا خبراً .

وليس دخولها على الشرط بواجب ، بدليل حذفها في قوله تعالى : ﴿وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٤) .

والذى يدلّ على الجواب للقسم لا للشرط دخول اللام فيه ؛ وأنه ليس بمجزوم ، بدليل قوله تعالى : ﴿لَئِن أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ (٥) ولو كان جواب الشرط لكان مجزوماً .

وأما قوله تعالى : ﴿وَلَئِن مَّتَّ أَوْ قَاتَلْتُمُ لَا إِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٦) ؛ فاللام في «ولئن» هي الموطئة للقسم ، واللام في ﴿لَا إِلَى اللَّهِ﴾ هي لام القسم ؛ ولم تدخل نون التوكيد على الفعل للفصل بينه وبين اللام بالجار والمجرور . والأصل « لئن متّ أو قاتلتم لتحشرون إلى الله » فلما قدم معمول الفعل عليه حذف منه .

(٢) سورة النحل ٣٨

(٤) سورة المائدة ٧٣

(٦) سورة آل عمران ١٥٨

(١) سورة آل عمران ١٨٧

(٣) سورة مريم ٤٦

(٥) سورة الإسراء ٨٨

### القسم التاسع عشر

إبراز الكلام في صورة المستحيل على طريق المبالغة ليدل على بقية جملة

كقول العرب : لا أكلك حتى يبيض القار ، وحتى يشيب الغراب ، وكقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ﴾<sup>(١)</sup> ، يعني والجل لا يلبغ في السم ؛ فهؤلاء لا يدخلون ، فهو في المعنى متعلق بالخال ، فالمعنى أنهم لا يدخلون الجنة أصلاً ، وليس للغاية هنا مفهوم ، ووجه التأكيد فيه كدعوى الشيء بينة ، لأنه جعل ولوج الجل في السم غاية لنفي دخولهم الجنة ، وتلك غاية لا توجد ، فلا يزال دخولهم الجنة منتفياً .

وغالى بعض الشعراء في وصف جسمه بالنحول ؛ فجاء بما يزيد على الآية ، فقال :

وَلَوْ أَنَّ مَا بِي مِنْ جَوْيِ وَصْبَابَةٍ عَلَىٰ جَمَلٍ لَمْ يَبْقَ فِي النَّارِ خَالِدٌ

وهذا على طريقة الشعراء في اعتبار المبالغة ؛ وإلا فعارضات القرآن لا تجوز ، كما سبق التنبيه عليه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾<sup>(٢)</sup> ،

فإن المعنى : إن كان ما سلف في الزمن السالف يمكن رجوعه فحله ثابت ، لكن لا يمكن رجوعه أبداً ، ولا يثبت حله أبداً ، وهو أبلغ في النهي المجرد .

ومنه قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى

ولكن ليس له ولد ؛ فلا أعبد سواه .

(١) سورة الأعراف ٤٠

(٢) سورة النساء ٢٢

(٣) سورة الزخرف ٨١ .

وقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا ﴾<sup>(١)</sup> ، أى إن كان تسليم بعضهم على بعض ، أو تسليم الملائكة عليهم لغوا ، فلا يسمعون لغوا إلا ذلك ؛ فهو من باب قوله : وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سُبُوهُنَّ مِنْهُنَّ فُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الْكِتَابِ<sup>(٢)</sup> ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ﴾<sup>(٣)</sup> ، فإن الناس استشكلوا وجه الاستثناء ، مع أنهم لا يذوقون فيها الموت مطلقاً . ومقتضى استثنائها من النفي أنهم يذوقونها فى الجنة وليس كذلك .

ووجه الزمخشري<sup>(٤)</sup> بأنه من التوكيد فى الدلالة ، والموتة الأولى لا يذوقونها أصلاً ؛ إذ يستحيل عود ما وقع ؛ فلا يذوقون فيها الموت أصلاً ، أى إن كانوا يذوقون فلا يكون ذلك إلا الموتة الأولى ، وإن كان إيقاع الموتة الأولى فى الجنة مستحيلاً ، فعرض بالاستثناء إلى استحالة الموت فيها .

هذا إن جعلنا الاستثناء متصلاً ؛ فإن كان منقطعاً ، فالعنى : « لكن الموتة الأولى قد ذاقوها » .

ويحتمل على الاتصال أن يكون المعنى فيها ، أى فى مقدماتها ، لأن الذى يرى مقامه فى الجنة عند موته ينزل منزلة من هو فيها ، بتأويل الذوق على معنى المستحيل .  
فهذه ثلاثه أوجه .

### القسم الثانى المشربين الاستثناء والاستدراك

ووجه التأکید فيه أنه تى ذكره مرتين ، مرة فى الجملة ومرة فى التفصيل .

(٢) البيت للتأنيب الديباني ، ديوانه ٦ .

(٤) انظر الكشاف ١ : ٢٢٣ .

(١) سورة مريم ٦٢

(٣) سورة الدخان ٥٦

فإذا قلت : قام القوم إلا زيدا ، فكأنه كان في جملتهم ، ثم خرج منهم ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فإن فيه معنى زائدا على الاستثناء ، هو تعظيم أمر الكبيرة التي أتى بها إبليس ، من كونه خرق إجماع الملائكة ، وفارق جميع الملائكة الأعلى بخروجه مما دخلوا فيه من السجود لآدم ؛ وهو بمثابة قولك : أمر الملك بكذا فأطاع أمره جميع الناس ؛ من أمير ووزير إلا فلانا ؛ فإن الإخبار عن معصية الملك بهذه الصيغة ، أبلغ من قولك : أمر الملك فعصاه فلان .

وفي ضمن ذلك وُصِفَ اللهُ سبحانه بالعدل فيما ضربه على إبليس من خزي الدنيا ، وختم عليه من عذاب الآخرة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ <sup>(٢)</sup> فإن في الإخبار عن المدة بهذه الصيغة تهويلاً على السامع ؛ ليشهد عُذْرَ نوح عليه السلام في الدعاء على قومه . وحكمة الإخبار عن المدة بهذه الصيغة تعظيم للمدة ؛ ليكون أوّل ما يباشر السمع ذكر « الألف » واختصار اللفظ ؛ فإن لفظ القرآن أخصر من « تسعمائة وخمسين عاما » ؛ ولأن لفظ القرآن يفيد حصر العدد المذكور ولا يحتمل الزيادة عليه ولا النقص .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ . خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> فإنه سبحانه لما علم أن وصف الشقاء يعمّ المؤمن العاصي والكافر ، استثنى من حكم بحلوه في النار بلفظ مطمع ؛ حيث أثبت الاستثناء المطلق ، وأكد بقوله : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ ؛ أي أنه لا اعتراض عليه في إخراج أهل الشقاء من النار . ولما علم أن أهل السعادة لا خروج لهم من الجنة أكد خلودهم بعد الاستثناء بما يرفع أصل الاستثناء ، حيث قال : ﴿ عَطَاءٌ غَيْرَ

(٢) سورة النكبات ١٤

(١) سورة الحجر ٣٠، ٣١

(٣) سورة هود ١٠٦، ١٠٧

مَجْدُودٍ ﴿١﴾ أى غير منقطع ؛ ليعلم أن عطاءه لهم الجنة غير منقطع . وهذه المعاني زائدة على الاستثناء اللغوى .

وقيل : وجه الاستثناء فيه الخروج من الجنة إلى منزلة أعلى كالرضوان والرؤية ، ويؤيده قولُ بعض <sup>(٢)</sup> الصحابة :

\* وَإِنَّا لَنَزَجُّوْهُ فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا \*

وصوبه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وجعل الزمخشري الاستثناء الأول لخروج أهل النار إلى الزمهير ، أو إلى نوع آخر من العذاب بناء على مذهبه من تخليد أهل الكبائر فى النار ، وجعل الاستثناء الثانى دالاً على نجات أهل الكبائر من العذاب ، فكأنه تصور <sup>(٣)</sup> أن الاستثناء الثانى لما لم يحمل على انقطاع النعيم ، لقوله تعالى : ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ﴾ فكذا الاستثناء الأول لا يحمل على انقطاع عذاب الجحيم لتناسب أطراف الكلام . وقال : معنى قوله : ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ عقب الاستثناء الأول فى مقابلة قوله : ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ﴾ عقب الثانى ، أن الله تعالى يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب كما يعطى لأهل الجنة عطاءه الذى لا انقطاع له <sup>(٤)</sup> .

قيل : وما أصدق فى سياق الزمخشري فى هذا الموضع قول القائل :

\* حَفِظْتَ شَيْئًا وَغَابَتْ عَنْكَ أَشْيَاءُ \*

وذلك لأن ظاهر الاستثناء ؛ هو الإخراج عن حكم ما قبله ، ولا موجب للعدول عن

(٢) هو التابفة الجعدى ؛ أتى النبي صلى الله

(١) سورة هود ١٠٨

عليه وسلم فأنشده قصيدته ؛ فلما بلغ إلى قوله :

بَلَعْنَا السَّمَاءَ مَجْدَانًا وَجُدُودَنَا وَإِنَّا لَنَزَجُّوْهُ فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لى أين يا أبا لىلى ؟ » ، فقال : لى الجنة ؛ فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : « إن شاء الله » الشعر الشراء ٢٤٧ (٣) م : « يتصور »

(٤) راجع الكشاف ٢ : ٣٣٦ .

الظاهر في الاستثناء الأول ، فحمل على النجاة . ولما كان إنجاء المستحق العذاب محل تعجب وإنكار ، عقبه بقوله : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ ؛ أى من العذاب والإنجاء منه ، بفضل ، ولا يتوجه عليه اعتراض أحد ؛ يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

وأما الاستثناء الثانى فلما لم يكن على ظاهره ، كان إخراج أهل الجنة المستحقين للثواب وقطع النعيم عنهم لا يناسب إنجاء أهل النار المستحقين للعذاب ، فلذا عقب بقوله : ﴿ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُودٌ ﴾ <sup>(١)</sup> بيانا للمقصود .

ورعاية هذا الباب أولى من رعاية الباب الذى توهم الزمخشري ؛ فإنَّ حاصله يرجع إلى أن الاستثناء الثانى لما لم يكن على ما هو الظاهر فى باب الاستثناء ، ينبغى ألا يكون الاستثناء الأول أيضاً على ما هو الظاهر . ولا يخفى على المنصف أنه تعسف .

وأما قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> فالمعنى لا طعام لهم أصلاً ؛ لأن الضريع ليس بطعام البهائم فضلاً عن الإنس ؛ وذلك كقولك : ليس لفلان ظل إلا الشمس ؛ تريد بذلك نفي الظل عنه على التوكيد ، والضريع نبت ذو شوك يسمى الشبرق فى حال خضرته وطراوته ، فإذا يبس سُمِّيَ الضريع ، والإبل ترعاه طريئاً لا يابساً .

وقريب منه تأكيد المدح بما يشبه الذم ، بأن يستثنى من صفة ذم منفية عن الشئ صفة مدح ، بتقدير دخولها فيها ، كقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا . إِلَّا قِيْلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴾ <sup>(٣)</sup> التأكيد فيه من وجهين : على الإتصال فى الاستثناء والاقطاع .

## القسم الحادى والعشرون

### المبالغة

وهى أن يكون للشئ صفة ثابتة ؛ فزيد فى التعريف بمقدار شدته أو ضعفه ؛ فيدعى

(٢) سورة الفاشية ٦

(١) سورة هود ١٠٨

(٣) سورة الواقعة ٢٥، ٢٦

له من الزيادة في تلك الصفة ما يستبعد عند السماع ؛ أو <sup>(١)</sup> يحيلُ عقله ثبوته .

ومن أحسنها قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَفْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> وهي <sup>(٣)</sup> ظلمة البحر ، وظلمة الموج فوقه ، وظلمة السحاب فوق الموج .

وقوله تعالى : ﴿ بَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى كادت تبلغ ؛ لأن القلب إذا زال عن موضعه مات صاحبه .

وقيل : هو حقيقة ، وإن الخوف والروع يوجب للخائف أن تنتفخ رئته ، ولا يبعد أن ينهض بالقلب نحو الحنجرة . ذكره الفراء وغيره .

أو أنها لما أتصل وجيئها واضطرا بها بلغت الحناجر .

ورد ابن الأنباري <sup>(٥)</sup> تقدير « كادت » فإن « كاد » لا تضم .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا . أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

ومنه المبالغة في الوصف بطريق التشبيه ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَاصِرِ .

كَأَنَّهُ جَالَةٌ صُفْرٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة النور ٤٠

(١) م « إذ » ؛ والصواب ما أثبتته من ت

(٣) : « فني » ، والصواب ما أثبتته من ت

(٤) سورة الأحزاب ١٠

(٥) هو أبو بكر محمد بن القاسم الأنباري ؛

وقله أيضا الشريف المرتضى ؛ ورده . وانظر غرر الفوائد ٢ : ٣٣٤

(٦) سورة مريم ٩٠

(٦) سورة إبراهيم ٣٦

(٨) سورة الرسائل ٣٢، ٣٣ .

وقد يخرج الكلام مخرج الإخبار عن الأعظم الأكبر للمبالغة وهو مجاز ، كقوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ (١) ، فجعل مجي جلائل آياته ، مجيئاً له سبحانه ، على المبالغة .

وكقوله سبحانه : ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ ﴾ (٢) ، فجعل نقله بالهلكة من دار العمل إلى دار الجزاء وجداناً للمجازى .

ومنه ماجرى مجرى الحقيقة ، كقوله تعالى : ﴿ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ (٣) ، فإن اقتران هذه بـ « يكاد » صرفها إلى الحقيقة ، فانقلب من الامتناع إلى الإمكان .

وقد تجي المبالغة مدحجة ، كقوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴾ (٤) ، فإن المبالغة في هذه الآية مدحجة في المقابلة ، وهي بالنسبة إلى المخاطب ، لا إلى المخاطب ؛ معناه أن علم ذلك متعذر عندكم ؛ وإلا فهو بالنسبة (٥) إليه سبحانه ليس بمبالغة .

وأما قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِكَلِمَاتِ رَبِّي . . . ﴾ (٦) الآية ، فقيل (٧) : سببها أن اليهود جاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا له : كيف عُنَّفْنَا بهذا القول : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً ﴾ (٨) ، ونحن قد أوتينا التوراة ، وفيها كلام الله (٩) وأحكامه ، ونور وهدى ! فقال لهم النبي صل الله عليه وسلم : « التوراة قليل من كثير » ، ونزلت هذه الآية .

(٢) سورة النور ٣٩ (٣) سورة النور ٤٣

(٥) كذا في م ، وفي ت : « لله »

(٧) نقله الواحدى فى أسباب النزول ٢٢٥ ،

(٨) سورة الإسراء ٨٥

(٩) عبارة أسباب النزول : « أوتينا التوراة ، ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيراً كثيراً » .

(١) سورة الفجر ٢٢

(٤) سورة الرعد ١٠

(٦) سورة الكهف ١٠٩

عن ابن عباس .

وقيل : إنما نزلت ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَاءَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَفْلَامٌ ﴾ (١) .

قال المفسرون : والغرض من ذلك الإعلام بكثرة كلماته ؛ وهي في نفسها غير متناهية ، وإنما قرب الأمر على أفهام البشر بما يتناهى ؛ لأنه غاية ما يعهده البشر من الكثرة .

وقال بعض المحققين : إن ما تضمنت الآية أن كلمات الله تعالى لم تكن لتنفد ، ولم تقتض الآية أنها تنفذ بأكثر من هذه الأقلام واللبحور ؛ وكما قال الخضر عليه السلام : ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا كما نقص هذا العصفور من ماء البحر حين غمس منقاره فيها .

وعدّ بعضهم من هذا القبيل ما جاء من المبالغة في القرآن من الإغضاء عن العيوب ، والصفح عن الذنوب ، والتغافل عن الزلات ، والستر على أهل المروءات ، كقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ (٢) .

وقيل في تفسيره : أن تصلَ مَنْ قَطَعَكَ ، وتعطىَ من حرمك وتعفوَ عن ظلمك .

وقوله تعالى : ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ... ﴾ (٣) الآية .

(١) سورة لقمان ٢٧ ، وفي أسباب النزول للواحدى ص ٢٦٠ أيضاً : « قال المفسرون : سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح ، فأنزل الله : ﴿ وَسَأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ؛ فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ؛ أتاه أجبار اليهود فقالوا : يا محمد ، بلغنا عنك أنك تقول : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أفنعيننا أم قومك ؟ فقال : كلا عني ؛ قالوا ألسنت تلو فيما جاءك إنا قد أوتينا النوراة وفيها علم كل شيء . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هي في علم الله سبحانه قليل ، ولقد آتاكم الله ملان عملتم به انتفعتم به » ، فقالوا : يا محمد ، كيف تزعم هذا وأنت تقول : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ وكيف يجمع هذا ! علم قليل وخير كثير ! فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَاءَ الْأَرْضِ

مِنْ شَجَرَةٍ أَفْلَامٌ ... ﴾

## تنبیه

(١) تحصل مما سبق أن قصد المبالغة يستلزم في الحال الإيجاز؛ إما بالحذف، وإما بجعل الشيء نفس الشيء، أو بتكرار لفظ يتم بتكرره التهويل والتعظيم، ويقوم مقام أوصاف، كقوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ﴾ (٢).

وقد نص سيويوه على هذا كله في مواضع شتى من كتابه لافتراقها في أحكام.

## فائدة

[ في اختلاف الأقوال في تقدير المبالغة في الكلام ]

اختلف في المبالغة على أقوال :

أحدها : إنكار أن تكون من محاسن الكلام لاشتمالها على الاستحالة .

والثاني : أنها الغاية في الحسن ؛ وأعذب الكلام ما بولغ فيه ؛ وقد قال النابغة :

لَنَا الْجَفْنَاتُ الْغُرُّ يَلْمَعْنَ فِي الضُّحَى وَأَسْيَافُنَا يَقَطْرُنَ مِنْ نَجْدَةٍ دَمَا

والثالث : وهو الأصح ؛ أنها من محاسن الكلام ؛ ولا ينحصر الحسن فيها - فإن

فضيلة الصدق لا تُنكر - لو كانت معيبة لم ترد في كلام الله تعالى ؛ ولها طريقتان :

أحدها : أن يستعمل اللفظ في غير معناه لغة ، كما في الكناية والتشبيه والاستعارة

وغيرها ، من أنواع المجاز .

والثاني : أن يُشْفَعَ ما يفهم المعنى بالمعنى على وجه يقتضى زيادة ؛ فتترادف (٣) الصفات

(٢) سورة الحاقة ١

(١) هذا التنبیه ساقط من ت

(٣) ق : « قترداد » .

بقصد التهويل ، كما في قوله تعالى : ﴿ فِي بَحْرِ مُّجَبِّي يَنْشَأُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ (١) .

## الفم الثاني والمسرور

### الاعتراض

وأسماء قدامة (٢) : « التفاتا » (٣) ، وهو أن يؤتى في أثناء كلام أو كلامين متصلين معنى ، بشيء يتم الغرض الأصلي بدونها، ولا يفوت بفواته ، فيكون فاصلا بين الكلام والكلامين ، لنكتة .

وقيل : هو إرادة وصف شيئين : الأول منهما قصداً ، والثاني بطريق الانجرار؛ وله تعلق بالأول بضرب من التأكيد .

وعند النحاة جملة صغرى تتخلل جملة كبرى ؛ على جهة التأكيد .

وقال الشيخ عز الدين في أماليه : الجملة المعترضة تارة تكون مؤكدة ، وتارة تكون مشددة ؛ لأنها إما ألا تدل على معنى زائد على ما دل عليه الكلام ؛ بل دلت عليه فقط ، فهي مؤكدة . وإما أن تدل عليه وعلى معنى زائد ، فهي مشددة . انتهى .

وذكر النحاة مما تتميز به الجملة الاعتراضية عن الحالية كونها طلبية ، كقوله تعالى :

(١) سورة النور ٤٠

(٢) هو أبو الفرج قدامة بن جعفر ؛ صاحب كتاب نقد الشعر .

(٣) قال : « ومن نعوت المعاني الالتفات ؛ وهو أن يكون الشاعر آخذاً في معنى ؛ فكأنه يعترضه ؛ إما شك فيه ، أو ظن أن رادا يرد عليه قوله ؛ أو سائلاً يسأله عن سببه ؛ فيعود راجعاً إلى ما قدمه ؛ فيما أن يذكر سببه ؛ أو يحل الشك فيه » وانظر نقد الشعر ٨٧ ، وبديع القرآن ٤٢

﴿ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup> ، فإنه معترض بين : ﴿ فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
وبين : ﴿ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا ﴾<sup>(١)</sup> .

وله أسباب :

منها تقرير الكلام ، كقولك : فلان أحسن بفلان - ونعم ما فعل . ورأى من  
الرأى كذا - وكان صوابا .

ومنه قوله تعالى : ﴿ تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ لقد علمتم ﴾  
اعتراض؛ والمراد تقرير إثبات البراءة من تهمة السرقة .

وقوله : ﴿ وَأَمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
﴿ وَجَعَلُوا عِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، واعتراض بقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ  
يَفْعَلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، بين كلامها .<sup>(٥)</sup>

وقوله : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾<sup>(٦)</sup> .

ومنها قصد التنزيه ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ ، سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ  
مَا يَشْتَهُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فاعتراض ﴿ سبحانه ﴾ لغرض التنزيه والتعظيم ، وفيه الشناعة على من جعل  
البنات لله .

ومنها قصد التبرك ، كقوله تعالى : ﴿ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ  
آمِنِينَ ﴾<sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة يوسف ٧٣

(٤) سورة النمل ٣٤

(٥) أى من كلام بلقيس ؛ وبقية كلامها : ﴿ إِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ . . . ﴾

(٧) سورة النحل ٥٧

(١) سورة آل عمران ١٣٥

(٣) سورة القتال ٢

(٦) سورة البقرة ٢٥

(٨) سورة الفتح ٢٧

ومنها قصد التأكيـد ، كقوله : ﴿ فَالْأَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴾ (١) .

وفيها اعتراضان ؛ فإنه اعترض بقوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ ﴾ (١) بين القسم وجوابه ، واعترض بقوله : ﴿ لَوْ تَعْلَمُونَ ﴾ (١) بين الصفة والموصوف ؛ والمراد تعظيم شأن ما أقسم به من مواقع النجوم ، وتأكيـد إجلاله في النفوس ، لاسيما بقوله : ﴿ لَوْ تَعْلَمُونَ ﴾ (١) .  
وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا . أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ ﴾ (٢) ذ « أولئك » الخبر و « إِنَّا لَا نُضِيعُ » اعتراض .

ومنها كون الثاني بياناً للأول ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ (٣) ؛ فإنه اعترض وقع بين قوله : ﴿ فَأَتَوْهُنَّ ﴾ (٣) ، وبين قوله : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرِّثَ لَكُمْ ﴾ (٤) ، وهما متصلان معنى ؛ لأنّ الثاني بيان الأول ؛ كأنه قيل : فاتوهن من حيث يحصل منه الحرث . وفيه اعتراض بأكثر من جملة .

ومنها تخصيص أحد المذكورين بزيادة التأكيـد على أمر علق بهما ، كقوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ (٥) ، فاعترض بقوله : ﴿ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ ﴾ (٥) بين « ووصينا » وبين الموصى به ، وفائدة ذلك إذكـار الولد بما كابدته أمه من المشقة في حمـله وفساله ، فذكر الحمل والفضال يفيد زيادة التوصية بالأم ، لتحملها من المشاق والمتاعب في حمل الولد ما لا يتكلفه الوالد ، ولهذا جاء في الحديث التوصية بالأم ثلاثاً ، وبالآب مرة .

(٢) سورة الكهف ٣٠، ٣١

(٤) سورة البقرة ٢٢٣

(١) سورة الواقعة ٧٥، ٧٦

(٣) سورة البقرة ٢٢٢

(٥) سورة لقمان ١٤٠

ومنها زيادة الردّ على الخصم ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا... ﴾ (١)  
 الآية فقوله : ﴿ وَاللَّهُ مُخْرِجٌ ﴾ (١) اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه . وفائدته أن يقرّر  
 في أنفس المخاطبين أن تدارؤ بنى إسرائيل في قتل تلك الأنفس لم يكن نافعا لهم في إخفائه  
 وكتمانه ، لأن الله تعالى مظهرٌ لذلك (٢) ومخرجه ، ولو جاء الكلام خالياً من هذا الاعتراض  
 لكان ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ (١) ﴿ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ﴾ (٣) .  
 وقوله : ﴿ وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ﴾ (٤) ،  
 فاعترض بين « إذ » وجوابها بقوله : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ ﴾ (٢) ؛ فكأنه أراد أن يجيبهم  
 عن دعواهم فجعل الجواب اعتراضاً .

وقوله : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ (٥)  
 إلى قوله : ﴿ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٣) إلى قوله : ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا  
 بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ اعتراض في أثناء الكلام . وهو قوله : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ  
 اشْمَأَزَّتْ ﴾ الآية ، وذلك لأن قوله : ﴿ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ ﴾ سبب عن قوله : ﴿ وَإِذَا  
 ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ ﴾ على معنى أنهم يشمئزون من توحيد الله تعالى ، ويستبشرون  
 بالشرك الذي هو ذكر الآلهة ؛ فإذا مسَّ أحدهم ضُرٌّ أو أصابته شدة تناقض في دعواه ،  
 فدعا من اشمأز من ذكره وانقبض من توحيده ولجأ إليه دون الآلهة ، فهو اعتراض بين  
 السبب والمسبب ، فقيد القول بما فيه من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بأمره بذلك ، وبقوله :  
 ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ ﴾ ، ثم عقبه من الوعيد العظيم أشدَّ التأكيد وأعظمه وأبلغه ؛

(٢) م : « ذلك »  
 (٤) سورة النحل ١٠١

(١) سورة البقرة ٧٢  
 (٣) سورة البقرة ٧٣  
 (٥) سورة الزمر ٤٥-٤٩ .

ولذلك كان اتصال قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ﴾<sup>(١)</sup> للسبب الواقع فيها، وخلق الأول، منه من الأمر اشتراك جملة مع جملة، ومناسبة أوجبت العطف بالواو الموضوع لطلق الجمع، كقولهم: قام زيد وعمرو. وتسبب السبب مع ما في ظاهر الآية من اشتمالهم ليس يقتضى التجاهم إلى الله تعالى، وإنما يقتضى إعراضهم عنه من جهة أن سياق الآية يقتضى إثبات التناقض؛ وذلك أنك تقول: زيد يؤمن بالله تعالى؛ فإذا مسه الضر لجأ إليه فهذا سبب ظاهر مبنى على اطراد الأمر، وتقول: زيد كافر بالله، فإذا مسه ضر لجأ إليه، فتجىء بالفاء هنا كالأول لغرض التزام التناقض، أو العكس، حيث أنزل الكافر كفره منزلة الإيمان في فصل سبب الالتجاء؛ فأنت تلزمه العكس؛ بأنك إنما تقصد بهذا الكلام الإنكار والتعجب من فعله<sup>(٢)</sup>.

وقوله: ﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ الشُّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(٣)</sup> بقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(٤)</sup> استراض رافع في أشياء سلام مصل؛ وهو قوله: ﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ الشُّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>(٥)</sup>، وهو على مهيع أسلوب القرآن؛ من ذكر الضد عقب الضد؛ كما قيل:

\* وبضدها تبين الأشياء \*

ومنها الإدلاء بالحجة؛ كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾<sup>(٦)</sup>، فاعترض بقوله: ﴿فَاسْأَلُوا﴾ بين قوله: ﴿نُوحِي إِلَيْهِمْ﴾ وبين قوله: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾<sup>(٦)</sup> إظهاراً لقوة الحجة عليهم.

(٢) كذا وردت العبارة في الأصول وفيها غموض.

(٤) سورة الزمر ٦٣

(٦) سورة النحل ٤٣، ٤٤

(١) سورة الزمر ٥٨

(٣) سورة الزمر ٦٢

(٥) سورة الزمر ٦٤

وهذه الآية رد ابن مالك على أبي علي الفارسي قوله: إنه لا يعترض بأكثر من جملة واحدة.

ورد بأن جملة الأمر دليل للجواب عند الأكثرين ونفسه عند آخرين، فهو مع جملة الشرط، كالجملة الواحدة. نعم جوزوا في قوله تعالى: ﴿مَتَكِّثِينَ عَلَىٰ فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾<sup>(١)</sup>، أن يكون حالا من قوله: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾<sup>(٢)</sup>، فلزم الاعتراض بسبع جمل مستقلة؛ إن كان: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾<sup>(٣)</sup>، خبر مبتدأ محذوف؛ وإلا فيكون بست جمل.

وقال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ. أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ...﴾<sup>(٤)</sup> الآية: إن في هذه الآية الكريمة سبع جمل معترضة: جملة الشرط، و«اتقوا» و«فتحننا» و«كذبوا» و«أخذناهم» و«بما كانوا يكسبون». وزعم أن ﴿أفأمن﴾<sup>(٥)</sup> معطوف على ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ بِفِتْنَةٍ﴾<sup>(٦)</sup>، وكذا نقله ابن مالك عن الزمخشري وتبعه أبو حيان، ولم يوجد ذلك في كلام الزمخشري.

قال ابن مالك: ورد عليه من ظن أن الجملة والكلام مترادفان، قال: وإنما اعترض بأربع جمل؛ وزعم أن من عند ﴿وَلَوْ أَنَّ﴾<sup>(٤)</sup> إلى ﴿وَالْأَرْضِ﴾<sup>(٤)</sup> جملة؛ لأن الفائدة إنما تم بمجموعه. انتهى.

وفي القولين نظر؛ أما على قول ابن مالك فينبغي أن يكون بعدها ثمان جمل؛ أحدها:

(٢) سورة الرحمن ٤٦  
(٤) سورة الأعراف ٩٦  
(٦) سورة الأعراف ٩٥

(١) سورة الرحمن ٥٤  
(٣) سورة الرحمن ٤٨  
(٥) سورة الأعراف ٩٧

﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ وأربعة في حيز «لو» وهي ﴿آمنوا﴾ و﴿اتقوا﴾ و«فتحنا» ،  
 والمركبة مع أن وصلتها مع «ثبت» مقدراً على الخلاف في أنها فعلية أو اسمية ، والسادة  
 ﴿ولكن كذبوا﴾ والسابعة ﴿فأخذناهم﴾ والثامنة ﴿بما كانوا يكسبون﴾ .  
 وأما قول المعترض فلا أنه كان من حقه أن يعدها ثلاث جمل ؛ أحدها ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ؛  
 لأنها حال مرتبطة بعاملها وليست مستقلة برأسها ، والثانية لو وما في حيزها ، جملة واحدة فعلية  
 إن قدر : «لو ثبت أن أهل القرى آمنوا واتقوا» ، أو اسمية وفعلية إن قدر : إيمانهم ،  
 واتقوا ثابتان ، والثالثة : ﴿وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
 كله جملة .

وينبغي على قواعد البيانين أن يعدوا الكل جملة واحدة لارتباط بعضها ببعض ،  
 وعلى رأى النحاة ينبغي أن يكون ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ <sup>(١)</sup> جملة واحدة  
 لارتباط الشرط بالجزاء لفظاً ، ﴿وَلَكِنْ كَذَّبُوا﴾ ثانية أو ثالثة ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ﴾ ثالثة  
 أو رابعة ، و﴿بما كانوا يكسبون﴾ متعلق بـ «أخذناهم» فلا يعد اعتراضاً .  
 وقوله : ﴿وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَىٰ الْجُودِيِّ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فهذه ثلاث  
 جمل معترضة بين ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ﴾ <sup>(٢)</sup> وبين ﴿وَقِيلَ بَعْدًا﴾ .  
 وفيه اعتراض في اعتراض ؛ فإن ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ معترض بين ﴿غِيضَ الْمَاءِ﴾  
 وبين ﴿وَأَسْتَوَتْ﴾ .

ولا مانع من وقوع الاعتراض في الاعتراض ، كقوله : ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ  
 عَظِيمٌ﴾ <sup>(٣)</sup> .

(٢) سورة هود ٤٤

(١) سورة الأعراف ٩٦

(٣) سورة الواقعة ٧٦

ومنه قوله تعالى في سورة العنكبوت ذاكراً عن إبراهيم قوله : ﴿ اَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ثم اعترض تسليةً لقلب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : ﴿ وَإِنْ تَكْذَبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمٌّ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وذكر آيات ، إلى أن قال : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> يعني قوم إبراهيم ، فرجع إلى الأول .

وجعل الزمخشري قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، في آخر الصفات معطوفاً على ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> في أول السورة <sup>(٤)</sup> . وقال في قول بعضهم في : ﴿ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴾ <sup>(٥)</sup> : إنه حال من فاعل ﴿ قُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> في أول هذه السورة ، هذا من بدع التفاسير <sup>(٧)</sup> وهذا الذي ذكره في الصفات منه .

ومن العجب دعوى بعضهم كسر همزة « إن » في قوله تعالى : ﴿ إِنْ ذَاكَ لَحَقَّ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّارِ ﴾ <sup>(٨)</sup> على جواب القسم في قوله تعالى : ﴿ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، حكاه الروماني .

فإن قيل : أين خبر « إن » في قوله تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ <sup>(٩)</sup> ؟ قيل الخبر : ﴿ أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(١) سورة العنكبوت ١٦

(٢) سورة العنكبوت ٢٤

(٣) سورة الصفات ١٤٩ ، والآية : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُنُونَ ﴾

(٤) سورة الصفات ١١ ، والآية : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنْ خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾

(٥) سورة المدثر ٣٦

(٦) سورة المدثر ٢٨ : وهو قوله تعالى :

(٧) الكشاف ٤ : ٤٨ ، وعبارته : « معطوف على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهما المسافة » .

(٨) الكشاف ٤ : ٥٢٢

(٩) يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ

(١٠) سورة فصلت ٤٤

(٩) سورة فصلت ٤١

## فوائد

قال ابن عمرو <sup>(١)</sup>: لا يجوز وقوع الاعتراض بين واو العطف وما دخلت عليه ؛ وقد أجازته قوم في « ثم » و « أو » فتقول : « زيد قائم ثم والله عمرو » .  
وقوله تعالى : ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَلَلَهُ أَوْلَىٰ بِيَمَانَا ﴾ <sup>(٢)</sup> اعتراض بين الشرط وجوابه مع أن فيه فاء والجملة مسندة لـ « يَكُنْ » .

قال الطيبي : سئل الزمخشري عن قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> أهو اعتراض ؛ قال ؟ لا ، لأن من شرط الاعتراض أن يكون بالواو ونحوها ؛ وأما بلغاء فلا .  
وفهم صاحب " فرائد القلائد " من هذا اشتراط الواو ، فقال : وقد ذكر الزمخشري :  
﴿ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴾ <sup>(٤)</sup> هذه الجملة أعتراض بين البدل وبين المبدل منه ، أعني « إبراهيم » و « إذ » قال : هذا معترض لأنه اعتراض بدون الواو بعيد عن الطبع وعن الاستعمال ، وليس كما قال فقد يأتي بالواو كما سبق في الأمثلة ، وبدونها كقوله سبحانه : ﴿ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> . وقد اجتمعا في قوله : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

### القسم الثالث والعشرون

#### الاحتراس

وهو أن يكون الكلام محتملا لشيء بعيد فيؤتى بما يدفع ذلك الاحتمال ؛ كقوله

---

(١) هو محمد بن محمد بن أبي علي بن أبي سعد عمرو ، النحوي ؛ أخذ عن ابن يمش ؛ وله شرح على  
المفصل ؛ توفي سنة ٦٤٩ . بنية الرواة ٩٩  
(٢) سورة النساء ١٣٥  
(٣) سورة المدثر ٥٥  
(٤) سورة مريم ٤١ ، ٥٦  
(٥) سورة النحل ٧٥ - ٧٧٧

تعالى : ﴿ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ (١) ، فاحترس سبحانه بقوله : ﴿ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ عن إمكان أن يدخل في ذلك البهق والبرص .

وقوله تعالى : ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٢) فإنه لو اقتصر على وصفهم بالذلة وهو السهولة لتوهم أن ذلك لضعفهم ، فلما قيل : ﴿ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ علم أنها منهم تواضع ؛ ولهذا عدى « الذل » بعلى لتضمنه معنى العطف .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٤) فقوله : ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٤) احتراس بين أن من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده أنهم لا يحطمون نعمة ما فوقها إلا بالأا يشعروا بها .

وقد قيل : إنما كان تبسم سليمان سروراً بهذه الكلمة منها ؛ ولذلك أكد التبسم بالضحك ؛ لأنهم يقولون : تبسم كتبسم الغضبان ؛ لينبه على أن تبسمه تبسم سرور .

ومثله قوله تعالى : ﴿ فَتَضَيَّبِكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (٥) التفات إلى أنهم لا يقصدون ضرراً مسلم .

وقوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٦) ؛ فإنه سبحانه لما أخبر بهلاك من هلك بالطوفان ، عقبهم بالدعاء عليهم ، ووصفهم بالظلم ، ليعلم أن جميعهم كان مستحقاً للعذاب ،

(٢) سورة المائدة ٥٤

(٤) سورة النمل ١٨

(٦) سورة هود ٤٤

(١) سورة القصص ٣٢

(٣) سورة الفتح ٢٩

(٥) سورة الفتح ٢٥

احتراس من ضعف يُؤهم أنّ الهلاك بعمومه ربما شمل مَنْ لا يستحق العذاب ؛ فلما دعا على الهالكين ، ووصفهم بالظلم علم استحقاتهم لما نزل بهم وحل بساحتهم ، مع قوله أولاً :

﴿ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

وأمّجِبُ احتراس وقع في القرآن قوله تعالى مخاطباً لنبّيه عليه السلام : ﴿ وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الْعَرَبِيِّ إِذْ قَضَيْتُنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرِ . . . . ﴾<sup>(٢)</sup> الآية .

وقال حكاية عن موسى : ﴿ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فلما نفى سبحانه عن رسوله أن يكون بالمكان الذي قضى لموسى فيه الأمر عرف المكان بالعربي ؛ ولم يقل في هذا الموضع « الأيمن » كما قال : ﴿ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾<sup>(٣)</sup> أدباً مع النبي صلى الله عليه وسلم أن ينفى عنه كونه بالجانب الأيمن ، أو يسلب عنه لفظاً مشتقاً من اليمن ، أو مشاركاً لمادته ، ولما أخبر عن موسى عليه السلام ذكر الجانب الأيمن تشريراً لموسى ، فراعى في المقامين حسن الأدب معهما ، تعليماً للأمة ، وهو أصل عظيم في الأدب في الخطاب .

وقوله : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> فإنه لو اختصر لترك : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ﴾ ؛ لأن سياق الآية لتكذيبهم في دعوى الإخلاص في الشهادة ، لكن حسن ذكره رفع توهم أن التكذيب للمشهود به في نفس الأمر .

وقوله حاكياً عن يوسف عليه السلام : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ولم يذكر الجبّ مع أن النعمة فيه أعظم لوجهين :

(٢) سورة القصص ٤٤

(٤) سورة المنافقون ١ .

(١) سورة هود ٣٧

(٣) سورة مريم ٥٢

(٥) سورة يوسف ١٠٠ .

أحدهما : لثلا يستحي إخوته، والكريم يفضى ؛ ولا سيما في وقت الصفاء .  
والثاني : لأن السجن كان باختياره ، فكان الخروج منه أعظم ، بخلاف الحب .  
وقوله : ﴿ تَكَلَّمُ النَّاسُ فِي الْمَهْدِ وَكِهْلًا ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ وإنما ذكر الكهولة مع أنه لا إجماع  
فيه ؛ لأنه كان في العادة ، أن من يتكلم في المهد أنه لا يعيش ولا يتأدى به العمر ، فجعل  
الاحتراس بقوله : ﴿ وَكِهْلًا ﴾ .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والسقف لا يكون إلا من  
فوق ؛ لأنه سبحانه رفع الاحتمال الذي يتوهم من أن السقف قد يكون من تحت بالنسبة ؛  
فإن كثيراً من السقوف يكون أرضاً لقوم وسقفاً لآخرين ؛ فرفع تعالى هذا الاحتمال بشيئين :  
وهما قوله : ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ ، ولفظة ﴿ خَرَّ ﴾ لأنها لا تستعمل إلا فيما هبط أو سقط من العلو إلى  
سفل .

وقيل : إنما أكد ليعلم أنهم كانوا حالين تحته ، والعرب تقول : خَرَّ علينا سقف ووقع علينا  
حائط ، فجاء بقوله : ﴿ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ ، ليخرج هذا الشك الذي في كلامهم ، فقال :  
﴿ من فوقهم ﴾ ، أى عليهم وقع ؛ وكانوا تحته ، فهلكوا وما أفلتوا .

وقوله تعالى : ﴿ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أُنَى شِئْتُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ لأنه لما كان يحتمل معنى « كيف »  
و« أين » احتس بقوله : ﴿ حَرْثَكُمْ ﴾ ؛ لأن الحرث لا يكون إلا حيث تنبت البذور ، وينبت  
الزرع ، وهو الحقل المخصوص .

وقوله : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛  
وذلك لأن الاشتراك في المصيبة يخفف منها ، ويسلى عنها ؛ فأعلم سبحانه أنه  
لا ينفعهم ذلك .

(٢) سورة الزخرف ٣٩

(٤) سورة النحل ٢٦

(١) سورة البقرة ٢٢٣

(٣) سورة المائدة ١١٠

## قائده

عاب قدامة على ذى الرمة قوله :

أَلَا يَا سَلَمِي يَا دَارَ حَيِّ عَلَى الْبَلِي      وَلَا زَالَ مِنْهَا بَجْرَ عَائِكَ الْقَطْرُ<sup>(١)</sup>  
فِيهِ لَمْ يَحْتَسِرْ ، وَهَلَا قَالَ كَمَا قَالَ طَرْفَةٌ<sup>(٢)</sup> :

\* فَسَقَى دِيَارَكَ غَيْرَ مُفْسِدِهَا \*

وأجيب بأنه قدّم الدعاء بالسلامة للدار .

وقيل : لم يرد بقوله : « وَلَا زَالَ مِنْهَا » اتصال الدوام بالسُّقْيَا من غير إقلاع ، وإنما

ذلك بمثابة من يقول : ما زال فلان يزورنى ، إذا كان متعاهداً له بالزيارة .

### القسم الرابع والعشرون

#### التذييل

مصدر « ذَيْلٌ » للمبالغة ؛ وهى لغة ، جعلُ الشيء ذَيْلاً للآخر . واصطلاحاً أن يُؤْتَى

بعد تمام الكلام بكلام مستقل فى معنى الأول ؛ تحقيقاً للدلالة منطوق الأول ، أو مفهومه ؛  
ليكون معه كالدليل ، ليظهر المعنى عند من لا يفهم ؛ ويكمل عند من فهمه .

كقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ جَزَاءُ مَا كَفَرُوا ﴾<sup>(٣)</sup> ، ثم قال عز من قائل : ﴿ وَهَلْ

(٢) ديوانه ٧٢ ( من مجموعة العقد الثمين ) ،

(١) ديوانه ٢٠٦

\* صَوَّبُ الرِّبْعِ وَدِيمَةٌ مَهْمَى \*

وبقائه :

(٣) سورة سبأ ١٧ .

نُجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ ﴿١﴾ ، أى هل يجازى ذلك الجزاء الذى يستحقه الكفور  
إلا الكفور ؛ فإن جعلنا الجزاء عما كان الثانى مفيداً فائدة زائدة .

وقوله : ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ أَخْلَدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْأَخْلَادُونَ ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ . إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا

دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكُمْ  
مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ (٤) .

فقوله : ﴿ وَلَا يُنَبِّئُكُمْ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ تذييل لاشتماله على ... (٥) .

وقوله : ﴿ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴾ (٦) .

وقوله : ﴿ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴾ (٧) .

وجعل القاضى أبو بكر فى كتابه " الإيجاز " منه قوله تعالى : ﴿ إِنْ فِرْعَوْنَ

عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شَيْعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُدْبِحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي  
نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (٨) .

وقوله : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ

وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴾ (٩) .

ويحتمل أن يكون من التعليل .

وقوله : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ ﴾ (١٠) ، فقوله :

(٢) سورة الإسراء ٨١

(٤) سورة فاطر ١٣ ، ١٤

(٦) سورة المؤمنين ٤٦

(٨) سورة القصص ٤

(١٠) سورة الزخرف ٢٢ .

(١) سورة سبأ ١٧

(٣) سورة الأنبياء ٣٤

(٥) بياض فى الأصلين

(٧) سورة الأعراف ١٣٣

(٩) سورة القصص ٩

﴿وَكَذَلِكَ﴾ <sup>(١)</sup> ، تذييل ، أى فذلك شأن الأمم مع الرسل ، وقوله : ﴿مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ﴾ <sup>(١)</sup> ، جعل التذييل هنا من التفسير .

### القسم الخامس والعشرون

#### التميم

وهو أن يتم الكلام ، فيلحق به ما يكمله ، إما مبالغة ، أو احقراراً ، أو احتياطاً .  
وقيل : هو أن يأخذ في معنى فيذكره غير مشروح ؛ وربما كان السامع لا يتأمله ليعود المتكلم إليه شارحاً ؛ كقوله تعالى : ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ <sup>(٢)</sup> ، فالتميم في قوله : ﴿عَلَىٰ حُبِّهِ﴾ ، جعل الهاء كناية عن الطعام مع اشتهاؤه .

وكذلك قوله : ﴿وَآتَىٰ الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وكقوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فقوله : ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ تميم في غاية الحسن .

### القسم السادس والعشرون

#### الزيادة

والأكثرون ينكرون إطلاق هذه العبارة في كتاب الله ، ويسمونه التأكيد . ومنهم من يسميه بالصلة . ومنهم من يسميه القحم .

(٢) سورة الدهر ٨  
(٤) سورة النساء ١٢٤ .

(١) سورة الزخرف ٢٣  
(٣) سورة البقرة ١٧٧

قال ابن جني: كل حرف زيد في كلام العرب فهو قائم مقام إعادة الجملة مرة أخرى .  
وبابها الحروف والأفعال .

كقوله تعالى: ﴿ فَمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ فَمَا رَحْمَةٌ مِنْ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
وقوله: ﴿ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْأَمْعِدِ صَبِيًّا ﴾ <sup>(٣)</sup> قيل: ﴿ كان ﴾ هاهنا  
أئدة ؛ وإلا لم يكن فيه إجماز ؛ لأن الرجال كلهم كانوا في المهد ، وانتصب ﴿ صبيًّا ﴾  
على الحال .

وقال ابن عصفور: هي في كلامهم زيدت في وسط الكلام للتأكيد ؛ وهي مؤكدة  
للماضى في ﴿ قالوا ﴾ .

ومنه زيادة « أصبح » ، قال حازم: إن كان الأمر الذي ذكر أنه أصبح فيه لم يكن  
أمسى فيه ، فليست زائدة ، وإلا فهي زائدة ؛ كقولك: أصبح العسل حلواً .  
وأجاب الرماني عن قوله: ﴿ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإن العادة أن من به علة  
تزد عليه بالليل يرجو الفرج عند الصباح ، فاستعمل « أصبح » لأن الخسران جعل لهم  
في الوقت الذي يرجون فيه الفرج ، فليست زائدة .

وهو معنى قول غيره: إنها تأتي للدوام واستمرار الصفة ، كقوله تعالى: ﴿ فَأَصْبَحُوا  
لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
وأما قوله تعالى: ﴿ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> فهو على الأصل ، لظهور  
الصفة نهارة ، والمراد الدوام أيضاً ، أي استقرت له الصفة نهارة <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة آل عمران ١٥٩

(٤) سورة المائدة ٥٣

(٦) سورة القصص ٨٢

(٨) كلمة: « نهارة » ، ساقطة من ت .

(١) سورة المائدة ١٣

(٣) سورة مريم ٢٩

(٥) سورة الأحقاف ٢٥

(٧) سورة النمل ٥٨

واعلم أن الزيادة واللغو من عبارة البصريين ، والصلة والحشو من عبارة الكوفيين ، قال <sup>(١)</sup> سيويه عقب قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> : إن « ما » لغو ؛ لأنها لم تُحْدِث شيئاً .

والأولى اجتنابُ مثل هذه العبارة في كتاب الله تعالى ؛ فإن مراد النحويين بالزائد من جهة الإعراب ، لا من جهة المعنى ؛ فإن قوله : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> معناه : « ما لنت لهم إلا رحمة » ؛ وهذا قد جمع نفيًا وإثباتًا ، ثم اختصر على هذه الإرادة ، وُجِّع فيه بين لفظي الإثبات وأداة النفي التي هي « ما » .

وكذا قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ف « إِنَّمَا » هاهنا حرف تحقيق وتبحيح ، إن هنا للتحقيق ، وما للتحقيق فاختصر ، والأصل : « ما الله اثنان فصاعدا ، وأنه إله واحد » .

\*\*\*

وقد اختلف في وقوع الزائد في القرآن ؛ فمنهم من أنكره ، قال الطرطوسي في « العُمدة » ، <sup>(٥)</sup> : زعم المبرد وثعلب الأصل في القرآن ، والدّهماء من العلماء والفقهاء والمفسرين على إثبات الصلّات في القرآن ، وقد وجد ذلك على وجه لا يسع إنكاره فذكر كثيرا .

وقال ابن الخباز <sup>(٦)</sup> في التوجيه <sup>(٧)</sup> : وعند ابن السراج أنه ليس في كلام العرب زائد ، لأنه تكلم بغير فائدة ، وما جاء منه حمّله على التوكيد .

- 
- (١) الكتاب ٢ : ٣٠٥  
(٢) سورة النساء ١٥٥  
(٣) سورة آل عمران ١٥٩  
(٤) سورة النساء ١٧١  
(٥) هو كتاب عمدة الحكم فيما لا ينفذ من الأحكام ؛ للقاضي نجم الدين إبراهيم بن علي الطرطوسي الحنفي المتوفى سنة ٧٥٨ . كشف الظنون ١١٦٦ - ١١٦٧  
(٦) هو أحمد بن الحسين بن أحمد بن معالي ، الإربلي الضرير ، المعروف بابن الحجاز ؛ توفي سنة ٦٣٩ .  
(٧) ذكره صاحب كشف الظنون . نكت الهيمان ٩٦ .

ومنهم من جوزّه وجعل وجوده كالعدم ؛ وهو أفسد الطرق .

وقد ردّ على فخر الدين الرازى قوله : إنّ المحققين على أن المهمل لا يقع فى كلام الله سبحانه ؛ فأما فى قوله تعالى : ﴿ فَبِأَيِّ رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> فيمكن أن تكون استفهامية للتعجب ، والتقدير « فبأى رحمة » ؟ فجعل الزائد مهملًا ، وليس كذلك ، لأن الزائد ما أتى به لغرض التقوية والتوكيد ، والمهمل ما لم تضعه العرب ، وهو ضد المستعمل ، وليس المراد من الزيادة - حيث ذكرها النحويون - إهمال اللفظ ، ولا كونه لغوا فتحتاج إلى التنكّب عن التعبير بها إلى غيرها ؛ فإنهم إنّما سمّوا « ما » زائدة هنا لجواز تعدّى العامل قبلها إلى ما بعدها ، لا لأنها ليس لها معنى .

وأما مقاله فى الآية : إنّها للاستفهام التعجبي ، فقد انتقد عليه بأن قيل : تقديره « فبأى رحمة » دليل على أنه جعل « ما » مضافة للرحمة ، وأسماء الاستفهام التعجبي لا يضاف منها غير « أى » ؛ وإذا لم تصح الإضافة كان ما بعدها بدلًا منها ، والمبدل من اسم الاستفهام يجب معه ذكر همزة الاستفهام ، وليست الهمزة مذكورة ، فدل على بطلان هذه الدعوى ؛ وسنين فى فصل زيادة الحروف الفائدة فى إدخال « ما » ها هنا ، فانظره هناك .

## تذبيّات

الأول : أهل الصناعة يُطلقون الزائد على وجوه : منها ما يتعلق بهنا وهو ما أقحم تأكيذاً ،

نحو : ﴿ فَبِأَيِّ رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا

بَعُوضَةً ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة آل عمران ١٥٩

(٤) سورة الشورى ١١

(١) سورة آل عمران ١٥٩

(٣) سورة البقرة ٢٦

ومعنى كونه زائداً أن أصل المعنى حاصل بدونه دون التأكيدي؛ فبوجوده حصل فائدة التأكيدي، والواضع الحكيم لا يضع الشيء إلا لفائدة .

وسئل بعض العلماء عن التوكيد بالحرف، وماعناد؛ إذ إسقاط الحرف لا يخل بالمعنى؟ فقال: هذا يعرفه أهل الطباع إذ يجدون أنفسهم بوجود الحرف على معنى زائد لا يجدونه بإسقاط الحرف، قال: ومثال ذلك مثال العارف بوزن الشعر طبعاً؛ فإذا تغير البيت بزيادة أو نقص أنكره وقال: أجد في نفسى على خلاف ما أجده بإقامة الوزن، فكذلك هذه الحروف تتغير نفس المطبوع عند نقصانها، ويجد نفسه بزيادتها على معنى بخلاف ما يجدها بنقصانها .

\*\*\*

الثاني: حق الزيادة أن تكون في الحرف وفي الأفعال كما سبق؛ وأما الأسماء فنصت أكثر النحويين على أنها لا تزداد. ووقع في كلام كثير من المفسرين الحكم عليها في بعض المواضع بالزيادة، كقول الزمخشري في قوله تعالى: ﴿يُحَادُّونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(١)</sup>: إن اسم الجلالة مقحم، ولا يتصور محادتهم لله تعالى<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

الثالث: حقها أن تكون آخرًا وحشواً؛ وأما وقوعها أولاً فلما فيه من التناقض، إذ قضية الزيادة إمكان أطرافها، وقضية التصدير الاهتمام، ومن ثم ضعف قول بعضهم بزيادة «لا» في قوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾<sup>(٣)</sup>. وأبعد منه قول آخر: إنها بمعنى «إلا»، والظاهر أنها ردٌ لكلام تقدم في إنكار البعث، أي ليس الأمر كما تقولون، ثم قال بعده: ﴿أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾<sup>(٣)</sup>، وعليه فيجوز الوقف على «لا»، وفيه بعد .

(٢) الكشاف ١ : ٤٤

(١) سورة البقرة ٩

(٣) سورة القيامة ١

## فصل

[ في حروف الزيادة ]

الزيادة إما أن تكون لتأكيد النفي ، كالباء في خبر ليس وما ، أو لتأكيد الإيجاب ، كاللام الداخلة على المبتدأ .

وحروف الزيادة سبعة : إن ، وأن ، ولا ، وما ، ومن ، والباء ، واللام . بمعنى أنها تأتي في بعض الموارد زائدة ؛ لأنها لازمة للزيادة . ثم ليس المراد حصر الزوائد فيها ، فقد زادوا الكاف وغيرها ؛ بل المراد أن الأكثر في الزيادة أن تكون بها .

\*\*\*

[ زيادة « إن » ]

فأما إن الخفيفة فتتطرد زيادتها مع ما النافية ، كقول امرئ القيس (١) :

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةً فَاجِرٍ لِنَامُوا فَمَا إِنْ مِنْ حَدِيثٍ وَلَا صَالٍ

أى فما حديث . فزاد « إن » للتوكيد ، قال الفراء : إن الخفيفة زائدة ، فجمعوا بينها وبين ما النافية ، تأكيذا للنفي ، فهو بمنزلة تكرارها ، فهو عند الفراء من التأكيد اللفظي ، وعند سيويبه من التأكيدي المعنوي .

وقيل : قوله تعالى : ﴿ وَوَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ ﴾ (٢) : إنها زائدة .

وقيل نافية ؛ والأصل « في الذى ما مكنناكم فيه » بدليل : ﴿ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ ﴾ (٣) ؛ وكأنه إنما عدل عن « ما » لئلا تتكرر فيثقل اللفظ .

ووهم ابن الحاجب ؛ حيث زعم أنها تُزاد بعد « لما » الإيجابية ؛ وإنما تلك

في « أن » المفتوحة .

(٢) سورة الأحقاف ٢٦

(١) ديوانه ٣٢

(٣) سورة الأنعام ٦

[ زيادة « أن » ]

وأما أن المفتوحة فتزاد بعد لما الظرفية ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وإنما حكموا بزيادتها ؛ لأن « لما » ظرف زمان ؛ ومعناها وجود الشيء لوجود غيره ؛ وظروف الزمان غير المتمكنة لا تضاف إلى المفرد ، « وأن » المفتوحة تجعل الفعل بعدها في تأويل المفرد ؛ فلم تبق « لما » مضافة إلى الجمل ؛ فلذلك حكموا بزيادتها .

وجعل الأخص من زيادتها قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَنَا إِلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَمَا لَنَا إِلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقيل : بل هي مصدرية ؛ والأصل « وما لنا في ألا نفعل كذا » ! فليست زائدة ؛ لأنها عملت النصب في المضارع .

\*\*\*

[ زيادة « ما » ]

وأما « ما » فتزاد بعد خمس كلمات من حروف الجر ؛ فتزاد بعد « من » و « عن » غير كافة لهما عن العمل ، وتزاد بعد الكاف ، ورب ، والباء ؛ كافة وغير كافة أخرى .

والكافة إما أن تكف عن عمل النصب والرفع ؛ وهي المتصلة بيان وأخواتها ؛ نحو : ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> . ﴿ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ ﴾ <sup>(٥)</sup> . وجعلوا منها : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ ويحتمل أن تكون موصولة بمعنى « الذي » و « العلماء » خبر ، والعائد مستتر في « يخشى » ، وأطلقت « ما » على جماعة العقلاء ،

(٢) سورة إبراهيم ١٢

(٤) سورة النساء ١٧١

(٦) سورة فاطر ٢٨ .

(١) سورة العنكبوت ٢٣

(٣) سورة البقرة ٢٤٦

(٥) سورة الأنفال ٦

كما في قوله تعالى: ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ (١).

وإما أن تكف عن عمل الجر، كقوله تعالى: ﴿ أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ (٢)

وقيل: بل موصولة؛ أي « كالذي هو لهم آلهة ».

وغير الكافة تقع بعد الجازم؛ نحو: ﴿ وَإِنَّمَا يَنْزَغَنَّكَ ﴾ (٣)، ﴿ أَيُّهَا مَا تَدْعُوا ﴾ (٤).

﴿ أَيِنَّمَا تَكُونُوا ﴾ (٥).

وبعد الخافض؛ حرفاً كان، نحو: ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ (٦)، ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ (٧).

﴿ عَمَّا قَلِيلٍ ﴾ (٨)، ﴿ مِمَّا خَطَبْتَهُمْ ﴾ (٩)، أو اسماً، نحو: ﴿ أَيُّمَّا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ ﴾ (١٠).

وتزاد بعد أداة الشرط؛ جازمة كانت، نحو: ﴿ أَيِنَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمْ

الْمَوْتُ ﴾ (١١). أو غير جازمة، نحو: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ ﴾ (١٢).

وبين المتبوع وتابعه؛ نحو: ﴿ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً ﴾ (١٣)، قال الزجاج: ما حرف زائد

للتوكيد عند جميع البصريين. انتهى.

ويؤيده سقوطها في قراءة ابن مسعود. و « بعوضة » بدل. وقيل « ما » اسم نكرة

صفة ل « مثلاً »، أو بدل و « بعوضة » عطف بيان.

وقيل في قوله: ﴿ فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١٤) بأنها زائدة لمجرد تقوية الكلام؛ نحو:

- (٢) سورة الأعراف ١٢٨  
 (٤) سورة الإسراء ١١٠  
 (٦) سورة آل عمران ١٥٩  
 (٨) سورة « المؤمنون » ٤٠  
 (١٠) سورة القصص ٢٨  
 (١٢) سورة فصلت ٢٠  
 (١٤) سورة البقرة ٨٨

- (١) سورة النساء ٣  
 (٣) سورة الأعراف ٢٠٠  
 (٥) سورة النساء ٧٨  
 (٧) سورة المائدة ١٣  
 (٩) سورة نوح ٢٥  
 (١١) سورة النساء ٧٨  
 (١٣) سورة البقرة ٢٦

﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ ﴾<sup>(١)</sup> و « قليلا » في معنى النفي ، أولإفادة التقليل كما في نحو « أكلت أكلًا ما » ،  
وعلى هذا فيكون : « قليلا بعد قليل » .

\*\*\*

### [ زيادة « لا » ]

وأما « لا » فتزاد مع الواو بعد النفي ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا  
السَّيِّئَةُ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ لأن « استوى » من الأفعال التي تطلب اسمين أى لا تليق بفاعل واحد ؛  
نحو « اختصم » ، فلم أن « لا » زائدة . وقيل : دخلت في السيئة لتحقق أنه لا تساوى الحسنه  
السيئة ، ولا السيئة الحسنه .

وتزاد بعد « أن » المصدرية ؛ كقوله : ﴿ لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛  
أى ليعلم ؛ ولولا تقدير الزيادة لا نعكس المعنى ؛ فزيدت « لا » لتوكيد النفي . قاله  
ابن جنى .

واعترضه ابن منكون ؛ بأنه ليس هناك نفي حتى تكون هي مؤكدة له . ورد عليه  
السكوفى بأن هنا ما معناه النفي ؛ وهو ما وقع عليه العلم من قوله : ﴿ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى  
شَيْءٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ ويكون هذا من وقوع النفي على العلم ، والمراد ما وقع عليه العلم كقوله : « ما علمت  
أحدًا يقول ذلك إلا زيدا » فأبدلت من الضمير الذى فى « يقول » ما بعد « إلا » ؛ وإن  
كان البدل لا يكون إلا فى النفي ؛ فكما كان النفي هنا واقعا على العلم وحكم لما وقع عليه  
العلم بحكمه ، كذلك يكون تأكيد النفي أيضا على ما وقع عليه العلم ، ويحكم للعلم بحكم النفي ،  
فيدخل على العلم لتوكيد النفي ، والمراد به تأكيد نفي ما دخل عليه العلم .

(٢) سورة فصلت ٣٤

(١) سورة آل عمران ١٥٩

(٣) سورة الحديد ٢٩

وإذا كانوا قد زادوا « لا » في الموجب المعنى لما توجه عليه فعل منفي في المعنى ؛ كقوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ ﴾<sup>(١)</sup> ، المعنى « أن تسجد » ، فزاد « لا » تأكيداً للنفي المعنوي الذي تضمنه « منعك » ؛ فكذلك تُزاد « لا » في العلم المُوجِبِ تأكيداً للنفي الذي تضمنه الموجه عليه .

قال السَّوِّبِيُّ : وأما زيادة « لا » في قوله : ﴿ لَيْسَ يَظُنُّ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ فشيء متفق عليه ؛ وقد نصَّ عليه سيويوه ، ولا يمكن أن تحمل الآية إلا على زيادة « لا » فيها ، لأن ما قبله من الكلام وما بعده يقتضيه .

ويدل عليه قراءة ابن عباس وعاصم والحميدى : « لِيَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ » وقرأ ابن مسعود وابن جبير « لِيَكْفَى يَعْلَمَ » وهاتان القراءتان تفسير لزيادتها ؛ وسبب النزول يدل على ذلك أيضاً ؛ وهو أن المشركين كانوا يقولون : إن الأنبياء منا ، وكفروا مع ذلك بهم ، فأنزل الله تعالى : ﴿ لَيْسَ يَظُنُّ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ... ﴾<sup>(٣)</sup> الآية .

ومنه : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تَسْجُدَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، بدليل الآية الأخرى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ وليس المعنى : ما منعك من ترك السجود ؟ فإنه ترك ؛ فلا يستقيم التوبيخ عليه .

وقيل : ليست بزائدة من وجهين :

أحدهما : أن التقدير مادعاك إلى ألا تسجد ؟ لأن الصارف عن الشيء دايع إلى تركه ، فيشتركان في كونهما من أسباب عدم الفعل .  
الثاني : أن التقدير ما منعك من ألا تسجد .

(٢) سورة الحديد ٢٩  
(٤) سورة الأعراف ١٢

(١) سورة الأعراف ١٢  
(٣) سورة الحديد ٢٩٠  
(٥) سورة ص ٧٥ .

وهذا أقرب مما قبله ؛ لأن فيه إبقاء المنع على أصله ، وعدم زيادتها أولى ؛ لأن حذف حرف الجر مع « أن » كثير كثرة لا تصل إلى المجاز ، والزيادة في درجتها .

قالوا : وفائدة زيادتها تأكيد الإثبات ؛ فإن وضع « لا » نفي ما دخلت عليه ، فهي معارضة للإثبات ؛ ولا يخفى أن حصول الحكم مع المعارض أثبت مما إذا لم يعترضه المعارض ؛ أو أسقط معنى ما كان من شأنه أن يسقط .

ومنه : ﴿ مَمْنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا إِلَّا تَتَّبِعَنِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

قيل : وقد تزايد قبل القسم ، نحو : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ أى أقسم بثبوتها .

وضُفَّ في الأخيرة ، بأنها وقعت صدرا ، بخلاف ما قبلها ، لوقوعها بين الفاء ومعطوفها .

وقيل : زيدت توطئة لنفي الجواب ؛ أى لا أقسم بيوم القيامة ، فلا يترك سُدَى .

ورد بقوله تعالى : ﴿ لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ... ﴾ <sup>(٥)</sup> الآيات ؛ فإن جوابه مثبت ، وهو :

﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقيل غير زائدة .

وقيل : هي ردّ لكلام قد تقدّم من الكفار ؛ فإن القرآن كله كالسورة الواحدة ؛

فيجوز أن يكون الادعاء في سورة ، والردّ عليهم في أخرى ؛ فيجوز الوقف على

« لا » هذه .

(٢) سورة المارج ٤٠

(٤) سورة القيامة ١

(١) سورة طه ٩٢، ٩٣

(٣) سورة الواقعة ٧٥

(٥) سورة البلد ١، ٤

واختلف في قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ ﴾ (١) .

فقيل : زائدة ليصح المعنى ؛ لأن المحرم الشرك .  
وقيل : نافية أو ناهية .

وقيل : الكلام تم عند قوله : ﴿ حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ﴾ ، ثم ابتداء : ﴿ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) ؛ فيمن فتح الهمزة (٣) ،  
فقيل « لا » زائدة ، وإلا لكان عذراً للكفار .

ورده الزجاج بأنها نافية في قراءة الكسر (٤) ، فيجب ذلك في قراءة الفتح .

وقيل : نافية وحذف المعطوف ؛ أي وأنهم يؤمنون .

وقوله تعالى : ﴿ وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٥) .

وقيل : « لا » زائدة ، والمعنى : ممتنع (٦) على أهل قرية قدرنا إهلاكهم لكفرهم أنهم لا يرجعون عن الكفر إلى قيام الساعة .

وعلى هذا فـ « حرام » خبر مقدم وجوبا ؛ لأن الخبر عنه « أن وصلتها » .

وقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ

(٢) سورة الأنعام ١٠٩

(١) سورة الأنعام ١٥١

(٣) هي رواية العراقيين قاطبة عن أبي بكر من طريق يحيى ، قال صاحب إتحاف فضلاء البشر ٢١٥ « على أنها بمعنى لعل ؛ وهي في مصحف أبي كذلك ، أو على تقدير لام العلة ؛ والتقدير : إنعا الآيات التي يقرحونها عند الله ؛ لأنها إذا جاءت لا يؤمنون ، وما يشعركم اعتراض بين العلة والمطلوب » .

(٤) هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وأبي بكر ويعقوب وخلف . الإتحاف ٢١٥

(٦) ت « يمتنع » .

(٥) سورة الأنبياء ٩٥ .

يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ  
الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ . وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ  
أَرْبَابًا ﴿١﴾ على قراءة من نصب ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ (٢) عطفًا على ﴿يُؤْتِيهِ﴾ و« لا » زائدة  
مؤكدة لمعنى النفي السابق .

وقيل : عطف على ﴿يَقُولُ﴾ ، والمعنى : ما كان لبشر أن ينصبه الله للدعاء إلى عبادته  
وترك الأنداد ، ثم يأمر الناس بأن يكونوا عبادًا له ؛ ويأمركم أن تتخذوا الملائكة  
والنبيين أربابًا .

وقيل : ليست زائدة لأنه عليه الصلاة والسلام كان ينهى قريشًا عن عبادة الملائكة ،  
وأهل الكتاب عن عبادة عزير وعيسى ؛ فلما قالوا له : أنتخذك ربًّا ؟ قيل لهم :  
ما كان لبشر أن يؤتية الله الكتاب والحكمة ، ثم يأمر الناس بعبادته ، وبينهاهم عن  
عبادة الملائكة والأنبياء .

\*\*\*

[ زيادة « من » ]

وأما « من » فإنها تزداد في الكلام الوارد بعد نفي أو شبهه ؛ نحو : ﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ  
وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾ (٣) . ﴿ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فارجع البصر هل ترى  
من فطورٍ ﴾ (٤) . ﴿ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ ولدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ ﴾ (٥) .

(١) سورة آل عمران ٧٩ ، ٨٠ . (٢) قال صاحب كتاب إتحاف فضلاء  
البشر ١٧٧ : « واختلف في ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ ﴾ ، فابن عامر وعاصم وحزرة وكذا يعقوب وخلف بنصب  
الراء ؛ أى ولاله أن يأمركم ، فأن مضرة ، أو منصوب بالعطف على ﴿ يُؤْتِيهِ ﴾ ، والفاعل ضمير  
« بشر » ، ووافقهم الحسن واليزيدى والأعمش ؛ والباقون بالرفع على الاستثناف ، وفاعله ضمير اسم الله  
تعالى أو بشر »  
(٣) سورة الأنعام ٥٩  
(٤) سورة الملك ٣  
(٥) سورة المؤمنون ٩١

وجوز الأخص زيادتها مطلقاً ؛ محتجاً بنحو قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيٍّ  
الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ﴿ يُخَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ  
ذَهَبٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وأما « ما » في نحو قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ فَبِمَا  
نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> « ما » في هذين الموضعين زائدة ؛ إلا أن فيها فائدة جليلة ؛  
وهي أنه لو قال : فبرحمة من الله لت لهم ، وبنقضهم ، جوزنا أن اللين واللعن كانا للسينين  
المذكورين ولغير ذلك ، فلما أدخل « ما » في الموضوعين قطعنا بأن اللين لم يكن إلا للرحمة ،  
وأن اللعن لم يكن إلا لأجل نقض الميثاق .

\*\*\*

### [زيادة الباء]

وأما الباء فتراد في الفاعل ؛ نحو « كفى بالله » ، أى كفى الله ، ونحو « أحسن بزيدي » !  
إلا أنها في التعجب لازمة . ويجوز حذفها في فاعل ﴿ كفى بالله شهيداً ﴾ ، ﴿ وكفى بنا  
حاسبين ﴾ <sup>(٧)</sup> وإنما هو « كفى الله » و « كفيينا » .

وقال الزجاج : دخلت لتضمن « كفى » معنى اكتفى ؛ وهو حسن .

وفي المفعول ، نحو : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ؛ لأن الفعل يتعدى

بنفسه ؛ بدليل قوله : ﴿ وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، ونحو : ﴿ وَهَزَى إِلَيْكَ جِدْعَ  
النَّخْلَةِ ﴾ <sup>(١٠)</sup> . ﴿ أَلَمْ يَعْلَمَ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ <sup>(١١)</sup> . ﴿ فَلَمِذْدُذُ سَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .

- (٢) سورة نوح ٤  
(٤) سورة البقرة ٢٧١  
(٦) سورة المائدة ١٣  
(٨) سورة البقرة ١٩٥  
(١٠) سورة مريم ٢٥  
(١٢) سورة الحج ١٥

- (١) سورة الأنعام ٣٤  
(٣) سورة الحج ٢٣ ، والكهف ٣١  
(٥) سورة آل عمران ١٥٩  
(٧) سورة الأنبياء ٤٧  
(٩) سورة الحجر ١٩  
(١١) سورة العلق ١٤

﴿ وَمَنْ يَرُدْ فِيهِ بِالْخَادِ بَطْلَمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى يمسح السوق مسحاً .

وقيل فى الأول : ضمن « تلقوا » معنى « تفضوا » .

وقيل : المعنى لا تلقوا أنفسكم بسبب أيديكم ؛ كما يقال : لا تنفسد أمرك برأيك .

وقيل فى قوله تعالى : ﴿ تَنَبَّتْ بِالذُّهْنِ ﴾ <sup>(٣)</sup> : إن الباء زائدة ؛ والمراد : « تنبت

الدهن » .

وفى المبتدأ ؛ وهو قليل ؛ ومنه عند سيويه : ﴿ بَأْيَكُمْ الْمُفْتُونُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقال أبو الحسن : ﴿ بَأْيَكُمْ ﴾ متعلق باستقرار محذوف مخبر عنه بالمفتون ؛

ثم اختلف فقيل : « المفتون » مصدر بمعنى الفتنة ، وقيل : الباء ظرفية ، أى

فى أيكم الجنون .

وفى خبر المبتدأ ؛ نحو : ﴿ جَزَاهُ سَيِّئَةً مِّثْلَهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> . وقال أبو الحسن : الباء زائدة ،

بدليل قوله فى موضع آخر : ﴿ وَجَزَاهُ سَيِّئَةً مِّثْلَهَا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وفى خبر ليس : كقوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقال ابن عصفور فى " المقرب " <sup>(٩)</sup> : وتزاد فى نادر كلام لا يُقاس عليه ، كقوله

تعالى : ﴿ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ﴾ <sup>(٧)</sup> . انتهى .

(٢) سورة ص ٣٣

(٤) سورة ن ٦ والمفتون : المجنون

(٦) سورة الشورى ٤٠

(٨) سورة الزمر ٣٦

(١) سورة الحج ٢٥

(٣) سورة المؤمنون ٢٠

(٥) سورة يونس ٢٧

(٧) سورة القيامة ٤٠

(٩) المقرب فى النحو ؛ لابن عصفور على بن مؤمن الحضرمي ؛ المتوفى سنة ، ٦٦٣ ؛ وعليه شرح له ؛

ومنه نسخ خطية بدار الكتب المصرية . وانظر كشف الظنون .

ومراده الآية التي أولها: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وَلَمْ يَعْبَىٰ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ﴾ (١)، ولذا صرح به ابن أبي الربيع (٢) في القراءتين .

ويدل على الزيادة الآية التي في: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ (٣) .

وزعم ابن النحاس (٤) أنه أراد الآية الأولى ، أعنى قوله: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ  
عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ (٥) ، فاعتذر عنه بأنه: إنما قال ذلك - وإن كان في خبر ليس -  
لأن « ليس » هنا بدخول الهمزة عليها لم يبق معناها من النفي ، فصار الكلام تقريراً  
ويعنى بقوله: « في نادر » في القياس لا في الاستعمال .

### [ زيادة اللام ]

وأما اللام ، فتزاد معترضة بين الفعل ومفعوله ؛ كقوله :

وملكت ما بين العراق ويثرب مُلْكًا أجار لمسلم ومعاهد

وجعل منه المبرد قوله تعالى: ﴿رَدِفَ لَكُمْ﴾ (٦) ، والأكثرون على أنه ضمّن

﴿رَدِفَ﴾ معنى: « اقترب » ؛ كقوله: ﴿أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ (٧) .

واختلف في قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ﴾ (٨) ، فقيل

زائدة ، وقيل للتعليل والمفعول محذوف ، أى يريد الله التبيين وليبين لكم ويهديكم ، أى  
فيجمع لكم بين الأمرين .

(٢) هو أحمد بن سليمان الكتاني الأندلسي .

(١) سورة الأحقاف ٢٣

مسند القراء بالأندلس توفي سنة ٤٦٠ . طبقات القراء ١ : ٥٨

(٤) كذا في م ، وفي ت : « وطن »

(٣) سورة الإسراء ٩٩

(٦) سورة النمل ٧٢

(٥) سورة القيامة ٤٠

(٨) سورة النساء ٢٦ .

(٧) سورة الأنبياء ١

وقال الزخشرى فى قوله تعالى : ﴿ وَأَمِرْتُ لِأَن أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
 فى سورة الزمر <sup>(٢)</sup> : لك أن تجعل اللام مزيدة مثلها فى « أردت لأن أفعل » ، ولا تزداد  
 إلا مع « أن » خاصة دون الاسم الصريح ؛ كأنها زيدت عوضاً من ترك الأصل إلى ما يقوم  
 مقامه ؛ كما أنت <sup>(٣)</sup> السين فى « أسطاع » يعنى بقطع الهمزة عوضاً من ترك الأصل  
 الذى هو « أطوع » والدليل على هذا بحيثه بغير لام ؛ فى قوله تعالى : ﴿ وَأَمِرْتُ لِأَن أَكُونَ  
 أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> . انتهى .

وزيادتها فى « أردت لأن أفعل » لم يذكره أكثر النحويين ؛ وإنما تعرضوا لها  
 فى إعراب : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وتزداد لتقوية العامل الضعيف إما لتأخره ، نحو : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ  
 يَرْتَهَبُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ونحو : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .  
 أو لكونه فرعا فى العمل ، نحو : ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، ﴿ فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ ﴾ <sup>(٩)</sup>  
 ﴿ نَزَّاعَةً لِلشَّوَى ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

وقيل منه : ﴿ إِنْ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَزَوْجِكَ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، وقيل : بل يتعلق بمستقر محذوف  
 صفة لعدو ؛ وهى للاختصاص .

وقد اجتمع <sup>(١٢)</sup> التأخر والفرعية ، فى نحو : ﴿ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ <sup>(١٣)</sup> .

- |  |                         |
|--|-------------------------|
| (١) سورة الزمر ١٢                      | (٢) الكشاف ٤ : ٦٣       |
| (٣) عبارة الكشاف : « كما عوض السين » . | (٥) سورة النساء ٢٦      |
| (٤) سورة الزمر ١٢                      | (٧) سورة يوسف ٤٣        |
| (٦) سورة الأعراف ١٥٤                   | (٩) سورة البروج ١٦      |
| (٨) سورة البقرة ٩١                     | (١١) سورة طه ١١٧        |
| (١٠) سورة الماعز ١٦                    | (١٣) سورة الأنبياء ٧٨ . |
| (١٢) م : « يجتمع »                     |                         |

وأما قوله تعالى : ﴿ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن كان « نذيراً » <sup>(٢)</sup> بمعنى المنذر ، فهو مثل : ﴿ فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وإن كان بمعنى الإنذار ، فاللام مثلها في : « سقيا لزيد » .

وقد تجيء اللام للتوكيد بعد النفي ، وتسمى لام الجحود ، وتقع بعد « كان » مثل : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وهذه اللام لتأكيد النفي ، كالباء الداخلة في خبر « ليس » ، ومعنى قوله : « إنها لتأكيد » أنك إذا قلت : « ما كنت أضربك » ، بغير لام ، جاز أن يكون الضرب مما يجوز كونه ؛ فإذا قلت : « ما كنت لأضربك » ؛ فاللام جعلت بمنزلة ما لا يكون أصلاً .

\*\*\*

وقد تأتي مؤكدة في موضع ، وتحذف في آخر لاقتضاء المقام ذلك .

ومن أمثله قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ . ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإنه سبحانه أكد إثبات الموت الذي لا ريب فيه تأكيدين ، وأكّد إثبات البعث الذي أنكروه تأكيدياً واحداً ، وكان المتبادر العكس ، لأن التأكيدي إنما يكون حيث الإنكار ؛ لكن في النظم وجود :

أحدها : أن البعث لما قامت البراهين القطعية عليه صار المنكر له كالمنكر للبيهيات ؛ فلم يحتاج إلى تأكيد ؛ وأما الموت فإنه - وإن أقروا به - لكن لما لم يعلموا بعده نزولاً منزلة من لم يقرب به ؛ فاحتاج إلى تأكيد ذلك ؛ لأنه <sup>(٦)</sup> قد يُنزل المنكر كغير المنكر إذا كان معه ما لو تأمله ارتدع من الإنكار <sup>(٧)</sup> . ولما ظهر على المخاطبين من التماهي في الغفلة والإعراض عن العمل

(٢) ت « النذير »

(٤) سورة الأنفال ٣٣

(٦) ت : « وذلك أن قه ينزل المنكر » .

(١) سورة المدثر ٣٦

(٣) سورة البروج ١٦

(٥) سورة المؤمنون ١٥ ، ١٦

(٧) م : « عن إنكار » .

لما بعده والانهماك في الدنيا ، وهي من أمارات إنكار الموت ، فلهذا قال : « ميتون » ولم يقل : تموتون ؛ وإنما أكد إثبات البعث الذي أنكروه تأكيداً واحداً ، لظهور أدلته المزيلة للإنكار ، إذا تأملوا فيها ، ولهذا قيل : « تبعثون » على الأصل ، وهو الاستقبال بخلاف « تموتون » .

الثاني : أن دخول اللام على « ميتون » أحق ؛ لأنه تعالى يرد على الدهرية القائلين ببقاء النوع الإنساني ، خلفاً عن سلف ؛ وقد أخبر تعالى عن البعث في مواضع من القرآن ، وأكده وكذب منكره ؛ كقوله : ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> قاله الشيخ تاج الدين بن الفركاح <sup>(٢)</sup> .

الثالث : أنه لما كان العطف يقتضي الاشتراك في الحكم استغنى به عن إعادة لفظ اللام ؛ وكأنه قيل : « لتبعثون » واستغنى بها في الثاني لذكرها في الأول .

الرابع : قال الزمخشري : بولغ في تأكيد الموت ؛ تنبيهاً للإنسان أن يكون الموت نصب عينيه ، ولا يغفل عن ترقبه ؛ فإن مآله إليه ؛ فكأنه أكد جملته ثلاث مرات ؛ لهذا المعنى لأن الإنسان في الدنيا يسعى فيها غاية السعي ؛ حتى كأنه مغلّد ، ولم يؤكد جملة البعث إلا بـ « إن » لأنه أبرز بصورة المقطوع به الذي لا يمكن فيه نزاع ، ولا يقبل إنكاراً .

قلت : وهذه الأجوبة من جهة المعنى ؛ وأما الصناعة فتوجب ما جاءت الآية الشريفة عليه وهو حذف اللام في « تبعثون » ، لأن اللام تخلّص المضارع للحال ؛ فلا يجاء [ به ] مع يوم القيامة ، لأنه مستقبل ، ولأن « تبعثون » عامل في الظرف المستقبل .  
وأما قوله : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فيمكن تأويلها بتقدير عامل .

(٢) هو عبد الرحمن بن إبراهيم التوفي سنة ٦٩٠ .

(٣) سورة النحل ١٢٤

(١) -سورة التغابن ٧

طبقات الشافعية ٥ : ٦٠ .

ونظير هذا آية الواقعة ؛ وهي قوله سبحانه : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكُهُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .  
وقال سبحانه في الماء : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أَجَاغًا ﴾<sup>(٢)</sup> بغير لام ؛ والفرق بينهما من أربعة أوجه :

أحدها : أن صيرورة الماء ملحاً أسهل وأكثراً من جعل الحرث حطاماً ، إذ الماء العذب يمر بالأرض السبخة فيصير ملحاً ، فالتوعد به لا يحتاج إلى تأكيد ، وهذا كما أن الإنسان إذا توعد عبده بالضرب بعضاً ونحوه لم يحتاج إلى تأكيد ؛ وإذا توعد بالقتل احتاج إلى تأكيد .

والثاني : إن جعل الحرث حطاماً - قلب للمادة والصورة ، وجعل الماء أجاجاً قلب : للكيفية فقط ، وهو أسهل وأيسر .

الثالث : أن « لو »<sup>(٣)</sup> لما كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتهما بالأولى تعليق الجزء [ بالشرط ]<sup>(٤)</sup> أتى باللام علماً على ذلك ، ثم حذف الثاني للعلم بها ، لأن الشيء إذا علم [ وشهر موقعه ، وصار مألوفاً ومأنوساً به ]<sup>(٥)</sup> لم يُبالَ بإسقاطه عن اللفظ [ استغناء بمعرفة السامع ]<sup>(٦)</sup> ويساوى لشهرته حذفه وإثباته ، مع ما في حذفه من خفة اللفظ ورشاقته ؛ لأن تقدم ذكرها - والمسافة قصيرة - يعني عن ذكرها ثانياً .

الرابع : أن اللام أُدخِلَتْ في آية المطعوم ؛ للدلالة على أنه يقدم على أمر المشروب ، وأن الوعيد يفقده أشدّ وأصعب ، من قبل أن المشروب إنما يحتاج إليه تبعاً للمطعوم ؛ ولهذا قدّمت آية المطعوم على آية المشروب . ذكر هذا والذي قبله الزمخشري .

ومن ذلك حذف اللام في قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ

(١) سورة الواقعة ٦٥ ، ٧٠

(٢) الكشاف ٤ : ٢٧١ ؛ مع تصرف في العبارة (٣) تكلمة من الكشاف

(٤) تكلمة من الكشاف .

وَأَلْرَسُولِ ﴿١﴾ وإثباتها بعد قوله : ﴿ فَإِنَّ لِلَّهِ حُسَّهُ وَلِلرَّسُولِ ... ﴾ (٢) الآية ، والجواب أنك إذا عطفت على مجرور (٣) ...

## القسم السابع والعشرون

### باب الاشتغال

فإن الشيء إذا أضمر ثم فسر كان أغم ، مما إذا لم يتقدم إضمار ؛ ألا ترى أنك تجد اهتزازاً في نحو قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ ﴾ (٤) .

وفي قوله : ﴿ قُلْ لَوْ أَنَّمْ تَمَلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي ﴾ (٥) .

وفي قوله : ﴿ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٦) .

وفي قوله : ﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾ (٧) - لا نجد مثله إذا قلت : وإن

استجارك أحد من المشركين فأجره . وقولك : لو تملكون خزائن رحمة ربي . وقولك :

يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَأَعَدَّ لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ؛ وقولك : هَدَىٰ فَرِيقًا وَأَضَلَّ

فَرِيقًا ؛ إذ الفعل المفسر في تقدير المذكور مرتين .

وكذا قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أُنشِقَتْ ﴾ (٨) ، ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أُنْفِطَرَتْ ﴾ (٩) ، ونظائره ،

فهذه فائدة اشتغال الفعل عن المفعول بضميره (١٠) .

(٢) سورة الأنفال ٤١

(٤) سورة التوبة ٦

(٦) سورة النهر ٣١

(٨) سورة الانشقاق ١

(١٠) هذا القسم جميعه ساقط من نسخة ت .

(١) سورة الأنفال ١

(٣) كذا ورد الكلام ناقصاً في الأصول .

(٥) سورة الإسراء ١٠٠

(٧) سورة الأعراف ٣٠

(٩) سورة الانفطار ١

## القسم الثامن والعشرون

### التعليل

بأن يُذكر الشيء معاللاً ؛ فإنه أبلغ من ذكره بلا علة ، لوجهين :  
أحدهما : أن العلة المنصوصة قاضية بعموم العلول ؛ ولهذا اعترفت الظاهرية بالقياس في  
العلة المنصوصة .

الثاني : أن النفوس تنبعث إلى نقل الأحكام المملّلة ، بخلاف غيرها ؛ وغالب التعليل في  
القرآن فهو على تقدير جواب سؤال اقتضته الجملة الأولى ؛ وهو سؤال عن العلة .  
ومنه : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾<sup>(١)</sup> . ﴿ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
﴿ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
وتوضيح التعليل أن الفاء السببية لو وضعت مكان « إن » لحسن .

\*\*\*

والطرق الدالة على العلة أنواع :

الأول : التصريح بلفظ الحكم ، كقوله تعالى : ﴿ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ ﴾<sup>(٤)</sup> .  
وقال : ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، والحكمة هي العلم النافع .  
والعمل الصالح .

\*\*\*

(٢) سورة الحج ١

(٤) سورة القمر ٥

(١) سورة يوسف ٥٣

(٣) سورة التوبة ١٠٣

(٥) سورة النساء ١١٣

الثاني : أنه فعل كذ لكذا ، أو أمر بكذا لكذا ، كقوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ لَتَعْلَمُوا أَنَّهُ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا ﴾ (٢) .

﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ ﴾ (٣) .

﴿ لِنَسَلًا يَعْلَمَ أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ (٤) .

﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ ﴾ (٥) .

﴿ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ كُفْرًا بِهِ ﴾ (٦) .

﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ﴾ (٧) ، وهو كثير .

فإن قيل : اللام فيه للعاقبة ، كقوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ

عَدُوًّا وَحَرَانًا ﴾ (٨) ، وقوله : ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً ﴾ (٩) ، وإنما قلنا ذلك لأن

أفعال الله تعالى لا تعلل !

فالجواب أن معنى قولنا : إن أفعال الله تعالى لا تعلل ، أى لا تجب ؛ ولكنها لا تخلو عن

الحكمة ، وقد أجاب الملائكة عن قولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ (١٠) بقوله :

﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١١) .

ولو كان فعله (١٢) سبحانه مجرداً عن الحكم والغايات لم يسأل الملائكة عن حكمته ،

ولم يصح الجواب بكونه يعلم ما لا يعلمون من الحكمة والمصالح ، وفرق بين العلم والحكمة ؛

(٢) سورة الطلاق ١٢

(٤) سورة البقرة ١٤٣

(٦) سورة آل عمران ١٢٦

(٨) سورة الحج ٥٣

(١٠) م : « تعليمه تصحيف »

(١) سورة المائدة ٩٧

(٣) سورة الحديد ٢٩

(٥) سورة الأنفال ١١

(٧) سورة القصص ٨

(٩) سورة البقرة ٣٠

ولأن لام العاقبة إنما تكون في حق من يجهل العاقبة ، كقوله : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ (١) ؛ وأما مَنْ هو بكل شيء عليم فمستحيلة في حقه ؛ وإنما اللام الواردة في أحكامه وأفعاله لام الحكمة والغاية المطلوبة من الحكمة . ثم قوله : ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ هو تعليل لقضاء الله بالتقاطه وتقديره لهم ، فإن التقاطهم له إنما كان بقضائه وقدره ، وذكر فعلهم دون قضائه ؛ لأنه أبلغ في كونه حزنًا لهم وحسرة عليهم .

### فائدة تفسيرية (٢) :

حيث دخلت واو العاطف على لام التعليل فله وجهان :  
أحدهما : أن يكون تعليلًا معلله محذوف ، كقوله تعالى : ﴿ وَلِيُبَيِّنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا ﴾ (٣) ؛ فالعنى وللإحسان إلى المؤمنين فعل ذلك .  
الثاني : أن يكون معطوفًا على علة أخرى ، مضمرة ليظهر صحة العطف ، كقوله تعالى : ﴿ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى ﴾ (٤) ؛ التقدير : ليستدل بها المكلف على قدرته تعالى ولتجزى : وكقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ ﴾ (٥) التقدير : ليتصرف فيها ولنعلمه .  
والفرق بين الوجهين أنه في الأول عطف جملة على جملة ، وفي الثاني عطف مفرد على مفرد .

وقد يحتملها الكلام ، كقوله تعالى : ﴿ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ ﴾ (٦) ، فالتقدير على الأول ولنجعله آية فعلنا ذلك ، وعلى الثاني ولنبين للناس قدرتنا ولنجعله آية . ويترد الوجهان في نظائره ويرجح كل واحد بحسب المقام ، وحذف المعلل هاهنا أرجح ، إذ لو فرض علة أخرى لم يكن بد من معلل محذوف ، وليس قبلها ما يصلح له .

(٢) هذه القاعدة مما سقطت من ت .

(٤) سورة الجاثية ٢٢

(٦) سورة البقرة ٢٥٩

(١) سورة القصص ٨

(٣) سورة الأنفال ١٢

(٥) سورة يوسف ٢١

فإن قلت : لم قدر المعلن مؤخراً ؟

قلت : فائدة هذا الأسلوب هو أن يجاء بالعلة بالواو للاهتمام بشأن العلة المذكورة ؛ لأنه إما أن يقدر علة أخرى ليعطف عليها ، فيكون اختصاص ذكرها لكونها أهم ، وإما أن يكون على تقدير معلن ؛ فيجب أن يكون مؤخراً ليُسعر تقديمه بالاهتمام .

\*\*\*

الثالث : الإتيان بكى ؛ كقوله تعالى : ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَثِيلًا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴾ (١) ، فعلى سبحانه قسمة النىء بين هذه الأصناف كيلا يتداوله الأغنياء دون الفقراء .

وقوله : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ . لِكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ (٢) ، وأخبر سبحانه أنه قدر ما يصيبهم من البلاء في أنفسهم قبل أن تبرا أنفس أو المصيبة أو الأرض أو المجموع ، ثم أخبر أن مصدر ذلك قدرته عليه وأنه هين عليه ، وحكته البالغة التي منها ألا يحزن عباده على ما فاتهم ، ولا يفرحوا بما آتاهم ، فإنهم إذا علموا أن المصيبة فيه مقدرة كائنة ولا بدّ قد كتبت قبل خلقهم هان عليهم الفأنت ، فلم يأسوا عليه ولم يفرحوا .

\*\*\*

الرابع : ذكر المفعول له وهو علة للفعل المعلن به ، كقوله : ﴿ وَتَزَوَّجْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً ﴾ (٣) .

(٢) سورة الحديد ٢٢

(١) سورة الحشر ٧

(٣) سورة النحل ٨٩ .

وَنَصَبَ ذَلِكَ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ أَحْسَنُ مِنْ غَيْرِهِ ، كَمَا صَرَحَ بِهِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ وَلَا تَمَنَّ عَلَىٰكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ وَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ﴾ (٣) ، أى لأجل الذكر ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٤) .

وقوله : ﴿ فَالْمُنْقِبَاتِ ذِكْرًا . عِذْرًا أَوْ نَذْرًا ﴾ (٥) ، أى للإعذار والإنذار .

وقد يكون معلولا بعلة أخرى ، كقوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ (٦) ، فـ « من الصواعق » يحتمل أن تكون فيه « من » لابتداء الغاية فتتعلق بمحذوف ، أى خوفاً من الصواعق ، ويجوز أن تكون معللة بمعنى اللام كما في قوله تعالى : ﴿ كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَنْخَرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ ﴾ (٧) ، أى لغم .

وعلى كلا التقديرين فـ « من الصواعق » في محل نصب ؛ على أنه مفعول له ، والعامل فيه « يجعلون » . و « حذر الموت » مفعول له أيضاً فالعامل فيه « من الصواعق » ، فـ « من الصواعق » علة لـ « يجعلون » . معلول لحذر الموت ، لأن المفعول الأول الذى هو « من الصواعق » يصلح جواباً لقولنا : لم يجعلون أصابعهم في آذانهم ؟ والمفعول الثانى الذى هو « حذر الموت » يصلح جواباً لقولنا : لم يخافون من الصواعق ؟ فقد ظهر ذلك .

\*\*\*

الخامس : اللام في المفعول له وتقوم مقامه الباء ، نحو : ﴿ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ (٨) .

- (٢) سورة البقرة ١٥٠  
(٤) سورة الدخان ٥٨  
(٦) سورة البقرة ١٩  
(٨) سورة النساء ١٦٠ .

- (١) سورة النحل ٤٤  
(٣) سورة القمر ١٧  
(٥) سورة المرسلات ٥٤، ٥٥  
(٧) سورة الحج ٢٢

ومن ، نحو : ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا ﴾ (١) .

والكاف ، نحو : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ فَاذْكُرُونِي

أَذْكُرْكُمْ ﴾ (٣) ، وقال : ﴿ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ ﴾ (٤) ، أى لإرسالنا وتعليمنا .

\*\*\*

السادس : الإتيان بيان ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥) .

﴿ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ (٦) .

﴿ وَمَا أُبْرِيْ نَفْسِيْ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالشُّوءِ ﴾ (٧) .

﴿ فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُتُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ﴾ (٨) .

وكقوله : ﴿ فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّآ نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٩) ، وليس هذا

من قولهم ، لأنه لو كان قولهم لما حزن الرسول ، وإنما جرىء بالجملة لبيان العلة والسبب في أنه لا يحزنه قولهم .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ (١٠) والوقف على

القول في هاتين الآيتين والابتداء بيان لازم .

وقد يكون علة لعلة كقوله : ﴿ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا . إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (١١)

وفيها وجهان لأهل المعاني .

(٢) سورة البقرة ١٥١ ، ١٥٢ ، ٢٣٩

(٤) سورة التوبة ١٠٣

(٦) سورة طه ١٠

(٨) سورة يونس ٦٥

(١) سورة المائدة ٣٢

(٣) سورة الزمل ٢٠

(٥) سورة يوسف ٥٣

(٧) سورة يس ٧٦

(٩) سورة الفرقان ٦٥ ، ٦٦

أحدها : أن سؤالهم لصرف العذاب معلل بأنه غرام ، أى ملازم الغريم ، وبأنها ساءت مستقرا ومقاما .

الثانى : أن « ساءت » . تعليل لكونه غراما .

\*\*\*

السابع : أن والفعل المستقبل بعدها ؛ تعليلا لما قبله ، كقوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ

الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَى عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛

كأنه قيل : لمَ فاضت أعينهم من الدمع ؟ قيل : للحزن ، فقيل<sup>(٤)</sup> : لم حزنوا ؟ فقيل :  
لثلا يحدوا .

وقوله : ﴿ أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾<sup>(٥)</sup> .

ونظائره كثيرة . وفى ذلك طريقتان :

أحدها للكوفيين ؛ أن المعنى لثلا يقولوا ، ولثلا تقول نفس .

الثانى للبصريين ؛ أن المفعول له محذوف ؛ أى كراهة أن يقولوا ، أو حذار أن يقولوا .

فإن قيل : كيف يستقيم الطريقتان فى قوله : ﴿ أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرُ إِحْدَاهُمَا

الْأُخْرَى ﴾<sup>(٥)</sup> ؟ فإنك إذا قدرت : « لثلا تصل إحداها » لم يستقم عطف « فتذكَّر »

عليه ؛ وإن قدرت « حذار أن تصل إحداها » لم يستقم العطف أيضاً ؛ لأنه لا يصح أن

تكون الضلالة علة لشهادتهما .

(٢) سورة الزمر ٥٧

(٤) ت : « فسئل » .

(١) سورة الأنعام ١٥٦

(٣) سورة التوبة ٩٢

(٥) سورة البقرة ٢٨٢

قيل : بظهور المعنى يزول الإشكال ؛ فإن المقصود إذكر إحداهما الأخرى إذا ضلت ونسيت ؛ فلما كان الضلال سبباً للإذكار جعل موضع العلة ، تقول : « أعددت هذه الخشبة أن تميل الحائط فأدعم بها » ؛ فإنما أعددتها للدعم لا للميل <sup>(١)</sup> ؛ وأعددت هذا الدواء أن أمرض فأداوى به ونحوه ، هذا قول سيويوه والبصريين .

وقال الكوفيون : تقديره في « تذكّر إحداهما الأخرى » : إن ضلت ، فلما تقدم الجزاء اتصل بما قبله ، ففتحت أن .

\*\*\*

الثامن : « من أجل » في قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِفَيْرٍ نَفْسٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> فإنه لتعليل الكتب ، وعلى هذا فيجب الوقف على : ﴿ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وظن قوم أنه لتعليل لقوله : ﴿ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ ؛ أي من أجل قتله لأخيه ؛ وهو غلط ، لأنه يشوش صحة النظم ، ويخل بالفائدة .

فإن قلت : كيف يكون قتل أحد ابني آدم للأخر علة للحكم على أمة أخرى بذلك الحكم ؟ وإذا كان علة فكيف كان قتل نفس واحدة بمنزلة قاتل الناس كلهم ؟ .

قيل : إن الله — سبحانه — يجعل أفضيته وأقداره عللاً لأسبابه الشرعية وأمره ، فجعل حكمه الكوني القدرى علة لحكمة أمره الديني ؛ لأن القتل لما كان من أعلى

(١) الكتاب لسيويوه ١ : ٤٣ ؛ وعبارته بعد أن أورد الآية : ينصب ﴿ فَتَذَكَّرْ ﴾ : « فانصب لأنه أمر بالإشهاد لأن تذكر إحداهما الأخرى ، ومن أجل أن تذكر . فإن قال إنسان : كيف جاز أن تقول : أن تضل ولم يعد هذا للضلال والالتباس ، فإنما ذكر ﴿ أَنْ تَضِلَّ ﴾ ؛ لأنه سبب الإذكار ؛ كما يقول الرجل : أعددت أن يميل الحائط فأدعمه ؛ وهو لا يطلب باعداد ذلك ميلان الحائط ؛ ولكنه أخبر بعله الدعم وبسببه ، وقرأ أهل الكوفة : ﴿ فَتَذَكَّرْ ﴾ رفعا وانظر الكتاب أيضا ١ : ٧٦ ؛

(٢) سورة المائدة ٣١ ، ٣٢

أنواع الظلم والفساد، فَنَحْمُ أَمْرَهُ، وَعَظْمُ شَأْنُهُ، وَجُعِلَ إِثْمُهُ أَعْظَمُ مِنْ إِثْمِ غَيْرِهِ، وَنَزَلَ قَاتِلُ  
النَّفْسِ الْوَاحِدَةِ مَنْزِلَةَ قَاتِلِ الْأَنْفُسِ كُلِّهَا فِي أَصْلِ الْعَذَابِ؛ لَا فِي وَصْفِهِ.

\*\*\*

التاسع: التعليل بلعلّ، كقوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>(١)</sup>، قيل: هو تعليل لقوله: ﴿اعْبُدُوا﴾<sup>(١)</sup>، وقيل لقوله:  
﴿خَلَقَكُمْ﴾.

وقوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ  
تَتَّقُونَ﴾<sup>(١)</sup>؛ حيث لمح فيها معنى الرجاء رجعت إلى المخاطبين.

\*\*\*

العاشر: ذكر الحكم الكوني أو الشرعي عقب الوصف المناسب له، فتارة يذكر  
بأن، وتارة بالفاء، وتارة يجرّد.

فالأول: كقوله تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ  
خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله: ﴿خَاشِعِينَ﴾. وقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ  
آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

والثاني: كقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾<sup>(٤)</sup>. ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي  
فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾<sup>(٥)</sup>.

والثالث: كقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ. أُدْخِلُوهَا بِسَلَامٍ﴾<sup>(٦)</sup>. ﴿إِنَّ الَّذِينَ

(٢) سورة الأنبياء ٨٩  
(٤) سورة المائدة ٣٨  
(٦) سورة الحجر ٤٥، ٤٦

(١) سورة البقرة ٢١، ١٨٣  
(٣) سورة الذاريات ١٥، ١٦  
(٥) سورة النور ٢

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١﴾ .

\*\*\*

الحادى عشر : تعليقه سبحانه عدم الحكم بوجود المانع منه ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ ... ﴾ (٢) الآية .

وقوله : ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ ﴾ (٣) .

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلُونَ ﴾ (٤) ، أى آيات

الاقتراح ، لا الآيات الدالة على صدق الرسل التى تاتى منه سبحانه ابتداء .

وقوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ (٦) ، فأخبر

سبحانه عما يمنع (٧) من إنزال الملك عيانا بحيث يشاهدونه ، وإن عنايته وحكمته بخلقه

اقتضت منع ذلك ؛ بأنه لو أنزل عليه الملك ثم عاينوه ولم يؤمنوا به لعوجلوا بالعقوبة ، وجعل

الرسول بشراً ليكنهم التلقى عنه ، والرجوع إليه . ولو جعله ملكاً ؛ فإما أن يدعه

على هيئته الملكية ، أو يجعله على هيئة البشر ؛ والأول يمنعهم من التلقى عنه ، والثانى

لا يحصل مقصوده ؛ إذ كانوا يقولون : هو بشر لا ملك .

\*\*\*

الثانى عشر : إخباره عن الحكيم والغايات التى جعلها فى خلقه وأمره ، كقوله :

(٢) سورة الزخرف ٢٣

(٤) سورة الإسراء ٥٩

(٦) سورة الأنعام ٨

(١) سورة البقرة ٢٧٧

(٣) سورة الثورى ٢٧

(٥) سورة فصلت ٤٤

(٧) م : « منع » .

﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً... ﴾ (١) الآية .

وقوله : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا... ﴾ (٢) الآيات .

وقوله : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا... ﴾ (٣) الآية .

\*\*\*

وكما يقصدون البسط والاستيفاء ، يقصدون الإجمال والإيجاز ، كما قيل :

يَرْمُونَ بِالْخَطْبِ الطُّوَالَ وَتَارَةً وَحَى الْمَلَاظِحِ خَيْفَةَ الرُّقْبَاءِ (٤)

وقوله : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ (٥) .



(٢) سورة النبأ ٦

(١) سورة البقرة ٢٢

(٣) سورة النحل ٨٠

(٤) البيت لأبي دؤاد بن حريز الإباضي ؛ ذكره الجاحظ في البيان والتبيين ١ : ٤٤٤ ، ١٥٥

(٥) سورة الروم ٢١

## الأسلوب الثاني الحذف

وهو لغة الإسقاط ؛ ومنه حذفُ الشعر إذا أخذتَ منه .

واصطلاحاً إسقاطُ جزء الكلام أو كله لدليل . وأما قول النحويين : الحذف لغير دليل ، ويسمى اقتصاراً ؛ فلا تحريرَ فيه ، لأنه لا حذفَ فيه بالكلية كما سنبينه فيما يلبس به الإضمارُ والإيجازُ .

والفرق بينهما أن شرط الحذف والإيجاز أن يكون [ في الحذف ] ثمّ مقدر ؛ نحو : ﴿ وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ بخلاف الإيجاز ؛ فإنه عبارة عن اللفظ القليل الجامع للمعاني الجملة بنفسه . والفرق بينه وبين الإضمار أن شرط المضمّر بقاء أثر المقدر في اللفظ ، نحو : ﴿ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ <sup>(٢)</sup> . ﴿ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ أَتَتْهُمُ خَيْرًا لَكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> . أى أتتوا أمراً خيراً لكم ؛ وهذا لا يشترط في الحذف . ويدلّ على أنه لا بدّ في الإضمار من ملاحظة المقدر باب الاشتقاق ؛ فإنه من أضمرت الشيء : أخفيتّه ، قال :

\* سيبيقي لها في مضمّر القلب والحشا \* <sup>(٥)</sup>

(٢) سورة الدهر ٣١  
(٤) سورة النساء ١٧١ وانظر الكشاف ١: ٤٦٠

(١) سورة يوسف ٨٢  
(٣) سورة الأحزاب ٢٤  
(٥) بقيقته :

\* سَرِيرَةٌ وَدَيَّ يَوْمَ تُنْبِئُ السَّرَائِرُ \*

من أبيات نسبها صاحب اللسان ( ١٦٣: ٦ ) لى الأحوص بن محمد الأنصاري .

وأما الحذف ؛ فمن حذف الشيء قطعه ؛ وهو يُشعر بالطرح ، بخلاف الإضمار ، ولهذا قالوا : « أن » تنصب ظاهرة ومضمرة .

ورد ابن ميمون قول النحاة : إن الفاعل <sup>(١)</sup> يحذف في باب المصدر ، وقال : الصواب أن يقال : يضر ولا يحذف ؛ لأنه عمدة في الكلام .

وقال ابن جني في خاطرياته : من اتصال الفاعل بالفعل أنك تضمه في لفظ إذا عرفته نحو قم ؛ ولا تحذفه <sup>(٢)</sup> كحذف المبتدأ ؛ ولهذا لم يحز عندنا ما ذهب إليه الكسائي في « ضربي ، وضربت قومك » .

## فصل

[ في أن الحذف نوع من أنواع المجاز على المشهور ]

المشهور أن الحذف مجاز ؛ وحكى إمام الحرمين <sup>(٣)</sup> في " التلخيص " عن بعضهم : أن الحذف ليس بمجاز ؛ إذ هو استعمال اللفظ في غير موضعه ، والحذف ليس كذلك . قال ابن عطية في تفسير سورة يوسف : وحذف المضاف هو عين المجاز أو معظمه ؛ وهذا مذهب سيويه وغيره من أهل النظر ، وليس كل حذف مجازاً . انتهى . وقال الزنجاني في " المعيار " <sup>(٤)</sup> : إنما يكون مجازاً إذا تغير بسببه حكم <sup>(٥)</sup> ؛

(١) كذا في ت ، وفي م : « بأن » (٢) ساقطة من م

(٣) هو أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني الشافعي المعروف بإمام الحرمين ؛ توفي سنة ٤٧٨ هـ ؛ وكتابه تلخيص التقريب ؛ ذكره ابن خلكان ١ : ٨٧ هـ

(٤) هو كتاب معيار النظار في علوم الأشعار ؛ لعز الدين أبي المعالي عبد الوهاب بن إبراهيم الزنجاني ؛ منه نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم ١٣٦ م أدب

(٥) م : « إذا تغير به حكمه » .

فأما إذا لم يتغير به حكم ، كقولك : زيد منطلق وعمرو ، بحذف الخبر فلا يكون مجازاً  
إذا لم يتغير حكم ما بقي من الكلام .

والتحقيق أنه إن أريد بالمجاز استعمال اللفظ في غير موضعه فالحذف ليس كذلك ،  
لعدم استعماله ، وإن أريد بالمجاز إسناد الفعل إلى غيره - وهو المجاز العقلي - فالحذف كذلك .

## فصل

[ في أن الحذف خلاف الأصل ]

والحذف خلاف الأصل ؛ وعليه يبنى فرعان :

أحدهما : إذا دار الأمر بين الحذف وعدمه كان الحمل على عدمه أولى ، لأن الأصل  
عدم التغيير .

والثاني : إذا دار الأمر بين قلة المحذوف وكثيرته ؛ كان الحمل على قلته أولى .

[ أوجه الكلام على الحذف ]

ويقع الكلام في الحذف من خمسة أوجه : في فائدته ، وفي أسبابه ، ثم في أدلته ، ثم في  
شروطه ، ثم في أقسامه .

[ فوائد الحذف ]

الوجه الأول في فوائد :

فإنها التفخيم والإعظام ؛ لما فيه من الإبهام ، لذهاب الذهن في كل مذهب ، وتشوّه  
إلى ما هو المراد ، فيرجع <sup>(١)</sup> قاصراً عن إدراكه ، فعند ذلك يعظم شأنه ، ويعلو في  
النفس مكانه . ألا ترى أن المحذوف إذا ظهر في اللفظ زال ما كان يختلج في الوهم من  
المراد ، وخلص للمذكور !

(١) م : « فرجم » ، وما أثبتته عن ت

ومنها : زيادة لذة بسبب استنباط الذهن للمحذوف ، وكلّما كان الشعور بالمحذوف أعسر ، كان الالتذاذ به أشدّ وأحسن .

ومنها : زيادة الأجر بسبب الاجتهاد في ذلك ؛ بخلاف غير المحذوف ، كما تقول في العلة المستنبطة والمنصوصة .

ومنها : طلب الإيجاز والاختصار ، وتحصيل المعنى الكثير في اللفظ القليل .

ومنها : التشجيع على الكلام ؛ ومن ثم سماه ابن جنى : « شجاعة العربية » .

ومنها : موقعه في النفس في موقعه على الذكر ؛ ولهذا قال شيخ الصناعتين عبدالقاهر

الجرجاني : ما من أسمٍ حُذِفَ في الحالة التي ينبغي أن يحذف فيها إلا وحذفه أحسن من ذكره .  
ولله در القائل :

إذا نطقتُ جاءت بكلِّ مَلِيحَةٍ      وإن سكتتُ جاءت بكلِّ مَلِيحِ

### [ أسباب الحذف ]

الثاني في أسبابه :

فمنها : مجرد الاختصار والاحتراز عن العبث ببناء على الظاهر ، نحو : الهلال والله ، أي هذا ، فحذف المبتدأ استغناء عنه بقريته شهادة الحال ، إذ لو ذكره مع ذلك لكان عبثاً من القول .

ومنها : التنبيه على أن الزمان يتقاصر عن الإتيان بالمحذوف ، وأن الاشتغال بذكره

يفضي إلى تفويت المهم ، وهذه هي فائدة باب التحذير ؛ نحو : إياك والشرّ ، والطريقُ ،

الطريق ، الله الله . و باب الإغراء هولوم أمر يحمده ، وقد اجتمعا في قوله تعالى : ﴿ نَاقَةَ

اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴾ <sup>(١)</sup> على التحذير ؛ أي احذروا ناقة الله فلا تقر بوها ، و « سقياها » ، إغراء

بتقدير الزموا ناقة الله .

ومنها التفتيح والإعظام ؛ قال حازم في " منهاج البغاء " : إنما يحسن الحذف ما لم

يشكل به المعنى ، لقوة الدلالة عليه ، أو يقصد به تعديد أشياء ، فيكون في تعدادها طول وسامة ، فيحذف ويكتفى بدلالة الحال عليه ، وتترك النفس تجول في الأشياء المكتفى بالحال عن ذكرها على الحال . قال : وبهذا القصد يؤثر في المواضع التي يراد بها التعجب والتهويل على النفوس ، ومنه قوله تعالى في وصف أهل الجنة : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ وَهَبُوا نَفَسَهُمْ أَنَّ أَبْوَابَهُمْ ﴾ (١) فحذف الجواب ؛ إذ كان وصف ما يجحدونه ويلقونه عند ذلك لا يتناهى ، فجعل الحذف دليلاً على ضيق الكلام عن وصف ما يشاهدونه ، وتركت النفوس تقدر ما شأنه ، ولا يبلغ مع ذلك كنه ما هنالك ، لقوله عليه الصلاة والسلام : « لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » .

قلت : ومنه : ﴿ فَغَشِيَهُمْ مِّنَ اللَّيْمِ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ (٢) ما لا يعلم كنهه إلا الله ، قال الزمخشري : وهذا من باب الاختصار ومن جوامع الكلم المتحملة مع قلتها للمعاني الكثيرة .

ومنها : التخفيف ؛ لكثرة دورانه في كلامهم ، كما حذف حرف النداء ، في نحو : ﴿ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَن هَذَا ﴾ (٣) وغيره . قال سيبويه : العرب تقول لا أدر ؛ فيحذفون الياء ، والوجه « لا أدرى » ، لأنه رفع ، وتقول : « لم أبل » ، فيحذفون الألف ، والوجه « لم أبال » . ويقولون : « لم يك » ، فيحذفون النون ؛ كل ذلك يفعلونه أستخفافاً لكثرتهم في كلامهم .

ومنها : حذف نون التثنية والجمع وأثرها باقى ، نحو « الضار باريد » والضاربو زيد وقراءة من قرأ : ﴿ وَالْمَقِيمِ الصَّلَاةِ ﴾ (٤) كأن النون ثابتة ، فعلاوا ذلك لاستطالة الموصول

(٢) سورة طه ٧٨

(١) سورة الزمر ٧٣

(٤) سورة الحج ٣٥ ؛ بالنصب وسمى قراءة أبى

(٣) سورة يوسف ٢٩

عمرو ؛ على توهم النون ؛ وأن حذفها لتخفيف لطول الاسم ؛ وأنشد سيبويه :

الحافظو عورة العشيّة لا يأتهم من ورائنا نطف

وانظر الكتاب ٩٥:١ ، وتفسير القرطبي ٥٩:١٢

في الصلاة ، نحو : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ﴾ <sup>(١)</sup> حذفت الياء للتخفيف .

ويحكى عن الأخفش أن المورج السدوسي سأل : [ عن ذلك ] فقال : لا أحيبك حتى تنام على بابي ليلة ، ففعل ، فقال له : إن عادة العرب إذا عدلت بالشيء عن معناه نقصت حروفه ، والليل لما كان لا يسرى ، وإنما يسرى فيه ، نقص منه حرف ، كما في قوله : ﴿ وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَغِيًّا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، الأصل « بغيّة » فلما حوّل ونقل عن فاعل نقص منه حرف . انتهى .

ومنها : رعاية الفاصلة ، نحو : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ونحوه . وقال الرماني : إنما حذفت الياء في الفواصل لأنها على نية الوقف ، وهي في ذلك كالتقواف التي لا يوقف عليها بغير ياء .

ومنها : أن يُحذف صيانة له ؛ كقوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> إلى قوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ حذف المبتدأ في ثلاثة مواضع : قبل ذكر الرب ، أى هو رب السموات . والله ربكم . والله رب المشرق ؛ لأن موسى عليه السلام استعظم حال فرعون وإقدامه على السؤال تهيباً وتفخياً ، فاقصر على ما يستدل به من أفعاله الخاصة به ، ليعرفه أنه ليس كمثلته شيء ، وهو السميع البصير .

ومنها : صيانة اللسان عنه ، كقوله تعالى : ﴿ صُمُّ بَيْكُمُ عُمَى ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى هم .

(٢) سورة مريم ٢٨

(١) سورة الفجر ٤

(٤) سورة الفجر ٤

(٣) سورة الضحى ٣

(٥) سورة الشعراء ٢٣-٢٨ ؛ والآيات بتامها : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ : قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ . قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ . قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ . قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ . قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ .

(٦) سورة البقرة ١٨

ومنها: كونه لا يصلح إلا له ، كقوله تعالى : ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾<sup>(١)</sup> . ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾<sup>(٢)</sup> .

ومنها شهرته حتى يكون ذكره وعدمه سواء ، قال الزمخشري : وهو نوع من دلالة الحال التي لسانها أنطق من لسان المقال ، كقول رؤبة : خير ، جواب من قال : كيف أصبحت ؟ فحذف الجار ، وعليه حمل قراءة حمزة : ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾<sup>(٣)</sup> لأن هذا مكان شهرٍ بتكرير الجار ، فقامت الشهرة مقام الذكر .

وكذا قال الفارسي متخلصاً من عدم إعادة حرف الجر في المعطوف على الضمير المجرور : إنه مجرور بالجار المقدّر أي و « بالأرحام » وإنما حذف استغناء به في المضمرة المجرور قبله .

فإن قلت : هذا المقدّر يحيل المسألة ؛ لأنه يصير من عطف الجار والمجرور على مثله !

قلت : إعادة الجار شرط لصحة العطف ؛ لا أنه مقصود لذاته .

### [ أدلة الحذف ]

الوجه الثالث في أدلته :

ولما كان الحذف لا يجوز إلا للدليل احتيج إلى ذكر دليله .

والدليل تارة يدل على محذوف مطلق ، وتارة على محذوف معين .

ففيها : أن يدلّ عليه العقل حيث تستحيل صحة الكلام عقلاً إلا بتقدير

محذوف ، كقوله تعالى : ﴿وَأَسْأَلُ الْقُرْبَى﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فإنه يستحيل عقلاً تكلم الأمكنة

إلا معجزة .

ومنها : أن تدلّ عليه العادة الشرعية ، كقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾<sup>(٥)</sup>

(٢) سورة البروج ١٦

(٤) سورة يوسف ٨٢

(١) سورة المؤمنون ٩٢

(٣) سورة النساء ١

(٥) سورة النحل ١١٥

فإن الذات لا تتصف بالحلّ والحرمه شرعا ، إنما هما من صفات الأفعال الواقعة على الذوات ، فلم أن المحذوف التناول ؛ ولكنه لما حذف وأقيمت الميتة مقامه أسند إليها الفعلُ ، وقطع النظر عنه ، فلذلك أنث الفعل في بعض الصور ، كقوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمُيْتَةُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقول صاحب التلخيص <sup>(٢)</sup> : إن هذه الآية من باب دلالة العقل بمنوع ، لأن العقل لا يدرك محل الحلّ ولا الحرمه ، فلماذا جعلناه من دلالة العادة الشرعية .

ومنها : أن يدلّ العقل عليهما ، أى على الحذف والتعيين ، كقوله تعالى : ﴿ وَجَاء رَبُّكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى أمره أو عذابه أو ملائكته ؛ لأن العقل دلّ على أصل الحذف ، ولاستحالة مجيء الباري عقلا ؛ لأن المجيء من سمات الحدوث . ودل العقل أيضاً على التعيين ، وهو الأمر ونحوه ، وكلام الزمخشريّ يقتضى أنه لا حذف البتة ؛ فإنه قال : هذه الآية <sup>(٤)</sup> الكريمة تمثيل ؛ مثلت حاله سبحانه وتعالى في ذلك بحال الملك إذا حضر بنفسه . وكقوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ لأنه في معرض التوحيد فعدم الفساد دليل على عدم تعدد الآلهة ، وإنما حذف لأن انتفاء اللازم يستلزم انتفاء الملزوم ضرورة ، ولذلك لم يذكر المقدمة الثانية عند استعمال الشرط بلوغاً لها .

ومنها : أن يدلّ العقل على أصل الحذف ، وتدللّ عادة الناس على تعيين المحذوف ، كقوله تعالى : ﴿ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنِنِي فِيهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ فإن يوسف عليه السلام ليس ظرفاً للومهنّ ؛ فتعين أن يكون غيره ؛ فقد دلّ العقلُ على أصل الحذف . ثم يجوز أن يكون الظرف جثة ، بدليل : ﴿ شَغَفَهَا حُبًّا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أو مرادته بدليل : ﴿ تَرَاوَدُّ فَتَاهَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، لكن

(٢) تلخيص المفتاح للخطيب القزويني

(٤) الكشاف ٤ : ٦٠٠

(٦) سورة يوسف ٣٢

(١) سورة المائدة ٣

(٣) سورة الفجر ٢٢

(٥) سورة الأنبياء ٢٢

(٧) سورة يوسف ٣٠

العقل لا يعين واحداً منها؛ بل العادة دلت على أن المحذوف هو الثاني، فإن الحب لا يلام عليه صاحبه؛ لأنه يقهره ويغلبه، وإنما الومُّ فيما للنفس فيه اختيار، وهو المرادة، لقدرتة على دفعها.

ومنها: أن تدل العادة على تعيين المحذوف، كقوله تعالى: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا﴾<sup>(١)</sup>، أى مكان قتال، والمراد مكاناً صالحاً للقتال، لأنهم كانوا أخبر الناس بالقتال؛ والعادة تمنع أن يريدوا: لو علم حقيقة القتال؛ فلذلك قدره مجاهد: «مكان قتال».

وقيل: إن تعيين المحذوف هنا من دلالة السياق لا العادة.

ومنها: أن يدل اللفظ على الحذف، والشروعُ في الفعل على تعيين المحذوف كقوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> فإن اللفظ يدل على أن فيه حذفاً؛ لأن حرف الجر لا بد له من متعلق، ودلَّ الشروعُ على تعيينه؛ وهو الفعل الذى جعلت التسمية في مبدئه؛ من قراءة، أو أكل أو شرب ونحوه، ويقدر في كل موضع ما يليق، ففي القراءة: أقرأ، وفي الأكل: آكل؛ ونحوه.

وقد اختلف: هل يقدر الفعل أو الاسم؟ وعلى الأول فهل يقدر عام كالأبتداء أو خاص كما ذكرنا؟

ومنها اللغة كضربت؛ فإن اللغة قاضية أن الفعل المتعدى لا بد له من مفعول؛ نعم هي تدل على أصل الحدث لا تعيينه. وكذلك حذف المبتدأ والخبر.

ومنها: تقدم ما يدل على المحذوف وما في سياقه، كقوله: ﴿وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي موضع آخر نحو: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ﴾<sup>(٤)</sup>. وفي موضع:

(٢) سورة الفاتحة ١

(٤) سورة ص ٧٥

(١) سورة آل عمران ١٦٧

(٣) سورة الصافات ١٧٩

﴿الَّا تَسْجُدَ﴾<sup>(١)</sup>. وكقوله: ﴿لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ﴾<sup>(٢)</sup> أى هذا، بدليل ظهوره فى سورة إبراهيم، فقال تعالى: ﴿عَدَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ﴾<sup>(٣)</sup>، ونظائره.

ومنها اعتضاده<sup>(٤)</sup> بسبب النزول: كما فى قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾<sup>(٥)</sup>، فإنه لا بد فيه من تقدير فقال زيد بن أسلم: أى قتم من المضاجع - يعنى النوم - وقال غيره: إنما يعنى إذا قتم محدثين.

واحتجَّ لزيد بأن هذه الآية إنما نزلت بسبب فقدان عائشة رضى الله عنها عقدها، فأخروا الرحيل إلى أن أضاء الصبح، فطلبوا الماء عند قيامهم من نومهم فلم يجدوه؛ فأنزل الله هذه الآية.

وربما رُجح من طريق النظر بأن الأحداث المذكورة بعد قوله: ﴿إِذَا قُمْتُمْ﴾<sup>(٦)</sup> الأولى أن يحمل قوله ﴿إِذَا قُمْتُمْ﴾ معنى غير الحدث، لما فيه من زيادة الفائدة، فتكون الآية جامعة للحدث ولسبب الحدث؛ فإن النوم ليس بحدث بل سبب للحدث.

### [ شروط الحذف ]

الوجه الرابع فى شروطه:

فمنها أن تكون فى المذكور دلالة على المحذوف؛ إما من لفظه أو من سياقه، وإلا لم يتمكن من معرفته، فيصير اللفظ مُحذلاً بالفهم. ولثلا يصير الكلام لغزاً فيهبجن<sup>(٧)</sup> فى الفصاحة، وهو معنى قولهم: لا بد أن يكون فيما أبقى دليل على ما ألتقى. وتلك الدلالة مثالية وحالية.

فالمثالية قد تحصل من إعراب اللفظ، وذلك كما إذا كان منصوباً، فيعلم أنه لا بد له

(٢) سورة الأحقاف ٣٥

(٤-٤) ساقط من ت

(٦) ت: « فيهبجر »

(١) سورة الأعراف ١٢

(٣) سورة إبراهيم ٥٢

(٥) سورة المائدة ٦

من ناصب ، وإذا لم يكن ظاهراً لم يكن بُدّ من أن يكون مقدرًا ، نحو : أهلاً وسهلاً ومرحبا ، أى وجدت أهلاً وسلكت سهلاً ، وصادفت رحباً . ومنه قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدَ لِلَّهِ ﴾<sup>(١)</sup> على قراءة النصب . وكذلك قوله : ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾<sup>(٢)</sup> والتقدير : احمداً الحمد ، واحفظوا الأرحام ؛ وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِغَةً ﴾<sup>(٣)</sup> . ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

والحالية قد تحصل من النظر إلى المعنى والنظر والعلم ؛ فإنه لا يتم إلا بمحذوف ، وهذا يكون أحسن حالاً من النظم الأول لزيادة عمومه ، كما فى قولهم : فلان يحلّ ويربط ، أى يحلّ الأمور ويربطها ، أى ذو تصرف .

وقد تدل الصناعة النحوية على التقدير ؛ كقولهم فى : ﴿ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾<sup>(٥)</sup> إن التقدير لأننا أقسم ؛ لأن فعل الحال لا يقسم عليه . وقوله تعالى : ﴿ تَقْتَبَأُ تَذَكُّرُ يُوسُفَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، التقدير : لا تفتأ ؛ لأنه لو كان الجواب مثبتاً لدخلت اللام والنون ، كقوله : ﴿ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وهذا كله عند قيام دليل واحد ، وقد يكون هناك أدلة يتعدد التقدير بحسبها ، كما فى قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾<sup>(٨)</sup> ، فإنه يحتمل ثلاثة أمور : أحدها : كمن لم يزىن له سوء عمله ، والمعنى : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ

(١) سورة الفاتحة ٢ ؛ قال أبو عبد الله القرطبي : « وروى عن سفيان بن عيينة ورؤبة بن العجاج ﴿ الْحَمْدَ لِلَّهِ ﴾ ، بنصب الدال ، على إضمار فعل . وقراءة الرفع هى قراءة القراء السبعة وجمهور الناس . الجامع لأحكام القرآن ١ : ١٣٥

(٣) سورة البقرة ١٣٨

(٢) سورة النساء ١

(٥) سورة القيامة ١

(٤) سورة الحج ٧٨

(٧) سورة التغابن ٧

(٦) سورة يوسف ٨٥

(٨) سورة فاطر ٨

حَسَنًا ﴿١﴾ من الفريقين اللذين تقدم ذكرهما ، كمن لم يزين له ! ثم كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما قيل له ذلك ، قال : لا ، قَبِيلٌ : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ﴾ (١) .

ثانيها : تقدير : ذهبتْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ، فحذِفَ الخبر للدلالة ﴿ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ﴾ .

ثالثها : تقدير : « كمن هداه الله » ، فحذِفَ للدلالة : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ (١) .

\*\*\*

واعلم أن هذا الشرط إنما يُحتاج إليه إذا كان المحذوف الجملة بأسرها ؛ نحو : ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ (٢) ، أى سَلَمْنَا سَلَامًا ، أو أحد ركنيها نحو : ﴿ قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ (٣) أى « سلام عليكم أتم قوم منكرون » ، فحذِفَ خبر الأولى ومبتدأ الثانية .

وأما إذا كان المحذوف فَضْلاً فلا يشترط لحذفه دليل ؛ ولكن يشترط ألا يكون في حذفه إخلال بالمعنى أو اللفظ ، كما في حذف العائد المنصوب ونحوه .

وشرط ابن مالك في حذف الجار أيضاً أمن اللبس ، ومنع الحذف في نحو : رغبت في أن تفعل ، أو عن أن تفعل ، لإشكال المراد بعد الحذف .

وأورد عليه ﴿ وَتَرَعَبُونَ أَنْ تَنَكِّحُوهُنَّ ﴾ (٤) ، فحذِفَ الحرف .

وجوابه أن النساء يشتملن على وصفين ؟ وصف الرغبة فيهنّ وعنهنّ ، فحذِفَ للتعميم .

(٢) سورة هود ٦٩

(٤) سورة النساء ١٢٧

(١) سورة فاطر ٨

(٣) سورة الناريات ٢٥

وشرط بعضهم في الدليل اللفظي أن يكون على وفق المحذوف . وأنكر قول الفراء في قوله تعالى : ﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ . بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نَسُوِّجَ بَنَانَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> أن التقدير : بلى حسبنا قادرين ، والحساب المذكور بمعنى الظن ، والمحذوف بمعنى العلم ؛ إذ التردد في الإعادة كفر ، فلا يكون مأمورا به .

ويجاء بأن الحساب المقدر بمعنى الجزم والاعتقاد ؛ لا بمعنى الظن ، وتقديره بذلك أولى ، لموافقته للمقوظ .

وقد يدل على المحذوف ذكره في مواضع أخر .

منها : وهو أقواها ، كقوله : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى أمره ، بدليل قوله : ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله في آل عمران : ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى كعرض ؛ بدليل التصريح به في آية الحديد <sup>(٥)</sup> .

وفيه إيجاز بليغ ؛ فإنه إذا كان العرض كذلك ، فما ظنك بالطول ! كقوله : ﴿ بَطَّأْتُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقيل : إنما أراد التعظيم والسعة لأحقية العرض ، كقوله :

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَظْلُومِ كِفَّةً حَابِلٍ

ومنها : ألا يكون الفعل طالبا له بنفسه <sup>(٧)</sup> ، فإن كان امتنع حذفه كالفعل ، ومفعول

مالم يسم فاعله ، واسم كان وأخواتها ، وإنما لم يحذف لما في ذلك من نقض الغرض .

(٢) سورة الأنعام ١٥٨

(١) سورة القيامة ٤، ٣

(٤) سورة آل عمران ١٣٣

(٣) سورة النحل ٣٣

(٥) آية ٢١ ؛ وهو قوله تعالى : ﴿ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ

(٦) سورة الرحمن ٤ قال صاحب الكشاف :

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾

« إذا كانت البطائن من استبرق ، فما ظنك بالظواهر ! » . (٧) ت : « بينة » .

ومنها : قال أبو الفتح بن جنى : ومن حق الحذف أن يكون في الأطراف لا في الوسط ؛ لأن طرف الشيء أضعف من قلبه ووسطه ، قال تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقال الطائي الكبير <sup>(٢)</sup> :

كانت هي الوسط المنوع فاستلبت ما حوّلها الخليل حتى أصبحت طرفاً  
فكان الطرفين سياج للوسط ومبذولان للعوارض دونه ، ولذلك تجدد الإعلال  
عند التصريفيين ، بالحذف منها <sup>(٣)</sup> ، فحذفوا الفاء في المصادر من باب وعد ، نحو العدة والزنة  
والهبة ، واللام في نحو اليد والدم والقم والأب والأخ ، وقلما تجدد الحذف في العين لما ذكرنا ،  
وبهذا يظهر لطف هذه اللغة العربية .

## تنبيهات

الأول : قد توجب صناعة النحو التقدير وإن كان المعنى غير متوقف عليه ؛ كما في قوله :  
« لا إله إلا الله » فإن الخبر محذوف ، وقدره النحاة بـ « موجود » أو « لنا » .

وأنكره الإمام فخر الدين ، وقال : هذا كلام لا يحتاج إلى تقدير ، وتقديرهم فاسد ،  
لأن نفي الحقيقة مطلقة أعم من نفيها مقيدة ، فإنها إذا انتفت مطلقة كان ذلك دليلاً على سلب  
الماهية مع القيد ، وإذا انتفت مقيدة بقيد مخصوص لم يلزم نفيها مع قيد آخر .

ولا معنى لهذا الإنكار ؛ فإن تقدير « في الوجود » ، يستلزم نفي كل إله غير الله قطعاً  
فإنّ العدم لا كلام فيه ، فهو في الحقيقة نفي للحقيقة مطلقة لا مقيدة . ثم لا بدّ من تقدير  
خير لاستحالة مبتدأ بلا خبر ، ظاهراً أو مقدرأ ؛ وإنما يقدر النحوي ليعطى القواعد  
حقها وإن كان المعنى مفهوماً ، وتقديرهم هنا أو غيره ليروا صورة التركيب من حيث

(١) سورة الرعد ٤١

(٢) هو أبو تمام حبيب بن أوس ، ديوانه ٣٧٤ : ٢

(٣) أي من الأطراف .

اللفظ مثالا ، لا من حيث المعنى ، ولهم تقديران : إعرابى ، وهو الذى خفي على المعترض ، ومعنوى وهو الذى أزمه وهو غير لازم .

ومن المنكر فى هذا أيضاً قول ابن الطراوة : إن الخبر فى هذا « إلا الله » ، وكيف يكون المبتدأ نكرة والخبر معرفة !

الثانى : اعتبر أبو الحسن فى الحذف التدرج حيث أمكن ؛ ولهذا قال فى قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾<sup>(١)</sup> : إن أصل الكلام : « يوم لا تجزى فيه » لحذف حرف الجر ، فصار « تجزيه » ، ثم حذف الضمير فصار « تجزى » .

وهذا ملاطمة فى الصناعة ، ومذهب سيبويه أنه حذف فيه دفعة واحدة .

قال أبو الفتح<sup>(٢)</sup> فى " المحتسب " : وقول أبى الحسن أوثق فى النفس وآنس من أن يحذف الحرفان معاً فى وقت واحد .

الثالث : المشهور فى قوله تعالى : ﴿ فَأَنْفَجَرَتْ مِنْهُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أنه معطوف على جملة محذوفة ، التقدير : « فضرب فانفجرت » ، ودل « انفجرت » على المحذوف ، لأنه يُعلم من الانفجار أنه قد ضرب .

وكذا : ﴿ أَنْ أُضْرِبَ بِمِصَاكِ الْبَحْرِ فَأَنْفَلَقَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، إذ لا جائز أن يحصل الانفجار والانفلاق دون ضرب .

وابن عصفور يقول فى مثل هذا : إن حرف العطف المذكور مع المعطوف هو الذى كان مع المعطوف عليه ، وإن المحذوف هو المعطوف عليه ، وحذف حرف العطف من المعطوف ،

(٢) هو أبو الفتح عثمان بن جنى ؛ وكتابه

(١) سورة البقرة ٤٨

المحتسب فى إعراب الشواذ ؛ ومنه نسخة مخطوطة بدار الكتب (٣) سورة البقرة ٦٠

(٤) سورة الشعراء ٦٣ .

فالفاء في « انقلق » هي فاء الفعل المحذوف وهو « ضرب » فذكرت فآؤه وحذف فعلها  
وذكر فعل « انفاق » وحذفت فآؤه ليبدل المذكور على المحذوف ؛ وهو تحمیل غريب .

### [ أقسام الحذف ]

الخامس في أقسامه :

الأول : الاقتطاع ، وهو ذكر حرف من الكلمة وإسقاط الباقي ، كقوله :

\* دَرَسَ الْمَنَا بِمَتَالِعِ فَأَبَانَ \*

أى المنازل ، وأنكر صاحب " المثل للبياتر " ،<sup>(١)</sup> ورود هذا النوع في القرآن العظيم ،  
وليس كما قال .

وقد جعل منه بعضهم فواتح السور ؛ لأن كل حرف منها يدل على اسم من أسماء الله  
تعالى ، كما روى ابن عباس « ألم » معناه : « أنا الله أعلم وأرى » ، و « المص » أنا الله  
أعلم وأفضل ؛ وكذا الباقي .

وقيل في قوله : ﴿ وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> : إن الباء هنا أول كلمة « بعض » ، ثم حذف  
الباقي ، كقوله<sup>(٣)</sup> :

\* قلت لها قفي لنا قالت قاف .\*

أى وقفت ، وفي الحديث : « كفى بالسيف شا » أى شاهدا .

(١) المثل للبياتر لابن الأنثري ٢ : ١١٣ ؛ قال : واعلم أن العرب قد حذفت من أصل الألفاظ شيئا لا يجوز  
القياس عليه ، كقول بعضهم [ علقمة بن عبدة ] :

كَأَنَّ إِبْرِيْقَهُمْ ظَنِيٌّ عَلَيَّ شَرَفٍ مُقَدَّمٌ بِسَبَابِ الْكِنَانِ مَلْثُومٌ

فقوله : « بسباب الكنان » ، يريد : د « سباب الكنان » ، وكذلك قول الآخر :

يُذَرِّينَ جَدَلًا حَائِرًا لِحُنُوبِهَا فَكَأَنَّمَا تَدْكِي سَنَابِكُهَا أَلْحَبَا

فهذا وأمثاله مما يقبح ولا يحسن ؛ وإن كانت العرب استعملته فإنه لا يجوز لنا أن نستعمله .

(٢) سورة المائدة ٦ (٣) هو الوليد بن غنبة ، وبعده :

\* لَا تَحْسَبِينَا قَدْ نَسِينَا الْإِيحَافَ \*

وانظر شواهد الثانية ٢٧١ ، والخصائص ١ : ٣٠ .

وقال الزمخشري في قوله : « من الله » في القسم : إنها « آمين » التي تستعمل في القسم ،  
حذفت نونها <sup>(١)</sup> .

ومن هذا الترخيم ، ومنه : قراءة بعضهم : ﴿ يَا مَالِ ﴾ <sup>(٢)</sup> على لغة مَنْ يَنْتَظِرُ ، ولما سمعها  
بعضُ السلف قال : ما أشغل أهل النار عن الترخيم ! وأجاب بعضهم بأنهم لشدة ما هم فيه  
عجزوا عن إتمام الكلمة .

\*\*\*

الثاني : الاكتفاء وهو أن يقتضى المقام ذكرَ شيءين بينهما تلازم وارتباط ؛ فيكتفى  
بأحدهما عن الآخر ، ويخصّ بالارتباط العطفى غالباً ؛ فإن الارتباط خمسة أنواع : وجودى ،  
ولزومى ، وخبرى ، وجوابى ، وعطفى .

ثم ليس المراد الاكتفاء بأحدهما كيف اتفق ؛ بل لأن فيه نكتة تقتضى  
الاقتصار عليه .

والعلم المشهور فى مثال هذا النوع قوله تعالى : ﴿ سَرَّابِيلَ تَقِيَمُ الْخُرِّ ﴾ <sup>(٣)</sup> أى  
والبرد ، هكذا قدروه . وأوردوا عليه سؤال الحكمة من تخصيص الحرّ بالذكر . وأجابوا  
بأن الخطاب للعرب ، وبلادهم حارة ، والوقاية عندهم من الحرّ أهم ؛ لأنه أشدّ من  
البرد عندهم .

والحق أن الآية ليست من هذا القسم ، فإن البرد ذكر الامتنان بوقايته قبل ذلك  
صريحاً فى قوله : ﴿ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> وقوله : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ

(١) انظر الفصل ٣٤٤ ، وابن يعيش ٩ : ٩٢ (٢) هى قراءة ابن مسعود لآية الزخرف ٧٧ :

﴿ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ ؛ وانظر الكشاف ٤ : ٢٠٨

(٤) سورة النحل ٨٠ .

(٣) سورة النحل ٨١

الْجِبَالِ أَكْنَانًا<sup>(١)</sup> ، وقوله في صدر السورة : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
 فإن قيل : فما الحكمة في ذكر الوفايتين بعد قوله : ﴿ وَاللَّهُ جَمَلٌ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ  
 ظِلَالًا ﴾<sup>(٣)</sup> فإن هذه وقاية الحرّ ، ثم قال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، فهذه  
 وقاية البرد على عادة العرب ؟

قيل : لأن ما تقدم بالنسبة إلى المساكن ، وهذه إلى الملابس ، وقوله : ﴿ وَجَعَلَ  
 لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ﴾<sup>(٥)</sup> لم يذكره<sup>(٦)</sup> السهيلي ، وفيه الجوابان السابقان .

وأمثلة هذا القسم كثيرة ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَهُ مَأْسَكُنٌ فِي الْأَيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾<sup>(٧)</sup>  
 فإنه قيل : المراد : « وما تحرك » ، وإنما أثر ذكر السكون لأنه أغلب الحالين على المخلوق  
 من الحيوان والجماد ، ولأن الساكن أكثر عدداً من المتحرك . أو لأن كل متحرك يصير إلى  
 السكون ، ولأن السكون هو الأصل ، والحركة طارئة .

وقوله : ﴿ بِيَدِكَ الْخَيْرُ ﴾<sup>(٨)</sup> تقديره « والشر » ، إذ مصادر الأمور كلها بيده جلّ جلاله ؛  
 وإنما أثر ذكر الخير ؛ لأنه مطلوب العباد ومرغوبهم إليه ؛ أو لأنه أكثر وجوداً في العالم  
 من الشر ؛ ولأنه يجب في باب الأدب ألا يضاف إلى الله تعالى ، كما قال صلى الله عليه وسلم :  
 « والشر ليس إليك » .

وقيل : إن الكلام إنما ورد ردّاً على المشركين فيما أنكروه مما وعده الله به على لسان  
 جبريل ، من فتح بلاد الروم وفارس ؛ ووعد النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك ؛ فلما  
 كان الكلام في الخير خصّه بالذكر باعتبار الحال .

(٢) سورة النحل ٥

(٤) سورة الأنعام ١٣

(١) سورة النحل ٨١

(٣) م : « ولم ينقله » .

(٥) سورة آل عمران ٢٦

وقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾<sup>(١)</sup> أى والشهادة؛ لأن الإيمان بكل منهما واجب، وآثر الغيب لأنه أبدع<sup>(٢)</sup>، ولأنه يستلزم<sup>(٣)</sup> الإيمان بالشهادة من غير عكس.

ومثله: ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمْدًا . عَالِمُ الْغَيْبِ﴾<sup>(٤)</sup>، أى وَالشَّهَادَةِ، بدليل التصريح به فى موضع<sup>(٥)</sup> آخر.

وقوله: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾<sup>(٦)</sup>؛ فإنه سبحانه ذكر أولاً الظلمات والرعد والبرق، وطوى الباقي.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾<sup>(٧)</sup> أى والبر، وإنما آثر ذكر البحر لأن ضرره أشد.

وقوله: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ﴾<sup>(٨)</sup>، أى والمغرب.

وقوله: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾<sup>(٩)</sup>، أى ولا غير إلحاف.

وقوله: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾<sup>(١٠)</sup>، أى وأخرى غير قائمة.

وقوله: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾<sup>(١١)</sup>، أى والمؤمنين.

وقوله: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾<sup>(١٢)</sup>، أى والكافرين. قاله ابن الأنبارى، ويؤيده

قوله: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾<sup>(١٣)</sup>.

(٢) كذا فى ت، وفى م: «أمدح»

(٤) سورة الجن ٢٥، ٢٦

(٥) ذكر النبي مع الشهادة فى القرآن فى أكثر من موضع؛ منها قوله تعالى فى الأنعام ٧٣:

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾، وفى التوبة ٩٤: ﴿كُلُّكُمْ لِرَبِّكُمْ تَارِدُونَ إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾؛ و ١٠٥: ﴿وَسْتَرْدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾

(٦) سورة البقرة ٢٠

(٨) سورة الصافات ٥

(١٠) سورة آل عمران ١١٣

(١٢) سورة البقرة ٢

(١) سورة البقرة ٣

(٣) ت: «مستلزم» .

(٥) ذكر النبي مع الشهادة فى القرآن فى أكثر من موضع؛ منها قوله تعالى فى الأنعام ٧٣:

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾، وفى التوبة ٩٤: ﴿كُلُّكُمْ لِرَبِّكُمْ تَارِدُونَ إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾؛ و ١٠٥: ﴿وَسْتَرْدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾

(٦) سورة البقرة ٢٠

(٨) سورة الصافات ٥

(١٠) سورة آل عمران ١١٣

(١٢) سورة البقرة ٢

(١٣) سورة البقرة ٢

(١٣) سورة البقرة ١٨٥

وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوْلَ كَافِرٍ بِهِ﴾<sup>(١)</sup>، قيل: المعنى وآخر كافر به، فحذف المعطوف لدلالة قوة الكلام، من جهة أن أول الكفر وآخره سواء، وخصت الأولوية بالذكر لقبها بالابتداء.

وقوله: ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُنَّ﴾<sup>(٢)</sup>، أى ويبسطن، قاله الفارسي.

وحكى في "التذكرة"<sup>(٣)</sup> عن بعض أهل التأويل في قوله تعالى: ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَى﴾<sup>(٤)</sup> أن المعنى: «أكاد أظهرها أخفيها لتجزى»، فحذف «أظهرها» لدلالة «أخفيها» عليه.

قال: وعندي أن المعنى: «أزيل خفاءها»، فلا حذف.

وقوله: ﴿لَا تَفْرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾<sup>(٥)</sup>، أى بين أحد وأحد<sup>(٦)</sup>.

وقوله: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ﴾<sup>(٧)</sup>، أى ومن أنفق بعده وقاتل، لأن الاستواء يطلب اثنين؛ وحذف المعطوف لدلالة الكلام عليه؛ ألا تراه قال بعده: ﴿أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا﴾<sup>(٧)</sup>.

وقوله: ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً﴾<sup>(٨)</sup>، أى ومن لا يستنكف ولا يستكبر؛ بدليل التقسيم بعده بقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(٩)</sup> ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا﴾<sup>(٩)</sup>.

(١) سورة البقرة ٤١

(٢) سورة الملك ١٩

(٣) كتاب التذكرة المرفوف بتذكرة أبي علي؛ ذكره صاحب كشف الظنون وقال: «وهو كبير في

مجلدات لحصه أبو الفتح عثمان بن جني النحوي».

(٥) سورة البقرة ٢١٥

(٤) سورة طه ١٥

(٧) سورة الحديد ١٠

(٦) ت: «واحد وواحد».

(٩) سورة النساء ١٧٣

(٨) سورة النساء ١٧٢

وقوله: ﴿ثُمَّ لَا تَبِيبُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾<sup>(١)</sup>، فاكتفى هنا بذكر الجهات الأربع عن الجهاتين.

وقوله: ﴿إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾<sup>(٢)</sup>، الاكتفاء بجهتين عن سائرهما.

وقوله: ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾<sup>(٣)</sup>، أى ولم تعبدنى.

وقوله: ﴿إِنْ أَمْرُو هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَالدَّ﴾<sup>(٤)</sup>، أى ولا والد؛ بدليل أنه أوجب

للاخت النصف؛ وإنما يكون ذلك مع فقد الأب؛ فإن الأب يُسقطها.

وقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَمَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾<sup>(٥)</sup>

ولم يذكر القسم الآخر الذى تقتضيه «أما»؛ إذ وضعها لتفصيل كلام مجمل؛ وأقل

أقسامها قسمان، ولا ينفك عنها فى جميع القرآن إلا فى موضعين هذا أحدهما؛ والتقدير

وأما من لم يتب ولا يؤمن ولم يعمل صالحاً فلا يكون من المفلحين. والثانى فى آل عمران:

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾<sup>(٦)</sup> إلى قوله ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>(٧)</sup> هذا أحد القسمين، والقسم

الثانى ما بعده، وتقديره: وأما الراضون فى العلم فيقولون.

وقوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾<sup>(٧)</sup>، أى وفعلًا غير الذى

أمروا به؛ لأنهم أمروا بشيئين: بأن يدخلوا الباب سجداً، وبأن يقولوا حطة، فبدلوا

القول فى «حطة» «حطة» وبدلوا الفعل بأن دخلوا يرحفون على أستاذهم؛ ولم يدخلوا

ساجدين؛ والمعنى: إرادتنا حطة، أى حط عنا ذنوبنا.

وقوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ وَلَا الظُّلُمَاتُ

(٢) سورة فصلت ١٤

(٤) سورة النساء ١٧٦

(٦) سورة آل عمران ٧

(١) سورة الأعراف ١٧

(٣) سورة الشعراء ٢٢

(٥) سورة القصص ٦٧

(٧) سورة البقرة ٥٩

وَلَا أَلْحُرُورُ<sup>(١)</sup>، قال ابن عطية : دخول « لا » على نية التكرار كأنه قال : ولا الظلمات والنور، ولا النور والظلمات ، واستغنى بذكر الأوائل عن التواني ؛ ودلّ بمذكور الكلام على متروكه .

وقوله : ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
فإن قيل : ليس للفجر خيط أسود ، إنما الأسود من الليل .

فأجيب : إن ﴿ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ متصل بقوله : ﴿ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ ﴾ والمعنى : حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الفجر من الخيط الأسود من الليل ؛ لكن حذف « من الليل » لدلالة الكلام ثم عليه ولوقوع الفجر في موضعه ؛ لأنه لا يصح أن يكون ﴿ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ متعلقاً بالخيط الأسود ؛ ولو وقع ﴿ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ في موضعه متصلاً بالخيط الأبيض لضعفت الدلالة على المحذوف ؛ وهو « من الليل » فحذف « من الليل » للاختصار ، وآخر « من الفجر » للدلالة عليه .

\*\*\*

الثالث : من هذا قسم يسمى الضمير والتثليل ؛ وأعني بالضمير أن يضم من القول المحاور لبيان أحد جزأيه ؛ كقول الفقيه : النبيذ مسكر فهو حرام ، فإنه أخبر « وكل مسكر حرام » .

ويكون في القياس الاستثنائي ، كقوله : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾<sup>(٣)</sup> .  
وقوله : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقد شهد الحسن والعيان أنهم ما أفضوا من حوله ؛ وهي المضمرة ؛ واتفى عنه صلى الله عليه وسلم أنه فظ غليظ القلب .

(٢) سورة البقرة ١٨٧

(٤) سورة آل عمران ١٥٩

(١) سورة فاطر ١٩-٢١

(٣) سورة الأنبياء ٢٢

وقوله : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَا أَتَمَّعَهُمْ لِقَوْلِهِمْ وَلَهُمْ مُعْرَضُونَ ﴾<sup>(١)</sup>؛  
المعنى لو أفهمتهم لما أجدى فيهم التفهيم ؛ فكيف وقد سلّبو القوة الزاهمة ! فعلم بذلك أنهم  
مع انتفاء الفهم أحقّ بفقد القبول والهداية .

\*\*\*

الرابع : أن يستدل بالفعل لشيئين وهو في الحقيقة لأحدهما ؛ فيضمر للآخر فعل  
يناسبه ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ ﴾<sup>(٢)</sup> أى واعتقدوا الإيمان .  
وقوله تعالى : ﴿ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى وشموا لها زفيرا .  
وقوله تعالى : ﴿ لَهْدَمْتُمْ صَوَامِعَ وَبَيْعَ صَلَوَاتٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، والصلوات لاهتدّم ؛ فالتقدير:  
ولتركت صلوات .

وقوله : ﴿ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> فالفاكهة ولحم الطير والخور العين  
لاتطوف ، وإنما يطاف بها .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فنقل ابن فارس عن  
البصريين أن الواو بمعنى « مع » أى مع شركائكم ، كما يقال : لو تركت الناقة وفضيلها لرضعها ؛  
أى مع فضيلها .

وقال الآخرون : أجمعوا أمركم وادعوا شهداءكم ، اعتباراً بقوله تعالى : ﴿ وَأَدْعُوا  
مَنْ اسْتَطَعْتُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> .

واعلم أن تقدير فعل محذوف للثانى ليصحّ العطف هو قول الفارسي والفراء وجماعة من  
البصريين والكوفيين لتعذر العطف . وذهب أبو عبيدة والأصمعي واليزيدي وغيرهم إلى أن  
ذلك من عطف المفردات ، وتضمن العامل معنى ينتظم المعطوف والمعطوف عليه جميعاً ؛ فيقدّر

(٢) سورة الحشر ٩

(٤) سورة الحج ٤٠

(٦) سورة يونس ٢١

(١) سورة الأفعال ٢٣

(٣) سورة الفرقان ١٢

(٥) سورة الواقعة ١٧

(٧) سورة هود ١٣

آثروا الدار والإيمان<sup>(١)</sup>، ويبقى النظر في أنه: أيهما أولى؛ ترجيح الإضمار أو التضمين؟ واختار الشيخ أبو حيان<sup>(٢)</sup> تفصيلاً حسناً وهو: إن كان العامل الأول تصحح نسبته إلى الاسم الذي يليه حقيقة كان الثاني محمولاً على الإضمار؛ لأنه أكثر من التضمين؛ نحو «يخدع الله أنفه وعينيه»، أي ويفقأ عينيه، فنسبته الجذع إلى الأنف حقيقة؛ وإن كان لا يصح فيه ذلك كان العامل مضمناً معنى ما يصح نسبته إليه؛ لأنه لا يمكن الإضمار؛ كقولهم:

\* علفتها تبنياً وماء بارداً<sup>(٣)</sup> \*

وجعل ابن مالك من هذا القبيل قوله تعالى: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾<sup>(٤)</sup> قال: لأن فعل أمر المخاطب لا يعمل في الظاهر؛ فهو على معنى «اسكن أنت ولتسكن زوجك»، لأن شرط المعطوف أن يكون صالحاً لأن يعمل فيه ماعمل في المعطوف عليه، وهذا متعذر هنا؛ لأنه لا يقال: «اسكن زوجك».

ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَالِدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ﴾<sup>(٥)</sup> ولا يصح أن يكون «مولود» معطوفاً على «والدة» لأجل تاء المضارعة، أو للأمر؛ فالواجب في ذلك أن يُقدر مرفوعاً بمقدر من جنس المذكور؛ أي ولا يضارَّ مولود له.

وقوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرَ﴾<sup>(٦)</sup>، قال الفراء: التقدير: «وسخرنا له الطير» عطفاً على قوله: ﴿فَضْلاً﴾ وقيل: هو مفعول معه، ومن رفعه فقيل: على المضمرة في «آتى»،

(١) أي في قوله تعالى في الآية السابقة: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾

(٢) في التفسير الكبير المسمى: «البحر المحيط» ٨: ٢٤٧ مع تصرف في العبارة

(٣) لدى الرمة وقبله:

\* لما حططت الرِّحْلَ عَنْهَا وارداً \*

وانظر الخزانة ١: ٤٩٩.

(٤) سورة البقرة ٢٢٣

(٥) سورة البقرة ٣٥

(٦) من قوله تعالى في سورة سبأ ١٠: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ

وَالطَّيْرَ وَالنَّالَةَ الْخَدِيدَ﴾.

وجاز ذلك لطول الكلام بقوله: ﴿ معه ﴾ ، وقيل : بإضمار فعل ، أى وتؤوبَ معه الطير .

\*\*\*

الخامس : أن يقتضى الكلامُ شيئين فيقتصر على أحدهما ؛ لأنه المقصود ؛ كقوله تعالى حكاية عن فرعون : ﴿ فَمَنْ رَبُّكُمْ يَا مُوسَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولم يقل : « وهرون » لأن موسى المقصودُ المتحمل أعباء الرسالة ، كذا قاله ابن عطية .

وغاص الزمخشري فقال : أراد أن يتم الكلام فيقول : « وهرون » ، ولكنه نكّل عن خطاب هرون توكيها لفصاحته وحدة جوابه ووقع خطابه ؛ إذ الفصاحة تنكّل الخصم عن الخصم للجدل ، وتكّبه عن معارضته .

\*\*\*

السادس : أن يُذكر شيثان ، ثم يعود الضمير إلى أحدهما دون الآخر ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قال الزمخشري : تقديره : إذا رأوا تجارة انفضوا إليها ، أو لهواً انفضوا إليه ؛ فحذف أحدهما للدلالة المذكور عليه .

ويبقى عليه سؤال ؛ وهو أنه : لم أوتر ذكر التجارة ؟ وهلا أوتر اللهو ؟

وجوابه ما قاله الراغب في تفسير سورة البقرة : إن التجارة لما كانت سبب انفضاض الذين نزلت فيهم هذه الآية أعيد الضمير إليها . ولأنه قد تُشغل التجارة عن العبادة ما لا يشغله اللهو .

واختلف في مواضع : منها قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإنه سبحانه ذكر الذهب والفضة ، وأعاد الضمير

(٢) سورة الجمعة ١١

(١) سورة طه ٤٩

(٣) سورة التوبة ٣٤ :

على الفضة وحدها ؛ لأنها أقرب المذكورين ؛ ولأنّ الفضة أكثر وجودا في أيدي الناس ؛ والحاجة إليها أمسّ ، فيكون كنفها أكثر . وقيل : أعاد الضمير على المعنى ؛ لأنّ المكنوز دنائير ودرهم وأموال .

ونظيره : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ لأنّ الطائفة جماعة . وقيل : من عادة العرب إذا ذكرت شيئين مشتركين في المعنى تكتفي بإعادة الضمير على أحدهما استغناء بذكره عن الآخر اتسالا على فهم السامع ، كقول حستان :

إِنْ شَرَّخَ الشَّبَابِ وَالشَّعْرَ الْأَسَدَ      وَدَ مَا لَمْ يَعَاصَ كَانَ جُنُونًا <sup>(٢)</sup>

ولم يقل « يعاصا » .

ومنها قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> وقد جعل ابن الأثير في كتاب " الهاءات " ، <sup>(٤)</sup> ضمير ﴿ لَمْ تَرَوْهَا ﴾ راجعا إلى الجنود . ونقل عن قتادة قال : هم الملائكة . والأشبه أن يأتي هنا بما سبق .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> فقيل : « أحق » خبر عنهما ، وسهل إفراد الضمير بعدم إفراد « أحق » وأن إرضاء الله سبحانه إرضاء لرسوله .

وقيل : « أحق » خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وحذف من الأول لدلالة الثاني عليه . وقيل : العكس ، وإنما أفرد الضمير لثلاثي جمع بين اسم الله ورسوله في ضمير واحد ، كما جاء في الحديث : « قل ومن يعص الله ورسوله » . قال الزمخشري : قد يقصدون ذكر الشئ

(٢) ديوانه ١٣

(١) سورة الحجرات ٩

(٣) سورة الأحزاب ٩

(٤) كتاب الهاءات لأبي بكر محمد بن قاسم الأنباري النجوى ، ذكره صاحب كشف الظنون ١٤٧١

(٥) سورة التوبة ٦٢

فيذكرون قبله ما هو سبب منه ، ثم يعطفونه عليه مضافا إلى ضميره ، وليس لهم قصد إلى الأول كقوله : سرني زيد وحسن حاله ؛ والمراد حسن حاله . وفائدة هذا الدلالة على قوة الاختصاص بذكر المعنى ، ورسول الله أحق أن يُرْضود . ويدل عليه ما تقدمه من قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ ولهذا وحده الضمير ، ولم يثن .

ومنها قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِّعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومنها قوله : ﴿ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فقيل : الضمير للصلاة

لأنها أقرب المذكورين . وقيل : أعاده على المعنى ؛ وهو الاستعانة المفهومة من استعينوا . وقيل : المعنى على التثنية ؛ وحذف من الأول لدلالة الثاني عليه .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ وهو

نظير آية الجمعة كما سبق .

وفي هاتين الآيتين لطيفتان : وهما أن الكلام لما افتضى إعادة الضمير على أحدهما

أعاده في آية الجمعة على التجارة وإن كانت أبعد ، ومؤنثة أيضاً ؛ لأنها أجذب للقلوب عن طاعة الله من اللهو ؛ لأن المشتغلين بالتجارة أكثر من المشتغلين باللهو ؛ أو لأنها أكثر نفعاً من اللهو ، أو لأنها كانت أصلاً واللهو تبعاً ، لأنه ضرب بالطبل لقدمها ، كما جاء في صحيح

البخاري : « أقبلت غير يوم الجمعة » ، وأعاده في قوله : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ﴾ <sup>(٥)</sup>

على الإنم رعاية لمرتبة القرب والتذكير ؛ فتدبر ذلك .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أي بذلك القول .

\*\*\*

(٢) سورة الأنفال ٢٠

(٤) سورة النساء ١١٢

(٦) سورة يونس ٥٨

(١) سورة التوبة ٦١

(٣) سورة البقرة ٤٥

(٥) سورة النساء ١١٢

السابع الحذف المقابلي : وهو أن يجتمع في الكلام متقابلان ، فيُحذف من واحد منهما مقابله ؛ لدلالة الآخر عليه ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، الأصل : فإن افتريته فعلى إجرامي وأتم برآء منه ، وعليكم إجرامكم وأنا بريء مما تجرمون ، فنسبة قوله تعالى : « إجرامي » ، وهو الأول إلى قوله « وعليكم إجرامكم » - وهو الثالث - كنسبة قوله « وأتم برآء منه » - وهو الثاني - إلى قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وهو الرابع ، واكتفى من كل متناسبين بأحدهما .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأُولُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، تقديره : إن أرسل فلآيتنا بآية كما أرسل الأولون فاتوا بآية .

وقوله تعالى : ﴿ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ، تقديره كما قال المفسرون : « ويعذب المنافقين إن شاء فلا يتوب عليهم ، أو يتوب عليهم فلا يعذبهم » ، وعند ذلك يكون مطلق قوله : فلا يتوب عليهم أو يتوب عليهم مقيدا بمدّة الحياة الدنيا .

وقوله تعالى : ﴿ فَاعْتَرِزُوا لِنِسَاءِ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فتقديره : لا تقربوهن حتى يطهرن ويطهرن<sup>(٥)</sup> ، فإذا طهرن وتطهرن فاتوهن ؛ وهو قول مركب من أربعة أجزاء ؛ نسبة الأول إلى الثاني كنسبة الثاني إلى الرابع ؛ ويحذف من أحدهما لدلالة الآخر عليه .

واعلم أن دلالة السياق قاطعة بهذه المحذوفات ؛ وبهذا التقدير يعتضد القول بالمنع من وطء الحائض إلا بعد الطهر والتطهر جميعا ؛ وهو مذهب الشافعي .

(٢) - سورة الأنبياء . ٥

(١) - سورة هود ٣٥

(٤) - سورة البقرة ٢٢٢

(٣) - سورة الأحزاب ٢٤

(٥) - يقال : طهرت المرأة ، إذا قطع عنها الدم ؛ فإذا اغتسلت قبل : اطهرت بتشديد الطاء .

( ٩ - برهان - ثالث )

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ (١) .  
تقديره : « أدخل يدك تدخل ، وأخرجها تخرج » ؛ إلا أنه قد عرض في هذه المادة تناسب  
بالبطابق ؛ فلذلك بقي القانون فيه ، الذي هو نسبة الأول إلى الثالث ، ونسبة الثاني إلى الرابع  
على حالة الأكثرية ؛ فلم يتغير عن موضعه ؛ ولم يجعل بالنسبة التي بين الأول والثاني ،  
وبين الثالث والرابع وهي نسبة النظير ، كقوله :

وَإِنِّي لَتَعْرِفَنِي لِذِكْرِكِ هِزَّةٍ كَمَا انْتَفَضَ الْعُصْفُورُ بِلَلِّهِ الْقَطْرُ (٢)

أى هزة بعد انتفاضة ، كما انتفض العصفور بلله القطر ، ثم اهتز . كذا قاله جماعة .  
وأنكره ابن الصائغ ، وقال : هذا التقدير لا يحتاج إليه ولو يكون لكان خلفاً ؛  
وإنما أحوجهم إليه أنهم رأوا أنه لا يلزم من إدخالها خروجها ؛ و« يخرج » مجزوم على الجواب ،  
فاحتاج أن تقدّر جواباً لازماً ، وشرطاً ملزوماً ؛ حذفاً لأنهما نظير ما ثبت ؛ لكن وقع  
في تقدير ما لا يفيد ؛ لأنه معلوم أنه إن أدخلها تدخل ، لكنه قد يُقدّر تقديراً بعيداً ؛  
وهو : أدخلها تدخل كما هي ، وأخرجها تخرج بيضاء ؛ وهو بعد ذلك ضعيف ، فيقال له :  
لا يلزم في الشرط وجوابه أن يكون اللزوم بينهما ضرورياً بالفعل ؛ فإذا قيل : إن جاني  
زيد أكرمته ؛ فهذا اللازم بالوضع ؛ وليس بالضرورة ، والإكرام لازم للعجب ، بل لوضع  
المتكلم فالموضوع هنا أن الإدخال سبب في خروجها بيضاء بقدرة الله تعالى ؛ ألا ترى أنه  
لا يلزم من إخراجها أن تخرج بيضاء لزوماً ضرورياً إلا بضرورة صدق الوعد . فإن قال :  
لم أرد هذا ؛ وإنما أردت أنها لا تخرج إلا حتى تخرج . قيل : هذا من المعلوم الذي لا معنى  
للتنصيص عليه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ﴾ (٣) ،  
أصل الكلام : خلطوا عملاً صالحاً بسوء ، وآخر سيئاً بصالح ؛ لأن الخلط يستدعي مخلوطاً

(٢) البيت لأبي صخر الهذلي ؛ أمالي العاللي ١ : ١٤٩

(١) سورة النمل ١٢

(٣) سورة التوبة ١٠٢

ومخلوطاً به ؛ أى تارة أطاعوا وخطوا الطاعة بكبيرة، وتارة عصوا وتداركوا المعصية بالتوبة .  
وقوله : ﴿ فَأِمَّا يَا تَيْنَكُم مِّنِي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ . . . . ﴾ (١) الآية ،  
فإن مقتضى التقسيم اللفظي : من اتبع الهدى فلا خوف ولا حزن يلحقه وهو صاحب  
الجنة ، ومن كذب يلحقه الخوف والحزن وهو صاحب النار ؛ فحذف من كل ما أثبت  
نظيره في الأخرى .

قيل : ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الذِّبْءِ يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ  
إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ﴾ (٢) ، قال سيويه (٣) في « باب استعمال الفعل في اللفظ لا في المعنى » :  
لم يشبهوا بالناعق ؛ وإنما شبهوا بالمنعوق به ؛ وإنما المعنى : ومثلكم (٤) ومثل الذين كفروا  
كمثل الناعق والمنعوق به الذي لا يسمع إلا دعاء ؛ ولكنه جاء على سعة الكلام والإيجاز  
لعلم المخاطب بالمعنى . انتهى .

والذي أحوجه إلى هذا التقدير ، أنه لما شبه الذين كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم ،  
وهذا بناه على أن الناعق بمعنى الداعي ؛ وليس بمنعوق ؛ لجواز ألا يراد به الداعي ؛  
بل الناعق من الحيوان ؛ شبههم في تألفهم وتأتيهم بما ينعق من الغنم بصاحبه ؛ من أنهم  
يدعون ما لا يسمع ولا يبصر ولا يفهم ما يريد ، فيكون تم حذف .

وقيل : ليس من هذا النوع إلا الاكتفاء من الأول والثالث ؛ لنسبة بينهما ؛ وذلك  
أنه اكتفى بالذى ينعق - وهو الثالث المشبه به - عن المشبه ، وهو الكناية المضاف إليها في  
قوله : ومثلك ، وهو الأول وأقرب إلى هذا التشبيه المركب والمقابلة ؛ وهو الذى غلط من  
وضعه في هذا النوع ؛ وإنما هو من نوع الاكتفاء للارتباط العطفى ؛ على ما سلف . وقد

(٢) سورة البقرة ١٧١

(١) سورة طه ١٢٣

(٣) الكتاب ١ : ١٠٨

(٤) م « وملك » ؛ وما أثبتت عن ت والكتاب .

قال الصفار : هذا الذي صار إليه سيبويه - من أنه حذف من الأول المعطوف عليه ، ومن الثاني المعطوف - ضعيف لا ينبغي أن يصار إليه إلا عند الضرورة ، لأن فيه حذفاً كثيراً مع إبقاء حرف العطف ؛ وهو الواو . ألا ترى أن ما قبلها مستأنف ، والأصل مثلك ومثلهم ؛ إلا أن يدعى أن الأصل ومثلك ومثلهم ، ثم حذف « مثلك » والواو التي عطفت ما بعدها ، وبقيت الواو الأولى . ويزعم أن الكلام رُبط مع ما قبله بالواو ؛ وليس بينهما ارتباط . وفيه ماترى !

وقال ابن الحجاج : عندي أنه لا حذف في الآية ، والقصد تشبيه الكفار في عبادتهم الأصنام بالذي ينطق بما لا يسمع ؛ فهو تمثيل داع بداع محقق لا حذف فيه ؛ والكفار على هذا داعون ؛ وعلى التأويل الأول مدعوون .

ونظيرها قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ <sup>(١)</sup> فإن فيه جملتين ؛ حذف نصف كل واحدة منهما اكتفاء بنصف الأخرى . وأصل الكلام : أفمن يمشى مكبياً على وجهه أهدى ممن يمشى سويًّا على صراط مستقيم ، آمن يمشى سويًّا على صراط مستقيم أهدى ممن <sup>(٢)</sup> يمشى مكبياً !

وإنما قلنا : إن أصله هكذا ؛ لأن أفعل التفضيل لا بد في معناه من المفضل عليه . وهاهنا وقع السؤال عن في نفس الأمر : هل هذا أهدى من ذلك أم ذلك أهدى من هذا ؟ فلا بد من ملاحظة أربعة أمور ، وليس في الآية إلا نصف إحدى الجملتين ونصف الأخرى ، والذي حذف من هذه مذكور في تلك ، والذي حذف من تلك مذكور في هذه ، فحصل المقصود مع الإيجاز والفصاحة . ثم ترك أمر آخر لم يتعرض له ؛ وهو الجواب الصحيح لهذين الاستفهامين ، وأيهما هو الأهدى ؟ لم يذكره في الآية أصلاً ، اعتماداً على أن العقل يقول : الذي يمشى على صراط مستقيم أهدى ممن يمشى مكبياً على وجهه .

(٢) ت : « مشى » .

وهذا كقوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾<sup>(١)</sup> . وقوله : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

## فائدة

قد يحذف من الأول لدلالة الثاني عليه ، وقد يعكس ، وقد يحتمل اللفظ الأمرين .  
فالأول كقوله تعالى : ﴿ إِنْ أَلَّ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يَصُفُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾<sup>(٣)</sup> في قراءة من رفع « ملائكته » ، أى إن الله صلى ، وحذف من الأول لدلالة الثاني عليه ، وليس عطفاً عليه .

والثاني كقوله : ﴿ يَمْخُجُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّتُ ﴾<sup>(٤)</sup> أى ما يشاء .

وقوله : ﴿ أَنْ أَلَّ اللَّهُ بَرِيٍّ مِنْ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى برى أيضاً .

وقوله : ﴿ يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ يَتَّسِنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أُرْتَبِتُمْ فَعَدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةٌ أَشْهُرٍ

وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، أى كذلك .

وجعل منه أبو الفتح قوله تعالى : ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ﴾<sup>(٨)</sup> التقدير : وأبصر بهم ؛

لكنه حذف لدلالة ما قبله عليه ؛ حيث كان بلفظ الفضلة ؛ وإن كان متممًا في الفاعل . وهذا

التوجيه إنما يتم إذا قلنا : إن الجارَ والجورَ ؛ في « أسمع بهم وأبصر » في محل الرفع ؛ فإن

قلنا في محل النصب فلا .

(٢) سورة الزمر ٩

(٤) سورة الرعد ٣٩

(٦) سورة إبراهيم ٤٨

(٨) سورة مريم ٣٨

(١) سورة النحل ١٧

(٣) سورة الأحزاب ٥٦ ؛ وهى قراءة . . .

(٥) سورة التوبة ٣

(٧) سورة الطلاق ٤

وقوله تعالى : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (١) ،  
والتقدير خلقهن الله ، فحذف « خلقهن » لقرينة تقدمت في السؤال .

وقوله : ﴿ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ . كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢) ، ولم يقل  
« إنا كذلك » اختياراً وأستغناء عنه ، بقوله فيما سبق : ﴿ إنا كذلك ﴾ .

والثالث كقوله : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ (٣) ، فقد قيل : إن « أحق »  
خبر عن اسم الله تعالى ، وقيل بالعكس .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ  
بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا ﴾ (٤) ، فالفائدة في إعادة الجار والمجرور ؛ أعني « بها » . لأنه لو حذف من  
الثاني لم يحصل الربط لوجوب الضمير فيما وقع مفعولاً ثانياً ، أو كالمفعول الثاني « سمعتم » ،  
ولو حذف من الأول لم يكن نصاً على أن الكفر يتعلق بالإثبات ؛ لجواز أن يكون متعلق  
الأول غير متعلق الثاني ..

\*\*\*

الثامن الاختزال ؛ وهو الافتعال ؛ من خزله ، قطع وسطه ، ثم نقل في الاصطلاح إلى  
حذف كلمة أو أكثر . وهي إما اسم ، أو فعل ، أو حرف .

\*\*\*

(٢) سورة الصافات ١٠٩، ١١٠

(٤) سورة النساء ١٤٠

(١) سورة الزمر ٣٨

(٣) سورة التوبة ٦٢

## الأول الاسم

### [ حذف المبتدأ ]

فنه حذف المبتدأ ، كقوله تعالى : ﴿ ثَلَاثَةٌ ﴾ و ﴿ خَمْسَةٌ ﴾ ؛ و ﴿ سَبْعَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى هم ثلاثة ، وهم خمسة ، وهم سبعة .

وقوله : ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ التَّافِتَيْنِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى إحداها ، بدليل قوله بعده : ﴿ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ بَلَاغٌ فَهَلْ يُبْلِغُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى هذا بلاغ .

وقوله : ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى هم عباد .

وعلى هذا قال أبو عليّ : قوله تعالى : ﴿ بَشِّرِ مِنَ الَّذِينَ يَذُوقُونَ عَذَابَ النَّارِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى هي النار .

وقوله : ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ . النَّارُ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى هو النار .

ويمكن أن يكون « النار » في الآيتين مبتدأ والخبر الجملة التي بعدها ، ويمكن في الثانية أن تكون النار بدلاً من « سوء العذاب » .

(١) من قوله تعالى في سورة الكهف ٢٢ :

﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْنَاهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ  
وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾

(٢) سورة الأحقاف ٣٥

(٣) سورة آل عمران ١٣ ، وستأتي

(٤) سورة الأنبياء ٢٦

(٥) سورة الحج ٧٢ ؛ وتتمتها : ﴿ وَعَدَّهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِّرِ الْمَصِيرُ ﴾

(٦) سورة المؤمن ٤٥ ، ٤٦ ، وتتمتها : ﴿ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ

أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ .

وقوله : ﴿ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، أى هذا ساحر .  
 وقوله : ﴿ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿ وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
 ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى هذا الحق من ربكم ؛ وليس هذا كما يظنه بعض  
 الجهال ، أى قل القول الحق ؛ فإنه لو أريد هذا لنصب « الحق » ؛ والمراد  
 إثبات أن القرآن حق ، ولهذا قال : ﴿ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ ؛ وليس المراد هنا قول حق مطلق ؛  
 بل هذا المعنى مذکور في قوله : ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا ﴾<sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ أَمْ يُوَخِّذُ عَلَيْهِمْ  
 مِيثَاقُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ﴾<sup>(٦)</sup> .  
 وقوله : ﴿ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا ﴾<sup>(٧)</sup> ؛ أى هذه سورة .  
 ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ﴾<sup>(٨)</sup> ، أى فعله لنفسه وإساءته عليها .  
 وقوله : ﴿ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَتَوْسَّلْ ﴾<sup>(٩)</sup> أى فهو يتوسل .  
 ﴿ لَا يَغْرُبُكَ تَقَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، أى تقلبهم متاع ،  
 أو ذاك متاع .

﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخَطْمَةُ . نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ﴾<sup>(١١)</sup> ، أى والحطمة نار الله .  
 ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴾<sup>(١٢)</sup> ، أى كل واحد منها كالقصر ؛ فيكون من باب  
 قوله : ﴿ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾<sup>(١٣)</sup> ، أى كل واحد<sup>(١٤)</sup> منهم ، والحوج إلى ذلك  
 أنه لا يجوز أن يكون الشرر كله كقصر واحد ؛ والقصر هو البيت من آدم<sup>(١٥)</sup> ، كان يضرب

(٢) سورة الذاريات ٥٢  
 (٤) سورة الكهف ٢٩  
 (٦) سورة الأعراف ١٩٦  
 (٨) سورة فصلت ٤٦  
 (١٠) سورة آل عمران ١٩٦ ، ١٩٧  
 (١٢) سورة المرسلات ٣٢  
 (١٤-١٤) ساقط من ت .

(١) سورة المؤمن ٢٤  
 (٣) سورة الفرقان ٥  
 (٥) سورة الأنعام ١٥٢  
 (٧) سورة النور ١  
 (٩) سورة فصلت ٤٩  
 (١١) سورة الهمة ٦٠ ، ٥  
 (١٣) سورة النور ٤

على المال، ويؤيده<sup>(١)</sup> قوله: ﴿جَمَالَةٌ صُفْرٌ﴾<sup>(٢)</sup>، أفلا تراه كيف شبهه بالجماعة! أى كل واحدة من الشرر كالجلجل لجماعته، فجماعته إذن مثل الجمالات الصفر، وكذلك الأول، شرره منه كالقصر. قاله أبو الفتح بن جنى.

وأما قوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾<sup>(٣)</sup>، فقيل: إن «ثلاثة» خبر مبتدأ محذوف تقديره: «آلهتنا ثلاثة».

واعترض باستلزامه<sup>(٤)</sup> إثبات الإلهية لانصراف النفي الداخل على المبتدأ أو الخبر إلى المعنى المستفاد من الخبر لا إلى معنى المبتدأ، وحينئذ يقتضى نفي عدة الآلهة، لا نفي وجودهم.

قيل: وهو مردود؛ لأن نفي كون آلهتهم ثلاثة يصدق بالآل يكون للآلهة الثلاثة وجود بالكلية؛ لأنه من السالبة المحصلة<sup>(٥)</sup>، فمعناه: ليس آلهتكم ثلاثة، وذلك يصدق بالآل يكون لهم آلهة، وإنما حذف إيداناً بالنهي عن مطلق العدد المفهم للمساواة بوجه ما: فما ظنك بمن صرح بالشركة؛ كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾<sup>(٦)</sup>، وقال سبحانه: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾<sup>(٦)</sup>، فأفهم أنه لو وجد الإله يكون غيره معه خطأ لإفهامه مساواة ما، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾<sup>(٧)</sup>، ولزم من نفي الثلاثة لامتناع المساواة المعلومة عقلاً، والمدلول عليها بقوله: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾<sup>(٨)</sup>، نفي الشركة مطلقاً؛ فإن تخصيص النهي وقع في مقابلة النحل، ودليلاً عليه؛ فإنهم كانوا يقولون في الله وعيسى وأمه: ثلاثة.

(٢) سورة الرسالات ٣٣

(٤) ت: «استلزامه» ؟؟

(٦) سورة المائدة ٧٣

(٨) سورة النساء ١٧١

(١) ت: «ويؤكده».

(٣) سورة النساء ١٧١

(٥) ت: «التحصلة».

(٧) سورة الأنعام ١

ونحوه في الخروج على السبب: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا أُضَاعَفًا مُضَاعَفَةً﴾ (١).  
وقال صاحب "إسفار الصباح" (٢): "الوجه تقدير كون ثلاثة، أو «في الوجود»، ثم  
حذف الخبر الذي هو «لنا»، أو «في الوجود» الحذف المطرد، وما دل عليه توحيد  
لا إله إلا الله .

ثم حذف المبتدأ حذف الموصوف كالعدد؛ إذا كان معلوما . كقولك : عندي ثلاثة .  
أى دراهم ؛ وقد علم بقرينة قوله : ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ (٣) .  
وقد عورض هذا بأن نفي وجود ثلاثة لا ينفي وجود إلهين . وأجيب بأن تقديره  
«آلهتنا ثلاثة» يوجب ثبوت الآلهة ؛ وتقدير «لنا آلهة» لا يوجب ثبوت إلهين .  
فعورض بأنه كما لا يوجب فلا ينفيه .

فأجيب بأنه إذا لم ينفيه فقد نفاه ما بعده من قوله : ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ .

فعورض بأن ما بعده إن نفي ثبوت إلهين فكيف ثبوت آلهة !

فأجاب بأنه لا ينفيه ، ولكن يناقضه ، لأن تقدير آلهتنا ثلاثة يثبت وجود إلهين ؛  
لانصراف النفي في الخبر عنه ، بخلاف تقدير : «لنا آلهة ثلاثة» ، فإنه لا يثبت وجود  
إلهين لانصراف النفي إلى أصل الإثبات للآلهة .

وفي أجوبة هذه المقدمات نظر .

قلت : وذكر ابن جني أن الآية من حذف المضاف ؛ أى ثالث ثلاثة لقوله في موضع  
آخر : ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ .

(٢) ذكره صاحب كشف الظنون ؟

(١) سورة آل عمران ١٣٠

(٣) سورة النساء ١٧١ .

## حذف الخبر

نحو: ﴿ أَكَلْمًا دَائِمًا وَظَلْمًا ﴾<sup>(١)</sup>، أى دائم .

وقوله فى سورة ص بعد ذكر من اقتص ذكره من الأنبياء ، فقال : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ثم لما ذكر مصيرهم إلى الجنة وما أعد لهم فيها من النعيم قال : ﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّائِغِينَ لَشَرًّا مَّآبٍ . جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمِهَادُ . هَذَا ﴾<sup>(٣)</sup> قد أشارت الآية إلى مآل أمر الطائغين ، ومنه يفهم الخبر .

وقوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> أى أهذا خير آمن جعل صدره ضيقاً حرجاً وقسا قلبه ، فحذف بدليل قوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا ﴾<sup>(٧)</sup> قال سيوييه : الخبر<sup>(٨)</sup> محذوف ، أى فيما

أتلوه السارق والسارقة ، وجاء ﴿ فَاقْطَعُوا ﴾ جملة أخرى . وكذا قوله : ﴿ أَلْزَانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾<sup>(٩)</sup> فيما نقص لكم .

وقال غيره : السارق مبتدأ ، فاقطعوا خبره ؛ وجاز ذلك لأن الاسم عام ؛ فإنه لا يريد

(٢) سورة الرعد ٤٩ ،

(٤) سورة الزمر ٢٢

(٥) سورة الشعراء ٥٠ والآية بتامها : ﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾

(٧) سورة المائدة ٣٨

(٩) سورة النور ٢

(١) سورة الرعد ٣٥

(٣) سورة ص ٥٥-٥٦

قال الزخمرى فى معناه : « لا ضير علينا فى قتلك » .

(٦) سورة سبأ ٥١

(٨) الكتاب ١ : ٧١

به سارقاً مخصوصاً ، فصار كأسماء الشرط ؛ تدخل الفاء في خبرها لعمومها ؛ وإنما قد سبويه ذلك لجعل الخبر أمراً ؛ وإذا ثبت الإضمار فالفاء داخلة في موضعها ، تربط بين الجملتين . ومما يدل على أنه على الإضمار إجماع القراء على الرفع ؛ مع أن الأمر الاختيار في النصب . قال : وقد قرأ ناس بالنصب <sup>(١)</sup> ارتكاناً للوجه القوي في العربية ؛ ولكن أبت العامة إلا الرفع . وكذا قال في قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> : مثل ، هنا خبر مبتدأ محذوف ؛ أي فيما نقص عليكم مثل الجنة . وكذا قال أيضاً في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَادُّوهُمَا ﴾ : إنه على الإضمار <sup>(٣)</sup> .

وقد رد بأنه أي ضرورة تدعو إليه هنا ؛ فإنه إنما صرنا إليه في السارق ونحوه لتقدير دخول الفاء في الخبر ، فاحتيج للإضمار حتى تكون الفاء على بابها في الربط ؛ وأما هذا فقد وُصِلَ بفعل هو بمنزلة : الذي يأتيك فله درهم .

وأجاب الصفار بأن الذي حمله على هذا أن الأمر دائر مع الضرورة كيف كان ؛ لأنه إذا ضمير فقد تكلف ، وإن لم يضمير كان الاسم مرفوعاً وبعده الأمر ، فهو قليل بالنظر إلى « الذين يأتيانها » فكيفما عمل لم يخل من قبح .

وإن قدر منصوباً ، وجاء القرآن بالألف على لغة من يقول « الزيدان » في جميع الأحوال وقع أيضاً في محذور آخر ؛ فلهذا قدره هذا التقدير ، لأن الإضمار مع الرفع يتكافأ .

وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، الخبر محذوف ، أي يعدّون . ويجوز أن يكون الخبر : ﴿ أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) عبارة الكتاب : « وقد قرأ أناس ﴿ وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةِ ﴾ ، و ﴿ الرَّانِيَةِ وَالرَّانِي ﴾

وهو في العربية على ما ذكرت لك من القوة .

(٣) سورة النساء ١٦

(٢) سورة الرعد ٣٥

(٥) سورة فصلت ٤٤

(٤) سورة فصلت ٤١

وقوله : ﴿لَوْلَا أَتَمُّ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup> ؛ فأتتم مبتدأ والخبر محذوف ؛ أى حاضرون ؛ وهو لازم الحذف هنا .

وقوله تعالى : ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ أى حل لكم كذلك .

وأما قوله تعالى : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾<sup>(٣)</sup> ، أما على قراءة التنوين فلا حذف لأنه يجعله مبتدأ ؛ و« ابن الله » خبر ؛ حكاية عن مقالة اليهود ؛ وأما على قراءة من لم ينون ؛ فقليل ؛ إنه صفة والخبر محذوف ؛ أى عزير ابن الله إلها ، وقيل : بل المبتدأ محذوف ، أى إلها عزير ، وابن صفة .

ورُدَّ بوجهين :

أحدهما : أنه لا يطابق : ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾<sup>(٤)</sup> .

والثانى : أنه يلزم عليه أن يكون التكذيب ليس عائدا إلى البنوة ، فكذب لأن صدق الخبر وكذبه راجع إلى نسبة الخبر لا إلى الصفة . فلو قيل : زيد القائم فقيه ، فكذب ، انصرف التكذيب لإسناد فقيه ؛ لا لوصفه بالقائم .

وفيه نظر ؛ لأن الصفة ليست إنشاءً فهي خير ؛ إلا أنها غير تامة الإفادة ، فيصح تكذيبها . والأولى تقويته وأن يقال الصفة والإضافة ونحوها فى السند إليه لواحق بصورة الأفراد ؛ أى يريد أن يُصوِّره بهيئة خاصة ؛ ويحكم عليه كذلك ؛ لكن لاسبيل إلى كذبها ؛ مع أنها تصوِّرت ؛ فالوجه أن يقال : إن كذب الصفة بإسناد مسندها إلى

(٢) سورة المائدة : ٤ .

(١) سورة سبأ : ٢١

(٣) سورة التوبة : ٣٠

معدوم الثبوت . ونظير هذه المسألة في الفقه ما لو قال : والله لا أشرب ماء هذا الكوز :  
ولا ماء فيه .

وقال بعضهم : ﴿عَزِيرُ ابْنِ اللَّهِ﴾ خبر الجملة ، أى حَكَى فيه لفظهم ، أى قنوا هذه  
العبارة القبيحة ؛ وحينئذ فلا يقدر خبر ولا مبتدأ .

وقيل : « ابن الله » خبر وحذف التنوين من « عزير » للمعجمة والعلمية .

وقيل : حذف تنوينه لالتقاء الساكنين ؛ لأن الصفة مع الموصوف كشيء واحد ،  
كقراءة : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ﴾<sup>(١)</sup> ، على إرادة التنوين ؛ بل هنا أوضح ؛  
لأنه في جملة واحدة .

وقيل : « ابن الله » نعت ولا محذوف ؛ وكأن الله تعالى حَكَى أنهم ذكروا هذا اللفظ  
إنكاراً عليهم ؛ إلا أن فيه نعتاً ، لأن سيويوه قال : إن قلت وضعت العرب لتحكى به ما كان  
كلاماً لا قولاً . وأيضاً إنه لا يطابق قوله : ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> ،  
والظاهر أنه خبر . والقولان منقولان .

والصحيح في هذه القراءة أنه ليس الغرض إلا أن اليهود قد بلغوا في رسوخ الاعتقاد  
في هذا الشيء إلى أن كانوا يذكرون هذا النكر ، كما تقول في قومٍ تعالوا في تعظيم صاحبهم :  
أراهم اعتقدوا فيه أمراً عظيماً ثابتاً ، يقولون : زيد الأمير !

### مايحتمل الأمرين

قوله تعالى : ﴿فَصَبِّرْ جَمِيلٌ﴾<sup>(٣)</sup> يَحْتَمِلُ حذف الخبر ، أى أَجْمَلٌ<sup>(٤)</sup> ، أو حذف للمبتدأ ،  
أى فأمرى صبر جميل . وهذا أولى لوجود قرينة حالية - هى قيام الصبر به - دالة على

(٢) سورة التوبة ٣٠ .

(٤) قدره صاحب الكشاف : « أمثل » .

(١) سورة الإخلاص ٢، ١

(٢) سورة يوسف ١٨ .

المحذوف ، وعدم قرينة حالية أو مقالية تدل على خصوص الخبر، وأن الكلام مسوق للإخبار بحصول الصبر له واتصافه به ، وحذف المبتدأ يحصل ذلك دون حذف الخبر؛ لأن معناه أن الصبر الجميل ؛ أجل ممن (١) لأن المتكلم متلبس به .

وكذلك يقوله مَنْ لم يكن وصفاله ؛ ولأن الصبر مصدر ، والمصادر محضاها الإخبار ؛ فإذا حمل على حذف المبتدأ فقد أُجْرِيَ على أصل معناه ؛ من استعماله خبراً ، وإذا حُمِلَ على حذف الخبر فقد أُخْرِجَ عن أصل معناه (٢) .

ومثاله قوله : ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ﴾ (٣) . أى أمثل ، أو أولى لكم من هذا ، أو أمرم الذى يطلب منكم .

ومثله قوله : ﴿ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا ﴾ (٤) ؛ إما أن يقدر : فيما أوحينا إليك سورة ، أو هذه سورة .

وقد يحذفان جملة ، كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّائِي يَتَّبِعْنَ مِنَ الْمُحْيِضِ مِنَ نِسَائِكُمْ . . . . . ﴾ (٥) الآية .

### حذف الفاعل

المشهور امتناعه إلا فى ثلاثة مواضع :

أحدها : إذا بنى الفعل للدفعول .

ثانيها : فى المصدر ، إذا لم يذكر معه الفاعل ؛ مُظْهِراً يكون محذوفاً ، ولا يكون مضمراً ، نحو ﴿ أَوْ إِطْعَامٌ ﴾ (٦) .

(١) كذا فى الأصول وموضع النقط بياض فى ت (٢) كذا وردت العبارة فى الأصلين ؛ وفيها غموض .

(٣) سورة النور ٥٣ .

(٤) سورة الورا ١ .

(٥) سورة الطلاق ٤ وبقية الآية : ﴿ فَعَدَّيْنِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ . . . ﴾

والتقدير فعدتني ثلاثة أشهر ؛ قال صاحب الكشاف : « تحذف لدلالة المذكور عليه » .

(٦) سورة البقرة البلد ١٤ .

ثالثها : إذا لاقى الفاعل ساكناً من كلمة أخرى ، كقولك للجماعة : اضرب القوم ،  
والخطابة : اضرب القوم .

وجوز الكسائي حذفه مطلقاً إذا وجد ما يدل عليه ؛ كقوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ  
التَّرَاقِيَ ﴾ <sup>(١)</sup> أى بلغت الروح .

وقوله : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى الشمس .

﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> يعنى العذاب ، لقوله قبله : ﴿ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَمْجِلُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ ﴾ <sup>(٥)</sup> تقديره فلما جاء الرسول سليمان .

والحق أنه فى المذكورات مُضْمَرٌ لا محذوف ، وقد سبق الفرق بينهما .

\*\*\*

أما حذفه وإقامة المفعول مقامه ، مع بناء الفعل للمفعول فله أسباب :

منها العلم به ، كقوله تعالى : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ

ضَعِيفًا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ونحن نعلم أن الله خالقه .

قال ابن جنى : وضابطه أن يكون الغرض إنما هو الإعلام بوقوع الفعل بالمفعول ؛

ولا غرض فى إبانة الفاعل من هو .

ومنها تعظيمه ، كيقوله : ﴿ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، إذ كان الذى

قضاء عظيم القدر .

وقوله : ﴿ وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة ص ٣٢  
(٤) سورة الصافات ١٧٦  
(٦) سورة الأنبياء ٣٧  
(٨) سورة يوسف ٤١

(١) سورة الفياضة ٢٦  
(٣) سورة الصافات ١٧٧  
(٥) سورة النمل ٣٦ .  
(٧) سورة النساء ٢٨  
(٩) سورة هود ٤٤ .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ﴾ <sup>(١)</sup> قال الزمخشري في كشافه القديم : هذا أحل على كبرياء المنزل وجلالة شأنه من القراءة الشاذة « أُنزِلَ » <sup>(٢)</sup> مبنياً للفاعل ، كما تقول : الملك أمر بكذا ، ورسم بكذا ؛ وخاصة إذا كان الفعل فعلاً لا يتقدر عليه إلا الله ، كقوله : ﴿ وَقَضَى الْأَمْرُ ﴾ <sup>(٣)</sup> قال : كأن طيَّ ذكر الفاعل كالواجب ؛ لأمرين : أحدهما : أنه إن تعين الفاعل وعلم أن الفعل مما لا يتولاه إلا هو وحده ، كان ذكره فضلاً ولنوعاً .

والثاني : الإيدان بأنه منه ؛ غير مشارك ولا مدافع عن الاستثثار به والتفرد بإيجاده . وأيضاً فافى ذلك من مصير أن اسمه جدير بأن يصاب ويرتفع به عن الابتذال والامتهان . وعن الحسن : لولا أنى مأذون لي في ذكر اسمه لرأت به عن مسلك الطعام والشراب . ومنها مناسبة الفواصل ، نحو : ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ولم يقل : يجزيها .

ومنها مناسبة ما تقدمه ، كقوله في سورة براءة : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ لأن قبلها : ﴿ وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> على بناء الفعل للمفعول ؛ فجاء قوله : ﴿ وَطُبِعَ ﴾ ليناسب بالختام المطمع ، بخلاف قوله فيما بعدها : ﴿ وَطُبِعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، فإنه لم يقع قبلها ما يقتضى البناء ، فجاءت على الأصل .

(١) على لفظ مسمى فاعله ؛ وهي قراءة يزيد بن

(٢) سورة هود : ٤٤

(٣) سورة التوبة : ٨٧

(٤) سورة التوبة : ٩٣

(٥) (١٠ - برهان - ثالث)

(١) سورة البقرة : ٤

قطب ؛ وانظر الكشاف .

(٤) سورة الليل : ١٩

(٦) سورة التوبة : ٨٦

## حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه

وهو كثير، قال ابن جني: وفي القرآن منه زهاء ألف موضع. وأما أبو الحسن، فلا يقيس عليه؛ ثم رده بكثرة المجاز في اللغة، وحذف المضاف مجاز. انتهى.

وشرط المبرد في كتاب "ما اتفق لفظه واختلف معناه" لجوازه وجود دليل على المحذوف من عقل أو قرينة، نحو: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾<sup>(١)</sup>، أي أهلها، قال<sup>(٢)</sup>: ولا يجوز على هذا أن نقول: جاء زيد، وأنت تريد غلام زيد؛ لأنّ الجيء يكون له، ولا دليل [في مثل هذا]<sup>(٣)</sup> على المحذوف.

وقال الزمخشري في الكشاف القديم: لا يستقيم تقدير حذف المضاف في كل موضع؛ ولا يُقدّم عليه إلا بدليل واضح وفي غير مُلبّس؛ كقوله: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾<sup>(١)</sup>. وضُعبُ بذلك قول من قدّر في قوله: ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾<sup>(٤)</sup>، أنه على حذف مضاف.

فإن قلت: كإلا يجوز مجيئه<sup>(٥)</sup> لا يجوز خداعه؛ فحين جرّك إلى تقدير المضاف امتناع مجيئه، فهلا جرّك إلى مثله امتناع خداعه!

قلت: يجوز في اعتقاد المناقنين تصوّر خداعه؛ فكان الموضع ملبسا فلا يقدر. انتهى.

فمنه قوله تعالى: ﴿لَمِنَ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾<sup>(٦)</sup>، أي رحمته

ويخاف عذابه.

(٢) ما اتفق لفظه واختلف معناه ٢٢

(٤) -سورة النساء ١٤٢

(٦) سورة الأحزاب ٢١.

(١) سورة يوسف ٨٢

(٣) تكلمة مما اتفق لفظه واختلف معناه

(٥) من قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾

﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُجِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ﴾<sup>(١)</sup> أى سدّ ياجوج وماجوج .  
 ﴿ وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى شعر الرأس .  
 ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى بقراءة صلواتك ، ولا تخافت  
 بقراءتها .

﴿ وَلَكِنَّ الْغَبْرَاءَ مِنَ آمَنَ بِاللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى برّ من آمن بالله .  
 ﴿ فَلَمَّا أَنَاهَا نُودِيَ ﴾<sup>(٥)</sup> أى ناحيتها ، والجهة التى هو فيها .  
 ﴿ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> أى هل يسمعون دعاءكم ، بدليل الآية الأخرى:  
 ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ عَلَىٰ خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ ﴾<sup>(٨)</sup> ، أى من آل فرعون .  
 ﴿ إِذَا لَادَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ﴾<sup>(٩)</sup> ، أى ضعف عذابهما .  
 ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، أى ومثل واعظ الذين كفروا  
 كناعق الأنعام .

﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾<sup>(١١)</sup> ، أى مثل أمهاتهم  
 ﴿ وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾<sup>(١٢)</sup> ، أى شكر رزقكم . وقيل : تجملون  
 التكذيب شكر رزقكم .

وقوله : ﴿ وَآتَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ ﴾<sup>(١٣)</sup> ، أى على السنة رسلك .  
 وقوله : ﴿ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ ﴾<sup>(١٤)</sup> أى ذوى أماناتكم ، كالمودع والمعيّر والموكل

(٢) سورة مريم ٤  
 (٤) سورة البقرة ١٧٧  
 (٦) سورة الشعراء ٧٢  
 (٨) سورة يونس ٨٣  
 (١٠) سورة البقرة ١٧١  
 (١٢) سورة الواقعة ٨٢  
 (١٤) سورة الأفال ٢٧

(١) سورة الأنبياء ٩٦  
 (٣) سورة الإسراء ١١٠  
 (٥) سورة طه ١١  
 (٧) سورة فاطر ١٤  
 (٩) سورة الإسراء ٧٥  
 (١١) سورة الأحزاب ٦  
 (١٣) سورة آل عمران ١٩٤

والشريك، ومن يدك في ماله أمانة لا يد ضمان، ويجوز أن لاحذف فيه؛ لأن « خنت » من باب « أعطيت »؛ فيتعدى إلى مفعولين، ويقتصر على أحدهما.

وقوله: ﴿وَإِلَىٰ مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾<sup>(١)</sup>، أى أهل مدين؛ بدليل قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدِينٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾<sup>(٣)</sup>، أى أهل القرية؛ وأهل العير.

وقيل: فيه وجهان: أحدهما أن القرية يُراد بها نفس الجماعة، والثاني أن المراد سؤال الأبنية نفسها؛ لأن المخاطب نبيّ صاحب معجزة.

﴿الْحُجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾<sup>(٤)</sup>، ويجوز أن يقدر: الحج حج أشهر معلومات.

﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ﴾<sup>(٥)</sup> أى أمر ربك.

﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾<sup>(٦)</sup>، أى حب العجل؛ قال الراغب: <sup>(٧)</sup>

إنه على بابه؛ فإن في ذكر العجل تنبيهاً على أنه لفرط محبتهم صار صورة العجل في قلوبهم لا تمحى.

وقوله: ﴿الْمَ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ. إِرَمَ﴾<sup>(٨)</sup>؛ فإرم اسم لموضع وهو في موضع

جر؛ إلا أنه منع الصرف للعلمية والتأنيث؛ أما العلمية فواضح، وأما التأنيث فلقوله: ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾.

وقوله: ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾<sup>(٩)</sup> أى بسؤالها؛

لخذف المضاف؛ ولم يكفروا بالسؤال؛ إنما كفروا بربهم المستؤل عنه؛ فلما كان السؤال

سبباً للكفر فيما سألوا عنه نُسب الكفر إليه على الاتساع.

(٢) سورة القصص ٤٥

(٤) سورة البقرة ١٩٧

(٦) سورة البقرة ٩٣

(٨) سورة الفجر ٧، ٦

(١) سورة هود ٨٤

(٣) سورة يوسف ٨٢

(٥) سورة الفجر ٢٢

(٧) المفردات ٢٥٨؛ وهو أحد أقواله

(٩) سورة المائدة ١٠٢.

وقيل : الهاء عائدة على غير ما تقدم لقوة هذا الكلام ؛ بدليل أن الفعل تعدى بنفسه والأول بغيره ؛ وإنما هذه الآية كناية عما سأل قوم موسى ، وقوم عيسى من الآيات ، ثم كفروا ، فعنى السؤال الأول والثاني <sup>(١)</sup> الاستفهام ، ومعنى الثالث طلب الشيء .

وقوله : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى تناولها ، لأن الأحكام لاتعلق بالأجرام إلا بتأويل الأفعال .

وقيل : إن الميتة يعبر بها عن تناولها فلا حذف ؛ ولو كان ثم حذف لم يؤنث الفعل ؛ ولأن المركب إنما يحذف إذا كان للكلام دلالة غير الدلالة الإفرادية ؛ والمفهوم من هذا التركيب التناول من غير تقدير ؛ فيكون اللفظ موضوعاً له ، والمشهور في الأصول أنه من محال الحذف .  
وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فهانئ إضمار ؛ لأن قائلاً لو قال : « من عمل صالحاً جعلته في جملة الصالحين » لم يكن فيه فائدة ؛ وإنما المعنى لندخلهم في زمرة الصالحين .

وقوله : ﴿ تَجْمَلُونَهُ قَرَاتِيسَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى ذا قراطيس ، أو مكتوب في قراطيس .  
﴿ تَبْدُونَهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى تبدون مكتوبها .

وقوله : ﴿ وَتُخْفُونَ كَثِيراً ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ ليس المعنى تخفونها إخفاء كثيراً ؛ ولكن التقدير : تخفون كثيراً من إنكار ذى القراطيس ؛ أى يكتمونونه فلا يظهرونه ، كما قال تعالى :  
﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي

(١) من قوله تعالى في أول الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءٍ إِن تَبَدَّلَ لَكُمْ سَوُءٌ كُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَلِ الْقُرْآنُ . . . ﴾

(٢) سورة العنكبوت ٩

(٣) سورة المائدة ٣

(٤) سورة الأنعام ٩١

الْكِتَابِ ﴿١﴾ . ويدل له قوله : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ ﴿٢﴾ .

وقوله : ﴿ فَسَأَلْتُ أَوْدِيَةَ بِقَدَرِهَا ﴾ ﴿٣﴾ ؛ أى بقدر مياها .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا ﴾ ﴿٤﴾ ؛ أى همّ بدفعها : أى عن نفسه فى هذا التأويل بتزيه يوسف صلى الله عليه وسلم عما لا يليق به ؛ لأنّ الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون من الصغائر والكبائر ، وعليه فينبغى الوقف على قوله : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ ﴾ .

## تنبية

[ فى جواز حذف المضاف مع الالتفات إليه ]

اعلم أنّ المضاف إذا علم جاز حذفه مع الالتفات إليه ؛ فيعامل معاملة المفعول به ؛ من عَوْد الضمير عليه . ومع اطّراحه بصير الحكم فى عَوْد الضمير للقائم مقامه . فنال استهلاك حكمه وتناسى أمره قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَظَلَمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَفْشَاهُ مَوْجٌ ﴾ ﴿٥﴾ ؛ فإنّ الضمير فى ﴿ يفشاه ﴾ عائد على المضاف المحذوف بتقدير : أو كذى ظلمات .

وقوله : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ ﴾ ﴿٦﴾ أى كمثل ذوى صيب ؛ ولهذا رجع الضمير إليه مجموعاً فى قوله : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾ ﴿٦﴾ ؛ ولو لم يراع لأفرده أيضاً .

(٢) سورة المائدة ١٥

(٤) سورة يوسف ٢٤

(٦) سورة البقرة ١٩

(١) سورة البقرة ١٥٩

(٣) سورة الرعد ١٧

(٥) سورة النور ٤٠

وقوله: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ﴾<sup>(١)</sup>، ولولا ذلك لحذفت التاء؛ لأن القوم مذكور،

ومنه قول حسان:

يَسْتَقُونَ مِنْ وَرَدِ الْبَرِيصِ عَلَيْهِمْ بَرْدَى يُصَفِّقُ بِالرَّحِيقِ السَّاسِلِ<sup>(٢)</sup>

بالباء، أى ماء بردى، ولوراعى المذكور لأنى بالتاء.

قالوا: وقد جاء فى آية واحدة مراعاة التأنيث والحذوف، وهى قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فِجَاءَهَا بِأَسْنَأُ بِيَّاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾<sup>(٣)</sup> أنت الضمير فى ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾، و﴿فِجَاءَهَا﴾، لإعادتهما على القرية المؤنثة، وهى النابتة، ثم قال: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ فأتى بضمير من يعقل حملا على «أهلها» المحذوف.

وفى تاويل إعادة الضمير على التأنيث وجهان: أحدهما أنه لما قام مقام المحذوف صارت المعاملة معه. والثانى أن يقدر فى الثانى حذف المضاف؛ كما قدر فى الأول. فإذا قلت: سألت القرية وضربتها، فعنائه: وضربت أهلها، فحذف المضاف كما حذف من الأول إذ وجه الجواز قائم.

وقيل: هنا مضاف محذوف، المعنى أهلكننا أهلها. وبياتًا، حال منهم، أى مبيتين و﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾<sup>(٣)</sup> جملة معطوفة عليها، ومحلها نصب.

وأنكر الشلّوبين مراعاة المحذوف، وأوّل ما سبق على أنه من باب الحمل على المعنى ونقله عن المحققين؛ لأن القوم جماعة ولهذا يؤنث تأنيث الجمع، نحو هى الرجال؛ وجمع التكسير عندهم مؤنث وأسماء الجوع تجرى مجراها، وعلى هذا جاء التأنيث، لا على الحذف، وكذا القول فى البيت.

(١) سورة الشعراء ١٠٥

(٢) ديوانه ٣٠٩. البريص ويردى: نهران بدمشق. ويصفق: يمزج، ولم يقل «تصفن» والرحيق: الخمر البيضاء. والسلسل: اللينة السهلة.

(٣) سورة الأعراف ٤

وفي قراءة بعضهم : ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾<sup>(١)</sup> ، قدّروه « عرض الآخرة » .  
والأحسن أن يقدر ثواب الآخرة ؛ لأن العَرَضَ لا يبقى ، بخلاف الثواب .

### حذف المضاف إليه

وهو أقل استعمالاً ، كقوله : ﴿ كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وكذا كل ما قطع عن الإضافة ، مما وجبت إضافته معنى لا لفظاً ، كقوله تعالى :  
﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى من قبل ذلك ومن بعده .

### حذف المضاف والمضاف إليه

قد يضاف المضاف إلى مضاف ؛ فيحذف الأول والثاني ويبقى الثالث ، كقوله تعالى :  
﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> أى بدل شكر رزقكم .

وقوله : ﴿ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى كدوران عين

الذى يغشى عليه من الموت .

وقيل : الرزق في الآية الأولى الحظّ والنصيب ؛ فلا حاجة إلى تقدير . وكذلك ،

إذا قدرت في الثانية « كالذى » حلالاً من الماء والميم في « أعينهم » ، لأن المضاف بعض

فلا تقدير .

(٢) سورة الأنبياء ٣٣ .

(٤) سورة الروم ٤ .

(٦) سورة الأحزاب ١٩ .

(١) سورة الأنفال ٦٧ .

(٣) سورة البقرة ٢٥٣ .

(٥) سورة الواقعة ٨٢ .

وقوله: ﴿فَمَا أَصْبَرْتُمْ عَلَى النَّارِ﴾<sup>(١)</sup>، وقدره أبو الفتح في "الاحتساب" على أفعال أهل النار.

وأما قوله: ﴿مِنَ الْمَوْتِ﴾<sup>(٢)</sup> فالتقدير من مداناة الموت أو مقاربتة؛ ولا ينكر عُسره على الإنسان ولكن إذا دُفِع إلى أمرٍ هابه.

ومثله الآية الأخرى: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله: ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾<sup>(٤)</sup>، أى من أثر حافر فرس الرسول.

وقوله: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾<sup>(٥)</sup>، أى من أموال كفار أهل القرى.

وقوله: ﴿فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾<sup>(٦)</sup>، أى من أفعال ذوى تقوى القلوب.

وقوله: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ...﴾<sup>(٧)</sup> الآية، فإن التقدير كمثل ذوى صيب،

حذف المضاف والمضاف إليه، أما حذف المضاف فلقرينة عطفه على: ﴿كَمَثَلِ الَّذِي

أَسْتَوَقَدَ نَارًا﴾<sup>(٨)</sup> وأما المضاف إليه فلدلالة: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾<sup>(٩)</sup> عليه

فأعاد الضمير عليه مجموعاً، وإنما صير إلى هذا التقدير؛ لأن التشبيه بين صفة المنافقين وصفة

ذوى الصيب، لا بين صفة المنافقين وذوى الصيب.

### حذف الجار والمجرور

كقوله: ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا﴾<sup>(١٠)</sup>، أى بسيء ﴿وَآخَرَ سَيِّئًا﴾<sup>(١٠)</sup> أى بصالح.

(٢) سورة الأحزاب ١٩

(٤) سورة طه ٩٦

(٦) سورة الحج ٣٢

(٨) سورة البقرة ١٧

(١٠) سورة التوبة ١٠٢

(١) سورة البقرة ١٧٥

(٣) سورة القتال ٢٠

(٥) سورة الحنتر ٧

(٧) سورة البقرة ١٩

(٩) سورة البقرة ١٩

وكذا بعد أفعال التفضيل ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى من كل شىء .

﴿ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ <sup>(٢)</sup> أى من السرّ ، وكلام الزمخشري فى المفصل يقتضى أنه مما قطع <sup>(٣)</sup> فيه عن متعاقبه قصداً لئنى الزيادة ، نحو فلان يعطى ، ليكون كالفعل المتعدى . إذا جعل قاصرا للمبالغة ؛ فعلى هذا لا يكون من الحذف ، فإنه قال : أفعال التفضيل له معنيان : أحدهما أن يراد أنه زائد على المضاف إليه فى الجملة التى هو وهم فيها شركاء . والثانى أن يوجد مطلقاً له الزيادة فيها إطلاقاً ، ثم يضاف للتفضيل على المضاف إليه ؛ لكن بمجرد التخصيص كما يضاف مالا تفضيل فيه ؛ نحو قولك : الناقص والأشج أعدلا بنى مروان ، كأنك قلت : عادلا . انتهى .

### حذف الموصوف

يشترط فيه أمران :

أحدهما : كون الصفة خاصة بالموصوف ؛ حتى يحصل العلم بالموصوف ؛ فتى كانت الصفة عامة امتنع حذف الموصوف . نص عليه سيبويه فى آخر باب ترجمة « هذا باب مجارى أواخر الكلم العربيّة » . وكذلك نص عليه أرسطاطاليس فى كتابه الخطابة .  
الثانى : أن يعتمد على مجرد الصفة من حيث هى ، لتعلق غرض السياق ، كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> . ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ فإن الاعتماد فى سياق القول على مجرد الصفة لتعلق غرض القول من المدح أو الذم بها .

(٢) سورة طه ٧  
(٤) سورة آل عمران ١١٥

(١) سورة العنكبوت ٤٥  
(٣) المفصل س ٢٣٤  
(٥) سورة البقرة ٩٥

- كقوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾<sup>(١)</sup>، أى حور قاصرات .  
وقوله: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا﴾<sup>(٢)</sup>، أى وجنة دانية .  
وقوله: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، أى العبد الشكور .  
وقوله: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾<sup>(٤)</sup>، أى القوم المتقين .  
وقوله: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ الْأَوْجِحِ وَدُسِّرُ﴾<sup>(٥)</sup>، أى سفينة ذات ألواح .  
وقوله: ﴿ذَٰلِكَ دِينَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(٦)</sup>، أى الأمة القيمة .  
وقوله: ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ﴾<sup>(٧)</sup>، أى دروعاً سابغات .  
وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ﴾<sup>(٨)</sup>، أى يا أيها الرجل الساحر .  
وقوله: ﴿آيَةُ الْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٩)</sup>، أى القوم المؤمنون .  
وقوله: ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾<sup>(١٠)</sup>، أى عملاً صالحاً .

### حذف الصفة

وأكثر ما يرد للتفخيم والتعظيم في الذكرات، وكأن التنكير حينئذ علم عليه، كقوله تعالى:

﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾<sup>(١١)</sup>، أى وزنًا نافعاً .

وقوله: ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾<sup>(١٢)</sup>، أى من جوع شديد

وخوف عظيم .

وقوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾<sup>(١٣)</sup>، أى شىء نافع .

(٢) سورة الإنسان ١٤

(٤) سورة البقرة ٢

(٦) سورة البينة ٥

(٨) سورة الزخرف ٤٩

(١٠) سورة القصص ٦٧

(١٢) سورة قريش ٤

(١) سورة السافات ٤٨

(٣) سورة سبأ ١٣

(٥) سورة النمر ١٣

(٧) سورة سبأ ١١

(٩) سورة النور ٣١

(١١) سورة الكهف ١٠٥

(١٣) سورة المائدة ٦٨

وقوله: ﴿ مَا تَدْرُمِينَ شَيْءٌ ﴾<sup>(١)</sup>، أى سلطت عليه .

وقوله: ﴿ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ﴾<sup>(٢)</sup>، أى جامعاً لأكمل كل صفات الرسل .

وقوله: ﴿ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾<sup>(٣)</sup>، أى صالحة .

وقيل: إنها قراءة ابن عباس . وفيه بحث وهو أنا لانسلم الإضمار، بل هو عام مخصوص .

وقوله: ﴿ بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ﴾<sup>(٤)</sup>، أى كثير، بدليل ما قبله .

ويجئ فى العرف، كقوله تعالى: ﴿ الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ﴾<sup>(٥)</sup>، أى المبين .

وقوله: ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup>، أى الناس الذين يعادونكم .

وقوله: ﴿ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾<sup>(٧)</sup>؛ أى الناجين

وقوله: ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ ﴾<sup>(٨)</sup>؛ أى قومك المعاندون .

ومنه: ﴿ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ﴾<sup>(٩)</sup>،

أى من أولى الضرر، ﴿ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ ﴾؛ أى من غير أولى الضرر .

قاله بن مالك وغيره . وبهذا التقدير يزول إشكال التكرار من الآية .

وقوله تعالى ﴿ لَقَدْ لَبِئْتُ فَيْكُمْ عُمَرًا مِنْ قَبْلِهِ ﴾<sup>(١٠)</sup> أى لم أتل عليكم فيه شيئاً،

فحذفت الصفة أو الحال، قيل والعمر هنا أربعون سنة .

### حذف المعطوف

قوله تعالى: ﴿ أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا ﴾<sup>(١١)</sup>، ﴿ أَلَمْ يَسِيرُوا ﴾<sup>(١٢)</sup>، ﴿ أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ ﴾<sup>(١٣)</sup>،

التقدير: : أعموا! أمكنوا! أكفرتهم!

(٢) سورة النساء ٧٩

(٤) سورة ص ٥١

(٦) سورة آل عمران ١٧٣

(٩) سورة النساء ٩٥

(١١) سورة الأعراف ١٨٥

(١٣) سورة يونس ٥١

(١) سورة الذاريات ٤٢

(٣) سورة الكهف ٧٩

(٥) سورة البقرة ٧١

(٧) سورة هود ٤٦

(٨) سورة الأعم ٦٦

(١٠) سورة يونس ١٦

(١٢) سورة يوسف ١٠٩

وقوله : ﴿ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى ما شهدنا مهلك أهله ومهلكه ، بدليل قوله : ﴿ لَنَبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ وما روى أنهم كانوا عزموا على قتله وقتل أهله ؛ وعلى هذا فقولهم : ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> كذب فى الإخبار ، وأوهموا قومهم أنهم قتلوه وأهله سرا ولم يشعر بهم أحد ؛ وقالوا تلك المقالة يوهمون أنهم صادقون وهم كاذبون .  
ويحتمل أن يكون من حذف المعطوف عليه ؛ أى ما شهدنا مهلكه ومهلك أهله .  
وقال بعض المتأخرين : أصله ما شهدنا مهلك أهلك بالخطاب ؛ ثم عدل عنه إلى الغيبة ، فلا حذف .

وقد يحذف المعطوف مع حرف العطف ، مثل : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ أى أمرنا مترفيها ، فخالفوا الأمر ، ففسقوا . وبهذا التقدير يزول الإشكال من الآية ؛ وأنه ليس الفسق مأموراً به . ويحتمل أن يكون : ﴿ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا ﴾ صفة للقرية لا جواباً لقوله : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا ﴾ ، التقدير : وإذا أردنا أن نهلك قرية من صفتها أنا أمرنا مترفيها ففسقوا فيها ؛ ويكون إذا على هذا لم يأت لها جواب ظاهر استغناء بالسياق ، كما فى قوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

### حذف المعطوف عليه

﴿ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ مِنَ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ أُفْتَدِيَ بِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى لو ملكه ولو افتدى به .

(٢) سورة الحديد ١٠

(٤) سورة الزمر ٧٣

(١) سورة النمل ٤٩

(٣) سورة الإسراء ١٦

(٥) سورة آل عمران ٩١

ويجوز حذفه مع حرف العطف ، كقوله : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ (١) ، أى فأفطر فعدة .

وقوله : ﴿ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ ﴾ (٢) التقدير : فضرب فانفلق ، فحذف المعطوف عليه ، وهو « ضرب » ، وحرف العطف وهو الفاء المتصلة بـ « انفلق » فصار : ﴿ فانفلق ﴾ فالفاء الداخلة ، على « انفلق » هى الفاء التى كانت متصلة بـ ﴿ ضرب ﴾ وأما المتصلة بـ « انفلق » فمحذوفة .

كذا زعم ابن عصفور والأبدي قالوا : والذى دل على ذلك أن حرف العطف إنما نوى به مشاركة الأول للثانى ؛ فإذا حذف أحد اللفظين أعنى لفظ المعطوف أو المعطوف عليه - ينبغى ألا يوتى به لينزول ما أتى به من أجله .

وقال ابن الضائع : ليس هذا من الحذف بل من إقامة المعطوف مقام المعطوف عليه ؛ لأنه سببه ، ويقام السبب كثيرا مقام سببه ؛ وليس ما بعدها معطوفاً على الجواب ؛ بل صار هو الجواب ؛ بدليل ﴿ فانجست ﴾ هو جواب الأمر .

### حذف المبدل منه

اختلفوا فيه ، وخرج عليه قوله : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتِكُمُ الْكُذِبَ . هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ ﴾ (٣)

### حذف الموصول

قوله : ﴿ آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ (٤) ، أى والذى أنزل إليكم ؛ لأن الذى أنزل إلينا ليس هو الذى أنزل إلى من قبلنا ؛ ولذلك أعيدت « ما » بعد « ما »

(٢) سورة الشعراء ٦٣

(١) سورة البقرة ١٨٤

(٣) سورة النحل ١١٧ وقوله : ﴿ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ ﴾ بدل من الكذب .

(٤) سورة المكنوت ٤٦

في قوله : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ ﴾<sup>(١)</sup> . وهو نظير قوله :  
 ﴿ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ ۖ ﴾<sup>(٢)</sup>  
 وقوله : ﴿ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۖ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
 وقوله : ﴿ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ۖ ﴾<sup>(٤)</sup> أى من له .

وشرط ابن مالك في بعض كتبه لجواب الحذف كونه معطوفا على موصول آخر ؛  
 ويؤيده هذه الآية . قال : ولا يحذف موصول حرفي إلا « أن » كقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ  
 يُرِيكُمْ الْبَرْقَ ۖ ﴾<sup>(٥)</sup> .

### حذف المخصوص في باب نعم

#### إذا علم من سياق الكلام

كقوله تعالى : ﴿ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۖ ﴾<sup>(٦)</sup> التقدير : نعم العبد أيوب ، أو نعم العبد هو ؛  
 لأن القصة في ذكر أيوب ، فإن قدرت : نعم العبد هو ؛ لم يكن « هو » عائداً على العبد  
 بل على أيوب .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ ۖ ﴾<sup>(٧)</sup> فسلیمان هو المخصوص  
 المدوح ، وإنما لم يكرر لأنه تقدم منصوباً .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ۖ ﴾<sup>(٨)</sup> أى نحن .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ۖ ﴾<sup>(٩)</sup> ، أى الجنة ، أو دارهم .

﴿ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۖ ﴾<sup>(١٠)</sup> أى عقباهم .

(٢) سورة النساء ١٣٦  
 (٤) سورة الصافات ٦٤  
 (٦) سورة ص ٣٠  
 (٨) سورة البرسلات ٢٣  
 (١٠) سورة الرعد ٢٤

(١) سورة البقرة ١٣٦  
 (٣) سورة الرعد ١٠  
 (٥) سورة الروم ٢٤  
 (٧) سورة ص ٣٠  
 (٩) سورة النحل ٣٠

﴿ وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> أى أجرهم .

وقال : ﴿ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى من ضرته أقرب من نفعه .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى إيمانكم بما أنزل عليكم ،

وكفركم بما وراءه .

وقد يحذف الفاعل والمخصوص كقوله تعالى : ﴿ بئسَ للظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى

بئسَ البديل إبليس وذريته ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « قَبِيهَا وَنِعْمَتٌ » ،

أى نِعْمَتِ الرخصة .

### حذف الضمير المنصوب المتصل

يقع في أربعة أبواب :

أحدها : الصلاة ، كقوله تعالى : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

الثانى : الصفة ، كقوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى

فيه ، بدليل قوله : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ولذلك يقدر فى الجمل

المعطوفة على الأولى ؛ لأن حكمن حكما ، فالتقدير : ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ

مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> فيه .

ثم اختلفوا ، فقال الأخفش : حذفت على التدريج ؛ أى حذف العطف فاتصل الضمير ،

فحذف . وقال سيبويه : حذفها معاً لأول وهلة .

(١) سورة آل عمران ١٣٦

(٢) سورة الحج ١٣ ، وقبلها : ﴿ يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ . . . ﴾ .

(٤) سورة الكهف ٥٠

(٣) سورة البقرة ٩٣

(٦) سورة البقرة ٤٨

(٥) سورة الفرقان ٤١ ، والتقدير : « بئس »

وقيل : عُذِيََ الفعل إلى الضمير أولاً اتساعاً ، وهو قول الفارسي .

وجعل الواحدى من هذا قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى

منه . وقوله : ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى مالمالظالمين منه .

وفيه نظر ؛ أما الأولى فلأن ﴿ يُغْنِي ﴾ جملة قد أضيف إليها اسم الزمان ، وليست صفة .

وقد نصوا على أن عَوْدَ ضميرٍ إلى المضاف من الجملة التى أضيف إليها الظرف غير

جائز ؛ حتى قال ابن السراج : فإن قلت : أعجبنى يوم قت فيه امتنعت الإضافة ؛ لأن الجملة

حينئذ صفة ، ولا يضاف موصوف إلى صفته . قال ابن مالك : وهذا مما خفي على أكثر

النحويين . وأما الثانية ؛ فكأنه يريد أن ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ ﴾ صفة ليوم ، المضاف

إليها الأزمنة ؛ وذلك متعذر ؛ لأن الجملة لا تقع صفة للمعرفة ، والظاهر أن الجملة حال منه ،

ثم حذف العائد المحرور بـ « فى » ، كما يحذف من الصفة .

الثالث : الخبر ، كقوله تعالى : ﴿ وَكُلُّ وَعْدٍ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾ <sup>(٣)</sup> فى قرأة ابن عامر .

الرابع : الحذف .

## تنبيه

[ عن ابن الشجرى فى تفاوت أنواع الحذف ]

قال ابن الشجرى : أقوى هذه الأمور فى الحذف الصلة ، لطول الكلام فيها ؛

لأنه أربع كلمات ؛ نحو : جاء الذى ضربت ؛ وهو : الموصول ، والفعل ، والفاعل ، والمفعول .

ثم الصفة ؛ لأن الموصوف قائم بنفسه ، وإما أتى بالصفة للتوضيح . ثم الخبر ؛ لانفصاله عن

الابتداء باعتبار أنه محكوم عليه .

(٢) سورة المؤمن ١٨

(١) سورة الدخان ٤١

(٣) سورة النساء ٩٥

وجه التفاوت أن الصفة رتبة متوسطة بين الصلة والخبر ؛ لأن الموصول وصلت كالكلمة الواحدة ، ولهذا لا يفصل بينهما ؛ والصفة دونها في ذلك ؛ ولهذا يكثر حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ، والخبر دون ذلك ، فكان الحذف أكد في الصلة من الصفة ، لأن هناك شيئين يدلان على الحذف ؛ الصفة تستدعي موصوفاً ، والعامل يستدعيه أيضاً .

ويستحسن ابن مالك هذا الكلام ، ولم يتكلم على الحال لرجوعه إلى الصفة .

\*\*\*

### حذف المفعول

وهو ضربان :

أحدهما : أن يكون مقصوداً مع الحذف فينوي لدليل ؛ ويقدر في كل موضع ما يليق به ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَمَالُ لِمَا يُرِيدُ ﴾ <sup>(١)</sup> أي يريد .  
﴿ فَفَشَّاهَا مَا غَشَّى ﴾ <sup>(٢)</sup> أي غشاها إياه .  
﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِن أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
﴿ وَسَلَامٌ عَلَى الَّذِينَ أَصْطَفَى ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
﴿ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وكل هذا على حذف ضمير المفعول ، وهو مراد ، حذف تخفيفاً لطول الكلام بالصفة ؛ ولولا إرادة المفعول - وهو الضمير - نلخت الصلة من ضمير يعود على الموصول ؛ وذلك لا يجوز ؛

(٢) سورة النجم ٥٤

(٤) سورة هود ٤٣

(٦) سورة القصص ٦٢

(١) سورة البروج ١٦

(٣) سورة الرعد ٢٦

(٥) سورة النمل ٥٩

وكان في حكم المنطوق به ؛ فالدلالة عليه من وجهين : اقتضاء الفعل له ، واقتضاء الصلة إذا كان العائد .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾<sup>(١)</sup> في قراءة حمزة والكسائي بغير هاء ، أى ماعملته ، بدليل قراءة الباقيين ، ف « ما » في موضع خفض للعطف على ﴿ ثَمَرِهِ ﴾ .

ويجوز أن تكون « ما » نافية ، والمعنى : لياً كلوا من ثمره ولم تعمله أيديهم ؛ فيكون أبلغ في الامتنان . ويقوى ذلك قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ . أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الَّذِينَ نَزَّرْنَا الْمَاءَ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ وعلى هذا فلا تكون الهاء مرادة ، لأنها غير موصولة .

وجعل بعضهم منه قوله تعالى : ﴿ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وهو فاسد ، لأن « شرب » يتعدى بنفسه .

والغرض حينئذٍ بالحذف أمور :

منها : قصد الاختصار عند قيام القرائن ؛ والقرائن إما حالية كما في قوله تعالى : ﴿ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، لظهور أن المراد : أرني ذاتك . ويحتمل أن يكون هاب المواجهة بذلك ، ثم برآه الشوق . ويجوز أن يكون آخر لياتي به مع الأصرح ؛ لثلاثي تكرر هذا المطلوب العظيم على المواجهة إجلالاً .

ومنه قوله تعالى : ﴿ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ الظاهر أنه متعمد حذف مفعوله ؛ أى تأجرني نفسك .

وجعل منه السكاكي قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصَدِرَ

(١) سورة يس ٣٥ ؛ وقوله : ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾

(٢) سورة المؤمنون ٣٣

(٣) سورة الواقعة ٦٣ ، ٦٤

(٤) سورة القصص ٢٧ .

(٥) سورة الأعراف ١٤٣

الرَّعَاءُ ﴿١﴾ فمن قرأ بكسر الدال من ﴿يُضْدِر﴾ فإنه حذف المفعول في خمسة مواضع، والأقرب أنه من الضرب الثاني كما سنبينه فيه إن شاء الله تعالى .

وقوله : ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ﴾ ﴿٢﴾ ، أى أنفكم .

وقوله : ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ ﴿٣﴾ ، أى فذوقوا العذاب .

وقوله : ﴿إِنِّي أَنسَكْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ ﴿٤﴾ ، أى ناسأ أو فريقا .

وقوله : ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا﴾ ﴿٥﴾ أى شيئاً .

وقوله : ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ ﴿٦﴾ ، أى غير السموات .

وقوله : ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ ﴿٧﴾ ؛ على أن الدعاء بمعنى التسمية ؛

التي تتمدى إلى مفعولين ؛ أى سموه الله ، أو سموه الرحمن ؛ أياً ماتسموه ، فله الأسماء

الحسنى ؛ إذ لو كان المراد بمعنى الدعاء المتمدى لواحدٍ لزم الشرك إن كان مسمى الله غير

مسمى الرحمن ؛ وعطف الشيء على نفسه إن كان عينه .

ومنها قصد الاحتقار كقوله : ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ ﴿٨﴾ ؛ أى الكفار .

ومنها قصد التعميم ؛ ولا سيما إذا كان في حيز النفي ، كقوله تعالى : ﴿وَمَا تُفْنِي

الآيَاتُ وَالنَّذِيرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٩﴾ . وكذا ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٠﴾ وكثيراً

ما يعترى الحذف في رموس الآي نحو : ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١١﴾ .

و ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ ﴿١٢﴾ .

(٢) سورة البقرة ١٩٨

(٤) سورة إبراهيم ٣٧

(٦) سورة إبراهيم ٤٨

(٨) سورة المجادلة ٢١

(١٠) سورة الأعراف ٧٢

(١٢) سورة الأعراف ٥٨

(١) سورة القصص ١٢٣

(٣) سورة السجد ١٤

(٥) سورة البقرة ٦١

(٧) سورة الإسراء ١١٠

(٩) سورة يونس ١٠١

(١١) سورة البقرة ١٠٢

﴿ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ أَفَلَا تَبْصِرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿ فَلَا تَجْمَعُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وكذا كل موضع كان الغرض إثبات المعنى الذى دل عليه الفعل لفاعل غير

متعلق بغيره .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى كلِّ أحد، لأن الدعوة عامة

والهداية خاصة .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فكال ووزن

يتعديان إلى مفعولين . أحدهما باللام ، والتقدير : كالوا لهم ووزنوا لهم ، وحذف المفعول الثانى

لقصد التعميم .

وما ذكرناه من كون « هم » منصوباً فى الموضع بعد حذف اللام هو الظاهر ، وقرره

ابن السجى فى أماليه ، قال : وأخطأ بعض المتأولين حيث زعم أن « هم » ضمير

مرفوع أكدت به الواو كالضمير فى قولك : « خرجوا هم » ، ف« هم » على هذا التأويل عائد

على المطلقين .

ويدل على بطلان هذا القول أمران :

(٢) سورة القصص ٧٢

(٤) سورة البقرة ١٤

(٦) سورة يونس ٢٥

(١) سورة القصص ٧١

(٣) سورة البقرة ٧٧

(٥) سورة البقرة ٢٢

(٧) سورة المطففين ٣ .

أحدهما : عدم ثبوت الألف في « كالوم » و « وزنوم » ؛ ولو كان كما قال لأثبتوها في خط المصحف ؛ كما أثبتوها في قوله تعالى : ﴿ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ﴿ قَالُوا لَنَبِيٍّ لَّهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ونحوه .

والثاني أن تقدم ذكر « الناس » يدلّ على أن الضمير راجع إليهم ؛ فالعنى : ﴿ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> وإذا كالأول للناس أو وزنوا للناس يخسرون . وجعل الزخشرى من حذف المفعول قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ أى فى المصر . وعند أبى على أن الشهر ظرف ، والتقدير : فمن شهد منكم المصر فى الشهر .

ومنها تقدم مثله فى اللفظ ؛ كقونه تعالى : ﴿ يَتَخَوُّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى ويُنَبِّئُ ما يشاء .

فلما كان المفعول الثانى بلفظ الأول فى عمومه واحتياجه إلى الصلة جاز حذفه ، لدلالة ما ذكر عليه ، كقوله : ﴿ ادْفَعْ بِأَيْتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ ﴾ <sup>(٦)</sup> . وقوله : ﴿ يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ﴾ <sup>(٧)</sup> أى غير السموات . وقوله : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى ومن أنفق من بعده وقاتل ؛ بدليل ما بعده .

وقوله : ﴿ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> أى أبصرهم ، بدليل قوله : ﴿ وَأَبْصِرْهُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> . وسبق عن ابن ظفر السرّ فى ذكر المفعول فى الأول وحذفه فى الثانى فى هذه الآية الشريفة

(٢) سورة البقرة ٢٤٦  
 (٤) سورة البقرة ١٨٥  
 (٦) سورة المؤمنون ٩٦  
 (٨) سورة الحديد ١٠  
 (٨) سورة الصافات ١٧٥

(١) سورة البقرة ٢٤٣  
 (٣) سورة المطففين ٢  
 (٥) سورة الرعد ٣٩  
 (٧) سورة إبراهيم ٤٨  
 (٩) سورة الصافات ١٧٩

أن الأولى اقتضت نزول العذاب بهم يوم بدر ، فلما تضمنت التشفئ بهم قيل : ﴿ أبصرهم ﴾ .  
وأما الثاني فالمراد بها يوم الفتح ؛ واقترن بها مع الظهور عليهم تأمينهم والدعاء إلى إيمانهم ؛  
فلم يكن وقتاً للتشفي بل للبروز ؛ فقبل له : ﴿ أبصر ﴾ والمعنى : فسيصرون منك عليهم .

وقوله : ﴿ فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> أى وعدكم ربكم ؛ فحذف لدلالة قوله  
قبله : ﴿ مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، قاله الزمخشري .

وقد يقال : أطلق ذلك ليتناول كل ما وعد الله من الحساب والبعث والثواب والعقاب  
وسائر أحوال القيامة ؛ لأنهم كانوا يكذبون بذلك أجمع ، ولأن الموعود كله مما ساءهم ؛  
وما نعيم أهل الجنة إلا عذاب لهم ، فأطلق لذلك ليكون من الضرب الآتي .

وقوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ  
لِلْقَاسِيَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومنها رعاية الفاصلة، نحو : ﴿ وَالضُّحَى . وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ <sup>(٣)</sup>  
أى ما قلاك ، فحذف المفعول ، لأن فواصل الآى على الألف .

ويحتمل أنه للاختصار لظهور المحذوف قبله ؛ أى أفن شرح الله صدره للإسلام كمن  
أفسى قلبه ؟ فحذف لدلالة : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومنها البيان بعد الإبهام ، كافي مفعول المشيئة والإرادة ؛ فإنهم لا يكادون يذكرونه ،  
كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَدَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة الزمر ٢٢

(٤) سورة البقرة ٢٠

(١) سورة الاعراف ٤٤

(٣) سورة الضحى ١-٣

(٥) سورة الأنعام ٣٥

﴿ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ﴾<sup>(٤)</sup> .

التقدير : لو شاء الله أن يفعل ذلك لفعل .

وشرط ابن النحوي<sup>(٥)</sup> في حذفه دخول أداة الشرط عليه ؛ كما سبق من قوله : ﴿ فَإِنْ ﴾

يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

و﴿ لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْمِلُهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾<sup>(٨)</sup> .

والحكمة في كثرة حذف مفعول المشيئة المستزمنة لمضمون الجواب لا يمكن أن تكون إلا مثيلة الجواب ؛ ولذلك كانت الإرادة كالمشيئة في جواز أطراد حذف مفعولها ؛ صرح به الزمخشري في تفسير سورة البقرة ، وابن الزمكاني في البرهان<sup>(٩)</sup> ، والتنوخي في الأقصى<sup>(١٠)</sup> ؛ كقوله : ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾<sup>(١١)</sup> ، وإنما حذفه لأن في الآية قبلها ما يدل على أنهم أمروا بالكذب ؛ وهو بزعمهم إطفاء نور الله ، فلو ذكر أيضاً لكان

(٢) سورة الشورى ٢٤

(٤) سورة السجدة ١٣

(٥) هو محمد بن يعقوب بن إلياس الدمشقي الإمام بدر الدين المعروف بابن النحوية ؛ اختصر المصباح لبدر الدين بن مالك في المعاني ، وسماه ضوء المصباح وشرحه ؛ توفي سنة ٧١٨ . بقية الرواة ١١٧

(٧) سورة الأنفال ٣١

(١) سورة النحل ٩

(٣) سورة الأنعام ٣٩

(٥) سورة البقرة ٢٥٥

(٦) سورة البقرة ٢٥٥

(٧) سورة الأنفال ٣١

(٨) سورة الأنعام ٣٩

(٩) هو كمال الدين محمد بن علي بن الزمكاني ، توفي سنة ٧٢٧ ؛ ذكره صاحب كشف الظنون

(١٠) هو زين الدين محمد بن محمد التنوخي ؛ صاحب كتاب أقصى القرب في صناعته الأدب ؛ ذكره

صاحب كشف الظنون

(١١) سورة الصف ٨

كالسكر ؛ فحذف وفسر بقوله : ﴿ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَنفُسِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ وكان في الحذف تنبيه على هذا المعنى الغريب .

وينبغي أن يتمهل في تقدير مفعول المشيئة ؛ فإنه يختلف المعنى بحسب التقدير ؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ فإن التقدير كما قاله عبد القاهر الجرجاني : ولو شئنا أن نوتّي كل نفس هداها لآتينها ، لا يصح إلا على ذلك ؛ لأنه إن لم يقدر هذا المفعول أدى والعياذ بالله إلى أمر عظيم ، وهو نفي أن يكون لله مشيئة على الإطلاق ؛ لأن من شأن « لو » أن يكون الإثبات بعدها نفيًا ، ألا ترى أنك إذا قلت : لو جئتني أعطيتك ، كان المعنى على أنه لم يكن مجيء ولا إعطاء ؛ وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> فقدّره النحويون : فلم نشأ فلم نرفعه .

وقال ابن الجباز : الصواب أن يكون التقدير « فلم نرفعه فلم نشأ » ، لأن نفي اللازم يوجب نفي الملزوم ، فوجود الملزوم يوجب وجود اللازم ؛ فيلزم من وجود المشيئة وجود الرفع ، ومن نفي الرفع نفي المشيئة ؛ وأما نفي الملزوم فلا يوجب نفي اللازم ، ولا وجود اللازم وجود الملزوم . انتهى .

ويؤيده قوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإن المقصود انتفاء وجود الآلهة لانتفاء لازمها وهو الفساد .

ويمكن توجيه كلام النحويين بأنهم جعلوا الأوّل شرطاً للثاني ؛ لأنهم عدّوا « لو » من حروف الشرط ، وانتفاء الشرط يوجب انتفاء المشروط . وقد يكون الشرط مساوياً للمشروط ؛ بحيث يلزم من وجوده وجود المشروط ، ومن عدمه عدمه . والمقصود في الآية تعليل عدم الرفع بعدم المشيئة لا العكس .

(٢) سورة السجدة ١٣

(٤) سورة الأنبياء ٢٢

(١) سورة الصف ٨

(٣) سورة الأعراف ١٧٦

وأوضح منه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، جعل انتفاء الملزوم سبباً لانتفاء اللازم ؛ لأن « كذبوا » ملزوم عدم الإيمان والتقوى ؛ فأخذهم بذلك ملزوم عدم فتح بركات السماء والأرض عليهم . والفاء في قوله ﴿ فَأَخَذْنَاهُمْ ﴾ للسببية ، وجعل التكذيب سبباً لأخذهم بكفرهم ؛ ولعل ذلك يختلف باختلاف المواد ووقوع الأفراد ، مع أن القول ما قاله ابن الخباز . وأما ما جاء على خلافه فذلك من خصوص المادة ، وذلك لا يقدح في القضية الكلية ؛ ألا ترى أنا نقول : الموجبة الكلية لا تنعكس كلية مع أنها تنعكس كلية في بعض المواضع ، كقولنا : كل إنسان ناطق ، ولا يعد ذلك مبطلاً للقاعدة .

## تنبيهان

### التنبيه الأول

[ متى يذكّر مفعول المشيئة والإرادة ]

يستثنى من هذه القاعدة ثلاثة أمور : أحدها ما إذا كان مفعول المشيئة عظيماً أو غريباً ؛ فإنه لا يحذف ، كقوله تعالى : ﴿ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ . . . ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية ، أراد ردّ قول الكفار : « اتخذ الله ولداً » بما يطابقه في اللفظ ؛ ليكون أبلغ في الرد ؛ لأنه لو حذفه فقال : « لو أراد الله لاصطفى » لم يظهر المعنى المراد ؛ لأن الاصطفاء قد لا يكون بمعنى التبنّي ، ولو قال : لو أراد الله لاتخذ ولداً لم يكن فيه ما في إظهاره من تعظيم جرم قائله .

ومثله صاحب كتاب " القول الوجيز في استنباط علم البيان من الكتاب

العزيز، بقوله تعالى: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ (١). وقوله: ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْزِمَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ (٢). و﴿مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٣). وفيما ذكره نظر.

قلت: يحىء الذكر في مفعول الإرادة أيضا إذ كان كقوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُوًّا﴾ (٤).

الثاني: إذا احتج لعود الضمير عليه، فإنه يُذكر، كقوله: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُوًّا لَا نَخْذَنَاهُ﴾ (٥)، فإنه لو حذف لم يبق للضمير ما يرجع عليه.

وقد يقال: الضمير لم يرجع عليه وإنما عاد على معمول معموله.

الثالث: أن يكون السامع منكرًا لذلك، أو كالمسكر، فيقصد إلى إثباته عنده، فإن لم يكن منكرًا، فالحذف.

والحاصل أن حذف مفعول «أراد» و«شاء» لا يذكر إلا لأحد هذه الثلاثة.

### التنبيه الثاني

[في إنكار أبي حيان للقاعدة السابقة]

أنكر الشيخ أبو حيان في باب عوامل الجزم من شرح "التسهيل" هذه القاعدة وقال: غلط البيانون في دعواهم لزوم حذف مفعول المشيئة؛ إلا فيما إذا كان مستغربا؛ وفي القرآن: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (٥). ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ (٦). ولم أن يقولوا: إن المفعول هاهنا عظيم؛ فهذا صرح به فلا غلط

(٢) سورة الشورى ٢٤

(٤) سورة الأنبياء ١٧

(٦) سورة المدثر ٣٧

(١) سورة الأنفال ٣١

(٣) سورة الأنعام ٣٩

(٥) سورة التكاوير ٢٨

على القوم ؛ وأما قوله تعالى : ﴿ فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فإذا جملت « ما ذا » بمعنى « الذى » ؛ ففعل « أَراد » متقدّم عليه ، وإن جملت « ذا » وحدها بمعنى « الذى » فيكون مفعول « أَراد » محذوفاً ؛ وهو ضمير « ذا » ولا يجوز أن يكون « مثلاً » مفعول « أَراد » لأنه أحد معموليه ولكنه حال .

## فصل

وقد كثر حذف مفعول أشياء غير ماسبق ؛ منها الصبر ، نحو : ﴿ فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
﴿ أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقد يذكر ، نحو : ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> قال الزمخشري <sup>(٥)</sup>  
في تفسير سورة الحجرات : قولهم : صبر عن كذا <sup>(٦)</sup> ، محذوف منه المفعول ؛ وهو النفس .  
ومنها مفعول « رأى » ، كقوله : ﴿ أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهوَ يَرَى ﴾ <sup>(٧)</sup> .

قال الفارسي : الوجه أن « يرى » هنا للتعدية لمفعولين ؛ لأن رؤية الغائب لا تكون إلا لعلماء والمعنى عليه قوله : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ ﴾ <sup>(٨)</sup> وذكره العلم ، قال : والمفعولان محذوفان ؛ فكأنه قال : فهو يرى الغائب حاضراً ، أو حذف ؛ كما حذف في قوله : ﴿ أَيْنَ شُرَكَاءُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، أى تزعمونهم إياهم .

(٢) سورة الطور ١٦

(٤) سورة الكهف ٢٨

(٦) فى الأصلين : « هذا » والأجود ما أثبتته عن الكشاف ٤ : ٢٨٥

(٨) سورة الجن ٢٦

(١) سورة البقرة ٢٦

(٣) سورة آل عمران ٢٠٠

(٥) الكشاف ٤ : ٢٨٥

(٧) سورة النجم ٣٥

(٩) سورة الأنعام ٢٢ .

وقال ابن خروف : هو من باب الحذف لدليل ، لأن المعنى دالّ على المفعولين ؛ أى فهو يعلم مايفعله ويعتقده حقاً وصواباً ، ولا فائدة فى الآية مع الاقتصار ، لأنه لا يُعلم منه المراد . وقد ذهب إليه بعض المحققين وعدل عن الصواب .

ومنها وَعَدَّ يتعدى إلى مفعولين ؛ ويجوز الاقتصار على أحدهما كأعطيت ، قال تعالى : ﴿ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ف « جانب » مفعول ثان ، ولا يكون ظرفاً لاختصاصه . والتقدير واعدناكم إتيانه أو مكثاً فيه .

﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَإِذْ يَبْعَثُكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> فإحدى الطائفتين فى موضع نصب ؛ بأنه المفعول الثانى ؛ وأنها لكم ، بدل منه ، والتقدير : وإذ يبعثكم الله ثبات إحدى الطائفتين أو منكها .

وقال تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٤)</sup> فلم يبعث الفعل فيها إلا إلى واحد ، ﴿ وليستخلفنهم ﴾ تفسير للوعد ومبين له ، كقوله تعالى : ﴿ يُؤصِّبِكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فالجملته الثانية تبين للوصية ، لامفعل ثان .

وأما قوله : ﴿ أَلَمْ يَبْعَثْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَّ أَحْسَنًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقُّ ﴾ <sup>(٧)</sup> فإن هذا ونحوه يمتثل أمرين : انتصاب الوعد بالمصدر ، وبأنه المفعول الثانى على تسمية الموعود به وعدا .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ <sup>(٨)</sup> فما تعدى فيه « وَعَدَّ »

(٢) سورة المائدة ٩

(٤) سورة النور ٥٥

(٦) سورة ط ٨٦

(٨) سورة البقرة ٥١

(١) سورة طه ٨٠

(٣) سورة الأفعال ٧

(٥) سورة النساء ١١

(٧) سورة إبراهيم ٢٢

إلى اثنين ، لأن « الأربعين » لو كان ظرفاً لكان الوعد في جميعه ؛ يعنى من حيث إنه معدود ، فيلزم وقوع المظروف في كل فرد من أفراده ، وليس الوعد واقعاً في « الأربعين » بل ولا في بعضها .

ثم قدر الواحدى وغيره محذوفاً مضافاً إلى « الأربعين » ، وجعلوه المفعول الثانى ، فقالوا : التقدير : وإذ واعدنا موسى انتضاء أربعين ، أو تمام أربعين ، ثم حذف وأقيم المضاف إليه مقامه .

قال بعضهم : ولم يظهر لى وجهُ عدولهم عن كون « أربعين » هو نفس المفعول إلى تقدير هذا المحذوف ؛ إلا أن يقال : نفس الأربعين ليلة لاتوعد ؛ لأنها واجبة الوقوع ، وإنما المعنى على تعليق الوعد بابتدائها وتامها ، ليرتب على الانتهاء شىء .

قلت : وقال أبو البقاء<sup>(١)</sup> : ليس أربعين ظرفاً ؛ إذ ليس المعنى وَعَدَهُ في أربعين . وقال غيره : لا يجوز أن يكون ظرفاً ؛ لأنه لم يقع الوعد في كل من أجزائه ، ولا في بعضه .

ومنها « اتخذ » تعدى لواحد أو لاثنتين فن الأول قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آيَاتٍ لَأَخَذْنَا مِنْهُمُ لَدُنَّا ﴾<sup>(١)</sup> ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿ أَمْ اتَّخَذَ إِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾<sup>(٤)</sup> ومن الثانى : ﴿ اتَّخَذُوا أَيَّمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾<sup>(٥)</sup> ﴿ لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾<sup>(٦)</sup> ﴿ فَأَتَّخَذْتُمُومَّ سِحْرِيًّا ﴾<sup>(٧)</sup> والثانى من المفعولين هو الأول فى المعنى .

(٢) سورة الأنبياء ١٧  
(٤) سورة الزخرف ١٦  
(٦) سورة المنافقون ٢  
(٨) سورة المؤمنون ١١٠

(١) املاء ما من به الرحمن ٢١  
(٣) سورة الفرقان ٣  
(٥) سورة الفرقان ٢٧  
(٧) سورة المتنحة ١

قال الواحدى فأما قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> وقوله :  
﴿ يَا اتَّخَذِكُمُ الْعِجْلَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿ اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا  
الْعِجْلَ ﴾ <sup>(٤)</sup> فالتقدير فى هذا كله : اتخذوه إلهاً ، فحذف المفعول الثانى .

والدليل على ذلك أنه لو كان على ظاهره ؛ لكان من صاغ عجباً أو نحوه ، أو عمله  
بضرب من الأعمال ، استحق الغضب من الله ، لقوله : ﴿ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup>  
وفىما قاله نظر ؛ لأن الواقع أن أولئك عبده ؛ فالتقدير على هذا فى المتعدى لواحد أن  
الذين اتخذوا العجل وعبده ؛ ولهذا جوز الشيخ أثير الدين فى هذه الآيات كلها أن تكون  
« اتخذ » فيها متعدية إلى واحد ، قال : ويكون ثم جملة محذوفة ؛ تدل على المعنى ؛ وتقديره :  
« وعبدتموه إلهاً » ورجحه على القول الآخر بأنها لو كانت متعدية فى هذه القصة لاثنتين  
لصرح بالثنائى ولو فى موضع واحد .

\*\*\*

### الضرب الثانى :

ألا يكون المفعول مقصوداً أصلاً ؛ وينزل الفعل المتعدى منزلة القاصر ؛ وذلك عند  
إرادة وقوع نفس الفعل فقط ؛ وجعل المحذوف نسياً منسياً ، كما ينسى الفاعل عند بناء  
الفعل ، فلا يُذكر المفعول ، ولا يُقدر ؛ غير أنه لازم الثبوت عقلاً لموضوع كل فعل  
متعدى ؛ لأن الفعل لا يدرى تعيينه .

وبهذا يعلم أنه ليس كل ما هو لازم من موضوع الكلام مقدراً فيه ، كقوله تعالى :  
﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

- (٢) سورة البقرة ٥٤  
(٤) سورة الأعراف ١٥٢  
(٦) سورة البقرة ٢٤

- (١) سورة البقرة ٥١  
(٣) سورة الأعراف ١٤٨  
(٥) سورة الأعراف ١٥٢

وقوله: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾<sup>(١)</sup>، لأنه لم يرد الأكل من معين، وإنما أراد وقوع هذين الفعلين.

وقوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، ويسمى المفعول حينئذٍ ممتا.

ولما كان التحقيق أنه لا يعدّ هذا من المحذوف، فإنه لا حذف فيه بالكليّة؛ ولكن تبعناهم في العبارة؛ نحو فلان يعطى؛ قاصداً أنه يفعل الإعطاء. وتوجد هذه الحقيقة إيهاماً للبالغة بخلاف ما يقصد فيه تعميم الفعل؛ نحو: هو يعطى ويمنع؛ فإنه أعمّ تناولاً؛ من قولك: يعطى الدرهم ويمنعه؛ والغالب أن هذا يستعمل في النفي، كقوله: ﴿وَتَرَكْتَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، والآخِر في الإثبات، كقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

ومن أمثلة هذا الضرب قوله تعالى: ﴿يُنْحِي وَيُمِيتُ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾<sup>(٦)</sup>.

وقوله: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ﴾<sup>(٧)</sup> الخ الآية؛ حذف منها

المفعول خمس مرات؛ لأنه غير مراد؛ وهو قوله ﴿يسقون﴾، وقوله ﴿تذودان﴾ وقوله:

﴿لَأَنْسُقِي حَتَّى يَصْدِرَ الرَّعَاءُ﴾<sup>(٧)</sup> مواشيهم، ﴿فسقى لها﴾ غنمها.

وقوله: ﴿لَنْخُرِّجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ﴾<sup>(٨)</sup> قيل: لو ذكر المفعول فيها نقص المعنى؛ والمراد

(٢) سورة الزمر ٩  
(٤) سورة الروم ٢٤  
(٦) سورة مريم ٤٢  
(٨) سورة الأعراف ٨٨

(١) سورة البقرة ٦٠  
(٣) سورة البقرة ١٧  
(٥) سورة البقرة ٢٥٨  
(٧) سورة القصص ٢٣

أن الله تعالى له الإحياء والإماتة ؛ وأن إلههم ليس له سمع ولا بصر ، وأن موسى عليه السلام وجد قومًا يعاونون السقي ، وامرأتين تعانيان الذؤد ، وأخبرته أن لا نستطيعُ السقي ؛ فوجدنا من موسى عليه السلام لها السقي ، ووجدنا من أبيهما مكافأة على السقي . وهذا مما حُذِفَ لظهور المراد ؛ وأن القصد<sup>(١)</sup> الإعلام بأنه كان من الناس في تلك الحالة سَقي ، ومن المرأتين ذؤد ، وأنها قالتا : لا يكون منا سقي حتى يُصدِرَ الرعاء ، وأن موسى سقى بعد ذلك ؛ فأما أن السقي غنمٌ أو إبلٌ أو غيره فخرج عن المقصود ؛ لأنه لو قيل : يذودان غنمهما لجاز أن يكون الإنكار لم يتوجه من موسى على الذؤد من حيث هو ذؤد ؛ بل من حيث هو ذؤدٌ غنم ؛ حتى لو كان ذؤد إبل لم ينكره .

واعلم أننا جعلنا هذا من الضرب الثاني موافقة للزخشرى ؛ فإنه قال : تُركَ المفعول لأن الغرض هو الفعل لا المفعول ، ألا ترى أنه إنما رجعها لأنهما كاتتا على الزيادة وهم على السقي ، ولم يرجعها لأن مذودها غنمٌ ومسقيهم إبل . وكذلك قولها : ﴿ لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءَ ﴾ ، المقصود منه<sup>(٢)</sup> السقي لا المسقي .

وجعله السكاكي من الضرب الأول ؛ أعني مما حُذِفَ فيه للاختصار مع الإرادة . والأقرب قولُ الزخشرى ، ورجح الجزري قول السكاكي أنه للاختصار ، فإن الغنم ليست ساقطة عن الاعتبار بالأصالة ؛ فإن فيها ضعفًا عن المراحة ، والمرأتان فيهما ضعف ، فإذا انضمَّ إلى ضعف المسقي ضعفُ الساق ، كان ذلك أدعى للرحمة والإعانة .

وكقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ﴾<sup>(٤)</sup> .

(٢) الكشاف : « فيه »

(٤) سورة النجم ٤٨

(١٢ - برهان - نالك )

(١) ت : « المقصود » .

(٣) سورة الليل .

وقوله: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى . وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَى﴾ (١) .

وإنما ذكر المفعول في قوله: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ﴾ (٢)؛ لأن المراد جنس الزوجين فكأنه قال: يخلق كل ذكر وكل أنثى، وكان ذكره هنا أبلغ ليدل على عموم ثبوت الخلق له بالتصريح .

وليس منه قوله تعالى: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ (٣)، لوجود العوض من المفعول به لفظاً، أو هو المفعول به، وهو قوله: ﴿فِي ذُرِّيَّتِي﴾، ومعنى الدعاء به قصر الإصلاح له على الذرية؛ إشعاراً بعنايته بهم .

وقوله: ﴿كَلاَّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلاَّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (٤)، أى عاقبة أمركم؛ لأن سياق القول في التهديد والوعيد .

واعلم أن الغرض حينئذ بالحذف في هذا الضرب أشياء:

منها: البيان بعد الإبهام كما في فعل المشيئة على ما سبق؛ نحو: أمرته فقام؛ أى بالقيام . وعليه قوله تعالى: ﴿أَمْرًا نَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ (٥) أى أمرناهم بالفسق؛ وهو مجاز عن تمكينهم وإقذارهم .

ومنها: المبالغة بترك التقييد؛ نحو: ﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ (٦)، وقوله: ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (٧) ونفي الفعل غير متعلق أبلغ من نفيه متعلقاً به؛ لأن المنفى في الأول نفس الفعل؛ وفي الثاني متعلقة .

(٢) سورة النجم ٤٥

(٤) سورة التكاثر ٣، ٤

(٦) سورة يونس ٥٦

(١) سورة النجم ٤٣، ٤٤

(٣) سورة الأحقاف ١٥

(٥) سورة الإسراء ١٦

(٧) سورة يس ٩

## نبيه

قد يلحظ الأمران ؛ فيجوز الاعتباران ؛ كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (١) أجاز الزمخشري (٢) في حذف المفعول منه الوجهين .

وكذلك في قوله في آخر سورة الحج : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ ﴾ (٣) .

## حذف الحال

كقوله تعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ (٤) ، أى قائلين سلام عليكم .

قال ابن أبي الربيع : اعلم أن العرب قد تحذف الحال إذا كانت بالفعل لدلالة مصدر الفعل عليه ؛ فتقول : قتلته صبراً ، وأتيتته ركضاً ، قال تعالى : ﴿ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا ﴾ (٥) ، فدأباً يقدر بالفعل ؛ تقديره : «تدأبون» ، وتبدأبون في موضع الحال .

قال أبو علي : لاختلاف بين سيبويه وأبي العباس في الحال المحذوف الذى المصدر منصوب به ، وإنما اختلفا بينهما في القياس ، فسيبويه يذهب إلى السماع ولا يقيس ، والأخفش والمبرد يقيسان .

### (١) سورة الحجرات ١

(٢) الكشاف ٤ : ٢٧٧ ، وعبارته : وفي قوله تعالى : ﴿ لَا تَقْدُمُوا ﴾ من غير ذكر مفعول وجهان أحدهما أن يحذف ليتناول كل ما يقع في النفس مما يقدم . والثاني ألا يقصد قصد مفعول ولا حذفه ؛ ويتوجه بالنفي إلى نفس التقدمة ؛ كأنه قيل : لا تقدموا على التلبس بهذا الفعل ؛ ولا تجعلوه منكم بسبيل ؛ كقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ .

(٤) سورة الرعد ٢٣ ، ٢٤

(٣) سورة الحج ٧٨

(٥) سورة يوسف ٤٧ .

## حذف المنادى

قوله تعالى : ﴿ أَلَا يَأْسُجُدُوا ﴾<sup>(١)</sup> ، على قراءة الكسائي بتخفيف « ألا » على أنها تنبيه و « يا » نداء ، والتقدير ألا ياهؤلاء اسجدوا لله . ويجوز أن يكون « يا » تنبيهاً ولا منادى هناك ، وجميع بينهما تأكيداً ؛ لأن الأمر قد يحتاج إلى استعطف المأمور واستدعاء إقباله على الأمر .

وأما على قراءة الأكثر بالتشديد ؛ فعلى أن أن الناصبة للفعل دخلت عليها لا النافية ، والفعل المضارع بعدها منصوب ؛ وحذفت النون علامة النصب ، فالفعل هنا معرب ، وفي تلك القراءة مبنى ، فاعرفه .

## فائدة

[ في حذف الياء من المنادى المضاف إلى ياء المتكلم ]

كثُر في القرآن حذفُ الياء من المنادى المضاف إلى ياء المتكلم ؛ نحو ياربُّ ، يا قوم ؛ وعمل ذلك بأن النداء باب حذف ؛ ألا ترى أنه يحذف منه التنوين وبعض الاسم للترخيم ؛ وجاء فيه إثباتها ساكنة ، كقراءة مَنْ قرأ : ﴿ يَا عِبَادِيَ فَاتَّقُونِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ومحركة بالفتح ؛ كقراءة من قرأ : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ومنقلبة عن الياء في قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي ﴾<sup>(٤)</sup> .

## حذف الشرط

﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ أي إن قلت لهم : اقيموا يقيموا .

(٢) سورة الزمر ١٦

(٤) سورة الزمر ٥٦

(١) سورة النمل ٢٥

(٣) سورة الزمر ٥٣

(٥) سورة إبراهيم ٣١

وجعل منه الزمخشري : ﴿ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وجعل أبو حيان منه قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى إن كنتم آمنتم بما أنزل إليكم فلم تقتلوا؟ وجواب « إن كنتم » محذوف دلّ عليه ما تقدم ، أى فلم فعلتم؟ وكرر الشرط وجوابه مرتين للتأكيد ، إلا أنه حذف الشرط من الأول وبقي جوابه ، وحذف الجواب من الثانى وبقي شرطه . انتهى . وهو حسن ، إلا أنه قد كان خالف الزمخشري ؛ وأنكر قوله بحذف الشرط فى : ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> وفى : ﴿ فَأَنْفَجَرْتُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقال : إن الشرط لا يحذف فى غير الأجوبة ، والآن قد رجع إلى موافقته .

وقوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، تقديره إن كنتم منكرين فهذا يوم البعث ؛ أى فقد تبين بطلان إنكاركم .

وقوله : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، بمعنى إن افتخرتم بقتلهم فلم تقتلهم ، فعدل عن الافتخار بقتلهم ، حذف لدلالة الفاعلية .  
وقوله : ﴿ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ ﴾ <sup>(٧)</sup> ؛ تقديره : إن أرادوا أولياء فالله هو الولي بالحق ، لاولى سواه .

### حذف جواب الشرط

قوله : ﴿ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ

(٢) سورة البقرة ٩١

(٤) سورة البقرة ٦٠

(٦) سورة الأنفال ١٧

(١) سورة الحج ٤٧

(٣) سورة البقرة ١٨٧

(٥) سورة الروم ٦٥

(٧) سورة الشورى ٩ .

عَلَىٰ مِثْلِهِ فَأَمَّنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ ﴿١﴾ ؛ أى أفلستم ظالمين ؟ بدليل قوله عقبه : ﴿ إِنْ أَلَّفَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿١﴾ وقدره البغوى : مَنْ الحق منا وَمَنْ المبطل ؟ ونقله عن أكثر المفسرين .

ومن حذف جواب الفعل : ﴿ اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ ﴾ ﴿٢﴾ ، تقديره : « فذهبا إليهم فكذبوهما فدمرناهم » ، والفاء العاطفة على الجواب المحذوف هي المسماة عندهم بالفاء الفصيحة .

وقال صاحب المفتاح : وانظر إلى الفاء الفصيحة في قوله تعالى : ﴿ فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ ﴿٣﴾ كيف أفادت : « ففعلتم فتاب عليكم ! »

وقوله : ﴿ أَضْرِبُوهُ بَعْضَهَا ﴾ ﴿٤﴾ ؛ تقديره فضر به فجي ﴿ كَذَلِكَ يُخَيِّبُ اللَّهُ الْمَوْتَى ﴾ .

وقال صاحب الكشاف <sup>(٥)</sup> في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ ﴾ ﴿٦﴾ تقديره : فعملا به وعلماه ، وعرفا حق النعمة فيه والفضيلة ﴿ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ .

وقال السكاكي هو إخبارٌ عما صنع بهما وعما قالاه ؛ حتى كأنه قيل : نحن فعلنا إيتاء العلم ؛ وهما فعلا الحمد ، تعريضا لاستنارة الحمد على إيتاء العلم إلى فهم السامع ، مثله « قم يدعوك » بدل « قم فإنه يدعوك » .

(٢) سورة الفرقان ٣٦

(٤) سورة البقرة ٧٣

(٦) سورة النمل ١٥

(١) سورة الأحقاف ١٠

(٣) سورة البقرة ٥٤

(٥) الكشاف ٣ : ٢٧٨

## حذف الأجوبة

ويكثر ذلك في جواب لو، ولولا، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ النَّارِ﴾ (١).

وقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ (٢).

وقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ (٣).

وقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ﴾ (٤).

وقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ (٥).

وقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ (٦)، تقديره في هذه المواضع

«لرأيت عجبا» أو «أمراً عظيماً»، «ولرأيت سوء منقلبهم»، أو «لرأيت سوء حالهم».

والسر في حذفه في هذه المواضع أنها لما ربطت إحدى الجملتين بالأخرى حتى صارا

جملة واحدة، أوجب ذلك لها فضلا وطولا؛ فخفف بالحذف؛ خصوصا مع الدلالة

على ذلك.

قالوا: وحذف الجواب يقع في مواقع التفضيم والتعظيم، ويجوز حذفه لعلم المخاطب به؛

وإنما يحذف لقصد المبالغة، لأن السامع مع أقصى تخيُّله يذهب منه الذهن كلَّ مذهب؛

ولو صرح بالجواب لوقف الذهن عند المصرح به فلا يكون له ذلك الوقع، ومن ثمَّ لا يحسن

تقدير الجواب مخصوصا إلا بعد العلم بالسياق؛ كما قدر بعض النحويين في قوله تعالى:

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ . . .﴾ (٧) الآية، فقال: تقديره: لكان هذا القرآن

(٢) سورة الأنعام ٣٠

(٤) سورة الأنفال ٥٠

(٦) سورة الأنعام ٩٣

(١) سورة الأنعام ٢٧

(٣) سورة سبأ ٣١

(٥) سورة السجدة ١٢

(٧) سورة الرعد ٣١

وحكاه أبو عمرو الزاهد في " الياقوتة " عن ثعلب والمبرد ؛ وهو مردود ؛ لأن الآية ما سقت لتفضيل القرآن ، بل سقت في معرض ذم الكفار ، بدليل قوله قبلها : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴾ (١) ، وبعدها : ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا لُذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (٢) فلو قدر الخبر « لما آمنوا به » لكان أشد .

ونقل الشيخ محي الدين النووي في كتاب " رءوس المسائل " كون الجواب « كان هذا القرآن » ، عن الأكثرين . وفيه ما ذكرت .

وقيل تقديره : لو قضيت أنه لا يقرأ القرآن على الجبال إلا سارت ورأوا ذلك ، لما آمنوا .

وقيل : جواب « لو » مقدم ، معناه : يكفرون بالرحمن ولو أن قرآنا سيرت به الجبال ، وهذا قول الفراء .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ (٣) ، محذوف ، والتقدير : لنفدت هذه الأشياء وما نفدت كلمات الله ويحتمل أن يكون « ما نفدت » هو الجواب مبالغة في نفي النفاذ ؛ لأنه إذا كان نفي النفاذ لازماً على تقدير كون ما في الأرض من شجرة أقلاماً والبحر مداداً لكان لزومها على تقدير عدمها أولى .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ﴾ (٤) .

(٢) سورة الرعد ٣١

(٤) سورة لقمان ٢٧

(١) سورة الرعد ٣٠

(٣) سورة لقمان ٢٧

(٥) سورة النساء ١١٣ .

فإنه قد قيل : ظاهره نفي وجود الهَمِّ منهم بإضلاله ، وهو خلاف الواقع ؛ فإنهم هموا وردوا القول .

وقيل : قوله : ﴿ لَهَمَّتْ ﴾ ليس جواب « لو » بل هو كلام تقدم على « لو » ، وجوابها مقول على طريق القسم ، وجواب « لو » محذوف تقديره ﴿ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ﴾ <sup>(١)</sup> لولا فضل الله عليك لأضلوك .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى همت بمخالطته ، وجواب « لولا » محذوف ؛ أى لولا أن رأى برهان ربه لمخالطها <sup>(٣)</sup> .

وقيل : لولا أن رأى برهان ربه لم يهَمَّ بها ؛ والوقف على هذا ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ ﴾ ، والمعنى أنه لم يهَمَّ بها <sup>(٤)</sup> .

ذكره أبو البقاء . والأوّل للزمخشرى .

ولا يجوز تقديم جواب « لو » عليها لأنه في حكم الشرط ، وللشرط صدر الكلام .  
وقوله : ﴿ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> جواب الشرط محذوف ؛ يدل عليه قوله : ﴿ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴾ أى إن شاء الله اهتدينا . وقد توسط الشرط هنا بين جزأى الجملة بالجزاء ؛ لأن التقديم على الشرط ، فيكون دليل الجواب متقدما على الشرط ؛ والذي حسن تقديم الشرط عليه الاهتمام بتعليق الهداية بمشيئة الله تعالى .

وقوله تعالى : ﴿ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، تقديره : لما استعجلوا فقالوا متى هذا الوعد .

(٢) سورة يوسف ٢٤

(١) سورة النساء ١١٣

(٣) الكشاف ٢ : ٣٥٥

(٤) إملاء مامن به الرحمن لأبي البقاء العسكري ٢٨

(٦) سورة الأنبياء ٣٩

(٥) سورة البقرة ٧٠

وقال الزجاج : تقديره « لعلوا صدق الوعد » لأنهم قالوا : متى هذا الوعد ، وجعل الله الساعة موعدهم فقال تعالى : ﴿ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً ﴾ (١) .

وقيل : تقديره « لما أقاموا على كفرهم ولندموا أو تابوا » .

وقوله في سورة التكاثر : ﴿ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴾ (٢) تقديره لما : ألهاكم التكاثر .

وقيل : تقديره : لشغلكم ذلك عما أتم فيه .

وقيل : لرجعتكم عن كفركم أو لتحققتم مصداق ما تحذرونه .

وقوله : ﴿ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا آلَفْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا ﴾ (٣) أى لا يتبعونهم .

وقوله : ﴿ قَالَ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٤) تقديره : « لآمتم » أو « لما كفرتم » أو « لزهدتم في الدنيا » أو « لتأهبتم للقائنا » .

ونحوه : ﴿ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأُوا الْعَذَابَ لَوْ أَنََّّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾ (٥) أى يهتدون في الدنيا لما رأوا العذاب في الآخرة ، أو لما اتبعوهم .

وقوله : ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ (٦) ، قال محمد بن إسحاق : معناه لو أن لي قوة لخلت بينكم وبين العصية .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ ﴾ ، (٧) أى رأيت ما يعتبر به عبرة عظيمة .

(٢) سورة التكاثر ١ ، ٥٤

(٤) سورة المؤمنون ١١٤

(٦) سورة هود ٨٠

(١) سورة الأنبياء ٤٠

(٣) سورة البقرة ١٧٠

(٥) سورة القصص ٦٤

(٧) سورة سبأ ٥١

وقوله عقب آية اللعان : ﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قال الواحدى : قال الفراء : جواب « لو » محذوف لأنه معلوم المعنى ، وكلُّ ما علم فإن العرب تكتفى بترك جوابه ؛ ألا ترى أن الرجل يشتم الرجل ، فيقول المشتوم : أما والله لولا أبوك . . . فيعلم أنك تريد : لثمتك .

وقال المبرد : تأويله والله أعلم : هللكم ، أو لم يبق لكم باقية ، أو لم يصلح أمركم ، ونحوه من الوعيد الموجه ، فحذف لأنه لا يشكّل .

وقال الزجاج : المعنى لنال الكاذب منكم أمر عظيم ؛ وهذا أجود مما قدره المبرد . وكذلك « لولا » التى بعدها فى قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، جوابها محذوف ؛ وقدره بضمهم فى الأولى : لافتضح فاعل ذلك ؛ وفى الثانية : لعجل عذاب فاعل ذلك ؛ وسوغ الحذف طول الكلام بالمعطوف ، والطول ذاع للحذف .

وقوله : ﴿ وَلَوْ لَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> جوابها محذوف ، أى لولا احتجاجهم بترك الإرسال إليهم لعاجلناهم بالعقوبة .

وقال مقاتل : تقديره لأصابتهم مصيبة .

وقال الزجاج : لولا ذلك لم يحتج إلى إرسال الرسول ومواترة الاحتجاج .

وقوله : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمَّ مُوسَىٰ فَارِعًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدَىٰ بِهِ لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى لأبدت .

(٢) سورة النور ٢٠

(٤) سورة القصص ١٠ .

(١) سورة النور ١٠

(٣) سورة القصص ٤٧

وقوله تعالى: ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي ﴾<sup>(١)</sup> ، تقديره : لو تملكون ، [ تملكون ]<sup>(٢)</sup> فأضمر « تملك » الأولى على شريطة التفسير وأبدل من الضمير المتصل ، الذي هو « الواو » ضمير منفصل ، وهو « أنتم » لسقوط ما يتصل به من الكلام ، ف « أنتم » فاعلُ الفعل المضمَر ، « وتملكون » تفسيره .

قال الزمخشري<sup>(٣)</sup> : هذا ما يقتضيه<sup>(٤)</sup> الإعراب ؛ فأما ما يقتضيه علم البيان ، فهو أن [ أنتم ]<sup>(٥)</sup> تملكون فيه دلالة على الاختصاص ، وأن الناس هم المختصون بالشح المتتابع<sup>(٦)</sup> ؛ وذلك لأن الفعل الأول لما سقط لأجل المفسر برز الكلام في صورة المبتدأ والخبر .

ومن حذف الجواب قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، أى أعرضوا ، بدليل قوله بعده : ﴿ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وقوله في قصة إبراهيم في الحجر : ﴿ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، وفي غيرها من السور : ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾<sup>(٩)</sup> ﴿ قَالَ سَلَامٌ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، قال الكرمانى : لأن هذه السورة متأخرة عن الأولى ، فاكتفى بما في هذه ؛ ولو ثبت تعدد الوقائع لنزلت على واقعيتين .

(٢) تكملة من الكشاف ٢ : ٤٣٠

(١) سورة الإسراء ١٠٠

(٣) الكشاف ٢ : ٤٣٠

(٤) عبارة الزمخشري في الكشاف : « وهذا هو الوجه الذى يقتضيه علم الإعراب » .  
(٥) في الكشاف بعده : نحو قول حاتم :  
(٦) من الكشاف

\* لَوْ ذَاتُ سِوَارٍ لَطَمْتَنِي \*

\* وَلَوْ غَيْرَ أَخْوَالِي أَرَادُوا نَقِصْتِي \*

وقول التامس :

(٨) سورة الحجر ٥٢

(٧) سورة يس ٤٥ ، ٤٦

(١٠) سورة الذاريات ٢٥

(٩) سورة الفرقان ٦٣

وكقوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾<sup>(١)</sup>، قال الزخشي<sup>(٢)</sup>: حذف الجواب، وتقديره مصرح به في سورتي التكوير والانفطار، وهو قوله ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال في: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾<sup>(٤)</sup>: الجواب محذوف، أى أنهم ملعونون، يدل عليه قوله: ﴿قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾<sup>(٥)</sup>.

وكقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾<sup>(٦)</sup>، أى «حتى إذا جاءوها وقد فتحت أبوابها»، والواو واو حال، وفي هذا ما حكى أنه اجتمع أبو علي الفارسي مع أبي عبد الله الحسين بن خالويه في مجلس سيف الدولة، فسئل ابن خالويه عن قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾<sup>(٦)</sup> في النار بغير واو، وفي الجنة بالواو؛ فقال ابن خالويه: هذه الواو تسمى واو الثمانية لأن العرب لا تعطف الثمانية إلا بالواو، قال: فنظر سيف الدولة إلى أبي علي، وقال: أحق هذا! فقال أبو علي: لا أقول كما قال؛ إنما تركت الواو في النار، لأنها مغلقة، وكان مجيئهم شرطاً في فتحها، فقوله: ﴿فُتِحَتْ﴾ فيه معنى الشرط، وأما قوله: ﴿وَفُتِحَتْ﴾ في الجنة، فهذه واو الحال، كأنه قال: جاءوها وهي مفتحة الأبواب؛ أو هذه حالها.

وهذا الذي قاله أبو علي هو الصواب، ويشهد له أمران:

أحدهما: أن العادة مطردة شاهدة في إهانة المعذنين بالسجون، من إغلاقها حتى يردوا عليها، وإكرام المنعمين بإعداد فتح الأبواب لهم مبادرة واهتماماً.

(١) سورة الانشقاق ١

(٢) الكشاف ٤: ٥٧٩، والعبارة هناك: «حذف جواب إذا ليذهب المقدر كل مذهب، أو اكتفاء بما علم في مثله من سورتي التكوير والانفطار».

(٣) سورة التكوير ١٤: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ والانفطار ٥: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا

(٤) سورة البروج ١، ٤

قَدَمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾

(٥) سورة الزمر ٧٣

(٦) سورة الزمر ٧٣

والثانى : النظير فى قوله : ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُّفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾ (١) .

وللنحويين فى الآية ثلاثة أقوال :

أحدها : أن الواو زائدة ، والجواب قوله « فتحت » وهؤلاء قسمان : منهم من جعل

هذه الواو مع أنها زائدة واو الثمانية ، ومنهم من لم يثبتها .

والثانى : أن الجواب محذوف عطف عليه قوله : ﴿ وفتحت ﴾ كأنه قال « حتى إذا جاءوها

[جاءوها] (٢) وَفُتِحَتْ » قال الزجاج وغيره : وفى هذا حذف المعطوف وإبقاء المعطوف عليه .

والثالث : أن الجواب محذوف آخر الكلام ؛ كأنه قال بعد الفراغ : استقروا ،

أو خلدوا ، أو استقروا ؛ مما يقتضيه المقام ؛ وليس فيه حذف معطوف . ويحتمل أن يكون

التقدير : إذا جاءوها أُذِنَ لَهُمْ فى دخولها وفتحت أبوابها ؛ المجىء ليس سبباً مباشراً للفتح ؛

بل الإذن فى الدخول هو السبب فى ذلك .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ

أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ﴾ (٣) أى رحمتهم

ثم تاب عليهم ؛ وهذا التأويل أحسن من القول بزيادة « ثم » .

وحذف المعطوف عليه وإبقاء المعطوف سائغ ، كقوله تعالى : ﴿ قَلْنَا أذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فدمرناهم تدميراً ﴾ (٤) ، التقدير والله أعلم : فذهبا فبلنا ، فكذبنا

فدمرناهم ؛ لأن المعنى يرشد إلى ذلك .

وكذا قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ (٥) ،

أى فامثلتم ، أو فعلتم فتاب عليكم .

(٢) نكلمة من الكشاف ٤ : ١١٤

(٤) سورة الفرقان ٣٦

(١) سورة ص ٥٠

(٣) سورة التوبة ١١٨

(٥) سورة البقرة ٥٤

وقوله: ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾<sup>(١)</sup> ، أى رُحْمًا وَسُعِيدًا وتلّه . وابن عطية يجعل  
تقدير : فلما أسلما أسلما ؛ وهو مشكل .

وقوله : ﴿ وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ أَحْلَقُ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
رَبِّنَا ﴾<sup>(٢)</sup> ، المعنى حتى إذا كان ذلك ندم الذين كفروا ولم ينفعهم ، إيمانهم ؛ لأنه من  
آيات والأشراط .

\*\*\*

وقد يحىء فى الكلام شرطان ؛ ويحذف جواب أحدهما اكتفاء بالآخر كقوله تعالى:  
﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴾<sup>(٣)</sup> فى الاعتراض به مجرى الظرف ؛ لأنَّ الشرطَ  
وإن كان جملة؛ فإنه لما لم يقم بنفسه جرى مجرى الجزء الواحد، ولو كان عنده جملة لما جاز الفصل به  
بين «أما» وجوابها ، لأنه لا يجوز : أما زيد فنطلق؛ وذهب الأخفش إلى أن الفاء جواب لها.  
ونظيره : ﴿ وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ  
مِنْهُمْ مَعْرَةٌ بَغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا  
مِنْهُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> قوله : ﴿ لَعَذَّبْنَا ﴾<sup>(٤)</sup> جواب للولا ولو جميعا .

واختار ابن مالك قول سيبويه أن الجواب «لأما» واستغنى به عن جواب «إن» لأن  
الجواب لأول الشرطين المتوالين فى قوله : ﴿ إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ  
يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ونظائره .

فإذا كان أول الشرطين «أما» كانت أحق بذلك لوجهين :

أحدهما: أن جوابها إذا انفردت لا يحذف أصلا ؛ وجواب غيرها إذا انفردت يحذف كثيرا .  
للدليل ؛ وحذف ما عهد حذفه أولى من حذف ما لم يعهد .

(٢) سورة الأنبياء ٩٧

(٤) سورة الفتح ٢٥

(١) سورة الصافات ١٠٣

(٣) سورة الواقعة ٩٠

(٥) سورة هود ٣٤

والثاني: أن «أما» قد التزم معها حذف فعل الشرط، وقامت هي مقامه، فلو حذف جوابها لكان ذلك إجحافاً، وإن لم يست كذلك. انتهى.

والظاهر أنه لا حذف في الآية الكريمة، وإنما الشرط الثاني وجوابه جواب الأول، والمحذوف إنما هو أحد الفاعلين.

وقال الفارسي في قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَا لِكَ الْمَلِكِ...﴾<sup>(١)</sup> الآية: إنه حذف منه: أَعْرَنا وَلَا تَذَلِّنا.

وقال في قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> تقديره «فكيف تجدونهم مسرورين» أو «محزونين»، و«كيف» في موضع نصب بهذا الفعل المضمر، وهذا الفعل المضمر قد سد مسدَّ جواب إذا.

### حذف جواب القسم

لعلم السامع المراد منه، كقوله تعالى: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا . وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا . وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا . فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا . فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا . يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾<sup>(٣)</sup> تقديره: لتبعثن وتتحاسبن، بدليل إنكارهم للبعث في قولهم: ﴿أئنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْخَافِرَةِ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقيل: القسم وقع على قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى﴾<sup>(٥)</sup>.  
وكقوله تعالى: ﴿لَن نُؤْتِرَكَ﴾<sup>(٦)</sup> وحذف لدلالة الكلام السابق عليه.

(٢) سورة النساء ٦٢

(٤) سورة النازعات ١٠

(٦) سورة ط ٧٢

(١) سورة آل عمران ٢٦

(٣) سورة النازعات ١ - ٦

(٥) سورة النازعات ٢٦

واختلف في جواب القسم في : ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾<sup>(١)</sup> فقال الزجاج :  
﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾<sup>(٢)</sup> ، واستبعده الكسائي .

وقال الفراء : قد تأخر كثيراً وجرت بينهما قصص مختلفة ، فلا يستقيم ذلك  
في العربية .

وقيل : ﴿كم أهلكتنا﴾<sup>(٣)</sup> ومعناه : لكم أهلكتنا ، وما بينهما اعتراض ، وحذفت  
اللام لطول الكلام .

وقال الأخفش : ﴿إن كلُّ إلا كذبَ الرُّسُلَ﴾<sup>(٤)</sup> والمعترض بينهما قصة واحدة .  
وعن قتادة : ﴿بل الذين كفروا في عزة وشقاق﴾<sup>(٥)</sup> ، مثل : ﴿ق . وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ .  
بَلْ يَحِبُّوا﴾<sup>(٦)</sup> .

وقال صاحب النظم في هذا القول : معنى « بل » توكيد الأمر بعده ؛ فصار مثل أن  
الشديدة تُثبت ما بعدها ، وإن كان لها معنى آخر في نفي خبر متقدم ؛ كأنه قال : إن الذين  
كفروا في عزة وشقاق .

وقال أبو القاسم الزجاجي : إن النحويين قالوا : إن « بل » تقع في جواب القسم كما  
تقع « إن » لأن المراد بها توكيد الخبر ؛ وذلك في ﴿ص وَالْقُرْآنِ ...﴾ الآية . وفي ﴿ق .  
وَالْقُرْآنِ ...﴾ الآية ؛ وهذا من طريق الاعتبار ، ويصلح أن يكون بمعنى « إن » لأنه  
سانع في كلامهم ؛ أو يكون « بل » جواباً للقسم ؛ لكن لما كانت متضمنة رفع خبر وإتيان خبر  
بعده كانت أوكد من سائر التوكيدات ، فحسن وضعها موضع « إن » .

(٢) سورة ص ٦٤

(٤) سورة ص ١٤

(٦) سورة ق ٢١

(١) سورة ص ١

(٣) سورة ص ٣

(٥) سورة ص ٢

وقيل: الجواب محذوف، أى والقرآن المجيد، ما الأمر كما يقول هؤلاء. أو الحق ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال الفراء فى قوله تعالى: ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أُنشِقَّتْ ﴾<sup>(١)</sup> جوابه محذوف؛ أى فى ميثذ يلاقى حسابه .

وعن قتادة أن جوابه: ﴿ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّت ﴾<sup>(١)</sup> يعنى أن الواو فىها بمعنى السقوط ، كقوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ . وَنَادَيْنَاهُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى ناديناه .

### حذف الجملة

هى أقسام : قسم هى مسببة عن المذكور ، وقسم هى سبب له ، وقسم خارج عنهما ؛ فالأول: كقوله تعالى: ﴿ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ ﴾<sup>(٣)</sup> فإن اللام الداخلة على الفعل لا بد لها من متعلق ، يكون سبباً عن مدخول اللام، فلما لم يوجد لها متعلق فى الظاهر وجب تقديره ضرورة ، فيقدر: فعل مافعل لِيُحِقَّ الحق .

والثانى: كقوله تعالى: ﴿ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فإن الفاء ، إنما تدخل على شىء مسبب عن شىء ، ولا مسبب إلا له سبب ، فإذا وُجد المسبب ولا سبب له ظاهراً - أوجب أن يقدر ضرورة ، فيقدر: فضر به فانفجر .

والثالث: كقوله تعالى: ﴿ فَنَعِمْ الْمَاهِدُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> أى نحن هم ، أو هم نحن . وقد يكون المحذوف أكثر من جملة كقوله تعالى: ﴿ فَأَرْسَلْنَا . يُونُسَ .. ﴾<sup>(٦)</sup> الآية، فإن التقدير: « فأرسلنا إلى يوسف لأستعبره الرؤيا ، فأرسلوه إليه لذلك، فجاء فقال له :

(٢) سورة الصافات ١٠٣، ١٠٤

(٤) سورة البقرة ٦٠

(٦) سورة يوسف ٤٥، ٤٦

(١) سورة الانشقاق ٢١

(٣) سورة الأفعال ٨

(٥) سورة التاريات ٤٨

بأيوسف « ، وإنما قلنا : إن هذا الكل محذوف ؛ لأن قوله : ﴿ أَرْسَلُونِ ﴾ يدل لا محالة على المرسل إليه ، فثبت أن « إلى يوسف » محذوف . ثم إنه لما طُلب الإرسال إلى يوسف عند العجز الحاصل للمعبرين عن تعبير رؤيا الملك دل ذلك على أن المقصود من طلب الإرسال إليه استعباره الرؤيا التي عجزوا عن تعبيرها ومنه قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَهُ إِلَيْهِمْ . . . ﴾ <sup>(١)</sup> الآية ، فأعقب بقوله حكاية عنها : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَإِنَّ أُلْقِيَ إِلَى كِتَابِ كَرِيمٍ ﴾ تقديره : فأخذ الكتاب فألقاه إليهم ، فرأته بلفظ ، وقرأته ، و﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَإِنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتِنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، حذف يطول ، تقديره : فلما ولد يحيى ونشأ وترعرع قلنا : ﴿ يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومنه قوله تعالى حكاية عن قوم موسى : ﴿ لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى . قَالَ يَا هَارُونَ مَا مَنَّكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . أَلَا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقوله : ﴿ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> إلى قوله ﴿ نَسَكْرُوا لَهَا عَرْشَهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ <sup>(٥)</sup> أى كمن قسا قلبه ترك على ظلمه وكفره ؛ ودل على المحذوف قوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَائِمَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

ومن حذف الجملة قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ <sup>(٦)</sup> قيل : المعنى جاعل في الأرض خليفة يفعل كذا وكذا ؛ وإلا فن أين علم الملائكة أنهم يفسدون ! وباقى الكلام يدل على المحذوف .

وقوله : ﴿ أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، قال

(٢) سورة مريم ١٢  
(٤) سورة النمل ٤٠ ، ٤١  
(٦) سورة البقرة ٣٠

(١) سورة النمل ٢٨ ، ٢٩  
(٣) سورة طه ٩١ - ٩٣  
(٥) سورة الزمر ٢٢  
(٧) سورة الحجرات ١٢ .

الفارسي : المعنى فكما كرهتموه فاكروها الغيبة : ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ ﴾ ، عطف على قوله : « فاكروها » وإن لم يذكر لدلالة الكلام عليه ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَأَنْفَجَرْتُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى فحذف فانفجرت . فقوله : ﴿ كرهتموه ﴾ كلام مستأنف ، وإنما دخلت الفاء لما فى الكلام من معنى الجواب ؛ لأن قوله : ﴿ أوجب أحدكم ﴾ كأنهم قالوا فى جوابه : لا ، فقال : فكارهتموه ؛ أى فكما كرهتموه فاكروها الغيبة .

قال ابن السجري : وهذا التقدير بعيد ؛ لأنه قدر المحذوف موصولاً ، وهو « ما » المصدرية ، وحذف الموصول ، وإبقاء صلته ضعيف ؛ وإنما التقدير : فهذا كرهتموه ؛ والجملة المقدرة المحذوفة ابتدائية لا أمرية ، والمعنى : فهذا كرهتموه والغيبة مثله ؛ وإنما قدرها أمرية ليعطف عليها الجملة الأمرية ، فى قوله : ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ ﴾ .

### حذف القول

قد كثر فى القرآن العظيم حتى إنه فى الإضمار بمنزلة الإظهار ، كقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى يقولون : ما نعبدهم إلا للقربة .

ومنه : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَنَاءَ وَالسَّلْوَى كَلُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى وقلنا كلوا ، أو قائلين .

وقوله : ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ كَلُوا وَأَشْرَبُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى قلنا .

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى وقلنا : خذوا .

(٢) سورة الزمر ٣

(٤) سورة البقرة ٦٠

(١) سورة البقرة ٦٠

(٣) سورة طه ٨٠، ٨١

(٥) سورة البقرة ٦٣

﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
 أى وقلنا : اتخذوا .

وقوله : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى  
 يقولان : ربنا . وعليه قراءة عبد الله .

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ أى فيقال لهم ، لأن « أمّا »  
 لا بد لها فى الخبر من فاء ، فلما أضمر القول أضمر الفاء .

وقوله : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَثْرَابٌ . هَذَا مَا تُوْعَدُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى  
 يقال لهم هذا .

وقوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِّن كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى  
 يقولون سلامٌ .

وقوله : ﴿ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى يقولون لهم ذلك .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَنْبُدُّهُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى يقولون ما ننبدهم .

وقوله : ﴿ فَظَلَّمْتُمْ نَفْسَكُمْ . إِنَّا لَمُعْرَمُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ؛ أى يقولون إنا لمعرمون ،  
 أى معذبون ، وتفكّهون : تندّمون .

وقوله : ﴿ وَلَوْ وَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا  
 وَسَمِعْنَا ﴾ <sup>(٩)</sup> أى يقولون ربنا .

(٢) سورة البقرة ١٢٧  
 (٤) سورة ص ٥٢ ، ٥٣  
 (٦) سورة الأنبياء ١٠٣  
 (٨) سورة الواقعة ٦٥ ، ٦٦

(١) سورة البقرة ١٢٥  
 (٣) سورة آل عمران ١٠٦  
 (٥) سورة الرعد ٢٣ ، ٢٤  
 (٧) سورة الزمر ٣  
 (٩) سورة السجدة ١٧

وقوله: ﴿ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ ﴾<sup>(١)</sup> ، أى قالوا: قال الحق .

### حذف الفعل

وينقسم إلى عام وخاص :

### [ الخصاص ]

فالخاص نحو « أعنى » مضمراً ، وينتصب المفعول به فى المدح ؛ نحو ﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى أمدح .

واعلم أنه إذا كان المنعوت متعيناً لم يجر تقدير ناصب نعتِه بأعنى ؛ نحو الحمد لله الحميد ؛ بل المقدر فيه ، وفى نحوه أذكر أو أمدح ، فاعرف ذلك . والدم نحو قوله تعالى : ﴿ وَأُمْرَأَتُهُ كَاهِلَةٌ كَاهِلًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، فى قراءة النصب ، والأخفش ينصب فى المدح بأمدح ، وفى الدم بأدم .

واعلم أن مراد المادح إبانة المدوح من غيره ، فلا بد من إبانة إعرابه عن غيره ، ليدل اللفظ على المعنى المقصود ، ويجوز فيه النصب بتقدير أمدح ، والرفع على معنى « هو » ؛ ولا يظهران لثلاثا بصيرا بمنزلة الخبر .

والذى لا مدح فيه فاخترال العامل فيه واجبٌ ، كاختراله فى « والله لأفعلن » ؛ إذ لو قيل : « أحلف بالله » لكان عِدَّةً لا قسماً .

(٢) سورة البقرة ١٧٧ .

(٤) سورة الذهب ٤

(١) سورة سبأ ٢٣

(٣) سورة النساء ١٦٢

## [ العام ]

والعام كل منسوب دل عليه الفعل لفظاً ، أو معنى ، أو تقديرأ . ويحذف لأسباب :

\*\*\*

أحدها : أن يكون مفسراً ، كقوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَإِبْرَائِيمَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ فَارْتَهَبُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنه : ﴿ أَبشَرَ مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> . ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> . ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ وَإِنْ أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴾ <sup>(٧)</sup> . ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ ﴾ <sup>(٨)</sup> فإنه ارتفع بـ « اقتتل » مقدراً .

قالوا : ولا يجوز حذف الفعل مع شيء من حروف الشرط العاملة ، سوى « إن » لأنها الأصل .

وجعل ابن الزملاكانى هذا مما هو دائر بين الحذف والذكر ؛ فإن الفعل المفسر كالمتسلط على المذكور ؛ ولكن لا يتعين إلا بعد تقدم إبهام ، ولقد يزيد الإضمار إبهاماً ، إذا لم يكن المضمرة من جنس المفوظ به ؛ نحو : ﴿ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ <sup>(٩)</sup> .

\*\*\*

الثانى : أن يكون هناك حرف جر ؛ نحو ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ <sup>(١٠)</sup> فإنه يفيد

(٢) سورة البقرة ٤٠

(٤) سورة الرحمن ٧

(٦) سورة التوبة ٦

(٨) سورة الدھر ٣١

(١) سورة الانشقاق ١

(٣) سورة القمر ٢٤

(٥) سورة التکویر ١

(٧) سورة الحجر ٩

(٩) سورة الفاتحة ١

أن المراد : بسم الله أقرأ أو أقوم ، أو أقم عند القراءة ، وعند الشروع في القيام أو القعود ،  
أى فعل كان .

واعلم أن النحاة اتفقوا على أن « بسم الله » بعض جملة ، واختلفوا .

فقال البصريون : الجملة اسمية ؛ أى ابتدأى بسم الله .

وقال الكوفيون : الجملة فعلية ، وتابهم الزمخشريّ في تقدير الجملة فعلية ؛ ولكن  
خالفهم في موضعين : أحدهما أنهم يُقدِّرون الفعل مقدّما ، وهو يقدره مؤخراً . والثاني :  
أنهم يقدرونه فعل البداية ، وهو يقدره في كل موضع بحسبه ، فإذا قال الذامح : بسم الله ،  
كان التقدير : بسم الله أذبح ، وإذا قال القاريّ : بسم الله ، فالتقدير : بسم الله أقرأ .

وما قال أجود مما قالوا<sup>(١)</sup> ؛ لأن مراعاة المناسبة أولى من إهمالها ، ولأن اسم الله  
أهم من الفعل ، فكان أولى بالتقديم ؛ وما يدلّ على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم :  
« باسمك ربّي وضعتُ جنبي » ، فقدم اسم الله على الفعل المتعلق ثم الجار ، وهو  
« وضعت » .

\*\*\*

الثالث : أن يكون جوابا لسؤال واقع ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا  
لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾<sup>(٤)</sup> أى بل تتبع .

(٢) سورة لقمان ٢٥

(٤) سورة البقرة ١٣٥

(١) كذا في م ، وفي ت : « مما قالوه » .

(٣) سورة المنكوت ٦٣

أو جواباً لسؤال مقدر؛ كقراءة: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ﴾ (١)  
بناء الفعل للمفعول؛ فإنّ التقدير: يُسَبِّحُهُ رِجَالٌ .

وفيه فوائد: منها الإخبار بالفعل مرتين . ومنها جعل الفصلة عمدة .

ومنها: أنّ الفاعل فُتِر بعد اليأس منه كضالة وجدها بعد اليأس، ويصح أن  
يكون «يُسَبِّحُ» بدل من «يُذَكِّرُ» (٢) على طريقة: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (٣)  
و «له فيها» خبر مبتدأ هو «رجال» .

مثله قراءة من قرأ: ﴿زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلُ أَوْلَادِهِمْ  
شُرَكَاءُ وَهُمْ﴾ (٤)، قال أبو العباس: المعنى زَيْنَةُ شُرَكَاءِهِمْ؛ فيرفع الشركاء بفعل مضمر  
دلّ عليه «زَيْن» .

ومثله قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ (٥) إن جعلنا قوله «لله شركاء» مفعولى  
«جعلوا»، لأن «لله» فى موضع الخبر المنسوخ، وشركاء نصب فى موضع المبتدأ .  
وعلى هذا فى محتمل وجهين: أحدهما أن يكون مفعولاً بفعل محذوف دلّ عليه سؤال مقدر،  
كأنه قيل: أ جعلوا لله شركاء؟ قيل جعلوا الجنّ، فيفيد الكلام إنكار الشرك مطلقاً،  
فدخل اعتقاد الشرك من غير الجنّ فى إنكار دخول اتخاذها من الجنّ .

والثانى: ذكره الزمخشري أنّ الجنّ بدل من «شركاء»، فيفيد إنكار الشرك  
مطلقاً، كما سبق، وإن جعل «لله» صلة كان «شركاء الجنّ» مفعولين، قدم ثانيهما على  
أولها؛ وعلى هذا فلا حذف .

فأما على الوجه الأول فقيل: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ﴾ (٥)، ولم يقل: «وجعلوا

(١) سورة النور ٣٦، ٣٧

(٢) من قوله تعالى قبلها فى الآية: ﴿وَيُذَكِّرُ فِيهَا اسْمَهُ يُسَبِّحُ . . .﴾

(٣) سورة الأعلى ١

(٤) سورة الأنعام ١٣٧

(٥) سورة الأنعام ١٠٠

الجنّ شركاء لله « تعظيماً لاسم الله تعالى ؛ لأنّ شأن الله أعظمُ في النفوس ؛ فإذا قدم «الله» والكلام فيه يستدعى طلب المجمعول له ما هو ؟ فقيل : شركاء وقع في غاية التشنيع ؛ لأنّ النفس منتظرة لهذا المهمّ المعلق بهذا المعظم نهاية التعظيم ؛ فإذا عَلِمَ أنه عُلِقَ به هذا المستبشع في النهاية ، كان أعظم مرقعاً من العكس ؛ لأنه إذا قيل : وجعلوا شركاء لم يعطه تشوفَ النفوس ؛ لجواز أن يكون : جعلوا شركاء في أموالهم وصدقاتهم أو غير ذلك .  
الثالث : أن الجمل غالباً لا يتعاق بالله ويُخبرُ به إلا وهو جعل مستقبَح كاذب ؛ إذ لا يستعمل جعل الله رحمةً ومشيئةً وعلماً ؛ ونحوه ، لاسيّما بالاستقراء القرآني ؛ كـ ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ ﴾ <sup>(١)</sup> ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> إلى غير ذلك .

الرابع : أن أصلَ الجمل وإن جاز إسناده إلى الله فيما إذا كان الأمر لا نقاً ، فإن بابه مهول ؛ لأن الله تعالى قد علّمنا عظيم خطره ، وآلا نقول فيه إلا بالعلم ، كقوله : ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ﴿ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴾ <sup>(٤)</sup> ، إلى غير ذلك ، مع ما دلّ عليه الأدب عقلاً ، وكان نفس الجمل مستنكراً إن لم يتبع بمجمول لائق ، فإذا أتبع بمجمول غير لائق منهم ثم فسر بخاص مستنكر ، صار قوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ ﴾ في قوة إنكار ذلك ثلاث مرات : الأوّل جساتهم في أصل الجمل ، الثاني في كون المجمعول شركاء ، الثالث في أنهم شركاء جنّ .

الخامس : أن في تقديم « الله » إفادة تخصيصهم إياه بالشركة على الوجه الثالث ، دون جميع ما يعبدون ، لأنه الإله الحق .

السادس : أنه جيء بكلمة « جعلوا » لا « اعتقدوا » ولا « قالوا » لأنه أدلّ على إثبات المعتقد ؛ لأنه يستعمل في الخلق والإبداع .

(٢) سورة النحل ٦٢

(٤) سورة النجم ٢٨

(١) سورة النحل ٥٧

(٣) سورة البقرة ١٦٩

السابع : كلمة « شر كاه » ولم يقل « شريكاً » وفاقاً لمزيد ما فتحوا من اعتقادهم .  
الثامن : لم يقل « جنّاً » ، وإنما قال « الجن » ، دلالة على أنهم اتخذوا الجن كلها  
وجعلوه من حيث هو صالح لذلك ؛ وهو أقبح من التنكير الذى وضعه للمفردات المدولة .

\*\*\*

الرابع : أن يدلّ عليه معنى الفعل الظاهر : كقوله تعالى : ﴿ أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
أى واثقوا أمراً خيراً لكم ؛ فعند سيبويه أن « خيراً »<sup>(٢)</sup> انتصب بإضمار « ات » لأنه  
لما نهى علم أنه يأمره بما هو خير ؛ فكأنه قال : « وأتوا خيراً » ؛ لأن النهى عن الشيء  
أمرٌ بضدّه ؛ ولأنّ النهى تكليف ، وتكليف العدم محال ؛ لأنه ليس مقدوراً ، فثبت أنّ  
متعلق التكليف أمر وجودى ، ينافى النهى عنه وهو الضدّ .

وحمله الكسائى على إضمار « كان » أى يكنّ الانتهاء خيراً لكم . ويمتنع إضمار  
كان ، ولا تضر فى كل موضع ، ومن جهة المعنى إذ من ترك ما نهى عنه فقد سقط عنه اللوم ،  
وعلم أن ترك النهى عنه خير من فعله ، فلا فائدة فى قوله « خيراً » .

وحمله الفراء على أنه صفة لمصدر محذوف ، أى انتهوا انتهاء خيراً لكم . وقال : إن  
هذا المحذف لم يأت إلا فيما كان أفعال ، نحو خير لك ، وأفعل .

ورد مذهبه ومذهب الكسائى بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً أَنْتَهُوا خَيْرًا  
لَكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ، لو جمل على ما قال لا يكون خيراً ، لأن من انتهى عن التثليث وكان معطلا  
لا يكون خيراً له . وقول سيبويه واث خيراً يكون أمراً بالتوحيد الذى هو خير .  
فله در الخليل وسيبويه ، ما أظلمهما على المعانى !

(٢) الكتاب (١ : ١٤٣)

(١) سورة النساء ١٧١

(٣) سورة النساء ١٧١

وقوله : ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، إن لم يجعل مفعولاً معه ، أى وادعوا شركاءكم ، وبإظهار « ادعوا » قرأ أبى ، وكذلك هو مثبت فى مصحف ابن مسعود .  
 وقوله تعالى : ﴿ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قال ابن الشجرى : معناه مال عليهم بضربهم ضرباً . ويجوز نصبه على الحال ؛ نحو أتيتته مشياً ، أى ماشياً .  
 ﴿ ثُمَّ أَدْعُنَّ يَا بُنَيَّكَ سَعِيًا ﴾ <sup>(٣)</sup> أى ساعيات . وقوله : « باليمين » إما اليد أو القوة .  
 وجوز ابن الشجرى إرادة القسم والباء للتعليل ؛ أى لليمين التى حلفها ، وهى قوله تعالى :  
 ﴿ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وزعم النووى فى قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا تَقْسِمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أن التقدير ليكن منكم طاعة معروفة .

\*\*\*

الخامس : أن يدل عليه العقل كقوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِمِصْرِكَ الْحَجَرَةَ فَاَنْفَجَرْتَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى فضرب فانفجرت .

وقوله : ﴿ فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّى مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ . فَفَتَحْنَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، قال النحاس : التقدير فنصرناه ففتحنا أبواب السماء ؛ لأن ماظهر من الكلام يدل على ما حذف .

وقوله : ﴿ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَنْجَارٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> أى يكتب بذلك كلمات الله مانفدت ، قاله أبو الفتح :

وقوله : ﴿ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

فقوله : « ثم أحياهم » معطوف على فعل محذوف تقديره فتاوتوا ثم أحياهم ، ولا يصح

(٢) سورة الصافات ٩٣

(٤) سورة الأنبياء ٥٧

(٦) سورة البقرة ٦٠

(٨) سورة لقمان ٢٧

(١) سورة بونس ٧١

(٣) سورة البقرة ٢٦٠

(٥) سورة النور ٥٣

(٧) سورة القمر ١١، ١٠

(٩) سورة الملقرة ٢٤٣

عطف قوله : « ثم أحياهم » على قوله : « موتوا » لأنه أمر ، وفعل الأمر لا يعطف على الماضي .

وقوله : ﴿ كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ ﴾<sup>(١)</sup> ، أى فاختلّفوا فبعث ، وحذف لدلالة قوله : ﴿ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾<sup>(١)</sup> ، وهى فى قراءة عبد الله كذلك<sup>(٢)</sup> .

وقيل : تقديره كان الناس أمة واحدة كفاراً ، فبعث الله النبيين ، فاختلّفوا . والأول أوجه .

وقوله : ﴿ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فالهمزة للإنكار ، والواو للعطف ، والمعطوف عليه محذوف تقديره : أ كذبتهم وعجبتهم أن جاءكم .

وقوله : ﴿ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، هو معطوف على محذوف سد مسدّه حرف الإيجاب ؛ كأنه قال إيجاباً لقولهم : ﴿ إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا ﴾<sup>(٥)</sup> ، نعم إن لكم أجراً وإنكم لمن المقربين .

وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى فأفطر فعدة ، خلافاً للظاهرة حيث أوجبوا الفطر على المسافر أخذاً من الظاهر .

وقوله : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ ﴾<sup>(٧)</sup> ، أى فلق ففدية .

وقوله : ﴿ فقلنا اضربوه ببعضها ﴾<sup>(٨)</sup> ، قال الزمخشري : التقدير فضر به فحبي ،

(١) سورة البقرة ٢١٣

(٢) أى « كان الناس أمة واحدة فاختلّفوا فبعث الله » وانظر الكشاف ٢ : ١٩٤

(٣) سورة الأعراف ٦٣

(٤) سورة الأعراف ١١٤

(٥) سورة البقرة ١٨٤

(٦) سورة البقرة ١٩٦

(٧) سورة البقرة ٢٣

(٨) سورة الأعراف ١١٣

خذف ذلك للدلالة قوله : ﴿ كَذَلِكَ يُخَيِّبُ اللَّهُ الْمَوْتَى ﴾ (١) .

وزعم ابن جنى أن التقدير في قوله تعالى : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ﴾ (٢) أن التقدير فكيف يكون إذا جئنا .

\*\*\*

السادس : أن يدلّ عليه ذكره في موضع آخر ، كقوله : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا ﴾ (٣) ، قال الواحدي : هو بإضمار « اذكر » ، ولهذا لم يأت لإذ بحواب . ومثله قوله تعالى : ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾ (٤) ، وليس شيء قبله تراه ناصبا «صالحا» ، بل علم بذكر النبي والمرسل إليه أن فيه إضمار « أرسلنا » .

وقوله : ﴿ وَاسْلَيْمَانَ الرِّيحَ ﴾ (٥) أى وسخرنا .

ومثله : ﴿ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ ﴾ (٦) ﴿ وَذَا النُّونِ ﴾ (٧) .

وكذا : ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ ﴾ (٨) ، أى واذا كرا .

قال : ويدل على « اذكر » في هذه الآيات قوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٩) ، ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَتَرَكُمْ ﴾ (١٠) .

وما قاله ظاهر ، إلا أن مفعول « اذكر » يكون محذوفا أيضا تقديره : « واذا كروا أخا لكم » ونحوه إذا كان كذا، وذلك ليكون « إذ » في موضع نصب على الظرف ، ولو لم يقد ذلك المحذوف لزم وقوع « إذ » مفعولا به ؛ والأصح أنها لا تفارق الظرفية .

\*\*\*

- (٢) سورة النساء ٤١  
 (٤) سورة هود ٦١  
 (٦) سورة الأنبياء ٧٦  
 (٨) سورة الأنبياء ٧٨  
 (١٠) سورة الأعراف ٨٦

- (١) سورة البقرة ٧٣  
 (٣) سورة البقرة ٧٢  
 (٥) سورة الأنبياء ٨١  
 (٧) سورة الأنبياء ٨٧  
 (٩) سورة الأفعال ٢٦

السابع: المشاكلة، كحذف الفاعل في « بسم الله » لأنه موطن لا ينبغي أن يتقدم فيه سوى ذكر الله؛ فلو ذكر الفعل وهو لا يستغنى عن فاعله كان ذلك مناقضاً للمقصود، وكان في حذفه مشاكلة اللفظ للمعنى؛ ليكون المبدوء به اسم الله؛ كما تقول في الصلاة: الله أكبر، ومعناه « من كل شيء »، ولكن لا تقول هذا المقدّر ليكون اللفظ في اللسان مطابقاً لمقصود الجنان؛ وهو أن يكون في القلب ذكر الله وحده. وأيضاً فلا يتحذف أعم من الذكر؛ فإن أي فعل ذكرته كان المحذوف أعم منه؛ لأن التسمية تشرع عند كل فعل.

الثامن: أن يكون بدلا من مصدره؛ كقوله تعالى: ﴿ فَضْرَبَ الرَّقَابِ ﴾<sup>(١)</sup>، وقوله: ﴿ فَأَيَّ مَنَّا بَعْدُ وَإِيَّاهُ فَدَاءُ ﴾<sup>(٢)</sup>؛ أي فيما أن تمنوا، وإما أن تفادوا.

وقد اختلف في نصب « السلام » في قوله تعالى في سورة هود: ﴿ وَاقْدَرْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِىَ قَالُوا سَلَامًا ﴾<sup>(٣)</sup> وفي الذاريات: ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ . إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ﴾<sup>(٤)</sup>؛ وفي نصبها وجهان: أحدهما: أن يكون منصوباً بالقول، أي يذكرون قولاً «سلاماً» فيكون من باب: قلت حقاً وصدقا.

الثاني: أن يكون منصوباً بفعل محذوف تقديره: فقالوا سلمنا سلاماً، أي سلمنا تسليماً؛ فيكون قد حكي الجملة بعد القول، ثم حذفها واكتفى ببعضها. والحاصل أنه هل هو منصوب بالقول، أو بكونه مصدراً لفعل محذوف؟

ومثله قوله تعالى: ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ﴾<sup>(٥)</sup>،

(٢) سورة القتال ٤

(٤) سورة الذاريات ٢٥، ٢٤

(١) سورة القتال ٤

(٣) سورة هود ٦٩

(٥) سورة النحل ٣٠

منصوب ، « بقالوا » كقولك فقلت حقاً ، أو منصوب بفعل مضمر أى قالوا: أنزل خيراً ، فيكون من باب حذف الجملة المحكيّة وتبقيّة بعضها .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (١) فمرفوع ؛ لأنه لا يمكن نصبه على تقدير « قالوا أساطير الأولين » ، لأنهم لم يكونوا يرونه من عند الله حتى يقولوا ذلك ، ولا هو أيضاً من باب : قلت حقاً وصدقاً ، فلم يبق إلا رفعه .

## نبيه

قد يشبه الحال في أمر المحذوف وعدمه لعدم تحصيل معنى الفعل ، كما قالوا في قوله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ (٢) ، فإنه قد يظن أن الدعاء فيه بمعنى النداء ؛ فلا يقدر في الكلام حذف ، وليس كذلك ، وإلا لزم الاشتراك إن كانا متفاوتين ، أو عطف الشيء على نفسه ؛ وإنما الدعاء هنا بمعنى التسمية التي تتعدى لمفعولين ، أى سمّوه الله أو الرحمن .

وقد يشبهه في تعيين المحذوف لقيام قرينتين ، كقوله تعالى : ﴿ بَلَى قَادِرِينَ ﴾ (٣) قدره سيويوه بـ « بلى نجمعها قادرين » ، فقادرين حال وحذف الفعل للدلالة : ﴿ أَنْ لَنْ نَجْمَعَهُ ﴾ (٤) عليه (٥) .

وقدره الفراء « نحسب » للدلالة ﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ ﴾ (٤) أى بلى نحسبنا قادرين .

(٢) سورة الإسراء ١١٠

(٤) سورة القيامة ٣

(١) سورة النحل ٢٤

(٣) سورة القيامة ٤

(٥) الكتاب ١ : ١٧٣

وتقدير سيوييه أولى؛ لأن «بلى» ليس جواباً لـ «يحسب» إنما هو جواب لـ «أن لن يجمع»  
وقدره بعضهم: بلى تقدر قادرين .

وقيل: منصوب، لوقوعه موقع الفعل، وهو باطل؛ لأنه ليس من نواصب الاسم وقوعه  
موقع الفعل .

## تنبيه آخر

إن الحذف على ضربين: أحدهما ألا يقام شيء مقام المحذوف كما سبق . والثاني: أن  
يقام مقامه ما يدل عليه ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ  
إِلَيْكُمْ ﴾ (١) ؛ ليس الإبلاغ هو الجواب لتقدمه على قولهم ؛ والتقدير : فَإِنْ تَوَلَّوْا  
فلا ملام على ، لأنى قد أبلغتكم .

وقوله : ﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ (٢) ، فلا تحزن واصبر .  
وقوله : ﴿ وَإِنْ يَعْزُبُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٣) أى يصيبهم ما أصاب الأولين .

## حذف الحرف

قال أبو الفتح فى " المحتسب " : أخبرنا أبو على قال : قال أبو بكر بن السراج :  
حذف الحرف ليس يقاس ، وذلك لأن الحرف نائب عن الفعل بفاعله ، ألا تراك إذا قلت :  
ما قام زيد ، فقد نابت « ما » عن أنفى كما نابت « إلا » عن أستثنى ، وكما نابت الهمزة  
وهل عن « أستفهم » ، وكما نابت حروف العطف عن أعطف ، ونحو ذلك . فلو ذهبت

(٢) سورة فاطر ٤

(١) سورة هود ٥٧

(٣) سورة الأفعال ٣٨

تحذف الحرف ؛ لكان ذلك اختصاراً ، واختصارُ المختصرِ إجحافٌ به ؛ إلا إذا صحَّ التوجهُ إليه ، وقد جازى في بعض الأحوال حذفه لقوة الدلالة عليه . انتهى .

فنه الواو، تحذف لقصد البلاغة ؛ فإن في إثباتها ما يقتضى تغاير المتعاطفين ؛ فإذا حذفت أشعر بأن الكل كالواحد : كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ تقديره : ولا يألونكم خبالاً .

وقوله تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى ووجوه .

وخرج عليه الفارسي قوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا... ﴾<sup>(٣)</sup> الآية . وقال : تقديره : « قلت لا أجد » ، فهو معطوف على قوله : « أتوك » لأن جواب « إذا » قوله : ﴿ تَوَلَّوْا ﴾ .

ومنه ابن الشجري في أماليه ؛ وعلى هذا فلا موضع له من الإعراب ، لأنه معطوف على الصلة ؛ والصلة لاموضع لها من الإعراب ، فكذلك ما عطف عليها .

وقال الزمخشري : هي حال من الكاف في « أتوك » ، و « قد » قبله مضمرة كما في قوله : ﴿ أَوْجَاهُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> أى إذا ما أتوك قائلاً : لا أجد تولوا<sup>(٥)</sup> . وعلى هذا فله موضع من الإعراب لأنه حال .

قال السهيلي في أماليه : ليس معنى الآية كما قالوا ؛ لأن رفع الحرج عن القوم ليس مشروطاً بالبكاء عند التولى ؛ وإنما شرطه عدم الجدة ، والآية نزلت في السبعة الذين سعى أبو إسحاق ؛ ولو كان جواب « إذا أتوك » في قوله : ﴿ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ ﴾<sup>(٦)</sup> لكان من لم تفيض عيناه من الدمع هو الذى حرج وأثم ؛ وما رفع الله الحرج عنهم إلا لأن الرسول

(٢) سورة الفاشية ٨

(٤) سورة النساء ٩٠

(٦) سورة التوبة ٩٢

(١) سورة آل عمران ١١٨

(٣) سورة التوبة ٩٢

(٥) الكشاف ٢ : ٢٢٦

لم يجد ما يحملهم عليه . وإذا عطف « قلت لا أجد » على « أتوك » كان الحرج غير مرفوع عنهم حتى يقال : ﴿ وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ ﴾<sup>(١)</sup> ، فجواب « إذا » في قوله « لا أجد » ، وما بعد ذلك خبر ونبأ على هؤلاء السبعة الذين كانوا سبب نزول هذه الآية ، فضيلة البكاء مخصوصة بهم ، ورفع الحرج بشرط عدم الجدة عام فيهم وفي غيرهم .

وقال الواحدى في قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾<sup>(٢)</sup> : آية البقرة في مصاحف الشام بغير واو ، يعنى قراءة ابن عامر ؛ لأن هذه الآية ملايسة لما قبلها من قوله : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> لأن القائلين : « اتخذ الله ولداً » من جملة المتقدم ذكرهم ، فيستغنى عن ذكر الواو لالتباس الجملة بما قبلها ، كما استغنى عنها في نحو قوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ولو كان « وهم » كان حسناً ؛ إلا أن التباس إحدى الجملتين بالأخرى وارتباطها بها أغنى عن الواو .

ومثله : ﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ولم يقل : « ورابعهم » كما قال : ﴿ وَتَأْمِنُهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ولو حذف الواو منها كما حذف من التي قبلها واستغنى عن الواو بالملابسة التي بينهما كان حسناً . ويمكن أن يكون حذف الواو لاستئناف الجملة ، ولا يعطف على ماتقدم . انتهى .

وحصل من كلامه أنه عند حذف الواو يجوز أن يلاحظ معنى العطف ، ويكتفى للربط بينها وبين ما قبلها بالملابسة كما ذكر . ويجوز ألا يلاحظ ذلك ؛ فتكون الجملة مستأنفة .

قال ابن عمرون : وحذف الواو في الجمل أسهل منه في المفرد ، وقد كثر حذفها في الجمل

(٢) سورة البقرة ١١٦

(٤) سورة البقرة ٣٩

(١) سورة التوبة ٩٢

(٣) سورة البقرة ١١٤

(٥) سورة الكهف ٢٢

في الكلام المحمول بعضه على بعض ، نحو قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ . قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ . قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ . قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ . قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾<sup>(١)</sup> كلة محمول بعضه على بعض ، والواو مُزادة ، حذف لاستقلال الجمل بأنفسها بخلاف المفرد ؛ ولأنه في المفرد ربما أوقع لبساً في نحو « رأيت زيدا ورجلا عاقلا » ؛ ولو<sup>(٢)</sup> جاز حذف الواو احتمال أن يكون « رجلا » بدلا بخلاف الجملة .

وقريب منه قوله تعالى : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى « وقال » .

ومنه الفاء في جواب الشرط على رأى ، وخرّج عليه قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ ﴾<sup>(٤)</sup> أى فالوصية .

والفاء في العطف كقوله : ﴿ إِنْ أَلَّفَ بَيْنَ كَيْدَيْنِ فَتَرَاكِبًا وَمَا نَكَرَ بِهَا مِنَ الْعَاقِبَةِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ذكره ابن الشجري في أماليه .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾<sup>(٦)</sup> حذف حرف العطف من قوله : « قال » ، ولم يقل : « فقال » كما في قصة<sup>(٧)</sup> نوح ؛ لأنه على تقدير سؤال سائل قال : ما قال لهم هود ؟ فقيل : قال يا قوم اعبدوا الله واتقوه .

(٢) ت : « فلو » .

(٤) سورة البقرة ١٨٠

(٦) سورة الأعراف ٦٥

(١) سورة الشعراء ٢٣-٢٨

(٣) سورة القصص ٢٩

(٥) سورة البقرة ٦٤

(٧) من قوله تعالى في الأعراف ٥٩ : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ ... ﴾

ومنه حذف همزة الاستفهام ، كقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَهُ هَذَا رَبِّي ﴾<sup>(١)</sup> ، أى أهداربى ؟

وقوله : ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾<sup>(٢)</sup> أى أمن نفسك !

وقوله : ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُّهَا عَلَى ﴾<sup>(٣)</sup> أى أو تلك نعمة ؟

وقوله : ﴿ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ ﴾<sup>(٤)</sup> على قراءة ابن كثير بكسر الهمزة ، على خلاف

فى ذلك جميعه .

ومنه حذف ألف ما الاستفهامية مع حرف الجر للفرق بين الاستفهامية والخبرية كقوله

تعالى : ﴿ فَلَا تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ﴾<sup>(٥)</sup> ﴿ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ﴾<sup>(٦)</sup> ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> و ﴿ مِمَّ خُلِقَ ﴾<sup>(٨)</sup> .

ومنه حذف الياء فى ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُّ ﴾<sup>(٩)</sup> للتخفيف ورعاية الفاصلة .

ومنه حذف حرف النداء ، كقوله : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، أى ياهؤلاء .

وقوله : ﴿ يُوسُفُ ﴾<sup>(١١)</sup> ، أى يايوسف .

وقوله : ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ ﴾<sup>(١٢)</sup> ، أى يارب .

ويكثر فى المضاف نحو : ﴿ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ ﴾<sup>(١٣)</sup> . ﴿ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً ﴾<sup>(١٤)</sup> .

وكثر ذلك فى نداء الرب سبحانه ؛ وحكمة ذلك دلالته على التعظيم والتزيه ؛ لأن النداء

يتشرب معنى الأمر ؛ لأنك إذا قلت : يازيد ، فمعناه أذعوك يازيد ، فحذفت «يا» من نداء

الرب ؛ ليزول معنى الأمر ، ويتمحض التعظيم والإجلال .

(٢) سورة النساء ٢٩

(١) سورة الأنعام ٧٦

(٣) ذكره أبو حيان فى البحر ٣ : ٣٠١ ، والقرطبي ٥ : ٢٨٥

(٥) سورة يوسف ٩٠

(٤) سورة الشعراء ٢٢

(٧) سورة النازعات ٤٣

(٦) سورة البقرة ٩١

(٩) سورة الطارق ٥

(٨) سورة التنا ١

(١١) سورة آل عمران ٦٦

(١٠) سورة الفجر ٤

(١٣) سورة مريم ٤

(١٢) سورة يوسف ٢٩

(١٥) سورة المائدة ١١٤

(١٤) سورة يوسف ١٠١

وقال الصفار: يجوز حذف حرف النداء من المنادى، إلا إذا كان المنادى نكرة مقبلا عليها؛ إذ لا دليل عليه؛ وإلا إذا كان اسم إشارة.

ومنه حذف «لو» في قوله تعالى: ﴿ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾<sup>(١)</sup>، تقديره: لو كان معه إله لذهب كل إله بما خلق.

وقوله: ﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَنْ لَأَرْتَابَ الْمُبِطُلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>، معناه لو كان كذلك لارتاب المبطلون.

ومنه حذف «قد» في قوله تعالى: ﴿ أَنْزَلْنَا لَكَ وَالَّتَبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>، أي وقد اتبعك؛ لأن الماضي لا يقع موقع الحال إلا و«قد» معه ظاهرة أو مقدره.

ومثلها: ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾<sup>(٤)</sup> أي وقد كنتم.

وقوله: ﴿ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> قيل معناه «قد حصرت» بدلالة قراءة يعقوب. «حَصِرَةٌ صُدُورُهُمْ». وقال الأخفش: الحال محذوفة، و«حصرت صدورهم» صفتها؛ أي جاءوكم يوماً حصرت؛ دعاء عليهم بأن تُحصِرَ صدورهم عن قتالهم لقومهم طريقتهم قاتلهم الله. وردّه أبو علي بقوله أي قاتلوا قومهم فلا يجوز أن يدعى عليهم بأن تحصر صدورهم عن قتالهم لقومهم؛ لكن يقول: اللهم ألق بأسهم بينهم.

ومنه حذف «أن» في قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾<sup>(٦)</sup>، المعنى أن يريكم.

(٢) سورة العنكبوت ٤٨

(٤) سورة البقرة ٢٨

(٦) سورة الروم ٢٤

(١) سورة المؤمنون ٩١

(٣) سورة الشعراء ١١١

(٥) سورة النساء ٩٠

وحذف «لا» في قوله: ﴿ تَلَّهٖ تَفْتَأُ تَذْكُرُ ﴾<sup>(١)</sup>، أى لا تفتأ، لأنها ملازمة للنفي، ومعناها لا تبرح .

وقوله: ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup>، أى لا تميد .

وقوله: ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ ﴾<sup>(٣)</sup>، أى لا تبوء .

وبهذا يزول الإشكال من الآية: ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ ﴾<sup>(٤)</sup> أى لا يطيقونه، على قول .

## فائدة

[ في حذف الجار ثم إيصال الفعل إلى المجرور ]

كثر في القرآن حذف الجار، ثم إيصال الفعل إلى المجرور به، كقوله تعالى: ﴿ وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ ﴾<sup>(٥)</sup>، أى من قومه .

﴿ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ﴾<sup>(٦)</sup> .

﴿ وَلَا تَعَزَّمُوا عُقْدَةَ النَّكَّاحِ ﴾<sup>(٧)</sup>، أى على عقدة .

﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ﴾<sup>(٨)</sup>، أى يخوفكم بأوليائه، ولذلك قال: ﴿ فَلَا تَخَافُوهُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ﴾<sup>(٩)</sup>، أى يبغون لها .

- (٢) سورة النحل ١٥  
 (٤) سورة البقرة ١٨٤  
 (٦) سورة البقرة ٢٥٣  
 (٨) سورة آل عمران ١٧٥

- (١) سورة يوسف ٨٥  
 (٣) سورة المائدة ٢٩  
 (٥) سورة الأعراف ١٥٥  
 (٧) سورة البقرة ٢٣٥  
 (٩) سورة الأعراف ٤٥

﴿ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا هُ ﴾<sup>(١)</sup> أى قدرنا له .

﴿ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا ﴾<sup>(٢)</sup> أى على سيرتها .

## فصل

[ فيما حذف في آية وأثبت في أخرى ]

من الأنواع ما حذف في آية ، وأثبت في أخرى ؛ وهو قسمان :

\*\*\*

أحدهما : أن يكون ما حذف منه محمولا على المذكور ؛ كالملطق في الرقبة<sup>(٣)</sup> في كفارة الظهار ، مقيدا بالمومنة في كفارة القتل<sup>(٤)</sup> .

وكقوله : ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾<sup>(٥)</sup> قيدت بالتشبيه في موضع آخر<sup>(٦)</sup> .

ومنه قوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ

الْقَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾<sup>(٧)</sup> وقوله في سورة النحل : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، فإن هذه تقتضى أن الأولى على حذف مضاف .

\*\*\*

(٢) سورة طه ٢١

(١) سورة يس ٣٩

(٣) وذلك قوله تعالى في سورة المجادلة ٣ : ﴿ وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا

قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ﴾ .

(٤) وذلك قوله تعالى في سورة النساء ٩٢ : ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ ﴾

(٥) سورة آل عمران ١٣٣

(٦) وذلك قوله تعالى في سورة الحديد ٢١ : ﴿ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا

كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ .

(٨) النحل ٣٣

(٧) سورة البقرة ٢١٠

والقسم الثاني : لا يكون مرادا . فمنه قوله تعالى في سورة المؤمنين : ﴿ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وفي الزخرف : ﴿ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله في البقرة : ﴿ أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> وفي سورة الأعراف : ﴿ أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وحكمته أنه قد اختلف الخبران في سورة البقرة ؛ فلذلك دخل العاطف ، بخلاف الخبرين في الأعراف ؛ فإنهما متفقان ؛ لأن التسجيل عليهم بالغفلة وتشبيههم بالبهائم واحد ؛ فكانت الجملة الثالثة مقررة مافي الأولى فهي من العطف بمعزل .

ومنه قوله تعالى في البقرة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup> وقال في يس : ﴿ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> مع العاطف ، وحكمته أن مافي يس وما بعده جملة معطوفة على جملة أخرى ، فاحتاجت إلى العاطف . والجملة هنا ليست معطوفة ، فهي من العطف بمعزل .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> فأثبت الواو في الأعراف ، وحذفها في الكهف ، فقال : ﴿ وَإِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ ﴾<sup>(٨)</sup> والفرق بينهما أن الذي في الأعراف خطاب لجمع ، وأصله « تدعونهم » ، حذف للجزم ، والتي في الكهف خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو واحد ، وعلامة الجزم فيه سقوط الواو . ومنه في آل عمران : ﴿ جَاءُوا بِالْبَيْتَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾<sup>(٩)</sup> وفي فاطر :

(٢) سورة الزخرف ٧٣

(٤) سورة الأعراف ١٧٩

(٦) سورة يس ١٠

(٨) سورة الكهف ٥٧

(١) سورة المؤمنون ١٩

(٣) سورة البقرة ٥

(٥) سورة البقرة ٦

(٧) سورة الأعراف ١٩٣

(٩) سورة آل عمران ١٨٤

﴿ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ <sup>(١)</sup> والفرق أن الأولى حذفت الباء فيها للاختصار استغناء بالتي قبلها ، والثانية خرجت عن الأصل للتوكيد ، وتقدير المعنى كما تقول : مررت بك وبأخيك وبأبيك ؛ إذا اختصرت .

ومنه قوله في قصة ثمود : ﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفي قصة شعيب : ﴿ وَمَا أَنْتَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، بالواو ، والفرق أن الأولى جرى على انقطاع الكلام عند النحويين ، واستثناف ﴿ مَا أَنْتَ ﴾ ، فاستغنى عن الواو لما تقرر من الابتداء ، وفي الثانية جرى في العطف ، وأن يكون قوله ﴿ وَمَا أَنْتَ ﴾ معطوفاً على ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ومنه قوله تعالى في سورة النحل : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وفي سورة النمل ﴿ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، بإثبات النون ؛ وحكمته أن القصة لما طالت في سورة النحل ناسب التخفيف بحذف النون ، بخلافه في سورة النمل ؛ فإن الواو استثنافية ، ولا تعلق لها بما قبلها .

وقوله في البقرة : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وفي آل عمران : ﴿ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ؛ وحكمته أن الخطاب في البقرة لليهود وهم أشد جدالاً .

ومنه قوله في الأعراف : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا ﴾ <sup>(٩)</sup> وفي الأنعام : ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُضُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة الشعراء ١٥٤

(١) سورة فاطر ٢٥

(٣) سورة الشعراء ١٨٦

(٤) في الآية التي قبل من سورة الشعراء ١٨٥ ، وهي : ﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾

(٦) سورة النمل ٧٠

(٥) سورة النحل ١٢٧

(٨) سورة آل عمران ٦٠

(٧) سورة البقرة ١٤٧

(١٠) سورة الأنعام ١٣٠

(٩) سورة الأعراف ١٧٢

ومنه قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ أَحَقِّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وفي سورة آل عمران: ﴿ بِغَيْرِ حَقِّ ﴾ <sup>(٢)</sup> . والحكمة فيه أن الجملة في آل عمران خرجت مخرج الشرط ، وهو عام ، فناسب أن يكون النفي بصيغة التثنية ؛ حتى يكون عاما ، وفي سورة البقرة جاء عن أناس معهودين ؛ وهو قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ أَحَقِّ ﴾ ، فناسب أن يؤتى بالتعريف ، لأن الحق الذي كان يستباح به قتل الأنفس عندهم كان معروفا ، كقوله تعالى: ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فالحق هنا الذي تقتل به الأنفس معهود معروف ، بخلاف ما في سورة آل عمران .

ومنه قوله تعالى في هود حاكيا عن شعيب: ﴿ وَيَأْقُومِ أَعْمَلُوا عَلَيَّ مَا كَانَتْكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وأمر نبينا صلى الله عليه وسلم أن يقول لقريش: ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

ويمكن أن يقال: لما كررت مراجعته لقومه ، ناسب اختصاص قصته بالاستئناف الذي هو أبلغ في الإنذار والوعيد ؛ وأما نبينا صلى الله عليه وسلم فكانت مدة إنذاره لقومه قصيرة ، فمقب عملهم على مكافأتهم بوعيدهم بالفناء ؛ إشارة إلى قرب نزول الوعيد لهم بخلاف شعيب ، فإنه طالت مدته في قومه ، فاستأنف لهم ذكر الوعيد .

ولعل قوم شعيب سألوه السؤال المتقدم ، فأجابهم بهذا الجواب ، والفاء لا تحسن فيه ، والنبى صلى الله عليه وسلم لم يقل ذلك جوابا للسؤال ، ولا يحسن معه الحذف .  
ومنه أنه تعالى قال في خطاب المؤمنين: ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ

(٢) سورة آل عمران ٢١

(٤) سورة هود ٩٣

(١) سورة البقرة ٦١

(٣) سورة المائدة ٤٥

(٥) سورة النحل ٥٥

عَذَابٍ أَلِيمٍ»<sup>(١)</sup> ، إلى أن قال : ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقال في خطاب الكافرين : ﴿يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾<sup>(٤)</sup> .

قال الزمخشري في تفسير سورة إبراهيم<sup>(٥)</sup> : ما علمته جاء الخطاب هكذا في القرآن إلا في خطاب الكافرين ، وكان ذلك للتفرقة بين الخطايين ، ولثلاث يسوسى بين الفريقين في الميعاد .

واعترض الإمام فخر الدين بأن هذا التبويض إن حصل فلا حاجة إلى ذكر هذا الجواب ، وإن لم يحصل كان هذا الكلام فاسداً .

وقال الشيخ أثير الدين أبو حيان في تفسيره<sup>(٦)</sup> : ويقال : ما فائدة الفرق في الخطاب والمعنى مشترك ؟ إذ الكافر إذا آمن والمؤمن إذا تاب مشتركان في الغفران ، وما تخيلت فيه مغفرة بعض الذنوب من<sup>(٧)</sup> الكافر إذا هو آمن<sup>(٨)</sup> ، موجود في المؤمن إذا تاب . وسيأتى بسط الكلام على ذلك في آخر الكتاب .

## الإيجاز

وهو قسم من الحذف ، ويسمى إيجاز القصر ؛ فإن الإيجاز عندهم قسمان : وجيز بلفظ ، ووجيز بحذف .

- |                             |                     |
|-----------------------------|---------------------|
| (٢) سورة الصف. ١٢           | (١) سورة الصف ١٠    |
| (٤) سورة الأحقاف ٣١         | (٣) سورة إبراهيم ١٠ |
| (٦) البحر المحيط ٦ : ٤٠٩    | (٥) الكشاف ٢ : ٤٢٣  |
| (٨) البحر : « الذى هو آمن » | (٧) البحر : « فى »  |

فالوجيز باللفظ أن يكون اللفظ بالنسبة إلى المعنى أقل من القدر<sup>(١)</sup> المعهود عادة ؛  
وسبب حسنه أنه يدل على التمكن في الفصاحة ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « أوتيت  
جوامع الكلم » .

واللفظ لا يخلو إما أن يكون مساويا لمعناه وهو المقدر ؛ أو أقل منه وهو المقصور .  
أما المقدر فكتوبه تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ... ﴾<sup>(١)</sup> الآية .  
وقوله : ﴿ قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وهو كثير .  
وأما المقصور ؛ فإما أن يكون نقصان لفظه عن معناه لاحتمال لفظه لمعان كثيرة ، أولا .

\*\*\*

الأول كاللفظ المشترك الذى له مجازان ، أو حقيقة ومجاز إذا أريد معانيه ؛ كما فى قوله  
تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ فإن الصلاة من الله مغايرة للصلاة  
من الملائكة ، والحق أنه من القدر المشترك وهو الاعتناء والتعظيم .  
وكذلك قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ ... ﴾<sup>(٤)</sup> الآية ؛  
فإن السجود فى الكل يجمعه معنى واحد ؛ وهو الاقنياد .

\*\*\*

والثانى كتوبه : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .  
وقوله : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة عبس ١٧  
(٤) سورة الحج ١٨  
(٦) سورة الأنعام ٨٢

(١) سورة النحل ٩٠  
(٣) سورة الأحزاب ٥٦  
(٥) سورة الأعراف ١٩٩

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَلكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، إذ معناه كبير ، ولفظه يسير .

وقد نظّر لقول العرب : « القتل أنقى للقتل » ؛ وهو بندين ثم فاء ، ويروى بباء ثم قاف ، ويروى « أوتى » والمعنى أنه إذا أقيم وتحقق حكمه خاف من يريد قتل أحد أن يقتص منه ، وقد حكاها الخوفى في تفسيره عن علي بن أبي طالب ، وقال : قول عليّ في غاية البلاغة ؛ وقد أجمع الناس على بلاغته وفصاحته ؛ وأبلغ منه قوله تعالى : ﴿ وَلكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> وقد تكلموا في وجه الأبلغية ، انتهى .

وقد أشار صاحب " المثل السائر " إلى إنكار ذلك ، وقال : لانسبة بين كلام الخالق عز وجل وكلام المخلوق ؛ وإنما العلماء يقدهون أذهانهم فيما يظهر لهم من ذلك ؛ وهو كما قال ، وكيف يقابل المعجز بغيره مفاضلة ، وهو منه في مرتبة العجز عن إدراكه :

وَمَاذَا يَقُولُ الْقَائِلُونَ إِذَا بَدَأَ جَمَالُ خُطَابٍ فَاتَ فِيهِمُ الْخَلَّائِقُ

وجملة ما ذكروا في ذلك وجوه :

أحدها أن قوله ﴿ الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ أوجز ؛ فإن حروفه عشرة ، وحروف « القتل أنقى للقتل » أربعة عشر حرفاً ، والتاء وألف الوصل ساقطان لفظاً ، وكذا التنوين لتمام الكلام المقتضى للوقف .

الثاني : أن قولهم فيه كلفة بتكرير القتل ، ولاتكرير في الآية .

الثالث : أن لفظ « القصاص » ، فيه حروف متلازمة ؛ لما فيه من الخروج من القاف إلى الصاد ، إذ القاف من حروف الاستعلاء ، والصاد من حروف الاستعلاء والإطباق ؛

(١) سورة البقرة ١٧٩

(٢) انظر الجزء الثاني ص ١٢٥ من كتاب المثل السائر .

بمخلاف الخروج من القاف إلى التاء ، التي هي حرف منخفض ، فهو غير ملائم ، وكذا الخروج من الصاد إلى الحاء أحسن من الخروج من اللام إلى المهمزة ، لبعدهما دون طرف اللسان وأقصى الحلق .

الرابع : في النطق بالصاد والحاء والتاء حسن الصوت ، ولا كذلك تكرير القاف والفاء .

الخامس : تكرير ذلك في (١) كلمتين متماثلتين بعد فصل طويل ، وهو ثقيل في الحروف أو الكلمات .

السادس : الإثبات أول والنفي ثان عنه ؛ والإثبات أشرف .

السابع : أن القصاص المبنى على المساواة أوزن في المعادلة من مطلق القتل ، ولذلك يلزم التخصيص ، بخلاف الآية .

الثامن : الطباع أقبل للفظ « الحياة » من كلمة « القتل » ، لما فيه من الاختصار ، وعدم تكرار الكلمة ، وعدم تنافر الحروف ، وعدم تكرار الحرفين ؛ وقبول الطبع للفظ « الحياة » وصحة الإطلاق .

التاسع : أن نفي القتل لا يستلزم الحياة ، والآية ناصّة على ثبوتها التي هي الغرض المطلوب منه .

العاشر : أن قولهم لا يكاد يفهم إلا بعد فهم أن القصاص هو الحياة ، وقوله : ﴿ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ مفهوم لأوّل وهلة .

الحادى عشر : أن قولهم خطأ ؛ فإن القتل كلّهُ ليس نافيّاً للقتل ؛ فإنّ القتل العدواني لا ينفى القتل ، وكذا القتل في الردّة والزنا لا ينفيه ؛ وإنما ينفيه قتل خاص

(١) ت : « م » ، وما أثبتته من م .

وهو قتل القصاص ؛ فالذى فى الآفة تنصيف على المقصود ، والذى فى المثل لا يمكن حمله على ظاهره .

الثانى عشر : فى دلالة على ربط المقادير بالأسباب ، وإن كانت الأسباب أيضاً بالمقادير ، وكلام العرب يتضمنه ؛ إلا أن فى زيادة وهى الدلالة على ربط الأجل فى الحياة ؛ بالسبب ، لا من مجرد نفي القتل .

الثالث عشر : فى تنكير « حياة » نوع تعظيم ؛ يدل على أن فى القصاص حياة متطاولة ، كقوله : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ولا كذلك المثل ؛ فإن اللام فى الجنس ؛ ولهذا فسروا الحياة فيها بالبقاء .

الرابع عشر : فى بناء أفعال التفضيل من متعد ؛ والآفة سالمة منه .

الخامس عشر : أن « أفعال » فى الغالب تقتضى الاشتراك ؛ فىكون ترك القصاص نافياً للقتل ؛ ولكن القصاص أكثر نفيًا ، وليس الأمر كذلك ، والآفة سالمة من هذا .

السادس عشر : أن اللفظ المنطوق به إذا تواتت حركاته تمكن اللسان من النطق به ، وظهرت فصاحته ، بخلافه إذا تعقب كل حركة سكون ، والحركات تنقطع بالسكنات . نظيره : إذا تحركت الدابة أدنى حركة ، فخنست ، ثم تحركت فخنست ، لا يتبين انطلاقها ، ولا تتمكن من حركتها على ما يختاره ؛ وهى كالمقيدة ، وقولهم : « القتل أنفى للقتل » ، حركاته متعاقبة بالسكون بخلاف الآفة .

السابع عشر : الآفة اشتملت على فنّ بديع ؛ وهو جعل أحد الضدين الذى هو الفناء والموت محلاً ومكاناً لضده الذى هو الحياة ، واستقرار الحياة فى الموت مبالغة عظيمة ذكره فى الكشف .

الثامن عشر: أن في الآية طباقاً؛ لأن القصاص مُشعر بصدّ الحياة، بخلاف المثل .  
التاسع عشر: القصاص في الأعضاء والنفوس، وقد جُعِل في الكلّ حياة؛ فيكون  
جمعاً بين حياة النفس والأطراف، وإن فُرِضَ قصاص بما لا حياة فيه كالسنن؛ فإن مصلحة  
الحياة تنقص بذهابه، ويصير كنوع آخر؛ وهذه اللطيفة لا يتضمنها المثل .  
العشرون: أنها أكثر<sup>(١)</sup> فائدة لتضمنه القصاص في الأعضاء، وأنه نَبّه على حياة  
النفس من وجهين: من وجه به القصاص صريحاً، ومن وجه القصاص في الطرف؛ لأن  
أحد أحوالها أن يسرى إلى النفس فيزيلها، ولا كذلك المثل .  
وقد قيل غير ذلك .

وأما زيادة ﴿لَكُمْ﴾ ففيها لطيفة؛ وهي بيان العناية بالمؤمنين على الخصوص،  
وأَنهم المراد حياتهم لا غيرهم، لتخصيصهم بالمعنى مع وجوده فيمن سواهم .  
والحاصل أن هذا من البيان الموجز الذي لا يقترن به شيء .

\*\*\*

ومن بدع الإيجاز قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ . . .﴾<sup>(٢)</sup> الآية،  
فإنها نهاية التزييه .

وقوله: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾<sup>(٣)</sup>، وهذا  
بيان عجيب يوجب التحذير من الاعتزاز بالإمهال .

وقوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمِينَ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله: ﴿إِنَّ الْمَتِّينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾<sup>(٥)</sup>، وهذا من أحسن الوعد والوعيد .

(٢) سورة الإخلاص ١ ، ٢

(٤) سورة الدخان ٤٠

(١) ب : « أكره »

(٣) سورة الدخان ٢٦

(٥) سورة الدخان ٥١

وقوله : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فهذه ثلاث كلمات اشتملت على جميع ما في الرسالة .

وقوله : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فهذه جمعت مكارم الأخلاق كلها ؛ لأن في ﴿ خُذِ الْعَفْوَ ﴾ صلة القاطعين ، والصفح عن الظالمين ، وفي الأمر بالمعروف تقوى الله وصلة الأرحام ، وصرف اللسان عن الكذب ، وفي الإعراض عن الجاهلين الصبر والحلم ، وتنزيه النفس عن ممارسة السفية .

وقوله : ﴿ مُدْهَامَتَانِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، معناه مسودتان من شدة الخضرة .

وقوله : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فدلّ بأمرين على جميع ما أخرجه من الأرض قوتا ومتاعا للأنام ، من العشب ، والشجر ، والحب ، والتمر ، والعصف ، والحطب ، واللباس ، والنار ، والملح ؛ لأن النار من العيدان ، والملح من الماء .

وقوله : ﴿ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِّضُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فدلّ

على نفسه ولطفه ووحدانيته وقدرته ، وهدى للحجة على من ضلّ عنه ؛ لأنه لو كان ظهور الثمرة بالماء والتربة ، لوجب في القياس ألا تختلف الطعوم والروائح ، ولا يقع التفاضل في الجنس الواحد إذا نبت في مغرس واحد ؛ وإسكنه صنع اللطيف الخبير .

وقوله : ﴿ لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، كيف نفى بهذين جميع عيوب

الجر ، وجمع بقوله : ﴿ لَا يُنْزِفُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> عدم العقل وذهاب المال ونفاد الشراب .

(٢) سورة الأعراف ١٩٩

(٤) سورة البقرة ٢٨٦

(٦) سورة الرعد ٤

(١) سورة الحجر ٩٤

(٣) سورة الرحمن ٦٤

(٥) سورة النازعات ٣١

(٧) سورة الواقعة ١٩ .

وقوله: ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الْأُصْمَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْقُونَ .  
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْأَعْمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ﴾ (١) فدل على  
 فضل السمع والبصر ، حيث جعل مع الصمّ فقدان العقل ، ولم يجعل مع العمى الإفقان  
 البصر وحده .

وقوله: ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءكِ وَيَأْتِمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ  
 وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُدْأَ لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٢) كيف أمر ونهى ، وأخبر  
 ونادى ، ونعت وسمى ، وأهلك وأبقى ، وأسعد وأشقى ، وقصّ من الأنباء ما لو شرح  
 ما اندرج في هذه الجملة من بديع اللفظ والبلاغة والإيجاز والبيان لجنت الأقلام  
 وانحسرت الأيدي .

وقوله تعالى عن النملة: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنِكُمْ ﴾ (٣) فجمع في هذه  
 اللفظة أحد عشر جنسا من الكلام ، نادى ، وكنّت ، ونهت وسمت ، وأمرت ، وقضت  
 وحذرت ، وخصت ، وعمت ، وأشارت ، وغدّرت ؛ فالنداء « يا » ، والكناية « أياً » ،  
 والتنبيه « ها » ، والتسمية النمل ، والأمر ، « ادخلوا » ، والقصص « مساكنكم » ،  
 والتحذير « لا يحطمنكم » ، والتخصيص سليمان ؛ والتعميم جنوده ، والإشارة « وهم » ،  
 والقدر لا يشعرون . فأدت خمس حقوق : حق الله ، وحق رسوله ، وحقها ، وحق رعيّتها  
 وحق جنود سليمان . فحقّ الله أنها استرعى على النمل فقامت بحقهم ، وحق سليمان أنها  
 نهته على النمل ، وحقها إسقاطها حق الله عن الجنود في نصيحهم (٤) ، وحق الجنود  
 بنصيحها لهم ليدخلوا مساكنهم ، وحق الجنود إعلامها إياهم وجميع الخلق أن من

(٢) سورة هود ٤٤

(١) سورة يوس ٤٢ ، ٤٣

(٣) سورة النمل ١٨

(٤) ت : « نصيحهم » .

استرعاه رعية فوجب<sup>(١)</sup> عليه حفظها والذب عنها ؛ وهو داخل في الخبر المشهور : « كَلَّمَكُمْ رَاعٍ وَكَلَّمَكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رِعِيَّتِهِ » .

ويقال : إن سليمان عليه السلام لم يضحك في عمره إلا مرة واحدة ، وأخرى حين أشرف على وادي النمل فرآها على كبر الثعالب ، لها خراطيم وأنياب ، فقال رئيسهم : ادخلوا مساكنكم ، فخرج كبير<sup>(٢)</sup> النمل في عظم الجواميس ، فلما نظر إليه سليمان هاله ، فأراه الخاتم ، فخضع له ، ثم قال : أهذه كلها نمل ؟ فقال : إن النمل لكبير ، إنها ثلاثة أصناف : صِنْفٌ في الجبال ، وصِنْفٌ في القرى ، وصِنْفٌ في المدن . فقال سليمان عليه السلام : اعرضها عليّ ، فقال له : قف . فبقى سليمان عليه السلام تسعين يوماً واقفاً ، يمرّ عليه النمل ؛ فقال : هل انقطعت عساكركم ، فقال ملك النمل : لو وقفت إلى يوم القيامة ما انقطعت . فذكر الجنيد أن سليمان عليه السلام قال لعظيم النمل : لِمَ قَلْتَ لِلنَّمْلِ : ادخلوا مساكنكم ؟ أَخِثَ عَلَيْهِمْ مِنْ ظَلَمْنَا ؟ قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ خِفْتُ أَنْ يَفْتَنُونَا بِمَا رَأَوْا مِنْ مَلِكِكَ ، فَيَسْغَلِيهِمْ ذَلِكَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ .

وقوله : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وهذا أشد ما يكون من الحجاج .  
وقوله : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وهذا أعظم ما يكون من التحسير .

وقوله : ﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وهذا أشد ما يكون من التنفير عن الخلطة إلا على التقوى .

(٢) م : « كثير » .

(٤) سورة الزخرف ٣٩

(١) ت : « فواجب »

(٣) سورة يس ٧٨ ، ٧٩

(٥) سورة الزخرف ٦٢

وقوله : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ ﴾ (١) ، وهذا أشد ما يكون من التحذير من التصريط .

وقوله : ﴿ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرًا مِمَّنْ بَاتٍ فِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (٢) ، وهذا أشد ما يكون من التجميد .

وقوله : ﴿ أَعْمَلُوا مَا أَنْتُمْ ﴾ (٣) ؛ فهذا أعظم ما يكون من التخدير (٤) .

وقوله : ﴿ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ . لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ (٥) ، وهذا أبلغ ما يكون من التذكير .

وقوله : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ . أَتَوْا صَوَابِهِ بِلِّمٍ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ ﴾ (٦) ، وهذا أشد ما يكون في التصريح على التماذى في الباطل .

وقوله : ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ . يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَاجِمٍ آتٍ ﴾ (٧) ، وهذا أشد ما يكون من التصريح .

﴿ وَمَا أَلْحِيَاءُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾ (٨) ، وهذا غاية التهيب .

وقوله : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ﴾ (٩) ، وهذه غاية الترغيب .

(٢) سورة فصلت ٤٠

(١) سورة الزمر ٥٦

(٤) في حاشية إحدى النسخ : « المروف عند

(٣) سورة فصلت ٤٠

الأصوليين أن الأمر فيه للتهديد لا للإباحة والتخير - كذا من الأصل » . وفي ت : « التحير » .

(٥) سورة في ٢١ ، ٢٢

(٦) سورة القاريات ٥٢ : ٥٣

(٧) سورة الرحمن ٤٣ ، ٤٤

(٨) سورة آل عمران ١٨٥

(٩) سورة فصلت ٣١

وقوله: ﴿ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ إِلَهٍ إِذْ نَزَّلْنَا سَكْبًا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا خَلَقُوا وَعَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَذُوقُوا عَذَابَ اللَّهِ حَرًّا ﴾ (١).

وقوله: ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (٢)، وهذا أبلغ ما يكون من الحجاج؛ وهو الأصل الذي عليه أثبتت دلالة التامع في علم الكلام.

وقوله: ﴿ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٣)، وهذا أبلغ ما يكون من الوصف بكل ما تميل إليه النفس من الشهوات، وتلذذ الأعين من المرئيات، ليعلم أن هذا اللفظ القليل جداً، حوى معاني كثيرة لا تنحصر عدداً.

وقوله: ﴿ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ (٤)، وهذا أشد ما يكون من الخوف.

وقوله: ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ (٥).

وقوله: ﴿ إِنَّمَا بَنِيكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ ﴾ (٦).

وقوله: ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَاقُوا فَلَا قُوَّةَ وَأَخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ (٧).

وقوله: ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (٨).

وقوله: ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ (٩).

وقوله: ﴿ فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ كُلَّيَّ سَوَاءٍ ﴾ (١٠)، معناه قابليهم بما يفعلونه معك، وعاملهم مثل

معاملتهم لك سواء، مع ما يدل عليه «سواء» من الأمر بالعدل.

وقوله: ﴿ وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ (١١)، فإنه أشار به إلى انقطاع مدة الماء النازل

(٢) سورة الأنبياء ٢٢  
(٤) سورة النافقون ٤  
(٦) سورة يونس ٢٣  
(٨) سورة البقرة ٢  
(١٠) سورة الأثقال ٥٨

(١) سورة المؤمنون ٩١  
(٣) سورة الزخرف ٧١  
(٥) سورة فاطر ٤٣  
(٧) سورة سبأ ٥١  
(٩) سورة غافر ١٨  
(١١) سورة هود ٤٤.

من السماء والنابع من الأرض . وقوله : ﴿ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ أى هلك مَنْ قُضِيَ هلاكه ، ونجا من قدرت نجاته ، وإنما عدل عن لفظه إلى لفظ التمثيل ؛ لأمرين : اختصار اللفظ ، وكون الهلاك والنجاة كانا بأمر مطاع ، إذ الأمر يستدعى أمراً ومطاعاً ، وقضاؤه يدل على قدرته .

\* \* \*

ومن أقسام الإيجاز الاختصار على السبب الظاهر للشيء ؛ اكتفاء بذلك عن جميع الأسباب ، كما يقال : فلان لا يخاف الشجمان ، والمراد لا يخاف أحداً .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ﴾<sup>(١)</sup> ، ولا شك أن من فسخت النكاح أيضاً تتربص ، لأن السبب الغالب للفراق الطلاق .

وقوله : ﴿ أَوْجَاءُ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ولم يذكر النوم وغيره ؛ لأن السبب الضرورى الناقض خروج الخارج : فإن النوم الناقض ليس بضرورى ، فذكر السبب الظاهر ، وعلم منه الحكم فى الباقى .

ومنه قوله : ﴿ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى وهو مالم يقع فى وهم الضمير من الهواجس ، ولم يختر على القلوب من مخيلات الوسوس .

ومنه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾<sup>(٤)</sup> ، ونظائره . وكذلك زيد وعمرو قائم ، على القول بأن « قائم » خبر عن أحدهما ، واستغنى به عن خبر الآخر .

ومنها الاختصار على المبتدأ وإقامة الشيء مقام الخبر نحو : أقامم الزيدان ، فإن « قائم » مبتدأ لاخبر له .

ومنها باب « علمت أنك قائم » ، إذا جعلنا الجملة سادة مسدّ المفعولين ؛ فإن الجملة

(٢) سورة النساء ٤٣  
(٤) سورة الأحزاب ٥٦

(١) سورة القرة ٢٢٨  
(٣) سورة طه ٧

مَجَلَّة لاسم واحد سدّ مسدّ اسمين مفعولين من غير حذف .

ومنه باب النائب عن الفاعل ، في « ضَرِبَ زيد » ، ف « زيد » دلّ على الفاعل بإعطائه

حكّمه ، وعلى المفعول بوضعه .

ومنها جميع أدوات الاستفهام والشرط ؛ فإنّ « كم مالك » ؟ يعني عن عشرين

أو ثلاثين ، و « من يقيم أكرمهم <sup>(١)</sup> » يعني عن زيد وعمرو ، قاله ابن الأثير في " الجامع " .

ومنه الألفاظ اللازمة للعموم ، مثل أحد وديار ، قاله ابن الأثير أيضاً .

ومنه لفظ الجمع ؛ فإنّ « الزيدين » يعني عن زيد وزيد وزيد ، وكذا التثنية أصلها

رجل ورجل ، فحذفوا العطف والمطوف ، وأقاموا حرف الجمع والتثنية مقامهما اختصاراً ؛

وصحّ ذلك لاتفاق الذاتين في التسمية بلفظ واحد ، فإنّ اختلف لفظ الاسمين رجعوا إلى

التكرار بالعطف ؛ نحو مررت بزيد وبكر .

ومنه باب الضمائر على ماسياتي بيانه ؛ في قاعدة الضمير .

ومنه لفظ « فعل » فإنّه يحىء كثيراً كناية عن أفعال متعددة ؛ قال تعالى : ﴿ لَبِئْسَ

مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى فإن لم تأتوا بسورة من مثله ، ولن تأتوا

بسورة من مثله .

(٢) سورة المائدة ٧٩

(٤) سورة البقرة ٢٤ -

(١) ساقطة من ت

(٣) سورة النساء ٦٦

## القول في التقديم والتأخير

هو أحد أساليب البلاغة ؛ فإنهم أتوا به دلالة على تمكنهم في الفصاحة ، وملكهم في الكلام وانقياده لهم . وله في القلوب أحسنُ موقع ، وأعذب مذاق .  
وقد اختلف في عدّه من المجاز ؛ فمنهم من عدّه منه ؛ لأنه تقديم مارتبته التأخير ، كالمفعول ، وتأخير مارتبته التقديم ، كالفاعل ، نُقِلَ كلُّ واحد منهما عن رتبته وحقه .  
والصحيح أنه ليس منه ؛ فإنّ المجاز نقل ماوضع له إلى ما لم يوضع .  
ويقع الكلام فيه في فصول :

### الفصل الأول

#### [ في أسباب التقديم والتأخير ]

الأول : في أسبابه ، وهي كثيرة :

أحدها : أن يكون أصله التقديم ، ولا مقتضى للعدول عنه ، كتقديم الفاعل على المفعول ، والمبتدأ على الخبر ، وصاحب الحال عليها ؛ نحو جاء زيد راكباً .

\*\*\*

والثاني : أن يكون في التأخير إخلالٌ ببيان المعنى ، كقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ﴾<sup>(١)</sup> ، فإنه لو أخر قوله : ﴿ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ ، فلا يفهم أنه منهم .

وجعل السكاكي<sup>(٢)</sup> من الأسباب كون التأخير ما نعا ، مثل الإخلال بالمقصود ،

كقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأَمِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، بتقديم الحال أعني ﴿ مِنْ قَوْمِهِ ﴾ على الوصف ، أعني ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ولو تأخر <sup>(٢)</sup> لتوهم أنه من صفة الدنيا ؛ لأنها هاهنا اسم تفضيل ؛ من الدنو ، وليست اسماً ، والدنو يتعدى بـ « مِنْ » ، وحينئذ يشبه الأمر في القائلين أنهم أهم : من قومه أم لا ؟ قدّم لاشتمال التأخير على الإخلال ببيان المعنى المقصود ؛ وهو كون القائلين من قومه . وحين أمِنَ هذا الإخلال بالتأخير قال تعالى في موضع آخر من هذه السورة : ﴿ فَقَالَ الْمَلَأَمِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، بتأخير المجرور عن صفة المرفوع .

\*\*\*

الثالث : أن يكون في التأخير إخلال بالتناسب ، فيقدّم <sup>(٤)</sup> لمشكلة الكلام ، ورعاية الفاصلة ، كقوله : ﴿ وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، بتقديم « إياه » على « تعبدون » لمشكلة رموس الآي ، وكقوله : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فإنه لو أخر ﴿ في نفسه ﴾ عن ﴿ موسى ﴾ ؛ فات تناسب الفواصل ؛ لأن قبله : ﴿ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وبعده : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وكقوله : ﴿ وَنَفْسِي وَجُوهُهُمْ النَّارُ ﴾ <sup>(٧)</sup> ؛ فإن تأخير الفاعل عن المفعول

لتناسبته لما بعده .

وكقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وهو أشكل بما قبله ، لأن قبله :

﴿ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَضْفَادِ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) ت : « إذ » .

(٤) م : « قدّم » .

(٦) سورة طه ٦٦ ، ٦٨ .

(٨) سورة إبراهيم ٤٩ .

(١) سورة المؤمنون ٣٣ .

(٣) سورة المؤمنون ٢٤ .

(٥) سورة فصلت ٢٧ .

(٧) سورة إبراهيم ٥٠ ، ٥١ .

وجعل منه السكاكي (١) : ﴿ اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُوْنَ وَمُوْسٰى ﴾ (٢) ، بتقديم ﴿ هارون ﴾ مع أن ﴿ موسى ﴾ أحقُّ بالتقديم .

\*\*\*

الرابع : لعظمه والاهتمام به ؛ وذلك أن من عادة العرب الفصحاء ، إذا أخبرت عن مخبرٍ ما - وأناطت به حكما - وقد يشركه غيره في ذلك الحكم ، أو فيما أخبر به عنه وقد عطف أحدها على الآخر بالواو المقتضية عدم الترتيب - فإنهم مع ذلك إنما يبدون بالأهم والأولى . قال سيويه : كأنهم يقدمون الذي شأنه أهم لهم ، وهم يبيانه أعنى ، وإن كانا جميعاً يهتمانهم ويعينيانهم . انتهى .

قال تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ (٣) ، فبدأ بالصلاة لأنها أهم .

وقال سبحانه : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ (٥) ؛ فقدم العبادة للاهتمام بها .

ومنه تقدير المحذوف في بسم الله مؤخرا .

وأوردوا : ﴿ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ (٦) ؛ وأجيب بوجهين :

أحدهما : أن تقديم الفعل هناك أهم ، لأنها أولُ سورة نزلت .

والثاني : أن ﴿ باسمِ رَبِّكَ ﴾ متعلق بـ ﴿ اقرأ ﴾ (٦) ، الثاني ، ومعنى الأول : أوجد

القراءة ، والقصد التعميم .

\*\*\*

الخامس : أن يكون الخاطر ملتفتا إليه والهمة معقودة به ؛ وذلك كقوله تعالى :

(٢) سورة طه ٧٠

(٤) سورة التباين ١٢

(٦) سورة العلق ٣،١ .

(١) انظر مفتاح العلوم ١٢٩

(٣) سورة البقرة ٤٣

(٥) سورة فاتحة الكتاب ٥

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ﴾<sup>(١)</sup> ، بتقديم الجرور على المفعول الأول ؛ لأن الإنكار متوجه إلى الجعل لله ، لا إلى مطلق الجعل .

\*\*\*

السادس : أن يكون التقديم لإرادة التبيكيت والتعجيب من حال المذكور ؛ كتقديم المفعول الثاني على الأول في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾<sup>(١)</sup> ، والأصل « الجن شركاء » ؛ وقدم ، لأن المقصود التوبيخ ، وتقديم الشركاء أبلغ في حصوله .  
ومنه قوله تعالى في سورة يس : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْأَرْضِ بَشِيرًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، وسند كره .

\*\*\*

السابع : الاختصاص ؛ وذلك بتقديم المفعول ، والخبر ، والظرف ، والجار والجرور ، ونحوها على الفعل ؛ كقوله تعالى : ﴿ يَا بَاكُ نَعْبُدُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى نخضك بالعبادة فلا نعبد غيرك .  
وقوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى إن كنتم تخصونه بالعبادة .  
والخبر كقوله : ﴿ قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي ﴾<sup>(٥)</sup> وقوله : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَا نَعْبُدُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وأما تقديم الظرف ؛ ففيه تفصيل ، فإن كان في الإثبات دلالة على الاختصاص ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا حِسَابُهُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> ، وكذلك : ﴿ لَهُ أَلْمَلِكُ وَ لَهُ أَلْحَمْدُ ﴾<sup>(٨)</sup> ، فإن ذلك يفيد اختصاص ذلك بالله تعالى . وقوله : ﴿ لِإِلَهِ اللَّهِ تُخْشَرُونَ ﴾<sup>(٩)</sup>

(٢) سورة يس ٢٠  
(٤) سورة النحل ١١٤  
(٦) سورة المشر ٢  
(٨) سورة التناجين ١

(١) سورة الأنعام ١٠٠  
(٣) سورة فاتحة الكتاب ٥  
(٥) سورة مريم ٤٦  
(٧) سورة الناشية ٢٥ ، ٢٦  
(٩) سورة آل عمران ١٥٨

أى لا إلى غيره ، وقوله : ﴿ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ﴾ <sup>(١)</sup> ، أخرت صلة الشهادة في الأول و قدمت في الثاني ؛ لأن الغرض في الأول إثبات شهادتهم على الأمم ، وفي اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم .  
وقوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى لجميع الناس من العجم والعرب ، على أن التعريف للاستغراق .

وإن كان في النفي فإن تقديمه يفيد تفضيل المنفي عنه ، كما في قوله تعالى : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى ليس في خر الجنة ما في خمرة غيرها من الغؤل .  
وأما تأخيرها فإنها تفيد النفي فقط ، كما في قوله : ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> فكذلك إذا قلنا لا عيب في الدار ؛ كان معناه : نفي العيب في الدار ، وإذا قلنا لا في الدار عيب ، كان معناه : أنها تفضل على غيرها بعدم العيب .

## شبه

ما ذكرناه من أن تقديم الممول يفيد الاختصاص ، فهمه الشيخ أبو حيان في كلام الزمخشري وغيره ، والذي عليه محققو البيانين أن ذلك غالب لا لازم ، بدليل قوله تعالى : ﴿ كَلَّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ أَلَمْ يَأْتِ اللَّهَ شَكٌّ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، إن جعلنا ما بعد الظرف مبتدأ .

وقد ردّ صاحب " الفلك " <sup>(٧)</sup> الدائر " القاعدة بالآية الأولى ، وكذلك ابن الحاجب والشيخ أبو حيان ، وخالفوا البيانين في ذلك ، وأنت إذا علمت أنهم

(٢) سورة النساء ٧٩

(٤) سورة البقرة ٢

(٦) سورة إبراهيم ١٠

(١) سورة البقرة ١٤٣

(٣) سورة الصافات ٤٧

(٥) سورة الأنعام ٨٤

(٧) هو عز الدين بن أبي الحديد ، صاحب كتاب الدائر على المثل السائر ؛ فقد فيه كتاب ابن الأثير

ذكروا في ذلك قيد الغلبة سهّل الأمر . نعم له شرطان :  
أحدهما ألا يكون المعمول مقدما بالوضع ؛ فإن ذلك لا يسمى تقدما حقيقة ، كأسماء  
الاستفهام ، وكل مبتدأ عند من يحمله معمولا خبره .

والثاني : ألا يكون التقديم لمصلحة التركيب ، مثل : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ (١)  
على قراءة النصب .

وقد اجتمع الاختصاص وعدمه في آية واحدة ؛ وهي قوله : ﴿ أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ  
كُنْتُمْ صَادِقِينَ . بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ ﴾ (٢) ، التقديم في الأول قطعا ليس للاختصاص ،  
بخلاف الثاني .

## الفصل الثاني

### في أنواعه

وهي إما أن يُقدّم والمعنى عليه ، أو يُقدّم وهو في المعنى مؤخر ، أو بالعكس .

### النوع الأول

ما قدم والمعنى عليه

ومقتضياته كثيرة ، قد يستر الله منها خسا وعشرين ؛ والله درّ ابن عبدون في قوله :

سَقَاكَ الْحَيَاءُ مِنْ مَعَانٍ سِفَاحٍ      فَمَكَ لِي بِهَا مِنْ مَعَانٍ فِصَاحٍ

## أحدها

### السبق

وهو أقسام: منها السبق بالزمان والإيجاد، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ  
لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ﴾ <sup>(١)</sup> قال ابن عطية: المراد بالذين اتبعوه في زمن الفترة .

وقوله: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ <sup>(٢)</sup>؛ فإنّ مذهب أهل  
السنّة تفضيل البشر، وإنّما قدّم الملك لسبقه في الوجود .

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ﴾ <sup>(٣)</sup>؛ فإنّ الأزواج أسبق بالزمان؛  
لأنّ البنات أفضل منهن، لكونهنّ بضعة منه صلى الله عليه وسلم .  
وقوله: ﴿هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ <sup>(٤)</sup> .

واعلم أنّه ينضم إليه مع ذلك التشرّيف، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا  
وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله: ﴿وَمِنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ <sup>(٧)</sup> .

وأما قوله: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ <sup>(٨)</sup> فإنّما

قدم ذكر موسى لوجهين: أحدهما أنّه في سياق الاحتجاج عليهم بالترك وكانت صحف  
موسى منشورة أكثر انتشاراً من صحف إبراهيم، وثانيهما مراعاة رموس الآي .

(٢) سورة الحج ٧٥

(٤) سورة الفرقان ٧٤

(٦) سورة الأحزاب ٧

(٨) سورة النجم ٣٦ ، ٣٧

(١) سورة آل عمران ٦٨

(٣) سورة الأحزاب ٥٩

(٥) سورة آل عمران ٣٣

(٧) سورة الأعلى ١٩

وقد ينضم إليه التحقير ، كما في قوله : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ (١) ؛  
تقدم اليهود لأنهم كانوا أسبق من النصارى ، ولأنهم كانوا أقرب إلى المؤمنين بالمجاورة .  
وقد لا يلحظ هذا كقوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مِيسَاكِهِمْ ﴾ (٢)  
وقوله : ﴿ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى . وَثَمُودَ فَمَا أَبَقَ ﴾ (٣) .

ومن التقديم بالإيجاد تقديم السَّنة على النوم في قوله : ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ (٤)  
لأن العادة في البشر أن تأخذ العبد السَّنة قبل النوم ، فجاءت العبارة على حسب  
هذه العادة .

ذكره السهيلي وذكر معه وجهها آخر ؛ وهو أنها وردت في معرض التمدح والثناء  
وافتقار السَّنة أبلغ في التنزيه فبدى بالأفضل ؛ لأنه إذا استحال عليه السنة فأحرى أن  
يستحيل عليه النوم .

ومنه تقديم الظلمة على النور في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ (٥) فإن  
الظلمات سابقة على النور في الإحساس ، وكذلك الظلمة المعنوية سابقة على النور المعنوي ؛  
قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ  
السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ (٦) ، فانتفاء العلم ظلمة ، وهو متقدم بالزمان على  
نور الإدراكات .

ومنه تقديم الليل على النهار : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ ﴾ (٧) ﴿ سِيرُوا فِيهَا  
لَيَالِيًا وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴾ (٨) . ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ (٩) . ﴿ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ

(٢) سورة التكبوت ٢٨

(٤) سورة البقرة ٢٥٥

(٦) سورة النحل ٧٨

(٨) سورة سبأ ١٨

(١) سورة الفاتحة ٧

(٣) سورة النجم ٥٠ ، ٥١

(٥) سورة الأنعام ١

(٧) سورة الإسراء ١٢

(٩) سورة سبأ ٢٣

تُصْبِحُونَ ﴿١﴾ ، ولذلك اختارت العرب التاريخ بالليالي دون الأيام ؛ وإن كانت الليالي مؤنثة والأيام مذكرة ، وقاعدتهم تغليب المذكر إلا في التاريخ .

فإن قلت : فما تصنع بقوله تعالى : ﴿ لَا أَلْسَمُ يُدْبِغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ﴾ (٢) .

قلت : استشكل الشيخ أبو محمد بن عبد السلام في قواعده (٣) بالإجماع على سبق الليلة على اليوم . وأجاب بأن المعنى : تدرك القمر في سلطانه ، وهو الليل ، أى لا تجيء الشمس في [ أثناء ] (٤) الليل ، فقوله بعده : ﴿ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ (٥) ، أى لا يأتى في بعض سلطان الشمس وهو النهار . وبين الجملتين مقابلة .

فإن قيل : قوله تعالى : ﴿ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ (٥) ، مُشْكَلٌ عَلَى هَذَا ؛ لِأَنَّ الْإِبْلَاجَ إِدْخَالَ الشَّيْءِ فِي الشَّيْءِ ، وَهَذَا الْبَحْثُ يَنَافِيهِ .

قلت : المشهور في معنى الآية أن الله يزيد في زمن الشتاء مقداراً من النهار ، ومن (٦) النهار في الصيف مقداراً من الليل ؛ وتقدير الكلام : يولج بعض مقدار الليل في النهار ، وبعض مقدار النهار في الليل . وعلى غير المشهور ، يجعل الليل في المكان الذى كان فيه النهار ويجعل النهار في المكان الذى كان فيه الليل ، والتقدير : يولج الليل في مكان النهار ويولج النهار في مكان الليل .

ومنه تقديم المكان على الزمان في قوله : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ

(٢) سورة يس ٤٠

(١) سورة الروم ١٧

(٣) القواعد الكبرى ، في فروع الشافعية للشيخ عز الدين بن عبد السلام ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ، وقال : ليس لأحد مثله . وكثير منه مأخوذ من شعب الإيمان للحلي ، وله القواعد الصغرى أيضاً .

(٥) سورة الحديد ٦

(٤) تكملة من م

(٦) م : « في » .

وَالنُّورِ ﴿١﴾ ، أى الليل والنهار ، وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفَافًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ . وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ (٢) .

وهذه مسألة مهمة قلّ من تعرّض لها ، أعنى سبق المكان على الزمان ، وقد صرّح بها الإمام أبو جعفر الطبري في أول تاريخه ، واحتجّ (٣) على ذلك بحديث ابن عباس : إن الله خلق التربة يوم السبت ، وخلق الشمس والقمر ؛ وكان ذلك كلّه ولا ليل ولا نهار ؛ إذا كانا إنما هما أسماء لساعات معلومة من قطع الشمس والقمر [ درج الفلك ] (٤) وإذا كان ذلك صحيحاً وأنه لا شمس ولا ليل ، كان معلوماً أنه لا ليل ولا نهار . قال : وحديث أبي هريرة - يعنى فى صحيح مسلم - صريح فيه ؛ فإن فيه : « وخلق [ الله ] (٤) النور يوم الأربعاء » ، قال : ويعنى به (٥) الشمس إن شاء الله .

والحاصل أن تأخر خلق الأيام عن بعض الأشياء المذكورة فى الخبر لازم .

فإن قلت : الحديث كالمصرّح بخلافه ؛ فإنه قال : خلق الله التربة يوم السبت ، حين خلق البرية وهى أول المخلوقات المذكورة ، فلا يمكن أن يكون خلق الأيام كلّها متأخر عن ذلك .

قلت : قد نبّه الطبري على جواب ذلك بما حاصله : أن الله تعالى سمى أسماء الأيام قبل خلق التربة ، وخلق الأيام كلّها ، ثم قدر كل يوم مقداراً ، فخلق التربة فى مقدار يوم السبت قبل خلقه يوم السبت ، وكذا الباقى .

وهذا وإن كان خلاف الظاهر لكن أوجه ما قاله الطبري ؛ من أنه يتعمّن تأخير خلق الأيام لما ذكرناه من الدليل المستفاد من الخبرين .

والحاصل أن الزمان قسمان : تحقيقى وتقديرى ؛ والمذكور فى الحديث التقديرى .

(٢) سورة الأنبياء ٣٢ ، ٣٣

(٤) من تاريخ الطبري

(١) سورة الأنعام ١

(٣) تاريخ الطبري ١ : ١٣

(٥) الطبري : « يعنى بالنور » .

ومنه قوله تعالى : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴾ (١) . ﴿ مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ﴾ (٢) ؛ ولذلك لما استغنى عن أحدهما ذكر المشرق فقط ، فقال : ﴿ وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ﴾ (٣) . ﴿ إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ﴾ (٤) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ (٥) ، وقوله : ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٍ وَأَحْيَا ﴾ (٦) . ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ (٧) .  
ويمكن فيه وجوه آخر :

منها أن فيه قهرا للخلق ، والمقام يقتضيه .

ومنها أن حياة الإنسان كالحياة ، ومآله إلى الموت ، ولحياة إلا بعد الموت .

ومنها أن الموت تقدم في الوجود ، إذ الإنسان قبل نفخ الروح فيه كان ميتا لعدم الروح . وهذا إن أريد بالموت عدم الوجود ؛ بدليل : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ ، وإن أريد به بعد الوجود ، فالناس يتنازعون في الموت : هل هو أمر وجودي كالحياة أولا ؟

وقيل بالوقف ، فقالت الفلاسفة : الموت عدم الحياة عما من شأنه أن يكون حيا .

والجمهور على أنه أمر وجودي يصاد الحياة ، محتجين بقوله : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ ، والحديث في الإتيان بالموت على صورة كبش وذبحه .

وأجيب عن الآية بأن الخلق بمعنى التقدير ، ولا يجب في المقدّر أن يكون وجوديا ،

وعن الثاني بأن ذلك على طريق التمثيل ؛ لبيان انقطاع الموت وثبوت الخلود .

فإن قلنا : عدمي ، فالتقابل بينه وبين الحياة تقابل العدم والمملكة ، وعلى الصحيح

تقابل التضاد . وعلى القول بأنه وجودي يجب أن يقال : تقديم الموت الذي هو عدم الوجود ؛

(٢) سورة الأعراف، ١٣٧

(٤) سورة الملك ٢

(٦) سورة البقرة ٢٨

(١) سورة الرحمن ١٧

(٣) سورة الصافات ٥ ، ٦

(٥) سورة النجم ٤٤

لكونه سابقاً أو معدوم الحياة ، الذى هو مفارقة الروح البدنى يجوز أن يكون لكونه الغاية التى يساق إليها الإنسان فى دار الدنيا ؛ فهى العلة الغائبة بعدم تحقيقها ، لتحققه<sup>(١)</sup> فخص العلة العامة كما وقع تأكيده فى قوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أو تزهيدها فى الدار الفانية ، وترغيباً فيما بعد الموت .

فإن قيل : فما وجه تقدم « الحياة » فى قوله : ﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَ فِيهَا تَمُوتُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله : ﴿ وَنَحْيَايَ وَنَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ؟

قلنا : إن كان الخطاب لآدم وحواء ، فلأن حياتهما فى الدنيا سبقت الموت ، وإن كان للخلق فالخطاب لمن هو حى يعقبه الموت ، فما التقديم بالترتيب ، وكذا الآية بعده .

فإن قيل : فما وجه تقديم الموت على الحياة فى الحكاية عن منكرى البعث : ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾<sup>(٥)</sup> ؟

قلت : لأجل مناسبة رموس الآى .

فإن قلت : فما وجه تقدم التوفى على الرفع فى قوله : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾<sup>(٦)</sup>

مع أن الرفع سابق ؟

قيل : فيه جوابان :

أحدهما : المراد بالتوفى النوم ، كقوله تعالى : ﴿ يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وثانيهما : أن التاء فى « مُتَوَفِّيكَ » زائدة ، أى موفيك عملاك .

ومنها سبق إنزال ، كقوله : ﴿ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هُدَى النَّاسِ وَأَنْزَلَ

الْفُرْقَانَ ﴾<sup>(٨)</sup> . وقوله : ﴿ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾<sup>(٩)</sup> .

(١) الكلام غير واضح فى الأصلين .

(٣) سورة الأعراف ٢٥

(٢) سورة المؤمنون ١٥

(٥) سورة المؤمنون ٣٧

(٤) سورة الأنعام ١٦٢

(٧) سورة الأنعام ٦٠

(٦) سورة آل عمران ٥٥

(٩) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٨) سورة آل عمران ٤٣ ، ٤٤

وأما قوله: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ (١)، فإنما قدم القرآن مُنبهاً له على فضيلة المنزل إليهم .

ومنها سبق وجوب ، كقوله تعالى: ﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ (٢) ، وقوله: ﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ (٣) .

فإن قيل : فقد قال : ﴿اسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ .

قيل : يحتمل أنه كان في شريعتهم السجود قبل الركوع ، ويحتمل أن يراد بالركوع ركوع الركعة الثانية .

وقيل : المراد بـ « اركعي » اشكري .

وقيل : أراد بـ « اسجدي » صلى وحدك ، وبـ « اركعي » صلى في جماعة ، ولذلك قال :

﴿ مع الراكعين ﴾ .

ومنها سبق تنزيه ، كقوله تعالى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ﴾ ، فبدأ بالرسول قبل المؤمنين ، ثم قال : ﴿كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ﴾ ، فبدأ بالإيمان بالله ؛ لأنه قد يحصل بدليل العقل ، والعقل سابق في الوجود على الشرع ، ثم قال : « وملائكته » مراعاة لإيمان الرسول ، فإنه يتعلق بالملك الذي هو جبريل أولاً ، ثم بالكتاب الذي نزل به جبريل ، ثم بمعرفة نفسه أنه رسول . وإنما عرف نبوة نفسه بعد معرفته بجبريل عليه السلام وإيمانه ، فترتب الذكر المنزل عليه بحسب ذلك ، فظهرت الحكمة والإعجاز ، فقال : ﴿كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ ؛ لأن الملك هو النازل بالكتاب ، وإن كان الكتاب أقدم من الملك ، ولكن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم للملك كانت قبل سماعه الكتاب . وأما إيماننا نحن بالعقل . آمنا بالله ، أى

(٢) سورة الحج ٧٧

(١) سورة آل عمران ١٩٩

(٣) سورة الفتح ٢٩ .

بوجوده ، ولكن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عرفنا اسمه ووجوب النظر المؤدى إلى معرفته ، فآمنا بالرسول ثم بالكتاب المنزل عليه ، وبالملاك النازل به ، فلو ترتب اللفظ على حسب إيماننا لبدا بالرسول قبل الكتاب ؛ ولكن إنما ترتب على حسب إيمان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ، الذى هو إمام المؤمنين . ذكره السهيلي في أماليه .

وقال غيره : فى هذا الترتيب سرٌ لطيف ، وذلك لأن النور والكمال والرحمة والخير كله مضاف إلى الله تعالى ، والوسائط فى ذلك الملائكة ، والمقابل لتلك الرحمة هم الأنبياء والرسل ، فلا بد أولاً من أصل ، وثانياً من وسائط ، وثالثاً من حصول تلك الرحمة ، ورابعاً من وصولها إلى المقابل لها ؛ والأصل المتضمن للخيرات والرحمة هو الله ، ومن أعظم رحمة رَحِمَ بها عباده إنزال كتبه إليهم ، والموصل لها هم الملائكة ، والمقابل لها المنزل عليهم هم الأنبياء ؛ فجاء الترتيب على ذلك بحسب الوقائع .

## الثانى

### بالذات

كقوله تعالى : ﴿ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ۗ ﴾ <sup>(١)</sup> . ونحوه ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وكذلك جميع الأعداد كل مرتبة هى متقدمة على ما فوقها بالذات .

وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنَىٰ وَفُرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُونَ مَا بِصَاحِبِكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> فوجه تقديم المثنى أن المعنى حثهم على القيام بالنصيحة لله ، وترك الهوى ، مجتمعين متساويين أو منفردين متفكرين . ولا شك أن الأهم حالة الاجتماع فبدأ بها .

(٢) سورة المجادلة ٧

(٤) سورة سبأ ٤٦

(١) سورة النساء ٣

(٣) سورة الكهف ٢٢

## الثالث

### بالعلة والسببية

كتقديم « العزيز » على « الحكيم » ، لأنه عزّ فحكم ، وتقديم « العليم » على « الحكيم » ، لأن الإتيان ناشئ عن العلم ، وكذا أكثر ما في القرآن من تقديم وصف العلم على الحكمة : ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾<sup>(١)</sup> .

ويجوز أن يكون قدم وُصِف العلم هنا ليتصل بما يناسبه ، وهو ﴿ لَا عِلْمَ لَنَا ﴾ ، وفي غيره من نظائره ، لأنه صفات ذات فيكون من القسم قبله .

ومنه قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، قدمت العبادة لأنها سبب

حصول الإعانة .

وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ فإن التوبة

سبب الطهارة .

وكذا : ﴿ وَيَلِكُلُّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾<sup>(٤)</sup> لأن الإفك سبب الإثم .

وكذا : ﴿ وَمَا يُكَدِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا . لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا وَنُسْفِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا

أَنْعَامًا وَأَنْهَى كَثِيرًا ﴾<sup>(٦)</sup> قدم إحياء الأرض ؛ لأنه سبب إحياء الأنعام والأناسي ،

وقدم إحياء الأنعام ؛ لأنه مما يحيي به الناس ، بأكل لحومها وشرب ألبانها .

(٢) سورة الفاتحة ٥

(٤) سورة الجاثية ٧

(٦) سورة الفرقان ٤٨ ، ٤٩

(١) سورة البقرة ٣٢

(٣) سورة البقرة ٢٢٢

(٥) سورة اللطيفين ١٢

وكذا كل علة مع معلولها، كقوله: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ (١)، قيل: قدم الأموال من باب تقديم السبب؛ فإنه إنما شرع النكاح عند قدرته على مؤوته، فهو سبب التزويج، والتزويج سبب للتناسل؛ ولأن المال سبب للتنعيم بالولد، وفقده سبب لشقائه.

وكذا تقديم البنات على البنين في قوله تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ (٢)، وآخر ذكر الذهب والفضة عن النساء والبنين لأنهما أقوى في الشهوة الجبليّة من المال، فإن الطبع يحث على بذل المال، فيحصل النكاح، والنساء أقعد من الأولاد في الشهوة الجبليّة، والبنون أقعد من الأموال، والذهب أقعد من الفضة، والفضة أقعد من الأنعام؛ إذ هي وسيلة إلى تحصيل النعم، فلما صُدِّرت الآية بذكر الحب، وكان المحبوب مختلف المراتب، اقتضت حكمة الترتيب أن يقدم ما هو الأهم فالأهم، في رتبة المحبوبات.

وقال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ﴾ (٣)، قدم (٤) الشكر على الإيمان؛ لأنّ العاقل ينظر [إلى] (٥) ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعريضه للمنافع، فيشكر شكرا مبهما؛ فإذا انتهى به النظر إلى معرفة المنعم آمن به، ثم شكر شكرا متصلا (٦) فكان الشكر متقدما على الإيمان؛ وكأنه أصل التكليف ومداره. انتهى.

وجعله غيره من عطف الخاص على العام؛ لأن الإيمان من الشكر، وخصّ بالذكر لشرفه.

(٢) سورة آل عمران ١٤

(١) سورة الأفعال ٢٨

(٤) الكشاف ١ : ٤٥١

(٣) سورة النساء ١٤٧

(٦) الكشاف : « منفصلا » .

(٥) من الكشاف

## الرابع بالمرتبة

كتقديم « سميع » على « عليم » فإنه يقتضى التخويف والتهديد ، فبدأ بالسميع لتعلقه بالأصوات ، وإن من سمع حسك فقد يكون أقرب إليك فى العادة ممن يعلم ، وإن كان علم الله تعلق بما ظهر وما بطن .

وقوله : ﴿ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، فإن المغفرة سلامة ، والرحمة غنيمة ، والسلامة مطلوبة قبل الغنيمة ؛ وإنما تأخرت فى آية سبأ فى قوله ، ﴿ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ لأنها منتظمة فى سلك تعداد أصناف الخلق من المكلفين وغيرهم ، وهو قوله : ﴿ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فالرحمة شملتهم جميعا ، والمغفرة تخصّ بعضا ، والعموم قبل الخصوص بالرتبة .

وقوله تعالى : ﴿ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾<sup>(٤)</sup> فإن الهمّاز هو المغتاب ؛ وذلك لا يفتقر إلى شيء بخلاف النميمة .

وقوله : ﴿ يَا تُتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ ﴾<sup>(٥)</sup> فإن الغالب أن الذين يأتون رجلا من مكان قريب ، والذين يأتون على الضامر من البعيد . ويحتمل أن يكون من التقديم بالشرف ؛ لأن الأجر فى المشى مضاعف .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ﴾<sup>(٦)</sup> مع أن الراكب متمكن من الصلاة أكثر من الماشى ، فغيره له فى باب الرخصة .

(١) سورة البقرة ١٧٣ وآيات كثيرة .

(٢) سورة سبأ ٢

(٣) سورة القلم ١١

(٤) سورة البقرة ٢٣٩

(٥) سورة الحج ٢٧

ومنه قوله تعالى: ﴿أَنْ طَهَّرْنَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ (١)،  
 فقدّم الطائفين لقرّ بهم من البيت؛ ثم ثنى بالقائمين وهم العاكفون؛ لأنهم يخصّون موضعا  
 بالركوع والطواف بخلافه فكان أعمّ منه، والأعم قبل الأخصّ، ثم ثلث بالركوع،  
 لأنّ الركوع لا يلزم أن يكون في البيت (٢) ولا عنده.

ثم في هذه الآية ثلاثة أسئلة:

الأول: كيف جمع الطائفين والقائمين جمع سلامة، والركع جمع تكسير؟ والجواب أنّ  
 جمع السلامة أقرب إلى لفظ الفعل، فطائفون بمنزلة يطوفون، ففي لفظه إشعار بصلة التطهير،  
 وهو حدوث الطواف وتجدّده، ولو قال: بالطواف لم يفد ذلك، لأنّ لفظ المصدر يخفى  
 ذلك؛ وكذا القول في القائمين، وأمّا الراكعون فلما سبق أنّه لا يلزم كونه في البيت  
 ولا عنده؛ فهذا لم يجمع جمع سلامة؛ إذ لا يحتاج فيه إلى بيان الفعل الباعث على التطهير،  
 كما احتجج فيما قبله.

الثاني: كيف وصف الركع بالسجود، ولم يعطف بالواو؟

والجواب، لأنّ الركع هم السجود، والشيء لا يعطف على نفسه؛ لأنّ السجود  
 يكون عبارة عن المصدر، وهو هنا عبارة عن الجمع، فلو عطف بالواو لأوهم إرادة  
 المصدر دون اسم الفاعل؛ لأنّ الراكع إن لم يسجد فليس براكع شرعا، ولو عطف  
 بالواو لأوهم أنه مستقلّ، كالذي قبله.

الثالث: هلا قيل: السجّد كما قيل الركع، وكما جاء في آية أخرى: ﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا

سُجَّدًا﴾ (٣)، والركوع قبل السجود! والجواب أنّ السجود يُطلق على وضع الجبهة  
 بالأرض وعلى الخشوع، فلو قال: السجّد، لم يتناول إلا المعنى الظاهر، ومنه: ﴿تَرَاهُمْ

(٢) ت: « بالبيت » .

(١) سورة البقرة ١٢٥

(٣) سورة الفتح ٢٩

رُكْمًا سُجَّدًا ﴿١﴾ ، وهو من رؤية العين ، ورؤية العين لا تتعلق إلا بالظاهر ، فقصد بذلك الرمز إلى السجود المعنوي والصوري ؛ بخلاف الركوع ؛ فإنه ظاهر في أعمال الظاهر التي يشترط فيها البيت كما في الطواف والقيام المتقدم ، دون أعمال القلب ، فجعل السجود وصفاً للركوع وتمياله ؛ لأن الخشوع روح الصلاة وسرّها الذي شرعت له .

## الخامس

### بالداعية

كتقدم الأمر بغضّ الأبصار على حفظ الفرج في قوله تعالى : ﴿ قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْفُضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، لأن البصر داعية إلى الفرج ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « العينان تزنيان والفرج يصدق ذلك أو يكذبه » .

## السادس

### التعظيم

كقوله : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
﴿ إِنَّمَا وَليُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة النساء ٦٩  
(٤) سورة آل عمران ١٨

(١) سورة النور ٣٠  
(٣) سورة الأحزاب ٥٦  
(٥) سورة المائدة ٥٥

## السابع

### الشرف وهو أنواع

منها شرف الرسالة، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾<sup>(١)</sup>، فإن الرسول أفضل من النبي؛ خلافا لابن عبد السلام.

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾<sup>(٣)</sup>. ومنها شرف الذكورة:

كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله: ﴿الْكُفْرُ الَّذِي كُرِّهُ لَهُ الْأُنثَى﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله: ﴿رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾<sup>(٦)</sup>.

وأما تقديم الإناث في قوله تعالى: ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءً﴾<sup>(٧)</sup>، فلجبرهن، إذ هن موضع الانكسار، ولهذا جبر الذكور بالتعريف، للإشارة إلى ما فاتهم من فضيلة التقديم. ويحتمل أن تقديم الإناث، لأن المقصود بيان أن الخلق كله بمشيئة الله تعالى، لا على وفق غرض العباد.

ومن شرف الحرية، كقوله تعالى: ﴿الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ﴾<sup>(٨)</sup>، ومن الغريب حكاية بعضهم قولين في أن الحر أشرف من العبد أم لا، حكاه القرطبي، في تفسير سورة النساء فليُنظر فيه.

(٢) سورة الأعراف ١٥٧

(٤) سورة الأحزاب ٣٥

(٦) سورة النساء ١

(٨) سورة البقرة ١٧٨

(١) سورة الحج ٥٢

(٣) سورة مريم ٥٤

(٥) سورة النجم ٢١

(٧) سورة الشورى ٤٩

ومنها شرف العقل ، كقوله تعالى : ﴿ يَسْبُحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
وأما تقديم الأنعام عليهم في قوله : ﴿ تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فمن باب تقديم السَّبَب ، وقد سبق .

ومنها شرف الإيمان ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وكذلك تقديم المسلمين على الكافرين في كل موضع ، والطائع على العاصي ، وأصحاب اليمين عن أصحاب الشمال .

ومنها شرف العلم ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

ومنها شرف الحياة ، كقوله تعالى : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ <sup>(٧)</sup> . وأما تقديم الموت في قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فمن تقدم سبق بالوجود ، وقد سبق .  
ومنها شرف المعلوم ؛ نحو : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، فإن علم الغيبات أشرف من المشاهدات .

ومنه : ﴿ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﴾ <sup>(١٠)</sup> . ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ <sup>(١١)</sup> ،

(٢) سورة النازعات ٣٣

(٤) سورة الأعراف ٨٧

(٦) سورة الروم ١٩

(٨) سورة الملك ٢

(١٠) سورة الأنعام ٦

(١) سورة النور ٤١

(٣) سورة السجدة ٢٧

(٥) سورة الزمر ٩

(٧) سورة فاطر ٢٢

(٩) سورة المؤمنون ٩٢

(١١) سورة التناهي ٤

وأما قوله: ﴿ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ (١)، أى من السرّ، فعن ابن عباس وغيره: السرّ: ما أسررت في نفسك، وأخفى منه ما لم تحدث به نفسك، مما يكون في عدّة علم الله فيهما سواء، ولا شك أن الآتى أبلغ، وفيه وجهان:

أحدهما: أنه أفل تفضيل يستدعى مفضلاً عليه، علم حتى يتحقق في نفسه، فيكون حينئذ تقديم السرّ من النوع الأول.

وثانيهما: مراعاة رهوس الآى.

ومنها شرف الإدراك، كتقديم السَّمْع على البصر، والسميع على البصير؛ لأنّ السمع أشرف على أرجح القولين عند جماعة، وقدم القلب عليهما في قوله تعالى: ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ﴾ (٢)، لأن الحواسّ خدّمة القلب، وموصّلة إليه؛ وهو المقصود؛ وأما قوله: ﴿ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ ﴾ (٣)، فأخر الآية فيها، لأن العناية هناك بآية المتصامنين عن الابع، والذين كانوا يجازن القطن في آذانهم حتى لا يسمعوا، ولهذا صدرت السورة بذكرهم في قوله: ﴿ وَيَلْ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْتَلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا ﴾ (٤).

ومنها شرف المجازاة، كقوله: ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ (٥).

ومنها شرف العموم؛ فإنّ العامّ أشرف من الخاص، كتقديم العفوّ على الغفور؛ أى عفوّ عمّا لم يؤخذنا به مما نستحقّه بذنوبنا، غفور لما واخذنا به في الدنيا، قبلنا ورجعنا إليه؛ فتقدم العفوّ على الغفور، لأنه أعمّ، وأخرت المغفرة لأنها أخصّ.

(١) سورة البقرة ٧

(٢) سورة الجاثية ٧، ٨

(١) سورة طه ٧

(٢) سورة الجاثية ٢٣

(٥) سورة الأنعام ١٦٠

ومنها شرف الإباحة للإذن بها ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، وإنما تقديم الحرام في قوله : ﴿ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا ﴾<sup>(٢)</sup> فلزيادة في التشنيع عليهم ، أو لأجل السياق ؛ لأن قبله : ﴿ فَكَلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾<sup>(٣)</sup> . ثم ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

ومنها الشرف بالفضيلة ، كقوله تعالى : ﴿ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ... ﴾<sup>(٧)</sup> الآية .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾<sup>(٩)</sup> .

وقوله : ﴿ رَبُّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾<sup>(١٠)</sup> في الأعراف والشعراء ، فإن موسى استأثر

باصطفائه تعالى له بتكليمه ، وكونه من أولى العزم .

فإن قلت : فقد جاء هارون وموسى في سورة طه بتقديم هارون ؟

قلنا : لتناسب رهوس الآي .

ومنه تقديم جبريل على ميكائيل في قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ

وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾<sup>(١١)</sup> لأن جبريل صاحب الوحي والعلم ، وميكائيل

- |                                     |                     |
|-------------------------------------|---------------------|
| (٢) سورة يونس ٥٩                    | (١) سورة النحل ١١٦  |
| (٤) سورة البقرة ١٧٣                 | (٣) سورة النحل ١١٤  |
| (٦) سورة الأحزاب ٧                  | (٥) سورة النساء ٢٣  |
| (٨) سورة الأنبياء ٤٨                | (٧) سورة الفتح ٦٩   |
| (١٠) سورة الأعراف ١٢٢ ، والشعراء ٤٨ | (٩) سورة يونس ٧٥    |
|                                     | (١١) سورة البقرة ٩٨ |

صاحب الأرزاق ، والخيرات النفسانية أفضلُ من الخيرات الجسمانية .

ومنه تقديم المهاجرين في قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ويدل على فضيلة الهجرة قوله صلى الله عليه وسلم : « لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار » ، وبالأية احتج الصديق على تفضيلهم وتعيين الإمامة فيهم .

ومنه قوله : ﴿ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإن الصلاة أفضل من السلام .

وقوله : ﴿ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قدم القريب لأن الصدقة عليه أفضل من الأجنبي .

ومنه تقديم الوجه في قوله تعالى : ﴿ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وتقديم اليمين على الشمال في نحو : ﴿ جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

ومنه تقديم الأنفس على الأموال في قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> . وأما تقديم الأموال في سورة الأنفال في قوله : ﴿ وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، فوجه التقديم أن الجهاد يستدعي تقديم إنفاق الأموال ، فهو من باب السبق بالسبية .

ومنه : ﴿ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، فإن الحلق أفضل من التقصير .

(٢) سورة التوبة ١٠٠

(٤) سورة البقرة ١٧٧

(٦) سورة سبأ ١٥

(٨) سورة التوبة ١١١

(١٠) سورة الفتح ٢٧

(١) سورة التوبة ١١٧

(٣) سورة الأحزاب ٥٦

(٥) سورة المائدة ٦

(٧) سورة المارج ٣٧

(٩) سورة الأنفال ٧٢

ومنه تقديم السموات على الأرض كقوله: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾<sup>(١)</sup>، وهو كثير، وكذلك كثيرا ما يقع « السموات » بلفظ الجمع، و« الأرض » لم تقع إلا مفردة.

وأما تأخيرها عنها في قوله: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾<sup>(٢)</sup>؛ فلا أنه لما ذكر المخاطبين، وهو قوله: ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾<sup>(٣)</sup>، وهو خطاب لأهل الأرض، وعلمهم يكون في الأرض؛ وهذا بخلاف الآية التي في سبأ؛ فإنها منتظمة في سياق علم الغيب.

وكذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾<sup>(٤)</sup>.  
وأما تأخيرها عنها في قوله: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾<sup>(٥)</sup>؛ فلأن الآية في سياق الوعد والوعيد؛ وإنما هو لأهل الأرض.  
وكذا قوله: ﴿يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾<sup>(٦)</sup>.

ومنه تقديم الإنس على الجن في قوله: ﴿قُلْ لَنْ أُجْتَمِعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ...﴾<sup>(٧)</sup> الآية.  
وقوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾<sup>(٨)</sup>.  
وقوله: ﴿لَمْ يَطْمِئِنَّا إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾<sup>(٩)</sup>.  
وقوله: ﴿وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾<sup>(١٠)</sup>.

- (٢) سورة يونس ٦١  
(٤) سورة الزمر ٦٧  
(٦) سورة الإسراء ٨٨  
(٨) سورة الرحمن ٥٦

- (١) سورة الفسيفوت ٤٤  
(٣) سورة آل عمران ٥  
(٥) سورة إبراهيم ٤٨  
(٧) سورة الرحمن ٣٩  
(٩) سورة الجن ٥

وقوله : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ . وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ ﴾<sup>(١)</sup> .

وأما تقديم الجن في مواضع آخر ، كقوله : ﴿ يَمْشِرِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ فلأنهم أقدم في الخلق ، فيكون من النوع<sup>(٣)</sup> الأول - أعنى التقديم بالزمان - ولهذا لما أخرج في آية الحجر صرح بالقبلية بذكر خلق الإنسان ، ثم قال : ﴿ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ ﴾<sup>(٤)</sup> .

ويجوز أن يكون في الأمثلة السالفة من باب تقديم الأعمج ؛ لأن خلقها أغرب ، كقوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴾<sup>(٥)</sup> .

أولأنهم أقوى أجساماً ، وأعظم أقداماً ؛ ولهذا قدموا في : ﴿ يَمْشِرِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنْ اسْتَطَقْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، وفي : ﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ ﴾<sup>(٧)</sup> .

ومنه تقديم السجدة على الراكعين في قوله : ﴿ وَالسُّجْدِ وَأَرْكَمِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾<sup>(٨)</sup> وسبق فيه شيء آخر .

ومنه تقديم الخليل على البغال ، والبغال على الحمير في قوله تعالى : ﴿ وَالْخَلِيلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا ﴾<sup>(٩)</sup> .

ومنه تقديم الذهب على الفضة في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ ﴾<sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة الأنعام ١٣٠

(١) سورة الرحمن ١٤ ، ١٥

(٣) سبق الكلام عليه في ص ٢٣٩ من هذا الجزء (٤) سورة الحجر ٢٧

(٦) سورة الرحمن ٣٣

(٥) سورة النور ٥٥

(٨) سورة آل عمران ٤٣

(٧) سورة النمل ١٧

(١٠) سورة التوبة ٣٤

(٩) في سورة النحل ٨

فإن قلت : فهل يجوز أن يكون من تقديم المذكر على المؤنث ؟

قلت : هيئات ، الذهب أيضاً مؤنث ، ولهذا يصغر على ذهبية كـ « قَدَم » .

ومنه تقديم الصوف في قوله : ﴿ وَمِنْ أَضْوَأِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا ﴾<sup>(١)</sup> ؛ ولهذا

احتجّ به بعض الصوفية على اختيار لبس الصوف على غيره من الملابس ؛ وأنه شعار الملائكة

في قوله : ﴿ مُسَوِّمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> قيل : سيّاهم يومئذ الصوف . وعن عليّ : الصوف الأبيض ؛

رواه أبو نعيم في مدح الصوف ، وقال : إنه شعار الأنبياء . وقال ابن مسعود : كانت الأنبياء

قبلكم يلبسون الصوف ؛ وفي الصحيح في موسى عليه السلام : « عليه عباءة » .

ومنه تقديم الشمس على القمر في قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله :

﴿ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، ولهذا قال تعالى : ﴿ جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً

وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ والحكماء يقولون : إن نور القمر مستمدّ من نور الشمس ، قال الشاعر :

بِأَمْرٍ دَا بِأَلْحَسَنِ وَالشَّكْلِ مَنْ دَلَّ عَيْنَيْكَ عَلَى قَتْلِي

الْبَدْرُ مِنْ شَمْسِ الضُّحَى نُورُهُ وَالشَّمْسُ مِنْ نوركَ تَسْتَمْلِي

وأما قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا . وَجَعَلَ الْقَمَرَ

فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ﴾<sup>(٦)</sup> فيحتمل وجهين : مناسبة رموس الآي أو أن انتفاع

أهل السموات به أكثر ، قال ابن الأنباري : يقال : إن القمر وجهه يضيء لأهل الشمس ،

(١) سورة النحل ٨٠

(٢) سورة آل عمران ١٢٥ من قوله تعالى : ﴿ يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنْ

الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ .

(٣) سورة الحج ١٨ من قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَأَنَّ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ

فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ . . . ﴾ . (٤) سورة الفرقان ٦١

(٦) سورة نوح ١٥ ، ١٦

(٥) سورة يونس ٥

وظهره إلى الأرض ، ولهذا قال تعالى : ﴿ فِيمَنۢ﴾ لما كان أكثر نوره يضيء إلى أهل السماء .

## الثامن

### الغلبة والكثرة

كقوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأَذِّنُ اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup> ، قدم الظالم لكثرتة ، ثم المقتصد ، ثم السابق .

وقوله : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيۢٔ وَسَعِيدٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ مِنْكُمْ مَّنۢ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنۢ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وجعل منه الزمخشرى : ﴿ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ﴾<sup>(٥)</sup> يعني بدليل قوله :

﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> وحديث بعث النار .

وأما قوله : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعَذَّبْنَا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾<sup>(٧)</sup> ، قدم ذكر العذاب

لكون الكلام مع اليهود الذين كفروا بعبسى وراموا قتله .

وجعل من هذا النوع قوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ﴾<sup>(٨)</sup> ؛ لأن السرقة

في الذكور أكثر .

وقدم في الزنى المرأة في قوله : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾<sup>(٩)</sup> لأن الزنى فيهن أكثر . وأما قوله :

(٢) سورة هود ١٠٥

(٤) سورة النور ٢٦

(٦) سورة يوسف ١٠٣ ؛ وانظر الكشاف : ٤٣٧

(٨) سورة المائدة ٢٨

(١) سورة فاطر ٣٢

(٣) سورة آل عمران ١٥٢

(٥) سورة التفاضل ٢

(٧) سورة آل عمران ٥٦

(٩) سورة النور ٢ .

﴿الرَّائِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾<sup>(١)</sup> ،  
 فقال الزمخشري : سبقت الآية التي قبلها لعقوبتهما على ما جئنا ؛ والمرأة هي المادة التي نشأت منها  
 الخيانة<sup>(٢)</sup> ؛ لأنها لو لم تُطمع الرجل ، [ ولم تومض له ]<sup>(٣)</sup> وتمكّنه لم يطمع ولم يتمكن ،  
 فلما كانت أصلاً وأولاً في ذلك بدأ بذكرها ، وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح ، والرجل  
 أصل ، [ فيه ]<sup>(٤)</sup> لأنه هو الراغب والمخاطب ، ومنه يبدأ الطلب<sup>(٥)</sup> .

ومنه قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ، قال  
 الزمخشري : قدم غضّ البصر ؛ لأن النظر يريد الزنى ، ورائد الفجور ، والبلى به أشدّ  
 وأكثر ، ولا يكاد يُقدّر على الاحتراس منه<sup>(٦)</sup> .

ومنه تقديم الرحمة على العذاب حيث وقع في القرآن ، ولهذا ورد : « إن رحمتي  
 غلبت غضبي » .

وأما تقديم التعذيب على المغفرة في آية المائدة<sup>(٧)</sup> فليسباق .

ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> ، قال  
 ابن الحاجب في أماليه : إنّما قدم الأزواج لأن المقصود الإخبار أن فيهم أعداء ، ووقوع  
 ذلك في الأزواج أقدم منه في الأولاد ؛ فكان أقعد في المعنى المراد فقدّم ، ولذلك قدمت  
 الأموال في قوله : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾<sup>(٩)</sup> ، لأن الأموال لا تكاد  
 تفارقها الفتنة : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ﴾<sup>(١٠)</sup> . ﴿ أَمْرًا نَافِيًا فَمَسَقُوا  
 فِيهَا ﴾<sup>(١١)</sup> ، وليست الأولاد في استزام الفتنة مثلها ، وكان تقدمها أولى .

(٢) الكشاف : « الجناية »

(٤) الكشاف ٣ : ١٦٨

(٦) الكشاف ٣ : ١٨١

(٧) وهو قوله تعالى في الآية ١١٨ : ﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَيْسَ مِنْهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فإِنَّكَ

(٨) سورة التباين ١٤

(١٠) سورة العلق ٦ ، ٧

(١) سورة النور ٣

(٣) من الكشاف

(٥) سورة النور ٣٠

أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿

(٩) سورة التباين ١٥

(١١) سورة الإسراء ١٦

## التاسع

سبق ما يقتضى تقديمه

وهو دلالة السياق ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴾ (١) ؛ لما كان إسراعها وهى خاص ، وإيراحتها وهى بطنان ، قدم الإراحة لأن الجمال بها حينئذ أخفر .

وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَاهَا وَأُوبَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ (٢) ، لأن السياق فى ذكر مريم فى قوله : ﴿ وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا ﴾ (٣) ، ولأنك قدم الابن فى غير هذا المكان ، قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ (٤) .

وقوله : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ (٥) ؛ فإنه قدم الحكم مع أن العلم لا بد من سبقه للحكم ؛ ولكن لما كان السياق فى الحكم قدمه ، قال تعالى : ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْتَصِمَانِ فِي الْخُرُوبِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ (٥) ويحتمل أن المراد بالحكم الحكمة ، وبها فسر الزمخشري قوله تعالى فى سورة يوسف : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ (٦) ؛ وأما تقديم الحكيم على العليم فى سورة الأنعام (٧) ؛ فلا أنه مقام تشريع الأحكام ، وأما فى أول سورة يوسف فقدّم العليم على الحكيم (٨) ، لقوله فى آخرها : ﴿ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾ .

(٢) سورة الأنبياء ٩١

(٤) سورة الأنبياء ٧٩

(٦) سورة يوسف ٢٢

(١) سورة النحل ٦

(٣) سورة المؤمنون ٥٠

(٥) سورة الأنبياء ٧٨

(٧) وهو قوله تعالى فى آية ٨٣ : ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ .

(٨) وهو قوله تعالى فى آية ٦ : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ .

ومنه تقديم المحو على الإثبات في قوله : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن قبله : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ويمكن أن يقال : ما يقع عليه المحو أقل مما يقع عليه غيره ، ولا سيما على قراءة تشديد « يُثَبِّتُ » ؛ فإنها ناصئة على الكثرة ، والمراد به الاستمرار لا الاستثناء .

وقوله : ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قدم « رسلا » هنا على « مِنْ قَبْلِكَ » وفي غير هذه <sup>(٥)</sup> بالعكس ؛ لأن السياق هنا في الرسل .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قدم القبض لأن قبله ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وكان هذا بسطا ، فلا يناسب تلاوة البسط ، فقدم القبض لهذا ، وللتغيب في الإنفاق ؛ لأن الممتنع منه سببه خوف القلة ، فبين أن هذا لا ينجيه ، فإن القبض مقدر ولا بد .

## العاشر

مراعاة اشتقاق اللفظ

كقوله : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ يُذَبِّبُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة الرعد ٣٨

(١) سورة الرعد ٣٩

(٣) سورة الشورى ٢٤

(٤) وهو قوله تعالى في سورة الروم ٤٧ : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ ﴾ .

(٥) سورة الدثر ٣٧

(٥) سورة البقرة ٢٤٥

(٨) سورة القيامة ١٣

(٧) سورة الانقطار ٥

﴿ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ . إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴾ (١)

﴿ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ (٢)

﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴾ (٣)

وأما قوله : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ (٤) ، فقدم

نفي التأخير ؛ لأنه الأصل في الكلام ، وإنما ذكر التقدم مع عدم إمكان التقدم ، فنياً لأطراف الكلام كله .

وقوله : ﴿ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ ﴾ (٥)

وقوله : ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ (٦)

﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ (٧)

﴿ لَهُ الْحُكْمُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ ﴾ (٨)

وقوله : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ﴾ (٩)

﴿ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ (١٠)

فإن قلت قد جاء : ﴿ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ﴾ (١١) . ﴿ أُمَّ لِلْإِنْسَانِ

مَا تَمَنَّى . فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ ﴾ (١٢)

قلت : لمناسبة رعوس الآي .

(٢) سورة الواقعة ٣٩ ، ٤٠

(٤) سورة النحل ٦١

(٦) سورة الأعراف ٢٩

(٨) سورة القصص ٧٠

(١٠) سورة البقرة ٢٢٠

(١٣) سورة النجم ٢٤ ، ٢٥

(١) سورة الواقعة ٤٩ ، ٤٠

(٣) سورة الحجر ٢٤

(٥) سورة البروج ١٣

(٧) سورة الروم ٤

(٩) سورة الحديد ٣

(١١) سورة التازعات ٣٥

ومثله : ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوْلِيَيْنِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولأن الخطاب لهم ، فقدّموا .

## الحادى عشر

للحث عليه خيفة من التهاون به

كتقديم تنفيذ الوصية على وفاء الدين ، فى قوله : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيٰ بِهَا أَوْ دِيْنٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإن وفاء الدين سابق على الوصية ، لكن قدّم الوصية ، لأنهم كانوا يتساهلون بتأخيرها ، بخلاف الدين .

ونظيره : ﴿ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قدم الإناء حثًا على الإحسان إليهم .

وقال السهيلي فى " التناجى " <sup>(٤)</sup> : إنما قدمت الوصية لوجهين :

أحدهما : أنها قرّبة إلى الله تعالى ، بخلاف الدين الذى تعوّد الرسل منه ، فبدىٰ بها للفضل .

والثانى : أن الوصية للميت ، والدين لغيره ، ونفسك قبل نفس غيرك ، تقول : هذا لى وهذا لغيرى ، ولا تقول فى فصيح الكلام هذا لغيرى وهذا لى .

## الثانى عشر

لتحقق ما بعده واستغنائاه هو عنه فى تصوّره

كقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة النساء ١١

(٤) نتائج الفكر فى علل النحو ؛ ذكر فيه أن الإعراب

مرقاة إلى علوم الكتاب ، ورتبه على ترتيب أبواب الجمل . قاله صاحب كشف الظنون .

(٥) سورة مريم ٩٦

(١) سورة المرسلات ٣٨

(٣) سورة الشورى ٤٩

وقوله: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ (١).

وقوله: ﴿ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا ﴾ (٢).

### الثالث عشر

#### الاهتمام عند المخاطب

كقوله: ﴿ فَحَيِّثُوا بِأَحْسَنِ مِمَّا أَوْرَدُوهَا ﴾ (٣).

ونظيره قوله عليه السلام: « وأن تقرأ السلام على من عرفته ومن لم تعرفه ».

وقوله: ﴿ وَالَّذِي أَقْرَبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ ﴾ (٤) لفضل الصدقة على القريب.

وكقوله: ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ ﴾ (٥).

وقوله: ﴿ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ ﴾ (٥)، فقدم الكفارة على الدية، وعكس في قتل

المعاهد حيث قال: ﴿ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٌ ﴾ (٥).

قال الماوردي في "الهاوي" (٦): ووجهه أن المسلم يرى تقديم حق الله على نفسه

والكافر يرى تقديم نفسه على حق الله، قال: وقال ابن أبي هريرة (٧): إنما خالف بينها

ولم يجعلها على نسق واحد؛ لثلاث يلحق بهما ما بينهما من قتل المؤمن في دار الحرب، في

قوله: ﴿ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ (٥)، فضم إليه

الدية إلحاقاً بأحد الطرفين، فأزال هذا الاحتمال باختلاف اللفظين.

(٢) سورة الأعراف ١٥٣

(٤) سورة الأنفال ٤١

(١) سورة فصلت ٣٣

(٣) سورة النساء ٨٦

(٥) سورة النساء ٩٢

(٦) الهاوي الكبير في الفروع للقاضي أبي الحسن علي بن محمد الماوردي البصري الشافعي المتوفى سنة

٤٥٠ هـ، ذكره صاحب كشف الظنون. وقال: « وهو كتاب عظيم في عشرة مجلدات. ويقال: إنه

ثلاثون مجلداً لم يؤلف في المذهب مثله ».

(٧) هو أبو علي الحسن بن الحسين الشافعي، عرف بابن أبي هريرة، شرح مختصر المزني؛ ومات

سنة ٣٤٥ هـ. طبقات الشافعية ٢: ٢٠٦.

وقال الفقيه نجم الدين بن الرفعة<sup>(١)</sup> : يحتمل أن يقال : إنه لما كان الكفر يهدر الدماء وهو موجود ، كان الغاية يبذل الدم عند العصمة لأجل الميثاق أتم ، لأنه يُفمض حُكْمُهُ ، فلذلك قدمت الدية فيه ، وأخرت الكفارة ، لأن حكمها قد سبق . ولما كانت عصمة المسلم ثابتة ، وقياس الأصول أنه لا تجب الكفارة في قتل الخطأ ، لأنه لا إثم فيه ، خصوصاً على المسلمين لرفع القلم عن الخطأ ، كانت العناية بذكر الكفارة فيه أتم ؛ لأنها التي تعمض ، فقدّمت .

ومن هذا النوع قوله تعالى : ﴿ فَاتَّبِعْ سَبِيلًا . حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ ﴾<sup>(٢)</sup> قيل : لماذا بدأ بالمغرب قبل المشرق ، وكان مسكن ذى القرنين من ناحية المشرق ؟ قيل : تقصد الاهتمام ، إما لتمرّد أهل وكثرة طغيانهم في ذلك الوقت ، أو غير ذلك مما لم ينته إلينا علمه . ومن هذا أن تأخر المقصود بالمدح والذم أولى من تقدّمه ؛ كقوله : نعم الرجل زيد ، أحسن من قولك : زيد نعم الرجل ، لأنهم يقدّمون الأتم ، وهم في هذا بذكر المدح والذم أتم . فأما تقديمه في قوله تعالى : ﴿ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾<sup>(٣)</sup> فإن المدوح هنا بـ « نعم العبد » هو سليمان عليه السلام ، وقد تقدم ذكره . وكذلك أيوب في الآية الأخرى والمخصوص بالمدح في الآيتين ضمير سليمان وأيوب ، وتقديره : نعم العبد هو إنه أواب .

### الرابع عشر

للتنبية على أنه مطلق لامقيد.

كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾<sup>(٤)</sup> ، على القول بأن « الله » في موضع المفعول الثاني لـ « جعل » ، و« شركاء » مفعول أول ، ويكون « الجن » في كلام ثان مقدر ،

(١) هو أحمد بن محمد بن علي ، المعروف بابن الرفعة إمام الشافعية في عصره . وانظر ترجمته في طبقات

(٢) سورة الكهف ٨٥ ، ٨٦

الشافعية ٥ : ١٧٧ - ١٧٨

(٤) سورة الأنعام ١٠٠

(٣) سورة ص ٣٠ ، ٤٤

كأنه قيل : فمن جعلوا شركاء؟ قيل : الجن ؛ وهذا يقتضى وقوع الإنكار على جعلهم « الله شركاء » على الإطلاق ، فيدخل مشرِكُهُ غير الجن ، ولو أُخِرَّ قِيلَ : وجعلوا الجن شركاء لله ، كان الجن مفعولاً أولاً ، وشركاء ثانياً ، فتكون الشركة مقيّدة غير مطلقة ؛ لأنه جرى على الجن ، فيكون الإنكار توجه لجمال المشاركة للجن خاصة ، وليس كذلك ، وفيه زيادة سبقت .

### الخامس عشر

للتنبية على أن السبب مرتب

كقوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> قدم الجباه ثم الجنوب ؛ لأن مانع الصدقة في الدنيا كان يصرف وجهه أولاً عن السائل ، ثم ينوء بجانبه ، ثم يتولى بظهره .

### السادس عشر

التنقل

وهو أنواع : إما من الأقرب إلى الأبعد ، كقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾ <sup>(٢)</sup> قدم ذكر المخاطبين على من قبلهم ، وقدم الأرض على السماء . وكذلك قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لقصد الترقى .

(٢) سورة البقرة ٢٦ ، ٢٢

(١) سورة التوبة ٣٥

(٣) سورة آل عمران ٥

- وقوله : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
 وإما بالعكس كقوله في أول المائة : ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ  
 لِلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
 وإما من الأعلى ، كقوله : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
 وقوله : ﴿ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
 وإما من الأدنى ، كقوله : ﴿ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
 وقوله : ﴿ مَالٍ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
 وقوله : ﴿ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

فإن قلت : لم لا اكتفى بنبي الأدنى ، ليعلم منه نبي الأعلى بطريق الأولى؟ قلت : يعلم  
 جوابه مما سبق من التقديم بالزمان .

وكقوله : ﴿ وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ . . . ﴾ <sup>(٨)</sup> الآية ،  
 وبهذا يتبين فساد استدلال المعتزلة على تفضيل الملك على البشر بقوله : ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ  
 الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ ﴾ <sup>(٩)</sup> فإنهم زعموا أن سياقها يقتضى الترقى من الأدنى إلى  
 الأعلى ، إذ لا يحسن أن يقال : لا يستنكف فلان عن خدمتك ، ولا من دونه بل ولا  
 من فوقه .

وجوابه أن هؤلاء لما عبدوا المسيح ، واعتقدوا فيه الولدية لما فيه من القدرة على الخوارق

(٢) سورة المائة ٣ ، ٤

(٤) سورة هود ٤٩

(٦) سورة الكهف ٤٩

(٨) سورة الدثر ٣١

(١) سورة المؤمنون ٨٦

(٣) سورة آل عمران ١٨

(٥) سورة النوبة ١٢١

(٧) سورة البقرة ٢٥٥

(٩) سورة النساء ١٧٢

والمعجزات ، من إحياء الموتى ، وإبراء الأكمه والأبرص وغيره ؛ ولكونه خُلق من غير تراب . والتزهدُ في الدنيا وغالب هذه الأمور هي للملائكة أتمّ ، وهم فيها أقوى ، فإن كانت هذه الصفات أوجبت عبادته ، فهو مع هذه الصفات لا يستكف عن عبادة الله ، بل ولا مَنْ هو أكبر منه في هذه الصفات ، للترقى من الأدنى إلى الأعلى في المقصود ، ولم يلزم منه الشرف المطلق والفضيلة على المسيح .

## السابع عشر

### الترقى

كقوله : ﴿ اَللّٰهُمَّ اَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا اُمَّ لَهِمَّ اَيْدٍ يَبْتَاطُونَ بِهَا . . . ﴾ (١) الآية ؛ فإنه سبحانه بدأ منها بالأدنى لغرض الترقى ؛ لأن منفعة الرابع أهم من منفعة الثالث ، فهو أشرف منه ، ومنفعة الثالث أهم من منفعة الثاني ، ومنفعة الثاني أهم من منفعة الأول ، فهو أشرف منه .

وقد قرّنَ السمع بالعقل ولم يقرن به البصر في قوله : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ اِلَيْكَ اَفَاَنْتَ تَسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوْا لَا يَفْقِلُوْنَ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ اِلَيْكَ اَفَاَنْتَ تَهْدِيْ الْعُمْىَ وَلَوْ كَانُوْا لَا يُبْصِرُوْنَ ﴾ (٢) ، وما قرّن بالأشرف كان أشرف ؛ وحكى ذلك عن علي بن عيسى الربعي .

قال الشيخ أبو الفتح القشيري :

فإن قيل : قد كان الأولى أن يقدم الوصف الأعلى ، ثم مادونه ، حتى يتسهي إلى أضعفها ؛ لأنه إذا بدا بسلب الوصف الأعلى ، ثم بسلب مادونه ، كان ذلك أبلغ في الذم ؛

لأنه لا يلزم من سلب الأعلى سلب ما دونه ، كما تقول : ليس زيد بسلطان ، ولا وزير ، ولا أمير ، ولا والٍ . والغرض من الآية المبالغة في الذم .

قلت : ما ذكرته طريقة حسنة في علم المعاني ، والمقصود من الآية طريقة أخرى ، وهي أنه تعالى أثبت أن الأصنام التي تعبد الكفار أمثال الكفار ، في أنها مقهورة مر بوبة ، ثم حطها عن درجة المثلية بنفى هذه الصفات الثابتة للكفار عنها . وقد علمت أن المائلة بين الذوات المتناهية إنما تكون باعتبار الصفات الجامعة بينها ؛ إذ هي أسباب في ثبوت المائلة بينها ، وتقوى المائلة بقوة أسبابها ، وتضعف بضعفها ، فإذا سلب وصف ثابت لإحدى الذاتين عن الأخرى اتقى وجه من المائلة بينهما ، ثم إذا سلب وصف من الأول اتقى وجه من المائلة أقوى من الأول ، ثم لا يزال يسلب أسباب المائلة ، أقواها فأقواها ؛ حتى تنتفى المائلة كلها بهذا التدريج . وهذه الطريقة ألطف من سلب أسباب المائلة ؛ أقواها ثم أضعفها فأضعفها .

## الثامن عشر

### مراعاة الأفراد

فإن المفرد سابق على الجمع ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ أَلْمَأُتُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> . وقوله : ﴿ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ ولهذا لما عبّر عن المال بالجمع أُخّر عن البينين في قوله : ﴿ زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

(٢) سورة المؤمنون ٥٥

(١) سورة الكهف ٤٦

(٣) سورة آل عمران ١٤

ومنه تقديم الوصف بالمفرد على الوصف بالجملة ، في قوله : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

## التاسع عشر

التحذير منه والتنفير عنه

كقوله تعالى : ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قرن الزنى بالشرك وقدمه .

وقوله : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قدمهن في الذِّكْر ؛ لأنَّ المحنة بهن أعظم من المحنة بالأولاد ، وفي صحيح مسلم <sup>(٥)</sup> : « مَا تَرَكَتُ بَعْدِي [فِي النَّاسِ] <sup>(٦)</sup> فِتْنَةٌ أَضْرَّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ » . ومن الحكمة العظيمة أنه بدأ بذكر النساء في الدنيا ، وختم بـ « الْحَرْثِ » وهما طَرَفَانِ متشابهان ، وفيهما الشهوة والمعاش الدنيوي ، ولما ذكر بعد ذلك ما أعدّه للمتقين آخر ذكر الأزواج كما يجب في الترتيب الأخرى ، وختم بالرضوان . وكَم في القرآن من مثل هذا العجب إذا حضر له الذهن ، وفرغ له الفهم !  
ومنه تقديم نبي الولد على نبي الوالد ، في قوله : ﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ؛ فإنه لما وقع في الأول منازعة الكفرة وتقوُّلم اقتضت الرتبة بالطبع تقديمه في الذكر ، اعتناء به ، قبل التنزيه عن الوالد الذي لم يَنَازِع فيه أحد من الأمم .

## المشرون

التخويف منه

كقوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، ونظائره السابقة في الثامن .

- (٢) سورة الأنبياء . ٥٠٠  
(٤) سورة آل عمران ١٤  
(٦) تسكئة من صحيح مسلم  
(٨) سورة هود ١٠٥ .

- (١) سورة غافر ٢٨  
(٣) سورة النور ٣  
(٥) صحيح مسلم ٤ : ٢٩٨  
(٧) سورة الإخلاص ٣

## الحادى والمشرون

المتعجب من شأنه

كقوله تعالى : ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ ﴾ (١)

قال الزمخشري : قدم (٢) الجبال على الطير ؛ لأن تسخيرها له وتسيبها أعجب وأدلّ على القدرة ، وأدخل في الإيجاز ؛ لأنها جماد ، والطير حيوان ناطق .

قال ابن النحاس (٣) : وليس مراد الزمخشري بـ « ناطق » ما يراد به في حدّ الإنسان .

## الثانى والمشرون

كونه أدلّ على القدرة

كقوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ ﴾ (٤)

## الثالث والمشرون

قصد الترتيب

كما في آية الوضوء ، فإن إدخال المسح بين الغسلين ، وقطع النظر عن النظير مع مراعاة ذلك في لسانهم ، دليل على قصد الترتيب .

(٢) الكشاف ٣ : ١٠١

(١) سورة الأنبياء ٧٩

(٣) لعله محمد بن إبراهيم بهاء الدين بن النحاس الحلبي شيخ الديار المصرية ، المتوفى سنة ٦٩٨ .

(٤) سورة النور ٤٥

وانظر بنية الوعاة ٦

وكذلك البداءة في الصفا بالسعى . ومثله الكفارة المرتبة في الظهار والقتل .

وهنا قاعدة ذكرها أصحابنا ، وهي أن الكفارة المرتبة بدأ الله فيها بالأغلظ ، والمخيرة بدأ فيها بالأخف ، كما في كفارة اليمين ، ولهذا حلوا آية المحاربة في قوله : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا... ﴾ (١) ، الآية على الترتيب لا التخيير ؛ لأنه بدأ فيها بالأغلظ طرداً للقاعدة ، خلافاً للمالك حيث جعلها على التخيير .

## الرابع والعشرون

### خفة اللفظ

كما في قولهم : ربيعة ومضر؛ مع أن مضر أشرفُ لكون النبي صلى الله عليه وسلم منهم ، لأنهم لو قدموا مضرَ لتوالى حركات كثيرة ، وذلك يثقل ، فإذا قدموا ربيعة ووقفوا على مضر ، بسكون الراء ، نقص الثقل لقلة الحركات المتوالية .

وقد يكون تقديم الإنس على الجن من ذلك ؛ فالإنس أخف لمكان النون والسين المهموسة .

## الخامس والعشرون

### رعاية الفواصل

كتأخير الغفور في قوله : ﴿ لَعَفُوْهُ غُفُوْرٌ ﴾ (٢) ، وقوله : ﴿ وَكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا ﴾ (٣) ،

(٢) سورة الحج ٦٠

(١) سورة المائدة ٣٣

(٣) سورة مريم ٥٤ .

وإن كانت القاعدة في علم البيان تأخيرَ ماهو الأبلغ، فإنه يقال: عالم نحرير، وشجاع باسل، وسبق له نظائر.

وكقوله: ﴿ خذُوهُ فَضُلُوهُ . ثُمَّ أَلْجِئِمِ صَلَّوهُ ﴾<sup>(١)</sup>، ولو قال: صَلَّوهُ الجِئِمِ لأفاد المعنى؛ ولكن يفوت الجمع.

وقيل: فائدته الاختصاص.

وقوله: ﴿ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>، فقدم « إياه » على « تعبدون » لمشكلة رموس الآى.

## تنبية

قد يكون في كل واحد مما ذكرنا من الأمثلة سببان فأكثر للتقديم، فإما أن يُعتمد إرادة الكل، أو يرجع بعضها لكونه أهم في ذلك المحل. وإن كانت الأخرى أهم في محل آخر. وإذا تعارضت الأسباب رُوعى أقواها، فإن تساوت كان المتكلم بالخيار في تقديم أى الأمرين شاء.

### النوع الثانى

#### مما قدم والنية به التأخير

فنه مايدل على ذلك الإعراب، كتقديم المفعول على الفاعل في نحو قوله: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾<sup>(٣)</sup>، و﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَائُهَا ﴾<sup>(٤)</sup>، و﴿ وَإِذْ أُنزِلَتْ

(٢) سورة النحل ١١٤

(٤) سورة الحج ٣٧

(١) سورة الحاقه ٣٠ ، ٣١

(٣) سورة فاطر ٢٨

إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ ﴿١﴾ .

ونحوه مما يجب في الصنعة النحوية كذلك ، ولكن ذلك لقصد الحصر .  
 كتقديم المفعول ، كقوله : ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ ﴾ (٢) . ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ ﴾ (٣) .

وكتقديم الخبر على المبتدأ في قوله : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانَعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ (٤)  
 ولو قال « وظنوا أن حصونهم مانعتهم » لما أشعر بزيادة وثوقهم بمنعها إليهم .

وكذا : ﴿ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنِ آلِهَتِي ﴾ (٥) ، ولو قال : « أنت راغب عنها » ؟ ما أفادت

زيادة الإنكار على إبراهيم .

وكذلك : ﴿ وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ أُلْحَقُ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (٦) ،

ولم يقل : « فإذا أبصار الذين كفروا شاخصة » ، وكان يستغنى عن الضمير ، لأن هذا لا يُفيد  
 اختصاص الذين كفروا بالشخص .

ومنه ما يدل على المعنى ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ (٧) ، قال

البعوي : هذا أول القصة ، وإن كانت مؤخره في التلاوة .

وقال الواحدي : كان الاختلاف في القاتل قبل ذبح البقرة ، وإنما أخر في الكلام

لأنه سبحانه لما قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ . . . ﴾ (٨) الآية علم المخاطبون أن البقرة لاتذبح

إلا للدلالة على قاتل خفيت عينه عليهم ، فلما استقر علم هذا في نفوسهم أتبع بقوله :

﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ على جهة التوكيد ، لأنه عرّفهم الاختلاف

في القاتل بعد أن دلّهم على ذبح البقرة . وقيل : إنه من المؤخر الذي يراد به التقدم ،

(٢) سورة الزمر ٦٤

(٤) سورة الحشر ٢

(٦) سورة الأنبياء ٩٧

(٨) سورة البقرة ٦٧

(١) سورة البقرة ١٢٤

(٣) سورة الزمر ١٤

(٥) سورة مريم ٤٦

(٧) سورة البقرة ٧٢

وتأويله : وإذ قتلتم نفساً فادّار آثم فيها فسالتم موسى فقال لكم : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً ﴾ .

وأما الزمخشري ففي كلامه ما يدل على أن إيرادها إنما كان يتأتى على الوجه الواقع في القرآن ، لمعنى حسن لطيف استخرجه وأبداه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وأصل الكلام : « هوأه إلهه » كما تقول : اتخذ الضم معبوداً ، لكن قدّم المفعول الثاني على الأول للناية ، كما تقول : علمت منطلقاً زيداً ، لفضل عنايتك بانطلاقه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية ، أى أنزله قيماً ولم يجعل له عوجاً . قاله جماعة منهم الواحدى .

ورده فخر الدين في تفسيره بأن قوله : ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قِيًّا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، معناه أنه كامل في ذاته ، وأن « قِيًّا » ، معناه أنه مكتمل لغيره ، وكونه كاملاً في ذاته ، سابق على كونه مكتملاً لغيره ؛ لأن معنى كونه « قِيًّا » أنه قائم بمصالح الغير . قال : فثبت بالبرهان العقلي أن الترتيب الصحيح ما ذكر في الآية ، وما ذكر من التقديم والتأخير فاسد يمتنع العقل من الذهاب إليه . انتهى .

وهذا فهم عجيب من الإمام ، لأن القائل بالتقديم والتأخير لا يقول بأن كونه غير ذى عوج متأخر عن كونه « قِيًّا » في المعنى ، وإنما الكلام في ترتيب اللفظ لأجل الإعراب . وقد يكون أحد المعنيين ثابتاً قبل الآخر ويذكر بعده .

وأيضاً فإن هذا البحث إنما هو على تفسير القيم بالمستقيم ، فأما إذا فُسر بالقيام على غيره فلا نسلم أن القائل يقول بالتقديم والتأخير .

وهاهنا أمران :

\*\*\*

أحدهما : أن الأظهر جعل هذه الجملة - أعنى قوله : ﴿ وَلاَ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا ﴾ - من جملة صلة « الذى » وتامها ، وعلى <sup>(١)</sup> هذا لا موضع لها من الإعراب لوجهين <sup>(٢)</sup> : أحدهما أنها فى حيز الصلة ؛ لأنها معطوفة عليها . والثانى أنها اعتراض بين الحال وعاملها . ويجوز فى الجملة المذكورة أن يكون موضعها النصب ؛ على أنها حال من « الكتاب » ، والعامل فيها « أنزل » .

قاله جماعة ، وفيه نظر .

وأما قوله : « قَيِّمًا » فيجوز فى نصبه وجوه :

أحدها - وهو قول الأكثر - أنه منصوب على الحال من « الكتاب » والعامل فيه « أنزل » ، وفى الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره : « الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب قيميا ، ولم يجعل له عوجا » ، فتكون الجملة على هذا اعتراضاً .

والثانى أن يكون منصوباً بفعل مقدر ، وتقديره : « ولكن جعله قيميا » ، فيكون مفعولاً للفعل المقدر .

والثالث أن يكون حالاً من الضمير فى قوله : ﴿ وَلاَ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴾ ، وتكون حالاً مؤكدة .

واختار صاحبُ الكشاف أن يكون <sup>(٣)</sup> « قَيِّمًا » مفعولاً لفعل مقدر كما ذكرناه ؛ لأن الجملة التى قبلها عنده معطوفة على الصلة ، و « قَيِّمًا » من تمام الصلة ، وإذا كان حالاً يكون فيه فصلٌ بين بعض الصلة وتامها ، فكان الأحسن جعله معمولاً للمقدر .

وقال جماعة منهم ابن المنير فى تفسير البحر بعد نقله كلام الزمخشري : وعجيب من كونه لم يجعل الفاصل المذكور حالاً أيضاً ، ولا فصل ، بل هما حالان متواليان من شئ واحد ، والتقدير : أنزل الكتاب غير معوج .

(٢) ت : « بوجهين » .

(١) م : « وهذه » .

(٣) انظر الكشاف ٢ : ٤٨٠ .

وهذا القول - وهو جعل الجملة حالا - قد ذكره جماعة قبل ابن المنير . والظاهر أن الزمخشري لم يرتضِ هذا القول ، لأنَّ جَعَلَ الجملة حالا لا يفيد ما يفيد العطف ، من نفي العوج عن الكتاب مطلقا ، غير مقيد بالإنزال وهو المقصود . فالفائدة التي هي أتمّ إنما تكون على تقدير استقلال الجملة . كيف والقول بالتقديم والتأخير منقول عن ابن عباس رضى الله عنهما ! نقله الطبري وغيره .

وقال الواحدى : هو قول جميع أهل اللغة والتفسير . والزمخشري ربما لاحظ هذا المعنى ، ولم يمنع جواز غير ما قال ، لكن ما قال هو الأحسن .

وقال غير ابن المنير في الاعتراض على الزمخشري : إن الجملة وإن كانت مستقلة فهي في حيز الصلة للعطف ، فلم يقع فصل ، ويؤيد ما ذكره صاحب الكشف أن بعض القراء يسكت عند قوله : « عَوْجًا » ويفصل بينه وبين « قِيَا » بسكتة لطيفة ، وهي رواية حفص عن عاصم ، وذلك يحتمل أن يكون لما ذكرنا من تقدير النصل وانقطاع الكلام عما قبله .

قال ابن المنير : وتحتل السكتة وجبا آخر ، وهو أن يكون ذلك لرفع توهم أن يكون « قِيَا » نعتا للعوج ؛ لأن النكرة تستدعى النعت غالبا ، وقد كثر في كلامهم إيلاء النكرة الجامدة نعتها ، كقوله : ﴿ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ ، و ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ ، فإذا ولى النكرة الجامدة اسم مشتق نكرة ظهر فيه معنى الوصف ، فر بما خيف اللبس في جعل « قِيَا » نعتا لـ « عَوْج » ، فوقع اللبس بهذه السكتة .

وهذا أيضاً فيه نظر ، لأن ذلك إنما يتوهم فيما يصلح أن يكون وصفا ، ولا يصلح « قِيَا » أن يكون وصفا لـ « عَوْج » فإن الشيء لا يوصف بضده ؛ لأن العوج لا يكون قِيَا ، والأولى ما ذكرناه أولا .

الثانى : نقل الإمام عن بعضهم أن « قَتِيًّا » بدل من قوله : « عِوَجًا » ، وهو مُشْكِلٌ ، لأنه لا يظهر له وجه .

\*\*\*

وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، قيل : التقدير : لقد همت به لولا أن رأى برهان ربه وهمَّ بها . وهذا أحسن ؛ لكن فى تأويله قلقٌ ، ولا يُحتاج إلى هذا التأويل إلا على قول من قال : إن الصخائر يجوز وقوعها منهن .

وقوله : ﴿ فَضَحِكْتَ ، فَبَشَّرْنَاَهَا بِإِسْحَاقَ ﴾ <sup>(٢)</sup> قيل : أصله : فبشرناها بإسحاق فضحكت . وقيل : ضحكت أى حاضت بعد الكبر عند البشرى ، فعادت إلى عادات النساء من الحيض والحمل والولادة .

وقوله : ﴿ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قدّم على ما بعده ، وهو مؤخر عنه فى المعنى ؛ لأن ذلك يحصل للتوافق .

وقوله : ﴿ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ﴾ <sup>(٤)</sup> أى أحوى غثاء ، أى أخضر ، يميل إلى السواد ، والموجب لتأخير ﴿ أَحْوَى ﴾ رعاية الفواصل .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قال ابن برهان النحوى : أصله : ومن يبتغى ديناً غير الإسلام .

وقوله : ﴿ وَغَرَّابِيبُ سُودٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، قال أبو عبيد : الغريب الشديد السواد ، وفى الكلام تقديم وتأخير . وقال صاحب <sup>(٧)</sup> ” العجائب والغرائب “ : قال ابن عيسى :

(٢) سورة هود ٧١

(١) سورة يوسف ٢٤

(٤) سورة الأعلى ٥

(٣) سورة الكهف ٧٩

(٦) سورة فاطر ٢٧

(٥) سورة آل عمران ٨٥

(٧) هو محمود بن حمزة الكرماني المعروف بتاج القراء ؛ قال صاحب كشف الظنون : « أورد بعض الوجوه فى الآية ، وذكر كل عجيب وغريب » .

الغريب الذى لونه لون الغراب ، فصار كأنه غراب . قال : والغراب يكون أسوداً وغير أسود ، وعلى هذا فلا تقديم ولا تأخير فيه .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ﴾ <sup>(١)</sup> على قول من يقول : إن الذكر هنا القرآن .

وقوله : ﴿ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> أى فعقروها ثم كذبوه فى عقرها وفى إجابتهم .

وقوله : ﴿ ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً مُسَمًّى عِنْدَهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، تقديره : ثم قضى أجلاً وعنده

أجل مسمى ، أى وقت مؤقت .

وقوله : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ <sup>(٦)</sup> أى الأوثان من الرجس .

﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> أى يرهبون ربهم .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى الذين هم حافظون لغروجهم .

﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ﴾ <sup>(٩)</sup> أى مخلف رسله وعده .

﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، أى بل الإنسان بصيرٌ على نفسه فى

شهود جوارحه عليه .

﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، أى خُلِقَ العجل من الإنسان .

﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزِمَامِ وَأَجَلٍ مُسَمًّى ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، أى ولولا

(٢) سورة النور ٢٧

(٤) سورة الشمس ١٤

(٦) سورة الحج ٣٠

(٨) سورة المؤمنون ٥

(١٠) سورة القيامة ١٤

(١٢) سورة طه ١٢٩

(١) سورة الأنبياء ١٠٥

(٣) سورة القمر ١

(٥) سورة الأنعام ٢

(٧) سورة الأعراف ١٥٤

(٩) سورة إبراهيم ٤٧

(١١) سورة الأنبياء ٢٧

كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان العذاب لازماً لهم .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى كيف مده ربك .

﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى لشديد حب الخير .

﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> أى زين للمشركين

شركاؤهم قتل أولادهم ؛ لأن الشياطين كانوا يحسنون لهم قتل بناتهم خشية العار .

وقوله : ﴿ لَعَلَّهُمُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى فلا تعجبك

أموالهم ولا أولادهم فى الحياة الدنيا ، إنما يريد الله ليُعذِّبهم بها فى الآخرة .

وقوله : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ،

تقديره : مثل الذين كفروا بربهم كرماد اشتدت به الريح .

وقوله : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى فأنا عدو آلهم وأصنامهم ،

وكل معبود يعبدونه من دون الله .

وقوله : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى فزعوا وأخذوا ،

فلا فوت ، لأن الفوت يكون بعد الأخذ .

وقوله : ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ ﴾ ، يعنى القيامة . ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴾ <sup>(٩)</sup> ؛

(٢) سورة العاديات ٨

(٤) سؤالة النساء ٨٣

(٦) سورة إبراهيم ١٨

(٨) سورة سبأ ٥١

(١) سورة الفرقان ٤٥

(٣) سورة الأنعام ١٣٧

(٥) سورة التوبة ٥٥

(٧) سورة الشعراء ٧٧

(٩) سورة العاشية ١ ، ٢

وذلك يوم القيامة . ثم قال : ﴿ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والنصب والعمل يكونان في الدنيا ، فكأنه على التقديم والتأخير ، معناه : وجوه عاملة ناصبة ويوم القيامة خاشعة ، والدليل عليه قوله : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، تقديره : لَمَقْتُ اللَّهِ إِيَّاكُمْ فِي الدُّنْيَا حِينَ دُعِيتُمْ إِلَى الْإِيمَانِ فَكَفَرْتُمْ ، ومقته إِيَّاكُمْ الْيَوْمَ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ دُعِيتُمْ إِلَى النَّارِ .

وقوله : ﴿ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، لأن الفجر ليس له سواد ، والتقدير : حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الفجر من الخيط الأسود من الليل ؛ أى حتى يتبين لكم بياض الصباح من بقية سواد الليل .

وقوله : ﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ ﴾ منظوم بقوله : ﴿ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ ﴾ <sup>(٦)</sup> . لأنه موضع الشامة .

وقوله : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ أُثْنَيْنِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى اثنين إلهين ، لأن أخذ اثنين يقع على ما يجوز وما لا يجوز ، و « إلهين » لا يقع إلا على ما لا يجوز ، ف « إلهين » أخص ، فكان جعله صفة أولى .

(٢) سورة العاشية ٨

(٤) سورة البقرة ١٨٧

(١) سورة الفاشية ٣

(٣) سورة غافر ١٠

(٥) سورة النساء ٧٣

(٦) من قوله تعالى في سورة النساء ٧٢ : ﴿ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبْتَئِنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ ﴾

(٧) سورة السجدة ٥١

### النوع الثالث

#### ما قدّم في آية وآخر في أخرى

فمن ذلك قوله في فاتحة الفاتحة: ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ﴾ وفي خاتمة الجاثية ﴿ فَلِلّٰهِ اَلْحَمْدُ ﴾ (١)، فتقديم « الحمد » في الأول جاء على الأصل ، والثاني على تقدير الجواب ، فكأنه قيل عند وقوع الأمر : لمن الحمد؟ ومن أهله؟ فجاء الجواب على ذلك ، نظيره: ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ ، ثم قال: ﴿ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (٢) .

وقوله في سورة يس: ﴿ وَجَاءَ مِنَ اَقْصٰى الْمَدِيْنَةِ رَجُلٌ يَسْعٰى ﴾ (٣) ، قدّم الجورور على المرفوع ، لاشتغال ما قبله من سوء معاملة أصحاب القرية الرسل ، وإصرارهم على تكذيبهم ، فكان مظنة التتابع على مجرى العبارة ، تلك القرية ، ويبقى مخيلاً في فكره : أكانت كلها كذلك ، أم كان فيها . . . . (٤) على خلاف ذلك ، بخلاف ما في سورة القصص (٥) .

ومنها قوله في سورة النمل: ﴿ لَقَدْ وُعِدْنَا هٰذَا نَحْنُ وَاٰبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ (٦) ، وفي سورة المؤمنين: ﴿ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَاٰبَاؤُنَا هٰذَا مِنْ قَبْلُ ﴾ (٧) ، فإن ما قبل الأولى ﴿ اٰنذٰرًا كُنَّا تُرٰبًا وَاٰبَاؤُنَا ﴾ (٨) ، وما قبل الثانية: ﴿ اٰنذٰرًا مِّثْنًا وَاٰبَاؤُنَا وِعِظَامًا ﴾ (٩) ، فالجهة المنظور فيها هناك كون أنفسهم وآبائهم تراباً ، والجهة المنظور فيها هنا كونهم تراباً وعضاماً ، ولا شبهة أن الأولى أدخل عندهم في تبعيد البعث .

- |   |  |
|---|--|
| (١) سورة الجاثية ٣٦   | (٢) سورة غافر ١٦                           |
| (٣) سورة يس ٢٠  | (٤) موضع النقط: ثلاث كلمات غامضة غير واضحة |
| (٥) سورة القصص ٢٠ ، وهو قوله تعالى: ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ اَقْصٰى الْمَدِيْنَةِ يَسْعٰى . . . ﴾ | (٦) سورة النمل ٦٨                          |
| (٧) سورة المؤمنون ٨٣  | (٨) سورة النمل ٦٧                          |
| (٩) سورة المؤمنون ٨٢  |  |

ومنها قوله في سورة المؤمنين : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنَ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فقدم  
المجروح على الوصف ؛ لأنه لو أخبر عنه - وأنت تعلم أن تمام الوصف بتام ما يدخل عليه  
الموصوف ، وتماهه : ﴿ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٢)</sup> - لاحتمل أن يكون من نعيم  
الدنيا . واشتبه الأمر في القائلين : أهم من قومه ، أم لا ؟ بخلاف قوله في موضع آخر منها :  
﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فإنه جاء على الأصل .

ومنها قوله في سورة طه : ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴾ <sup>(٤)</sup> ، تسميا على الفاصلة ،  
بخلاف قوله في سورة الشعراء : ﴿ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

ومنها قوله : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ،  
وقال في سورة الإسراء : ﴿ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، قدم المخاطبين في الأولى  
دون الثانية ، لأن الخطاب في الأولى في الفقراء ، بدليل قوله : ﴿ مِنْ إِمْلَاقٍ ﴾ ، فكان  
رزقهم عندهم أهم من رزق أولادهم ، فقدم الوعد برزقهم على الوعد برزق أولادهم ، والخطاب  
في الثانية للأغنياء ؛ بدليل ﴿ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ ﴾ ، فإن الخشية إنما تكون مما لم يقع ، فكان  
رزق أولادهم هو المطلوب ، دون رزقهم ، لأنه حاصل ، فكان أهم ، فقدم الوعد برزق  
أولادهم على الوعد برزقهم .

ومنها ذكر الله في أواخر سورة الملائكة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٨)</sup> فقدم ذكر السموات ؛ لأن معلوماتها أكثر ، فكان تقديمها أدل على  
صفة العالمية ، ثم قال : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا  
خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ <sup>(٩)</sup> فبدأ بذكر الأرض ، لأنه في

(٢) سورة المؤمنين ٢٤

(٤) سورة الشعراء ٤٨

(٦) سورة الإسراء ٣١

(٨) سورة فاطر ٤٠

(١) سورة المؤمنون ٣٣

(٣) سورة طه ٧٠

(٥) سورة الأنعام ١٥١

(٧) سورة فاطر ٣٨

سياق تعجيز الشركاء عن الخلق والمشاركة، وأمر الأرض في ذلك أيسر من السماء بكثير؛ فبدأ بالأرض مبالغة في بيان عجزهم؛ لأن من عجز عن أيسر الأمورين كان عن أعظمهما أعجز، ثم قال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ (١)، قدّم السماوات تنبيها على عظم قدرته سبحانه؛ لأنّ خلقها أكبر من خلق الأرض، كما صرح به في سورة المؤمن (٢)؛ ومن قدر على إمساك الأعظم كان على إمساك الأصغر أقدر.

فإن قلت: فهلا اكتفى من ذكر الأرض بهذا التنبيه البين، الذي لا يشك فيه أحد!

قلت: أراد ذكرها مطابقة؛ لأنه على كل حال أظهر وأبين؛ فانظر أيها العاقل حكمة القرآن، وما أودعه من البيان والتبيان، محمد عاقبة النظر، وتنتظر خيرا منتظرا!

\*\*\*

ومن أنواعه أن يقدم اللفظ في الآية ويتأخر فيها؛ لقصد أن يقع البداية والختم به، للاعتناء بشأنه، وذلك كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ، فَأَمَّا الَّذِينَ أُسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾ (٣).

وقوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا...﴾ (٤) إلى قوله: ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ﴾ (٤).

وكذلك قوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (٥) فإنه لولا ما أسلفناه، لقليل: ماتكتمون وما تبدون؛ لأن الوصف بعلمه

(٢) وهو قوله تعالى في الآية ٥٧ ﴿لَخَلْقُ

(١) سورة فاطر ٤١

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ﴾

(٤) سورة الجمعة ١١

(٣) سورة آل عمران ١٠٦

(٥) سورة البقرة ٣٣

أمدح ، كما قيل : ﴿ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَجَهْرَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، و ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup>   
 ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فإن قلت : فقد قال تعالى : ﴿ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ <sup>(٤)</sup> .

قلت : لأجل تناسب رموس الآي .

ومنها أن يقع التقديم في موضع والتأخير في آخر ، واللفظ واحد ، والقصة واحدة ،   
 للتفنن في الفصاحة ، وإخراج الكلام على عدة أساليب ، كما في قوله تعالى :   
 ﴿ وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ وَقُولُوا حِطَّةً وَأَدْخُلُوا الْبَابَ   
 سُجَّدًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ خَمَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وقوله : ﴿ وَخَمَّ عَلَى سَمْعِهِ   
 وَقَلْبِهِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، قال الزمخشري في كشافه القديم : علم بذلك أن كلا الطريقتين داخل تحت   
 الحسن ؛ وذلك لأن العطف في المختلفين ، كالثنوية في المتفقين ، فلا عليك أن تقدم   
 أيهما شئت ، فإنه حسن مؤدّى إلى الغرض . وقد قال سيبويه : ولم يجعل للرجل منزلة بتقديمك   
 إياه ، بكونه أولى بها من الجأني ؛ كأنك قلت : مرتت بهما ، يعني في قولك : مرتت   
 برجل وجاءني ، إلا أن الأحسن تقديم الأفضل ، فالقلب رئيس الأعضاء ، والمضغة لها   
 الشأن ، ثم السمع طريق إدراك وحى الله ، وكلامه الذي قامت به السماوات والأرض ، وسائر   
 العلوم التي هي الحياة كلها .

قلت : وقد سبق توجيه كل موضع بما ورد فيه من الحكمة .

(٢) سورة الرعد ٩  
 (٤) سورة طه ٧  
 (٦) سورة الأعراف ١٦١  
 (٨) سورة الجاثية ٢٣

(١) سورة الأنعام ٣  
 (٣) سورة النحل ١٩  
 (٥) سورة البقرة ٥٨  
 (٧) سورة البقرة ٧

## القلب \*

وفي كونه من أساليب البلاغة خلاف ، فأنكره جماعة ، منهم حازم في كتاب "منهاج البلقاء" وقال : إنه مما يجب أن ينزه كتاب الله عنه ؛ لأن العرب إن صدر ذلك منهم فيقصد العبث أو التهكم أو المحاكاة أو حال اضطرار ، والله منزّه عن ذلك . وقبله جماعة مطلقا ، بشرط عدم اللبس كما قاله <sup>(١)</sup> المبرّد في كتاب " ما اتفق لفظه واختلف معناه " .

وفضل آخرون بين أن يتضمن اعتبارا لطيفا ، فبلغ وإلا فلا ؛ ولهذا قال ابن الضائع : يجوز القلب على التأويل ، ثم قد يقرب التأويل فيصح في فصيح الكلام ، وقد يبعد فيختص بالشعر . وهو أنواع :

### أحدها

### قلب الإسناد

وهو أن يشمل الإسناد إلى شيء والمراد غيره ، كقوله تعالى : ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، إن لم تجعل الباء للتعديّة ؛ لأن ظاهره أن المفاتيح تنوء بالعصبة ، ومعناه أن العصبة تنوء بالمفاتيح لثقلها ، فأسند « لتنوء » إلى « المفاتيح » ، والمراد إسناده إلى العصبة

\* هو الأسلوب الرابع من الأساليب ، التي أوردتها المؤلف ؛ والأول أسلوب التوكيد في الجزء الثاني ص ٣٨٤ وما بعدها ، والثاني في هذا الجزء ص ١٠٢ وما بعدها . والثالث أسلوب التقديم والتأخير في هذا الجزء ص ٢٢٣ وما بعدها .

(١) ص ٣٨ ، وعبارته : « ويقولون : أدخلت الفلسفة في رأسي ، وأدخلت الحف في رجلي ؛ وإنما يكون هذا فيما لا يكون فيه لبس ولا إشكال » .

(٢) سورة الفصص ٧٦

لأن الباء للحال والعُصبة مستصحية المفاتيح ، لا تستصحبها المفاتيح . وفائدته المبالغة ، يجعل المفاتيح كأنها مستتبعة للعُصبة القوية بثقلها .

وقيل : لا قلبَ فيه ، والمراد - والله أعلم - أن المفاتيح تنوء بالعصبة ، أى تميلها من ثقلها . وقد ذكر هذا الفراء وغيره .

وقال ابن عصفور : والصحيح ما ذهب إليه الفارسي أنها بالنقل ولا قلب ، والفعل غير متعدٍ ، فصار متعدياً بالباء ، لأن « ناء » غير متعدٍ ، يقال : ناء النجم ، أى نهض ، ويقال : ناء ، أى مال للسقوط . فإذا نقلت الفعل بالباء قلت : نوت به ، أى أنهضته وأملته للسقوط ، فقوله : ﴿ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ ﴾ أى تميلها المفاتيح للسقوط لثقلها .

قال : وإنما كان مذهب الفارسي أصح ، لأن نقل الفعل غير المتعدى بالباء مقيس ، والقلب غير مقيس ، فحمل الآية على ما هو مقيس أولى .

ومنه قوله تعالى : ﴿ خَلِقَ الْإِنْسَانَ مِنْ مَجَلٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى خَلِقَ العجل من الإنسان . قاله ثعلب وابن السكيت .

قال الزجاج : ويدل على ذلك : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ مَجْجُولًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

قال ابن جنى : والأحسن أن يكون تقديره : خَلِقَ الإنسان من العجلة ، لكثرة فعله إياه ، واعتماده له ، وهو أقوى في المعنى من القلب ؛ لأنه أمر قد اطرده واتسع ، فحمله على القلب يبعد في الصنعة ، ويضعف المعنى .

ولتأخى هذا على بعضهم قال : إن العجل هاهنا الطين ، قال : ولَمَمَرَى إنه في اللغة كما ذكر ، غير أنه ليس المراد هنا إلا نفس العجل ، ألا ترى إلى قوله عقبه : ﴿ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ونظيره قوله : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ مَجْجُولًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَخَلِقَ الْإِنْسَانَ

(٢) سورة الإسراء ١١

(٤) سورة الإسراء ١١

(١٩) - برهان - ثالث

(١) سورة الأنبياء ٣٧

(٣) سورة الأنبياء ٣٧

ضَعِيفًا ﴿١﴾ ، لأنَّ المعجزة ضرب من الضعف ، لما تؤذَن به الضرورة والحاجة .  
 وقيل في قوله : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ﴾ ﴿٢﴾ : أى إنه من المقلوب ، وأنه  
 ﴿ وجاءت سكرة الحق بالموت ﴾ ، وهكذا في قراءة أبى بكر ﴿٣﴾ .  
 ومثله : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ ﴿٤﴾ ، قال الفراء : أى لكل أمرٍ كتبه الله  
 أجل مؤجل .

وقيل في قوله : ﴿ وَإِنْ يُرِيدُكَ خَيْرٌ ﴾ ﴿٥﴾ : هو من المقلوب ، أى يريد بك الخير ،  
 ويقال : أراده بالخير وأراد به الخير .

وجعل ابن الضائع منه : ﴿ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ ﴿٦﴾ ، قال : فآدم صلوات الله  
 على نبينا وعليه هو المتلقى للكلمات حقيقة ، ويقرب أن ينسب التلقى للكلمات ؛ لأنَّ  
 مَنْ تَلَقَى شَيْئًا ، أو طلب أن يتلقاه فلقبه كان الآخر أيضا قد طلب ذلك ؛ لأنه قد لقيه قول :  
 وتقرَّب هذا المعنى قرىء بالقلب ﴿٧﴾ .

وجعل الفارسيّ منه قوله تعالى : ﴿ فَعَمَّيْتَ عَلَيْكُمْ ﴾ ﴿٨﴾ ، أى فعميمت عليها .

وقوله : ﴿ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ ﴾ ﴿٩﴾ .

وقوله : ﴿ وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴾ ﴿١٠﴾ ، ﴿ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ ﴾ ﴿١١﴾ ،

أى بلغت الكبر .

وقوله : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ ﴿١٢﴾ ، وقوله : ﴿ فَأَنبَأَهُمُ عَدُوِّي ﴾

(٢) سورة ق ١٩

(١) سورة النساء ٢٨

(٣) وهى أيضا قراءة ابن مسعود ؛ على إضافة الكرة إلى الحق . وانظر الكشاف ٤ : ٣٠٦

(٥) سورة يونس ١٠٧

(٤) سورة الرعد ٣٨

(٧) أى بنصب آدم ورفع الكلمات ؛ وهى

(٦) سورة البقرة ٣٧

(٨) سورة هود ٢٨ . قال الزمخشري :

قراءة ابن كثير . وانظر تفسير القرطبي ١ : ٣٢٦

﴿ فَعَمَّيْتَ ﴾ ، بمعنى أخفيت ، وفى قراءة أبى ﴿ فَعَمَّاهَا عَلَيْكُمْ ﴾

ومعنى «عُمِّيت» خفيت . وقرىء : ﴿ فَعَمَّيْتَ ﴾ ، بمعنى أخفيت ، وفى قراءة أبى ﴿ فَعَمَّاهَا عَلَيْكُمْ ﴾

(١٠) سورة مريم ٨

(٩) سورة يونس ٢٤

(١٢) سورة الجاثية ٢٣

(١١) سورة آل عمران ٤٠

إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ ؛ فَإِنَّ الْأَصْنَامَ لَا تَعَادِي ، وَإِنَّمَا الْمَعْنَى : فَإِنِّي عَدُوٌّ لَهُمْ ، مُشْتَقٌّ مِنْ عَدَوْتُ الشَّيْءَ ، إِذَا جَاوَزْتَهُ وَخَلَفْتَهُ ، وَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا فِيمَنْ لَهُ إِرَادَةٌ ، وَأَمَّا «عَادِيَتُهُ» ففَاعِلَةٌ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ اثْنَيْنِ .

وجعل منه بعضهم : ﴿ وَإِنَّهُ لِيُحِبُّ الْخَيْرَ لَشَدِيدٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أَيْ إِنَّ حُبَّهُ لِلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ . وَقِيلَ : لَيْسَ مِنْهُ ، لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ أَنَّهُ لِحُبِّ الْمَالِ لَبِخِيلٌ ، وَالشَّدَةُ : الْبُخْلُ ، أَيْ مِنْ أَجْلِ حُبِّهِ لِلْمَالِ يَبْخُلُ .

وجعل الزمخشريّ منه قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، كَقَوْلِهِ : عَرَضْتُ النَّاقَةَ عَلَى الْحَوْضِ ، لِأَنَّ الْمَعْرُوضَ لَيْسَ لَهُ اخْتِيَارٌ ، وَإِنَّمَا الْاِخْتِيَارُ لِلْمَعْرُوضِ عَلَيْهِ ؛ فَإِنَّهُ قَدْ يَفْعَلُ وَيُرِيدُ ؛ وَعَلَى هَذَا فَلَا قَلْبَ فِي الْآيَةِ ؛ لِأَنَّ الْكُفْرَانَ مَقْهُورُونَ فَكَأَنَّهُمْ لَا اخْتِيَارَ لَهُمْ ، وَالنَّارُ مُتَصَرِّفَةٌ فِيهِمْ ، وَهُوَ كَالْمَتَاعِ الَّذِي يَقْرُبُ مِنْهُ مَنْ يَعْزُضُ عَلَيْهِ ، كَمَا قَالُوا : عَرَضْتُ الْجَارِيَةَ عَلَى الْبَيْعِ .

وقوله : ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ التَّحْرِيمَ لَا يَقَعُ إِلَّا عَلَى الْمَكْتَفِ ، فَالْمَعْنَى : وَحَرَّمْنَا عَلَى الْمَرَاضِعِ أَنْ تَرْضَعَهُ . وَوَجْهٌ تَحْرِيمِ إِرْضَاعِهِ عَلَيْهِنَّ أَلَّا يَقْبَلَ إِرْضَاعَهُنَّ حَتَّى يَرُدَّ إِلَى أُمِّهِ .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قِيلَ : الْأَصْلُ وَمَا تَخْدَعُهُمْ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ، لِأَنَّ الْأَنْفُسَ هِيَ الْمُخَادِعَةُ ، وَالْمَسْئُولَةُ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ بَلْ سَوَّاتْ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وَرُدُّ بَأْنِ الْفَاعِلِ فِي مِثْلِ هَذَا هُوَ الْمَفْعُولُ فِي الْمَعْنَى ، وَأَنَّ التَّنَايُرَ فِي اللفظِ قَطْعٌ ، فَجُلِيَ هَذَا بِصِحِّحِ إِسْنَادِ الْفِعْلِ إِلَى كُلِّ مِنْهُمَا ؛ وَلَا حَاجَةَ إِلَى الْقَلْبِ .

(٢) سورة الماديات ٨

(١) سورة الشراء ٧٧

(٤) سورة القصص ٢٤

(٣) سورة الأحقاف ٢٠ ، وانظر الكشاف ٤ : ٢٤٢

(٦) سورة يوسف ١٨

(٥) سورة البقرة ٩ ، وهي قراءة نافع وابنه كثير وأبي عمرو

## الثانى

### قلب المعطوف

إما بأن يجعل المعطوفَ عليه معطوفاً والمعطوفَ معطوفاً عليه ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَلْقِيهِ إِلَىٰ يَمِينِهِمْ ثُمَّ تَوَلَّىٰ عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، حقيقة : فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم ، لأنَّ نظره ما يرجعون من القول غير متأتِّ مع توليه عنهم . وما يفسر به التولى من أنه يتوارى فى الكوة التى ألقى منها الكتاب مجازاً ، والحقيقة راجحة عليه .

وقوله : ﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى تدلَّى فدنا ؛ لأنه بالتدلى نال الدنو والقرب إلى المنزلة الرفيعة وإلى المكانة ، لا إلى المكان .

وقيل : لاقاب ، والمعنى : ثم أراد الدنو فتدلى ، وفى صحيح البخارى<sup>(٣)</sup> : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ ﴾<sup>(٤)</sup> ، المعنى فإذا استعدت فاقرا .

وتولى . ﴿ وَكَمْ مِنْ تَرْبِيَةٍ أَهْنَكُنَّ مَا فَجَاءَهَا بِأَسَاءٍ ﴾<sup>(٥)</sup> . وقال صاحب الإيضاح : لا قلب فيه ؛ لعدم تضمنه اعتباراً لطيفاً .

ورد بتضمنه المبالغة فى شدة سورة البأس ؛ معنى هلكت بمجرد توجه الناس إليها ، ثم جاءها .

## الثالث

### العكس

العكس ؛ وهو أمر لفظى ، كقوله : ﴿ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾<sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة النجم ٨

(٤) سورة النحل ٩٨

(٦) سورة الأنعام ٥٢

(١) سورة النمل ٢٨

(٣) كتاب التفسير ، سورة النحل ٣ : ١٤٨

(٥) سورة الأعراف ٤

- وقوله : ﴿ هُنَّ لِيَّاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَّاسٌ لَهُنَّ ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ لَاهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
﴿ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

## الرابع

### المستوى

وهو أن الكلمة أو الكلمات تقرأ من أولها إلى آخرها ، ومن آخرها إلى أولها ،  
لا يختلف لفظها ولا معناها ، كقوله : ﴿ رَبِّكَ فَكَبِّرْ ﴾<sup>(٤)</sup> .  
﴿ كُلٌّ فِي فَلَكٍ ﴾<sup>(٥)</sup> .

## الخامس

### مقلوب البعض

وهو أن تكون الكلمة الثانية مركبة من حروف الكلمة الأولى ، مع بقاء بعض  
حروف الكلمة الأولى ، كقوله تعالى : ﴿ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فد « بني »  
مركب من حروف « بين » ، وهو مفروق ، إلا أن الباقي بعضها في الكلمتين ،  
وهو أولها .

(٢) سورة المتحنة ١٠

(٤) سورة الذر ٣

(٦) سورة طه ٩٤

(١) سورة البقرة ١٨٧

(٣) سورة الحج ٦١

(٥) سورة الأنبياء ٣٣

## الدرج

هذا النوع سمّيته بهذه التسمية ، بنظير المَدْرَج من الحديث<sup>(١)</sup> ، وحقيقته في أسلوب القرآن أن تجيء الكلمة إلى جنب أخرى كأنها في الظاهر معها ، وهي في الحقيقة غير متعلقة بها ، كقوله تعالى ذاكرا عن بلقيس : ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> هو من قول الله لا من قول المرأة .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوِدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْأَصْدَاقِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> . انتهى قول المرأة<sup>(٤)</sup> ، ثم قال يوسف عليه السلام : ﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، معناه ليعلم الملك أني لم أخنه .

ومنه : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ﴾<sup>(٦)</sup> ، تم الكلام ، فقالت الملائكة : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> فهذه صفة لأتقياء المؤمنين ، ثم قال : ﴿ يَمْدُونَهُمْ فِي النَّيِّ ﴾<sup>(٩)</sup> ، فهذا يرجع إلى كفار مكة تمدهم إخوانهم من الشياطين في النّي .

(١) الدرج من الحديث كما في كتب المصطلح : أن تزداد لفظة في متن الحديث من كلام الراوي ، فيجسبها من يسميها مرفوعة في الحديث فيروها كذلك . وانظر الباعث الخبيث ٨٠  
(٢) سورة النمل ٣٤  
(٣) سورة يوسف ٥١

(٤) كذا في الأصول ؛ والحقيقة أن قول المرأة ينتهي عند قوله تعالى حكاية عنها : ﴿ وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي

إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ آية ٥٣

(٥) سورة يوسف ٥٢ ؛ وهو من قول المرأة  
(٦) سورة يس ٥٢

(٧) سورة الأعراف ٢٠١  
(٨) سورة الأعراف ٢٠٢

وقوله: ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ﴾<sup>(١)</sup> ثم أخبر عن فرعون متصلاً:  
﴿فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿هَذَا فَوْجٌ مُقْتَضٍ مَعَكُمْ لَأَمْرٍ حَبِيبٍ إِلَيْهِمْ صَالُوا النَّارِ﴾<sup>(٢)</sup>، فالظاهر  
أن الكلام كله من كلام الزبانية، والأمر ليس كذلك.

وقوله: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبِ سَلِيمٍ﴾<sup>(٣)</sup> من كلامه تعالى، وقال: ﴿إِلَّا مَنْ أَى اللَّهُ  
بِقَلْبِ سَلِيمٍ﴾<sup>(٤)</sup>.



(٢) سورة ص ٥٩  
(٤) سورة الشعراء ٨٩

(١) سورة الشعراء ٣٥  
(٣) سورة الصافات ٨٤

## الِشْرَتِي

كقوله تعالى : ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ لَا يُفَادِرُ صَفِيرَةً  
وَلَا كَبِيرَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فإن قيل : فقد ورد : ﴿ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، والغالب أن يقدم فيه القليل  
على الكثير ؛ مع أن الظلم منع للحق من أصله ، والهضم مَنعٌ له من وجه كالتطفيف ؛ فكان  
يناسبه <sup>(٤)</sup> تقديم الهضم .

قلت : لأجل فواصل الآي ؛ فإنه تقدم قبله : ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ،  
فعدّل عنه في الثاني ، كيلا يكون أبطأ ، وقد سبقت أمثلة الترتيب في أسباب التقديم .

(٢) سورة الكهف ٤٩  
(١) م : « قياسه » .

(١) سورة البقرة ٢٥٥  
(٣) سورة طه ١١٢  
(٥) سورة طه ١١١

## الاقْتِصَاصُ

ذكره أبو الحسين بن فارس <sup>(١)</sup> ، وهو أن يكون كلام في سورة مقتصاً من كلام في سورة أخرى ، أو في السورة نفسها ، ومثله بقوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والآخرة دار ثواب لا عمل فيها ، فهذا مقتص من قوله : ﴿ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ ثُمَّ لَنُخَضِّرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

فأما قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، فيقال : إنها مقتصة من أربع آيات ؛ لأن الأشهاد أربعة :

الملائكة عليهم السلام في قوله : ﴿ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

والأنبياء عليهم السلام بقوله تعالى : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وأمة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة الفسكبوت ٢٧

(٤) سورة الصافات ٥٧

(٦) سورة مريم ٦٨

(٨) سورة ق ٢١

(١٠) سورة البقرة ١٤٣

(١) الصاحبى ٢٠١

(٣) سورة طه ٧٥

(٥) سورة الروم ١٦

(٧) سورة غافر ٥١

(٩) سورة النساء ٤١

والأعضاء لقوله : ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴾ (٢) ، وقرئت مخنفةً ومنقولةً (٣) ، فمن شدد فهو من « نَدَّ » إذا نفر ؛ وهو مقتص من قوله : ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ .. ﴾ (٤) الآية (٥) ، ومن خفف فهو تفاعل من النداء، مقتص من قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ ﴾ (٦) .



- (١) سورة النور ٢٤  
(٢) سورة غافر ٣٢  
(٣) الصاحي : « متددة »  
(٤) سورة عبس ٣٤  
(٥) الصاحي : إلى آخر القصة .  
(٦) سورة الأعراف ٤٤ ، وبعدها في الصاحي : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ ﴾ ، ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ ﴾ ، وما أشبه هذا من الآي التي فيها ذكر النداء .

## الألفاظ

واللفظ الطريق المنحرف ، سُمِّيَ به لانحرافه عن نَمَط ظاهر الكلام ؛ ويسمى أيضا أحجية ؛ لأنّ الحجي هو العقل ؛ وهذا النوع يقوِّم العقل عند التمرن والارتماض ، بحلّه والفكر فيه .

وذكر بعضهم أنه وقع في القرآن العظيم ، وجعل منه ما جاء في أوائل السور من الحروف المفردة والمركبة التي جهل معناها ، وحارت العقول في منتهاها .

ومنه قوله تعالى في قصة إبراهيم لما سئل عن كسر الأصنام ، وقيل له : أنت فعلته ، فقال : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، قابلهم بهذه المعارضة ليقيم عليهم الحجة ، ويوضح لهم الحجة .

وكذلك قول نمرود : ﴿ أَنَا أُخِي وَأُمِيْبُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أي باثنين قتل أحدهما ، وأرسل الآخر ، فإن هذا مغالطة .

## الاستطراد

وهو التعريض بصيب إنسان بذكر عيب غيره، كقوله تعالى: ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾<sup>(١)</sup>.  
وقوله: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾<sup>(٢)</sup>.  
وقوله: ﴿أَلَا بُعْدًا لِمَدْيَنَ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ﴾<sup>(٣)</sup>.

(٢) سورة فصلت ١٣

(١) سورة إبراهيم ٤٥

(٣) سورة هود ٩٥

## الشيروية

وهو أن يعلق المتكلم لفظه من الكلام ثم يردّها بعينها ، ويعلقها بمعنى آخر كقوله :  
﴿ حَتَّىٰ نُؤْتِيَٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ... ﴾ <sup>(١)</sup> ، الآية ؛ فإن الأول مضاف إليه ، والثاني مبتدأ .

وقوله : ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَىٰ التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقد يحذف أحدها ويضمر ، أو لا يلاحظ <sup>(٤)</sup> ؛ على الخلاف في قوله تعالى : ﴿ لَارْتَبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة الروم ٦، ٧

(٤) ت « لا يلاحظ »

(١) سورة الأنعام ١٢٤

(٣) سورة التوبة ١٠٨

(٥) سورة البقرة ٢

## التغليب

وحقيقته إعطاء الشيء حكم غيره . وقيل ترجيح أحد المغلوبين على الآخر ، أو إطلاق لفظه عليهما ؛ إجراء للمختلفين مجرى المتفقين .  
وهو أنواع :

### الأول

#### تغليب المذكر

كقوله تعالى : ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾<sup>(١)</sup> غلب المذكر ؛ لأن الواو جامعة ؛ لأن لفظ الفعل مقتض <sup>(٢)</sup> ، ولو أردت العطف امتنع .

وقوله : ﴿ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِنِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْتِ مِنَ الْقَابِرِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، والأصل « من القانتات والعابرات »

فعدت الأتى من المذكر بحكم التغليب .

هكذا قالوا ؛ وهو عجيب ؛ فإن العرب تقول : نحن من بنى فلان ؛ لا تريد إلا مولاتهم ،

والتصويب لطريقتهم ؛ وفي الحديث الصحيح في الأشعريين : « هم منى وأنا منهم » فقوله

سبحانه : ﴿ مِنْ الْقَانِنِينَ ﴾ ولم يقل : « من القانتات » ؛ إيذانا بأن وَضَعَهَا فِي الْمَبَادِ جِدًّا

واجتهلدا ، وعلمنا وتبصّرا ورفعة من الله لدرجاتها في أوصاف الرجال القانتين وطريقتهم .

ونظيره ، ولكن بالعكس قولُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مَعِيْطٍ لِأُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ لَمَّا أَجْمَعَ الْقَعُودَ

(٢) ت « يقتضى » .

(٤) سورة الأعراف ٨٣

(١) سورة القيامة ٩

(٣) سورة التحريم ١٢

عن وقعة بدر ؛ لأنه كان شيخا فجاء بمجمرة ، فقال : يا أبا علي استجبر ، فإنما أنت من النساء ؛ فقال : قبحك الله وقبح ماجئت به ! ثم تجهز .

ونازع بعضهم في ذلك من وجه آخر ، فقال : يحتمل ألا يكون « من » للتبعيض بل لابتداء الغاية ، أي كانت ناشئة من القوم القاتنين ، لأنها من أعقاب ، هارون أخي موسى عليه السلام .

### الثاني

#### تعليب المتكلم على المخاطب والمخاطب على الغائب

فيقال : أنا وزيد فعلنا ، وأنت وزيد تفعلان . ومنه قوله تعالى : ﴿ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، بناء الخطاب ، غلب جانب « أتم » على جانب « قوم » ، والقياس أن يجيء بالياء ؛ لأنه وصف القوم ، وقوم اسم غيبة ؛ ولكن حسن آخر الخطاب ، وصفا لـ « قوم » لوقوعه خبرا عن ضمير المخاطبين . قاله ابن الشجري .

ولو قيل : إنه حال لـ ﴿ فَتِلْكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لأن في الضمير الخطاب معنى الإشارة لملازمته لها ، أو لمعناها لكان متجهاً وإن لم تساعده الصناعة ، لكن يفهمه أن المراد وصفهم بجهل مستمر ، لا مخصوص بحال الخطاب ، ولم يقل « جاهلون » ؛ إيدانا بأنهم يتجددون عند كل مصيبة لطلب آيات جهلهم .

وقال أبو البركات بن الأنباري : ولو قيل : إنما قال : ﴿ تجهلون ﴾ بالتاء - لأن « قوم » هو « أتم » في المعنى فلذلك ، قال : « تجهلون » حملا على المعنى - لكان حسنا ، ونظيره قوله :

\* أنا الذي ستمني أمي حيدرَه <sup>(٣)</sup> \*

(٢) سورة النمل ٥٢

(١) سورة النمل ٥٥

(٣) من رجز أعل بن أبي طالب ؛ أنشده حين برز للقتال يوم خيبر وبقيته .

لَيْتُ غَابَ كَرِيهُهُ الْمَنْظَرُ أَوْ فِيهِمُ بِالصَّاعِ كَيْلَ السَّنْدَرَةِ

بالياء حملا على « أنا » لأن « الذى » هو « أنا » فى المعنى .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، غلب فيه جانب  
« أنت » على جانب « مَنْ » فأسند إليه الفعل ، وكان تقديره : فاستقيموا ، فغلب الخطاب  
على الغيبة ؛ لأن حرف العطف فصل بين المسند إليهم الفعل ، فصار كما ترى . قال صاحب  
الكشاف : تقديره <sup>(٢)</sup> : فاستقم كما أمرت وليستقم كذلك من تاب معك .

وما قلنا أقل تقديرا من هذا فاحترأيتهما شئت .

وقوله تعالى : ﴿ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فأعاد الضمير  
بلفظ الخطاب ، وإن كان « من تبعك » يقتضى الغيبة ، تغليبا للخطاب وجعل الغائب  
تبعاله ، كما كان تبعاله فى المعصية والعقوبة ، فحسن أن يجعل تبعاله فى اللفظ ؛ وهو من  
محاسن ارتباط اللفظ بالمعنى .

وكقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ  
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإن الخطاب فى ﴿ لعلمكم ﴾ متعلق بقوله : ﴿ خلقكم ﴾ لا بقوله  
﴿ اعبدوا ﴾ حتى يختص بالناس المخاطبين ، إذ لا معنى لقوله : « اعبدوا لعلمكم تتقون » .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فيمن قرأ بالتاء . ويجوز  
أن يكون المراد بـ « ما تعملون » الخلق كلهم ، والمخاطب النبى صلى الله عليه وسلم وكل سامع  
أبدا ، فيكون تغليبا ، ولا يجوز أن يعتبر خطاب من سواه بدونه من غير اعتبار التغليب ،  
لامتنان أن يخاطب فى كلام واحد اثنان أو أكثر من غير عطف أو تثنية أو جمع .  
ومنه قوله تعالى <sup>(٦)</sup> : . . .

(٢) الكشاف ٢ : ٣٢٨ ؛ مع تغيير

(٣) سورة الإسراء ٦٣

(٥) سورة هود ١٢٣

(١) سورة هود ١١٢

فى العبارة .

(٤) سورة البقرة ٢١

(٦) كذا فى الأصول .

## الثالث

### تغليب العاقل على غيره

بأن يتقدم لفظ يعم من يعقل ومن لا يعقل، فيطلق اللفظ المختص بالعاقل على الجميع، كما تقول: «خلق الله الناس والأنعام ورزقهم»، فإن لفظ «هم» مختص بالعقلاء. ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾<sup>(١)</sup>، لَمَا تقدم لفظ الدابة، والمراد بها عموم من يعقل ومن لا يعقل غلب من يعقل، فقال: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي﴾<sup>(١)</sup>.

فإن قيل: هذا صحيح في «فَمِنْهُمْ» لأنه لمن يعقل؛ وهو راجع إلى الجميع، فلم قال: «من» وهو لا يقع على العام، بل خاص بالعاقل؟

قلت: «من» هنا بعض «هم»، وهو ضمير من يعقل.

فإن قلت: فكيف يقع على بعضه لفظ ما لا يعقل؟

قلت: من هنا قال أبو عثمان: إنه تغليب من غير عموم لفظ متقدم، فهو بمنزلة من يقول: رأيت ثلاثة: زيدا وعمراً وحماراً.

وقال ابن الضائع: هم لا تقع إلا على من يعقل، فلما أعاد الضمير على كل دابة غلب من يعقل، فقال: «هم»، و«من» بعض هذا الضمير؛ وهو للعاقل، فلزم أن يقول «من» فلما قال: بوقوع التغليب في الضمير، صار ما يقع عليه حكمه حكم العاقلين؛ فتم ذلك بأن أوقع «من».

وقوله تعالى حاكياً عن السماء والأرض ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، إنما جمعها جمع

(٢) سورة فصلت ١١

(١) سورة النور ٤٥

السلامة ، ولم يقل « طائعين » ولا « طائعات » ، لأنه أراد اثني بن فيكم من الخلائق طائعين ، فخرجت الحال على لفظ الجمع ، وغلب من يعقل من الذكور .

وقال بعض النحويين : لما أخبر عنها أنهما يقولان كما يقول الآدميون أشبهتا الذكور من بني آدم . وإنما قال : « طائعين » ولم يقل : « مطيعين » لأنه من طعنا أى انقَدْنَا ، وليس من أطعنا ؛ يقال : طاعت الناقة تطوع طوعا ؛ إذا انقادت .

وقوله تعالى : ﴿ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قيل : أوقع « ما » لأنها تقع على أنواع من يعقل ؛ لأنه إذا اجتمع من يعقل وما لا يعقل فغلب ما لا يعقل ؛ كان الأمر بالعكس . ويناقضه : ﴿ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقال الزمخشري : جاء <sup>(٢)</sup> . « ما » تحقيراً لثانهم وتصغيراً ، قال : « له قانتون » تعظيم .

ورد عليه ابن الضائع بصحة وقوعها على الله عز وجل ، قال : وهذا غاية الخطأ ؛

وقوله في دعاء الأصنام : ﴿ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وأما قوله : ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ،

﴿ لَقَدْ عَلِمْتَمَا هُوَ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

﴿ لَوْ كَانَ هُوَ لِآلِهَةٍ مَا وَرَدُوهَا ﴾ <sup>(٩)</sup> . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّملُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(١) الكشاف : ١ . . . .

(٤) سورة فصلت ٢١

(٦) سورة يس ٤٠

(٨) سورة يوسف ٤

(١٠) سورة النمل ١٨

(١) سورة البقرة ١١٦

(٣) سورة الشعراء ٧٢

(٥) سورة الشعراء ٤

(٧) سورة الأنبياء ٦٥

(٩) سورة الأنبياء ٩٩

لما أخبر عنها بأخبار الآدميين جرى ضميرها على حدّ من يعقل ، وكذا البواقي .

فإن قيل : فقد غلب غير العاقل على العاقل في قوله : ﴿ وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> فإنه لو غلب العاقل على غير العاقل لآتى بـ « من » .

فالجواب أن هذا الموضع غلب فيه من يعقل ، وعبر عن ذلك بـ « ما » ، لأنها واقعة على أجناس من يعقل خاصة ، كهذه الآية .

قوله : ﴿ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولم يقل « ومن فيهن » قيل : لأن كلمة « ما » تتناول الأجناس كلياً تناوُلاً عاماً بأصل الوضع ، و « من » لا تتناول غير العقلاء بأصل الوضع ، فكان استعمال « ما » هنا أولى .

وقد يجتمع في لفظ واحد تغليب المخاطب على الغائب ، والعقلاء على غيرهم ، كقوله : ﴿ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَمِنَ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا يَذُرُوْكُمْ فِيْهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى خلق لكم أيها الناس من جنسكم ذكوراً وإناثاً ، وخلق الأنعام أيضاً من أنفسها ذكوراً وإناثاً ، يذروكم ، أى ينبئكم ويكثركم أيها الناس والأنعام ، في هذا التدبير والجعل ، فهو خطاب للجميع ؛ للناس المخاطبين وللأنعام المذكورة بلفظ الغيبة ، ففيه تغليب المخاطب على الغائب ، وإلا لما صحّ ذكر الجميع - أعنى الناس والأنعام - بطريق الخطاب ؛ لأن الأنعام غيب ، و [فيه] تغليب العقلاء على غيرهم ؛ وإلا لما صحّ خطاب الجمع بلفظ « كم » المختص بالعقلاء ، ففي لفظ « كم » تغليبان ، ولولا التغليب لكان القياس أن يقال : يذروكم وإياها . هكذا قرره السكاكي والزحشرى .

ونوزعا فيه ؛ بأن جعل الخطاب شاملاً للأنعام تكلف لا حاجة إليه ؛ لأن الغرض إظهار القدرة وبيان الألفاظ في حق الناس ؛ فالخطاب مختصّ بهم ، والمعنى : يكثركم

(٢) سورة المائدة ١٢٠

(١) سورة النحل ٤٩

(٣) سورة الشورى ١١

أيها الناس في التدبير حيث مكّنكم من التوالد والتناسل ، وهياً لكم من مصالحكم ما تحتاجون إليه في ترتيب المعاش وتدبير التوالد ، وجعلها أزواجاً تبقى ببقائكم ، وعلى هذا يكون التقدير : وجعل لكم من الأنعام أزواجاً . وهذا أنسب بنظم الكلام مما قرروه ، وهو جعل الأنعام أنفسها أزواجاً .

وقوله : ﴿ يَذَرُوكُمْ فِيهِ ﴾<sup>(١)</sup> أى في هذا التدبير ؛ كأنه محلّ لذلك ، ولم يقل « به » كما قال : ﴿ وَالَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ لأنه مسوق لإظهار الاقتدار مع الوجدانية ، فأسقط السببية ، وأثبت « في » الظرفية ، وهذا وجه من إعجاز قوله تعالى : ﴿ وَالَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ ؛ لأن الحياة من شأنها الاستناد إليه سبحانه لا إلى غيره ، فاختيرت « في » على « الباء » ؛ لأنه مسوق لبيان الترغيب والمعنى مفهوم ، والقصاص مسوق للتجويز وحسن المشروعية ، ﴿ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾<sup>(٣)</sup> .

### الرابع

تغليب المتصف بالشيء على مالم يتصف به

كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، قيل : غلب غير المرتابين على المرتابين ، واعترض بقوله تعالى : ﴿ وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ، وهذا خطاب للكفار فقط قطعاً ، فهم المخاطبون أولاً بذلك ؛ ثم « إن كنتم صادقين » لا يميز فيها التغليب ، ثم هي شاهدة بأن المتكلم معهم يخصّ

(٢) سورة البقرة ١٧٩

(٤) سورة البقرة ٢٣

(١) سورة الشورى ١١

(٣) سورة البقرة ٢٣٧

الجاحدين بقوله : ﴿ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وإذا لم يكن الخطاب إلا فيهم ، فتغليب حال من لم يدخل في الخطاب ، لا عهد به في مخاطبات العرب .

### الخامس

#### تغليب الأكثر على الأقل

بأن ينسب إلى الجميع وصف يختص بالأكثر ، كقوله تعالى : ﴿ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أدخل شعيب عليه السلام في قوله : ﴿ لَتَعُوذُنَّ ﴾ بحكم التغليب ؛ إذ لم يكن في ملتهم أصلاً حتى يعود إليها . ومثله قوله : ﴿ إِن عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، واعترض بأن « عاد » بمعنى « صار » لغة معروفة ، وأنشدوا :

فإن تكن الأيام أحسن مرةً إلى فقد عادت لهنّ ذنوبُ

ولا حجة فيه ؛ لجواز أن يكون ضمير « الأيام » فاعل « عادت » ؛ وإنما الشاهد في قول أمية :

تلك المكارم لا قعبان من لبنٍ شيئاً بماء فعاد بعد أبوآل

ويحتمل جواباً ثالثاً ؛ وهو أن يكون قولهم لشعيب ذلك ، من تعنتهم وبهتانهم وادعائهم أن شعيباً كان على ملتهم ، لا كما قال فرعون لموسى . وقوله : ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوذَ فِيهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> كناية عن أتباعه لجرّد فائدتهم ، وأنه صلى الله عليه وسلم إن قال ذلك عن نفسه وأتباعه فقد استثنى ، والمعلق بالمشيئة لا يلزم إمكانه شرعاً تقديراً ، والاعتراف بالقدرة والرجوع لعلمه سبحانه ، وأن علم العبد عصمة نفسه أدباً مع ربه لا شكاً .

(٢) سورة الأعراف ٨٨

(٤) سورة الأعراف ٨٩

(١) سورة البقرة ٢٣

(٣) سورة الأعراف ٨٩

ويجوز أن يراد بالعود في ملتهم مجرد المساكنة والاختلاط ، بدليل قوله : ﴿ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا ﴾<sup>(١)</sup> . ونظيره : ﴿ وَمُطَهَّرِكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾<sup>(٢)</sup> ، ويكون ذلك إشارة إلى الهجرة عنهم ، وترك الإجابة لهم ، لاجوابا لهم . وفيه بعد .

### السادس

تعليب الجنس الكثير الأفراد على فرد من غير هذا الجنس

معموز فيما بينهم ، بأن يطلق اسم الجنس على الجميع

كقوله : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وأنه عدّ منهم ؛ مع أنه كان من الجن ، تعليباً لكونه جنياً واحداً فيما بينهم . ولأن حمل الاستثناء على الاتصال هو الأصل . ويدلّ على كونه من غير الملائكة مارواه مسلم في صحيحه : « خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ وَالْجِنُّ مِنَ النَّارِ »<sup>(٤)</sup> .

وقيل : إنه كان ملكاً فسلب الملكية ، وأجيب عن كونه من الجن بأنه اسم لنوع من الملائكة .

قال الزمخشري : كان مختلطاً بهم ، فيئذ عمته الدعوة بالخلطة لا بالجنس ؛ فيكون من تعليب الأكثر .

هذا إن جعلنا الاستثناء متصلاً ؛ ولم يجعل « إلا » بمعنى « لكن » .

وقال ابن جنى في « القد » : قال أبو الحسن في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ

(١) سورة الأعراف ٨٩

(٢) سورة ص ٧٣ ، ٧٤

(٣) لفظ الحديث في صحيح مسلم ٤ : ٢٢٩٤ : « خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ

نَارٍ ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وَصَفَ لَكُمْ » ، بسنده عن عائشة .

أَبْنِ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿١﴾ ، وَإِنَّمَا اتَّخَذَ الْهَلَاءُ عَيْسَى دُونَ أُمِّهِ ؛ فَهُوَ مِنْ بَابِ :

\* لَنَا قَرَاهَا وَالنَّجُومِ الطَّوَالِعِ ﴿٢﴾ \*

### السابع

تغليب الموجود على ما لم يوجد

كقوله : ﴿ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ ﴾ ﴿٣﴾ قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ : فَإِنَّ ﴿٤﴾ الْمُرَادَ : الْمَنْزَلَ كُلَّهُ ؛ وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنْهُ بِلَفْظِ الْمَضِيِّ وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُ مُتَرَقِّبًا ، تَغْلِيْبًا لِلْمَوْجُودِ عَلَى مَا لَمْ يَوْجُدْ .

### الثامن

تغليب الإسلام

كقوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ ﴾ ﴿٥﴾ قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ ﴿٦﴾ : لِأَنَّ الدَّرَجَاتِ لِلْعُلُوِّ وَالِدَرَكَاتِ لِلسُّفْلِ ، فَاسْتَعْمَلَ الدَّرَجَاتِ فِي الْقَسْمِينِ تَغْلِيْبًا .

### التاسع

تغليب ما وقع بوجه مخصوص على ما وقع بغير هذا الوجه

كقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ ﴾ ﴿٧﴾ ، ذَكَرَ الْأَيْدِي لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَعْمَالِ

(١) سورة المائدة ١١٦

(٢) صدره :

\* أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ \*

(٣) سورة البقرة ٤

(٤) سورة الأحقاف ١٩

ومو للفرزادق ، ديوانه ٢ : ٥١٩

(٥) الكشاف ١ : ٣٣

(٦) الكشاف ٤ : ٢٤١ ؛ وعبارته هناك :

« ﴿ وَلِكُلِّ ﴾ مِنَ الْجَنَّةِ الْمَذْكُورِينَ ﴿ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ﴾ ؛ أَي مَنَازِلَ وَمَرَاتِبَ مِنْ جِزَاءِ مَا

عَمِلُوا مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ؛ وَمَنْ أَجَلَ مَا عَمِلُوا مِنْهُمَا . فَإِنَّ قَاتَ : كَيْفَ قَبْلَ ﴿ دَرَجَاتٍ ﴾ ، وَقَدْ جَاءَ :

الجنة درجات ، والنار دركات ؟ قلت : يجوز أن يقال ذلك على وجه التغليب ، لاشتغال كل على الفريقين .  
(٧) سورة آل عمران ١٨٢ .

زاول بها ، فحصل الجمع بالواقع بالأيدى ، تغليبا أشار إليه الزمخشري في آخر آل عمران<sup>(١)</sup> .  
ويشاكله ما أنشده الغزنوي في « الحمريات » لصفية بنت عبد المطلب :

فلا والعَادِيَاتِ غَدَاةَ جَمْعٍ بِأَيْدِيهَا إِذَا سَطَعَ الْغُبَارُ<sup>(٢)</sup>

### العاشر

#### تغليب الأشهر

كقوله تعالى : ﴿ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ ﴾<sup>(٣)</sup> أراد المشرق والمغرب ؛  
فغلب المشرق ؛ لأنه أشهر الجهتين ، قاله ابن السجري وسيأتي فيه وجه آخر .

## فائدتان

إحداها :

جميع باب التغليب من الجواز ؛ لأن اللفظ لم يستعمل فيما وضع له ، ألا ترى أن القاتنين  
موضوع للذكور الموصوفين بهذا الوصف ، فإطلاقه على الذكور والإناث على غير ماوضع له ؛  
وقس على هذا جميع الأمثلة السابقة .

الثانية :

الغالب من التغليب أن يراعى الأشرف كما سبق ؛ ولهذا قالوا في تثنية الأب والأم :  
أبوان ، وفي تثنية المشرق والمغرب : المشرقان ، لأن الشرق دال على الوجود ، والغرب  
دال على العدم ؛ والوجود لا محالة أشرف ، وكذلك القمران ، قال :

\* لنا قراها والنجوم الطوالع \*

أراد الشمس والقمر ، فغلب القمر لشرف التذكير . وأما قولهم سنة العمرين ؛ يريدون

(٢) تفسير البحر لأبي حيان ٨ : ٥٠٣

(١) في الكشف ١ : ٣٤٤

(٣) سورة الزخرف ٣٨ .

أبا بكر وعمر ، قال ابن سيده في " المحكم " : إنما فعلوا ذلك إيثاراً للخفة ، أي  
غلب الأخفة على الأثقل ، لأن لفظ « عمر » مفرد ولفظ أبي بكر مركب .

وذكر أبو عبيد في " غريب الحديث " ، أن ذلك للشهرة وطول المدة .  
وذكر غيرها أن المراد به عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز ، وعلى هذا  
فلا تغليب .

ورُدَّ بأنهم نطقوا بالعمرين قبل أن يعرفوا عمر بن عبد العزيز ، فقالوا يوم الجمل  
لعلي بن أبي طالب : سِنَّةَ العمرين .



## الالتفات

وفيه مباحث :

### الأول : في مقبته

وهو نقل الكلام من أسلوب إلى أسلوب آخر نظريةً واستدراجاً للسامع ، وتجديداً لنشاطه ، وصيانةً لخاطره من الملل والضجر ، بدوام الأسلوب الواحد على سمعه ، كما قيل :

لَا يُضِلُّحُ النَّفْسَ إِنْ كَانَتْ مُصَرِّفَةً إِلَّا التَّنْقِلُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ  
قال حازم في " منهاج البلاغ " : وهم يسأمون الاستمرار على ضمير متكلم أو ضمير مخاطب ، فينتقلون من الخطاب إلى الغيبة . وكذلك أيضا يتلاعب المتكلم بضميره ، فتارة يجعله تاء على جهة الإخبار عن نفسه ، وتارة يجعله كافاً فيجعل نفسه مخاطباً وتارة يجعله هاء ، فيقيم نفسه مقام الغائب . فلذلك كان الكلام المتوالى فيه ضمير المتكلم والمخاطب لا يستطاب ؛ وإنما يحسن الانتقال من بعضها إلى بعض ، وهو نقل معنوي لا لفظي ؛ وشرطه أن يكون الضمير في المتنقل إليه عائداً في نفس الأمر إلى المتنفت عنه : ليخرج (١) نحو أكرم زيداً ، وأحسن إليه ؛ فضمير « أنت » الذي هو « أكرم » غير الضمير في « إليه » .

\*\*\*

واعلم أن للتكلم واثناب والغيبة مقامات ، والمشهور أن الالتفات هو الانتقال من أحدها إلى الآخر بعد التعبير بالأول .

(١) ساقطة من م

وقال السكاكي : إما ذلك ، وإما التعبير بأحدهما فيما حقه التعبير بغيره .

## البحث الثاني : في أقسام

وهي كثيرة :

### الأول

#### الالتفات من التكلم إلى الخطاب

ووجهه حثُّ السامع وبعثه على الاستماع حيث أقبل المتكلم عليه ، وأنه أعطاه فضل عناية وتخصيص بالمواجهة ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، الأصل : « وإليه أرجع » فالتفت من التكلم إلى الخطاب ، وفائدته أنه أخرج الكلام في معرض مناصحته لنفسه ، وهو يريد نُصَحَ قومه ، تَلَطَّفًا وإعلامًا أنه يُريد لهم ما يريد لنفسه ، ثم التفت إليهم لكونه في مقام تخويفهم ودعوتهم إلى الله .

وأيضاً فإن قومه لما أنكروا عليه عبادته الله ، أخرج الكلام معهم بحسب حالهم ، فاحتج عليهم بأنه يقبح منه أنه لا يعبد فاطره ومبدعه ؛ ثم حذَّره بقوله : ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

لذا جعلوه من الالتفات ، وفيه نظر لأنه ؛ إما يكون منه إذا كان القصد الإخبار عن نفسه في كلتا الجملتين ، وهاهنا ليس كذلك ، لجواز أن يكون أراد بقوله : ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾<sup>(١)</sup> مخاطبين ؛ ولم يرد نفسه ، ويؤيده ضمير الجمع ، ولو أراد نفسه لقال : « نرجع » .

وأيضاً فشرط الالتفات أن يكون في جملتين ، و « فطرنى » و « وإليه ترجعون » كلام واحد .

وأجيب بأنه لو كان المراد بقوله : ﴿ تَرْجِعُونَ ﴾ ظاهره لما صح الاستفهام الإنكارى ؛ لأن رجوع العبد إلى مولاه ليس بمعنى أن يعبد غير ذلك الراجع . فالمعنى : كيف أعبد من إليه رجوعى ؛ وإنما ترك « وإليه أرجع » إلى ﴿ وَإِلَيْهِ تَرْجِعُونَ ﴾ لأنه داخل فيهم . ومع ذلك أفاد فائدة حسنة ؛ وهى أنه نبههم أنهم مثله فى وجوب عبادة من إليه الرجوع ؛ فعلى هذا ، الواو للحال ، وعلى الأول واو العطف .

ومنه قوله : ﴿ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ <sup>(١)</sup> عدل عن قوله : « رَحْمَةً مِنَّا » إلى قوله : ﴿ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ ؛ لما فيه من الإشعار بأن ربوبيته تقتضى رحمته ؛ وأنه رحيم بعبده ، كقوله : ﴿ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ ادْعُوا رَبِّكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَأَعْبُدُوا رَبِّكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وهو كثير .

وقوله : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ولم يقل : « لنغفر لك » تعليقاً لهذه المغفرة التامة باسمه المتضمن لسائر أسمائه الحسنى ، ولهذا علق به النصر ، فقال : ﴿ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

## الثانى

### من التكلم إلى الغيبة

ووجهه أن يفهم السامع أن هذا نمط المتكلم وقصده من السامع ؛ حضر أو غاب ،

(٢) سورة سبا ١٥

(٤) سورة الحج ٧٧

(٦) سورة الفتح ٣

(١) سورة الكهف ٨٢

(٣) سورة الأعراف ٥٥

(٥) سورة الفتح ٢٤١

وأنه في كلامه ليس يمتن بتلون ويتوجه ، فيكون في المضمرة ونحوه ذا لَوْنَيْنِ ، وأراد بالانتقال إلى الغيبة الإبقاء على المخاطب ؛ من قرعه في الوجه بسهام الحجر ، فالغيبَةُ أَرْوَحُ لَهُ ، وأبقى على ماء وجهه أن يفوت ، كقوله : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ . فَصَلِّ لِرَبِّكَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، حيث لم يقل « لنا » تحريصاً على فعل الصلاة لحق الربوبية .

وقوله : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ . أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ . رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً... ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ولم يقل : « بي » .

وله فائدتان : إحداهما دفع التهمة عن نفسه بالعصبية لها ، والثاني تنبيههم على استحقاقه الاتباع بما أتصف به من الصفات المذكورة ، من النبوة والأمية ، التي هي أكبر دليل على صدقه ، وأنه لا يستحق الاتباع لذاته ، بل لهذه الخصائص .

### الثالث

#### من الخطاب إلى التكلم

كقوله : ﴿ فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا . إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ وهذا إنما يتمشى على قول من لم يشترط أن يكون المراد بالاتفات واحداً ؛ فأما من اشترطه فلا يحسن أن يمثل به ، ويمكن أن يمثل بقوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> على أنه سبحانه نَزَلَ نَفْسَهُ منزلة المخاطب .

(٢) سورة الدخان ٤-٦

(٤) سورة طه ٧٢ ، ٧٣

(١) سورة الكوثر ١ ، ٢

(٣) سورة الأعراف ١٥٨

(٥) سورة يونس ٢١

## الرابع

### من الخطاب إلى الغيبة

كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فقد التفت عن ﴿ كُنْتُمْ ﴾ إلى ﴿ جَرَيْنَ بِهِمْ ﴾ ، وفائدة العدول عن خطابهم إلى حكاية حالهم لغيرهم . لتعجبه من فعلهم وكفرهم ، إذ لو استمر على خطابهم لفاتت تلك الفائدة .

وقيل : لأن الخطاب أولاً كان مع الناس : مؤمنهم وكافرهم ؛ بدليل قوله : ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فلو قال : « وجرين بكم » لَلزِمَ الذم للجميع . فالتفت عن الأول للإشارة إلى الاختصاص بهؤلاء الذين شأنهم ما ذكره عنهم في آخر الآية ، فعدّل عن الخطاب العام إلى الذم الخاص ببعضهم . وهم الموصوفون بما أخبر به عنهم .

وقيل : لأنهم وقت الركوب حصروا ، لأنهم خافوا الهلاك وتقلب الرياح ، فناداهم نداء الحاضرين . ثم إن الرياح لما جرت بما تشتهي النفوس ، وأمنت الهلاك لم يبق حضورهم كما كان على ما هي عادة الإنسان ؛ أنه إذا أمن غاب ، فلما غابوا عند جريه بريح طيبة فكفرهم الله بصيغة الغيبة ؛ فقال : ﴿ وَجَرَيْنَ بِهِمْ ﴾ .

وقوله : ﴿ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ثم قال : ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> فانتقل عن الخطاب إلى الغيبة ، ولو ربط بما قبله لقال : « يطاف عليكم » ، لأنه مخاطب لا محابّر ، ثم التفت فقال : ﴿ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> فكرر الالتفات .

وقوله : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْمِفُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup>

(٢) سورة الزخرف ٧٠

(٤) سورة الروم ٣٩

(١) سورة يونس ٢٢

(٣) سورة الزخرف ٧١

وقوله: ﴿ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾<sup>(١)</sup>  
وقوله: ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ. وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup>،  
والأصل « فقطعتم » عطفًا على ما قبله ، لكن عدل من الخطاب إلى الغيبة ، فقيل ؛  
إنه سبحانه نعى عليهم ما أفسدوه من أمر دينهم إلى قوم آخرين ، ووجههم عليه قائلا :  
ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله !

وجعل منه ابن السجري: ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقد سبق أنه على  
حذف المفعول ، فلا التمام .

### الخامس

من الغيبة إلى التكلم

كقوله: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَمْرِي بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ  
الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا. لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقوله: ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُبْرِئُ سَحَابًا مَسْفُوفًا ﴾<sup>(٧)</sup> وفائدته أنه لما كان

(٢) سورة الأنبياء ٩٢ ، ٩٣

(٤) سورة الإسراء ١

(٦) سورة مريم ٨٨ ، ٨٩

(١) سورة الحجرات ٧

(٣) سورة الضحى ٣

(٥) سورة فصلت ١٢

(٧) سورة فاطر ٩

سَوِّقُ السحاب إلى البلد إحياءً للأرض بعد موتها بالمطر ، دالاً على القدرة الباهرة ، والآية العظيمة التي لا يقدر عليها غيره ، عدل عن لفظ الغيبة إلى التكلم ؛ لأنه أدخل في الاختصاص ، وأدلُّ عليه وأختم .

وفيه معنى آخر ؛ وهو أن الأقوال المذكورة في هذه الآية ، منها ما أخبر به سبحانه بسببه ؛ وهو سَوِّقُ السحاب ، فإنه يسوق الرياح ، فتسوقه الملائكة بأمره ، وإحياء الأرض به بواسطة إنزاله ، وسائر الأسباب التي يقتضيها حكمه وعلمه . وعادته سبحانه في كل هذه الأفعال أن يخبر بها بنون التعظيم ، الدالة على أن له جنداً وخلقاً قد سخرهم في ذلك ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أي إذا قرأه رسولنا جبريل . وقوله : ﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وأما إرسال السحاب فهو سحاب يأذن في إرسالها ، ولم يذكر له سببها ، بخلاف سوق السحاب ، وإنزال المطر فإنه قد ذكر أسبابه : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> . ﴿ أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وجعل الزمخشري منه قوله : في سورة طه : ﴿ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴾ <sup>(٥)</sup> . وزعم الجرجاني أن في هذه الآية التفاتاً ، وجعل قوله : ﴿ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ <sup>(٥)</sup> آخر كلام موسى ، ثم ابتداء الله تعالى فأخبر عن نفسه بأوصافه لمعالجتها .

وأشار الزمخشري <sup>(٦)</sup> إلى أن فائدة الالتفات إلى التكلم في هذه المواضع التنبيه على

(٢) سورة طه ١٠٢  
(٤) سورة الحل ٦٠  
(١) الكشاف ٣ : ٥٣

(١) سورة اليبامة ١٨  
(٣) سورة فاطر ٢٧  
(٥) سورة طه ٥٣

التخصيص بالقدرة ، وأنه لا يدخل تحت قدرة واحد ، وهو معنى قول غيره : إن الإشارة إلى حكاية الحال واستحضار تلك الصورة البديمة الدالة على القدرة . وكذا يفعلون لكل فعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تُستغرب ، أو تهتم المحاطب ؛ وإنما قال : ﴿ فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾<sup>(١)</sup> ، لإفادة بقاء المطر زماناً بعد زمان .

ومثله : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنَّا السَّمَاءَ الْأَدْنَىٰ نَبَاهًا بِمَصَابِيحَ ﴾<sup>(٢)</sup> عدل عن الغيبة في « قضاهن » و « سواهن » إلى التكلم في قوله : ﴿ وَزَيْنَّا ﴾<sup>(٣)</sup> ، فليل للاهتمام بذلك ، والإخبار عن نفسه ، بأنه جعل الكواكب زينة السماء الدنيا ، وحفظاً ؛ تكديباً لمن أنكر ذلك .

وقيل : لما كانت الأفعال المذكورة في هذه الآية نوعين :

أحدهما وجه الإخبار عنه بوقوعه في الأيام المذكورة ، وهو خلق الأرض في يومين ، وجعل الرواسي من فوقها وإلقاء البركة فيها ، وتقدير الأقوات في تمام أربعة أيام ؛ ثم الإخبار بأنه استوى إلى السماء ، وأنه أتمها وأكملها سبعا في يومين ؛ فأتى في هذا النوع بضمير الغائب ، عطفاً على أول الكلام في قوله : ﴿ قُلْ أَتِنِّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْمَعُونَ لَهُ أُندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ... ﴾<sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ... ﴾<sup>(٤)</sup> الآية .

والثاني قصد به الإخبار مطلقاً ، من غير قصد مدة خلقه ، وهو تزيين سماء الدنيا بمصابيح ، وجعلها حفظاً ؛ فإنه لم يقصد بيان مدّة ذلك ؛ بخلاف ما قبله ؛ فإن نوع الأول يتضمن إيجاداً لهذه المخلوقات العظيمة في هذه المدة اليسيرة ، وذلك من أعظم آثار قدرته . وأما تزيين

(٢) سورة فصلت ١٢

(٤) سورة فصلت ١٢

(١) سورة الحج ٦٣

(٣) سورة فصلت ١٠، ٩

السماء الدنيا بالمصاييح فليس المقصود به الإخبار عن مدة خلق النجوم ، فالتفت من الغيبة إلى التكلم ، فقال : ﴿ زَيْنًا ﴾ .

## فائدة

[ في تكرار الالتفات في موضع واحد ]

وقد تكرر الالتفات في قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ <sup>(١)</sup> في أربعة مواضع ؛ فانتقل عن الغيبة في قوله : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ﴾ ، إلى التكلم في قوله : ﴿ بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾ ، ثم عن التكلم إلى الغيبة في قوله : ﴿ لِنُرِيَهُ ﴾ ، بالياء على قراءة الحسن ، ثم عن الغيبة إلى التكلم في قوله : ﴿ آيَاتِنَا ﴾ ؛ ثم عن التكلم إلى الغيبة في قوله : ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ .

وكذلك في الفاتحة ، فإن من أولها إلى قوله : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ <sup>(٢)</sup> أسلوب غيبة ، ثم التفت بقوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ <sup>(٢)</sup> إلى أسلوب خطاب في قوله : ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ثم التفت إلى الغيبة بقوله : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولم يقل « الذين غضبت » كما قال : ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

## السادس

من الغيبة إلى الخطاب

كقوله : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا . لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل :

(٢) سورة الفاتحة ٤ ، ٥ ، ٥ ، ٧

(١) سورة الإسراء ١

(٣) سورة مريم ٨٨ ، ٨٩

« لقد جاءوا » للدلالة على أن من قال مثل قولهم ينبغي أن يكون موثقاً عليه ، منكراً عليه قوله ، كأنه يخاطب به قوما حاضرين .

وقوله : ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْخُسْفَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ثم قال : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا . إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ فَتَكُونُ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُمُورُهُمْ هَذَا مَا كَفَرْتُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظَّلَّ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ثم قال : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ . . . ﴾ <sup>(٨)</sup> الآية .

وقوله : ﴿ وظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ المَنَّ وَالسَّلْوَى ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

وقوله : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّانُهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُكُنْ لَكُمْ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

وقوله حكاية عن الخليل : ﴿ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

(١) - سورة مريم ٣٩

(٢) - سورة مريم ٧١

(٣) - سورة الدهر ٢١، ٢٢

(٤) - سورة التوبة ٣٥

(٥) - سورة البقرة ٦

(٦) - سورة الأحزاب ٥٠

(٧) - سورة البقرة ٥٧

(٨) - سورة الأنعام ٦

(٩) - سورة آل عمران ١٠٦

(١٠) - سورة الفرقان ٤٥

(١١) - سورة الأنعام ٦

تَعْلَمُونَ . إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ﴿١﴾ ، إلى قوله : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾ ﴿٢﴾ .

وقوله : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ . وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ . وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ ﴿٣﴾ .

وقوله : ﴿ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا ﴾ ﴿٤﴾ إلى قوله : ﴿ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ ﴾ ﴿٥﴾ .

وقوله : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ . . . ﴾ ﴿٦﴾ الآية .

وجعل بعضهم منه قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا ﴾ ﴿٧﴾ ، وهو عييب لأن «الذين» موصول لفظه للغيبة ، ولا بد له من عائذ وهو الضمير في « آمنوا » ، فكيف يعود ضمير مخاطب على غائب ! فهذا مما لا يعقل .

وقوله : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ . إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ﴿٨﴾ : فقد التفت عن الغيبة وهو ﴿ مَالِكِ ﴾ إلى الخطاب وهو : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ﴿٨﴾ .

ولك أن تقول : إن كان التقدير : قولوا الحمد لله ، ففيه التفتان - ، أعنى في الكلام للمأمور به :

أحدها : في لفظ الجلالة ، فإن الله تعالى حاضر ، فأصله الحمد لك .

والثاني : ﴿ إِيَّاكَ ﴾ لحيثه على خلاف الأسلوب السابق وإن لم يقدر : « قولوا » كان في « الحمد لله » التفتان عن التكلم إلى الغيبة ؛ فإن الله سبحانه حمده نفسه ، ولا يكون في ﴿ إِيَّاكَ ﴾

- |                          |                           |
|--------------------------|---------------------------|
| (٢) سورة العنكبوت ٢٤     | (١) سورة العنكبوت ١٦ ، ١٧ |
| (٤) سورة الأعراف ١٧٥     | (٣) سورة إبراهيم ١٩-٢١    |
| (٦) سورة المائدة ٣٨ ، ٣٩ | (٥) سورة الأعراف ١٧٦      |
| (٨) سورة الفاتحة ٤ ، ٥   | (٧) سورة المائدة ٦        |

نعبد ﴿ التفات ؛ لأن « قولوا » مقدرة معها قطعاً ؛ فيما أن يكون في الآية التفات ، أولاً التفات بالكلية .

### السابع

بناء الفعل للمفعول بعد خطاب فاعله أو تكلمه

فيكون التفاتاً عنه ، كقوله تعالى : ﴿ غَيْرِ الْمَفْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> بعد ﴿ أَنْعَمْتَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ فإن المعنى « غير الذين غضبت عليهم » ذكره التنوخي في " الأقصى القريب " ، والخفاجي ، وابن الأثير وغيرهم .

واعلم أنه على رأى السكاكى تجىء الأقسام الستة فى القسم الأخير ، وهو الانتقال التقديرى .

وزعم صاحب " ضوء المصباح " أنه لم يستعمل منها إلا وضع الخطاب والغيبة موضع التكلم ، ووضع التكلم موضع الخطاب ، ومثّل الثالث بقوله : ﴿ وَمَالِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ <sup>(٣)</sup> ، مكان « ومالك لا تعبدون الذى فطركم » .

وجعل بعضهم من الالتفات قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ثم قال : ﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

### البحث الثالث فى أسبابه

اعلم أن للالتفات <sup>(٥)</sup> فوائد عامة وخاصة ؛ فمن العامة التفنن والانتقال من أسلوب إلى آخر

(٢) سورة يس ٢٢

(٤) سورة النساء ١٦٢

(١) سورة الفاتحة ٧

(٣) سورة البقرة ١٧٧

(٥) ت : « اليقين » تحريف

لما في ذلك من تنشيط السامع ، واستجلاب صفائه ، واتساع مجارى الكلام ، وتسهيل الوزن والقافية .

وقال البيانون : إن الكلام إذا جاء على أسلوب واحد وطال حسن تغيير الطريقة .  
ونازعهم القاضى شمس الدين بن الجوزى وقال : الظاهر أن مجرد هذا لا يكفي فى المناسبة ، فإننا رأينا كلاماً أطول من هذا ، والأسلوب محفوظ ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . . . ﴾<sup>(١)</sup> إلى أن ذكر عشرة أصناف ، وختم بـ ﴿ الَّذِينَ كَرِهَ اللَّهُ كَثِيراً وَالَّذِينَ كَرِهَ ﴾ ، ولم يغير الأسلوب ؛ وإنما المناسبة أن الإنسان كثير التقلب ، وقلبه بين إصبعين من أصابع الرحمن ، يقلبه كيف يشاء ، فإنه يكون غائباً فيحضر بكلمة واحدة ، وآخر يكون حاضراً فيغيب ، فالله تعالى لما قال : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> تنبه السامع وحضر قلبه ، فقال : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
وأما<sup>(٤)</sup> الخاصة فتختلف باختلاف مجاله ومواقع الكلام فيه على ما يقصده المتكلم .

\*\*\*

فنها قصد تعظيم شأن المخاطب ، كما فى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ، فإن العبد إذا افتتح حمد مولاه بقوله : « الْحَمْدُ لِلَّهِ » الدال على اختصاصه بالحمد وجد من نفسه التحرك للإقبال عليه سبحانه ؛ فإذا انتقل إلى قوله : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ الدال على ربوبيته لجميعهم قوى تحركه ، فإذا قال : ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ الدال على أنه منعم بأنواع النعم ؛ جليلها وحقيقتها تزايد التحرك عنده ، فإذا وصل لـ ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ وهو خاتمة الصفات الدالة على أنه مالك الأمر يوم الجزاء ، فيتأهب قربه ، وتيقن الإقبال عليه بتخصيصه بنهاية الخضوع والاستعانة فى المهمات .

(٢) سورة الفاتحة ٢

(٤-٤) ت « والخاصة تختلف » ؛

(١) سورة الأحزاب ٣٥

(٣) سورة العاتمة ٥

وقيل : إنما اختير للحمد لفظ الغيبة ، وللعبادة الخطاب ، للإشارة إلى أن الحمد دون العبادة في الرتبة ؛ فإنك تحمّد نظيرك ولا تعبده ، إذ الإنسان يحمّد من لا يعبده ، ولا يعبد من لا يحمّده ، فإما كان كذلك استعمل لفظ الحمد لتوسطه مع الغيبة في الخبر فقال : « الحمد لله » ولم يقل « الحمد لك » ، ولفظ العبادة مع الخطاب فقال : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ لينسب إلى العظيم حال مخاطبة والمواجهة ، على ما هو أعلى رتبة ؛ وذلك على طريق التأدب . وعلى نحو من ذلك جاء آخر السورة فقال : ﴿ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ مصرّحاً بذكر المنعم ، وإسناد الإنعام إليه لفظاً ولم يقل « صراط المنعم عليهم » ؛ فإما صار إلى ذكر الغضب روى عنه لفظ الغضب في النسبة إليه لفظاً ، وجاء باللفظ متحرّفاً عن ذكر الغاضب ؛ فلم يقل « غير الذين غضبت عليهم » ، تفادياً عن نسبة الغضب في اللفظ حال المواجهة .

ومن هذا قوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلِداً ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فإن التأدب في الغيبة دون الخطاب .

وقيل : لأنه لما ذكر الحقيق بالحمد ، وأجرى عليه الصفات العظيمة من كونه رباً للعالمين ورحمّانا ورحيماً ، ومالكا ليوم الدين ، تعلق العلم بمعلومٍ عظيم الشأن حقيق بأن يكون معبوداً دون غيره ، مستعاناً به ، فخطب بذلك لتميّزه بالصفات المذكورة ، تعظيماً لشأنه كلّهُ ؛ حتى كأنه قيل : إياك ، يا مَنْ هذه صفاته نخصّ بالعبادة والاستعانة لا غيرك . قيل : ومن لطائف التنبيه على أنّ مبتدأ الخلق الغيبة منهم عنه سبحانه ، وقصورهم عن محاضرتة ومخاطبته ، وقيام حجاب العظمة عليهم ، فإذا عرفوه بما هو له ، وتوسلوا للقرب بالثناء عليه ، وأقروا بالحمد له وتعبدوا له بما يليق بهم ، تأهلوا لمخاطباته ومناجاته فقالوا : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ .

وفيه أنهم يُبدون بين يدي كلِّ دعاء له سبحانه ومناجاة له صفات عظيمة لمخاطبته على الأدب والتعظيم ، لاعن الغفلة والإغفال ، ولا عن اللعب والاستخفاف ، كمن يدعو بلا نية أو على تلعب وغفلة ، وهم كثير .

ومنه أن مناجاته لاتصعد إلا إذا تطهر من أداس الجهالة به ، كما لا تسجد الأعضاء إلا بعد التطهير من حدث الأجسام ؛ ولذلك قدمت الاستعاذة على القرآن .

قال الزمخشري : وكفى قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ﴾ <sup>(١)</sup> . ولم يقل « واستغفرت لهم » [ وعدل عنه إلى طريق الالتفات ] <sup>(٢)</sup> لأن في هذا الالتفات بيان تعظيم استغفاره ، وأن شفاعته من اسمه الرسول بمكان <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

ومنها: التنبيه على ماحق الكلام أن يكون واردا عليه ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَالِيَ لَأَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أصل الكلام « وما لكم لا تعبدون الذي فطركم » ولكنه أبرز الكلام في معرض المناصحة لنفسه ، وهو يريد مناصحتهم ؛ ليتأنف بهم ، ويريبهم أنه لا يريد لهم إلا ما يريد لنفسه ، ثم لما انقضى غرضه من ذلك ، قال : ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ليدل على ما كان من أصل الكلام ، ومقتضيا له ، ثم ساقه هذا المساق إلى أن قال : ﴿ آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

ومنها: أن يكون الغرض به التتميم لمعنى مقصود للتكلم ؛ فيأتي به محافظة على تميم

(٢) تكملة من الكشاف

(٤) سورة يس ٢٢

(١) سورة النساء ٦٤

(٣) الكشاف ٢ : ٤٠٨

(٥) سورة يس ٢٥

ما قصد إليه من المعنى المطلوب له ، كقوله : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ . أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ . رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾<sup>(١)</sup> ، أصل الكلام « إنا مرسلين رحمة منّا » ، ولكنه وضع الظاهر موضع المضمَر ، للإِنداز بأن الربوبية تقتضى الرحمة للمرئوسين ، للمقدرة عليهم ، أو لتخصيص النبي صلى الله عليه وسلم بالذكر ، أو الإشارة إلى أن الكتاب إنما هو إليه دون غيره ، ثم التفت بإعادة الضمير إلى الرب الموضوع موضع المضمَر ، للمعنى المقصود من تميم المعنى .

\*\*\*

ومنها : قصد المبالغة ، كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَبَ النَّجْمُ ﴾<sup>(٢)</sup> كأنه يذكر لغيرهم حالهم ، ليتعجب منها ويستدعى منه الإنكار والتقييح لها ؛ إشارة منه على سبيل المبالغة إلى أن ما يعتمدونه بعد الإنجاء من البغي فى الأرض بغير الحق ، مما ينكر ويقبح .

\*\*\*

ومنها : قصد الدلالة على الاختصاص ، كقوله : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسُقْنَاهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> فإنه لما كان سَوَق السحاب إلى البلد الميت وإحياء الأرض بعد موتها بالمطر دألاً على القدرة الباهرة التى لا يقدر عليها غيره ، عدل عن لفظ الغيبة إلى التكلم ؛ لأنه أدخل فى الاختصاص وأدل عليه : « سقنا » و « أحيينا » .

\*\*\*

(٢) سورة يونس ٢٢

(١) سورة الدخان ٤-٦

(٢) سورة فاطر ٩

ومنها: قصد الاهتمام، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِنِي طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ . فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَرَبَّنَا السَّمَاءُ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١﴾ ، فعدل عن الغيبة في « قضاهن » « وأوحى » إلى التكلم في « وزينا السماء الدنيا » للاهتمام بالإخبار عن نفسه ، فإنه تعالى جعل الكواكب في سماء الدنيا للزينة والحفظ ؛ وذلك لأن طائفة اعتقدت في النجوم أنها ليست في سماء الدنيا ، وأنها ليست حفظاً ولا رجوماً ، فعدل إلى التكلم والإخبار عن ذلك ، لكونه مهمّاً من مهمات الاعتقاد ، ولتكذيب الفرقة المعتقدة بطلانه .

\*\*\*

ومنها: قصد التوبيخ ، كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اخذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا . لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ (٢) ، عدل عن الغيبة إلى الخطاب ، للدلالة على أن قائل مثل قولهم ، ينبغي أن يكون مؤبّخاً ومنكراً عليه ؛ ولما أراد توبيخهم على هذا أخبر عنه بالحضور ، فقال: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ﴾ (٢) ، لأن توبيخ الحاضر أبلغ في الإهانة له .

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ . وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ (٣) ؛ قال: ﴿تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ دون « تقطعتم أمركم بينكم » ، كأنه يعنى عليهم ما أفسدوه من أمر دينهم إلى قوم آخرين وتقبّح عندهم ما فعلوه ، ويوبخهم عليه قائلاً: ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله ، فجعلوا أمر دينهم به قطعاً ، تمثيلاً لأخلاقهم في الدين .

(٢) سورة مريم ٨٨، ٩٩

(١) سورة فصلت ١١، ١٢

(٣) سورة الأنبياء ٩٢، ٩٣

## فائدة

اختلف في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْأَمْعَادَ ﴾ <sup>(١)</sup> بعد ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ف قيل : إن الكلام تم عند قوله : ﴿ لَا رَبَّ فِيهِ ﴾ ، وهذا الذي بعده من مقول الله تصديقاً لهم .

وقيل : بل هو من بقية كلامهم الأول على طريقة الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ، كقوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فإن قلت : قد قال في آخر السورة : ﴿ وَلَا نُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخَلِّفُ الْأَمْعَادَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فلم عدل عن الخطاب هنا؟ قلت : إنما جاء الالتفات في صدر السورة ، لأن المقام يقتضيه ، فإن الإلهية تقتضى الخير والشر لتتصف المظلومين من الظالمين ، فكان العدول إلى ذكر الاسم الأعظم أولى . وأما قوله تعالى في آخر السورة : ﴿ إِنَّكَ لَا تُخَلِّفُ الْأَمْعَادَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ فذلك المقام مقام الطلب للعبد من ربه أن يُنعم عليه بفضله ، وأن يتجاوز عن سيئاته ، فلم يكن فيه ما يقتضى العدول عن الأصل المستمر .

### البحث الرابع في شرط

تقدم أن شرط الالتفات أن يكون الضمير في المنتقل إليه عائداً في نفس الأمر إلى المنتقل عنه ؛ وشرطه أيضاً أن يكون في جملتين ، أى كلامين مستقلين ، حتى يمنع بين الشرط وجوابه .

(٢) سورة يونس ٢٢

(١) سورة آل عمران ٩

(٣) سورة آل عمران ١٩٤

وفي هذا الشرط نظر ، فقد وقع في القرآن مواضع ، الالتفات فيها وقع في كلام واحد ؛ وإن لم يكن بين جزأى الجملة ، كقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ مِنْ رَحْمَتِي ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ﴾ (٣) ، بعد قوله : ﴿ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ ﴾ (٣) ، التقدير : إن وهبت امرأة نفسها للنبي ﴿ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ ﴾ (٣) ، وجعلنا الشرط والجزاء كلام واحد .

وقوله : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ﴾ (٤) .

وقوله : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (٥) ؛ وفيه التفتان : أحدهما بين « أرسلنا » والجملة ، والثاني بين الكاف في « أرسلنا » و « رسوله » وكل منهما في كلام واحد .

وقوله : ﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ ﴾ (٦) .

وقوله : ﴿ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴾ (٧) ، وجوز الزمخشري فيه أن يكون ضمير « جزاؤكم » يعود على « التابعين » على طريق الالتفات (٨) .

وقوله : ﴿ وَأَتَّقُوا يَوْمًا يَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ (٩) ، على قراءة الياء .

(٢) سورة القصص ٥٩  
(٤) سورة الفرقان ١٧  
(٦) سورة آل عمران ١٥١  
(٨) الكشاف ٢ : ٢٨٨

(١) سورة النكبات ٢٣  
(٣) سورة الأحزاب ٥٠  
(٥) سورة الفتح ٩، ٨  
(٧) سورة الإسراء ٦٣

(٩) سورة البقرة ٢٨١ ؛ وانظر الكشاف ١ : ٢٤٧ .

وقوله : ﴿ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، قال التنوخي في ” الأقصى القريب “ : الواو للحال .

وقوله : ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

### البحث الخامس

أنه يقرب من الالتفات نقل الكلام إلى غيره

وإنما يفعل ذلك إذا ابتلي العاقل بنحصر جاهل متعصب، فيجب أن يقطع الكلام معه في تلك المسألة ؛ لأنه كلما كان خوضه معه أكثر، كان بعده عن القبول أشد ، فالوجه حينئذ أن يقطع الكلام معه في تلك المسألة ، وأن يؤخذ في كلام آخر أجنبي ويطنب فيه ، بحيث ينسى الأول ، فإذا اشتغل خاطره به أدرج له في أثناء الكلام الأجنبي مقدمة تناسب ذلك المطلب الأول ، ليتمكن من انقياده .

وهذا ذكره الإمام أبو الفضل في كتاب ” درة التنزيل “ ، <sup>(٣)</sup> ، وجعل منه قوله تعالى : ﴿ أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَلَا تُكْرِهْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قال : إن قوله « وأذكر » ليس متصلاً بما قبله ، بل نقلاً لهم عما هم عليه ، والمقدمة المدرجة قوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ﴾ <sup>(٥)</sup> إلى قوله : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وهذا الذي قاله يُخرج الآية عن الاتصال ، مع أن في الاتصال وجوهاً مذكورة في موضعها .

(٢) سورة يس ٢

(١) سورة المائدة ١٢

(٣) هو درة التنزيل وغرة التأويل للإمام نضر الدين الرازي ،

(٥) سورة ص ٢٧-٢٩

(٤) سورة ص ١٧

وألحق به الأستاذ وأبو جعفر بن الزبير<sup>(١)</sup> قوله تعالى : ﴿ قَدْ وَاتَقُرْ آتِ الْوَجِيدِ . بَلْ عَجِبُوا . . . ﴾<sup>(٢)</sup> الآية ؛ فهذا إنكار منهم للبعث واستبعاد ، نحو الوارد في سورة « ص » ؛ فأعقب ذلك بما يشبه الالتفات بقوله : ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا . . . ﴾<sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فبعد العدول عن مجاوبتهم ، في قولهم : ﴿ ذَلِكَ رَجَعُ بَعِيدٌ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وذكر اختلافهم المسبب عن تكذيبهم ، في قوله : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيحٍ ﴾<sup>(٦)</sup> ، صرف تعالى الكلام إلى نيته والمؤمنين ، فقال : ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا . . . ﴾<sup>(٧)</sup> إلى قوله : ﴿ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا ﴾<sup>(٨)</sup> ، وذلك حكمة تدرك مشاهدة ، لا يمكنهم التوقف في شيء منه ولا حفظ عنهم إنكاره ، فعند تكرار هذا ، قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴾<sup>(٨)</sup> .

ومما يقرب من الالتفات أيضا الانتقال من خطاب الواحد والاثنين والجمع إلى خطاب آخر ؛ وهو ستة أقسام ، كما سبق تقسيم الالتفات :

أحدها : الانتقال من خطاب الواحد لخطاب الاثنين ، كقوله تعالى : ﴿ أَجِئْنَا لِنَتَلَفِتْنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمْ أَعْيُنًا فِي الْأَرْضِ ﴾<sup>(٩)</sup> .

الثاني : منه خطاب الواحد إلى خطاب الجمع : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾<sup>(١٠)</sup> .

(١) هو أبو جعفر أحمد بن إبراهيم بن الزبير الفرناطى الأندلسى ، التوفى سنة ٧٠٨ ، له كتاب : ملاك التأويل القاطع لذوى الإلحاد والتعطيل في توجيه التشابه اللفظى من أى التنزيل ومنه نسخة بدار الكتب المصرية رقم ٥٧٠٧ ، وقد خص فيه كتاب درة التنزيل للفخر الزازى وزاد عليه أشياء (الدرر الكائن : ١ : ٢٨٤)

- |                    |                  |
|--------------------|------------------|
| (٢) سورة ق ١ ، ٢   | (٣) سورة ق ٦     |
| (٤) سورة ق ١١      | (٥) سورة ق ٣     |
| (٦) سورة ق ٥       | (٧) سورة ق ٦     |
| (٨) سورة ق ١١      | (٩) سورة يونس ٧٨ |
| (١٠) سورة الطلاق ١ |                  |

الثالث : من الاثنين إلى الواحد ، كقوله : ﴿ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> .

الرابع : : من الاثنين إلى الجمع ، كقوله : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ  
لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
وفيه انتقال آخر من الجمع إلى الواحد ، فإنه ثنى ثم جمع ، ثم وحد ، توسعا في الكلام . وحكمة  
الثنية أن موسى وهرون هما اللذان يقران قواعد النبوة ، ويحكان في الشريعة ، فخصهما  
بذلك ، ثم خاطب الجميع باتخاذ البيوت قبلة للعبادة ؛ لأن الجميع مأمورون بها ،  
ثم قال لموسى وحده : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأنه الرسول الحقيقي الذي إليه  
البشارة والإنذار .

الخامس : من الجمع إلى الواحد ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup>  
وقد سبق حكمته . ومن نظائره قول بعضهم في قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا أَهْبِطُوا  
مِنْهَا جَمِيعًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ثم قال : ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولم يقل « منا » مع أنه  
للجمع أو للواحد المعظم نفسه ، وحكمته المناسبة للواقع ، فالهدى لا يكون إلا من الله ،  
فناسب الخاص للخاص .

السادس : من الجمع إلى الثنية ، كقوله : ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ  
تَنْفُذُوا . . . ﴾ <sup>(٥)</sup> إلى قوله : ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

السابع : <sup>(٦)</sup> ذكر بعضهم من الالتفات تعقيب الكلام بجملة مستقلة ملاقية له في  
المعنى على طريق المثل إلى الدعاء ، فالأول كقوله : ﴿ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنْ الْبَاطِلُ كَانَ  
زَهُوقًا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، والثاني كقوله : ﴿ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة يونس ٨٧

(٤) سورة البقرة ٣٨

(٦) هذا القسم وما بعده ؛ هو زيادة على

(٧) سورة الإسراء ٨١

(١) سورة طه ٤٩، ١١٧

(٣) سورة يونس ٨٧

(٥) سورة الرحمن ٣٣، ٣٤

ما ذكره قبلا من تقسيمه إلى ستة أقسام

(٨) سورة التوبة ١٢٧

الثامن : من الماضي إلى الأمر ، كقوله : ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ ﴾ (١) وقوله : ﴿ وَأَحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ (٢) .

التاسع : من المستقبل إلى الأمر ، تعظيما لحال من أجرى عليه المستقبل . وبالضد من ذلك في حق من أجرى عليه الأمر ، كقوله تعالى : ﴿ يَا هُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ ... ﴾ (٣) إلى قوله : ﴿ بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ (٤) ، فإنه إنما قال : ﴿ أَشْهَدُ اللَّهَ ﴾ ، و ﴿ وَأَشْهَدُوا ﴾ ولم يقل : « وأشهدكم » ليكون موازنا له ؛ ولا شك أن معنى إشهد الله على البراءة صحيح في معنى يثبت التوحيد ؛ بخلاف إشهدكم ؛ فإهو إلتهاون بدينهم ، ودلالة على قلة المبالاة به ، فلذلك عدل عن لفظ الأول لاختلاف ما بينهما ، وجيء به على لفظ الأمر ، كما تقول للرجل منكرا : اشهد على أنى أحببك .

العاشر : من الماضي إلى المستقبل ، نحو : ﴿ وَاللَّهُ أَنْذَىٰ أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ ﴾ (٥) ، ﴿ فَكَأَنَّمَا حَرَّمَ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ ﴾ (٦) ، ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (٧) .

والحكمة في هذه أن الكفر لما كان من شأنه إذا حصل أن يستمر حكمه عبر عنه بالماضي ، ليفيد ذلك مع كونه نافيا أنه قد مضى عليه زمان ؛ ولا كذلك الصدّة عن سبيل الله ، فإن حكمه إنما ثبت حال حصوله مع أن في الفعل المستقبل إشعارا بالتكثير ،

(١) سورة الأعراف ٢٩

(٢) سورة الحج ٣٠

(٣) سورة هود ٥٣ ، ٥٤ ؛ والآياتن بهماهما : ﴿ قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ . إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ .

(٥) سورة الحج ٣١

(٤) سورة فاطر ٩

(٦) سورة الحج ٢٥

فَيُشْعِرُ قَوْلَهُ: « وَيَصْدُونَ » ، أنه في كلِّ وقتٍ بصدد ذلك ، ولو قال : « وصدّوا » لأشعر بانقطاع صدمهم .

الحادى عشر : عكسه ، كقوله : ﴿ وَيَوْمَ يَنْفَخُ فِي السُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَا لَهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

قالوا : والفائدة في الفعل الماضي إذا أخبر به عن المستقبل الذي لم يوجد أنه أبلغ وأعظم موقعا ، لتنزيله منزلة الواقع . والفائدة في المستقبل إذا أخبر به عن الماضي لتبين هيئة الفعل باستحضار صورته ، ليكون السامع كأنه شاهد ، وإنما عبر في الأمر بالتوبيخ بالماضي بعد قوله : ﴿ يَنْفَخُ ﴾ للإشعار بتحقيق الوقوع وثبوته ، وأنه كائن لا محالة ، كقوله : ﴿ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، والمعنى : « يبرزون » ، وإنما قال : ﴿ وَحَشَرْنَا لَهُمْ ﴾ بعد ﴿ نُسَيِّرُ ﴾ ﴿ وَتَرَى ﴾ ، وهما مستقبلا ، لذلك .

(٢) سورة الكهف ٤٧

(١) سورة النمل ٨٧

(٣) سورة إبراهيم ٢١

## التضمين

وهو إعطاء الشيء معنى الشيء ، وتارة يكون في الأسماء ، وفي الأفعال ، وفي الحروف ، فأما في الأسماء فهو أن تضمّن اسماً معنى اسم ؛ لإفادة معنى الاسمين جميعاً ، كقوله تعالى : ﴿ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَلَّا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ضمّن «حقيق» معنى « حريص » ليفيد أنه محقّق بقول الحقّ وحريص عليه .

وأما الأفعال فإنّ تضمّن فعلاً معنى فعل آخر ، ويكون فيه معنى الفعلين جميعاً ؛ وذلك بأن يكون الفعل يتعدّى بحرف ، فيأتي متعدياً بحرف آخر ليس من عادته التعدّي به ، فيحتاج إما إلى تأويله أو تأويل الفعل ، ليصحّ تعدّيه به .

واختلفوا أيهما أولى ؟ فذهب أهل اللغة وجماعة من النحويين إلى أنّ التوسع في الحرف وأنه واقع موقع غيره من الحروف أولى .

وذهب المحقّقون إلى أنّ التوسع في الفعل وتعديته بما لا يتعدّى لتضمّنه معنى ما يتعدّى بذلك الحرف أولى ؛ لأنّ التوسع في الأفعال أكثر .

مثاله قوله تعالى : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فضمّن « يشرب » معنى « يروى » ، لأنه لا يتعدّى بالباء ، فلذلك دخلت الباء ، وإلا فـ « يشرب » يتعدّى بنفسه ، فأريد باللفظ الشرب والرىّ معا ، فجمع بين الحقيقة والجاز في لفظ واحد .

وقيل : التجوّز في الحرف ؛ وهو الباء ؛ فإنها بمعنى « من » .

وقيل : لا مجاز أصلا ، بل العين هاهنا إشارة إلى المكان الذي ينبع منه الماء ؛

لا إلى الماء نفسه ، نحو نزلت بعينٍ ، فصار كقوله : مكانا يشرب به .

وعلى هذا : ﴿ فَلَا تَحْسَبْتَهُمْ بِمَقَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قاله الراغب .

وهذا بخلاف المجاز ؛ فإنّ فيه العدولَ عن سَمَاءِ بالكلمة ، ويراد به غيره ، كقوله : ﴿ حِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإنّه استعمل « أراد » في معنى مقاربة السقوط ؛ لأنه من لوازم الإرادة ، وإنّ من أراد شيئاً فقد قارب فعله ، ولم يُرَدِّ باللفظ هذا المعنى الحقيقيّ الذي هو الإرادة البتة . والتضمين أيضاً مجاز ؛ لأنّ اللفظ لم يوضع للحقيقة والمجاز معا ، والجمع بينهما مجاز خاصّ يسمونه بالتضمين ، تفرقةً بينه وبين المجاز المطلق .

ومن التضمين قوله تعالى : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ لأنه لا يقال : رفثتُ إلى المرأة ؛ لكن لما كان بمعنى الإفشاء ساغ ذلك .

وهكذا قوله : ﴿ هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزَكَّىٰ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ وإنما يقال : هل لك في كذا ؟ لكن المعنى أدعوك إلى أن تزكّي .

وقوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فجاء بـ « عن » ، لأنه ضمن التوبة معنى العفو والصفح .

وقوله : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وإنما يقال : خلوت به ، لكن ضمن « خلّوا » معنى « ذهبوا » « وانصرفوا » ، وهو معادل لقوله : ﴿ لقوا ﴾ ؛ وهذا أولى من قول من قال : إنّ « إلى » هنا بمعنى الباء ، أو بمعنى « مع » .

وقال مكيّ : إنّما لم تأت الباء ؛ لأنه يقال : خلوت به إذا سخرت منه ، فأتى بـ « إلى » لدفع هذا الوهم .

(٢) سورة الكهف ٧٧

(٤) سورة النازعات ١٨

(٦) سورة البقرة ١٤

(١) سورة آل عمران ١٨٨

(٣) سورة البقرة ١٨٧

(٥) سورة الشورى ٢٥

وقوله: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾<sup>(١)</sup>، قيل: الصراط منصوب على المفعول به، أى لأزمن لك صراطك، أو لأملكته لهم، و «أقعد» وإن كان غير متعدّ ضمن معنى فعل متعدّ.

وقوله: ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>، ضمن «تعدّ» معنى «تنصرف»، فعدي بـ «من». قال ابن السجري: ومن زعم أنه كان حق الكلام؛ «لا تعدّ عينك عنهم» بالنصب؛ لأن «تعدّ» متعدّ بنفسه فباطل، لأن عدوت وجاوزت بمعنى واحد. وأنت لاتقول: جاوز فلان عينه عن فلان، ولو كانت التلاوة بنصب العين لكان اللفظ يتضمّنهما محمولاً أيضاً على: لاتصرف عينك عنهم، وإذا كان كذلك، فالذى وردت به التلاوة من رفع العين يثول إلى معنى النصب فيها؛ إذ كان «لاتعدّ عينك» بمنزلة «لاتنصرف»، ومعناه لاتصرف عينك عنهم، فالفعل مسند إلى العين، وهو فى الحقيقة موجه إلى النبي صلى الله عليه وسلم، كما قال: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>، أسند الإعجاب إلى الأموال، والمعنى لاتعجب بأموالهم.

وقوله: ﴿أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾<sup>(٤)</sup>، ضمن معنى «لتدخلن» أو «لتصيرن»؛ وأما قول شعيب: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوذُ فِيهَا﴾<sup>(٥)</sup> فليس اعترافاً بأنه كان فيهم، بل مؤوّل على ماسبق. وتأويل آخر وهو أن يكون من نسبة فعل البعض إلى الجماعة، أو قاله على طريق المشاكلة لكلامهم، وهذا أحسن.

وقوله: ﴿أَلَّا تَشْرِكُ بِي شَيْئًا﴾<sup>(٦)</sup>، ضمن «لاتشرك» معنى «لاتعدل» والعدل: التسوية، أى لا تسوى به شيئاً.

(٢) سورة الكهف ٢٨

(٤) سورة إبراهيم ١٣

(٦) سورة الحج ٢٦

(١) سورة الأعراف ١٦

(٣) سورة التوبة ٨٥

(٥) سورة الأعراف ٨٩

وقوله: ﴿وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾<sup>(١)</sup> ضَمَّنَ معنى «أنا بوا» فعذى بحرفه .  
 وقوله: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدَىٰ بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا﴾<sup>(٢)</sup> ضَمَّنَ ﴿لَتُبْدَىٰ بِهِ﴾  
 معنى «تخبر به» أو «لتعلم» ليفيد الإظهار معنى الإخبار؛ لأن الخبر قد يقع سراً  
 غير ظاهر .

وقوله: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾<sup>(٣)</sup>، جوز الزمخشري نصب  
 ﴿مَقَامًا﴾، على الظرف على تضمين ﴿يبعثك﴾ معنى «يقيمك» .  
 وقوله: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾<sup>(٤)</sup>، قال الفارسي: ومن قرأ «فَأَجْمِعُوا»  
 بالقطع أراد فأجمعوا أمركم وشركاءكم، كقوله:

\* مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا \*

وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾<sup>(٥)</sup>، قال ابن سيده: عذاه بـ «من» لأنه  
 فى معنى كشف الفزع .

وقوله: ﴿أَذَلَّةٍ عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَىٰ الْكَافِرِينَ﴾<sup>(٦)</sup>، فإنه يقال: ذل له،  
 لا عليه، ولكنه هنا ضَمَّنَ معنى التعطف والتحنن .

وقوله: ﴿لِلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾<sup>(٧)</sup> ضَمَّنَ ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ معنى «يؤمنون» من  
 وطنهن بالآلية .

وقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَىٰ الْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ﴾<sup>(٨)</sup>، أى لا يُصغون .

﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾<sup>(٩)</sup>، أى أنزل .

﴿فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾<sup>(١٠)</sup>، أى أحل له .

(٢) سورة القصص ١٠  
 (٤) سورة يونس ٧١  
 (٦) سورة المائدة ٥٤  
 (٨) سورة الصافات ٨  
 (١٠) سورة الأحزاب ٣٨

(١) سورة هود ٢٣  
 (٣) سورة الإسراء ٧٩  
 (٥) سورة سبأ ٢٣  
 (٧) سورة البقرة ٢٢٦  
 (٩) سورة القصص ٨٥

﴿ وَمُطَهَّرِكٍ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ <sup>(١)</sup> أى مميزك .  
 ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى لا يرضى .  
 ﴿ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى أنيبوا إليه وارجموا .  
 ﴿ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى زال .  
 ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإنه يقال : خالفت زيدا ، من غير  
 احتياج لتعديه بالجار ؛ وإنما جاء محمولا على « ينحرفون » أو « يزيغون » .  
 ومثله تعديّة « رحيم » بالباء ، فى نحو : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ <sup>(٦)</sup> حملا على  
 « رءوف » ، فى نحو : ﴿ رءوفٌ رحيمٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ألا ترى أنك تقول : رأفت به ، ولا تقول :  
 رحمت به ؛ ولكن لما وافقه فى المعنى تنزل منزلته فى التعديّة .  
 وقوله : ﴿ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، ضمن معنى « سائل » .  
 ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، قال الزمخشري : ضمن معنى « تحاملوا » ،  
 فعدها بـ « على » ، والأصل فيه « من » .

## تذبيهان

الأول : الأكثر أن يُراعى فى التعديّة ما ضمن منه ، وهو المحذوف لا المذكور ،  
 كقوله تعالى : ﴿ أَلزَفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، أى الإفضاء .  
 وقوله : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، أى يروى بها ، وغيره مما سبق .

- (٢) سورة يونس ٨١  
 (٤) سورة الحاقة ٢٩  
 (٦) سورة الأحزاب ٤٣  
 (٨) سورة القصص ٢٤  
 (١٠) سورة البقرة ١٨٧

- (١) سورة آل عمران ٥٥  
 (٣) سورة فصلت ٦  
 (٥) سورة النور ٦٣  
 (٧) سورة التوبة ١٢٨  
 (٩) سورة المطففين ٢  
 (١١) سورة الدھر ٦

ولم أجد مراعاة الملفوظ به إلا في موضعين : أحدهما قوله تعالى : ﴿ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾<sup>(١)</sup> ، على قول ابن الضائع أنه ضمن « يقال » معنى « ينادى » وإبراهيم « نائب » عن الفاعل ؛ وأورد على نفسه : كيف عدى باللام والنداء لا يتعدى به ؟ وأجاب بأنه روعي الملفوظ به ؛ وهو القول ؛ لأنه يقال : قلت له .

الثاني : قوله : ﴿ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ فإنه قد يقال : كيف يتعلق التكليف بالمرضع ؟ فأجيب بأنه ضمن « حرّم » المعنى اللغوي ، وهو المنع . فاعترض كيف عدى بـ « على » والمنع لا يتعدى به ؛ فأجيب بأنه روعي صورة اللفظ .

\*\*\*

الثاني : أن التضمين يُطلق على غير ما سبق ؛ قال القاضي أبو بكر في كتاب " إيجاز القرآن " ،<sup>(٣)</sup> : هو حصول معنى فيه من غير ذكره له باسم [أو صفة]<sup>(٤)</sup> هي عبارة عنه ، ثم قسمه إلى قسمين : أحدهما ما يفهم من البنية ، كقولك : معلوم ؛ فإنه يوجب أنه لا بد من عالم . والثاني من معنى العبارة [من حيث لا يصح إلا به]<sup>(٤)</sup> كالصفة ، فضارب يدل على مضروب . قال : والتضمين كله إيجاز ، قال : وذكر أن ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ من باب التضمين ؛ لأنه تضمن تعليم الاستفتاح في الأمور باسمه على جهة التعظيم لله تعالى ، أو التبرك باسمه .

\*\*\*

وذكر ابن الأثير في كتاب " المعاني المبتدعة " : أن التضمين واقع في القرآن خلافا لما أجمع عليه أهل البيان ؛ وجعل منه قوله تعالى في الصفات : ﴿ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ . لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

ويطلق التضمين أيضاً على إدراج كلام الغير في أثناء الكلام لتأكيد المعنى ،

(٢) سورة القصص ١٢  
(٤) تكملة من إيجاز القرآن

(١) سورة الأنبياء ٦٠  
(٣) إيجاز القرآن ص ٤١٢ - ٤١٣  
(٥) سورة الصفات ١٦٩

أو لترتيب النظم؛ ويسمى الإبداع كما بدع الله تعالى في حكايات أقوال المخلوقين، كقوله تعالى حكاية عن قول الملائكة: ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾<sup>(١)</sup>.

ومثل ما حكاه عن المنافقين: ﴿ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله: ﴿ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿ وَقَالَتِ النَّصَارَى ﴾<sup>(٥)</sup>، ومثله في القرآن كثير.

وكذلك ما أودع في القرآن من اللغات الأجمية.

\*\*\*

ويقرب من التضمين في إيقاع فعل موقع آخر إيقاع الظن موقع اليقين في الأمور المحققة،

كقوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾<sup>(٦)</sup>.

﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ ﴾<sup>(٧)</sup>.

﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ﴾<sup>(٨)</sup>.

﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ ﴾<sup>(٩)</sup>.

﴿ وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ ﴾<sup>(١٠)</sup>.

وشرط ابن عطية في ذلك ألا يكون متعلقه حسيًا، كما تقول العرب في رجل يرى

حاضرًا: أظن هذا إنسانًا، وإنما يستعمل ذلك فيما لم يخرج إلى الحس بعد،

كآليات السابقة.

(٢) سورة البقرة ١١

(٤) سورة البقرة ١١٣

(٦) سورة البقرة ٢٤٩

(٨) سورة ص ٢٤

(١) سورة البقرة ٣٠

(٣) سورة البقرة ١٣

(٥) سورة البقرة ٤٦

(٧) سورة الكهف ٥٣

(٩) سورة فصلت ٤٨

قال الراغب في "الدرية": "الظن إصابة المطلوب بضرب من الأمانة متردّد بين يقين وشك، فيقرب تارة من طرف اليقين، وتارة من طرف الشك، فصار أهل اللغة يفسّرونه بهما؛ فتى رُئِيَ إلى طرف اليقين أقرب استعمل معه «أن» المثقلة والخففة فيهما، كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهَ﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُ وَقَعَ بِهِنَّ﴾<sup>(٢)</sup>. ومتى رُئِيَ إلى الشك أقرب استعمل معه «أن» التي للعدومين من الفعل، نحو ظننت أن يخرج. قال: وإنما استعمل الظن بمعنى العلم في قوله: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبَّهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> لأمرين:

أحدهما: للتبنيهِ على أن علم أكثر الناس في الدنيا بالنسبة إلى علمهم في الآخرة، كالظن في جنب العلم.

والثاني: أن العلم الحقيقي في الدنيا لا يكاد يحصل إلا للنبيين والصدّيقين المعنّيين بقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾<sup>(٤)</sup>، والظن متى كان عن أمانة قوية فإنه يمدح به، ومتى كان عن تخمين لم يمدح، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾<sup>(٥)</sup>. وجوز أبو الفتح في قوله: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(٦)</sup> أن يكون المراد بها اليقين، وأن تكون على بابها، وهو أقوى في المعنى، أي فقد يمنع من هذا التوهم، فكيف عند تحقيق الأمر، فهذا أبلغ كقوله: «يكفيك من شرّ سماعه» أي لو توهم البعث والنشور وما هناك من عظم الأمر وشدته لاجتنب المعاصي، فكيف عند تحقق الأمر! وهذا أبلغ.

وقيل: آيتنا البقرة بمعنى الاعتقاد، والباقي بمعنى اليقين، والفرق بينهما أن الاعتقاد يقبل التشكيك بخلاف اليقين، وإن اشتركا جميعاً في وجوب الجزم بهما.

(٢) سورة الأعراف ١٧١

(٤) سورة الحجرات ١٥

(٦) سورة المطففين ٤، ٥

(١) سورة البقرة ٢٤٩

(٣) سورة البقرة ٤٦

(٥) سورة الحجرات ١٢

وكذلك قوله : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ﴾ (١) .  
وقد جاء عكسه وهو التجوز عن الظن بالعلم ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا ﴾ (٢) ، ولم يكن ذلك علماً جازماً بل اعتقاداً ظنياً .  
وقوله : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ (٣) ، وكان يحكم بالظن وبالظاهر .  
وقوله : ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ ﴾ (٤) وإنما يحصل بالإمتحان في الحكم ، ووجه  
التجوز أن بين الظن والعلم قدراً مشتركاً وهو الرجحان ، فتجوز بأحدهما عن الآخر .



(٢) سورة يوسف ٨١

(٤) سورة المتحنة ١٠

(١) سورة الحاقة ٢٠

(٣) سورة الإسراء ٣٦

## وضع الخبر موضع الطلب

### في الأمر والنهي

كقوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿الْيَوْمَ يَفِرُّ اللَّهُ لَكُمْ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله: ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ...﴾<sup>(٥)</sup> الآية؛ ولهذا جعلها العلماء

من أمثلة الواجب:

﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ﴾<sup>(٦)</sup> على قراءة نافع، أى لا ترفثوا ولا تفسقوا.

﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾<sup>(٧)</sup> قالوا: هو خير، وتأويله نهى، أى لا تنفقوا

إلا ابتغاء وجه الله، كقوله: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾<sup>(٨)</sup> وكقوله: ﴿لَا تَصَارَّ وَالِدَةٌ

بِوَالِدِهَا﴾<sup>(٩)</sup>، على قراءة الرفع. وقيل: إنه نهى مجزوم. أعنى قوله: ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾. ولكن

ضُمَّتْ إِبْتِغَاءَ لِلضَّمِيرِ، كقوله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّا لَمْ نَرِدْهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حَرَمٌ».

وقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾<sup>(١٠)</sup>، ضمن

«لا تعبدون» معنى «لا تعبدا» بدليل قوله بعده: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾<sup>(١٠)</sup>، وبه يزول

الإشكال في عطف الإنشاء على الخبر؛ لكن إن كان «حسنا» معمولاً لأحسنوا، فعطفُ

(٢) سورة البقرة ٢٢٨

(٤) سورة يوسف ٩٢

(٦) سورة البقرة ١٩٧

(٨) سورة الواقعة ٧٩

(١٠) سورة البقرة ٨٣

(١) سورة البقرة ٢٣٣

(٣) سورة الرعد ٢٤

(٥) سورة المائدة ٨٩

(٧) سورة البقرة ٢٧٢

(٩) سورة البقرة ٢٣٣

« قولوا » عليه أولى لاتفاقهما لفظا ومعنى ، وإن كان التقدير و « يحسنون » فهو الذى قبله ،  
والعطف على القريب أولى . وقيل : ﴿ لَا تَعْبُدُونَ ﴾ أبلغ من صريح النهى لما فيه من إيهاام  
أن النهى يسارع إلى الانتهاء ، فهو مخبر عنه .

وكذا قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> فى موضع  
« لانسفكوا » .

وقوله فى سورة الصف : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> عطفًا على قوله : ﴿ تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَرَسُولِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولهذا جزم الجواب .

وقوله : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ وَأَمْتَارُوا  
الْيَوْمَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فإن المقام يشتمل على تضمين ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ ﴾ معنى الطلب ، بدليل  
ما قبله : ﴿ فَالْيَوْمَ لَا تَنْظُمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإنه كلام وقت الحشر لوروده معطوفا بالفاء ، على  
قوله : ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> وعام لجميع الخلق  
لمعوم قوله : ﴿ لَا تَنْظُمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وإن الخطاب الوارد بعمده على سبيل الالتفات ، وهو قوله :  
﴿ وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، خطاب عام لأهل الحشر ، فيكون قوله :  
﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> إلى قوله : ﴿ أَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup>  
مقيدا بهذا الخطاب لكونه تفصيلا لما أجمله : ﴿ وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ،  
وإن التقدير أن أصحاب الجنة منكم يا أهل الحشر ، ثم جاء فى التفسير أن قوله هذا : ﴿ إِنَّ  
أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> يقال لهم حين يساق بهم إلى الجنة ، بتنزيل  
ما هو للتكوين منزلة الكائن ، أى إن أصحاب الجنة منكم يا أهل الحشر ، يؤول حالهم

(٢) سورة الصف ١٣  
(٤) سورة يس ٥٩  
(٦) سورة يس ٥٣، ١٠

(١) سورة البقرة ٨٤  
(٣) سورة يس ٥٥  
(٥) سورة يس ٥٤  
(٧) سورة يس ٥٥

إلى أسعد حال ، والتقدير حينئذ « فامتازوا عنكم إلى الجنة » ، هكذا قرره السكاكي في "الفتاح" .

قيل : وفيه نظر ؛ لأنها إذا كانت طلبية ومعناها أمر المؤمنين بالذهاب إلى الجنة ، فليكن الخطاب معهم لامع أهل المحشر .

ولهذا قال بعضهم : إن تضمين أصحاب أهل الجنة للطلب ليس المراد منه أن الجملة نفسها طلبية ، بل معناه أن يقدر جملة إنشائية بعدها ، بخلاف قوله : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ (١) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ تَوَمِّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ (٢) ، فإنه يقال : كيف جاء الجزم في جواب الخبر ؟ وجوابه أنه لما كان في معنى الأمر جاز ذلك ، إذ المعنى : آمنوا واجاهدوا .

وقال ابن جني : لا يكون « يغفر » جوابا لـ « هل أدلكم » وإن كان أبو العباس قد قاله ، لأن المغفرة تحصل بالإيمان لا بالدلالة . انتهى . وقد يقال الدلالة : سبب السبب . إذا علمت هذا ؛ فإنما يجيء الأمر بلفظ الخبر الحاصل تحقيقا لثبوتة ؛ وأنه مما ينبغي أن يكون واقعا ولا بد ، وهذا هو المشهور .

وفيه طريقة أخرى نقلت عن القاضي أبي بكر وغيره ؛ وهي أن هذا خبر حقيقة غير مصروف عن جهة الخبرية ؛ ولكنه خبر عن حكم الله وشرعه ليس خبرا عن الواقع ؛ حتى يلزم ما ذكره من الإشكال ؛ وهو احتمال عدم وقوع خبره ؛ فإن هذا إنما يلزم الخبر عن الواقع ؛ أما الخبر عن الحكم فلا ؛ لأنه لا يقع خلافه أصلا .

## وضع الطلب موضع الخبر

كقوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ (١).

وقوله: ﴿ قُلْ أَنْفَعُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾ (٢).

وقوله: ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَشَابَهَ لِمَنَاسِبٍ وَأَمْنًا وَآتَمَّخُوا مِنْ مَقَامِ

إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ (٣).

وقوله: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ . يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . وَأَلْقِ عَصَاكَ ﴾ (٤) قوله:

﴿ وَأَلْقِ ﴾ منطوف على قوله: ﴿ أَنْ بُورِكَ ﴾ فـ « ألقى » وإن كان إنشاء لفظاً، لكنه

خبر معنى . والمعنى: فلما جاءها قيل بورك من في النار . وقيل: ألقى .

والموجب لهذا قول النحاة إن « أن » هذه مفسرة لاتأني إلا بعد فعل في معنى القول،

وإذا قيل: كتبت إليه أن أرجع، وناداني أن قم، كآية بمنزلة: قلت له، وقال لي قم . كذا

قاله صاحب المفتاح .

وما ذكره من أن « بورك » خبرية لفظاً ومعنى ممنوع؛ لجواز أن يكون دعاء

وهو إنشاء؛ وقد ذكر هذا التقدير الفارسي وأبو البقاء، فتكون الجملتان متفتحتين في معنى

الإنشاء؛ فتكون مثل ﴿ لا تعبدون إلا الله ﴾ .

وقوله: ﴿ يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكَدِّبُ ﴾ (٥) إلى قوله: ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٥)؛

فإنه يقال: كيف ورد التمني على التكذيب وهو إنشاء؟

(٢) سورة التوبة ٥٣

(٤) سورة النمل ٨-١٠

(١) سورة مريم ٧٥

(٣) سورة البقرة ١٢٥

(٥) سورة الأنعام ٢٧، ٢٨

وأجاب الزمخشري أنه ضمن معنى العِدَّة، وأجاب غيره بأنه محمول على المعنى من الشرط والخبر؛ كأنه قيل: إن رددنا لم نكذب وأماناً. والشرط خبر، فصح ورود التكذيب (١) عليه.

وقوله: ﴿ أَتَيْمُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ﴾ (٢)، أى ونحن حاملون، بدليل قوله: ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٣) والكذب إنما يرد على الخبر.

وقوله: ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ﴾ (٤)؛ تقديره: ما أسمعهم وأبصرهم! لأن الله تعالى لم يتعجب منهم، ولكنه دلّ المكلفين على أن هؤلاء قد نزلوا منزلة من يتعجب منه. وما يدلّ على كونه ليس أمراً حقيقياً ظهور الفاعل الذى هو الجار والمجرور فى الأول، وفعل الأمر لا يبرز فاعله أبداً.

وجه التجوز فى هذا الأسلوب أن الأمر شأنه أن يكون ما فيه داعية للأمر؛ وليس الخبر كذلك، فإذا عبر عن الخبر بلفظ الأمر أشعر ذلك بالداعية، فيكون ثبوته وصدقه أقرب. هذا بالنسبة لكلام العرب لا لكلام الله؛ إذ يستحيل فى حقه سبحانه الداعية للفعل.

بقى الكلام فى أيهما أبلغ؟ هذا القسم أو الذى قبله؟

قال الكواشى فى قوله تعالى: ﴿ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ (٥)، الأمر بمعنى الخبر؛ لتضمنه اللزوم؛ نحو إن زرتنا فلنكرمك، يريدون تأكيد إيجاب الإكرام عليهم. وقال الزمخشري فى قوله تعالى: ﴿ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ (٦)، ورود الخبر، والمراد الأمر أو النهى، أبلغ من صريح الأمر والنهى؛ كأنه سورع فيه إلى الامتثال والخبر عنه.

(٢) سورة العنكبوت ١٢

(٤) سورة مريم ٤٠

(٦) سورة البقرة ٨٣

(١) حاشية م: « التكذيب على التثنية ».

(٣) سورة الأنعام ٢٨

(٥) سورة مريم ٧٥

وقال النووي في شرح "مسلم" في باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها: وقوله صلى الله عليه وسلم: « لا يخطبُ الرجل على خطبة أخيه، وَلَا يَسُومُ على سوم أخيه»، هكذا هو في جميع النسخ، « ولا يسوم » بالواو « ولا يخطب » بالرفع، وكلاهما لفظه لفظ الخبر؛ والمراد به النهي وهو أبلغ في النهي، لأن خبر الشارع لا يتصور وقوع خلافه، والنهي قد يقع مخالفته، فكان المعنى: عاملوا هذا النهي معاملة خبر الحتم، ثم قال صلى الله عليه وسلم: « ولا تسأل المرأة طلاق أختها » يجوز في « تسأل » الرفع والكسر<sup>(١)</sup>، والأول على الخبر الذي يراد به النهي، وهو المناسب لقوله قبله: « لا يخطبُ وَلَا يَسُومُ »، والثاني على النهي الحقيقي. انتهى.

(١) حاشية م: « أى لالتقاء الساكنين وهو مجزوم يسكون مقدر ».

## وضع النداء موضع العجب

كقوله تعالى: ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ﴾<sup>(١)</sup>، قال الفراء: معناه: فيالها من حسرة! والحسرة في اللغة أشدّ الندم؛ لأن القلب يبقى حسيراً.

وحكى أبو الحسين بن خالويه في كتاب "الابتداء" عن البصريين أن هذه من أصعب مسألة في القرآن، لأن الحسرة لا تنادى، وإنما تنادى الأشخاص؛ لأن فائدته التنبيه، ولكن المعنى على التعجب، كقوله: يا عجبا لم فعلت! ﴿يَا حَسْرَتَا عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ﴾<sup>(٢)</sup>، وهو أبلغ من قولك: العجب. قيل: فكأنّ التقدير يا عجبا احضر، يا حسرة احضري! وقرأ الحسن: ﴿يَا حَسْرَةَ الْعِبَادِ﴾.

ومنهم من قال: الأصل «يا حسرتاه» ثم أسقطوا الهاء تخفيفاً، ولهذا قرأ عاصم ﴿يَا أَسْفَاهُ عَلَىٰ يَوْسُفَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن جني في كتاب "الفسر": معناه أنه لو كانت الحسرة مما يصحّ نداؤه لكان هذا وقتها.

وأما قوله تعالى: ﴿يَا بَشْرِي﴾<sup>(٤)</sup>، فقالوا: معنى النداء فيما لا يعقل تنبيه المخاطب وتوكيد القصة؛ فإذا قلت: يا عجبا! فكأنك قلت: اعجبوا، فكأنه قال: يا قوم أباشروا.

قال أبو الفتح في "الخطاريات": وقد توضع الجملة من الابتداء والخبر موضع

(٢) سورة الزمر ٥٦

(٤) سورة يوسف ١٩

(٢٣ - برهان - ثالث)

(١) سورة يس ٣٠

(٣) سورة يوسف ٨٤

المفعول به ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴾<sup>(١)</sup> بعد قوله : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ  
الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا ﴾<sup>(٢)</sup> ، المعنى : ولتنتفعوا بها ، عطفاً على قوله : ﴿ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا ﴾ .  
وعلى هذا قال : ﴿ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> . وكذلك قوله : ﴿ وَمِنْهَا  
تَأْكُلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى ولتأكلوا منها . ولذلك أتى : ﴿ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> ،  
فمطف الجملة من الفعل ومرفوعه على المفعول له .

ونظيره قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى ولأنى  
ربكم فاتقون ، فوضع الجملة من المبتدأ والخبر موضع المفعول له .

وبهذا يبطل تعلق من تعلق على ثبوته فى قوله تعالى : ﴿ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾<sup>(٧)</sup> ، وقوله :  
إن هذا ليس من مواضع الابتداء لجواز تقدير : وأذان بأن الله برىء ، وبأن  
رسوله كذلك .



(٢) - سورة غافر ٧٩  
(٤) - سورة التوبة ٣ .

(١) - سورة غافر ٨٠  
(٣) - سورة المؤمنین ٥٢

## وضع جمع القلة موضع الكثرة

لأن المجموع يقع بعضها موقع بعض ، لاشتراكها في مطلق الجمعية ، كقوله تعالى : ﴿ وَهُمْ فِي الْعُرُقَاتِ آمِنُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن المجموع بالألف والتاء للقلة ، وغرف الجنة لا تحصى .

وقوله : ﴿ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ورَتَّبُ الناس في علم الله أكثر من العشرة لاجمالة .

وقوله : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَسْتَفْتِيهَا أَنفُسُهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وهو كثير .

وقيل : سبب ذلك في الآية الأولى دخول الألف واللام الجنسية؛ فيكون ذلك تكثيراً لها ، وكان دخولها على جمع القلة أولى من دخولها على جمع الكثرة ، إشارةً إلى قلة من يكون فيها ، ألا ترى أنه لا يكون فيها إلا المؤمنون !

وقد نصَّ سبحانه على قلتهم بالإضافة إلى غيرهم في قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فيكون التكثير الداخل في قوله : ﴿ وَهُمْ فِي الْعُرُقَاتِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، لا من جهة وضع جمع القلة موضع جمع الكثرة ؛ ولكن من جهة ما اقتضته الألف واللام للجنس .

واعلم أن جموع التفسير الأربعة وجمعي التصحيح - أعنى جمع التانيث وجمع التذكير - كل ذلك للقلة ؛ أما جموع التفسير فبالوضع ، وأما جمعا التصحيح ؛ فلائهما

(٢) سورة آل عمران ١٦٣

(٤) سورة النمل ١٤

(٦) سورة سبأ ٣٧

(١) سورة سبأ ٣٧

(٣) سورة الزمر ٤٢

(٥) سورة ص ٢٤

أقرب إلى التثنية ؛ وهى أقل العدد ، فوجب أن يكون الجمع المشابه لها بمنزلتها فى القلة ، وما عداها من الجوع فبرد تارة للقلة وتارة للكثرة بحسب القرائن ، قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ (١) . ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (٢) . ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٣) . ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُضِلُّونَ ﴾ (٤) . ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ (٥) . ﴿ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ (٦) ﴿ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ (٧) . ﴿ وَكُنْتُمْ أَمَواتًا ﴾ (٨) . ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ (٩) . ﴿ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٩) . ﴿ بِسْمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ (١٠) . ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (١١) . ﴿ إِذَا طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ ﴾ (١٢) . ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (١٣) . ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (١٤) . ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ ﴾ (١٥) . ﴿ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى ﴾ . ﴿ وَاتَّقُونَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴾ (١٦) . ﴿ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ (١٧) . ﴿ أَنْ يَكْخِنَ أَزْوَاجَهُنَّ ﴾ (١٨) . ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ ﴾ (١٩) . فإن قلت : ليس هذا منه ، بل هى للقلة ،

لأنها خمس .

قلت : لو كان كذلك لما صحَّ : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ (٢٠) .

- (٢) سورة البقرة ٢  
 (٤) سورة البقرة ١١  
 (٦) سورة البقرة ١٤  
 (٨) سورة البقرة ٢٨  
 (١٠) سورة البقرة ٢٠  
 (١٢) سورة الطلاق ١  
 (١٤) سورة البقرة ٨٥  
 (١٦) سورة البقرة ١٩٧  
 (١٨) سورة البقرة ٢٣٢  
 (٢٠) سورة البقرة ٢٣٦

- (١) سورة الفاتحة ٧  
 (٣) سورة البقرة ٥  
 (٥) سورة البقرة ١٢  
 (٧) سورة البقرة ١٦  
 (٩) سورة البقرة ٣١  
 (١١) سورة البقرة ٤٤  
 (١٣) سورة التوبة ٧٠  
 (١٥) سورة البقرة ١٥٤  
 (١٧) سورة المائدة ٨٩  
 (١٩) سورة البقرة ٢٣٨

﴿ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ ﴾<sup>(١)</sup>؛ فالمراد منها واحد، والجواب عن أحدهما الجواب عن الآخر.

وقوله تعالى: ﴿ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿ إِنْ تُبَدُّوا أَلْسِنَتَكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup>،  
﴿ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> الآية: ﴿ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾<sup>(٥)</sup> الآية  
ولا تحصى كثرة

ومن شواهد محبيء جمع القلة مرادا به الكثرة قول حسان رضى الله عنه:  
لَنَا الْجَفَنَاتُ الْعُرَى يَلْمَعْنَ فِي الضُّحَى وَأَسْيَافُنَا يَقَطْرُنَ مِنْ بَجْدَةٍ دَمًا<sup>(٦)</sup>  
وحكى أن النابغة قال له: قد قلت جفناك وأسيفك<sup>(٧)</sup>.

وطعن الفارسي في هذه الحكاية لوجود وضع جمع القلة موضع الكثرة فيما له جمع  
كثرة، وفيما لا جمع له كثرة في كلامهم. وصححها بعضهم قال: يعنى أنه كان ينبغي لحسان  
تجنب اللفظ الذى أصله أن يكون فى القلة، وإن كان جائزا فى اللسان وضعه لتقريبه إذا كان  
الموضع موضع مدح، أو أنه وإن كانت القلة توضع لمعنى الكثرة، لكن ليس فى كل مقام.  
ومن المشكل قوله تعالى: ﴿ فَيُضَاعَفُهُ نَهْ أضعافًا كَثِيرَةً ﴾<sup>(٨)</sup> فإن « أضعافا »  
جمع قلة فكيف جاء بعده كثرة؟

والجواب أن جمع القلة يستعمل مرادا به الكثرة، وهذا منه.

## تنبيهان

الأول: إنما يسأل عن حكمة ذلك حيث كان له جمع كثرة، فإن لم يكن فلا،

- |   |                      |
|---|----------------------|
| (١) سورة البقرة ٢٣٦   | (٢) سورة البقرة ٢٦٦  |
| (٣) سورة البقرة ٢٧١   | (٤) سورة آل عمران ١٧ |
| (٥) سورة الأحزاب ٣٥   | (٦) ديوانه           |
| (٧) فى الموشح ٦٠: « أنت شاعر، ولكنك أقلت أجبناك وأسيفك، وفخرت بمن ولدت،<br>ولم تفخر بمن ولدك ». | (٨) سورة البقرة ٢٤٥  |

كقوله: ﴿ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴾<sup>(١)</sup>؛ فإنَّ «أياما» أفعال مع أنها ثلاثون، لكن ليس لليوم جمع غيره؛ ومن ثم أفرد السَّمْعَ وجمع الأبصار في قوله: ﴿ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup> لأنَّ «فعلا» سا كن العين صحيحها لا يجمع على «أفعال» غالبا؛ وليس له جمع تكسير؛ فلما كان كذلك اكتفى بدلالة الجنس على الجمع.

وجعل بعضهم من هذا «أنفسكم» على كثرتها في القرآن؛ وليس كذلك، فقد جاء ﴿ وَإِذَا أُلْفُوسٌ زُوِّجَتْ ﴾، وحكمته هنا ظاهرة، لأنَّ المراد استيعاب جميع الخلق في المحشر.

ونظيره: ﴿ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾<sup>(٣)</sup> لإمكان «الثمار» وليس رأس آية.

ومنه: ﴿ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ﴾<sup>(٤)</sup> لإمكان «آي» ، ولا يقال إنه لطلب المشاكلة

فقد قال تعالى بعده ﴿ وَأُخْرٌ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾<sup>(٥)</sup>، فدل على عدم المشاكلة لإمكان «أخريات».

وكذلك قوله: ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾<sup>(٦)</sup>، وليس رأس آية، ولا فيه

مشاكلة، لإمكان «الأنهر».

وقد جاء أنفس للقلة، كقوله: ﴿ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾<sup>(٧)</sup>، وقيل: المراد نفسان

من باب: ﴿ فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup>.

\*\*\*

الثاني: إنما يتم في المنكر أما المعرف فيستغنى بالعموم عن ذلك، وبهذا يחדش في

كثير مما سبق جعله من هذا النوع. وقد قال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿ مِنْ الثَّمَرَاتِ ﴾<sup>(٩)</sup>:

إنه جمع قلة، وضع موضع جمع الكثرة<sup>(١٠)</sup>، وردَّ عليه بأن «أل» في «الثمرات» للعموم

فيصير كالثمار، ولا حاجة إلى ارتكاب وضع جمع قلة موضع جمع كثرة، وكذلك بيت

حسان السابق فإنَّ الجففات معرفة بـ «أل» « وأسيافنا » مضاف، ليعم.

(٢) سورة البقرة ٧

(٤) سورة آل عمران ٧

(٦) سورة آل عمران ٦١

(٨) سورة البقرة ٢٢

(١) سورة البقرة ١٨٤

(٣) سورة البقرة ٢٢

(٥) سورة البقرة ٢٥

(٧) سورة التحريم ٤

(٩) السكشاف ١ : ٧١

## تذكريت المؤنث

يكثر في تأويله بذكر ، كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ (١) ،  
على تأويلها بالوعظ.

وقوله : ﴿ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا ﴾ (٢) ، على تأويل البلدة بالمكان ، وإلا لقال :  
« ميتة » .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَارِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ (٣) ، أى الشخص أو الطالع .

وقوله : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٤) ، أى بيان ودليل وبرهان .

وقوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا ﴾ (٥) .

وإنما يترك التأنيث كما يترك في صفات المذكر ، لا كما في قولهم ؛ امرأة معطار ؛ لأن  
السماء بمعنى المطر ، مذكر ، قال :

إذا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا (٦)

ويجمع على أسمية وسمى ، قال العجاج :

\* تَلْفَهُ الْأَرْوَاحَ وَالسَّمَى \* (٧)

وقوله : ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾ (٨) ، إلى قوله : ﴿ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾ (٨) ، ذكر الضمير ؛

لأنه ذهب بالقسمه إلى المقسوم .

- |  |  |
|--|--|
| (١) سورة القرة ٢٧٥   | (٢) سورة ق ١١                          |
| (٣) سورة الأنعام ٧٨  | (٤) سورة الأعراف ٨٥                    |
| (٥) سورة الأنعام ٦   | (٦) لماوية بن مالك بن جعفر ؛ الفضليات  |
| ص ٣٥٩ ؛ والبيت من شواهد التلخيص ؛ ونسبه بعض شراحه إلى جرير ، وليس له . | (٧) اللسان ١٩ : ١٢٣ ، ونسبه إلى رؤبة . |
| (٨) سورة النساء ٨  |  |

وقوله: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾<sup>(١)</sup>، ذهب بالأنعام إلى معنى النعم، أو حمله على معنى الجمع.

وقوله: ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، ولم يقل «قريبة» قال الجوهري: ذُكِرَتْ<sup>(٣)</sup> على معنى الإحسان. وذكر الفراء أن العرب تفرق بين النسب، والقرب من المكان، فيقولون: هذه قريبتى من النسب، وقريبي من المكان، فعلموا ذلك فرقا بين قرب النسب والمكان.

قال الزجاج: وهذا غلط؛ لأن كل ما قرب من مكان ونسب، فهو جار على ما يقتضيه من التذكير والتأنيث؛ يريد أنك إذا أردت القرب من المكان، قلت: زيد قريب من عمرو، وهند قريبة من العباس، فكذا في النسب.

وقال أبو عبيدة<sup>(٤)</sup>: ذكر «قريب» لتذكير المكان، أى مكاناً قريباً. وردّه ابن السجري بأنه لو صح لنصب «قريب» على الظرف.

وقال الأخفش: المراد بالرحمة هنا المطر؛ لأنه قد تقدم ما يقتضيه، فحُمل المذكر عليه.

وقال الزجاج: لأن الرحمة والغفران بمعنى واحد؛ وقيل: لأنها والرحم سواء.

ومنه: ﴿وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾<sup>(٥)</sup>، فحملوا الخبر على المعنى، ويؤيده قوله تعالى: ﴿هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾<sup>(٦)</sup>.

وقيل: الرحمة مصدر، والمصادر كما لا تجمع لا تؤنث.

وقيل: «قريب» على وزن «فعليل» و«فعليل» يستوى فيها المذكر والمؤنث حقيقةً كان أو غير حقيقي. ونظيره قوله تعالى: ﴿وَهِيَ رَمِيمٌ﴾<sup>(٧)</sup>.

(٢) سورة الأعراف ٥٦

(١) سورة النحل ٦٦

(٣) الصحاح ١ : ١٩٨ ؛ بتصرف في العبارة .

(٥) سورة الكهف ٨١

(٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢١٦ : ١

(٧) سورة يس ٧٨

(٦) سورة الكهف ٩٨

وقيل : من حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، مع الالتفات إلى المحذوف ، فكأنه قال : وإن مكان رحمة الله قريب ، ثم حذف المكان وأعطى الرحمة إعرابه وتذكيره .

وقيل : من حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ، أى أن رحمة الله شيء قريب أو لطيف ، أو برّ أو إحسان .

وقيل : من باب إكساب المضاف حكم المضاف إليه ؛ إذا كان صالحاً للحذف والاستغناء عنه بالثانى ، والمشهور فى هذا تأنيث المذكر لإضافته إلى مؤنث ، كقوله :

مَشِينٌ كَمَا اهْتَزَّتْ رِيحًا تَسْفَهَتْ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ<sup>(١)</sup>

فقال : « تسفَهت » والفاعل مذكر ؛ لأنه اكتسب تأنيثاً من الرياح ، إذ الاستغناء عنه جائز ، وإذا كانت الإضافة على هذا تعطى المضاف تأنيثاً لم يكن له ، فلأن تعطيه تذكيراً لم يكن له - كفى الآية الكريمة - أحقّ وأولى ؛ لأنّ التذكير أولى والرجوع إليه أسهل من الخروج عنه .

وقيل : من الاستغناء بأحد المذكورين لكون الآخر تبعاً له ، ومعنى من معانيه .

ومنه فى أحد الوجوه قوله تعالى : ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فاستغنى عن

خبر الأعناق بخبر أصحابها ؛ والأصل هنا إن رحمة الله قريب ، وهو قريب من الحسنين ، فاستغنى بخبر المحذوف عن خبر الموجود ، وسوغ ذلك ظهور المعنى .

ونظير هذه الآية الشريفة قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ،

قال البغوى : لم يقل « قريبة » لأنّ تأنيثها غير حقيقى ، ومجازها الوقت .

(٢) سورة الشعراء ٤ .

(١) اللسان ١٧ : ٣٩٣ ، بدون نسبة .

(٣) سورة الشورى ١٧ .

وقال الكسائي : إتيانها قريب .

وقيل في قوله تعالى : ﴿ بَرِيحٍ صَرْصَرٍ ﴾<sup>(١)</sup> ، ولم يقل : « صرصرة » كما قال :  
﴿ بَرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ لأن الصرصر وصف مخصوص بالريح لا يوصف به  
غيرها ، فأشبهه باب « حائض » ونحوه ؛ بخلاف « عاتية » فإن غير الريح من الأسماء  
المؤنثة يوصف به .

وأما قوله تعالى : ﴿ أَلْسَمَاءٌ مُنْفَطِرٌ بِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ففي تذكر « منفطر » خمسة أقوال :  
أحدها : للفراء ، أن السماء تذكر وتؤنث ، فجاء « منفطر » على التذكير .

والثاني : لأبي علي أنه من باب اسم الجنس الذي بينه وبين واحده التاء ، مفردة سماء ؛  
واسم الجنس يذكر ويؤنث ، نحو : ﴿ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
والثالث : للكسائي ، أنه ذكر حملا على معنى السقف .

والرابع : لأبي علي أيضاً على معنى النسب ؛ أي ذات انفطار ؛ كقولهم : امرأة مرضع ،  
أي ذات رضاع .

والخامس : للزمخشري ، أنه صفة لخبر محذوف مذكور ، أي شيء منفطر .

وسأل أبو عثمان المازني بحضرة المتوكل قوماً من النحويين ؛ منهم ابن السكيت  
وأبو بكر بن قادم عن قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴾<sup>(٤)</sup> : كيف جاء بغيرهاء ،  
ونحن نقول : امرأة كريمة : إذا كانت هي الفاعل وليست بمنزلة « القتيل » التي هي بمعنى  
« المفعول » ؟ فأجاب ابن قادم وخلط ، فقال له المتوكل : أخطأت ، قل يا - بكر - للمازني ،  
قال : « بغى » ليس لـ « فعيل » وإنما هو « فعول » والأصل فيه « بغوى » ، فلما التقت  
واو وياء ، وسبقت إحداهما بالسكون أدغمت الواو في الياء ، فقيل : « بغى » كما تقول : امرأة

(٢) سورة الزمل ١٨

(٤) سورة مريم ٢٨

(١) سورة الحاقة ٦

(٣) سورة القمر ٢٠

صبور ، بغير هاء ؛ لأنها بمعنى صابرة ؛ فهذا حكم « فعول » إذا عدل عن فاعله ، فإن عدل عن منعه جاء بالماء ، كما قال :

\* منها اثنتان وأربعون حَلُوبَةً <sup>(١)</sup> \*

بمعنى « محلوبة » حكاه التوحيدى فى " البصائر " .

وقال البغوى فى قوله تعالى : ﴿ مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولم يقل « رميمة » ، لأنه معدول عن فاعلة ، وكما كان معدولا عن جهته ووزنه كان مصروفاً عن فاعلة ، كقوله : ﴿ وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَغِيًّا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أسقط الماء ؛ لأنها مصروفة عن « باغية » .

وقال الشريف المرتضى <sup>(٤)</sup> فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ مُمْتَلِكِينَ . إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> إن الضمير فى ذلك يعود للرحمة ، وإنما لم يقل و « لتلك » <sup>(٦)</sup> ؛ لأن تأنيث الرحمة غير حقيقى ، كقوله تعالى : ﴿ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ﴾ <sup>(٧)</sup> ولم يقل « هذه » ؛ على أن قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، كما يدل على الرحمة يدل على « أن يرحم » ويجوز رجوع الكتابة إلى قوله إلا أن يرحم ، والتذكير فى موضعه .

قال : ويجوز أن يكون قوله : ﴿ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ﴾ كناية عن اجتماعهم على الإيمان ، وكونهم فيه أمة واحدة ، ولا محالة أنه لهذا خلقهم .

ويطابق هذه الآية قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، قال : فأما قوله : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ مُمْتَلِكِينَ ﴾ فعنناه الاختلاف فى الدين والذهاب عن الحق فيه

(١) لعترة من العلقة ؛ وبجزءه .

### \* سُوداً كخافيةِ الغرابِ الأَسْحَمِ \*

(٢) سورة مريم ٢٨

(٣) سورة يس ٧٨

(٤) أمالى المرتضى ١ : ٧٠ ؛ مع تصرف واختصار .

(٥) فى الأصول : « وتلك » ، وصوابه من الأمالى

(٦) سورة هود ١١٨ ، ١١٩

(٧) سورة الذاريات ٥٦

(٨) سورة الكهف ٦٨

بالهوى والشبهات . وذكر أبو مسلم<sup>(١)</sup> بن بحر فيه معنى غريباً ، فقال : معناه أن خلف هؤلاء الكفار يخلف سلفهم في الكفر ، لأنه سواء قولك : خلف بعضهم بعضاً ، وقولك<sup>(٢)</sup> اختلفوا كما سواء قولك : قتل بعضهم بعضاً ، وقولهم : اقتتلوا . ومنه قولهم : لا أفعله ما اختلف العصران ، [ والجديدان ]<sup>(٣)</sup> ، أى جاء كل واحد منهم بعد الآخر .

واختلف في قوله : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فقال الكسائي ، أى من بطون ما ذكرنا .

وقال الفراء : ذكر لأنه ذهب إلى المعنى ؛ يعنى معنى النعم ، وقيل : الأنعام تذكر وتؤنث .

وقال أبو عبيدة : أراد البعض ، أى من بطون أيها كان ذا لبن<sup>(٥)</sup> .  
وأنكر أبو حاتم تذكير الأنعام ، لكنه أراد معنى النعم .



(١) هو أبو مسلم محمد بن بحر الأصبهاني ؛ أحد المفسرين على مذهب المعتزلة ؛ توفي سنة ٢٧٠ .

(٢) من الأمالي

(٣) قوله ، وصوابه من الأمالي

(٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ٣٦٢

(٥) سورة النحل ٦٦

## تأنيث المذكر

كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا﴾<sup>(١)</sup>؛ فأنت «الفردوس»، وهو مذكر، حملا على معنى الجنة.

وقوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾<sup>(٢)</sup>؛ فأنت «عشر» حيث جرّدت من الهاء مع إضافته إلى الأمثال، وواحدتها مذكر، وفيه أوجه:

أحدها: أنت لإضافة الأمثال إلى مؤنث؛ وهو ضمير الحسنات، والمضاف يكتسب أحكام المضاف إليه، فتكون كقوله: ﴿يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾<sup>(٣)</sup>.

والثاني: هو من باب مراعاة المعنى؛ لأنّ الأمثال في المعنى مؤنثة؛ لأن مثل الحسنة حسنة لا محالة، فلما أريد تأكيد الإحسان إلى المطيع، وأنه لا يضيع شيء من عمله؛ كأنّ الحسنة المنتظرة واقعة، جعل التأنيث في أمثالها منبهةً على ذلك الوضع، وإشارة إليه، كما جعلت الهاء في قولهم: راوية وعالمة، تنبيهاً على المعنى المؤنث المراد في أنفسهم، وهو الغاية والنهاية؛ ولذلك أنت المثل هنا توكيدا لتصوير الحسنة في نفس المطيع؛ ليكون ذلك أدعى له إلى الطاعة، حتى كأنه قال: «فله عشر حسنات أمثالها» حذف وأقيمت صفته مقامه، وروعي ذلك المحذوف الذي هو المضاف إليه، كما يراعى المضاف في نحو قوله: ﴿أَوْ كَطَلْمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّيِّ﴾<sup>(٤)</sup>، أي «أو كذي ظلمات»، وراعه في قوله: ﴿يَفْشَاهُ مَوْجٌ﴾، وهذا الوجه هو الذي عوّل عليه الزمخشري، ولم يذكر سواه.

وأما ابن جنى فذكر في «المحتسب» الوجه الأول، وقال: فإن قلت: فهلا حملته

(٢) سورة الأنعام ١٦

(٤) سورة النور ٤٠

(١) سورة المؤمن ١١

(٣) سورة يوسف ١٠

على حذف الموصوف ، فكأنه قال : « فله عشر حسنات وأمثالها » ؟ قيل : حَذَفَ الموصوف وإقامة الموصوف مقامه ليس بمستحسن في القياس ؛ وأكثر ما أتى في الشعر ، ولذلك حمل ﴿ دانية ﴾ من قوله : ﴿ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ على أنه وصف جنة أو « وجته دانية » عطف على « جنة » من قولهم : ﴿ وَجَزَأُكُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ لما قدّر حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ، حتى عطف على قوله : ﴿ مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ ﴾ <sup>(٣)</sup> فكانت حالا معطوفة على حال .

وفي " كشف المشكلات " ، <sup>(٤)</sup> للأصبهاني . حَذَفَ الموصوف هو اختيار سيبويه ، وإن كان لا يرى حُسْنَ « ثلاثة مسلمين » ، بحذف الموصوف .

وقوله تعالى حكاية عن لقمان : ﴿ يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> فأنث الفعل المسند لـ « مثقال » وهو مذكور ، لكن لما أضيف إلى « حبة » اكتسب منه التأنيث ، فساغ تأنيث فعله .

وذكر أبو البقاء في قوله تعالى . ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ <sup>(٦)</sup> أن التأنيث في « ذائقة » باعتبار معنى « كل » لأن معناها التأنيث ، قال : لأن كل نفس نفوس ، ولو ذكر على لفظ « كل » جاز <sup>(٧)</sup> - يعني أنه لو قيل : كل نفس ذائق ، جاز .

وهو مردود ؛ لأنه يجب اعتبار ما يضاف إليه « كل » إذا كانت نكرة ، ولا يجوز أن يعتبر كل .

(٢) سورة الدهر ١٢

(٤) ذكره صاحب كشف الظنون ١٤٩٥

(٦) سورة آل عمران ١٨٥

(١) سورة الدهر ١٤

(٣) سورة الدهر ١٣

(٥) سورة لقمان ١٦

(٧) إبلء مامن به الرحمن ١: ٩٤

وقوله تعالى : ﴿ إِن تَبْدُوا أَلصَّدَقَاتِ فَنِمَّا هِيَ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فإن الظاهر عود الضمير إلى الإبداء ؛ بدليل قوله : ﴿ وَإِنْ تَخَفُوا وَتَوَاتَرُوهَا الْفُقَرَاءُ فَهَوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فذكر الضمير المائد على الإخفاء ، ولو قصد الصدقات لقال . « فهي » ؛ وإنما أنت « هي » والذي عاد إليه مذكر ؛ على حذف مضاف ، أى وإبداؤها نعم ما هي ، كقوله : القرية أسألهما .

ومنه ﴿ سَعِيرًا ﴾ <sup>(٢)</sup> وهو مذكر ، ثم قال : ﴿ إِذَا رَأَيْتَهُمْ ﴾ فعمله على النار .  
وأما قوله : ﴿ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ﴾ <sup>(٣)</sup> ،  
ف قيل : الضمير عائد على الآيات المقدمة في اللفظ .

وقال البغوي : إنما قال : ﴿ خَلَقَهُنَّ ﴾ ، بالتأنيث ، لأنه أجرى على طريق جمع التذكير ، ولم يجر على طريق التثنية للمذكر على المؤنث ؛ لأنه فيما لا يعقل .  
وقيل في قوله : ﴿ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> : إن المراد آدم فأنه رداً إلى النفس . وقد قرئ : شاذاً « من نفس واحد » .

وحكى التلبي في تفسيره <sup>(٥)</sup> في سورة « اقرب » بإسناده إلى المبرد ؛ سئل عن ألف مسألة ، منها : ما الفرق بين قوله تعالى : ﴿ جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> وقوله : ﴿ وَالسَّيِّانَ الرِّيحِ عَاصِفَةً ﴾ <sup>(٦)</sup> وقوله : ﴿ أَنْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> و ﴿ كَانَتْهُمْ أَنْجَازُ ﴾

(١) سورة البقرة ٢٧١

(٢) سورة الفرقان ١١ ، ١٢ ، والآيات : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا . إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ﴾ .

(٣) في تفسيره للسمي الكشوف والبيان .

(٤) سورة فصلت ٣٧

(٥) سورة الأنبياء ٨١

(٦) سورة يونس ٢٢

(٧) سورة الحاقة ٧

نَحْلٍ مُنْقَعِرٍ<sup>(١)</sup> ، فقال : كل ما ورد عليك من هذا الباب ، فلك أن تردّه إلى اللفظ تذكيرا ، ولك أن تردّه إلى المعنى تأنيثا ؛ وهذا من قاعدة أن اسم الجنس تأنيثه غير حقيقي ، فتارة يلحظ معنى الجنس فيذكر ، وتارة معنى الجماعة فيؤنث ؛ قال تعالى في قصة شعيب : ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ<sup>(٢)</sup> ﴾ ، وفي قصة صالح : ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ<sup>(٣)</sup> ﴾ . وقال : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا<sup>(٤)</sup> ﴾ ، وقرئ « تشابهت » .

وأبدي الشهيل للحذف والإثبات معنى حسنا فقال : إنما حذفته منه ؛ لأن «الصيحة» فيها بمعنى العذاب والحزى ، إذ كانت منتظمة بقوله : ﴿ وَمِنْ حِزْبِ لُؤْيِ بْنِ مَثَدٍ<sup>(٥)</sup> ﴾ ، فقوى التذكير ؛ بخلاف قصة شعيب ، فإنه لم يذكر فيها ذلك .

وأجاب غيره : بأن الصيحة يراد بها المصدر بمعنى الصباح ، فيجىء فيها التذكير ، فيطلق ويراد بها الوحدة من المصدر ، فيكون التأنيث أحسن .

وقد أخبر سبحانه عن العذاب الذي أصاب به قوم شعيب بثلاثة أمور ، كلها مفردة اللفظ :

أحدها : الرجفة . في قوله : ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةَ<sup>(٦)</sup> ﴾ .

والثاني : الظلة . في قوله : ﴿ فَأَخَذَهُم عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ<sup>(٧)</sup> ﴾ .

والثالث : الصيحة . وجمع لهم الثلاثة ؛ لأن الرجفة بدأت بهم فأصحروا في الفضاء ، خوفا من سقوط الأبنية عليهم ، فضر بهم الشمس بحرّها ، ورفضت لهم الظلة ، فهرعوا إليها يستظلون بها من الشمس ، فنزل عليهم العذاب وفيه الصيحة ؛ فكان ذكر الصيحة مع الرجفة والظلة أحسن من ذكر الصباح ، فكان ذكر التاء أحسن .

(٢) سورة هود ٩٤

(٤) سورة البقرة ٧٠

(٦) سورة الضحى ٣٧

(١) سورة القمر ٢٠

(٣) سورة هود ٦٧

(٥) سورة هود ٦٦

(٧) سورة الشعراء ١٨٩

فإن قلت : ما الفرق بين قوله سبحانه : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾<sup>(١)</sup> ، وبين قوله : ﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

قيل : الفرق بينهما من وجهين :

لفظي ومعنوي .

أما اللفظي ، فهو أن الفصل بين الفعل والفاعل في قوله : ﴿ حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أكثر منها في قوله : ﴿ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾<sup>(١)</sup> ، والحذف مع كثرة الحواجز أحسن .

وأما المعنوي فهو أن « مَنْ » في قوله : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾<sup>(١)</sup> ، راجعة على الجماعة ، وهي مؤنثة لفظاً ؛ بدليل : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، ثم قال : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾<sup>(١)</sup> ، أي من تلك الأمم ، ولو قال « ضلت » لتعينت التاء . والكلامان واحد وإن كان معناهما واحداً - فكان إثبات التاء أحسن من تركها ، لأنها ثابتة فيما هو من معنى الكلام المتأخر .

وأما ﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فالفرق مذكور ، ولو قال : « ضلوا » لكان بغير تاء ، وقوله : ﴿ حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾<sup>(٢)</sup> في معناه ، نجاء بغير تاء ، وهذا أسلوب لطيف من أساليب العرب ، أن يدعوا حكم اللفظ الواجب في قياس لغتهم ، إذا كان في مركبه كلمة لا يجب لها حكم ذلك الحكم .

## نبيه

جاء عن ابن مسعود : ذكروا القرآن . ففهم منه ثعلب أن ما احتمل تأنيثه وتذكيره كان تذكيره أجود .

(٢) سورة الأعراف ٣٠

(١) سورة النحل ٣٦

(٣) سورة النحل ٣٦

ورُدَّ بأنه يمتنع إرادة تذكير غير الحقيقي التأنيث ، لكثرة ما في القرآن منه بالتأنيث :  
 ﴿النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup> . ﴿وَأَلْتَمَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> .  
 وإذا امتنع إرادة غير الحقيقي ، فالحقيقي أولى .

قالوا : ولا يستقيم إرادة أن ما احتمل التذكير والتأنيث غلب فيه التذكير ، لقوله تعالى :  
 ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾<sup>(٤)</sup> . ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾<sup>(٥)</sup> ، فأنث مع جواز التذكير ، قال  
 تعالى : ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْتَعِرٍ﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ﴾<sup>(٧)</sup> : قال فليس المراد ما فهم ، بل المراد  
 الموعظة والدعاء ، كما قال تعالى : ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ . . .﴾<sup>(٨)</sup> إلا أنه ، حذف الجار  
 والمقصود ذكروا الناس بالقرآن ، أى ابعثوهم على حفظه كيلا ينسوه .

وقال الواحدى : إن قول ابن مسعود على ما ذهب إليه ثعلب ، والمراد أنه إذا احتمل  
 اللفظ التذكير والتأنيث ولم يحتاج فى التذكير إلى مخالفة المصحف ذكراً ، نحو : ﴿وَلَا يَقْبَلُ  
 مِنْهَا شَفَاعَةً﴾<sup>(٩)</sup> .

قال : ويدل على إرادته هذا أن أصحاب عبد الله من قراء الكوفة كحمزة والكسائى  
 ذهبوا إلى هذا فقرأوا ما كان من هذا القبيل بالتذكير ، نحو : ﴿يَوْمَ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ  
 أَلْسِنَتُهُمْ﴾<sup>(١٠)</sup> . وهذا فى غير الحقيقي .

### [ ضابط التأنيث ]<sup>(١١)</sup>

ضابط التأنيث ضربان :

حقيقى وغيره ، فالحقيقى لا يحذف التأنيث من فعله غالبا إلا أن يقع فصل ، نحو :

- (٢) سورة القيامة ٢٩
- (٤) سورة ق ١٠
- (٦) سورة القمر ٢٠
- (٨) سورة ق ٤٥
- (١٠) سورة النور ٢٤

- (١) سورة الحج ٧٢
- (٣) سورة إبراهيم ١١
- (٥) سورة الحاقة ٧
- (٧) سورة يس : ٨٠
- (٩) سورة البقرة ٤٨
- (١١) هذا الفصل سائط من ت

قام اليوم هند ، وكلما كثر الفصل حَسُنَ الحذف ، والإثبات مع الحقيقي أولى ما لم يكن جمعا .  
وأما غير الحقيقي فالحذف فيه مع الفصل حَسَنَ ، قال تعالى : ﴿ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ ﴾ (١) ،  
فإن كثر الفصل ازداد حسنا ، ومنه : ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾ (٢) ويحسن الإثبات  
أيضا ؛ نحو : ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾ (٣) فجمع بينهما في سورة هود .  
وأشار بعضهم إلى ترجيح الحذف ، واستدلّ عليه بأن الله تعالى قدّمه عليه حيث جمع  
بينهما في سورة واحدة . وفيما قاله نظر .



(٢) سورة هود ٦٧

(١) سورة البقرة ٢٧٥

(٣) سورة هود ٩٤

## التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي وعكسه

قد سبق منه كثير في نوع الالتفات ؛ ويقلب ذلك فيما إذا كان مدلول الفعل من الأمور الهائلة المهددة المتوعد بها ، فيعدل فيه إلى لفظ الماضي تقريراً وتحقيقاً لوقوعه ، كقوله تعالى :

﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ قَفْزَعٌ مِّنَ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ (١) .

وقوله في الزمر : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ ﴾ (٢) .  
وقوله : ﴿ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ وَيَوْمَ نُسِرُّ الْأَجْبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ ﴾ (٤) ،  
أى نحشرهم .

وقوله : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا ﴾ (٥) . ثم تارة يُجعل المتوقع فيه كالواقع ، فيؤتى بصيغة الماضي مراداً به المضي ، تنزيلاً للنتوقع منزلة ما وقع ، فلا يكون تعبيراً عن المستقبل بلفظ الماضي ، بل يُجعل المستقبل ماضياً مبالغة .

ومنه : ﴿ آتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ (٦) . ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ (٧) ونحوه .

\*\*\*

وقد يعبر عن المستقبل بالماضي مراداً به المستقبل ؛ فهو مجاز لفظي ، كقوله تعالى :

(٢) سورة الزمر ٦٨  
(٤) سورة الكهف ٤٧  
(٦) سورة النحل ١

(١) سورة النمل ٨٧  
(٣) سورة إبراهيم ٢١  
(٥) سورة الأعراف ٤٨  
(٧) سورة الأعراف ٤٤

﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ قَفَرِعَ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ فإنه لا يمكن أن يراد به المضي ؛ لمنافاة ﴿ يُنْفَخُ ﴾ الذي هو مستقبل في الواقع . وفائدة التعبير عنه بالماضي الإشارة إلى استحضار التحقق ، وإنه من شأنه لتحقيقه أن يعبر عنه بالماضي وإن لم يرد معناه . والفرق بينهما أن الأول مجاز ، والثاني لا مجاز فيه إلا من جهة اللفظ فقط .

\*\*\*

وقوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ أي يقول ، عكسه لأن المضارع يراد به الديمومة والاستمرار ، كقوله : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أي فكان استحضاراً للصورة تكونه .

وقوله : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ ﴾<sup>(٥)</sup> أي ماتلت .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أي علمنا .

فإن قيل : كيف يتصور التقليل<sup>(٧)</sup> في علم الله ؟

قيل : المراد أنهم أقل معلوماته ؛ ولأن المضارع هنا بمعنى الماضي فـ « قد » فيه للتحقيق لا التقليل .

وقوله : ﴿ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ﴾<sup>(٨)</sup> ، أي فلم قتلتم !

وقوله : ﴿ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴾<sup>(٩)</sup> أي لم يتعارفوا حتى تأتيهم .

وقوله : ﴿ مُنْفَكِّينَ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، قال مجاهد : « منتهين » وقيل : زائلين من الدنيا .

(٢) سورة المائدة ١١٦  
(٤) سورة آل عمران ٥٩  
(٦) سورة الحجر ٩٧  
(٨) سورة البقرة ٩١  
(١٠) سورة البينة ١

(١) سورة النمل ٨٧  
(٣) سورة البقرة ٤٤  
(٥) سورة البقرة ١٠٢  
(٧) أي التقليل المراد من كلمة « قد » .  
(٩) سورة البينة ١

وقال الأزهرى : ليس هو من باب « ما انفك » و « ما زال » إنما هو من انفكك الشيء إذا انفصل عنه .

وقوله : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ ﴿١﴾ ، المعنى : فلم عذب آباءكم بالمسخ والقتل ؟ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بأن يحتج عليهم بشيء لم يكن بعد ؛ لأن الجاحد يقول : إني لا أعذب ، لكن احتج عليهم بما قد كان .

وقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴿٢﴾ . فعدل عن لفظ « أصبحت » إلى « تصبح » ، قصدا للبالغة في تحقيق اخضرار الأرض لأهميته ؛ إذ هو المقصود بالإززال .

فإن قلت : كيف قال النحاة : إنه يجب نصب الفعل المقرون بالفاء إذا وقع في جواب الاستفهام ، كقوله : ﴿ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُغَاءٍ فَيَشْفَعُوا لَنَا ﴾ (٣) و « فتصبح » هنا مرفوع ؟

قلت : لوجوه :

أحدها : أن شرط الفاء المقتضية للنصب أن تكون سببية ، وهنا ليست كذلك ، بل هي للاستئناف ؛ لأن الرؤية ليست سببا للإصباح .

الثاني : أن شرط النصب أن ينسبك من الفاء وما قبلها شرط وجزاء ، وهنا ليس كذلك ؛ لأنه لو قيل : إن تر أن الله أنزل ماء تصبح ؛ لم يصح ؛ لأن إصباح الأرض حاصل ؛ سواء رُئي أم لا .

فإن قيل : شاع في كلامهم إغناء فعل الرؤية ، كما في قوله : « ولا تزال - تراها - ظالمة »

(٢) سورة الحج ٦٣

(١) سورة المائدة ١٨

(٣) سورة الأعراب ٥٣

أى ولا تزال ظلمة ؛ وحينئذ فالمعنى منصب إلى الإنزال لا إلى الرؤية ؛ ولا شك أنه يصح أن يقال : « إن أنزل تُصبح » ، فقد انعقد الشرط والجزاء .

قلت : إلغاء فعل الرؤية في كلامهم جائز لا واجب ، فمن أين لنا ما يقتضى تعيين حمل الآية عليه ؟

الثالث : إن همزة الاستفهام إذا دخلت على موجب تقلبه إلى النفي ، كقوله تعالى : ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ الْهَيْبِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وإذا دخلت على نفي تقلبه إلى الإيجاب ؛ فالهمزة في الآية للتقرير ، فلما انتقل الكلام من النفي إلى الإيجاب لم ينتصب الفعل ، لأن شرط النفي كون السابق منفيًا محضًا : ذكره العزيزي<sup>(٢)</sup> في " البرهان " .

ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة السجدة : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا ﴾<sup>(٣)</sup> .

الرابع : أنه لو نصب لأعطى ما هو عكس الغرض لأن معناه إثبات الاخضرار ، فكان ينقلب بالنصب إلى نفي الاخضرار ، مثاله أن تقول لصاحبك : ألم تر أني أنعمت فتشكر ! إن نصبت فأنت ناف لشكره ، شاكٍ تفريصه ، وإن رفعت فأنت مثبت لشكره . ذكر هذا الزمخشري في الكشاف ، قال : وهذا ومثاله مما يجب أن يرغب له من اتسم بالعلم في علم الإعراب وتوقير أهله .

وقال ابن الجباز : النصب يفسد المعنى ؛ لأن رؤية المحاطب الماء الذي أنزله الله ليس سبباً للاخضرار ؛ وإنما الماء نفسه هو سبب الاخضرار .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُمِثِّرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ،

(١) سورة المائدة ١١٦

(٢) العزيزي بن عبد الملك ، المعروف بشيدنة ؛ ذكره صاحب كشف الظنون .

(٤) سورة فاطر ٩

(٣) سورة السجدة ٢٧

فقال : « تثير » مضارعا ، وما قبله وما بعده ماضياً ، مبالغة في تحقيق إثارة الرياح السحاب للسامعين وتقدير تصوّره في أذهانهم .

فإن قيل : أهمّ الأفعال المذكورة في الآية إحياء الموتى ، وقد ذكر بلفظ الماضي ، وما ذكرته يقتضى أولوية ذكره بلفظ المضارع ، إذ هو أهمّ ، وإثارة السحاب سبب أعيد على قريب .

قيل : لا نسلم بأهمية إحياء الأرض بعد موتها ؛ فالقدمات المذكورة أهمّها وأدّلّها على القدرة أعجبها وأبعدها عن قدرة البشر ، وإثارة السحاب أعجبها ؛ فكان أولى بالتخصيص بالمضارع ؛ وإنما قال : إن إثارة السحاب أعجب لأن سببها أخفى ؛ من حيث إنّا نعلم بالفعل أن نزول الماء سبب في اخضرار الأرض ، وإثارة السحاب وسوقه سبب نزول الماء . فلو خُلينا وظاهر العقل لم نقل : إن الرياح سببها ، لعدم إحساسنا بمادّة السحاب وجهته .

ومن نواحق ذلك العدول عن المستقبل إلى اسم المفعول ، لتضمّنه معنى الماضي ، كقوله : ﴿ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، تقريرا للجمع فيه ، وأنه لا بد أن يكون معاداً للناس ، مضروباً لجميعهم ، وإن شئت فوازن بينه وبين قوله : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ﴾ <sup>(٢)</sup> لتعرف صحة هذا المعنى .

فإن قلت : الماضي أدلّ على المقصود من اسم المفعول ، فلم عدل عنه إلى مادالته أضعف ؟ قلت : لتحصل المناسبة بين « مجموع » و « مشهور » في استواء شأنهما طلباً للتعديل في العبارة .

ومنه العدول عن المستقبل إلى اسم الفاعل ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن اسم الفاعل ليس حقيقة في الاستقبال ، بل في الحال .

(٢) سورة التغابن ٩

(١) سورة هود ١٠٣

(٣) سورة الذاريات ٦

## مشكلة اللفظ للفظ

هي قسمان : أحدهما - وهو الأكثر - المشاكلة بالثاني للأول ؛ نحو «أخذه ماقدمَ وما حدث» . وقوله تعالى : ﴿ وَأَسْحُوا بِهِمُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ على مذهب الجمهور وأن الجرّ للجوار : ﴿ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ . وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا ﴾<sup>(٢)</sup> .  
وقد تقع المشاكلة بالأول للثاني كما في قراءة إبراهيم بن أبي عبيلة : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ بكسر الدال ، وهي أفصح من ضم اللام للدال .

## مشاكله اللفظية للمعنى

ومتى كان اللفظ جزئياً كان المعنى كذلك ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولم يقل من « طين » كما أخبر به سبحانه في غير موضع : ﴿ إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> إنما عدل عن الطين الذي هو مجموع الماء والتراب إلى ذكر مجرد التراب لمعنى لطيف ؛ وذلك أنه أدنى العنصرين وأكثرهما ، لما كان المقصود مقابلة من ادعى في المسيح الإلهية أتى بما يصغر أمر خلقه عند من ادعى ذلك ؛ فلهذا كان الإتيان بلفظ التراب أمس في المعنى من غيره من العناصر ؛ ولما أراد سبحانه الامتنان على بنى إسرائيل أخبرهم أن يخلق لهم من الطين كهيئة الطير ، تعظيماً لأمر ما يخلقه بإذنه ؛ إذ كان المطلوب الاعتداد عليهم بخلقه ليعظموا قدر النعمة به .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> فإنه سبحانه إنما اقتصر على ذكر الماء دون بقية العناصر ؛ لأنه أتى بصيغة الاستغراق ، وليس في العناصر الأربع ما يعم جميع المخلوقات إلا الماء ، ليدخل الحيوان البحرى فيها .

ومنه قوله تعالى : ﴿ تَفْتَأُ تَذَكُرُ يُوسُفَ حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فإنه سبحانه أتى بأغرب ألفاظ القسم بالنسبة إلى أخواتها ؛ فإن « والله » و « بالله » أكثر استعمالاً وأعرف من « تالله » لما كان الفعل الذى جاور القسم أغرب الصبغ التى فى بابه ؛ فإن « كان » وأخواتها أكثر استعمالاً من « تفتأ » ، وأعرف عند العامة ؛ ولذلك أتى بعدها بأغرب ألفاظ الهلاك بالنسبة ، وهى لفظة « حرَض » :

(٢) سورة س ٧١  
(٤) سورة يوسف ٨٥

(١) سورة آل عمران ٥٩  
(٣) سورة النور ٤٥

ولما أراد غير ذلك قال : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ (١) ، لما كانت جميع الألفاظ مستعملة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ كَيْفُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ﴾ (٢) ؛ فإنه سبحانه لما نهى عن الركون إلى الظالمين ، وهو الميل إليهم والاعتماد عليهم ، وكان دون ذلك مشاركتهم في الظلم ، أخبر أن العقاب على ذلك دون العقاب على الظلم ؛ وهو مسّ النار الذي هو دون الإحراق والإضطرام ؛ وإن كان المسّ قد يُطلق ويراد به الإشعار بالعذاب .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لئن بسطت إلیّ يديك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إلیك لأقتلك ﴾ (٣) ؛ فإنه نشأ في الآية سؤال ، وهو أن الترتيب في الجمل الفعلية تقديم الفعل وتعقيبه بالفاعل ، ثم بالمفعول ، فإن كان في الكلام مفعولان : أحدهما يعدى وصول الفعل إليه بالحرف ، والآخر بنفسه ، قدم ما تعدى إليه الفعل بنفسه ؛ وعلى ذلك جاء قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ ﴾ (٤) .

إذا ثبت هذا ، فقد يقال : كيف توخى حسن الترتيب في عجز الآية دون صدرها ؟ والجواب أن حسن الترتيب منع منه في صدر الآية مانع أقوى ، وهو مخافة أن يتوالى ثلاثة أحرف متقاربات المخرج ؛ فيثقل الكلام بسبب ذلك ؛ فإنه لو قيل « لئن بسطت يديك إلیّ » والطاء والتاء متقاربة المخرج ؛ فلذلك حسن تقديم المفعول الذي تعدى الفعل إليه بالحرف على الفعل الذي تعدى إليه بنفسه ؛ ولما أمن هذا المحذور في عجز الآية لما اقتضته البلاغة من الإتيان باسم الفاعل موضع الجملة الفعلية ، لتضمنه معنى الفعل الذي تصح به المقابلة ، جاء الكلام على ترتيبه ؛ من تقديم المفعول الذي تعدى الفعل إليه بنفسه ، على

(٢) سورة هود ١١٣

(٤) سورة الفتح ٢٤

(١) سورة فاطر ٤٢

(٣) سورة المائدة ٢٨

المفعول الذي يعدى إليه بحرف الجر . وهذا أمر يرجع إلى تحسين اللفظ ؛ وأما المعنى فعلى نظم الآية ؛ لأنه لما كان الأول حريصاً على التعدى على الغير قدم التعدى على الآلة ، فقال : إلى يدك ، ولما كان الثانى غير حريص على ذلك ، لأنه نفاه عنه ، قدم الآلة فقال : « يدى إليك » ؛ وبدل لهذا أنه عبر عن الأول بالفعل وفى الثانى بالاسم .

ويؤيد ذلك أيضاً قوله فى سورة المتحنة : ﴿ إِنَّ يَشْقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ لأنه لما نسبهم للتعدى الزائد قدم ذكر المبسوط إليهم على الآلة ؛ وذلك الجواب السابق لا يمكن فى هذه الآية .

ومثله قوله : ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ مقتضى الصناعة أن يؤتى بالتجنيس للازدواج فى صدر الآية ، كما أتى به فى مجزها ، لكن منعه توخى الأدب والتهديب فى نظم الكلام ؛ وذلك أنه لما كان الضمير الذى فى « يجزى » عائداً على الله سبحانه ، وجب أن يعدل عن لفظ المعنى الخاص إلى رديفه ، حتى لا تنسب السيئة إليه سبحانه ، فقال فى موضع السيئة : « بما عملوا » ، فعوض عن تجنيس المزاوجة بالإرداف لما فيه من الأدب مع الله ، بخلاف قوله : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلَهَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، فإن هذا المحذور منه مفقود ، فجزى الكلام على مقتضى الصناعة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فإنه سبحانه خص الشُّعْرَى بالذكور دون غيرها من النجوم ؛ وهو رب كل شىء ، لأن العرب ظهر فيهم رجل يعرف بابن أبى كبشة عبد الشُّعْرَى ، ودعا خلقاً إلى عبادتها .

وقوله : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ،

ولم يقل : « لا تعلمون » لما فى الفقه من الزيادة على العلم .

(٢) سورة النجم ٣١

(٤) سورة النجم ٤٩

(١) سورة المتحنة ٢

(٣) سورة الشورى ٤٠

(٥) سورة الإسراء ٤٤

وقوله حكاية عن إبراهيم: ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ (١) فإنه لم يخلُ هذا الكلام من حسن الأدب مع أبيه ، حيث لم يصرح فيه بأن العذاب لاحق له ، ولكنه قال: ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ (١) فذكر الخوف والمسّ ، وذكر العذاب ونكره ولم يصفه بأنه يقصد التهويل بل قصد استعطافه ؛ ولهذا ذكر «الرحمن» ولم يذكر «المنتقم» ولا «الجبار» على ، حد قوله :

فما يوجع الحرمان من كفّ حاريم كما يوجع الحرمان من كفّ رازق  
ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِ اللَّهِ مِنْ قَبْلِكُمْ فَحَقَّ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٢) فإنه قديقال : ما الحكمة في التعبير بالسخرية دون الاستهزاء؟ وهلا قيل : « فحاق بالذين استهزؤا بهم » ليطابق ما قبله ؟

والجواب أن الاستهزاء هو إسماع الإساءة ، والسخرية قد تكون في النفس ولهذا يقولون : سخرت منه كما يقولون : عجبت منه ؛ ولا يقال : تجنّب ذلك لما في ذلك من تكرار الاستهزاء ثلاث مرات ؛ لأنه قد كرر السخرية ثلاثا في قوله تعالى : ﴿إِنْ تَسَخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسَخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسَخَرُونَ﴾ (٣) ، وإنما لم يقل : « نستهزئ بكم » لأن الاستهزاء ليس من فعل الأنبياء .

وأما قوله : ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ (٤) فالعرب تسمى الجزاء على الفعل باسم الفعل ، كقوله : ﴿تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ﴾ (٥) ؛ وهو مجاز حسن ؛ وأما الاستهزاء الذي نحن بصدده فهو استهزاء حقيقة ، لا يرضى به إلا جاهل .

ثم قال سبحانه : ﴿فَحَقَّ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ﴾ (٦) ، أي حاق بهم من الله الوعيد

(٢) سورة الأنعام ١٠

(٤) سورة البقرة ١٥

(٦) سورة الأنعام ١٠

(١) سورة مريم ٤٥

(٣) سورة هود ٣٨

(٥) سورة التوبة ٦٧

البالغ لهم على السنة الرسل ما كانوا به يستهزئون بأنستهم ، فنزلت كل كلمة منزلتها .  
وقوله : ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾<sup>(١)</sup> ولم يذكر  
الكعبة ، لأن البعيد يكفيه مراعاة الجهة ، فإن استقبال عينها حرج عليه ، بخلاف القريب ؛  
وما خص الرسول بالخطاب تعظيما وإيجابا لشرعته وعم تصريحا بعموم الحكم ، وتأكيدا  
لأمر القبلة .

## قاعدة

إذا اجتمع الحُمل على اللفظ والمعنى ، بدى باللفظ ثم بالمعنى ، هذا هو الجادة في القرآن ،  
كقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا ﴾<sup>(٢)</sup> ، أفرد أولا باعتبار اللفظ ، ثم جمع  
ثانيا باعتبار المعنى ، فقال : ﴿ وَمَأْتِهِم بِمُؤْمِنِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> فعاد الضمير مجوعا ؛ كقوله تعالى :  
﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾<sup>(٤)</sup> ،  
فعاد الضمير من « يدخله » مفردا على لفظ « من » ، ثم قال : « خالدين » وهو حال  
من الضمير .

وقوله : ﴿ وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup> .  
وقوله : ﴿ وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أُنذِرْنِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ﴾<sup>(٥)</sup> .  
وقوله : ﴿ وَمِنْهُمْ مَن عَاهَدَ اللَّهُ لِنِ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ . . . ﴾<sup>(٦)</sup> إلى قوله : ﴿ فَلَمَّا  
آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقد يجرى الكلام على أوله في الأفراد ، كقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ

(٢) سورة البقرة ٨  
(٤) سورة الأنعام ٢٥  
(٦) سورة التوبة ٧٥، ٧٦

(١) سورة البقرة ١٤٩، ١٥٠  
(٣) سورة الطلاق ١١  
(٥) سورة التوبة ٤٩

قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ . . . ﴿١﴾ الْآيَتِينَ ،  
فكرر فيها ثمانية ضمائر ، كلها عائد على لفظ « من » ، ولم يرجع منها شيء على معناها ، مع  
أن المعنى على الكثرة .

وقد يقتصر على معناها في الجميع ، كقوله تعالى في سورة يونس : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ  
يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وما ذكرنا من البداءة باللفظ عند الاجتماع هو الكثير ، قال الشيخ  
علم الدين العراقي : ولم يجيء في القرآن البداءة بالحمل على المعنى إلا في موضع واحد ؛  
وهو قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُنُوبِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى  
أَرْوَاجِنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> فأنث « خالصة » حملا على معنى « ما » ، ثم راعى اللفظ فذكر ؛ وقال :  
﴿ وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَرْوَاجِنَا ﴾ .

واعترض بعض الفضلاء وقال : إنما يتم ما قاله من البداءة بالحمل على المعنى في ذلك ؛  
إذا كان الضمير الذي في الصلّة التي في بطون هذه الأنعام يقدر مؤنثا ؛ أما إذا قدر مذكرا  
فالبداءة إنما هو بالحمل على اللفظ .

وأجيب بأن اعتبار اللفظ والمعنى أمر يرجع إلى الأمور التقديرية ؛ لأن اعتبار  
الأمرين أو أحدهما إنما يظهر في اللفظ ؛ وإذا كان كذلك صدق أنه إنما بدى في الآية بالحمل  
على المعنى ؛ فيتم كلام العراقي .

ونقل الشيخ أبو حيان في تفسيره عن ابن عصفور : أن الكوفيين لا يميزون الجمع بين  
الجلتين إلا بفاصل بينهما ؛ ولم يعتبر البصريون الفاصل ، قال : ولم يرد السماع إلا بالفاصل ،  
كما ذهب إليه الكوفيون . ونازعه الشيخ أمير الدين بقوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ

(٢) سورة يونس ٤٢

(١) سورة البقرة ٢٠٤

(٣) سورة الأنعام ١٣٩

أَلْجِنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴿١﴾ ، وقال : ألا تراه كيف جمع بين الجملتين دون فصل ! انتهى .

والذى ذكره ابن عصفور في شرح "المقرب" له : شرَط الكوفيون في جواز اعتبار اللفظ بعد اعتبار المعنى الفصل ؛ فيجوزون : مَنْ يقومون اليوم وينظر في أمرنا إخوتنا ، ولا يجوزون : مَنْ يقومون وينظر في أمرنا إخوتنا ؛ لعدم الفصل ، وإنما ورد السماع بالفصل . انتهى .

وهذا يقتضى أن الكوفيين لا يشترطون الفصل عند اجتماع الجملتين إلا أن يقدم اعتبار المعنى ويؤخر اعتبار اللفظ كما في قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ (١) إنما بدى فيه بالحمل على اللفظ .

وقال ابن الحاجب : إذا حُمِل على اللفظ جاز الحمل بعده على المعنى ؛ وإذا حُمِل على المعنى ضُفَّ الحمل بعده على اللفظ ؛ لأن المعنى أقوى . فلا يبعد الرجوع إليه بعد اسباب اللفظ ، ويضعف بعد اعتبار المعنى القوي الرجوع إلى الأضعف .

وهذا معترض بأن الاستقراء دلّ على أن اعتبار اللفظ أكثر من اعتبار المعنى ، وكثرة موارد تدل على قوله ؛ وأما العود إلى اللفظ بعد اعتبار المعنى فقد ورد به التنزيل ، كما ورد باعتبار المعنى بعد اعتبار اللفظ ، فثبت أنه يجوز الحمل على كل واحد منهما ، بعد الآخر من غير ضعف .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا ﴾ (٢) فقرأه الجماعة بتذكير « يقنّت » حملا على لفظ « مَنْ » في التذكير « وتعمل » بالتأنيث ، حملا على معناها ؛ لأنها للمؤنث . وقرأ حمزة والكسائي « يعمل » بالتذكير فيهما حملا على لفظها

رعاية للمناسبة في المتعاطفين . وتوجيه الجماعة أنه لما تقدم على الثاني صريح التأنيث في « منكن » حسن الحمل على المعنى .

وقال أبو الفتح في « المحتسب » : لا يجوز مراجعة اللفظ بعد انصرافه عنه إلى المعنى . وقد يورد عليه قوله : ﴿ وَمَنْ يَعْمُرْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ . وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ثم قال : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا ﴾<sup>(١)</sup> ، فقد راجع اللفظ بعد الانصراف عنه إلى المعنى ؛ إلا أن يقال : إن الضمير في « جاء » يرجع إلى الكافر لدلالة السياق عليه ؛ لا إلى « مَنْ » .

ومنه الفرق بين « أسقى » و « سقى » بغير همز ؛ لما لا كلفة معه في السقيا ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾<sup>(٢)</sup> فأخبر أن السقيا في الآخرة لا يقع فيها كلفة ، بل جميع ما يقع فيها من الملاذ يقع فرصة وعفواً ، بخلاف « أسقى » بالهمزة ، فإنه لا بد فيه من الكلفة بالنسبة للمخاطبين ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَأَسْقِينَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، لأن الإسقاء في الدنيا لا يخلو من الكلفة أبداً .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَا هَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴾<sup>(٥)</sup> ، قال أبو سلمة محمد بن بحر الأصبهاني في تفسيره : إنما خص الموزون بالذكر دون المكيل ، لأمرين :

أحدهما : أن غاية المكيل ينتهي إلى الموزون ، لأن سائر المكيلات إذا صارت قطعاً دخلت في باب الموزون وخرجت عن التكيل ، فكان الوزن أعم من التكيل .

والثاني : أن في الموزون معنى التكيل ؛ لأن الوزن هو طلب مساواة الشيء بالشيء

(٢) سورة الدهر ٢١

(٤) سورة الجن ١٦

(١) سورة الزخرف ٣٦، ٣٧، ٣٨

(٣) سورة المرسلات ٢٧

(٥) سورة الحجر ١٩

ومقايسته وتعديله به ، وهذا المعنى ثابت في المكييل ، فخصّ الوزن بالذكر لاشتماله على معنى المكييل .

وقال الشريف المرتضى في "الغرر" ،<sup>(١)</sup> : هذا خلاف المقصود ؛ بل المراد بالموزون القدر الواقع بحسب الحاجة ، فلا يكون ناقصا عنها ولا زائداً عليها زيادة مضرّة .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، فذكر في مدة اللبث السنة ، وفي الانفصال العام ؛ للإشارة إلى أنه كان في شدائد في مدته كلّها ، إلا خمسين عاماً قد جاءه القرح والغوث ؛ فإن السنة تستعمل غالباً في موضع الجذب ؛ ولهذا سموا شدة القحط سنة .

قال الشهبلي : ويجوز أن يكون الله سبحانه قد علم أن عمره كان ألفاً ؛ إلا أن الخمسين منها كانت أعواماً ، فيكون عمره ألف سنة ينقص منها ما بين السنين الشمسية والقمرية في الخمسين خاصة ؛ لأن الخمسين عاماً بحسب الأهلة أقل من خمسين سنة شمسية ، بنحو عام ونصف .

وأبّن على هذا المعنى قوله : ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله : ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ ؛ فإنه كلام ورد في موضع التكثير والتتيم بمدّة ذلك اليوم ، والسنة أطول من العام .

(١) الفرر ١٣ : ١٣ ؛ وعبارته : « ووجه الآية وما يشهد له ظاهر لفظها غير ما سلكه أبو مسلم ؛ وإنما أراد تعالى بالموزون القدر الواقع بحسب الحاجة .. » ..

(٢) سورة المارج ٤

(٣) سورة المنكوت ١٤

# النَّحْتُ

نحو الحوقلة والبسمة ، جعله ابن الزمكاني من <sup>(١)</sup> نظوم القرآن ، ومثله بقوله : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قال : وكفى ، من كفيته الشيء ؛ ولم يجيء للعرب كفيته بالشيء ، فجعل بين الفعلين الفعل المذكور ؛ وهو متعد ، وخص من الفعل اللازم وهو اكتفيت به ، بالباء ، وكذلك انتصب « شهيداً » على التمييز أو الحال ؛ كأنه قيل : كفى بالله فاكتمت به ، فاجتمع فيه الخبر والأمر .



## الإبدال

من كلامهم إبدال الحروف ، وإقامة بعضها مقام بعض ؛ يقولون : مدحه ومدحته ، وهو كثير ، ألف فيه المصنفون ، وجعل منه ابن فارس <sup>(١)</sup> قوله تعالى : ﴿ فَأَنْفَلَقَ فَمَا كَانَ كَلِّمَ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فقال : فالراء واللام متعاقبان ، كما تقول العرب : فَلَاقَ الصَّبْحَ وَفَرَقَهُ . قال : وذُكِرَ عن الخليل - ولم أسمعها سماعاً - أنه قال في قوله تعالى : ﴿ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، إنما أراد « فحاسوا » فقامت الجيم مقام الحاء .  
قال ابن فارس : وما أحسب الخليل قال هذا ، ولا أحقُّه عنه .

قلت : ذكر ابن جنى في " المحتسب " : أنها قراءة أبو الشمال ، وقال : قال أبو زيد - أو غيره - قلت له : إنما هو « فحاسوا » ، فقال : حاسوا وجاسوا واحد . وهذا يدل على أن بعض القراء يتخير بلا رواية ، ولذلك <sup>(٤)</sup> نظائر . انتهى .

وهذا الذي قاله ابن جنى غير مستقيم ، ولا يحلُّ لأحد أن يقرأ إلا بالرواية . وقوله : « إنهما بمعنى واحد » لا يوجب القراءة بغير الرواية كما ظنه أبو الفتح وقائل ذلك ، والقارىُّ به هو أبو السوار الغنوي لا أبو الشمال فاعلم ذلك . كذلك أسنده الحافظ أبو عمرو الداني ، فقال : حدثنا المازني ، قال : سألت أبا السوار الغنوي ، فقرأ : « فحاسوا » بالحاء غير الجيم ، فقلت : إنما هو « فحاسوا » قال : حاسوا وجاسوا واحد ، يعني أن اللفظين بمعنى واحد ؛ وإن كان أراد أن القراءة بذلك تجوز في الصلاة ، والغرض كما جازت بالأولى ، فقد غلط في ذلك وأساء .

(٢) سورة الشعراء ٦٣

(١) في فقه اللغة ١٧٣

(٤) انظر المحتسب الورقة ٩١ ، البحر المحيط لأبي حيان ٦ : ١٠

(٣) سورة الإسراء ٥

وزعم الفارسي في تذكرته في قوله: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ﴾<sup>(١)</sup>، أنه بمعنى حبّ الخيل؛ وسميت الخيل خيرا لما يتصل بها من العز والمنة، كما روى: « الخيل معقود بنواصيها الخير »، وحينئذ فالمصدر مضاف إلى المفعول به.

وقيل في قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ﴾<sup>(٢)</sup>: إن أصله « ملاقح »، لأنه يقال: ألقحت الريح السحاب، أي جمعتها، وكل هذا تفسير معنى، وإلا فالواجب صون القرآن أن يقال فيه مثل ذلك.

وذكر أبو عبيدة في قوله: ﴿إِلَّا مُكَاً وَتَصَدِيَةً﴾<sup>(٣)</sup>، معناه « تصددة »، فأخرج الدال الثانية ياء لكثرة الدال الأولى، كما حكاه صاحب « الترتيب »<sup>(٤)</sup>.

وحكى عن أبي ريش في قول امرئ القيس:

\* فَسَلِّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسَلِي \*<sup>(٥)</sup>

معناه « تَنْسَلِ » فأخرج اللام الثانية [ياء] لكسرة اللام الأولى، ومثله قول الآخر:

وَإِنِّي لَأَسْتَنْعِي وَمَا بِي نَعْسَةٌ لَعَلَّ خِيَالًا مِنْكَ يَلْقَى خِيَالِيَا<sup>(٦)</sup>

أراد أستنعس؛ فأخرج السين ياء.

وقال الفارسي في « التذكرة »<sup>(٧)</sup>: قرأ أبو الحسن - أو من قرأ له - قوله تعالى

فيما حكى عن يعقوب في القلب والإبدال: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾<sup>(٨)</sup>، « غير

(١) سورة ص ٣٢

(٢) سورة الأنفال ٣٥

(٣) محمد بن علي الأزدي؛ ذكره صاحب كشف الظنون، وينقل عنه السيوطي في الزهر.

(٤) ديوانه ١٣؛ وصدده:

\* وَإِنْ تَكُ سَاءَ تَكُ مِنِّي خَلِيقَةٌ \*

(٦) خنون بن عامر، تزيين الأسواق ٧٠ (٧) هي المعروفة بتذكرة أبي علي؛ ذكره

صاحب كشف الظنون ص ٢٨٤، وقال: « وهو كبير في مجلدات، لحصه أبو الفتح عثمان بن جني ».

(٨) سورة الأنعام ١٤٥

عائد ، واستحسنه الفارسي ألا يعود إليه كما يعود في حال السعة من العشاء إلى الغذاء .  
وقيل في قوله تعالى : ﴿ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ ﴾ <sup>(١)</sup> : إن خرقه واخترقه ،  
وخلقه ، واختلقه ، بمعنى : هو قول أهل الكتابين في المسيح وعزير ، وقول قریش  
في الملائكة .

وجوز الزمخشري كونه <sup>(٢)</sup> من خرق الثوب ؛ إذا شقه ، أى أنهم اشتقوا له  
بنين وبنات .



# المجازة

ذكره ابن فارس <sup>(١)</sup> ، وحقيقته أن يؤتى باللفظ على وزن الآخر لأجل انضمامه إليه ؛ وإن كان لا يجوز فيه ذلك لو استعمل منفردا ؛ كقولهم : أتيتته الغدايا والعشايا ، فقالوا : الغدايا ، لانضمامها إلى العشايا .

قيل : ومن هذا كتابة المصحف ، كتبوا : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴾ <sup>(٢)</sup> بالياء ؛ وهو من ذوات الواو ؛ لما قرن بغيره مما يكتب بالياء .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَسَطَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> فاللام التي في ﴿ لَسَطَهُمْ ﴾ جواب ﴿ لَوْ ﴾ . ثم قال : ﴿ فَلَقَاتُلُوكُمْ ﴾ فهذه حوزيت بتلك اللام ؛ وإلا فالمعنى : لَسَطَهُمْ عَلَيَّكُمْ فَقَاتُلُوكُمْ .

ومثله : ﴿ لَأَعَذَّبَنَّكَ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> فيها لاما قسم - ثم قال : ﴿ أَوْ لِيَأْتِيَنِّي ﴾ ، فليس ذا موضع قسم ؛ لأنه عذر <sup>(٥)</sup> للهدهد ؛ فلم يكن ليُقسم على الهدهد أن يأتي بعذر ، لكنه لما جاء به على أثر ما يجوز فيه القسم أجراه مجراه <sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة الضحى ٢

(١) فقه اللغة ١٥

(٣) من قوله تعالى في سورة النساء ٩٠ : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتُلُوكُمْ ﴾

(٤) سورة النمل ٢١

(٥) في الأصول : « حذر الهدهد » ، وما أثبتته عن فقه اللغة .

(٦) بعده في فقه اللغة : « ومن الباب : وزنه فآزن ، وكلته فآكآل ، أى استوفاه كيلا ووزنا ؛ ومنه

قوله جل ثناؤه : ﴿ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا ﴾ ، تستوفونها ؛ لأنها حق للأزواج على النساء . »

ومنه (١) الجزاء عن الفعل بمثل لفظه نحو : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ . اللَّهُ يُسْتَهْزِئُ  
بِهِمْ ﴾ (٢) أى يجازيهم جزاء الاستهزاء .  
وقوله : ﴿ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرَ اللَّهِ ﴾ (٣) ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ (٤)  
﴿ وَجَزَاءَ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلَهَا ﴾ (٥)

---

(١) فى فقه اللغة : « ومن هذا الباب الجزاء على الفعل بمثل لفظه » .  
(٢) سورة البقرة ١٤ ، ١٥  
(٣) سورة آل عمران ٥٤  
(٤) سورة التوبة ٧٩  
(٥) سورة الشورى ٤٠

## قواعد نفي النفي

قد تقدم في شرح معاني الكلام جمل من قواعده ؛ ونذكر هاهنا زيادات .  
اعلم أنّ نفيّ الذات الموصوفة قد يكون نفيًا للصفة دون الذات ، وقد يكون نفيًا للذات . وانتفاء النهي عن الذات الموصوفة قد يكون نهيًا عن الذات ، وقد يكون نهيًا عن الصفة دون الذات ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه نهى عن القتل بغير الحق . وقال : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومن الثاني قوله : ﴿ لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> أى فلا يكون موتكم إلا على حال كونكم ميّتين على الإسلام ، فالنهي في الحقيقة على خلاف حال الإسلام ؛ كقول القائل : لا تصلّ إلا وأنت خاشع ، فإنه ليس نهيًا عن الصلاة ، بل عن ترك الخشوع .

وقوله : ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ ... ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية .

وقد ذكروا أن النفي بحسب ما يتسلط عليه يكون أربعة أقسام :

الأول : نفي المسند نحو ، ما قام زيد بل قعد ، ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْقَاقًا ﴾ <sup>(٦)</sup> فالمراد نفي السؤال من أصله ؛ لأنهم متعقّبون ؛ ويلزم من نفيه نفي الإحاف .

(٢) سورة الأنعام ١٥١  
(٤) سورة آل عمران ١٠٢  
(٦) سورة البقرة ٢٧٣

(١) سورة الإسراء ٣٣  
(٣) سورة المائدة ٩٥  
(٥) سورة النساء ٤٣

الثانى : أن ينفى المسند إليه ، فينتفى المسند ، نحو ما قام زيد إذا كان زيد غير موجود ؛ لأنه يلزم من عدم زيد نفي القيام . ومنه قوله تعالى : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ (١) ، أى لا شافعين لهم فتنفعهم شفاعتهم .  
ومنه قول الشاعر (٢) :

\* عَلَى طَرِيقِ لَا مَنَارِهِ لَا يُهْتَدَى لِمَنَارِهِ \*  
\* عَلَى طَرِيقِ لَا مَنَارِهِ ، فَيُهْتَدَى بِهِ ؛ وَلَمْ يَكُن مَرَادَهُ أَنْ يَثْبِتَ الْمَنَارَ فَيُنْتَفَى

الاهتداء به .

الثالث : أن يُنْفَى الْمُتَعَلِّقُ دُونَ الْمُسْنَدِ وَالْمُسْنَدِ إِلَيْهِ ، نَحْوُ مَا ضَرَبْتَ زَيْدًا بِلِ عَمْرًا .  
الرابع : أن ينفى قيد المسند إليه أو المتعلق ؛ نحو ما جاءنى رجل كاتب بل شاعر ، وما رأيت رجلا كاتباً بل شاعراً ؛ فلما كان النفي قد ينصب على المسند وقد ينصب على المسند إليه أو المتعلق ، وقد ينصب على القيد احتمال فى قولنا : ما رأيت رجلاً كاتباً أن يكون المنفى هو القيد ؛ فيفيد الكلام رؤية غير الكاتب ؛ وهو احتمال مرجوح ؛ ولا يكون المنفى المسند ؛ أى الفعل ، بمعنى أنه لم يقع منه رؤية عليه ؛ لا على رجل ولا على غيره ؛ وهو فى المرجوحية كالذى قبله .

(٢) هو امرؤ القيس ، ديوانه ٦٦ ، وبقيته :

(١) سورة المدثر ٤٨

\* إِذَا سَافَهُ الْعَمُودُ النَّبَاطِيُّ جَرَّ جَرًّا \*  
\* إِذَا سَافَهُ الْعَمُودُ النَّبَاطِيُّ جَرَّ جَرًّا \*  
\* إِذَا سَافَهُ الْعَمُودُ النَّبَاطِيُّ جَرَّ جَرًّا \*

## نفي الشيء رأساً

لأنه عدم كمال وصفة أو لانتفاء ثمرته ، كقوله تعالى في صفة أهل النار : ﴿ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾<sup>(١)</sup> فنفي عنه الموت ، لأنه ليس بموت صريح ، ونفي عنه الحياة ، لأنها ليست بحياة طيبة ولا نافعة ، كقوله تعالى : ﴿ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ ﴾<sup>(٢)</sup> أي ما هم بسكارى مشروب ، ولكن سُكَارَى فرج .

وقوله : ﴿ لَا يَنْطِقُونَ . وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وهم قد نطقوا بقولهم : ﴿ يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبِّنَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، ولكنهم لما نطقوا بما لم ينفع فكأنهم لم ينطقوا .

وقوله : ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

ومنه قوله : ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فإن المعتزلة احتجوا على نفي الرؤية ، لأن النظر لا يستلزم الإبصار ، ولا يلزم من قوله : ﴿ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾<sup>(٨)</sup> إبصار .

وهذا وهم ، لأن الرؤية تقال على أمرين : أحدهما الحسبان والثاني العلم ، والآية من المعنى الأول ، أي تحسبهم ينظرون إليك ؛ لأن لهم أعينا مصنوعة بأجفانها وسوادها ، يحسب الإنسان أنها تنظر إليه بإقبالها عليه ، وليست تبصر شيئاً .

(٢) سورة الحج ٢  
(٤) سورة الأنعام ٢٧  
(٦) سورة الملك ١٠  
(٨) سورة القيامة ٢٣

(١) سورة طه ٧٤  
(٣) سورة المرسلات ٣٥ ، ٣٦  
(٥) سورة الأعراف ١٧٩  
(٧) سورة الأعراف ١٩٨

ومنه : ﴿ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ ﴾ (١) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢) ؛ فإنه وصّفهم أولاً بالعلم على سبيل التوكيد القسّمى ، ثم نفاه أخيراً عنهم لعدم جرّهم على موجب العلم ؛ كذا قاله السكاكى وغيره .

وقد يقال : لم يتوارد النفي والإثبات على محلّ واحد ، لأنّ المثبت أولاً نفس العلم ، والنفي إجراء العمل بمقتضاه . ويحتمل حذف المفعولين أو اختلاف أصحاب الضميرين .

قال : ونظيره فى النفي والإثبات قوله : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ (٣) .

قلت : المنفى - أولاً التأثير ، والمثبت ثانياً نفس الفعل .

ومن هذه القاعدة نزول الإشكال فى قوله : ﴿ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ (٤) والمعنى : إن لم تفعل بمقتضى ما بلغت فأنت فى حكم غير المبلغ ، كقولك لطالب العلم : إن لم تعمل بما علمت فأنت لم تعلم شيئاً ، أى فى حكم من لم يعلم .

\*\*\*

ومنه نفي الشيء مقيداً والمراد نفيه مطلقاً ؛ وهذا من أساليب العرب يقصدون به المبالغة فى النفي وتأكيده ، كقولهم : فلان لا يرجى خيره ، ليس المراد أن فيه خيراً لا يرجى ، وإنما غرضهم أنه لاخير فيه على وجه من الوجوه .

ومنه : ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقِّ ﴾ (٥) ، فإنه يدلّ [على] أن قتلهم لا يكون إلا بغير حقّ ، ثم وصف القتل بما لا بدّ أن يكون من الصفة ، وهى وقوعه على خلاف الحقّ .

(٢) سورة البقرة ١٠٢

(٤) سورة المائدة ٦٧

(١) سورة التوبة ١٢

(٣) سورة الأنفال ١٧

(٥) سورة آل عمران ٢١

وكذلك قوله: ﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ ﴾<sup>(١)</sup>، إنها وصف لهذا الدعاء ، وأنه لا يكون إلا عن غير برهان .

وقوله: ﴿ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، تغليظ وتأكيد في تحذيرهم الكفر .

وقوله: ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ لأن كل ثمن لها لا يكون إلا قليلا ، فصار نفى الثمن القليل نفيا لكل ثمن .

وقوله تعالى: ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، فإن ظاهره نفى الإلحاف في المسألة ، والحقيقة نفى المسألة البتة؛ وعليه أكثر المفسرين ، بدليل قوله: ﴿ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنِ اتِّعَافٍ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ومن لا يسأل لا يلحظ قطعاً ؛ ضرورة أن نفى الأعم يستلزم نفى الأخص .

ومثله قوله: ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾<sup>(٦)</sup> ، ليس المراد نفى الشفيع بقيد الطاعة ؛ بل نفية مطلقاً ؛ وإنما قيده بذلك لوجوه :

أحدها : أنه توكيل بالكفار ؛ لأن أحداً لا يشفع إلا بإذنه ؛ وإذا شفع يشفع ، لكن الشفاعة مختصة بالمؤمنين ، فكان نفى الشفيع المطاع تنبيها على حصوله لأضدادهم ؛ كقولك لمن يناظر شخصا ذا صديق نافع : لقد حدثت صديقا نافعا ، وإنما تريد التنويه بما حصل لغيره ، لأن له صديقا ولم ينفع .

الثاني : أن الوصف اللازم للموصوف ليس بلازم أن يكون للتقيد ؛ بل يدل لأغراض من تحسينه أو تقييحه ، نحو : له مال يتمتع به ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا ﴾<sup>(٦)</sup> ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾<sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة البقرة ٤١

(٣) سورة البقرة ٢٧٣

(٤) سورة البقرة ٤٤

(١) سورة المؤمن ١١٧

(٣) سورة البقرة ٢٧٣

(٥) سورة غافر ١٨

(٧) سورة البقرة ١٧٤

الثالث: قد يكون الشفيع غير مطاع في بعض الشفاعات، وقد ورد في بعض الحديث ما يوهم صورة الشفاعة من غير إجابة، كحديث الخليل مع والده يوم القيامة؛ وإما دل على التلازم دليل الشرع.

وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ﴾<sup>(١)</sup> أى من خوف الذل، فنفى الولي لانتفاء خوف الذل؛ فإن اتخاذا الولي فرع عن خوف الذل وسبب عنه.

وقوله: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾<sup>(٢)</sup>، نفى الغلبة؛ والمراد نفى أصل النوم والسنة عن ذاته؛ ففي الآية التصريح بنفى النوم وقوعا وجوازا، أما وقوعا فبقوله: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾<sup>(٢)</sup>، وأما جوازا فبقوله: ﴿الْقَيُّومُ﴾، وقد جمعها قوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام».

وقوله: ﴿قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ﴾<sup>(٣)</sup>؛ أى بما لا وجود له، لأنه لو وجد لعلمه بوجود الوجوب، تعلق علم الله تعالى بكل معلوم.

وقوله تعالى: ﴿لَنْ نُقْبِلَ تَوْبَتَهُمْ﴾<sup>(٤)</sup>، على قول من نفى القبول لانتفاء سببه، وهو التوبة، لا يوجد توبة فيوجد قبول.

وعكسه: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ﴾<sup>(٥)</sup>، فإنه نفى لوجدان العهد؛ لانتفاء سببه، وهو الوفاء بالعهد.

وقوله: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَهْتُمُ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾<sup>(٦)</sup>، أى من حجة، أى لا حجة عليها، فيستحيل إذن أن ينزل بها حجة.

(٢) سورة البقرة ٢٥٥

(٤) سورة آل عمران ٩٠

(٦) سورة يوسف ٤٠

(١) سورة الإسراء ١١١

(٣) سورة يونس ١٨

(٥) سورة الأعراف ١٠٢

ونظيره من السنة قوله صلى الله عليه وسلم : « الدجّال أعور والله ليس بأعور » ، أى بذى جوارح كوامل بتخيل جوارح له نواقص .

ونظيره قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي ﴾ (١) ليس المراد أن كلمات الله تنفذ بعد نفاذ البحر ؛ بل لا تنفذ أبدا ، لا قبل نفاذ البحر ولا بعده . وحاصل الكلام : لنفد البحر ولا تنفذ كلمات ربي .  
ووقع في شعر جرير قوله :

فِيَالِكَ يَوْمًا خَيْرُهُ قَبْلَ شَرِّهِ تَغَيَّبَ وَاشِيهٍ وَأَقْصَرَ عَازِلُهُ (٢)

قال الأصمعي : أنشدته كذلك خلف الأحمر ، فقال : أضلحه :

\* فَيَالِكَ يَوْمًا خَيْرُهُ دُونَ شَرِّهِ \*

فإنه لا خير لخير بعده شر ، وما زال العلماء يصلحون أشعار العرب ، قال الأصمعي :  
قللت : والله لأرويه أبدا إلا كما أوصيتني (٣) .

(١) سورة الكهف ١٠٩

(٢) ديوانه ٤٨٠ ، وروايته : « وذلك يوم » .

(٣) الخبر كما رواه الرزباني بسنده في الموشح عن عيسى بن إسماعيل ص ١٢٥ : سمعت الأصمعي يقول :  
قرأت على خلف شعر جرير ؛ فلما بلغت قوله :

وَيَوْمٍ كَابِهَامِ الْقَطَاةِ مُحَبَّبٍ إِلَى هَوَاهُ غَالِبٍ لِي بَاطِلُهُ  
رُزِقْنَا بِهِ الصَّيْدَ الْغَرِيرَ وَلَمْ نَكُنْ كَمَنْ نَبَلُهُ مَحْرُومَةٌ وَحَبَائِلُهُ  
فِيَالِكَ يَوْمًا خَيْرُهُ قَبْلَ شَرِّهِ تَغَيَّبَ وَاشِيهٍ وَأَقْصَرَ عَازِلُهُ !

فقال : وبه ! وما ينفعه خير يثول إلى شر ! قلت له : هكذا قرأت على أبي عمرو ، فقال له : صدقت ، وكذا قاله جرير ، وكان قليل التفتيح مشرد الألفاظ ؛ وما كان أبو عمرو ليقرئك إلا كما سمع ، قللت : فكيف يجب أن يقول ؟ قال : الأجد له لو قال :

\* فَيَالِكَ يَوْمًا خَيْرُهُ دُونَ شَرِّهِ \*

فأروه هكذا ، فقد كانت الرواة قديما تصلح من أشعار القدماء . قللت : والله لأرويه بعد هذا إلا هكذا !

نقل ابن رشيقي هذه الحكاية في "العمدة" وصوبها (١).

قال ابن المنير: ووقع لي أن الأصمعي وخلف الأحمر وابن رشيقي أخطئوا جميعا وأصاب جرير وحده؛ لأنه لم يُرد إلا فيالك يوم خير لا شرفيه، وأطلق «قبل» للنفي كما قلناها، في قوله تعالى: ﴿لَنْفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ (٢)، وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ (٣) وقوله: ﴿أَمْ لَهُمْ آذُنٌ يُبْعِرُونَ بِهَا أُمَّ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ﴾ (٤)؛ فإن ظاهره نفي هذه الجوارح، والحقيقة توجب نفي الآية عن يكون له فضلا عن لا يكون له.

وقوله: ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ (٥)، فالمراد لاذك ولا علمك به؛ أي كلاهما غير ثابت.

وقوله: ﴿بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مِالَهُمْ يُنَزَّلُ بِهِ سُلْطَانًا﴾ (٦)؛ أي شركاء لا ثبوت لها أصلا، ولا أنزل الله بإشراكها حجة، أي تلك، وإنزال الحجة كلاهما منتف. وقوله: ﴿أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ﴾ (٧)، أي ما لا ثبوت له ولا علم الله متعلقا به؛ نفيًا للمازوم وهو النيباة بنفي لازمه، وهو وجوب كونه معلوما للعالم بالذات، لو كان له ثبوت، بأي اعتبار كان.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نُقَبِّلَ تَوْبَتِهِمْ﴾ (٨)

(١) العمدة ٢: ١٩٣؛ قال ابن رشيقي بعد أن أورد الخبر: «قلت أنا: أما هذا الإصلاح فليح الظاهر، غير أنه خلاف الظاهر؛ وذلك أن الشاعر أراد أنه كان في ليلة وصال؛ ثم فارق حبيبه نهارا؛ وذلك هو الشر الذي ذكر، والرواية جعله لم يفارق؛ فغير عليه المعنى؛ إلا أن تكون الرواية: «ويوم كآبهم الجباري»، حينئذ؛ على أن «دون» تحتل ما قصد، وتحتل معنى «قبل»، فهي لفظة مشتركة، وتكون أيضا بمعنى «بعد»، لأنها من الأضداد، ولكن في غير هذا الموضع».

- |                       |                   |
|-----------------------|-------------------|
| (٢) سورة الكهف ١٠٩    | (٣) سورة الرعد ٢  |
| (٤) سورة الأعراف ١٩٥  | (٥) سورة لقمان ١٥ |
| (٦) سورة آل عمران ١٥١ | (٧) سورة يونس ١٨  |
| (٨) سورة آل عمران ٩٠  |                   |

أصله لن يتوبوا فلن يكون لهم قبول توبة ، فأوثر الإلحاق ذهابا إلى انتفاء اللزوم بانتفاء اللازم ؛ وهو قبول التوبة الواجب في حكمه تعالى وتقدس .

وقوله : ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، معلوم أنه لا إكراه على الفاحشة لمن لا يريد تحصنًا ؛ لأنها نزلت فيمن يفعل ذلك .

ونظيره : ﴿ لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا أُضَاعَفًا مَضَاعَفَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وأكل الربا منهى عنه قليلا وكثيرا ؛ لكنها نزلت على سبب ؛ وهو فعلهم ذلك ؛ ولأنه مقام تشنيع عليهم ، وهو بالكثير أليق .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدِيثَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ... ﴾ <sup>(٣)</sup> الآية ، المعنى آمنا بالله دون الأصنام وسائر ما يدعى إليه دونها ، إلا أنهم نفوا الإيمان بالملائكة والرسل والكتب المنزلة والدار الآخرة والأحكام الشرعية ، ولهذا أنه لما رد بقوله : ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، بعد إثباته إيمانهم ، لأنه ضروري لا اختياري ، أوجب ألا يكون الكلام مسوقا لنفي أمور ، يراعى فيها الحصر والتقييد ، كقوله : ﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإنه لم يقدم المفعول في « آمنا » حيث لم يرد ذلك المعنى ، فركب تركيبا يورم أفراد الإيمان بالرحمن عن سائر ما يلزم من الإيمان .

وقوله : ﴿ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فقيل من هذا الباب ، فهي صفة لازمة ، وقيل التكبر قد يكون بحق ، وهو التنزه عن الفواحش والدنايا والتباعد من فعلها .  
وأما قوله : ﴿ وَالْإِنَّمِ وَالْبَغْيِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فإن أريد بالبغي الظلم كان قوله : ﴿ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ تأكيداً ، وإن أريد به الطلب كان قيدياً .

(٢) سورة آل عمران ١٣٠

(٤) سورة الملك ٢٩

(٦) سورة الأعراف ٣٣

(٢٦) — برهان — ثالث

(١) سورة النور ٣٣

(٣) سورة المؤمن ٨٤ ، ٨٥

(٥) سورة الأعراف ١٤٦

## قاعدة

اعلم أن نفي العام يدل على نفي الخاص ، وثبوته لا يدل على ثبوته ، وثبوت الخاص يدل على ثبوت العام ، ولا يدل نفيه على نفيه ؛ ولا شك أن زيادة المفهوم من اللفظ توجب الالتذاب به ، فلذلك كان نفي العام أحسن من نفي الخاص ، وإثبات الخاص أحسن من إثبات العام .

\*\*\*

فالأول : كقوله تعالى : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولم يقل : « بضوئهم » بعد قوله ﴿ أضاءت ﴾ لأن النور أعم من الضوء ؛ إذ يقال على القليل والكثير ؛ وإنما يقال الضوء على النور الكثير ، ولذلك قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ففي الضوء دلالة على الزيادة ، فهو أخص من النور ، وعدمه لا يوجب عدم الضوء ، لاستلزام عدم العام عدم الخاص ، فهو أبلغ من الأول ، والغرض إزالة النور عنهم أصلاً ، ألا ترى ذكره بعده : ﴿ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وهاهنا دقيقة ، وهي أنه قال : ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل : « أذهب نورهم » لأن الإذهاب بالشيء إشعار له بمنع عودته ، بخلاف الذهاب ؛ إذ يفهم من الكثير استصحابه في الذهاب ، ومقتضى منعه من الرجوع .

ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ولم يقل : « ضلال » ؛ كما قالوا :

(٢) سورة يونس ٥

(٤) سورة الأعراف ٦١

(١) سورة البقرة ١٧

(٣) سورة البقرة ١٧

﴿ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ ﴾<sup>(١)</sup> ، لأنّ نفي الواحد يلزم منه نفي الجنس البتة .  
 وقال الزمخشري<sup>(٢)</sup> : لأن الضلالة أخصّ من الضلال ، فكان أبلغ في نفي الضلال  
 عنه<sup>(٣)</sup> ، فكانتّه قال : ليس بي شيء من الضلال ، كما لو قيل [ لك ]<sup>(٤)</sup> لك ثمرة ؟  
 فقلت : مالي ثمرة .

ونازعه ابن المنير<sup>(٥)</sup> وقال : تعليقه نفيها أبلغ [ من نفي الضلال ]<sup>(٦)</sup> لأنها أخص  
 [ منه ]<sup>(٦)</sup> وهذا غير مستقيم ، فإنّ نفي الأعم أخصّ من نفي الأخص ، ونفي الأخص أعم من  
 نفي الأعم ، فلا يستلزمه لأنّ<sup>(٧)</sup> الأعم لا يستلزم الأخصّ . فإذا قلت : هذا ليس بإنسان  
 لم يلزم سلب الحيوانية عنه ، وإذا قلت : هذا ليس بحيوان ، لم يكن إنسانا ، والحق  
 أن يقال : الضلالة أدنى من الضلال [ وأقل ]<sup>(٨)</sup> ، لأنها لا تطلق إلا على الفعلة  
 [ الواحدة ]<sup>(٨)</sup> منه ، والضلال يصلح للقليل والكثير ، ونفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى  
 لا من جهة كونه أخصّ ، بل من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى .

\*\*\*

والثاني : كقوله تعالى : ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾<sup>(٩)</sup> ، ولم يقل  
 « طولها » ، لأنّ العرض أخصّ ، إذ كل ماله عرض فله طول ، ولا ينعكس . وأيضاً  
 إذا كان للشيء صفة يفنى ذكرها عن ذكر صفة أخرى ، تدلّ عليها كان الاقتصار عليها  
 أولى من ذكرها ؛ لأنّ ذكرها كالتكرار ، وهو مملّ ؛ وإذا ذكرت فالأولى تأخير الدلالة  
 على الأخرى ؛ حتى لا تكون المؤخرة قد تقدمت الدلالة عليها .

(٢) الكشاف ٢ : ٨٩

(٤) من الكشاف

(٥) في حاشيته على الكشاف المروية بالاتصاف (٢ : ٨٩) .

(٦) من حاشية ابن المنير .

(٧) حاشية ابن المنير : « ضرورة أن الأعم » .

(٩) سورة آل عمران ١٣٣

(٨) من حاشية ابن المنير

وقد يخلّ بذلك مقصود آخر كما في قوله: ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾<sup>(١)</sup> لأجل السجع وإذا كان ثبوت شيء أو نفيه يدل على ثبوت آخر أو نفيه، كان الأولى الاقتصار على الدال على الآخر، فإن ذكر فالأولى تأخير الدال .

وقد يخلّ بذلك لمقصود آخر؛ كما في قوله تعالى: ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُعَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾<sup>(٢)</sup> وعلى قياس ما قلنا ينبغى الاقتصار على صغيرة، وإن ذكرت الكبيرة منها فلتذكر أولاً .

وكذلك قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍ وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾<sup>(٣)</sup> وعلى ذلك القياس يكفي «لها أف» أو يقول «ولا تنهرهما» «فلا تقل لهما أف»؛ وإنما عدل عن ذلك للاهتمام بالنهي عن التأفيف، والعناية بالنهي؛ حتى كأنه قال: نهى عنه مرتين: مرة بالمفهوم، وأخرى بالمنطوق .

وكذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾<sup>(٤)</sup> فإن النوم غشية ثقيلة تقع على القلب تمنعه معرفة الأشياء، والسنة مما يتقدمه من النعاس، فلم يكتف بقوله: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ﴾<sup>(٤)</sup>؛ دون ذكر النوم؛ لئلا يتوهم أن السنة إنما لم تأخذه لضعفها، ويتوهم أن النوم قد يأخذه لقوته؛ فجمع بينهما لنفي التوهمين، أو السنة في الرأس، والنعاس في العين، والنوم في القلب؛ تلخيصه هو منزعه عن جميع المفترقات، ثم أكد نفي السنة والنوم بقوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(٤)</sup> لأنه خلقهما بما فيهما، والمشاركة إنما تقع فيما فيهما، ومن يكن له ما فيهما؛ فحال نومه ومشاركته؛ إذ لو وجد شيء من ذلك لفسدنا بما فيهما .

وأيضاً فإنه يلزم من نفي السنة نفي النوم أنه لم يقل: لا ينام؛ وإنما قال: ﴿لَا تَأْخُذْهُ﴾<sup>(٤)</sup>

(٢) سورة الكهف ٤٩

(٤) سورة البقرة ٢٥٥

(١) سورة مريم ٥١

(٣) سورة الإسراء ٢٣

يعنى لا تغلبه ؛ فكأنه يقول : لا يغلبه القليل ولا الكثير من النوم . والأخذ في اللغة بمعنى القهر والغلبة ؛ ومنه سمي الأسير : مأخوذاً وأخيداً . وزيدت «لا» في قوله : ﴿ وَلَا نَوْمٌ ﴾<sup>(١)</sup> لنفيهما عنه بكل حال ، ولولاها لاحتمل أن يقال : لا تأخذه سنة ولا نوم في حال واحدة ، وإذا ذكرت صفات فإن كانت للمدح فالأولى الانتقال فيها من الأدنى إلى الأعلى ؛ ليكون المدح متزايداً بتزايد الكلام ؛ فيقولون : فقيه عالم ، وشجاع باسل ، وجواد فياض ، ولا يمكسون هذا لفساد المعنى ؛ لأنه لو تقدم الأبلغ لكان الثاني داخل تحتها ، فلم يكن لذكره معنى ؛ ولا يوصف بالعالم بعد الوصف بالعلام .

وقد اختلف الأدباء في الوصف بالفاضل والكامل : أيهما أبلغ على ثلاثة أقوال :  
ثالثهما أيهما سواء .

قال الأقليشي<sup>(٢)</sup> : والحق أنك مهما نظرت إلى شخص ، فوجدته مع شرف العقل والنفس كريم الأخلاق والسجايا ، معتدل الأفعال وصفته بالكمال ، وإن وجدته وصل إلى هذه الرتب بالكسب والمجاهدة وإماطة الرذائل وصفته بالفضل ؛ وهذا يقتضى أيهما متضادان ؛ فلا يوصف الشخص الواحد بهما إلا بتجاوز .

وقال ابن عبد السلام في قوله تعالى : ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾<sup>(٣)</sup> إنما قدم الغيب مع أن علم الغيبات أشرف من المشاهدات ، والتمدح به أعظم ، وعلم البيان يقتضى تأخير الأمدح . وأجاب بأن المشاهدات له أكثر من الغائب عتاً ، والعلم يشرق بكثرة متعلقاته ؛ فكان تأخير الشهادة أولى .

وقول الشيخ : إن المشاهدات له أكثر فيه نظر ؛ بل في غيبه ما لا يحصى ﴿ وَيَخْلُقُ ﴾

(١) سورة البقرة ٢٥٥

(٢) الأقليشي : منسوب إلى أقليش ، بضم الهزرة وسكون انقاف ، إحدى مدن الأندلس . ولعله عبد الله ابن يحيى التجيبي الأقليشي ؛ شرح الشهاب ، واختصر كتاب مشكل القرآن لابن فورك ؛ وتوفى سنة ٥٠٢ . وانظر معجم البلدان ١ : ٣١٣ .

(٣) سورة المؤمنون ٩٢

مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ ؛ وإنما الجواب أن الانتقال للأمدح ترقى ؛ فالمقصود هنا بيان أن الغيب والشهادة في علمه سواء ، فنزل الترقى في اللفظ منزلة ترقى في المعنى ، لإفادة استوائهما في علمه تعالى . ويوضحه قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ ﴾ (٢)

فصرح بالاستواء .

هذا كله في الصفات ، وأما الموصوفات فعلى العكس من ذلك ؛ فإنك تبدأ بالأفضل ، فتقول : قام الأمير ونائبه وكتابه ؛ قال تعالى : ﴿ وَأَخْيَلٍ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لَتَرَ كِبُوهَا . . . ﴾ (٣) الآية ، فقدم الخيل لأنها أحمد وأفضل من البغال ، وقدم البغال على الحمير لذلك أيضاً .

فإن قلت : قاعدة الصفات منقوضة بالقاعدة الأخرى ؛ وهي أنهم يقدمون الأهم فالأهم في كلامهم كما نص عليه سيبويه وغيره .

وقال الشاعر :

أَبِي دَهْرُنَا إِسْعَافَنَا فِي نَفْسِنَا      وَأَسْعَفْنَا فَيَمَنْ نُحِبُّ وَنُكْرِمُ  
قَلْتُ لَهُ نَعْمَاكَ فِيهِمْ أَتَمَّهَا      وَدَعُ أَمْرَنَا إِنْ الْمَهْمُ الْمَقْدَمُ

قلت : المراد بقوله : « قدم الأهم فالأهم » فيما إذا كانا شيئين متغايرين مقصودين ، وأحدهما أهم من الآخر ؛ فإنه يقدم ، وأما تأخر الأمدح في الصفات فذلك فيما إذا كانتا صفتين لشيء واحد ؛ فلو أخرجنا الأمدح لكان تقديم الأول نوعاً من العبث .

هذا كله في صفات المدح ؛ فإن كانت للذم فقد قالوا : ينبغي الابتداء بالأشدّ ذمّاً ، كقوله تعالى : ﴿ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ (٤) ؛ قال ابن النفيس (٥) : في كتاب

(٢) سورة الرعد ١٠

(١) سورة النحل ٨

(٤) سورة النحل ٩٨

(٣) سورة النحل ٨

(٥) هو علي بن أبي الحزم القرشي علاء الدين ، المعروف بابن النفيس ؛ أعلم أهل عصره بالطب ؛ سكن مصر وتوفي بها سنة ٦٩٨ ؛ ذكره السبكي في الطبقات ٥ : ١٢٩ ؛ وكتابه طريق الفصاحة ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ص ١١١٤ .

” طريق الفصاحة “ : وهو عندي مشكل ؛ ولم يذكر توجيهه .

وقال حازم في ” منهاجه “ : يُبدَأُ في الحسن بما ظهور الحسن فيه أوضح ، وما النفس بتقديمه أعنى ، ويبدأ في الذم بما ظهور القبح فيه أوضح ، والنفس بالالتفات إليه أعنى ؛ ويتنقل في الشيء إلى ما يليه من المزية في ذلك ، ويكون بمنزلة المصور الذي يصور أولاً ما حلّ من رسوم تخطيط الشيء ، ثم ينتقل إلى الأدقّ فالأدقّ .

## قائدة

نفي الاستطاعة قد يراد به نفي الامتناع ، أو عدم إمكان وقوع الفعل مع إمكانه ؛ نحو هل تستطيع أن تكلمني ؟ بمعنى هل تفعل ذلك وأنت تعلم أنه قادر على الفعل ؟ وقد حمل قوله تعالى حكاية عن الحواريين : ﴿ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾<sup>(١)</sup> على المعنى الأول ؛ أي هل يجيبنا إليه ؟ أو هل يفعل ربك ؟ وقد علموا أن الله قادر على الإنزال ، وأن عيسى قادر على السؤال ، وإنما استفهموا هل هنا صارف أو مانع ؟ .  
وقوله : ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ﴾<sup>(٢)</sup> . ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدًّا ﴾<sup>(٣)</sup> . ﴿ فَمَا أُسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا أُسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقد يراد به الوقوع بمشقة وكلفة كقوله تعالى : ﴿ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾<sup>(٥)</sup>

(٢) سورة يس ٥٠ .  
(٤) سورة الكهف ٧٢ .

(١) سورة المائدة ١١٢  
(٣) سورة الأنبياء ٤٠  
(٥) سورة الكهف ٦٧

## فائدة

قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾<sup>(١)</sup> ، قالوا : المجاز يصح نفيه بخلاف الحقيقة ، لا يقال للأسد ليس بشجاع .  
وأجيب بأن المراد بالرَّمَى هنا المرتب عليه ، وهو وصوله إلى الكفار ؛ فالوارد عليه السلب هنا مجاز لا حقيقة ؛ والتقدير : وما رميتَ خلقاً إذ رميتَ كسبا ، أو ما رميتَ انتهاء إذ رميتَ ابتداء ؛ وما رميتَ مجازاً إذ رميتَ حقيقة



## إخراج الكلام مخرج الشك في اللفظ دون الحقيقة لضرب من السامحة وحسن العناد

كقوله: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾<sup>(١)</sup>؛ وهو يعلم أنه على الهدى، وأنهم على الضلال، لكنه أخرج الكلام مخرج الشك، تقاضيا ومسامحة، ولا شك عنده ولا ارتياب.

وقوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

ونحوه: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> أوردته على طريق الاستفهام؛ والمعنى: هل يتوقع منكم إن توليتم أمور الناس وتأمرتم عليهم لما تبين لكم من المشاهد ولاح منكم في الخيال: ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> تهالك على الدنيا؟

وإنما أورد الكلام في الآية على طريق سوق غير المعلوم سياق غيره، ليؤدبهم التأمل في التوقع عن يتصف بذلك إلى ما يجب أن يكون مسببا عنه من أولئك الذين أصمهم الله وأعمى أبصارهم، فيلزمهم به على أطف وجه؛ إبقاء عليهم من أن يفاجئهم به، وتأليفا لقلوبهم، ولذلك التفت عن الخطاب إلى الغيبة، تفاديا عن مواجهتهم بذلك.

وقد يخرج الواجب في صورة الممكن، كقوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾<sup>(٥)</sup>.

(٢) سورة الزخرف ٨١

(٤) سورة الإسراء ٧٩

(١) سورة سبأ ٢٤

(٣) سورة القتال ٢٢

(٥) سورة المائدة ٥٢

﴿ وَعَسَىٰ أَن يَرِيحَكُمُ ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد يخرج الإطلاق في صورة التقييد كقوله : ﴿ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

ومنه قوله تعالى حاكيا عن شعيب : ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبَّنَا ﴾<sup>(٤)</sup> فالمعنى لا يكون أبدا من حيث علقه بمشيئة الله ؛ لما كان معلوماً أنه يشاؤه ؛ إذ يستحيل ذلك على الأنبياء ، وكل أمرٍ قد علق بما لا يكون فقد نفى كونه على أبعد الوجوه .

وقال قطرب : في الكلام تقديم وتأخير ، والاستثناء من الكفار لامن شعيب ، والمعنى : لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ ، والذين آمنوا معك من قريتنا ؛ إلا أن يشاء الله أن تعودوا في ملتهم . ثم قال تعالى حاكيا عن شعيب : ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، على كل حال .

وقيل الهاء عائدة إلى القرية ، لا إلى الله .



(٢) سورة البقرة ٢١٦

(٤) سورة الأعراف ٨٩

(١) سورة الإسراء ٨

(٣) سورة الأعراف ٤٠

## الإعراض عن ضريح الحكيم

كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ (١) ، أعرض عن ذكر مقدار الجزاء والثواب ، وذكر ماهو معلوم مشترك بين جميع أعمال البشر ، تفخيماً لمقدار الجزاء ، لما فيه من إبهام المقدار ، وتنزيلاً له منزلة ماهو غير محتاج إلى بيانه ، على حدّ « فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ » ، أعرض عن ذكر الجزاء إلى إعادة الشرط ، تنبيها على عِظَم ما يُنال ، وتفخيماً لبيان ما أتى به من العمل ، فصار السكوت عن مرتبة الثواب أبلغ من ذكرها .

وكقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ (٢) ، وهذه الآية تتضمن الرجوع والبقاء والجمع ، ألا تراه كيف رجع بعد ذكره المبتدأ الذي هو الذين عن ذكر خبره إلى الشروع في كلام آخر ، فبني مبتدأ على مبتدأ وجمع ؟ والمعنى قوله : ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ ﴾ (٢) من خبر المبتدأ الأول ، وتقديره : إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَهُمْ ، لأننا لا نضيع أجر من أحسن عملاً .



# الهدم

وهو أن يأتي الغير بكلام يتضمن معنى ، فتأتي بضده ؛ فإنك قد هدمت ما بناه المتكلم الأول ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾ (١) هدمه بقوله : ﴿ مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ ﴾ (٢) ، وبقوله : ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣) ، وبقوله : ﴿ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ﴾ (٤) ؛ تقديره إن كنتم صادقين في دعواكم .  
ومنه : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِيرُ بْنُ أَبِي النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ﴾ (٥) هدمه بقوله : ﴿ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ (٥) ، وقوله : ﴿ مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ ﴾ (٦) .  
ومنه : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﴾ (٧) هدمه بقوله : ﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٧) ، أى في دعواهم الشهادة .



- (٢) سورة المؤمنون ٩١  
(٤) سورة المائدة ١٨  
(٦) سورة المؤمنون ٩١

- (١) سورة المائدة ١٨  
(٣) سورة آل عمران ٥٧  
(٥) سورة التوبة ٣٠  
(٧) سورة المنافقون ١

## التوسُّع

منه الاستدلال بالنظر في الملكوت ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (١) .

ويكثر ذلك في تقديرات العقائد الإلهية : لتتمكن في النفوس ، كقوله : ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾ (٢) ؛ وذلك بعد ذكر النطفة وتقلبها في مراتب الوجود ، وتطورات الخلقة .

وكقوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٣) .

ومنه التوسُّع في ترادف الصفات ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ مُّجْتَمِعٍ يَبْغِشَاءُ مُوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مُوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْدِيرْهَا ﴾ (٤) ، فإنه لو أريد اختصاره لكان : ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ مُّجْتَمِعٍ ﴾ (٤) مظلم .

ومنه التوسُّع في الهمزة كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطِغْ كُلُّ خَلْفٍ مَهِينٍ . هَمَّازٌ مَشَاءُ بِنَمِيمٍ ﴾ (٥) إلى قوله : ﴿ عَلَى الْخُرطومِ ﴾ (٦) .

(٢) سورة القامة ٤٠

(٤) سورة النور ٤٠

(٦) سورة القلم ١٦

(١) سورة البقرة ١٦٤

(٣) سورة الزمر ٦٧

(٥) سورة القلم ١٠، ١١

## التشبيه

اتفق الأدباء على شرفه في أنواع البلاغة ، ولأنه إذا جاء في أعقاب النماذج أفادها كإلا ،  
وكساها حلة وجمالا ، قال المبرد في "الكامل" : هو جار في كلام العرب حتى لو قال  
قائل : هو أكثر كلامهم لم يبعد .  
وقد صنف فيه أبو القاسم <sup>(١)</sup> بن البنداري البغدادي كتاب "الجمان في  
تشبيهات القرآن" .

### [ مباحث التشبيه ]

وفيه مباحث :

#### الأول

##### في تعريفه

وهو إلحاق شيء بذى وصف في وصفه .  
وقيل : أن تثبت للمشبه حكما من أحكام المشبه به .  
وقيل : الدلالة على اشتراك شيئين في وصف هو من أوصاف الشيء الواحد ؛ كالطبيب  
في المسك ، والضياء في الشمس ، والنور في القمر . وهو حكم إضافي لا يرد إلا بين الشيئين  
بخلاف الاستعارة .

---

(١) هو أبو القاسم عبد الله بن محمد بن الحسين بن نافيا ، الأديب الشاعر النعماني ، المتوفى سنة ٤١٠ هـ ؛  
ويرجع من كتابه الجمان نسخة مصورة بمعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية ؛ عن نسخة مخطوطة بمكتبة الأسكندرية .

## الثانى

### فى الغرض منه

وهو تأنيس النفس بإخراجها من خفى إلى جلىّ ؛ وإدناؤه البعيد من القريب ؛  
ليفيد بيّانا .

وقيل : الكشف عن المعنى المقصود مع الاختصار ؛ فإنك إذا قلت : زيد أسد ، كان  
الغرضُ بيان حال زيد ، وأنه متصف بقوة البطش والشجاعة وغير ذلك ؛ إلا أنا لم نجد  
شيئا يدل عليه سوى جعلنا إيّاه شبيها بالأسد ، حيث كانت هذه الصفات مختصة به ؛  
فصار هذا أبين وأبلغ من قولنا : زيد شهيم شجاع قوى البطش ونحوه .

## الثالث

### فى أنه حقيقة أو مجاز

والحقيقون على أنه حقيقة ، قال الزنجاني<sup>(١)</sup> فى "المعيار" : التشبيه ليس بمجاز ؛  
لأنه معنى من المعانى ، وله ألفاظ تدل عليه وضعا ؛ فليس فيه نقل اللفظ عن موضوعه ؛  
وإنما هو توطئة لمن سلك سبيل الاستعارة والتمثيل ؛ لأنه كالأصل لهما ، وهما كالفرع له .  
والذى يقع منه فى حيزّ المجاز عند البيانيين هو الذى يجىء على حد الاستعارة .

وتوسط الشيخ عز الدين ، فقال : إن كان بحرف فهو حقيقة ، أو بحذفه فمجاز ، بناء  
على أن الحذف من باب المجاز .

(١) هو عبد الوهاب بن إبراهيم بن عبد الوهاب الحزرجى الزنجاني؛ أحد علماء العربية ؛ توفى سنة ٦٥٥  
ذكره الزركلى فى الأعلام ٢: ٦٠٨ ( المطبعة العربية ) ، وصاحب كشف الظنون ٣: ١٧٢ ؟

الرابع  
في أدوات

وهي أسماء ، وأفعال ، وحروف .

فالأسماء : مثل ، وشبهه ، ونحوها ، قال تعالى : ﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى ﴾ <sup>(٢)</sup> . ﴿ وَأَتُوا بِهِ مَثَابِعَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
والأفعال كقوله : ﴿ بِحَسْبِهِ الْظَّمَانُ مَاءً ﴾ <sup>(٥)</sup> . ﴿ يُحْيِلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنهَاتُ تَسْعَى ﴾ <sup>(٦)</sup> .

والحروف إما بسيطة كالكاف ؛ نحو : ﴿ كَرَّمَ مَا دَأَسْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ ﴾ <sup>(٧)</sup> ﴿ كَدَّ أَبِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ <sup>(٨)</sup> وإما مركبة ، كقوله تعالى : ﴿ كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

الخامس

في أقسام

وهو ينقسم باعتبارات :

الأول

أنه إما أن يشبه بحرف ، أو لا .

\*\*\*

وتشبيه الحرف ضربان :

أحدهما : يدخل عليه حرف التشبيه فقط ، كقوله تعالى : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .  
وقوله : ﴿ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

- |                      |                       |
|----------------------|-----------------------|
| (٢) سورة هود ٢٤      | (١) سورة آل عمران ١١٧ |
| (٤) سورة البقرة ٧٠   | (٣) سورة البقرة ٢٥    |
| (٦) سورة طه ٦٦       | (٥) سورة النور ٣٩     |
| (٨) سورة آل عمران ١١ | (٧) سورة إبراهيم ١٨   |
| (١٠) سورة النور ٣٥   | (٩) سورة الصافات ٦٥   |
|                      | (١١) سورة الرحمن ٢٤   |

- ﴿ فَإِذَا أَنْشَقَتِ السَّمَاءَ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴾<sup>(١)</sup>  
 ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴾<sup>(٢)</sup>  
 ﴿ وَحُورٌ عِينٌ . كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴾<sup>(٣)</sup>  
 ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾<sup>(٤)</sup>

وثانيها: أن يضاف إلى حرف التشبيه حرف مؤكّد ، ليكون ذلك علماً على قوة التشبيه وتأكيد كيدته ، كقوله تعالى : ﴿ كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴾<sup>(٥)</sup> .

- ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾<sup>(٦)</sup>  
 ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ ﴾<sup>(٧)</sup>  
 ﴿ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴾<sup>(٨)</sup>  
 ﴿ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴾<sup>(٩)</sup>

فإن قيل : كيف استرسل أهل الجنة وقوله : ﴿ كَلِمًا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ تَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، ولا شك أنه ليس به ، واحترزت بلقيس فقالت : ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾<sup>(١١)</sup> ، ولم تقل : هو هو؟

قيل : أهل الجنة وثقوا بأن الغرض مفهوم ؛ وأن أحداً لا يعتقد في الحاضر أنه عين المستهلك الماضي ؛ وأما بلقيس فالتبس عليها الأمر ، وظنت أنه يشبهه ،

(٢) سورة الرحمن ١٤  
 (٤) سورة الحديد ٢١  
 (٦) سورة الصافات ٤٩  
 (٨) سورة القمر ٢٠  
 (١٠) سورة البقرة ٢٥

(١) سورة الرحمن ٣٧  
 (٣) سورة الواقعة ٢٢، ٢٣  
 (٥) سورة الرحمن ٥٨  
 (٧) سورة الأعراف ١٧١  
 (٩) سورة الحاقة ٧  
 (١١) سورة النمل ٤٢

لأنها بَنَتْ على العادة ، وهو أن السرير لا ينتقل من إقليم إلى آخر في طرفه عين .

\*\*\*

وأما التشبيه بغير حرف ، فيُقصد به المبالغة ، تنزيلاً للثاني منزلة الأول تجوزاً ، كقوله :  
﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وكذلك : ﴿ تَمْرٌ مَرَّةً السَّحَابِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وجعل الفارسي منه قوله تعالى : ﴿ قَوَارِيرًا . قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى كأنها في بياضها من فضة ، فهو على التشبيه ، لا على أن القوارير من فضة ، بدليل قوله : ﴿ بَكَاسٍ مِنْ مَعِينٍ . بَيْضَاءَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فقوله : ﴿ بِيضَاءَ ﴾ مثل قوله : ﴿ مِنْ فِضَّةٍ ﴾ .

## تنبيهان

الأول : هذا القسم يشبه الاستعارة في بعض المواضع ، والفرق بينهما - كما قاله حازم وغيره - أن الاستعارة ، وإن كان فيها معنى التشبيه ، فتقدير حرف التشبيه لا يجوز فيها ، والتشبيه بغير حرف على خلاف ذلك ؛ لأن تقدير حرف التشبيه واجب فيه .

وقال الرماني في قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى تبصر ، لأنه لا يجوز تقدير حرف التشبيه فيها .

(٢) سورة الأحزاب ٤٦

(٤) سورة النمل ٨٨

(٦) سورة الصافات ٤٥، ٤٦

(١) سورة الأحزاب ٦

(٣) سورة آل عمران ١٣٣

(٥) سورة البقر ١٦، ١٥

(٧) سورة الإسراء ٥٩

وقد اختلف البيانون في نحو قوله تعالى : ﴿ صُمُّ بُكْمٌ مُعْتَمِدٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، إنه تشبيه بليغ أو استعارة ؟ والمحققون - كما قاله الزمخشري - على الأول ، قال : <sup>(٢)</sup> لأنّ المستعار له مذكور - وهم المنافقون - ، أى مذكور في تقدير الآية ، والاستعارة لا يذكر فيها المستعار له <sup>(٣)</sup> ، ويجعل الكلامُ خلواً عنه ، بحيث يصلح <sup>(٣)</sup> لأن يراد به المنقول عنه و [ المنقول ] <sup>(٤)</sup> إليه ، لولا القرينة <sup>(٥)</sup> ، ومن ثمّ ترى المفلقين السحرة [ منهم كأنهم ] <sup>(٤)</sup> يتناسون التشبيه ويضربون عنه <sup>(٦)</sup> صفحا .

وقال السكاكي : لأن من شرط الاستعارة إمكان حمل الكلام على الحقيقة في الظاهر ، وتناسى التشبيه ، وزيد أسد لا يمكن كونه حقيقة ، فلا يجوز أن يكون استعارة .

\*\*\*

الثانى : قد يترك التشبيه لفظا ويراد معنى ، إذ لو لم يُرَدَّ معنى ولم يكن منويًا ، كان استعارة .

مثاله قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ يَنْبَسْنَ لَكُمُ الْغَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْغَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فهذا تشبيه لا استعارة ، لذكر الطرفين : الغيط الأسود ، وهو ما يمتد معه من غسق الليل شبيهاً بغيط أسود وأبيض ، وبُيِّنَّا بقوله : ﴿ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ والفجر - وإن كان بياناً للغيط الأبيض - لكن لما كان أحدهما بياناً للآخر لدلالته عليه ، اكتفى به عنه ، ولولا البيان كان من باب الاستعارة ؛ كما أن قولك : رأيت أسداً ، استعارة ، فإذا زدت « من فلان » صار تشبيهاً ، وأما أنه لم زيد ﴿ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ حتى صار تشبيهاً ؟ وهلا اقتصر به

(١) سورة البقرة ١٨ : ٥٨

(٢) عبارة الكشاف : « والاستعارة إنما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له

(٣) الكشاف : « صالحاً لأن يراد به المنقول عنه » (٤) من الكشاف

(٥) الكشاف : « لولا دلالة الحال أو فحوى السلام ؛ كقول زهير :

لدى أسدٍ شاكي السلاحٍ مُقَدِّفٍ لَهُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تَقَلِّمْ

(٧) سورة البقرة ١٨٧

(٦) الكشاف : « عن نومه » .

على الاستعارة التي هي أبلغ ! فلأن شرط الاستعارة أن يدلّ عليه الحال ، ولو لم يذكر ﴿ مِنْ الْفَجْرِ ﴾ لم يعلم أن الخيطين مستعاران من « بدا الفجر » ، فصار تشبيها .

## التقسيم الثاني

ينقسم باعتبار طرفيه إلى أربعة أقسام ، لأنها :

إما حسيان ، كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ودرله : ﴿ كَانَهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

أو عقليان ، كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وإما تشبيه العقول بالمحسوس ، كقوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، لأن حملهم التوراة ليس كالحمل على العاتق ، إنما هو القيام بما فيها .

وأما عكسه فمنه الإمام ، لأن العقل مستفاد من الحس ، ولذلك قيل : مَنْ فَقَدَ حَسَا فَقَدَ عِلْمًا ؛ وإذا كان المحسوس أصلا للعقول فتشبيهه به يستلزم جعل الأصل فرعا والفرع أصلا ، وهو غير جائز .

(٢) سورة القمر ٢٠  
(٤) سورة العنكبوت ٤١  
(٦) سورة الجمعة ٥

(١) سورة يس ٣٩  
(٣) سورة البقرة ٧٤  
(٥) سورة إبراهيم ١٨

وأجازه غيره كقوله :

وكانَّ النجومَ بين دُجَاهِ سُنَنِ لَاحٍ يَبِينُنْ اِبْتِدَاعُ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

وينقسم باعتبار آخر إلى خمسة أقسام :

الأول : قد يشبه ما تقع عليه الحاسة بما لا تقع ، اعتمادا على معرفة النقيض والصدّ ، فإن إدراكهما أبلغ من إدراك الحاسة ، كقوله تعالى : ﴿ كَأَنَّهُ رُئُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فشبهه بما لا تشك أنه منكر قبيح ، لما حصل في نفوس الناس من بشاعة صور الشياطين ، وإن لم ترها عيانا .

الثاني : عكسه ، كقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أخرج ما لا يحسن - وهو الإيمان - إلى ما يحس - وهو السراب - والمعنى الجامع بطلان التوهم بين شدة الحاجة وعظم الفاقة .

الثالث : إخراج ما لم تجر العادة به إلى ما جرت به ، نحو : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾<sup>(٤)</sup> ، والجامع بينهما الارتفاع بالصورة . وكذا قوله : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، والجامع البهجة والزينة ، ثم الهلاك ، وفيه العبرة .

الرابع : إخراج ما لا يعرف بالبديهة ، إلى ما يعرف بها ، كقوله : ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾<sup>(٦)</sup> ، الجامع العظم ، وفائدته التشويق إلى الجنة بحسن الصفة .

---

(١) البيت لقاظى التنوخى ؛ وهو من شواهد المفتاح ١٤٦ ، وانظر اليتيمة ٢ : ٣١٠ ، وأسرار البلاغة ٢٠٧  
(٢) سورة الصافات ٦٥  
(٣) سورة النور ٣٩  
(٤) سورة الأعراف ١٧١  
(٥) سورة يونس ٢٤  
(٦) سورة آل عمران ١٣٢

الخامس : إخراج مالا قوة له في الصفة إلى ماله قوة فيها ، كقوله : ﴿ وَ لَهُ أَلْجَوَارِ الْمُنشآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ (١) ، والجامع فيهما العِظَم ، والفائدة البيان عن القدرة على تسخير الأجسام العظام في أعظم ما يكون من الماء .  
وعلى هذه الأوجه تجرى تشبيهات القرآن .

### التقسيم الثالث

ينقسم إلى مفرد ومركب :

والمركب أن يُنَزَّع من أمور مجموع بعضها إلى بعض ؛ كقوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً ﴾ (٢) ، فالتشبيه مُرَكَّب من أحوال الحمار ؛ وذلك هو حَمْلُ الأسفار التي هي أوعية العلم ، وخزائن ثمرة العقول ، ثم لا يُحَسِّن مافيها ، ولا يفرق بينها وبين سائر الأحوال التي ليست من العلم في شيء ، فليس له مما يحمل حظّ سوى أنه يتقل عليه ويتعبه .

وقوله : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بِئْتاً ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ أَلْحِيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ (٤) ، قال بعضهم : شبه الدنيا بالماء ، ووجه الشبه أمران : أحدهما أن الماء إذا أخذت منه فوق حاجتك تضررت ، وإن أخذت قدر الحاجة انتفعت به ، فكذلك الدنيا . وثانيهما أن الماء إذا أطبقت كفك عليه لتحفظه لم يحصل فيه شيء ، فكذلك الدنيا ، وليس المراد تشبيهها بالماء وحده ؛ بل المراد تشبيهه بهجة الدنيا في قلة البقاء والدوام بأنيق النبات الذي يصير بعد تلك البهجة والغضاضة والطراوة إلى ما ذكر .

(٢) سورة الجمعة •

(٤) سورة الكهف ٤٥

(١) سورة الرحمن ٢٤

(٣) سورة العنكبوت ٤١

ومن تشبيه المفرد بالمركب قوله : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه سبحانه أراد تشبيه نوره الذي يلقيه في قلب المؤمن ، ثم مثله بمصباح ؛ ثم لم يقنع بكل مصباح ؛ بل بمصباح اجتمعت فيه أسباب الإضاءة ؛ بوضعه في مشكاة ؛ وهى الطاقة غير النافذة ؛ وكونها لا تنفذ ؛ لتكون أجمع للتبصر ، وقد جعل فيها مصباح في داخل زجاجة ، فيه الكوكب الدرّية في صفائها ، ودُهْن المصباح من أصفى الأدهان وأقواها وقودا ، لأنه من زيت شجر في أوسط الزجاج لا شرقية ولا غربية ، فلا تصيبها الشمس في أحد طرفي النهار بل تصيبها أعدل إصابة .

وهذا مثل ضربه الله للمؤمن ، ثم ضرب للكافر مثلين : أحدهما : ﴿ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والثاني : ﴿ كَطُّلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ ﴾ <sup>(٣)</sup> شبه في الأول ما يعلمه من لا يقدر الإيمان المعتبر بالأعمال التي يحسبها بقية ، ثم يخيب أمله ، بسراب يراه الكافر بالساهرة ، وقد غلبه عطش يوم القيامة ، فيجئته فلا يجده ماء ، ويجد زبانية الله عنده ، فيأخذونه فيلقونه إلى جهنم .

### البحث السادس

ينتظم قواعد تتعلق بالتشبيه

الأولى : قد تشبّه أشياء بأشياء ، ثم تارة يصرح بذكر المشبهات ، كقوله تعالى :

(١) سورة النور ٣٥

(٢) من قوله تعالى في سورة النور ٣٩ : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَجْسَبُهُ الظَّلْمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ ﴾ .

(٣) من قوله تعالى في سورة النور ٤٠ ، في الآية بعدها : ﴿ أَوْ كَطُّلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَنْشَأُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُذِّبْ رَأْيًا ﴾ .

﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمَسِيءُ ﴾<sup>(١)</sup> ، وتارة لا يصرح به بل يحى مطوياً على سنن الاستعارة ، كقوله : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ... ﴾<sup>(٣)</sup> الآية .

قال الزمخشري<sup>(٤)</sup> : والذي عليه علماء البيان أن التمثيلين جميعاً من جملة التمثيلات المركبة<sup>(٥)</sup> لا المفردة ؛ بيانه أن العرب تأخذ أشياء فرادى [ معزولاً بعضها من بعض ، لم يأخذ هذا بحجزة ذاك ]<sup>(٦)</sup> فتشبهها بنظائرها كما ذكرنا<sup>(٧)</sup> ، وتشبه كيفية حاصلة من مجموع أشياء تضامت حتى صارت شيئاً واحداً بأخرى ، كقوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ... ﴾<sup>(٨)</sup> الآية .

ونظائره من حيث اجتمعت تشبيهات ؛ كما في تمثيل الله حال المنافقين أول سورة البقرة ، قال الزمخشري : وأبلغه الثاني ؛ لأنه أدل على فرط الحيرة ، وشدة الأمر وفضاعته ؛ ولذلك أحر ، قال : وهم يتدرجون في نحو هذا ، من الأهون إلى الأغظ .

\*\*\*

الثانية : أعلى مراتب التشبيه في الأبلغية ترك وجه الشبه وأداته ، نحو زيد أسد ؛ أما ترك وجهه وحدد ، فكقوله : زيد كالأسد ؛ وأما ترك أداته وحدها ؛ فكقوله زيد الأسد شدة .

وفي كلام صاحب " المفتاح " إشارة إلى أن ترك وجه الشبه أبلغ من ترك أداته ؛ قال : لعدم وجه الشبه .

(٢) سورة فاطر ١٢

(٤) الكشاف ١: ٦١

(٦) من الكشاف

(٧) عبارة الكشاف : « كما فعل امرؤ القيس وجاء في القرآن » .

(١) سورة غافر ٨

(٣) سورة الزمر ٢٩

(٥) الكشاف : « دون المفرقة » .

(٨) سورة الجمعة ٥

وخالفه صاحب " ضوء الصباح "،<sup>(١)</sup> لأنه إذا عمّ واحتمل التعدد ، ولم تبق دلالاته على ما به الاشتراك دلالة منطوق بل دلالة مفهوم ؛ فيحتمل أن يكون ما به الاشتراك صفة ذمّ لا مدح ، وهو غير لازم في ترك الأداة؛ إلا أن يقال : يلزم مثله من تركها ، لأن قرينة ترك الأداة ، تصرف إرادة المدح دون الذم .  
وذكّرهما كقولك : زيد كالأسد شدة .

\*\*\*

الثالثة : قد تدخل الأداة على شيء وليس هو عين المشبّه ، ولكنه ملتبس به ، واعتمد على فهم المخاطب ، كما قال تعالى : ﴿ كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية ، المراد: كونوا أنصارا لله خالصين في الاقياد ؛ كشأن مخاطبي عيسى إذ قالوا .  
ومما دل على السياق قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وفيه زيادة ، وهو تشبيه الخارق بالمعتاد .

\*\*\*

الرابعة : إذا كانت فائدته ، إنما هي تقريب الشبّه في فهم السامع وإيضاحه له ، فحقه أن يكون وجه الشبه في المشبّه به أتمّ ، والقصد التنبيه بالأدنى على الأعلى ، مثل قياس النحوى ؛ ولا سيما إذا كان الدنوّ جدا أو العلوّ جدا ، وعليه بنى المعرّى قوله :  
ظلمناك في تشبيه صدغيك بالمسك وقاعدة التشبيه نقصان ما يحكى  
وقول آخر :

كالبحر والكاف أتى ضفت زائدة فيه فلا تظنّها كاف تشبيه

(١) اختصر ابن مالك كتاب المفتاح وسماه الصباح في تلخيص المفتاح ؛ ونظمه أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن المراكشي الضرير ، ثم شرحه وسماه ضوء الصباح على ترجيز الصباح . كشف الظنون ٤ : ١٧٦

(٢) سورة الصف ١٤

(٣) سورة الأعراف ١٧١

وأما قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ ﴾<sup>(١)</sup> فيمكن أن يكون المشبه به أقوى ،  
لكونه في الذهن أوضح ؛ إذ الإحاطة به أتم .

وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ فهو من تشبيه  
الغريب بالأغرب ؛ لأن خلق آدم من خلق عيسى ليكون أقطع للخصم ، وأوقع في  
النفس . وفيه دليل على جواز القياس ، وهو ردّ فرع إلى أصل لشبه ما ؛ لأن عيسى  
ردّ إلى آدم لشبه بينهما ؛ والمعنى أن آدم خلق من تراب ولم يكن له أب ولا أم ، فكذلك  
خلق عيسى من غير أب .

وقوله : ﴿ كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مِّنْ سِنْدَةٍ ﴾<sup>(٣)</sup> شبههم بالخشب ، لأنه لا روح فيها ، وبالمسندة  
لأنه لا انتفاع بالخشب في حال تسنيده .

\*\*\*

الخامسة : الأصل دخول أداة التشبيه على المشبه به ، وهو الكامل ، كقولك :  
ليس الفضة كالذهب ، وليس العبد كالحر ؛ وقد تدخل على المشبه لأسباب :

منها وضوح الحال ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ الَّذِي كَرُمٌ كَالَّذِي أُنْتَىٰ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فإن الأصل  
وليس الأنتى كالدكر ؛ وإنما عدل عن الأصل ؛ لأن معنى : ﴿ وَلَيْسَ الَّذِي كَرُمٌ ﴾ الذي  
طلبت ﴿ كَالَّذِي أُنْتَىٰ ﴾ التي وهبت لها ، لأن الأنتى أفضل منه . وقيل : لمراعاة الفواصل ، لأن  
قبله : ﴿ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْتَىٰ ﴾<sup>(٤)</sup> .

ووم ابن الزمكاني في ” البرهان ” حيث زعم أنّ هذا من التشبيه المقلوب ، وليس  
كذلك لما ذكرنا من المعنى .

(٢) سورة آل عمران ٥٩

(٤) سورة آل عمران ٣٦

(١) سورة النور ٣٥

(٣) سورة المنافقين ٤

وقيل : لما كان جَعْلُ الفرع أصلا والأصل فرعاً في التشبيه في حالة الإثبات يقتضى المبالغة في التشبيه ؛ كقولهم : القمر كوجه زيد ، والبحر ككفيه ، كان جعل الأصل فرعاً والفرع أصلاً في كماله الذى يقتضى نفي المبالغة في المشابهة ؛ لانفي المشابهة ، وذلك هو المقصود هنا ، لأن المشابهة واقعة بين الذكر والأنثى في أعم الأوصاف وأغلبها ، ولهذا يقاد أحدهما بالآخر .

ومنها قصد المبالغة ، فيقلب التشبيه ، ويُجعل المشبه هو الأصل ويسمى تشبيه العكس ؛ لاشتماله على جعل المشبه مشبهاً به ، والمشبه به مشبهاً ؛ كقوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴾ <sup>(١)</sup> كان الأصل أن يقولوا : إنما الربا مثل البيع ؛ لأنّ الكلام في الربا لانفي البيع ، لكن عدلوا عن ذلك وتجرءوا ، إذ جعلوا الربا أصلاً ملحقا به البيع في الجواز ، وأنه الخليق بالحل .

ويحتمل أن يكون المراد إلزام الإسلام ، فيحرّم البيع قياساً على الربا ، لاشتماله على الفضل طرداً لأصلهم ؛ وهو في المعنى نقضٌ على علة التحريم ؛ ويؤيده قوله تعالى : ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفيه إشارة إلى أن الواجب اتباع أحكام الله واقتفاؤها من غير تعرض لإجرائها على قانون واحد ، وأن الأسرار الإلهية كثيراً ما تخفى ؛ وهو أعلم بمصالح عباده فيسلم له عنان الاقنياد ؛ وأنهم جعلوا ذلك من باب إلزام الجدلى ، وجاء الجواب بفك الملازمة ، وأن الحكمة فرقت بينهما . وفيه إبطال القياس في مقابلة النص .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فإن الظاهر العكس ، لأن

(٢) سورة البقرة ٢٧٥

(١) سورة البقرة ٢٧٥

(٣) سورة النحل ١٧

الخطاب لعبدة الأوثان ؛ وسموها آلهة تشبيها بالله سبحانه ، وقد جعلوا غير الخالق ، مثل الخالق ، فحولف في خطابهم ؛ لأنهم بالغوا في عبادتهم وغلوا ، حتى صارت عندهم أصلا في العبادة ، والخالق سبحانه فرعاً ، فجاء الإشكال على وفق ذلك .

والظاهر أنهم لما قاسوا غير الخالق بالخالق خوطبوا بأشد الإلزامين ؛ وهو تنقيص المقدس لا تقديس الناقص .

قال السكاكي : وعندى أن المراد بـ « من لا يخلق » الحى القادر من الخلق تعريضا بإنكار تشبيه الأصنام بالله تعالى من طريق الأولى . وجعل منه قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ <sup>(١)</sup> بدل « هواد إلهه » ، فإنه جعل المفعول الأول ثانيا والثانى أولا ؛ للتنبية على أن الهوى أقوى وأوثق عنده من إلهه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإن بعضهم أورد أن أصل التشبيه أن يشبه الأدنى بالأعلى فيقال : « أفجعل المجرمين كالمسلمين ، والفجار كالمتقين » فلم حولت القاعدة ! .

ويقال : فيه وجهان :

أحدهما : أن الكفار كانوا يقولون : نحن نسود في الآخرة ، كما نسود في الدنيا ويكونون أتباعنا ، فكما أعزنا الله في هذه الدار يعزنا في الآخرة ، فجاء الجواب على معتقدهم أنهم أعلى ، وغيرهم أدنى .

الثانى : لما قيل قبل الآية : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ

(٢) سورة الفلم ٣٥

(١) سورة الجاثية ٢٣

(٣) سورة ص ٢٨

ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا<sup>(١)</sup>؛ أى يظنون أن الأمر بههل ، وأن لا حشر ولا نشر ، أم لم يظنوا ذلك ولكن يظنون أنا نجعل المؤمنين كالمجرمين ، والمتقين كالفجار

\*\*\*

السادسة : أن التشبيه في الظم يشبه الأعلى بالأدنى ، لأن الظم مقام الأدنى ، والأعلى ظاهر عليه فيشبه به في السلب ، ومنه قوله : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى في النزول لافي العلو .

ومنه : ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾<sup>(٣)</sup> أى فى سوء الحال ؛ وإذا كان فى المدح يشبه الأدنى بالأعلى فيقال : تراب كالمسك وحصى كالياقوت ، وفى الظم مسك كالتراب وياقوت كالزجاج .

\*\*\*

السابعة : قد يدخل التشبيه على لفظ وهو محذوف لامتناع ذلك ، لأنه بسبب المحذوف كقوله تعالى : ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فإن التقدير : ومثل واعظ الذين كفروا ، فالمشبه الواعظ ، والمقصود تشبيه حال الواعظ منهم بالناعق للأغنام ، وهى لا تعقل معنى دعائه وإنما تسمع صوته ولا تفهم غرضه ، وإنما وقع التشبيه على الغنم التى ينعق بها الراعى ، ويمدّ صوته إليها ، وفيه وجوه :

أحدها : أن المعنى : مثل الذين كفروا كمثل الغنم لا تفهم نداء الناعق ، فأضاف المثل إلى الناعق ، وهو فى المعنى للمنعوق به ، على القلب .

ثانيها : ومثل الذين كفروا ومثلنا ومثلك ، كمثل الذى ينعق ، أى مثلهم فى الإعراض

(٢) سورة الأحزاب ٣٢

(٤) سورة البقرة ١٧١

(١) سورة م س ٢٧

(٣) سورة م س ٢٨

ومثلنا في الدعاء والإرشاد، كمثل الناعق بالغنم، فحذف المثل الثاني اكتفاء بالأول، كقوله : ﴿سَرَّابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾ (١).

وثالثها : أن المعنى : ومثل الذين كفروا في دعائهم الأصنام - وهي لا تعقل ولا تسمع - كمثل الذي ينطق بما لا يسمع ؛ وعلى هذا فالنداء والدعاء منتصبان بـ « ينطق » و « لا » توكيداً للكلام ، ومعناها الإلغاء .

رابعها : أن المعنى ومثل الذين كفروا في دعائهم الأصنام وعبادتهم لها واستزراقهم إياها ، كمثل الراعى الذي ينطق بغنمه ويناديها ، فهي تسمع نداء ولا تفهم معنى كلامه ، فيشبه من يدعوه الكفار من المعبودات من دون الله بالغنم من حيث لا تعقل الخطاب .

وهذا قريب من الذى قبله ، ويفترقان في أن الأول يقتضى ضرب المثل بما لا يسمع الدعاء والنداء جملة ، ويجب صرفه إلى غير الغنم ، وهذا يقتضى ضرب المثل بما لا يسمع الدعاء والنداء جملة ، وإن لم يفهمها ، والأصنام - من حيث كانت لا تسمع الدعاء جملة - يجب أن يكون داعيها وناديها أسوأ حالا من منادى الغنم . ذكر ذلك الشريف المرتضى في كتاب " غرر الفوائد " (٢) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ... ﴾ (٣) الآية ، وإنما وقع التشبيه على الحرث الذى أهلكته الريح ، قيل فيه إضمار ، أى مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك ريح .

قال ثعلب : فيه تقديم وتأخير ، أى كمثل حرث قوم ظلموا أنفسهم أصابته ريح فيها صرٌّ فأهلكته .

(١) سورة النحل ٨١

(٢) وهو الكتاب المعروف بأمالى المرتضى ١ : ٢١٧-٢١٨

(٣) سورة آل عمران ١١٧

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾<sup>(١)</sup> ، فإن التقدير : كما يحب المؤمنون الله ، قال : وحذف الفاعل ، لأنه غير ملتبس .  
واعترض عليه بأنه لا حاجة لذلك ، فإن المعنى حاصل بتقديره مبنيًا للفاعل .  
وأجيب بأنه تقدير معنى ، لكن محافظة على اللفظ فلا يقدر الفاعل ، إذ الفاعل في باب المصدر فضلة ، فلذلك جملة كذلك في التقدير .



## الاستعارة

هي من أنواع البلاغة ، وهي كثيرة في القرآن ، ومنهم من أنكره ؛ بناء على إنكار المجاز في القرآن ، والاستعارة مجاز ، وقد سبق تقديره . ومنع القاضي عبد الوهاب المالكي إطلاق لفظ الاستعارة فيه ، لأن فيها إيهاما للحاجة ، وهذا كما منع بعضهم لفظي القرآن مخلوق ، وهو لا ينكر وقوع المجاز ، والاستعارة فيه إنما توقف على إذن الشرع .

ولا شك أن المجوزين للإطلاق شرطوا عدم الإيهام ؛ وقد يمنعون الإيهام المذكور لأنه في الاصطلاح اسم لأعلى مراتب الفصاحة .

وقال الطرطوسي<sup>(١)</sup> : إن أطلق المسلمون الاستعارة فيه أطلقناها وإن امتنعوا امتنعنا ؛ ويكون هذا من قبيل أن الله تعالى عالم ، والعلم هو العقل ، ثم لا نصفه به لعدم التوقيف . انتهى .

والمشهور تجويز الإطلاق .

### [ مباحث الاستعارة ]

ثم فيها مباحث :

#### الأول

وهي « استفعال » ، من العارية ، ثم نقلت إلى نوع من التخيل<sup>(٢)</sup> لقصد المبالغة

(١) هو القاضي نجم الدين إبراهيم بن علي الطرطوسي التوفي سنة ٧٥٨ ، صاحب كتاب عمدة المحاكم فيما لا ينفذ من الأحكام ؛ ذكره صاحب كشف الظنون (٢) ت : « التخيل » .

في التخيل والتشبيه مع الإيجاز؛ نحو لقيت أسدا، وتعنى به الشجاع .  
 وحقيقتها أن تستعار الكلمة من شيء معروف بها إلى شيء لم يعرف بها، وحكمة ذلك  
 إظهار الخفي وإيضاح الظاهر الذي ليس بجلي، أو بحصول المبالغة أو للمجموع .  
 فمثال إظهار الخفي قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ﴾<sup>(١)</sup>، فإن حقيقته أنه في  
 أصل الكتاب؛ فاستعير لفظ « الأم » للأصل؛ لأن الأولاد تنشأ من الأم، كما تنشأ  
 الفروع من الأصول. وحكمة ذلك تمثيل ما ليس بمرئي حتى يصير مرئيا، فينتقل السامع من  
 حد السماع إلى حد العيان؛ وذلك أبلغ في البيان.

ومثال إيضاح ما ليس بجلي ليصير جليا، قوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ  
 الذُّلِّ﴾<sup>(٢)</sup>؛ لأن المراد أمر الولد بالذل لوالديه رحمة؛ فاستعير للولد أولا جانب، ثم  
 للجانب جناح؛ وتقدير الاستعارة القريبة: وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَانِبَ الذَّلِّ، أى اخفض  
 جانبك ذلا .

وحكمة الاستعارة في هذا جعل ما ليس بمرئي مرئيا؛ لأجل حسن البيان، ولما كان المراد  
 خفض جانب الولد للوالدين؛ بحيث لا يبقى الولد من الذل لهما والاستكانة مركبا؛ احتيج  
 من الاستعارة إلى ما هو أبلغ من الأولى؛ فاستعير الجناح، لما فيه من المعاني التي لا تحصل  
 من خفض الجناح؛ لأن من مَيَّلَ جانبه إلى جهة السفلى أذنى ميل، صدق عليه أنه خفض  
 جانبه؛ والمراد خفض يَلصِقُ الجنب بالإبط؛ ولا يحصل ذلك إلا بخفض الجناح كالطائر؛  
 وأما قول أبي تمام:

لا تسقى ماء الملام فإتنى صب قد استعذبت ماء بكأى<sup>(٣)</sup>

فيقال: إنه أرسل إليه قارورة، وقال: ابعث إلى فيها شيئا من ماء الملام؛ فأرسل

(٢) سورة الإسراء ٢٤

(١) سورة الزخرف ٤

(٣) ديوانه ١: ٢٥٠

أبو تمام : أن ابعث لي ريشة من جناح الذلّ أبعث إليك من ماء الملام .  
وهذا لا يصحّ له تعلق به ، والفرق بين التشبيهين ظاهر ؛ لأنه ليس جعل الجناح للذلّ  
كجعل الماء للملام ، فإن الجناح للذلّ مناسب ؛ فإن الطائر إذا وهى وتعب بسط جناحه وألقى  
نفسه إلى الأرض . وللإنسان أيضاً جناح ؛ فإن يديه جناحاه ، وإذا خضع وأستكان  
يطأطئ من رأسه ، وخفض من بين يديه ، فحسن عند ذلك جعل الجناح للذلّ ، وصار  
شبهاً مناسباً . وأما ماء الملام فليس كذلك في مناسبة التشبيه ؛ فلذلك استهجن منه . على أنه  
قد يقال : إن الاستعارة التخيلية فيه تابعة للاستعارة بالكناية ؛ فإن تشبيه الملام بظرف  
الشراب لاشتماله على ما يكرهه الشارب لمرارته ، ثم استعار الملام له كآته ، ثم يخرج منه شيء  
يشبه بالماء ؛ فالاستعارة في اسم الماء .

### الثاني

في أنها قسم من أقسام الجواز ؛ لاستعمال اللفظ في غير ما وضع له .  
وقال الإمام فخر الدين : ليس بمجاز لعدم النقل . وفي الحقيقة هي تشبيه محذوف الأداة  
لفظاً وتقديراً ؛ ولهذا حدّثها بعضهم بادعاء معنى الحقيقة في الشيء ، مبالغة في التشبيه ،  
كقولهم : انشقت عصاهم ؛ إذا تفرقوا ، وذلك لأعصا لا للقوم ، ويقولون : كشفت الحربُ  
عن ساق .

ويفتقران في أن التشبيه إذا ذكرت معه الأداة فلا خفاء أنه تشبيه ؛ وإن حذف فهدا  
يلتبس بالاستعارة ؛ فإذا ذكرت المشبه كقولك : زيد الأسد فهذا تشبيه بليغ ، كقوله  
تعالى : ﴿ صُمِّبْكُمْ عُمِّي ﴾ <sup>(١)</sup> ، وإن لم يذكر المشبه به فهو استعارة ، كقوله :  
لدى أسدٍ شاكي السلاح مقذّف له ليدُ أظفاره لم تقلم <sup>(٢)</sup>

(٢) البيت لزهير من المعلقة ؛ ديوانه ٢٣ .

(١) سورة البقرة ١٨

شاكي السلاح ؛ أي سلاحه ذو شوكة ، أي شائك . والمقذّف : الغليظ اللحم . واللبد : الشعر التراكم  
فوق عنق الأسد .

فهذه استعارة نقلت لها وصف الشجاع ؛ إلى عبارة صالحة للأسد ، لولا قرينة السلاح لشككت : هل أراد الرجل الشجاع أو الأسد الضارى ؟

### الثالث

لا بد فيها من ثلاثة أشياء أصول : مستعار ، ومستعار منه ، وهو اللفظ ؛ ومستعار له وهو المعنى ؛ ففي قوله تعالى : ﴿ وَأَشْتَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾<sup>(١)</sup> المستعار الاشتعال ، والمستعار منه النار ، والمستعار له الشيب ، والجامع بين المستعار منه والمستعار له مشابهة ضوء النهار لبياض الشيب .

وقائدة ذلك وحكمته وصف ما هو أخفى بالنسبة إلى ما هو أظهر . وأصل الكلام أن يقال : واشتعل شيب الرأس ؛ وإنما قلب للمبالغة ؛ لأنه يستفاد منه عموم الشيب لجميع الرأس ؛ ولو جاء الكلام على وجهه لم يفد ذلك العموم . ولا يخفى أنه أبلغ من قولك : كثر الشيب فى الرأس ؛ وإن كان ذلك حقيقة المعنى ؛ والحق أن المعنى يعار ؛ أولاً ثم بواسطته يعار اللفظ ؛ ولا تحسن الاستعارة إلا حيث كان الشبه مقررراً بينهما ظاهراً ؛ وإلا فلا بد من التصريح بالشبه ؛ فلو قلت : رأيت نخلة أو خاماة وأنت تريد مؤمناً إشارة إلى قوله : « مثل المؤمن كمثل النخلة » أو « الخامة » لكنت كالمفترز<sup>(٢)</sup> .

ومن أحسن الاستعارة قوله تعالى : ﴿ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ وحقيقته « بدأ انتشاره » ، و« تنفس » أبلغ ؛ فإن ظهور الأنوار فى المشرق من أشعة الشمس قليلاً قليلاً ، بينه وبين إخراج النفس مشاركة شديدة .

(١) سورة مريم ٤

(٢) هما حديثان نقلهما السيوطى فى الجامع الصغير ٢: ٢٦٢ ؛ أحدهما عن أبى هريرة : « مثل المؤمن كمثل خاماة الزرع من حيث أنها الريح كفتها ، فإذا سكنت اعتدلت ؛ وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ، ومثل الفاجر كالأرزفة صماء معتدلة ؛ حتى يقصمها الله تعالى إذا شاء » . وثانيهما عن ابن عمرو : « مثل المؤمن مثل النخلة ، إن أكلت أكلت طيباً ؛ وإن وضعت وضعت طيباً ، وإن وقتت على عدد نحر لم تسكسره ، ومثل المؤمن مثل سبيكة الذهب إن نفخت عليها احمرت ، وإن وزنت لم تنقص » .

(٣) سورة التكوثير ١٨

وقوله: ﴿اللَّيْلُ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾<sup>(١)</sup> لأن انسلاخ الشيء عن الشيء أن يبرأ منه ،  
ويزول عنه حالا فحالا ، كذلك انفصال الليل عن النهار ؛ والانسلاخ أبلغ من الانفصال لما  
فيه من زيادة البيان .

وقوله: ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقَهَا﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله: ﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ﴾<sup>(٤)</sup> ، ويقولون للرجل المذموم: إنما هو حمار .

وقوله: ﴿وَأَلْتَفَتِ الْأَسَاقُ بِالسَّاقِ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿أُنِنَّا لَمَرَدُودُونَ فِي الْأَخْفَرَةِ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى فى الخلق الجديد .

﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾<sup>(٩)</sup> .

﴿وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْخَطَبِ﴾<sup>(١٠)</sup> .

﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ﴾<sup>(١١)</sup> .

﴿وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾<sup>(١٢)</sup> .

- (٢) سورة الكهف ٢٩  
(٤) سورة المدثر ٥٠  
(٦) سورة النازعات ١٠  
(٨) سورة البلد ٤  
(١٠) سورة المسد ٤  
(١٢) سورة العنكبوت ٦٧

- (١) سورة يس ٣٧  
(٣) سورة نون ١٦  
(٥) سورة القيامة ٢٩  
(٧) سورة المطففين ١٤  
(٩) سورة العلق ١٥  
(١١) سورة الدخان ٢٩

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ أَلَا إِنَّمَا طَأْتَزُّهُمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، والمراد حفظهم وما يحصل لهم .

وقوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى أتمها كما أمرت .

﴿ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى عصمك منهم ، رواه شعبة عن أبي

وجاء عن الحسن .

﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

﴿ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ فَخَوَّنا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾<sup>(٩)</sup> ، فالدمغ

والقذف مستعار .

﴿ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، يريد لا إحساس بها، من غير صميم .

وقوله : ﴿ فَاصْذَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾<sup>(١١)</sup> ، فإنه أبلغ من « بَلِّغْ » ، وإن كان بمعناه ، لأن

تأثير الصدع أبلغ من تأثير التبليغ ؛ فقد لا يؤثر التبليغ ، والصدع يؤثر جزماً .

(٢) سورة الأعراف ١٣١

(٤) سورة الإسراء ٦٠

(٦) سورة الأنعام ٥٩

(٨) سورة الإسراء ١٢

(١٠) سورة الكهف ١١

(١) سورة الشعراء ٢٢٥

(٣) سورة الإسراء ٧٨

(٥) سورة الزخرف ٤

(٧) سورة الأعراف ١٥٤

(٩) سورة الأنبياء ١٨

(١١) سورة الحجر ٩٤

### الرابع

تنقسم إلى مرشحة - وهي أحسنها - وهي أن تنظر إلى جانب المستعار وتراعيه ، كقوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهَدَىٰ فَمَا رَبِحَت تِّجَارَتُهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن المستعار منه الذي هو الشراء هو المرعى هنا ، وهو الذي رشح لفظتي الربح والتجارة للاستعارة ؛ لما بينهما من الملاءمة .

وإلى تجريدية ؛ وهي أن تنظر إلى جانب المستعار له ، ثم تأتي بما يناسبه ويلائمه ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فالمستعار اللباس ، والمستعار له الجوع ، ف مجرد الاستعارة ، بذكر لفظ الأداة المناسبة للمستعار له وهو الجوع ، لا المستعار وهو اللباس ، ولو أراد ترشيحها لقال : وكساها لباس الجوع . وفي هذه الآية مراعاة المستعار له ؛ الذي هو المعنى ، وهو الجوع والخوف ؛ لأن ألمهما يذاق ولا يلبس .

وقد تجيء ملاحظة المستعار الذي هو اللفظ ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ أَحْطَبٍ ﴾ ، إذا حملنا الحطب على النيمة ، فاعتبر اللفظ فقال : « حمالة » ولم يقل : « رواية » فيلاحظ المعنى .

وأما الاستعارة بالكناية فهي ألا يصرح بذكر المستعار ، بل تذكر بعض لوازمه تنبيهاً به عليه ، كقوله : شجاع يفترس أقرانه ، وعالم يعترف منه الناس ، تنبيهاً على أن الشجاع أسد والعالم بحر .

ومنه المجاز العقلي كله عند السكاكي .

ومن أقسامها - وهو دقيق - أن يسكت عن ذكر المستعار ثم يوصي إليه بذكر شيء من توابعه وروادفه ؛ تنبيها عليه ، فيقول : شجاع يفترس أقرانه ، فنبت بالافتراس على أنك قد استعرت له الأسد .

ومنه قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فنبه بالنقض الذى هو من توابع الحبل وروادفه ، على أنه قد استعار للعهد الحبل لما فيه من باب الوصلة بين المتعاهدين .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لأن حقيقته « عملنا » لكن ﴿ قَدِمْنَا ﴾ أبلغ ؛ لأنه يدل على أنه عاملهم معاملة القادم من سفره ؛ لأنه من أجل إمهالهم السابق عاملهم ؛ كما يفعل الغائب عنهم إذا قدم فرآهم على خلاف ما أمر به . وفي هذا تحذير من الاعتزاز بالإمهال .

وقوله : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَىٰ الْمَاءُ حَمَلْنَا كُمْ فِي بَاطِنِ الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن حقيقة « طغى » علا ، والاستعارة أبلغ ، لأن « طغى » ، علا قامرا .

وكذلك : ﴿ بَرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، لأن حقيقة « عاتية » شديدة ، والعتوّ أبلغ ، لأنه شدة فيها تمرد .

وقوله : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ . . . ﴾ <sup>(٥)</sup> ، الآية ؛ وحقيقته : لا تمنع ما تملك كل المنع ، والاستعارة أبلغ ، لأنه جعل منع النائل بمنزلة غلّ اليمين إلى العنق ، وحال الغلول أظهر .

(٢) سورة الفرقان ٢٣

(٤) سورة الحاقة ٦

(١) سورة البقرة ٢٧

(٣) سورة الحاقة ١١

(٥) سورة الإسراء ٢٩

وقوله تعالى : ﴿ وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْقَالَهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، قيل : أخرجت ما فيها من الكنوز .

وقيل : يحى به الموتى ، وأنها أخرجت موتاها ، فسمى الموتى ثقلا تشبيها بالحمل الذى يكون فى البطن ؛ لأن الحمل يسمى ثقلا ، قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنْقَلَتْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومنها : جعل الشيء للشيء وليس له من طريق الادعاء والإحاطة به نافعة فى آيات الصفات ، كقوله تعالى : ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
ويسمى التخيل : قال الزمخشري : ولا تجد بابا فى علم البيان أدق ولا أعون فى تعاطى المشبهات منه ، وأما قوله تعالى : ﴿ كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ <sup>(٥)</sup> قال الفراء : فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه جعل طلعا رهوس الشياطين فى القبح .

والثانى : أن العرب تسمى بعض الحيات شيطانا ؛ وهو ذو القرن .

والثالث : أنه شوك قبيح المنظر ، يسمى رهوس الشياطين .

فعلى الأول يكون تخيلا ، وعلى الثانى يكون تشبيها مختصا .

## تقسيم آخر

الاستعارة فرع التشبيه ، فأنواعها كأنواعه خمسة :

\*\*\*

(٢) سورة الأعراف ١٨٩

(٤) سورة الزمر ٦٧

(١) سورة الزلزلة ٢

(٣) سورة القمر ١٤

(٥) سورة الصافات ٦٥

الأول : استعارة حسيّ حسيّ بوجه حسيّ ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾<sup>(١)</sup> ؛ فإن المستعار منه هو النار ، والمستعار له هو الشَّيب ، والوجه هو الانبساط ؛ فالطرفان حسيّان والوجه أيضاً حسيّ ، وهو استعارة بالكناية ؛ لأنه ذكر التشبيه ، وذكر المشبه وذكر المشبه به مع لازم من لوازم المشبه به ؛ وهو الاشتعال .

وقوله : ﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾<sup>(٢)</sup> أصلُ الموج حركة المياه ؛ فاستعمل في حرّكتهم على سبيل الاستعارة .

\*\*\*

الثاني : حسيّ حسيّ بوجه عقليّ ، كقوله تعالى : ﴿ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴾<sup>(٣)</sup> فالمتعار له الريح والمستعار منه المرأة ، وهما حسيّان ، والوجه المنع من ظهور النتيجة ،<sup>(٤)</sup> والأثر وهو عقليّ وهو أيضاً استعارة بالكناية .

قال في الإيضاح<sup>(٥)</sup> : وفيه نظر ، لأن العقيم صفة للمرأة لا اسم لها ؛ ولهذا جعل صفةً للريح ، لا اسماً . والحق أن المستعار منه مافي المرأة من الصفة التي تمنع من الحبل والمستعار له مافي الريح من الصفة التي تمنع من إنشاء مطر وإقحاح شجر [ والجامع لهما ما ذكر ]<sup>(٦)</sup> . وهو مندفع بالعناية ، لأن المراد من قوله : «المستعار منه» المرأة التي عبر عنها بالعقيم ، ذكرها السكاكي بلفظ ماصدق عليه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسَلَخْنَا مِنْهُ النَّهَارَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، المستعار له ظلمة النهار من ظلمة الليل ، والمستعار منه ظهور المسوخ عند جلده ، والجامع عقليّ وهو ترتب أحدهما على الآخر .

(٢) سورة الكهف ٩٩

(٤) ت، م: النفخة؛ وما أئبته عن الإيضاح ٢: ٢٩٧

(٦) من كتاب الإيضاح

(١) سورة مريم ٤

(٣) سورة الذاريات ٤١

(٥) الإيضاح ٢: ٩٧

(٧) سورة يس ٣٧

وقوله : ﴿ فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أصل الحصيد النبات والجامع الهلاك ، وهو أمر عقلي .

\*\*\*

الثالث : معقول لمعقول ، كقوله تعالى : ﴿ مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرَاقِدِنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فالرقاد مستعار للموت ؛ وهما أمران معقولان ، والوجه عدم ظهور الأفعال ؛ وهو عقلي ، والاستعارة تصریحية لكون المشبه به مذكورا .

وقوله : ﴿ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، المستعار السكوت ، والمستعار له الغضب ، والمستعار منه الساكت ، وهذه ألطف الاستعارات ، لأنها استعارة معقول لمعقول ، لمشاركته في أمر معقول .

\*\*\*

الرابع : محسوس لمعقول ، كقوله تعالى : ﴿ مَسَّيَهُمُ الْبُاسَاءُ وَالضَّرَّاءُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أصل الباس في الأجسام ، فاستعير لمقاساة الشدة ، وكون المستعار منه حسيا ، والمستعار له عقليا ، وكونها تصریحية ظاهر ، والوجه الاحق وهو عقلي .

وقوله : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> فالقذف والدمغ مستعاران .

وقوله : ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أُنْمَاءً تُقْفُوا إِلَّا حَبْلٍ مِنْ اللَّهِ وَحَبْلِ مَنْ النَّاسِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ فَنَبِّدُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة يس ٥٢  
(٤) سورة البقرة ٢١٤  
(٦) سورة آل عمران ١١٢

(١) سورة يونس ٢٤  
(٣) سورة الأعراف ١٥٤  
(٥) سورة الأنبياء ١٨  
(٧) سورة آل عمران ١٨٧

وقوله : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ (١) وكلّ خَوْضٍ ذكره الله في القرآن فلفظه مستعار من الخَوْضِ في الماء .

وقوله : ﴿ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ (٢) استعارة لبيانه عما أوحى إليه ، كظهور ماء في الزجاجه عند انصداعها .

وقوله : ﴿ أَفَعَمَّ أَسْسَ بُنْيَانَهُ ﴾ (٣) ، البنيان مستعار وأصله للحيطان .

وقوله : ﴿ وَيَبْغُوتَهَا عِوَجًا ﴾ (٤) العِوَج مستعار .

وقوله : ﴿ لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ (٥) وكلّ ما في القرآن من

الظلمات والنور مستعار .

وقوله : ﴿ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ (٦) .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ (٧) ؛ الوادي مستعار ، وكذلك الهَيِّمان ،

وهو على غاية الإيضاح

﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ ﴾ (٨) .

\*\*\*

الخامس : استعارة معقول لمحسوس : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ ﴾ (٩) المستعار منه التكبر ،

والمستعار له الماء ، والجامع الاستعلاء المفرط .

وقوله : ﴿ وَأَمَّا عَادُ فَاهْتَكَمُوا بُرُوجَ صَرَصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴾ (١٠) ، العتوّ هاهنا مستعار .

(٢) سورة الحجر ٩٤

(٤) سورة هود ١٩

(٦) سورة الفرقان ٢٣

(٨) سورة الإسراء ٢٩

(١٠) سورة الحاقة ٦

(١) سورة الأنعام ٦٨

(٣) سورة التوبة ١٠٩

(٥) سورة إبراهيم ١

(٧) سورة الشعراء ٢٢٥

(٩) سورة الحاقة ١١

وقوله : ﴿ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ ﴾ <sup>(١)</sup> فلفظ الغيظ مستعار .

وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> فهو أفصح من مضيئة .

﴿ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنها الاستعارة بلفظين ، كقوله تعالى : ﴿ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ يعني تلك

الأواني ليس من الزجاج ، ولا من الفضة ، بل في صفاء القارورة وبياض الفضة . وقد سبق عن الفارسيّ جعله من التشبيه .

ومثله : ﴿ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ينبى عن الدوام والسوط ينبى عن

الإيلام ؛ فيكون المراد - والله أعلم - تعذيبهم عذاباً دائماً مؤلماً .



(٢) سورة الإسراء ١٢

(٤) سورة الدهر ١٦

(١) سورة الملك ٨

(٣) سورة محمد ٤

(٥) سورة الفجر ١٣

# التورية

وتسمى الإيهام والتخييل والمغالطة والتوجيه ؛ وهي أن يتكلم المتكلم بلفظ مشترك بين معنيين: قريب وبعيد ، ويريد المعنى البعيد ، يوه السامع أنه أراد القريب ؛ مثاله قوله تعالى : ﴿ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴾<sup>(١)</sup> ، أراد بالنجم النبات الذى لاساق له ، والسامع يتوهم أنه أراد الكوكب ، لاسيما مع تأكيد الإيهام بذكر الشمس والقمر .  
 وقوله : ﴿ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ﴾<sup>(٢)</sup> والمراد المعرفة .  
 وقوله : ﴿ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أراد بها فى نعمة وكرامة ، والسامع يتوهم أنه أراد من النعمة .

وقوله : ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ﴾<sup>(٤)</sup> أراد بالأيد القوة الخارجة .  
 وقوله : ﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى مُقَرَّبُونَ تجعل فى آذانهم القِرَاطة ، والخلق الذى فى الأذن يسمى قُرْطًا وِخَلْدَةً ، والسامع يتوهم أنه من الخلود .  
 وقوله : ﴿ وَيُدْخِلُهُمْ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى علمهم منازلهم فيها ، أو يوههم إرادة العرف ، الذى هو الطيب .

وقوله : ﴿ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ ﴾<sup>(٧)</sup> .  
 وقوله : ﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرِزْقِهِ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ ﴾<sup>(٨)</sup> فذكر « رضوان » مع « الجنات » مما يوههم إرادة خازن الجنات .

(٢) سورة آل عمران ٣٩

(٤) سورة التاريات ٤٧

(٦) سورة القتال ٦

(٨) سورة التوبة ٢١

(١) سورة الرحمن ٦

(٣) سورة الفاشية ٨

(٥) سورة الدهر ١٩

(٧) سورة المائدة ٤

وكان الأنصار يقولون : ﴿رَاعِنَا﴾<sup>(١)</sup> أى أرعنا سمعنا وانظر إلينا والكفار يقولونها «فاعل» من الرعونة . وقال أبو جعفر : هى بالعبرانية ، فلما عوتبوا قالو : إنما نقول مثل ما يقول المسلمون ، فمنهى المسلمون عنها .

وقوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾<sup>(٢)</sup> فقوله ﴿الولى﴾ هو من أسماء الله ، ومعناه الولى لعباده بالرحمة والمغفرة ، وقوله : ﴿الحميد﴾ يحتمل أن يكون من «حامد» لعباده المطيعين ، أو «محمود» في السراء والضراء ، وعلى هذا فالضمير راجع إلى الله سبحانه . ويحتمل أن يكون الولى من أسماء المطر ، وهو مطر الربيع ، والحميد بمعنى المحمود ، وعلى هذا فالضمير عائد على الغيث .

وقوله : ﴿أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾<sup>(٣)</sup> ، فإن لفظة «ربك» رشحت لفظة «ربه» ، لأن يكون تورية ؛ إذ يحتمل أنه أراد بها الإله سبحانه والملك ، فلو اقتصر على قوله : ﴿فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾<sup>(٣)</sup> ، ولم تدل لفظة «ربه» إلا على الإله ، فاما تقدمت لفظة «ربك» احتمل المعنيين .

## نبيه

[ فى الفرق بين التورية والاستخدام ]

كثيراً ما تلتبس التورية بالاستخدام ؛ والفرق بينهما أن التورية استعمال المعنيين فى اللفظ وإهمال الآخر ؛ وفى الاستخدام استعمالهما معا بقرينتين .

(١) من قوله تعالى فى سورة البقرة ١٠٤ :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنًا وَقُولُوا أَنْظِرْنَا وَاسْمَعُوا﴾ .

(٢) سورة الشورى ٢٨

(٣) سورة يوسف ٤٢

وحاصله أن المشترك إن استعمل في مفهومين معا فهو الاستخدام ؛ وإن أريد أحدهما مع ملح الآخر باطنا فهو التورية .

ومثال الاستخدام قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ . يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِتُ ﴾ (١) ، فإن لفظة « كتاب » يراد بها الأمد المحتوم والمكتوب ، وقد توسطت بين لفظتين ، فاستخدمت أحد مفهوميهما ، وهو الأمد واستخدمت « يحو » المفهوم الآخر ، وهو المكتوب . وقوله تعالى : ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ ﴾ (٢) ؛ فإن الصلاة تحتل إرادة نفس الصلاة ، وتحتل إرادة موضعها فقوله : ﴿ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا ﴾ (٢) استخدمت إرادة نفس الصلاة ، وقوله : ﴿ إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ ﴾ (٢) ، استخدمت إرادة موضعها .



## التجريد

وهو أن تعتقد أن في الشيء من نفسه معنى آخر، كأنه مباين له، فتخرج ذلك إلى ألفاظه بما اعتقدت ذلك، كقولهم: لئن لقيت زيدا لتلقين معه الأسد، ولئن سألته لتسألن منه البحر. فظاهر هذا أن فيه من نفسه أسداً وبحراً وهو عينه هو الأسد والبحر؛ لأن هناك شيئاً منفصلاً عنه، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ (١)، فظاهر هذا أن في العالم من نفسه آيات، وهو عينه ونفسه تلك الآيات.

وكقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢)، وإنما هذا ناب عن قوله: «وَأَعْلَمُ أَنِّي عَزِيزٌ حَكِيمٌ».

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ (٣).

وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (٤).

وقوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارٌ مُنْقَلَبٌ﴾ (٥)، ليس المعنى أن الجنة فيها دار خلدٍ وغير

دار خلد، بل كلهما دار خلد؛ فكأنك لما قلت: في الجنة دار الخلد اعتقدت أن الجنة منطوية على دار نعيم ودار أكل وشرب وخذل، فجردت منها هذا الواحد، كقوله:

\* وفي الله إن لم تُنصفوا حكمٌ عدلٌ \*

وقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ (٦)، على أحد

(٢) سورة البقرة ٢٦٠

(٤) سورة الأحزاب ٢١

(٦) سورة الأنعام ٩٥

(١) سورة آل عمران ١٩٠

(٣) سورة ق ٣٧

(٥) سورة فصلت ٢٨

التأويلات في الآية عن ابن مسعود: هي النطفة تخرج من الرجل ميتة، وهو حي، ويخرج الرجل منها حياً وهي ميتة، قال ابن عطية: في تفسيره هذه الآية: إن لفظة الإخراج في تنقل النطفة حتى تكون رجلاً، إنما هو عبارة عن تغيير الحال، كما تقول في صبيّ جيّد البنية: يخرج من هذا رجل قویّ.

وقد يحتمل قوله: ﴿وَنُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾<sup>(١)</sup>، أي الحيوان كله ميتة، ثم يحييه قال: وهو معنى التجريد.

وذكر الزمخشري أن عمرو بن عبيد قرأ في قوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾<sup>(٢)</sup>، بالرفع، بمعنى حصلت منها [سما] <sup>(٣)</sup> وَرْدَةٌ، قال: وهو من التجريد. وقرأ عليّ وابن عباس في سورة مريم: ﴿يَرِئُنِي وَارِثٌ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾<sup>(٤)</sup>، قال ابن جنّي: هذا هو التجريد، وذلك أنه يريد: وهب لي من لدنك وليّاً يرئوني منه وارث من آل يعقوب، وهو الوارث نفسه، فكأنه جرّد منه وارثاً.



(٢) سورة الرحمن ٣٧، وانظر الكشاف ٤: ٣٥٨  
(٤) سورة مريم ٦  
(٢٩ - برهان - ثالث)

(١) سورة الأنعام ٩٥  
(٣) من الكشاف

## التجنيس

وهو إما تام بأن تتساوى حروف الكلمتين ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ (١) .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنذِرِينَ . فَاَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِينَ ﴾ (٢) ؛ وفي ذلك رد على من قال (٣) : ليس منه في القرآن غير الآية الأولى .

وإما بزيادة في إحدى الكلمتين ، كقوله تعالى : ﴿ وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ . إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴾ (٤) .

وإما لاحق ، بأن يختلف أحد الحرفين ، كقوله : ﴿ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ . وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ (٥) .

﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ (٦) .

﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ ﴾ (٧) .

﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴾ (٨) .

وقوله : ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ ﴾ (٩) .

وإما في الخط ، وهو أن تشبها في الخط لا اللفظ ، كقوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَخْسِبُونَ أَنَّهُمْ ﴾

يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ (١٠) .

(٢) سورة الصافات ٧٢، ٧٣

(١) سورة الروم ٥٥

(٣) هو ابن الأثير صاحب المثل السائر ؛ ذكره في الجزء الأول ص ٢٤٦

(٥) سورة العاديات ٧، ٨

(٤) سورة القيامة ٢٩ ، ٣٠

(٧) سورة الأنعام ٢٦

(٦) سورة القيامة ٢٢، ٢٣

(٩) سورة النساء ٨٣

(٨) سورة غافر ٧٥

(١٠) سورة الكهف ١٠٤

وقوله: ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ . وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ (١) .  
 وإما في السمع لقرب أحد المخرجين من الآخر ، كقوله تعالى : ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ  
 نَاضِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (٢) .

## تدبيهاً

الأول : نازع ابن أبي الحديد في الآية الأولى وقال : عندي (٣) أنه ليس  
 بتجنيس أصلاً ، وأن الساعة في الموضعين بمعنى واحد ، والتجنيس أن يتفق اللفظ  
 ويختلف المعنى ، وألا تكون إحداها حقيقة والأخرى مجازاً ؛ بل تكونا حقيقتين ؛ وإن  
 زمان القيامة - وإن طال - لكنه عند الله تعالى في حكم الساعة الواحدة ؛ لأن قدرته  
 لا يعجزها أمر ، ولا يطول عندها زمان ؛ فيكون إطلاق لفظة «الساعة» على أحد الموضعين  
 حقيقة ، وعلى الآخر مجازاً ؛ وذلك يُخرج الكلام من التجنيس ؛ كما لو قلت : ركبت  
 حماراً ، ولقيت حماراً ، وأردت بالتاني البليد . وأيضاً لا يجوز أن يكون المراد بالساعة  
 الساعة الأولى خاصة ؛ وزمان البعث ، فيكون لفظ الساعة مستعملاً في الموضعين حقيقة بمعنى  
 واحد ؛ فيخرج عن التجنيس .

\*\*\*

الثاني : يقرب منه الاقتضاب ، وهو أن تكون الكلمات يجمعها أصل واحد في اللغة ،  
 كقوله تعالى : ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ﴾ (٤) .  
 وقوله : ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ﴾ (٥) .  
 وقوله : ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ (٦) .

(٢) سورة القيامة ٢٢، ٢٣  
 (٣) سورة الروم ٤٣  
 (٦) سورة الواقعة ٨٩

(١) سورة الشعراء ٧٩، ٨٠  
 (٣) انظر الفلك السائر ١٣  
 (٥) سورة البقرة ٢٧٦

وقوله : ﴿ وَإِذَا أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ (١).

﴿ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴾ (٢).

﴿ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴾ (٣).

﴿ يَا أَسْفَى عَلَى يُوسُفَ ﴾ (٤).

﴿ تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ (٥).

﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ ﴾ (٦).

﴿ أَنَا قَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ (٧).

\*\*\*

الثالث : اعلم أن الجناس من المحاسن اللفظية لا المعنوية ، ولهذا تركوه عند قوة المعنى بتركه ؛ ولذلك مثالان :

أحدهما قوله : ﴿ أَتَدْعُونَ بَعَلًّا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ (٨) ، فذكر الرازي

في تفسيره (٩) أن الكاتب الملقب بالرشيدى ، قال : لو قيل : « أَتَدْعُونَ بَعَلًّا وَتَدْعُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » [ أو هم أنه أحسن ، لأنه كان ] (١٠) تحصل به رعاية معنى التجنيس أيضاً ؛ مع كونه موازنا لـ « تذرُونَ » .

وأجاب الرازي : بأن فصاحة القرآن ليست لأجل رعاية هذه التكلفات ، بل لأجل قوة

المعاني وجزالة الألفاظ .

وقال بعضهم : مراعاة المعانى أولى من مراعاة الألفاظ ، فلو كان « أَتَدْعُونَ »

(٢) سورة الشعراء ١٦٨

(٤) سورة يوسف ٨٤

(٦) سورة الأنعام ٧٩

(٨) سورة الصافات ١٢٥

(١٠) من تفسير الفخر الرازي

(١) سورة فصلت ٥١

(٣) سورة الرحمن ٥٤

(٥) سورة النور ٣٧

(٧) سورة التوبة ٣٨

(٩) تفسير الفخر الرازي ٧ : ١٠٩

«وتَدْعُونَ» كما قال هذا القائل لوقع الإلباس على القارى فيجعلهما بمعنى واحد تصحيفا منه،  
وحينئذ فينخرم اللفظ، إذا قرأ و «تَدْعُونَ» الثانية بسكون الدال؛ لاسيما وخط المصحف  
الإمام لاضبط [فيه] ولا نقط.

قال: ومما صحّف من القرآن بسبب ذلك وليس بقراءة قوله تعالى: ﴿قَالَ عَذَابِي  
أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾<sup>(١)</sup> بالسين المهملة.

وقوله: ﴿إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا أَيَّاهُ﴾<sup>(٢)</sup> بالياء الموحدة.

وقوله: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمٌ يُؤْتَى شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾<sup>(٣)</sup> بالعين المهملة.

وقرأ ابن عباس «مَنْ فرعون» على الاستفهام.

قلت: وأجاب الجويني عن هذا بما يمكن أن يتخلص منه: أن «يذر» أخصّ من  
«يدع» وذلك لأن الأول، بمعنى ترك الشيء اعتناء به، بشهادة الاشتقاق، نحو الإيداع،  
فإنه عبارة عن ترك الودعة مع الاعتناء بها، ولهذا يُختار لها مَنْ هو مؤتمن عليها؛ ومن ذلك  
الدعة بمعنى الراحة. وأما «تذر» فصناها الترك مطلقا، والترك مع الإعراض<sup>(٤)</sup> والرفض  
الكلّي؛ ولا شك أن السياق إنما يناسب هذا دون الأول؛ فأريد هنا تبشيع حالهم  
في الإعراض عن ربهم، وأنهم بلغوا الغاية في الإعراض.

قلت: ويؤيده قول الراغب<sup>(٥)</sup>: يقال: فلا يذر الشيء أى يقذفه لقلّة الاعتداد به<sup>(٦)</sup>.  
وَأَلْوَذْرَةُ قطعة من اللحم [وتسميتها بذلك]<sup>(٧)</sup> لقلّة الاعتداد به؛ نحو قولهم: [فيم لا يعتد به]<sup>(٧)</sup>: هو  
لحم على وضم، قال تعالى: ﴿أَجِئْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾<sup>(٨)</sup>. وقال تعالى:  
﴿وَيَذُرْكُمُ الْوَيْدَارَ﴾<sup>(٩)</sup>. ﴿فَذَرُّهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾<sup>(١٠)</sup> ﴿وَذَرُّوْا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾<sup>(١١)</sup>

(٢) سورة التوبة ١١٤

(١) سورة الأعراف ١٥٦

(٤) ت: «الاعتراض».

(٣) سورة عبس ٣٧

(٥) في المفردات ٥٣٩ مع تصرف في العبارة؛ وتقديم وتأخير

(٦) المفردات: «قلّة اعتداده به»

(٧) من المفردات

(٩) سورة الأعراف ١٢٧

(٨) سورة الأعراف ٧٠

(١١) سورة البقرة ٢٧٨

(١٠) سورة الأنعام ١١٢

وإنما قال ﴿يَذَرُونَ﴾ ولم يقل «يتركون» و«يُخَلَّفُونَ» لذلك . انتهى .

وعن الشيخ كمال الدين بن الزمكاني أنه أجاب عن هذا السؤال بأن التجنيس تحسين ، وإنما يستعمل في مقام الوعد والإحسان ؛ وهذا مقام تهويل ، والقصد فيه المعنى ، فلم يكن لمراعاة اللفظة فائدة .

وفيه نظر ، فإنه ورد في قوله : ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ (١) .

المثال الثاني : قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ (٢) قال : معناه : وما أنت مصدق لنا ، فيقال : ما الحكمة في العدول عن الجنس ، وهلا قيل : «وما أنت بمصدق لنا ولو كنا صادقين» ، فإنه يؤدي معنى الأول مع زيادة رعاية التجنيس اللفظي ؟

والجواب أن في «مؤمنٍ لنا» من المعنى ما ليس في «مصدق» ، وذلك أنك إذا قلت : «مصدق لي» فعناه . قال لي : صدقت ، وأما «مؤمن» فعناه مع التصديق إعطاء الأمن ، ومقصودهم التصديق وزيادة ، وهو طلب الأمن ؛ فلهذا عدل إليه .  
فتأمل هذه اللطائف الغريبة والأسرار العجيبة فإنه نوع من الإعجاز !

## فائدة

قال الخفاجي : إذا دخل التجنيس نفيً عدَّ طباقاً ، كقوله تعالى : ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣) ، لأن «الذين لا يعلمون» هم الجاهلون ، قال : وفي هذا يختلط التجنيس بالطباق .

(٢) سورة يوسف ١٧

(١) سورة الجاثية ٢٧

(٣) سورة الزمر ٩

## الطِّبَاقُ

هو أن يُجمع بين متضادين مع مراعاة التقابل ، كالبياض والسواد ، والليل والنهار ؛ وهو قسمان : لفظي ومعنوي ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، طابق بين الضحك والبكاء ، والقليل والكثير .

ومثله : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى . وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ وَتَحْسَبُهُمْ آيَاتًا وَهُمْ رُقُودٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ

بِالنَّهَارِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ تُوْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّن تَشَاءُ . . . ﴾ <sup>(٦)</sup> الآية .

﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ . وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ . وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ .

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

ثم إذا شرط فيهما شرط وجب أن يشترط في ضديهما ضد ذلك الشرط ، كقوله

تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ . . . ﴾ <sup>(٨)</sup> الآية ، لما جعل التيسير

(٢) سورة الحديد ٢٣

(٤) سورة الكهف ١٨

(٦) سورة آل عمران ٢٦

(٨) سورة الليل ٦،٥

(١) سورة التوبة ٨٢

(٣) سورة النجم ٤٣، ٤٤

(٥) سورة الرعد ١٠

(٧) سورة فاطر ١٩-٢٢

مشاركاً بين الإعطاء والتقى والتصديق ، وجعل ضده وهو التعسير مشتركاً بين أضرار تلك الأمور ، وهى المنع والاستغناء والتكذيب .

ومنه: ﴿ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ . قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، قابل بين العلو والدنو .

وقوله: ﴿ فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ . وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله: ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فذكر الليل والنهار وهما ضدان ، ثم قابلهما بضدين وهما الحركة والسكون ، على الترتيب ، ثم عبّر عن الحركة بلفظ « الإرداف » فاستلزم الكلام ضرباً من المحاسن زائداً على المبالغة ، وعدّل عن لفظ الحركة إلى لفظ « ابتغاء الفضل » لكون الحركة تكون للمصلحة دون المفسدة ؛ وهى تسير إلى الإعانة بالقوة وحسن الاختيار الدال على رجاحة العقل ، وسلامة الحس ، وإضافة الظرف إلى تلك الحركة المخصوصة واقعة فيه ، ليتهدى المتحرك إلى بلوغ المآرب .

\*\*\*

ومن الطباق المعنوى قوله تعالى: ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ . قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، معناه : ربنا يعلم إنا لصادقون .

وقوله: ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾<sup>(٥)</sup> ، قال أبو على فى ” الحجة “ : لما كان البناء رفعا للمبنى قوبل بالفرش الذى هو على خلاف البناء ، ومن ثم وقع البناء على ما فيه ارتفاع فى نصيبه إن لم يكن مدرا .

\*\*\*

(٢) سورة الفاشية ١٣، ١٤

(٤) سورة بس ١٥، ١٦

(١) سورة الحاقة ٢٢، ٢٣

(٣) سورة القصص ٢٣

(٥) سورة البقرة ٢٢

ومنه نوع يسمى الطباق الخفي؛ كقوله تعالى: ﴿مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَاراً﴾<sup>(١)</sup>، لأن الغرق من صفات الماء فكأنه جمع بين الماء في النار والنار، قال ابن منقذ<sup>(٢)</sup>: وهي أخفى مطابقة في القرآن.

قلت: ومنه قوله تعالى: ﴿مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَاراً﴾<sup>(٣)</sup>؛ فكأنه جمع بين الأخضر والأحمر، وهذا أيضاً فيه تدييح بديعي.

ومنه: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾<sup>(٤)</sup>، لأن معنى القصاص القتل، فصار القتل سبب الحياة.

قال ابن المعتز<sup>(٥)</sup>: وهذا من أملح الطباق وأخفاه.

وقوله تعالى في الزخرف: ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾<sup>(٦)</sup>؛ لأن «ظلّ» لا تستعمل إلا نهاراً، فإذا لمع مع ذكر السواد كأنه طباق يُذكر البياض مع السواد.

وقوله: ﴿وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ﴾<sup>(٧)</sup>.



(٢) هو الأمير أسامة بن منقذ؛ أحد أبطال

الإسلام وأدبائهم وشعرائهم؛ وصاحب كتاب لباب الآداب، والبديع في نقد الشعر. توفي سنة ٥٨٤.

(٤) سورة البقرة ١٧٩

(١) سورة نوح ٢٥

(٣) سورة يس ٨٠

(٥) هو عبد الله بن المعتز الخليفة العباسي، وصاحب كتاب البديع؛ توفي سنة ٢٩٦.

(٧) سورة غافر ٤١

(٦) سورة النحل ٥٨

# المقابلة

[ مباحث المقابلة ]

وفيها مباحث :

الأول : في حقيقتها

وهي ذكر الشيء مع ما يوازيه في بعض صفاته ، ويخالفه في بعضها ، وهي من باب « المفاعلة » ، كالمقابلة والمضاربة ، وهي قريبة من الطباق ؛ والفرق بينهما من وجهين :  
الأول : أن الطباق لا يكون إلا بين الضدين غالبا ، والمقابلة تكون لأكثر من ذلك غالبا .

والثاني : لا يكون الطباق إلا بالأضداد ، والمقابلة بالأضداد وغيرها ؛ ولهذا جعل ابن الأثير الطباق أحد أنواع المقابلة .

الثاني : في أنواعها

وهي ثلاثة : نظري ، وتقيضي ، وخلافي . والخلافي أتمها في التشكيك ، وأزمرها بالتأويل ، والتقيضي ثانيها ، والنظري ثالثها .

وذكر الشيخ أبو الفضل يوسف بن محمد النحوي القلعي أن القرآن كله وارد عليها بظهور نكته الحكيمية العلمية ، من الكائنات والزمانيات والوسائط الروحانيات ، والأوائل الإلهيات ؛ حيث أتحدت من حيث تعددت ، واتصلت من حيث انفصلت ؛ وأنها قد ترد على شكل المربع تارة ، وشكل المسدس أخرى ، وعلى شكل

المثلث ، إلى غير ذلك من التشكيلات العجيبة ، والتعريفات البديعة ، ثم أورد أمثلة من ذلك .

مثال مقابلة النظيرين ، مقابلة السنة والنوم في قوله تعالى : ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> لأنهما جميعا من باب الرقاد المقابل باليقظة .

وقوله : ﴿ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وهذمهى مقابلة النقيضين أيضاً ، ثم السنة والنوم بانفرادها متقابلان في باب النظيرين ومجموعهما يقابلان النقيض الذي هو اليقظة .

ومثال مقابلة الخلافين ، مقابلة الشرّ بالرشد في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَا نَذَرِيْ أَسْرًا أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ <sup>(٣)</sup> فقابل الشرّ بالرشد ؛ وهما خلافيان ، وضد الرشد الغي ، وضد الشر الخير ، والخير الذي يخرج لفظ الشر ضمناً نظير الرشد قطعاً ، والغى الذي يخرج لفظ الرشد ضمناً نظير الشر قطعاً ، فقد حصل من هذا الشكل أربعة ألفاظ : نطقان وضمنان ؛ فكان بهما رباعيتان .

وهذا الشكل الرباعي يقع في تفسيره على وجوه ، فقد يرد وبعضه مفسر ، مثل ما ذكرناه ، وقد يرد وكله مفسر ، كقوله تعالى : ﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى . ؕ لَكِن كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴾ <sup>(٤)</sup> فقابل «صدق» بـ«كذب» و«وصلى» الذي هو أقبل بـ«تولى» .

وقوله : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيَا . إِلَّا قِيْلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، اللغو في الحثية المنكرة والتأثير في الحثية النكرة ، واللغو منشأ المنكر ومبدأ درجاته ، والتأثير منشأ التكبر ومبدأ درجاته ، فلا نكير إلا بعد منكر ، ولا اعتقاد إنكار إلا بعد اعتقاد تأثير ، ومنشأ اللغو في أول طرف المكروهات وآخره في طرف المحظورات ومبدأ .

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿ أَلْجَمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ <sup>(٦)</sup> فقابل الإفساد بالسبح والحمد ، وسفك الدماء بالتقديس ،

(٢) سورة الكهف ١٨

(٤) سورة القيامة ٣٦، ٣٧

(٦) سورة البقرة ٣٠

(١) سورة البقرة ٢٥٥

(٣) سورة الجن ١٠

(٥) سورة الواقعة ٢٥، ٢٦

فالتسبيح بالحمد إذن ينفي الفساد ، والتقديس ينفي سفك الدماء ، والتسبيح شريعة للإصلاح ، والتقديس شريعة حقن الدماء ، وشريعة التقديس أشرف من شريعة التسبيح ؛ فإن التسبيح بالحمد للإصلاح لا للفساد ، وسفك الدماء للتسبيح لا للتقديس ؛ وهذا شكل مربع ، من أرضي وهو الإفساد وسفك الدماء ، وسمائي وهو التسبيح والتقديس ، والأرضي ذو فصلين ، والسمائي ذو فصلين ، ووقع النفس من الطرفين المتوسطين ؛ فالطرفان الإفساد في الطرف الأول ، والتقديس في الطرف الآخر ، والوسطان آخر الأرض ، وأول السماء ، فالأول متشرف على الآتي والآخر ملفت إلى الماضي :

وَكَمَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ كُلِّ مُوجِزٍ يَدُورُ عَلَى الْمَعْنَى وَعَنْهُ يُبَاصِعُ<sup>(١)</sup>  
لَقَدْ جَمَعَ الْإِسْمُ الْمَحَامِدَ كُلَّهَا مَقَاسِمَهَا مَجْمُوعَةً وَالْمَشَايِعُ  
وهذا القدر الذي ذكره هذا الخبر مرعى عظيم ، يوصل إلى أمور غير متجاسر عليها ،  
كما في آية الكرسي وغيرها .

\*\*\*

وقسم بعضهم المقابلة إلى أربع :

أحدها : أن يأتي بكل واحد من المقدمات مع قرينة من الثواني ، كقوله تعالى :

﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا . وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴾<sup>(٢)</sup> .

والثانية : أو يأتي بجميع الثواني مرتبة من أولها ، كما قال تعالى : ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ

لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وكذلك : ﴿ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ

أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة النبأ ، ١٠ ، ١١

(٤) سورة البقرة ٢١٧

(١) يماصع : يدافع .

(٣) سورة القصص ٧٣

الثالث: أن يأتي بجمع المقدمات ثم يجمع الثواني مرتبة من آخرها، ويسمى رد العجز على الصدر، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ أُسْوِدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ أبيضَّتْ وُجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١﴾ .

الرابع: أن يأتي بجميع المقدمات ثم بجميع الثواني مختلطة غير مرتبة، ويسمى اللف، كقوله تعالى: ﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢﴾ فنسبة قوله: ﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، كنسبة قوله: ﴿يَقُولَ الرَّسُولُ﴾ إلى: ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾، لأن القولين المتباينين يصدران عن متباينين .

وكما قال تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٣)</sup> فنسبة قوله: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾<sup>(٣)</sup> إلى قوله: ﴿فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٣)</sup> كنسبة قوله: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ﴾<sup>(٣)</sup> إلى قوله: ﴿فَتَطْرُدَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> فجمع المقدمتين التاليتين بالالتفات .

\*\*\*

وجعل بعضهم من أقسام التقابل مقابلة الشيء بمثله وهو ضربان :  
مقابل في اللفظ دون المعنى كقوله تعالى: ﴿وَمَكْرُؤًا مَكْرًا وَمَكْرُؤًا مَكْرًا﴾<sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة البقرة ٢١٤

(٤) سورة النمل ٥٠

(١) سورة آل عمران ١٠٦، ١٠٧

(٣) سورة الأنعام ٥٢

ومقابل في المعنى دون اللفظ ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي ﴾ (١) ؛ فإنه لو كان التقابل هنا من جهة اللفظ ، لكان التقدير : « وإن اهتديت ، فإنما اهتديت لها » .

وبيان تقابل هذا الكلام من جهة المعنى ، أن النفس كل ما هو عليها لها ، فهو أعنى أن كل ما هو وبال عليها وصار لها فهو بسببها ومنها ؛ لأنها أمانة بالسوء ، وكل ما هو مما ينفعها فبهداية ربها وتوفيقه إياها ، وهذا حكم لكل مكاف ، وإنما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسند إلى نفسه ، لأنه إذا دخل تحتته مع علو محله كان غيره أولى به .

ومن هذا الضرب قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنِّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) ، فإنه لم يدع التقابل في قوله : ﴿ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ﴾ ، لأن القياس يقتضى أن يكون « والنهار لتبصروا فيه » ، وإنما هو مراعى من جهة المعنى لا من جهة اللفظ ، لأن معنى « مبصراً » تبصرون فيه طرق القلب في الحاجات .

\*\*\*

واعلم أن في تقابل المعاني باباً عظيماً يحتاج إلى فضل تأمل ، وهو يتصل غالباً بالفواصل ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ (٣) إلى قوله ﴿ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٤) . وقوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾ (٥) إلى قوله : ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٦) . فانظر فاصلة الثانية ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ والتي قبلها ﴿ يَشْعُرُونَ ﴾ لأن أمر الديانة والوقوف على أن المؤمنين : يجتمعون وهم مطيعون يحتاج إلى نظر واستدلال ، حتى يكسب الناظر

(٢) سورة النمل ٨٦

(٤) سورة البقرة ١٣

(١) سورة ساء ٥٠

(٣) سورة البقر ١١، ١٢

المعرفة والعلم؛ وإنما النفاق - وما فيه من الفتنة والفساد - أمر دنيوي مبني على العادات المعهولة عند الناس، فلذلك قال فيه ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ .

وأيضاً فإنه لما ذكر السفه<sup>(١)</sup> في الآية الأخرى - وهو جهل - كان ذكر العلم طباقاً، وعلى هذا تجيء فواصل القرآن، وقد سبق في بابه .

\*\*\*

ومن المقابلة قوله تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، فتقدم اقتران الوعد بالفقر والأمر بالفحشاء ، ثم قول بشيء واحد وهو الوعد ، فأوهم الإخلال بالثاني ، وليس كذلك ؛ وإنما لما كان الفضل مقابلاً للفقر ، والمغفرة مقابلة للأمر بالفحشاء ؛ لأن الفحشاء توجب العقوبة ، والمغفرة تقابل العقوبة ، استغنى بذكر المقابل عن ذكر مقابله ، لأن ذكر أحدهما ملزوم لذكر الآخر .

(١) من قوله في الآية : ﴿ قَالُوا نُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ أَسْفَهَاءُ ﴾

(٢) سورة البقرة ٢٦٨ .

## تقسيم

من مقابلة اثنين باثنين : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ﴾<sup>(١)</sup> .  
 ومن مقابلة أربعة بأربعة : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى . . . ﴾<sup>(٢)</sup> الآية .  
 ومن مقابلة خمس بخمس قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً  
 فَمَا فَوْقَهَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، للدلالة على الحقير والكبير ؛ وهو من الطباق الخفي ، الثاني : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ  
 آمَنُوا ﴾ و ﴿ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ، الثالث : ﴿ يَضِلُّ ﴾ و ﴿ يَهْدِي ﴾ به ، الرابع : ﴿ يَنْقُضُونَ  
 عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ ، الخامس : ﴿ يَقْطَعُونَ ﴾ و ﴿ أَنْ يُوصَلَ ﴾ .  
 ومن مقابلة ست بست : قوله تعالى : ﴿ زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ  
 وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَلِيلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ  
 مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، ثم قال تعالى : ﴿ قُلْ أَوْ نَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ  
 لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ

(١) سورة التوبة ٨٢

(٢) سورة الليل ٥-١٠ ، والآيات تكملها :

﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى . وَأَمَّا مَنْ يَخِلْ وَاسْتَفْتَى ،  
 وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى . فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾

(٣) سورة البقرة ٢٦ ، وبمعناها : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ، وَأَمَّا  
 الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ، يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا  
 وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ . الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ  
 اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ .

(٤) سورة آل عمران ١٤

وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ ﴿١﴾ ، قَابِلِ الْجَنَاتِ وَالْأَنْهَارِ وَالْخُلْدِ وَالْأَزْوَاجِ وَالتَّطْهِيرِ وَالرِّضْوَانِ  
بِإِذَاءِ النِّسَاءِ فِي الدُّنْيَا ، وَخَمَّ بِالْحَرْثِ ، وَهَمَّا طَرْفَانِ مُتَشَابِهَانِ ، وَفِيهِمَا الشَّهْوَةُ وَالْمَعَاشُ  
الدُّنْيَاوِي ، وَأَخْرَ ذَكَرَ الْأَزْوَاجَ كَمَا يَجِبُ فِي التَّرْتِيبِ الْآخَرِيِّ ، وَخَمَّ بِالرِّضْوَانِ .

## فائدة

قد يجيء نظم الكلام على غير صورة المقابلة في الظاهر ؛ وإذا توّمل كان من أكل  
المقابلات ؛ ولذلك أمثلة :

منها قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى . وَأَنْتَ لَا تَنظُمُ فِيهَا  
وَلَا تَضْحَى ﴾ (٢) فقابل الجوع بالعُرَى ؛ والظمأ بالضحى (٣) ؛ والواقف مع الظاهر رُبَّمَا  
يُحِيلُ أَنْ الْجُوعَ يَقَابِلَ بِالظَّمَا ، وَالْعُرَى بِالضَّحَى .

والمُدَّقُ يرى هذا الكلام في أعلى مراتب الفصاحة ؛ لأن الجوع ألم الباطن والضحى  
موجب لحرارة الظاهر ، فاقترنت الآية جميع نفي الآفات ظاهرا وباطنا ؛ وقابل الخلو بالخلو ،  
والاحتراق بالاحتراق . وهاعنا موضع الحكاية المشهورة بين المتنبى وسيف الدولة ؛  
لما أنشده :

وَقَفْتَ وَمَا فِي الْمَوْتِ شَكٌّ لَوَاقِفٍ كَأَنَّكَ فِي جَفْنِ الرَّدَى وَهُوَ نَائِمٌ (٤)

(٢) سورة طه ١١٨، ١١٩

(١) سورة آل عمران ١٤، ١٥

(٣) في اللسان عن الليث : « ضحى الرجل بضحي ضحا ، إذا أصابه حر الشمس » .

(٤) ديوانه ٣ : ٣٨٦ ، وبعده :

تَمَّرٌ بِكَ الْأَبْطَالُ كَلِمَى هَزِيمَةً وَوَجْهَكَ وَضَاحٌ وَتَفْرُكٌ بِأَسْمٍ

ونقل المكبري عن الواحدي : لما أنشد المتنبى هذا البيت والذي بعده ، أنكر عليه سيف الدولة تطبيق  
عجزى البيتين على صدريهما ، وقال له : ينبغي أن تطبق عجز الأول على الثاني ، وعجز الثاني على الأول ؛  
ثم قال له : وأنت في هذا مثل امرئ القيس في قوله :

كَأَنِّي لَمْ أَزْكَبْ جَوَادًا لِلذِّدَّةِ وَلَمْ أَتَبَطَّنْ كَأَعْبَاءِ ذَاتِ خَلْخَالٍ  
وَلَمْ أَشْبِهْ الرُّقَّ الرُّوِيَّ وَلَمْ أَقُلْ لِنَحِيلِي كَرْمِي كَرَّةً بَعْدَ إِجْفَالٍ

قال : ووجه الكلام في البيتين على ما قاله أهل العلم بالشعر ، أن يكون عجز الأول على الثاني ، والثاني على =

ومنها قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ﴾ (٤) ؛  
فإنه يتبادر فيه سؤال ؛ وهو أنه لم لا قيل : « مثل الفريقين كالأعمى والبصير ، والأصم  
والسميع » ، لتكون المقابلة في لفظ « الأعمى » وضده بالبصير ، وفي لفظ « الأصم »  
وضده السميع !

والجواب أنه يقال : لما ذكر انسداد العين أتبعه بانسداد السمع ، وبضد ذلك لما  
ذكر انفتاح البصر أعقبه بانفتاح السمع ؛ فما تضمنته الآية الكريمة هو الأنسب في المقابلة  
والآتم في الإعجاز .

---

الأول ؛ ليستقيم الكلام ، فيكون ركوب الخيل مع الأمر للخيال بالسكر ، وسبب الخمر مع تبطن الكعاب .  
فقال له أبو الطيب : أدام الله عز مولانا ! إن صح أن الذي استدرك هذا على امرئ القيس أعلم منه بالشعر  
فقد أخطأ امرؤ القيس وأخطأت أنا ، ومولانا يعرف أن البراز لا يعرف الثوب معرفة الحائك ؛ لأن البراز  
يعرف جلته وتفصيله ؛ لأنه أخرجه من الفزلية إلى الثوبية ؛ وإنما قرن امرؤ القيس لذة النساء بلذة الركوب  
للصيد ، وقرن السباحة في شراء الخمر للأضياف بالشجاعة في منازلة الأعداء ؛ وأنا لما ذكرت الموت في أول  
البيت أتبعته بذكر الردى ليجانسه . ولما كان وجه المنهزم لا يخلو من أن يكون عوساً ، وعينه من أن  
تكون باكية ، قلت : « وجهك وضاح » ، لأجمع بين الأضداد في المعنى . فأعجب سيف الدولة ووصله  
بخمسة دینار .  
(١) سورة هود ٢٤

## رد العَجْر على الصِّدْر وَعَكِيسِه

﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾<sup>(١)</sup>  
﴿ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ﴾<sup>(٢)</sup> .

## العكس

وهو أن يقدم في الكلام جزء ثم يؤخر ، كقوله تعالى : ﴿ لَأَهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾<sup>(٣)</sup> وقدره الزمخشري<sup>(٤)</sup> ، أى لاحلّ بين المؤمن والمشرک ، والآية صرحت بنفي الحلّ من الجهتين ، فقد يستدل بها من قال : إن الكفار مخاطبون بالفروع .  
ومثله قوله تعالى : ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> أى ذبايحكم ، وهذه رخصة للمسلمين .

(٢) سورة المائدة ٩٦  
(٤) الكشاف : ٤١٣

(١) سورة الأنبياء ٣٧  
(٣) سورة المتحنة ١٠  
(٥) سورة المائدة ٥

## إجمام انخضم بالحجة

وهو الاحتجاج على المعنى المقصود بحجة عقلية ، تقطع المعاند له فيه . والعجب من ابن المعتز في بديعه ، حيث أنكر وجود هذا النوع في القرآن ، وهو من أساليبه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ <sup>(١)</sup> ثم قال النحاة : إن الثاني امتنع لأجل امتناع الأول ، وخالفهم ابن الحاجب وقال : الممتنع الأول لأجل امتناع الثاني ؛ فالتعدد منتف لأجل امتناع الفساد .

وقوله : ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله حكاية عن الخليل : ﴿ وَحَاجَهُ قَوْمُهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> إلى قوله : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا

آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ المعنى أن

الأهون أدخل في الإمكان من غيره ؛ وقد أمكن هو ، فالإعادة أدخل في الإمكان من بدء الخلق .

وقوله تعالى : ﴿ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ

بِمَا خَلَقَ . . . ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية ، وهذه حجة عقلية ، تقديرها أنه لو كان خالقان لا سبب كل منهما بخلقها ، فكان الذي يقدر عليه أحدهما لا يقدر عليه الآخر ، ويؤدي إلى تنهاى

(٢) سورة يس ٧٩ ، ٨١

(٤) سورة الروم ٢٧

(١) سورة الأنبياء ٢٢

(٣) سورة الأنعام ٣٠ ، ٨٣

(٥) سورة المؤمنون ٩١

مقدورتهما؛ وذلك يُبطل الإلهية، فوجب (١) أن يكون الإله واحداً، ثم زاد في الحجاج فقال: ﴿وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ (٢)، أى وأغلب بعضهم بعضاً في المراد، ولو أراد أحدهما إحياء جسم والآخر إمامته لم يصح (٣) ارتفاع مرادها؛ لأن رفع النقيضين محال، ولا وقوعهما للتضاد، فنفي وقوع أحدهما دون الآخر؛ وهو المغلوب، وهذه تسمى دلالة التامع، وهى كثيرة فى القرآن، كقوله تعالى: ﴿إِذْ لَأَبْتَعُونَ إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ (٤).

وقوله: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ (٥).

وقوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا يُمْنُونَ . أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ (٦) فبين أننا

لم نخلق المنى لتعذره علينا، فوجب أن يكون الخالق غيرنا.

\*\*\*

ومنه نوع منطقي وهو استنتاج النتيجة من مقدمتين، وذلك من أول سورة الحج

إلى قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (٧)، فنطق على خمس نتائج من عشر

مقدمات؛ فالمقدمات من أول السورة: ﴿وَأَنْبِئْتُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيمٍ﴾ (٨)،

والنتائج من قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ (٩) إلى قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ

فِي الْقُبُورِ﴾ (٧).

وتفصيل ترتيب المقدمات والنتائج أن يقال: أخبر الله أن زلزلة الساعة شئ عظيم،

وخبيره هو الحق، ومن أخبر عن الغيب بالحق فهو حق بأنه هو الحق، وأنه يأتي بالساعة

(٢) سورة المؤمنون ٩١  
 (٤) سورة الإسراء ٤٢  
 (٦) سورة الواقعة ٥٨، ٥٩  
 (٨) سورة الحج ٥

(١) ت: «مقدورتهما» .  
 (٣) ت: «رفع» .  
 (٥) سورة الأنفال ٢٣  
 (٧) سورة الحج ٧  
 (٩) سورة الحج ٦

على تلك الصفات ، ولا يُعلم صدقُ الخبر إلا بإحياء الموتى ، ليدر كوا ذلك ، ومن يأتي بالساعة يحيي الموتى ؛ فهو يحيي الموتى . وأخبر أنه يجعل الناس من هول الساعة سُكارى لشدة العذاب ، ولا يقدر على عموم الناس لشدة العذاب إلا من هو على كل شيء قدير ؛ فإنه على كل شيء قدير . وأخبر أن الساعة يُجازى فيها من يجادل في الله بغير علم ، ولا بُدَّ من مجازاته ، ولا يجازى حتى تكون الساعة آتية ، ولا تأتي الساعة حتى يبعث من في القبور ، فهو يبعث من في القبور . والله ينزل الماء على الأرض الهامدة فتنبث من كل زوج بهيج ، والقادر على إحياء الأرض بعد موتها يبعث من في القبور .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ <sup>(١)</sup> مقدمتان ونتيجة ، لأن اتباع الهوى يوجب الضلال ، والضلال يوجب سوء العذاب ؛ فانتج أن اتباع الهوى يوجب سوء العذاب . وقوله : ﴿ فَلَمَّا أَفْلَحَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى القمر أفل ، وربى فليس بأفل ، فالقمر ليس بربى ، أثبتته بقياس اقتراى جلى من الشكل الثانى ، واحتج بالتعبير على الحدوث ، والحدوث على المحدث .

## التقسيم

وليس المراد به القسمة العقلية التي يتكلم عليها المتكلم ؛ لأنها قد تقتضى أشياء مستحيلة كقولهم : الجواهر لا تخلو إما أن تكون مجتمعة أو متفرقة ، أو لا مفترقة ولا مجتمعة ، أو مجتمعة ومفترقة معا ، أو بعضها مجتمع وبعضها مفترق ، فإن هذه القسمة صحيحة عقلا ، لكن بعضها يستحيل وجوده ، وهو استيفاء المتكلم أقسام الشيء ؛ بحيث لا يغادر شيئا وهو آلة الحصر ومظنة الإحاطة بالشيء ، كقوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ﴾ (١) فإنه لا يخلو العالم جميعاً من هذه الأقسام الثلاثة ؛ إما ظالم نفسه ، وإما سابق مبادر إلى الخيرات ، وإما مقتصد فيها ، وهذا من أوضح التقسيمات وأكملها .

ومثله قوله : ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً . فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ . وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ (٢) ، وهذه الآية مماثلة في المعنى للتي قبلها ، وأصحاب المشأمة هم الظالمون لأنفسهم ، وأصحاب الميمنة هم المقتصدون ، والسابقون هم السابقون بالخيرات .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا ﴾ (٣) الآية ، فاستوفى أقسام الزمان ولا رابع لها .

وقوله : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ﴾ (٤) إلى قوله ﴿ مَا يَشَاءُ ﴾ (٤) ، وهو في القرآن كثير ، وخصوصاً في سورة براءة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ (٥) ، وليس في رؤية البرق إلا الخوف من الصواعق والطمع في الأمطار ، ولا ثالث لها .

(٢) سورة الواقعة ٧-١٠

(١) سورة فاطر ٣٢

(٣) سورة مريم ٦٤ ، وبمعناها : ﴿ وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾

(٥) سورة الرعد ١٢

(٤) سورة النور ٤٥

وقوله: ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾<sup>(١)</sup>، فاستوفت أقسام الأوقات، من طرفي كل يوم  
ووسطه مع المطابقة والمقابلة .

وقوله: ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup>، فلم يترك سبحانه  
قسما من أقسام الهيئات .

ومثله آية يونس: ﴿ وَإِذْ أَمَسَ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ﴾<sup>(٣)</sup>.  
لكن وقع بين ترتيب الآيتين مغايرة أوجبتها المبالغة، وذلك أن المراد بالذِّكْر في الأولى  
الصلاة فيجب فيها تقديم القيام، ثم عند العجز القعود، ثم الاضطجاع، وهذه بخلاف الضر،  
فإنه يجب فيها تقديم الاضطجاع، وإذا زال بعض الضر تعد المضطجع، وإذا زال كل الضر  
قام القاعد، فدعا لتتم الصحة، وتكمل القوة .

فإن قلت: هذا التأويل لا يتم إلا إذا كانت الواو عاطفة، فإنها تحصل في الكلام  
حسن اتساق، وائتلاف الألفاظ مع المعاني، وقد عدل عن « أو » التي سقطت  
معها ذلك .

قلت: يأتي التضرع على أقسام، فإن منه ما يتضرع المضرور عند وروده، ومنه ما يقعهده،  
ومنه ما يأتي وصاحبه قائم لا يبلغ به شيئا، والدعاء عنده أولى من التضرع، فإن الصبر  
والجزع عند الصدمة الأولى، فوجب العدول عن الواو، لتوخي الصدق في الخبر، والكلام  
بالائتلاف، ويحصل النسق، والخبر بذلك التأويل الأول عن شخص واحد، وبالتالي عن  
أشخاص فغلب السكثرة، فوجب الإتيان بـ « أو » وابتدئ بالشخص الذي تضرع لأن،  
خبره أشد فهو أشد تضرعا، فوجب تقديم ذكره، ثم القاعد؛ ثم القائم، فحصل حسن الترتيب  
وائتلاف الألفاظ ومعانيها .

(٢) سورة آل عمران ١٩١

(١) سورة الروم ١٧، ١٨

(٣) سورة يونس ١٢

وقوله : ﴿ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ . أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا  
وَإِنِاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، قسم سبحانه حال الزوجين إلى أربعة أقسام اشتمل عليها  
الوجود ، لأنه سبحانه إما أن يُفرد العبد بهبة الإناث ، أو بهبة الذكور ، أو يجمعهما له ،  
أو لا يهب شيئاً . وقد جاءت الأقسام في هذه الآية لينتقل منها إلى أعلى منها ، وهي هبة الذكور  
فيه ، ثم انتقل إلى أعلى منها وهي هبتهما جميعاً ، وجاءت <sup>(٢)</sup> كل أقسام العطية بلفظ الهبة ،  
وأفرد معنى الحرمان بالتأخير ، وقال فيه ﴿ يجعل ﴾ فعدّل عن لفظ الهبة للتغاير بين المعاني ،  
كقوله : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَنَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ . لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ  
حُطَامًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فذكر امتداد إنمائه بلفظ الزرع ، ومعنى الحرمان بلفظ الجعل .  
وقيل : إنما بدأ سبحانه بالإناث لوجوه غير ما سبق .

أحدها : جبراً لهن ، لأجل استئصال الأبوين لمكانهن .

الثاني : أن سياق الكلام أنه فاعل لما يشاء ، لا ما يشاء الأبوان ، فإن الأبوين  
لا يريدان إلا الذكور غالباً ؛ وهو سبحانه قد أخبر أنه يخلق ما يشاء ؛ فبدأ بذكر الصنف  
الذي يشاؤه ولا يريد به الأبوان غالباً .

الثالث : أنه قدم ذكر ما كانت تؤخره الجاهلية من أمر البنات حتى كانوا يثدوهن ؛  
أي هذا النوع الحقير عندكم مقدّم عندى في الذّكر .

الرابع : قدّمهن لضعفهن ، وعند العجز والضعف تكون العناية أتم .

وقيل : لينقله من الغمّ إلى الفرج .

وتأمل كيف عرف سبحانه الذكور بعد تكبير ، فغير نقص الأنوثة بالتقديم ، وجبر

نقص المتأخر بالتعريف فإنّ التعريف تنويه .

(٢) ت : « وجاء فيه كل أقسام العطية »

(١) سورة الشورى ٤٩ ، ٥٠ .

(٣) سورة الواقعة ٦٣ - ٦٥ .

وهذا أحسن مما ذكره الواحدى أنه عرف الذكور لأجل الفاصلة .

ولما ذكر الصنفين معا قدم الذكور ، فأعطى لكل من الجنسين حقه من التقديم والتأخير . والله أعلم بما أراد .

بقى سؤال آخر ؛ وهو أنه عطف الثانى والرابع بالواو ، والثالث بـ « أو » ولعله ، لأن هبة كل من الإناث والذكور قد لا يقترن بها ، فكأنه وهب لهذا الصنف وحده أو مع غيره فلذلك تعينت « أو » . فتأمل لطائف القرآن وبدائعه !

ومن هذا التقسيم أخذ بعض العلماء أن الخنثى لا وجود له ؛ لأنه ليس واحدا من المذكورين ، ولا حجة فيه ، لأنه مقام امتنان ؛ والمنة بغير الخنثى أحسن وأعظم . أو لأنه باعتبار ما فى نفس الأمر ؛ والخنثى لا يخرج عن أحدهما .



## التعدي

هي إيقاع الألفاظ المبدّدة على سياق واحد ؛ وأكثر ما يؤخذ في الصفات ؛ ومقتضاها ألا يعطف بعضها على بعض لاتحاد محلها ويجريها مجرى الوصف في الصدق على ما صدق ؛ ولذلك يقلّ عطف بعض صفات الله على بعض في التنزيل ، وذلك كقوله : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَحْيَى الْقِيَوْمِ ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ أَنْخَالِقُ الْبَارِيَّ الْمُصَوِّرَ ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ السَّلَامِ الْمُؤْمِنِ الْمُهَيَّمِنِ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ ﴾ (٣) .

وإنما عطف قوله : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ (٤) ؛ لأنها أسماء متضادة المعاني في موضوعها ، فوقع الوهم بالعطف عن يستبعد ذلك في ذات واحدة ؛ لأن الشيء الواحد لا يكون ظاهراً باطناً من وجه ، وكان العطف فيه أحسن . ولذلك عطف « الناهون » على « الآمرون » ، « وأبكارا » على « ثيبات » من قوله : ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ أَرْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثِيْبَاتٍ وَأَبْكَارًا ﴾ (٦) ، فجاء العطف لأنه لا يمكن اجتماعهما في محل واحد بخلاف ما قبله .

وقوله : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّلَوِّ ﴾ (٧) ، إنما عطف

(٢) سورة الحشر ٢٤

(٤) سورة الحديد ٣

(٦) سورة التحريم ٥

(١) سورة البقرة ٢٥٥

(٣) سورة الحشر ٢٣

(٥) سورة التوبة ١١٢

(٧) سورة غافر ٣

فيه بعضا ولم يعطف بعضا، لأن « غافرا » و « قابلا » يشيران بحدوث المغفرة والقبول، وهما من صفات الأفعال وفعله في غيره لا في نفسه، فدخل العطف للمغايرة لتنزلها منزلة الجملتين، تنبيها على أنه سبحانه يفعل هذا ويقبل هذا. وأما شديد العقاب فصفة مشبهة، وهي تشعر بالدوام والاستمرار؛ فتدل على القوة، ويشبه ذلك صفات الذات.

وقوله: ﴿ ذِي الطَّوْلِ ﴾<sup>(١)</sup>، المراد به ذاته، فترك العطف لاتحاد المعنى.

وقد جاء قليلا في غير الصفات، كقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية، قال الزمخشري<sup>(٣)</sup>: العطف الأول كقوله: ﴿ ثِيَابَ وَأَبْكَارًا ﴾، في أنهما جنسان مختلفان، إذا اشتركا في حكم لم يكن بدّ من توسيط العاطف بينهما، وأما العطف الثاني فمن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع؛ فكان معناه: أن الجامعين والجامعات لهذه الصفات<sup>(٤)</sup> أعدّ لهم مغفرة. انتهى.

وقال بعضهم: الصفات المتعاطفة إن علم أن موصوفها واحد من كل وجه، كقوله: ﴿ غَافِرٍ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ ﴾<sup>(٥)</sup>، فإن الموصوف « الله »، وإما في النوع كقوله: ﴿ ثِيَابَ وَأَبْكَارًا ﴾<sup>(٦)</sup> فإن الموصوف الأزواج، وقوله: ﴿ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾<sup>(٧)</sup>؛ فإن الموصوف النوع الجامع للصفات المتقدمة. وإن لم يعلم أن موصوفها واحد من جهة وضع اللفظ. فإن دلّ دليل على أنه من عطف الصفات اتبع كهذه الآية، فإن هذه الأعداد لمن جمع الطاعات العشر، لا لمن انفرد بواحدة منها؛ إذ الإسلام والإيمان كل منهما شرط في الآخر، وكلاهما شرط في حصول الأجر على البواقي، ومن كان مسلما مؤمنا فله أجره، لكن ليس هذا الأجر العظيم الذي أعدّه الله في هذه الآية

(٢) سورة الأحزاب ٣٥  
(٤) الكشاف: « هذه الطاعات »  
(٦) سورة الحجر ٥

(١) سورة غافر ٣  
(٣) الكشاف ٣: ٤٧٦  
(٥) سورة غافر ٣  
(٧) سورة التوبة ١١٢

السكرية ، وقرن به إعداد المغفرة زائدا على المغفرة ؛ فالخصوص هذه الآية جعل الزمخشري ذلك من عطف الصفات ، والموصوف واحد ؛ فهو لم يكن كذلك واحتمل تقدير موصوف مع كل صفة وعدمه محمل على التقدير ؛ فإن ظاهر العطف التغاير . ولا يقال : الأصل عدم التقدير ؛ لأن الظاهر يقدم على رعاية ذلك الأصل .

ومثاله قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ . . . ﴾ (١) الآية ، ولو كان من عطف الصفات لم يستحق الصدقة إلا من جميع الصفات الثمان ، ولذلك إذا وقف على الفقهاء والنحاة والفقراء استحق من فيه إحدى الصفات .



تم بعونه الله وجميل توفيقه الجزء الثالث من كتاب البرهان في علوم القرآن

للإمام بدر الدين الزركشي

ويليه الجزء الرابع وأوله : مقابلة الجمع بالجمع ؛ وهو أحد أساليب القرآن المندرجة تحت النوع السادس والأربعين

# البرهان في علوم القرآن

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الرابع

منشأة  
دار الشراة

٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

جميع الحقوق محفوظة

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقابلة الجمع بالجمع \*

تارة يقتضى مقابلة كل فرد من هذا بكل فرد من هذا، كقوله تعالى: ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ ﴾<sup>(٣)</sup>؛ فإن الصلاة والزكاة فى معنى الجمع، فيقتضى اللفظ ضرورة أن كل واحد مأمور بجميع الصلوات وبالاستباق إلى كل خير، كما يقال: لبس القوم ثيابهم، وركبوا دوابهم.

وقوله تعالى: ﴿ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا ﴾<sup>(٤)</sup> أى لكل واحدة منهن.

وقوله: ﴿ أَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ مَأْتَدَّ كُرٌّ فِيهِ مِنْ تَدَّ كُرٌّ ﴾<sup>(٥)</sup>، لأنه لا يجوز أن يتذكر

جميع المخاطبين بهذا القول فى مدة وعمر واحد.

وقوله: ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ ﴾<sup>(٦)</sup>، أى كل واحدة من هذا الشر كالقصر،

والقصر: البيت من آدم، كان يضرب على الماء إذا نزلوا به، ولا يجوز أن يكون الشر كله

كقصر واحد؛ لأنه منافى للوعيد، فإن المعنى تعظيم الشر؛ أى كل واحد من هذا الشر

كالقصر. ويؤكد كده قوله بصدده: ﴿ كَأَنَّهُ جِمَالَاتٌ صُفْرٌ ﴾<sup>(٦)</sup>، فشبّه بالجماعة، أى فكل

واحدة من هذا الشر كالجمال لجماعته، إذ الجمالات الصُفْرُ كذلك الأول؛ كل شرارة

منه كالقصر. قاله ابن جنى.

وقوله: ﴿ وَأَسْتَفْشُوا ثِيَابَهُمْ ﴾<sup>(٧)</sup>.

(\*) من أساليب القرآن المندرجة تحت النوع السادس والأربعين، وأوله فى الجزء الثانى من ٢٨٢

(١) سورة المائدة ٤٨

(٢) سورة البقرة ٤٣، ٣٣

(٣) سورة البقرة ٢٣٨

(٤) سورة يوسف ٣١

(٥) سورة فاطر ٣٧

(٦) سورة الرسلات ٢٢

(٧) سورة نوح ٧

وقوله: ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ﴾<sup>(١)</sup>؛ فإن كل واحد من المؤمنين آمن بكل واحد من الملائكة والكتب والرسل .

وقوله ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية؛ فإنه لم يحرم على كل واحد من المخاطبين جميع أمهات المخاطبين، وإنما حرم على كل واحد أمه وبنته .  
وكذا قوله: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup>؛ فإنه ليس لجميع الأزواج نصف ماترك جميع النساء؛ وإنما لكل واحد نصف ماتركت زوجته فقط .  
وكذا قوله: ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله: ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup>؛ إنما معناه أتبع كل واحد ذريته، وليس معناه أن كل واحد من الذرية أتبع كل واحد من الآباء .

وقوله: ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ ﴾<sup>(٦)</sup>، أي كل واحدة ترضع ولدها .  
وكقوله تعالى: ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾<sup>(٧)</sup> فإن مقابلة الجمع أفادت المكنة لكل واحد من المسلمين قتل من وجد من المشركين .  
وقوله: ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> .

وأما قوله تعالى: ﴿ فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾<sup>(٩)</sup>، فذكر « المرافق » بلفظ الجمع، والكعبين بلفظ التثنية؛

(٢) سورة النساء ٢٣

(٤) سورة النساء ١١

(٦) سورة البقرة ٢٣٣

(٨) سورة النور ٢٤

(١) سورة البقرة ٢٨٥

(٣) سورة النساء ١٢

(٥) سورة الطور ٢١

(٧) سورة التوبة ٥

(٩) سورة المائدة ٦

لأن مقابلة الجمع تقتضى انقسام الآحاد على الآحاد ؛ ولكلّ يد مرفق ، فصحت المقابلة .  
ولو قيل « إلى الكعاب » فهم منه أن الواجب . . . . (١) ؛ فإن لكلّ رجل كعباً واحداً ،  
فذكر الكعبين بلفظ التثنية ، ليتناول الكعبين من كلّ رجل .

فإن قيل : فلي هذا يلزم ألا يجب إلا غسل يد واحدة ورجل واحدة ؟  
قلنا : صدنا عنه فعل النبي صلى الله عليه وسلم والإجماع .

\*\*\*

وتارة يقتضى مقابلة ثبوت الجمع لكلّ واحد من آحاد المحكوم عليه ، كقوله تعالى :  
﴿ فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ (٢) .

وجعل منه الشيخ عز الدين : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ  
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ (٣) .

\*\*\*

وتارة يحتمل الأمرين فيفتقر ذلك إلى دليل يعين أحدهما .

\*\*\*

أما مقابلة الجمع بالمفرد ، فالغالب أنه لا يقتضى تعميم المفرد ، وقد يقتضيه بحسب عموم  
الجمع المقابل له ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾ (٤) ،  
المنى كلّ واحد لكلّ يوم طعام مسكين .

وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَأَجْلِدُوهُمْ  
ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ (٥) إنما هو على كلّ واحد منهم ذلك .

(٢) سورة النور ٤  
(٤) سورة البقرة ١٨٤

(١) نيباس بالأصلين .  
(٣) سورة البقرة ٢٥  
(٥) سورة النور ٤

## قاعدة

فيا ورد في القرآن مجموعا ومفردا ، واحكم في ذلك

فمنه أنه حيث ورد ذكر « الأرض » في القرآن فإنها مفردة ، كقوله تعالى : ﴿ خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وحكته أنها بمنزلة الشفل والتحت ، ولكن وصف بها هذا المكان المحسوس ، فجرت مجرى امرأة زور ، وضيف ؛ فلا معنى لجمعها كما لا يجمع فوق والتحت ، والعلو والسفل ؛ فإن قصد الخبر إلى جزء من هذه الأرض الموطوءة وعين قطعة محدودة منها خرجت عن معنى السفل الذي هو في مقابلة العلو ، فجاز أن تُثنى إذا ضمنت إليها جزءا آخر . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « طَوْقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » فجمعها لما اعتمد الكلام على ذات الأرض ، وأثبتها على التفصيل والتعيين لأحاديها ، دون الوصف بكونها تحت أو سفلى في مقابلة علو ، وأما جمع السموات ، فإن المقصود بها ذاتها دون معنى الوصف ، فلهذا جُمعت جمع سلامة ؛ لأن العدد قليل ، وجمع القليل أولى به ، بخلاف الأرض ؛ فإن المقصود بها معنى التحت والسفل ، دون الذات والعدد .

وحيث أريد بها الذات والعدد أتى بلفظٍ يدل على التعدد، كقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ

مِثْلَهُنَّ ﴾ .

وأيا فإن الأرض لا نسبة إليها إلى السموات وسعتها ، بل هي بالنسبة إليها كحصاة في صحراء ، فهي وإن تعددت ، كأواحد القليل ؛ فاختر لها اسم الجنس .  
وأيا فالأرض هي دار الدنيا التي بالنسبة إلى الآخرة ، كما يدخل الإنسان إصبعه في اليم ، فما يعلق بها هو مثال الدنيا ؛ والله تعالى لم يذكر الدنيا إلا مقللا لها .

وأما السموات فليست من الدنيا على أحد القولين ، فإذا أريد الوصف الشامل للسموات ؛ وهو معنى العلوّ والرفق أفردته كالأرض ؛ بدليل قوله تعالى : ﴿ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ <sup>(٢)</sup> فأفرد هنا لما كان المراد الوصف الشامل وليس المراد سماءً معينة .

وكذا قوله : ﴿ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، بخلاف قوله في سبأ : ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإنّ قبلها ذكر الله سبحانه سعة علمه <sup>(٥)</sup> ، وأنّ له ما في السموات وما في الأرض ، فاقضى السياق أن يذكر سعة علمه ، وتعلقه بمعلومات ملكه ؛ وهو السموات كلّها والأرض .

ولما لم يكن في سورة يونس ما يقتضى ذلك أفردها إرادة للجنس .

وقال الشهبلي : لأنّ المخاطبين بالإفراد مقرّون بأن الرزق ينزل من السحاب وهو سماء ، ولهذا قال في آخر الآية : ﴿ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وهم لا يُقرّون بما نزل من فوق ذلك من الرحمة والرحمن وغيرها ، ولهذا قال في آية سبأ : ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا القول ليعلم بحقيقته .

وكذا قوله : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَجَهْرَهُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup>

(٢) سورة يونس ٦١

(١) سورة الملك ١٦ ، ١٧

(٣) سورة سبأ ٣

(٤) وهو قوله تعالى في الآية قبلها : ﴿ يَعْلَمُ ﴾

مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجُ فِيهَا ﴾ .

(٦) سورة سبأ ٤

(٥) سورة يونس ٣١

(٧) سورة الأنعام ٣

فإنها جاءت مجموعة لتعلق الظرف بما في اسم الله تبارك وتعالى من معنى الإلهية ؛ فاللغني : هو الإله المعبود في كل واحدة من السموات ، فذكر الجمع هنا أحسن . ولما خفي هذا المعنى على بعض المجتسمه قال بالوقف على قوله : ﴿ فِي السَّمَوَاتِ ﴾<sup>(١)</sup> ، ثم ابتدئ بقوله : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ .

وتأمل كيف جاءت مفردة في قوله : ﴿ فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَخَلْقٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أراد لهذين الجنسيتين ، أي رب كل ماعلا وسفل .

وجاءت مجموعة في قوله : ﴿ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾<sup>(٣)</sup> في جميع السور ؛ لما كان المراد الإخبار عن تسبيح سكانها على كثرتهم ، وتباين مراتبهم ؛ لم يكن بد من جمع محلهم .

ونظير هذا جمعا في قوله : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ تَسْبُحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ ﴾<sup>(٥)</sup> ، أي تسبح بذواتها وأنفسها على اختلاف عددها ، ولهذا صرح بالعدد بقوله : ﴿ السَّبْعُ ﴾ .

وتأمل كيف جاءت مفردة في قوله : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فـ « الرزق » المطر ، وما « تُوعَدُونَ » الجنة ، وكلاهما في هذه الجملة ؛ لأنها في كل واحدة واحدة من السموات ، فكان لفظ الإفراد أليق .

وجاءت مجموعة في قوله : ﴿ قُلْ لَا يَمْلِكُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾<sup>(٧)</sup> ، لما كان المراد نفي علم الغيب عن كل من هو في واحدة واحدة من السموات أتى بها مجموعة ،

(٢) سورة الذاريات ٢٣

(٤) سورة الأنبياء ١٩

(٦) سورة الذاريات ٢٢

(١) سورة الأنعام ٣

(٣) سورة الحديد ١

(٥) سورة الإسراء ٤٤

(٧) سورة النمل ٦٥

ولم يحى في سياق الإخبار بنزول الماء منها إلا مفردة حيث وقعت ، لما لم يكن المراد نزوله من ذاتها ؛ بل المراد الوصف .

فإن قيل : فهل يظهر فرق بين قوله تعالى في سورة يونس : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وبين قوله في سورة سبأ : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ﴾<sup>(٢)</sup> ؟

قيل : السياق في كل منهما مُرشدٌ إلى الفرق ؛ فإن الآيات التي في يونس سقت للاحتجاج عليهم بما أقروا به من كونه تعالى هورازقهم ، ومالك أسمعهم وأبصارهم ، ومدبر أمورهم ؛ بأن يخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ؛ فلما كانوا مقرين بهذا كله ، حَسُنَ الاحتجاج به عليهم ؛ إذ فاعل هذا هو الله الذي لا إله غيره ، فكيف تعبدون معه غيره ! ولهذا قال بعده : ﴿ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى هم يُقرّون به ولا يجحدونه ، والمخاطبون المحتج عليهم بهذه الآية إنما كانوا مقرّين بنزول الرزق من قبل هذه السماء التي يشاهدونها ، ولم يكونوا مقرّين ولا عاملين بنزول الرزق من سماء إلى سماء حتى يتهى إليهم ، فأفردت لفظة « السماء » هنا لذلك .

وأما الآية التي في سبأ ؛ فإنه لم ينتظم لها ذكر إقرارهم بما ينزل من السماء ، ولهذا أمر رسوله بأن يجيب ، وأن يذكر عنهم أنهم هم الجبيون ، فقال : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، ولم يقل : ﴿ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى الله وحده الذي يُنزل رزقه على اختلاف أنواعه ومنافسه من السموات .

\*\*\*

ومنها ذكر الرياح في القرآن جمعاً ومفردة ، حيث ذكرت في سياق الرحمة جاءت

(٢) سورة سبأ ٢٤

(٤) سورة سبأ ٢٤

(١) سورة يونس ٣١

(٣) سورة يونس ٣١

مجموعه ، كقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا ﴾ (١) .  
﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ ﴾ (٢) .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ ﴾ (٣) .

وحيثُ ذكرت في سياق العذاب أنت مفردة ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ ﴾ (٤) .

﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ (٥) .

﴿ وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴾ (٦) .

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ ﴾ (٧) .

﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴾ (٨) .

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً » ، والمعنى فيه أن رياح الرحمة مختلفة الصفات والمهيات والنافع ، وإذا هاجت منها ريح أثير لها من مقابلها ما يكسر سورتها ، فينشأ من بينهما ريح لطيفة ، تنفع الحيوان والنبات . وكانت في الرحمة رياحاً ، وأما في العذاب فإنها تأتي من وجه واحد ، ولا معارض ولا دافع ؛ ولهذا وصفها الله بالعقيم فقال : ﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴾ (٨) ، أى تعقيم مامرت به .

وقد اطردت هذه القاعدة إلا في مواضع يسيرة لحكمة .

فمنها قوله سبحانه في سورة يونس : ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا

(٢) سورة الحجر ٢٢

(٤) سورة فصلت ١٦

(٦) سورة المائدة ٦

(٨) سورة الذاريات ٤١

(١) سورة الروم ٤٨

(٣) سورة الروم ٤٦

(٥) سورة الأحزاب ٩

(٧) سورة إبراهيم ١٨

كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بَيْنَهُم بَرِيحٌ طَيِّبَةٌ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ﴿١﴾ ،  
فذكر ريح الرحمة بلفظ الإفراد لوجوهين :

أحدهما: لفظي ، وهو المقابلة ، فإنه ذكر ما يقابلها ريح العذاب ، وهي لا تكون إلا مفردة ،  
ورب شئ ، يجوز في المقابلة ولا يجوز استقلالاً ؛ نحو : ﴿ وَمَكْرُؤًا وَمَكْرَ اللَّهُ ﴾ (٢) .

الثاني : معنوي ، وهو أن تمام الرحمة هناك إنما تحصل بوحدة الريح لا باختلافها ؛  
فإن السفينة لا تسير إلا بريح واحدة من وجه واحد ؛ فإن اختلفت عليها الرياح وتصادمت  
كان سبب الهلاك والعرق . فالملطوب هناك ريح واحدة ، ولهذا أكد هذا المعنى ، فوصفها  
بالطيب دفعاً لتوهم أن تكون عاصفة ، بل هي ريح يُفْرَحُ بطيبتها .

ومنها قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ﴾ (٣) ،  
وهذا أورده ابن المنير<sup>(٤)</sup> في كتابه على الزمخشري قال : الريح رحمة ونعمة ، وسكونها شدة على  
أصحاب السفن .

قال الشيخ علم الدين<sup>(٥)</sup> العراقي : وكذا جاء في القراءات السبع : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ  
الرِّيحَ ﴾ (٦) ، ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ ﴾ (٧) ، والمراد به الذي ينشر السحاب .

\*\*\*

(٢) سورة آل عمران ٥٤

(١) سورة يونس ٢٢

(٣) سورة الشورى ٣٣

(٤) هو كتابه المسمى الانتصاف ؛ طبع في حواشي الكشاف ؛ وعبارة الزمخشري : « رواه كد :  
توأت ، لا تجرى على ظهره ، على ظهر البحر ، وعبارة ابن المنير في الرد عليه : « وهم يقولون : إن  
الريح لم ترد في القرآن إلا عذاباً ، بخلاف الرياح ؛ وهذه الآية تحريم الإطلاق ؛ فإن الريح المذكورة هنا  
نعمة ورحمة ؛ إذ بواسطتها يسير الله السفن في البحر حتى لو سكتت لركدت ؛ ولا ينكر أن الغالب من ورودها  
مفردة ما ذكروه ، وأما اطراده فلا . »

(٥) هو عبد الكريم بن علي بن عمر الأنصاري الضمير ؛ له كتاب اليد الباسطة في التفسير ، توفي سنة ١٢٩  
(طبقات الشافعية ٦ : ١٢٩) .

(٦) سورة فاطر ٩ ، وهي قراءة ابن كثير وحزرة والكسائي وخلف . إنحاف فضلاء البشر ص ٣٦١

(٧) سورة الأعراف ٥٧ ، وفي فضلاء البشر ٢٢٥ : « وقرأ الرياح بالجمع نافع وأبو عمرو وابن  
عامر وعاصم وأبو جعفر ويعقوب . »

ومن ذلك جمع الظلمات والنور : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ (١) ، ولذلك جُمع سبيل الباطل ، وأُفرد سبيل الحق ، كقوله : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ﴾ (٢) .

والجواب في ذلك كله ، أن طريق الحق واحد ، وأما الباطل فطرقه متشعبة متعددة ، ولما كانت الظلم بمنزلة طريق الباطل ، والنور بمنزلة طريق الجنة ، بل هما ، أُفرد النور وجمع الظلمات ؛ ولهذا وحّد الولى ، قال : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (٣) لأنه الواحد الأحد ، وجمع أولياء الكفار لتمددهم ، وجمع الظلمات وهى طرق الضلال والنسب لكثرتها واختلافها ، ووحد النور وهو دين الحق .

\*\*\*

ومن ذلك أُفرد اليمين والشمال في قوله : ﴿ عَنِ الَّتِيْمِيْنَ وَعَنِ الشَّمَالِ عَزِيْزٍ ﴾ (٤) ، وجمعها في قوله : ﴿ وَعَنِ اِيْمَانِهِمْ وَعَنِ شِمَائِلِهِمْ ﴾ (٥) ولا سؤال فيه ، إنما السؤال في جمع أحدهما وإفراد الآخر ، كقوله تعالى : ﴿ يَتَفَتَّحُ ظِلَالُهُ عَنِ الَّتِيْمِيْنَ وَالشَّمَالِ نِثْلٍ سَجْدًا لِلَّهِ ﴾ (٦) ، قال القراء : كأنه إذا وحّد ذهب إلى واحد من ذوات الظلمة ، وإذا جُمع ذهب إلى كليهما ، والحكمة في تخصيص اليمين بالإفراد ماسبق ؛ فإنه لما كانت اليمين جهة الخير والصلاح ، وأهلها هم الناجون أُفردت ، ولما كانت الشمال جهة أهل الباطل وهم أصحاب الشمال جمعت في قوله : ﴿ عَنِ الَّتِيْمِيْنَ وَالشَّمَالِ نِثْلٍ ﴾ (٧) .

(٢) سورة الأنعام ١٥٣

(٤) سورة المارج ٣٧

(٦) سورة النحل ٤٨

(١) سورة البقرة ٢٥٧

(٣) سورة البقرة ٢٥٧

(٥) سورة الأعراف ١٧

وفيه وجوه آخر :

أحدها : أن اليمين مقصود به الجمع أيضاً ، فإن الألف واللام فيه للجنس ، فقام العموم مقام الجمع . قاله ابن عطية .

الثاني : أن اليمين فعيل ، وهو مخصوص بالمبالغة ، فمدت مبالغته جمعه ، كما سدّ سدّة الشبه قوله : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قاله ابن بابشاذ .

الثالث : أن الظلّ حين ينشأ أول النهار يكون في غاية الطول ، ثم يبدو كذلك ظلّاً واحداً من جهة اليمين ؛ ثم يأخذ في النقصان ، وإذا أخذ في جهة الشمال فإنه يتراد شيئاً فشيئاً ، والثاني فيه غير الأول ، فكلما زاد فيه شيئاً فهو غير ما كان قبله ، فصار كلّ جزء منه ظلّ ، فحسن جمع الشائل في مقابلة تعدد الظلال . قاله الرماني وغيره .

قال ابن بابشاذ : وإنما يصحّ هذا ؛ إذا كانا متوجهين نحو القبلة .

الرابع : أن اليمين يجمع على أيمن وأيمان ؛ فهو من أبنية جمع القلة غالباً ، والشمال يجمع على شمائل وهو جمع كثرة ، والموطنُ موطن تكثير ومبالغة ، فعدّل عن جمع اليمين إلى الألف واللام الدالة على قصد التكثير . قاله الشهابي .

وأما أفرادها في قوله : ﴿ وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ ﴾ <sup>(٢)</sup> فلاّن المراد أهل هذه الجهة ومصيرهم إلى جهة واحدة ، وهي جهة أهل الشمال مستقرّ أهل النار ، فإنها من جهة أهل الشمال فلا يحسن مجيئها بمجموعة .

وأما أفرادها في قوله : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ <sup>(١)</sup> فإن لكل عبد قعيداً ، واحداً عن يمينه وآخر شماله ، يحصيان عليه الخير والشر ، فلا معنى للجمع بينهما ، وهذا بخلاف قوله تعالى ذا كرا عن إبليس : ﴿ ثُمَّ لَا تَيَسَّرُ لِمَنْ بَنَىٰ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ

وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴿١﴾ فَإِنَّ الْجَمْعَ هُنَاكَ يُقَابَلُهُ كَثِيرٌ مِمَّا يَرِيدُ إِغْوَاءَهُمْ ، فَجُمِعَ  
لِمُقَابَلَةِ الْجُمْلَةِ بِالْجُمْلَةِ الْمُتَقَضَى لِتَوْزِيْعِ الْأَفْرَادِ عَلَى الْأَفْرَادِ .

\*\*\*

ومنها ، حيث وقع في القرآن ذكر الجنة فإنها تجيء تارة مجموعة ، وتارة غير مجموعة ، والنار  
لم تقع إلا مفردة ، وفي ذلك وجهان :

أحدهما : لما كانت الجنات مختلفة الأنواع ، حسن جمعها وإفرادها ، ولما كانت النار مادة  
واحدة أفردت باعتبار الجنس ، ونظيره قوله تعالى : ﴿ يَا كُوفِبِ وَأَبَارِيْقَ وَكَأْسٍ مِنْ  
مَعِينٍ ﴾ (٢) ، ولم يقل « وكؤوس » لما سذكروه .

الثاني : أنه لما كانت النار تعذيباً ، والجنة رَحْمَةً ناسب جمع الرحمة وإفراد العذاب ،  
نظير جمع الریح في الرحمة ، وإفرادها في العذاب .

وأيضاً فالنار دار حَسْبٍ والغاضب يجمع جماعة من المحبوسين في موضع واحد ؛ ليكون  
أنكد لعيشهم ، والكریم لا يترك ضيفه ؛ ولا سيما إذا كان للدوام ؛ إلا في دار مفردة  
مهياة له وحده ، فالنار لكل مذنب ، ولكل مطيع جنة ، فجمع الجنان ولم يجمع النار .

\*\*\*

ومنها : جمع « الآيات » في موضع وإفرادها في آخر ، فحيث جُمِعَتْ فلجمع الدلائل ،  
وحيث وُحِدَتْ فلوحدانية المدلول عليه ؛ لما يخرج عن ذلك ؛ ولهذا قال في الحجر : ﴿ إِنَّ فِي  
ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ (٣) ثم قال : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤) ، فلما  
ذكر صفة المؤمنين بالوحدانية ، وحد الآيات ؛ وليس لها نظير إلا في العنكبوت ، وهو قوله :  
﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً ﴾ (٥) .

\*\*\*

(٢) سورة الواقعة ١٨

(٤) سورة الحجر ٧٧

(١) سورة الأعراف ١٧

(٣) سورة الحجر ٧٥

(٥) سورة العنكبوت ٤٤

ومنها مجيء المشرق والمغرب في القرآن تارة بالجمع ، وأخرى بالثنائية ، وأخرى بالإفراد ،  
لاختصاص كلِّ مقام بما يقتضيه .

فالأول كقوله : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

والثاني كقوله : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَوَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

والثالث قوله : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ <sup>(٣)</sup> بحيث جمع كان  
المراد نفي المشرق والمغرب ، وحيث ثنياً كان المراد مشرق صعودها وارتفاعها ؛ فإنها تبتدئ  
صاعدة ، حتى تنتهي إلى غاية أوجها وارتفاعها ؛ فهذا مشرق صعودها وارتفاعها ؛ وينشأ  
منه فصلاً الخريف والشتاء ، فجعل مشرق صعودها يحملته مشرقاً واحداً ، ومشرق هبوطها  
يحملته مشرقاً واحداً ، ومقابلها مغرباً .

وقيل : هو إخبار عن الحركات الفلكية ، متحركة بحركات متداركة ، لا تنضب  
لخطة ولا تدخل تحت قياس ؛ لأن معنى الحركة انتقال الشيء من مكان إلى آخر ، وهذه  
صفة الأفلاك ، قال تعالى : ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ . . . ﴾ <sup>(٤)</sup> ، الآية ،  
فهذا وجه اختلاف هذه الألفاظ بالإفراد والثنائية والجمع ، وقد أجرى الله العادة  
أن القمر يطلع في كل ليلة من مطلع غير الذي طلع فيه بالأمس ، وكذلك الغروب ، فهي  
من أول فصل الصيف في تلك المطالع والمغارب ؛ إلى أن تنتهي إلى مطلع الاعتدال ،  
ومغربه عند أول فصل الخريف ، ثم تأخذ جنوباً في كل يوم في مطلع ومغرب ، إلى أن  
تنتهي إلى آخر مثلها الذي يقدر الله لها عند أول فصل الشتاء ، ثم ترجع كذلك  
إلى أن تنتهي إلى مطلع الاعتدال الربيعي ومغربه ، وهكذا أبداً . فحيث أفرد الله له لفظ  
المشرق والمغرب ، أراد به اللمحة نفسها التي تشمل الواحدة على تلك المطالع جميعها ،  
والأخرى على تلك المغارب من غير نظر إلى تعددها ؛ وحيث جيء بلفظ الجمع المراد به

(٢) سورة الزمر ١٧

(٤) سورة يس ٤٠

(١) سورة المعارج ٤٠

(٣) سورة الزمل ٩

كلُّ فردٍ منها بالنسبة إلى تعدّد تلك المطالع والمغرب ، وهي في كل جهة مائة وثمانون يوماً ،  
وحيث كان بلفظ التثنية ، فالمراد بأحدهما الجهة التي تأخذ منها الشمس من مطلع الاعتدال  
إلى آخر المطالع والمغرب الجنوبية ، وبهذا الاعتبار مشرقان ومغربان .

وأما وجه اختصاص كل موضع بما وقع منه ، فأبدي في بعض المتأخرين معاني  
لطيفة ، فقال :

أما ما ورد مشني في سورة الرحمن <sup>(١)</sup> ، فلأن سياقَ السورة سياقُ المزدوجين .

الثاني : فإنه سبحانه أولاً ذكر نوعي الإيجاد ؛ وهما الخلق والتعليم ، ثم ذكر سراجي  
العالم ومظهر نوره ، وهما الشمس والقمر ، ثم ذكر نوعي النبات ؛ فإن منه ماهو على ساق ،  
ومنه ما انبسط على وجه الأرض ، وهما النجم والشجر . ثم ذكر نوعي السماء المرفوعة  
والأرض ، ثم أخبر أنه رفع هذه ووضع هذه ، ووسط بينهما ذكر الميزان ، ثم ذكر العدل  
والظلم في الميزان ، فأمر بالعدل ، ونهى عن الظلم ، ثم ذكر نوعي الخارج من الأرض ،  
وهما الجنوب ، ثم ذكر نوعي المكلفين ، وهما نوع الإنسان والجان ، ثم ذكر نوعي  
المشرق والمغرب ، ثم ذكر بعد ذلك البحر من الملح والعذب ، فلهذا حسن تثنية المشرق  
والمغرب في هذه السورة .

وإنما أفردا في سورة المزمل لما تقدم من ذكر الليل والنهار ، فإنه سبحانه  
أمر نبيه بقيام الليل ، ثم أخبر أنه له في النهار سبعا طويلاً ؛ فلما تقدم ذكر الليل  
والنهار ، تممه بذكر المشرق والمغرب ، اللذين هما مظهر الليل والنهار ، فكان ورودها  
منفردين في هذا السياق ، أحسن من التثنية والجمع ؛ لأن ظهور الليل والنهار فيهما واحد .

وإنما جمعا في سورة المعارج في قوله : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ

(١) وهو قوله تعالى : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ . فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا

تُكذَّبَانِ ﴾ آية ١٧ وما بعدها

إِنَّا لَقَادِرُونَ. عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿١﴾، لأنه لما كان هذا القسم في سعة مشارق ربوبيته، وإحاطة قدرته، والمقسم عليه إذهاب هؤلاء، والإتيان بخير منهم ذكر المشرق والمغرب؛ لتضمّنها انتقال الشمس التي في أحد آياته العظيمة، ونقله سبحانه لها، وتصريفها كل يوم في مشرق ومغرب، فمن فعل هذا كيف يُعجزه أن يبدل هؤلاء، وينقل إلى أمكنتهم خيراً منهم!

وأيضاً فإن تأثير مشارق الشمس ومغاربها في اختلاف أحوال النبات والحيوان أمرٌ مشهود، وقد جعله الله بحكمته سبباً لتبدل أجسام النبات وأحوال الحيوانات وانتقالها، من حال إلى حال، ومن برّذ إلى حرّ، وصيف وشتاء، وغير ذلك بسبب اختلاف مشارق الأرض ومغاربها، فكيف لا يُقدّر مع ما يشهدونه من ذلك على تبديل مَنْ هو خير! وأكّد هذا المعنى بقوله: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ ﴿٢﴾، فلا يليق بهذا الموضوع سوى لفظ الجمع. وأما جمعها في سورة الصافات في قوله: ﴿وَرَبُّ الْمَشَارِقِ﴾ ﴿٣﴾، لما جاءت مع جملة المربوبات المتعددة، وهي السموات والأرض وما بينهما، وكان الأحسن مجيئها بمجموعة، لتتنظم مع ما تقدم من الجمع والتعدد.

ثم تأمل كيف اقتصر على المشرق دون المغرب، لاقضاء الحال ذلك، فإنّ المشرق مظهر الأنوار، وأسباب لانتشار الحيوان وحياته، وتصرفه في معاشه وانبساطه، فهو إنشاء شهود، فقدّمه بين يدي... ﴿٤﴾ على مبدأ البعث، فكان الاقتصار على ذكر المشرق

(١) سورة المارج ٤٠، ٤١

(٢) سورة المارج ٤١، بعد قوله في الآية قبلها: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ﴾

(٣) سورة الصافات ٥: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ﴾

(٤) كلمة غير واضحة في الأصول، وفي العبارة غموض.

هاهنا في غاية المناسبة للغرض المطلوب؛ فتأمل هذه المعاني الكاملة، والآيات الفاضلة، التي ترقص القلوب لها طربا، وتسيل الأفهام منها رهبا!

\*\*\*

وحيث ورد البرّ مجموعا في صفة الأدميين قيل «أبرار»، كقوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ أَنفِيَ نَعِيمٍ﴾<sup>(١)</sup>، وقال في صفة الملائكة: ﴿بِرَّةٍ﴾<sup>(٢)</sup>، قال الراغب: فخص<sup>(٣)</sup> الملائكة بها<sup>(٤)</sup>، من حيث إنه أبلغ من «أبرار» جمع «برّ» وأبرار جمع بار، [وبرّ أبلغ من بار]<sup>(٥)</sup>، كما أن عدلا أبلغ من عادل.

وهذا بناء على رواية في تفضيل الملائكة على البشر.

\*\*\*

ومنها أن الأخ يطلق على أخی النسب، وأخی الصداقة والدين، ويفترقان في الجمع، فيقال في النسب إخوة، وفي الصداقة إخوان، كما قيل: ﴿إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾<sup>(٦)</sup>. وقال: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمَّهِ الشُّدُسُ﴾<sup>(٧)</sup>، قاله جماعة من أهل اللغة، منهم ابن فارس، وحكاه أبو حاتم عن أهل البصرة، ثم رده بأنه يقال للأصدقاء والنسب: إخوة وإخوان، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾<sup>(٨)</sup>، لم يعن النسب. وقال: ﴿أَوْ بِيُوتٍ إِخْوَانِكُمْ﴾<sup>(٩)</sup>.

وهذا في النسب، ونظيره قوله: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ﴾<sup>(٩)</sup>، إلى قوله: ﴿أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ﴾<sup>(٩)</sup>، وهذا هو الصواب. واشتقاق اللفظين من تأخيت

(٢) سورة عبس ١٥، ١٦ ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾

(١) سورة الانفطار ١٣

(٣) المفردات ٤٠

كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾

(٥) من المفردات

(٤) المفردات: «في الفرقان»

(٧) سورة النساء ١١

(٦) سورة الحجر ٤٧

(٩) سورة النور ٣١

(٨) سورة الحجرات ١٠

الشيء ، فسمي الأخوات أخوين ؛ لأن كل واحد منهما يتأخى ما تأخاه الآخر ،  
أى يقصده .

قال ابن السكيت : ويقال أخوة ، بضم الهمزة .

ومنها أفراد العمّ والخال .

\*\*\*

ومنها أفراد السمع وجمع البصر ، كقوله تعالى : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، لأنّ السمع غلب عليه المصدرية ؛ فأفرد ، بخلاف البصر ، فإنه اشتهر في الجارحة ، وإذا أردت المصدر قلت : أبصر إبصارا ، ولهذا لما استعمل الحسة جمعه بقوله : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقال : ﴿ وَفِي آذَانِنَا وَقْرًا ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقيل : في الكلام حذف مضاف ، أى على حواس سمعهم .

وقيل : لأنّ متعلق السمع الأصوات ، وهى حقيقة واحدة ، ومتعلق البصر الألوان والأكوان ، وهى حقائق مختلفة ، فأشار فى كل منهما إلى متعلقه .

ويحتمل أن يكون البصر الذى هو نور العين معنى يتعدّد بتعدد المثلتين ، ولا كذلك السمع ، فإنه معنى واحد ، ولهذا إذا غطيت إحدى العينين ينتقل نورها إلى الأخرى ، بخلاف السمع ، فإنه ينقص بنقصان أحدها .

\*\*\*

وقال الزمخشري فى قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ ﴾<sup>(٤)</sup> : أجرى الرعد والبرق على أصلهما مصدرين ، فأفردهما دون الظلمات ، يقال : رعدت السماء رعدا ،

(٢) سورة البقرة ١٩

(٤) سورة البقرة ١٩

(١) سورة البقرة ٧

(٢) سورة فصلت ٥

ويرقت برقا ، والحق أن الرعد والبرق مصدران ، فأفردهما . أوهما مسبيان عن سبب لا يختلف ، بخلاف الظلمة ، فإن أسبابها متعددة .

\*\*\*

ومنها ، حيث ذكر الكأس في القرآن كان مفردا ، ولم يجمع في قوله تعالى : ﴿ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولم يقل : « وكؤوس » ، لأن الكأس إناء فيه شراب ، فإن لم يكن فيه شراب فليس بكأس ، بل قدح ، والقدح إذا جعل فيه الشراب فلا اعتبار للشراب ، لا لإنائه ، لأن المقصود هو المشروب ، والظرف اتخذ للآلة ، ولولا الشراب والحاجة إلى شربه لما اتخذنا ، والقدح مصنوع والشراب جنس ، فلو قال : « كؤوس » لكان اعتبر حال القدح والقدح تبع ، ولما لم يجمع اعتبر حال الشراب ، وهو أصل ، واعتبار الأصل أولى . فانظر كيف اختار الأحسن من الألفاظ !

وكثير من الفصحاء قالوا : دارت الكؤوس ، ومال الرئوس ؛ فدعاهم السجع إلى اختيار غير الأحسن ، فلم يدخل كلامهم في حدّ الفصاحة ، والذي يدل على ما ذكرنا أن الله تعالى لما ذكر الكأس واعتبر الأصل ، قال : ﴿ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فذكر الشراب .

وحيث ذكر المصنوع ، ولم يكن في اللفظ دلالة على الشراب جمع فقال : ﴿ وَأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ثم ذكر ما يتخذ منه فقال : ﴿ مِنْ فِضَّةٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

ومنها أفراد «الصدّيق» ، وجمع «الشافعين» ، في قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ . وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وحكمته كثرة الشفاء في العادة وقلة الصديق ، قال الرّمحسرى :

(٢) سورة الواقعة ١٨

(٤) سورة الشعراء ١٠٠ ، ١٠١

(١) سورة الواقعة ١٨

(٣) سورة الإنسان ١٥

ألا ترى أن الرَّجُلَ إذا اُمْتُحِنَ يارهاق ظالم ، نهضت جماعة وافرة من أهل بلده بشفاعته رحمة له ، وإن لم يسبق له بأكثرهم معرفة ! وأما الصديق فأعزُّ من بيض الأنوق . وعن بعض الحكماء أنه سُئِلَ عن الصديق ، فقال : اسم لا معنى له . ويجوز أن يريد بالصديق الجمع .

\*\*\*

وقال الشَّهْبَلِيُّ في " الرَّوْضِ الْأَنْفِ " : إذا قلت : عبيد ونخيل ، فهو اسم يتناول الصغير والكبير من ذلك الجنس ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَزَرَعٌ وَنَخِيلٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقال : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ وحين ذكر المحاطبين منهم قال : « العباد » <sup>(٣)</sup> ، ولذلك قال حين ذكر التمر من النخيل : ﴿ وَالتَّخْلَ بَأْسِقَاتٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، و ﴿ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فتأمل الفرق بين الجمعين في حكم البلاغة ، واختيار الكلام !

وأما في مذهب اللغة ، فلم يفرقوا هذا التفريق ، ولا نبهوا على هذا المعنى الدقيق .

\*\*\*

ومنها اختلاف الجمعين في قوله تعالى : ﴿ أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> إلى قوله : ﴿ وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقال : ﴿ وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

فأما وجه التفرقة بين الجمع في الموضعين ، وكذلك قوله : ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ

إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ ﴾ <sup>(٨)</sup> إلى قوله : ﴿ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ ﴾

(٢) سورة فصلت ٤٦

(٤) سورة ق ١٠

(٦) سورة البقرة ٢٦٦

(٨) سورة النور ٣١

(١) سورة الرعد ٤

(٣) . . .

(٥) سورة القمر ٢٠

(٧) سورة النساء ٩

فخالف بين الجمعين في الأبناء . وفي سورة الأحزاب : ﴿ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ أَنْتَبَتْ سِنْعَ سَنَابِلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفي موضع آخر : ﴿ وَسَمِعَ  
سُدُودَاتٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فالمعدود واحد .

وقد اختلف تفسيره ، فالأول جاء بصيغة جمع الكثرة ، والثاني بجمع القلة .  
وقد قيل في توجيهه : إن آية البقرة سقت في بيان المضاعفة والزيادة ، فناسب صيغة  
جمع الكثرة ، وآية يوسف لحظ فيها <sup>(٤)</sup> . وهو قليل ، فأتى بجمع القلة ؛ ليصدق  
اللفظ المعنى .

## تنبيه

جمع التكسير يشمل أولى العلم وغيرهم ، وجمع السلامة يختص في أصل الوضع بأولى  
العلم ، وإن وجد في غيرهم فبحكم الإلحاق والتشبيه ، كقوله : ﴿ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ  
كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وعلى هذا فأشرف الجمعين جمع  
السلامة ، وما يجمع جمع التكسير من مذكّر غير العاقل قد يُتبع بالصفة المفردة مؤنثة بالتاء ،  
كما يفعل بالخبر ، تقول : حقوق معمودة ، وأعمال محسوبة ، قال تعالى : ﴿ فِيهَا سُرُرٌ  
مَرْفُوعَةٌ . وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ . وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ . وَزَوَاجٍ مُبْتُوتَةٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
وقال تعالى : ﴿ أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقد يجمع بالألف والتاء في غير المفرد وإن لم يكن ، إلا أنه فصيح ، ومنه : ﴿ وَأَذْكُرُوا  
اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة البقرة ٢٦١  
(٤) كلمة غير واضحة في الأصون .  
(٦) سورة الغاشية ١٣ - ١٦  
(٨) سورة البقرة ٢٠٣

(١) سورة الاحزاب ٥٥  
(٣) سورة يوسف ٤٣  
(٥) سورة يوسف ٤  
(٧) سورة هود ٨٨

## قاعدة نحوية

نون ضمير الجمع في جمع العاقلات ، سواء القلة كالمهندات ، أو الكثرة كالمهنود ، فتقول : المهندات يَقْمَن ، والمهنود يَقْمَن ، قال تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَالْمَطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ هذا هو الأكثر .

وقد جاء في القرآن بالافراد ، قال تعالى : ﴿ وَأَرْوَاحٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل : « مطهرات » .

وأما جمع غير العاقل ففيه تفصيل :

إن كان للكثرة أتيت بضميره مفردا ، فقلت : الجنود انكسرت ، وإن كان للقلة ، أتيت جمعا .

وقد اجتمع في قوله : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، إلى أن قال : ﴿ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فالضمير في « منها » يعود إلى « الاثني عشر » ، وهو جمع كثرة ، ولم يقل « منهن » ، ثم قال سبحانه : ﴿ فَلَا تَنْظُمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فهذا عائدٌ إلى الأربعة ، وهو جمع قلة .

فإن قيل : فما السرف في هذا حيث كان يؤتى مع الكثرة بضمير المفرد ، ومع القلة بضمير الجمع ؟ وهالآ عكس ؟

قلنا : ذكر الفراء له سرا لطيفا ، فقال : لما كان المميز مع جمع الكثرة واحدا ، وخذ الضمير لأنه من أحد عشر يصير مميزه واحدا ، وهو أَنْدَرُهُمْ ، وأما جمع القلة فمميزه جمع ، لأنك تقول : ثلاثة دراهم ، أربعة دراهم ، وهكذا ، إلى العشرة تميزه جمع ، فهذا أعاد الضمير باعتبار المميز جمعا وإفرادا ، ومن هذا قوله سبحانه : ﴿ سَبْعَةٌ أَبْحُرٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> فأتى بجمع القلة ولم يقل : « بحور » لتناسب نظم الكلام ؛ وهذا هو الاختيار في إضافة العدد إلى جمع القلة ،

(٢) سورة البقرة ٢٢٨

(٤) سورة التوبة ٣٦

(١) سورة البقرة ٢٣٣

(٣) سورة آل عمران ١٥

(٥) سورة لقمان ٢٧

وأما قوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾<sup>(١)</sup> ، فأضاف الثلاثة إلى القروء ، وهو جمع كثرة ، ولم يُضفها إلى الأقراء التي هي جمع قلة . قال الحريري : المعنى : لِيَتَرَبَّصَ كُلٌّ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ ثَلَاثَةَ أَقْرَاءٍ ، فلما أسند إلى جماعتهنّ ثلاثة - والواجب على كل فرد منهنّ ثلاثة - أتى بلفظ « قروء » لتدل على الكثرة المرادة ، والمعنى الملموح .

## قاعدة في الضمائر

وقد صنف ابنُ الأنباري في بيان الضمائر الواقعة في القرآن مجلدين - وفيه مباحث :

\*\*\*

الأول : للعدول إلى الضمائر أسباب :

منها - وهو أصل وصفها - للاختصار ، ولهذا قام قوله تعالى : ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، مقام خمسة وعشرين لو أتى بها مظهرة .

وكذا قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾<sup>(٣)</sup> ، نقل ابن عطية عن مكّي ، أنه ليس في كتاب الله آية اشتملت على ضمائر أكثر منها ، وهي مشتملة على خمسة وعشرين ضميراً . وقد قيل : في آية الكرسي أحد وعشرون اسماً ؛ ما بين ضمير وظاهر .

ومنها ، الفخامة بشأن صاحبه ؛ حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدلّ على نفسه ، ويكتفي عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، يعني القرآن ، وقوله : ﴿ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾<sup>(٥)</sup> . ومنه ضمير الشأن .

(٢) سورة الأحزاب ٣٥

(٤) سورة القدر ١

(١) سورة البقرة ٢٢٨

(٣) سورة النور ٣١

(٥) سورة البقرة ٩٧

ومنها التحقير، كقوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾، <sup>(١)</sup> يعنى الشيطان .  
وقوله: ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
﴿ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَخُورَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

الثانى : الأصلُ أن يقدم مايدلّ عليه الضمير ، بدليل الأكثرية وعدم التكليف ،  
ومن ثم ورد قوله تعالى : ﴿ إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينِكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ،  
وتقدم المفعول الثانى فى قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ  
يُوحِي بَعْضُهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> فأخر المفعول الأول ليعود الضمير الأول عليه لقربه .

وقد قسم النحويون ضمير الغيبة إلى أقسام :

أحدها - وهو الأصل ، أن يعود إلى شىء سبق ذكره فى اللفظ بالمطابقة ، نحو ﴿ وَعَصَىٰ  
آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رَاهَا ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقوله : ﴿ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

الثانى : أن يعود على مذكور فى سياق الكلام ، مؤخر فى اللفظ مقدم فى النية ،

كقوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة الأعراف ٢٧

(٤) سورة البقرة ٢٨٢

(٦) سورة طه ١٢١

(٨) سورة النور ٤٠

(١٠) سورة طه ٦٧

(١) سورة البقرة ١٦٨

(٣) سورة الانشقاق ١٤

(٥) سورة الأنعام ١١٢

(٧) سورة هود ٤٢

(٩) سورة الأحقاف ٢٩

وقوله: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿فِيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾<sup>(٢)</sup>.

الثالث: أن يدل اللفظ على صاحب الضمير بالتضمن، كقوله تعالى: ﴿أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾<sup>(٣)</sup>، فإنه عائد على «العدل» المفهوم من «اعدلوا».

وقوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكَرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾<sup>(٤)</sup>، فالضمير يرجع للأكل لدلالة «تأكلوا».

وقوله: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾<sup>(٥)</sup> إلى قوله: ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾<sup>(٥)</sup> أى المقسوم، لدلالة القسمة عليه. ويحتمل أن يعود على ما تركه الوالدان والأقربون؛ لأنه مذكور، وإن كان بعيدا.

الرابع: أن يدل عليه بالالتزام، كإضمار النفس في قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ﴾<sup>(٦)</sup>، ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾<sup>(٧)</sup>، أضمر النفس لدلالة ذكر الخلقوم والتراقي عليها.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ تَوَارَّتْ بِالْحِجَابِ﴾<sup>(٨)</sup>، يعنى الشمس.

وقيل: بل سبق ما يدل عليها، وهو العشى؛ لأن العشى ما بين زوال الشمس وغروبها، والمعنى: إذ عرض عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب.

وقيل: فاعل «توارت» ضمير «الصافنات» ذكره ابن مالك، وابن العربي في «الفتوحات». ويرجح أنه اتفاق الضمائر أولى من تخالفها، وسنذكره في الثامن.

(٢) سورة الرحمن ٣٩

(٤) سورة الأنعام ١٢١

(٦) سورة الواقعة ٨٣

(٨) سورة ص ٣٢

(١) سورة القصص ٧٨

(٣) سورة المائدة ٨

(٥) سورة النساء ٨

(٧) سورة القيامة ٢٦

وكذا قوله: ﴿ فَأَنْزَلْنَا بِهِ نَقْمًا . فَوَسَّطْنَا بِهِ بَحْمًا ﴾<sup>(١)</sup> ، قيل : الضمير لمكان « الإغارة » بدلالة « والعاديات » عليه ، فهذه الأفعال إنما تكون لمكان .

وقوله: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أضمير القرآن ؛ لأن الإنزال يدل عليه .  
وقوله: ﴿ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعْهُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدِّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ،  
«عفى» يستلزم «عافيا» إذ أغنى ذلك عن ذكره ، وأعيد الهاء من ﴿إليه﴾ عليه .

الخامس : أن بدلّ عليه السياق فيضمير ، ثقة بفهم السامع ، كما ضمير «الأرض» في قوله:  
﴿ مَا تَرَكْ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقوله: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وجعل ابن مالك الضمير للدنيا ، وقال : وإن لم يتقدم لها ذكر ، لكن تقدم ذكر بعضها ، والبعض يدلّ على الكلّ .

وقوله تعالى : ﴿ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، يعنى القرآن أو المسجد الحرام .

وقوله : ﴿ قَالَ هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ وَلَا يُؤَيِّنْهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَلْسُنُ ﴾<sup>(٩)</sup> ، الضمير يعود على البيت ، وإن لم يتقدم له ذكر ، إلا أنه لما قال : ﴿ يُؤَصِّبِكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾<sup>(٩)</sup> علم أن ثمّ ميتا يعود الضمير عليه .

وقوله : ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾<sup>(١٠)</sup> ثم قال : ﴿ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾<sup>(١٠)</sup> ؛ أى من الموروث ، وهذا وجه آخر غير ما سبق .

- |                         |                      |
|-------------------------|----------------------|
| (١) سورة الماديات ٤ ، ٥ | (٢) سورة القدر ١     |
| (٣) سورة البقرة ١٧٨     | (٤) سورة فاطر ٤٥     |
| (٥) سورة الرحمن ٢٦      | (٦) سورة المؤمنون ٦٧ |
| (٧) سورة يوسف ٢٦        | (٨) سورة النقص ٢٦    |
| (٩) سورة النساء ١١      | (١٠) سورة النساء ٨   |

وقوله : ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا أَخَذَهَا ﴾<sup>(١)</sup> ولم يقل «أخذه» ، ردًّا للضمير إلى « شئنا » ، لأنه لم يقتصر على الاستهزاء بما يسمع من آيات الله ؛ بل كان إذا سمع بعض آيات الله استهزأ بجميعها .

وقيل : « شئنا » بمعنى الآية ؛ لأن بعض الآيات آية .

وقد يعود الضمير على صاحب المسكوت عنه لاستحضاره بالذكور وعدم صلاحيته له ، كقوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فأعاد الضمير للأيدى لأنها تصاحب الأعناق في الأغلال ، وأغنى ذكر الأغلال عن ذكرها .

ومثله قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى من عمر غير المعمر ، فأعيد الضمير على غير المعمر ؛ لأن ذكر المعمر يدل عليه لتقابلهما ، فكان يصاحبه الاستحضار الذهني .

وقد يعود الضمير على بعض ما تقدم ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً ﴾<sup>(٤)</sup> ، بعد قوله : ﴿ يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَبُعُوثُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ فإنه عائد على المطلقات ؛ مع أن هذا خاص بالرجعي ، وهل يقتضى ذلك تخصيص الأول ؛ فيه خلاف أصولي . وقوله : ﴿ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ فإن الفضة بعض المذكور ، فأغنى ذكرها عن ذكر الجميع ؛ حتى كأنه قال : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أصناف ما يكتنز .

وقد يعود على اللفظ الأوّل دون معناه ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، وقد سبق فيه وجه آخر .

(٢) سورة يس ٨

(٤) سورة النساء ١١

(٦) سورة التوبة ٣٤

(١) سورة الجاثية ٩

(٣) سورة فاطر ١١

(٥) سورة البقرة ٢٢٨

(٧) سورة فاطر ١١

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، على أحد الأقوال .

ومما يُتخرج عليه : ﴿ وَبُعوثَهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وبسترار من إزام تخصيص الأول .

وقد يعود على المعنى ، كقوله في آية الكلاله : ﴿ فَإِنْ كَانَتَا أَثْنَتَيْنِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يتقدم لفظ مثني يعود عليه الضمير من « كاتتا » ، قال الأخفش : إنما يثنى ، لأن الكلام لم يقع على الواحد والاثنين والجمع ، فثنى الضمير الراجع إليها ، حملا على المعنى ، كما يعود الضمير جمعا في « مَنْ » حملا على معناها .

وقال الفارسي : إنما جازت من حيث كان يفيد العدد ، مجرداً من الصغير والكبير . السادس : ألا يعود على مذكور ، ولما معلوم بالسباق أو غيره وهو الضمير الجھول الذي يلزمه التفسير بجملة أو مفرد ، فالمفرد في نعم وبئس ، والجملة ضمير الشأن والقصة ، نحو ، هو زيد منطلق ، وكقوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى الشأن الله أحدٌ .

وقوله : ﴿ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ أَنَا اللَّهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقد يكون مؤنثا إذا كان عائده مؤنثا ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مِنْ بَيَاتِ رَبَّةٍ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ ﴾ <sup>(٩)</sup> فذكر

(٢) سورة البقرة ٢٨

(٤) سورة الإخلاس ١

(٦) سورة طه ١٤

(٨) سورة الأنعام ٢٩

(١) سورة السجدة ٢٣

(٣) سورة النساء ١٧٦

(٥) سورة الكهف ٢٨

(٧) سورة الحج ٤٦

(٩) سورة طه ٧٤

الضمير مع اشتغال الجملة على جهنم وهى مؤنثة ، لأنها فى حكم الفصلة ، إذ المعنى : مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ  
مَجْرَمًا يَجْزِ جَهَنَّمَ .

(تنبيه) : والفرق بينه وبين ضمير الفصلة أن الفصلة يكون على لفظ الغائب والمتكلم والمخاطب ،  
قال تعالى : ﴿ هَذَا هُوَ أُلْحَقَ ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ﴿ إِنْ تَرَنِ أَنَا  
أَقْلَّ مِنْكَ مَالًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ويكون له محل من الإعراب ، وضمير الشأن لا يكون إلا غائبًا ويكون  
سرفوع المحل ومنصوبه ، قال تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> . ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ  
عَبْدُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

البحث الثالث : قد يعود على لفظ شيء ، والمراد به الجنس من ذلك الشيء ، كقوله  
تعالى : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مَثَابَهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ فإن الضمير فى « به » يرجع إلى المرزوق فى الدارين  
جميعاً ؛ لأن قوله : ﴿ هَذَا الَّذِى رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ مشتمل على ذكر ما رزقوه فى الدارين .  
قال الزمخشري : ونظيره : ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى بجنس  
الفقر ، الغنى ، لدلالة قوله : ﴿ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا ﴾ على الجنسين ، ولو رجع إلى المتكلم  
به لوحدَه .

\*\*\*

البحث الرابع : قد يذكر شيان ويعاد الضمير على أحدهما ، ثم الغالب كونه للثانى ،  
كقوله تعالى : ﴿ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فأعاد الضمير للصلاة  
لأنها أقرب .

(٢) سورة المائدة ١١٧

(٤) سورة الإخلاس ١

(٦) سورة البقرة ٢٥

(٨) سورة البقرة ٤٥

(١) سورة الانفال ٣٢

(٣) سورة الكهف ٣٩

(٥) سورة الجن ١٩

(٧) سورة النساء ١٣٥

وقوله: ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ ﴾ (١) والأصل: « قدرهما » لكن اكتفى برجوع الضمير للقمر لوجهين: قربه من الضمير، وكونه هو الذي يعلم به الشهور، ويكون به حسابها.

وقوله: ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (٢)، أعاد الضمير على الفضة لقربها.

ويجوز أن يكون إلى المكنوز، وهو يشملها.

وقوله: ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ (٣)، أراد يرضوهما، فخص الرسول بالعائد، لأنه هو داعي العباد إلى الله، وحبته عليهم، والمخاطب لهم شفاها بأمره ونهيه، وذكر الله تعالى في الآية تعظيماً، والمعنى تام بذكر الرسول وحده، كما قال تعالى: ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ﴾ (٤)، فذكر الله تعظيماً، والمعنى تام بذكر رسوله.

ومثله قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عُنُقَهُ ﴾ (٥). وجعل منه ابن الأنباري: ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا ﴾ (٦) أعاد الضمير للإثم، لقربه، ويجوز رجوعه إلى الخطيئة والإثم على لفظها، بتأويل: ومن يكسب إثمًا ثم يرم به.

وقال ابن الأنباري: ولم يؤثر الأول بالعائد في القرآن كله إلا في موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا ﴾ (٦)، معناه « إليهما »، فخص التجارة بالعائد، لأنها كانت سبب الانفضاض عنه، وهو ينطلب.

قال: فأما كلام العرب فإنها تارة تؤثر الثاني بالعائد وتارة الأول، فتقول: إن عبدك وجاريتك عاقلة، وإن عبدك وجاريتك عاقل.

(٢) سورة التوبة ٣٤

(٤) سورة الأنفال ٢٠

(٦) سورة الجمعة ١١

(١) سورة بونس ٥

(٣) سورة النور ٤٨

(٥) سورة النساء ١١٢

قلت: ليس من هذا قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا﴾<sup>(٢)</sup> لأن الإخبار عن أحدهما لوجود لفظه، أو هي لإثبات أحد المذكورين، فمن جعله نظير هذا فلم يُصَب، إلا أن يدعى أن «أو» بمعنى الواو.

وفي هاتين الآيتين لطيفة، وهي أن الكلام لما اقتضى إعادة الضمير على أحدهما، أعاده في الآية الأولى على التجارة، وإن كانت أبعد، ومؤنثة، لأنها أجذب لقلوب العباد عن طاعة الله من اللهو، بدليل أن المشتغلين بها أكثر من اللهو، ولأنها أكثر نقا من اللهو. أو لأنها كانت أصلا واللهو تبعاً، لأنه ضُرب بالطبل لقدمها على ما عرف من تفسير<sup>(٣)</sup> الآية. وأعاده في الآية الثانية على الإثم، رعاية لمرتبة القرب والتذكير.

\*\*\*

الخامس: قد يذكر شيان، ويعود الضمير جمعا؛ لأن الاثنين جمع في المعنى، كقوله تعالى: ﴿وَكَفَّنا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾<sup>(٤)</sup>، يعني حكم سليمان وداود. وقوله: ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾<sup>(٥)</sup> فأوقع «أولئك» وهو جمع، على عائشة وصفوان بن المعطل.

\*\*\*

البحث السادس: قد ينثي الضمير ويعود على أحد المذكورين، كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾<sup>(٦)</sup> قالوا: وإنما يخرج من أحدهما. وقوله: ﴿نَسِيًا حُوتَهُمَا﴾<sup>(٧)</sup> وإنما نسيه الفتى.

\*\*\*

(٢) سورة النساء ١١٢

(١) سورة الجمعة ١١

(٣) انظر أسباب النزول للواحدى ٣١٩ - ٤٢٠

(٥) سورة النور ٢٦

(٤) سورة الأنبياء ٧٨

(٧) سورة الكهف ٦١

(٦) سورة الرحمن ٢٢

السابع : قد يجيء الضمير متصلاً بشيء وهو لغيره ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا  
الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، يعني آدم ، ثم قال : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛  
فهذا الولد ، لأنَّ آدم لم يخلق من نطفة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قيل :  
نزلت في ابن حذافة حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم : من أبى ؟ قال : حذافة ، فكان  
نسبه ، فساء ذلك ، فنزلت : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ ﴾ <sup>(٤)</sup> . وقيل : نزلت في الحج ،  
حين قالوا : أفي كل عام مرة ؟ ثم قال : ﴿ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا ﴾ ، يريد : إن تسألوا عن أشياء آخر  
من أمر دينكم ، بكم إلى علمها حاجة تبد لكم ، ثم قال : ﴿ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ ،  
أى طلبها ، والسؤال عنها طلب ، فليست الهاء راجعة لأشياء متقدمة ، بل لأشياء آخر  
مفهومة من قوله : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ويدل على ما ذكرنا أنه لو كان الضمير  
عائداً على أشياء مذكورة لتعدى إليها بـ «من» لا بنفسه ، ولكنه مفعول مطلق لا مفعول به .

وقوله تعالى : ﴿ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، يتبادر إلى الذهن أن الضمير في  
قوله : ﴿ هُوَ ﴾ عائداً لإبراهيم ، لأنه أقرب المذكورين ، وهو مشكل لا يستقيم ، لأن  
الضمير في قوله : ﴿ وفي هذا ﴾ ، راجع للقرآن ، وهو لم يكن في زمن إبراهيم ، ولا هو قاله .  
والصواب أن الضمير راجع إلى الله سبحانه ، يعني ﴿ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، يعني في  
الكتب المنزلة على الأنبياء قبلكم ، وفي هذا الكتاب الذي أنزل عليكم ، وهو القرآن .  
والغنى : جاهدوا في الله حقَّ جهاده ، هو اجتباكم ، وهو سماكم المسلمين من قبل ،  
وفي هذا الكتاب لتكونوا . أى سماكم وجعلكم مسلمين لتشهدوا على الناس يوم القيامة .  
وقوله : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، منصوب بتقدير « اتبعوا » ، لأنَّ هذا

(٢) سورة المائدة ١٠١ ، ١٠٢

(٤) سورة الحج ٧٨

(٣) — برهان — رابع

(١) سورة المؤمنون ١٢ ، ١٣

(٣) سورة الحج ٧٨

الناصب نصبه قوله : ﴿ جَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ ، لأنَّ الجهادَ من ملة إبراهيم .

وفي سورة يس موضعان ، توهم فيهما كثير من الناس :

أحدهما قوله : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسَخْنَا مِنْهُ النَّهَارَ فإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ ﴾ (١) ،

فقد يُتوهم أن الضمير في « هم » راجع إلى الليل والنهار ، بناء على أن أقلّ الجمع اثنان ، وهو

فاسد لوجهين : أحدهما أنَّ النهار ليس مظاناً ، والثاني أنَّ كون أقلّ الجمع اثنان مذهب

مرجوح ، إنما الضمير راجع إلى الكفار الذين يحتج عليهم بالآيات ، و ﴿ مظلمون ﴾ : داخلو

الظلام ، كقولك : « مصبحون » و « ممسون » إذا دخلوا في هذه الأشياء .

والثاني قوله تعالى : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ

مِثْلَهُمْ ﴾ (٢) ، يظنُّ بعضهم أن معناه مثل السموات والأرض ، وهو فاسد لوجهين :

أحدهما أنهم ما أنكروا إعادة السموات والأرض حتى يدلَّ على إنكارهم إعادتهما

بابتدائهما ؛ وإنما أنكروا إعادة أنفسهم ، فكان الضمير راجعاً إليهم ، ليتحقق حصول

الجواب لهم والردّ عليهم .

الثاني لتبيين المراد في قوله : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَوْمَ الْخَلْقِ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾ (٣) .

فإن قيل : إنما أثبت قدرته على إعادة مثلهم لا على إعادتهم أنفسهم ، فلا دلالة

فيه عليهم !

قلنا : المراد بمثلهم « هم » كما في قوله : ﴿ أَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (٤) ، وقولهم : مثلي

لا يفعل كذا ، أي أنا . وبدليل الآية الأخرى .

وقوله : ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ (٥) ، قد يتوهم عودُه على الله ، وليس كذلك ،

(٢) سورة يس ٨١

(٤) سورة التورى ١١

(١) سورة يس ٣٧

(٣) سورة الأحقاف ٣٣

(٥) سورة فاطر ١٠

وإلا لنصب « العمل » ، كما تقول : قام زيد وعمرا يضربه ؛ وإنما الفاعل في « يرفعه » عائد إلى العمل ، والهاء لِلْكَفِيمِ .

قال الفارسي في " التذكرة " : المنصوب في ﴿ يَرْفَعُهُ ﴾ عائد للكفيم<sup>(١)</sup> ؛ لأن الكلم جمع كلمة ، قال : كلم كالشجر ، في أنه قد وصف بالمتفرد في قوله : ﴿ مِنْ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وكذلك وصف الكلم بالطيب ، ولو كان الضمير المنصوب في ﴿ يرفعه ﴾ عائداً إلى « العمل » لكان منصوباً في هذا الوجه . وما جاء التنزيل عليه ، من نحو : ﴿ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾<sup>(٣)</sup> . والضمير المرفوع في ﴿ يَرْفَعُهُ ﴾ عائد إلى العمل ، فلذلك ارتفع العمل ، ولم يحمل على قوله : ﴿ يصعد ﴾ ، ويضمر له فعل ناصب ، كما أضمرت لقوله : ﴿ والظالمين ﴾ ، والمعنى : يُرفع العمل الصالح الكلم الطيب ، ومعنى « يرفع العمل » أنه لا يحبط ثوابه فيرفع لصاحبه ، ويثاب عليه ، وليس كالعمل السيء الذي يقع معه الإحباط ، فلا يرفع إلى الله سبحانه .

\*\*\*

الثامن : إذا اجتمع ضمائر ، فحيث أمكن عودها لواحد فهو أولى من عودها لمختلف ؛ ولهذا لما جوز بعضهم في قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ . . . ﴾ الخ أن الضمير في ﴿ فَأَقْدِفِيهِ فِي أَلِيمٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، للتابوت وما بعده ، وما قبله لموسى عابه الزمخشري ، وجعله تنافراً ومخرجاً للقرآن عن إجمازه ، فقال :<sup>(٥)</sup> والضمائر كلها راجعة إلى موسى ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت ، فيه هجئة لما يؤدى إليه من تنافر النظر .

فإن قلت : المقذوف في البحر هو التابوت وكذلك الملقى إلى الساحل !

(١) من قوله في الآية قبلها : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾

(٢) سورة الدهر ٣١

(٣) سورة يس ٨٠

(٤) الكشاف ٣ : ٤٩

(٥) سورة طه ٣٩

قلت : ماضرك لو جعلت<sup>(١)</sup> المذوف والملقى إلى الساحل هو موسى في جوف التابوت، حتى لا تفرق الضائر فيتنافر عليك النظم الذى هو قوام<sup>(٢)</sup> إيجاز القرآن ، [ والقانون الذى وقع عليه التحدى ]<sup>(٣)</sup> ومراعاته أهم ما يجب على المفسر . انتهى ولا مزيد على حسنه .

وقال فى قوله : ﴿ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنُفِرُوا مِنْهُ وَتُسَبِّحُوهُ ﴾<sup>(٤)</sup> : الضائر لله عز وجل ، والمراد بتعزير الله تعزير دينه<sup>(٥)</sup> ورسوله ومن فرق الضائر فقد أبعد .

أى فقد قيل إنها للرسول إلا الأخير ؛ لكن قد يقتضى المعنى التخالف ، كما فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾<sup>(٦)</sup> ، الماء والميم فى « فيهم » لأصحاب الكهف ، والماء والميم فى « منهم » لليهود . قاله ثعلب والمبرد .

وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> بعد قوله : ﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ ﴾<sup>(٨)</sup> .

وقوله : ﴿ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾<sup>(٩)</sup> .

وقوله : ﴿ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا ﴾<sup>(١٠)</sup> ، أى عمروا الأرض الذين كانوا قبل قريش ، أكثر مما عمرتها قريش .

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ... ﴾<sup>(١١)</sup> الآية فيها اثنا عشر ضميرا ، خمسة للنبي صلى الله عليه وسلم وله<sup>(١٢)</sup> .... والثالث ضمير ﴿ فى الْغَارِ ﴾ ، لأنه يتعلق باستقرار محذوف ،

- |                      |   |
|----------------------|---|
| (١) الكشاف : « قلت » | (٢) الكشاف : « أم الإيجاز » .             |
| (٣) م : « نبيه »     | (٤) سورة الفتح ٩                          |
| (٥) الكشاف ٤ : ٢٦٥   | (٦) سورة الكهف ٢٢ -                       |
| (٧) سورة المؤمنون ٥٩ | (٨) سورة النحل ١٠٠                        |
| (٩) سورة سبأ ٤٥      | (١٠) سورة الروم ٩                         |
| (١١) سورة التوبة ٤٠  | (١٢) كذا فى الأصول ، وفى الكلام سقط وغموض |

فيحتمل ضميراً، والرابع ﴿صَاحِبُهُ﴾ ، والخامس ﴿لَا تَحْزَنَ﴾ ، والسادس ﴿مَعْنَى﴾ ، والسابع في ﴿عليه﴾ على قول الأكثر فيما نقله النهيلي ؛ لأن السكينة على النبي صلى الله عليه وسلم دائماً لأنه كان قد علم أنه لا يضره شيء ، إذ كان خروجه بأمر الله .

وأما قوله : ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ <sup>(١)</sup> ، فالسكينة نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين ، لأنه خاف على المسلمين ولم يخف على نفسه ، فنزلت عليه السكينة من أجلهم لامن أجله .

وأما قوله تعالى : ﴿فَأَنسَأُ الشَّيْطَانَ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قيل : الضميران عائدان على يوسف ، قال للتأجبي : ذكر الملك بأمرى .

ورجح ابن السيد هذا لقوله تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ <sup>(٣)</sup> أى بعد حين .

وفي قراءة ابن عمر بعد «أمة» بالتخفيف ، أى نسيان ؛ وإلا لم يكن ليذكر تذكر الفتى بعد النسيان . والذكر على هذا يحتمل وجهين : أن يكون بمعنى التذكير ، ويكون مصدر ذكرته ذكراً ، فالتصدير : فأنسا ما للشيطان ذكره عند ربه ، فأضاف الذكر إلى الرب ، وهو في الحقيقة مضاف إلى ضمير يوسف ، وجاز ذلك للملازمة بينهما .

وقد يخالف بين الضمائر حذراً من التنافر ، كقوله تعالى : ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ <sup>(٤)</sup> ، كما عاد الضمير على «الاثني عشر» ، ثم قال : ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ <sup>(٥)</sup> ، لما أعاد على «أربعة» ، وهو جمع قلة .

وجوز بعضهم عوده على «الاثني عشر» أيضاً ، بل هو الصواب ، لأنه لا يجوز أن ينهى عن الظلم في الأربعة ويبيح الظلم في الثمانية ؛ بل ترك الظلم في الكل واجب .

(٢) سورة يوسف ٤٢، ٤٥

(١) سورة التوبة ٢٦

(٣) سورة التوبة ٣٦

قلت : لكن يجوز التنصيص على أفضلية الحرم ، فإن الظلم قبيح مطلقا ، وفيهين أقبح ، فالظاهر الأول .

\*\*\*

التاسع : قد بسد مسد الضمير أمور :  
منها الإشارة ، كما في قوله تعالى : ﴿ إِن السَّمْعَ والبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾<sup>(١)</sup> .

ومنها الألف واللام ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ طَغَى . وَآتَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا . فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى . وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى رسلك .  
وقوله : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أصل الكلام « أجره وصبره » ، ولما كان « المحسنون » جنسا ، و « من يتق ويصبر » واحد تحته ، أغنى عمومه من عود الضمير إليه .

وقول الكوفيين : الألف واللام عوض من الضمير .  
قال ابن مالك : وعليه يحمل قوله : ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾<sup>(٥)</sup> وزعم الزمخشري<sup>(٦)</sup> أن الأبواب بدل من المستكن في « مفتحة » .  
وهذا تكلف ، فوجب أن تكون « الأبواب » مرتفعة بمفتحة المذكور ، أو بمثله مقدراً .  
وقد صح أن مفتحة صالح للعمل في الأبواب ، فلا حاجة إلى إبدال أيضاً .

(٢) سورة النازعات ٣٧-٤١

(٤) سورة يوسف ٩٠

(١) سورة الإسراء ٣٦

(٣) سورة إبراهيم ٤٤

(٥) سورة ص ٥٠

(٦) الكشاف ٤: ٧٧ ، وعبارته : « والأبواب بدل من الضمير ، تقديره : مفتحة هي الأبواب »

ومنها الاسم الظاهر، بأن يكون المقام يقتضى الإضمار فيعدل عنه إلى الظاهر، وقد سبق الكلام عليه في أبواب التأكيد .

\*\*\*

العاشر: الأصل في الضير عوده إلى أقرب مذكور، ولنا أصل آخر، وهو أنه إذا جاء مضاف ومضاف إليه، وذكر بعدها ضمير عاد إلى المضاف؛ لأنه الحدّث عنه دون المضاف إليه، نحو لقيت غلام زيد فأكرمته؛ فالضمير للغلام. ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ (١).

وعند التعارض راعى ابن حزم والمارردى الأصل الأول، فقالا: إن الضير في قوله: ﴿أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ (٢)، يعود على الخنزير دون لحمه، لقربه. وقواه بعض المتأخرين، لأن الضمير للمضاف دون المضاف إليه ليس بأصل مطرد، فقد يعود إلى المضاف إليه، كقوله تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (٣). وكذا الصفة، فإنها كما في قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ (٤). وللجمهور أن يقولوا: وكذا عوده للأقرب ليس بمطرد، فقد يخرج عن الأصل للدليل، وإذا تعارض الأصلان تساقطا، ونظر في الترجيح من خارج. بل قد يقال: عوده إلى ما فيه العمل بهما أولى كما يقوله الماوردي: إن الضمير يعود إلى الخنزير، لأن اللحم موجود فيه.

وأما قوله تعالى: ﴿فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ (٥)، فأخبر بـ«خاضعين» عن المضاف إليه، ولو أخبر عن المضاف لقال: «خاضعة».

وأما قوله تعالى: ﴿فَاطَّلَعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا﴾ (٦)، فقد عاد

(٢) سورة الأنعام ١٤٥

(٤) سورة يوسف ٤٣

(٦) سورة الأحقاف ٣٥

(١) سورة إبراهيم ٣٤

(٣) سورة النحل ١١٤

(٥) سورة النازعات ٤٦

الضمير في قول المحققين للمضاف إليه وهو موسى ، والظن بفرعون ، وكأنه لما رأى نفسه قد غلط في الإقرار بالإلهية من قوله ﴿إِلَهَ مُوسَى﴾ استدرك ذلك بقوله هذا .

\*\*\*

الحادى عشر : إذا عطف بـ «أو» وجب إفراد الضمير ، نحو إن جاء زيد أو عمرو فأكرمه ؛ لأن «أو» لأحد الشئين ، فأما قوله تعالى : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾<sup>(١)</sup> فقيل . إن «أو» بمعنى الواو . وقيل : بل المعنى أن «يكن الخصمان» ، فساد الضمير على المعنى .

وقيل : للتبويح لا للعطف ، وعكس هذا إذا عطف بالواو وجب تثنية الضمير .  
فأما قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾<sup>(٢)</sup> ، فقد سبق الكلام عليه .

## فائدة

قوله : ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾<sup>(٣)</sup> ، أى «وضحى يومها» ؛ فدلّ بالجزء على الكل .

قال الشيخ عز الدين : وإنما أضاف الضحى إلى نهار المشية ؛ لأنه لو أطلقها من غير إضافة لم يحسن الترديد بـ «أو» ، لأن عشية كل نهار من الظهر إلى الغروب ، وهو نصف النهار ، وضحاها مقدار ربه مثلا ، وهو مقدار نصف المشية ؛ فلما أضافه إلى نهارها ، علم تقاربها ، فحسن الترديد . لإفادته الترديد بين اللبث الطويل والقصر ، ولو أطلقه لجاز أن يتوهم عشية نهار قصير ، وضحى يوم طويل ، فتساوى ذلك الضحى بالمشية فلا يحسن الترديد بينهما .

(٢) سورة التوبة ٦٢

(١) سورة النساء ١٣٥

(٣) سورة النازعات ٤٦

فإن قيل : كيف يجمع بين قوله : ﴿ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ﴾ ، <sup>(١)</sup> وهو الجزء

اليسير من الزمان ، وبين الضحى والشمسية ؟ وكيف حسن التردد ؟

فالجواب ، أن هذا الحساب يختلف باختلاف الناس ، فمنهم من يمضيه طويلاً ، ومنهم من يحسبه قصيراً ، قال تعالى : ﴿ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثُمْ إِلَّا عَشْرًا <sup>(٢)</sup> ﴾ ، ثم قال : ﴿ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثُمْ إِلَّا يَوْمًا <sup>(٣)</sup> ﴾ .

وقد يكون بحسب شدة الأمر وخفته ، و«لبثتم» يحتمل أن يكون في الدنيا ، ويحتمل أن يكون في البرزخ ؛ والأول أظهر .

## فائدة

وقد يتجاوز بحذف الضمير للعلم به ، كقوله : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا <sup>(٤)</sup> ﴾ ،

أى بعثه ، وهو كثير .

ومنه قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ <sup>(٥)</sup> ﴾ إلى قوله : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ ﴾ إذا جلتا .

الخبر ، فالأصل « يتربصن أزواجهن » فوضع الضمير موضع الأزواج لتقدم ذكرهن ، فأغنى عن الضمير .

## فائدة

المضمر لا يكون إلا بعد الظاهر لفظاً أو مرتبة ، أو لفظاً ومرتبة ، ولا يكون قبل الظاهر

لفظاً ومرتبة ، إلا في أبواب ضمير الشأن والتمية ، كما سبق ، وباب نم وبنس ، كقوله تعالى :

﴿ فَنِمَّاهِي <sup>(٦)</sup> ﴾ و﴿ سَاءَ مَثَلًا <sup>(٧)</sup> ﴾ ، والضمير في « رَبُّهُ رَجُلًا » . وباب الإعمال ، إذا عملت

(٢) سورة طه ١٠٣

(٤) سورة القرآن ٤١

(٦) سورة البقرة ٢٧١

(١) سورة الأحقاف ٣٥

(٣) سورة طه ١٠٤

(٥) سورة البقرة ٢٣٤

(٧) سورة الأعراف ١٧٧

الثانى والأول يطلب عمدة ، فذهب سيبويه أنك تضمير فى الأول ، فتقول : ضربونى وضربت الزيدىن .

## قائده

الضمير لا يعود إلا على مشاهد محسوس ، فأما قوله تعالى : ﴿ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾<sup>(١)</sup> ، فضمير « له » عائد على الأمر ، وهو إذ ذاك غير موجود ، فتأويله أنه لما كان سابقا فى علم الله كونه ، كان بمنزلة المشاهد الموجود ، فصحَّ عودُ الضمير إليه .

وقيل : بل يرجع للقضاء ؛ لدلالة « قضى » عليه ، واللام للتعليل بمعنى « من أجل » ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾<sup>(٢)</sup> أى من أجل حبه .

## قاعدة

فما يتعلق بالسؤال والجواب

الأصل فى الجواب أن يكون مطابقا للسؤال ، إذا كان السؤال متوجها ، وقد يعدل فى الجواب عما يقتضيه السؤال ، تنبيها على أنه كان من حق السؤال أن يكون كذلك ، ويسميه السكاكى الأسلوب الحكيم .

وقد يحىء الجواب أعم من السؤال للحاجة إليه فى السؤال وأغفله التكلم .  
وقد يحىء أنقص لضرورة الحال .

مثال ما عدل عنه قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ <sup>(١)</sup> فعدل عن الجواب لما قالوا : ما بال الهلال يدور قيماً مثل الخيط ، ثم يزايد قليلاً قليلاً حتى يمتلي ويستوى ، ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ ؟ فأجيبوا بما أجيبوا ، به لينتهوا على أن الأهم ما تركوا السؤال عنه .

وكقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> سألوها عما ينفقون ، فأجيبوا ببيان المصرف ؛ تنزيلاً لسؤالهم منزلة سؤال غيره ، لينبه على ما ذكرنا ، ولأنه قد تضمن قوله : ﴿ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> بيان ما يُنْفِقُونَهُ وهو خير ، ثم زيدوا على الجواب بيان المصرف .

ونظيره : ﴿ وَمَا تَلَكَ بِبَيْمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فيكون طابق وزاد . نعم روى عن ابن عباس أنه قال : جاء عمرو بن الجموح ، وهو شيخ كبير له مال عظيم ، فقال : ماذا أنفق من أموالنا ؟ وأين نضعها ؟ فنزلت ، فعلى هذا ليست الآية مما نحن فيه ، لأن السائل لم يتعلق بغير ما يطلب ، بل أجيب ببعض ما سأل عنه .

وقال ابن القشيري : السؤال الأول كان سؤالاً عن النفقة إلى من تصرف ، ودل عليه الجواب ، والجواب يخرج على وفق السؤال ؛ وأما هذا السؤال الثاني فعن قدر الإنفاق ، ودل عليه الجواب أيضاً .

ومن ذلك أجوبة موسى عليه السلام لفرعون حيث قال فرعون : ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، لأن « ما » سؤال عن الماهية أو عن الجنس ، ولما كان هذا السؤال خطأ ؛ لأن السؤال عنه ليس ترى ماهيته فتبين ، ولا جنسه

(٢) سورة البقرة ٢١٥  
(٤) سورة الشعراء ٢٣ ، ٢٤

(١) سورة البقرة ١٨٩  
(٣) سورة طه ١٧

فَيُذَكِّرُ، عَدَلَ الْكَلِيمِ عَنْ مَقْصُودِ السَّائِلِ إِلَى الْجَوَابِ بِمَا يَعْرِفُ الصَّوَابَ عِنْدَ كَيْفِيَةِ الْخُطَابِ؛ وَلَا يَسْتَحِقُّ الْجُرْيَانَ مَعَهُ، فَأُجَابُهُ بِالْوَصْفِ الْمُنْبِئَةِ، عَنِ الظَّنِّ الْمُوَدِّيِّ لِمَعْرِفَتِهِ، لَكِنَّهُ لِمَا يَطَابِقُ السُّؤَالَ عَنْهُ فَرَعُونَ لِحَمَلِهِ، وَاعْتَقَدَ الْجَوَابَ خَطَأً ﴿قَالَ لِمَنْ حَوَّلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ﴾ <sup>(١)</sup>، فَأُجَابُهُ الْكَلِيمِ بِجَوَابِ يَمَعِ الْجَمِيعِ، وَبِتَضَمُّنِ الْإِبْطَالِ لِمَنِ مَا يَعْتَقِدُونَهُ مِنْ رَبوبِيَّةِ فَرَعُونَ لَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾ <sup>(٢)</sup>، فَأُجَابُ بِالْأَغْلَظِ، وَهُوَ ذِكْرُ رَبوبِيَّةِ لِكُلِّ مَا هُوَ مِنْ عَالَمِهِمْ نَصًّا. وَلَمَّا لَمْ يَرْمِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَفَطَّنُوا غَلْظَ عَلَيْهِمْ فِي الثَّلَاثَةِ، بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> فَكَانَتْهُ شَكٌّ فِي حُصُولِ عَقْلِهِمْ.

فَإِنْ قِيلَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ <sup>(٤)</sup> وَلَمْ يَقُلْ: «عَنِ الْقِتَالِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ»، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَسْأَلُوا إِلَّا مِنْ أَجْلِ الْقِتَالِ فِيهِ، فَكَانَ ذِكْرُهُ أَوَّلِيًّا! قِيلَ: لَمْ يَقَعْ السُّؤَالُ إِلَّا بَعْدَ الْقِتَالِ؛ فَكَانَ الْإِهْتِمَامُ بِالسُّؤَالِ عَنْ هَذَا الشَّهْرِ: هَلْ أُبِيحَ فِيهِ الْقِتَالُ؟ وَأَعَادَهُ بِلَفْظِ الظَّاهِرِ، وَلَمْ يَقُلْ: «هُوَ كَبِيرٌ» لِئَلَّا يَحْكُمَ الْقِتَالُ وَقَعَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ.

وَقَدْ يُبَدَّلُ عَنِ الْجَوَابِ إِذَا كَانَ السَّائِلُ قَصْدَهُ التَّعْتُّ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ <sup>(٥)</sup> فَذَكَرَ صَاحِبُ الْإِبْصَاحِ <sup>(٦)</sup> فِي خَلْقِ الْإِنْسَانِ: إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا سَأَلُوا تَعْجِيزًا وَتَغْلِيظًا، إِذَا كَانَ الرُّوحُ يُقَالُ بِالِاشْتِرَاكِ عَلَى رُوحِ الْإِنْسَانِ وَجِبْرِيلَ وَمَلَكٍ آخَرَ، يُقَالُ لَهُ الرُّوحُ، وَصِنْفٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْقُرْآنُ وَعِيسَى، فَصَدَّ الْيَهُودَ أَنْ يَسْأَلُوهُ، فَبَأْتَى يَسْمَى أَجَابَهُمْ قَالُوا: لَيْسَ هُوَ، فَجَاءَهُمُ الْجَوَابُ بِحَمَلًا، فَكَانَ هَذَا الْإِجْمَالُ كَيْدًا يُرْسَلُ بِهِ كَيْدَمٌ.

(٢) سورة البقرة ٢١٧

(٤) م «الإصباح»

(١) سورة الشعراء ٢٥، ٢٦، ٢٨

(٣) سورة الإسراء ٨٥

وقيل : إنما سألوا عن الروح : هل هي محدثة مخلوقة أم ليست كذلك ؟ فأجابهم ،  
بأنها من أمر الله ؛ وهو جواب صحيح ، لأنه لا فرق بين أن يقول في الجواب ذلك ،  
أو يقول : « من أمر ربي » ، لأنه إنما أراد أنها من فعله وخلقه .

وقيل : إنهم سألوه عن الروح الذي هو في القرآن ، فقد سمي الله القرآن روحا في  
مواضع من الكتاب ، وحينئذ فوقع الجواب موقعه ؛ لأنه قال : لم الروح الذي هو القرآن  
من أمر ربي ، وما أنزله الله على نبيه ، يجعله دلالة وعملا على صدقه ، وليس [ من ]<sup>(١)</sup>  
فعل المخلوقين ، ولا مما يدخل في إمكانهم .

وحكاها الشريف المرتضى في "الفرر"<sup>(٢)</sup> عن الحسن البصري ، قال : ويقويه قوله بعد هذه  
الآية : ﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾<sup>(٣)</sup> ،  
فكأنه قال تعالى : إن القرآن من أمر ربي<sup>(٤)</sup> ولو شاء لرفعناه .

ومثال الزيادة في الجواب ، قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى . قَالَ هِيَ عَصَايَ  
أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا فإِذَا وَهَمْتُ بِهَا عَلَىٰ غَنِيِّ وَلِيٍّ فِيهَا مَا رَبُّ آخِرَىٰ ﴾<sup>(٥)</sup> فإنه عليه السلام ،  
فهم أن السؤالَ يُعقبه أمر عظيم يُحدثه الله في العصا ، فينبغي أن ينبت لصفاتها ، حتى يظهر  
له التفاوت بين الحالين .

وكذا قوله : ﴿ مَا تَعْبُدُونَ . قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَافِيَةً ﴾<sup>(٦)</sup>  
وحسنه إظهارُ الابتهاج بعبادتها والاستمرار على مواظبتها ، ليزداد غيظ السائل .

وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يُنَجِّبِكُمْ مِنْهَا مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ﴾<sup>(٧)</sup> بعد قوله : ﴿ قُلْ مَنْ  
يُنَجِّبِكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا . . . ﴾<sup>(٨)</sup> الآية ، ولولا قصد بسط  
الكلام ليشأ كل ما تقدم ، لقال « ينجيكم الله » .

(٢) أمالي المرتضى ١٢: ١

(١) تكملة من أمالي المرتضى

(٣) سورة الإسراء ٨٦

(٤) في أمالي المرتضى عن بعض النسخ : « من أمر ربي وفعل » .

(٦) سورة الشعراء ٧٠، ٧١

(٥) سورة طه ١٧، ١٨

(٨) سورة الأنعام ٦٣

(٧) سورة الأنعام ٦٤

ومثال النقصان منه قوله تعالى ذاكرا عن مشركي مكة : ﴿ وَإِذَا مُتَلَّىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِن تِلْقَاءِ نَفْسِي ﴾ (١) ، أى ائت بقرآن ليس فيه سب آلهتنا ، أو بدله بأن تجعل مكان آية عذاب آية رحمة ، وليس فيه ذكر آلهتنا ، فأمره الله أن يجيهم على التبديل ، وطوى الجواب عن الاختراع ، قال الزمخشري : لأن التبديل في إمكان البشر ، بخلاف الاختراع ، فإنه ليس في المقدور ، فطوى ذكره ، للتنبيه على أنه سؤال محال .  
 وذكر غيره أن التبديل قريب من الاختراع ، فلهذا اقتصر على جواب واحد لهما .  
 وخطر لي أنه لما كان التبديل أسهل من الاختراع ، وقد نفي إمكان التبديل ، كان الاختراع غير مقدور عليه من طريق أولى .

## فائدة

قيل : أصل الجواب أن يعاد فيه نفس سؤال السائل ، ليكون وفق السائل ، قال الله تعالى : ﴿ أَأَنْتَ لَأَنْتَ يُونُسُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ ﴾ (٢) ، و « أنا » في جوابه عليه السلام هو « أنت » في سؤالهم .

وقال : ﴿ أَأَقْرَزْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَيَّ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَزْنَا ﴾ (٣) ، فهذا أصله ، ثم إنهم أتوا عوض ذلك محذوف الجوب اختصارا ؛ وتركوا للتكرار .  
 وقد يُحذف السؤال ثقةً بفهم السامع بتقديره ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ مِن

(٢) سورة يوسف ٩٠

(١) سورة يونس ١٥  
 (٣) سورة آل عمران ٨١

شُرَّ كَائِبِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ أَنْخَلِقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ أَنْخَلِقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ <sup>(١)</sup> ، فإنه لا يستقيم أن يكون السؤال والجواب من واحد ، فتعين أن يكون ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ <sup>(١)</sup> جواب سؤال ، كأنهم سألوا لما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو ﴿ مَنْ يَبْدَأُ أَنْخَلِقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فأجابهم الله عز وجل : ﴿ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ أَنْخَلِقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فترك ذكر السؤال :

ونظيره قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شَرِّ كَائِبِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَىٰ أَخْلُقَ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ﴾ <sup>(١)</sup> .

## قاعدة

الأصل : في الجواب أن يكون مشاكلاً للسؤال ، فإن كان جملة اسمية فينبغي أن يكون الجواب كذلك ، ويحییء ذلك في الجواب المقدراً أيضاً ؛ إلا أن ابن مالك قال في قولك : « من قرأ ؟ » فتقول : زيد ، فإنه من باب حذف الفعل ، على جعل الجواب جملة فعلية . قال : وإنما قدرته كذلك ، لا مبتدأ ، مع احتمال ، جرياً على عاداتهم في الأجوبة إذا قصدوا تمامها ، قال تعالى : ﴿ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> . ومثله : ﴿ لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُنَّ خَلْقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ قُلْ أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فلما أتى بالجملة الفعلية ، مع فوات مشاكلة السؤال ، عُلِمَ أنَّ تقدير الفعل أولاً أولى . انتهى .

ومما رُجِّح به أيضاً تقدير الفعل أنه حيث صرَّح بالجزء الأخير ، صرَّح بالفعل ،

(٢) سورة يونس ٣٥

(٤) سورة الزخرف ٩

(١) سورة يونس ٣٤

(٣) سورة يس ٧٨، ٧٩

(٥) سورة المائدة ٤

والتشاكل ليس واجباً ؛ بل اللائق كون زيد فاعلاً، أى قرأ زيد أو خبراً، أى القارىُّ زيد، لا مبتدأ ، لأنه مجهول .

بقي أن يقال فى الأولى : التصريح بالفعل أو حذفه ؟ وهل يختلف المعنى فى ذلك ؟

والجواب : قال ابن عيش التصريح بالفعل أجود .

وليس كما زعم بل الأكثر الحذف ، وأما قوله تعالى : ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ أَطْيَبَاتُ ﴾<sup>(١)</sup> ﴿ لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ ، ﴿ قُلْ يُخَيِّبُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا ﴾ ، فكان الشيخ شهاب الدين بن المرحل رحمه الله يجعله من باب ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ النَّاسِ وَالْحُجَّ ﴾<sup>(٢)</sup> ، من أنهم أجيبوا بغير ما سألوا لنكتة .

وفيه نظر . وأما المعنى فلا شك أنه يختلف ، فإنه إذا قيل : من جاء ؟ قلت : جاء زيد ، احتمال أن يكون جواباً وأن يكون كلاماً مبتدأ . ولو قلت : « زيد » ، كان نصاً فى أنه جواب ، وفى العموم الذى دلت عليه « من » ، وكأنك قلت : الذى جاء زيد ، فيفيد الحصر . وهاتان الفائدتان ، إنما حصلتا من الحذف .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ إذ التقدير : الملك لله الواحد ، فحذف المبتدأ من الجواب ، إذ المعنى : لا ملك إلا لله .

ومن الحذف قوله تعالى : ﴿ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، ﴿ لِمَنِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

ومن الإثبات قوله تعالى : ﴿ قُلْ يُخَيِّبُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾<sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة البقرة ١٨٩

(٤) سورة المؤمنین ٨٤

(٦) سورة سبأ ٢٤

(١) سورة المائدة ٤

(٣) سورة غافر ١٦

(٥) سورة الأنعام ١٢

(٧) سورة يس ٢٩

ولعله للتخصيص على الإحياء الذى أنكره : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
وقوله : ﴿ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، لأن ظاهر أمرهم أنهم كانوا معطلة ودهرية ، فأريد  
التخصيص على اعترافهم بأنها مخلوقة .

وقوله : ﴿ نَبَأَئِى الْعَلِيمِ الْخَبِيرِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، لأنها استغربت حصول النبأ الذى أسرته .

\*\*\*

وقال ابن الزمكاني في " البرهان " : أطلق النحويون القول بأن « زيداً » فاعل ،  
إذا قلت : « زيد » في جواب « من قام ؟ » على تقدير : قام زيد ، والذى يوجه جماعة علم  
البيان ، أنه مبتدأ لوجهين :

أولها : أنه مطابق للجملة التى هى جواب الجملة المسئول بها فى الاسمية ، كما وقع التطابق ،  
فى قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ﴾<sup>(٤)</sup> فى الجملة  
الفعلية ، وإنما لم يقع التطابق فى قوله تعالى : ﴿ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ  
الْأُولَئِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، لأنهم لو طابقوا لكانوا مقررين بالإنزال ، وهم من الإذعان به  
على تفاوت .

الثانى : أن اللبس لم يقع عند السائل إلا فى فعل الفعل ، فوجب أن يقدم الفاعل  
فى المعنى ، لأنه متعلق بفرض السائل ، وأما الفعلُ فعلم عند ، ولا حاجة إلى السؤال عنه ،  
فجرى أن يقع فى الأخرى التى هى محل التكلمات والفضلات .

وكذلك : أزيد قام أم عمرو؟ فانوجه فى جوابه أن تقول : زيد ، قام أو عمرو قام .  
وقد أشكل على هذه القاعدة قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام فى جواب :

(٢) سورة الزخرف ٩

(٤) سورة النحل ٣٠

(١) سورة المؤمنون ٨٦

(٣) سورة التحريم ٣

(٥) سورة النحل ٢٤

﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾<sup>(١)</sup>؛ فإن السؤال وقع عن الفاعل؛ لا عن الفعل، ومع ذلك صدر الجواب بالفعل، مع أنهم لم يستفهموه عن كسر الأصنام، بل كان عن الشخص الكاسر لها!

والجواب أن ما بعد «بل» ليس بجواب للهمزة، فإن «بل» لا يصلح أن يصدر بها الكلام، ولأن جواب الهمزة بنعم أو بلى. فالوجه أن يجعل إخبارا مستأنفا، والجواب المحقق مقدر، دل عليه سياق الكلام، ولو صرح به لقال: «ما فعلته بل فعله كبيرهم»، وإنما اخترنا تقدير الجملة الفعلية على الجملة المعطوفة عليها في ذلك.

فإن قلت: يلزم على ما ذكرت أن يكون الخلف واقعا في الجملتين: المعطوف عليها. المقدرة، والمعطوفة المفوظ بها بعد «بل»!

قلت: وإنه لازم، على أن يكون التقدير: ما أنا فعلته بل فعله كبيرهم هذا، مع زيادته بالخلف عما أفادته الجملة الأولى من التعريض، إذ منطوقها نفي الفعل عن إبراهيم عليه السلام، ومفهومها إثبات حصول التكسير من غيره.

فإن قلت: ولا بد من ذكر ما يكون مخلصا عن الخلف على كل حال.  
فالجواب من وجوه:

أحدها: أن في التعريض مخلصا عن الكذب، ولم يكن قصده عليه السلام أن ينسب الفعل الصادر منه إلى الصنم حقيقة، بل قصده إثبات الفعل لنفسه على طريق التعريض، ليحصل غرضه من التبيكيت، وهو في ذلك مثبت معترف لنفسه بالفعل؛ وليس هذا من الكذب في شيء.

والثاني: إنه غضب من تلك الأصنام، غيرة لله تعالى؛ ولما كانوا لأكبرها أشد تعظيما، كان منه أشد غضبا، فعمله ذلك على تكسيرها، وذلك كله حامل للقوم على الأتفة

أن يعبدوه ، فضلا عن أن يَحْصَوْه بزيادة التعظيم ، ومُنَبَّهٌ لهم على أن المتكسرة متمكن فيها الضَّعْفُ والمعجز ، منادى عليها بالفناء ، منسلخة عن رِبْقَةِ الدفع ، فضلا عن إيصال الضرر والنفع . وما هذا سبيله حقيق أن يُنظر إليه بعين التحقير لا التوقير ، والفعل يُنَسَّبُ إلى الحامل عليه ، كما ينسب إلى الفاعل والمفعول والمصدر والزمان والمكان والسبب ، إذ للفعل بهذه الأمور تعلقات وملابسات ، يصح الإسناد إليها على وجه الاستعارة .

الثالث : أنه لما رأى عليه السلام منهم بادرة تعظيم الأكبر ، لكونه أكمل من باقى الأصنام ، وعلم أن ما هذا شأنه ، يُصان أن يشترك معه مَنْ دونه فى التبجيل والتكبير ، حمله ذلك على تكسيها ، منبها لهم على أن الله أغير ، وعلى تحقيق الأكبر أقدر . وحَرَى أن يخصص بالعبادة ؛ فلما كان الكبير هو الحامل على تكسير الصغير ، صَحَّتِ النسبة إليه ، على ما سلف . ولما تبين لهم الحق رَجَعُوا إلى أنفسهم ، فقالوا : إنكم أتم الظالمون ، إذ وضعتم العبادة بغير موضعها .

وذكر الشيخ عبد القاهر أن السؤال إذا كان ملفوظا به ، فالأكثر ترك الفعل فى الجواب والاختصار على الاسم وحده . وإن كان مضمرا ، فوجب التصريح بالفعل لضعف الدلالة عليه ، فتمين أن يلفظ به .

وهو مشكل بقوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ ﴾ (١) .  
فيمن قرأها بفتح الباء ، كأن قيل : من يسبحه ؟ فقيل : يسبحه رجال ونظيره ضُرب زيد وعمرو ، على بناء « ضرب » للمفعول ، نعم الأولى ذكر الفعل لما ذكر ، وعليه يخرج كل ما ورد فى القرآن من لفظ « قال » مفصولا ، غير منطوق به ، نحو : ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ . إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا . قَالَ

سَلَامٌ . . . ﴿١﴾ ، كانه قيل : فما قال لهم ؟ ﴿ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ (٢) ولتلك قالوا : « لا تخف » .

وعلى هذه السياقة تخرج قصة موسى عليه السلام في قوله : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٣) إلى قوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٤) .

وعلى هذا كل كلام جاء فيه لفظة « قال » هذا المجيء ، غير أنه يكون في بعض المواضع أوضح ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ ﴾ (٥) ، فإنه لا يخفى أنه جواب لقوله : ﴿ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ (٥) .

ومثله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ (٦) إلى قوله : ﴿ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا ﴾ (٦) .

## فائدة

[ في أن أقل الأمم سؤالاً أمة محمد عليه السلام ]

نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : ما كان قوم أقل سؤالاً من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، سأله عن أربعة عشر حرفاً ، فأجيبوا .

قال الإمام : ثمانية منها في البقرة : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ﴾ (٧) ، ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ

(٢) سورة النرايات ٢٧  
(٤) سورة النرايات ٣٢  
(٦) سورة يس ١٣ - ٢١

(١) سورة القاريات ٢٤ ، ٢٥  
(٣) سورة الشعراء ٢٣ - ٣١  
(٥) سورة النرايات ٣١  
(٧) سورة البقرة ١٨٦

الْأَهْلَةَ<sup>(١)</sup>، والباقي ستة<sup>(٢)</sup> فيها، والتاسعة: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> في المائة.

والعاشرة: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾<sup>(٤)</sup>.

الحادية عشر في بني إسرائيل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾<sup>(٥)</sup>.

الثاني عشر في الكهف: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾<sup>(٦)</sup>.

الثالث عشر في طه: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾<sup>(٧)</sup>.

الرابع عشر في التازعات: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾<sup>(٨)</sup>.

ولهذه المسألة ترتيب: اثنان منها في شرح المبدأ، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي

عَنِّي﴾<sup>(٩)</sup> فإنه سؤال عن الذات، وقوله: ﴿عَنِ الْأَهْلَةِ﴾<sup>(١٠)</sup>، سؤال عن الصفة.

واثنان في الآخر في شرح المعاد، وقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾<sup>(٧)</sup> وقوله:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾<sup>(١٠)</sup>.

ونظير هذا أنه ورد في القرآن سورتان، أولهما: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾<sup>(١١)</sup>، في النصف

(١) سورة القرة ١٨٩

(٢) هي آية ٢١٥: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ ...﴾

وآية ٢١٧: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ...﴾

وآية ٢١٩: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ ...﴾، وفيها

أيضا: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ ...﴾

وآية ٢٢٠: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ﴾.

وآية ٢٢٢: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى ...﴾.

(٤) سورة الأنفال ١

(٦) سورة الكهف ٨٣

(٨) سورة التازعات ٤٢

(١٠) سورة الأعراف ١٨٧

(٣) سورة المائة ٤

(٥) سورة الإسراء ٨٥

(٧) سورة طه ١٠٥

(٩) سورة القرة ١٨٦

(١١) سورة الحج ١

الأول ، وهو السورة الرابعة ، وهي سورة النساء . والثانية في النصف الثاني ، وهي سورة الحج ، ثم ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ الذي في الأول ، يشتمل على شرح المبدأ ، والذي في الثاني يشتمل على شرح حال .

فإن قيل : كيف جاء ﴿ يسألونك ﴾ ثلاث مرات بغير واو : ﴿ يسألونك عن الأهلّة ﴾<sup>(١)</sup> ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر ﴾<sup>(٣)</sup> ثم جاء ثلاث مرات بالواو : ﴿ ويسألونك ماذا ينفقون ﴾<sup>(٤)</sup> ، ﴿ ويسألونك عن اليتامى ﴾<sup>(٥)</sup> ، ﴿ ويسألونك عن المحيض ﴾<sup>(٥)</sup> ؟

قلنا : لأنّ سؤالهم عن الحوادث ؛ الأول وقع متفرقا عن الحوادث ، والآخر وقع في وقت واحد ، فجى بحرف الجمع دلالة على ذلك .

فإن قيل : كيف جاء : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾<sup>(٦)</sup> ، وعادة السؤال يجى جوابه في القرآن بـ « قل » نحو : ﴿ يسألونك عن الأهلّة قل هي مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾<sup>(٧)</sup> ونظائره ؟

قيل : حذف للإشارة إلى أن العبد في حالة الدعاء ، مُسْتَعْنٍ عن الواسطة ، وهو دليل على أنه أشرف المقامات ، فإن الله سبحانه لم يجعل بينه وبين الداعي واسطة ، وفي غير حالة الدعاء تجيء الواسطة .

(٢) سورة البقرة ٢١٧

(٤) سورة البقرة ٢٢٠

(٦) سورة البقرة ١٨٦

(١) سورة البقرة ١٨٩

(٣) سورة البقرة ٢١٩

(٥) سورة البقرة ٢٢٢

(٧) سورة البقرة ١٨٩

## الخطاب بالشيء عن اعتراف المخاطب دون ما نفي الأمر

كقوله سبحانه وتعالى : ﴿ أَيْنَ شَرَّ كَاوُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقعت إضافة الشريك إلى الله سبحانه على ما كانوا يقولون ؛ لأن القديم سبحانه أثبتته .

وقوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ لَأَنْتَ أَحْلَمُ الرَّشِيدُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى بزعمك واعتقادك .

وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى أنكم

لو علمتم مساواة قلوبكم ، قلمتم إنها كالحجارة ، أو أنها فوقها في القسوة ، ولو علمتم سرعة الساعة لعلمتم أنه في سرعة الوقوع ، كلمح البصر أو هو أقرب عندهم .

وأرسلناه إلى قوم هم من الكثرة بحيث لو رأيتهم لشكتم ، وقلمتم : مائة ألف

أو يزيدون عليها .

(٢) سورة البقرة ١٦٥

(٤) سورة هود ٨٧

(٦) سورة الصافات ١٤٧

(٨) سورة النحل ٧٧

(١) سورة الأنعام ٢٢

(٣) سورة الدخان ٤٩

(٥) سورة الحجر ٦

(٧) سورة البقرة ٧٤

وجعل منه بعضهم قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوِّنِي كَذِبُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ونحوه ، مما كان عند التكلم ، لأنه لا يكون خلافه ، فإنه كان على طمع ألا يكون منهم تكذيب .

وقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى بالنسبة إلى ما ابتدأه المخلوقون في أن الإعادة عندهم أهون من البداية ، لأنه أهون بالنسبة إليه سبحانه ، فيكون البعث أهون عليه عندهم من الإنشاء .

وحكى الإمام الرازى في مناقب الشافعى <sup>(٣)</sup> قال : معنى الآية « في العبرة عندهم » ؛ لأنه لما قال للعدم : « كن » فخرج تاما كاملا بعينه وأذنيه وسمعه وبصره ومفاصله ، فهذا في العبرة أشد من أن يقول لشيء قد كان : « عد إلى ما كنت عليه » ، فالمراد من الآية : وهو أهون عليه بحسب عبرتكم ؛ لا أن شيئا يكون على الله أهون من شيء آخر .

وقيل : الضمير في ﴿ عليه ﴾ يعود للخلق ، لأنه يُصاح بهم صيحة فيقومون ، وهو أهون من أن يكونوا نطفًا ثم علقًا ثم مُضغًا ، إلى أن يصيروا رجالا ونساء .

وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى أيها العالم الكامل ؛ وإنما قالوا هذه تعظيما وتوقيرا منهم له ؛ لأن السحر عندهم كان عظيما وصنعة ممدوحة .

وقيل : معناه أيها الذى غلبنا بسحره ، كقول العرب : خاصمته فخصمته ، أى غلبته بالخصومة ، ويحتمل أنهم أرادوا تعيب موسى عليه السلام بالسحر ، ولم ينافسهم في مخاطبتهم به ، رجاء أن يؤمنوا .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، جىء بـ « إن » التى للشك وهو واجب ، دون « إذ » التى للوجوب ، سؤفا للكلام على حسب حسابهم أن

(٢) سورة الروم ٢٧

(١) سورة الشعراء ١١٧

(٣) كتاب مناقب الشافعى للإمام الرازى ، ذكره صاحب كشف الظنون ١٨٤٠

(٥) سورة البقرة ٢٤

(٤) سورة الزخرف ٤٩

معارضته فيها للتهمك ، كما يقوله الواثق بطلته على مَنْ يباديه : « إن غلبتك » ، وهو يعلم أنه غالبه تهكما به .

وقوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والمراد به « من لا يخلق » الأصنام ، وكان أصله كما لا يخلق ، لأن « ما » لمن لا يعقل بخلاف « من » ، لكن خاطبهم على معتقدم ؛ لأنهم سموها آلهة ، وعبدوها فأجروها مجرى أولى العلم ، كقوله للأصنام : ﴿ أَلَيْسَ لِكُلِّ شَيْءٍ عِندَنَا خَلْقٌ فَأَنزَلْنَا مِنْ سَمَوَاتِنَا مَاءً فَسَخَّاهُ لِمَنْ يَشَاءُ آيَاتِنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أجرى عليهم ضمير أولى العقل . كذا قيل .

ويرد عليه أنه إذا كان معتدم خطأ وضلالة ، فالحكم يقتضى ألا ينزعوا عنه ويُقلعوا ، لأن يبقوا عليه ؛ إلا أن يقال : الغرض من الخطاب الإيهام ، ولو خاطبهم على خلاف معتدم فقال : « كما لا يخلق » ، لا اعتقدوا أن المراد به غير الأصنام من الجاد .

وكذا ما وردَ من الخطاب بعسى ولعل ؛ فإنها على بابها في الترجى والتوقع ، ولكنه راجع إلى المخاطبين ، قال الخليل وسيبويه في قوله تعالى : ﴿ قَقُولًا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى ﴾ <sup>(٣)</sup> : اذها إلى رجائكما وطمعكما ، لعله يتذكر عندكما ، فأما الله تعالى فهو عالم بعاقبة أمره ، وما يؤول إليه ؛ لأنه يعلم الشيء قبل أن يكون . وهذا أحسن من قول القراء : إنها تليلية ، أى كى يتذكر ، لما فيه من إخراج اللفظ عن موضعه .

ومنه التعجب الواقع فى كلام الله ، نحو : ﴿ فَمَا أَضْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى هم أهل أن يتعجب منهم ، ومن طول تمكنهم فى النار .

(٢) سورة الأعراف ١٩٥

(٤) سورة البقرة ١٧٥

(١) سورة النحل ١٧

(٣) سورة طه ٤٤

ونحوه: ﴿ قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴾<sup>(١)</sup> و ﴿ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
ومنه قوله تعالى في نعيم أهل الجنة وشقاء أهل النار: ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ  
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، مع أنها لا يزولان ، لكن التقييد بالسماء والأرض ، جرت  
عادة العرب إذا قصدوا الدوام أن يُعلقوا بهما فجاء الخطاب على ذلك .

## نبيه

[ في التهكم ]

يقرب من هذا التهكم ، وهو إخراج الكلام على ضد مقتضى الحال ، كقوله تعالى:  
﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾<sup>(٤)</sup> :  
وجعل بعضهم منه قوله تعالى: ﴿ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ  
مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، مع العلم بأنه لا يحفظ من أمره الله<sup>(٦)</sup> شيء .

(٢) سورة الكهف ٢٧

(٤) سورة الدخان ٤٩

(٦) م : من أمره .

(١) سورة عبس ١٧

(٣) سورة هود ٧

(٥) سورة الرعد ١١

## النَّادِبُ فِي الْخِطَابِ بِإِضَافَةِ الْخَيْرِ إِلَى اللَّهِ

وَأَنَّ السَّكْلَ بِيَدِهِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْنِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ثُمَّ قَالَ : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وَلَمْ يَقُلْ : غَيْرِ الَّذِينَ غَضِبْتَ عَلَيْهِمْ .

وَقَوْلُهُ : ﴿ بِيَدِكَ الْخَيْرُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وَلَمْ يَقُلْ : « وَالشَّرُّ » ، وَإِنْ كَانَ جَمِيعًا بِيَدِهِ ؛ لَكِنَّ الْخَيْرَ يُضَافُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِِرَادَةً مَحَبَّةٍ وَرِضَا ، وَالشَّرُّ لَا يُضَافُ إِلَيْهِ إِلَّا إِلَى مَفْعُولَاتِهِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يُضَافُ إِلَى صِفَاتِهِ وَلَا أَعْمَالِهِ ، بَلْ كُلُّهَا كَمَالٌ لَا نَقْصَ فِيهِ . وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ : « وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ » ؛ وَهُوَ أَوْلَى مِنْ تَفْسِيرِ مَنْ فَسَّرَهُ : لَا يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَيْكَ .

وَتَأْمَلْ قَوْلَهُ : ﴿ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ﴾ <sup>(٣)</sup> فَأُضَافُهُ إِلَى نَفْسِهِ ، حَيْثُ صَرَفَهُ ، وَلَمَّا ذَكَرَ السَّجْنَ أَضَافَهُ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : ﴿ لَيْسَ جَنَّتُهُ حَتَّى حِينٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> وَإِنْ كَانَ سَبْحَانَهُ هُوَ الَّذِي سَبَّبَ السَّجْنَ لَهُ ، وَأُضَافُ مَا مِنْهُ الرَّحْمَةُ إِلَيْهِ ، وَمَا مِنْهُ الشَّدَّةُ إِلَيْهِمْ .

وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ <sup>(٥)</sup> وَلَمْ يَقُلْ : « أَمْرَضَنِي » .

وَتَأْمَلْ جَوَابَ الْخَطْبِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَمَّا فَعَلَهُ ، حَيْثُ قَالَ فِي إِعَابَةِ السَّفِينَةِ : ﴿ فَأَرَدْتُ ﴾ <sup>(٥)</sup> وَقَالَ فِي الْغَلَامِ : ﴿ فَأَرَدْنَا ﴾ <sup>(٦)</sup> وَفِي إِقَامَةِ الْجِدَارِ : ﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(١) سورة الفاتحة ٧  
(٢) سورة آل عمران ٢٦  
(٣) سورة يوسف ٣٤، ٣٥  
(٤) سورة الشعراء ٨٠  
(٥) سورة الكهف ٧٩؛ وهو قوله تعالى : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾

(٦) سورة الكهف ٨٠، ٨١ ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا . فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ » .

(٧) سورة الكهف ٨٢ ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا ﴾

قال الشيخ ضفي الدين بن أبي المنصور في كتاب " فك الأزرار عن عنق الأسرار "،<sup>(١)</sup> : لما أراد ذكر العيب للسفينة نسبته لنفسه أدياً مع الربوبية ، فقال : « فأردت » ، ولما كان قتلُ الغلام مشترك الحكم بين الحمود والمذموم ، استتبع نفسه مع الحق ، فقال في الإخبار بنون الاستتباع ، ليكون الحمودُ من الفعل - وهو راحة أبويه المؤمنين من كفره - عائداً على الحق سبحانه ، والمذموم ظاهراً - وهو قتلُ الغلام بغير حق - عائداً عليه . وفي إقامة الجدار كان خيراً محضاً ، فنسبه للحق فقال : ﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ ﴾ ، ثم بين أن الجميع من حيث العلم التوحيدى من الحق ، بقوله : ﴿ وَمَا قَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ﴾<sup>(٢)</sup> . وقال ابن عطية : إنما أفرد أولاً في الإرادة لأنها لفظ غيب ، وتأدب بأن لم يسند الإرادة فيها إلا إلى نفسه ، كما تأدب إبراهيم عليه السلام في قوله : ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فأسند الفعل قبل وبعد إلى الله ، وأسند المرضَ إلى نفسه ، إذ هو معنى نقص ومعابة ، وليس من جنس النعم المتقدمة .

وهذا النوع مطرد في فصاحة القرآن كثيراً ، ألا ترى إلى تقديم فعل البشر في قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ! وتقديم فعل الله في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ وإنما قال الخضر في الثانية : ﴿ فَأَرَدْنَا ﴾ ، لأنه قد رواه الله وأصحابه الصالحون ، وتكلم فيه في معنى الخشية على الوالدين ، وتمنى التبديل لهما ؛ وإنما أسند الإرادة في الثالثة إلى الله تعالى لأنها أمر مستأنف في الزمن طويل ، غيب من الغيوب ، فحسن أفراد هذا الموضع بذكر الله تعالى :

ومثله قول مؤمنى الجن : ﴿ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشْرٌ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ

(٢) سورة الكف ٨٢

(٤) سورة الصف ٥

(١) . . .

(٣) سورة الشعراء ٨٠

(٥) سورة التوبة ١١٨

أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشْدًا ﴿١﴾ ، فحذف الفاعل في إرادة الشر تادبا مع الله ، وأضافوا إرادة الرشد إليه .

وقريب من هذا قوله تعالى حاكياً عن يوسف عليه السلام ، في خطابه لما اجتمع أبوه وإخوته : ﴿ إِذْ أَخْرَجْنِي مِنَ السِّجْنِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولم يقل : « من الجب » مع أن الخروج منه أعظم من الخروج من السجن

وإنما آثر ذكر السجن لوجوب ذكرها ابن عطية :

أحدها : أن في ذكر الجب تجديد فعل إخوته ، وتقريرهم بذلك ، وتجديد تلك النوائيل . والثاني : أنه خرج من الجب إلى الرق ، ومن السجن إلى الملك ، والنعمة هنا أوضح . انتهى وأيضاً ولأن بين الحالين بؤناً من ثلاثة أوجه : قصر المدة في الجب وطولها في السجن ، وأن الجب كان في حال صغره ، ولا يعقل فيها المصيبة ، ولا تؤثر في النفس كتأثيرها في حال الكبر . والثالث أن أمر الجب كان بنياً وظلماً لأجل الحسد ، وأمر السجن كان لعقوبة أمر ديني هو منزعه عنه ، وكان أمكن في نفسه . والله أعلم بمراده

ومثله قوله تعالى : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقال : ﴿ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَأْوَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فحذف الفاعل عند ذكر الرفث وهو الجماع ، وصرح به عند إحلال العقد .

وقال تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ النَّيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلَ لَبَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فحذف الفاعل عند ذكر هذه الأمور .

(٢) سورة يوسف ١٠٠

(٤) سورة النساء ٢٤

(١) سورة الجن ١٠

(٣) سورة البقرة ١٨٧

(٥) سورة المائدة ٣

وقال: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ (١).

وقال: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ (٢) ونظائر ذلك كثيرة في القرآن .  
وقال السهيلي في كتاب الأعلام في قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام: ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ (٣) وقال للنبي صلى الله عليه وسلم: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ﴾ (٤)، والمكان المشار إليه واحد، قال: ووجه الفرق بين الخطابين أن الأيمن إما مشتق من اليمين، وهو البركة، أو مشارك له في المادة، فلما حكاها عن موسى في سياق الإثبات أتى بلفظه، ولما خاطب محمدا صلى الله عليه وسلم في سياق النفي عدل إلى لفظ «الغربي» ، لثلاثي مخاطبه، فيسأب عنه فيه لفظا مشتقا من اليمين أو مشاركا في المادة، رفقابهم في الخطاب، وإكراما لها . هذا حاصل ما ذكره بمعناه موضح (٥).

وهو أصل عظيم في الأدب في الخطاب .

وقال أيضا في الكتاب المذكور في قوله تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاصِبًا...﴾ (٦)  
الآية أضافه هنا إلى «النون» وهو الحوت، وقال في سورة القلم: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوتِ﴾ (٧)، وسماه هنا «ذا النون» ، والمعنى واحد، ولكن بين اللفظين تفاوت كبير في حسن الإشارة إلى الحالين، وتنزيل الكلام في الموضعين، فإنه حين ذكره في موضع الثناء عليه، قال ﴿ذا النون﴾ ، ولم يقل «صاحب الحوت» ولفظ النون أشرف لوجود هذا الاسم في حروف الهجاء، في أوائل السور، نحو ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾ [وقد قيل: إن هذا قسم بالنون والقلم، وإن لم يكن قسما، فقد عظمه بعطف المقسم به عليه، وهو القلم، وهذا

(٢) سورة البقرة ٢٧٥

(٤) سورة القصص ٤٤

(٦) سورة الأنبياء ٨٧

(١) سورة الأنعام ١٥١

(٣) سورة مريم ٥٢

(٥) التعريف والإعلام ٩٨ ، ٩٩

(٧) سورة ن ٤٨

الاشتراك يشرف هذا الاسم وليس في الاسم<sup>(١)</sup> [ وليس في اللفظ الآخر ] وهو الحوت<sup>(١)</sup> ما يشرفه .

فالتفت إلى تنزيل الكلام في الآيتين يَلْخُ لك ما أشرت إليه في هذا ، فإن التدبير لإعجاز القرآن واجب مفترض<sup>(٢)</sup> .

وقال الشيخ أبو محمد المرجاني في قوله تعالى : ﴿ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، خاطبه بمقدمة الصدق مواجهة ، ولم يقدم الكذب ، لأنه متى أمكن حَلُّ الخبر على الصدق لا يُعَدَّلُ عنه ، ومتى كان يحتمل ويحتمل ، قَدَّمَ الصدق ؛ ثم لم يواجهه بالكذب ، بل أَدججه في جملة الكذابين ، أدبا في الخطاب .

ومثله : ﴿ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلٍ فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وكذا قوله تعالى عن مؤمن آل فرعون : ﴿ وَإِنْ يَكَازِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكَادِقًا يُضِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ﴾ .

وهذان المثالان من باب إرخاء العنان للخصم ، ليدخل في المقصود بالطف موعود .

## قاعدة

[ في ذكر الرحمة والعذاب في القرآن ]

من أصاليب القرآن : حيثُ ذكر الرحمة والعذاب ، أن يبدأ بذكر الرحمة ، كقوله

(٢) التنبية والإعلام ٨٣

(٤) سورة يوسف ٢٦ ، ٢٧

(١) تكملة من كتاب التنبية والإعلام

(٣) سورة النمل ٢٧

تعالى: ﴿يَنْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(٢)</sup> وعلى هذا جاء قول النبي صلى الله عليه وسلم حكايةً عن الله تعالى: «إن رحمتي سبقت غضبي».

وقد خرج عن هذه القاعدة مواضع اقتضت الحكمة فيها تقديم ذكر العذاب ترهيباً وزجراً:

منها: قوله في سورة المائدة: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَنْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٣)</sup>، لأنها وردت في ذكر قطاع الطريق والمحاربين والستراق<sup>(٤)</sup>، فكان المناسب تقديم ذكر العذاب؛ ولهذا ختم آية السرقة بـ «عزيز حكيم»، وفيه الحكاية المشهورة<sup>(٥)</sup>، وختمها بالقدرة مبالغة في الترهيب، لأن من توعدته قادرٌ على إنفاذ الوعيد، كما قاله الفقهاء في الإكراه على الكلام ونحوه.

ومنها: قوله في سورة العنكبوت: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ﴾<sup>(٦)</sup>، لأنها في سياق حكاية إنذار إبراهيم لقومه.

ومثلها: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾.

(٢) سورة فصلت ٤٣

(١) سورة المائدة ١٨

(٣) سورة المائدة ٤٠

(٤) وهو ماورد في الآية ٣٣ قبلها: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ ..﴾ .  
والآية ٣٨: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ .

(٥) هي ماقله أبو حيان في البحر ٣: ٤٨٤: «روى أن بعض الأعراب سمع فارساً يقرأ: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ..﴾ إلى آخرها، وختمها بقوله: «والله غفورٌ رحيمٌ»، فقال: ما هذا كلام فصيح؛ فقبل له: ليست التلاوة كذلك؛ وإنما هي: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾، فقال: بخ، بخ!! عزَّخكم ففقط.

(٦) سورة العنكبوت ٢١

قُلْ سِيرُوا<sup>(١)</sup> ﴿١﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup> ، وبعدها : ﴿بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾<sup>(٣)</sup> .

ومنها في آخر الأنعام ، قوله : ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup> ، لأنَّ سورة الأنعام كلها مناظرة للكفار ووعيد لهم ، خصوصاً وفي آخرها قبل هذه الآيات بيسير : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَرُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ...﴾<sup>(٥)</sup> الآية ، وهو تهديد ووعيد إلى قوله : ﴿قُلْ أَعْبُدُوا اللَّهَ أُنْبِيَّ رَبًّا...﴾<sup>(٦)</sup> الآية ، وهو تفرغ للكفار وإفساد لدينهم إلى قوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾<sup>(٧)</sup> ، فكان المناسب تقديم ذكر العقاب ترهيباً للكفار ، وزجراً لهم عن الكفر والتفرق ، وزجراً للخلائق عن الجور في الأحكام .

ونحو ذلك في أواخر الأعراف : ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٨)</sup> ؛ لأنها في سياق ذكر معصية أصحاب السَّبْتِ وتعذيبه إياهم ، فتقديم العذاب مناسب .

والفرق بين هذه الآية وآية الأنعام ، حيث أتى هنا باللام ، فقال : ﴿لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ دُونَ هُنَا ، أَنَّ اللّام تَفِيدُ التَّوَكِيدَ ، فَأَفَادَتْ هُنَا تَأْكِيدَ سُرْعَةِ الْعِقَابِ ؛ لِأَنَّ الْعِقَابَ الْمَذْكُورَ هُنَا عِقَابَ عَاجِلٍ ، وَهُوَ عِقَابُ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالذَّلِّ وَالنَّفَقَةِ وَأَدَاءِ الْجِزْيَةِ بَعْدَ الْمَسْخِ ، لِأَنَّهُ فِي سِيَاقِ قَوْلِهِ : ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾<sup>(٩)</sup> ، فَتَأْكِيدُ السَّرْعَةِ أَفَادَ بَيَانَ التَّعَجُّيلِ ، وَهُوَ مُنَاسِبٌ ، بِخِلَافِ الْعِقَابِ الْمَذْكُورِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ ، فَإِنَّهُ آجِلٌ ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ : ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ﴾

(٢) سورة النكبات ٢٢

(٤) سورة الأنعام ١٥٩

(٦) سورة الأعراف ١٦٨

(١) سورة النكبات ١٩ - ٢٠

(٣) الأنعام ١٦٥

(٥) سورة الأنعام ١٦٤

فَيَذِيبُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١﴾ ، فاكتمني فيه بتأكيد « إن » . ولما اختصت آية الأعراف بزيادة العذاب عاجلاً اختصت بزيادة التأكد لفظاً بـ « إن » ، وجميع ما في القرآن على هذا اللفظ يناسبه التقديم والتأخير ، وعليه دليلان : أحدهما : تفصيلاً ، وهو الاستقراء ، فانظر أي آية شئت تجد فيها مناسبا لذلك ، والثاني : إجمالاً وهو أن القرآن كلامُ أحكم الحكماء ، فيجب أن يكون على مقتضى الحكمة ؛ فوجب اعتباره كذلك . وهذان دليلان عامان في مضمون هذه الفائدة وغيرها .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ﴾ ﴿٢﴾ ، ولم يقل : « ذوعقوبة شديدة » ، لأنه إنما قال ذلك نفيًا للاعترار بسعة رحمة الله في الاجترار على معصيته ؛ وذلك أبلغ في التهديد ، معناه : لا تغتروا بسعة رحمة الله ، فإنه مع ذلك لا يرد عذابه .

ومثله قوله تعالى : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾ ﴿٣﴾ ، وقد سبقت .

## فائدة

في الفرق بين الخطاب بالاسم والفعل

وأن الفعل يدل على التجدد والحدوث ، والاسم على الاستقرار والثبوت ، ولا يحسن وضع أحدهما موضع الآخر .

فمنه قوله تعالى : ﴿ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ﴾ ﴿٤﴾ ، لو قيل « يبسط » لم يؤد

سور الأنعام ١٤٧

(٤) سورة الكهف ١٨

(١) الأنعام ١٦٤

(٣) سورة روم ٤٥

الغرض ؛ لأنه لم يُؤذن بمزاولة الكلب البسط ، وأنه يتجدد له شيء بعد شيء ، ف « باسط »  
أشعر بثبوت الصفة .

وقوله : ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرَزُقُكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، لو قيل « رازقكم » لغات  
ما أفاده الفعل من تجدد الرزق شيئاً بعد شيء ؛ ولهذا جاءت الحال في صورة المضارع ، مع  
أن العامل الذي يفيد ماضٍ ، كقولك : جاء زيد يضرب ، وفي التنزيل : ﴿ وَجَاءُوا آبَاهُمْ  
عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، إذ المراد أن يريد صورة ماضٍ عليه وقت الحجي ، وأنهم آخذون  
في البكاء يجددونه شيئاً بعد شيء ، وهذا هو سرّ الإعراض عن اسم الفاعل والمفعول ، إلى  
صريح الفعل والمصدر .

ومن هذا يعرف لم قيل : ﴿ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل « المنفقين » في غير موضع ؟  
وقيل كثيراً : « المؤمنون » و « المتقون » ؛ لأن حقيقة النفقة أمر فعلي شأنه الانقطاع  
والتجدد ، بخلاف الإيمان فإن له حقيقة تقوم بالقلب يدوم مقتضاها ، وإن غفل عنها ،  
وكذلك التقوى والإسلام ، والصبر والشكر ، والهدى والضلال ، والعمى والبصر ، فعناها ،  
أو معنى وصف الجارحة ؛ كل هذه لها مسميات حقيقة أو مجازية تستمر ، وآثار تتجدد  
وتنقطع ، فجات بالاستعمالين ؛ إلا أن لكل محلٍ ما يليق به ، فحيث يراد تجدد حقائقها  
أو آثارها فالأفعال ، وحيث يراد ثبوت الاتصاف بها فالأسماء . وربما بولغ في الفعل  
فجاء تارة بالصيغة الاسمية ، كالمجاهدين والمهاجرين والمؤمنين ؛ لأنه للشأن والصفة ، هذا  
مع أن لها في القلوب أصولاً ، وله ببعض معانيها التصاق قوَى هذا التركيب ، إذ القلب  
فيه جهاد الخواطر الرديئة ، والأخلاق الدنيئة ، وعقد على فعل المهاجرة ، كما فيه عقد  
على الوفاء بالمهد . وحيث يستمر المعاهد عليه إلى غير ذلك .

وانظر هنا إلى لطيفة؛ وهو أن ما كان من شأنه ألا يفعل إلا مجازاة، وليس من شأنه أن يذكر الاتصاف به، لم يأت إلا في تراكيب الأفعال، كقوله تعالى: ﴿ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(١)</sup>، وقال: ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُادِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾<sup>(٢)</sup>: ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وأما قوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>، فإن الإهلاك نوع اقتدار بين، مع أن جنسه مقضى به على الكل؛ عالين وسافلين؛ لا كالضلال الذي جرى مجرى العصيان.

ومنه قوله تعالى: ﴿ تَدَّكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾<sup>(٥)</sup>، لأن البصر صفة لازمة للعتق، وعين الشيطان ربما حجبت، فإذا تدكَّر رأى المذكور، ولو قيل: « يبصرون »، لأنبا عن تجدد واكتساب فعل لا عود صفة.

وقوله: ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾<sup>(٦)</sup>، أتى بالماضي في « خلق »، لأن خلقه مفروغ منه، وأتى بالفاء دون الواو، لأنه كالجواب؛ إذ من صور المنى، قادر على أن يصيرَه ذا هدى؛ وهو للحرص، لأنهم كانوا يزعمون أن آلهتهم تهديهم، ثم قال: ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾<sup>(٦)</sup>، فأتى بالمضارع لبيان تجدد الإطعام والسقيا، وجاءت الواو دون الفاء، لأنهم كانوا لا يفرقون بين المطعم والساق، ويعلمون أنهما من مكان واحد، وإن كانوا يعلمون أنه من إله، وأتى بـ « هو » لرفع ذلك، ودخلت الفاء في ﴿ فَهَوَيْشِفِينِ ﴾، لأنه جواب، ولم يقل: « إذا مرضت فهو يشفين » إذ يفوت ما هو موضوع لإفادة

(٢) سورة الحج ٤٤

(٤) سورة القصص ٥٩

(٦) سورة الشعراء ٧٨، ٧٩، ٨٠

(١) سورة إبراهيم ٢٧

(٣) سورة الرعد ٧

(٥) سورة الأعراف ٢٠١

التعقيب ، ويذهب الضمير المعطى معنى الحصر ، ولم يكونوا منكرين الموت من الله ، وإنما أنكروا البعث ، فدخلت « ثم » لتراخى ما بين الإمامة والإحياء .

وقوله تعالى : ﴿ أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> لأن الفعل الماضى يحتمل هذا الحكم دائماً ووقتاً دون وقت ، فلما قال : ﴿ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴾ ، أى سكوتكم عنهم أبداً ودعاؤكم إياهم واحد ، لأن « صامتون » ، فيه مراعاة للفواصل ، فهو أفصح ، وللتمكن من تظريفه بحرف المد واللين ، وهو للطبع أنسب من صمتهم ، وصلاً ووقفاً .

وفيه وجه آخر ، وهو أن أحد القسمين موازن للآخر ، فيدلُّ على أن المعنى : « أتم داعون لهم دائماً أم أتم صامتون » .

فإن قيل : لم لا يعكس ؟

قلنا : لأن الموصوف الحاضر والمستقبل ، لا الماضى ؛ لأن قبله : ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والكلام بآخره ، فالحكم به قد يرجع .

وقوله تعالى : ﴿ أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل : « أم لعبت » ؛ لأن العاقل لا يمكن أن يلعب بمثل ما جاء به ظاهراً ، وإنما يكون ذلك أحد رجلين ؛ إما محق وإما مستمر على هو الصبا وغى الشباب ، فيكون اللعب من شأنه حتى يصدر عنه مثل ذلك ، ولو قال : « أم لعبت » لم يبط هذا

وقوله تعالى حاكياً عن المناقنين : ﴿ آمَنَّا بِاللهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، يريدون أحدثنا الإيمان ، وأعرضنا عن الكفر ، ليروح ذلك خلافاً منهم ، كما أخبر تعالى عنهم في قوله : ﴿ يُخَادِعُونَ اللهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة الأعراف ١٩٣

(٤) سورة البقرة ٨ ، ٩

(١) سورة الأعراف ١٩٣

(٣) سورة الأنبياء ٥٥

وجاءت الاسمية في الرد عليهم بقوله: ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> لأنه أبلغ من نفي الفعل ، إذ يقتضى إخراج أنفسهم وذواتهم عن أن يكونوا طائفة من طوائف المؤمنين ، وينطوى تحته على سبيل القطع نفي بما أثبتوا لأنفسهم من الدعوى الكاذبة ، على طريقة: ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِمُخْرَجِينَ مِنْهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، مبالغة في تكذيبهم ، ولذلك أجيئوا بالباء ، وكلامهم في هذا - كما قيل : \* خلى من المعنى ولكن مفرق \* .

وإذا قيل : « أنا مؤمن » أبلغ من « آمن » ، ونفي الأبلغ لا يستلزم نفي مادونه : وما حقيقة إخراج ذواتهم من جنس المؤمنين لم يرجع في البيان إلا على عى أو ترويح ، ولكن ذم الله تعالى طائفة تقول « آمنة » ، وهى حالة القول ليست بمؤمنة ، بياناً لأن هذا القول إنما صدر عنها ادعاء ، بحضور الإيمان حالة القول ، والانتظام بذلك فى سلك المتصفين بهذه الصفة ، وهم ليسوا كذلك ؛ فإذا ذمهم الله شمل الذم أن يكونوا آمنوا يوماً ثم تخلوا ، وأن يكونوا ما آمنوا قط من طريق الأولى والتعميم فقط ، وأعلم به أن ذلك حكم من ادعى هذه الدعوى على هذه الحال ، وبين أن هذا القول إنما قصدوا به التمويه ، بقوله: ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ولو قال : وما آمنوا ، لم يفد إلا نفيه عنهم فى الماضى ، ولم يفد ذمهم إن كانوا آمنوا ثم ارتدوا ؛ وهذا أفاد نفيه فى الحال ، وذمهم بكل حال ، ولأن ما فيه « مؤمنين » أحسن من « آمنوا » لوجود التمكن بالمد ؛ والوقف عقبه على حرف له موقف .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، دون « يخرجون » فقيل ما سبق . وقيل استوى هنا « يخرجون » و « خارجين » فى إفادة المعنى ، واختير الاسم لخفته وأصالته .

(٢) سورة المائدة ٣٧

(٤) سورة الحجر ٤٨

(١) سورة البقرة ٨

(٣) سورة البقرة ٩

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ ﴾ (١) يخبرون عن أنفسهم بالثبات على الإيمان بهم .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ (٢) ،  
قال الإمام فخر الدين الرازي : لأن الاعتناء بشأن إخراج الحي من الميت لما كان أشد آتى بالمضارع ، ليدل على التجدد ، كما في قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ (٣) .

## تنبية

مضمر الفعل كظهره في إفادة الحدوث ، ومن هذه القاعدة قالوا : إن سلام الخليل عليه السلام أبلغ من سلام الملائكة ، حيث قال : ﴿ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ﴾ (٤) : فإنَّ نصب ﴿ سلاماً ﴾ إنما يكون على إرادة الفعل ، أى سلمنا سلاماً ، وهذه العبارة مؤذنة بحدوث التسليم منهم ، إذ الفعل تأخر عن وجود الفاعل ، بخلاف سلام إبراهيم ، فإنه مرتفع بالابتداء ، فاقضى الثبوت على الإطلاق ، وهو أولى بما يعرض له الثبوت ، فكأنه قصد أن يحييهم بأحسن مما حيوه به ، اقتداء بقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حُيِّمُ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ﴾ (٥) .

وذكروا فيه أوجها أخرى تليق بقاعدة الفلاسفة في تفضيل الملائكة على البشر ، وهو أن السلام دعاء بالتلامة من كل نقص ، وكال البشر تدريجي ، فناسب الفعل ، وكال الملائكة مقارن لوجودها على الدوام ، فكان أحقّ بالاسم الدال على الثبوت .

قيل : وهو غلط ، لأن الفعل المنشأ هو تسليمهم ، أما السلام المدعوه به فليس في موضوعه تعرض لتدرج ، وسلامه أيضاً منشأ فعل ، ولا يتعرض للتدرج ، غير أن سلامه لم يدل بوضعه

(٢) سورة الروم ١٩

(٤) سورة هود ٦٩

(١) سورة البقرة ١٤

(٣) سورة البقرة ١٥

(٥) سورة النساء ٨٦

اللغوي وقوع إنشائه ، ثم لو كان هذا المعنى معتبراً لشرع السلام بيننا بالنصب دون الرفع .

## تنبية

هذا الذي ذكرناه من دلالة الاسم على الثبوت ، والفعل على التجدد والحدوث ؛ هو المشهور عند البيانين ؛ وأنكر أبو المطرف بن عميرة في كتاب " التموهيات <sup>(١)</sup> على كتاب التبيان " لابن الزمكاني ، قال : هذا الرأي غريب ، ولا مستند له نعلمه ، إلا أن يكون قد سمع أن في مقوله <sup>(٢)</sup> : أن يفعل وأن يفعل هذا المعنى من التجدد ، فظن أنه الفعل القسيم للأسماء ، فغلط . ثم قوله : الاسم يثبت المعنى للشيء عجيب ، وأكثر الأسماء دلالتها على معانيها فقط ، وإنما ذاك في الأسماء المشتقة ؛ ثم كيف يفعل بقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ . ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله في هذه السورة بيئها : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؟

وقال ابن الميثر : طريقة العرب تديبج الكلام وتلويبه ومجى الفعلية تارة ، والاسمية أخرى ، من غير تكلف لما ذكروه ، وقد رأينا الجملة الفعلية تصدر من الأقوياء الخالص ، اعتماداً على أن المقصود الحاصل بدون التأكيد ، كقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا آمَنَّا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولا شيء بعد ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقد جاء التأكيد في كلام المناقنين فقال : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(١) كتاب التبيان في علم البيان ؛ للشيخ عبد الواحد بن عبد الكريم المعروف بابن الزمكاني ؛ ذكره صاحب كشف الظنون ، وقال : « وعليه كتاب لشيخ أبي المطرف أحمد بن عبد الله الخرومي ؛ سماه التنيهاً على مافي التبيان من التموهيات »

(٣) سورة المؤمنین ١٥ ، ١٦ ، ٥٧ ، ٥٨

(٥) سورة البقرة ٢٨٥

(٢) م : « قوله »

(٤) سورة آل عمران ٥٣

(٦) سورة البقرة ١١

## قاعدة

[ في قوله تعالى : مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهَا ]

جاء في التنزيل في موضع : ﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، وفي موضع ﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ .

والأول : جاء في تسعة مواضع . أحدها في الرحمن : ﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

والثاني : في أربع مواضع ، أولها في يونس : ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وجاء قوله تعالى : ﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ في أحد عشر موضعا ، أولها في البقرة : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وجاء قوله : ﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ في ثمانية وعشرين موضعا ، أولها في آية الكرسي <sup>(٤)</sup> .

قال بعضهم : وتأملت هذه المواضع ، فوجدت أنه حيث قصد التنصيص على الأفراد ذكر الموصول والظرف ، ألا ترى إلى المقصود في سورة يونس <sup>(٥)</sup> ، من نفي الشركاء الذين اتخذوهم في الأرض ، وإلى المقصود في آية الكرسي من إحاطة الملك <sup>(٦)</sup>

(٢) سورة يونس ٦٦

(١) سورة الرحمن ٢٩

(٤) سورة البقرة ٢٥٥

(٣) سورة البقرة ١١٦

(٥) وهو قوله تعالى في الآية ٦٦ ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ »

وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ . . . ﴾

(٦) وهو قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ . ﴾

وحيث قصد أمرٌ آخر لم يذكر الموصول ، لإمرة واحدة إشارة إلى قصد الجنس والاهتمام<sup>(١)</sup> بما هو المقصود في تلك الآية ، ألا ترى إلى سورة الرحمن المقصود منها علو قدرة الله تعالى وعلمه ، وشأنه وكونه سئولا ، ولم يقصد أفراد السائلين . فتأمل هذا الموضع !

## قاعدة

[ في قوله تعالى : « فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً » ونحوها ]

قد يكون نحو هذا اللفظ في القرآن ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ﴾<sup>(٤)</sup> ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ . . . ﴾<sup>(٥)</sup> إلى غير ذلك . والمفسرون<sup>(٦)</sup> على أن هذا الاستفهام معناه النفي فحينئذ ، فهو خبر ، وإذا كان خبراً فتوهم بعض الناس أنه إذا أخذت هذه الآيات على ظواهرها أدى إلى التناقض<sup>(٧)</sup> ، لأنه يقال : لا أحد أظلم ممن منع مساجد الله ، ولا أحد أظلم ممن افترى على الله كذباً ، ولا أحد أظلم ممن ذكّر بآيات الله فأعرض عنها .

واختلف المفسرون<sup>(٨)</sup> في الجواب عن هذا السؤال على طرق :

\*\*\*

أحدها : تخصيص كل واحد في هذه المواضع بمعنى صلته ، فكأنه قال : لا أحد من المانعين أظلم ممن منع مساجد الله ، ولا أحد من المفتريين أظلم ممن افترى على الله

(٢) سورة الأنعام ٩٣

(٤) سورة السجدة ٢٢

(٦) نقله عن أبي حيان في البحر ١ : ٣٥٧ وما بعدها

(٧) البحر : « سبق ذهنه إلى التناقض فيها » .

(١) م : « والاهتمام »

(٣) سورة الزمر ٣٢

(٥) سورة البقرة ١١٤

مع تصرف في العبارة

(٨) المصدر السابق

كذبا ، وكذلك باقيا ، وإذا تخصص (١) بالصَّلَات زال عنه (٢) التناقض .

\*\*\*

الثانى : أن التخصيص بالنسبة (٣) إلى السبق لما لم يسبق أحدٌ إلى مثله ، حُكْمٌ عليهم بأنهم أظلمُ ممن جاء بعدهم سالكا طريقهم ، وهذا يتول معناه إلى السبق فى المسانعة ، والافتراضية (٤) .

\*\*\*

الثالث : - وادعى الشيخ أبو حيان الصواب - ونفى الأظلمية لا يستدعى نفي الظلمية ، لأن نفي المقيّد لا يدلُّ على نفي المطلق ، فنوقت : ما فى الدار رجل ظريف ، لم يدل ذلك على نفي مطلق رجل ، وإذا لم يدلّ على نفي الظلمية لم يلزم التناقض (٥) لأن فيها إثبات التسوية فى الأظلمية ، وإذا ثبت التسوية فى الأظلمية لم يكن أحدٌ ممن وصف بذلك يزيد على الآخر ، لأنهم يتساوون فى الأظلمية ، وصار المعنى : لأحد أظلمُ ممن افترى ومن كذب ونحوها ، ولا إشكال فى تساوى هؤلاء فى الأظلمية ، ولا يدلّ على أن أحد هؤلاء أظلمُ من الآخر ، كما أنك إذا قلت : لأحد أظلمُ [ من زيد وعمرو وخالد ، لا يدلّ على أن أحدهم أظلم من الآخر ، بل نفي أن يكون أحدهم أظلم ] (٦) منهم .

لا يقال : إن من منع مساجد الله أن يُذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها ولم يفتقر على الله كذبا أقلُّ ظلما ممن جمّع بينهما ، فلا يكون مساويا فى الأظلمية ! لأنا نقول : هذه الآيات كلّها إنما هى فى الكفار ، فهم متساوون فى الأظلمية ، وإن اختلفت طرق الأظلمية ، فهى كلّها صائرة إلى الكفر ، وهو شيء واحد ، لا يمكن فيه الزيادة بالنسبة لإفراد من

(١) البحر : فإذا تخصصت بالصَّلَات

(٢) البحر : « عنده »

(٣) البحر : « يكون النسبة »

(٤) وهذا كله بمد عن مدلول الكلام ووضعه العرب ، وبمجة فى اللسان يقيها استعجاب المعنى .

(٥) البحر : « لم يكن تناقضا »

(٦) تكملة من البحر

اتصف به ، وإِثْمًا تتمكن الزيادة في الظلم بالنسبة ، لهم ، وللعصاة المؤمنين ، بجامع ما اشتركوا فيه من المخالفة ، فتقول : الكافر أظلم من المؤمن ، وتقول : لا أحد أظلم من الكافر ؛ ومعناه أن ظلم الكافر يزيد على ظلم غيره . انتهى .

وقال بعض مشايخنا : لم يدع القائل نفي الظلمية ، فيقيم الشيخ الدليل على ثبوتها ، وإِثْمًا دعواه أن « ومن أظلم ممن منع مثلاً » ، والغرض أن الأظلمية ثابتة لغير ما اتصف بهذا الوصف ، وإذا كان كذلك حصل التعارض ، ولا بد من الجمع بينهما . وطريقه التخصيص ، فيتعين القول به .

وقول الشيخ : إن المعنى « لا أحد أظلم ممن منع ومن ذكر » صحيح ، ولكن لم يستفد ذلك إلا من جهة التخصيص ، لأن الأفراد المنفي عنها الأظلمية في آية ، أثبتت لبعضها الأظلمية أيضاً في آية أخرى ، وهكذا بالنسبة إلى بقية الآيات الوارد فيها ذلك . وكلام الشيخ يقتضى أن ذلك استفيد لا بطريق التخصيص ، بل بطريق أن الآيات المتضمنة لهذا الحكم في آية واحدة . وإذا تقرر ذلك ، علمت أن كل آية خصت بأخرى ، ولا حاجة إلى القول بالتخصيص بالصّلات ، ولا بالسبق .

\*\*\*

الرابع : طريقة بعض المتأخرين ، فقال : متى قدرنا : « لا أحد أظلم » ، لزم أحد الأمرين : إما استواء الكل في الظلم ، وأن المقصود نفي الأظلمية من غير المذكور ، لا إثبات الأظلمية له ، وهو خلاف المتبادر إلى الذهن ، وإِثْمًا أن كل واحد أظلم في ذلك النوع . وكلا الأمرين إما لزم من جعل مدلولها إثبات الأظلمية للمذكور حقيقة ، أو نفيها عن غيره .

وهنا معنى ثالث ، وهو أمكن في المعنى وسالم عن الاعتراض ، وهو الوقوف مع مدلول

اللفظ من الاستفهام ، والمقصود به أن هذا الأمر عظيم فظيع ، قصدنا بالاستفهام عنه تخييل أنه لا شيء فوقه ، لامتلاء قلب المستفهم عنه بعظمته امتلاء يمنعه من ترجيح غيره ، فكأنه مضطر إلى أن يقول : لا أحد أظلم ؛ وتكون دلالاته على ذلك استعارة لاحقيقة ، فلا يريدُ كون غيره أظلم منه إن فرض . وكثيرا ما يستعمل هذا في الكلام إذا قصد به التهويل ، فيقال : أئى شيء أعظم من هذا إذا قصد إفراط عظمته ؟ ولو قيل للتكلم بذلك : أنت قلت إنه أعظم الأشياء ، لأبى ذلك . فليفهم هذا المعنى ، فإن الكلام ينتظم معه والمعنى عليه .

## قاعدة

[ في الجحدين الكلامين ]

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ﴾<sup>(١)</sup> ، قال صاحب<sup>(٢)</sup> ” الياقوتة “ : قال ثعلب والمبرد جميعا : العرب إذا جاءت بين الكلامين بجحدين ، كان الكلام إخبارا ، فعناه إنما جعلناه جسدا لا يأكلون الطعام . ومثله : ما سمعت منك ولا أقبل منك مالا . وإذا كان في أول الكلام جحد كان الكلام مجحودا جحدا حقيقياً ، نحو « ما زيد بخارج » ، فإذا جمعت بين جحدين في أول الكلام كان أحدهما زائدا ، كقوله : ما ماقت يريد : « ماقت » ، ومثله ما إن قت ، وعليه قوله تعالى : ﴿ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، في أحد الأقوال .

(٢) هو أبو عمر محمد بن عبد الواحد بن أبي هاشم الطبري

المروف بالزاهد ، وصاحب ثعلب ؛ وله كتاب الياقوت في اللغة ؛ ذكره ابن النديم في الفهرست ٧٦ والنفسى

في إنباه الرواة ٣ : ١٧٥

(٣) سورة الأحقاف ٢٦

## قاعدة

في ألفاظ يُظنُّ بها الترادف وليست منه

ولهذا وُرِّعَتْ بحسب المقامات فلا يقوم مرادفها فيما استعمل فيه مقام الآخر ،  
فعلى المفسر مراعاة الاستعمالات والقطع بعدم الترادف ما أمكن ؛ فإنَّ للتركيب معنى  
غير معنى الأفراد ، ولهذا منَعَ كثير من الأصوليين وقوعَ أحد المترادفين موقع الآخر  
في التركيب ؛ وإن اتفقوا على جوازه في الأفراد .

فمن ذلك « الخوف » و « الخشية » ، لا يكادُ اللغوي يفرق بينهما ، ولا شكَّ  
أن الخشية أعلى من الخوف ، وهى أشد الخوف ، فإنها مأخوذة من قولهم : شجرة خشية  
إذا كانت يابسة وذلك فوات بالكلية ؛ والخوف من قولهم : ناقة خوفاء ؛ إذا كان بها داء ،  
وذلك نقص وليس بفوات ؛ ومن ثمة خصت الخشية بالله تعالى في قوله سبحانه : ﴿ وَيَخْشَوْنَ  
رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ (١) .

وفرق بينهما أيضاً ، بأن الخشية تكون من عِظَم الخشي ، وإن كان الخاشي قوياً ،  
والخوف بكون من ضعف الخائف ، وإن كان الخوف أمراً يسيراً ، ويبدل على ذلك أن الخفاء  
والشين والياء في تقاليها تدلُّ على العظمة ؛ قالوا : شيخ للسيد الكبير ، والخيش لما عظم  
من الكتان ، والخفاء والواو والفاء في تقاليها تدلُّ على الضعف ، وانظر إلى الخوف لما فيه  
من ضعف القوة ، وقال تعالى : ﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ ، فإن الخوف  
من الله لعظمته ، يخشاه كلُّ أحد كيف كانت حاله ، وسوء الحساب ربما لا يخافه من كان عالماً  
بالحساب ، وحاسب نفسه قبل أن يحاسب .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقال لموسى :  
﴿ لَا تَخَفْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى لا يكونُ عندك من ضعف نفسك ما تخاف منه من فرعون .

فإن قيل : وَرَدَ : ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ ﴾ ؟

قيل : الخاشى من الله بالنسبة إلى عظمة الله ضعيفٌ ، فيصح أن يقول : « يخشى ربه »  
لعظمته ، ويخاف ربه ، أى لضعفه بالنسبة إلى الله تعالى .

وفيه لطيفة ، وهى أن الله تعالى لما ذكر الملائكة وهم أقوياء ذكر صفتهم بين يديه ،  
فقال : ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فبين أنهم عند الله  
ضعفاء ، ولما ذكر المؤمنين من الناس وهم ضعفاء لاجابة إلى بيان ضعفهم ، ذكر ما يدل  
على عظمة الله تعالى ، فقال : ﴿ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ ، ولما ذكر ضعف الملائكة بالنسبة  
إلى قوة الله تعالى قال : ﴿ رَبَّهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ ﴾ ، والمراد فوقيّة بالعظمة .

\*\*\*

ومن ذلك الشح والبخل ، والشح هو البخل الشديد ؛ وفرق السكرى <sup>(٤)</sup> بين  
البخل والضمن ، بأن الضمن أصله أن يكون بالعوارى والبخل بالهيئات ، ولهذا يقال : هو  
ضمن بعلمه ، ولا يقال : هو بخيل ، لأن العلم أشبه بالعارية منه بالهيئة ؛ لأن الواهب إذا  
وهب شيئاً خرج عن ملكه بخلاف العارية ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ  
بِضَنِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولم يقل بـ ﴿ بخيل ﴾ .

\*\*\*

(٢) سورة النمل ١٠ من قوله تعالى : ﴿ يَا مُوسَىٰ

(١) سورة فاطر ٢٨

لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ﴾

(٣) سورة النحل ٥٠

(٤) هو أبو هلال السكرى في كتابه الفروق النوبية .

(٥) سورة التكاوير ٢٤

ومن ذلك الغبطة والمنافسة ، كلاهما محمود ، قال تعالى : ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لا حسد إلا في اثنتين » ، وأراد الغبطة ، وهى تمتى مثل ما له من غير أن يغمّ لنيل غيره ؛ فإن انضمّ إلى ذلك الجدّ والتشمير إلى مثله أو خبيرٍ منه ، فهو منافسة .

وقريب منها الحسد والحقد ، فالحسد تمتى زوال النعمة من مستحقها ، وربما كان مع سعى في إزالتها ، كذا ذكر الغزالي هذا القيد أعنى الاستحقاق ، وهو يقتضى أن تمتى زوالها عن لا يستحقها لا يكون حسداً .

\*\*\*

ومن ذلك « السبيل » و « الطريق » ، وقد كثر استعمال السبيل في القرآن ؛ حتى إنه وقع في الربع الأول منه في بضع وخمسين موضعاً ، وأولها قوله تعالى : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولم يقع ذكر الطريق مراداً به الخير إلا مقترناً بوصف أو بإضافة ، مما يخلصه لذلك ، كقوله تعالى : ﴿ إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

ومن ذلك « جاء » و « أتى » يستويان في الماضي ، « ويأتى » أخف من « يجىء » وكذا في الأمر و « جيئوا بمنله » أثقل من « فأتوا بمنله » ولم يذكر الله إلا « يأتى » و « يأتون » وفي الأمر « فأت » « فأتنا » « فأتوا » لأن إسكان الهمزة ثقيل لتحريك حروف المد واللين ، تقول « جىء » أثقل من « أتت » .

وأما في الماضي ففيه لطيفة ، وهى أن « جاء » يقال في الجواهر والأعيان ، « وأتى » في المعانى والأزمان ، وفي مقابلتهما : ذهب ومضى ، يقال ذهب في الأعيان ، ومضى في الأزمان ، ولهذا يقال : حُكِمَ فلان ماضٍ ، ولا يقال : ذاهب ؛ لأن الحكم ليس من الأعيان .

وقال : ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، ولم يقل « مضى » لأنه يضرب له المثل بالمعاني المفتقرة إلى الحال ، ويضرب له المثل بالأعيان القائمة بأنفسها ؛ فذكر الله « جاء » في موضع الأعيان في الماضي ، « وآتى » في موضع المعاني والأزمان .

وانظر قوله تعالى : ﴿ وَلَمِنَ جَاءَ بِهِ خِمْلٌ بِعِيبٍ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ لأن الضواع عين . ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ ﴾<sup>(٣)</sup> لأنه عين ، وقال : ﴿ وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِحَمَلٍ ﴾<sup>(٤)</sup> لأنها عين .  
وأما قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ، فلأن الأجل كالمشاهد ، ولهذا يقال : حضرته الوفاة وحضره الموت . وقال تعالى : ﴿ بَلْ حِشْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى العذاب لأنه مرئى يشاهدونه ، وقال : ﴿ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، حيث لم يكن الحق مرئياً .

فإن قيل : فقد قال تعالى : ﴿ أَنَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا ﴾<sup>(٨)</sup> ، وقال : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾<sup>(٩)</sup> ، فجعل الأمر آتياً وجائياً .

قلنا : هذا يؤيد ما ذكرناه ؛ فإنه لما قال : ﴿ جاء ﴾ وهم ممن يرى الأشياء ، قال : ﴿ جاء ﴾ أى عياناً ، ولما كان الزرع لا يبصر ولا يرى ، قال : ﴿ أنها ﴾ ، . ويؤيد : هذا أن « جاء » يُمدى بالهمزة ، ويقال : أجاهه ، قال تعالى : ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، ولم يرد « أتاه » بمعنى « أنت » من الإتيان ، لأن المعنى لا استقلال له ، حتى يأتى بنفسه .

\*\*\*

ومن ذلك « الخطف » و « التخطف » لا يفرق الأديب بينهما ، والله تعالى فرّق

- (٢) سورة يوسف ٧٢  
(٤) سورة النحل ٢٣  
(٦) سورة الحجر ٦٣  
(٨) سورة يونس ٢٤  
(١٠) سورة مريم ٢٣

- (١) سورة البقرة ١٧  
(٣) سورة البقرة ٨٩  
(٥) سورة النحل ٦١  
(٧) سورة الحجر ٦٤  
(٩) سورة هود ٥٨

بينهما، فتقول: ﴿خَطَفَ﴾ بالكسر لما تكرر، ويكون من شأن الخاطف الخطف، و«خَطَفَ» بالفتح حيث يقع الخطف من غير من يكون من شأنه الخطف بكلفة، وهو أبعد من «خَطَفَ» بالفتح، فإنه يكون لمن اتفق له على تكلف، ولم يكن متوقعا منه. ويدل عليه أن «فَعَلَ» بالكسر لا يتكرر، كعلم وسمع و«فَعَلَ» لا يشترط فيه ذلك، كقتل وضرب، قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾<sup>(١)</sup> فإن شغل الشيطان ذلك، وقال: ﴿فَتَخَطَفَهُ الطَّيْرُ﴾<sup>(٢)</sup> لأن من شأنه ذلك.

وقال: ﴿تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ﴾<sup>(٣)</sup> فإن الناس لا تخطف الناس إلا على تكلف.

وقال: ﴿وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾<sup>(٥)</sup>، لأن البرق يخاف منه خطف البصر إذا قوى.

\*\*\*

ومن ذلك «مدّ» و«أمد» قال: الراغب أكثر<sup>(٦)</sup> ما جاء الإمداد في المحبوب: ﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهَا كَاهِنِينَ﴾<sup>(٧)</sup> ﴿وَوَظِلَّ تَمْدُودٍ﴾<sup>(٨)</sup>، والمدّ في المكروه: ﴿وَتَمُدُّ لَهُ مِنْ الْعَذَابِ مَدًّا﴾<sup>(٩)</sup>.

\*\*\*

ومن ذلك «سقى» و«أسقى» وقد سبق. ومن ذلك «عمل» و«فعل»، والفرق بينهما أن

(٢) سورة الحج ٣١  
(٤) سورة العنكبوت ٦٧  
(٦) الفردات ٤٨١ مع تصرف  
(٨) سورة الواقعة ٣٠

(١) سورة الصافات ١٠  
(٣) سورة الأنفال ٢٦  
(٥) سورة البقرة ٢٠  
(٧) سورة الطور ٢٢  
(٩) سورة مريم ٧٩

العملَ أخصّ من الفعل ، كلُّ عمل فعل ولا ينعكس ؛ ولهذا جعل النحاة الفعل في مقابلة الاسم ؛ لأنه أعمّ ، والعمل من الفعل ما كان مع امتداد ؛ لأنه «فعل» و «فعل» لما تكرر .

وقد اعتبره الله تعالى ، فقال : ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ﴾ <sup>(١)</sup> ، حيث كان فعلهم بزمان .  
وقال : ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ <sup>(٢)</sup> ، حيث يأتون بما يؤمرون في طرفة عين ، فينتقلون المدن بأسرع من أن يقوم القائم من مكانه .

وقال تعالى : ﴿مِمَّا عَمِلْتُمْ أَيْدِينَا﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿وَمَا عَمَلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإن خلق الأنعام والثمار والزروع بامتداد ، وقال : ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ <sup>(٧)</sup> ، فإنها إهلاكات وقعت من غير بطء .

وقال : ﴿وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ <sup>(٨)</sup> ، حيث كان المقصود المشابرة عليها ، لا الإتيان بها مرة .

وقال : ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ <sup>(٩)</sup> ، بمعنى سارعوا . كما قال : ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ <sup>(١٠)</sup> .  
وقال : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ <sup>(١١)</sup> ؛ أى يأتون بها على سرعة من غير توانٍ في دفع حاجة الفقير ، فهذا هو الفصاحة في اختيار الأحسن في كل موضع .

\*\*\*

ومن ذلك «العمود» و «الجلوس» . إن العمود لا يكون معه لبثة ، والجلوس

(١) سورة سبأ ١٣	(٢) سورة النحل ٥٠
(٣) سورة يس ٧١	(٤) سورة يس ٣٥
(٥) سورة الفيل ١	(٦) سورة الفجر ٦
(٧) سورة إبراهيم ٤٥	(٨) سورة البقرة ٢٥
(٩) سورة الحج ٧٧	(١٠) سورة البقرة ١٤٨
(١١) سورة المؤمنون ٤	

لا يعتبر فيه ذلك ؛ ولهذا تقول : « قواعد البيت » ، ولا تقول : « جوالسه » ؛ لأن مقصودك ما فيه ثبات ؛ والقاف والعين والدال كيف تقلبت دلت على اللبث ؛ والقعدة بقاء على حالة ، والدقعاء للتراب الكثير الذى يبقى فى مسيل المساء وله لبث طويل ؛ وأما الجيم واللام والسين فهى للحركة ، منه السجل للكتاب يطوى له ولا يثبت عنده ، ولهذا قالوا فى قعد : يقعد بضم الوسط ، وقالوا : جلس يجلس بكسره ؛ فاختراروا الثقيل لما هو أثبت .

إذا ثبت هذا فنقول : قال الله تعالى : ﴿ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن الثبات هو المقصود . وقال : ﴿ أَقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى لا زوال لكم ، ولا حركة عليكم بعد هذا . وقال : ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ولم يقل « مجلس » إذ لا زوال عنه .

وقال : ﴿ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، إشارة إلى أنه يجلس فيه زماناً يسيراً ليس بمقعد ؛ فإذا طُلبَ منكم التفسح فافسحوا ، لأنه لا كلفة فيه لقصره ، ولهذا لا يقال : قعيد الملوك ، وإنما يقال : جلسهم ، لأن مجالسة الملوك يستحب فيها التخفيف ؛ والقعيدة للمرأة ؛ لأنها تلبث فى مكانها .

\*\*\*

ومن ذلك « التمام » « والكمال » ، وقد اجتمعا فى قوله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ <sup>(٥)</sup> ، والعطف يقتضى المغايرة . فقيل : الإتمام لإزالة نقصان الأصل ، والإكمال لإزالة نقصان العوارض بعد تمام الأصل ؛ ولهذا كان قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ أحسن من « تامة » ، فإن التمام من العدد قد علم ؛ وإنما بقى احتمال نقص فى صفاتها .

(٢) سورة التوبة ٤٦

(٤) سورة المجادلة ١١

(٦) سورة البقرة ١٩٦ .

(١) سورة آل عمران ١٢١

(٣) سورة القمر ٥٥

(٥) سورة المائدة ٣

وقيل « تَمَّ » يشعر بحصول نقص قبله ، و « كَمَلَ » لا يشعر بذلك ؛ ومن هذا قولهم :  
رجل كامل ، إذا جَمَعَ خصال الخير ، ورجل تامّ إذا كان غير ناقص الطول .  
وقال العسكريّ : الكمال اسم لاجتماع أبعاض الموصوف به ، والتمام اسم للجزء  
الذي يتمّ به الموصوف ؛ ولهذا يقولون : القافية تمام البيت ، ولا يقولون كماله ، ويقولون :  
البيت بكامله .

\*\*\*

ومن ذلك الضياء والنور .

## فائدة

[ عن الجوينيّ في الفرق بين الإتيان والإعطاء ]

قال الجوينيّ : لا يكاد اللغويون يفرقون بين الإعطاء والإتيان ، وظهر لي بينهما  
فرق ابنني عليه بلاغة في كتاب الله ، وهو أنّ الإتيان أقوى من الإعطاء في إثبات مفعوله ،  
لأنّ الإعطاء له مطاوع ، يقال : أعطاني فمطّوتُ ، ولا يقال في الإتيان : أتاني فأتيت ، وإنما  
يقال : أتاني فأخذت ، [و] الفعل الذي له مطاوع أضعف في إثبات مفعوله من الذي لامطاوع له ؛  
لأنك تقول : قطعته فانقطع ، فيدلّ على أن فعل الفاعل كان موقوفا على قبول المحلّ ، لولاه  
لما ثبت المفعول ؛ ولهذا يصحّ : قطعته فما انقطع ، ولا يصحّ فيما لامطاوع له ذلك ،  
فلا يجوز أن يقال : ضربته فانضرب أو ما انضرب ، ولا قتلته فانقتل أو ما انقتل ؛ لأن هذه  
أفعال إذصدرت من الفاعل ثبت لها المفعول في المحلّ ، والفاعل مستقلّ بالأفعال التي لامطاوع  
لها ؛ فالإتيان إذن أقوى من الإعطاء .

قال : وقد تفكرت في مواضع من القرآن ، فوجدت ذلك مراعى ، قال الله تعالى في الملك : ﴿ تُوْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ <sup>(١)</sup> لأن الملك شيء عظيم لا يعطيه إلا من له قوة ؛ ولأن الملك في الملك أثبت من الملك في الملك ؛ فإن الملك لا يخرج الملك من يده ، وأما الملك فيخرجه بالبيع والهبة .

وقال تعالى : ﴿ يُوتِي الْحِكْمَةَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لأن الحكمة إذا ثبتت في المحل دامت .

وقال : ﴿ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمُنَانِي ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لعظم القرآن وشأنه .

وقال : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ <sup>(٤)</sup> لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأمه يرِدُونَ على الحوض ورود النازل على الماء ، ويرتحلون إلى منازل العز والأَنْهَارِ الجارية في الجنان ، والحوض للنبي صلى الله عليه وسلم وأمه عند عطش الأعباد قبل الوصول إلى المقام الكريم ، فقال فيه : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ ﴾ ، لأنه يترك ذلك عن قرب ، وينتقل إلى ما هو أعظم منه .

وقال : ﴿ أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، لأن من الأشياء ماله وجود في زمان واحد بلفظ الإعطاء ، وقال : ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ <sup>(٦)</sup> ، لأنه تعالى بعد ما يرضى النبي صلى الله عليه وسلم يزيده وينتقل به من كل الرضا إلى أعظم ما كان يرجو منه ، لا بل حال أمته كذلك ، فقوله : ﴿ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ﴾ فيه بشارة .

وقال : ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> لأنها موقوفة على قبول منا ، وهم

(٢) سورة البقرة ٢٦٩

(٤) سورة الكوثر ١

(٦) سورة الضحى ٥

(١) سورة آل عمران ٢٦

(٣) سورة الحجر ٨٧

(٥) سورة طه ٥٠

(٧) سورة التوبة ٢٩

لا يؤتون إيتاء عن طيب قلب ، وإنما هو عن كرهه ، إشارة إلى أن المؤمن ينبغي أن يكون إعطاؤه للزكاة بقوة ، لا يكون كإعطاء الجزية .

فانظر إلى هذه اللطيفة الموقفة على سر من أسرار الكتاب ! .

## قاعدة

في التعريف والتكثير

اعلم أن لكل واحد منها مقاما لا يليق بالآخر .

\*\*\*

فأما التعريف فله أسباب :

الأول : الإشارة إلى معهود خارجي ، كقوله تعالى : ﴿ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ . فَجَبَّحَ السَّحْرَةَ ﴾<sup>(١)</sup> ، على قراءة الأعمش<sup>(٢)</sup> فإنه أشير بالسحرة إلى « ساحر » المذكور . وقوله : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا . فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وأغرب ابن الخشاب فجعلها للجنس ، فقال : لأن من عصى رسولا فقد عصى سائر الرسل .

ومنهم من لا يشترط تقدم ذكره ، وجعل منه قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، لأنهم كانوا يعتقدون أن الناس الذين آمنوا سفهاء .

(١) سورة الشعراء ٣٧، ٣٨

(٢) قراءة الأعمش « بكل ساحر » ، بوزن « فاعل » ، والجمهور : « بكل سحار » بوزن « فاعل » .

إتحاف فضلاء البشر ٣٣١

(٤) سورة البقرة ١٣

(٣) سورة الزمل ١٥، ١٦

وقوله : ﴿ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> أى الذَّكَرُ الذى طلبته كالأُنثى التى وَهَبَتْ لها ، وإِنَّمَا جُعِلَ هذا للخارجى لمعنى الذَّكَرِ فى قولها : ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ومعنى الأُنثى فى قولها : ﴿ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنثَىٰ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

الثانى : لمهزود ذهنى ، أى فى ذهن مخاطبك ، كقوله تعالى : ﴿ إِذْ هُمَا فِي الْعَارِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وإِنَّمَا حضورى ؛ نحو : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فإنها نزلت يوم عرفة .

الثالث : الجنس ، وهى فيه على أقسام : أحدها أن يقصد المبالغة فى الخبر ، فيقصرَ جنس المعنى على الخبر عنه ؛ نحوزيد الرجل ، أى الكمال فى الرجولية . وجعل سيويوه صفاتِ الله تعالى كلها من ذلك .

وثانيها : أن يقصره على وجه الحقيقة لا المبالغة ، ويسمى تعريف الماهية ، نحو : ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ﴾ <sup>(٧)</sup> . وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى جعلنا مبتدأ كل حىّ هذا الجنس ، الذى هو الماء . وقال بعضهم : المراد بالحقيقة ثبوت الحقيقة الكلية الموجودة فى الخارج ، لا الشاهد لأفراد الجنس ، نحو : الرجلُ خير من المرأة ، لا يريدون امرأة بعينها ، وإِنَّمَا المراد : هذا الجنس خير من ذلك الجنس ؛ من حيث هو ، وإن كان يتفق <sup>(٩)</sup> فى بعض أفراد النساء من هو خير من بعض أفراد الرجال ، بسبب عوارض .

وهذا معنى قول ابن بَاشَّاد : إن تعريف العهد لما ثبت فى الأعيان ، وتعريف الجنس لما ثبت فى الأذهان ؛ لأن التفضيل فى الجنس راجع إلى الصورتين الكليتين فى الذهن ؛

(١) سورة آل عمران ٣٥

(٢) سورة الفتح ١٨

(٣) سورة الأنعام ٨٩

(٤) م : « متفقاً »

(٥) سورة آل عمران ٣٦

(٦) سورة التوبة ٤٠

(٧) سورة المائدة ٣

(٨) سورة الأنبياء ٣٠

إذ لا معنى للتفضيل في الصور الذهنية ، وإنما أضاف إلى الذهن لأن تلك الحقيقة التي ذكرناها ؛ وإن كانت موجودة في الخارج ؛ لاشتمال الأفراد الخارجية عليها ، لكنها كلها مطابقة للصور الذهنية التي لتلك الحقيقة ، ولهذا تسمى الكلية الطبيعية .

الرابع : أن يقصد بها الحقيقة ، باعتبار كلية ذلك المعنى ، وتعرف بأنها التي إذا نزعنا حَسُنَ أن يخلفها « كل » وتفيد معناها الذي وضعت له حقيقة ؛ ويلزم من ذلك الدلالة على شمول الأفراد ، وهي الاستغراقية ، ويظهر أثره في صحة الاستثناء منه ، مع كونه بلفظ الفرد ، نحو : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وفي صحة وصفه بالجمع نحو : ﴿ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

قال صاحب " ضوء المصباح " ، <sup>(٣)</sup> : سواء أكان الشمول باعتبار الجنس ، كالرجل والمرأة ، أو باعتبار النوع كالسارق والسارقة ، ويُفترق بينهما ، بأن ما دخلت عليه من أجل فعله فيزول عنه الاسم بزوال الفعل ، فهي للنوع . وما دخلت عليه من أجل وصفه فلا يزول عنه الاسم أبداً . هذا كله إذا دخلت على مفرد ، نحو : ﴿ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَأَشْهَادَةٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿ وَخَلِقِ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> خلافاً للإمام فخر الدين ومن تبعه في قولهم : إن المفرد المحلّ بالألف واللام لا يعم ، ولنا الاستثناء في قوله تعالى : ﴿ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وليس في قوله : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ <sup>(٨)</sup> دلالة على العموم ، كما زعم صاحب الكشاف .

فإن قلت : فإذا لم يكن السارق عامّاً ، فبماذا تقطع يد كل سارق من لدن سُرقِ رداء صفوان إلى انقضاء العالم .

(١) سورة العصر ٢ ، ٣

(٢) سورة التور ٣١

(٣) لتاج الدين محمد بن محمد الإسفراييني ، شرح المصباح في النحو للمطري ، وسماء المفتاح ، ثم لمخصه

وسماء الضوء : كشف الظنون ١٧٠٨ .

(٤) سورة التوبة ٩٤

(٥) سورة النساء ٢٨

(٦) سورة المائدة ٣٨

قيل : لأن المراد منه الجنس ؛ أى نفس الحقيقة ؛ والمعنى أن المتصف بصفة السرقة تقطع يده ، وهو صادق على كل سارق ؛ لأن الحقيقة كما توجد مع الواحد توجد مع المتعدد أيضاً ؛ فإن دخلت على جمع ؛ فاختلف العلماء : هل سلبته معنى الجمع ، ويصير للجنس ويحمل على أقله ، وهو الواحد لئلا يجتمع على الكلمة عموماً ؟ أو معنى الجمع باقٍ معها ؟

مذهب الحنفية الأول ، وقضية مذهبنا الثانى . ولهذا اشترطوا ثلاثة من كل صنف فى الزكاة إلا العاملين . ويلزم الحنفية ألا يصح منه الاستثناء ولا يخصصه ، وقد قال تعالى : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ (١) ، وقال : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٢) ، إلى قوله : ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ ﴾ (٣) وقد حَقَّقْتُهُ فى باب العموم من " بحر الأصول " ، (٤)

ثم الأكثر فى نعتها وغيرها موافقة اللفظ ، كقوله تعالى : ﴿ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ ﴾ (٥) ، وقوله : ﴿ لَا يَضَلَّاهَا إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى . وَسَيَجْزِبُهَا الْأَتْقَى . الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴾ (٦) .

وتجىء موافقة معنى لا لفظاً على قلة ، كقوله : ﴿ أَوِ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ﴾ .

\*\*\*

وأما التنكير ، فله أسباب :

(٢) سورة التوبة ٥  
(٤) كتاب البحر المحيط فى الأصول للمؤلف منه نسخة  
(٥) سورة النساء ٣٦

(١) سورة الحجر ٣٠ ، ٣١  
(٣) سورة التوبة ٢٩  
خطبة برقم ٤٨٣ - أصول  
(٦) سورة الليل ١٥ - ١٨

الأول: إرادة الوحدة ، نحو: ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى ﴾<sup>(١)</sup> .  
 الثانى: إرادة النوع، كقوله: ﴿ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴾<sup>(٢)</sup> أى نوع  
 من الذِّكر .

﴿ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ وهى التعمى عن آيات الله الظاهرة لكل مبصر؛  
 ويجوز أن يكون للتعظيم وجرباً فى قوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ،  
 ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَاتِهِ ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ لأنهم لم يحرصوا على أصل الحياة حتى  
 تعرف ، بل على الازدياد من نوع ؛ وإن كان الزائد أقل شىء ينطلق عليه اسم الحياة .

الثالث: التعظيم كقوله تعالى: ﴿ فَأَذْنُوبًا مِجْرَبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ أى مجرب  
 وأى حرب .

وكقوله: ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، أى لا يؤقف  
 على حقيقته .

وجعل منه التكاكى قوله تعالى: ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُمَسِّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾<sup>(٨)</sup> ، والظاهر من قول الزمخشري خلافه؛ وهذا لم يصرح بأن العذاب لاحق به ،  
 بل قال: ﴿ يُمَسِّكَ ﴾ ، وذكر الخوف وذكر اسم الرحمن ؛ ولم يقل: « المنتقم » ، وذلك يدل  
 على أنه لم يرد التعظيم .

وقوله: ﴿ أَنْ لَهُمْ جَنَاتٍ ﴾<sup>(٩)</sup> .

فإن قلت: لم ينكر « الأنهار » فى قوله: ﴿ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾<sup>(٩)</sup> ؟

(٢) سورة ص ٤٩

(٤) سورة النور ٤٥

(٦) سورة البقرة ٢٧٩

(٨) سورة مريم ٤٥

(١) سورة القصص ٢٠

(٣) سورة البقرة ٧

(٥) سورة البقرة ٩٦

(٧) سورة البقرة ١٠

(٩) سورة البقرة ٢٥

قلت : لا غرضَ في عظم الأنهار وسقتها ، بخلاف الجنات .

ومنه : ﴿ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وإنما لم ينكر « سلام عيسى » في قوله : ﴿ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ يَوْمَ وُلِدْتُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فإنه

في قصة دعائه ، الرمز إلى ما اشتق منه اسم الله تعالى ، والسلام : اسم من أسمائه ، مشتق من السلامة ، وكل اسم ناديته به متعرض لما يشتق منه ذلك الاسم ؛ نحو : يا غفور يا رحيم .

الرابع : التكثير ؛ نحو « إنَّ له لإبلا » ، وجعل منه الزمخشري قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لَنَا

لَأَجْرًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أي أجراً وافرأ جزيلاً ، ليقابل المأجور عنه من الغلبة على مثل موسى عليه

السلام ؛ فإنه لا يقابل الغلبة عليه بأجر ؛ إلا وهو عديم النظير في الكثرة .

وقد أفاد التكثير والتعظيم معا قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ

رُسُلٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ أي رسل عظام ذوو عدد كثير ، وذلك لأنه وقع عوضاً عن قوله : « فلا تحزن

وتصبر » ، وهو يدل على عظم الأمر وتكاثر العدد .

الخامس : التحقير ، كقوله تعالى : ﴿ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ قال الزمخشري :

أي <sup>(٧)</sup> من شيء حقير مهين ، ثم بينه بقوله ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وكقوله تعالى : ﴿ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أي لا يعبا به ، وإلا لا تبعوه ، لأن ذلك

ديدنهم ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

السادس : التقليل ، كقوله تعالى : ﴿ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ؛ أي رضوان

(١) سورة الصافات ١٠٩

(٢) سورة مريم ١٥

(٣) سورة مريم ٣٣

(٤) سورة الأعراف ١١٣ ، والآية بتمامها : ﴿ وَجَاءَ

(٥) سورة فاطر ٤

السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا ﴾

(٦) الكشاف ٤ : ٥٦٢

(٧) سورة عبس ١٨ ، ١٩

(٨) سورة النجم ٢٣

(٩) سورة الجاثية ٣٢

(١٠) سورة التوبة ٧٢

قليل من بحار رضوان الله الذي لا يتناهى ، أكبر من الجنات ؛ لأن رضا المولى رأس كل سعادة .

وقوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ إذ المعنى أنه يحصل فيه أصل الشفاء في جملة صور ، ويجوز أن يكون للتعظيم .

وعدّ صاحب الكشاف منه : ﴿ أُسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى بعض الليل . وفيه نظر ؛ لأن التقليل عبارة عن تقليل الجنس إلى فرد من أفراده لا ببعض فرد إلى جزء من أجزائه .

## تنبيه

هذه الأمور إنما تعلم من القرائن والسياق ، كما فهم التعظيم في قوله تعالى : ﴿ لَأَيُّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ من قوله بعده : ﴿ لِيَوْمِ الْفَضْلِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَضْلِ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وكما فهم التحقير من قوله : ﴿ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ من قوله بعده : ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

## قاعدة

[ فيما إذا ذكر الاسم مرتين ]

إذا ذكر الاسم مرتين فله أربعة أحوال ؛ لأنه إما أن يكونا معرفتين ، أو نكرتين ؛ أو الثانى معرفة والأول نكرة ، أو عكسه .

\*\*\*

(١) سورة النحل ٦٩  
(٢) سورة الإسراء ١  
(٣) سورة المرسلات ١٢ ، ١٣ ، ١٤  
(٤) سورة عبس ١٨ ، ١٩

فالأول: أن يكونا معرفتين، والثاني فيه هو الأول غالباً، حملاً له على المعهود الذي هو الأصل في اللام أو الإضافة، كـ « العسر » في قوله: ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا . إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾<sup>(١)</sup>؛ ولذلك ورد: « لن يغلب عسر يسرين »، قال التنوخي: إنما كان مع العسر واحداً؛ لأنّ للام طبيعة لا ثانی لها، بمعنى أن الجنس هي، والكلّي لا يوصف بوحدة ولا تعدد.

وقوله: ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُخْضَرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله: ﴿ فَأَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ . أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله: ﴿ وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقَى السَّيِّئَاتِ ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله: ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ . الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله: ﴿ لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٦)</sup>.

وقوله: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ ﴾<sup>(٧)</sup>.

وقوله: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ . صِرَاطَ الَّذِينَ ﴾<sup>(٨)</sup>.

وهذه القاعدة ليست مطردة، وهي منقوضة بآيات كثيرة، كقوله تعالى: ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾<sup>(٩)</sup>، فإنهما معرفتان وهما غيران؛ فإن الأول هو العمل، والثاني الثواب.

(٢) سورة الصافات ١٥٨

(٤) سورة المؤمن ٩

(٦) سورة المؤمن ٥٢

(٨) سورة الفاتحة ٧، ٦

(١) سورة الانشراح ٥ ، ٦

(٣) سورة الزمر ٢ ، ٣

(٥) سورة المؤمن ١٦ ، ١٧

(٧) سورة فصلت ٣٧

(٩) سورة الرحمن ٦٠

وقوله تعالى : ﴿ اِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ <sup>(١)</sup> أى القاتلة والمقتولة .

وقوله : ﴿ الْحُرُّ بِالْحُرِّ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ هَلْ اَتَى عَلَى الْاِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِيْنَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ

يُؤْمِنُوْنَ بِهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ قُلِ اللّٰهُمَّ مٰلِكَ الْمَلِكِ تُوْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَآءُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

فالمَلِكُ الذى يؤتیه الله للعبد لا يمكن أن يكون نفس مُلكه ، فقد اختلفا وهما

معرفتان ، لكن يصدق أنه إياه باعتبار الاشتراك فى الاسم ، كما صرح بنحوه فى قوله تعالى :

﴿ قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فقد أعاد الضمير فى المنفصل المستغرق

باعتبار أصل الفضل .

ونظيرها قوله تعالى : ﴿ اَيَّبَتَّغُوْنَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعًا ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وقوله : ﴿ اَفَلَمْ يَرَوْا اِلَى مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ اِنْ نَشَآءُ

نَخْفِ بِهِنَّ الْاَرْضَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

فالأول عام والثانى خاص .

وقوله : ﴿ لَخَلَقُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ اَكْبَرُ مِّنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلٰكِنَّا اَكْثَرُ

النَّاسِ لَا يَتْلَمُوْنَ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

(٢) سورة البقرة ١٧٨

(٤) سورة المائدة ٤٨

(٦) سورة آل عمران ٢٦ ، ٢٣

(٨) سورة سبأ ٩

(١) سورة المائدة ٤٥

(٣) سورة الإنسان ١ ، ٢

(٥) سورة العنكبوت ٤٧

(٧) سورة النسا ١٣٩

(٩) سورة غافر ٥٧

﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾<sup>(١)</sup> .  
وقوله : ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾<sup>(٢)</sup> .

فالأول نصب على القسم والثاني نصب بـ «أقول» .

وهذا بخلاف قوله : ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾<sup>(٣)</sup> .

وأما قوله : ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالشُّوءِ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ فالأولى معرفة

بالضمير والثانية عامة ، والأولى خاصة ، فالأول داخل في الثاني .

وكذا قوله : ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿بِرَبِّ الْعَالَمِينَ . رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿أَبْلَغُ الْأَسْبَابِ . أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ﴾<sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ

تَبْدِيلًا﴾<sup>(٨)</sup> .

وقوله : ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾<sup>(٩)</sup> ، ثم قال : ﴿فَمَنْ شَهِدَ

مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾<sup>(٩)</sup> ، فهما وإن اختلفا يكون الأول خاصاً والثاني عاماً متفقان

بالجنس .

وكذلك : ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾<sup>(١٠)</sup> ،

ولذلك استبدل بها على أن الأصل إلغاء الظن مطلقاً .

(٢) سورة م س ٨٤

(٤) سورة يوسف ٥٣

(٦) سورة الشعراء ٤٧ ، ٤٨

(٨) سورة الفتح ٢٣

(١٠) سورة النجم ٢٨

(١) سورة غافر ٦١

(٣) سورة الإسراء ١٠٥

(٥) سورة م س ٢٦

(٧) سورة غافر ٣٦ ، ٣٧

(٩) سورة البقرة ١٨٥

وأما قوله تعالى : ﴿ فَبَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ﴾ <sup>(١)</sup> بعد قوله : ﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا ﴾ <sup>(٢)</sup> فيحتمل أن تكون الأولى هي الثانية وألا تكون .

ونظيرها قوله تعالى : ﴿ أَنْ نَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
فإن كانت « إحداهما » الثانية مفعولا ، فالاسم الأول هو الثاني على قاعدة العرفين ،  
مؤان كانت فاعلا فهما واحد باعتبار الجنس . وأكثر النحاة على أن الإعراب إذا لم يظهر  
في واحد من الاسمين تعين كون الأول فاعلا ، خلافا لما قاله الزجاج في قوله تعالى :  
﴿ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَاهُوَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فالكتاب الأول ما كتبوه بأيديهم ، ثم كرره بقوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> . والكتاب الثاني التوراة ، والثالث جنس كتب الله تعالى ، أي ماهو من شيء في <sup>(٧)</sup> كتب الله تعالى وكلامه قاله الراغب <sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

الثاني : أن يكونا نكرتين ، فالثاني غير الأول ، وإلا لكان المناسب هو التعريف ؛  
بناء على كونه معهوداً سابقاً . قالوا : والمعنى في هذا والذي قبله أن النكرة تستغرق الجنس ،  
والمعرفة تتناول البعض ؛ فيكون دخلا في الكل ، سواء قدم أو أخر .

والمشهور في تمثيل هذا القسم « اليسر » : في قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا .  
إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة البقرة ٢٨٢

(٤) سورة آل عمران ٧٨

(٦) المفردات « من »

(٨) سورة الصرح ٦ ، ٥

(١) سورة القصص ٢٥ ، ٢٦

(٣) سورة الأنبياء ١٥

(٥) سورة البقرة ٧٩

(٧) المفردات ٤٣٧

وقد قيل إن تنكير « يسراً » للتعميم ، وتعريف « اليسر » للعهد الذي كانوا عليه ،  
يؤكد سبب النزول<sup>(١)</sup> ، أو الجنس الذي يعرفه كل أحد ، ليكون « اليسر » الثاني مغايراً  
للأول ، بخلاف العسر . والتحقيق أن الجملة الثانية هنا تأكيد للأولى لتقديرها في النفس ،  
وتمكينها من القلب ، ولأنها تكثير صريح لها ، ولا تدل على تعدد اليسر ، كما لا يدل قولنا :  
إن مع زيد كتاباً ، إن مع زيد كتاباً ، على أن معه كتابين ، فالأصح أن هذا تأكيد .

وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآية ، فإن كلامنا المذكور غير  
الآخر ، فالضعف الأول النطفة أو التراب ، والثاني الضعف الموجود في الطفل والجنين ،  
والثالث في الشيخوخة . والقوة الأولى التي تجعل للطفل حركة وهداية لاستدعاء اللبن ، والدفع  
عن نفسه بالبكاء ، والثانية بعد البلوغ

قال ابن الحاجب في قوله تعالى : ﴿ غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ ﴾<sup>(٣)</sup> : الفائدة  
في إعادة لفظ « شهر » الإعلام بمقدار زمن الغدو وزمن الرواح ، والألفاظ التي تأتي مبينة  
للمقادير لا يحسن فيها الإضمار .

واعلم أنه ينبغي أن يأتي في هذا القسم الخلاف الأصولي ، في نحو : « صلّ ركعتين ،  
صلّ ركعتين » هل يكون أمرين بأمورين والثاني تأسيس ، أولاً ؟ وفيه قولان .

وقد نقضوا هذا القسم بقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ﴾<sup>(٤)</sup>  
فإن فيه نكرتين ؛ والثاني هو الأول . وأجاب الطيبي ، بأنه من باب التكرير وإناطة  
أمر زائد .

(١) ذكره القرطبي في الجزء العشرين ص ١٠٨ : « إن الله بعث نبيه صلى الله عليه وسلم مقلاً مخفياً ،  
فعبده المشركون بفقره ، حتى قالوا له : نجمع لك مالا ، فاعتم وطن أنهم كذبوه لفقره ؛ فعزاه الله وعدده  
نعمه عليه ، ووعدته النبي بقوله : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ . »

(٢) سورة سبأ ١٢

(٣) سورة الروم ٥٤

(٤) سورة الزخرف ٨٤

وهذه القاعدة فيما إذا لم يقصد التكرير ، وهذه الآية من قصد التكرير . ويدلّ عليه تكرير ذكر الرب فيما قبله من قوله : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وأجاب غيره بأن «إله» بمعنى معبود ، والاسم المشتق إنما يقصد به ما تضمنه من الصفة ، فأنت إذا قلت : زيد ضارب عمرو ، ضارب بكر ، لا يُتخيل أن الثاني هو الأول ، وإن أخبر بهما عن ذات واحدة ؛ فإن المذكور حقيقة إنما هو المضروبان لا الضاربان ، ولا شك أن الضميرين مختلفان .

ومنها قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> الثاني هو الأول .

وأجيب بأن أحدهما محكي من كلام السائل ، والثاني من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وإنما الكلام في وقوعهما من متكلم واحد .

ومنها قوله تعالى : ﴿ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومنها : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ . قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ومنها : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً ... ﴾ <sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

الثالث : أن يكون الأول نكرة والثاني معرفة ، فهو كالقسم الأول ، يكون الثاني فيه هو الأول ، كقوله تعالى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا . فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة البقرة ٢١٧

(٤) سورة الملك ٨ ، ٩

(٦) سورة الزمل ١٥ ، ١٦

(١) سورة الزخرف ٨٢

(٣) سورة البقرة ٩٠

(٥) سورة الأنعام ٣٧

وقوله: ﴿ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ ﴾ (١).  
وقوله: ﴿ وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظَلْمِهِ فَأَوْلَيْتِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ . إِنَّمَا السَّبِيلُ ﴾ (٢).

وقوله: ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . صِرَاطِ اللَّهِ ﴾ (٣) . وهذا منتقض بقوله: ﴿ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ ﴾ (٤).

وقوله: ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ﴾ (٥) ، فإنهم استدلوا بها على استحباب كل صلح ، فالأول داخل في الثاني وليس يجنسه .  
وكذلك: ﴿ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ (٦).

وقوله: ﴿ وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ﴾ (٧) الفضل الأول العمل ، والثاني الثواب .  
وكذلك: ﴿ وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ ﴾ (٨) .  
وكذلك: ﴿ لِيَزِدَّادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴾ (٩) .

وكذلك: ﴿ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ (١٠) تعريفه إن المزيد غير المزيد عليه .  
وكذلك: ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ ﴾ (١١) وقوله: ﴿ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ ﴾ (١٢) .

\*\*\*

الرابع: عكسه فلا يطلق القول به بل يتوقف على القرائن ، فثارة تقوم قرينة على التباير ،

(٢) سورة الشورى ٤١ ، ٥٢

(٤) سورة النساء ١٢٨

(٦) سورة هود ٣ ، ٥٢

(٨) سورة النحل ٨٨

(١٠) سورة الأنعام ١٥٧

(١) سورة النور ٣٥

(٣) سورة المنكوب ١٧

(٥) سورة يونس ٣٦

(٧) سورة الفتح ٤

(٩) سورة إبراهيم ١

كقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾<sup>(١)</sup> .  
 وكذلك قوله : ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا ﴾<sup>(٢)</sup> .  
 وقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ . هُدًى ﴾<sup>(٣)</sup> ،  
 قال الزمخشري : المراد بالهدى جميع ما آتاه من الدين والمعجزات والشرائع ، والهدى  
 والإرشاد . .

وتارة تقوم قرينة على الاتحاد ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ  
 مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ قُرْآنًا . عَرَبِيًّا ﴾<sup>(٤)</sup> .  
 وقوله : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنْ آلِ بْنِ يَسْمَعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ إلى قوله :  
 ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا ﴾<sup>(٥)</sup> .

وأما قوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾<sup>(٦)</sup> .  
 وقوله أيضاً : ﴿ مِنْ مَعْرُوفٍ ﴾<sup>(٧)</sup> فهو من إعادة النكرة معرفة ، لأن ﴿ من معروف ﴾  
 وإن كان في التلاوة متأخراً عن ﴿ بالمعروف ﴾ ، فهو في الإتيان متقدم عليه .

\*\*\*

### قواعد تتعلق بالمعطف

#### القاعدة الأولى

ينقسم باعتبار إلى عطف المفرد على مثله ، وعطف الجمل .

- |   |   |
|---|---|
| (١) سورة الروم ٥٥                                   | (٢) سورة النساء ١٥٣                             |
| (٣) سورة غافر ٥٣ ، ٥٤                               | (٤) سورة الزمر ٢٧ ، ٢٨                          |
| (٥) سورة الأحقاف ٢٩ ، ٣٠                            | (٦) سورة البقرة ١٧٨ ﴿ فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ ﴾ |
| (٧) سورة البقرة ٢٤٠ ، والآية : ﴿ فَإِنْ خَرَجْنَا ﴾ |   |
- أَخِيهِ شَيْءٍ فَاتَّبَاعِ بِالْمَعْرُوفِ ﴿  
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا قَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ مَعْرُوفٍ ﴿

فأما عطف المفرد ففائدته تحصيل مشاركة الثاني للأول في الإعراب ، ليعلم أنه مثل الأول في فاعليته أو مفعوليته ؛ ليتصل الكلام بعبءه ، أو حكم خاص دون غيره ، كما في قوله تعالى : ﴿ فَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فمن قرأ بالنصب عطفاً على « الوجوه » كانت « الأرجل » مفعولة ، ومن قرأ بالجر عطفاً على « الرؤوس » كانت ممسوحة ، لكن خولف ذلك لعارض يرجح . ولا بد في هذا من ملاحظة المشاكلة بين المتعاطفين ، فتقول : جاءني زيد وعمرو ، لأنهما معرفتان ، ولو قلت : جاء زيد ورجل ، لم يستقم لكون المعطوف نكرة ، نعم إن تخصص قلت : ورجل آخر ، جاز .

ولذا قال صاحب " المستوفى " من النحويين : وأما عطف الجملة ، فإن كانت الأولى لا محل لها من الإعراب فكما سبق ، لأنها تحمل محل المفرد ؛ نحو مررت برجل خلقه حسن ، وخلقه قبيح . وإن كان لا محل لها ، نحو زيد أخوك وعمرو صاحبك ، فقائدة العطف الاشتراك في مقتضى الحرف العاطف ، فإن كان العطف بغير الواو ظهر له فائدة من التعميق كالفاء ، أو الترتيب كـ « ثم » ، أو نفي الحكم عن الباقي كـ « لا » .

وأما الواو فلا تفيد شيئاً هنا غير المشاركة في الإعراب .

وقيل : بل تفيد أنهما كالنظيرين والشريكين ؛ بحيث إذا علم السامع حال الأول عساه أن يعرف حال الثاني . ومن ثمة صار بعض الأصوليين إلى أن القرآن في اللفظ يوجب القرآن في الحكم ، ومن هاهنا شرط البيانين التناسب بين الجمل لتظهر الفائدة ، حتى إنهم منعوا عطف الإنشاء على الخبر وعكسه .

ونقله الصَّفَّار في شرح سيويه عن سيويه ؛ ألا ترى إلى قوله : يقبح عندهم أن يدخلوا الكلام الواجب في موضع المنفى ، فيصيروا قد ضموا إلى الأول ما ليس بمعناه . انتهى . ولهذا منع الناس من « الواو » ؛ في « بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد » ، لأن الأولى

خبرية والثانية طلبية ، وجوزّه ابنُ الطَّراوِةُ ؛ لأنهما يجتمعان في التبرك .

وخالفهم كثيرٌ من النحويين ، كابن خروف والصفار وابن عمرو ، وقالوا : يُعطف الأمر على الخبر ، والنهي على الأمر والخبر ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فعطف خبراً على جملة شرط ، وجملة الشرط على الأمر .

وقال تعالى : ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فعطف نهياً على خبر .

ومثله : ﴿ يَا بَنِيَّ أَزْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

قالوا : وتعطف الجملة على الجملة ، ولا اشتراك بينهما ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، على قولنا بالوقف على « الله » وأنه سبحانه اختص به .

وقال : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> فإنه علة تامة بخبرها ، فلا يوجب العطف المشاركة فيما تم به الجلتان الأوليان ، وهو الشرط الذي تضمنه قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، كقولك : إن دخلت الدار فأنت طالق ، وفلان طالق ، لا يتعلق طلاق الثانية بالشرط ، وعلى هذا يختص الاستثناء به ولا يرجع لما تقدمه ، ويبقى المحدود في القذف غير مقبول الشهادة بعد التوبة كما كان قبلها .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْذِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ؛ فإنه

(٢) سورة يونس ٧٢

(٤) سورة هود ٤٢

(٦) سورة النور ٤

(١) سورة المائدة ٦٧

(٣) سورة يونس ١٠٥

(٥) سورة آل عمران ٧

(٧) سورة الشورى ٢٤

علة تامة معطوفة على ما قبلها ، غير داخل تحت الشرط . ولو دخلت كان ختم القلب ومحو الباطل متعلقين بالشرط ، والمتعلق بالشرط معدوم قبل وجوده ، وقد عدم ختم القلب ووُجد محو الباطل ، فعلنا أنه خارج عن الشرط ، وإنما سقطت الواو في الخط ، واللفظ ليس للجزم ، بل سقوطه من اللفظ لالتقاء الساكنين ، وفي الخط اتباعا للفظ ، كسقوطه في قوله تعالى : ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ سَدَّعُ الزَّيْبَانِيَةَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولهذا وقف عليه يعقوب بالواو نظرا للأصل ؛ وإن وقف عليه غيره بغيرواو اتباعا للخط .

والدليل على أنها ابتداء إعادة الاسم في قوله : ﴿ وَيَمْنَحُ اللَّهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ولو كانت معطوفة على ما قبلها لقييل « وَيَمْنَحُ الْبَاطِلَ » ، ومثله : ﴿ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَيَذْهَبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
وقوله : ﴿ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وغير ذلك .

قلت : وَ كَثِيرٌ من هذا لا يرد عليهم ؛ فإن كلامهم في الواو العاطفة ، وأما ﴿ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ ﴾ وما بعده فهي للاستئناف ؛ إذ لو كانت للعطف لاتصّب « نقر » ، وجزم « يتوب » . وكذلك في ﴿ وَالرَّاسِخُونَ ﴾ للاستئناف ، ﴿ وَيَمْنَحُ اللَّهُ ﴾ .

وقال البيانين : للجملة ثلاثة أحوال :

فالأول : أن يكون ما قبلها بمنزلة الصفة من الموصوف ، والتأكيد من المؤكّد ، فلا يدخلها عطف لشدة الامتزاج ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ . ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة الطاق ١٧

(٤) سورة الحج ٥

(٦) سورة الأعراف ٢٦

(١) سورة الإسراء ١١

(٢) سورة الثورى ٢٤

(٥) سورة التوبة ١٥

(٧) سورة البقرة ١ ، ٢

- وقوله: ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> مع قوله: ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .
- وكذلك: ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ ﴾ <sup>(٣)</sup> مع قوله: ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فإن المخادعة ليست شيئاً غير قولهم: ﴿ آمَنَّا ﴾ من غير اتصافهم .
- وقوله: ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ وذلك لأن معنى قولهم ﴿ إِنَّا مَعَكُمْ ﴾ أنا لم تؤمن ، وقوله: ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ خبر لهذا المعنى بعينه .
- وقوله: ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَوَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَانُ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .
- وقوله: ﴿ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> ؛ فإن كونه « ملكاً » ينفي كونه « بشراً » ؛ فهي مؤكدة للأولى .
- وقوله: ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> .
- وقوله: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ <sup>(٩)</sup> .
- وقوله: ﴿ إِنْ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ؛ فإنها مؤكدة لقوله: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ . ﴾ .
- وقوله: ﴿ إِنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ ﴾ <sup>(١١)</sup> ؛ فإنها بيان للأمر بالصلاة .

(١) سورة البقرة ٧

(٢) من قوله تعالى في الآية قبلها: ﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

(٣) سورة البقرة ٩

(٤) من قوله تعالى في الآية قبلها: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ ﴾

(٥) سورة البقرة ٩

مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿

(٦) سورة لقمان ٧

(٧) سورة البقرة ١٤

(٨) سورة يس ٦٩

(٩) سورة يوسف ٣١

(١٠) سورة الحج ١

(١١) سورة التوبة ٤٤، ٤٣

(١١) سورة التوبة ١٠٣

وقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾<sup>(١)</sup>؛ بعد قوله: ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ  
تَفْتَرُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ  
عَمَلًا﴾<sup>(٢)</sup>؛ إذا جعلت ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ خبراً؛ إذ الخبر لا يعطف على المبتدأ.  
وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾<sup>(٣)</sup>؛ بعد قوله:  
﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

والثانية: أن يغير ما قبلها، وليس بينهما نوع ارتباط بوجه، فلا عطف أيضاً؛  
إذ شرط العطف المشاكلة؛ وهو مفقود، وذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ  
عَلَيْهِمْ﴾<sup>(٤)</sup> بعد قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

فإن قيل: إذا كان حكم هذه الحالة والتي قبلها واحداً أدى إلى الإلباس؛ فإنه إذا  
لم يعطف التبس حالة المطابقة بحالة المغايرة؛ وهلا عطف الحالة الأولى بالحالة الثانية؟ فإن ترك  
العطف يؤم المطابقة، والعطف يؤم عدمها، فلم اختير الأول دون الثاني؛ مع أنه لم يخل  
عن إلباس؟

قيل: العاطف يؤم الملائسة بوجه قريب أو بعيد، بخلاف سقوط العاطف؛ فإنه  
وإن أوم المطابقة؛ إلا أن أمره واضح؛ فبأدنى نظر يعلم، فزال الإلباس.

الحال الثالثة: أن يغير ما قبلها؛ لكن بينهما نوع ارتباط، وهذه هي التي يتوسطها  
العاطف؛ كقوله: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.  
وقوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَٰئِكَ  
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(٦)</sup>.

(٢) سورة الكهف ٣٠

(٤) سورة البقرة ٥، ٦

(٦) سورة الرعد ٥

(١) سورة النخان ٥٠، ٥١

(٣) سورة الأنبياء ١٠٠، ١٠١

(٥) سورة البقرة ٥

فإن قلت : لم سقط العطف من ﴿ أَوْلَيْكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴾<sup>(١)</sup> ، ولم يسقط من ﴿ وَأَوْلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ؟

قلت : لأن الغفلة شأن الأنعام ؛ فالجمله الثانية كأنها هي الجمله الأولى .

فإن قلت : لم سقط في قوله : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ؟

قلت : لأن الثانية كالمثول عنها ، فنزل تقدير السؤال منزلة صريحه .

الحال الرابعة : أن يكون بتقدير الاستئناف ، كأن قائلها قال : لم كان كذا ؟ فقيل :

كذا ؛ فها هنا لا عطف أيضاً ، كقوله تعالى : ﴿ وَجَاءُوا آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ . قَالُوا : يَا أَبَانَا ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ لِقِرْعُونَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، التقدير : فما قالوا

أو فعلوا ؟ فأجيب هذا التقدير بقوله : « قالوا » .

\*\*\*

### القاعدة الثانية

ينقسم باعتبار عطف الاسم على مثله ، والفعل على الفعل إلى أقسام :

الأول عطف الاسم على الاسم ، وشرط ابن عمرون وصاحبه ابن مالك فيه أن يصح

أن يُسند أحدهما إلى ما أسند إلى الآخر ؛ ولهذا منع أن يكون : ﴿ وَزَوْجِكَ ﴾ في ﴿ أَسْكُنْ

أَنْتَ وَزَوْجِكَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، معطوفا على الضمير المستكن في « أنت » ، وجعله من عطف الجمل ؛

بمعنى أنه مرفوع بفعل محذوف ، أى ولتسكن زوجك .

ونظيره قوله تعالى : ﴿ لَا تَخْلِفْهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ لأن من حق

المعطوف حלוه محل المعطوف عليه ، ولا يصح حلول « زوجك » ، محل الضمير ، لأن فاعل

(٢) سورة البقرة ١٥

(٤) سورة الشعراء ٤١

(٦) سورة طه ٥٨

(١) سورة الأعراف ١٧٩

(٣) سورة يوسف ١٦ ، ١٧

(٥) سورة البقرة ٣٥ ، الأعراف ١٩

فعل الأمر الواحد المذكر ، نحو « قم » ، لا يكون إلا ضميراً مستتراً ، فكيف يصح وقوع الظاهر موقع المضر الذي قبله !

وردّ عليه الشيخ أثير الدين أبو حيان ، بأنه لا خلاف في صحة « تقوم هند وزيد » ، ولا يصح مباشرة « زيد » لـ « تقوم » لتأنيته .

الثاني: عطف الفعل على الفعل ؛ قال ابن عمرون وغيره : يشترط فيه اتفاق زمانهما ؛ فإن خالف ردّ إلى الاتفاق بالتأويل ، لاسيما إذا كان لا يُلْبَسُ ، وكانت مغايرة الصيغ اتساعاً ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فعطف الماضي على المضارع ؛ لأنها من صلة « الذين » ، وهو يضارع الشرط لإيهامه ، والماضي في الشرط في حكم المستقبل ، فقد تغايرت الصيغ في هذا كما ترى ، واللبس مأمون ؛ ولا نظر في الجمل إلى اتفاق المعاني ؛ لأنّ كلّ جملة مستقلة بنفسها . انتهى .

ومثله قوله تعالى : ﴿ إِنْ شَاءَ جَعَلْ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ثم قال : ﴿ وَيَجْمَلْ لَكَ قُصُورًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَيَوْمَ نَسِيتُ الْجِبَالَ ﴾ ، ثم قال : ﴿ وَحَشَرْنَاهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقال صاحب " المستوفى " : لا يتمشى عطفُ الفعلِ على الفعلِ إلا في المضارع ؛ منصوباً كان ، كقوله تعالى : ﴿ لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أو مجزوماً كقوله : ﴿ بَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فإن قيل : كيف حكمتم بأنّ العاطف مختص بالمضارع ، وهم يقولون : قام زيد وقعد

(٢) سورة الفرقان ١٠

(٤) سورة المدثر ٣١

(١) سورة الأعراف ١٧٠

(٣) سورة الكهف ٤٧

(٥) سورة نوح ٤

بَكَرَ؛ وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾<sup>(١)</sup> فِيهِ عَطْفُ الْمَاضِي عَلَى الْمَاضِي، وَعَطْفُ الدَّعَاءِ عَلَى الدَّعَاءِ!

فَالْجَوَابُ، أَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَطْفِ هُنَا أَنْ تَكُونَ لِنِظْمَانِ، تَتَّبِعُ الثَّانِيَةَ مِنْهُمَا الْأُولَى فِي إِعْرَابِهَا، وَإِذَا كَانَتْ اللَّفْظَةُ غَيْرَ مَعْرُوبَةٍ، فَكَيْفَ يَصِحُّ فِيهَا التَّبَعِيَّةُ؟ فَصَحَّ أَنْ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ لَا يَصِحُّ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهَا مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَا قَبْلَهَا الْعَطْفِ الَّذِي تَقْصِدُهُ الْآنَ. وَإِنْ صَحَّ أَنْ يُقَالَ مَعْطُوفَةُ الْعَطْفِ الَّذِي لَيْسَ لِلْإِتْبَاعِ، بَلْ يَكُونُ عَطْفُ الْجُمْلَةِ عَلَى الْجُمْلَةِ مِنْ حَيْثُ هُمَا جُمْلَتَانِ؛ وَالْجُمْلَةُ مِنْ حَيْثُ هِيَ لَا مَدْخَلَ لَهَا فِي الْإِعْرَابِ؛ إِلَّا أَنْ تَحُلَّ مَحَلَّ الْفِرْدِ؛ وَظَهَرَ أَنَّهُ يَصِحُّ وَقُوعُ الْعَطْفِ عَلَيْهِ وَعَدْمُهُ بِاعْتِبَارَيْنِ.

\*\*\*

الثَّالِثُ: عَطْفُ الْفِعْلِ عَلَى الْاسْمِ، وَالْاسْمِ عَلَى الْفِعْلِ، وَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ مَنَعَهُ؛ وَالصَّحِيحُ الْجَوَازُ إِذَا كَانَ الْاسْمُ مَقْدَرًا بِالْفِعْلِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿صَافَاتٍ وَيَقْبِضِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ﴾<sup>(٣)</sup>.  
وَاحْتِجَّ الزَّمْخَشَرِيُّ بِهَذَا عَلَى أَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ حَمَلُهُ، عَلَى مَعْنَى الْمُصَدِّقِينَ الَّذِينَ تَصَدَّقُوا.

قَالَ ابْنُ عَمْرٍو: وَيَدُلُّ لِعَطْفِ الْاسْمِيَّةِ عَلَى الْفِعْلِيَّةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَخْرَابُ

(٢) سورة الملك ١٩

(١) سورة الكهف ١٠

(٣) سورة الحديد ١٨

مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴿١﴾ فعطف ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (١) وهي جملة اسمية على ﴿فَاخْتَلَفَ﴾ ، وهي فعلية ، بالفاء .

وقال تعالى : ﴿وَطَبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ . فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بَيِّنَاتٍ﴾ (٣) .

قال : وإذن جاز عطف الاسم على الفعلية بـ « أم » في قوله تعالى : ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ (٤) إذا لوضع للمعادلة .

وقيل : إنه أوقع الاسم موقعا للفعلية ، نظرا إلى المعنى : « أصتمت » فما المانع هنا ؟ وجعل ابن مالك قوله تعالى : ﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ (٥) عطفًا على ﴿يُخْرِجُ﴾ لأن الاسم في تأويل الفعل .

والتحقيق ما قاله الزمخشري أنه عطف على : ﴿فَالِقُ الْإِصْبِ وَالنَّوَى﴾ (٥) ، ولا يصح أن يكون عطفًا على ﴿يُخْرِجُ﴾ ، لأنه ليس تفسيرًا لقوله : ﴿فَالِقُ الْإِصْبِ﴾ ، فيعطف على تفسيره ، بل هو قسم له .

### القاعدة الثالثة

ينقسم باعتبار المعطوف إلى أقسام : عطف على اللفظ ، وعطف على الموضع ، وعطف على التوهم .

فالأول أن يكون باعتبار عمل موجود في المعطوف عليه ؛ فهو العطف على اللفظ ، نحو : ليس زيد بقائم ولا ذاهب ، وهو الأصل .

(٢) سورة التوبة ٨٧

(٤) سورة الأعراف ١٩٣

(١) سورة مريم ٣٧

(٣) سورة الحاقة ١٨ ، ١٩

(٥) سورة الأنعام ٩٥

والثاني: أن يكون باعتبار عملٍ لم يوجد في المطفوف؛ إلا أنه مقدّر الوجود لوجود طالبه؛ فهو المطف على الموضع، نحو، ليس زيد قائم ولا ذاهبا؛ بنصب « ذاهبا » عطفا على موضع « قائم » لأنه خبر ليس.

ومن أمثله قوله تعالى: ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ أَلَّذِينَ لَعَنَّا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾<sup>(١)</sup>؛ بأن يكون « يوم القيامة » معطوفا على محل « هذه ». ذكره الفارسي.

وقوله: ﴿ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>؛ في قراءة الجزم أنه بالمطف على محل ﴿ فَلَا هَادِيَ لَهُ ﴾.

وجمل الزمخشري وأبو البقاء منه قوله تعالى: ﴿ لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى ﴾<sup>(٣)</sup>، إن « بُشْرَى » في محل نصب بالمطف على محل « لينذر » لأنه مفعول له<sup>(٤)</sup>.

وغلطا في ذلك؛ لأن شرطه في ذلك أن يكون الموضع بحق الأصالة والمحل ليس هنا كذلك؛ لأن الأصل هو الجر في المفعول له؛ وإنما النصب ناشئ عن إسقاط الخافض. وجوز الزمخشري أيضا في قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ ﴾<sup>(٥)</sup>، كون الشمس معطوفا على محل « الليل ».

والثالث: أن يكون باعتبار عملٍ لم يوجد هو ولا طالبه، هو المطف على التوهم، نحو ليس زيد قائما ولا ذاهبا، بجر « ذاهب »، وهو معطوف على خبر « ليس » المنصوب باعتبار جرّه بالباء، ولو دخلت عليه فالجر على مفقود، وعامله وهو الباء مفقود أيضا؛ إلا أنه متوهم الوجود لكثرة دخوله في خبر ليس؛ فلما توهم وجوده صحّ اعتبار مثله؛ وهذا قليل من كلامهم.

وقيل: إنه لم يحى إلا في الشعر؛ ولكن جوزه الخليل وسيبويه في القرآن، وعليه

(٢) سورة الأعراف ١٨٦

(٤) الكشاف ٤: ٣٣٨، وإعراب القرآن المكبري ٢: ١٢٤

(١) سورة هود ٦٠

(٣) سورة الأحقاف ١٢

(٥) سورة الأنعام ٩٦

خَرَجَا قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ فَاصَّدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ : « أَصْدَقُ وَأَكُنْ » .

وقيل : هو من العطف على الموضع ؛ أى محل « أَصْدَقَ » .

والتحقيق قول سيويوه : هو على توهم أن الفاء لم ينطق بها .

واعلم أن بعضهم قد شنع القول بهذا في القرآن على النحويين ، وقال : كيف يجوزُ

التوهمُ في القرآن !

وهذا جهل منه بمرادهم ؛ فإنه ليس المراد بالتوهم الغلط ؛ بل تنزيل الموجود منه منزلةَ

العدم ؛ كالفاء في قوله تعالى : ﴿ فَاصَّدَقَ ﴾ ليني على ذَلِكَ ما يقصد من الإعراب .

وجعل منه الزمخشريّ قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ وَّرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فيمن<sup>(٣)</sup>

فتح الباء ، كأنه قيل : « ووهبنا له إسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب » على طريقة :

... لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً وَلَا نَاعِبٌ<sup>(٤)</sup>

وقد يحىء اسم آخر ، وهو العطف على المعنى ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي

حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ ثم قال : ﴿ أَوْ كَالَّذِي ﴾<sup>(٦)</sup> ، عطف الجرور بالكاف

على الجرور بـ « إلى » ، حملاً على المعنى ؛ لأن قوله : « إلى الذي » في معنى : « أرايت

كالذي » .

وقال بعضهم في قوله تعالى : ﴿ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾<sup>(٧)</sup> ؛ إنه عطف على معنى

(١) سورة المنافقين ١٠

(٢) سورة هود ٧١

(٣) البيت بنامه :

(٤) الكشاف ٢ : ٣٢١

مَسَائِمٌ لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بَيْنَ عُرَاهِهَا

وانظر شواهد الكشاف ١ : ٢٩٢

(٥) سورة البقرة ٢٥٨ : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ

(٦) سورة البقرة ٢٥٨

(٧) سورة الصافات ٧

حَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾

﴿ إِنَّا زَيْنًا أَلْمَاءَ أَلْدُنْيَا ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ وهو أنا خلقنا الكواكب في السماء الدنيا زينة  
للسماء الدنيا .

وفي قوله تعالى : ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ . أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، على قراءة  
النصب : إنه عطف معنى ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ ﴾ ، وهو « لعل أن أبلغ » ؛ فإن خبر « لعل »  
يقترن بـ « أن » كثيرا .

\*\*\*

#### القاعدة الرابعة

الأصل في العطف التخيير ؛ وقد يعطف الشيء على نفسه في مقام التأكيد ، وقد سبق  
إفراده بنوع في فصول التأكيد .

\*\*\*

#### القاعدة الخامسة

يجوز في الحكاية عن المخاطبين إذا طالت : قال زيد ، قال عمرو ، من غير أن تأتي  
بالواو والفاء ؛ وعلى هذا قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّي أَلَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا  
أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ أَللهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ  
الْمَغْرِبِ . . . . ﴾ <sup>(٣)</sup> الآية .

وقوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ،  
ونظائرهما .

وإنما حسن ذلك للاستغناء عن حرف العطف ؛ من حيث أن المتقدم من القولين

(٢) سورة غافر ٣٦ ، ٣٧

(٤) سورة الشعراء ٢٣ ، ٢٤

(١) سورة الصافات ٦

(٣) سورة البقرة ٢٥٨

يستدعى التأخر منهما ؛ فلماذا كان الكلام مبنيًا على الانفصال ، وكان كل واحدٍ من هذه الأقوال مستأنفا ظاهراً ؛ وإن كان الذهن يلائم بينهما .

\*\*\*

### القاعدة السادسة

المطف على المضمر ؛ إن كان منفصلاً مرفوعاً ؛ فلا يجوز من غير فاصل تأكيد أو غيره ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ <sup>(٣)</sup> عند الجمهور ؛ خلافاً لابن مالك في جعله من عطف الجمل ، بتقدير : « ولتسكن زوجك » .

وقوله : ﴿ وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ فَقُلْ أَطِئْتُ وَجْهَ اللَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وجعل الزمخشري منه : ﴿ أَيْنَمَا لَتُبْعُمُوتُونَ . أَوْ آبَاؤُنَا ﴾ <sup>(٧)</sup> فيمن قرأ بفتح الواو ؛ وجعل الفصل بالهمزة .

ورُدَّ بأن الاستفهام لا يدخل على المفردات .

وجعل الفارسي منه ﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ <sup>(٨)</sup> ، وأعرّب ابن الدهان ﴿ وَلَا آبَاؤُنَا ﴾

مبتدأ خبره ﴿ أَشْرَكُوا ﴾ مقدرًا .

(٢) سورة المائدة ٢٤

(١) سورة الأعراف ٢٧

(٣) سورة البقرة ٣٥ ، سورة الأعراف ١٩

(٥) سورة الرعد ٢٣

(٤) سورة الأنعام ٩١

(٧) سورة الصافات ١٦ ، ١٧

(٦) سورة آل عمران ٢٠

(٨) سورة الأنعام ١٤٨

وأجاز الكوفيون العطف من غير فاصل ، كقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا  
وَالصَّابِغُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

فأما قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَوَى . وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فقال الفارسي : ﴿ وَهُوَ ﴾  
مبتدأ ، وليس معطوفا على ضمير ﴿ فَاسْتَوَى ﴾ ، وإن كان مجروراً فلا يجوز من غير تكرار  
الجار فيه ؛ نحو مررت به ويزيد ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلكِ تُمْحَلُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ،  
﴿ فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وأما قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فإن جعلنا  
﴿ وَمِنْ نُوحٍ ﴾ معطوفا على ﴿ مِنْكَ ﴾ فالإعادة لازمة ، وإن جعل معطوفا على ﴿ النَّبِيِّينَ ﴾  
فجائزة .

وقال الكوفيون : لاتلزم الإعادة ، محتجّين بآيات :

الأولى : قراءة حمزة : ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، بالجرّ عطفا  
على الضمير في ﴿ بِهِ ﴾ .

فإن قيل : ليس الخفض على العطف ؛ وإنما هو على القسم ، وجوابه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَيْكُمْ رَقِيباً ﴾ <sup>(٧)</sup> .

قلنا : ردّه الزجاج بالنهي عن الحلف بغير الله ، وهو عجيب ؛ فإن ذلك على المخلوقين .  
الثانية : قوله تعالى : ﴿ لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، ﴿ وَمَنْ لَسْتُمْ ﴾  
أولها ألمانيون كابن الدّهان بتقدير : « ويرزق من لستم » ، والزجاج بتقدير : « أغنى  
من لستم » . قال أبو البقاء : <sup>(٩)</sup> لأن المعنى : « أغناكم وأغنى من لستم » ، وقدم أنها نصب

(٢) سورة النجم ٦ ، ٧

(٤) سورة فصلت ١١

(٦) سورة الأحزاب ٧

(٨) سورة الحجر ٢٠

(١) سورة المائدة ٦٩

(٣) سورة المؤمنون ٢٢

(٥) سورة الإسراء ٤٥

(٧) سورة النساء ١

(٩) إبلاء ما من به الرحمن ١ : ٤٠

بِ﴿جَعَلْنَا﴾ ، قال : والمراد بـ « من » <sup>(١)</sup> العبيد والإماء والبهائم فإنها مخلوقة لمنافعها .  
الثالثة : قوله تعالى : ﴿ وَكَفَرْنَا بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ <sup>(٢)</sup> وليس من هذا الباب ،  
لأن ﴿ الْمَسْجِدِ ﴾ معطوف على ﴿ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ في قوله : ﴿ وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> . ويدل  
لذلك أنه صرح بنسبة الصدّة إلى المسجد في قوله : ﴿ أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ  
الْحَرَامِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وهذا الوجه حسن ، لولا ما يلزم منه الفصل بين ﴿ صَدَّ ﴾ و﴿ الْمَسْجِدِ ﴾ بقوله :  
﴿ وَكَفَرْنَا ﴾ ، وهو أجنبي .

ولا يحسن أن يقال : إنه معطوف على ﴿ الشهر ﴾ <sup>(٥)</sup> ، لأنهم لم يسألوا عنه ، ولا على  
﴿ سَبِيلِ ﴾ ؛ لأنه إذ ذاك من تنمة المصدر ، ولا يعطف على المصدر قبل تمامه .

الرابعة : قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ ﴾ <sup>(٦)</sup> قالوا : الواو  
عاطفة لـ « مَنْ » على الكاف المحرورة ، والتقدير : حسبك من اتبعك .

وردَ بأن الواو للمصاحبة ، و« مَنْ » في محل نصب عطفا على الموضع ؛ كقوله :

\* فَحَسْبُكَ وَالضَّحَّاكُ سَيْفٌ مُهَنْدٌ <sup>(٧)</sup> \*

الخامسة : قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَ كُفْرًا كُفْرًا أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾ <sup>(٨)</sup> ؛ كما تقول : كذكر  
قُرَيْشَ آبَاءِهِمْ ، أو قوم أشد منهم ذكرا .

لكن هذا عطف على الضمير المخفوض ؛ وذلك لا يجوز على قراءة حمزة .

(١) الأصول : « من » وصوابه من العكبري (٢) سورة البقرة ٢١٧

(٣) سورة المائدة ٢ (٤) من قوله تعالى في أول الآية السابقة :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ .

(٥) سورة الأنفال ٦٤

(٦) صدره :

\* إِذَا كَانَتِ الْهَيْجَاءُ وَاشْتَقَّتْ الْعَصَا \*

(٧) سورة البقرة ٢٠٠

وانظر شواهد الكشاف ٢ : ١٨٣

وقد خالفه الجمهور وجعلوه مجوراً عطفاً على ﴿ ذِكْرِكُمْ ﴾ المجرور بكاف التشبيه ،  
تقديره: « أو كذا كركم أشد » فجعل للذكر ذكر مجازاً ؛ وهو قول الزجاج ؛ وتابعه ابن عطية  
وأبو البقاء<sup>(١)</sup> وغيرها .\*

ومما اختلف فيه العطف على عاملين ، نحو ليس زيد بقائم ولا قاعد عمرو ؛ على أن يكون  
« ولا قاعد » معطوفاً على « قائم » ، و« عمرو » على « زيد » . منعه الجمهور وأجازاه الأخفش ،  
محتجاً بقوله تعالى : ﴿ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ثم قال : ﴿ آيَاتِ ﴾<sup>(٣)</sup> بالنصب  
عطفاً على قوله : ﴿ آيَاتِ ﴾ المنسوب بـ « إن » في أول الكلام ، و﴿ أَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾  
مجرور بالعطف على ﴿ السَّمَوَاتِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، المجرور بحرف الجر الذي هو « في » ، فقد وجد  
العطف على عاملين . وأجيب بجعل ﴿ آيَاتِ ﴾ تأكيداً لـ « آيات » الأولى .

\*\*\*

### قواعد في العدد

#### القاعدة الأولى

في اسم الفاعل المشتق من العدد ، له استعمالان :  
أحدهما : أن يُرادَ به واحد من ذلك العدد ؛ فهذا يضاف للعدد الموافق له ، نحو رابع  
أربعة ؛ وخامس خمسة ، وليس فيه إلا الإضافة خلافاً لثعلب ؛ فإنه أجاز . ثالث ثلاثة  
بالتوين ، قال تعالى . ﴿ ثَانِيِ اثْنَيْنِ ﴾<sup>(٥)</sup> وهذا القسم لا يجوز إطلاقه في حق الله تعالى ،

(١) إملاء ما من به الرحمن ١ : . . .

(٢) سورة الجاثية ٥ ، والآية بتامها : ﴿ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ

مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْمَلُونَ ﴾

(٣) آيات ، بالنصب ؛ هي قراءة حمزة والكسائي ويقوب . انفصاف فضلاء البشر ٣٨٩

(٤) في الآية قبلها ٣ ، ومعنى : ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾

(٥) سورة التوبة ٤٠

ولهذا قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾ (١) .

الثاني : أن يكون بمعنى التصيير ، وهذا يضاف إلى العدد المخالف له في اللفظ ؛ بشرط أن يكون أخص منه بواحد؛ كقولك : ثالث اثنين ، ورابع ثلاثة ، وخامس أربعة ، كقوله تعالى : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ ﴾ (٢) ، أي يصيرهم بعلمه وإحاطته أربعة وخمسة .

فإن قيل : كيف بدأ بالثلاث ، وهآلا جاء : « ما يكون من نجوى واحد إلا هو ثانيه ، ولا اثنين إلا هو ثالثهم » ؟ قيل : لأنه سبحانه لما علم أن بعض عباده كفر بهذا اللفظ ، وادعى أنه ثالث ثلاثة ، فلو قال : ما يكون من نجوى واحد إلا هو ثانيه ، لثارت ضلالة من كفر بالله وجعله ثانيا ، وقال : وهذا قول الله هكذا . ولو قال : ولا اثنين إلا هو ثالثهم ، لتسك به الكفار ، فعدل سبحانه عن هذا لأجل ذلك ، ثم قال : ﴿ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ ﴾ ، فذكر هذين المعنيين بالتلويح لا بالتصريح ، فدخل تحته ما لا يتناهى ، وهذا من بعض إعجاز القرآن .

### القاعدة الثانية

حق ما يضاف إليه العدد من الثلاثة إلى العشرة أن يكون اسم جنس أو اسم جمع ، وحينئذ فيجرب بـ « من » نحو ﴿ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ ﴾ (٣) .  
ويعجز إضافته ، نحو : ﴿ تِسْعَةٌ رَهْطٍ ﴾ (٤) .

وإن كان غيرها من الجموع ، أضيف إليه الجمع على مثال جمع القلة من التفسير ، وعلته أن المضاف موضوع للقلة ، فتلزم إضافته إلى جمع قلة ، طلبا لمناسبة المضاف إليه

(٢) سورة المجادلة ٧

(٤) سورة النمل ٤٨

(١) سورة المائدة ٧٣

(٣) سورة البقرة ٢٦٠

المضاف في القلة ؛ لأنّ المفسّر على حسب المفسّر ، فتقول : ثلاثة أفلس وأربعة أعبد ، قال تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ﴾ (٣) .

وقد استشكل على هذه القاعدة قوله تعالى : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ (٤) ، فإن « قروء » جمع كثرة ، وقد أضيف إلى الثلاثة ، ولو جاء على هذه القاعدة لقال « أقرأ » .

والجواب من أوجه :

أحدها : أنه أوتر جمع الكثرة هنا ؛ لأنّ بناء القلة شاذّ ، فإنه جمع « قرء » بفتح القاف ، وجمع « فَعَلَ » على « أفعال » شاذّ ، فجمعه على « فَعُول » إيثاراً للفصيح ، فأشبه ما ليس له إلا جمع كثرة ؛ فإنه يُضاف إليه ، كثلاثة دراهم . ذكره ابن مالك . والثاني : أنّ القلة بالنسبة إلى كل واحد من المطلقات ؛ وإنما أضاف جمع الكثرة نظراً إلى كثرة المتربّصات ؛ لأنّ كل واحدة تتربص ثلاثة . حكاه في « البسيط » ، (٥)

عن أهل المعاني .

الثالث : أنه على حذف مضاف ، أي ثلاثة أقرأ قروء .

الرابع : أن الإضافة نعت في تقدير الانفصال ؛ لأنه بمعنى « من » التي للتبويض ، أي ثلاثة أقرأ من قروء .

كما أجاز المبرّد « ثلاثة حمير » و « ثلاثة كلاب » ؛ على إرادة « من » أي من حمير ومن كلاب .

#### القاعدة الثامنة

ألفاظ العدد نصوص ، ولهذا لا يدخلها تأكيدي ؛ لأنه لدفع المجاز ، في إطلاق الكل

(٢) سورة البقرة ٢٢٨

(١) سورة لقمان ٢٧

(٣) كتاب البسيط في النحو ، مؤلفه زكن الدين حسن بن محمد الأستراباذي شرح به كافي ابن الحاجب .

وإزادة البعض ؛ وهو منتف في العدد . وقد أورد على ذلك آيات شريفة .

الأولى : قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والجواب أن التأكيدها ليس لدفع نقصان أصل العدد ، بل لدفع نقصان الصفة ، لأن الغالب في البَدَل أن يكون دون المبدل منه ؛ معناه <sup>(٢)</sup> أن الفاقده للهدى لا ينقص من أجره شيء <sup>(٣)</sup> .

الثانية : قوله تعالى : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ولو كانت ألفاظ العدد نصوصا لما دخلها الاستثناء ؛ إنما يكون عاما . والجواب أن التجوز قد يدخل في الألف ، فإنها تذكر في سياق المبالغة ، للتكثير ، والاستثناء رَفَع ذلك .

الثالثة : قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ <sup>(٥)</sup> وقد سبق في باب التأكيده الجواب عنه .

الرابعة : قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً ﴾ <sup>(٦)</sup> . وقوله ﴿ سَبْعُونَ ذِرَاعًا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، قالوا: المراد بها الكثرة ، وخصوص السبعين ليس مرادا ؛ وهذا مجاز . وكذا قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَرْجِعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، قيل المراد : المراجعة من غير حَضْر ، وجيء بلفظ التثنية ، تنبيها على أصل الكثرة ، وهو مجاز .

\*\*\*

(٢) م : « فأفاد »

(١) سورة البقرة ١٩٦

(٣) إشارة إلى قوله تعالى في الآية السابقة : ﴿ فَمَنْ لَمْ يُجِدْ فَمِصَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَيْجِّ وَسَبْعَةٍ

(٤) سورة العنكبوت ١٤

إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾

(٦) سورة التوبة ٨٠

(٥) سورة النحل ٥١

(٨) سورة الملوك ٤

(٧) سورة الحاقة ٣٢

## [ أحكام لألفاظ يكثر دورانها في القرآن ]

[ لفظ « فعل » ]

(١) من ذلك لفظ « فعل » كثيرًا ما يجيء كناية عن أفعال متعددة ؛ وفائدته الاختصار ؛  
كقوله تعالى : ﴿ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (٢) .  
﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ (٣) .  
وقوله : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ (٤) ، أى فإن لم تاتوا بسورة من مثله ، ولن تاتوا بسورة  
من مثله .

وحيث أطلقت في كلام الله، فهي محمولة على الوعيد الشديد ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ  
كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ (٥) .  
﴿ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ ﴾ (٦) .

\*\*\*

[ لفظ « كان » ]

ومن ذلك الإخبار عن ذات الله أو صفاته بـ « كان » .  
وقد اختلف النحاة وغيرهم في أنها تدلّ على الانقطاع ، على مذاهب :  
أحدها : أنها تفيد الانقطاع ؛ لأنها فعل يُشعر بالتجدد .

(١) وجد سقط في الأصل قبل هذا الكلام .

(٢) سورة النساء ٦٦

(٣) سورة المائدة ٧٩

(٤) سورة الفيل ١

(٥) سورة البقرة ٢٤

(٦) سورة إبراهيم ٤٥

والثاني : لانفيده ؛ بل تقتضى الدوام والاستمرار ، وبه جزم ابن معطي<sup>(١)</sup> في ألفيته ؛  
حيث قال :

\* وكان للماضى الذى ما انعطفا \*

وقال الراغب في قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾<sup>(٢)</sup> : نبه بقوله :  
« كان » على أنه لم يزل منذ أوجد منظويا على الكفر .

والثالث : أنه عبارة عن وجود الشيء في زمان ماضٍ على سبيل الإبهام ؛ وليس فيه  
دليل على عدم سابق ، ولا على انقطاع طارى ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا  
رَحِيمًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، قاله الزمخشري<sup>(٤)</sup> في قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ  
لِلنَّاسِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وذكر ابن عطية في سورة الفتح أنها حيث وقعت في صفات الله فهي مسلوبة الدلالة  
على الزمان .

والصواب من هذه المقالات مقالة الزمخشري ، وأنها تفيد اقتران معنى الجملة التي تليها  
بالزمن الماضى لاغير ، ولا دلالة لها نفسها على انقطاع ذلك المعنى ولا بقائه ؛ بل إن أفاد  
الكلام شيئا من ذلك كان لدليل آخر .

إذا علمت هذا فقد وقع في القرآن إخبار الله تعالى عن صفاته الذاتية وغيرها بلفظ  
« كان » كثيرا ، نحو : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴾<sup>(٦)</sup> . ﴿ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴾<sup>(٧)</sup>

(١) هو الشيخ زين الدين يحيى بن عبد المعطى التوفى سنة ٦٢٨ هـ سماها الدرة الألفية ، أولها :

يَقُولُ رَاجِي رَبِّهِ الْغُفُورِ يَحْيَى بْنُ مُعْطِي بْنِ عَبْدِ النُّورِ

(٢) سورة الأحزاب ٥٠ .

(٣) سورة الإسراء ٢٧

(٤) سورة آل عمران ١١٠

(٥) الكشاف ١ : ٣٠٧

(٦) سورة النساء ١٣٠

(٧) سورة النساء ١٤٨

﴿ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ <sup>(١)</sup> . ﴿ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ <sup>(٢)</sup> . ﴿ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
﴿ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

فحيث وقع الإخبار « بكان » عن صفة ذاتية ؛ فالمراد الإخبار عن وجودها ،  
وأنها لم تفارق ذاته ؛ ولهذا يقرها بعضهم بما زال ؛ فرارا مما يسبق إلى الوهم ، إن كان يفيد  
انقطاع الخبر به عن الوجود لقولهم : دخل في خبر كان . قالوا : فكان وما زال مجازان ،  
يستعمل أحدهما في معنى الآخر مجازا بالقرينة . وهو تكلف لا حاجة إليه ، وإنما  
معناها ما ذكرناه من أزلية الصفة ، ثم تستفيد بقاءها في الحال وفيما لا يزال بالأدلة العقلية ،  
وباستصحاب الحال .

وعلى هذا التقدير سؤالان :

أحدهما : إن البارئ سبحانه وصفاته موجودة قبل الزمان والمكان ، فكيف تدل  
« كان » الزمانية على أزلية صفاته ؛ وهي موجودة قبل الزمان ؟

وثانيهما : مدلول « كان » اقتران مضمون الجملة بالزمان اقترانا مطلقا ، فما الدليل على  
استغراقه الزمان ؟

والجواب عن الأول أن الزمان نوعان :

حقيقي وهو مرور الليل والنهار ، أو مقدار حركة الفلك على ما قيل فيه .

وتقديري وهو ما قبل ذلك وما بعده ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً

وَعَشِيًّا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولا بكرة هنا ولا عشيا ؛ وإنما هو زمان تقديري فرضي .

وكذلك قوله : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ،

(١) سورة الأعراب ٥٩

(٢) سورة الأعراب ٥٩

(٣) سورة الأنبياء ٧٨

(٤) سورة الأنبياء ٨١

(٥) سورة الفرقان ٥٩

(٦) سورة مريم ٦٢

مع أن الأيام الحقيقية لا توجد إلا بوجود السموات والأرض والشمس والقمر؛ وإنما الإشارة إلى أيام تقديرية .

وعن الثاني أن « كان » لما دلت على اقتران مضمون الجملة بالزمان ، لم يكن بعض أفراد الأزمنة بأولى بذلك من بعض ، فإما ألا يتعلق مضمونها بزمان فيعطل ، أو يعلق بعضها ببعض ، وهو ترجيح بلا مرجح ؛ أو يتعلق بكل زمان ، وهو المطلوب .

وحيث وقع الإخبار بها عن صفة فعلية ، فالمراد تارة الإخبار عن قدرته عليها في الأزل ، نحو كان الله خالقاً ورازقاً ومحيياً ومميتاً ، وتارة تحقيق نسبته إليه ، نحو : ﴿ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> . وتارة ابتداء الفعل وإنشاؤه ؛ نحو : ﴿ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ فإن الإرث إنما يكون بعد موت المورث ، والله سبحانه مالك كل شيء على الحقيقة ، من قبل ومن بعد .

وحيث أخبر بها عن صفات الأدميين فالمراد التنبيه على أنها فيه غريزة وطبيعة مركوزة في نفسه ، نحو : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ مُجْتَبِئًا ﴾ . ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ويبدل عليه قوله : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا . إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا . وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى خلق على هذه الصفة ، وهى مقدرة أو بالقوة ، ثم تخرج إلى الفعل .

وحيث أخبر بها عن أفعالهم دلت على اقتران مضمون الجملة بالزمان ، نحو : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة القصص ٥٨

(٤) سورة العنكبوت ٢٠ ، ٢١

(١) سورة الأنبياء ٧٩

(٣) سورة الأحزاب ٧٢

(٥) سورة الأنبياء ٩٠

ومن هذا الباب الحكاية عن النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ « كان يصوم » و « كنا نفعل » . وهو عند أكثر الفقهاء والأصوليين يفيد الدوام ؛ فإن عارضه ما يقتضى عدم الدوام مثل أن يروى : « كان يمسح مرة » ثم نقل « أنه يَمَسُّحُ ثلاثاً » ، فهذا من باب تخصيص العموم ، وإن روى النفي والإثبات تعارضاً .

وقال الصَّفَّارُ في شرح سيبويه : إذا استعملت للدلالة على الماضي فهل تقتضى الدوام والاتصال أو لا ؟ مسألة خلاف ؛ وذلك أنك إذا قلت : كان زيد قائماً ، فهل هو الآن قائم ؟ الصحيح أنه ليس كذلك ، هذا هو المفهوم ضرورة ؛ وإنما حملهم على جعلها للدوام ماورد من مثل قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> وهذا عندنا يتخرج على أنه جواب لمن سأل : هل كان الله غفوراً رحيماً ؟ وأما الآية الثانية ، فالمنى أى قد كان عندكم فاحشة وكنتم تتمدنون فيه ذلك ، فتركه يسهل عليكم .

قال ابن السجري " في أماليه " : اختلف في « كان » في نحو قوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً ﴾ <sup>(٣)</sup> ، على قولين :

أحدهما : أنهما بمعنى « لم يزل » كأن القوم شاهدوا عمراً وحكمة ومغفرة ورحمة ، فقيل لهم : لم يزل الله كذلك ، قال : وهذا قول سيبويه .

والثاني : أنها تدلّ على وقوع الفعل فيما مضى من الزمان ؛ فإذا كان فعلاً متطاولاً لم يدلّ دلالة قاطعة على أنه زال وانقطع ، كقولك : كان فلان صديقى ، لا يدلّ هذا على أن صداقته قد زالت ؛ بل يجوز بقاؤها ، ويجوز زوالها .

(٢) سورة الإسراء ٣٢

(١) سورة الأحزاب ٧٣

(٣) سورة النساء ١٦٥

فمن الأول: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾<sup>(١)</sup>، لأن عداوتهم باقية .

ومن الثاني: قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقال بعضهم: يدل على أن خبرها كان موجودا في الزمن الماضي، وأما في الزمن الحاضر فقد يكون باقيا مستمرا، وقد يكون منقطعا، فالأول كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>(٣)</sup> وكذا سائر صفاته؛ لأنها باقية مستمرة .

قال السيرافي: قد يرجع الانقطاع بالنسبة للمغفور لهم والمرحومين؛ بمعنى أنهم انقضوا فلم يبق من يغفر له، ولا من يرحم فتقطع المغفرة والرحمة .

وكذا: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾<sup>(٤)</sup>، ومعناه الانقطاع فيما وقع عليه العلم والحكمة، لا نفس العلم والحكمة .  
وفيه نظر .

وقال ابن بري: مامعناه: إن «كان» تدل على تقديم الوصف وقدمه، ومائنت قدمه استحالة عدمه؛ وهو كلام حسن .

وقال منصور بن فلاح اليميني في كتاب «الكافي»: قد تدل على الدوام بحسب القرائن، كقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>(٥)</sup> . ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾<sup>(٦)</sup> .  
﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾<sup>(٧)</sup>، دلت على الدوام المتصف بتلك الصفات ودوام التعبد بالصفات . وقد تدل على الانقطاع، نحو: كان هذا الفقير غنياً، وكان لي مال .

(٢) سورة المائدة ١١٧

(٤) سورة النساء ١٧٠

(٦) سورة النساء ١٣٤

(١) سورة النساء ١٠١

(٣) سورة الأحزاب ٧٣

(٥) سورة الأحزاب ٧٣

(٧) سورة النساء ١٠٣

وقال أبو بكر الرازي : كان في القرآن علي خمسة أوجه :  
 بمعنى الأزل والأبد ، كقوله تعالى ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾<sup>(١)</sup> .  
 وبمعنى المضي المنقطع ، كقوله : ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ وهو الأصل في  
 معاني « كان » ، كما تقول : كان زيد صالحا أو فقيرا أو مريضا أو نحوه .  
 وبمعنى الحال ، كقوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ  
 كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾<sup>(٤)</sup> .  
 وبمعنى الاستقبال ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴾<sup>(٥)</sup> .  
 وبمعنى « صار » ، كقوله : ﴿ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

## مسألة

[ في حكم « كان » إذا وقعت بعد « إن » ]

كان فعل ماض ، وإذا وقعت بعد « إن » كانت في المعنى للاستقبال .  
 وقال البربرّد : تبقى على المضي لتجردها ، للدلالة على الزمان فلا يغيرها أداة الشرط ،  
 قال تعالى : ﴿ إِنَّ كُنْتُ قُلْتُهُ ﴾<sup>(٧)</sup> ﴿ إِنَّ كَانَ قَمِيصُهُ ﴾<sup>(٨)</sup> .  
 وهذا ضعيف لبنائه على أنها للزمان وحده ، والحق خلافه ؛ بل تدلّ على الحدث  
 والزمان كغيرها من الأفعال .

وقد استعملت مع « إن » للاستقبال ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾<sup>(٩)</sup> .  
 وأما : ﴿ إِنَّ كُنْتُ قُلْتُهُ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فتأوله ابن السراج على تقدير « إن أكن قلته » ،  
 وكذا ﴿ إِنَّ كَانَ قَمِيصُهُ ﴾ « إن يكن قميصه » .

(٢) سورة النمل ٤٨

(٤) سورة النساء ١٠٣

(٦) سورة البقرة ٣٤

(٨) سورة يوسف ٢٦

(١) سورة النساء ١٧٠

(٣) سورة آل عمران ١١٠

(٥) سورة الدھر ٧

(٧) سورة المائدة ١١٦

(٩) سورة البقرة ٣١

# مسألة

[ في نفي « كان » وأخواتها ]

إذا نفيت « كان » وأخواتها ، فهي كثيرها من الأفعال . وزعم ابن الطراوة أنها إذا نفيت كان اسمها مثبتاً والخبر منفيًا ، قال : لأن النفي إنما يتسلط على الخبر ، كقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾<sup>(١)</sup> ، فالقول مثبت والحجة هي المنفية ؛ وما ذهب إليه غير لازم ، إذ قد قرئ ﴿ ما كان حجتهم ﴾ بالرفع على أنه اسم كان ، ولكن تأوله على أن « كان » ملغاة ، أى زائدة ، تقديره : « ما حجتهم إلا » .

وهذا إن ساغ له هاهنا فلا يسوغ له تأويل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْذِرْهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾<sup>(٢)</sup> ، فإنه قرئ بالرفع ولا يمكن أن تكون هنا ملغاة .

\*\*\*

[ لفظ « جعل » ]

ومن ذلك « جعل » وهي أحد الأفعال المشتركة ؛ التي هي أمهات أحداث ؛ وهي : فعل ، وعمل ، وجعل ، وطفق ، وأنشأ ، وأقبل . وأعمها « فعل » يقع على القول والمهم وغيرها : ﴿ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

ودونه « عمل » لأنه يعم النية والمهم والعزم والقول : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى من صلاة وصدقة وجهاد .

ولجعل أحوال :

(٢) سورة الأتعام ٢٣  
(٤) سورة الفرقان ٢٣

(١) سورة الجاثية ٢٥  
(٣) سورة النحل ٥٠

أحدها : بمعنى «سمى» ، كقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى سمّوه كذبا ، وقوله : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانًا ﴾ <sup>(٢)</sup> على قول . ويشهد له قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى ﴾ <sup>(٣)</sup>   
 الثانى : بمعنى المقاربة ، مثل كاد وطلق ، لكنها تفيد ملاسة الفعل والشروع فيه ، تقول : جعل يقول ، وجعل يفعل كذا ؛ إذا شرع فيه .

الثالث : بمعنى الخلق والاختراع ، فتعدى لواحد ، كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى خلقهما .

فإن قيل : ما الفرق بين الجعل والخلق ؟

قيل : إن الخلق فيه معنى التقدير ، وفى الجعل معنى التصيير ، كما نشاء شئ من شئ ، أو تصيير شئ شيئا . أو نقله من مكان ، ويتعدى لمفعول واحد ؛ لأنه لا يتعلق إلا من واحد ، وهو المخلوق .

وأيا ، فالخلق يكون عن عدم سابق ؛ حيث لا يتقدم مادة ولا سبب محسوس ، والجعل يتوقف على موجود مغاير للمجمل ، يكون منه المجهول أو عنه ، كالمادة والسبب . ولا يرد فى القرآن العظيم لفظ « جعل » فى الأكثر مرادا به الخلق ؛ إلا حيث يكون قبله ما يكون عنه أو منه ، أو شيئا فيه محسوسا عنه ، يكون ذلك المخلوق الثانى ، بخلاف « خلق » فإن العبارة تقع كثيرا به عما لم يتقدم وجوده وجود مغاير ، يكون عنه هذا الثانى ، قال الله تعالى : ﴿ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ <sup>(٥)</sup> وإِنَّمَا الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ عن أجرام توجد بوجودها ، وتعدم بعدمها .

وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة الزخرف ١٩

(٤) سورة الأنعام ١

(٦) سورة الرعد ٣

(١) سورة الحجر ٩١

(٣) سورة النجم ٢٧

(٥) سورة الأنعام ١

وقال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الظُّلَمِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرَكُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .  
 وقال سبحانه في سورة الأعراف : ﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾<sup>(٢)</sup> .  
 وفي سورة النساء : ﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ فهو يدل على أنهما قد يستعملان استعمال المترادفين .

الرابع : بمعنى النقل من حال إلى حال والتصيير، فيتعدي إلى مفعولين ؛ إماحسًا كقوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾<sup>(٤)</sup> ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ سِجَاتًا ﴾<sup>(٥)</sup> ﴿ فَجَعَلَهُمْ جُدَادًا ﴾<sup>(٦)</sup> ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أُمَّةً ﴾<sup>(٧)</sup> ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾<sup>(٨)</sup> ﴿ أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ﴾<sup>(٩)</sup> ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ﴾<sup>(١٠)</sup> .  
 ونحو قوله : ﴿ أَجَعَلَ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ﴾<sup>(١١)</sup> ، وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴾<sup>(١٢)</sup> ، لأنه يتعلق بشيئين : المنقول وهو الليل ؛ والمنقول إليه وهو اللباس .

وأبين منه قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴾<sup>(١٣)</sup> ، ﴿ جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا ﴾<sup>(١٤)</sup> ، ﴿ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴾<sup>(١٥)</sup> .  
 والمعاش في قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴾<sup>(١٥)</sup> اسم زمان ، لكون الثاني هو الأول .  
 ويجوز أن يكون مصدرًا للمعنى المعيش .

﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾<sup>(١٦)</sup> ، معناه صيرناه ، لأن مريم إنما صارت مع ولدها عليه السلام لما خلق من جسدها لا من أب ، فصارا عند ذلك آية للعالمين . ومحال أنه

(٢) سورة الأعراف ١٨٩

(٤) سورة البقرة ٢٢

(٦) سورة الأنبياء ٥٨

(٨) سورة الإسراء ٦

(١٠) سورة فاطر ١

(١٢) سورة عم ١٠

(١٤) سورة هود ٨٢

(١٦) سورة المؤمنون ٥٠

(١) سورة الزخرف ١٢

(٣) سورة النساء ١

(٥) سورة نوح ١٩

(٧) سورة القصص ٤١

(٩) سورة ص ٥

(١١) سورة إبراهيم ٣٥

(١٣) سورة الكهف ٨

(١٥) سورة عم ٩ ، ١١

يريد : «خلقناهما» لأن مريم لم تخلق في حين خلق ولدها ؛ بل كانت موجودة قبله ، ومحال  
تعلق القدرة بحمل الموجود موجودا في حال بقائه .

فأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾<sup>(١)</sup> ؛ فهو من هذا الباب على جهة  
الاتساع ، أى صيرناه يُقرأ بلسان عربى ، لأن غير القرآن ماهو عربى وسريانى ؛ ولأن معانى  
القرآن فى الكتب السالفة ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأُولِينَ ﴾ ، ﴿ إِنَّ هَذَا  
لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴾<sup>(٢)</sup> .

وبهذا احتج من أجاز القراءة بالفارسية ، قال : لأنه ليس فى زُبُرِ الْأُولِينَ من القرآن  
إلا المعنى ، والفارسية تؤدى المعنى . وإذا عُرف هذا ، فكأنه نقل المعنى من لفظ القرآن  
فصيره عربيا .

وأخطأ الزمخشري حيث جعله بالخلق ؛ وهو مردود صناعة ومعنى . أما الصناعة ،  
فلأنه يتعدى لمفعولين ، ولو كان بمعنى الخلق لم يتعد إلا إلى واحد ، وتعديته لمفعولين -  
وإن احتمل هذا المعنى - لكن يجوز إرادة التسمية أو التصيير على ماسبق . وأما المعنى  
فلو كان بمعنى « خلقنا التلاوة العربية » فباطل ؛ لأنه ليس الخلاف فى حدوث ما يقوم  
بالسنتنا ؛ وإنما الخلاف فى أن كلام الله الذى هو أمره ونهيه وخبره ؛ فنحننا أنه صفة  
من صفات ذاته ، وهو قديم .

وقالت القدرية : إنه صفة فعل أوجده بعد عدمه ، وأحدثه لنفسه ، فصار عند حدوثه  
متكلما بعد أن لم يكن ، فظهر أن الآية على تأويله ليس فيها تضمن لعقيدته الباطلة .  
وقال الآمدى فى " أباكار الأفكار " : الجعل فيه بمعنى التسوية ، كقوله تعالى :  
﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى يسمونه كذباً .

قال: ويحتمل أن الجعل على بابه، والمراد القرآن بمعنى القراءة دون مدلولها، فإن القرآن قد يطلق بمعنى القراءة، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: « ما أذن الله لشيء أذنه لنبي يتغنى في القرآن » أى بالقراءة.

وقال بعضهم: قاعدة العرب في الجعل أن يتعدى لواحد، وتارة يتعدى لاثنين؛ فإن تعدى لواحد لم يكن إلا بمعنى الخلق، وأما إذا تعدى لاثنين فيجىء بمعنى الخلق، كقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ ﴾<sup>(١)</sup>، وبمعنى التسمية: ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانًا ﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

ويجىء بمعنى التصيير، كقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾<sup>(٤)</sup>، أى صيرناها.

\*\*\*

إذا علمت هذا فإذا ثبت أن الجعل المتعدى لاثنين ليس نصاً في الخلق، بل يحتمل الخلق وغيره لم يكن في الآية تعلقاً للقدريّة على خلق القرآن، لأن الدليل لا بد أن يكون قطعياً لا احتمال فيه. ويجوز أن يكون بمعنى الخلق على معنى: جعلنا التلاوة عربية.

قلت: وهذا يمنع إطلاقه؛ وإن جوزنا حدوث الألفاظ، لأنها لم تأت عن السلف، بل نقول: القرآن غير مخلوق على الإطلاق.

الخامس: بمعنى الاعتقاد، كقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿ وَيَخْفَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾<sup>(٦)</sup>.

(٢) سورة الزخرف ١٩

(٤) سورة المؤمن ٥٠

(٦) سورة النحل ٦٢

(١) سورة الإسراء ١٢

(٣) سورة الحجر ٩١

(٥) سورة الأنعام ١٠٠

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانَا ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
أى اعتقدوهم إنانا .

ويجوز أن يكون كما قبله ؛ ووجه النقل فيه هو أن الملائكة في نفس الأمر ليسو إنانا ،  
فهؤلاء الكفار نقلوهم باعتقادهم ؛ فصيروهم في الوجود الذهنيّ إنانا .

ومنهم من جعلها بمعنى التسمية ، كقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَاداً وَأَنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى لا تسموها أندادا وأنتم تعلمون ؛ أى لا تسموها أندادا ولا تعتقدوها ؛  
لأنهم ما سموها حتى اعتقدوها .

وكذلك : ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى سموه وجزّوه أجزاء ، فجعلوا  
بعضه شعرا ، وبعضه سحرا ، وبعضه أساطير الأولين .

وقال الزجاج فى : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، إنها بمعنى <sup>(٥)</sup> . . .

وقوله : ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى اعتقدتم هذا مثل هذا .

فأما قوله : ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُسَدِّينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ،

فالنقل والتصيير راجعان إلى الحال ، أى لا تجعل حال هؤلاء مثل حال هؤلاء ،  
ولا تنقلها إليها .

وكذلك قوله : ﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، أى اعتقدوا له شركاء .

السادس : بمعنى الحكم بالشيء على الشيء ، يكون فى الحق والباطل .

فالحق ، كقوله : ﴿ نَا رَادُّهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة البقرة ٢٢

(٤) سورة الزخرف ١٩

(٦) سورة التوبة ١٩

(٨) سورة الرعد ١٦

(١) سورة الزخرف ١٩

(٣) سورة الحجر ٩١

(٥) بيان بالأسلين

(٧) سورة ص ٢٨

(٩) سورة القصص ٧

والباطل ، كقوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِثْلَ ذَرَّةٍ مِنْ أُلْحُرْثِ ... ﴾ <sup>(١)</sup> الآية .  
 وبمعنى أوجب ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى  
 أوجبنا الاستقبال إليها .

وكقوله : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا ﴾ <sup>(٤)</sup>  
 ومعنى « كنت عليها » أى أنت عليها ، كقوله : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(٥)</sup> أى أتم .  
 السابع : ذكره الفارسي ، بمعنى « ألقى » فيتعدى لمفعولين : أحدهما بنفسه والآخر بحرف  
 الجرّ ، كما فى قولك : جمعت متاعك بعضه فوق بعض .

ومثله قوله : ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، و « بعضه » بدل

من الخبيث .

وقوله : « على بعض » أى فوق بعض .

ومثله قوله : ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى ألقى ، بدليل قوله فى الآية الأخرى

التي علل فيها المراد بخلق الجبال ، وأبان إنعامه ، فقال : ﴿ وَالَّتِي فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ  
 أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

## فائدة

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، قيل : كيف يستعمل لفظ « جعل »

(٢) سورة البقرة ١٤٣

(٤) سورة البقرة ١٤٣

(٦) سورة الأفعال ٣٧

(٨) سورة النحل ١٥

(١) سورة الأنعام ١٣٦

(٣) سورة المائدة ١٠٣

(٥) سورة آل عمران ١١٠

(٧) سورة البرعد ٣

(٩) سورة الإسراء ١٢

هنا مع أن المَجْعول به ينبغي أن يتحقق قبل الجعل ، مع صفة المَجْعول ، كقولك : « جعلت زيدا قائماً » ، فهو قبل ذلك كان متصفاً بضد القيام ، وهنا لم يوجد « الجعل » إلا على هذه الصفة ، فكيف يصح استعمال الجعل فيه ؟

والجواب أن الليل جواهر قام بها السواد ، والنهار جواهر قام بها النور ، وكذلك الشمس جسم قام به ضوء ، والأجسام والجواهر متقدمة على الأعراس بالذات ، والعرب تراعى مثل هذا ، نقل الفراء أنهم قالوا : أحسنت إليك فكسوتك ؛ فجعلوا الإحسان متقدماً على الكسوة ؛ بدليل العطف بالفاء ، وليس ذلك إلا تقدم ذاتي ، لأن الإحسان في الخارج هو نفس الكسوة .

ولك أن تقول : لا نسلم أن الإحسان نفس الكسوة ؛ بل معنى يقوم بالنفس ينشأ عنه الكسوة .

### حَسِبَ

يتعدى لمفعولين . وحيث جاء بعدها أن والفعل ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ونظائره ، فذهب سيبويه أنها سادة مسدّ المفعولين ، ومذهب المبرد أنها سادة مسدّ المفعول الواحد ، والثاني عنده مقدر .

ويشهد لسيبويه أن العرب لم يُسْمَع من كلامهم نُطِقَ بما ادعاه من التصريح بهما ، ولو كان كما ذكره لنطقوا به ولو مرة .

## كاد

وللنحويين فيها أربعة مذاهب :

أحدها : أن إثباتها إثبات ونفيها نفي ، كغيرها من الأفعال .

والثاني : أنها تفيد الدلالة على وقوع الفعل بعسر ، وهو مذهب ابن جني .

والثالث : أن إثباتها نفي ونفيها إثبات ، فإذا قيل : « كاد يفعل » ، فمعناه أنه لم يفعله ،

بدليل قوله : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَقْتُنُونَكَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وإذا قيل « لم يكد يفعل » فمعناه أنه فعله ،

بدليل قوله : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

والرابع : التفصيل في النفي بين المضارع والماضي ، فنفي المضارع نفي ، ونفي الماضي إثبات ،

بدليل : ﴿ قَدْ بَجَّوْهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ لَمْ يَكْدُ يَرَاهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> مع أنه

لم ير شيئاً ، وهذا حكاه ابن أبي الربيع <sup>(٥)</sup> في " شرح الجمل " وقال : إنه الصحيح .

والخيار هو الأول ؛ وذلك ، لأن معناها المقاربة ، فعنى « كاد يفعل » قارب الفعل ،

ومعنى « ما كاد يفعل » لم يقاربه ، فغيرها منفي دائماً .

أما إذا كانت منفية فواضح ، لأنه إذا انتفت مقاربة الفعل اقتضى عقلاً عدم

حصوله ، وبدل له قوله تعالى : ﴿ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْدُ يَرَاهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ولهذا كان

أبلغ من قوله : « لم يرها » لأن من لم ير قد يقارب الرؤية .

وأما إذا كانت المقاربة منفية ، فلأن الإخبار بقرب الشيء يقتضى عرفاً عدم حصوله ،

وإلا لم يتجه الإخبار بقربه ؛ فأما قوله تعالى : ﴿ قَدْ بَجَّوْهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛

(٢) سورة البقرة ٧١

(١) سورة الإسراء ٧٣

(٤) سورة النور ٤٠

(٣) سورة البقرة ٧١

(٥) هو عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله ، أبو الحسين بن أبي الربيع القرشي الإشيلي ، إمام أهل النحو في زمانه ؛ شرح الجمل في عشر مجلدات لم يشذ عنه مسألة في العربية ؛ مات سنة ٦٨٨ . بنية الوعاة ٣١٩

فإنها منفية مع إثبات الفعل لهم في قوله : ﴿ فذَّبْجُوهَا ﴾ .  
ووجهه أيضاً إخبار عن حالهم في أول الأمر ، فإنهم كانوا أولاً بعداء من ذبحها ،  
بدليل ما ذكر الله عنهم من تعنتهم . وحصول الفعل إنما فهمناه من دليل آخر ، وهو قوله :  
﴿ فذَّبْجُوهَا ﴾ .

والأقرب أن يقال : إن النفي واردٌ على الإثبات ، والمعنى هنا : « وما كادوا  
يفعلون الذبح قَبْلَ ذلك » ، لأنهم قالوا : ﴿ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوعًا ﴾ وغير ذلك من التشديد .  
وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدَّتْ تَرَكُنْ إِيَّاهُمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴾ (١)  
فالمعنى على النفي ، وأنه صلى الله عليه وسلم لم يركن إليهم لا قليلاً ولا كثيراً ، من جهة  
أن « لولا » الامتناعية تقتضى ذلك ، وأنه امتنع مقارنة الركون القليل لأجل وجود  
الثبوت ، لينتفى الكثير من طريق الأولى .

وتأمل كيف جاء « كاد » المتضمنة المقاربة للفعل ، بقدر الظاهرة للتقليل ، كل  
ذلك تعظيماً لشأن النبي صلى الله عليه وسلم ، وما جُبِّتْ عليه نفسه الزكية من كونه لا يكاد  
يركن إليهم شيئاً قليلاً ، للتثبوت مع ما جُبِّت عليه .

هكذا ينبغي أن يفهم معنى هذه الآية ، خلافاً لما وقع في كتب التفسير من ابن عطية  
وغيره ، فهم عن هذا المعنى اللطيف بمعزل .

وحكى الشريف الرضى في كتاب "الغرر" (٢) ثلاثة أقوال في قوله تعالى :  
﴿ لَمْ يَكْذِبْ رَأَاهَا ﴾ (٣) .

الأول : أنها دالة على الرؤية بصر ، أى رآها بعد عشر و ببطء لتكاثف الظلم .

(١) سورة الإسراء ٧٤

(٢) أمالي المرتضى ، المسمى بالغرر ١ : ٣٣١ وما بعدها . مع تصرف في العبارة

(٣) سورة النور ٤٠

والثاني : أنها زائدة، والكلام على النفي المحض ، ونقله عن أكثر المفسرين ، أى لم يرها أصلاً ، لأن الله تعالى قال : ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَفْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ (١) ، كان مقتضى هذه الظلمات تحول بين العين وبين النظر إلى البدن وسائر المناظر .

والثالث : أنها بمعنى « أراد » من قوله : ﴿ كِدْنَا لِيُوسُفَ ﴾ (٢) ، أى لم يُرِدْ أن يراها .

\*\*\*

وذكر غيره أن التقدير : إذا أخرج يده ممتحناً لبصره لم يكده يخرجها ، و« يراها » صفة للظلمات ، تقديره : ظلمات بعضها فوق بعض يراها .

وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى ﴾ (٣) ، فيحتمل أن المعنى : أريد أخفيها ، لكي تجزى كل نفس بسعيها . ويجوز أن تكون زائدة ، أى أخفيها لتجزى .

وقيل : تم الكلام عند قوله : ﴿ آتِيَةٌ أَكَادُ ﴾ ، والمعنى : أكاد آتى بها ، ثم ابتداء بقوله : ﴿ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى ﴾ .

وقرأ سعيد بن جبير : ﴿ أَكَادُ أُخْفِيهَا ﴾ بفتح الالف ، أى أظهرها ، يقال : أخفيت الشيء إذا سترته وإذا أظهرته .

وقراءة الضم تحتمل الأمرين ، وقراءة الفتح لا تحتمل غير الإظهار ؛ ومعنى سترتها لأجل الجزاء ، لأنه إذا أخفى وقتها قويت الدواعى على التأنب لها خوف المجيء بغتة .

(٢) سورة يوسف ٧٦

(١) سورة النور ٤٠

(٣) سورة طه ١٥

وأما قوله تعالى : ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فلم يثبت للزيت الضوء ، وإنما أثبت له المقاربة من الضوء قبل أن تمسه النار ، ثم أثبت النور بقوله : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فيؤخذ منه أن النور دون الضوء لا نفسه .

فإن قلت : ظاهره أن المراد : يكاد يضيء ؛ مسته النار أو لم تمسه ، فيعطى ذلك أنه مع أن مساس النار لا يضيء ، ولكن يقارب الإضاءة ، لكن الواقع أنه عند المساس يضيء قطعاً ! أجيب : بأن الواو ليست عاطفة ، وإنما هي للحال ، أي يكاد يضيء والحال أنه لم تمسه نار ، فيفهم منه أنها لو مسته لأضاء قطعاً .

## قاعدة

[ في مجيء كاد بمعنى أراد ]

تجيء كاد بمعنى أراد ، ومنه : ﴿ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿ أَكَادُ أَخِيهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وعكسه ، كقوله تعالى : ﴿ جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ ﴾ <sup>(٤)</sup> أي يكاد .

## قاعدة

[ فعل المطاوعة ]

فعل المطاوعة هو الواقع مسبباً عن سبب اقتضاه ، نحو كسرتة فانكسر . قال ابن مالك في شرح " الخلاصة " : هو الدال على قبول مفعول لأثر الفاعل ؛ ومعنى ذلك أن الفعل المطاوع ، بكسر الواو ، يدل على أن المفعول لقولك : كسرت الشيء يدل على مفعول معالجتك في إيصال الفعل إلى المفعول ، فإذا قلت : فانكسر ، علم أنه قيل

(٢) سورة يوسف ٨٦  
(٤) سورة الكهف ٨٧

(١) سورة النور ٣٥  
(٣) سورة طه ١٥

الفعل ، وإذا قلت : لم ينكسر على أنه لم يقبله . وأما المطاوع ، بفتح الواو ، فيدل على معالجة الفاعل في إيصال فعله إلى المفعول ، ولا يدل على أن المفعول قبل الفعل أو لم يقبله .

وذكر الزمخشري وغيره أن المطاوع والمطاوع ، لا بد وأن يشتركا في أصل المعنى ، والفرق بينهما إنما هو من جهة التأثر والتأثير ، كالكسر والانكسار ، إذ لا معنى للمطاوعة إلا حصول فعل عن فعل ، فالثاني مطاوع ؛ لأنه طاوع الأول ، والأول مطاوع ، لأنه طاوعه الثاني ، فيكون المطاوع لازما للمطاوع ومرتباً عليه .

وقد استشكل هذا بقوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ ﴾ (١) ، فأثبت « الهدى » بدون « الاهتداء » .

وقوله : « أمرته فلم يأت » فأثبت الأمر بدون الاتمار . وأيضاً فاشتراط الموافقة في أصل المعنى منقوض بقوله : « أمرته فأتتم » ، أي امتثل ، فإن الامتثال خلاف الطلب . وأجيب بأنه ليس المراد : ﴿ هَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ ﴾ العمى الحقيقي ، بل أوصلنا إليهم أسباب الهداية ، من بعث النبي صلى الله عليه وسلم ، فلا يلزم وجود الاهتداء . وأما الأمر فيتضيه لغة ألا يثبت إلا بالامتثال والاتمار .

وقال المطرزي في " المغرب " ، (٢) : الاتمار من الأضداد ، وعليه قول شيخنا في " الأساس " ، (٣) : يقال : أمرته فأتتم ، وأبي أن يأتتم ، أي أمرته فاستبد برأيه ولم يمتثل ، والمراد بالمؤتمر الممتثل . ويقال : علمته فلم يتعلم ؛ لأن التعليم فصل صالح لأن يترتب عليه حصول العلم لإيجاده .

(١) سورة فصلت ١٧

(٢) كتاب المغرب في اللغة ؛ لمؤلفه الإمام أبو الفتح ناصر بن عبد السيد المطرزي ؛ من أهل خوارزم ، قرأ على الزمخشري والموفق ، وبرع في النحو واللغة والفقهاء على مذهب أبي حنيفة ؛ وكان لهم كالأزمري للشافعية ، توفي سنة ٦١٠ . بنية الوعاة ٢٠٤

(٣) أساس البلاغة للزمخشري ص ٩ .

كذا قاله الإمام فخر الدين ، ومنعه بعضهم .

وقال الشيخ علاء الدين الباجي لو لم يصحّ : علّمته فما تعلم ، لما صحّ علّمته فعلم ؛ لأنه إذا كان التعليم يقتضى إيجاد العلم وهو علة فيه ، فعولوه - وهو التعلّم - يوجد معه ؛ بناء على أن العلة مع المعلول ، والفاء فى قولنا : « فتعلّم » تقتضى تعقب العلم . وإن قلنا : المعلول يتأخر ، فلا فائدة فى « فتعلّم » لأن التعلّم قد فهم من « علّمته » ، فوضح أنه لو صحّ « علّمته فما تعلم » لكان إماماً ألا يصحّ علّمته فتعلّم ، بناء على أن العلة مع المعلول ، أو لا تكون فى قولنا : « فتعلّم » فائدة بتأخر المعلول .

فإن قيل : قد منعوا « كسرتُهُ فما انكسر » فما وجه صحة قولهم : « علّمته فما تعلم » ؟

قيل : فترق بعضهم بينهما ؛ بأن العلم فى القلب من الله يتوقف على أمرٍ من العلم ومن المتعلّم ، وكان علمه موضوعاً للجزاء الذى من المتعلّم فقط ، لعدم إمكان فعلٍ من المخلوق يحصل به العلم ، ولا بدّ بخلاف الكسر ، فإن أثره لا واسطة بينه وبين الانكسار .

واعلم أن الأصل فى فعل المطاوعة أن يُنظف عليه بالفاء ، تقول : دعوته فأجاب ، وأعطيته فأخذ ، ولا تقولها بالواو ؛ لأن المراد إفادة السببية ، وهو لا يكون فى الغالب إلا بالفاء ، كقوله : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى ﴾ (١) .

ويجوز عطفه بالواو ، كقوله : ﴿ وَلَا تَطِغْ مَنْ أَغْلَقْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾ (٢) .

وكقوله : ﴿ فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَبَجَيْنَاهُ ﴾ (٣) .

وفى موضع آخر : ﴿ فَاسْتَجِبْنَا لَهُ فَجَجِينَاهُ ﴾ (٤) .

(٢) سورة الكهف ٢٨

(٤) سورة الأنبياء ٧٦

(١) سورة الأعراف ١٧٨

(٣) سورة الأنبياء ٨٨

وزعم ابن جني في كتاب "الخصائص" أنه لا يجوز فعل المطاوعة إلا بالقاء .  
وأجاب عن قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴾ <sup>(١)</sup> بأن «أغفل»  
في الآية بمعنى وجدناه غافلا ، لا جعلناه يغفل ، وإلا لقليل : « فاتبع هواه » بالقاء ؛ لأنه  
يكون مطاوعا .

وفي كلامه نظر ؛ لأننا نقول : ليس اتباع الهوى مطاوعا لـ «أغفلنا» ، بل المطاوع  
لـ «أغفلنا» ، غفل .

فإن قيل : إنه من لازم الغفلة اتباع الهوى ، والمسبب عن السبب سبب .  
قيل : لا نسلم أن اتباع الهوى مسبب عن الغفلة ، بل قد يغفل عن الذكر ولا يتبع  
الهوى ، ويكون المانع له منه غفلة أخرى عنه .

واعلم أن الحامل لأبي الفتح على هذا الكلام اعتقاده الاعتزالي أن معصية العبد  
لا تُنسب إلى الله تعالى ؛ وأنها مسببة له ، فلهذا جعل «أفعل» هنا بمعنى «وجد»  
لا بمعنى التعدية خاصة . وقد بينا ضعف كلامه ، وأن المطاوع لا يجب عطفه بالقاء .  
وقال الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> :  
هذا موضع القاء ، كما يقال : أعطيته فشكر ، ومنعته فصبر ؛ وإنما عطف بالواو للإشعار  
بأن ما قالاه بعض ما أحدث فيهما [إيتاء] <sup>(٣)</sup> العلم ، [فأضمر ذلك ثم عطف عليه بالتحميد] <sup>(٤)</sup>  
كأنه قال : فعلا به وعلما به ، وعرفا حق النعمة فيه والفضيلة ، وقال الحمد لله <sup>(٥)</sup> .

وقال السكاكي : يحتمل عندي أنه تعالى أخبر عما صنع بهما ، وعما قال ؛ كأنه قال :  
نحن فعلنا إيتاء العلم ، وهما فعلا الحمد ، من غير بيان ترتبه عليه اعتمادا على فهم السامع ،  
كقولك : « قم يدعوك » بدل « قم فإنه يدعوك » .

(٢) سورة النمل - ١٥  
(٤) الكشاف : ٣ : ٢٧٨

(١) سورة الكهف - ٢٨  
(٣) تسكئة من الكشاف

وأما قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فظنَّ بعضُ الناس أن التقوى سبب التعليم ، والمحققون على منع ذلك ؛ لأنه لم يربط الفعل الثاني بالأول ربط الجزاء بالشرط ، فلم يقل : « واتقوا الله يعلمكم » ولا قال : « فيعلمكم الله » ، وإنما أتى بواو العطف ، وليس فيه ما يقتضى أن الأول سبب للثاني ، وإنما غاية الاقتران والتلازم ، كما يقال : زرنى وأزورك ، وسلم علينا ونسلم عليك ، ونحوه ، مما يقتضى اقتران الفعلين والتعارض من الطرفين ، كما لو قال [ عبد ] لسيده : أعتقني ولك على ألف ، أو قالت المرأة لزوجها : طلقني ولك ألف ؛ فإن ذلك بمنزلة قولها : بألف أو على ألف . وحينئذ فيكون متى علم الله العلم النافع اقترن به التقوى بحسب ذلك .

ونظير الآية قوله تعالى : ﴿ فَأَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله عقيب ذكر النية : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ووجه هذا الختام التنبيه على التوبة من الاغتياب ، وهو من الظلم .

وهاهنا بحث ، وهو أن الأئمة اختلفوا في أن العلم هل تستدعى مطاوعة أم لا ؟ على قولين :

أحدهما : نعم ، بدليل قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فأخبر عن كل من هداه الله بأنه يهتدى . وأما قوله : ﴿ وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فليس منه لأن المراد بالهداية فيه الدعوة ، بدليل : ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لِصَوْتِهَا عَلَى الْهُدَى ﴾ <sup>(٥)</sup> .

والثاني : لا يدل على المطاوعة ، بدليل قوله : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ <sup>(٦)</sup> . وقوله : ﴿ وَتَخَوَّفْتَهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾ <sup>(٦)</sup> لأن التخويف حصل ، ولم يحصل

(٢) سورة هود ١٢٣

(٤) سورة الأعراف ١٧٨

(٦) سورة الإسراء ٥٩ ، ٦٠

(١) سورة البقرة ٢٨٢

(٣) سورة الحجرات ١٢

(٥) سورة فصلت ١٧

للكفار خوف نافع يصرفهم إلى الإيمان؛ فإنه المطاوع للتخويف المراد بالآية الكريمة، وعلى الأول تكون الفاء للتعقيب في الزمان، ويكون: «أخرجته فما خرج» حقيقة.

## فائدة

[ في قوله تعالى: «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مِّنْ يَّحْشَاهَا» ]

قالوا في قوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مِّنْ يَّحْشَاهَا﴾<sup>(١)</sup>: إن التقدير «منذرٌ إنذاراً نافعا من يحشاها».

قال الشيخ عز الدين: ولا حاجة إلى هذا، لأن فعل وأفعل، إذا لم يترتب عليه مطاوعة، كخوف وعلم وشبهه لا يكون حقيقة؛ لأن «خوف» إذا لم يحصل الخوف، و«علم» إذا لم يحصل العلم كان مجازاً، و«مُنذِرٌ مِّنْ يَّحْشَاهَا»، يترتب عليه أثره، وهو الخشية، فيكون حقيقة لمن يحشاها، فإذا ليس منذرا من لم يحش، لأنه لم يترتب عليه أثر. فعلى هذا: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾<sup>(١)</sup> فيه جمع بين الحقيقة والمجاز لترتب أثره عليه، بالنسبة إلى «من يحشى» دون «من لم يحش».

### احتمال الفعل للجزم والنصب

فنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، يحتمل أن يكون ما بعد الفاء مجزوماً، ويحتمل أن يكون منصوباً، وإذا كان مجزوماً كان داخلاً في النهي، فيكون قد نهى عن الظلم، كما نهى عن قربان الشجرة، فكأنه قال: «لا تقربا هذه الشجرة فلا تكونوا من الظالمين».

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه يحتمل أن يكون « تكتموا » مجزوماً؛ فهو مشترك مع الأول في حرف النهي ؛ والتقدير : لا تلبسوا ولا تكتموا ، أى لا تفعلوا هذا ، كما في قولك : لا تأكل السمك وتشرب اللبن ، بالجزم . أى لا تفعل واحداً من هذين . ويحتمل أن يكون منصوباً ، والتقدير : لا تجمعوا بين هذين ، ويكون مثل لا تأكل السمك وتشرب اللبن ، والمعنى : لا تجمعوا بين هذين الفعلين القبيحين ، كما تقول لمن لقيته : أما كناك أحدهما حتى جمعت بينهما ! وليس في هذا إباحة أحدهما . والأول أظهر .

وقوله : ﴿ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى ما لم يكن أحد الأمرين : المس أو الفرض المستلزم ؛ لعدم كل منهما ، أى لا هذا ولا هذا ؛ فإن وُجد أحدهما فعليكم الجناح ، وهو المهر <sup>(٣)</sup> أو نصف المفروض ، و « تفرضوا » مجزوم عطفاً على « تمسوهن » .

وقيل : نصب ، و « أو » بمعنى « إلا أن » .

والصحيح الأول ؛ ولا يجوز تقدير « لم » بعد « أو » لفساد المعنى ، إذ يؤول إلى رفع الجناح عند عدم المس مع الفرض وعدمه . وعند عدم الفرض مع المس وعدمه . وليس كذلك ؛ ولا يقدر فيما اتفق أحدهما ، للزوم نفي الجناح عند نفي أحدهما ووجود الآخر ، فلا بد من المحافظة على أحدهما على الإيهام وانسحاب حكم « لم » عليه .

ونظيره : ﴿ وَلَا تَطِغْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقونه : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْخِلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة البقرة ٢٣٦

(٤) سورة الدھر ٢٤

(١) سور البقرة ٤٢

(٣) ت : « الفرض »

(٥) سورة البقرة ١٨٨

وقوله تعالى : ﴿ إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والوجه الجزم ، ويجوز النصب .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَبُدُّوهُمَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُمُ بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية .

وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُواهَا كَالْمَمْلُوقَةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله في آل عمران : ﴿ يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله في الأعراف : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله في الأنفال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقوله في سورة التوبة : ﴿ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وقوله : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَن رَّسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَن نَفْسِهِ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

وقوله في سورة يونس : ﴿ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ <sup>(١١)</sup> ؛ يجوز أن يكون معطوفا على : ﴿ لِيُضِلُّوا عَن سَبِيلِكَ ﴾ <sup>(١١)</sup> فيكون منصوبا ، ويجوز أن يكون منصوبا بالفاء

(٢) سورة البقرة ٢٨٤

(٤) سورة النساء ٩٧

(٦) سورة آل عمران ١٤٩

(٨) سورة الأنفال ٢٧

(١٠) سورة التوبة ١٢٠

(١) سورة آل عمران ١٤٩

(٣) سورة النساء ١٩

(٥) سورة النساء ١٢٩

(٧) سورة الأعراف ١٩

(٩) سورة التوبة ٥٠

(١١) سورة يونس ٨٨

على جواب الدعاء ، وأن يكون مجزوما ، لأنه دعاء .

وقوله فى سورة يوسف : ﴿ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (۱) .

وقوله : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ (۲) .

وقوله فى سورة هود : ﴿ تُمْ فَضَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ . أَلَا تَعْبُدُونَ ﴾ (۳) أى « بأن لا تعبدوا » فىكون منصوبا ، ويجوز جزمه لأنه نهى .

وقوله فى سورة النحل : ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا أَلْسِنَةَ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا أَصْدَدْتُمْ ﴾ (۴) يجوز عطف ، « وتذوقوا » على « تتخذوا » أو « قزل » قبل دخول الفاء ، فىكون مجزوما .

وقوله فى سورة الإسراء : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ (۵) ، أى بالآلا تعبدوا ، أو على نهى .

وفىها : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (۶) .

وقوله فى سورة الكهف : ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ ﴾ (۷) .

وقوله فى الحج : ﴿ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ﴾ (۸) ، يجوز أن يكون لام كى أو لام الأمر ، وفائدة هذا تظهر فى جواز الوقف .

وقوله : ﴿ تُمْ لِيَقْضُوا تَتْمِيمَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا ﴾ (۸) ، فىمن كسر

اللامات

(۲) سورة غافر ۸۲  
(۴) سورة النحل ۹۴  
(۶) سورة الإسراء ۳۳  
(۸) سورة الحج ۲۸ ، ۲۹

(۱) سورة يوسف ۹  
(۳) سورة هود ۱ ، ۲  
(۵) سورة الإسراء ۲۳  
(۷) سورة الكهف ۲۰

وقوله في النمل: ﴿أَلَا تَعْلَمُوا عَلَىٰ وَاتِّوُنِي مُسْلِمِينَ﴾<sup>(١)</sup>، أى بان، أونسى .

وقوله في العنكبوت: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْتَعُوا﴾<sup>(٢)</sup> .

وفي فاطر: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾<sup>(٣)</sup> .

وفي يس: ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾<sup>(٤)</sup>، هل هى لام كى ، أولام الأمر؟

وفي المؤمن: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾<sup>(٥)</sup> .

وفي فصلت: ﴿تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾<sup>(٦)</sup> .

وفي الأحقاف: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾<sup>(٧)</sup> .

وفي القتال: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾<sup>(٨)</sup> .

ويدل على جواز النصب ظهوره فى مثله، ﴿فَتَسْكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ﴾<sup>(٩)</sup> .

وقوله: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ﴾<sup>(١٠)</sup> .

وقوله: ﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْبِرِّانِ﴾<sup>(١١)</sup> أى لثلا . أو مجزوم .

وقوله: ﴿إِنْ يَنْقُضْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً﴾<sup>(١٢)</sup> .

وقوله: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ . وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾<sup>(١٣)</sup>، فإن ﴿يَعْتَذِرُونَ﴾

داخل مع الأول فى النفى عند سيبويه ، بدليل قوله: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ ، فإن كان

الناطق قد نفى عنهم فى ذلك اليوم فالاعتذار نطق ، فينبغى أن يكون منفيا مطلقا على قوله :

(٢) سورة العنكبوت ٦٦

(٤) سورة يس ٣٥

(٦) سورة فصلت ٣٠

(٨) سورة عمء ١٠

(١٠) سورة عمء ٣٥

(١٢) سورة المتعنة ٢

(١) سورة النمل ٣١

(٣) سورة فاطر ٤٤

(٥) سورة فاطر ٨٢

(٧) سورة الأحقاف ٢١

(٩) سورة الحج ٤٦

(١١) سورة الرحمن ٨

(١٣) سورة المرسلات ٣٦، ٣٥ .

﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، ولو حُجِلَ على إضمار البتداء ، - أى فهم يعتذرون - لجازَ على أن يكون المعنى فى ﴿ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ أنهم وإن نطقوا فنطقهم كلاً نطق ؛ لأنه لم يقع الموقع الذى أرادوه ، كقولهم : تكلمت ولم تتكلم .

وقوله : ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ﴾<sup>(٢)</sup> ، وعلى الأول يكون هذا قولاً فى أنفسهم من غير نطق . .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ﴾<sup>(٣)</sup> ، يجوز أن يكون لام كي ، والفعل منصوب ، أو لام الأمر ، والفعل مجزوم .

وقوله : ﴿ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فالظاهر أنه منصوب ، ويجوز أن يكون مجزوماً ، واللام زائدة ، ومن نصب ﴿ وَيَذَرُكَ ﴾ عطفه على ﴿ لِيُفْسِدُوا ﴾ .

## رَأَى

إن كانت بصرية تعدت لواحد ، أو علمية تعدت لاثنين ؛ وحيث وقع بعد البصرية منصوبان كان الأول مفعولها ، والثانى حالا .

ومما يحتمل الأمرين قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى ﴾<sup>(٥)</sup> ، فإن كانت بصرية كان « الناس » منصولاً و« سكارى » حالا ، وإن كانت علمية فهما مفعولاهما .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِئَةً ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾<sup>(٧)</sup> ،

(٢) سورة الشعراء ١٠٢

(٤) سورة الأعراف ١٢٧

(٦) سورة الجاثية ٢٨

(١) سورة المرسلات ٣٦

(٣) سورة البقرة ٢٦٠

(٥) سورة الحج ٢

(٧) سورة الزمر ٦٠

فهذه الجملة - أعنى قوله: ﴿ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ ﴾<sup>(١)</sup> - في موضع نصب ، إما على الحال إن كانت بَصْرِيَّة ، أو مفعول ثانٍ إن كانت قلبية .

واعلم أنه قد وقع في القرآن : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾<sup>(٢)</sup> ، في بعض المواضع بغير واو كما في الأنعام ، وفي بعضها بالواو<sup>(٣)</sup> ، وفي بعضها بالفاء ﴿ أَلَمْ يَرَوْا ﴾<sup>(٤)</sup> .

وهذه الكلمة تأتي على وجهين :

أحدهما : أن تتصل بما كان الاعتبار فيه بالمشاهدة ، فيذكر بالألف والواو ، وتندل الألف على الاستفهام ، والواو ، على عطف جملة على جملة قبلها . وكذلك الفاء ؛ لكنها أشد اتصالاً مما قبلها .

والثاني : أن يتصل بما الاعتبار فيه بالاستدلال ، فاقصر على الألف دون الواو والفاء ، ليجرى مجرى الاستئناف .

ولا ينتقض هذا الأصل بقوله في النحل : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، لاتصالها بقوله : ﴿ وَأَلَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> وسبيلها الاعتبار بالاستدلال ، فبني عليه ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ ﴾ .

وأما « رأيت » فبمعنى « أخبرني » ولا يذكر بعدها إلا الشرط ؛ وبعده الاستفهام ، على التقديم والتأخير ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ ... ﴾<sup>(٧)</sup> الآية ، ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ﴾<sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة الأنعام ٦

(١) سورة الزمر ٦٠

(٣) كقوله تعالى في سورة الرعد ٤١ : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ .

(٥) سورة النحل ٧٩

(٤) سورة نساء ٩

(٧) سورة الأنعام ٤٦

(٦) سورة النحل ٧٨

(٨) سورة الملك ٣٠

وقوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ ﴾ (١) .

وأما « رأيت » الواقعة في كلام الفقهاء ، فهي كذلك ، قال ابن خروف : إلا أنهم يلجئون فيها ، وجوابها : رأيت إن كان كذا وكذا ؟ كيف يكون كذا ؟ بمعنى عدم الشرط . ثم الاستفهام بعده على نمط الآيات الشريفة ، وهي معلقة عن العمل بما بعدها من الآيات الكريمة ، وكذلك الرؤية كيف تصرف .

وأما قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ (٢) ، فدخلها معنى التعجب ، كأنه قيل : ألم تعجب إلى كذا ! فتعدت « إلى » كأنه : ألم تنظر ، ودخلت « إلى » بمعنى التعجب ، وعلق الفعل على جملة الاستفهام ؛ وليست يبدل من « الرب » تعالى ؛ لأن الحرف لا يعلق .

وأما « أَرَأَيْتَكَ » فقد وقعت هذه اللفظة في سورة الأنعام في موضعين (٣) وغيرها ، وليس لها في العربية نظير ؛ لأنه جمع فيها بين علامتي خطاب ، وهما التاء والكاف ، والتاء اسم بخلاف الكاف ؛ فإنها عند البصريين حرف يفيد الخطاب ، والجمع بينهما يدل على أن ذلك تنبيها على مبناها عليه من مرتبة ، وهو ذكر الاستيعاد بالهلاك ، وليس فيما سواها ما يدل على ذلك ، فاكتفى بخطاب واحد .

قال أبو جعفر بن الزبير : الإتيان بأداة الخطاب بعد الضمير المفيد لتلك تأكيد

(١) سورة الماعون ١

(٢) سورة الفرقان ٥٥

(٣) في سورة الأنعام بلفظ « أَرَأَيْتَكُمْ » آية ٤٠ ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنَا كُنتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنتُمْ السَّاعَةُ ... ﴾ ، وآية ٤٧ ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنَا كُنتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَعْتَهُ أَوْ جَهَنَّمَ ... ﴾ ، وفي سورة يونس بلفظ « أَرَأَيْتَكَ » ، آية الإسراء ٦٢ ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ... ﴾ .

باستحكام غفلته ؛ كما تحرك النائم باليد ، والمفرط الغفلة باليد واللسان ؛ ولهذا حذف الكاف في آية يونس<sup>(١)</sup> ؛ لأنه لم يتقدم قبلها ذكر صَم ولا بَكَم يوجب تأكيد الخطاب ، وقد تقدم قبلها قوله : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ﴾<sup>(٢)</sup> إلى ما بعدهن ، فحصل تحريكهم وتنبههم بما لم يبق بعده إلا التذكيرُ بعدابهم . انتهى .

وقال ابن فارس في قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ﴾<sup>(٣)</sup> قال : البصريون<sup>(٤)</sup> : هذه الكاف [ زائدة ، زيدت لمعنى الخطاب ، قال محمد بن يزيد : وكذلك رويدك زيدا ، قال : والدليل على ذلك أنك إذا قلت : أرايتك زيدا ، فإنما هي : أرايت زيدا ؟ لأن الكاف ]<sup>(٥)</sup> لو كانت اما استحالة أن تعدى « أرايت » إلى مفعولين ، والثاني هو الأول . يريد قولهم . « أرايت زيدا قائما » لا يعدى « أرايت » إلا إلى مفعول هو « زيد » ، ومفعول آخر هو « قائم » ؛ فالأول هو الثاني .

وقال غيره : من جعل الأداة المؤكدة بها الخطاب في « أرايتكم » ضميرا لم يلزمه اعتراض بتعدى فعل الضمير المتصل إلى مضمرة المتصل ؛ لأن ذلك جائز في باب الظن ، وفي فعلين من غير باب ظننت ؛ وهما « فقدت » و « عدمت » ، وكذلك تعدى فعل الظاهر إلى مضمرة المتصل جائز في الأفعال المذكورة ؛ والآيات المذكورة من باب الظن ، لأن المراد بـ « أرايت » رؤية القلب ، فهي من المستثنى ؛ وإنما المتع<sup>(٦)</sup> مطلقا تعدى

(١) وهو قوله تعالى في الآية ٥٠ ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَّاتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴾

(٣) سورة الإسراء ٦٢

(٢) سورة يونس ٢١

(٥) الزيادة من فقه اللغة

(٤) فقه ٨٣

(٦) ت : « وإنما استنع » .

فعل المضمر المتصل إلى ظاهره ، فلا اختلاف في منع هذا من كل الأفعال .  
وأما مَنْ جَرَدَ أداة الخطاب المؤكِّد بها للحرفية - وهو قول الجمهور - فلا كلام في ذلك -

وقد اختلف في موضع الكاف من هذا اللفظ على أقوال :

قال سيويوه : لاموضع لها .

وقال السكاكي : موضعها نصب .

وقال الفراء : رفع .

\*\*\*

إذا علمت هذا ، فلها موضعان : أحدهما أن تكون بمعنى « أخبرني » فلا تقع إلا على اسم مفرد أو جملة شرط ، كقوله : ﴿ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ ... ﴾ (١) الآية ولا يقع الشرط إلا ماضياً ، لأن ما بعده ليس بجواب له ، وإنما هو مطلق « أرايتك » ، وجواب الشرط ؛ إما محذوف للعلم به ، وإما للاستفهام مع عامله . وإذا ثنى هذا أو جمع لحقت بالثنائية والجمع الكاف ، وكانت التاء مفردة بكل حال .

قال السيرافي : يجوز أن يكون أفرادم للتاء ، استثناء بثنائية الكاف وجمعها ، لأنها للخطاب ، وإنما فعلوا ذلك للفرق بين « أرايت » بمعنى « أخبرني » وغيرها إذا كانت بمعنى « علمت » .

والثاني : تكون فيه بمعنى « اتبه » كقولك : أرايت زيدا فإني أحبه ، أى اتبهله ؛ فإني أحبه ؛ ولا يلزمه الاستفهام .

\*\*\*

وقد يحذف الكلام الذى هو جواب للعلم به فلا يذكر، كقوله تعالى: ﴿يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِّنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَأَكُم عَنْهُ إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتِطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ (١)، فلم يأت بجواب.

وأتى فى موضع آخر بالجواب ولم يأت بالشرط، قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَنِ اخْتَدَىٰ إِلَهًا هُوَ أَوْ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ﴾ (٢) فـ «من» الأولى بمنزلة «الذى».

## تنبيه

قال سيبويه: لا يجوز إلغاء «أرأيت» كما يُلقى: علمت أزيد عندك أم عمرو؟ ولا يجوز هذا فى «أرأيت»، ولا بد من النصب إذا قلت: «أرأيت زيدا أبو من هو؟» قال: لأن دخول معنى «أخبرنى» فيها لا يجعلها بمنزلة أخبرنى فى جميع أحوالها.

قال السهلبى: وظاهر القرآن يقتضى خلاف قوله، وذلك أنها فى القرآن ملغاة، لأن الاستفهام مطلوبها، وعليه وقع قوله: ﴿أَرَأَيْتَ إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ. أَلَمْ يَعْلَمْ﴾ (٣)، وقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ﴾ (٤)، استفهام، وعليه وقعت «أرأيت» وكذلك «أرأيتكم» و «أرأيتكم» فى الأنعام، والاستفهام واقع بعدها.

ونحو: ﴿هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٥) و ﴿الْفَاسِقُونَ﴾ (٦).

(٢) سورة الجاثية ٢٣

(٤) سورة الأنعام ٤٧

(١) سورة هود ٨٨

(٣) سورة العلق ١٣ ، ١٤

(٥) سورة الأحقاف ٣٥

وهذا هو الذى منع سيويه فى « رأيت » و « رأيتك » ولا يقال : « رأيتك أبو من أنت » ؟ قال : لكن الذى قاله سيويه صحيح ، لكن إذا ولى الاستفهام « رأيت » ولم يكن لها مفعول سوى الجملة .

وأما فى هذه المواضع التى فى التنزيل فليست الجملة المستفهم عنها هى مفعول « رأيت » ، ولم يكن لها مفعول محذوف يدلّ عليه الشرط ، ولا بدّ من الشرط بعدها فى هذه الصورة ، لأنّ المعنى « رأيتم صنيعكم إن كان كذا وكذا » ؟ كما تقول : « رأيت إن لقيت العدو أتقاتل أم لا ؟ » ؛ تقديره : رأيت رأيك وصنعك إن لقيت العدو ؟ محذوف الشرط وهو « إن » دالّ على ذلك المحذوف ، ومرتبطة به ، والجملة المستفهم عنها كلام مستأنف منقطع ؛ إلا أن فيها زيادة بيان لما يستفهم عنه ، ولو زال الشرط وولياها الاستفهام لقيح ، كما قال سيويه وغيره فى « علمت » ، وهل « علمت » ، وهل « رأيت » وإنما يتجه مع « رأيت » خاصة ، وهى التى دخلها معنى « أخبرنى » .

### علم العرفانية

لا تتعلق إلا بالمعانى ؛ نحو : ﴿ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾<sup>(١)</sup> .

فأما نحو قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> فالتقدير « لا نعلم خبرهم نحن نعلم خبرهم » ، « فليعلمن الله صدق الذين صدقوا وليعلمن الله نفاق المنافقين » ، محذوف المضاف .

وذكر ابن مالك أنها تختص باليقين ، وذكر غيره أنها تستعمل فى الظن أيضا ، بدليل

قوله : ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وله أن يقول : العلم على حقيقته . والمراد بالإيمان التصديق اللسانى .

(٢) سورة التوبة ١٠١

(٤) سورة المتحنة ١٠

(١) سورة النحل ٧٨

(٣) سورة النكبات ٣

## ظن

أصلها للاعتقاد الراجح ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا ۱ ﴾ .  
وقد تستعمل بمعنى اليقين ؛ لأن الظن فيه طرف من اليقين ، لولاه كان جهلا ، كقوله  
تعالى : ﴿ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ۲ ﴾ ، ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ ۳ ﴾ ، ﴿ وَظَنَّ أَنَّهُ  
الْفِرَاقُ ۴ ﴾ ، ﴿ أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ ۵ ﴾ ، والفرق بينهما في القرآن ضابطان :  
أحدهما : أنه حيث وجد الظن محموداً مثابا عليه ، فهو اليقين ، وحيث وجد مذموماً  
متوعداً بالعقاب عليه ، فهو الشك .

الثاني : أن كل ظن يتصل بعده « إِنْ » الخفيفة فهو شك ، كقوله : ﴿ إِنْ ظَنَّا أَنْ  
يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۱ ﴾ . وقوله : ﴿ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ ۶ ﴾ .  
وكل ظن يتصل به « إِنْ » المشددة ، فالمراد به اليقين ، كقوله : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي  
مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ۷ ﴾ ، ﴿ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۸ ﴾ .  
والمعنى فيه أن المشددة للتأكيد ، فدخلت على اليقين ، وأن الخفيفة بخلافها ،  
فدخلت في الشك .

مثال الأول ، قوله سبحانه : ﴿ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ۹ ﴾ ذكره بـ « أَنْ » وقوله :  
﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۱۰ ﴾ .

ومثال الثاني : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ۱۱ ﴾ ، والحسبان الشك .  
فإن قيل : يرد على هذا الضابط قوله تعالى : ﴿ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ  
إِلَّا إِلَيْهِ ۱۲ ﴾ .

(٢) سورة البقرة ٤٦  
(٤) سورة القيامة ٢٨  
(٦) سورة الفتح ١٢  
(٨) سورة القيامة ٢٨  
(١٠) سورة محمد ١٩  
(١٢) سورة النبوة ١١٨

(١) سورة البقرة ٢٣٠  
(٣) سورة الحاقة ٢٠  
(٥) سورة المطففين ٤  
(٧) سورة الحاقة ٢٠  
(٩) سورة الأنفال ٦٦  
(١١) سورة المائدة ٧١

قيل : لأنها اتصلت بالفعل .

فتمسك بهذا الضابط ، فإنه من أسرار القرآن !

ثم رأيت الراغب قال في تفسير سورة البقرة :

الظنّ أعمّ ألفاظ الشكّ واليقين ، وهو اسم لما حصل عن أمانة ، فمضى قويت أدت إلى العلم ، ومتى ضعفت جدا لم تتجاوز حدّ الوهم ، وأنه متى قوى استعمل فيه « أن » المشددة و « أن » الخفيفة منها ، ومتى ضعف استعمل معه « أن » المختصة بالمعدومين من الفعل ، نحو ظننت أن أخرج وأن يخرج ، فالظنّ إذا كان بالمعنى الأول محمود ، وإذا كان بالمعنى الثانى فمذموم .

فمن الأول : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ومن الثانى : ﴿ إِنَّ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ

شَيْئًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

## فائدة

لا يجوز الاقتصار فى باب « ظنّ » على أحد الفعولين ؛ إلا أن يكون بمنزلة أنهم قالوا :

قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قرأ الحرميان وابن كثير بالطاء ، وهو

« فعيل » بمعنى « مفعول » والضمير هو المفعول الذى لم يسم فاعله . وقرأه الباقون بالضاد ، وهو

بمعنى فاعل ، وفيه ضمير هو فاعله ، والمعنى : « يحيل على الغيب » فلا يمنعه كما تفعله الكهّان ،

والمعنى على القراءة الأولى : ليس بمتهم على الغيب ؛ لأنه الصادق .

وأما قوله : ﴿ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونًا ﴾ <sup>(٥)</sup> فإنها بمنزلة في قولك : « نزلت بزيد »

فالمنى أو قمت ظنى به .

(٢) سورة الجاثية ٢٤

(٤) سورة التكوير ٢٤

(١) سورة البقرة ٤٦

(٣) سورة النجم ٢٨

(٥) سورة الأحزاب ١٠

## شعر

ومنه شعر ، بمعنى « علم » ومصدره « شِعْرَة » بكسر الشين ، كالفِطْنَة ، وقالوا : ليت شِعْرِي ، فحذفوا التاء مع الإضافة للكثرة . قال الفارسيّ : وكأنّه مأخوذ من الشُّعار ، وهو مايلي الجسد ، فكأن شعرت به ، علمته عِلْمَ حُسْنٍ ، فهو نوع من العلم ، ولهذا لم يوصف به الله .

وقوله تعالى في صفة الكفار : ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، أبلغ في الذمّ للبعد عن الفهم من وصفهم بأنهم لا يعلمون ، فإن البهيمة قد تشعر بحيث كانت تحس ، فكأنهم وصفوا بنهاية الذهاب عن الفهم .

وعلى هذا قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أحياء ﴾<sup>(٢)</sup> ، إلى قوله : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ولم يقل « لاتعلمون » لأن المؤمنين إذا أخبرهم الله تعالى بأنهم أحياء ، علموا أنهم أحياء ، فلا يجوز أن ينفي عنهم العلم ، ولكن يجوز أن يقال : ﴿ لاتشعرون ﴾ ، لأنه ليس كل ما علموه يشعرون به ، كما أنه ليس كل ما علموه يحشونه بحواسهم ، فلما كانوا لا يعلمون بحواسهم حياتهم ، وأنهم علموه بإخبار الله ، وجب أن يقال : ﴿ لايشعرون ﴾ دون « لايعلمون » .

## عسى ولعلّ

من الله تعالى واجبتان ، وإن كانتا رجاء وطمعاً في كلام المخلوقين ، لأنّ الخلق هم الذين يعرض لهم الشكوك والظنون ، والبارئ منزّه عن ذلك .

والوجه في استعمال هذه الألفاظ أنّ الأمور الممكنة لما كان الخلق يشكّون فيها

ولا يقطعون على الكائن منها، وكان الله يعلم الكائن منها على الصحة صارت لها نسبتان : نسبة إلى الله تعالى ، تسمى نسبة قطع و يقين ، ونسبة إلى الخلق ، وتسمى نسبة شك وظن ، فصارت هذه الألفاظ لذلك ترد تارة بلفظ القطع بحسب ما هي عليه عند الله ، كقوله : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾<sup>(١)</sup> .

وتارة بلفظ الشك بحسب ما هي عليه عند الخلق ، كقوله : ﴿ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ قَوْلًا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقد علم الله حين أرسلهما<sup>(٥)</sup> ما يُفرض إليه حالُ فرعون ، لكن ورد اللفظ بصورة ما يختلج في نفس موسى وهارون من الرجاء والطمع ؛ فكأنه قال : انهضاً إليه وقولا في نفوسكما ، لعله يتذكر أو يخشى .

ولما كان القرآنُ قد نزل بلغته العرب جاء على مذاهبهم في ذلك ، والعرب قد مُنحرج الكلام المتيقن في صورة المشكوك ؛ لأغراض ، فتقول : لا تتعرض لما يسخطني ، فطلك إن تفعل ذلك ستندم ؛ وإنما مراده أنه يندم لا محالة ، ولكنه أخرجه مخرج الشك تحريرا للمعنى ، ومبالغة فيه ؛ أي أن هذا الأمر لو كان مشكوكا فيه لم يجب أن تتعرض له ؛ فكيف وهو كائن لا شك فيه !

وبنحو من هذا فسر الزجاج قوله تعالى : ﴿ رَبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وأما قوله : ﴿ لَعَلَّ أَبْلَغُ الْأَسْبَابِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فاطلاعه إلى الإله مستحيل ، فبجمله اعتقد في المستحيل الإمكان ؛ لأنه يعتقد في الإله الجسمية والمكان .

(٢) - سورة المائدة ٥٢

(٤) سورة طه ٤٤

(٦) - سورة الحجر ٢

(١) سورة المائدة ٥٤

(٣) سورة الإسراء ٧٩

(٥) ت : « وإرسالهما » .

(٧) سورة غافر ٣٦

ونصّ ابن الدهان في على جواز استعماله في المستحيل ، محتجا بقوله : « لعل زمانا تولى يعود » .

وقال أيضا : كل ما وقع في القرآن من « عسى » ، فاعلها الله تعالى ، فهي واجبة .  
وقال قوم : إلا في موضعين ، قال تعالى : ﴿ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ ﴾<sup>(١)</sup> ، ولم يطلقهن ولم يبدل بهن .

وقوله : ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> وهذه في بني النضير ، وقد سباهم النبي صلى الله عليه وسلم وقتلهم وأبادهم .

وقال أيضا : وهذا عندي متأول ، لأنّ الأوّل تقديره : « إن طلقك يبدله » وما فعل ، فهذا شرط يقع فيه الجزاء ولم يفعله ، والثاني تقديره : « إن عدتم رحمكم » ، وهم أصرّوا ، وعسى على بابها .

قال : وعسى ماضى اللفظ ، والمعنى : لأنه طمع ، وذلك حصل في شيء مستقبل .  
وقال قوم : ماضى اللفظ مستقبل في المعنى ، لأنه أخبر عن طمع ، يريد أن يقع .

\*\*\*

واعلم أن عسى تستعمل في القرآن على وجهين :

أحدهما : ترفع اسما صريحا ويؤتى بعده بخبر ، ويلزم كونه فعلا مضارعا ، نحو عسى زيد أن يقوم ، فلا يجوز « قائما » ، لأنّ اسم الفاعل لا يدلّ على الزمان الماضي ، قال الله تعالى : ﴿ فَمَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ ﴾<sup>(٣)</sup> فيكون « أن والفعل » في موضع نصب ،  
بـ « عسى » .

(٢) سورة الإسراء ٨

(١) سورة التحريم ٥

(٣) سورة المائدة ٥٢

وقال الكوفيون : في موضع رفع بدل .

ورُدَّ بأنه لا يجوز تركه ، ويجوز تقديمه عليه .

الثاني : أن يكون المرفوع بها « أن والفعل » ، وهو عسى أن يقوم زيد ، فلا يفتقر هنا إلى منصوب .

ونظيره : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ <sup>(١)</sup> .

ومنه قوله تعالى : ﴿ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾ <sup>(٢)</sup> لا يجوز رفع « ربك »

بـ « عسى » لثلاثي يلازم الفصل بين الصلة والموصول بالأجنبي ، وهو « ربك » ، لأن « مقاما محمودا » منصوب بـ « يبعثك » .

وكذلك كقوله : ﴿ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن الضميرين

متصلان بـ « تكرهوا » و « تحبوا » ، فلا يكون في « عسى » ضمير .

### اتخذ

قال تعالى : ﴿ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ <sup>(٤)</sup> . قال الفارسي : ولا أعلم « اتخذت »

يتعدى إلا إلى واحد .

وقيل : أصل « اتخذت » « اتخذت » ، فأما « اتخذت » فعلى ثلاثة أضرب :

أحدها : ما يتعدى به إلى مفعول واحد ، كقوله تعالى : ﴿ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ

الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ أُمِّ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة الإسراء ٧٩

(٤) سورة الكهف ٧٧

(٦) سورة الزخرف ١٦

(١) سورة المائدة ٧١

(٣) سورة البقرة ٢١٦

(٥) سورة الفرقان ٢٧

(٧) سورة الفرقان ٣

﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ لَهْوًا لَا تَخَذُنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ﴾<sup>(٢)</sup> .

والثاني : ما يتعدى لمفعولين ، والثاني منهما الأول في المعنى .

وها إما مذكوران ، كقوله تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقال : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا ﴾<sup>(٥)</sup> .

وإما مع حذف الأول ، كقوله : ﴿ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ

قُرْبَانًا آلِهَةً ﴾<sup>(٦)</sup> ، فمفعول « اتخذوا » الأول الضمير المحذوف الراجع إلى الذين ، والثاني

« آلهة » و « قربانا » على الحال .

قال الكواشي : ولو نصب « قربانا » مفعولا ثانيًا و « آلهته » بدلا منه

فسد المعنى .

وإما مع حذف الثاني ، كقوله : ﴿ اتَّخَذْتُمْ الْعِجْلَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴾<sup>(٩)</sup> .

﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا ﴾<sup>(٩)</sup> تقديره في الجميع =

اتخذوه آلهة ؛ لأن نفس اقتناء العجل لا يلحقه الوعيد الشديد ، فيتعين تقدير آلهة .

الثالث : ما يجوز فيه الأمران ، كقوله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ

مُصَلًّى ﴾<sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة العنكبوت ٤١

(٤) سورة المتحنة ١

(٦) سورة الأحقاف ٢٨

(٨) سورة البقرة ٥٤

(١٠) سورة البقرة ١٢٥

(١) سورة الأنبياء ١٧

(٣) سورة المنافقون ٢

(٥) سورة المؤمنون ١١٠

(٧) سورة البقرة ٥١

(٩) سورة الأعراف ١٤٨

فإن جوزنا زيادة « من » في الإيجاب كان من المتعدى لاثنتين ، وإن منعنا كان لواحد .

ونظيره « جعلت » ، قال : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أي خلقهما .  
فإذا تعدى لمفعولين كان الثانى الأول فى المعنى ، كقوله : ﴿ وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النُّارِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ  
بِأَمْرِنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

### أخذ

تجى بمعنى « غصب » ، ومنه : « من أخذ قيد شئ من أرض طوق من سح أرضين » .

وبمعنى « عاقب » ، كقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ  
إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ أَخْذَنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ وَأَخْذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ وَأَخْذَنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِمَذَابِ بَيْتِيسَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

﴿ فَأَخْذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

﴿ لَوْ يُوَٰأخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا الْعَجَلُ لَهُمُ الْعَذَابَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

﴿ وَلَوْ يُوَٰأخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا ﴾ <sup>(١١)</sup> .

- (٢) سورة يونس ٨٧  
(٤) سورة السجدة ٢٤  
(٦) سورة الأعراف ٩٤  
(٨) سورة الأعراف ١٦٥  
(١٠) سورة الكهف ٥٨

- (١) سورة الأنعام ١  
(٣) سورة القصص ٤١  
(٥) سورة هود ١٠٢  
(٧) سورة هود ٦٧  
(٩) سورة القمر ٤٢  
(١١) سورة فاطر ٥

﴿ لَا تَوَٰخِذُنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخَطَانَا ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وتجىء للمقاربة ، قالوا : أخذ يفعل كذا ، كما قالوا : جعل يقول ، وكرب يقول .

وتجىء قبل القسم ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وبمعنى « اعمل » ، كقوله تعالى : ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى اعملوا بما

أمرتم به ، وانتهوا عما نهيتهم عنه بجد واجتهاد .

## سأل

تتعدى لمفعولين ، كأعطى ، ويجوز الاقتصار على أحدهما .

ثم قد تتعدى بغير حرف ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ أَلْوَامًا أَنْفَقُوا ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقد تتعدى بالحرف ؛ إما بالباء كقوله : ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وإما بـ « عن » ، كقولك : سل عن زيد . وكذا : ﴿ وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ ﴾<sup>(٨)</sup> .

والتعدية لمفعولين ثلاثة أضرب :

أحدها : أن تكون بمنزلة « أعطيت » كقولك : سألت زيدا بعد عمرو حقا ، أى

استعطيته ، أو سألته أن يفعل ذلك .

(٢) سورة المائدة ٨٩

(٤) سورة البقرة ٦٣

(٦) سورة الأنبياء ٧

(٨) سورة الأعراف ١٦٣

(١) سورة البقرة ٢٨٦

(٣) سورة آل عمران ١٨٧

(٥) سورة المتحنة ١٠

(٧) سورة المعارج ١

والثاني : بمنزلة : اخترت الرجال زيدا ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً ﴾<sup>(١)</sup> ، أى عن حميم لذهوله عنه .

والثالث : أن يقع موقع الثانى منهما استفهام ، كقوله تعالى : ﴿ سَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَعْجَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وأما قوله تعالى : ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فالمعنى : سأل سائل النبي صلى الله عليه وسلم أو المسلمين بعذاب واقع ، فذكر المفعول الأول ، وسؤالهم عن العذاب إنما هو استعجالهم له كاستبعادهم لوقوعه ، ولرذم ما يوعدون به منه .

وعلى هذا : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فيجوز أن تكون « من » فيه موضع المفعول الثانى ، وأن يكون المفعول الثانى محذوفا ، والصفة قائمة مقامه .

وأما قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا ﴾<sup>(٧)</sup> فيحتمل أن « عنها » متعلقة بالسؤال ، كأنه : يسألونك عنها كأنك خفي عنها ، فحذف الجار والمجرور ، فحس ذلك لطول الكلام . ويجوز أن يكون ﴿ عنها ﴾ بمنزلة « بها » ، وتتصل بالحفاوة .

وَعَدَ

فعل يتعدى لمفعولين ، يجوز الاقتصار على أحدهما كأعطيته ، وليس كظننت ، قال

(٢) سورة البقرة ١١

(٤) سورة المارج ١

(٦) سورة النساء ٣٢

(١) سورة المارج ١٠

(٣) سورة الزخرف ٤٥

(٥) سورة الرعد ٦

(٧) سورة الأعراف ١٨٧

تعالى : ﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾<sup>(١)</sup> ، فـ « جانب » مفعول ثان ، ولا يكون ظرفاً لاختصاصه ، أى وعدناكم إتيانه ، أو مُكثناً فيه .

وقوله تعالى : ﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَافِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾<sup>(٢)</sup> ، فالغنيمة تكون الغنم .

فإن قلت : الغنم حدث لا يؤخذ ؛ إنما يقع الأخذُ على الأعيان دون المعانى !

قلت : يجوز أن يكون سُمِّيَ باسم المصدر ، كالخلق والخلق ، أو يُقدَّرُ محذوف ، أى تملك مغانم .

فأما قوله تعالى : ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةً﴾<sup>(٣)</sup> ،

وقوله : ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ﴾<sup>(٤)</sup> فإن الفعل

لم يتعدَّ فيه إلى مفعول ثان ؛ ولكن قوله : ﴿ليستخلفنهم﴾ وهلم ﴿مغفرة﴾ تفسير للوعد ،

كما أن قوله : ﴿لِلَّذِكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ﴾<sup>(٥)</sup> تبين للوصية في قوله : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾<sup>(٥)</sup> .

وأما قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَعِدُّكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدْآ حَسَنًا﴾<sup>(٦)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ

وَعَدَّ الْحَقُّ﴾<sup>(٧)</sup> ، فيحتمل انتصاب الواحد بالمصدر ، أو بأنه المفعول الثانى ، وسمى الموعود به الوعد ، كالخلق الخلق .

وأما قوله تعالى : ﴿وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾<sup>(٨)</sup> ،

و﴿إِحْدَى﴾ فى موضع نصب مفعول ثان ، و﴿أَنَّهَا لَكُمْ﴾ بدل منه ، أى إتيان إحدى

الطائفتين أو تملكه ، والطائفتان العير والنصر .

وأما قوله : ﴿أَيُّعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ﴾<sup>(٩)</sup> فن قدر فى أين الثانية البدل ،

(٢) سورة الفتح ٢٠

(٤) سورة النور ٥٥

(٦) سورة طه ٨٦

(٨) سورة الأنازل ٧

(١) سورة طه ٨٠

(٣) سورة المائدة ٩

(٥) سورة النساء ١١

(٧) سورة إبراهيم ٢٢

(٩) سورة المؤمنون ٣٥

فينبى أن يقدر محذوفاً ، ليمّ الكلام ، فيصحّ البدل ، والتقدير : أبعدم إرادة أنكم إذا تمّ ، ليكون اسم الزمان خبراً عن الحدث ، ومن قدر في الثانية البدل لم يحتج إلى ذلك .  
وأما قوله : ﴿ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا أَيَّاهُ ﴾<sup>(١)</sup> ، فالجمله في موضع جرّ صفة للنكرة ، وقد عاد الضمير فيها إلى الموصوف ، والفعل متعدّ إلى واحد .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾<sup>(٢)</sup> ، فلا يجوز أن يكون « ثلاثين » ظرفاً ، لأنّ الوعد ليس في كلّها بل في بعضها ، فيكون مفعولاً تانياً .

### وَدَّ

قال أبو مسلم الأصبهاني<sup>(٣)</sup> بمعنى « تمنى » يستعمل معها « لو » و « أن » ، وربما جمع بينهما نحو : ودّوا لو أن فعل ، ومصدره الودادة ، والاسم منه ودّ . وقد يتداخلان في الاسم والمصدر .

وقال الراغب : إذا كان « ودّ » بمعنى أحبّ لا يجوز إدخال « لو » فيه أبداً .  
وقال علي بن عيسى<sup>(٤)</sup> : إذا كان بمعنى « تمنى » صلح للمضى والحال والاستقبال ، وإذا كان بمعنى المحبة لم يصلح للماضى ؛ لأنّ الإرادة هي استدعاء الفعل ، وإذا كان للماضى لم يجوز « أن » ، وإذا كان للحال أو للاستقبال جاز « أن » و « لو » .  
وفياً قاله نظر ، لأن « أن » توصل بالماضى ؛ نحو سرتني أنّ قت .

(٢) سورة الأعراف ١٤٢

(١) سورة التوبة ١٩٤

(٣) كان أبو مسلم الأصبهاني على مذهب المعتزلة ، وصنف التفسير على طريقتهم ، وتوفى سنة ٣٧٠ .

لسان الميزان ٢١٢

(٤) هو أبو الحسن علي بن عيسى الرماني ، كان مفتناً في علوم كثيرة من الفقه والقرآن والنحو واللغة

والكلام على مذهب المعتزلة ؛ وله مصنفات في كل ذلك . توفى سنة ٣٨٤ انباه الرواة ٢ : ٢٩٤

قلت : فكان الأحسن الردّ عليه بكلامه ، وهو أنه جوّز إذا كان بمعنى الحال دخول « أن » وهي للمستقبل ، فقد خرجت عن موضعها .

### أفعل التفضيل

فيه قواعد :

\*\*\*

الأولى : إذا أضيف إلى جنسه لم يكن بعضه ، كقولك زيد أشجع الأسود وأجود السحب ، فيصير المعنى زيد أشجع من الأسود ، وأجود من السحب ؛ وعليه قوله تعالى : ﴿ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ، و ﴿ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، و ﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
أى خير من كل من تسمى برازق ، وأحكم من كل من تسمى بحاكم . كذا قاله أبو القاسم السعدي .

قال الشيخ أثير الدين : الذي تقرر عن الشيوخ أن « أفعل » هذه لا تضاف إلا ويكون المضاف بعض المضاف إليه ، فلا يقال : هذا الفرس أسبق الحمير ؛ لأنه ليس بعض الحمير ؛ وعلى هذا بنى البصريون منع « زيد أفضل إخوته » ، وأجازوا « أفضل الإخوة » ، إلا إن أخرجت عن معناها ؛ فإنه قد يجوز ذلك عن بعضهم .

\*\*\*

الثانية : إذا ذكر بعد « أفعل » جنسه ، وواحد من آحاد جنسه ، وجب إضافته إليه ، كقولك : زيد أحسن الرجال ، وأحسن رجل قال تعالى ...<sup>(٤)</sup> .  
وإذا ذكر بعد ما هو من متعلقاته ، وجب نصبه على التمييز ، نحو زيد أحسن وجها ، وأغزر علما .

(٢) سورة هود ٤٥  
(٤) هنا سقط في الأصول

(١) سورة الجمعة ١١  
(٣) سورة المؤمن ١٤

وقد أشكل على هذه القاعدة قوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾<sup>(١)</sup>، وقوله: ﴿أَزْكَى طَعَامًا﴾<sup>(٢)</sup>، فقد أضيف إلى غير جنسه، وانتصب.

وقد تأوّل العلماء هذا حتى رجعوا به إلى جعل «أشد» لغير الخشية، فقال الزمخشري معنى: ﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>، أى مثل أهل خشية الله، أو مثل قوم أشد خشية من أهل خشية الله.

قال ابن الحاجب: وعلى مثل هذا يحمل ماخالف هذه القاعدة.

\*\*\*

الثالثة: الأصل فيه الأفضلية على ما أضيف إليه؛ وأشكل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا نُؤْتِرِهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾<sup>(٣)</sup>، لأن معناه: ما من آية من التسع إلا وهى أكبر من كل واحدة منها، فاضلة ومفضولة، فى حالة واحدة.

وأجاب الزمخشري بأن<sup>(٤)</sup> الغرض وصفين بالكبر من غير تفاوت فيه، وكذلك العادة فى الأشياء التى تتفاوت فى الفضل التفاوت اليسير، أن تختلف [آراء]<sup>(٥)</sup> الناس فى تفضيلها، وربما اختلف آراء الواحد فيها، كقول الحماني:

مَنْ تَلَقَى مِنْهُمْ تَقُلْ لَأَقِيْتُ سَيِّدَهُمْ      مِثْلَ النُّجُومِ الَّتِي يَهْدَى بِهَا السَّارِي<sup>(٦)</sup>  
وأجاب ابن الحاجب، بأن المراد الأعلى أكبر من أختها عندهم، وقت حصولها، لأن لمشاهدة الآية فى النفس أثراً عظيماً ليس للغائب عنها.

\*\*\*

الرابعة: قالوا: لا يبنى من العاهات، فلا يقال: ما أعور هذه القرس! وأما قوله تعالى:

(٢) سورة الكهف ١٩  
(٤) الكشاف ٤ : ٣٠٢ مع تصرف فى العبارة.  
(٦) لامرئس، الحماسة بصرح المرزوقى ١٥٩٣

(١) سورة النساء ٧٧  
(٣) سورة الزخرف ٤٨  
(٥) من الكشاف

﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، فقيه وجهان :

أحدهما : أنه من عمى القلب الذى يتولد من الضلالة ، وهو ما يقبل الزيادة والنقص ، لا من عمى البصر الذى يجلب المرئيات عنه .

وقد صرح ببيان هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ <sup>(٢)</sup> وعلى هذا فالأول اسم فاعل .

والثانى : أفل تفضيل ، من فقد البصيرة .

والثانى : أنه من عمى العين ، والمعنى : مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى مِنَ الْكُفَّارِ ؛ فإنه يحشر أعمى . فلا يكون « أفل تفضيل » .

ومنهم من حمل الأول على عمى القلب ، والثانى على فقد البصيرة ، وإليه ذهب أبو عمرو ، فأمال الأول ، وترك الإمالة فى الثانى ؛ لما كان اسما ، والاسم أبعد من الإمالة .

\*\*\*

الخامسة : يكثر حذف الفصول إذا دل عليه دليل ، وكان « أفل » خيرا ، كقوله

تعالى : ﴿ أَنْتَبِدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا ﴾ <sup>(٨)</sup> .

﴿ أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴾ <sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة الحج ٤٦

(٤) سورة البقرة ٢٨٢

(٦) سورة آل عمران ١١٨

(٨) سورة الكهف ٤٦

(١) سورة الإسراء ٧٢

(٣) سورة البقرة ٦١

(٥) سورة آل عمران ٣٦

(٧) سورة الحل ٩٥

(٩) سورة مريم ٧٣

﴿ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد يحذف المفضول و«أفضل» ليس بخبر، كقوله تعالى: ﴿ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

السادسة: قد يحىء مجردا عن معنى التفضيل، فيكون للتفضيل لا للأفضلية.

ثم هو تارة يحىء مؤولا باسم فاعل، كقوله تعالى: ﴿ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ

مِنَ الْأَرْضِ ﴾<sup>(٣)</sup>.

ومؤولا بصفة مشبهة، كقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾<sup>(٤)</sup>.

و«أعلم» هاهنا بمعنى «عالم بكم»، إذ لا مشارك لله تعالى في علمه بذلك، «وأهون

عليه» بمعنى هين، إذ لا تفاوت في نسبة المقدورات إلى قدرته تعالى.

وقوله تعالى: ﴿ أَفَمَنْ يُبْلَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله: ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾<sup>(٦)</sup>.

أو لفظا لا معنى، كقوله تعالى: ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ ﴾<sup>(٧)</sup>.

و﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ﴾<sup>(٨)</sup>.

وأما قوله تعالى: ﴿ يَدْعُوا لِمَنْ صَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ﴾<sup>(٩)</sup> فمعناه: الضرر بعبادته؛

أقرب من النفع بها.

فإن قيل: كيف قال: ﴿ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ﴾<sup>(٩)</sup>، ولا نفع من قبله البتة؟

قيل: لما كان في قوله: ﴿ لِمَنْ صَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ﴾ تبعيد لنفعه، والعرب تقول

(٢) سورة طه ٧

(٤) سورة الروم ٢٧

(٦) سورة الفرقان ٢٤

(٨) سورة طه ١٠٤

(١) سورة مريم ٧٥

(٣) سورة النجم ٣٢

(٥) سورة فصلت ٤٠

(٧) سورة الإسراء ٤٧

(٩) سورة الحج ١٣

لما لم يصح في اعتقادهم : هذا بعيد - جاز الإخبار بـ « بعد » نفع الوثن ، والشاهد له قوله تعالى : حكاية عنهم : ﴿ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴾ (١) .

\*\*\*

السابعة : « أفضل » في الكلام على ثلاثة أضرب :

مضاف ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴾ (٢) .  
ومعرف باللام ، نحو : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ (٣) و ﴿ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ﴾ (٤) .

وخال منهما . ويلزم اتصاله بـ « من » التي لا بتداء الغاية جازة للمفضل عليه ، كقوله تعالى : ﴿ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا ﴾ (٥) .

وقد يستغنى بتقديرها عن ذكرها ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴾ (٥) .

ويكثر ذلك إذا كان أفضل التفضيل خيرا ، كقوله : ﴿ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ (٦) .

وحيث أضيف إنما يضاف إلى جمع معرف ، نحو « أحكم الحاكمين » ، ولا يجوز « زيد أفضل رجل » ، ولا « أفضل رجال » ، لأنه لا فائدة فيه ، لأن كل شخص لا بد أن يكون جماعة يفضلها ، وإنما الفائدة في أن تقول : « أفضل الرجال » .

فأما قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ (٧) فجوابه أنه غير مضاف إليه تقديرا ،

بل المضاف إليه محذوف ، وقامت صفته مقامه ، وكأنه قال : « أسفل قوم سافلين » .

ولا خلاف أنه يضاف إلى اسم الجمع معرفا ومنكرا ، نحو أفضل الناس والقوم ،

وأفضل ناس وأفضل قوم .

فإن قيل : لم أجازوا تنكير هذا ولم يميزوا ذلك في الجمع ؟

(٢) سورة التين ٨  
(٤) سورة المنافقون ٨  
(٦) سورة الأعلى ١٧

(١) سورة ق ٣  
(٣) سورة الأعلى ١  
(٥) سورة الكهف ٣٤  
(٧) سورة التين ٥

قلت : لأن « أفضل القوم » ليس من ألقاظ الجوع ، بل من الألقاظ المفردة فحقوقه بترك الألف واللام الثانية ، إذا كان « أفضل » بالألف واللام أو مضافا جاز ثنيتيه وجمعه ، قال تعالى : ﴿ وَأَتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، و ﴿ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقال في المفرد : ﴿ إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقال في الجمع : ﴿ أَكْبِيرَ مُجْرِمِيهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، و ﴿ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادْنَا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وتقول في المؤنث « هذه الفضلى » ، قال تعالى : ﴿ إِنِّي لَأِخْدَى الْكُبْرَى ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ فَأَلَيْكَ لَهْمُ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وحكم « فُعلَى » حكم « أفضل » لا يستعمل بغير « من » إلا مضافا أو معرفا بأل .

وأما قوله : ﴿ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٍ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فقالوا : إنه على تقدير « من » أى وأخر

منها متشابهات .

## تنبية

لفظ « سواء »

سواء أصله بمعنى الاستواء ، وليس له اسم يجرى عليه ، يقال : استوى استواء ،

وساواه مساواة لا غير ؛ فإذا وقع صفة كان بمعنى مستوي ، ولهذا تقول : هما سواء ، هم سواء ،

كما تقول : هما عدل ، وهم عدل ؛ والسواء التام ، ومنه درهم سواء ، أى تام .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءٍ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، أى مستويات . ومن نصب فعلى

(٢) سورة الكهف ١٠٣

(٤) سورة الأنعام ١٢٣

(٦) سورة الدنر ٣٥

(٨) سورة آل عمران ٧

(١) سورة الشعراء ١١٢

(٣) سورة الشمس ١٢

(٥) سورة هود ٢٧

(٧) سورة طه ٧٥

(٩) سورة فصلت ١٠

المصدر، أى استوت استواء ، كذا قال سيبويه<sup>(١)</sup> . وجوز غيره أن يكون حالا من النكرة .  
ويجىء السواء بمعنى الوسط ، كقوله تعالى : ﴿ إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup>  
أى عدل ، وهو الحق .

قال ابن أبي الربيع : وسواء لا يرفع الظاهر إلا إذا كان معطوفا على المضمرة فى سواء  
وهو مرفوع بسواء ، وهو مما جاز فى المعطوف ما لا يجوز فى المعطوف عليه .



## النوع السابع والأربعون في الكلام على المفردات من الأدوات

والبحث عن معاني الحروف ؛ مما يحتاج إليه الفسر لاختلاف مدلولها

ولهذا توزع الكلام على حسب مواقعها، وترجح استعمالها في بعض المحال على بعض ،  
بحسب مقتضى الحال .

كما في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فاستعملت  
« على » في جانب الحق ، و « في » في جانب الباطل ؛ لأن صاحب الحق كأنه مُسْتَقِلٌّ  
يرقب نظره كيف شاء ، ظاهرة له الأشياء ، وصاحب الباطل كأنه منغمس في ظلام ،  
ولا يدرى أين توجه !

وكما في قوله تعالى : ﴿ فَابْتِئُوا أَحَدَكُمْ بِيَوْمِكُمْ هَٰذِهِ إِلَىٰ الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ  
أَيُّهَا أَرْكَىٰ طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فظف هذه الجمل الثلاث بالفاء ،  
ثم لما انقطع نظام الترتيب عطف بالواو ، فقال تعالى : ﴿ وَلْيَتَلَطَّفْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، إذ لم يكن  
التلطف مترتبا على الإتيان بالطعام ، كما كان الإتيان منه مرتبا على التوجه في طلبه ،  
والتوجه في طلبه مترتبا على قطع الجدال في المسألة عن مدة البث ، بتسليم العلم له سبحانه .

وكما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْأُصْدَاقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ . . . ﴾ <sup>(٤)</sup> الآية ؛ فعدل عن اللام

(١) سورة سبأ ٢٤  
(٢) سورة التوبة ٦٠ ، والآية : ﴿ إِنَّمَا الْأُصْدَاقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ  
عَلَيْنَا وَالْمَوْلَفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴾ .

إلى « في » في الأربعة الأخيرة ، إذانا بأنهم أكثر استحقاقا للتصدق عليهم من سبق ذكره باللام ؛ لأن « في » لوعاء ، فنبه باستعمالها على أنهم أحقّاء بأن يجعلوا مظنة لوضع الصدقات فيهم : كما يوضع الشيء في وعائه مستقراً فيه . وفي تكرير حرف الظرف داخلاً على « سبيل الله » دليل على ترجيحه على الرقاب والغارمين .

قال الفارسي : وإنما قال : ﴿ وفي الرقاب ﴾ ، ولم يقل « والرقاب » ليدلّ على أن العبد لا يملك .

وفيه نظر ؛ بل ما ذكرناه من الحكمة فيه أقرب .

وكما في قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه يقال : أحسن بي وإليّ ؛ وهي مختلفة المعاني وأليقها بيوسف عليه السلام « بي » ، لأنه إحصانٌ درج فيه دون أن يقصد الغاية التي صار إليها .

وكما في قوله تعالى : ﴿ وَلَا صَلِّبَنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ولم يقل « على » كما ظن بعضهم ؛ لأن « على » للاستعلاء ، والمصلوب لا يجعل على رموس النخل ؛ وإنما يصلب في وسطها ، فكانت « في » أحسن من « على » .

وقال : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل « في الأرض » ؛ لأن عند الفناء ليس هناك حال القرار والتمكين .

وقال : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ <sup>(٤)</sup> وقال : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وما قال « على الأرض » ؛ وذلك لما وصّف العباد بين أنهم لم يوطّنوا أنفسهم في الدنيا ؛ وإنما هم عليها مُستَوَقِرُونَ . ولما أرشده ونهاه عن فعل التبختر ، قال : وَلَا تَمْشِ فِيهَا مَرَحًا ، بل أمش عليها هَوْنًا .

(٢) سورة طه ٧١  
(٤) سورة الفرقان ٦٣

(١) سورة يوسف ١٠٠  
(٣) سورة الرحمن ٢٦  
(٥) سورة الإسراء ٣٧ ، لقمان ١٨

وقال تعالى ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال ابن عباس: الحمد لله الذي قال: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، ولم يقل: «في صلاتهم».

وقال صاحب الكشاف في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾<sup>(٣)</sup>:

لوسقطت «من» جاز كونُ الحجاب في الوسط، وإن تباعدت. وإذا أتيت بـ «من» أفادت أن الحجاب ابتداء من أول ما ينطلق عليه «من»، وانتهى إلى غايته، فكان الحجاب قد ملأ ما بينك وبينه<sup>(٤)</sup>.

وقال: كسر الجار في قوله: ﴿وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾<sup>(٥)</sup> ليكون أدل على شدة الختم في

الموضعين، حين استجد له تعدية أخرى.

وهذا كثير لا يمكن إحصاؤه؛ والمعين عليه معرفة معاني المفردات، فلنذكر مهابات

مطالبها على وجه الاختصار.

(٢) سورة الماعون ٥

(٤) الكشاف ٤ : ١٤٤ - ١٤٥

(٦) الكشاف ١ : ٤١

(١٢) - البرهان - رابع

(١) - سورة التوبة ٦١

(٣) سورة فصلت ٥

(٥) سورة البقرة ٧

## المهمزة

أصلها الاستفهام ، وهو طلب الإفهام . وتأتى لطلب التصور والتصديق ، بخلاف «هل» فإنها للتصور خاصة . والمهمزة أغلب دوراناً ، ولذلك كانت أم الباء . واختصت بدخولها على الواو ، نحو : ﴿ أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا ﴾ <sup>(١)</sup> . وعلى الفاء ، نحو : ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى ﴾ <sup>(٢)</sup> . وعلى ثَمَّ ، نحو : ﴿ أُمَّمَّ إِذَا مَا وَقَعَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

و«هل» أظهر في الاختصاص بالفعل من المهمزة ، وأما قوله تعالى : ﴿ قَهْلَ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ قَهْلَ أَنْتُمْ مُنْتَهَوْنَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، و ﴿ قَهْلَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ فذلك لتأكيد الطلب للأوصاف الثلاثة ؛ حيث أن الجملة الإسمية أدل على حصول المطلوب وثبوتها ؛ وهو أدل على طلبه من « فهل تشكرون » « وهل تسلمون » لإفادة التجدد .

واعلم أنه يُعَدَّلُ بالمهمزة عن أصلها ، فيتجاوز بها عن النفي والإيجاب والتقرير ، وغير ذلك من المعاني السالفة في بحث الاستفهام مشروحة ، فانظره فيه .

## مسألة

[ في دخول المهمزة على « رأيت » ]

وإذا دخلت على « رأيت » امتنع أن تكون من رؤية البصر أو القلب ، وصارت بمعنى « أخبرني » ، كقولك : « رأيتك زيدا ما صنع » ؟ في المعنى تعدي بحرف ، وفي اللفظ تعدي بنفسه .

(٢) سورة الأعراف ٩٧

(٤) سورة الأنبياء ٨٠

(٦) سورة هود ١٤

(١) سورة البقرة ١٠٠

(٣) سورة يونس ٥١

(٥) سورة المائدة ٩١

- ومنه قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا ﴾<sup>(١)</sup>  
﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى . عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾<sup>(٢)</sup>  
﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

## مسألة

[ في دخول الهمزة على «لم» ]

وإذا دخلت على «لم» أفادت معنيين :

أحدهما : التنبية والتذكير ، نحو : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾<sup>(٤)</sup> .

والثاني : التعجب من الأمر العظيم ، كقولك : ألم تر إلى فلان يقول كذا ، ويعمل كذا !  
على طريق التعجب منه . وكيف كان فهي تحذير .

(٢) سورة الطلق ٩ ، ١٠ .

(٤) سورة الفرقان ٤٥ .

(١) سورة مريم ٧٧ .

(٣) سورة الماعون ١ .

## أم

حرف عطف نائب عن تكرير الاسم والفعل ، نحو ، أزيد عندك أم عمرو؟  
وقيل : إنما تُشْرِك بين المتعاطفين كما تُشْرِك بينهما « أو » .

وقيل : فيها معنى العطف . وهي استفهام كالألف<sup>(١)</sup> ؛ إلا أنها لا تكون في أول الكلام لأجل معنى العطف .

وقيل : هي «أو» أبدلت [الميم]<sup>(٢)</sup> من الواو، ليحوّل إلى معنى، يريد إلى معنى «أو» .  
وهي قسمان : متصلة ومنفصلة :

فالتصلة هي الواقعة في العطف والوارد بعدها وقبلها كلام واحد ، والمراد بها الاستفهام عن التعيين ؛ فلها يُقدر بأيّ . وشرطها أن تتقدمها همزة الاستفهام ، ويكون ما بعدها مفردا ، أو في تقديره .

والمنفصلة ما فقد فيها الشرطان أو أحدهما ، وتقدر بـ « بل » والمهززة .

ثم اختلف النحاة في كيفية تقدير المنفصلة على ثلاثة مذاهب ، حكاهما الصقار :

أحدها : أنها تقدر بهما وهي بمناهما ، فزيد الإضراب عما قبلها على سبيل التحول والانتقال كـ « بل » ، والاستفهام عما بعدها . ومن ثم لا يجوز أن تستفهم مبتدئا كلامك بـ « أم » .  
ولا تكون إلا بعد كلام ، لإفادتها الإضراب ، كما تقدم .

قال أبو الفتح : والفارق بينها وبين « بل » أن ما بعد « بل » منقّ ، وما بعد « أم »

مشكوك فيه .

والثاني : أنها بمنزلة « بل » خاصة ، والاستفهام محذوف بعدها ، وليست مفيدة

الاستفهام ، وهو قول الفراء في " معاني القرآن " .

(١) في الأصلين : « بالألف » ، صوابه من فقه اللغة لابن فارس ٧٩ .

(٢) من فقه اللغة .

والثالث : أنها بمعنى الهمزة ، والإضراب مفهوم من أخذك في كلام آخر وترك الأول .

قال الصفار : فأما الأول فباطل ؛ لأن الحرف لا يبطئ في حيز واحد أكثر من معنى واحد ، فيبقى الترجيح بين المذهبين . وينبغي أن يرجح الأخير ؛ لأنه ثبت من كلامهم : إنها لإيل أم شاء .

ويلزم على القول الثاني حذف همزة الاستفهام في الكلام ؛ وهو من مواضع الضرورة . قال : والصحيح أنها لا تخلو عن الاستفهام ؛ وكذلك قال سيويوه . انتهى .

\*\*\*

واعلم أن التصلة يصير معها الاسمان بمنزلة « أى » ، ويكون ما ذكر خبراً عن « أى » ، فإذا قلت : أزيد عندك أم عمرو ؟ فالمنى : أيها عندك ؟ والظرف خبر لها .

ثم التصلة تكون في عطف المفرد على مثله ، نحو أزيد عندك أم عمرو ؟ كقوله تعالى : ﴿ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى أى الصبوحين خير ؟ وفى عطف الجملة على الجملة المتأولتين بالمفرد ، نحو : ﴿ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى الحال هذه أم هذه ؟

والمقطعة إنما تكون على عطف الجمل ، وهى فى الخبر والاستفهام بمثابة « بل » والهمزة ، ومضاهها فى القرآن التوبيخ ، كما كان فى الهمزة ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ أَتَّخِذُ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى بل أأخذ ؟ لأن الذى قبلها <sup>(٤)</sup> خبر ، والمراد بها التوبيخ لمن قال ذلك ، وَجَرَّئِي عَلَى كَلَامِ الْعِبَادِ .

وقوله : ﴿ أَلَمْ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَأَرِيْبَ فِيهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ثم قال : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ

(٢) سورة الواقعة ٧٢

(١) سورة يوسف ٣٩

(٣) سورة الزخرف ١٦

(٤) وهو قوله تعالى فى الآية قبلها ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ﴾ .

(٥) سورة السجدة ١ - ٣

أَفْتَرَاهُ ﴿١﴾ ، تقديره : بل أيقولون ؟ كذا جعلها نيبويه <sup>(١)</sup> منقطعة ، لأنها بعد الخبر .

ثم وجه اعتراضا : كيف يستفهم الله عن قولهم هذا وأجيب بأنه جاء في كلام العرب ؛ يريد أن في كلامهم يكون المستفهم محققا للشيء لكن يورده بالنظر إلى المخاطب ، كقوله : ﴿ قَوْلًا لَهُ قَوْلًا لَيْسًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ <sup>(٢)</sup> وقد علم الله أنه لا يتذكر ولا يخشى ؛ لكنه أراد : « لعله يفعل ذلك في رجائكما » .

وقوله : ﴿ أَمْ أُنْخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، تقديره : بل أُنْخَذَ ؟ بهمزة منقطعة للإنكار .

وقد تكون بمعنى « بل » من غير استفهام ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ <sup>(٤)</sup> وما بعدها في سورة النمل .

قال ابن طاهر <sup>(٥)</sup> : ولا يمتنع عندي إذا كانت بمعنى « بل » أن تكون عاطفة ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وقوله : ﴿ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَائِضِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقال البغوي في قوله : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> بمعنى « بل » وليس بحرف عطف ، على قول أكثر المفسرين .

وقال الفراء وقوم من أهل المعاني : الوقف على قوله « أم » ، وحينئذ تم الكلام ، وفي الآية إضمار ، والأصل : ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> أم تبصرون ؟ ثم ابتداء فقال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

قلت : فعلى الأول تكون منقطعة ، وعلى الثاني متصلة .

وفيها قول ثالث ، قال أبو زيد : إنها زائدة ، وإن التقدير : أفلا تبصرون أنا خير منه . والمشهور أنها منقطعة ، لأنه لا يسألهم عن استواء علمه في الأول والثاني ؛ لأنه إنما أدركه

(٢) سورة طه ٤٤

(٤) سورة النمل ٦٠-٦٤

(٥) هو محمد بن أحمد بن طاهر الإشبيلي أبو بكر ، كان من جناب النحويين المتأخرين ، أخذ عنه ابن

خروف ، ووصف الحنفي ، وله تعليق على الإيضاح : توفي في عشر الثمانين وخمسمائة . بقية الرواة ١٢

(٧) سورة النمل ٢٠

(٨) سورة الزخرف ٥٢

(١) الكتاب ١ : ٤٨٤

(٣) سورة الزخرف ١٦

(٦) سورة الطور ٣٠

(٩) سورة الزخرف ٥١

الشك في تبصرهم بعد ماضى كلامه على التقرير ، وهو مثبت وجواب السؤال « بلى » ،  
فلما أدركه الشك في تبصرهم ، قال : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ ﴾ .

وسأل ابن طاهر شيخه أبا القاسم بن الرّمّاك : لِمَ لم يجعل سيويه أم متصلة ؟ أى « أفلا  
تبصرون أم تبصرون » ؟ أى أى هذين كان منكم ؟ فلم يُجر جواباً ، وغضب وبقى جمعة  
لا يقرّر حتى استعطفه .

والجواب من وجهين : أحدهما أنه ظن أنهم لا يبصرون ، فاستفهم عن ذلك ، ثم  
ظن أنهم يبصرون ، لأنه معنى قوله : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ ﴾ ، فأضرب عن الأول واستفهم ،  
وكذلك : أزيد عندك أم لا ؟ .

والثانى : أنه لو كان الإبصار وعدمه عنده مُتَعَادِلَيْنِ لم يكن للبدء بالنفى معنى ،  
فلا يصح إلا أن تكون منقطعة .

وقد تحتمل المتصلة والمنقطعة ، كما قال فى قوله تعالى : ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ كَيْدًا ﴾ <sup>(١)</sup> .  
قال الواحدى : إن شئت جعلت قبله استفهام رُدّ عليه ، وهو قوله : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ ﴾ <sup>(٢)</sup>  
وإن شئت جعلتها منقطعة عما قبلها مستأنفاً بها الاستفهام ، فيكون استفهاماً متوسطاً  
فى اللفظ ، مبتدأ فى المعنى ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ . . . ﴾ <sup>(٣)</sup> الآية ،  
ثم قال : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> . انتهى .

والتحقيق ما قاله أبو البقاء : إنها هاهنا منقطعة ؛ إذ ليس فى الكلام همزة تقع موقعها ،  
وموقع « أم » « أيهما » والهمزة فى قوله : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ ﴾ ، ليست من « أم » فى شيء ، والتقدير :  
بل أتريدون أن تسألوا ؟ فخرج بـ « أم » من كلام إلى آخر <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة البقرة ١٠٦

(٤) إملاء ما من به الرحمن ٢ : ١٢٢ .

(١) سورة البقرة ١٠٨

(٣) سورة الزخرف ٥١ ، ٥٢

وقد تكون بمعنى «أو» كما في قوله تعالى: ﴿أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِصِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ. أَمْ أَمِنْتُمْ﴾ (١).

وقوله: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخِصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا. أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُبِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى﴾ (٢).

ومعنى ألف الاستفهام عند أبي عبيد، كقوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ نَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ﴾ (٣) أى أتريدون؟

وقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ (٤).

وقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (٥)، أى  
يحسدون؟

وقوله: ﴿مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ. أَتُخَذُّنَاكُمْ سَخِرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ (٦)، أى أزاحت عنهم الأبصار؟

وقوله: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ (٧)، أى أله!

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾ (٧) أى أنسلم أجرا؟

وقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾ (٨)، قيل: أى أظننت هذا؟ ومن

عجائب ربك ما هو أعجب من قصة أصحاب الكهف!

وقيل: بمعنى ألف الاستفهام، كأنه قال: أحسبت؟ وحسبت بمعنى الأمر، كما تقول

لمن تخاطبه: أعلمت أن زيدا خرج بمعنى الأمر، أى اعلم أن زيدا خرج، فعلى هذا التدرج يكون معنى الآية: اعلم يا محمد، أن أصحاب الكهف والرقم.

(٢) سورة الإسراء ٦٨، ٦٩

(٤) سورة البقرة ٢١٤

(٦) سورة هـ ٦٢، ٦٣

(٨) سورة الكهف ٩

(١) سورة الملك ١٦، ١٧

(٣) سورة البقرة ١٠٨

(٥) سورة النساء ٥٤

(٧) سورة الطور ٣٩، ٤٠

وقال أبو البقاء في قوله تعالى : ﴿ أَمْ أُتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بِنَاتٍ ﴾<sup>(١)</sup> تقديره بل «أتخذ!»  
بهمة مقطوعة على الإنكار ، ولو جلتاه همزة وصل لصار إثباتاً . تعالى الله عن ذلك ! ولو  
كانت «أم» المنقطعة بمعنى «بل» وحدها دون الهمزة وما بعد «بل» متحقق ، فيصير ذلك في  
الآية متحققاً ، تعالى الله عن ذلك !

## مسألة

[ في ضرورة تقدم الاستفهام على « أم » ]

« أم » لا بد أن يتقدمها استفهام أو ما في معناه . والذي في معناه التسمية ؛ فإن الذي  
يستفهم ، استوى عنده الطرفان ؛ ولهذا<sup>(٢)</sup> يسأل ، وكذا المشول استوى عنه الأمران .  
فإذا ثبت هذا ؛ فإن المادة تقع بين مُفْرَدَيْنِ وبين جلتين ، والجلتان يكونان اسميتين  
وفعليتين ؛ ولا يجوز أن يعادل بين اسمية وفعلية ؛ إلا أن تكون الاسمية بمعنى الفعلية ،  
أو الفعلية بمعنى الاسمية ، كقوله تعالى : ﴿ سِوَاهُ عَلَيْكُمْ أَذْعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>  
أى أم صمت .

وقوله : ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ . أَمْ أَنَا خَيْرٌ ﴾<sup>(٤)</sup> ؛ لأنهم إذا قالوا له : أنت خير ، كانوا  
عنده بصراء ، فكأنه قال : أفلا تبصرون أم أتم بصراء ؟

قال الصفار : إذا كانت الجلتان مُوجِبَتَيْنِ قَدِمَتْ أَيُّهُمَا شَفَتْ ، وإن كانت إحداها  
منفية آخرتها ، فقلت : أقام زيد أم لم يقم ؟ ولا يجوز : ألم يقم ، أم لا ؟ ولا سواء على - ألم تقم  
أم قت ! لأنهم يقولون : سواء على - أقت أم لا ، يريدون : أم لم تقم ، فيحذفون للدلالة الأول ،  
فلا يجوز هذا : سواء على - أم قت ، لأنه حذف من غير دليل ، فحملت سائر المواضع المنفية  
على هذا .

(٢) م : « سأن » .

(٥) سورة الزخرف ٥١ ، ٥٢ .

(١) سورة الزخرف ١٦

(٤) سورة الأعراف ١٩٣

قال: فإنه لا بد أن يتقدمها الاستضمام أو التسوية، بخلاف «أو» فإنه يتقدمها كل كلام إلا التسوية، فلا تقول: سواء على-قت أو قلت؛ لأن الواحد لا يكون «سواء».

## سأله

قال الصغار: ينبغي أن يعلم أن السؤال بـ «أو» غير السؤال بـ «أم» .  
فإذا قلت: أزيد عندك أم عمرو؟ لجواب هذا: زيد أو عمرو، وجواب «أو»  
نعم، أو لا. ولو قلت في جواب الأول: نعم، أو لا، كان محالاً، لأنك مدّع أن  
أحدهما عنده.

فإن قلت: وهل يجوز أن تقول: زيد أو عمرو، في جواب: أقام زيد  
أو عمرو؟

قلت: يكون تطوعاً بما لا يلزم، ولا قياساً بمنه.

وقال الزمخشري<sup>(١)</sup> وابن الحاجب: وضع «أم» للعلم بأحد الأمرين، بخلاف «أو»  
فأنت مع «أم» عالم بأن أحدهما عنده، مستفهم عن التبيين، ومع «أو» مستفهم عن واحد  
منهما، على حسب ما كان في الخبر، فإذا قلت: أزيد عندك أو عمرو؟ فمناه: هل واحد  
منهما عنده؟ ومن ثم كان جوابه بـ «نعم» أو لا مستقياً، ولم يكن ذلك مستقياً في «أم»  
لأن السؤال عن التبيين.

## إِذَنْ

نوعان :

الأول : أن تدلّ على إنشاء السببية والشرط ؛ بحيث لا يُفهم<sup>(٢)</sup> الارتباط من غيرها ، نحو « أزورك » فتقول : « إذن أكرمك » ، وهي في هذا الوجه عاملة تدخل على الجملة الفعلية فتتصب المضارع المستقبل ؛ إذا صُدّرت ، ولم تفصل ، ولم يكن الفعل حالاً .  
والثاني : أن تكون مؤكدة لجواب ارتبط بمقدم ، أو منتهية على سبب حصل<sup>(٣)</sup> في الحال . وهي في الحال غير عاملة ؛ لأن المؤكدات لا يعتمد عليها ، والعامل يُعتمد عليه ، نحو « إن تأتي إذن آتتك » ، « والله إذن لا فعلن » ، ألا ترى أنها لو سقطت لقمه الارتباط .  
وتدخل هذه على الاسمية ، نحو أزورك فتقول : إذن أنا أكرمك .  
ويجوز توسطها وتأخرها .

ومن هذا قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فهي مؤكدة للجواب ، وتربطه بما تقدم .  
وذكر بعضُ التأخرين لها معنى ثالثاً ؛ وهي أن تكون مركبة من « إذ » التي هي ظرف زمن ماضٍ ومن جملة بعدها تحقيقاً أو تقديراً ، لكن حذفت الجملة تخفيفاً ، وأبدل التنوين منها ، كما في قولهم « حينئذ » :-

وليست هذه الناصبة المضارع ؛ لأن تلك تختص به ، وكذلك ما عملت فيه ، ولا يعمل إلا ما يختص ، وهذه لا تختص به ، بل تدخل على الماضي نحو : ﴿ وَإِذَا لَا تَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيماً ﴾<sup>(٥)</sup> ، و ﴿ إِذَا لَأَمْسِكُنَّ خَشْيَةَ الْإِنشَاقِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، و ﴿ إِذَا لَأَذْقَاكَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

(٢) ت : « جعل » .

(٤) سورة النساء ٦٧ .

(٦) سورة الإسراء ٧٥ .

(١) ت : « يعلم » .

(٣) سورة البقرة ١٤٥ .

(٥) سورة الإسراء ١٠٠ .

وعلى الاسم ، نحو : إن كنت ظلما فإذن حكمتك في ماضٍ ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِن كُنتُمْ إِذًا لَّيِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ (١) .

ورام بعض النحويين جعلها فيه بمعنى « بعد » .

\*\*\*

واعلم أن هذا المعنى لم يذكره النحاة ، لكنه قياس قولهم : إنه قد تحذف الجملة المضاف إليها « إذا » . ويعوض عنها التنوين كيومئذ ، ولم يذكروا حذف الجملة من « إذا » وتعويض التنوين عنها .

وقال الشيخ أبو حيان : في " التذكرة " : ذكر لي علم الدين القمّي ، أن القاضي تقي الدين بن رزين ، كان يذهب إلى أن « إذن » عوض من الجملة المحذوفة . وليس هذا بقول نحوي . انتهى .

وقال القاضي ابن الجويني : وأنا أظن أنه يجوز أن تقول لمن قال : أنا آتيتك : « إذن أكرمك » بالرفع ، على معنى « إذا أتيتني أكرمك » تحذف « أتيتني » وعوض التنوين عن الجملة ، فسقطت الألف لالتقاء الساكنين .

قال : ولا يقدر في ذلك اتفاق النحاة ، على أن الفعل في مثل هذا المثال منصوب بـ « إذن » ؛ لأنهم يريدون بذلك ما إذا كانت حرفا ناصبا للفعل ، ولا ينفى ذلك رفع الفعل بعده ، إذا أريد به « إذ » الزمانية معوضا عن جملته التنوين ، كما أن منهم من يحزم ما بعدها ، نحو : من يزني أكرمه . يريدون بذلك الشرطية ، ولا يمنع مع ذلك الرفع بها إذا أريد الموصولة ، نحو : من يزني أكرمه .

قيل : ولولا قول النحاة : إنه لا يعمل إلا ما يختص ، وإن « إذن » عاملة في المضارع ، لقيل : إن « إذن » في الموضعين واحدة ، وإن معناها تقييد ما بعدها بزمن أو حال ؛ لأن

معنى قولهم : أنا أزورك ، فيقول السامع : إذن أكرمك ، هو بمعنى قوله : أنا أكرمك زمن  
أو حال أو عند زيارتك لى .

ثم عند سيويه معناها الجواب ، فلا يجوز أن تقول : « إذن يقوم زيد » ابتداء ، من  
غير أن تجيب به أحدا .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَعَلْتَهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾<sup>(١)</sup> ، فيحمل على أنه لجواب مقدر ،  
وأنه أجاب بذلك قوله : ﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
أى بأنعمنا ، فأجاب : لم أفعل ذلك كفرا للنمبة كما زعمت ، بل فعلتها وأنا غير  
عارف بأن الوكرة تقضى ، بدليل قراءة بعضهم : ﴿ وَأَنَا مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ .

## إذا

نوعان : ظرف ومفاجأة .

فالتى للمفاجأة : خرجت فإذا السبع .

وتجىء اسما وحرفا ، فإذا كانت اسما كانت ظرف مكان ، وإذا كانت حرفا كانت من حروف المعاني الدالة على المفاجأة ؛ كما أنّ الهمزة تدلّ على الاستفهام . فإذا قلت : خرجت فإذا زيدٌ ، فلك أن تقدر « إذا » ظرف مكان ، ولك أن تقدرها حرفا ؛ فإن قدرتها حرفا كان الخبر محذوفا ، والتقدير « موجود » ، وإن قدرتها ظرفا كان الخبر ، وقد تقدم ؛ كما تقول : عندى زيد ، فتخبر بظرف المكان عن الجنة ، والمعنى : حيث خرجت فهناك زيد .

ولا يجوز أن يكون فى هذه الحالة ظرف زمان ، لامتناع وقوع الزمان خبرا عن الجنة ، وإذا امتنع أن تكون للزمان تعين أن تكون مكانا . وقد اجتمعا فى قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإذا الأولى ظرفية ، والثانية مفاجأة .

وتجىء ظرف زمان ، وحق زمانها أن يكون مستقبلا ، نحو ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقد تستعمل للماضى من الزمان ، كـ « إذ » كما فى قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن « قالوا » ماضى « فيستحيل أن يكون زمانه مستقبلا .

ومثله قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِي النَّمْلِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ وَكَ

(١) سورة النصر ١

(٤) سورة النمل ١٨

(١) سورة الروم ٤٨

(٣) سورة آل عمران ١٥٦

يُجَادِلُونَكَ ﴿١﴾ ، ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ﴾ ﴿٢﴾ ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ  
الصَّدَفَيْنِ﴾ ﴿٣﴾ ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا﴾ ﴿٤﴾ ، ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا  
إِلَيْهَا﴾ ﴿٥﴾ لأن الانقضاض واقع في الماضي .

وتجىء للحال ، كقوله تعالى : ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ ﴿٦﴾ ، ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ  
وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ﴾ ﴿٧﴾ ؛ والتقدير : والنجم هاويا ، والليل غاشيا ، والنهار متجليا ،  
ف«إذا» ظرف زمان ، والعامل فيه استقرار محذوف في موضع نصب على الحال ، والعامل فيها  
« أقسم » المحذوف .

وقد استشكل الزمخشريّ تقديرَ العامل في ذلك ، وأوضحه الشيخ أثير الدين ،  
فقال : إذا ظرف مستقبل ، ولا جائز أن يكون العامل فيه فعل القسم المحذوف ، لأن  
« أقسم » إنشائي فهو في الحال ، وإذا لما يُستقبل فيأبى أن يعمل الحال في المستقبل ؛  
لاختلاف زمان العامل والمصول . ولا جائز أن يكون تمّ مضاف أقيم المقسم به مقامه ،  
أى وطلوعَ النجوم ، ومجىء الليل ؛ لأنه معمول لذلك الفعل ، فالطلوع حال ، ولا يعمل  
في المستقبل ، ضرورة أن زمان العامل زمان المصول . ولا جائز أن يعمل فيه نفس المقسم  
به ، لأنه ليس من قبيل ما يعمل ، ولا جائز أن يقدر محذوف قبل الظرف ، ويكون قد عمل  
فيه ، فيكون ذلك العامل في موضع الحال ، وتقديره : والنجم كأننا إذا هوى ، والليل  
كأننا إذا يغشى ، لأنه يلزم « كأننا » ألا يكون منصوبا بعامل ، إذ لا يصح ألا يكون معمولا  
لشيء مما فرضناه أن يكون عاملا .

وأيضاً فيكون المقسم به جئة ، وظروف الزمان لا تكون أحوالا عن الجئت ، كما  
لا تكون أخبارا لمن .

(٢) سورة الكهف ٩٣

(٤) سورة الكهف ٩٦

(٦) سورة النجم ١

(١) سورة الأنعام ٢٥

(٣) سورة الكهف ٩٦

(٥) سورة الجمعة ١١

(٧) سورة الليل ١ ، ٢

فأما الوجه الأول فهو الذى ذكره أبو البقاء ، قال فى قوله تعالى : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴾ : (١) العامل فى الظرف فعل القسم المحذوف ، تقديره : أقسمُ بالنجم وقت هَوِيَّه (٢) .

وما ذكره الشيخ عليه من الأشكال فقد يجاب عنه بوجهين :

أحدهما : أن الزمانين لما اشتركا فى الوقوع المحقق نَزُّلا منزلة الزمان الواحد ؛ ولهذا يصح عطفُ أحدهما على الآخر ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ شَاءَ جَعَلْ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ ﴾ (٣) ، ثم قال : ﴿ وَيَجْعَلُ ﴾ (٤) .

وهو قريب من جواب الفارسي ، لما سأله أبو الفتح عن قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ ﴾ (٥) مشتكلا إبدال « إذ » من « اليوم » فقال : « اليوم » حال و « ظلمتم » فى الماضى ، فقال : إن الدنيا والآخرة متصلتان ، وإنهما فى حكم الله تعالى سواء (٥) فكانت « اليوم » ماض ، وكان « إذ » مستقبلة .

والثانى : أنه على ظاهره ، ولا يلزم ما ذكر ، لأن الحال كما تاتى مقارنته ، تاتى مقدرة ، وهى أن تقدر المستقبل مقارنا ، فتكون أطلقت ما بالفعل على ما بالقوة مجازا ، وجعلت المستقبل حاضرا ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَدْخُلُوها خَالِدِينَ ﴾ (٦) .

وأما الوجه الثانى ؛ فيمكن أن يقال : يجوز تقديره ، وهو العامل ، ولا يلزم ما قال من اختلاف الزمانين ؛ لأنه يجوز الآن أن يقسم بطلوع النجم فى المستقبل ويجوز أن يقسم بالشيء الذى سيوجد .

وأما الوجه الأخير ، فهو الذى ذكره ابن الحاجب فى شرح " المفصل " فقال : إذا

(٢) إملاء ماس به الرحمن ٢ : ١٣٢

(١) سورة النجم ١

(٣) سورة الفرقان ١٠ ، والآية بتامها : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴾ .

(٥) ت : « معا »

(٤) سورة الزخرف ٣٩

(٦) سورة الزمر ٧٣

ثبت أنها مجرد الظرفية ، فليست متعلقة بفعل القسم ، لأنه يصير المعنى : أقسم في هذا الوقت ،  
فهي إذن في موضع الحال من الليل . انتهى .

وقد وقع في محذور آخر ؛ وهو أن الليل عبارة عن الزمان المعروف ، فإذا جعلت « إذا »  
معمولة لفعل هو حال من الليل ، لزم وقوع الزمان في الزمان ، وهو محال .

وقوله : « يلزم ألا يكون له عامل » .

قلنا : بل له عامل ، وهو فعل القسم ، ولا يضّر كونه إنشاء<sup>(١)</sup> لما ذكرنا أنها  
حال مقدره .

وأما الشبهة الأخيرة فقد سأها أبو الفتح ، فقال : كيف جاز لظرف الزمان هنا أن يكون  
حالا من الجئمة ، وقد علم امتناع كونه صلة له وصفة وخبرا !

وأجاب بأنها جرت مجرى الوقت الذي يؤخر ويقدم . وهي أيضاً بعيدة لا تنالها  
أيدينا ، ولا يحيط علمنا بها في حال نصبها ، إحاطتنا بما يقرب منها ، فجرت لذلك<sup>(٢)</sup>  
مجرى المبدوم .

فإن قيل : كيف جاز لظرف الزمان أن يكون حالا من النجم ؟

وأجاب : بأن مثل هذا يجوز في الحال ، من حيث كان فضلا . انتهى .

وقد يقال : ولئن سلمنا الامتناع في الحال أيضا ، فيكون على حذف مضاف ، أى  
وحضور الليل ، وتجعله حالا من الحضور لا من الجئمة .

والتحقيق - وبه يرتفع الإشكال في هذه المسألة - أن يُدعى أن « إذا » كما تجرد  
عن الشرطية كذلك تجرد عن الظرفية ، فهي في هذه الآية الشريفة لمجرد الوقت من دون  
تعلق بالشئ تعلق الظرفية الصناعية ، وهي مجرورة المحل هاهنا لكونها بدلا عن الليل ،  
كما جرت بـ « حتى » في قوله : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا ﴾<sup>(٣)</sup> . والتقدير : أقسم بالليل وقت

(٢) ت : « كذلك »

(١) ت : « إنشائيا »

(٣) سورة الزمر ٧١

غشيانه ، أى أقسم بوقت غشيان الليل ، وهذا واضح .

فإن قلت : هل صارَ أحدٌ إلى تَجَرِّدِهَا عن الظرفية والشرطية معا ؟  
قلت : نعم نص عليه في ” التسهيل ” ، فقال : وقد تفارقها الظرفية ، مفعولا بها ، أو مجرورة  
بمحتى ، أو مبتدأ .

وعلم مما ذكرنا زيادة رابع ، وهو البدلية .

## فائدة

وتستعمل أيضا للاستمرار ، كقوله : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وقوله : ﴿ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
فهذا فيما مضى ، لكن دخلت « إذا » لتدل على أن هذا شأنهم أبدا ومستمر فيما سيأتى ،  
كافى قوله :

وَنَدْمَانٍ يَزِيدُ الْكَأْسَ طِيْبًا سُقِيْتُ إِذَا تَغَوَّرَتِ النُّجُومُ <sup>(٣)</sup>  
ثم فيه مسائل :

\*\*\*

الأولى : المفاجأة عبارة عن موافقة الشيء في حال أنت فيها ، قال تعالى : ﴿ فَأَلْقَى  
مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثَمْبَانٌ مُّبِينٌ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ  
إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

قالوا : ولا تقع بعد « إذا » المفاجأة إلا الجملة الاسمية ، وبعد « إذ » إلا الفعل الماضى .

(١) سورة البقرة ١٤  
(٢) سورة آل عمران ٥٦  
(٣) البيت من شواهد المفى ١ : ٨١ ، ونسبه في الحاشية - تقلا عن تصحيف العكرى - إلى البرج  
ابن مسهر الطائى .  
(٤) سورة الروم ٣٦

ومذهب المبرد - وتبعه أكثر المتأخرين - أن المفاجأة نقلها إلى المكان عن الزمان ،  
ومعنى الآية موافقة الثعبان لإلقاء موسى العصا في المكان . وكذا قولهم : خرجت فإذا السبع ،  
أى فإذا موافقة السبع ، وعلى هذا لا يكون مضافا إلى الجملة بعدها .

\*\*\*

الثانية : الظرفية ضربان : ظرف تحض ، وظرف مضمّن معنى الشرط .

فالأول : نحو قولك : راحة المؤمن إذا دخل الجنة .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ومنه « إذا كنت على راضية » و « إذا كنت على غضبي » ، لأنه لو كان فيها معنى

الشرط ، لكان جوابها معنى ماتقدم ، وبصير التقدير في الأول « إذا يغشى أقسم » فيفسد

المعنى ، أو بصير القسم متعلقا على شرط ، لامطلقا فيؤدى إلى أن يكون القسم غير حاصل

الآن ؛ وإنما يحصل إذا وجد شرطه ، وليس المعنى عليه ، بل على حصول القسم الآن من

غير تقييد . وكذا حكم : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ومما يتمحض للظرفية العارية من الشرط قوله : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ

هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، لأنه لو كان فيها معنى الشرط لوجب الفاء في جوابها .

والضرب الثانى : يقتضى شرطا وجوابا ، ولهذا تقع الفاء بعدها على حدّ وقوعها بعد

« إذ » ، كقوله تعالى : ﴿ إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وكذا أكثر وقوع الفعل بعد ماضى

اللفظ مستقبل المعنى ، نحو : إذا جئتني أكرمتك .

ومنه : « إذا قلت لصاحبك أنصت فقد لغوت » .

وتختص المضمّنة معنى الشرط بالفعل ، ومذهب سيبويه أنها لاتضاف إلا إلى جملة

(٢) سورة النجم ١

(٤) سورة الشورى ٣٩

(١) سورة الليل ١

(٣) سورة الفجر ٤

(٥) سورة الأأنال ٥٥

فعلية ، ولهذا إذا وقع بعدها اسم قدّر بينه وبينها فعل ، محافظة على أصلها ؛ فإن كان الاسم مرفوعا كان فاعل ذلك الفعل المقدّر ، كقوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وإن كان منصوبا كان مفعولا والفاعل فيه أيضا ذلك المقدّر ، كقوله <sup>(٢)</sup> :

\* إذا ابنُ أبي موسى بلائاً بلغته \*

والتقدير : إذا بلغت .

ومنهم من منع اختصاصها بالفعل ، لجواز : « إذا زيد ضربته » .

وعلى هذا المرفوع بعدها مبتدأ ، وهو قول الكوفيين ، واختاره ابن مالك .

وعلى القولين فحلّ الجملة بعدها الجر بالإضافة ، والفاعل فيها جوابها . وقيل : ليست

مضافة والعامل فيها الفعل الذي يليها ، لا جوابها .

تنبيه : مما يفرق فيه بين المفاجأة والمجازاة ، أن « إذا » التي للمفاجأة لا يبتدأ بها ،

كقوله : ﴿ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، والتي بمعنى المجازاة يبتدأ بها ، نص عليه سيبويه ،

فقال في الأولى : إذا جواب ، بمنزلة الفاء ، وإنما صارت جوابا بمنزلة الفاء ، لأنه لا يبتدأ بها

كما لا يبتدأ بالفاء .

قال ابن النحاس : ولكن قد عورض سيبويه بأن الفاء قد تدخل عليها ، فكيف

تكون عوَضاً منها ؟

والجواب أنها إنما تدخل توكيدا ، وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا

بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتْ لَهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فيحتمل أنها متمحضة الظرفية لعدم الفاء في جوابها

(٢) . . . .

(٤) سورة الجاثية ٢٥

(١) سورة الانشقاق ١

(٣) سورة الروم ٣٦

مع « ما » ، ويحتمل أن يكون « ما » جواب قسم مقدر ، لا جواب الشرط ، فلذلك لم يجىء بالفاء .

\*\*\*

الثالثة : جوز ابن مالك أن تجىء لا ظرفا ولا شرطا ، وهى الداخلة عليها « حتى » الجارة ، كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمَا ﴾<sup>(١)</sup> . أو الواقعة مفعولا ، كقوله عليه السلام : « إني لأعلم إذا كنت على راضية » . وكما جاز تجردها عن الشرط جاز تجردها عن الظرف . وتَحَصَّل أنها تارة ظرف لما يُسْتَقْبَل وفيها معنى الشرط ، نحو : ﴿ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وتارة ظرف مستقبل غير شرط ، نحو : ﴿ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أُنَدِمَا مَيِّتٌ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ﴾<sup>(٣)</sup> ، وتارة ظرف غير مستقبل ، نحو : ﴿ إِذَا مَا أَتَوَكَ لَتَحْمِلَهُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> وتارة لا ظرف ولا شرط ، وتارة لاتكون اسم زمان ، وهى المفاجأة .

\*\*\*

الرابعة : أصل « إذا » الظرفية لما يُسْتَقْبَل من الزمان ؛ كما أن « إذ » لما مضى منه ، ثم يتوسع فيها ، فتستعمل فى الفعل المستمر فى الأحوال كلها : الحاضرة والماضية والمستقبلية : فهى فى ذلك شقيقة الفعل المستقبل الذى هو يفعل حيث يفعل به نحو ذلك . قالوا : إذا استعطى فلان أعطى ، وإذا استنصر نصر ، كما قالوا : فلان يعطى الراغب ، وينصر المستغيث ، من غير قصد إلى تخصيص وقت دون وقت . قاله الزمخشري فى كشافه القديم .

\*\*\*

الخامسة : تجاب الشرطية بثلاثة أشياء :

(١) سورة الزمر ٧١

(٢) سورة الضلاق ١

(٣) سورة مريم ٦٦

(٤) سورة التوبة ٩٢

أحدها : الفعل ، نحو إذا جئتني أكرمك .

وثانيها : الفاء ، نحو إذا جئتني فأنا أكرمك .

ثالثها : إذا المكانية ؛ قال تعالى : ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجَارُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وما قبلها إما جوابها ، نحو إذا جئتني أكرمك ، أو ما دل عليه جوابها ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ ﴾<sup>(٣)</sup> . والمعنى : فإذا نُفِخَ في الصور تقاطعوا ، ودلّ عليه قوله : ﴿ فَلَا أَنْسَابَ ﴾ .

وكذا قوله : ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> وإما احتياج لهذا التقدير ؛ لأن ما بعد « ما » النافية في مثل هذا الموضع لا يعمل فيه ما قبلها . وأيضاً فإن « بشرى » مصدر ، والمصدر لا يتقدم عليه ما كان في صلته .

ومن ذلك قوله : ﴿ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، فالعامل في « إذا » الأولى ما دلّ عليه ﴿ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ ، والتقدير « خرجتم » . ولا يجوز أن يعمل فيه « تخرجون » لامتناع أن يعمل ما بعد « إذا » المكانية فيما قبلها ، وحكمها في ذلك حكم الفاء .

ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾<sup>(٥)</sup> ، فالعامل في « إذا » ما دلّ عليه قوله : ﴿ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾ ، والتقدير : فإذا نُفِرَ في الناقور صُعب الأمر .

وقوله : ﴿ هَلْ نَدُوكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْبِتُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فالعامل

(٢) سورة المؤمنون ٦٤

(٤) سورة الفرقان ٢٢

(٦) سورة سبأ ٧

(١) سورة الروم ٢٥

(٣) سورة المؤمنون ١٠١

(٥) سورة الدنر ٩، ٨

في « إذا » ما دل عليه قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ لَأَنفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ <sup>(١)</sup> من معنى « بعثتم » أو « مبعوثون » .

فإن قيل : أيجوز نصب « إذا » بقوله « جديد » ، لأن المعنى عليه ؟  
 قيل : لا يجوز ، لامتناع أن يعمل ما بعد « إن » فيما قبلها ؛ وهذا يسمى مجاوبة الإعراب ، والمعنى للشئ الواحد . وكان أبو علي الفارسي يلمّ به كثيرا ؛ وذلك أنه يوجد في المنظوم والمنثور . والمعنى يدعو إلى أمر ، والإعراب يمنع منه ؛ وقد سبق بيانه في نوع ما يتعلق بالإعراب .

\*\*\*

السادسة : « إذا » توافق « إن » في بعض الأحكام ، وتخالفها في بعض :  
 فأما الموافقة ؛ فهي أن كل واحد منهما يطلب شرطا وجزاء ، نحو ، إذا قت قت ،  
 وإذا زرتني أكرمك .

وكل واحد منهما تطلب الفعل ، فإن وقع الاسم بعد واحدة منهما قدر له فعل يرفعه  
 يفسره الظاهر ؛ مثاله [ في إن ] قوله تعالى : ﴿ وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَإِنِ امْرُؤٌ  
 هَلَكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ وَإِنِ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴾ <sup>(٤)</sup> . ومثاله في « إذا »  
 قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ <sup>(٦)</sup> وما بعدها في  
 السورة من النظائر ، وكذا قوله : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴾ <sup>(٧)</sup> وما بعدها من النظائر ،  
 و ﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وأما الأحكام التي تخالفها في مواضع :

(٢) سورة النساء ١٢٨

(٤) سورة التوبة ٦

(٦) سورة التكاوير ١

(٨) سورة الواقعة ١

(١) سورة ساء ٧

(٣) سورة النساء ١٧٦

(٥) سورة الانشقاق ١

(٧) سورة الانقطار ١

الأوّل : ألا تدخل إلا على مشكوك ؛ نحو إن جتني أكرمك ، ولا يجوز: إن طلعت الشمس آتيك ، لأنّ طلوع الشمس متيقن . ثم إن كان المتيقن الوقوع مُبهم الوقت ، جاز ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَفَإِنْ مِتَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ونظائره .

وأما « إذا » فظاهر كلام النحاة ، يُشعر بأنها لا تدخل إلا على المتيقن وما في معناه ؛ نحو إذا طلعت الشمس فأنتي .

وقوله :

\* إِذَا مِتُّ فَأَذِفْنِي إِلَىٰ جَنبِ كَرَمَةٍ <sup>(٢)</sup> \*

وقوله :

\* إِذَا طَلَعَتْ شَمْسُ النَّهَارِ فَسَلِّمْ \*

وذلك لكونها للزمن المعين بالإضافة على مذهب الأكثر ؛ ولم يجزوا بها في الاختيار لعدم إبهامها ، كالشروط ، ولذلك وردت شروط القرآن بها ، كقوله : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ونظائرها السابقة ، لكونها متحققه الوقوع .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أَمْثَالَهُمْ تَبْدِيلًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فقد أشكل دخولها على غير الواقع .

وأجيب بأن التبديل محتمل وجهين :

أحدهما : إعادتهم في الآخرة ، لأنهم أنكروا البعث .

(١) - سورة الأنبياء ٣٤

(٢) لأبي مجن الثقفى ؛ من أبيات في تاريخ الطبرى ٤ : ١٢٤ ، وبقية :

\* تَرَوْنِي عِظَامِي بَعْدَ مَوْتِي غُرُوقَهَا \*

(٤) سورة الإنسان ٢٨

(٣) سورة النكوير ١

والثاني : إهلاكم في الدنيا وتبديل أمثالهم ؛ فيكون كقوله : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن كان المراد في الدنيا ، وجب أن يجعل هذا بمعنى «إن» الشرطية ؛ لأن هذا شيء لم يكن ، فهي مكان «إن» ، لأن الشرط يمكن أن يكون وآلا يكون ، ألا ترى إلى ظهورها في قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ إِنْ نَشَأْ نَخْصِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وإنما أجاز لـ «إذا» أن تقع موقع «إن» ما بينهما من التداخل والتشابه .

وقال ابن الجويني : الذي أظنه أنه يجوز دخولها على المتيقن والشكوك ، لأنها ظرف وشرط ، فبالنظر إلى الشرط تدخل على المشكوك ، كـ «إن» ، وبالنظر إلى الظرف تدخل على المتيقن كسائر الظروف .

وإنما اشترط فيما تدخل عليه إن «أن» يكون مشكوكا فيه ؛ لأنها تنفيد الحث على الفعل الشروط لاستحقاق الجزاء ، ويمتنع فيه لامتناع الجزاء ، وإنما يحث على فعل ما يجوز ألا يقع ، أما ما لا بد من وقوعه فلا يحث عليه . وإنما امتنع دخول «إذا» على المشكوك إذا لحظت فيها الظرفية ، لأن المعنى حينئذ التزام الجزاء في زمان وجود الشرط ، والتزام الشيء في زمان لا يعلم وجود شرط فيه ليس بالتزام . ولما كان الفعل بعد «إن» مجزوما به يستعمل فيه ما ينبىء عن تحققه ، فيغلب لفظ الماضي ، كقوله : ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فجاء بـ «إذا» في جانب الحسنة ، وبـ «إن» في جانب السيئة ؛ لأن المراد بالحسنة جنس الحسنة ، ولهذا عرفت ، وحصول الحسنة المطلقة مقطوع به ، فاقترضت البلاغة التعبير بـ «إذا» وجرى بـ «إن» في جانب السيئة ، لأنها نادرة بالنسبة إلى الحسنة المطلقة ، كالمرض بالنسبة إلى الصحة ، والخوف بالنسبة إلى الأمن .

(٢) سورة سبأ ٩

(١) سورة النساء ١٣٣

(٣) سورة الأعراف ١٣١

ومنه قوله تعالى في سورة الروم: ﴿وَإِذَا أَدَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ (١).

وقوله: ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ. وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ﴾ (٢).

وأما قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ﴾ (٣)، بلفظ «إذا» مع «الضر» فقال السكاكي: نظر في ذلك إلى لفظ المس، وتنكير «الضر» المفيد للتعليل ليستقيم التوبيخ، وإلى الناس المستحقين أن يلحقهم كل ضرر، وللتنبية على أن مس قدر يسير من الضر لأمثال هؤلاء، حقه أن يكون في حكم المقطوع به.

وأما قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَدُودُ دُعَاءِ عَرِيضٍ﴾ (٤) بعد قوله: ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ (٤)، أى أعرض عن الشكر، وذهب بنفسه وتكبر. والذي تقتضيه البلاغة أن يكون الضمير للمعرض المتكبر لا المطلق الإنسان، ويكون لفظ «إذا» للتنبية على أن مثل هذا المعرض المتكبر يكون ابتلاؤه بالشر مقطوعاً.

الثاني: من الأحكام المخالفة أن المشروط بـ «إن» إذا كان عدماً لم يمتنع الجزاء في الحال؛ حتى يتحقق اليأس من وجوده، ولو كان العدم مشروطاً بـ «إذا» وقع الجزاء في الحال؛ مثل: إن لم أطلقك فأنت طالق، لم (٥) تطلق إلا في آخر العمر. وإذا قال: إذا لم أطلقك فأنت طالق، تطلق في الحال؛ لأن معناه: أنت طالق في زمان عدم تطبيق لك، فأى زمان تخلف عن التطبيق يقع فيه الطلاق. وقوله: «إن لم أطلقك» تعليق للطلاق على امتناع الطلاق، ولا يتحقق ذلك إلا بموته غير مطلق.

الثالث: أن «إن» تجزم الفعل المضارع إذا دخلت عليه، و«إذا» لا تجزمه؛ لأنها لا تتمحض شرطاً، بل فيها معنى التزام الجزاء في وقت الشرط، من غير وجوب أن يكون معلاً بالشرط.

(٢) سورة الروم ٤٨، ٤٩.

(٤) سورة فصلت ٥١.

(١) سورة الروم ٣٦.

(٣) سورة الزمر ٨.

(٥) ت: لا.

وقد جاء الجزم بها إذا أريد بها معنى « إن » وأعرض عما فيها من معنى الزمان ، كقوله :

\* وَإِذَا تُصِيبُكَ خَاصَّةٌ فَتَجَبَّلْ \*

الرابع : أن « إذا » هل تفيد التكرار والعموم ؟

فيه قولان ، حكاهما ابن عصفور :

أحدهما : « نعم » ، فإذا قلت : إذا قام زيد قام عمرو ، أفادت أنه كلما قام زيد قام عمرو .

والثاني : لا يلزم .

قال : والصحيح أن المراد بها العموم كسائر أسماء الشرط ، وأما « إن » ففيها كلام عن ابن جنى يأتي في باب « إن » .

الخامس : أنك تقول : أقوم إذا قام زيد ، فيقتضى أن قيامك مرتبط بقيامه لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه ، بل يعاقبه على الاتصال ، بخلاف : أقوم إن قام زيد ؛ فيقتضى أن قيامك بعد قيامه . وقد يكون عقبه وقد يتأخر عنه .

فالحاصل أن التقييد بالاستقبال دون اقتضاء مباحة ، بخلاف « إذا » . ذكره أبو جعفر بن الزبير في كتابه ملاك التأويل .

\*\*\*

السابعة : قيل : قد تأتي زائدة ، كقوله ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ تقديره : انشقت السماء .

كما قال : ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ أَنَّى أَمْرُ اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وردَّ هذا بأن الجواب مضمر .

(٢) سورة القمر ١

(١) سورة الانشقاق ١

(٣) سورة النحل ١

ويحوز مجيئها بمعنى « إذ » وجعل منه ابن مالك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا ﴾ (١) .

وردت بفوات المعنى ، لأن « إذا » تفيد أن هذا حالهم المستمر ، بخلاف « إذ » فإنها لاتعطي ذلك .

وقولهم : « إذا فعلت كذا » ، فيكون على ثلاثة أضرب :

أحدها : يكون للأمر به قبل الفعل ، تقول : إذا أتيت الباب ، فالبس أحسن الثياب ،

ومنه قوله تعالى : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ (٢) ، ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ ﴾ (٣) .

الثاني : أن يكون مع الفعل ، كقولك : إذا قرأت فترسل .

الثالث : أن يكون بعده ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ﴾ (٤) ، ﴿ إِذَا نُودِيَ

لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا ﴾ (٥) .

## فائدة

من الأسئلة الحسنة ، في قوله تعالى : ﴿ كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ﴾ (٦) أنه يقال : لم أتى قبل « أضاء » بـ « كلمًا » .

وقيل « أظلم » بـ « إذا » ؟ وما وجه المناسبة في ذلك ؟

وفيه وجوه : الأول أن تكرار الإضاءة يستلزم تكرار الإظلام ، فكان تنويع الكلام أعذب .

(٢) سورة المائدة ٦

(٤) سورة المائدة ٢

(٦) سورة البقرة ٢٠

(١) سورة الجمعة ١١

(٣) سورة النحل ٩٨

(٥) سورة الجمعة ٩

الثاني : أن مراتب الإضاءة مختلفة متنوعة ، فذكر « كلما » تنبيهاً على ظهور التعدد وقوته لوجوده بالصورة والتنوعية ، والإظلام نوع واحد ، فلم يؤت بصيغة التكرار لضعف التعدد فيه ، بعدم ظهوره بالتنوعية ، وإن حصل بالصورة .

الثالث : قاله الزمخشري ، وفيه تكلف - أنهم لما اشتد حرصهم على الضوء المستفاد من النور ، كانوا كلما حدث لهم نور تجدد لهم باعث الضوء فيه ، لا يمنعهم من ذلك تقدم فقداه واختفاؤه منهم ، وأما التوقف بالظلام فهو نوع واحد .

وهذا قريب من الجواب الثاني ، لكونه بمادة أخرى . ويفترقان بأن جواب الزمخشري يرجع التكرار فيه إلى جواب « كلما » لا إلى مشروطها الذي يليها ويياشرها ، فطلب تكراره - وهو الأولى في مدلول التكرار ، والجواب المتقدم يرجع إلى تكرار مشروطها ، يتبعه الجواب من حيث هو ملزومه ، وتكرره فرع تكرر الأول .

الرابع : أن إضاءة البرق منسوبة إليه وإظلامه ليس منسوبا إليه ، لأن إضاءته هي لمعانه ، والظلام أمرٌ يحدث عن اختفائه ؛ فتظلم الأما كن كظلام الأجرام الكثائف ، فأتى بأداة التكرار عند الفعل المتكرر من البرق ، وبالأداة التي لا تقتضى التكرار عند الفعل الذي ليس متكرراً منه ، ولا صادراً عنه .

الخامس : ذكره ابن المنير - أن المراد بإضاءة البرق الحياة ، وبالظلام الموت ، فالمنافق تمرّ حاله في حياته بصورة الإيمان ، لأنها دار مبنية على الظاهر ، فإذا صار إلى الموت رفعت له أعماله ، وتحقق مقامه ، فستقيم « كلما » في الحياة ، و « إذا » في المات ، هكذا كقول النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم أحيني ما دامت الحياة خيراً لي ، وأمتني إذا كانت الوفاة خيراً لي » ، فاستعمل مع الحياة لفظ التكرار والدوام ، واستعمل مع لفظ الوفاة لفظ الاختصار والتقييد .

وقيل : إن ذلك لأحد معنيين: إما لأن الحياة مأثورة لازدياد العمل الصالح الذى  
الهمم العالية مفعودة به ، فعرض بالاستكثار منه ، والدوام عليه ، ونبه على أن الموت  
لا يُتمنى ، ولكن إذا نزل وقته رضى به . وإما لأن الحياة يتكرر زمانها ، وأما الموت  
مرة واحدة .

وجواب آخر ، أن الكلام فى الأنوار هو الأصل المستمر ، وأما خفقان البرق فى  
أثناء ذلك فعوارض تتصل بالحدوث والتكرار ، فناسب الإتيان فيها « بكلمة » وفى تلك  
بـ « إذا » ، والله أعلم .



إِذَا

ظرف لماضى الزمان ، يضاف للجملتين ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وتقول : أيتك الله إذ فعلت ؟

وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ ﴾ <sup>(٢)</sup> : « تَرَى » مستقبل ، « وَإِذَا » ظرف للماضى ، وإنما كان كذلك لأن الشيء كائن ، وإن لم يكن بعد ؛ وذلك عند الله قد كان ؛ لأن علمه به سابق ، وقضاه به نافذ ؛ فهو كائن لا محالة .

وقيل : المعنى : ولو ترى ندمهم وخزيهم في ذلك اليوم بعد وقوفهم على النار « إِذَا » ظرف ماض ، لكن بالإضافة إلى ندمهم الواقع بعد المعاينة ، فقد صار وقت التوقف ما ضيا بالإضافة إلى ما بعده ، والذي بعده هو مفعول « ترى » .

وأجاز بعضهم مجيئها مفعولا به ، كقوله : ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ومنعه آخرون ، وجعلوا المفعول محذوفاً ، و« إِذَا » ظرف ، عامله ذلك المحذوف ، والتقدير ﴿ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ إِذَا ، واذكروا حالكم .

ونحوه قوله : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قيل : قال له ذلك لما رفعه إليه . وتكون بمعنى « حين » كقوله : ﴿ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى حين تفيضون فيه .

وحرف تعليل ، نحو : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقيل : تأتي ظرفاً لما يستقبل بمعنى « إذا » ، وخرج عليه بعض ما سبق .

وكذا قوله : ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ . إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> وأنكره السهيلي ؛ لأن « إذا » لا يجيء بعدها المضارع مع النفي .

(٢) سورة الأنعام ٢٧

(٥) سورة الزخرف ٣٩

(٧) سورة غافر ٧٠ ، ٧١

(١) سورة الأفعال ٢٦

(٣) سورة آل عمران ٥٥

(٤) سورة يونس ٦١

(٦) سورة الأحقاف ١١

وقد تجيء بعد القسم ، كقوله : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرٍ ﴾ <sup>(١)</sup> لانعدام معنى الشرطية فيه .  
 وقيل : تجيء مزائدة ، نحو : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وقيل هي فيه بمعنى « قد » .  
 وقد تجيء بمعنى « أن » ، حكاية السهيلي في « الروض » عن نص سيوييه في كتابه ،  
 قال : ويشهد له قوله تعالى : ﴿ بَعْدَ إِذْ أَتَمُّوا مُسْلِمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وعليه يحمل قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> . قال : وغفل الفارسي عما في الكتاب من هذا ، وجعل الفعل المستقبل الذى بعد « أن » عاملا في الظرف الماضى ، فصار بمنزلة من يقول : سأتيك اليوم أمس <sup>(٥)</sup> .  
 قال : وليت شعري ما تقول في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكُتٌ قَدِيمٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فإن جوز وقوع الفعل في الظرف الماضى على أصله ، فكيف يعمل ما بعد الفاء فيما قبلها ؛ لاسيما مع السين وهو قبيح أن تقول : غداً سأتيك ! فكيف إن قلت : غدا فسأتيك ! فكيف إن رددت على هذا وقلت : أمس فسأتيك راداً على أصله بمعنى أمس .

## نبيه

[ في وقوع « إذ » بعد « واذكر » ]

حيث وقعت « إذ » بعد « واذكر » ، فالمراد به الأمر بالنظر إلى ما اشتمل عليه ذلك الزمان ، لغرابة ما وقع فيه ، فهو جدير بأن ينظر فيه . وقد أشار إلى هذا الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَدَتْ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا . إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ،

ونظائره .

(٢) سورة البقرة ٣٠  
 (٤) سورة الزخرف ٣٩  
 (٦) في الكلام غموض  
 (٨) سورة مريم ٤١، ٤٢

(١) سورة الفجر ٤  
 (٣) سورة آل عمران ٨٠  
 (٥) سورة الأحقاف ١١  
 (٧) سورة مريم ١٦

## أو

تقع في الخبر والطلب ؛ فأما في الخبر فلها فيه معان :  
الأول : الشك ، نحو قام زيد أو عمرو .

والثاني : الإبهام ، وهو إخفاء الأمر على السامع مع العلم به ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا أَوْ  
إِبَاءَ كُمْ لَعَلَىٰ هُدًى ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا ﴾ (٢) ، يريد : إذا أخذت الأرض زخرفها ، وأخذ  
أهلها الأمن ، أتاه أمرنا وهم لا يعلمون . أى فجأة ؛ فهذا إبهام ؛ لأن الشك محال على  
الله تعالى .

وقوله : ﴿ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ (٣) .

فإن قلت : « يزيدون » فعل ، ولا يصح عطفه على المجرور بـ « إلى » ، فإن حرف  
الجر لا يصح تقديره على الفعل ، ولذلك لا يجوز : مررت بقاسم ويقعد ، على تأويل :  
« قاسم وقاعد » .

قلت : « يزيدون » خبر مبتدأ محذوف في محل رفع ، والتقدير « أو هم يزيدون » .  
قاله ابن جني في « المحتسب » .

وجاز عطف الاسم على الفعلية بـ « أو » لاشتراكهما في مطلق الجملة .

فإن قلت : فكيف تكون « أو » هنا لأحد الشئيين ، والزيادة لا تنفك عن

المزيد عليه ؟

(٢) سورة بونس ٢٤

(١) سورة سبأ ٢٤

(٣) سورة الصافات ١٤٧

قلت : الأمر كذلك ، ولهذا قدروا في المبتدأ ضمير المائة ألف ، والتقدير : وأرسلناك إلى مائة ألف معها زيادة . ويحتمل أن تكون على بابها للشك ، وهو بالنسبة إلى المخاطب ، أى لو رأيتموهم لعلمتم أنهم مائة ألف أو يزيدون .

الثالث : التنويع ، كقوله تعالى : ﴿ فِيهِ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾<sup>(١)</sup> ، أى أن قلوبهم تارة تزداد قسوة ، وتارة ترد إلى قسوتها الأولى ، فجئى بـ « أو » لاختلاف أحوال قلوبهم .  
الرابع : التفصيل ، كقوله : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى قالت اليهود : لا يدخل الجنة إلا من كان هودا ، وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا الذين هم نصارى . وكذلك قوله : ﴿ كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾<sup>(٣)</sup> .

الخامس : للإضراب كـ « بل » ، كقوله : ﴿ كَلِمَحَ الْبَصْرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، و﴿ مِائَةَ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> على حد قوله : ﴿ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾<sup>(٦)</sup> .  
السادس : بمعنى الواو ، كقوله : ﴿ فَالْمُتَّقِيَاتِ ذِكْرًا . عُذْرًا أَوْ نَذْرًا ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾<sup>(٩)</sup> .

\*\*\*

وأما في الطلب فلها معان :

الأول : الإباحة ، نحو تعلم فقها أو نحوها ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ ... ﴾<sup>(١٠)</sup> الآية .

وكذلك قوله : ﴿ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾<sup>(١١)</sup> ، يعنى إن شُبِّهت قلوبهم بالحجارة فصواب ، أو بما هو أشد فصواب .

(٢) سورة البقرة ١١١

(٤) سورة النحل ٧٧

(٦) سورة النجم ٩

(٨) سورة طه ٤٤

(١٠) سورة النور ٦١

(١) سورة البقرة ٧٤

(٣) سورة البقرة ١٣٥

(٥) سورة الصافات ١٤٧

(٧) سورة المرسلات ٥ ، ٦

(٩) سورة طه ١١٣

وقوله: ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ ﴾<sup>(٢)</sup>

والمعنى أن التمثيل مباح في المنافقين إن شبهتموهن بأى النوعين .

وقوله: ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى ﴾<sup>(٣)</sup> إباحة لإيقاع أحد الأمرين .

الثانى : التخيير ، نحو خذ هذا الثوب أو ذاك ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أُسْتَطِفَتْ

أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ ... ﴾<sup>(٤)</sup> الآية ؛ فتقديره : « فاعمل » ؛

كأنه خير على تقدير الاستطاعة أن يختار أحد الأمرين ؛ لأن الجمع بينهما غير ممكن .

والفرق بينهما أن التخيير فيما أصله المنع ؛ ثم يرد الأمر بأحدهما ؛ لاعلى التعيين ، ويمتنع

الجمع بينهما . وأما الإباحة فإن يكون كل منهما مباحاً ويطلب الإتيان بأحدهما ؛ ولا يمتنع

من الجمع بينهما ؛ وإنما يذكر بـ « أو » لئلا يُوهم بأن الجمع بينهما هو الواجب لو ذكرت

الواو ؛ ولهذا مثل النحاة الإباحة بقوله تعالى : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ ... ﴾<sup>(٥)</sup>

وقوله : ﴿ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾<sup>(٦)</sup> ؛ لأن المراد به الأمر بأحدهما رفقا

بالمكلف ؛ فلو أتى بالجمع لم يمنع منه ؛ بل يكون أفضل .

وأما تمثيل الأصوليين بآيتى الكفارة والفدية للتخيير مع إمكان الجمع ؛ فقد أجاب عنه

صاحب " البسيط " ،<sup>(٧)</sup> بأنه إنما يمتنع الجمع بينهما فى المحذور ؛ لأن أحدهما ينصرف إليه

الأمر ، والآخر يبقى محظوراً لا يجوز له فعله ؛ ولا يمتنع فى خصال الكفارة ؛ لأنه يأتى

بما عدا الواجب تبرعاً ؛ ولا يمنع من التبرع .

\*\*\*

واعلم أنه إذا ورد النهى على الإباحة جاز صرفه إلى مجموعهما ؛ وهو ما كان يجوز فعله ؛

أو إلى أحدهما وهو ما تقتضيه « أو » .

(٢) سورة طه ٢٤

(٤) سورة المائدة ٨٩

(٦) البسيط فى شرح الكافية للأستاذ أباندى

(١) سورة البقرة ١٧ ، ١٩

(٣) سورة الأعمام ٣٥

(٥) سورة البقرة ١٩٦

وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطِغْ مِنْهُمْ آتِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾<sup>(١)</sup> ؛ فليس المراد منه النهى عن إطاعة أحدهما دون الآخر ؛ بل النهى عن طاعتها مفردتين أو مجتمعين ، وإنما ذكرت « أو » لثلاثي توهم أن النهى عن طاعة من اجتمع فيه الوصفان .  
وقال ابن الحاجب : استشكل قوم وقوع « أو » في النهى في هذه الآية ، فإنه لو انتهى عن أحدهما لم يمتثل ، ولا يعدّ ممتثلاً ؛ إلا بالانتهاء عنها جميعاً !

فقيل : إنها بمعنى « الواو » . والأولى أنها على بابها ؛ وإنما جاء التعمين فيها من القرينة ، لأن المعنى قبل وجود النهى : « تطيع آتِمًا أو كفوراً » ، أى واحداً منها ؛ فإذا جاء النهى ورد على ما كان ثابتاً في المعنى ؛ فيصير المعنى : « ولا تطع واحداً منها » ، فيجى التعميم فيها من جهة النهى الداخل ؛ وهى على بابها فيما ذكرناه ، لأنه لا يحصل الانتهاء عن أحدهما حتى ينتهى عنها ؛ بخلاف الإثبات ؛ فإنه قد يفعل أحدهما دون الآخر .  
قال : فهذا معنى دقيق ، يُعلمُ منه أن « أو » في الآية على بابها ، وأن التعميم لم يجى منها ؛ وإنما جاء من جهة المضموم إليها . انتهى .

ومن هذا وإن كان خبراً - قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ لأن الميراث لا يكون إلا بعد إنفاذ الوصية والدين ؛ ووجد أحدهما أو وجداً معاً .  
وقال أبو البقاء في " الباب " ،<sup>(٣)</sup> : إن اتصلت بالنهى وجب اجتناب الأمرين عند النحويين ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطِغْ مِنْهُمْ آتِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، ولو جُمع بينهما لفعل النهى عنه مرتين ؛ لأن كل واحدٍ منهما أحدهما .

وقال في موضع آخر : مذهب سيويه أن « أو » في النهى تقيضية « أو » في الإباحة ؛

(٢) سورة النساء ١١

(١) سورة الإنسان ٢٤

(٣) الباب في علل البناء والإعراب ؛ ذكره صاحب كشف الظنون .

(٤) سورة الإنسان ٢٤

ققولك : جالس الحسن أو ابن سيرين إذنٌ في مجالستها ومجالسة من شاء منهما ، فضده في النهي « لاتطعمنهم آثما أو كفورا » ، أى لاتطعم هذا ولا هذا ؛ والمعنى : لاتطعم أحدهما ، ومن أطاع منهما كان أحدهما ؛ فمن هاهنا كان نهيا عن كل واحد منهما ، ولو جاء بالواو في الموضعين أو أحدهما لأرهم الجمع .

وقيل : « أو » بمعنى الواو ؛ لأنه لو انتهى عن أحدهما لم يعد ممثلا بالاتهاء عنهما جميعا . قال الخطيبى : <sup>(١)</sup> والأولى أنها على بابها ؛ وإنما جاء التعميم فيها من النهي الذى فيه معنى النفي ، والنكرة فى سياق النفي تعم ؛ لأن المعنى قبل وجود النهي : « تطعم آثما أو كفورا » ، أى واحدا منهما ، فالتعميم فيهما ؛ فإذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتا ؛ فالمعنى : لاتطعم واحدا منهما فسوى التعميم فيهما من جهة النهي ، وهى على بابها فيما ذكرناه ؛ لأنه لا يحصل الاتهاء عن أحدهما ؛ حتى ينتهى عنها ؛ بخلاف الإثبات ؛ فإنه قد ينتهى عن أحدهما دون الآخر .

## تنبيهان

الأول : روى البيهقى فى سننه فى باب القدية بغير النعم ، عن ابن جريج ، قال : كل شئ فى القرآن فيه « أو » للتخير ، لإقوله تعالى : ﴿ أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ليس بمخير فيهما .

قال الشافعى : وبهذا أقول .

\*\*\*

الثانى : من أجل أن مبناها على عدم التشريك ، أعاد الضمير إلى مفرديتها بالإفراد ؛

(١) هو محمد بن مظفر الملقب ، شمس الدين . كان إماما فى العلوم العقلية والنقلية ؛ شرح التلخيص ؛ مات سنة ٧٤٥ . بقية الوعاة ١٠٦ .

(٢) سورة المائدة ٣٣

بخلاف الواو؛ وأما قوله تعالى: ﴿ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ﴾ <sup>(١)</sup>، فقد قيل: إن «أو» بمعنى الواو؛ ولهذا قال: ﴿بِهِمَا﴾، ولو كانت لأحد الشئيين لقليل «به». وقيل: على بابها، ومعنى ﴿غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾: إن يكن الخصمان غنيتين أو فقيرين، أو منهما، أى الخصمين على أى حال كان؛ لأن ذلك ذكر عقيب قوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ <sup>(١)</sup> يشير للحاكم والشاهد، وذلك يتعلق باثنين.

وقيل: الأولوية المحكوم بها ثابتة للفردين معا، نحو: جاءنى زيد أو عمرو ورايتهما، فالضمير راجع إلى الغنى والفقر المعلومين من وجوه الكلام؛ فصار كأنه قيل: فالله أولى بالغنى والفقير.

ويستعمل ذلك المذكور وغيره؛ ولو قيل: «فالله أولى به»، لم يشمل، ولأنه لما لم يخرج المخلوقون عن الغنى والفقير، صار المعنى: افعلوا ذلك، لأن الله أولى ممن خلق؛ ولو قيل: أولى به، لعاد إليه من حيث الشهادة فقط.

إن

## المكسورة الخفيفة

ترد لمان :

الأول : الشرطية ، وهو الكثير ، نحو : ﴿ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ (١) .  
﴿ إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ ﴾ (٢) .

ثم الأصل فيه عدم جزم المتكلم بوقوع الشرط ، كقوله : ﴿ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴾ (٣) ، وعيسى جازم بعدم وقوع قوله .

وقد تدخل على المتيقن وجوده إذا أبهم زمانه ، كقوله : ﴿ أَفَأَنْتَ مِتَّ فَهُمْ آخِلَالِدُونَ ﴾ (٤) .

وقد تدخل على المستحيل ، نحو : ﴿ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وِلْدٌ ﴾ (٥) .

ومن أحكامها أنها للاستقبال ، وأنها تخلص الفعل له وإن كان ماضيا ، كقولك :  
إن أكرمتني أكرمتك ، ومعناه إن تكرمني . وأما قولهم : إن أكرمتني اليوم فقد  
أكرمتك أمس ، وقوله : ﴿ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قَبْلِ فَصَدَقْتُ ﴾ (٦) ، فقيل : معنى  
« أكرمتني اليوم » يكون سببا للإخبار بذلك ، وإن ثبت كان قميصه قد من قبل يكون  
سببا للإخبار بذلك .

قاله ابن الحاجب . وهي عكس « لو » فإنها للماضى ، وإن دخلت على المضارع .

## مسألة

إن دخلت « إن » على « لم » يكن الجزم بـ « لم » لآبها ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا ﴾ (٧)

(٢) سورة الأفعال ٣٨

(٤) سورة الأنبياء ٣٤

(٦) سورة يوسف ٢٦

(١) سورة الأفعال ٢٩

(٣) سورة المائدة ١١٦

(٥) سورة الزخرف ٨١

(٧) سورة المائدة ٧٣

﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾<sup>(١)</sup> ، وإن دخلت على « لا » كان الجزم بها لا : « لا » ، كقوله تعالى :  
﴿ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي ﴾<sup>(٢)</sup> . . .

والفرق بينهما أن « لم » عامل يلزم معموله ، ولا يفرق بينهما بشيء ، و « إن » يجوز  
أن يفرق بينها وبين معمولها معمول معمولها ، نحو : إن زيدا يضرب أضربه .

وتدخل أيضاً على الماضي فلا تعمل في لفظه ، ولا تفارق العمل ، وأما « لا » فليست  
عاملة في الفعل ، فأضيف العمل إلى « إن » .

\*\*\*

الثاني : بمنزلة « لا » . وتدخل على الجملة الاسمية ، كقوله في الأنعام : ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا  
الَّذِي نَبَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، بدليل « ما » في الجاثية : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الَّذِي نَبَا ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾<sup>(٦)</sup> .

﴿ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدَنَّهُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾<sup>(٩)</sup> .

﴿ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ﴾<sup>(١٠)</sup> .

﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾<sup>(١١)</sup> .

وعلى الجملة الفعلية ، نحو : ﴿ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى ﴾<sup>(١٢)</sup> .

(٢) سورة هود ٤٧

(٤) سورة الجاثية ٢٤

(٦) سورة الملك ٢٠

(٨) سورة المجادلة ٢

(١٠) سورة إبراهيم ١١

(١٢) سورة التوبة ١٠٧

(١) سورة البقرة ٢٤

(٣) سورة الأنعام ٢٩

(٥) سورة فاطر ٢٣

(٧) سورة الطارق ٤

(٩) سورة مريم ٩٣

(١١) سورة إبراهيم ١٠

﴿ إِن يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا إِنَانَا ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ وَتَنظُنُونَ إِن لَّبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾<sup>(٥)</sup>.

وزعم بعضهم أن شرط النافية مجيء « إلا » في خبرها، كهذه الآيات ، أو « لما » التي بمعناها ، كقراءة بعضهم : ﴿ إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾<sup>(٦)</sup> ، بتشديد الميم ، أى ما كل نفس إلا عليها حافظ .

﴿ وَإِن كُلُّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾<sup>(٧)</sup>.

﴿ وَإِن كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾<sup>(٨)</sup>.

ورُدَّ بقوله : ﴿ وَإِن أَدْرِى لَمَلَّهٗ فِتْنَةٌ لَّكُمْ ﴾<sup>(٩)</sup>.

﴿ وَإِن أَدْرِى أَقْرَبُ أَمْ يَبْعِدُ ﴾<sup>(١٠)</sup>.

﴿ إِن عِنْدَكُمْ مِن سُلْطَانٍ ﴾<sup>(١١)</sup>.

﴿ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾<sup>(١٢)</sup>.

وأما قوله : ﴿ وَإِن مِن أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ ﴾<sup>(١٣)</sup> ، فالتقدير : وإن أحد

من أهل الكتاب .

(٢) سورة النساء ١١٧

(٤) سورة يس ٢٩

(٦) سورة الطارق ٤

(٨) سورة الزخرف ٣٥

(١٠) سورة الأنبياء ١٠٩

(١٢) سورة البقرة ٩٣

(١) سورة الكهف ٥

(٣) سورة الإسراء ٥٢

(٥) سورة البقرة ٩٣

(٧) سورة يس ٣٢

(٩) سورة الأنبياء ١١١

(١١) سورة بونس ٦٨

(١٣) سورة النساء ١٥٩

وأما قوله: ﴿وَلَيْنَ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكْتَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾<sup>(١)</sup>، فالأولى شرطية والثانية نافية، جواب للقسم الذى أذنت به اللام الداخلة على الأولى، وجواب الشرط محذوف وجوبا.

واختلف فى قوله: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾<sup>(٢)</sup>، فقال الزمخشري وابن السجري: «إن نافية، أى فيما ماكنناكم فيه، إلا أن» «إن» أحسن فى اللفظ لما فى جماعته مثلها من التكرار المستبشع، ومثله يتجنب. قالا: ويدل على النفي قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُمْ أَهْلَكْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>. وحكى الزمخشري أنها زائدة، قال: والأول أفخم.

وقال ابن عطية: «ما» بمعنى «الذى» و«إن» نافية وقعت مكان «ما» فيختلف اللفظ، ولا تتصل ما بـ «ما»، والمعنى: لقد أعطيناهم من القوة والغنى ما لم نعظكم، ونالهم بسبب كفرهم هذا العقاب، فأتهم أخرى بذلك إذا كفرتم. وقيل: إن شرطية، والجواب محذوف، أى الذى إن مكناكم فيه طغيتم. وقال: وهذا مطرح فى التأويل.

وعن قطرب أنها بمعنى «قد». حكاها ابن السجري. ويحتمل النكرة الموصوفة.

واعلم أن بعضهم أنكروا مجيء النافية، وقال فى الآيات السابقة إن «ما» محذوفة والتقدير: «ما إن الكافرون إلا فى غرور»، «ما إن تدعون»، «ما إن أدرى»، ونظائرها، كما قال الشاعر:

(٢) سورة الأحقاف ٢٦

(١) سورة فاطر ٤١

(٣) سورة الأنعام ٦

وَمَا إِنْ طِبْنَا حُبْنًا وَلَكِنْ مَنَابِنَا وَدُوْلَةَ آخِرِنَا <sup>(١)</sup>

حذفت « ما » اختصاراً كما حذف « لا » في ﴿ تَاللَّهِ تَفْتَأُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

الثالث : مخففة من الثقيلة ، فتعمل في اسمها وخبرها ، ويلزم خبرها اللام ، كقوله تعالى :

﴿ وَإِنْ كَلَّلْنَا لَيُوقِيَنَّكُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ويكثر إهالها ، نحو : ﴿ وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخَضَّرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ في قراءة مَنْ خَفَّفَ « لَمَّا » ، أى أنه كلُّ

نفس لعلها حافظ .

\*\*\*

الرابع : للتعليل بمعنى « إذ » عند الكوفيين ، كقوله : ﴿ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، قال بعضهم : لم يخبرهم بعلوم إلا بعد أن كانوا مؤمنين .

وقوله : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

قال بعضهم : لو كانت للخبر لكان الخطاب لغير المؤمنين .

وكذا : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ ﴾ <sup>(٩)</sup> ونحوه ؛ مما الفعل فيه محقق الوقوع ؛ والبصريون

يمنعون ذلك ، وهو التحقيق ، كالمعنى مع « إذا » .

وأجابوا عن دخولها في هذه المواطن لنكتة ، وهى أنه من باب خطاب التهييح ،

نحو : إن كنت ولدى فأطعنى .

(١) لقروة بن مسيك ؛ وهو شواهد الكتاب ١ : ٤٧٥ ، (٢) سورة يوسف ٨٥

(٣) سورة هود ١١١ (٤) سورة الزخرف ٣٥

(٥) سورة يس ٣٢ (٦) سورة الطارق ٤

(٧) سورة آل عمران ١٣٩ (٨) سورة البقرة ٢٧٨

(٩) سورة البقرة ٢٣

وأما قوله: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ﴾<sup>(١)</sup>، فالاستثناء مع تحقق الدخول تأديبا بأدب الله في المشيئة. والاستثناء من الداخلين؛ لا من الرؤيا؛ لأنه كان بين الرؤيا وتصديقها سنة، ومات بينهما خلق كثير، فكأنه قال: كلكم إن شاء الله.

\*\*\*

الخامس: بمعنى «لقد» في قوله: ﴿إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، أى لقد كنا.

﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾<sup>(٣)</sup>.

و ﴿تَاللَّهِ إِنْ كَذَبتَ لَتَرُدَّ دِينًا﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾<sup>(٥)</sup>.

## فائدة

ادعى ابن جنى في كتاب "القد"، أن «إن» الشرطية تفيد معنى التأكيد لما كان فيه هذا الشيع والعموم؛ لأنه شائع في كل مرة. ويدل لذلك دخولها على «أحد» التي لا يستعمل إلا في النفي العام، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾<sup>(٦)</sup>؛ لأنه ليس في واحد يقتصر عليه، فلذلك أدخل عليه «أحد»، الذي لا يستعمل في الإيجاب.

قال: يجوز أن تكون «أحد» هنا ليست التي للعموم، بل بمنزلة «أحد» من

(٢) سورة يونس ٢٩

(٤) سورة الصافات ٥٦

(٦) سورة التوبة ٦

(١) سورة الفتح ٢٧

(٣) سورة الإسراء ١٠٨

(٥) سورة الشعراء ٩٧

«أحد وعشرين» ونحوه، إلا أنه دخله معنى العموم، لأجل «إن» كما في قوله: ﴿وَإِنْ أَمْرًا﴾<sup>(١)</sup>  
﴿إِنْ أَمْرًا﴾<sup>(٢)</sup>.

## تنبيه

قيل: قد وقع في القرآن الكريم «إن» بصيغة الشرط، وهو غير مراد،  
في مواضع:

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله: ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِنبَاءُ تَعْبُدُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله: ﴿أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ﴾<sup>(٦)</sup>.

وقوله: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ﴾<sup>(٧)</sup>.

وقد يقال: أما الأولى فيمتنع النهي عن إرادة التحصن، فإنهن إذا لم يردن التحصن  
يردن البغاء، والإكراه على المراد ممتنع.

وقيل: إنها بمعنى «إذا»، لأنه لا يجوز إكراههن على الزنا إن لم يردن التحصن، أو هو  
شرط مقحم، لأن ذكر الإكراه يدل عليه، لأنهن لا يكرهنهن إلا عند إرادة التحصن.  
وفائدة إيجابه المبالغة في النهي عن الإكراه؛ فالمعنى: إن أردن العفة فالمولى أحق  
بإرادة ذلك.

(٢) سورة النساء ١٧٦

(٤) سورة النحل ١١٤

(٦) سورة النساء ١٠١

(١) سورة النساء ١٢٨

(٣) سورة التور ٣٣

(٥) سورة البقرة ٢٨٣

(٧) سورة الطلاق ٤

وأما الرابعة فهو يشعر بالإتمام. ولا نسلم أن الأصل الإنتمام ، وقد قالت عائشة رضي الله عنها « فرضت الصلاة ركعتين ، فأقرت صلاة السفر وزيدت صلاة الحضر » .  
وأما البواقي فظاهر الشرط ممتنع فيه ، بدليل التعجب المذكور ، لكنه لا يمنع مخالفة الظاهر لعارض .

## أَنَّ

المفتوحة الهمزة ، الساكنة النون

ترد لمعان :

الأول : حرفاً مصدريةً ناصباً للفعل المضارع ، وتقع معه في موقع المبتدأ ، والفاعل ، والمفعول ، والمضاف إليه .

- فالمبتدأ ، يكون في موضع رفع ، نحو : ﴿ وَأَنَّ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
﴿ وَأَنَّ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَأَنَّ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
﴿ وَأَنَّ تَعْمُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ <sup>(٤)</sup> .

والفاعل ، كقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

- ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عِجَابًا أَنْ أَوْحَيْنَا ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
﴿ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، في قراءة من نصب « جواب » .  
وتقع معه موقع المفعول به ، فيكون في موضع نصب ، نحو : ﴿ وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى ﴾ <sup>(٨)</sup> .

- ﴿ يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ﴾ <sup>(٩)</sup> .  
﴿ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة النساء ٢٥  
(٤) سورة البقرة ٢٣٧  
(٦) سورة يونس ٢  
(٨) سورة يونس ٣٧  
(١٠) سورة الكهف ٧٩

(١) سورة البقرة ١٨٤  
(٣) سورة النور ٦٠  
(٥) سورة التوبة ١٢٠  
(٧) سورة الأعراف ٨٢  
(٩) سورة المائدة ٥٢

﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ فَإِنْ أُسْتِطْعِمَ أَنْ تَبْتَغِي <sup>(٢)</sup> .

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ <sup>(٣)</sup> .

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ <sup>(٤)</sup> ، معناه « بأن أنذر » ، فلما حذفت الباء

تعدى الفعل فنصب .

ومنه في أحد القولين : ﴿ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ <sup>(٥)</sup> ؛ نصب على

البدل من قوله : ﴿ مَا أَمَرْتَنِي بِهِ <sup>(٥)</sup> .

والمضاف إليه ، فيكون في موضع جر كقوله : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ

عَلَيْكُمْ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ قَالُوا أَوْزِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا <sup>(٧)</sup> أى من قبل إتيانك .

وإنما ينصب في قوله تعالى : ﴿ أَمْ كَانَ لِلنَّاسِ مَجِبًا أَنْ أُوحِيَنا <sup>(٨)</sup> ، وإن كان المعنى : لوحيها

لأن الفعل بعدها لم يكن مستحقا للإعراب ، ولا يستعمل إلا أن تعمل فيه العوامل .

وقد يعرض « أن » هذه حذف حرف الجر ، كقوله تعالى ﴿ أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسُ أَنْ

تَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا <sup>(٩)</sup> ، أى بأن يقولوا ، كما قدرت في قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا

وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ <sup>(١٠)</sup> ، أى بأن لهم . ومذهب سيبويه أنها في موضع نصب ،

ونفاها الخليل على أصل الجر .

وتقع بعد « عسى » ، فتكون مع صلتها في تأويل مصدر منصوب ، إن كانت ناقصة ؛ نحو :

عسى زيد أن يقوم .

(٢) سورة الأنعام ٣٥

(٤) سورة نوح ١

(٦) سورة الأنعام ٦٥

(٨) سورة يونس ٢

(١) سورة الزمر ١٢

(٣) سورة النساء ٢٨

(٥) سورة المائدة ١١٧

(٧) سورة الأعراف ١٢٩

(٩) سورة البقرة ٢٥

ومثله : ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ﴾ (١) .

وتكون في تأويل مصدر مرفوع إن كانت تامة ، كقولك : عسى أن ينطلق زيد ،

ومثله : ﴿وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا﴾ (٢) .

\*\*\*

الثاني : مخففة من الثقيلة ، فتقع بعد فعل اليقين ومافي معناه ، ويكون اسمها ضمير الشأن ،

وتقع بعدها الجملة خبرا عنها ، نحو ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ (٣) .

﴿عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى﴾ (٤)

﴿وَحَسِبُوا إِلَّا تَكُونُ فِتْنَةً﴾ (٥) .

﴿وَأَن عَسَىٰ أَن يَكُونَ﴾ (٦)

﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا﴾ (٧) .

﴿وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٨) .

وجعل ابن السجري منه : ﴿وَنَادَيْنَاهُ أَن يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ (٩) ، أى أنه يا إبراهيم .

\*\*\*

الثالث : مفسرة بمنزلة «أى» التى لتفسير ما قبلها ، بثلاثة شروط : تمام ما قبلها من الجملة ،

وعدم تعلقها بما بعدها ، وأن يكون الفعل الذى تفسره فى معنى القول ، كقوله تعالى : ﴿وَنَادَيْنَاهُ

أَن يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ (٩) ، ﴿فَاوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ (١٠) ، ﴿وَأَن طَهِّرْ بَيْتِيَ﴾ (١١)

(٢) سورة البقرة ٢١٦

(٤) سورة المزمل ٢٠

(٦) سورة الأعراف ١٨٥

(٨) سورة يونس ١٠

(١٠) سورة المؤمن ٢٧

(١) سورة الإسراء ٨

(٣) سورة طه ٨٩

(٥) سورة المائدة ٧١

(٧) سورة الجن ١٦

(٩) سورة الصافات ١٠٤

(١١) سورة البقرة ١٢٥

قال ابن الشجري : تكون هذه في الأمر خاصة ، وإنما شرط مجيئها بعد كلام تام ، لأنها تفسير ولا موضع لها من الإعراب ؛ لأنها حرف يعبر به عن المعنى .  
وخرج بالأول ﴿ وَأَخِرُّ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ لأن الكلام لم يتم ، فإن ما قبلها مبتدأ وهى في موضع الخبر ؛ ولا يمكن أن تكون ناصبة ، لوقوع الاسم بعدها بمقتضى أنها المخففة من الثقيلة .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ فقيل : إنها مفسرة ، لأن الانطلاق متضمن لمعنى القول .

وقال الخليل : يريدون أنهم انطلقوا في الكلام بهذا ، وهو امشوا ، أى اكثروا يقال : أمشى الرجل ومشى ، إذا كثرت ماشيته ، فهو لا يريد : انطلقوا بالمشى الذى هو انتقال ؛ إنما يريد : قالوا هذا .

وقيل : عبارة عن الأخذ في القول فيكون بمنزلة صريحه ، وأن مفسرة .  
وقيل مصدرية .

فإن قيل : قد جاءت بعد صريح القول ، كقوله تعالى : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

قلنا : لادلالة فيه ، لاحتمال أنها مصدرية .

وقال الصقار : لا تتصور المصدرية هنا بمعنى « إلا عبادة الله » ، لأن القول لا يقع بعده المفرد ؛ إلا أن يكون هو المقول بنفسه ، أو يكون في معنى المقول ، نحو : قلت خبرا وشعرا ، لأشهما في معنى الكلام ، أو يقول : قلت « زيدا » ، أى هذا اللفظ ، وهذا لا يمكن في الآية ؛ لأنهم لم يقولوا هذه العبارة ، فثبت أنها تفسيرية ، أى عبدا الله .

وقال السِّيرافي : ليست « أن » تفسيرا للقول ، بل للأمر ، لأن فيه معنى القول ، فلو كان « مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا قُلْتُ لِي أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ » لم يجز لذكر القول .

\*\*\*

الرابع : زائدة ، وتكون بعد « لما » التوقيتية ، كقوله تعالى في سورة العنكبوت : ﴿ وَمَا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا ... ﴾<sup>(١)</sup> بدليل قوله في سورة هود : ﴿ وَلَئِنَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، فجاء فيها على الأصل .

وأما قوله : ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فجاء بـ « أن » ولم يأت على الأصل من الحذف ؛ لأنه لما كان مجيء البشير إلى يعقوب عليه السلام بعد طول الحزن وتباعد المدة ، مناسب ذلك زيادة « أن » ، لما في مقتضى وصفها من التراخي .

وذهب الأخصس إلى أنها قد تنصب الفعل ، وهي مزيدة ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَحَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا ﴾<sup>(٥)</sup> « وأن » في الآيتين زائدة بدليل : ﴿ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

الخامس : شرطية في قول الكوفيين ، كقوله : ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، قالوا : ولذلك دخلت الفاء .

\*\*\*

السادس : نافية بمعنى « لا » في قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ أَلْهَىٰ اللَّهُ فِتْنَةً أُمَّةً مِّنْهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، أي لا يؤتوا أحد . والصحيح أنها مصدرية .

(٢) سورة هود ٧٧

(٤) سورة البقرة ٢٤٦

(٦) سورة المائدة ٨٤

(٨) سورة آل عمران ٧٣

(١) سورة العنكبوت ٣٣

(٣) سورة يوسف ٩٦

(٥) سورة الحديد ١٠

(٧) سورة البقرة ٢٨٢

وزعم المبرد أن « يؤتى » متصل بقوله : ﴿ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، واللام زائدة .

وقيل : إن « يؤتى » في موضع رفع ، أى أن الهدى أن يؤتى .

\*\*\*

السابع : التعليل ، بمنزلة « لثلا » ، كقوله تعالى : ﴿ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقال البصريون : على حذف مضاف ، أى كراهة أن تضلوا .

وكذا قوله : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي ﴾<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

الثامن : بمعنى « إذ » مع الماضى ، كقوله : ﴿ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقيل : بل المعنى « لأن جاءهم » ، أى من أجله .

قيل : ومع المضارع ، كقوله : ﴿ أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى إذا آمنتم . والصحيح

أنها مصدرية .

وأجاز الزخشرى أن تقع « أن » مثل « ما » فى نياتها عن ظرف الزمان ، وجعل منه

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ ﴾<sup>(٧)</sup> ، وقوله :

﴿ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ﴾<sup>(٨)</sup> .

وردّ بأن استعمالها للتعليل مجمع عليه ، وهو لا يثق فى هاتين الآيتين ، والتقدير « لأن

آتاه » و « لثلا يصدقوا » .

(٢) سورة النساء ١٧٦

(٤) سورة الزمر ٥٦

(٦) سورة المتحنة ١

(٨) سورة النساء ٩٢

(١) سورة آل عمران ٧٣

(٣) سورة الأنعام ١٥٦

(٥) سورة ق ٣

(٧) سورة البقرة ٢٥٨

## إن المكسورة المشددة

لها ثلاثة أوجه :

أحدها : للتأكيد ، نحو : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾<sup>(١)</sup> .  
وللتعليل ، أثبتته ابن جنى من النحاة ، وكذا أهل البيان ، وسبق بيانه في نوع التعليل من  
قسم التأكيدي .

وبمعنى « نعم » في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَٰذَا نِ لَسَاحِرَانِ ﴾<sup>(٢)</sup> فيمن شدد النون .  
قال أبو إسحاق : عرضت هذا على محمد بن يزيد ، وإسماعيل بن إسحاق ، فرضياه .  
وقال ابن برهان : كأنهم أجمعوا بعد التنازع على قذف النبيين بالسر ، صلى  
الله عليهما !

وعبارة غيره : هي بمعنى « أجل » وإن لم يتقدم سؤال عن سحرهم ، فقد تقدم : ﴿ أَجِئْتَنَا  
لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكِ ﴾<sup>(٣)</sup> فتكون على هذا القول مصروفة إلى تصديق ألسنتهم  
فيما ادعوه من السحر .

واستضعفه الفارسي بدخول اللام في خبر المبتدأ ، وهو لا يجوز إلا في ضرورة .  
فإن قدرت مبتدأ محذوفا - أي فيها ساحران - فردود ؛ لأن التأكيدي لا يليق  
به الحذف .

وقيل : دخلت اللام في خبر المبتدأ مراعاة للفظ ، أو لما كانت تدخل معها في الخبرية .

وقيل : جاء على لفة بني الحارث ، في استعمال المثني بالألف مطلقا .

(٢) سورة طه ٦٣

(١) سورة الأحزاب ١

(٣) سورة طه ٥٧

## أ ن

### المفتوحة المشددة

تجىء للتأكيد كالمكسورة . واستشكله بعضهم ، لأنك لو صرحت بالمصدر المنسب منها لم تُفد توكيدا . وهو ضعيف لما علم من الفرق بين « أن والفعل » والمصدر . وقال في المفصل : إنَّ وأن تؤكدان مضمونَ الجملة : إلا أن المكسورة الجملة معها على استقلالها بفائدتها ، [والمفتوحة تقلبها إلى حكم المفرد<sup>(١)</sup>] .

قال ابن الحاجب : لأن وضع « إنَّ » تأكيد للجملة من غير تغيير لمعناها ، فوجب أن تستقل بالفائدة بعد دخولها ، وأما المفتوحة فوضعها وضع الموصولات ، في أن الجملة معها كالجملة مع الموصول ؛ فلذلك صارت مع جملتها في حكم الخبر ، فاحتاجت إلى جزء آخر ليستقلَّ معها بالكلام ، فتقول : إنَّ زيدا قائمٌ ، وتسكت . وتقول : أمجبنى أن زيدا قائمٌ ، فلا تجد بداً من هذا الجزء الذي معها ، لكونها صارت في حكم الجزء الواحد ، إذ معناه : أمجبنى قيام زيد ، ولا يستقل بالفائدة مالم ينضمَّ إليه جزء آخر ، فكذلك المفتوحة مع جملتها . ولذلك وقعت فاعلة ومفعولة ومضافا إليها ، وغير ذلك مما تقع فيه المفردات .

ومن وجوه الفرق بينهما أنه لا تصدَّر بالمفتوحة الجملة كما تصدَّر بالمكسورة ، لأنها لو صدَّرت لوقعت مبتدأ ، والمبتدأ معرض لدخول « إنَّ » فيؤدي إلى اجتماعهما .

ولأنها قد تكون بمعنى « لعلَّ » ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> وتلك لها صدر الكلام ، فقصدوا إلى أن تكون هذه مخالفة لتلك في الوضع .

## إنما

لقصر الصفة على الموصوف، أو الموصوف على الصفة، وهي للحضر عند جماعة، كالنفي والاستثناء.

وفرق البيانون بينهما، فقالوا: الأصل أن يكون ما يستعمل له «إنما» مما يعلمه المخاطب ولا ينكره، كقولك: إنما هو أخوك، إنما هو صاحبك القديم؛ لمن يعلم ذلك ويقرّ به. وما يستعمل له النفي والاستثناء، على العكس، فأصله أن يكون مما يجبهه المخاطب وينكره، نحو: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup>.

ثم إنه قد ينزل العلوم منزلة المجهول لا اعتبار مناسب، فيستعمل له النفي والاستثناء، نحو: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ...﴾<sup>(٢)</sup> الآية، ونحو: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾<sup>(٣)</sup> والرسول ما كانوا على دفع البشرية عن أنفسهم وادعاء الملائكية؛ لكن الكفار كانوا يعتقدون أن الله لا يرسل إلا الملائكة، وجعلوا أنهم بادعائهم النبوة ينفون عن أنفسهم البشرية، فأخرج الكلام مخرج ما يعتقدون، وأخرج الجواب أيضاً مخرج ما قالوا، حكاية لقولهم، كما يحكي المجادل كلام خصمه، ثم بكرّ عليه بالإبطال، كأنه قيل: الأمر كما زعمتم أننا بشر، ولكن ليس الأمر كما زعمتم<sup>(٤)</sup> من اختصاص الملائكة بالرسالة، فإن الله يبعث من الملائكة رسلاً ومن الناس.

وقد ينزل المجهول منزلة العلوم لادعاء التكلم ظهوره، فيستعمل له «إنما»، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصَلِحُونَ﴾<sup>(٥)</sup>، فإن كونهم مصلحين منتفٍ فهو مجهول، بمعنى أنه لم يعلم بينهم صلاح<sup>(٦)</sup>، فقد نسبوا الإصلاح إلى أنفسهم، وادعوا أنهم كذلك ظاهر جليّ، ولذلك جاء الردّ عليهم مؤكداً من وجوه.

(٢) سورة آل عمران ١٤٤

(٤) ت: «اعتقدتم»

(٦) ت: «إصلاح»

(١) سورة آل عمران ٦٢

(٣) سورة إبراهيم ١٠

(٥) سورة البقرة ١١

إلى

لا انتهاء الغاية، وهى مقابلة «مِنْ». ثم لا يخلو أن يقتن بها قرينة تدلّ على أن ما بعدها داخل فيما قبلها، أو غير داخل. وإن لم يقتن بها قرينة تدلّ على أن ما بعدها داخل فيما قبلها أو غير داخل، فيصار إليه قطعاً، وإن لم يقتن بها.

واختلف في دخول ما بعدها في حكم ما قبلها على مذاهب:

أحدها: لا تدخل إلا مجازاً، لأنها تدلّ على غاية الشيء ونهايته التى هى حدّه، وما بعد الحدّ لا يدخل فى المحدود؛ ولهذا لم يدخل شيء من الليل فى الصوم فى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (١).

الثانى: عكسه، أى أنه يدخل ولا يخرج إلا مجازاً، بدليل آية الوضوء.

والثالث: أنها مشتركة فىهما لوجود الدخول وعدمه.

والرابع: إن كان ما بعدها من جنس ما قبلها أو جزءاً كالمرفق، دخل، وإلا فلا.

والحق أنه لا يطلق، فقد يدخل نحو: ﴿وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ (٢)، وقد

لا يدخل نحو: ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (١).

وقيل فى آية المرفق: إنها على بابها، وذلك أن المرفق هو الموضع الذى يتكىء الإنسان

عليه فى رأس العضد وذلك هو المفصل وفريقه، فيدخل فيه مفصل الذراع، ولا يجب فى الغسل أكثر منه.

وقيل: «إلى» تدل على وجوب الغسل إلى المرفق، ولا ينبغى وجوب غسل المرفق؛

لأن الحدّ لا يدخل في المحدود ، ولا ينفيه التحديد ، كقولك : سرت إلى الكوفة ، فلا يقتضى دخولها ولا ينفيه ، كذلك المرافق ؛ إلا أن غسله ثبت بالسنة .

ومنشأ الخلاف في آية الوضوء أن « إلى » حرف مشترك ، يكون للغاية والمعية ، واليد تطلق في كلام العرب على ثلاثة معان : على الكفّين فقط ، وعلى الكف والذراع والعضد ، فن جعل « إلى » بمعنى « مع » ، وفهم من اليد مجموع الثلاثة ، أوجب دخوله في الغسل ، ومن فهم من « إلى » للغاية ، ومن اليد ما دون المرفق لم يدخلها في الغسل .

قال الآمدى : ويلزم من جعلها بمعنى « مع » أن يُوجب غسلها إلى المنكب ، لأن العرب تسميه يدا .

وقد تأتى بمعنى « مع » كقوله : ﴿ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿ وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَلَا تَأْتُوا مَوَالِيكُمْ إِلَى مَوَالِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شِيَابِئِهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقيل : ترجع إلى الانتهاء ، والمعنى في الأول : من يضيف نصرته إلى نصرته الله ؟ وموضعها حال ، أى من أنصارى مضافا إلى الله ؟ .

والمعنى في الأخرى : ولا تضيفوا أموالكم إلى أموالهم ، وكفى عنه بالأكل كما قال : ﴿ وَلَا تَأْتُوا مَوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ <sup>(٦)</sup> أى لا تأخذوا .

وقد تأتى للتبيين ، قال ابن مالك : وهى المعلقة فى تعجب أو تفضيل بحب أو بغض .

(٢) سورة هود ٥٢

(٤) سورة الأئمة ٦

(٦) سورة البقرة ١٨٨

(١) سورة آل عمران ٥٢

(٣) سورة النساء ٢

(٥) سورة البقرة ١٤

مبينة لفاعلية مصحوبها ، كقوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبُّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ ﴾ (١) .  
ولواقعة اللام كقوله : ﴿ وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ ﴾ (٢) . وقيل : للاتهاء ، وأصله والأمر إليك .  
وكقوله : ﴿ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٣) وموافقة « في » في قوله  
تعالى : ﴿ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى ﴾ (٤) ، وقيل : المعنى : بل أدعوك إلى أن تزكئ .  
وزائدة ، كقراءة بعضهم : ﴿ فَأَجْعَلْ أَفْنِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوَى إِلَيْهِمْ ﴾ (٥) بفتح الواو .  
وقيل : ضمن « تهوى » معنى « تميل » .

## نبيه

من الغريب أن « إلى » قد تستعمل اسما ، فيقال : انصرفت من إليك ، كما يقال :  
غدوت من عليك . حكاه ابن عصفور في شرح أبيات الإيضاح عن ابن الأنباري .  
ولم يقف الشيخ ابن حيان على هذا فقال في تفسيره في قوله : ﴿ وَهَزَى إِلَيْكَ بِمِجْدَعِ  
النَّخْلَةِ ﴾ (٦) وقوله : ﴿ وَأَضْمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ ﴾ (٧) : إلى حرف جرّ بالإجماع وظاهرها ،  
أنها متعلقة بـ « هزى » .  
وكيف يكون ذلك مع القاعدة المشهورة ، أن الفعل لا يتمدّى إلى ضمير متصل .  
وقد يرفع المتصل وهما للدلول واحد ، فلا تقول : ضربتني ولا ضربتك إلا في باب ظن ،  
والضمير المجرور عندهم بالحرف كالمصوب المستقل ، فلا تقول : هزرت إلى ، ولا  
هزرت إليك .

(٢) سورة النمل ٣٣

(٤) سورة النازعات ١٨

(٦) سورة روم ٢٥

(١) سورة يوسف ٣٣

(٣) سورة يونس ٢٥

(٥) سورة ابراهيم ٢٧

(٧) سورة القصص ٣٢

## أَلَا

### بالفتح والتخفيف

تأتى للاستفتاح ، وفائدته التنبيه على تحقيق ما بعدها ، ولذلك قلّ وقوع الجمل بعدها إلا مصدرة بنحو ما يُتلقى به القسم ، نحو : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
﴿ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدًا لثَمُودَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ أَلَا حِينَ يَسْتَفْسِحُونَ رَبِّيَأْتِيهِمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وتأتى مركبة من كلمتين : همزة الاستفهام ولا النافية .

والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقيقا ، كقوله تعالى : ﴿ قَوْمَ فِرْعَوْنَ

أَلَا يَتَّقُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقوله : ﴿ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

والتقدير أنهم ليسوا بمتقين ، وليسوا بأكلين .

وللعرض وهو طلب بليغ ، نحو : ﴿ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

﴿ أَلَا تَتَّقُونَ قَوْمًا نَكَلُوا أَيْمَانَهُمْ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة فصلت ٥٤

(٤) سورة هود ٦٨

(٦) سورة هود ٥

(٨) سورة الذاريات ٢٧

(١٠) سورة التوبة ١٣

(١) سورة البقرة ١٢

(٣) سورة هود ١٨

(٥) سورة هود ٧

(٧) سورة الشعراء ١١

(٩) سورة النور ٢٢

## أَلَا

### بالفتح والتشديد

حرف تفضيظ ، مركبة من «أن» الناصبة و«لا» النافية ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَّا تَعْلَمُوا ﴾ (١) ، ﴿ أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ ﴾ (٢) .

ثم قيل : المشددة أصل والمخففة فرع . وقيل بالعكس .

وقيل : الهمزة بدل من الماء ، وبالعكس ، حكاه ابن هشام الخضراوى (٣) في

حاشية سيويه .

## إِلَّا

ترد لمان :

الأول : الاستثناء . وينقسم إلى متصل ، وهو ما كان المستثنى من جنس المستثنى منه ، نحو جاء القوم إلا زيدا . وإلى منقطع وهو ما كان من غير جنسه .

وتقدر بـ « لكن » ، كقوله : ﴿ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ . إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴾ (٤) .  
و ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (٦) في سورة الانشقاق .

و ﴿ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴾ (٧) ، في آخر العاشية .

(٢) سورة النمل ٢٥

(١) سورة النمل ٣١

(٣) هو محمد بن يحيى بن هشام الخضراوى ، أبو عبد الله الأنصارى الحزرجى ، أخذ عن ابن خروف والشلوبين وتوفى سنة ٦٤٦ بنية الوعاة ١١٥ .

(٥) سورة الفرقان ٥٧

(٤) سورة العاشية ٢٢ ، ٢٣

(٧) سورة العاشية ٢٣

(٦) سورة الانشقاق ٢٥

وكذلك: ﴿إِلَّا مَنْ أَرْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾<sup>(١)</sup>، ودخول الفاء في: ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ﴾ دليل انقطاعه، ولو كان متصلاً لم الكلام عند قوله: «رسول».

وقوله: ﴿إِلَّا تَذَكِّرَهُ لِمَنْ يَخْتَىٰ﴾<sup>(٢)</sup>. ويجوز أن تكون ﴿تذكرة﴾ بدلا من ﴿لِتَشَقِّ﴾<sup>(٣)</sup>، وهو منصوب بـ «أنزلنا»<sup>(٤)</sup> تقديره: ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة.

وقوله: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا أَتْبَعَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ﴾<sup>(٥)</sup>، فاتباء وجه ربه ليس من جنس النعم التي تجزي.

وقوله: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ﴾<sup>(٦)</sup>. فقولهم: ﴿رَبَّنَا اللَّهُ﴾ ليس بحق يوجب إخراجهم.

وقوله: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾<sup>(٧)</sup>، لا حرج عليهم في قعودهم؛ وإنما كان منقطعا؛ لأن القاعد عن ضرر - وإن كانت له نية الجهاد - ليس مستويا في الأجر مع المجاهد، لأن الأجر على حسب العمل، والمجاهد يعمل بيده وقلبه، والقاعد بقلبه.

وقوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ﴾<sup>(٨)</sup>، إذ لو كان متصلاً لكان المعنى: فهل آمنت قرية إلا قوم يونس، فلا يؤمنون! فيكون طلب الإيمان من خلاف قوم يونس، وذلك باطل، لأن الله تعالى يطلب من كل شخص الإيمان، فدل على أن المعنى: لكن قوم يونس.

(١) سورة الجن ٢٧، وبقيتها:

(٢) سورة طه ٣

(٣) من قوله تعالى في الآية قبلها:

﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشَقِّ﴾

(٥) سورة الحج ٤٠

(٤) سورة الليل ١٩، ٢٠

(٧) سورة يونس ٩٨

(٦) سورة النساء ٩٥

وقال الزجاج : يمكن اتصاله ، لأن قوله : ﴿ فَلَوْ لَا ﴾ في المعنى نفى ، فإن الخطاب لما يقع منه الإيمان ، وذلك إذا كان الكلام نفياً ، كان ما بعد « إلا » يوجب إنكاره . قال : ما من قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس .

وقد رد عليه الأمدى بأن جعل « إلا » منقطعة عما قبلها لغة فصيحة ، وإن كان جعلها متصلة أكثر ، وحمل الكلام على المعنى ليس بقياس :

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن « من رحم » بمعنى المرحوم ليس من جنس العاصمين ؛ وإنما هو معصوم ، فدل على أنها بمعنى « لكن » .

فإن قيل : يمكن اتصاله على أن ﴿ مِنْ رَحِمَ ﴾ بمعنى « الراحم » أى الذى يرحم ، فيكون الثانى من جنس الأول .

قيل : حمل هذه القراءة على القراءة الأخرى ، أعنى قراءة ﴿ رُحِمَ ﴾ بضم الراء ، حتى يتفق معنى القراءتين .

\*\*\*

الثانى : بمعنى « بل » كقوله تعالى : ﴿ طَهَ . مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى . إِلَّا تَذَكُّرَةً ... ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى بل تذكرة .

\*\*\*

الثالث : عاطفة بمعنى « الواو » فى التشريك ، كقوله تعالى : ﴿ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، معناه « ولا الذين ظلموا » .

وقوله : ﴿ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ . إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى ومن ظلم . وتأولها

الجمهور على الاستثناء المنقطع

\*\*\*

(٢) سورة طه ١ - ٣

(٤) سورة النمل ١٠ ، ١١

(١) سورة هود ٤٣

(٣) سورة البقرة ١٥٠

الرابع : بمعنى « غير » إذا كانت صفة . ويعرب الاسم بعد « إلا » إعراب « غير » كقوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وليست هنا للاستثناء ، وإلا لكان التقدير : لو كان فيهما آلهة ايس فيهم الله لفسدنا ، وهو باطل .

ومثله قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فلو كان استثناء لكان من غير الجنس ؛ لأن « أنفسهم » ليس شهوداً على الزنا ؛ لأن الشهداء على الزنا يعتبر فيهم العدد ، ولا يسقط الزنا المشهود به بيمين المشهود عليه .

وإذا جعل وصفا فقد أمن فيه مخالفة الجنس ف « إلا » هي بمنزلة « غير » لا بمعنى الاستثناء ؛ لأن الاستثناء إما من جنس المستثنى منه أو من غير جنسه . ومن توهم في صفة الله واحدا من الأمرين فقد أبطل .

قال الشيخ عبدالقاهر الجرجاني : هذا توهم منه ، وخاطر خطر من غير أصل ؛ ويلزم عليه أن تكون « إلا » في قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> استثناء ، وأن تكون بمنزلة « غير » ، وذلك لا يقوله أحد ؛ لأن « إلا » إذا كانت صفة ، كان إعراب الاسم الواقع بعدها إعراب الموصوف بها ، وكان تابعا له في الرفع والنصب والجر .

قال : والاسم بعد « إلا » في الآيتين منصوب كما ترى ، وليس قبل « إلا » في واحد منهما منصوب يالا .

واعلم أنه يوصف بما بعد « إلا » ، سواء كان استثناء منقطعا أو متصلا . قال المبرد والجزمي في قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْ أَجْحِينَا مِنْهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، لو قرئ بالرفع « قليل » على الصفة لكان حسنا والاستثناء منقطع .

(٢) سورة النور ٩٠

(٤) سورة الإسراء ٦٧

(١) سورة الأنبياء ٢٢

(٣) سورة الشعراء ٧٧

(٥) سورة هود ١١٦

الخامس : بمعنى « بدل » وجعل ابن الصّائغ منه قوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾<sup>(١)</sup> ، أى « بدل الله » أى عوض الله ؛ وبه يخرج على الإشكال المشهور فى الاستثناء ، وفى الوصف بـ « إلا » من جهة المفهوم .

بقى أن يقال : إن ابن مالك جعلها فى الآية صفة ، وأنها للتأكيد لا للتخصيص ، لأنه لو قيل : لو كان فيهما آلهة فسدتا ، لصح ؛ لأن الفساد مرتب على تعدد الآلهة .  
فيقال : ما فائدة الوصف المقتضى هاهنا للتأكيد؟ وجوابه أن « آلهة » تدل على الجنس ، أو على الجمع ، فلو اقتصر عليه لتوهم أن الفساد مرتب على الجنس من حيث هو ، فأتى بقوله : ﴿ إلا الله ﴾ ليدل على أن الفساد مرتب على التعدد . وهذا نظير قولهم فى : ﴿ إلهين إثنين ﴾<sup>(٢)</sup> ، أن الوصف هنا مخصص لا مؤكد ، لأن ﴿ إلهين ﴾ يدل على الجنسية وعلى التثنية ، فلو اقتصر عليه لم يفهم النهى عن أحدهما ، فأتى بـ « اثنين » ليدل على أن النهى عن الاثنين على ما سبق .

\*\*\*

السادس : للحصر إذا تقدمها نفي :

إما صريح ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
أو مقدر ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فإن « إلا » ما دخلت بعد لفظ الإيجاب إلا لتأويل ما سبق إلا بالنفي ، أى فإنها لا تسهل ، وهو معنى « كبيرة » ، وإما لأن الكلام صادق معها ، أى وإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ، بخلاف ضربت إلا زيدا ، فإنه لا يصدق .

\*\*\*

(٢) سورة النحل ٥١

(٤) سورة البقرة ٥٥

(١) سورة الأنبياء ٢٢

(٣) سورة الحجر ١١

السابع : مركبة من « إن » الشرطية ، و « لا » النافية ، ووقعت في عدة مواقع من القرآن .

- نحو : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
﴿ إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
﴿ وَإِلَّا تَفَرِّجْ لِي وَتَرَحَّمْ لِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> .  
﴿ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ ﴾<sup>(٥)</sup> .

ولأجل الشبه الصوري غلط بعضهم فقال في « إلا تفعلوه » : إن الاستثناء منقطع أو متصل .

وعجبت من أن ابن مالك في شرح " التسهيل " حيث عدّها في أقسام « إلا » ، لكنه في " شرح الكافية " قال في باب الاستثناء : لا حاجة للاحتراز عنها .

## فائدة

قال الرماني في تفسيره : معنى « إلا » : اللازم لها الاختصاص بالشئ دون غيره ، فإذا قلت : جاءني القوم إلا زيدا ، فقد اختصت زيدا بأنه لم يجي ، وإذا قلت : ما جاءني إلا زيد ، فقد اختصته بالجي . وإذا قلت : ما جاءني زيد إلا راكبا ، فقد اختصت هذه الخال دون غيرها ، من المشي والعدو ونحوه .

(٢) سورة الأنفال ٧٣

(٤) سورة هود ٤٧

(١) سورة التوبة ٤٠

(٣) سورة التوبة ٣٩

(٥) سورة يوسف ٣٣

## أما

### المفتوحة الهمزة المشددة الميم

كلمة فيها معنى الشرط ، بدليل لزوم الفاء في جوابها .

وقد رها سيويوه بـ « مهما » وفائدتها في الكلام ، أنها تُكسبه فضل تأكيد ، تقول :  
زيد ذاهب ؛ فإذا قصدت أنه لاحالة ذاهب ، قلت : أما زيد فذاهب . ولهذا قال سيويوه :  
مهما يكن من شيء فزيد ذاهب .

وفي إيرادها في قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أُخْلِصَ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾<sup>(١)</sup>  
إحماذ عظيم للمؤمنين ، ونهى على الكافرين لرميهم بالكلمة الحقاء .

والاسم الواقع بعدها ، إن كان مرفوعا فهو مبتدأ ، كقوله : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ  
لِمَسَاكِينٍ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَأَمَّا الْعَلَامُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وإن كان منصوبا ، فالنائب له ما بعد الفاء على الأصح ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْيَتِيمَ  
فَلَا تَقْهَرْ . وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقرى : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، بالرفع والنصب ، فالرفع بالابتداء لاشتغال الفعل  
عنهم بضميرهم .

وتذكر لتفصيل ما أجمله المخاطب . وللاقتصار على بعض ما ادعى .

فالأول ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا

(٢) سورة الكهف ٧٩

(٤) سورة الكهف ٨٢

(٦) سورة فصلت ١٧

(١) سورة البقرة ٢٦

(٣) سورة الكهف ٨٠

(٥) سورة والضحى ٩ - ١٠

(٧) سورة هود ١٠٦

فِي الْجَنَّةِ ﴿١﴾، فهذا تفصيل لما أُجِّع في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٍ لَّهُ النَّاسُ﴾ ﴿٢﴾،  
وبيان أحكام الشقّ والسعيد .

والشأنى : كما لو قيل : زيد عالم شجاع كريم ؛ فيقال : أما زيد فعالم ، أى لا يثبت له  
بما ادعى سوى العلم .

واختلف في تعدد الأقسام بها ، فقيل : إنه لازم ، وحلّ قوله تعالى : ﴿وَالرَّاسِخُونَ  
فِي الْعِلْمِ﴾ ﴿٣﴾ على معنى « وأما الراسخون » ، ليحصل بذلك التعدد بمدها ، وقطعه عن قوله :  
﴿مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ ﴿٤﴾ .

ومنهم من قال : إنه غير لازم ، بل قد يذكر فيها قسم واحد . ولا ينافي ذلك أن تكون  
للتفصيل لما في نفس التكلم ، كقوله تعالى : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ ﴿٥﴾ .  
حكى القولين ابن جمعة الموصلى في شرح " الدرّة " وصحح الأول .  
والأقرب الثانى ، والتقدير في الآية : « وأما غيرهم فيؤمنون به ويكفون معناه إلى ربهم »  
ودل عليه : ﴿وَالرَّاسِخُونَ . . .﴾ الآية .

قال بعضهم : وهذا المعنى هو المشار إليه في آية البقرة : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ  
أَنَّهُ أَلْحَقٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿٦﴾ ، إلى قوله : ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ  
إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٧﴾ .

وهذا حكاة ابن قتيبة عن بعض المتقدمين ، قال : فالناسقون هاهنا هم الذين في قلوبهم  
زيغ ، وهم الضالون بالتمثيل . ثم خالفه فقال : وأنت إذا جعلت التبعية التشابه بالتأويل  
النافقين في اليهود المحرفين له دون المؤمنين ، كما قال الله تعالى : ﴿فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ ﴿٨﴾

(٢) سورة هود ١٠٣

(٤) سورة البقرة ٢٦

(١) سورة هود ١٠٨

(٣) سورة آل عمران ٧

أى غير الإسلام ، وضح لك الأمر وضح ماقلناه من معرفة الراسخين بالمتشابه ، وعلى هذا فالوقف على : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾<sup>(١)</sup> .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ . فَسَلَامٌ لَكَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فقيل : الفاء جواب «أما» ، ويكون الشرط لاجواب له ، وقد سدت جواب «أما» مسدّ جواب الشرط .

وقيل : بل جواب الشرط ، والشرط وجوابه سدت مسدّ جواب «أما» .  
وتجى أيضاً مركبة من «أم» المنقطعة و «ما» الاستفهامية ، وأدغمت الميم في الميم ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ مَآذَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .



## إِمَّا

### المكسورة المشددة

نحو اشترى ، إما لحماً وإما لبناً .

وكقوله تعالى : ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ فَأِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾<sup>(٣)</sup> وانتصب « مَنَّا » و « فداء » على المصدر ، أى من

« منتم » و « فاديتم » .

وقال صاحب " الأزهية " ،<sup>(٤)</sup> : حُكِّمَ في هذا القسم التكرير ، ولا تكرر إذا

كان في الكلام عِوَضَ من تكريرها ، تقول : إما تقول الحق وإلا فاسكت ، و « إلا »

بمعنى « إما » .

وبمعنى الإيهام ، نحو : ﴿ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup> .

﴿ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

﴿ إِمَّا شَا كِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾<sup>(٧)</sup> .

وتكون بمعنى الشرطية ، مركبة من « إن » الشرطية و « ما » الزائدة ، وهذه

لا تكرر .

والأكثر في جوابها نون التوكيد ، نحو : ﴿ فَأِمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا ﴾<sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة طه ٦٥

(١) سورة الكهف ٨٦

(٣) سورة القيامة ٤

(٤) كتاب الأزهية في النحو لشيخ أبي الحسن علي بن محمد المروى ، ذكر فيه أنه جمع فيه ما فرق في كتابه اللقب بالذخائر ، وزاد عليه . ذكره صاحب كشف الظنون .

(٦) سورة مريم ٧٥

(٥) سورة محمد ١٠٦

(٨) سورة مريم ٢٦

(٧) سورة النهر ٣

﴿ قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيدُنِي مَابُوعِدُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ فَإِنَّمَا تَتَفَنَّهْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدْتُمُوهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وإنما دخلت معها نون التوكيد للفرق بينها وبين التي للتخيير .

واختلف في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا شَاكَرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، فقال البصريون :

للتخيير ، فاتنصب « شاكرًا » و « كفورًا » على الحال .

وقيل : التخيير هنا راجع إلى إخبار الله بأنه يفعل ما يشاء .

وقيل : حال مقيدة ، أى إما إن تجدهما الشكر ، فهو علامة السعادة ، أو الكفر

فهو علامة الشقاوة ، فعلى هذا تكون للتفصيل .

وأجاز الكوفيون أن تكون هاهنا شرطية ، أى إن شكر وإن كفر .

قال مكى : وهذا ممنوع ، لأن الشرطية لا تدخل على الأسماء إلا أن تضم بعد « إن »

فعلا ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ولا يجب إضماره هنا ،

لأنه يلزم رفع « شاكر » بذلك الفعل .

ورد عليه ابن السجري ، بأن النحويين يضمرون بعد « إن » الشرطية فعلا يفسره

ما بعده ، من لفظه ، فيرتفع الاسم بعد أن يكون فاعلا لذلك المضمرة ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِن

أَمْرُؤُ هَلَكَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ ﴾<sup>(٧)</sup> ، كذلك يضمرون بعده أفعالا تنصب

الاسم ، بأنه مفعول به ، كقولك : إن زيدا أكرمته ففعلك ، أى إن أكرمت .

## أل

تقدمت بأقسامها في قاعدة التوكيد والتعريف .

(٢) سورة الأنفال ٥٧ ، ٥٨

(٤) سورة التوبة ٦

(٦) سورة النساء ١٢٨

(١) سورة المؤمن ٩٣

(٣) سورة الدهر ٣

(٥) سورة النساء ١٧٦

## الآن

اسم للوقت الحاضر بالحقيقة . وقد تستعمل في غيره مجازا .

وقال قوم : هي حدّ للزمانين ، أى ظرف للماضى و ظرف للمستقبل . وقد يتجاوز بها

عما قرُب من الماضى وما يقرب من المستقبل . حكاه أبو البقاء في " الباب " .

وقال ابن مالك : لوقت حضر جميعه ، كوقت فعل الإنشاء حال النطق به ، أو ببعضه ،

كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ الْآنَ خَفَّ اللَّهُ عَنْكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وهذا سبقه إليه الفارسي ، فقال : « الآن » يراد به الوقت الحاضر ، ثم قد تنسج فيه العرب

فتقول : أنا الآن أنظر في العلم ، وليس الغرض أنه في ذلك الوقت اليسير يفعل ذلك ، ولكن

الغرض أنه في وقته ذلك ، وما أتى بعده ، كما تقول : أنا اليوم خارج ، تريد به اليوم الذي

عقب الليلة .

قال ابن مالك : وظرفيته غالبية ، لالازمة .

## أف

- صوت يستعمل عند التكررة والتضجر، واختلف في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٌ﴾ (١)
- فقيل: اسم لفعل الأمر، أى كفاً، أو اتركا.
- وقيل: اسم لفعل ماض، أى كرهت وتضجرت. حكاهما أبو البقاء (٢).
- وحكى غيره ثالثاً؛ أنه اسم لفعل مضارع، أى أتضجر منك.
- وأما قوله تعالى في سورة الأنبياء: ﴿أَفِ لَكُمْ﴾ (٣)، فأحال أبو البقاء على ما سبق في الإسراء، وقضيته تساوى المعنيين.
- وقال العزيزى في "غريبه" في هذه: أى تلقاً لكم (٤)، ففاير بينهما، وهو الظاهر.
- وفتر صاحب "الصحاح" أف، بمعنى «قدرا» (٥).

(٢) إملاء ما من به الرحمن ص ٢ : ٩٤

(٤) إملاء ما من به الرحمن ص ٢ : ٧٤

(٦) الصحاح ٢ : ١٣٣٠

(١) سورة الإسراء ٢٣

(٣) سورة الأنبياء ٦٧

(٥) غريب القرآن للعزيزى ٣٢

## أَنَّى

مشتركة بين الاستفهام والشرط ، ففي الشرط تكون بمعنى « أين » ، نحو أنى يقيم

زيد يقيم عمرو .

وتأتى بمعنى « كيف » ، كقوله تعالى : ﴿ أُنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾<sup>(١)</sup>  
﴿ فَأَنَّى لَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ أُنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ فَأَتُوا حَرَثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى كيف شئتم ، مقابلة ومدبرة .  
وقال الضحاك : متى شئتم . ويردّه سبب نزول الآية<sup>(٥)</sup> .

وقال بعضهم : من أى جهة شئتم ، وهو طبق سبب النزول .  
وتجىء بمعنى « من أين » نحو : ﴿ أُنَّى لَكَ هَذَا ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ أُنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ ﴾<sup>(٧)</sup> .

﴿ أُنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ ﴾<sup>(٨)</sup> .

قال ابن فارس : والأجود أن يقال فى هذا أيضاً « كيف »<sup>(٩)</sup> : وقال ابن قتيبة

المضيان متقاربان .

وقرى شاذاً : ﴿ أُنَّى صَبِينَا أَلْمَاءَ صَبَاً ﴾<sup>(١٠)</sup> أى « من أين » ، فيكون الوقف عند

قوله ﴿ إِلَى طَعَامِهِ ﴾<sup>(١٠)</sup> .

- |                                    |                      |
|------------------------------------|----------------------|
| (١) سورة البقرة ٢٥٩                | (٢) سورة محمد ١٨     |
| (٣) سورة التوبة ٣٠                 | (٤) سورة البقرة ٢٢٣  |
| (٥) انظر تفسير القرطبي ٣ : ٩٢ ، ٩٣ | (٦) سورة آل عمران ٣٧ |
| (٧) سورة آل عمران ٤٧               | (٨) سورة آل عمران ٣٥ |

(٩) فقه اللغة ١١٣ ، واستشهد بقول السكيت :

\* أُنَّى وَمِنْ أَيْنَ أَبَكَ الطَّرْبُ \*

(١٠) سورة عبس ٢٥ ، ٢٤

وتكون بمعنى « متى » كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْ تَتَّقُوا اللَّهَ أَنْ يَمَسَّكُمْ مِنْ أَنْ أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ (١) .  
وقوله : ﴿ قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا ﴾ (٢) ، ويحتمل أن يكون معناه « من أين » .  
والحاصل أنها للسؤال عن الحال وعن المكان .

قال الفراء : أتى مشاكلة لمعنى « أين » إلا أن « أين » للموضع خاصة ، « وأنى »  
تصلح لغير ذلك .

وقال ابن الدهان : فيها معنى يزيد على « أين » ، لأنه لو قال : أين لك هذا ؟ كان  
يقصر عن معنى « أنى لك » ، لأن معنى « أنى لك » « من أين لك » ، فإن معناه مع  
حرف الجر ، لأنه يرى أنه وقع في الجواب ، كذلك قوله : ﴿ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ ، ولم يقل :  
هو عند الله . وجواب « أنى لك » غير جواب « من أين لك هذا » ، فأعرفه .

## آيَات

في الكشف في آخر سورة الأعراف<sup>(١)</sup>. قيل اشتقاقه: من «أى» «فعلان» منه ، لأن معناه ، أى وقت ، وأى فعل ، من أويت إليه ، لأن البعض آو إلى الكل ، متساند إليه . وهو بعيد .

وقيل : أصله : أى أوان .

وقال السكاكي : جاء «أيان» بفتح الهمزة وكسرها ، وكسر همزتها يمنع من أن يكون أصلها أى أوان ، كما قال بعضهم ، حذفت الهمزة من «أوان» والياء الثانية من «أى» فبعد قلب الواو واللام ياء أدغمت الياء الساكنة فيها . وجعلت الكلمتان واحدة .

وهى فى الأزمان ، بمنزلة «متى» إلا أن «متى» أشهر منها ، وفى «أيان» تعظيم .

ولا تستعمل إلا فى موضع التفضيم ، بخلاف «متى» ، قال تعالى : ﴿ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ﴾<sup>(٤)</sup> ﴿ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقال صاحب "البيسط" : إنها تستعمل فى الاستفهام عن الشيء العظيم أمره .

قال : وسكت الجمهور عن كونها شرطاً .

وذكر بعض المتأخرين مجيئها ، لدلالاتها بمنزلة «متى» ، ولكن لم يسمع ذلك .

## إِى

حرف جواب بمعنى «نعم» ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلُّ إِى وَرَبِّى

إِنَّهُ لَحَقُّ ﴾<sup>(٦)</sup> ، ولا يأتى قبل النهى صلة لها .

(٢) سورة الأعراف ١٨٧

(٤) سورة التاربات ١٢

(٦) سورة: بونس ٥٣

(١) الكشف ٢ : ١٤٣

(٣) سورة النحل ٢١

(٥) سورة القيامة ٦

## حرف الباء

أصله للإلصاق ، ومعناه اختلاط الشيء بالشيء ، ويكون حقيقة ، وهو الأكثر ، نحو : « به داء » ، ومجازا كما « مررت به » ، إذ معناه : جعلت مرورى ملصقا بمكان قريب منه ، لابه ، فهو وارد على الاتساع .

وقد جعلوا منه قوله تعالى : ﴿ وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

وقد تأتي زائدة :

إما مع الخبر ؛ نحو : ﴿ وَجَرَّاهُ سَيْتَةً سَيْتَةً مِثْلَهَا ﴾<sup>(٢)</sup> .  
وإما مع الفاعل ، نحو : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾<sup>(٣)</sup> ف « الله » فاعل و « شهيدا » نصب على الحال أو التمييز ، والباء زائدة ، ودخلت لتأكيد الانصال ، أى لتأكيد شدة ارتباط الفعل بالفاعل ، لأنّ الفعل يطلب فاعله طلبا لا بد منه ، والباء توصل الأول إلى الثانى ، فكانّ الفعل يصل إلى الفاعل ، وزادته الباء اتصالا .

قال ابن السجري : فعلوا ذلك ؛ إذانا بأن الكفاية من الله ليست كالكفاية من غيره فى عظم المنزلة ، فضعف لفظها ليضعف معناها .

وقيل : دخلت الباء لتدلّ على المعنى ؛ لأن المعنى : اكتفوا بالله .

وقيل : الفاعل مقدر ، والتقدير كفى الاكتفاء بالله ، فحذف المصدر وبقى معموله

دالا عليه .

(٢) سورة التورى ٤٠

(١) سورة المائدة ٦

(٣) سورة النساء ٧٩

وفيه نظر ، لأن الباء إذا سقطت ارتفع اسم الله على الفاعلية ، كقوله :

\* كفى الشيبُ والإسلام للمرأة ناهياً \* <sup>(١)</sup>

وإما مع الفعول ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ تَلْقُونَهُمْ بِالْمُودَّةِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى تذلونها لهم .

وقوله : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ بِأَيْدِيكُمْ الْمُفْتُونُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ جعلت « المفتون » اسم مفعول لا مصدرا ،

كالمفعول والمصور والميسور .

وقوله : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ وَمَنْ يُرْدْ فِيهِ بِالْخَادِ يَظْمُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقوله : ﴿ فَاسْتَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، ونحوه .

والجمهور على أنها لا تجيء زائدة ، وأنه إنما يجوز الحكم بزيادتها إذا تأدى المعنى

المقصود بوجودها وحالة عدمها على السواء ، وليس كذلك هذه الأمثلة ، فإن معنى :

﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، كما هي فى : أحسن يزيد ! ومعنى ﴿ اسْتَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ﴾ :

اجعلوا المسح ملاصقا برؤوسكم ، وكذا ﴿ بوجوهكم ﴾ ، أشار إلى مباشرة العضو بالمسح ، وإنما

لم يحسن فى آية الغسل « فاعسلوا بوجوهكم » لدلالة الغسل على المباشرة ، وهذا كما تتعين

المباشرة فى قولك : « أمسكت به » وتحتها فى « أمسكته » .

وأما قوله : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، فحذف الفعول للاختصار .

(١) مطلع قصيد لجم ، وأوله :

\* عُمَيْرَةٌ وَدَّعَ إِنْ تَجَهَّزْتَ غَادِيَا \*

(٢) سورة المنتحة ١

(٤) سورة ن ٦

(٦) سورة الحج ٢٥

(٨) سورة اللاندة ٦

(١٠) سورة البقرة ١٩٥

(١) سورة البقرة ١٩٥

(٣) سورة العلق ١

(٥) سورة الإنسان ٦

(٧) سورة المؤمن ٢٠

(٩) سورة النساء ٧٩

وأما ﴿ تَلْقَوْنَ إِيَّاهُمْ بِالْمُودَّةِ ﴾ فمعناه: تلقون إليهم النصيحة بالمودة .

وقال النحاس : معناه تخبرونهم بما يخبر به الرجلُ أهل مودته .

وقال السهيلي : ضمن ﴿ تلقون ﴾ معنى « ترمون » ، من الرمي بالشيء ، يقال :

ألقى زيد إلى بكذا ، أى رمى به ؛ وفي الآية إنما هو إلقاء بكتاب أو برسالة ، فصرّعه بالمودة ، لأنه من أفعال أهل المودة ، فلماذا جىء بالباء .

وأما قوله : ﴿ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ حَسِيًّا ﴾<sup>(١)</sup> ، فليست زائدة ، وإلا للحقّ

الفعل قبلها علامة التانيث ، لأنه للنفس ، وهو مما يغلب تانيثه .

وجوز في الفعل وجهان : أحدهما أن تكون « كان » مقدرة بعد « كفى » ، ويكون

« بنفسك » صفة له قائمة مقامه .

والثاني : أنه مضمّر يفسره المنصوب بعده ، أعنى « حسييا » ، كقولك : نعم

رجلا زيد .

\*\*\*

وتجىء للتعديّة ، وهى القائمة مقام الهمزة فى إيصال الفعل اللازم إلى المفعول به ، نحو :

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، أى أذهب .

كما قال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

ولهذا لا يجمع بينهما ، فهما متعاقبتان ؛ وأما قوله تعالى ﴿ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فقيل :

« أسرى » و « سرى » بمعنى ، كسقى وأسقى ، والهمزة ليست للتعديّة ، وإنما المعدى الباء

فى « بِعَبْدِهِ » .

وزعم ابن عطية أن مفعول « أسرى » محذوف ، وأن التعديّة بالهمزة ، أى أسرى

الليلة بعبده .

(٢) سورة البقرة ٢٠

(٤) سورة الإسراء ١

(١) سورة الإسراء ١٤

(٣) سورة الأحزاب ٣٣

ومذهب الجمهور أنها بمعنى الهمة ، لا تقتضى مشاركة الفاعل للمفعول .

وزهب المراد والتسهيل أنها تقتضى مصاحبة الفاعل للمفعول فى الفعل بخلاف الهمة .

ورد بقوله تعالى : ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ

وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ألا ترى أن الله لا يذهب مع سمعهم ، فالمعنى : لأذهب سمعهم .

وقال الصَّفَّار : وهذا لا يلزم ، لأنه يحتمل أن يكون فاعل « ذهب » البرق ،

ويحتمل أن يكون الله تعالى ، ويكون الذهب على صفة تليق به سبحانه ، كما قال :

﴿ وَجَاءَ رَبِّكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

قال : وإنما الذى يبطل مذهبه قول الشاعر :

دِيَارُ الَّتِي كَانَتْ وَتَحْنُ عَلَى مَنِي تَحْلُءُ بِنَا لَوْلَا تَجَاهُ الرَّكَابِ <sup>(٤)</sup>

أى تجعلنا خللاً ، لا محرمين ، وليست الديار داخلة معهم فى ذلك .

واعلم أنه لكون الباء بمعنى الهمة ، لا يجمع بينهما ، فإن قلت : كيف جاء ﴿ تَنْبُتُ

بالدهن ﴾ <sup>(٥)</sup> والهمة فى « أنبت » للنقل ؟

قلت : لهم فى الانفصال عنه ثلاثة أوجه :

أحدها : أن تكون الباء زائدة .

والثانى : أنها باء الحال ، كأنه قال : تنبت ثمرها وفيه الدهن ، أى وفيها الدهن ، والمعنى :

تنبت الشجرة بالدهن ، أى ما هو موجود منه ، وتختلط به القوة بنبتها ، على موقع المنة ،

ولطيف القدرة ، وهداية إلى استخراج صبغة الآكلين .

والثالث : أن « نبت » و « أنبت » بمعنى .

\*\*\*

(٢) سورة البقرة ٢٠

(٤) البيت لقيس بن الخطي ، من منبهته -

(٥) سورة المؤمن ٢٠

(١) سورة البقرة ١٧

(٣) سورة الفجر ٢٢

الشعر ١٢٣

وللاستعانة ، وهى الدالة على آلة الفعل ، نحو كتبت بالقلم ، ومنه فى أشهر الوجوهين :  
﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ .

\*\*\*

وللتعليل بمنزلة اللام ، كقوله : ﴿ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ ﴾ (١) .  
﴿ فَيَظْلُمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ (٢) .  
﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ ﴾ (٣) .

\*\*\*

وللمصاحبة بمنزلة « مع » ، وتسمى باء الحال ، كقوله تعالى : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ  
بِالْحَقِّ ﴾ (٤) أى مع الحق أو محقا .  
﴿ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا ﴾ (٥) .

\*\*\*

وللظرفية بمنزلة « فى » .

وتكون مع المعرفة ، نحو : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ . وَبِاللَّيْلِ ﴾ (٦) .  
﴿ وَبِالْأَشْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (٧) .  
ومع النكرة ، نحو : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾ (٨) .  
﴿ نَجِّمْنَا هُمْ بِسِحْرِ ﴾ (٩) .

قال أبو الفتح فى " التنبيه " (١٠) : وتوهم بعضهم أنها لا تقع إلا مع المعرفة ،  
نحو : كنا بالبصرة ، وأقمنا بالمدينة .

- |                            |   |
|----------------------------|---|
| (٢) سورة النساء ١٦٠        | (١) سورة البقرة ٥٤  |
| (٤) سورة النساء ١٧٠        | (٣) سورة العنكبوت ٤٠  |
| (٦) سورة الصافات ١٣٧ . ١٣٨ | (٥) سورة هورد ٤٨  |
| (٨) سورة آل عمران ١٢٣      | (٧) سورة النازيات ١٨  |
|                            | (٩) سورة القمر ٣٤   |
|                            | (١٠) التنبيه لأبى الفتح عثمان بن جنى ، ذكره صاحب كشف الظنون . |

وهو محجوج بقول الشماخ :  
 وَهِنَّ وَقُوفٌ يَنْتَظِرْنَ قَضَاءَهُ  
 بضاحى غداة أمره وهو ضامرٌ<sup>(١)</sup>  
 أى فى ضاحى وهى نكرة .

\*\*\*

وللمجاوزه كـ « عن » ، نحو : ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا ﴾<sup>(٢)</sup> .  
 ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
 ﴿ وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِالسَّامِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى عن الغمام .  
 ﴿ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى وعن أيمنهم .

\*\*\*

وللاستعلاء ، كـ على : ﴿ وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى على  
 قنطار ، كما قال : ﴿ هَلْ أَمْنَكُمْ عَلَيْهِ ﴾<sup>(٧)</sup> .  
 ونحو : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، أى عليهم ، كما قال : ﴿ وَإِنَّمَا لَتَمْرُونَ  
 عَلَيْهِمْ مُضْجِحِينَ ﴾<sup>(٩)</sup> .

\*\*\*

وللتبويض كـ « من » ، نحو : ﴿ يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾<sup>(١٠)</sup> ، أى منها . وخرج عليه :  
 ﴿ وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ﴾<sup>(١١)</sup> .

والصحيح أنها باء الاستعانة ، فإن « مسح » يتعدى إلى مفعول ، وهو المزال عنه ،  
 وإلى آخر بحرف الجر وهو المزيل ؛ فيكون التقدير : « فأمسحوا أيديكم برؤوسكم » .

- (١) ديوانه ٤٤ ، والضاحى : الضامر ؛ والضاظر : الساكت الذى لا يجتز ، وهو من وصف الحمار .  
 (٢) سورة الفرقان ٥٩  
 (٣) سورة الطارج ١  
 (٤) سورة الفرقان ٢٥  
 (٥) سورة التحريم ٨  
 (٦) سورة آل عمران ٧٥  
 (٧) سورة يوسف ٦٤  
 (٨) سورة الضففين ٣٠  
 (٩) سورة الصافات ١٣٧  
 (١٠) سورة الإنسان ٦  
 (١١) سورة المائدة ٦

## بَلْ

حرف إضراب عن الأول ، وإثبات للثاني ؛ يتلوه جملة ومفرد .  
 فالأول الإضراب فيه ، إما بمعنى ترك الأول والرجوع عنه بإبطاله ، وتسمى حرف ابتداء ،  
 كقوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَہُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> أى بل هم  
 عباد . وكذا : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ الْبَاطِلُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وإما الانتقال من حديث إلى حديث آخر ، والخروج من قصة إلى قصة ؛ من غير  
 رجوع عن الأول ؛ وهى فى هذه الحالة عاطفة ، كما قاله الصفار ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ  
 جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ بَلْ زَعَمْتُمْ أَن لَّنْ نَّجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
 وقوله : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْخَلْقُ مِن رَّبِّكَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ انتقل من القصة الأولى  
 إلى ما هو أهمّ منها .

﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ . بَلْ أَدَارِكُهُم فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا  
 بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ليست للانتقال ، بل هم متصفون بهذه الصفات .  
 وقوله : ﴿ وَتَدْرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .  
 وفى موضع : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة المؤمنون ٧٠  
 (٤) سورة الكهف ٤٨  
 (٦) سورة النمل ٦٥ ، ٦٦

(١) سورة الأنبياء ٢٦  
 (٣) سورة الأنعام ٩٤  
 (٥) سورة السجدة ٣  
 (٧) سورة الشعراء ١٦٦

(٨) سورة النمل ٥٥ ، والآية بتمامها : ﴿ أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ  
 بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ .

وفي موضع : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛

والمراد تعديد خطاياهم ، واتصافهم بهذه الصفات ، وبل لم ينو ما أضافه إليهم ، من إتيان الذكور والإعراض عن الإناث ؛ بل استدرك بها بيان عدوانهم ؛ وخرج من تلك القصة إلى هذه الآية .

وزعم صاحب " البسيط " ، وابن مالك أنها لا تقع في القرآن إلا بهذا المعنى ؛ وليست كذلك لما سبق ، وكذا قال ابن الحاجب في شرح " المنفصل " ، إبطال ما للأول وإثباته للثاني ، إن كان في الإثبات ، نحو جاء زيد بل عمرو ؛ فهو من باب الغلط ؛ فلا يقع مثله في القرآن ، ولا في كلام فصيح . وإن كان ما في النفي نحو : ما جاءني زيد بل عمرو . ويجوز أن يكون من باب الغلط ، يكون عمرو غير جاء ، ويجوز أن يكون مثبتا لعمرو والمجيء ، فلا يكون غلطا . انتهى .

ومنه أيضاً : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى . بَلْ تُؤْتِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ وَوَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ . بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
 وقوله : ﴿ ص . وَالْقُرْآنَ الَّذِي أَلْذَّكَرِ . بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ،  
 ترك الكلام الأول ، وأخذ بـ « بل » في كلام ثان ، ثم قال حكاية عن المشركين :  
 ﴿ أُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ثم قال : ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ﴾ ،  
 ثم ترك الكلام الأول ، وأخذ بـ « بل » في كلام آخر ، فقال : ﴿ بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة الأعراف ٨١ ، والآية بنامها : ﴿ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴾

بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿

(٣) سورة المؤمنون ٦٢ ، ٦٣

(٢) سورة الأعلى ١٤ - ١٦

(٥) سورة س ٨

(٤) سورة س ١ ، ٢

والثاني - أعتى ما يتلوها مفرد - فهي عاطفة . ثم إن تقدمها إثبات نحو : اضرب زيدا بل عمرا ، وأقام زيد بل عمرو ، فقال النحاة : هي تجعل ما قبلها كالسكوت عنه ، فلا يحكم عليه بشيء ، ويثبت ما بعدها . وإن تقدمها نفي أو نهى ، فهي لتقرير ما قبلها على حاله . وجعل ضده لما بعدها ، نحو : ما قام زيد بل عمرو ، ولا يقم زيد بل عمرو .

ووافق المبرد على ما ذكرنا ، غير أنه أجاز مع ذلك أن تكون ناقلة مع النهى أو النفي إلى ما بعدها .

وحاصل الخلاف أنه إذا وقع قبلها النفي هل تنفي الفعل أو توجيهه ؟ .



بَلَىٰ

لها موضحان :

أحدهما : أن تكون ردًّا للنفي يقع قبلها ، كقوله تعالى : ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءِ بَلَىٰ إِنْ أَنَّى اللَّهُ عَلِيمٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، أى علمتُ السوء .

وقوله : ﴿ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ثم قال : ﴿ بَلَىٰ ﴾ ، أى عليهم سبيل .

\*\*\*

والثانى : أن تقع جوابا لاستفهام ، دخل عليه نفي حقيقة ، فيصير معناها التصديق لما قبلها ، كقولك : « ألم أكن صديقك ! » « ألم أحسن إليك ! » فتقول : « بلى » أى كنت صديقى .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴾ . قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ<sup>(٤)</sup> .

ومنه : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى أنت ربنا . فهى فى هذا الأصل تصديق

لما قبلها ، وفى الأول ردّ لما قبلها وتكذيب .

وقوله : ﴿ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى كنتم معنا . ويجوز

أن يقرن النفي بالاستفهام مطلقا ، أعم من الحقيقى والجازى ، فالحقيقى كقوله : ﴿ أَمْ يَحْسَبُونَ

(٢) سورة النحل ٢٨

(٤) سورة تبارك ٨ ، ٩

(٦) سورة الحديد ١٤

(١) سورة النحل ٢٨

(٣) سورة آل عمران ٧٥

(٥) سورة الأعراف ١٧٢

أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ ﴿١﴾ ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ . بَلَىٰ ﴾ ﴿٢﴾ .

ثم قال الجمهور: التقدير: بل نحييها قادرين؛ لأنّ الحساب إنما يقع من الإنسان على نفي جمع العظام، و « بلى » إثبات فعل النفي، فينبغي أن يكون الجمع بعدها مذكورا على سبيل الإيجاب.

وقال الفراء: التقدير فلنحييها قادرين، لدلالة « أَيْحَسِبُ » عليه، وهو ضعيف؛ لأنه عدول عن مجيئ الجواب، على نمط السؤال.

والمجازي كقوله تعالى: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ ﴿٣﴾، فإنّ الاستفهام هنا ليس على حقيقته، بل هو للتقرير، لكنهم أجروا النفي مع التقرير مجرى النفي المجرد في رده ب « بلى » .

وكذلك قال ابن عباس: لو قالوا: نعم لكفروا. ووجهه أن « نعم » تصديق لما بعد الهمزة، نفيًا كان أو إثباتًا .

ونازع السهيلي وغيره في المحكي عن ابن عباس من وجه أن الاستفهام التقريري إثبات قطعًا، وحينئذٍ نعم في الإيجاب تصديق له، فهلاً أوجب بما أوجب به الإيجاب! فإن قولك: ألم أعطك درهما! بمنزلة أعطيتك .  
والجواب من أوجه:

أحدها: ذكره الصقار، أن المقرر قد يوافق المقرر فيما يدعيه وقد لا . فلو قيل في جواب: ألم أعطك! « نعم » لم يذّر: هل أراد: نعم لم تعطني، فيكون مخالفاً للمقرر، أو نعم أعطيتني فيكون موافقاً. فلما كان يلتبس أجابوه على اللفظ، ولم يلتفتوا إلى المعنى .

(٢) سورة القيامة ٣ ، ٤

(١) سورة الزخرف ٨٠

(٣) سورة الأعراف ١٧٢

## تنبيهات

الأول : ما ذكرنا من كون « بلى » إنما يحاب بها النفي ، هو الأصل ، وأما قوله تعالى ﴿ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَكَآيَاتِي ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه لم يتقدمها نفي لفظا لكنه مقدر : فإن معنى ﴿ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ﴾ <sup>(٢)</sup> مَا هَدَانِي ، فذلك أجيب بـ « بلى » التي هي جواب النفي المعنوي ، ولذلك حققه بقوله : ﴿ قَدْ جَاءَ نَكَآيَاتِي ﴾ <sup>(١)</sup> وهي من أعظم الهدايات .

ومثله ﴿ بَلَىٰ قَادِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإنه سبق نفي ، وهو ﴿ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فجاءت الآية على جهة التوبيخ لم في اعتقادهم أن الله لا يجمع عظامهم ، فردّ عليهم بقوله : ﴿ بَلَىٰ قَادِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقال ابن عطية : حق « بلى » أن تجيء بعد نفي عليه تقرير . وهذا القيد الذي ذكره في النفي لم يذكره غيره ، وأطلق النحويون أنها جواب النفي .

وقال الشيخ أنير الدين : حقها أن تدخل على النفي ، ثم حمل التقرير على النفي ، ولذلك لم يحمله عليه بعض العرب ، وأجابه بنعم .

وسأل الزمخشري : هلا قرن الجواب بما هو جواب له ، وهو قوله : ﴿ أَنْ اللَّهَ هَدَانِي ﴾ <sup>(٥)</sup> ، [ ولم يفصل بينهما بآية ؟ ] <sup>(٦)</sup> .

وأجاب بأنه إن تقدم على إحدى القرآن الثلاث فرّق بينهما وبين النظم ، فلم يحسن ، وإن تأخرت القرينة الوسطى نقض الترتيب وهو التحسر على التفريط في الطاعة ، ثم التعليل بفقد الهداية ثم تمتى الرجعة ؛ فكان الصواب ما جاء عليه ، وهو أنه حكى أقوال النفس على ترتيبها ونظمها <sup>(٧)</sup> . ثم أجاب عما اقتضى الجواب من بينها .

---

(١) سورة الزمر ٥٩  
(٢) سورة القيامة ٤  
(٣) سورة الزمر ٥٧  
(٤) سورة الزمر ٥٧  
(٥) سورة الزمر ٥٧  
(٦) تسكلمة من الكشاف  
(٧) الكشاف ٤ : ١٠٧ مع تصرف في العبارة .

\*\*\*

الثانى: اعلم أنك متى رأيت «بلى» أو «نعم» بعد كلام يتعلّق بها تتعلّق الجواب، وليس قبلها ما يصلح أن يكون جوابا له، فاعلم أن هناك سؤالاً مقدرا، لفظه لفظ الجواب، ولكنه اختصر وطوى ذكره، علما بالمعنى، كقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾<sup>(١)</sup>، فقال الجيب: «بلى»، وبعاد السؤال في الجواب.

وكذا قوله: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾<sup>(٢)</sup>، ليست «بلى» فيه جوابا لشيء قبلها، بل ما قبلها دال على ما هي جواب له، والتقدير: ليس من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته خالدا في النار أو يخلد في النار، فجوابه الحق «بلى».

وقد يكتفى بذكر بعض الجواب دالا على باقيه، كما قال تعالى: ﴿بَلَىٰ قَادِرِينَ﴾<sup>(٣)</sup>، أى بلى نجعلها قادرين، فذكر الجملة بمثابة ذكر الجزء من الجملة، وكافٍ عنها.

\*\*\*

الثالث: من القواعد النافعة أن الجواب إما أن يكون للمفوض به أو مقدر.

فإن كان مقدر، فالجواب بالكلام؛ كقولك لمن تقدره مستفهما عن قيام زيد: قام زيد، أو لم يقم زيد، ولا يجوز أن تقول «نعم» ولا «لا»، لأنه لا يعلم ما يعنى بذلك؛ وإن كان الجواب للمفوض به؛ فإن أردت التصديق قلت: نعم، وفى تكذيبه «بلى»، فتقول فى جواب مَنْ قال: أما قام زيد؟ «نعم» إذا صدقته، و«بلى» إذا كذبت.

وكذلك إذا أدخلت أداة الاستفهام على النفي، ولم ترد التقرير، بل أبقيت الكلام

(٢) سورة البقرة ٨١

(١) سورة البقرة ١١٢

(٣) سورة القيامة ٤

على نفيه ، فتقول في تصديق النفي : « نعم » وفي تكذيبه « بلى » نحو ألم يقم زيد ؟ فتقول في تصديق النفي : « نعم » ، وفي تكذيبه : « بلى » .

\*\*\*

الرابع: يجوز الإثبات والحذف بعد « بلى » ؛ فالإثبات كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ . قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
ومن الحذف قوله تعالى : ﴿ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَلِّينَ . بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا ﴾<sup>(٣)</sup> ،  
فالفعل المحذوف بعد « بلى » في هذا الموضع « يكفيكم » ، أى بلى يكفيكم أن تصبروا .  
وقوله : ﴿ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى قد آمنت .

وقوله : ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ﴾<sup>(٥)</sup> ، ثم قال : « بلى » ، أى تمسكم أكثر من ذلك .

وقوله : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ ﴾<sup>(٦)</sup> ، ثم قال : بلى ، أى يدخلها غيرهم .

وقوله : ﴿ ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ﴾<sup>(٧)</sup> .  
وقد تحذف « بلى » وما بعدها ، كقوله تعالى : ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾<sup>(٨)</sup> ، أى بلى قلت لى .

(٢) سورة سبأ ٣  
(٤) سورة البقرة ٢٦٠  
(٦) سورة البقرة ١١١  
(٨) سورة الكهف ٧٥

(١) سورة الملك ٨ ، ٩  
(٣) سورة آل عمران ١٢٤ ، ١٢٥  
(٥) سورة البقرة ٨٠  
(٧) سورة احديد ١٤

ثم

للترتيب مع التراخي ، وأما قوله : ﴿ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
والهداية سابقة على ذلك ، فالمراد « ثم دام على الهداية » ، بدليل قوله : ﴿ وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد أتى لترتيب الأخبار ، لا لترتيب الخبر عنه ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ  
ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ﴾<sup>(٤)</sup> .  
وتقول : زيد عالم كريم ، ثم هو شجاع .

قال ابن بَرِّي : قد تجيء « ثم » كثيراً لتفاوت ما بين رتبتين في قصد المتكلم  
فيه تفاوت ما بين مرتبتي الفعل مع السكوت عن تفاوت رتبتي الفاعل ، كقوله تعالى :  
﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَمَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
يُرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ف « ثم » هنا لتفاوت رتبة الخلق والجعل من رتبة العدل ،  
مع السكوت عن وصف العادلين .

ومثله قوله تعالى : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِاللَّعْنَةِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، إلى قوله : ﴿ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ  
آمَنُوا ﴾<sup>(٧)</sup> ، دخلت لبيان تفاوت رتبة الفك والإطعام ، من رتبة الإيمان ، إلا أن فيها  
زيادة تعرض لوصف المؤمنين بقوله : ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ . وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ﴾<sup>(٨)</sup> .  
وذكر غيره في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾<sup>(٩)</sup> : أن « ثم »

(٢) سورة المائدة ٩٣  
(٤) سورة هود ٩٠  
(٦) سورة البلد ١١-١٧

(١) سورة طه ٨٢  
(٣) سورة يونس ٤٦  
(٥) سورة الأنعام ١

دخلت لبعد ما بين الكفر وبين خلق السموات والأرض .

وعلى ذلك جرى الزمخشري في مواضع كثيرة من الكشاف ، كقوله تعالى : ﴿ لَفَنَّاؤُ  
لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قال : كلمة التراخي دلت  
على تباين المنزلتين ؛ دلالتها على تباين الوقتين ، في « جاءني زيد ثم عمرو - أعنى أن منزلة  
الاستقامة على الخير مبيانية لمنزلة الخير نفسه ؛ لأنها أعلى منها وأفضل <sup>(٣)</sup> .

ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ فَسَّرَ وَقَدَّرَ . فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ . ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴾ <sup>(٤)</sup>  
إن قلت : ما معنى « ثم » الداخلة في تكرير الدعاء ؟ قلت : الدلالة على أن الكثرة الثانية  
من الدعاء أبلغ من الأولى <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، قال : جاء بـ « ثم » لتراخي الإيمان  
وتباعده في الرتبة والفضيلة على العتق والصدقة ، لا في الوقت ، لأن الإيمان هو السابق  
المقدم على غيره <sup>(٧)</sup> .

وقال الزمخشري في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
حَنِيفًا ﴾ <sup>(٨)</sup> : إن « ثم » [هذه] <sup>(٩)</sup> فيها من تعظيم منزلة النبي صلى الله عليه وسلم وإجلال محله  
والإيدان بأنه أولى وأشرف ما أوتى خليل الله [إبراهيم من الكرامة، وأجل ما أوتى من النعمة  
أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم] <sup>(٩)</sup> في ملته <sup>(١٠)</sup> .

واعلم أنه بهذا التقدير يندفع الاعتراض بأن « ثم » قد تخرج عن الترتيب والمهلة  
وتصير كالواو ؛ لأنه إنما يتم على أنها تقتضى الترتيب الزماني لزوما ، أما إذا قلنا : إنها ترد

- |                        |                    |
|------------------------|--------------------|
| (٢) سورة الأحقاف ١٣    | (١) سورة طه ٨٢     |
| (٤) سورة الدثر ١٨ - ٢٠ | (٣) الكشاف ٣ : ٦٣  |
| (٦) سورة البلد ١٧      | (٥) الكشاف ٤ : ٥١٩ |
| (٨) سورة النحل ١٢٣     | (٧) الكشاف ٤ : ٦٠٤ |
| (١٠) الكشاف ٢ : ٥٠١    | (٩) من الكشاف      |

لقصد التفاوت والتراخي عن الزمان لم يحتج إلى الانفصال عن شيء مما ذكر من هذه الآيات الشريفة ، لا أن تقول : إن « ثم » قد تكون بمعنى الواو .

والحاصل أنها للتراخي في الزمان ، وهو المعبر عنه بالمهلة ، وتكون للتباين في الصفات وغيرها من غير قصد مهلة زمانية ، بل ليعلم موقع ما يعطف بها وحاله ، وأنه لو انفرد لكان كافيا فيما قصد فيه ، ولم يقصد في هذا ترتيب زمني ، بل تعظيم الحال فيما عطف عليه وتوقمه ، وتحريك النفوس لاعتباره .

وقيل : تأتي للتعجب ، نحو : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ . كَلَّا ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقيل : بمعنى واو العطف ، كقوله : ﴿ فَالْيَنَّا مَرَجِهِمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أي

هو شهيد .

وقوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ ﴾<sup>(٤)</sup> .

والصواب أنها على بابها لما سبق قبله .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا ﴾<sup>(٥)</sup> ،

وقد أمر الله الملائكة بالسجود قبل خلقنا ، فالمعنى : وصورناكم .

وقيل على بابها ، والمعنى : ابتدأنا خلقكم ؛ لأن الله تعالى خلق آدم من تراب ثم صوره

وابتدأ خلق الإنسان من نطفة ثم صوره .

وأما قوله : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا ﴾<sup>(٦)</sup> ، وقد كان قضى الأجل ،

فعناه : أخبركم أني خلقتكم من طين ، ثم أخبركم أني قضيت الأجل ، [ كما تقول : كلمتك

اليوم ثم كلمتك أمس ، أي أني أخبرك بذلك ، ثم أخبرك بهذا ]<sup>(٦)</sup> وهذا يكون في الجمل ،

(٢) سورة الدنر ١٥ ، ١٦ ،

(٤) سورة القيامة ١٩

(٦) تكملة من ابن فارس .

(١) سورة الأنعام ١

(٣) سورة يونس ٤٦

(٥) سورة الأعراف ١١

فأما عطف المفردات فلا تكون إلا للترتيب . قاله ابن فارس <sup>(١)</sup> .

قيل : وتأتى زائدة ، كقوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> إلى قوله : ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن « تاب » جواب « إذا » من قوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وتأتى للاستئناف ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِن يَبْقَا تِلْكَ لَمَّا يَوْمَ لَكُمْ الْآذِبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فإن قيل : ما المانع من الجزم على العطف ؟

فالجواب ، أنه عدل به عن حكم الجزاء ، إلى حكم الإخبار ابتداءً ، كأنه قال : ثم أخبركم أنهم لا ينصرون .

فإن قيل : أى فرق بين رفعه وجرمه فى المعنى ؟

قيل : لو جزم لكان نفي النصر مقيدا بمقاتلتهم كتوليهم ، وحين رفع كان النصر وعدا مطلقا ، كأنه قال : ثم شأنهم وقصتهم أنى أخبركم عنها ، وأبشركم بها بعد التولية أنهم مخذولون ، منعت عنهم النصر والقوة ، ثم لا ينهضون بعدها بنجاح ، ولا يستقيم لهم أمر .

واعلم أنها وإن كانت حرف استئناف ، ففيها معنى العطف ، وهو عطف الخبر على جملة الشرط والجزاء ، كأنه قال : أخبركم أنهم يقاتلونكم فيهزموا ، ثم أخبركم أنهم لا ينصرون .

فإن قيل : ما معنى التراخي فى « ثم » ؟

(١) فقه اللغة لابن فارس ص ١٢٠ ، عبارته : « فأما عطف الاسم على الاسم والفعل على الفعل ، فلا يكون إلا مرتبا أحدهما بعد الآخر » .

(٢) سورة آل عمران ١١١

(٣) سورة التوبة ١١٨

قيل : التراخي في الرتبة ، لأن الأخبار التي تتسلط عليهم أعظم من الإخبار بتوليهم الأدبار ،  
وكقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نُهَلِكِ الْأَوَّلِينَ . ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ ﴾ (١) .

ثم

### المفتوحة

ظرف للبعيد بمعنى هنالك ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ ﴾ (٢) .  
وقرى : ﴿ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثَمَّ أَلَّهُ شَهِيدٌ ﴾ (٣) ، أى هنالك الله شهيد ، بدليل :  
﴿ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْأَلْحَقِّ ﴾ (٤) .  
وقال الطبري في قوله : ﴿ أُنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ ﴾ (٣) ، معناه : أهنالك ، وليست  
« ثم » العاطفة . وهذا وهم اشتبه عليه المضمومة بالمفتوحة .

(٢) سورة الدهر ٢٠  
(٤) سورة الكهف ٤٤

(١) سورة المرسلات ١٦ ، ١٧  
(٣) سورة يونس ٤٦ ، ٥١

## حاشا

اسم يأتي بمعنى التنزيه ، كقوله تعالى : ﴿ حَاشَ لِلَّهِ ﴾<sup>(١)</sup> ، بدليل قول بعضهم : « حاشا لله » بالتثوين ، كما قيل : ﴿ براءة من الله ﴾ من كذا ، أى حاشا لله بالتثوين كقولهم : رَعِيًّا لزيد .

وقراءة ابن مسعود ﴿ حاشا لله ﴾ بالإضافة، فهذا مثل سبحان، الله ومعاذ الله .  
وقيل : بمعنى جانب يوسف المصيبة لأجل الله ، وهذا لا يتأتى فى : ﴿ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا ﴾<sup>(٢)</sup> .

قال الفارسيّ : وهو فاعل ، من الحشا الذى هو الناحية ، أى صار فى ناحية ، أى بُدِّعَ مما رُمِيَ به وتنجَّى عنه فلم يَنْسَهُ ولم يلايه .  
فإن قلت : إذا قلنا بإسمية « حاشا » ، فما وجه ترك التثوين فى قراءة الجماعة وهى غير مضافة ؟

قلت : قال ابن مالك : والوجه أن تكون « حاشى » المشبهة بحاشى الذى هو حرف ، وأنه شابهه لفظا ومعنى ، فجرى مجراه فى البناء .

### حتى

ك « إلى » لكن يفترقان ؛ في أن ما بعد « حتى » يدخل في حكم ما قبلها قطعاً ،  
كقولك : قام القوم حتى زيد ؛ ف « زيد » هاهنا دخل في القيام ، ولا يلزم ذلك  
في قام القوم إلى زيد . ولهذا قال سيبويه : إن « حتى » تجرى مجرى الواو « و ثم »  
في التشريك .

ومن الدليل على دخول ما بعدها فيما قبلها ؛ قوله صلى الله عليه وسلم : « كلُّ شيء  
بقضاء وقدرٍ حتى العجز والكيس » .

وقوله : « أريت كلَّ شيء حتى الجنة والنار » .

وقال الكواشي في تفسيره : الفرقُ بينهما أن « حتى » تختص بالغاية المضروبة ،  
ومن ثمَّ جاز : أكلت السمكة حتى رأسها ، وامتنع « حتى نصفها » أو « ثلثها » وإلى عامة  
في كل غاية . انتهى .

ثم الغاية تجيء عاطفة ؛ وهي للغاية كيف وقعت ؛ إما في الشرف ، كجاء القوم حتى  
رئيسهم ، أو الضعة ، نحو أسنت الفصال حتى القرعى .

أو تكون جملة من القول على حاله هو آخر الأحوال المفروضة أو المتوهمه ، بحسب  
ذلك الشأن ؛ إما في الشدة ، نحو : ﴿ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ ﴾ <sup>(١)</sup> إذا أريد حكاية الحال ؛  
ولولا ذلك لم تعطف الجملة الحالية ، على الجملة الماضية . فإن أريد الاستقبال لزم النصب .  
وإما في الرخاء ، نحو شربت الإبل حتى يجيء البعير بجر بطنه ، على الحكاية .

ولاستياء الغاية ، نحو : ﴿ حَتَّىٰ مَطَلَعِ الْفَجْرِ ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

والتعليل ، وعلامتها أن تحسن في موضعها « كي » نحو : « حتى تفيظ ذا الحسد » ؛  
ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
ويحتملها : ﴿ حَتَّىٰ تَقِيَّ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ يِقَاتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> .  
﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا ﴾<sup>(٦)</sup> .  
قيل : وللاستثناء ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا ﴾<sup>(٧)</sup> ؛ والظاهرُ  
أنها للغاية .

وحرف ابتداء ؛ أى تبدأ به الجملة الاسمية أو الفعلية ، كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ يَقُولُ  
الرَّسُولُ ﴾<sup>(٨)</sup> فى قراء نافع .

وكذا الداخلة على « إذا » ، فى نحو : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَسِلْتُمْ ﴾<sup>(٩)</sup> ونظائره ، والجواب محذوف .

- |  |                      |
|--|----------------------|
| (١) سورة القدر ٥   | (٢) سورة البقرة ٢٣٥  |
| (٣) سورة القتال ٣١   | (٤) سورة الحجرات ٩   |
| (٥) سورة البقرة ٢١٧  | (٦) سورة المنافقون ٧ |
| (٧) سورة البقرة ١٠٢  |                      |
| (٨) سورة البقرة ٢١٤ ؛ برفع « يقول » ، وانظر القرطبي ٣ : ٣٤ |                      |
| (٩) سورة آل عمران ١٥٢                                      |                      |

## حيث

ظرف مكان . قال الأخفش : ولزمان ، وهي مبنية على الضم تشبيهاً بالغايات ، فإن الإضافة إلى الجملة كلا إضافة ، ولهذا قال الزجاج في قوله تعالى : ﴿ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> : ما بعد « حيث » صلة لها وليست بمضافة إليه ؛ يريد أنها ليست مضافة للجملة بعدها ، فصارت كالصلة لها ، أى كالزيادة .

وفهم الفارسي أنه أراد أنها موصولة ، فردّ عليه .

ومن العرب من يعرب « حيث » ، وقراءة بعضهم : ﴿ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، بالكسر تحتملها . وتحتمل البناء على الكسر . وقد ذكروا الوجهين في قراة : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> بفتح الراء .

والمشهور أنها ظرف لا يتصرف .

وجوز الفارسي وغيره في هذه الآية كونها مفعولا به على السعة ، قالوا : ولا تكون ظرفا ، لأنه تعالى لا يكون في مكان أعلم منه في مكان .

وإذا كانت مفعولا ثم يعمل فيها « أعلم » لأن « أعلم » ؛ لا يعمل في المفعول به ، فيقدر لها فعل .

واختار الشيخ أثير الدين أنها باقية على ظرفيتها مجازا . وفيه نظر .

(٢) سورة الأعراف ١٨٢

(١) سورة الأعراف ٢٨

(٣) سورة الأنعام ١٢٤

## دُون

نقيض « فوق » ، ولها معان :

أحدها : من ظروف المكان المبهم ؛ لاحتمالها الجهات الست .

وقيل : هي ظرف يدلّ على الشغل في المكان أو المنزلة ، كقولك : زيد دون عمرو .

وقال سيويه : وأما «دون» فتقتصر عن الغاية .

قال الصفار : لا يريد الغاية على الإطلاق ، بل الغاية التي تكون بعدها ، فإذا قلت :

أنا دونك في العلم ، معناه : أنا مقصر عنك ، وهو ظرف مكان متجوّز فيه ، أى أنا

في موضع من العلم لا يبلغ موضعك . ونظيره : فلان فوقك في العلم .

\*\*\*

الثاني : اسم ، نحو : ﴿ مِنْ دُونِهِ ﴾<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

الثالث : صفة ، نحو : هذا الشيء دون ، أى ردى ، فيجرى بوجوه الإعراب .

وقد تكون صفة لا بمعنى ردى ، ولكن على معناه من الظرفية ؛ نحو : رأيت

رجلا دونك .

ثم قد يحذف هذا الموصوف وتقام الصفة مقامه ؛ وحينئذ فللرب فيه لغتان : أحدهما :

إعرابها كإعراب الموصوف وجريها بوجوه الإعراب ، والثانية : إبقاؤها على أصلها من

---

(١) سورة النساء ١١٧ ، والآية : ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَانَا وَإِنْ يَدْعُونَ

إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴾ .

الظرفية ، وعليها جاء قوله : ﴿ وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قرئ بالرفع والنصب .  
وقال الزمخشري : معناه : أدنى مكان من الشيء .

\*\*\*

ومنه الدون للحقير ، ويستعمل للتفاوت في الحال ، نحو : زيد دون عمرو ، أى في الشرف  
والعلم ، واتسع فيه ، فاستعمل في تجاوز حدّ إلى حدّ ، نحو قوله تعالى : ﴿ أَوْلِيَاءٍ مِنْ دُونِ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى لا يتجاوزون ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين .

وقيل : إنه مشتق من « دون » فعل ، يقال : دان يدون دونا ، وأدين إدانة ؛ والمعنى  
على الحقارة والتقريب . وهذا دون ذلك ، أى قريب منه . ودون الكتب إذا جمعها ؛ لأن  
جمع الأشياء إدناء بعضها من بعض وتقليل المسافة بينها ، ودونك هذا ، أصله خذ من دونك ،  
أى من من أدنى منك فاختصر .



## ذو وذات

بمعنى صاحب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ولا يستعمل إلا مضافا ، ولا يضاف إلى صفة ، ولا إلى ضمير .

وإنما وضعت وُصلة إلى وصف الأشخاص بالأجناس ، كما أن « الذي » وضعت وُصلة إلى وصل المعارف بالجلل ، وسبب ذلك أن الوصف إنما يراد به التوضيح والتخصيص ، والأجناس أعم من الأشخاص فلا يتصور تخصيصها لها ؛ فإنك إذا قلت : مررت برجل علم ، أو مال ، أو فضل ؛ ونحوه لم يعقل ؛ ما لم يقصد به المبالغة ؛ فإذا قلت : بذى علم ، صح الوصف ، وأفاد التخصيص ؛ ولذلك كانت الصفة تابعة للموصوف في إعرابه ومعناه .

وأما قراءة ابن مسعود : ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عَالِمٍ عَلِيمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فقيل : « العالم » هنا مصدر ، كالصالح والباطل ، وكأنه قال : ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فالقراءتان في المعنى سواء .

وقيل : « ذى » زائدة .

وقيل : من إضافة المسمى إلى الاسم ، أى وفوق كل ذى شخص يسمى علما ، أو يقال له عالم عليم .

ولا يضاف إلى ضمير الأشخاص ، ولهذا لحنوا قول بعضهم : « صلى الله على محمد وذويه » .

(٢) سورة الرحمن ٤٨

(١) سورة البروج ١٥

(٣) سورة يوسف ٧٦

واختلفوا هل تضاف « ذو » إلى ضمير الأجناس ، فمنه الأكثرون . والظاهر الجواز ؛ لأن ضمير الجنس هو الجنس في المعنى .

وعن ابن بَرّي أنها تضاف إلى ما يضاف إليه صاحب ، لأنها رديفته ؛ وأنه لا يمتنع إضافتها للضمير إلا إذا كانت وصلة ، وإلا فلا يمتنع .

وقال المطرزي<sup>(١)</sup> في " المُعَرَّب " : ذو بمعنى صاحب تقتضى شيئين : موصوفا ومضافا إليه ؛ تقول : جاءني رجل ذو مال ، بالواو في الرفع ، وبالالف في النصب ، وبالياء في الجرّ ، ومنه : ذو بطن خارجة ، أى جنينها ، وألقت الدجاجة ذا بطنها ، أى باضت أو سلحت . وتقول للمؤنث : امرأة ذات مال ، وللبنتين ذواتا مال ، وللجماعة ذوات مال .

قال : هذا أصل الكلمة ، ثم اقتطعوا عنها مقتضاها ؛ وأجروها مجرى الأسماء التامة المستقلة ، بخير المقتضية لما سواها ، فقالوا : ذات متميزة ، وذات قديمة ومحدثة ، ونسبوا إليها كما هي من غير تغيير علامة التأنيث ، فقالوا : الصفات الذاتية ، واستعملوها استعمال النفس والشيء .

وعن أبي سعيد - يعنى السيرافي - كلّ شيء ذات ، وكل ذات شيء .  
وحكى صاحب " التكملة " ،<sup>(٢)</sup> قول العرب : جعل ما يبتنا في ذاته ، وعليه قول أبي تمام :

\* ويضرب في ذات الإله فيوجع<sup>(٣)</sup> \*

قال شيخنا - يعنى الزمخشري : إن صح هذا ، فالكلمة عربية ، وقد استمر المتكلمون في استعمالها ، وأما قوله : ﴿ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقوله : « فلان قليل ذات اليد » ،

(١) هو ناصر بن عبد السيد بن المطرز ، أبو الفتح المعروف بالمطرزي ، تلميذ الزمخشري ، وخليفته في النحو واللغة الاعتدال ، توفى سنة ٨٣ هـ بقية الولاية ٤٠٢ .

(٢) هو الإمام رضى الدين حسن بن محمد الصفاني ؛ صاحب التكملة على الصحاح ؛ ذكر فيها ما ذمته من اللغة ؛ وهى أكبر حجما منه ؛ وتوفى سنة ٦٥٠ ، كشف الظنون ١٠٧٢ .

(٣) ديوانه ٢ : ٣٢٦ ، وصدوره :

\* يَقُولُ فَيَسْمَعُ وَيَمْشِي فَيَسْمَعُ \*

(٤) سورة هود هـ

فمن الأول، والمعنى الإقلال، لمصاحبة اليد. وقولهم: «أصلح الله ذات بينه»، و«ذو اليد أحق». انتهى.

وقال السهيلي: والإضافة لـ«ذى» أشرف من الإضافة لصاحب، لأن: قولك: «ذو» يضاف إلى التابع، و«صاحب» يضاف إلى المتبوع، تقول: أبو هريرة صاحب النبي صلى الله عليه وسلم، ولا تقول: النبي صاحب أبي هريرة إلا على جهة ما، وأما «ذو» فإنك تقول فيها: ذو المال، وذو العرش، فتجد الاسم الأول متبوعاً غير تابع، ولذلك سميت أقيال حمير بالأذواء، نحو قولهم: ذو جدن، ذو يزنف، في الإسلام أيضاً: ذو العين، وذو الشهادتين، وذو السماكين، وذو اليدين؛ هذا كله تفخيم للشيء، وليس ذلك في لفظة «صاحب»، وبنى على هذا الفرق أنه سبحانه قال في سورة الأنبياء: ﴿وَذَا النُّونِ﴾<sup>(١)</sup>، فأضافه إلى «النون» وهو الحوت، وقال في سورة القلم: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾<sup>(٢)</sup>، قال: والمعنى واحد، لكن بين اللفظين تفاوت كبير في حسن الإشارة إلى الحالتين، وتنزيل الكلام في الموضعين، فإنه ذكر في موضع التثناء عليه ذو النون، ولم يقل صاحب النون، لأن الإضافة بـ«ذى» أشرف من صاحب، ولفظ النون أشرف من الحوت، لوجود هذا الاسم في حروف الهجاء أوائل السور، وليس في اللفظ الآخر ما يشرفه لذلك. فالتفت إلى تنزيل الكلام في الآيتين يُلحُكُ لك ما أشرنا إليه في هذا الغرض؛ فإن التدبر لإعجاز القرآن واجب ومفترض.

وقوله تعالى: ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> أى الحال بينكم، وأزِيلُوا المشاجرة. وتكون للإرادة والنية، كقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾<sup>(٤)</sup>، أى السرائر.

(٢) سورة ن ٤٨  
(٤) سورة آل عمران ١٥٤

(١) سورة الأنبياء ٨٧  
(٣) سورة الأنفال ١

## رُؤِيد

تصغير «رُود»، وهو المَهْل، قال تعالى: ﴿أَمْهَلَهُمْ رُؤِيدًا﴾<sup>(١)</sup>، أى قليلا .  
قال ابن قتبية: وإذا لم يتقدمها «أمهلم»؛ كانت بمعنى «مهلا» ولا يُتكلّم بها إلا  
مصغرا مأمورا بها .

## رَبِّمَا

لا يكون الفعل بعدها إلا ماضيا؛ لأن دخول «ما» لا يزيلها عن موضعها في اللفظة،  
فأما قوله تعالى: ﴿رَبِّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾<sup>(٢)</sup>، فقيل على إضمار «كان»، تقديره «ربما  
كان يود الذين كفروا» .

## السين

حرف استقبال . قيل: وتأتى للاستمرار، كقوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ آخِرِينَ﴾<sup>(٣)</sup> .  
وقوله: ﴿سَيَسْأَلُ الشُّفَعَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ﴾<sup>(٤)</sup>؛ لأن ذلك إنما نزل  
بعد قولهم: ﴿مَا وَلَّاهُمْ﴾، فجاءت السين إعلاما بالاستمرار لا بالاستقبال .  
قال الزمخشري: أفادت السين وجود الرحمة لا محالة، فهى تؤكد الوعد كما تؤكد  
الوعيد إذا قلت: سأنتقم منك .

(٢) سورة الحجر ٢

(٤) سورة البقرة ١٤٢

(١) سورة الطارق ١٧

(٣) سورة النساء ٩١

ومثله قول سيبويه في قوله: ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup>: معنى السين أن ذلك كأن لا محالة، وإن تأخرت إلى حين.

وقال الطيبي: مراد الزمخشري أن السين في الإثبات مقابلة «إن» في النفي؛ وهذا مردود؛ لأنه لو أراد ذلك لم يقل: السين تؤكد للوعد، بل كانت حينئذ تؤكد للموعود به، كما أن «لو» تفيد تأكيد النفي بها.

وتأتى زائدة، كقوله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ﴾<sup>(٢)</sup>، أى تجيئون - وقوله: ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾<sup>(٣)</sup>.



## سوف

حرف يدل على التأخير والتنفيس ، وزمانه أبعد من زمان السين ؛ لما فيها من إرادة التسويف .

ومنه قيل : فلان يسوف فلانا ، قال تعالى : ﴿ وَسَوْفَ تَسْأَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿ سَيَقُولُ الشُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَا لَكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فقرب القول .

ومن صرح بالتفاوت بينهما الزمخشري وابن الخشاب في شرح الجمل ، وابن يعيش وابن أبان وابن بابشاذ ، وابن عصفور وغيرهم .

ومنع ابن مالك كون التراخي في « سوف » أكثر ، بأن الماضي والمستقبل متقابلان ، والماضي لا يقصد به إلا مطلق الماضي دون تعرض لقرب الزمان أو بعده ، فكذا المستقبل ، ليجرى المتقابلان على سَنَنِ واحد ، ولأنهما قد استعملتا في الوقت الواحد . وقال تعالى في سورة : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> : ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> . وفي سورة التكاثر : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
وقوله : ﴿ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

قلت : ولا بد من دليل على أن قوله تعالى : ﴿ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> معبرا به عن معنى واحد .

يلمانع أن يمنعه مستندا إلى أن الله تعالى وعد المؤمنين أحوال خير في الدنيا والآخرة ، فجاز أن يكون ما قرن بالسين لما في الدنيا ، وما قرن بسوف لما في الآخرة . ولا يخفى خروج

(١) سورة الزخرف ٤٤

(٢) سورة البقرة ١٤٢

(٣) سورة التكاثر ٣ ، ٤

(٤) سورة النساء ١٧٥

(٥) سورة التكاثر ١ ، ٤ ، ٥

(٦) سورة النساء ١٤٦

قوله: ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup>، وقوله: ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> عن دعواه؛ لأن الوعد والوعيد مع «سوف» لا إسكان فيه، ومع السين للبالغة وقصد تقريب الوقوع، بخلاف سيقوم زيد، وسوف يقوم؛ مما القصد فيه الإخبار المجرد.

وفرق ابن بابشاذ أيضا بينهما، بأن «سوف» تستعمل كثيرا في الوعيد والتهديد، وقد تستعمل في الوعد.

مثال الوعيد: ﴿ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴾ <sup>(٣)</sup>، و﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup>.

وأما لها في الوعد: ﴿ وَلَسَوْفَ يُمْطِرُكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ <sup>(٥)</sup> فأما قوله تعالى: ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ <sup>(٦)</sup>، لتضمنه الوعد والوعيد جميعا، فالوعد لأجل المؤمنين المحبين، والوعيد لما تضمنت من جواب المرتدين بكونهم أعزة عليهم وعلى جميع الكافرين.

والأكثر في السين الوعد، وتأتي للوعيد.

مثال الوعد: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ <sup>(٧)</sup>.

ومثال الوعيد: ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup>.

(٢) سورة التكاثر ٣

(٥) سورة المائدة ٥٤

(٧) سورة الشعراء ٢٢٧

(١) سورة الباء ٤

(٣) سورة الفرقان ٤٢

(٤) سورة الضحى ٥

(٦) سورة مريم ٩٦

## عَلَى

- للاستعلاء حقيقة ، نحو ﴿ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
أو مجازاً ، نحو : ﴿ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
﴿ فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وأما قوله : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فهي بمعنى الإضافة والإسناد ،  
أى أضفتُ توكلى وأسندته إلى الله تعالى ؛ لا إلى الاستعلاء ؛ فإنها لا تفيده هاهنا .  
ولله صاحبة ، كقوله : ﴿ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
وتأتى للتعليل ، نحو : ﴿ لِنُكْرِبُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَانَاكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> أى لهدايته إيانكم .  
قال بعضهم : وإذا ذكرت النعمة في الغالب مع الحمد لم تقترن بـ«على» ، نحو : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ  
الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٩)</sup> ،  
وإذا أريدت النعمة أتى بـ«على» ، ففي الحديث : كان إذا رأى ما يكره قال : الحمد لله  
على كل حال . ثم أورد هذه الآية .  
وأجاب بأن العلو هنا رفع الصوت بالتكبير .  
وتجىء للظرفية ، نحو : ﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة الشعراء ١٤

(٤) سورة العرقان ٥٨

(٦) سورة الرعد ٦

(٥) سورة الأنعام ١

(٧) سورة القصص ١٥

(١) سورة المؤمنون ٢٢

(٣) سورة البقرة ٢٥٣

(٥) سورة البقرة ١٧٧

(٤) سورة الحج ٣٧

(٦) سورة فاطر ١

ونحو: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾<sup>(١)</sup>، أى فى ملك سليمان ، أو فى زمن سليمان ، أى زمن ملكه .

ويحتمل أن «تلاو» ضمن معنى «تقول» ، فتكون بمنزلة ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا﴾<sup>(٢)</sup> .  
وبمعنى «من» كقوله تعالى : ﴿اِكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾<sup>(٣)</sup> .

وُحِلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ﴾<sup>(٤)</sup> أى منهم .

وقوله : ﴿كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾<sup>(٥)</sup> أى كان الورد حتما مقضيا من ربك .  
وبمعنى عند نحو ﴿وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ﴾<sup>(٦)</sup> ، أى عندى .

والباء ، نحو : ﴿حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ﴾<sup>(٧)</sup> وفى قراءة أبى رضى الله عنه : بالباء .

## تنبیه

حيث وردت فى حق الله تعالى؛ فإن كانت فى جانب الفضل كان معناه الوقوع وتأكيده،

كقوله : ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾<sup>(٨)</sup> .

وقوله : ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾<sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة الحاقة ٤٤

(٤) سورة المائدة ١٠٧

(٦) سورة الشعراء ١٤

(٨) سورة الرعد ٤٠

(١) سورة البقرة ١٠٢

(٣) سورة الطوفان ٢

(٥) سورة مريم ٧١

(٧) سورة الأعراف ١٠٥

(٩) سورة الناشية ٢٦

## ع

تقتضى مجاوزة ما أضيف إليه نحو غيره وتمديده عنه ، تقول : أطعمته عن جوع ،  
أى أزلت عنه الجوع ، ورميت عن القوس ؛ أى طرحتُ السهم عنها . وقولك : أخذت  
العلم عن فلان ، مجاز ، لأن علمه لم ينتقل عنه ؛ ووجه المجاز أنك لما تلقيته منه صار كالمنتقل  
إليك عن محله ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، لأنهم  
إذا خالفوا أمره بعدوا عنه وتجاوزوه .

قال أبو محمد البصرى : عن تستعمل أعم من «على» ، لأنه يستعمل فى الجهات الست ،  
وكذلك وقع موقع «على» فى قوله :

\* إذا رَضِيتُ على بنو قشير \*

ولو قلت : أطعمته من جوع ، وكسوته على عرى ، لم يصح .

\*\*\*

وتجىء للبدل ، نحو : ﴿ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وللاستعلاء ، نحو : ﴿ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنِ نَفْسِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى قدمته عليه .

وقيل : على بابها ، أى منصرفا عن ذكر ربى .

وحكى الرماني عن أبى عبيدة أن «أحببت» ، من أحب البعير إجابا ؛ إذا برك

فلم يقم ، ف «عن» متعلقة باعتبار معناه التضمين ، أى تثببت عن ذكر ربى ، وعلى هذا

ف «حب الخير» ، مفعول لأجله .

\*\*\*

(٢) - سورة البقرة ٤٨

(٤) - سورة ص ٢٢

(١) - سورة النور ٦٣

(٣) - سورة محمد ٢٨

وللتعليل ، نحو : ﴿ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
 ﴿ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

وبمعنى « بعد » ، نحو : ﴿ عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصِحِّنَ نَادِمِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
 ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، بدليل أن في مكان آخر « من  
 بعد مواضعه » .

﴿ لَتَرَ كَيْبَنَ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

وبمعنى « من » نحو ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
 ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، بدليل : ﴿ فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا  
 وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

وبمعنى « الباء » نحو : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى ﴾ <sup>(٩)</sup> . وقيل : على حقيقتها ،  
 أى : وما يصدر قوله عن هوى . وقيل : للمجازة ؛ لأن نطقه متباعد عن الهوى ،  
 ومتجاوز عنه .

وفيه نظر ، لأنها إذا كانت بمعنى الباء ، نفي عنه النطق في حال كونه متلبساً بالهوى ،  
 وهو صحيح ، وإذا كانت على بابها نفي عنه التعلق حال كونه مجاوزاً عن الهوى ، فيلزم أن يكون  
 النطق حال كونه متلبساً بالهوى . وهو فاسد .

(٢) سورة هود ٥٣

(٤) سورة المائدة ١٣

(٦) سورة الشورى ٢٥

(٨) سورة المائدة ٢٧

(١) سورة التوبة ١١٤

(٣) سورة المؤمنون ٤٠

(٥) سورة الاشفاق ١٩

(٧) سورة الأحقاف ١٦

(٩) سورة النجم ٣

### عسى

للترجى فى المحبب ، والإشفاق فى المكروه . وقد اجتمع فى قوله تعالى : ﴿ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ﴾ (١) .

قال ابن فارس : وتأتى للقرب والدينونة ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدْفَ لَكُمْ ﴾ (٢) ، قال : وقال الكسائى : كل ما فى القرآن من « عسى » على وجه الخبر فهو موحد ، نحو : ﴿ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ ﴾ (٣) ، ﴿ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا ﴾ (٤) ، ووحد على « عسى الأمر أن يكون كذا » .

وما كان على الاستفهام فهو يُجمع ، كقوله تعالى : ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ (٥) . قال أبو عبيدة معناه : هل عدوتم ذلك ؟ (٥) هل جزئتموه ؟

وروى البيهقى فى سننه عن ابن عباس ، قال : كل « عسى » فى القرآن فهى واجبة .

وقال الشافعى : يقال : عسى من الله واجبة .

وحكى ابن الأنبارى عن بعض المفسرين أن « عسى » فى جميع القرآن واجبة ، إلا فى موضعين فى سورة بنى إسرائيل :

﴿ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُم ﴾ (٦) ، يعنى بنى النضير ، فإرحمهم الله ، بل قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأوقع عليهم العقوبة .

(٢) سورة الحمل ٧٢

(٤) سورة محمد ٢٢

(٦) سورة الإسراء ٨

(١) سورة البقرة ٢١٦

(٣) سورة الحجرات ١١

(٥) فقه اللغة ١٢٨ ، مع تصرف واختصار

وفي سورة التحريم : ﴿ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
ولازمته حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعتم بعضهم القاعدة ، وأبطل الاستثناء ، لأن تقديره أن يكون على شرط ، أى فى  
وقت من الأوقات ، فلما زال الشرط وانقضى الوقت ، وجب عليكم العذاب ، فعلى هذا  
لم تخرج عن بابها الذى هو الإيجاب .

وكذا قوله : ﴿ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> تقديره : واجب أن يبديله أزواجاً  
خيراً منكن ، أى لبت طلاقك ، ولم يبت طلاقهن ، فلا يجب التبديل .

وقال صاحب " الكشاف " فى سورة التحريم : ﴿ عَسَى رَبُّهُ ﴾ <sup>(١)</sup> إطماع من الله  
تعالى لعباده . وفيه وجهان : أحدهما أن يكون على ما جرت به عادة الجبارة من الإجابة  
بـ « لعل » وعسى ، ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت . والثانى أن تجيء تعليماً للعباد وجوب  
الترجيح بين الخوف والرجاء .

عند

ظرف مكان بمعنى « لدن » إلا أن « عند » معرّبة ، وكان القياس بناءها لافتقارها إلى ما تضاف إليه ، كـ « لدن » وإذ ، ولكن أعربوا « عند » لأنهم توسعوا فيها ، فأوقعوها على ما هو ملك الشخص ، حضره أو غاب عنه ، بخلاف « لدن » فإنه لا يقال : لدن فلان ؛ إلا إذا كان بحضرة القائل ، فـ « مند » بهذا الاعتبار أعم من « لدن » ؛ ويستأنس له بقوله : ﴿ آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾<sup>(١)</sup> ، أى من العلم الخاص بنا ، وهو علم الغيب .

وقوله : ﴿ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ﴾<sup>(٢)</sup> ، الظاهر أنها بمعنى « عندك » ؛ وكأنها أعم من « لدن » لما ذكرنا ، فهي أعم « من بين يدي » ؛ لاختصاص هذه بجهة « أمام » ؛ فإن من حقيقتها الكون من جهتي مسامته البدن .

وتفيد معنى القرب .

وقد تجيء بمعنى « وراء » و « أمام » ، إذا تضمنت معنى « قبل » كـ « بين يدي الساعة » .

وقد تجيء « وراء » بمعنى « لدى » المضمن معنى « أمام » ، كقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(٢) سورة آل عمران ٨

(٤) سورة إبراهيم ١٦

(١) سورة الكهف ٦٥

(٣) سورة الكهف ٧٩

﴿ وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ مِنْ وَرَاءِ جُدْرِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، يتناول الخالين بالتضاييف .

وقد يطلق لتضمنه معنى الطواعية وترك الاختيار مع الخطاب ، كقوله تعالى : ﴿ لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، من النهي عن التقديم ، أو التقدم على وجه المبادرة بالرأى والقول ، أى لا تقدموا القول ، أو لا تقدموا بالقول بين يدي قول الله . وعلى هذا يكون المعنى بقوله : ﴿ بين يدي الله ورسوله ﴾ أملاً بالمعنى .

وإذا ثبت أن «عند» و «لدى» للقرب ، فتارة يكون حقيقياً ، كقوله : ﴿ وَتَقْدَرِ آهَ نَزْلَةٍ أُخْرَى . عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى . عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴾<sup>(٤)</sup> .  
﴿ وَالْفَيْأَ سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وتارة مجازياً ، إما قرب المنزلة والزاني ، كقوله : ﴿ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> .  
﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾<sup>(٧)</sup> وعلى هذا قيل : الملائكة المقربون .

أو قرب التشريف ، كقوله : ﴿ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ﴾<sup>(٨)</sup> ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « اللهم اعقر لى خطي وعمدى ، وهزلى وجدى ، كل ذلك عندى » ، أى فى دائرتى ؛ إشارة لأحوال أمته ؛ وإلا فقد ثبتت له العصمة .

وتارة بمعنى التفضل ؛ ومنه : ﴿ فَإِنْ أُمِّمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ﴾<sup>(٩)</sup> ، أى من فضلك وإحسانك .

وتارة يراد به الحكم ، كقوله : ﴿ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾<sup>(١٠)</sup> .

- |                      |                             |
|----------------------|-----------------------------|
| (١) سورة البقرة ٩٩   | (٢) سورة الم نشر ١٤         |
| (٣) سورة الحجر ١     | (٤) سورة النجم ١٣ ، ١٤ ، ١٥ |
| (٥) سورة يوسف ٢٥     | (٦) سورة آل عمران ١٦٩       |
| (٧) سورة الأعراف ٢٠٦ | (٨) سورة التحريم ١١         |
| (٩) سورة القصص ٢٧    | (١٠) سورة النور ١٣          |

﴿ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴾<sup>(١)</sup> أى فى حكمه تعالى .

وقوله : ﴿ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ أَلْحَقٌ مِّنْ عِنْدِكَ ﴾<sup>(٢)</sup> أى فى حكمك . وقيل بحذف

« عند » فى الكلام ؛ وهى مرادة للإيجاز ، كقوله تعالى : ﴿ أَلْحَقٌ مِّنْ رَبِّكَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى من عند الرحمن ؛ لظهور : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ

مِنَ اللَّهِ نُورٌ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقد تكون « عند » للحضور ، نحو : ﴿ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وقد يكون الحضور والقرب معنويين ، نحو : ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ

الْكِتَابِ ﴾<sup>(٨)</sup> .

ويجوز : وأنزل عندك .



(٢) سورة الأنفال ٣٢

(٤) سورة البقرة ٢

(٦) سورة المائدة ١٥

(٨) سورة النمل ٤٠

(١) سورة النور ١٥

(٣) سورة البقرة ١٤٧

(٥) سورة مريم ٤٥

(٧) سورة النمل ٤٠

## غير

متى ما حسن موضعها « لا » كانت حالا ، ومتى حسن موضعها « إلا » كانت استثناء .  
ويجوز أن تقع صفة لمعرفة ، إذا كان مضافها إلى ضد الموصوف ، بشرط أن يكون له  
ضدّ واحد ، نحو مرت بالرجل الصادق غير الكاذب ؛ لأنه حينئذ يتعرف .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإن الغضب  
ضد النعمة ، والأول هم المؤمنون والثاني هم الكفار .  
وأورد عليه قوله تعالى : ﴿ نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإنه أضيف  
إلى الذين كانوا يعملون ، وهو ضد الصالح كأنه قيل : « الصالح » .  
وأجيب بأن الذين كانوا يعملونه بعض الصالح فلم يتمحض فيهما .

## الفاء

ترد عاطفة ، وللسببية ، وجزاء ، وزائدة .

الأول : العاطفة ؛ ومعناها التعقيب ، نحو قام زيد فعمرو ؛ أى أن قيامه بعده بلا مهلة . والتعقيب فى كلّ شيء بحسبه ؛ نحو : ﴿ فَازْلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾<sup>(١)</sup> .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، والبأس فى الوجود قبل الهلاك - وبها احتجّ القراء على أن ما بعد الفاء يكون سابقا - ففيه عشرة أوجه :

أحدها : أنه حذف السبب وأبقى المسبب ؛ أى أردنا إهلاكها .

الثانى : أن الهلاك على نوعين : استئصال ، [ وبتغير استئصال ]<sup>(٣)</sup> ، والمعنى : وكم قرية أهلكتها بتغير استئصال للجميع ، فجاءها بأسنا باستئصال الجميع .

الثالث : أنه لما كان مجيء البأس مجهولا للناس ، والهلاك معلوم لهم ، ذكره عقب الهلاك ، وإن كان سابقاً ؛ لأنه لا يتضح إلا بالهلاك .

الرابع : أن المعنى : قاربنا إهلاكها ؛ فجاءها بأسنا ؛ فأهلكناها .

الخامس : أنه على التقديم والتأخير ؛ أى جاءها بأسنا فأهلكناها .

السادس : أن الهلاك ومجيء البأس ، لما تقاربا فى المعنى ، جاز تقديم أحدهما

على الآخر .

(٢) سورة الأعراف ؛

(١) سورة البقرة ٣٦

(٣) زيادة يقتضيا البيان

السابع : أن معنى ﴿ فَبَجَاءَهَا ﴾ أنه لما شوهد الهلاك ، علم بحجى البأس ، وحُكِمَ به من باب الاستدلال بوجود الأثر على المؤثر .

الثامن : أنها عاطفة المنفصل على الجمل ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً . فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا . غُرُبًا ﴾ (١) .

التاسع : أنها للترتيب الذِّكْرِي .  
العاشر ... (٢)

\*\*\*

وتجىء للمهلة كـ « ثم » ، كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ﴾ (٣) ؛ ولا شك أن بينها وسائط .  
وكقوله : ﴿ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى . فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ﴾ (٤) ، فإن بين الإخراج والغثاء وسائط .

وجعل منه ابن مالك قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾ (٥) . وتوولت على أن « تصبح » معطوف على محذوف تقديره « أتينا به فطال النبات ، فتصبح » .

وقيل : بل هي للتعقيب ، والتعقيب على ما بعد في العادة ، تعقيبا لا على سبيل المضايقة ، فرب سنين بعد الثاني عقب الأول في العادة ؛ وإن كان بينهما أزمان كثيرة ، كقوله : ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا ﴾ . قاله ابن الحاجب .

وقيل : بل للتعقيب الحقيقي على بابها ؛ وذلك لأن أسباب الاخضرار عند زمانها ؛

(٢) كذا في الأصول .

(٤) سورة الأعلى ، ١ ، ٥ .

(١) سورة الواقعة ٣٥ - ٣٧

(٣) سورة المؤمنون ١٤

(٥) سورة الحج ٦٣

فإذا تكاملت أصبحت مخضرة بغير مهلة ، والمضارع بمعنى الماضي يصح عطفه على الماضي ،  
وإنما لم ينصب على جواب الاستفهام لوجوبين :

أحدهما : أنه بمعنى التقرير ، أى قد رأيت ؛ فلا يكون له جواب ؛ لأنه خبر .  
والثانى : أنه إنما ينصب ما بعد الفاء ؛ إذا كان الأول سببا له ، ورويته لإنزال الماء  
ليست سببا لاختضار الأرض ؛ إنما السبب هو إنزال الماء ؛ ولذلك عطف عليه .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ  
فَاغْسِلُوا ﴾<sup>(٢)</sup> ، فالتقدير : فإذا أردت ؛ فاكتفي بالسبب عن المسبب .

ونظيره : ﴿ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، أى فضرب فانفجرت .

وأما قوله : ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا  
فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ﴾<sup>(٤)</sup> ، فقيل : الذاء فى ﴿ فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ ﴾ ، وفى ﴿ فَكَسَوْنَا ﴾ بمعنى  
« ثم » لتراخى معطوفها .

وقال صاحب " البسيط " : طول المدة وقصرها بالنسبة إلى وقوع الفعل فيهما ؛ فإن  
كان الفعل يقتضى زمنا طويلا طالت المهلة ؛ وإن كان فى التحقيق وجود الثانى عقيب الأول  
بلا مهلة ؛ وإن كان الفعل يقتضى زمنا قصيرا ظهر التعقيب بين الفعلين ؛ فالآية وارده على  
التقدير الأول ؛ فلا ينافى معنى الفاء .

والحاصل أن المهلة بين الثانى والأول بالنسبة إلى زمن النعل ؛ وأما بالنسبة إلى الفعل  
فوجود الثانى عقب الأول من غير مهلة بينهما ، هذا كله فى سورة المؤمنين .

(٢) سورة المائدة ٦

(٤) سورة المؤمنون ١٠

(١) سورة النحل ٩٨

(٣) سورة الأعراف ١٦٠

وقال في سورة الحج: ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾<sup>(١)</sup> فطف الكلى بـ «ثم»، ولهذا قال بعضهم: ثم ملاحظة أول زمن العطف عليه، والقاء لملاحظة آخره؛ وبهذا يزول سؤال أن الخبر عنه واحد وهو مع أحدهما بالقاء وهي للتعقيب، وفي الأخرى ثم وهي المهلة، وهما متناقضان.

وقد أورد الشيخ عز الدين هذا السؤال في قوله: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، وفي أخرى: ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

وأجاب بأن أول ما تناسب أمة النبي صلى الله عليه وسلم، ثم الأم بعدهم، فتحمل القاء على أول المحاسبين؛ ويكون من باب نسبة الفعل إلى الجماعة إذا صدر عن بعضهم؛ كقوله تعالى: ﴿وَقَتَلَهُمُ الْاَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقِّ﴾<sup>(٤)</sup>، ويحمل «ثم» على تمام الحساب.

فإن قيل: حساب الأولين متراح عن البعث، فكيف يحسن القاء؟ فيعود السؤال. قلنا: نص الفارسي في "الإيضاح" على أن «ثم» أشد تراخيا من «القاء»، فدل على أن القاء لها تراخ، وكذا ذكر غيره من المتقدمين، ولم يدع أنها للتعقيب إلا المتأخرون. انتهى.

وتجيء تفاوت ما بين رتبتين؛ كقوله: ﴿وَالصَّافَاتِ صَفًا. فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا. فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾<sup>(٥)</sup> تحتل القاء فيه تفاوت رتبة الصف من الزجر ورتبة الزجر من التلاوة، ويحتل تفاوت رتبة الجنس الصاف من رتبة الجنس الزاجر؛ بالنسبة إلى صفهم وزجرهم، ورتبة الجنس الزاجر من الجنس التالي بالنسبة إلى زجره وتلاوته.

وقال الزمخشري: للقاء مع الصفات ثلاثة أحوال:

أحدها: أنها تدل على ترتيب معانيها في الوجود، كقوله:

(٢) سورة الزمر ٧  
(٤) سورة آل عمران ١٨١

(١) سورة الحج ٥  
(٣) سورة الأنعام ٦٠  
(٥) سورة الصافات ١ - ٣

يَالْهَفَ زِيَابَةَ لِلْحَارِثِ فَالَا صَاحِجَ فَالْفَانِمِ فَالْأَيْبِ (١)

أى الذى أصبح فغم فآب .

الثانى : أن تدل على ترتيبها فى التفاوت من بعض الوجوه ؛ نحو قولك : خذ الأكل فالأفضل ، واعمل الأحسن فالأجمل .

الثالث : أنها تدل على ترتيب موصوفاتها ؛ فإنها فى ذلك ، نحو « رحم الله المحلقين

فالمقصرين » .

\*\*\*

النوع الثانى : لجرد السببية والربط ، نحو : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوفَرَ فَفَصَلِّ ﴾ (٢) ، ولا يجوز

أن تكون عاطفة ؛ فإنه لا يعطف الخبر على الإنشاء ، وعكسه عكسها بمجرد العطف فيما سبق ، من نحو : ﴿ فَجَعَلَهُ عُنَاءً أَحْوَى ﴾ (٣) .

وقد تانى لهما ، نحو : ﴿ فَوَاكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ (٤) ، ﴿ فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ

كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ (٥) ، ﴿ لَا كِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ . فَمَا لَثُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ .

فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ . فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ﴾ (٦) .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبِعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ ﴾ (٧) ، فهذه

ثلاث فئات ؛ وهذا هو الغالب على الفاء المتوسطة بين الجمل المتعاطفة .

وقال بعضهم : إذا ترتب الجواب بالفاء ، فتارة يتسبب عن الأول ، وتارة يقام مقام

ما تسبب عن الأول .

مثال الجارى على طريقة السببية : ﴿ سَنَقِرُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ (٨) ، ﴿ فَأَمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ

(١) البيت من شواهد المفعى ؛ قال ابن هشام فى شرحه : « البيت لابن زياة ؛ يقول : يالْهَفَ أبى على الحارث إذ صح قومى بالغارفة فغم فآب سليما ، ألا أكون أقيته فقتلته ؛ وذلك أنه يريد : يالْهَفَ نفسى » .

(٢) سورة الكونتر ١ ، ٢ .

المفعى ١ : ١٦٣

(٤) سورة القصص ١٥

(٣) سورة الأعلى ٥

(٦) سورة الواقعة ٥٢ - ٥٥

(٥) سورة البقرة ٣٧

(٨) سورة الأعلى ٦

(٧) سورة الأعراف ١٧٥

إِلَى حِينٍ ﴿١﴾ ، ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخْجَيْنَاهُ﴾ ﴿٢﴾ .  
ومثال الثانى : ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ ﴿٣﴾ ، ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا  
وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ﴾ ﴿٤﴾ .

\*\*\*

النوع الثالث : الجزائية ، والفاء تلزم فى جواب الشرط إذا لم يكن فعلا خبريا ، أعنى  
ماضيا ومضارعا ، فإن كان فعلا خبريا امتنع دخول الفاء ، فيحتاج إلى بيان ثلاثة أمور :  
العلة ، وتعاقب الفعل الخبرى والفاء .

والجواب عن اجتماعهما فى قوله تعالى : ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسِّيَةِ فَكُتِبَتْ﴾ ﴿٥﴾ . وقوله :  
﴿فَمَنْ يُؤْمِنِ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ ﴿٦﴾ . وقراءة حمزة : ﴿إِنْ تَصِلْ إِحْدَاهُمَا  
فَتَذَكَّرْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ﴾ ﴿٧﴾ .

وعن ارتفاعهما فى قوله تعالى : ﴿وَإِنْ نَصَبْنَاهُمْ سَبِيَّةً بِنَا قَدَمْتِ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ  
يَقْتُلُونَ﴾ ﴿٨﴾ وفى قول الشاعر :

\* مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا \*

والجواب عن الأول ، وهو السؤال عن علة تعاقب الفعل والفاء ؛ أن الجواب هو جملة  
تامة ؛ يجوز استقلالها فلا بد من شيء يدل على ارتباطها بالشرط ، وكونها جوابا له ؛ فإذا  
كانت الجملة فعلية صالحة لأن تكون جزاء ، اكتفى بدلالة الحال على كونها جوابا ؛ لأن  
الشرط يقتضى جوابا ، وهذه الجملة تصلح جوابا ولم يوث بغيرها ؛ فلزم كونها جوابا . وإذا  
تعقبت الجواب امتنع دخول الفاء للاستغناء عنها ، فإن كانت الجملة غير فعلية لم تكن صالحة

(٢) سورة الأعراف ٦٤

(٤) سورة الأحقاف ٢٦

(٦) سورة الجن ١٣

(٨) سورة الروم ٣٦

(١) سورة الصافات ١٤٨

(٣) سورة الإسراء ٦٠

(٥) سورة النمل ٩٠

(٧) سورة البقرة ٢٨٢ أى يرفع به فتذكر

للجواب بنفسها ؛ لأنّ الشرط إنما يقتضى فعلين : شرطا وجزاء ؛ فالليس فعلا ليس من مقتضيات أداة الشرط ؛ حتى يدلّ اقتضاؤها على أنه الجزاء ، فلا بدّ من رابطة ، فعملوا الفاء رابطة ؛ لأنها للتحقيب ؛ فيدلّ تعقيبها الشرط بتلك الجملة ؛ على أنها الجزاء ، فهذا هو السبب في تعاقب الفعل والفاء في باب الجزاء .

والجواب عن الثانى : هو أن اجتماع الفعل والفاء في الآيتين غير مبطل للمدعى بتعاقبهما وهو أن المدعى تعاقبهما ، إذا كان الفعل صالحا لأن مجازى به ؛ وهو إذا ما كان صالحا للاستقبال ؛ لأن الجزاء لا يكون إلا مستقبلا .

وقوله : « صدقت » و « كذبت »<sup>(١)</sup> المراد بالفعل في الآية المضى ؛ فلم يصح أن يكون جوابا فوجبت الفاء .

فإن قيل : فلم سقطت « الفاء » في قوله : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ؟ قلنا عنه ثلاثة أجوبة :

أحدها : أن « إذا » في الآية ليست شرطا ، بل مجرد الزمان ؛ والتقدير : والذين هم ينتصرون زمان إصابة البغى لهم .

والثانى : أن « هم » زائدة للتوكيد .

والثالث : أن الفاء حسن حذفها كون الفعل ماضيا .

وبالأول يحاب عن قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾<sup>(٣)</sup> .

(١) كذا في الأصول ، ولم يرد فيما سبق مراده بالآية ؛ ولعله يريد قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلِ فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ ذُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ .

والجواب عن الثالث أن الفعل والفاء أيضا من قوله: ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾<sup>(١)</sup>، فهو أن «إذا» قامت مقام الفاء، وسدت مسدها، لحصول الربط بها، كما يحصل بالفاء؛ وذلك لأن «إذا» للمفاجأة، وفي المفاجأة معنى التعميق. وأما الأخفش، فإنه جوز حذف الفاء حيث يوجب سيويه دخولها، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَقْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.  
وبقراءة من قرأ: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ بِمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>، في قراءة نافع وابن عامر.

ولا حجة فيه، لأن الأول يجوز أن يكون جواب قسم، والتقدير: والله إن أظتموهم؛ فتكون ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ جوابا للقسم؛ والجزاء محذوف سدّ جواب القسم مسده.  
وأما الثانية؛ فلأن «ما» فيه موصولة لا شرطية، فلم يجز دخول الفاء في خبرها.

\*\*\*

والرابع: الزائدة، كقوله تعالى: ﴿فَلْيَدْوَ قُوَّةُ حَمِيمٍ﴾<sup>(٤)</sup>، والخبر «حميم» وما بينهما معترض.

وجعل منه الأخفش: ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾<sup>(٥)</sup>.  
وقال سيويه: هي جواب لشرط مقدر أي إن أردت عليه فذلك.  
وقوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾<sup>(٦)</sup> على قول.

(٢) سورة الأعمام ١٢١

(٤) سورة ص ٥٧

(٦) سورة الكوثر ٢

(١) سورة الروم ٣٦

(٣) سورة الشورى ٣٠

(٥) سورة الماعون ٢

في

تجىء لمعان كثيرة :

للظرفية :

ثم تارة يكون الظرف و... زوف حسين ، نحو زيد في الدار ؛ ومنه: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ﴾<sup>(٤)</sup> .

وتارة يكونان معنويين ؛ نحو رغبت في العلم ، ومنه: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾<sup>(٥)</sup> ،

وتارة يكون المظروف جسما ، نحو: ﴿إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾<sup>(٦)</sup> .

وتارة يكون الظرف جسما ، نحو: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾<sup>(٧)</sup> .

والأول حقيقة ، والرابع أقرب المجازات إلى الحقيقة .

وتجىء بمعنى « مع » ، نحو: ﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ﴾<sup>(٨)</sup> ، ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾<sup>(٩)</sup> ،

على قول .

وبمعنى « عند » ، نحو: ﴿وَلَيَبْتَغِينَ مِنَّا مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ﴾<sup>(٩)</sup> .

وللتعليل : ﴿فَذَالِكُنَّ الَّذِينَ لُتْمَتَنِي فِيهِ﴾<sup>(١٠)</sup> .

\*\*\*

(٢) سورة الفجر ٢٩، ٣٠

(٤) سورة الأحقاف ١٨

(٦) سورة الأعراف ٦٠

(٨) سورة النمل ١٢

(١٠) سورة يوسف ٣٢

(١) سورة المرسلات ٤١

(٣) سورة النمل ١٩

(٥) سورة البقرة ١٧٩

(٧) سورة البقرة ١٠

(٩) سورة الشعراء ١٨

وبمعنى « على » كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ بدليل قوله : ﴿ فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَا صَلْبَنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ ﴾<sup>(٣)</sup> لما فى الكلام من معنى الاستعلاء .

وقيل : ظرفية ؛ لأن الجذع المصلوب بمنزلة القبر للمقبور ؛ فلذلك جاز أن يقال : فى .

وقيل : إنمّا أثر لفظة « فى » للإشعار بسهولة صلبيهم ؛ لأن « على » تدل على نبوة يحتاج فيه إلى تحرك إلى فوق .

وبمعنى « إلى » نحو : ﴿ قَتَاهِرُوا فِيهَا ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وبمعنى « من » : ﴿ وَيَوْمَ نَبِّئُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾<sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

وللمقايسة وهى الداخلة بين مفضول سابق ومفاضل لاحق ، كقوله تعالى : ﴿ فَمَا مَتَاعُ

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وللتوكيد ، كقوله تعالى : ﴿ أَرْكَبُوا فِيهَا ﴾<sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

وبمعنى بعد : ﴿ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ ﴾<sup>(٩)</sup> أى بعد عامين .

(٢) سورة المؤمنون ٢٨

(٤) سورة النساء ٩٧

(٦) سورة النحل ٨٩

(٨) سورة هود ٤١

(١) سورة يونس ٢٢

(٣) سورة طه ٧١

(٥) سورة إبراهيم ٩

(٧) سورة التوبة ٣٨

(٩) سورة لقمان ١٤

ويعنى « عن » ، كقوله : ﴿ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى ﴾<sup>(١)</sup> ، قيل لما نزلت : ﴿ وَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، لم يسمعوا ولم يصدقوا ؛ فنزل : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى ﴾<sup>(١)</sup> أى عن النعيم الذى قلناه ، ووصفناه فى الدنيا ، فهو فى نعيم الآخرة أعمى إذ لم يصدق .

قد

تدخل على الماضي المتصرف ، وعلى المضارع ؛ بشرط تجرّده عن الجازم والناصب وحرف التنفيس .

وتأتى الخمس معان : التوقع ، والتقريب ، والتقليل ، والتكثير ، والتحقيق .

\*\*\*

فأما التوقع فهو تقيض « ما » التي للنفي . وتدخل على الفعل المضارع ، نحو : قد يخرج زيد ، تدلّ على أن الخروج متوقّع ؛ أي منتظر . وأما مع الماضي فلا يتحقق الوقوع بمعنى الانتظار ؛ لأن الفعل قد وقع ، وذلك ينافي كونه منتظرا ، ولذلك استشكل بعضهم كونها للتوقع مع الماضي ؛ ولكن معنى التوقع فيه أن « قد » تدلّ على أنه كان متوقّعا منتظرا ، ثم صار ماضيا ؛ ولذلك تُستعمل في الأشياء المترتبة .

وقال الخليل : إن قولك : قد قصد ، كلام لقوم ينتظرون الخبر . ومنه قول المؤذن : قد قامت الصلاة ؛ لأن الجماعة منتظرون <sup>(١)</sup> .

وظاهر كلام ابن مالك في " تسميله " أنها لم تدخل على المتوقع لإفادة كونه متوقّعا ، بل لتقريبه من الحال . انتهى .

ولا يبعد أن يقال : إنها حينئذ تفيد المعنيين .

واعلم أنه ليس من الوجه الابتداء بها إلا أن تكون جوابا لتوقع ، كقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ لأن القوم توقعوا علم حالهم عند الله .

(١) نقله صاحب النفي ١ : ١٧١

(٢) سورة المؤمنین ١

وكذلك قوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِنَا﴾<sup>(١)</sup>؛ لأنها كانت تتوقع إجابة الله تعالى لدعائها .

\*\*\*

وأما التقريب؛ فإنها ترد للدلالة عليه مع الماضي فقط، فتدخل لتقريبه من الحال؛ ولذلك تنزم «قد» مع الماضي إذا وقع حالا، كقوله تعالى: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> وأما ما ورد دون «قد» فقوله تعالى: ﴿هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾<sup>(٣)</sup>، و«قد» فيه مقدرة؛ هذا مذهب المبرد والفراء وغيرهما .

وقيل: لا يقدر قبله قد .

وقال ابن عصفور: إن جواب القسم بالماضي المتصرف المثبت، إن كان قريباً من زمن الحال دخلت عليه «قد واللام»، نحو: والله لقد قام زيد؛ وإن كان بعيداً لم تدخل، نحو: والله لقام زيد .

وكلام الزمخشري يدل على أن «قد» مع الماضي في جواب القسم للتوقع، قال في الكشف عند قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾<sup>(٤)</sup> في سورة الأعراف<sup>(٥)</sup> .

فإن قلت: ما لم لا يكادون ينطقون باللام إلا مع «قد»، وقلّ عندهم مثل قوله: حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةً فَاجِرٍ لَنَأْمُوا فَمَا إِنْ حَدِيثٍ وَلَا صَالٍ<sup>(٦)</sup> قلت: إنما كان كذلك؛ لأن الجملة القسمية لا تساق إلا تأكيداً كيدا للجملة المقسم عليها التي هي جوابها؛ فكانت مظنةً لمعنى التوقع؛ الذي هو معنى «قد» عند استماع المخاطب كلمة القسم .

(٢) سورة الأنعام ١١٩

(٤) سورة الأعراف ٥٩

(٦) لامرى القيس، ديوانه ٣٢

(١) سورة المجادلة ١

(٣) سورة يوسف ٦٥

(٥) الكشف ٢ : ٨٨

وقال ابن الخباز: إذا دخلت «قد» على الماضي أثرت فيه معنيين: تقرّبه من زمن الحال، وجعله خبراً منتظراً؛ فإذا قلت: قد ركب الأمير، فهو كلام لقوم ينتظرون حديثك. هذا تفسير الخليل. انتهى.

وظاهره أنها تفيّد المعنيين معاً في الفعل الواحد.

ولا يقال: إن معنى التقريب ينافي معنى التوقع؛ لأن المراد به ما تقدم تفسيره. وكلام الزمخشري<sup>(١)</sup> في «المفصل» يدلّ على أن التقريب لا ينفك عن معنى التوقع.

\*\*\*

وأما التقليل، فإنها ترد له مع المضارع، إما لتقليل وقوع الفعل نحو: قد يجود البخيل وقد يصدق الكذوب. أو للتقليل لمتعلّق، كقوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا آتَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾<sup>(٢)</sup>، أي ما هم عليه هو أقلّ معلوماته سبحانه.

وقال الزمخشري: هي للتأكيد، وقال: إن «قد» إن دخلت على المضارع كانت بمعنى «ربما»، فوافقت «ربما» في خروجها إلى معنى التكثر؛ والمعنى: إن جميع السموات والأرض مختصا به خلقاً وملكا وعلما، فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين<sup>(٣)</sup>!

وقال في سورة الصف: ﴿لِمَ تُوذَوْنَ بِذُنُوبِكُمْ وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾<sup>(٤)</sup>؛ قد معناها التوكيد، كأنه قال: تعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه<sup>(٥)</sup>.

ونصّ ابن مالك على أنها إذا كانت للتقليل صرفت المضارع إلى الماضي.

وقد نازع بعض المتأخرين في أن «قد» تفيّد التقليل، مع أنه مشهور ونص عليه الجمهور، فقال: قد تدلّ على توقع الفعل عن أسند إليه، وتقليل المعنى لم يستفد من «قد» بل لو قيل: البخيل يجود والكذوب يصدق، فهم منه التقليل؛ لأن الحكم على من شأنه

(٢) سورة النور ٦٤

(١) انظر المفصل ص ٣١٦

(٣) الكشاف ٣: ٢٠٧ مع اختصار في العبارة.

(٤) الكشاف ٤: ٤١٩

(٥) سورة الصف ٥

البخل بالجود ، وعلى مَنْ شأنه الكذب بالصدق ، إن لم يجعل ذلك على صدور ذلك قليلا ،  
كان الكلام كذبا ؛ لأن آخره يدفع أوله .

\*\*\*

وأما التكثير فهو معنى غريب ؛ وله من التوجيه نصيب ، وقد ذكره جماعة  
من المتأخرين .

وجعل منه الزمخشري : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وجعلها غيره للتحقيق .

وقال ابن مالك : إن المضارع هنا بمعنى الماضي ، أي قد رأينا .

\*\*\*

وأما التحقيق فترد لتحقيق وقوع التعلق مع المضارع والماضي ، لكنه قد يرد والمراد به  
الماضي ، كما في قوله تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقال الراغب : إن دخلت على الماضي اجتمعت لكل فعل متجدد ، نحو : ﴿ قَدْ مَنَّ  
اللَّهُ عَلَيْنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة الأنعام ٣٣

(٤) سورة يوسف ٩٠

(٦) سورة الفتح ١٨

(١) سورة القمرة ١٤٤

(٣) سورة النور ٦٤

(٥) سورة آل عمران ١٣

(٧) سورة التوبة ١١٧

ولهذا لا تستعمل في أوصاف الله ، لا يقال : « قد كان الله غفورا رحيمًا » .  
فأما قوله : ﴿ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، فهو متأول للمرضى في المعنى ؛  
كما أن النفي في قولك : ما علم الله زيد يخرج ، هو للخروج ، وتقديره : وما يخرج زيد فيما علم  
الله . وإن دخلت على المضارع فذلك لفعل يكون في حاله ، نحو : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ  
يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى قد يتسللون فيما علم الله .



## الكاف

للتشبيه ، نحو : ﴿ وَ لَهُ أَلْجَوَارِ الْمُنشآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ <sup>(١)</sup> وهو كثير .  
وللتعليل كقوله تعالى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قال الأخفش : أى  
لأجل إرسالي فيكم رسولا منكم ، فاذا كرونى .

وهو ظاهر فى قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وجعل ابن برهان النحوى منه قوله تعالى : ﴿ وَيَسْكَأَنَّهٗ لَا يَفْطَحُ الْكَافِرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
وللتوكيد : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى ليس شىء مثله ؛ وإلا لزم إثبات المثل .  
قال ابن جنى : وإنما زيدت لتوكيد نفي المثل ؛ لأن زيادة الحرف بمنزلة إعادة  
الجملة ثانيا .

وقال غيره : الكاف زائدة ؛ لثلا يلزم إثبات المثل لله تعالى ؛ وهو محال ، لأنها تفيد  
نفي المثل عن مثله ، لا عنه ، لأنه لولا الحكم بزيادتها لأدى إلى محال آخر ؛ وهو أنه  
إذا لم يكن مثل شىء لزم ألا يكون شيئا ؛ لأن مثل المثل مثله .

وقيل : المراد مثل الشىء ذاته وحقيقته ، كما يقال : مثلى لا يفعل كذا ، أى أنا لا أفعل ؛  
وعلى هذا لا تكون زائدة .

وقال ابن فورك : هى غير زائدة ، والمعنى ليس مثل مثله شىء ، وإذا نفيت التماثل عن  
الفعل ، فلا مثل لله على الحقيقة .

قال صاحب المستوفى . ولنا كيد الوجود ، كقوله تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمْ كَمَا  
رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، أى أن ترتيبهما لى قد وجدت ، كذلك أوجد رحمتك لهما يارب .

(٢) سورة البقرة ١٥١ : ١٩٨

(٤) سورة البقرة ٢٥٩

(٦) سورة الإسراء ٢٤ .

(١) سورة الرحمن ٢٤

(٣) سورة القصص ٨٢

(٥) سورة الشورى ١١

## كان

ثاني للمضي ، وللتوكيد ، وبمعنى القدرة كقوله : ﴿ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى ما قدرتم .

وبمعنى « ينبغى » ، كقوله : ﴿ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى لم ينبغ لنا .  
وتكون زائدة ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى بما يعملون ؛  
لأنه قد كان علما ما علموه من إيمانهم به .  
وقد سبقت في مباحث الأفعال .

## كأن

للتشبيه المؤكد ؛ ولهذا جاء ﴿ كأنه هو ﴾ <sup>(٤)</sup> ، دون غيرها من أدوات التشبيه .  
ولليقين ، كما فى قوله تعالى : ﴿ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، على ماسياتى .  
وقد تحفف ، قال تعالى : ﴿ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَمِيرٍ مَّسْهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

## كأين

بمعنى « كم » للتكثير ؛ لأنها كناية عن العدد ، قال تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ  
عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ ﴾ <sup>(٧)</sup> . وفيها قراءتان : « كأين » على وزن « قائل » و « بانع »  
« وكأين » بتشديد الياء .

(٢) سورة النور ١٦

(٤) سورة النمل ٤٢

(٦) سورة يونس ١٢

(١) سورة النمل ٦٠

(٣) سورة الشعراء ١١٢

(٥) سورة القصص ٨٢

(٧) سورة الطلاق ٨

قال ابن فارس : سمعتُ بعض أهل القرية يقول : ما أعلم كلمة تثبت فيها النون خطأً  
غير هذه (١) .

كاد

بمعنى قارب ، وسبقت في مباحث الأفعال .



## كَلَا

قال سيبويه : حرف ردع وزجر .

قال الصَّفَّارُ : إنها تكون اسماً للرد ، إما رداً ما قبلها ، وإما رداً ما بعدها ، كقوله تعالى : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، هي رداً لما قبلها ؛ لأنه لما قال : ﴿ أَلَيْسَ لَكُمُ التَّكَاثُرُ . حَتَّى زُرْتُمُ التَّقَابِرَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، كان إخباراً بأنهم لا يعلمون الآخرة ولا يصدقون بها ، فقال : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ ، فلا يحسنُ الوقفُ عليها هنا إلا لتبيين ما بعدها ، ولولم يُفتقرْ لما بعدها لجاز الوقف .

وقوله : ﴿ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ . كَلَّا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، هي رداً لما قبلها ؛ فالوقفُ عليها

حسن . انتهى .

وقال ابن الحاجب : شرطه أن يتقدم ما يرد بها مافي غرض التكلم ؛ سواء كان من كلام غير التكلم على سبيل الحكاية أو الإنكار ، أو من كلام غيره .

كقوله تعالى : ﴿ كَلَّا ﴾ <sup>(٤)</sup> بعد قوله : ﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ

التَّفَرُّءُ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وكقوله تعالى : ﴿ قَالَ أَضْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وكقولك : أنا أهين العالم ! كَلَّا . انتهى .

(٢) سورة التكاثر ١ ، ٢

(٤) سورة القيلة ١٠ ، ١١

(١) سورة التكاثر ٣ ، ٤

(٣) سورة الهزرة ٣ ، ٤

(٥) سورة الشعراء ٦١ ، ٦٢

وهي تقيض « إي » في الإثبات ، كقوله : ﴿ كَلَّا لَا تَطِعْمَنِي ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا . كَلَّا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا . كَلَّا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وتسكون بمعنى « حقا » صلة لليمين ، كقوله : ﴿ كَلَّا وَالْقَمَرَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ

الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وأما قوله : ﴿ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ . كَلَّا ﴾ <sup>(٩)</sup> ، فيشتمل الأمرين .

\*\*\*

وقد اختلف القراء في الوقف عليها .

فمنهم من يقف عليها أينما وقعت ، وغلب عليها معنى الزجر .

ومنهم من يقف دونها أينما وقعت ؛ ويبتدىء بها ، وغلب عليها معنى الزجر .

ومنهم من يقف دونها أينما وقعت ، ويبتدىء بها ، وغلب عليها أن تكون

لتحقيق ما بعدها .

ومنهم من نظر إلى المعنيين ، فيقف عليها إذا كانت بمعنى الردع ، ويبتدىء بها إذا كانت

بمعنى التحقيق . وهو أولى .

(٢) سورة مريم ٧٨ ، ٧٩

(٤) سورة المدثر ٣٢

(٦) سورة المطففين ١٥

(٨) سورة المطففين ١٨

(١) سورة العلق ١٩

(٣) سورة مريم ٨١ ، ٨٢

(٥) سورة الفجر ٢١

(٧) سورة المطففين ٧

(٩) سورة الهزلة ٣ ، ٤

وقيل ابن فارس عن بعضهم أن « ذلك » و « هذا » تقيضان [ ل « لا » ، وأن « كذلك » تقيض ]<sup>(١)</sup> ل « كلاً » ، كقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَتْصَرَ مِنْهُم ﴾<sup>(٢)</sup> على معنى : ذلك كما قلنا وكما فعلنا .

ومثله : ﴿ هَٰذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ شَرًّا مَّآبٍ ﴾<sup>(٣)</sup> .

قال : وبدل على هذا المعنى دخول الواو بعد قوله : « ذلك » و « هذا » ؛ لأن ما بعد الواو يكون معطوفاً<sup>(٤)</sup> على ما قبله بها وإن كان مضمرًا . وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾<sup>(٥)</sup> ، ثم قال : ﴿ كَذَٰلِكَ ﴾ ، أي كذلك فعلنا ونفعله من التنزيل ، وهو كثير<sup>(٦)</sup> .

وقيل : إنها إذا كانت بمعنى « لا » فإنها تدخل على جملة محذوفة ، فيها نفي لما قبلها ، والتقدير : ليس الأمر كذلك ؛ وهى على هذا حرف دال على هذا المعنى ، ولا تستعمل عند خلاف النحويين بهذا المعنى إلا فى الوقف عليها ، ويكون زجراً وردا أو إنكاراً لما قبلها ؛ وهذا مذهب الخليل وسيبويه والأخفش والمبرد والزجاج وغيرهم ؛ لأن فيها معنى التهديد والوعيد ؛ ولذلك لم تقع فى القرآن إلا فى سورة مكية ، لأن التهديد والوعيد أكثر ما نزل بمكة ؛ لأن أكثر عتوِّ المشركين وتجبُّرهم بمكة ، فإذا رأيت سورة فيها « كلاً » ، فاعلم أنها مكية .

وتكون « كلاً » بمعنى « حقاً » عند الكسائى ، فيبتدأ بها لتأكيد ما بعدها ، فتكون فى موضع المصدر ، ويكون موضعها نصباً على المصدر ، والعامل محذوف ، أى أحق ذلك حقاً .

(١) سورة محمد ٤

(٢) فقه اللغة : « منسوبة »

(٣) فقه اللغة ١٣٤

(١) تكملة من فقه اللغة لابن فارس

(٣) سورة من ٥٥

(٥) سورة الفرقان ٣٢

ولا تستعمل بهذا المعنى عند حذاق التحويين إلا إذا ابتدئ بها لتأكيد ما بعدها .  
وتكون بمعنى « ألا » فيستفتح بها الكلام ، وهي على هذا حرف . وهذا مذهب  
أبي حاتم ؛ واستدل على أنها للاستفتاح أنه روى أن جبريل نزل على النبي صلى الله  
عليه وسلم بخمس آيات من سورة العلق ، ولما قال : ﴿ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، طوى  
النمط . فهو وقف صحيح ، ثم لما نزل بعد ذلك : ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فدلَّ  
على أن الابتداء بـ « كلاً » من طريق الوحي ، فهي في الابتداء بمعنى « ألا » عنده .  
فقد حصل لـ « كلاً » معاني النفي في الوقف عليها ، و « حقا » و « ألا » في الابتداء بها .  
وجميع « كلاً » في القرآن ثلاثة وثلاثون موضعا ، في خمس عشرة سورة ، ليس في  
النصف الأول من ذلك شيء .

وقوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، على معنى « ألا » ، واختار قوم  
جعلها بمعنى حقا . وهو بعيد لأنه يلزم فتح « إن » بعدها ، ولم يقرأ به أحد .



(٢) سورة الطلق ٣

(١) سورة الطلق •

(٣) سورة المؤمن ١٠٠

## كلّ

اسم وضع لضم أجزاء الشيء على جهة الإحاطة ؛ من حيث كان لفظه مأخوذاً من لفظ « الإكليل » و « الكلّة » و « الكلالة » ؛ كما هو للإحاطة بالشيء ، وذلك ضربان : أحدهما انضمام لذات الشيء وأحواله المختصة به ، وتفيد معنى التمام ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى بسطاً تاماً .

﴿ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ونحوه .

والثانى انضمام الذوات ؛ وهو المفيد للاستغراق .

ثم إن دخل على منكر أو جب عموم أفراد المضاف إليه ، أو على معرف أو جب عموم أجزاء ما دخل عليه .

وهو ملازم للأسماء ، ولا يدخل على الأفعال .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَكُلُّ أُمَّتٍ دَاخِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فالتنوين بدل من المضاف ، أى كل واحد .

وهو لازم للإضافة معنى ، ولا يلزم إضافته لفظاً إلا إذا وقع تأكيداً أو نعتاً ، وإضافته منوية عند تجرده منها .

ويضاف تارة إلى الجمع المعروف ، نحو كلّ القوم . ومثله اسم الجنس ، نحو : ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاًّ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وتارة إلى ضميره نحو : ﴿ وَكَلَّمَهُمْ آتِيهِ يَوْمَ

(٢) سورة النساء ١٢٩

(٤) سورة آل عمران ٩٣

(١) سورة الإسراء ٢٩

(٣) سورة النمل ٨٧

الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴿١﴾ ، ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ ﴿٢﴾ ، ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ ﴿٣﴾ .

وإلى نكرة مفردة ، نحو : ﴿وَكَلَّ إِنْسَانَ الزَّمَنَاءَ طَائِرَهُ﴾ ﴿٤﴾ ، ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٥﴾ ، ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ ﴿٦﴾ .

وربما خلا من الإضافة لفظا وينوى فيه ، نحو : ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ﴿٧﴾ ، ﴿وَكَلُّ أُمَّتٍ دَاخِرِينَ﴾ ﴿٨﴾ ، ﴿وَكَلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ ﴿٩﴾ ، ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾ ﴿٩﴾ ، ﴿كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿١٠﴾ ، ﴿وَكَلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ﴾ ﴿١١﴾ .

وهل تنوينه حينئذ تنوين عوض أو تنوين صرف ؟ قولان .

قال أبو الفتح : وتقدمها أحسن من تأخيرها ؛ لأن التقدير : « كلهم » ، فلو أخرت لباشرت العوامل ، مع أنها في المعنى منزلة منزلة مالا يباشره ، فلما تقدمت أشبهت المرتفعة بالابتداء ؛ في أن كلا منهما لم يل عاملا في اللفظ ، وأما « كل » المؤكدها فلازمة للإضافة .

وتحصل لها ثلاثة أحوال :

مؤكدة ، ومبتدأ بها مضافة ، ومقطوعة عن الإضافة .

فأما المؤكدة فالأصل فيها أن تكون توكيدا للجملة ، أو ماهو في حكم الجملة مما يتبعص ، لأن موضوعها الإحاطة كما سبق .

وأما المضافة غير المؤكدة ، فالأصل فيها أن تضاف إلى النكرة الشائعة في الجنس لأجل

(٢) - سورة الحجر ٣٠ ، ص ٧٣

(٤) - سورة الإسراء ١٣

(٦) - سورة الدثر ٣٨

(٨) - سورة التمل ٨٧

(١٠) - سورة الأنبياء ٨٥

(١) - سورة مريم ٩٥

(٣) - سورة الفتح ٢٨

(٥) - سورة النساء ١٧٦

(٧) - سورة الأنبياء ٣٣

(٩) - سورة الأنعام ٨٤

(١١) - سورة الفرقان ٣٩

معنى الإحاطة ، وهو إنما ما يطلب جنسا يحيط به ، فإن أضفته إلى جملة معرفة نحو كلّ أخوتك ذاهب ، قبح إلا في الابتداء ، إلا أنه إذا كان متبداً وكان خبره مفردا ، تنبيهاً على أن أصله الإضافة للنكرة لشيوعها .

فإن لم يكن مبتداً وأضفته إلى جملة معرفة ، نحو : ضربت كلّ إخوتك ، وضربت كلّ القوم ، لم يكن في الحسن بمنزلة ما قبله ، لأنك لم تضفه إلى جنس ، ولا معك في الكلام خبر مفرد يدلّ على معنى إضافته إلى جنس معرف بالألف واللام حسن ذلك ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾<sup>(١)</sup> ، لأن الألف واللام للجنس ، ولو كانت للعهد لم يحسن ، لمناقضتها معنى الإحاطة .

ويجوز أن يؤتى بالكلام على أصله ، فتؤكد الكلام بـ « كل » فتقول : خذ من الثمرات كلها .

فإن قيل : فإذا استوى الأمران في قوله : كل من كل الثمرات ، وكل من الثمرات كلها ، فما الحكمة في اختصاص أحد الجائزين في نظم القرآن دون الآخر ؟

قال السهيلي في " التناجح " ،<sup>(٢)</sup> له حكمة ، وهو أن « من » في الآية لبيان الجنس لا للتبويض ، والمجورور في موضع المفعول لا في موضع الظرف ، وإنما يريد الثمرات أنفسها ، لأنه أخرج منها شيئاً ، وأدخل « من » لبيان الجنس كله . ولو قال : « أخرجنا به من الثمرات كلها » ل قيل : أى شيء أخرج منها ؟ وذهب التوهم إلى أن المجورور في موضع ظرف وأن مفعول ﴿ أَخْرَجْنَا ﴾ فيما بعد ، وهذا يتوهم مع تقدم « كل » لعلم المخاطبين أن « كلا »

(١) سورة الأعراف ٥٧

(٢) هو كتاب « تناجح العكر » ، في علل النحو للسهيلي ، رتبته على كتاب الجمل ؛ ذكره صاحب كشف الضنون .

إذا تقدمت اقتضت الإحاطة بالجنس ، وإذا تأخرت اقتضت الإحاطة بالمؤكد بتمامه ؛  
جنسا شائعا كان أو معهودا .

وأما قوله تعالى : ﴿ نُمِّ كَلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولم يقل « من الثمرات كلها »  
ففيه الحكمة السابقة ، وتزيد فائدة ، وهي أنه قد تقدمها في النظم : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ  
وَالْأَعْنَابِ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية .

فلو قال بعدها . « ثم كلى من الثمرات كلها » لأوهم أنها للعهد المذكور قبله ؛ فكان  
الابتداء بـ « كل » أحضر للمعنى ، وأجمع للجنس ، وأرفع لللبس .

وأما المقطوعة عن الإضافة ، فقال الشميلي : حقها أن تكون مبتدأة مخبرا عنها ،  
أو مبتدأة منصوبة بفعل بعدها لا قبلها ، أو مجرورة يتعلق خافضها بما بعدها ، كقولك :  
كلّا ضربت وبكلّ مررت . فلا بد من المذكورين قبلها ، لأنه إن لم يذكر قبلها جملة ،  
ولا أضيفت إلى جملة ، بطل معنى الإحاطة فيها ، ولم يعقل لها معنى .

\*\*\*

واعلم أن لفظ « كل » لأفراد التذكير ، ومعناه بحسب ما يضاف إليه ، والأحوال  
ثلاثة :

فالأول أن يضاف إلى نسكرة فيجب مراعاة معناها ، فلذلك جاء الضمير مفردا مذكرا  
في قوله تعالى : ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ﴿ وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ،  
ومفردا مؤنثا في قوله : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ،

(٢) سورة النحل ٦٧  
(٤) سورة الإسراء ١٣  
(٦) سورة آل عمران ١٨٥

(١) سورة النحل ٦٩  
(٣) سورة القمر ٥٢  
(٥) سورة المدثر ٣٨

ومجموعاً مذكراً في قوله: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾<sup>(١)</sup>، في معنى الجمع؛ لأنه اسم جمع.

وما ذكرناه من وجوب مراعاة المعنى مع النكرة دون لفظ «كل» قد أوردوا عليه نحو قوله تعالى: ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله: ﴿وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ﴾<sup>(٣)</sup>، وقوله: ﴿وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ. لَا يَسْمَعُونَ إِلَىٰ الْأَلْعَلِّ﴾<sup>(٤)</sup>.

وأجيب بأن الجمع في الأولى باعتبار «الأمّة».

وكذلك في الثانية فإن الضامر اسم جمع؛ كالجامل والباقر.

وكذلك في الثالثة؛ إنما عاد الضمير إلى الجمع المستفاد من الكلام، فلا يلزم عودُه إلى «كل».

وزعم الشيخ أثير الدين في تفسيره: ﴿وَيَلِّدْ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ﴾<sup>(٥)</sup>، ثم قال: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾، أنه مما روعى فيه المعنى بهذا اللفظ. وليس كذلك؛ فإن الضمير لم يعد إلى «كل» بل على «الأفّاكين» الدالة عليه ﴿كُلُّ أَفَّاكٍ﴾.

وأيضاً فهاتان جملتان والكلام في الجملة الواحدة.

\*\*\*

الثاني: أن تضاف إلى معرفة، فيجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها، سواء كانت الإضافة لفظاً، نحو: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾<sup>(٦)</sup>، فراعى لفظ «كل». ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «كلّم راع، وكلّم مستول عن رعيته» ولم يقل: راعون ولا مستولون.

(٢) سورة فاطر ٥

(٤) سورة الصافات ٨٤٧

(٦) سورة مريم ٩٥

(١) سورة المؤمنون ٥٣

(٣) سورة الحج ٢٧

(٥) سورة الجاثية ٨٤٧

أو معنى؛ نحو: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ﴾<sup>(١)</sup>، فراعى لفظها، وقال: ﴿وَكُلُّ أُنثَىٰ دَاخِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، فراعى المعنى.

وقد اجتمع مراعاة اللفظ والمعنى في قوله تعالى: ﴿إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا. لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا. وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾<sup>(٣)</sup>؛ هذا إذا جعلنا «مَنْ» موصولة، فإن جعلناها نكرة موصوفة، خرج من هذا القسم إلى الأول.

\*\*\*

الثالث: أن تقطع عن الإضافة لفظاً، فيجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها.

فمن الأول: ﴿كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿إِنَّ كُلًّا إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ﴾<sup>(٦)</sup>، ولم يقل: «كذبوا»، ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ﴾<sup>(٧)</sup>.

ومن الثاني: ﴿وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾<sup>(٨)</sup>، ﴿كُلٌّ فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ﴾<sup>(٩)</sup>، ﴿كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ﴾<sup>(١٠)</sup>، ﴿وَكُلُّ أُنثَىٰ دَاخِرِينَ﴾<sup>(١١)</sup>.

قال أبو الفتح: وعلمته أن أحد الجمعين عندهم كان عن صاحبه؛ فإن لفظ «كل» للأفراد ومعناها الجمع، وهذا يدل على أنهم قدروا المضاف إليه المحذوف في الموضعين جمعاً، فتارة روعى كما إذا صرح به، وتارة روعى لفظ «كل»، وتكون حالة الحذف مخالفة لحال الإثبات.

(٢) سورة النمل ٨٧  
(٤) سورة البقرة ٢٨٥  
(٦) سورة ص ١٤  
(٨) سورة الأنفال ٥٤  
(١٠) سورة الروم ٢٦

(١) سورة العنكبوت ٤٠  
(٣) سورة مريم ٩٣ - ٩٥  
(٥) سورة الإسراء ٨٤  
(٧) سورة العنكبوت ٤٠  
(٩) سورة الأنبياء ٣٣  
(١١) سورة النمل ٨٧

قيل : ولو قال قائل : حيث أفرد يقدر الحذف مفردا ، وحيث جُمع يقدر جمعا ، فيقدر في قوله : ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> « كل واحد » ، ويقدر في قوله : ﴿ وَكُلُّ أُمَّةٍ دَاخِرِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> « كل نوع مما سبق » لكان موافقا إذا أضيف لفظا إلى تكرة .  
وما ذكره يقتضى أن تقديره : وكلهم أتوه ، وكلا التقديرين سائغ ، والمراد الجمع .

ويتعين في قوله تعالى : ﴿ كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أن كلا من الشمس والقمر والليل والنهار لا يصح وصفه بالجمع . وقد قدر الزمخشري : ﴿ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِ كَلْتِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> : كل واحد ، وهو يساعد ما ذكرناه .

وما ذكرناه في هذه الحالة هو المشهور .

وقال السهيلي في " نتاج الفكر " : إذا قطعت « كل » عن الإضافة فيجب أن يكون خبرها جمعا ؛ لأنها اسم في معنى الجمع ، تقول : كل ذاهبون ؛ إذا تقدم ذكر قوم . وأجاب عن أفراد الخبر في الآيات السابقة ؛ بأن فيها قرينة تقتضى تحسين المعنى بهذا اللفظ دون غيره . أما قوله : ﴿ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِ كَلْتِهِ ﴾ ، فلأن قبلها ذكر فريقين مختلفين ، مؤمنين وظالمين ، فلو جمعهم في الأخبار وقال : كل يعملون ، لبطل معنى الاختلاف ، وكان لفظ الأفراد أدل على المراد ، والمعنى : كل فريق يعمل على شأنته .

وأما قوله : ﴿ إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَبَ الرَّسُلَ ﴾ ، فلأنه ذكر قرونا وأما ، وختم ذكرهم بقوم تباع ، فلو قال : كل كذبوا ، لعاد إلى أقرب مذكور ، فكان يُتوهم أن الإخبار عن قوم تباع خاصة ، فلما قال : ﴿ إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَبَ ﴾ ، علم أنه يريد كل فريق منهم كذب ، لأن أفراد الخبر عن « كل » حيث وقع إنما يدل على هذا المعنى .

(٢) سورة النمل ٨٧  
(٤) سورة الإسراء ٨٤

(١) سورة الضحى ٤٠  
(٣) سورة الأنبياء ٣٣

## مسألة

وتتصل « ما » بـ « كل » نحو: ﴿ كَلِمًا رَزَقُوا مِنْهَا ﴾<sup>(١)</sup> ، وهي مصدرية ، لكنها نائبة بصلتها عن ظرف زمان ، كما ينوبُ عنه المصدر الصريح ، والمعنى : كل وقت .

وهذه تسمى « ما » المصدرية الظرفية ، أي النائبة عن الظرف ، لأنها ظرف في نفسها ، و « كل » من « كلما » منصوب على الظرفية لإضافته إلى شيء هو قائم مقام الظرف .

ثم ذكر الفقهاء والأصوليون أن « كلما » للتكرار . قال الشيخ أبو حيان : وإنما ذلك من عموم « ما » ، لأن الظرفية مراد بها العموم ، فإذا قلت : أحبك ما ذرَّ الله شارق ، فإنما تريد العموم ، و « كل » أكدّت العموم الذي أفادته « ما » الظرفية ؛ لأن لفظ « كلما » وضع للتكرار كما يدلّ عليه كلامهم ، وإنما جاءت « كل » توكيدا للعموم المستفاد من « ما » الظرفية . انتهى .

وقوله : إن التكرار من عموم « ما » ممنوع ؛ فإن « ما » المصدرية لا عموم لها ، ولا يلزم من نياتها عن الظرف دلالتها على العموم ؛ وإن استفيد عموم في مثل هذا الكلام فليس من « ما » إنما هو من التركيب نفسه .

وذكر بعض الأصوليين أنها إذا وصلت بـ « ما » صارت أداة لتكرار الأفعال وعمومها قصدي ، وفي الأسماء ضمني . قال تعالى : ﴿ كَلِمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وإذا جردت من لفظ « ما » ، انعكس الحكم وصارت عامة في الأسماء قصدا ، وفي الأفعال ضمنا .

ويظهر الفرق بينهما في قوله : كل امرأة أتزوجها فهي طالق . تطلق كل امرأة يتزوجها ، وتكون عامة في جميع النساء لدخولها على الاسم وهو قصدي . ولو تزوج امرأة ثم تزوجها مرة أخرى لم تطلق في الثانية لعدم عمومها قصدا في الأسماء . ولو قال : كلما تزوجت امرأة فهي طالق فتزوج امرأة مرارا طلقت في كل مرة لاعتنائها عموم الأفعال قصدا ، وهو التزوج .

## سألة

ويأتي « كل » صفة ، ذكره سيويه في باب النعت قال : ومن الصفة أنت الرجل كل الرجل ؛ ومررت بالرجل كل الرجل .

قال الصّفار : هذا يكون عند قصد التأكيد والمبالغة ، فإن قولك : « الرجل » معناه الكامل ، ومعنى « كل الرجل » أي هو الرجل ، لعظمته قد قام مقام الجنس ، كما تقول : أكلت شاة كل شاة . وإليه أشار بقوله صلى الله عليه وسلم : « كل الصيد في جوف الفرا » أي أن من صاده فقد صاد جميع الصيد لقيامه مقامه لعظمته ، قال : وهذا إنما يجوز إذا سبقها ما فيه راحة الصفة كما ذكرنا ، فلو كان جامدا لم يجوز ، نحو : مررت بعبد الله ، كل الرجل . لا يفهم من « عبد الله » شيء .

## كلا وكلتا

هما توکید الاثنین ؛ وفيهما معنى الإحاطة ؛ ولهذا قال الراغب : هي في التثنية ككلّ في الجمع ، ومفرد اللفظ مثني المعنى ؛ عبّر عنه مرة بلفظه ، ومرة بلفظ الاثنین ، اعتبارا بمعناه ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَبْتَلِنَنَّ عِنْدَكَ الْكَبِيرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ﴾ <sup>(١)</sup> .

قلت : لاختلاف أن معناها التثنية . واختلف في لفظها ، فقال البصريون : مفرد ، وقال الكوفيون : تثنية .

والصحيح الأول ؛ بدليل عود الضمير إليها مفردا في قوله : ﴿ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ فالإخبار عن « كلتا » بالمفرد دليل على أنها مفرد ؛ إذ لو كان مثني لقال : « آتا » ، ودليل إضافتها إلى المثني في قوله : ﴿ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولو كان مثني لم يجز إضافته إلى التثنية ؛ لأنه لا يجوز إضافة الشيء إلى نفسه . والفصح مراعاة اللفظ ؛ لأنه الذي ورد به القرآن ؛ فيقال : كلا الرجلين خرج ، وكلتا المرأتين حضرت .

وقد نازع بعض التأخرين وقال : ليس معناه التثنية على الإطلاق كما ذكره النحاة ، ولو كان كذلك لكثرت مراعاة المعنى ؛ كما كثرت مراعاته في « من » و « ما » الموصولتين ؛ لكن أكثر ما جاء في لسان العرب عود الضمير مفردا ؛ ﴿ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وما جاء فيه مراعاة المعنى في غاية القلة .

قال : فالصواب أن معناها مفرد صالح لكلّ من الأمرين المضاف إليهما . وأما مراعاة التثنية فيه فعلى سبيل التوسع ؛ ووجه التوسع أن كل فرد في جانب الثبوت معه غيره ؛

فجاءت التثنية بهذا الاعتبار ؛ فالإفراد فيه مراعاة المعنى واللفظ ، والتثنية مراعاة المعنى من بعض الوجوه .

## فائدة

وقع في شعر أبي تمام « كلا الآفاق » ، وخطأه المعرسي ؛ لأن « كلا » يستعمل في الاثنين لا الجمع .

قال : ولم يأت في المسموع : كلا القوم ، ولا كلا الأصحاب ؛ وإنما يقال : كلا الرجلين ونحوه ؛ فإن أخذ من الكلاً ؛ من قولك : كلاًت الشيء إذا رعيتَه وحفظته ، فالمعنى يصح ؛ إلا أن المتكلم يقصر ؛ وهي ممدودة .



## كم

نكرة لا تتعرف ؛ لأنها مُبهمَة في العدد ، كـ « أين » في الأمكنة ، و « متى » في الأزمنة ، و « كيف » في الأحوال .

وقول سيويه : كم أرضك جريبا ؟ : « كم » مبتدأ ، و « أرضك » مبنى عليه ؛ مجاز ليس بحقيقة ؛ وإنما « أرضك » مبتدأ ، و « كم » الخبر ، مثل كيف زيد ؟ .  
وهي قسمان :

استفهامية تحتاج إلى جواب ؛ بمعنى : أى عدد ؟ ، فينصب ما بعدها ، نحو : كم رجلا ضربت ؟

وخبرية لا تحتاج إلى جواب ؛ بمعنى : عدد كثير ، فيجر ما بعدها ؛ نحو : كم عبد ملكت .

وقد تدخل عليها « مِنْ » ، كقوله : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وليست الاستفهامية أصلا للخبرية ؛ خلافا للزخشرى حيث ادعى ذلك في سورة « يس » عند الكلام على : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ولم تستعمل الخبرية غالبا إلا في مقام الافتخار والمباهاة ؛ لأن معناها التكثير ؛

(٢) سورة الأنبياء ١١

(١) سورة الأعراف ٤

(٣) سورة يس ٣١ ، وانظر الكشاف ٤ : ١٠

ولهذا ميزت بما يميز العدد الكثير؛ وهو مائة وألف؛ فكأن «مائة» تميز بواحد مجرور؛  
فكذلك «كم».

واعلم أن «كم» مفردة اللفظ، ومعناها الجمع؛ فيجوز في ضميرها الأمران بالاعتبارين،  
قال تعالى: ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ﴾<sup>(١)</sup> ثم قال: ﴿لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ﴾، فأتى به  
جمعا. وقل: ﴿وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾<sup>(٢)</sup>، ثم قال: ﴿أَوْ هُمْ قَاتِلُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.



## كيف

استفهام عن حال الشيء لاعتن ذاته؛ كما أن « ما » سؤال عن حقيقته، و « مَنْ » عن مشخصاته؛ ولهذا لا يجوز أن يقال في « الله » « كيف » .

وهي مع ذلك منزلة منزلة الظرف؛ فإذا قلت: كيف زيد؟ كان « زيد » مبتدأ، و « كيف » في محل الخبر، والتقدير. على أي حال زيد؟

هذا أصلها في الوضع؛ لكن قد تعرض لها معانٍ تفهم من سياق الكلام، أو من قرينة الحال؛ مثل معنى التنبيه والاعتبار وغيرها .

وقال بعضهم: لها ثلاثة أوجه:

أحدها: سؤال محض عن حال؛ نحو كيف زيد؟

وثانيها: حال لاسؤال معه، كقولك: لأكرمك كيف أنت، أي على أي حال كنت .

ثالثها: معنى التعجب .

وعلى هذين تفسير قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ (١) . قال الراغب في تفسيره: كيف هنا استخبار لا استفهام؛ والفرق بينهما أن الاستخبار قد يكون تنبيها للمخاطب وتوبيخا؛ ولا يقتضى عدم المستخبر، والاستفهام بخلاف ذلك .

وقال في « المفردات »: كل (٢) ما أخبر الله بلفظ « كيف » عن نفسه فهو إخبار على طريق التنبيه للمخاطب أو توبيخ؛ نحو: ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ ﴾ .

﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .

﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقال غيره : قد أتى للنفي والإنكار ، كقوله : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ

عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> . ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾<sup>(٧)</sup> .

ولتضمنها معنى الجحد شاع أن يقع بعدها « إلا » ، كقوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> .

والتوبيخ ، كقوله : ﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ ﴾<sup>(٩)</sup> ،

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾<sup>(١٠)</sup> .

وللتحذير ، كقوله : ﴿ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْرِمِينَ ﴾<sup>(١١)</sup> .

وللتنبيه والاعتبار ؛ كقوله : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾<sup>(١٢)</sup> .

وللتأكيد وتحقيق ما قبلها ؛ كقوله : ﴿ وَأَنْظِرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ﴾<sup>(١٣)</sup> ،

(١) سورة آل عمران ٨٦

(٢) سورة الإسراء ٤٨ ، الفرقان ٩

(٣) سورة النكبات ١٩

(٤) سورة آل عمران ٨٦

(٥) سورة التوبة ٧ ، وأول الآية :

﴿ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ ﴾ .

(٦) سورة آل عمران ١٠١

(٧) سورة النمل ٥١

(٨) سورة البقرة ٢٥٩

(٩) سورة التوبة ٧

(١٠) سورة النكبات ٢٠

(١١) سورة التوبة ٧

﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ

(١٠) سورة البقرة ٢٨

(١٢) سورة الإسراء ٢١

وقوله : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنه توكيد لما تقدم وتحقيق لما بعده ؛ على تأويل : إن الله لا يظلم الناس شيئاً في الدنيا فكيف في الآخرة !  
وللتعظيم والتهويل : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى فكيف حالهم إذا جئنا ! وقول النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو : « كيف بك إذا بقيت في حُثالة من الناس » !

وقيل : ونجى - مصدراً ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
﴿ فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُنحِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وتأتى ظرفاً في قول سيوبه ؛ وهى عنده في قوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ ﴾ منصوبة على التشبيه بالظرف ، أى في حال تكفرون . وعلى الحال عند الأخفش ، أى على حال تكفرون .

وجعل منه بعضهم قوله : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فإن شئت قدرت بعدها اسماً ، وجعلتها خبراً ، أى كيف صنمكم أو حالكم ؟ وإن شئت قدرت بعدها فعلاً ، تقديره : كيف تصنعون ؟

وأثبت بعضهم لها الشرط ؛ كقوله تعالى : ﴿ يَنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
وجوابه في ذلك محذوف ؛ لدلالة ما قبلها .

(٢) سورة الفرقان ٤٥

(٤) سورة المائدة ٦٤

(٦) سورة الروم ٤٨

(١) سورة النساء ٤١

(٣) سورة الروم ٥٠

(٥) سورة آل عمران ٦

ومراد هذا القائل، الشرط المنوي؛ وهو إنما يفيد الربط فقط؛ أي ربط جملة بأخرى كإداء الشرط، لا اللفظي، وإلا لجزم الفعل.

وعن الكوفيين أنها تجزم، نحو كيف تكن أكن.

وقد يحذف الفعل بعدها، قال تعالى: ﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(١)</sup>، أي كيف توألوهم!



## اللام

قسمان : إما أن تكون عاملة ، أو غير عاملة .

### القسم الأول

#### غير العاملة

وتجىء لعشرة معان : معرفة ، ودالة على البعد ، ومخففة ، وموجبة ، ومؤكدة ، ومتممة ، وموجبة ، ومسبوقة والمؤذنة ، والموطئة .

\*\*\*

فالمعرفة : التي معها ألف الوصل ، عند من يجعل المعرفة اللام وحدها ، وينسب لسيبويه . وذهب الخليل إلى أنه ثنائى ، وهمرته همزة قطع ، وُصِلت لكثرة الاستعمال . وتنقسم المعرفة إلى عهدية واستغرافية ، وقد سبقا في قاعدة التنكير والتعريف . وزاد قوم طلب الصلة ، وجعل منه : ﴿ رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ فَأَكَلَهُ الذَّبَابُ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وللإضمار ، ﴿ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ولا خلاف أن الإضمار بعدها مراد ؛ وإنما اختلفوا في تقديره ؛ فعند الكوفيين : « هي مأواه » ، وعند البصريين : هي المأوى له . واللام في التعريف مرققة إلا في اسم الله فيجب تفخيمها ؛ إذا كان قبلها ضمة أوفتحة ، وهي في الأسماء تفخيم الجرس ، وفي المعنى توقيف المسمى وتعظيمه ، سبحانه !

\*\*\*

(٢) سورة يوسف ١٧

(١) سورة الكهف ٧١

(٣) سورة النازعات ٣٩

والدالة على البعد الداخلة على أسماء الإشارة ؛ إعلاما بالبعد أو توكيدا له ، على  
الخلافا فيه .

\*\*\*

والخففة التي يجوز معها تخفيف « إن » المشددة ؛ نحو : ﴿ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا  
حَافِظٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وتسمى لام الابتداء ، والفارقة ؛ لأنها تفرق بينها وبين إن النافية .  
والخففة هي التي تحقق الخبر مع المبتدأ ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

والموجبة : بمعنى « إلا » عند الكوفيين ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ  
لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَإِنْ كُلٌّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى ، ما كل ،  
فخلصوا : « إن » بمعنى « ما » ، واللام بمعنى « إلا » فى الإيجاب .  
وقرأ الكسائى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لَتَرْوُلٍ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، بالرفع والمراد :  
« وما كان مكرهم إلا لتزول منه » .

\*\*\*

والمؤكدة ؛ وهى الزائدة أول الكلام ؛ وتقع فى موضعين :  
أحدهما : المبتدأ ؛ وتسمى لام الابتداء ؛ فيؤذن بأنه المحكوم ؛ قال تعالى : ﴿ لَسَجِدٌ

(٢) سورة الشورى ٤٣

(٤) سورة يس ٣٢

(٦) سورة إبراهيم ٤٦

(١) سورة الطارق ٤

(٣) سورة التوبة ١٢٨

(٥) سورة الزخرف ٣٥

أَسْسَ عَلَى التَّقْوَى ﴿١﴾ ، ﴿لِيُؤَسِّفَ وَأُخْوَهُ أَحَبَّ﴾ ، ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً﴾ ﴿٢﴾ .  
 ثانيهما : في باب « إن » ، على اسمها إذا تأخر ؛ نحو ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً﴾ ﴿٤﴾ .  
 وعلى خبرها ، نحو : ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ ﴿٥﴾ ، ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ﴾ ﴿٦﴾ ،  
 ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ ﴿٧﴾ .

فـ « إن » في هذا توكيد لما يليها ؛ واللام لتوكيد الخبر .  
 وكذا في « أن » المفتوحة ، كقراءة سعيد ﴿إِلَّا أَنْهُمْ لَيَأْكُلُونَ﴾ ﴿٨﴾ ، بفتح الهمزة ؛  
 فإنه ألغى اللام ؛ لأنها لا تدخل إلا على « إن » المكسورة ، أو على ما يتصل بالخبر إذا  
 تقدم عليه ؛ نحو : ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ بِغَمَّوْنَ﴾ ﴿٩﴾ ، فإن تقديره : « ليعمبون  
 في سكرتهم » .

واختلف في اللام في قوله : ﴿لَمَنْ ضَرُّهُ﴾ ﴿١٠﴾ ؛ فقيل هي مؤخره ، والمعنى : يدعو  
 لَمَنْ ضَرُّهُ أقرب من نفعه .

وجاز تقديمها وإيلاؤها المفعول ؛ لأنها لام التوكيد واليمين ؛ فحقها أن تقع  
 صدر الكلام .

واعترض بأن اللام في صلة « من » فتقدمها على الموصول ممتنع . وأجاب الزمخشري  
 بأنها حرف لا يفيد غير التوكيد ؛ وليست بعاملة ، كـ « من » المؤكدة ، في نحو : ما جاءني من  
 أحد ، دخولها وخروجها سواء ؛ ولهذا جاز تقديمها .

ويجوز ألا تكون هنا موصولة ؛ بل نكرة ؛ ولهذا قال الكسائي : اللام في غير

(٢) سورة يوسف ٨  
 (٤) سورة النازعات ٢٦  
 (٦) سورة هود ٧٥  
 (٨) سورة الفرقان ٢٠  
 (١٠) سورة الحج ١٣

(١) سورة التوبة ١٠٨  
 (٣) سورة الحشر ١٣  
 (٥) سورة الفجر ١٤  
 (٧) سورة البروج ١٢  
 (٩) سورة الحجر ٧٢

موضعها ؛ و « مَنْ » في موضع نصب بـ « يدعو » ، والتقدير : « يدعو من ضرّه أقرب من نفعه » ، أى يدعو إليها ضرّه أقرب من نفعه .

قال المبرد : يدعو في موضع الحال ، والمعنى في ذلك هو الضلال البعيد في حال دعائه إياه ، وقوله : ﴿ لَمَنْ ﴾ مستأنف مرفوع بالابتداء ، وقوله : ﴿ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> في صلته ، و ﴿ لَيْئِسَ الْمَوْتَى ﴾ <sup>(١)</sup> خبره .

وهذا يستقيم لو كان في موضع ﴿ يدَعُو ﴾ ، « يُدعى » ، لكن مجيئه بصيغة فعل الفاعل ، وليس فيه ضميره يُبعده .

\*\*\*

والتمتة ، كقوله تعالى : ﴿ إِذَنْ لَا يَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ إِذَنْ لِأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فاللام هنا لتسيم الكلام . قال الزمخشري : « إِذَنْ » دالة على أن ما بعدها جواب وجزاء .

\*\*\*

والموجبة ، في جواب « لولا » كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرَكُنْ بِإِلَيْنِهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ؛ فاللام في ﴿ لقد ﴾ توجّه للتثبيت .

\*\*\*

والمسبوقة في جواب « لو » ؛ كقوله تعالى : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجَمَعْنَاهُ حَطَّامًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ أى تفيد تأخره لأشدّ العقوبة ؛ كقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنِبْ بِالْأَمْسِ ﴾ <sup>(٦)</sup>

(٢) سورة الإسراء ٤٢

(٤) سورة الإسراء ٧٤

(٦) سورة يونس ٢٤

(١) سورة الحج ١٣

(٣) سورة الإسراء ٧٥

(٥) سورة الواقعة ٦٥

وهذا بخلاف قوله: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا﴾ بغير لام؛ فإنه يفيد التمجيل؛ أى جعلناه أجاجا لوقته.

\*\*\*

والمؤذنة: الداخلة على أداة الشرط بعد تقدم القسم لفظا أو تقديرا، لتؤذن أن الجواب له، لا للشرط، أو للإيدان بأن ما بعدها مبنى على قسم قبلها.  
وتسمى الموطئة؛ لأنها وطأت الجواب للقسم، أى مهدته.

وقول المعربين: إنها موطئة للقسم فيه تجوز؛ وإنما هى موطئة لجوابه، كقوله: ﴿لَئِن أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِن قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِن نَصَرُوهُمْ لَيُوَلِّنَنَّ الْأَذْبَانُ﴾<sup>(١)</sup>، وليست جوابا للقسم؛ وإنما الجواب ما يأتى بعد الشرط. ويجمع هذه الأربعة المتأخرة؛ قولك: لام الجواب.

وقد اجتمعا فى قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَئِن لَّمْ يَنْتَه لِنَسْفَعَا﴾<sup>(٢)</sup>، فاللام فى «لئن» مؤذنة، وقوله: ﴿نَسْفَعَا﴾ جواب القسم المقدر؛ تقديره: والله لنسفن.

ومن جواب القسم قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾<sup>(٣)</sup>. وزعم الشيخ أثير الدين فى تفسيره أنها لام التوكيد؛ وليس كما قال؛ وقد قال الواحدى فى "البيسط": إنها لام القسم، ولا يجوز أن تكون لام ابتداء؛ لأن لام الابتداء لا تلحق إلا الأسماء، وما يكون بمنزلتها كالمضارع.

(٢) سورة العلق ١٥

(١) سورة الحشر ١٢

(٣) سورة القصص ٤٣.

## القسم الثاني

### العامة

وهي على ثلاثة أقسام : جارة ، وناصبة ، وجازمة .

\*\*\*

الأولى : الجارة ، وتأتي لمعان :

للملك الحقيقي ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

والتملك ، نحو وهبت لزيد ديناراً ؛ ومنه : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
والاختصاص ، ومعناها أنها تدلّ على أن بين الأول والثاني ، نسبة باعتبار ما دلّ عليه متعلقه ؛ نحو : هذا صديق لزيد ، وأخ له ؛ ومنه : الجنة للمؤمنين .

وللتخصيص ، ومنه : ﴿ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَكَ لِلنَّبِيِّ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وللاستحقاق ، كقوله تعالى : ﴿ وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّئِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

والفرق بينه وبين الملك ؛ أن الملك لما حصل وثبت ، وهذا لما لم يحصل بعد ؛ ولكن هوفي حكم الحاصل ، من حيث ما قد استحق . قاله الراغب .

(٢) سورة البقرة ١٠٧

(٤) سورة مريم ٥٠

(٦) سورة المطففين ١

(١) سورة الأعراف ١٢٨

(٣) سورة الفتح ٤

(٥) سورة الأحزاب ٥٠

(٧) سورة الرعد ٢٥

وللولاية ، كقوله : ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾<sup>(١)</sup> .  
 ويجوز أن تجمع هذه الثلاثة ، كقولك : الحمد لله ؛ لأنه يستحق الحمد ، ووليه ،  
 والمخصوص به ؛ فكأنه يقول : الحمد لي وإلى .  
 وللتعليل ؛ وهى التى يصلح موضعها « من أجل » ، كقوله تعالى : ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ  
 الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ أى من أجل حب الخير .  
 وقوله : ﴿لِإِيَّالَيْهِ قُرَيْشٍ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ وهى متعلقة بقوله : ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾<sup>(٤)</sup> ، أو بقوله :  
 ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ ولهذا كانتا فى مصحف أبى سورة واحدة .  
 وضُعت بأن جعلهم كعصف مأكول ؛ إنما هو لكفرهم وتجربتهم على البيت .  
 وقيل : متعلق بمحذوف ، أى « اعجبوا » .  
 وقوله : ﴿سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى لأجل بلد ميت ؛ بدليل : ﴿فَأَنْزَلْنَا بِهِ  
 الْمَاءَ﴾<sup>(٥)</sup> .

هذا قول الزمخشري ؛ وهو أولى من قول غيره إنها بمعنى « إلى » .  
 وقوله : ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً﴾<sup>(٦)</sup> ؛ أى لا تخاصم الناس لأجل الخائنين .  
 قال الراغب : ومعناه كعنى : ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ﴾<sup>(٧)</sup> ،  
 وليست كالتى فى قولك : لا تكن لله خصيماً ، لدخولها على المفعول ؛ أى لا تكن  
 خصيم الله .

وبمعنى « إلى » كقوله : ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾<sup>(٨)</sup>  
 بدليل قوله : ﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾<sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة الروم ٤

(٣) سورة قريش ١ ، ٣

(٤) سورة الأعراف ٥٧

(٥) سورة النساء ١٠٧

(٦) سورة إبراهيم ١٠

(٧) سورة الروم ٤

(٨) سورة الأعراف ٥٧

(٩) سورة الأعراف ٥٧

وقوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿رَبَّنَا إِنَّا تَمَعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾<sup>(٤)</sup>، بدليل: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾<sup>(٥)</sup>.

وزيفه الراغب لأن الوحي للنحل، جعل ذلك له للتسخير والإلهام، وليس كالوحي الموحى إلى الأنبياء؛ فاللام على جعل ذلك الشيء له بالتسخير.

وبمعنى «على»، نحو: ﴿وَيَحِزُّونَ لِلْأَذْقَانِ﴾<sup>(٦)</sup>.

﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾<sup>(٧)</sup>.

وقوله: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسِنْتُمْ لِيَأْتِيَنَّكُمْ وَإِنْ أَسَاءْتُمْ فَلَمَّا﴾<sup>(٨)</sup>؛ أى فعلها؛

لأن السيئة على الإنسان لا له؛ بدليل قوله تعالى: ﴿فَعَلَىٰ إِجْرَامِي﴾<sup>(٩)</sup>.

وقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾<sup>(١٠)</sup>، وقوله: ﴿ذَلِكَ

لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(١١)</sup>، أى من لم يكن.

وقوله: ﴿لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾<sup>(١٢)</sup>.

وبمعنى «في» كقوله: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾<sup>(١٤)</sup>، ﴿يَا لَيْتَنِي

قَدَّمْتُ حُلَيَاتِي﴾<sup>(١٣)</sup>.

(٢) سورة الأعراف ٤٣

(٤) سورة الزلزلة ٥

(٦) سورة الإسراء ١٠٩

(٨) سورة الإسراء ٧

(١٠) سورة فصلت ٤٦

(١٢) سورة الرعد ٢٥

(١٤) سورة الفجر ٢٤

(١) سورة الأنعام ٤٨

(٣) سورة آل عمران ١٩٣

(٥) سورة النحل ٦٨

(٧) سورة الصافات ١٠٣

(٩) سورة هود ٣٥

(١١) سورة البقرة ١٩٦

(١٣) سورة الأنبياء ٧

﴿ لَا يُجَلِّبُهَا لَوْ قَتَبَهَا إِلَّا هُوَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وبمعنى « بعد » ، نحو : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ ﴾<sup>(٢)</sup> . وقال ابن أبان : الظاهر أنها للتعليل .

وبمعنى « عن » مع القول ، كقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا ﴾<sup>(٣)</sup> أى عن الذين آمنوا ، وليس المعنى خطابهم بذلك ، وإلا لقال : « سبقتمونا » . وقيل لام التعليل ، وقيل للتبليغ ، والتفت عن الخطاب إلى الغيبة .

وكقوله : ﴿ قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وأما قوله : ﴿ وَقَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ؛ فاللام للتبليغ ؛ كذلك قسمها ابن مالك . كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

وغیره يُسَمِّيها لام التبليغ ، فإن عرف من غاب عن القول حقيقة أو حكماً ، فالتعليل نحو : ﴿ وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا ﴾<sup>(٧)</sup> ، ﴿ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ ﴾<sup>(٨)</sup> .

وذكر ابن مالك وغيره ضابطاً في اللام المتعلقة بالقول ؛ وهو إن دخلت على مخاطبة القائل ؛ فهي لتعدية القول للمقول له ، نحو : ﴿ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾<sup>(٩)</sup> .

﴿ وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا ﴾<sup>(١٠)</sup> .

وقوله : ﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا ﴾<sup>(١٠)</sup> .

- |                       |                              |
|-----------------------|------------------------------|
| (١) سورة الأعراف ١٨٧  | (٢) سورة الإسراء ٧٨          |
| (٣) الأحقاف ١١        | (٤) سورة الأعراف ٣٨          |
| (٥) سورة الأعراف ٣٩   | (٦) سورة الكهف ٧٥            |
| (٧) سورة آل عمران ١٥٦ | (٨) سورة هود ٣١              |
| (٩) سورة النساء ٨     | (١٠) سورة آل عمران ١٥٦ ، ١٦٨ |

وقوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾<sup>(١)</sup> .  
 وقوله: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إني فاعلٌ ذلكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ﴾<sup>(٢)</sup> .  
 وهو كثير .

وبمعنى « أن » المفتوحة الساكنة . قاله الهروي : وجعل منه :

﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللهِ﴾<sup>(٣)</sup> .

﴿يُرِيدُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾<sup>(٤)</sup> .

﴿وَأَمْرًا نَالِنُ لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٥)</sup> .

وهذه اللام لا تكون إلا بعد « أردت » ، و « أمرت » ، وذلك لأنهما يطلبان المستقبل ، ولا يصلحان في الماضي ، فهذا جعل معهما بمعنى « أن » ؛ وبذلك صرح صاحب " الكشاف " في تفسير سورة الصف ، فقال : ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللهِ﴾<sup>(٦)</sup> ، [ أصله : يريدون أن يطفئوا ]<sup>(٧)</sup> ، كما جاء في سورة براءة<sup>(٨)</sup> .

وللتعدية ؛ وهي التي تعدى العامل إذا عجز ، نحو : ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾<sup>(٩)</sup> ، فاللام فيه للتعدية ؛ لأن الفعل يضعف بتقديم المفعول عليه .

وسماها ابن الأباري : آله الفعل ، وذكر أن البصريين يسمونها لام الإضافة ؛ كقوله تعالى : ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾<sup>(١٠)</sup> ، ﴿أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ﴾<sup>(١١)</sup> .

وقال الراغب : التعدية ضربان : تارة لتقوية الفعل ، ولا يجوز حذفه ، نحو : ﴿وَتَأْتُهُ﴾<sup>(١٢)</sup> ، وتارة يحذف ، نحو : ﴿يُرِيدُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللهُ﴾

(٢) سورة الكهف ٢٣ ، ٢٤

(٤) سورة النساء ٢٦

(٦) سورة التوبة ٣٢

(٨) الكشاف ٤ : ٤٢٠

(١٠) سورة لقمان ١٤

(١٢) سورة الصافات ١٠٣

(١) سورة النحل ١١٦

(٣) سورة الصف ٨

(٥) سورة الأنعام ٧١

(٧) تكملة من الكشاف

(٩) سورة يوسف ٤٣

(١١) سورة هود ٣٤

أَنْ يَهْدِيَهُ بِشَرَحِ صَدْرِهِ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُصِلَّهُ ﴿١﴾ ، فأثبت في موضع وحذف في موضع . انتهى

وللتبيين ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ﴾ ﴿٢﴾ ؛ أى أَقْبِلْ وَتَعَالَ أَقُولُ لَكَ .  
 وذكر ابن الأنباري أن اللام المكسورة تجيء جواباً للقسم ، كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ ﴾ ﴿٣﴾ ، والمعنى « لِيَجْزِينَ » ، بفتح اللام والتوكيد بالنون ، فلما حذف النون أقام المكسورة مقام المفتوحة .

وهذا ضعيف ، وذكر مثله عن أبي حاتم .  
 ويحتمل أن يكون قبلها فعل مقدر ؛ أى آمَنُوا لِيَجْزِيَ .

\*\*\*

الثاني : الناصبة على قول الكوفيين في موضعين : لام كى ، ولام الجحود .  
 ولام الجحود هي الواقعة بعد الجحد ؛ أى النفي ؛ كقوله : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُنذِرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٤﴾ ، ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ ﴿٥﴾ ؛ ﴿ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ ﴾ ﴿٦﴾ .  
 وضابطها أنها لو سقطت تم الكلام بدونها ؛ وإنما ذكرت توكيدا لنفي الكون ؛ بخلاف لام كى .

قال الزجاج : اللام في قوله : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ ﴿٧﴾ ، لام كى ؛ لأن لام الجحود إذا سقطت لم يخل الكلام ؛ ولو سقطت اللام من الآية بطل

(٢) سورة يوسف ٢٣  
 (٤) سورة آل عمران ١٧٩  
 (٦) سورة النساء ١٦٨

(١) سورة الأنعام ١٢٥  
 (٣) سورة النجم ٣١  
 (٥) سورة الأفعال ٣٣  
 (٧) سورة الزمر ٣

المعنى . ولأنه يجوز إظهار « أن » بعد لام « كى » ، ولا يجوز بعد لام الجحود ؛ لأنها في كلامهم نقي للفعل المستقبل ؛ فالسين بإزائها ، فلم يظهر بعدها ما لا يكون بعدها ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فجاء بلام الجحد حيث كانت نقيا لأمر متوقع مخوف في المستقبل ، ثم قال : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> فجاء باسم الفاعل الذى لا يختص بزمان ؛ حيث أراد نقي العذاب بالمستغفرين على العموم في الأحوال .

ومثله : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ثم قال : ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ومثال لام « كى » و « كى » مُضْمَرَةٌ معها ، قوله تعالى : ﴿ لِيُنذِرَ بَأْسًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ لِنُنَبِّئَ بِهِ قَوْمًا كَذِبًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ لِنُصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

وقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، يريد : « كى تكونوا » .

وقوله : ﴿ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

وقد تجبىء معها « كى » نحو : ﴿ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾ <sup>(١١)</sup> ، ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، ﴿ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ <sup>(١٣)</sup> .

(٢) سورة هود ١١٧  
(٤) سورة الكهف ٢  
(٦) سورة يوسف ٢٤  
(٨) سورة البقرة ١٤٣  
(١٠) سورة النحل ٧٠  
(١٢) سورة آل عمران ١٥٣

(١) سورة الأنازل ٣٣  
(٣) سورة القصص ٥٩  
(٥) سورة الفرقان ٣٢  
(٧) سورة النحل ٣٩  
(٩) سورة يونس ٩٢  
(١١) سورة الأحزاب ٧

وربما جاءت «كى» بلا لام ، كقوله : ﴿ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ ﴾<sup>(١)</sup> وفي معناه لام الصبرورة ، كقوله تعالى : ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وتسمى لام العاقبة ؛ فإن من العلوم أنهم لم يلتقطوه لذلك ؛ بل لضده ، بدليل قوله : ﴿ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ﴾<sup>(٤)</sup> .

وحكى ابن قتيبة عن بعضهم أن علامتها جواز تقدير الفاء موضعها ؛ وهو يقتضى أنها لام التعليل ؛ لكن الفرق بينها وبين لام التعليل التي في نحو قوله : ﴿ لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا ﴾<sup>(٥)</sup> ، أن لام التعليل تدخل على ما هو غرض لفاعل الفعل ، ويكون مرتباً على الفعل وليس في لام الصبرورة إلا الترتب فقط .

وقال الزمخشري في تفسير سورة المدثر : أفادت اللام نفس العلة والسبب ، ولا يجب في العلة أن تكون غرضاً ؛ ألا ترى إلى قولك : خرجت من البلد مخافة الشر ، فقد جعلت المخافة علة لخروجك ، وما هي بغرضك .

ونقل ابن فورك عن الأشعري : أن كل لام نسبها الله إلى نفسه ؛ فهي للعاقبة والصبرورة دون التعليل ؛ لاستحالة الغرض .

واستشكله الشيخ عز الدين بقوله : ﴿ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فقد صرح فيه بالتعليل . ولا مانع من ذلك ؛ إذ هو على وجه التفضل .

(٢) سورة القصص ٨

(٤) سورة النقص ٩

(٦) سورة الفتح ١

(١) سورة المحسر ٧

(٣) سورة الذاريات ٥٦

(٥) سورة الفرقان ٤٩

وأقول : ما جلوه للعاقبة هو راجع للتعليل ؛ فإن التقاطهم أفضى إلى عداوته ؛ وذلك  
 بموجب صدق الإخبار بكون الالتقاط للعداوة ؛ لأن ما أفضى إلى الشيء يكون علة ،  
 وليس من شرطه أن يكون نصب العلة صادراً عن نسب الفعل إليه لفظاً ؛ بل جاز أن  
 يكون ذلك راجعاً إلى من يُنسبُ الفعل إليه خلقاً ؛ كما تقول : جاء الغيث لإخراج الأزهار ،  
 وطلعت الشمس لإيضاج الثمار ، فإن الفعل يضاف إلى الشمس والغيث .

كذلك التقاط آل فرعون موسى ؛ فإن الله قدره لحكته ، وجعله علة لعداوته ،  
 لإفضائه إليه بواسطة حفظه وصيانته ؛ كما في مجي الغيث بالنسبة إلى إخراج الأزهار .  
 وإليه يشير الزمخشري أيضاً : التحقيق أنها لام العلة ، وأن التعليل بها وارد على طريق  
 المجاز دون الحقيقة ؛ لأنه لم يكن داعيهم إلى الالتقاط كونه لهم عدواً وحرزناً ؛ بل المحبة  
 والتبني ؛ غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته ؛ شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل  
 لأجله [ وهو الإكرام الذي هو نتيجة المحبة ] <sup>(١)</sup> ، فاللام مستعارة لما يشبه التعليل . <sup>(٢)</sup>

وقال ابن خالويه في كتاب " المبتدأ " في النحو : فأما قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ  
 آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فهي لام « كى » عند الكوفيين ، ولام الصيرورة عند  
 البصريين ، والتقدير : فصار عاقبة أمرهم إلى ذلك ؛ لأنهم لم يلتقطوه لكى يكون  
 عدوا . انتهى .

وجوز ابن الدهان في الآية وجهاً غريباً : على التقديم والتأخير ، أى فالتقط  
 آلُ فرعون ، و ﴿ عَدُوًّا وَحَرَزْنَا ﴾ حال من الماء في : ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ ﴾ ؛ أى  
 لِيَتَمَلَّكُوهُ .

قال : ويجوز أن يكون التقدير : فالتقطه آل فرعون ؛ لكرهه أن يكون لهم  
عدوًا وحرزنا .

وأما قوله : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ﴾ ، فحكى المروى عن أبي حاتم أن اللام جواب القسم ،  
والمعنى : ليغفرن الله لك ؛ فلما حذفت النون كسرت اللام ، وإعمالها إعمال « كي » ؛  
وليس المعنى : فتحنا لك لكي يغفر الله لك ؛ فلم يكن الفتح سببا للمغفرة .

قال : وأنكره ثعلب ، وقال : هي لام « كي » ، ومعناه : لكي يجتمع لك مع المغفرة  
تمام النعمة ، فلما انضم إلى المغفرة شيء حادث واقع ، حسن معه « كي » .

وكذلك قوله : ﴿ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وأما قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فقال الفراء : لام كي .

وقال قطرب والأخفش : لم يؤتوا المال ليضلوا ، ولكن لما كان عاقبة أمرهم الضلال  
كانوا كأنهم أوتوها ، لذلك فهي لام العاقبة .

هذا كله على مذهب الكوفيين ، وأما البصريون فالتصب عندهم بإضمار « أن » ،  
وهما جارتان للمصدر ؛ واللام الجارة هي لام الإضافة .

واعلم أن الناصبة للمضارع تجيء لأسباب :

منها القصد والإرادة ؛ إما في الإثبات ، نحو : ﴿ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أو النفي  
نحو : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فهو على تقدير حذف  
المضاف ؛ أي لنعلم ملائكتنا وأوليائونا .

(٢) سورة يونس ٨٨

(٤) سورة البقرة ١٤٣

(١) سورة التوبة ١٢١

(٣) سورة الأنعام ٩٢

ويجوز أن يكون تعالى خاطب الخلق بما يشاء كل طر يقتهم في معرفة البواطن والظواهر على قدر فهم الخاطب .

وقد تقع موقع « أن » ، وإن كانت غير معلولة لها في المعنى ، وذلك إن كان الكلام متضمنا لمعنى القصد والإرادة ، نحو: ﴿ وَأْمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومنها العاقبة على ما سبق ..

\*\*\*

الثالث : الجازمة ؛ وهي الموضوعة للطلب ، وتسمى لام الأمر ؛ وتدخل على المضارع لتؤذن أنه مطلوب للمتكلم ؛ وشرطها أن يكون الفعل لغير الفاعل الخاطب ؛ فيقولون : لتضرب أنت ، ومنه قراءة بعضهم : ﴿ فَبِذَلِكَ فَلتَفْرَحُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ووصفها أن تكون مكسورة إذا ابتدئ بها ؛ نحو : ﴿ لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿ لِيَسْتَأْذِنَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وتسكن بعد الواو والفاء ؛ نحو : ﴿ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

ويجوز الوجدان بعد « ثم » ، كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، قرئ في السبع بتسكين ﴿ ليقضوا ﴾ وبتحريكه .  
وتجىء لمعان :

منها : التكليف ؛ كقوله تعالى : ﴿ لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة التوبة ٥٥

(١) سورة الأنعام ٧١

(٣) سورة يونس ٥٨ ، وهي قراءة يزيد بن القناع ويعقوب

(٥) سورة النور ٥٨

(٤) سورة الطلاق ٧

(٦) سورة البقرة ١٨٦

(٧) سورة الكهف ٢٩

(٨) سورة الحج ٢٩

- ومنها أمر المكلف نفسه ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
والإبتهال ، وهو الدعاء ، نحو : ﴿ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
والتهديد نحو : ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
والخبر ، نحو : ﴿ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى يمدّ .  
ويحتمله : ﴿ وَلَنَحْمِلَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى ونحمل .  
ويجوز حذفها ورفع الفعل ، ومنه قوله : ﴿ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ويبدل  
على أنه للطلب ، قوله تعالى بعد : ﴿ نَفَقِرْ لَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> مجزوما ؛ فلولا أنه طلب لم يصح الجزم ؛  
لأنه ليس ثم وجه سواه .

(٢) سورة الزخرف ٧٧

(٤) سورة مريم ٧٥

(١) سورة الفتيكوت ١٢

(٣) سورة الكهف ٢٩

(٥) سورة الصف ١١

لا

على ستة أوجه :

أحدها : أن تكون للنفي ، وتدخل على الأسماء والأفعال .

فالداخلة على الأسماء تكون عاملة وغير عاملة .

فالعاملة قسمان :

تارة تعمل عمل « إن » ، وهي النافية للجنس ، وهي تنفي ما أوجبه « إن » ،

فذلك تشبه بها في الأعمال ، نحو : ﴿ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ لَا مُقَامَ لَكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ،

﴿ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

ويكثر حذف خبرها إذا علم ، نحو : ﴿ لَا ضَيْرَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، ﴿ فَلَا قُوَّةَ ﴾<sup>(٥)</sup> . وتارة

تعمل عمل « ليس » .

وزعم الزمخشري في " المفصل " أنها غير عاملة .

وكذا قال الحريري في " الدرّة " : إنها لا تأتي إلا لنفي الوحدة .

قال ابن برّمي : وليس بصحيح ؛ بل يجوز أن يريد منه العموم ، كما في النصب ، وعليه

قال : « لا ناقة لي في هذا ولا جمل » ، يعني فإنه نفي الجنس لما عطف .

وكذلك قولك : « لا رجل في الدار ولا امرأة » ، تفيد نفي الجنس ؛ لأن المطف

أفهم للعموم .

(٢) سورة الأحزاب ١٣

(٤) سورة الشعراء ٥٠

(١) سورة يوسف ٩٢

(٣) سورة النحل ٦٢

(٥) سورة سبأ ٥١

ومن نصّ على ذلك أبو البقاء في " المحصل " (١) . ويؤيده قوله تعالى :  
﴿ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ﴾ (٢) ، قرىء بالرفع والنصب فيهما ، والمعنى  
فيهما واحد .

وقال ابن الحاجب : مقاله الزمخشري لا يستقيم ، ولا خلاف عند أصحاب الفهم أنه  
يُستفاد العموم منه ، كما في المبنية على الفتح ، وإن كانت المبنية أقوى في الدلالة عليه ؛ إمّا  
لكونه نصاً أو لكونه أقوى ظهوراً ، وسبب العموم أنها نكرة في سياق النفي فتعم .

وقال ابن مالك في " التحفة " : قد تكون المشبه بـ « ليس » نافية للجنس ، ويفرق  
فيها بين إرادة الجنس وغيره بالقرآن . هذا كله في العاملة .

وأما غير العاملة ؛ فيرفع الاسم بعدها بالابتداء إذا لم يُرد نفي العموم ، ويلزم التكرار .  
ثم تارة تكون نكرة ، كقوله : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴾ (٣) .  
﴿ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴾ (٤) .

وتارة تكون معرفة كقوله : ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ﴾ (٥) .  
ولذلك يجب تكرارها إذا وليها نعت نحو : ﴿ زَيْتُونَةٌ لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ ﴾ (٦) ،  
وقوله تعالى : ﴿ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْفِي الْحَرْثَ ﴾ (٧) .

فإن قيل : لم لم تكررها وقد أوجبوا تكرارها في الصفات ؟

وجوابه أنه من الكلام المحمول على المعنى ، والتقدير : لا تثير الأرض ، ولا ساقية

للحراث ، أي لا تثير ولا تسقي .

(١) المحصل في شرح المفصل ، ذكره صاحب كشف الظنون ضمن شرح المفصل .

(٢) سورة البقرة ٢٥٤

(٣) سورة البقرة ٢٥٤

(٤) سورة يس ٤٠

(٥) سورة إبراهيم ٣١

(٦) سورة البقرة ٧١

(٧) سورة النور ٣٥

وقال الراغب : هي في هذه الحالة تدخل في التضادين ، ويراد بها إثبات الأمرين بهما جميعا ، نحو : زيد ليس بمقيم ولا ظاعن ، أى تارة يكون كذا ، وتارة يكون كذا . وقد يراد إثبات حالة بينهما ؛ نحو : زيد ليس بأبيض ولا أسود .

ومنها قوله تعالى : ﴿ لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قيل : معناه أنها شرقية وغربية . وقيل : معناه مصونة عن الإفراط والتفريط ، وأما الداخلة على الأفعال ؛ فتارة تكون لنفي الأفعال المستقبلية ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ لأنه جزاء ، فلا يكون إلا مستقبلا .

ومثله : ﴿ لَنْ أُخْرِجُوا وَلَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقد ينفي المضارع مرادا به نفي الدوام ، كقوله تعالى : ﴿ لَا يَمْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقد يكون للحال ، كقوله : ﴿ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> . ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> . وقوله : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> . يصح أن تكون في موضع الحال ، أى مالكم غير مقاتلين .

وقيل : يُنفي بها الحاضر على التشبيه بـ « ما » ، كقولك في جواب من قال : « زيدا يكتب الآن » : لا يكتب .

والنفي بها يتناول فعل المتكلم ، نحو : لا أخرج اليوم ولا أسافر غدا . ومنه قوله تعالى :

(٢) سورة قاطر ١٤

(٤) سورة ساء ٣

(٦) سورة المارج ٤٠

(٨) سورة النساء ٦٥

(١) سورة النور ٣٥

(٣) سورة المخر ١٢

(٥) سورة القيامة ١

(٧) سورة الواقعة ٧٥

(٩) سورة النساء ٧٥

﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ (١) .

وفعل الخطاب ، كقولك : إنك لاترورنا ، ومنه قوله تعالى : ﴿ سُنْفِرُكَ فَلَاتَنْسَى ﴾ (٢) ،

﴿ فَأَنْفُدُوا لَا تَتَفَدُّونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴾ (٣) .

وتدخل على الماضى فى القسم والدعاء ، نحو : والله لاصليت ، ونحو : لَأَضَاقَ صَدْرُكَ .

وفى غيرها نحو : ﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ (٤) .

والأكثر تكرارها ، وقد جاءت غير مكررة فى قوله تعالى : ﴿ فَلَا أَفْتَحَمَ

الْمَقَبَةَ ﴾ (٥) .

قال الزمخشري : لكنها مكررة فى المعنى : لأن المعنى : لا فك رقية ، ولا أطعم مسكينا ،

ألا ترى أنه فسر افتحام العقبة بذلك ؟ وقيل : إنه دعاء ، أى أنه يستحق أن يدعى عليه بأن

يفعل خيرا .

وقد يراد الدعاء فى المستقبل والماضى ، كقولك : لافض الله فاك . وقوله :

« لَا يَبْعَدَنَّ قَوْمِي » .

\*\*\*

الثانية : أن تكون للنهى ، ينهى بها الحاضر والغائب ، نحو : لا تقم ولا يقم . وقال

تعالى : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ (٦) .

﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٧) .

﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ (٨) .

﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا ﴾ (٩) .

﴿ لَا يَسْخَرُونَ قَوْمًا مِنْ قَوْمٍ ﴾ (١٠) .

(٢) سورة الأهلئ ٦  
(٤) سورة القيامة ٣١  
(٦) سورة المتنحة ١  
(٨) سورة الكهف ٢٣ ، ٢٤  
(١٠) سورة الهجرات ١١

(١) سورة الشورى ٢٣  
(٣) سورة الرحمن ٣٣  
(٥) سورة البلد ١١  
(٧) سورة آل عمران ٢٨  
(٩) سورة آل عمران ١٨٨

﴿ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿ يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ لَا يَخْطِئَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وتخلص المضارع للاستقبال ، نحو : ﴿ لَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وترد للدعاء ، نحو : ﴿ لَا تَوَاحِدْنَا إِن نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ولذلك قال بعضهم :

« لا الطليبة » ليشمل النهي وغيره .

وقد تحمل النفي والنهي ، كقوله تعالى : ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَمَا لَكُمْ

لَا تَقَاتِلُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

الثالثة : أن تكون جوابية ، أي ردّ في الجواب ، مناقض لـ « نعم » أو بلى ، فإذا

قال مقرّراً : ألم أحسن إليك ؟ قلت : لا ، أو بلى ، وإذا قال مستفهما : هل زيد عندك ؟

قلت : لا أو نعم ، قال تعالى : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ <sup>(٨)</sup> ، ﴿ فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ

رَبِّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

\*\*\*

الرابعة : أن تكون بمعنى « لم » ، ولذلك اختصت بالدخول على الماضي ، نحو :

﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، أي لم يصدق ولم يصل .

ومثله : ﴿ فَلَا أَفْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

\*\*\*

(٢) سورة الأعراف ٢٧

(٤) سورة القصص ٧

(٦) سورة هود ٢

(٨) سورة الأعراف ١٧٢

(١٠) سورة القيامة ٣١

(١) سورة الحجرات ١١

(٣) سورة التمل ١٨

(٥) سورة البقرة ٢٧٦

(٧) سورة النساء ٧٥

(٩) سورة الأعراف ١٤٤

(١١) سورة البلد ١١

الخامسة : أن تكون عاطفة تُشْرِك ما بعدها في إعراب ما قبلها ، وتعطف بعد الإيجاب ، نحو يقوم زيد لا عمرو . وبعد الأمر ، نحو اضرب زيدا لا عمرا ، وتنفي عن الثاني ما ثبت للأول ، نحو : خرج زيد لا بكر .  
فإن قلت : ما قام زيد ولا بكر ، فالعطف للواو دونها ، لأنها أمّ حروف العطف .

\*\*\*

السادسة : أن تكون زائدة ، في مواضع :

الأول : بعد حرف العطف المتقدم عليه النفي أو النهي ، فنجىء مؤكدة له ، كقولك :  
ما جاءني زيد ولا عمرو ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ مَا جَمَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
وقوله : ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

قال أبو عبيدة : وقيل : إنما دخلت هنا مزيلة لتوهم أن « الضالين » هم « المضروب عليهم » ، والعرب تنعت بالواو ، وتقول : مررت بالظريف والعاقل ، فدخلت لإزالة التوهم .  
وقيل : لثلاث يتوهم عطف « الضالين » على « الذين » .

ومثال النهي قوله تعالى : ﴿ لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، ف « لا » زائدة ، وليست بعاطفة ؛ لأنها إنما يعطف بها في غير النهي ، وإنما دخلت هنا لنفي احتمال أن يكون المقصود نفي مجيئها جميعا ، تأكيذا للظاهر من اللفظ ، ونفيا للاحتمال الآخر ، فإنه يفيد النفي عن كل واحد منها نصا ، ولو لم يأت بـ « لا » ، لجاز أن يكون النفي عنهما على جهة الاجتماع ولكنه خلاف الظاهر ؛ فذلك كان القول ببقاء الزيادة أولى ، لبقاء الكلام بإثباتها على حالة عند عدمها ، وإن كانت دلالة عند مجيئها أقوى .

(٢) سورة المائدة ١٠٣

(٤) سورة المائدة ٢

(١) سورة سبأ ٣٧

(٣) سورة الفاتحة ٦

وأما قوله : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فمن قال : المراد أن الحسنه لا تساوي السيئة ، فـ « لا » عنده زائدة ، ومن قال : إن جنس الحسنه لا يستوى إفراده ، وجنس السيئة لا يستوى إفراده - وهو الظاهر من سياق الآية - فليست زائدة ، والواو عاطفة جملة على جملة ، وقد سبق فيها مزيد كلام في بحث الزيادة .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية ، فالأولى والثانية غير زائدة ، والثالثة والرابعة والخامسة زوائد .

وقال ابنُ الشَّجَرِي : قد تجيء مؤكدة للنفي في غير موضعها الذي تستحقه ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمَسِيءَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأنك لا تقول : ما يستوى زيد ولا عمرو ، ولا تقول : ما يستوى زيد ، فتقتصر على واحد .

ومثله . ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ . وَلَا الظُّلَّةُ وَلَا الْحَرُورُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿ وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقال غيره : « لا » هاهنا صلة ؛ لأن المساواة لا تكون إلا بين شيئين ، فالمعنى : ولا الظلمات والنور ، حتى تقع المساواة بين شيئين ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ولو قلت : ما يستوى زيد ولا عمرو لم يجز إلا على زيادة « لا » .

الثاني : بعد « أن » المصدرية الناصبة للفعل المضارع ، كقوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وقيل : إنما زيدت توكيدا للنفي المعنوي الذي تضمنه : ﴿ مَا مَنَعَكَ ﴾ ، بدليل الآية الأخرى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) - سورة غافر ٥٨

(٤) سورة فاطر ٢١، ٢٠

(٦) سورة الأعراف ١٢

(١) سورة فصلت ٣٤

(٣) سورة غافر ٥٨

(٥) سورة الأنبياء ٩٥

(٧) سورة ص ٧٥

وقال ابن السِّدِّ : إنما دخلت لما يقتضيه معنى المنع لا يحتمل حقيقة اللفظ ؛ لأنَّ المانع من الشيء بأمر المنوع ، بألا يفعل ، مهما كان المنع في تأويل الأمر بترك الفعل ، والحمل على تركه أجراه مجراها .

ومن هنا قوله تعالى : ﴿ لَتَلَّا بِعَلَّمَ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴾ <sup>(١)</sup> أى لئن لم ، لأنَّ المعنى يتم بذلك .

وقيل : ليست زائدة والمعنى عليها .

وهذا كما تكون محذوفة لفظاً مرادة معنى ، كقوله تعالى : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، المعنى ألا تضلوا ؛ لأنَّ البيان إنما يقع لأجل ألا تضلوا .  
وقيل : على حذف مضاف ، أى كراهة أن تضلوا .

وأما السِّيرافيّ فجعلها على بابها ، حيث جاءت ، زعم أن الإنسان إذا فعل شيئاً لأمرٍ ما ، قد يكون فعله لضده ، فإذا قلت : جئت لقيام زيد ، فإنَّ المعنى أنَّ الحياء وقع لأجل القيام ، وهل هو لأنَّ يقع أو لئلا يقع ؟ محتمل ، فمن جاء للقيام ، فقد جاء لعدم القيام ، ومن جاء لعدم القيام فقد جاء للقيام ؛ برهان ذلك أنك إذا نصصت على مقصودك ، فقلت : جئت لأنَّ يقع ، أو أردت أن يقع ، فقد جئت لعدم القيام ، أى لأنَّ يقع عدم القيام ، وهو - أعنى عدم الوقوع - طلب وقوعه .

وإن قلت : وقصدى ألا يقع القيام ، ولهذا جئت ، فقد جئت لأنَّ يقع عدم القيام ، فيتصور أن تقول : جئت للقيام ، وتعنى به عدم القيام .

وكذا قوله تعالى : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوا ﴾ <sup>(٢)</sup> أى يبين الضلال ، أى لأجل الضلال يقع البيان : هل هو لوقوعه أو عدمه ؟ المعنى : يبين ذلك .

وكذلك قوله تعالى : ﴿لَيْسَ لَكُم مِّنْهُ عِلْمٌ إِلَّا الَّذِي وَعَدَ اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup> أى فعل الله هذا لعدم علمهم : هل وقع أم لا؟ وإذا علموا أنهم لا يقدرّون على شيء من فضل الله ، يبين لهم أنهم لا يعلمون ، فقوله : ﴿لَيْسَ لَكُم مِّنْهُ عِلْمٌ إِلَّا الَّذِي وَعَدَ اللَّهُ﴾ باقٍ على معناه ، ليس فيه زيادة .

الثالث : قبل قسم ، كقوله : ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾<sup>(٢)</sup> ، المعنى أقسم ، بدليل قراءة ابن كثير : ﴿لَا أُقْسِمُ﴾ وهى قراءة قويمة لا يضعفها عدم نون التوكيد مع اللام ؛ لأن المراد بأقسم فعل الحال ، ولا تلزم النون مع اللام .  
وقيل إنها غير زائدة ، بل هى نافية .

وقيل : على بابها ، ونفى بها كلاما تقدم منهم ، كأنه قال : ليس الأمر كما قلتم من إنكار القيامة ، ف﴿لَا أُقْسِمُ﴾ جواب لما حكى من جحد البعث ، كما كان قوله : ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾<sup>(٣)</sup> جوابا لقوله : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾<sup>(٤)</sup> ، لأن القرآن يجرى مجرى السورة الواحدة .

وهذا أولى من دعوى الزيادة ، لأنها تقتضى الإلغاء ، وكونها صدر الكلام يقتضى الاعتناء بها ، وهما متنافيان .

قال ابن السجري : وليست « لا » فى قوله : ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾<sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ﴾<sup>(٦)</sup> . ونحوه بمنزلتها فى قوله : ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾<sup>(٧)</sup> ، كما زعم بعضهم ؛ لأنها ليست فى أول السورة لجيئها بعد الفاء ،

(٢) سورة القيامة ١  
(٤) سورة الحجر ٦  
(٦) سورة المارج ٤٠

(١) سورة الحديد ٢٩  
(٣) سورة الفلم ٢  
(٥) سورة الواقعة ٧٥  
(٧) سورة القيامة ١

والفاء عاطفة كلمة على كلمة، تخرجها عن كونها بمنزلة ما في: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾<sup>(١)</sup>، فهي إذن زائدة للتوكيد.

وأجاز الخازننجي في: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾<sup>(١)</sup>، كون «لا» فيه بمعنى الاستثناء، محذوف الهمزة وبقيت «لا».

وجعل الزمخشري<sup>(٢)</sup> «لا» في قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، مزيدة لتأكيد معنى القسم، كما زيدت في: ﴿لَنْ لَا يَعْلَمَ﴾، لتأكيد وجوب العلم، و﴿لا يؤمنون﴾ جواب القسم، ثم قال:

فإن قلت: هلا زعمت أنها زيدت لتظاهر «لا» في ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾؟ وأجاب بأنه يمنع من ذلك استواء النفي والإثبات فيه، وذلك قوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ. إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾<sup>(٤)</sup>. انتهى.

وقد يقال: هب أنه لا يتأني في آية الواقعة، فما المانع من تأنيه في النساء؟ إلا أن يقال: استقر بآية الواقعة أنها تزداد لتأكيد معنى القسم فقط، ولم يثبت زيادتها متظاهرة لها في الجواب.

\*\*\*

السابعة: تكون اسما في قول الكوفيين، أطلق بعضهم نقله عنهم.

وقيل: إن ما قالوه، إذا دخلت على نكرة، وكان حرف الجرّ داخلا عليها، نحو غضبت من لا شيء، وجئت بلا مال، وجعلوها بمنزلة «غير».

وكلام ابن الحاجب يقتضي أنه أعمّ من ذلك، فإنه قال: جعلوا «لا» بمعنى «غير»

(٢) الكشاف ١: ٤٠٩

(٥) سورة الحاقة ٢٨ - ٤٠

(١) سورة القيامة ١

(٣) سورة النساء ٦٥

لأنه يتعذر فيها الإعراب ، فوجب أن يكون إعرابها على ما هو من تتمتها ، وهو ما بعدها ،  
كقولك : جاءني رجل لا عالم ولا عاقل .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ وَظِلٌّ مِّنْ يَّحْمُومٍ . لَا بَارِدٌ وَلَا  
غَرِيمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ لَا مَقْطُوعَةٌ وَلَا مَمْنُوعَةٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .



(٢) سورة الواقعة ٢٣ ، ٢٤

(١) سورة البقرة ٦٨

(٣) سورة الواقعة ٣٣

## لات

قال سيبويه: «لات» مشبهة بـ «ليس» في بعض المواضع، ولم تتمكن تمسكها، ولم يستعملوها إلا مضرا فيها؛ لأنها كـ «ليس» في المخاطبة، والإخبار عن غائب، ألا ترى أنك تقول: ليست وليسوا، وعبد الله ليس ذاهبا، فتبنى عليها، ولات فيها ذلك، قال تعالى: ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾<sup>(١)</sup>، أي ليس حين مهرب .  
وكان بعضهم يرفع «حين» لأنها عنده بمنزلة «ليس» والنصب بها الوجه .

## لا جَرَمَ

جاءت في القرآن في خمسة مواضع متلوة بأن واسمها، ولم يجيء بعدها فعل .  
الأول: في هود<sup>(٢)</sup>، وثلاثة في النحل<sup>(٣)</sup>، والخامس<sup>(٤)</sup> في غافر، وفيه فسرها الزمخشري .

وذكر اللغويون والمفسرون في معناها أقوالا :

أحدها: أن «لا» نافية ردا للكلام المتقدم، و«جرم» فعل معناه حق، و«أن» مع ما في حيزها فاعل، أي حق، ووجب بطلان دعوته. وهذا مذهب الخليل وسيبويه والأحفش، فقوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾، معناه أنه رد على الكفار وتحقيق لخسرانهم .

(١) سورة س ٣

(٢) سورة هود ٢٢ ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ﴾

(٣) سورة النحل ٢٣ ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ، ٦٢

﴿لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ﴾ ، ١٠٩ ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾

(٤) سورة غافر ٤٣ ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ مَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا

فِي الْآخِرَةِ﴾ .

الثاني : أن « لا » زائدة « وجرم » معناه كسب ، أى كسب عملهم الندامة ، وما في خبرها على هذا القول في موضع نصب ، وعلى الأول في موضع رفع .

الثالث : لا جرم ، كلمتان ركبتا وصار معناهما حقا ، وأكثر المفسرين يقتصر على ذلك .

والرابع : أن معناها « لا بد » ، وأن الواقعة بعدها في موضع نصب ، بإسقاط الخافض (١) .

## لو

على خمسة أوجه :

أحدها : الامتناعية ؛ واختلف في حقيقتها ، فقال سيويه : هي حرف لما كان سيقع لوقوع غيره .

ومعناه كما قال الصّفار : أنك إذا قلت : لوقام زيد قام عمرو ، دلت على أن قيام عمرو كان يقع لوقوع من زيد . وأما أنه إذا امتنع قيام زيد ، هل يمتنع قيام عمرو أو يقع القيام من عمرو بسبب آخر ؟ فسكوت عنه لم يتعرض له اللفظ .  
وقال غيره : هي لتعليق ما امتنع بامتناع غيره .

وقال ابن مالك : هي حرف شرط يقتضى امتناع ما يليه واستلزامه لتاليه .  
وهي تسمى امتناعية شرطية ، ومثاله قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا ﴾ (٢) ،  
دلت على أمرين :

أحدهما : أن مشيئة الله لرفعه منتفية ، ورفعه منتف ؛ إذ لا سبب لرفعه إلا المشيئة .  
الثاني : استلزام مشيئة الرفع للرفع ؛ إذ المشيئة سبب والرفع مسبب ؛ وهذا بخلاف :

« لولم يخف الله لم يعصه » ؛ إذ لا يلزم من انتفاء « لم يخف » انتفاء « لم يعص » حتى يكون خاف وعصى ؛ لأن انتفاء العصيان له سببان : خوف العقاب والإجلال ، وهو أعلى ؛ والمراد أن صهييا لو قدر خلوه عن الخوف لم يعص للإجلال ؛ كيف والخوف حاصل !

ومن قسرها بالامتناع اختلفوا ، فقال الأكثرون إن الجزاء - وهو الثاني - امتنع لامتناع الشرط - وهو الأول - فامتنع الثاني وهو الرفع ، لامتناع الأول ؛ وهو المشيئة .

قال ابن الحاجب ومن تبعه كابن جمعة الموصلي وابن خطيب زمككا : امتنع الأول لامتناع الثاني ، قالوا : لأن امتناع الشرط لا يستلزم امتناع الجزاء ، لجواز إقامة شرط آخر مقامه ؛ وأما امتناع الجزاء فيستلزم امتناع الشرط مطلقا .

وذكروا أن لها مع شرطها وجوابها أربعة أحوال :

أحدها : أن تتجرد من النفي ، نحو : لو جتني لأكرمك ؛ وتدل حينئذ على انتفاء الأمرين ، وسموها حرف وجوب لوجوب ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (١) .

﴿ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (٣) ، أى ما هداني

بدليل قوله بعده : ﴿ بَلَى قَدْ جَاءَ تَكَ آيَاتِي ﴾ (٤) ؛ لأن « بلى » جواب للنفي .

وثانيها : إذا اقترن بها حرف النفي ، نسي حرف امتناع لامتناع ، نحو : لو لم تسكرمنى

لم أكرمك ، فيقتضى ثبوتها لأنهما للامتناع ؛ فإذا اقترن بهما حرف نفي ، سلب عنها الامتناع ، فحصل الثبوت ؛ لأن سلب السلب إيجاب .

ثالثها : أن يقترن حرف النفي بشرطها دون جوابها ، وهى حرف امتناع لوجوب ،

نحو : لو تسكرمنى أكرمك ؛ ومعناه عند الجمهور انتفاء الجزاء وثبوت الشرط .

(٢) - سورة التوبة ٤٦

(١) - سورة النساء ٨٢

(٣) - سورة الزمر ٥٧ ، ٥٩

رابعها : عكسه وهو حرف وجوب لامتناع ، نحو : لو جتني لم أكرمك ، فيقتضى ثبوت الجزاء وانتفاء الشرط، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ (١) .

واعلم أن تفسير سيويه لها مطرد في جميع مواردنا ، ألا ترى أن مفهوم الآية (٢) عدم نفاذ كلمات الله مع فرض شجر الأرض أقلاماً والبحر ممدوداً بسبعة أبحر مداداً ، ولا يلزم ألا يقع عدم نفاذ الكلمات إذا لم يجعل الشجر أقلاماً والبحر مداداً .

وكذا في « نعم العبد صهيب » فإن مفهومه أن عدم العصيان كان يقع عند عدم الخوف ، ولا يلزم ألا يقع عدم العصيان إلا عند الخوف ، وهكذا الباقى .

وأما تفسير من فسرها بأنها حرف امتناع لامتناع ، وذكر لها هذه الأحوال الأربعة فلا يطرد ، وذلك لتخلف هذا المعنى فى بعض الموارد ؛ وهو كل موضوع دلّ الدليل فيه على أن الثانى ثابت مطلقاً ؛ إذ لو كان منفيًا لكان النفاذ حاصلًا ، والعقل يجزم بأن الكلمات إذا لم تنفذ مع كثرة هذه الأمور فلا تنفذ مع قتلها وعدم بعضها أولى .

وكذا قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ (٣) .

وكذا قوله : ﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا ﴾ (٤) ، فإن التولى عند عدم الاسماع أولى .

وأما قوله : « نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه » فنفى العصيان ثابت ، إذ لو اتفق نفي العصيان لزم وجوده ؛ وهو خلاف ما يقتضيه سياق الكلام فى المدح .

(١) سورة المائدة ٨١

(٢) كذا فى ت ، م ؛ ولعل هنا سقطا ، وهو يشير إلى قوله تعالى فى سورة لقمان ٢٧ : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا

فى الأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللهِ ﴾

(٤) سورة الأنفال ٢٣

(٣) سورة الأنعام ١١١

ولما لم يطرد لهم هذا التفسير مع اعتقادهم صحته ، اختلفوا في تخريجها على طرق :  
الأول : دعوى أنها في مثل هذه المواضع - أعنى الثابت فيها الثانى دائماً - إنما جاءت  
لمجرد الدلالة على ارتباط الثانى بالأول ، لا للدلالة على الامتناع ، وضابطها ما يقصد به  
الدلالة على مجرد الارتباط دون امتناع كل موضع قصد فيه ثبوت شىء على كل حال ،  
فيربط ذلك الشىء بوجود أحد النقيضين لوجوده دائماً ، ثم لا يذكر إذ ذاك إلا النقيض  
الذى يلزم من وجود ذلك الشىء ، على تقدير وجود النقيض الآخر ، فعدم النفاذ فى الآية  
السكرية واقع على تقدير كون ما فى الأرض من شجرة أقلام ، وكون البحر مدّ من سبعة  
أببحر ، فعدم النفاذ على تقدير انتفاء كون هذين الأمرين أولى . وكذا عدم عصيان صهييب  
واقع على تقدير عدم خوفه ، فعدم عصيانه على تقدير وجود الخوف أولى . وعلى هذا يتقرر  
جميع ما يرد عليك من هذا الباب .

والتحقيق أنها تفيد امتناع الشرط كما سبق من الآيات الشريفة . وتحصل أنها تدل  
على أمرين :

أحدهما : امتناع شرطها ، والآخر كونه مستلزماً لجوابها ، ولا تدل على امتناع الجواب  
فى نفس الأمر ولا ثبوته ؛ فإذا قلت : لو قام زيد لقيام عمرو ، فقيام زيد محكوم  
باتتفائه فيما مضى ، وبكونه مستلزماً لثبوته لقيام عمرو ، وهل لقيام عمرو وقت آخر  
غير اللازم عن قيام ، أو ليس له ؟ لا يعرض فى الكلام لذلك ؛ ولكن الأكثر كون الثانى  
والأول غير واقعين .

وقد سلب الإمام فخر الدين الدلالة على الامتناع مطلقاً ، وجعلها مجرد الربط ، واحتج  
بقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَأَوْسَمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا ﴾ <sup>(١)</sup> ، قال :

فلو أفادت « لو » انتفاء الشيء لانتفاء غيره ، لزم التناقض ؛ لأن قوله : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴾ ، يقتضى أنه ما علم فيهم خيرا وما أسمعهم ، وقوله : ﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا ﴾ ، يفيد أنه تعالى ما أسمعهم ولا تولوا ؛ لكن عدم التولى خير ، فيلزم أن يكون : وما علم فيهم خيرا .

قال : فعلنا أن كلمة « لو » لا تفيد إلا الربط . هذا كلامه .

وقد يمنع قوله : « إن عدم التولى خير » ؛ فإن الخير إنما هو عدم التولى ، بتقدير حصول الإسماع ، والفرض أن الإسماع لم يحصل ، فلا يكون عدم التولى على الإطلاق خيرا ، بل عدم التولى المرتب على الإسماع .

الطريق الثانى : أن قولهم : لامتناع الشيء لامتناع غيره ، معناه أن ما كان جوابا لها كان يقع لوقوع الأول ، فلما امتنع الأول امتنع أن يكون الثانى واقعا لوقوعه ، فإن وقع فلا مبرأ آخر ؛ وذلك لا ينكر فيها ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : لو قام زيد قام عمرو ، دل ذلك على امتناع قيام عمرو الذى كان يقع منه لو وقع قيام زيد ، لا على امتناع قيام عمرو لسبب آخر . وكذلك « لو لم يخف الله لم يعصه » ، امتنع عدم العصيان الذى كان سيقع عند عدم الخوف لوقوعه ، ولا يلزم امتناع عدم العصيان عند وجود الخوف .

الثالث : أن تحمل « لو » فيما جاء من ذلك ؛ على أنها محذوفة الجواب فيكون قوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ﴾ معناه ، لو كان هذا لتكسرت الأشجار ، وفنى المداد ، ويكون قوله : ﴿ مَا نَفِدَتْ ﴾ مستأنف ، أو على حذف حرف العطف ، أى وما نفذت .

الرابع : أن تحمل « لو » فى هذه المواضع على التى بمعنى « إن » ، قال أبو العباس : لو أصلها فى الكلام أن تدل على وقوع الشيء لوقوع غيره ، تقول : لو جئتني لأعطيتك ، ولو كان زيد هناك لضربتك ، ثم تتسع فتصير فى معنى « إن » الواقعة للجزاء ، تقول : أنت لا

تكرمى ولو أكرمك، تريد « وإن » ، قال تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةَ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ﴾ (٢) ، تأويله عند أهل اللغة : لا يقبل أن يتبرر به وهو مقيم على الكفر ، ولا يقبل وإن افتدى به .  
فإن قيل : كيف يسوغ هذا في قوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَاءَ الْأَرْضِ ﴾ ، فإن « إن » الشرطية لا يليها إلا الفعل ، « وإن » المشددة مع ما عملت فيه اسم ؛ فإذا كانت « لو » بمنزلة « إن » فينبغى ألا تليها .

أجاب الصفار ، بأنه قد يلي « أن » الاسم في اللفظ . فأجاز ذلك في « إن » نفسها ، فأولى أن يجوز في « لو » المحمولة عليها ، وكما جاز ذلك في « لو » قبل خروجها إلى الشرط ؛ مع أنها من الحروف الطالبة للأفعال .

قال : والدليل على أن « لو » في الآيتين السابقتين بمعنى « إن » أن الماضي بعدها في موضع المستقبل ، « ولو » الامتناعية تصرف معنى المستقبل إلى الماضي ، فإن المعنى « وإن يفتد به » .

واعلم أن ما ذكرناه من أنها تقتضى امتناع ما يليها أشكل عليه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ ؛ فإنهم لم يقرؤا بالكذب .

وأجيب بوجهين : أحدهما أنها بمعنى « إن » ، والثاني قاله الزمخشري أنه على الفرض ؛ أى ولو كنا من أهل الصدق عندك .

وقال الزمخشري فيما أفرده على سورة الحجرات : « لو » تدخل على جملتين فعليتين ، تعلق ما بينهما بالأولى تعلق الجزاء بالشرط ؛ ولما لم تكن مخصصة للشرط كان ولاعاملة مثلها ،

وإنما سرى فيها معنى الشرط اتفاقاً؛ من حيث إفادتها في مضمونى جملتها، أن الثانى امتنع لامتناع الأول؛ وذلك أن تكسوا الناس فيقال لك: هلاكوت زيدا! فتقول: لو جاءنى زيد لكسوته؛ افتقرت فى جوابها إلى ما ينصب علماً على التعليق، فزيدت اللام، ولم تغتفر إلى مثل ذلك «إن» لعملها فى فعلها، وخصوصها للشرط.

ويتعلق بـ «لو» الامتناعية مسائل:

الأولى: إنها كالشرطية فى<sup>(١)</sup> اختصاصها بالفعل، فلا يليها إلا فعل أو معمول فعل يفسره ظاهر بعده، كقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنُّكُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾<sup>(٢)</sup>، حذف الفعل فانفصل الضمير.

وانفردت «لو» بمباشرة «أن»، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ﴾<sup>(٣)</sup>، وهو كثير.

واختلف فى موضع «أن» بعد «لو»، فقال سيويه: فى موضع رفع بالابتداء، واختلف عنه فى الخبر، فقيل محذوف، وقيل لا يحتاج إليه.

وقال الكوفيون: فاعل بفعل مقدر تقديره: «ولو ثبت أنهم»، وهو أقيس لبقاء الاختصاص.

الثانية: قال الزمخشري: يجب كون خبر «أن» الواقعة بعد «لو» فعلاً؛ ليكون عوضاً عن الفعل المحذوف.

وقال أبو حيان: هو وهم، وخطأ فاحش، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَأْفَى الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾. وكذا رده ابن الحاجب وغيره بالآية، وقالوا: إنما ذاك فى الخبر المشتق، لا الجامد كالتى فى الآية.

(١) م: «ياختصها»

(٢) سورة الإسراء ١٠٠

(٣) سورة الحجرات ٥

وأيد بعضهم كلام الزمخشري ، بأنه إنما جاء من حيث إن قوله : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ ﴾ ،  
لما التبس بالمطف بقوله : ﴿ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ﴾ صار خبر الجملة المطفوفة ،  
وهو ﴿ يَمُدُّهُ ﴾ كأنه خبر الجملة المطفوف عليها لا لتباسها بها .

قال الشيخ في ” المغنى “ : وقد وجدت آية في التنزيل وقع فيها الخبر مشتقا ولم يتنبه  
لها الزمخشري ، كما لم يتنبه لآية لقمان ، ولا ابن الحاجب وإلا لمنع ذلك <sup>(١)</sup> .

قلت : وهذا عجيب ، فإن « لو » في الآية للتمنى ، والكلام في الامتناعية ، بل أعجب  
من ذلك كله أن مقالة الزمخشري سبقه إليها السيرافي ، وهذا الاستدراك وما استدرك به منقول  
قديما في شرح ” الإيضاح “ لابن الخباز ؛ لكن في غير مظهره ؛ فقال في باب إن وإخواتها :  
قال السيرافي : تقول لو أن زيدا أقام لأكرمه ، ولا تجوز : لو أن زيدا حاضر لأكرمه ؛  
لأنك لم تلفظ بفعل يسد مسد ذلك الفعل .

هذا كلامهم ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ  
فِي الْأَعْرَابِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فأوقع خبرها صفة . ولهم أن يفرقوا بأن هذه للتمنى ، فأجريت مجرى  
« ليت » كما تقول : ليتهم بادون . انتهى كلامه .

## نبيه

ذكر الزمخشري بعد كلامه السابق في سورة الحجرات سؤالا ، وهو : ما الفرق بين قولك  
: لو جاءني زيد لكسوته ، ونظيره قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى ﴾ <sup>(٣)</sup>  
و بين قوله : لو زيد جاءني لكسوته ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ أَنَّمُ تَمَلِكُونَ خَزَائِنَ

(١) المغنى ١ : ٢٧٠

(٢) سورة الزمر ٤

(٣) سورة الأحزاب ٢٠

رَحْمَةً رَبِّي ﴿١﴾ ، وبين قوله : لو أن زيد جاءني لكسوته ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ ﴿٢﴾ .

وأجاب بأن القصد في الأولى أن الفعلين ، تعليق أحدهما بصاحبه لا غير ، من غير تعرض لمعنى زائد على التعلق الساذج على الوجه الذي بينته ، وهو المعنى في الآية الأولى ؛ لأن الغرض نفي أن يتخذ الرحمن ولداً ، وبيان تعاليه عن ذلك ، وليس لأداء هذا الغرض إلا تجديد الفعلين للتعليق ، دون أمر زائد عليه ، وأما في الثاني فقد انضم إلى التعليق بأحد معنيين ؛ إما نفي الشك أو الشبهة ، وأن المذكور الذي هو زيد مكسوة للاحتمال لو وجد منه الحي . ولم يتمتع ، وإما بيان أنه هو المختص بذلك دون غيره . وقوله تعالى : ﴿قُلْ لَوْ أَنَّهُمْ تَمْلِكُونَ﴾ محتمل المعنيين جميعاً ، أعنى أنهم للاحتمال يسكون ، وأنهم المحصوصون بالإمساك لملكوا ، إشارة إلى أن الإله الذي هو مالكها ، وهو الله الذي وسعت رحمته كل شيء لا يميك .

فإن قلت : « لو » لا تدخل إلا على فعل ، و« أتم » ليس بمرفوع بالابتداء ، ولكن بـ « تملك » مضمر ، وحينئذٍ فلا فرق بين « لو تملكون » وبين « لو أتم تملكون » لمكان القصد إلى الفعل في الموضعين دون الاسم ؛ وإنما يسوغ هذا الفرق لو ارتفع بالابتداء .

قلت : التقدير وإن كان على ذلك ، إلا أنه لما كان تمثيلاً لا يتكلم به ، ينزل الاسم في الظاهر منزلة الشيء تقدم لأنه أتم ، بدليل « لو ذات سوار لطمتى » ، في ظهور قصدهم إلى الاسم ، لكنه أتم فيما ساقه المثل لأجله .

وكذا قوله : ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ ﴿٣﴾ ، وإن كان « أحد » مرفوعاً بفعل مضمر في التقدير .

وأما في الثالث ، ففيه ما في الثاني مع زيادة التأكيد الذي تعطيه « أن » وفيه إشعار بأن زيادا كان حقه أن يجيء ، وأنه بتركه الجحى قد أغفل حظه . فتأمل هذه الفروق ، وقس عليها نظائر التراكيب في القرآن العزيز ، فإنها لا تخرج عن واحد من الثلاثة .

الثالثة : الأكثر في جوابها المثبت ، اللام المفتوحة ؛ للدلالة على أن ما دخلت عليه هو اللازم لما دخلت عليه « لو » ، قال تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، ففي اللام إشعار بأن الثانية لازمة للأولى .

وقوله : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ويجوز حذفها : ﴿ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

الرابعة : يجوز حذف جوابها للعلم به . وللتعظيم ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وهو كثير ، سبق في باب الحذف على ما فيه من البحث ، وأما قوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ﴾ فيحتمل أن يكون جواب « لو » محذوفا والتقدير لنفدت هذه الأشياء ، وما نفدت كلمات الله ، وأن يكون ما ﴿ نفدت ﴾ هو الجواب مبالغة في نفي النفاذ ؛ لأنه إذا كان نفي النفاذ لازما على تقدير كون ما في الأرض من شجرة أقلاما والبحر مدادا كان لزومه على تقدير عدمها أولى .

وقيل : تقدر هي وجوابها ظاهرا ، كقوله تعالى : ﴿ مَا آمَنَّا بِاللَّهِ مِنْ قَبْلِهِ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، تقديره : ولو كان معه آلهة إذا لذهب كل إله .

وقوله : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّوا بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أي ولو يكون وخططت ، إذن لارتاب .

\*\*\*

(٢) سورة الواقعة ٦٥

(٤) سورة هود ٨

(٦) سورة المؤمنون ٩١

(١) سورة الأنبياء ٢٢

(٣) سورة الواقعة ٧٠

(٥) سورة الرعد ٣١

(٧) سورة العنكبوت ٤٨

الوجه الثاني : من أوجه « لو » أن تكون شرطية ، وعلامتها أن يصلح موضعها « إن » المكسورة، وإنما أقيمت مقامها ؛ لأن في كل واحدة منهما معنى الشرط ، وهي مثلها فيلها المستقبل ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَلَوْ نَشَاءَ لَطَمَسْنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وإن كان ماضيا لفظا صرفه للاستقبال ، كقوله : ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ وَلَيَخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةَ الْأَرْضِ ذَهَابًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ونظائره .  
قالوا: ولولا أنها بمعنى الشرط لما اقتضت جوابا؛ لأنه لا بد لها من جواب ظاهر أو مضمّر، وقد قال المبرّد في " الكامل " : إن تأويله عند أهل اللغة : لا يقبل منه أن يفتدى به وهو مقيم على الكفر ، ولا يقبل إن افتدى به .

قالوا : وجوابها يكون ماضيا لفظا كما سبق ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ومعنى ؛ ويكون باللام غالبا ، نحو : ﴿ وَأَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> .  
وقد يحذف نحو : ﴿ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا ﴾ <sup>(٩)</sup> ، ولا يحذف غالبا إلا في صلة ، نحو : ﴿ وَلَيَخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، الآية .

\*\*\*

الثالث: لو المصدرية ، وعلامتها أن يصلح موضعها « أن » المفتوحة ، كقوله تعالى : ﴿ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

(٢) سورة يس ٦٦  
(٤) سورة يوسف ١٧  
(٦) سورة آل عمران ٩١  
(٨) سورة البقرة ٢٠  
(١٠) سورة البقرة ٩٦

(١) سورة الأحزاب ٥٢  
(٣) سورة التوبة ٢٣  
(٥) سورة النساء ٩  
(٧) سورة فاطر ١٤  
(٩) سورة الواقعة ٧٠

وقوله : ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
 ﴿ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
 ﴿ يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى الافتداء .

ولم يذكر الجمهور مصدرية « لو » وتناولوا الآيات الشريفة على حذف مفعول  
 « يود » ، وحذف جواب « لو » ، أى يود أحدهم طول العمر لو يعمر ألف سنة ليسرّ بذلك .  
 وأشكل قول الأولين بدخولها على « أن » المصدرية ، فى محو قوله تعالى : ﴿ تَوَدُّ لَوْ  
 أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، والحرف المصدرى لا يدخل على مثله !  
 وأجيب : بأنها إنما دخلت على فعل محذوف مقدر تقديره « يود لو ثبت أن بينها »  
 فانتفت مباشرة الحرف المصدرى لثله .

وأورد ابن مالك السؤال فى : ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ﴾ <sup>(٥)</sup> وأجاب بهذا ، وبأن هذا من باب  
 توكيد اللفظ بمرادفه ، نحو : ﴿ فِجَاجًا سُبُلًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
 وفى كلا الوجهين نظر ، أما الأول وهو دخول « لو » على « ثبت » مقدر ، إنما هو مذهب  
 المبرد ، وهو لا يراه فكيف يقره فى الجواب !

وأما الثانى ، فليست هنا مصدرية بل للتمنى كما سيأتى . ولو سلم فإنه يلزم ذلك وصل  
 « لو » بجملة اسمية مؤكدة بـ « أن » . وقد نص ابن مالك وغيره ؛ على أن صلتها لا بد أن  
 تكون فعلية بـ ماض أو مضارع .

قال ابن مالك : وأكثر وقوع هذه بعد « ود » أو « يود » أو ما فى معناها من مفهم  
 تمن . وبهذا يعلم غلط من عدّها حرف تمن ، لو صح ذلك لم يجمع بينها وبين فعل تمن ، كما  
 لا يجمع بين ليت وفعل تمن .

(٢) : سورة النساء ١٠٢

(٤) : سورة آل عمران ٣٠

(٦) : سورة الأنبياء ٣١

(١) : سورة البقرة ١٠٩

(٣) : سورة الماعز ١١

(٥) : سورة الشعراء ١٠٢

\*\*\*

الرابع : لو التى للتمنى ، وعلامتها أن يصح موضعها «ليت» ، نحو: لو تأتينا فتحدثنا ، كما تقول :  
ليتك تأتينا فتحدثنا ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ﴾ <sup>(١)</sup> ، ولهذا نصب ، فيكون  
في جوابها ؛ لأنها أفهمت التمنى ، كما انتصب ﴿ فَأَفُوزَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، في جواب «ليت» : ﴿ يَا لَيْتَنِي  
كُنْتُ مَعَهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وذكر بعضهم قسما آخر وهو التعليل كقوله : ﴿ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .



## لولا

مرکبة عند سيبويه من « لو » و « لا » ، حكاها الصَّفَّار . والصحيح أنها بسيطة .  
ومن التركيب ما يغير ، ومنه ما لا يغير ، فما لا يغير « لولا » . ومما يغير بالتركيب  
« حبذا » صارت للضح والثناء ، وانفصل « ذا » عن أن يكون مثنى أو مجموعاً أو مؤنثاً ،  
وصار بلفظ واحد لهذه الأشياء ؛ وكذلك « ههنا » زال عنها الاستفهام جملة .  
نم هي على أربعة أضرب :

\*\*\*

الأول : حرف امتناع لوجوب ، وبعضهم يقول : لوجود ، بالدال .  
قيل : ويلزم على عبارة سيبويه في « لو » أن تقول حرف لما سيقع ، لا انتفاء ما قبله .  
وقال صاحب " رصف المياني " ،<sup>(١)</sup> : الصحيح أن تفسيرها بحسب الجمل التي تدخل  
عليها ؛ فإن كانت الجملتان بعدها موجبتين ، فهي حرف امتناع لوجوب ؛ نحو : لولا زيد  
لأحسنت إليك ؛ فالإحسان امتنع لوجود زيد ، وإن كانتا منفيتين ، فحرف وجود لامتناع ،  
نحو : لولا عدم زيد لأحسنت إليك . انتهى .

ويلزم في خبرها الحذف ، ويستغنى بجوابها عن الخبر . والأكثر في جوابها المثبت اللام ،  
نحو : ﴿ لَوْلَا أُنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ . لَلْبَيْتِ  
فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقد يحذف للعلم به ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ  
تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(١) كتاب رصف المياني في حروف المعاني لأحمد بن عبد النور المالقي - كشف الظنون .

(٢) سورة سبأ ٣١

(٣) سورة الصافات ١٤٣ ، ١٤٤

(٤) سورة النور ١٠

وقد قيل في قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، لهم بها ،  
لكنه امتنع همه بها لوجود رؤية بُرْهَانِ رَبِّهِ ، فلم يحصل منه هم البتة ، كقولك : لولا زيد  
لأكرمك ؛ المعنى أن الإكرام ممتنع لوجود زيد؛ وبه يتخلص من الإشكال الذي يورد :  
وهو كيف يليق به الهم !

وأما جوابها إذا كان منفيًا بجاء القرآن بالحذف ، نحو : ﴿ مَا زَكَاكَ مِنْكُمْ مِنْ  
أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وهو يرد قول ابن عصفور أن النفي بـ « ما » الأحسن باللام .

\*\*\*

الثاني : التخصيص ، فتختص بالمضارع ، نحو : ﴿ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
﴿ لَوْلَا بَيْنَهُمْ أَرْبَابٌ يَتَّبِعُونَ وَالْأَخْبَارُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

والتوبيخ والتستديم ، فتختص بالماضي ، نحو : ﴿ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ  
شُهَدَاءَ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وفي كل من القسمين تختص بالفعل ؛ لأن التخصيص والتوبيخ لا يردان إلا على  
الفعل ؛ هذا هو الأصل .

وقد جوزوا فيها إذا وقع الماضي بعدها أن يكون تخصيصاً أيضاً ؛ وهو حينئذ يكون قرينة  
صارفة للماضي عن المضي إلى الاستقبال ، فقالوا في قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ

(٢) سورة النور ٢١

(٤) سورة اللائمة ٦٣

(٦) سورة النور ١٣

(١) سورة يوسف ٢٤

(٣) سورة النمل ٤٦

(٥) سورة المنافقون ١٠

(٧) سورة الأنعام ٤٣ .

فَرِقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ ﴿١﴾ ، يجوز بقاء «نفر» على ما في المضي ، فيكون «لولا»  
توبيخاً . ويجوز أن يراد به الاستقبال ، فيكون تخيصاً .

قالوا : وقد تفصل من الفعل ياذ وإذا معمولين له ، وبجملته شرطية معترضة .

فالأول : ﴿ وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ﴾ ﴿٢﴾ ﴿ فَلَوْ لَا إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَانًا تَصْرَعُوا ﴾ ﴿٣﴾ .

والثاني والثالث : نحو : ﴿ فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ . وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ .

وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ . فَلَوْ لَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ .

تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ﴿٤﴾ ، المعنى : فهلا ترجعون للروح إذا بلغت الخلقوم إن كنتم

مؤمنين ؛ وحالتكم أتاكم شاهدون ذلك ، ونحن أقرب إلى المحتضر منكم بملنا، أو بالملائكة،

ولكنكم لا تشهدون ذلك . ولولا الثانية تكرار للأولى .

\*\*\*

الثالث : للاستفهام بمعنى هل ، نحو : ﴿ لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ ﴿٥﴾ .

﴿ لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ﴾ ﴿٦﴾ .

قاله الهروي : ولم يذكره الجمهور ؛ والظاهر أن الأولى للعرض ، والثانية مثل : ﴿ لَوْ لَا

جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءٍ ﴾ ﴿٧﴾ .

\*\*\*

الرابع : للنفي بمعنى «لم» نحو قوله تعالى : ﴿ فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةً آمَنَتْ ﴾ ﴿٨﴾ ،

أى لم تكن .

﴿ فَلَوْ لَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ ﴿٩﴾ ، أى فلم يكن . ذكره ابن فارس

في كتاب " فقه العربية " والهروي في " الأزهية " .

(٢) سورة النور ١٦

(٤) سورة الواقعة ٨٣ - ٨٧

(٦) سورة الأنعام ٨

(٨) سورة يونس ٩٨

(١) - سورة التوبة ١٢٢

(٣) سورة الأنعام ٤٣

(٥) سورة المنافقون ١٠

(٧) سورة النور ١٣

(٩) سورة هود ١١٦

والظاهر أن المراد « فهلا » ، ويؤيده أنها في مصحف أبي ﴿ فَهَلَّا كَانَتْ قَرْيَةً ﴾ ،  
نعم ، يلزم من ذلك الذي ذكره معنى المضي ، لأن اقتران التوبيخ بالماضي يشعر بانتفائه  
وقال ابن الشجري : هذا يخالف أصح الإعرابين ؛ لأن المستثنى بعد النفي يقوى فيه  
البدل ، ويجوز فيه النصب ، ولم يأت في الآيتين إلا النصب ، أى فدل على أن الكلام  
موجب ، وجوابه ما ذكرنا ، من أن فيه معنى النفي .

وجعل ابن فارس منه : ﴿ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، المعنى : اتخذوا  
من دون الله آلهة ولا يأتون عليه بسُلطان .

ونقل ابن بُرْجان في تفسيره في أواخر سورة هود ، عن الخليل ، أن جميع ما في القرآن  
من « لولا » فهي بمعنى « هلا » إلا قوله في سورة الصافات : ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ  
الْمُسَبِّحِينَ . لَلْبَثِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ لأن جوابها بخلاف غيرها .  
وفيه نظر لما سبق .

## لوما

هي قريب من « لولا » ، كقوله تعالى : ﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِاللَّائِكَةِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قال  
ابن فارس : هي بمعنى « هلا » <sup>(٤)</sup> .

(٢) - سورة الصافات ١٤٣ ، ١٤٤ .

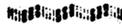
(٤) فقه الثمة ١٣٥ .

(١) - سورة الكهف ١٥ .

(٣) - سورة الحجر ٧ .

لم

نقى للمضارع وقلبه ماضيا ، وتجزمه ، نحو : ﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
ومن العرب من ينصب بها ، وعليه قراءة : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، بفتح الحاء ؛  
وخرجت على أن الفعل مؤكد بالنون الخفيفة ، ففتح لها ما قبلها ، ثم حذفت ونويت .



## لَمَّا

على ثلاثة أوجه :

أحدها : تدخل على المضارع، فتجزمه وتقلبه ماضيا، كـ « لم »، نحو: ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿ بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ ﴾<sup>(٢)</sup>، أى لم يذوقوه : ﴿ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup>.

لكنها تفارق « لم » من جهات :

أحدها : أن « لم » لنفي فعل، و « لما » لنفي « قد فعل »، فالنفي بها آكد . قال الزمخشري في " الفائق " : لَمَّا مركبة من « لم » و « ما » هي نقيضة « قد »، وتنفي ما تشبته من الخبر المنتظر .

وهذا أخذه من أبي الفتح، فإنه قال : أصل « لَمَّا » « لم » زيدت عليها « ما »، فصارت نفيًا، تقول: قام زيد، فيقول الجيب بالنفي: لم يقم؛ فإن قلت: قد قام، قلت: لما يقم؛ لما زاد في الإثبات « قد » زاد في النفي « ما »، إلا أنهم لما ركبوا « لم » مع « ما » حدث لها معنى ولفظ، أما المعنى فإنها صارت في بعض المواضع ظرفًا، فقالوا: لما قتت قام زيد، أى وقت قيامك قام زيد. وأما اللفظ، فلأنه يجوز الوقف عليها دون مجزومها، نحو جئتك ولما . أى ولما تجي . انتهى .

ويخرج من كلامه ثلاثة فروق : ماذا كرهناه أولاً، وكونها قد تقع اسما هو ظرف، وأنه

يجوز الوقف عليها دون النفي، بخلاف « لم » .

ورابعها: يجيء اتصال منفيًا بالحال، والمنفي يلم لا يلزم فيه ذلك، بل قد يكون منقطعا، نحو: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾<sup>(١)</sup>، وقد يكون متصلا نحو: ﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾<sup>(٢)</sup>.

وخامسها: أن الفعل بعد «لَمَّا» يجوز حذفه اختيارا.

سادسها: أن «لم» تصاحب أدوات الشرط بخلاف «لَمَّا» فلا يقال: «إن لما يقيم»، وفي التنزيل ﴿ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ ﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا ﴾<sup>(٤)</sup>.

سابعها: أن منفي «لَمَّا» متوقع بثبوته، بخلاف منفي «لم»، ألا ترى أن معنى: ﴿ بَلْ لَمَّا يَدُوُّوا عَذَابٍ ﴾<sup>(٥)</sup>: أنهم لم يدووه إلى الآن، وأن ذوقهم له متوقع.

قال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup>: ما في «لَمَّا» من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد<sup>(٧)</sup>.

وأنكر الشيخ أبو حيان دلالة «لما» على التوقع، فكيف يتوهم أنه يقع بعد.

وأجاب بعضهم بأن «لما» ليست لنفي المتوقع حيث يستبعد توقعه؛ وإنما هي لنفي الفعل المتوقع، كما أن «قد» لإثبات الفعل المتوقع؛ وهذا معنى قول النحويين: إنها موافقة لـ «قد فعل»: أي يجاب بهافي النفي حيث يجاب بـ «قد» في الإثبات؛ ولهذا قال ابن السراج: جاءت «لَمَّا»، بعد فعل، يقول القائل: «لما يفعل»، فتقول: قد فعل.

\*\*\*

(٢) سورة مريم ٤  
(٤) سورة المائدة ٧٣  
(٦) سورة الحجرات ١٤

(١) سورة الإنسان ١  
(٣) سورة المائدة ٦٧  
(٥) سورة ص ٨  
(٧) سورة الكشاف ٤ : ٢٩٩

الوجه الثاني: أن تدخل على ماض؛ فهي حرف وجود لوجود، أو وجوب لوجوب، فيقتضى وقوع الأمرين جميعا؛ عكس «لو» نحو: لما جاءني زيد أكرمه.

وقال ابن السراج والفارسي: ظرف بمعنى «حين».

ورده ابن عصفور بقوله: ﴿وَتِلْكَ الْقَرْمَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾<sup>(١)</sup> قال: لأن الهلاك لم يقع حين ظلموا؛ بل كان بين الظلم والهلاك إرسال الرسل وإنذارهم إياهم؛ وبعد ذلك وقع الإهلاك، فليست بمعنى «حين»؛ وهذا الرد لا يحسن إلا إذا قدرنا الإهلاك أول ما ابتدا الظلم؛ وليس كذلك، بل قوله: ﴿ظلموا﴾ في معنى «استداموا الظلم» أي وقع الإهلاك لهم حين ظلمهم؛ أي في حين استدامتهم الظلم، وهم متلبسون به.

ومن أمثلتها قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضُوا﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا﴾<sup>(٥)</sup>.

﴿فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسَنَّا﴾<sup>(٦)</sup>.

وأما جوابها فقد يحىء ظاهرا كما ذكرنا، قد يكون جملة اسمية مقرونة بالفاء؛ نحو:

﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾<sup>(٧)</sup>.

أو مقرونة بما النافية، كقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ﴾<sup>(٨)</sup>.

ويأذ المفاجئة، نحو: ﴿فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسَنَّا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرُ كُضُونَ﴾<sup>(٩)</sup>.

(٢) سورة الإسراء ٦٧

(٤) سورة هود ٧٧

(٦) سورة الأنبياء ١٢

(٨) سورة فاطر ٤٢

(١) سورة الكهف ٥٩

(٣) سورة النقص ٢٣

(٥) سورة يونس ٩٨

(٧) سورة نهار ٣٢

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونَ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وبهذا ردُّ على من زعم أنها ظرف بمعنى « حين » فإن « ما » النافية « وإذا » الفجائية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ؛ فانتفى أن يكون ظرفا .

وقد يكون مضارعا ، كقوله : ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَن إِبْرَاهِيمَ الرُّزْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا﴾ <sup>(٤)</sup> وهو بمعنى الماضي ، أى جادلنا .

وقد يحذف ، كقوله : ﴿فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قال بعضهم: التقدير انقسموا قسمين ، منهم مقتصد ، ومنهم غير ذلك ، لكن الحق أن ﴿مقتصد﴾ هو الجواب ؛ هو الذى ذكره ابن مالك ، ونوزع فى ذلك من جهة أن خبرها مقرون بالفاء يحتاج لدليل .

وقوله : ﴿لَوْ أَن لِّي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ جوابه محذوف ؛ أى لمنعتكم .

وأما قوله عز وجل : ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ <sup>(٧)</sup> .

قيل جواب « لما » الأولى « لما » الثانية ؛ وجوابها ورد باقترانه .

وقيل : ﴿كفروا به﴾ جواب لها ؛ لأن الثانية تكرر للاول .

وقيل : جواب الأولى محذوف ، أى أنكروه .

واختلف فى قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ <sup>(٨)</sup> ، فقيل : الجواب ﴿ذَهَبَ

الله﴾ . وقيل : محذوف استطرادا للكلام مع أمن اللبس ، أى حمدت .

(٢) سورة العنكبوت ٦٥

(٤) سورة هود ٧٤

(٦) سورة هود ٨٠

(٨) سورة البقرة ١٧

(١) سورة الزخرف ٥٧

(٣) سورة الزخرف ٥٠

(٥) سورة لقان ٣٢

(٧) سورة البقرة ٨٩

وكذلك قوله : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ ﴾ <sup>(١)</sup> : قيل الجواب قوله : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، على جعل الواو زائدة .

وقيل : الجواب محذوف ، أى أجميناه وحفظناه .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ مُجَادِلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قيل : الجواب ﴿ وجاءته ﴾ على زيادة الواو .

وقيل : الجواب محذوف ، أى أخذ مجادلنا .

وقيل : ﴿ مجادلنا ﴾ مؤول بـ « جادلنا » .

وكذلك قوله : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى أجزل له الثواب وتله .

وأما قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فأتقدم من قوله : ﴿ وجعلنا ﴾ بسد مسد الجواب ، لأن الجواب لا يقدم عليها .

وكذا قوله : ﴿ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فأتقدم من قوله :

﴿ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ ، بسد مسد الجواب ، لأن الجواب لا يقدم عليها .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴾ <sup>(٦)</sup> ؛ فإنما وقع جوابها بالنفي ؛

لأن التقدير : فلما جاءهم نذير زادهم نفورا ، أو ازداد نفورهم .

تنبيه : يختلف المعنى بين تجردها من « أن » ودخولها عليها ؛ وذلك أن من شأنها

أن تدل على أن الفعل الذى هو ناصبها قد تعلق بعقب الفعل الذى هو خافضته

من غير مهلة ؛ وإذا انفتحت « أن » بعدها أكدت هذا المعنى وشددته ، ذكره الزمخشري

في كشافه القديم قال : ونراه مبنيًا في قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا... ﴾ <sup>(٧)</sup>

الآية ، كأنه قال : لما أبصرهم لحقته المساءة ، وضيق الذرع في بديهة الأمر وغرته .

(٣) سورة هود ٧٤

(٤) سورة الحجرات ٢٤

(٦) سورة فاطر ٤٧

(١) سورة يوسف ١٥

(٣) سورة الصافات ١٠٣

(٥) سورة الكاف ٥٩

(٧) سورة هود ٧٧

الوجه الثالث : حرف استثناء ، كقوله تعالى : ﴿ إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ (١)  
على قراءة تشديد الميم .

وقوله : ﴿ وَإِن كُلُّ ذَلِك لَّمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (٢) .

لَمَّا

المخففة

مركبة من حرفين : اللام وما النافية . وسيبويه يجعل « ما » زائدة ، والفارسي يجعل  
اللام ؛ وسيأتي في حرف الميم .



## لن

صيغة مرتجلة للنفي في قول سيويوه ، ومركبة عند الخليل من « لا » و « أن » .

واعترض بتقديم المفعول عليها ، نحو : زيدا لن أضرب .

وجوابه : يجوز في المركبات ما لا يجوز في البسائط .

وكان ينبغي أن تكون جازمة ، وقد قيل به ؛ إلا أن الأكثر النصب .

وعلى كل قول ؛ فهي لنفي الفعل في المستقبل ؛ لأنها في النفي نقيضة السين وسوف

وأن في الإثبات ؛ فإذا قلت : سأفعل أو سوف أفعل كان نقيضه « لن أفعل » .

وهي في نفي الاستقبال آكد من « لا » ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَنْ أُبْرِحَ الْأَرْضَ ﴾ <sup>(١)</sup>

آكد من قوله : ﴿ لَا أُبْرِحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وليس معناها النفي على التأييد ؛ خلافا لصاحب " الأمودج " بل إن النفي مستمر

في المستقبل ؛ إلا أن يطرأ ما يزيله ، فهي لنفي المستقبل « ولم » لنفي الماضي ، و « ما »

لنفي الحال .

ومن خواصها أنها تنفي ما قُرب ، ولا يمتد معنى النفي فيها كامتداد معناها ، وقد جاء

في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا ﴾ <sup>(٣)</sup> بحرف « لا » في الموضع الذي اقترن به حرف

الشرط بالفعل ، فصار من صيغ العموم بعم الأزمنة ، كأنه يقول : متى زعموا ذلك لوقت

من الأوقات . وقيل لهم : تمنوا الموت ، فلا يتمنونه .

وقال في البقرة : ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فقصر من صيغة النفي ، لأن قوله تعالى :

(٢) سورة الكهف ٦٠

(٤) سورة البقرة ٩٥

(١) سورة يوسف ٨٠

(٣) سورة الجمعة ٧

﴿ قُلْ إِنِّي كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾<sup>(١)</sup> ، وليست « لن » مع « كان » من صيغ العموم ؛ لأن « كان » لا تدخل على حدث ؛ وإنما هي داخلة على المبتدأ والخبر ، عبارة عن قصر الزمان الذي كان فيه ذلك الحدث ؛ كأنه يقول : إن كان قد وجب لكم الدار الآخرة ، فتمنوا الموت ، ثم قال في الجواب : ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ ﴾ ، فانتظم معنى الآيتين .  
وأما التأييد فلا يدل على الدوام ، تقول : زيد بصوم أبدا ، ويصلى أبدا ؛ وبهذا يبطل تعلق المعتزلة بأن « لن » تدل على امتناع الرؤية ؛ ولو نفى بـ « لا » لكان لم فيه متعلق ؛ إذ لم يخص بالكتاب أو بالسنة ، وأما الإدراك الذي نفى بـ « لا » فلا يمنع من الرؤية ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « إنكم ترؤن ربكم » ، ولم يقل : « تدركون ربكم » ، والعرب تنفى المظنون بـ « لن » والمشكوك بـ « لا » .

وممن صرح بأن التأييد عبارة عن الزمن الطويل لا عن الذي لا ينقطع ابن الخشاب .  
وقد سبق مزيد كلام فيها في فصل التأييد وأدواته .

قيل : وقد تآنى للدعاء كما أتت « لا » لذلك ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ومنعه آخرون ، لأن فعل الدعاء لا يسند إلى المتكلم ؛ بل إلى المخاطب والغائب ، نحو : يارب لا عذبت فلانا ! ونحوه : لا عذب الله عمرا .

## لكن

للاستدراك مخففة ومثقلة؛ وحقيقته رفع مفهوم الكلام السابق، تقول: ما يزيد شجاع ولكنه غير كريم، فرفعت «لكن» ما أفهمه الوصف بالشجاعة من ثبوت الكرم له، لكونها كالمتضايين؛ فإن رفعنا ما أفاده منطوق الكلام السابق فذاك استثناء؛ وموقع الاستدراك بين متنافيين بوجه ما؛ فلا يجوز وقوعها بين متوافقين، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا لَفَشيْتُمْ وَلَتَنَارَغَمُنَّ فِي الْأَمْرِ وَلَكنَّ اللَّهَ سَلَّمَ﴾<sup>(١)</sup>، لكونه جاء في سياق «لو»، «ولو» تدل على امتناع الشيء لامتناع غيره؛ فدل على أن الرؤية ممتعة في المعنى؛ فلما قيل: ﴿وَلَكنَّ اللَّهَ سَلَّمَ﴾ علم إثبات ما فهم إثباته أولا وهو سبب التسليم؛ وهو نفى الرؤية، فعلم أن المعنى: ولكن الله ما أراكم كثيرا ليلسلكم، فحذف السبب وأقيم السبب مقامه.

قال ابن الحاجب: الفرق بين «بل» و«لكن»؛ وإن اتفقا في أن الحكم للثاني؛ أن «لكن» وضعها على مخالفة ما بعدها لما قبلها، ولا يستقيم تقديره إلا مثبتا لامتناع تقدير النفي في الفرد؛ وإذا كان مثبتا وجب أن يكون ما قبله نفيا، كقولك: ما جاءني زيد لكن عمرو؛ ولو قلت: جاءني زيد لكن عمرو، لم يحز لماذا كرنا. وأما بل؛ فلإضراب مطلقا، موجبا كان الأول أو منغيا.

وإذا ثقلت فهي من أخوات «إن» تنصب الاسم وترفع الخبر؛ ولا يليها الفعل.

وأما وقوع المرفوع بعدها في قوله تعالى: ﴿لَكنَّا هُوَ اللَّهَ رَبَّنَا﴾<sup>(٢)</sup>، و«هو» ضمير الرفع، فجوابه أنها هنا ليست المثقلة بل هي المخففة؛ والتقدير: لكن أنا هو الله ربنا؛

(١) - سورة الأنعام: ٣

(٢) - سورة الكهف: ٣٨

ولهذا تكتب في المصاحف بالألف ، ويوقف عليها بها ؛ إلا أنهم ألقوا حركة الهمزة على النون ؛ فالتقت النونان ، فأدغمت الأولى في الثانية ، وموضع « أنا » رفع بالابتداء ، وهو مبتدأ ثان ، و « الله » مبتدأ ثالث ، و « ربّي » خبر المبتدأ الثالث ، والمبتدأ الثالث وخبره خبر الثاني ، والثاني هو خبر الأول ، والراجع إلى الأول الياء .

ثم المخففة قد تكون مخففة من الثقيلة ، فهي عاملة ، وقد تكون غير عاملة ، فيقع بعدها المقرد ، : نحو ما قام زيد لكن عمر ، فتكون عاطفة على الصحيح ، وإن وقع بعدها جملة كانت حرف ابتداء .

وقال صاحب " البسيط " : إذا وقع بعدها جملة ؛ فيل هي للعطف ، أو حرف ابتداء . قولان : كقوله تعالى : ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ بِشَهْدٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .

قال : ونظير فائدة الخلاف في جواز الوقف على ما قبلها ؛ فعلى العطف لا يجوز ، وعلى كونها حرف ابتداء يجوز .

قال : وإذا دخل عليها الواو انتقل العطف إليها ، وتجردت للاستدراك .

وقال الكسائي : المختار عند العرب تشديد النون إذا اقترنت بالواو ، وتخفيفها إذا لم تقترن بها ؛ وعلى هذا جاء أكثر القرآن العزيز ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ لَكِنَّ اللَّهَ بِشَهْدٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿ لَكِنَّ الرَّسُولَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

(٢) - سورة الأنعام ٣٤

(٤) - سورة التوبة ٨٨

(١) سورة النساء ١٦٦

(٣) سورة الأعراف ١٣١

﴿ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾<sup>(١)</sup> ،

﴿ لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وعلل القراء ذلك بأنها مخففة تكون عاطفة فلا تحتاج إلى واو معها كـ « بل » ، فإذا كان قبلها واو لم تشبه « بل » لأن « بل » لا تدخل عليها الواو ، وأما إذا كانت مشددة فإنها تعمل عمل « إن » ولا تكون عاطفة .

وقد اختلف القراء في ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فأكثرهم على تخفيفها ونصب « رسول » بإضمار « كان » أو بالعطف على « أبا أحد » . والأول أليق ، لكن ليست عاطفة لأجل الواو ، فالأليق لها أن تدخل على الجمل كـ « بل » العاطفة .

وقرأ أبو عمرو بتشديدها على أنها عاملة ، وحذف خبرها ؛ أي ولكن رسول الله هو ، أي محمد .

## لعلّ

تجىء لعلان :

الأول للترجى فى المحبوب ، نحو: لعل الله يفر لنا، وللإشفاق فى المكروه ، نحو: لعلّ الله يفر للعاصى . ثم وردت فى كلام من يستحيل عليه الوصفان ، لأنّ الترجى للجهل بالعاقبة وهو محال على الله وكذلك الخوف والإشفاق .

فمنهم من صرفها إلى مخاطبين . قال سيبويه فى قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، معناه : كونا على رجاء كما فى ذكرهما ، يعنى أنه كلام منظور فيه إلى جانب موسى وهارون عليهما السلام ؛ لأنهما لم يكونا جازمين بعدم إيمان فرعون .

وأما استعمالها فى الخوف ؛ فى قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإن الساعة مخوفة فى حق المؤمنين ، بدليل قوله : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وفى هذا ردّ على الزمخشري حيث أنكر أن تكون هذه الآية من هذا القبيل .  
فإن قلت : مامعنى قولهم : « لعل من الله واجبة » ؟ هل ذلك من شأن المحبوب ، أو مطلقاً ؟ وإذا كانت فى المحبوب فهل ذلك إخراج لها عن وضع الترجى إلى وضع الخبر ، فيكون مجازاً أم لا ؟

قلت : ليس إخراجاً لها عن وضعها ؛ وذلك أنهم لما رأوها من الكريم للمخاطبين فى ذلك المحبوب تعريض بالوعد ، وقد علم أن الكريم لا يعرض بأن يفعل إلا بعد التصميم عليه ، فجرى الخطاب الإلهى مجرى خطاب عطاء الملوك من الخلق . وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا

(٢) سورة الشورى ١٧

(١) سورة طه ٤٤

(٣) سورة الشورى ١٨

رَبِّكُمْ .. ﴿ الآية إلى ﴿ تَتَّقُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، إطاع النؤمن بأن يبلغ بإيمانه درجة التقوى العالية ، لأنه بالإيمان يفتحها وبالإيمان يختصها ، ومن ثم قال مالك وأبو حنيفة : الشرع ملزم .  
وقد قال الزمخشري : وقد جاءت على سبيل الإطاع في مواضع من القرآن ، لكنه كريم رحيم ، إذا أطمع فعمل ما يُطمع لا محالة ، فخرى إطاعه مجرى وعده ، فلهذا قيل : إنهما من الله واجبة .

وهذا فيه راحة الاعتزال في الإيجاب العقلي ، وإنما يحسن الإطاع دون التحقيق ، كيلا يتكل العباد ، كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
وقال الراغب : « لعل » طمع وإشفاق .

وذكر بعض المفسرين أن « لعل » من الله واجبة ، وفُسر في كثير من المواضع بـ « لا » وقالوا : إن الطمع والإشفاق لا يصح على الله تعالى .

قال : ولعل - وإن كان طمعاً - فإن ذلك يقتضى في كلامهم تارة طمع المخاطب ، وتارة طمع المخاطب ، وتارة طمع غيرها ، فقوله تعالى : ﴿ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فذلك طمع منهم في فرعون .

وفي قوله : ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى ﴾ <sup>(٤)</sup> ، إطاع موسى وهارون ، ومعناه : قولاً له قولاً لنا راجين أن يتذكر أو يحشى .

وقوله : ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، أى تظن بك الناس .  
وعليه قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وقوله : ﴿ وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى راجين الفلاح .

(٢) سورة التحريم ٨

(٤) سورة طه ٤٤

(٦) سورة الشعراء ٢

(١) سورة البقرة ٢١

(٣) سورة الكهراء ٤٠

(٥) سورة هود ١٢

(٧) سورة الأنفال ٤٥

كما قال: ﴿يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>.

وزعم بعضهم بأنها لا تكون للترجي إلا في الممكن ، لأنه انتظار ، ولا ينتظر إلا في ممكن ؛ فأما قوله تعالى : ﴿لَعَلَّ أُنْبِغُ الْأَشْبَابَ...﴾<sup>(٢)</sup> الآية ، فاطلاع فرعون إلى الإله مستحيل ، وبجهله اعتقد إمكانه ، لأنه يعتقد في الإله الجسمية والمكان ، تعالى الله عن ذلك !

\*\*\*

الثاني للتعليل ، كقوله تعالى : ﴿فَاتَّبِعُونَهُ وَأَتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾<sup>(٣)</sup> .  
 ﴿وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾<sup>(٤)</sup> ، أى كى .  
 وجعل منه ثعلب : ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى « كى » ، حكاة عنه صاحب  
 " المحكم " .

\*\*\*

الثالث : الاستفهام ، كقوله تعالى : ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾<sup>(٦)</sup> .  
 ﴿وَمَا يُذِيرُكَ لَعَلَّهُ يَزَّكِّي﴾<sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

وحكى البغوى فى تفسيره عن الواقدى أن جميع ما فى القرآن من « لعل » فإنها للتعليل ،  
 لإقوله : ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾<sup>(٨)</sup> ، فإنها للتشبيه .  
 وكونها للتشبيه غريب لم يذكره النحاة ، ووقع فى صحيح البخارى فى قوله :  
 ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ أن « لعل » للتشبيه .

(٢) - سورة غافر ٣٦  
 (٥) - سورة النحل ١٥  
 (٦) - سورة الطلاق ١  
 (٨) - سورة الشعراء ١٢٩

(١) سورة البقرة ١٨  
 (٣) سورة الأنعام ١٥٥  
 (٥) سورة طه ٤٤  
 (٧) سورة عبس ٣

وذكر غيره أنها للرجاء المحض ؛ وهو بالنسبة إليهم  
واعلم أن الترجى والتمنى من باب الإنشاء ، كيف يتعلقان بالماضى !  
وقد وقع خبر « ليت » ماضيا فى قوله : ﴿ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ﴾ (١)  
ومن نص على منع وقوع الماضى خبرا للعلّ الرّمانيّ .



## ليس

فعل معناه نفي مضمون الجملة في الحال ، إذا قلت : ليس زيد قائما ، نفيت قيامه في حالك هذه . وإن قلت : ليس زيد قائما غدا لم يستقم ، ولهذا لم يتصرف فيكون فيها مستقبلا .

هذا قول الأكثرين ؛ وبعضهم يقول : إنها لنفي مضمون الجملة عموما .

وقيل مطلقا ؛ حالا كان أو غيره . وقواه ابن الحاجب .

ورد الأول بقوله تعالى : ﴿ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ وهذا نفي لكون العذاب مصروفا عنهم يوم القيامة ، فهو نفي في المستقبل ؛ وعلى هذين القولين يصح « ليس إلا الله » ؛ وعلى الأول يحتاج إلى تأويل ، وهو أنه قد ينفي عن الحال بالقرينة ، نحو ليس خلق الله مثله .

وهل هو لنفي الجنس أو الوحدة ؟ لم أر من تعرض لذلك غير ابن مالك في كتاب " شواهد التوضيح " فقال في قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس صلاة أثقل على المنافقين » فقيه شاهد على استعمال « ليس » للنفي العام المستغرق به للجنس ؛ وهو مما يغفل عنه . ونظيره قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

## لذن

بمعنى « عند » ، وهي أخص منها لدلالته على ابتدائها به ، نحو : أقيمت عنده من لذن

طلوع الشمس إلى غروبها . فتوضح نهاية الفعل وهي أبلغ من «عند» ، قال تعالى : ﴿ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾ (١) .

﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَآتَّخَذْنَا مِنْ لَدُنَّا ﴾ (٢) .

﴿ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ (٣) .

﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَايًّا ﴾ (٤) .

وقد سبق الفرق بينهما في عند .

وقد تحذف نونها ، قال تعالى : ﴿ وَالْفَيَّا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ﴾ (٥) .

﴿ هَذَا مَا لَدَى عَتِيدٍ ﴾ (٦) .



(٢) سورة الأنبياء ١٧

(٤) سورة مريم ٥

(٦) سورة ق ٢٣

(١) سورة الكهف ٧٦

(٣) سورة النمل ٦

(٥) سورة يوسف ٢٥

ما

تكون على اثني عشر وجها : ستة منها أسماء ، وستة حروف .

[ ما الاسمية ]

فلاسمية ضربان : معرفة ونكرة ؛ لأنه إذا حَسُنَ موضعها « الذي » فهي معرفة ، أو « شيء » فهي نكرة ؛ وإن حَسُنَا معا جاز الأمران ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ <sup>(١)</sup> و ﴿ هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

والنكرة ضربان : ضرب يترجم للصفة ، وضرب لا يترجم ، والذي يترجم الاستفهامية والشرطية والتعجب ، وما عداها تكون منه نكرة ، فلا بد لها من صفة تلزمها .

\*\*\*

فالأول من الستة : الأسماء الخبرية ، وهي الموصولة ، ويستوى فيها التذكير والتأنيث ، والإفراد والتثنية والجمع ، كقوله تعالى : ﴿ مَا عِنْدَ كُمْ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿ وَاللَّهُ يَسْجُدَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فإن كان المراد بها المذكر كانت للتذكير ، بمعنى « الذي » ، وإن كان المراد بها المؤنث كانت للتأنيث بمعنى « التي » .

وقال السهيلي : كذا يقول النحويون ، إنها بمعنى « الذي » مطلقا ، وليس كذلك ، بل بينهما تخالف في المعنى وبعض الأحكام .

أما المعنى ؛ فلأن « ما » اسم مبهم في غاية الإبهام ؛ حتى إنه يقع على المعدوم ، نحو : « إن الله عالم بما كان وبما لم يكن » .

(٢) سورة ق ٢٣

(٤) سورة البقرة ٤

(١) سورة النساء ٤٨

(٣) سورة النحل ٩٦

(٥) سورة النحل ٤٩

وأما في الأحكام فإنها لا تكون اعتاداً قبلها، ولا ممنوعة، لأن صلتها تُفنيها عن النعت ولا تثنى ولا تجمع . انتهى .

ثم لفظها مفرد ومعناها الجمع ، ويجوز مراعاتها في الضمير .  
ونحوه من مراعاة المعنى : ﴿ وَاعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَبْضُرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾ (١) ،  
ثم قال : ﴿ هُوَ لَاءَ شُفَعَاؤُنَا ﴾ (٢) ، لما أراد الجمع .

وكذا قوله : ﴿ وَاعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ (٣) .

ومن مراعاة اللفظ : ﴿ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ ﴾ (٤) .  
وأصلها أن تكون لغير العاقل ، كقوله تعالى : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ ﴾ (٥) .

وقد تقع على مَنْ يعقل عند اختلاطه بما لا يعقل تغليبا ، كقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٦) ، وقوله : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ... ﴾ (٧) ، الآية ، بدليل نزول الآية بعدها مخصصة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى ﴾ (٨) .

قالوا : وقد تأتي لأنواع مَنْ يعقل ، كقوله تعالى : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (٩) ، أى الأبقار إن شئتم أو الثيبات .

ولا تكون لأشخاص مَنْ يعقل على الصحيح ؛ لأنها اسم مبهم يقع على جميع الأجناس ، فلا يصح وقوعها إلا على جنس .

(٢) سورة النحل ٧٣

(٥) سورة النحل ٩٦

(٦) سورة الأنبياء ٩٨

(٨) سورة النساء ٣

(١) سورة يونس ١٨

(٣) سورة البقرة ٩٣

(٥) سورة الأعراف ١٨٥

(٧) سورة الأنبياء ١٠١

ومنهم من جوزه ، محتجا بقوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
والمراد آدم .

وقوله : ﴿ وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى الله .

فأما الأولى فقبيل إنها مصدرية . وقال السهيلي : بل إنها وزدت في معرض التوبيخ  
على امتناعه من السجود ، ولم يستحق هذا من حيث كان السجود لما يعقل ، ولكن لعله  
أخرى ، وهى المصيبة والتكبر ؛ فكأنه يقول : لم عصيتى وتكبرت على ما خلقته  
وشرفته ؟ فلو قال : ما منعك أن تسجد لمن ؟ كان استفهاما مجردا من توبيخ ، ولتوهم  
أنه وجب السجود له من حيث كان يعقل ، أو لعله موجودة فيه أولذاته ؛ وليس كذلك .

وأما آية السماء ؛ فلأنّ القسم تعظيم للمقسم به من حيث ما فى خلقها من العظمة  
والآيات ، فثبت لهذا المقسم بالتعظيم كائنا ما كان . وفيه إيحاء إلى قدرته تعالى على إيجاد  
هذا الأمر العظيم ، بخلاف قوله : « من » لأنه كان يكون المعنى مقصورا على ذاته  
دون أفعاله . ومن هذا يظهر غلط من جعلها بتأويل المصدر .

وأما ﴿ مَا أَعْبُدُ ﴾ فهى على بابها ؛ لأنها واقعة على معبوده عليه السلام على الإطلاق ؛  
لأن الكفار كانوا يظنون أنهم يعبدون الله وهم جاهلون به ، فكأنه قال : أنتم لا تعبدون  
معبودى .

ووجه آخر ، وهو أنهم كانوا يحسدونه ويقصدون مخالفته كائنا من كان معبوده ،  
فلا يصح فى اللفظ إلا لفظه « ما » لإبهامها ومطابقتها لغرض أولازدواج الكلام ؛ لأن معبودهم  
لا يعقل ، وكرر الفعل على بنية المستقبل حيث أخبر عن نفسه ، إيحاء إلى عصية الله له عن

الزيف والتبديل ، وكرره بلفظ حين أخبر عنهم بانهم يعبدون أهواءهم ، ويتبعون شهواتهم؛  
بفرض أن يعبدوا اليوم ما لا يعبدونه غدا .

وهاهنا ضابط حسن للفرق بين الخبرية والاستفهامية ، وهو أن « ما » إذا جاءت قبل  
« ليس » أو « لم » أو « لا » ، أو بعد « إلا » ، فإنها تكون خبرية ، كقوله : ﴿ مَا لَيْسَ  
لِي بِحَقِّ ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿ إِلَّا مَا عَلَّمْنَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، وشبهه .  
وكذلك إذا جاءت بعد حرف الجر ، نحو : « ربما » و « عما » و « فيما » ونظائرها ؛  
إلا بعد كاف التشبيه .

وربما كانت ، صدرا بعد الباء ، نحو : ﴿ بِمَا كَانُوا يَظْمُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، ﴿ بِمَا كَانُوا  
يَكْذِبُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> .

وإن وقعت بين فعلين سابقهما علم أو دراية أو نظر ، جاز فيها الخبر والاستفهام ، كقوله  
تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> .

﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾<sup>(٩)</sup> ، ﴿ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ ﴾<sup>(١٠)</sup> .  
﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ ﴾<sup>(١١)</sup> .

﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾<sup>(١٢)</sup> .  
﴿ وَلَتَنْظُرُنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ ﴾<sup>(١٣)</sup> .

\*\*\*

- (٢) سورة الطلق ٥  
(٤) سورة البقرة ٣٢  
(٦) سورة البقرة ١٠  
(٨) سورة البقرة ٣٣  
(١٠) سورة هود ٧٩  
(١٢) سورة الأحقاف ٩

- (١) سورة المائدة ١١٦  
(٣) سورة البقرة ١٦٩  
(٥) سورة الأعراف ١٦٢  
(٧) سورة الفتح ١١  
(٩) سورة النحل ١٩  
(١١) سورة يوسف ٨٩  
(١٣) سورة المحشر ١٨

(١) الثاني : الشرطية ، ولها صدر الكلام ، ويعمل فيها ما بعدها من الفعل ، نحو : ما تصنع أصنع ، وفي التنزيل : ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا ﴾ (٢) .

﴿ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ ﴾ (٣) .

﴿ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾ (٤) .

﴿ وَمَا تَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (٥) .

﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ (٦) .

ف « ما » في هذه المواضع في موضع نصب بوقوع الفعل عليها (١) .

\*\*\*

الثالث : الاستفهامية ، بمعنى « أى شىء » ، ولها صدر الكلام كالشرط ، ويُسأل بها عن أعيان ما لا يعقل وأجناسه وصفاته ، وعن أجناس العقلاء وأنواعهم وصفاتهم ، قال تعالى : ﴿ مَا هِيَ ﴾ (٧) ، و ﴿ مَا لَوْنُهَا ﴾ (٨) ، و ﴿ وَمَا تَلَكَ يَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ (٩) . قال الخليل في قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (١٠) :

ما : استفهام ، أى أى شىء تدعون من دون الله ؟

ومثال مجيئها لصفات مَنْ يعلم قوله تعالى : ﴿ وَمَا الرَّحْمَنُ أَنْسَجِدُ لِمَا تَأْمُرُنَا ﴾ (١١) ،

ونظيرها - لكن في الموصولة - ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (١٢) .

- |  |                       |
|--|-----------------------|
| (١ - ١) ساقط من ت  | (٢) سورة البقر ١٠٦    |
| (٣) سورة البقرة ١٩٧  | (٤) سورة البقرة ٢١٥   |
| (٥) سورة البقرة ١١٠  | (٦) سورة فاطر ٢       |
| (٧) سورة البقرة ٧٠ ﴿ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ﴾ .      |                       |
| (٨) سورة البقرة ٦٩ ﴿ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ﴾ . |                       |
| (٩) سورة طه ١٧   | (١٠) سورة التنبكوت ٢٢ |
| (١٠) سورة الفرقان ٦٠   | (١٢) سورة النساء ٣    |

وجوز بعض النحويين أن يسأل بها عن أعيان من يعقل أيضا . حكاة الراغب ؛ فإن كان مأخذه قوله تعالى عن فرعون : ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فإنما هو سؤال عن الصفة ؛ لأن الرب هو المالك والمالك صفة ، ولهذا <sup>(٢)</sup> أجابه موسى بالصفات . ويحتمل أن « ما » سؤال عن ماهية الشيء ، ولا يمكن ذلك في حق الله تعالى ، فأجابه موسى تنبيها على صواب السؤال . ثم فيه مسألتان : إحداهما في إعرابها ؛ وهو بحسب الاسم المستفهم عنه ، فإن كانت هي المستفهم عنها كانت في موضع رفع بالابتداء ، نحو قوله تعالى : ﴿ مَا لَوْنَهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> و ﴿ مَا هِيَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وإن كان ما بعدها هو المسئول عنه ، كانت في موضع الخبر ، كقوله : ﴿ وَمَا الرَّحْمَنُ ﴾ <sup>(٦)</sup> وقوله : ﴿ مَا الْفَارِعَةُ ﴾ ﴿ مَا الْخَاقَةُ ﴾ .

الثانية : في حذف ألفها ؛ ويكثر في حالة الخفض ، قصدوا مشاكلة اللفظ للمعنى ، فحذفوا الألف كما أسقطوا الصلة ، ولم يحذفوا في حال النصب والرفع ، كيلا تبقى الكلمة على حرف واحد ، فإذا اتصل بها حرف الجر أو مضاف اعتمدت عليه ؛ لأن الخافض والمخفوض بمنزلة الكلمة الواحدة ، كقوله تعالى : ﴿ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ﴾ <sup>(٧)</sup> ، ﴿ لِمَ تُحْرَمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ، ﴿ فِيمَ تُبَشِّرُونَ ﴾ <sup>(٩)</sup> ، و ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

وأما قوله : ﴿ يَأْتِيَتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ . بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي ﴾ <sup>(١١)</sup> ، فقال المفسرون : معناه بأي شيء غفر لي ، فجعلوا « ما » استفهاما . وقال الكسائي : معناه بمغفرة ربي ، فجعلها مصدرية . قال الهروي : إثبات الألف في « ما » بمعنى الاستفهام مع اتصالها بحرف الجرامة ، وأما قوله : ﴿ فِيمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، فقيل : إنها للاستفهام ، أي بأي شيء

(١) سورة الشعراء ٢٣

(٢) وهو قوله تعالى في الآية بعدها : ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ .

(٣) سورة البقرة ٧٠

(٤) سورة البقرة ٦٩

(٥) سورة الفرقان ٦٠

(٦) سورة النساء ٧٩ ، وفي إيراد هذا المثال نظر

(٧) سورة التحريم ١

(٨) سورة الزمرات ٤٣

(٩) سورة الباء ١٠

(١٠) سورة الحجر ٥٤

(١١) سورة الأعراف ١٦

(١٢) سورة يس ٢٦ ، ٢٧

أغويتني؟ ثم ابتداء ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ﴾ . وقيل مصدرية والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف،  
أى فبا أغويتني أقسم بالله لأقعدن ، أى بسبب إغوائك أقسم .

ويجوز أن تكون الباء للقسم ، أى فأقسم بإغوائك لأقعدن ، وإنما أقسم بالإغواء  
لأنه كان مكلفا، والتكليف من أفعال الله ، لكونه تعريفا لسعادة الأبد ، وكان جديرا أن  
يقسم به .

فإن قيل : تعلقها بـ ﴿لَأَقْعُدَنَّ﴾ ، قيل يصد عنه لام القسم ، ألا ترى أنك لاتقول : والله  
لا يزيد لأمرن .

\*\*\*

والرابع : التعجبية ، كقوله تعالى : ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ولأ ثالث لها في القرآن إلا في قراءة سعيد بن جبير : ﴿مَا أَغْرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وتكون في موضع رفع بالابتداء و«ما» خبر ، وهو قريب مما قبله ؛ لأن الاستفهام والتعجب

بينهما تلازم ؛ لأنك إذا تعجبت من شيء فبالحرى أن تسأل عنه .

\*\*\*

والخامس : نكرة بمعنى «شيء» ، ويلزمها النعت ، كقولك : رأيت ما معجبا لك ، وفي

التنزيل : ﴿بِعَوْضَةٍ فَمَا وَقَفَ﴾ <sup>(٤)</sup> ، ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا بِعِظْكُمْ بِهِ﴾ <sup>(٥)</sup> أى نعم شيئا

يعظكم به .

\*\*\*

(٢) سورة عبس ١٧

(١) سورة البقرة ١٧٥

(٣) سورة الانطار ٦ ، وانظر الكشاف ٤ : ٥٧٢

(٥) سورة النساء ٥٨

(٤) سورة البقرة ٢٦

والسادس : نكرة بغير صفة ولا صلة ، كالتعجب ، وموضمها نصب على التمييز ، كقوله : ﴿ إِن تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى فنعم شيئاً هى ، كما تقول : نعم رجالاً زيد ، أى نعم الرجل رجلاً زيد ، ثم قام « ما » مقام الشئ .

فائدة : قال بعضهم : وقد تجىء « ما » مضرة ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ رَأَيْتَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أى ما نمت .

وقوله : ﴿ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ﴾ <sup>(٣)</sup> أى ما بينى .  
﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى ما بينكم .

### [ ما الحرفية ]

وأما الحرفية فسته :

الأول النافية ، ولها صدر الكلام . وقد تدخل على الأسماء والأفعال ، ففى الأسماء كـ « ليس » ترفع وتنصب فى لغة أهل الحجاز ، ووقع فى القرآن فى ثلاثة مواضع :

قال تعالى : ﴿ مَا هَذَا بَشَرًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> على قراءة كسر التاء . وقوله :

﴿ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وعلى الأفعال فلا تعمل ، وتدخل على الماضى بمعنى « لم » نحو ما خرج ، أى لم يخرج .

وقوله تعالى : ﴿ فَمَا رِيحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ <sup>(٨)</sup>

وعلى المضارع لئفى الحال ، بمعنى « لا » ، نحو ما يخرج زيد ، أى لا يخرج ، نفيت أن

يكون منه خروج فى الحال .

(٢) سورة الإنسان ٢٠

(٤) سورة الأنعام ٩٤

(٦) سورة المجادلة ٢

(٨) سورة البقرة ١٦

(١١) سورة البقرة ٢٧١

(٣) سورة الكهف ٧٨

(٥) سورة يوسف ٣١

(٧) سورة الحاقة ٤٧

ومنهم من يسميه جَعْدًا ، وأنكره بعضهم . وسبق الفرق بين الجَعْد والنفي في الكلام على قاعدة المنفى .

وقال ابن الحاجب : هي لنفي الحال في اللفتين الحجازية والتميمية ، نحو : ما زيد منطلقا ومنطلق ؛ ولهذا جعلها سيويوه في النفي جوابا لـ « قد » في الإثبات ؛ ولا ريب أن « قد » للتقريب من الحال ، فلذلك جعل جوابا لها في النفي .

قال : ويجوز أن تستعمل للنفي في الماضي والمستقبل عند قيام القرائن ، قال تعالى حكاية عن الكفار : ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
وفي الماضي ، نحو ﴿ مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإنه ورد للتعليل ، على معنى كراهة أن يقولوا عند إقامة الحجة عليهم : ما جاءنا في الدنيا من بشير ولا نذير ؛ وهذا للماضي المحقق ، وأمثال ذلك كثير .

قال : ثم إن سيويوه جعل فيها معنى التوكيد ؛ لأنها جرت موضع « قد » في النفي ، فكما أن « قد » فيها معنى التأكيد ، فكذلك ما جعل جوابا لها .  
وهنا ضابط ؛ وهو إذا ما أتت بعدها « إلا » في القرآن ؛ فهي من نفي « إلا في ثلاثة وعشرين موضعا » :

- أولها : في البقرة قوله تعالى : ﴿ مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
الثاني : ﴿ فَصِصْ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
الثالث : في النساء قوله : ﴿ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
الرابع : ﴿ مَا نَكَّحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(٢) سورة الأنعام ٢٩

(٤) سورة البقرة ٢٢٩

(٦) سورة النساء ١٩

(١) سورة الدخان ٣٥

(٣) سورة المائدة ١٩

(٥) سورة البقرة ٢٣٧

(٧) سورة النساء ٢٢

- الخامس في المائة: ﴿ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّرْتُمُ ﴾<sup>(١)</sup>.
- السادس: في الأنعام ﴿ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ﴾<sup>(٢)</sup>.
- السابع: ﴿ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا ﴾<sup>(٣)</sup>.
- الثامن والتاسع: في هود ﴿ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا ﴾<sup>(٤)</sup>، في موضعين، أحدهما: في ذكر أهل النار، والثاني: في ذكر أهل الجنة.
- العاشر والحادي عشر: في يوسف: ﴿ فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾<sup>(٥)</sup>، وفيها: ﴿ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا ﴾<sup>(٥)</sup>.
- الثاني عشر: في الكهف ﴿ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾<sup>(٦)</sup>، على خلاف فيها.
- الثالث عشر: ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾<sup>(٧)</sup> حيث كان.

\*\*\*

والثاني: المصدرية، وهي قسمان: وقتية وغير وقتية.

فالوقتية هي التي تقدر بمصدر نائب عن الظرف الزمان، كقوله تعالى: ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾<sup>(٨)</sup>، وقوله: ﴿ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَانِمًا ﴾<sup>(٩)</sup>، و﴿ مَا دُمْتُ حُرْمًا ﴾<sup>(١٠)</sup>، أي مدة دوام السموات والأرض، ووقت دوام قيامكم وإحرامكم، وتسمى ظرفية أيضا.

وغير الوقتية هي التي تقدر مع الفعل، نحو بلغني ما صنعت، أي صنعتك، قال تعالى: ﴿ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾<sup>(١١)</sup>، أي بتكذيبهم، أو بكذبهم على القرآن.

(٢) سورة الأنعام ٨٠	(١) سورة المائة ٣
(٤) سورة هود ١٠٧ ، ١٠٨	(٣) سورة الأنعام ١١٩
(٦) سورة الكهف ١٦	(٥) سورة يوسف ٤٧ ، ٤٨
(٩) سورة آل عمران ٧٥	(٧) سورة الحجر ٨٥
(١١) سورة التوبة ٧٧	(٨) سورة هود ١٠٧
	(١٠) سورة المائة ٩٦

وقوله: ﴿ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾<sup>(١)</sup> وقوله: ﴿كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾<sup>(٢)</sup> و﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا﴾<sup>(٣)</sup> و﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا﴾<sup>(٤)</sup> أى كإيمان الناس، وكإرسال الرسل، وبئس اشتراؤهم.

وكذا أتت بعد كاف التشبيه أو «بئس» فهى مصدرية على خلاف فيه، وصاحب الكتاب يحملها حرفاً، والأخفش يحملها اسماً. وعلى كلا القولين لا يعود عليهما من صحتها شيء.

\*\*\*

والثالث: الكافة للعامل عن عمله، وهو ما يقع بين ناصب ومنصوب، أو جار ومجرور، أو رافع ومرفوع.

فالأول: كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾<sup>(٦)</sup>، ﴿إِنَّمَا نُعَلِّمُهُمْ لِيُزِدَادُوا إِيمَانًا﴾<sup>(٧)</sup>.

والثاني: كقوله: ربما رجل أكرمه، وقوله: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾<sup>(٨)</sup>.  
والثالث: كقولك: قلما تقولين، وطالما تستكين.

\*\*\*

والرابع: المسلطة، وهى التى تجمل اللفظ متسلطاً بالعمل بعد أن لم يكن عاملاً؛ نحو: «ما» فى «إذما» و«حينما»؛ لأنهما لا يعملان بمجردهما فى الشرط، ويعملان عند دخولها عليهما.

\*\*\*

والخامس: أن تكون مغيرة للحرف عن حاله، كقوله فى «لو»: لوما، غيرتها إلى معنى «هلا»، قال تعالى: ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا﴾<sup>(٩)</sup>.

\*\*\*

(٢) سورة البقرة ١٣، ١٥١، ٩٠.

(٤) سورة فاطر ٢٨

(٦) سورة الحجر ٢، ٧.

(١) سورة التوبة ١١٨

(٣) سورة النساء ١٧١

(٥) سورة آل عمران ١٧٨

والسادس : المؤكد للفظ ويسميه بعضهم صلة ، وبعضهم زائدة ، والأول أولى ، لأنه ليس في القرآن حرف إلا وله معنى . ويتصل بها الاسم واللفظ ، وتقع أبدا حشوا أو آخرها ، ولا تقع ابتداء ، وإذا وقعت حشوا فلا تقع ، إلا بين الشينين المتلازمين ؛ وهو مما يؤكد زيادتها لإحكامها بين ما هو كالشيء الواحد .

نحو : ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُنَادِيَنَّكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وكذا قوله تعالى : ﴿ أَيْنَمَا تُولُوْا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ أَيَّامًا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

﴿ عَمَّا قَلِيلٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

﴿ أَيَّامًا الْأَجَلِينَ قَضَيْتُ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

﴿ مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

وجعل منه حيبويه في باب الحروف الخمسة قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَلِمَةٌ نَفَسٍ لَمَّا عَلَيْهَا

حَافِظٌ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، قال : فجعلها زائدة <sup>(١١)</sup> .

وأجاز الفارسي زيادة اللام ، والمعنى : إن كل نفس ما عليها حافظ .

(٢) - سورة النساء - ٧٨

(٤) - سورة الإسراء - ١١٠

(٦) - سورة النساء - ١٥٥

(٨) - سورة القصص - ٢٨

(١٠) - سورة الطارق - ٤

(١١) - سورة البقرة - ١٤٨

(٣) - سورة البقرة - ١١٥

(٥) - سورة آل عمران - ١٥٩

(٧) - سورة المؤمنون - ٤٠

(٩) - سورة نوح - ٢٥

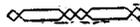
(١١) - الكتاب - ٢٨٣١

ثم قال سيويوه : وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْ لَمَّا جَمِيعٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، إنما هو : لَجَمِيعٍ<sup>(٢)</sup> ،  
و « ما » لغو .

قال الصقّار : والذي دعاه إلى أن يجعلها لغوا ولم يجعلها موصولا ؛ لأن بعدها مفرد ،  
فيكون من باب : ﴿ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

فإن قيل : فهلا جعلها في ﴿ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ موصولة لأن بعدها الظرف ؟  
قلنا : منع من ذلك وقوع « ما » على آحاد من يعقل ، ألا ترى كل نفس ! وهذا يمنع  
في الآيتين من الصلة .

اتمى : وكان ينبغي أن يتجنب عبارة اللغو .



## مَنْ

لا تكون إلا اسما لوقوعها فاعلة ومفعولة ومبتدأة ، ولها أربعة أقسام متفق عليها :  
الموصولة ، والاستفهامية ، والشرطية ، والنكرة الموصوفة .

\*\*\*

فالموصولة كقوله : ﴿ وَ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

والاستفهامية ، وهي التي أشرّبت معنى النفي ، ومنه : ﴿ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾<sup>(٣)</sup>  
و ﴿ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

ولا يتقيد جواز ذلك بأن يتقدمها الواو ، خلافا لابن مالك في ” التسهيل “ ، بدليل  
﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

والشرطية ، كقوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ﴾<sup>(٦)</sup>  
و ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍ ﴾<sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

والنكرة الموصوفة ، كقوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ﴾<sup>(٨)</sup> ، أي فريق يقول .

(٢) سورة الرعد ١٥

(٤) سورة الحجر ٥٦

(٦) سورة فصلت ٤٦

(٨) سورة البقرة ٨

(١) سورة الأنبياء ١٩

(٣) سورة آل عمران ١٣٥

(٥) سورة البقرة ٢٥٥

(٧) سورة الأنعام ١٦٠

وقيل : موصولة ، وضعفه أبو البقاء بأن « الذى » يتناول أقواما بأعيانهم ، والمعنى هاهنا على الإبهام .

وتوسط الزمخشري فقال : إن كانت « أل » للجنس فنكرة ، أو للعهد فموصولة ؛ وكأنه قصد مناسبة الجنس للجنس ، والعهد للعهد ، لكنه ليس بلازم ، بل يجوز أن تكون للجنس ومن موصولة ، وللعهد ومن نكرة .

ثم الموصولة قد توصف بالمفرد وبالجملة ، وفي التنزيل : ﴿ كَلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ في أحد الوجهين ، أى كل شخص مستقر عليها .

قالوا : وأصلها أن تكون لمن يعقل ، وإن استعملت في غيره فعلى المجاز .

هذه عبارة القدماء ، وعدل جماعة إلى قولهم : « مَنْ يَعْلَمُ » لإطلاقها على انبارى ، كما في قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وهو سبحانه يوصف بالعلم لا بالعقل ، لعدم الإذن فيه .

وضيق سبويه العبارة فقال : هى للأناسى .

فأورد عليه أنها تكون للملك ، كقوله تعالى : ﴿ أَمْ تَرَى أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ﴾<sup>(٣)</sup> فكان حقه أن يأتى بلفظ يعم الجميع ، بأن يقول « لأولى العلم » .

وأجيب بأن هذا يقل فيها ، فاقصر على الأناسى للقلبية .

وإذا أطلقت على مالا يعقل ؛ فإما لأنه عومل بمعاملة مَنْ يعقل ، وإما لاختلاطه به .

فمن الأول قوله تعالى : ﴿ أَمْ مَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، والذى لا يخلق المراد به

الأصنام ؛ لأن الخطاب مع العرب لكنه لما عوملت بالعبادة عبر عنها بـ « مَنْ » ، بالنسبة إلى اعتقاد المخاطب . ويجوز أن يكون المراد بـ « من » لا يخلق العموم الشامل لكل ما عُبِد من دون

(٢) - سورة الرعد - ١٦

(٤) - سورة النحل - ١٧

(١) - سورة الرحمن - ٢٦

(٣) - سورة الحج - ١٨

الله من العاقلين وغيرهم ، فيكون مجيء « مَنْ » هنا للتغليب الذي اقتضاه الاختلاط في قوله تعالى : ﴿ وَأَلَلَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ... ﴾ (١) الآية ، فعبر بها عن يمشى على بطنه ، وهم الحيات ، وعن يمشى على أربع وهم البهائم ، لاختلاطها مع مَنْ يعقل في صدر الآية ؛ لأن عموم الآية يشمل العقلاء وغيرهم ، فغلب على الجميع حكم العاقل .



## فائدة

قيل : إنما كان « من » لمن يعقل و « ما » لما لا يعقل ؛ لأن مواضع « ما » في الكلام أكثر من مواضع « مَنْ » ، وما لا يعقل أكثر ممن يعقل ، فأعطوا ما كثرت مواضعه للكثير ، وأعطوا ما قلت مواضعه للقليل ، وهو من يعقل ، للمشاكلة والمجانسة .

## تنبيه

ذكر الإبيارى في شرح " البرهان " أن اختصاص « مَنْ » بالعاقل و « ما » بغيره مخصوص بالموصلتين ، أما الشرطية فليست من هذا القبيل ؛ لأن الشرط يستدعى الفعل ولا يدخل على الأسماء .

## تنبيه

وقد سبق في قاعدة مراعاة اللفظ والمعنى بيان حكم « مَنْ » في ذلك ، وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾<sup>(١)</sup> ، فجعل اسم « كان » مفردا حملا على لفظ « مَنْ » ، وخبرها ، جمعا حملا على معناها ، ولو حمل الاسم والخبر على اللفظ معا لقال « إلا من كان يهوديا أو نصاريا » ؛ ولو حملهما على معناهما لقال : « إلا من كانوا هودا أو نصارى » فصارت الآية الشريفة بمنزلة قولك : لا يدخل الدار إلا مَنْ كان عاقلين ، وهذه المسألة منعها ابن السراج وغيره ، وقالوا : لا يجوز أن يحمل الاسم والخبر معا على اللفظ ، فيقال : « إلا من كان عاقلا » ، أو يحملا معا على المعنى فيقال : « إلا من كانوا عاقلين » ، وقد جاء القرآن بخلاف قولهم .

مِنْ

حرف يأتي ابضعة عشر معنى :

الأول : ابتداء الغاية ، إذا كان في مقابلتها «إلى» التي للاتهاء .

وذلك إما في اللفظ ، نحو سرت من البصرة إلى الكوفة ، وقوله تعالى : ﴿ مِنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ﴾ (١) .

وإما في المعنى ؛ نحو زيد أفضل من عمرو ؛ لأن معناه زيادة الفضل على عمرو ، وانهاءه في الزيادة إلى زيد .

ويكون في المكان انفاقا ، نحو : من المسجد الحرام .

وما نزل منزلته ، نحو من فلان ، ومنه : ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ ﴾ (٢) ، وقوله : ضربت من الصغير إلى الكبير ، إذا أردت البداية من الصغير والنهاية بالكبير .

وفي الزمان عند الكوفيين ، كقوله تعالى : ﴿ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ﴾ .

وقوله : ﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ (٣) . فإن «قبل» و «بعد» ظرفا زمان .

وتأوله مخالفاً على حذف مضاف ، أي من تأسيس أول يوم ، ف «مِنْ» داخله في

التقدير على التأسيس ، وهو مصدر ، وأما «قبل» و «بعد» فليستا ظرفين في الأصل ، وإنما هما صفتان .

\*\*\*

الثاني : الغاية ، وهي التي تدخل على فعل هو محل لابتداء الغاية وانهائه معا ، نحو

(٢) سورة النمل ٣٠

(١) سورة الإسراء ١

(٣) سورة الروم ٤

أخذتُ من التابوت ، فالتابوت محل ابتداء الأخذ وانتهائه . وكذلك أخذته من زيد ، فـ «زيد» محل لا ابتداء الأخذ وانتهائه كذلك .

قاله الصفار . وغير قبيله وبين ما قبله ، قال : وزعم بعضهم أنها تكون لا انتهاء العاية ، نحو قولك : رأيت الهلال من دارى من خَلَل السحاب ، فابتداء الرؤية وقع من الدار ، وانتهاهما من خَلَل السحاب ، وكذلك : شممت الريحان من دارى من الطريق ، فابتداء الشمّ من الدار وانتهاه إلى الطريق .

قال : وهذا لاحجة فيه ، بل هما لا ابتداء العاية ، فالأولى لا ابتداء العاية في حق الفاعل ، والثانية لا ابتداء العاية في حق المفعول ، ونظيره كتاب أبي عبيدة بن الجراح إلى عمر بالشام ، وأبو عبيدة لم يكن وقت كتبه إلى عمر بالشام ، بل الذى كان فى الشام عمر ، فقوله «بالشام» ظرف للفعل بالنسبة إلى المفعول .

قال : وزعم ابن الطراوة أنها إذا كانت لا ابتداء العاية فى الزمان لزمها إلى الانتهاء فأجاز : سرت من يوم الجمعة إلى يوم الأحد؛ لأنك لو لم تذكر لم يُدْر إلى أين انتهى السير . قال الصفار : وهذا الذى قاله غير محفوظ من كلامهم ، وإذا أرادت العرب هذا أتت فيه بمدو منذ ، ويكون الانتهاء إلى زمن الإخبار .

\*\*\*

الثالث : التبويض ، ولها علامتان : أن يقع البعض موقعها وأن يمّ ما قبلها ما بعدها إذا حذف كقوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَنْفَقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، ولهذا فى مصحف ابن مسعود : « بعض ما يحبون » .

وقوله : ﴿ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله: ﴿ إِنِّي أَنسَكْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ <sup>(١)</sup>؛ فإنه كان نزل ببعض ذريته .

\*\*\*

الرابع: بيان الجنس . وقيل: إنها لا تنفك عنه مطلقا، حكاة التراس؛ ولها علامتان:

أَن يَصْحَ وَضَعُ «الَّذِي» مَوْضِعَهَا، وَأَن يَصْحَ وَقَوْعُهَا صِفَةً لَمَّا قَبْلَهَا .

وقيل: هي أن تذكر شيئا تحته أجناس، والمراد أحدها، فإذا أردت واحدا منها بينته،

كقوله تعالى: ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ <sup>(٢)</sup>، وغيرها، فلما اقتصر عليه لم يعلم

المراد، فلما صرح بذكر الأوثان علم أنها المراد من الجنس . وقرنت بـ «مِن» للبيان؛

فلذلك قيل: إنها للجنس، وأما اجتناب غيرها فستفاد من دليل آخر، والتقدير: واجتنبوا

الرجس الذي هو الأوثان، أي اجتنبوا الرجس الوثني، فهي راجعة إلى معنى الصفة .

وهي بعكس التي للتبويض؛ فإن تلك يكون ما قبلها بعضا مما بعدها . فإذا قلت: أخذت

درهما من الدراهم كان الدرهم بعض الدراهم . وهذه ما بعدها بعض ما قبلها، ألا ترى أن

الأوثان بعض الرجس .

ومنه قوله تعالى: ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ <sup>(٣)</sup>، أي

الذين هم أتم؛ لأن الخطاب للمؤمنين، فلهذا لم يتصور فيها التبويض .

وقد اجتمعت المعاني الثلاثة في قوله تعالى: ﴿ وَيُنزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِیْهَا مِنْ

بَرَدٍ ﴾ <sup>(٤)</sup>، فـ «مِن» الأولى لابتداء الغاية، أي ابتداء الإنزال من السماء، والثانية

للتبويض؛ أي بعض جبال منها، والثالثة لبيان الجنس، لأن الجبال تكون برّدا وغير برّدا .

ونظيرها: ﴿ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ

عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup>، فالأولى للبيان؛ لأن الكافرين نوعان: كتابيون

(٢) - سورة الحج ٣٠

(٤) - سورة النور ٤٣

(١) - سورة إبراهيم ٣٧

(٣) - سورة النور ٥٥

(٥) - سورة البقرة ١٠٥

ومشركون ، والثانية : مزيدة لدخولها على نكرة منفية ، والثالثة : لابتداء الغاية .  
 وقوله : ﴿ تَجْرِي مِنَ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ (١) ؛  
 فالأولى : لابتداء الغاية ، والثانية : لبيان الجنس ، أو زائدة ، بدليل قوله : ﴿ وَحُلُوا أَسَاوِرَ ﴾ (٢) ،  
 والثالثة : لبيان الجنس أو التبويض .

وقد أنكر قوم من متأخري المغاربة بيان الجنس ، وقالوا : هي في الآية الشريفة لابتداء  
 الغاية ؛ لأن الرجز جامع للأوثان وغيرها . فإذا قيل « من الأوثان » ، فعناه الابتداء من هذا  
 الصنف ، لأن الرجز ليس هو ذاتها ، فـ « من » في هذه الآية كهي في : وأخذته من التابوت .  
 وقيل : للتبويض ؛ لأن الرجز منها هو عبارتها . واختاره ابن أبي الربيع ، ويؤيده قوله :  
 ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ .

وأما قوله ﴿ مِنْكُمْ ﴾ فهي للتبويض ، ويقدر الخطاب عاما للمؤمنين وغيرهم .  
 وأما قوله : ﴿ مِنْ جِبَالٍ ﴾ فهو بدل من السماء ، لأن السماء مشتملة على جبال البرد ،  
 فكأنه قال « وينزل من برد في السماء » ، وهو من قبيل ما أعيد فيه العامل مع البدل ،  
 كقوله : ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنَ مِنْهُمْ ﴾ (٣) .

وأما قوله : ﴿ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ ﴾ (١) ، ففي موضع الصفة ،  
 فهي للتبويض .

وكثيرا ماتع بعد ما ومهما ، لإفراط إيهامهما ، نحو : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ  
 رَحْمَةٍ ﴾ (٤) ، ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ ﴾ (٥) ، ﴿ مِنْهَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ ﴾ (٦) ، وهي  
 ومخفوضها في موضع نصب على الحال .

(٢) سورة الإنسان ٢١  
 (٤) سورة فاطر ٢  
 (٦) سورة الأعراف ١٣٢

(١) سورة الكهف ٣١  
 (٣) سورة الأعراف ٧٥  
 (٥) سورة البقرة ١٠٦

وقد تقع بعد غيرها: ﴿يُحَلِّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾<sup>(١)</sup> الشاهد في غير الأولى ، فإن تلك للابتداء ، وقيل زائدة .

\*\*\*

الخامس : التعليل ، ويقدر بلام ، نحو : ﴿بِمَا خَطِئْتَهُمْ أَغْرَقُوا﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾<sup>(٣)</sup> أى من أجل الجوع .

ورده الأبدى بأن الذى فهم منه العلة إنما هو لأجل المراد ، وإنما هي للابتداء ، أى ابتداء الإطعام من أجل الجوع .

\*\*\*

السادس : البديل من حيث العوض عنه ، فهو كالسبب في حصول العوض ؛ فكأنه منه أتى ، نحو قوله تعالى : ﴿لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾<sup>(٤)</sup> ، لأن الملائكة لا تكون من الإنس .

وقوله : ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾<sup>(٥)</sup> ، أى بدلا من الآخرة ، ومحلها مع مجرورها النصب على الحال .

وقوله : ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾<sup>(٦)</sup> ، أى ببل طاعة الله أورحة الله .

وقوله : ﴿قُلْ مَنْ يَكْلُواكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾<sup>(٧)</sup> ، أى ببل الرحمن .

\*\*\*

(٢) - سورة نوح ٢٥  
(٤) - سورة الزخرف ٦٠  
(٦) - سورة آل عمران ١١٦

(١) - سورة الكهف ٣١  
(٣) - سورة قريش ٤  
(٥) - سورة التوبة ٣٨  
(٧) - سورة الأنبياء ٤٢

السابع: بمعنى «على» نحو: ﴿وَنَصَرْنَا مِنْ الْقَوْمِ﴾<sup>(١)</sup> أى على القوم. وقيل: على التضمين، أى منعاه منهم بالنصر.

\*\*\*

الثامن: بمعنى «عن»، نحو: ﴿قَوْلِيلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا﴾<sup>(٣)</sup>، وقيل: هى للابتداء فيهما. وقوله: ﴿أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾<sup>(٤)</sup>؛ فقد أشار سيبويه إلى أن «من» هنا تؤدى معنى «عن».

وقيل: هى بمنزلة اللام للعلة، أى لأجل الجوع. وليس بشيء، فإن الذى فهم منه العلة إنما هو «أجل» لا «من». واختار الصقار أنها لا ابتداء الغاية.

\*\*\*

التاسع: بمعنى الباء، نحو: ﴿يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾<sup>(٥)</sup>؛ حكاه البغوى عن يونس. وقيل: إنما قال: ﴿من طرف﴾ لأنه لا يصح عنه، وإنما نظره ببعضها. وجعل منه ابن أبان: ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾<sup>(٦)</sup>، أى بأمر الله. وقوله: ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ﴾<sup>(٧)</sup>.

\*\*\*

العاشر: بمعنى «في» نحو: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾<sup>(٨)</sup>.

(٢) سورة الزمر ٢٢

(٤) سورة قريش ٤

(٦) سورة الرعد ١١

(٨) سورة الجمعة ٩

(١) سورة الأنبياء ٧٧

(٣) سورة الأنبياء ٩٧

(٥) سورة الشورى ٤٥

(٧) سورة القدر ٤، ٥

﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup> .

وقيل : لبيان الجنس .

\*\*\*

الحادى عشر : بمعنى « عند » نحو : ﴿لَنْ نُنْفِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> : قال أبو عبيد : وقيل إنها للبدل .

\*\*\*

الثانى عشر : بمعنى الفصل ، وهى الداخلة بين متضادين ، نحو : ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿حَتَّى يَمَيِّرَ أَلْحَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

الثالث عشر : الزائدة ، ولها شرطان عند البصريين : أن تدخل على نكرة ، وأن يكون الكلام نفياً ، نحو ما كان من رجل . أو نهياً ، نحو لا تضرب من رجل ، أو استفهاماً ، نحو هل جاءك من رجل ؟

وأجرى بعضهم الشرط مجرى النفي ، نحو : إن قام من رجل قام عمرو .

وقال الصفار : الصحيح المنع .

ولها فى النفي معنيان :

أحدهما : أن تكون للتنقيص على العموم ، وهى الداخلة على مالا يفيد العموم ، نحو : ما جاءنى من رجل ؛ فإنه قبل دخولها يحتمل نفي الجنس ونفي الوحدة ؛ فإذا دخلت « مِنْ » تعين نفي الجنس ، وعليه قوله تعالى : ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾<sup>(٥)</sup> ،

(٢) سورة آل عمران ١٠  
(٤) سورة آل عمران ١٧٩

(١) سورة فاطر ٤٠  
(٣) سورة البقرة ٢٢٠  
(٥) سورة المائدة ٧٣

﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وثانیهما : لتوكید العموم ، وهی الداخلة علی الصیفة المستعملة فی العموم ، نحو ما جاءنی من أحد ، أو من ديار ؛ لأنك لو أسقطت « من » لبقی العموم علی حاله ؛ لأن « أحداً » لا یستعمل إلا للعموم فی النفی .

وما ذكرناه من تغاير المعنيين خلاف مانصّ عليه سیبویه من تساويهما .

قال الصفار : وهو الصحيح عندي ؛ وأنها مؤكدة فی الموضعين ، فإنها لم تدخل علی : « جاءنی رجل » إلا وهو يراد به « ما جاءنی أحد » ، لأنه قد ثبت فیها تأكيد الاستغراق مع « أحد » ، ولم یثبت لها الاستغراق ، فیعمل هذا علیه ، فلهذا كان مذهب سیبویه أولى .

قال : وأشار إلى أنّ التوكدة ترجع لمعنى التبعض ، فإذا قلت : « ما جاءنی من رجل » فكأنه قال : « ما أتانی بعض هذا الجنس ولا كله » ، وكذا « ما أتانی من أحد » ، أي بعض من الأحدين . انتهى .

وقال الأستاذ أبو جعفر بن الزبير : نصّ سیبویه علی أنها نصّ فی العموم ، قال : فإذا قلت : ما أتانی رجل ، فإنه یحتمل ثلاثة معان :

أحدها : أن تريد أنه ما أتاك رجل واحد ، بل أكثر من واحد .

والثاني : أن تريد ما أتاك من رجل فی قوته ونفاده ، بل أتاك الضعفاء .

والثالث : أن تريد ما أتاك رجل واحد ، ولا أكثر من ذلك .

فإن قلت : ما أتاني من رجل ، كان نفيًا لذلك كله ، قال : هذا معنى كلامه .

والحاصل أن « من » في سياق النفي تعمّ وتستغرق .

ويلتحق بالنفي الاستفهام ، كقوله تعالى : ﴿ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾<sup>(١)</sup> .

وجوز الأخفش زيادتها في الإثبات ، كقوله : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ،

والمراد الجميع ، بدليل : ﴿ إِنْ أَلَّ اللَّهُ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، فوجب حمل الأول على الزيادة دفعا للتعارض .

وقد نوزع في ذلك ، بأنه إنما يقع التعارض لو كانتا في حق قبيل واحد ، وليس

كذلك ، فإن الآية التي فيها « مِنْ » لقوم نوح ، والأخرى لهذه الأمة .

فإن قيل : فإذا غُفِرَ للبعض كان البعض الآخر معاقبا عليه ، فلا يحصل كمال الترغيب

في الإيمان ، إلا بغفران الجميع .

وأبضا : فكيف يحسن التبويض فيها ، مع أن الإسلام يجب ما قبله ، فيصح قول

الأخفش ، فالجواب من وجوه :

أحدها : أن المراد بغفران بعض الذنوب في الدنيا ، لأن إغراق قوم نوح عذاب لهم ،

وذلك إنما كان في الدنيا مضافا إلى عذاب الآخرة ، فلو آمنوا لغفر لهم من الذنوب ما استحقوا به

الإغراق في الدنيا ، وأما غفران الذنوب بالإيمان في الآخرة فعلم .

والثاني : أن الكافر إذا آمن فقد بقي عليه ذنوب وهي مظالم العباد ، فثبت التبويض

بالنسبة للكافر .

الثالث : أن قوله : ﴿ ذُنُوبِكُمْ ﴾ يشمل الماضية والمستقبلية ، فإن الإضافة تفيد

(٢) - سورة نوح ٤

(١) - سورة الملك ٣

(٣) - سورة الزمر ٥٣

العموم ، فقيل « من » لتفيد أن المغفور الماضي ، وعدم إطلاعهم في غفران المستقبل بمجرد الإسلام حتى يجتنبوا المنهيات .

وقيل : إنها لا ابتداء الغاية وهو حسن ، لقوله : ﴿ يُغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وسيبويه يقدّر في نحو ذلك مفعولا محذوفا ، أى يغفر لكم بعضاً من ذنوبكم محافظة على معنى التبعيض .

وقيل : بل الحذف للتفخيم ، والتقدير : « يغفر لكم من ذنوبكم ما لو كشف لكم عن كنهه لاستعظمت ذلك » ، والشئ إذا أرادوا تفخيمه أبهموه ، كقوله : ﴿ فَفَشَّيْهِمْ مِنْ أَلِيمٍ مَا غَشَّيْهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى أمر عظيم .

وقال الصّفّار : « من » للتبعيض على بابها ، وذلك أن « غفر » تتعدى لمفعولين : أحدهما : باللام ، فالأخفش يجعل المفعول المصريح « الذنوب » وهو المفعول الثانى ، فتكون « من » زائدة ، ونحن نجعل المفعول محذوفا ، وقامت « من ذنوبكم » مقامه ، أى جملة من ذنوبكم ، وذلك أن المغفور لهم بالإسلام ما اكتسبوه فى حال الكفر لا حال الإسلام ، والذى اكتسبوه فى حال الكفر بعض ذنوبهم لا جميعها .

وأما قوله فى آية الصدقة : ﴿ وَيُكْفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ فالتبعيض ، لأن أخذ الصدقة لا يمحو كل السيئات .

ومما احتج به الأخفش أيضا قوله تعالى : ﴿ قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَمْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى أبصارهم ، وقوله : ﴿ وَأَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى كل الثمرات . وقوله : ﴿ وَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِإِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(٢) سورة طه ٧٨

(٤) سورة محمد ١٥

(١) سورة الأنفال ٣٨

(٣) سورة النور ٣٠

(٥) سورة الأنعام ٢٤

وهذا ضعيف أيضا ، بل هي في الأول للتبويض ، لأن النظر قد يكون عن تصد وغير تصد ، والنهي إنما يقع على نظر العمد فقط ، ولهذا عطف عليه قوله : ﴿ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، من غير إعادة « من » ، لأن حفظ الفروج واجب مطلقا ، ولأنه يمكن التحرز منه ، ولا يمكن في النظر لجواز وقوعه اتفاقا ، وقد يباح للخطبة والتعليم ونحوها .

وأما الثانية ؛ فإن الله وعد أهل الجنة أن يكون لهم فيها كل نوع من أجناس الثمار مقدارا ما يحتاجون إليه وزيادة ، ولم يجعل جميع الذى خلقه الله من الثمار عندهم ؛ بل عند كل منهم من الثمرات ما يكفيه ، وزيادة على كفايته ، وليس المعنى على أن جميع الجنس عندهم حتى لم تبق معه بقية ؛ لأن في ذلك وصف ما عند الله بالتناهي .

وأما الثالثة : فالتبويض ، بدليل قوله : ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

لطيفة : إنها حيث وقعت في خطاب المؤمنين لم تذكر ، كقوله في سورة الصف : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ يَنْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله في سورة الأحزاب : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ <sup>(٥)</sup> إلى قوله : ﴿ وَيَنْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقال في خطاب الكفار في سورة نوح : ﴿ يَنْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وفي سورة الأحقاف : ﴿ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَنْفِرْ لَكُمْ مِنْ

(٢) سورة النساء ١٦٤

(٤) سورة الأحزاب ٧٠ ، ٧١

(١) سورة النور ٣٠

(٣) سورة الصف ١٠ ، ١٢

(٥) سورة نوح ٤



مع

للمصاحبة بين أمرين لا يقع بينهما مصاحبة واشتراك إلا في حُكْمٍ يجمع بينهما، ولذلك لا تكون الواو التي بمعنى « مع » إلا بعد فعل لفظاً أو تقديرًا، لتصح المعية .

وكمالُ معنى المعية الاجتماعُ في الأمر الذي به الاشتراك دون زمانه .

فالأول يكثر في أفعال الجوارح والعلاج، نحو: دخلت مع زيد، وانطلقت مع عمرو،  
وقنا معاً، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٌ ﴾ <sup>(١)</sup>، ﴿ أُرْسِلَهُ مَعَنَا عَدَاً ﴾ <sup>(٢)</sup>  
﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا ﴾ <sup>(٣)</sup>، ﴿ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

والثاني يكثر في الأفعال المعنوية، نحو آمنت مع المؤمنين وتبت مع التائبين، وفهمت المسألة مع من فهمها، ومنه قوله تعالى: ﴿ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَزْكُمِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله: ﴿ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> . ﴿ وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup>  
﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ <sup>(٨)</sup> .  
﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ <sup>(٩)</sup> .  
﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، أى بالعناية والحفظ .

﴿ يَوْمَ لَا يَحْزَى اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ <sup>(١١)</sup> ، يعنى الذين شاركوه في الإيمان، وهو الذى وقع فيه الاجتماع والاشتراك من الأحوال والمذاهب .

(٢) سورة يوسف ١٢

(٤) سورة يوسف ٦٦

(٦) سورة التوبة ١١٩

(٨) سورة طه ٤٦

(١٠) سورة التوبة ٤٠

(١) سورة يوسف ٣٦

(٣) سورة يوسف ٦٣

(٥) سورة آل عمران ٤٣

(٧) سورة التحريم ١٠

(٩) سورة الشعراء ٦٢

(١١) سورة التحريم ٨

وقد ذكروا الاحتمالين المذكورين في قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّبِعُوا النَّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا مَعَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قيل : إنه من باب المعية في الاشتراك ، فتمامه الاجتماع في الزمان على حذف مضاف ؛ إما أن يكون تقديره أنزل مع نبوته ، وإما أن يكون التقدير مع اتباعه .  
وقيل : لأنه فيما وقع به الاشتراك دون الزمان ، وتقديره : واتبعوا معه النور .  
وقد تكون المصاحبة في الاشتراك بين المفعول وبين المضاف ، كقوله : شممت طيباً مع زيد .

ويحوز أن يكون منه قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، نقل ذلك أبو الفتح القشيري في شرح "الإمام" عن بعضهم ، ثم قال : وقد ورد في الشعر استعمال «مع» في معنى ينبغي أن يتأمل ليلحق بأحد الأقسام ، وهو قوله :  
يَقُومُ مَعَ الرُّمَحِ الرُّدَائِيَّيِ قَامَةً      وَيَقْصُرُ عَنْهُ طُولُ كُلِّ نَجَادٍ

\*\*\*

وقال الراغب : مع تقتضى الاجتماع ، إما في المكان ، نحو : هما معا في الدار ، أو في الزمان ، نحو : ولدا معا ، أو في المعنى كالتضايقتين ؛ نحو : الأخ والأب ، فإن أحدهما صار أخا للآخر في حال ما صار الآخر أخاه ، وإما في الشرف والرتبة ، نحو : هما معا في العلو ، وتقتضى «مع» النصرة والمضاف إليه لفظ «مع» هو المنصور ، نحو : قوله تعالى : ﴿ لَا تَخْزَنُ بِإِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ﴿ وَإِنْ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ <sup>(٧)</sup> . انتهى .

(٢) سورة السكيت ٦٧

(٤) سورة النحل ١٢٨

(٦) سورة البقرة ١٩٤

(١) سورة الأعراف ١٥٧

(٣) سورة التوبة ٤٠

(٥) سورة الحديد ٤

(٧) سورة الشعراء ٦٢

وقال ابن مالك: إن « معاً » إذا أفردت تباوى « جميعاً » معنى .

وردّ عليه الشيخ أبوحيان بأن بينهما فرقا . قال ثعلب : إذا قلت : قام زيد وعمرو جميعاً  
احتمل أن يكون القيام في وقتين ، وأن يكون في واحد ، وإذا قلت : قام زيد وعمرو معاً ؛  
فلا يكون إلا في وقت واحد .

والتحقيق ما سبق .

ويكون بمعنى النصرة والمعونة والحضور ، كقوله : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ ﴾ ، أى ناصر كما .  
﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ <sup>(١)</sup> أى معيهم .

﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَا كُنْتُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أى عالم بكم ومشاهدكم ؛ فكانه حاضر معهم ؛  
وهو ظرف زمان عند الأكثرين ، إذا قلت : كان زيد مع عمرو ، أى زمن مجيء عمرو ،  
نم حذف الزمن والمجيء ، وقامت « مع » مقامهما .



## النون

للتأكيـد ، وهى إن كانت خفيفة كانت بمنزلة تأكيـد الفعل مرتين ، أو شديدة فنزلة تأكيده ثلاثا ، وأما قوله تعالى : ﴿ لَيْسُ جَنًّا وَآيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، من حيث أكـدت السجـن بالشدة دون ما بعده إعظاما .

ولم يقع التأكيـد بالخفيفة فى القرآن إلا فى موضعين : هذا ، وقوله : ﴿ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وفى القواعد أنها إذا دخلت على فعل الجماعة المذكور كان ما قبلها مضموما ، نحو : يارجالُ اضربن زيدا ، ومنه قوله تعالى : ﴿ لَتَوْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فأما قوله تعالى : ﴿ لَئِن كَشَفْتْنَا ذُنُبًا الرُّجْزَ لَتَوْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فإنما جاء قبلها مفتوحا ، لأنها دخلت على فعل الجماعة المتكلمين ، وهو بمنزلة الواحد ، ولا تلحقه واو الجماعة ، لأن الجماعة إذا أخبروا عن أنفسهم قالوا : نحن نقوم ، ليكون فعلهم كفعل الواحد ، والرجل الرئيس إذا أخبر عن نفسه قال كقولهم ، فلما دخلت النون هذا الفعل مرة أخرى بُنى آخره معها على الفتح لئلا كان لا يلحقه واو الجمع ، وإنما يَضُمُونَ ما قبل النون فى الأفعال التى تكون للجماعة ، ويلحقها واو الجمع التى هى ضميرهم ، وذلك أن واو الجمع يكون ما قبلها مضموما ، نحو قولك : يضربون ، فإذا دخلت النون سحفت نون الإعراب لدخولها ، وحذف الواو لسكونها وسكون النون ، وبقي ما قبل الواو مضموما ، ليدل عليه . ومثله : ﴿ لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فإن كان ما قبل الواو مفتوحا لم يحذفها ، ولكنها تحركها بالاتقاء الساكنين ؛ نحو اخشون زيدا .

(٢) سورة اللق ١٥

(١) سورة يوسف ٣٢

(٣) سورة آل عمران ٨١ ، وقبلها : ﴿ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ ﴾ .

(٥) سورة الأعراف ١٤٩

(٤) سورة الأعراف ١٣٤

## الماء

تكون ضميراً نغائباً ، وتستعمل في موضع الجرِّ والنصب ، نحو : ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ﴾ <sup>(١)</sup> . وتكون لبيان السكت . وتلحق وقفا لبيان الحركة ، وإنما تلحق بحركة بناء ، لانشبه حركة الإعراب ، نحو : ﴿ مَا هِيَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وكالماء في ﴿ كِتَابِيَّة ﴾ <sup>(٣)</sup> ، و ﴿ حِسَابِيَّة ﴾ <sup>(٤)</sup> ، و ﴿ سُلْطَانِيَّة ﴾ <sup>(٥)</sup> ، و ﴿ مَا لِيَه ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وكان حقها أن تحذف وصلاً وتثبت وقفاً ، وإنما أجرى الوصل مجرى الوقف ، أو وصل بنية الوقف في : ﴿ كِتَابِيَه ﴾ و ﴿ حِسَابِيَه ﴾ اتفاقاً ، فأثبتت الماء كذا عند جميع القراء إلا حمزة ؛ فإنه حذف الماء من هذه الكلم الثلاث ، وأثبتها وقفاً . أعنى في « ماليه » و « سلطانيه » و « ماهيه » في القارعة ؛ لأنها في الوقف يحتاج إليها لتحسين حركة الموقوف عليه ، وفي الوصل يستغنى عنه .

فإن قيل : فلم لا يفعل ذلك في « كتابيه » و « حسابيه » ؟ قيل : إنه جمع

بين اللغتين .

---

(١) سورة الكهف ٣٧

(٢) سورة القارعة ١٠ ، والآية : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ ﴾

(٣) سورة الحاقة ٢٥ ، والآية : ﴿ فَيَقُولُ يَا لَيْدِنِي لِمَ أوتِ كِتَابِيَّة ﴾

(٤) سورة الحاقة ٢٠ : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّة ﴾

(٥) سورة الحاقة ٢٩ ، والآية : ﴿ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّة ﴾

(٦) سورة الحاقة ٢٨ ، والآية : ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَا لِيَه ﴾

ها

كلمة تستعمل على ضربين :

أحدهما : أن تكون اسماً سُمِّيَ به الفعل <sup>(١)</sup> .

وثانيها : للتنبية ، ولها موضعان :

أحدهما : أن تلحق الأسماء المبهمة المفردة ، نحو : هذا ، وتنزل منزلة حرف من الكلمة ،

ولهذا يدخل حرف الجر عليه ، كقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ويفصل به بين المضاف والمضاف إليه ، كقوله : ﴿ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup>

الثاني : أن تدخل على الجملة ، كقوله : ﴿ هَآآ تُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

﴿ هَآآ تُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

ويدلّ على دخول حرف التنبية على الجملة ، أنه لا يخلو إيماناً يقدر به الدخول على

الاسم المفرد ، أو الجملة ؛ لا يجوز الأول ، لأن البهيم في الآيتين دخل عليهما حرف الإشارة ؛

فعل أن دخولها إنما هو على الجملة . ذكره أبو علي .



(١) قال ابن فارس : « معناها : خذ . تناول ، تقول : « هايا رجل » ويؤمر بها ، ولا ينهى بها .

وفي كتاب الله جل ثناؤه : ﴿ هَآؤُمْ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةً ﴾ .

(٢) سورة الصافات ٦١

(٣) سورة المنكوت ٤٧

(٤) سورة النساء ١٠٩

(٥) سورة آل عمران ١١٩

## هل

للاستفهام ، قيل : ولا يكون المستفهم معها إلا فيما لاظن له فيه البتة ؛ بخلاف الهمزة ، فإنه لا بد أن يكون معه إثبات . فإذا قلت : أعندك زيد ؟ فقد هجس في نفسك أنه عندك فأردت أن تستثبته ؛ بخلاف « هل » . حكاه ابن الدهان .

وقد سبق فروق في الكلام على معنى الاستفهام .

وقد أتى بمعنى « قد » ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْفَاشِيَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وذكر بعضهم أن « هل » أتى للتقرير والإثبات ، كقوله تعالى : ﴿ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَبْرٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أي في ذلك قسم . وكذا قوله : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، على القول بأن المراد آدم ، فإنه تويخ لمن ادعى ذلك .

وتأتى بمعنى « ما » كقوله : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ اللَّغَمِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وبمعنى « ألا » كقوله : ﴿ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ <sup>(٧)</sup> .  
وبمعنى الأمر ، نحو : ﴿ فَهَلْ أَتَمُّ مُسْتَهْوُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .  
وبمعنى السؤال : ﴿ هَلْ مِنْ مَّرِيدٍ ﴾ <sup>(٩)</sup> .

(٢) سورة الفاشية ١

(٤) سورة الفجر ٥

(٦) سورة الكهف ١٠٣

(٨) سورة ق ٣٠

(١) سورة طه ٩

(٣) سورة الإنسان ١

(٥) سورة البقرة ٢١٠

(٧) سورة المائدة ٩١

وبمعنى التمنى: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ﴾<sup>(١)</sup>.  
وبمعنى «أدعوك»، نحو: ﴿هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَّكَّى﴾<sup>(٢)</sup>؛ فالجار والمجرور متعلق به -

### هيهات

لتبعيد الشيء؛ ومنه ﴿هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، قال الزجاج: البعد لما توعدون -  
قيل: وهذا غلط من الزجاج أوقعه فيه اللام؛ فإن تقديره: بعد الأمر لما توعدون،  
أى لأجله.



(٢) سورة النازعات ١٨

(١) سورة الفجر ٥

(٣) سورة المؤمنون ٣٦

## الواو

### [ الواو العاملة ]

حرف يكو عاملا وغير عامل .

فالعامل قسمان : جار وناصب .

فالجار واو القسم ، نحو : ﴿ وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وواو « رب » على قول كوفى . والصحيح أن الجر بـ « رب » المحذوفة لا بالواو .

والناصب ثنتان : واو « مع » فت نصب المفعول معه عند قوم ، والصحيح أنه منصوب

بما قبل الواو من فعل أو شبهه بواسطة الواو .

والواو التي ينتصب المضارع بعدها في موضعين : في الأجوبة الثمانية ، وأن يعطف بها

الفعل على المصدر ، على قول كوفى .

والصحيح أن الواو فيه عاطفة والفعل منصوب بأن مضمرة .

ولها قسم آخر عند الكوفيين ؛ تسمى واو الصرف ، ومعناها : أن الفعل كان يقتضى

إعراباً فصرفته الواو عنه إلى النصب ، كقوله تعالى : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ

الدَّمَاءَ ﴾ <sup>(٢)</sup> على قراءة النصب .

### [ الواو غير العاملة ]

وأما غير عاملة فلها معان :

\*\*\*

الأول : وهو أصلها - العاطفة تُشرك في الإعراب والحكم . وهي لمطلق الجمع على الصحيح ، ولا تدلّ على أن الثاني بعد الأول ، بل قد يكون كذلك ، وقد يكون قبله وقد يكون معه ، فمن الأول : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا . وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴾ (١) ؛ فإن الإخراج متأخر عن الزلزال ؛ وذلك معلوم من قضية الوجود لامن الواو .

ومن الثاني : ﴿ وَاسْجُدْ وَازْكُفْ مَعَ الرَّاٰكِعِينَ ﴾ (٢) ، والركوع قبل السجود ، ولم يُنقل أن شرعهم كان مخالفا لشرعنا في ذلك .

وقوله تعالى مخبرا عن منكرى البعث : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾ (٣) أى نحيا ونموت .

وقوله : ﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَّتَتْهُ أَيَّامًا ﴾ (٤) ، والأيام هنا قبل الليالي ، إذ لو كانت الليالي قبل الأيام كانت الأيام مساوية لليالي وأقل .

قال الصفار : ولو كان على ظاهره لقال : « سبع ليال وستة أيام » ، أو « سبعة أيام » ، وأما « ثمانية » فلا يصح على جعل الواو للترتيب .

\*\*\*

فائدة : قوله تعالى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴾ (٥) ، ﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ ﴾ (٦) أجاز أبو البقاء كون الواو عاطفة ، وهو فاسد ؛ لأنه يلزم فيه أن يكون الله تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يتركه ، وكأنه قال : اتركني واطرقت من خلقت وحيدا ، وكذلك : اتركني واطرقت المكذبين ، فتمتّين أن يكون المراد: خلّ بيني وبينهم ، وهو واو « مع » كقولك : لو تركت الناقة وفصيلها لرضعها .

\*\*\*

(٢) سورة آل عمران ٤٣

(٤) سورة الحاقة ٧

(٦) سورة المزمل ١١

(١) سورة الزلزال ١ ، ٢

(٣) سورة الجاثية ٢٤

(٥) سورة الدھر ١١

والثاني : واو الاستئناف ، وتسمى واو القطع والابتداء ؛ وهي التي يكون بعدها جملة غير متعلقة بما قبلها في المعنى ، ولا مشاركة في الإعراب ، ويكون بعدها الجملتان .  
 فالاسمية ، كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلًا مُّسَمًّى عِندَهُ ۗ ﴾ (١) .  
 والفعلية ، كقوله : ﴿ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَتُقَرُّوا فِي الْأَرْحَامِ ۗ ﴾ (٢) ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا . وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ ۗ ﴾ (٣) والظاهر أنها الواو العاطفة ؛ لكنها تعطف الجمل التي لا محل لها من الإعراب لمجرد الربط ؛ وإنما سميت واو الاستئناف لثلاث يتوهم أن ما بعدها من المفردات معطوف على ما قبلها .

\*\*\*

الثالث : واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية ؛ وهي عندهم مغنية عن ضمير صاحبها ، كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نَّعَسًا يُفَشِي طَائِفَةٌ مِّنكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ ۗ ﴾ (٤) .  
 وقوله : ﴿ لَئِن أَكَلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۗ ﴾ (٥) .  
 وقوله : ﴿ كَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ ۗ ﴾ (٦) .

وقد يجتمعان نحو : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۗ ﴾ (٧) .  
 ﴿ وَتَتَسَوَّنَ أَنْفُسُكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ۗ ﴾ (٨) .

(٢) سورة الحج ٥  
 (٤) سورة آل عمران ١٥٤  
 (٦) سورة الأهل ٥  
 (٨) سورة البقرة ٤٤

(١) سورة الأنعام ٢  
 (٣) سورة مريم ٦٥ ، ٦٦  
 (٥) سورة يوسف ١٤  
 (٧) سورة البقرة ٢٢

- ﴿ وَلَا تَبَاشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾<sup>(١)</sup> .  
﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
﴿ لَيْمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .  
﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .  
﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ ﴾<sup>(٥)</sup> .  
﴿ أَوْ قَالَ أُوْحَىٰ إِلَىٰ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ ﴾<sup>(٦)</sup> .  
﴿ أَلَيْسَ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ﴾<sup>(٧)</sup> .

\*\*\*

الرابع : للإباحة ، نحو جالس الحسن وابن سبرين ؛ لأنك أمرت بمجالستهما معا .  
قال : وعلى هذا أخذ مالك : قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْأَصْدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ  
وَالْمَسَاكِينِ ... ﴾<sup>(٨)</sup> الآية .

\*\*\*

الخامس : واو الثمانية ، والعرب تدخل الواو بعد السبعة إبدانا بتمام العدد ؛ فإن السبعة  
عندهم هي العقد التام كالعشرة عندنا ، فيأتون بحرف العطف الدال على المغايرة  
بين المعطوف والمعطوف عليه ، فتقول : خمسة ، ستة ، سبعة ، وثمانية ، فيزيدون الواو  
إذا بلغوا الثمانية .

(٢) سورة النقرة ٢٤٣  
(٤) سورة آل عمران ١٠٢  
(٦) سورة الأنعام ٩٣  
(٨) سورة التوبة ٦٠

(١) سورة البقرة ١٨٧  
(٣) سورة آل عمران ٩٨  
(٥) سورة البقرة ٢٦٧  
(٧) سورة مريم ٢٠

حكاه البغوى عن عبد الله بن جابر عن أبى بكر بن عبدوس ، ويدل عليه قوله تعالى :  
﴿ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ ﴾<sup>(١)</sup> .

ونقل عن ابن خالويه وغيره ، ومثله قوله تعالى : ﴿ وَثَمَانِيَهُمْ كَلْبَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> بعد ما ذكر  
العدد مرتين بغير واو .

وقوله تعالى فى صفة الجنة : ﴿ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، بالواو لأنها ثمانية ، وقال تعالى  
فى صفة النار : ﴿ فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، بغير واو لأنها سبعة ، وفعل ذلك فرقا بينهما .  
وقوله : ﴿ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾<sup>(٥)</sup> ، بعد ما ذكر قبلها من الصفات بغير واو .  
وقيل : دخلت فيه إعلاما بأن الأمر بالمعروف ناهٍ عن المنكر فى حال أمره بالمعروف ،  
فهما حقيقتان متلازمتان .

وليس قوله : ﴿ ثِيَابٍ وَأَبْكَارًا ﴾<sup>(٥)</sup> من هذا القبيل ، خلafa لبعضهم ؛ لأن الواو  
لو أسقطت منه لاستحال المعنى ، لتناقض الصفتين .

ولم يثبت المحققون واو الثمانية ، وأولوا ما سبق على العطف أو واو الحال ، وإن دخلت  
فى آية الجنة ، لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم ، وحذفت فى الأول لأنها كانت مظلقة  
قبل مجيئهم .

وقيل : زيدت فى صفة الجنة علامة لزيادة رحمة الله على غضبه وعقوبته ، وفيها زيادة  
كلام سبق فى مباحث الحذف .

وزعم بعضهم أنها لا تأتى فى الصفات إلا إذا تكررت النعوت ، وليس كذلك

(٢) سورة الكهف ٢٢

(٤) سورة التوبة ١١٢

(١) سورة الحاقة ٧

(٣) سورة الزمر ٧

(٥) سورة التحريم ٥

بل يجوز دخولها من غير تكرار ، قال تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ سُبْحَةَ وَثَامِنَهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> .  
وقال : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> .  
وتقول : جاءني زيد والعالم .

\*\*\*

السادس : الزيادة للتأكيد ، كقوله تعالى : ﴿ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ، بدليل الآية<sup>(٥)</sup> الأخرى .

قال الزمخشري : دخلت الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف ، الدالة على أن اتصافه بها أمر ثابت مستقر<sup>(٤)</sup> .

وضابطه أن تدخل على جملة صفة للذكورة ، نحو جاءني رجل ومعه ثوب آخر ، وكذا ﴿ وَثَامِنَهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> .

وقال الشيخ جمال الدين بن مالك في باب الاستثناء من شرح ” التسهيل “ ، وتابعه الشيخ أثير الدين : إن الزمخشري تفرّد بهذا القول ؛ وليس كذلك ؛ فقد ذكر الأزهرى في ” الأزهرية “ ؛ فقال : وتأتى الواو للتأكيد ، نحو : ما رأيت رجلا إلا وعليه ثوب حسن . وفي القرآن منه : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقال : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> . انتهى .

وأجازه أبو البقاء أيضا في الآية ، وفي قوله تعالى : ﴿ وَعَسَى أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> ، فقال : يجوز أن تكون الجملة في موضع نصب صفة لـ « شيء » وساغ دخول الواو ، لما كانت صورة الجملة هنا كصورتها إذا كانت حالا<sup>(٨)</sup> .

(٢) سورة الأنبياء ٤٨

(٤) الكشاف ٢ : ٤٤٤

(٦) سورة الشعراء ٢٠٨

(٨) إملاء ما من به الرحمن ١ : ٥٤

(١) سورة الكهف ٢٣

(٣) سورة الحجر ٤

(٥) هي ما يأتي آية الشعراء ٢٠٨

(٧) سورة البقرة ٢١٦

وأجاز أيضا في قوله تعالى : ﴿ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فقال : الجملة في موضع جرة صفة لـ « قريّة » <sup>(٢)</sup> .

وأما قوله : ﴿ فَاصْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فقيل : الواو زائدة ، ويحتمل أن يكون مجزوما جواب الأمر ، بتقدير : اضرب به ولا تحنث .

ويحتمل أن يكون نهيا .

قال ابن فارس <sup>(٤)</sup> : والأول أجود .

وكذلك قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، قيل : الواو زائدة .

وقيل : ولنعمه <sup>(٦)</sup> فعلنا ذلك .

كذلك : ﴿ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> أى وحفظا فعلنا ذلك <sup>(٨)</sup> .

وقيل في قوله : ﴿ وَفَتَحَتْ أَبْوَابَهَا ﴾ <sup>(٩)</sup> : إنها زائدة للتأكيد ، والصحيح أنها عاطفة ، وجواب « إذا » محذوف ، أى سعدوا وأدخلوا .

وقيل : وليعلم فعلنا ذلك ، وكذلك : ﴿ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى وحفظا

فعلنا ذلك .

(٢) إملاء ما من به الرحمن ١ : ٦٤

(١) سورة البقرة ٢٥٩

(٣) سورة ص ٤٤

(٤) فقه اللغة ٩١ ، وعبارته : « وتكون الواو مقعمة ، كقوله جل ثناؤه : ﴿ فَاصْرِبْ بِهِ وَلَا

تَحْنَثْ ﴾ ، أراد - والله أعلم - فاصرب به لا تحنث ، جزماً على جواب الأمر ، وقد تكون نهيا ، والأول أجود » .

(٦) في الأصلين : « وانطم » . وصوابه من ابن فارس

(٥) سررة يوسف ٢١

(٨) فقه اللغة ٩١

(٧) سورة الصافات ٧

(٩) سورة الزمر ٧٣

وقيل في قوله: ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ . وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى ناديناه . والصحيح أنها عاطفة ، والتقدير: عرف صبره وناديناه: ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَلِكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله: ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله: ﴿ وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، أى لنعلم .

وقوله: ﴿ فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِثْلَهُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وزعم الأخفش أن « إذا » من قوله تعالى: ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، مبتدأ وخبرها

« إذا » في قوله: ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، والواو زائدة، والمعنى أن وقت انشقاق السماء هو وقت مد الأرض وانشقاقها، واستبعده أبو البقاء؛ لوجهين:

أحدهما: أن الخبر محط الفائدة، ولا فائدة في إعلامنا بأن وقت الانشقاق في وقت المد، بل الغرض من الآية عظم الأمر يوم القيامة .

والثاني: بأن زيادة الواو تغلب في القياس والاستعمال .

\*\*\*

وقد تحذف كثيرا من الجمل، كقوله تعالى: ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، أى « قلت » ، والجواب قوله تعالى: ﴿ تَوَلَّوْا ﴾ .

وقوله: ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يَفْضَلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> ،

وفي القول أكثر: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . . ﴾ <sup>(٩)</sup> الآية .

وقوله: ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ . وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَىٰ الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴾ <sup>(١٠)</sup> .

- |                            |                           |
|----------------------------|---------------------------|
| (١) سورة الصافات ١٠٣ ، ١٠٤ | (٢) سورة الأنعام ٧٥       |
| (٣) سورة الأنبياء ٤٨       | (٤) سورة آل عمران ١٤٠     |
| (٥) سورة آل عمران ٩١       | (٦) الانشقاق ١ ، ٣        |
| (٧) سورة التوبة ٩٢         | (٨) سورة الرعد ٢          |
| (٩) سورة الشعراء ٢٣ ، ٢٤   | (١٠) سورة الواقعة ٤٥ ، ٤٦ |

## وَيَكُنْ

قال الكسائي كلمة تندم وتعجب ، قال تعالى : ﴿ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ ﴾<sup>(١)</sup> ،  
﴿ وَيَكُنَّ لَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقيل : إنه صوت لا يقصد به الإخبار عن التندم . ويحتمل أنه اسم فعل مسماء  
« ندمت » أو « تعجبت » .

وقال الصفار : قال المفسرون معناه : ألم تر ، فإن أرادوا به تفسير المعنى فسلم ، وإن  
أرادوا تفسير الإعراب فلم يثبت ذلك .

وقيل بمعنى « ويملك » ، فكان ينبغي كسر « إن » .

وقيل « وى » تنبيه ، وكان للتشبيه وهو الذى نص عليه سيويوه .

ومنهم من جعل كأن زائدة لا تفيد تشبيها . . . . .<sup>(٣)</sup> ولم يثبت ، فلم يبق إلا أنها  
للتشبيه ، الأمر يشبه هذا ، بل هو كذا .

قلت : عن هذا اعتذر سيويوه ، فقال : المعنى<sup>(٤)</sup> على أن القوم اتبهوا فتكلموا على قدر

علمهم ، أو نُبِّهُوا ، فقيل لهم : أما يشبه أن يكون ذا عندكم هكذا !

وهذا بديع جدا كأنهم لم يحققوا هذا الأمر ، فلم يكن عندهم إلا ظن ، فقالوا نشبه

أن يكون الأمر كذا ، ونهوا . ثم قيل لهم : يشبه أن يكون الأمر هكذا على وجه

التقرير انتهى .

وقال صاحب " البسيط " : كأنه على مذهب البصريين ، لا يراد به التشبيه بل القطع واليقين ،

(٢) سورة القصص ٨٢

(٤) الكتاب ١ : ٢٩٠

(١) سورة القصص ٨٢

(٣) بياض بالأصول وفى بقية العبارة غموض

وعلى مذهب الكوفيين يحتمل أن تكون الكاف حرفا للخطاب ؛ لأنه إذا كان اسم فعل لم يضاف .

وذهب بعضهم إلى أنه بكالهِ اسم .

وذهب الكسائي إلى أن أصله « ويلك » فحذفت اللام وفتحت على مذهبه ، أن باسم الفعل قبلها .

وأما الوقف فأبو عمرو ويعقوب يعقان على الكاف على موافقة مذهب الكوفيين ، والكسائي يقف على الياء ؛ وهو مذهب البصريين ؛ وهذا يدل على أنهم لم يأخذوا قراءتهم من نحوهم ، وإنما أخذوها نقلا ، وإن خالف مذهبهم في النحو ولم يكتبوها منفصلة ، لأنه لما كثرت بها الكلام وصلت .

### ويل

قال الأصمعي : « ويل » تقييح ، قال تعالى : ﴿ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وقد توضع موضع التحسر والتفجع منه ، كقوله : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ يَا وَيْلَتَى ﴾  
أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب <sup>(٣)</sup> .

يا

لنداء البعيد حقيقة أو حكما، ومنه قول الداعي: يا الله؛ ﴿وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾، استصغارا لنفسه، واستبعادا لها من مظان الزنى.

وقد ينادى بها القريب إذا كان ساهيا أو غافلا، تنزيلا لها منزلة البعيد.

وقد ينادى بها القريب الذي ليس بساهٍ ولا غافل؛ إذا كان الخطاب المرتب على النداء في محل الاعتناء بشأن المنادى.

وقد تُحذف، نحو: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾<sup>(١)</sup>. ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً﴾<sup>(٢)</sup> ﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقد قيل في قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ﴾<sup>(٤)</sup> في قراءة تخفيف «من»: إنَّ الهمزة فيه للنداء؛ أي ياصاحب هذه الصفات.

قال ابن فارس: تأتي للتأسف والتلهف؛ نحو: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا﴾<sup>(٥)</sup>. وقيل للتنبيه.

قال: وللتأذد؛ نحو:

\* يَا بَرْدَهَا عَلَى الْفُؤَادِ لَوْ تَقِفْ \*

\*\*\*

\* وَهَذَا مَعَ التَّوْفِيقِ كَافٍ فَخْصَلَا \*

\*\*\*

(٢) سورة يونس ٨٨

(٤) سورة الزمر ٩

(١) سورة يوسف ٢٩

(٣) سورة الأعراف ١٥٠

(٥) سورة الحمل ٢٥

في آخر النسخة المنقول منها ما مثاله :

تمت النسخة المباركة بحمد الله تعالى وعونه وحسن توفيقه ، ونسأل الله العظيم ، ربّ  
العرش العظيم أن يجعله خالصا لوجهه الكريم مقربا بالفوز في جنات النعيم ، وذلك في اليوم  
المبارك السعيد ، رابع عشر شهر شعبان الفرد ، من شهور سنة تسع وسبعين وثمانمائة من  
الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام ، والحمد لله ربّ العالمين وصلى الله  
على سيدنا محمد وآله وصحبه الطيبين الطاهرين .

وغفر الله لنا ولكم ولجميع المسلمين والحمد لله رب العالمين .

وإن تجد عيباً فمَدِّ الخِلَالَ فِجْلٍ من لَافِيهِ عَيْبٌ وَعَالَا (١)



---

(١) كذا في آخر نسخة م ، وفي آخر ت : « تحيز الكتاب بعون الملك الوهاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه . ونسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يجعله خالصا لوجهه الكريم مقربا بالفوز إلى جنات النعيم . وكان الفراغ من نسخه يوم الأربعاء المبارك الموافق إحدى عشر من ذي القعدة سنة خمسة وثلاثين بعد الثلاثمائة والألف أحسن الله عاقبته بحمد الله وآله وصحبه وسلم آمين »

# الفهارس العامة



١ - فهرس الأعلام (\*)

	(١)
إبراهيم النخعي :	آدم ( عليه السلام ) :
١ : ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٤٧٩ ، ٤٨٣	١ : ٣٧٧ ، ٣٧٨
٢ : ٨٤	٣ : ٤٩ ، ٦٠ ، ٩٨ ، ٣٠٦ ، ٤٢٦
الإيباري ( أبو الحسن طي بن إسماعيل الصنهاجي ) :	٤ : ٣٣
١ : ٤١٤	آزر ( أبو إبراهيم عليه السلام ) :
أبي بن خلف :	١ : ١٥٩
١ : ٣٥١	الأمدي :
٢ : ٢٦	٤ : ١٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٨ ، ٤١٩
أبي بن كعب :	ابن أبيان :
١ : ٢٢١ ، ٢٢٠ ، ٢١١ ، ٢٠٩ ، ١٩٩ ، ٨٩ ، ٨	٢ : ٤١٨
٢٥١ ، ٢٤٣ ، ٢٤١ ، ٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ٢٢٧	٤ : ٢٨٢ ، ٣٤٧ ، ٤٢٠
٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٤٣٢ ، ٤٣٨	الأبدي :
٤٧٢ ، ٤٣٩	٣ : ١٥٨
٢ : ٣٥ ، ٣٧ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٥٢	٤ : ٤١٩
٣ : ٤٣٧	إبراهيم ( عليه السلام ) :
٤ : ٢٨٥ ، ٣٤٠	١ : ٤٤ ، ٤٤٨
ابن الأثير الجزري ( ضياء الدين محمد بن محمد - صاحب اللؤلؤ السائر ) :	٢ : ٢٥ ، ٤٣١
٣ : ١١٧ ، ٢٢٢ ، ٢٣٢ ، ٣٢٥ ، ٣٤٣	٣ : ٢٢ ، ٣٠٠ ، ٣٢٠ ، ٣٢٩ ، ٢٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٨١
أثير الدين = أبو حيان :	٤ : ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٧١
أحمد بن جعفر اللنادي أبو الحسين ( صاحب كتاب النامخ والنسوخ ) :	إبراهيم الحربي .
٢ : ٣٧	١ : ٤٧٩



- الأزهري ( أبو منصور محمد بن أحمد  
بن الأزهري ) :  
٢١٨، ٢٩٢، ٢٩٨ : ١  
٢ : ٤٨١  
٣ : ٣٧٤  
الأسترابادي ( محمد بن حسن الرضى - صاحب  
البيسط ) :  
٤ : ٢١١  
أبو إسحاق الإفرائيني ( أبو إسحاق إبراهيم  
ابن محمد بن إبراهيم الإفرائيني ) :  
٣ : ٤٨  
إسحاق بن راهويه :  
١ : ٤٤٥، ٤٣٩  
٢ : ١٥٩  
أبو إسحاق الزجاج = الزجاج  
أبو إسحاق عمرو بن عبد الله السيمي :  
١ : ٢٠٧، ٢٠٩، ٢٤٨، ٤٤٤  
ابن إسحاق ( محمد بن إسحاق صاحب السيرة ) :  
١ : ٤٣٢  
٢ : ١٨٦، ٨  
إسحاق بن منصور :  
١ : ٤٤٥  
إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السيمي :  
١ : ٤٤٤  
إسماعيل ( عليه السلام ) :  
١ : ٣٧٧  
٣ : ٢٢
- إسماعيل بن إبراهيم أبو محمد المروى :  
١ : ٤٤٧، ٣٣٠  
إسماعيل بن أحمد بن عبد الله الحيرى  
أبو عبد الرحمن الضرير :  
٢ : ٨١  
إسماعيل بن إسحاق الأزدي :  
٢ : ٣  
٤ : ٢٢٩  
إسماعيل بن أبي جعفر المدني :  
١ : ٣٢٥  
إسماعيل بن عبد الرحمن السدى :  
١ : ٢٠٩  
٢ : ١٥٨  
إسماعيل بن قسطنطين :  
١ : ٢٧٧  
إسماعيل بن محمد بن الفضل الحورى ( قوام  
السنه ) :  
٢ : ٢٣٧  
أبو الأسود الدؤلى :  
١ : ٢٥١، ٢٥٠، ٢٥٨، ٣٧٨  
الأشمري = أبو الحسن الأشعري  
أشهب بن عبد العزيز :  
١ : ٣٧٩  
ابن أبي الإصبع ( أبو محمد عبد العظيم  
ابن عبد الواحد ) :  
٢ : ٤٨٢  
الأصبهاني ( صاحب كتاب كشف المشكلات ) :  
٣ : ٣٦٦

٣ : ٣٠٩، ٣٠٢ : ٣  
الأنباري = أبو بكر الأنباري  
أنس بن مالك :  
١ : ٤٤٥، ٤٣٣، ٢٤١، ٢٣٦ : ١  
الأوزاعي :  
١ : ٤٦٣ : ١  
٢ : ٧٨ : ٢  
أوس بن حذيفة :  
١ : ٢٥٠، ٢٤٧، ٢٤٦ : ١  
أيوب عليه السلام :  
٣ : ٢٦٧، ٣٠ : ٣

(ب)

ابن بابشاذ (أبو الحسن طاهر بن أحمد) :  
٢ : ٤٤٨ : ٢  
٤ : ٢٨٣، ٢٨٢، ٨٨، ١٣ : ٤  
البجلي :  
٢ : ١٥٠ : ٢  
البخاري (صاحب الصحيح) :  
١ : ٢٠٩، ٢٠٦، ١١١، ٣٣، ٢٢ : ١  
٢٣٦، ٢٣٣، ٢٣٢، ٢٢٨، ٢١٠ :  
٢٥٨، ٤٣٢، ٤٦٤، ٤٨٠، ٤٨١ :  
٢ : ٢٣٨، ٢٠٢، ١٦١، ١٥٧، ٣٥ : ٢  
بدر الدين بن مالك (محمد بن محمد بن عبد الله  
بن مالك بدر الدين بن جمال الدين) :  
٢ : ٥٩ : ٢  
٣ : ١٢ : ٣

الأصمعي (عبد الملك بن قريب) :  
١ : ٣٢٥، ٣٢٢، ٢٩٥ : ١  
٢ : ٢٥٦ : ٢  
٣ : ٤٠٠، ٣٩٩، ١٢٤ : ٣  
٤ : ٤٤٤ : ٤  
ابن الأعرابي :  
٢ : ٥٠٣، ٤٨١، ٨١ : ٢  
الأعشى (ميمون بن قيس) :  
١ : ٢٨٩ : ١  
الأعلم (يوسف بن سليمان بن عيسى النحوي  
الشنتمري) :  
٢ : ٥٠٦، ٣٥١ : ٢  
الأعمش (سليمان بن مهران) :  
١ : ٤٧٩، ٢٨٤، ١٩٠، ١٨٩ : ١  
٤ : ٨٧ : ٤  
الأقرع بن حابس :  
٢ : ٢٢١ : ٢  
الأقليشي :  
٣ : ٤٠٥ : ٣  
إمام الحرمين = الجويني  
امرؤ القيس :  
١ : ٣٠٦ : ١  
٢ : ٣٠٧، ٢٧٦ : ٢  
٣ : ٣٧٩، ٧٥٠ : ٣  
أمية بن خلف :  
١ : ١٦٢ : ١  
٢ : ٢٤٣ : ٢

البغوي ( عبد الله محمد ) :  
٤٧٦ : ١  
البغوي ( أبو محمد الحسن بن مسعود ) :  
٤٧٦ ، ٤٤٤ ، ٣٣٠ ، ٢٤٨ ، ٣٣ : ١  
١٥٠ ، ٨٩ ، ٨٦ ، ٦٤ : ٢  
٣٦٧ ، ٣٦٣ ، ٣٦١ ، ١٨٢ : ٣  
٤٣٩ ، ٤٢٠ ، ٣٩٤ ، ١٨٢ : ٤  
أبو البقاء ( عبد الله بن الحسين المكبري ) :  
٣٧٦ ، ٣٣٩ ، ٣١٧ ، ٣٠١ ، ٦٣ : ١  
٣٩٥ ، ٣٦٥ ، ٣٢٥ ، ٢٨٩ ، ١٩٨ : ٢  
٤٤٦ ، ٤١٦  
٣٦٦ ، ٣٥٠ ، ١٨٥ ، ١٧٤ : ٣  
٤ : ١١١ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١٨٣ ، ١٨٥ : ٤  
٤٤٠ ، ٣٥٢ ، ٢٤٨ ، ٢٤٧ ، ٢١٢ ، ١٩٢ : ٤  
أبو بكر الأصم ( عبد الرحمن بن كيسان ) :  
١٥٨ : ٢  
أبو بكر الأنباري ( محمد بن القاسم ) :  
٢٩٤ ، ٢٩١ ، ٢٦٠ ، ٢١٨ ، ٢٠٩ : ١  
٣٥٥ ، ٣٤٢  
٢٨ : ١٤٧ ، ٢١٢ ، ٢٤١ ، ٥٠٥ : ٢  
٥٢ : ١٢٧ ، ٢٥٩ : ٣  
٢٤ : ٣١ ، ٢٣٤ ، ٢٨٨ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ : ٤  
أبو بكر الباقلائي ( محمد بن الطيب ) :  
٢٣ : ٤٩ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ١٦٧ ، ١٩١ : ١  
٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢١٦ : ١  
٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٣٥ ، ٢٤٢ ، ٢٥٦ : ٢  
٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٨٧ ، ٣١١ : ١  
٤٣٨ ، ٤٦٩ ، ٤٨٣

البراء بن عازب :  
٢٠٩ : ١  
ابن بركان ( أبو الحكم عبد السلام بن  
عبد الرحمن ) :  
١٨ : ١  
١٢٩ : ٢  
٣٧٩ : ٤  
البرزبان ذاني :  
٥٠٣ : ٢  
أبو البركات بن الأنباري :  
٣٠٣ : ٣  
برهان الدين الرشيدى :  
٥٠٧ : ٢  
ابن برهان ( أبو الفتح أحمد بن عباس بن  
برهان ) :  
٧٩ ، ٤٥٧ : ٢  
٢٨٠ : ٣  
٣١٠ ، ٢٢٩ : ٤  
ابن برقي :  
١٢٦ ، ٢٦٦ ، ٢٧٨ ، ٣٥١ : ٤  
البراز ( أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصرى ) :  
١٩٠ : ١  
البري :  
٣٢١ : ١  
البردوى ( علي بن محمد بن الحسين ) :  
٤٦٥ : ١  
٤٩٨ : ٢  
بشر بن السري :  
٤٧١ : ١

- ٢ : ٣٩ ، ٥١ ، ٩٠ ، ٩٤ ، ٩٨ ، ٩٩ ، أبو بكر بن عبدوس :  
١٠٨ ، ١١١ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢١ ، ٤٣٩ - ١  
١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، أبو بكر بن العربي ( محمد بن عبد الله بن محمد  
٣ : ٦٩ ، ٣٤٣ ، ٣٤٩ ، بن عبد الله المافري ) :  
١ : ١٦ ، ٢٦ ، ٣٦ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، أبو بكر بن داود :  
٢٦٨ ، ٤٣٩ ، ٤٤٢ ، ٤٩٠ ، ٣٢٨ : ١  
٣ : ٣ ، ٢٨ ، ٣٥ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٩٠ ، أبو بكر الرازي ( أحمد بن علي المعروف  
٣ : ٢٥ ، بالجصاص ) :  
٢ : ٣ ، ٤٠ ، ٢٢٦ ، أبو بكر الزنجاني ( محمد بن إبراهيم الزنجاني ) :  
٤ : ١٢٧ ، ٣٢٥ : ١  
٣ : ٣ ، أبو بكر بن السراج :  
١ : ٣٧٧ ، أبو بكر بن مجاهد ( أحمد بن موسى بن  
٣ : ٢٢٧ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٨ ، ٣٤٣ ، العباس بن مجاهد ) :  
٣ : ٢٠٩ ، أبو بكر بن أبي شيبة :  
١ : ٢٤٧ ، ٤٣٢ ، أبو بكر النيسابوري ( عبد الله بن محمد ) :  
١ : ١٦٠ ، ١٧٣ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣ ، ٢٣٤ ، أبو بكر ( نفع بن الحارث ) :  
٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٣٩ ، ٢٤٣ ، ٢٥٦ ، ٢٦٢ ، ٢٨١ ، ٢٩٥ ، ٣٣٥ ، ٤٤٤ ، ابن بكير :  
٤٦٩ ، ٤٨٢ ، ٣ : ٣٩ ، ١٦٢ ، ٢٧٣ ، ٣١٥ ، بلال بن رباح :  
٣ : ٣١٣ ، أبو بكر الصيرفي :  
٢ : ٥٣ ، ٢١٨ ، بلقيس :  
٣ : ٤ ، ٧ ، ٣٥١ : ١  
٢ : ٢٣٧ ، ٤٠٨ ، أبو بكر بن الطيب = أبو بكر الباقلاني :

٢ : ٦٧ ، ١٦١  
تق الدين بن دقيق العيد ( محمد بن علي بن  
وهب بن مطيع ) .  
٢ : ٢٠٤ ، ٣٠٦  
تق الدير بن رزين :  
٤ : ١٨٨  
تق الدين القشيري :  
٢ : ٢٠٥  
أبو تمام :  
٣ : ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ١١٥  
٤ : ٣٢٧  
ميم الداري :  
١ : ٢٤١  
البيهي :  
١ : ٤٣٤  
التوخى = محمد بن محمد التوخى  
التوحيدى = أبو حيان  
ابن التيانى ( أبو غالب تمام بن غالب بن عمرو  
المرسى التيانى ) :  
١ : ٢٩٢  
( ث )  
ثلب = أحمد بن يحيى  
الثعلبي ( أحمد بن محمد بن إبراهيم ) :  
١ : ١٣ ، ٤٣٢ ، ٤٣٥  
٢ : ٢٤٦ ، ٣٦٧  
الثماني ( عمر بن ثابت أبو القاسم ) :  
٢ : ٣١٨  
الثورى = سفيان

٣ : ١٩٥ ، ٢٩٤ ، ٤١٧  
ابن البناء = أبو العباس المراكشى  
بندار بن الحسين الفارسى :  
٢ : ١٠٠  
بهلة أبو النجود :  
١ : ٣٢٨  
البيهقي ( أبو بكر أحمد بن الحسين ) :  
١ : ٨ ، ٣٢ ، ١٩٠ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ،  
٢٣٥ ، ٢٤١ ، ٢٥٦ ، ٢٧٨ ، ٢٥٧ ،  
٣٥٠ ، ٣٧٩ ، ٤٥٥ ، ٤٦٢ ، ٤٦٤ ،  
٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ،  
٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٨٦  
٢ : ٨٣ ، ١٦٠ ، ١٦٢ - ١٨٨  
٣ : ٣٦  
٤ : ٢١٣ ، ٢٨٨  
( ت )  
تاج الدين بن الفركاح ( عبد الرحمن بن  
إبراهيم ) :  
١ : ٢٤٦  
٣ : ٨٨  
التاج الكندى ( أبو العيون زيد بن الحسن ) :  
١ : ٢٩٨ ، ٣٢٥  
تاج الدين محمد بن محمد الأنسفرائينى ( صاحب  
ضوء المصباح )  
٤ : ٨٩  
الترمذى :  
١ : ٣٠ ، ٢٢٧ ، ٢٤١ ، ٤٣٩ ، ٤٤٤ ،  
٤٤٥ ، ٤٦٩ ، ٤٧١

١٧٧ : ٣  
الجعبري (إبراهيم بن عمر بن إبراهيم) :  
٢٦٦ ، ٢٦٤ ، ٩٨ ، ٥٣ : ١  
أبو جعفر بن الباذش (أحمد بن علي بن أحمد  
ابن خلف) :  
٣١٨ : ١  
أبو جعفر بن الزبير (أحمد بن إبراهيم) :  
٢٥٨ ، ١١٢ ، ٣٥ : ١  
٤٤٩ : ٢  
٣٣٤ : ٣  
٤٢٢ ، ٢٠٣ ، ١٥١ : ٤  
جعفر بن أبي طالب :  
٢٠٥ ، ٢٠٢ : ١  
أبو جعفر الطبري = محمد بن جرير  
أبو جعفر بن قعقاع اللدني (يزيد بن القعاع) :  
٣٣٠ : ١  
جعفر بن محمد الصادق :  
٤٥٢ : ١  
أبو جعفر النحاس (أحمد بن محمد بن إسماعيل) :  
٤٤٨ ، ٣٥٠ ، ٣٤٤ ، ٣٤٣ ، ٣٣٩ ، ٢٥٨ : ١  
٢١٤ ، ١٤٠ ، ١٥٩ ، ٢٩ ، ٢٨ : ٢  
٣٤٩ ، ٣٤١ ، ٣٤٠ ، ٣٢٥ ، ٢٨٦ :  
٤٦٣ ، ٤٠١ ، ٣٨٦  
٢٠٤ ، ٨٥ ، ١٢ : ٣  
١٨١ ، ١٨٠ ، ١٢٥ ، ١٠٣ ، ١٠٢ : ٤  
٢٥٤ ، ٢٢٦ ، ١٩٦ ، ١٨٦ ، ١٨٥  
٣١٣ ، ٢٧٥ ، ٢٦٢ ، ٢٥٨ ، ٢٥٥  
٤١٠ ، ٣٧٦ ، ٣٦٨ ، ٣٦٣ ، ٣٢٥  
٤٤٣ ، ٤٣٦ ، ٤٢٤ ، ٤٢٢ ، ٤٢٠

(ج)  
جابر بن عبد الله الأنصاري :  
٣٣٧ ، ٢٠٧ ، ٢٠٦ : ١  
١٣ : ٢  
الجاحظ (عمرو بن بحر) :  
٢٥١ : ١  
٣٨٣ ، ٣٠٤ : ٢  
ابن جبير :  
٣٢٩ : ١  
٧٩ : ٣  
جبير بن مطعم :  
١٠٦ : ٢  
الجراح بن مليح (أبو وكيع) :  
١٩٠ : ١  
جرار بن تمام :  
٢٤٦ : ١  
الجرجاني (أبو العباس أحمد بن محمد) :  
٤٥٦ : ١  
الجرجاني = عبد القاهر  
الجرمي :  
٢٣٩ : ٤  
ابن جريج :  
٣١٤ : ٢  
٢١٣ : ٤  
ابن جرير = محمد بن جرير  
جرير بن عطية الخطفي :  
٣٤٣ : ٢  
٤٠٠ ، ٣٩٩ ، ٦ : ٣  
الجزري :

جمونة بن شعوب الليثي :

١ : ٣٢٧

جمال الدين بن مالك = ابن مالك

ابن جمعة الموصلی :

٤ : ٢٤٣ ، ٣٦٤

ابن جنذب :

٢ : ١٦١

جندع بن ضمرة الليثي :

١ : ٢٠٤

ابن جنى ( أبو الفتح عثمان ) :

١ : ٢٦٤ ، ٣٠٠ ، ٣٣٢ ، ٣٣٧ ، ٣٣٩

٣٤١

٢ : ١٤٧ ، ٢٣٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٩ ، ٢٨٦

٣٣١ ، ٣٤٧ ، ٣٦٧ ، ٣٧٤ ، ٣٨٦

٤٠٣ ، ٤١٢ ، ٤٥٩ ، ٤٦٧ ، ٤٩٦

٣ : ٥ ، ٣٧ ، ٧١ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١١٥

١١٦ ، ١٣٣ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٤

١٤٦ ، ١٥٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٩

٢٨٩ ، ٣١٠ ، ٣٤٥ ، ٣٥٣

٣٦٥ ، ٣٨٥ ، ٣٨٨ ، ٤٤٩

٤ : ٣ ، ١٣٦ ، ١٤٢ ، ١٩٢ ، ١٩٣

٢٠٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٩ ، ٢٥٦ ، ٣١٨

٣٢٢ ، ٣٨١

الجنيد :

٢ : ٨٩

الجنيدى :

٣ : ٣٦

أبو جهل

٢ : ٢٣١ ، ٢٨٨ ، ٣١٤

ابن الجوزى ( أبو الفرج عبد الرحمن )

بن طلي :

١ : ٤٣٦

٢ : ٢٨ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ١٠٢ ، ٣١٥

٣ : ٢٦

الجوهري ( إسماعيل بن حماد أبو نصر ) :

١ : ٢٧٧ ، ٢٩٢

٢ : ٢٨٦ ، ٤١٧

٣ : ٣٦٠

الجويني ( عبد الملك بن أبي عبد الله بن يوسف ،

إمام الحرمين )

١ : ٢٣ ، ٦٦ ، ٤٥٩ ، ٤٨٢

٢ : ١٧ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٤٢٠ ، ٥٠٦

٣ : ٣٩ ، ١٠٣ ، ٤٥٣

٤ : ٨٥ ، ١٨٨ ، ٢٠١

( ح )

ابن أبي حاتم :

١ : ٤٩٣

أبو حاتم بن حبان البستي :

١ : ١٧٤ ، ٢٠٧ ، ٢١٢ ، ٢٢٦ ، ٢٨٤

٢٣٥ ، ٤٣٨

٢ : ٣٥ ، ١٢٨

أبو حاتم الرازي :

١ : ٤٧٢

أبو حاتم السجستاني ( سهل بن محمد

السجستاني ) :

١ : ٢١٧ ، ٣٤٧

٣ : ٣٦٤

٢٩ : ٣  
أبو حامد الغزالي = الغزالي  
ابن حبان = أبو حاتم بن حبان  
ابن حبيب = أبو القاسم محمد بن حبيب  
النيسابوري  
ابن الحجاج :  
٣ : ١٣٢ ، ٣٥٧  
الحججاج بن يوسف الثقفي :  
١ : ٢٥١ ، ٢٥٠ ، ٢٤٩  
٣ : ٢٣٠ ، ٢٢٨  
ابن أبي الحديد ( عبد الحميد بن هبة الله بن  
محمد بن محمد بن أبي الحديد المدائني المعزلي ) :  
٢ : ١٢٤  
٣ : ٤٥١ ، ٢٣٧  
حذيفة بن اليمان :  
١ : ٢٦٩ ، ٢٥٧ ، ٢٣٦ ، ١٩٨  
الحرالي ( أبو الحسن علي بن أحمد التجيبي ) :  
١ : ٢٧٣ ، ٥٠  
الحريري ( القاسم بن علي بن محمد بن عثمان ) :  
١ : ٤٨٤ ، ٧٠  
٢ : ٥١٢ ، ٤٣٦ ، ٢٣٦  
٤ : ٣٥١ ، ٢٤  
ابن حزم ( أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن  
حزم ) :  
٢ : ١٢٨  
٤ : ٣٩  
حسان ابن أبي الأشرس :  
١ : ٢٢٩

٤ : ٣٤٨ ، ٣٤٤ ، ٣١٦ ، ١٠٨  
الحاتمي :  
٢ : ٢٥٦  
ابن الحاجب ( أبو عمرو عثمان بن عمر بن  
يونس ) :  
١ : ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٣٢ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧  
٢ : ٤٨٩ ، ٤٣٦ ، ٤٠٩ ، ٣٤٩ ، ٣٤٨ ، ٣٥  
٣ : ٤٦٨ ، ٣٨٤ ، ٢٦١ ، ٢٣٧ ، ٧٥  
٤ : ٢٣٠ ، ٢١٥ ، ٢١٢ ، ١٦٩ ، ٩٨  
٢٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٥٢ ، ٣١٣ ، ٢٩٥  
٣٦٤ ، ٣٧٠ ، ٣٨٩ ، ٣٩٦ ، ٤٠٦  
الحارث بن أسد الحاسبي :  
١ : ٢٣٨  
الحارث بن ظالم :  
٢ : ٥١٤  
الحارث بن يزيد :  
١ : ٢٦٩  
حازم القرطاجني :  
١ : ٤٩١ ، ٣١١ ، ٦٠ ، ٥٩  
٢ : ٤٠٨  
٣ : ٤٠٧ ، ٣١٤ ، ٢٨٨ ، ١٠٥ ، ٧١  
حاطب بن أبي بلتعة :  
١ : ١٩٥  
الحاكم ( أبو عبد الله محمد بن عبد الله ) :  
١ : ٢١٢ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨ ، ٢٠٦ ، ١٩٠  
٢٢٨ ، ٢٣٧ ، ٢٤١ ، ٢٦٣ ، ٢٥٦  
٤٤٧ ، ٤٣٩

- حسان بن ثابت :  
١٣ : ٢  
٣ : ٣٥٧ ، ١٥١ ، ١٢٧  
أبو الحسن الأخفش = الأخفش  
أبو الحسن الأشعري ( علي بن إسماعيل ) :  
١ : ٤٤٠ ، ٤٣٨ ، ٢٧٨ ، ٥٤  
٢ : ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ١٠٨ ، ١٠٩  
١١١  
٤ : ٣٤٦  
الحسن بن أبي الحسن البصري :  
١ : ٧ ، ٢٨ ، ١٩١ ، ٢٤٩ ، ٢٩٤  
٣٤٩ ، ٣٢٥  
٢ : ٤٥ ، ١٠٥ ، ١٥٨ ، ١٦٩ ، ٢٨٢  
٤٥٠  
٣ : ١٤٥ ، ٣٢٢ ، ٣٥٣ ، ٤٣٧  
٤ : ٤٥  
ابن الحسن السبكي :  
٢ : ٥٠٧  
أبو الحسن السخاوي ( علي بن محمد بن  
عبد الصمد ) :  
١ : ٣٣١  
أبو الحسن الشاذلي ( علي بن عبد الله بن  
عبد الجبار الإدريسي ) :  
٢ : ٥٧ ، ١٦٠  
أبو الحسن الشهرستاني :  
١ : ٣٦
- أبو الحسن طاهر المقرئ :  
١ : ٣٢٣ ، ٣٢٧ ، ٣٣١  
الحسن بن علي بن أبي طالب :  
٢ : ١٥٤  
٣ : ٢١  
الحسن بن الفضل :  
١ : ٤٨٦  
أبو الحسن الماوردي = الماوردي  
الحسن بن محمد بن حبيب النيسابوري  
أبو القاسم :  
١ : ١٩٢  
٢ : ٦٨  
حسن بن محمد ركن الدين الأستراباذي صاحب  
البيسط :  
٢ : ٣٦٤  
حسن بن محمد الصاغاني = الصاغاني  
أبو الحسن الواحدي = الواحدي  
الحسين بن خالويه :  
٢ : ٢٤٥  
٣ : ١٨٩ ، ٣٥٣  
٤ : ٣٤٧ ، ٤٣٩  
أبو الحسين الدهان :  
١ : ٤٥ ، ٣٥٩  
الحسين بن علي بن أبي طالب :  
٢ : ١٥٢  
حسين بن عمر بن قيس :  
١ : ١٩٦  
أبو الحسين بن فارس = أحمد بن فارس

حميد الأعرج :  
٢٥١ : ١  
حميد بن زنجويه :  
٤٤٤ ، ٢٤٨ : ١  
حنظلة :  
١٤٣ : ٢  
أبو حنيفة الدينوري :  
٤٤٦ : ٢  
أبو حنيفة النعمان :  
٣٥٤ ، ٣٢٥ ، ٣٠٦ ، ٢٨٨ ، ٧٥ : ١  
٤١٧ ، ٤٦٧ - ٤٦٥ ، ٤٤٨ ، ٤٣٢  
٤٦٩ ، ٤٦٦ ، ٥ : ٢  
٣٩٣ : ٤  
الحوفي أبو الحسن علي بن إبراهيم  
٣٠١ : ١  
٢٢٢ : ٣  
أبو حيان التوحيدى ( علي بن محمد بن  
العباس ) .  
٣٠٦ ، ٢٤٤ : ١  
١٠٠ : ٢  
٣٦٣ : ٣  
أبو حيان النحوى ( محمد بن يوسف أنير الدين ) :  
٣٢٣ ، ٣٠١ ، ٣٥ : ١  
٤٥٢ ، ٣٤٨ ، ٣٣٢ ، ٣٢٤ ، ١٧١ : ٢  
١٨١ ، ١٧٥ ، ١٧١ ، ١٢٥ ، ٦١ : ٣  
٢٨٣ ، ٢٣٧ ، ٢٢٠  
٢٣٤ ، ١٩١ ، ١٨٨ ، ١٠٨ ، ٧٥ : ٤  
٣٣٨ ، ٣٢٤ ، ٣٢١ ، ٢٧٤ ، ٢٦٣  
٤٦٥ ، ٤٢٩ ، ٣٨٢ ، ٣٦٩

الحسين بن الفضل :  
٨٨ : ٢  
الحسين بن محمد بن أحمد أبو علي القاضى  
المروزى :  
٤٧٧ ، ٤٧٦ : ١  
حسين بن واقد :  
١٩٧ : ١  
ابن الحضرمى = يعقوب :  
حفص بن عمر بن عبد العزيز الأزدي الضرير :  
٢٧٩ : ٣  
أبو حفص اللدنى :  
٣٣٠ : ١  
حفصة بنت عمر بن الخطاب :  
٣٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٣٦ ، ٢٣٤ : ١  
أبو الحكم بن برجان = ابن برجان :  
الحكيم الترمذى ( أبو عبد الله محمد بن علي  
الحكيم الترمذى - صاحب كتاب بيان الفرق  
بين الصدر والقلب والقواد واللب ) :  
٤٦٩ : ١  
الحليمى ( أبو عبد الله حسن بن الحسن  
الحليمى ) :  
٤٦٧ ، ٤٦٤ ، ٤٥٧ ، ٤٤١ ، ٢٢٩ : ١  
٤٧٩ ، ٤٧٧ ، ٤٧٢ ، ٤٦٩ ، ٤٦٨  
٥٥ : ٢  
حمزة بن حبيب بن عمارة الزيات :  
٣٢٢ ، ٣٢١ ، ٣٢٠ ، ٣١٩ ، ٣١٨ : ١  
٣٦٧ ، ٣٥٩ ، ٣٣٨ ، ٣٢٩ ، ٣٢٨  
٨٨ : ٢  
٣٨٤ ، ٣٧٠ ، ١٦٣ ، ١٠٨ : ٣  
٤٣١ ، ٢٩٩ ، ١١٥ : ٤

حي بن أخطب :  
١٨ : ١

(خ)

خارجه بن زيد :

٢٣٤ : ١

أبو خاقان :

٣٢٤ : ١

أبو خالد الأحمر (سليمان بن حيان) :

٢٤٧ ، ٢٤٦ : ١

خالد بن مسلمة :

٢٨٣ : ١

خالد بن الوليد :

٤٦٩ : ١

ابن خالويه = الحسين بن خالويه :

ابن الحجاز (أحمد بن الحسين شمس الدين  
ابن الحجاز) :

٤٣٣ : ٢

٣٧٥ ، ١٧٠ ، ١٦٩ ، ٧٢ : ٣

٣٧٠ ، ٣٠٧ : ٤

حديجة بنت خويلد الأسدي :

٢٠٧ : ١

١٣٤ : ٢

ابن خروف (علي بن محمد بن علي أبو الحسن) :

٣٩٧ : ٢

١٧٣ : ٣

١٥١ ، ١٠٣ : ٤

ابن خزيمه :

٤٧٢ : ١

خزيمة بن ثابت الأنصاري :

٢٣٩ ، ٢٣٤ : ١

ابن الحشاش (عبد الله بن أحمد) :

٣٠٥ ، ٧٠ : ١

٤٨٨ : ٢

٣٨٨ ، ٢٨٢ ، ٨٧ : ٤

الحضر (عليه السلام) :

٥٤ : ٣

٦٠ ، ٥٩ : ٤

أبو الخطاب (من الحنابلة) :

١٥٧ : ٢

الخطابي (حمد بن محمد أبو سليمان) :

٢٩٤ ، ٢٤٦ ، ٢٤٥ : ١

٥٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠١ ، ٩٠ ، ٤٦ : ٢

الخطيب البغدادي (أبو بكر أحمد بن علي) :

٢٧٧ : ١

ابن خطيب زملكا (عبد الواحد بن عبد الكريم

ابن خلف كمال الدين) :

٣٥١ : ٢

٤٦٤ : ٤

الخطيب القزويني (صاحب التلخيص) :

١٠٩ : ٣

الخطيبي (محمد بن مظفر الحلخالي شمس الدين) :

٢١٣ : ٤

الحنفاجي (عبد الله بن محمد بن سعيد بن سنان) :

٤٨٧ ، ٥٧ : ١

٣٠٥ : ٢

٤٥٤ ، ٣٢٥ : ٣

خلف الأحمر :

٤٠٠ : ٣

أبو خلف (القرىء) :

٣٢٥ : ١

خلف بن هشام بن ثعلب أبو محمد الأسدي :

٣٣٠ : ١

أبو خوزيمنداذ :

٢٥٥ : ٢

الحنوي = شمس الدين أحمد بن خليل بن سعادة :

(د)

الدامغاني (محمد بن علي بن محمد الحنفي) :

١٠٢ : ١

الداني = أبو عمرو الداني :

داوود (عليه السلام) :

٣٠٢ : ٢

٣٢ : ٤

ابن داود = محمد بن داود الظاهري :

أبو داود السجستاني (صاحب السنن) :

١ : ٩٨ ، ٢٤٦ ، ٢٥٠ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤

٤٦٩ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٨٥

٢ : ٢٨ ، ١٦١ ، ١٧٨

داود الظاهري (أبو سليمان داود بن علي بن

خلف الأصبهاني) :

١٧٨ ، ٢٥٥

الذماري (صاحب شرح التنبيه) :

٢٤٦ : ١

أبو الدرداء (عويمر بن زيد الأنصاري) :

١ : ٢١٥ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٤٥٤ ، ٤٦٢

٢ : ١٥٤ ، ٢٠٨

ابن درستويه :

١ : ٣٠٥ ، ٣٧٦

٢ : ١٩٨

ابن دريد (أبو بكر محمد بن الحسن) :

١ : ٥٥ ، ٢١٧

٢ : ٢٧٩

ابن الدهان :

٢ : ٣٩٣

٤ : ١٦٠ ، ٢٥٠ ، ٣٤٧

(ذ)

ذو الرمة :

٣ : ٦٨

ذو القرنين :

١ : ٣٠

ذو النون المصري (ثوبان بن إبراهيم) :

١ : ٧

أبو ذؤيب الهذلي :

٣ : ٣

(ر)

الرازي = شجر الدين :

راشد :

١ : ٢٥١

الراغب الأصفهاني (أبو القاسم الحسين بن

محمد المعروف بالراغب الأصفهاني) :

١ : ١٢٦ ، ٢٧٧ ، ٢٩١ ، ٢٩٩

٢ : ٧٤ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٦٤ ، ١٧٢

١ : ٢٢٤ ، ٢٢٧ ، ٣٢٦ ، ٣٣٠ ، ٣٩٥

٤٧٣

- رؤبة بن العجاج : ٤٥٣ ، ٣٤٥ ، ٣٣٩ ، ١٤٨ ، ١١٦ : ٣  
٩٠ : ١ ، ١٦٧ ، ١٥٧ ، ١١٢ ، ٩٧ ، ١٨ : ٤  
٢٦٨ : ٢ ، ٣٤١ ، ٣٤٠ ، ٣٣٠ ، ٣٢٦ ، ٣١٨  
روح بن عبادة : ٤٢٨ ، ٤٠٣ ، ٣٩٣ ، ٣٥٣ ، ٣٤٣  
١٥٩ : ٢ رافع بن حرمة :  
الرويانى ( أبو المحاسن عبد الواحد بن إسماعيل ) : ١٥٨ : ١  
٤٦٧ : ٢ الراعى ( أبو القاسم عبد الكريم بن محمد  
أبو رويم = نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم : القزوينى ) :  
أوريش : ٤٧٦ : ١  
٣٨٩ : ٣ ابن راهويه :  
( ز ) ٧٨ : ٢  
ابن الزاغونى ( على بن عبد الله بن نصر ) : ابن أبي الربيع :  
١٠٢ : ١ ٤٠٤ : ٢  
زاهر بن رستم ( أبو شجاع الأصبهاني ) : ١٧٩ ، ٨٥ : ٣  
٣٢٥ : ١ ٤١٨ ، ١٧٤ ، ١٣٦ : ٤  
زبان = أبو عمرو بن العلاء بن عمار : الربيع بن أنس :  
الزبيدى ( طبع خطأ الزبير ) : ٢٠٩ : ١  
٢٥٠ : ١ ١٥٨ : ٢  
ابن الزبير = أبو جعفر بن الزبير : رسول الله = محمد عليه السلام :  
الزجاج ( إبراهيم بن السرى ) : الرشيدى ( الكاتب ) :  
١٣ : ١ ٤٥٢ : ٣  
٤٦٢ ، ٤١٦ ، ٤١٥ ، ١٤٧ ، ١٢١ : ٢ ابن رشيقي :  
٢٨٩ ، ١٩٣ ، ١٨٨ - ١٨٦ ، ٨١ ، ٧٧ : ٣ ٤٠٠ : ٣  
٣٦٠ الرماني ( أبو الحسن على بن عيسى ) :  
٢٣٨ ، ١٥٩ ، ١٣٣ ، ١١٧ ، ١١٥ ، ٩٧ : ٤ ٣٥٨ ، ٣٥٦ ، ٥٧ ، ٥٤ : ١  
٤٣٤ ، ٣٤٤ ، ٣١٥ ، ٢٧٤ ٤٦٥ ، ٤٥١ ، ٣١٧ ، ٢٥٢ ، ٩٠ ، ١٨ : ٢  
زر بن حبيش : ٤١٨ ، ١٠٧ ، ٧١ ، ٦٣ : ٣  
١٢٨ : ٢ ٣٩٥ ، ٢٨٦ ، ٢٤١ ، ١٦٧ ، ١٣ : ٤

زكريا (عليه السلام) :

٢ : ١٣٥

الزخري (محمود بن عمر) :

١ : ١٣ ، ٣٨ ، ٤٩ ، ٦٣ ، ٧٢ ، ١٢٤ ، ١٦٥

١٦٦ ، ١٧٤ ، ١٨٦ ، ٢٦٥ ، ٢٦٧ ، ٢٨٦

٢٨٩ ، ٣٠١ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣١١ ، ٣١٧

٣٢١ ، ٣٤٧ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٤٣٢ ، ٤٨١ ، ٤٩٠

٢ : ٥٩ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٦٨

٢٨٢ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٣٠٦ ، ٣٠٩ ، ٣١٠

٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٦

٣٢٨ ، ٣٣٣ ، ٣٣٦ ، ٣٣٩ ، ٣٤٥ ، ٣٥٠

٣٥١ ، ٣٦٤ ، ٣٦٨ ، ٣٧١ ، ٣٧٩ ، ٣٨٨

٣٩٤ ، ٣٩٨ ، ٤٠٥ ، ٤٠٨ ، ٤١٥ ، ٤١٦

٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤٢٠ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٣٠

٤٣١ ، ٤٣٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٨ ، ٤٥٠ ، ٤٥٢

٤٥٤ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٦٧

٤٧٢ ، ٤٧٤ ، ٤٨٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٥٠٠

٣٠٣-٥٠٥ ، ٥٠٧

٣ : ١١ ، ١٢ ، ٢٠ ، ٢٥ ، ٣٤ ، ٤٨ ، ٥٠

٦١ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٧٤ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ١٠٦

١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٢٦ ، ١٤٥ ، ١٤٦

١٥٤ ، ١٦٦ ، ١٦٨ ، ١٧٢ ، ١٧٧ ، ١٧٩

١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٥ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ٢٠٠

٢٠١ ، ٢٠٥ ، ٢١٠ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٣٧

٢٤٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩

٢٨٧ ، ٢٩١ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣١٠

٣١٢ ، ٣٢٠ ، ٣٢٨ ، ٣٤٢ ، ٣٥١

٣٥٨ ، ٣٦٢ ، ٣٦٥ ، ٣٧٥ ، ٣٩٠ ، ٤٠٣

٤٢٤ ، ٤٤٠ ، ٤٤٩ ، ٤٦٧ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧

٤ : ١١ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٣٠ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٤٦ ، ٨٩

٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ١٠١ ، ١٠٩ ، ١١٢ - ١١٤

١٢٢ ، ١٣١ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٦٩ ، ١٧٧

١٨٦ ، ١٩١ ، ١٩٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٨ ، ٢٦٣

٢٦٧ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٨٢

٢٨٩ ، ٢٩٧ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٢٣ ، ٣٢٨

٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٠ ، ٣٤٣ ، ٣٤٧ ، ٣٥٢

٣٥٤ ، ٣٦٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠

٣٨٢ ، ٣٨٥ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٤١٢ ، ٤٤٠

الزملكاني = كمال الدين الزملكاني :

الزنجاني (عز الدين أبي المعالي عبد الوهاب

ابن إبراهيم الزنجاني) :

٣ : ١٠٣ ، ٤١٥

الزهري (محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب) :

١ : ٢١١ ، ٢٢١ ، ٢٣٤ ، ٤٨٣

زياد بن أبي سفیان :

١ : ٢٥١

أبو زيد (سجاني) :

١ : ٢٤١ ، ٢٤٣

أبو زيد الأنصاري :

١ : ٣٢٢

٣ : ٣٨٨

٤ : ١٨٢

زيد بن ثابت :

١ : ٨ ، ٢٢٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦

٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٥٦ ، ٢٧٦ ، ٢٧٩

٢ : ١٢٧

السرقتى النبوز بالحجار ( أبو عثمان سعيد

ابن محمد )

٢٩٢ : ١

سعد بن عبيد :

٢٤١ : ١

أبو سعد كمال الدين = علي بن مسعود الفرغاني

( صاحب المستوفى ) :

سعد بن أبي وقاص :

٣٣٧ ، ٢٣٦ ، ١٩٨ ، ٣٣ : ١

سعيد بن بشير :

٢٤٤ : ١

سعيد بن جبير :

٢٤٤ ، ٢٢٩ ، ٨ : ١

٢٠٣ ، ١٥٨ : ٢

٤٠٤ ، ٣٣٦ ، ١٣٨ : ٤

سعيد بن خالد :

٢٥٨ : ١

أبو سعيد بن عون المكي :

٤٦٢ : ١

سعيد بن السيب :

٤٥٩ ، ٨ : ١

أبو سعيد بن الملق :

٤٣٩ : ١

أبو سفيان :

٢٢٠ : ٢

٨ : ٣

زيد بن حارثة :

١٦٣ : ١

٣٠٢ ، ١٧٢ : ٢

زين الدين = محمد بن محمد التنوخي (صاحب

الأقصى القريب)

(س)

سارة :

١٩٥ : ١

سالم (مولى أبي حذيفة) :

٢٤٣ : ١

السبق :

٣٢٦ : ١

ابن سبع (أبو الربيع سليمان البستي) :

٤٥٤ : ١

١٥٤ : ٢

سحيم بن وثيل البربوعي :

١١٠ : ١

السخاوي (علم الدين علي بن محمد

ابن عبد الصمد) :

٢٨١ ، ١١٢ : ١

٤٥٣ : ٢

السدى = إسماعيل بن عبد الرحمن السدى :

ابن السراج :

٣٦٧ ، ٣٣٣ : ٢

١٦١ ، ٧٢ : ٣

٤١٤ ، ٣٨٣ ، ٣٨٢ ، ١٢٧ :

- سفيان الثوري :  
٦ : ١ ٤٧٩ ، ٤٣٤ ،  
٢ : ١٦٤ ، ٧٨  
سفيان بن عيينة ٢١٣ ، ٢٢٠ ،  
٦ : ١  
٢ : ١٥٩  
السكاكي ( يوسف بن أبي بكر ) :  
٧٠ ، ٣١١ : ١  
٢ : ١٠٠ ، ٢٨٤ ، ٣١٣ ، ٣١٥ ، ٣٣٦ ،  
٤٠٠ ، ٤٢٥ ، ٤٦٣  
٤ : ٤٢ ، ٩١ ، ١٤٢ ، ١٥٣ ، ٢٥١  
٣ : ١٦٣ ، ١٧٧ ، ١٨٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ،  
٣٠٧ ، ٣١٥ ، ٣٢٥ ، ٣٤٩ ، ٣٩٦ ،  
٤١٩ ، ٤٢٤ ، ٤٢٨ ، ٤٣٨ ، ٤٤١  
٤ : ٤٢ ، ٩١ ، ١٤٢ ، ١٥٣ ، ٢٥١  
ابن السكيت :  
١ : ٢٩٨  
٢ : ٣٦٢ ، ٢٨٩  
٤ : ١٩  
سلام أبو محمد الحناني :  
١ : ٢٤٩ ، ٢٥٠  
سلمان بن صرد :  
١ : ٢٢١  
سليمان الفارسي :  
١ : ٢٠١  
أم سلمة ( أم المؤمنين ) :  
١ : ٩٨ ، ٣٥٠  
٢ : ٧٨
- سلمة بن صخر :  
١ : ٢٤  
أبو سلمة بن عبد الرحمن :  
١ : ٢١٧  
سليم الرازي ( أبو الفتح سليم بن أيوب الرازي ) :  
١ : ٤٧٣  
سليمان عليه ( السلام ) :  
٣ : ١٤٤ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٦٧  
٤ : ٣٢ ، ٢٨٥  
أبو سليمان = داود الظاهري :  
سليمان بن جيان = أبو خالد الأحمر :  
سليمان بن داود الهاشمي :  
١ : ٣٨٠  
أبو السمال :  
٣ : ٢٨٨  
سمرة :  
١ : ٢١٢  
السمرقندي :  
١ : ٢٢٩  
سنيد :  
٢ : ١٥٩  
سهل بن عبد الله :  
١ : ٩  
سهيل بن عمرو :  
١ : ١٩٨  
السهيلي ( أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن أحمد ) :  
١ : ١٥٥ ، ١٦٧ ، ١٧٠

ابن سيده ( علي بن إسماعيل أبو الحسن  
الضرير ) :

٢٩٢ ، ٦٤ : ١

٤٧٦ ، ٣٥١ : ٢

٣٤١ ، ٣١٣ : ٣

ابن سيد ( أحمد بن أبان ) :

٢٩١ : ١

السيرافي :

٣٠٦ : ١

٢٧٥ : ٢

٣٧٠ ، ٢٧٨ ، ٢٢٧ ، ١٥٣ ، ١٢٦ : ٤

ابن السيرافي :

٣٥٨ : ٤

ابن السيد ( عبدالله بن محمد بن السيد البطيوسي ) :

٢٩١ ، ٢٤٦ : ١

٤٨٤ ، ٤٥٤ ، ٣١٦ ، ٢٩٩ ، ٢٧ : ٢

٣٥٨ ، ٣٧ : ٤

ابن سيرين ( أبو بكر محمد بن سيرين البصري ) :

٢١٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٤٤٤ ، ٤٦٩ : ١

٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٩

سيف الدولة :

١٨٩ ، ٤٦٥ : ٤

( ش )

أبو شامة شهاب الدين ( عبدالرحمن بن إسماعيل

ابن إبراهيم بن عثمان الشافعي ) :

١٨٠ ، ٢١٢ ، ٢٢٣ ، ٢٣٠ ، ٢٤٢ ، ٢٨١ : ١

٣١٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٤٠

٢ : ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ١٨٠ ، ٢٣٥ ، ٢٨٥

٢٨٧ ، ٣٠٦ ، ٤٤٦ ، ٣٢٣ ، ٥٠٦ ، ٥٠٥

٣ : ١١٩ ، ٢١٠ ، ٢٤٠ ، ٢٤٦ ، ٢٦٥

٣٦٨ ، ٣٨٦

٤ : ٧ ، ١٣ ، ٢١ ، ٦٢ ، ١٥٤ ، ٢٥٤

٢٥٥ ، ٢٦٢ ، ٢٧٩ ، ٣١٩ ، ٣٢٠

٣٢٣ ، ٣٩٨ ، ٤٠٠

أبو السوار القنوي :

٣ : ٣٨٨

سيويه :

١ : ٥٣ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ١٧٤ ، ٢٦٦ ، ٣٠٤ ، ٣٢٢

٢ : ٣١٩ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٨ ، ٣٣٢

٣٤٨ ، ٣٦٩ ، ٣٨٧ ، ٣٩٧ ، ٤٠١

٤٠٩ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨

٤٢٠ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٥٠ ، ٤٥٤

٤٦٣ ، ٥٠٦

٣ : ٩ ، ٥٥ ، ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٩ ، ١٠٣ ، ٩٨

١٠٦ ، ١١٦ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٩ ، ١٤٠

١٤٢ ، ١٥٤ ، ١٦٠ ، ١٧٩ ، ١٩١ ، ٢٠٣

٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢٣٥ ، ٢٨٧ ، ٣٦٦ ، ٤٠٦

٤٢ : ٤٢ ، ٥٧ ، ٨٨ ، ١٠٢ ، ١١١ ، ١١٢

١٢٥ ، ١٣٥ ، ١٥٣ ، ١٧٤ ، ١٨١ ، ١٨٣

١٨٩ ، ١٩٦ ، ٢١٢ ، ٢٢٤ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥

٢٨١ ، ٣٠١ ، ٣١٣ ، ٣١٥ ، ٣٢٥

٣٢٨ ، ٣٣٣ ، ٣٦٢ ، ٣٩٣ ، ٣٦٥

٣٧٦ ، ٣٨٦ ، ٣٩٢ ، ٤٠٦ ، ٤٠٨

٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١٢ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢

٤٢٤ ، ٤٤٣

- شمس الدين الحوي ( أحمد بن خليل بن  
شعيب ) :  
٤٤٦ : ١  
ابن الشجرى ( أبو السعادات هبة الله بن علي  
ابن حمزة ) :  
٣٧٦ : ٢  
شمس الدين الذهبي ( محمد بن أحمد ابن عثمان  
ابن تايماز التركمانى ) :  
٢٤٢ : ١  
شمس الدين محمد بن النقيب :  
٣١١ : ١  
ابن شنبوذ :  
٨٩ : ١  
ابن شهاب = الزهرى ( الزهرى ) :  
شهاب الدين أبو شامة = أبو شامة :  
شهاب الدين بن المرحل :  
٤٨ : ٤  
ابن أبي شيبة ( الحافظ أبو بكر عبد الله  
ابن محمد ) :  
٤٧٩ ، ٢٥٨ ، ١٨٩ : ١  
١٣٢ : ٢  
شيدلة = عزيرى :  
( ص )  
الصاحب بن عباد :  
٥١٤ : ٢  
الصاغاني ( حسن بن محمد صاحب النكلة ) :  
٢٩٢ ، ١١٠ : ١  
٢٧٨ : ٤  
صالح ( عليه السلام ) :  
٣٢ ، ٣٠ : ٣
- الشيلي :  
٤٤٦ : ١  
ابن الشجرى ( أبو السعادات هبة الله بن علي  
ابن حمزة ) :  
٣٧٦ : ٢  
٣ : ٣٠٣ ، ٢١٢ ، ٢١٠ ، ٢٠٤ ، ١٩٦ ، ١٦١ : ٣  
٣٤٠ ، ٣١٩ ، ٣١٢  
٤ : ٢٥٢ ، ٢٤٦ ، ٢٢٦ ، ٢٢٥ ، ٢١٨ ، ١٢٥ : ٤  
٣٧٩ ، ٣٥٩ ، ٣٥٧  
الشريف المرتضى :  
٣ : ٤٣٠ ، ٣٨٦ ، ٣٦٣ : ٣  
٤ : ١٣٧ ، ٤٥ : ٤  
شعبة بن الحجاج :  
١ : ٢٠٩ : ١  
٢ : ١٥٩ ، ١٥٨ : ٢  
٣ : ٤٣٧ : ٣  
الشعبي :  
١ : ٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٤١ ، ٢٢٩ ، ١٧٣ ، ٨ : ١  
٤٨٠  
٢ : ١٨٣ ، ١٥٨ : ٢  
شعيب ( عليه السلام ) :  
٣ : ٤١٠ ، ٣٦٨ ، ٣٤٠ ، ٣٠٩ ، ٢١٩ ، ٣٠ : ٣  
الشلوبين ( أبو علي الاشيلي عمر بن محمد  
ابن عمر الأزدى ) :  
٢ : ٢٥٧ ، ٢٣٩ : ٢  
٣ : ١٥١ ، ٧٩ : ٣  
شمس الدين بن الجوزى :  
٣ : ٣٢٦ : ٣

الضحاك بن مخلد :

٢ : ٢٢١ ، ٢٣٧

الضحاك بن مزاحم :

١ : ١٩٣ ، ١٩٤ ، ٤٧٩

٢ : ١٥٨

ضمام بن ثعلبة :

٢ : ١٣٢

ضمرة بن العيص :

١ : ١٥٩

(ط)

أبو طالب ( عم الرسول عليه السلام ) :

١ : ٣١ ، ١٢٧

ابن أبي طالب = مكى

٢ : ٩٢

أبو طاهر السلفى ( أحمد بن محمد بن أحمد

السلفى الحافظ ) :

١ : ٢٨٢

ابن طاهر ( محمد بن أحمد بن طاهر ) :

٤ : ١٨٢ ، ١٨٣

طاوس :

٢ : ١٧١

الطائى الكبير = أبو تمام

الطبرانى :

١ : ٤٦٢ ، ٤٧١ ، ٤٧٩

الطبرى = محمد بن جرير

الطحاوى :

١ : ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤

أبو صالح :

١ : ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٤٣٩

٢ : ١٥٨

صالح بن محمد الزيدى :

٢ : ١٥٩

صدر الدين موهوب الجزرى :

٢ : ١٢٢

الصديق = أبو بكر :

الصعب بن جثامة :

٢ : ١٤٣

الصفار = أبو جعفر النحاس

صفى الدين بن أبى النصور :

٤ : ٦٠

صفية بنت عبد المطلب :

٣ : ٣١٢

ابن الصلاح = أبو عمرو بن الحاجب

أبو الصلت = عبد الله بن كثير

الصيرفى :

١ : ٢٨٤

ابن أبى الصيف :

١ : ٢٤٦

(ض)

ابن الضائع ( على بن محمد بن على بن يوسف

الكتامى ) :

٢ : ٢٣٩ ، ٣١٧ ، ٣٢٠ ، ٣٢٣ ، ٣٥٧

٠ ، ٣٦٠ ، ٤٣٩

٣ : ٢٨٨ ، ٢٩٠ ، ٣٠٥

٤ : ٢٤٠

ابن الطراوة ( أبو الحسين سليمان بن عبد الله  
المالقي ) :

٢ : ٣٢٦ ، ٣٤٩

٣ : ١١٦

٤ : ١٠٣ ، ١٢٨ ، ٤١٦

الطرطوسي ( نجم الدين إبراهيم بن علي  
الطرطوسي ) :

٢ : ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٨٤

٣ : ٢٧٢ ، ٤٣٢

الطرطوشي ( أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد  
ابن خلف ) :

١ : ٤٨٢

طرفة بن العبد :

٢ : ٥١٢

٣ : ٦٨

ابن طريف ( عبد الملك بن طريف الأندلسي )

١ : ٢٩٢

الطيالسي ( صاحب المسند ) :

١ : ٢٤٤ ، ٢٥٨

أبو الطيب الطبري :

٢ : ٤٦٩

أبو الطيب بن غلبون ( عبد النعم بن غلبون

ابن المبارك ) :

١ : ٣٢٣

الطيبي ( الحسن بن محمد بن عبد الله الطيبي ) :

٢ : ٤٤٨

٣ : ٦٤

٤ : ٩٨ ، ٢٨١

( ظ )

ابن ظفر ( أبو عبد الله بن ظفر بن محمد بن

محمد الصقلي ) :

٢ : ٣٦

٣ : ١٦٦

( ع )

العاص بن وائل :

١ : ١٦٠

عاصم بن بهدلة أبي النجود :

١ : ٢٤٣ ، ٣١٩ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٨

٢ : ١٢٨

٣ : ٧٩ ، ٢٧٩ ، ٣٥٣

عاصم الجحدري بن أبي الصباح البصري :

١ : ٢٤٩ ، ٣٨٤

أبو العالية :

١ : ٢٠٩ ، ٢٤٩ ، ٢٩٤ ، ٤٥٦

٢ : ١٠٥ ، ١٥٨ ، ١٨٦

ابن عامر القرني = عبد الله بن عامر بن يزيد :

عامر السدي :

٢ : ١٥٨

ابن عامر = عبد الله بن عامر اليحصبي

عامر بن شراحيل = الشعبي

عائشة بنت أبي بكر ( أم المؤمنين ) :

١ : ١٥ ، ٢٤ ، ١٩٨ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧

٢ : ٢٠٩ ، ٢٣٢ ، ٣٣٦ ، ٤٦٣

٢ : ٣٩ ، ٢٠٢

٣ : ١١١

٤ : ٢٢٢

- ابن عباد (أبو عبدالله محمد بن محمد بن عباد): ٣٤٢ : ١  
المبادي :  
٤٦٠ ، ٤٥٦ : ١  
ابن عباس = عبد الله بن عباس  
أبو العباس أحمد بن سريح (أحمد بن عمر بن  
سريح أبو العباس) :  
٤٨٥ : ١  
٤٦ : ٢  
العباس بن عبد المطلب :  
١٨٨ : ١  
أبو العباس الراكشي (أحمد بن محمد بن عثمان  
الأزدي المعروف بابن البناء) :  
٣٨٠ ، ٣٨٧ : ١  
أبو العباس بن نفيس (أحمد بن سعد بن أحمد  
بن نفيس) :  
٣٢٣ : ١  
عبد بن حميد الكشي :  
١٥٩ : ٢  
ابن عبد الباقي :  
٣٢٣ : ١  
ابن عبد البر (يوسف بن عبد الله بن عبد البر  
بن عاصم النخعي) :  
٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ -  
٢٢٣ ، ٣٣٣ ، ٢٨٤ ، ٤٤٥ ، ٤٤٧  
عبد الجبار بن أحمد :  
٥١٤ : ٢
- ابن عبد الحكم :  
٤٤٧ : ١  
عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي :  
١٥٩ : ٢  
عبد الرحمن بن الحارث بن هشام :  
٢٣٦ : ١  
أبو عبد الرحمن السلمي (محمد بن الحسين) :  
٤٧٦ ، ٢٤٣ : ١  
٥١٣ ، ١٧١ : ٢  
عبد الرحمن بن شماس :  
٢٣٧ : ١  
عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه :  
٤٣٤ : ١  
عبد الرحمن بن مهدي :  
٢٤٧ : ١  
عبد الرحمن بن يلى :  
٢٤٥ : ١  
عبد الرحيم بن عمر الكرماني :  
٤٣٢ : ١  
عبد الرزاق بن همام الصنعاني :  
٤٧٩ : ١  
١٦٤ ، ١٥٩ : ٢  
ابن عبد السلام = عز الدين بن عبد السلام  
عبد العزيز بن أحمد التجاري :  
٤٦٥ : ١  
٤٩٨ : ٢  
عبد العزيز الديريني (أبو محمد عبد العزيز أحمد  
ابن سعيد بن عبد الله الدميري) :  
٣٦٩ : ١

عبد الله بن الزبير :  
١ : ٣٢٧، ٢٣٦  
عبد الله بن زيد بن أسلم :  
٢ : ١٥٨  
عبد الله بن السائب :  
١ : ٢٤٣  
عبد الله بن أبي سرح :  
١ : ٢٠٠  
عبد الله بن سعيد أبو سعيد الأشج :  
١ : ٢٤٧، ٢٤٦  
عبد الله بن سلام :  
١ : ٢٠٢  
٢ : ٢٢١  
عبد الله بن عامر بن ربيعة ( صحابي ) :  
١ : ١٩٨  
عبد الله بن عامر بن يزيد بن عيم اليحصبي :  
١ : ٣٢٨، ٣١٩، ٣٠٩، ٢٨٥، ١١٧  
٣٢٩، ٣٣٨، ٣٣٠، ٣٤٥  
٢ : ٢٩٠  
٣ : ٢١١، ١٦١  
٤ : ٣٧، ٣٠١  
عبد الله بن عباس :  
١ : ١٩٣، ١٩٠، ١٧٣، ١٠٥، ٢٨، ٢٧، ٠٨  
١٩٤، ٢٢٨، ٢١١، ٢٠٩، ٢٠٨، ٢٠٣  
٢٢٩، ٢٤٨، ٢٤٦، ٢٤٣، ٢٤١، ٢٣٤  
٢٦٣، ٢٨٩، ٢٨٨، ٢٨٤، ٢٨٣، ٢٦٩  
٢٩٣، ٣٤٧، ٣٤٢، ٣٣٧، ٢٩٦، ٢٩٤

عبد العزيز بن يحيى الكنانى :  
١ : ٧  
عبد العزى = أبو لهب  
عبد الغفار = نوح  
عبد القاهر بن عبد القادر الجرجاني :  
٢ : ٤٠٥، ٣٧٨، ٣٤٢، ٣٣٩، ٣٣٥، ٣١٠  
٤١٣، ٥٠٨  
٣ : ١٩٣، ١٦٩، ١٠٥  
٤ : ٢٣٩، ٥١  
عبد الله بن أحمد بن حنبل :  
١ : ٤٦٢، ٣٢٨  
أبو عبد الله البغدادي :  
٢ : ٨٩  
أبو عبد الله البكر ابادي :  
١ : ٤٨٦  
٢ : ٧٦  
عبد الله بن جابر :  
٤ : ٤٣٩  
عبد الله بن جبير :  
١ : ٢٤٩  
عبد الله بن جحش :  
١ : ٢٠٤، ٢٠٣  
عبد الله بن الجراح :  
٢ : ١٥٩  
عبد الله بن حذافة :  
٤ : ٣٣  
أبو عبد الله الحلبي = الحلبي



عثمان بن مظعون :  
٢٨ : ١  
أبو عثمان النهدي :  
٣٠ : ١  
العجاج :  
٣٥٩ : ٣  
عدي بن حاتم :  
١٦٠ ، ١٥ : ١  
ابن العربي = أبو بكر بن العربي :  
العراقي ( علم الدين عبدالكريم بن علي  
العراقي ) :  
٣ : ١٧ ، ٣١ ، ٣٨٣  
٤ : ١١  
عروة بن الزبير بن العوام الأسدي :  
١ : ١٨٩ ، ١٩٠  
٢ : ٢٠٢  
عز الدين = ابن أبي الحديد :  
عز الدين بن عبد السلام :  
١ : ٣٧ ، ٨٨ ، ٣٤٥ ، ٤٣٩ ، ٤٦٣ ،  
٤٧٥ ، ٤٨١  
٢ : ٤ ، ١٤ ، ٦٥ ، ١٢٢ ، ٢٥٥ ، ٢٦٢ ،  
٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٣٠١ ، ٤٦٢ ، ٤٨٢ ،  
٤٩٦  
٣ : ١٢ ، ٣٩ ، ٥٦ ، ٢٤١ ، ٢٥٢ ، ٤٠٥ ،  
٤١٥  
٤ : ٥ ، ٤٠ ، ١٤٤ ، ٢٩٧ ، ٣٤٦  
عز الدين الفاروقى :  
١ : ٣٢٥

أبو عبيدة ( معمر بن الثني ) :  
١ : ٢٨٧ ، ٢٩٥  
٢ : ١٦٩ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٧٨ ، ٣٤١  
٣ : ١٢٤ ، ٣٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٨٩  
٤ : ٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٣٥٦  
عتاب بن أسيد :  
١ : ٢٠٤  
عثمان بن جنى = ابن جنى  
عثمان بن سعيد الدارمى أبو عمرو :  
١ : ١٨٨  
عثمان بن طلحة :  
١ : ١٨٨  
عثمان بن عبد الله بن أوس :  
١ : ٢٤٦  
عثمان بن عبيد الله بن أوس الثقفي :  
١ : ٤٦٢  
عثمان بن عفان  
١ : ٢٠٠ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ،  
٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧ ، ٢٣٤ ،  
٢٣٥ - ٢٣٧ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ - ٢٤٣ ،  
٢٤٥ ، ٢٥٦ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٣٢٩ ، ٣٣٨ ،  
٣٧٦ ، ٣٧٩ ، ٤٥٥ ، ٤٧١ ، ٤٧٧ ، ٤٧٢  
٢ : ١٢٧  
عثمان بن عمرو = أبو عمر بن الحاجب :  
أبو عثمان المازنى :  
٢ : ٢٤٠ ، ٢٦٨  
٣ : ٣٠٥ ، ٣٦٢

٣ : ٧١ ، ٨٤ ، ١١٦ ، ١٥٨ ، ٢٨٩ ،  
٣٨٤ ، ٣٨٣

٤ : ٢٠٣ ، ٢٣٤ ، ٢٨٢ ، ٣٠٦ ، ٣٧٧ ،  
٣٨٣

عطاء بن أبي رباح :

٢ : ١٥٨

عطاء بن أبي سلة الخراساني :

٢ : ١٥٨

عطاء بن يسار :

١ : ١٩٣ ، ١٩٤ ، ٢٠٣ ، ٢٤٩

ابن عطية ( عبد الحق بن غالب ) :

١ : ٨ ، ٦٣ ، ٢١٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٦٩ ،  
٢٨٩ ، ٣٠١ ، ٤٨٩

٢ : ٣٢ ، ٥٨ ، ٩٧ ، ١٠١ ، ١٥٩ ، ٢٤٠

٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٥١ ، ٢٦٤ ، ٢٨٨ ،  
٣٣٩ ، ٣٤٥ ، ٤٥٩

٣ : ١٠٣ ، ١٢٣ ، ١٩١ ، ٢٣٩ ، ٣٤٤ ،  
٣٤٩

٤ : ١٣ ، ٢٤ ، ٦٠ ، ٦١ ، ١١٧ ، ١١٢ ،  
١٣٧ ، ٢١٨ ، ٢٥٤ ، ٢٦٣

عطية العوفي :

٢ : ١٥٨

عقبة بن عامر :

١ : ٢٤٣

عقبة بن أبي معيط :

٣ : ٣٠٢

عزير :

٢ : ١٨٦

٣ : ٨٢ ، ٣٩٠

ابن عزيز ( محمد بن عزيز المزري  
السجستاني ) :

١ : ٢٩١

٢ : ٢٧٩

٤ : ٢٤٨

عزري بن عبد الملك الشافعي أبو المالئ  
القاضي المعروف بشيئلة :

١ : ١٩٠ ، ٢٧٣ ، ٢٩٠

٢ : ٣٨ ، ٩٠ ، ١٥١ ، ٣٤١

٣ : ٣٥٧

ابن عساكر ( محمد بن علي بن الحضرمي  
القيسي ) :

١ : ١٥٥

٢ : ٤٧٩ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٩

المسكري أبو هلال :

٢ : ٤٧٦

٤ : ٨٥ ، ٧٩

عصام بن يوسف :

١ : ٤٥٧

ابن عصفور ( علي بن مؤمن بن محمد أبو الحسن  
ابن عصفور ) :

١ : ٣١٩

٢ : ٣١٨ ، ٣٥٧ ، ٣٨٦ ، ٣٩٢ ، ٣٩٧

٤٠٨ ، ٤٤٤ ، ٤٥٨

٢ : ٨٨ :  
٣ : ١٩٣ ، ١٨٠ ، ١٦٣ ، ١٤٤ ، ١٠٣ ، ٣٣ :  
٣٨٤ ، ٣٧٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٢ ، ٢٠٣  
٤ : ٣٩٠ ، ٣٣٦ ، ٣٣٥ ، ٣٢٥ ، ٣١٥ ، ٢٨٨ :  
٢٤٤ ، ٤٠٩  
علي بن زيد :  
١ : ٢٠٩ :  
علي بن أبي طالب :  
١ : ٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٣٥ ، ٢٠٤ ، ١٩٧ ، ٨ :  
٤٧٩ ، ٣٣٨ ، ٢٦٣ ، ٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ٢٥١  
٤٨٢  
٢ : ١٧١ ، ١٦١ ، ١٥٢ ، ١٢٧ ، ٧٩ ، ٢٩ ، ٥ :  
٣١٥ ، ٢٧٣ ، ٢٦٣ ، ١٩٧  
٣ : ٤٤٩ ، ٣١٣ ، ٣٠٣ ، ٢٢٢ :  
علي بن أبي طلحة الوري  
٢ : ١٥٩ ، ١٥٨ :  
علي بن عبد الله بن جعفر المدني :  
١ : ٢٢ :  
عبي بن عيسى الربيعي :  
٣ : ٢٧٠ :  
علي بن عيسى = الرماني  
أبو علي الفارسي :  
١ : ٢٧٨ ، ٣٧٧ ، ٣٤٩ ، ٣٣٩ ، ٣٠٩ ، ٣٠٠ :  
٢ : ٦١ ، ٢٨٧ ، ٢٧٩ ، ٢٦٦ ، ٢٤٨ ، ٢٢٠ :  
٣٣٢ ، ٣٢٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩١ ، ٢٩٠ ، ٢٨٨  
٣٤٥ ، ٣٦٩ ، ٣٧٩ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢٣٦ :  
٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤٢ ، ٤٤٦ ، ٤٥٥ ، ٤٦٣ :  
٥١٨ ، ٥٠٥

ابن عقيل (عبدالله بن محمد بن عقيل) :  
١ : ٤٤٥ :  
٢ : ١٥٨ :  
عكرمة بن أبي جهل :  
١ : ٤٧٨ :  
عكرمة (مولى ابن العباس) :  
١ : ٤٣٢ ، ٢٩٣ ، ٢٨٨ ، ١٥٩ ، ١٥٥ :  
٢ : ١٧١ ، ١٥٨ :  
أبو العلاء محمد بن غانم المعروف بالغانمي :  
١ : ٤٣ :  
علاء الدين الباجي :  
٤ : ١٤١ :  
أبو العلاء المرعي :  
٢ : ٥١٣ :  
٣ : ٤٢٥ :  
عاقمة بن قيس النخعي الكوفي :  
١ : ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ :  
علم الدين العراقي = العراقي  
علم الدين القمي :  
٤ : ١٨٨ :  
علي بن أحمد الفارسي أبو محمد الحافظ :  
١ : ٢٩١ :  
أبو علي الحاتمي :  
٢ : ٣٠٣ :  
علي بن حجر بن إياس السعدي :  
٢ : ١٥٩ :  
علي بن حمزة الكسائي :  
١ : ٣٣٨ ، ٣٣١ ، ٣٢٩ ، ٣١٩ ، ٢٦٦ ، ٢٥٢ :  
٣٨٤ ، ٣٩١

العماني (أبو محمد الحسن بن علي بن سعيد العماني):

١ : ٣٤٢

ابن عمر = عبد الله بن عمر

عمر بن الخطاب :

١ : ٣٣٠ ، ٢١١ ، ٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٦

٢٣٣ ، ٢٣٢ ، ٢٣٧ ، ٢٨٠ ، ٢٨٤ ، ٢٨٩

٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٤٣٣ ، ٤٦٢ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠

٢ : ٣٥ ، ٣٦ ، ٥٨ ، ١٠٦ ، ١١٩ ، ١٧٤

٣ : ٣١٣

٤ : ٤١٦

أبو عمر الزاهد غلام تملب (محمد بن عبد الواد-

المعروف بالزاهد) :

١ : ٢٩١ ، ٣٣٩

٢ : ٢٤٢

٣ : ١٨٤

٤ : ٧٧

أبو عمر الظنكي (أحمد بن محمد بن

عبد الله بن لب) :

١ : ٣٢٤

أبو عمر بن عبد البر = ابن عبد البر

عمر بن عبد العزيز :

٣ : ٣١٣

عمر بن عبد الله بن أوس بن حديفة :

١ : ٢٤٥

عمران الفطان :

١ : ٢٤٤ ، ٢٥٨

عمرو بن الجموح :

٤ : ٤٣

٣ : ٣ ، ٣٣ ، ٤٥ ، ٦١ ، ١٠٨ ، ١١٦

١٢١ ، ١٢٤ ، ١٦١ ، ١٧٢ ، ١٧٩

١٨٩ ، ١٩٢ ، ١٩٦ ، ٢٠٩ ، ٢١٠

٢١٤ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٣٤١ ، ٣٥٧

٣٦٢ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٤١٨ ، ٤٤٤

٤ : ٢٩ ، ٣٥ ، ١١٥ ، ١٣٤ ، ١٥٨ ، ١٦١

١٧٦ ، ١٩٢ ، ١٩٩ ، ٢٢٩ ، ٢٤٧ ، ٢٧١

٢٧٤ ، ٢٩٧ ، ٣٨٣ ، ٣٨٦ ، ٤١٠ ، ٤٣٢

أبو علي القالي (إسماعيل بن القاسم بن عيدون):

١ : ٢٩٢

أبو علي المالكي (الحسن بن محمد بن إبراهيم):

١ : ٣٢٥

علي بن محمد اشروى (صاحب كتاب

الأزهية) :

٤ : ٢٤٥

عبي بن محمد الوراق :

٢ : ١٥٣

علي بن مسعود الفرغاني أبو سعد كمال الدين

(صاحب كتاب المستوفى) :

١ : ٣٥٩

٢ : ٣٥٣ ، ٣٥٥

العاد النيهي (أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن

بن الحسين بن محمد النيهي) :

١ : ٤٧٦ ، ٤٨٣

العاد بن يوسف الموصلي :

١ : ٤٧٧

عمارة بن الوليد :

١ : ٢٨٩

٤٥٣ ، ٤٤١ : ٢	أبو عمرو بن الحاجب = ابن الحاجب
٢١١ ، ٦٤ : ٣	أبو عمرو الداني (عُمان بن سعيد) :
عنترة بن شداد :	١ : ٥٣ ، ١١١ ، ٢١٥ ، ٢٤٠ ، ٢٤٩ ،
٣٠٧ : ٢	٢٥٠ ، ٢٥٢ ، ٢٦٨ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ،
عوف بن غفراء :	٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٤ ، ٣٤٢ ، ٣٤٦ ،
٢٠٣ : ١	٣٤٧ ، ٣٧٩ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٩١ ،
عياش بن أبي ربيعة :	٤٤٦ ، ٣٩٦
١١٩ : ٢	٣٨٨ : ٣
عيسى (عليه السلام) :	أبو عمرو الشيباني :
٤١٥ ، ١٦٣ ، ١٦١ : ١	٢٦٦ : ١
١٨٦ ، ١٨٢ ، ١٦٩ ، ١٤٠ ، ١٣٥ ، ٩٨ : ٢	أبو عمرو بن الصلاح :
٣٩٠ ، ٢٣٧	١ : ٤٨٣ ، ٤٧٦ ، ٣٣٢ ، ٢٩١ ، ١٩٩ ،
٢٦٩ ، ٢٦٠ ، ١٤٩ ، ١٣٧ ، ٨٢ ، ١٥٠ ، ٥ : ٣	١٧٠ ، ٧٨ : ٢
٤٢٦ ، ٤٢٥ ، ٣٩٠ ، ٣١١	عمرو بن العاص :
٢١٥ ، ٤٤ : ٤	٢٨٩ : ١
ابن عيسى :	عمرو بن عبيد :
٢٨٠ : ٣	٤٤٩ : ٣
عيسى بن عمر :	أبو عمرو بن العلاء :
٢٤٥ : ١	١ : ٣٢٩ ، ٣٢٨ ، ٣٢١ ، ٣٢٠ ، ٣١٩ ، ٢٨٣ ،
عيسى بن يونس :	٣٣٨ ، ٣٣١
٢٤٥ : ١	٤٨١ : ٢
ابن عينة :	٤٤٤ : ٤
٤٣٩ : ١	عمرو بن علي :
(غ)	٣٢٨ : ١
الغزالي :	عمرو بن معديكرب :
٤٦١ ، ٤٤٤ ، ٤٣٩ ، ٤٣٥ ، ٤٣٤ : ١	٢٨ : ١
٤٧٤ ، ٧٩ ، ٤٦ ، ٣ : ٢	ابن عمرون (محمد بن محمد بن أبي علي بن عمرون أبو عبد الله) :

٣٩٩، ٣٧٨، ٣٦٦، ٣٢٤، ٩٨ : ٢  
٤٣٤، ٣٧٧، ١١٥، ٧٣، ٢٢، ١٢ : ٣  
٤٥٢  
٣٦٦، ١٤١، ٨٩، ٧١، ٥٦ : ٤  
القراء (يحيى بن زياد) :  
٣٢٦، ٢٩١، ٢٨٤، ٦٥ - ٦٣ : ١  
٣٧٩  
٤٧٧، ٢٨٨، ٢٧١، ٢٣٩، ٨٢ : ٢  
١٣٥، ١٢٤، ١١٤، ٧٥، ٥٢، ٥ : ٣  
٢٠٣، ١٩٤، ١٩٣، ١٨٧، ١٨٤  
٣٦٢، ٣٦٠، ٣٥٣، ٢٩٠، ٢٠٨  
٤٤٠، ٣٦٤  
١٨٠، ١٥٥ - ١٥٣، ٥٧، ٢٣، ١٢ : ٤  
٣٤٨، ٢٩٤، ٢٦٢، ٢٥٠، ١٨٢  
أبو القرج الأصفهاني :  
٢٥٠ : ١  
أبو القرج بن الجوزي = ابن الجوزي  
القرزوق :  
٦ : ٣  
ابن القرس (عبد النعم بن محمد بن قرس  
القرنطاطي) :  
٣ : ٣  
ابن القركح = تاج الدين  
الفضل بن زياد :  
١٥٩ : ٢  
الفضيل بن شاذان :  
٢٤٩ : ١

الغزنوي :  
٣١٢ : ٣  
ابن غلبون :  
٣٢٤ : ١  
(ف)  
ابن فارس = أحمد بن فارس  
فارس بن أحمد بن موسى أبو الفتح :  
٣٢٣ : ١  
فارس بن زكريا :  
٣٢٤، ١٠٩ : ١  
الفارسي = أبو علي الفارسي  
الفاسي (أبو عبد الله محمد بن الحسن بن محمد  
الفاسي) :  
٤٦٠ : ١  
فاطمة الزهراء :  
٢٣٢ : ١  
١٩٧، ١٥٢ : ٢  
أبو الفتح بن جني = ابن جني  
أبو الفتح القشيري :  
٢٢ : ١  
٢٧٠ : ٣  
٤٢٨ : ٤  
نجر الإسلام = محمد بن أحمد بن أبي سهل  
السرخسي  
نجر الدين (محمد بن عمر الرازي) :  
١٣ : ١  
١٢٦، ١١٢، ٣٦، ٣٥، ١٧٣ -  
٤٩١، ٤٤٤، ١٩١، ١٧٥

أبو القاسم القشيري :  
١ : ٢٦٣ ، ٤٣٥  
٣ : ٤١ ، ٤٢  
أبو القاسم النيسابوري = محمد بن حبيب  
ابن القاص (أبو العباس أحمد بن أحمد الطبري) :

٢ : ٢٥٥

قالون :

١ : ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦

قتادة بن دعامة السدوسي :

١ : ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٥٨ ، ٣٤٤ ، ٤٩٣

٢ : ٢٨ ، ٨٤ ، ١٥٨ ، ٢٣٨

٣ : ١٢٧ ، ١٩٣ ، ١٩٤

ابن قتيبة ( أبو محمد عبد الله بن مسلم ) :

١ : ٦٥ ، ٢١٨ ، ٢٦٣ ، ٢٩٤ ، ٤٣٥

٢ : ٤٢٨

٤ : ٢٤٣ ، ٢٤٩ ، ٢٨٠ ، ٣٤٦

القتبي = ابن قتيبة

قدامة بن جعفر :

١ : ٦٠

٣ : ٥٦

القرطبي ( أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي

بكر بن فرح الأنصاري ) :

١ : ٢١٣ ، ٢٧٨

٣ : ٢٥٢

قرظة بن كعب :

١ : ٤٨٠

القزاز (أبو عبد الله محمد بن جعفر القيرواني)

١ : ٢٩٢

ابن فورك ( محمد بن الحسن بن فورك ) :

١ : ٢٣١

٢ : ٢٤٣ ، ٥٠٥

٤ : ٣١٠ ، ٣٤٦

( ق )

ابن قادم = أبو بكر بن قادم

قاسم بن أصغ ( بن محمد بن يوسف بن ناصح

الياني الأندلسي ) :

١ : ٢١٢

أبو القاسم بن برهان :

١ : ٣٥٤

أبو القاسم بن البنداري ( عبد الله بن محمد بن

الحسين بن نايقا ) :

٣ : ٤١٤

قاسم بن ثابت بن عبد العزيز الأندلسي :

١ : ٢١٩

أبو القاسم بن الرماك :

٤ : ١٨٣

أبو القاسم الزجاجي :

٣ : ١٩٣

أبو القاسم السعدي :

٤ : ١٦٨

القاسم بن سلام = أبو عبيد

أبو القاسم السهلي = السهلي

أبو القاسم الشاطبي = القاسم بن فيره

القاسم بن فيره الشاطبي :

١ : ٣١٨ ، ٣٢٠ ، ٣٢١

٣٢٥ ، ٣١٨ : ١  
الكسائي = علي بن حمزة  
كعب بن الأشرف :  
١٠٨ ، ٢٦ : ١  
كعب بن عمرو :  
٢٨٣ : ١  
كعب بن لؤي :  
٢٨٣ : ١  
الكلبي ( محمد بن السائب ) :  
٢٨٣ ، ٢٢٠ : ١  
١٥٩ ، ٨٠ : ٢  
كامل الدين الزملكاني ( محمد بن علي بن  
عبدالواحد )  
٣٩ : ١  
٤٢١ ، ١٠١ ، ٩٥ ، ٥٨ : ٢  
٤٥٤ ، ٤٢٦ ، ٣٨٧ ، ١٩٩ ، ١٦٨ : ٣  
٧٢ ، ٤٩ : ٤  
الكيت الأمدى :  
٢٤٨ : ١  
الكندي ( التاج أبو اليمن زيد بن الحسن  
ابن زيد ) :  
٣٢٢ : ٢  
الكواشي ( أحمد بن يوسف بن حسن بن  
رافع ) :  
٤٦٦ ، ٣٣٩ ، ٣٣١ ، ١٨٦ : ١  
٢٩٠ ، ٢٧٧ ، ١٥٠ : ٢  
٣٥١ : ٣  
٢٧٢ ، ١٦٢ : ٤

القشيري = أبو انقاسم القشيري  
ابن القشيري = أبو نصر بن القشيري  
ابن القطاع ( علي بن جعفر بن علي السعدي  
الصفلي ) :  
٢٩٢ : ١  
قطرب ( أبو علي محمد بن السنير ) :  
٤٥ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ : ٢  
٤١٠ : ٣  
٣٤٨ : ٤  
القفال ( أبو بكر محمد بن إسماعيل ) :  
٤٦٥ : ١  
١٩ : ٢  
٢٨ : ٣  
قنيل :  
٣٢١ : ١  
ابن القوطية ( محمد بن عمر بن عبد العزيز  
القرطبي ) :  
٢٩٢ : ١  
قيس النخعي ( أبو علقمة ) :  
١٩٠ : ١  
( ك )  
ابن كثير = عبد الله بن كثير :  
الكرماني ( برهان الدين محمود بن حمزة بن  
نصر ) :  
١١٢ ، ١٦٥ ، ٢٥٩ : ١  
٢٨٠ ، ١٨٨ : ٣  
أبو الكرم الشهرزوري ( مبارك بن الحسن ) :

- الكيا الهراسي ( أبو الحسن علي بن محمد  
الطبري ) :  
١ : ٤٣٤  
٢ : ٣  
ابن كيسان ( محمد بن أحمد بن كيسان  
أبو الحسن ) :  
٢ : ٤٦٤  
( ل )  
ليد بن الأعصم :  
١ : ٢٥  
ليد بن ربيعة :  
٢ : ٢٦٧  
اللحياني :  
٢ : ٤٧٧  
لقمان :  
٢ : ١٨٥  
أبو لهب :  
١ : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ٤٤٠  
لوط ( عليه السلام ) :  
٢ : ٥٠١  
٣ : ٣٠ ، ٣٢  
أبو الليث السمرقندي ( نصر بن محمد ) :  
١ : ٤٥٧ ، ٤٥٩ ، ٤٧١  
٢ : ١٦٣  
( م )  
الماتريدي ( أبو منصور محمد بن محمد بن محمود  
الماتريدي ) :  
٢ : ٤٣٠  
ابن ماجه :  
١ : ١٤٧ ، ٢٥٠  
للزني = أبو عثمان  
مالك بن أنس :  
١ : ٢٢٢ ، ٢٥٧ ، ٢٦٣ ، ٢٩٢ ، ٣٧٩ ، ٤٣٨  
٢ : ٧٨ ، ١٦٠ ، ٣٦٠  
٤ : ٣٩٣ ، ٤٣٨  
ابن مالك ( جمال الدين أبو عبد الله محمد بن  
عبد الله بن مالك جمال الدين الطائي ) :  
١ : ٢٨٥  
٢ : ٣٦٧ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٨٦  
٤٢٤ ، ٤٣٣ ، ٤٥٢ ، ٤٦٥ ، ٤٦٧  
٤٧٠ ، ٤٧٦ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦ ، ٥١٢  
٣ : ٢٤ ، ٦١ ، ١١٣ ، ١٢٥ ، ١٥٦ ، ١٥٩  
١٦١ ، ١٦٢ ، ١٩١  
٤ : ٢٧ ، ٣٨ ، ٤٧ ، ١٠٧ ، ١١٠ ، ١١٤  
١١٩ ، ١٣٩ ، ١٥٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧  
٢٣٣ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٧ ، ٢٥٩  
٢٧١ ، ٢٨٢ ، ٢٩٥ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧  
٣٠٨ ، ٣٤٢ ، ٣٥٢ ، ٣٦٣ ، ٣٧٤  
٣٨٤ ، ٣٩٦ ، ٤١١ ، ٤٢٩ ، ٤٤٤  
مالك بن دينار :  
١ : ٢٤٩  
مالك بن سليمان المروزي :  
٢ : ١٥٩  
مالك بن الصيف :  
١ : ١٥٨ ، ١٩٩  
المأمون ( الخليفة العباسي ) :  
١ : ٢٥١

٢ : ٢٣ ، ٧٣ ، ٧٦ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٧١ .  
٣٤٥

٣ : ٣٧٣

ابن مجاهد = أبو بكر بن مجاهد  
مجمع بن جارية :

١ : ٢٤١

محمد ( صلى الله عليه وسلم ) :

١ : ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٤ ، ٤٧ .

٢٦١ ، ١٦٠ ، ١٨٨ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٧ ، ١٩٦ .

١٩٨ ، ٢٠٠ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢١٩ ، ٢٢٧ .

٢٣٤ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ ، ٢٥٦ .

٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ، ٢٨٤ ، ٣١٣ ، ٣١٥ ، ٣١٨ .

٣٥٠ ، ٣٣٣ ، ٣٣٩ ، ٣٤٤ ، ٣٤٤ ، ٣٤٤ ، ٣٥٤ .

٤٥٥ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٦٢ ، ٤٦٦ ، ٤٧٠ ، ٤٧٠ .

٤٧٣ ، ٤٨١ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥

٢ : ١١ ، ١٣ ، ٢٦ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٠ .

٤١ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٧ ، ٥٨ .

٦٧ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٤ ، ٩٧ .

٩٨ ، ١٠٦ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١٢١ .

١٢٢ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٣٥ .

١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٥ ، ١٥٢ ، ١٥٤ ، ١٦١ .

١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٧٦ .

١٨١ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٩٠ ، ١٩٧ ، ٢٠٣ .

٢٠٥ ، ٢٠٩ ، ٢٢٦ ، ٢٣٠ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ .

٢٥٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٣٠٢ ، ٣٠٨ ، ٣١٢ .

٣١٥ ، ٣٢١ ، ٣٢٥ ، ٣٣٢ ، ٣٣٤ ، ٣٤٥ .

٣٦٤ ، ٣٧٥ ، ٣٩٨ ، ٤١٣ ، ٤٢٤ ، ٤٣٤ .

٤٨٢ ، ٤٨١

ابن مامويه ( أحمد بن محمد بن مامويه  
أبو الحسن ) :

١ : ٣٢٥

للاوردى ( أبو الحسن علي بن حبيب  
الشافعي ) :

١ : ١٨٧ ، ١٨٨ ، ٢١٧ ، ٢٢٩ ، ٢٤٢ .

٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦

٢ : ١٦٢

٣ : ٢٦٦

٤ : ٣٩

البلد :

١ : ٢٥٠

٢ : ٢٣٦ ، ٢٤٢ ، ٢٨٨ ، ٣٥٧ ، ٣٨٨ .

٣٩٧ ، ٤٩٦ ، ٤٧٦

٣ : ٤ ، ٧٢ ، ٨٥ ، ١٤٦ ، ١٧٩ ، ١٨٤ .

١٧٩ ، ٢٨٨ ، ٣٦٧ ، ٤١٤

٤ : ٣٦ ، ٧٧ ، ١١٩ ، ١٢٧ ، ١٣٥ .

١٩٥ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٩ ، ٢٥٥ .

٢٦٠ ، ٣٠٦ ، ٣١٥ ، ٣٣٧ ، ٣٧٣ .

٣٧٤

المتني :

٢ : ٤٢٣ ، ٤٦٤ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧

٣ : ٤٦٥

للتوكل ( الخليفة العباسي ) :

٣ : ٣٦٢

مجاهد بن جبر السكي :

١ : ٦ ، ٨ ، ٨٩ ، ١٩٤ ، ٢٠٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥١ .

٢٥٣ ، ٢٩٢ ، ٤٧٢ ، ٤٩٠

- محمد بن الحسن الشيباني : ٣ : ٢٦٠ ٢٢٠٧ - ٥٠٠ ٤٢٠ ٣٩٠ ٣٧٠ ٣٢
- ٢ : ٤٧٦ ٤٦٩ ٤٦٦ : ١١٩ ١١٣ ١٠٦ ٦٦ ٦٣ ٥٩ ٥٣
- أبو محمد بن داود : ١٢٧ ١٩٤ ١٦٠ ٢١٩ ٢١٧ ٢٠٠
- ٢ : ١٧٨ : ٢٧٤ ٢٥٦ ٢٥١ ٢٤٦ ٢٤٥
- محمد بن داود الظاهري (أبو بكر محمد بن داود  
ابن علي بن خلف الأصبهاني) : ٢٩٧ ٣٤٠ ٣٣٢ ٣٢٩ ٣٠٩ ٣٠٤
- ١ : ٤٨٥ : ٤٦٢ ٣٩٩ ٣٩٨ ٣٧٤ ٣٥٢ ٣٤٧
- محمد بن سعدان أبو جعفر : ٤ : ٥٢ ٤٧ ٣٧ ٣٦ ٣٣ ١٠ ٧ ٦ ٥
- ١ : ٢١٣ : ١٣٢ ١٢٥ ٩٩ ٨٦ ٨٠ ٦٤ ٦٢
- محمد بن سليمان المعروف بابن النقيب (صاحب  
كتاب التحرير) : ١٣٧ ٢٨٨ ٢٧٩ ٢٧٢ ١٩٧ ١٤٠ ١٣٧
- ١ : ٣٤٠ : ٣٣٢ ٣٢٥ ٣٢١ ٣١٦ ٢٩٧ ٢٩١
- محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي : ٤٠٠ ٣٩٦ ٣٨٨
- ٢ : ٢٥٢ : محمد بن إسحاق = ابن إسحاق
- محمد بن بركات السعدي : ٢٩ : ٢
- أبو محمد البصري : ٤ : ٢٨٦
- محمد بن جرير الطبري : ١ : ٢٢٠ ٢١٤ ٢١٣ ١٩ ١٨
- ٢ : ٢٩٠ ٢٠٨٩ ٢٨٧ ٢٢٣
- ٣ : ٥٠٥ ١٥٩ ١٥٧ ٦٠
- ٣ : ٢٧٩ ٢٤٢
- ٤ : ٢٧٠ : أبو محمد الجويني
- ١ : ٤٥ : محمد بن حبيب النيسابوري أبو القاسم : ١٥٢ ١٥٠ ٨٩ ٣١
- ٣ : ٣٨٩

- محمد بن عيسى الأصهباني : ٣٨٤ : ١  
محمد بن أبي الفضل المرسي : ٤٤٣ : ١  
محمد بن القاسم الأنباري = أبو بكر الأنباري : ١٥٨ : ٢  
محمد بن كعب القرظي : ١٥٨ : ٢  
محمد بن محمد التنوخي زين الدين (صاحب كتاب الأقصى القريب) : ٤٠٨، ٣٩١، ٣٤٦ : ٢  
٣٣٣، ٣٢٥، ١٦٨ : ٣  
٩٤ : ٤  
أبو محمد الرجاني : ٦٣ : ٤  
محمد بن النكدر : ٤٤٧ : ١  
محمد بن يزيد = المبرد : ٣٢٥ : ١  
محمود بن حمزة الكرمانى = الكرمانى : ٥١٢ : ٢  
ابن محيىن : مرة الهمداني : ١٥٨ : ٢  
محيى الدين النووى = النووى : ابن مردويه (أبو بكر أحمد بن موسى) : ١٩٠ : ١  
الحزوى : ١٥٩ : ٢  
الرزوقى : ٢٤٦ : ١  
٢٧ : ١  
مروان بن الحكم : ٢٠٢ : ٢  
مروان بن سعد المهلبى : ٤٣٦ : ٢  
مسند : ٢٤٧، ٢٤٦ : ١  
مسروق : ٤٧٩ ٢٣٢ : ١  
١٥٧ : ٢  
مسمر بن كدام : ٤٤٤، ٢٤٨ : ١  
ابن مسعود = عبد الله بن مسعود : ٧ : ٣  
ابن مسعود الثقفى : أبو مسلم الأصهباني (محمد بن بحر الأصهباني) : ٢٥٥ : ٢  
٣٨٥، ٣٦٤ : ٣  
١٦٧ : ٤  
مسلم بن الحجاج القشبرى : ٢٢٨، ٢١١، ٢١٠، ٢٠٦، ٣٢ : ١  
٤٤٦، ٤٣٣، ٢٥٨، ٢٥٧ : ٢  
١٥٧، ٦٧، ٣٩، ٣٦ : ٢  
السيب : ٣١ : ١  
مسيلة الكذاب : ٢٠٠ : ١

مكي بن حموش بن محمد بن مختار القيسي  
المقري : ١

١٩٠ : ١ ، ٢٥٦ ، ٣٢٤ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٩ ، ٣٧١ ، ٤٦١

٣ : ٢ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٩٢ ، ١٥٩ ، ٣١٠ ، ٢٤٤

٣ : ٣٣٩

٤ : ٢٤ ، ٢٤٦

ابن ملكون :

٣ : ٧٨

أبو المليح الهذلي :

١ : ٢٤٤ ، ٢٥٨

منصور بن عمار :

١ : ٤٧٦

منصور بن فلاح الجيبي :

٤ : ١٢٦

ابن النير :

١ : ٨٦ ، ٢٦٧ ، ٤٤٢

٢ : ٥٨ ، ٥٧

٣ : ١٦ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٤٠٠ ، ٤١٣

٤ : ١١ ، ٧٢

المهدوي (أبو العباس أحمد بن عمار) :

١ : ٣٣٩

٢ : ١٥٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٤

المؤرج السدوسي :

٣ : ١٠٧

موسى (عليه السلام) :

١ : ٤٢ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٢٣

للطرزي :

٤ : ١٤٠ ، ٢٧٨

أبو المطرف بن عميرة :

٤ : ٧٢

المظفرى ( شهاب الدين إبراهيم بن عبد الله  
الحوى ) :

١ : ٢٨١

معاذ بن جبل :

١ : ٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٤٦٤

أبو المعالي = عزيزى :

ابن المعز ( عبد الله بن المعز ) :

٣ : ٤٥٧

أبو مشر الطبري ( عبد الكريم بن عبد الصمد ) :

١ : ٣٢٤

المغيرة بن شعبة :

١ : ٢٤٦

مقاتل بن سليمان الأزدي :

١ : ٦ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٩٤ ، ٢٠٣

٢٢٩

٢ : ٨٠ ، ١٥٨ ، ١٥٩

٣ : ١٨٧

المقري :

١ : ٢١٢

أبو مقبل :

١ : ١٩٦

ابن المقفع :

٢ : ٩٥

نافع بن الأزرق :  
٢٩٣ : ١  
نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم :  
٣٢١ ، ٣٢٠ ، ٢٩٣ ، ٢٨٥ ، ٢٢٧ : ١  
٣٣٨ ، ٣٣١ ، ٣٣٠ ، ٣٢٧ ، ٣٢٥  
٣٤٧ : ٣  
٣٠١ : ٤  
ابن نباتة ( أبو يحيى عبد الرحيم بن محمد بن  
إسماعيل ) :  
٤٨٢ : ١  
النجاشي :  
٢٠٥ : ١  
نجم الدين بن الرقعة ( أحمد بن محمد بن علي ) :  
٢٦٧ : ٣  
نجم الدين الطوفي ( سليمان بن عبد القوي بن  
عبد الكريم ) :  
٢٤ : ٢  
ابن النحاس = أبو جعفر النحاس  
ابن النحاس ( ولعله محمد بن إبراهيم بهاء الدين  
ابن النحاس ) :  
٢٧٣ : ٣  
ابن النحوية ( محمد بن يعقوب بن الياس الدمشقي  
الإمام بدر الدين ) :  
١٦٨ : ٣  
النخعي = إبراهيم  
النسائي :  
٤٣٢ ، ٢٢٩ : ١  
١٦١ ، ١٥٩ ، ٥٨ : ٢

٢ : ٩٨ ، ٢٤٠ - ٢٤٢ ، ٢٧٢ ، ٣٤٣ ،  
٤٢٤ ، ٣٩٢ ، ٣٩٠ ، ٣٨٧ ، ٣٧٦  
٣ : ٤ ، ١٣ ، ٢٧ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٦٦ ، ١٠٧ ، ١٢٦ ،  
١٤٩ ، ١٧٤ ، ١٩٥ ، ٢٣٩ ، ٢٥٩ ، ٢٥٥ ،  
٢٣٥ ، ٣٢٠ ، ٣٠٩ ، ٣٠٣ ، ٢٧٧  
٤ : ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٠ ، ٤٤ ، ٤٣ ، ٥٦ ، ٥٢ ،  
٦٢ ، ٧٩ ، ٩٢ ، ١٥٩ ، ١٩٥ ، ٣٤٧ ،  
٤٠٣ ، ٣٩٣ ، ٣٩٢  
أبو موسى الأشعري :  
٢٨٩ ، ٢٤٣ : ١  
٣٩ ، ٣٦ : ٢  
أبو موسى المدني :  
٤٦٨ : ١  
أبو ميسرة :  
٢٨٣ ، ٢٠٧ : ١  
ابن ميمون :  
١٠٣ : ٣  
ميمونة بنت شاقولة البغدادية :  
٤٣٦ : ١  
الميموني :  
١٥٦ : ٢  
( ن )  
النافعة الدياني :  
٣٥٧ ، ٥٥ : ٣  
ابن ناصر :  
٤٣٦ : ١  
ناصر الدين بن النير = ابن النير

٢٦٩ : ١	أبو نسيط :
أبو نواس :	٣١٩ : ١
٢٦٤ : ١	أبو نصر بن سلام :
١١٤ : ٢	٤٥٧ : ١
نوح (عليه السلام) :	نصر بن عاصم :
١٦١ : ١	٢٥١ ، ٢٤٩ : ١
٢٤٤ ، ٢٩٤ ، ٣٨٩ ، ٤٧١ : ٢	أبو نصر بن القشيري (أبو نصر عبد الرحيم
٤٩ ، ٣٢ ، ٣٠ : ٣	ابن عبد الكريم) :
٤٢٣ : ٤	٢٠٨ ، ١٧٧ ، ١٥٠ ، ١٢١ : ٢
نوح بن أبي مريم :	٤٣ : ٤
٤٣٢ : ١	نصر بن يحيى :
النووي (يحيى الدين أبو زكريا يحيى الدين	٤٥٧ : ١
ابن شرف) :	أبو النصر :
٣٣٣ ، ٤٤٧ ، ٤٥٦ ، ٤٦٣ ، ٤٦٨ : ١	٤٣٣ : ١
٤٨٢ ، ٤٧٧	النضر بن الحارث بن كلدة :
١٢٨ : ٢	١٥٧ : ١
٣٥٢ ، ١٨٤ : ٣	النظام (أبو إسحاق إبراهيم بن سيار النظام) :
النيلي :	٢ : ٩٣
٢٨٩ : ٢	النظام الكوفي (محمد بن عبد الكريم) :
(أ)	٢٢٥ : ١
هارون (عليه السلام) :	نعم بن سعيد الثقفي :
٤٠١ : ١	٢٢٠ : ٢
٢٤١ ، ٢٤٠ : ٢	ابن النفيس (علي بن أبي الحزم القرشي علاء
٣٣٥ ، ٣٠٣ ، ٢٥٥ : ٣	الدين) :
٣٩٣ ، ٣٩٢ ، ١٥٩ : ٤	٣ : ٤٠٦
هبة الله بن سلام الضرير :	النقاش (أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن
٢٩ ، ٢٨ : ٢	زياد) :

أبو هلال العسكري = العسكري  
هود (عليه السلام) :

٣ : ٣٠

(و)

وأثلة بن الأسقع :

١ : ٢٤٤ ، ٢٥٨

الواحدى (على بن أحمد) :

١ : ١٣ ، ٢٢ ، ١٧١ ، ٢٦٧ ، ٢٧٨

٢٩١ ، ٤٣٢

٣ : ٣٩ ، ٤١ ، ١٤٧ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ٢٧٨

٢٨٨ ، ٤٠٩ ، ٤٣٥ ، ٤٥٥ ، ٥٠٦

٣ : ١٦١ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٨٧ ، ٢٠٦

٢١١ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٣٧٠ ، ٤٧٤

٤ : ١٨٣ ، ٣٣٨ ، ٣٩٠

أبو وائل :

١ : ٢٥٧

ورش :

١ : ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦

ورقة بن نوفل :

٢ : ١٣٤

الوزير المغربي (أبو القاسم الحسين بن على

ابن الحسين) :

٢ : ٤٨٩

ابن وكيع (أبو بكر محمد بن خلف القاضي) :

١ : ٩٥

ابن هيرة (أبو الظر يحيى بن هيرة بن محمد  
ابن محمد بن هيرة الذهلى) :

٢ : ٣٠٥

هرقل :

١ : ٤٨١

المروى (صاحب التمرين) :

١ : ٢٧٧ ، ٢٩١

٢ : ٢٨٥

٤ : ٣٤٣ ، ٣٤٨ ، ٣٧٨ ، ٤٠٣

أبو هريرة :

١ : ٢١٢ ، ٢٤٣ ، ٤٣٩ ، ٤٦٩ ، ٤٨٦

٢ : ٦٧

٣ : ٢٤٢

٤ : ٢٧٩

ابن أبي هريرة :

٢ : ٤٦

٣ : ٢٦٦

هشام بن حكيم بن حزام :

١ : ٢١١ ، ٢١٩ ، ٢٢٦

ابن هشام الحضراوى (محمد بن يحيى بن هشام) :

٤ : ٢٣٦

هشام بن محمد بن السائب بن بشر الكلبى :

١ : ١٨٨

هشيم بن بشير :

٢ : ١٥٩

هلال بن أمية :

١ : ٢٤

يحيى بن قريش :  
١٥٩ : ٢  
يحيى بن محمد بن عبد الله الهروي :  
١٥٩ : ٢  
يحيى بن معاذ الرازي :  
١٥٣ : ٢  
يحيى بن معين :  
١٩٠ : ١  
يحيى بن فضالة الديني :  
٢٩٢ : ١  
يحيى بن يحيى :  
٤٣٨ : ١  
يحيى بن يعمر :  
٢٥٠ : ١  
يزيد بن رومان :  
٢٠٣ : ١  
يزيد بن هارون :  
١٥٩ : ٢  
اليزيدي :  
١٢٤ : ٣  
ابن يسار :  
٢٠٣ : ١  
يعقوب ( عليه السلام ) :  
١٦١ : ١  
٢١٧ : ٤  
يعقوب بن إسحاق الحضرمي :  
٣٣٠ ، ٣٢٩ ، ٣٢٢ ، ٢٠٣ : ١  
٤٥٩ : ٢  
٣٨٩ : ٣  
٤٤٤ : ٤

وكيع بن الجراح :  
٤٧٩ ، ١٩٠ ، ١٨٩ : ١  
١٥٩ : ٢  
أبو الوليد الباجي ( سليمان بن خلف بن سعد  
ابن أيوب النجيب الباجي ) :  
٤٧١ : ١  
الوليد بن عقبة بن أبي ميط :  
١٦٠ : ١  
الوليد بن مسلم :  
٤٧٨ : ١  
الوليد بن القيرة المخزومي :  
١٦٣ : ١  
١١٠ ، ١٠٤ : ٢  
الوليد بن الوليد :  
١١٩ : ٢  
ابن وهب ( عبد الله بن وهب بن مسلم  
القرشي ) :  
٢٢٢ ، ٢٢٠ ، ٢١٣ : ١  
وهب بن زيد :  
١٥٨ : ١  
( ي )  
إلياس ( عليه السلام ) :  
٣١ : ٣  
أبو ياسر :  
١٠٨ : ١  
يحيى ( عليه السلام ) :  
١٩٥ : ٣  
يحيى بن سلام ( أبو زكريا البصري ) :  
١٨٨ : ١

أبو يوسف القاضى :	أبو يعلى الطائفي :
١ : ٤٦٧ ، ٤٦٥ ، ٣٥٤	١ : ٢٤٧
٢ : ٤٦٦ ، ٢١٩	أبو يعلى الكبير ( محمد بن الحسين بن محمد الفراء ) :
٣ : ٤٥٨	٢ : ٧٩ ، ٣
يوسف بن مهران :	ابن يعيش ( يعيش بن طلى بن يعيش ) :
١ : ٢٠٩	٣ : ٤٥٦ ، ٣٩٧
يوشع :	٤ : ٢٨٢ ، ٤٨
٣ : ٤	يوسف ( عليه السلام ) :
يونس ( عليه السلام ) :	١ : ٤١٦ ، ٣٤٦
١ : ١٦٢	٣ : ٢٩٤ ، ١٩٥ ، ١٠٩ ، ٦٦ ، ٢٩ ، ٢٧
٣ : ٣١	٤ : ٢٧١ ، ٦١ ، ٣٧
٤ : ٢٣٨	يوسف بن جارة الأندلسى أبو القاسم :
يونس النحوى :	١ : ٣٢٤
٢ : ٣٦٦ ، ٣٦٥	
٤ : ٤٢٠	

٢ - فهرس الأمم والقبائل والفرق

٣ : ٣٥٣، ٢٠٠، ١٢٤، ٩٨، ٩٧، ٧٧، ٧٢ : ٣  
٤ : ٢٤٦، ٢٢٨، ٢١٩، ١٦٨، ١٥٢، ١٥١ : ٤  
٣٢٦ ، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٧، ٣٤٨، ٤٢١ :  
٤٤٤

(ت)

بنو تميم :

١ : ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥ :  
٢٨٦ ، ٣٢٢ :  
٢ : ٤٠٨، ٤١٧ :

(ث)

ثقيف :

١ : ٢٠١، ٢٠٤، ٢١٩، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧ :  
٢٨٣  
٤ : ٦٣ :  
١ : ٦٣ :

(ج)

جشم بن بكر :

١ : ٢٨٣ :

(ح)

بنو الحارث :

٤ : ٢٢٩ :

الحنفية :

٢ : ٢٥٢ :

٤ : ٩٠ :

(١)

الأزد :

١ : ٢١٧ :

أزد عمان :

٢ : ٢٧٩ :

أسد :

١ : ٢١٩ :

بنو إسرائيل :

١ : ٤٢، ٤١٨ :

٢ : ٤٧٩ :

٣ : ٢٨، ٣١، ٥٩، ١٨١، ٣٧٨ :

٤ : ٦٥ :

الإسماعيلية :

١ : ٣٢٤ :

الأشعرية :

١ : ٥٤ :

٣ : ٣٠٢ :

أصحاب الأيكة :

١ : ١٦١ :

الأنصار :

١ : ٢٠٣، ٢٣٧، ٢٤٢ :

٣ : ٤٤٦ :

(ب)

البرصون :

١ : ١٧٠ :

٢ : ٣١٦، ٣٧٠، ٤١٧ :

١٠٥٧، ١٤٢، ١٢٨، ٩٢، ٥٨، ١١ : ٣

١٧٢، ١٦٤، ١٦٢، ١٦١، ١٥٩، ١٥٨

٢١٥، ٢٠٢، ١٧٦

الصوفية :

٢٢٦ : ١

(ض)

ضبة :

٢١٩ : ١

(ط)

طابحة :

٢٠٩ : ١

(ع)

عاد :

٦٣ : ١

٣٢ : ٣

عبد القيس :

٨ : ٣

بنو عبد المطلب :

٤٣٤ : ٢

المعجم :

٢٣٢ : ١

(ف)

فارس :

١١٩ : ٣

آل فرعون :

٣٤٧ : ٤

(خ)

خزاعة :

٢٨٣، ٢١٩، ١٩٨ : ١

(د)

بنو دارم :

٢٨٣ : ١

(ر)

ربيعة :

٢٨٥، ٢٨٤، ٢١٧ : ١

٢٧٤ : ٣

الروم :

١١٩ : ٣

(ز)

بنو زريق :

٢٠٣ : ١

(س)

سمد بن بكر :

٢٨٣، ٢١٩، ٢١٧ : ١

(ش)

الشافعية :

٣٣٢ : ١

(ص)

الصحابة :

٢٥٩، ٢٥٧، ٢٤٢، ٢٢٢، ٢١٨، ٨ : ١

٣٤٠، ٣٣٧، ٣٣٠، ٣٢١، ٢٦٢، ٢٦٠

٤٦١، ٣٧٦

(ق)

قريش :

١ : ١٦٢ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٣٦ ، ٢٣٦

١ : ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٩٥ ، ٣٠٤ ، ٣٢٦ ، ٣٢٦

٣٧٦

٢ : ١١٠

٣ : ٢٢ ، ٢١٩ ، ٣٩٠

بنو قريظة :

١ : ١٥٥

قوم نوح :

٤ : ٤٢٣

قيس :

١ : ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٨٤

(ك)

كنانة :

١ : ٢١٩

الكوفيون :

١ : ١٧٠

٢ : ٣٧٠ ، ٣٨٧ ، ٤١٧

٣ : ٩ ، ٧٢ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٢٤ ، ٢٠٠ ، ٣٨٣

٣٨٤

٤ : ٣٨ ، ١١٥ ، ١٦١ ، ٢١٩ ، ٢٢٧ ، ٢٤٦

١ : ٣٢٦ ، ٣٣٣ ، ٣٣٥ ، ٣٤٤ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨

٣٦٠ ، ٣٦٩ ، ٤١٥ ، ٤٤٤

(م)

بنو مالك :

١ : ٢٤٦

للمالكية :

١ : ٣٣٢

بنو المصطلق :

١ : ١٩٨

مضر :

١ : ٢١٩ ، ٢٨٥

للمنزلة :

١ : ١٢٤

٢ : ١٠٨ ، ٤٢٠ ، ٤٢١

٣ : ٢٦٩ ، ٢٧٤

بنو النخيرة :

١ : ٢٠٤

المهاجرون :

١ : ٢٣٧

(ن)

النصارى :

١ : ١٦٣ ، ١٩٦ ، ٢٦١ ، ٢٣٦ ، ٢٦١

٣٤٦ ، ٤١٥ ، ٤٧٩

٢ : ٢٤٢ ، ٣٠٢

٤ : ٢١٠

بنو نصر بن معاوية :

١ : ٢٨٣

بنو النضير :

١ : ٢٠

٤ : ٢٨٨

(هـ)

هذيل :

١ : ٢١٧ ، ٢١٩

٤٩٣، ٣٦٩، ٣٤٦، ٣٦١، ٣٣٦، ٣٠٠، ٢١ : ١

٤٢٣، ٤٢٠، ٣٠٨، ٢٤٢، ٩٦، ٣٠ : ٢

٣٦٠، ٢١٨، ١٤٢، ١٤١، ٥٣، ٢٢ : ٣

٢١٠، ٤٤، ٣٦ : ٤

هوازن :

٢٨٤، ٢٨٣، ٢٢٠، ٢١٧ : ١

(٤)

اليهود :



٣ - فهرس الأماكن

بغداد :	(١)	أذربيجان :
٣٣٣ ، ٣٦ : ١		٢٣٦ : ١
٦٣ : ٢		أرمينية :
البيت الحرام :		٢٣٦ : ١
٢٦١ : ١		أصهان :
بيت المقدس :		٤٣٥ ، ٣٢٧ : ١
١٥٩ ، ٤٥ ، ٣٩ : ١		الأيكة :
١٨٢ ، ٤٢ : ٢		١٦١ : ١
(ت)		أيلة :
تهامة :		١٥٩ : ١
٢١٩ : ١		(ب)
التميم :		البحرين :
٢٠٤ ، ١٥٩ : ١		٢٤٠ : ١
(ج)		بدر :
الجحفة :		٢٠٠ ، ١٥٧ ، ٤٧ ، ٣٣ ، ٢٦ : ١
١٩٧ : ١		٢٤٥ ، ٩٥ : ٢
جزيرة العرب :		١٦٧ ، ٢٣ : ٣
٢١٩ : ١		برقة :
(ح)		١٥٩ : ١
الحيشة :		البصرة :
٢٨٩ ، ٢٠٢ ، ١٩٢ : ١		٣٢٩ ، ٢٤٩ ، ٩٤٠ : ١
الحجاز :		٦٣ : ٢
٢٨٥ ، ٢١٩ : ١		٦ : ٣
٨١ : ٢		٤١٥ ، ٢٥٦ ، ١٨ : ٤

الجدبية :

٢٩٧ ، ١٩٢ : ١

حراء :

٢٠٧ : ١

حين :

٣٧ : ٤

الحيرة :

٢٨٩ : ١

(د)

دانية :

٣٢٤ : ١

دمشق :

٣٣٢ ، ٣٢٨ ، ٣٢٥ : ١

(ش)

الشام :

٣٣٠ ، ٢٨٩ ، ٢٤٠ ، ٢٣٩ ، ٢٣٦ : ١

٨١ : ٢

٢١١ : ٣

٤١٦ : ٤

(ص)

الصفاء :

٢٦١ : ١

٢٠٢ : ٢

٢٧٤ : ٣

(ط)

الطائف :

١٩٧ ، ١٩٢ : ١

٣ : ٣

طبرية :

١٥٩ : ١

(ع)

المراق :

٣٢٩ ، ٣٢٥ ، ٣١٩ ، ٢٣٩ ، ٢٣٦ : ١

٨١ : ٢

عرفات :

١٩٥ : ١

(ف)

فارس :

١٥٧ : ١

(ق)

قباء :

١٥٧ : ١

١٩٧ : ٢

(ك)

الكمبة :

١٨٨ : ١

٢٦٦ ، ١٩٩ ، ٤٢ : ٢

٣٨٢ ، ٢٢ : ٣

الكوفة :

٣٣١ ، ٣٢٩ ، ٢٤٠ ، ٢٣٩ : ١

٦٣ : ٢

٣٧٠ : ٣

٤١٥ : ٤

١٩٩ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢١٩ ، ٢٣٢ ، ٢٤٠

٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٧ ، ٣٢٩

٤٧٢

٢ : ٣١ ، ٤٨ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩

٣ : ٣٣ ، ٢٣

٤ : ٤٦

منى :

١ : ١٨٧

( ن )

مجد :

١ : ٢١٩

نجران :

١ : ٢٠ ، ١٩٦

نينوى :

١ : ١٥٩

( ي )

الجماعة :

١ : ٢٣٣

العين :

١ : ٢٤٠

( م )

المدین :

١ : ١٦٠ ، ٤٠٠

٣ : ٣٢ ، ١٤٧

المدینة :

١ : ٢٩ ، ٣٠ ، ١٥٧ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩

١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ١٩٩ ، ٢٠٣

٤ - ٢ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٣٥ ، ٢٤٧ ، ٢٦١

٣٣٠ ، ٣٣١

٢ : ٣١ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ١٤٠ ، ٢٠٤

٥٠٠ ، ٢٢٨

٤ : ٢٥٦

للروة :

١ : ٢٦١

٢ : ٢٠٢

مصر :

١ : ٤٢ ، ٤٣ ، ٣٢٩ ، ٤٦٢

مكة :

١ : ٢٦ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٣ ، ٣٩ ، ١٥٩

١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٧

٤ - فهرس الكتب \*

إيجاز القرآن لأبي بكر الباقلاني : .	(١)
١ : ٤٩ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٧ ، ٣١١	أبكار الأفكار للآمدى :
٢ : ٩٤ ، ٩٩ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢١	٤ : ١٣١
٣ : ٦٩ ، ٣٤٣	أحكام القرآن لابن العربي :
إيجاز القرآن للرمانى :	١ : ٤٠ ، ٤١
١ : ٥٤ ، ٥٧	اختصار كتاب نظم القرآن للجرجاني للسكي :
كتاب الإعلام للسبلى = التعريف والإعلام	٢ : ٩٢
الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني :	الأدب للفرد البخارى :
١ : ٢٠١	١ : ٣٣
الأفراد لابن فارس :	الأذكار للنوى :
١ : ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١١٠	١ : ٤٦٣
الأفعال للقسطنطينى	الإرشاد لابن برجان :
١ : ٢٩٢	١ : ١٨
الأفعال لابن طريف :	٢ : ١٢٩
١ : ٢٩٢	الأزهية لأبي الحسن علي بن محمد المروى :
الأقصى القريب للتوخى :	٤ : ٢٤٥ ، ٣٧٨
٢ : ٣٩١ ، ٣٩٦ ، ٤٠٨	أساس البلاغة للزمخشري :
٣ : ١٦٨ ، ٣٢٥ ، ٣٣٣	٤ : ١٤٠
الإقناع لأبي جعفر بن الباذش	أسباب النزول للواحدى :
١ : ٣١٨	١ : ٢٢
الاكتفاء لأبي عمرو الهذلي :	إسفار الصباح ، ولم يذكر مؤلفه :
١ : ٣٤٧ ، ٣٤٨	٣ : ١٣٨

- الإكليل في الحديث لأبي عبد الله الحاكم  
النيسابوري : ٢٠٨ : ١
- إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب  
والقراءات في جميع القرآن : ٣٠١ ، ٦٣ : ١
- الإلام في أحاديث الأحكام لابن دقيق العيد  
٧٩ : ٢
- الاتصاف لأبي بكر الباقلاني : ٤٤٠ : ٤
- ٣٠٦ : ٢
- ٤٢٨ : ٤
- أمالى ثعلب : ١٢٦ ، ٣٩ : ٢
- الاتصاف لابن المنير : ٣٩٢ : ٢
- ١١ : ٤
- الأعوذ للزحشرى : ٣٥٦ : ١
- ٣٨٧ : ٤
- الإيضاح للخطيب القزويني : ٤٣٦ ، ٤٠٩ ، ٣٥ : ٢
- ٣٤٢ : ٢
- ٤٤١ : ٣
- ٤٤ : ٤
- الإيضاح لابن عصفور : ٢٦١ : ٣
- ٢٤٦ ، ٢١٠ : ٣
- أمالى ابن السيد البطليوسي : ٢٤٦ : ١
- ٢٣٤ : ٤
- الإيضاح لأبي علي الفارسي : ٢١٢ ، ٢١٠ : ٣
- ٣٤٩ : ١
- ٢٩٧ : ٤
- أمالى العز بن عبد السلام  
٤٦٣ : ١
- ( ب )  
٥٦ : ٣
- البارع لأبي علي القالي : ٢٩٢ : ١
- أمالى المرتضى : ٣٠٤ : ١
- البحر لابن المنير = تفسير ابن المنير  
بحر الأصول لبدر الدين الزركشي  
٤٣٠ ، ٣٨٦ : ٣
- ٩٠ : ٤  
١٣٧ ، ٤٥ : ٤

- البحر المحيط = تفسير أبي حيان  
محر المذهب في الفروع لأبي المحاسن عبدالواحد  
ابن إسماعيل الروياني  
٤٦٧ : ٢  
البرهان لإمام الحرمين :  
٦٦ : ١  
٤١٤ : ٤  
البرهان في تفسير القرآن ، للحوفي :  
٣٠١ : ١  
٢٢٢ : ٣  
البرهان للزملكاني :  
٩٥ : ٢  
٤٢٦ ، ١٦٨ : ٣  
٤٩ : ٤  
البرهان لعزیزی :  
٩٠ : ٢  
٣٧٥ : ٣  
البرهان للكرمانی :  
٢٥٩ ، ١١٢ : ١  
بستان المارفين لأبي الليث السمرقندي  
٤٧١ ، ٤٥٧ ، ٣٢٦ : ١  
البيسط للأسترايادي  
٣٦٤ : ٢  
٤٤٣ ، ٢٩٦ ، ٢٥٩ ، ٢٥١ ، ٢١١ ، ١١٩ : ٤  
البيسط للواحدی :  
١٧١ ، ١٣ : ١  
٥٠٦ ، ٤٠٩ : ٢  
٣٩٠ ، ٣٣٨ : ٤
- البصائر لأبي حيان التوحیدی  
٣٠٦ : ١  
١٠٠ : ٢  
بيان إعجاز القرآن للخطابي  
١٠٦ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٩٠ : ٢  
البيان لأبي عمرو الداني :  
٢٥٠ ، ٢٤٩ : ١  
(ت)  
تاريخ بغداد للخطيب :  
٢٧٧ : ١  
تاريخ الطبري :  
٢٤٢ : ٣  
التاريخ الكبير للبخاري :  
٤٨٠ : ١  
التاريخ للظفري :  
٢٨١ : ١  
التبصرة لأبي محمد مكي بن أبي طالب القبيسي  
٣٢٥ : ١  
التيان للزملكاني :  
٤٢١ : ٢  
٧٢ : ٤  
التيان في آداب حملة القرآن للنووي :  
٤٧٧ ، ٤٥٦ : ١  
التحرير والتجويد لابن النقيب :  
٣٤٠ : ١  
التحفة لابن مالك :  
٣٥٢ : ٤

- التذكرة لأبي حيان : ١ : ٣٣ ، ٣٣٠ ، ٤٤٤
- ٤ : ١٨٨
- التذكرة لأبي علي الفارسي : ٢ : ٣٧٩
- ٣ : ٣٨٩ ، ١٢١
- ٤ : ٣٥
- التريص لمحمد بن علي الأزدي : ٣ : ٣٨٩
- التسهيل لابن مالك : ٢ : ٣٥٧
- ٤ : ٤١١ ، ٣٠٥ ، ٢٤١ ، ١٩٤
- تصريف الأفعال لابن القوطيه = الأفعال  
التصريف لابن الحاجب : ١ : ٣٢١
- التعريف والأعلام لأبي القاسم السهيلي : ١ : ١٥٥
- ٢ : ٣٠٦
- ٤ : ٦٢
- التعليق للقاضي حسين : ١ : ٤٧٧
- تعليق ابن فركاح على للرزوقي : ١ : ٢٤٦
- التفرقة بين الإسلام والزندقة للقرظي : ٢ : ٧٩
- تفسير إسماعيل الضرير : ٢ : ٨١
- التفسير لإمام الحرمين = تفسير الجويني :  
تفسير البغوي :
- ١ : ٣٣ ، ٣٣٠ ، ٤٤٤
- ٢ : ٨٩ ، ٨٦ ، ٦٤
- تفسير ابن بركان :
- ٤ : ٣٧٩
- تفسير الجيندي :
- ٣ : ٣٦
- تفسير الجويني
- ١ : ٤٥
- ٢ : ٢٦٣
- تفسير ابن حبيب النيسابوري :
- ٢ : ٣١
- تفسير الحوفي = البرهان
- تفسير أبي حيان ؛ وهو المسمى البحر المحيط
- ٣ : ٣٨٣ ، ٢٢٠
- ٤ : ٣٣٨ ، ٣٢١
- تفسير الراغب الأصفهاني :
- ٢ : ٣٣٠ ، ١٦٤ ، ٧٤
- ٤ : ٣٣٠
- تفسير الرماني :
- ٢ : ٢٥٢
- ٤ : ٢٤١
- تفسير الطبري :
- ١ : ٢٩٠ ، ٢٨٩ ، ٢١٤
- ٤ : ٢٧٠
- التفسير لأبي العالية :
- ٢ : ١٨٦
- تفسير عبد الرزاق :
- ٢ : ١٦٤

٢٧٨ : ٣  
تفسير ابن التيب ، وهو المسمى بالتحير  
والتحير :  
٣١١ : ١  
التقريب لأبي بكر الباقلائي :  
٢٨٧ : ١  
١٢٨ ، ٥١ : ٢  
التكلمة على الصحاح للصفاني :  
٢٧٨ : ٤  
التكميل والإتمام لابن عساكر :  
١٥٥ : ١  
٥٠٤ ، ٤٧٩ : ٢  
التلخيص لإمام الحرمين :  
١٠٣ : ٣  
التلخيص للخطيب القزويني  
١٠٩ : ٣  
التمهيد لأبي عمر بن عبد البر :  
٢٨٤ : ١  
التمهيدات لأبي المطرف بن عميرة :  
٧٢ : ٤  
التمهيد لابن جني :  
٣٤٧ : ٢  
٢٥٦ : ٤  
التمهيد للنيسابوري :  
١٩٢ : ١  
التهذيب للأزهري :  
٢٩٢ ، ٢١٨ : ١

تفسير ابن عبد السلام :  
٨٨ : ١  
تفسير ابن العربي :  
٢٦ : ١  
تفسير العزيزي :  
٣٤١ : ٢  
تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز  
تفسير الفخر الرازي :  
١٩١ ، ١٧٤ ، ٣٦ ، ٣٥ : ١  
٤٥٢ ، ٢٧٧ : ٣  
تفسير القرطبي :  
٢٧٨ ، ٢١٣ : ١  
٢٥٢ : ٢  
تفسير القشيري :  
٢٠٨ ، ١٢١ : ٢  
تفسير القفال :  
٢٨ : ٣  
تفسير الكواشي :  
٢٧٢ : ٤  
تفسير الماوردي :  
٢٢٩ : ١  
تفسير أبي مسلم محمد بن بحر الأصبهاني :  
٣٨٥ : ٣  
تفسير ابن مردويه :  
١٩٠ : ١  
تفسير ابن المنير ، وهو المسمى بالبحر .  
٢٦٧ ، ٨٦ : ١  
٥٨ ، ٥٧ : ٢

تهذيب الأعمال لابن القطاع :

٢٩٢ : ١

التوجيه لابن الحجاز :

٧٢ : ٣

توجيهات القراءات الشاذة لأبي البقاء العكبري :

٣٤١ ، ٣٣٩ : ١

التيسير لأبي عمرو الداني :

٣٢٥ ، ٣٢٤ ، ٣٢٣ ، ٣١٩ ، ٣١٨ : ١

(ث)

كتاب الثمانية ، في القراءات ( ولم يذكر اسم مؤلفه ) :

٣٢٩ : ١

(ج)

الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي

الجامع لابن الأثير :

٢٣٢ : ٣

جامع البيان للطبري = تفسير الطبري

الجامع لابن عيينة :

٤٣٩ : ١

الجامع للقران :

٢٩٢ : ١

جامع ابن وهب :

٢٢٢ : ١

جمال القراء لأبي الحسن علم الدين السخاوي :

٣٣١ : ١

كتاب الجمان في تشبيهات القرآن لأبي القاسم

البندياري :

٤١٤ : ٣

جمهرة ابن ذرید :

٥٥ : ١

جواهر القرآن للغزالي :

٤٣٩ : ١

(ح)

حاشية ابن هشام الحضراوى على سيوييه :

٢٣٦ : ٤

الحاوى الكبير للمارودى :

٢٦٦ : ٣

الحجة لأبي على الفارسي :

٣٣٩ : ١

٤٥ : ٣

حقائق التفسير لأبي عبد الرحمن السلمى :

١٧١ : ٢

الحليات لأبي على الفارسي :

٢٧٨ : ١

(خ)

الخطوبات لأبي الفتح عثمان بن جنى :

٤١٢ ، ٣٣١ : ٢

٣٥٣ ، ١٠٣ : ٣

الخصائص لابن جنى :

٢٧٩ : ٢

١٤٢ : ٤

خصائص القرآن للوزير المغربي :

٤٨٩ : ٢

الخط والهجاء لأبي بكر بن السراج :

٣٧٧ : ١

رفع الباني لأحمد بن عبد النور الماتقي :

٣٧٦ : ٤

رفع التمويه بشرح التنبيه للدوذكاري

٢٤٦ : ١

الروض الأنف للسبلي :

٢١ : ٤

الروضة لأبي علي المالكي :

٣٢٥ : ١

الروضة لأبي عمر الطلمنكي :

٣٢٤ : ١

رءوس المسائل للنوي :

٤٤٧ : ١

١٨٤ : ٣

(ز)

الزاهر لابن الأنباري :

٥٠٥ : ٢

(س)

سر الفصاحة للخفاجي :

٥٨-٥٧ : ١

سراج المريدين لأبي بكر بن العربي :

٣٦ : ١

سنن أبي داود :

٤٦٩ : ١ ٤٦٣ ٤٦٢ ٢٤٦

سنن ابن ماجه :

٢٥٠ : ٢٤٧ : ١

كتاب السير للنوي :

٤٥٦ : ١

الخطابة لأرسطاطاليس :

١٥٤ : ٣

كتاب الحمسة لابن جبير :

٣٢٩ : ١

(د)

درة التأويل للرازي :

١١٢ : ١

درة العواص للحريري :

٥١٢ : ٢

٣٥١ : ٤

دلائل الإعجاز لعبد القاهر الجرجاني :

٤١٣ ، ٤٠٥ ، ٣١٠ : ٢

دلائل النبوة للبيهي :

١٩٠ : ١

(ذ)

النديمة للراغب :

٣٤٥ : ٣

(ر)

رحلة ابن الصلاح :

٤٨٣ : ١

رسالة ابن الحنابل في نقد الحريري :

٧٠ : ١

الرسالة للإمام الشافعي :

٢٨٧ ، ٢٨٤ : ١

٣٢ : ٢

- شرح الجمل الصغير لابن عصفور :  
٣٩٢ : ٢  
شرح الحاجية للنيلي :  
٤٣٦ : ٢  
شرح الخلاصة لبدر الدين بن مالك :  
٥٩ : ٢  
١٢ : ٣  
١٣٩ : ٤  
شرح الدرّة لابن جمعة اللوصلي :  
٢٤٣ : ٤  
شرح رسالة الشافعي لأبي بكر الصيرفي  
٥٣ : ٢  
شرح الكافية لابن مالك :  
٥١٢ : ٢  
٢٤ : ٣  
٢٤١ : ٤  
شرح كتاب سيويه للصفار ، وهو أبو جعفر  
ابن النحاس  
٣٨٧ : ٢  
شرح مسلم للنووي :  
٣٥٢ : ٣  
شرح المفصل لابن الحاجب :  
٤٠٩ : ٢  
شرح التقرب لابن عصفور :  
٣٨٤ : ٣  
شرح الملحة للحريري :  
٢٣٦ : ٢

(ش)

- الشاطبية لأبي محمد القاسم الشاطبي :  
٣٢٣ : ١  
الشافعي للجرجاني ؛ وهو أبو العباس أحمد بن محمد  
٤٥٦ : ١  
الشامل لإمام الحرمين :  
٤٢٠ : ٢  
شرح الإمام لأبي الفتح القشيري :  
٤٢٨ : ٤  
ح. الإيضاح لابن الحجاز :  
٣٧٠ : .  
شرح الإيضاح للجرجاني :  
٥٠٥ ، ٣٢٥ : ٢  
شرح البرهان<sup>(١)</sup> ، واسمه التحقيق والبيان  
للإبياري (أبو الحسن علي بن محمد الصنهاجي)  
٤١٤ : ٤  
شرح البرزدوي لعبد العزيز بن أحمد بن محمد  
البخاري :  
٤٦٥ : ١  
شرح التسهيل لأبي حيان :  
١٧١ : ٣  
شرح الجمل لابن الحشاب :  
٢٨٢ : ٤  
شرح الجمل لابن أبي الربيع :  
١٣٦ : ٤

(١) الجزء الأول منه نسخة بمكتبة مراد ملا ياستانبول ، ومنه نسخة مصورة بمعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية ؛ والبرهان لإمام الحرمين .

صحیح الترمذی :  
١ : ٣٠ ، ٢٤١ ، ٤٣٩ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ،  
٤٧٤ ، ٤٧١  
٢ : ٦٧  
صحیح الحاكم :  
١ : ٢٦٣  
صحیح ابن حبان :  
١ : ٢٠٧  
٢ : ٣٥ ، ١٢٨  
صحیح مسلم :  
١ : ٣٠ ، ٣١ ، ٢٠٦ ، ٢١١ ، ٢١٥ ،  
٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ،  
٤٣٩ ، ٤٤٦ ، ٤٥٨  
٢ : ٣٦ ، ٣٩ ، ٦٧ ، ١٥٧ ، ١٨٤ ، ٣٨٨  
٣ : ٢٤٢

(ض)

ضوء الصباح لتاج الدين محمد بن محمد  
الإسفرائيني  
٣ : ٣٢٥ ، ٤٢٥  
٤ : ٨٩

ضياء القلوب في التفسير لسليم الرازي :  
١ : ٤٧٣

(ط)

طبقات السبكي = طبقات الشافعية  
طبقات النحويين واللغويين للزبيدي :  
١ : ٢٥٠

شرح منہوكة أبي نواس لابن جنى :  
١ : ٢٦٤  
شرح المذهب للنووي :  
١ : ٣٣٣  
٢ : ١٢٨  
شعب الإيمان للبيهقي  
١ : ٢١٨ ، ٣٥٠ ، ٣٧٩ ، ٤٦٢ ، ٤٧٢  
٢ : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٨١  
شفاء الصدور لابن سبع :  
١ : ٤٥٤  
٢ : ١٥٤  
شواهد التوضيح لابن مالك :  
٤ : ٣٩٦  
(ص)

الصالح للجوهري :

١ : ٢٩٢

٤ : ٢٤٨

صحیح البخاری :

١ : ٢٧ ، ٣٠ ، ٣١ ، ١١١ ، ٢٠٦ ، ٢٥٠

٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٥ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ،

٢٣١ ، ٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٨ ، ٢٥٦ ،

٢٥٨ ، ٢٣٢ ، ٤٣٩ ، ٤٥٥ ، ٤٥٧ ،

٤٥٨ ، ٤٦٤ ، ٤٨٠ ، ٤٨١

٢ : ٣٥ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٨٤ ، ٢٠٢ ،

٣٩٤ : ٤

- ٢٧٩ : ٢  
غريب القرآن لابن عزيز :  
٢٩١ : ١  
٢٧٩ : ٢  
٢٤٨ : ٤  
كتاب الغريبين للهروي  
٢٩١ : ١  
٢٨٥ : ٢  
( ف )  
فتاوى ابن الصلاح :  
١٧٠ : ٢  
فرائد اقلائد ، ( ولم يذكر مؤلفه ) :  
٦٤ : ٣  
الفسر لأبي الفتح ابن جني :  
١٤٧ : ٢  
٤٣ : ٣  
نضائل القرآن لأبي عبيد :  
٤٦٢ ، ٤٤٤ ، ٣٣٦ ، ٢٨٣ ، ٢٥٧ ، ٢٤٨ : ١  
٤٨٣ ، ٤٦٩  
فقه اللغة لابن فارس :  
٤٦٥ ، ٣٧٨ ، ٣٧٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٠ ، ٢٥٧ : ١  
٣٢٦ ، ٣٢٢ ، ١٤٦ ، ١١٣ ، ١١٢ : ٢  
٤٤٤ ، ٣٧٨ : ٤  
فك الأزرار لصفي الدين بن أبي النصورى :  
٦٠ : ٤  
الفلك الدائر لعز الدين بن أبي الحديد :  
٢٣٧ : ٣  
فتون الأفتان لابن الجوزى :  
٩٢ : ١  
٣٧ : ٢

- طريق الفصاحة ، لابن النفيس :  
٤٠٧ : ٣  
( ع )  
العالم في اللغة لابن سيد :  
٢٩١ : ١  
العجائب في تفسير القرآن للكرمانى :  
١٦٥ : ١  
٢٨٠ : ٣  
كتاب العشرة في القراءات ( ولم يذكر مؤلفه ) :  
٣٢٩ : ١  
ابن عطية = المحرر الوجيز  
كتاب العمدة لابن رشيقي :  
٤٠٠ : ٣  
العمدة للطرطوشي :  
٣٧٤ ، ٣٠١ : ٢  
٧٢ : ٣  
عنوان الدليل في مرسوم خط التنزيل ؛ لأبي  
العباس المراكشي  
٣٨٠ : ١  
( غ )  
الغرر للشرىف المرتضى : = أمالى المرتضى :  
غريب الحديث لإبراهيم الحربى :  
٤٧٩ : ١  
غريب الحديث لأبي عبيد :  
٣١٣ : ٣  
غريب القرآن للخطابى :  
٢٤٦ ، ٢٤٥ : ١  
غريب القرآن لابن دريد :

فهم السنن لأبي عبد الله الحارث :

٢٣٨ : ١

( ق )

قانون التأويل لأبي بكر بن العربي :

١٦ : ١

القد لأبي الفتح بن جني :

٢٨٦ ، ٣٧٤ : ٢

٣١٠ ، ٥ : ٣

٢٢٠ : ٤

القرطي = الجامع لأحكام القرآن .

القطع والاستئناف للزجاج (١) :

٣٤٢ : ١

كتاب القواصم لابن العربي

٢٥ : ٣

القواعد الكبرى لعز الدين عبد العزيز بن

عبد السلام :

٤٧٦ : ١

٢٤١ : ٣

القول الوجيز في استنباط علم البيان من

الكتاب العزيز

١٧٠ : ٣

ك

الكافي لأبي جعفر النحاس :

٣٤٠ : ٢

الكافي لأبي محمد إسماعيل الهروي :

٣٣٠ ، ٣٤٨ : ١

الكافي لمحمد بن شريح الإشبيلي

٣٤٨ ، ٣٢٥ : ١

الكافي لمنصور بن فلاح الهيمي :

١٢٦ : ٤

الكامل لأبي أحمد بن عدي

١٥٨ : ٢

الكامل في القراءات لأبي القاسم يوسف بن

جبارة :

٣٢٤ : ١

الكامل للبرد :

٢٣٦ : ٢

٣٦٧ ، ٤١٤ : ٣

٧٧ ، ١١٩ ، ١٢٧ ، ١٢٥ ، ١٩٥ : ٤

٣٧٣

الكتاب لسيويه :

٥٣ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ١٧٤ ، ٢٦٦ ، ٣٠٤ : ١

٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٦ ، ٣٤٨ ، ٣٨٧ ، ٤٠٧ : ٢

٤٠٩ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤٥٠ ، ٤٥٤ ، ٤٦٣ ، ٥٠٦

١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٢ : ٣

١٥٤ ، ١٦٠ ، ٣٦٦ ، ٤٠٦

٤٢ ، ٥٧ ، ٨١ ، ١٠٢ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١٢٥ : ٤

١٣٥ ، ١٥٣ ، ١٥٥ ، ١٧٤ ، ٢٢٤ ، ٢٧٢ : ٥

٢٨١ ، ٣٢٥ ، ٣٢٨ ، ٣٣٢ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ : ٦

٣٦٥ ، ٣٧٦ ، ٣٨٦ ، ٣٩٢ ، ٤٠٦ ، ٤٠٨ : ٧

٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١٢ ، ٤١٦ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢ : ٨

٤٢٤

كتاب الكتاب لابن درستويه :

٣٧٦ : ١

الكشاف للزختمري :

١ : ١٧٤ ، ١٦٦ ، ١٦٥ ، ١٢٤ ، ٦٣ ، ٤٩

١٨٦ ، ٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣١١

٣١٧ ، ٣٢١ ، ٣٤٧ ، ٣٥٨ ، ٤٩٢

٢ : ٢٢٥ ، ٩٥ ، ٢٣٨ ، ٢٢٩ ، ٢٤٠ ، ٢٦٨

٢٨٢ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٣٠٦ ، ٣٠٩ ، ٣١٠

٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٢٢ ، ٣٢٦ ، ٣٤٥ ، ٣٥٠

٣٦٤ ، ٣٦٨ ، ٣٧١ ، ٣٧٩ ، ٣٨٨ ، ٣٩٤

٣٩٨ ، ٤٠٨ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٨ - ٤٢٠ ، ٤٢٣

٤٢٤ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٣٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٨

٤٤٨ ، ٤٥٠ ، ٤٥٢ ، ٤٥٤ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧

٤٦٤ ، ٤٧٤ ، ٤٧٢ ، ٤٦٧ ، ٤٦٥ ، ٤٨٢

٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٥٠٠ ، ٥٠٣ - ٥٠٥ ، ٥٠٧

٣ : ١١ ، ٩ ، ١٢ ، ٢٠ ، ٢٥ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٤٨ ، ٥٠

٥١ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٧٤ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ١٠٦

١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٢٦ ، ١٤٥ ، ١٤٦

١٥٤ ، ١٦٦ - ١٦٨ ، ١٧٢ ، ١٧٧ ، ١٧٩

١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٥ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ٢٠٠

٢٠١ ، ٢٠٥ ، ٢١٠ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٣٧

٢٤٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٧ - ٢٧٩

٢٩١ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣١٠ - ٣١٢

٣٢٠ ، ٣٢٨ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٥١ ، ٣٥٨

٣٦٢ ، ٣٦٥ ، ٣٧٥ ، ٣٩٠ ، ٤٠٣ ، ٤١٩

٤٢٤ ، ٤٤٠ ، ٤٤٩ ، ٤٦٧ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧

٤ : ١١ ، ١١ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٣٠ ، ٣٠ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٨٩

٩٣ ، ٩٤ ، ١٠١ ، ١٠٩ - ١١٢ ، ١١٤ ، ١٢٢

١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٦٩ ، ١٧٧ ، ١٨٦ ، ١٩١

٢١٨ ، ٢٢٨ ، ٢٥١ ، ٢٦٣ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨

٢٨٠ - ٢٨٢ ، ٢٨٩ ، ٢٩٧ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨

٣٢٣ ، ٣٢٨ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٣ ، ٣٤٥

٣٤٧ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٦٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٨ -

٣٧٠ ، ٣٨٢ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٤١٢ ، ٤٤٠

الكشاف القديم للزختمري :

١ : ٧٢ ، ٣٠٤ ، ٣٤٧

٢ : ٤١٧

٣ : ١٤٥ ، ١٤٦ ، ٢٨٧

٤ : ١٩٧ ، ٣٨٥

الكشف والبيان للتلمي :

٣ : ٣٦٧

الكشف لمحمد مكي القيرواني :

١ : ٣٣١ ، ٣٣٩

كشف المشكلات للأصهاني :

٣ : ٣٦٦

كنز اليواقيت لأبي القاسم القشيري :

٣ : ٤٢

(ل)

الآلء الفريدة في شرح القصيدة ، للفاسي :

١ : ٤٦٠

كتاب اللامع العزيمي لأبي العلاء المرعي :

٢ : ٥١٣

اللباب لأبي البقاء العكبري (مخطوطة دار الكتب

الصرية) برقم ٤٢٣ .

١ : ٣٧٦

٤ : ٢١٢ ، ٢٤٧

(م)

ما اتفق لفظه واختلف معناه للمبرد :

٢٨٨ ، ١٤٦ : ٣

ابن ماجه = سنن ابن ماجه

البتدا لابن خالويه :

٢٤٥ : ٢

٣٥٣ : ٣

٣٤٧ : ٤

الثل السائر لابن الأثير :

٢٢٢ ، ١١٧ : ٣

المجاز لأبي عبيد :

٢٩١ : ١

المجاز لعز الدين بن عبد السلام :

١٢٢ : ٢

مجمع البحرين للصاغاني :

٢٩٢ : ١

المحتسب لابن جني :

٣٤١ ، ٣٣٩ ، ٣٣٢ : ١

٣٨٨ ، ٣٨٥ ، ٣٦٥ ، ٢٠٩ ، ١٥٣ ، ١١٦ : ٣

٢٠٩ : ٤

الحرر الوجيز لابن عطية :

٣٠١ ، ٦٣ ، ٨ : ١

١٥٩ ، ١٠١ ، ٩٧ ، ٥٨ ، ٣٢ : ٢

٢١٨ ، ١٣٧ ، ١٢٢ ، ١١٧ ، ٦١ ، ٦٠ : ٤

المحصل في شرح الفصل لأبي البقاء :

٣٥٢ : ٤

الحكم لابن سيده :

٢٩٢ ، ٦٤ : ١

٤٧٦ : ٢

٣١٣ : ٣

٣٩٤ : ٤

الحلى لابن حزم :

١٢٨ : ٢

مختصر التقريب لأبي بكر الباقلاني :

٢٣ : ١

المدخل للبيهقي :

٤٧٩ ، ٢٥٦ ، ٢٤١ ، ٢١٧ ، ٨ : ١

١٦٢ : ٢

المرشد الوجيز لأبي شامة شهاب الدين :

٣١٩ ، ٢٨١ : ١

المسائل الخمس لابن فارس :

٢٥٨ ، ٢٣٧ : ١

مسائل نافع :

٢٩٣ : ١

المستدرک للحاكم :

٢٣٨ ، ٢٢٨ ، ٢١٢ ، ٢٠٩ ، ٢٠٦ ، ١٩٠ : ١

٤٤٧ ، ٤٣٩ ، ٢٦٣ ، ٢٥٦ ، ٢٤١

٢٩ : ٣

المستوفى لجمال الدين أبو سعد الفرغاني :

٣٥٩ : ١

٣٥٥ ، ٣٥٣ : ٢

٣١٠ ، ١٠٨ ، ١٠٢ : ٤

المرشد لأبي نصر القشيري :

١٧٨ ، ١٧٧ : ٢



المفصل للمختمرى :

٤٢٠ ، ٤٠٥ : ٢

٣٥١ ، ٣٠٧ ، ٢٥٩ ، ٢٣٠ : ٤

مقامات الحريرى :

٤٨٤ ، ٧٠ : ١

المقاييس لابن فارس :

٤٧٣ : ٢

مقدمة التفسير لابن عطية :

٢١٦ : ١

٩٨ ، ٩٧ : ٢

المقرب لابن عصفور :

٣١٨ : ٢

٨٤ : ٣

المقنع لأبي عمرو الدانى :

٣٨٦ ، ٣٨٥ ، ٣٧٩ ، ٢٤٠ : ١

ملاك التأويل لأبي جعفر بن الزبير :

٢٠٣ : ٤

مناقب الشافعى للإمام الرازى :

٥٦ : ٤

المنتخب للهمذانى :

٣٠١ : ١

المنهاج لأبي عبد الله الحلیمى :

٢٢٩ : ١

منهاج البلقاء لحازم الاندلسى :

٤٩١ ، ٣١١ ، ٦٠ ، ٥٩ : ١

٤٠٨ ، ١٠١ : ٢

٤٠٧ ، ٣١٤ ، ٢٨٨ ، ١٠٥ : ٣

الموجز للأشعرى :

٨٣ : ٢

الموعب لابن البنانى :

٢٩٢ : ١

( ن )

الناسخ والمنسوخ لأبي الحسين أحمد بن جعفر :

٣٧ : ٢

الناسخ والمنسوخ للواحدى :

٤١ ، ٣٩ : ٢

تأريج الفكر فى علل النحو للسبلى :

٢٦٥ : ٣

٣١٩ : ٤

نظم القرآن للجرجانى :

٩٢ : ٢

١٩٣ : ٣

نكت أبى الحسن الماوردى :

١٦٢ : ٢

نكت التنبيه لابن أبى الصيف :

٢٤٦ : ١

النهاية لابن الأثير :

٤٧٤ : ١

نهاية الإيجاز للفخر الرازى :

٤٠٨ ، ٣٧٨ : ٢

نوادير الأصول للترمذى :

٤٦٩ : ١

( ه )

الهاءات لابن الانبارى :

١٢٧ : ٣

(و)

الواقعات في الفروع لعبدالعزیز بن أحمد الحلواني:

٤٧٧ : ١

الوقف والابتداء للأبنازی :

٢٩٤ : ١

(ی)

النبوع لابن ظفر :

٣٦ : ٢

٢٢ : ٣

٣٦ : ٢

٢٢ : ٣

ياقوتة الصراط لأبي عمر غلام ثعلب :

٢٩١ : ١

الواقیت لأبي عمر الزاهد :

٣٣٩ : ١

٢٤٢ : ٢

١٨٤ : ٣

٧٧ : ٤

الهدایة للمهدوی :

٣٣٩ : ١

٥ — فهرس الأشعار

١٠١: ٣، ٢٨٣: ٢	أبودؤاد الإيادى	الرقباء
٢٤٨: ١	الكهيت	معرّب
١١٢: ٤	—	غراؤها
٥١٤: ٢	الحارث بن ظالم	القربا
٣٥٩: ٣	معاوية بن مالك بن جعفر	غضابا
٤٨: ٣	النافعة الديباني	الكتائب
٢٥٥: ٤	قيس بن الخطيم	الركائب
٢٩٨: ٤	ابن زياية	فالآيب
٣١٦: ١	—	المتغابى
٣: ٣	أبو ذؤيب الهذلى	ويموج
٣٠٠: ١	عبد الله بن الزبيرى	رحا
٤٩٧: ٢	—	الجوامح
٣٣٤: ٢	جرير	راح
١٠٥: ٣	—	مليح
٤٩٤: ٢	مطيع	الضريح
٢٣٨: ٣	ابن عبدون	فصاح
١٢٥: ٣	ذو الرمة	باردا
٤٧: ٣	—	خالد
١١٦: ٤	—	مهتد

٢٢٥: ٢	—	خمد
٤٦٥: ٢	—	في اليد
٥١٢: ٢	طرفة	أرقد
٨٥: ٣	—	معاهد
٤٨٧: ٢	—	والنادي
٤٢٨: ٤	—	نجد
١٨١: ١	—	السور
٣٩٤: ٣	امرؤ القيس	جرجرا
٥٠: ٣	النابعة الجعدى	مظيرا
٣٩٣: ٢	—	قسرا
٥٠١ ، ٤٨٤: ٢	سواده بن عدى	الفقيرا
١٠٢: ٣	الأحوص	السراير
١٦٠: ٢	—	يسير
٥١٢: ٢	المخزومى	مشهور
٦٨: ٣	ذو الرمة	القطر
٣١٢: ٣	صفية بنت عبد المطلب	القيار
١٦٩: ٤	العرنس	السارى
١٠٥: ٣	—	ضامز
٦: ٣	جرير	بالتواقيس
٤٢٨: ٢	—	خميص
٤٨٣: ٢	الكاحبة	تقطعا

٢٦٨: ٢	—	ترجع
٣١١: ٣	الفرزدق	الطوالع
٤٦٠: ٣	—	يماصع
٤٢١: ٣	القاضي التنوخي	ابتداع
١١٧: ٣	—	الإيخاف
٧٠: ١	الحريري	صروف
١١٥: ٣	أبو تمام	طرفا
٣١٤: ١	قتيلة بنت النضر	المحقق
٤٩٦: ٢	المتنبي	الشقائق
٢٢٢: ٣	—	الخلايق
٣٨١: ٣	—	رازق
٤٨٧: ٢	—	حراق
١٦٧: ١	—	علا
٥١: ٢	الشاطبي	موثلا
١١٤: ٢	أبو نواس	التثقيلا
٣٠٩: ٣	أمية بن أبي الصلت	أبو الـ
٥: ١	—	صياقل
٤٩٤: ٢	—	الرجل
٣١٨: ٢	—	صول
٣٩٩: ٣	جرير	عاذلة
٥: ٣	امرؤ القيس	وحومل
٦: ٣	امرؤ القيس	مكلل

٣٠٧: ٢	امروء القيس	معجل
١٥١: ٣	حسان	السلسل
٢٨٩: ٣	امروء القيس	تنسلي
١١٤: ٣	—	حابل
٦: ٣	—	والنخل
٧٥: ٣	امروء القيس	صال
٢٥٩: ٣	—	قتلي
٣١٤: ٣	—	حال
٣٥٧,٥٥: ٣	النابعة الذيباني	دما
٤٨٢: ١	الطرطوسي	مقيا
٧٣: ٢	ابن مفرغ الحميري	غمامة
٤٦٥: ٣	المتنبي	نأم
٤٠٦: ٣	—	وتكرم
١٥: ١	—	كلام
٣١٦: ١	—	الكلام
٤٨٧: ٢	—	ذميم
١٩٤: ٤	البرج بن مسهر الطائي	النجوم
٢٦٧: ٢	ليبد	حمامها
٣٠٧: ٢	عنترة	بمحرم
٦: ٣	الفرزدق	الصوارم
٣٦١: ٣	—	النواسم
٣٦٣: ٣	عنترة	الأسحم

٤٣٤: ٣	زهير	لم تقلم
٢٠٠: ٤	أبو محجن	فلسى
٦٨: ٣	طرفة	تهنئى
١١٤: ١	—	توعدون
٣١٤: ١	—	الكاتبينا
٣١٥: ١	—	معنى
٤٢٦: ٢	أنيف بن قربط	وحدانا
٥٠٣: ٢	—	رحمانا
١٢٧: ٣	حسان	جنونا
٣٩٩: ٢	القند الزمانى	دانوا
٢٦١: ٢	—	يمين
٤٨٧: ٢	—	للقرائن
١٢: ١	—	العين
١٥٣: ٢	—	الامتحان
٤١٦: ٢	—	أودى بها
٤٢٣: ٢	المتنبى	ذكرناها
٤٨٣: ١	الإمام الشافعى	شاهدوه
٣١٤: ١	الفرزدق	المواليا
٣٨٩: ٣	المجنون	خياليا
٤: ١	—	خبايا
٥: ١	—	الكبرى
٣٦٩: ١	—	الأعلى

٦ - فهرس الأرجاز

٣٩٧، ٢٢٤: ٢	أبو النجم	شعري
٢٦٨: ٢	علي بن أبي طالب	حيدره
٢٦٨: ٣	رؤية	مكور
٣٩٧، ٢٢٤: ٢	أبو النجم	شعري
٢٩٣: ١	العجاج	حقائقا
٤٣٨: ٢	شما المذليه	حنظل
٣٥٩: ٣	العجاج	والسمى

## ٧ - مراجع التحقيق

- إتحاف فضلاء البشر للديماطى ، مطبعة عبد الحميد حنفى بمصر سنة ١٣٥٩ .
- الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ، طبع بمصر سنة ١٢٧٨ .
- أحكام القرآن لابن عربى ، بتحقيق على محمد الجاوى ، مطبعة عيسى الحلبي سنة ١٩٥٧ م .
- الأدب المفرد للبخارى ، طبع الهند سنة ١٣٠٦ .
- أسباب النزول للواحدى ، مطبعة هندية بمصر سنة ١٣١٥ .
- أسرار البلاغة للجرجاني ، تحقيق هـ. ريتز ، مطبعة وزارة المعارف بإستانبول سنة ١٩٥٤ م .
- إنجاز القرآن للباقلانى ، تحقيق السيد أحمد صقر ، طبعة دار المعارف بمصر سنة ١٩٥٤ م .
- إعراب القرآن للمكبرى = إملاء مامن بن الرحمن
- الأعلام لحير الدين الزركلى ، المطبعة العربية بمصر سنة ١٣٤٧ .
- الأغانى لأبى الفرج الأصبهاني ، مطبعة دار الكتب المصرية ، مطبعة التقدم سنة ١٣٢٣ .
- أمالى المرتضى ، للشريف المرتضى ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، مطبعة عيسى الحلبي سنة ١٩٥٤ .
- أمالى القالى ، مطبعة دار الكتب سنة ١٣٤٤ .
- إملاء مامن به الرحمن للمكبرى ، المطبعة الليمنية بمصر سنة ١٣٢١ هـ .
- إنباه الرواة على أنباه النحاة ، للقفطى ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم مطبعة دار الكتب سنة ١٩٥٠ م .
- الاتصاف لابن المنير ، حاشيته على الكشاف ، مطبعة الاستقامة سنة ١٩٥٣ م .
- الإيضاح فى علوم البلاغة للخطيب القزوينى ، مطبعة السنة المحمدية ( بدون تاريخ )
- الباعث الحثيث للحافظ ابن كثير ، مطبعة صبيح سنة ١٩٥١ .
- البحر المحيط لأبى حيان ، مطبعة السعادة سنة ١٣٢٨ .
- بدیع القرآن ، لابن أبى الإصبع المصرى ، تحقيق حنفى محمد شرف ، طبع مكتبة نهضة مصر سنة ١٩٥٧ م .
- البرهان فى علوم القرآن للزركلى ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، مطبعة عيسى الحلبي سنة ١٩٥٧ م .

- بغية الوعاة للسيوطي ، مطبعة السعادة سنة ١٣٢٨ .
- بيان إعجاز القرآن للخطابي ، تحقيق محمد خلف الله ومحمد زغلول سلام ، مطبعة دار المعارف بمصر ،  
( من مجموعة ذخائر العرب رقم ١٦ ) .
- البيان والتبيين للجاحظ ، تحقيق عبد السلام محمد هارون ، مطبعة لجنة التأليف سنة ١٣٦٩ .
- تاج العروس للزبيدي ، القاهرة سنة ١٣٠٦ .
- تاريخ الإسلام للذهبي ، للقدس من سنة ١٣٦٧ .
- تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ، القاهرة سنة ١٣٤٩ .
- تاريخ الطبري ، المطبعة الحسينية سنة ١٣٢٦ .
- تبيين كذب المفتري ، لابن عساكر ، القدس سنة ١٣٤٧ .
- تذكرة الحفاظ للذهبي ، حيدر آباد سنة ١٣٣٣ .
- التعريف والإعلام للسهيلى ، مكتبة الأزهر سنة ١٣٥٦ .
- تفسير أبي حيان = البحر المحيط .
- تفسير الطبري ، بتحقيق محمود محمد شاكر ، دار المعارف بمصر .
- تفسير الفخر الرازي ، بولاق سنة ١٢٧٩ .
- تفسير القرطبي ، طبع دار الكتب المصرية .
- تفسير ابن كثير ، مطبعة عيسى الحلبي .
- تهذيب التهذيب لابن حجر ، مطبعة حيدر آباد سنة ١٣٢٥ .
- الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي .
- الجامع الصغير للسيوطي ، مطبعة عيسى الحلبي سنة ١٣٧٣ .
- جذوة المقتبس للحميدى ، تحقيق محمد بن تاويت الطنجي ، مطبعة السعادة سنة ١٣٧١ .
- الجمهرة لابن دريد ، حيدر آباد سنة ١٣٥١ .
- حسن المحاضرة للسيوطي ، المطبعة الشرفية سنة ١٣٢٧ .
- خزانة الأدب للبغدادي ، بولاق سنة ١٢٩٩ .
- الخصائص لابن جني ، مطبعة دار الكتب المصرية .
- خلاصة تذهيب الكمال للخزرجي ، المطبعة الخيرية سنة ١٣٢٢ .
- ابن خلكان ، المطبعة اليمنية سنة ١٣١٠ .
- الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة ، لابن حجر ، حيدر آباد سنة ١٣٥٠ .

- درة الفواص للحريري ، مطبعة الجوائب سنة ١٣٥٠ .  
دلائل الإعجاز للجرجاني ، مطبعة المنار سنة ١٣٣١ .  
الديباج المذهب لابن فرحون ، مطبعة المعاهد سنة ١٣٥١ .  
ديوان رؤبة ، ليسك سنة ١٩٠٢ م .  
ديوان الهذليين ، طبعة دار الكتب المصرية ١٣٦٩ .  
الرسالة للإمام الشافعي ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، مطبعة مصطفى الحلبي سنة ١٣٥٨ .  
الرسالة الشافية لعبد القاهر الجرجاني ، تحقيق محمد خلف الله ومحمد زغلول سلام ، دار المعارف  
( مجموعة الذخائر رقم ١٦ ) :  
رسالة ابن الحشاب في نقد الحريري ، الطبعة الحسينية سنة ١٣٢٦ .  
روضات الجنات لمحمد باقر ، طبع العجم سنة ١٣٤٧ .  
سر الفصاحة للخفاجي ، الطبعة الرحمانية سنة ١٩٣٢ م .  
سنن أبي داود ، تحقيق الشيخ محمد محيي الدين ، مطبعة السعادة سنة ١٣٦٩ .  
سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، مطبعة عيسى الحلبي سنة ١٣٧٢ .  
سيرة ابن هشام ، بتحقيق الشيخ محمد محيي الدين ، مطبعة حجازي سنة ١٣٥٦ .  
شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ، القدسي سنة ١٣٥١ .  
شرح شواهد الشافعية لعبد القادر البغدادي ، تحقيق محمد نور الحسن ، ومحمد الزفزاف ومحمد  
محيي عبد الحميد ، مطبعة حجازي بالقاهرة .  
شرح شواهد المغني للسيوطي ، الطبعة البهية سنة ١٣٢٢ .  
الصاحبي = قفه اللغة .  
الصحاح للجوهري ، تحقيق أحمد عبدالغفور المطار ، دار الكتاب العربي سنة ١٣٧٦ .  
صحيح البخاري ، بحاشية السندی ، مطبعة عيسى الحلبي .  
صحيح مسلم ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، مطبعة عيسى الحلبي ، سنة ١٣٧٤ .  
صفة الصفوة لابن الجوزي ، حيدر آباد سنة ١٣٥٦ .  
الصلة لابن بشكوال ، مطبعة السعادة سنة ١٣٧٤ .  
كتاب الصناعتين لأبي هلال العسكري تحقيق علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم ،  
مطبعة عيسى الحلبي سنة ١٣٧١ .

طبقات النحويين واللغويين للزبيدي ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، مطبعة السعادة  
سنة ١٣٧٣ .

طبقات الشافعية للسبكي ، المطبعة الحسينية .

• طبقات الصوفية للسلمي ، تحقيق نور الدين شريعة ، دار الكتاب العربي ، ١٣٧١ .

• طبقات القراء لابن الجزري ، نشره ح ، براجستراسر ، مطبعة السعادة سنة ١٣٥٢ .

العمدة لابن رشيقي ، مكتبة هندية سنة ١٣٤٤ .

غرر القوائد = أمالي المرتضى .

غريب القرآن لابن عزيز السجستاني ، مطبعة حجازي سنة ١٣٥٥ .

• الفائق للزخشرى ، علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم ، مطبعة عيسى الحلبي ١٣٦٤ .

الفرق بين الفرق للبغدادى ، المعارف سنة ١٣٢٨ .

فضائل القرآن لأبي عبيد ، مصورة دار الكتب المصرية برقم ٢٠١٠١ ب .

فقه اللغة لأحمد بن فارس ، المكتبة السلفية ١٣٢٨ .

• الفلك الدائر على المثل السائر لابن أبي الحديد ، طبع الهند سنة ١٣٠٩ .

الفهرست لابن النديم ، نشرة فلوجل سنة ١٨٧١ .

• فوات الوفيات لابن شاكر الكتبي ، تحقيق الشيخ محمد محي الدين ، مطبعة السعادة .

قواعد التحديث للقاسمي ، مطبعة ابن زيدون بدمشق سنة ١٩٢٥ م .

• الكتاب لسبويه ، بولاق سنة ١٣١٦ .

• كتاب الكتاب لابن درستويه ، بيروت سنة ١٩٢٧ م .

• الكشاف للزخشرى ، مطبعة الاستقامة سنة ١٣٧٣ .

• كشف الظنون لحاجي خليفة ، وكالة المعارف بإستانبول سنة ١٣٦٥ .

• اللآلئ الفريدة في شرح القصيدة للقاسي ، مخطوطة دار الكتب المصرية برقم ٥٠ قراءات .

• اللباب لأبي البقاء المكي ، مخطوطة دار الكتب المصرية برقم ٤٢٣ نحو .

• اللباب في الأنساب لابن الأثير ، القدس سنة ١٣٥٧ .

• لسان العرب لابن منظور ، بولاق سنة ١٣٠٠ .

- لسان الميزان لابن حجر ، حيدر آباد سنة ١٣٢٩ .
- المثل السائر لابن الأثير ، بتحقيق الشيخ محمد محي الدين عبد الحميد ، مطبعة مصطفى الحلبي ، سنة ١٣٥٨ .
- مجاز القرآن لأبي عبيدة ، بتحقيق محمد فؤاد سزكين مطبعة السعادة سنة ١٣٧٤ .
- المحتسب لابن جنى ، مخطوطة دار الكتب المصرية برقم ٧٨ قراءات .
- معاني القرآن للفراء ، مطبعة دار الكتب المصرية سنة ١٣٧٤ .
- معجم الأدباء لياقوت ، دار المأمون سنة ١٣٥٥ .
- معجم البلدان لياقوت ، مطبعة السعادة سنة ١٣٢٣ .
- معجم المطبوعات لسركيس ، مطبعة سركيس ١٣٤٦ .
- المغرب للجواليقي ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، مطبعة دار الكتب سنة ١٣٦١ .
- المغني لابن هشام ، بتحقيق الشيخ محمد محي الدين ، مطبعة السعادة .
- مفتاح العلوم للسكاكي ، المطبعة الأدبية بمصر .
- مفردات الراغب الأصبهاني ، المطبعة الميمنية سنة ١٣٢٤ .
- المفضل للزمخشري ، مطبعة التقدم سنة ١٣٢٣ .
- المفضليات ، تحقيق أحمد محمد شاكر وعبد السلام محمد هارون ، مطبعة المعارف سنة ١٣٦١ .
- مقامات الحريري ، المطبعة الحسينية سنة ١٣٢٦ .
- مقدمة التفسير لابن عطية ، مطبعة السنة المحمدية ١٩٥٤ م .
- المنع لأبي عمرو الداني ، طبع إستانبول سنة ١٩٣٢ م .
- الملل والنحل للشهرستاني ، مطبعة مخيمر سنة ١٣٧٥ .
- منار الهدى في الوقف والابتداء للأشموني ؛ مطبعة مصطفى الحلبي ، سنة ١٣٧٣ .
- الموشع للفرزباني ، السلفية سنة ١٣٤٣ .
- الناسخ والمنسوخ لابن سلامة ، مكتبة هندية سنة ١٣١٥ .
- النجوم الزاهرة لابن تغري بردى ، مطبعة دار الكتب المصرية .

- النشر في القراءات العشر لابن الجزرى، المكتبة التجارية .  
تقد الشعر لقدامة ، المطبعة الميمنية سنة ١٣٥٢ .  
نكت الهميان للصفدى القاهرة سنة ١٩١٠ م  
النهاية لابن الأثير ، المطبعة العثمانية سنة ١٣١١ .  
الهاشميات للكفيت، شركة التمدن سنة ١٣٣٠ .  
يتيمة الدهر للثمالي ، مطبعة الصاوى سنة ١٣٥٢  
ابن يعيش على المفصل ، المطبعة المنيرية بمصر

