

المخطيب الاسكافى

درّة التزليل وَغرّة التأويل

فى بيان الآيات المتشابهات فى كتاب الله العزيز

برواية

ابن أبى الفرج الأردستائى

طبعة مصححة ومقابلة على

عدة مخطوطات ونسخ معتمدة

منشورات - دار الآفاق الجديفة - بيروت

الطبعة الأولى

١٣٩٣ هجرية

١٩٧٣ ميلادية

جميع الحقوق محفوظة للناسخ

درّة التنزيل وَغَمْرَة التأويل

في بيان الآيات المشابهات في كتاب ابن العزيم



مقتضب

أبو عبد الله محمد بن عبد الله ، المعروف بالخطيب الاسكافي ، عالم بالأدب واللغة ، من أهل أصبهان . كان اسكافاً ، وحُبب إليه العلم ، فأخذ عن مشيخة وقته في بلده ، حتى برع في علمي اللغة والأدب ، وصار من الأعلام المشهورين .

كان معاصراً للوزير الأديب صاحب بن عباد (٣٢٦ - ٣٨٥ هـ) ومن أصحابه . قال ياقوت : « قال ابن عباد : فاز بالعلم من أهل أصبهان ثلاثة : حائك وحلاج واسكاف . فالحائك أبو علي المرزوقي ، والحلاج أبو منصور ماشد ، والاسكاف أبو عبد الله الخطيب » .

ولي الخطابة بالري ، فعرف بالخطيب . وتوفي سنة ٤٢٠ هـ (١٠٢٦ م) .

من كتبه « مبادئ اللغة » قال الصفدي : « وهو أشهر كتبه » (طبع بمصر سنة ١٣٢٥ هـ) و « الغرة » في بعض ما يغلط به أهل الأدب ، و « لطف التدبير » في سياسة الملوك ، و « غلط كتاب العين » و « نقد الشعر » و « نقض العثمانية » وهي للجاحظ ، و « درة التنزيل وغرة التأويل »

وهو هذا الكتاب ، الذي يسر « دار الآفاق الجديدة » ببيروت ، أن تقدمه للقراء ، وللباحثين في الدراسات القرآنية ، بعد أن صحّحه وقابله على عدة مخطوطات ونسخ معتمدة الاستاذ عادل نويهيض ، وبذا تساهم الدار في إحياء نقائس التراث العربي الاسلامي بالتحقيق العلمي الصحيح ، والله من وراء القصد ، منه نستمد العون وبه نستعين .

الناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبة الكتاب :

قال ابراهيم بن علي بن محمد، المعروف بابن أبي الفرج الاردستاني رحمه الله :
هذه المسائل بيان الآيات المتشابهة لفظاً بأعلام نصبت عليها من المعنى ، أملاها
أبو عبدالله محمد بن عبدالله الخطيب - رحمه الله تعالى - في القلمة الفخرية إملاءً
لما خلا فيها ولم يحضره غيره ممن يسوغ له حمل ما يكتب فيه ويكتب به ،
فكتبت عن لفظه المسائل والأجوبة ، وسألته أن يصدرها بخطبة فارتجلها
كارتجاله سائر الكلام بعدها ، والله أعان ويسر وله الحمد .

الحمد لله رب (١) العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .
أما بعد : فاعلموا حملة الكتاب المتين الحكيم ، وحفظة القرآن المبين الكريم ،
وفقكم الله تعالى لحق علمه بعد حق تلاوته ، وأذواقكم من لذّة قراءته ،
وبرد شراب معرفته ، ما يشغف قلوبكم بمجلاوته ، إني منذ خصّني الله بكرامه
وعنايته ، وشرّفني بإقراء كلامه ودرايته ، تدعوني دواع قوية يبعثها نظر
ورويّة ، في الآيات المتكررة بالكلمات المتفقة والمختلفة ، وحروفها المتشابهة
المنغلقة والمنحرفة ، تطلباً لعلامات ترفع لبس إشكالها ، وتخص الكلمة بآيتها

(١) في نسخة : الحمد لله حمد الشاكرين والصلاة على رسوله محمد وآله الراشدين المرشدين .

دون أشكالها، فعزمت عليها بعد أن تأملت أكثر كتب المتقدمين والمتأخرين، وفتشت على أسرارها معاني التأويلين المحققين المتبحرين ، فما وجدت أحداً من أهلها بلغ غاية كنهها ، كيف ولم يقرع بابها ولم يفتقر لهم عن نايها ، ولم يسفر عن وجهها ، ففتقت من أكمام المعاني ما أوقع فرقانا ، وصار المبهم المتشابه وتكرار المتكرر تبيانا ، ولطعن الجاحدين ردًا ، ولمسلك الملحدن سدا ، وسميته : « درة التنزيل ، وغرة التأويل » . وليس^(١) الله بمنكر مستبدع أن يعثر خاطر عبد ربيء ، على كنز حكمة في القرآن خيء ، أو يبلغه في لطيف من لطائف كلامه حدا ، لا يبلغه أحد وإن كان أوحدا ، فإذا عرفتم ما نحونا إليه من سنن الآثار ، أمنتم عند القراءة مخوف العثار ، ثم تطلعون بعده على علوم تبدو للنفس ، وتحتقرون معها بيان اللبس ، وترون ممالك لم يملكها قبلكم أمة ، ومسالك لم يحل في مدارجها همة ، فيعلمون أن كلام الله جل ذكره ، وعلا شأنه وأمره ، بحر لا تستنفد جواهره ، وذو عجائب لا تستدرك بواطنه وظواهره ، وذو عمق لا يبلغ آخره ، وذو طول وعرض لا يقطع مزاخره ، وهو الغنم الذي من حازه ظفرت يداه ، ولم يجزع لفوت ما عداه ، فالدنيا قد تبرج بزخارفها ، وتخدع نفس عارقها ، إلا نفساً غلب نور قلبها ضياء بصرها ، وتصور العواقب من ثمرها ، لا البوادي من زهرها ، وساء ما تناخر منها بالفكر في قوله : « قل بفضل الله وبرحمته ، فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون^(٢) » فلا تحزن ان أجديت مراعيها المنجعة ، ولا إن زويت عنه عواربها المرتجعة ، فحق من دلكم عليه أن تدعوا له بالمغفرة والرحمة والمعونة على شكر ما أولى من النعمة شغلنا الله بالحق عما يليهي من أحوال المعاجلة ، وبالعامل على ما هيون أهوال الآجلة ، انه لطيف قريب سميع مجيب .

(١) نسخة : وليس على الله بأمر منكر الخ ..

(٢) سورة يونس الآية ١٠ .

ومن الآن أبين الطريق الذي سلّكته ، وأفضي به إلى علم ما عرفته ،
وأذكر ما نبهني على ما ادعيتّه ، لأريكم مثل ما رأيته ، وبالله أستعين ، وهو
حسبي ونعم المعين .

ثم اعلّموا ان الأحسن والأولى أن تكون المسألة الأولى من هذا الكتاب
مسألة من الحروف المقطعة ، لأن الأسئلة عليها متفرعة مفرعة ، لكنني قد
أفردت لها كتاباً مفرداً ، جرّدت لحرف أشكّالها مبرداً ، والأسئلة عليها
تربو على مائة ، والأجوبة عنها تغني عن فئة ، فأردت أن تكون مميزة عن
أخواتها ، مخرّجة من الآفة تخليص التمرة عن نواتها ، وسترونها بعد إن شاء
الله ، ولا قوّة إلا بالله .

محمد بن عبدالله الاسكافي



سورة البقرة

فأول آية ابتدأت بها قوله تعالى : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلاً منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة (١) » وقال في سورة الأعراف : « ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة (٢) » فعطف كلاً على قوله اسكن بالفاء في هذه السورة ، وعطفها عليه في سورة البقرة بالواو . والأصل في ذلك ان كل فعل عطف عليه ما يتعلق به تعلق الجواب بالابتداء ، وكان الأول مع الثاني بمعنى الشرط والجزاء ، فالأصل فيه عطف الثاني على الأول بالفاء دون الواو كقوله تعالى : « وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً (٣) » فعطف كلوا على ادخلوا بالفاء لما كان وجود الأكل منها متعلقاً بدخولها ، فكأنه قال ان دخلتموها أكلتم منها ، فالدخول موصل إلى الأكل والأكل متعلق بوجوده بوجوده . يبين ذلك قوله تعالى في مثل هذه الآية من سورة الأعراف : « وإذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم وقولوا

(١) البقرة : ٣٥ .

(٢) الاعراف : ١٩ .

(٣) البقرة : ٥٨ .

حطّة (١) ، وعطف كلوا على قوله اسكنوا بالواو دون الفاء ، لأن اسكنوا من السكنى ، وهي المقام مع طول لبث ، والأكل لا يختص وجوده بوجوده لأن من يدخل بستاناً قد يأكل منه وإن كان مجتازاً ، فلما لم يتعلق الثاني بالأول تعلق الجواب بالابتداء وجب العطف بالواو دون الفاء ، وعلى هذا قوله تعالى في الآية التي بدأت بذكرها : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا » : وبقي أن نبيّن المراد بالفاء في قوله تعالى : « فكلا من حيث شئنا » من سورة الأعراف مع عطفه على قوله اسكن ، وهو أن اسكن يقال لمن دخل مكاناً ويراد به إلزم المكان الذي دخلته ولا تنتقل عنه ، ويقال أيضاً لمن لم يدخله اسكن هذا المكان ، يعني ادخله واسكنه ، كما تقوله لمن تعرض عليه داراً ينزلها سكنى فتقول : اسكن هذه الدار واصنع ما شئت فيها (٢) من الصناعات ، معناه ادخلها ساكناً لها (٣) فافعل فيها كذا وكذا ، فعلى هذا الوجه قوله تعالى في سورة الأعراف « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا » بالفاء الحمل على هذا المعنى في هذه الآية أولى لأنه عزّ من قائل لما قال لابليس : اخرج منها مذموماً مدحوراً ، فكأنه قال لآدم : ادخل أنت وزوجك الجنة ، فقال اسكن ، يعني ادخل ساكناً ، ليوافق الدخول الخروج ، ويكون أحد الخطابين لهما قبل الدخول والآخر بعده مبالغة في الأعدار وتوكيداً للانذار وتحقيقاً لقوله عز وجل : « ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » .

الآية الثانية

قوله تعالى « واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها

(١) الاعراف : ١٦١ .

(٢) نسخة : فاصنع فيها ما شئت .

(٣) نسخة : باسقاط لها .

شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون^(١)» وقال في هذه السورة بعد العشرين والمائة « واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون^(٢) » فقدّم في الأول قبول الشفاعة على أخذ الفدية ، وفي الثاني قبول الفدية على نفع الشفاعة ، والوجه في الأول انه لما قال : لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ، بمعنى لا يغني أحد عن أحد شيئاً فيما يلزمه من العقاب ولا يكفر سيئاته ما له من الثواب ، وهو كقوله عزّ من قائل : « واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً^(٣) » فهذه الأشياء التي ذكر في هذه الآية امتناع وقوعها في الآخرة أربعة أنواع يتلقى بها المكابر ويداوي بها الشدائد. ألا ترى العرب إذا دفع أحدهم إلى كريمة وارتهمت نفسه بعظيمة وحاولت أعزته دفاع ذلك عنه وتخليصه منه ، بذلت ما في نفوسها الأبية من مقتضى الحمية ، فذبت عنه كما يذب الوالد عن ولده بغاية قوته وجلده ، فإن رأى من لا قبل له بممانعته ، ولا يد له بمدافعته ، عاد بوجوه الضراعة ، وصنوف المسألة والشفاعة ، فحاول بالملاينة ، ما قصر عنه بالمحاشنة ، فإن لم تغن عنه الحالتان ، ولم تنجئه الخلتان ، من الحشونة والليان ، لم يبق بعدهما إلا فداء الشيء بمثله ، وفكته من الأسر بعدله ، إما بمال وإما غيره . فإن لم تغن هذه الثلاثة في العاجلة ، تعلّل بما يرجوه من نصر في الآجلة ، وإدالة في الخاتمة ، كما قال تعالى : « ثم بُغِيَ عليه لينصرنه الله^(٤) » وقال تعالى : « فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً^(٥) » . على أحد وجوه التفسير ، فأخبر الله تعالى ان ما يغني في هذه الدنيا عن

(١) البقرة : ٤٨ .

(٢) البقرة : ١٢٣ .

(٣) لقمان : ٣٣ .

(٤) لقمان : ٦٠ ، ومجمل الآية : « ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بُغِيَ عليه لينصرنه الله ، ان الله لعفورٌ غفور » .

(٥) الاسراء : ٣٣ .

المجرمين ، وتترتب هذه المراتب بين العالمين ، لا يعني شيء منه في الآخرة عن الظالمين ، والفائدة في قوله تعالى في الآية الثانية وتقديم قبول الفدية على نفع الشفاعة، هي انه لما قال : « واتفقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً » ومعناه ما ذكرناه، عقبه بنفي الفداء لأن النفس تجزي عن النفس بفداء مؤقت يرتهن عنها مدة معلومة ، ويكون بعد ذلك فداء يفك الرهن ويخلصه من التبعات ، فيكون معنى لا تجزي نفس عن نفس شيئاً لا تعني عنها بفداء محصور بوقت ولا بفداء يخلصه على وجه الرهن ويكون بعد ذلك ، ولا تنفعها شفاعاة ، معناه ولا تخفف مسألة من عذابها ، ولا ينقص شفيح من عقابها ولا هم ينصرون^(١)، وهو الوجه الرابع الذي ذكرناه أخيراً في شرح الآية المتقدمة .

الآية الثالثة

قوله تعالى : « وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبجون أبناءكم »^(٢) وقوله عزّ من قائل في سورة ابراهيم عليه السلام : « وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبجون أبناءكم »^(٣) فأدخل الواو في قوله ويذبجون أبناءكم في سورة ابراهيم وحذفها منه في سورة البقرة ، جعل يذبجون بدلاً من قوله يسومونكم سوء العذاب ، فالقول في ذلك أنه إذا جعل يذبجون بدلاً من قوله يسومونكم سوء العذاب ، لم يحتج إلى الواو ، وإذا جعل يسومونكم سوء العذاب عبارة عن ضرر من المكروه ، هي غير ذبح الأبناء، لم يكن الثاني إلا بالواو ، وفي الموضعين يحتمل الوجهين ، إلا أن الفائدة التي يجوز أن تكون خصصت لها الآية في سورة ابراهيم بالعطف بالواو وهي أنها وقعت هنا

(١) في نسخة بإسقاط ولا هم ينصرون .

(٢) البقرة : ٤٩ .

(٣) ابراهيم : ٦ .

في خبر (١) قد ضمن خبراً متعلقاً به لأنه قال قبله : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله إن في ذلك لآياتٍ لكل صبار شكور » (٢) ثم قال: وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم ، فضمن إخباره عن إرسال موسى بآياته إخباره عن تنبيهه قومه على نعمة الله ودعائهم إلى شكرها ، فكان (٣) قوله ويذبحون في هذه السورة في قصة مضمنة ، قصة يتعلق بها هي قوله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا » والقصة المعطوفة على مثلها تقوي معنى العطف فيها فنجتاز فيما كان يجوز فيه العطف على سبيل الإيثار لا على سبيل الجواز ، وليس كذلك موقع (٤) يذبحون في الآية التي في سورة البقرة ، لأنه تعالى أخبر عن نفسه بانجائه بني إسرائيل ، وهناك أخبر عن موسى عليه السلام أنه قال لقومه كذا ، بعد أن أخبر عنه أنه أرسله إليهم بآياته ، فافترق الموضوعان من هذا الوجه .

الآية الرابعة

قوله تعالى : « وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطةً نغفر لكم خطاياكم ، وسنزيد المحسنين ، فبدل الذين ظلموا قولاً » (٥) ففي هذه الآية إذا ما ذكرت ست مسائل إذا قوبلت بالآية التي تشابهها من سورة الأعراف وهي قوله تعالى : « وإذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطةً »

(١) في نسخة تضمن خبراً .

(٢) إبراهيم : ٥ .

(٣) في نسخة : وكان .

(٤) في نسخة : موضع .

(٥) البقرة : ٥٨ - ٥٩ .

وادخلوا البابُ سجّداً نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم قولاً» (١) .. فالمسألة الأولى عطف كلوا على ما قبله بالفاء في سورة البقرة ، وبالواو في سورة الأعراف ، في قوله تعالى : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة » وهذه قد مرّ الكلام فيها مستقصى .. وأما المسألة الثانية ، فجمعه للخطيئة على الخطايا في سورة البقرة وعلى الخطيئات في سورة الأعراف على قول أكثر القراء .. وأما المسألة الثالثة فزيادته رغداً في سورة البقرة ، وحذفه له (٢) في سورة الأعراف .. وأما المسألة الرابعة فتقديم قوله حطة في سورة الأعراف وتأخيره له في سورة البقرة .. والمسألة الخامسة ادخاله (الواو) على سنزيد المحسنين في هذه السورة ، وإسقاطها منها في سورة الأعراف . وأما المسألة السادسة فزيادة منهم في الأعراف في قوله : « فبدل الذين ظلموا منهم » وسقوطه في سورة البقرة منها (٣) ، فأما الكلام في الخطايا واختيارها في سورة البقرة فلأنها بناءً موضوع للجمع الأكثر ، والخطيئات جمع السلامة وهي الأقل . الدليل على ذلك أنك إذا صغرت الدراهم قلت درّهميات ، فتردها إلى الواحدة وتصغّره . ثم تجمعه على لفظ القليل الملائم للتصغير ، وكذلك الخطايا ، لو صغرت لقلت خطيئات ، فرددتها إلى خطيئة ، ثم صغرتها على خطيئة ثم جمعتها جمع السلامة الذي هو على حد التثنية المنبهة على العدد الأقل من الجمع ، فإذا ظهر الفرق بين الخطايا والخطيئات ، وكان هذا الجمع المكسر موضوعه للكثير ، والمسلم (٤) موضوعه للقليل ، استعمل لفظ الكثير في الموضع الذي جعل الإخبار فيه عن نفسه بقوله : « وإذا قلنا ادخلوا ... » وشرط لمن قام بهذه الطاعة ما يشترطه

(١) الأعراف : ١٦١ - ١٦٢ .

(٢) في نسخة بإسقاط له .

(٣) أي الآية .

(٤) أي السالم .

الكريم إذا وعد من مغفرة الخطايا كلها ، وقرن إلى الاخبار عن نفسه جَلَّ ذِكْرُه ، ما يليق بجوده وكرمه ، وأتى باللفظ الموضوع للشمول فيصير كالتوكيد بالعموم ، كما لو قال : نغفر لكم خطاياكم كلها أجمع ، ولما لم يسند الفعل في سورة الأعراف إلى نفسه عزَّ اسمه ، وإنما قال : « وإذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية ... » فلم يسمِّ الفاعل ، أتى بلفظ الخطيئات ، وإن كان المراد بها الكثرة كالمراد^(١) بالخطايا ، إلا أنه أتى في الأول لما ذكر الفاعل بما هو لائق بزمانه من اللفظ ، ولما لم يسمِّ الفاعل في الثاني في سورة الأعراف ، وضع اللفظ غير موضعه للفرق بين ما يؤتى به على الأصل وبين ما يعدل عنه إلى الفرع . وأما الثالثة ففي الإتيان بقوله رغداً في هذه السورة وحذفها في سورة الأعراف ، والجواب عنها كالجواب في الخطايا والخطيئات ، لأنه لما أسند الفعل إلى نفسه تعالى كان اللفظ الأشرف للأكرم . فذكر معه الانعام الأجسم ، وهو أن يأكلوا رغداً ، ولما لم يسند الفعل في سورة الأعراف إلى نفسه ، لم يكن مثل الفعل الذي في سورة البقرة ، فلم يذكر معه ما ذكر فيها من الإكرام الأوفر ، وإذا تقدم اسم المنعم الكريم اقتضى ذكر نعمته الكريمة . والمسألة الرابعة في هذه الآية تقديم قوله عزَّ من قائل : وقولوا حِطَّةً ... في سورة الأعراف ، وتأخيره في سورة البقرة عن قوله وادخلوا الباب سجداً . والجواب عن ذلك مما يحتاج اليه في مواضع من القرآن في هذه الآية التي قصدنا الفرق بين مختلفاتها ، وهو أن ما أخبر الله تعالى به من قصة موسى عليه السلام وبني اسرائيل وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، وما حكاه من قولهم عز وجل لهم ، لم يقصد الى حكاية الألفاظ بأعيانها وإنما قصد الى اقتصاص معانيها ، وكيف لا يكون كذلك ، واللغة التي خوطبوا بها غير العربية ، فإذا حكاية اللفظ زائلة ، وتبقى حكاية المعنى ، ومن

(١) في نسخة كما المراد .

قَصَدَ حكاية المعنى كان مخيراً بأن يؤديه بأي لفظ أراد ، وكيف شاء من تقديم وتأخير بحرف لا يدل على ترتيب ، كالواو ، ولو ، قصد حكاية اللفظ ثم وقع في المحكي اختلاف لم يحز ، فلو قال قائل حاكياً عن غيره قال فلان : زيد وعمرو ذهباً... وكان هذا لفظاً محكياً ، ثم قال ثانياً قاصداً الى حكاية هذه اللفظة من كلامه : عمرو وزيد ذهباً... لم يحز له ذلك لأنه غير قوله وأخر ما قدمه ، وإن قصد حكاية المعنى كان ذلك مرخصاً له . المسألة الخامسة في هذه الآية اثبات الواو في قوله : وسزيد المحسنين ... في هذه السورة وحذفها في سورة الأعراف منها ، والفرق بين الموضعين المؤثر في الموضع الذي يقصد الفرق فيه دقيق ، وهو أن قوله : « وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية ... ادخلوا في موضع المفعول من قلنا ، والمفعول يكون مفرداً ويكون مكانه جملة ، والفاعل عند البصريين لا يكون إلا مفرداً ولا تصح الجملة مكانه ، ولذلك يقولون في قوله تعالى : « ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه^(١) » ان فاعل بدا هو البداء الذي دل عليه الفعل لأن الفعل دالٌّ على مصدر ، وكذلك قوله : « أو لم يهد لهم كم أهلكنا^(٢) ... » فاعل يهد عندنا مفرد محذوف ، وعند الكوفيين تصح الجملة أن تقوم مقام الفاعل ، فعلى مذهبننا ، وإذ قيل لهم اسكنوا ... ، الذي أقيم مقام فاعل قيل مفرد لا يصح أن يكون جملة ولا يجوز أن يكون اسكنوا مكان الفاعل كما كانت مكان المفعول في قوله : « وإذا قلنا ادخلوا ... » فعلى هذا التقدير يكون القائم مقام^(٣) الفاعل لفظاً مفرداً هو القول كما كان البداء فاعل قوله : « ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات » . وإذا خرج قوله اسكنوا عن أن يكون فاعلاً وكان لفظه في موضع الفاعل ولم يتعلق بالفعل الذي قبله تعلق

(١) يوسف : ٣٥ .

(٢) السجدة : ٢٦ .

(٣) نسخة فيكون في هذا المقام الفاعل لفظاً ، الخ .

الفاعل بفعله ولا تعلق المفعول بفعله الواقع فيه في قوله تعالى : وإذا قلنا ادخلوا ... صار كأنه منفصل عن الفعل في الحكم وإن كان متصلاً به في اللفظ ، وجواب الأمر الذي هو اسكنوا قوله : نغفر لكم خطاياكم ... والجواب في حكم الابتداء ينفصل^(١) كما ينفصل ، ولا دليل في اللفظ على انفصاله إلا بفصل ما أصله أن يكون متعلقاً به بحرف عطف ، وهو : سنزيد المحسنين ، ويجذف الواو منه واستثناه خبراً مفرداً ، وهذه المسألة هي التي غلط فيها أبو سعيد السيرافي^(٢) في أول ما شرحه من ترجمة الكتاب^(٣) وهو قوله : « هذا باب علم ما الكلم من العربية » وعدّه للوجوه التي تحتلها هذه اللفظة ، وذكره في جملتها : « هذا باب أن يعلم ما الكلم من العربية » فجعل ما الكلم من العربية ، وهي جملة في موضع الفاعل من يعلم وهذا ما يباه مذهبه ومذهب أهل البصرة ، وقد أومأت إلى غرضي فيما يجوز أن يكون الواو له محذوفة من قوله : سنزيد المحسنين ، في سورة الأعراف ، وثابتة فيه في سورة البقرة . فتأملوه فإنه مسألة مشكلة في النحو تفهموه إن شاء الله تعالى . والمسألة السادسة في هذه الآية قوله تعالى في هذه السورة : « فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم » . وفي سورة الأعراف في هذه القصة : « فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم » . وللأسئلة أن يسأل فيقول : هل في زيادة منهم في هذه الآية في سورة الأعراف حكمة وفائدة يقتضيانها ليستا في سورة البقرة ؟ والجواب ، أن يقال ان قوله : فبدل الذين ظلموا ، وإن لم يذكر فيه منهم معلوم ان المراد بالظالمين الذين ظلموا من المخاطبين بقوله : ادخلوا هذه القرية فكلوا وقولوا حطّة ، فالذين ظلموا

(١) نسخة كما يتصل .

(٢) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي ، أبو سعيد : نحوي ، عالم بالأدب ، نسبتته إلى سيراف من بلاد فارس ، وأصله منها . تفقه في عُمان ، وولي نيابة القضاء ببغداد وبها توفي سنة ٣٦٨ هـ (٩٧٩ م) .

(٣) يقصد كتاب سيمويه ، وقد شرحه أبو سعيد السيرافي .

من هؤلاء ، هم الموصوفون بالتبديل والمغيرون لما قدم إليهم من القول ، إلا أن في سورة الأعراف معنى يقتضي زيادة منهم هناك ولا يقتضيها هنا ، وهو أن أول القصة في الأعراف مبني على التخصيص والتمييز بدليل لفظه (١) في الآية قال تعالى : ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (٢) فذكر أن منهم من يفعل ذلك ثم عدّ صنوف إنعامه عليهم وأوامره لهم ، فلما انتهت ، قال : فبدّل الذين ظلموا منهم قولاً ، فأتى في آخر ما حكى عنهم من مقابلة نعمة الله عليهم بتبديلهم ما قدّم به القول إليهم بلفظ من التي هي للتخصيص والتمييز بناء على أول القصة التي هي ومن قوم موسى ليكون آخر (٣)

الآية ان الذين يكفرون ولم يقل ان الذين كفروا ، فلما لم تكن هذه الحال واقعة منهم كانت مخالفة للحال الواقعة التي جعلت خبراً عن قوم مضوا على هذه الأفعال فقال فيهم : ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . فأما قوله تعالى : « ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس وباؤوا بغضب من الله (٤) » فهو خبر عن قوم كانوا في عصر النبي ﷺ فقال : وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق (٥) فكان خبراً عن اعتقادهم لأنه لا يجوز أن يعاقبوا ويضرب عليهم الذلة والمسكنة بذنوب وقعت من آباءهم لا منهم ، فيصيرون مثل الأولين الذين أخبر عنهم بقوله : إن الذين يكفرون بآيات الله

(١) في نسخة بدليل لفظه لأنه قال تعالى ... الخ . والضمير في لفظه عائد على قوله أول القصة .

(٢) الأعراف : ١٥٩ .

(٣) هنا سقط في النسخ التي بأيدينا ونذا تركنا هذا البياض علامة عليه .

(٤) آل عمران : ١١٢ .

(٥) تكملة الآية السابقة .

ويقتلون النبيين^(١) في تمييزه عن القوم الذين كانوا في عصر موسى (صلى الله عليه وسلم) فقال لهم : اهبطوا مصرأ فان لكم ما سألتم^(٢) فاختر لفظ المعرفة في القصة التي وقعت ووقع الإخبار عنها ولفظ النكرة في القصة التي وقع التهديد^(٣) مقارنة لها ليمنع من وقوعها، وما كان في حيز ما لم يقع فالذنب في حيز المذكور والعقاب عليه مثله كالمنكور .

الآية السادسة

قوله تعالى : « إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم^(٤) » . وقال في سورة المائدة : « إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم^(٥) » . وقال في سورة الحج : « إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة^(٦) » . للسائل أن يسأل فيقول : هل في اختلاف هذه الآيات بتقديم الفِرَق وتأخيرها ورفع الصابئين في آية ونصبها في أخرى غرض يقتضي ذلك ؟ فالجواب أن يقال إذا أورد الحكيم تقدست أسماءه آية على لفظة مخصوصة ثم أعادها في موضع آخر من القرآن وقد غير فيها لفظة كما كانت عليه في الأولى ، فلا بُدَّ من حكمة هناك تُطلب ، فإذا أدركتموها فقد ظفرتهم ، وإن لم تدركوها فليس لأنه لا حكمة هناك بل

(١) آل عمران : ٢١ .

(٢) البقرة : ٦١ .

(٣) كذا بالأصل ولعله التهديد .

(٤) البقرة : ٦٢ .

(٥) المائدة : ٦٩ .

(٦) الحج : ١٧ .

جهلتم . فأما الآية الأولى في هذه السورة ففيها مسائل ليس هذا المكان مكانها لأنه يقال : كيف قال الله تعالى إن الذين آمنوا من آمن بالله واليوم الآخر ؛ أي من آمن منهم بالله واليوم الآخر ، وإذا وصفوا بأنهم آمنوا ، فقد ذكر أنهم آمنوا بالله واليوم الآخر ، إلا أن الذي نذكره في هذا المكان هو ان المعنى ، ان الذين آمنوا بكتب الله المتقدمة ، مثل صحف ابراهيم ، والذين آمنوا بما نطقت به التوراة وهم اليهود، والذين آمنوا بما أتى به الانجيل وهم النصارى ، فهذا ترتيب على حسب ما ترتب تنزيل الله كتبه ، فصحف ابراهيم عليه السلام قبل التوراة المنزلة على موسى عليه السلام ، والتوراة قبل الانجيل المنزل على عيسى عليه السلام ، فرتبهم ، عزّ وجلّ ، في هذه الآية على ما رتبهم عليه في بعثة الرسالة ، ثم أتى بذكر الصابئين وهم الذين لا يثبتون على دين وينتقلون من ملة إلى ملة ، ولا كتاب لهم كما للطائفتين اللتين ذكرهما الله تعالى في قوله : « أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا (١) ... » فوجب أن يكونوا متأخرين عن أهل الكتاب : وأما بعد هذا الترتيب ، فترتيبهم في سورة المائدة ، وتقديم الصابئين على النصارى ، ورفعنا هنا ونصبه هناك ، ترتيب ثان ، فالأول على ترتيب الكتب، والثاني على ترتيب الأزمنة ، لأن الصابئين وإن كانوا متأخرين على النصارى بأنهم لا كتاب لهم ، فإنهم متقدمون عليهم بكونهم قبلهم لأنهم كانوا قبل عيسى عليه السلام ، فرفع الصابئون ونوى به التأخير عن مكانه ، كأنه قال بعدما أتى بخبر ان الذين آمنوا والذين هادوا ، من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والصابئون هذا حالهم أيضاً ، وهذا مذهب سيديويه ، لأنه لا يجوز عنده ولا عند البصريين وكثير من الكوفيين ان يزيداً وعمرو قائمان ، والفرءاء (٢) يحيز هذا على شريطة أن يكون الاسم الأول المنصوب

(١) الانعام : ١٥٦ .

(٢) هو يحيى بن زياد ، المعروف بالفراء (١٤٤ - ٢٠٧ هـ) إمام الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب .

بأن لا إعراب فيه ، نحو ان هذا وزيد قائمان ، وهذه من كبار المسائل ذوات الشعب ، ويتعلق بالخلاف بين البصريين والكوفيين في أن لها عملين النصب والرفع على مذهب البصريين ، وأن لها عملاً واحداً عند الكوفيين وهو النصب ، إلا أن المذهب الصحيح ما ذهب إليه سيبويه . وهذه الآية تدلّ عليه لأنه قدّم فيها الصابئون ، والنية بها التأخير على مذهب سيبويه ، وإنما قدّم في اللفظ وأخر في النية ، لأن التقدم الحقيقي التقدم بكتبه المنزلة على الأنبياء عليهم السلام ، فلذا فعل ذلك في الآية الأولى ، وكان ههنا تقدم آخر بتقديم الزمان ، وجاءت آية أخرى قدّم فيها هذا الاسم على ما أخر عنه في الآية التي قبل ، ثم أقيمت في لفظه أمانة تدل على تأخره عن مكانه ، كان ذلك دليلاً على أن هذا الترتيب ترتيب بالأزمنة ، وان النية التأخير والترتيب بالكتب المنزلة ، وأما الترتيب الثالث في سورة الحج فترتيب الأزمنة التي لا نية للتأخير معه ، لأنه لم يقصد في هذا المكان أهل الكتب إذا كان أكثر من ذكر من لا كتب لهم وهم الصابئون والمجوس والذين أشركوا عبدة الأوثان ، فهذه ثلاث طوائف وأهل الكتاب طائفتان ، فلما لم يكن القصد في الأغلب الأكثر من المذكورين ترتيبهم بالكتب رتبوا بالأزمنة وأخر الذين أشركوا لأنهم وإن تقدمت لهم أزمنة وكانوا في عهد أكثر الأنبياء الذين تقدمت بعثتهم صلوات الله عليهم فإنهم كانوا أكثر من منى رسول الله ﷺ بهم وصلى يجهادهم ، وكانهم لما كانوا موجودين في عصر النبي ﷺ كانوا أهل زمانه وهذا الزمان متأخر عن أزمنة الفرق الذين قدم ذكرهم .

الآية السابعة

قوله تعالى في هذه السورة : « وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة (١) » .

(١) البقرة : ٨٠ .

وفي سورة آل عمران : وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات^(١) فإن قيل :
فما في الفرق بين اللفظتين وَلَمْ كانت الأولى معدودة والثانية معدودات
والموصوف في المكانين موصوف واحد ، وهو قوله أياماً ، الجواب عنه : أن
يقال ان الجمع بالألف والتاء أصله للمؤنث ، نحو مسلمة ومسلمات وصفحة
وصفحات ومكسورة ومكسورات ، ولا يكاد يجيء الجمع الذي واحده
مذكر هذا المجيء إلا ألفاظاً معدودة نحو ، حمام وحمامات ، وجمل سبطر
وجمال سبطرات ، وأسد سبطر وأسود سبطرات ، أي تسبطر عند
الوثبة . وأما قولهم : كوز مكسور وجرّة مكسورة فإن ما فيه هاء التأنيث
يجمع على مكسورات ، فيقال جرار مكسورات وكيزان مكسورة ، وليس
قولك كيزان مكسورات بأصل ، بل المستعمل المستمر في ذلك أن يقال
كيزان مكسورة ، أو ثياب مقطوعة ، وسُرُر مرفوعة ، وأكواب موضوعة ،
ونارق مصفوفة . فالصفة الجارية على جمع مذكر الواحدة يستمر فيها التأنيث
على الحد الذي بينته ، وعلامة الجمع المؤنث الواحد الألف والتاء في الأصل ،
فلما كان معدودة من المطرد المستمر استعمل لفظها في الأول ، ولما كان الجمع
بالألف والتاء في الأصل قد يكون فيما واحده مذكراً ، وإن قلّ وكان على
سبيل من سبل المجاز استعمل ذلك فيه كقوله تعالى : « واذكروا الله في أيام
معدودات » وقال : في أيام معلومات ، والأيام جمع يوم وهو مذكر ، فيكون
على أحد الوجهين إما أن يكون المراد اذكروا الله في ساعات أيام معلومات
ومعدودات ، لأن المراد من اذكروا الله أن يكبّر في اليوم الواحد في أدبار
الصلوات الخمس المعدودة ، فحذفت الساعات وأقيم المضاف إليها مقامها ، وإما
أن يكون ألحق بما في واحده علامة التأنيث في الجمع ودخولها في الفرعية
التي يكتسبان لها لفظ المؤنث ، فكما قيل جرار مكسورة والجرة مؤنثة
صار أيضاً كيزان مكسورات حملاً على الجمع الذي يساويه في التأنيث الذي

(١) آل عمران : ٢٤ .

ليس بحقيقي ، وإن كان ذلك لذلك فمعدودة المذكورة في هذه السورة مستمرة في بابها وباب غيرها ، والجمع بالألف والتاء ليس بمستمر ، وإنما هو على ضرب من التشبيه بما أصله الألف والتاء ، فكان استعمالها أولى . ولجواز الألف والتاء على غير طريق الاستمرار استعمال في الثاني ليشمل الأصل والجائز بالاستعمال . فأما المعنى في القلّة فسواء في قوله معدودة ومعدودات . وقد يقال أيضاً أيام معلومات ، على أن الأيام المعلومة في الأصل تسعة ، فكل ثلاثة أيام منها معلومة فتجتمع هذه الثلاث على الأيام المعلومات لأن الواحد أيام معلومة ، والمعلومة تجمع على المعلومات .

الآية الثامنة

قوله تعالى : « فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم^(١) » . وقال الله عز وجل في سورة الجمعة : « فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم^(٢) » . . . فللسائل أن يقول : هل في الآية الأولى ما يقتضي لن الناصبة ، وفي الثانية ما يوجب الاقتصار على لا ورفع الفعل بعدها ؟ والجواب أن يقال ان الآية الأولى لما كانت مفتوحة بشرط علقت صحته بتمني الموت ، ووقع هذا الشرط غاية ما يطلبه المطيع ولا مطلوب وراءه على ما ادّعوه لأنفسهم ، وهو ان لهم الدار الآخرة خالصة من دون غيرهم ، ووجب أن يكون ما يبطل تمني الموت المؤدي إلى بطلان شرطهم أقوى ما يستعمل في بابهِ وأبلغه في معنى ما يفتني شرطهم به ، وكان ذلك بلفظة لن التي هي للقطع والبتات ، ثم أكد بقوله أبداً ليبطل تمني الموت الذي يبطل دعواهم بغاية ما يبطل به مثله . ألا ترى أنه ليس بعد حصول الدار الآخرة خالصة لأمة من الأمم مقترح لمقترح ولا مطلب لمطلب .

(١) البقرة : ٩٤ .

(٢) الجمعة : ٦ .

وليس كذلك الشرط الذي علق به تمّي الموت في سورة الجمعة لأنه قال :
 « قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا
 الموت^(١) » وليس زعمهم انهم أولياء الله من دون الناس المطلوب الذي لا مطلوب
 وراءه ، لأنهم يطلبون بعد ذلك إذا صح لهم هذا الوصف دار الثواب ، فلما
 كان الشرط في هذا المكان قاصراً عن الشرط في المكان الاول ولم تكن
 الدعوى دعوى غاية المطلوب ، لم يحتج في نفيه وإبطاله إلى ما هو غاية في
 بابه فوقع الاختصار على ما لا يتمنونه وليس في لفظه معنى التأييد، وإنما حصل
 ذلك فيه بما قارنه من قوله أبدأ ، فكان الاول أوكد وأبلغ لأن لفظ الاسم
 والفعل للتأييد ، فافترق الموضعان .

الآية التاسعة

قوله تعالى : « قل إن هدى الله هو الهدى ، ولئن اتبعت أهواءهم بعد
 الذي جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا نصير »^(٢) وقال في هذه
 السورة أيضاً : « وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن
 اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين »^(٣) وقال في
 سورة الرعد : « ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لك من الله
 من ولي ولا واق »^(٤) . للسائل أن يسأل فيقول : ما في هذه المواضع بمعنى
 الذي ، فما الفائدة في إخراج بعضها على لفظ الذي ، وإيقاع الأخرى على
 لفظ ما ، وإدخال من بعد في قوله ما جاءك من العلم ؟ وهل بين قولك
 من بعد ما جاءك من العلم ، وقولك بعد ما جاءك من العلم فرق ؟ وهل بين
 الذي وما فرق ؟ . والجواب عن ذلك أن يقال : نبين الأول الفرق بين الذي

(١) الجمعة : ٦ .

(٢) البقرة : ١٢٠ .

(٣) البقرة : ١٤٥ .

(٤) الرعد : ٣٧ .

وبين ما ليصح الفصل ويظهر موضع كل واحد منها والمعنى الذي يليق بها .
 أعلم أن ما إذا كانت بمعنى الذي فإنها توافقها ، فإنها تبين بصفتها وتخالفها
 بأشياء كثيرة فتصير الذي متضمنة من البيان ما لا تتضمنه ما . فمن ذلك
 أنك تدخل على الذي أسماء الإشارة فتكون الذي صفة لها كقوله تعالى :
 « أمن هذا الذي هو جند لكم » وقوله : « أمن هذا الذي يرزقكم أن أمسك
 رزقه » فيكتنف الذي بيانان : أحدهما الإشارة قبلها ، والآخر الصلة بعدها ،
 ولا يكون ذلك في ما لأنها لا يوصف بها كما يوصف بالذي لا تقول أمن هذا ما
 هو جند لكم . والثاني : إن ما يذكر في حيز ما كان صلة لها صفة تبينها
 وليس ذلك في الذي ، وهو كقوله في الشعر :

ربما تكره النفوس من الأمل فرجة كحل العقال

والثالث : إن الذي تثنى وتجمع وتؤنث فيلحقها هذه العلامات بياناً لهذه
 المعاني . وما ، لا يلحقها ذلك بل هي لفظة واحدة في التثنية والجمع والتأنيث .
 والرابع : إن الذي قد لزمها أمانة التعريف وهي الألف واللام وليس ذلك
 ولا شيء مما ذكرناه في ما ، ولشدة إبهامها خص التعجب بها لأن سبب
 التعجب إذا استبهم كان أبلغ في معناه . فإذا تبينت أن الذي وما التي بمعناها
 اسمان مبهمان ناقصان والذي تزيد على ما ، في وجوه البيان الذي ذكرناه ، رجعنا
 إلى الآيات الثلاث وبيننا ما يليق من الاسمين بكل آية فقلنا قوله تعالى « ولن
 ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم » أي لن ترضى عنك اليهود
 حتى تتبع ملتهم ، ولن ترضى عنك النصارى حتى تتبع ملتهم ، واتباع الملتين
 في عصر النبي ﷺ كفر ، ولذلك قال الله تعالى : « قل إن هدى الله هو
 الهدى » أي الإيمان الذي بعثتك به هو الطريق المؤدي إلى رضى الله وإلى
 ثوابه . ثم قال : « ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم ما لك من
 الله من ولي ولا نصير » فمنعه من اتباع الفرقتين بالعلم الذي حصل له بصحة
 الإيمان وبطلان الكفر ، والذي ، في هذا المكان واقعة على العلم الذي ثبت به

الإسلام وضح الايمان ، وكما ان هذا العلم مانع من الكفر الذي هو أكبر الذنوب ، فالعلم الذي يمنع منه أفضل العلوم ، فإذا عبّر عنه بأحد هذين الاسمين المبهمين وجب أن يخصّ منها بالأشهر ، إذ كان للعلم المحيط بالأكثر وهو جملة الدين . فأما الموضوعان الآخران فليس القصد فيما عبّر بلفظة ما عنه فيها مثل القصد في الآية الأولى ، وذلك أن قوله : « من بعد ما جاءك من العلم » جاء بعد خبر الله تعالى عن مخالفة أهل الكتاب للنبي ﷺ في القبلة ، لأنه قال عز اسمه : « ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك » إلى قوله : « من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين » فنع عزّ وجلّ عن اتباع أهوائهم في أمر القبلة وهو بعض الشرع بما حصل له من العلم بأن القبلة هي التي أمر النبي ﷺ بالتوجه إليها ، فإذا كان ذلك بعض الشرع كان العلم بصحته بعض علم الشرع ، ولم يكن كالعلم في الآية الأولى الذي هو محيط بالشرع وكل الايمان ، فلما كان واقعاً على بعض ما وقع عليه الأول لم يشهر شهرته فعبّر عنه باللفظ الأقصر لما خصّ الأول باللفظ الأشهر . وكذلك قوله تعالى في سورة الرعد : « ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا واق » إنما جاء بعد قوله : « والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه » فنهى الله تعالى عن اتباع أهوائهم في البعض بما أنزل الله عزّ وجلّ إليه ، وهو الذي ينكره الأحزاب بما ثبت له من العلم بصحة هذا البعض الذي ينكرونه كما ثبت له بباقية ، فلما كان هذا العلم بعض العلم الذي عبّر عنه بلفظة الذي صار كالشائع في أبعاض هي مجموعة في الأول الذي عبّر عنه باللفظ الأشهر ، فكان العلم المانع من اتباع أهوائهم فيه مثل العلم المانع من اتباع أهوائهم في أمر القبلة فعبّر عنه بمثل ما عبّر به عن ذلك . فإن قال قائل : فكيف خصّ ما في القبلة بلفظة من فقال : « من بعد ما جاءك من العلم » ولم يكن ذلك في قوله : بعد « الذي » ولا في قوله في سورة الرعد : « ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم » وهل لاختصاص هذا

المكان فائدة دون المكانين الآخرين؟. قلت : هنا فائدة تقتضي من وليست في الآيتين الآخرين ، وهي أن أمر القبلة مخصوص بفرائض مضيقه وأوقات مخصوصة لها في اليوم والليلة فخصَّ بمن التي هي لابتداء الغاية ، والقبلة شرع كان يجوز نسخه كما نسخ ما هو مثله فكأنه قال هناك : ولئن اتبعت أهواءهم من الوقت الذي جاءك العلم فيه بالقبلة التي وليتها وأمرت بالتوجه نحوها من الظالمين ، فلما تخصص بوقت مضيق محدود لم يكن بد في المعنى من العلم بالوقت الذي نقل فيه عن القبلة الأولى إلى غيرها ، وليس كذلك ما بعد قوله : قل إن هدى الله هو الهدى ، لأن العلم الذي وقع التوعد معه على اتباع أهواء أهل الكتاب لم يتخصص وجوب العلم به بوقت دون وقت إذ كان واجباً في الأوقات كلها ، ولم يكن مما يجوز أن ينسخ لأنه علم بالإيمان وصحة الإسلام وبطلان الشرك والكفر ، فلما لم يتخصص وجوبه بوقت دون آخر لم يحتج معه إلى لفظه من التي هي للحدِّ وابتداء الغاية . وكذلك الآية في سورة الرعد ، لما كان العلم المانع من اتباع أهوائهم علماً بأن جميع ما أنزل الله حق ، وإن قول الأحزاب الذين ينكرون بعضه باطل ، كان هذا أيضاً من العلوم التي لا يتخصص الفرض فيها بوقت يجب حده بمن بل هو واجب في الأوقات كلها ، فلم يكن لدخول من في الآيتين مقتض كما كان له في الآية المتوسطة .. ومما يبيِّن لك الأغراض التي أشرنا إليها في الآيات الثلاث ، وانها يجوز أن تكون مقصودة والله أعلم ما اقترن من الوعيد بكل واحدة منها ، فالموضع الذي منعه بعلمه عن اتباع أهوائهم في قوله : « ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم » هو منع عن الأعظم الذي هو الكفر ، فكان الوعيد عليه أغلظ ، وهو قوله : « ما لك من الله من ولي ولا نصير » والآية الأخيرة أيضاً لما كان العلم بها مانعاً من العمل بشطر من الدين وترك شطر منه ، كان مثل الأول في استحقاق الوعيد وكان مثله في الغلظة ، وهو قوله : ما لك من الله من ولي ولا واق . وأما اتباع أهوائهم في أمر القبلة فلأنه مما يجوز نسخه ، فكان الوعيد عليه أخف من الوعيد على

ما هو الدين كله أو بعضه مما لا يصح تبديله وتغييره ، فصار الوعيد المقارن له دون الوعيد المقرون بالموضوعين الآخرين وهو قوله تعالى : « ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين » أي ان فعلت ذلك وضعت الشيء غير موضعه ونقصت الدين حقه ، فهذا الكلام في الفرق بين المواضع الثلاثة .

الآية العاشرة

قوله تعالى : « وإذ قال ابراهيم رَبِّ اجعل هذا بلداً آمناً^(١) » . وفي سورة ابراهيم : « وإذ قال ابراهيم رَبِّ اجعل هذا البلد آمناً^(٢) » . للسائل أن يسأل فيقول : لِمَ كان في هذه السورة بلد نكرة وفي سورة ابراهيم معرفة ؟ والجواب عن ذلك من وجهين .. أحدهما : أن يقال الدعوة الاولى وقعت ولم يكن المكان قد جعل بلداً ، فكأنه قال اجعل هذا الوادي بلداً آمناً ، لأن الله تعالى حكى عنه انه قال : « ربنا اني أسكنت من ذريتي بوادي غير ذي زرع عند بيتك المحرم » بعد قوله اجعل هذا الوادي بلداً ، وَوَجَّهَ الكلام فيه تنكير الذي هو مفعول ثان وهذا مفعول أول .. والدعوة الثانية وقعت وقد جعل بلداً ، فكأنه قال اجعل هذا المكان الذي صيرته كما أردت ومصرته كما سألت ، ذا أمن على من أوى اليه ، فيكون البلد على هذا عطف بيان على مذهب سيبويه ، وصفة على مذهب أبي العباس المبرد ، وآمناً مفعولاً ثانياً ، فعرّف حين عرّف بالبلدية، ونكر حيث كان مكاناً من الأمكنة غير مشهور بالتمييز عنها بخصوصية من عمارة وسكنى الناس .. والجواب الثاني : أن تكون الدعوات واقعتين بعد ما صار المكان بلداً ، وإنما طلب من الله أن يجعله آمناً ، والقائل يقول اجعل ولدك هذا ولداً أديباً وهو ليس

(١) البقرة : ١٢٦ .

(٢) ابراهيم : ٣٥ .

يأمره بأن يجعله ولداً ، لأن ذلك ليس إليه وإنما يأمره بتأديبه ، فكأنه قال اجعله بهذه الصفة ، وهذا كما يقول كثر رجلاً موصوفاً بالسخاء وليس يأمره أن يكون رجلاً ، وإنما يأمره بما جعله وصفاً له من السخاء ، فذكر الموصوف وأتبعه الصفة ، وهو كما تقول كان اليوم يوماً حاراً ، فتجعل يوماً خبير كان وحراراً صفة له ، ولم تقصد أن تخبر عن اليوم بأنه كان يوماً لأنه يصير خبراً غير مفيد ، وإنما القصد أن تخبر عن اليوم بالحر ، فكان الاصل أن تقول كان اليوم حاراً وأعدت لفظ يوم لتجمع بين الصفة والموصوف ، فكأنك قلت : كان هذا اليوم من الايام الحارة ، وكذلك تقول : كانت الليلة ليلة باردة ، فتنصب ليلة على انها خبر كان ، وحكم الخبر أن يتم به الكلام ، ولو قلت : كانت الليلة ليلة لم يكن الكلام تاماً لان القصد إلى الصفة دون الموصوف ، فكذلك قوله : « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا » يجوز أن يكون المراد اجعل هذا البلد بلداً آمناً فتدعو له بالأمن بعدما قد صار بلداً على ما مثلنا ، ويكون مثل قوله : « اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا » وتكون الدعوة واحدة قد أخبر الله عنها في الموضعين . فأما قول من يقول جعل الاول نكرة فلما أعيد ذكرها أعيد بلفظ المعرفة ، كما تقول رأيت رجلاً فأكرمت الرجل فليس بشيء ، وليس ما ذكره مثلاً لهذا ولا هذا المكان مكانه .

الآية الحادية عشرة

من هذه السورة مفارقة الآي التي شرطنا الفرق بينها فيما خالفها بلفظ يسير من الآية التي بإزائها غير انها مثلها في التكرير ، والحاجة الى ذكر الفائدة في اعادتها وهي قوله تعالى : « تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ »^(١) للسائل في ذلك سؤالان .. أحدهما أن يقول : ما فائدة الآية وهي خبر يعلمه المخاطب قبل أن يخبر به فلا يستفيد بذكره

(١) البقرة : ١٣٤ و ١٤١ .

ما لم يكن علمه قبل لأنه يعلم أن الأمة التي وصاها يعقوب عليه السلام قد مضت وانقضت ولها ما كسبت من أجر وعليها ما اكتسبت من إثم وللمخاطبين أيضاً أن يؤاخذوا بعلمهم لا بعمل غيرهم ولا يسألون عما عمله من تقدمهم . وإذا كان معنى الآية هذا ، فهو معلوم لكل مميز لا يحتاج إلى استفادته بإخبار مخبر . والسؤال الثاني هو عن تكرار هذه الآية لأنها ذكرت في صدر العشر المفتحة بقوله تعالى : « إذ قال له ربه أسلم » ثم أعيدت في خاتمة هذه العشر التي تنقطع إلى قوله : « سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها » فأما الجواب عن السؤال الأول وذكر فائدة الآية مع وضوح معناها لكل ذي معرفة فمن وجهين :

أحدهما ، أن يكون مثل هذا الكلام يقال ، وإن كان معلوماً للإنسان ، على سبيل التنبيه على العصيان والبراءة إليه من فعله ، وأنه هو المؤاخذ به من دون غيره ، فيخرج الكلام على حد من المعدلة والنصيحة لا مذهب لأحد عنه ، ويكون هذا أدهى له إلى التأمل والتدبر وأقرب إليه ^(١) من التبصر كما قال تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام : « وإن كذبك فقل لي عملي ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون » ^(٢) فهذا أيضاً معلوم ، إلا أنه على سبيل تحليتهم مع النظر لأنفسهم والتبرّي مما يعود بسوء العاقبة عليهم . وعلى هذا الحدّ « لكم دينكم ولي دين » ، وهذا كثير والقصد به مفيد كما بيّنا .

والوجه الثاني من الجواب عن السؤال الأول أن يقال ، إن هذه الآية تبكيت للمعاندين من أهل الكتاب الذين ادعوا أن لزوم دينهم وشريعتهم مما أوجبه الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه على سلفهم وخلفهم ، فاحتج

(١) في نسخة : له .

(٢) يونس : ٤١ .

عليهم بأن ما يدعونونه لا يقدرّون فيه على أن يقولوا إنهم سمعوا ذلك منهم مشاهدة لقوله تعالى : « أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي^(١) » على معنى لم يكونوا شهداء ، فإذا لم يثبت ذلك عندهم بمشاهدة ينقطع العذر وتلزم الحجة ، لان تلك الأمة قد خلت وانقضت وأدّت عن الله ما تحملت ، وهو أن تكون التوراة قد أخبرت بمجيء عيسى عليه السلام ومجيء النبي ﷺ من بعده ، فلها الاجر في صحة أدائها وإظهارها ما أخذ الله به الميثاق عليها في قوله تعالى : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبَيَّنَّهٗ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ، فبئس ما يشترُونَ^(٢) » . ومعنى قوله : « ولكم ما كسبتم » إثم ما كسبتم لما نبذتم ذلك وراء ظهوركم واشتريتهم به ثمنًا قليلاً فهذا معنى قوله : « تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم » ، فتبين^(٣) لك انهم إذا لم يعلموا ما يدعونونه من طريق المشاهدة لم يبق إلا أن يعلموه بخبر مخبر ، والمخبر الذي بينهم وبين تلك الأمة ممن يجوز عليه الكذب ، وهذا خير الله تعالى وهو الخبر الذي لا يكذب ، ينبه على ذلك بقوله عند الانتهاء : « أم تقولون إن ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط كانوا هوداً او نصارى قل أنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله »^(٤) أي إذا لم تعلموا ذلك من طريق مشاهدة لانقضاء تلك الأمة فالله تعالى أعلم منكم وقيله^(٥) « أصدق من قبلكم ، وأنتم تعلمون فتكتمون ما عندكم من الشهادة حسداً وبغياً وطلباً للرياسة ، والله تعالى قد أثبت ببعثة محمد ﷺ أنه رسوله ، وان هذا القرآن تنزيله

(١) البقرة : ١٣٣ .

(٢) آل عمران : ١٨٧ .

(٣) في نسخة بين ذلك .

(٤) البقرة : ١٤٠ .

(٥) في نسخة : وقوله أصدق من قولكم .

بموجب لائحة وبراهين واضحة ، وهو عزّ من قائل يخبر خبراً حقّاً وقولاً صدقاً ان الذي يدعون نقله عنهم ليس بحق ، فإذا بطل علم ذلك من طريق المشاهدة ومن طريق الخبر لم يثبت لكم من الحجّة ما يثبت عليكم ، ويكون معنى قوله : « ولا تسألون عما كانوا يعملون » لا تسألون عن عملهم لأنّه لا حجة لكم فيه ، بل الحجّة عليكم به ، لأن عملهم ابلاغهم الرسالة وفيها ما هو حجة عليكم وقد قاموا به حق القيام وثبت لهم صدق هذا المقام ، فلا تسألون عن عملهم الذي هو صفتهم ، ولا يقال لكم هل أدّوا ذلك إليكم لوضوح الحجّة به عليكم . ويجوز أن يكون في ضمن هذه الآية وهم مسؤولون عن عملكم تبكيتاً لكم وتثبيتاً لحجّتهم عليكم فيذكر أحد الضدين ويكتفي به عن الضد الذي ينافيه كما قال الله تعالى : « وجعل لكم سراويل تقيكم الحر » (١) ومعناه وتقيكم البرد ، فكذلك قوله : « ولا تسألون عما كانوا يعملون » ، وهم مسؤولون عن عملكم لقوله تعالى : « وإذ قال الله يا عيسى بن مريم أن أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله » (٢) فأخبر عز اسمه أنه يسأل عيسى عليه السلام عن عمل القوم بعده وادعائهم عليه ما لم يقله تبكيتاً للقوم وتثبيتاً للحجة عليهم ، فكذلك معنى المحذوف من الآية بإزاء المثبت فيها اكتفى بذكره عنها . وبقي الجواب عن فائدة تكرار الآية في أول هذه العشر وفي آخرها وفي أنها ذكرت بعد الأول في قوله تعالى : « أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم واسماعيل واسحق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون تلك أمة قد خلت لها ما كسبت » ومعناه أن اسرائيل عليه السلام قرّر بنيه على عبادتهم التي ثبتت عندهم ووصاهم بها فقال تعالى لهؤلاء : أتنتفون ما ثبت من وصية يعقوب عليه السلام بنيه وتقريره إياهم وإقرارهم به والأمة قد

(١) النحل : ٨١ .

(٢) المائدة : ١١٦ .

انقضت وحالها في عبادتها ثبتت ، ومن نفى ما ثبت من الدين فقد دخل في الكفر ، فهذه الآية الأولى عقب ما ثبت من تقرير يعقوب عليه السلام لبنيه وإقرارهم له ، وهذه الآية كررت بعينها بعد قوله تعالى : « أم تقولون إن ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط (١) » . أم أنتم مثبتون ما هو منتف ، ومن أثبت في الدين ما ليس فيه من هذا البهتان العظيم فهو في الإثم كمن نفى عنه ما هو منه ، ففي الأول نفى ما هو ثابت من إقرار بني اسرائيل ، وفي الثاني إثبات ما هو منفي من كون ابراهيم واسماعيل هوداً أو نصارى ، وكل واحد من هذين يوجب من البراءة ويستحق به من غلط الوعيد والتخويف بالعقاب والتنبيه على الكبيرة التي تحبط الحسنات مثل ما يوجبه الآخر ، فلذلك أعيد في الدعوى الثانية الباطلة ما قدم في الدعوى الأولى الكاذبة ، فكما استحققت تلك براءة الذمة من قائلها وتنبهه على فساد قوله ، كذلك استحققت هذه فصارت الثانية في مكانها وحققها كما وقعت الأولى في محلها ومستحقها ، فلم يكن ذلك تكراراً بل كان وعيداً عقيب، كبيرة ، كما كان الأول وعيداً عقيب كبيرة أخرى غير الثانية .

الآية الثانية عشر

قوله تعالى في هذه السورة : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون (٢) » وقال تعالى شبيهاً لهذه الآية في سورة آل عمران : « قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون (٣) » ، للسائل أن يسأل عن

(١) البقرة : ١٤٠ .

(٢) البقرة : ١٣٦ .

(٣) آل عمران : ٨٤ .

موضعين من هاتين الآيتين . أحدهما قوله (أنزل إلينا) في الأولى و (علينا) في الثانية . (والموضع الثاني) تكرر أوتي في الأولى وتركها (١) في الثانية ، فنقول : هل لاختيار إلى مع قوله أنزل في هذه السورة فائدة يوجب اختصاصها ، وهل لاختيار على مع أنزل في سورة آل عمران معنى يقتضيها؟ ولم كرّر أوتي هنا ولم يكرر هناك ؟ والجواب المختصر المشار به إلى الفرق بين الموضعين في على و إلى ، أن أول الآية التي اختصت بها على (قل آمنا بالله) وأول الآية التي اختصت بها إلى (قولوا آمنا بالله) ، وشرح ذلك أن على موضوعة لكون الشيء فوق الشيء ، ومجيشه من علوفهو مختص من الجهات الست كلها يجهة واحدة ، (وإلى) المنتهى (٢) ، ويكون المنتهى من الجهات الست كلها ، فإن توجه نحو الشيء شيء من عن يمينه ، أو عن شماله ، أو قدّامه ، أو من ورائه ، أو من فوقه ، أو من تحته ، فإنه إذا بلغه يقال فيه انتهى إليه ، فلا يتخصص إلى يجهة واحدة كما يتخصص على ، فقوله تعالى (قولوا آمنا بالله) اختيرت فيها إلى لأنها مصدرية بخطاب المسلمين ، فوجب أن يختار له إلى ، ثم جعل ما عطف عليه على لفظه بحق الاتباع وإن صح فيه معنى الانتهاء ، فالؤمنون لم ينزل الوحي في الحقيقة عليهم من السماء وإنما أنزل على الأنبياء ثم انتهى من عندهم إليهم ، فلما كان (قولوا) خطاباً لغير الأنبياء ، وكان لأهمهم ، كان اختيار إلى أولى من اختيار على ولما كانت في سورة آل عمران قد صدرت الآية بما هو خطاب للنبي ﷺ وهو قوله (قل آمنا بالله وما أنزل علينا) كانت على أحق بهذا المكان لأن الوحي أنزل عليه ، وفي لفظ (أنزل) دلالة على انفصال الشيء من فوق ، ثم انتهى من عندهم إليهم أسفل ، وأن يقرّب إليه ما يشاكلة فيما يستحقه من المعنى أولى ، وإن كان القرآن قد نطق بجميع ذلك في الأنبياء وفي غيرهم كقوله عز وجل :

(١) هكذا في الأصل والأولى وتركه ، أي التكرار .

(٢) كذا بالأصل ولعل صوابه للمنتهى .

« نزل عليك الكتاب » ، و « أنزل عليك الكتاب » وقال في موضع آخر : « وأنزلنا إليك الكتاب بالحق » . فالمنزل على الأنبياء منته إليهم ، فلذلك صحّت إلى ، إلا أن على أصلها إذا قصد الإيضاح بالمعنى أن تستعمل فيمن نزل الوحي عليه وشركة الأمة في اللفظ مجاز لا حقيقة ، وإلى في ذكر الانزال المتعلق بأمم الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، أشبه بحقيقة معناها من على فلذلك خصتا في الموضوعين باللفظين المختلفين ، وجعل ما بعدها يجري مجراها كما يجب في حكم الاتباع . وأما الموضوع الثاني الذي أعيد فيه لفظة أوتي من سورة البقرة ولم يعد فيها بإزائها من سورة آل عمران ، فالجواب عنه ، أن يقال إنما اختص هناك لأن العشر التي فيها مصدرة بقوله : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة » (١) فقدّم ذكر إتياء الكتاب واكتفى به عن التكرير في الموضوع الذي كرر فيه من سورة البقرة على سبيل التوكيد . وبيان ذلك ، أن هذه العشر مبنية على ذكر عهد الله إلى الأنبياء ، صلوات الله عليهم وسلامه ، وما أخذ عليهم من الموائيق في تبيين ما أنزله إليهم للناس ، فقوله : « وما أوتي النبيون من ربهم » هو قوله : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة » في المعنى ، فلما تقدم هذا الذكر وجاء « وما أوتي موسى وعيسى » اكتفى من إعادة « وما أوتي النبيون » بالذكر المتقدم ، ولما لم يتقدم في سورة البقرة ذكر إتياء النبيين ما أوتوا من الكتب في هذه العشر ، لم يكن فيه ما يغني عن التوكيد بإعادة اللفظ . هذا الفرق بين الموضوعين ، والله أعلم .

الآية الثالثة عشر

قوله تعالى : « قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها ، فقول وجهك شطر المسجد الحرام ، وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم

(١) آل عمران : ٨١ .

شطره^(١)» وقال بعده في هذه العشر : « ومن حيثُ خرجتُ قولٌ وجهك شطر المسجد الحرام ، وإنه لَلسَّحَقُ من ربك ، وما الله بغافل عما تعملون . ومن حيثُ خرجتُ قولٌ وجهك شطر المسجد الحرام ، وحيثُ ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن الفائدة لتكرار هذه الآية في هذه العشر ، مع أن في كل واحدة كفاية ، والجواب عنه أن يقال ، ان قوله . قول وجهك شطر المسجد ، هو الأمر الأول بالتوجه نحو القبلة التي هي الكعبة ، واللفظ للنبي ﷺ ، وما بعده هو خطاب له ولأمته ، وهو قوله « وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره » . وأما الآية الثانية وهي قوله : « ومن حيث خرجت قولٌ وجهك شطر المسجد الحرام » فالخروج خروجان ، أحدهما خروج المصلي من مكان إلى مكان يرى فيه الكعبة وهو المسجد الحرام ، فكأنه قال ومن أي باب من أبواب المسجد خرجت فتوخَّ استقبال الكعبة بالصلاة . والخروج الثاني خروج من البلد الذي فيه المسجد الحرام وهو الحرم ، فكأنه قال وإن خرجت من البلد من أي باب خرجت ، فاجعل الكعبة قبلةً تتوجه نحوها بصلاتك . فعلى هذا يكون لكل آية فائدة ، فالأولى ليس فيها خروج ، والثانية هي خروج من أقرب الأماكن إلى الكعبة ، والثالثة خروج مما عدا ذلك عام في البلاد ، وقد كان يتوهم أن للقرب حرمة لا يثبت مثلها للبعد ، ف وقعت مظاهرة بالأمر بتولي القبلة في القرب والبعد ، ولفظة خرجت لفظة الماضي وهي في موضع المستقبل ، لأن المعنى معنى الشرط والجزاء ، وحيث وحدها وإن تضمنت معنى الشرط ، فإنه لا يجزم بها الفعل المستقبل ، بل تقول من حيث تخرج فترفع الفعل ، فإن أردت من أي موضع تخرج ، فأبي

(١) البقرة : ١٤٤ .

(٢) البقرة : ١٤٩ ، ١٥٠ .

موضع يجزم الفعل وحيث لا تجزمه إلا إذا قارنتها ما ، فتقول حيث ما تنزل
انزل ، فإن قلت حيث تنزل انزل بطل الجزم ووجب الرفع ، فقوله تعالى :
« وحيث ما كنتم » ، كنتم في هذا المكان في موضع فعل مجزوم ، فكأنه
قال : وحيث ما تكونوا فولوا وجوهكم شطره ، وليس كذلك « ومن حيث
خرجت » إلا انه لا يخرج عن تضمن معنى الشرط . يبين ذلك دخول الفاء
في الجواب ، ولولا هذا المعنى ما احتج إليها ، فلماذا قلنا ان الماضي بعدها
بمنزلة المستقبل كما يكون في قولك ان خرجت خرجت ، إلا أن الماضي لا يجزم
كما لا يجزم الفعل في صلة الذي وإن دخله معنى الشرط إذا قلت الذي يزورني
فه درهم فأوجبت الدرهم بالزيارة ، وحيث في هذا الموضع ، على غير ما هي
عليه في قولك قعدت اليوم حيث قعدت أمس ، لأن تلك شائعة كشياع
الأسماء التي تقع بمعنى الشرط ومجازاتها .

الآية الرابعة عشر

قوله تعالى : « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا
عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون^(١) » وفي هذه الآية
موضعان يشابهان موضعين من آيتين أخريين ، الأول ، قوله : « ما ألفينا
عليه آباءنا » وبإزائه في سورة لقمان : « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله
قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا^(٢) » . والموضع الثاني قوله في سورة
المائدة : « أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون^(٣) » . للسائل أن
يسأل فيقول : هل لتخصيص الموضع الذي في البقرة بقوله ألفينا دون وجدنا
فائدة تخصه ؟ وهل لتخصيص الموضع الثاني بقوله لا يعقلون شيئاً دون قوله

(١) البقرة : ١٧٠ .

(٢) لقمان : ٢١ .

(٣) المائدة : ١٠٤ .

لا يعلمون شيئاً فائدة؟ وهل لتخصيص لا يعلمون في موضعه دون قوله لا يعقلون في موضعه فائدة؟ والجواب عن الموضوع الأول وهو قوله ألقينا، أن ألقينا يقصد بها بعض الوجوه التي يستعمل عليه وجدنا لأنه يقال وجدت الشيء، فلا يحتاج إلى مفعول ثان إذا وجدته عن عدم، ولوجدان الضالة تقول وجدت الضالة، وتقول وجدت زيدا عاقلاً، فيكون الوجود متعلقاً بالخبر الذي هو المفعول الثاني، ولا بد له في هذا الوجه منه، ولا يكفي بالمفعول الأول. وأما قولهم ألقيت فلإنها مخصوصة بهذا الوجه من وجوه وجدت، لا يقال ألقيت درهماً بمعنى وجدت درهماً، ولا ألقيت الضالة بمعنى وجدتها، وإنما يقال ألقيت زيدا عاقلاً وألقيته على الهدى وعلى الضلالة، فكان في الموضوع الأول استعمال اللفظ الأخص أولى وتأخير اللفظ المشترك إلى المكان الثاني أولى. والجواب عن المسألة الثانية من هذه الآية في قوله عز وجل « لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون » مع ما في سورة المائدة من قوله « أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون » أن يقال، إن لقوله لا يعلمون رتبة ليست لقوله يعقلون، وإذا وقفت على ما بينها سهلت عليك معرفة ما أوجب تخصيص كل مكان باللفظ المخصوص به، فقول القائل يعلم معناه يدرك الشيء على ما هو به مع سكون إليه، وقوله يعقل معناه يحصره بادراك له عما لا يدركه، لذلك جاز أن يقول يعلم الله كذا، ولا يجوز أن يقول يعقل الله كذا، لأن العقل يشد والعافل الذي يحبس نفسه عما تدعو إليه الشهوات ولا شهوة لله تعالى فيحسب عنها، فلذلك لا يقال لله (١) عاقل، فيقال عقل (٢) فلان الشيء وهو يعقله بمعنى حصره بإدراكه له عما لا يدركه ويفيده تمييزه له عن غيره مما لم يدركه، وهذا لا يصح في حق الله تعالى، فإذا كانت رتبة يعلمون زائدة على رتبة يعقلون وأخبر الله عن الكفار في

(١) نسخة انه عاقل .

(٢) من باب ضرب ويأتي على لغة من باب تعب .

سورة المائدة فقال : « وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون ^(١) » فيبين انهم ادعوا رتبة العلم بصحة ما كان آباؤهم عليه لأنهم قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ، ولفظة حسبنا تستعمل فيما يكفي في بابه ويعني عن غيره ، فالمدرك للشيء إذا أدركه على ما هو به وسكنت نفسه إليه فذاك حسبه ، فاستعمل لفظة يعلمون ونفى عنهم النهاية لأنهم ادعوا بقولهم حسبنا ، فكأنهم قالوا معنا علم تسكن نفوسنا إليه مما وجدنا عليه آباءنا من الدين ، فنفى ما ادعوه بعينه وهو العلم . والموضع الأول الذي في سورة البقرة لم يحك عنهم فيه أنهم ادعوا تناهيههم في معرفة ما اتبعوا فيه ^(٢) آباءهم ، بل كان قوله تعالى : « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا » ولم يدعوا أن ما ألفوا عليه آباءهم كان كافيههم وحسبهم ، فاكتفى بنفي أدنى منازل العلم لتكون كل دعوى مقابلة بما هو بإزائها مما يبطلها ، والسلام .

الآية الخامسة عشر

قوله تعالى في هذه السورة : « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون . إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطرَّ غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ، إن الله غفور رحيم ^(٣) » وجاء في ثلاثة مواضع بعده وما أهل لغير الله به ، أولها في سورة المائدة : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ^(٤) » . وفي آخر سورة الأنعام : « قل لا أجد فيما أوحى إليّ

(١) المائدة : ١٠٤ .

(٢) نسخة عليه .

(٣) البقرة : ١٧٢ ، ١٧٣ .

(٤) المائدة : ٣ .

محرمًا على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهلٌ لغير الله به^(١) . وفي سورة النحل : « فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واذكروا نعمة الله إن كنتم إياه تعبدون . إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهلٌ لغير الله به^(٢) » فجاء في المواضع الثلاثة به مؤخراً عن قوله لغير الله ، وفي الموضع الأول من سورة البقرة مقدماً على قوله لغير الله . للسائل أن يسأل فيقول : لماذا اختلف الموضع الأول مع المواضع التي بعده ؟ والجواب أن يقال : أما الموضع الأول فإنه جاء على الأصل الذي يقتضيه حكم اللفظ ، لأن الباء التي يتعدى بها الفعل في هذا المكان من جملة الباءات التي تجيء كحرف من نفس الفعل ، تقول ذهبت يزيد ، ثم تقول أذهبت زيداً ، فتصير الباء كاهمزة المزيادة في بنية الفعل ، فيجب لذلك أن تكون أحق بالتقديم ، وما يتعدى إليه الفعل باللام لا يترك لأنه بمنزلة الحرف من نفس الفعل ، فصار قوله « أهلٌ به لغير الله » بمنزلة ذبح لغير الله مسمى عليه اسم بعض الآلهة ، فلما كان هذا الأصل في الأول جرت الآية الأولى عليه ، ولما كان الإهلال بالمدح لا يستنكر إلا إذا كان لغير الله ، كان ما عدا الأصل بتقديم المستنكر أحق وأولى . ألا ترى أنهم يقدمون المفعول إذا كانوا ببيانه أعنى ، فيقولون ضرب زيداً عمرو فيقدمون المفعول على الفاعل لأن الاهتمام بأمره أتم ، لأن هذا ينفي ما فيه وهم متوهم ، أو قول قائل : ضرب محمد زيداً ، فيقع الخلاف في المفعول لا في الفاعل ، فيقول المنكر لذلك المثبت صحة ما عنده ضرب عمرو زيد لا محمداً ، فإن ترك قوله لا محمداً كان مكثفياً عنه بتقديم المفعول ، وكذلك ما ينكره من الفضلات كالظرفين والحال ، فقال المخاطب إذ توهم ضرب زيد عمرو اليوم فقال المنكر ضرب أمس عمرواً فقدم أمس على الفاعل والمفعول به لأنه هو

(١) الأنعام : ١٤٥ .

(٢) النحل : ١١٤ ، ١١٥ .

الذي ينكره ويمنع أن يكون على ما توهمه ، والباقى من الكلام ليس فيه ما يستنكره ، فالعناية بتقديم ما يزيل الشك عنه أتم وهو بالتقديم أحق ، فذلك قوله تعالى « وما أهلٌ به لغير الله » مع قوله « وما أهلٌ لغير الله به » في الآي الثلاث .

الآية السادسة عشر

قوله عز وجل : « فمن اضطرَّ غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم ^(١) » وقال في سورة الأنعام : « فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم ^(٢) » وقال في سورة النحل : « فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم ^(٣) » . للسائل أن يسأل فيقول هل لاختلاف الألفاظ التي اتبعت قوله غير باغ ولا عاد معنى يخصص كل مكان باللفظ الذي اختص به؟ الجواب أن يقال : قصد الله تعالى في المواضع الثلاثة أن يبيِّن للمضطر ما له أن يتناول من المحرم الذي يمسه به رمقه ^(٤) فذكر في الموضوعين الآخرين « فإن ربك غفور رحيم » و « فإن الله غفور رحيم » فكان تعريضاً بمغفرته لمن اضطر إلى تناول المحرم في حالته ، فالموضع الأول بدأ فيه بصريح اللفظ بإسقاط الإثم فقال : فلا إثم عليه ، ثم عقبه بما اتصف به من المغفرة والرحمة ، وفي هذه الآي الثلاث سؤال آخر وهو أنه قال في الأولى « إن الله غفور رحيم » وفي الثانية « فإن ربك غفور رحيم » وفي الثالثة « فإن الله غفور رحيم » فهل لاختصاص الأول والأخير بذكر الله تعالى فائدة ، ولاختصاصه في الآية الثانية بقوله « فإن ربك غفور رحيم » وعدوله عن ذكر الله إلى ذكر ربك فائدة مخصصة بمكانه ؟ فالجواب عن ذلك أن يقال لكل موضع معنى يوجب اختصاص اللفظ الذي ذكر فيه ، فأما الأول فلأنه قال : « يا

(١) البقرة : ١٧٣ . (٢) الأنعام : ١٤٥ . (٣) النحل : ١٦ .
(٤) الرمق بفتح تين بقية الروح وقد يطلق على القوة يقال يأكل المضطر من الميتة ما يسد به رمقه أي ما يمسه قوته ويحفظها وهذا هو المراد هنا كما هو ظاهر .

أياها الذين آمنوا اكلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا الله إن كنتم إياه تعبدون » وختم بقوله « إنما حرم عليكم » كذا ، كان بما قدمه مثبتاً عليهم إلهيته ، لأن الإله هو الذي يحق له العبادة بما له من النعمة ، فلما قدم ذكر ما رزقهم منها وطالبهم بشكرها أتبعه بقوله « إن كنتم إياه تعبدون » ، وختم الآية بأن قال « فإن الله غفور رحيم » أي من أنعم عليكم غاية النعمة واستحق بها غاية التعبد والتذلل ، هو الذي يغفر لكم عند الضرورة تناول ما حرمه عليكم في حال الإختيار رحيم بكم ، وكذلك الآية الثالثة مبنية على مثل هذا لأن أولها « فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واشكروا نعمة الله عليكم إن كنتم إياه تعبدون » فكان مشبهاً لما قدمنا ذكره فقال : « فإن الله غفور رحيم » ، وأما الثانية فلأنه قدم عليها ذكر أصناف ما خلقه الله لتربية الأجسام فقال : « وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع »^(١) فذكر الثمار والحب وأتبعه بذكر الحيوانات من الإبل والبقر والغنم ، خص هذا الموضع بذكر الرب لأن الرب هو القائم بمصالح المربوب ، فكان هذا أليق^(٢) بهذا المكان والله أعلم .

الآية السابعة عشر

قوله تعالى : « إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً ، أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم »^(٣) وفي سورة آل عمران : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم »^(٤) . للساؤل أن

-
- (١) الأنعام : ١٤١ .
 - (٢) في نسخة : اللائق .
 - (٣) البقرة : ١٧٤ .
 - (٤) آل عمران : ٧٧ .

يسأل فيقول: الإخبار في الموضوعين عن أهل الكتاب الذين كتموا ذكر بعث النبي ﷺ من كتابهم المنزل عليهم من التوراة والإنجيل ، والتوعد في الموضوعين مختلف ، والكبيرة واحدة ، فهل هناك معنى يوجب اختلاف الوعيد في المكانين ؟ الجواب أن يقال : الوعيد في مكان من المكانين على حسب ما ذكر من عظم الذنب وكبر الجرم ، فقال في سورة البقرة : « إن الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً^(١) » فوصفهم بأنهم خالفوا الله في أمره ونقضوا ما قدّم من عهده إليهم ، حيث قال : « وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبئننّه للناس ولا تكتمونه^(٢) » فهؤلاء لم يبينوا وكتموا فخالفوا بارتكاب ما نهى الله عن ارتكابه وترك ما أمر الله بإتيانه^(٣) ثم قال : « ويشترون به ثمناً قليلاً » أي نصيباً يسيراً من الدنيا ، فجاء على هذا غلظ^(٤) الوعيد وهو قوله : « أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار » أي هذا الحظ اليسير الذي نالوه من الدنيا بمطعم ومشرب إنما هو نار في أجوافهم ، ثم قال : « ولا يكلمهم الله يوم القيامة » أي ليسوا ممن ترجى نجاتهم ، فيجبهم من قبل الله كلام أو سلام كما قال في أوليائه « تحيتهم يوم يلقونه سلام » ثم قال : « ولا يذكهم » أي لا يطهرهم من ذنب الكفر بالعمو عنهم ، « ولهم عذاب أليم » ثم قال : « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » فكرر ذكر سوء اشتراهم ووعيدهم وانهم باعوا الاسلام بالكفر ، واشتروا عذاب الله بالغفران ، واقتحموا عذاب النار ، فعل من يعجب من^(٥) صبره عليها . فهذه أنواع كثيرة من التوعد اقترنت بما حصل من الذنب العظيم في كتمان ما لم يجب كتمانه ، والإعراض عن تبين ما وجب تبينه . والآية التي في

(١) البقرة : ١٧٤ .

(٢) آل عمران : ١٨٧ .

(٣) في نسخة : بإثباته .

(٤) في نسخة : فلذا أغلظ الوعيد .

(٥) في نسخة : بإسقاط من .

سورة آل عمران ، لم يذكر في أولها من الذنوب التي ارتكبوها مثل ما ذكر في أول هذه الآية ، قال : « إن الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً ، فكان هنا ذكر بعض ما ذكر في الآية الأولى وهو يشتركون به ثمناً قليلاً ، فقرن به من الوعيد أقل مما قرن بالآية الأولى وهو ان قال : « لا خلاق لهم في الآخرة » أي لا نصيب لهم من الخير ، « فلا يكلمهم الله » كما يكلم أولياءه « ولا ينظر إليهم » نظر رحمة « ولا يذكهم وهم عذاب أليم » .

الآية الثامنة عشر

قوله تعالى : « ولا تباشروهنّ وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها»^(١) وقال في آخر هذه السورة: «تلك حدود الله فلا تعتدوها»^(٢) للسائل أن يسأل فيقول : كيف اختص الموضع الأول بقوله « فلا تقربوها » والموضع الثاني بقوله « فلا تعتدوها » ؟ الجواب أن يقال : الأول خرج على أغلظ الوعيد كما قال « ولا تقربا هذه الشجرة » وإنما كان نهى عن أكلها لا الدنو منها ، فخرج مخرج قول القائل إذا نهى عن الشيء وشدد الأمر فيه لا تقرب هذا الشيء ، وما أحسن ما قال النبي ﷺ في المنع من مقاربة الحرام: « من رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه » وكما يروى عن بعض الصالحين : « إني لأحب أن يكثف الحاجز بيني وبين ما حرم الله » فلما كانت^(٣) حالة هذه الموضع الأول نهيا عن واقعة النساء في حالة الاعتكاف في المساجد صار فيه تحذير من دواعي الواقعة ، فاقترض من المبالغة ما لم يقتضه قوله : « فلا جناح عليهما فيما افتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها » فكأنه قال لا تتجاوزوها ، يعني المرأة إذا افتدت لمهرها وخالعت زوجها لم يكن عليها

(١) البقرة : ١٨٧ .

(٢) البقرة : ٢٢٩ .

(٣) في نسخة فلما كان هذا الموضع الأول .

إثم . وهذه حدود نهي عن تعديتها (١) والحدود ضربان ، حدٌّ هو منع من ارتكاب المحظور ، وحدٌّ هو فاصل بين الحلال والحرام ، فالاول ينهى عن مقاربتة ، والثاني ينهى عن مجاوزته ، وهما المذكوران في هذه السورة ، وحد النهي عنهما ، والسلام .

الآية التاسعة عشر

قوله تعالى : « وقتلهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله ، فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين » (٢) وقال في سورة الأنفال : « وقتلهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير » (٣) . للسائل أن يسأل فيقول : لأي فائدة قال في هذه السورة « ويكون الدين لله » ولم يؤكد وعقبه بقوله : « فلا عدوان إلا على الظالمين » وفي سورة الأنفال : « ويكون الدين كله لله » فوكده وأتبعه قوله « فإن الله بما يعملون بصير » ؟ الجواب عن ذلك أن يقال : الآية الأولى في هذه السورة جاءت في قتال أهل مكة ، ألا ترى ما قبلها « وقتلهم حيث ثقتهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم » ثم قال « ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام » وهذا مختص بقتال قوم مخصوصين من أهل الشرك ، وهم نازلة الحرم ، فاقصر على الدين من غير توكيد على معنى حتى يكون الدين حيث هؤلاء لا في كل مكان ، لأنه لا يحصل بقتل مشركي مكة الدين في كل البلاد . وقوله « فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين » أي ان انتهوا عن كفرهم فلا عدوان عليهم ، إنما العدوان على من أقام على الضلالة وظلم نفسه بلزوم الجهالة . وأما ما في سورة الأنفال ، فالأمر ورد عامًّا في قتال كل الكافرين . ألا ترى ان قبل الآية « قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر لهم

(١) في نسخة : تعديتها .

(٢) البقرة : ١٩٣ .

(٣) الأنفال : ٣٩ .

ما قد سلف « وليس هذا في طائفة من الكفار دون طائفة ، فإذا كان ذلك كذلك ، وقال بعده « وقتلوهم حتى لا تكون فتنة » أي لا يكون شرك وكفر ، اقتضى هذا أن يكون بعده « ويكون الدين كله لله » فأمرُوا بإبطال كل كفر قدرُوا عليه ، وأتبعه قوله « فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصيراً » أي ان انتهوا وانتقلوا إلى الإيمان وكفوكم بما يظهرون من الاسلام عن قتالهم ، فالله يعلم عملكم وعلمهم على القراءتين جميعاً ، فيكون الخطاب للمقاتلين ولفظ المعاقبة للمقاتلين ، ويمكن أن يقال إن الخطاب في يعملون يشمل الكل لأنه قال : « حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » فكلهم قد صاروا مؤمنين فلا جرم أن ضمهم خطاب واحد وأعلمهم أنه مجاز لهم على عملهم ، مطلع على سرائرهم ، يعرف من كان انتهاؤه عن الكفر لرغبة من رغائب الدنيا ، ومن كان انتهاؤه عنه للتبصر ، فسوّى بين السر والجمهور ، واللفظة في ضمنها إذا وردت من القادر الحكيم غاية التخويف والوعيد في العقاب الأليم وغاية الترغيب في الثواب العظيم لفرقتي الطاعة والعصيان فهذا (١) فرق . والسلام

الآية العشرون

قوله تعالى : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتيكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ، ألا إن نصر الله قريب (٢) » وقال في سورة آل عمران : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » (٣) وقال في سورة التوبة : « أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما

(١) في نسخة وهذا وجهه .

(٢) البقرة : ٢١٤ .

(٣) آل عمران : ١٤٢ .

تعملون» (١) . للسائل أن يسأل فيقول : كيف اختلف اللفظ في الثلاثة المواضع وهي فيها كلها نعت على الجهاد ؟ وهل صلح ما هو في الأول للآخر أم اقتضاه مكانه بعينه دون غيره ؟ والجواب أن يقال : بل لكل معنى يقتضي اللفظ الذي خص به ، فالآية الأولى من هذه السورة وردت عقيب قوله « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين » ثم قال : « وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه » يعني الكتاب « من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم » فكانت هذه الحالة التي أخبر الله تعالى عنها مشبهة حال النبي ﷺ والمؤمنين معه فيما دفعوا إليه من بغى المشركين ومقاتلتهم لهم مجاهدين ، فقال : أم حسبتم أن تشتروا الجنة لتسكنوها خالدن فيها ولم تفعلوا أفعال الأمم الماضية فيما دفعت إليه هي وأنبيائها صلوات الله عليهم وسلامه ، من قتال الكفار من الشدة والمضرة والانتزاع عن المواطن حتى استعجلوا النصر ، لما استنفدوا الصبر أعلمهم الله أن نصره قريب من أوليائه غير بعيد عن حزبه ، فكذلك حالكم إذا عرفتم حالهم وعاقبة أمرهم وما لهم ، ومعنى قوله : « تدخلوا الجنة » وما يليه في قوله : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويُقتلون » فكان في ذكر ذلك شجداً لبصائرهم في الجهاد، وحملهم على الاقتداء بفرق الصلاح وأمم الأنبياء قبلهم ، وتأنيس لهم بالصبر على ما حل بهم حتى حمدوا عاقبة أمرهم . وأما الآية الثانية في سورة آل عمران وهي « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » (٢) ففي خطاب للمسلمين الذين نالهم من قتال المشركين جراحات ، قال فيها « ان يمسخم قرح فقد مس القوم قرح مثله » فقال : أم حسبتم أن تنالوا الجنة ولما تجاهدوا الأعداء من الكفار ، فيعلم الله ذلك منكم ، ولما

(١) التوبة : ١٦ .

(٢) آل عمران : ١٤٢ .

تصبروا صبراً زائداً على صبرهم فيرى ذلك من فضلكم عليهم ، فإن الجنة لمن فعل ما أمر الله به في الوقت من قتال أهل الكفر وتوطينهم النفس فيه على الصبر ، فيخف عليه ما يجد الألم بما تحقق من الفوز في الآجلة والمعالجة ، والحالة التي رد^(١) فيها هذه الآية اقتضت البعث على التشمير للقتال والصبر بعد صبر الأعداء ، وقد قيل لبعض العرب : ما كان سبب كثرة ظفركم بأعدائكم ؟ فقال : كنا نصبر بعد صبرهم ساعة فيكون ذلك سبب الظفر . وأما الآية الثالثة في سورة براءة وهي : « أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون^(٢) » فإنها خطاب للمجاهدين من المؤمنين وتوعداً لمن كان منهم يُبقي على أقارب له عند الظفر بهم لقوله بعده « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون * قل إن كان آباؤكم^(٣) » الآية ، فحذروا المنافقين الذين ضاموا المؤمنين في قتال المشركين أن يعلم الله مجاهدتهم أعداءهم وقد اتخذوا معها وليجة بينهم وبين المشركين ، فالوليجة هي المدخل الذي ذكره الله في الآية بعدها عند وصف المنافقين فقال : « ويحلفون بالله أنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون . لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا إليه وهم يمحون^(٤) » فقولك ولج بمعنى دخل فالوليجة المدخل وهي الوسيلة التي يدخل بها الإنسان حريم الإنسان ، كاللجاء المفتوح له بفعل فعله ، فكأنه كان التوعد يقتضي أن يقال لهم : أظنتم أن تتركوا وما تظهرون من مجاهدتكم أعداءكم ولم يكن منكم جهاد خالص لله ، لا تماثلون فيه أباً ولا

(١) لعله وردت .

(٢) التوبة : ١٦ .

(٣) التوبة : ٢٣ - ٢٤ .

(٤) التوبة : ٥٦ - ٥٧ .

ابناً ، ولا ترعون فيه حميماً ولا قريباً ، ولا تبقون على ذي معرفة ابقاءً
تتقربون به ، رجاءً أن يجازوكم عليه ، فإن قدرتم أن تتركوا ومضامة^(١)
المسلمين في القتال من غير أن يعلم منكم باطناً غارياً من هذه الحال ، فقد
أخطأ ظنكم وأخلف تقديركم ، فإنكم مطالبون بالتوفقة بين سرهم وجهرهم.

الآية الحادية والعشرون

قوله تعالى : « ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر
ذلكم أزكى لكم وأطهر^(٢) ». وقال في سورة الطلاق : « ذلكم يوعظ به من
كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجاً^(٣) ». . للسائل
أن يسأل فيقول : إذا كان الكاف في ذلك للمخاطب ، فيجمع إذا كثروا
ويقال ذلكم كما قال في الآية الأخيرة من الآيتين وكما قال : « ذلكم أزكى لكم
وأطهر » وكما قال في مخاطبة الاثنين : « ذلكما مما علمني ربي » وكما قال في
مخاطبة النساء : « فذلكن الذي لمتني فيه » فيثنى ويجمع على حسب المخاطب
كما يذكر ويؤنث وينكر كقوله : « قال كذلك قال ربك هو علي هين » فما
بال قوله تعالى : « ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر » في
سورة البقرة فوحد الكاف من ذلك مع جمعها في نظيرها في سورة الطلاق ؟
والجواب عن ذلك أن يقال : ان الكاف تجيء في الكلام اسماً للمخاطب ،
وموضعها نصب كقولك : رأيتك ، وجرّ في : غلامك ، وتجيء متصلة بالأسماء
المبهمة التي للإشارة وليست باسم ولكنها للمخاطب ، ويقاربها معنى آخر وهو
تبعيد المشار إليه نحو ذلك وأولئك ، والدليل على أنها ليست اسماً

(١) لعلها مضامة بدون وار .

(٢) البقرة : ٢٣٢ .

(٣) الطلاق : ٢ .

قوله : « فذانك برهانان من ربك » ولو كان اسماً مجروراً لما (١) اجتمعت مع نون التثنية ، كما لا تجتمع معها في قولك غلاماك ، لا تقول غلامانك ، ولا يجوز أن تكون الكاف بعد المبهمة اسماً منصوباً لأنه ناصب ، وشيء آخر وهو أن هذه المبهمة معارف ولا تصح إضافتها ، والكاف بعدها ليست باسم مضاف إليه ، فإذا عريت من الإسمية لم تعر من معنى الخطاب ، والمعنى الذي يقارنها مع الخطاب في المبهمة انك تقول : ذا فيكون إشارة إلى قريب ، فإذا قلت ذلك صار بالكاف إشارة إلى بعيد ، فلما عريت الكاف من الإسمية قصد بها إلى أحد المعنيين اللذين وضعت لهما . كذلك في الأسماء المبهمة ، لما قصد بها معنيان ، الخطاب والتبعيد ، جاز أن يعرى من أحدهما وهو الخطاب ، ويقتصر بها على معنى التبعيد حسب ، على حسب قصد (٢) المقاصد ، وإذا جاءت مثناة اللفظ أو مجموعة على حسب حال المخاطبين ، فهي على المعنيين ، وتبيين الموضع الذي يقصد فيه التبعيد وحده اغرض من الأغراض دون الخطاب والتبعيد معاً يمكن باستقراء كل لفظ من القرآن جاءت فيه ذلك ، والمخاطبون عدة ، وتأمل موضعها من تأمل المواضع الأخر التي ثبتت فيها وجمعت ، واستنباط حكمه يقتضي في ذلك الموضع استعمالها للتبعيد وحده دون الخطاب ، وستأمل هذا على استكمال في كل مكان إن شاء الله تعالى .

وجواب آخر عن المسألة وهو أن كل موضع أفردت فيه الكاف والخطاب لجماعة فإنما قصد بالكاف المفردة مخاطبة النبي ﷺ ثم العدول عنها (٣) إلى مخاطبة أمته كقوله عز من قائل : « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء » فلم يمنعه قوله « إذا طلقتم » وهو خطاب الجماعة عن أن يفرد للنبي ﷺ خطاباً مخصوصاً موحداً وهو قوله « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء » فكذلك قوله :

(١) في نسخة : لما اجتمعت فيه نون في ذلك .

(٢) في نسخة : على حسب المقاصد ،

(٣) في نسخة : عنه .

« ذلك يوعظ به من كان يؤمن بالله » تكون الكفاف في ذلك لخطاب النبي ﷺ ، والكفاف في منكم خطاب لأمته ، وكذلك كل موضع جاءت الكفاف فيه هذا المجيء .

الآية الثانية والعشرون

قوله تعالى : « فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير »^(١) وقال في آخر هذه العشر « فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم »^(٢) . للسائل أن يسأل فيقول : ما الفائدة التي أوجبت اختصاص المكان الأول بالتعريف والباء فقال بالمعروف ، والمكان الثاني بالتنكير ولفظة من ؟ والجواب عن ذلك أن يقال : إن الأول تعلق بقوله « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف » أي لا جناح عليكم في أن يفعلن في أنفسهن بأمر الله ، وهو ما أباحه لمن من التزوج بعد انقضاء العدة ، فالمعروف هنا أمر الله المشهور ، وهو فعله وشرعه الذي شرعه وبعث عليه عباده ، والثاني المراد به فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من جملة الأفعال التي لهن أن يفعلن من تزوج أو قعود ، فالمعروف هنا فعل من أفعالهن يعرف في الدين جوازه وهو بعض ما لهن أن يفعلنه ، ولهذا المعنى خص بلفظة من ونكر ، فجاء المعروف في الأول معرف اللفظ لما أشرت إليه ، وهو أن يفعلن في أنفسهن بالوجه المعروف المشهور الذي أباح الشرع من ذلك ، وهو الوجه الذي دل الله عليه وأبانه ، فعرف إذ كان معرفة مقصوداً نحوه وكذلك خص بالباء

(١) البقرة : ٢٣٤ .

(٢) البقرة : ٢٤٠ .

وهي للالصاق، والثاني كان وجهاً من الوجوه التي لمن أن يأتيه فأخرج مخرج النكرة لذلك .

الآية الثالثة والعشرون

قوله تعالى : « يحق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم »^(١) وقال في سورة النساء في الموضع الأول : « إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً * الذين يبخلون »^(٢) وفي الموضع الثاني : « ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ، إن الله لا يحب من كان خوائفاً أثيماً »^(٣) وقال في سورة الحديد « والله لا يحب كل مختال فخور * الذين يبخلون »^(٤) . للسائل أن يسأل عن المواضع الأربعة عن اختلاف اللفظين في الموضعين ، واتفاقهما في الموضعين ، واختصاص الموضعين بالواو ، واختصاص الموضعين الآخرين بأن ، وأن يسأل فيقول : ذكر في الآية الأولى الكفار الأثيم ، وفي الآية الثانية الخوان الأثيم ، وفي الثالثة المختال الفخور ، فهل في كل مكان معنى يوجب اختصاصه باللفظ المستعمل فيه وما ذلك المعنى ؟ الجواب أن يقال : إن الآية الأولى في الكفار الذين استحلوا ما حرم الله وعارضوا ما أنزل الله فقالوا : « إنما البيع مثل الربا » حتى قال : « فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » فمظم كفرهم وسمى كل واحد منهم كفاراً على لفظ المبالغة ، لأن كفاراً بعد كافر لمن هو مقيم على الكفر ، والكفر عادته كضارب وضرب وخائط وخياط ، ثم أتبعه بقوله « أثيم » أي مبالغ في اكتساب الإثم ، وأثيم أبلغ من آثم ، فإذا كفر كفراً بعد كفر وأقام عليه ، وهو وصف من أخبر عنه

(١) البقرة : ٢٧٦ .

(٢) النساء : ٣٦ - ٣٧ .

(٣) النساء : ١٠٧ .

(٤) الحديد : ٢٣ - ٢٤ .

بالاستحلال للربّما سماه كفاراً فصار أثيماً بذلك وسائر أبقية الأفعال التي تلحقها بالكفر ، وأما الموضع الثاني وهو الأول من سورة النساء ، فإنه أمرهم بالعبادة وترك الشرك فقال « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً » أخبرهم بأنهم عبيد ، والعبد لا يحسن منه الاختيال والفخر لأن الرقّ والذلّ يخالفانه ، فلذلك عقبه بقوله : « إن الله لا يحب كل مختال فخور » وعقبها « بالذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل » لأنه بعد العبادة أمرهم بالإحسان إلى (١) الوالدين وإعطاء ذي القربى واليتامى والمساكين ، فقال (٢) « إن الله لا يحب العبد المختال الفخور والبخيل » ، وأما الموضع الثالث وهو الثاني من سورة النساء « إن الله لا يحب من كان خوّاناً أثيماً » فلأنه ذكر قبله « ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خوّاناً أثيماً » فأخبر عن حالهم فاقضى تقدم الذكر هذا الوصف . والموضع الرابع « والله لا يحب كل مختال فخور » في سورة الحديد ، جاء بعد نهيّه عن تمكين (٣) الحزن والأسى من النفس على ما يفوت من أحوال الدنيا ويفجع به الانسان من مستفاد النعمى للعلم السابق بأنها عوار (٤) مرتجعة ، فكذلك إذا خول منه الكثير لا يبرح بحبه ولا يبطر فيه كما قال : « ولا تمش في الأرض مرحاً » أي فعل المختال ، فذم الإفراط في الجزع عند المصيبة والفجعة والغلو في الفرح والمرح عند العطية وكثرة الشنعة ، حتى يخرج عن التواضع مما يحول إلى الكبرياء فيبطر ويمرح ويفخر ، فعقبه بقوله : « والله لا يحب كل مختال فخور » وإنما عقبهم بالذين يبخلون لأن المتقدم عليه « إن المصدقين والمصدقات

(١) في نسخة : للوالدين .

(٢) هكذا في النسخ التي بيدي ولعل الصواب : فكأنه قال إن الله إنج ، فتدبر ،

والله أعلم .

(٣) في نسخة : تمكّن .

(٤) جمع عارية بالراء .

وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لهم « فكأنه حثهم على الصدقة وإقراض الله ، فإن من لم يفعل ذلك يكون بخيلاً والله لا يحب البخيل . وأما الفرق بين الواو وإن ، فإن الواو في أكثر الأحوال لا تكون أجنبية مما قبلها بخلاف إن فإنها كلمة أجنبية من الكلمتين وضعت لابتداء الكلام ففي سورة البقرة وسورة الحديد الكلام متصل بعبءه ببعض فذكره الواو حيث قال : « يحق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب » فوصلها بالواو وكذلك في الحديد « ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور » والاختيال والفخر إنما يكون من الفرح ، فجمع بينهما الواو ، وأما الموضعان الآخران في سورة النساء فقد تم الكلام فيها لأن في الأول أمرهم بالعبادة وترك الشرك والاحسان بالوالدين وذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والجار ومملك اليمين ، وقد تمت هذه الأوامر ، ثم ابتدأ بقوله « إن الله لا يحب من كان كذا وكذا ، وكذلك الموضع الثاني لأنه نهى النبي ﷺ عن المجادلة عن الذين يختانون أنفسهم ، تم الكلام ثم قال : « إن الله لا يحب من كان خواناً أثيماً » فاختص كل مكان بالوصف الذي لاق به والسلام .

(مضى الكلام فيما شابه من سورة البقرة مكاناً آخر منها أو من غيرها عن اثنين وثلاثين موضعاً وقع فيها السؤال) .



سورة آل عمران

سورة آل عمران

الآية الأولى منها قوله تعالى : « كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب » وقال في سورة الأنفال : « كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوي شديد العقاب » (١) وبعدها آية « كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين » (٢) . للسائل أن يسأل في هذه الآي عن مسائل (٣) ، أما في الآية الأولى عن قوله « كذبوا بآياتنا » والعدول بعده عن الإخبار عن النفس بالاسم المضممر إلى الاسم المظهر وهو قوله « فأخذهم الله بذنوبهم » ولم يقل فأخذناهم ، وهل ههنا فائدة توجب العدول عن إجراء الكلام الثاني مجرى الكلام الأول في إسناد الفعل إلى ما أسند إليه فيما قبل ؟ والمسألة الثانية أن يسأل عن الكاف في (كذاب) ووجه اتصالها بما قبلها وموضعها من الأعراب ، لأنها بمعنى مثل ، والكاف التي يصح مكانها مثل محكوم على موضعها برفع أو نصب أو جر ، والمسألة الثالثة في الآية الثانية ومخالفتها للآية الأولى في إجراء

(١) الأنفال : ٥٢ .

(٢) الأنفال : ٥٤ .

(٣) في نسخة : عن مسائل منها .

الخبر كله على لفظة واحدة ، وهي لفظة الله ، لأنه قال تعالى « كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوي شديد العقاب » ولم يقل كفروا بآياتنا كما قال في الأولى ، والمسألة الرابعة في الآية الثالثة وهي أنه قال « كذبوا بآيات ربهم » ولم يقل بآياتنا كما قال في الأولى ولا بآيات الله كما قال في الثانية ، بل أتى بصفة من صفات الله عز وجل وهي الرب ، والمسألة الخامسة عن فائدة التكرار في سورة الانفصال في موضع (١) لا يحجز بينها إلا آية واحدة ، أما المسألة الأولى قوله « كذبوا بآياتنا » وقع الإخبار عن النفس كما يجب في مثله إذا أخبر المتكلم عن نفسه بفعل فعله ، فأتى بلفظ المضمر دون المظهر ، ثم خالف ذلك اللفظ إلى غيره فقال فأخذهم الله ، والجواب عن هذا أن يقال : العدول عن المنهج الأول المستمر في الإخبار عن النفس إلى لفظ ظاهر هو لفائدة تضمنتها هذه اللفظة من الاحتجاج ، وليست هذه الفائدة في لفظة الإضمار ، وكانت الآية التي قبلها قد وقع العدول في هذا المكان إليه ، وهو قوله تعالى « ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد » (٢) فقوله (ربنا) يقتضي أن يكون بعده إنك لا تخلف الميعاد ، كما قال « ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد » (٣) فلما قال تعالى في هذا الموضع « ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه » فكان (٤) المعنى إنك خلقت الدار الأولى للتكليف ، ومكثت (٥) العباد فيها من الطاعة والعصيان ، ورغبت المطيع في الثواب ، وخوفت العاصي من العقاب ، فوقع منك وعدٌ ووعد فرغبت (٦) من الوفاء بهما بأنك تجمع

(١) كذا بالأصل ، والصواب موضعين كما هو ظاهر .

(٢) آل عمران : ٩ .

(٣) آل عمران : ١٩٤ .

(٤) في نسخة : وكان .

(٥) في نسخة : وبليت العباد .

(٦) ليس في نسخة هذه العبارة إلى قوله بأنك إلخ .

الخلائق ليوم الجزاء . لأن من خلق وأنعم نعمة حقت بها العبادة ولزمت من أجلها الطاعة ، وهو معنى قولنا إن الله إذا وعد صدق ، فلا خلف في قوله ولا تبديل لكلماته ، فلما كان معنى قولنا الله معنى الإله ، والإله مشتق من أله يأله إلهة أي عبد يعبد عبادة ، فالإله هو الذي حقت عبادته ، لما عظمت نعمته ، كان العدول إلى هذه اللفظة للاحتجاج بمنهاها فائدة لم تكن لتحصل لو قال إنك لا تحلف الميعاد ، فلما تقدمت هذه الآية التي وقع العدول فيها عن لفظ إلى لفظ لما قصد من الاحتجاج بمنها ، فكذلك بنيت هذه الآية التي تليها عليها في مثل هذا الحكم لما ثبت من مثل هذا المعنى ، فقال تعالى « كذأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا » فأتى بالضمير الفاعل ، وكان يعقل من قوله « كذبوا بآياتنا » أي إنا عرضناهم للايمان ، ومكثناهم من الإسلام ، وأزحنا العلة ونصبنا الأدلة ، فكذبوا بها . فالذي حقت له العبادة وعظمت منه النعمة أخذهم بذنوبهم ، والله يعاقب الكفار عقوبة تشدد عليهم ولا تخفف، عنهم لما قدموا من العصيان ما استمر مثله ولم ينقل عنه قدم ، ولا عقبة بعد الإصرار عليه ندم . فهذه فائدة العدول إلى لفظة الله في قوله تعالى « فأخذهم الله بذنوبهم » دون قوله فأخذناهم .

المسألة الثانية أن يسأل عن الكاف في كذأب ، ووجه اتصالها بما قبلها وموضعها من الاعراب ، لأنها بمعنى مثل ، والكاف التي يصح مكانها مثل ، محكوم على موضعها برفع أو نصب أو جر ، والجواب عنها أن يقال : يجوز أن تكون الكاف متعلقة بقوله « لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم » فيكون موضع الكاف نصباً على معنى المصدر كأنه قال : « لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم » مثل ما لم تغن عن آل فرعون ، أي إذا جاء عقاب الله لم يدفعه المال والولد ، كما لم يدفع ذلك عن آل فرعون ، والدأب أصله الهمز ، وهو العادة وما جرى عليه قوم في معاملة ، ويجوز أن تكون

الكاف متعلقة بمعنى قوله « وقود النار » كأنه قال : وأولئك يحلون النار، كما أجرى الله حكمه عادة لآل فرعون . وفيه وجه ثالث وهو أن يكون موضع الكاف رفعا على انه خبر ابتداء كأنه قال : حال هؤلاء مثل حال آل فرعون ودأبهم كدأبهم . والمسألة الثالثة في الآية الثانية هي مخالفتها للآية الأولى في إجراء الخبر كله على لفظة واحدة ، وهي لفظة الله ، لأنه قال تعالى « كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوي شديد العقاب » ، ولم يقل كفروا بآياتنا كما قال في الأولى ، والجواب عن ذلك أن يقال : إن الآية التي تقدمت هذه هي قوله « إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غرباً هؤلاء دينهم ، ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم » (١) فجرى الخبر في هذه الآية على اللفظ الظاهر وهو « ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم » ثم جاء بعدها « ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة » (٢) ولم يكن فيها خبر عن الله تعالى ، وجاءت الآية التي هي « كدأب آل فرعون » وفيها إخبار عن الله فكان بناؤها على الآية التي قبلها أولى ، كما كان في الآية التي في سورة آل عمران يقتضي بناؤها على الآية التي قبلها المدول عن لفظ الإخمار إلى لفظ الإظهار، ثم كان لفظ الصريح في معناه احتجاجاً عليهم كما كان في اللفظ الذي عدل إليه في الآيتين المتقدمتين من قوله « إن الله لا يخلف الميعاد » وقوله « فأخذهم الله بذنوبهم » .

والمسألة الرابعة في الآية الثالثة هي أنه قال « كذبوا بآيات ربهم » ولم يقل بآياتنا كما قال في الأولى ولا بآيات الله كما قال في الثانية ، والجواب أن يقال : لما أخبر عن نعمته على عباده ، وأن منهم من يغيرها بعصيانه فيستحق بذلك تغيير النعمة عليه ، وهو معنى قوله « ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة

(١) الأنفال : ٤٩ .

(٢) الأنفال : ٥٠ .

أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم» (١) والمنعم على عباده ربهم ، لأنهم مربيون بنعمته ، كان القصد في هذه الآية التي ذكر تنعيمهم في الدنيا وتغيير النعمة عليهم فيها إذا لم يقوموا بحققها بعقاب من عقاب الدنيا بما يفعله بعض الناس ببعض ، فكذلك قال « فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون » فكأنه قال كذبوا بآيات من أقام نفوسهم شواهد لربوبيته بترييته إياهم بصنوف نعمته ، ونقل الوليد عن أولى حاله إلى غيرها مما يبلغ به غاية قوته ، وسأشرح ذلك في جواب المسألة الخامسة ، وهي السؤال عن فائدة التكرار في سورة الأنفال في موضعين لا يحجز بينها إلا آية واحدة . وهذه المسألة ، قد أجاب عنها بعض أهل النظر بأن قال : أخبر الله تعالى عن إجراء العادة فيهم بنوعين من العذاب مختلفين ، وإذا كان كذلك لم يكن تكراراً ، لأنه ذكر في الآية الأولى عقوبته إياهم عند الموت في البشارة التي أتتهم بعذاب الحريق ، وانه فعل بهم ذلك كما فعله بآل فرعون ومن كان قبلهم من الكفار ، ثم ذكر في الثانية ما يفعله بهم من شدة عقابه بعد الموت كما فعله بآل فرعون ومن كان قبلهم من الكفار وما أجرى عليه العادة في تعذيبه إياهم بعد الموت في القبور وفي غيرها ، والجواب عندي أنه أخبر في الأولى عما عاقبهم به من العذاب الذي لم يملك الناس إيقاعه ولم يكن بعضهم من أن يفعل ببعض مثله ، وهو ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند نزح أرواحهم وإخبارهم (٢) إياهم بمصيرهم إلى عذاب يحرقهم ، وفي الثانية أخبر عما أنزله بهم من العذاب الذي مكن الناس من فعل مثله وهو الإهلاك والإغراق ، لأن ذلك مما أقدر الله العباد عليه ، فالنوعان هما ، فالعذاب الأول من أحكام الآخرة بعد ظهور أشراط الساعة ، والعذاب الثاني من أحكام عذاب الدنيا ، والذي يبين ذلك أنه قال في الأولى « كفروا بآيات الله » فأخبر عن أعظم

(١) الأنفال : ٥٣ .

(٢) أي الملائكة .

ما ارتكبه وهو الكفر وذكر آيات الله وهو الاسم الذي يفيد استحقاق العبادة التي هي مضادة للكفر كما قال في سورة آل عمران : « كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم » أي أخذهم من أنعم عليهم ليشكروا لما عصوا وكفروا بذنوبهم التي ارتكبوها ، ثم قال « والله شديد العقاب » والمراد به عقاب الآخرة ، كما قال تعالى « وللعذاب الآخرة أشد » ويشهد لذلك قوله في الثانية « كذبوا بآيات ربهم » فذكر هذا الاسم دون غيره لأنه فيه معنى انه نعمهم وثبتهم ورباهم وقام بمصالحهم حتى بلغوا حد التكليف والمبلغ الذي قدروا فيه على أداء حق الانعام ، فلما كفروا ما أنعم الله به عليهم من جهته ، وصرفوه إلى معصيته ، وتقوّوا بنعمته على مخالفتها ، سلبهم ذلك في الدنيا بأن عجل هلاكهم فأغرقهم ، والعقاب المؤخر ذكره في هذه الآية الأخيرة مما يفعله أهل الدنيا بعضهم ببعض ، فذكر عقيب إنعامه عليهم وتغييرهم له بوضع الكفر موضع الشكر ، فغير الله سابق الانعام ، بيد الانتقام ، وكلما^(١) غيروا غير عليهم ، فالعقاب الأول أولى أن يكون المراد به عقاب الآخرة لأن فيه الاخبار بالاحتراق . والثاني هو العذاب بالإغراق ، مثل قوله « ذوقوا عذاب الحريق » وتعقيبه بقوله « كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم » وقوله في سورة آل عمران « وأولئك هم وقود النار كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم » فذكر أنهم وقود النار ، وذلك في الآخرة ، ثم قال « فأخذهم الله بذنوبهم » فذكر الاسم الذي يفيد ما هو حجة عليهم كما ذكرنا قبل . وجواب آخر وهو أنه يجوز أن يكون الأول خبراً عن عادتهم في الأثر والبطر والطفيان عند الاستغناء ، والمعنى جرت عادتهم بمقابلة الاحسان بقمييح العصيان ، ويكون الأخير بعد ذكر الله معاقبتهم على فعلهم خبراً عما أجرى الله به العادة في عقاب مثلهم ، وكان معنى الأول عودوا من أنفسهم عادة ، ومعنى الثاني عودوا إذا فعلوا

(١) نسخة وكما غيروا .

ذلك عادة ، وهي سلب نعمة الدنيا والنقل إلى عذاب الأخرى .
والله أعلم بالمراد .

الآية الثانية

منها قوله تعالى : « ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل . ورسولاً إلى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله ، وأبرىء الأكمه والأبرص وأحيي الموتى بإذن الله ، وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم^(١) » . وقال في سورة المائدة « وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني فتنفخ فيها فتكون طيراً بإذني^(٢) » . للسائل أن يسأل فيقول : إذا كان المذكور في الموضعين كهيئة الطير وصلح أن يعود الضمير إلى مذكر وإلى مؤنث فيراد مثل هيئة الطير ، وهو مذكر ، أو يراد هيئة كهيئة الطير وهي مؤنثة ، فما بال ما في آل عمران خص بالتذكير وما في سورة المائدة خص بالتأنيث ؟ والجواب أن يقال : إن الأول الذي ذكر الضمير فيه إنما هو في إخبار الله عزّ وجل به عن عيسى عليه السلام ، وقوله لبني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم ، وعدّد الآيات كلها عليهم ، منها أني آخذ من الطين ما اصور منه صورة على هيئة الطير في تركيبه ، فأنفخ فيه فينقلب حيواناً لهما قد ركب فيه عظم وخالط دماً واكتسى ريشاً وجناحاً كالطائر الحي ، والقصد في هذا المكان إلى ذكر ما تقوم به حجته عليهم ، وذا أول ما يصور من الطين على هيئة الطير ، ويكون واحداً يلزم به الحجّة ، فالتذكير أولى به . والتي في سورة المائدة المخصوصة بتأنيث الضمير العائد إلى ما يلحقه ، هي في ذكر ما عدّد الله من النعم على عيسى عليه السلام ، وما أصحابه إياه من المعجزات ، وما أظهر

(١) آل عمران : ٤٨-٤٩ .

(٢) المائدة : ١١٠ .

على يده من الآيات ، وابتدأوها « إذ قال الله يا عيسى بن مريم أذكر نعمتي عليك وعلى والدتك إذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلاً ، وإذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ، وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني فتنفخ فيها فتكون طيراً بإذني^(١) » . والإشارة في هذه الآية ليست إلى أول ما يبديه لبني اسرائيل من ذلك محتجاً به عليهم ، وإنما هي إلى جميع ما أذن الله تعالى في كونه دلالة على صدقه من قلب الصور التي يصورها من الطين على هيئة الطير ، وذلك جمع والتأنيث به أولى . مسألة في ذلك ، قال بعض أهل النظر في هذه الآية : إنما قال فيصير طائراً بإذن الله وأبرىء الأكمه والأبرص وأحيي الموتى بإذن الله ، فذكر إذن الله في هذين الموضعين ولم يذكر إذن الله في قوله « أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير » ولا في قوله « فأنفخ فيه » ولا في قوله « وأنبشكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » لأن ما وصفه من هذه الأفعال إنما هي أفعاله ، ولم تكن أفعالاً لله تعالى ، فلهذا لم يذكر أن ذلك كان بإذن الله كما ذكر الإذن فيما وصفه من قبل مما فعله الله عز وجل دونه ، وذلك أنه لم يعن بالاذن أمره له بأن يطيعه في ذلك ، وإنما عنى به أن الله تعالى هو الذي فعله ، فلهذا جعل ذكر الإذن فصلاً بين فعله وفعل الله عز وجل ، انتهى كلامه . قلت : ذلك سهو منه^(٢) لأن الذي ذكر انه لم يذكر معه إذن الله لأنه من فعل عيسى عليه السلام فقد نطقت سورة المائدة بخلافه ، وهو قوله « وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني فتنفخ فيها فتكون طيراً بإذني » فسوّى بين الفعلين اللذين ذكر من حكيت كلامه أنها مختلفان ، وان أحدهما فعل عيسى والآخر غير فعله ، فلهذا لم يذكر معه الإذن ، ثم قال تعالى « وتبرىء الأكمه والأبرص بإذني وإذ تخرج الموتى بإذني » فذكر الإذن في أربعة مواضع لأفعال دلّ من ذهب إليه من ذكرت كلامه بذكر الإذن في فعلين من سورة آل عمران على انها فعل الله

(١) المائدة : ١١٠ .

(٢) نسخة وهو سهو منه .

وما لم يذكر معه الاذن فعل عيسى، وقد رأيت ما اعتد الله سبحانه وتعالى به عليه في سورة المائدة ينطق ان ما ذكر انه بغير اذنه هو باذنه ، وإذا كان كذلك وجب أن يكون المعنى في الآية من سورة آل عمران « اني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير» ألقبه بعد التركيب على مثال الطائر لحمًا ودماً وعظماً، ثم بالنفخ فيه أجعله حيواناً ، وكل ذلك بإذن الله، ويكون معنى قوله أفيكون طيراً بإذن الله راجعاً إلى كل ما ذكر انه يفعله من مبتدأ قوله « اني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير » فجميع تلك الأفعال واقعة بإذن الله ، وإذن الله عبارة عن إرادته وخلقه على يده ، فسهل ذلك على عيسى عليه السلام عند الاحتجاج به ، وإبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى ثلاثة أفعال لا تكون إذن بإذن الله عز وجل، وقوله «وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم» هذا وإن كان اخباراً من عيسى وفعلًا من أفعاله ، فإنه لا يصح أن يكون إلا بإذن الله ، وإلا فما يعلم ما يفعلونه في بيوتهم مما غيب عنه إلا بإذن الله عزّ وعلا للملائكة في اطلاعه عليه . وبالله التوفيق .

الآية الثالثة منها (١)

قوله تعالى : « ان الله ربي وربكم فاعبدوه ، هذا صراط مستقيم (٢) » . وقال في سورة مريم مثله (٣) ، وقال في سورة حم الزخرف (٤) حكاية عن حكى عنه في السورتين «ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم» فزاد هو في هذه الآية من هذه السورة . للسائل أن يسأل عما أوجب اختصاصها بهذا التوكيد دون الموضعين الأولين وهي كلها فيما أخبر الله تعالى به عن عيسى عليه السلام .

(١) النسخة المقدسية من سورة آل عمران وهكذا في كل موضع .

(٢) آل عمران : ٥١ .

(٣) مريم : ٣٦ .

(٤) حم الزخرف : ٦٤ .

والجواب أن يقال إنما لم يجب في الأوليين من التوكيد ما أوجبه اختيار الكلام في الموضع الثالث لأن^(١) قوله عز وجل « إن الله ربي وربكم » حكاية عن عيسى بعد ما مضت آيات كثيرة في ذكره وابتداء أمره من مبتدأ الآية التي نزلت في شأن مريم وهي « وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين » إلى آخر هذا العشر^(٢) ، فلما تناصرت هذه الآيات المتقدمة في ذكره ودلت على إحدائه وخلقه ، كانت فيها دلالة على أنه مربي مصنوع بكثرة الأفعال التي أسندت إليه ، وجعلت آيات له ، وأنه عبد من عبيده ، والله ربه ومالكه والقائم بمصالحه ، وأنه أصحابه معجزات تدل على صدقه في نبوته وكذب من قال ببنوته ، فصرفتهم تلك الأفعال التي تقدم ذكرها إلى العلم بأنه تعالى ربه . وكذلك^(٣) في سورة مريم جاء قوله « وان الله ربي وربكم » فكانت تلك العشرون الآية ناطقة بأن الله ربه ، فاكتفى بما طال من الكلام المؤكد لحاله^(٤) على حقيقتها عن التوكيد الذي جاء في سورة الزخرف ، لأنه لم يذكر هذه الآية إلا بعد قوله « ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتنكم بالحكمة ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه ، فاتقوا الله وأطيعون ، ان الله هو ربي وربكم » فالموضع الذي خلا من الآيات الكثيرة الدالة على أن الله تعالى ربه وهو عبده لا ابنه ، حسن تأكيد الكلام فيه صرفاً للناس عما ادعوه من انه ابن الله إلى أنه عبده . ألا ترى إلى قوله في سورة مريم « ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون وإن الله ربي وربكم فاعبدوه » واعلم ان التوكيد بقولك هو في مثل هذا الموضع يكون لأحد وجهين ، إما أن يريد انه على الصفة التي جعلها خيراً عنه لا على غيرها ، وإما أن يريد ان صاحب هذه

(١) نسخة وذلك ان قوله .

(٢) نسخة الى آخر هذه العشرة .

(٣) في هذه النسخة زيادة في قوله وكذلك الى قوله ابتداءها .

(٤) نسخة حاله وأخرى بحاله .

الصفة التي جعلت خبراً عنه إنما هو فلان لا غيره . إذ قال القائل إن زيدا هو أخوك أي صديقك لا عدوك ، أو يريد أن يقول انه أخوك لا عمرو ، فكذلك قوله تعالى « ان الله هو ربي وربكم » يحتمل التوكيد^(١) ان يريد انه هو خالقي والقائم بمصاحبي لا غيره من الآلهة التي ترون عبادتها ، وان^(٢) يريد انه هو ربي لا أبي كما زعمت النصارى ، تعالى الله عن أن يكون له ولد .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « فلما أحس عيسى منهم بالكفر قال من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمننا بالله واشهد بأنا مسلمون^(٣) » فحذف النون من أنا ، وقال في سورة المائدة « وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمننا واشهد بأننا مسلمون^(٤) » باثبات النونات الثلاث^(٥) . وللسائل أن يسأل فيقول : لم خص ما في سورة آل عمران بأننا وفي سورة المائدة بأننا ، والحرفان سواء ، والتخفيف جائز ، في الموضعين كما يجوز الإتيان به على الأصل فيهما ؟ والجواب أن يقال : إن الذي في سورة المائدة جاء على الأصل غير مخفف بالحذف لأنه جاء أول كلام الحواريين في هذا المعنى . ألا تراه خبراً عن الله تعالى انه قال « وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمننا واشهد بأننا مسلمون » والذي هو في سورة آل عمران هو حكاية عن عيسى عليه السلام انه سألهم عما أقروا به لله تعالى فقال :

(١) نسخة : التوكيد .

(٢) أو انه يريد .

(٣) آل عمران : ٥٢ .

(٤) المائدة : ١١١ .

(٥) نسخة باثبات النون .

من أنصاري الى الله ؟ قال الحواريون نحن أنصار الله ، آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون . فكان ذلك منهم إقراراً ثانياً لرسوله عليه السلام مثل ما أقرؤا به الله تعالى ، والثاني يختار فيه من التخفيف ما لا يختار في الأول لأن الأول قد وقى العبارة حقها ، والثانية ^(١) معتمدة على ما قبلها ، وهي ^(٢) مكررة . والعرب تستثقل المعاد ما لا تستثقل غيره ، فاختر في سورة آل عمران ما لم يختار ^(٣) في سورة المائدة لذلك . ثم أذكر فصلاً في هذه النون ؛ مسألة : إعلم أن النون التي حذفت من أنا غير النون التي حذفت من أي وقد جاء القرآن بها جميعاً قوله تعالى : « اني آنست ناراً واني أنا ربك » وجاء على الأصل بعده « فاستمع لما يوحى إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني » وقال : إنا رادوه إليك وإنا لفاعلون » وقال « واننا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب » في قصة صالح عليه السلام ، ومن لم يرتض بهذا العلم يتوهم أن النون التي خفف بحذفها إني هي التي خفف بحذفها أنا ، وليس الأمر كذلك لأن التي حذفت من إني هي نون العماد اللاحقة مع الياء بدلالة حذفها مع نظائرها ، إذا قلت لعلي في لعلي ، وأما النون التي في أنا من قولك أننا فإنها مع الألف إسم المخبرين عن أنفسهم فلا تسقط سقوط التي تجيء مع الياء ، فإذا قلت أنا فالنون الساقطة هي الأخيرة من أن دون النون اللاحقة مع الضمير بها فاعرفه إن شاء الله تعالى .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى : « وما جعله الله إلا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به ، وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ^(٤) » . وقال في سورة الأنفال

-
- (١) نسخة ولان الثانية .
(٢) نسخة ولانها مكررة .
(٣) نسخة فاخير [الى] ما لم يخبر .
(٤) آل عمران : ١٢٦ .

« وما جعله الله إلا بشئى وتطمئن به قلوبكم وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم^(١) ». . للسائل أن يسأل فيقول : ما في الآية الأولى مما يوجب أن يأتي فيها بقوله لكم وليس في الآية الثانية ، وما بال قوله به قد أخرج في الآية الأولى عن قوله قلوبكم وقدم في الآية الأخرى عليه ؟ والجواب أن يقال: أما قوله لكم في هذه الآية وحذفه من الثانية مع العلم بأن الله تعالى جعل إخباره بانزال الملائكة لنصرهم بشارته لهم ، وإن لكم مضمرة في سورة الأنفال كما هي مظهرة في هذه السورة ، فلأن الأولى جاءت على الأصل والثانية قد تقدمتها لكم فأغنت عن إعادتها بلفظها ومعناها، وهي في قوله « إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين » ، فلما قال استجاب لكم علم أنه جعل بشئى لهم فأغنت لكم الأولى بلفظها ومعناها على الثانية، وفي الآية الأولى لم يتقدم ما يقوم هذا المقام فأتى بقوله لكم على الأصل . وأما تأخير به بعد قوله قلوبكم فلأنه لما أخرج الجار والمجرور في الكلام الأول وهو قوله « وما جعله الله إلا بشئى لكم » وعطف الكلام الثاني عليه وقد وقع فيه جار ومجرور ، وجب تأخيرها في اختيار الكلام ليكون الثاني كالأول في تقديم ما الكلام أحوج إليه وتأخير ما قد يستغنى عنه ، وأما تقديم به في الآية الثانية فلأن الأصل في كل خبر يصدر بفعل أن يكون الفاعل بعده ثم المفعول والجار والمجرور ، وقد يقدم المفعول على الفاعل إذا كان اللبس واقعاً فيه وأريد إزالته عنه كما تقول^(٢) ضرب عمراً زيد لا محمداً لأن المخاطب عنده أن المصروب محمد ولا خلاف بين المتخاطبين في أن الضارب زيد ، فهو يبدأ بما هو أهم^(٣) وعنايته ببيانه أتم ، وكذلك الجار والمجرور بمنزلة المفعول به في التقديم والتأخير وشبهها ، وفي هذا الموضع إذ لم يعرض في اللفظ^(٤) من

(١) الأنفال : ١٠ .

(٢) نسخة كأنك تقول وأخرى كأن يقول .

(٣) نسخة الأم .

(٤) نسخة في اللفظتين .

التوفقة ما يوجب اجراء الكلام على الأصل كما كان في سورة آل عمران ، فإن المعتمد بتحقيقه^(١) عند المخاطبين إنما هو الامداد بالملائكة ، وهو الذي أخبر الله تعالى عنه انه لم يجعله إلا بشري ، فوجب أن يقدم في الكلام^(٢) الثاني وهو المضمر بعد الباء في قوله تعالى به على الفاعل فقال تعالى «ولتطمئن به قلوبكم» . وفي هذه الآية مسألة أخرى وهي أن يقال كيف اختلف الإخبار عن الله تعالى بالعرز والحكمة في الآيتين فجاء في سورة آل عمران مجيء الصفة فقال تعالى « وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم » وجاء في سورة الأنفال بلفظ خبر ثان مستأنف فقال « وما النصر إلا من عند الله ان الله عزيز حكيم » ؟ والجواب أن يقال : القصد إعلام المخاطبين ان النصر ليس من قبل الملائكة ولا من جهة العدد والعدة وفضل القوة ، ولكنه من عند القادر الذي لا يقلب ولا يمنع عما يريد فعله ، والحكيم الذي يضع النصر موضعه ، والآية التي في سورة الأنفال إنما هي في قصة يوم بدر ، وبين الله ذلك فيه بلفظ جعله كالعلة لكون النصر بيده فكأنه قال في المعنى : النصر ليس إلا من عند الله العزيز الذي لا يمنع عما يريد فعله والحكيم الذي يضع النصر في موضعه ، ففصل ذلك في خبرين على الأصل الواجب في توفية كل معنى حقه من البيان ، والآية التي في سورة آل عمران هي في قصة يوم أحد وهو بعد يوم بدر ، وكان هذا البيان قد حصل فيما جعل خبراً عن النصر في اليوم الأول فاقصر من ذكر مثله في اليوم الثاني على خبر واحد يجري عليه معنى الخبر الثاني مجرى الوصف لاختصار المعنى عن البسط اعتماداً على ما فصل في الخبر عن الأول ، فكان الاختصار بالثاني أليق وكان الثاني له أجمل^(٣) فخص كل موضع بما رأيت لما ذكرت . والله أعلم .

(١) نسخة بحقيقته .

(٢) نسخة والثاني .

(٣) نسخة أحمد .

الآية السادسة منها^(١)

قوله تعالى : « أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين^(٢) » وقال في سورة العنكبوت : « خالدين فيها نعم أجر العاملين^(٣) » . للسائل أن يسأل عن اختصاص ما في هذه الصورة بالواو من قوله ونعم واخلاؤها في سورة العنكبوت منها . والجواب ان الآية من هذه السورة مبينة على تداخل الأخبار لأن أولها « أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين » فأولئك مبتدأ وجزاؤهم مبتدأ ثان ، ومغفرة خبر المبتدأ الثاني ، وهو مع خبره خبر عن المبتدأ الأول ، والجزاء هو الأجر فكأنه قال : أولئك أجزيهم^(٤) على أعمالهم محو ذنوبهم وإدامة نعمهم^(٥) وهذا الأجر مفضل على كل أجر يعطاه عامل على عمله ، فنسقت الأخبار بعضها على بعض للتبنيه على النعم التي هديت لرجاء الراجين وأكملت بها منية المتمنين ، والخبر إذا جاء بعد خبر في مثل هذا المكان الذي تفضل فيه المواهب المرغب فيها فتحقه أن يعطف على ما قبلها بالواو ، وكقولك هذا جزاء كذا وكذا ، أي هو ترك المؤاخذة بالذنوب والتنعيم في جنة الخلد وتفضيله على كل جزاء جوزي به عامل وذلك تشريف وكرامة . وأما الجواب عن الآية التي في سورة العنكبوت فإن ما قبلها مبني على أن يدرج الكلام فيه على جملة واحدة وهي : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوأنهم من الجنة غرقاً » فقوله والذين آمنوا مبتدأ ، وقوله لنبوأنهم في موضع خبره ، وهذا الخبر يتصل به

(١) الكلام على هذه الآية لم يثبت في النسخة المقدسية .

(٢) آل عمران : ١٣٦ .

(٣) العنكبوت : ٥٨ .

(٤) نسخة أجزم .

(٥) نسخة نعميمهم .

مفعولان الأول هم والثاني غرقاً ، وغرقاً نكرة موصوفة بقوله : تجري من تحتها الأنهار ، وقوله خالدين فيها حال من التبوئة ، فلما جملت هذه الأشياء كلها في درج كلام واحد وهي جملة ابتداء وخبر ، واحتمل نعم أجر العاملين أن يجيء بالواو وأن يجيء من دونها ، اختير مجيئها بغير واو لتشبه ما تقدم من صفة مجزأة لا على سبيل عطف ونسق بها ويحتمل أن يكون في موضع خبر مبتدأ كأنه قال ذلك نعم أجر العاملين ، ويكون قوله ذلك إشارة إلى ذكر الله سبحانه وتعالى من أسكانهم الجنة فتجري بلا واو مجرى ما هو من تمام الكلام الأول كقوله تعالى : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ، ذلك هو الفضل الكبير . ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات (١) » فقوله ذلك وإن انقطع عن الأول في اللفظ فإنه متصل به من طريق المعنى ، وكأنه قال : لهم ما يشاؤون عند ربهم مشار إليه بأنه الفضل الكبير . وقوله نعم أجر العاملين أي ذلك نعم أجر العاملين ، والمعنى المشار إليه يتفضل على أجور العاملين ، وإذا كان الأمر على ما ذكرت في الآيتين لم يلق بكل واحدة منها إلا ما جاءت به فاعرفه .

الآية السابعة منها

قوله تعالى : « فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤوا بالبينات والزبر والكتاب المنير (٢) » . وقال في سورة الملائكة (٣) « وإن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير » . للسائل أن يسأل عن اختلاف الآيتين في ادخال الباء في قوله وبالزبر في

(١) الشورى : ٢٢ - ٢٣ .

(٢) آل عمران : ١٨٤ .

(٣) أي سورة فاطر : ٢٥ .

موضع^(١) وحذفها منها في موضع^(٢) في قراءة لأكثرين . والجواب^(٣) أن يقال ان الزبر والكتاب في سورة آل عمران وقعا في كلام بُنِيَّ على الاختصار والاكتفاء فيه بالقليل عن الكثير مع وضوح المعنى ، فكان أول ذلك قوله فإن كذبوك ، والتقدير وإن يكذبوك ، فوضع الماضي الذي هو أخف موضع المستقبل الذي هو أثقل بدلالة إن التي للشرط وحصول الحقة في اللفظ ، ثم ان الفعل الذي جاء في جواب الشرط بني للمفعول ولم يسم فاعله ، فكان الاختيار أن يجعل آخر الكلام كأوله بالاكتفاء بما قل عما كثر منه مع وضوح المعنى .

والآية التي في سورة الملائكة صدرت بما يخالف ذلك في الموضعين لأن الشرط جاء فيها على الأصل بلفظ المستقبل وهو ، وان يكذبوك ، وجاء الجزء^(٤) أيضاً مبنياً للفاعل ولم يحذف منه ما حذف من الأول ، فلما قصد^(٥) توفية اللفظ حقه اتبع آخر الكلام أوله في توفية كل معمول فيه عامله وهي حروف الجر التي استوفتها المجرورات ، فلذلك اختلفت الآيتان ، والله أعلم .. مضت سورة آل عمران عن سبع آيات وثلاث عشرة مسألة^(٦) .

(١) نسخة في موضع واحد .

(٢) ن من سورة آل عمران .

(٣) ن والجواب عن ذلك .

(٤) في نسختين الخبر .

(٥) ن قصد منه .

(٦) الذي في النسخة المقدسية عن ست آيات وإحدى عشرة مسألة .. وقد سقط منها

الآية السادسة كما أشرنا إليه .

سورة النساء

سورة النساء

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً » (١) وقال في هذه السورة (٢) : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً » (٣) . للسائل أن يسأل عن فائدة تكرار هذه الآية ، وله أن يسأل فيقول : لم كان جواب من يشرك بالله في الآية الأولى فقد افترى إثماً عظيماً ، وجوابه في الآية الثانية فقد ضل ضلالاً بعيداً ؟ فأما الجواب عن التكرار ، فلأن هذه السورة لما اشتمل صدرها على ذكر الأحكام وانتهى إلى ذكر التيمم ثم انقطع ذلك بقوله : « ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب وهم اليهود الذين أتوا التوراة فحرفوا ما فيه دلالة على صحة نبوة محمد ﷺ ، إلى ما يدعو إلى ترك الإيمان به ، ثم توعدهم إن أقاموا على الكفر بقوله : « يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم من قبل أن نطمس وجوهاً » . أتبع ذلك ما دلّ به على عظم الكفر الذي هو شرك وذلك في

(١) النساء : ٤٨ .

(٢) في النسخة المقدسية زيادة قوله : في الثلث الأخير منها .

(٣) النساء : ١١٦ .

أمر اليهود ، ويحتمل أن يقال إنما سماهم مشركين لما قالوا عزير بن الله ، ومن ادعى لله ابناً فهو مشرك ، والموضع الثاني تقدمت فيه آية هي قوله : « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً » ومعناه من عادي الرسول بعد ما ظهرت آياته وتظاهرت دلالاته وتبع سبيل الكفار فإن الله يوليه ما تولى من الأصنام التي عبدها بأن يكله إليها ليستنصر بها^(١) ولا نصر عندها ، وهؤلاء مشركو العرب ، فدلّ على أن من تقدم ذكرهم وإن كانوا أوتوا الكتاب ك هؤلاء المشركين الذين لا كتاب لهم كفرهم ككفرهم وسبيلهم كسبيلهم ، فأعاد ذكر عظم الشرك توعداً لصنف آخر من الكفار لم يدخلوا في جملة من تقدم ذكرهم ، ليعلم أنهم وإن خالفوهم ديناً فقد وافقوهم كضراً . فهذه فائدة التكرار ، فأما إتباع الأول فقد افترى إثماً عظيماً فلأن من أريد بالآية الأولى قوم عرفوا صحة نبوة النبي ﷺ من الكتاب الذي هو معهم فكذبوا وافتروا ما لم يكن عندهم ، فكان كفرهم من هذا الوجه الذي أضلوا به أتباعهم . وأما إتباع الثاني فقد ضلّ ضلالاً بعيداً فلأن من أريد به مشركو العرب ، وهم لم يتعلقوا بما يهديهم ولا كتاب في أيديهم فيرجعوا إليه فيما يتشككوا فيه ، فقد بعدوا عن الرشد وضلوا أتم الضلال فاقضى المعنيون بالأول ما ذكره الله تعالى والمعنيون بالثاني ما اتبعه إياه ، وإن كان الفريقان مقترفين إثماً عظيماً وضالين ضلالاً بعيداً . والله أعلم .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينها صلحاً والصلح خير ، وأحضرت الأنفس الشحّ ، وأن

(١) في نسختان : ليستنصرها .

تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً^(١)» وقال بعده: ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ، وان تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفوراً رحيماً^(٢). للسائل أن يسأل عن مسألتين في ذلك . إحداهما في الآية الأولى وإن تحسنوا وتتقوا . وفي الثانية وإن تصلحوا وتتقوا . والثانية عن ختم الآية الأولى بقوله : « فإن الله كان بما تعملون خبيراً » والثانية بقوله « فإن الله كان غفوراً رحيماً » .

والجواب عن الأولى أن معناها إن خافت امرأة من زوجها ترفعاً ونبواً للملل أو إعراضاً لموجدة أو بذل ، فلا إثم في أن يتصالحا على أن تترك له من مهرها أو بعض أثاثها ما يتراضيان به ، والصلح خير من أن يقيا على التباعد ، أو يصيرا إلى القطيعة ، ونفس كل واحد منهما تشح بما لها قبل صاحبها . وقيل المراد شحن على النقصان من أموالهن وأنصباهن من أزواجهن ، وهذا يقتضي مخاطبة الأزواج بمجانبة القبيح وإيثار الحسنى في معاملتهن ، فبعث الله تعالى في هذا المكان على فعل الإحسان . فأما الآية الثانية ، فإنه جاء بعد قوله : « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء » في محبتهم والشهوة لهم ، لأن ذلك ليس إليكم ، وإن حرصتم على التسوية بينهم فلا تميلوا كل الميل بأن تجعلوا كل مبييتكم وخلقوتكم وجميل عشرتكم وسعة نفقتكم عند التي تشتهونها دون الأخرى ، فتبقى تلك معلقة لا ذات زوج ولا مطلقة ، فاقضى هذا الموضع أن يحث الأزواج على إصلاح ما كان بينهم من الانصباب إلى الواحدة دون ضرأتها بالتوبة مما سلف ، واستئناف ما يقدرون عليه من التسوية ويملكونه من الخلوة وسعة النفقة وحسن العشرة ، فقال : « وإن تصلحوا وتتقوا ... » وأما جواب المسألة الثانية فقد بان ووضح بما ذكرت وبينت أنه لما قال إن جافيتم القبيح وآثرتم الإحسان فالله به عالم وعليه مجاز ، وهذا

(١) النساء : ١٢٨ .

(٢) النساء : ١٢٩ .

قوله : « فإن الله كان بما تعملون خبيراً » ولما عذر الأزواج في بعض الميل وهو الذي لا يملكون خلافة ، حثهم على ما يطيقون فعله بما ذكرت ، وعلى إصلاح ما سلف منهم بما بينته ، فإن الله يغفر لمن يقلع منهم عن قبائحهم ويؤثر بعدها الحسنى من أفعاله ، وهذا قوله : « فإن الله كان غفوراً رحيماً » .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سمته ، وكان الله واسعاً حكيماً . والله ما في السموات وما في الأرض ، ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ، وإن تكفروا فإن الله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنياً حميداً . والله ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً » (١) . للسائل أن يسأل في هذه الآيات عن مسألتين ، إحداهما عن تكرار قوله : « والله ما في السموات وما في الأرض » ثلاث مرات . والثانية عما يتبع المكرر في قوله في آية « وكان الله غنياً حميداً » وفي أخرى « وكفى بالله وكيلاً » والأولى لم يتبعها مثل ما أتبع الوسطى والأخيرة .

الجواب عن المسألة الأولى وهي التكرار ، أنه إذا أعيد الكلام لأسباب مختلفة لم يسم تكررأ ، فالأول بعد الاذن للرجل والمرأة في أن يتفرقا بطلاق وتسلية علي الوصلة ، بأنه هو الذي يغني المحتاج منها وإن كان قبل ذلك أغنى كل واحد منها بصاحبه ، فإنها بعد الفرقة يرجوان الغنى من عنده لأنه واسع الرزق وواسع القدرة فإن الله ما في السموات وما في الأرض وأرزاق العباد من جملتها . وأما الثاني فإنه بعد قوله : « ولقد وصينا الذين أوتوا

(١) النساء : ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ .

الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله » أي اتقوه فإنه واسع النعمة والفضل والرحمة وقد أوسعكم منها ، ووصاكم ومن قبلكم بتقواه والاستجـارة بطاعته من عقوبته ، فإنكم إن عصيتم وكفرتـم لم يكن بالله حاجة إلى طاعتكم وإنما أنتم محتاجون إليها والله غني حميد ، فوجب عليهم طاعته لأن له ما في السموات وما في الأرض وهو غني بنفسه حميد ، لأنه جاد بما استحـمد به إلى خلقه من الإحسان إليهم والانعـام عليهم ، فالـمقتضى لذكره له ما في السموات وما في الأرض في الثاني غير المقتضى له في الأول .

وأما الثالث فلأنه لما ذكر أنه أوجب طاعته على من قبلهم وعليهم لأنه ملك ما في السموات وما في الأرض وأنعم عليهم من ذلك ما حقت به العبادة ، اقتضى ذلك أن يخبرهم عن دوام هذه القدرة له ، فكأنه قال : وله ذلك دائماً وكفى به له حافظاً ، أي لا زيادة على كفايته في حفظ ما هو موكل إلى تدبيره . والوكيل القيم بمصالح الشيء ، وقيل هو الحافظ ، وما قام الله بمصالحه فهو حافظه ، فقد بان أن ذلك ليس بتكرار .

أما الجواب عن المسألة الثانية من اتباعه قوله « وإن تكفروا فإن الله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنيًا حميداً » فقد تضمنه الجواب عما ذكرت من التكرار وهو كقوله : إن تكفروا فإن الله غني عنكم ، أي أنتم محتاجون إلى طاعته . ولم يقتض ما تقدم غير هذا الوصف ولما اتصف تعالى بالغني وكان الغني إذا لم يجد من غناه مذموماً والله تعالى قد عم بعبائه المستحق وغيره من الكفار كان الغني الحميد . وأما قوله بعد الثالث : وكفى بالله وكيلاً ، فإنه لما كان المعنى أنه دائم القدرة ، أخبر أن ما يحفظه بما في السموات وما في الأرض من يكتفي به حافظاً إذ ملكه عليه دائم وتدبيره فيه قائم .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ، إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وأن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً »^(١) وقال في سورة المائدة : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجر منكم شأن قوم على أن لا تعدلوا ، أعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله ، إن الله خير بما تعملون »^(٢) . للسائل أن يسأل فيقول : ما الفائدة في تقديم قوله بالقسط على قوله شهداء لله في الآية الأولى وتأخيره عنه في الآية الثانية ؟ الجواب أن يقال ، إن الآية الأولى في الشهادة أمر عز وجل من عنده شهادة أن يقوم بالحق فيها ويشهد لله على كل من عنده حق لغيره يمنعه إياه حتى يصل إليه ، فقال قوموا بالقسط ، أي بالعدل ، في حال شهادتكم لله على كل ظالم حتى يؤخذ الحق منه ، فقدم القسط لأنه من تمام قوامين إذ فعله يتعدى إلى مفعوله بالباء .. وأما شهداء فإنها إذا كانت حالاً من الضمير في قوامين فإن حقها أن تجيء بعد تمام قوامين ، وكذلك إن كانت خبراً ثانياً^(٣) وإن كانت صفة لقوامين فإن حقها أن تجيء بعده . وأما قوله لله بعد شهداء فلتعلقه بالشهادة كأنه قال كونوا شهداء لله لا للهوى والميل إلى ذوي القربى ، والدليل على ذلك أنه قال ولو على أنفسكم ، وشهادة الإنسان على نفسه أن يقر بالحق لخصمه ، أي افعالوا ذلك لله وإن كان عليكم أر على الوالدين وذوي القربى منكم .. وقوله عز وجل إن يكن غنياً أو فقيراً أي أن يكن من عليه الحق على أحد هذين الوصفين فانتهاوا في أمره إلى ما أمر الله عز وجل به ، ولا يحملنكم الإشفاق من فقره على محاباته ولا

(١) النساء : ١٣٥ .

(٢) المائدة : ٨ .

(٣) في النسخة المقدسية : في إن كانت صفة إلخ .

يدعونكم غنى الغني إلى مداراته فإن الله أولى بالنظر لهما ولجميع عبادته منهم لأنفسهم وغيرهم.. وقوله : فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا أي كراهة أن تعدلوا وأن تلوا ألسنتكم بالشهادة ولم تفصحوا بها ولم تقوموا بما يجب عليكم فيها أو تتركوا ما يلزمكم منها فإن الله عليم بعملكم وهو مجازيكم على فعلكم .. وقيل تلوا بمعنى تطلوا، من لويت الغريم إذا دفعته ، كأنه قال أن تدفعوا الشهادة ولم تؤدوها وقت الحاجة إليها ومن قرأ تلوا (بضم اللام وواو واحدة) فالمنعنى أن تلوا أمر الناس من الولاية أو تتركوه ، ويجوز أيضاً أن يكون الأصل تلوا فأبدلت من الواو المضمومة همزة ثم خفت بإلقاء حركتها على اللام وحذفها وإن كان هذا مستضعفاً في الهمزة العارضة ... وأما الآية التي في سورة المائدة فإن فحواها يدل على أنها للولاية فقال : كونوا قوامين لله لا لنفع ويكون بالقسط متعلقاً بقوامين ، أي كونوا قوامين لأجل طاعة الله بالعدل والحكم فيه في حال كونكم شهداء ، أي وسائط بين الخالق والخلق ، أو بين النبي ﷺ ، وأمه ، كما قال : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » فالقائم بتنفيذ أحكام الله بين خلقه إذا وفى بما عليه من حقه فهو شهيد على من وليه ، والرسول ، ﷺ ، شهيد عليه بما نقله إليه ، والدليل على أن الخطاب لولاية الأحكام قوله بعده : ولا يجز منكم شأن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ، وذلك عام في المخالفين من أهل الأديان والموافقين ممن حصلت لهم بغضة وعداوة ، أي اعدلوا على الولي والعدو عدلاً واحداً. وقيل في هذه الآية إنها أيضاً في الشهادة بالحقوق ، وقيل في الشهادة لأمر الله بأنه حق ، وقيل معناه قوموا في كل ما يلزمكم القيام به من الأمر بالمعروف والعمل به والنهي عن المنكر وتجنبه .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى : « إن تبدوا خيراً أو تحفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان

عفواً قديراً» (١) وقال في سورة الأحزاب : « إن تبدوا شيئاً أو تخفوه فإن الله كان بكل شيء عليهما» (٢) . للسائل أن يسأل عن الآية الأولى لم خصّ فيها خير ولم عم في الثانية بلنظ شيء ؟ فالجواب أن يقال : إنما خصّ في هذا الموضوع الخير بالابتداء لأنه بإزاء السوء الذي قال فيه : لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ، والمعنى لا يحب الله أن يجهر بالقول السيئ غير المظلوم ، وهو أن يدعو على من ظلمه ، أو أن يخبر بظلمه له ، أو أن ينتصر منه بسوء مقاله فيه ، فقال إن أبديتم ثناءً وذكرأ جميلاً لمن يستحقها أو أخفيتموها أو سكتن عن أساء إليكم بالعفو عنه ، فإن الله ، مع قدرته ، كثير العفو عن خليقته ، فاقتضت في هذا المكان المقابلة أن يجعل بإزاء السوء الخير .. وأما في الآية الثانية التي في سورة الأحزاب فلأن قبلها تحذيراً من إضمار ما لا يحسن إضماره في قوله عز وجل : « والله يعلم ما في قلوبكم » ، وقوله : « وإذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن » فاقترضى هذا المكان العموم ، فقال تعالى : إن تبدوا بما حذرتكم شيئاً أو تخفوه فإن الله كان بكل شيء عليماً ، ولم يزل عليماً بما يكون كعلمه بما كان ..

انقضت سورة النساء عن خمس آيات وسبع مسائل .

(١) النساء : ١٤٩ .

(٢) الأحزاب : ٥٤ .

سورة المائدة

سورة المائدة

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرةٌ وأجرٌ عظيمٌ »^(١) . وقال في آخر سورة الفتح : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرةٌ وأجرًا عظيمًا »^(٢) . للسائل أن يسأل فيقول : لم رفع مغفرةٌ وأجر عظيم في الآية الأولى ونصبا في الثانية؟ الجواب أن يقال لقوله لهم في الأولى ، ومنهم في الثانية فائدة ، وذلك انه لما قال في الأولى : وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، علم انهم وعدوا بما هو حق لهم فعدل عن ذكر المفعول الى جملة تضمنت معناه ، والجملة ابتداء وخبر ، وهي في موضع مفرد منصوب ، كأنه قال وعد الله الذين آمنوا مغفرةً ، ومثله قول الشاعر :

وجدنا الصالحين لهم جزاءً وجناتٍ وعيناً سلسيلاً

كأنه قال : وجدنا للصالحين جزاءً ، وعطف على موضع وجنات وعيناً ، فاللام في لهم داخلة على ضمير الصالحين فكأنها داخلة عليهم ، وكأنه قال

(١) المائدة : ٩ .

(٢) الفتح : ٢٩ .

وجدنا للصالحين جزاء وعطف على موضع الجملة التي هي لهم جزاء منصوباً إذ كان موضع الجملة موضع نصب .. وأما الآية الأخرى فإن منهم فيها متعلقة بالذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وهي في تمامها ، ولم يكن هناك ما ترتفع به مغفرة ، فتعدى إليها الفعل الذي هو وعد فجرى على الأصل في نصب المفعول به .. فإن قال : كيف يحتمل أن يبعث ، والقوم الذين أخبر الله عنهم بقوله : محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء مع سائر ما وصفهم الله به ، فأثنى عليهم بذكره كلهم وعدوا مغفرة وأجرأ عظيماً ؟ والجواب عن ذلك من وجهين : أحدهما أن يقال ان من في هذا المكان ليست للتبويض إنما هي لتبيين الجنس ، كأنه قال : وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات الذين هم هؤلاء ، كما قال : واجتنبوا الرجس من الأوثان ، أي الرجس الذي هو الأوثان . الجواب الثاني أن يكون التقيد للتحذير لأنهم وإن علم الله منهم الثبات على ما هم عليه من العمل الصالح فإنه لا يخليهم من الأمر والنهي والوعد والوعيد ، على معنى دوموا على ما أنتم عليه فان من دام منكم عليه فقد وعده الله مغفرة وأجرأ عظيماً .. فإن قال قائل : فلماذا خصت الآية الأولى بأن جعل مفعولها الثاني جملة والآية الثانية مفعولها مفرداً ؟ قلت لأن الأولى خطاب لقوم حثهم على توخي العدل فيما يحكمون به وهو أعم من حث الصحابة الذين ذكروهم في آخر سورة الفتح وأثنى عليهم بالشدة على الكفار والرحمة للمؤمنين وملازمة الركوع والسجود وابتغاء رضوان الله تعالى ، وان مثلهم كزرع أخرج شطأه ، إلى آخر الآية ، فخص هؤلاء بصريح المغفرة وذكر انه وعدهم ذلك . وقال في الآية الأولى : وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، فكان إخباراً عن وعده إياهم فقط ، ثم أتى بخبر ثان فقال : لهم مغفرة ، على معنى ان قاموا بذلك ولم يبطوه بالسينات ، فجوز منهم هذا ولم يعلق المغفرة بوعد فيمزيه إليها ، وفي الآية الثانية حقق المغفرة لهم وعدى الفعل إليها وكان كالحكم بأنهم يوافقون الآخرة بأعمالهم الصالحة وقد وعدهم

الله تعالى عنها المغفرة والأجر العظيم ، فلاق بكل آية ما خصت به ، فاعرفه
إن شاء الله .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية ، يحرفون
الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به^(١) » . وقال تعالى بعده في هذه
السورة « سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك ، يحرفون الكلم من
بعد مواضعه^(٢) » . للسائل أن يسأل فيقول : لم قال في الأولى يحرفون
الكلم عن مواضعه ، وفي الثانية من بعد مواضعه؟ وما الفرق بين اللفظين وبين
الموضعين حتى اختص كل واحد منهما باللفظ الذي خصه ؟ . الجواب أن يقال :
ان الآية الأولى في اليهود الذين حرفوا ما أنزل الله من كلامه عما علموه وتأويله له ،
فيكون هذا تحريفاً من جهة التأويل ، وحرفوا أيضاً من جهة التنزيل كما قال :
« وإنّ منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو
من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله
الكذب وهم يعلمون^(٣) » . فقولك عن في كلام العرب موضوع لما عدا الشيء ،
يقول أطعمه عن جوع وكساه عن عري ، وكانوا يعدلون بالكلم تأويله الذي
له وتزييله الذي جاء عليه إلى غيره مما هو باطل ، وعن في هذا الموضع تقرب
من معنى بعد ، لأنك تقول أطعمه بعد جوع وكساه بعد عري ، إلا ان
الأصل في هذا المكان أن يستعمل عن لأن بعد قد تكون لما تأخر زمانه عن
زمانه بأزمنة كثيرة وبزمن واحد ، وعن لما جاوز الشيء إلى غيره ملاصقاً
زمانه لزمانه ، والمراد إذا قال أطعمه عن جوع وسقاه عن عطش ليس يراد به

(١) المائة : ١٣

(٢) المائة : ٤١ .

(٣) آل عمران : ٧٨ .

إلا انه لما عطش سقاه ولما جاع أطعمه. وأما الآية الثانية فهي في قوم من اليهود، أخبر الله تعالى عنهم بانهم سماعون لما تقوله ليكذبوا عليك ، ويخبروا بخلاف ما تقوله عنك ، وينقلوا كلامك إلى قوم آخرين لم يأتوك .. ومعنى « يحرفون الكلم من بعد مواضعه » يحتمل أن يكون المراد من بعد موت النبي ﷺ ، ليجعلوه على خلاف ما سمعوه منه ، وهذا موضع بعد لا موضع عن ، لأنه ليس يعدوه الى المحرف اليه فينفضل عما جاء عليه الى الكذب مقارناً له ، وإنما ذلك بعده بأزمنة كثيرة يتوقعون مضياً ليسهل كذبهم بعدها ، ويكون التقدير سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه ، أي نارون تحريفه من بعد وقوعه واقعه ، وحصوله مواضعه ، فمحرفين بمعنى ناوين التحريف ، كقوله : وخرثوا له سجداً ، أي ناوين السجود . وكذلك أدخلوها خالدين ، أي ناوين الخلود ومقدرين له ، وهذا ظاهر في هذا الموضع لا يصلح فيه إلا ما نطق القرآن به . ويحتمل أن يكون المراد ما ذهب اليه أكثر أهل التفسير ، وهو أن قوماً أرسلوا هؤلاء إلى النبي ﷺ ، في قصة زانٍ مُحَصَّنٍ فقالوا لهم إن أفتاكم محمد بالجلد فحدوه ، وإن أفتاكم بالرجم فلا تقتلوه ، وقال قتادة (١) كان هذا في قتيل منهم ، فقالوا إن أفتاكم محمد بالدية فاقبلوه ، وإن أفتاكم بالقود فاحذروه ، وكانوا حرفوا في القولين حكم الله تعالى الذي في التوراة من بعد أن عمل به في مواضعه ولم يحرفوه ساعة نزوله ووجوب العمل به ، وهذا معنى قوله عز وجل : يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ، وقيل ان هذا اشارة الى دين اليهود ، أي إن جاءكم محمد ﷺ ، بدينكم فاقبلوه وإن لم يأتكم به فاحذروه . فقد بان الفرق بين الموضوعين بما بيناه والله أعلم .

(١) هو قتادة بن دعامة ، أبو الخطاب السدوسي البصري ، مفسر حافظ ، كان مع علمه بالحديث ، رأساً في العربية ومفردات اللغة . توفي سنة ١١٨ هـ (٧٣٦ م) .

الآية الثالثة منها

قوله عز وجل : « يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير^(١) » وقال بعده : « يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير^(٢) » . للسائل أن يسأل فيقول : نبّه أهل الكتاب بمجيء الرسول في الآية الأولى وأخبر انه يبين لهم كثيراً مما يخفون من الكتاب ويعفو عن كثير . وقال في الآية الثانية أنه قد جاء يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير، فقد جاءكم بشير ونذير، فهل ما ذكر من التبيين في الثانية كان يجوز أن يقترن بالتنبيه الأول؟ أم وجب لكل ما تبعه من الكلام؟ الجواب أن قوله تعالى في الآية الأولى : « يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون » معناه يبين لكم كثيراً مما في التوراة والانجيل من وصف الرسول ﷺ وسائر ما يدعو إلى الدخول في الإسلام ، ويترك كثيراً مما حرقتموه فلا يبينه لأنه ليس في ذكره ما يلزمكم حجته ، ويحدد لكم ملة ، فهذا التبيين حقه التقديم للاحتجاج به ، ولذلك رَدَفَه قوله : قد جاءكم من الله نور ، يعني النبي ، أي يهديكم إلى منافع دينكم كما تهتدون بالنور إلى منافع دنياكم . وأما الآية الثانية التي بعد، فمعناها جاءكم رسولنا يبين لكم على حين دروس مما كان الرسل أتوا به مما يلزمكم في دينكم احتجاجاً عليكم وقطعاً لمذركم لئلا تحتجوا بأنه لم يحنكم من يبشركم بالثواب ويخوفكم من العقاب ، فالأول احتجاج لنبوة النبي ، ﷺ ، وبعد تثبيته يبين الداعي إلى بعثته ، وهو ما ذكر في الآية الثانية .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « قل فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح ابن

(١) المائة : ١٥ .

(٢) المائة : ١٩ .

مريم وأمه ومن في الأرض جميعاً ، والله ملك السموات والأرض وما بينهما ،
يخلق ما يشاء ، والله على كل شيء قدير « (١) وقال بعدها : « وقالت اليهود
والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ، قل فلم يعذبكم بذنوبكم ، بل أنتم بشر
من خلق ، يغفر لمن يشاء ، ويعذب من يشاء ، والله ملك السموات والأرض
وما بينهما وإليه المصير » (٢) .

للسائل أن يسأل عن شيئين في هاتين الآيتين المتصلة إحداهما بالأخرى .
أحدهما عن تكرار قوله « والله ملك السموات والأرض وما بينهما » ، والثاني
صلة الأول بقوله « يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير » وصلة الثاني بقوله
« وإليه المصير » (٣) . وله أن يسأل عن قوله : « قل فمن يملك لكم » في
سورة الفتح زيادة لكم هناك وحذفها هنا . الجواب أن يقال : إن هذه الآية
في سورة الفتح نزلت في قوم تخلفوا عن رسول الله ﷺ ، من غير عذر ،
وتأخروا عن الجهاد ، وقالوا شغلنا أموالنا وأهلونا ، ثم سأله ﷺ ، أن
يستغفر لهم يكتفون بذلك نفاقهم ويظهرون وفاقهم وقصدتم استماتته كيلا
تضرم عداوته ، فقال عز وجل : « قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن
أراد بكم ضرراً ومن يملك لكم ضرراً إن أراد بكم نفعاً » (٤) . فلما كان في قوم
مخصوصين أحتج الى لهم للتبيين ، فأما في هذه السورة فإنها لم تنزل لفريق
مخصوص دون فريق ، بل عمّ بها دليله ان أراد أن يملك المسيح ابن مريم وأمه
ومن في الأرض جميعاً ، فلما سيقت الآية الى العموم لم يحتج الى لكم التي
للخصوص . الجواب عن التكرار أن يقال : ان الآية الأولى في النصارى
خاصة ، وهم الذين لما قالوا في عيسى انه إله ، والإله واحد ، صاروا كأنهم

(١) المائة : ١٧ .

(٢) المائة : ١٨ .

(٣) سقطت هذه الجملة من النسخة المقدسية .

(٤) الفتح : ١١ .

قالوا الله هو المسيح ابن مريم ، فردّ الله ذلك عليهم بما دلّ به على أن عيسى عبد مخلوق مملوك لله ، ليس هو ابن له ، ولا بإله ، لأن أحداً لا يملك أن يدفع عن المسيح وأمه وسائر من في الأرض من الخلق ما يريد الله إيقاعه بهم من موت أو هلاك ، ولا المسيح يملك ذلك ، فدلّ هذا على أنه مخلوق وأن الله له ملك السموات والأرض وما بينهما ، والمسيح من جملته مملوك مدبر ، ولو كان إلهاً لكان شريكاً لله ولم يكن لله ملك السموات والأرض . فالقصد بذكر ملك السموات والأرض وما بينهما ، في الآية الأولى أن يبين أن المسيح مخلوق ومملوك ليس بإله ولا ابن الله ، إذ لو كان إلهاً كما زعموا ، لم يكن الله مالِكاً لجميع السموات والأرض وما بينهما ولما تهبأ إهلاك المسيح ، وكان هذا احتجاجاً عليهم خاصة بأنه مملوك مخلوق ، وأن الله يخلق ما يشاء من أمثاله بدلالة أنه قادر على إهلاكه ، وفي ذلك جواب عن المسألة الثانية ، وهي صلة الأولى بقوله : يخلق ما يشاء .. وأما الآية الثانية وهي قوله : وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ، فروي عن ابن عباس ، رضي الله عنه ، أن جماعة من اليهود حين حذرهم النبي ، ﷺ ، نقمات الله وعقوباته ، قالوا : لا نخوفنا فإننا أبناء الله وأحباؤه . وقيل أن اليهود تزعم أن الله أوحى إلى إسرائيل أن ولدك بكري من الولد ، وقال الحسن : إنما قالوا ذلك على معنى قرب الولد من الوالد ، والنصارى تأولوا ما في الإنجيل من قوله أذهب إلى أبي وأبيكم ، وقيل بلى لما قالوا المسيح بن الله أجرى على القائلين بذلك مثل ما تجري العرب على الواحد من هذيل (١) إذا قالوا نحن الشعراء والمراد منا ، وكما يجري رهط مسيلة هذا الإطلاق عن قبيلتهم فيقولون نحن الأنبياء لما قال واحد منهم ذلك وتابعه الباقر عليه ، فلما كان

(١) قبيلة بدوية حرة لم تخضع لسلطة غريبة كالقبائل المجاورة لبلاد فارس أو للامبراطورية البيزنطية ، منها نخبة من الشعراء جمع ديوانهم السكري ، وعرف بدويان بني هذيل .

هذا مقال الفرقتين^(١) ردّ الله عليهم قولهم مع اعترافهم بأنهم يعذبون بذنوبهم ، إذ لو لم يقولوا ذلك لأباحوا ارتكاب الفواحش ، فقال : فلم يعذبكم بذنوبكم . والأب المشفق على ولده لا يعذبه ، وكذلك الحبيب لا يعذب من يحبه ، فكان هذا احتجاجاً عليهم بما يعتقدون صحته من عذاب الآخرة . والله تعالى يقول (٢) : انكم لستم بأبنائي ولا أحبائي ، ثم قال : وهو المنفرد بملك السموات والأرض وما بينهما وإنه لا ولد له ولا نظير ولا شريك له ، إذ لو ثبت ذلك ، تعالى الله عنه ، لما كان مالكاً لجميعه ، فلما احتج على إبطال قولهم بما يعتقدون صحته من عذاب المذنب منهم وذلك من أحوال الآخرة ، ثم احتج بملك السموات والأرض على ذلك ، قرن إليه قوله : وإليه المصير ، أي مال الخلق ، إلى أن لا يملك أحد لهم نفعاً ولا ضراً غيره تعالى . وفي هذا جواب المسألة الثانية من اقتران ما اقترن بذكره ملك السموات والأرض وما بينهما في الايتين .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى : « وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً وآتاكم ما لم يؤت أحداً من العالمين »^(٣) وقال في سورة ابراهيم : « وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون »^(٤) . للسائل أن يسأل عن هذا التنبيه في الآية التي في سورة المسائدة بقوله : يا قوم ، هل له^(٥) فائدة لم يكن مثلها في

(١) في نسخة : الفريقين .

(٢) في النسخة المقدسية وإنكم لستم لله بأولاد إلخ وفي الأخرى وإنكم لستم بأبناء إلخ والذي هنا فعلي نسخة الكتبخانة .

(٣) المائدة : ٢٠ .

(٤) ابراهيم : ٦ .

(٥) قوله : هل له - لم تثبت في نسختي الكتبخانة والمقدسية .

الخطاب الواقع من سورة ابراهيم مع تركه ؟ والجواب أن يقال : إن تسمية المخاطب بندائه مع الاقبال عليه يفيد مبالغة في التنبيه له ، فإذا قال القائل إفعل كذا يا فلان ، فكأنه قال أعنيك بخطابي لا غيرك ، ممن يصح أن ينصرف الخطاب اليه ، الا ترى أنه اذا عري من النداء صلح لكل مخاطب ؟ فإذا قارن النداء الأمر كان مقصوراً على صاحب الاسم الذي دخله حرف النداء ، والمبالغة في التنبيه حقها أن تكون في الأهم الأعم نفعا .. وقوله تعالى : وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم ، يصح أن يجاب عنه بجوابين :

أحدهما أن يقال لما نبههم على ما خصهم به من الاكرام ليشكروه على هذه النعم العظام ، بأن جعل فيهم أنبياء مقيمين بين ظهرانيهم يدعونهم الى طاعة ربهم وينشون أعنتهم عن المحذور من شهواتهم ، وأن جعلهم ملوكا حيث أغناهم بما أنزله عليهم من المنّ والسلوى عن الحاجة الى الناس في التماس الرزق من أمثامهم ، وتكليف^(١) خدمتهم وأعمالهم وما ملكهم من المال والعبيد والاماء الذين كانوا يخدمونهم ويكفونهم ما يحتاجون الى مباشرته بأنفسهم ، والمنة عليهم في هذا المكان أشرف ما يخوله الانسان من النبوة التي لها أشرف منازل الثواب ، والملك الذي هو غاية ما تسمو إليه الهمم في دار التكليف فنبهوا بأبلغ الألفاظ ليقوموا بشكر ما عليهم من الإنعام ، والآية التي في سورة ابراهيم ، عليه السلام ، تنبيه على ما صرف عنهم من البلاء ، وليس هو كالتنبيه على تحويل أشرف العطاء من صرف البلاء .

وجواب ثانٍ وهو ان المنّ والسلوى مما لم ينعم به على أحد قبلهم ولا بعدهم ، فلذلك قال وآتاكم ما لم يؤت أحداً من العالمين ، فلما نبهوا على شكر نعمة خصوا بها دون الناس كلهم ، كانت المبالغة في ذلك أولى .

(١) نسخة وتكلف .

وجواب ثالث وهو أن يقال : لما جعل الخطاب بعد قوله : يا أهل الكتاب في آيتين ، وصدر المخاطبات نبه فيها المخاطبين بمناداتهم فيما حكي من أقوالهم^(١) كقوله تعالى بعده : يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ، وقوله : قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين ، وبعبده قالوا : يا موسى إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها ، وبعبده قوله : ربّ إني لا أملك إلا نفسي وأخي ، كان الاختيار ان يجري مجرى نظائره المتقدمة والمتأخرة ، ولم يكن شيء من ذلك في الآية التي في سورة ابراهيم ، عليه السلام ، فلم يذكر هناك يا قوم لهذا .

وقد اختلف الناس فيمن يسمى ملكاً ، فقال عبد الله بن عمرو بن العاص ، وزيد بن أسلم ، والحسن : أقل الحال التي إذا كانت ، كان الانسان بها ملكا الدار والمرأة والخادم ، وقال غيرهم : الملك الذي له ما يستغني به عن تكلف الأعمال وتحمل المشاق للمعاش ، وبنو إسرائيل سموا ملوكاً لما منّ الله عليهم به من المنّ والسلاوى والحجر والمصا^(٢) والغمام ، عن ابن عباس وغيره ، وقال الحسن : لأنهم ملكوا أنفسهم بالتخلص من القبط الذين كانوا يستعبدونهم وقال السدي^(٣) ملك كل واحد منهم نفسه وأهله وماله . وقال قتادة : كانوا أول من ملك الخدم .. فأما قوله : وآتاكم ما لم يؤت أحداً من العالمين ، فيحتمل وجهين : أحدهما أن يريد من عالمي زمانكم ، كما قال : وإني فضلتم على العالمين ، أي على عالمي زمانكم ، ويجوز أن يراد هاهنا آتاكم المن والسلاوى وهما ما لم^(٤) يؤت أحداً من العالمين ، وقد ذكرته قبل .

(١) المقدسية من أحوالهم .

(٢) المقدسية بزيادة والعصا .

(٣) هو اسماعيل بن عبد الرحمن السدي : صاحب التفسير والمغازي والسير ، وكان إماماً عارفاً بالوقائع وأيام الناس . وهو تابعي ، حجازي الأصل ، سكن الكوفة وتوفي سنة

١٢٨ هـ .

(٤) المقدسية : وهو لم .

الآية السادسة منها

قوله تعالى : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون »^(١) وبعده « فأولئك هم الظالمون »^(٢) وبعده « فأولئك هم الفاسقون »^(٣) للسائل أن يسأل فيقول : الموضع الذي وصف فيه من لم يحكم بكتاب الله بالكفر ، هل بين الموضع الذي وصف فيه تارك حكم الله بالظلم والفسق ؟ والجواب أن يقال : إن الآية الأولى قوله « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ، ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » قال فيها بعض أهل النظران من فيها ليست كمن في المجازاة ، وإنما هي بمعنى الذين ، ويصح دخول الفاء في جوابها كما تدخل في جواب الشرط لتضمنها ذلك المعنى وإن كان لا يجازى بها ، وهو كقوله : الذي يزورني فله درهم ، فقد أوجب له بالزيارة الدرهم وإن لم يرد من يزورني فله درهم ، فقوله : ومن لم يحكم بما أنزل الله ، في هذه الآية المراد به اليهود الذين كانوا يبيعون حكم الله بما يشترونه من ثمن قليل يرتشونه فيبدلون حكم الله باليسير الذي يأخذونه ، فهم يكفرون بذلك ، فإما أن يكون الحكم بخلاف ما أنزل الله كفراً فهو مذهب الخوارج ، يذهبون به من هنا إلى الشيعاء الذي يراد في المجازاة ، وهذا مخصوص به اليهود الذين تقدم ذكرهم وتبديلهم حكم الله ليكذبوا رسول الله ﷺ ، وذلك كفر. وأما الآية الثانية فهي فيهم أيضاً لقوله : وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس ، ومعناه كتبنا على هؤلاء في التوراة ، فردّ الذكر إلى الذين هادوا وهم الذين كفرهم لتركهم دين الله والحكم بما أنزله ثم وصفهم بعد خروجهم عن حكم

(١) المائة : ٤٤ .

(٢) المائة : ٤٥ .

(٣) المائة : ٤٧ .

الله في القصاص بين عباده في قتل النفس وقطع أعضائها بأنهم مع كفرهم الذي تقدم ذكره ، ظالمون ، وكل كافر ظالم لنفسه ، إلا انه قد يكون كافراً غير ظالم لغيره ، فكأنه وصف في هذه الآية بصفة زائدة على صفة الكفر بالله وهي ظلمه لعباد الله بخروجه في القصاص عن حكم الله ومن لم يحكم ، في هذه الآية ، المراد بها (١) الذين لا يحكمون من اليهود . . وأما الآية الثالثة فإنه بعد قوله : وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ، ومعناه قيل لهم في ذلك الزمان وأمرُوا أن يحكموا به ومن لم يحكم بما أنزل الله فيه قال فيه من حكيت (٢) عنه من المتقدمين انه بمعنى الذي ، والذي أذهب اليه انا ان من ها هنا بمعنى المجازاة لا بمعنى الذي كما تقول فيمن لم يحكم بما أنزل الله منا انه لا يبلغ منزلة الكفر ، وإنما يوصف بالفسق فلذلك قال : فاولئك هم الفاسقون فقد بان لك ان كل موضع من الآيات الثلاث أخبر فيه عن المذكورين قبل ، بالكفر والظلم والفسق إنما وجب فيه ذلك ولم يحسن فيه غيره هناك ، فاعلمه .

الآية السابعة منها

قوله تعالى : « قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ، رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم » (٣) وقال في سورة براءة « لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم ، واولئك لهم الخيرات واولئك هم المفلحون . أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، ذلك الفوز العظيم » (٤) وقال بعده « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان

(١) نسخة ٣٣٠ .

(٢) نسخة من حكينا قوله .

(٣) المائة : ١١٩ .

(٤) التوبة : ٨٨ ، ٨٩ .

رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعدّ لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ، ذلك الفوز العظيم « (١) وقال في سورة النساء « ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، وذلك الفوز العظيم » (٢) وكان حقها أن تذكر في موضعها لكن لم تحضرنى هناك فذكرتها مع اخواتها وإن كان ذكرها متقدماً في القرآن ، وقال في سورة الحديد : « بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ، ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » (٣) وفي المجادلة : « أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون » (٤) وقال في سورة الطلاق : « ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً » (٥).

للسائل أن يسأل عن مسائل (٦) فيقول لِمَ لَمْ يذكر في سورة براءة في الآية الثانية في قوله تحتها الأنهار لفظة من في قراءة الأكثرين وقد ذكر في الآي الأخر ؟ . والثاني لِمَ حذف أبداً في بعض المواضع ولم يحذف في بعضها عنها ؟ . والثالث لم ذكر في سورة النساء « ذلك الفوز العظيم » وفي سورة الحديد « ذلك هو الفوز العظيم » وفي غيرها « ذلك الفوز العظيم » ؟ .

(١) التوبة : ١٠٠ .

(٢) الذي في المقدسية هكذا : وقال في سورة النساء وذلك الفوز العظيم بوار وفي الحديد ذلك هو الفوز العظيم بغير وار ، وقال في سورة المجادلة ويدخلهم جنات تجري الخ الآية ولم يذكر ما ذكره هنا فتنبه .

(٣) الحديد : ١٢ .

(٤) المجادلة : ٢٢ .

(٥) الطلاق : ١١ .

(٦) المقدسية : عن اختلاف هذه المواضع .

الجواب^(١) عنه ان يقال: إن الآية الأولى وهي قوله: «يوم ينفع الصادقين صدقهم» وإن كانت عامة في كل صادق مؤمن، فإنها خرجت على ما بيكت الله به النصارى من دعاويهم الباطلة ومقالاتهم الكاذبة منسوبة إلى عيسى عليه السلام في قوله «وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله» فانكشف هذا عن صدقه، عليه السلام، وكذب القوم، لما أجاب وقال: ما قلت لهم إلا ما أمرتني به، فلفظة الصادقين في قوله هذا: يوم ينفع الصادقين صدقهم، والصادقون يجوز أن يكون منصرفاً إلى عيسى وأمثاله من الأنبياء، صلوات الله عليهم، الذين صدقوا في الدنيا فنفعهم صدقهم لقوله عز وجل، بل جاء بالحق وصدق المرسلين، أي قال هم صادقون، فتكون الإشارة بالالف واللام إليهم صلوات الله عليهم وإن كان كل صادق داخلاً في حكمهم من الانتفاع بصدقهم. وكذلك الآية التي في آخر المجادلة خرجت على ذكر الرسل لقوله تعالى: كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز، ثم قال: أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري، ثم قال: أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون، فكان الذي أخبر عنهم بأن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار، الأنبياء وغيرهم صلوات الله عليهم، ومن لابتداء الغاية والأنهار أشرف مبادئها، والجنات التي مبادئها الأنهار من تحت أشجارها أشرف من غيرها، فكل موضع ذكر فيه من تحتها إنما هو لقوم عام فيهم الأنبياء، والموضع الذي لم يذكر فيه من إنما هو لقوم مخصوصين ليس فيهم الأنبياء، ألا ترى إلى قوله في سورة براءة «والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً» فجعل مبادئ الأنهار تحت جنات أخبر أنها للصادقين والمؤمنين والذين عملوا الصالحات ومنهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، لا بل هم أولهم، فالمعتاد أنها أشرف الأنهار، والآية التي

(١) من هنا إلى آخر الكلام على الآية اعتمدنا فيها النسخة المقدسية.

في سورة براءة قد خرج الأنبياء عنها لأن اللفظ يشتمل عليهم ، فلم يخبر عن جناتهم بأن أشرف الأنهار على مجرى العادة في الدنيا تحت أشجارها كما أخبر به عن الجنات التي جعلها الله لجماعة خيارهم الأنبياء عليهم السلام ، إذ لا موضع في القرآن ذكرت فيه الجنات وجري الأنهار تحتها إلا وقد دخلتها من سوى الموضع الذي لم ينطق ذكر الموعودين فيه على الأنبياء عليهم السلام ، فهذا الكلام فيمن تحتها اعتبروا بما ذكرت ما في جميع القرآن .

أما الجواب عن حذف أبدأ في بعضها والإتيان بها في بعضها ، أنها إنما حذفت من أول الآيتين اللتين في براءة ، وآخر آية في سورة المجادلة ، لأنه ذكر قبل الآية التي في سورة براءة « اولئك لهم الخيرات واولئك هم المفلحون » وبعد الآية التي في آخر المجادلة « رضي الله عنهم ورضوا عنه اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون » فلأن في خالد بن خالد ما يدل على التأيد ثم قد نزل منزلته أخبار هي في مدحهم ، وهي قوله « رضي الله عنهم ورضوا عنه » فلما تظاهرت هذه الأخبار التي هي ثناء من الله جلّ ذكره عليهم ، ومدح لهم ، وطال الكلام بها ، فاستغني بذكر خالد بن خالد عن ذكر قوله أبدأ ، وحسن حذفه ولم يحسن في المواضع الأخر التي لم تتظاهر فيها مثل عدة هذه الأخبار الموجبة لهم دار الخلد ودوام النعيم . وأما في سورة النساء ، إنما لم يذكر أبدأ لأنه ذكر بعده في مقابلة خالد بن خالد ، وخالداً فيها ، ولم يقل أبدأ ، فلو ذكر فيها أبدأ لطال الكلام ، فاستغني بقوله خالد بن خالد فيها عن أبدأ . وأما في سورة الحديد لأنه ذكر قبله : يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ، بشرائهم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالد بن خالد فيها ذلك هو الفوز العظيم ، فلما طال الكلام في مدحهم ذكر بعد ذلك تأكيداً بقوله هو استغني بقوله خالد بن خالد عن أبدأ وهذا الجواب عن إدخال هو بعد ذلك لأنه ذكر ذلك بدلاً وتأكيداً عن أبدأ ، وليس كذلك

في المواضع الأخر، وأما إدخال الواو في قوله: وذلك الفوز العظيم ، في سورة النساء المحذوف أبداً عنه ، فلإدخال الواو في قرينة الكافر، وله عذاب مهين ، فأدخل الواو فيه ، أي وذلك لهم الفوز العظيم وليس كذلك في المواضع الأخر ، إذا قرأت ما قبلها وما بعدها تبين لك ما قلت ، فاعرفه .



سورة الانعام

سورة الانعام

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « فقد كذبوا بالحقّ لما جاءهم فسوف يأتهم أنباء ما كانوا به يستهزؤون^(١) » . وقال في سورة الشعراء : « فقد كذبوا فسيأتهم أنباء ما كانوا به يستهزؤون^(٢) » .

للسائل أن يسأل فيقول : قد ذكر في إحدى الآيتين ، فسوف ، وبالحق ، وفي الآية الأخرى لم يذكر ما كذبوا به وجعل بدل سوف السين ، فهل كان يجوز أحدهما مكان الآخر ؟

الجواب أن يقال : ان الآية الأولى قد وفي المعنى فيها حقه من اللفظ لأنها سابقة للثانية وإن كانتا مكيتين ، فأشبعت الألفاظ الأولى مستوفية لمعناها . وفي الآية الثانية اعتمد على الاختصار لما سبق في الأولى من البيان واقتصر على كذبوا ، وهذا اللفظ إذ اطلق كان لمن كذب بالحق . ألا ترى الى قوله عز وجل : « ويل يومئذ للمكذبين » . وإذ قيل جاز أن يقول كذب الكذب ، وكذب الصدق ، وكذب مسيئة ، وكذب النبي ﷺ ،

(١) الانعام : ٥ .

(٢) الشعراء : ٦ .

إلا انه إذا عرّي من التقييد لم يصح إلا لمن كذّب بالحق ، فصار قوله تعالى في الشعراء من هذا القبيل بعد البيان الذي سبق في سورة الأنعام ، ولما بنيت هذه الثانية على الاختصار والإكتفاء بالقليل من الكثير جعل فيها بدل سوف السين وحدها ، وهي مؤدية معناها . ومن النحويين من ذهب الى انها مأخوذة من سوف ، وإن كان ذلك عندنا غير صحيح .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نَمُكِّنْ لَهُمْ لَكُمْ ^(١) . » وقال في سورة الشعراء « أولم يروا إلى الأرض كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ^(٢) . »

للسائل أن يسأل فيقول : ما بال الألف في الآية الأولى دخلت على لم وفي الثانية دخلت على ولم ^(٣) ؟ فكان بين الألف ولم واو عطف ولم يكن في هذه السورة ما يفصل بين ألم وأولم؟ وهل صلح ما في الشعراء مكان ما في سورة الانعام أم لا ؟

الجواب أن يقال : إن الألف تدخل على واو العطف في الاستخبار والانكار والتقريع على تقدير أن تكون الجملة التي فيها معطوفة على كلام قبلها يقتضيها ، وذلك كقولك للقائل : يقول هل رأيت زيدا ثمّة أو زيد؟ مما ^(٤) يكون ثمّة تصوره بصورة من ثبت ذلك عنده أو قاله ، فاستفهمته وعطفت على ما توهمت انه في علمه أو وهمه . وكل موضع فيه بعد ألف الانكار واو

(١) الانعام : ٦ .

(٢) الشعراء : ٧ .

(٣) نسخة ولم كان .

(٤) نسخة ممن .

ففيه تبكيت على ما يسهل الطريق إلى ما بعد الواو ، فالاعتبار لكثرة أمثاله كقوله : « أُولَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ » .
كأن قائلًا قال : كذّبوا الرسل وغفلوا عن الفكر والتدبر ، فقال :
فعلوا ذلك ولم ينظروا إلى المشاهدات التي تنبه الفكر فيها من الغفلة ،
وكذلك قوله تعالى : ولقد كذّب الذين من قبلهم فكيف كان نكير ،
أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ، كأنه قال كذّبوا ولم ينظروا إلى ما يردع
عن الغفلة من الفكر في المشاهدات . وكذلك قوله : أولم يروا إلى ما
خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله ، لأن ذلك
مشاهد ، وكل ما فيه واو مثل أولم يروا ، فهو تنبيه على ما تقدّمه في
التقدير أمثال له منبهة لكثرتها ، فالتبكيت فيه أعظم ، فهذا كله في المشاهد ،
وما في حكمه وما ليس فيه واو مثل ، ألم يروا ، فهو ما لم يقدر قبله ما
يعطف عليه ما بعده ، لأنه من باب ما لا يكثر مثله ، وذلك مما يؤدي
إلى علمه الاستدلالات كقوله في سورة الانعام : « ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم
من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم ، وأرسلنا السماء عليهم مدراراً »
إلى قوله ، « فأهلكناهم بنوهم » وهذا ما لم يشاهدوه ولكن علموه . وكذلك
قوله « ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون إنهم إليهم لا يرجعون » (١) .
هو مما الطريق إلى العلم به الاستدلال لا المشاهدة ، فهذا ونحوه مما لم يكثر في
معلومهم أشباهه ، فهم ينبهون عليه ابتداء من غير تقديم تنبيه على شيء مثله
مما قبله . فإن عارض معارض بقوله تعالى : « ألم يروا إلى الطير مسخرات في
جو السماء » وقال هذا من القسم الذي يشاهد وحقه أن يكون كقوله :
أولم كما كان أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات وهما في شيء واحد ، فما
بالهما اختلافاً من حيث وجب أن يتفقا .. والانفصال أن يقال إنا عللنا موضع
ألم بما يوجب أن يكون هذا الموضع من أماكنها ، ألا ترى إنا قلنا هو كل

(١) يس : ٣١ .

موضع يذهبون عليه ابتداء من غير تنبيه على شيء مثله مما قبله ، فعللنا المشاهدات بما يخرج هذا عنها لأن قبل هذه الآية : « والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ، ألم يروا إلى الطير مسخّرات » (١) فبنيت هذه الآية على الآية التي أخبر الله فيها عن أول أحوال الانسان ، وأنه أخرجهم أطفالاً صغاراً من بطون أمهاتهم لا يعلمون منافعهم فيقصدها ولا مضارهم فيجتنبوها ، ثم بصرهم حتى عرفوا ونههم على ما يشاهده كل حيّ من تصرف الطير في الهواء وعجزه عن مثل ذلك ، وكان هذا مقروناً بأولى الأحوال ولم يتقدمه أمثال له يقع التنبيه عليها قبله ، فيكون في حكم ما يعطف على ما تقدمه ، فإن عارض بقوله عز وجل : « وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها ، وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون . أو لم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » (٢) وقال إن ذلك مما يعلم ولا يشاهد وحكمه أن يكون بها لم .. قيل له التوسعة في الرزق والتقتير فيه لما كانت لها أمارات ترى وتشاهد من أحوال الغني والفقير ، صار أمرها كالمشاهدات فكانا مما شوهدت أمثالها فعطف عليها .. فإن سأل سائل عما جاء بالفاء في قوله : أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض ، وقال ما الفرق بين هذا المكان الذي جاءت فيه الفاء وبين الأماكن التي جاءت فيها الواو ؟ وهل كان يصح في اختيار الكلام الواو مكان الفاء ها هنا ؟ فالجواب أن يقال : الفاء ها هنا أولى لأن قبلها : « وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم إذا مزقتم كل ممزق ، إنكم لفي خلق جديد . افترى على الله كذباً أم به جنة ، بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد . أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم » (٣)

(١) النحل : ٧٨ ، ٧٩ .

(٢) الروم : ٣٦ ، ٣٧ .

(٣) سبأ : ٧ ، ٨ ، ٩ .

فكانه قيل فيهم انهم كذبوا الله ورسوله بما أنكروه من البعث ، فلم يفكروا ولم يخشوا عاقبة هذا المقال نقمة تنزل بهم ، فقيل لم يتفكروا ولم يخشوا ، أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض « أي هم لا ينفكون من أرض تظلمهم وسماء تظلمهم . والذي جعلها تحتهم وفوقهم قادر على أن يخسف الأرض بهم أو يسقط السماء عليهم . فهذا موضع الفاء لا موضع غيرها لما بينا . والسلام .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين » (١) وقال في سورة النمل : « قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين » (٢) وقال في سورة العنكبوت : « قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق » (٣) وقال في سورة الروم : « قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين » (٤) .

للسائل أن يسأل فيقول: التي في سورة الأنعام جعل ما بين السير والنظر فيها مهلة متراخية عبر عنها بثم ، وسائر الآي جعلت المهلة بينهما أقلّ فعبر عنها بالفاء ، فما الذي خصص الأولى بثم والباقية بالفاء .

فالجواب عن ذلك ان يقال : ان قوله سيروا في الأرض فانظروا ، يدل على أن السير يؤدي إلى النظر فيقع بوقوعه وليس كذلك ثم ، ألا ترى

(١) الانعام : ١١ .

(٢) النمل : ٦٩ .

(٣) العنكبوت : ٢٠ .

(٤) الروم : ٤٢ .

أن الفاء وقعت في الجزاء ولم تقع فيه ثم ، فقوله في سورة الأنعام : « قل سيروا في الأرض ثم انظروا » لم يجعل النظر فيه واقعاً عقيب السير متعلقا وجوده بوجوده ، لأنه بعث على سير بعد سير لما تقدم من الآية التي تدل على انه تعالى حدهم على استقراء البلاد ومنازل أهل الفساد ، وأن يستكثروا من ذلك ليروا أثراً بعد أثر في ديار بعد ديار قد عم أهلها بدمار ، لقوله تعالى: ألم يروا كم أهلكننا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم » ثم قال : « فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين » ثم ذكر في قوله : « كم أهلكننا من قبلهم من قرن » يعني قرونًا كثيرة قبلهم أهلكناهم ثم قال : « وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين » فدعا إلى العلم بذلك بالسير في البلاد ومشاهدة هذه الآثار ، وفي ذلك ذهاب أزمنة كثيرة ومدد طويلة تمنع النظر من ملاصقة السير ، كما قال في المواضع الأخر التي دخلتها الفاء لما قصد من معنى التعقيب واتصال النظر بالسير ، إذ ليس في شيء من الأماكن التي استعملت فيها الفاء ما في هذا المكان من البعث على استقراء الديار وتأمل الآثار ، فجعل السير في الأرض في هذا الموضع مأموراً به على حدة ، والنظر بعده مأموراً به على حدة ، وسائر الأماكن التي دخلتها الفاء علق فيها وقوع النظر بوقوع السير ، لأنه لم يتقدم الآية ما يحدو على السير الذي حدا عليه فيما قبل هذه الآية فلذلك خصت بهم التي تفيد تراخي المهلة بين الفعلين ، والله أعلم.

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسك بخير فهو على كل شيء قدير » ^(١) وقال في سورة يونس : « وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله » ^(٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : ما الذي أوجب أن يقرن إلى جملي الشرط

(١) الانعام : ١٧ .

(٢) يونس : ١٠٧ .

والجزء في الآية الأولى : وإن يمسسك بخير ، ويجعل جواب الشرط الثاني « فهو على كل شيء قدير » ثم قرن في الآية الثانية إلى جملة الشرط والجزء « وإن يردك بخير ، وجعل جوابه فلا راد لفضله » فخالف الأولى ؟ .

الجواب أن يقال إن السورتين اللتين وقعت فيها الايتان مكيتان ، والأولى منها قبل الثانية ، فأما التي في سورة الانعام وهي « وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو » فمعناها إن يمسسك الله ضرراً وهو سوء الحال فلا مزيل له غير الله ولا يملك ما يعبد من دونه كشفه . ومعنى يمسسك بيفيلك ، لأن المماساة في الأعراض مجاز وتوسع في اللغة ، فمعنى مسه الله بضر أنه ضرراً وأوصله إليه . . وقوله : وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير « أي ينلك خيراً يرج لأكثر منه فإنه قادر عليه وعلى أمثاله ، والدليل على أن المعنى هذا أن الجزء إذا كان جملة ابتداء وخبر فإن معنى الخبر يكون جزاؤه مقدراً في مكان الفاء كقولك إن زرتني فأنا مكرم لك ، وإن أحسنت إليّ فأنا قادر على مقابلتك . التقدير ، إن زرتني أكرمك وإن أحسنت إليّ قدرت على مقابلتك ، وفي قولك قدرت على مقابلتك ضمان المقابلة ، وأنت إذا قدرت قوله تعالى : « إن يمسسك الله بخير فهو على كل شيء قدير » أن ينلك خيراً يقدر عليه لم يستقم الكلام لأن الجزء حقه أن يكون بعد الشرط والقدرة على الفعل لا تكون بعده ، والمعنى ان ينلك خيراً يرج لأمثاله لأنه قادر عليه وعلى كل شيء ، وكونه تعالى قادراً من صفات النفس وإتالة الخير فعمل من أفعاله فلا يصح أن يكون كونه قادراً متأخراً عنها ، فالمعنى أن تنقلك إلى سوء حال لم يملك كشفه عنك غيره ، وذلك كشداثد الدنيا من الأمراض والآلام والنقصان في الأموال، وإن نقلك إلى حسن حال كان بعده قادراً على أمثاله ومالكا لأضعافه لأنه قادر على كل ما يصح أن يكون مقدوراً عليه له ، فلهذا وصفه بالقدرة على النفع والضرر .

وأما الآية الثانية ففيها نفي أن يغالبه مغالب ويمنعه عما يريد فعله مانع ، لأن معناها إذا أنزل بك مكروها لم يقدر أحد على دفع ما يريد إيقاعه بك،

وإن أراد إحلال خير بك لم يردّه أحد عنك ، وهو معنى لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ، ورتبة هذا الوصف بعد رتبة الوصف الأول ، لأنه يوصف الفاعل أولاً بقدرته على الضدين ، وليس كل من كان كذلك كان ممتنعاً ، على أن يقهره قاهر فيحول بينه وبين ما يريد فعله ، فإذا وصفه بأنه قادر كان وصفه بأنه قادر غالباً للقادرين لا يدفعه عن مراده دافع وصفاً ثانياً ، فلاق بكل موضع ما ورد فيه ونطق القرآن به ، فالذي اقتضى هذا الوصف في الآيتين قوله قبل الأولى: « قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين » أي إني لا أعبد إلهاً معه فأشرك به . وقوله قبل الآية الثانية: « ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك ، فإن فعلت فإنك إذاً من الظالمين » ومثلها قوله: « قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته » .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته إنه لا يفلح الظالمون » ^(١) وقال تعالى في سورة يونس : « فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون » ^(٢) .

وللسائل أن يسأل عن موضعين في الآيتين : أحدهما عن الواو في أول الآية الأولى والفاء في أول الآية الثانية . والثاني عن اختصاص آخر الآية الأولى بقوله الظالمون واختصاص آخر الآية الأخرى بقوله المجرمون .

الجواب عن الأول وعطفه بالواو ، فإنّ ما تقدم من قوله : قل أي شيء أكبر شهادة إلى قوله ومن أظلم ، جعل عطف صدور بعضها على بعض بالواو ،

(١) الانعام : ٢١ ،

(٢) يونس : ١٢ .

ولم تعلق الثانية بالأولى تعلق ماهو من سببها ، فأجرى قوله ومن أظلم مجراها وعطف بالواو عليها ، ألا ترى قوله : « وأوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ » وبعده « وإني بريء مما تشركون الآية (١) » ، وأما الثانية فإن ما قبلها عطف بعضها على بعض بالفاء كقوله : « قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبله افلا تعقلون » (٢) فتعلق كل ما بعد الفاء بما قبله تعلق المسبب بسببه ، لأن المعنى لو أراد الله أن لا يوحى إليّ هذا القرآن لما تلوته عليكم ولا عرفتكم (٣) إياه في هذا الوقت الذي اخبرتكم أن الله بعثني به اليكم ، وهذا يؤدبكم إلى أن تعلموا إني ثبت فيكم قبل هذا كثيراً من أيام عمري ، ولم يتبها لي ذلك ولا تلوت عليكم شيئاً مما تلوته الآن فيؤدبكم هذا إلى أن تعرفوا صحة ما أقول انه من عند الله لا من فعلي وقولي ، فعطف بعض هذا الكلام على بعض بالفاء .. وقوله بعده : فمن أظلم ، أي إذا عرفتم انه ليس من قولي لظهوره مني بعد ما لم يكن فيما مضى من عمري ، فليس أحد أشد إضراراً بنفسه منكم في قولكم على الله ما لم يقله ، فهذا موضع الفاء ، وكل موضع في القرآن يكون بعد هاتين الآيتين بالواو وبالفاء فاعتبره بما بينته لك . وفي الاعراف أيضاً فمن أظلم بالفناء ، فالجواب عنه مثل ما مضى .. والجواب عن السؤال الثاني انه لما قال في الآية الأولى « ومن أظلم من افتري على الله كذباً » وكان المعنى انه لا أحد أظلم لنفسه ممن وصف الله تعالى بخلاف وصفه فأوردها العذاب الدائم كان قوله انه لا يفلح عائداً الى من فعل هذا الفعل ، أي لا يظفر برحمة الله ولا يفوز بنجاة نفسه من كان ما ذكر من فعله ، فبنساء الآخر على الأول اقتضى أن يكون (٤) انه لا يفلح الظالمون .

(١) الأنعام : ١٩ .

(٢) يونس : ١٦ .

(٣) المقدسية ولما عرفتكم .. واخرى اعرفتكم .

(٤) المقدسية بإسقاط أن يكون .

وأما الآية الثانية في سورة يونس وتعقيبها بقوله: « انه لا يفلح المجرمون » دون قوله « لا يفلح الظالمون » وإن كان الوصفان لفرق واحد فلأنه تقدمتها الآية التي تضمنت وصف هؤلاء القوم بما عاقبهم به فقال: « ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا ، كذلك نجزي القوم المجرمين » (١) فوصفهم بأنهم مجرمون عند تعليق الجزاء بهم . وقال بعده: « ثم جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، وَإِذَا تَتَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ... » (٢) إلى الموضع الذي أبطل فيه حجبتهم ودفع سؤلهم وهو: « ائتنا (٣) بقرآن غير هذا أو بدله » فقال تعالى: « إنه لا يفلح المجرمون » ليعلم أن هؤلاء سبيلهم في الضلال سبيل القوم الذين أخبر عن اهلاكهم وقال: « كذلك نجزي المجرمين » ليقع التسوية بينهم في الوصف كما أوقع التسوية بينهم في الوعيد .

الآية السادسة منها

قوله تعالى: « ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها ، حتى إذا جاؤوك يجادلونك (٤) » وقال في سورة يونس: « ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تستمع الصم ولو كانوا لا يعقلون . ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون » (٥) .

للسائل أن يسأل عن قوله: من يستمع اليك ، في الآية الأولى وتوحيد

(١) يونس : ١٣ .

(٢) يونس : ١٤ ، ١٥ .

(٣) كذا في الأصل ، والصواب ائت .

(٤) الأنعام : ٢٥ .

(٥) يونس : ٤٢ ، ٤٣ .

الضمير العائد إلى من حملا على لفظها وعن قوله : من يستمعون إليك في الآية الثانية وجمع الضمير العائد إلى من حملا على معناها ، ولماذا خص الاول بالتوحيد والثاني بالجمع ؟ وهل كان يجوز في الاختيار عكس ذلك في المكانين؟

فالجواب أن يقال لكل من الموضعين ما يوجب اختصاصه باللفظ الذي جاء فيه .. فأما قوله : « ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً » فقد قيل فيه انه في قوم من الكفار كانوا يستمعون الى النبي ﷺ وإلى قرآنه بالليل ، فإذا عرفوا بها مكانه رجوه وآذوه ومنعوه من الصلاة خوفاً من أن يسمعه منهم من تدعوه دواعي الحق فيسلم، وهذا في قوم قليلي العدد يرصدونه عليه الصلاة والسلام بالليل وكان الله ينعمهم عنه بنوم يلقى عليهم وحجاب يحجبه به عنهم لقوله تعالى : « وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً » (١) فصار ذلك كالكتاب على قلوبهم وكالصم في آذانهم .. وأما قوله في الآية التي في سورة يونس وهي : « ومنهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون . ومنهم من ينظر إليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون » فهو في كل الكفار الذين يسمعون مسموعاً هو حجة عليهم وهو القرآن ولا ينتفعون بسماعه فكأنهم صمٌ عنه ، فلما كانت - من - تصلح للواحد فما فوقه ، ويجوز أن يعود الضمير الى لفظه وهو لفظ الواحد وإلى معناه ، وهو ما يراد به من واحد أو اثنين أو ثلاثة واختلف هذان المكانان في القلة والكثرة ، حملت في موضع القلة على حكم اللفظ وعاد الضمير إليها بلفظ الواحد فقال : « ومنهم من يستمع إليك » ، وفي موضع الكثرة على حكم المعنى وعاد الضمير إليها بلفظ الجمع ، فقال : « ومنهم من يستمعون إليك » ليفاد بالاختلاف هذا المعنى ، فلم يصبح في كل مكان إلا اللفظ الذي خصه مع

(١) الاسراء : ٤٥ .

القصد الذي ذكرت .. فإن قال قائل فعلى هذا وجب في الاختيار ومنهم من ينظرون اليك لأنهم هم الأكثرون كالستمعين .. قلت ان المستمعين لما كانوا محجوجين بما يستمعونه من القرآن كانوا الأكثرين في الحجاج وليس كذلك المنظور اليه ، لأن الآيات التي رثيت بالعين لم تكثر كثرة آيات القرآن التي سمعت بالأذان ، فباين السامعون الناظرين في الكثرة عند الحجاج فلذلك عاد الضمير اليهم بلفظ الواحد .

الآية السابعة منها

قوله تعالى : « قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين » ^(١) . وقال بعدها : « قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون » ^(٢) ، فقال في هذين الموضعين أرأيتم ، وقال في هذه السورة : « قل أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به » ^(٣) . وقال في سورة يونس « قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بيئاتاً أو نهراً ماذا يستعجل منه المجرمون » ^(٤)

للسائل أن يسأل فيقول : لأي معنى قال في الموضعين اللذين قدمنا ذكرهما أرأيتم ، وفي الموضعين الآخرين أرأيتم ؟ وهل كان في الاختيار أن يكون أحدهما مكان الآخر أم لا ؟

فالجواب أن يقال ان النحويين في قوله : أرأيتم ، على مذهبين ، أحدهما مذهب أهل البصرة ، وهو ان الكاف في رأيته زيدا عاقلاً ، للخطاب

(١) الانعام : ٤٠ .

(٢) الانعام : ٤٧ .

(٣) الانعام : ٤٦ .

(٤) يونس : ٥٠ .

كالكاف في ذلك وليست باسم ، ويقولون للاثنين أرايتكما زيدا عاقلاً ،
 وللجماعة أرايتكم زيدا عاقلاً ، بمعنى أهلكته عاقلاً ، والتاء لا تتغير عن الفتح
 وهو علامة الضمير دون الكاف واكتفى بتثنية الكاف وجمعها عن تثنية التاء .
 ومن مذهب أهل الكوفة في الاثنين أن التاء اسم والكاف اسم مضمرة ،
 والتقدير أرايتم أنفسكم إن أتاكم عذاب الله ، فالتاء موحدة اللفظ مع الكاف
 التي تختلف باختلاف المخاطبين اكتفاء باختلافها عن اختلاف التاء ، ولا اختلاف
 في ترادف الخطابين التاء والكاف على المذهبين ، ولا يترادفان إلا عند المبالغة
 في التنبيه ، والمبالغة فيه هو ان يعلم المخاطب أن لا تنبيه بعده ، وما يتصل
 بقوله أرايتكم في الموضوعين كلام يدل على ما اذا وقع لم ينفع عنده الزجر
 والتنبيه ، ألا تراه يقول : « أرايتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتكم الساعة أغير
 الله تدعون ؟ » وعند آيات العذاب وقيام الساعة لا ينفع الانتباه ولا ينفع
 التنبيه ، وأرايتكم فعل متمدد الى مفعولين ، والجملة التي هي : « ان أتاكم
 عذاب الله ، مضمنة مفعولية ، وكذلك قوله : « قل أرايتكم ان أتاكم عذاب
 الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون » ، معناه أعلمتم ان أتاكم
 العذاب مفاجأة من حيث لا يعلم أو عياناً من حيث يشاهد ، هل يهلك إلا
 القوم الظالمون ؟ وهم المخاطبون ، اي هل يهلك غيركم ؟ فإذا علق بأرايتكم
 جملة تتضمن مفعولها ومعنى الجملة تناهي الأمر في تخويفهم بالخشونة الى حيث
 ينقطع التنبيه عندها ، كان هذا الموضوع أحق المواضع بالمبالغة فيه بمرادفة
 التنبيه ، فلذلك أتى بالتاء والكاف اللتين لا تخلوان من الخطاب على المذهبين
 على ان مذهب الكوفيين في الآيتين صحيح محتمل ، فالآية الأولى تقديرها :
 « أرايتم أنفسكم داعية غير الله ان أتاكم عذاب الله ، والآية الثانية تقديرها :
 أرايتم أنفسكم غير هالكه ان أتاكم عذاب الله بغتة او جهرة وأرايتم أنفسكم
 هل يهلك غيرها لأنهم هم الظالمون .. فأما الآيتان الأخريان اللتان اقتصر فيها
 على أرايتم ولم يترادف في كل واحدة منها الخطابان الدالان على أن التناهي في
 التنبيه الى حيث لا تنبيه بعده بذكر غاية ما يفرعون به وينذرون قرب حلوله ،

فلأن المجلتين بعدهما لم يتضمننا من المبالغة فيما يحذرون ما ينقطع التنبيه عنده .
 أما الأولى فقوله : « أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم
 من إله غير الله يأتيكم به » اي أعلمتم ان سلبكم الله صحة ما تحسون به
 المشاهدات وتعلمون به المقبيات إله غير الله يردها عليكم وليس هذا استئصالاً
 كما في الآيتين المتقدمتين .. فأما قوله : « أرأيتم ان أتاكم عذابه بيّاتاً او
 نهراً ماذا يستعجل منه المجرمون » فلأن قبله : « ويقولون متى هذا الوعد ان
 كنتم صادقين » مخبراً انهم استعجلوا العذاب وقيام الساعة فنزلوا منزلة من
 لا يخافون ما أوعدوا به . وكذلك قال ماذا يستعجل منه المجرمون ، فلم
 يكن فيه صريح الاستئصال والإفصاح بالهلاك فكانت كأن لم يبلغ حدّاً لا
 مزيد للتنبيه فيه ، بل هم في ذلك الحال أحوج ما كانوا الى الزجر إذ لم يبلغ
 منتهاه كما بلغ في الآيتين الأخريين ، وصار التقدير أعلمتم اي شيء يستعجل
 المجرمون من عذاب الله ، أي هم يستعجلون هلاكهم ولا يملعون . ومعناه
 اعدوهم طالبين هلاك انفسهم بما يستعجلونه من نزول عذاب الله بهم ، فقد بان
 لك الفرق بين الآيات وما ترادفت فيه علامتا الخطاب دون غيره مما جرى
 على اصل الكلام ، والعلم عند الله .

الآية الثامنة منها

قوله تعالى : « وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً وهواً وغرثهم الحياة الدنيا
 وذكر به أن تُبَسَّلَ نفس بما كسبت »^(١) . وقال في سورة الاعراف :
 « قالوا ان الله حرمها على الكافرين الذين اتخذوا دينهم هواً ولعباً وغرثهم
 الحياة الدنيا »^(٢) . وقال في سورة العنكبوت : « وما هذه الحياة الدنيا إلا

(١) الانعام : ٧٠ .

(٢) الاعراف : ٥٠ ، ٥١ .

لهو ولعب»^(١) ، فقدم اللهو على اللعب في هاتين الآيتين . وجاء في سورة الحديد : « اعملوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة »^(٢) فقدم اللعب على اللهو كما قدمه في سورة الانعام .

للسائل أن يسأل فيقول : اذا كانت الواو للجمع بين الشيئين والأشياء بلا ترتيب ، فهل لتقديم أحد الاسمين على الآخر في موضع دون موضع ، وتقديم الآخر عليه في غير ذلك الموضع فائدة تختصه ام كان جائز في كل مكان تقديم أيها شاء المتكلم لا لغرض يختصه ؟

الجواب ، ان يقال : اما الآية الاولى التي في هذه السورة فانها في قوم من الكفار كانوا اذا سمعوا آيات الله هزلوا عندها واستهزؤوا بها ، فهذا اتخاذهم دين الله لعباً ولهواً ، وهو كما قال في آية اخرى : « وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم .. »^(٣) فقله عز وجل : « وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً » كقوله : « فلا تقعدوا معهم » فهؤلاء قوم حضروا النبي ﷺ وسمعوا القرآن وعبثوا عند سماعه وتلاعبوا بآياته وأجروها مجرى افعال يستروح اليها ولا نفع في عقباها ، ثم شغلوا بدنياهم عن تدبرها وألهتهم بجلالوتها عن الفكر في صحتها ، فأول أفعالهم لعب وثانيها هو ، واللعب فعل في طاعة الجهل تتعجل منه مسرة ، واللهو قال فيه صاحب العين^(٤) : « ما شغل الانسان من هوى وطرب » فهؤلاء لما فعلوا عند سماع القرآن من الاستهزاء والعبث أطلق على فعلهم اسم اللعب ، ثم لما شغلوا عنه

(١) العنكبوت : ٦٤ .

(٢) العنكبوت : ٦٤ .

(٣) النساء : ١٤٠ .

(٤) هو الخليل بن احمد القراهيدي ، أحد أئمة اللغة والأدب وواضع علم العروض . توفي سنة ١٧٠ هـ . وقيل ان كتاب « العين » يقع في نحو ٢٥٠٠ صفحة .

باستحلاء الدنيا كان هذا لهواً منهم بعد اللعب ، وكان أول دينهم لعباً وما بعده هوأ « فلذلك قدّم لعب على هو في هذه الآية . . . وأما قوله تعالى في سورة الأعراف (١) » ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله ، قالوا ان الله حرمها على الكافرين ، الذين اتخذوا دينهم هوأ ولعباً وغرتهم الحياة الدنيا » ، وتقديم اللهو على اللعب في هذه الآية فلأن الكافرين هنا لعامة الكفّار غير مختص لمن سمع الآيات فقدّم فعل اكثرهم على فعل أقلهم وهم الذين شغلهم الدنيا وحلاوتها والولادة وعادتها واستحلاء ما مرت عليه طباعها وهذا هو اللهو ، وثم كانت افعالهم التي اقتدوا فيها بأبائهم لما طبابت لهم ولم يجدوا في العاقبة نفعاً عليهم كاللعب الذي ينطوي على افعال تبطل في الآجل وإن سرت في العاجل وهذا بعد الاول ، وأكثر الكفار داؤم اللهو وإن شغلهم الحال التي استصحبوها عن الفكر فيما يطرأ عليها ، فوجب هنا تقديم ذكر اللهو لوجهين لتقدمه على ما هو كاللعب ، ولأنه فعل اكثرهم ، واللعب الذي أريد في الآية الأولى فعل أقلهم ، وهو هناك اول ، وهو ما ردّ به ما جاء به الرسول ﷺ . . . وأما قوله تعالى في سورة الحديد : « اعملوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفآخر بينكم وتكآثر في الاموال والاولاد » (٢) . وتقديم اللعب فيه على اللهو فلأن معناه الحياة الدنيا لمن اشتغل بها ولم يتعب لغيرها من اعمال الآخرة مقسومة من الصبا وهو وقت اللعب ، وبعده اللهو وهو الترويح عن النفس بملاعبة النساء ، ويتبع ذلك اخذ الزينة لمن ولغيرهن ، ومن اجل الزينة نشأت مباهاة الأكفاء ومفاخرة الاشكال والنظرء ، ثم بعده المكآثرة بالاموال والاولاد ، فترتبت الحياة على هذه الاحوال ، فوجب تقديم حال اللعب على حال اللهو ،

(١) الأعراف : ٤٩ ، ٥٠ .

(٢) الحديد : ٢٠ .

- واللهو - إذا أطلق في كلامهم هو اجتلاب المسرة بمخالطة النساء . ولذلك قال امرؤ القيس :

ألا زعمت بسباسة اليوم أنبي
كبرت وأن لا يحسن اللهو أمثالي
وقال آخر :

لهونا بمنجول البراقع حقبه
فما بال دهر لزنًا بالوصاوص^(١)

وقيل في قوله تعالى : « وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين لو اردنا ان نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين »^(٢) ، وقيل في تفسير اللهو المرأة ، وقال قتادة : اللهو بلغة اليمن المرأة ، أي لفعلناه من حيث يختص بعملنا فلا يطلع غيرنا عليه تعالى الله عن صاحبة والولد ، فعلى هذا سميت المرأة لهواً باسم الفعل لكثرة ما يقع ذلك بها .. أما قوله تعالى في سورة العنكبوت : « وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب وان الدار الآخرة هي الحيوان لو كانوا يعلمون » فليس المراد به ان الحياة الدنيا كلها لهو ولعب ، وليست شيئاً غيرهما كقوله : « ما هي إلا هماً ، لأنه لو كان المراد هذا لكان للقائل أن يقول : ما هذه الحياة الدنيا إلا خوف وحزن . فالخوف ألم القلب لتوقع مكروه ، والحزن ألمه لفقد محبوب ، ثم ان هذه الحياة الدنيا تنطوي على انواع عبادة الله وعلى تلاوة كتابه على ما يكسب رضى الله عز وجل ويوجب ثوابه الدائم فكيف يقال فيما يتضمن كل هذه الخيرات ليس هو إلا لهواً ولعباً ؟ بل المراد المبالغة في وصف قصر مدة الدنيا بالاضافة الى مدة الأخرى ، فكأنه قال ما امدُ الحياة الدنيا إلا كأمد أزمنة اللهو واللعب ، وهي أزمنة تستقصر لشغل النفس بحلاوة ما يستعجل^(٣) كما قال القائل :

شهور ينقضين وما شعرنا
بانصاف هنّ ولا سرار

(١) الوساوص براقع صفار تلبسها الجارية .

(٢) الانبياء : ١٦ .

(٣) نسعة ما يتمجل .

وقال المتأخر :

وليلة احدى الليالى الزهر لم تك غير شفق وفجر

والدليل على أن المراد هذا (١) ما ذكرت قبل ما ذكره الله بعد من قوله عز وجل : « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان » أي أن حياتها تبقى أبداً ولا تعرف أمداً .. وإنما قدّم الله هنا على اللعب لأن الأزمنة التي يقصرها الله أكثر من الأزمنة التي يقصرها اللعب لأن التشاغل به أكثر ، فلما كانت معظم ما يستقصر وجب تقديم ما يكثر على ما هو دونه في الكثرة لأن ذلك أخذ بالشبه وأبلغ في وصف المشبه ، ولا خلاف أن الناس أزمنتهم المشغولة باللهو أكثر من أزمنتهم المشغولة باللعب ، وان طيبها لهم يخيل قصرها اليهم وبتفاوت طيبها على حسب تفاوت ميل النفس إلى محبوبها ، فمعظم ما ترى الزمان الطويل قصير زمان اللهو بالنساء ، وهو الذي نشأت منه فتنة الرجال وهلاك أهل الحب ، فهذا الكلام في هذه الآي . والسلام .

الآية التاسعة منها

قوله تعالى : « إن الله فائق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي » (٢) وقال في سورة أخرى قبلها وبعدها « يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي » (٣) .

للسائل أن يسأل فيقول لم عطف الاسم على لفظ الفعل ولم يعطف عليه لفظ الفعل كما في السور الأخر ؟ وإذا عطف عليه بلفظ الاسم وهو يخرج الميت ، فلا ذكر اللفظ الأول بالاسم فيقول يخرج الحي من الميت ، فما الفائدة في ذلك وما الفرق بينها وبين الأخر ؟ .

(١) نسخة بحذف هذا .

(٢) الأنعام : ٩٥ .

(٣) الروم : ١٩ .

والجواب أن يقال إن أول هذه الآية ذكر بلفظ الاسم وهو فالتق الحب والنوى ، فكان اللائق به أن يقال ونخرج الحي من الميت ، ولكنه لما اجتمع ثلاثة حروف من حروف العلة دفعة واحدة وهي الواو من والنوى ، والياء من النوى ، والواو من ونخرج وار العطف نقل عن لفظ الاسم إلى لفظ الفعل لما كان يخرج ونخرج بمعنى واحد فقبل يخرج الحي من الميت ، فجعل الجملة وهي نخرج الحي من الميت خبر الابتداء كما يقول إن زيدا ضارب عمرو مكرم بكرى ومكرم جعفرى ، فهذا أفصح من أن يقول إن زيدا ضارب عمرو مكرم بكرى ومكرم جعفرى ، فلهذا المعنى قال : يخرج الحي من الميت ونخرج الميت من الحي ، فلما انتهى إلى العاطف من قرينته ولم يكن فيه تلك العلة التي كان في المعطوف عليه ، فأجرى على ما أجرى عليه أول الآية وهو فالتق الحب والنوى وما بعده فالتق الاصباح وجاعل الليل سكناً وعاد إلى لفظ الاسم وهو نخرج الميت من الحي وعطفه على فالتق الحب ، وليس في الآي الأخر ما في هذه الآية قبلها وبعدها من التسمية فذكر فيها على لفظ الفعل عاطفها ومعطوفها ، فبان الفرق بينها على ما بينت والسلام .

الآية العاشرة منها

قوله تعالى : « قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون ^(١) » والآية الثانية بعدها « قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ^(٢) » والآية الثالثة « إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون ^(٣) » .

للسائل أن يسأل فيقول : ما الذي أوجب في اختيار الكلام أن يقال في الآية الأولى : « قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون » ، وفي الثانية لقوم يفقهون ، وفي

(١) الأنعام : ٩٧ .

(٢) الأنعام : ٩٨ .

(٣) النحل : ٩٧ ، وردت في سورة الأنعام (الآية ٩٩) إن في ذلك ... » .

الثالثة لقوم يؤمنون؟ هل صلح بعض ذلك مكان بعض أم في كل موضع معنى يخص اللفظ الذي جاء عليه ؟ .

فالجواب أن يقال إن قوله قد فصلنا الايات لقوم يعلمون ، جاء بعد آيات نبهت على معرفة الله تعالى وهي من قوله : إن الله فالتق الحب والنوى ، إلى قوله : وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر ، فكان جميع ذلك دالا على العلم بالله ويوحدايته وهو أشرف معلوم ، ولا لفظ من الفاظ ويعقلون ، ويفقهون ، ويشعرون ، إلا ولفظة يعلمون أعلى منه ، ولذلك صححت في الخبر عن الله تعالى ولم يصح فيه غيرها من الألفاظ التي ذكرت ، فلما كان المعلوم أشرف المعلومات عبّر عن الايات التي نصبت للدلالة عليه باللفظ الأشرف .

وأما ما استعمل فيه يفقهون فهو بعد قوله : وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع ، فأخبر عن ابتدائه الانسان وإنشائه إياه ، نبه بما أراه من تنقله من حال إلى حال ، من عدم إلى وجود ، ومن مكان إلى مكان ، من صلب إلى رحم ، ومن بطن أم إلى وجه الأرض ، ومن وجه الأرض إلى بطنها ، على انه كما نقل من موت إلى حياة ، ومن حياة إلى موت ، كذلك ينقل من الموت إلى الحياة ومن القبر إلى المحشر ومنه إلى إحدى الدارين ، لأن الاستيداع في الدنيا والمستقر في العقبى كما نقل في التفاسير فنطقت تلك الأحوال الحادثة لمن يفهمها ويفطن لها ويستدل بشاهدها على مغيبها أن بعد الموت بعثا وحشراً وثواباً وعقاباً ، وهذا مما يفطن له فيفقهون أولى به .
وأما قوله تعالى إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون بعدما عدّد نعمه على خلقه وما وسعه من رزقه من الحب المعد للأقوات ومن ضروب الأشجار وصنوف الثمار ، وكان هذا مستدعياً للإيمان به ، المشتمل على شكر نعمته والقيام بما فرض من طاعته وأوجب من عبادته ، كانت الآيات في ذلك معرضة لمن آمن بالله ، فلذلك قال في الأخير إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون .

الاية الحادية عشرة منها

قوله تعالى : « ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل » (١) وقال في سورة المؤمن « ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا إله إلا هو فأنى تؤفكون » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : لماذا قدّم في سورة الأنعام لا إله إلا هو على قوله خالق كل شيء ؟ وقدّم في سورة المؤمن خالق كل شيء على قوله لا إله إلا هو ؟ .

والجواب أن يقال لأن ما في هذه السورة جاء بعد قوله تعالى : وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم « فلما قال : ذلكم الله ربكم ، أتى بعده بما يدفع قول من جعل له شريكاً فقال : لا إله إلا هو ، ثم قال : خالق كل شيء ، وفي سورة المؤمن جاء هذا بعد قوله خلقت السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، فكان الكلام على تثبيت خلق الانسان لا على نفي الشريك عنه كما كان في الاية الأولى ، فكان تقديم خالق كل شيء مهنا أولى ، والله أعلم .

الآية الثانية عشرة منها

قوله تعالى : « ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون » (٣) وقال بعده « ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون » (٤) .

-
- (١) الأنعام : ١٠٢ .
 - (٢) الآية : ٦٢ .
 - (٣) الأنعام : ١١٢ .
 - (٤) الآية : ١٣٧ .

للسائل أن يسأل فيقول كيف قال : لو شاء ربك في الآية الأولى ، وفي الثانية : ولو شاء الله ؟ وهل في المكانين ما يوجب اختلاف الاسمين ؟

والجواب أن يقال : إن الأولى قبلها : وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ، أي كان للأنبياء قبلك أذى من قبل العدو من الانس والجن ، ولو شاء من ربك وقام بمصالحك لأجأهم إلى موافقتك وترك مخالفتك ، وإن كان من يقوم بربابتك يحجزهم عن مضرتك وأن يظفروا بمرادهم من عداوتك ، فقد تضمن قوله - ربك - هذا المعنى .. وقوله في الآية الأخرى « ولو شاء الله جاء بعد قوله « وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً » فأخبر أنهم أقاموا لله الذي يحق أفراده بالعبادة شريكاً ، ولو شاء الله أي ولو شاء من نعمته عليهم نعمة توجب التآله له أن لا يعبدوا سواه ما تمكنوا من فعله ، فهذا موضع لم يلق به إلا الاسم الذي يفيد معنى فيه حجة عليهم دون غيره من الأسماء فأفاد كل اسم من الاسمين في مكانه ما لم يكن ليستفاد بغيره . والله أعلم .

الاية الثالثة عشرة منها

قوله تعالى : « إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين »^(١) وفي سورة (ن) القلم : « إن ربك هو أعلم بمن ضل سبيله وهو أعلم بالمهتدين »^(٢)

للسائل أن يسأل عن الفرق بين اللفظين وحذف الباء وإثباتها ، وهل كان يصح اللفظ الذي هاهنا هناك والذي هناك هنا ؟ .

(١) الانعام : ١١٧ .

(٢) القلم : ٧ .

والجواب أن يقال : إن مكان كل واحد يقتضي ما وقع فيه ، وبين اللفظين فرق في المعنى يوجب اختصاص اللفظ الذي جاء له ، فقوله « إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله » معناه الله يعلم أي المأمورين يضل عن سبيله أزيد أم عمرو ، وهذا المعنى يقتضيه ما تقدم هذه الآية وما جاء بعدها مما تعلق بها ، فالذي قبلها : وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله « أي إن تطع الكفار يضلوك عن طاعة الله وعبادته .. ثم انه أخبر انه يعلم من الذين يغيرون ويضلونه ومن الذين لا يتمكنون من إضلاله ، وبعد هذه الآية : « وأن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين » وأما قوله « إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله » فمعناه عنى معنى ما في الآية الأولى ، أي الله أعلم بأحوال من ضل كيف كان ابتداء ضلاله وما يكون من مآله ، أصرّ على باطله أم يرجع عنه إلى حقه ، وقبلها : « فستبصر ويبصرون بأيكم المفتون » من جعل المفتون بمعنى الفتون كالمفعول بمعنى الفعل ، كان معناه ستعلم ويعلمون بك أو بهم الفتون وخبال الرأي وفساد العقل ، ومن جعل المفتون للمبتلي بفساد التمييز وهو حكاية معنى قولهم : إنه صلى الله عليه وسلم مجنون كان كما يقال في أي الفرقتين المجنون ، أي في فرقة الاسلام أو في فرقة الكفر ، والباء تقارب معنى في كما قال فيه عيب وبه عيب ، فينوب كل واحد من الحرفين مناب الاخر في أداء المعنى .. ويجوز أن تكون الباء معناها على ما يقال فلان بالله وبك أي ثباته به وبك معناه أي سيعلم بأي الطائفتين ثبات الجنون ودوام الفتون .. وإذا كان مدار الكلام على انه سيبصر بأيكم الخبال والجنون ، كان قوله تعالى : « إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله » أي الله أعلم بي وبكم الخبال المجنون مني .. ومنكم ، وإذا قال ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله اي هو أعلم بابتداء ضلاله وانتهاء أمره وهل يقيم على كفره أم يقلع عن غيه لرشده ، فقد بان لك ان كل موضع أتى فيه بما اقتضاه المعنى من اللفظ .

الآية الرابعة عشرة منها

قوله تعالى : « كذلك زَيْنَ الكافرين ما كانوا يعملون » ^(١) ، وقال في سورة يونس : « كذلك زَيْنَ للمسرفين ما كانوا يعملون » ^(٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : ما فائدة اختصاص المكان الاول بالكافرين والثاني بالمسرفين ؟

الجواب ان يقال إن الاول قبله : « أوَمَنَ كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمضي به في الناس ، كمن مَسَّكُهُ في الظلمات ليس بخارج منها ، كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون » ، والمراد بالميت هاهنا الكافر ، والنور الايمان وحياته به ، ومن في الظلمات من استمر به الكفر ولم ينتقل عنه ، فكان ذكر الكافرين بعده أولى .. وأما المكان الثاني فإنَّ قبله : « ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمئنوا بها » ^(٣) وهذا صفة الكفار ، ونعموا أبداً نهم ونسوا أديانهم واقتصروا على عمارة الحياة الدنيا ولم يتعبوا بطلب الأخرى وهم المسرفون الذين قال الله تعالى فيهم : « وان المسرفين هم أصحاب النار » ^(٤) ، لأنهم غلوا في إيثار الدنيا وتعجل نعيمها ، وتجاوزوا الحدَّ في عمارتها والإعراض عما هو أهم منها . . . ويجوز ان يكون الكفار سموا المسرفين لمجاوزتهم الحدَّ في العصيان ، إذ يقال لمن أفرط في ظلم أسرف ، فالذين رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وغفلوا عن تدبيرات الله يقال لهم مسرفون على وجهين : أحدهما المبالغة في تنعيم النفوس وجعلهم الدنيا حظهم بما عرضوا له من النعيم . . والثاني مجاوزتهم الحدَّ في معصية الله . فلما قال :

(١) الانعام : ١٢٢ .

(٢) يونس : ١٢ .

(٣) يونس : ٧ .

(٤) غافر : ٤٣ .

« فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون » . وأشار الى من تقدم ذكرهم في قوله: « إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها » ثم وصف حال الانسان في الشدة والرخاء وانقطاعه في الشدة الى الدعاء ونسيانه له في الرخاء فسمي الذين هذه صفتهم مسرفين على أحد الوجهين اللذين ذكرنا لإسرافهم في الحالين .

الآية الخامسة عشرة منها

قوله تعالى: « ذلك إن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون »^(١) وقال في سورة هود: « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون »^(٢)

للسائل أن يسأل فيقول: لم قال في الأولى غافلون وفي الثانية مصلحون؟ والجواب ، ان ذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من العقاب في قوله: « قال النار مثواكم خالدين فيها » ، وبعده « يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا » يعني العقاب في يوم القيامة لأنه لم يكن ربك ليفعله من قبل أن يحتج عليهم برسليهم يهدونهم وينذرونهم ما وراءهم من محذورهم ولا يتركونهم في غفلة من أمورهم ، فاقتضى هذا المكان أن يقال لم يأخذوا وهم غافلون، بل كانوا منبهين بالاعذار والانذار على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام .. وأما الموضع الثاني الذي ذكر فيه: « وأهلها مصلحون » فلبناء على ما تقدم وهو قوله تعالى: « فلولا كان من القرون من قبلكم أو لو بقية ينهون عن الفساد في الارض إلا قليلاً ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين »^(٣) فدل على أن القوم كانوا مفسدين حتى نهاهم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض ، وكان نقبض

(١) الانعام : ٣١ .

(٢) هود : ١١٧ .

(٣) هود : ١١٦ .

الفساد في الارض الصلاح، فقال لم يكن الله ليهلكهم وهم مصلحون « فاقترض ما تقدم في كل آية ما اتبعت من الغافلين والمصلحين .

الآية السادسة عشرة منها

قوله تعالى : « قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون »^(١) وقال في سورة هود في قصة شعيب^(٢) « ويا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل سوف تعلمون »^(٣) وقال في سورة الزمر « قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون »^(٤) .

للسائل أن يسأل عن الآية التي في سورة هود لم جاءت بحذف الفاء من سوف ، وجاءت الآيتان الآخرتان بإثباتها ، فقال فسوف تعلمون ، وهل يصلح ما فيه الفاء مكان ما لا فاء فيه ؟ .

والجواب أن يقال : أمر الله نبيه ﷺ في سورة الأنعام بأن يخاطب

(١) الأنعام : ١٣٥ .

(٢) قيل في نسبه : إنه ابن ميكيل بن يشجن أو أنه ابن يشخر بن لاوي بن يعقوب ، وقيل غير ذلك . ويقال ان أمه بنت لوط . وقد آمن شعيب بأبراهيم وهاجر معه بعد نجاته من النار إلى الشام ، وقد بعثه الله إلى أهل مدين وهم من سلالة ابراهيم وكانوا يسكنون قريبا من معان بأطراف الشام ، كما بعثه إلى أهل الأيكة وهي شجرة أيلك في بقعة كثيرة الأشجار بين ساحل البحر الأحمر ومدين ، وكانوا يعبدونها ، فأخذ شعيب يدعوهم إلى عبادة الله وحده ، وترك ما كانوا عليه من الافساد في الأرض وتطفيف الكيل والميزان والابتعاد عن المنكر ، ولكنهم عصوا فأهلكهم الله بظلمهم .

وقد ورد ذكر شعيب في القرآن في سورة الأعراف ٨٥ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩٢ ، وفي سورة هود ٨٤ ، ٨٧ ، ٩١ ، ٩٤ ، وفي سورة الشعراء ١٧٧ ، وفي سورة العنكبوت . ٣٦ .

(٣) هود : ٩٣ .

(٤) الزمر : ٣٩ .

الكفار على سبيل الوعيد اعملوا على طريقتهم وجهتكم ، أو على تمكنتكم ، فسوف تعلمون أنكم أسأتم إلى أنفسكم ، والعمل سبب للجزاء الذي عبر عنه بقوله « فسوف تعلمون » فالفاء متعلقة بقوله اعملوا ، أو التقدير اعملوا فسوف تعلمون أي عامل فسوف أعلم ، فحذف للعلم به ، وكذلك ما في سورة الزمر من خطاب إلى الله تعالى للنبي ﷺ ، على هذا الوجه ، وأما في سورة هود فإنه حكاية عن شعيب عليه السلام لما تجاهل قومه عليه فقالوا له : يا شعيب ما تنفقه كثيرأ بما تقول ، وإنا لنراك فينا ضميماً ، ولولا رهطك لرجمناك ، وما أنت علينا بعزيز . فقال لهم : اعملوا على مكانتكم إني عامل سوف تعلمون وتعرفون عملي ، وإن قلت إنا لانفقه أكثر ما تقوله ، فجعل سوف تعلمون مكان الوصف لقوله عامل ، فلم يصح على هذا المعنى دخول الفاء ، وقصد هذا المعنى لما أظهروا من جهلهم به وانهم لا يعرفون ما يقوله لهم ، فقال لهم إني عامل سوف تعلمون عملي وتعرفونه بعد ما أنكرتموه .

الاية السابعة عشرة منها

قوله تعالى : « سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ، كذلك كذب الذين من قبلهم » (١) وقال في سورة النحل : « وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم » (٢) .

للسائل أن يسأل هنا عن مسألتين .. أحدهما انه ذكر في الثانية من دونه من شيء ولم يذكر في الاولى ، وهل كان يجوز لو وصلت احدهما بما وصلت به الأخرى ؟ والثانية تؤكد الضمير في سورة النحل ثم العطف عليه ، وفي

(١) الأنعام : ١٤٨ .

(٢) النحل : ٣٥ .

سورة الأنعام لم يؤكد وعطف عليه ولا آباؤنا ، والفصل الذي يقوم مقام التوكيد في المكانين حاصل .

الجواب أن يقال قوله « ما أشركنا » مستغن عن ذكر المفعول به وإن كان في الأصل متعديا اليه لقوله أن تشركووا به شيئا ، وإنما لم يحتج إلى ذكر المفعول به كما احتج اليه عبدنا ، لأن الاشارة يدل على إثبات شريك لا يجوز إثباته ، والعبادة لا تدل على إثبات معبود لا يجوز إثباته لأنها تدل على معبود هو مثبت لا يصح نفيه ، فقوله ما عبدنا غير مستنكر أن يعبدوا ، وإنما المستنكر أن يعبدوا غير الله شيئا ، فكان تمام المعنى بذكر قوله : من دونه من شيء ، وكذلك ولا حرمانا من دونه من شيء لا بُدَّ مع حرمانا من قوله من دونه من شيء ، ولم يحتج اليه بعد قوله ما أشركنا لأن الاشارة دال على أن صاحبه يحرم شيئا من دون الله ، ولا يدل عبدنا على ذلك فوفى اللفظان في سورة النحل حقهما من التمام .

والجواب عن السؤال الثاني وهو توكيد علامة الضمير في سورة النحل بنحن وترك ذلك في سورة الأنعام ، مع ان بعد واو العطف لا في الموضعين هو ان كل ما أكد معنى الفعل الذي ضمير الفاعل كجزء منه إذا وليه ولم تكثر الحواجز بينها قام مقام التوكيد بعلامة الاضمار مثل أنا ونحن ، فقوله « ما أشركنا ولا آباؤنا » أشركنا منه منفي بما ولا بعد الواو مؤكد معنى ما الداخلة على الفعل ، فكأنها مؤكدة للفعل ، وإذا أكدت الفعل وعلامة الاضمار جزء منه فكأنها أكدتها ، ومثله « فاستقم كما أمرت ومن تاب معك » ومن تاب عطف على المضمر لقوله فاستقم ، وصح لأن قوله كما أمرت بمعنى استقامة ، مثل ما أمرت به ، فكما أمرت في موضع المصدر والمصدر توكيد للفعل نفسه ، فصار مثل توكيد ما هو كجزء منه ، فكان هذا المؤكد للفعل يليه في هذا المكان وفي قوله « ما أشركنا ولا آباؤنا » . فأما قوله « ما عبدنا من دونه من شيء » لم يكن الفعل مؤكداً لنفس الفعل كما كان المصدر

في قوله « فاستقم » وكما كانت « لا » بعد واو العطف في قوله « ولا آباؤنا » مؤكدة معنى ما التي تنفي الفعل فتصير كأنها مؤكدة ما هو كبعض الفعل ، لأن الفصل هاهنا بالمفعول به وهو من شيء ، وبقوله من دونه ومعناه ما عبدنا غيره شيئاً ، فيكون بمعنى الاستثناء ، وليس شيء من هذين مؤكداً لنفس الفعل ، فلما لم يؤكداهما وجاءت « ولا آباؤنا » وكانت لا مؤكدة إلا أنها لم تل علامة الضمير المعطوف عليها لحجزه بينها بقوله « من دونه من شيء » والحواجز إذا كثرت وبعدت ما بين الكلمتين اختير إعادة العامل مع أن في المتقدم كفاية كقوله عز وجل : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً » وكقوله « إذا كنا تراباً وآباؤنا أئنا لمخرجون » وكقوله « أيعبدكم انكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاما انكم مخرجون » فلما بعد الخبر وهو مخرجون من انكم الاولى أعيدت ، وإذا كان الاختيار ما ذكرنا فيما طال الفصل به وكان الفصل في قوله « ما عبدنا من دونه من شيء » قد طال بجارين ومجرورين بين علامة الضمير في عبدنا وبين لا المؤكدة لما التي تنفي الفعل الذي علامة الضمير في تضاعيفه كجزء من اجزائه وكحرف من حروفه ، احتاج الضمير في العطف عليه إلى ما يؤكد ، فلذلك أدخل نحن هنا ولم يدخل هناك في قوله ما أشركنا ولا آباؤنا ، فافهمه فإنه من دقيق النحو ، وفقنا الله وإياكم لمعرفته ، والسلام .

الاية الثامنة عشرة منها

قوله تعالى : « قل تعالوا أتلق ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً ولا تقتلوا أولادكم من اطلاق نحن نرزقكم وإياهم » (١) .
وقال في سورة بني اسرائيل (٢) : « ولا تقتلوا أولادكم خشية اطلاق نحن نرزقهم وإياكم » .

(١) الانعام : ١٥١ .

(٢) أي سورة الاسراء : ٣١ .

للسائل أن يسأل فيقول قوله عز وجل : نحن نرزقكم وإياهم هو ما عليه الاختيار في كلام العرب من تقديم ضمير المخاطب على ضمير الغائب بناء على قولك أعطيتك ، والآية في سورة بني اسرائيل قدّم فيها ضمير الغائب على ضمير المخاطب فكأنها بنيت على قولك أعطيتهم ، وهذا ليس بمختار ، فما الذي أوجب اختصاص الاول بتقديم ضمير المخاطب وأوجب اختصاص الثاني بتقديم ضمير الغائب ؟

والجواب ان يقال : اولاً ليس الضميران اذا اتصلا بالفعل كالضميرين اذا انفصل احدهما وعطف على الآخر ، لأن قولهم أكرمته وإياك ، مثل قولهم أكرمتك وإياه ، في ان كل واحد منها مختار في مكانه الذي يوجب تقديم ما قدّم وتأخير ما أخر بخلاف ما يختار اذا اتصلا بالفعل في مثل ما أعطيتك . فاما قوله في سورة الانعام : « نحن نرزقكم وإياهم » فلأن قبله « ولا تقتلوا اولادكم من اطلاق » أي من أجل إملاق وانقطاع مال وزاد ، وهذا نهي عن قتلهم مع فقرهم وخوفهم على انفسهم اذا لزمتهم مؤونة غيرهم ، فكأنه قال الذي يدعوكم اليه من حالكم في انفسكم ثم في غيركم لا يجب ان تشفقوا منه فإني أرزقكم وإياهم . وأما الآية الثانية فإنه قال فيها خشية املاق ، - والإملاق - غير واقع ، فكأنه قال خوف الفقر على الاولاد ، وكان عقيب هذا إزالة الخوف عنهم ، ثم عن القاتلين ، أي لا تقتلوهما لما تخشون عليهم من الفقر ، فالله يرزقكم وإياهم ، فقدّم في كل موضع من الموضعين ما اقتضى تقديمه وأخر ما اقتضى الموضع تأخيره .

الاية التاسعة عشرة منها :

قوله تعالى في الوصية الاولى من هذه السورة : « ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون » (١) ، وفي الثانية : « ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون » (٢) .

(١) الانعام : الآية ١٥١ .

(٢) الآية ١٥٢ .

وفي الثالثة : « ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون » (١) .

للسائل ان يسأل فيقول : ما الذي اقتضى في الأولى تعقلون ، وفي الثانية تذكرون ، وفي الثالثة تتقون ؟ وهل صلحت الثانية مكان الاولى في اختيار الكلام ؟ .

والجواب أن يقال : قدّم الله تعالى الوصية بالأشرف الأعظم وهو الايمان بدل الشرك وفيه أداء حق اكبر المنعمين ثم الاحسان الى الوالدين ونعمتها على الولد اكبر النعم بعد نعمة الله ، فحقها يتلو حقه ، ثم الاحسان الى الاولاد بتربيتهم ، وترك ما كانت عليه العرب في جاهليتها من وأد البنات للفقر والاملاق ، ثم أن لا يقربوا ما لعله ان يكون سبب ولد لا يصح نسبه ، وهذا في النهي عن سبب الاحداث كالاول في النهي عن سبب الإهلاك ، ثم أن يحقنوا الدماء ولا يسفكوها إلا بحقها وهو ان يقتلوا للقصاص ، والزنا بعد الإحصان ، والكفر بعد الايمان ، فهذه خمسة تتعلق بأكبر الحقوق وأؤكد الاصول ، والشرك اعتقاد مذهب باطل بهوى ، وترك الاحسان الى الوالدين يكون إمّا محبة مال لا يسمح به لها ، او اتباع هوى يدعو الى مخالفتها .. ووأد البنات لحوف الفقر والعار والزنا وما يقبح جداً من المعاصي تحمل عليه الشهوة ، وقتل النفس بغير حق يدعو اليه شفاء غيظ النفس الأمارة بالسوء . وكل ذلك قبيح في العقول ، محتاج في زم النفس عنها الى زاجر من عقل يدفع الهوى ، فلهذا قال : « لعلكم تعقلون » أي تستعملون العقل الذي يجبس نفوسكم عن قبيح الارادات وفواحش الشهوات ، وبعد هذه الخمسة خمسة أخرى هي متعلقة بالحقوق في الأموال دون النفوس ، فأولها حفظ مال اليتيم عليه لأنه لا يقوى على حفظه ، والاطماع تمتد الى ماله ، وذو الولد يفكر في حاله وما يكرهه لولده فلا يستجيزه لولد غيره ، وبعده التعديل في الكيل وإيفاء

(١) الأنعام : ١٥٣ .

الكيل والوزن بالقسط وهو الذي توعد الله عليه في قوله « ويل للمطففين . الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون . واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون »^(١) . ومعنى قوله : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » اي اذا اجتهدت في التحري وتوخي القسط ، فقد أسقط عنها ما يتعذر تجنبه من أقل القليل فيما يكال ويوزن ، والرابع القول بالعدل ، وهو في الحكم والشهادة ، والخامس الوفاء بعهد الله وهو ان يحلف بالله في غير معصية . وكل هذه قد دعي فيه الانسان الى تذكر حاله ورضاه في نفسه لو كان هو المعامل بما يعامل هو به غيره ، اي لو كان ولده اليتيم او كان الذي يكال له ويوزن ، او كان الذي يحكم عليه او تقام الشهادة بما لا يلزمه ، او يحلف بالله على إذهاب حق له او يحلف له بما يلزم الوفاء به ، فلا يرضين من ذلك لغيره إلا ما يرضاه لنفسه ، فذكرهم حلاً مرّت لهم أيخافون مرورها عليهم . فلذلك قال : « لعلمكم تذكرون » . وأما الآية الاخيرة وهي « وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون »^(٢) اي الشرع الذي شرعته لكم هو طريقي أشرعته الى نعيمكم الدائم فاسلكوه ولا تتبعوا الديانات المخالفة له فتبعدكم عن سبيله المؤدي الى نعيمه لعلكم تتجنبون بلزومه معصيته وتتقون بطاعته عقوبته . فاتبع كل صنف من الوصية ما اقتضاه معناها وبالله التوفيق^(٣) .

(١) الانعام : الآيات ١ و ٢ و ٣ ، في نسخة زيادة قوله ثم الموزون مثله ومعنى الخ ..

(٢) الآية : ١٥٣ .

(٣) في النسخة المقدسية تمت المسائل في سورة الانعام وانقضت عن ثمان عشرة آية وعشرين مسألة خارجاً عن الزيادة التي وجدت في نسخة اخرى .. ثم أعقب ذلك بقوله : سورة الاعراف تسع وعشرون آية الاية الأولى الخ ..

سورة الأعراف

سورة الأعراف

الاية الاولى منها

قوله تعالى : « قال ما منعك الا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين . قال فاهبط منها فما يكون ذلك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين »^(١) . وقال في سورة الحجر : « قال يا ابليس ما لك أن لا تكون مع الساجدين . قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون . قال فاخرج منها فانك رجيم »^(٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : اذا كان هذا في قصة واحدة ووقع في كلام الله حكاية عما قال ابليس وعما قيل له عندما كان يظهر من عصيانه ، فلماذا اختلفت الحكايتان والحكمي شيء واحد ؟

والجواب ما قلته فيما قبله وأقوله فيما بعده من أن اقتصاص ما مضى اذا لم يقصد به أداء الألفاظ بأعيانها وإنما المقصود ذكر المعاني ، فان الألفاظ إذا

(١) الاعراف : ١٢ ، ١٣ .

(٢) في المقدسية .. وقال في سورة بني اسرائيل (وقال أسجد لمن خلقت طيناً) وقال في سورة ص (يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين) للسائل الخ .. ثم قال الحكايات بدل الحكايتان .

اختلفت وأفادت المعنى المقصود كان اختلافها واتفاقها سواء . فقوله عز وجل هنا « ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك » . وقوله في الحجر « يا ابليس ما لك أن لا تكون مع الساجدين » وقوله (١) في سورة ص « يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي إستكبرت أم كنت من العالين » . أقوال ثلاثة في بعض ألفاظها اختلاف وفي المعنى اتفاق، وهي ما منعك أن تسجد، وما منعك أن لا تسجد ، ومالك ألا تكون مع الساجدين . . وأما قوله : « لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين » ففيه زيادة إخبار عن حال لم تكن في الآيتين المتقدمتين (٢) ، ولم يقل عندهما انه لم يكن هناك خطاب إلا ما حكيناه فيها ، فتكون الزيادة معدودة في الاختلاف . . وأما قوله وهو حكاية ما كان من جواب ابليس في سورة الاعراف وفي سورة ص : « أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » . وفي سورة الحجر : « لم أكن لأسجد لبشر خلقتة من صلصال من حمأ مسنون » وفي سورة بني إسرائيل قال : « أسجد لمن خلقت طيناً » فإنه يحصل للسامع من الآيات الأربع معنى واحداً وهو ذكر ما حمله على ترك السجود لآدم عليه السلام لما كان مخلوقاً من النار وآدم مخلوقاً من الطين ، ورأى أصله أشرف من أصله ، وإن كان في احدهما ذكر بعض ما دعاه الى ما فعل ، وفي الآخرتين ذكر كل من مقابلة أصله بأصله وتوهمه أنه أشرف وأن سجود الأشرف لما دونه لا يجوز ، وكذلك ما حكاه الله تعالى من قوله في سورة الاعراف قال : « فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين » . لا يخالف قوله في سورة الحجر « قال فاخرج منها فإنك رجيم وإن عليك اللعنة الى يوم الدين » . ولا يخالف ايضاً قوله في سورة ص : قال فاخرج منها فإنك رجيم وان عليك لعنتي الى يوم الدين » . لأنه إذا أمره بالخروج من الجنة أو من السماء فقد أمره بالهبوط الى الارض .. وقوله ان عليك اللعنة

(١) في المقدسية هنا زيادة التي في سورة بني اسرائيل .
(٢) المقدسية في الآيات المتقدمتين ولم يقل عندهم .. وبعده ما حكيناه فيهن .

ولعنتي واحد ، لأن اللعنة في الحقيقة لإبعاد الله من يعصيه عن الخير ثم لعن
الملائكة والناس من التبّع للّعنة ، نعوذ بالله منه .

الاية الثانية منها

قوله تعالى : « قال أنظرنى الى يوم يبعثون . قال إنك من المنظرين » (١) .
وقال في سورة الحجر وسورة ص : « قال رب فانظرنى الى يوم يبعثون .
قال فإنك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم » (٢) .

للسائل أن يسأل عن ادخال الفاء في قوله « رب فانظرنى » في سورتي
الحجر و ص وحذفها منه في سورة الاعراف ؟

والجواب ، أن يقال ان قوله : انظرنى الى يوم يبعثون ، في سورة
الاعراف ، وقع مستأنفاً غير مقصود به عطف على ما يقع به هذا السؤال
عقبه فلم يحتج الى الفاء ، والجواب ايضاً لما لم يكن إجابة له الى ما طلب ،
لم يكن ايضاً معطوفاً عليه بالفاء ، وإنما سأل تأخير أجله ، فقال انك في
حكى ممن آخر أجله لا لأجل مسألتك .. وأما في الآيتين في سورتي « الحجر »
و « ص » فإنه قال عزّ من قائل : « قال رب فانظرنى ، وجاء بعد إخبار
الله بلعنه له ، وكأنه قال : يا رب إذ لعنتني وآستني من الخير فأخرّ أجلي
الى يوم يبعثون ، وهو يوم القيامة وليس يوم الإمامة وإنما هو يوم البعث
والإحياء ، فلم تقع الإجابة الى ما طلب ، لأنه قال عزّ من قائل فإنك من
المنظرين الى يوم الوقت المعلوم » أي الى الوقت الذي هو آخر أوقات الاحياء
فاقتضى إضمار إذ لعنتني يا رب إن يأتي بالفاء فيقول فانظرنى ، ويأتي في
جوابه بها وهو فإنك من المنظرين ، لأن التقدير ان طلبت تقدير الأجل

(١) الاعراف : ١٤ ، ١٥ .

(٢) الحجر : ٣٦ - ٣٨ ، و ص : ٧٩ ، ٨١ .

وتنفيس المهل من أجل ان لعنت فإنك مؤخر الموت بما حكمت به لك لا لإجابتك الى مسألتك ، فهو معطوف على السؤال عطف الكلام على الكلام الذي يقتضيه ، لا عطف الايجاب على السؤال لأن الله تعالى لن يجيب عاصياً مثله الى ما يسأله ، فدخل الفاء في الموضوعين لتقدم ذكر اللعن ، وان المعنى إن آتيتني من رحمتك فأخّر أجلي لأنال من عدوي الذي كان سبب ذلك ما أقدر عليه من الاغواء له ولمن يكون من نسله واستشفي بذلك لجهله . نعوذ بالله من طاعة الهوى المؤدي الى سبيل الردى .

الاية الثالثة منها

قوله تعالى: « قال فيما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم . ثم لا آتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ، ولا تجرد أكثرهم شاكرين » (١) . وقال في سورة الحجر : « قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الارض ولأغوينهم أجمعين . إلا عبادك منهم المخلصين » (٢) .

للسائل أن يسأل في هذه الآية عن شيئين : أحدهما اختلاف المحكيات ، ففي موضع « فيما أغويتني » وفي آخر « فبعزتك » . والثاني حذف الفاء في سورة الحجر من قوله : رب بما أغويتني وإثباتها في الآيتين الآخرين .

والجواب عن اختلاف الألفاظ المحكية أن يُقال ، متى حلت الباء على القسم في قوله « بما أغويتني » في الآيتين بشهادة الآية الثالثة وهي فبعزتك ، لم يكن هناك اختلاف في المعنى لأن المراد في قوله باغوائك إياي ، وهو يمتثل وجوهاً من المعنى ، أحدها أن يكون المراد بتخيبك إياي لأجتهدن في تخييبهم ، وهذا ظاهر الكلام لأن القسم متلقى باللام ، ولأن قوله فبعزتك

(١) الاعراف : ١٦ ، ١٧ .

(٢) الحجر : ٣٩ ، ٤٠ .

في مقابلتها من الآية الأخرى، وتخييب الله إياه هو بعزته ، ومنه قول الشاعر:

« ومن يفو لا يعدم على الغي لائماً »

أي من يخب لم ينل خيراً.. يشهد لذلك صدر البيت وهو :

« فمن يلق خيراً يحمد الناس أمرد »

والثاني أن يكون المراد بإهلاكك إياي بأن لعنتني، وهذا الفعل ايضاً عزة من الله ، وكذلك ان حمل على معنى الحكم بغوايته فهو عزة من الله تعالى ، وإذا كان كذلك تساوت في المعنى، وكل قسم ، والاعواء الذي هو التخييب أو الاهلاك أو الحكم بالغواية ، كل ذلك عزة من الله تعالى ، فالقسم به كالقسم بعزته .

والجواب عن السؤال الثاني وهو حذف الفاء من قوله « رب بما أغويتني » فلأن الدعاء في المصدر يستأنف بعده الكلام ، والقصة غير مقتضاة لما قبلها كما اقتضاها قوله : « رب فانظرنى » والفاء توجب اتصال ما بعدها بما قبلها ، والدعاء أولاً يوجب القطع واستئناف الكلام سيما في قصة لا يقتضيها ما قبلها، فلم تحسن الفاء مع قوله رب بما أغويتني ، والموضعان الاخران لم يدخل الكلام فيها نداء يوجب استئناف ما بعده ، فلذلك وصل القسم فيها بالأول بدخول الفاء .

الاية الرابعة منها

قوله تعالى : « فأذن مؤذّن بينهم أن لعنة الله على الظالمين . الذين يصدّون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً ، وهم بالآخرة كافرون » (١) . وقال

(١) الاعراف : ٤٤ و ٤٥ .

في سورة هود : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً ، أولئك يُعمرَضُونَ على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ، ألا لعنة الله على الظالمين . الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً ، وهم بالآخرة هم كافرون » (١) .

للسائل أن يسأل عن اعادة - هم - في سورة هود وترك ذلك في هذه السورة ؟

والجواب أن يقال إن الذي في سورة الاعراف جاء على أصله غير مزيد فيه ما يجري مجرى التوكيد ، والذي في سورة هود جاء بعد قوله : « ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم » فأشير إليهم ، ثم قال : « ألا لعنة الله على الظالمين » فأظهر ذكر الظالمين في موضع الاضمار ، ولو أجرى على الحكم في اضمار الاسم عقيب الذكر لكان « ألا لعنة الله عليهم » لأن المراد بالظالمين هم المشار اليهم بقوله « هؤلاء الذين كذبوا على ربهم » فلما أظهر مكان الاضمار تضمن معنى قوله وهم ، أي الظالمون هم الذين كذبوا على ربهم ، وأشير بالكلام المتقدم اليهم ، فلما استمر الكلام على الاضمار بعد ذكر الظالمين صار الظاهر كأنهم غير المشار اليهم بقوله : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ، فأعيد - هم - في قوله : هم كافرون ، لتحقق الكفر عليهم بنسبة الاوصاف المتقدمة اليهم ، وأولها كذبهم على ربهم ، ثم ظلمهم لأنفسهم وصددهم عن سبيل الله ووصفهم لها بدل الاستقامة بالاعوجاج ، فكفرهم في هذه الاحوال (٢) بالله واستحقاقهم به عقوبة الله في الآية ، فلما لم يصرف الخبر الثاني في سورة الاعراف مصرف ما ليس هو بالأول لم يحتج الى توكيده ، ولما عدل في سورة هود عن إعادة الضمير الى الأول ، ووضع مكانه ظاهراً يحتمل أن يكون غير الأول ، وعنى به أنهم هم ، كان الموضع موضع توكيد لتحقيق الخبر عنهم

(١) هود : ١٨ و ١٩ .

(٢) نسختان الافعال .

بالكفر وتثبيته عليهم بأوكد لفظ ، لأننا قلنا هم فهو المعاد في قوله :
« وهم بالآخرة هم كفرون » إلا أن يتبين بذلك أن المكان توکید ليفرق بينه
وبين الأول .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى : « وهو الذي يرسل الرياح بُشراً بين يدي رحمته ، حتى إذا
أقْلَت سحاباً ثقالاً سُمِنَاه لبلد مَيّت فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ (١) » . وقال في سورة
الفرقان : « وهو الذي أرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته ، وأنزلنا من السماء
ماء طهوراً . لنحيي به بلدة ميتاً ونسقيه مما خلقنا أنعاماً وأناسي كثيراً (٢) » .
وقال في سورة الروم : « الله الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً فيبسطه في السماء
كيف يشاء ويجعله كسفاً فترى الودق يخرج من خلاله ، فإذا أصاب به من
يشاء من عباده إذا هم يستبشرون (٣) » . وقال في سورة الملائكة « والله الذي
أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها
كذلك النشور (٤) » .

للسائل أن يسأل فيقول : هذه الآي الأربعة قد خصت اثنان منها بقوله
« يرسل » على لفظ المستقبل ، واثنان بقوله « أرسل » على لفظ الماضي ،
فهل في كل مكان ما يقتضي اللفظ الذي خصه أم كل جائز لو جاء عليه ؟

الجواب أن يقال ، بل كل ما يوجب في الاختيار اللفظ الذي جاء عليه ،
وإن كان الله وصفه بأنه أرسل الرياح فبسط بها السحاب فساقه فأنزل منه

(١) الاعراف : ٥٧ .

(٢) الفرقان : ٤٨ و ٤٩ .

(٣) الروم : ٤٨ .

(٤) فاطر : ٩ .

الأمطار فأحياها البلاد ، كوصفه بأنه يفعل ذلك في المستقبل لانه قادر كما كان وقد عود فعل ذلك وأعلمناه مشاهدة ، إلا أن الآية التي في هذه السورة جاء فيها يرسل بلفظ المستقبل لان قبلها « أدعوا ربكم تضرعاً وخُفياً ، انه لا يحب المعتدين . ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها وادعوه خوفاً وطمعاً. ان رحمة الله قريب من المحسنين^(١) » فكان في ذلك بعث على الدعاء والتضرع وتعليق الخوف والطمع بما يكون منه من الرحمة وصنوف ما رزق الله الخلق من النعمة ، فكان لفظ المستقبل أشبه بموضع الخوف والطمع للداعين وأدعى لهم إلى الدعاء . وأما في سورة الفرقان وجميئ هذا اللفظ فيها بلفظ الماضي فلأن قبل الآية : « ألم ترَ إلى ربك كيف مدّ الظل ولو شاء لجعله ساكناً ، ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً . ثم قبضناه إلينا قبضاً يسيراً ، وهو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً . وهو الذي أرسل الرياح^(٢) فلما عدد أنواع ما أنعم به وكان ارسال الرياح في جلته عدة بعدما تقدمه وأخبر منه عما فعله وأوجده .. وأما في سورة الروم فلأن قبل الآية : « ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقنكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره^(٣) » فبني قوله ، الله الذي يرسل الرياح على البناء الذي جعل عليه ما هو من آياته ، فحث على الاعتبار بما يعتاد من فعله تبارك الله سبحانه .. وأما في سورة الملائكة واختيار اللفظ الماضي فيها على المستقبل فلأن أولها « الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً » بمعنى فطر وجعل ، وخاتمة هذه العشر من مبتدأ السورة « الله الذي أرسل الرياح » فلما افتتح العشر من أول السورة بالتمدح بما صنع أتبعه ما كان من جنسه بما فعل ، فكان الاختيار لفظ الماضي هاهنا كذلك ، فافهمه فانه يفتح عليك ما يشتهه إن شاء الله تعالى .

(١) الاعراف : ٥٥ و ٥٦ .

(٢) الفرقان : ٤٥ - ٤٧ .

(٣) الروم : ٤٦ .

الآية السادسة منها

قوله عز وجل : « لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه^(١) » وقال في سورة هود :
« ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه^(٢) » . وقال في سورة المؤمنين : « ولقد
أرسلنا نوحاً إلى قومه^(٣) » .

للسائل أن يسأل عن حذف الواو من لقد أرسلنا في هذه السورة والاتيان
بها في سورتي هود والمؤمنين .

الجواب أن يقال ان الآيات التي تقدمت قوله « لقد أرسلنا نوحاً » في
هذه السورة إلى أن اتصلت به في وصف ما اختص الله به من أحداث خلقه
والبدائع من فعله من حيث قال « ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض
في ستة أيام » إلى أن ذكر الشمس والقمر والرياح والنبات والأمطار والسهل
من الأرض الطيب والحزن منها الصلدا ، ولم يكن فيها ذكر بعثة نبي ومخالفة
من كان له من عدو ، فصار كالأجنبي من الأول فلم يعطف عليه واستؤنف
ابتداء كلام ليدل على انه في حكم المنقطع من الأول ، وليس كذلك الآية في
سورة هود ، لأن أولها افتتح إلى قصة نوح بما هو احتجاج على الكفار بآيات
الله التي أظهرها على أيدي أنبيائه وألسنتهم صلوات الله على جماعتهم ، وتوعد
لهم على كفرهم وذكر قصة من قصص من تقدمهم من الأنبياء الذين جحد آياتهم
أهمهم فعطف هذه الآية على ما قبلها إذ كانت مثلها ، ألا ترى أن أول السورة
« الرّ كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير . ألا تعبدوا إلا
الله ، انني لكم نذير وبشير » وبعد العشر منها « فلعلك تارك بعض ما
يوحى إليك وضائق بك صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز » إلى قوله

(١) الاعراف : ٥٩ .

(٢) هود : ٢٥ .

(٣) المؤمنون : ٢٣ .

«فأتوا بعشر سور مثله مفتريات» ثم وصف حال من آمن بالله ورسله وأخبت إلى ربه وحال من افترى على ربه وحصل على خسرات نفسه وشبهها في قوله بحال من انطوى على ذكره مثل الفريقين كالأعمى والأصم ، والبصير والسميع ، هل يستويان مثلا ؟ فاقضى تشابه القصتين عطف الثانية على الأولى ..

وأما في سورة المؤمنين فان قبل هذه الآية منها : « ولقد خلقنا الانسان من سلاية من طين » ثم قوله : « ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا على الخلق غافلين » ثم انقطعت الآية إلى قوله تعالى : « وعليها وعلى الفلك تحملون » فكان ما تقدم في هذا المكان مثل ما تقدم الآية في سورة الاعراف إلا انه باينه بأن كان فيه « ولقد خلقنا الانسان » ، وقوله « ولقد خلقنا فوقكم » ثم انقطعت الى قوله « وعليها وعلى الفلك تحملون » والفلك التي يحمل عليها مما اتخذ نوح عليه السلام ، فدخل واو العطف في قصة نوح عليه السلام للفظتين المتقدمتين ومما « ولقد خلقنا الانسان » رؤوس الآيتين ، وللمعنى المقتضى من ذكر الفلك الذي نجي الله عليه من جعله أصل الخلق وبذر^(١) هذا النسل .

الآية السابعة منها

قوله تعالى متصلا بقوله : « لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم » وقال في سورة هود : « وقد أرسلنا نوحا إلى قومه إني لكم نذير مبين ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم » وقال في سورة المؤمنين « ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره أفلا تتقون » .

(١) نسخة وبدء

للسائل أن يسأل عن اختلاف الحكيات كقوله بعد : « مالكم من إله غيره
إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم » « وإني أخاف عليكم عذاب يوم أليم » وفي
المؤمنين « مالكم من إله غيره أفلا تتقون » والقصة قصة واحدة .

الجواب أن يقال : للأنبياء مقامات مع أهمهم يكون فيها الأعدار
والأنذار ، ويرجع فيها عوداً على بدء الوعد والوعيد ، ولا يكون دعاؤهم إلى
الإيمان بالله ورفض عبادة ما سوى الله في موقف واحد بلفظ واحد لا يتغير
عن حاله ، بل الواعظ يفتن في مقالته والجاحد المنكر تختلف أجوبته في
مواقفه ، فإذا جاءت الحكيات على اختلافها لم يطالب وقد اختلف في الأصل
باتفاقها ، لأنه قال لهم مرة باللفظ الذي حكى ، ومرة بلفظ آخر في معناه
كما ذكر ، وكذلك الجواب يرد من أقوام يكثر عددهم ويختلف كلامهم
ومقصدهم ، وصدق الخبر يتناول الشيء على ما كان عليه فلا وجه إذا
للاعتراض بهذا ونحوه .

الآية الثامنة متصلة بهذه الآية من سورة الاعراف

قوله تعالى : « قال الملأ من قومه إنا لنراك في ضلال مبين . قال يا قوم
ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين » وقال في سورة هود : « فقال
الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين
هم أزدلنا » وقال في سورة المؤمنين : « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما
هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم » .

للسائل أن يسأل فيقول : لأي معنى خلت في سورة الاعراف من الفاء
وقد جاء مثلها في السورتين بالفاء وهو فقال :

الجواب أن يقال : إن الموضعين اللذين دخلتها الفاء ما بعدهما مما اقتضاه
كلام النبي ﷺ مما رواه الكفار جواباً له ، فكان بناء الجواب على الابتداء

يوجب دخول الفاء ، وليس كذلك الآية في سورة الاعراف لأنهم في جوابهم صاروا كالمبتدئين له بالخطاب غير سالكين طريق الجواب ، لأنهم قالوا : إنا لنراك في ضلال مبين « قال يا قوم ليس بي ضلالة » فكان كلامهم له كالكلام الذي يبتدىء به الانسان صاحبه ، فلذلك جاء بغير فاء مخالفاً طريقة ما الكلام بعده مبني بناء الجواب ؟ ومما أخرج من الأجوبة مخرج الابتداء بالكلام وإن كان في ضمنه الجواب مثل قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا إنا مهلكوا أهل هذه القرية إن أهلها كانوا ظالمين . قال إن فيها لوطاً ، قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين » (١) فلم يأت بالفاء في اللفظين اللذين كان ما بعد كل واحد منهما كالجواب لما قبله . . ومما يؤكد صحة هذا القول قوله تعالى فيما كان من جواب عاد لهود : « وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره أفلا تتقون . قال الملأ الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين » (٢) ولم يقل فقال الملأ ، لأن ما بعد قال هنا مسلوك به طريق الابتداء بالخطاب إذ رمي بالسفاهة كما رمي نوح عليه السلام بالضلالة ، فلم يدخل على واحد منها الفاء التي تجعل الثاني متعلقاً بالأول تعلق الجواب بالابتداء .

الآية التاسعة منها

قوله تعالى : « أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون » (٣) وقال في قصة هود : « أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين » (٤) .

(١) العنكبوت : ٣١ ، ٣٢ .

(٢) الأعراف : ٦٥ ، ٦٦ .

(٣) الأعراف : ٦٢ .

(٤) الأعراف : ٦٨ .

للسائل أن يسأل عن الفرق بين قوله وأنصح لكم ، وبين قوله وأنا لكم ناصح أمين ، وما الذي اقتضى الاسم في الآخر والفعل في الأول ، وهل كان يصح أحدهما مكان صاحبه ؟ .

الجواب عن ذلك من وجهين : أحدهما أن يقال إن معنى كلام نوح عليه السلام ما نطق به القرآن ، ومعنى كلام هود عليه السلام ما ذكره الله تعالى حاكيا عنه ، ليس لقائل أن يقول إذا كان القولان صحيحين في موضعها فهلا قال أحدهما قول الآخر . والوجه الثاني أن يقال إن قول نوح عليه السلام جواب من ضلّل لأنه قيل له : «إنا لنراك في ضلال مبين» وهود عليه السلام قيل له : «إنا لنراك في سفاهة» والضلّال من صفات الفعل ، تقول ضل فهو ضال ، والسفاهة من صفات النفس ، وهي ضد الحلم ، وهو معنى ثابت يولد الخفة والعجلة المذمومتين ، والحلم معنى ثابت يولد الأناة المحمودة ، فكان جواب من عيب بفعل مذموم نفيه بفعل محمود ، لا بل بأفعال تنفي ما ادعوه عليه ، وهي أن قال لست ضالا ولكني رسول من رب العالمين أؤدي إليكم ما تحمّلتم من أوامره ، وأدعوكم بإخلاص إلى صلاح أمركم ، واعلم من سوء عاقبة ما أنتم عليه مالا تعلمون ، فنفي الضلال بهذه الأفعال . وهود عليه السلام لما رمي بالسفاهة وهي من الخصال المذمومة البطيئة ، وليست من الأفعال التي ينتقل الانسان عنها إلى اضدادها في الزمن القصير مرارا كثيرة ، فكان نفيها بصفات ثابتة تبطلها أولى كما كان في الفعل المذموم بالفعل المحمود أولى . .
فقوله ناصح أي أنا ثابت لكم على النصح صفة في النفس لا تنتقل لكم عن النصح إلى الغش ولا تتبدل خيانة بالأمانة ، وكان جواب كل من الكلامين ما لاق به واقتضاه .

الآية العاشرة منها

قوله تعالى : « فكذبوه فأنجيناه والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا

بآياتنا إنهم كانوا قوماً عيين» (١) وقال في سورة يونس : « فكذبوه فنجيناها ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين » (٢).

للسائل أن يسأل فيقول : لم اختصت الآية الأولى بقوله : أنجيناها والذين معه ، والثانية بقوله : فنجيناها ومن معه في الفلك ، وزاد فيها : وجعلناهم خلائف ؟

الجواب أن يقال السورتان مكيتان جميعاً والآية في سورة الأعراف وقوله « أنجيناها » أصل في هذا الباب ، لأن أفعلت في باب النقل أصل لفعلت ، وهو أكثر ، تقول نجما وأنجيته كما تقول ذهب وأذهبته ودخل وأدخلته وخرج وأخرجته ، فاما فعلته فمن القلة بحيث يمكن عده ، نحو فزرع وفزرعته ، وخاف وخوفته ، وقد يجاء معه بالهمزة فيقال أفزعته وأخفته ، ولا يجاء مع تشديد العين بالهمزة لا تقول ذهبته ولا دخلته في أذهبته وأدخلته ، فالآية الأولى جاءت على الأصل الأكثر ، ولهذا أكثر ما جاء في القرآن جاء على أنجينا كقوله : فأنجيناها والذين معه برحمة منا وكقوله : وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ، وقوله : فأنجاه الله من النار ، وليست الجيم الزائدة في نجيناها للكثرة ، وإنما هي المعاقبة للهمزة بدلالة قوله في ذي النون : فاستجبنا له ونجيناها من الغم ، ولا كثرة هناك . وأما قوله والذين معه في الفلك فهو الأصل - ومن - تجيء بمعناها ، وتكونان مشتركين في معان - والذين - خالصة للخبر مخصوصة بالصلة فاستعمل الأصل في اللفظتين أنجينا والذين ، ولما كرر هذا الذكر كان العدول إلى اللفظين الآخرين اللذين هما بمعناها وهما نجينا ومن أشبه بطريقة الفصحاء وعادة البلغاء . فأما قوله وجعلناهم خلائف في

(١) الأعراف : ٦٤ .

(٢) يونس : ٧٣ .

الآية الثانية فإنه زيادة في الخبر عن الخوالب^(١) الذين تجوا من الغرق فصاروا خلفاء للهالكين ، وقيل كانوا ثمانين نفساً وهلك سائر أهل الأرض . فإن قال فالاغراق قبل أن جعلوا خلائف فكيف قدم عليه .. قيل يجوز أن يكون معنى وجعلناهم خلائف إنما قدم لأنه من صفة أنجيناهم ، فلما أخبر عنهم بذلك ضم اليه الخبر الثاني ، ويجوز أن يكون معنى وجعلناهم خلائف أي حكنا لهم بذلك ، ثم كان الاغراق بعده على أن الواو لا ترتب فيها ولا يمتنع أن يكون المذكور بعدها مقدما على ما قبلها .

الاية الحادية عشرة منها

قوله تعالى في قصة صالح : « قد جاءكم بَيِّنَةٌ من ربكم ، هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم »^(٢) وقال في سورة هود : « ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب »^(٣) وقال في سورة الشعراء : « قال هذه ناقة لها شربٌ ولكم شربٌ يوم معلوم . ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم »^(٤) .

للسائل أن يسأل عن اختلاف الخبر الواحد في الأماكن الثلاثة وهو حكاية ما قاله صالح عليه السلام لقومه لما حذرهم التعرض للناقة .

الجواب أن يقال أن هؤلاء سألوا أن يخرج لهم من هضبة ملساء ناقة ، فسأل الله تعالى صالح ذلك ، وفي خبر آخر انه بدرهم بهذه الآية لا عن مسألة

(١) المقدسية والكتبخانة عن أحوال الذين نخ .

(٢) الأعراف : ٧٣ .

(٣) هود : ٦٤ .

(٤) الشعراء : ١٥٥ ، ١٥٦ .

كانت منهم فانفرجت عن ناقة بعد ما تمخضت تمخض المرأة والناقة عشراء فنتجحت بعد ذلك فصيلا ، فكانت ترد ماء لهم بين جبلين يوماً فتشربه كله وتسقيهم اللبن بدله وللقوم شرب يوم يخصهم ، فثقل عليهم أمر شربها وانقطاع الماء يوماً عن مواشيهم بسببها ، وحذرهم صالح عليه السلام التعرض لها إلى أن عقرها أحمر ثمود فصار سبب هلاكهم ، فالآية الأولى من سورة الاعراف عامة في جبل ما كان من وعظه لهم لانه قال : قد جاءكم بينة من ربكم ، أي آية تشهد بصحتها نفوسكم انها من قدرة الله المختصة بفعله لا بفعل غيره ، ثم قال هذه ناقة الله لكم آية ، أي هي ناقة ليست ملك أحد منكم وإنما هي لله استخراجها من الصخرة أو الهضبة ، اشارة لصدق نبيه عليه السلام لتؤمنوا عندها فاتركوها ترع في الصحارى التي هي أرض الله من الكلأ الذي هو من نعمة الله ، ولا تتعرضوا لها بسوء فيأخذكم عذاب ينال منكم ويؤلمكم ، وهذه المعاني المجملة في الآية الأولى زيدت بياناً في الآيتين ، فالآية الأولى تحذير للقوم على طريق العموم ، فأما قوله في الثانية فيأخذكم عذاب قريب بعدما قال في الأولى أليم فإنه اختص هذا المكان بقريب لما بعده من قوله فعقروها ، فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ، فذكر المدة التي بينهم وبين هلاكهم وقرب ما توعدهم به من عذاب الله لهم ، والقريب لا ينافي الأليم بل هو أشد ألماً ، إذ لم يكن بعد مهل ، فاختصاص الآية الثانية بقريب دون أليم لما ذكرنا من قرب الميعاد المقرون ذكره الى ذكره . وأما الآية الثالثة واختصاصها بقوله : فيأخذكم عذاب يوم عظيم ، فلأن قبلها ذكر اليومين المقسومين بين الناقة وبينهم ، كأنه قال لهم إن منعموها يومها بعقر تنزلونه بها أخذكم عذاب يوم عظيم ، فيوم تؤلمونها فيه فيكون به يوم يؤلمكم الله فيه بعذاب الاستئصال وهو يوم عظيم عليكم ، وكل ذلك بمعنى واحد وهو انهم إن عقروها عوقبوا ، فالألفاظ المختلفة دائرة على هذا المعنى واختلافها لاختلاف مواضعها المقتضية تغيير الألفاظ فيها .

الآية الثانية عشرة منها

قوله تعالى في قصة صالح عليه الصلاة والسلام : « فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين^(١) » وقال فيهم في سورة هود : « فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام^(٢) » وقال في قصة شعيب عليه الصلاة والسلام في سورة الأعراف : « فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها^(٣) » وقال في هذه القصة في سورة هود « وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين . كأن لم يغنوا فيها ألا بعداً لمدين كما بعدت ثمود^(٤) » .

للسائل أن يسأل عن قوله تعالى : فأصبحوا في دارهم ، وتوحيد الدار في موضع وجمعها في موضع ، وهل هناك فرقان بين موضع الواحد وموضع الجمع ؟

الجواب أن يقال إذا كان الجمع والتوحيد جائزين كان وجه التوحيد على طريقتين ، أحدهما يراد بدارهم بلدهم ، فيوحد ذهاباً الى معنى الدار وهو موحدأ، ويذهب به مذهب الجنس كما تقول دينارهم شر من درهمهم كما قال :
دينار آل سليمان ودرهمهم كنائلين حُقفاً بالعراقيب

بنى الكلام في اختصاص موضع بالتوحيد وموضع بالجمع ، وأن يقال هل ذلك لفائدة تخصصه به ؟ فيقال ان الله تعالى وحده في كل مكان ذكر في ابتدائه وإلى ثمود أخاهم صالحاً، وإلى مدين أخاهم شعيباً ، ولم يذكر اخراج

(١) الأعراف : ٧٨ .

(٢) هود : ٦٥ .

(٣) الأعراف : ٩١ ، ٩٢ .

(٤) هود : ٩٤ ، ٩٥ .

النبي ومن آمن معه من بينهم ، فجعلهم بني أب واحد وجعلهم كذلك أهل ودار واحدة ، ورجا أيضاً أن يصيروا بالإيمان فرقة واحدة ، وكل موضع أخبر عن تفريقه بينهم وإخراج النبي ومن آمن منهم معه أخبر عنهم الإخبار الدال على تفرق شملهم وتشتت أمرهم وذهاب المعنى الذي كان يجمعهم لأب واحد ودار واحدة وأن يصيروا مع المؤمنين فرقة واحدة فقال : « ولما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائئين » وقال « ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائئين » فإن قال : فقد قال في قصة شعيب عليه الصلاة والسلام في سورة الأعراف : فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في ديارهم جائئين ، الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها ، فوجد الدار وقد خرج شعيب عليه الصلاة والسلام من بين أظهرهم ووقع الحكم بتفرق شملهم فكان ما ذهب إليه يقتضي أن يجمع الدار فيقال ديارهم في هذا المكان ، والجواب أن يقال إنه لم يتقدم في هذا الموضع ذكر إخراجهم من بينهم مع الذين آمنوا معه كما ذكر في الموضعين الآخرين في قصته عليه الصلاة والسلام في سورة هود وفي قصة شعيب عليه السلام فيها ، ألا ترى أنه قال في قصة صالح عليه الصلاة والسلام في سورة الأعراف وسورة هود ، قبل أن أخبر أنه نجاه ومن آمن معه منهم لما جاء أمره مرتين ، فوجد الدار فيها ، وفي الموضع الذي ذكره بقصته مع المؤمنين منهم جمع الدار فيها ، وكذلك جاء في قصة شعيب في موضعين أحدهما جمع فيه وفي الآخر وحد والجمع حيث ذكر إخراجهم منهم مع المؤمنين معه ، فتدبره إن شاء الله تعالى .

الآية الثالثة عشرة من سورة الأعراف

قوله تعالى في قصة صالح : « فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة

ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين^(١) » وقال في قصة شعيب :
« الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين . فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم
رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسي على قوم كافرين^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن أفراد الرسالة في قصة صالح وجمعها في قصة شعيب
وما الفائدة المخصصة لكل واحد من اللفظتين بمكانها ؟

الجواب عن ذلك أن يقال : ان الذي نطق به القرآن من تحذير صالح
عليه السلام قومه بعد ان أمرهم باتقياء الله تعالى وطاعته ، هو أمر الناقلة
والمنع من التعرض لها ، فجعل الرسالة جملة لما لم يفصل ما أتى به شعيب حين
نهاهم عن عبادة الأوثان بدلالة قوله : « قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك ان
نترك ما يعبد آباؤنا او أن نفعل في أموالنا ما نشاء ؟ إنك لأنت الحليم الرشيد »
ثم قال : « اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون » . ثم قال : « أوفوا
الكيل ولا تكونوا من الخسرين ، وزنوا بالقسطاس المستقيم ، ولا تبخسوا
الناس أشياءهم ، ولا تعثوا في الارض مفسدين . وقال : ولا تقعدوا بكل
صراط توعدون .. قيل في التفسير هم المشارون ، عن قتادة والسدي ، وقيل
كانوا يقعدون على طريق من قصد شعيباً يتوعدونه ويصدونه عن دين الله ،
فهذه التي أمر شعيب بها قومه أشياء كثيرة ليس ما أمر به صالح قومه مثلها
كثرة ، فلهذا جمع الرسالة فقال رسالات ربي ، وقال في قصة صالح عليه
السلام رسالة ربي .

وجواب ثان وهو ما يروى أن أصحاب الأيكة غير مدين ، وأن شعيباً
بعث الى أمتين ، وهذا عن قتادة ، وقيل الأيكة الغيضة الملتفة ، وأصحاب

(١) الأعراف : ٧٩ .

(٢) الأعراف : ٩٢ ، ٩٣ .

الأيكة هم اهل مدين ، فإذا حمل على الأول كان الى كل واحد من أمته رسالة فجمع لاختلاف قومه وتخصيص كل منهم برسالة من الله.. فإن قال قائل فبأي عذاب الله أهلكوا وقد نطق القرآن بالرجفة في أمرهم ، ونطق بالصيحة التي خروا لها وماتوا، ونطق بعذاب يوم الظلة وهي سحابة أظلمتهم فأحرقهم الحر تحتها ، وهذه أنواع من العذاب مختلفة ، وفي كل واحد ما يغني عن الآخر في الاهلاك ، فإذا أهلكوا بأحدها اكتفى به عن غيرها . والجواب أن يقال في التفسير عن محمد بن كعب (١) قال : عذب قوم شعيب بثلاثة أصناف من العذاب ، أصابتهم الرجفة فخرجوا من ديارهم ، ثم أصابهم حر شديد ففرقوا من ان يدخلوا البيوت خوف الزلزلة ، فبعث الله عليهم الظلة وهي سحابة أنشئت لهم فصاح رجل منهم هل لكم في الظلة، هل لكم في الظلة؟ وفي رواية عليكم بالظلة ، فما رأيت كاليوم من ظل أطيب ولا أبرد ، فلجأوا إليها هرباً من الحر الذي أصابهم ، فلما اجتمعوا تحتها أمطرتهم ناراً فأحرقتهم ، وقيل صيح بهم صيحة واحدة فماتوا منها ، فعلى هذا سلطت عليهم الأنواع الثلاثة من العذاب ، عذاب الاستئصال .

الاية الرابعة عشرة منها

قوله تعالى : « ولوطاً إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين . انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء ، بل أنتم قوم مسرفون . وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون . فأنجيناه وأهله » (٢) . وقال في سورة النمل : « ولوطاً إذ

(١) هو محمد بن كعب القرظي الكوفي المولد والنشأ ، ثم المدني . قال الذهبي : « روى عن كبار الصحابة ، وبعضهم يقول : ولد في حياة النبي (صلعم) . وكان كبير القدر ، موصوفاً بالعلم والورع والصلاح » . توفي سنة ١٠٨ هـ ، وقيل سنة ١١٧ هـ .
(٢) الاعراف : ٨٠ ، ٨٣ .

قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون . أئنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون . فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون . فأنجيناها وأهلها إلا امرأتها قدرناها من الغابرين . وأمطرنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين » (١) . وقال في سورة العنكبوت : « ولوطاً إذ قال لقومه أئنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين . أئنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديكم المنكر ، فما كان جواب قومه إلا أن قالوا إئتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين . قال رب انصرني على القوم المفسدين » (٢) .

للسائل أن يسأل في هذه الآي عن مواضع .. فالأول قوله في سورة الاعراف : شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون ، وقال فيما وقع موقعه من سورة النمل وشهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون .. والثاني قوله بعد ذلك وما كان جواب قومه في سورة الاعراف بالواو ، وقال فيما أشبه من سورة النمل فما كان جواب قومه بالفاء وهل صلح احدهما مكان الآخر في الاختيار؟ . والثالث قوله في سورة الاعراف إلا أن قالوا اخرجوهم وقال في سورة النمل : إلا أن قالوا اخرجوا آل لوط ، فأضمر في الأول وأظهر في الثاني .. والرابع قوله في سورة الاعراف : إلا أن امرأته كانت من الغابرين ، وفي سورة النمل : إلا أن امرأته قدرناها من الغابرين .. والخامس قوله في الاعراف : أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين . وقال في سورة النمل : أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون .. والسادس اختلاف الحكيات ، فإن في سورتي الاعراف والنمل ، فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اخرجوهم واخرجوا آل لوط ، وقال في سورة العنكبوت فيما كان جواب قومه إلا أن قالوا ائتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين .

(١) النمل : ٥٤ ، ٥٨ .

(٢) العنكبوت : ٢٨ ، ٣٠ .

فأما المسألة الأولى وهي مجيء بل أنتم قوم مسرفون، في الاعراف ، وبل انتم قوم تجهلون ، في النمل ، فالمسرف يجهل بإسرافه والجاهل مسرف في أفعاله ، إذ الإسراف مجاوزة الحد الواجب الى الفساد ، فيجوز أن يكون لوط عليه السلام لما كانت له مع قومه مقامات قال في بعضها هذا اللفظ وقال في المقام الآخر اللفظ الثاني، ولم يناف أحدهما صاحبه، ثم اختصاص مسرفين بسورة الاعراف فلأن الآيات التي قبلها فواصلها أسماء جمعت هذا الجمع من حيث قال : واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض . . فكانت فاصلة هذه الآية (مفسدين) وفاصلة ما بعدها (مؤمنين) وما بعدها (كافرين) وبعدها (المرسلين) وبعدها (جائئين) وبعدها (الناصحين) وبعد ذلك إذ انتهى الى هذه الآية (العالمين) . فكان الاسم أحق بالوضع في هذا المكان لتساوي الفواصل . وفي سورة النمل تقدم الآية التي فاصلتها : « بل أنتم قوم تجهلون ، فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إن في ذلك لآية لقوم يعلمون . وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون . ولوطاً إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون . فلما تناسبت هذه الأفعال في هذه الفواصل التي قبل هذه الفاصلة كان بناؤها على ما قبلها على لفظ الفعل أولى بها ، فجاء تجهلون في هذا الموضع ومسرفون في الأول لهذا من القصد ، والله أعلم .

وأما المسألة الثانية في اختصاص الواو في سورة الاعراف في قوله : وما كان جواب قومه ، والفاء في سورة النمل ، فما كان جواب قومه ، فلأن قبلها مسرفون ، وهو اسم وإن أدى معنى الفعل ، وتجهلون صريح لفظ^(١) الفعل ، والأجوبة التي تتعلق بالأول المبتدأ به إنما اصلها في الأفعال التي تقع وتوجد لوجود غيرها ، والواو والفاء جائزتان في الموضعين إلا انه يختار حيث جاء الأصل الذي وضعت الفاء فيه لتوجب ما بعدها لوجود ما قبلها وهو الفعل ،

(١) نسخة صريح الفعل.

واختيرت الواو حيث كان الملفوظ به الاسم لتفرق بين الموضوعين فتختار لكل ما به أليق إذ ليس الاسم أصلاً فيما جعلت الفاء الجواب فيه .

وأما المسألة الثالثة ، وهي إضمار آل لوط في الاعراف حيث قال : « إلا أن قالوا اخرجوهم » . وإظهاره في سورة النمل لما قال : اخرجوا آل لوط من قريبتكم ، والجواب عنه ان يقال ان السورتين مكيتان وموجب هذا الاضمار والاظهار ان يكون ما جاء فيه الاظهار نازلاً قبل ما جاء فيه الاضمار ، فلما اظهر في الآية المنزلة من قبل اعتمد في القصة التي هي عند ذكرهم على الاضمار الذي اصله ان يكون بعد تقدم الذكر .

وأما المسألة الرابعة وهي : إلا امرأته كانت من الغابرين ، في سورة الاعراف ، وفي سورة النمل : إلا امرأته قدرناها من الغابرين ، فالجواب عنه ما يدل عليه الجواب على المسألة الثالثة ، وهو ان هذه القصة في سورة النمل نازلة قبل القصة في سورة الاعراف بدليل الاضمار والاظهار ، وإذا بنينا على هذا فإن قوله إلا امرأته قدرناها من الغابرين ، اي كتبنا عليها ان تكون من الباقيين ، في القرية الهالكين مع أهلها ، فلما ذكر في الآية المنزلة اولاً احال في الثانية على الأولى في البيان فقال : كانت من الغابرين ، اي في تقدير الله الذي قدره لها وأخبر فيما قبل عن حكمه عليها .

وأما المسألة الخامسة ، فمن قوله في سورة الاعراف « أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من احد من العالمين » . وقال في سورة النمل : « أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون » . فالجواب عنها ما بيننا وهو أن ذكر قصة لوط وقومه نزل القرآن به قبل ذكره في سورة الاعراف ، وتبكيتهم على الفاحشة وتعظيم امرها وفحشهم فيها قبل الاخبار عن سبقهم اليها فكان قوله وأنتم تبصرون ، اي لا تتكاثرون بها ، لأنهم كانوا في مجالسهم لا يتحاشون عنها ، وقيل وأنتم تبصرون فحشها وشناعة قبحها ، وهذه صفة ترجع الى الفعلة نفسها ، ثم انهم

لم يسبقوا اليها كما قيل في الخبر : ما رؤي ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط ، وهذا وصف حقه ان يجيء بعد توفية الفاحشة حق وصفها في نفسها ، فأخر ذكره الى الحكاية الثانية لهذه القصة ، وقد خاطبهم لوط عليه السلام بذلك وبأكثر منه في مقامات إنكاره عليهم ودعائه لهم .

وأما المسألة السادسة ، فعن اختلاف الحكيمات إذ كان في سورة الاعراف والنمل ، فيما كان جواب قومه إلا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم واخرجوا آل لوط ، وقال في سورة العنكبوت : فيما كان جواب قومه إلا أن قالوا اثنتا بعذاب الله ان كنت من الصادقين . والجواب عن ذلك ان هؤلاء لما كرر عليهم لوط عليه السلام الانكار وأعادوا اليهم الاعذار والانداز ، قال في موقف ما حكاها الله تعالى ، فكان جوابهم له في ذلك الموقف ما ذكره الله تعالى ، والجواب الثاني وإن خالف الجواب الأول ، فهو من جهتهم ، وإذا خالفوا بين الأجوبة تناولت الحكاية مختلفها على انه لو كان كل ذلك في موقف واحد لكان جائز ان يكون جواب طائفة منهم ما ذكر أولاً ، وجواب طائفة اخرى ما ذكر ثانياً ، وكل من الطائفتين قومه .. فإذا قيل ما كان جواب قومه أي بعض قومه ؟ فإذا قاله بعض ورضي به الآخرون فكلمهم قائلون أو في حكم القائلين فلا يقدر ما جاء من اختلاف أجوبتهم في الآيات التي نزلت في هذه القصة على ما يظنه المعارض ، وإنما يتعلق بمثله من جهل للأنبياء عليهم السلام مواقفها ولم يعرف اللغات ومصارفها ، وهذا كثير في قصة موسى عليه السلام مع فرعون وحكايتها في هذه السورة وغيرها مما تقف عليه ان شاء الله تعالى .

الآية الخامسة عشرة منها

قوله تعالى : « تلك القرى نقص عليك من أنبيائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب

الكافرين» (١) . وقال في سورة يونس : « ثم بعثنا من بعده رسلاً الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين » (٢) .

للسائل ان يسأل عن اختلاف ما اختلف في الآيتين المتشابهتين واختصاص ما في سورة الاعراف بسقوط - به - من قوله تعالى : « فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل ، ثم قال : كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين » . وأثبت - به - في سورة يونس ، وهو : بما كذبوا من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين .

والجواب عن ذلك ان سقوط - به - من قوله كذبوا هو للبناء على ما جعل صدرأ لهذه الآيات التي نزلت في الترغيب والترهيب ، وهو ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ، ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون ، فقوله ولكن كذبوا ، لم يذكر له مفعول ، وانسقت الآيات بعد التحذير المتوالي بقوله أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ، ختمت بقوله : « تلك القرى نقص عليك من أنبيائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل » . فالمكذبون هنا هم المكذبون في قوله : « ولكن كذبوا » يدل على ذلك بأن أجرى مجراه في حذف ما يتعدى اليه ، وما يتعدى اليه كذب إذا كان غير مميز يتعدى اليه بالياء ، كقوله كذبوا بآياتنا ، وإذا كان من المميزين فإنه يتعدى اليه بغير حرف إضافة نحو كذبه كقوله تعالى : وكذبوا رسلي ، فالمحذوف في هذا المكان هو المفعول به ، وهو الذي يتعدى اليه الفعل بالياء . . وأما قوله في سورة يونس : « فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل ، وإثبات المفعول به هنا

(١) الاعراف : ١٠١ .

(٢) يونس : ٧٤ .

فلأن قبله قصة نوح وهي : « واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبير عليكم مقامي » . ثم بعده « فكذبوه فنجيناه ومن معه في الفلك » ثم بعده « وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا » فجاء كذب أمام القصة المبنية على القصة التي قبلها متعدية الى ما وجب لها (في موضعها ^(١)) ونوعي تعدديا) فلما وقعت الاشارة في قوله : « ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل ، الى تكذيب من كذب من قوم نوح اختيار تعدية الفعل المكرر على الفعل الأول ليعلم ان هذا الفعل معني به ما تقدم ، فلما جاء ذلك متعديا جاء هذا مثله وكما لم يحيى في الآية التي في سورة الاعراف متعديا لم يحيى فيما بني عليه إلا محذوف الفعل . وأما الجواب عن اختلاف قوله : كذلك يطبع الله ، وكذلك نطبع على قلوب المعتدين ، فلأن الآية في سورة الاعراف مبنية على ما تقدمها من الآيات ، وهي تنتقل من الاضمار الى الاظهار ومن الاظهار الى الاضمار ، أعني في أخبار الله عز وجل عن نفسه ، كقوله : « أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بيانا أو ان يأتيهم بأسنا ضحى » .. وقوله بعده : « أفأمنوا مكر الله فأظهر ولم يقلل أفأمنوا مكرنا ، فلما وقع هذا الاخبار في هذا المكان ، ثم جاء بعده : « أولم يهد الذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم ، فأجرى الفعل على اضمار فاعله ، ثم عاد الى ذكر الطبع في الآية الأخرى ، كان اجراؤه على اظهار الفاعل أشبه بما يفتت عليه الايات المتقدمة من الانتقال من الاضمار الى الاظهار المختار استعماله في هذا المكان .. وأما الآية التي في سورة يونس وهي « كذلك نطبع على قلوب المعتدين » فلأن ما قبلها جار على حد واحد وسنن لاحب ، وهو إضمار الفاعل من حيث اخبر في قصة نوح قبله وهي من مبتدأ العشر : « واتل عليهم نبأ نوح ، الى أن قال : « فكذبوه فنجيناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين

(١) كذا في نسخة الكتبخانة .. وأما المقدسية فسقطت الجملة الواقعة بين الدائرتين.

كذبوا بأياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين . ثم بعثنا من بعده رسلاً الى قومهم « فقال بعده كذلك يطبع الله ولم يتقدمه من يخالف هذا المنهج ولم يبن على الطريقين فاتبع الأول وحمل عليه في اضممار الفاعل فيه .

والمسألة الثالثة، في هذه الآية قوله في سورة الاعراف على قلوب الكافرين وفي يونس على قلوب المعتدين . والجواب عنها ان الايات التي قد تقدمت في سورة الاعراف تضمنت وصف الكفار لأنه لا يحذر عذاب الله ويجيئه بيئاتاً أو ضحى إلا الكفار ، ثم إطلاق الخاسرين لا يكون إلا في الكافرين ، فلما وقع التصريح بصفات الكفر صرح به عند ذكر الطبع ، ولما كانت الآية في سورة يونس قد تقدمها في وصف الكفار ما كان كالكناية عنهم وقال : فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ، وما كل معتد كافر ، فمخالفة كل واحدة من الايتين للأخرى إنما هي لموافقة ما قبل كل واحدة منها من طرح الكلام وقصد الالتئام .

الآية السادسة عشرة منها

قوله تعالى في قصة موسى : « إن كنت جئت بآية فات بها إن كنت من الصادقين . فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين . ونزع يده فإذا هي بيضاء للناظرين . قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم . يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون . قالوا ارجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين . يأتوك بكل ساحر عليم . وجاء السحرة فرعون قالوا إن لنا لأجراً إن كنا نحن الغالبين . قال نعم وإنكم لمن المقربين . قالوا يا موسى إما أن تلقي وإما أن نكون نحن الملقين » (١) . وقال في سورة الشعراء مكان قوله : قال الملأ

(١) الاعراف : ١٠٦ ، ١١٥ .

من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم : « قال للملأ حوله إن هذا لساحر عليم . يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون . قالوا أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين . يأتوك بكل سحار عليم فجمع السحرة » (١) .

للسائل أن يسأل في هذه القصة عن مسائل .. أولها قوله في سورة الأعراف : قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم . يريد أن يخرجكم من أرضكم ، ثم قال في سورة الشعراء : قال للملأ حوله إن هذا لساحر عليم ، فأخبر في الأولى أن قائل ذلك الملأ من قومه . وفي الثانية أن فرعون هو القائل ذلك لملائه وهذا اختلاف ظاهر في الخبرين .

الجواب أن يقال إن قول الملأ فيما حكاه الله تعالى في سورة الأعراف قول فرعون ورؤساء قومه أدوا عنه ما كان من قوله إلى عامة أصحابه ، والدليل على أن ذلك قوله وانهم فيه مؤدو رسالة عنه قول العامة في جوابه « أرجه وأخاه » فكان هذا خطاباً لفرعون ولم يكن للملأ ، إذ لو كان لهم لقليل أرجوه وأخاه ، وإذا كان كذلك لم يخالف ما قاله في الشعراء من أنه قال للملأ حوله ، بل يكون هو البادي بذلك لمن حوله ليؤدوا إلى من بعد عنه قوله .. فإن قال فكيف اختصت سورة الأعراف بحكاية ما قال الملأ وسورة الشعراء بما قال فرعون ؟ . قيل إن أول من رد قول موسى عليه السلام فرعون ثم ملأه عليه ملأه ، وهو ما حكاه الله تعالى في سورة الشعراء فاقترض حاله حيث أخبر عنه بما قاله (ألم نربك فينا وليداً ولبثت فينا من عمرك سنين) إلى أن انتهت الآيات إلى القصة المودعة ذكر السحرة ، فقال فرعون للملأ حوله ما أدوه عنه إلى غيرهم ، وسورة الشعراء مكية كسورة الأعراف ، وترتيب الاقتصاص يقتضي أن يكون قبلها ، وفي السورة الثانية أخبر عما أداه ملأه إلى الناس الذين أجابوه بأن أرجه وأخاه فكان قول

(١) الشعراء : ٣٤ ، ٣٨ .

فرعون للملأ حوله سابقاً قول الملأ الذين دوا إلى غيرهم ، فذكر حيث قوله قصد اختصاص أول ما دعاه موسى عليه السلام إلى طاعة الله عز وجل .

الآية السابعة عشرة منها

قوله تعالى : « يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون » (١) وقال في سورة الشعراء : « يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون » (٢)

للسائل أن يسأل فيقول : ذكر في الأولى انه قال يريد أن يخرجكم من أرضكم فحسب ، وذكر في الثانية انه قال يريد ان يخرجكم من أرضكم بسحره ، والقول واحد فلماذا اختلف ؟

الجواب أن يقال لما أسند الفعل في الأولى إلى فرعون وحكى ما قاله ، وإنه قال للملأ من قومه إن هذا لساحر عليم ، وكان أشدهم تمرداً وأولهم تجبراً وأبلغهم فيما يرد به الحق ، كان في قوله يريد أن يخرجكم من أرضكم ذكر السبب الذي يصل به إلى الإخراج ، وهو بسحره ، فأشبع المقال بعد قوله إن هذا لساحر عليم بأن ذكر أنه يريد اخراجكم بسحره فهو ما حكى من قول الملأ في سورة الأعراف حيث قال : « قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم . يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون » . والملأ لم يبلغوا مبلغ فرعون في إبطال ما أورده موسى عليه السلام ولم يحفوا في الخطاب جفاه ، فتناولت الحكاية ما قاله فرعون على جهته بتكرير لفظ السحر من لفظه بعد ما أخرجه في صفته حيث قال : إن هذا لساحر عليم.. فإن قال قائل : فقد ذكر الله في سورة طه عن الملأ أنهم قالوا : « إن

(١) الأعراف : ١١٠ .

(٢) الشعراء : ٣٥ .

هذان لساحران يريدان أن يخرجكما من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم
 المثلى» قيل له قوله «فتنازعوا أمرهم بينهم وأسرّوا النجوى قالوا إن هذان
 لساحران» خبر عن فرعون وملائه ، فلما كان في جملتهم غلب أمره على
 أمرهم ، ألا ترى ان ابتداء ذلك «ولقد أريناه آياتنا كلها فكذب وأبى»
 وهذا خبر عن فرعون ، ثم قال بعده «أجمعنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك
 يا موسى ، فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا
 أنت مكاناً سوى» ، قال موعدكم يوم الزينة «وهو خطاب لفرعون ومن
 تبعه ويجوز أن يكون له وحده على ما يخاطب به الملوك من لفظ الجمع كما
 يخبرون بمثله^(١) عن أنفسهم فذكر قوله بسحره فيما حكاه من كلام فرعون ،
 فلذلك خلا منه الموضع الذي كان الخبر فيه عن الملأ من قوله ، فاعلمه إن
 شاء الله تعالى .

الآية الثامنة عشرة منها

قوله تعالى : « قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين » . وقال
 في سورة الشعراء : « قالوا أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين » .

للسائل أن يسأل فيقول : لأي معنى اختلف اللفظان في الآيتين فكان
 في الأولى أرسل وفي الثانية ابعث ، وهل جاز أحدهما مكان الآخر ؟

الجواب أن يقال اللفظتان نظيرتان تستعمل إحداها مكان الأخرى ،
 وقد جاء^(٢) بعث الرسول وأرسله معاً ، إلا أن أرسل يختص بما لا يختص به
 بعث ، لأن البعث لا يتضمن ترتيباً ، والإرسال أصله تنفيذ من فوق إلى أسفل ،
 وأرسل في سورة الأعراف حكاية قول العامة للملأ المؤمنين كلام فرعون

(١) في نسخة : به .

(٢) في نسخة : يقال بعث .

إليهم ، فلما تعالى عليهم ولم يخاطبهم بنفسه كان قولهم في جواب ما استأمرهم فيه واستشارهم في فعله على الترتيب الذي رتب لهم في الخطاب ، فكانت الحكاية باللفظ الذي يفخم كما فخم تحميلة ملأه أن يؤدوا كلامه إلى من دونهم ، ولما تناولت الحكاية في سورة الشعراء ما تولاه فرعون بنفسه من مخاطبة قومه بإسقاط الحجاب بينهم وبينه ، وتسوية قدرهم بقدره ، لقوله : قال للملأ حوله ، كان هذا الموضع مخالفاً للموضع الأول في مقتضى الحال من التفخيم ، فخص باللفظ الذي ليس فيه ما في الأول من التعظيم وهو قوله . ابعث .

الاية التاسعة عشرة منها

قوله تعالى بعد ما قال: يأتوك بكل ساحر عليم: « وجاء السحرة فرعون قالوا أئنّ لنا لأجراً » وقال في سورة الشعراء بعد سحار عليم : « فجمع السحرة لميقات يوم معلوم ، وقيل للناس هل أنتم مجتمعون . لعلنا نتبع السحرة إن كانوا هم الغالبين. فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئنّ لنا لأجراً .

للسائل أن يسأل فيقول : المحكي في الشعراء أكثر من المحكي في سورة الأعراف بعد قوله : يأتوك بكل سحار عليم ، إلى أن انتهى قوله تعالى إلى ما هو خبر عن السحرة من قولهم لفرعون أئنّ لنا لأجراً .

والجواب ما دللنا عليه من أن ما في سورة الشعراء أشد اقتصاصاً للأحوال التي كانت بين موسى وبين عدوه فرعون لاشتماله على ذكر ابتداء مبعثه إليه حيث قال « وإذ نادى ربك موسى ان ائت القوم الظالمين . قوم فرعون الا يتقون » فجاء في هذه الآيات التي في ذكر السحرة من بيان ما جرى ما لم يجرى في سورة الأعراف ، فمنه قوله فجمع السحرة لميقات يوم معلوم ، كما قال تعالى في سورة طه : « قال أجنثنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى ،

فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعداً لا تخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى ، قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى ، فهذا قوله ؛ فجمع السحرة لميقات يوم معلوم ، وفي سورة الأعراف لما لم يبدأ القصة فيها بذكر مبعثه عليه السلام وابتداء أمره لم تكن مبنية على ما بيننا عليه من اقتصاص معظم حاله وأول ما كان من مبعثه حيث يقول « اذهب إلى فرعون انه طغى ، قال رب اشرح لي صدري » فلما كان القصد في سورة الاعراف ذكر الجمل من بعض ما كان ذكر تفصيله ، كان الاقتصار بعد ذكر ارسال الحاشرين إلى السحرة ومجيئهم ، يفني عن تواعدهم ليوم يظهر فيه حيلهم وتمويهاتهم ، إذ معلوم ان مثل ذلك الخطب العظيم وحشر العدد الكثير ينتهي إلى يوم يتواعد إليه مشهود ، وعلى هذا بنى الكلام في أكثر متشابه هذه القصة .

الآية العشرون منها

قوله تعالى في الآية التي قبل : « وجاء السحرة فرعون . قالوا أئننا لنا لأجرأ إن كنا نحن الغالبين » وقال في سورة الشعراء : « فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجرأ إن كنا نحن الغالبين » .

للسائل أن يسأل فيقول كيف اختلفت الآيتان وكيف جاز وجاء السحرة فرعون قالوا وحق الكلام ان يكون في قالوا واو أو فاء نحو جاء السحرة فرعون فقالوا أئن لنا لأجرأ أو قالوا .

الجواب أن يقال لما تقدم في سورة الشعراء ما شرحه أكثر ، وما في سورة الأعراف أوجز وأخصر ، كان قوله في الأعراف وجاء السحرة فرعون بمعنى ما كان بازائه في سورة الشعراء فلما جاء السحرة ، فلم يحتاج في جواب لما إلى فاء ولا واو ، وكذلك هنا في سورة الأعراف لما قصد هذا المعنى دل

بجذب العاطف على هذا القصد ، فكأنه قال فلما جاء السحرة فرعون قالوا
أئن لنا لأجرأ .

الاية الحادية والعشرون منها

قوله تعالى في سورة الأعراف : « قالوا أتئن لنا لأجرأ إن كنا نحن
الغالبين . قال نعم وانكم لمن المقربين » وقال في سورة الشعراء : « قال نعم
وانكم إذا لمن المقربين » .

للسائل أن يسأل عن زيادة إذا في سورة الشعراء وخلو سورة
الأعراف منها .

والجواب أن معنى قوله إذا جواب وجزاء ، وكان من قول فرعون لهم
إن غلبتم فجزاي أن أجازيكم بإعلاء رتبتم وتقريب منزلتم ، فلأجل ذلك
أفعل هذا بكم ، فاختصت سورة الشعراء بهذا دون غيرها لأنها موضع بني على
فضل اقتصاص لما جرى لم بين غيرها عليه من نحو ما تقدم وما يجيء بعد .

الاية الثانية والعشرون منها

قوله تعالى : « قالوا يا موسى إما أن تلقي وإما أن نكون نحن الملقين^(١) »
وقال في سورة طه : « قالوا يا موسى إما أن تلقي وإما أن نكون أول من
ألقى^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن اختلاف المحكي في الموضعين مع ان ذلك في شيء واحد.

(١) الاعراف : ١١٥ .

(٢) طه : ٦٥ .

والجواب ان المقصود معنى واحد ، واختير في سورة الأعراف « وأما أن نكون نحن الملقين » لأن الفواصل قبله على هذا الوزن ، واختير في سورة طه « وأما أن نكون أول من ألقى » ومثله قوله « فألقى السحرة ساجدين » في سورة الأعراف وسورة الشعراء ، لتكون الفاصلة فيها مساوية للفواصل قبلها ، وبإزاء ساجدين قوله « فألقى السحرة سجداً ، في سورة طه ، كذلك ومثله قوله : قالوا آمنا برب العالمين . رب موسى وهارون . في السورتين للفواصل التي حملت هذه عليها . وقال في سورة طه « قالوا آمنا برب هارون وموسى » فقدم هارون ليكون موسى فاصلة مثل الفواصل المتقدمة ، فهذا ونحوه مما يراعى في الفواصل ، ألا ترى إلى قوله تعالى : « وأطعنا الرسول وأضلونا السيلا » فزيدت الألف لا للبدل من التنوين إذ لا تنوين مع الألف واللام ، وإنما ذلك للتوفقة بينها وبين الفواصل التي قبلها وبعدها ، نحو تقتيلاً وتبديلاً وقريباً وسعيراً وبصيراً وبعدها كبيراً ووجيهاً وسديداً وعظيماً .

الاية الثالثة والعشرون منها

قوله تعالى : « قالوا آمنا برب العالمين . رب موسى وهارون (١) » وقال في سورة الشعراء (٢) مثله ، وقال في سورة طه : « قالوا آمنا برب هارون وموسى (٣) » .

للسائل أن يسأل فيقول : لم كررت رب في السورتين ولم تكرر في سورة طه إنما قال : قالوا آمنا برب هارون وموسى ؟

(١) الأعراف : ١٢١ ، ١٢٢ .

(٢) الشعراء : ٤٧ ، ٤٨ .

(٣) طه : ٧٠ .

الجواب أن يقال : إذا قيل رب العالمين، فقد دخل فيهم موسى وهارون، وهما دعوا إلى رب العالمين لما قالوا إننا رسولا رب العالمين ، إلا أنه ذكر في السورتين رب موسى وهارون ليبدل بتخصيصها بعد العموم على تصديقها بما جاء به عليها الصلاة والسلام عن الله تعالى ، فكأنه قيل آمنا برب العالمين وهو الذي يدعو اليه موسى وهارون . وأما في سورة طه فلم يذكر رب العالمين لأنه ما كان الكلام يتم به آية كما تم في السورتين ، فيكون مقطع الآية فاضلة مخالفة للفواصل التي بنيت عليها فواصل سورة طه ، فقال تعالى : آمنا برب هارون وموسى ورهبها هو رب العالمين ، وكان القصد حكاية المعنى لا أداء اللفظ على جهته بما دللنا عليه قبل .

الاية الرابعة والعشرون منها

قوله تعالى : « قال فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم (١) » وقال في سورة طه والشعراء : « قال آمنتم له قبل أن آذن لكم (٢) » .

للسائل أن يسأل عن موضعين من هذه الآية.. أحدهما إظهاره اسم فرعون لعنه الله في سورة الأعراف في هذا اللفظ واضماره له في مثله من سورتي طه والشعراء .. والثاني قوله آمنتم به ، وقال في الموضعين الآخرين آمنتم له، ووجه اختلافها .

والجواب عن الموضع الأول وهو إظهار الاسم في سورة الأعراف واضماره فيما سواها ان الذكر العائد الى فرعون بعد في سورة الاعراف لأنه جاء في الآية العاشرة من الاية التي أضم فيها ذكره وهي قوله : « قال نعم وإنكم لمن المقربين » وجاء في الاية العاشرة من هذه السورة : قال فرعون آمنتم به ،

(١) الأعراف : ١٢٣ .

(٢) طه : ٧١ والشعراء : ٤٩ .

ولم يبعد هذا الذكر في الآيتين اللتين في سورة طه والشعراء ، لأن فرعون المذكور في سورة طه في جملة قومه الذين أخبر عنهم بقوله : « قالوا أجنثنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى » وبعده : « فتولى فرعون فجمع كيده ثم أتى . قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذباً فيُسْحِتَكُم بعذاب وقد خاب من افترى^(١) » وهذا خطابه لفرعون وقومه ، وضميرهم منطوي على ضميره إلى قوله : « فاجمعوا كيدكم ثم اتوا صفاً » والذكر في قوله : « قال آمنتم له » إنما هو في السابع من الآي التي جرى ذكره فيها ، وكذلك في سورة الشعراء لم يبعد الذكر بعده في سورة الأعراف ، ألا ترى أن آخر ما ذكر فيما اتصل بهذه الآية قوله تعالى : « قال نعم وانكم إذا لمن المقربين » وذكره بعد ذلك في الآية الثامنة من الآية التي جرى ذكره فيها فلما بَعُدَ الذكر في سورة الأعراف خلاف بُعده في السورتين إذ كان في إحداها في السابعة وفي الأخرى في الثامنة وهي في الأعراف في العاشرة أعيد ذكره الظاهر لذلك .

والجواب عن السؤال الثاني وهو قوله « آمنتم به » في سورة الأعراف و « آمنتم له » في السورتين الأخريين هو أن الهاء في آمنتم به غير الهاء في آمنتم له ، وكل واحدة تعود إلى غير ما تعود إليه الأخرى . فالتي في « آمنتم به » لرب العالمين ، لأنه تعالى حكى عنهم قالوا آمننا برب العالمين ، وهو الذي دعا إليه موسى عليه السلام . . وأما الهاء في « آمنتم له » فلموسى عليه السلام ، والدليل على ذلك أنها جاءت في السورتين ، وبعدها في كل واحدة منها انه لكبيركم الذي علمكم السحر ، فالهاء في انه هي التي في آمنتم له ، ولا خلاف ان هذه لموسى عليه السلام ، والذي جاء بعد قوله آمنتم به قوله : « ان هذا لمكر مكروتموه في المدينة » أي اظهركم ما أظهرتم من الايمان برب

(١) طه : ٦٠ ، ٦١ .

العالمين وَقَعَ على تواطؤ منكم أخفيتموه لتستولوا على العباد والبلاد ، ويجوز أن يكون الهاء في آمنتم به ضمير موسى عليه السلام لأنه يجوز أن يقال آمن بالرسول ، أي أظهرتم تصديقه وأقدمتم على خلافي قبل أن آذنت لكم فيه ، وهذا المكر مكررتموه وسررت أسررتموه لتقلّبوا^(١) الناس عليّ ، فاقنضى هذا الموضع الذي ذكر فيه المكر إنكار الإيمان به . فأما الإيمان له في الموضعين الآخرين فاللام تفيد معنى الإيمان من أجله ومن أجل ما أتى به من الآيات ، فكأنه قال : آمنتم برب العالمين لأجل ما ظهر لكم على يدي موسى عليه السلام من آياته ، وفي الموضع الذي ذكر فيه من أجله وعبر عنه باللام هو الموضع الذي قصد فيه إلى الأخبار بأنه كبيركم الذي علمكم السحر ، فلذلك خصّ باللام والأول خص بالباء ، وقد تدل اللام على الاتباع فيكون المعنى اتبعتموه لأنه كبيركم في عمل السحر ، وقد يؤمن بالخبر من لا يعمل عليه ولا يتبع الداعي إليه .

الاية الخامسة والعشرون منها

قوله تعالى : « فسوف تعلمون » وقال في سورة طه : « انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلاقطعن أيديكم^(٢) » وقال في سورة الشعراء « انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلسوف تعلمون ، لأقطعن أيديكم^(٣) » .

للسائل أن يسأل فيقول : قال في الأعراف « فسوف تعلمون » ولم يقل في طه ، ولم أدخل الفاء في قوله « فلاقطعن » وأما في سورة الشعراء فإنه أتى بسوف تعلمون مع اللام فقال : فلسوف تعلمون . فما وجه اختلاف هذه واختصاص بعض بمكان دون غيره ؟

(١) في نسخة لتفتنوا .

(٢) طه : ٧١ .

(٣) الشعراء : ٤٩ .

والجواب أن يقال : ان قوله تعالى « فسوف تعلمون » من الوعيد المبهم المعرض به ، أي فعلت مجهول ما تعرف من بعد نتيجةه ، وطرححت بذر شر عند حصده تعلم نهايته ، وهذا النوع من الوعيد أبلغ من الإفصاح بعذره ، على انه قد قرن إليه بيانه وهو : لأقطعن أيديكم ، الآية ، فنطق القرآن بحكاية التعريض بالوعيد والإفصاح بالتهديد معاً . فأما اختصاص سورة الشعراء بقوله فلسوف وزيادة اللام فلتقريب ما خوفهم به من اطلاعه عليهم وقربه منهم حتى كأنه في الحال موجوداً ، واللام للحال ، والجمع بينها وبين سوف التي للاستقبال إنما هو لتحقيق الفعل وإدناؤه من الوقوع كما قال تعالى : « وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة ^(١) » فجمع بين اللام وبين يوم القيامة كما جمع بينها وبين سوف على ما قاله تعالى : « وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب ^(٢) » . . وقد بينا ان سورة الشعراء أكثر اقتصاصاً لأحوال موسى عليه السلام في بعثه وابتداء أمره وانتهاء حاله مع عدوه ، فجمعت لفظ الوعيد المبهم مع اللفظ المقرب له المحقق وقوعه إلى اللفظ المفصح بمعناه ، ثم وقع الاختصار في السورة التي لم يقصد فيها من اقتصاص الحال ما قصد في سورة الشعراء على ذكر نقص ما في موضع البسط والشرح وهو التعريض بالوعيد مع الإفصاح به . . فأما في سورة طه فإنه اقتصر فيها على التصريح بما أوعدهم به وترك « فسوف تعلمون » وقال : « فلاقطعن أيديكم » ، إلا انه جاء بدل هذه الكلمة ما يعادلها ويقارب ما جاء في سورة الشعراء التي هي مثلها في اقتصاص أحواله من ابتدائها إلى حين انتهائها وهو قوله بعده : « ولأصلبناكم في جذوع النخل ولتعلمن اننا أشدّ عذاباً وأبقى ^(٣) » فاللام والنون في « لتعلمن » للقسم ، وهما لتحقيق الفعل وتوكيده ،

(١) النحل : ١٢٤ .

(٢) النحل : ٧٧ .

(٣) طه : ٧١ .

كما أتى باللام في قوله : « فلسوف تعملون » لادناء الفعل وتقريبه ، فقد تجاوز ما في السورتين المقصود فيها الى اقتصاص الحالين من إعلاء الحق وإزهاق الباطل .

الآية السادسة والعشرون منها

قوله تعالى : « ثم لأصلبنكم » ، وقال في السورتين طه والشعراء :
« ولأصلبنكم » بالواو .

لسائل أن يسأل عن اختصاص ما في سورة الاعراف بثم والأخريين بالواو .
والجواب ان يُقال إن السورتين اللتين جاءت الواو فيها بهذا اللفظ منهما هما المبيتان على الاختصاص الأكثر والبسط الأوسع ، والواو أشبه بهذا المعنى لأنه يجوز أن يكون ما بعدها ملاصقاً لما قبلها كالتعقيب الذي يفاد بالفاء ، ويجوز ان يكون متراخياً عنه كالمهلة التي يفاد بثم ، لا بل يجوز ان يكون ما بعدها مقدماً على ما قبلها وبجاءاً لها إذ هي موضوعة للجمع ولا ترتب فيها ، فكانت الواو أشبه بهذين المكانين ، ثم تختص بأحد المواضع التي يصلح الواو لجمعها ، فلما كانت مُقتَصِراً بها على بعض ما وضعت له الواو استعملت حيث اختصرت الحال فاقترن بكل من المكانين ما كان أليق بالمقصود فيه ، فلذلك خصت « ثم » في سورة الاعراف و « الواو » في السورتين الأخريين . والله أعلم .

الاية السابعة والعشرون منها

قوله تعالى : « قالوا إننا إلى ربنا منقلبون » ^(١) : وقال في سورة

(١) الاعراف : ١٢٥ .

الشعراء : « قالوا إنا إلى ربنا منقلبون » (١) .

للسائل أن يسأل عن زيادة قوله لا ضير على ما ذكر في سورة الاعراف واختصاص تلك بها دون هذه .

والجواب أن يقال انهم قابلوا وعيده بما يهونه ويزيل ألمه من انتقاهم إلى ثواب ربهم مع المتحقق من منقلب معذبهم ، فجاء في سورة الشعراء وهي التي قصد بها الاقتصاص الأكبر « لا ضير » أي لا ضرر علينا فإن منقلبنا إلى جزاء ربنا فننعم أبداً وتعذب أنت أبداً ، فالضرر الذي تحاول إزاله بنا يكون بك نازلاً وعليك مقياً ، ونحن نألم ساعة لا يعتمد بها مع دوام النعيم بعدما فكأنه لم يلحقنا ضرر ، وفي سورة الاعراف وقع الاقتصاص على قوله : « إننا إلى ربنا منقلبون » وفيه كفاية وإبانة عن هذا المعنى ودلالة نبأ على ما فيها مما بيّن وشرّح فيما سواها .

الاية الثامنة والعشرون منها

قوله تعالى : « قل إنما علمها عند الله ولكنّ اكثر الناس لا يعلمون . قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرراً إلا ما شاء الله ، ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير » (٢) . وقال في سورة يونس : « ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين . قل لا أملك لنفسي ضرراً ولا نفعا إلا ما شاء الله ، لكل أمة أجل ، إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » (٣) .

للسائل أن يسأل عن الآيتين وتقديم النفع على الضرر في الأولى وتأخيره

(١) الشعراء : ٥٥ .

(٢) الأعراف : ١٨٧ ، ١٨٨ .

(٣) يونس : ٤٨ ، ٤٩ .

عنه في الأخرى ، وهل ذلك لفائدة أوجبت في الاختيار تقديم المقدم وتأخير المؤخر .

والجواب أن يقال : ان الأولى يعد قوله : « يسألونك عن الساعة أتبأن مرسأها ، قل إنما علمها عند ربي » (١) . وبعده : « قل إنما علمها عند الله ولكن اكثر الناس لا يعلمون » . فكان معنى قوله : « قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا » ، لا أملك تعجيل ثواب ولا عقاب لها إلا ما ملكنيه الله ، فلا أملك إلا ما ملكت ولا أعلم إلا ما علمت . والذي تسألون عنه أخفى الغيوب ، وأنا لا أعلم منها ما هو أقرب إلى رجم الظنون ، فكيف ما يخص به علام الغيوب ، ولو علمت الغيب لاستكثر في السنة المحصبة ما يدفع كلب المجدبة . وقيل : لاستكثر من العمل الصالح الذي أتحقق انه أرفع عند الله تعالى درجة ، لأن من علم الغيب وعرف الأفضل عند الله لم يتركه الى ما هو دونه ، وقوله : « ما مستي السوء » أي ما بي من جنون كما زعم المشركون ، وقيل : الفقر لاستكثراري من الخير الذي يتدارك به الفقر عند شدة الزمان . وأما الآية في سورة يونس فإنها فيما كان يستمجله الكفار من عذاب الله تعالى ، وقبلها « وإما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فإلينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون » (٢) . أي ان أريناك بعض ما نتوعد به هؤلاء الكفار من العذاب في عاجل الدنيا حتى تراه نازلآ بهم في حياتك ، أو أخرنا ذلك عنهم الى بعد وفاتك ووفاتهم ، فإن ذلك لا يفوتهم لأن مرجعهم إلي حيث يجازى فيه العباد ولا يملك بعضهم أمر بعض ، ويقول الكفار متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ؟ قل لا أملك لنفسي ما وعدكم الله من هذا العذاب ولا أن أدفع عنكم سوء العقاب ، كما لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا إلا ما شاء الله أن يملكنيه منها . فتقديم ضرا على نفع

(١) الاعراف : ١٨٧ .

(٢) يونس : ٤٦ .

في هذه الآية بخروجها على ذكر العذاب الذي قال الله تعالى فيه بعدما :
« أثمَّ إذا ما وقع آمنتم به ، الآن وقد كنتم به تستعجلون » (١) . أثم ان
اللفظة التي تزوج لفظة الضر هي لفظة النفع ، ومعناه في أنه لا يملك إلا ما
يملك الله منه عباده واحد (٢) فلذلك اتبع ذكره ذكره .

الاية التاسعة والعشرون منها

قوله تعالى : « وإِذَا يَنْزَعْنَاكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ » (٣) . وقال في سورة حم السجدة : « وأما ينزغنك من الشيطان
نزغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم » (٤) .

للسائل أن يسأل فيقول لأي معنى جاء في الآية من سورة الاعراف سميع
عليم على لفظ النكرة ، وفي سورة حم السجدة معرفتين بالألف والسلام
مؤكدين بهو ؟

والجواب أن يقال : إن الأول وقع في فاصلة ما قبلها من الفواصل أفعال
جماعة أو أسماء مأخوذة من الأفعال من نحو قوله : « فتعالى الله عما يشركون »
وبعده يخلقون ، وينصرون ، ويبصرون ، والجاهلين ، فأخرجت هذه الفاصلة
بأقرب ألفاظ الأسماء المؤدية معنى الفعل ، أعني النكرة ، وكان المعنى استعذ
بالله إنه يسمع استعذتك ويعلم استخارتك ، والتي في سورة حم السجدة قبلها
فواصل يسلك بها طريق الأسماء وهي ما في قوله تعالى : « ادفع بالتي هي
أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم . وما يلقاه إلا الذين

(١) يونس : ٥١ .

(٢) مكذا في النسخ الثلاثة .

(٣) الاعراف : ٢٠٠ .

(٤) السجدة : ٣٦ .

صبروا ، وما يلقاه إلاّ ذو حظّ عظيم « (١) . فقوله : « ولي حميم » ليس من الأسماء التي يراد بها الأفعال ، وكذلك قوله : « إنه لذو حظّ عظيم » ليس في الحظ معنى فعل ، فأخرج « سميع عليم » بعد الفواصل التي هي على سنن الأسماء على لفظ يبعد عن اللفظ يؤدي معنى الفعل فكأنه قال : إنه هو الذي لا يخفى عليه مسموع ولا معلوم ، فليس القصد الاخبار عن الفعل كما كان في الأولى إنه يسمع الدعاء ويعلم الاخلاص ، فهذا فرق ما بين المكانين .

انقضت سورة الاعراف عن تسع وعشرين آية فيها ثمان وثلاثون مسألة .

(١) فصلت : ٣٤ و ٣٥ .

سورة الأنفال

Page 100

سورة الأنفال

قد مرّ في سورة البقرة وآل عمران من الآيات التي تشبه الآيات التي من هذه السورة ، وهي الآية التي نذكرها فيها قد سبقت نظيرتها في سورة الأعراف ، فذكرناها في هذا المكان وكرهنا إخلاء هذه السورة من تخصيصها بما خصصنا به أمثالها .

الاية الأولى منها

قوله تعالى : « فذوقوا العذاب بما كنتم تفكرون » (١) . وقال في سورة الأعراف : « فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : ان الخبر في الموضعين عن الكفار ، فما بال أحدهما اختص بقوله بما كنتم تكفرون ، والآخر اختص بقوله بما كنتم تكسبون .

والجواب أن يقال : ان التي في سورة الاعراف خبر عن قوم ذكروا

(١) الأنفال : ٣٥ .

(٢) الأعراف : ٣٩ .

قبل هذه الآية في قوله: « فمن أظلم من افتري على الله كذبا أو كذب بآياته ، أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب »^(١) أي حظهم من العذاب المكتوب عليهم بقدر ما كسبوه من سيئات الأعمال ، « حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم » أي يستوفونهم من بين عبرهم ليسوقوهم الى النار ، وهذا عن الحسن ، وبين ذلك بعده بقوله : « قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار ، كلما دخلت أمة لعنت أختها ، حتى إذا ادركوا فيها جميعاً قالت أخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار ، قال لكلّ ضعف ولكن لا تعلمون » ، فأخبر أن أخراهم تسأل الله أن يضعف العذاب أولاهم لأنهم ضلّوا وأضلّوا فيستحقون العقاب على قدر الاكتساب ، فلذلك طلبوا أن يكون عذابهم ضعف عذاب هؤلاء لإثمهم فيما كسبوا بضلالهم في أنفسهم وإثمهم فيما اكتسبوا من إضلال غيرهم ، « وقالت أولاهم لأخراهم فيما كان لكم علينا من فضل » أي أنتم مثلنا في الضلال لم يكن لكم علينا فضل في تركه أو التقلل منه ، « فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون » أي يقول الله تعالى ذلك ذوقوا العذاب بقدر ما كنتم تكسبون ، فهذا موضع يقتضي ذكر الاكتساب وما يجب على قدره من العقاب ..

وأما قوله في هذه السورة في ذكر الكفار الذين قال الله تعالى فيهم : « وما كان صلاتهم عند البيت ، إلا مكاء وتصدية » أي صغيراً وتصفيقاً ، لم تكن صلاتهم تسبيحاً وتعجبداً وخضوعاً لله تعالى كما يفعل المؤمنون ، فيقال لهم في الآخرة ذوقوا العذاب بكفركم . ولم تتقدم هذه الآية ما يوجب قدراً من العذاب دون قدر حتى يقال : ذوقوا من العذاب بقدر كسبكم له كما كان في الآية الأولى ، وإنما ذكر كفرهم من حيث قال : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » ، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون . وما لهم ألا يعذبهم الله وهم

(١) الأعراف: ٢٦ .

يصدّثون عن المسجد الحرام ، وذلك كله في كفار قريش ، فلذلك جاء فيه :
فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون دون ما كنتم تكسبون .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض^(١) » وقال في سورة براءة : « الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله^(٢) » .

للسائل أن يسأل فيقول : ما الذي قدّم له في الآية الأولى ذكر أموالهم وأنفسهم على قوله في سبيل الله ، ثم ما له قدّم ذكر في سبيل الله في سورة براءة على ذكر أموالهم وأنفسهم ؟

والجواب أن يقال : ان الآية الأولى في سورة الأنفال عقيب ما أنكره الله تعالى على من قال لهم : « تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم » وهم أصحاب النبي ﷺ لما أسروا المشركين ولم يقتلوهم طمعاً في الفداء ، فقال الله تعالى : « لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم » أي فيما أخذتم من هؤلاء الأسرى من الفداء ، ثم قال الله تعالى لما غفر لهم ما كان منهم من ترك القتل إلى الأسر : « فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً » أي استمتعوا بما نلتهم من أموال المشركين وبما أخذتم من فدائهم ، فمقتب ذلك بهذه الآية التي مدح فيها من أنفق أمواله في سبيل الله لا من يجاهد طلباً للنفع العاجل فقال : « ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله » فقدّم بأموالهم وأنفسهم على قوله في سبيل

(١) الأنفال : ٧٢ .

(٢) براءة : ٢٠ .

الله ليعلموا ان ذلك يجب أن يكون أهم لهم وأولى بتقدمه عندهم صرفاً لهم عما حرصوا عليه من فائدة الفداء ، ولم تكن كذلك الآية التي في سورة براءة لأنها بعد ما يوجب تقديم قوله في سبيل الله على ذكر المال لأنه قال تعالى : « أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم » ثم قال في إبطال ما أتى به المشركون من عمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج مع المقام على الكفر : « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله » فكان المندوب إليه في هذه الآية بعد الإيمان بالله الجهاد في سبيله ، فقال بعده مادحاً لمن تلقى بالطاعة أمره : « الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله » ثم ذكر بأموالهم وأنفسهم لما قدّم ذكر ما اقتضى الموضع تقدمه ، وأن يجعل أهم إليهم من غيره ، فخالف هذا المكان قوله في سورة الأنفال فقدّم فيه ما آخر هناك . لذلك فاعلمه ، وبالله التوفيق انقضت سورة الأنفال عن آيتين ومسألتين .

سورة براءة

سورة براءة

الآية الأولى منها

قوله عز وجل : « والله لا يهدي القوم الظالمين » بعد قوله : « أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ، لا يستون عند الله ^(١) » وقال بعده « والله لا يهدي القوم الفاسقين » بعد قوله « قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم ^(٢) » الآية ، وقال في هذه السورة « والله لا يهدي القوم الكافرين » موصولاً بقوله « إنما النسيء زيادة في الكفر ^(٣) » .

للسائل أن يسأل عن تخصيص بعض هذه المواضع ^(٤) بالظالمين وبعضها بالفاسقين وبعضها بالكافرين ، وهل ذلك لمعنى يخصه ؟

والجواب أن يقال : الظالمون في الآية الأولى المراد بهم مشركو العرب الذين قاموا بسقاية الحاج وأنفقوا على المسجد الحرام رجاء الثواب مع المقام

(١) التوبة : ١٩ .

(٢) التوبة : ٢٤ .

(٣) التوبة : ٣٧ .

(٤) في نسخة : الآيات .

على الكفر والعصيان ، فهم لأنفسهم بالكفر ظالمون ، وبمعلمهم الذي يؤملون الانتفاع به مع مصامة الكفر واضعون الشيء غير موضعه ، فلما فعل هؤلاء المشركون ذلك ، وكان كل مشرك ظالماً وكل من وضع شيئاً في غير موضعه ظالماً ، وإنما يكون غير ظالم إذا انفق في حال الاسلام على المسلمين من الحجاج دون الذين كانت صلاتهم عند البيت مكاء وتصدية ، عبّر عنهم بالظالمين لانطواء هذه الصفة على الكفر وعلى المعنى الزائد بتضييع المال في حال الشرك ، والمعنى لا يهديهم إلى نيل الثواب الذي له ينفقون وبسببه يعمرن ولا يدلهم على ثمة ما يؤملون ..

وأما الموضع الثاني وهو « والله لا يهدي القوم الفاسقين » فإنه تحذير لمن قال فيهم من المسلمين : « قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله^(١) » فعرفهم ان من آثر مراعاة هذه الأبواب التي عدّها على طاعة الله التي أوجبها من الجهاد في سبيله ، فليترصد نازل عقاب الله به ، وإنه بفعله ذلك من جملة الفاسقين ، وان حكمه حكمهم والله لا يهديهم إلى ما أعدّه للمؤمنين من الثواب لتعرضهم بمخالفة أمر الله تعالى للعقاب ، فكان ذكر الفاسقين أليق بهذا المكان ..

وأما الموضع الثالث وهو « والله لا يهدي القوم الكافرين » فإنه بعد قوله في وصف الكفار « إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً » وهو ما كان بعض العرب يأتيه من تحليل بعض الأشهر الحرم وتحريم بدله من الشهر الذي ليس بمحرم ليوفي عدة الأربعة ، فيكون في ذلك تحريم ما حلله الله وتحليل ما حرمه ، فأخبر الله تعالى ان ذلك زيادة في كفرهم ، ثم عقبه بوصفهم بأنه لا يهديهم ، فكان أحق الأوصاف

(١) التوبة : ٢٤ .

في هذا المكان لفظة (الكافرين) التي اقتضاها المعنى والذكر المتقدم في
مكانين من الآية . والله أعلم .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم
نوره ولو كره الكافرون » (١) . وقال في سورة الصف (٢) « يريدون ليطفئوا
نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون » .

للسائل أن يسأل فيقول : قال الله تعالى في الآية الأولى : « يريدون أن
يطفئوا نور الله » ، وقال في الثانية « ليطفئوا فما الذي أوجب اختصاص الأولى
بما اختصت به ، والثانية باللام دون ان تكون مثل الأولى بأن وهي الأصل
في تعدي الإرادة اليه ؟ .

والجواب أن يقال : ان الإرادة في الآية الأولى تعلقت بإطفاء نور الله
بأفواههم ، وإطفاء نور الله إنما هو بما حاولوه من دفع الحق بالباطل ، والحق
يسمى نور الله ، لأن حججه وبراهينه تضيء لطالبه فيهدي بها اليه ، والباطل
هو قولهم بأفواههم ، وهو ما أخبر الله تعالى به قبل عن اليهود والنصارى :
« وقالت اليهود عزيرُ ابن الله وقالت النصارى المسيح ابنُ الله ، ذلك قولهم
بأفواههم » (٣) أي هو قول لا حقيقة له ولا محصول ، وبمثله لا يدفع الحق
وبالأفواه لا يطفأ هذا النور كما يطفأ السراج ، لأن هذا النور وإن أشبهه في
أنه يهدي ويبين الحق من الباطل ، فهو بخلافه في الامتناع من الاطفاء كما
يتبها ذلك في السراج ، والنور يجوز أن تكون الآية المنيرة والحجة الساطعة

(١) التوبة : ٣٢ .

(٢) الصف : ٨ .

(٣) التوبة : ٣٠ .

ويجوز أن يكون المراد به القرآن ويجوز أن يكون المراد به النبي ﷺ كما قال : « إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً » (١) فالسراج المنير يسمى نوراً ، وكل واحد من الثلاثة إذا دفعوه جاز أن يقال حاولوا إطفاءه ، والخبر عن اليهود والنصارى الذين قال تعالى فيهم : « ذلك قولهم بأفواههم يظاهرون قول الذين كفروا » من قبل أن يشاكلوا باثباتهم لله ابناً وشريكاً قول من أثبت مع الله آلهة « وما أمروا إلا ليعبدوا لهاً واحداً لا إله إلا هو ، سبحانه عما يشركون » (٢) . وهذا واضح ، وتعدي الارادة الى هذا المراد ظاهر ، وهو وجه الكلام والأصل . . فأما الآية في سورة الصف وتعليق الارادة فيها بالاطفاء مع زيادة الكفر فإن للنحويين في ذلك مذهبين ، أحدهما أن اللام توضع موضع ان لكثرة ما يقال : زرتك لتكرمني ، فاللام لما شهرت بنيابتها عن ان وقيامها مقامها في الموقع ، كان تعدي الفعل اليها مع ما بعدها من الفعل كتعدي إلى أن وما يتضمنه من المستقبل ، فيقال : قصدت أن تفرح ، وقصدت لتفرح ، وهذا لا يكون إلا على سبيل التوسع دون الحقيقة ، فأما المذهب الآخر فللمحققين ، وهو ان الفعل تعدي إلى مفعول محذوف ، واللام الداخلة على الفعل المنصوب تكون مبينة عن العلة التي لها انشئ الفعل ، واللام في الآية على هذا التحقيق ، وهو ان المراد يريدون أن يكذبوا ليطفئوا نور الله بأفواههم لأن قبلها « ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام (٣) » فقوله يريدون لم يذكر مفعول ما يريدونه اعتماداً على ما نبه عليه بقوله « ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب » ، فكأنه قيل يريدون افتراء الكذب ليطفئوا نور الله ، وعلى هذا قوله :

أردت لكيا يعلم الناس انها سراويل عادي نمته ثمود

(١) الأحزاب : ٤٥ ، ٤٦ .

(٢) التوبة : ٣٠ .

(٣) الصف : ٧ .

أي أردت أن أنزع سراويلي ليعلم الناس إذا رأوا طولها أنها على عادي القامة ثمودي الحلقة ، فلهذا خصت الآية الثانية بدخول اللام على يطفئوا . ولما كان المراد في الآية الأولى الإطفاء بالأفواه لما دلّ عليه مفتتح العشر وهو « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم » كانت الإرادة معداة إلى إطفاء نور الله بأفواههم ، وهو ما حكى الله تعالى عنهم انه قولهم بأفواههم ، أي يريدون أن يدفعوا الحق بالباطل من أفواههم وهذا واضح .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسائي ولا ينفقون إلا وهم كارهون (١) » وقال في موضعين آخرين من هذه السورة : « ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين (٢) » وبعدها « ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون (٣) » .

للسائل أن يسأل عن الفرق بين هذه الأماكن حتى أعيد في الأول حرف الجر مع المعطوف ولم يعد في المكانين الآخرين .

الجواب أن يقال : لما كان الأول فيه إيجاب بعد نفي صار الخبر أوكد وإلى اشارة التوكيد أحوج ، ألا ترى ان قوله ما زيد إلا فاضل أوكد من قولك زيد فاضل ؟ وكذلك ما زيد إلا قائم أوكد من قولك زيد قائم ؟ فلما كان كذلك ، احتاج في المعطوف على قوله بالله إلى توكيد لم يحتج إليه في

(١) التوبة : ٥٤ .

(٢) التوبة : ٨٠ .

(٣) التوبة : ٨٤ .

قوله ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله ، إذ ليس واحد من الموضعين الآخرين متضمناً إيجاباً بعد نفي كما تضمنه قوله « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله » .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « ولا ينفقون إلا وهم كارهون . فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا^(١) » الآية ، وقال بعده : « ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون^(٢) » .

للسائل أن يسأل في الآيتين عن أربع مسائل ، أولها قوله : فلا تعجبك أموالهم ، بالفاء في الآية الأولى، وقوله ولا تعجبك أموالهم في الآية الثانية .. والمسألة الثانية تكرار (لا) في قوله « ولا أولادهم » وتركه في قوله « ولا تعجبك أموالهم وأولادهم » .. الثالثة قوله : « إنما يريد الله ليعذبهم » باللام ، وقال في الآية الأخرى : « إنما يريد الله أن يعذبهم » .. المسألة الرابعة قوله « في الحياة الدنيا » في الآية الأولى ، وفي الآخرة « في الدنيا » من غير ذكر الحياة الموصوفة بها .

الجواب عن المسألة الأولى في الفاء والواو ومجيء أول الآية على « فلا تعجبك » والآخرة على « ولا تعجبك » وهو ان قبل الفاء قوله تعالى « ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون » فأخبر عن المنافقين بما يقصدونه بأفعالهم التي يوقعونها في حالهم واستقبالهم على معنى أن يكسلوك عن الصلاة وتتكرهوا الصدقات ، فان الله ليس يجازيهم بما يسرهم من أموالهم

(١) التوبة : ٥٤ ، ٥٥ .

(٢) التوبة : ٨٥ .

وأولادهم بل يجعل ذلك عذاباً لهم مدة بقائهم بما ينالهم من النقص في الأموال ، مما أباح منه للمسلمين بالقتال وما يصيبهم في الأولاد من السبي والاستعباد ، ثم عند الفراق يكون الألم على قدر محبة الأحباب ، هذا سوى سوء الانقلاب وما أعدّ لهم من العذاب ليوم المآب ، فلما كان الفعل الذي قبل الفاء بمعنى الشرط ، صار ما بعدها في موضع الجزاء فخصت بالفاء لذلك . أما الآية التي دخلتها الواو فان قبلها أفعالاً ماضية كقوله « انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون » وهذه الأفعال بمضيتها وانقطاعها لا تكون شرطاً فتعقب بالفاء التي تدل على الجزاء ، فعطفت الآية بعدها على ما قبلها بالواو لبطلان المعنى الذي يقتضي الفاء ، ألا ترى انه قال « وماتوا وهم فاسقون » ولا يشترط فعل من قد مات فيعقب بذكر الجزاء ، فلذلك اختلفا في الواو والفاء .

والجواب عن المسألة الثانية وهي توكيد قوله « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » بلا في قوله « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » وتعرية الثانية منها حيث قال « ولا تعجبك أموالهم وأولادهم » هو ان الذي أنبأ عن معنى الشرط في الفعل الأول وهو : « ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون » بني على أوكد ما تبني عليه الأخبار من الإيجاب بعد النفي ، فلما علقت الجملة الثانية به تعليق الجزاء بالشرط ، اقتضت من التوكيد ما قصد به مثله في الأول ، فكان ذلك أن وكّدت معنى النهي بتكرير (لا) في قوله « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » . وأما الآية الثانية فهي مخالفة للأولى في هذا المعنى ، لأنه لا شرط ينطوي عليه الفعل الذي قبلها كما انطوى عليه الفعل الذي قبل الفاء ، ولم يتضمن أيضاً من التوكيد المقتضي بناء ما يتعلق به عليه فخلا من الدواعي إلى التوكيد فلم يكرر فيه (لا) لذلك .

والجواب عن المسألة الثالثة ، وهي وصل الارادة باللام في الأول حيث

قال ليعذبهم بها ووصلها بأن في الثانية حيث قال ان يعذبهم ، هو أن الأولى معناها إنما يريد الله أن يزيد في نعمائهم بالأموال والأولاد ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ، ففعلوا الإرادة محذوف ، واللام لام الصيرورة ، والآية الأخيرة مخالفة للأولى في ذلك لأنها في الاخبار عن قوم قد ماتوا وانقرضوا على النفاق ، فلم تتضمن الآية مفعولاً وهو ان يزيد في نعمائهم لانقطاع الزيادة بالموت عنهم ، فعديت الإرادة الى ما آل اليه حالهم من تعذيبهم ، فصار المعنى إنما يريد الله في حال إنعامه عليهم تعذيبهم به في الدنيا ، ففرق بين الخبرين إذ كان أحدهما خبراً عن قوم معرضين لزيادة إنعام الله عليهم ، والآخر خبراً عن انقطع أعمالهم وبلغت نعمة الله عليهم غاية لا مزيد فيها لهم ، والله يريد تعذيبهم بذلك بعد كفرهم ومقامهم على نفاقهم .

والجواب عن المسألة الرابعة وهي قوله في الأولى : « في الحياة الدنيا » فجعل الدنيا صفة للحياة ، وقوله في الأخيرة : « في الدنيا » فأغنى بذكر الصفة عن ذكر الموصوف ، هو أن الثانية لما كانت بعد الأولى وقد نبه فيها على الموصوف ، كان في ذكره هناك غنى عن ذكره في هذا المكان لا سيما والدنيا كاسم علم للحياة الأولى والدار الدنيا ، فأغنى كل ذلك عن ذكر الحياة والاتبان بالموصوف ، وهذه حال الصفة .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى : « استأذنك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين . رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون » (١) . وقال بعد العشر الذي يلي هذا العشر « إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون » (٢) .

(١) التوبة : ٨٦ ، ٨٧ .

(٢) التوبة : ٩٣ .

للسائل أن يسأل هنا عن مسألتين : إحداهما قوله في الأولى : (وطبع)
بفعل ما لم يسم فاعله ، وفي الثانية سمي فاعله بقوله (وطبع الله) .. والمسألة
الثانية قوله في الأولى : « فهم لا يفقهون » وفي الأخرى « فهم لا يعلمون » .

والجواب عن المسألة الأولى ان قوله طَبَعَ في آخر آية افتتحت بقوله :
« وإذا أنزلت سورة » والمعنى وإذا أنزل الله سورة ، فلما صدرت الآية في
فعل علم أن فاعله الله فيما لا يقتضي ذكر الفاعل بل يقام المفعول به مقامه
كان مثل هذا الفعل في منتهى الآية محمولاً عليه لأنه معلوم ان الله يطبع ، كما
علم ان الله ينزل السورة ، فكان التوفيق في ذلك بين آخر الآية وأولها الاخبار ،
والآية الأخرى وقعت هذه اللفظة منها في موضع إشباع وتأکید ، ألا تراها
في قوله : « إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء » فجاءت إنما بعد
نفي مكرر في قوله : « ليس الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون
ما ينفقون حرج إذا نصحووا الله ورسوله ، ما على المحسنين من سبيل ، والله
غفور رحيم . ولا على الذين إذا أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه » (١)
فنفي الحرج عن قعد عن الجهاد لإحدى المعاذير التي ذكرها ، ثم ألزم الحرج
القوم الذين حالهم مضادة لأحوال أولئك ، فقال : « إنما السبيل على الذين يستأذنونك
وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالم » أي الإثم يتوجه على من يستأذن
في المقام وهو قادر على الجهاد بالغنى واليسار وصحة الأبدان ، رضوا بأن
يكونوا مع النساء والزمنى والضعفاء والله طبع على قلوبهم فهم لا يعلمون ،
فلما كان هذا الموضوع موضعاً يتبين فيه مضادة حالهم لأحوال غيرهم لتخالف
بين أحوالهم وأحوال من فسح في القعود لهم ، كان موضع تنبيهه وتأکید
وتخويف وتحذير ، فسمي الفاعل وهو الله تعالى ليليق الفعل إذا جاء هذا
المجيء بمكانه .

(١) التوبة : ٩١ ، ٩٢ .

والجواب عن المسألة الثانية (١) هو ان الذين ذكروا بالطول ، وهو الفضل في النفس والمال والقدرة على الجهاد . إنما مالوا الى الدعة وأخلدوا الى الراحة وأشفقوا من الحر ، ولم يفتنوا ان الراحة في تحمل التعب مع رسول الله ﷺ وأن الدعة توجد بتحمل المشقة معه ، فطلبوا ما كان مطلوبهم صده لو فقهوا له وفتنوا ، فكان هنا موضع يفقهون .. وأما الآية الأخرى وهي : « إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء » أي العقاب متوجه على هؤلاء وهم لا يعلمون بما أعدّ الله لكل ذي عمل محق عمله ما يعلمه المؤمنون الذين يستجيبون للخروج والذين تقيض مدامعهم إذا لم يعنهم بالركوب ، فلما كان بإزائهم في الآيتين اللتين قبل ، ذكر من تحقق بالدين وعلم الثواب والعقاب علم اليقين ، وخالفهم هؤلاء ، نفى عنهم ما أثبتته لأولاء وهو العلم ، فلذلك جاء في هذا المكان : « فهم لا يعلمون » .

الآية السادسة منها

قوله تعالى : « قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردّون إلى عالم الغيب والشهادة » (٢) . وقال بعده : « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ، وستردّون إلى عالم الغيب والشهادة » (٣) .

للسائل أن يسأل عن شيئين في هذا المكان .. أحدهما ذكره المؤمنون في الآية الأخيرة وتركه في الأولى .. والسؤال الثاني قوله في الآية الأولى : ثم

(١) وفي المقدسية زيادة نصها .. وهو قوله في الأولى فهم لا يفقهون وفي الأخرى فهم لا يعلمون هو الخ ..
(٢) التوبة : ٩٤ .
(٣) التوبة : ١٠٥ .

تردون ، وفي الآية الثانية: وستردون ، وهل لاختلافها معنى يوجبها ويخصه بالمكان الذي يختصه ؟

والجواب عن الأول أن يقال : ان المخاطبين في الآية الأولى هم المنافقون ، والمخاطبون في الثانية هم المؤمنون ، لأنه قال في الأولى : « يعترفون اليكم إذا رجعت إليهم . قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم » . والثانية : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم » . وبعده « ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات » . ثم قال : « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » . . وإذا اختلف المخاطبون بما بيننا في الآيتين ، كان قوله : « وسيرى الله عملكم ورسوله » بعد قوله « قد نبأنا الله من أخباركم » معناه أن الله قد أخبرنا بأخباركم التي تخفونها في أنفسكم وتجاهرون بها من كان من المنافقين مثلكم ، والله يرى ما سيكون منكم بعد ، ويرى رسوله باطلاع الله له عليه ، وأعمالهم التي لأجلها يحكم عليهم بالنفاق يراها الله تعالى ويطلع عليها رسوله ﷺ ، وما كل مؤمن يعلمها ، فلذلك لم يقل في هذا المكان والمؤمنون بعد قوله : « وسيرى الله عملكم ورسوله » . وأما الآية الثانية فإنها فِيمَنْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ ﷺ وَهُوَ الَّذِي أَوْجَبَ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَاتِ بِأَنْ يَقُولَ لَهُمْ اْعْمَلُوا مَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ كَالصَّلَوَاتِ وَالصَّدَقَاتِ فَإِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ يَرُونَ ذَلِكَ وَهَذِهِ الْأَعْمَالُ مِمَّا تُرَى بِالْعَيْنِ خِلَافَ أَعْمَالِ الْمُنَافِقِينَ الَّتِي تَقْتَضِي لَهُمُ النِّفَاقَ لِإِضْمَارِهِمْ خِلَافَ إِظْهَارِهِمْ وَهُوَ مِمَّا لَا يُرَى بِالْعَيْنِ وَإِنَّمَا يَعْلَمُهُ عَالِمُ الْغَيْبِ ، فَلِذَلِكَ لَمْ يَذْكَرِ الْمُؤْمِنُونَ فِي الْأُولَى وَذَكَرُوا فِي الثَّانِيَةِ .

والجواب عن المسألة الثانية ، ان معنى قوله للمنافقين : قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله أي سيعلم الله حقيقة عملكم وإنه عن غير صحة اعتقاد منكم وأن اعتذاركم قول بلسانكم لا يطابقه منطوى ضميركم

وهذا ظاهر بكون الجزاء عليه خلافه ففصل بينه وبين ردهم الى الله تعالى للجزاء عليه بقوله : « ثم تردون أي عملكم يعلم الله من باطنه خلاف ظاهره وقد أمرنا بالرضا به وحقن دمائكم له . ثم ان الحكم إذا رددتم إلى الله تعالى في الآخرة بخلافه فليبعد ما بين الظاهر من عملهم وما يجازون به دخلت ثم وليست كذلك الآية الأخيرة لأن قبلها بعثاً على عمل الخير لقوله وقل اعملوا فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون وهذا وعد والأول وعيد ، وبعده ستردون لأنه وعد مما يشاكل أفعالهم ويطابق أعمالهم من حسن الثواب وجميل الجزاء ولم يبعد عنها كبعد جزاء المنافقين عما هو ظاهر من أعمالهم التي يراؤون بها ويعلم الله تعالى خلافها منهم فجري الكلام على نسق واحد . فقال « فسيري الله عملكم ، وستردون ، ولم يدخل ثم التي هي للتراخي والتباعد ، فاختصاص كل موضع بما اختص به من اللفظ لما ذكرنا .

الاية السابعة منها

قوله تعالى : « ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطؤون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدوٍ نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين » . وقال بعده : « ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون » .

للسائل أن يسأل في ذلك عن مسألتين : إحداهما قوله تعالى في الآية الأولى : إلا كتب لهم به عمل صالح . وقوله في الثانية : الا كتب لهم فحسب ، ولم يذكر عمل صالح كما ذكر في الأولى . . والمسألة الثانية : تعقيب الأولى بقوله : « إن الله لا يضيع أجر المحسنين . وتعقيب الثانية بقوله : ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ، ووجه الاختلاف في هاتين الآيتين ؟

والجواب عن المسألة الأولى هو أن في جملة ما ذكره تعالى مما أوجب لهم الأجر أشياء ليست من أعمالهم لأن الظمأ ليس هو فعل الانسان والنصب والخمصة كذلك لما تضمن ما نسق بعضه على بعض ما ليس بعمل لهم وما هو عمل لهم بقوله : « ولا يبطؤون موطناً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً ألحق أجر ما ليس بعمل لهم بما هو عمل لهم . فقال إلا كتب لهم به عمل صالح أي أجر عمل صالح . وما ذكر في الثانية كله من أعمالهم وهو قوله « ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة . ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم أي لا يخرجون من أموالهم ما دق أو جل . ولا يقطعون في مسيرهم إلى أعدائهم وادياً إلا كان ذلك محفوظاً لهم معلوماً مكتوباً . أو كما كتوب عند الله ليجزئهم عليه الله أحسن الجزاء » . فلما كان ما في الثانية عملهم كتب على جهته لم يحتاج إلى أن يكتب به عمل صالح لأنه هو . . والأول كان فيه ما ليس بعملهم فكتب به أجر مثل عملهم فلذلك كانت الزيادة في الأولى ولم تحتج إليها الأخرى .

والجواب عن المسألة الثانية وهي تعقيب الأولى بقوله : ان الله لا يضيع أجر المحسنين هو أن من أخبر عنه بأنه أصابه ظمأ ونصب وجوع ، فقد أخبر عنه بفعل غيره به ، ولم يخبر عنه بفعل فعله هو ، إلا انه يجب له بما وصل اليه من ألم العطش والجوع والتعب والنصب الأجر ، فلذلك عقبه بقوله : « ان الله لا يضيع أجر المحسنين » أي من أحسن طاعة الله وتعرض منها لما يلحقه فيه هذه الشدائد . . وأما الآية الثانية وتعقيبها بقوله : « ليجزئهم الله أحسن ما كانوا يعملون » فلأن جميع ما ذكر كان عملاً لهم ، فوعدهم حسن الجزاء على عملهم ، وذلك ظاهر والله أعلم . .

انقضت سورة براءة عن سبع سواضع فيها ثلاث عشرة مسألة .

السورة يونس

سورة يونس

الاية الأولى منها

قوله تعالى : « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم » (١) .
وقال في سورة الفرقان: « ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم » (٢).

للسائل أن يسأل عن تقديم (يضرهم) على (ينفعهم) في الآية الأولى ،
وتقديم ينفعهم على يضرهم في الآية الثانية ، وهل صلح أحدهما مكان الآخر ؟

والجواب أن يقال : إنما قدّم يضرهم على ينفعهم في الآية الأولى ، لأن
العبادة تُقام للمعبود خوفاً من العقاب أولاً ، ثم رجاءً للثواب ثانياً ، وقد تقدّم
في هذا المكان ما أوجب تقديم يضرهم على ينفعهم في الآية الأولى ، وهو قوله :
« قل إنني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم » فكأنه قال : ويعبدون
مَنْ دون الله ما لا يخافون ضرراً في معصيته ولا يرجون نفعاً في عبادته ،
وقدم ما لا يضرهم على ما لا ينفعهم في هذا المكان لهذا المعنى ولهذا اللفظ
وأما في سورة الفرقان فقد تقدمت قبلها آيات قدّم فيها الأفضل على الأدون ،
كقوله عز وجل : « وهو الذي مَرَجَ البحرين هذا عَذْبٌ فَرَاتٌ وهذا ملح

(١) يونس : ١٨ .

(٢) الفرقان : ٥٥ .

أَجَاجٌ» (١) . وقوله بعده : « وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصِهْرًا ، وكان ربك قديراً » (٢) ، وصلة النسب أفضل من صلة المصاهرة ، كما أن العذب من الماء أفضل من الملح ، وقال بعده : « ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم » أي يتكلفون المشقة بعبادة ما لا يرجونه لنفع ولا يخشونه لضرر ، فقدّم الأفضل على الأدون لهذا المعنى وللبناء على ما تقدم من الآيات ، فجاء في كل موضع على ما اقتضاه ما تقدمه وصحّ في المعنى الذي اعتمد له .

الاية الثانية منها

قوله تعالى : « فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنسى تصرفون . كذلك حقّت كلمة ربك على الذين فسقوا انهم لا يؤمنون » (٣) . وقال في سورة المؤمن : « وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتّهم ، فكيف كان عقاب . وكذلك حقّت كلمة ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار » (٤) .

للسائل أن يسأل في هاتين الآيتين عن ثلاث مسائل : إحداها دخول الواو على كذلك في سورة المؤمن وخلوها منها في سورة يونس .. والثانية قوله في الأولى عن الذين فسقوا وفي الثانية على الذين كفروا .. والثالثة قوله في الأولى انهم لا يؤمنون ، وفي الثانية انهم أصحاب النار ، وعن الوجه في اختلاف ذلك .

والجواب عن المسألة الأولى وهي ترك الواو في هذا الموضع وإثباتها في

(١) الفرقان : ٥٣ .

(٢) الفرقان : ٥٤ .

(٣) يونس : ٣١ ، ٣٢ .

(٤) المؤمن : ٦٠ ، ٥٠ .

سورة المؤمن أن القصة بعد كذلك هي التي قبلها ، فهي مرتبطة بها بعودها إليها وبكاف التشبيه فاستغنت بهذين الرباطين عن حرف العطف فهؤلاء الذين حققت عليهم كلمة ربك انهم لا يؤمنون هم الذين خوطبوا بقوله : « قل من يرزقكم من السماء والأرض » وليس كذلك ما في سورة المؤمن لأنه وإن تعلق به وبكاف التشبيه فإنه ينقطع عنه بأن المذكورين بعد ، كذلك غير المذكورين قبلها ، ألا ترى قوله : « كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل » خبراً عن الذين كانوا قبل النبي ﷺ ، وما بعد قوله : « وكذلك حققت كلمة ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار » إنما هو وعيده من في عصره عليه الصلاة والسلام ، فلما انقطع ما بعد كذلك هنا عما قبلها احتاج الى الواو ما لم يحتج إليها ما في سورة يونس عليه السلام .

والجواب عن اختصاصه بقوله على الذين فسقوا في سورة يونس واختصاص ما في سورة المؤمن بقوله على الذين كفروا ، فلأن الأولى في ذكر قوم أخبر عنهم بقوله : « قل من يرزقكم من السماء والأرض » فأخذ اقرارهم بأن الله تعالى هو الذي يرزقهم من مطر السماء ونبات الأرض ، وهو الذي يملك أسماعهم وأبصارهم ، فإن أحب سمعوا وأبصروا وإن لم يرد ذلك صموا وعموا ، وهو الذي يخرج الحي من الميت كالفرخ من البيضة ويخرج الميت من الحي كالبيضة من الدجاجة ، وأنه هو الذي يدبر أمور الخلق من ابتداء أحوالهم إلى انتهائهم ، وكانوا ممن أخبر عنهم بقوله : « والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » فباينوا باثبات الصانع وما زعموه من معرفة الخالق من أنكره وجحد بآياته ، وفسقوا بأن عبدوا معه غيره ولم يثبتوا النبي ﷺ ونبوته ، الفسق الذي هو كفر لا ينتفع معه بالإقرار الأول ، فقال تعالى هؤلاء الذين أقروا بالصانع وصفات فعلهم هم خرجوا عما دخلوا فيه بإنكار نبوة النبي ﷺ وبعبادة آلهة مع الله تعالى ،

كان ذلك فسقاً لخروجهم عن حكم من يقر بما أقروا به .. والفسق فسقان ، أحدهما هو الكفر وتسميته به لهذا الوجه الذي قلناه وهو كقوله تعالى : « وأما الذين فسقوا فمأواهم النار » والثاني فسق ليس بكفر كقوله تعالى : « ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون » ليس المراد بهم الكافرين ، فأخبر عن هؤلاء بالذين فسقوا في سورة يونس كذلك .. وأما في سورة المؤمن فإنه لم يتقدمه مثل ما تقدم هنا بل قال تعالى قبله « ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم في البلاد ، كذبت قبلهم قوم نوح » فأخبر عن الكفار الذين في عصرهم بأنهم كفروا بمجادلتهم في آيات الله فشبههم بالقوم الذين مضوا قبلهم حيث قال : « وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق » ثم قال تعالى « كذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار » فلما أراد الذين قدم ذكرهم في أول القصة وهم الذين أخبر عنهم بقوله : « ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم في البلاد » كان أن يصفهم بما وصفهم به قبل من الكفر أولى وأدل على أن المعنيين بوجوب النار لهم هم الذين قدم ذكرهم .

والجواب عن المسألة الثانية وهي قوله « كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون » وقوله في سورة المؤمن أنهم أصحاب النار ، فلأنه تعالى أراد أن يبين أنهم وإن أقروا بالله تعالى وأثبتوه خالقاً قادراً صانعاً غير مؤمنين ، وما داموا يعبدون غيره لا يؤمنون ، فالقصد إلى إبطال ما بذلوه بالسنتهم من الإقرار بخالقهم ، والقصد في الآية التي في سورة المؤمن توعدهم على كفرهم بالنار إذ لم يتقدم ذكر إقرار يشبه إقرار المؤمنين فيبطل بتركهم سائر ما أمر الله تعالى به .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « ألا إن لله ما في السموات والأرض ، ألا إن وعد الله حق

ولكن أكثرهم لا يعلمون^(١) » وقال بعده في العشر التي تلي هذه العشر :
« ألا إن لله من في السموات ومن في الأرض ، وما يتَّبِع الذين يدعون من
دون الله شركاء^(٢) » وقال بعده في هذه العشر : « قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه
هو الغني له ما في السموات وما في الأرض ان عندكم من سلطان بهذا^(٣) » .

للسائل أن يسأل في ذلك عن مسائل .. إحداها لماذا كان في الآية الأولى
ما في السموات والأرض ، وفي الثانية من في السموات ومن في الأرض ، وهل
صلح من في الآية الأولى وما في الثانية ؟ والمسألة الثانية ما الذي دعا إلى
التوكيد في من حتى أعيدت في قوله : ومن في الأرض ، ولم تعد ما في الآية
الأولى عند ذكر الأرض ؟ والمسألة الثالثة عما دعا إلى تكرير ما في قوله : له
ما في السموات وما في الأرض ، ولم يكررها في الآية الأولى في قوله : ألا
إن لله ما في السموات والأرض ولم يقل وما في الأرض ؟

الجواب عن المسألة الأولى واختصاص (ما) حيث اختصت ، واختصاص
(من) حيث اختصت ، هو ان الأولى جاءت بعد قوله « ولو ان لكل نفس
ظلمت ما في الأرض لافتدت به » فكان المعنى ان النفس الظالمة إذا رأت
عذاب الله لو ملكت جميع ما في الأرض لبذلته فداء نفسها ، وهي تحرص
على اليسير من حطامها في ظلم أهلها ، فكرر على ذلك بقوله : « ألا ان لله
ما في السموات والأرض » أي النفس الظالمة لا تملك ما في الأرض فتفتدي به ،
ولو ملكته لما قبل في فدائها ، وكيف يكون لها ذلك والله مالك ما في
السموات والأرض وليس للعبد ذلك ولا محله هنالك ، فوجب لهذا المكان
ما لقوله ما في السموات والأرض ، والمراد تقايس ما في الأرض مما ملكه الله

(١) يونس : ٥٥ .

(٢) يونس : ٦٦ .

(٣) يونس : ٦٨ .

العباد . وأما الموضع الذي ذكر فيه (من) فلم يصح فيه غيرها لأن قبله « ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعاً هو السميع العليم ، ألا ان الله من في السموات ومن في الأرض » والمعنى لا يحزنك ما يتوعدك به الكفار من القتل وأنواع المكروه ، فان القدرة لله تعالى وهو لا يمنح الكفار قدرة على ما يريدونه منك بل يعطيك العزة عليهم والغلبة لهم ، فانه يملك من في السموات ومن في الأرض ، ولا قوة لهم إلا به ، ولا قدرة لهم إلا من عنده ، فاقضى هذا المكان (من) كما رأيت .

والجواب عن المسألة الثانية والسبب في إعادة (من) فيها وترك إعادة (ما) في الآية الاولى فقال : ومن في الأرض ، وقال هناك « ألا ان الله ما في السموات والأرض » ولم يقل وما في الأرض ، فهو لأن المقصود بالذكر هو انه قادر على أن يكفي النبي ﷺ أمره ، وهو من في الأرض من الكفار الذين بعث إليهم وخوفوه أذاهم ، فقرن إلى ذكرهم ذكر من في السموات وهم أكبر شأنًا وأعظم أمراً ، فإذا ملكوا كان من دونهم أدون ، فإعادة (من) مع ذكر الأرض للتوكيد الذي اقتضاه القصد إلى ذكرهم ، وأما حذف (ما) في الآية الاولى عند ذكر الأرض فلأن ذكره قد تقدم وهو ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض ، فلما قال « ألا ان الله ما في السموات والأرض » كان ذكر ما في الأرض هناك ، ورجوع هذا إلى ذلك المعنى مثل ذكره في هذا الموضع فأغنى ذلك عن التكرير .

والجواب عن المسألة الثالثة وهي تكرير (ما) في قوله له « ما في السموات وما في الأرض » مع حذفها من الآية الأولى ، هو ان قبله « قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغني له ما في السموات وما في الأرض » فزه نفسه عن الولد وأخبر انه غني عما يحتلب باتخاذ ويستفاد بمكانه إذ كان مالكا لكل ما في السموات وما في الأرض ، فكان الموضع موضع تأكيد ،

فكأنه قال إذا كان له كل ما في السموات وكل ما في الأرض فلماذا يتخذ الولد؟ ولا يجوز عليه اجتلاب مسرة وانتفاع به لأنه الغني بنفسه تعالى ، فإعادة ما في هذا المكان لهذا الضرب من التوكيد ، أي هو غني لا يحتاج إلى ولد يعينه على شيء في السموات ، وهو مالك له كله ، ولا أن يعينه في شيء ما في الأرض وهو مالك له بأسره ، فلما توكد الكلام في مثل هذا المكان جاءت (ما) معادة لهذا الشأن . والله سبحانه وتعالى أعلم .

الاية الرابعة منها

قوله تعالى : « وأمرت أن أكون من المؤمنين^(١) » وقال في سورة النمل في آخرها « وأمرت أن أكون من المسلمين^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن اختصاص هذا المكان بالمؤمنين واختصاص آخر سورة النمل بالمسلمين .

والجواب ان قبل هذه الآية في سورة يونس قوله تعالى « ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقاً علينا ننجي المؤمنين^(٣) » فقال بعده : وأمرت أن أكون منهم ، أما في سورة النمل ، فإن قبل هذه الآية منها « وما أنت بهاد العمي عن ضلالتهم ، ان تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون » فكأنه قال أمرت أن أكون من إذا سمع بآياته آمن بها وكان من المسلمين الذين مدحوا بأن النبي ﷺ يسمعهم ، أي ينتفعون بما يستمعونه منه ، فلما تقاربت اللفظتان وكانتا تستعملان لمعنى واحد حملت كل واحدة منهما على اللفظ الذي تقدمها ولاءها .

الاية الخامسة منها

قوله تعالى « فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ، ومن ضل فانما يضل عليها ،

(١) يونس : ١٠٤ .

(٢) النمل : ٩١ .

(٣) يونس : ١٠٢ .

وما أنا عليكم بوكيل^(١) » وقال في سورة النمل « فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ، ومن ضل فقل إنما أنا من المنذرين^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن اختلاف الموضعين وقوله في الأولى ومن ضل فإنما يضل عليها وفي الثانية ومن ضل فقل إنما أنا من المنذرين .

والجواب أن يقال أما الآية الأولى فإنه لما قال فيها (فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه) أي منفعة اهتدائه له ، وهي دوام النعمة والخلود في الجنة ، واقتضى هذا في الضلال ضده فقال ومن ضل فإنما ضرر ضلاله عليه ، وهو دوام العقاب باليم العذاب « وما أنا عليكم بوكيل » وما يلزمي أن أقيمك ما لا تقونه أنفسكم كالوكيل الذي يلزمه حفظ ما وكل به مما يضره . وأما الآية التي في آخر سورة النمل فإنها عدل بها عند ذكر الضلال عما حملت عليه في الآية التي في آخر سورة يونس لتحمل على الفواصل التي قبلها وهي محتومة بالواو والنون أو الياء والنون فقال تعالى « ومن ضلّ فقل إنما أنا من المنذرين » أي ممن يعلمكم ما يلزمكم أن تحذروه ويخوفكم ما يجب عليكم أن تجتنبوه ، فاشتمل هذا على معنى « ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل » لأن في قوله تعالى فإنما يضل عليها تحويهاً وانذاراً ، وفيه إذا قال إنما أنا ممن ينذر أي لست ممن يكره على ما يحميكم من النار ويقيمكم حر العقاب كالوكيل الذي يحامي على ما وكل به أن يناله ضرر ، مثل وما أنا عليكم بوكيل ، فجاء على لفظ إنما أنا من المنذرين لتكون الفاصلة مشاكلة للفواصل قبلها مع تأدية مثل المعنى الذي أدته الآية التي شابهتها .

وانقضت سورة يونس عن خمس آيات فيها تسع مسائل ، فذلك إلى هذه الغاية مائة وآيات تشتمل على مائة وتسعة وثلاثين مسألة ، والله سبحانه وتعالى الموفق .

(١) يونس : ١٠٨ .

(٢) النمل : ٩٢ .

سورة طه

سورة هود عليه السلام

الآية الاولى منها

قوله تعالى : « لا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون^(١) » وقال في سورة النحل « لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون^(٢) » .

للسائل أن يسأل عما خصص كل واحد من اللفظين بمكانه دون الآخر . والجواب أن يقال الآية التي في سورة هود قد تقدمها قوله « وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ، ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون^(٣) » وإنما قال يضاعف لهم العذاب لأنه خبر عن قوم أخبر عنهم بالفعل الذي استحقوا به مضاعفة العذاب في قوله تعالى « الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون^(٤) » فإذا صدوا هم عن الدين صدوداً وصدوا غيرهم عنه صدأً استحقوا تضييف العذاب لأنهم ضلوا وأضلوا ، فهذا موجب الأخسرين دون الخاسرين من طريق المعنى ، وما هنا ما يضاهيه من طريق اللفظ وهو ان ما قبله من الفواصل ، يبصرون ، وضل

(١) هود : ٢٢ .

(٢) النحل : ١٠٩ .

(٣) هود : ٢٠ .

(٤) هود : ١٩ .

عنهم ما كانوا يفترون ، فما قبل الواو والنون متحركان لا يعتمدان على الف قبلها ، والخاسرون ليس قبل نونه وواوه متحركان مستندان إلى مدة قبلها ، فاجتماع المعنى الذي ذكرنا والتوفقة بين الفواصل التي بيننا أوجبا اختيار الأخرين في هذا الموضع على الخاسرين . وأما التي في سورة النحل ، فإنها في آية لم يخبر فيها عن الكفار بأنهم مع ضلالهم أضلوا من سواهم وإنما قال فيهم : « ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وان الله لا يهدي القوم الكافرين^(١) » فلم يذكر ما يوجب مضاعفة العذاب ، ثم كانت الفواصل التي حملت هذه عليها على وزان الكافرين والغافلين ، فاقترضى هذان الشيطان أن يقال هم الخاسرون ، كما اقتضى الشيطان في الأولى المخالفان للشيطان هنا أن يقال الأخرسون .

الاية الثانية منها

قوله تعالى في قصة نوح : « قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم^(٢) » . وقال في قصة صالح عليه السلام في هذه السورة : « قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة^(٣) » .

للسائل أن يسأل عن مخاطبة النبيين نوح وصالح عليها السلام قوميهما باللفظين اللذين تساويا إلا فيما اختلفا فيه من تقديم المفعول الثاني في الآية الأولى على الجار والمجرور وتأخيره عنها في الآية الثانية .

والجواب أن يُقال ان المعنيين واحد في الموضعين ، وقولاهما سواء

(١) النحل : ١٠٧ .

(٢) هود : ٢٨ .

(٣) هود : ٦٣ .

للأمتين ، وإنما اختلفا باختيار الله في موضع خبراً قدم فيه المفعول الثاني على الجار والمجرور لإجراء هذا الفعل ومفعوليه على ما جرى عليه الفعل الذي قبله وهو : « ما نراك إلا بشراً مثلنا » فبشراً مفعول ثانٍ من نراك ، وقوله : « ما نراك اتبعك » في موضع المفعول الثاني من نراك ، ثم بعده « بل نظنكم كاذبين » . فلما تقدمت أفعال ثلاثة كل واحد منها يتعدى الى مفعولين ، والمفعول الثاني منها لا يحجزه عن الأول مفعول فيه ، كان إجراء هذا الفعل الذي هو « وآتاني رحمة من عنده » مجرى تلك الأفعال التي وقعت آتاني في جوابها ، وجاءت من كلام نوح عليه السلام في مقابلتها أولى . وأما في قصة صالح عليه السلام ، فإنه بإزاء قول قومه له : « يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا » فوقع خبر كان الذي هو كالمفعول لكان وقد تقدمه الجار والمجرور ، فجرى جواب صالح عليه السلام فيما صار عبارة عنه من العربية مجرى الابتداء في هذا المعنى ، فترجح في هذا المكان تقديم الجار والمجرور في قوله « وآتاني منه رحمة » على المفعول الثاني ، كما ترجح هناك تقديم المفعول الثاني على الجار والمجرور ، وكل جائز ، إلا أن كلامنا في الترجيح في الموضعين ، وفي هذا القدر كفاية .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى في قصة هود عليه السلام وذكر قومه : « واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة ، ألا إن عاداً كفروا ربهم ، إلا بعداً لعاد قوم هود » (١) . وقال في قصة موسى عليه السلام في هذه السورة وإرساله الى فرعون وملأته : « واتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة ، بشس الرفد المرفود » (٢) .

(١) هود : ٦٠ .

(٢) هود : ٩٩ .

للسائل أن يسأل عن حذف الدنيا من الآية الثانية وإثباتها في الأولى، وهل كان يجوز في الاختيار عكس ذلك ؟

الجواب أن الأولى أتى فيها بالموصوف والصفة جميعاً ، وهو الأصل الأول ، ثم الاكتفاء بالصفة عن الموصوف بعده لقيام الدلالة على الموصوف ، فيجوز لذلك حذفه وإقامة الصفة مقامه ، ولما جاءت الآيتان في سورة واحدة وفيت الأولى ما هو أولى بها من الاجراء على الأصل والآيتان بالموصوف والوصف ، فقال تعالى : « في هذه الدنيا » واكتفى في الثانية لما قامت الدلالة على الموصوف بالصفة وحدها فقال : « واتبعوا في هذه لعنة .. »

الاية الرابعة منها

قوله تعالى في قصة صالح عليه السلام : « قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا وإننا لفي شك مما تدعونا إليه مريب » (١) . وقال في سورة ابراهيم عليه السلام : « وقالوا إننا كفرنا بما أرسلتم به وإننا لفي شك مما تدعوننا اليه مريب » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول لم قال في الأولى وإننا في شك على الاصل مما تدعونا بنون واحدة ، وقال في الثانية وإننا لفي شك على التخفيف فحذف إحدى النونات وهي المتوسطة ، ثم جاء بعده تدعوننا بنونين ؟

والجواب أن يقال أما تدعونا في الأولى وتدعوننا في الثانية فلا يصح مكانها غيرها ، فلا يجوز في الأولى إلا نون واحدة ولا يجوز في الثانية إلا نون اثنتان لأن الأولى خطاب لصالح عليه السلام ، والنون مع الألف ضمير

(١) هود : ٦٢ .

(٢) ابراهيم : ٩ .

المتكلم وتدعو فعل واحد لا نون فيه ، وليس كذلك تدعوننا في الثانية ، لأنه خطاب للرسل وهم جماعة ، ولا يقال لهم في حال الجمع إلا تدعوننا عند الرفع ، ولا تسقط النون إلا لناسب أو جازم نحو لن تدعوننا أو لم تدعوننا ، فأما إذا وقعت خطاب الجماعة لم تكن إلا تدعوننا ، وهذا من مبادئ هذا العلم . وأما اتنا في الأولى ، وأنا في الثانية ، مع جواز اللفظتين في كل مكان ، فلأن الضمير الذي دخلت عليه ان في هذا المكان هو على لفظ ضمير المنصوب المتصل بالفعل في قوله « أنتهانا أن نعبد » وضمير المنصوب إذا اتصل بالفعل لم يغير له آخره كما يغير إذا اتصل به ضمير المرفوع ، نحو ضربنا تسكن الباء لاتصال ضمير الفاعلين بها ، ولا تسكنها لاتصال ضمير المفعولين بها إذا قلت ضربنا ، فلما أشبه المنصوب بأن المنصوب في ضربنا ولم ينازعه شبه الفاعل ، سلم لفظ أن عند اتصالها به ولم يلحقه حذف ، ولما كانت إنا في سورة ابراهيم وإن كانت منصوبة مشبهة للفظ الفاعل إذا قلت ضربنا بكونها على لفظها وبوقوعها موقع المرفوع المبتدأ وبأن هذا اللفظ المتقدم عليها في الآية التي قبلها هو ضمير المرفوع خلاف ما تقدم الآية في سورة هود قوله : « كفرنا بما أرسلتم به » وقبل ذلك ضمير مرفوع على غير هذا اللفظ للذين لهم هذا اللفظ وهو الواو في قوله تعالى : « فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به » ، ثم قوله تعالى « إنا كفرنا » حذفته منه النون تشبيهاً للضمير بعدها بالضمير المرفوع بعد الفعل ، فكما أن الفعل يلحقه حذف حركة عند اتصال هذا الضمير به ، وكان الضمير يحذف من أن النون حذفته ليقضي لفظها عند اتصالها بما هو كالضمير المرفوع لفظاً ومعنى وموقفاً ، حملاً على ما تقدم ، كما يكون عليه إذا لم يواصله ، وجاءت تدعوننا على مقتضى الاعراب الواجب لها بنونين ، فهذا فرق ما بين الموضعين .

الاية الخامسة منها

قوله تعالى في قصة صالح عليه السلام : « وأخذ الذين ظلموا الصيحة

فأصبحوا في ديارهم جائئين » (١) . وقال في هذه السورة في قصة شعيب عليه السلام « ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائئين » (٢) .

للسائل أن يسأل عن اختلاف الفعلين في اتصال علامة التأنيت بأحدهما وسقوطها من الآخر مع أن الفاعل في الموضعين شيء واحد، وهو الصيحة، مع أن الحاجز بين الفعل والفاعل في المكانين حاجز واحد وهو الذين ظلموا.

الجواب أن يقال إن مثل هذا إذا جاء في كلام العرب سهل الكلام فيه لأنه يقال حمل على المعنى ، والصيحة بمعنى الصباح ، كما أن قول الشاعر :
يا أيها الراكب المزجى مطيته
سائل بني أسد ما هذه الصوت

حمل على المعنى إذ الصوت بمعنى الصيحة ، غير أن السؤال الذي بنيت عليه الآيات لازم ، وهو أن يقال فهل كان يجوز مكان أخذت أخذ في القرآن ؟ وهل لتخصيص قصة شعيب بأخذت فائدة ليست لها في قصة صالح عليه السلام .

الجواب عن هذا الموضع هو أن يقال إن الله تعالى أخبر عن العذاب الذي أهلك به قوم شعيب عليه السلام بثلاثة ألفاظ منها (الرجفة) في سورة الاعراف في قوله : « وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون ، فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين . الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها » ، وذكر ذلك قبله في مكان آخر ومنها (الصيحة) في سورة هود في قوله تعالى : « وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في

(١) هود : ٦٧ .

(٢) هود : ٩٤ .

ديارهم جامعين. كأن لم يغنوا فيها إلا بُعِداً لمدين كما بعثت ثمود « ومنها (الظلة) في سورة الشعراء في قوله تعالى : « فأخذهم عذاب يوم الظلة . وفي التفسير ان هذه الثلاث جمعت لهم لإهلاكهم واحدة بعد أخرى ، لأن الرجفة بدأت بهم فانزعجوا لها عن الكن الى البراح ، فلما أصحروا نال منهم حر الشمس وظهرت لهم ظلة تبادروا اليها وهي سحابة سكنوا الى روح تحت ظلها ، فجاءتهم الصيحة فهمدوا لها ، فلما اجتمعت ثلاثة أشياء مؤنثة الألفاظ في العبارة عن العذاب الذي أهلكوا به ، غلب التأنيت في هذا المكان على المكان الذي لم تتوال فيه هذه المؤنثات ، فلذلك جاء في قصة شعيب « وأخذت الذين ظلموا الصيحة » .

الاية السادسة منها

قوله تعالى : « ألا ان ثموداً كفروا ربهم ألا بعداً لثمود » (١) .

للسائل أن يسأل عن صرف ثمود في قوله تعالى : « ألا ان ثموداً » ومنعه الصرف بعد قوله تعالى « ألا بعداً لثمود » ، وهل كان يجوز أن يمنع الصرف اللفظ الاول ويصرف اللفظ الثاني ؟

والجواب أن يقال الاول بالصرف أولى والثاني بالامتناع منه أحق ، لأنه في الاول ينحى به نحو الأب والأقربين من أولاده ، إذ كان أولهم في الكفر ، وإذا قصد هذا القصد انصرف الاسم ، وفي الثاني قصد ذكر الاهلاك ، وكان للقبيلة باسمها لما أصرت عليه من كفرها ، فنحى نحو القبيلة ، فمنع الصرف للتعريف والتأنيت الحاصلين فيما خرج عن أخف الأصول ، ألا ترى الى قوله تعالى : « ألا بعداً لمدين كما بعثت ثمود » فالكفر من أولهم ، والاهلاك قصد به ذكر كلهم ، فكان معنى القبيلة به أولى ، وبالله تعالى التوفيق .

(١) هود : ٦٨ .

الاية السابعة منها

قوله تعالى : « قالوا يا لوط إننا أرسل ربك لن يصلوا اليك فاسرِ بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك ، إنه مصيبها ما أصابهم » (١) . وقال في سورة الحجر: « فاسرِ بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون » (٢) .

للسائل أن يسأل عن شيئين في هذا المكان : أحدهما أن يقول انه استثني في سورة هود من قوله تعالى (فاسر بأهلك بقطع) قوله تعالى : (إلا امرأتك) ولم يستثن ذلك في سورة الحجر .. والثاني قوله تعالى في سورة الحجر (واتبع ادبارهم) وتركه في سورة هود .

والجواب عن المسألة الأولى ان الاستثناء في سورة الحجر أغنى عنه قوله تعالى فيما حكى عن الرسل « إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين ، الى آل لوط إنا لمنجهم أجمعين ، إلا امرأته قدرنا انها لمن الغابرين » فهذا الاستثناء الذي لم يقع مثله في سورة هود أغنى عن الاستثناء من قوله « فاسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك » .

والجواب عن المسألة الثانية أن يقال انه لما اقتصر في هذه السورة بعض ما اقتصر في الاخرى فذكر ان الرسل قالوا له انا رسل ربك لن يصلوا اليك ، والمعنى لن يصلوا إليك وإلى المؤمنين من أهلك ، قيد ذلك من قوله « فاسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك » بان أمره بإخراج أهله من بين أظهركم ليلاً من غير أن يعرج أحد منهم على شيء خلفه يعوقه عن المضي إلى حيث ما أمر به ، ولما قال في سورة الحجر « انا

(١) هود : ٨١ .

(٢) الحجر : ٦٥ .

لمنجوهم أجمعين إلا امرأته .. « إخباراً عن الرسل انهم خاطبوا ابراهيم عليه السلام به ثم أخبر عن مخاطبتهم لوطاً في هذه السورة بما يضاهاى قولهم لابراهيم عليه السلام ، أردفوا قولهم له « فانسر بأهلك » بقولهم « واتبع أدبارهم » لأنه إذا ساقهم وكان من ورائهم كان تحقيقاً لحبرهم انهم منجوهم أجمعين ، فزيد واتبع أدبارهم لتجاوب مخاطبتهم لابراهيم عليه السلام بسببه .

الآية الثامنة منها

حكم هذه الآية أن يكون ذكرها في سورة الاعراف ، ثم لما تأخرت وجب أن تكون في سورة العنكبوت ، إلا أنا رأيناها تتعلق بهذه السورة فذكرناها فيها ، وهي قوله تعالى : « وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله » (١) . وكذلك قال تعالى في سورة الاعراف : « وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله » (٢) . ومثله في سورة العنكبوت يخالفه بزيادة الفاء وهي قوله « وإلى مدين أخاهم شعيباً فقال يا قوم اعبدوا الله » (٣) ففي كل القرآن « وإلى مدين أخاهم شعيباً فقال يا قوم اعبدوا الله » وفي سورة العنكبوت خصوصاً (فقال) .

للسائل أن يسأل عن اختصاص هذا المكان بالفاء وخلق المكانين قبله منها .

الجواب أن يقال ان مفتتح قصص الأنبياء عليهم السلام في سورة الاعراف قوله « لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه » وبعده « إلى عاد أخاهم هوداً » وبعده « وإلى ثمود أخاهم صالحاً » وبعده « وإلى مدين أخاهم شعيباً » وكذلك في

(١) هود : ٨٤ .

(٢) الاعراف : ٨٥ .

(٣) العنكبوت : ٣٦ .

سورة هود على هذا النسق، إلا ان قصة نوح مفتتحة بالواو « ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه » وهي في سورة الأعراف بلا واو ، وقد ذكرنا السبب في ذلك ، فلما تساوت هذه المعطوفات مع المعطوف عليها الأول ، فكان الفعل المضمر للمعطوف مثل المظهر ، أولاً في التعلق بالمرسل والمرسل إليهم ، كما د المرسل إليهم هود ، وكنمود المرسل إليهم صالح ، وكندين المرسل إليهم شعيب عليه السلام ، جرى الجميع مجرى واحداً ، فكان التقدير « ولقد أرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً » « وأرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً » « وأرسلنا إلى مدين أخاهم شعيباً » ولم يعترض بين القصص ما أضمر فيه خلاف ما أظهر قبل ، وهو « ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه » وكان الأمر في ذلك في سورة العنكبوت مخالفاً له بعض المخالفة لأنه افتتحت القصة بقوله « ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً^(١) » وجاءت بعدها قصة ابراهيم ولوط عليها السلام فلم يجرى على الفعل الأول في التعلق بالمرسل والمرسل إليهم كما كان ذلك في قصة هود وصالح عليها السلام في السورتين ، بل جاء بعد قوله « ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه » قوله « و ابراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه » وقوله « ولوطاً إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين » ولم يكن المعطوف على قصة نوح عليه السلام في هذه السورة مثل المعطوف عليها فيما تقدم من سورة الاعراف ، وهو ولم يتعد الفعل المضمر تعدي الفعل المظهر ، وكان جائزاً أن يكون المعنى ، واذكر ابراهيم إذ قال لقومه ، واذكر لوطاً إذ قال لقومه ، ثم جاءت قصة شعيب فأجريت مجرى القصة الأولى التي هي قصة نوح عليه السلام في تعدي الفعل فيها إلى المرسل وإلى المرسل إليهم ، وقد تخلل ذلك ما ليس مثله من الأفعال المضمرة ، فجاء والى مدين أخاهم شعيباً فأقيمت فيها دلالة على أن هذه القصة مجرأة مجرى القصة البعيدة عنها دون القربة

(١) العنكبوت : ١٤ .

منها ، وكانت الأولى يتساوى عطفها على ما قرب منها ، وبعد عنها لاستواء الفعل المظهر والمضمر ، فكانت تلك الدلالة التي تدل على أنها مردودة على القصة الأولى أن تتلقى بما تلقيت به تلك من الفاء مع صحة المعنى ، فلما كان « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه فلبث فيهم ألف سنة » قبل « وإلى مدين أخاهم شعيباً فقال « يا قوم اعبدوا الله » تعلق ما بعدها بها بالفاء كما كانت الفاء في قوله « فلبث فيهم » لما ذكرناه .

الآية التاسعة منها

قوله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين . الى فرعون وملائته فاتبعوا أمر فرعون » (١) . وقال في سورة حم المؤمن « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين . إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب » (٢) . وقال في سورة الزخرف : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملائته فقال اني رسول رب العالمين » (٣) .

للسائل أن يسأل فيقول : « السلطان المبين من آيات الله ، فلم جاء في الآيتين المتقدمتين مع ذكر الآيات ذكر السلطان المبين ولم يجيء في الآية الأخيرة إلا الآيات وحدها ؟

الجواب أن يقال : الآيات الأمارات التي يكتفى بها في صدق الرسول عليه السلام ويقوم الحججة على من يبعث اليهم ، والسلطان المبين هي الحجج القاهرة التي تقهر القوم كأنواع العذاب التي أنزلت على قوم موسى عليه السلام وكانت عند قوله ، فلما كان القصد في الآيتين المتقدمتين ذكر جملة أمرهم إلى

(١) هود : ٩٦ ، ٩٧ .

(٢) المؤمن : ٢٣ ، ٢٤ .

(٣) الزخرف : ٤٦ .

منتهى حالهم من هلاك الأبد ، انطوت تلك الجملة على جميع ما احتج به عليهم إلى أن زال التكليف عنهم وأخبر عن مستقرهم من العقاب الدائم عليهم .
 ألا ترى الكلام في الآية الأولى في سورة هود ينساق إلى قوله « وما أمر فرعون برشيد » يقدم قومه يوم القيامة ، وكذلك في الآية الثانية ينساق الكلام فيها إلى قوله « وحق بأل فرعون سوء العذاب . النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب (١) » فذكر في الآيتين جميع ما احتج به عليهم من الآيات التي سخروا بها عند رؤيتها والآيات التي فزعوا إلى مسألته عند مشاهدتها في كشفها لقوله « ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك (٢) » وأما الآية الثالثة التي اقتصر فيها على ذكر آياتنا دون سلطان مبين وهي التي في سورة الزخرف « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملائه فقال اني رسول رب العالمين . فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون » ، فلم يكن القصد إلى ذكر جملة ما عوملوا به في الدنيا وانتهائه بهم إلى عذاب الأخرى بل كان بعبده « وما نزيهم من آية إلا هي أكبر من اختها وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون » فاقتصر ما عوملوا به حالاً بعد حال إلى أن هلكوا في الدنيا حيث « قال فأغرقناهم أجمعين . فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين » .. فإن قال فقد قال تعالى « ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملائه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين » . ولم يذكر في هذه القصة أحوالهم المنتهية بهم إلى عقاب الأبد ، قلت أولاً ليست الآية على سنن الآي التي ذكرنا مما افتتح بقوله « ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون » فإنها مثل الآيتين المتقدمتين ، في تضمنها ذكر الجملة من ابتداء أحوالهم إلى ما كان من هلاكهم ، لقوله « فكذبوها فكانوا من

(١) المؤمن : ٤٦ ، ٤٧ .

(٢) الاعراف : ١٣٤ .

المهلكين « والمهلكون في الحقيقة هم المعاقبون بالنار والخلود فيها ، نعوذ بالله منها ، فقد صار كل ما ذكر فيه مع آياتنا وسلطان مبين هو ما اشتمل على جملة ما عوملوا به إلى أن استقر مقرهم من عذاب الله الدائم عليهم ، وحقيقة السلطان من السليط ، وهو الزيت الذي يضيء به السراج ، والسلطان الحججة لأنها تضيء فتبين الحق من الباطل ، والسلطان الذي يملك الناس ضياء يدفع ظلام الظلمة عنهم إذ كانوا لولا هو لصاروا من التغاور والتناهب في ظلام يتزايد ولا يتناقص ، كأنه ضياء يجلو ظلام الدنيا ، والايات التي جاءت بعد التوراة والعصي واليد ، جاءت وقد أثارنا وأوضحت عندهم الحق ، حتى سألوا أن يمهلوا ليؤمنوا إذ كشف عنهم ما أظلمهم وإن عادوا بعد كشفه جلهم .

الآية العاشرة منها

قوله عز وجل : « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون^(١) » وقال في سورة القصص « وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن الفرق بين « وما كان ربك ليهلك القرى » وبين قوله « وما كنا مهلكي القرى » وكيف اختصت الآية في سورة هود بلفظ الفعل في خبر كان ، والأخريان بالاسم وهو مهلك ؟

الجواب عن ذلك أن يقال ان هذه اللام تسمى لام الجحود ، ولا تخلو منه ، وهي تخالف لام كي بأشياء منها : ان لام كي يصح اظهار (أن) بعدها إذا قلت جئت لتكرمني ، وهذه لا يصح فيها ذلك ، لا تقول ما كنت لان

(١) هود : ١١٧ .

(٢) القصص : ٥٩ .

أفعل . ومنها : أن المصدر الواقع موقعه أن مع الفعل يصح اللفظ به ، فتقول جئت للاكرام ، ولا يصح ما كنت للاكرام . ومنها : ان اللام يصح حذفها والاتبان بأن مكانها ، فتقول جئت أن تكرمي ولا يجوز ذلك في لام الجحود . والسبب في ذلك ان لام كي تدخل على ما هو عذر في انشاء الفعل ، ويصح أن يقصد به الماضي فحسب ، فتقول جئتك أمس لتكرمني فلم تفعل ، فهذا وإن كان لفظه لفظ المستقبل فإنه بمقارنة كان صار بمعنى الماضي ، كما تقول كان زيد يركب ، على حكاية الحال التي يستأنف فيها الركوب ، ويقول القائل جئتك اليوم لتكرمني غداً ، فمتى علق بزمان لم يصح فيه الزمان الآخر ، وكذلك إن كان زيد فاعلاً يصلح للماضي والحال ، وعلى معنى انه كان على أن يفعل في أقرب الأوقات التي يستقبلها ، وليس كذلك معنى ما كنت لافعل ، لأنه مبالغة في نفي هذا الفعل في الأزمنة كلها ، والمعنى كون هذا الفعل منافي لكوني ، فإذا جعل السبب في نفي هذا الحدث كون المحدث ، والمحدث كونه فيما مضى كونه فيما يستقبل وفيما هو للحال ، فالمعنى لم يكن فيما مضى يقع مني هذا الفعل ، ولا يقع فيما يستقبل ، ولا في الحال ، لسبب ينافي وجوده وهو كون الفاعل ، ولذلك لا يصح من الأفعال في هذا المكان غير ما يتصرف لفظه من كان ، وإذا كان كذلك وكان هذا نهاية فيما يخاطب به العرب في نفي الفعل وامتناع وقوعه ، خصه الله تعالى بالمكان الذي لا يقع منه ذلك أبداً ولم يقع منه قط ، وهو انه لم يكن فيما مضى يهلك القرى ظالماً لها مع صلاح أهلها ولا يفعله ولا يليق بعدله وهو يتنزه عنه ، تعالى الله عن ذلك . وأما قوله « وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون » فإنه لم يكن فيها صريح ظلم ينسب إليه ، ولم يكن ملفوظاً به فيؤتى باللفظ الأبلغ في نفيه ، كما كان في قوله « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم » . فإن قال فلم ادعيت ان هذا أبلغ في الانتفاء من الظلم ؟ قلت : أول ما يستدل به أن من عرف كلام العرب يعقل من قول

القائل : ما كنت لأظلمك ، وما كنت لأشتمك ، وما كنت لأؤذيك ، ما لا يعقله من قوله : ما كنت ظالماً لك ، وما كنت شاتماً لك ، وما كنت مؤذياً لك ، لأن ذلك نفي الظلم والشتم في وقت دون وقت . وإذا قال ما كنت لأشتمك ، فكأنه قال ما كنت بضام كوني شتيمة لك ، فيجعل كونه منافياً لشتمه .. فإن قال فلم ذا ألزم لفظة الاستقبال والنصب ؟ قلت : لأن التقدير ما كنت في شيء من الأوقات بمستقبل شتمك ، وما كان كوني بضام شتمك ، وهذا مستمر أبداً بيني وبينك ، فكما لم أشتمك لكوني كذلك لا أشتمك لكوني .. فإن قال : فلأي معنى لم يحز اظهار ان كما جاز في لام كي ؟ قلت : لأنها لو ظهرت لوجب أن يصح الاسم مكانها ، فلما ألزمت لفظه كنت وأكون ، وجب أن يكون النفي الداخلة عليها خبراً ، ان كوني ينافي ان افعل كذا ، وإني كما لم أحصل في حال وجودي على استثناف شتمك كذلك لا أحصل على هذه الصفة وهي الشروع في شتمك إذ كان وجودي هو الذي ينافيه ، وجب أن يحفظ لفظ المستقبل المنصوب ، فلم يكن بد من إضمار ان . فإن قال فهلا جوزت حذف اللام كما كان ذلك في لام كي ؟ قلت لأن اللام شأنها يسد عن الفعل المنصوب طرق العوامل ، فكأنها أقيمت مقام ان لأن اللام لا تدخل إلا على الاسم في المعنى ، وهذا موضع خبر كان ، فحفظ لفظ الفعل لما ذكرنا وألزم الحذف المختص بالاسم ليبدل به على أن الموضع موضع الاسم فافهمه .. فإن قال : فهذا الفعل الذي حفظت له لفظ الاستقبال والنصب كيف جاز أن يراد به الأزمنة كلها وهو مختص بزمان واحد ؟ قلت : هذا اللفظ يصحب كان في الحال وفي الاستقبال ، تقول قصدت فلاناً فكان يصلي ، تريد به الحال ، وتقول قصدته فكان قد ركب ، تريد به المستقبل ، ولو قلت فكان ركب ، لم يحسن حسنه مع قد التي تقرب من معنى المستقبل ، وعلى هذا حمل قوله تعالى (أو جاءوكم حصرت صدورهم) في بعض الأقاويل ، فكان ذلك عائداً إلى لفظ الاستقبال وما يجوز لقربه منه في المعنى ، فلذلك صلح النفي في الأول واستمراره في المستقبل .

الآية الحادية عشرة منها

قد تأخرت عن مكانها من السورة لأنها سُئِلَ عنها بعد ما أملينا ما تقدم منها ، فذكرناها في آخرها لثلاث تغير تراجم السائل وترتيب الآي فيها ، فإن قال قائل في قوله تعالى في سورة هود : « ولما جاء أمرنا نجينا هوداً » (١) . وفي آخر السورة في قصة شعيب : « ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً » (٢) . فعطف لما على ما قبلها بالواو ، وقال في قصتي صالح ولوط : « فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً » (٣) . وقال : « فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها » (٤) . فعطف لما بالفاء دون الواو ، وما الفرق الذي أوجب اختلاف حرفي العطف في المواضع الأربعة من هذه السورة ؟

الجواب أن يقال إن هذا الحرف في قصة هود بعد خروج من خبر عنه حكاية لقوله الى ما هو اخبار من الله عما كان من فعله ، ألا تراه قال تعالى : « اني أشهد الله وأشهد أني بريء » (٥) إلى قوله : « فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ، ويستخلف ربي قوماً غيركم ولا تضرونه شيئاً (٦) أن يهلككم ويقيم غيركم مقامكم فينزل بكم أكبر الضرر ولا تضرونه شيئاً بعبادتكم غيره » ، ثم قال : « ولما جاء أمرنا نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ » ، فلم يتقدم تخويف يقرب ما أوعدوا به ليدل على اتصال الثاني بالأول ، واقتضاء العطف بالفاء ، فكان الموضع موضع الواو لأن المراد الجمع بين الخبرين من دون ذكر ما يقلل الزمان بين الفعلين . وكذلك قصة

. هود : ٥٨ (١)

. هود : ٩٤ (٢)

. هود : ٦٦ (٣)

. هود : ٨٢ (٤)

. هود : ٥٤ (٥)

. هود : ٥٧ (٦)

شعيب لم يدل فيها على أنهم أوعدوا بعذاب قد أظلمهم وقرب منهم ، وإنما أخبر عز وجل عن شعيب عليه السلام انه قال لهم : « اعملوا على مكاتكم اني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا اني معكم رقيب » (١) . فلم يتوعدهم بالاقتراب بل دعاهم الى الإرتقاب ، فالتخويف قارنه التسوييف لقوله تعالى : « سوف تعلمون » . فكان الموضع موضع الواو لخروج ما قبله عما يقتضي اتصال الثاني به ، وليس كذلك الموضعان اللذان نسقا على الأول بالفاء ، وما قوله تعالى في قصة صالح « فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ، ذلك وعد غير مكذوب . فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً » (٢) . وقوله في قصة لوط « فاسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك ، انه مصيبها ما أصابهم ، ان موعدهم الصبح ، أليس الصبح بقريب . فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها » (٣) ، فكان ذلك بعقبه غير مترخ عنه فافتضى الفاء التي تدل على التعقيب واتصال ما بعدها بما قبلها من غير مهلة بينها . وكذلك جاء في سورة العنكبوت في قصة لوط في موضعين بالواو ، وما على هذه السبيل ، فالأول قوله بعد قصة لوط « وقوله لقومه أنئنكم لتأتون الفاحشة » الى قوله : « رب انصرني على القوم المفسدين » فاستنصر الله عليهم ولم يتوعدهم بقرب عذاب منهم ، وجاء بعده « ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى » فخرج عما كان بين لوط وبين قومه الى قصة هي بين ابراهيم والملائكة ، صلوات الله عليهم ، لما أتوه بالبشرى وبإهلاك من في قرية لوط ، فنزل لوط فيما كان من محاورتهم لابراهيم منزلة الغائب عنهم ، وكان الموضع موضع الواو لاختلاف القصتين وخلق الأولى عما يقتضي قرب ما بين الحالين ، وكذلك قوله بعده « ولما أن جاءت رسلنا لوطاً سيء بهم وضاق بهم ذرعاً » خبر عن

(١) هود : ٩٣ .

(٢) هود : ٦٥ ، ٦٦ .

(٣) هود : ٨١ ، ٨٢ .

مجيء رسل الله عز وجل من الملائكة الى لوط وارتياحه لهم وفزعه لمجيئهم ،
وكان مجيئهم الى ابراهيم عليه السلام مجيء المبشرين لما قالوا « سلاماً قال سلام »
فعطفت هذه القصة على الأولى بالواو لاختلاف مورديها وانه لم يكن في الأولى
منها ما يقتضي التصاق الثانية بها فتعطف بالفاء عليها .

انقضت سورة هود عن إحدى عشرة آية واثنتي عشرة مسألة فكلت مائة
وإحدى وخمسين مسألة . والله ولي التوفيق .

السورة يوسف

سورة يوسف عليه السلام

الآية الأولى منها

قوله تعالى: « ولما بلغ أشده آتيناها حكماً وعلماً. وكذلك نجزي المحسنين »^(١) وقال في سورة القصص في ذكر موسى عليه السلام: « ولما بلغ أشده واستوى آتيناها حكماً وعلماً »^(٢).

للسائل أن يسأل عن الفائدة في تخصيص موسى بذكر بلوغ الأشد والاستواء ، واخلاء يوسف من ذلك ، وهل كان يصلح أحدهما مكان الآخر أم قصد الحكمة يمنع منه ؟.

الجواب أن يقال ان بلوغ الأشد يختلف فيه ، قيل هو أن يبلغ ثلاثاً وثلاثين سنة ، وقيل خمساً وعشرين سنة ، وقيل من عشرين سنة وإحدى وعشرين ، لأنه يقال ان الصبي يتغير لسبع سنين ، ويبلغ لسبع بعدها ويتناهى طوله لسبع بعدها ، وحجة من قال ذلك انه قال : « آتيناها حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين » فإيتاء الحكم والعلم مجازاة على إحسان كان منه وذلك بعد البلوغ، وقيل إن بلوغ الأشد هو أن يحتلم ، والأشد جمع شد وهو قوي من

(١) يوسف : ٢٢ .

(٢) القصص : ١٤ .

العقل يحتمل التكليف ، ويجوز أن يكون البلوغ سمي الأشد لأن الغلام إذا بلغ شدت أعماله وكتبت حسناته وسيئاته بعد أن كانت محمولة عنه غير مشدودة عليه ، وقد يأتي قبل البلوغ بحسنات يجازيه الله عليها . وقيل في قوله بلغ أشده واستوى ، أي أدرك واستوت لحيمته . وقيل الاستواء أن يبلغ أربعين سنة ، وهو معنى بيّن في الآية الأخرى « حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة » . والذي يفرق بين المكانين حتى لم ينتظر بيوسف عليه السلام الاستواء بعد بلوغ الأشد هو أن يوسف عليه السلام أخبر الله تعالى عنه انه أوحى اليه لما طرحه اخوته في الحب حيث قال: « وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون » وأراه عزاً ذكره الرؤيا التي قصّها على أبيه وموسى عليه السلام لم يفعل به شيء من ذلك الى أن بلغ الأشد واستوى ، لأنه لم يعلم ما أريد به إلاّ بعد أن استأجره شعيب عليه السلام ومضت سنو اجارته وسار بأهله ، فهناك أتاه ما أتاه من كرامة الله تعالى ، وقيل انه بعد الاربعين فلم ينتظر بيوسف في إيتاء الحكم والعلم والتشريف بالوحي ما انتظر به في موسى ، والحكم هو الفصل بين المتحاكمين المبني على العلم لأنه يكون بحسب ما يدعو اليه ، وقيل معنى استوى كمل جسده وتم طوله وعرضه وخرج عن جملة الأحداث .

الاية الثانية منها

قوله تعالى « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى اليهم من أهل القرى »^(١) وقال في سورة النحل : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون بالبينات والذبر »^(٢) . وقال تعالى في سورة الأنبياء : « وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً يوحي اليهم فاسألوا أهل الذكر إن

(١) يوسف : ١٠٤ .

(٢) النحل : ٤٣ .

كنتم لا تعملون . وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين» (١) .
للسائل أن يسأل فيقول: هل بين قوله: « وما أرسلنا من قبلك » وقوله:
« وما أرسلنا قبلك » فرق؟ ولأي معنى خصّ موضع بحذف من
وموضع بإثباتها؟

الجواب أن يقال ان من لابتداء الغاية ، وقبلك اسم للزمان الذي تقدم
زمانك ، فإذا قال وما أرسلنا من قبلك فكأنه قال وما أرسلنا من ابتداء
الزمان الذي تقدم زمانك ، فيخص الزمان الذي يقع عليه قبل تحديه ،
ويستوعب بذكر طرفيه ابتداءه وانتهاءه ، وإذا قال وما أرسلنا قبلك فمعناه
ما فعلنا في الزمان الذي تقدم زمانك ، فهو في الاستيعاب كالأول ، إلا أن
الاول أوكد للحصر بين الحدين ، وضبطه بذكر الطرفين والزمان المتقدم قد
يقع على بعض ما تقدم فيستعمل فيه اتساعاً ، فأكثر ما في القرآن « وما
أرسلنا من قبلك » ولم يجيء بحذف من إلا في موضعين أحدهما هذا والآخر
« وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام » (٢) . فأما الاول
فإنه حذف منه من بناء على الآية المتقدمة وهي « ما آمنت قبلهم من قرية
أهلكتها أفهم يؤمنون » فلما كان الزمان الذي تقدمهم هو الزمان الذي تقدم
النبي ﷺ المذكور في قوله وما أرسلنا قبلك ، وكانت قبل إذا عريت من من
موضوعه للزمان المتقدم كله ، صار بناؤه على قبل مذكوراً كالتوكيد الواقع
بمن في سائر المواضع ، فأما قوله : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين » فإنما لم
يؤكد بمن لأن المعتمد بالخبر إنما هو الحال التي للمرسلين ، وهي انهم يأكلون
الطعام وليسوا من الملائكة الذين طلب الكفار أن يبعثوا اليهم وأخبر الله
تعالى به عنهم في قوله : « وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة

(١) الأنبياء : ٧ .

(٢) الفرقان : ٢٠ .

أو نرى ربنا » .. فإن قال فقد جاء قوله « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته » والقصد ذكر حال الرسول والنيبي وهو المعتمد بالخبر فأكد مع ذلك قبلك بن .. قلت القصد بن في هذا الموضع تأكيد ذكر الرسول وذكر حاله ، ألا تراه قال من رسول ولا نبي فجمعها في نفي ما نفي عنها إلا ما أثبتته لها بعد قوله « إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته » فلما كان المكانان معتمدين بالخبر صح التوكيد وكان المقصود .

الآية الثالثة منها

قوله عز وجل: « أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا » (١) . وقال في سورة الروم: « أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض » (٢) .

للسائل أن يسأل عما جاء من هذا في القرآن بالفاء وما منه جاء بالواو ، والمعنى المقتضى لكل واحد من الحرفين .

الجواب أن يقال كل موضع تقدم قوله « أفلم يسيروا في الأرض » فإنه في موضع يقتضي الأول وقوع ما بعده بالفاء ، وكل موضع تقدم « أولم يسيروا » فإنه في المواضع التي لا تقتضي الدعاء إلى السير والبعث على الاعتبار، فيكون ذلك مؤدياً إليه ، وإنما يكون بالواو عطف جملة على جملة ، وإن كانت الثانية أجنبية من الأولى، فقوله في سورة يوسف « أفلم يسيروا » قبله « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى » معناه كان الرسل من القرى

(١) يوسف : ١٠٩ .

(٢) الروم : ٩ .

التي بعثوا إليها ، فلما طغوا نزل بهم من العذاب ما بقي أثره في ديارهم من الحسف والانقلاب ، فصار معنى قوله « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم من أهل القرى » أي لم يكونوا إلا رجالاً أرسلوا إليهم فخالقوهم فاعتبروا أنتم بآثارهم ومشاهدة ديارهم لتجتنبوا ما يجلب عليكم مثل حالهم . وكذلك قوله تعالى في سورة الحج « أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها^(١) » هو بعد قوله « فكأين من قرية أهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبشر معطلة وقصر مشيد » فكانه قال إذا كان كذا فسيروا في الأرض واعتبروا ، فأما قوله في الروم « أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض » فإنه لم يتقدمه ما يصير هذا كالجواب عنه ، إذ لم يجر ذكر حال أمة من الأمم خالفت نبيها فعوقبت على فعلها ، بل الآية التي قبلها قوله « أولم يتفكروا في أنفسهم ، ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى ، وإن كثيراً من الناس بلقاء ربهم لكافرون » فكان الموضع موضع الواو ، وهذا مع انه معطوف على قوله « أولم يتفكروا » وهو بالواو ، فكان حمله على ذلك مع اقتضاء المعنى للواو وهو الواجب . وقوله في سورة الملائكة « أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة ، وما كان الله ليعجزه من شيء^(٢) » لم يتقدمه ما يكون هذا كالجواب عنه فلم يحسن إلا الواو ، ولأن الآية التي قبله ليست في وصف قوم عوقبوا على مخالفة نبيهم وبقيت آثار ما نزل بهم من العذاب في منازلهم وديارهم . وكذلك قوله في سورة المؤمن « والله يقضي بالحق ، والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء ، إن الله هو السميع البصير . أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم ، كانوا هم أشد منهم

(١) الحج : ٤٦ .

(٢) فاطر : ٤٤ .

قوة وآثاراً في الارض» (١) . فالآيات التي تقدمت هذا ليس فيها ما يقتضي أو يكون هذا كالجواب له ، فلذلك جاء بالواو . فأما الآية التي في آخر هذه السورة وهي : « أفلم يسيروا في الارض » فإن ما قبلها يقتضي الفاء ، ألا ترى قوله : « ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ، وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله ، فإذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون » (٢) . فإنه في وصف من بعث من الأنبياء ومجيء أمر الله فيمن خالفهم وكيف خسر مبطلهم .. فإن قال فقوله في سورة محمد ﷺ « أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها » (٣) . لم يتقدمه ما يقتضي الفاء ، قلت قوله : « يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم . والذين كفروا فتعسأ لهم وأضل أعمالهم . ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم » (٤) معناه أن أولياء الله منصورون وأن الكفار مخذولون فليعتبروا بمن تقدمهم في الكفر ليعلموا أنهم صائرون الى مثل حالهم .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون » (٥) . وقال تعالى في سورة الاعراف : « والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون » (٦) وكان حق هذه الآية أن تذكر هناك ، إلا أنا ذكرناها لما انتهينا الى هذا

(١) المؤمن : ١٩ ، ٢٠ .

(٢) المؤمن : ٧٨ .

(٣) محمد : ١٠ .

(٤) محمد : ٧ ، ٩ .

(٥) يوسف : ١٠٩ .

(٦) الاعراف : ١٦٩ .

المكان ، وقد تقدمت نظيرتها وهي قوله : وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون « (١) .

للسائل أن يسأل في الآيتين عن موضعين ، أحدهما قوله تعالى في سورة « والدار الآخرة » بوصف الدار بالآخرة ، وفي الآية التي في سورة يوسف أضاف الدار الى الآخرة . والثاني قوله « للذين يتقون » هناك وفي هذا المكان « خير للذين اتقوا أفلا تعقلون » .

فالجواب عن الأول ، أن قبله « فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى » (٢) . فقوله هذا الأدنى إنما يعني هذا المنزل الأدنى وهو والدار الدنيا بمعنى واحد ، فلما جعل الأدنى وصفاً للمنزل ذكر الدار الآخرة بعده فجعل الدار موصوفة والآخرة صفة لها ، وكل يؤدي معنى واحداً ، إلا أنه يختص ببعض اللفظ دون بعض لمشاكلة ما قبله وموافقته له . فأما قوله : « ولدار الآخرة » (٣) في يوسف فإن قبله « أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة » والساعة هي الساعة الآخرة وهي القيامة ، فلما ذكرت الدار أضيفت إليها ، فكأنه قال ولدار الساعة الآخرة خير ، فتقدم كل آية ما كان المذكور بعده أليق به .

والجواب عن المسألة الثانية وهي قوله : « للذين يتقون » في سورة الاعراف ، وقوله « للذين اتقوا » في سورة يوسف ، هو أن القوم دعوا الى الاعتبار بأحوال الأمم الذين أهلكتوا في أزمنة أنبيائهم بالنظر الى منازلهم وهي خاوية على عروشها ليعلموا أن دار الآخرة خير لمن اتقى منهم ، وقوله في سورة الاعراف ترهيب لليهود الذين في عصر النبي ﷺ ، وارتشائهم على

(١) الانعام : ٣٢ .

(٢) الاعراف : ١٩٦ .

(٣) يوسف : ١٠٧ .

كتمان أمر النبي ﷺ ، وترغيب لهم فيما عند الله إذا صدقوا عما في كتاب الله عز وجل . والترغيب والترهيب لا يتعلقان إلا بالآنف المستقبل ، فلذلك قال للذين يتقون أفلا تمقلون ، وفي هاتين الآيتين مسألة ثالثة وهي إدخال اللام على دار الآخرة في سورة يوسف وإخلائها منها في سورة الاعراف في قوله : والدار الآخرة .

والجواب عن ذلك أن قوله : « والدار الآخرة » جاء بعد قوله « فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم » ومعناه فيعلموا كيف حال من قبلهم وأن الدار الآخرة خير لهم ، فاللام هي التي تدخل على المبتدأ فتعلق الفعل ، والفعل هو فيعلموا لدار الآخرة خير ، كما تقول علمت لزيد أفضل من عمرو ، وأما قوله والدار الآخرة في سورة الاعراف فلم يتقدمه ما يقتضي اللام بل قوله « ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه ، والدار الآخرة خير » من غير أن يتقدمه ما يجري مجرى التوكيد والقسم الذي يتلقى باللام .

انقضت سورة يوسف عليه السلام عن أربع آيات وخمس مسائل .

١- السورة الرعد

٢- السورة ابراهيم

٣- السورة الحجر

سورة الرعد

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « وهو الذي مدّ الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً » إلى قوله : « ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون »^(١) . وقال بعده : « وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب » إلى قوله « ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون »^(٢) .

للسائل أن يسأل عن قوله يتفكرون وقوله في الآية التي بعدها يعقلون ، هل كان يصح أحدهما مكان الآخر ؟

والجواب أن يقال إن التفكير هو المؤدي إلى معرفة الشيء والعلم بالآيات التي تدل على توحيد الله تعالى ، وهو قبل ، فإذا استعمل على وجه عقل ما جعلت هذه الأشياء أمانة له ودلالة عليه ، فبدأ في الأول بما يحتاج إليه أولاً من التفكير والتدبر المفضيين بصاحبها إلى إدراك المطلوب ، وخص الآخر بما يستقر عليه آخر التفكير من إدراك سكون النفس إلى عرفان ما دلت الآيات عليه ، فكان في تقديم ما قدم وتأخير ما أخر إشارة إليه .

(١) الرعد : ٣ .

(٢) الرعد : ٤ .

سورة ابراهيم

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم » (١) . وقال في سورة النمل: « أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : قال في هذه الآية الأولى « وأنزل من السماء ماء » وقال في الثانية : « وأنزل لكم من السماء ماء » فما الذي أوجب ذكر لكم في الثانية ولم يوجبها في الأولى ؟

والجواب ان « لكم » في آخر الآية الأولى مذكورة لأنه قال: « فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم » فأغنى ذكرها هناك عن ذكرها أولاً ، والآية الثانية لم يكن في آخرها ذكر انه فعل ذلك لهم ذَكَرَ في أولها « لكم » لأن بعدها « فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ » وليست لكم في قوله « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا » يكفي من ذكرها في أولها لأنها في معنى غير معنى خلق لكم أصناف النعم .

(١) ابراهيم : ٣٢ .

(٢) النمل : ٦٠ .

سورة الحجر

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « فاخرج منها فإنك رجيم . وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين »^(١) وقال في سورة ص : « وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين »^(٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : إذا كان المراد باللعنة وبلعنتي شيئاً واحداً فما بال اللفظين اختلفا فجاء في سورة الحجر بالألف واللام ، وفي سورة ص مضافاً ؟ وهل يصح في الاختيار أحدهما مكان الآخر ؟

الجواب أن يقال إن القصة في سورة الحجر ابتدئت في المعتمد بالذكر وهو خلق الانسان والجن باسم الجنس المعرف بالألف واللام بقوله : « ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون »^(٣) ثم قال : « ما لك أن لا تكون مع الساجدين »^(٤) . وكان ما استحقه إبليس بترك السجود من الجزاء ما أطلق عليه اللفظ الذي ابتدئت بمثله القصة وهو اسم الجنس المعرف بالألف واللام .

(١) الحجر : ٣٤ ، ٣٥ .

(٢) ص : ٧٨ .

(٣) الحجر : ٢٦ .

(٤) الحجر : ٣٢ .

وكان الأمر في سورة ص بخلاف ذلك ، لأن أول الآية : « إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرأ من طين . فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد الملائكة كلهم أجمعون . إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين . قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ، استكبرت أم كنت من العالين » (١) . فلم تفتتح الآية بذكر الصنفين من الجن والانس باللفظ المعرف بالألف واللام كما كان في سورة الحجر ، ولما كان موضع « ما لك ألا تكون مع الساجدين » جاء بدله « ما منعك أن تسجد » ثم قال « لما خلقت بيدي استكبرت » فجعل بدل الساجدين أن تسجد ، ثم قال « لما خلقت بيدي » فخصه بالإضافة إليه دون واسطة يأمره بفعله ، أجرى لفظ ما استحقه من العقاب على لفظ الإضافة ، كما قال بيدي فقال وإن عليك لعنتي ، فكان الاختيار في التوفقة بين الألفاظ الذي افتتحت بها الآية واستمرت إلى آخرها هذا .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين . وإنما لبسبيل مقيم . إن في ذلك لآية للمؤمنين » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول لأي معنى جمع الآية في القصة التي وحدها فيها بعد فقال « لآيات للمتوسمين » ثم قال « لآية للمؤمنين »؟ وهل كانت الآيات لو ذكرت في الثانية ، والآية لو ذكرت في الأولى مما يكون في اختيار الكلام؟

الجواب أن يقال في ذلك قوله « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » إشارة إلى ما قصّ من حديث لوط وضيف ابراهيم وتعرض قوم لوط لهم طمعا

(١) ص : ٧١ ، ٧٥ .

(٢) الحجر : ٧٥ ، ٧٧ .

فيهم ، وما كان من أمرهم آخرأ من إهلاك الكفار وقلب المدينة على من فيها وإمطار الحجارة على من غاب عنها ، وهذه أشياء كثيرة في كل واحد منها آية وفي جميعها آيات لمن يتوسم ، أي لمن يتدبر السمة ، وهي ما وسم الله تعالى به العصاة من عباده ليستدلوا بها على حال من عند عن عبادته فتجنبها . وكان ذكر الآيات ها هنا أولى وأشبه بالمعنى . وأما قوله « وإنما لبسبيل مقيم ، إن في ذلك لآية للمؤمنين » أي تلك المدينة المقلوبة ثابتة الآثار ، مقيمة للنظار ، فكأنها بمرأى العيون لبقاء آثارها ، وهذه واحدة من تلك الآيات ، فلذلك جاء عقبها « إن في ذلك لآية للمؤمنين » .

سورة النحل

سورة النحل

الاية الأولى منها

قوله تعالى : « ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات ، إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون . وسخّر لكم الليل والنهار والشمس والقمر ، والنجوم مسخرات بأمره ، إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون . وما ذرأ لكم في الأرض مختلفاً ألوانه إن في ذلك لآية لقوم يذكرون » (١) .

للسائل أن يسأل عن توحيد الآية أولاً وآخراً وعن جمعها في المتوسطة ، ولم كان ذلك الاختيار وفي كل ذلك آيات كثيرة ، ولم عبر عنها بآية واحدة لدلالاتها بمجموعها على واحد ؟

والجواب أن يقال : إنما وحدت في الأول لأن جميع ما أخبر عنه أنه خلقه إنما هو في جنس من صنعه ونوع من خلقه ، وهو كل ما نجم من الأرض مما فيه قوت الخلق ، والذي ذكر فيه الآيات الليل والنهار وهو إظلام الجو لغروب الشمس إلى طلوع الفجر ، وبدو الضياء مقدمة طلوع الشمس إلى غروبها ، والشمس والقمر النيران اللذان في كل واحد منها آيات كثيرة ، ثم

(١) النحل : ١١ - ١٣ .

النجوم السيارة وغيرها على ما جعل الله تعالى لكل واحد منها من مسير في فلك ، ثم ما أجرى العادة به من إحداث ريح أو مطر عند انتهاء أحدها إلى بعض المجاري ، فكان ذكر الآيات هنا أولى ، وذكر الآية في الأولى أحق ، لأن الأولى فيما يطلع من الأرض بالماء وكأنه جمع وجميعها شيء واحد ، والثانية بخلافها ولذلك اختلفا . وأما الثالثة فهي « وما ذرأ لكم في الأرض مختلفاً ألوانه » المعنى والله أعلم جميع جواهر الأرض كالذهب والفضة والحديد وغيرها من الفكر والتنبيه على ما جعل فيها من المنافع للخلائق ، وهي كلها كالشيء الواحد في أنها عروق جارية مختلفة في شيء واحد هو أمها وهي الأرض ، ولذلك قدّم الأنعام بالزرع والثمار لعلم الخاصة والعامة بما فيها من قرب النفع وامتساک الخلق ، ثم عقب ذلك بما هو أصله من الهواء وماء السماء والكواكب التي جعلها قواماً لتربية ما به ثبات البرية ، فلما صرف العقول إلى ما نصب من الامارات في أصناف ما بثه في البر أتبعه بما سخر له من البحر .

مسألة ثانية في هذه الآيات .. فإن قال قائل : فلم قال في الأولى « إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون » وقال في الثانية « لقوم يعقلون » وفي الثالثة لقوم يذكرون » ؟

الجواب : إن التفكير إعمال النظر لتطلب فائدة ، وهذه المخلوقات التي تنجم من الأرض إذا فكر فيها علم أن معظمها ليس إلا للأكل ، وإن الأكل به قوام ذي الروح ، وإن المنعم عليه يحتاج أن يعرف المنعم به ليقتضيه بشكر إحسانه . فهذا موضع تفكير بعث الناس عليه ليفضي بهم إلى المطلوب منهم . وأما تعقيب ذكر الليل والنهار وما سخر في الهواء من الأنواء بقوله « لعلكم تعقلون » فلأن متدبر ذلك أعلى رتبة من متدبر ما تقدم إذ كانت المنافع المبعولة فيها أخفى وأغمض ، فمن استدرك الآيات فيها استحق الوصف بما هو أعلى من رتبة المتفكر المتدبر لأنه المنزلة الثانية التي تؤدي إليها الفكرة ،

وهو أن يعقل مطلوبه منها ويدرك فائدته منها .. وأما الآية الثالثة وهي « آية لقوم يذكرون » فلأنه لما نبه في الأوليين على إثبات الصانع نبه في الثالثة على أنه لا شبه له مما صنع ، لأن من رأى المخلوقات أصنافاً مزدوجة مؤتلفة أو مختلفة نفى عنه صفاتها وعلم أن خالقها يخالفها لا يشبهها ولا تشبهه ، وقال في سورة ق : « والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل عبد منيب » (١) أي فعلنا ذلك لنبصركم ولنزيكم آياتنا ولنذكركم بازدواجها مخالفة صانعها ، كما قال « ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون » (٢) فيعلم بعد العلم بما تقدم أنه لا صاحبة له ولا ولد ولا شبه له فيما أنشأ ، وبرأ إذا تذكّر حاله فيما اتفق فيه واختلف .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « وهو الذي سخر البحر لتأكلوا لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » (٣) وقال في سورة الملائكة : « وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ، ومن كل تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون منه حلية تلبسونها ، وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » (٤) .

للسائل أن يسأل فيقول : أية فائدة خصت في الآية الأولى أن تقدم فيها مواخر على قوله فيه ، وأن تدخل فيه الواو على ولتبتغوا ؟ وأية فائدة

-
- (١) ق : ٧ .
(٢) الذاريات : ٧٢ .
(٣) النحل : ١٤ .
(٤) فاطر : ١٢ .

خصّصت في الآية الثانية من سورة الملائكة أن يقدم فيها قوله فيه على مواخر
وأن تحذف الواو من قوله لتمتغوا ؟

الجواب أن يقال لما ذكر الله تعالى في سورة النحل النعم التي سخر البحر
من أجلها فقال « وهو الذي سخر البحر » لكذا وكذا ، فعدّ جملاً ثلاثاً من
نيل سمكة واستخراج حلية وطلب فضله بركوبه ، كان وجه الكلام أن
يعطف الثالثة على ما قبلها بالواو ، ولأن نعمة التسخير نظمها مع ما تقدمها ،
والمشتركات في فعل حقها أن يعطف بعضها على بعض لتستوي في تعلقها به
واجتماعها فيه ، فلما ذكر النعمتين في قوله لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا
منه حلية تلبسونها احتاج ذكر النعمة الثالثة في عطفها على ما تقدم إلى
وصف ما عليه البحر مما وطأه الله منه ليتمكن منه من الثالثة وهي ما يطلب
من فضل الله تعالى بأنواع التجارات في البحر ونقل الأمتعة فيه من مصر
إلى مصر ، إلى سائر ما علق به مصالح الخلق من الأودية المفترقة على وجه
الأرض ، فقال : « وترى الفلك مواخر فيه » لأن الابتغاء من فضل الله
بتسهيل السير فيه ولا سبيل إليه إلا بالفلك وسيرها بشق الماء يميناً وشمالاً
لتجري إلى الجهة المقصودة ، وليس قوله وترى الفلك عطفاً على تستخرجون
منه لأنه خطاب واحد ، وما قبله وما بعده خطاب جمع ، فهو مبين لهما في
ذلك ، وفي العامل والاعراب . ولهذا اللفظة اختصاص إذا استعملت يقصد
بها كون الشيء على تلك الصفة التي إذا استعمله طالب رآه عليها ، وليس
الضمير لواحد مخصوص معين دون غيره ، لكنه كقوله يا أيها الرجل ،
ولكلكم ذلك الرجل ، وكما ترى العراقي أرق طبعاً من الجبلي وترى البصري
أفصح من الواسطي ، وكما قال الشاعر :

ترى الرجل النحيف فتزدرية وفي أثوابه أسد هصور

وعلى هذا الوجه قوله تعالى : « ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع

بهم» (١) . وكقوله « وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى مردّ من سبيل . وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي» (٢) وقوله تعالى « وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها اليوم تجزون» (٣) وكقوله تعالى « كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً» (٤) في سورتي (الزمر والحديد) . وكقوله « وترى الملائكة حافين من حول العرش» (٥) . والدليل على ما ذكرنا من الآية أن قبل قوله « وترى الفلك» فعل جماعة وهو : لتأكلوا منه لهما طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها ، وبعدها أيضاً فعل جماعة وهو : ولتبتغوا من فضله ، والمعنى في كل ذلك أنه على هذا الوصف فمن رآه رآه عليه ، وإذا كان الأمر في موقع هذه الجملة من الجملتين المتقدمة والمتأخرة على ما بيّنا صار ما بعدها محمولاً على ما قبلها فوجب عطف الثالثة عليه بالواو ، ولأن حججها لا يعتمد به ، ولأن الفعل الذي هو : سخر لكم البحر ، يقتضي إشراكه فيما دخل فيه ما قبله ، ولأن مواخر قد فصل قوله فيه بينها وبين قوله : ولتبتغوا ، فاجتماع هذه الأسباب أوجب اختيار الواو في هذا المكان في قوله : ولتبتغوا ، وأما تقديم مواخر في هذا المكان على قوله فيه ، فلقوة حكم الفعل الذي اعتد الله يذكره على عباده في هذه الآية لأنها مصدره بقوله : وهو الذي سخر البحر ، وإذا قوي حكم الفعل في مكان وجب أن يرتب ما يتعدى اليه على ما يقتضيه في الأصل ، وهو أن يقدم في الفعل المتعدي الى مفعولين : مفعوله الاول الذي أصله أن يكون معرفة ، ثم أصله الثاني الذي أصله أن يكون نكرة ، ثم الظرف الذي هو كالفضلة فجاء على هذا الاصل . فأما تقديم فيه في الآية الاخرى على مواخر

(١) الشورى : ٢٢ .

(٢) الشورى : ٤٤-٤٥ .

(٣) الجاثية : ٢٨ .

(٤) الحديد : ٢٠ والزمر : ٢١ .

(٥) الزمر : ٧٥ .

فلأن الفعل الذي قدم فيها وعطف هذا عليه بولغ في تقديم الجار والمجرور فيه مبالغة لا مدى وراءها ولا زيادة عليها ، ألا تراهما قدما على الفعل نفسه وهو : ومن كل تأكلون لهما طريا ، فلما عرض قوله : وترى الفلك بعد فعل هذه صفته وقد حصل فيه مفعولان وجار ومجرور قوي تقديم الجار والمجرور فيه على أحد مفعوليه ليعلم أنه من جملة كلام بني الفعل فيه على تقديم الجار والمجرور عليه .. وأما حذف الواو من قوله لتبتغوا فلأنه لم تبين الآية على فعل يقتضي استيعاب ما يتعلق به كما كان في قوله وهو الذي سخر البحر لكذا وكذا ، وذكر بعضه إثر بعض ، ثم صارت مواخر تلي قوله لتبتغوا ، وصحّ تعلق الكلام بمعنى المواخر لأن معناها التي تشق الماء وتسير بأهلها ، والله سخرها على هذه الصفة لتبتغوا من فضله فيما جعل الطريق إليه من المنافع التي لا تنال إلا بها ، وقد ذكرنا نبذاً منها ، فلما اتصلت مواخر بقوله لتبتغوا ولم يحجز بينها ظرف استغنى عن الواو لذلك ، ولأنه لم يتقدم فعل بنيت عليه الآية دال على تعلقه بنعم يجب أن ينسق بعضها على بعض كما كان في قوله : « وهو الذي سخر البحر » إذ أول هذه الآية « وما يستوي البحر ان هذا عذب وفرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج » فبان الفرق بين الموضوعين فيما يختار له إثبات الواو وتركها .

الاية الثالثة منها

قوله تعالى « فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين »^(١) وقال في سورة الزمر « قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين »^(٢) . وقال في سورة المؤمن « ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين »^(٣) .

(١) النحل : ٢٩ .

(٢) الزمر : ٧٢ .

(٣) المؤمن : ٧٦ .

للسائل أن يسأل فيقول : ما بال الآية في سورة النحل خصت وحدها بدخول اللام على قوله لبئس فيها وإخلاء الآيتين من السورتين بما فيما قبلها ؟

الجواب أن يقال إن الآية من هذه السورة في ذكر قوم قد ضلوا في أنفسهم وأضلوا غيرهم ، وهم الذين أخبر الله تعالى عن أتباعهم أنهم سألوهم عن القرآن فقالوا ليس من عند الله وإنما هو أساطير الأولين ، قال تبارك وتعالى : « وإذا قيل لهم ما أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين . ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ، ألا ساء ما يزرون » (١) ، وهؤلاء أكثر الناس آثاماً وأشدهم عقاباً ، ومن هذه صفته اختير عند تعليل العقاب له الى المبالغة في تأكيد لفظه ، فاختيرت اللام هنا لذلك ، ولأن بعدها في ذكر أهل الجنة قوله : « ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين » (٢) فاللام في لنعم بإزاء اللام في لبئس ، وليس كذلك الآيتان في سورة الزمر والمؤمن لأنها في ذكر جملة الكفار ، قال الله عزّ من قائل « وسيتق الذين كفروا الى جهنم رمزاً » (٣) . وقال في سورة المؤمن « الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون » (٤) الى قوله ادخلوا ، فلما كان المذكورون في سورة النحل فيمن لزمهم وزران عن ذنوبهم التي أتوها وعن ذنوب غيرهم التي حملوا عليها ، ولم يذكر من سواهم في الآيتين الاخيرتين يحمل أثقالاً مع أثقالهم حسن التوكيد هناك فضل حسن ، فلذلك خص باللام .

الاية الرابعة منها

قوله تعالى : « وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون .

(١) النحل : ٢٣ ، ٢٤ .

(٢) النحل ، ٣١ .

(٣) الزمر : ٧١ .

(٤) غافر : ٧٠ .

ثم إذا كشف الضّر عنكم إذا فريق منكم برهم يشركون . ليكفروا بما آتيناهم ، فتمتعوا فسوف تعلمون « (١) . وقال في سورة الروم « وإذا مسّ الناس ضرّ دعوا ربهم منيين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم برهم يشركون . ليكفروا بما آتيناهم ، فتمتعوا ، فسوف تعلمون « (٢) ، وقال قبلها في سورة العنكبوت « فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ، فلما نجاهم الى البر إذا هم يشركون . ليكفروا بما آتيناهم ، وليتمتعوا ، فسوف يعلمون « (٣) .

للسائل أن يسأل فيقول : ما بال الآية في العنكبوت وحدها خصت بقوله « وليتمتعوا » وجاءت الآيتان الاخرتان بلفظ الامر على معنى التهديد وهو « فتمتعوا » ؟

الجواب أن يقال: ان الآية الاولى افتتحت بخطاب الشاهد فأجرى قوله : فتمتعوا على هذا اللفظ ، والآية الأخيرة افتتحت بالإخبار عن الغائب وهو : « فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين » ومر سائر الأفعال في هذه الآية على ذلك ولم يكن لها نظيرة في لفظها ترد إليها فأجرى قوله « وليتمتعوا » عليه ، والآية التي في سورة الروم وإن افتتحت بلفظ الإخبار عن الغائب فإن لها في لفظها نظيرة ردت إليها وصارت كالفرع عليها وهي قوله : « وإذا مس الانسان ضر دعوا ربهم منيين إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا إليه من قبل وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله ، قل تمتع بكفرك قليلاً ، إنك من أصحاب النار « (٤) فهذه الآية مفتوحة بمثل ما افتتحت به تلك ، إلا

(١) النحل : ٥٣ - ٥٥ .

(٢) الروم : ٢٣ ، ٢٤ .

(٣) العنكبوت : ٦٥ ، ٦٦ .

(٤) الزمر : ٨ .

أن هذه الآية لواحد من الناس ، وتلك للجمع ، فصارت كالفرع على الأولى ، فكان حملها في هذه اللفظة عليها أولى . والسلام

الاية الخامسة منها

قوله تعالى : « ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى » ^(١) وقال في سورة الملائكة : « ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى » ^(٢) .

للسائل أن يسأل عن قوله في الأولى « بظلمهم » وقوله « ما ترك عليها » وعن قوله في الثانية « بما كسبوا ما ترك على ظهرها » .

فالجواب أن يقال قد تقدم في العشر التي تليها « ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم » الخبر عن الذين نهوا أن يتخذوا إلهين اثنين ، وأن يشركوا الأصنام في عبادته وأن يجعلوا لها نصيباً من ما لهم ، ويدعو الملائكة بنات ربهم ، وأن يثدوا بناتهم خوف إملاقهم ، وكل ذلك من أفعالهم ظلم منهم لأنفسهم مع ظلمهم لغيرهم ، فقال تعالى : ولو يؤاخذهم الله بما ظلموا به غيرهم وأنفسهم وأجرى حكمه على معالجة المذنبين بعقوباتهم لأتى ذلك على نفس كل انسان إذ لا أحد يعد آباءه إلا ويجد فيهم من عصى ربه ، فلو اخترتم من عند خطيئته لا نقطع نسله ، ولا طريق إلى ولد لا يصح أصله ، فذكر في هذه الآية التابعة لما أخبر به عن الظالمين أنواع الظلم التي نسقها في العشر التي تقدمها ثم قال : ما ترك عليها من دابة ، يريد على الأرض ، وذلك من الإيجاز الذي يقوم مقام الإكثار والإظهار ، تقول العرب : ما فوقها أصدق من فلان ولا

(١) النحل : ٦١ .

(٢) فاطر : ٤٥ .

تحتها أكذب من فلان ، يعنون فوق الأرض وتحت السماء ، وقوي إضمار هذا الاسم لشهرة الاستعمال فيه ولأن المذكور مشاهد لكل متكلم يقدر على الإشارة إليه ، مجري مجرى أنا وأنت في صحة العلم به والأمن من لبسه بغيره . فأما قوله في السورة الأخرى : ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ، والمراد ما كسبوا من الآثام وإن كان كسب يستعمل في الخير والشر كقوله تعالى : « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » فلما حذر الانسان بهذه اللفظة ما تجنيه يداه ويكون هو المؤاخذ به دون من عداه وجاء بعده « ما ترك على ظهرها » والمراد ظهر الأرض ، ولم يذكر الظهر في الآية الأولى لتقدم الظاء في المبتدأ بعد لو ، والظاء تعز في كلام العرب ، ألا ترى انها ليست لأمة من الأمم سوى العرب ، فلما اختصت بلفتها وتجنبت إلا فيها استعملت في الآية الأولى واستعملت في الآية الثانية في جواب ما بعد لو لهذا ، ولم تجيء في هذه السورة إلا في سبعة أحرف تكررت نحو الظلم والنظر والظل وظل وجهه والظفر والعظيم والوعظ ، وأجريت مجرى ما استعمل من الحروف فلم يجمع بينهما في جملتين معقودتين عقد كلام واحد وهما ما بعد لو ، وجوابها وحسن التأليف وقصد الحروف مراعى في الفصاحة لا يخفى على أهل البلاغة .

الاية السادسة منها

قوله تعالى : « والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ، إن في ذلك لآية لقوم يسمعون . وإن لكم في الأنعام لعبرة ، نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين . ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً ، إن في ذلك لآية لقوم يعقلون . وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون . ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللاً ، يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ، إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون » (١) .

(١) النحل : ٦٥ - ٦٩ .

للسائل أن يسأل في هذه الآي عن ثلاث مسائل .. إحداها عن توحيد الآية في جميعها ومنها ما فيه آيات . والثانية عن قوله يسمعون في الأولى ويعقلون في الثانية ويتفكرون في الثالثة . والثالثة عن قوله « وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه » وقال في سورة المؤمن (١) : « وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها » فأعاد في الموضعين ذكر المذكر وفي الآخر ذكر المؤنث واللفظان سواء ، فهل كان يجوز أن يكون حيث أعاد الذكر مذكراً يعود مؤنثاً وحيث عاد مؤنثاً يعود مذكراً ؟

المسألة الأولى يجب عنها فيقال : لما كان المذکور في كل آية صنفاً واحداً جعل ما دل منه على الصانع آية واحدة .. فإن قال : فإن في الأنعام وثمرات النخيل والأعناب قد جمعت وليس جميعها صنفاً واحداً ، وكان على نظر قضيتك يجب في الاختيار أن يقال هنا إن في ذلك آيات .. قيل له إن قوله إن في ذلك إشارة إلى ثمرات النخيل والأعناب دون الأنعام ، وذلك صنف واحد ، فلذلك قال آية ، وأما الأنعام فقد أسند بذكر الآية فيها قوله في ابتداء آيتها : « وإن لكم في الأنعام لعبرة » فكأنه قال لكم فيها آية ، إذ الاعتبار يؤدي إليها، فخلصت إن في ذلك للصنف الواحد من ثمر الشجر. وأما الثالثة فمقصود بها النخل خاصة فلذلك قال : « إن في ذلك آية » .

والمسألة الثانية يجب عنها فيقال : إنما ذكر يسمعون في الأولى توبيخاً لمن أنكر البعث واستبعد الحياة الثانية ، فكأنه قيل له إن ذلك قبل التدبر مقرر في أول العقل حتى أن من يسمعه يعترف به ، وهو أن الأرض الميتة يسقيها الله بماء السماء فتعود حية بنباتها، فكذلك لا يستنكر أن يحيي الخليفة بعد موتها ، وأما اختصاص الثانية بقوله يعقلون فلأنه قال « نسقيكم من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين » وقد علمنا أن الفرث لا ينعصر

(١) كذا في الأصل ، والصواب المؤمنون : ٢١ .

منه ما يسوغ للشارب ، وإن الدم أحمر فيحول بقدرة الله لبناً أبيض طيباً بعد بعده مما استحال عنه في اللون والطيب ، ففيه عبرة لمن اعتبر ، ولما قرن إليه ثمرات النخيل والأعناب وما يتحول من عصيرهما إلى ما يستلذ ويحلب ما يسر سوى طيب رطبها ويابسها ، احتاج ذلك إلى تدبر يعقل به صنع صانع لا يقدر غيره عليه ، فلذلك قال في الثانية يعقلون . وأما اختصاص الثالثة بقوله يتفكرون فلأن التفكير استعمال الفكر حالاً بعد حال ، وفي النحل عجائب من صنع الله تتبصع كل أعجوبة أعجوبة من طاعتها لرئيسها ، ثم أشكال ما تبني من بيوتها التي لو حاول الانسان مثلها بأمثلة يحذئها وتقديرات يقدمها لتعذر عليه ، ثم انها تجني من أزاهير النبات والأشجار ما هداها إليه إلهام الله وأرشدنا إليه ، ثم تقلس ما يجتمع في جوفها عسلاً ، فهذه أشياء تقتضي فكراً بعد فكر ونظراً بعد نظر ، فلذلك عقبته بقوله يتفكرون ..

والمسألة الثالثة يحاب عنها بأن يقال ان الأنعام في سورة النحل وإن أطلق لفظ جمعها فإن المراد به بعضها ، ألا ترى ان الدر لا يكون لجمعها وان اللبن لبعض أناثها فكأنه قال وإن لكم في بعض الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه، ولهذا ذهب من ذهب إلى أنه رد إلى النعم لأنه يؤدي ما تؤديه الأنعام من المعنى ، والمراد والله أعلم ما ذكرنا بالدلالة التي بينا، وليس كذلك ذكرها في سورة المؤمنين لأنه قال « نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون » فأخبر عن النعم التي في أصناف النعم اناثها وذكرورها فلم يحتمل أن يراد بها البعض كما كان في الأول ذلك .

الاية السابعة منها

قوله تعالى : « والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى أرذل العمر

لكيلا يعلم بعد علم شيئاً إن الله عليم قدير» (١) وقال في سورة الحج : « ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً وترى الأرض هامدة » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : ما الفرق بين قوله « لكيلا يعلم بعد علم شيئاً » إذا لم يكن فيه من وبين قوله « لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً » ولأي معنى اختصت الآية من سورة الحج بمن وخلت منها الآية في سورة النحل ؟

الجواب أن يقال : ذكر في سورة النحل الجملة التي فصلت في سورة الحج وكانت لفظة بعد جملة الزمان المتأخر عن الشيء ، قال « والله خلقكم » فأجل ما فصل في السورة الأخرى ، وبعده « ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً » أي يعزب عنه في حال الهرم ما كان يعلمه قبل من الحكم ويستدركه من الآراء المصيبة ويرتكبه من المذاهب القويمة ، كان هذا موضع جل لا تفصيل معها ولا تحديد ، ولم يكن كذلك الأمر في سورة الحج لأنه قال : « يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب » يعني أصلكم وهو آدم عليه السلام « ثم من نطفة » أولاده « ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم » فذكر تفصيل الأحوال ومبداها فقال من كذا ومن كذا والابتداء كل حال ينتقل منه إلى غيره ، فبني ذكر الحال التي ينتقل فيها من العلم إلى فقدته على الأحوال التي تقدم ذكرها ، فكما حدد أوائلها بمن كذلك حدد الحال الأخيرة المنتقلة عما قبلها بمن فقال « من بعد علم » أي فقد العلم من بعد أن كان عالماً فباين الموضوع الأول لذلك .

(١) النحل : ٧٠ .

(٢) الحج : ٥٠ .

الاية الثامنة منها

قوله تعالى : « أفتالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون » (١) وقال في سورة العنكبوت « أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم أفتالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : ما بال الآية من سورة النحل زيد فيها هم وخلت منها الآية من سورة العنكبوت ؟

الجواب أن يقال : إن الكلام في سورة النحل قد نقل عن الخطاب الذي يصلح لغير الكفار إلى الإخبار عنهم وهو قوله : « والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات » ثم انتقل الكلام عن الخطاب العام إلى الإخبار الخاص فقال : أفتالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون » فأكد الكلام بقوله هم لئلا يتوهم أن هذا الإخبار خطاب ، وهو بالتاء دون الياء ، إذ لا فرق في الخلط بينهما ، ولم يكن كذلك الأمر في سورة العنكبوت لأن الإخبار المستمر في الآية التي قبل هذه أغنى عما يحصره للخبر دون غيره وهو قوله « فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ، فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون . ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا ، فسوف يعلمون . أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم ، أفتالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون » فترادف الإخبار عن الغيب أغنى عن توكيده بما يحصره على الخبر ، وذلك واضح لمن تدبره .

انقضت سورة النحل عن ثمان آيات وإحدى عشرة مسألة والله الموفق للصواب .

(١) النحل : ٧٢ .

(٢) العنكبوت : ٦٧ .

سورة الاسراء

سورة الإسراء

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « ولقد صرفنا في هذا القرآن ليعذبوا وما يزيدهم إلا نفوراً^(١) » وقال في هذه السورة « ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس إلا كفوراً^(٢) » ، وقال في سورة الكهف « ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان أكثر شيء جدلاً^(٣) » .

للسائل أن يسأل عن اختلاف هذه الآيات في قلة لفظ الأولى والتقديم والتأخير في الثانية والثالثة .

الجواب أن يقال : ان الأولى جاءت بعد إخبار عن المتمردين من الكفار وعمآ آل إليه أمرهم من الزمان من مبتدأ السورة ، ثم عمآ أقامه من الدلائل النيرة والآيات البينة وما علقه من الحساب بالأهله وآية النهار المبصرة إلى ما حذر من حال الآخرة واشتمال الكتاب على ما قدم من الحسنة والسيئة

(١) الاسراء : ٤١ .

(٢) الاسراء : ٨٩ .

(٣) الكهف : ٥٤ .

وما بعد ذلك من الأوامر والنواهي ، فجاء بعد ذلك كله قوله تعالى « ولقد صرّفنا في هذا القرآن ليدذكروا » فأهم القول ليحيط بأنواع تصاريف الكلام من الخبر والعبر وضرب المثل والأمر والنهي والوعظ والزجر إذ كان فيما قبله كل ذلك ، وأما الآية الثانية فإنها جاءت بعد الأولى وبعد أمثال ضربت نحو « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً » وبعد تخويف النبي ﷺ وتحذيره كتحدير الناس كلهم إذ يقول « وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره » إلى قوله « إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف المات ثم لا تجد لك علينا نصيراً » فقال بعده وقدم الناس « ولقد صرّفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل » تنبيهاً للناس وليهتموا بتفهمه ويعنوا بتدبره ويقفوا عند أوامره وينتهوا عن زواجره ، فكان موضع الآية يقتضي تقديم الناس على عادة العرب في تقديم ما عنايتهم بذكره أتم .. وأما الثالثة فإنها وقعت في السورة التي تقدم فيها ذكر أصحاب الكهف وما سئل النبي ﷺ عن الإخبار به مما لم يقدر عليه إلا بأن يوحى إليه ، وكان جميع ذلك من خبر موسى عليه السلام مع من وعد لقاءه ، وقصة ذي القرنين بعدها مما أودع القرآن وتضمنه الكتاب ، فقال في هذا المكان « ولقد صرّفنا في هذا القرآن للناس كل مثل » للدلالة على ما طلبوه من النبي ﷺ ، وما قد أوحى الله به إليه في كتابه ، فكان تقديم ذلك في هذا المكان أولى ، والله أعلم .

الاية الثانية منها

قوله تعالى : « أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصباً ثم لا تجدوا لكم وكيلاً . أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفاً من الريح فيغرقكم بما كفرتهم ، ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعاً^(١) »

(١) الاسراء : ٦٨ ، ٦٩ .

وقال بعد ذلك بآيات «إذاً لأذقنك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيراً^(١)» ثم قال «لا تجد لك به علينا وكيلاً^(٢)» .

للسائل أن يسأل عن اختصاص خواتم هذه الآي الأربع «ثم لا تجدوا» و «ثم لا تجد» بما خصت به ، وهل كان يجوز أن تكون هذه مكان تلك وتلك مكان هذه ؟

الجواب أن يقال : ان الاولى بعد قوله « أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر » وهو خطاب لمن ينجيهم من ضر البحر ويسلمهم إلى البر فيعرضون عن ذكر ما كانوا فيه من الخفاة عند الأمن ويكفرون ما أنعم به عليهم من النجاة ، فقال الذي خفتموه من عذاب الله في البحر لا تأمنونه في البر ، لأن الفرق الذي خفتموه هناك بازائه الخسف وإرسال الرياح الحاملة للحصباء ، فلا يعجزه الآن ما أمكنه إذ ذاك ، ثم لا تجدوا من يقوم مقامكم ويعصمكم مما يريد انزاله بكم ، وهذا أول ما يطلبه من أشرف على هلكة لينقله إلى نجاة . وأما قوله « أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة اخرى » يعني في البحر فيفرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا من يتبعنا إذا أهلكناكم بمطالبة بدمائكم أو بإنكار ما أنزلناه بكم ، فالذي يلجأ إليه إذا لم يغن الوكيل في دفع الضرر ووقوع الهلكة من يتبع ذلك بإنكار وانتصار ، وهذا أيضاً مما لا تجدونه ، وأما قوله للنبي ﷺ : « إذاً لأذقنك ضعف الحياة وضعف الممات » أي لأنزلنا بك عند قليل الركون إلى الكفار ضعف عذاب الدنيا وضعف عذاب الآخرة ، ثم لا تجد لك عزاً تمتنع به مما نريد إحلاله بك ، وهذا هو النصير » ، وكذلك قوله « ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك » لأنسيناكه ولحونا من القلوب والكتب

(١) الاسراء : ٧٥ .

(٢) الاسراء : ٨٦ .

ذكره ثم لا تجد من يتوكل لك برد شيء منه إليك ، لكني دبرتك بالرحمة لك فأوليتك من النعم والألطف ما ثبت به على الايمان وسلمت به من الركون إلى ما دعاك إليه أهل الشرك ، وكانوا قالوا له لا نتركك تستلم الحجر حتى تلم بأهتنا ، فقال في نفسه ما عليّ أن أفعل ذلك والله يعلم ما في نفسي فأمكن من استلام الحجر ، وقيل أنهم قالوا له اطرده عنك سقاط الناس ومواليهم والذين راثحتهم رائحة الضأن لأنهم كانوا يلبسون الصوف إن كنت قد أرسلت إلينا لتجلس معنا ونسمع منك ، فهمّ أن يفعل ما يستدعي به اسلامهم فنزل هذا الوعيد لأن الله أمره بغير ذلك في قوله « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » وقال « ولا تدع مع الله إلهاً آخر » ولذلك قال « وإن كادوا لا يفتنونك عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره » وهذان البابان اللذان همّ بأحدهما من غير عزم منه عليه هما غير ما أوحى الله اليه ، فقد تبين ان خاتمة كل آية واقعة موقعها لا يصلح سواها مكانها . والله أعلم .

سورة الكهف

سورة الكهف

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم ^(١) » .

للسائل أن يسأل عن الفرق بين قوله ثلاثة رابعهم كلبهم وخمسة سادسهم كلبهم بلا واو ، وبين قوله سبعة وثامنهم كلبهم بالواو ، وقد سوى النحويون بين الجملة التي تجري صفة للنكرة أو حالاً للمعرفة إذا كان فيها ذكر الأول في أن دخول الواو عليها وحذفها منها جائزان ، قال الزجاج ^(٢) دخول الواو هاهنا وإخراجها من الأول واحد . فان قال السائل هل في اختصاص سبعة وعطف الجملة عليها فائدة تختصها ليست فيما قبلها .

الجواب عن ذلك من وجهين .. أحدهما ان يقال ان الفرقة التي قالت كانوا ثلاثة بعدها فرقتان اخريان ، وكذلك الثانية التي قالت خمسة سادسهم كلبهم ، وأما السبعة فانتهت عندها العدة وانقطعت بها القصة ولم يكن هناك

(١) الكهف : ٢٢ .

(٢) هو ابراهيم بن السري بن سهل (٢٤١ - ٣١١ هـ) .

فُرقة رابعة تذكر قولاً رابعاً ، والشيء إذا تمّ وانتهى وكانت الجملة فيما لم ينته يتصل بالأول اتصال الشيء منه كانت الواو فيها دليلاً على انقضاءها . والآخر في كلام العرب في حكم المنقطع منها في اللفظ وان كان اتصالها بها في المعنى كاتصال الأولين .. والثاني ، ان السبعة لما كانت أصلاً للنهائية في تركيب العدد لأن أصل الجمع واحد والواحد فرد ، والتركيب بعده بأن تضم فرداً الى فرد فيصيران زوجاً ، فيحصل بضمها الى الواحد السابق ثلاثة فرد ، لم يضم اليه شيء ، وفرد ضم اليه فرد ثم ضم الى فرد فحصل به ضم زوج الى فرد ، وبلغت عدد المركبات ثلاثة ، وبقي ان يضم زوج الى زوج وهو اثنان يضمن الى اثنين فتصير أربعة ، فإذا ضمت الاربعة الى الثلاثة تكاملت التركيبات ، فلا ترى بعدها تركيباً خارجاً عن ذلك ، فصارت السبعة أصلاً للمبالغة في العدد ، ولهذا خصت السموات بسبع من العدد والأرضون مثلها والكواكب والأسبوع ، وقال « استغفر لهم أو لا تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ^(١) » وقال « في سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً فاسلكوه ^(٢) » وللمفسرين في ذلك جواب ثالث وهو : ان العرب تقول واحد اثنان ثلاثة أربعة خمسة ستة سبعة وثمانية ، فإذا بلغت الثمانية لم تجر لها مجرى الاخوات التي لا يعطف بعضها على بعض كما يقال في الحروف المقطعة الف با تا ثا ، واحتجوا بآيات من القرآن كقوله « التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ^(٣) » فعطف الناهين على ما قبله ولم تدخل واو العطف على غيره ، وكذلك قالوا في قوله « حتى اذا جاءوها فتحت أبوابها ^(٤) » لأن أبواب جهنم سبعة ، وقال « حتى

(١) التوبة : ٨٠ .

(٢) الحاقة : ٣٢ .

(٣) التوبة : ١١٢ .

(٤) الزمر : ٧١ .

إذا جاءوها وفتحت أبوابها (١) « في أبواب الجنة لأن أبوابها ثمانية ، وقالوا مثل ذلك في قوله « مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثيبات وأبكاراً (٢) » وان كان هذا مخالفاً لما تقدم إذ الثيبات لا توصف بالابكار ، وكانت الواو هنا من جهة أخرى لا يجوز تركها . . . قلت ويمكن ان ينصر هذا القول ويعضد بطريق من القياس يختص بثمانية ، وهو أن الياء في ثمانية وثمانية ياء النسب التي في قولك يمان وشأم وتهام ورباع في الفرس الرباعي ، وكان الأصل يمانى وشأمى وتهامى ورباعى وثمانى فقلبت احدى اليائين الفأ وقدمت على لام الاسم وبقيت الياء الاخيرة ساكنة ، وياه النسب من خصائص الاسماء التي لا تكون في غيرها ، وهي اذا دخلت على ما خرج من الاسم عن بابه ، كمدين وطلحة ، إلى باب ما لا ينصرف إعادته ، الى باب الاسم وأبطلت عنه شبه غيره الموجب لمنع الصرف ، فتقول مداني وطلحي ، فتصرفه وان صار بالياء أثقل مما كان ، فلما دخل على ثمانية ما يخصها بباب الاسم اجريت على حكم الاسم وازيل عنها حكم الحروف فعطفت على ما قبلها بالواو . . فان قال ان هذا يلزمك في ثلاثة لأن التأنيث من خصائص الاسم . . قلت هذه العلامة ، أعني أمارة التأنيث ، تتصل بالفعل في نحو قامت وقعدت ، وتتصل بالحرف في نحو ربة وثمة ، فيزول عنها الاختصاص . . فان قال فالتثنية ليس (٣) الا في الاسم فوجب في قولك اثنان أن يقول واحد واثنان . . قيل لا يختلف البصريون في ان الكاف من ذلك ليست إسما وهي ثثنى وتجمع في قولك ذا كذا وذلكما مما علمني ربي وذلكم يوعظ به ، فيزول بما ذكرناه اختصاص ما عارض به في المختص بالاسم دون غيره .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « قال ما أظن أن تبديد هذه أبداً وما أظن الساعة قائمة

(١) الزمر : ٧٣ .

(٢) التحريم : ٥ .

(٣) في نسخة لا تكون الا .

ولئن رددت الى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً^(١) » وقال في سورة حم
« ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة
قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى^(٢) »

للسائل أن يسأل عن قوله في الأولى « رددت » وقوله في الثانية « رجعت »
وهل كان يجوز احدي اللفظتين مكان الاخرى في الاختيار ؟

والجواب أن يقال : ان الاولى بقوله رددت الى ربي أولى ، وذلك لما
تقدم من وصف الجنتين اللتين حوتا مراده واشتملتا على ما أراده ، وتقديره
فيهما انها يدومان له ، والرد عن الشيء يتضمن معنى كراهية المردود ، تقول
قصد فلان فلاناً فرد عنه ، وقصد فلاناً فرجع عنه ، فلما كان الاول ينقل عن
جنته وهو خلاف محبته كان استعمال اللفظ الذي يدل على الكراهة فيه أولى ،
والثانية لم يتقدمها مثل ما تقدم هذه لأن قبلها « لا يسأم الانسان من دعاء
الخير وإن مسه الشر فيؤس قنوط . ولئن أذقناه رحمة منا بعد ضراء مسته
ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة ، ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده
للحسنى » وليس في رجوع ما في رد من كراهة ، وهو أن يلحقان المردود ولا
يلحقان المرجوع فافترقا لذلك .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسي ما قدمت
يداه »^(٣) . وقال في سورة السجدة « ومن أظلم ممن نذر بآيات ربه ثم

(١) الكهف : ٣٦ .

(٢) فصلت : ٥٠ .

(٣) الكهف : ٥٧ .

أعرض عنها إنا من المجرمين منتقمون « (١) .

للسائل أن يسأل عن استعمال الفاء في سورة الكهف في قوله فأعرض عنها واستعمال ثم في سورة السجدة .

والجواب أن يقال : ان الفاء و ثم مشتركان في أن ما بعدها في اللفظ متأخر عما قبلها في المعنى ، ومختلفان في أن الفاء قرب ما بعدها مما قبلها وفي ثم تراخياً عنه وبعداً ، فكان استعمال الفاء في سورة الكهف أولى واستعمال ثم هناك أحق وأحرى ، وذلك ان ما في سورة الكهف في ذكر قوم يستدعون الى الايمان ولم تحتم أعمالهم بالكفر لقوله تعالى « ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما أنذروا هزواً » (٢) . فكأنهم عقبوا التذكير بآيات الله الاعراض وقبولهم للدين وإقبالهم عليه مرجوان منهم ، وليس كذلك قوله « ثم أعرض عنها » الآية ، في وصف الكفار بعد موافقتهم القيامة لقوله « ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم » (٣) الى قوله : « ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلمهم يرجون . ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها » أي ذكر مدة عمره بآيات ربه وتطاول الأمر بزجره ووعظه ، ثم ختم ذلك بترك القبول وبالاعراض فكان هذا قولاً يقال فيهم عند الانتقام منهم كما حكى في قولهم « ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً إنا موقنون » وقد بان بما ذكرنا أن ثم هنا مكانها والفاء هناك مكانها .

الاية الرابعة منها

قوله تعالى في الحكاية عن موسى عليه السلام لما خرق الحضر عليه السلام

(١) السجدة : ٢٢ .

(٢) الكهف : ٥٦ .

(٣) السجدة : ١٢ .

السفينة « لقد جئت شيئاً إمرأً » (١) . ولما قتل الغلام « لقد جئت شيئاً نكراً » (٢) .

للسائل أن يسأل عن الإمر والنكر وهل كان يصلح أحدهما في موضع الآخر أم لكل واحد معنى يخصصه بمكانه .

والجواب أن يقال : قيل الإمر انه الداهية ، وقيل انه العجب . والنكر ما تنكره العقول ولا تعرفه ولا تجوزه ، وروي عن قتادة انه قال « النكر أعظم من الإمر لأن الإمر ان حمل على الداهية فهي التي تدهي الانسان مما لم يخشه فيحترز من وقوعه » والعجب قد يكون غير منكر ، والنكر لا يستعمل إلا في المذموم الذي يخرج عن المعروف في العقل أو الدين ، فاختص الأول بالإمر لأن خرق السفينة التي لم يفرق فيها أحد أهون من قتل الغلام الذي قد هلك . وقيل الإمر أعظم من النكر لأن تغريق عدد من في السفينة أنكر من قتل نفس واحدة ، وليس كذلك لأن الفرق لم يقع والقتل قد حصل .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى في الحكاية عن الخضر عليه السلام بعد قوله : « لقت جئت شيئاً إمرأً » « ألم أقل انك لن تستطيع معي صبراً » (٣) « بعد قوله « لقد جئت شيئاً نكراً » « ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبراً » (٤) .

(١) الكهف : ٧١ .

(٢) الكهف : ٧٤ .

(٣) الكهف : ٧٢ .

(٤) الكهف : ٧٥ .

للسائل أن يسأل عن زيادة لك في الثانية وإخلاء الأولى منها .

والجواب أن يقال إنه في الأولى لما قرّر موسى عليه السلام وذكره ما كان قد قدم القول فيه من أن الصبر على ما يشاهده منه يثقل عليه فقال « ألم أقل انك لن تستطيع معي صبراً » وهذا معناه في غالب ظني انك تعجز عن احتمال ما ترى حتى تبادر إلى الإنكار ، فلما رأى قتل الغلام وعاد إلى الإنكار أكد التقرير الثاني بقوله لك كما يقول القائل : لك أقول ، وإياك أعني ، فيقدم لك وإياك ، ولو قال أقول لك وأعنيك بكلامي لاستويا في المعنى إلا في تأكيد الخطاب بالتقديم ، فكأنه قال ألم يكن خطابي لك دون من سواك ، وهذا وجب في الثاني لا في الأول الذي لم تتأكد حجة الحضرة فيه عليه السلام كتأكدها في الثانية .

الاية السادسة منها

قوله تعالى في « فما استطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقباً^(١) » .

للسائل أن يسأل عن استطاعوا في الأول لم خصت بحذف التاء دون الثانية في جل القرآن .

الجواب أن يقال : الثانية تعدت إلى اسم وهو قوله نقباً فخفف متعلقها فاحتملت أن يتم لفظها ، فاما الأولى فانها تعلق مكان مفعولها بان والفعل بعدها ، وهي أربعة أشياء أن والفعل والفاعل والمفعول الذي هو الهاء ، فنقل لفظ استطاعوا وكان يجوز تحقيقه حيث لا يقارنه ما يزيده ثقلاً ، فلما اجتمع الثقلان واحتملت الأولى التخفيف الزم الأول دون الثاني الذي خف متعلقه واحتمل .

انقضت سورة الكهف عن ست آيات وست مسائل .

(١) الكهف : ٩٧ .

١ - سورة مريم

٢ - سورة طه

٣ - سورة الأنبياء

سورة مريم عليها السلام

الاية الاولى منها

قوله تعالى : « فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم^(١) » وقال في سورة الزخرف « فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم^(٢) » .

لسائل أن يسأل فيقول : هل في اختلاف لفظي كفروا وظلموا من الآيتين ما يخص أحدهما بمكانه والآخر بالموضع الذي جاء فيه ؟

الجواب أن يقال : كلتا الآيتين في قصة عيسى عليه السلام وتوعد من أثبته الله تعالى ولدأ لقوله تعالى في سورة مريم « ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون^(٣) » وقال في سورة الزخرف « ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين لكم بعض الذي تختلفون^(٤) » إلى قوله « فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا^(٥) »

(١) مريم : ٣٧ .

(٢) الزخرف : ٦٥ .

(٣) مريم : ٣٥ .

(٤) الزخرف : ٦٣ .

(٥) الزخرف : ٦٥ .

والكفر أعظم من الظلم وإن كان كل كافر ظالماً لنفسه ، فلما قالوا في عيسى عليه السلام انه ابن الله ، وكفروا بذلك ، وظلموا أنفسهم ، أخبر الله تعالى عنهم في القصة التي شرح فيها ابتداء أمره بالوصف الذي يتضمن لفظ أكبر الذنوب وهو الكفر ، ولما أجمل في السورة الثانية ما فصله في الأولى وصفهم بالوصف الذي يدل على انهم حرموا أنفسهم ما عرضوا له من الثواب وأوجبوا عليها أليم العقاب ، فبذلك ظلموها أعني بالكفر الذي كان منهم لما دعوا للرحمن ولداً تقدر الله عنه .

الاية الثانية منها

قوله تعالى « فسوف يلقون غيًّا . إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً^(١) » وقال في سورة الفرقان « ومن يفعل ذلك يلقى أثاماً . يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً . إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات^(٢) » .

للسائل أن يسأل فيقول : ما بال الفعل في الآية الأخيرة أكد بذكر المصدر معه من دون الفعل في الآية الأولى ؟

الجواب أن يقال : أما الأول فإنه بعد قوله « فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيًّا إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً » فكان موضع إيجاز لذكر المعاصي فبني الكلام عند ذكر التوبة على ما بني عليه عند ذكر المعصية ، ولم يكن كذلك الموضع الثاني لأنه بدىء بقوله « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلقى أثاماً يضاعف له العذاب يوم

(١) ريم : ٥٩ .

(٢) الفرقان : ٦٨ - ٧٠ .

القيامه ويخلد فيه مهاناً إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً». فلما ذكر الكبائر
وان أولياء الله يمتحنونها وأن من أتاهم ضوعف له العذاب إلا أن يتوب
ويعمل عملاً صالحاً ، كان الموضع موضع توكيد لأنه لم يعمل العمل الصالح بعد
ارتكاب الكبائر التي عدّها ، فلما أكد الكلام هناك وجب تأكيده هنا ،
أعني عند محو السيئات المتقدمة بالحسنات المستأنفة ، فاختلاف الآيتين في
التوكيد ، والله أعلم لما ذكرنا .

سورة طه عليه السلام

الاية الاولى منها

قوله تعالى « وهل أتاك حديث موسى . إذ رأى ناراً فقال لأهله امكثوا اني آنست ناراً لعلي آتيتكم منها بقبس أو أجد على النار هدى . فلما أتاها نودي يا موسى . إني أنا ربك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى . وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى . انني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري^(١) » إلى قوله « وما تلك بيمينك يا موسى . قال هي عصاي^(٢) » . وقال في سورة النمل « إذ قال موسى لأهله اني آنست ناراً ، سأتيكم منها بخبر أو آتيتكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون . فلما جاء نودي ان بورك من في النار ومن حولها . وسبحان الله رب العالمين . يا موسى انه أنا الله العزيز الحكيم . وألق عصاك^(٣) » .

للسائل أن يسأل فيقول : قال الله تعالى « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً^(٤) » . وهل الاختلاف إلا هذا الذي جاء في سورة

(١) طه : ٩ - ١٤ .

(٢) الآية : ١٧ ، ١٨ .

(٣) النمل : ٧ - ١٠ .

(٤) النساء : ٨٢ .

في الإخبار عن قصة واحدة ، مرّة انه قال لأهله لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى ، وفي الآية الاخرى سأتيكم منها بنخب أو آتيكم بشهاب قبس لعلمكم تصطلون ، وقال في سورة القصص « لعلي آتيكم منها بنخب أو جذوة من النار » . ثم قوله « فلما أتاه نودي يا موسى . إني أنا ربك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى » الى قوله « وما تلك بيمينك يا موسى » فأخبر عن أشياء قيلت لموسى عليه السلام ، ثم جاء الى ذكر العصا فقال : « وما تلك بيمينك يا موسى » . وفي السورة الثانية « فلما جاءها نودي ان بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين ، يا موسى انه أنا الله العزيز الحكيم . وألق عصاك .. » وكذلك جاء في سورة القصص « فلما أتاه نودي من شاطيء الوادي الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى اني أنا الله رب العالمين . وأن ألق عصاك ، فلما رآها تهتز .. » .

الجواب ان يقال : ان الله تعالى لم يخبر انه خوطب موسى عليه السلام باللغة العربية بألفاظ إذا عدل عنها إلى غيرها مما يخالف معناها كان اختلافاً في القرآن قادحاً فيه ، بل معلوم ان الخطاب كان بغير هذه اللغة ، وانه تعالى أخبر في بعض السور ببعض ما جرى ، وفي أخرى بأكثر مما أخبر به في التي قبلها ، وليس يدفع بعضها بعضاً ، فاما قوله تعالى « لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى » فهو معنى قوله سأتيكم منها بنخب أو آتيكم بشهاب قبس ، لأن الخبر الذي يأتيهم به هو أن يجد على النار ما يهديه ويخبره ان الطريق هو ما عليه أو غيره ووجود الهدى وأن يخبر بنخب اهتدائه في طريقه او غيره شيء واحد لا اختلاف فيه . فاما قوله « فلما أتاه نودي يا موسى اني أنا ربك فاخلع نعليك فهو مما جرى ، ولم يخبر الله تعالى به في سائر السور وأخبر به في هذه ، وكذلك القول في العصا وسؤاله وتقريره على ما وصف من حالها حيث يقول « وما تلك بيمينك يا موسى . قال هي عصاي أتوكأ عليها » الى قوله « سنعيدها سيرتها الأولى » هو من ذلك .

الاية الثانية منها

قوله تعالى : « اذهب الى فرعون انه طغى . قال رب اشرح لي صدري . ويسر لي أمري . واحلل عقدة من لساني . يفقهوا قولي . واجعل لي وزيراً من أهلي . هارون أخي . أشدد به أزري . وأشركه .. » (١) الى قوله « قال قد أوتيت سؤلك يا موسى » (٢) . وقال في سورة الشعراء « وإذ نادى ربك موسى ان انت القوم الظالمين . قوم فرعون ألا يتقون . قال رب اني أخاف أن يكذبون . ويضيق صدري ولا ينطلق لساني فأرسل الى هارون . ولهم علي ذنب فأخاف أن يقتلون » (٣) . وقال في سورة القصص « أسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء وأضمم اليك جناحك من الريب فذانك برهانان من ربك الى فرعون وملائته ، انهم كانوا قوماً فاسقين . قال رب اني قتلت منهم نفساً فأخاف أن يقتلون . وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردءاً يصدقني اني أخاف أن يكذبون . قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك سلطاناً فلا يصلون اليك بآياتنا أنتا ومن اتبعكها الغالبون » (٤) .

للسائل أن يسأل عما حكى الله تعالى من قول موسى عليه السلام لما بعثه الى فرعون واختلافه في السور الثلاث ، لأن ما في سورة طه سوى ما في سورة الشعراء وما في سورة القصص .

والجواب عن ذلك ان قوله « رب اشرح لي صدري » طلب أمان له من أن يقتل بمن قتله ، وهذا معنى قوله « أخاف أن يكذبون ويضيق صدري »

(١) طه : ٢٤ - ٣٢ .

(٢) طه : ٣٦ .

(٣) الشعراء : ١٠ - ١٤ .

(٤) القصص : ٣٢ - ٣٥ .

لأنهم لو صدقوه ما خاف أن يقتلوه ، وكذلك قوله في السورة الثالثة « قال رب اني قتلت منهم نفساً فأخاف أن يقتلون » وقوله « ويسر لي أمري » أي سهله حتى أؤدي رسالتك ، وإذا أمن من القتل فقد فعل ما طلبه . وأما قوله « واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي » فهو معنى قوله ولا ينطلق لساني فأرسل الى هارون ، وكذلك في سورة القصص « وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردهاً يصدقني اني أخاف أن يكذبون » فطلب ان يحل عقدة من عقد لسانه وأن يؤيد بأخيه ، فأجيب اليها ، ولم يطلب حل كل عقد لسانه لما حكاه الله تعالى من قول فرعون « أم انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين » (١) وسائر ما ذكره في سورة ولم يذكر في الاخرى ليس من الاختلاف الذي يعاب .. وأما قوله « اذهب الى فرعون انه طغى » وقوله في الشعراء « ان ائت القوم الظالمين قوم فرعون الا يتقون » وقوله في القصص « الى فرعون وملائته انهم كانوا قوماً فاسقين » ففي الآية الاولى ذكر فرعون وحده لأن قومه تبع له وكانهم مذكورون معه ، وفي الآية الثانية ذكر قوم فرعون من دونه ، ومعلوم انه منهم ومخاطب بمثل خطابهم ، فإذا اتقوا وآمنوا كان فرعون وحده لا يقدر على مخالفتهم ، فترك ذكره لأنه في هذه الحالة في حكم التابع لهم وخطابهم خطابهم .. وأما الموضع الثالث فإن الحكاية أتت على فرعون وملائته فبينت ما انطوت عليه الآيات قبل من ذكر بعض والاكتفاء به عن بعض ، وهذا كما قال في موضع لموسى وحده اذهب الى فرعون ، وفي موضع آخر ان ائت القوم الظالمين ، لأن هارون تابع له وداخل في حكمه ، وأبان ذلك في موضع فقال « فأتيا فرعون فقولا انا رسولا رب العالمين » وقال بعده « فأتياه فقولا إنا رسولا ربك فارسل معنا بني اسرائيل » .

(١) الزخرف : ٥٣ .

الاية الثالثة منها

قوله تعالى « أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يشون في مساكنهم^(١) »
وقال في سورة السجدة « أو لم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون^(٢) » .

للسائل ان يسأل في هذه الآية عن موضعين : أحدهما اختصاص الاولى
بالفاء والثانية بالواو . والثاني انه قال في السجدة « أو لم يهد لهم كم أهلكنا
من » فأدخل من على قبلهم هنا ولم يدخلها هناك مع تساوي المعنيين والمكانين.

فيقال للسائل عن ذلك لما كانت هذه الآية مفتوحة بقوله « أفلم » وتلك
مفتوحة بقوله « أو لم » اختلفتا من هذه الجهة ، فكان ما دخلته الفاء لأنه
يتعلق بما قبله تعلق الجواب بالمبتدأ والجزاء بالشرط ، فتكون جملة تمامها بجملة
قبلها بثقل يختار فيه التخفيف ، وما دخلته الواو لا يقتضي ما تقتضيه الفاء
بنفسها بل حقه الانقطاع عما قبله ، ولذلك يجوز أن يكون المؤخر بعدها في
اللفظ مقدماً في المعنى . وأما دخول من وحذفها فقد بيناه في قوله « ولئن
اتبعت أهواءهم من بعد » وفي موضع آخر « بعد ما جاءك » وهو ان القائل
إذا قال كم أهلكنا قبلهم فكأنه قال في الزمن المتقدم على زمانهم ، وإذا قال
من قبلهم فكأنه قال من مبتدأ الزمان الذي قبل زمانهم ، والزمان من أوله
لآخره ظرف للإهلاك لا يختص به بعضه دون بعض .. فان قال : فلم جاء
في سورة طه « أفلم يهد » بالفاء ؟. قلت : لأنه تقدم قوله « قال رب لم
حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً : قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها » ومعناه
فتركت الاهتداء بها . ثم قررهم على ما نصبه لهدايتهم واحتج عليهم بتركهم
الاهتداء به فقال « أفلم يهد لهم » والتقدير من تأت آياتنا فعليه الاهتداء بها ،

(١) طه : ١٢٨ .

(٢) السجدة : ٢٠ .

وأنتم اتتكم آياتنا فلم توفوها حقها ، فهل فعلتم ما لزمكم فيها ؟ فالذي أوجب الفاء في هذا المكان هذا المعنى ، ولم يكن مثله في سورة السجدة من تعلق ما بعد « أو لم » بما قبله تعلق هذه الآية بما تقدمها ، لأن هناك « ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل . وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ، وكانوا بآياتنا يوقنون . ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون . أو لم يهد لهم (١) » فلما انفصل جاء بالواو ، ولما جاء بالواو ولم يكن من شرطها تركيب جملتين يكونان كلاماً واحداً ، فخفف وأدخل عليه من التي حذفتم من الآية الاولى لتحدد ابتداء الزمان فيكون أبلغ في الاستيعاب .

(١) السجدة : ٢٣ - ٢٦ .

سورة الأنبياء عليهم السلام

الاية الاولى منها

قوله تعالى « واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك إلا هزواً ، أهذا الذي يذكر آلهتكم ، وهم بذكر الرحمن هم كافرون (١) » وقال في سورة الفرقان « واذا رأوك ان يتخذونك إلا هزواً أهذا الذي بعث الله رسولا (٢) » .

للسائل أن يسأل عن اظهار الفاعلين في رآك الذين كفروا من سورة الأنبياء وإضمارهم في سورة الفرقان .

والجواب ان يقال : ان ما قبل الآية في سورة الانبياء « كل نفس ذائقة الموت ونبلونكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون » فلم يجز للكفار ذكر في الآية التي قبل هذه ، فكان الاختيار الاظهار ، وأما في سورة الفرقان فإن قبل الآية « أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا » أي ألم ير الكفار في زمانك القرية التي أمطرت مطر السوء فيحذروا ، فلما كان الذكر متقدماً في أقرب الكلام اليها كان الاختيار الاضمار .

(١) الأنبياء : ٣٦ .

(٢) الفرقان : ٤١ .

الاية الثانية منها

قوله تعالى « إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون . قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين »^(١) . وقال في سورة الشعراء « واتل عليهم نبأ إبراهيم . إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون . قال نعبد أصناماً فنظّل لها عاكفين . قال هل يسمعونكم إذ تدعون . أو ينفعونكم أو يضرون . قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون »^(٢) .

للسائل ان يسأل عن اختصاص هذا المكان بقوله : بل وجدنا وخلصوا المكان الاول منها .

والجواب أن يقال : ان الآية الاولى وقع السؤال فيها على وجه لا يقتضي « بل » في الجواب لأنه قال ما هذه الأصنام التي تحتموها تماثيل وعكفتم عليها فكأنه سفه آراءهم وقال لهم لم تفعلون ذلك وتعبدون ما تنحتون ، فقالوا وجدنا آباءنا لها عابدين فاعتدنا بهم . وفي سورة الشعراء تقدم سؤال أضربوا عنه ونفوا ما تضمنه لأنه قال : « هل يسمعونكم إذ تدعون ، أو ينفعونكم أو يضرون » فقالوا مضربين عن هذه الأشياء التي ونجوا عليها من عبادتهم ما لا يسمع ولا ينفع ولا يضر وما يعلمون أنه جماد لا حياة فيه ولا نفع ولا ضرر عنده ، فكأنهم قالوا لا، بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون . فلأن السؤال هنا يقتضي في جوابهم أن ينفوا ما نفاه عليه السلام ، أضربوا عنه اضراب من ينفي الأول ويثبت الثاني ، فاختصاص المكان بببل لهذا .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين »^(٣) . وقال في

(١) الأنبياء : ٥٢ ، ٥٣ .

(٢) الشعراء : ٦٩ - ٧٤ .

(٣) الأنبياء : ٧٠ .

سورة الصافات : « وأرادوا^(١) به كيداً فجعلناهم الأسفلين » .

للسائل أن يسأل فيقول : هذا في قصة واحدة جاء في موضع الأخسرين وفي موضع الأسفلين ، فهل في كل من المكانين ما يختص باللفظ الذي خص به .

الجواب أن يقال ما في سورة الانبياء فإن الله تعالى أخبر فيها عن ابراهيم عليه السلام انه قال : « والله لأكيدن أصنامكم » ثم أخبر عن الكفار لما ألقوه في النار وأرادوا به كيداً « فجعلناهم الأخسرين » والكيد سعي في مضرة ليورد على غفلة ، فذكر مكيدة بينهم وبين ابراهيم عليه السلام ، فكادهم ولم يكيدوه ، فخسرت تجارتهم وعادت عليهم مكايدهم لأنه كسر أصنامهم ولم يبلغوا من إحراقه مرادهم ، فذكر الأخسرين لأنهم خسروا فيما عاملهم به وعاملوه من المكيدة التي أضيفت اليها .. وأما التي في سورة الصافات فإن الله تعالى أخبر عن الكفار فيها بما اقتضى من الأسفلين وهو انه قال : « قالوا ابنوا له بنياناً فألقوه في الجحيم » . فبنوا له بناءً عالياً ورفعوه فوقه ليرموا به من هناك الى النار التي أوججوها ، فلما علوا ذلك البناء وحطوه منه الى أسفل ، عادوا هم الأسفلين ، لأنهم أهلكوا في الدنيا وسفل أمرهم في الآخرة ، والله تعالى نجى نبيه وأعلاه عليهم فانقلب عالي أمرهم في صعود البناء وسافل أمر ابراهيم عليه السلام لما حط الى النار ان صار ذلك سافلاً ، وأمر النبي عليه السلام عالياً ، فلذلك اختصت هذه الآية بقوله : « فجعلناهم الأسفلين » .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « وأيوب إذ نادى ربه اني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين . فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه اهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا

(١) كذا في الأصل ، والصواب : فأرادوا ، الصافات : ٩٨ .

وذكرى للعابدين^(١) » وقال في سورة ص « واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه إنني مسني الشيطان بنصب وعذاب . اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب . ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولي الألباب^(٢) . » .

للسائل ان يسأل عن الفرق بين موضعي قوله رحمة من عندنا ورحمة منا ، وقوله وذكرى للعابدين وذكرى لأولي الألباب ، وهل في كل مكان من المكانيين ما يختص ذلك دون غيره ؟

الجواب ان يقال : اخبر الله تعالى في سورة الانبياء عن ايوب عليه السلام بأنه نادى ربه وشكاه اليه ما مسه من الضر وسوء الحال بالمرض الذي طالت به أيامه حتى تأكل جسمه وتساقط لحمه ، ثم بالفقر الذي ناله واجتاح ماله ، وكان الله تعالى ابتلاه بجميع ذلك وأحدث فيه المرض الذي أضعفه عن تعهد حاله حتى زال جميع ماله ليعطيه على صبره الثواب العظيم الجزيل ، وليعوضه من نعم الجنة ما هو خير له مما سلبه من ماله وصحة بدنه ، وكأنه لما قال مسني الضر قال مسني من عندك يا رب ما تعلم وأنت الأكرم الأرحم ، فقال : « وآتيناه وأهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا » أي كما كانت الضر من عندنا كان كشفه والرحمة مكانه من عندنا ، ومعنى من عندنا أي من حيث لا تناله قدرة العباد ، وكل مكان اختص بقدرة الله وحده يطلق عليه عند الله ..

وأما قوله « وذكرى للعابدين » فالمعنى فعلنا به ما فعلنا رحمة له منا وتذكرة لمن عبد الله وحده بإخلاص منه ، فلا يحول عن حمده وطاعته مهما تصرف عليه من شدائد الدنيا ومصائبها التي ينزلها الله به ، بل تثبت معها على

(١) الانبياء : ٨٣ ، ٨٤ .

(٢) «ص» : ٤١ - ٤٣ .

إدامة العبادة وإمدادها بالزيادة كما فعله أيوب عليه السلام .. وأما في سورة (ص) فإن الله تعالى لما اخبر فيها عنه بأنه قال « واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه اني مسني الشيطان بنصب وعذاب » وشكايته إلى الله تعالى ما يلحقه من أذى الشيطان بوسوسته اليه وفنون احتياله عليه ليضيق صدره وينقص حمله وشكره ، فهان عليه المرض الذي ينقص من الأبدان في جنب ما يؤثر في الأديان ويخل بالطاعات ، ويشغل من الزمان بمدافعة الوسواس ، فلما كان هذا له أهم وخاف من جهته الضرر الأشد ، أعانه الله برحمة منه مضافة اليه ، مختصة بإرادته ، إذ كانت أفعال الله تعالى منها ما يختص به ويضيفها الى نفسه كقوله تعالى : « ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت » (١) . ومنها ما يأمر به بعض ملائكته وان أخبر انه من فعله ومختص به كقوله تعالى : « فنفخنا فيها من روحنا » يقال انه أمر جبريل عليه السلام فنفخ الروح في فرجها وخلق الله عيسى عليه السلام في رحمها ، فلما كانت شكوى أيوب عليه السلام فيما أخبر الله تعالى به في سورة (ص) أعظم والبلوى به اكبر ، أخبر انه رحمه رحمة وأنعم عليه نعمة لا يجري أمثالها على أيدي خلقه ، بل هي مما يختص بفعله ولا يوليه مقرباً من ملائكته وإن كان ما يقدرهم عليه من مثل ذلك مضافاً الى قدرة الله تعالى ، فهذا فرق ما بين قوله رحمة من عندنا ورحمة منا ..

وأما قوله وذكرى لأولي الألباب فلأن أولي الألباب أعم من العابدين ، واستدفاع وساوس الشيطان أعم من الاستشفاء للأبدان ، فخص بكل آية ما اقتضاه صدر الكلام وتعرض أيوب عليه السلام بالسؤال .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى « والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا » (٢) وقال في

(١) «ص» : ٧٥ .

(٢) الأنبياء : ٩١ .

سورة التحريم « ومرمى ابنة عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا ^(١) » .

للسائل ان يسأل فيقول : هل كان مختاراً ان يعود ضمير المذكور في الآية من سورة الأنبياء فيجيء « فنفخنا فيه » كما جاء في الآية الأخيرة ؟ أم لكل مكان ما يختص اللفظ الذي جاء عليه .

الجواب ان يقال لما كان القصد في سورة الأنبياء إلى الاخبار عن حال مريم وابنها وانها جملا آية للناس وكان النفخ فيها مما جعلها حاملا ، والحامل صفة الجملة ، فكأنه قال والتي أحصنت فرجها فصيرها النفخ حاملا حتى ولدت ، والعادة جارية ان لا تحمل المرأة إلا من فحل ولا يولد الولد من غير أب ، فلما كان القصد التعجب من حالتها وانها بالنفخ صارت حاملا ، رد الضمير إلى جملتها ، إذ كان النفخ في فرجها نفخاً فيها أوجب القصد إلى وصفها بعد النفخ بصفة ترجع إلى جملتها دون بعضها ، كان قوله فنفخنا فيها أولى من قوله فنفخنا فيه .. واما قوله في سورة التحريم « ومرمى ابنة عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا » فلما لم يكن القصد فيه إلى التعجب من حالها بالحمل عن النفخ وولادتها لا عن ضراب الفحل ، لم يكن ثم من القصد إلى وصف جملتها بغير الصفة التي كانت عليه قبلها ما كان في الآية الأولى ، فجاء اللفظ على أصله ، والمعنى فنفخنا في فرجها ، ولم يسق الكلام إلى ماسبق إليه في سورة الأنبياء من وصف حالها بعد النفخ فاختلفا لذلك .

الآية السادسة منها

قوله تعالى « وان هذه أمتكم أمة واحدة وانا ربكم فاعبدون . وتقطعوا

(١) التحريم : ١٢ .

أمرهم بينهم كل الينا راجعون^(١) » وقال في سورة المؤمنين « وان هذه امتكم أمة واحدة وانا ربكم فاتقون . فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون^(٢) » .

للسائل ان يسأل عن اختلاف فاعبدون وقوله فاتقون في الآيتين ، وعن الواو والفاء في قوله فتقطعوا أمرهم بينهم .

الجواب ان يقال في قوله تعالى « وان هذه امتكم أمة واحدة » ثلاثة أقوال : أحدها ان تكون الإشارة بهذه إلى أمم الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، ويكون المعنى انهم أمتكم ، في حال كونهم جماعة واحدة ، وعلى دين واحد في أصول الشرع ، كالتوحيد وصفات الله تعالى وإثبات النبوات والمقام على طاعة الله ، فتمت تفرقوا في طرق الباطل لم يكن بينكم وبينهم نسبة . والثاني ان يكون المعنى « وان هذه أمتكم » مقصوداً بها دين واحد ، والأمة كل جماعة يسلك بها مقصد واحد ، من أم اذا قصد ، أي أمتكم وان تفرقت أزمنتها فانها يقصد بها دين واحد ، فهي أمتكم مقصود بها التوحيد وهو افراد الله تعالى بالعبادة والاخلاص له فيها . والثالث ان تكون^(٣) الأمة الملة ، وهي الدين ، أي هذه ملتكم ملة واحدة لأنها الاسلام ، وقوله « وانا ربكم فاعبدون » أي وربكم القائم بمصالحكم من ابتداء كونكم الى انتهاء أحوالكم هو انا فاخلصوا الى العبادة وحدي ، وقوله « وتقطعوا أمرهم » جاء بالواو لأنه لم يكن ما بعد الواو كالجواب لما قبلها كما كان ذلك في الفاء ، لأنه يجوز أن يكون تقطعهم أمرهم قبل ان خوطبوا بقوله « فاعبدون » فلا تصلح الفاء ، ألا ترى ان تفرقهم فرقاً وتقطعهم أمرهم قطعاً فصار بعضهم يعبد الله

(١) الأنبياء : ٩٢ ، ٩٣ .

(٢) المؤمنون : ٥٢ ، ٥٣ .

(٣) في نسخة : أن يقال .

وحده ، وبعضهم يعبد معه غيره ، وبعضهم لا يعبد ، كان قبل إخبار الله جميع الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، ان هذه الأمم أهمهم جماعة واحدة غير جماعة متفرقة ، وهو الذي دعا إلى أن نبههم فقال خالقكم واحد هو ربكم فاقصدوه بالعبادة دون من سواه ، وإذا كان كذلك كان قوله « وتقطعوا أمرهم بينهم » أي تقطعوا أمر دينهم قطعاً وافترقوا فيه فرقاً ، خبراً غير متعلق بما قبله تعلق الجواب بالابتداء ، بل ذلك هو ما بعد الفاء في عقب هذه الآية ، فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه ، أي تفرقوا فرقاً ، فمن كان من فرقهم يعمل الصالحات وهو مؤمن فإن سعيه مقبول وهو على عمله مثاب ، ومن عمل صالحاً ولا إيمان معه مثل معونة الضعيف ، وإغاثة اللهيء ، وصلة الرحم ، وإفاضة النعم ، والكف عن الظلم ، لم يقبل سعيه وهو في ضمن قوله « وحرام على قرية أهلكتها » ..

وأما قوله في الآية الأولى « وأنا ربكم فاعبدون » واختصاصها بها دون قوله « فاتقون » فلأنه خطاب للفرق التي تفرقت في طرق الباطل ولم تخلص العبادة لله ، فنبأهم إلى أن يعبدوه ، والتي في سورة المؤمنين إنما هو خطاب للرسل عليهم السلام لقوله تعالى « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم . وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون » وقد جاء في خطاب الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم والمؤمنين والصالحين بعد ثم اتقوا الله ، قال الله تعالى « يا أيها النبي اتق الله^(١) » وقال « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين^(٢) » وقال « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنتظر نفس ما قدمت لغد^(٣) » ، فلما كان أكثر من خوطب في

(١) الأحزاب : ١ .

(٢) التوبة : ١١٩ .

(٣) الحشر : ١٣ .

السورة الأخيرة الأنبياء والمؤمنين وهم يعبدون الله جل ذكره ، وضم إليهم غيرهم من الفرق ، وغلبوا عليهم فخطبوا بما يخاطب به المؤمنون وهو « اتقوا الله » إذ كان أكثرهم له عابدين ، ومعنى اتقوه احترزوا بطاعته مما أعدّه لأهل معصيته وامتنعوا بموجبات الثواب عن موجبات العقاب ، فكان هذا موضع اتقون ، وفي الأولى موضع اعبدون ..

وأما الفاء في سورة المؤمنين في قوله « فتقطعوا » فلأنه ذكر الذين صار قوله فتقطعوا كالجواب لما قبله لأنهم قطعوا أمر دينهم كتباً منزلة من الله عز اسمه ، فمنهم من دان بالتوراة وكفر بما سواها من الإنجيل والقرآن ، ومنهم من دان بالإنجيل وكفر بالتوراة والقرآن ، فلما كان ما قبل الفاء خطاباً للرسل وأمهم ، وقال كونوا جماعة واحدة ذات دين واحد ، صار كأنه قال : أمرتهم بالائتلاف والاتفاق في الدين فتقطعوا أمرهم فيه قطعاً وافترقوا فيه فرقاً ، وكل يقدر انه على الصواب وتمسك بما في الكتاب ، فهو فرح بما لديه ومعمل عليه ، فكان ما بعد الفاء هنا في تعلقه بالأول تعلق الجواب بالمبتدأ كما بعد الفاء في قوله في الآية الأولى وهو : فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن ، في انه متعلق بما قبله تعلق الجواب دون قوله « وتقطعوا » والله أعلم .

- ١- سورة الحج
- ٢- سورة الطه منين
- ٣- سورة النور

سورة الحج

الاية الاولى منها

قوله تعالى « كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غمّ أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق^(١) » وقال في سورة السجدة « كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن قوله (من غمّ) في سورة الحج وخلق الآية التي في سورة السجدة منه .

الجواب أن يقال انه تعالى لما وصف من أحوال أهل النار في هذه السورة في الآية المتضمنة لهذه اللفظة بقوله « فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصبّ من فوق رؤسهم الحميم . يصهر به ما في بطونهم والجلود . ولهم مقامع من حديد^(٣) » فأخبر ان النار تشتمل عليهم من جوانبهم كاشتال الثياب ، وقيل ثياب نحاس من النار ، وهي النهاية في الاحماء والاحراق ، ثم خصص الرؤوس بصب الماء المغلي عليها . وقيل في التفسير انه ينفذ الى أجوافهم

(١) الحج : ٢٢ .

(٢) السجدة : ٢٠ .

(٣) الحج : ١٩ - ٢١ .

فيسلت ما فيها ، ويدوب ما في بطونهم من الشحوم ، ويتساقط ما عليهم من الجلود ، مع زبانية بأيديهم عمد من حديد يضربون بها رؤوسهم اذا حاولوا الخروج من النار ، فلما وصفهم بأن العذاب من جميع الجوانب اكتنفهم ، صاروا باحاطة ذلك بهم وسد أنفاسهم عليهم بمنزلة البعير المغموم بالقمامة التي تسد منفسه فلا يجد فرجة ، والطبق : المغموم المستور . وقال القطامي^(١) :

إذا رأس رأيتَ به طاحاً سددت له الغنائم والصفاعا

وليس الغم ما هنا الحزن وان كان أصله من ذلك، لكنه تغطيتهم بالعذاب والاحذ بكظمهم ، فلما تقدمه وصف ما أحاط بهم ذكر هذا الغم أي كلما أرادوا من الكرب الذي أخذ بكظمهم ان يخرجوا من النار التي جلبت عليهم كل ذلك ، أقبلت الزبانية نحوهم بما يدق رؤوسهم . . والآية التي في سورة السجدة لم تشمل من احاطة العذاب بهم من ذكر الثياب من النار وصب الحمم واذابة الشحوم ما ذكر في هذه الآية ، قال « وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها » فلما لم يتقدم ذكر ما يطيف بهم ويغمهم وبصير كما يسد بخارج انفاسهم لم يذكر انهم يحاولون الخروج من اجل الغم الذي اقتضت الآية في الحج ذكره ، ولم يقع مثله في سورة السجدة من مقتض ، فلم يقع المقتضي لذلك .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « فكأين من قرية أهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها^(٢) » وقال بعده بآيات « وكأين من قرية امليت لها وهي ظالمة ثم

(١) هو عمير بن شميم بن عمرو بن عباد . شاعر غزل فحل ، كان من نصارى تغلب في العراق ، وأسلم . أورد العباسي في كتابه « معامد التنصيص » طائفة حسنة من أخباره . وجعله ابن سلام في الطبقة الثانية من الإسلاميين . توفي نحو سنة ١٣٠ هـ - ٧٤٧ م .
(٢) الحج : ٤٥ .

أخذتها والي المصير (١) .

للسائل ان يسأل عن قوله في الاولى « أهلكناها » وقوله في الثانية « أمليت لها » وهل لكل واحد ما يوجب اختصاصه بمكانه دون الآخر .

الجواب ان يقال : ان قوله فكأين من قرية اهلكناها جاء بعد قوله :

« وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح » الى قوله « وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير » فلما جاء عقيب ما وصف من اهلاكهم وصفهم بذلك ، والثانية بعد قوله « ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون وكأين من قرية أمليت لها » فذكر عقيب استعجالهم العذاب والله يريد غيره من الاملاء لهم وتأکید الحجة عليهم ، فكل لفظة في مكانها الذي تليق به .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم (٢) » وقال بعده بآيات « الملك يومئذ الله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم (٣) » .

للسائل ان يسأل فيقول : هل كان يجوز في الاولى في جنات النعيم وفي الثانية لهم مغفرة ورزق كريم ؟ وما المعنى الذي خصص كلا من اللفظين بمكانه ؟

الجواب ان الاول خبر عن حال القوم في الدنيا لقوله « قل يا أيها الناس

(١) الحج : ٤٨ .

(٢) الحج : ٥٠ .

(٣) الحج : ٥٦ .

انما أنا لكم نذير مبين» ثم قال فالذين آمنوا وعدوا الغفران والرزق الكريم، ولم يجز هنا ان يقال هم في جنات النعيم إلا على ضرب من المجاز انهم مستحقون لها فكأنهم فيها، وليس كذلك الآية الاخيرة لأنها خير عن الحال في الآخرة لقوله « الملك يومئذ الله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم » أي يوم القيامة يكونون في دار الثواب، فلما اختلف المقتضيان اختلف المقتضيان، فذكر كل واحد في المكان الذي لاق به.

الاية الرابعة منها

قوله تعالى « ذلك بأن الله هو الحق وان ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير^(١) » وقال في سورة لقمان « ذلك بأن الله هو الحق وان ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن تخصيص الآية من سورة الحج بالتوكيد في قوله « وان ما يدعون من دونه هو الباطل » واخلائه منه في سورة لقمان .

والجواب ان الاولى وقعت في مكان تقدمت فيه توكيدات مترادفة في ستة مواضع وهي قوله « والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقاً حسناً » فاللام والنون مؤكدتان ، وبعده « وان الله لهو خير الرازقين » واللام مع هو مؤكدان ، وبعده « ليدخلنهم مدخلا يرضونه » واللام والنون سبيلها تلك السبيل ، وبعده « وان الله لعليم حلیم » اللام التي في خبر ان كذلك ، وبعده « لينصرنه الله ان الله لعفو غفور » . فلما ترادفت التوكيدات وجاء في هذا الموضع وجاء بعده خبر بين خبرين أكد وهو « ذلك بأن الله هو الحق » وقوله « وان الله هو العلي الكبير » اقتضت

(١) الحج : ٦٢ .

(٢) لقمان : ٣٠ .

أشباهه مثله ، فجاء الخبر الثاني الواقع بين الخبرين وبعد الأخبار المؤكدة مؤكداً بقوله هو فقال « وان ما تدعون من دونه هو الباطل » وليس كذلك ما جاء في سورة لقمان لأنه لم تتقدمه التوكيدات التي تستتبع أمثالها كما تقدمت في الأولى .

الاية الخامسة منها

قوله تعالى : « له ما في السموات وما في الأرض وان الله هو الغني الحميد^(١) » وقال في سورة لقمان^(٢) عليه السلام « لله ما في السموات والأرض وان الله هو الغني الحميد » .

للسائل أن يسأل عن اعادة ما في الآية الاولى في قوله « له ما في السموات وما في الأرض » واخلاء الثانية منها وهو قوله تعالى « لله ما في السموات والأرض » وعن قوله في الاولى « وان الله هو الغني الحميد » فأدخل اللام على هو ولم يدخلها في سورة لقمان .

والجواب عن ذلك نحو الجواب الأول ، وهو شاهد يحقق ما أجبنا به من اختيار التوكيد حيث يقصد بناؤه على الكلام المتقدم له ، لأن هذه الآية نالية لتلك لا يحجزها عنها إلا قوله « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة ان الله لطيف خبير » فحملت على نظائرها المذكورة قبلها وخالفت التي في سورة لقمان تلك لموقعها ، فلم تؤكد كما وكدت الاولى كذلك .

(١) الحج : ٦٤ .

(٢) لقمان : ٢٦ ،

سورة المؤمنين

الاية الاولى منها

قوله تعالى في قصة نوح عليه السلام « فقال الملائة الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم^(١) » وقال بعد هذه القصة « وقال الملائة من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ، ما هذا إلا بشر مثلكم^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن تقديم من قومه في الآية الأخيرة وتأخيرها في الآية الأولى ، وهل كان يصلح أحدهما مكان الآخر ؟

الجواب أن يقال : لما انقطعت صفة الملائة في الآية الأولى إلى المحكي من قولهم ، قرن الوصف بالذين إلى الموصوف ، ثم جيء بالجار والمجرور فكان منتهى بيان فاعل قال ، ولم يكن كذلك القصد في الآية الآخرة ، لأنه عدت أفعال عطفت على الفعل الذي هو صلة الذي ، فقدم الجار والمجرور لئلا يحال بين الصفة وما عطفت عليها ، فقال « وقال الملائة من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا » فكان كل ذلك مما أتبع قوله كفروا ،

(١) المؤمنون : ٢٤ .

(٢) المؤمنون : ٣٣ .

ولو قال : وقال الملائ الذين كفروا من قومه وكذبوا بقاء الآخرة لم يكن على النظم المرتضي فيما يستفصح من الكلام وإن كان جائزاً ، فلذلك قدم الجار والمجرور في الأخيرة وأخر في الأولى .

الاية الثانية منها

قوله تعالى : « حتى ^(١) إذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين » ^(٢) . وقال في سورة هود ^(٣) وكان حق ذلك ان يذكر هناك « حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين » .

للسائل ان يسأل فيقول : لم اختلف في الآيتين قوله « قلنا احمل فيها » ، وقوله « فاسلك فيها » ، وهل كان يصلح كل واحد منهما مكان الآخر أو هناك معنى يخصص كلاً بكانه ؟

الجواب ان يقال قوله « قلنا احمل » إخبار عما كان من الله تعالى الى نوح عليه السلام من الأمر بحمل ما يحمله في السفينة ومن يحمله من المؤمنين ، وتقدم اليه باعدادهم للركوب معه ، ومنع من حظر عليه استصحابه ، ثم بعد ذلك أمره بقوله اركبوا فيها ، فالأول أمر بتهيئة ما يستبقى من الحيوان وما يستبقى من المكلفين ، والثاني أمر بركوب السفينة ، والثالث أمر بالهبوط منها بقوله « قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك » ، فالذي جاء في سورة هود جاء على مقتضى أوامر الله المفصلة اعداد من يركب معه ومن الركوب ومن النزول .. وأما قوله في سورة المؤمنين « فاسلك فيها » فإنه

(١) كذا في الأصل ، والصواب : فإذا ، بلا حتى .

(٢) المؤمنون : ٢٧ .

(٣) هود : ٤٠ .

بجمل على ما فصل في الآية الأولى إذ كان الشرح والبيان مقصورين عليها ، وكانت الثانية مشتملة على بعض ما اشتملت عليه الأولى وهو قوله « أسلك » ما يتضمن أحمل واركب واعبر ، ومن ذلك سمي الطريق مسلكتاً ، وسلكته ينابيع في الأرض أي اجراه ، وسلك الطريق أي نفذ فيه ، فكان موضع الاختصار أولى بالجمل من الكلام وموضع البيان أولى بالبسط ، فقصة نوح في سورة هود قد شغلت بها خمس وعشرون آية ، وهي في سورة المؤمنين واقعة في ثمان آيات ، فاقترن بكل من المكانين ما اقتضاه القصد من زيادة بيان أو اختصار كلام .

الاية الثالثة منها

قوله تعالى: « فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غناء فبُعداً للقوم الظالمين »^(١). وقال بعده في ذكر القرون « فاتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم أحاديث فبُعداً للقوم لا يؤمنون »^(٢).

للسائل أن يسأل ما الذي أوجب في الأولى القوم الظالمين وفي الثانية للقوم لا يؤمنون ؟

والجواب ان يقال ان القصة الأولى وإن خرجت عن لفظ التنكير فقال : « ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين . فأرسلنا فيهم رسولا منهم »^(٣) فإنه معلوم من المراد بالرسول وبالمرسل عليهم ، فدل على ذلك بأن قال : أهلكتهم الصيحة ، وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام ، فلما كان في أقوام معلومين أتى بذكرهم معرفة فقيل : « بُعداً للقوم الظالمين » وخص وصفهم بالظلم

(١) المؤمنون : ٤٢ .

(٢) المؤمنون : ٢٤ .

(٣) المؤمنون : ٣١ - ٣٢ .

لأنه شيء عاملوا به غيرهم وعاملوا به أنفسهم لتكذيبهم الرسل وظلمهم لهم بنسبتهم الى ما هم مزهون عنه، ثم هم ظالمون لأنفسهم ان منعوها ما عرضوا له من نعيم الأبد والثواب السرمدي . وأما قوله « فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » فانه جاء بعد خاتمة قوله تعالى « ثم أنشأنا من بعدهم قرونًا آخرين » فلم يبين المعنى من المراد كما يتبين في الأولى وكانوا منكورين للمسلمين ، فلما أمرهم بلفظ الدعاء عليهم استعمل فيهم ما استعمل فيمن لم يتعين ولم يشتهر ، فنكر اللفظ فقال « لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » أي أهلك الله كل قوم لا يؤمنون عند ظهور آيات الله لهم ووجوب حجة الله تعالى عليهم . والمعنى بُعْدًا لكل قوم ، ألتق بقوله : كلما جاء أمة رسولها كذبوه ، فاخبر خبراً عاماً وأمر أن يدعى عليهم دعاء عاماً فوجب في كل موضع ما جاء فيه دون الآخر .

الاية الرابعة منها

قوله تعالى « بل قالوا مثل ما قال الأولون . قالوا إذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أإنا لمبعوثون . لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا أساطير الأولين^(١) » وقال في سورة النمل « وقال الذين كفروا إذا كنا تراباً وآباؤنا أإنا لمخرجون . لقد وعدنا نحن وآباؤنا من قبل ، إن هذا إلا أساطير الأولين^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن تقديم توكيد المضمرة المرفوعة بقوله نحن وتأخير المفعول وهو هذا في الآية الأولى وعكس ذلك في الآية الثانية ، وهل لذلك فائدة تقتضي لكل مكان ما خص به ؟

الجواب أن يقال : لما كان الأول في حكاية تظاهرت فيها أفعال اسندت

(١) المؤمنون : ٨١ - ٨٣ .

(٢) النمل : ٦٧ ، ٦٨ .

إلى فاعليها متصلة بها ، وهي « بل قالوا مثل ما قال الأولون » فهذان فعلان تعلق بهما هذا المحكي وكل واحد منهما جاء بعده فاعله مواصلاً له غير منفصل عنه ، ثم بعده « قالوا إذا متنا » فكل هذه الأفعال قصد بها حكاية ما جاء بعدها ، فلما قال « لقد وعدنا » وجب في البناء على الأفعال المتقدمة أن يتم حكم الفاعل وهو توكيده والعطف عليه فقدم « نحن وآباؤنا » على المفعول الثاني وهو « هذا » لذلك ، ولأن الأصل إذا جرى عليه الشيء أولى من غيره . . وأما الآية الثانية من سورة النمل فإن الذي تقدمها « وقال الذين كفروا إذا كنا تراباً وآباؤنا » فأخر المعطوف على اسم كان الذي هو كالفاعل لها وهو قوله « وآباؤنا » عن المنصوب الذي هو كالمفعول لها وهو قوله « تراباً » فصار ما هو كالمفعول مقدماً على ما هو معطوف على الفاعل ، فاقضى البناء عليه تقديم المفعول ثم العطف على الفاعل المضمر ، فجاء « لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل » لذلك .

الاية الخامسة منها

قوله تعالى « قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون . سيقولون لله ، قل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله ، قل أفلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون . سيقولون لله قل فأنسى تسحرون^(١) » .

للسائل أن يسأل عن خاتمة الآية الأولى بقوله « أفلا تذكرون » وخاتمة الآية الثانية بقوله « أفلا تتقون » وخاتمة الآية الثالثة بقوله « فأنسى تسحرون » وما الذي خص كلا بمكانه ؟

الجواب أن يقال : ان هذه الآي جاءت بعد ما أخبر الله عن الكفار من

(١) المؤمنون : ٨٤ - ٨٩ .

انكار البعث وهي في الاية التي تكلمنا فيها واتصلت هذه بها ، فأمر نبيه ﷺ بأن يسألهم لمن الأرض ومن فيها ، أي من يملكها ويملك الناس الذين فيها ، فانهم يقولون ان جميع ذلك لخالقها وهو الله تعالى ، وإذا أقرؤا بذلك فقل لهم أفلا تذكرون إذا قلنا لكم أنه ينشئ نشأة ثانية ما كان من النشأة الأولى كما قال « وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه (١) » أي عندكم وفي تقديركم الفاعلين منكم ، فخصت بالذكر لأنهم إذا أثبتوا الخلق الأول لزمهم الخلق الثاني .. وأما قوله تعالى « قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم » فإنما معناه من الذي به قوام السموات السبع والعرش العظيم ولا يستغنى عنه ، وهذه الأشياء من أكبر ما يرى من خلق الله تعالى ، وما ثبت بالصدق من الخبر عندنا ، فمن كان مالك السموات والارض والعرش العظيم وأقررت له بذلك ، فلم لا تجتنبون معصيته ولا تتقون عقوبته ، إذا كانت هذه الأجرام العظيمة لا تستغنى عنه ساعة فأنتم في ضعفكم أحوج الى ان يربكم وأن تقوموا بحق ربانيتكم لكم ، فتمتنعوا بطاعته من موجب عقابه ، فهذه لائحة بمكانها حالة في موضعها ..

وأما الثالثة وهي: « فأنسى تسحرون » فإنها جاءت بعد تقرير ثالث وهو « قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه » أي من الذي ملكه على الاشياء أتم ملك وهو يمنع ولا يمتنع منه ، أي يمنع من المكروه من شاء ولا يملك أحد منع من إرادته بسوء ، وهذا أعظم ملك وأبلغه ، فإذا أقرؤا بذلك فقل لهم كيف تخدعون عن عقولكم حتى تتخذوا الأوثان والأصنام آلهة وهي لا تسمع ولا تبصر مع القادر العليم الذي قد أقررت له بأتم الملك وبكل الخلق الذي يشهدكم والذي يغيب عنكم ، وقوله « فأنسى تسحرون » أي من أين يأتيكم ما يغلب على عقولكم فيخيل الباطل إلهاً حقاً ، والقبيح

(١) الروم : ٢٧ .

عندها حسناً أمن علمكم بأن الله مالك الارض ومن فيها أم من علمكم بأنه
رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، أم من علمكم بأن له الملك الأغلب
والعز الأغلب ، وأنه يمنع ولا يمنع منه ، ويحمي من عقابه ولا يحمي منه ،
وليس في شيء من ذلك ما يرى الفاسد صحيحاً والمعوجّ قوياً ، فهذا
الذي ختم به الثالثة ناظم معناه بخواتيم ما قبله ، وكل في مكانه اللائق به .
والله أعلم بالصواب .

سورة النور

الآية الاولى منها

قوله تعالى في آخر العشر من أول السورة : « ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم » ^(١) . وقال في آخر العشرين من السورة : « ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم » ^(٢) .

للسائل أن يسأل عن خاتمة العشرين واختلافها بقوله في الأولى : « تواب حكيم » ، وفي الثانية « رؤوف رحيم » مع حذف جواب لولا في الآيتين .

الجواب أن يقال : لما ذكر في اول السورة حد الزنا والقذف ، وختم ذلك بقذف الرجل امرأته والحكم فيه ، اعتد عليهم بأن أمهلم ليتوبوا ، ولم يعاجلهم بالعقوبة على ما قارفوا ، فقال : « ولولا فضل الله عليكم ورحمته » وانه يرجع الى من رجع اليه ، وأن من تاب تاب الله عليه ، لعجل اهلاكم ورمى بكم الى العقاب الدائم والعذاب الواصب ، وهذا الجواب المحذوب قد ذكر في الآية التي في أهل الأفك وهي « ولولا فضل الله عليكم ورحمته

(١) النور : ١٠ .

(٢) النور : ٢٠ .

لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم» (١) فهذا معنى « ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم » ومعنى حكيم ان افعاله مبنية على الحكمة ، ومن الحكمة ان لم يعاجل كل مذنب بعقوبته عند وقوع خطيئته .. وأما خاتمة العشرين بقوله : « ولولا فضل الله عليكم ورحمته » فإن معناه لولا أن الله أنعم عليكم ورحمكم وقد أجرى حكمه بأن يرحم أمثالكم ويرأف بكم لما بقاكم عند هذا الذنب الكبير والإفك العظيم ، فهذا موضع ذكر الرحمة لما تخولهم بالعظة فقال: « يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين » (٢) والأول مطلق غير محصور على قوم بأعيانهم ، وإنما المراد من فعل منكم ذلك فحده كذا وحده كذا في الدنيا وعذاب دائم في الآخرة ، ومخاطبة أهل الإفك لأقوام معينين أكبر لعظم ذنبهم وانهم لم يهلكوا لرأفته بهم ، فكان كل موضع من الموضوعين مقتضياً لما اختص به من الآيتين .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « كذلك يبين الله لكم الآيات ، والله علم حكيم . وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم ، كذلك يبين الله لكم آياته ، والله علم حكيم » (٣) .

للسائل أن يسأل فيقول : لم قال في الأولى « كذلك يبين الله لكم الآيات » وقال في الثانية « كذلك يبين الله لكم آياته » ؟

الجواب ان في الأولى إشارة إلى ما تقدم ذكره فيما أوله « يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم » إلى قوله « ثلاث عورات » (٤) ، وجعل الأوقات الثلاثة آيات لهم وعلامات للفرق من

(١) النور : ١٤ .

(٢) النور : ٢٠ .

(٣) النور : ٥٨ ، ٥٩ .

(٤) النور : ٥٨ .

دخول المالك والأطفال على النساء وجوازه فيما سواها ، وعبر عنها بالآيات لما لم يكن تبين الأوقات من الأفعال التي تتخصص بقدرته ، ولما كان بلوغ الحلم مما يختص بفعله ، ولم يقدر فاعل على مثله ، أضافه إلى نفسه فقال « كذلك بين الله لكم آياته » ويبين ذلك قوله في العشر الأخير بعد قوله « ليس على الأعمى حرج » إلى قوله « أن تأكلوا من بيوتكم » بعد القربات التي أجاز تناول طعامها « كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون » فلم يضيفها إلى نفسه لأنها آيات مثل الأول التي تقدمت في أنها لا تتخصص بقدرته ، أي بين لكم العلامات التي ينصها على ما يبيح وما يحظر وما يضيق فيه وما يوسع ، ومثله قوله تعالى « يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين . ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم^(١) » لما أشار إلى حد الزاني والقاذف والفرق بين المكانين واضح ، فاعرفه إن شاء الله .

(١) النور : ١٧ ، ١٨ .

١ - سورة الفرقان

٢ - سورة الشعراء

٣ - سورة النمل

سورة الفرقان

الآية الاولى منها

قوله تعالى « واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً^(١) » ، وقال قبله في سورة الرعد ، وكان حكم هذه الآية أن تذكر هناك « قل من رب السموات والأرض ، قل الله ، قل أفاتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضراً ، قل هل يستوي الأعمى والبصير أم هل تستوي الظلمات والنور^(٢) »

للسائل أن يسأل عن تقديم نفع على ضر في سورة الرعد ، وعكس ذلك في سورة الفرقان ، وما الذي أوجب هذا الاختلاف .

الجواب أن يقال : أما في سورة الرعد فإنه قدم فيه الأفضل على الأنقص لأن اجتلاب النفع أشرف من استدفاع الضر ، وهو رتبة فوقه ، فمن فاتته كال ذلك طلب دفع الضرر ، فهو على وجهه في الترتيب . وأما في سورة

(١) الفرقان : ٣ .

(٢) الرعد : ١٦ .

الفرقان فإنه بنى على ما قبله وهو « لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون » وقوله « لا يخلقون » نفي « وهم يخلقون » إثبات ، فقدم النفي على الإثبات ، وكان الضر نفيًا والنفع إثباتًا ، أي النفع إثبات المصالح وإيجادها والضر نفيها ، فكما قدم فيما قبله ما نفي على ما أثبت ، حمل المعطوف عليه ليكون مشاكلًا له .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم ، وكان الكافر على ربه ظهيراً^(١) » وكذلك في سورة يونس ، وكان هناك يجب أن تذكر الآيتان « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله^(٢) » .

للسائل أن يسأل في هاتين الآيتين عن مثل ما سأل في الأوليين .

والجواب أن يقال أما في سورة يونس فإنه بدأ بما هو أبلغ إذا ابتدئ به ، لأن امتلاك الضر أسهل من امتلاك النفع ، فالواحد منا يقدر لغيره من الضر على ما لا يقدر عليه من نفعه ، ويتسهل عليه ضره ما لا يتسهل على الفاعلين ، فكيف ما يتعذر ، ثم ذكر بعده ولا ينفعهم لاستيعاب ما في الباب . .
وأما في سورة الفرقان ، فإنه تبع لما قدم فيه الأفضل على الأنقص لقوله تعالى : « وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج » .
وقوله بعده « وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً » فقدم خلطة النسب على خلطة السبب وهي المصاهرة ، ثم جاء بعد ذلك « ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم » فقدم النفع على الضر اتباعاً لما تقدم .

(١) الفرقان : ٥٥ .

(٢) يونس : ١٨ .

سورة الشعراء

الآية الاولى منها

قوله تعالى « وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين »^(١) وقال في سورة الأنبياء وهو ما وجب ذكره هناك « ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث »^(٢) .

للسائل أن يسأل ما الذي خصص ذكر الرحمن بسورة الشعراء وذكر ربهم بسورة الأنبياء .

والجواب انه إنما خص هذين الوصفين من صفات الله تعالى في هذين الموضعين لأن الرب هو القائم بمصالح الخلق من ابتداء التربية الى آخر العمر ، والرحمن هو المنعم عليهم في الدنيا بما خلق فيها والمعرض للنعيم الدائم بعدها وإيتائهم بالذكر من عنده وهو القرآن العظيم مما يصلحهم فوق ما تصلحهم الأغذية المخلوقة لهم ، فذكر ان الرب الذي أصلح بأنواع ما خلق أجسادهم أصلح بما صرفهم عليه من طاعته أديانهم ، فهو ما يقتضيه الوصف بالرب

(١) الشعراء : ٥ .

(٢) الأنبياء : ٢ .

والوصف بالرحمن . . وأما اختصاص سورة الشعراء بالرحمن فلأن السورة مقصود بها ذكر الأمم الذين بعث اليهم الأنبياء عليهم السلام وختم على كل قصة من قصصهم بقوله : « ان في ذلك لآية ، وما كان اكثرهم مؤمنين . وان ربك هو العزيز الرحيم »^(١) وأولها قصة موسى عليه السلام « وإذ نادى ربك موسى »^(٢) فاتصف تعالى بالعزيز الرحيم لما يوجبانه من الخوف والرجاء اللذين بهما لزوم الطاعات والرغبة فيما علا من الدرجات ، وأراد بالرحمة ان هذه الأمة أمهلت لتقلع عن تمردتها وتعود الى ربها وتتوب من ذنبيها ، فلما لم تفعل عوقبت في الدنيا سوى ما أعد لها في الآخرة ، وقال في أول هذه السورة « إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين »^(٣) . إلا أنه أراد ان لا يكونوا كالمليحئين في دينهم الى اعتقاد ما يعتقدونه وأمهلهم رحمة منه بهم فقال : « وما يأتيهم من ذكرٍ من الرحمن مُحدث »^(٤) فاخص هذا الوصف هنا لذلك . . وأما قوله في سورة الأنبياء « ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث » فلأنه عد إصلاح أديانهم من جملة اصلاح أبدانهم ، والرب القائم بما يصلح العبد والدين أبلغ في اصلاحه مما يغذوه من طعامه ، وخص هذا الموضوع بذكر ربهم لأنه قال : « اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون » ولا يغفلون إلا إذا كانوا في رغد من عيشهم ، ولا سبيل اليه إلا بمظاهرة النعمة من الله تعالى ، وفعله هذا بهم يقتضي وصفه بربهم .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « واتل عليهم نبأ ابراهيم . إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون .

(١) الشعراء : ٨ ، ٩ .

(٢) الشعراء : ١٠ .

(٣) الشعراء : ٤ .

(٤) الشعراء : ٥ .

قالوا نعبد أصناماً فنظّل لها عاكفين» (١) وقال في سورة الصافات .
« وان من شيعته لإبراهيم . إذ جاء ربه بقلب سليم . إذ قال لأبيه وقومه ماذا
تعبدون . أفكأ آلهة دون الله تريدون . فما ظنكم برب العالمين» (٢) .

للسائل أن يسأل عن زيادة ذا في قوله في الصافات « ماذا تعبدون »
واخلاء ما في الشعراء منها .

والجواب أن يقال : ان قوله « ما تعبدون » معناه أي شيء تعبدون ،
وقوله « ماذا » في كلام العرب على وجهين : أحدهما أن تكون ما وحدها
اسماً وذا بمعنى الذي ، والمعنى ما الذي تعبدون ، وتعبدون صلة لها ، والآخر
أن تكون ما مع ذا اسماً واحداً بمعنى أي شيء ، وهو في الحالين أبلغ من ما
وحدها إذا قيل ما تفعل . « فما تعبدون » في سورة الشعراء إخبار عن
تنبيهه لهم لأنهم أجروا مقاله مجرى مقال المستفهم فأجابوه وقالوا « نعبد
أصناماً فنظّل لها عاكفين » فنبه ثانياً بقوله « هل يسمعونكم إذ تدعون » ،
وأما « ماذا تعبدون » في سورة الصافات فإنها تفرغ ، وهو حال بعد
التنبيه ، ولعلمهم بأنه يقصد توبيخهم وتبكيتهم لم يجيبوا كإجابتهم في الأول ،
ثم أضاف تبكيته إلى تبكيته ولم يستدع منه جواباً فقال : « أفكأ آلهة دون
الله تريدون . فما ظنكم برب العالمين » فلما قصد في الأول التنبيه كانت ما
كافية ، وما بالغ وقرع استعمل اللفظ الأبلغ وهو ماذا التي إن جعلت
ذا منها بمعنى الذي فهو أبلغ من ما وحدها ، وان جعلاً اسماً كان أيضاً أبلغ
وأؤكد مما إذا خلت من ذا .

(١) الشعراء : ٦٩ - ٧١ .

(٢) الصافات : ٨٣ - ٨٧ .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « الذي خلقتني فهو يهدين . والذي هو يطعمني ويسقيني . وإذا مرضت فهو يشفين . والذي يميتني ثم يحيين^(١) » .

للسائل أن يسأل فيقول : ما الذي أوجب ادخال هو في قوله « والذي هو يطعمني ويسقيني » وقوله « فهو يشفين » واخلاء قوله « والذي يميتني » منها ، ولم يقل والذي هو يميتني كما قال والذي هو يطعمني ؟

الجواب أن يقال لو جاء والذي يطعمني ويسقيني وإذا مرضت فهو يشفين لكان معلوماً ان مراده هو الله تعالى ، وذكر هو تأكيداً لمعنى الكلام وتخصيصاً للفعل به دون غيره ، واحتاج ذكر الإطعام والشفاء إلى هذا التوكيد لأنها مما يدعي الخلق فعله ، فيقال فلان يطعم فلاناً ، والطبيب يداوي ويسبب الشفاء ، فكان إضافة هذين الفعلين إلى الله تعالى محتاجة إلى لفظ التوكيد لما يتوهم من تضيفه إلى المخلوق إلى ما لا يحتاج إليه إضافة الموت والحياة ، لأن أحداً لا يدعي فعلهما كما كان يدعي الأولين ، فافترقا لهذا الشأن .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى في قصة صالح عليه السلام : « قالوا إنما أنت من المسحورين . ما أنت إلا بشر مثلنا فأت بأية ان كنت من الصادقين^(٢) » وقال في قصة شعيب عليه السلام « واتقوا الذي خلقكم والجبيلة الأولين . قالوا إنما أنت من المسحورين . وما أنت إلا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين^(٣) » .

(١) الشعراء : ٧٨ - ٨١ .

(٢) الشعراء : ١٥٣ ، ١٥٤ .

(٣) الشعراء : ١٨٤ - ١٨٦ .

للسائل أن يسأل عن الواو في قصة شعيب في قوله « وما أنت إلا بشر مثلنا » وحذفها من مثله في قصة صالح عليه السلام .

الجواب أن يقال ان قوم صالح في حال هذا الخطاب لم يدفعوا أمره كما دفع أمر شعيب قومه فيما حكى الله تعالى من قولهم لصالح عليه السلام « إنما أنت من المسحورين ما أنت إلا بشر مثلنا » ، ثم لم يطلبوا منه ما ليس لهم طلبه لأنهم قالوا « فأت بآية إن كنت من الصادقين » وهذا لا شطط فيه ولا في قولهم « أنت من المسحورين » وقولهم « ما أنت إلا بشر مثلنا » لأن الله تعالى يقول لنبيه ﷺ « قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي (١) » والمسحورون فيه أقوال أحدها الذين لهم سحر وروية وقيل المعلون بالطعام والشراب كما قال امرؤ القيس (٢) :

أرانا موضعين لجم غيبٍ ونسحرُ بالطعامِ وبالشرابِ

وقال لبيد (٣) :

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصافير من هذا الأنام المسحورِ

(١) فصلت : ٦ .

(٢) أشهر شعراء الجاهلية ، ويعرف بالملك الضليل لاضطراب أمره طول حياته ، وذو القروح ، لما أصابه في مرض موته . وكتب الأدب مشحونة بأخباره . وقد جمع بعض ما ينسب إليه من الشعر في ديوان صغير . ولد نحو سنة ١٣٠ ق هـ (٤٩٧ م) ومات بأنقرة سنة ٨٠ ق هـ (٥٤٥ م) .

(٣) هو لبيد بن ربيعة بن مالك العامري ، أحد الشعراء الفرسان الأشراف في الجاهلية . أدرك الاسلام ، ووفد على النبي (صلعم) ويعمد من الصحابة ، ومن المؤلفة قلوبهم . وترك الشعر ، فلم يقل في الاسلام إلا بيتاً واحداً ، قيل ، هو :

ما عاتب المرء الكريم كنفه والمرء يصلحه الجليس الصالح

وهو أحد أصحاب الملقات . ومطلع معلقته :

عفت الديار محلها فمقامها بنى ، تأبد غولها فرجامها

توفي سنة ٤١ هـ (٦٦١ م) وقد جمع بعض شعره في ديوان صغير .

وقيل المسحورون المسحورون كأنه سحر مراراً حتى خبل وفسد عقله واضطرب رأيه ، عن مجاهد وقتادة . وقيل المسحورون المخلوقون عن ابن عباس فالموضع الذي لا واو فيه هو بدل من الجملة التي قبله ، ثم قال « فأت بآية ان كنت من الصادقين » ولهم ان يقولوا ذلك ، وأما قوم شعيب فانهم في خطاياهم المهكي عنهم مشطون ومبالغون في رده وتكذيبه ، فقالوا : « إنما أنت من المسحورين وما أنت الا بشر مثلنا » على خبرين عطف أحدهما على الآخر ، وقالوا بعده « وان نظنك لمن الكاذبين » على معنى وانا لنظنك كاذباً ، أي الغالب في أمرك عندنا انك كاذب ، فلم يجعلوا الخبرين خبراً واحداً بل جعلوها اخباراً ثلاثة ، قولهم « إنما انت من المسحورين » أي لست من الملائكة الذين هم رسل الله إلى خلقه فلا يطعمون ولا يشربون ، بل انت من المعتدين بالطعام والشراب ، وقولهم « وما انت إلا بشر مثلنا » أي لا فضل لك علينا فهو خبر ثان ، وقولهم « وان نظنك لمن الكاذبين » خبر ثالث ، ثم طلبهم اسقاط كسف من السماء تكون أمانة لصدقه خلاف ما طلبته ثمود حين قالت « فأت بآية ان كنت من الصادقين » ولم تقترح بالحالة التي كانت فيها عند مخاطبة نبيها لها ، ولم يقارنها من التمرد ما قارن حال قوم شعيب حين ردوا عليه في خبر بعد خبر ، فكان موضع الواو في قصتهم لذلك ، ولم يكن لها موضع في الأول لما بينا من ابدالهم الجملة الثانية من الأولى واقتصارهم على بعض ما انبسط فيه غيرهم .

سورة النمل

الآية الاولى منها

قوله تعالى « ولتى مدبراً ولم يعقّب يا موسى لا تحف انى لا يخاف لذيّ المرسلون ، إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فاني غفور رحيم (١) » ، وقال في سورة القصص « فلما رآها تهتز كأنها جانّ ولتى مدبراً ولم يعقّب ، يا موسى أقبل ولا تحف ، انك من الآمنين . أسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء (٢) » .

للسائل أن يسأل فيقول : في سورة النمل ما ليس في سورة القصص ، والمحكي شيء واحد ، والزيادة قوله « إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فاني غفور رحيم » وفي سورة القصص « أقبل ولا تحف انك من الآمنين . أسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء » .

والجواب ان يقال : الحكايات ليس يشترط فيها إذا أدبت معانيها دون الفاظها استيعاب جميعها في مكان واحد، بل يجوز أن تفرق في أماكن كثيرة،

(١) النمل : ١٠ ، ١١ .

(٢) القصص: ٣١ ، ٣٢ .

فهذا وجهه، ويكون معنى « انك من الآمنين » أي من المرسلين الذين لا يخافون، ويجوز ان يكون « إلا من ظلم » خارجاً عن الحكاية ويكون خبراً من الله تعالى يخبر به نبينا عليه السلام فيعترض بين جل ما يحكى ، كما قال الله عز وجل فيما حكى من كلام صاحبة سبأ « ان الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة ، وكذلك يفعلون ^(١) » فيكون « وكذلك يفعلون » غير محكي ، وإنما يكون خبراً من الله تعالى معترضاً بين ما حكى تصديقاً لها ، ثم قال عائداً إلى حكاية قولها « واني مرسله إليهم بهدية ^(٢) » ويجوز في هذا المكان أن يكون معنى « وكذلك يفعلون » من الحكاية على معنى أن الملوك تأثيرهم في القرى التي يدخلونها تخريبها ، وكذلك يفعل هؤلاء يعني سليمان عليه السلام وخيله ومعنى قوله في الآية « إلا من ظلم » محمول على وجهين : احدهما أن يكون استثناء من متصل لا من منقطع، فيكون مستثنى مما يدل عليه « لا يخاف لدي المرسلون » وهذا يدل على أن غيرهم يخافون فتترك ذكرهم لقوة الدلالة عليه كما قال « وجعل لكم سراييل تقيمكم الحر » فحذف البرد لعلم المخاطبين به ، وإذا كان لكن غير المرسلين يخافون مقدرأ اثباته كان الاستثناء منهم ، أي انهم يخافون إلا من محى ظلمه بتوبة. والوجه الثاني أن يكون استثناء منقطعاً تقديره لكن من ظلم من غير المرسلين ثم بدل سيئة بحسنة ومحى خطيئته بتوبة فالله غفور رحيم .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير أم ما يشركون . أمّن خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ، أإله مع الله ، بل هم

(١) النمل : ٣٤ .

(٢) النمل : ٣٥ .

قوم يعدلون . أمّن جعل الأرض قراراً وجعل خلاها انهارا وجعل لها
 رواسي وجعل بين البحرين حاجزاً، إله مع الله، بل أكثرهم لا يعلمون . أمّن
 يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض ، إله مع الله،
 قليلاً ما تذكرون . أمّن يهديكم في ظلمات البر والبحر . ومن يرسل الرياح
 بشراً بين يدي رحمته، إله مع الله تعالى الله عما يشركون . أمّن يبدأ الخلق
 ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض ، إله مع الله ، قل هاتوا برهانكم
 ان كنتم صادقين (١) .

للسائل أن يسأل عما ختمت به هذه الآيات بعد قوله « إله مع الله »
 وهل تقدم ما يوجب اختصاص ذلك به دون غيره ؟

الجواب أن يقال قوله تعالى « خير أما يشركون » بنيت عليه هذه
 الآيات ، وتكلم أهل النظر في قولك هذا أفضل من هذا ، وهذا خير من
 هذا، فقال بعضهم : يقال في الخير الذي لا شر فيه والشر الذي لا خير فيه إذا
 كان يتوهم بعض الجهال الأمر على خلاف ما هو به هذا الخير خير من الشر ،
 وانكر على من خالف هذا ، وعلم ذلك عند أهل الاعراب ، وهو أن الأصل
 في باب أفعل من كذا للتفضيل ، فإذا قيل هذه الاصطوانة أطول من تلك ،
 فقد وصفها بالطول ، إلا أنه يزيد في طول احدهما على طول الاخرى، والزم
 أفعل من ابتداء الفاية ، كأن المعنى ابتداء زيادة طولها منتهى الاصطوانة
 الاخرى ، فلا يقال افعل من كذا إلا والمفضل عليه فيه ذلك المعنى الذي
 زاد به المفضل عليه ..

فأما قوله تعالى بعد وصف النار « إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها

(١) النمل : ٥٩ - ٦٤ .

تفيظاً وزفيراً^(١) « إلى قوله » وادعوا ثبوراً كثيراً . قل ذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون^(٢) « ولا خير في الأول ، فإنما المعنى أن هؤلاء الكفار يحرضون على ما يكسبهم النار كأنهم يرونها خيراً لهم ، ثم وصف ما يختارونه بصفته واتبعه الخير الذي لا شر فيه فقال : فعملكم فعل من يرى النار خيراً له من الجنة ، فأنظروا هل هي كذلك أم لا ، وكذلك قوله فما أصبرهم على النار أي يتعرضون لها ويكتسبونها ، ففعلهم فعل من يصبر عليها ، وكذلك قوله « أأله خير أما يشركون » أي هم مشغولون بعبادة الأوثان عن عبادة الرحمن ، وفعلهم ينيء انها تنفعهم فوق ما ينفعهم خالقهم ، فكأنهم قالوا إن تلك أنفع لهم منه تبارك وتعالى ، ثم قررهم فقال : أأله أنفع لكم أم الأوثان؟ وفصل عظم المنافع التي أنعم الله بها ولم يشاركه غيره فيها فقال : « أمّن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء » أي إذا اعترفتم بأن الله سنى لكم المصالح ، ويسر لكم المنافع ، وخلق السموات والأرض اللتين بها أمسك الخلق ، وأنزل المطر من فوق ، وأنبت به قوام الناس من تحت ، من بساتين ذوات المناظر الحسنة سوى الماء كل الطيبة ثم قال « أأله مع الله » أي يحتاج من يفعل هذا إلى عضد ومعين ؟ بل الكفار قوم يعدلون عن الحق ، وقيل يعدلون بمن يفعل هذا غيره تعالى الله عن ذلك ، فهذا موضع « بل هم قوم يعدلون » لأن أول الذنوب العدول عن الحق وقبوله ، وأن يثبت إلهاً مع الله تعالى الله فيعدله به ، وقوله « أمّن جعل الأرض قراراً » وصف ما أظهره الله من قدرته في البر والبحر مما به امساك الأرض ، ثم قال « أأله مع الله » أي أمع الله من يفعل مثل فعله « بل أكثرهم لا يعلمون » ما لهم في عبادة الله تعالى واخلاصها وما عليهم في اشراك غيره فيها ، أي لو علموا ما تنتهي إليه عواقب هذين لما عدلوا عما هو لهم أنفع إلى ما هو لهم

(١) الفرقان : ١٢ .

(٢) الفرقان : ١٤ - ١٥ .

أضر ، وهذا مكانه بعد قوله « بل هم قوم يعدلون » وقوله بعد ذلك « أمّن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض إله مع الله قليلاً ما تذكرون » ذكّركم بما لا يكاد يخلو منه أحد إذا دفع إلى شدة واضطر إلى الانقطاع إلى الله تعالى فدعاه وكشف شدته ، وقوله « ويجعلكم خلفاء الأرض » أي يقيم المظلوم مقام الظالم في أرضه ، ويجعل من في العصر الثاني خلفاً من في العصر من قبله ، وهذا موضع يفنى فيه الإنسان سالف شدته براهن نعمته ، فقال قليلاً تذكركم ما مرّ في ذكركم من بلائكم وشركم ، وهذا موضع يليق به ما جاء فيه وهو « قليلاً ما تذكرون » وقوله « أمّن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته ، إله مع الله تعالى الله عما يشركون » قوله يهديكم في ظلمات البر والبحر معناه ينجيكم منها بهدأته وما نصب لكم من آياته بالنجوم التي تعملون عليها في الماء وفي البر إذا لم تهتدوا في الظلمات ، وهو مثل قوله « قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية لئن أنجانا من هذا لنكونن من الشاكرين . قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون (١) » فلما كانت هدايته في البر وتسييره جوارى الفلك بالريح ، ضم إليه الريح الأخرى المبشرة بالقطر ، فلما ختم الآية التي هي في معناها بقوله « ثم أنتم تشركون » ختم هذه بقوله « تعالى الله عما يشركون » لأن المذكورين في هذه الآية هم المذكورون في تلك .. وأما قوله « أمّن يبدؤ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض ، إله مع الله ، قل هاتوا برهانكم أن كنتم صادقين » أي من لا ابتداء كونكم وهو خلقكم ، ومن لا انتهاء وهو بمشكم لمجازاتكم ، ومن للحال المتوسطة بين هذين ، وهو حفظ حياتكم باقواتكم وارزاقكم من السماء والأرض ، إله مع الله ، ها هنا من يعدل رب العالمين ، هاتوا برهانكم وما يظهر في النفوس أن ما تقولونه حق وأن ما عداه باطل ، فإنكم لا تقدرّون إلا على ضده ، مما يدل على أن ما تقولونه باطل وما عداه مما تخالفونه حق ، فقد بان ووضح أن كل خاتمة لائقة بمكانها ، والسلام .

(١) الانعام : ٦٣ - ٦٤ .

The first part of the document discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions. It emphasizes that every entry should be supported by a valid receipt or invoice. The second part covers the process of reconciling bank statements with the company's ledger to ensure that all payments and receipts are properly recorded. The third part details the monthly closing process, including the preparation of financial statements such as the balance sheet and income statement. The final part provides a summary of the key points discussed and offers recommendations for improving the accounting system.

Accounting Department
123 Main Street
City, State, ZIP

١- سورة القطن

٢- سورة العنكبوت

سورة القصص

الآية الأولى منها

قوله تعالى « وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها ، وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون ^(١) » وقال في حم عسق « فما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا ، وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ^(٢) »

للسائل أن يسأل في هذا المكان عن مسألتين : إحداهما « وما أوتيتم ، في الأولى بالواو ، وفي الثانية بالفاء ، وما الذي خصص كل مكان بما جاء فيه ؟ والثانية قوله تعالى في الأولى « فمتاع الحياة الدنيا وزينتها » فذكر الزينة في الأولى ولم يذكرها في الأخرى .

الجواب عن ذلك أن يقال : هذه الآية جاءت بعد قوله « وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون » ثم خاطب الدين أوعدهم بمثل ما أهلك به من قبلهم ، وأنه ليس لكم فيما تؤتون في الدنيا عوض مما يفوتكم في الأخرى ، لأن جميع ذلك لا ينفك مما تنتفعون به انتفاعاً منقطعاً وأن تطاول أمده ،

(١) القصص : ٦٠ .

(٢) الشورى : ٣٦ .

أو تترينون به ، فجميع أغراض الدنيا مستوعب مهذين اللفظين ، إما ما لا يستغني عنه الحي من مأكول ومشروب وملبوس ومنكوح، ويرى العاقل المتعة بها قليلة وأن كانت طويلة لانقطاعها بالموت وانتهائها إلى حسرة القوت، وإما ما لا حاجة به إليه من فضول العيش مما يتزين به من الملابس الفاخرة، والآلات الحسنة ، والدور المزوقة المنجدة ، والخيل والبغال والحير ماركب منها للحاجة إليه وما اتخذ زينة يتجمل عند الأكفاء بها ، فما كان محتاجاً إليه فهو متاع أيام قليلة وما فضل عن ذلك فهو ما يقتنى لعدة وزينة ، والدليل على أن الخطاب خارج على هؤلاء وأن صلح عظة لجميع الناس ، التفصيل الذي جاء بعده في قوله « أفمن وعدناه وعداً حسناً فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين (١) » أي يحضرون العقاب لتقدم ذكر من يعطى الثواب ، فلم يكن لعطف هذه الجملة على الجملة المتقدمة غير الواو إذ لا معنى لها هنا من معاني الفاء .. وأما ذكر زينتها فلاستيعاب جميع ما بسط فيه الرزق للكفار .. والآية الثانية قبلها « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (٢) » ولفظ ذلك عام ومعناه خاص، إذ كانت المصائب تصيب من لم يذنب ولا عقاب عليه، فالمراد به بعض المصابين وبعض المصائب، ثم تبعه قوله « ومن آياته الجوار في البحر أن يشأ يفعل أو لا يفعل ، أي ان شاء أنجى أهلها وان شاء أهلكتهم بذنوبهم، وقد لا يهلكهم فيعفو عن يستحق العفو ويمهل من علم منه الصلاح » والذين يجادلون في آياتنا (٣) وهم الكفار يعلمون وهم في السفن أنهم لا منجاة لهم إلا بالله ولطفه ، ثم خاطبهم فقال : وان أوتيتم السلامة ورزقتم بدمها العافية فذلك قليل البقاء وان امتد إياماً ، فليس القصد في هذا المكان استيعاب

(١) القصص : ٦١ .

(٢) الشورى : ٣٠ .

(٣) الشورى : ٣٥ .

جميع ما يتوهم في دنياهم بل هو مطلوبهم في تلك الحال من النجاة والامن في الحياة ، فلم يحتج إلى ذكر الزينة ، ولم يكن إلا موضع الفاء لأن تعلق ما بعدها بقوله « ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص » أي يغلب على ظنونهم ذلك ، فإن انجاهم الله وأعطاهم مرادهم في تلك الحال فإن ذلك مريب الزوال عنهم قليل البقا معهم ، والذي أعده الله تعالى للمؤمنين خير وأبقى ، ثم وصف المؤمنين بصفات ترغبهم في الكون عليها في قوله « والذين يحبون كباثر الأثم والفواحش (١) » إلى آخر القصة ، كما زهدهم في التمسك بالدنيا الفانية ، فالمراد بما يؤتونه إنما هو مطلوبهم من السلامة والنجاة من تلك الهلكة والامن من أمثالها من الورطات ، وذلك عقيب ما أشرفوا عليه من الغرق ، ولا موضع لهذا الكلام يحسن غير العطف على ما قبله بالفاء لأنه عقب ما نالهم من الخفاقة بما أوتوه من الامنة وحال السلامة إلى سائر ما لله من النعمة ، فقد تضمن ما ذكرنا الجواب عن المسألتين .

الاية الثانية منها

قوله تعالى « قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بضياء ، أفلا تسمعون . قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة ، من إله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه ، أفلا تبصرون (٢) » .

للسائل أن يسأل عن تقديم الليل على النهار ، وأنه لو قدم النهار هل كان على مقتضى الحكمة وقوله عقيب هذا أفلا تسمعون وعقيب الآخر أفلا تبصرون؟

والجواب عن ذلك أن يقال ان نسخ الليل بالنير الأعظم ابلغ في المنافع

(١) الشورى : ٣٧ .

(٢) القصص : ٧١ - ٧٢ .

بما ضمن من المصالح من نسخ النهار بالليل ، ألا ترى أن الجنة نهارها دائم لا ليل معه لأن الليل في دار التكليف للاستراحة والاستعانة بالجمام والراحة على ما يلزم من الكلف المتعبة والمشاق المنصبة ، ودار النعم يستغنى فيها عن ذلك لأنها مقصورة على نيل المشتهى وعلى ما تلتذ به النفس وتهوى ، فتقديم ذكر الليل لانكشافه عن النهار الذي يمكن من التصرف في المعاش والسعي في المصالح إلى ما لا يحصى كثرة من المنافع المتعلقة بالشمس أحق وأولى . وقوله « أفلا تسمعون » أي أفلا تسمعون سماع من يتدبر المسموع ، ليستدرك منه قصد القائل ويحيط بأكثر ما جعل الله في النهار من المنافع ، أم أنتم صم عن سماع ما ينفعكم ، وقوله « يأتاكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون » أي أفلا تستدركون من ذلك ما يجب استدراكه فإن عقيب السماع استدراك المراد بالمسموع إذا كان هناك تدبر له وتفكر فيه ولم يجعله السامع دبر اذنه .

سورة العنكبوت

الآية الاولى منها

قوله تعالى « ووصينا الإنسان بوالديه حسناً ، وانجاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعها ، إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون (١) » وقال في سورة لقمان « ووصينا الإنسان بوالديه ، حملته أمه وهنأ على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك ، إلى المصير . وانجاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعها وصاحبها في الدنيا معروفاً واتبع سبيل من أناب إليّ ، ثم إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون (٢) » وقال في سورة الأحقاف « ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً ، حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً ، وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ، حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن اشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي ذريتي اني تبنت إليك واني من المسلمين (٣) » .

(١) العنكبوت : ٨ .

(٢) لقمان : ١٥ - ١٦ .

(٣) الأحقاف : ١٥ .

للسائل أن يسأل عن اختلاف هذه الآيات الواردة في الوصاة بالإحسان إلى الوالدين والبر بهما إلا إذا دعوا إلى الشرك وبعثا على الكفر ، وعن موقعها وهل كان يصلح احداها مكان الاخرى ؟

الجواب أن يقال أما موقع هذه الآية من سورة العنكبوت فم شبه مواقع الآيات التي قبلها والتي بعدها ، وذلك انه أجمل فيها الاحسان لقوله « والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفّرَن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون (١) » اشتمل هذا على جميع معاملة المؤمنين في الدنيا والآخرة وهي في الدنيا ايمانهم وصالحات اعمالهم التي يكفّر بها السيئات فلا يؤاخذ بها من ضمن جزائه على أحسن عمله وهو طاعة الله تعالى التي اخلصها له ولم يقصد أن يعملها خلقه ، ثم قال « ووصينا الانسان بوالديه حسناً » أي الزمناه حسناً في أمر والديه وقياماً بحقوقها عليه ، ثم قال وان أرادك على الشرك فلا طاعة عليك لها ، فهذه جملة لم تتضمن ذكر السبب الذي أكد الحق بل اقتصر فيها على ما لا غنى عن علمه ، ولا يعذر أحد في جهله .

وأما الآية في سورة لقمان فإنها ذكرت بعد ما حكى الله تعالى عن لقمان من وصية ابنه إذ يقول « يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم (٢) » فذكر الله تعالى عقيب ذلك وصية الانسان بهما ونبه على السبب الذي له عظم حقها فقال « حملته أمه وهنأ على وهن » أي ضعف حمل مضافاً إلى ضعف المرأة ، وقيل ضعفاً يتزايد على ضعف كما يتزايد ثقل الجنين وارضعته عامين ، وهذان وان انفردت بهما الام فان الاب يتحمل الشدائد في القيام بأمر الام والولد حتى يقدر على تربيته ، وربما ضيق على نفسه فيما يصرف إليها من نفقته فقال « ان اشكر لي ولوالديك » والمعنى ووصيناه بأن اشكر لي

(١) العنكبوت : ٧ .

(٢) لقمان : ١٣ .

ولوالديك ، وان بمعنى أي ، وهو تفسير الوصية والتنبيه على عظم النعمة ووجوب شكر الله على قدر ما أولاه إذ كان هو خلقه وسوى اعضاءه ونفخ الروح فيه وأنعم عليه قبل استحقاقه ثم عرضه النعمة الشريفة والدرجة العلية ، وشكر بعض ذلك يستغرق الجهد ويفني الطوق ، فأما شكر الوالدين فهو أن يحسن إليهما ويبرهما ويكرمهما ويطيعهما إلا إذا أمراه بمعصية الله تعالى فتسقط عنه طاعتها ، لأنه مع اسقاط حق الخالق لا يثبت حق الوالدين لأن الله تعالى عقد شكرهما بشكره ، فإذا دعواه إلى معصيته فقد أبطل به شكره فأنحل شكرهما المعقود معه ، وقيل ان هذه الآية نزلت في سعد بن مالك وهو سعد بن أبي وقاص^(١) وروى عنه أنه قال : كنت برأ بأمي ، فلما أسلمتُ قالت لي : يا سعد ، ما هذا الدين الذي أراك قد أحدثت ، والله لا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعير بي ، فيقال : قاتل أمه ، فلم تأكل ولم تشرب يوماً وليلة فأصبحت وقد جهدت ، فلما كانت القابلة لم تأكل ولم تشرب فأصبحت وقد اشتد جهدها ، فقلت لها يا أمه ، تعلمين والله لو كان لك سبعون نفساً فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا لشيء ، فلما رأت ذلك أكلت وشربت ، فأنزل الله هذه الآية في^٢ . فهذه الآية قد تضمنت من البيان والتفصيل ما لم تتضمنه الأولى ، لأن تلك المذكورة مع الحمل ، وهذه المذكورة لقصة مشروحة فيما بين آيات تضمنت الواجبات والمستحسنيات فيما حكى الله عز اسمه في وصية لقمان لابنه ، ثم كان في ذكر أب وصى ابنه بمجانبة الشرك

(١) الصحابي الأمير ، فاتح العراق ، ومدائن كسرى ، وأحد الستة الذين عينهم عمر ابن الخطاب للخلافة ، وأول من رمى بسهم في سبيل الله ، وأحد العشرة المبشرين بالجنة . أسلم وهو ابن ١٧ سنة ، وشهد بدرأ ، وافتتح القادسية ، ونزل أرض الكوفة فجعلها خططاً لقبائل العرب ، وابتنى بها داراً فكثرت الدور فيها . وظل والياً عليها مدة خلافة عمر ، وأمته عثمان زمناً ثم عزله ، فعاد إلى المدينة . مات سنة ٥٥ هـ في قصره بالمعيق ، على عشرة أميال من المدينة . وحمل إليها . له في الصحيحين ٢٧١ حديثاً .

وقرن اليه ما كان من خلاف ابن لأم بمثته جهدها على الكفر ، وما روي عن لقمان في معنى الوصية أنه قال : « يا بني ان الله رضيني لك فلم يوصني بك ولم يرضك ، فأوصاك بي » وهذا كلام شريف له وقع كبير ذكرناه ليتدبر معناه .

وأما الآية الثالثة فإنها وردت فيمن أوصى بوالديه وهما مؤمنان لا يمنعانه عن الايمان وهو من طاب نفساً وأصلاً ورغب الى الله أن يطيب فرعاً لأنه قال تعالى حكاية عنه « ربّ أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه واصلح لي في ذريتي^(١) » . وبعد هذه الآية ذكر ولد كافر استغاث الله والداه لإصراره على كفره ولما أعيابها من مداراة أمره^(٢) . فأما قوله « وحمله وفصاله ثلاثون شهراً » فالمراد أقل حمله وهو ستة أشهر ، ويروى أن عثمان بن عفان رضي الله عنه أتى بامرأة ولدت لسته أشهر فشاور الناس في رجها ، فقال ابن عباس رضي الله عنه : ان خاصمتكم الى كتاب الله خصمتكم ، قال الله تعالى « والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين » وقال : « وحمله وفصاله ثلاثون شهراً » فالحمل ستة أشهر ، والفصال عامان ، فخلي سبيلها . وأما معنى قوله « وفصاله في عامين » أي في انقضاء عامين ، لأن الفصال هو الفطام ، إذا فصل الولد عن الأم فكانت الوصية الاولى في سورة العنكبوت وصية بجملة عامة للناس ، والثانية فيمن منعه أحد والديه عن الايمان ، والثالثة فيمن آمن وآمن أبواه وسأل الله أن يصلح أولاده ، وكان هذا مذكوراً مع آية في ذكر ولد كافر يجتهد والده في دعائه الى الايمان ، والثالث في مؤمن أبواه مؤمنان ، والثاني في مؤمن أحد أبويه يمنعه من الايمان ، فالاول عام كما ترى ، وقد استوعبت القصة ما يحتاج الى ذكره في دعاء من يدعو ولده الى كفره .

(١) الاحقاف : ١٥ .

(٢) « والذي قال لوالديه أفّ لكما أتمداني ان اخرج وقد دخلت القرون من قبلي وهما يستفيضان الله وملك آمن ، ان وعد الله حق ، فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين »
الأحقاف : ١٧ .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير »^(١) . وقال في سورة حم عسق « وما أنتم بمعجزين في الأرض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير . ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام »^(٢) .

للسائل أن يسأل عن فائدة قوله ولا في السماء في سورة العنكبوت والاقتصار على ذكر الأرض في هذه ، وهل كان يصلح أحدهما مكان الآخر ؟

والجواب ان يقال : ان الآية التي في سورة العنكبوت تحكي قول ابراهيم عليه السلام لكفار قومه وفيهم نمرودين كنعان الذي حاجه ، وفي كثير من الاخبار أنه رام الصعود الى الجو يوم انه يحاول السماء ، كما قال فرعون لهامان^(٣) في بناء الصرح ما حكاه الله تعالى في كتابه في موضعين ، فقال لهم ابراهيم عليه السلام : « لا تقفوتون الله في الأرض كنتم أو في السماء ولا سبيل لكم اليها » . كما قال الله تعالى : « يا معشر الجن والانس إن استطعتم

(١) العنكبوت : ٢٢ .

(٢) الشورى : ٣١ - ٣٢ .

(٣) كان هامان وزير فرعون الأول ، ومن أعوانه المقربين ، وقد كلفه فرعون أن يبني له صرحاً عالياً يأخذ السماء صعداً حتى ينالها ، ويطلع الى إله موسى ويحاربه ، « وكذلك زَيْنُ لفرعون سوء عمله وَصَدَّ عن السبيل ، وما كيدُ فرعون إلا في تباب » . وقد ذكر هامان في سورة القصص . ٦ ، ٨ ، ٣٨ وفي سورة العنكبوت ٣٩ ، وفي سورة غافر ٢٤ ، ٣٦ .

وفرعون لقب ملك مصر في التاريخ القديم ، وأصله باللغة المصرية القديمة (برعو) ومعناه البيت العظيم ، وفرعون لقب كل عات متجبر . والرأى السائد الان أن رمسيس الثاني هو فرعون مصر الذي ولد في زمنه موسى عليه السلام وتربى في بيته ، وانه هو الذي اضطهد بني اسرائيل ، وان ابنه منفتح هو فرعون مصر وقت خروج موسى وقومه هرباً منه وهو الذي غرق في اليم .

أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا، لا تنفذون إلا بسلطان»^(١) وأما الآية في سورة حم عسق فإنها بعد قوله « وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير »^(٢) . وهذا عام في المصائب ، والمراد به الخصوص لأنه ليس مصيبة مستحقة باحترام ، إذ قد يصاب من لا جرم له ، ومن لم يبلغ حد التكليف فيجب عقابه على ذنب يكون منه ، والمخاطبون مخصوصون بالمعنى وان عموا باللفظ ، وقوله : « ويعفو عن كثير » أي عن ذنوب يتجاوز عنها ولا يؤاخذ بها ولا يكون ذلك للكفار لأن العفو مبذول لمستحقه ، وإذا صح ان هذا الخطاب متوجه على المسلمين ، وتبعه قوله : « وما أنتم بمعجزين في الارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير » علم انه وعيد لهم وليسوا من القوم الذين يخاطبون بقوله « ولا في السماء » ومعناه لا تسلكون مسلكاً تلتجئون اليه من عقاب الله إذا وجب عليكم ، وقد جاء هذا بغير لفظ الارض والسماء ، وهو قوله « والذين ظلموا من هؤلاء الناس سيصيبيهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين »^(٣) فيكون هذا مطلقاً في كل ملجأ ومهرب .. وقد قيل في قوله « وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء » أي لا تفوتون من في الارض من الانس والجن ، ولا من في السماء يعني من الملائكة وهم خلق الله ، فكيف تعجزون الخالق تعالى عن ذلك .. وقول ثالث وهو أن يكون المراد لا تفوتون نفوسكم ما يحق من عقاب الله عليكم إن هربتم في الارض كل مهرب وان صعتم في السماء كل مصعد لو استطعتموه كما قال : « فإن استطعت أن تتبغي نفقاً في الارض أو سماً في السماء فتأتيتهم بآية »^(٤) أي لا يكون ذلك أبداً . وفي الجواب الاول كفاية في الفرق بين الموضوعين وما يختار لكل واحد منها .

(١) الرحمن : ٣٣ .

(٢) الشورى : ٣٠ .

(٣) الزمر : ٥١ .

(٤) الانعام : ٣٥ .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو احرقوه فأنجاه الله من النار ، إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون » (١) . وقال بعده : « خلق الله السموات والارض بالحق ، ان في ذلك لآية للمؤمنين » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول : قال في إنجاء ابراهيم عليه السلام من النار « ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون » . وقال في خلق السموات والارض « ان في ذلك لآية للمؤمنين » فوحد الآية هنا وجمعها هناك ، والآيات في خلق السموات والارض اكثر منها في تخلص ابراهيم عليه السلام من النار .

والجواب أن يقال اذا أخبر الله تعالى عن المؤمنين في كتابه فهو متناول من كان في عصر النبي ﷺ وهم محدودون ، وإذا قال ان في ذلك « لآيات لقوم يؤمنون » فهو لأقوام لم يتناهاوا ، فكل من يؤمن الى يوم القيامة منهم ودخل فيهم ولكل دلالة وأمارة بيّنة ، فجمعت لعدتهم التي لم تتناه ، ولما قال في خلق السموات والارض « آية للمؤمنين » وهم جماعة واحدة محصور عددهم والاية الواحدة تجمعهم ، بآيّن الخبر عنهم الخبر عن وجد وعمن لم يوجد أكثرهم ، فاختلفت بهم الدلالات وجمعت لهم الآيات لانتشار أعدادهم وتباين امدادهم فاختلف الموضوعان لذلك .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى « وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون . وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذا لارتاب المبطلون . بل هو آيات بينات في

(١) المنكبوت : ٢٤ .

(٢) الآية ، ٤٤ .

صدور الذين أتوا العلم ، وما يحدد بآياتنا إلا الظالمون^(١) » .
للسائل أن يسأل عن تسمية الجاحدين في الآية الأولى بالكافرين وفي الثانية
بالظالمين ، وأولئك ظالمون كما ان هؤلاء كفرون ، فلماذا اختصاص الأولى
بتلك الصفة والثانية بهذه الصفة ؟

والجواب ان من جحد آيات الله فقد كفر نعمته ، وهذا أول ما يفعله ،
لأن ذلك متعلق بما قبله من تولى خلقه وأنعم عليه بما استوجب به شكره ،
فأول فعله كفر نعم الله ، ثم انه مسيء إلى نفسه ظالم بأن أبدلهما من النعم
الذي عرض له عذاباً لا يطيقه ، فكفره أول في الذكر وظلمه ثانياً لأنه
فوت نفسه عظيم الأجر آخرأ في العمل ، فقدم الكافرين على الظالمين لذلك .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى «والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبؤئنهم من الجنة عرفا تجري
من تحتها الأنهار خالدين فيها ، نعم أجر العاملين . الذين صبروا وعلى ربهم
يتوكلون^(٢) » . وقال في سورة آل عمران « أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم
وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين^(٣) » .

للسائل أن يسأل عن اختصاص ما في سورة آل عمران بالواو في قوله
« ونعم » واختلافها في سورة العنكبوت منها .

والجواب أن يقال ان الآية من سورة آل عمران مبنية على تداخل الأخبار
لأن أولها « أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار

(١) العنكبوت : ٤٧-٤٩ .

(٢) العنكبوت : ٥٨-٥٩ .

(٣) آل عمران : ١٣٦ .

خالدين فيها ونعم أجر العاملين » فأرلئك مبتدأ ، وجزاؤهم مبتدأ ثان ، ومفكرة خبر المبتدأ الثاني ، وهو مع خبره خبر المبتدأ الأول . والجزاء هو الأجر ، فكأنه قال أولئك أجرهم على أعمالهم محو ذنوبهم وإدامة نعيمهم ، وهذا الأجر مفضل على كل أجر يعطاه عامل على عمله ، فنسقت الأخبار بعضها على بعض للتنبية على النعم التي هدفت لرجاء الراجين واكملت بها أمنية المتمنين ، والخبر إذا جاء بعد خبر في مثل هذا المكان الذي تفضل فيه المواهب المرغب فيها فحقه أن يعطف على ما قبله بالواو ، كقولك : هذا الجزاء كذا وكذا ، أي هو ترك المؤاخذة بالذنب والتنعيم في جنة الخلد وتفضيله على كل جزاء جوزي به عامل وذلك تشريف وكرامة .. وأما الآية التي في سورة العنكبوت فان ما قبلها مبني على أن يدرج الكلام فيه على جملة واحدة وهي « والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم من الجنة غرفا » فقوله « الذين آمنوا » مبتدأ ، وقوله « لنبوئنهم » في موضع خبره ، فهذا الخبر يتصل به مفعولان ، الأول هم ، والثاني قوله « غرفا » ، وغرفا نكرة موصوفة بقوله « تجري من تحتها الأنهار » وقوله « خالدين فيها » حال من التبوء ، فلما جعلت هذه الأشياء كلها في درج كلام واحد وهو جملة ابتداء وخبر واحتمل قوله « نعم أجر العاملين » أن يجيء بالواو وان يجيء من دونها ، اختير مجيئها بغير واو ليشبه ما تقدم من عقد بخبر لا على سبيل عطف ونسق ، ويحتمل أن يكون في موضع خبر مبتدأ فكأنه قال : ذلك نعم أجر العاملين ، ويكون قوله ذلك إشارة إلى ما ذكر الله تعالى من اسكانهم الجنة فيجري بلا واو مجرى ما هو تمام الكلام الأول كقوله تعالى : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات ، لهم ما يشاؤون عند ربهم ، ذلك هو الفضل الكبير . ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات^(١) » فقوله « ذلك » وان انقطع عن الأول في اللفظ فإنه متصل به من طريق

المعنى ، وكأنه قال لهم ما يشاؤون عند ربهم مشار إليه بأنه الفضل الكبير ، وقوله « نعم أجر العاملين » أي ذلك نعم أجر العاملين مشار إليه بالتفضيل على أجور العاملين ، وإذا كان الأمر على ما ذكرنا في الآيتين لم يلق بكل واحدة منها إلا ما جاءت به فأعرفه .

الآية السادسة منها

قوله تعالى « الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شيء عليم^(١) » وقال في سورة القصص « ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله علينا^(٢) » وقال في سورة حم عسق له مقاليد السموات والأرض يبسط الرزق لمن يشاء انه بكل شيء عليم^(٣) » وكذلك في سورة الرعد « الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا^(٤) ».

للسائل أن يسأل عن الآية الأولى وتخصيصها بالذكر بقوله « من عباده ويقدر » من دون قوله « له » عن الآخرين ، ومجيئها من اللفظتين عاريتين وهما « من عباده » « وله » ؟

والجواب عن ذلك ان يقال : اما الأولى في سورة العنكبوت ، فانها جاءت بعد قوله « وكأن من دابة لا تحمل رزقها ، الله يرزقها وإياكم ، وهو السميع العليم^(٥) » فلما ذكر ان الله تعالى هو رازق جميع الحيوانات ما ادخر منها كالنمل ، وما لم يدخر كالطير تغدو خماسا وتروح بطانا ، فبين الله انه

-
- (١) العنكبوت : ٦٢ .
 - (٢) القصص : ٨٢ .
 - (٣) حم عسق : ١٢ .
 - (٤) الرعد : ٢٦ .
 - (٥) العنكبوت : ٦٠ .

كما كان في غيرنا من الحيوان ما هو موسع عليه وما هو مضيق عليه ، كذلك الأمر فينا ، ثم قال « الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له » وكان بعد القسمة الأولى من يبسط له الرزق في حال ويضيق عليه في أخرى ، فقال : الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له « فالهاء في له ترجع إلى ما شاء من عباده ، ومن يشاء مفعول ببسط ، فكان « من يقدر له » هو من يبسط له في وقتين مختلفين ، فاقضى هذا المكان اللفظ الذي جاء فيه بالمعنى الذي هو غير الأول من جميع البسط ، والقبض لواحد في حالين ، وكذلك قوله « قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ، وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ^(١) » وأما قوله في سورة القصص « واصبح الذين آمنوا مكانه بالامس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر » والمعنى انتبهوا لأن الله يوسع الرزق لمن يشاء لا لكرامته كما وسع على قارون ^(٢) ويضيقه على من يشاء لا لهوانه كما ضيق على كثير ممن آمن به ، ثم قال تعالى حكاية عنهم « لولا أن من الله علينا لحسف بنا » أي لولا من الله علينا بان صرف عنا الغنى الذي يقع الكفر معه لكفرنا نحن مثل كفره ، ولحسف بنا كما خسف به ، فقوله « لمن يشاء من عباده ويقدر » أي يبسط الرزق لمن يشاء بسطه له ، ويقدر لمن يشاء قدره عليه ، فاضمر الفعل الثاني مثل ما تعدى إليه الفعل الأول وهو « من يشاء » لعلم المخاطب به وأنه في المعنى غير الأول وأن كان في اللفظ مثله .. وأما الآيتان في سورة حم عسق وسورة الرعد فانها

(١) سبأ : ٣٦ .

(٢) كان قارون أحد أقارب موسى عليه السلام ، اتخذه فرعون وزيراً له ، وولاه على قومه فظلمهم وابتز أموالهم حتى اكتنظ خزائنه بها ، وكان يعتقد ان هذا المال الطائل قد ناله باجتهاده وجدارته واستحقاقه له ، فبنى القصور الفخمة التي كان من أشهرها فيما يقال قصر التيه المشرف على بحيرة قارون بمحافظة الفيوم بمصر . وقد نصح له الناصحون ان يخفف من غلوائه وغروره ، وان يحسن كما أحسن الله إليه بالصحة والجاه والثراء ، ولكنه أبى وظل سادراً في ظلاله حتى خسف الله به وبداره الأرض جزاء جبروته وطغيانه .

مقصورتان على ذكر البسط والقبض فحسب ، والتي في الرعد جاءت مع قوله « والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار ، الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا » وفيه دليل على انهم موسع عليهم في الرزق : لقوله « وفرحوا بالحياة الدنيا » ولما قال « لهم سوء الدار » أي وسع عليهم في الدنيا ليس لكرامتهم ، وان من ضيق عليه فيها ليس ذلك لهوانه ، فاقضى المكان هذا لأجل المعنى ووقع اختصار في اللفظ في الفصل الثاني لأن ما تعدى إليه مثل ما تعدى إليه المفعول الأول من المذكور بعده.. وكذلك قوله في سورة حم عسق « له مقاليد السموات والأرض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » اجمل القول في التوسعة والتضييق لما أخبر انه خلق لنا من أنفسنا أزواجاً أي من اجناسنا أشكالاً ذكوراً وإناثاً ، ومن الأنعام مثلها ، فإنه ينشئنا في هذا الخلق فلا يزال الآخر مخلوقاً في الأول في ظهور الآباء وبطون الأمهات إلى الوقت المعلوم ، وهو يملك أرزاق هذا الجمع من السماء بالمطر والنبت ، فواد خطا وواد مطر ، على ما يشاء رب العالمين ، فتبارك الله أحسن الخالقين .

الاية السابعة منها

قوله تعالى « ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله^(١) » وقال في سورة الجاثية^(٢) « واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها » وقوله في سورة البقرة^(٣) « أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك

(١) العنكبوت : ٦٣ .

(٢) الجاثية : ٤ .

(٣) البقرة : ١٦٤ .

التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها .

للسائل أن يسأل عن الآية من سورة العنكبوت لماذا خصت بمن في قوله « من بعد موتها » وأخلي الموضعان الآخران منها .

والجواب أن يقال أن التقرير يؤثر فيه من تحقيق الكلام ما لا يؤثر في غيره ، والظروف إذا حدثت حقت ، تقول : سرت اليوم ، فان قلت : من أوله إلى آخره ، كان الحد تحقيقاً لأنه قد يطلق لفظ اليوم ، وان ذهبت ساعة أو ساعتان من أوله وان بقيت ساعة أو ساعتان من آخره ، فإذا وقع الحد زال هذا الهم ، فقوله « من بعد موتها » تحقيق لأنه محدود بمن ، وخص به التقرير لأنه من امكانه ، وقوله تعالى في الآيتين الأخيرتين « فأحيا به الأرض بعد موتها » ليس فيه تقرير كما كانت الأولى وان كان يؤدي معنى المحدود ، إلا أنه ليس له لفظه ، فاختلف الموضعان بما ذكرت .

الآية الثامنة منها

قوله تعالى « ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون^(١) » وقال في سورة لقمان^(٢) « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون . »

(١) العنكبوت : ٦٣ .

(٢) لقمان : ٢٥ .

للسائل أن يسأل عن اختصاص الأولى بقوله « لا يعقلون » والثانية بقوله لا « يعلمون » .

الجواب أن يقال ان الأولى في التنبيه على البعث والاحياء بعد الموت ، فاستعمل فيه لا يعقلون ، أي لا يفهمون عن هذا الفعل مثله ، وفي مثل هذا يقال عقلت من كلامه كذا ، أي استدركت وفهمت . ومن تنبه على الشيء علمه بعد أن لم يكن منتبهاً عليه ، يستعمل فيه مثل فطرته وعقله وادراكه وشعوره وان صحب كل ذلك العلم ، إلا انه علم على وصف ، وكذلك لما فصل الآيات التي أقامها في السماء والأرض وفي أصناف الخلق ذكرها في سورة الروم وعقب بعضها بقوله « أن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » « وأن في ذلك لآيات للعالمين » « وان في ذلك لآيات لقوم يسمعون » وقال فيما معناه ما ذكرنا « ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون » فخص ذلك بقوله يعقلون دون ما تقدم من الآيات المحتومة بغيره من الألفاظ ، وليس كذلك الآية من سورة لقمان لأن الكفار فيها مقرّون بان الله وحده خالق السموات والأرض وهم يعلمون ذلك ويثبتون معه آلهة ، فكأنهم لا يعلمون ، فلذلك قال « ولكن أكثرهم لا يعلمون ، فاذا عبدوا الأصنام العبادة التي تحق لمن خلق السموات والأرض باقرارهم فكأنهم لم يعلموا ما أقروا به وثبت معلوماً لهم .

الآية التاسعة منها

انه حضر ذكرها في سورة العنكبوت بعد الفراغ مما جاء فيها ، فذكرناها آخرها ، وهي قوله تعالى « ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن (١) » فأكد لمتا بأن قرن إليها

(١) العنكبوت : ٣٣ .

أن ، وهي في سورة هود (١) « ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب » فلم يؤكد لمتا فيها بأن توكيدها في سورة العنكبوت وما الفرق بينها وبين ذكرها في سائر القرآن خالية من التوكيد بأن ؟

والجواب أن يقال اقتران أن بها في سورة العنكبوت تكملة لمعناها في نفسها ليدل بذلك على انه قد قارن جوابها متصلا به ما يكلمه ويخلصه لتحقيق أو بطلان ، فالتي في سورة العنكبوت قد اتصل بجوابها وهي « سيء بهم وضاق بهم ذرعا » ما يكلمه ويخلصه لبطلان الذرع السابق إليه ومثله « فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيراً (٢) فقله القاه جواب لما ، وقوله متصلا به « فارتد بصيراً » تكملة للجواب ، وكذلك قول الشاعر : ولما أن رأيت بني سميط ، وجوابه في البيت الثاني ، تجللت العصا ، وتكلمته قوله متصلا به ، « وعلمت أني رهين مجلس أن يدركوني . وكذلك قوله : فلما أن تنشي قام خرق ، فهذا جواب لما ، وبعده ما يدل على أنه عرقب ناقة سمينة له ، فكان تكملة لجواب لمتا وهي في قوله في سورة هود لم يتصل بجوابها ما يخلصه لتحقيق أو بطلان إلا في الآية الخامسة عند قوله « قالوا يا لوط إنا نرسل ربك لن يصلوا إليك » فبعده هذا عن الجواب ولم يتصل به ما يكون من تمامه .

(١) هود : ٧٧ .
(٢) يوسف : ٩٦ ،

١- سورة الرقيم

٢- سورة لقمان

٣- سورة السجدة

سورة الروم

الآية الأولى منها

قوله تعالى « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ، كانوا أشد منهم قوّة واثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها^(١) » وقال في سورة فاطر^(٢) « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوّة وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض » وقال في سورة المؤمن^(٣) « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوّة واثاروا في الأرض فأخذهم الله بذنوبهم ، وما كان لهم من الله من واق » وقال في آخر هذه السورة « أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوّة واثاراً في الأرض فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون^(٤) » .

للسائل أن يسأل عن اختلاف ألفاظ هذه الآيات واختصاص كل ماخالف منها الآخر بمكانه .

(١) الروم : ٩ .

(٢) فاطر : ٤٤ .

(٣) المؤمن : ٢١ .

(٤) المؤمن : ٨٢ .

والجواب عن ذلك أن يقال : أما التي في سورة الروم فانها وقعت في سورة اجملت فيها القصص في ذكر الآيات والمواعظ والفرائض ، فبنيت هذه الآية على ذلك ، ألا ترى ان قلبها « أو لم يتفكروا في انفسهم ، ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى ، وأن كثيراً من الناس بلقاء ربهم لكافرون (١) » وقال « أو لم يسيروا في الأرض » إلى قوله « ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوء أن كذبوا بآيات الله (٢) » وقال في تنزيه الله سبحانه وتعالى وتسميحه في الصلوات « فسبحان الله حين تمسون » للصلاتين إذا أمسى « وحين تصبحون » لصلاة الفجر ، فأجل القول فيما فسرته على لسان الرسول ﷺ ، فلما كان الموضوع موضعاً قصد فيه ذكر الجمل قال « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم » ومعنى من قبلهم وقبلهم واحد ، والعامل في الظرف كون محذوف لأن الكون المذكور هو لكيفية العاقبة ، وهذا لكونهم قبلهم ، وقد أظهر في سورة المؤمن حيث قال « كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم » ثم استأنف الاخبار عنهم بأفعال فعلوها قدّم ذكر أحدها ونسق الباقي عليه فقال « كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها » إلى آخر أمرهم ، فكان حذف الواو الاختيار في هذا المكان لأن التقدير لما قال « كيف كان عاقبة الذين من قبلهم » صار كأن سائلا سأل فقال : كيف كانوا وبماذا عوملوا ، فجاء كانوا أشد منهم قوة مجيء الجواب المتضمن لأفعالهم ، ثم ذكر بعده ماتضمن الجزء على أعمالهم ، وإذا كان كذلك لم يحتج إلى الواو كما احتاج إليها ما في سورة الملائكة لأن تلك تضم ما بعدها إلى ما قبلها ، كأنه قال انظروا كيف اذلوا وكانوا أعز منكم عزة ، وكيف أضعفوا وكانوا أشد منكم قوة ، أي لحقهم ذلك في حال متناهية بهم من أحوال الدنيا فأبدلوا بأحوال غيرها ، وقبل ذلك

(١) الروم : ٨ .

(٢) الروم : ١٠ .

« فهل ينظرون إلا سنة الأولين ، فلن تجد لسنة الله تبديلا ، ولن تجد لسنة الله تحويلا^(١) » أي ليس الكفار ينتظرون إلا الهلاك المستأصل لهم كما حكم الله به على الأمم قبلهم ، والله سنّ ذلك في أمة كل نبي بعده نبي آخر ، وحكم في هذه الأمة بأن لا تستأصل كما استأصل غيرها ، فلا الأمة التي حكم عليها بالهلاك يبدل حكمه فيها ويجعل مكان الاستئصال الاستبقاء ، والتي لا حكم عليها بغير الاجتياح تجتاح فيحول إليها الحكم الذي سنّه في غيرها ، وهؤلاء الذين بعث على تدبر حالهم هم الذين أهينوا بعد عزة وأضعفوا بعد قوة فبدلت حالهم ، فكأنه قال : أضعفوا وكانوا أشد منكم قوة فكان وجه الكلام هنا الواو إذ لم يكن في ابتداء خبر ينسق عليه اخبار يخبر بها عن الكفار كما كان في الآية الأولى ..

وأما التي في سورة المؤمن ، أولاً فانها في موضع بسط وشرح ، ألا ترى انها افتتاح قصة موسى عليه السلام مع فرعون وفيها نحو ثلاثين آية فاقتضى ذلك في هذه الآية الشرح الذي لم يكن في غيرها فقال « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم » فإظهار الكون الذي صار من قبلهم ظرفاً له ثم قال « كانوا هم أشد منهم قوة » وهم للفصل توكيد للخبر ، فاختص التوكيد والشرح بموضعها ..

وأما التي في آخر السورة وهي « أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف » فقد تكلمنا في الفاء مكان الواو في أو لم ، وهي انها في موضع جمل كالأية في سورة الروم لأن قبلها « ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله ، فإذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون^(٢) » فبنيت الآية على الإيجاز

(١) فاطر : ٤٣ .

(٢) المؤمن : ٧٨ .

الذي بنيت عليه تلك فقال « أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كانت عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة » فحذفت الوار من كانوا لأنها استثناف اخبار ، كانه قال : كانوا أكثر منهم وكانوا أشد قوة وكانوا أكثر آثاراً في الأرض ، ومثله مما أجمل فيه القول « أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ، دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها (١) وقوله « أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها (٢) » وكانت لقريش رحل إلى الشام يجوزون فيها بديار عاد وثمود فيرون آثارهم ويشاهدون ديارهم فاستدعت هذه الآيات اعتبارهم فما اعتبروا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « ومن آياته ان خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون . ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ، إن في ذلك لآيات للعالمين . ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله ، إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون . ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها ، إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون (٣) »

للسائل أن يسأل عما ختمت به هذه الآيات فجاء في الأولى « إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » وفي الثانية « إن في ذلك لآيات للعالمين » وفي الثالثة « لقوم يسمعون » وفي الرابعة « لقوم يعقلون » .

(١) محمد : ١٠ .

(٢) الحج : ٤٦ .

(٣) الآية : ٢١ - ٢٤ .

والجواب أن يقال أما اختصاص الأولى بقوله يتفكرون ، فإن الاختصاص بما ذكر قبله يؤدي الفكر فيه إلى معناه وهو قوله « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها » أي خلق لكم من جنسكم وشكلكم نساء ، وهذا أَدْعَى إلى الإلفة والمحبة لوجود المشاكلة ، وقوله « لتسكنوا إليها » أي جعلها على حال تعظم المسرة بها ويطمئن القلب إليها ، فإذا فكر الانسان في خلقها ونعمة الله على الرجال بها ، سوى أنها أوعية الأولاد الذين إذا برؤا فمن أكبر نعم الله على العباد ، فالفكر في ذلك وفي المعاني التي لها خلقن يؤدي إلى العلم بقادر علم وصانع حكيم وواحد قديم لا يقدر أحد كقدرته ولا يعرف حكيم حداً لحكمته فحشنا بالتفكير على العلم بهذا كله . . . وقوله « وجعل بينكم مودة ورحمة » أي ميل نفس بالمجانسة ورقة قلب تبعث على التعاطف ليتكامل سرور كل منها بصاحبه ، وذلك من فضل الله تعالى ونظره لخلقته . . . وأما قوله « إن في ذلك لآيات للعالمين » فلأنه جاء بعد قوله « ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم » ولا أحد إلا والسماء تظله والأرض تقفه فلا ينفك منها ولا يخلو من كونه بينهما يعلم ذلك باضطرار ، وأما اختلاف الألسنة فالمراد أن آلات الكلام متقاربة وأجناس الأصوات والنغم مختلفة حتى يرى كل واحد من الناطقين مختصاً بلطيفة من الله في صوته وفي جرس لسانه لا يخفى بها على من عرفه إذا سمع كلامه ، والمستمع يميز بينه وبين من سواه قبل أن يراه ، ويعلم هذا كله من نفسه وعن يحاوره ويعاشره ويناطقه ، حتى لا يكاد يرى اثنين في الدهر العظيم والعدد الكثير يتشابه صوتاهما ويلتبس كلامهما ، وهذه اللطيفة لاسبيل إلى وصفها حتى يتهاى وصف كل صوت بما يحصره على صاحبه ويخصه بناطقه ، تبارك الله أحسن الخالقين ، وكذلك قوله « وألوانكم » ليس المراد بها السواد والبياض ، والسمره والحمره ، والأدمة والصفرة ، وإنما المعنى اختصاص كل واحد من الناس بخلقته وانفراده بصورة يقارنها لفظ تدبير من الله تعالى يجعله على لون ونوع من التصوير يتميز به عن سائر أمثاله حتى لا يلتبس بواحد من

أشكاله، فلا تكاد تجد في بلد تحوي من لا يحصر بعدد، اثنين يتشابهان تشابه لبس، بل كلٌ مخصوص بخصوصية في وجهه يعرف بها من غيره « وهو أيضاً مما يعجز عنه بالنعمة، ولا يمكن ابانة واحد من الآخر بالوصف حتى يستغنى به عن المشاهدة ويقوم من جهة الواصف له مقام الرؤية، فهذه آيات يشترك في معرفتها الناس كلهم وان استمرت الغفلة بهم ووقع على تأمله سهو منهم، فذلك قال « ان في ذلك لآيات للعالمين » أي لجماعات الناس وكل جماعة منهم عالم .. واما قوله « ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله » فهو من باب لف الخبرين، المعنى منامكم بالليل بالسكون، وابتغاؤكم من فضله بالنهار، كما قال قبله « ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله » أي لتسكنوا في الليل ولتبتغوا من فضله بالنهار، وكل من سمع هذا علم ان النوم عجيبة من فعل الله تعالى لا يقدر الانسان على اجتلابه إذا امتنع ولا على دفاعه إذا ورد، ثم انه بالنهار لا بد له من تصرف لمعاش وطلب قوت وطعام به قوام الأجساد : فذلك قال « يسمعون » . وقيل معنى قوله يسمعون يستجيبون لما تدعوهم إليه الآيات ويصرفون أفكارهم إليها .. وأما قوله يعقلون فقد ذكرناه في سورة العنكبوت حيث قال تعالى « ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ليقولن الله، قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون » .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « أو لم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر، إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون ^(١) » وقال في سورة الزمر ^(٢) « أو لم يعملوا أن

(١) الروم : ٣٧ .

(٢) الزمر : ٥٢ .

الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ، إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون .
للسائل أن يسأل عن الموضع الذي ذكر فيه « أو لم يعملوا » والموضع
الذي ذكر فيه « أو لم يروا » وما الذي أوجب اختصاص كل واحد من
المكانين باللفظ الذي خص به .

والجواب أن يقال قوله تعالى في سورة الروم « أو لم يروا » جاء عقيب
قوله « وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها ، وإن تصبهم سيئة بما قدمت
أيديهم إذا هم يقنطون ^(١) والمعنى إذا أنعمنا عليهم نعمة ترى عليهم وتقل
مسارحهم ومراحهم وقمر أفئنتهم وآنيتهم ملكهم الفرح واستولى عليهم
البطر ، وإن أصابتهم عقوبة على ما قدموا من معصيته ، ونالتهم شديدة من
جذب وقحط يصفر لها الأثناء ويفرغ منها الفناء ، حتى لا ترى لهم ثاغية ولا
راغية ، لم يعتبروا ولم يقلعوا عما أتوا بما جر عليهم تلك الشديدة وفعلوا فعل
من يئأس من أن يأتيه الله بعد ذلك بنعمة ان تدارك سيئة بتوبة ، فكان
الأليق بهذا المكان أو لم يروا أموال من بسط الله له الرزق فيعملوا انه يوسع
لمن يشاء ويضيق على من يشاء ، وكلتا الحالتين مرثيتان عندهم مشاهدتان
لديهم ، فإن من بسط له الرزق رؤي ماله ولم يخف على المشاهد حاله ، ومن
انقلب أمره وانقطع خيره أدركت العين منه خلاف ما كان قبل ، فلما
جاءت هذه الآية بعد ذكر النعمة إذا وهبت ، وحال الانسان فيها إذا سلبت ،
والنعمة مرثية ، لاق بهذا المكان « أو لم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء
ويقدر » .. وأما الآية في سورة الزمر فإن قبلها « فإذا مسَّ الانسان ضر
دعانا ثم إذا حولناه نعمة منا ، قال إنما أوتيته على علم بل هي فتنة ولكن
أكثرهم لا يعلمون . قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون .
فأصابهم سيئات ما كسبوا ، والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما

(١) الروم : ٣٦ .

كسبوا وما هم بمعجزين . أولم يعلموا أن الله يبسط الرزق « (١) . فقوله : « وإذا مسّ الإنسان ضرر دعانا » والضرر سوء الحال من مرض في النفس ونقص في المال وهو الذي شكاه أيوب عليه السلام بقوله ، مسني الضر ، وقوله : ثم إذا خولنا نعمة منا ، أي إذا أعطيناه بعد العلة صحة وبعد القلة ثروة ادعى أنه أوتي ما أوتي بعلمه ، وأنه جلب العافية لنفسه بظنه ، وأنه لم تعاوده الصحة من قبل ربه ، ويقول فيما يحسن من حاله اني افتقرت قبل لأني قصرت ، والآن علمت كيف التأتي للاكتساب واستعادة الغنى بعد الافتقار ، وتلك النعمة من الله وهي فتنة له ، أي تشديد في التكليف عليه لأنه مطالب بمعرفتها التي ذهب عنها وعن حكمها ، وغفل عن شكر واهبها ، وألهاه الانغماس في لذتها عن حمد من تفضل بها ، وأكثر الناس يعلم بموجبها وكأنه لا يعلمه ، فهذا معنى « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » ثم قال : « قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون » أي قد كفر مثل كفرهم من كان من قبلهم ، فلما نزل عذاب الله بهم لم يملكوا دفعه بعلمهم ولا بالهم ولكن أصابتهم عقوبات ما ساء من أعمالهم ، والظالمون في عصرك يا محمد سيصيبيهم عقوبة ما عملوا ، ثم قال أولم يعلموا أن الله يوسع على الفقير حتى يستغني ويفتح له أبواب الرزق حتى يثري ، وانه يضيق على من يشاء أن يضيق عليه ، ويسقم من شاء إسقامه ، ويصح من شاء صحته ، فقابل ما ادعوه من العلم لما قال كافرهم : إنما أوتيته على علم ، فردّ عليهم بأن قال : هلا علمت ما هو أوضح من أحوالكم فتعلموا أن الخصب والجذب ليسا بأيديكم وكذلك المرض والشفاء ليسا إليكم ، وإنما ذلك مما تعلمونه من بسط الله الرزق إذا أرسل السماء عليكم مدراراً ، وما تتألمون منه إذا ضمن السحاب بقطره وابتلى أحدكم بفقره ، فكان « أولم يعلموا » أولى بهذا المكاتب من قوله « أولم يروا » كما كانت « أولم يروا » في سورة الروم أولى ، والله أعلم .

(١) الزمر : ٤٩ - ٥٢ .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » (١) وقال في سورة الجاثية : « الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » (٢) .

فإن سأل سائل عن زيادة قوله « فيه » في سورة الجاثية وتركها في سورة الروم . كان الجواب قريباً على من له أدنى معرفة ، وهو أن الهاء في قوله « فيه » عائدة إلى البحر ، وقد ذكر في سورة الجاثية فعاد إليه الضمير وهو قوله « الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره » ولم يتقدم للبحر ذكر في الآية التي ذكر فيها جري الفلك في سورة الروم ، وإنما نبه على النعمة بالرياح وإظهار آياته فيها فقال « ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات » أي باجتلاب السحاب واعتصاره للأمطار ، وهو الذي يذيقنا من رحمته مطراً يلقي منه الأشجار في وقته لوقته ، وقال « ولتجري الفلك بأمره » أي بالرياح إذا أذن الله تعالى لها ، وهذا مما لا إشكال فيه .

(١) الروم : ٤٦ .

(٢) الجاثية : ٢٢ .

سورة لقمان

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كلٌّ يجرى إلى أجل مسمى وان الله بما تعملون خبير^(١) » وقال في سورة الزمر : « يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر ، كلٌّ يجرى لأجل مسمى »^(٢) .

للسائل أن يسأل عن اختصاص ما في سورة لقمان بقوله « يجرى الى أجل مسمى » وما سواه انما هو يجرى لأجل مسمى .

والجواب أن يقال : إن معنى قوله يجرى لأجل مسمى ، يجرى لبلوغ أجل مسمى ، وقوله يجرى إلى أجل معناه لا يزال جارياً حتى ينتهي إلى آخر وقت جريه المسمى له ، وإنما خص ما في سورة لقمان بإلى التي للاتهاء ، واللام تؤدي نحو معناها لأنها تدل على أن جريها لبلوغ الأجل المسمى ، لأن الآيات التي تكتنفها آيات منبهة على النهاية والحشر والاعادة فقبلها « ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة »^(٣) وبعدها « يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا

(١) لقمان : ٢٩ .

(٢) الزمر : ٥ .

(٣) لقمان : ٢٨ .

يوماً لا يجزي والد عن ولده» (١) فكان المعنى كل يجري الى ذلك الوقت وهو الوقت الذي تكور فيه الشمس وتنكدر فيه النجوم كما أخبر الله تعالى . وسائر المواضع التي ذكرت فيها اللام إنما هي في الاخبار عن ابتداء الخلق وهو قوله : « خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى الا هو العزيز الغفار . خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها ، فالآيات التي تكتنفها في ذكر ابتداء خلق السموات والأرض وابتداء جري الكواكب وهي اذ ذاك تجري لبلوغ الغاية وكذلك قوله في سورة الملائكة انما هو في ذكر النعم التي بدأ بها في البر والبحر اذ يقول « وما يستوي البحران » الى قوله « ولعلكم تشكرون . يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ، ذلكم الله ربكم له الملك ، والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير » (٢) فاختص ما عند ذكر النهاية بحرفها ، واختص ما عند الابتداء بالحرف الدال على العملة التي يقع الفعل من أجلها .

(١) لقمان : ٣٣ .

(٢) فاطر : ١٢ ، ١٣ .

سورة السجدة

الآية الأولى منها

قوله تعالى « يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون (١) » وقال في سورة المعارج « تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة (٢) » .

للسائل ان يسأل فيقول : هذا اليوم جعل مقداره في السورة الأولى ألف سنة وجعله في السورة الثانية خمسين ألف سنة ، وقد قدره بألف سنة في موضع آخر من سورة الحج فقال : « وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون (٣) » فكيف يجمع بين هذه الأخبار ؟

الجواب عن ذلك من وجوه .. أحدها أن يكون المعنى ان الله يدبر أمر أهل الأرض في السماء من دعائهم إلى الطاعات ، وتكليفهم أنواع العبادات ، فينزل به من يأمره من ملائكته ليبعث بذلك رسله ويضم إليه آياته وكتبه ،

(١) السجدة : ٥ .

(٢) المعارج : ٤ .

(٣) الحج : ٤٧ .

ثم يصعد الملك الذي جاء به إلى المسكان الذي نزل منه في يوم من أيام الدنيا، وهذه المسافة التي قطعها الملك في النزول والصعود مقدارها مسيرة ألف سنة من غيره لأن ما بين السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام ، فيقع النزول والصعود في يوم تستغرق أوقاته سير ألف سنة من السنين التي يعدها أهل الأرض في الدنيا، وهذا التدبير الذي يدبر في السماء لأهل الأرض هو ما يكلفون من العبادات ، وما يقدر من مدد أعمارهم ، وما يحدث في اللوح المحفوظ مما يدل الملائكة على انهم مأمورون بأن ينزلوا به إلى المصطفين من عباده بالرسالة ثم يعودون إلى أماكنهم في يوم بقدر ألف سنة من أيام الدنيا ..

وأما قوله في سورة الحج « وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون » أي يقع في يوم من تنعيم المطيعين وتعذيب العاصين قدر ما يناله المنعم في ألف سنة من أيام الدنيا ، ويعذب العصاة في يوم مقدار ما يعذب به الأنسان في ألف سنة لو بقي فيها ، فعذابه في يوم واحد عذاب ألف سنة وذلك لما يتضاعف عليهم من الآلام والملاذ ويصل إليهما من الغيوم والسرور ، والدليل على أن المراد في هذه الآية ذلك ، قوله قبله « ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون » فجعلهم باستعجالهم العذاب الذي هذا وصفه ..

وأما قوله في سورة المعارج : « تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » أي تصعد الملائكة وجبريل عليهم السلام إلى حيث يعطي الله فيه الثواب أهل طاعته ويحل فيه العقاب بأهل معصيته ، وان ذلك في يوم هو يوم القيامة ، ويفعل الله تعالى فيه من محاسبة عباده وتبليغ كل منهم حقه ما لا يكون مثله في الدنيا إلا في خمسين ألف سنة .. وجواب ثانٍ وهو أنه يجوز أن يكون يوم القيامة يوماً بلا آخر، وفيه اوقات

مختلفة طويلاً وقصراً ، كما كان في أيام الدنيا ، كان الوقت بين صلاة الفجر وصلاة الظهر أطول مما بين الظهر وبين العصر ، وكما كان ذلك بين صلاة العشاء الأولى وعشاء الآخرة ، فبعضها ألف سنة وبعضها خمسون ألف سنة .. وجواب ثالث وهو أن يكون اليوم الذي أخبر الله تعالى عنه في السجدة والذي في الحج هما من الأيام التي عند الله وهي التي خلق فيها السموات والأرض وكل يوم منها ألف سنة من سني الدنيا .. وأما في سورة المعارج فإن المراد به أنه لثقله على الكافرين واستطالتهم له وصعوبته وهوله عليهم يصير بخمسين ألف سنة ، وفي كل واحد من الاجوبة التي ذكرناه ايكفي في جواب السائل .

الآية الثانية منها

قوله تعالى «وأما الذين فسقوا فمأواهم النار، كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون^(١)» وقال في سورة سبأ : « فالיום لا يملك بكم لبعض نفعاً ولا ضراً ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون^(٢) » .

للسائل ان يسأل فيقول : ما الذي أوجب في سورة السجدة ان يعود الوصف بالذي الى العذاب الذي هو مذكر ويعود مثله في سورة سبأ إلى النار التي هي مؤنثة ؟ وهل كان اختياراً لو جاء هذا على العكس وكان ما في سورة السجدة يرجع الوصف فيه إلى النار وما في الاخرى يرجع الوصف فيه إلى العذاب ؟

(١) السجدة : ٢٠ .

(٢) سبأ : ٤٢ .

والجواب ان يقال : ان النار في قوله في سورة السجدة ظاهر موضع المضمّر لتقدم ذكره في قوله « وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا ان يخرجوا منها ، فأضمرت « أعيدوا فيها » وأظهرت « وقيل لهم ذوقوا عذاب النار » أي عذابها ، فوقعت مظهره مكان المضمّر ، والتي في سورة سبأ لم تجيء هذا المجيء لأنها في مكانها مظهره ، فلما كان المضمّر لا يوصف بعمد عن الوصف ما حل محله لأنه سد مسده ، فوصف ما أضيف إليه وهو العذاب فجاء « عذاب النار التي كنتم به تكذبون » ولما لم يتقدم ما في سورة سبأ ما منزلته منزلة المضمّر صح الوصف له فأجرى عليه وجاء « عذاب النار التي كنتم بها تكذبون » ألا ترى ان أوله « ويقول الذين ظلموا ذرّوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون » .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه (١) » فأتى بالنون في تكن ، وقال تعالى في سورة هود (٢) في موضعين فلا تك ، وكان حق ذلك ان يذكر هناك بغير نون وهو قوله « ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تك في مرية منه انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون » وقال في آخرها « إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل » .

للسائل ان يسأل عن حذف النون حيث حذف وإثباتها حيث أثبتت ، وما الذي خصص كلا بمكانه ؟

والجواب أن يقال ان هذه النون في قوله « لا تكن » لما أشبهت بسكونها

(١) السجدة : ٢٣ .

(٢) الأيتان : ١٧ و ١٠٩ .

حروف المد واللين ثم كثرت ، استجيز حذفها للسببين جميعاً ، فان تحركت خرجت عن شبهها نحو لم يكن الرجل منطلقاً ، لا يجوز لم يك الرجل منطلقاً ، فاما اذا سكنت وتحرك ما بعدها فلك أن تأتي بها ولك أن تحذفها كما جاء في الموضعين ، ثم انه يختار فيها الحذف اذا تحرك ما بعدها متى تعلق بالجلل الكثيرة ، ويختار اثباتها اذا تعلق بالقليلة ، لأن الكثرة أحد سببي جواز حذفها ، وهذه الكثرة أعني انها في ام الافعال التي هي كان ويعبر بها عن كل فعل ، ألا ترى انه لا يجوز لم به زيد ، ولم يص زيد ، في لم يهن ولم يصن ؟ وكثرة الجمل هي التي تثقلها تعلق بها من قبلها أو من بعدها ، ف قوله في سورة هود « فلا تك في مرية منه انه الحق من ربك » جاء بعد أن تعلق بآيات ذوات جمل تقدمته وهي « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة ، أولئك يؤمنون به ، ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده ، فلا تك في مرية منه انه الحق من ربك » فقد تقدمته جمل جاء عقيبها متعلقاً بها فثقل من أجلها فاختر تخفيفها بحذف نونها . وكذلك قوله « وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً » جاء بعد قوله « قال رب أنتى يكون لي غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً . قال كذلك ، قال ربك هو عليّ هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً ^(١) » وقع في جواب الله تعالى له بعد الكلام الذي كان منه لما بشر بالولد ، فطال الكلام جداً وخفف بالحذف في موضعه اختياراً . وكذلك قوله تعالى « أو لا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً » تعلق هذا بقوله « ويقول الانسان إذا ما مات لسوف أخرج حياً . أو لا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً ^(٢) » فأما قوله « قال ربّ إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدعائك رب شقياً ^(٣) » فانه قلت الجمل قبله ولم يتعلق بما

(١) مريم : ٩

(٢) مريم : ٦٦ - ٦٧ .

(٣) مريم : ٤ .

تقدمه تعلق ما ذكرنا به فلم يثقل فاختر الامام على الاصل ، وكذلك قوله « ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه » لم يتقدمه ما يثقله من الجمل ما تقدم غيره مما ذكرنا ، وهذه النون حذفها في حال سكونها لشبهها بحروف المد واللين إذ كانت صوتاً جارياً في هواء الأنف كما أن تلك أصوات تجري في هواء الفم ، ثم انضاف إلى هذا السبب كثرتها في الكلام وهي أنها تدخل على كل فعل فيقال : كان زيد فاعلاً ، ولم يك زيد فاعلاً ، فلما كانت الكثرة أحد سببي حذف النون في الأصل صارت كثرة المتعلقات أحد سببي اختيار حذفها .. فإن سأل عن قوله « فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء » وقبله عطاء غير مجذوذ ، وقد انقطع الكلام ولا تعلق لقوله فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء بما قبله .. قلت لم يثقل بمتعلقات الجمل التي فيها « تكن » بما قبلها دون ما بعدها ، وهذه وإن لم تثقل بمتعلقها بما قبلها فإنها ثقلت بمتعلقها بما بعدها لقوله « فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل » وأنا لوفوهم نصيبهم غير منقوص ، أي لا تشك فيما يعبد هؤلاء الكفار من الاصنام انهم يعبدونها بحجة ، فانهم لا يعبدونها إلا تقليداً لأبائهم الذين كانوا يعبدونها من قبل ، وكل يجزى بمسئقته ، وهو خطاب للنبي ﷺ ، والمراد به هو ومن آمن به ، فقد تعلق « فلا تك في مرية » بهذا الكلام كله .

١ - سورة الأحزاب

٢ - سورة سبأ

٣ - سورة فاطر

٤ - سورة يونس

٥ - سورة الصافات

٦ - سورة ص

سورة الأحزاب

ليس فيها شيء من ذلك

سورة سبأ

الآية الأولى منها

قوله تعالى « عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين^(١) » وقال بعده في هذه السورة « قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير^(٢) » . وقال في سورة يونس « اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين^(٣) » .

للسائل ان يسأل عن تقديم السموات على الارض في الموضعين من سورة

(١) سبأ : ٣ .

(٢) سبأ : ٢٢ .

(٣) يونس : ٦١ .

سبأ ، وعن تقديم الارض على السماء في سورة يونس ، وكان موضع ذكر هذه الآية هناك الا انها تأخرت إلى هذا المكان .

والجواب عنه أن يقال انما قدم ذكر السموات على الارض في سورة سبأ لأن هذه الآية مبنية على مفتتح السورة وهو « الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة » فقدم ذكر السموات لأن ملكها أعظم شأنًا وأكبر سلطانًا ، وكذلك الآية التي بعدها في سورتها .. وأما التي في سورة يونس فانها جاءت عقيب قوله « وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه ، وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء » فكان القصد إلى ذكر علمه بما يتصرف فيه العباد من خير أو شر وذلك في الأرض ، فأتمه بقوله « وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض » واستوعب جميع ما في الأرض ثم اتبعه ذكر السماء لأن الابتداء وقع بما يتعلق بها ، وما يعمل العباد فيها ، فلذلك قدمت الأرض عليها .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ^(١) » وقال في سورة بني اسرائيل ^(٢) « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا » .

للسائل ان يسأل عن اظهار اسم الله تعالى في سورة سبأ في قوله « من دون الله » واضماره في سورة بني اسرائيل في قوله « من دونه » وقد جرى

(١) سبأ : ٢٢ .

(٢) الاسراء : ٥٦ .

الذكر قبل في الموضعين لأن قبل هذه الآية « وما كان له عليهم من سلطان إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك، وربك على كل شيء حفيظ^(١) » وهناك « وربك أعلم بمن في السموات والأرض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيننا داود زبوراً . قل ادعوا الذين زعمتم من دونه^(٢) » .

والجواب ان يقال انما اختير الاضمار في سورة بني اسرائيل لقوة الذكر قبل ، ألا ترى أنه يكون في عشرة مواضع مضمراً ومظهراً لقوله « ربكم أعلم بكم ان يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم^(٣) » فربكم واحد ، وفي أعلم ضميره ، وقوله « أو ان يشأ » فيه ضمير فاعل ، « وما أرسلنا » النون والالف ذكر له تعالى ، « وربكم أعلم » اسمان « ولقد فضلنا » قوله نا اسمه ، وكذلك « آتيننا داود زبوراً » فكان الاضمار تلو الاضمارات أولى بهذا المكان، فلذلك قال « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه » .. وأما في سورة سبأ فإن الذي تقدمه « وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وربك على كل شيء حفيظ » فالذكر تقدم في ثلاثة مواضع وهناك في أكثر من عشرة مواضع ، فحسن الاظهار هنا وقوى الاضمار هناك ، فلذلك اختلفا .

(١) سبأ : ٢١ .

(٢) الاسراء : ٥٥ ، ٥٦ .

(٣) الاسراء : ٥٤ .

سورة الملائكة (عليهم السلام)

الآية الأولى منها

قوله تعالى « هو الذي جعلكم خلائف في الأرض فمن كفر فعليه كفره^(١) » وقال في سورة الانعام^(٢) وكان حكم هذه الآية ان تذكر هناك « وهو الذي جعلكم خلائف الأرض » فأضاف خلائف إلى الأرض بغير واسطة في ، وهناك نكرها وأضافها بفي .

للسائل ان يسأل عن التعريف أولاً والتنكير ثانياً وعمّا خصص كل مكان بما اختص به .

والجواب ان الذي في سورة الانعام أجري مجرى المعرفة لأنه بعد ذكر متكرر وخطاب متردد مبتدأ من مبتدأ قوله « قل تعالوا أتئل ما حرم ربكم عليكم^(٣) » فلما خوطبوا بالفاظ المعارف اتبع ما في هذه الآية من ذكرهم في موضع النكرة وهو المفعول الثاني من جعلكم ، ذكر المعرفة فكسى لفظها

(١) قاطر : ٣٩ .

(٢) الانعام : ١٦٥ .

(٣) الانعام : ١٥١ .

فصار التقدير وهو الذي جعل كل واحد منكم الخليفة في الأرض التي ورثها عن تقدمه ، فنكم الأعلى ومنكم الأوسط ومنكم الأسفل ، وليس كذلك الامر في سورة الملائكة لأن ما تقدم هذه الآية منها ذكر أهل النار من مبتدأ قوله « والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم » الى قوله « فذوقوا فما للظالمين من نصير . ان الله عالم غيب السموات والارض ، انه علم بذات الصدور (١) » ثم قال « هو الذي جعلكم خلائف في الارض » فأخرج لفظ خلائف نخرج النكرة كأنه قال : جعلكم خلفاً لمن تقدمكم غير معلوم الا عند الله ما يكون من أمركم ، فأنتم مجهولون عند اشباهكم وأمثالكم ، فمن كفر منكم فضرر كفره راجع عليه ، فكان التنكير أولى بهذا المكان لأنه لم يتقدمه من الأسماء المضمرة التي للخطاب المعرفة بحكم الاضمار ما تقدم في سورة الانعام ، ثم نزلهم منزلة قوم مجهولين يتوقع ما يكون من أمرهم من إيمانهم أو كفرهم فلم يجعلوا في حكم الخطاب الأول في قوم بأعيانهم للانقسام الواقع عليهم ، فهذا فرق ما بين المكانين .

(١) فاطر : ٣ - ٣٨ .

سورة يس

الآية الأولى منها

قوله تعالى « وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين^(١) » وقال في سورة القصص « وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك^(٢) » .

للسائل ان يسأل عن تقديم قوله « من أقصى المدينة » على « رجل » الذي هو الفاعل في سورة يس ، وتأخيره في السورة التي قبلها .

والجواب ان يقال ان الفاعل في الموضعين لما كان نكرة والمعنى جاء جاء ، وقد دل الفعل على جاء ، ولا يكون الجائي من أقصى المدينة في الاعم الاغلب إلا رجلا ، وكان الذي يفاد المخاطب ان يعرف انه جاء من مكان بعيد إلى مجتمع الناس في القرية ، وحيث لا يقرب من مجاري القصة ولا يحضر موضع الدعوة ومشهد المعجزة ، فقدم ما تبكيت القوم به أعظم والتمعجب منه أكثر ، فقال « وجاء من أقصى المدينة رجل » ينصح لهم ما لا ينصحون مثله

(١) يس : ٢٠ .

(٢) القصص : ٢٠ .

لأنفسهم ولا ينصح لهم أقربوهم ، مع أنه لم يحضر جميع ما يحضرونه ولم يشهد من كلام الأنبياء ما يشهدونه ، فبعثهم على اتباع الرسل المبعوثين إليهم وقبول ما يأتون به من عند مرسلهم .. وأما الآية الأولى من سورة القصص فإن المراد جاء من لا يعرفه موسى من مكان لم يكن مجاوراً لمكانه ، فأعلمه ما فيه الكفار من ائثارهم به ، فاستوى حكم الفاعل والمكان الذي جاء منه ، فقدم ما أصله التقديم وهو الفاعل ، إذ لم يكن هنا تبيكيت للقوم بكونه من أقصى المدينة كما كان ذلك في الآية المتقدمة .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون ^(١) » وقال في سورة الفرقان « واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ^(٢) » .

للسائل ان يسأل عن اظهار اسم الله تعالى في سورة يس وسورة مريم في قوله « واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا ^(٣) » واضماره في سورة الفرقان حيث قال « واتخذوا من دونه آلهة » .

الجواب عن ذلك ان يقال انه لما قال في سورة الفرقان فأخبر عن نفسه لا كإخبار المتكلم بلفظ التاء والنون والالف في مثل فعلت وفعلنا ، بل كما يخبر الخبر عن غيره فقان « تبارك الذي نزل الفرقان على عهده ليكون للعالمين نذيراً » إلى قوله « وخلق كل شيء فقدره تقديراً ^(٤) » كان ذكر الله تعالى

(١) يس : ٧٤ .

(٢) الفرقان : ٣ .

(٣) مريم : ٨١ .

(٤) الفرقان : ٢٠١ .

قد تقدم في الآيتين فأجرى ذكره في الثالثة مجراه في الأوليين على مقتضى كلام العرب في الاضمار بعد الذكر ، ولم يكن كذلك الأمر في الآيتين في سورتي يس ومريم ، لأن الذكر المتقدم انما هو على لفظ المخبر عن نفسه لقوله « كلاً سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا . ونرثه ما يقول ويأتينا فرداً^(١) » ثم قال « واتخذوا من دون الله آلهة » أي اتخذوا من دون من تحق له العبادة أصناماً يعبدونها ولا تحق عبادتها ، فأظهر اسمه تعالى اذ كان لم يتقدم ظاهر يقع الاضمار بعده ، وجعلوا بأن أشركوا بالله ما ليس بآله فقابلوا الحق بباطلهم وأروا أن هذا الفعل من فاعلهم ، وكذلك كان الامر في سورة يس حيث قال « أو لم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون^(٢) » الى قوله « واتخذوا من دون الله آلهة » .

(١) مريم : ٧٩ ، ٨٠ .

(٢) يس : ٧١ .

سورة الصافات

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « وقالوا إن هذا إلا سحر مبين . إذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون » (١) . وقال في هذه السورة : « قال قائل منهم إني كان لي قرين . يقول أئنك لمن المصدقين . إذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمدينون » (٢) .

للسائل أن يسأل عن قوله لمبعوثون أولاً ، وفيما بعده لمدينون ، ولماذا اختلفا في المكانين وإن كنا فيما يراد من تحقيق الأحياء بعد الموت سواء .

والجواب أن يقال الأول حكاية ما قاله الكفار من إنكار البعث والمبعوث هو الذي يبعث من قبره ويحيا بعد موته ، والمدين هو المجازي بما كان من كسبه ، والبعث قبل الجزاء وهو يفعل من أجله ، وحكاية الآخر الذي قال : « أئنا لمدينون » إنما هي عند حصوله في النار وهو الجزاء (٣) الذي أنكره

(١) الصافات : ١٥ ، ١٦ .

(٢) الصافات : ٥١ - ٥٣ .

(٣) في نسخة : وهو الخبر الذي نخ .

لقوله تعالى « قال هل أنتم مطعمون . فاطلع فرآه في سواء الجحيم » فهذا المؤمن الذي حكى الله تعالى عنه قوله وانه أخبر عن قرينه في الدنيا بأنه كان ينكر^(١) أن يمخيا ويدان بما صنع هو الذي رآه في سواء الجحيم ، « قال تالله إن كدت لتردين . ولولا نعمة ربي لكنت من المخضرين »^(٢) فالتفريع على أما أنكر يقع إذا تحقق وحصل فيه من كفر ، نعوذ بالله من عقابه .

الآية الثانية منها

قوله تعالى في أواخر قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام : « سلام على نوح في العالمين . إنا كذلك نجزي المحسنين »^(٣) . وقال فيما بعدها في قصة موسى وهرون : « وتركنا عليهما في الآخرين . سلام على موسى وهرون . إنا كذلك نجزي المحسنين . إنها من عبادنا المؤمنين »^(٤) وبعدها في قصة الياس : « وتركنا عليه في الآخرين . سلام على إلياسين . إنا كذلك نجزي المحسنين . إنه من عبادنا المؤمنين »^(٥) فكل ذلك ختم بقوله : « إنا كذلك نجزي المحسنين » إلا قوله « وفديناه بذبح عظيم . وتركنا عليه في الآخرين . سلام على ابراهيم . كذلك نجزي المحسنين . انه من عبادنا المؤمنين »^(٦) فجاء كذلك من دون إنا في هذا الموضع وحده .

للسائل أن يسأل عما أوجب اختصاص هذا المكان بسقوط إنا منه وإثباتها فيما سواه من الآيات التي انهت بها قصص الأنبياء عليهم السلام .

(١) في نسختي المقدسية والكتبخانة : يستنكر .

(٢) الصافات : ٥٦ ، ٥٧ .

(٣) الصافات : ٧٩ ، ٨٠ .

(٤) الصافات : ١١٩ - ١٢٢ .

(٥) الصافات : ١٢٩ - ١٣٢ .

(٦) الصافات : ١٠٧ - ١١١ .

والجواب عن ذلك أن يقال : ان قوله « إنا كذلك نجزي المحسنين » لما جعل إمارة لانتهاه كل قصة ، وكانت قصة ابراهيم عليه السلام متضمنة ذكره وذكر ولده الذي رأى في المنام ذبحه ، فقبل له بعد ما تله للجبين « قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين » فجاء « إنا كذلك نجزي المحسنين » في هذا المكان وقد بقيت على القصة آيات وهي « إن هذا هو البلاء المبين . وفديناه بذبح عظيم » ثم جاء ما جعل خبراً في آخر كل قصة من قصصهم « وتركنا عليه في الآخرين . سلام على ابراهيم . كذلك نجزي المحسنين » . فلم يذكر إنا هنا^(١) لشيئين ، أحدهما تقدم ذكرها في هذه القصة حيث قال : « قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين » والآخر أن يخالف بين منتهى هذه الآية لأنها من القصة الأولى التي ختمت بإنا كذلك نجزي المحسنين وبين منتهى قصة يس لأن ما قبلها منها ، فكأن إنا كذلك لما ذكرت في هذه القصة مرة اكتفى بها ولم يكن منقطعاً لها ، فخالفت ما تقدمها وما تأخر عنها لذلك .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « وابصرهم فسوف يبصرون »^(٢) . وقال بعده : « وابصر فسوف يبصرون »^(٣) .

للسائل أن يسأل عن تعدية الفعل الأول وهو « أبصرهم » وحذف ما تعدى إليه « أبصر » في الثانية ثم عن تكرير أبصرهم فسوف يبصرون .

والجواب أن يقال إن هذا بعد ما بشر الله به عباده حيث قال « ولقد

(١) في المقدسية : ثم لم يذكر إنا هنا الخ ،

(٢) الصافات : ١٧٥ .

(٣) الصافات : ١٨٠ .

سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين . انهم لهم المنصورون . وإن جندنا لهم الغالبون» (١) . ومعناه إن المرسلين ومن تبعهم من المؤمنين إذا حاربوا أعداء الله بأمر الله فإن الله قد حكم لهم بالظفر والنصر في عاقبة أمورهم وإن كان بعد مدة ، فقوله « فتولّ عنهم حتى حين » أي أعرض عن محاربتهم إلى الحين الذي يعلم الله أنه يظفرك بهم ، وأبصرهم في الوقت الذي تنصر فيه عليهم فسوف يبصرون قهرم لهم وذلمهم ، فأما حذف هم من أبصر في الثانية فلذكرها في الأولى ولأن هناك معاني أخرى تنضم إلى ذكرهم فيترك ذكر المفعول ليشرح (٢) الفعل إلى تلك المعاني كلها ويبين ذلك في الجواب عن فائدة تكرار العامل وهي أن قوله « فتولّ عنهم حتى حين » إنما يراد به الحين في الدنيا وهو الوقت الذي ينصر فيه المسلمون عليهم ويقهرون بأيديهم ، وقوله ثانياً « فتولّ عنهم حتى حين . وأبصر فسوف يبصرون » أي بعد أن تنصر عليهم فيهلكوا في الدنيا توقع ما يحل بهم في الأخرى ، وأبصرهم هناك وأنواع العذاب التي تصب عليهم وعمل النار فيهم ، ثم ما لهم فيها من البقاء والخلود مع تبديل الجلود وسائر ما أعد الله من عذاب النار ، فقوله أبصر مودع كل ذلك « فسوف يبصرون » تهدد لهم أي سوف يلقون ما أوعد الله به أهل معصيته من ألم عقوبته .

(١) الصافات : ١٧١ - ١٧٣ .

(٢) في نسخة : لتسريح .

سورة ص

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب » ^(١) . وقال في سورة ق : « بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب » ^(٢) .

للسائل أن يسأل عن اختصاص « وقال الكافرون هذا ساحر كذاب » بالواو في سورة ص واختصاصها بالفاء في سورة ق .

والجواب أن يقال إن التي في سورة ق خبر عن عجبهم في أنفسهم واتصال قولهم به فقال « بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب » فكان آخر الكلام راجعاً إلى أوله الذي هو خبر عن ضميرهم من حصول العجب فيه ، وقولهم عقبيه هذا شيء عجيب ، وليس كذلك ما في سورة ص لأن قوله هنا « وعجبوا أن جاءهم منذر منهم » خبر عن عجبهم قولاً وفعلاً ، وقولهم بعد ذلك ليس هو راجعاً إلى قوله وعجبوا رجوع ما

(١) ص : ٤ .

(٢) ق : ٢ .

في سورة ق اليه ، لأنه أخبر عنهم انهم قالوا هذا ساحر كذاب الى قوله وعجبوا رجوع قولهم اليه هذا شيء عجيب ، فيقع عقبيه ويقتضي الفاء اقتضاه إذ لم يكن قولهم هذا ساحر كذاب من مقتضى عجبوا كما كان قولهم هذا شيء عجيب منه .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد . وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب . إن كلّ إلاّ كذب الرسل فحق عقاب » (١) . وقال في سورة ق : « كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وثمود . وعاد وفرعون وإخوان لوط . وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد » (٢) .

للسائل أن يسأل عن اختلاف الترتيب في هاتين الآيتين وعن قوله في خاتمتها « فحق عقاب » في سورة ص ، وقوله « فحق وعيد » في آخر سورة ق .

والجواب أن يقال أن سورة ق مبنية فواصلها على أن يردف آخر حرف منها بالياء أو بالواو ، وعلى ذلك جميع آياتها ، وسورة ص بنيت فواصلها على أن تردف أو آخرها بالألف ، فكانت الآية التي من هذه العشر محتومة الفاصلة بوصف فرعون بندي الأوتاد وبعدها أولئك الأحزاب فحق عقاب ، وجاء بإزاء ذلك في سورة ق وأصحاب الرس وثمود ، ومكان « فحق عقاب »

(١) ص : ١٢ - ١٤ .

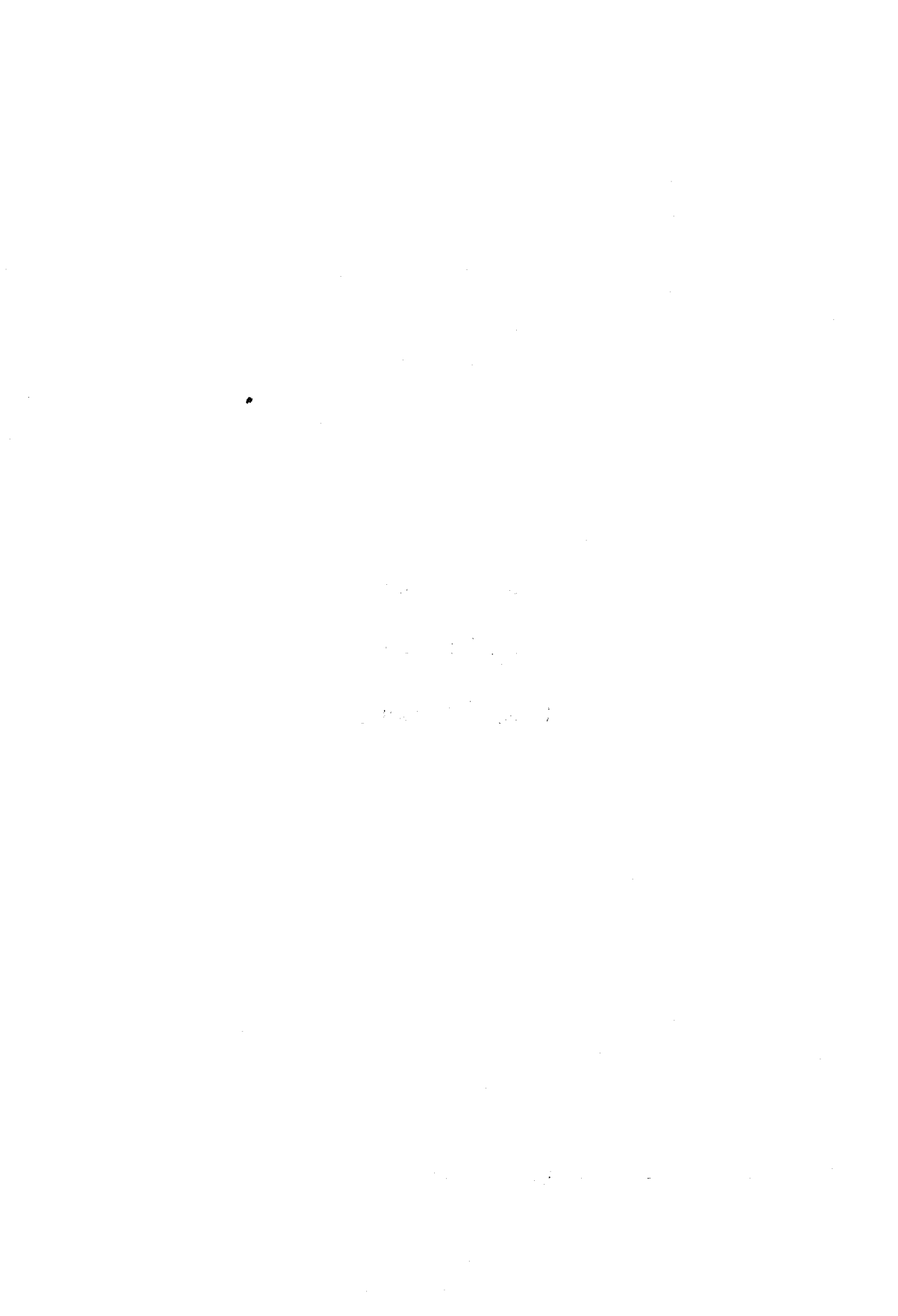
(٢) ق : ١٢ - ١٤ .

«فحق وعيد» وكذلك في هذه السورة «وعندهم قاصرات الطرف أتراب»^(١) وفي سورة الصافات : «وعندهم قاصرات الطرف عين . كأنهن بيض مكنون»^(٢) لأن فواصل الآيات التي من سورة الصافات مردفة أو اخرها بالياء أو بالواو ، والقصد التوفقة بين الألفاظ مع صحة المعاني كما قالوا : «آمنا برب العالمين . رب موسى وهارون» وفي سورة طه «رب هارون وموسى» فاعرف ذلك فإنه مما يكثُر إن شاء الله تعالى .

(١) ص : ٥٢ .

(٢) الصافات : ٤٨ .

- ١ - سورة الزمر
- ٢ - سورة الطّٰمِن
- ٣ - سورة السّجدة



سورة الزمر

الآية الأولى منها

قوله تعالى « إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحقّ فاعبد الله مخلصاً له الدين .
إلا الله الدين الخالص (١) » وقال أيضاً في هذه السورة « إنا أنزلنا عليك
الكتاب للناس بالحقّ فمن اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فانما يضلّ عليها وما أنت
عليهم بوكيل (٢) » .

للسائل أن يسأل عن المكان الذي خص بقوله « إنا أنزلنا إليك الكتاب »
دون قوله « إنا أنزلنا عليك » وما الفائدة المخصصة كل واحد من اللفظين
بمكانه الذي استعمل فيه ؟

والجواب أن يقال قد تقدم قولنا في الفرق بين أنزلنا إليك وأنزلنا عليك ،
وان (على) يتضمن معنى فوق ، وأن يكون الوحي جاءه من تلك الجهة ، وأن
إلى للنهاية فلا تختص بجهة دون جهة ، وكذلك كان أكثر المواضع الذي ذكر
فيها انزال القرآن على النبي ﷺ عدى بعلى كقوله تعالى « الحمد لله الذي أنزل

(١) الزمر : ٣ ، ٤ .

(٢) الزمر : ٤١ .

على عبده الكتاب^(١) وكقوله تعالى « ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده^(٢) » وقال « نزل به الروح الأمين على قلبك^(٣) » وقال « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء^(٤) » وأكثر ما جاء ذكر انزاله على الناس جاء معدى بإلى كقوله « يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً^(٥) » ثم كل موضع قيل فيه أنزلنا إليك فقد شدد فيه التكليف عليه ونزل منزلة أمته فيما يجب على عالمهم تبينه لتعلمهم كقوله في أول هذه السورة « إننا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين » فقد أمر بإخلاص العبادة ، والمراد هو وأمته ، وكقوله « وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم^(٦) » فكان المراد في المواضع التي استعملت فيها « الى » أنه تنهى إلى حيث لا تمتدى وراءه من عالم سنة مقصورة عليه ، فكل موضع عدى فيه الانزال بعلى فإن المراد به أنه شرفك وأعلى بذلك ذكرك لتؤدي ما عليك فتتذر وتبشر ، فمن قبل فحظه أصاب ومن أعرض فنفسه أوبق ، ويكون فيه تهديد لمن ترك القبول لقوله تعالى « الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب » ثم قال « لينذر بأساً شديداً من لدنه ويبشر المؤمنين » وكما قال في هذه السورة « إننا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل^(٧) » فقد أسقط عنه في ظاهر اللفظ القصد إلى الوعيد ما ألزمه عند قوله في الآية التي في سورة

(١) الكهف : ١ .

(٢) النحل : ٢ .

(٣) الشعراء : ١٩٣ .

(٤) النحل : ٨٩ .

(٥) النساء : ١٧٤ .

(٦) النحل : ٤٤ .

(٧) الزمر : ٢ .

النساء « إننا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً^(١) » فمن عرف حقيقة اللفظين وتخصيص كل مكان بواحد منها علم أن ما جاء عليه في أول هذه السورة هو مميز عما جاء عليه في وسطها ، ولم يخف عليه الفرقان بينها ، والسلام .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين . وأمرت لأن أكون أول المسلمين^(٢) » .

للسائل أن يسأل فيقول : لأي معنى عدى أمرت الأولى إلى قوله أن أعبد الله ، وعدى أمرت الثانية باللام فقال وأمرت لأن أكون ؟ وما فائدة اللام ؟ ولو قال وأمرت أن أكون أول المسلمين لكان الكلام مستغنياً عن اللام ؟

والجواب أن يقال إن القصد في الأمر الثاني غير القصد في الأمر الأول ، وذلك أن الأمر الأول يتعدى إلى العبادة والثاني معناه وأمرت أن أعبد الله لأن أكون أول المسلمين ، أي إنما أمرت باخلاص العبادة لله وبعثت رسولاً لأن أكون أول من يبدأ بطاعة الله وعبادته على الاخلاص المطلوب ، فاللام ليست مقحمة على ما ذهب إليه كثير من النحويين ، وإنما معناه ما ذكرنا من الأمر بالعبادة لأجل أن يفعل أولاً ما أمر به ، ثم يحمل الناس على مثله ، وهذا واضح ، فاعرفه ان شاء الله تعالى .

(١) النساء : ١٠٥ .

(٢) الزمر : ١١ ، ١٢ .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويمجزهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون ^(١) » وقال في سورة النحل « ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون . من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن الموضع الذي استعمل فيه الذي في قوله « أحسن الذي كانوا يعملون » وما في قوله « بأحسن ما كانوا يعملون » .

والجواب أن يقال إن كل واحدة من الآيتين تقدم فيها ما اقتضى حمل هذين المختلفين عليه ، أعني « الذي » ، « وما » ، وهما إذا كانتا موصولتين بمعنى إلا في تصور ما عما يتبع له الذي ، لأنك إذا قلت : رأيت ما عندك ، لم يدخل تحتها المميزون ، وإذا قلت : رأيت الذي عندك دخل ، فإنه يصلح للمميزين والبهائم والجماد ، ثم إنه يحسن حذف المبتدأ من صلة الذي إذا كان ضميرها كقوله في قراءة من قرأ « ثم آتينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن ^(٣) » والمعنى على الذي هو أحسن . وكما جاء : ما أنا بالذي قائل لك شيئاً ، ولا يحسن ذلك في ما ، ولا في من ، لو قلت رأيت ما عامر تريد ما هو عامر ، ورأيت من عاقل تريد من هو عاقل ، لم يحسن كحسنه في صلة الذي لمزية الذي على من وما في اللفظة والتصرف ولوقوعها على الجنس كقوله

(١) الزمر : ٣٥ .

(٢) الزمر : ٩٦ ، ٩٧ .

(٣) الانعام : ١٥١ .

تعالى « والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون^(١) » وقوله في سورة الزمر « أسوأ الذي عملوا » « وبأحسن الذي كانوا يعملون » إنما هو للبناء على ما تقدم وهو قوله « والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون » فافتتحت الآية التي قبلها بالذي ووصلت بفعل تعلق به قوله « ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا » . وقصد جنس عملهم السيء وجنس عملهم الحسن ، فكان استعمال الذي في هذا المكان أولى ليلتئم اللفظان المتعلق أحدهما بالآخر كما التأم معناهما ..

وأما الآية التي في سورة النحل فان الأمر فيها على مثل ما في سورة الزمر من حمل اللفظ على نظيره مع مطابقة المعنى له ، وذلك أن أول الآية هناك « ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً ، إنما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون . ما عندكم ينقد وما عند الله باق^(٢) » فقال في الذي عند الله « ما عند الله » ثم قال « ما عندكم ينقد » والمعنى الذي عندكم ، فاستعمل ما في قوله « وما عند الله باق » ، فلما جاء ذكر الجزاء وهو ما عند الله ، كان استعمال اللفظ الذي يرجع إلى ما تقدم أولى من استعمال غيره ، فقال « ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » وأحسن ما كانوا يعملون هو ما عند الله مما أعد الأجر له ، ثم قال بعده « من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » فاستعمل من وهي للمميزين عامة فيهم وبازائها في غيرهم ما ، فلما استعملت من هنا شرطاً كان استعمال ما التي هي قرينتها فيما يتعلق بجزاء شرطها أولى مما لا يلائمها ، فلما كانت الذي في سورة الزمر أحق بمكانها كانت، ما في سورة النحل أحق بموضعها ، والسبب واحد فيها .

(١) الزمر : ٣٣ .

(٢) النحل : ٦٥ ، ٦٦ .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى « وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا يستهزؤن^(١) »
وقال في سورة الجاثية « وبدا لهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به
يستهزؤن^(٢) » .

للسائل ان يسأل عن اختصاص سورة الزمر بقوله « كسبوا » وسورة
الجاثية بقوله « عملوا » وعن الفائدة في ذلك ؟

والجواب ان يقال انما جاء قوله كسبوا في هذه السورة بناء على ما وقع
الخبر به عن الظالمين في هذه الآية التي قبل هذه حيث يقول « أفمن يتقي
بوجهه سوء العذاب يوم القيامة ، وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون .
كذب الذين من قبلهم^(٣) » ثم اعترضت آيات تؤكد ما على الظالمين من الوعيد
وتقوي ما للمصدقين من الوعد إلى ان انتهت إلى ذكر هؤلاء الظالمين الذين قيل
لهم ذوقوا ما كنتم تكسبون ، فقال تعالى « ولو ان للذين ظلموا مافي الارض
جميعاً ومثله معه لاقتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة ، وبدا لهم من الله
ما لم يكونوا يحتسبون . وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا به
يستهزؤن^(٤) » فكان المعنى ولو أن للظالمين الذين تقدم ذكرهم ما في الارض
ومثله معه لاقتدوا به من سوء العذاب ، ثم قال « وبدا لهم سيئات ما كسبوا »
أي الجزاء على ما كسبوا من سيئاتهم كما قيل لهم « ذوقوا ما كنتم تكسبون »
أي جزاؤه ، ثم أتبعه ذكر الكسب في الآيات التي بعدها في قوله « قد قالها
الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون . فأصابهم سيئات ما كسبوا ،

(١) الزمر : ٤٨ .

(٢) الجاثية : ٣٣ .

(٣) الزمر : ٢٤ ، ٢٥ .

(٤) الزمر : ٤٧ ، ٤٨ .

والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبيهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين (١) ،
وأما الآية التي في سورة الجاثية فالطريق في اختيار عملوا فيها كالطريق في
اختيار كسبوا في سورة الزمر ، لأن قبلها قوله تعالى « وترى كل أمة جاثية ،
كل أمة تدعى إلى كتابها ، اليوم تجزون ما كنتم تعملون (٢) » وبعده « إننا
كنا نستنسخ ما كنتم تعملون . فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات (٣) » وتبع
ذلك قوله « وبدا لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن »
عملوا فبنى على ما سبق ، كما بنى هناك كسبوا على ما تقدمه ، فاعرفه ان
شاء الله تعالى .

الاية الخامسة منها

قوله تعالى في حال أهل النار « حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها وقال لهم
خزنتها ألم يأتكم رسل منكم (٤) » وقال في أهل الجنة « حتى إذا جاءوها وفتحت
أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين (٥) » .

للسائل أن يسأل عن الواو في قوله « وفتحت » وتركها في الأول ، وهل
كان يجوز حذفها من الثاني وإثباتها في الأول ؟

والجواب عن ذلك ما ذهب إليه بعض المفسرين أن في ذلك دلالة على أن
ابواب جهنم كانت مغلقة ففتحت لما جاءوها ، وأن أبواب الجنة كانت مفتوحة
قبل مجيء المؤمنين إليها ، وهذا محتاج إلى بيان ، وهو أن قوله « وفتحت »

(١) الزمر : ٤٩ - ٥٠ .

(٢) الجاثية : ٢٨ .

(٣) الجاثية : ٢٩ ، ٣٠ .

(٤) الزمر : ٧١ .

(٥) الزمر : ٧٣ .

أبوابها « جواب لقوله « حتى إذا جاءوها » لأن في إذا معنى الشرط ، وفي جوابها معنى الجزاء ، ولا بد لها منه ، وأنت تقول : إذا جئت زيدا فتح لي الباب ، أردت أن الباب كان مغلقاً ففتح لمحيثك ، وتقول : إذا جئت زيدا وفتح لي الباب أردت أن الباب كان مغلقاً ، فان ما بعد الواو لا يقوم مقام الجزاء ، والمخاطب متوقع عند سماع ذلك ما يتم به الكلام ، فان أراد المتكلم إضمار الجزاء واكتفى بدلالة الشرط عليه - وذلك إذا كان لفظاهما واحد - جاز حذفه وعطف ما بعده ، فيكون المعنى حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها ، فيحذف جاءوها الثانية لدلالة الأولى عليها . وعلى هذا قول امرئ القيس :

فما أجزنا ساحة الحي وانتحى بنا بطن حقف ذي ركام^(١) عقتل

معناه فلما أجزنا ساحة الحي أجزناها وانتحى بنا .. فإن قال : وهل يختلف المعنيان إذا حذف الواو وإذا أثبتت ؟ قلت يختلفان بأن الفتح يقع عند مجيء أهل النار لأن قوله « فتحت » جزاء للشرط ، وحقه إذا كان فعلاً أن لا يدخله واو ولا فاء ويكون عقيب الشرط ، وإذا حذف الجزاء وعطف فعل عليه فقبل حتى إذا جاءوها وفتحت ، والتقدير حتى إذا جاءوها وأبوابها مفتحة وهذا حكم اللفظ .. فاما حكم المعنى فإن جهنم لما كانت أشد المحابس من عادة الناس إذا شددوا أمرها أن لا يفتحوا أبوابها إلا للدخل وخارج وكانت جهنم أهولها أمراً وأبلغها عقاباً أخبر عنها الاخبار عما شوهد من أحوال الجبوس التي تضيق على محبوسها ، فوقع الفتح عقيب مجيئهم ليتطابق لذلك اللفظ والمعنى ، ولم يكن هناك حذف ، وأما الجنة فلأن من فيها يتشوقون للقاء أهلها ، ومن رسم المنازل إذا بشر من فيها باتيان أربابها إليها ، أن تفتح أبوابها استبشاراً بهم وتطلماً إليهم ، ويكون ذلك قبل مجيئهم ، فأخبر عن المؤمنين وحالمهم على ما جرت به عادة الدنيا في أمثالهم ، فيكون حذف الجزاء وادخال الواو على الفعل المعطوف عليه لذلك ، فاعرفه .

(١) كذا في جميع النسخ ، وفي الديوان « قف » .

سورة المؤمن

الآية الاولى منها

قوله تعالى « إن الساعة لآتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون^(١) »
وقال في سورة طه « إن الساعة آتية أكاد أخفيها^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن اللام الداخلة على آتية في سورة المؤمن وخلوها منها
في سورة طه عليه الصلاة والسلام ؟

والجواب أن يقال إن اللام التي تقع في خبر إن أو اسمها إذا حلت محل
الخبر تؤكد الكلام ، والعرب تحرض على التوكيد في موضعه وتركه في غير
موضعه ، قال الله تعالى « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق ،
وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل . إن ربك هو الخلاق العليم^(٣) » . وقال
قبل الآية في سورة المؤمن « لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس
ولكن أكثر الناس لا يعلمون ..^(٤) » والمعنى ان القادر على خلق السموات

(١) المؤمن : ٥٩ .

(٢) طه : ١٥ .

(٣) الحجر : ٨٥ ، ٨٦ .

(٤) المؤمن : ٥٧ .

والأرض قادر على خلق الناس ، ومن قدر على خلق الناس أولاً قادر على خلقهم ثانياً ، وهذان من مواضع التوكيد وتحقيق الخبر ان الساعة حق وانها آتية لا ريب فيها ، والخطاب لقوم كفار ينكرونها ، والتي في سورة طه خطاب لموسى عليه السلام ، وهي في ضمن كلام الله تعالى « اذني أنا ربك فاخلع نعليك^(١) » وقال « وأقم الصلاة لذكري ان الساعة آتية أكاد أخفيها » ولم يكن موسى عليه السلام ممن ينكر ذلك فيؤكد الكلام عليه توكيده على منكريه والجاحدين له ، على انه تحميل له ليعلم قومه وهو « فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى^(٢) » فإذا كان الامر على ما بينا وضح الفرق بين الموضعين بالذي ذكرناه .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون^(٣) » وقال في سورة يونس « إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون . وما تكون في شأن^(٤) » الآية .

للسائل أن يسأل فيقول : كيف أظهر الناس في موضع الاضمار في سورة المؤمن وقد أضمر في موضع الاظهار في سورة يونس ؟ وهل كان جائزاً وقوع هذا موقع ذلك ؟

والجواب أن يقال ان كل موضع يحتمل الاضمار لقرب الذكر ، ويحتمل الاظهار لتعظيم الأمر ، وذكر أخص الأسماء المقصود بالتقريب والتفنيذ فانه يحمل على ما يلائم الآيات المتقدمة له ليكون قد جمع إلى صحة المعنى واللفظ

(١) طه : ١٢ .

(٢) طه : ١٦ .

(٣) المؤمن : ٦١ .

(٤) يونس : ٦٠ ، ٦١ .

مشكلة ما قبله من الآي . فأما قوله في سورة المؤمن « ولكن أكثر الناس لا يشكرون » بعد قوله « ان الله لذو فضل على الناس » ولو قال ولكن أكثرهم لا يشكرون لقرب الذكر لكان من الجائز الحسن ، فإنه محمول على الآيات التي قبله وهي قوله « خلقت السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون » وقال بعده « ان الساعة لآتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون » ثم جاء « ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون » فأظهر ذكر الناس كما أظهر في الآيتين قبلها للمساكلة والملاءمة ، وليس كذلك الأمر في سورة يونس عليه السلام لأن الكلام هناك بني على الاضمار في الآية المتقدمة ، ألا ترى انه قال تعالى مخبراً عن من يدخل من الظالمين النار « ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون » فانتضى هذا الكلام واستؤنف خبر عن القوم الذين بعث الله رسوله ﷺ إليهم وقال « ويستنبئونك أحق هو ، قل إي وربي انه لحق وما أنتم بمعجزين ^(١) » فأضمر ذكره في قوله ويستنبئونك أحق ، ثم قال بعده « ألا إن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون ^(٢) » فأضمر ما أضاف إليه أكثر ، ثم انتهى إلى قوله بعده « إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون » فانتضى ما بنى عليه الكلام في هذه الآي أن يكون ما بعد الشرط بلفظ الاضمار كما كان ما تقدمه ، فاختلفا الموضوعين في الاظهار والاضمار لما ذكرنا .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « خلقت السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون . وما يستوي الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات

(١) يونس : ٥٣ .

(٢) يونس : ٥٥ .

ولا المسيء ، قليلاً ما تتذكرون . إن الساعة لآتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون . وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين . الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً ، إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون (١) .

للسائل أن يسأل عن المواضع الثلاثة التي جاء فيها « لا يعلمون » وجاء فيها « لا يؤمنون » وجاء فيها « لا يشكرون » وعما يخص كلا بمكانه ، وهل كان يجوز وضع أحدها موضع قرينه أم كل آية اقتضت ما ختمت به ؟

والجواب ان يقال : من أقر بمخلق السموات والأرض وأنكر الإعادة والبعث ، ثم نبه على ان يعلم ان من قدر على الأكبر قادر على الأصغر ، وهذا موضع يفتقر إلى العلم الذي نفاه عن من لم يقتر به ، فقال « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » فاختص هذا الموضع بنفي العلم ، والعلم هو المحتاج إليه والمبعوث عليه ، وقوله « إن الساعة لآتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون » فمن أنكر البعث محتاج إلى الإيمان به بعد علمه بأن القادر على خلق السموات والأرض قادر على ان يخلق مثلهم . أما الآية الأخيرة فقوله « إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون » ومن كان له فضل عليه فهو محتاج إلى ان يؤدي حقه بالشكر فقال تعالى « ولكن أكثر الناس لا يشكرون » أي لا يقابلون نعمة الله عليهم بما يستدعيها لهم من الشكر الذي يربطها لديهم ، فقد بان ان كل ما ختمت به آية هو في مكانه اللائق به ولا يقتضي سواه ، وبالله التوفيق .

(١) المؤمن : ٥٧ - ٦١ .

سورة السجدة

الآية الأولى منها

قوله تعالى « قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداداً ، ذلك ربّ العالمين . وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدّر فيها أقواتها في أربعة أيام ، سواء للسائلين . ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً ، قالتا أتينا طائعين . فقضاهن سبع سموات في يومين (١) » .

للسائل أن يسأل فيقول : ذكر في هذه الآية انه خلق الأرض في يومين ، ثم قال « وجعل فيها رواسي » يعني الجبال ، مع سائر ما ذكر في أربعة أيام ، وقضى السموات السبع في يومين ، فهذه ثمانية ايام ، وقد قال خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ، وما أجاب به المفسرون هو ان معنى قوله في أربعة أيام أي في تتمة أربعة أيام ، ويكون لخلق الأرض يومان ، وخلق ما فيها من الجبال والأقوات والشجر وغيرها من عامر وغامر يومان ، فتكون الأربعة أيام المذكورة معها يوماً خلق الأرض ، قالوا وهذا كما يقول : سرت

(١) السجدة : ٩ - ١٢ .

من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام ، وسرت إلى الكوفة في خمسة عشر يوماً ، وهو يعني خمسة عشر مع العشرة التي سار فيها من البصرة إلى بغداد ، فيخبر عن جملة الأيام التي وقع السير فيها . وكذلك أخبر الله تعالى عند ذكر ما خلقه في الأرض عن جملة الأيام التي وقع فيها خلق الأرض وما اتصل بها ، وإنما ضم اليومين إلى اليومين المتقدمين لاتصال خلق ما في الأرض بخلق الأرض ، هذا ما أجاب به أهل النظر وأولو المعرفة بكلام العرب . وبقي سؤال يحتاج إلى جواب وهو ان يقال : ما الذي أوجب في العربية ان يضم اليومان اللذان أرسيت فيها الجبال وأخرجت فيها من الأرض المياه إلى اليومين اللذين وقع فيها خلق الأرض ؟ وهلا ذكر يوماً ذلك مفردين على اليومين المتقدمين ليزول الاشكال ولا يقع الاعتراض .

والجواب عن ذلك - سوى ما يقول النظار من رد المتشابه إلى المحكم وبنائه عليه بموجب النظر ليتين مزية أهل العلم وما خصوا به من الفضل ووعده من جزيل الأجر - هو ان يقال : ان في الكلام ما أوجب ضم اليومين إلى اليومين الأولين ، فذكر أربعة أيام في هذا المكان وهو من دقيق الكلام في الإعراب وذلك أنه قال تعالى « قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين » فتمت الذي بصلتها وصلتها خلق الأرض ، وانقطعت الصلة بقوله « وتجمعون له أنداداً ذلك رب العالمين » لأن «تجمعون» معطوف على قوله « لتكفرون » فانقطعت الصلة بالعطف على ما قبل الموصول والصلة ، وقوله بعد ذلك « وجعل فيها رواسي من فوقها » عطف على قوله « خلق الأرض في يومين » ولا يصح العطف على فعل هو صلة الذي وقد حجز بينها كلام أجنبي عنها ، فلو قلت الذي خرج محمد وركب ، لم يجوز ، لأن قولك ركب معطوف على خرج ، وخرج صلة الذي ، وقد انقطعت بقولك محمد ، فلا يصح العطف على الصلة مع حجزه ، ولو قلت الذي خرج وركب محمد صلح ، وإذا كان كذلك وجاء قوله « وجعل فيها رواسي » معطوفاً على خلق الأرض ،

وامتنع هذا العطف لما ذكرت ، لم يكن بد من أحد أمرين : إما أن تنوي بهذه الجملة المعطوفة التقديم حتى تعطف على خلق الأرض ، وتنوي بقوله « وتجعلون له أنداداً » التأخير ، وهذا مما يجوز في ضرورات الشعر ، وهو قبيح فيها أيضاً ، وإما أن يعطف على فعل مثل ما وقع في الصلة بدلالة الأول عليه ، فيضم خلق الانسان وهو مما دل عليه الأول ، ثم يعطف « وجعل فيها رواسي » عليها فيصير كأنه قال أننكم لتكفرون بالذي خلق الأرض وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام ، فيضم اليومان اللذان يقتضيها خلق الأرض إلى اليومين اللذين هما لخلق ما فيها ، للمعنى الداعي إلى إضمار قوله خلق الأرض بعد قوله ذلك رب العالمين ، فهذا الذي أوجب من طريق اللفظ والمعنى أن يتناول الخبر الثاني في المعطوف على الأول جملة الأيام التي وقع فيها خلق الأرض وما اتصل بها ، وهو بيّن لمن تنبه إليه مفسر ، فاعرفه .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « حتى إذا ما جاءها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون » (١) . وقال في سورة الزخرف : « حتى إذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين » (٢) وقال قبله : « حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها » (٣) يعني أبواب جهنم ، وقال بعدها : « حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها » (٤) يعني أبواب الجنة .

(١) السجدة : ٢٠ .

(٢) الزخرف : ٣٨ .

(٣) الزمر : ٧١ .

(٤) الزمر : ٧٣ .

للسائل أن يسأل عن زيادة ما بعد إذا في سورة السجدة وحذفها من
الموضع الآخر .

الجواب أن يقال : انه إذا قصد توكيد معنى الشرط الذي تضمنه إذا
لقوة معنى الجزاء استعملت ما بعدها ، وإذا لم يقصد ذلك لقرب معنى الجزاء
من الشرط لم يستعمل ما بعدها ، فقوله تعالى « حتى إذا ما جاءوها شهد
عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم » شهادة السمع وسائر الجوارح من المعاني
القوية التي لا يقتضيها الشرط الذي هو المجيء ، ألا ترى استنكارهم لها حتى
قالوا لجلودهم « لم شهدتم علينا » فأجابوا بأن « قالوا أنطقنا الله الذي أنطق
كل شيء » وليس كذلك « حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها » لأن المجيء يقتضي
فتح الأبواب وان أضمر في الثاني الجزاء على معنى حتى إذا جاءوها نالوا المنى
عندها وأدر كوا مطلوبهم ومرغوبهم فيها ، فقد صار المكان مكان اختصار
وحذف لما لا بد للكلام منه ، فكيف يزداد فيه ما يستغنى عنه ؟ وكذلك
« حتى إذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك » أي قال الآدمي لقرينه من الجن
الذين اشتركوا في الدنيا في معصية الله ثم اشتركوا في العذاب في الآخرة : ليتني
لم أتبعك وكان بعد ما بين المشرقين بيني وبينك . وهذا أيضاً مما يتوقع كونه
منها ثم يتبرى بعض من بعض ، فليس في الجزاء ما يوجب قوة الشرط من
المعنى الذي لا يتوقع ولا يستفاد إلا به ومنه ، ولا يكون في الشرط تفتيه
عليه وإشارة إليه فيترك التوكيد حيث لا يدعو داع إلى الاتيان به أحسن ،
وإذا دعى الداعي إليه فالإتيان به أحرى وأقن .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى : « وإما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعد بالله إنه هو

السميع العليم^(١)». وقال في سورة الأعراف: « وإما ينزغنيك من الشيطان نزغ فاستعد بالله إنه سميع عليم^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن التوكيد في سورة حم السجدة في قوله « إنه هو السميع العليم » وتعريفه الصفتين بالألف واللام وترك التوكيد بقوله وهو ترك التعريف في سميع عليم من الأعراف .

والجواب أن يقال : إن الذي في سورة السجدة لما كان بعد دعاء إلى ما يشق على الإنسان فعله ، وهو أن يدفع السيئة بالحسنة ، ويقابل غلظة عدوه بالملاينة ، استكفافاً لشره وأذاه حتى يعود إلى اللطف في المقال والجميل من الفعل ، فيصير وإن كان عدواً كأنه صديق قريب القربى ، ثم قال « وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم »^(٣) أي ما يوفق لذلك إلا من ملك أمر نفسه وصبر على احتمال الأذى من عدوه ، ولا يوفق لذلك إلا من له نصيب وافر من الدين وحظ جزيل من الاسلام ، وهذا الذي بعث الله تعالى نبيه ﷺ ، وسائر المؤمنين عليه ، ما ينتهز الشيطان الفرصة عليه عنده ، ويبعث على عداوته من تجلب عداوته ضره ويوسوس إلى العصيان بالحمية والأنفة ، فإذا كان الانسان ثابت القدم ومالكاً لنفسه عند الغضب ، فجاءه من قبل الشيطان مثل ما ذكرت مما يحمل على خلاف ما رغب الله تعالى فيه ويدعو إلى معصية الله تعالى ، ووجد في نفسه فساداً يتزين له من جهة شيطانه ، وهو مأمور عند ذلك بالاستعاذة بالله من الشيطان ومن ضرر ما يحمل عليه ليعيذه الله تعالى منه ، فلما كان الأمر الذي بعث الله تعالى

(١) السجدة : ٣٦ .

(٢) الأعراف : ٢٠٠ .

(٣) السجدة : ٣٥ .

عليه أوليائه شاقاً عظيماً حتى قال : « وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم » كانت وسوسة الشيطان في مثله أعظم ، والمؤمن لها أيقظ ، ومن قبولها أبعد ، وكان الترغيب في مدافعته أبلغ ، وتقدير علم الله تعالى بما يلاقي من ذلك أوكد . فجاء قوله : « إنه هو السميع العليم » أي لا سميعاً عليماً قديماً إلا هو ، فهو لم يزل يعلم ما يكون قبل أن يكون ، فكيف ما يتكلف به من المشاق فيما دعاك إليه ؟ فهذا وجه التوكيد والتعريف في هذه الآية .

وأما الآية التي في سورة الأعراف فإن قبلها « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » ولم تعظم فيها الأفعال التي دعا إليها كما عظمت في سورة السجدة ، بل كان ما هناك بعثاً على أحسن الأخلاق ولم يخص نوعاً من المشاق كما خص في سورة السجدة ، فلم تقع المبالغة في اللفظ واقتصر في الخبر على الأصل وهو « إنه سميع عليم » أي يسمع ما يكون منك ويعلمه مع كل مسموع ومعلوم ، فجعل إسم إن معرفة وخبرها نكرة ، وذلك الأصل قبل تأكيد الألفاظ لتأكيد المعاني ، فاعرفه إن شاء الله تعالى .

الآية الرابعة منها

قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ، ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم ، وإنهم لفي شكٍ منه مريب » (١) . وقال في سورة حم عسق : « ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم ، وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم لفي شكٍ منه مريب » (٢) .

للسائل أن يسأل عن خلو هذه الآية من ذكر النهاية المذكورة في الأخيرة وهو قوله : « إلى أجل مسمى » ؟

(١) السجدة : ٤٥ .

(٢) الشورى : ١٤ .

والجواب أن خبر الله تعالى عما آتاه لموسى عليه السلام من التوراة يدل على أن أولئك القوم اختلفوا فيه كاختلاف من في عصر النبي (ﷺ) في القرآن الذي أنزل عليه ، ثم قال : « ولولا كلمة سبقت من ربك » أي لولا ان الله تعالى قال إني أوفي كلاً من المطيع والمعاصي حقه من الثواب والعقاب في الآخرة لأنزل بكل ما يجب له وعليه عند فعله في الدنيا ، فأخبر أن سبيلهم في الإمهال سبيلهم لما سبق من حكم الله تعالى ، وقوله في تأخير المستحق من الثواب والعقاب إلى الآخرة . فأما اختصاص ما في سورة حم عسق بذكر النهاية في قوله « إلى أجل مسمى » فلأن قبله « وما تفرّقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم » فأخبر بمبتدأ كفرهم وهو انكارهم بعد مجيء العلم أي القرآن والآيات التي أوقعت العلم بصحة ما جاء به النبي (ﷺ) ، فلما قال « إلا من بعد » ومن لا ابتداء الغاية ، وكان ذلك ابتداء كفرهم ، ذكرت النهاية التي أمهلوا إليها ليكون ابتداء عقابهم ، فيكون الحد المذكوراً مع الحد ، ولأنه جرى ذلك محدوداً من الطرفين قال بعده « ولولا كلمة الفصل لقضي بينهم » (١) أي لولا قوله إني أفصل في الآخرة لأفصل في الدنيا ، وهذا بيّن واضح فاعرفه .

الآية الخامسة منها

قوله تعالى « ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي » (٢) . وقال في سورة هود : « ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني » (٣) .

(١) الشورى : ٢١ .

(٢) السجدة : ٥٠ .

(٣) هود : ١٠ .

للسائل أن يسأل فيقول عن قوله في السجدة « ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته » ولم يكن في سورة هود عليه السلام منا ولا من ؟

والجواب أن يقال إن قوله مِنَّا مما بالكلام إلى ذكره حاجة وقد استغني عنها في سورة هود عليه السلام لتقدم ذكرها في الآية التي قبلها وهي « ولئن أذقنا الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه ، انه ليؤوس كفور »^(١) وأما قوله « من بعد ضراء مسته » فلأنه لما حدث الرحمة والجهة الواقعة منها حدث الطرف الذي بعدها ليتشاكل المقتران^(٢) في التحقيق، ولما لم يكن ذلك في الآية من سورة هود عليه السلام من حدث في الأول لم يحتج إليه في الثاني .

الآية السادسة منها

قوله تعالى : « قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضلّ ممن هو في شقاق بعيد ^(٣) » . وقال في سورة الأحقاف : « قل أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم ، إن الله لا يهدي القوم الظالمين^(٤) » .

للسائل أن يسأل عن قوله « ثم كفرتم به » في الأول وقوله « وكفرتم به » بالثاني وهل يصلح كل واحد منهما مكان الآخر ؟

والجواب أن يقال ان معنى قوله « قل أرأيتم ان كان من عند الله » أرأيتم ان كان ما أتيتكم به من كلامه وسائر ما أدبته اليكم من أمور دينه وكان قصاراكم وآخر أمركم الكفر به ، فهل ترون أضل منكم عن

(١) هود : ٩ .

(٢) في المقدسية : ليتشاكل الطرفان .

(٣) السجدة : ٥٢ .

(٤) الأحقاف : ١٠ .

الصواب ، فإن لم تحققوه فلا بد من أن تتأملوا فيه فتعلموا ببعثكم عن الهدى وإيغالكم في الضلال ، فذكر فعلين أحدهما « ان كان من عند الله » وختمه بقوله « ثم كفرتم به » على معنى انكم بعد امهالي لكم لتدبره وحثي اياكم على تأمله كان عاقبة أمركم الكفر به ، فلم يحسن في المعنى إلا ثم للمهلة بين الاستدعاء إلى الحق وخاتمة أفعالهم بالكفر وهو من مواضع ثم .. وأما في سورة الأحقاف فإن قوله « وكفرتم به » لم يجعله آخر ما أخبر به في القصة وخاتمة أمره معهم في الدعوة ، بل ذكر وكفرتم به وعطف عليها أفعالاً بعدها وهي « وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم » فكأنه قال : قابلتم بالكفر ما أتيت به ، واحتج عليكم من بني اسرائيل من قرأ الكتاب وعرف ما أتيت به من الصدق فأمن وتكبرتم عما التزم من التذلل في طاعة الله ، ألا تكونون ظالمين بذلك ، والله لا يهدي القوم الظالمين إلى ما يهدي اليه المؤمنين ، فلما لم يجعل قوله وكفرتم به الكفر الذي يوافق به الآخرة لما ذكر بعده من الاحتجاج عليهم ، وتوقع من إيمانهم ، وشهادة من كان على دينهم وإيمانه واستكبارهم ، خالف المكان الذي ختمت أفعالهم بالكفر فيه فاستعملت الواو بدل استعمال ثم هناك ، والسلام ، والله الموفق .

- ١ - السورة الشورى
٢ - السورة الزخرف
٣ - السورة الدخان
٤ - السورة الجاثية
٥ - السورة الأحقاف
٦ - السورة محمد
٧ - السورة الفتح
٨ - السورة الحجرات

سورة الشورى (١)

قد مرّت منها آيات شابهت الآيات التي في السورة قبلها . وبما لم يمر به :

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور » (٢) وقال قبله في سورة لقمان : « يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » (٣) .

للسائل أن يسأل عما اقتضى تأكيد الخبر باللام في سورة حم عسق في قوله « لمن عزم الأمور » وتركه في سورة لقمان ؟

والجواب أن يقال إنّ ما رغب الله تعالى فيه عبده من الصبر على ما ألمّ قلبه من جناية جان عليه حتى يغفر لمن ظلمه ويهب له من القصاص حقه ترغيب فيما يشق على الانسان فعله ، إلا أن الله تعالى حسنه بما وعد من عفا

(١) هذا عنوان نسخة الكتبخانة وأما المقدسية والأخرى فمناها سورة حم عسق .

(٢) الشورى : ٤٣ .

(٣) لقمان : ١٧ .

عما يجب له من الأجر الذي ضمنه ، ففيه مع جزيل الثواب إصلاح ما بين عشيرته وعشيرة الجاني عليه باطفاء الثائرة عنها ، وإذا كان هذا من أصعب ما يتحملة الانسان وجب من توكيد الكلام فيه ما لا يجب في غيره ، فأدخلت اللام على « من عزم الأمور » على معنى انه من الأمور التي تحتاج إلى توطين النفس عليها وتأخير أرفعها وأعلاها . وليس كذلك ما في سورة لقمان لأنه قال « واصبر على ما أصابك » وليس يختص صبراً على ظلم يلحقه فيرغب في العفو عن الظالم ، بل تكون شدائد لا يهيج النفوس الانتصار فيها ولا تدعو دواعي إلى الانتقام لها من الرزايا في الأنفس والأموال وما يكون من قبل الله تعالى مما تعبدنا فيه بالصبر وليس لنا غيره .. فأما الموضع الذي أبيع فيه الانتصاف ، فالصبر فيه أحق ، ركظم الغيظ معه أشد ، والكلام فيه إلى التوكيد أحوج ، ألا ترى ان صَبْرَ من قتل بعض أعزته رغبة فيما وعده الله من مثوبته ليس كصَبْرٍ من مات له بعض أحبته ؟ فافتقر المكان الأول من تقوية الكلام فيما يذبه على الأصل إلى ما لم يحتاج إليه المكان الآخر .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « ومن يُضلل الله فما له من سبيل . استجيبوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله ، ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير » (١) وقال في سورة الروم : « فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون » (٢) .

للسائل أن يسأل عن اختلاف ما انقطع إليه قوله « يوم لا مرد له من الله »

(١) الشورى : ٤٦ ، ٤٧ .

(٢) الروم : ٤٣ .

فجاء في هذه السورة « ما لكم من ملجأ يومئذ » وفي سورة الروم « يومئذ يصدّعون » ؟

والجواب أن يقال إن قوله « فأقم وجهك للدين القيم » معناه استقم أنت ومن معك من المؤمنين على الدين المستقيم من قبل أن يحيى يوم لا ينفع فيه الإيمان ، فكأنه خاطب الناس بالاجتماع على الإيمان والتآلف على الاسلام قبل يوم القيامة الذي تتفرق فيه الجموع ففريق في الجنة وفريق في السعير ، « يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم » فلما كان قوله « فأقم وجهك للدين القيم » أمراً للناس كلهم بالاجتماع على الحق ورفض الباطل حذّره من التفرق في الآخرة ، ومصير المطيع إلى دار الثواب والعاصي إلى دار العقاب ، فكان هذا ملائماً لما قبله . . والآية التي في سورة حم عسق جاءت بعد قوله : « ألا إن الظالمين في عذاب مقيم . وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ، ومن يضلّل الله فما له من سبيل . استجبوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله ، ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير » فلما قال ان الظالمين لا وليّ لهم ينصرهم من دون الله ، قال عند ذكر اليوم الذي لا مردّ له « ما لكم من ملجأ يومئذ » أي لا معقل لكم تعتصمون به من عذاب الله ، ولا يمكنكم إنكار ما يحلّ بكم بدفعه عن أنفسكم بنصرة ناصر لكم ، فاقتضى ما تقدم من ذكر أنه لا ناصر لهم يدفع عذاب الله تعالى عنهم سد طرق النجاة دونهم بأنه لا ملجأ (١) لهم ولا ذابّ عنهم ، ومن دمه الخطب العظيم الذي لا يطيق احتماله فلم يجد مهرباً ولا ناصرأ لم يبق له إلا الاستسلام .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى: «يخلق ما يشاء ، يهب لمن يشاء آناً ويهب لمن يشاء الذكور.

(١) في نسخة الكتبخانة والأخرى : لا مزيل لهم .

أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً ويجعل من يشاء عقياً ، إنه عليم قدير « (١) . وقال بعده : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحي بإذنه ما يشاء ، إنه عليّ حكيم » (٢) .

للسائل أن يسأل عن مجيء « عليم قدير » بعد ذكر الذكران والإناث من الأولاد والنعمة بهما على العباد ومجيء « عليّ حكيم » بعد ذكر الجهة التي منها يرد أمر الله لعباده بطاعته ، ونهيه لهم عن معصيته ، واختلاف أحوال الرسل في خطابه لهم وأمره إياهم ، وهل للصفتين الأولتين اختصاص بالآية التي ختمت بهما وللصفتين الآخرتين اختصاص بما جاء بعده ؟

والجواب أن يقال : لما نبّه الله العباد على ما يشاهدون من خلقه لهم من أولادهم ذكورهم وإناثهم ، وأنه يختص من يشاء بالاناث ويختص من يشاء بالذكور ، أو يؤلفهم بنات وبنين فيجمعهما للواحد ، ومن أراد أن يعقم من الوالدين حتى لا يكون له نسل حرمه الولد ، والناس في الأولاد لا ينفكون عن الأحوال الثلاث ، قال عقيب « إنه عليم قدير » أي يعلم الغيب ويطلع على العواقب فيفعل ما يصلح دون ما لا يصلح ، وهو قادر لا قدرة كقدرته ، فاختلاف الأحوال التي ذكرها هو لعلمه بما يصلح منها وقدرته على إيجادها ، فافتضى الفعل المتقدم هذين الوصفين (٣) .. وأما قوله « إنه عليّ حكيم » فالعليّ القادر على الشيء القاهر له ، وكذلك قال الشاعر :

اعمد لما تملو فما لك بالذي لا تستطيع من الأمور يدان

فجعل بإزاء تملو لا تستطيع ، فالقادر على الشيء أتم قدرة يكون عالماً

(١) الشورى : ٤٩ ، ٥٠ .

(٢) الشورى : ٥١ .

(٣) في النسخة المعتمدة : « الوصفين » والمقدسية : « الموضعين » .

به قاهرأ له^(١) فذكر هذا الوصف بعد الأشرف من الأفعال من بعثة الرسل على اختلاف السبل وانه قاهر لما أراد فعله من ذلك إنما أراد فعلاً على وجه من الصواب لا مزيد عليه وهو الذي تقتضيه الحكمة . وجواب ثان في قوله « عليّ حكيم » انه يتعالى عن أن يكون كلامه لمن يكلم ككلام غيره ممن يشاهد المكلم به المكلم له مشاهدة رؤوية ، فهو عليّ عن ذلك وحكيم في إبلاغهم كلامه من الوجه الذي ذكره والقسم الذي قسمه ، فقد ثبت أن كل آية اتبعت ما اقتضته .. وقد ذهب بعض أهل النظر إلى أن معنى قوله « أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً » إنه يزوج ذكران عبيده بإناثهم وهذا لا يكون بـ «أو» لأنه لا يهب الإناث ولا الذكور إلا أن يزوج ذكرانهم بإناثهم ، فليس هو قسماً ثالثاً تدخله أو حتى يقال فيه هذا أو هذا ، وإنما وجه الكلام ما ذكرناه ، والقسمة التي لا مزيد عليها ما قسمنا ، فاعرفه .

(١) في النسخة المعتمدة بعد قوله قاهرأ له : وهذا أصل يعد الأشرف من الأفعال من بعثة الرسل على اختلاف السبل وانه قاهر لما أراد فعله من ذلك إنما أراد فعلاً على وجه من الصواب لا مزيد عليه وهو الوجه الذي تقتضيه الحكمة .

سورة الزخرف

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين .
وإنا إلى ربنا لمنقلبون » (١) . وقال في سورة الشعراء : « قالوا لا ضير لنا إلى
ربنا منقلبون » (٢) .

للسائل أن يسأل عما أوجب التوكيد في قوله هنا « لمنقلبون » ولم يوجبه
في سورة الشعراء حتى لم تدخل اللام على خبر إن دخولها في الأول ؟
والجواب أن يقال : إن معنى قوله : « وتقولوا سبحان الذي سخر لنا
هذا » إلى آخر الآية لتذكروا أنعم الله عليكم وتشكروه وتخالفوا الكفار
بأن تقرروا بما أنكروه فتؤمنوا بالبعث والحياة بعد الموت ، وهذا خطاب
لكل من كان في ذلك العصر ومن يكون بعدهم إلى انقضاء الدهر ، فالتوكيد
لمثله لازم ، وفي الكلام الذي للتأييد واجب ، والذي في سورة الشعراء إنما
هو خبر عن السحرة لما آمنوا ووصفوا حالهم واستهانتهم بما خوفوا أن ينالهم
من عقوبة فرعون إذ كان منقلبهم إلى ربهم وكانوا مجازين على إيمانهم وصدقهم
وصبرهم ، فلم يحتاج من التوكيد إلى ما احتاج إليه ما هو على التأييد .

(١) الزخرف : ١٣ ، ١٤ .

(٢) الشعراء : ٥٠ .

الاية الثانية منها

قوله تعالى « وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ، ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون (١) » وقال في سورة الجاثية « وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون (٢) » .

للسائل أن يسأل عما بعد قوله « ما لهم بذلك من علم » في سورة الزخرف « إن هم إلا يخرصون » وما بعده من سورة الجاثية « إن هم إلا يظنون » وهل لاختصاص كل باللفظة التي تقارنها فائدة تقتضيها ؟

والجواب ان يقال إن قبل الآية من سورة الزخرف « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتافاً ، أشهدوا خلقهم ، ستكتب شهادتهم ويسألون ، وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون ، فأخبر عنهم أنهم قالوا الملائكة بنات الله تعالى وان الله تعالى أراد أن يعبدوهم ، وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ، وليس ذلك عن علم بل هم كاذبون فيما يدعونه ويخبرون به ، فأبطل خبرهم بالكذب لهم وهو الذي يليق بالموضع . . والذي في سورة الجاثية خبر عن الكفار الذين دعاهم النبي ﷺ إلى الإسلام بأنهم قالوا لا بعث لنا وإنما هو ان تموت الأسلاف وتحيا الأخلاف ، فكلما هدم الدهر قوماً فأفناهم نشأ فيه آخرون فأحيامهم ، وهؤلاء لم يقولوا ما قالوا بعمرفة بل قالوه على سبيل الظن فكان « إن هم إلا يظنون » لائقاً بهذا المكان كما لاق بالأول « إن هم إلا يخرصون » .

(١) الزخرف : ٢٠ .

(٢) الجاثية : ٢٤ .

الاية الثالثة منها

قوله تعالى « بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون^(١) » ثم قال بعده « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون^(٢) » .

للسائل ان يسأل عن قوله « مهتدون » في فاصلة الآية الأولى « ومقتدون » في فاصلة الآية الثانية ، وهل كانت تصلح هذه مكان تلك أم هناك معنى يخصصها بكانها ؟

والجواب ان يقال ان الأولى حكاية قول الكفار الذين حاجوا النبي ﷺ فقال مخبراً عنهم « أم آتيناهم كتاباً من قبله » أي من قبل القرآن « فهم به مستمسكون » أي كتاباً فيه حجة بصحة دعواهم فهم متعلقون به ، فأعرض عن ذلك ، وقال تعالى لا حجة لهم لكنهم قالوا وجدنا آباءنا على ملة وطريقة في الدين مقصودة ونحن في اتباع آثارهم على هداية ، فادعوا الاهداء بسلوكمهم سبيل آباءهم .. وأما الآية الثانية فإنها خبر عن الأمم الكافرة بأنبيائها قال : « وما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير » إلا قال ذوو النعم والأموال من أهلها قريباً من قول هؤلاء الذين في عصرك يا محمد ، فكان أقصى ما احتجوا به أن قالوا : إنا وجدنا آباءنا على أمة فاقنديها بهم « ولم يؤكد الخبر عنهم بدعواهم الاهداء كما أكده عن كان في عصره ممن يدعيه لبطلان قول الجميع وزوال الماضين عن احتجاجهم وثبات هؤلاء في حجاجهم ، وقوله قل « أر لو جئتمكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم » خطاب لمن قال : إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون » دون الذين قالوا مقتدون .

(١) الزخرف : ٢٢ .

(٢) الزخرف : ٢٣ .

سورة الدخان

ليس فيها من ذلك شيء .

سورة الجاثية

الآية الأولى منها

قوله تعالى « إنَّ في السموات والأرض لآيات للمؤمنين . وفي خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون . واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون (١) »

للسائل أن يسأل عما ختمت به الآية الأولى وهو « لآيات للمؤمنين » وما ختمت به الثانية وهو « آيات لقوم يوقنون » وما ختمت به الثالثة وهي « آيات لقوم يعقلون » وعن الفائدة في اختصاص هذه بهذه دون تلك ؟

والجواب ان يقال : لما قال الله تعالى قبل خلق السموات والارض بالحق

(١) الجاثية : ٣ - ٥ .

ان في ذلك آيات للمؤمنين ، وقال في سورة ص « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما باطلا ، ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار (١) » فأخبر ان في خلقها بالحق آية للمؤمنين ، وان خلقها باطلا لا ليعبد فيها ويطاع ظن الكافرين ، كانت الآية الأولى من سورة الجاثية محمولة على ما تقدم من إثبات الآيات فيها للمؤمنين ، ومن تلك الآيات انه لا شيء أعظم في الموجودات منها ، ثم اتساق النجوم فيها وتسخيرها على انتظام مما يدل على مدبرها ، ثم وقوفها مع عظمها وثقل جرمها بغير دعامة من تحتها ولا علاقة من فوقها تدل على قدرة قادر لا يشبهه قادر ، فمن وفسى النظر في ذلك وفي سائر ما فيها من الآيات الأخر حقه أداه إلى الايمان بالله تعالى ، فلذلك قال « آيات المؤمنين » فخصهم لانتفاعهم بها وان كانت الآيات منصوبة لهم ولغيرهم ، إلا انهم لما لم ينتفعوا بها صارت كأنها لم تكن لهم آيات . . وأما قوله « وفي خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون » فإن العجائب في خلق الحيوان وما له من الأعضاء والحواس التي بها يدرك المحسوسات ، ثم في باطنه من جواذب المواد التي بها قوام الحياة ، ثم الروح التي بها ثبات الأجساد أكثر من أن تحصى وتعد ، فإن عرضت شبهة للمحد بأن كون الولد باحبال الوالد أمه ومن نطقته يأخذ شبهه ، فإنه يطرح ذلك ويرتاح بالآيات التي ليس إلى الوالد فعلها ولا جارحة من جوارحه يحيط علمه بنشأتها والحكمة في تركيبها، فكيف أن يكون فاعلها تبارك وتعالى من صنعها وزينها بالعقل الذي هو أكبر نعمة . فهذا هو المتفكر في ذلك ينتقل من ظن إلى علم ، وتيقن بعد شك ، واليقين علم يحصل بعد تشكك ، ولذلك لا يوصف الله تعالى بأنه موقن ويوصف بأنه عالم ، فلهذا قال « آيات لقوم يوقنون » . . وأما الآية الاخيرة وهي «واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون » فقد تقدم من قولنا في الفرق بين يعقلون

ويعلمون ما يبين الجواب عن الفائدة في اختصاص هذه الآية بقوله « يعقلون » كما قال تعالى في سورة البقرة « ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون^(١) » فخص هذا المكان أيضاً بقوله يعقلون لأن المعنى انهم يفطنون بمعلوم لمعلوم آخر فيعقلون من إحياء الأرض بالمطر حتى تكتسي بالنبات والشجر إنه يحيي العظام وهي رميم ، وهذا موضع يقال فيه : عقل من كذا كذا ، أي استدركه بالعلم بعد أن لم يكن مستدركاً له ، فكأنه في معنى يفطنون ويدرون ويشعرون ، كما ان أصل الوصف بالعاقل موضوع لحالة ثانية ومعرفة طارئة ، فلذلك خصت الآية الثالثة بهذه اللفظة .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « ويل لكل أفاك أثيم . يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر مستكبراً كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم^(٢) » وقال في سورة لقمان « وإذا تتلى عليه آياتنا ولسى مستكبراً كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم^(٣) » .

للسائل أن يسأل عن فائدة قوله « كأن في أذنيه وقراً » واستغناء الكلام عنه في سورة الجاثية مع ان القصتين مشتبهتان .

والجواب ان هذا الكافر لما أخبر الله عنه في سورة لقمان بأنه يعرض عن

(١) البقرة : ١٦٤ .

(٢) الجاثية ٧ ، ٨ .

(٣) لقمان : ٧ .

القرآن إذا سمعه غير منتفع به حتى كأنه لم يسمعه ، ويستمر به هذا الحال كما يستمر بمن به صمم ، وقوله في الجاثية « ثم يصر مستكبراً كأن لم يسمعها » يدل على ما دل عليه كأن في أذنيه وقرأ ، لأن الاصرار عزم لا يتهم معه باقلاع ، فإذا أصر على التصام فهو كمن في أذنيه وقر ، فصار أحد اللفظين يغني عن الآخر ويقوم مقامه ويؤدي من المعنى أداءه ، فلذلك لم يجمع بينها ، وكان الموضع الذي ذكر فيه « ولسى مستكبراً » أحق بقوله « كأن في أذنيه وقرأ » والموضع الذي ذكر فيه الاصرار على ترك الاستماع أغنى عن ذكر كأن في أذنيه وقرأ .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين . وآتيناهم بينات من الأمر فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ، إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (١) » وقال في سورة يونس « ولقد بوأنا بني اسرائيل موبأ صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ، إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (٢) » .

للسائل أن يسأل عن اختلاف ما اختلف من الآيتين وزيادة ألفاظ في سورة الجاثية على ما في سورة يونس عليه السلام وإبدال ألفاظ مكان ألفاظ؟

والجواب أن يقال إن سورة الجاثية لم يذكر فيها من قصة بني اسرائيل

(١) الجاثية : ١٦ ، ١٧ .

(٢) يونس : ٩٣ .

غير هاتين الآيتين ، والتي في سورة يونس عليه السلام إنما هي بعد سبع عشر آية قصرت على ذكر موسى عليه السلام وما دار بينه وبين فرعون من حيث قال « ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون^(١) » إلى الآية التي ذكر فيها غرق فرعون الختومة بقوله « فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية^(٢) » وكانت هذه السبع عشرة آية قد اختصر فيها جميع ما بسط في الآيات الكثيرة من سورة طه عليه الصلاة والسلام ومن سورة الشعراء ، فكان الموضع موضع اختصار فاختصر قوله « ولقد بوأنا بني اسرائيل مبعوا صدق » عما شرح في الآيتين اللتين في سورة الجاثية فأودعت آية واحدة من سورة يونس عليه السلام ما أودع في آيتين من سورة الجاثية فقوله « ولقد بوأنا بني اسرائيل مبعوا صدق » أي أنزلناهم منزل اختيار ورفعة وجلالة وتفضيل وكرامة، ولا منزلة في الدنيا أعلى مما تجمع النبوة والكتاب والحكومة بين الناس لفضل العلم ، فقوله « مبعوا صدق » مشتمل على كل ذلك ، وقوله « ورزقناهم من الطيبات » في الآيتين سواء ، وقوله « فما اختلفوا » من تمام الآية من سورة يونس ، وهو في آية مفردة من سورة الجاثية أولها « وآتيناهم بينات من الأمر » يعني أمر الدين ، « فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم » تضمنت أربعة الفاظ منها وهي الأمر بعدما تضمنه لفظ واحد من الآية في سورة يونس عليه السلام وهي حتى ، وذلك أن حتى للنهاية ، أي لم يختلفوا وكانوا متفقين إلى ان جاءهم العلم وهو كتاب الله تعالى ، فحتى لمنتهى الاتفاق ، وقد دخلت على جاءهم العلم . فمجيء العلم منتهى ما تقدم ومبتدأ الاختلاف الذي لم يكن إلا بعد وجوده ، فاحتمل الآيتان من سورة واحدة في قصة واحدة من بسط الألفاظ وشرح المعاني ما اختير اختصاره ، حيث شغلت بتلك القصة آيات كثيرة ،

(١) يونس : ٧٥ .

(٢) يونس : ٩٢ .

وهي مع كثرتها مبنية على الإيجاز ، فكان من البسط قوله « إلا من بعد ما »
بدل قوله « حتى » ، وقوله « بغياً بينهم » بيان ما دعاهم إلى الاختلاف وهو
البغي ، والحسد عداوة بعضهم لبعض ، وقوله « ان ربك يقضي بينهم يوم
القيامة » في المكانين واحد والله أعلم .

سورة الأحقاف

ما فيها قد تقدم ذكره في غيرها .

سورة محمد ﷺ

ليس فيها شيء من ذلك .

سورة الفتح

الاية الأولى منها

قوله تعالى « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ، والله جنود السموات والأرض ، وكان الله عليماً حكيماً ^(١) » وقال بعد « وأعدّ لهم جهنم ، وساءت مصيراً . والله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزاً حكيماً ^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن قوله في الأولى « وكان الله عليماً حكيماً » وقوله في الثانية « وكان الله عزيزاً حكيماً » .

والجواب أن يقال إن قوله « إنّنا فتحنا لك فتحاً ^(٣) » قد فسر على وجهين .. أحدهما أنها نزلت عليه مرجعه من عام الحديبية مباشرة بما يكون من الفتح في قابل ، ومعناه أنا قضينا بفتح مكة عن محاربة منك لأهلها ومغالبتهم على دخولها « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك » بما يملكك بعده جميع أرض العرب ، وقد علم الله ما يكون قبل كونه وقرن

(١) الفتح : ٤ .

(٢) الفتح : ٦ ، ٧ .

(٣) الفتح : ١ .

الحكمة بصنعه ، وهو مبشر لكم بما لم يمجله في وقته لما اقتضت الحكمة من تأخيرها ، فهذا معنى « وكان الله عليا حكيما » .. والوجه الآخر أن تكون قد نزلت لما فتح الله له مكة وكان وعد الله قد سبق بها وبغيرها من البلدان ، فلما فتحت مكة ازداد المؤمنون بصيرة إلى بصيرتهم لما صدق الله من وعدهم فوثقوا أتم ثقة باعتلاء أمرهم ، وقوله « وكان الله عليا » أي بما يكون مما أخبركم به وبسائر المعلومات ، حكيماً في أفعاله المخصوصة بالأوقات ، فيقدم ويؤخر على مقتضى الحكمة لا على مقتضى إرادة الخليفة . . وأما قوله « والله جنود السموات والأرض » أي يملك من فيهما من الملائكة والإنس ، فإذا أراد تسليطهم على كفار عباده لينتقم منهم فعل . وقيل « الله » أي هم عبيد له ، وقيل لطاعة الله ، جنود السموات والأرض أي خلقوا لذلك ومنها نصره دينه . . وأما قوله بعد « وكان الله عزيزاً حكيماً » فإنما جاء بعد قوله « ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات »^(١) فذكر قدرته على عقابهم وقهره لهم بعذابهم ، فلما عذبهم بأن أذلهم وأباح للمؤمنين قتلهم وبغنائم أموالهم ، كان هذا المكان مقتضياً أن يتصف الله تعالى بالقهر والعزة والحكمة فيما يظهر من القدرة ، فصار كل من خاتمي الآيتين في موضعه ، وهذا كما قال في هذه السورة في أهل البيعة تحت الشجرة « وأثابهم فتحاً قريباً . ومغانم كثيرة يأخذونها ، وكان الله عزيزاً حكيماً »^(٢) ، فأتصف بالعز والحكمة لما كان في موضع القهر والغلبة .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « قل فمن يملك لكم من الله شيئاً ان أراد بكم ضرراً أو أراد

(١) الفتح : ٦ .

(٢) الفتح : ١٨ ، ١٩ .

بكم نفعاً^(١) » وقال في سورة المائدة « قل فمن يملك من الله شيئاً ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعاً^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن زيادة لكم في قوله « فمن يملك لكم » في هذه السورة وحذفها في سورة المائدة ؟

والجواب أن يقال : ان هذه الآية في قوم تخلفوا عن رسول الله ﷺ من غير عذر وتأخروا عن الجهاد معه والغزو ، وقالوا شغلنا أموالنا وأهلونا، ثم سألوه ﷺ أن يستغفر لهم ، يكتمون بذلك نفاقهم ويظهرون وفاقهم ، وأنهم محتاجون إلى استغفاره لهم وقصد استمالته ، وأن لا تضرهم عداوته ، ثم قال « قل فمن يملك لكم من الله شيئاً » أي من يملك لكم نفعاً ان أراد بكم ضراً ؟ ومن يملك لكم ضراً ان أراد بكم نفعاً ؟ ومعناه إن أراد إزال العذاب بكم لم يكن لكم من يدفعه عنكم ، كما انه إن أراد الانعام عليكم لم تضركم اساءة المسيء اليكم ، فلما كان في قوم مخصوصين أحتيج إلى قوله « لكم » ليتبين .. فأما الآية التي في سورة المائدة فإنها لم تخرج عن أن تكون مخصوصة في فريق دون فريق بل عم بها ، أي لا يملك أحد دون الله شيئاً فيما يريد من خير وشر في عباده ، ويدل عليه قوله « ان أراد ان يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الأرض جميعاً » فلما سبقت الآية إلى العموم لم يحتج إلى « لكم » التي للخصوص.

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « إن أراد بكم ضراً أو أراد بكم نفعاً ، بل كان الله بما تعملون خبيراً^(٣) » وقال بعده « وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن

(١) الفتح : ١١ .

(٢) المائدة : ١٧ .

(٣) الفتح : ١١ .

مكة من بعد أن أظفركم عليهم ، وكان الله بما تعملون بصيراً (١) .
للسائل أن يسأل عن الأولى لماذا ختمت بقوله خبيراً ، وعن الثانية لماذا
ختمت بقوله بصيراً ؟

والجواب ان يقال لأن الأولى في ذكر ما أسره المنافقون من نفاقهم لأنهم
أضمرُوا خلاف ما أظهروا وطلبوا الاستغفار لهم ولا إرادة فيه منهم ، فكأنه
قال بل كان الله يخبر باطنكم ، والآية الثانية بعد قوله « كف أيديكم عنكم »
أي بما قذف في قلوبهم من الرعب ، « وأيديكم عنهم » بأن أمرهم أن لا تحاربوهم
فيفعل كل ما أَرَادَهُ اللهُ منهم ، والله أبصر فعلمكم ، وهذا ظاهر يوصف بأن
الله تعالى يراه ، والذي في الأولى باطن يوصف بأن الله تعالى يخبره ، فلذلك
خصت الأولى بخبير والثانية ببصير .

سورة الحجرات

ليس فيها شيء من ذلك .

(١) الفتح : ٢٤ .

- ١ - سورة قى
٢ - سورة الذاريات
٣ - سورة الطور
٤ - سورة النجم
٥ - سورة الفجر
٦ - سورة الرحمن
٧ - سورة الواقعة
٨ - سورة الحديد
٩ - سورة المجادلة
١٠ - سورة الحشر

سورة ق

الآية الأولى منها

قوله تعالى « فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد. وقال قرينه هذا ما لدي عتيد (١) » وقال بعدها « الذي جعل مع الله إلهاً آخر فألقياه في العذاب الشديد. قال قرينه: ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد (٢) ».

للسائل أن يسأل عن ادخال الواو في قوله « وقال قرينه هذا ما لدي عتيد » وحذفها من الثاني حيث قال « قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد » .

والجواب أن يقال ان القرين الأول فيه وجهان . . أحدهما أن يراد به الملك الشهيد عليه ، وهو المشاهد لما يعمله الانسان فيكتبه عليه فيقول له يوم القيامة هذا ما لدي معد محفوظ عليك . . والوجه الآخر ان يقول قرينه من الشياطين كان في الدنيا هذا ما عندي من العذاب الحاضر المعد لي ولك ، وعلى الوجهين هو خطاب للانسان من قرينه . . وأما الآية الثانية فإنها منفصلة لأن

(١) ق : ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) ق : ٢٦ ، ٢٧ .

القول هناك ليس للإنسان ولا ما بعده خطاباً له ، فلما لم يكن القائل ولا المقول انقطع واستؤنف ، ألا ترى أنه للقرين وأنه يخاطب الله تعالى بقوله « ربنا ما أطعته » فلما لم يكن القائل المخاطب ولا المقول له المخاطب صار كأنه مستأنف ، فالآيات التي أجريت هذا المجرى بعده وهي « قال لا تختصموا لدي » وكتوبه « ما يبدل القول لدي » فلما لم يكن في واحد منها واو عاطفة ، كانت الأخرى كذلك .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب^(١) » وقال في سورة طه « فسبح^(٢) بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها^(٣) » .

للسائل أن يسأل عن الموضعين وأن يقول : لم قال في سورة طه عليه الصلاة والسلام « وقبل غروبها » وفي هذه « وقبل الغروب » .

والجواب قريب ، وهو ان فواصل أكثر الآيات في سورة طه أواخرها ألف ، فمدل إلى غروبها وهو الأصل ، لأن الطلوع مضاف إلى الشمس ، وحق الغروب أن يكون مضافاً إلى ضميرها وضميرها هاء بعدها ألف . . وأما سورة (ق) فواصلها مردوفة بواو أو ياء ، كالسجود والجلود والقعيد والعتيد والمريج ، والغروب متى ذكر علم انه أريد به غروبها ، فكان ذلك أشبه بالفواصل التي تقدمتها في المكانين فلذلك اختلفا .

(١) ق : ٣٩ .

(٢) ق : كذا في الأصل ، والصواب : وسبح .

(٣) ق : ١٣٠ .

سورة الذاريات

الآية الأولى منها

قوله تعالى « إن المتقين في جنات وعيون . آخذين ما آتاهم ربهم ، إنهم كانوا قبل ذلك محسنين ^(١) » إلى قوله « أنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ^(٢) » وقال في سورة الطور ^(٣) « ان المتقين في جنات ونعيم . فاكهين بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم . كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون » .

للسائل أن يسأل عن اختلاف ما اختلف من الأخبار عن أهل الجنة في هاتين السورتين .

والجواب أن يقال انه تعالى اخبر عنهم في الذاريات انهم صاروا إلى الجنة بأعمال عددها ودعا العباد إليها ليفعلوا فعلهم لها، فقال « ان المتقين في جنات » والمراد بالجنات ما ذكره في سورة الرحمن ^(٤) حيث قال « ولمن خاف مقام

(١) الذاريات : ١٥ ، ١٦ .

(٢) الذاريات : ٢٣ .

(٣) الطور : ١٧ - ١٩ .

(٤) الرحمن : ٤٦ .

ربه جنتان « وبعده » ومن دونها جنتان (١) « ثم قال « وعيون » لما كانت المعنيُّ بالجنات البساتين التي لها ظلال ، والظل والماء مطلوبان للعرب ولكل ما ذرأ الله من النسم ، قرن إلى الجنات العيون كما قال « ان المتقين في ظلال وعيون (٢) وجعل ذلك بازاء ما يعذب به أهل النار حيث يقول « يوم هم على النار يفتنون . ذوقوا فنتنكم (٣) » أي يحرقون ليزال عنهم الحُبث وكلهم حُبث لا يخلص منهم ما يستغني عن الاحراق ، ثم قال « آخذين ما آتاهم ربهم » أي متقبلين عطية ربهم لأنهم أحسنوا في هذه الدنيا في فعلهم ، فاقتدوا بهم لتكونوا كمثلمهم وأقلوا الهجوع بالليل لتناولوا مثل نيلهم ، واستغفروا لتفوزوا كما فازوا باستغفارهم ، واخرجوا فضلات أموالكم لمن يسأل من الفقراء ومن يحرم نفسه بترك السؤال كما أخرجوها فغنموا بها ، واعتبروا بالآيات التي نصبها الله في الأرض كالراسيات والعيون الجارية وما يطلع منها من نامٍ وغير نام من جواهر المعادن ، فانهم به اعتبروا وبه وصلوا إلى ما وصلوا ، وهذه الآية تدل على أن وصف أهل الجنة في هذه السورة بالأعمال التي قدموها تتضمن أمر المكلفين بمثل ما جعل خبراً عنهم انهم فعلوه ، لأن طريق قوله « وفي أموالهم حق للسائل والمحروم » غير طريق « وفي الأرض آيات للموقنين » إذا لم يحمل على ما ذكرنا ، فلما كان القصد في هذه السورة الحث على أفعال أهل الجنة بالآيات المتعلقة بوصفهم ، المخلصة بخطاب من يدعى الى مثل فعلهم ، استمر الكلام على هذا النظم إلى أن انتهى ذكر الأنبياء عليهم السلام وأممهم الكافرة وما أنزله من العذاب بأمة أمة منهم ..

وأما الآية التي في سورة الطور فإنه وصف تعالى نعيمهم في الجنة وأصناف ما حصلوا فيه من اللذة فقال « فاكهين بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب

(١) الرحمن : ٦٢ .

(٢) المرسلات : ٤١ .

(٣) الذاريات : ١٣ ، ١٤ .

الجحيم» إلى قوله « هو البر الرحيم »^(١) لأنه إذا ذكرت الأفعال التي تستوجب بها الجنة ذكر من الجزاء فيها ما تنتهي إليه اللذة وتقترحه الشهوة ، وهو ما فصله الله تعالى في سورة الطور ، ثم ختم الآيات بقوله : « فذكرت فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون »^(٢) فاختلاف الآيات في السورتين لما ذكرنا ، والله أعلم .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « ففِرِّوا إلى الله إني لكم منه نذير مبين . ولا تجعلوا مع الله الهاً آخر ، إني لكم منه نذير مبين »^(٣) .

للسائل أن يسأل عن تكرار قوله : « إني لكم منه نذير مبين » وعن موضع الإنذار مرة بعد أخرى في آيتين متواليتين ؟

والجواب أن يقال قوله قبل هاتين الآيتين : « ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون »^(٤) ومعناه خلقنا من الحيوانات ذكراً وأنثى ومن غيرها الشيء وما يزاوجه بما يماثله أو يضاده فيقابله لتذكروا أن خالقكم بعيد عن شبهكم ، وانه وحده لا نظير له يشاكلة ولا ضد له يناسبه ويقابله ، لأن الخالق بخلاف خلقه لا يجوز ما ذكرنا في نعمته ، ففروا إلى الله عما حذرکم من معصيته إلى ما حثكم عليه من طاعته ، فإنني أنذركم ما تواعدكم به من عقوبته ، وهذا تحذير من المعاصي كلها وبعث على الطاعات جميعها ، ثم خص

(١) الطور : ٢٨ .

(٢) الطور : ٢٩ .

(٣) الذاريات : ٥٠ ، ٥١ .

(٤) الذاريات : ٤٩ .

ما هو أعظم فقال « ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر » أي لا تتخذوا الأصنام
آلهة تعبدونها مع عبادة الله تعالى ، فإني أحذركم أن تجعلوا له مثلاً ، فالنذارة
الأولى متعلقة بترك الطاعة الى المعصية ، والثانية متعلقة بالشرك الذي هو
أعظم المعاصي ، واذا كانت متعلقة بغير ما تعلقت به الأولى لم يكن ذلك
تكراراً .

سورة الطور

الآية الأولى منها

وهي قوله تعالى : « أم تسألهم أجراً فهمنهم من مغرم مثقلون . أم عندهم الغيب فهم يكتبون . أم يريدون كيداً ، فالذين كفروا هم المكيدون » (١) وقال في سورة القلم : « فذرفني ومن يكذب بهذا الحديث ، سنستدرجهم من حيث لا يعلمون . وأملي لهم ، إن كيدي متين . أم تسألهم أجراً فهم من مغرم مثقلون . أم عندهم الغيب فهم يكتبون . فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم » (٢) .

للسائل أن يسأل عما انقطع اليه « أم عندهم الغيب فهم يكتبون » في السورتين فكانت في سورة الطور تنقطع الى قوله « أم عندهم الغيب » وفي سورة القلم تنقطع الى قوله « فاصبر لحكم ربك » ؟

والجواب أن يقال إن عبدة الأوثان من قريش مع ادعائهم انهم اهل الحجي وأولو النهي ألزموا في سورة الطور لإزمات يستنكرونها ولا يقولون

(١) الطور : ٤٠ - ٤٢ .

(٢) القلم : ٤٤ - ٤٨ .

بها إذا صدقوا عقولهم عنها وهي خمسة عشر إلزاماً . أولها « أم يقولون شاعر
تربص به ريب المنون » بعد قوله « فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا
مجنون (١) » والقوم عرفوا الشعر وطريقه ، وهذا الكلام وأسلوبه ، ولوتدبروه
علموا انه ليس بشعر وان النبي ﷺ ليس بشاعر . والثاني « أم تأمرهم
أحلامهم بهذا » أي تدعوهم عقولهم إلى عبادة من هم فوقه لأنهم أحياء وتلك
أموات وهم يعقلون وتلك لا تعقل ، وهذا على سبيل الإنكار وما بعده على
سبيل الإيجاب وهو « أم هم قوم طاغون » أي طالبون اعتلاء بالبساطل
والظلم وهذا ثالث . والرابع « أم يقولون تقوله » أي اختلق القرآن ، فإن
كان عندهم كما زعموا فليأتوا بمثله وهو الذي عجزوا عنه ، فلزمتهم الحجة فيه
وهذا رابع . والخامس « أم خلقوا من غير شيء » أي أم خلقوا من غير خالق
ولا يقولون به . والسادس « أم هم الخالقون » فلا أمر عليهم ولا نهي وهذا
أيضاً سادس ، لا يقولونه . « أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون » وهذا
أيضاً سابع لا يدعونونه ، وهو أن السموات والأرض ليس لهما خالق قديم لا يشبه
الخلق ، وهم خلقوها ، بل لا يسلكون طريق الفكر في ذلك فيؤدبهم إلى
برد اليقين . والثامن « أم عندهم خزائن ربك » أي أم يملكون ما يخلق الله
لعباده من الأرزاق وما في علمه أن ينعم به عليهم ، فإذا علموا من أنفسهم
عجزهم عنه وجب أن يعلموا أن الله هو المالك لجميع ذلك فيفردوه بالعبادة .
والتاسع « أم هم المسيطرون » أي المسلمون على الناس والمقومون لهم وليس
لهم ذلك . والعاشر « أم لهم سلم يسمعون فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين »
أي أم لهم ما يتسببون به إلى السماء وسماع كلام الملائكة وما يتذكرونه من
أخبار ما يجريه الله في الأرض فيعلمون بذلك أنهم على الحق ، ومن يدعوهم
إلى الدين على الباطل ، فإن كان كذلك فليأت مستمعهم بحجة قاهرة وهي
أخبار عن غيوب تصح ، وليس لهم ذلك . والحادي عشر تعجب الخلق مما

(١) الطور : ٢٩ .

ادعوه من أن الملائكة بنات الله تعالى فقال يرزقكم البنين ويجعل لنفسه البنات، وصاحب البنين أعلى كلمة من صاحب البنات. والثاني عشر « أم تسألهم أجراً فهم من مغرم مثقلون » أي أم ثقل عليهم تصديقك لأنك ألزمتهم مالا يغرمونه لك أجراً على ما هديتهم له ولا عذر لهم في ذلك لأنك لم تفعله . والثالث عشر « أم عندهم الغيب فهم يكتبون » أي أم يدعون علم الغيب وما يكون في مستقبل الدهر فيتصور لهم ان أمرك لا يثبت ، وانه يضمحل عن قريب خلاف ما وعد الله تعالى في قوله « هو الذي أرسل رسوله بالهدى وودين الحق ليظهره على الدين كله ^(١) » وقيل ام يعلمون الغيب بوحى من السماء فيكتبونه ويلقونه إلى الناس كما تفعله الأنبياء عليهم السلام . والرابع عشر « أم يريدون كيداً ، فالذين كفروا هم المكيدون » أي أم يريدون بالممانعة والمدافعة والانقياد للمتابعة احتيلاً عليك لإبادة أصحابك وقتلك وتدبير ذلك سراً منك ^(٢) ، والكفار هم الذين ينقلب عليهم ما يدبرونه على المؤمنين فيكونون هم المقهورون المغلوبون والهالكون المقتولون ، فانقطعت الآية الثالثة عشر عن الاحتجاجات إلى المطالبات بالماكرات لاستيعاب أكثر ما في الباب وختمت هذه الخامسة عشر ^(٣) وهي « أم لهم إله غير الله » أي خالق يحق عليكم عبادته غير الله الذي خلق السموات والأرض ، وذلك يجب أن يكون على صفة الله تعالى من القدرة والعلم والانعام بما يحق له العبادة سبحانه الله عن ذلك .. وأما الآية التي في سورة ن والقلم فإنها الخامسة من إلزات الكفار الذين دلت أفعالهم على ان المسلمين عندهم كالمجرمين فانكره الله تعالى وقال « أفنجعل المسلمين كالمجرمين ^(٤) » ثم احتج لبطلان دعواهم أنزل عليكم كتاباً

(١) التوبة : ٣٣ .

(٢) كذا في المقدسية والكتبخانة ، وأما الثالثة فنصها وتدبير وإراك سوء منك .

(٣) كذا في المقدسية والكتبخانة والنسخة الثالثة بخامسة عشر وبعده وهي أم لهم إله

غير الله أي خالق فحق عليهم .

(٤) القلم : ٣٥ .

تعمدونه وتتركون له ما دونه ولا تلتفتون معه إلى ما يخالفه وقد قامت
الحجة به لكم فتمسكتم له بدعواكم ، وأن لكم في الدنيا والآخرة اختياركم ،
وقد علمتم ان هذا ليس منكم . والثاني أم لكم ان تحجوننا بأيمان بالله، حلفناها
لكم بأننا لا نخالفكم فيما تحكون به من اتخاذ الآلهة واقامة العبادة لغير الله
فتزموونا تصديقي إيماننا لكم ، وهل أقننا كفيلا تدلون عليه بضمان ذلك لكم.
والثالث أم تنسبون صحة ما تزمونه إلى الآلهة التي جعلتموها شركاء لله وهم
يتبرأون منكم إذا جمعكم وإياهم يوم يكشف عن ساق ويشتد الأمر ويستدعي
منكم السجود الذي ترتفع فيه أستاذكم على رؤوسكم وهو ما أنفتم منه في دنياكم
فتبكتون وتقرعون بذلك فلا تقدرتون عليه فتخسرون به وتعرفون (١) انكم
تركتموه حيث ينفعكم حتى فاتكم . ثم الرابع والخامس مانع دنيا لغرامة تثقل
عليكم بأجر النبي المبعوث إليكم أم نزول كتاب عليكم بأن الحق فيما لديكم، وكل
ذلك لا حجة فيه لكم ، فلما بان من هذه الأوجه ان الحق ليس كالمبطل ، وأن
المسلم ليس كالمجرم ، دعا الله نبيه ﷺ إلى لزوم الصبر وتوقع نزول النصر ،
وترك العجلة في الأمر ، ومباينة صاحب الحوت في التضجر بالكفر، فانقطعت
الآي هنا إلى ذكره ووصف جملة أمره بعد شرح كثير من حاله في السورة
المتضمنة له .

(١) في الثالثة فتجبرون به وتعلمون انكم الخ .

سورة النجم

آية واحدة

وهي قوله تعالى « تلك إذا قسمة ضيزى . إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم
وأباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان، إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس^(١) »
وقال بعده « ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنثى .
وما لهم به من علم ، إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغني من الحق
شيئاً^(٢) . »

للسائل أن يسأل عما انقطعت إليه « ان يتبعون إلا الظن » في الآيتين
واختلافه ، والفائدة في تقديم ما تقدم وتأخير ما تأخر ، وهل كان يجوز
عكس ذلك ؟

والجواب ان يقال لما قال قبل الأولى « أفرأيتم اللات والعزى . ومناة
الثالثة الأخرى . ألكم الذكر وله الأنثى »^(٣) ثم قال « ان هي إلا أسماء

-
- (١) النجم ٢٢ ، ٢٣ .
(٢) النجم : ٢٧ ، ٢٨ .
(٣) النجم : ١٩ - ٢١ .

سميتوها أنتم « أي سميت هذه الاصنام آلهة والملائكة بنات الله تسمية باطلة لا حجة لكم بها ، فلم يحصل لكم إلا " ألقاؤها ، فأما المعاني فانكم تتبعون فيها الظن وهوى النفس وما في الطبع من حب الألف وقد أتاكم من ربكم ما يثنيكم عنه إلى الرشاد ، ومن جاءه من الله الهدى فتركه لاتباع الهوى فقد ضل وهوى ، فلما كان الذي يجذبهم إلى مقاتلتهم شيثان ، ظن وهوى ، ذكرا معاً ليتين صارفهم عن الحق ، ثم قال « ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانثى . وما لهم به من علم » إن يتبعون إلا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئاً » فخص الذين يقولون الملائكة بنات الله بالذكر توكيداً لإلزامهم الحجة عليهم وانهم يتبعون الظن في مقاتلتهم ، والظن لا يقوم مقام العلم ولا يغني غناه ، والمراد بالحق ها هنا هو العلم ، فوصف ان الذي يعتمدونه لا يجوز أن يعتمد لأنه ظن وبازائه علم يبطله وهدى من الله تعالى يدفعه ويصرف عنه إلى الحق الذي لا مهرب منه ، ومن لم يقبله بعد وضوح الحجة له فاعرض عنه وهو قوله « فاعرض عن من تولى عن ذكرنا (١) » ففي الآية الأولى ذكر صارفهم عن الحق وداعيهم إلى الباطل فبيّن ما هو ، وفي الثانية طعن على هذا الصارف والداعي إلى الباطل ، واثبات الشيء أولى في العقل ووصفه بأنه صحيح أو سقيم ثان في الرتبة ، فلذلك اختصت الأولى بما اختصت به والثانية بما تبعها .

(١) النجم : ٢٩ .

سورة القمر

آية واحدة

وهي قوله تعالى « ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر . كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر . إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصراً في يوم نحس مستمر . تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر . فكيف كان عذابي ونذر . ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر (١) » .

للسائل أن يسأل عن قوله « فكيف كان عذابي ونذر » في ابتداء قصة عاد وتكريره في آخرها ، وقد سئل عن ذلك بعض أهل النظر فأجاب بأن الأول ليس هو تحقيقاً لعاد ، وان الثاني لها ، فلا يكون تكريراً إذ جعل كل واحد من الخبرين خبراً عن غير ما أخبر في الآخر ، وهذا الذي ذهب إليه لا وجه له لأنه قال « كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر . إنا أرسلنا عليهم » فلا يصلح أن تدخل الفاء في قوله فكان عقيب إخباره عن عاد بأنها كذبت ، ثم يصرف عن أن تتعلق به تعلق الجزاء بالشرط ، هذا ولم يتقدم في السورة سوى قصة نوح وقومه ، وقد عقب بقوله « ولقد تركناها آية فهل

(١) القمر : ١٧ - ٢٢ .

من مدكر فكيف كان عذابي ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» وهذا الذي ذهب إليه من ذكرنا قوله لا يصح إلا أن يراد كذبت عاد فلم يعتبر كيف كان عذابي ونذر ولمن كذب (١) قبلهم من قوم نوح ، ويكون ذهاباً عن الظاهر إلى إضمار لا دلالة عليه .

والجواب عن ذلك من وجهين : أحدهما أن يقال ان عاداً اختص ما نزل فيها من كتاب الله بذكر عذابين لها ، قال الله تعالى « لنذيقنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ، ولعذاب الآخرة أجزى وهم لا ينصرون(٢) » فكيف الأول لعذاب الدنيا والثاني لعذاب الآخرة ، ويكون قوله في الثاني « كيف كان » يحتمل وجهين أحدهما أن تجري مجرى « ونادى أصحاب الأعراف(٣) » هو أن ما حتى من وعيد الله هو كالكائن الواقع لصحته فيخبر عن مستقبله كالأخبار عن ماضيه لاستوائهما في زوال المزية عن وجودها ، والثاني أن يكون المعنى في الأول « فكيف كان » ما قدمت إليها من الوعيد الذي صح شطره وهو وعيد الدنيا ودل على وقوع ما في الأخرى كما وقع في الأولى . والجواب الثاني أن يكون المعنى في الأول فكيف كان وعيد عذابي ونذر لما حذرناهم قبل أن أوقعنا بهم ، ويكون الثاني بعد ارسال الرياح عليهم وإيقاع العذاب بهم ، والمعنى كيف كان عذابي محققاً ونذيري مصدقاً ، ويسلم من التكرار .

(١) نسختان كذبت وسقط من الثالثة قوله ويكون .

(٢) فصلت : ١٦ .

(٣) الاعراف : ٤٨ .

سورة الرحمن

الآية الأولى منها

قوله تعالى « والسماء رفعها ووضع الميزان . ألاّ تطفوا في الميزان. وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان (١) » .

للسائل أن يسأل عن اعادة ذكر الميزان ثلاث مرات في أواخر هذه الآي وقد كان حقها الاضمار ، وهل في اختيار الكلام أن يتكرر في موضع السجع في النثر ، والقافية في النظم مثله أو في ثلاثة اسجاع متوالية أو ثلاث قواف متواطئة حتى يرتضى في ثلاث فواصل مترادفة .

والذي أجاب به عن ذلك أهل النظر انه أعيد ذكر الميزان لأن هذه الآيات لم تنزل معاً في وقت واحد ، ولو نزلت معاً لأضمر ذكر الميزان، ولكن لما نزلت متفرقة لم يحز إلا اظهار ذكر الميزان لأنه لم يحز له ذكر في كل وقت أنزلت فيه إحدى هذه الآيات، وهذا إن تأتى في الميزان الثالث فإنه لا يتأتى فيما قبله لأن الثاني تفسير الأول إن كانت ان بمعنى أي ، أو علة إذا كانت ان

(١) الرحمن : ٧ - ٩ .

مقدرة معها اللام ، أي لثلاث تطفوا ، وكان ذلك لا يجوز مع انقطاع الثاني عن الأول ، ولا الأول عن الثاني .

وقد اجيب عن ذلك بجواب آخر ، وهو أن يكون أعيد ذكر الميزان لتكون كل آية مستقلة بنفسها غير مفتقرة إلى غيرها ، إذ الإضمار تضمن الثاني الأول فلا يقوم الثاني بنفسه ولا الثالث لو أضمر فيها ذكر ما في الأول .

والجواب الذي يعتمد هو أن يجعل لكل واحد معنى غير معنى الآخر ، يريد « والسماء رفعها » ووضع البنية المعدلة وهي بنية الانسان الذي خلق من أمشاج ومن تأليفات مختلفات على اعتدال من حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة ، ومعنى رفع السماء ووضع بنية الاعتدال ما ذكره في قوله تعالى « أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما (١) » أي رفعنا السماء على الأرض وخلقنا الهواء بينهما ، ولم يكن للحي الذي أراد خلقه بد من هواء تخترقه الروح وتنساب فيه فخلق عزّ وجلّ آدم أباً البشر عليه السلام من طين وفيه مسارب للهواء ، فجعل فيه الطين الأرضي والماء الذي قال الله تعالى فيه « وجعلنا من الماء كل شيء حي » والهواء الذي تجتذب منه الأنفاس من خارج ما برد ، وتخرج منه من باطن ما حم ، والنار التي إذا فقدتها الحيّ خمد وبطل ، فلما دبر الله تعالى خلقه على الاعتدال من هذه الأصول كان هذا الذي جمع ما ذكرنا مَرَكَّباً من الأشياء التي وصفنا ، لكل معتدل عنده قبول ، وله عن كل خارج عن حد الاعتدال نفار ونبو ، حتى إن رأى مربعاً مستوي التربيع ، وآخر مختلفاً خارجاً عن الاعتدال في الابنية وغيرها يقبل الأول ويتأبى (٢) عن الثاني ، وكما في الطبع قبول البيت من الشعر إذا اعتدلت

(١) الانبياء : ٣٠ .

(٢) في نسخة : وينأى عن الثاني .

أجزاؤه واتزنت أفعاله التي وضع عليها ، وردده للمتكسر الذي فقد التعديل في البناء ، وهذا مما يضطر الانسان إلى علمه كما يضطر في الاول إلى كراهة الموجات وقبول المستويات ، فقال تعالى : رفع السماء وركب بنية الانسان المعتدلة ، وكان معنى ذلك أن لا يجاوزوا في حكم المقابلة حد المعادلة. والميزان الثاني الأحكام التي حكم فيها على اعتدال وقدر في الطبائع كراهية ما خرج منها على اعتداء كقتل نفسين بنفس ، والجانية احداهما ، وقطع أذنين باذن ، وأنفين بأنف ، وفقاً عينين بعين ، وأخذ أموال بمال ، ودواب بدابة ، إلى غير ذلك من مجاوزة الحد في القصاص والارش بما يثبت به حكم الطبع قبل حكم السمع ، وكان المعنى عدل خلقه الانسان ليتوخى المعادلة في الأحكام ، والميزان الأول بنية الاعتدال وهي بنية الانسان على الوصف الذي ذكرنا ، والميزان الثاني الحكم بالعدل ، والثالث آلة التعديل وهي التي يقع بها الأخذ والعطاء فتبين بها مقادير الحقوق ليقصر كل ذي حق على قدر ما يجب له منها ، فلا يأخذ أكثر من ماله ، ولا يعطى أقل من ما يجب عليه ، وهو القسط الذي أمر الله تعالى به المتبايعين ، لا رجحان ولا نقصان . وإذا كان كذلك ، لم يكن في اعادة لفظ الميزان تكرار إذا كان الأول لمعنى غير معنى الثاني والثاني لمعنى غير معنى الثالث ، كما تخرج القوافي عن الايطاء إذا اتفقت ألفاظاً واختلفت معاني .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « فبأي آلاء ربكما تكذبان » وتكريره إحدى وثلاثين مرة .
للسائل أن يسأل عن العدة التي جاءت عليها هذه الآية متكررة وعن فائدتها .

والجواب أن يقال : نبه الله تعالى على ما خلق من نعم الدنيا المختلفة في سبع منها ، وأفرد سبباً للترهيب والانذار والتخويف بالنار ، وفصل بين

السبع الأول والسبع الآخر بواحدة ثلاث آيات سوّى فيها بين الناس كلهم فيما كتب الله من الفناء عليهم حيث يقول « كلّ من عليها فان »^(١) « أي من على الأرض ، وهذه الفاصلة للتسوية بين الملائكة وبين الأنس والجن في الافتقار إلى الله تعالى وإلى المسألة والاشفاق من خشية الله وهي قوله « يسأله مَنْ في السموات والأرض ، كل يوم هو في شأن »^(٢) ، وإنما كانت الأول سبعا لأن أمهات النعم التي خلقها الله سبعا سبعا كالسموات والأرضين ومعظم الكواكب ، وكانت الثانية سبعا لأنها على قسمة أبواب جهنم لما كانت في ذكرها ، وبعد هذه السبع ثمانية في وصف الجنان وأهلها على قسمة أبوابها ، وثمانية أخرى بعدها للجنّتين اللتين دون الجنّتين الأولتين لأنه قال تعالى في مفتتح الثمانية المتقدمة « ولمن خاف مقام ربه جنتان »^(٣) « فلما استكملت هذه الآية ثماني مرات قال « ومن دونها جنتان »^(٤) « فضت ثمانية في وصف الجنّتين وأهلها ، وثمانية في وصف جنتين دونها للثمانية المتقدمة إليه ، فكان الجميع احدى وثلاثين مرة »^(٥) .

فإن قال قائل : فقد سوّى بين الجنة والنار في الاعتدال بالانعام على الثقلين بوصفها ، وإنما النعمة احداها دون الاخرى .

والجواب ان يقال : ان الله تعالى منعم على عباده نعمتين ، نعمة الدنيا ونعمة الدين ، وأعظمها الأخرى ، واجتهاد الانسان ورهبته مما يؤله أكثر من اجتهاده ورغبته فيما ينعمه ، فالترهيب زجر على المعاصي وبعث على الطاعات ،

(١) الرحمن : ٢٦ .

(٢) الرحمن : ٢٩ .

(٣) الرحمن : ٤٦ .

(٤) الرحمن : ٦٢ .

(٥) من قوله فضت ثمانية إلى هنا اضطربت فيه نسختنا الكتبخانه والمقدسية .

وهو سبب النفع الدائم ، فأية نعمة أكبر إذاً من التخويف بالضرر المؤدي إلى أشرف النعم ، فلما جاز عند ذكر ما أنعم به علينا في الدنيا وعند ذكر ما أعدده للمطيعين في الآخرة أن يقول « فبأي آلاء ربكما تكذبان » جاز أن يقول عند ذكر ما يخوفنا به مما يصرفنا عن معصيته إلى طاعته التي تكسبنا نعم جنته كذلك ، لأن هذا أشوق إلى تلك الكرامة من وصف ما أعد فيها من النعمة .. فإن قال إن السبع الأول قد عرفت من ست منها نعمة الله علينا في البر والبحر والسابعة هي « كل من عليها فان » وأية نعمة في ذلك حتى تعد من نعمة الدنيا ؟

والجواب أن يقال : فيه التسوية بين الصغير والكبير ، والأمير والمأمور ، والمالك والمملوك ، والظالم والمظلوم ، في الفناء المؤدي إلى دار البقاء ، ومجازاة المحسن والمسيء بحقه من الجزاء ، فالمظلوم يؤخذ حقه ، والظالم يقرع فيترك الظلم له ، وسبب الفناء يعلمه الانسان باضطرار ، فلا نعمة إذاً أكبر من هذه فإن قال : ذكر بعد قوله « ولمن خاف مقام ربه جنتان » ثماني مرات « فبأي آلاء ربكما تكذبان » إلى أن انتهى إلى قوله : « ومن دونها جنتان » وجاءت بعده ثماني مرات قوله : « فبأي آلاء ربكما تكذبان » كما جاءت بعد الجنتين الأولتين في أثناء الثمانية الأخر من معاني الجنتين ما في أثناء الثمانية الأولى ، فما الجنتان الأوليان وما الجنتان الأخريان حتى يبعث على طلب هاتين كما بعث على طلب تينك .. ويحاج عن ذلك أجوبة : أولها أن يقال بأن الثنية هاهنا في الجنتين لاتصال الجنان ، أي كلما كان الولي في جنة وصلت بأخرى فلا تنقطع غرائب الجنان عنه أبداً ، كما كان حنانيك دعاء وطلباً لرحمة متصلة معناه تحن بنعمة لا (١) تنقطع إذا كان كذلك ، وكقولهم لبيك وسعديك وسائر ما جاء مثني يراد به هذا المعنى .. فإن قال قائل فما معنى الجنتين الأخريين وفي الأولتين كفاية إذا قصد المعنى الذي ذكرت ؟ قلت : المراد بالجنتين الأوليتين جنتان

(١) في نسخة : متصلة برحمة فلا تنقطع .

خارج قصره ، والمعنى كلما كان في جنة وصلت بثانية غريبة مستطرفة ، ثم إذا كان في الثانية كانت حالها في اتصال أخرى بها كحال الأولى ، وعلى ذلك أبداً ، فكأنه قال : ولمن خاف مقام ربه جنتان خارج قصره متتابعتان لا تنقطعان .. وأما « ومن دونها جنتان » فإن المراد بهما على هذا الوجه إلى أقرب من هاتين الجنتين جنات داخل قصره وهما في أن الجنة منهما متصلة بأخرى بعدها فلا يزال المكرم فيها ينتقل من واحدة إلى أخرى مثلها . . . وجواب ثانٍ وهو ان تكون الجنان الأربع في الجهات الأربع بين يديه وخلقه ويمينه وشماله ، وأقربها ما كان نصب عينيه ومرمى طرفه ، فلا يحتاج أن يلتفت إلى خلفه . . . وجواب ثالث وهو ما ذهب إليه الحسن من أن الجنتين الأوليتين للسابقين ، وهم الذين سبقوا إلى اتباع الأنبياء صلوات الله عليهم ، ووهبوا لطاعة الله حرمة الآباء والأبناء ، وجاهدوا معه في توطئة الاسلام ، وبذلوا أرواحهم في قتال الكفار ، أولئك أعظم درجة وأعلى رتبة ، ومن دون جنتيهم جنتان للتابعين ، ثم على ذلك كما قال الله تعالى « أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ، وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً (١) » .

(١) الإسراء : ٢١ .

سورة الواقعة

آية واحدة

وهي قوله تعالى « أفرايتم ما تمنون . أنتم تخلقونه ^(١) » الآية ، وبعده « أفرايتم ما تحرثون ^(٢) » الآية ، وبعده « أفرايتم الماء الذي تشربون ^(٣) » الآية ، وبعده « أفرايتم النار التي تورون ^(٤) » .

للسائل أن يسأل عن ترتيب هذه الأشياء التي تختص بقدره الله تعالى وتقديم بعضها على بعض ، وهل كان يجوز تقديم ذكر النار على ذكر الماء ؟

والجواب أن يقال : الأول هو خلق الانسان من نطفة ، والنعمة في ذلك قبل النعمة في الثلاثة الأخر التي بعده ، فوجب تقديمه ، ثم بعده ما به قوام الانسان من فائدة الحرث وهي الطعام الذي لا يستغني عنه الجسد الحي ، وذلك الحب الذي يختبز فيحتاج بعد حصوله إلى حصول ما يعجن به وهو الماء ، ثم إلى النار التي تعيده خبزاً ، فالترتيب على حسب الحاجة ، والنعمة

(١) الواقعة : ٥٨ ، ٥٩ .

(٢) الواقعة : ٦٣ .

(٣) الواقعة : ٦٨ .

(٤) الواقعة : ٧١ .

الثانية بعد الأولى .. فإن قال : فقد قال في الأول في « فلولا تذكرون^(١) » وقال في الماء « فلولا تشكرون » فهل كان يجوز أن يكون أحدهما مكان الآخر ؟ قلت : الأولى تنبيه على البعث والاعادة، وهي النشأة الثانية كالنشأة الأولى ، وحمل على أن يتذكر الأول الذي هو الأصل ليثبت به الثاني الذي هو فرع ، على أن القادر كما كان لم يتغير .. وأما قوله « فلولا تشكرون » فإنه بعد قوله « لو نشاء جعلناه أجاجاً » أي شديد الملوحة كما البحر ، كما قال « وهذا ملح أجاج^(٢) » فهل لا تشكرون أن جعله عذبا ؟ فكل مكان لاق به ما ذكر فيه .

(١) الواقعة : ٦٢ .

(٢) الفرقان : ٥٣ وفاطر : ١٢ .

سورة الحديد

الآية الأولى منها

قوله تعالى « سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^(١) »
وقال في سورة الحشر « سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ^(٢) » وقال
في سورة الصف « سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ^(٣) » وقال في
سورة الجمعة « يَسْبُحُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ^(٤) » وقال في سورة
التغابن « يَسْبُحُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٥) » .

للسائل أن يسأل عما أوجب اختصاص فاتحة سورة الحديد بقوله « سَبَّحَ
لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » من غير إعادة ما ، وقد أعيدت في فواتح
السور الأخرى ؟

والجواب أن يقال لما كان هذا الكلام مستوفى إلى كلمات ثلاث ، عقدت

(١) الحديد : ١ .

(٢) الحشر : ١ .

(٣) الصف : ١ .

(٤) الجمعة : ١ .

(٥) التغابن : ١ .

في كل واحدة منها السموات والارض في عقدة واحدة ، جمع المخلوق فيها تحت لفظة واحدة ، فكان معنى قوله « سبح لله ما في السموات والأرض » سبح لله الخلق في المكانين ، فلفظة « ما » في هذا المكان عامة شاملة للخلق فيها ، فإذا أعيدت ما في قوله في الأرض كانت الأولى خاصة للخلق في السموات دون الأرض ، والكلمات الثلاث التي عقدت السموات والأرض في كل واحدة منها عقدة واحدة قوله « له ملك السموات والأرض » وقوله بعده « هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ^(١) » وقوله بعده « له ملك السموات والأرض وإلى الله ترجع الأمور ^(٢) » فلما كان افتتاح السورة ينتهي إلى هذه الآيات بعدها وهي تنظم المكانين نظاماً واحداً أختير أن يجعل الخلق فيهما خلقاً واحداً فلا يفصل بينهما بخلقها ، والقصد جمعها في نظام واحد ، ولم يكن هذا المعنى موجوداً في سائر السور ، فكان الاصل فيه أولى ، وهو إعادة ما ، والدليل على ذلك قوله في آخر سورة الحشر « يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ^(٣) » لأنه قال قبله « هو الله الخالق البارئ المصور » فنظم تحت هذه الصفات مخلوقات السموات والأرض ، وكذلك قبله « الملك القدوس » كذلك نظم المخلوق في المكانين فيما يكون من تسميحهم وتقديسهم حملاً على الأول الذي هو الأصل .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « له ملك السموات والأرض يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير ^(٤) » وقال بعده بآيتين « له ملك السموات والأرض ، وإلى الله ترجع الأمور ^(٥) » .

(١) الحديد : ٤ .

(٢) الحديد : ٥ .

(٣) الحشر : ٢٤ .

(٤) الحديد : ٢ .

(٥) الحديد : ٥ .

للسائل أن يسأل عن إعادة هذه اللفظة في المكان القريب من الاول
وصلتها في الاولى بقوله « يحيي ويميت » ثم صلتها في الأخرى بقوله « وإلى
الله ترجع الامور » .

والجواب أن يقال : ان المعنى له الملك أولاً وآخرأ ، فالأول في الدنيا
وهو وقت الإحياء والأمانة ، والآخر في الآخرة حين ترجع الأمور إليه ولا
يملك أحد سواه لا ملكاً ولا ملكاً ، فقرن بالأول « يحيي ويميت » لأنها من
امارة الملك ، وقرن بالآخر ما يكون في الآخرة من مرجع الخلق وجزائهم
بالتواب والعقاب إليه ، فجاء في كل مكان ما اقتضاه وما شاكل معناه .

الآية الثالثة منها

قوله تعالى « كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً ثم
يكون حطاماً ^(١) » وقال فيما تقدم من سورة الزمر « ثم يجعله حطاماً ^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن قوله في سورة الحديد « ثم يكون حطاماً » وقوله في
سورة الزمر « ثم يجعله حطاماً » وهل يصح وجه الكلام لو جاء أحدهما
مكان الآخر ؟

والجواب أن يقال إن الأفعال التي نسق هذا الفعل عليها في سورة الزمر
هي أفعال الله تعالى لأنه قال « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع
في الأرض ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يجعله حطاماً »
فهو معطوف على قوله « ثم يخرج به زرعاً » . والذي في سورة الحديد لم
يسند الفعل المتقدم فيه إلى الله فيستند إليه ما بعده ، وإنما هو « كمثل غيث
أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يكون » فلم يصلح في كل مكان
إلا ما جاء فيه من اختيار الكلام .

(١) الحديد : ٢٠ .

(٢) الزمر : ٢١ .

سورة المجادلة

آية واحدة

وهي قوله تعالى « وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم ^(١) » وقال
« ان الذين يحادّون الله ورسوله 'كَبِتُوا' كما 'كَبِتَ' الذين من قبلهم وقد أنزلنا
آيات بينات ، وللكافرين عذاب مهين ^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن خاتمتي الآيتين وهما عذاب أليم وعذاب مهين ، وعمّا
أوجب اختصاص كل واحدة منهما بما ذكر فيها ؟

والجواب أن يقال : لما قال في الأولى « ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله » أي
يتبين ذلك ^(٣) لتؤمنوا بالله ورسوله والحدود التي حدّها لعباده ، ثم سمى من لم
يؤمن كافرأ باسمه وتوعده بالعذاب الموجع المبالمع فيه وهو ما يخوف الله به
عباده نعوذ بالله منه .. وأما قوله « عذاب مهين » فلأن قبله « إن الذين
يحادّون الله ورسوله كبتوا » فضمن معنى الفعلين ^(٤) الشرط والجزاء ، فجعل

(١) المجادلة : ٤ .

(٢) المجادلة : ٥ .

(٣) في نسخة وذكر الحدود التي حدّها إلى آخر .

(٤) في نسخة اللفظين .

الكبت جزء من آثر حزباً غير حزب الله ورسوله وحداً غير حدهما - والكبت - الإذلال ، وقيل الغلب والقهر والتخيب ، وكل ذلك متقارب ، فلما أخبر الله تعالى بالكبت عن حادّ الله ورسوله وجانبها (١) وصار في حد غير حدهما ، وصف العذاب الذي ينزل به الإذلال والإهانة وان كان كل مؤلم مهيناً وكل مهين مؤلماً .. ومما يشهد لذلك قوله تعالى في آخر السورة « ان الذين يجادون الله ورسوله أولئك في الأذلين (٢) » فقوله هنا أولئك في الأذلين كقوله في الأول « إن الذين يجادون الله ورسوله كُبتوا » فهذا في الكفار ، وقد توعد المنافقين الذين تولوهم بمثله في هذه السورة وهو قوله « ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم ، ما هم منكم ولا منهم ، ويحلفون على الكذب وهم يعلمون . أعدّ الله لهم عذاباً شديداً ، انهم ساء ما كانوا يعملون . اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين (٣) » أي أنهم لما أظهروا الايمان وابتطنوا النفاق وضعوا في أنفسهم انه ان اطلع على حالهم حلفوا للنبي ﷺ بالله ان الأمر بخلافه ، فيكلهم إلى أيمانهم ، فهم يخرجون بهذا الظاهر في الحكم عن دلالة (٤) الكفر ولهم عذاب يسلبهم هذا العز ويبدلهم منه الهوان والذل ، والله تعالى أعلم .

(١) في نسخة وخبانها وصار في غير حدهما .

(٢) المجادلة : ٢٠ .

(٣) المجادلة : ١٤ - ١٦ .

(٤) في النسختين المقدسية والكتبخانة ذلة الكفر .

سورة الحشر

الآية الاولى منها

قوله تعالى « ذلك بأنهم شاقّوا الله ورسوله ومن يشاقّ الله فان الله شديد العقاب (١) » وقال قبله في سورة الأنفال « ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب (٢) » وقال قبله في سورة النساء « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً (٣) » .

للسائل أن يسأل عن الادغام في قوله « ومن يشاق الله » في سورة الحشر وعن تركه في سورتي الأنفال والنساء مع ان مثله في لغة العرب يصح ادغامه واطهاره كقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه (٤) » « ومن يرتدد منكم عن دينه (٥) » .

(١) الحشر : ٤ .

(٢) الأنفال : ١٣ .

(٣) النساء : ١١٥ .

(٤) المائدة : ٥٤ .

(٥) البقرة : ٢١٧ .

والجواب أن يقال : أن الاصل في ذلك إذا قويت الحركة في القاف ان تدغم ، ألا ترى أن من جوز أردد مكان رد وكانت لغته الاظهار متى حرك الدال الاخيرة في قوله للثنين ردا ، وقوله للجمع ردوا ، لم يبق إلا الادغام ، ولم يحز ارددا ولا ارددوا ولا ارددي ، فقوله تعالى « ومن يشاق الله » فقد قويت الحركة منه في القاف الاخيرة لأنها لاقت كلمة قد لزم أولها السكون وهي اللام الأولى من الله وكانت تحرك لملاقاة الساكن بعدها في مثل أعبد الله ، حيث لا تضعيف يهرب من ثقله إلى تخفيف يرفع اللسان عن الحرفين دفعة واحدة ، فقوله « ومن يشاق الله لا يلاقي القاف هنا بها بالتعليق إلا ساكنا (١) قد لزم الكلمة ، فقويت الحركة في القاف التي تلاقي هذا الساكن لأنها لا تلاقي سواه مما علق الفعل به ، وليس كذلك « ومن يشاق الله ورسوله » لأن القاف قد تلاقي ما يتعلق بها متحركا وهو رسوله ، لأن التقدير « ومن يشاق رسول الله ، فلم يخلص القاف فيما يتعلق بها للحركة كما خلصت له في الأول . . وأما قوله « ومن يشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى » فليس الساكن من الرسول الذي يلاقيه القاف كالساكن من لفظة الله تعالى لأنه قد يحذف فيصح لملاقاة القاف متحركا منه نحو « ومن يشاق رسول الله » فالذي أوجب في سورة الحشر إدغام « ومن يشاق الله (٢) هو قوة الحركة في القاف ، وقوتها أنه لا يصح أن تلاقي الاسم الذي بعدها إلا ساكنا لا يقوم مقامه متحرك في حال ، وما سواه من المواضع ليس على هذا الوصف فبان الفرقان ، والله أعلم .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ، ذلك بأنهم قوم

(١) في نسخة لا يلاق القاف هنا بما تعلق به الا ساكنا الخ .

(٢) في نسختين « الذي اوجب في سورة الحشر في قوله « ومن يشاق الله الادغام هو قوة الخ »

لا يفقهون^(١) » وقال بعده « تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى ، ذلك بأنهم قوم لا يعقلون^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن اختصاص خاتمة الآية الأولى بقوله « لا يفقهون » واختصاص الثانية بقوله « لا يعقلون » ؟

والجواب أن يقال : لما قال « لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ، أي خوفهم منكم أشد من خوفهم من الله أنهم يعلمون ظاهراً ولا يعرفون ما استتر عنهم منه ، والفقيه من يستدرك من الكلام ظاهره الجلي وغامضه الخفي بسرعة فطنته وجودة قريحته ، فلما رهبوا النبي ﷺ وسننه^(٣) ما لم يرهبوا الله عز وجل ، صاروا كمن يعرف ما يشهده ويجهل ما يغيب عنه ، ولو فقهوا لعلموا ان لما ظهر من الرسول ﷺ باطناً خفي عنهم من أمر الله تعالى ، فلذلك وصفهم بأنهم قوم لا يفقهون .. وقيل لا يفقهون لا يستدركون عظمة الله ويشهدون جلالة المؤمنين بالنبي ﷺ ، ولا يعلمون ان ذلك بالله تعالى ، وقيل لا يفقهون من معنى المرسل ، والرسول معنى المرسل وعظمته فيتقون الله حق تقاته .. أما قوله « ذلك بأنهم قوم لا يعقلون » فإنه جاء بعد قوله « بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى » ومعناه ليس يجمعهم الحق على طريقة واحدة بل هم أتباع أهوائهم فهم مختلفون باختلاف آرائهم ، ولو عقلوا الرشد من الغي لاجتمعوا على الحق ، فاختلفهم لأنهم لا يعقلون ما يدعو إلى طاعة الله ويهدي إلى ما قال الله « وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا

(١) الحشر : ١٣ .

(٢) الحشر : ١٤ .

(٣) كذا وقع في المقدسية وفي نسخة الكتبخانة ما هو قريب من هذا الرسم ، وسقطت

هذه اللفظة من النسخة المعتمدة .

السبل فتفرق بكم عن سبيله^(١) فالحق سبيل واحد مستقيم ، والباطل سبل كثيرة تحمل عليها أهواء متشعبة ، فقد بان لك أن كلا من الخاتمتين ختم بما يقتضيه ، والله أعلم .

(١) الانعام : ١٥٣ .

- ١ - سورة الممتحنة
٢ - سورة الصف
٣ - سورة الجمعة
٤ - سورة : المنافقون
٥ - سورة التغابن
٦ - سورة الطلاق
٧ - سورة التحريم
٨ - سورة الملك
٩ - سورة العصر
١٠ - سورة الحاقة
١١ - سورة المعارج
١٢ - سورة نوح

سورة الممتحنة

آية واحدة

وهي قوله تعالى « قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم^(١) » وقال بعده « لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر، ومن يتولّ فان الله هو الغني الحميد^(٢) » .

للسائل أن يسأل عن المعنى الذي أعيد له « قد كانت لكم أسوة حسنة » وعن متعلق كل واحد من اللفظين . وهل يصلح الأول مكان الثاني أو الثاني مكان الأول ؟

والجواب أن يقال ان الاسلام بني أوله على التبهي من الآلهة ومن عبدها ومن الأصنام وعبادتها ، ألا ترى قول من يشهد بالتوحيد إنه ينفي الآلهة أولاً بقوله « لا إله » ويثبت ثانياً بقوله « إلا الله » الواحد الذي تحق له العبادة ، فقال في الآية الأولى المتعلقة بالبراءة من الكفار ومن فعلهم « إنا براء منكم ومما تعبدون من دون الله » وأنهم يعادونهم إلا أن يؤمنوا، فهذه الأسوة تفصل المؤمن من الكافر ليتميز عنه في الظاهر ويتبرأ من صداقته ويتحقق بعداؤه ، والثانية معناها بهم إئتسوا لتناولوا مثل ثوابهم وتنقلبوا إلى الآخرة كأنقلابهم مبشرين بالجنة غير خائفين من العقوبة .

(١) الممتحنة : ٤

(٢) الممتحنة : ٦ .

سورة الصف

آية واحدة

وهي قوله تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يُدعى إلى الاسلام (١) » وقال قبله في سورة الانعام (٢) « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون » وقال فيها « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إليّ ولم يوح إليه شيء (٣) » وقال في آخر سورة العنكبوت (٤) « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين » وقال في سورة الأعراف (٥) « فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب » وقال في سورة يونس (٦) « فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون » .

(١) الصف : ٧ .

(٢) الانعام : ٢١ .

(٣) الانعام : ٩٣ .

(٤) العنكبوت : ٦٨ .

(٥) الأعراف : ٣٧ .

(٦) يونس : ١٧ .

للسائل أن يسأل عن هذا الموضوع واختصاصه بلفظ التعريف في الكذب مع أن نظائره في الآي التي ذكرنا بلفظ التنكير .

والجواب أن يقال : إن الكذب مصدر يسمى به الكلام المكذوب فيه ، وهو في قوله تعالى « إفتري على الله كذبا » على أصله مصدر غير منقول ، والمصدر إذا عرف قصد به الجنس ، والفرق بين معرفته ونكرته إذا قال القائل قلت كذبا ، أي قلت نوعاً من انواع الكذب التي هي كثيرة ، وإذا قال قلت الكذب ، فكأنه قال قلت القول الذي يشهد بالكذب ، ويشار إليه به ، وليس يراد به الجنس كله ، كما لا يراد إذا قال شربت الماء كل الماء ، وإنما يراد بعضه بدلالة العرف ، وإنما يختار التنكير إذا قارنه لفظ يقتضيه أو كلام متقدم عليه يوجب له ذلك . . ومما قارنه لفظ يقتضي له التنكير كل موضع جاء فيه « فمن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب » فقوله أو كذب يقتضي أحد كذابين ، وإذا ضم إلى الكذب الأول كذباً ثانياً يشى به الأول المذكور وما يكون له أمثال يتنكر بعضها ببعض ، كما كان ذلك فيما يقع على واحد من أمة شائع فيها فيكون فيها نكرة ، فإذا جاءت بعد كذب قرينة تقتضي له التنكير فأكثر ما جاء منكرأ معها وهو « أو كذب بآياته إنه لا يفلح الظالمون ، أو قال « أوحى إليّ ولم يوح إليه شيء » « أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون » « أو كذب بالحق لما جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين » « أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب » فهذه خمسة مواضع تقدمها قوله « فمن أظلم من افترى على الله كذبا ^(١) » وكانت مقارنة تقتضي التنكير في لفظها . . وأما قوله في سورة الانعام « فمن أظلم من افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم » فإنما معناه ومن أظلم لنفسه من يخلق كذبا يقصد به الضلال للناس ، فكل من ضل منهم يكذبه فقد أضله كذب

(١) في نسخة : معناه ومن أظلم لنفسه من يخلق كذبا واحداً على الله ليضل الناس فكيف يخلق كثيراً من هذا الجنس ومن اختلق كذبا يقصد به اضلال الناس الخ .

أخلقه ، ففيه دليل أمثال له يقتضي تنكيهه ، وكذلك قوله تعالى في سورة هود « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أولئك يعرضون على ربهم » فكانت لفظه من من افترى على الله كذباً لفظه واحدة ، والمعنى كل كاذب كذباً ، فمضامه أنواع الكذب لمضامه الكاذبين لهم يقتضي تنكير لفظه إذ صاروا واحداً من جماعة شائعاً فيها . . وأما تعريفه في سورة الصف فلأن القصد الإشارة إلى ذلك الكذب وهو تكذيب اليهود بآيات الله ، الرسول ﷺ وتكذيب النصارى بها ، وقد تقدمت قصتها في قوله « وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني » وبعده « وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد ، فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين . ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الاسلام » أي ومن أظلم ممن يكذب الكذب الذي تشير إليه الامم من المسلمين والنصارى واليهود على اختلاف اعتقاداتهم ، فقد صحح « انه الكذب المعروف عند المسلمين وعند علماء الطائفتين من أهل الكتاب ، فالتعريف في هذا المكان فائدته التي تخصه ما ذكرنا ، كما أن ما جاء منه منكراً إقتضاه مكانه على ما بينا .

سورة الجمعة

ما فيها قد تقدم ذكره في سورة البقرة .

سورة المنافقين

آية واحدة

وهي قوله تعالى « هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ، والله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون . يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، والله العزة ولسوله وللمؤمنين ، ولكن المنافقين لا يعلمون (١) » .

للسائل أن يسأل عن قوله في آخر الآية الأولى « ولكن المنافقين لا يفقهون » وعن قوله « ولكن المنافقين لا يعلمون » في آخر الثانية ، وما أوجب اختصاص كل واحد بما اختص به من قوله لا يفقهون وقوله لا يعلمون ؟

والجواب أن يقال إن معنى قوله « هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله ، أي تأمروهم بالاضرار بهم وحبس النفقات عنهم ، ولا يفتنون لأنهم إذا فعلوا ذلك أضروا بأنفسهم دون من عند رسول الله ، لأن الله لا يجبس ما قدر من أرزاقهم فلا يضرهم إذا حبسوا إنفاقهم ، فهم لا يفقهون ذلك ولا يفتنون له .. وقوله في الثاني « لا يعلمون » بعد قوله « يقولون لئن رجعنا

(١) المنافقون : ٧ ، ٨ .

إلى المدينة ليخرجنّ الأعز منها الأذل « عندهم لأن الأعز من له القوة والغلبة على ما كانوا عليه في الجاهلية ، ولا يعلمون ان هذه القدرة التي يفضل بها الانسان غيره إنما هي من الله فهي لله ولمن يخصصه بها من عباده ، والمنافقون لا يعلمون أن الذلة لمن يقدرون فيه العزة وان الله معز أوليائه بطاعتهم له ومذل اعداءه لمخالفتهم أمره ، فقد اختصت كل آية بما اقتضاه معناها .

سورة التغابن

الآية الأولى

قوله تعالى « يسبح لله ما في السموات وما في الأرض » (١) وقال بعده « يعلم ما في السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون ، والله عليم بذات الصدور » (٢) .

للسائل ان يسأل عن تكرير ما في افتتاح السورة في « يسبح لله ما في السموات وما في الأرض » وترك ذلك في قوله « يعلم ما في السموات والأرض » ثم تكرير ما في قوله « ويعلم ما تسرون وما تعلنون » وهل كانت الفائدة تحصل بعكس ذلك وتكرير ما حيث لم تكرر وحذفها حيث لم تحذف ؟

والجواب أن يقال لما كان تسبيح ما في السموات على خلاف تسبيح ما في الأرض كثرة وقلة ، وخصوصاً من غير مقارنة المعاصي واختلاطها بها ، أعيدت لفظة ما للاختلاف ، ولم يكن الأمر في قوله « يعلم ما في السموات والأرض » كذلك لأن علمه نظم ما فيها نظماً واحداً على حد واحد ، فصار علمه بما

(١) التغابن : ١ .

(٢) التغابن : ٤ .

تحت الأرضين كعلمه بما فوقها ، وعلمه بما في السموات كعلمه بما في غيرها، كما كان علمه بما يكون كعلمه بما كان لا يختلف فلم يتباين، فتعاد للمخالفة لفظة ما للتمييز بها عما خالفها .. وأما « ما يُسرون » فإنه مخالف لما يعلنون غاية المخالفة ، فلم يصح إلا بإعادة ما، فقد بان ووضح الفرق بين المواضع الثلاثة .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ، ذلك الفوز العظيم (١) » وقال بعده في سورة الطلاق (٢) « ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ، قد أحسن الله له رزقاً » .

للسائل أن يسأل عما خصص الآية الأولى بقوله « يكفر عنه سيئاته » وإخلاء الآية الثانية منه ؟

والجواب أن الأولى جاءت بعد قوله مخبراً عن الكفار « فقالوا أبشروا همدوننا فكفروا وتولوا واستغنى الله ، والله غني حميد . زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا ، قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم ، وذلك على الله يسير (٣) » فهذه سيئات تحتاج إلى تكفير إذا آمن بالله بعدها فقال « ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً » في مستقبل عمره يمسخ عنه ما سبق من كفره ثم يوجب له جنات . والآية الثانية لم يتقدمها خبر عن كفار بسيئات فيوعدوا بتكفيرها إذا أقلعوا عنها وآبوا منها وعملوا الصالحات مكانها ، وكان مضموناً تكفير السيئات عند الإيمان وعمل الصالحات ، فلم يحتج إلى ذكره كما كان الأمر في غيره ، والله أعلم .

(١) التغابن : ٩

(٢) الطلاق : ١١ .

(٣) التغابن : ٧٠٦ .

سورة الطلاق

آية واحدة

وهي قوله تعالى « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً . ويرزقه من حيث لا يحتسب ، ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، إن الله بالغ أمره ، قد جعل الله لكل شيء قدراً ^(١) » وقال بعده « وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ، ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً . ذلك أمر الله أنزله إليكم ^(٢) » وقال بعده « ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً ^(٣) » .

للسائل أن يسأل عن قوله في خلال ذكر الطلاق والعدد ومن يتق الله ثلاث مرات يفعل به كذا ، واختصاص كل جزاء بمكان ، فأوله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ، والثاني يجعل له من أمره يسراً ، والثالث يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً .

والجواب أن يقال إنما اقترن بالطلاق والعدد هذا الوعظ لأن الطلاق رفض

(١) الطلاق : ٣ .

(٢) الطلاق : ٤ ، ٥ .

(٣) الطلاق : ٥ .

حال متمهدة وقطع آمال متأكدة ، والعدد باستيفائها يخلص النسب ، ويصح
 للزوج الثاني الولد ، ولو لم يكن هذا الحدّ الذي حدّه الله تعالى لكان الفساد
 متصلاً إلى انقضاء الدنيا ، فهو أحقّ الأشياء بالمراعاة وتأكيد المقال فيه
 والوصاة ، قال الله عز وجل بعد ذكر الطلاق « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ،
 ويرزقه من حيث لا يحتسب » أي من تمسك بتقوى الله فيما يحل ويعقد ويصدر
 ويورد فإن الله يلقيه في شدته فرجاً ، ويجعل له مما يكرهه مخرجاً ، ويتيح
 له محبوبه من حيث لا يقدر ، ويوجه له رزقه من حيث لا يحتسب ، وفي
 ضمنه أنه إذا طلق لكراهة أحد القرينين لصاحبه وقارن ذلك تقوى الله ،
 فإن الله يسبب له القرينة الصالحة ولها القرين الصالح ويرزق أحدهما على يد
 الآخر من حيث لا يبلغه تقديره ولا يدركه حسابه ، وهذا وعد منه في الدنيا
 ويصح له مثله في الآخرة لأنه يجعل للمتقين منجى من عذابه وأماناً من مخافته ،
 فيخرجهم من الغم إلى السرور ، ومن الفزع إلى الأمن ، ويعد لهم من كرامته
 وثوابه ونعمته ما يكتفون به ولا يحتاجون معه إلى غيره ، ويكون قوله
 « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » مراداً به حال الآخرة ، إذ المتوكل على الله
 قد يضام في الدنيا وقد يقتل أيضاً ، هذا قول بعض أهل النظر . ويجوز
 أيضاً أن يراد بالتوكل أن يكفل أمره إليه فيتبعه ^(١) راضياً بما يصرفه إليه
 كالدابة المواكل التي تسير بسير غيرها ، منقاد لحكمه وسيره ، فإذا كان المتوكل
 على الله من هذه صفة ، فالله حسبه حافظاً له بمن يحاول ظلمه أو ينتقم منه
 إن رأى ذلك أنفع له ، فهو يبلغ مراده في الوقت الذي قدره إذ كان قد
 جعل لكل شيء حيناً يقع عنده لا يتعجل قبله ولا يتباطأ بعده .. وأما
 قوله بعد ذكر عدة الحامل « ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً » أي من
 لزوم التقى سهل الله عليه الصعب من أمره ، كما يجعل أمر الولاية سهلاً إذا

(١) في نسخة أن يفوض أمره إليه فيقتنعه راضياً الخ .

قامت الأم عن ولدها سرحاً ، ثم عقب حال الدنيا بذكر ما يفعله في الآخرة من تكفير سيئاته وإعظام أجره ، فكل شرط من تقى الله عزّ وجلّ قرن إليه من الجزاء ما لاق بمكانه الذي ذكر فيه ، والأخير لما كان مقدماً على أحوال احتاجت إلى غاية الترغيب وإلى المبالغة في الترهيب وعد عليه أفضل الجزاء وهو ما يكون في الآخرة من النعماء ، فتدبره تجده على ما ذكرت .

سورة التحريم

ما فيها قد مرّ في سورة الأنبياء عليهم السلام .

سورة الملك

آية واحدة

وهي قوله تعالى « أَمْ مَنِئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ . أَمْ أَمْنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ، فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ^(١) »

للسائل أن يسأل عن تقديم التوعد بالخسف على التوعد بالحاصب ، وهل كان يختار التوعد بتقديم الحاصب على الخسف ، أم لم يجز في الاختيار إلا ما جاء عليه الوعيد في الآيتين ؟

والجواب أن يقال: لما كانت الأرض التي خلقها الله لهم ومهدا لاستقرارهم يعبدون عليها غير خالقها ، ويعظمون عليها الأصنام التي هي من شجرها أو حجرها ، خوفهم بما هو أقرب إليهم من الأشياء التي أهلك بها من كان قبلهم ، والآية الثانية تخويف بالحاصب من السماء وهي التي لا يصعد إليها الطيب من كلامهم ولا الحسن من عملهم إلا سيئات أفعالهم ونتائج ما كتب عليهم ، وتلك حال ثانية ، فذكر في الثانية .

(١) الملك : ١٦ ، ١٧ .

سورة ن (١)

آية واحدة

وهي قوله تعالى « ولا تطع كل حلاف مهين . هـَـمَّازٍ مَشْتَاءٍ بِنَمِيمٍ . مَتَاعٍ لِلخَيْرِ مَعْتَدٍ أُنِيمٍ . عُتِلَّ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ . أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ . إِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأُولِينَ . سَنَسِمُهُ عَلَى الخِرطُومِ . إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ (٢) » وقال في سورة المطففين (٣) « الَّذِينَ يَكْذِبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ . وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مَعْتَدٍ أُنِيمٍ . إِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأُولِينَ . كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » .

للسائل أن يسأل عما انقطعت إليه الآية الأولى من الجزاء في الدنيا والآية الثانية من الجزاء في الآخرة ؟

والجواب أن يقال إن الموصوف في الآية الأولى موصوف بجامعة لحصائل الذم فاضحة ، وهي الحلف بالكذب الذي يورث الضعة والمهانة والوقيعه في

(١) القلم

(٢) القلم : ١٠ - ١٧ .

(٣) المطففين : ١١ - ١٤ .

الناس بما ليس فيهم ، وهو يورث العداوة والنميمة ، وهي نقل الكلام للتعريف الذي يجلب الضغينة والبخل الذي لا يدع خيره ينفع غيره ، والاعتداء وهو تجاوز الحق في المعاملة ، وجفاء الطبع والحليقة وغلظها ، والدعوة التي تلصقه بقبيلة ليس منها فيكون كالزئمة المتدلية من حلق الجدي ، فلما وصفه بهذه الأشياء الظاهرة القبح جعل في مقابلتها نكالا ظاهراً بيناً على الوجه فقال « سنسمه على الخرطوم » أي نشهره بعلامة تنبئ عن قبائحه وفضائحه ..

وأما الآية الأخيرة في المطففين فإن قبلها « الذين يكذبون بيوم الدين . وما يكذب به إلا كل معتد أثيم . إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين » فأخبر عنهم أنهم لا يؤمنون بالبعث ، وأن الذنوب التي قارفوها غلبت على قلوبهم حتى كأنها تنكرت لها ، ولذلك قال الحسن : الرين الذنب على الذنب حتى يسود القلب ، فلما لم ينعتهم إلا بالكفر أخبر عن جزائهم في الآخرة وهو أن يجذبوا عمداً لا يجذب عنه المؤمنون من ثواب الله يوم القيامة ، وأن يصلوا نار جهنم يلزمونها عقاباً لهم على المعصية ، فأتبع كلاماً من المكيين ما لا تق به وصلاح في مقابله ما تقدم عليه .

سورة الحاقة

آية واحدة

وهي قوله تعالى « وما هو بقول شاعر . قليلاً ما تؤمنون . ولا بقول كاهن ، قليلاً ما تذكرون (١) » .

للسائل أن يسأل عن قوله « ما تؤمنون » عقيب شاعر ، وقوله « قليلاً ما تذكرون » عقيب كاهن ؟

والجواب أن يقال من نسب النبي ﷺ إلى انه شاعر ، وأن ما أتى به شعر ، فهو جاحد كافر ، ولأنه يعلم أن القرآن ليس بشعر لا في اوزان آياته ولا في تشاكل مقاطعه ، إذ منه آية طويلة وأخرى إلى جنبها قصيرة كآية الدين (٢) في طولها، والآية التي قبلها في قصرها، وهي « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون (٣) » .. وأما اختلاف المقاطع فإنه ينيء أيضاً العرب شاعرها ومفحمها أنه ليس بشعر ، فمن نسبه إلى أنه شاعر فهو لقلّة إيمانه .. وأما من قال إنه كاهن فلأن كلام الكهنة نثر

(١) الحاقة : ٤١ ، ٤٢ .

(٢) البقرة : ٢٨٢ .

(٣) البقرة : ٢٨١ .

غير نظم ، وفيه سجع وهو مخالف للشعر أيضاً ، فمن قال إنه ككلام الكهان فإنه ذاهل عن تذكر ما بُني عليه كلامهم من السجع الذي يتبعون به معاني ألفاظهم ، وحق اللفظ في البلاغة أن يكون تابعاً للمعنى ، وهو ما علمه القرآن كقوله عز وجل « أمّن جعل الأرض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزاً^(١) » فلو تذكر قائل هذا القول إن هذا النثر مخالف لكلام الكهنة فيما ذكرنا لما قال إنه قول كاهن ، فلذلك عقبه بقوله « قليلاً ما تذكرون » .

(١) النمل : ٦١ .

سورة سأل سائل^(١)

آية واحدة

وهي قوله « والذين هم لفروجهم حافظون . إلاّ على أزواجهم أو ما ملكت أيانهم فإنهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون . والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون . والذين هم بشهاداتهم قاتنون . والذين على صلاتهم يحافظون . أولئك في جنات مُكْرَمُونَ^(٢) » وقال قبله في سورة المؤمنين^(٣) « والذين هم للزكاة فاعلون . والذين هم لفروجهم حافظون . إلاّ على أزواجهم أو ما ملكت أيانهم فإنهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون . والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون . والذين هم على صلواتهم يحافظون . أولئك هم الوارثون . الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون . » .
للسائل أن يسأل عن الآيات المتجاوبة في السورتين لفظاً ومعنى ، وعن اختصاص سورة سأل سائل بقوله « والذين هم بشهاداتهم قاتنون » وحذفه من سورة المؤمنين ؟

والجواب فيه عن ذلك أن يقال : لما أخبر الله تعالى في هذه السورة عن

(١) سورة المعارج .

(٢) المعارج : ٢٩ - ٣٥ .

(٣) المؤمنون : ٤ - ١١ .

طبائع البشر فقال « إن الانسان خلق هلوعا . إذا مسه الشر جزوعا . وإذا مسه الخير منوعا^(١) » وكان معناه انه خلق متسرعا إلى ما يلتذ به ، غير متماسك عما يشتهي ، وإن كان مكروهه وكان مفرطاً في ذلك ، فإن مسه شر اشد له قلقه ، وإن مسه خير شحت به نفسه ، ثم استثنى من هؤلاء بعد أن وصفهم بحال مذمومة مفرطة في معانيها من يفرط فيما يضادها ويبالغ من طاعة الله فيما يخالفها فقال « إلا المصلين . الذين هم على صلاتهم دائمون^(٢) » أي إلا الذين يؤدون الصلاة ويقومونها ويدعونها ، ثم أكد ذلك في آخر هذه الآيات كرا عليها بقوله « والذين هم على صلاتهم يحافظون^(٣) » ومحافظتهم عليها مراعاتهم لأوقاتها وقيامهم بحقوقها المفروضة قبلها ، والمفروضة عند افتتاحها ، والمفروضة عند جملة حدودها ، إلى حين اختتامها ، فهذا في وصف المصلين وبعدهم المذكون والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ، يعطون ما يجب عليهم من زكوات أموالهم من يسألهم ومن يترك المسألة فيحرم مثل ما يعطاه السائل^(٤) ، وهذا أيضاً مبالغة في وصف من يستشف أحوال الفقراء فيعطيهما لما يعلمه من حاجتهم لا لما يشاهد من إلحاحهم في مسألتهم ، وبعده « والذين يصدقون بيوم الدين^(٥) » أي يؤمنون بالبعث والحساب والجزاء ، ثم اتبع ذلك التوكيد قوله « والذين هم من عذاب ربهم مشفقون^(٦) » ومن صدق بيوم الدين أشفق من عذاب الله له على سيئات أعماله ، فأراد انهم يصدقون بيوم الدين ويرهبون عذاب الله فيعملون الصالحات طلباً للنجاة منه ، وبعده « والذين هم لفروجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم

(١) المارج : ١٩ - ٢١ .

(٢) المارج : ٢٢ ، ٢٣ .

(٣) المارج : ٣٤ .

(٤) في نسخة : من يسألهم ومن يترك مسألتهم مُحْرَمٌ يعطاه مثل ما يعطاه السائل الخ .

(٥) المارج : ٢٦ .

(٦) المارج : ٢٧ .

غير ملومين « أي لا يطلقون فروجهم على معاصي الله إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيماهم ، ثم بالغ في تحذيرهم بأن قال « فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون » أي من خرج عن هذا الحد إلى ما وراءه ، وذلك شامل للجهات كلها ، فأولئك خارجون عن الحق إلى الظلم ، وهذه الآية جاءت في سورة المؤمنين وبعدها في السورتين « والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون » فوصفهم بأنهم يراعون أمانة الله عندهم وأمانات الناس لديهم وعهدهم قبلهم ، ثم خص الآية في سورة سأل سائل بما أجرى عليه الآيات التي قبلها من المبالغة في الطاعات التي تضمنت ذكرها فقال « والذين هم بشهاداتهم قائمون ، أي يؤدون بعد الأمانات التي في رعايتهم وذمهم الأمانات التي في ذمم غيرهم وثباتها بشهاداتهم ، فوصف من يؤدي الأمانات التي في رعايتهم وذمهم إلى الأمانات التي يثبت بها حقوق تخصه إلى مستودعيها على غيرهم ، فكان من المبالغة التي تقتضيها الآيات المتقدمة ذكر الشهادات عقيب أداء الأمانات .. وقوله إخباراً « والذين هم على صلاتهم يحافظون » مردود إلى الآيات الأولى ، وقد بينا ذلك أولاً. فإن قال قائل : كيف يصح أن يقال خلق الانسان هلوفا جزوعا منوعا ، وهذا يوجب أن يكون الهلع والجزع والمنع موجودة فيه في حال خلق الله له وليس هو كذلك لأنه لا يشعر بهذا للطفولية ؟. قلت : أجب عن ذلك بأن جعل معناه خلق حيواناً ضعيفاً لا يصبر على الشدائد إذا دامت عليه ، وإجراؤه الصفة عليه في حال الخلق توسع ومجاز .

والجواب الذي أذهب إليه ان الهلع التسرع والقلق نحو الشيء ، فالخريص يهلع أي يتسرع إلى تمكين الحزن من نفسه ، وإدخال ألمه على قلبه ، والخريص يتسرع إلى مشتاه اتباعاً لهواه وان كان فيه رداء ، والانسان في حال صغره مطبوع على هذه الخلال ، لأنه يتسرع إلى الثدي ، ويحرص على الرضاع ، وان مسه ألم جزع وبكاء ، وإن تمسك بشدي فزوحم عليه منع بما في قدرته من اضطراب وبكاء ، فلا يزال يفعل ذلك حتى يرد إليه الحيئز الذي كان له ،

ثم هو على ذلك إلى آخر عمره - والهلع - في كلام العرب أصله القلق والتسرع في الحرص والجزع ، يقال ناقة هلواع أي مسرعة ، وظلمان هوالع أي مسرعات ، وإذا كان كذلك ، لم يكن الهلوع والجزوع والمنوع مجازاً ، فتبين بالمبالغات التي في الحاصل المذمومة وأردأفها بالمبالغات في الطاعة المحمودة الآيات التي في هذه السورة من الآيات التي في سورة المؤمنين التي لم يتقدمها مبالغات في مساوي الاخلاق .. فإن قال ما الحكمة في خلق الانسان على مساوي الاخلاق ؟ . قلت : الحكمة في خلق شهوة القبيح ليانع نفسه إذا نازعته نحوه ، ويجارب شيطانه عند تزيينه معصيته ، فيستحق من الله عقوبته ويستوجب عليه جنته ، وهذا واضح لمن تدبره ، فاعرفه تصب ان شاء الله تعالى .

سورة نوح عليه السلام

آية واحدة

وهي قوله تعالى « ولا تزدد الظالمين إلاًضلالاً (١) » وقال في آخر السورة « ولا تزدد الظالمين إلاًتباراً (٢) » .

للسائل أن يسأل عن الأول واختصاصه بالاضلال، وعن الثاني واختصاصه بالاهلاك الذي هو التبار؟

والجواب ان الأول جاء بعد قوله « ولا يغوث ويعوق ونسراً. وقد أضلوا كثيراً » أي لما قالوا « لا تَدْرُزُنْ آلهتِكُمْ ولا تَدْرُنْ وداً ولا سواعاً » فأمرُوا أتباعهم بالتمسك بعبادة هذه الأصنام ، وأضلّوهم عن طريق الرشاد ، دعا عليهم نوح عليه السلام بأن يضلّهم التوّاب بعد استحقاق العقاب ليجاب قوله « وقد أضلّوا كثيراً » وأما الآخر فإن معناه زدهم هلاكاً على هلاك ، وعذاباً فوق عذاب ، بما وافوا عليه القيامة من كفر وضلال ، وذلك عند دخول النار ، فاقضى كل من المكائين ما جاء فيه .

(١) نوح : ٢٤ .

(٢) نوح : ٢٨ .

- ١ - سورة الجين
٢ - سورة المزمل
٣ - سورة المدثر
٤ - سورة القيامة
٥ - سورة الإنسان
٦ - سورة المرسلات
٧ - سورة النبأ
٨ - سورة النازعات
٩ - سورة عبس
١٠ - سورة التكويد
١١ - سورة الانفطار

سورة الجن

ليس فيها شيء من ذلك

سورة المزمل « عليه الصلاة والسلام »

ليس فيها شيء من ذلك

سورة المدثر « عليه الصلاة والسلام »

آيتان

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « إنه فكّر وقدر . فقتل كيف قدر . ثم قتل كيف قدر .
ثم نظر ، (١) .

للسائل أن يسأل عما تكرر من قوله « قدر » في ثلاثة مواضع ، وعن
الفائدة فيها ؟

(١) المدثر : ١٨ - ٢١ .

والجواب أن يقال : كان الوليد بن المغيرة (١) لما سئل عن النبي ﷺ قدر ما أتى به من القرآن فقال : إن قلنا شاعر كذبتنا العرب إذا قدرت ما أتى به على الشعر ولم يكن إياه ، وكان يقصد في هذا التقدير تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام بضرب من الاحتيال يمكنه تجويزه على العقلاء ، فلذلك كان كل تقدير مستحقاً لعقوبة من الله تعالى هي كالقتل إهلاكاً له ، فهذا معنى « فقتل كيف قدر » أي هلك هلاك المقتول كيف قدر ، أي هو في تقديره ونظره غير طالب لحق بل هو مثبت باطلاً ، وإن كان القرآن ليس بشعر ولا يجوز مثله على من عرف النثر والنظم ، فهو بالصدق في ذلك قاصد إلى تكذيب النبي عليه الصلاة والسلام بوجه آخر يدعيه على ما أتى به ... وقوله « ثم قتل كيف قدر » أي انه قال وليس ما أتى به من كلام الكهنة ، فإن ادعينا ذلك عليه كذبتنا العرب إذا رأوا هذا الكلام مخالفاً لكلام الكهان ، فهو في تقديره له على كلام الكهنة مستحق من العقوبة لما هو كالقتل إهلاكاً له ، فهو في نفيه عن القرآن الأقسام الفاسدة قاصد إلى ابطاله وإلى إثبات قسم لا يصح إثباته ، وهو قول الله تعالى حاكياً عنه « فقال إن هذا إلا سحر يؤثر . إن هذا إلا قول البشر » وإذا كان كذلك لم يكن في إعادة قدر تكرار بل المعنى ما ذكرناه من تعلق كل تقدير بمقدر غير الأول لفائدة تخصه جديدة .

(١) من قضاة العرب في الجاهلية ، ومن زعماء قريش ، ومن زنادقتها . أدرك الإسلام وهو شيخ هرم ، فماده وقارم دعوته . قال ابن الأثير : وهو الذي جمع قريشاً وقال : « إن الناس يأتونكم أيام الحج فيسألونكم عن محمد ، فتختلف أقوالكم فيه ، فيقول هذا : كاهن ، ويقول هذا : شاعر ، ويقول هذا : مجنون ، وليس يشبه واحداً مما يقولون ، ولكن أصلح ما قيل فيه « ساحر » لأنه يفرق بين المرء وأخيه والزوج وزوجته . وهلك بعد الهجرة بثلاثة أشهر ، وهو والد سيف الله خالد بن الوليد .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « كلا بل لا يخافون الآخرة . كلا انه تذكرة ، فمن شاء ذكره . وما يذكرون إلا أن يشاء الله » (١) . وقال في سورة الانسان : « إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا . وما تشاؤون إلا أن يشاء الله . إن الله كان عليماً حكيماً » (٢) .

للسائل أن يسأل عن اختلاف المكانين وقوله « فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا » وقوله « فمن شاء ذكره » والهاء ضمير مذكر والعائد يعود على مؤنث .

والجواب أن يقال : التذكرة ، مصدر من ذكرت ، اذكر ، تذكيراً ، وتذكرة ، كما يقال قدمت تقدماً وتقدمة وكرمت تكريماً وتكرمة ، فلما كانت الآيات المتقدمة فواصلها في الوقف هاء كقوله حمر مستنقره ، فرت من قسوره ، وصحفاً منشره ، كلا انه تذكرة ، فمن شاء ذكره ، عادت الهاء إلى مذكر دلت التذكرة عليه وهو بمعناها وهو التذكرة والتذكر ، لتتبادل الفواصل معنى من شاء ذكره ، أي من شاء انتفع فيكون ذاكراً له ، وإذا لم ينتفع به فيكون كالناسي له .. وأما قوله « فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا » فهو بمعنى فمن شاء ذكره لأن من انتفع بالذكر سلك سبيل الطاعات التي تؤدي إلى ثواب الله ، فعدل إلى قوله « اتخذ إلى ربه سبيلا » للتوفقة بين الفواصل من هذه السورة اذ كانت مردفة بياء أو واو ومنقطعة بالألف ، فحصل بالمكانين المعنيان متفقين مع ملاءمة الفواصل في الموضعين .

(١) المدثر : ٥٣ - ٥٦ .

(٢) الانسان : ٢٩ ، ٣٠ .

سورة القيامة

آيتان

الآية الأولى منها

قوله تعالى « فإذا برق البصر . وخسف القمر . وجمع الشمس والقمر »^(١).

للسائل أن يسأل عما أعيد من لفظ القمر في الفاصلتين المتواصلتين ؟

والجواب ان يقال : لما قال « برق البصر » أي تلاًلاً ولمع لهول ما شاهد ، وهذا يلحق العيون عند شدة الأمر ، والقمر يجوز أن يراد به بياض العين ، وخسوفه غيبته ، والبياض الذي فوق الحدقة يغيب إذا انقلبت العين حتى يتعلق البياض الذي تحت السواد ، ويكون قوله « وجمع الشمس والقمر » يجوز أن يكون المعنى جمعاً من مكان يقرب من المكان الذي فيه الناس ، ويجوز أن يكون المراد جمعاً في سلب الضياء وفقد النور ، فعلى هذا لا يكون القمر مكرراً إذا أريد بالثاني غير الأول ، ولا يكون معيباً^(٢) إذا أريد به الأول أيضاً لأنه أخبر عنه بغير الخبر الأول ، والأشياء التي ليس خيالها^(٣) أمثالها ، يجوز أن تقام ظاهرها مقام مضمورها ، كقوله :

(١) القيامة : ٧ - ٩ .

(٢) في نسخة معينة .

(٣) في نسخة حياها بالمهمة .

لا أرى الموت يسبق الموت شيء نغصّ الموت ذا الغنى والفقيرا
فهذا في كلام واحد في البيت ، والأول في كلامين ، وهو أحسن ، ومثله
« والله ما في السموات والأرض وإلى الله ترجع الامور » .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « أولى لك فأولى . ثم أولى لك فأولى » (١) .

للسائل أن يسأل عن تكرير ذلك وعن الفائدة فيه وعن حقيقة اللفظ
واشتقاقه ؟

والجواب أن يقال : اللفظة مشتقة من ولى يلي ، اذا قرب منه قرب
مجاورة ، فكأنه قال : الهلاك قريب منك قرب مجاور لك ، بل هو أولى
وأقرب .. وأما التكرير لفظاً فهو غير معيب اذا لم يتكرر لمعنى ، فالأول
يراد به الهلاك في الدنيا ، والثاني بعده يراد به الهلاك في الآخرة ، وعلى هذا
يخرج عن التكريرات المعيبة ، فاعرفه .

(١) القيامة : ٣٤ ، ٣٥ .

سورة الانسان

آية واحدة

وهي قوله تعالى : « ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب كانت قواريراً . قوارير من فضة قدّرُوها تقديراً » (١) . وقال بعده : « ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤاً منثوراً » (٢) .

للسائل أن يسأل عن قوله « ويطاف عليهم » وهو فعل ما لم يسم فاعله ، وبعبده « ويطوف عليهم » وهو فعل سمي فاعله ، وعن اختصاص كل من المكانين بواحد منها وعن الفائدة فيه ؟

والجواب أن يقال ان القصد في الأولى الى وصف ما يطاف به من الأواني دون وصف الطائفين ، فلما كان المعتمد بالافادة ذلك ، بني الفعل مقصوداً به ذكر المفعول لا الفاعل ، فقال الله تعالى « بآنية من فضة وأكواب كانت قواريراً ، قوارير من فضة » أي آلات من فضة صفاؤها كصفاء القوارير لا تمتنع أن يرى ما وراءها ، وقد قدرت على صفة فجاءت على ما قدرت وفقاً لمنية

(١) الانسان : ١٥ ، ١٦ .

(٢) الانسان : ١٩ .

المتمني .. وقيل قدرت تقدير ما يسع الري .. وقيل قدرت على ما يريد
الشارب أن يكون عليه لا زيادة ولا نقصان ، ثم قال تعالى : « ويسقون
فيها » فوصف بعد الإناء الذي تسبق العين اليه ما يحويه من مشروب وطيبه ،
فلذلك لم يسم فاعله ويطاف ولأنه جاء بعد قوله « وذلت قطوفها تذليلاً » ..
وأما الموضع الثاني الذي سمي فيه الفاعل وهو قوله « ويطوف عليهم ولدان
مخلدون » فإن القصد فيه إلى وصف الفاعلين الذين يطوفون بهذه الآنية ،
فوجب ذكرهم لتعلق الصفة بهم ، فقال تعالى « ويطوف عليهم ولدان مخلدون »
وفي مخلدون ثلاثة أقوال : باقون أبداً دائمون لا يموتون ، وقيل يبقون على
هيئة الوصفاء فلا يشيبون ، وقيل مخلدون محلون - والخلدة - القرط . وقوله
« إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤاً منشوراً في صفاء ألوانهم وضياء وجوههم وحسنهم
وإشراقهم وماء النعيم المترقق فيهم ، وإذا كان كذلك أوجب ما بني عليه
الكلام أن لا يسمى الفاعل في الأول ويسمى في الثاني كما جاءت عليه الآيتان .

سورة المرسلات

آية واحدة

وهي قوله تعالى « ويل يومئذ للمكذبين (١) »

للسائل أن يسأل عن هذه الآية لما كررت عشر مرات ، وتخصيص ما بعد كل منها بما قرن إليها ، والفائدة في تقديم ما بعد الأولى على ما بعد الثانية ، ثم السؤال في الجميع على هذه الطريقة ؟

والجواب أن يقال: إن هذه السورة مقصورة على اثبات ما أنكره الكفار من البعث والاحياء بعد الموت والحساب والثواب والعقاب، وتخويف المكذبين به ليرجعوا عنه ويتمسكوا بالحق دونه ، فأقسم في أول السورة بما أقسم «إنما توعدون لواقع (٢)» في يوم الفصل بين المحسن والسيء والمعاصي والمطيع ، واحتج على المكذبين فيما بين ثلاثة من المتكررات بما يحجهم بعد قوله « وما أدراك ما يوم الفصل . ويل يومئذ للمكذبين (٣) أي ويل لمن كذب بيوم القيامة وهو اليوم الذي يفصل فيه بين المحسن والسيء بأعظم المثوبة وأشد

(١) المرسلات : ١٥ .

(٢) المرسلات : ٧ .

(٣) المرسلات : ١٤ ، ١٥ .

العقوبة ، وبدأ بعد إيجاب الويل في الآخرة لمن كذب بها بذكر من أهلك من أمم الأنبياء الأولين كقوم نوح وعاد وثمود ، ثم أتبعهم الآخرين الذين أهلكوا من بعدهم قوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وآل فرعون وملته ، ثم توعد المجرمين من أمة محمد ﷺ وانهم يلحقون بأمثالهم إذا استمروا في التكذيب على مثالهم ، فكان ذلك زجراً بالغاً بما صح عندهم من أخبارهم كما قال تعالى « ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود (١) فحذرهم نكالاً يقع بهم كما يقع بمن عمل مثل أعمالهم فقال بعد ذلك « ويل يومئذ للكذابين » لمن كذب بالآخرة بعد ان احتج عليه من هذه الآية باهلاك الأمة بعد الأمة ، وإنهم على إثرهم في الهلاك ان أقاموا على الاشرار ، ثم احتج عليهم في الثانية بقوله « ألم نخلقكم من ماء مهين (٢) » أي جعلنا أشرف ما تشاهدون من أقل ما تعرفون ، وهو النطفة التي أقرها في الرحم ونقلها حالاً بعد حال ، حتى بلغ حد التمام والكمال استواء جوارح ووصل مفاصل ، واجرى هذا التقدير في جميع ما يولد من الحيوان ، وخلق فيهم مجاري أغذيتهم ومشارب القوة المستفادة من أكلهم ، فدل بما نبه عليه من النشأة في الابتداء على النشأة الثانية للانتهاة فقال ويل لمن كذب به بعد لزوم الحجة له . ثم احتج عليهم في الثالثة بقوله « ألم نجعل الارض كِفَافًا (٣) » أي جعلناها تضم احياءهم وموتاهم بما تخرج من أقواتها كما قال « منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى (٤) » هذا مع ما أقام فيها من الجبال الثوابت الرفيعة التي هي أوتاد الأرض وما أجرى فيها للحيوان من الماء العذب ، وفي كل ذلك دليل على انه قادر عليم وصانع حكيم ، لم يخلق الناس عبثاً ولم يتركهم سدى ، وهو كما

(١) التوبة : ٧٠ .

(٢) المرسلات : ٢٠ .

(٣) المرسلات : ٢٥ .

(٤) طه : ٥٥ .

يبدي يعيد ليحق منه الوعد والوعيد ، ثم قصرت ثلاثة على ما يكون من تكبيتهم على ما كذبوا به عند مشاهدتهم له ، وهي « انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون ^(١) » أي يقال لهم يوم القيامة ذلك ، والثاني من هذه الثلاثة « هذا يوم لا ينطقون ^(٢) » والثالث « هذا يوم الفصل جمعناكم والأولين ^(٣) » فأمرؤا أولاً بالانطلاق إلى ما كذبوا به ، وفي الثاني معناه امضوا إليها فلا عذر لكم ولا حجة فقد أعذر إليكم في الدار الأولى من مكثكم ، وفي الثالث « هذا يوم الفصل » ومعناه معنى قوله وامتازوا اليوم أيها المجرمون لأنكم جمعتم في يوم يفصل فيه بين المطيع والعاصي والحق والمبطل ، ومعنى قوله « فإن كانت لكم كيد فكيدون ^(٤) » أي إن كنتم تتفاضلون وتسخطون لمخالفة ما أمركم به واليوم قد عجزتم عن أنفسكم ، فإن قدرتم على ما كنتم تفعلونه قبل فافعلوا ، كما قال ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون ، وبقيت أربعة بعد أولها وصف أهل الجنة أنهم يجازون بأعمالهم ويصيرون إلى ثمرات أفعالهم ، وبعد الثاني خطاب لمن في عصر النبي ﷺ ومبالغة في زجرهم وانهم في إشارهم العاجلة الفانية على الآجلة الباقية من جملة المجرمين الذين قال فيهم عند مفتتح هذه الآية « كذلك نفعل بالمجرمين ^(٥) » فرجع عجز الكلام إلى صدره كقوله « كلوا وتمتعوا قليلاً انكم مجرمون ^(٦) » وبعد الثالث خبر عنه بأنهم مكرهون التجبية كما يحكى عن هند بنت عتبة ^(٧) لما قال لها رسول الله ﷺ يوم الفتح: يا هند

(١) الرسائل : ٢٩ .

(٢) الرسائل : ٣٥ .

(٣) الرسائل : ٣٨ .

(٤) الرسائل : ٣٩ .

(٥) الرسائل : ١٨ .

(٦) الرسائل : ٤٦ .

(٧) صحابية ، قرشية ، عالية الشهرة ، وهي أم الخليفة الأموي معاوية بن أبي سفيان ، أخبارها كثيرة . توفيت سنة ١٤ هـ (٦٣٥ م) .

كيف ترين الاسلام ؟ قالت : بأبي وأمي ما أحسنه لولا ثلاث خصال . فقال :
وما هن ؟ قالت : التجبية والخمار ورقى هذا العبد الأسود فوق الكعبة .
قال ﷺ : أما التجبية فإنه لاصلاة إلا بركوع ، وأما قولك الخمار فلا شيء
أحسن ولا أستر من الخمار ، وأما قولك ورقى هذا العبد الأسود فوق الكعبة
فنعم عبدالله هو . يقال جبتى الرجل يجبي تجبية إذا ركع ، ومنه قوله :

كأن خصييه إذا ما جبتى دجاجتان يلقطان حباً

فكراهتم للتجبية من أجل ما يحكى عن أحدهم أنه قال : أكره أن
تعلوني أستي .. ومعنى « وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون »^(١) إذا دعوا إلى
الصلاة لم يصلّوها لا بحجة ولا بشبهة ولكن بباطل ، نحو ما حكيناه، وقيل
لم يصلّوا لجهلهم بما في الصلاة من المنافع لصاحبها ، وقيل لم يصلّوا لتكذيبهم
بوجوبها ، وبعد الرابع قوله تعالى « فبأي حديث بعده يؤمنون »^(٢) أي إذا
كذبوا بالقرآن المتضمن لوجوب الصلاة وبذل غاية الخضوع بالسجود والركوع
لمن له غايات الاحسان ، فلم يصدقوا أنه من عند الله مع ما قارنه من واضح
البرهان ، فبأي كلام يسمحون بعده بالايان .. ومعنى قوله اركعوا ، أي
صلّوا، ومنه قوله تعالى « ويؤتون الزكاة وهم راكعون »^(٣) أي مصلون، وإذا
كان قوله « ويل يومئذ للكاذبين » ردف كلام يدل على ما يجب تصديقه وترك
التكذيب به وكانت المعاني مختلفة ، سلم من التكرار ، وعلى الترتيب الذي
بيننا يتبين ما يختص بالتقديم مما يختص بالتأخير .

(١) المرسلات : ٤٨ .

(٢) المرسلات : ٥٠ .

(٣) المائدة : ٥٥ .

سورة النبأ

الآية الأولى منها

قوله تعالى « كَلَّا سيعلمون . ثم كَلَّا سيعلمون (١) » .

للسائل أن يسأل عن تكرار ذلك وفائدته ؟

والجواب أن يقال ان الأول وعيد بما يرونه في الدنيا عند فراقها من مقرهم ، والثاني وعيد بما يلقونه في الآخرة من عذاب ربهم ، وإذا لم يرد بالثاني ما أريد بالأول لم يكن تكراراً ، وقيل الأول توعد بالقيامة وهولها ، والآخر توعد بما بعدها من النار وحرها .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « إلاحميا وغساقا . جزاء وفاقا (٢) » وقال في وصف أهل

(١) النبأ : ٥٠٤ .

(٢) النبأ : ٢٥ ، ٢٦ .

الجنة « وكأساً دهاقا . لا يسمعون فيها لغواً ولا كيداً أبداً . جزاء من ربك عطاء حساباً (١) » .

للسائل أن يسأل عن الجزاءين ووصف الأول منها بالوفاق ، ووصف الثاني بأنه حساب ، وهل كان يصح أن يقال في العطاء وفاقاً ، وفي العطاء حساباً؟

والجواب أن يقال ان الله تعالى قال «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها»^(٢) وقال «من جاء بالحسنة فله خير منها»^(٣) «ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها»^(٤) فلما كانت الحسنة باضعافها والسيئة بمثلها استعمل في جزاء السيئة انه وفاق لها غير زائد عليها ولا قاصر عنها ، ولما كانت الحسنة باضعافها استعمل في جزائها انه عطاء يكفي معطاء ويبلغ من مطلوبه منتهاه ، فقال عطاء بحسبه أي يكفيه مما يريد ويشتهيهِ ويفنيه عن طلب زيادة إليه ، وإذا كان كذلك ، لم يصلح لكل مكان إلا ما استعمل فيه .

(١) النبأ : ٣٤ - ٣٦ .

(٢) الانعام : ١٦٠ .

(٣) القصص : ٨٤ .

(٤) الأنعام : ١٦٠ .

سورة النازعات

آية واحدة

وهي قوله تعالى : « فإذا جاءت الطامة الكبرى . يوم يتذكر الانسان ما سعى »^(١) وقال في سورة عبس : « فإذا جاءت الصاخة »^(٢) .

للسائل أن يسأل عما سماه الطامة الكبرى وعما سماه الصاخة ، وهل صلح أن تستعمل الأولى مكان الثانية والثانية مكان الأولى ؟

والجواب أن يقال إن الطامة تستعمل في الشديدة التي تنسى عندها الشدائد فتطم على ما تقدمها ، أي تستره وتغطيه ، ومنه يقال طم البئر إذا كبسها ، والطم - الكبس ، والقيامه الطامة الكبرى ، لأنها تنسى شدتها ما تقدم من شدائد الدنيا حتى يصير الناس فيها كما قال الله تعالى « كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها »^(٣) ، أي تصير شدائد الدنيا عندها محتقرة بمنزلة ما لم يروه إلا ساعة كعشية أو ضحاها.. وإنما استعملت الطامة الكبرى

(١) النازعات : ٣٤ ، ٣٥ .

(٢) عبس : ٣٣ .

(٣) النازعات : ٤٣ .

في هذه السورة لأن فيها ذكر ما أوتي به فرعون من الطامة الكبرى في الكفر حيث قال أنا ربكم الأعلى ، فهذه من الكبائر كشديدة الآخرة في الشدائد ، فكأنه قرن إلى ذكر الكبيرة الموفية على أمثالها ذكر الطامة الكبرى وأهوالها ..

وأما الصاخة فهي صيحة تطعن الآذان فتصمها ، يقال صخ الغراب بمنقاره في دبر البعير ، أي طعن ، فالصاخة صيحة شديدة لشدة صوتها تحي لها الناس كالصيحة الشديدة التي يتنبه لها النوام ، فلما تقدم في هذه السورة من حالة الانسان ما نطق به قوله « ثم أماته فأقبره . ثم إذا شاء أنشره » (١) كان الانشار بالصاخة التي تطعن الآذان فيقضي الله عندها إحياء الموتى ، فقارن الآيات التي في السورة الأولى ما شاكلها ، والآيات في الآخرة ما شابهها ، والسلام .

سورة عبس

مر ما فيها فيما قبلها .

(١) عبس : ٢٠ ، ٢١ .

سورة التكوير

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « وإذا البحارُ سُجِّرت . وإذا النفوسُ زوجت »^(١) . وقال في سورة انفطرت : « وإذا البحارُ فُجِّرت . وإذا القبورُ بعثرت »^(٢) .

للسائل أن يسأل عن اختصاص الأولى بقوله سُجِّرت ، واختصاص الثانية بقوله فُجِّرت ؟

والجواب أن يقال إن الأفعال التي جاءت بعد « إذا » في السورة الأولى في جملتها : « وإذا الجحيمُ سعرت . وإذا الجنةُ أزلقت » ولم يكن ذلك في السورة الثانية ، ومعنى سُجِّرت البحارُ أوقدت فصارت ناراً كما يسجرُ التنورُ ، وقيل المراد بها بحارُ في جهنم تملأ حميماً ليعذب بها أهل النار ، فكان ذكر هذا المعنى حيث وقع التواعد بتسعير الجحيم أشبه وأولى .. وأما قوله : « وإذا البحارُ فُجِّرت » فإنما معناه سيب ماؤها فأُسيح حتى فاضت على وجه الأرض فتساوى بالماء ولجج البحارُ شغف الجبال ، فكان هذا أولى بهن

(١) التكوير : ٧ ، ٦ .

(٢) الإنفطار : ٤ ، ٣ .

بهذا المكان لأن قبلها خبراً عن الأشياء التي يحكم الله تعالى بمزابلتها أما كونها كقوله « إذا السماء انفطرت » ومعناه انشقت ، كما قال ، فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان ، وبعده « وإذا الكواكب انتثرت » وبعده « وإذا البحار فجرت » فبإزاء انتشار الكواكب انفجار البحار فكان الاخبار عنها بهذا المعنى أولى بهذا المكان لتقدم ما يشبهها من التغيير وجمي ما هو تزييل عن مكانه من بعثرة القبور .

الآية الثانية منها

قوله تعالى : « علمت نفس ما أحضرت » (١) . وقال بعدها في سورة انفطرت : « علمت نفس ما قدمت وأخرت » (٢) .

للسائل أن يسأل فيقول: قال الله تعالى إذا كانت القيامة وغير الله ما به قوام الدنيا لما يريد من ابطالها وتجديد أمر الآخرة « حينئذ علمت نفس ما أحضرت » وقال في السورة الأخرى « علمت نفس ما قدمت وأخرت » فهل يصح مكان ما أحضرت ما قدمت وأخرت، فيجاب في سورة التكوير بما أجيب به في سورة الانفطار، أم خصوص الفائدة توجب تخصيص اللفظة؟

والجواب أن يقال إن الأول لما جاء بعد ذكر النار والجنة وهو قوله : « وإذا الجحيم سعرت . وإذا الجنة أزلقت ، علمت نفس ما أحضرت » أي علمت عملاً تستحق به الجنة أحضرت، أم عملاً تستحق به النار، وكذلك إذا نولت الكتاب ورأت الثواب والعقاب .. وأما الثاني فإنه بعد قوله « وإذا القبور بعثرت » أي قلب ترابها وجعل أسفلها أعلاها بإخراج موتها ، فلما

(١) التكوير : ١٤ .

(٢) الانفطار : ٥ .

كان آخر شرط انقطع إل ذكر الجزاء لفظاً ذا نقيض، وهو البعثة التي تجعل أسفل الشيء أعلاه ، كان أن يجعل الجزاء ما يتضمن لفظاً ذا نقيض أولى من غيره ، وهو « علمت نفس ما قدمت وأخرت » .. وقيل : معناه ما أقامت من طاعة الله وما تركت ، وقيل : علمت نفس جميع ما عملته مدة عمرها في الدنيا وما فعلته في أول شبابها وما فعلته آخر أيامها .. وقيل : معناه ما قدمت من عملها الذي انقطع بانقطاع حياتها وما أخرت من سنة سنتها فعمل بها بعده ، وإذا كان كذلك ، فقد قرن إلى كل شيء شرط جوابه الذي هو أشبه بما قاربه وأولى لما قارنه .

سورة الانفطار

مر ما فيها في السورة التي قبلها .

من سورة المطففين
الى
سورة الناس

سورة المطففين

الآية الأولى منها

قوله تعالى : « كلا إن كتاب الفجر لفي سجين . وما أدراك ما سجين . كتاب مرقوم . ويل يومئذ للمكذبين » (١) . وقال تعالى في كتاب الأبرار : « كلا ان كتاب الأبرار لفي عليين . وما أدراك ما عليون . كتاب مرقوم . يشهده المقربون » (٢) .

للسائل أن يسأل عن قوله « كتاب مرقوم » وانقطاعه الى قوله « ويل يومئذ للمكذبين » وانقطاع الثاني الى قوله « يشهده المقربون » .

والجواب أن يقال قوله في سجين فُسر على وجوه . قال أبو عبيدة : سجين : شديد ، ومنه قول ابن مقبل (٣) :

ضرباً تواصلوا به الأبطال سجيناً

أي شديد ، وهذا يحمل على وجهين في حبس شديد كشدة السجن ليدل به على خسارة منزلتهم . وقيل : سجين ، أي أمر عظيم شديد عذابه

(١) المطففون : ٧ - ١٠ .

(٢) المطففون : ١٨ - ٢١ .

(٣) هو تميم بن أبي بن مقبل، شاعر جاهلي، أدرك الاسلام وأسلم . عاش نيافاً ومئة سنة .

مات نحو سنة ٢٥٥ هـ .

وغه .. وقيل في سجين في الأرض السابعة ، وقيل في سجين أي في سجن ،
والياء للمبالغة ، أي كتاب سيئاتهم فوجب تخليد حبسهم ، وقيل كتابهم
لما دام التقريع به دام عقابهم له .. ومعنى قوله « وما أدراك ما سجين »
أي ليس هذا مما كنت تعلمه أنت ولا قومك لولا ما أتاك به الوحي من عندنا ،
ثم فسر فقال « كتاب مرقوم » أي كتاب معلم بعلامات تدل على دوام
خزيهم واتصال عذابهم بما فيه من سيئاتهم ، ثم قال ويل لهم لأنهم كذبوا
رسل الله .. وأما قوله « كلا ان كتاب الأبرار لفي عليين » أي في مراتب
عالية مكتوفة يجلاله ، فلما فضلت الرتب دلت على عظم شأنها يجمعها بالواو
والنون تشبيهاً بما يميز ويخاطب .. وقيل عليون السماء السابعة ، وفيها أرواح
المؤمنين . وقيل عليون غرف الجنة ، وقيل سدرة المنتهى ، وهي التي ينتهي
إليها كل شيء من أمر الله وهي في السماء السابعة ، وقيل عليون علو على علو
مضاعف ، والواحد علي كشريب وسكثير وخثير ، فكأنه لأعلى الأمكنة ،
ثم جمع بالواو والنون لتفخيم شأنه ، وقيل هذا جمع لما لا يحده واحده كثلثين
وأربعين ، فثلاثون كأن لفظه لفظ جمع ثلاث ، قال الزجاج وهو كما قال
الشاعر :

قد شربت إلا الدهيدھينا قليصات وأبيكرينا

فكان - دهيدھين - وهي حاشية الابل وصفارها - وأبيكرين - جمع
ليس واحده معلوم العدد .. وقوله في كتاب الأبرار « كتاب مرقوم يشهده
المقربون » أي كتاب معلم بعلامات تدل على ما يقر أعينهم ويوجب دوام
سرورهم لما أودع من حسناتهم المفضية بهم إلى جناتهم ، فكان رقم كتاب
الفجار ما يوجب المصير إلى النار فانقطع إلى ما يوجب الويل لهم ، ورقم
كتاب الأبرار ما يوجب المصير إلى غرف الجنان ورضى الرحمن ، فانقطع إلى
ذكر مشاهدة المقربين وتبشيرهم بدوام نعم صاحبه .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « ويل يومئذ للمكذبين . الذين يكذبون بيوم الدين (١) » .

للسائل أن يسأل عن أفراد هذا في السورة مع تكراره في سورة المرسلات عشر مرات ؟

والجواب أن يقال ان قوله « ويل لهم » كلمة تقال في كل وقع في هلكة لا يرجى خلاصه منها ، وهي في سورة « المرسلات » قد بينا وجه الفائدة فيما أعيد منها ، وهي في هذه السورة مذكورة مرة واحدة لأنها مقصورة على التهيب من النار ووصفها ومعاقبة أهلها ، وعلى الترغيب في الجنة ونعيم أهلها ، ليس في السورة غير هذين المعنيين ، فلما جردت لها ذكرت الكلمة عند ذكر ما كتب على المكذبين واعلم به كتابهم بما يكون إليه ما لهم ، ثم شرع في وصف كتاب الأبرار ومحله وتبعيد ما بين جزائهم وجزاء غيرهم ، فاكتفى بذكر الكلمة مرة لما بنى على اختصار السورة ، والله أعلم .

(١) المطفون : ١٠ - ١١ .

سورة الانشقاق

الآية الأولى منها

قوله تعالى «. إذا السماء انشقت . وأذنت لربها وحقت . وإذا الأرض مدت . وألقت ما فيها وتخلت . وأذنت لربها وحقت (١) » .

للسائل أن يسأل عن تكرير قوله « وأذنت لربها وحقت » .

والجواب أن يقال ان الاول للسماء ، والثاني للأرض ، أمرت بالانصداع فسمعت وانقادت لأمر الله تعالى وانصدعت وحق لها أن تسمع وتطيع .. ومعنى أذنت سمعت لا أنها سمعت باذن ، قال عدي :

في سماع يَأذن الشيخ له وحديث مثل ماذيٍ مشارٍ

وقوله « وإذا الأرض مدت » أي بسطت بانتساف جبالها وتطأ آكامها وتلاها ، وألقت ما حوته من الموتى والمعادن والكنوز ، وتخلت منها كما تتخلى المرأة الحاملة من حملها إذا ألقت ما في بطنها ، وسمعت وأطاعت ، وحق لها ذلك ، يقال حقت فهي محقوقة وحقيق بكذا ، ويقال لها أيضاً

(١) الانشقاق : ١ - ٥ .

حق لها ذلك ، فالأول لغير ماله الثاني ، فلا يكون تكراراً .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « بل الذين كفروا يكذبون . والله أعلم بما يوعون (١) » وقال في سورة البروج (٢) « بل الذين كفروا في تكذيب . والله من ورائهم محيط . للسائل أن يسأل عن اختصاص الأولى بقوله « يكذبون » والثانية بقوله « في تكذيب » ؟

والجواب أن يقال معنى قوله « يكذبون » وهم « في تكذيب » واحد ، واختلف اللفظان لاختلاف الفواصل في السورتين ، ألا ترى ان قبل الأولى « فما لهم لا يؤمنون . وإذا قرىء عليهم القرآن لا يسجدون . بل الذين كفروا يكذبون » فكانت الفواصل التي تقدمتها على يفعلون فجعلت هذه تابعة لها مع صحة المعنى واللفظ ، والثانية في فواصل مرادفة بياء أو واو وهي قوله « هل أتاك حديث الجنود . فرعون وثمود . بل الذين كفروا في تكذيب . والله من ورائهم محيط » وعلى ذلك بنيت السورة ، فكان حملها على نظائرها من السور أولى مع صحة اللفظ والمعنى .

سورة البروج

ليس فيها إلا ما ذكرناه .

سورة الطارق ، إلى الفجر

ليس فيهن شيء من ذلك .

(١) الانشقاق : ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) البروج : ١٩ ، ٢٠ .

سورة البلد

الآية الأولى منها

قوله تعالى « لا أقسم بهذا البلد . وأنت حل بهذا البلد (١) » .

للسائل أن يسأل عن تكرير البلد وجعله فاصلة بين الآيتين، وهل ذلك مما يرضى في البلاغة ويعد من جملة الفصاحة ؟

والجواب أن يقال ، إذا عني بالثاني غير المقصود بالأول من وصف يوجب له حكماً غير حكم الأول كان من مختار الكلام فالبلد الأول قصد به وصف لم يحصل في الثاني وهو مكة ، لأن معنى أقسم بالبلد المحرم الذي حُبِلَتْ على تعظيمه قلوب العرب فلا يحل فيه لأحد ما أحل للنبي ﷺ . . فقوله « وأنت حلٌّ » أي محل أحل لك منه ما حرم على غيرك ، فصار المعنى أقسم بالبلد المحرم تعظيماً له ، وهو مع أنه محرم على غيرك محل لك إكراماً لمنزلتك ، فالبلد في الأول محرم وفي الثاني محلل ، وكان النبي عليه الصلاة والسلام أحل له قتل من رأى قتله حين أذن في قتال المشركين ، فأمر بقتل ابن خطل صبراً . وهو متعلق بأستار الكعبة ، ولم يحل لأحد قبله ولا يحل لأحد بعده ما أحل له ، وإذا كان كذلك صار الثاني معنياً به غير ما عني بالأول ،

(١) البلد : ١ ، ٢ .

فكانه ذكر وصفاً غير وصفه المتقدم فجمع فوائد من تعظيم البلد وتعظيم النبي ﷺ حين أبيح له ما حظر منه على سواه ، وقيل أحلت له ساعة من نهار ولم تحل لغيره .

الآية الثانية منها

قوله تعالى « ووالد وما ولد . لقد خلقنا الانسان في كبد (١) » وقال بعده في سورة التين « لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم (٢) » .

للسائل أن يسأل عن اختلاف ما بعد « لقد خلقنا الانسان » في الموضعين وصلة الانسان بقوله في كبد والثاني بقوله في أحسن تقويم ؟

والجواب أن يقال قوله « لقد خلقنا الانسان في كبد » أقوال .. أولها في شدة ونصب يكابد أمر الدنيا وأمر الآخرة . والثاني في انتصاب قامته وسائر الحيوان كالنكب على وجهه غير منتصب . والثالث هو مخلوق في شدة أمر تكوّنّه ، أولاً في الرحم في ظلمات ثلاث ، ثم ينتقل إلى القباط والرباط ، ثم هو عند البلوغ على الخطر العظيم مما يقوده إليه عمله من جنة أو نار ، فالدنيا له دار كدٍ ومشقة ؛ والآخرة له دار راحة ونعمة إن وافاها بما كلف من طاعته . والرابع أنه خلق في بطن أمه ورأسه قبل رأسها منتصباً كانتصابها ، فإذا أرادت الولادة انقلب الرأس إلى أسفل فيخرج رأسه قبل رجليه ، وقد تخرج رجلاه قبل رأسه ، وذلك نادر والأول عام شائع ، فهذه الأوجه الأربعة تعم جميع الناس لا يستثنى أحد منهم ، ثم خص الكفار بالذكر عن هذا العموم فقال « أيحسب أن لن يقدر عليه أحد (٣) » فلما تقدم القسم بوالد وما ولد ، وفيه قولان : أحدهما آدم وولده ، والقول الثاني كل والد وكل مولود ،

(١) البلد : ٣ ، ٤ .

(٢) التين : ٤ .

(٣) البلد : ٥ .

قرن إلى القسم العام بما يشبهه من الجواب العام .. وأما قوله «والتين والزيتون» فقد قيل فيها ان التين دمشق ، والزيتون بيت المقدس . وقيل جبل عليه دمشق ، وجبل عليه بيت المقدس . وقيل مسجدان ، فالتين مسجد نوح عليه السلام ، والزيتون مسجد دمشق . وقيل التين الذي يؤكل والزيتون الذي يعصر ، فالقسم واقع بأشياء مخصوصة من بقاع أو غيرها ، فعلق يجواب وقع فيه تخصيص بالاستثناء وهو « لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم . ثم رددناه أسفل سافلين . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات » أي خلقناه في أحسن صورة ثم رددناه - يعني الكافر - إلى أقبح صورة حين حط من الخلق الأول إلى الحط الأسفل ، فصار في أوحش منظر بعد أن كان في أحسن صورة .. وقيل في أحسن تقويم أي في خلقة قوية ودلالة على طريقة مستقيمة ، « ثم رددناه أسفل سافلين » إلى أرذل العمر وهو الضعف الذي يفقد معه العلم ولا يملك فيه إقامة الطاعات والثبات على العبادات إلا المؤمنين فإنهم^(١) يوفون أوقات العبادات التي كانوا يقيمونها إذا لم يقدروا مع الضعف الذي نقلهم الله إليه أجرهم يدل على ذلك قوله « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون » وإذا كان معنى الآيتين ما ذكرنا ، لاق بكل من القسمين الجواب الذي جاء له .. ويمكن أن يجاب عن الفرق بين الموضعين بالفواصل ، لأن القسم في سورة البلد بهذا اللفظ ، وهو قوله « ووالد وما ولد » .

* * *

« ليس في الشمس والليل والضحى شيء من ذلك » .

(١) في نسخة بعد قوله فإنهم - إذا رددوا إلى أرذل العمر لم يكونوا أسفل سافلين فإنهم يوفون الخ .

سورة الشرح

آية واحدة

وهي قوله تعالى « فإن مع العسر يسراً . إن مع العسر يسراً (١) » .
للسائل أن يسأل عن فائدة تكراره .

والجواب ان الله تعالى وعد في عسر أن يعقبه بيسرين ، وأن من كان في شدة قطعها عنه إلى نعمة بعد نعمة ، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام «لن يغلب عسر يسرين» لأن العسر لما أعيد لفظه معرفاً كالأول لم يكن إلاّ إياه ، ويسر لما أعيد لفظه نكرة كان غير الأول، وإذا لم يكن ذلك لم يكن تكراراً.

سورة التين

قد تقدم ما فيها .

(١) الشرح : ٥ - ٦ .

سورة العلق

آية واحدة

وهي قوله تعالى « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الانسان من علق^(١) »

للسائل أن يسأل عن تكرير خلق ؟

والجواب أن يقال قوله « خَلَقَ » بعد الذي عام في المخلوقات كلها سمائها وأرضها ، ثم استأنف التنبيه على خلق المخاطبين أنفسهم فقال « خلق الانسان من علق » أي اعرف انقلابه من حال الدم إلى ما يشاهد لتعرف حاله الثانية التي ليست بأبعد في نفسك من هذه الناشئة ، وان كان كذلك سلم من التكرار ، والله أعلم .

(ليس في القدر والبينة إلى القارعة شيء من ذلك) .

(١) الملق : ٢٠١ .

سورة التكاثر

آية واحدة

وهي قوله تعالى « كلا سوف تعلمون . ثم كلا سوف تعلمون (١) » .

للسائل أن يسأل عن تكرير اللفظين ؟

والجواب ان أحدهما توعّد غير ما توعّد به الآخر ، فالأول توعّد بما ينالهم في الدنيا ، والثاني توعّد بما أعد لهم في الآخرة .. وقيل الأول ما يلقونه عند الفراق إذا بشرُوا بالمصير إلى النار ، والثاني ما يرونه من عذاب القبر . فكلاهما عذاب في الدنيا ، إلا ان أحدهما غير الآخر وهو مثله في الشدة ، فذلك أعيد بتلك اللفظة ، وإذا حمل على عذاب الدنيا وعذاب الآخرة لم يكن تكراراً .

(ليس في العصر إلى الكوثر شيء من ذلك) .

(١) التكاثر : ٣ ، ٤ .

سورة الكافرين

إن سأل سائل عن التكرار في هذه السورة ، فالجواب أن يقال إنا قد أجبنا في جامع التفسير عن ذلك بأجوبة كثيرة ، فنذكر منها واحداً في هذا الموضع ، وهو أن يقال معناه لا أعبد الاصنام لعلمي بفساد ذلك ، ولا أنتم تعبدون الله لجهلكم ما يوجب عليكم ، ولا أعبد آلهتكم لتعبدوا الله مناوبة بيننا ، ولا أنتم تعبدون الله من أجل أن يكون سبقت مني عبادة آلهتكم ، وذلك ان المشركين قالوا له عليه الصلاة والسلام : أعبد سنة ما نعبد ونعبد سنة ما تعبد ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله . فقال في الأول لا يكون مني عبادة الأصنام لعلمي ببطلانها ، ولا تكون منكم عبادة الله لجهلكم بانه وحده هو الذي تحقق له العبادة ، وقال في الثاني ما نفى العبادة التي دعوا إليها مناوبة منهم ، فلم يقع تكراراً على هذا الوجه ولا على الوجه الآخر التي ذكرنا في جامع التفسير .

(ليس فيما بعدها إلى سورة الفلق شيء من ذلك) .

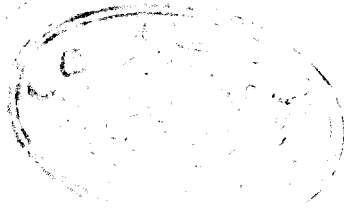
سورة الناس

للسائل أن يسأل عن تكرير الناس في قوله في فواصل هذه السورة في خمسة مواضع ، وهي ست آيات ، قد ختمت أواخر خمس منها بالناس ، وواحدة بالحناس ؟

والجواب عن ذلك أن يقال : إنما اتصف الله تعالى أولاً برب الناس ، ثم بملك الناس ، ثم بإله الناس ، لحكمة دعت إلى ذلك وأوجبت تقديم الأول ، وتعقيبه بالثاني والثالث على الترتيب الذي جاء لأن رب الشيء هو القائم باصلاحه وتدبير أمره ، فنبه بتقديمه على ما ترتب من نعمه على الانسان لما أنشأه ورباه ، وهذه أولى أحواله ، وللثانية إنعامه عليه بالعقل الذي ثبتت عليه ملكته له ، فعلم انه عبد مملوك ، وان الذي بلغ به تلك الحال من حد الطفولية هو الذي يملكه وأمثاله ، فجعل الوصف الثاني « ملك الناس » ولما كان بعد ذلك تكليف العبادات التي هي حق الله تعالى على من عرفه نفسه انه عبد مملوك ، وعرفه انه عز وجل خالقه ، وتزومه طاعته ليلتزم غاية التدلل لمن له أكبر الانعام والتطول ، جعل الوصف الثالث « إله الناس » فصار الناس الذين أضيف إليهم رب كأنهم غير الناس الذين أضيف إليهم ملك ، والذين أضيف إليهم ملك غير الذين أضيف إليهم إله ، وإذا أريد بالثاني غير الأول لم يكن تكراراً بل يكون كأنه قال : قل أعوذ برب

الأجنة والأطفال الذين ربهم ورباهم وقت الانشاء والتربية ، وحين لم يقدر
آباؤهم لهم على التغذية ، وبمن بلغ بالوالدين حداً عرفوه فيه بالملكة وأنفسهم
بالعبودية ، ثم إله المكلفين المعرضين لأكبر النعم وهم الذين بلغوا وقاموا باداء
ما كلفوا ، فترتيب الصفات تنبيه على ان المراد بالناس ذوو الأحوال المختلفة
في الصغر والترعرع والبلوغ ، فسلم على ذلك من التكرار ، ويتضمن هذا
المعنى اللطيف الذي دلّ عليه ترتيب الصفات تعالى الله وكلامه عن المعاب ..
وقوله «الذي يوسوس في صدور الناس» فالمراد بالناس الأول الأبرار، وبالناس
الثاني الأشرار ، فكان المعنى « الذي يوسوس في صدور الناس» الأخيار من
الجن وأشرار الناس ، فقد صار المعنى بكل واحد على صفة غير الصفة المعنى
بالآخر فكأنه غيره وان كان الجنس قد جمع هذا كله .

هذا آخر ما تكلمنا عليه من الآيات التي يقصد للمحدون التطرق منها إلى
عيبها والحمد لله وحده وصلوات الله وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه
وسلم .



فهرس

الصفحة	
٦ - ٥	مقدمة
٩ - ٧	خطبة الكتاب
٥٥ - ١٠	سورة البقرة
٧٥ - ٥٧	» آل عمران
٨٦ - ٧٧	» النساء
١٠٤ - ٨٧	» المائدة
١٣٨ - ١٠٥	» الأنعام
١٨٣ - ١٣٩	» الأعراف
١٩٠ - ١٨٥	» الأنفال
٢٠٥ - ١٩١	» براءة » التوبة
٢١٦ - ٢٠٧	» يونس
٢٣٦ - ٢١٧	» هود
٢٤٦ - ٢٣٧	» يوسف
٢٤٧	سور : الرعد - ابراهيم - الحجر
٢٤٩	سورة الرعد
٢٥٠	» ابراهيم
٢٥٣ - ٢٥١	» الحجر

الصفحة	
٢٧٠ - ٢٥٥	سورة النحل
٢٧٦ - ٢٧١	» الإسراء
٢٨٥ - ٢٧٧	» الكهف
٢٨٧	سور : مريم - طه - الأنبياء
٢٩١ - ٢٨٩	سورة مريم
٢٩٧ - ٢٩٣	» طه
٣٠٦ - ٢٩٨	» الأنبياء
٣٠٧	سور : الحج - المؤمنین - النور
٣١٣ - ٣٠٩	سورة الحج
٣٢٠ - ٣١٤	» المؤمنین
٣٢٣ - ٣٢١	» النور
٣٢٥	سور : الفرقان - الشعراء - النمل
٣٢٨ - ٣٢٧	سورة الفرقان
٣٣٤ - ٣٢٩	» الشعراء
٣٣٩ - ٣٣٥	» النمل
٣٤١	سورتا : القصص - العنكبوت
٣٤٦ - ٣٤٣	سورة القصص
٣٦١ - ٣٤٧	» العنكبوت
٣٦٣	سور : الروم - لقمان - السجدة
٣٧٣ - ٣٦٥	سورة الروم
٣٧٥ - ٣٧٤	» لقمان
٣٨١ - ٣٧٦	» السجدة
٣٨٣	سور : الأحزاب - سبأ - فاطر - يس - الصافات - ص
٣٨٥	سورة الأحزاب

الصفحة	
٣٨٧ - ٣٨٥	سورة سبأ
٣٨٩ - ٣٨٨	» الملائكة « فاطر »
٣٩٢ - ٣٩٠	» يس »
٣٩٦ - ٣٩٣	» الصافات »
٣٩٩ - ٣٩٧	» ص »
٤٠١	سور : الزمر - المؤمن - فصلت
٤١٠ - ٤٠٣	سورة الزمر
٤١٤ - ٤١١	» المؤمن »
	» فصلت « وقعت في هذا المكان باسم «سورة السجدة» خطأ ،
٤٣٤ - ٤١٥	كذلك في الهامش إلى آخر السورة.. يرجى التصحيح «
	سور : الشورى - الزخرف - الدخان - الجاثية - الأحقاف -
٤٢٥	محمد - الفتح - الحجرات
٤٣١ - ٤٢٧	سورة الشورى
٤٣٤ - ٤٣٢	» الزخرف »
٤٣٥	» الدخان »
٤٤٠ - ٤٣٥	» الجاثية »
٤٤٠	» الأحقاف »
٤٤٠	» محمد »
٤٤٤ - ٤٤١	» الفتح »
٤٤٤	» الحجرات »
	سور : ق - الذاريات - الطور - النجم - القمر - الرحمن -
٤٤٥	الواقعة - الحديد - المجادلة - الحشر
٤٤٨ - ٤٤٧	سورة ق

الصفحة

٤٥٢ - ٤٤٩	سورة الذاريات
٤٥٦ - ٤٥٣	» الطور
٤٥٨ - ٤٥٧	» النجم
٤٦٠ - ٤٥٩	» القمر
٤٦٦ - ٤٦١	» الرحمن
٤٦٨ - ٤٦٧	» الواقعة
٤٧١ - ٤٦٩	» الحديد
٤٧٣ - ٤٧٢	» المجادلة
٤٧٧ - ٤٧٤	» الحشر

سور : المتحنة - الصف - الجمعة - المنافقون - التغابن -
الطلاق - التحريم - الملك - القلم - الحاقة -

٤٧٩	المعارج - نوح
٤٨١	سورة المتحنة
٤٨٤ - ٤٨٢	» الصف
٤٨٤	» الجمعة
٤٨٦ - ٤٨٥	» المنافقين
٤٨٨ - ٤٨٧	» التغابن
٤٩١ - ٤٨٩	» الطلاق
٤٩١	» التحريم
٤٩٢	» الملك
٤٩٤ - ٤٩٣	» القلم « ن »
٤٩٦ - ٤٩٥	» الحاقة
٥٠٠ - ٤٩٧	» سأل سائل « المعارج »
٥٠١	» نوح

	سور : الجن - المزمّل - المدثر - القيامة - الانسان - المرسلات -
٥٠٣	النبا - النازعات - عبس - التكوير - الإنفطار
٥٠٥	سورة الجن
٥٠٥	» المزمّل
٥٠٧ - ٥٠٥	» المدثر
٥٠٩ - ٥٠٨	» القيامة
٥١١ - ٥١٠	» الانسان
٥١٥ - ٥١٢	» المرسلات
٥١٧ - ٥١٦	» النبا
٥١٩ - ٥١٨	» النازعات
٥١٩	» عبس
٥٢٢ - ٥٢٠	» التكوير
٥٢٢	» الإنفطار
٥٢٣	من سورة المطففين إلى سورة الناس
٥٢٧ - ٥٢٥	سورة المطففين
٥٢٩ - ٥٢٨	» الانشقاق
٥٢٩	» البروج
٥٢٩	» الطارق إلى الفجر
٥٣٢ - ٥٣٠	» البلد
٥٣٢	» الشمس والليل والضحى
٥٣٣	» الشرح
٥٣٣	» التين
٥٣٤	» العلق
٥٣٥	» التكاثر
٥٣٦	» الكافرين
٥٣٧	» الناس

تصويبات

- من ص ٤١٥ إلى ص ٤٢٣

ورد سهواً اسم سورة السجدة بدلاً من سورة فصلت فتقرأ
« فصلت » حيث وقعت في هذه الصفحات .

- في ص ٤٧٩ رقم ٩ ، ورد خطأ اسم سورة العصر ، والصواب
سورة القلم .