

**المشترك اللفظي وترجمة معاني القرآن الكريم :
دراسة وتمهيد لمعجم عربي - إنجليزي.**

د. المولودي بن إسماعيل عزيز

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمة

الحمد رب العالمين، والصلاة والسلام على أفضل الأنبياء والمرسلين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين أما بعد.

فأنزل الله القرآن الكريم على نبيه الأمين محمد صلى الله عليه وسلم ليخرج الناس من الظلمات إلى النور وليحررهم من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد. والوحي وإن نزل في صحراء العرب وبلسانهم العربي، إلا أنه موجه إلى البشرية جمعاء لتهتدي بهديه وتتبع تعاليمه، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً

لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ (سبأ: ٢٨)؛ ولأن كتاب الله منهج حياة المسلمين، وشريعة الله في كل ما يهم دينهم ودنياهم من عقائد وعبادات وأخلاق ومعاملات وغيرها، فإن الاستفادة من تعاليمه والعمل بأوامره والبعد عن نواهيه تتطلب فهمه وبيان معانيه وتدبر آياته لقوله تعالى:

﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾ (ص: ٢٩)، وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ

أَقْفَالٌهَا ﴿٢٤﴾ (محمد: ٢٤). وتزداد أهمية تفسير القرآن وفهمه في إطار ترجمة معانيه إلى اللغات الأجنبية ليكون أداة طيعة في أيدي المسلمين غير العرب من شعوب

الأرض التي لا تعرف اللغة العربية، فقد يبقى كتاب الله مغلقاً أمامها، وهي التي تفتقر إلى معارف أهل اللسان العربي الذي نزل به القرآن، وما يستندون إليه في فهمه من سليقة وبيان. وتدبر القرآن أو "تثويره" يبدأ في رأي كثير من علماء المسلمين بالعلوم اللفظية التي تهتم "بتحقيق" معاني ألفاظ القرآن الكريم وبيان مقاصدها. وفي هذا السياق، تقوم الدراسة الحالية بتحليل ظاهرة المشترك اللفظي- وهي جانب من جوانب دراسة دلالة الألفاظ- في ترجمة معاني القرآن الكريم إلى اللغة الإنجليزية، وذلك من خلال نماذج ترجمة مختلفة. وتهدف الدراسة إلى استقصاء مدى استيفاء هذه الترجمات لمختلف المعاني المرادة للألفاظ المشتركة ودقة التعبير عن مقاصدها. كما تمهد الدراسة لمعجم عربي-إنجليزي للمشارك اللفظي في القرآن الكريم يكون -بحول الله- مرجعاً متواضعاً لمفسر مفردات القرآن، والمترجم لمعانيه، والباحث في لغته ودلالات ألفاظه. وتتضمن الدراسة عرضاً نظرياً لموضوع المشارك اللفظي في الإطار العام لدراسات اللفظ والمعنى في التراث اللغوي العربي، وفي المجال الخاص بالدراسات الدلالية لألفاظ القرآن. وتعتمد الدراسة في جانبها التحليلي (المشارك اللفظي القرآني و نماذج ترجمته) وجانبها التطبيقي (التقديم لمعجم ثنائي اللغة) ولا سيما مادة كتب "الوجوه والنظائر" التي تؤلف "فرعاً متخصصاً" من فروع التفسير والتي تعنى بشرح المعاني المختلفة (الوجوه) لألفاظ القرآن في سياقاتها المتعددة. وهذه المؤلفات تتبع المنهج الأثري-اللغوي في التفسير، وهو منهج الصحابة رضوان الله عليهم، الذين فسروا القرآن بالقرآن، وفسروه بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم،

كما فسروه بالاستنباط والاجتهاد، حيث كانوا أدرك الناس بأسرار اللسان العربي
وبأحوال العرب وعاداتهم، وأكثرهم صلة بأحداث التنزيل وأسباب نزول القرآن
الكريم.

اللفظ والمعنى في التراث العربي: نظرة موجزة

قضية اللفظ والمعنى من القضايا التي حظيت باهتمام كبير في التراث الفكري العربي، وكانت محوراً لدراسات مختلفة شملت مجالات التفسير والفقهاء والفلسفة والأدب والنقد وغيرها. وقد اتخذت هذه الدراسات، بصفة عامة، مسارين متراطبين، مساراً نظرياً وآخر تطبيقياً.^(١) فأما المسار النظري فقد اهتم بقضايا العلاقات الدلالية بين المفردات، وتمخض عن بحوث في الترادف والتضاد والاشتراك، وأقسام الدلالة، وتخصيص الألفاظ وتعميمها، واستخدامها حقيقة أو مجازاً، وغيرها، كما يظهر ذلك -على سبيل المثال- عند ابن جني (ت ٣٩٢هـ) في "الخصائص"، وابن فارس (ت ٣٩٥هـ) في "الصاحبي في فقه اللغة"، والثعالبي (ت ٤٢٩هـ) في "فقه اللغة وسر العربية"، والسيوطي (ت ٩١١هـ) في "المزهر في علوم اللغة".

ويتجلى المنهج النظري في دراسة اللفظ والمعنى أيضاً لدى البلاغيين. فعلم البلاغة يعد "جهازاً نظرياً" لدراسة المعنى في الكلام، وربما يتميز عن بقية العلوم "بالنظر الأشمل والأكمل في المعنى وأساليب أدائه وما قد يحف به من سياقات ومقتضيات أحوال"^(٢). ويضع الزمخشري (ت ٥٣٨هـ)، على سبيل المثال، هذا

(١) عبد الكريم مجاهد: الدلالة عند العرب. عمان، الأردن، ١٩٨٥ م ١٠-١١.

(٢) خالد ميلاد: "المعنى عند البلاغيين: السكاكي نموذجاً"، ص ١٥٦. في صناعة المعنى وتأويل النص. منشورات

كلية الآداب بمنوبة- تونس، ص ١٥٥-١٧٠.

العلم في قمة الإحاطة اللغوية، حيث يرى فيه الأصل القويم في معرفة تفسير كتاب الله. فلا يصل في رأيه إلى حقائق التفسير: "إلا رجل برع في علمين مختصين بالقرآن وهما علم المعاني وعلم البيان، وتمهل في ارتيادهما آونة ونصب في التنقيح عنهما أزمنة"^(١). وهذا المنهج ذو أهمية كبيرة بالنسبة لموضوع الدراسة الحالية.

وأما المسار التطبيقي فيشمل الأعمال المعجمية التي بدأت في شكل رسائل لغوية في غريب القرآن والحديث، ومعاني الألفاظ الفقهية، وغيرها، ثم تطورت هذه الدراسات لتنتج كنوزاً من المعاجم الشاملة للمفردات والموضوعات، كما يظهر ذلك -على سبيل المثال- من خلال أعمال الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٧٥هـ) في "معجم العين"، وابن دريد (ت ٣٢١هـ) في "الجمهرة"، و الأزهري (ت ٣٧٠هـ) في "التهذيب"، والجوهري (ت ٣٩٣هـ) في "الصحاح" وابن فارس (ت ٣٩٥هـ) في "معجم مقاييس اللغة"، وابن منظور (ت ٧١١هـ)، في "لسان العرب"، والفيروزآبادي (ت ٨١٧ هـ) في "القاموس المحيط".

ويتجلى المسار التطبيقي أيضاً في جهود علماء أصول الفقه الذين يعدون من أوائل الباحثين في علاقات الألفاظ بمعانيها؛ لأنها مناط أحكامهم. فهم يركزون في عملهم على الأدلة الشرعية أو المبادئ التي يقوم عليها التشريع من جهة، وعلى الأدلة اللغوية أو معرفة معاني الألفاظ العربية لمعرفة مقاصد الكتاب والسنة من جهة أخرى. وفي هذا الصدد يقول الآمدي: "وأما غاية علم الأصول،

(١) أبو القاسم الزجاجي: الكشاف، مطبعة مصطفى البابي، القاهرة، ١٩٤٨م، ١/١٦.

فالوصول إلى معرفة الأحكام الشرعية التي هي مناط السعادة الدنيوية والأخروية. وأما مسأله فهي أحوال الأدلة المبحوث عنها فيه مما عرفناه، وأما ما منه استمداده فعلم الكلام^(١)، والعربية، والأحكام الشرعية^(٢). ومن هنا كان اهتمام علماء الأصول الكبير باللفظ فتبعوه "مفرداً ومركباً، مطلقاً ومقيداً، خاصاً وعماماً، أمراً ونهياً، حقيقة ومجازاً، وفصلوا القول في المعنى من حيث ظهوره وخفاؤه وكيف نتعرف المقصود منه، وسجلوا أدق الفروق بملاحظتهم مراتب المعاني في الألفاظ، ووضعوا القواعد لفهم النصوص واستنباط الأحكام منها"^(٣). وفي إطار محور المفاضلة بين اللفظ والمعنى والتي سادت المبحث البلاغي والتقدي على وجه الخصوص، يقدم الأصوليون المعنى على اللفظ. فهذا الأخير في رأي الشاطبي مثلاً: "هو الوسيلة إلى تحصيل المعنى المراد، والمعنى هو المقصود"^(٤). ولعل هذا الموقف الأصولي يعكس اتجاه العرب العام التي وإن عنيت بإصلاح ألفاظها وتهذيبها إلا أن المعاني - كما يقول ابن جني - تبقى "أقوى عندها وأكرم عليها، وأفخم قدرها في نفوسها"^(٥).

(١) هذا اصطلاح جرى عليه علماء المنطق، فسموا "علم التوحيد"، بعلم الكلام، وقد ذمه السلف لاشتماله على حق

وباطل، والأولى تسميته "علم التوحيد" (اللجنة العلمية).

(٢) الإحكام في أصول الأحكام: مطبعة محمد علي صبيح، القاهرة، ١٣٨٧هـ / ١٩٦٨م: ٦/١.

(٣) الدلالة اللغوية عند العرب: ص ٢١-٢٢.

(٤) الموافقات في أصول الأحكام: تعليق محمد الخضر حسين، تصحيح محمد منير، المطبعة السلفية - القاهرة،

١٣٤١هـ، ج ٢، ص ٥٧.

(٥) الخصائص: تحقيق محمد علي النجار، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٥٢م / ٢١٥/١.

ومن جوانب مبحث الأصوليين أيضاً في اللفظ والمعنى، التي تهم الدراسة الحالية، اعتناؤهم "بالدلالة التبعية" أو "المعاني الزائدة" بالإضافة إلى "الدلالة الأصلية" للألفاظ، شأنهم في ذلك شأن الفلاسفة واهتمامهم "بالدلالة المخترعة"، والتي تشمل "الدلالة المستعارة والمجازية" التي هي محور من محاور علم البيان لدى البلاغيين. فقد تكون "المعاني التبعية" هي مقصود الكلام. ومن ثم كان اعتبار علماء الأصول لمقام المتكلم أو حاله، وسياق الكلام، هذا الأمر الذي يساعد على تفسير النصوص القرآنية تفسيراً صحيحاً، وبيان وجوه ألفاظه، ويساعد على إزالة الخلاف في الاستدلال بآياته. وما الألفاظ في رأي ابن قيم الجوزية مثلاً، سوى: "أدلة يستدل بها على مراد المتكلم، فإذا ظهر مراده ووضح بأي طريق كان عمل بمقتضاه سواء كانت بإشارة أو كتابة أو بإيماءة أو دلالة عقلية أو قرينة حالية".^(١)

(١) - أعلام الموقعين عن رب العالمين: تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، ط١، المكتبة التجارية، مطبعة سعادة، مصر، ١٣٧٤هـ/١٩٤٠م، ١/٢١٨. انظر أيضاً: د/ عبد الكريم مجاهد: الدلالة اللغوية عند العرب: ص٢٢-٢٣.

اللفظ والمعنى في الإطار العام لتفسير النص القرآني

بدأ البحث في دلالة الألفاظ في مرحلة مبكرة من تاريخ العلم في كنف تفسير القرآن الكريم والبحث في قراءاته، ودلالات ألفاظه، وغريبه، ولغاته. وكان الهدف من وراء هذه الحركة العلمية في الأساس هدفاً دينياً ينبع من إدراك الباحثين لأهمية فهم القرآن وتفسير لغاته، وبيان إعجازه، واستنباط أحكامه، ومن ثم صونه من اللحن وتيسير تعلمه وتعليمه. وقد تأكدت الحاجة إلى هذه المباحث في ظل "استعجام النص" واستعجام المعاني والألفاظ، لما طرأ على اللسان من فساد بسبب كثرة الداخلين في الإسلام واحتكاك العرب بهم، وبسبب الفتنة والفرقة السياسية والفكرية والدينية التي شهدتها الأمة. وهكذا "حضت الأخبار على تفسير القرآن باعتباره علماً من علوم الدين، الاتكال عليه ماس، والحاجة إليه أكيدة، على ضوءه يستنطق كلام الله بغية الوقوف على مراده في ما أمر به ونهى عنه".^(١)

وفي هذا الإطار يعرف الطبري "المعنى" بأنه "المراد" الخفي الذي تقوم الألفاظ شاهدة عليه دالة إليه، غايتها أن يدرك المخاطب قصد المخاطب ويفهمه. ولأن الفهم هو الأساس الذي تقوم عليه الإبانة، يؤكد الطبري ضرورة "أن تكون معاني كلام الله المنزل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لمعاني العرب موافقة وظاهره لظاهر كلامها ملائماً، وإن باينه كتاب الله بالفضيلة التي فضل بها سائر

(١) - محمد نجيب النويري: "المعنى عند المفسرين - الطبري نموذجاً"، ص ٤٣٤ - في: صناعة المعنى وتأويل النص.

منشورات كلية الآداب بمنوبة - تونس، ص ٤٣٣ - ٤٤٤.

الكلام والبيان".^(١) فارتباط القرآن الكريم بلغة العرب التي نزل بها، والمزج بين المعارف الدينية واللغوية ولّد حاجة ماسة إلى معرفة الألفاظ ومعانيها وجعل العلماء يلتفتون حول الآثار الأدبية العربية ويستنبطون من ألفاظها العربية وطرائق تعبيرها ما يستعينون به في فهم كتاب الله.^(٢) ولعل الشعر العربي من أهم هذه الآثار الأدبية لكونه يستوعب أغزر معاني العرب. فقد اعتمده -على سبيل المثال- عبد الله بن عباس في تفسير غريب القرآن وكان يقول: "إذا قرأتم شيئاً من كتاب الله فلم تعرفوه فاطلبوه في أشعار العرب؛ فإن الشعر ديوان العرب".^(٣) والتفسير كما يقول الزركشي في "البرهان": "علم يعرف به كتاب الله المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، وبيان معانيه، واستخراج أحكامه وحكمه، واستمداد ذلك من علم اللغة والنحو والتصريف وعلم البيان وأصول لفقهِ والقراءات. ويحتاج لمعرفة أسباب النزول والناسخ والمنسوخ."^(٤)

ويتضح من هذا التعريف أهمية فهم كتاب الله استناداً إلى مجموعة من المعارف والعلوم ذات العلاقة. وفهم القرآن وتدبره يبدأ بالاهتمام بالعلوم اللفظية

(١) محمد بن جرير الطبري: جامع البيان في تفسير القرآن. حققه محمود محمد شاكر، راجعه وخرج أحاديثه أحمد محمد شاكر إلج ١٦، دار المعارف ١٢/١.

(٢) سعد كردي: "بذور الدراسة الدلالية لألفاظ القرآن الكريم". مجلة التراث العربي، العدد ٦٦ (شعبان ١٤١٧هـ/يناير ١٩٩٧م)، السنة السابعة عشرة، ص ١٦.

(٣) السيوطي: المزهري في علوم اللغة وأنواعها، شرحه وصححه وعلّنه موضوعاته: علي محمد البحوي ومحمد أحمد حاد المولى بك ومحمد أبو الفضل إبراهيم، منشورات المكتبة العصرية، بيروت، ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م، ٣٠٢/٢.

(٤) بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي: البرهان في علوم القرآن. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. ط-٢ دار إحياء الكتب العربية، القاهرة ١٩٥٧، ١/١٣.

كما يشير إلى ذلك الراغب الأصفهاني في قوله: "وذكرت أن أول ما يحتاج أن يشتغل به من علوم القرآن العلوم اللفظية، ومن العلوم اللفظية تحقيق الألفاظ المفردة، فتحصيل معاني مفردات ألفاظ القرآن في كونه من أول المعادن لمن يريد أن يدرك معانيه كتحصيل اللبن في كونه من أول المعادن في بناء ما يريد أن يبينه. وليس ذلك نافعا في علم القرآن فقط، بل هو نافع في كل علم من علوم الشرع، فألفاظ القرآن هي لب كلام العرب وزيدته، وواسطته وكرائمه، وعليها اعتماد الفقهاء في أحكامهم وحكمهم، وإليها مفرع حذاق الشعراء والبلغاء في نظمهم ونثرهم".^(١)

شملت دراسات ألفاظ القرآن ومعانيها -إلى جانب جهود المفسرين- جهود علماء القراءة، وعلماء غريب القرآن، والباحثين في لغاته، وغيرهم.^(٢) فعلم الغريب يعني بمفردات القرآن الغريبة وبشرح معانيها الخفية وأساليبها الغامضة على أساس العرف اللغوي السائد. ومن الباحثين في هذا العلم: أبو عبيدة معمر بن المثنى (ت ٢١٣هـ)، وأبو سعيد عبد الملك بن قريب الأصمعي (ت ٢١٦هـ)، وأبو عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ)، وابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ)، والأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، وغيرهم.

أما علم القراءة فعني بضبط قراءة القرآن ووجوه أدائها، حيث ارتبط هذا

(١) الراغب الأصفهاني: المفردات في غريب القرآن، تحقيق محمد سيد كيلاي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٦١م، ص ٦.

(٢) سعد كردي: بذور الدراسة الدلالية لألفاظ القرآن: ص ١٨ - ٢٤.

العلم بنزول القرآن على سبعة أحرف، وأداء قبائل مختلفة لألفاظ القرآن كل واحدة بلغتها كما أذن لها الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك، مما أدى إلى اختلاف وجوه القراءة ومن ثم إلى اختلاف الآراء في معاني اللفظ القرآني وفقاً للوجه المختار. واشتهر بالإقراء من الصحابة: عثمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن مسعود، وأبو الدرداء، وأبو موسى الأشعري، رضي الله عنهم جميعاً، وهم أيضاً من أشهر المفسرين من الصحابة. ومن رواد القراءة أيضاً: أبو الأسود الدؤلي (ت ٦٩ هـ)، ويحيى بن يعمر (ت ١٢٩ هـ)، ونصر بن عاصم (ت ٩٠ هـ)، وعبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي (ت ١١٧ هـ)، وعيسى بن عمر الثقفي (ت ١٤٩ هـ)، وبخاصة الإمام أبو عمرو بن العلاء (ت ١٥٤ هـ)^(١). وقد وضع العلماء ضوابط للقراءات المقبولة وهي: موافقة القراءة -ولو تقديراً- لرسم أحد المصاحف العثمانية، وموافقتها العربية، وصحة إسنادها. وفي هذا الصدد يشير السيوطي -نقلاً عن ابن الجزري- إلى أن أنواع القراءات ستة: (١) المتواتر، وهو ما نقله جمع لا يمكن تواطؤهم على الكذب، وهو الغالب في القراءات، (٢) المشهور، وهو ما صح سنده، ووافق العربية، ووافق أحد المصاحف العثمانية، وهو نوع يجب اعتقاد قرآنيته وعدم إنكار شيء منه، (٣) الأحاد، وهو ما صح سنده وخالف الرسم أو العربية، وهو نوع لا يقرأ به، (٤) الشاذ، وهو ما لم يصح سنده، (٥) الموضوع ما ينسب إلى قارئ من غير أصل، (٦) ما يشبه المدرج من أنواع الحديث، وهو ما زيد في القراءات على وجه

(١) المرجع السابق: ص ١٩-٢٠.

التفسير. (١)

أما علم لغات القرآن وهو من أول المباحث اللغوية في معاني ألفاظ القرآن ودلالاتها، فقد أُلّف فيه عدد من المفسرين وعلماء اللغة أمثال مقاتل بن سليمان البلخي (ت ١٥٠ هـ)، وأبي زكريا الفراء (ت ٢٠٩ هـ)، وأبي زيد الأنصاري (ت ٢١٥ هـ)، وعبد الملك بن قريب الأصبعي (ت ٢١٦ هـ)، وغيرهم. غير أن هذا العلم يرتبط على وجه الخصوص بجهود الصحابي الجليل عبد الله بن عباس (ت ٦٨ هـ)، الملقب بـ"مفسر القرآن"، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي دعا له بقوله: "اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل". (٢) فهو أول من أثر عنه الولوج في هذا الميدان العلمي حيث كان رضي الله عنه أعلم الناس بتفسير كتاب الله، وكان يتبع "المنهج الأثري" أو "التفسير بالمأثور" أو تفسير القرآن بالقرآن والسنة والاجتهاد والاستنباط استناداً إلى اللغة والشواهد الأدبية. فكان على سبيل المثال يركز على تفسير ألفاظ القرآن بلغات القبائل أو لهجاتها ويحدد ما أخذه القرآن من ألفاظها ومعانيها. (٣)

(١) الإتيان: ١٣٢/١ - ١٣٣. انظر أيضاً: الدكتور صبحي الصالح: مباحث في علوم القرآن. ط ٨، دار العلم للملايين، بيروت، ص ٢٤٧-٢٥٨.

(٢) الزركشي: البرهان ٢ / ١٦١.

(٣) د/ محمد حسين الصغير: المبادئ العامة لتفسير القرآن الكريم. انظر أيضاً: سعد الكردي: بذور الدراسات الدلالية لألفاظ القرآن الكريم، ص ٢١ - ٢٢.

دلالة ألفاظ القرآن ومبحث "الوجوه والنظائر"

لعل من أقدم المباحث في ألفاظ التنزيل ودلالاتها التي ساهمت في تطور الدراسة اللغوية عند العرب، مؤلفات "الوجوه والنظائر"، أو "الأشباه والنظائر" أو "الألفاظ المشتركة"^(١). وهي الموضوع الأساس للدراسة الحالية. إنها تؤلف فرعاً متخصصاً من فروع التفسير يعنى بالألفاظ التي ترد في القرآن الكريم بمعان مختلفة، حيث تقوم بشرح معاني اللفظ الواحد في سياقاته المتعددة، مبينة المعاني الأصلية والفرعية، ومستشهادة على كل معنى بعدد من آيات القرآن. وهي بهذا تعد دراسات في المشترك اللفظي كما هو معروف في المبحث اللغوي الدلالي الحديث. فالوجوه في اللغة كما ورد في جمهرة اللغة لابن دريد (ت ٣٢١ هـ) جمع وجه؛ ووجه الكلام: السبيل الذي تقصده به. والنظائر: جمع نظيرة وهي المثل والشبه^(٢). ومن الاستعمالات التي يتفرع إليها لفظ وجه الدلالة على التعدد، أي خروج اللفظ عن سننه المعهودة واحتماله معاني أخرى. ولعل هذا هو المقصود في كتب الوجوه والنظائر. فمن أقدم هذه المؤلفات: كتاب "التصارييف: تفسير القرآن مما اشتبهت

(١) الزركشي: البرهان في علوم القرآن، ١/١٠٢. السيوطي: الإتقان في علوم القرآن، مطبعة حجازي، القاهرة، ١٩٦٧، ١/١٤٢. السيوطي: معترك الأقران في إعجاز القرآن، تحقيق محمد علي البجاوي، دار الفكر العربي، ٥١٤/١.

(٢) ابن دريد: جمهرة اللغة، ط ١، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية- حيدرآباد الدكن، ١٣٤٥ هـ، مادة (جوه)، ١١٨/٢.

أسماءه وتصرفت معانيه " ليحيى بن سلام (١٢٤-٢٠٠ هـ). فكلمة "تصارييف" - كما جاء في مقدمة تحقيق الكتاب- تعني "إيراد الوجوه التي يصرف إليها اللفظ الواحد في القرآن". ومادة "صرف" ومشتقاتها، كما جاء في لسان العرب، تفيد مفهوم الحركة والانتقال. والصرف: رد الشيء عن وجهه، أي إبعاده عما يكون عليه عادة. وتصريف الأمور هو الانتقال بها من حالة إلى أخرى، وتصريف الآيات يعني تبينها. من هنا تستخلص المحققة أن "التصارييف" تفيد معنى "البيان" أو الخروج باللفظ من الغموض إلى الوضوح، وتقليبه والانتقال به من معنى إلى آخر. وتضيف محققة الكتاب إلى هذا العلاقة بين مفهوم التصريف اللاحق بأصل الكلمة في الاشتقاق، والتصريف اللاحق بالكلمة في المعنى الذي يتغير بتغير الاشتقاق كما جاء _على سبيل المثال_ في تفسير لفظ (إظهار) الذي ورد في صورة مشتقات مختلفة كل واحد بمعناه الخاص . فهو فعل مجرد (ظهر)، ومزید (تظهرون)، وصيغتان اسميتان (ظاهر) و (ظهري)، ومصادر متعددة (الظهور)، (الإظهار)، و(التظاهر).^(١) ولعل هذا ما ذهب إليه الزركشي بقوله: "وفائدة التصريف حصول المعاني المختلفة المتشعبة عن معنى واحد".^(٢)

مصطلح الوجوه إذاً يشير إلى استخدام اللفظ الواحد في القرآن بمعان متعددة دون أن تكون هناك علاقة في الظاهر بين هذه المعاني، وباعتبار اللفظة

(١) يحيى بن سلام: "التصارييف: تفسير القرآن مما اشتبهت أسماءه وتصرفت معانيه"، تحقيق هند شليبي، الشركة

التونسية للتوزيع، تونس ١٩٧٩م، المقدمة ١٠-١٢.

(٢) الزركشي: البرهان، ١ / ٢٩٧.

ومشتقاتها على السواء، دون أن تكون الكلمة المشتركة على لفظ واحد وحركة واحدة.^(١) وهذا هو مفهوم المشترك اللفظي في الدرس اللغوي الحديث. كما يتضح هذا المفهوم أيضاً في واحدة من أدق تعريفات المشترك التي وردت لدى الأصوليين على لسان الغزالي في قوله: "وأما المشتركة فهي الأسامي التي تنطلق على مسميات مختلفة، لا تشترك في الحد والحقيقة البتة كالعين للعضو الباصر، وللموضع الذي يتفجر منه الماء... وقد يدل المشترك على المتضادين كالجون للأبيض والأسود."^(٢)

أما النظائر فليست سوى أمثال، أي آيات متشابهة يتكرر فيها معنى معين من معاني المشترك، أو أشباه يلتقي جميعها في معنى واحد. فعلى سبيل المثال، لفظ "أمة" يستخدم في آيات متعددة بمعنى "عصبة" فتسمى هذه الآيات "نظائر" لاشتراكها في معنى واحد يجمع بينها. وكذلك الأمر بالنسبة للآيات التي تشترك في المعاني الأخرى للفظ "الأمة" وهي "ملة" أو "سنين" أو غيرها.

يقول الزركشي في تعريف معتمد وشائع لعلم "الوجوه والنظائر":
"فالوجوه: اللفظ المشترك الذي يستعمل في عدة معان كلفظ الأمة، والنظائر: كالألفاظ المتواطئة. وقيل النظائر في اللفظ والوجوه في المعاني، وَضَعْفٌ؛ لأنه لو أريد هذا لكان الجمع في الألفاظ المشتركة. وهم يذكرون في تلك الكتب اللفظ الذي معناه واحد في مواضع كثيرة فيجعلون الوجوه نوعاً لأقسام، والنظائر نوعاً

(١) كتاب "التصاريح..."، المقدمة، ص ١٨، ٢٤.

(٢) الغزالي: المستصفي من علم الأصول: ط ١، المطبعة الأميرية، بولاق ١٣٢٢هـ، ٣٢/١.

آخر، كالأمثال".^(١)

فالوجه إذاً حسب هذا التعريف، هي المعاني التي ترد للفظ الواحد في سياقات متعددة، ومن أجل ذلك يسمى مشتركاً. أما النظائر فهي "ألفاظ متواطئة" أو "مسميات" في الاصطلاح المنطقي، حيث يتكرر اللفظ الواحد في مواضع متعددة (آيات مختلفة) من النص القرآني على معنى واحد يكون الجامع أو القسط المشترك بينها. ومن ثم يتأكد مفهوم "التعدد" أو "البيان" أو "التصريف" لمصطلح الوجوه، و مفهوم التشابه والاتفاق لمصطلح النظائر. ويبين الرسم البياني الأول تعريف الزركشي للوجوه والنظائر" كما ورد في مقدمة تحقيق الباحثة هند شلي لكتاب "التصارييف: تفسير القرآن مما اشتهت أسماؤه وتصرفت معانيه" ليحيى بن سلام.^(٢) والذي نستخدمه في هذه الدراسة لوضوحه وفائدته.

(١) البرهان: ١ / ١٤٢.

(٢) كتاب "التصارييف"، المقدمة، ص ٢٣.

(١) رسم بياني لتعريف الوجوه والنظائر عند الزركشي.

بعض الوجوه والنظائر للفظة: أمة:

الوجوه:	النظائر:
١ - عصبه	١ - ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةً لَّكَ﴾ (البقرة: ١٢٨)
	٢ - ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ (البقرة: ١٤١) مجموعة
	٣ - ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ (آل عمران: ١١٣) أولى
من	
	٤ - ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ﴾ (الأعراف: ١٥٩)
النظائر	
	٥ - ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ﴾ (الأعراف: ١٨١)
٢ - ملة	١ - ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (البقرة: ٢١٣)
	٢ - ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (يونس: ١٩)
مجموعة	
	٣ - ﴿وَإِنَّ هَدْيِهِمْ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا﴾ (المؤمنون: ٥٢)
	٤ - ﴿إِنَّ هَدْيِهِمْ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (الأنبياء: ٩٢) ثانية من
	٥ - ﴿... لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (النحل: ٩٣).
النظائر	

٦- ﴿... لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (المائدة: ٤٨)

٧- ﴿... أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (الزخرف: ٣٣)

٣- سنين ١ ﴿... إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ﴾ (هود: ٨) مجموعة ثالثة

٢- ﴿وَأَدَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ (يوسف: ٤٥) بها نظيران

٤- إلخ ...

والمشترك اللفظي ظاهرة لغوية دلالية اتفق العلماء العرب القدماء والمحدثون بصفة عامة على وقوعها في اللغة . يقول ابن فارس في باب "أجناس الكلام في الاتفاق والافتراق" : "يكون ذلك على وجوه ... ومنه اتفاق اللفظ واختلاف المعنى، كقولنا: عين الماء وعين المال وعين الركبة وعين الميزان".^(١) وهذا هو التعريف نفسه لدى علماء الأصول كما جاء على لسان الغزالي في المستصفى، وسبقت الإشارة إليه (انظر الحاشية ذات الرقم ٢ ، ص ١٦). ويرد الآمدي على بعض الآراء القائلة بعدم وقوع الاشتراك، أو ما يؤدي إليه من عدم "تحقيق التفاهم" المقصود من وضع الألفاظ، ولا سيما فيما يتعلق بالنصوص الفقهية والنص القرآني بقوله: "وإذا عرف وقوع الاشتراك لغة، فهو أيضا واقع في كلام الله تعالى،، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ﴾ (١٧) فإنه مشترك بين إقبال الليل وإدباره، وهما ضدان، هكذا ذكر صاحب الصحاح".^(٢)

(١) أبو الحسن بن فارس: الصحاح في فقه اللغة، المكتبة السلفية، القاهرة، ١٩١٠م، ص ٢٠١.

(٢) الإحكام في أصول الأحكام، ص ١٧.

ويؤكد الأمدي تأييده لوقوع الاشتراك نوعاً من أقسام دلالة الألفاظ، مشيراً إلى فضل امثاله وبيانه: "كيف وقد بينا أن مذهب الشافعي، والقاضي أبي بكر، أن المشترك نوع من أنواع العموم، والعام غير ممتنع في كلام الله تعالى، وبتقدير عدم عمومه، فلا يمتنع أن يكون في الخطاب به فائدة لنيل الثواب بالاستعداد لامثاله، بتقدير بيانه بظهور دليل يدل على تعيين البعض، وإبطال جميع الأقسام سوى الواحد منها".^(١) والبحث في المشترك اللفظي قديم وواسع وغني، وليس من أهداف الدراسة الحالية استقصاؤه بالتفصيل والبحث في أسبابه وآثاره.^(٢) إنما الهدف الرئيس هو البحث في هذا الموضوع من خلال مؤلفات "الوجوه والنظائر".

(١) المصدر السابق، ص ١٩-٢٠.

(٢) يمكن في هذا الصدد مراجعة مؤلفات علم الأصول، ومؤلفات اللغويين كابن جني وسيبويه، وابن فارس، والخليل، وابن سلام، وكراع النمل، والأصمعي، وأبي زيد الأنصاري، والمبرد، والسيوطي، وغيرهم.

ترجمة وجوه القرآن الكريم: نماذج تحليلية

تقوم الدراسة في هذا الجزء بتحليل ترجمة مجموعة من الألفاظ القرآنية ووجوهها المتعددة إلى اللغة الإنجليزية بهدف استقصاء مدى أمانة هذه الترجمة ودقتها. واستخدم الباحث لهذا الغرض ستة نماذج ترجمية قام بها مترجمون مسلمون وغير مسلمين في الشرق والغرب وغطت فترات زمنية مختلفة.

وهذه النماذج كالتالي: (١) ترجمة جورج سيل "القرآن، مترجماً من النص الأصلي"، سنة ١٧٣٤م،^(١) (٢) ترجمة محمد مارمدوك بكثول "معاني القرآن المجيد: ترجمة مفسرة" (the Meaning of the Glorious Koran: an explanatory translation)، سنة ١٩٣٠م، (٣) ترجمة الأستاذ عبد الله يوسف علي: "القرآن الكريم: النص العربي مع ترجمته وتفسيره في اللغة الإنجليزية" (the Holy Qur'an: Arabic text with an English translation and commentary)، سنة ١٩٣٧م، (٤) ترجمة بير صلاح الدين: "القرآن العجيب: ترجمة إنجليزية جديدة" (The Wonderful Koran: A New English Translation)، بدون تاريخ،^(٢) (٥) ترجمة الدكتور أحمد زيدان والسيدة دينا الزهراء زيدان: "القرآن المجيد: النص والترجمة" (The Glorious Qur'an: Text and Translation)، سنة ١٩٩٦م،^(٣) و(٦) ترجمة

(1) George Sale: The Korân: translated into English from the original Arabic, Frederick Warne & co. Ltd. London, England. n.d.

(2) Pir Salahuddin: The Wonderful Quran: A new English Translation. The Raftar-i-Zamana Publications, Eminabad, West Pakistan. n.d.

(3) Dr. Ahmad Zidan & Mrs Dina Zidan: The Glorious Qur'an: Text and translation",

الشيخ عز الدين الحايك: "ترجمة تقريبية سهلة وواضحة لمعاني القرآن الكريم باللغة الإنجليزية" (An Approximate, Plain and Straightforward Translation of)
(The Meanings of The Honourable Qur'an in The English Language
سنة ١٤١٤ هـ / ١٩٩٦ م. ^(١)

شمل التحليل عينة من ألفاظ القرآن الكريم تتصرف إلى عدد من الوجوه تتراوح ما بين ثلاثة وسبعة عشر وجهاً، ووردت بصفة عامة في مؤلفات "الوجوه والنظائر" لمقاتل بن سليمان البلخي، ويحيى بن سلام، والحسين الدامغاني، وجمال الدين بن علي الجوزي، وابن العماد؛ وهي المؤلفات التي اعتمدها الدراسة لتكون مادة لتحليل ظاهرة المشترك اللفظي في ترجمة معاني القرآن الكريم إلى اللغة الإنجليزية، ومصدراً أساساً لإعداد معجم عربي - إنجليزي للمشارك اللفظي في القرآن الكريم (انظر: مؤلفات الوجوه والنظائر وأهميتها العلمية، فيما سبق). وألفاظ العينة ووجوهها هي كالتالي:

"الذل" (أربعة وجوه).

"الخوف" (خمسة وجوه).

"الأمة" (تسعة وجوه).

"الفتنة" (عشرة وجوه).

"الهدى" (سبعة عشر وجوهاً).

Islamic Inc. Publishing & Distribution, Cairo, Egypt, 1417 AH- 1996CE.

(1) Al-Hâyek, Ezzidîn: An approximate, plain and straightforward translation of the meanings of The Honourable Qur'ân in the English Language. Damascus: Dar Al-Fikr, 1996.

وفيما يلي نناقش بعضها:

ورد تفسير لفظة "الذل" على ثلاثة وجوه عند ابن الجوزي: (١) القلة، كما في قوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ (آل عمران: ١٢٣)، (٢) التواضع، كما في قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (المائدة: ٥٤)، (٣) السهولة، كما في قوله عز وجل: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ فُطُوفُهَا تَذَلِيلًا﴾ (الإنسان: ١٤).^(١) ولم ترد هذه اللفظة عند مقاتل وابن العماد، لكن الدامغاني أوردها على سبعة أوجه منها: القلة، والتواضع، والتسخير (أي التسهيل، كما جاء عند ابن الجوزي). وأضاف أربعة وجوه أخرى: الجزية، الغل، الطاعة والكآبة.^(٢) ورد تصريف كلمة الذل بمعنى الغل كما في قوله تعالى: ﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (النمل: ٣٧)، أي مغلولة أيديهم إلى أعناقهم. ولعل الغل هنا بمعنى "الذلة والمذلة أو الهوان والقهر"، كما جاء ذلك في معجم ألفاظ القرآن الكريم لجمع اللغة العربية،^(٣) وفي تفسير ابن

(١) ابن الجوزي، ١ / ١٨٩.

(٢) الدامغاني، ص ١٨٤.

(٣) معجم ألفاظ القرآن الكريم لجمع اللغة العربية، ط ٢، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر، ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م، ١ / ٤٤٤-٤٤٥.

كثير^(١)، ونظيره في قوله تعالى: ﴿مِن قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَ وَنَخْرِي ﴿١٣٤﴾﴾ (طه: ١٣٤)، وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (الأعراف: ١٥٢). ولم يورد ابن الجوزي هذا المعنى الأساسي للفظ الذل. جاءت لفظة الذلة بمعنى الجزية كما في قوله تعالى: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوا﴾ (آل عمران: ١١٢)، ووردت بمعنى الكآبة كما في قوله عز وجل: ﴿وَلَا يَرَهُقُ وُجُوهُهُمْ قَتْرٌ وَلَا ذِلَّةٌ﴾ (يونس: ٢٦). ويمكن القول إن الذلة في هذين السياقين من باب الصغار والهوان عن قهر كما جاء ذلك -على سبيل المثال- عند ابن كثير.^(٢) ولكن اللفظة لا تفسر بهذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ (آل عمران: ١٢٣) كما جاء ذلك في معجم ألفاظ القرآن الكريم لمجمع اللغة العربية،^(٣) بل بمعنى "قلة العدد والعدة" كما ورد ذلك عند ابن الجوزي والدامغاني ويؤكدده ابن كثير في تفسيره.^(٤) أما تصريف الذل بمعنى الطاعة كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذُلُّ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ (البقرة: ٧١)، فيمكن إرجاع ذلك إلى معنى التسخير

(١) ابن كثير الدمشقي: تفسير القرآن العظيم، كتب هوامشه وضبطه حسين بن إبراهيم زهران، دار الفكر للطباعة

والنشر والتوزيع، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م، ٣ / ٥٨٠.

(٢) تفسير القرآن العظيم، ١ / ٥٩٣، ٢ / ٦٤٢ - ٦٤٣.

(٣) معجم ألفاظ القرآن الكريم، ص ٤٤٥.

(٤) تفسير القرآن العظيم، ١ / ٥٩٠.

(الوجه الرابع عند الدامغاني) أو التسهيل، أو التذليل فنقول: ذلل الدابة يعني جعلها سهلة منقادة لما يراد منها، كما يمكن إرجاعه إلى معنى الذل والذلة وهذا يعني أن البقرة ليست "مذلة بالحرثة ولا معدة للسقي في السانية، بل هي مكرمة، حسنة، صبيحة، صحيحة لا عيب فيها"، كما ذهب إلى ذلك ابن كثير^(١). من هنا يمكننا أن نستخلص الوجوه الأساسية التالية للفظ "الذل": **القلة، التواضع، السهولة أو التسخير، والهوان والصغار.** وفيما يلي نسلط الضوء على نقل هذه المعاني الأربعة إلى اللغة الإنجليزية من خلال ترجمات القرآن الكريم الستة التي استخدمتها الدراسة.

(١) الذل = القلة، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ (آل عمران: ١٢٣):

M. M. Pickthall

Allah had already given you the victory at Badr, when ye were **contemptible**.

A. Yusuf Ali

God had already helped you at Badr, when you ye were **a contemptible little force**.

George Sale

And God had already given you the victory at Badr when ye were **inferior in number**.

Pir Salahuddin

Allah gave you victory at Badr, when you were only **a beggarly force**.

(١) المرجع السابق، ١/١٦٧.

Zidan and Zidan

And God did certainly make
you victorious at the battle
of Badr, when you were **in**
The weakest position

Al-Hayek

Allah had already given you
victory at Badr, when you
were **very humiliated**.

(٢) الذل = الهوان والصغار، كما في قوله تعالى: ﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ
عَلَيْهَا خٰشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ﴾ (الشورى: ٤٥):

M. M. Pickthall

And thou wilt see them
Exposed to (the fire), made
Humble **by disgrace**

George Sale

And thou shalt see them
exposed unto hell fire;
dejected, because of the
ignominy they shall undergo.

A. Yusuf Ali

And thou wilt see them
brought forward to the
(Penalty) in a humble
frame of mind because
of their **disgrace**.

Pir Salahuddin

You shall see them being
presented to hell, humble
with shame.

Zidan and Zidan

Al-Hâyek

And you will see them
when they are brought
to it in **object disgrace**.

And you will see them
exposed to the Fire.
They will be terrified
with disgrace.

يلاحظ من هذه البيانات الترجيحية أن لفظة "الذل" بمعنى "القلة" في النص الأصلي قد ترجمت بمعان مختلفة نسبياً. فقد وردت في النصوص الهدف المتعددة بمعنى "الوضاعة، التفاهة، أو الجدارة بالازدراء" (contemptible)، أو (contemptible little force)، كما عند بكتول و عبد الله يوسف علي، على التوالي؛ وبمعنى "شدة ضعف الموقف" (weakest position) و "العوز أو شدة الفقر" (beggarly)، كما عند زيدان و بير صلاح الدين، على التوالي؛ ووردت اللفظة بمعنى "الذل والخزي" (humiliated)، كما عند الحايك، وهو أحد الوجوه الأخرى للفظ، غير أن أدق مقابل للمعنى الأصلي ورد في ترجمة جورج سيل: "قلة العدد" (inferior in number).

وفي ما يتعلق بلفظة "الذل" بمعنى "الصغار والهوان عن قهر" فقد نقلت إلى اللغة الهدف بصفة عامة بمعنى "الخزي والعار" باستخدام المترادفات (disgrace, ignominy, shame)، كما جاء في النماذج الترجيحية الستة.

أما الوجه الثالث للفظ "الذل" بمعنى "التواضع" في النص الأصلي كما في قوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ (الإسراء: ٢٤) ، فقد ترجم بمعان صحيحة و متقاربة نسبياً. فقد ورد بمعنى "التواضع والشفقة" (treat them with **humility and compassion**) ، كما في ترجمة بير صلاح الدين؛

وبمعنى "التواضع من باب اللطف والحنو والشفقة" (and **out of kindness, lower**)
 وورد (to them the wing of **humility**)، كما في ترجمة عبد الله يوسف علي؛ وورد
 بمعنى "التواضع عن طريق الرحمة" (and **be humble to them through mercy**)،
 كما في ترجمة الحايك؛ وبمعنى "اللطف والكرم مع الشفقة" (and make yourself
 and **kind to them with mercy**)، كما في ترجمة زيدان وزيدان. كما أن هذا الوجه
 نقل بمعنى "الخضوع والطاعة عن طريق الرحمة" (and lower unto them the wing
 of **submission through mercy**)، كما في ترجمة بكتول، وبمعنى "الخضوع
 والطاعة من باب الرفق والحب" أو "خفض جناح التواضع" (and submit to)
 (**behave humbly towards them out of tender affection**)، كما في ترجمة
 سيل. ولعل هذا المعنى للفظ "الذل" لدى بكتول وسيل يوافق معنى "اللين
 والانقياد" عن غير قهر، الذي ورد في معجم ألفاظ القرآن الكريم لمجمع اللغة
 العربية (المجلد الأول، ص ٤٤٤).

الوجه الرابع للفظ "الذل" بمعنى "السهولة أو التسخير" كما في قوله
 تعالى: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا﴾ (الإنسان: ١٤).
 وقد ورد بمعنى "الدنو وسهولة الجني أو الجمع" (and the fruits thereof shall
hang low, so as to be easily gathered)، كما في ترجمة سيل، وبمعنى "الدنو
 وسهولة القطف" (and its fruits are **very near** close upon them **to be**
plucked)، كما في ترجمة الحايك. كما ورد تصريف اللفظة بمعنى "الانخفاض
 وسهولة المنال، أو الوصول إلى"، كما في ترجمة بير صلاح الدين: (and its fruit

تواضعاً" في ترجمة عبد الله يوسف علي: (and the bunches –of fruit – there brought **within their easy reach**)، وجاءت اللفظة بمعنى "التدلي والانخفاض ، تتدنى وتنحني تواضعاً وتكريماً للإنسان في الجنة. ووردت لفظة "ذلت" بمعنى "الانحناء" تواضعاً أو خضوعاً في ترجمة بكتول: (and the clustered fruits thereof **bow low**)، ومعنى "الخضوع والانحسار" (**hang** and its fruits shall **meekly down**)، كما في ترجمة زيدان وزيدان. ويتأكد نقل لفظة "الذل" أيضاً بهذين المعنيين الأساسيين وغيرهما، في نظائر أخرى كما في قوله تعالى: ﴿ فَاسْأَلْكَ سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا ﴾ (النحل: ٦٩)، حيث وردت بمعنى "سهولة السلوك أو المسلك وتمهيده وسعته وتيسيره، وسهولة الاهتداء" كما في ترجمة بكتول: (and follow the ways of thy Lord **made smooth**)، وفي ترجمة الحايك: (and follow the ways of your Lord which are **made easy for you**)، وترجمة سيل: (and walk in **the beaten paths** of thy Lord)، وترجمة عبد الله يوسف علي: (and find **with skill the spacious paths** of its Lord). كما ترجمت اللفظة بمعنى "التواضع أو الخضوع" كما عند بير صلاح الدين: (and **walk humbly** in the ways of thy Lord)، ومعنى "اللين والانقياد" كما في ترجمة زيدان وزيدان: (and follow the ways of your Lord **in docility**). ولعل هذا

المعنى الأخير من: ذل يذل ذلاً فهو ذلول، وجمعه أذلة و ذلل، كما ورد في معجم ألفاظ القرآن الكريم لمجمع اللغة العربية^(١).

اتفقت مؤلفات "الوجوه والنظائر" بصفة عامة على تفسير لفظة "الفتنة" على أحد عشر وجهاً: (١) الشرك، كما في قوله تعالى: ﴿وَقَتَلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ۗ﴾ (البقرة: ١٩٣)، (٢) الكفر، كما في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ (آل عمران: ٧)، (٣) البلاء، الابتلاء أو الاختبار، كما في قوله تعالى: ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۗ﴾ (العنكبوت: ٢)، (٤) العذاب في الدنيا، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُوْذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ۗ﴾ (العنكبوت: ١٠)، (٥) الحرق بالنار، أو التعذيب، كما في قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ۗ ذُقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۗ﴾ (الذاريات: ١٣، ١٤)، (٦) القتل، كما في قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا ۗ إِنَّ الْكٰفِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ۗ﴾ (النساء: ١٠١)، (٧) الصد، الصدود، أو الاستزلال، كما في قوله تعالى: ﴿وَاحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ۗ﴾ (المائدة: ٤٩)، (٨) الضلالة أو الضلال، كما في قوله تعالى:

(١) ٤٤٤/١.

﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ (المائدة : ٤١)، (٩) المعذرة، كما في قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ (الأنعام: ٢٣)، (١٠) الفتنة بعينها، أو التسليط، أو العبرة، كما في قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (يونس : ٨٥)، (١١) الجنون، كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿ فَسَتَبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ﴾ (القلم : ٥٠، ٦).

وفيما يلي نناقش نقل بعض هذه الوجوه إلى اللغة الإنجليزية من خلال ترجمات القرآن الكريم الستة التي استخدمتها الدراسة.

(١) الفتنة = الشرك أو الإشراف في النص الأصلي، كما في قوله تعالى:

﴿ وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ﴾ (البقرة: ١٩٣):

M. M. Pickthall

George Sale

And fight them until
persecution is no more.

fight therefore against them until
there be no temptation to
idolatry and religion be God's.

A. Yusuf Ali

Pir Salahuddin

And fight them on until there is
no more tumult or oppression
and there prevail justice and
faith in God.

Fight them till aggression
is vacated, and the law
of Allah is established.

Zidan and Zidan:

Al-Hâyek

And continue fighting them until there is no more **persecution** and God's religion prevails.

Fight them on until **disbelief** disappears, and the religion of Allah reigns supreme.

(٢) الفتنه = الضلالة، أو الضلال، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدِ

اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾ (المائدة : ٤١):

M. M. Pickthall

George Sale

He who Allah **doometh unto sin**, thou (by thine efforts) wilt avail him naught against Allah.

And in behalf of him whom God shall resolve **to reduce**, thou shalt not prevail with God at all.

A. Yusuf Ali

Pir Salahuddin

If anyone's **trial** is intended by God, thou hast no authority in the least for him against God.

Indeed if Allah desires **to judge** a man, you can do nothing to save him from the punishment of Allah.

Zidan and Zidan

Al-Hâyek

And whoever God desires **to test** you cannot avail him anything

Anybody whom Allah wants **to mislead**, you can do nothing

from God.

for him against Allah

يلاحظ من هذه النماذج الترجمة الأخيرة أن لفظة "الفتنة" بمعنى "الشرك" في الآيات الكريمة قد ترجمت إلى اللغة الإنجليزية بمعان مختلفة لا تقترب بصفة عامة من معناها في النص الأصلي. لقد وردت بمعنى "الاضطهاد" (persecution)، في ترجمات بكتول، وزيدان وزيدان، وبمعنى "العدوان أو التعدي" (aggression)، في ترجمة بير صلاح الدين، وبمعنى "الشغب أو الاستبداد والظلم" (tumult or oppression)، في ترجمة عبد الله يوسف علي. وتعد ترجمة الحايك قريبة نسبياً إلى الصواب، حيث جعل معنى "الكفر" (disbelief)، (وهو الوجه الثاني للفتنة في مؤلفات الوجوه والنظائر)، مقابلاً لمعنى "الشرك" في النص الأصلي، وإن اختلف المعنيان في جوانب عدة؛ وكذلك الأمر بالنسبة لترجمة جورج سيل الذي نقل الوجه نفسه للفتنة بمعنى "الإغواء أو الحث على الوثنية" (temptation to idolatry).

وفيما يتعلق بلفظة "الفتنة" بمعنى "الضلالة أو الضلال" في النص القرآني، فقد نقلت إلى اللغة الإنجليزية بمعنى "القضاء بالإثم والحكم به" (doometh unto sin)، كما جاء في ترجمة بكتول، وبمعنى "التنقيص، التحقير أو الإذلال" (resolve to reduce)، كما في ترجمة سيل، وبمعنى "الابتلاء أو الاختبار" (trial)، كما في ترجمات عبد الله يوسف علي، وزيدان وزيدان، وهو الوجه الثالث للفتنة لدى علماء الوجوه والنظائر. ونقلت اللفظة بمعنى "الحكم أو

القضاء " (to judge)، كما في ترجمة بير صلاح الدين. وتعد ترجمة الشيخ الحايك
: (to mislead)، الأقرب إلى الصواب.

وردت لفظة "الفتنة" بمعنى "الصد أو الصدود" في النص القرآني، كما في
قوله تعالى: ﴿وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾^ط
(المائدة: ٤٩). والصد هو المنع أو الصرف عن الشيء، كما أنه الإعراض عنه، وهو
بذلك يكون "منعاً وصرفاً، أو امتناعاً وانصرافاً"^(١). وقد ترجمت اللفظة بمعان عامة
متباينة في درجات دقتها، فجاءت بمعنى "الإغواء أو التضليل" (and beware of)
them lest they **seduce thee** from some part of that which Allah hath
(revealed unto thee)، كما في ترجمة بكتول، وبمعنى "الإغراء أو الحث على
الامتناع أو الانصراف" (and be cautions of them, lest **they tempt you from**)
part of what God revealed to you)، كما في ترجمة زيدان وزيدان، وبمعنى
"الدفء إلى الخطأ، أو الضلال" (but beware of them, lest **they cause thee to**)
err from part of those precepts which God hath sent down unto thee)،
كما في ترجمة سيل . وجاءت ترجمة اللفظة بمعنى "التضليل والخداع" ، كما في
ترجمة عبد الله يوسف علي: (but beware of them lest **they beguile thee**)
(from any of that teaching which Allah hath sent down to thee)، وفي ترجمة
الحايك: (beware lest **they beguile you** from any of the teaching of)
(Allah). وتعد ترجمة بير صلاح الدين الأقرب إلى معنى الصد أو الصرف عن

(١) معجم ألفاظ القرآن الكريم، مجمع اللغة العربية، ص ٥٩.

الشيء، وبالتالي الأكثر دقة: (and so that you may guard against them lest they should **turn you away from** a part of that which Allah has revealed . (to you.

من المعاني الأساسية للفظه "الفتنة" معنى "الكفر" كما ورد ذلك -على سبيل المثال- عند ابن سلام، وابن العماد، والدامغاني ، وابن الجوزي، في قوله عز وجل: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ﴾ (آل عمران: ٧). وأسفرت ترجمة هذا الوجه عن ألفاظ مناظرة في اللغة الهدف تتفاوت درجات دقتها. فقد وردت "الفتنة" بمعنى "النزاع أو الشقاق" كما في ترجمة بكتول: (but those in whose hearts is doubt pursue, forsooth, that) وفي ترجمة الحايك: (those in whose hearts there is deviation follow the ambiguous verses in order to cause dissension. ؛ وجاءت بمعنى "الانشقاق أو الفرقة" كما في ترجمة سيل: (but those whose hearts are perverse will follow that which is) و بمعنى "الخلاف أو النزاع" كما في ترجمة عبد الله يوسف علي: (but those in whose hearts is perversity) وبمعنى (follow the part thereof that is not entirely clear seeking discord those who have) "التحريض على الفتنة والعصيان" كما في ترجمة زيدان وزيدان : (deviation in their hearts adhere to what is metaphorical desiring sedition)، وهذه كلها معانٍ متقاربة لكنها لا تعبر بدقة عن المعنى المقصود في النص الأصلي، كما لا يعبر عنه معنى "التضليل" عند بير صلاح الدين، وإن

اقترب: (those who have a crooked mind follow the verses which are)

(indefinite, so that they may **mislead men**).

أما الوجه الخامس والأخير للفظ "الفتنة" الذي نلقي الضوء عليه في هذا التحليل المختصر فهو معنى "الفتنة بعينها"، كما جاء ذلك على سبيل المثال - عند ابن سلام، والدامغاني، وابن العماد، وابن الجوزي، وكما ورد في قوله عز وجل: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (يونس: ٨٥). والفتنة هنا بمعنى "التسليط"، أو بمعنى أدق "الظهور على الغير، أو الظفر به"، أي غلبته أو قهره وتعذيبه. يقول ابن كثير في تفسير الآية: "ربنا لا تظهرهم بنا وتسلطهم علينا فيظنوا أنهم إنما سلطوا لأنهم على الحق ونحن على الباطل فيفتنوا بذلك أي فيفتنوا بنا"^(١). وورد المعنى نفسه للآية عند الطبري في قوله: "ربنا لا تظهرهم علينا، فيروا أنهم خير منا، فيزدادوا طغيانا".^(٢) وجاء في تفسير القرطبي: "ربنا لا تنصرهم علينا فيكون ذلك فتنة لنا عن الدين، أو لا تمتحننا بأن تعذبنا على أيديهم. وقال مجاهد: المعنى لا تهلكننا بأيدي أعدائنا، ولا تعذبنا بعذاب من عندك، فيقول أعداؤنا لو كانوا على حق لم نسلط عليهم؛ فيفتنوا".^(٣) وجاءت ترجمة لفظ "فتنة" بمعانٍ متباينة قد لا تعادل بدقة معناها في النص القرآني، كما جاء في أمهات

(١) تفسير القرآن العظيم ، ٢ / ٦٦٣ .

(٢) مختصر من تفسير الطبري، لأبي يحيى محمد بن صمدح التيجي، قدم له وراجعته الأستاذ مروان سوار. دمشق، دار

دار الفجر الإسلامي، الطبعة السادسة ، ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م ، ص ٢١٨ .

(٣) أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي: الجامع لأحكام القرآن، تحقيق عبد الرزاق المهدي، بيروت، دار

الكتاب العربي، ط ١ ، ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م / ٨ / ٣٣٠ .

التفاسير الثلاثة السابقة. لقد وردت بمعنى "الإغراء أو الإغواء"، كما في ترجمة بكتول: (our Lord ! Oh, **make us not a lure** for the wrongdoing folk)، وفي ترجمة زيدان وزيدان: (our Lord **do not make us a temptation** to the)، ومعنى "البلوى، أو الأسى"، كما في ترجمة سيل: (oh Lord!)، ومعنى "الابتلاء أو الاختبار suffer us not **to be afflicted by** unjust people)، ومعنى "أو المحنة"، كما في ترجمة عبد الله يوسف علي: (our Lord **make us not a trial**)، وأخيراً بمعنى "عرضة لنكاية العدو وشماتته Lord, **cause no pleasure** to the)، كما في ترجمة بير صلاح الدين: ()،
(wrongdoers **at our cost**).

من خلال هذا التحليل المختصر لبعض ألفاظ القرآن الكريم ووجوهها المختلفة، نستخلص مجموعة من الملاحظات تتعلق بتفسير وجوه القرآن الكريم وترجمتها إلى اللغة الإنجليزية، والتي سوف ندرجها في خاتمة هذه الدراسة. ولعل من أهم ما يظهره هذا التحليل هو ضرورة العناية بموضوع المشترك اللفظي جانباً متخصصاً من جوانب تفسير القرآن الكريم وترجمة معانيه إلى اللغات الأجنبية. وفي هذا الإطار تقوم الدراسة الحالية في جزئها الأخير بالتقديم لمشروع معجم عربي-إنجليزي للمشارك اللفظي في القرآن الكريم تكون مؤلفات "الوجوه والنظائر" مرجعاً أساساً له، ومنطلقاً لمراجعة وجوه القرآن، كما وردت في هذه المؤلفات، وضبطها في ضوء أمهات تفاسير القرآن الكريم، ومن ثم ضبط نقلها إلى اللغة الأجنبية في ضوء أحسن الترجمات المتوافرة وأكثرها دقة.

نحو معجم عربي-إنجليزي للمشارك اللفظي في القرآن الكريم

يقدم هذا الجزء من البحث لمشروع معجم ثنائي اللغة موضوعه: المشترك اللفظي في سياق تفسير مفردات القرآن الكريم وترجمتها إلى اللغة الإنجليزية. وهو مشروع موسع مستقل، لكنه مكمل للدراسة الحالية. تتكون مادة هذا المعجم الأساسية، كما سبق ذكره، من الألفاظ والوجوه التي وردت في مؤلفات "الوجوه والنظائر" التي اعتمدها الدراسة الحالية وهي:

(١) "الوجوه والنظائر" لمقاتل بن سليمان (وتشمل ١٨٥ كلمة، وحوالي ٧٥٧ وجهاً)، (٢) "التصارييف: تفسير القرآن مما اشتبهت أسماؤه وتصرفت معانيه" لابن سلام (١١٥ كلمة وحوالي ٦٦٩ وجهاً)، (٣) "كشف السرائر في معنى الوجوه والأشباه والنظائر" لابن العماد (١١١ كلمة وحوالي ٦٠٠ وجه)، (٤) "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر" لابن الجوزي (حوالي ٣٢٣ كلمة وحوالي ٧٩٧ وجهاً)، (٥) "إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم" للحسين الدامغاني (حوالي ٥٠٢ كلمة وحوالي ٢٣٥٠ وجهاً). وتجدر الإشارة إلى أن كتب "الوجوه والنظائر" تتفق في كثير من الألفاظ وأوجهها. فكتاب مقاتل على سبيل المثال، يشترك مع "التصارييف" لابن سلام في حوالي سبع وسبعين كلمة، فيما يتفرد هذا الأخير بنحو أربعين كلمة لم ترد عند مقاتل. كما تفوقت الأوجه عدداً

في كتاب مقاتل في ثلاثة مواضع وفي "التصاريف" في أحد عشر موضعاً.^(١) واختلفت مؤلفات "الوجوه والنظائر" أيضاً في كثير من الألفاظ المفسرة ووجوهها. فقد اتخذ بعض المؤلفين موقف "المتساهل" في إدراج الألفاظ وأوجهها، أو "المكمل" المضيف لما أهمله غيره، أو "المصلح"، "الرافض" لما لا يصلح ذكره من المفردات وأوجهها في هذا المجال المتخصص من مجالات تفسير آيات الذكر الحكيم. فهذا ابن الجوزي على سبيل المثال، يقول في نهاية الجزء الثاني من مؤلفه: "فهذا آخر ما انتخبنا من كتب الوجوه والنظائر التي رتبها المتقدمون، ورفضت منها ما لا يصلح ذكره، وزدت فيها من التفاسير المنقولة ما لا بأس به، وقد تساهلت في ذكر كلمات نقلتها عن المفسرين، لو ناقش قائلها محقق لجمع بين كثير من الوجوه في وجه واحد، ولو فعلنا ذلك لتعطل أكثر الوجوه، ولكننا تساهلنا في ذكر ما لا بأس بذكره من أقوال المتقدمين، فليعذرنا المدقق في البحث".^(٢)

ويقول الشيخ الإمام الحسين الدامغاني في هذا الصدد أيضاً: "إني تأملت كتاب وجوه القرآن لمقاتل بن سليمان وغيره فوجدتهم أغفلوا أحرفاً من القرآن لها وجوه كثيرة فعمدت إلى عمل كتاب مستقل على ما صنّفوه وما تركوه منه وجعلته مبوباً على حروف المعجم ليسهل على الناظر فيه مطالعته وعلى المتعلم حفظه".^(٣) ولعل ملاحظات الدامغاني وابن الجوزي هذه مما يدعو إلى ضرورة مراجعة

(١) التصاريف، المقدمة، ص ٢٩.

(٢) نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ٢ / ٢٣٣.

(٣) "إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم"، خطبة الكتاب، ص ١١.

مؤلفات "الوجوه والنظائر" والتدقيق فيما ورد فيها من وجوه واختلاف فيها، وذلك ضمن خطة إعداد معجم المشترك اللفظي.

بالإضافة إلى المراجع الأساسية التي سبق ذكرها، يعتمد المعجم في مادته

على مراجع مساندة سبقت الإشارة إلى بعضها في النص مثل:

- (١) معجم ألفاظ القرآن الكريم، لمجمع اللغة العربية.
- (٢) معترك الأقران في إعجاز القرآن، للسيوطي.
- (٣) المفردات في غريب القرآن، للراغب الأصفهاني.
- (٤) معجم الألفاظ والأعلام القرآنية، لمحمد إسماعيل إبراهيم (دار النصر للطباعة، القاهرة ١٣٨٨هـ/١٩٦٨م).
- (٥) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، لمحمد فؤاد عبد الباقي (دار الفكر، بيروت ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م).
- (٦) مصطلحات قرآنية، للدكتور صالح عضيمة (الجامعة العالمية للعلوم الإسلامية، لندن ١٤١٤هـ/١٩٩٤م).
- (٧) الترجمان والدليل لآيات التنزيل، للشيخ المختار أحمد الشنقيطي (دار روضة الصغير، الرياض).
- (٨) قاموس ألفاظ القرآن الكريم، عربي-إنجليزي، للدكتور عبد الله عباس الندوي (دار الشروق، ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م).
- (٩) القرآن الكريم: ترجمة إنجليزية مفسرة، لعبد الله حميد الصديقي (The Holy Qur'ân: English Translation with explanatory notes, Islamic Book

.(Center, Lahore 1977

(١٠) معاني القرآن الكريم : الترجمة والتفسير، لأبي الأعلى المودودي (The Meaning of the Holy Qurân, Islamic Publications, Lahore 1982). هذا بالإضافة إلى الترجمات العربية الإنجليزية الستة التي استخدمتها الدراسة.

وتعتمد **مراجعة** معاني الألفاظ التي يشملها المعجم وتدقيقها، على بعض أمهات التفاسير (خاصة تلك التي تعتمد على منهج التفسير بالمأثور)، وعدد من الدراسات اللغوية الدلالية المتعلقة بالنص القرآني، ومنها: (١) جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ)، (٢) الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله القرطبي (ت ٦٧١هـ)، (٣) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير (ت ٧٧٤هـ)، (٤) الدر المنثور في التفسير بالمأثور، لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، (٥) تأويل مشكل القرآن، لابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ)، (٦) مجاز القرآن، لأبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي (ت ٢١٠هـ)، وغيرها.

ويشمل **منهج إعداد المعجم** الخطوات العامة التالية:

(١) حصر الألفاظ القرآنية التي اتفقت عليها مؤلفات "الوجوه والنظائر"، وإسقاط ما تكرر منها، واعتماد الحصييلة مادة معجمية مبدئية أساسية قابلة للتوسيع،

(٢) حصر وجوه عينة الألفاظ الأساسية، ومراجعتها، وإرجاع بعضها إلى البعض الآخر ما أمكن، والتأكد من وجوه الألفاظ من خلال أمهات التفاسير،

والمصادر المساندة ، والدراسات ذات العلاقة المذكورة أعلاه،
(٣) إدراج مادة المعجم -الألفاظ القرآنية- مرتبة ترتيباً هجائياً كما وردت أصولها
في المعاجم اللغوية المتداولة،

(٤) إدراج الأوجه أو المعاني المختلفة لكل لفظة بالتسلسل، كل وجه لوحده،
تسرد تحته الآيات النظائر التي تحملها بمختلف صيغها الصرفية؛ ثم يدرج في
الجانب الإنجليزي، مقابلاً لكل وجه، ترجمته الإنجليزية، تتبعها أسماء السور
وأرقام الآيات المطابقة لنظائر الوجه المعين، مع الاجتهاد، قدر الإمكان، في
حصر نظائر كل معنى من معاني اللفظة،

(٥) استخدام حواشٍ بتفسيرات وتوضيحات مختصرة عند الضرورة تساعد على
فهم وجوه النص العربي، وتجليها في نص اللغة الهدف = اللغة الإنجليزية.
بعد هذا العرض السريع لخطة إعداد المعجم ، نخلص فيما يلي إلى تقديم
نموذج تقريبي مبسط من المعجم من خلال لفظة "هدي" وبعض أوجهها
المتعددة.

ورد تفسير لفظة "هدي" على عدد كبير من الأوجه اتفق علماء "الوجوه
والنظائر" بصفة عامة على سبعة عشر تفسيراً منها، نستعرض بعضها في ما يلي:
(١) البيان، كما في قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ
مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ﴾ (السجدة: ٢٦)، (٢) الإيمان، كما في قوله تعالى:
﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ (مريم: ٧٦)، (٣) الدعوة أو الدعاء، كما

في قوله عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ (الأنبياء: ٧٣)، (٤)
 الرشاد، كما في قوله تعالى: ﴿أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ (طه: ١٠)، (٥)
 السنة، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ
 مُّهْتَدُونَ﴾ (الزخرف: ٢٢)، (٦) الاسترجاع، كما في قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ
 عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ^{صَل} وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ (البقرة: ١٥٧)
 (٧) المعرفة، كما في قوله تعالى: ﴿وَجَعَل لَّكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ
 تَهْتَدُونَ﴾ (الزخرف: ١٠)، وغيرها.

ه د ي

guidance, guiding:

هدى:

direct; lead;

هدى يهدي هديا وهدى

show the way

وهداية، فهو هاد: أرشد ودل؛

واهتدى يهتدي: استرشد.

وقد جاءت اللفظة لما يلي:

(1) **show, demonstrate :**

(١) البيان: إظهار، إيضاح

تبيين: كما في قوله تعالى:

﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّنَ الْقُرُونِ﴾^(١) (السجدة: ٢٦)

(Is it not guidance [a demonstration]
We destroyed before them)

for them how many generations
(al-Sajdah: 26)

also in:

ومن نظائرها:

(al-Baqarah:5); (Luqmân:31)

(البقرة:٥)؛ (لقمان: ٣١)؛

(Fussilat: 17); (al-Insân: 4);

(فصلت: ١٧)؛ (الإنسان: ٣)؛

(al-Balad: 10); (al-Sajdah: 46);

(البلد: ١٠)؛ (السجدة: ٤٦)؛

(١) يقول القرطبي في تفسير الآية: "أولم نبين لهم إهلاكنا القرون الكافرة من قبلهم" (الجامع لأحكام القرآن ١٠٠/١٤) ويقول ابن كثير في تفسير الآية: "أولم نبين للذين يستخلفون في الأرض من بعد إهلاك آخرين قبلهم كانوا أهلها فساروا سيرتهم وعملوا أعمالهم وعتوا على ربهم". (تفسير القرآن العظيم ٣٧٤/٢).

(al-A'râf: 100); (Tâhâ: 128); etc.

(الأعراف: ١٠٠)؛ (طه: ١٢٨)؛

ه د ي

(2) **faith, belief:**

(٢) الإيمان:

كما في قوله تعالى:

﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ (الكهف: ١٣).^(١)

(they were youths who

believed in their Lord

and We increased them

in faith [in guidance]) (al-Kahf: 13).⁽²⁾

also in:

ومن نظائرها:

(Mariyam: 76); (Saba':32);

(مریم: ٧٦)؛ (سبأ: ٣٢)؛

(al-Zukhruf: 49); (al-Naml: 27);

(الزخرف: ٤٩)؛ (النمل: ٢٧)؛

(Muhammad: 17); (al-Kahf: 57)

(محمد: ١٧)؛ (الكهف: ٥٧)

(٣) الدعوة، الدعاء:

(٤) المعرفة:

(١) يشير ابن كثير إلى أن غير واحد من الأئمة كالبخاري وغيره استدلوا بهذه الآية وغيرها ، وقالوا بزيادة الإيمان وتفاضله، وأنه يزيد وينقص، ولهذا قال تعالى: (والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم) (محمد: ١٧)، وقال تعالى: (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون) (التوبة: ١٢٤) (تفسير القرآن العظيم، ٣/١٢١).

(2) The point here is that faith is cumulative. Allah increased their faith and advanced them in guidance, which carried them higher and higher on the road to the Truth. (A.Y. Ali, the Meaning of the Glorious Qur'ân, vol. 1, p. 731).

(٥) السنة: إلخ.

الخاتمة:

تناولت الدراسة الحالية موضوع المشترك اللفظي من خلال كتب "الوجوه والنظائر"، التي تعد علماء من أقدم علوم القرآن الكريم، وفرعاً متخصصاً من فروع تفسيره وتدبره. فهي تعنى بجانب من جوانب الإعجاز القرآني: لفظه ومعناه. والمشارك اللفظي، على وجه الخصوص، وجه من أعظم وجوه إعجازه. كما تناولت الدراسة موضوع نقل الألفاظ القرآنية ووجوهها إلى اللغة الإنجليزية من خلال مجموعة من الترجمات المتداولة التي قام بها مترجمون مسلمون وغير مسلمين في حقبة زمنية مختلفة. وقامت الدراسة ببحث ظاهرة المشترك في الإطار النظري العام لدراسات اللفظ والمعنى في التراث اللغوي العربي، وفي مجال المبحث الخاص بدلالة ألفاظ القرآن الكريم، في بعده النظري والتطبيقي الترجمي، وذلك بهدف استقصاء هذا الجانب المهم من جوانب البحث القرآني، والتقديم لمعجم عربي - إنجليزي للمشارك اللفظي في القرآن مساهمة متواضعة في توضيح وجوه القرآن الكريم وتعميم فائدتها بين القراء المسلمين غير العرب خاصة، والمهتمين بدراسة كتاب الله أو ترجمة معانيه عامة. ومن خلال جوانب الدراسة النظرية أو التحليلية، نستخلص مجموعة من الملاحظات أهمها ما يلي:

(١) تعد دراسات "الوجوه والنظائر" دراسات أساسية متخصصة في مادتها، متفردة في منهجها. فهي تقوم بشرح اللفظ القرآني الواحد في سياقاته

المتعددة مبينة معانيه الأصلية والفرعية ، حيث تجمع في مكان واحد الآيات "المتحدة المعنى" أو الآيات المتحدثة عن موضوع واحد. ولعل هذا نوع من أنواع "التفسير الموضوعي" أو "تفسير القرآن بالقرآن"، الذي يعد أول نوع من أنواع التفسير وأسماها، كما أكد ذلك السلف الصالح. ولعل البحث الحديث في "الوجوه والنظائر" يندرج في إطار إحياء التراث، وحفظ هذا النوع العظيم من التفسير = التفسير بالمأثور.

(٢) تحتاج مؤلفات "الوجوه والنظائر" إلى مراجعة وتدقيق وإصلاح، خاصة في ضوء حالات "النقص"، أو "الإغفال"، أو "التساهل" في إدراج الألفاظ ووجوهها، وعدم إرجاع بعض هذه الوجوه إلى بعض، وغير ذلك، كما تمت الإشارة إلى ذلك سابقاً على لسان بعض المؤلفين في هذا الحقل العلمي كالدامغاني وابن الجوزي.

وتتضح أهمية مراجعة هذه المؤلفات خاصة في إطار اعتمادها مصدراً أساساً لترجمة المشترك اللفظي القرآني إلى اللغات الأجنبية.

(٣) أسفر تحليل النماذج الترجمة للمشارك اللفظي في القرآن الكريم عن نتائج مختلفة نستخلص منها ما يلي:

(أ) تباين درجات الأمانة والدقة في النماذج الترجمة المعتمدة . فعلى سبيل المثال، جاءت ترجمة لفظة "الذل" بمعنى "القلة" في النص الأصلي، بمعادلات مختلفة غير صائبة أحياناً: فقد وردت بمعنى "الوضاعة، أو الجدارة بالازدراء" (comtemptible)، عند محمد مارمدوك بكثول، وبمعنى "العوز أو شدة الفقر"

(beggarly)، عند بير صلاح الدين، ومعنى "الذل والخزي" (humiliated)، عند الشيخ الحايك، ومعنى "قلة العدد" (inferior in number)، كما في ترجمة جورج سيل. ولعل الترجمة الأخيرة أقرب إلى الصواب. (ويمكن القارئ العودة إلى الجانب التحليلي للاطلاع على أمثلة مختلفة أخرى).

(ب) اتسمت الترجمات بصفة عامة بطابع الحرفية (literality)، مما جعل منها ترجمات غير طبيعية، وغير قادرة على التعبير عن ظلال المعاني أو المعاني الثانية أو السياقية للألفاظ. فلفظة "أمة" -على سبيل المثال لا الحصر- وردت في النص القرآني بأوجه مختلفة: العصبية أو الجماعة، الملة، الحين أو السنين، القوم، الإمام، الصنف، الأمم الخالية، وغير ذلك. غير أن لفظة "nation" -وهي الترجمة الحرفية للفظ "أمة"- استخدمت في غالب الأحيان معادلاً للمعاني المختلفة في النص الأصلي. وحرفية الترجمة، بلا شك قد تؤثر في أمانتها ودقتها، كما تؤثر سلباً في فهم مقاصد النص القرآني. كما أن الترجمة الحرفية تركز عادة على المعاني الأساسية أو الأولية للألفاظ وتهمل جوانب هامة أخرى من جوانب دلالة النص ومنها المعاني الإيحائية والأسلوبية، والاستخدامات الكنائية، وغيرها، مما يتميز به النص القرآني.

(ج) ضرورة معرفة المترجم التامة باللغة العربية وأساليبها وطرق التعبير فيها، والإمام بجملة من العلوم الأخرى كعلوم الحديث، والقراءات، وأصول الدين، وأصول الفقه، وغيرها من العلوم التي لا يمكن أن يكون المفسر مفسراً -وبالتالي مترجماً مؤثراً- بدونها. غير أن غالبية المترجمين لمعاني القرآن الكريم عبر التاريخ من غير الناطقين بها. وهنا يكمن الخلل، وقد تثار التساؤلات أو الشكوك حول صلاحية

التفسير ومن ثم الترجمة على يد غير العرب ، بل غير المسلمين . فالنص القرآني كلام الله، ودستور الأمة في كل ما يهم دينها ودنياها، وقد نزل بلسان عربي مبين، والعرب "أدرى به وأروى للغة". لذا استند المفسرون من السلف والخلف الصالح بصفة عامة إلى اللغة، واتبعوا من جملة ما اتبعوه، المنهج التحليلي في تفسير نصوص القرآن الكريم، يقينا بأن "سلامة القرآن" من اللحن والتحرير، منوطة بسلامة تفسيره، وسلامة التفسير منوطة "بآداب المفسر" والتي تشمل إلى جانب الآداب "الموضوعية" و"النفسية"، "الآداب الفنية" التي تشمل الإحاطة الشاملة بلغة العرب ونحوها وعلوم معانيها وبيانها. وليس بين الأمم من "أوتي من العارضة، والبيان واتساع المجال ما أوتيته العرب خصيصاً من الله، لما أرهصه في الرسول وأراده من إقامة الدليل على نبوته بالكتاب..."، كما أشار إلى ذلك ابن قتيبة في "تأويل مشكل القرآن".

(د) ضرورة حصر ترجمات معاني القرآن الكريم إلى اللغات الأجنبية. فعدد الترجمات الإنجليزية المتداولة وحدها كبير ومتزايد. وهي في غالبيتها نتاج جهود فردية قد تكون عشوائية ومتسعة. لذا يتطلب الأمر إعادة النظر في هذه الترجمات ونقدها ومراجعتها، وتبني ما يصلح منها والعمل على نشره وتداوله، واستبعاد الترجمات غير الصحيحة، ونشر قائمة بما يصلح وما لا يصلح منها؛ ليكون القارئ على بينة من أمره. وتعد أنشطة مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف بالمدينة المنورة في هذا الصدد مثالا طيبا يحتذى به في العناية بكتاب الله وتفسيره ونشر علومه.

(هـ) ضرورة أن تكون كل ترجمة جديدة لمعاني الذكر الحكيم عملاً "مؤسساتياً" يتم في إطار مؤسسات أو هيئات ومنظمات عربية إسلامية أو بالتنسيق معها، وتشرف عليه لجان مختلفة ذات تخصصات ومؤهلات عالية في العلوم اللغوية أو الترجمة أو الشرعية، أو التقنية، أو غيرها.

(و) ضرورة استمرار البحث وتوسيعه فيما يتعلق بألفاظ القرآن الكريم ووجوهها خاصة، وبالنص القرآني عامة استناداً إلى تراث السلف العظيم في التفسير والبحث اللغوي، وغيرها، وفي ظل ما استجد من أفكار ضمن علم النصوص خاصة، وعلوم اللغة والترجمة عامة.

مراجع البحث

١ - المراجع العربية

- (١) إبراهيم، محمد إسماعيل: معجم الألفاظ والأعلام القرآنية، ط ٢، القاهرة، دار الفكر العربي، ١٩٦٩ م.
- (٢) ابن جنّي، أبو الفتح عثمان: الخصائص: تحقيق محمد علي النجار، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٥٢ م.
- (٣) ابن دريد، أبو بكر محمد بن حسن: جمهرة اللغة، ط ١، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، ١٣٤٥ هـ.
- (٤) ابن سلام، يحيى: التصريف: تفسير القرآن مما اشتبهت أسماءه وتصرفت معانيه، تحقيق هند شلبي، الشركة التونسية للتوزيع، تونس ١٩٧٩ م.
- (٥) ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن زكريا: الصحاحي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها، المكتبة السلفية، القاهرة، ١٣٢٨ هـ/١٩١٠ م.
- (٦) ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم: تأويل مشكل القرآن ، شرحه ونشره السيد أحمد صقر، دار التراث ، القاهرة، ط ٢، ١٣٩٣ هـ.
- (٧) ابن قيم الجوزية، أبو عبد الله: أعلام الموقعين عن رب العالمين: تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، ط ١، المكتبة التجارية، مصر، ١٣٧٤ هـ/١٩٤٠ م.

- (٨) ابن كثير، أبو الفداء الحافظ: تفسير القرآن العظيم، كتب هوامشه وضبطه حسين بن إبراهيم زهران، دار الفكر ، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م.
- (٩) الآمدي، سيف الدين أبو الحسن : الإحكام في أصول الأحكام: مطبعة محمد علي صبيح وأولاده، القاهرة ١٣٨٧هـ / ١٩٦٨م.
- (١٠) البلخي، مقاتل بن سليمان: الأشباه والنظائر في القرآن الكريم. دراسة وتحقيق عبد الله محمود ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٥م.
- (١١) التجيبي، أبو يحيى محمد بن صمادح: مختصر من تفسير الطبري، مراجعة مروان سوار، دمشق، دار الفجر الإسلامي، ط ٦ ، ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م .
- (١٢) التيمي، أبو عبيدة معمر بن المثنى: مجاز القرآن، عارضه بأصوله وعلق عليه محمد فؤاد سزكين، ط ٢، دار الفكر، ١٩٧٠م.
- (١٣) الدامغاني، الحسين بن محمد: إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم. حققه وأصلحه عبد العزيز سيد الأهل، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٧٠م.
- (١٤) الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد: المفردات في غريب القرآن، تحقيق محمد سيد كيلاي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٦١م.
- (١٥) الزركشي، بدر الدين محمد بن عبد الله: البرهان في علوم القرآن، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٩٥٧م.
- (١٦) الزمخشري، أبو القاسم: الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة ١٩٤٨م.

- (١٧) السيوطي، جلال الدين: المزهري في علوم اللغة وأنواعها، شرحه وصححه وعنون موضوعاته، علي محمد البجاوي ومحمد أحمد جاد المولى بك ومحمد أحمد جاد المولى بك ومحمد أبو الفضل إبراهيم، منشورات المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- (١٨) السيوطي، جلال الدين: الإتقان في علوم القرآن، ج ١، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة المشهد الحسيني، القاهرة، ١٩٦٧م.
- (١٩) السيوطي، جلال الدين: معترك الأقران في إعجاز القرآن، تحقيق علي البجاوي، دار الفكر العربي، (بدون تاريخ).
- (٢٠) السيوطي، جلال الدين: الدر المنثور في التفسير بالمأثور، ضبط النص والتصحيح وإسناد الآيات ووضع الحواشي والفهارس بإشراف دار الفكر، بيروت، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- (٢١) الشاطبي، إبراهيم بن موسى: الموافقات في أصول الأحكام: تعليق محمد الخضر حسين، تصحيح محمد منير، المطبعة السلفية، مصر، ١٣٤١هـ.
- (٢٢) الشنقيطي، المختار أحمد محمود: الترجمان والدليل لآيات التنزيل، دار روضة الصغير، الرياض (بدون تاريخ).
- (٢٣) الصالح، صبحي: مباحث في علوم القرآن، ط ٨، دار العلم للملايين، بيروت (بدون تاريخ).
- (٢٤) الصغير، محمد حسين: المبادئ العامة لتفسير القرآن الكريم، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

- (٢٥) الطبري، محمد بن جرير: جامع البيان عن تأويل آي القرآن. تحقيق وتخرّيج محمود وأحمد شاكر ، دار المعارف بمصر، (بدون تاريخ).
- (٢٦) عضيمة، صالح مصطلحات قرآنية، الجامعة العالمية للعلوم الإسلامية، لندن ١٩٩٤م.
- (٢٧) عمر، أحمد مختار عمر: علم الدلالة، عالم الكتب، القاهرة ١٩٩٣م.
- (٢٨) العوفي، محمد: مقابلة خاصة، جريدة "الرياض"، العدد ١١٨٢٦، السنة السابعة والثلاثون، ١٣ شعبان ١٤٢١هـ / ٩ نوفمبر ٢٠٠٠م. ص ٢.
- (٢٩) الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الطوسي: المستصفى من علم الأصول: ط ١، المطبعة الأميرية، بولاق ١٣٢٢هـ .
- (٣٠) القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري: الجامع لأحكام القرآن، تحقيق عبد الرزاق المهدي، بيروت، دار الكتاب العربي، ط ١، ١٩٩٧م.
- (٣١) كردي، سعد: بذور الدراسة الدلالية لألفاظ القرآن الكريم. مجلة التراث العربي، دمشق، العدد ٦٦، السنة السابعة عشرة، (شعبان ١٤١٧هـ/يناير ١٩٩٧م).
- (٣٢) مجاهد، عبد الكريم: الدلالة عند العرب. عمان، الأردن، ١٩٨٥م.
- (٣٣) معجم ألفاظ القرآن الكريم: مجمع اللغة العربية، الطبعة الثانية، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر، ١٣٩٠هـ/١٩٧٠م.
- (٣٤) ميلاد، خالد: المعنى عند البلاغيين: السكاكي نموذجاً، في صناعة المعنى وتأويل النص. منشورات كلية الآداب بمنوبة، تونس، ١٩٩٢م.

- (٣٥) الندوي، عبد الله عباس: قاموس ألفاظ القرآن الكريم، ط ١، دار الشروق، جدة، المملكة العربية السعودية، ١٩٨٣ م.
- (٣٦) النويري، محمد نجيب: المعنى عند المفسرين: الطبري نموذجاً في: صناعة المعنى وتأويل النص. كلية الآداب بمنوبة، تونس، ١٩٩٢ م، ص ٤٣٣ - ٤٤٤.

٢ - المصادر الأجنبية

- (1) Ali, A.Y: The Meaning of the Glorious Qur'an: Cairo: Dar Al-Kitab Al-Masri; Beirut: Dar Al-Kitab Allubnani, 1934.
- (2) Arberry, Arthur J.: The Koran Interpreted .London 1963.
- (3) Al-Hâyek, Ezzidîn: An approximate, plain and straightforward translation of the meanings of The Honourable Qur'ân in the English Language. Damascus: Dâr Al-Fikr, 1996.
- (4) Jeffrey, Arthur: The Koran, Selected Suras. New York . 1958. pp. 17-18.
- (5) Khan. M. H.: Translations of the Holy Qur'an: A Bio-Bibliographic Study", The Islamic Quarterly, vol.xxx, no.2 (second Quarter 1986), pp. 82-108.
- (6) Kritzeck, James: "Robert Ketton's translation of the Qur'an", The Islamic Quarterly, II (1955), pp.309-312.
- (7) Maudûdî, Abul A.lâ: The meaning of the Qurân: Arabic Text with Translation and Commentary. Islamic Publications Ltd. Lahore (Pakistan),1982.

- (8) Pickthall, M. M.: "Arabs and non-Arabs and the question of translating the Qur'an", Islamic Culture, 5 (1931), pp. 433-522.
- (9) Pickthall, M.M: The Glorious Koran. 6th edition, Fine Books Ltd., George Allen and Unwin. 1976.
- (10) Salahuddin, Pir: The Wonderful Quran: A new English Translation. The Raftar-i- Zamana Publications, Eminabad, West Pakistan. n.d.
- (11) Sale, George: The Korân , (introduced by Sir Edward Denison Ross), Frederick Warne & CO Ltd. London, England. n.d.
- (12) Salisbury, Cari: "Arabic and The West", The Muslim World , vol. Lxxxviii, no. 2 (April 1998), pp. 185-196.
- (13) Siddiqui, Abdul Hameed: The Holy Qur'ân: English Translation and Explanatory Notes. Islamic Book Center. Lahore 1977.
- (14) Zidan, A. & D. Zidan: The Glorious Qur'an: Text and translation", Islamic Inc. Publishing & Distribution, Cairo, Egypt, 1417 H- 1996G.
- (15) Zwemer, S. M.: "Translations of the Koran", the Muslim World, vol. 5, no 3, July 1915, pp. 247-249.

فهرس الموضوعات

١	مقدمة.....
٤	اللفظ والمعنى في التراث العربي: نظرة موجزة.....
٨	اللفظ والمعنى في الإطار العام لتفسير النص القرآني.....
١٣	دلالة ألفاظ القرآن ومبحث "الوجوه والنظائر".....
٢٠	ترجمة وجوه القرآن الكريم: نماذج تحليلية.....
٣٧	نحو معجم عربي-إنجليزي للمشارك اللفظي في القرآن الكريم.....
٤٥	الخاتمة:.....
٥٠	مراجع البحث.....
٥٠	١- المراجع العربية.....
٥٤	٢- المصادر الأجنبية.....
٥٦	فهرس الموضوعات.....