

طائفة الأشراف

تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم

للإمام القشيري

المجلد الثاني

الطبعة الثالثة

قدم له وحققه وعلق عليه

الدكتور/ إبراهيم بسيوني



الهيئة المصرية العامة للكتاب

٢٠٠٠



الهيئة المصرية العامة للكتاب

إدارة التراث

رئيس مجلس الإدارة

د. سمير سرحان

المشرف على إدارة التراث ورئيس التحرير

سميد عبد الفتاح

سكرتير التحرير

أميمة علي أحمد

الغلاف

جمال قطب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

«... أهل الجنة طابت لهم حدائقها ، وأهل النار أحاط بهم سراديقها ، والحق — سبحانه — مُنْزَهُ عن أن تعودَ إليه من تعذيب هؤلاء عائدة ، ولا من تنعم هؤلاء قائدة .. جَلَّتْ الأحذية ، وتقدّستُ الصمديّة .

وَمَنْ وَقَعَتْ عَلَيْهِ غَبْرَةٌ فِي طَرِيقِنَا لَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ قَتْرَةٌ فَرَأَيْنَا ، وَمَنْ خَطَا خَطْوَةً إِلَيْنَا وَجَدَ حُظْوَةً لَدَيْنَا ، وَمَنْ نَقَلَ قَدَمَهُ نَحُونَا غَفَرْنَا لَهُ مَا قَدَّمَه ، وَمَنْ رَفَعَ إِلَيْنَا يَدًا أَجْرَلْنَا لَهُ رَعْدًا ، وَمَنْ النَجَّى إِلَى سِدَّةٍ كَرَّمْنَا أَوْيَانَهُ فِي ظِلِّ نِعْمَانَا ، وَمَنْ شَكَا فِينَا غَلِيلاً ، مَهَّدْنَا لَهُ فِي دَارِ فَضْلِنَا مَقِيلًا ،

عبد الكريم القاسمي

عند

سورة الكهف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رَبِّ یَسَّرَ

تَبَّرَ اَنَا مِمَّا مِثْلًا مِنَ الْحَوْلِ وَالْمِنَّةِ ، وَتَحَقَّقْنَا بِمَا مِنْكَ
مِنَ الْعَوْلِ وَالْمِنَّةِ ، فَلَا تَجْعَلْنَا هُرَّةً لِّسَهَامِ احْكَامِكَ ،
وَارْحَمْنَا بِلُطْفِكَ وَإِكْرَامِكَ ، وَتَجَنَّبْنَا مِمَّنْ غَضِبْتَ عَلَيْهِمْ
فَأَذَلَّتْهُمْ ، وَبِكِيِّ فِرَاقِكَ وَسَمْتِهِمْ .

عبد الکریم القسیری

عند

سورة یولس

السورة التي تذكر فيها التوبة

جرّد الله — سبحانه — هذه السورة عن ذكر « بسم الله الرحمن الرحيم » لِيُعْلَمَ أَنَّهُ يَخْصُّ مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ ، وَيُفْرِدُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ ، لَيْسَ لِصُنْعِهِ سَبَبٌ ، وَلَيْسَ لَهُ فِي أَفْعَالِهِ غَرَضٌ وَلَا أَرَبٌ ، وَاتَّضَحَ لِلْكَافِرِ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ أُثْبِتَتْ فِي الْكِتَابِ لِأَنَّهَا مُنَزَّلَةٌ ، وَبِالْأَمْرِ هُنَاكَ مُحَصَّلَةٌ .

وَمَنْ قَالَ : إِنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ التَّسْمِيَةَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ لِأَنَّهَا مَفْتُوحَةٌ بِالْبِرَاءَةِ عَنِ الْكُفَّارِ فَهِيَ — وَإِنْ كَانَ وَجْهًا فِي الْإِشَارَةِ — فَضَعِيفٌ ، وَفِي التَّحْقِيقِ كَالْبَعِيدِ ، لِأَنَّهُ افْتَتَحَ سُورًا مِنَ الْقُرْآنِ بِذِكْرِ الْكُفَّارِ مِثْلَ : « لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا »^(١) وَقَوْلُهُ : « وَيَلُوكُلُ هَمَزَةً لَمَزَةً »^(٢) وَقَوْلُهُ : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ »^(٣) وَقَوْلُهُ : « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ »^(٤) . . . هَذِهِ كُلُّهَا مَفَاتِيحٌ لِلسُّورِ . . . وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُثَبَّتَةٌ فِي أَوَائِلِهَا — وَإِنْ كَانَتْ مُتَضَمِّنَةً ذِكْرَ الْكُفَّارِ . عَلَى أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ إِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ فِي ذِكْرِ الْكُفَّارِ فَلَيْسَ ذِكْرُ الْبِرَاءَةِ فِيهَا صَرِيحًا وَإِنْ تَضَمَّنَتْهُ تَلَوِيحًا ، وَهَذِهِ السُّورَةُ أَوْلَاهَا ذِكْرُ الْبِرَاءَةِ مِنْهُمْ قَطْعًا ، فَلَمْ تُصَدَّرْ بِذِكْرِ الرَّحْمَةِ .

وَيُقَالُ إِذَا كَانَ تَجْرُدُ السُّورَةُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ يُشِيرُ إِلَى أَنَّهَا لَذِكْرِ الْفِرَاقِ فِي الْحَرْفِ أَنْ يُخْشَى أَنْ تَجْرُدَ الصَّلَاةُ عَنْهَا يَمْنَعُ عَنْ كَمَالِ الْوَصْلَةِ وَالِاسْتِحْقَاقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

(١) آية ١ سورة البينة .

(٢) آية ١ سورة الهمزة .

(٣) آية ١ سورة المسد .

(٤) آية ١ سورة الكافرون .

الفراقُ شديدٌ ، وأشدُّه ألا يعقبه وصالٌ ، وفراقُ المشركين كذلك لأنه قال : « إن الله لا يفر أن يُشركَ به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء »^(١)

ويقال من مُني بفراق أحبائه فبثت صحبته . وقد كان بين الرسول عليه السلام وبين أولئك المشركين عهد ، ولا شك أنهم كانوا قد وطَّنوا نفوسهم عليه ، فنزل الخبر من الغيب بقتة ، وأتام الإعلام بالفرقة فجأة ، فقال : « براءة من الله ورسوله » ، أي هذه براءة من الله ورسوله ، كما قيل :

فَبِتْ بِخَيْرٍ — وَاللَّيْ مَطْمَئِنَةٌ وَأَصْبَحْتَ يَوْمًا وَالزَّمَانُ ثَقَلَبًا
وما أشدُّ الفرقة — لا سيما إذا كانت بقتة على غير ترقيب — قال تعالى : « وأنذِرْهُمْ
يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَمَا فِي غَفْلَةٍ »^(٢) وأنشدوا :

وكان سراجُ الوصلِ أزهرينا فهبَّت به ريحٌ من البين فانطفأ
قوله جل ذكره : ﴿ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ
اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴾

إن قطعَ عنهم الوصلةَ فقد ضربَ لهم مدةً على وجه المهلة ، فأمنهم في الحال ليتأهبوا
لِتَحْمَلِ مِقَاسَةَ الْبِرَاءَةِ فِيهَا يَسْتَقْبِلُونَهُ فِي الْمَالِ .

والإشارة فيه : أنهم إن أقبلوا في هذه المهلة عن النى والضلال وجدوا في المال ما فقدوا
من الوصال ، وإن أبوا إلا التماذى في تركِ الخدمة والحرمة انقطع ما بينه وبينهم من العصمة .

ثم قال : واعلموا أنكم غير معجزى الله وأن الله يُخْزِي الْكَافِرِينَ ، والإشارة فيه : إن
أصررتُم على قبيح آثاركُم سعيتم إلى هلاككم بقدميكم . وندمتُم في عاجلكم على سعيكم ،
وحصلتُم في آجلكم على خسرانكم ؛ وما خسرتم إلا في صفتكم ، وما ضرَّ جرمكم
سواكم وأنشدوا :

تَبَدَّلَتْ وَتَبَدَّلْنَا وَاحْسَرْنَا مَنْ ابْتغَى عَوْضًا لِلْيَلِي فَلَمْ يَجِدْ

(١) آية ٤٨ سورة النساء (٢) آية ٣٩ سورة مريم

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ

يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ﴾

أى لِيَكُنْ إِعْلَامٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِلنَّاسِ بِنَقْضِ عَهْدِهِمْ ، وَإِعْلَانٌ عَنْهُمْ بِأَنَّهُمْ مَا اتَّقَطَعُوا
عَنْ مَأْلُوفِهِمْ مِنَ الْإِهْمَالِ^(١) وَمَعْهُدِهِمْ ، وَقَدْ بَرِحَ الْخِطَابُ مِنَ الْيَوْمِ بِأَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ وِلَايَةٌ ، وَلَمْ يَكُنْ
مِنْهُمْ بِمَا عَقَدُوا وَقَالُوا ، فَلْيَعْلَمِ الْكُفَّاءُ أَنَّهُمْ أَعْدَاءُ ، وَأَنْشَدُوا :

أشاعوا لنا في الحى أشنع قصية وكانوا لنا سلباً فصاروا لنا حرباً

قوله جل ذكره : ﴿ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

وَرَسُولُهُ ﴾ .

مَنْ رَأَى مِنَ الْأَغْيَارِ — شَطِيئَةً مِنَ الْأَثَارِ ، وَلَمْ يَرَ حَصُولَهَا بِتَصْرِيفِ الْأَقْدَارِ فَقَدْ أَشْرَكَ
— فِي التَّحْقِيقِ — وَاسْتَوْجِبَ هَذِهِ الْبِرَاءَةَ .

وَمَنْ لَّا حَظَّ الْخَلْقِ تَصْنَعًا ، أَوْ طَالَعَ نَفْسَهُ إِعْجَابًا فَقَدْ جَمَلَ مَا لِلَّهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ، وَظَنَّ مَا لِلَّهِ
لِغَيْرِ اللَّهِ ، فَهُوَ عَلَى خَطَرٍ مِنَ الشُّرْكِ بِاللَّهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِن تُبْتِغُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِن

تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي

اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ

أَلِيمٍ ﴾ .

إِنْ عَادُوا إِلَى الْبَابِ لَمْ يَقْطَعْ رَجَاؤُهُمْ ، وَمَدَّ إِلَى حَدِّ وَضُوحِ الْعُذْرِ إِرْجَاءُهُمْ . وَبَيَّنَّ أَنَّهُمْ
إِنْ أَصْرُوا عَلَى عُتُوِّهِمْ فَإِلَى مَا لَا يُطِيقُونَ مِنَ الْعَذَابِ مُنْقَلِبُهُمْ ، وَفِي النَّارِ مُشَاهِمٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ

لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ

أَحَدًا فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى

مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ :

(١) وردت (الإهمال) والصواب أن تكون (الإهمال) لأن الإهمال لا يكون إلا من الحق ،
ومألوفهم ومعهودهم (الإهمال) .

من وفى الحق في عهده فزده على حفظ عهده ؛ إذ لا يستوى من وفاه ومن جفاه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ ﴾ .

يريد إذا انسلخ الحرم فاقتلوا من لا عهد له من المشركين ، فإنهم — وإن لم يكن لهم عهد وكانوا حُرماً — جعل لهم الأمان في مدة هذه المهلة ، (. . .) (١) فبكرتم أن يأمر بترك قتال من آبي كيف يرضى بقطع وصال من آتى ١٩ .

قوله جل ذكره : ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل موصدية ﴾ .

أمرهم بمعالجة جميع أنواع القتال مع الأعداء .

وأعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك ؛ فسيل العبيد في مباشرة الجهاد الأكبر مع النفس بالتضييق عليها بالمبالغة في جميع أنواع الرياضات ، واستفراغ الوسع (٢) في القيام بصدق المعاملات . ومن تلك الجملة ألا ينزل بساحات الرخص والتأويلات ، ويأخذ بالأشقي في جميع الحالات

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

رحيم ﴾ .

حقيقة التوبة الرجوع بالكلية من غير أن تترك بقية . فإذا أسلم الكافر بعد شركه ، ولم يقصر في واجب عليه من قسسى فعله وتركه ، حصل الإذن في تخليته سبيله وفكه :

إِنْ وَجَدْنَا نَافِلًا ادَّعَيْتَ شَهَادًا لَمْ نَجِدْ عِنْدَنَا لِحْقٍ حُدُودًا

وكذلك النفس إذا انخفضت ، وآثار البشرية إذا اندرست ، فلا حرج — في التحقيق — في المعاملات في أوان مراعاة الخطرات مع الله عند حصول المكاشفات . والجلوس مع الله

(١) مشبهة

(٢) وردت (الواسع) والصواب أن تكون الوسع .

أولى من إتيان بياب الله تعالى ، قال تعالى فيما ورد به الخبر : « أنا جليس من ذكرني » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ

فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

إذا استجار المشرك — اليوم — فلا يرُدُّ حتى يسمع كلام الله ، فإذا استجار المؤمن طول عمره من الفراق — متى يُمنع من سماع كلام الله ؟ ومتى يكون في زمرة من يقال لهم : « اخشوا فيها ولا تكلمون » (٢) .

وإذا قال — اليوم — عن أعدائه : « فأجره حتى يسمع كلام الله » فإن لم يؤمن بعد سماع كلامه نُهي عن تعرضه حيث قال : « ثم أبلغه مأمنه » — أتري أنه لا يؤمن أولياءه — غداً — من فراقه ، وقد عاشوا اليوم على إيمانه ووفائه ؟ كلا .. إنه يمتحنهم بذلك ، قال تعالى : « لا يحزنهم الفزع الأكبر » (٣) .

ثم قال : « ذلك بأنهم قومٌ لا يعلمون » فإذا كان هذا بره بمن لا يعلم فكيف بره بمن يعلم ؟

ومتى نُضَيِّعُ مَنْ يُنْبِئُ بِيَابِنَا وَالتُّعْرِضُونَ لَهُمْ نَعِيمٌ وَافِرٌ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ

عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ

عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا

اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ

اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

(١) جاء في الرسالة ص ١١١ قال محمد الفراء سمعت الشبلي يقول : (أليس الله تعالى يقول : أنا جليس من ذكرني ؟ ما الذي استفهم من جملة الحق ؟) .

(٢) آية ١٠٨ سورة المؤمنون .

(٣) آية ١٠٣ سورة الأنبياء .

كيف يكون المفلس من عرفانه كالمخلص في إيمانه ؟

وكيف يكون المحجوب عن شهوده كالمستهلك في وجوده ؟

كيف يكون من يقول « أنا » كمن يقول « أنت » ؟ وألشدوا :

وأحببنا شتان : وافي وناقصٌ ولا يستوى قطُّ محبٍ وباغضٍ

قوله : « فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم » ، إن تمسكوا بجبل^(١) وفائنا أحللتناهم
ولاءنا ، وإن زاغوا عن عهدنا أبليناهم بصدتنا ، ثم لم يرتجخوا في بعدنا .

« إن الله يحب المتقين » : المتقى الذي يستحق محبة من يتقى ، وذلك حين يتقى محبة
نفسه ، وذلك بترك حظه والقيام بحق ربه .

قوله جل ذكره : ﴿ كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا

فيكم إلا ولا ذمة يرضونكم

بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرم

فاسقون ﴾ .

وصفهم بلؤم الطبع فقال : كيف يكونون محافظين على عهودهم مع ما أضروه لكم من
سوء الرضاء ؟ فلو ظفروا بكم واستولوا عليكم لم يراعوا لكم حرمةً ، ولم يحفظوا لكم قرابةً
أو ذمةً .

وفي هذا إشارة إلى أن الكريم إذا ظفروا غفراً ، وإذا قدر ما غدر ، فبأسر وجهر .

قوله « يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم » أي لا عجب من طبيعتهم ، فإنهم في حقنا
كذلك يفعلون : يظهرون لباس الإيمان ويضرون الكفر . وإنهم لذلك يعيشون معكم في زى
الوفاق ، ويستبطنون عين الشقاق وسوء النفاق .

قوله جل ذكره : ﴿ اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً فصدوا

(١) وردت (الجبل) وهي خطأ في السج .

عن سبيله إنهم ساء ما كانوا
يعلمون ﴿١﴾ .

مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ بغيرِ اللَّهِ أرخصَ في صفقته ثم إنه خسر في تجارته ؛ فَلَالَهُ — وهو
عن الله — أثر استمتاع ، ولاله — في دونه سبحانه — اقتناع ؛ بَقِيَ عن الله ، ولم يستمتع
عن الله . وهذا هو الخسران المبين .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلايَةَ
وأولئك هم الْمُعْتَدُونَ ﴾ .

كيف يراعى حقّ المؤمنين مَنْ لا يراعى حقّ الله في الله ؟ أخلاقهم تشابهت في
تَرْكِ الحُرْمَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِن تَابوا وَأَقَاموا الصَّلَاةَ وَآتَوْا
الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتَفَصَّلُ
الآياتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ .

معناه : وإن قبلناهم وصلحوا لولا أننا فلحمة النسب في الدين بينكم وبينهم وشيعة^(١) ،
وإلا فليكن الأجانب منا على جانب منكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِن نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ
عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ
الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَأَيْمَانَ لَمْ يَعْلَمُوا
يَنْتَهُونَ ﴾ .

إذا جنحوا إلى الغدر ، ونكثوا ما قدّموه من ضمان الوفاء بالمهد ، وبسطوا ألسنتهم فيكم
باللوم فاقصدوا من رحي الفتنة عليه تدور ، وغصن الشر من أصله يتشعب ، وهم سادة
الكفار وقادتهم .

وحقّ القتال إعداد القوة جهراً ، والنبري عن الحول والقوة سراً .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ

(١) أي مشيكة متصلة .

وَهُمْ أَبَاحُ خَرَجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَأُوكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ أَنْ تَخْشَوْهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ
أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *

حَرَّضَهُمْ عَلَى الْقِتَالِ — عَلَى مِلَاحِظَةِ أَمْرِ اللَّهِ بِذَلِكَ — لَا عَلَى مَقْتَضَى الْإِطْوَاءِ عَلَى الْحَقِّ
لِأَحَدٍ ، فَإِنَّ مَنْ غَضِبَ لِنَفْسِهِ فَمُدْمُومُ الْوَصْفِ ، وَمَنْ غَضِبَ لِلَّهِ فَإِنَّ نَصَرَ اللَّهِ قَرِيبٌ .
وَقَالَ « أَنْتُمْ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ » : فَالْحَشْيَةُ مِنَ اللَّهِ بِشِيرِ الْوَصْلَةِ ، وَالْحَشْيَةُ مِنَ
غَيْرِ اللَّهِ نَذِيرُ الْفُرْقَةِ . وَحَقِيقَةُ الْحَشْيَةِ نَفْضُ السُّرِّ عَنْ ارْتِكَابِ الزُّجْرِ وَمُخَالَفَةِ الْأَمْرِ .

قوله جل ذكره : * قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ
وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ
صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ * وَيُذْهِبُ
غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ، وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ
يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *

هُوَ عَلَيْهِمْ كَلْفَةُ الْمَخَاطِرَةِ بِالْمَهْجَةِ بِمَا وَعَدَهُمُ مِنَ الظَّفَرِ وَالنَّصْرَةِ ، فَإِنَّ شَهَادَةَ خِزْيِ الْعَدُوِّ
مِمَّا يَهُونُ عَلَيْهِمْ مِقَاسَةَ السُّوءِ . وَالظَّفَرُ بِالْأَرْبِ يَذْهِبُ تَعَبَ الطَّلَبِ .
وَشَفَاءُ صُدُورِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى حَسَبِ مَرَاتِبِهِمْ فِي اللَّقَامِ وَالدرجات ؛ فَهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ
فِي قَهْرِ عَدُوِّهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي نَيْلِ مَرْجُوِّهِ . وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي الظَّفَرِ
بِمَطْلُوبِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي لِقَاءِ مَحْبُوبِهِ . وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي دَرَكِ مَقْصُودِهِ ،
وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي الْبَقَاءِ بِمَعْبُودِهِ .

وَكَذَلِكَ ذَهَابُ غَيْظِ قُلُوبِهِمْ تَخْتَلِفُ أَسْبَابُهُ ، وَتَبْتَنُّوعُ أَبْوَابِهِ ، وَفِيَا ذِكْرُنَا تَلْوِيحٌ
لِيَا تَرْكُنَا (١) .

« وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » حَتَّى يَكُونَ اسْتِقْلَالُهُ بِمَحْوَلِ الْأَحْوَالِ .

قوله جل ذكره : * أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ

(١) توضح هذه العبارة ميل القشيري للإقلال خشية الملل — كما ذكر في مقدمة كتابه .

إسحاق يعقوب * قالت يا ويلنا
أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً
إن هذا لشيء عجيب * قالوا :
أتعجبين من أمر الله ؟ رحمة الله
وبركاته عليكم أهل البيت إنه
حميدٌ مجيدٌ *

كانت امرأته قائمةً بخدمة الأضياف ، فضحكت تعجباً من أن يكون مثلها في هذه
السنُّ ولدٌ .

وقيل كان سرورها بالسلامة . ويحتمل أنها ضحكت تعجباً من امتناع الضيفان عن
الأكل . أو تعجبت من كون الملائكة في صورة البشر لما علمت أنهم ملائكة . ويحتمل
أنها ضحكت لاستبشارها بالولد وقد بشرت باستحقاقه ومن ورائه يعقوب ، ثم أفصحت عما
ينطوي عليه قلبها من التعجب فقالت : « أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً ؟ إن هذا
لشيء عجيب » ١

فأحال الملائكة خلق الولد على التقدير : « قالوا أتعجبين من أمر الله ؟ » فزال موضع
التعجب ، وقالوا : « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت » فبقى الدعاء في شريعتنا بآخر
الآية حيث يقول الداعي : كما صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد .
والبركة الزيادة ؛ فقد اتصل النسل من الخليل ، وبنو إسرائيل منهم — وهم خلق كثير ،
والعرب من أولاد اسماعيل — وهم أجم الغفير .

قوله جل ذكره : ﴿ فلما ذهب عن إبراهيم الروعُ
وجاءته البشرى بإبائنا في قوم لوط ﴾

لما كانت مراجعته مع الله في أمر قوم لوط بحق الله لا لحظ نفسه سلم له الجدال ، وهذا
يدل على علو شأنه حيث تجاوز عنه ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ إن إبراهيم لحليمٌ أواهٌ منيبٌ ﴾

بالكُفْرِ أَوْلَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ،
وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١﴾

عمارة المساجد بإقامة العبادة فيها ، والعبادة لا تُقبَلُ إلا بالإخلاص ، والمُشْرِكُ فاقِدُ
الإخلاص ، وشهادتهم على أنفسهم بالكفر دعواهم حصول بعض الحدثن بتأثير الأسباب ،
فن أثبت في عقده جواز ذرّة في العالم من غير تقديره — سبحانه — شارك أرباب الشُّركِ
في المعنى الذي لزمهم به هذه السُّمة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ
أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾

لا تكون عمارة المساجد إلا بتخريب أوطان البشرية ، فالعابد يُعمرها بتخريب أوطان
شهوته ، والزاهد يُعمرها بتخريب أوطان مُنيته ، والعارف يُعمرها بتخريب أوطان علاقته ،
والموحد يُعمرها بتخريب أوطان ملاحظته ومساكنته . وكل واحد منهم واقف في صفته ؛
فلصاحب كل موقف منهم وصف مخصوص .

وكذلك رتبهم في الإيمان مختلفة ؛ فإيمان من حيث البرهان ، وإيمان من حيث البيان ،
وإيمان من حيث العيان ، وشتان ما هم اقل قائلهم :

لَا تَعْرِضْ بِنُكْرِنَا فِي ذِكْرِهِمْ لَيْسَ الصَّحِيحُ — إِذَا مَشَى — كَالْمُقْعَدِ

قوله جل ذكره : ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ
عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴾

(١) أخطأ الناسخ إذ أنهى الآية : (م فيها خالدون)

ليس مَنْ قام بمعاملة ظاهره كمن استقام في مواصلة سريره ، ولا مَنْ اقتبس من سراج
علومه كمن استبصر بشمس معارفه ، ولا من نُصِبَ بالباب من حيث الخدمة كمن مُكِّنَ من
البساط من حيث القربة^(١) ، وليس نعت مَنْ تَسَكَّفَ نِفَاقًا كوصفِ مَنْ تَحَقَّقَ وِفَاقًا ، بينهما
بَوْنٌ بعيدٌ !

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَائِزُونَ ﴾

« آمنوا » أى شاهدوا بأنوار بصائرهم حتى لم يبقَ في سماء يقينهم سحبٌ ريبٌ ،
ولا في هواء^(٢) معارفهم ضبابٌ شك .

« وهاجروا » : فلم يُعْرَجُوا في أوطان التفرقة ؛ فَتَمَحَّضَتْ^(٣) حركاتهم وسكناتهم
بالله لله .

« وجاهدوا » : لا على ملاحظة غرضٍ أو مطالعة عِوَضٍ ؛ فلم يَدَّخِرُوا لأنفسِهِمْ — مِنْ
ميسورهم — شيئًا إلا آثروا الحقَّ عليه ؛ فَظَفِرُوا بالنعمة ؛ في قيامهم بالحقِّ بصدقتهم
عن الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ
وَجَنَاتٍ لَمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴾ خالد بن
فيها أبدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ
عَظِيمٌ

(١) يتدرج الدخول عليه — حسباً نعرف من أسلوب التشيرى — من الباب إلى البساط إلى العقوة
أو الساحة ثم السدة .

(٢) وردت (هؤلاء) وقد صوبناها (هواء) لتلائم (سماء) و (سحب) و (ضباب) فضلا عن أنها
أقرب في الكتابة إليها .

(٣) تمحضت أى صارت خالصة لله

البشارة من الله تعالى على قسامين : بشارة بواسطة المَلَكِ ، عند التوفى :

« تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشُرُوا بِالْجَنَّةِ » (١) .

وبشارة بلا واسطة بقول المَلَكِ ، إذ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ ، وذلك عند الحساب .
يبشرهم بلا واسطة بِحُسْنِ التَّوَلَّى ؛ فعاجلُ بشارتهم بنعمة الله ، وآجلُ بشارتهم برحمة الله ،
وشتان ما هما !

ويقال البشارة بالنعمة والجنة لأصحاب الإحسان ، والبشارة بالرحمة لأرباب العصيان ،
فأصحاب الإحسان صلح أمرهم للشهرة فأظهر أمرهم للملك حتى بشر وهم جهراً ، وأهل
العصيان صلح حالهم للستر فتولى بشارتهم — من غير واسطة — سراً .

ويقال إن كانت للطبيع بشارة بالاختصاص فإن للعاصي بشارة بالانحلال . وإن كان
للمطيع بشارة بالدرجات فإن للعاصي بشارة بالنجاة .

ويقال إن القلوب بمجبولة على محبة من يُبَشِّرُ بالخير ؛ فأراد الحق — سبحانه — أن تكون
محبة العبد له — سبحانه — على الخصوص ؛ فتولى بشارته بعزير خطابه من غير واسطة ،
فقال : يبشرهم ربهم برحمة منه « وفي معناه أنشدوا :

لَوْلَا تَمَتُّعُ مَقَلَّتِي بِلِقَائِهِ لَوَهَبْتُهَا بُشْرَى بِقَرَبِ إِيَابِهِ

ويقال بشر العاصي بالرحمة ، والمطيع بالرضوان ، ثم الكافة بالجنة ؛ فقدم العاصي في الذكر ،
وقدم المطيع بالبر ، فالذكر قوله وهو قديم والبر طوله وهو عميم . وقوله الذي لم يزل أعز من
طوله الذي حصل . تقدم العصاة على المطيعين لأنَّ ضَعْفَ الضعيف أولى بالرفق من القوى .

ويقال (قدم أمر العاصي بالرحمة حتى إذا كان يوم العرض وحضور الجمع
لا يفتضح العاصي) (٢) .

ويقال « يبشرهم ربهم برحمته » يُعَرِّفُهُمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَصِلُوا إِلَى مَا وَصَلُوا إِلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الدَّرَجَاتِ

(١) آية ٣٠ سورة فصلت

(٢) ما بين القوسين موجود في الهامش أثبتناه في موضعه من النص حسب العلامات المميزة ،
ولنتأمل مقدار انفساح صدور الصوفية بالنسبة للعصاة ، وذلك نتيجة امتلاء قلوبهم بالأمل في المحبوب .

بمهم وطاعتهم ، ولكن برحمته — سبحانه — وصلوا إلى نعمته ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحدٍ يُنَجِّيه عمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمته » (١) .

قوله : « لم فيها نعيم مقيم » : قومٌ نعيمهم عطاء ربهم على وصف التمام ، وقومٌ نعيمهم لقاء ربهم على نعت الدوام ؛ فالعابدون لم تمام عطاياه ، والعارفون لم دوام لقاءه .

ثم قال : « خالدین فيها أبداً » والكناية في قوله « فيها » كما ترجع إلى الجنة تصلح أن ترجع إلى الحالة ، سبباً وقد ذكر الأجر بعدها ؛ فكما لا يقطعُ عطاؤه عنهم في الجنة لا يمنع عنهم لقاءه متى شاءوا في الجنة ، قال تعالى : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » (٢) أي لا مقطوعة عنهم نعمته ، ولا ممنوعة منهم رؤيته .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا

آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا
الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَإُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

مَنْ لَمْ يَصْلُحْ بِطَاعَتِهِ لِرَبِّهِ لَا تَسْتَخْلِصْهُ لَصِحْبَةِ نَفْسِكَ .

ويقال من آثر على الله شيئاً يُبَارِكْ له فيه ؛ فيبقى بذلك عن الله ، ثم لا يبقى ذلك معه ، فإن استبقاه بجهد — كيف يستبق حياته إذا أذن الله في ذهاب أجله ؟ وفي معناه أنشدوا :

مَنْ لَمْ تَزَلْ نِعْمَتُهُ قَبْلَهُ زَالَ مَعَ النِّعْمَةِ بِالْمَوْتِ

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ

وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ
وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ
كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ

(١) الشيخان عن عائشة مرفوعاً : سدوا وقاربوا وأبشروا واعلموا أنه لن يدخل أحدكم الجنة

عمله ، قالوا... الخ

(٢) آية ٢٣ سورة الواقعة

إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله
فَقَرَّبُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ
والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴿

ليس هذا تخييراً لهم ، ولا إذناً في إظهار الحظوظ على الحقوق ، ولكنه غاية التحذير
والزجر عن إظهار شيء من الحظوظ على الدين ، ومرور الأيام حكم عدل يكشف في العاقبة
عن أسرار التقدير ، قال قائمهم :

سوف ترى إذا انجلى الغبار أفرس تحتك أم حمار ؟

ويقال علامة الصدق في التوحيد قطع العلاقات ، ومفارقة العادات ، وهجران للمهودات
والاكتفاء بالله في دوام الحالات .

ويقال من كسدت سوق دينه كسدت أسواق حظوظه ، وما لم تخل منك منازل
الحظوظ لا تعمرك بك مشاهد الحقوق .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ﴾

النصرة من الله تعالى في شهود القدرة ، والمنصور من عصمه الله عز وجل عن التوهم
والحسبان ، ولم يكله إلى تدبيره في الأمور ، وأثبت الحق — سبحانه — في مقام الافتقار
متبرياً عن الحول والمنة ، متحققاً بشهود تصاريف القدرة ، يأخذ الحق — سبحانه —
بيده فيخرجه عن مهواة تدبيره ، ويوقفه على وصف التصبر لقضاء تقديره .

قوله جل ذكره ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ

فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ
الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ
مُدْبِرِينَ ﴾ .

يعني نصركم يوم حنين حين تفرق أكثر الأصحاب ، وافترت أنياب الكثرة عن نقاب
القهر فاضطربت القلوب ، وخانت القوى أصحابها ، ولم تغن عنكم كثرتكم ، فاستخلص الله
أسراركم — عند صدق الرجوع إليه — بحسن السكينة النازلة عليكم ، فقلب الله الأمر على

الأعداء ، وَخَفَّقَتْ رَايَاتُ النُّصْرَةِ ، وَوَقَعَتِ الدَّائِرَةُ عَلَى الكُفَّارِ ، وَارْتَدَّتْ الهَزِيمَةُ عَلَيْهِمْ
فَرَجَّوْا صَاغِرِينَ .

قوله جل ذكره ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى
المُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا
وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جِزَاءُ
الْكَافِرِينَ ﴾

--السكينة تُلَجُّ القلب عند جريان حُكْمِ الرَّبِّ بنعت الطمأنينة ، وخمود آثار البشرية
بالكلية ، والرضا بالبادي من الغيب من غير معارضة اختيار .

ويقال السكينة القرار على بساط الشهود بشواهد الصحو ، والتأدب بإقامة صفات العبودية
من غير لحوق مشقة ، وبلا تحريك عِرْقٍ لمعارضة حُكْمِ . والسكينة (١) المنزلة على « المؤمنين »
خودهم تحت جريان ما وَرَدَ من الغيب من غير كراهة بنوازع البشرية ، واختطاف الحوِّ
إياهم عنهم حتى لم تستفزم رهية من مخلوق ؛ فَسَكَنْتَ عنهم كلُّ إرادة واختيار .

« وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا » من وفور اليقين وزوائد الاستبصار .

« وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا » بالتطوح (٢) في مناهات التفرقة ، والسقوط في وهدة (٣) ضيق
التدبير ، ومحنة الغفلة ، والغيبية عن شهود التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ
يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

ردم من الجهل إلى حقائق العلم ، ثم نقلهم من تلك المنازل إلى مشاهد اليقين ، ثم رقاهم
عن تلك الجملة بما لقاها به من عين الجمع .

(١) وردت (والسكين) وهي خطأ في النسخ

(٢) وردت (والتطوح) بالعين وهي خطأ في النسخ .

(٣) جاءت الواو فوق فاء (في) واكتملت بعدها خطأ : (هده) ، والصواب ان تأخذ الواو مكابها

بعد (في) وتصبح الكلمة (وهدة)

قوله جل ذكره ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ
فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ
عَامِهِمْ هَذَا ﴾

قدوا طهارة الأسرار بقاء التوحيد ؛ فبقوا في قدورات الظنون والأوهام ، فَمُنِعُوا
قُرْبَانَ المساجد التي هي مشاهدُ القرب . وأما المؤمنون فطهروهم عن التدنُّس بشهود الأغيار ،
فطالعوا الحقَّ قَرْدًا فَمَا يُبَيِّنُهُ مِنَ الْأَمْرِ وَيُمِيزُهُ مِنَ الْحُكْمِ .

قوله جل ذكره ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ
فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

تَوَقَّعُ الْأَرْزَاقِ مِنَ الْأَسْبَابِ مِنْ قَضَايَا انْفِلَاقِ بَابِ التَّوْحِيدِ ، فَمَنْ لَمْ يَفْرُدْ مَصْبُودَهُ
بِالْقِسْمَةِ بَقِيَ فِي قَهْرٍ مُرَمَّدٍ .

ويقال مَنْ أَنَاخَ بِعُقُوبَةِ كَرَمِ مَوْلَاهُ ، وَاسْتَمَطَرَ سَحَابَ جُودِهِ أُغْنَاهُ عَنْ كُلِّ سَبَبٍ ،
وَكَفَاهُ كُلَّ تَعَبٍ ، وَقَضَى لَهُ كُلَّ سُؤْلِ وَأَرْبٍ ، وَأَعْطَاهُ مِنْ غَيْرِ طَلَبٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا
الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾

مَنْ اسْتَوْجِبَ الْهُوَانَ لَا يَنْجِيكَ مِنْ شَرِّهِ غَيْرَ مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْإِذْلَالِ عَلَى صَفَرِهِ ، وَمَنْ
دَاهَنَ عَدُوَّهُ فَبِالْحَرِيِّ أَنْ يَلْقَى سُوءَهُ .

وَمِنْ أَشَدِّ النَّاسِ لَكَ عِدَاوَةً ، وَأَبْعَدِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ - نَفْسُكَ الْمَجْبُولَةُ عَلَى الشَّرِّ فَلَا تُقْلِعُ إِلَّا بِذِمَّتِهَا
بِعُدِيَّةِ الْمَجَاهِدَاتِ . وَهِيَ لَا تَتَوَكَّلُ بِالتَّقْدِيرِ ، وَلَا يَزُولُ شَكْهَاتُهَا ، وَكَذَلِكَ تَخَلَّدُ إِلَى التَّدْبِيرِ (١) ،

(١) أى تدبير الإنسان الناقض لتدبير الحق

ولا تسكن إلا بوجود المعلوم^(١) ، ولا تقبل منك إلا كاذب المواعيد ، ولذلك قالوا
 وأكذب النفس إذا حدثتها فإن صدق القول يذرى بالأمل
 قوله جل ذكره: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ ،
 وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ،
 ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾
 لو كان هذا في مخاطب المخلوقين لكان عين الشكوى ؛ والشكوى إلى الأجاب تشير
 إلى تحقق الوصلة .

شكا إليهم ما حصل من قبيح أعمالهم ، وكم بين من تشكوا منه وبين من تشكوا إليه ۱۱
 قوله جل ذكره: ﴿ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
 قَبْلُ ، قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾
 الكفار قبلهم جحدوا الربوبية ، وهؤلاء أقرؤا بالله ، ثم لما أثبتوا له الولد تقضوا
 ما أقرؤا به من التوحيد ، فصاروا كالكفار قبلهم .
 ويحتمل أن تكون مضاهاة قولهم في وصف المعبود بأن عيسى ابنه وعزيراً ابنه كقول
 الكفار قبلهم إن الملائكة بنات الله .
 ويقال لما وصفوا المعبود بما يتعالى عن قولهم لم ينفعهم صدقتهم في الإقرار بربوبيته
 مما أضافوا إليه من سوء القالة . وكل من أطلق في وصفه ما يتقدس — سبحانه — عنه فهو
 للأعداء مشاكلاً في استحقاق الندم والتوبيخ .

قوله جل ذكره: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ
 دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَأْمُورًا
 إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

(١) ربما كان المقصود بالمعلوم هنا ما يقع في نطاق الحس ؛ وتقدير الحق ههنا لا يقع تحت حس ،
 الإنسان وعلم الإنسان .

كما لا تجوز مجاوزة الحد في وضع القدر لا تجوز مجاوزة الحد في رفع القدر ، وفي الخبر :
« أمرنا أن نُنزلَ الناسَ منازلهم »

• فمن رأى من المخلوقين شظيةً من الإبداع أنزلهم منزلة الأرباب ، وذلك - في التحقيق -
- شركٌ ، وما أخلص في التوحيد من لم يرَ جميعَ الحادثات بصفاتهما (. . .) (١) من الله .
« وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً » : فمن رفع في عقده مخلوقاً فوق قدره
فقد أشرك بربه .

قوله جل ذكره : ﴿ يُريدون أن يطفئوا نورَ الله بأفواههم
ويأبى الله إلا أن يُتِمَّ نوره ولو كره
الكافرون ﴾

من رام أن يستر شعاع الشمس يدخان بوجهه من نيرانه ، أو عالج أن يمنع حكم السماء
بميلته وتدييره ، أو يسقط نجوم الفلك بسهام قوسه - أظهر رعونته ثم لم يحظ بمراده .
كذلك من توهم أن سنة التوحيد يعلوها وهج الشبه فقد خاب في ظنه ، واقتضح في وهمه .

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين
الحق ليُظهره على الدين كله
ولو كره المشركون ﴾

أزاح العليل بما ألح من الحجج ، وأزال الشبهة بما أفصح من النهج ؛ فشوس الحق
طالعةً ، وأدلة الشرع لامةً ، كما قالوا :

هي الشمس إلا أن للشمس غيبةً وهذا الذي نعنيه ليس يغيب

قوله جل ذكره : ﴿ يأبى الذين آمنوا إن كثيراً من
الأخبار والرهبان لياً كلون أموال
الناس بالباطل ويصدون عن
سبيل الله ﴾

(١) مشبهة .

العالم إذا ارتفق بأموال الناس عوضاً عما يُعلمهم زالتْ بركاتُ عليه ، ولم يَظبْ في طريق الزهد مَطْعَمُهُ .

والعارفُ إذا انتفع بخدمة المرید ، أو ارتفق بشيء من أحواله وأعماله زالت آثارُ همتِهِ ، ولم تُجد في حكم التوحيد حالته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتَنِرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ .

لم في الأجل عقوبة . والذين لا يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فلم في العاجل حجة . وقليل من عباده من سَلِمَ من الحجاب في مُحْتَضِرِهِ والعقاب في مُنْتَظَرِهِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْهَمُونَ فَنُذِقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتَنِرُونَ ﴾ .

لما طلبوا الجاه عند الخلق بما لهم ، وبخلوا بإخراج حق الله عنه شأن وجوههم . ولما أسندوا ظهورهم إلى أموالهم . قال تعالى : ﴿ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ﴾ .

ويقال : لما (عبسوا) في وجوه العفاة (٢) وعقدوا حواجيبهم وضعت الكية على تلك الجباه المقبوضة عند رؤية الفقراء ، ولما طؤوا كسحهم دون الفقراء — إذا جالسوم — وَضَعَتِ الْمِكْوَاةَ عَلَى جُنُوبِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا

(١) محتضره أى حاضره وناجله ، ومنتظره أى مستقبه وآجله .

(٢) العفاة م طالبو العطاء ومستحقوه

عَشْرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ
خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ
حَرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ ﴿١﴾

لَمَّا عَلِمَ أَنَّهُمْ لَا يُدَاوِمُونَ عَلَى مُلَازِمَةِ الْقُرْبِ أَفْرَدَ بَعْضَ الشُّهُورِ بِالتَّفْضِيلِ ،
لِيُخَصِّصَهَا بِاسْتِكْثَارِ الطَّاعَةِ فِيهَا . فَأَمَّا الْخَوَاصُ مِنْ عِبَادِهِ فَجَمِيعُ الشُّهُورِ لَمْ يَشْعَبَانِ
وَرَمَضَانَ ، وَكَذَلِكَ جَمِيعُ الْأَيَّامِ لَمْ يَجْمَعْهُ ، وَجَمِيعُ الْبِقَاعِ ^(١) لَمْ يَسْجُدْ وَفِي مَعْنَاهُ
أَشَدُّ بِمَعْضِهِمْ .

يَا رَبُّ إِنِّي جَاهِدِي غَيْرُ مُنْقَطِعٍ . وَكُلُّ أَرْضِي لِي تُغْرُ طَرْمُوسُ

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا
الْمُشْرِكِينَ كَمَا يَقَاتِلُونَكُمْ كَمَا فَتَورِدُه مَوَاطِنَ
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾

قال للعوام : لَا تَغْلِبُوا فِي بَعْضِ الشُّهُورِ أَنْفُسَكُمْ ، يَعْنِي بِارْتِكَابِ الزُّلْمِ . وَأَمَّا
الْخَوَاصُ فَأَمْرُونِ الْأَيْظَلُّوا فِي جَمِيعِ الشُّهُورِ قُلُوبَهُمْ بِاحْتِقَابِ الْغَفْلَةِ ^(٢) .

ويقال : الظلم على النفس أن يجعل العبد زمامه بيد شهواته ، فتورده مَوَاطِنَ
الهِلَاكِ .

ويقال : الظلم على النفس بخدمة المخلوقين بدل طاعة الحق .

ويقال : مَنْ ظَلَمَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْمُضَاجَعَاتِ امْتَحِنَ بِعَدَمِ الصَّفْوَةِ فِي مَرُورِ الْأَوْقَاتِ .

« وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا فَتَورِدُه مَوَاطِنَ
حَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ . » : وَلَا سِلَاحَ أَمْضَى عَلَى الْعَدُوِّ مِنْ تَبَرُّكِكَ عَنْ

(١) وردت (البقاء) وهي خطأ في النسخ

(٢) وردت (المقد) والصواب أن تكون (الغفلة) ، فالغفلة للقلب والزلة للنفس

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ ۙ (١) زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ مَا كَانَ مَحْرُومًا وَيُحَرِّمُونَ مَا كَانَ حَلَالًا لِيُؤْثِرُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، زِينَةً لِّمَن سِوَاهُمْ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ ﴾ .

الدينُ ملاحظةُ الأمرِ ومجانبةُ الوزرِ وتركُ التقصيرِ (٢) بين يدي الله سبحانه — في جميع أحكام الشرع ، فالأجلُ في الطاعاتِ مضروبة ، والتوفيقُ في عرفانه متبوع ، والصلاح في الأمور بالإقامة على نمت العبودية ؛ فالشهرُ ما سمَّاه الله شهراً ، والعامُ والحولُ ما أعلم الخلقَ أنه قدرُ ما بينه شرهاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ ﴾ .

عاتبهم على تركِ البدار عند توجيه الأمر ، وانتهاز فرصةِ الرخصة .
وأمرهم بالجد في العزم ، والقصد في الفعل ؛ فالجنوحُ إلى التكاسل ، والاسترواحُ إلى التناقل أماراتُ ضعفِ الإيمان إذ الإيمان غريمٌ مُلْزِمٌ لا يرضى من العبد بغير ممارسة الأشق ، وملابسة الأحق .

قوله « أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا » : وهل يجملُ بالعابد أن يختارَ دنياه على عقباه ؟
وهل يحسنُ بالعارف أن يؤثِرَ هواه على رضا مولاه ؟ وأنشدوا

(١) النسِيءُ = تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر ، فقد كانوا إذا هل شهر حرام وم عاربون أحلوه وحرموا مكانه شهراً آخر
(٢) أي عدم استعجال شيء موقوف بأمر الله وشرعه .. هذا مانته من السياق

أَيْجَلُ بِالْأَحْيَابِ مَا قَدْ فَعَلُوا مَضَوْا وَانصَرَفُوا بِالْيَتِيمِ قَفَلُوا
إِنَّ غَيْبَةَ يَوْمٍ لِلزَّاهِدِ عَنِ الْبَابِ تَعْدِيلٌ شَهْرًا، وَغَيْبَةُ لِحِظَةِ الْعَارِفِ عَنِ الْبَسَاطِ
تَعْدِلُ دَهْرًا، وَأَنْشَدُوا :

الْإِلْفُ لَا يَصْبِرُ عَنِ الْغَيْهِ أَكْثَرَ مِنْ طَرْفَةِ عَيْنٍ
وَقَدْ صَبَرْنَا عَنْكُمْ سَاعَةً مَا هَكَذَا فِعْلٌ مُجِبِّينِ

قوله جل ذكره ﴿ إِلَّا تَتَّخِروا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا
وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ
شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

العذابُ الأليمُ إذا أَعْرَضَ الْعَبْدُ عَنِ الطَّاعَةِ أَلَا يَبِيعُ وَرَاءَهُ مِنْ جُنُودِ التَّوْفِيقِ
مَا يَرُدُّهُ إِلَى الْبَابِ .

العذابُ الأليمُ أَنْ يَسْلُبَهُ حَلَاوَةَ التَّجْوِي إِذَا آبَ .

العذابُ الأليمُ الصَّدُودُ يَوْمَ الْوُرُودِ ، وَقِيلَ :

وَأَعْدَوْنِي بِالْوَصَالِ — وَالْوَصَالُ عَذْبٌ — وَرَمَوْنِي بِالصُّدُودِ وَالصَّدُّ صَعْبٌ

العذابُ الأليمُ الوَعِيدُ بِالْفِرَاقِ ، فَأَمَّا نَفْسُ الْفِرَاقِ فَهِيَ تَمَامُ التَّلْفِ ، وَأَنْشَدُوا :

وَزَعَمْتُ أَنَّ الْبَيْنَ مِنْكَ غَدًا هَدَّدْتُ بِذَلِكَ مَنْ يَبِيشُ غَدًا

قوله : « وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » يَصْرَفُ مَا كَانَ مِنْ إِقْبَالِهِ عَلَيْهِ إِلَى غَيْرِهِ مِنْ أَشْكَالِهِ ،
وَلَيْسَ كُلُّ مَنْ حَفَرَ بَرًّا يَشْرَبُ مِنْ مَعِينِهَا ، وَأَنْشَدُوا :

تَسْقِي رِيَّاحِينَ الْحِفَاطِ مَدَامِي وَسَوَايَ فِي رَوْضِ التَّوَاصِلِ يَرْتَعِ

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ

إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ

إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ

لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ .

من عزيز تلك النصره أنه لم يستأنس بثانيه الذي كان معه بل رد الصديق إلى الله ،
ونهاه عن مساكنته إياه ، فقال : ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟

قال تعالى : « إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » .

ويقال من تلك النصره إبقاؤه إياه في كشوفاته في تلك الحالة ، ولولا نصرته لتلاشى تحت
سطوات كشفه .

ويقال كان — عليه السلام — أمان أهل الأرض على الحقيقة ، قال تعالى :

« وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » ^(١) ، وجعله — في الظاهر — في أمان العنكبوت
حين نسح خيطه على باب الغار فخلصه من كيدهم .

ويقال لو دخل هذا الغار لا نشق نسيج العنكبوت . . فيعجباً كيف ستر قصة حبيبه —

صلوات الله عليه وعلى آله وسلم ؟

ويقال صحيح ما قالوا : للبقاع دول ، فما خطرَ ببال أحدٍ أن تلك الغار تصير مأوى ذلك
السيد — صلى الله عليه وسلم — ولكنه يختص بقسته ما يشاء كما يختص برحمته
من يشاء .

ويقال ليست الغيران ^(٢) كلها مأوى الحيات ، فمنها ما هو مأوى الأحاب . ويقال علقت
قلوب قوم بالعرش فطلبوا الحق منه ، وهو تعالى يقول :

« إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » فهو سبحانه — وإن تقدس عن كل مكان —
ولكن في هذا الخطاب حياة لأسرار أرباب المواجيد ، وأنشدوا :

يا طالبَ الله في العرشِ الرفيعِ به لا تطلب العرشَ إن المجد في الغار

وفي الآية دليل على تحقيق صحبة الصديق — رضى الله عنه — حيث سماه الله سبحانه
صاحبه ، وعده ثانياً ، في الإيمان ثانياً ، وفي الغار ثانياً ثم في القبر ضجيعه ، وفي الجنة
يكون رفيقه .

(١) آية ٣٣ سورة الأنفال

(٢) الغار يجمع على أغوار وغيران

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾

الكناية في الهاء من « عليه » تعود إلى الرسول عليه السلام ، ويحتمل أن تكون عائدة إلى الصديق رضي الله عنه ، فإن حُجِلَتْ على الصديق تكون خصوصية له من بين المؤمنين على الافراد ، فقد قال عز وجل لجميع المؤمنين : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين » (١) .

وقال للصديق — على التخصيص — فأنزل الله سكينته عليه ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله يتجلى للناس عامة ويتجلى لأبي بكر خاصة » (٢) .

وإنما كان حزن الصديق ذلك اليوم لأجل الرسول — صلى الله عليه وسلم — إشفاقاً عليه .. لا لأجل نفسه . ثم إنه — عليه السلام — نفي جزئه وسلاؤه بأن قال : « لا يحزن إن الله معنا » ، وحزن لا يذهب إلا لبعية الحق لا يكون إلا « لحق الحق » (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَيُّدِهِمْ يَجْعَلُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ حَرْزًا مِمَّنْ يَبْغُونَ ﴾

الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي

العليا والله عزيز حكيم ﴿

يريد به النبي صلى الله عليه وسلم . وتلك الجنود وفود زوائد اليقين على أسراره بتجلى الكشوفات .

« وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » بإظهار حُجج دينه ، وتمهيد سُبل حقه وبقينه ، فرايات الحق إلى الأبد عالية ، وتمويهات الباطل وأهية ، وحزب الحق منصورون ، ووفد الباطل مقهورون .

(١) آية ٤ سورة الفتح

(٢) يتأيد كلام القشيري عن خصوصية أبي بكر بتزول السكينة على قلبه بما بروى من يوم بدر ، حينما قال النبي عليه السلام « اللهم ان تهلك هذه العصابة لم تعبد في الأرض من بعد ذلك » قال له أبو بكر : دع عنك مناشدتك ربك فإنه واقع منجز لك ما وعدك وهو قوله تعالى : « إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فنبتوا القرين آمنوا سألتني في قلوب الذين كفروا الرعب [مسلم والترمذي عن ابن عباس عن عمر] (٣) لأنه ليس حزناً مرتبطاً بحفظ من حظوظ النفس ولكنه لحق الحق

ويقال لما خلا الصديق بالرسول عليه السلام في الغار ، وأشرقت على سيره أنوار صحبة الرسول عليه السلام ، ووقع عليه شعاع أنواره ، واشتاق إلى الله تعالى لفقد قراره — أزال عنه لواجه بما أخبره من قربه — سبحانه — فاستبدل بالقلق سكوناً ، وبالشوق أنساً ، وأنزل عليه من السكينة ما كاشفه به من شهود الهيبة .

ويقال كان الرسول — صلى الله عليه وسلم — ثانياً اثنين في الظاهر بشبهه^(١) ولكن كان مُتَهَلِّكَ الشاهد في الواحد بـسـيره .

قوله جل ذكره : ﴿ اٰفْرِوْا خِيفًا وَّثِقَلًا وَّجَاهِدُوا بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴾

أمرهم بالقيام بحقه ، والبدار إلى أداء أمره في جميع أحوالهم .

« خفا » بمعنى في حال حضور قلوبكم ، فلا يمكّن نصب الجهادات .

« وثقلا » إذا رُدِّدْتُمْ إِلَيْكُمْ فِي مَقَاسَاةِ نَصَبِ الْمَكَابِدَاتِ . فَإِنَّ الْبَيْعَةَ أُخِذَتْ عَلَيْكُمْ فِي (...)^(٢) و (...)^(٣) .

ويقال « خفا » إذا تحررتهم من ريق المطالبات والاختيار ، « وثقلا » إذا كان على قلوبكم قتل الحاجات ، وأنتم تؤمنون قضاء الحق ما ريبكم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوْكُمْ وَّلٰكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السُّعْيَةُ وَسَيَعْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ لَوْ اسْتَعٰنَا نَخْرِجْنٰكُمْ مَعَكُمْ يٰهٰلِكُوْنَ اَنْفُسِهِمْ وَاَللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ﴾

لا تيمؤك ولكن بعدت عليهم
السُّعْيَةُ وسيحلِفون بالله لو استعنا
نخرجنا معكم يهلكون أنفسهم
والله يعلم إنهم لكاذبون ﴿

(١) (بشبهه) هنا معناها بائسان مثله ، أي كان أنسه — في الظاهر بصاحبه ، وعلى الحقيقة كان أنسه بالله .
(٢) ، (٣) لفظتان مشتبهتان ، وربما كانتا بمعنى (حضوركم وهيبتكم) أو (قربكم وبعثكم) أو نحو ذلك .. فهكذا نفهم من السياق .

يريد به المتخلفين عنه في غزوة « تبوك » ، بين سبحانه أنه لو كانت للساقفة قريبة ،
والأمر هيناً لما تخلفوا عنك ؛ لأن من كان غير متحقق في قصده كان غير بالغ في جهده ،
يعيش على حرف ، ويتصرف بحرف ، فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب
على وجهه . وقال تعالى : « فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم » (١) .

فإذ رأيت للريد للريد يتبع الرخص ويجنح إلى الكسل ، ويتعلل بالتأويلات . . فاعلم أنه
منصرف عن الطريق ، متخلف عن السلوك ، وأنشدوا :

وكذا الملول إذا أراد قطعةً ملّ الوصال وقال : كان وكانا

ومن جدّ في الطلب لم يعرج في أوطان النشل ، ويواصل السير والسرى ، ولا يجشم
من مقاساة الكد والعناء ، وأنشدوا :

ثم قطعت الليل في مهمة لا أسداً أخشى ولا ذيباً
يفلبي شوقى فأطوى السرى ولم يزل ذو الشوق مظلوماً

قوله : « وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم » : بين للتعلل
والمسؤول بين فاجرة تشهد بكذبتها عيون القراصة ، وتنفر منها القلوب ، فلا تجد من
القلوب محلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى
يَتَّبِعِينَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ
الكَاذِبِينَ ﴾

لم يكن منه صلى الله عليه وسلم خرقٌ حدّ أو تماحى محظور ، وإنما (نذر) (٢) منه ترك
ما هو الأولى . قدّم الله ذكر العفو على الخطاب الذي هو في صورة العتاب بقوله : « لِمَ
أذنت لهم » .

أو من جواز الزّلة على الأنبياء — عليهم السلام — إذ لم يكن ذلك في تبليغ أمر

(١) آية ٢١ سورة محمد

(٢) هكذا في (س) وربما كانت (بدر) في الأصل أي صدر عنه أما (نذر) فتفيد (قل) منه ترك
ما هو الأولى ، وكلاماً لا يرفضه السياق .

أو تمهيد شرع (يقول قائله أشهدوا بالعفو قبل أن وقف للعنفر)^(١) وكذا سنة الأحباب مع الأحباب ، قال قائلهم :

ما حطك الواشون عن رتبة عندي ولا ضرك مُغْتَابُ
كأنهم أثنوا — ولم يعلموا — عليك عندي بالذي عابوا

ويقال حسنات الأعداء — وإن كانت حسنات — فكالردودة ، وسينات الأحباب — وإن كانت سينات — فكالمنفورة :

مَنْ ذَا يُؤَاخِذُ مَنْ يَجِبُ بِذَنْبِهِ وَهُوَ شَفِيعٌ فِي الْفَوَادِ مُشَفِّعٌ

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾

المخلص في عقده غير مؤثر شيئاً على أمره ، ولا يدخر مستطاعاً في استنراغ وسعته ، وبذل جهده ، ومقاساة كده ، واستعمال جده .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾

من رام عن عهدة الإلزام خروجاً انتهز للتأخير والتخلف فرصة لعدم إيمانه وتصديقه ، ولا استمكان الريبة من قلبه وسيره . أولئك الذين يتقلبون في ريبهم ، ويترددون في شكهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ﴾

أى لو صدقوا في الطاعة لاستجابوا ببذل الوسع والطاقة ، ولكن سقمت إرادتهم ، فحصلت دون الخروج بلادتهم ، وكذلك قيل :

لو صح منك الهوى أُرشِدْتَ لِلْحَيْلِ

(١) ما بين القوسين مثبت كما في (س) وفيه اضطراب ناشئ عن النسخ ، وربما كان شاهداً شعرياً معناه : (جاد بالعفو قبل الوقوف على العذر) .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ
وقيل اهدوا مع القاعدین﴾

ألزَمَهُم الخُرُوجَ من حيث التَكْلِيفِ ، وَلَكِنْ ثَبَّتَهُمْ فِي بيوْتِهِمْ بِالتَّحْلِيلِ ، فَبالإِزْمَامِ
دَعَامَ ، وَيَأْمُرُ التَّكْوِينَ أَهْصَامًا .

قوله جل ذكره: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلا خَيْبًا
وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْشُرُونَكُم
الْفِتْنَةَ ، وَفِيكُمْ تَجَمُّعُونَ لَهُمْ ، وَاللَّهُ
عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾

أخبر عن سابق علمه بهم ، وذكر ما علم أنه لا يكون أن لو كان كيف يكون ؛ فقال :
ولو ساعدوكم في الخروج لكان ما يلحقكم من سوء سيرتهم في الفتنة بينكم ، والنجبة فيكم ،
والسعي فيما يسوؤكم أكثر مما نالكم يتخلّفهم من قصان عددكم . ومن ضرره أكثر من
نفعه فعدته خير من وجوده ، ومن لا يحصل منه شيء غير ضروره فتخلّفه أنفع
من حضوره .

قوله جل ذكره: ﴿لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ مِن قَبْلُ وَقَلَّبُوا
لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ
أَمْرُ اللَّهِ وَهُوَ كَرِيمٌ﴾

إِنَّهُمْ وَإِنْ أَظْهَرُوا وَفَاقَكُمْ قَدْ اسْتَبَطُوا نِفَاقَكُمْ ؛ أَعْلَنُوا أَنَّهُمْ يُؤَاذِرُونَكُمْ وَلَكِنْ
رَامُوا بِكَيْدِهِمْ تَشْوِيشَ أُمُورِكُمْ ، حَتَّى كَشَفَ اللَّهُ عَوْرَاتِهِمْ ، وَفَضَحَهُمْ ، حَتَّى تَحْدَرْتُمْ مِنْهُمْ
بِمَا تَحْقَقْتُمْ مِنْ أَسْرَارِهِمْ .

قوله جل ذكره: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ ائْذَن لِّي وَلَا تَفْتِنِّي
أَلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنْ جَهَنَّمُ
لَسُحَيْطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾

أبرزوا قبيحَ فعالمهم في معرض الخروج ، وراموا أن يُلبسوا على الرسول — صلى الله وسلم وعلى آله — وعلى المسلمين خُبثاً^(١) سيرتهم وسريرتهم ، فَبَيَّنَّ اللهُ أَنَّ الَّذِينَ (...)^(٢) بزعمهم سقطوا فيه بفعلهم ، وكذلك المتجلدُ بما يهواه متطوح في وادي بلواه ، وسيلقى في الآخرة من الهوان ما يُغني عن الحاجة إلى البرهان .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَمِنْهُمْ قَرِحُونَ ﴾

هكذا صفة الحسود ، يتصاعد أنينُ قلبه عند شهود الحسنى ، ولا يسُرُّ قلبه غيرُ حلولِ البلوى ، ولادواء جروح الحسود ؛ فإنه لا يرضى بغير زوال النعمة ولذا قالوا :
كلُّ العداوةِ قد تُرجى إِمَاتَتِهَا إِلَّا عداوةَ مَنْ عَادَاكَ مِنْ حَسَدٍ
وإن الله تعالى عَجَّلَ عقوبةَ الحاسد ، وذلك : حزنُ قلبه بسلامة محسوده ؛ فالنعمة للمحسود نقد والوحشة للحاسد نقد^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾

المؤمن لا تلحقه شمانيةُ عدوه لأنه ليس يرى إلا مرادَ وليه ، فهو يتحقق أن ما يناله مرادُ مولاه فيسقطُ عن قلبه ما يهواه ، ويستقبله بروحِ رضاه فيعذبُ عنده ما كان يصعبُ من بلواه ، وفي معناه أشدوا :

إِنْ كَانَ سَرٌّ كُمْ مَا قَالَ حَاسِدُنَا فَمَا لِيُجْرِحَ — إِذَا أَرْضَاكُمْ — أَلَمْ

(١) وردت (حيث) وهي خطأ في النسخ

(٢) مشبهة .

(٣) أي جزاء معجل في هذه الدنيا ؛ فعند التشيرى اصطلاحاً : نقد (هنا في الدنيا) ، ووعد

(في الآخرة) والسباق يؤدي إلى أن الجزاء ين نقد .

ويقال شهودُ جريانِ التقديرِ يخفف على العبدِ تعَبَ كُلِّ عسير .

قوله : « هو مولانا » : تعريفٌ للعبد أن له — سبحانه — أن يفعل ما يريد ، لأنه تصرفُ مالكِ الأعيانِ في مُلكِهِ ، فهو يَبْدِي وَيُجْرِي ما يريد بحقِّ حُكْمِهِ .
ثم قال : « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » : وأولُ التوكلِ الثقةُ بوعده ، ثم الرضا باختياره ، ثم نسيانُ أمورِك بما يَغْلِبُ على قلبك من أذكاره .

ويقال التوكل سكونُ السرِّ عند حلول الأمر ونهاية التفويض ، وفيها يتساوى الخلوُّ والمرُّ ، والنعمةُ والمحنةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴾

بَيَّنَّ اللهُ في هذه الآية الفرقَ بين المؤمنين وبين الكفار ، فقال قُلْ للذين ينتظرون : أيها الكفار (إن كان^(١)) من شأن المؤمنين وقوعُ الدائرة عليهم في القتال ، أو أن القتلَ ينالهم فأى واحدٍ من الأمرين ينالهم فهو لهم من الله نعمة ؛ لأننا إن ظفَرْنَا بكم فنَصَرْنَا وغنيمتُنا ، وعزُّنا للدين ورفعةُنا ، وإن قُتِلْنَا فشهادةُنا ورحمةُنا ، ورضوانُنا من الله وذُلُّنا . وإن كان الذي يصيبنا في الدنيا هزيمةً ونكبةً ، فذلك مُوجِبٌ للأجرِ والثوبة ، فإذا لن يستقبلنا إلا ما هو حُسْنِي ونعمة .

وأما أنتم ، فإن ظفَرْنَا بكم فتمجيلٌ لذلِّكم ومحنةٌ ، وإن قُتِلْتُمْ فعقوبةٌ من الله وسخطةٌ ، وإن كانت اليد لكم في الحال فخذلانٌ من الله ، وسببٌ عذابٍ وزيادةُ عقوبة .

ويقال « هل ترَبَّصون بنا إلا إحدَى الحُسَيْنين » : إمَّا قيامُ بحقِّ الله في الحال فنكون بوصفِ الرضاء وهو — في التحقيق — الجنةُ الكبرى ، وإمَّا وصولُنا إلى الله تعالى في المآل بوصفِ الشهادة ، ووجدانُ الزلْفِي في العقبِي وهي الكرامة العظْمِي .

(١) سقطت (إن كان) والمعنى يتطلبها.

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا
لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا
فَاسِقِينَ ﴾

المردود لا يُقبلُ منه توصل^(١) ، ولا يُغيَّرُ حُكْمُ شقاوته بتكثير التكلف والنعمل .
ويقال تقربُ العدوُّ يوجبُ زيادةَ المقتله ، ونجيبُ الحبيبِ يقتضى زيادةَ العطفِ
عليه ، قال تعالى : « فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ . »^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ
إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى
وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ . »

قدوا الإخلاصَ في أموالهم فدموا الاختصاصَ في أحوالهم ، وحرموا الاخلاصَ في عاجلهم
وفي مآلم .

قوله : « وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى » : من أطاعَ من حيث العادة — من غيرِ أن
تحمّله عليها لوعةُ الإرادة — لم يجِدْ لطاعته راحةً وزيادة .

ويقال من لاحظَ اتّلقَ في الجهر من أعماله ، ورَكَ كَنَ إلى الكسلِ في السرِّ من أحواله
قد وُيِّمَ بالخذلان ، وخُتِمَ بالحرمان ، وهذه هي أمارَةُ الفرقة والقطيعة ، قال تعالى : « وَمَكْرُوا
وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ »^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تُحِبِّكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ
إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ
كَافِرُونَ ﴾ .

(١) لا نستبعد أنها تكون (توصل) بدليل ما بعدها ، والمراد يحتمل كليهما .

(٢) آية ٧٠ سورة الفرقان .

(٣) آية ٤٤ سورة آل عمران

بَيْنَ أَنْ مَا حَسَبُوهُ نِعْمَةً وَأَعْتَدُوهُ مِنْ اللَّهِ نِجَاتٌ لَهُمْ فِي الْحَيَاتِ لِأَنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ حِجَابٌ ، وَسَبَبُ شِقَاؤِهِمْ وَفُرْقَةٌ ، وَإِنَّمَا دَسَّ التَّقْدِيرُ لَهُمْ مَحْمُومَ الصَّابِ ، فَمَا اسْتَلْذَوْهُ مِنَ الشَّرَابِ ، « أَيْحَسِبُونَ أَنْ مَا تُنَادِيهِمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ نَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَخْلَفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَمَا مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ﴾ .

التَّقَرُّبُ بِالْإِيمَانِ الْفَاجِرَةَ لَا يُوجِبُ لِلْقُلُوبِ إِلَّا بَعْدًا عَنِ الْقُبُولِ .

ويقال إنَّ إظهارَ التَّلبِيسِ لا (. . .) (٢) الأَسْرَارَ بِرَدِّ السُّكُونِ ، وَلَا يَشْفِي الْبَصَائِرَ بِرَدِّ الثِّقَةِ وَالْيَقِينِ . . . فَالَا يَكُونُ فَلَا يَكُونُ بِحِيلَةٍ أَبَدًا ، وَمَا هُوَ كَأَنَّ سَيَكُونُ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَفَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴾ .

إنَّ الْمَذِيقَ (٣) فِي الْخَلَّةِ يَنْسَلُ عَنْ سِلْكَيْهَا بِأَضْعَفِ خَلَّةٍ ، وَإِنْ وَجَدَ مَهْرَبًا آوَى إِلَيْهِ ، وَيَأْمَلُ أَنْ يَنَالَ فُرْصَةً مَا يَتَعَلَّلُ بِهَا عِنْدَ ذَلِكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخِفُّونَ ﴾ .

أَوْلَئِكَ أَصْحَابُ الْأَطْعَامِ ، يَتَمَلَّقُونَ فِي الظَّاهِرِ مَا دَامَتِ الْأَرْفَاقُ وَاصِلَةً إِلَيْهِمْ ، فَإِنْ انْقَطَعَتْ انْقَلَبُوا كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَوَدَّةٌ .

ويقال مَنْ كَانَ رِضَاؤُهُ بِوُجُودِ سَبَبٍ ، وَسُخْطُهُ فِي عَدَمِ مَا يُوصِلُهُ إِلَى نَصِيْبِهِ فَهُوَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْوَلَاءِ ، إِنَّمَا هُوَ قَائِمٌ بِحِظِّهِ ، غَيْرُ صَالِحٍ لِلصَّحْبَةِ ، وَأَمَّا لِلتَّحَقُّقِ فَكَمَا قِيلَ :

فَسِرْتُ إِلَيْكَ فِي طَلِبِ الْمَعَالِي وَسَارَ سِوَايَ فِي طَلِبِ الْمَعَاشِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾

(١) آية ٥٦ سورة المؤمنون

(٢) مشتبه .

(٣) مذاق فلان في الود أي لم يخلص ، والمذاق الكذب اللول . والمعصود أن من لم يخلص في مودته يتنصل بأضعف صفة ولأقل شيء .

وقالوا حَسْبُنَا اللهُ سَيُؤْتِينَا اللهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللهِ رَاغِبُونَ ﴿١﴾ .

لو وقفوا مع الله بِسِرِّ الرضا لَأَتَتْهُمْ فنونُ العطاء وتحقيقاتُ المنى ، ولحفظوا مع الله — عند الوجدان^(١) — ما لهم من الأدب ، من غير معاناة تعبٍ ، ولا مُقاساة نصَبٍ .. ولكنهم عَرَجُوا فِي أوطانِ الطمعِ فوقعوا في الذلُّ والحرب .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ ﴾^(٢)

تَكَلَّمَ الفقهاء في صفةِ الفقيرِ ، والفرقِ بينه وبين المسكينِ لما احتاجوا إليه في قسمةِ الزكاةِ المفروضةِ .. فأبو حنيفة رحمة الله عليه — يقول : المسكينُ الذي لا شيء له . والفقيرُ الذي له بُلغةٌ من العيش .

ويقول الشافعي رحمة الله عليه : الفقير الذي لا شيء له ، والمسكين الذي له بُلغةٌ من العيش — أي بالعكس .

وأهل المعرفة اختلفوا فيه ؛ فمنهم من قال بالأول ، ومنهم من قال بالقول الثاني ، واختلفوا فيهم ليس كاختلاف الفقهاء ؛ وذلك لأن كل واحدٍ منهم أشار إلى ما هو حاله ووقته ووجوده وشربه ومقامه . فَمِنْ أَهلِ المعرفة مَنْ رَأَى أَنَّ أَخَذَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ أَوْلَى ، قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ ذَلِكَ مِلْكَاً لِلْفَقِيرِ ، فَهُوَ أَحَلُّ لَهُ مِمَّا يُتَطَوَّعُ بِهِ عَلَيْهِ .

ومنهم من قال : الزكاة المفروضة مستحقة لأقوام ، ورأوا الإيثار على الإخوان أولى من أن يزاوموا أرباب السهمان — مع احتياجهم أخذ الزكاة — وقالوا : نحن آثرنا الفقرَ اختياراً .
فَلِمَ نَأْخُذُ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ ؟

(١) أي عند وجود النعمة

(٢) نلفت النظر إلى أهمية موقف القشيري عند استخراج إشارات من هذه الآية الكريمة ، فقد كانت فرصة جيدة لكي يقارن بين نظرة الفقهاء ونظرة الصوفية

ثم على مقتضى أصولهم في الجملة — لا في أخذ الزكاة — للفقر مراتب :
 أولها الحاجة ثم الفقر ثم المسكنة ؛ فقدو الحاجة من يرضى بدنياه وتسد الدنيا فقره ،
 والفقير من يكتفى بقباه وتجبر الجنة فقره ، والمسكين من لا يرضى بغير مولاه ؛ لا إلى
 الدنيا يلتفت ، ولا بالآخرة يشتغل ، ولا بغير مولاه يكتفى ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « اللهم أحيني مسكيناً وأمتي مسكيناً ، واحشرنى في زمرة المساكين »^(١) وقال صلى الله عليه
 وسلم « أعوذ بك من الفقر » لأن عليه بقية^(٢) ؛ فهو ببقيته محبوب عن ربه .

ويمحس أن يقال إن الفقر الذى استعاذ منه ألا يكون له منه شيء ، والمسكنة المطلوبة
 أن تكون له بلغة ليتفرغ بوجود تلك البلغة إلى العبادة ؛ لأنه إذا لم تكن له بلغة شغله
 فقره عن أداء حقه ، ولذلك استعاذ منه .

وقوم سست همهم عن هذا الاعتبار — وهذا أولى بأصولهم — فالفقير الصادق
 عندهم من لا سماء تظله ولا أرض تقله ولا معلوم يشغله ، فهو عبد بالله لله ، يرده إلى التمييز
 في أوان العبودية ، وفي غير هذا الوقت فهو مضطلم عن شواهد ، واقف بربه ، منشق
 عن جلته .

ويقال الفقير من كبرت فقاره — هذا في العريية .

والفقير — عندهم^(٣) — من سقط اختياره ، وتعطلت عنه دياره ، واندرست —
 لاستيلاء من اضطلمه — آثاره ، فكانه لم تبق منه إلا أخباره ، وألشدوا :
 أما الرسوم فخبرت أنهم رحلوا قريباً

ويقال المسكين هو الذى أسكنه حاله بياب مقصوده ، لا يبرح عن سدته ، فهو معتكف
 بقلبه ، لا يفتل لحظة عن ربه .

(١) الترمذى ، وابن ماجه عن أبي سعيد الخدرى والحاكم وقال صحيح الإسناد ، ورواه الطبرانى
 بسند رجاله ثقات عن عبادة بن الصامت .

(٢) ألفت السهروردى إلى ذلك حين ميز بين الفقير والصوفى فقال إن الفقير يتطلع إلى الأهواض ،
 أما الصوفى فيترك الأشياء لا للأهواض للعودة بل للأحوال الموجودة فإنه ابن وقته ، والفقير له إرادة
 في اختيار فقره ، أما الصوفى فلا إرادة بنفسه ولكن فيما يوقفه الحق (عوارف المعارف ص ٤٢) .
 (٣) أى عند أرباب الأحوال .

وأما « العاملون عليها » فعلى لسان العلم : مَنْ يتولى جمع الزكاة على شرائطها المعلومة .
وعلى لسان الإشارة : أوّلى الناس بالتصاوت عن أخذ الزكاة مَنْ صدّق في أعماله لله ، فإنهم
لا يرجون على أعمالهم عيوضاً ، ولا يتطلبون في مقابلة أحوالهم عريضة ، وأنشدوا :

وما أنا بالباغى على الحب رشوةً قبيحٌ هوى يُرجى عليه ثواب^(١)

وأما المؤلفّة قلوبهم — على لسان العلم — فمن يُستمال قلبه بنوع إرطاقٍ معه ، ليتوفّر
في الدين نشاطه ، فله من الزكاة سهمٌ استعطافاً لهم ، وبيان ذلك مشهورٌ في مسائل الفقه .
وحاشا أن يكون في القوم^(٢) مَنْ يكون حضوره بسبب طمعٍ أو لنيلِ ثوابٍ أو لرؤية
مقامٍ أو لاطلاعٍ حال . . . فذلك في صفة العوام ، فأما الخواص فكما قالوا .

من لم يكن بك ظانياً عن حظه وعن الهوى والإنس والأحباب
أو تيمته صباية جمعت له ما كان مفترقاً من الأسباب .
فلاذ بين المراتب واقفٌ لِمَنالٍ حظٌّ أو لحسنٍ مآبٍ^(٣)

قوله جل ذكره : ﴿ وفي الرقاب ﴾

وهم على لسان العلم : المكاتبون ، وشرحه في مسائل الفقه معلوم .
وهؤلاء^(٤) لا يتحررون ولهم تعريج على سبب ، أو لهم في الدنيا والعقبى أرب ، فهم
لا يستفزّهم طلب ، فمن كان به بقية من هذه الجملة فهو عبداً لم يتحرر ، قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعلى آله : « المكاتبُ عبداً ما بقي عليه درهم ، وأنشد بعضهم :
أتمنى على الزمان محالاً أن ترى مقلناى طلعةً حرّاً

قوله جل ذكره : ﴿ والغارمين ﴾

وهم على لسان العلم : مَنْ عليهم دينٌ في غير معصية .

(١) البيت للنسي من بائته التي أوطأ : من كن لي أن البياض خضاب

(٢) القوم هنا مقصود بها أرباب الأحوال .

(٣) الأبيات لأبي علي الروزباري (اللعن من ٤٣٥)

(٤) وهؤلاء هنا مقصود بها أيضاً أرباب الأحوال .

وهؤلاء القوم لا يقضى عنهم ما لزمهم امتلاك الحق^(١) ، ولهذا قيل المعرفة غريم
لا يقضى دينه .

قوله جل ذكره : ﴿ وفي سبيل الله ﴾

وعلى لسان العلم : مَنْ سلك سبيلَ الله وَجِبَ له في الزكاة سهمٌ على ما جاء بيانهُ
في مسائل الفقه .

وفي هذه الطريقة : مَنْ سلك سبيلَ الله تتوجبُ عليه المطالبات ؛ فيبذل أولاً ماله
ثم جاهه ثم نفسه ثم روحه . . وهذه أول قدمٍ في الطريق .

قوله جل ذكره : ﴿ وابن السبيل ﴾

وهو على لسان العلم : مَنْ وقع في الغربة ، وفارقَ وطنه على أوصاف مخصوصة .
وعند القوم : إذا تغربَ العبدُ عن مألوفات أوطانه فهو في قيرى^(٢) الحق ؛ فالجوعُ طعامه ،
والخلوةُ مجلسه ، والمحبةُ شراؤه ، والأُنسُ شهوده ، والحقُّ — تعالى — مشهوده .
قال تعالى : « وسقاهم ربهم شرابا طهوراً »^(٣) : لقومٍ وَعُدُّ في الجنة ، ولآخرين نَقَدُ
في الوقت ؛ اليومَ شرابُ المحابِّ وغداً شرابُ الثواب ، وفي معناه أنشدوا :

وَمُقَعَّدِ قَوْمٍ قَدَمْشِيٍّ مِنْ شَرَابِنَا وَأَعْمَى سَقِينَاهُ ثَلَاثًا فَأَبْصَرَا
وَأَخْرَسَ لَمْ يَنْطِقْ ثَلَاثِينَ حِجَّةً أَدْرْنَا عَلَيْهِ الْكَاسَ يَوْمًا فَأَخْبِرَا

قوله جل ذكره : ﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون
هو أذن ﴾

عين العداوة بالمساوىء مؤكَّلة ، وعين الرضا عن المعاييب كليلة .

بسطوا اللائمة في رسول الله صلى الله عليه وسلم فعابوه بما هو أمانة كرمه ، ودلالة فضله ،

(١) أى أن دينهم ليس يقضى أبداً إذ أمرم بيد مالكم .

(٢) القيرى = الضيافة والإكرام .

(٣) آية ٢١ سورة الإنسان

فقالوا : إنه بحسن خُلُقِهِ يسمع ما يقال له ، فقال عليه السلام : « المؤمن غيرُ كريم والمنافق خبٌ لئيم » (١)

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

وقيل : من العاقل ؟ قالوا : الفطنُ المُتَعَاوِلُ . وفي معناه أنشدوا :

وإذا الكريمُ أثبتته بخديعةٍ ولقيته فيما ترومُ يسارعُ
فاعلمُ بأنك لم تُخادِعْ جاهلاً إنَّ الكريمَ - بفضله - يتخادعُ

قوله جل ذكره : ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾

أخبر أن من تزين للخلق ، وتقرب إليهم وأدام رضاهم ، واتبع في ذلك هواهم ، فإن الله سبحانه يُسْقِطُ به عن الخلق جاههم ، ويُشِيئُهم فيما توهموا أنه بزينهم ، والذي لا يَضِيعُ ما كان لله ، فأما ما كان لغير الله فوبالٍ لئمن أصابه ، ومحال ما طلبه .
ويقال إن الخلق لا يصدقونك وإن حلفت لهم ، والحق يقبلُك وإن تخلفت عنه ؛ فلا اشتغال بالخلق محنة أنت غيرُ مأجورٍ عليها ، والإقبالُ على الحقِّ نعمة أنت مشكورٌ عليها .
والمقبون من ترك ما يشكرُ عليه ويؤثر ما لا يؤجرُ عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُخَادِرُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَآَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴾

(١) في رواية الترمذي والحاكم عن أبي هريرة « المؤمن غير كريم والفاجر خب لئيم »
(والسَّخِيبُ = السَّخِيعُ) وفي الحديث : « لا يدخل الجنة خب ولا خائس »

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَأَشْرَكَ فِي تَوْحِيدِهِ بِإِثْبَاتٍ مُوهَمٍ اسْتَحَقَّ مَا هُوَ حَقُّ اللَّهِ : تَعَجَّلْ
عَقوبته في الحال بالفرقة ، وفي المال بالخلود في الحرقة .

فليس كلُّ مَنْ مَنِي^(١) بمصيبة يعلم ما ناله من المحنة ، وأنشدوا :

غداً يَتَفَرَّقُ أَهْلُ الْهَوَى وَيَكْثُرُ بِأَكْرِ وَمُسْتَرْجِع

قوله جل ذكره : ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنزَلَ عَلَيْهِمْ
سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ،
قُلِ اسْتَهِزُّوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ
مَا نَحْذَرُونَ﴾

ظنوا أن الحق — سبحانه — لا يفضحهم ، قد لسوا عليكم ، وأنكروا ما انطوت عليه
سرائرهم ، فأرخصي^(٢) الله — سبحانه — عنان إيمانهم ، ثم هتك السر عن نفاقهم ، ففضحهم
عند أهل التحقيق ، فتقنعوا بخيار الخجل ، وكشف لأهل التحقيق مكان الاعتبار . ونمود
بالله من عقوبة أهل الاغترار : « ومكروا ومكر الله والله خير للماكرين »^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا
نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ
وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ .

من استهان بالدين ، ولم يحتمش^(١) من ترك حرمة الإسلام جعله الله في الحال نكالا ،
وسأله في الآخرة صغراً وإذلالاً ، والحق — سبحانه — لا يرضى دون أن يذيق العناة
بأسه ، ويسقي كلاً — على ما يستوجبه — كأسه .

قوله جل ذكره : ﴿لَا تَعْتَدِرُوا قَد كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

(١) وردت (مسقى) وهي خطأ في النسخ وربما كانت (مسته)

(٢) وردت (فأرضى) وهي خطأ في النسخ .

(٣) آية ٤٤ سورة آل عمران .

إِنْ تَعَفُّوا عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبْ
طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا جَازِمِينَ ﴿١﴾ .

جرّد العفو والعذاب من علة الجرم ، وسبب الفعل من حجة العبد ؛ حيث أحلّ
الأمر على المشيئة . . إذ لو كان للوجوب لغوه أو تعديبه صفة العبد كسوى بينهم عند تساويهم
في الوصف ، فلما اشتركوا في الكفر بعد الإيمان ، وعفا عن بعضهم وعذب بعضهم ذلك
على أنه يفعل ما يشاء ، ويختص من يشاء بما يشاء (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ لِلنَّاقِثِينَ وَاللَّانِقَاتِ مِنْ
بَعْضِ يَأْمُرُونَ بِالنُّكْرِ وَبِتَهْوِينِ
عَنِ الْمَعْرُوفِ ﴾ .

للؤمنين بالتقوى ، وللنافق بالنافق يتعاضد ، وطيور السماء على الأرض تقع .
فالنفاق لصاحبه أس (٣) به قوامه ، وأصله به قيامه ؛ يُعِينُهُ عَلَى فِئَادِهِ ، وَيُعِينُ عَلَيْهِ
طَرِيقَ رِشَادِهِ .

والمؤمن ينصر المؤمن ويُبصره عيوبه ، وَيُبْغِضُ لَدَيْهِ وَيُقْبِحُ — فِي عَيْنِهِ —
ذُنُوبَهُ ، وهو على السداد يُنْجِدُهُ ، وعن الفساد يُبْعِدُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾ .

عن طلب الخواجج من الله تعالى

قوله جل ذكره : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ .

جازام على نسيانهم ، فسئ جزاء النسيان نسياناً . . تركوا طاعته ، وآثروا مخالفته ،
فترّكهم وما اختاروه لأنفسهم ، قال تعالى : ﴿ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ .

(١) أخطأ الناسخ إذ أنهى الآية : (بأنهم كانوا مجرمين) .

(٢) هذه لفظة هامة تشير إلى المذهب الكلامي عند القشيري فيما يتعلق بوجوب الإجابة أو الطهارة

على الله وعدم وجوبها .

(٣) الأس بفتح الألف وضما وكسرها : أصل البناء .

قوله جل ذكره: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ لِلنَّاقِثِينَ وَالنَّافِقَاتِ
وَالكُفَّارِ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا
هِيَ حَسْبُهُمْ ، وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ
عَذَابٌ مُّقيمٌ ۝﴾ .

وَعَدَّهُمُ النَّارَ فِي الآخِرَةِ ، وَلَهُمُ الْعَذَابُ لِلْقِيمِ فِي الْحَاضِرَةِ ، فَتُؤَجَّلُ عَذَابُهُمُ الْحُرْقَةُ ،
وَمُعَجَّلُهُ الْفُرْقَةُ .

قوله جل ذكره: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ
مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا
فَاسْتَمْتَعُوا بِبَخْلَائِقِهِمْ ، فَاسْتَمْتَعْتُمْ
بِبَخْلَائِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ بِبَخْلَائِقِهِمْ ، وَخُضُّمٌ كَالَّذِي
خَاضُوا ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ
الظَّالِمُونَ ۝﴾ .

يقال: سلكتم طريقاً من قبلكم من الكفار وأهل النفاق وقد كافأناهم . ويقال الذين
تقدموكم زادوا عليكم فكافأناهم كما نكافئ أهل الشقاق والنفاق ، في كثرة اللذة وقوة
العدوة ، والاستمتاع في الدنيا ، والاعتذار بالانحراط في سلك الهوى . . ولكن لم تدبم
في الراحة مدنتهم ، ولم تنعن عنهم يوم الشدة عدتهم ، وعما قريب يُلحقُ بكم ما لُحقُ
بالذين هم قبلكم .

قوله جل ذكره: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ
نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ
وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ

لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ ﴿١٠﴾

ألم ينته إليهم خبر القرون الماضية ، ونبا الأمم الخالية كيف دمرنا عليهم جمعهم ،
وكيف بددنا شملهم ؟ قضينا فيهم بالعدل ، وحكمتنا باستصال السُّكُل ، فلم يبقَ منهم
نافعُ نار ، ولم يحصلوا إلا على عارٍ وشنار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ
بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَطِيعُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ
اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

يُعين (١) بعضهم بعضاً على الطاعات ، ويتواصون بينهم بترك المحظورات ؛ فتحابهم
في الله ، وقيامهم بحق الله ، وصحبتهم لله ، وعداوتهم لأجل الله ؛ تركوا مخطوئتهم لحق الله ؛
وآثروا على هواهم رضاء الله . أولئك الذين عصمهم الله في الحال ، وسيرحمهم في المال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
يُخَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ
عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ
هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

وَعَدَّهُمْ جَمِيعاً الْجَنَّةَ ، وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً ، وَلَا يَطِيبُ الْمَسْكَنُ إِلَّا بِرُؤْيَةِ الْحُبُوبِ ، وَكُلُّ
حُبِّ يَطِيبُ مَسْكَنَهُ بِرُؤْيَةِ حُبُوبِهِ ، وَلَكِنَّهُمْ يَخْتَلِفُونَ فِي الْمَسْمِ ؛ فَمِنْ مَرْبُوطٍ بِحِطِّ مَرْدُودٍ
إِلَى الْخَلْقِ ، وَمِنْ مَجْنُوبٍ بِحَقِّ مَوْصُولٍ بِالْحَقِّ ، وَفِي الْجُمْلَةِ الْأَمْرُ كَمَا يُقَالُ :

(١) وردت (يعني) وهي خطأ في النسخ .

أجبرائلاً ما أوحى الدارَ بعدكم إذا غيبتُم عنها ونحن حضوراً
ويقال قومٌ يطيب مسكنهم بوجود عظامه ، وقومٌ يطيب مسكنهم بشهود لقائه ،
وأنشدوا :

وإني لأهوى الدارَ لا يستترُّ لي بها الودُّ إلا أنها من دياركا
ثم قال : « ورضوانٌ من الله أكبر » : وأما أهل الرضوانِ وجدانُ طعنه ؛ فهم
في روح الأئس ، وروح الأئس لا يتقاصر عن راحة دار القدس بل هو أتمُّ وأعظم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَانَ وَالْمُنَافِقِينَ
وَاخْلُفْ عَلَيْهِمْ وَأَوَامِرَ جَهَنَّمَ وَيَتَسَنَّ
المصير ﴾

دعا نبينا - صلى الله عليه وسلم - كافةً اتلحق إلى حسن الخلق .

قال لموسى عليه السلام : « قولاً له قولاً لنا » (١) .

وقال نبينا - صلى الله عليه وسلم - : « واخلفْ عليهم » (٢) ويقال إنما قال هذا بعد
إظهار الحجج ، وبعد ما أزاح عُذرهم بأيم الملة ؛ ففي الأول أمره بالرفق حيث قال : « إنما
أعظكم بواحدة » (٣) ، فلما أصروا واستكبروا أمره بالفيلظة عليهم . والمجاهدة أوما اللسان
لشرح البرهان ، وإيضاح الحجج والبيان ، ثم إن حصل من العدو جُحدٌ بعد إزاحة العذر ،
فبالوعيد والزجر ، ثم إن لم ينجع الكلام ولم ينفع الملام فالقتال والحربُ وبندلُ الوسع
في الجهاد .

قوله جل ذكره : ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ، وَلَقَدْ قَالُوا
كَلِمَةَ الْكُفْرِ ، وَكَفَرُوا بَعْدَ
إِسْلَامِهِمْ ﴾

(١) آية ٤٤ سورة طه .

(٢) آية ٩ سورة التحريم .

(٣) آية ٤٦ سورة سبأ .

تَسْتُرُوا بِأَيْمَانِهِمْ فَهَتَكَ اللَّهُ أَسْرَارَهُمْ وَكَشَفَ أَسْرَارَهُمْ .

قوله : « وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ » : وهي طَعْنُهُمْ فِي نُبُوَّةِ رَسُولِ اللَّهِ -- صلى الله عليه وسلم . وكلُّ مَنْ وَصَفَ الْمَبُودَ بِصِفَاتِ الْخَلْقِ أَوْ أَضَافَ إِلَى الْخَلْقِ مَا هُوَ مِنْ خِصَائِصِ نَعْتِ الْحَقِّ فَقَدْ قَالَ كَلِمَةَ الْكُفْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾

أى أظهروا من شعار الكفر ما دلَّ على جُحْدِهِمْ بِقُلُوبِهِمْ بِمَا كَانُوا يُظْهِرُونَ الْمَوَافِقَةَ وَالِاسْتِسْلَامَ ، وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا مِنْ قَتْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَمَا سَوَّاتِ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُ يُخْرِجُ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذْلُ ، وَغَيْرَ ذَلِكَ .

يقال تمنوا زوال دولة الإسلام فأبى الله إلا إعلاء أمرها .

ثم قال : « وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » : أى ما عابوه إلا بما هو أجل خصاله ، فلم يحصلوا من ذلك إلا على ظهور شأنهم للكفاة بما لا عندهم فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ يَتُوبَا بِكَ خَيْرًا لَمْ يَنْ يَنْتَوُوا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾

وأقوى أركان التوبة حلُّ عقدة الإصرار عن القلب ، ثم القيام بجميع حقِّ الأمر على وجه الاستقصاء .

قوله جل ذكره ﴿ وَمَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ فلما آتاهم من فضله بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿

منهم من أكد العقْد مع الله ، ثم نقضه ، فلهجته سُؤْمٌ ذلك ؛ فبقي خالداً في نفاقه .
ويقال تطلب إحسان ربّه ، وتقرب إليه بإبرام عهده فلما حقق الله مسئولته واستجاب
مأمولته ، فسح ما أبرمه ، وانسلخ عما التزمه ، واستولى عليه البخل ، ففطن بإخراج حقه ،
فلهجته سُؤْمٌ نفاقه ، بأن بقي إلى الأبد في أسره .

وحد البخل — على لسان العلم — منع الواجب . وبخل كل أحدٍ على ما يليق بحاله ،
وكل من آثر شيئاً من دون رضا ربّه فقد اتصف ببخله ، فمن يبخل بماله نزل عنه البركة
حتى يتول إلى وارثٍ أو يزول بحارث . ومن يبخل بنفسه ويتعاس عن طاعته تفارقه الصحة
حتى لا يستمتع بحياته . والذي يبخل بروحه عنه يُعاقب بالذلّان حتى تكون حياته سبباً لشقائه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِم إِلَى يَوْمِ
يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ
وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾

أعقبهم ببخلهم نفاقاً في قلوبهم ، ويضح أعقبهم الله نفاقاً في قلوبهم ، وفي الجملة : من
نقض عهده في نفسه رفض الود من أصله ، وكل من أظهر في الجملة خيراً واستبطن شراً فقد
نافق بقسطه . والمنافق في الصف الأخير في دنياه ، وفي الدرك الأسفل من النار في عقباه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ
وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾

خوفهم بطله كما خوفهم بفعله في أكثر من موضع من كتابه .

و « سيرهم » مالا يطلع عليه غير الله .

و « نجواهم » ما يتساورون بعضهم مع بعض . ويحتمل أن يكون ما لنفوسهم عليه إشراف
من خواطرهم (١)

(١) يقول القشيري في رسالته في معنى « السر » هو محل المشاهدة كما ان الأرواح محل للعبة
والقلوب محل للعارف . وقالوا السر مالك عليه إشراف ، وسر السر مالا اطلاع عليه لغير الحق .

(الرسالة ص ٤٨)

قوله جل ذكره : ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ
إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ
اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

عابوا الذين قَصَرَتْ أَيْدِيهِمْ عَنِ الْإِكْتِثَارِ فِي الصَّدَقَةِ وَجَادُوا بِمَا وَصَلَتْ إِلَيْهِ أَيْدِيهِمْ ،
فَشَكَرَ اللَّهُ سَعْيَ مَنْ أَخْلَصَ فِي صَدَقَتِهِ بِعَدَمِ عِلْمِ صَدَقَتِهِ فِيهَا . وَقَلِيلُ أَهْلِ الْإِخْلَاصِ أَفْضَلُ
مِنْ كَثِيرِ أَهْلِ النِّفَاقِ .

وَلَمَّا أَوْجَدُوا (١) الْمُسْلِمِينَ بِسَخَرِيَّتِهِمْ وَصَفَ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - نَفْسَهُ بِمَا يَسْتَحِيلُ
فِي وَصْفِهِ - عَلَى التَّحْقِيقِ - وَهُوَ السَّخَرِيَّةُ بِأَحَدٍ . . . تَطْبِيبًا لِقُلُوبِ أَوْلِيَائِهِ ، فَقَدْ تَقَدَّسَ
عَنْ ذَلِكَ لِعِزَّةِ رَبُّوبِيَّتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿اسْتَغْفِرُوا لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُوا لَهُمْ إِنْ
تَسْتَغْفِرُوا لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ
اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ﴾

خَمَّ الْقَضَايَا بِأَنَّهُ لَا يَغْفِرُ لِأَهْلِ الشِّرْكِ وَالنِّفَاقِ ، فَلَا تَنْفَعُهُمُ الْوَسَائِلُ ، وَلَا يَنْتَعِشُ
مِنْهُمْ السَّاقِطُ .

وَيَقَالُ مَنْ عَمَلَتْهُ شِقْوَتُنَا لَمْ يَنْفَعِهِ (تَضَرَعُهُ) (٢) وَدَعْوَتُهُ .

وَيَقَالُ صَرِيحُ الْقَدْرَةِ لَا يُنْعِشُهُ الْجُهْدُ وَالْحِيلَةُ .

(١) (أوجدوا) أي سبوا لهم حفيظة وألما .

(٢) وردت (تضرع) بعدها عين مغلقة وهاء ساقطة وقد أكلناها (تضرعه) لملأ منها للسياق ،
ولانسجامها مع (دعوته) بمعنى دعائه واستغفاره لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾

استحوذ عليهم سرورهم بتخلفهم ، ولم يعلموا أن ثبوتهم في تأخرهم وما آثروه من راحة نفوسهم على أداء حق الله ، والخروج في صحبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، فترع الله الراحة بما عاقبهم ، وسيصلون سعيراً في الآخرة بما قدموه من نفاقهم ، وسوف يتحسرون ولات حين تحسّر .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

بدّل الله مسرتهم بحسرة ، وقرحتهم بترحة ، وراحتهم بعبرة ، حتى يكثر بكاهم في العقبى كما كثر ضحكهم في الدنيا ، وذلك جزاء من كفر بربه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوا لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ نَخْرُجََا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴾

يقول : بعدما ظهرت خيانتهم ، وتقرر كذبهم ونفاقهم ، لا تتخديع بتملقهم ، ولا تثق بقولهم ، ولا تمكّنهم من صحبتك فيما يُظهرونه من وفاقك (١) . فإذا وهن سلك العهد فلا يحتمل بعده الشدّة ، وإذا اتسع الخرق لا ينفع بعده الرقع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُوَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا

(١) سقطت الواو من (وفاقك) .

وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ ، وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١﴾

ليس بعد التبرّي التولى ، ولا بعد الفراق الوفاق ، ولا بعد الحجة قرينة . مضى لهم من
الزمان ما كان لأملهم فيه فسحة ، أو لرجائهم مساع ، أو لظنهم بتحقيق ، ولكن سبق لهم القضاء
بالشقاوة ، ونعوذ بالله من سوء الخاتمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا
وَيَزْهُقَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾

يقول لا تحسبن تمكين أهل النفاق من تنفيذ مرادهم ، وتكثير أموالهم إمداء معروف
مينا إليهم ، أو إسباغ إنعام من لدنا عليهم ، إنما ذلك مكر بهم ، واستدراج لهم ، وإمهال
لا إهمال . وسيلقون غيبه ^(٢) عن قريب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ
أُولُو الطُّولِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ
مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾

إذا توجه عليهم الأمر بالجهاد ، واشتد عليهم حكم الإلزام ، تملأوا إلى السعة ^(٣) ،
وركنوا إلى اختيار الدعة واحتملوا في موجبات التخلف ، أولئك الذين خصهم ^(٤)
بخذلانه ، وصرّف قلوبهم عن ابتغاء رضوانه .

(١) وقع النسخ في خطأ حين نقل الآية إذ كتب بعد (ورسوله) : (ولا يأتون الصلاة إلا وهم
كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون) .
وقد صوبنا حسب الآية (٨٤) .
(٢) وردت (غيبه) بالياء وهي خطأ في النسخ ، والصواب (غبه) أى عاقبته .
(٣) أى إلى نفس وسعهم ومكنتهم .
(٤) اشبهت علامة التضعيف على النسخ عطف الكلمة (خصتهم) بالياء وهي غير ملائمة .

قوله جل ذكره : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ

وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾

بَعُدُوا عَنْ بَسَاطِ الْعِبَادَةِ فَاسْتَطَابُوا الدَّعَةَ ، وَرَضُوا بِالْتَرِيحِ فِي مَنَازِلِ الْفِرْقَةِ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَصِدِّقِ النَّدَمَ لِتَأْبَلِهِمْ بِالْفَضْلِ وَالْكَرَمِ ، وَلَكِنْ الْقَضَاءُ غَالِبٌ ، وَالتَّكْلُفُ سَاقِطٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيكَ

لَهُمْ الْخَيْرَاتُ وَأَوْلِيكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

لَيْسَ مَنْ أَقْبَلَ كَمَنْ أَعْرَضَ وَصَدَّ^(١) ، وَلَا مَنْ قَبِلَ أَمْرَهُ كَمَنْ رَدَّهُ ، وَلَا مَنْ وَحَدَّ كَمَنْ جَحَدَ ، وَلَا مَنْ عَبَدَ كَمَنْ عَنَدَ ، وَلَا مَنْ أَتَى كَمَنْ أَبَى فَلَاجِرَمَ رَبِّحَتْ تِجَارَتُهُمْ ، وَجَلَتْ رُتْبَتُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ

الْعَظِيمُ ﴾

تَشِيرُ الْآيَةُ إِلَى أَنْ رَاحَتِهِمْ مَوْعُودَةٌ ، وَإِنْ كَانَتْ الْأَتْعَابُ^(٢) فِي الْحَالِ مَوْجُودَةً مَشْهُودَةً .

وَيُقَالُ صَادِقٌ يَقِينُهُمُ بِالنَّوَابِ يُهَوِّنُ عَلَيْهِمْ مَقَاسَاةَ مَا يَلْتَقُونَهُ — فِي الْوَقْتِ — مِنْ الْأَتْعَابِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ

لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ

(١) وردت (سد) بالسین والصواب (صد) لتلاثم أعرض .

(٢) اشتبهت على الناسخ فظنها (الألقاب) والصواب الأتعاب لتقابل (راحتهم) ، ثم لأنها تكررت فيها بعد قليل .

ورسوله سيُصيب الذين كفروا منهم
عذابٌ أليمٌ ﴿١﴾

وهم أصحاب الأعدار — في قول أهل التفسير — طلبوا الإذن في التأخر عن رسول
الله — صلى الله عليه وسلم — في غزوة تبوك فسقط عنهم اللوم .
أما الذين تأخروا بغير عذرٍ فقد توجه عليهم اللوم ، وهو لهم في المستقبل الوعيد .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى
ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون
حرجٌ إذا نصحوا لله ورسوله ما على
المُحْسِنِينَ من سبيلٍ والله غفورٌ
رحيمٌ ﴾

قيمة القبر تظهر عند سقوط الأمر ، ولو لم يكن في القلة خيرٌ إلا هذا لكفى لها بهذا
فضيلة ؛ بقوا في أوطانهم ولم يتوجه عليهم بالجهاد أمرٌ ، ولا بمفارقة المنزل امتحان . واكتفى
منهم بنصيحة القلب ، واعتقاد أن لو قدروا لخرجوا .

وأصحابُ الأموال امتحنوا — اليوم — بجمعها ثم بحفظها ، ثم ملكتهم محنتها حتى
شقت عليهم الغيبة عنها ، ثم توجه اليوم عليهم في ترك إنفاقها ، ثم ما يعقبه — غداً — من
الحساب والعذاب يربو على الجميع .

وإنما رفع الحرج عن أولئك^(١) بشرطٍ وهو قوله : « إذا نصحوا لله ورسوله »
فإذا لم يوجد هذا الشرطُ فالحرجُ غيرُ مرتفعٍ عنهم .
قوله : « ما على المحسنين من سبيلٍ » : المُحْسِنُ الذي لا تكون للشرع منه مطالبة
لا في حق الله ولا في حق الخلق^(٢) .

(١) في النسخة (هؤلاء) وقد آثرنا أن نضع (أولئك) لبصرف الكلام إل الطائفة الأولى
أى الضعفاء والمرضى وأصحاب العذر .

(٢) لأنه قد استوفى جميع المطالبات ولم يتبق عليه شيء .

ويقال هو الذي يعلم أن الحادثات كلها من الله تعالى .

ويقال هو الذي يقوم بحقوق ما يبط به أمره ؛ فلو كان طير في حكه وقصر في علفه -
لم يكن محسناً .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم
قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا
وأعينهم تفيض من الدمع حزناً
ألا يجدوا ما ينفقون ﴾

منعهم الفقر عن الحراك فالتسوا من الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يحملهم معه
ويهي أسبابهم ، ولم يكن في الحال للرسول عليه السلام سعة ليوافق مؤتمهم ، وفي حالة ضيق
صدره - صلى الله عليه وسلم - حلف إنه لا يحملهم ، ثم رآهم صلى الله عليه وسلم يتأهبون
للخروج ، وقالوا في ذلك ، فقال عليه السلام : إنما يحملكم الله .

فلما رآهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - عن الإجابة في أن يحملهم رجعوا عنه بوصف
الخبية كما قال تعالى : ﴿ تولوا وأعينهم تفيض من الدمع ﴾ كما قال قائلهم :

قال لي من أحب والبين قد حل ودعى مرافق لشهيق
ما ترى في الطريق تصنع بعدى ؟ قلت : أبكى عليك طول الطريق

قوله : ﴿ حزناً ألا يجدوا ما ينفقون ﴾ شق عليهم أن يكون على قلب الرسول - صلى الله
عليه وسلم - بسببهم شغل فتمنوا أن لو أزيح هذا الشغل ، لا ميلاً إلى الدنيا ولكن لتلا
تعود إلى قلبه - عليه السلام - من قبيلهم كراهة ، ولهذا قيل :

من عفا خفاً على الصديق لقاؤه وأخو الخواجر ثمجج تمول

ثم إن الحق - سبحانه - لما علم ذلك منهم ، وتمحضت قلوبهم للتعلق بالله ، وخلت
عقائدهم عن مساكنة مخلوق تدارك الله أحوالهم ؛ فأمر الله رسوله عليه السلام أن
يحملهم . . . بذلك جرت سنته ، فقال : ﴿ وهو الذي يُترل الغيث من بعدما قنطوا ﴾ (١)

(١) آية ٢٨ سورة الشورى .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ
وَهُمْ أَغْنِيَاءُ ﴾

يريد السبيل بالعقوبة والملامة على الذين يتأخرون عنك في الخروج إلى الجهاد ولهم الأهبة
والمكينة ، وتساعدهم على الخروج الاستطاعة والقدرة ؛ فإذا استأذنتوك للخروج وأظهروا^(١)
لم يصدقوا ، فهم مستوجبون للسكر عليهم ، لأن من صدق في الولاء لا يحتشم من مقاساة
العناء ، والذي هو في الولاء بما ذق وللصدق مفارق يتعلل بما لأصل له ، لأنه حرم الخلوص
فيما هو أهل له ، وكذا قيل :

إِنَّ الْمَوْلَى إِذَا أَرَادَ قَطِيعَةً مَلَ الْوَصَالَ وَقَالَ كَانَ وَكَانَا

قوله جل ذكره : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ﴾

قيل في التفسير : مع النساء في البيوت .

والإسلام يثني على الشجاعة ، وفي الخبر : إن الله تعالى يحب الشجاعة ، ولو على قتل
حية ، وفي معناه أنشدوا .

كُتِبُ الْقَتْلُ وَالْقِتَالُ^(٢) عَلَيْنَا وَعَلَى الْمُحْصَنَاتِ جُرُّ الذَّبُولِ
وَمَنْ اسْتَوطنَ مَرْكَبَ الْكَسَلِ ، وَاسْتَوطنَ لِبَاسِ الْفَشَلِ ، وَرَكَنَ إِلَى مَخَارِقِ الْحَيْلِ
حُرِّمَ اسْتِحْقَاقُ الْقُرْبَةِ . وَمَنْ أَرَادَ اللَّهَ - تَعَالَى - هَوَانَهُ ، وَأَذَاقَهُ خِذْلَانَهُ ، فَلَيْسَ لَهُ عَن
حُكْمِ اللَّهِ مَنَاصٌ ..

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ
قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ
قَدْ نَبَّأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسِيرَى
اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَى
عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

(١) ربما سقطت هنا « العذر » فهي مطلوبة لسياق .
(٢) وردت (القتل والقتل) والصواب (القتل والقتال) .

أراد إذا تَقَوُّوا بما هم فيه كاذبون ، وضلوا عما كانوا في تخلفهم به يتصفون — فأخبروهم
 أنا عرفنا الله كذبكم فيما تقولون ، وانضحت لنا فضايحكم ، وتميزت — بما أظهره الله لنا —
 سيئكم وصالحكم ، فإن الله تعالى لا يخفى عليه شيء من أحوالكم ، وستلقون غيباً
 أعمالكم في آجالكم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ
 لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ
 إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ جُزَاءً بِمَا
 كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

يريد أنهم في حليفهم بالله لكم أن يدفع السوء من قبلكم ، وليس قصدهم بذلك خلوصاً
 في اعتذارهم ، ولا ندامة على ما احتقبوه من أوزارهم ، إنما ذلك لتعريضوا عنهم . . .
 فأعرضوا عنهم ؛ فإن ذلك ليس بمنجيتهم مما سيلقونه غداً من عقوبة الله لهم ، فإن الله
 يُمهلُ العاصيَ حتى يتوهم أنه قد تجاوزَ عنه ، وما ذلك إلا مكرٌ عوَمِلَ به ، فإذا
 أذاقه ما يستوجبُه عَلِمَ أن الأمرَ بخلاف ما ظنَّه ، وما ينفع ظاهرٌ مغبوطٌ ، والحال
 — في الحقيقة — يأسٌ من الرحمة وقنوطٌ ، وفي معناه قالوا :

وقد حسدوني في قُربِ داري منهمُ وكم من قُربِ الدارِ وهو بعيدُ

قوله جل ذكره : ﴿ يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن
 تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى
 عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾

من كان مسحوطاً الحق لا ينفعه أن يكون مرضى الخلق ، وليست العبرة بقول غير
 الله إنما المدار على ما سبق من السعادة في حكم الله .

قوله جل ذكره : ﴿ الأعرابُ أشدُّ كُفْراً وِنِفَاقاً
 وأَجْدَرُ ألا يَعْلَمُوا حَدُودَ مَا أَنْزَلَ
 اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

(١) وردت (غيب أعمالكم في أعمالكم) والصواب (في آجالكم) لأن الآية تشير لذلك .

جِيلَتْ قلوبهم على القسوة فلم تقرعها هواجم الصفة ، وكانوا عن أشكالم في الخلق
مستأخرين بما (. . .) (١) من سوء الخلق ؛ فهم من امتبائة الحقائق أبعد ، ومن
استيحاب الهوان أقرب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ
مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ ،
عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ ﴾

خَبَّتْ عقائدهم فانتظروا للمسلمين ما تعلقت به مناهم من حلول المحن بهم ، فأبى الله
إلا أن يحقق بهم مكرمهم ، ولهذا قيل في المثل : إذا حَفَرْتَ لِأَخِيكَ فَوَسَّعْ فَرِيضًا يَكُونُ
ذَلِكَ مَنِيْلَكَ |

ويقال مَنْ نَظَرَ إِلَى وِرَائِهِ يُوَفِّقُ فِي كَثِيرٍ مِنْ تَدْبِيرِهِ وَرَأْيِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُوْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ
قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَاتِ الرَّسُولِ
أَلَّا إِنَّمَا قُرْبَةٌ لَّمْ يَسُدِّخْ لَهُمُ اللَّهُ
فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

تَوَعَّوْا ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ غَشَّ وَلَمْ يَرِيحْ ، وَمِنْهُمْ مَنْ نَصَحَ فَلَمْ يَخْسِرْ ، فَأَمَّا الَّذِينَ مَدَقُوا
فِهِمْ فِي مَهْوَاةِ هَوَائِهِمْ ، وَأَمَّا الَّذِينَ صَدَّقُوا فَنَفَى رَوْحَ إِحْسَانِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ

(١) مشبهة .

لهم جناتٍ تجري تَحْتَهَا الأنهارُ
خالدين فيها أبداً ذلك الفوزُ

العظيم ﴿

السابقون مختلفون ؛ فمن سابقٍ بِصِدْقِ قَدَمِهِ ، ومن سابقٍ بِصِدْقِ هَمَمِهِ .
ويقال السابقُ مَنْ سَاعَدَتْهُ الْقِسْمَةُ بِالتَّوْفِيقِ ، وَأَسْعَدَتْهُ الْقَضِيَّةُ بِالتَّحْقِيقِ ، فَسَبَقَتْ
لَهُ مِنَ اللَّهِ رَحْمَتُهُ .

ويقال سبقهم بعنايته ثم سبقوا بطاعتهم له .

ويقال جَمَعَ الرِّضَاءَ صَفِيهِمْ : السابقَ منهم واللاحقَ بهم ؛ قال تعالى : « والسابقون
الأولون من المهاجرين والأنصار . . . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ » .

ويقال ليس اللاحقُ كالسابقِ ، فالسابقُ في رَوْحِ الطَّلَبِ ، واللاحقُ في مِقَاسَةِ
التَّعَبِ ، وَمُعَانَاةِ النَّصَبِ ، وَأَنْشَدُوا :

السَّبَاقَ السَّبَاقَ قَوْلًا وَفِعْلًا حَذَرُوا النَّفْسَ حَسْرَةَ الْمَسْبُوقِ

ويقال رِضَاهُمْ عَنِ اللَّهِ قَضِيَّةُ رِضَاءِ اللَّهِ عَنْهُمْ ؛ فَلَوْلَا أَنَّهُ رَضِيَ عَنْهُمْ فِي آزَالِهِ . . .
ثُمَّ وَصَلُوا إِلَى رِضَاهُمْ عَنْهُ ؟ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَمِّنُ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ

مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا

عَلَى النِّفَاقِ ، لَا تَعْلَمُهُمْ ، نَحْنُ

نَعْلَمُهُمْ ، سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ

يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿

تشاكل الخليصُ والمنافقُ في الصورة فلم يَتَمَيَّزَا بِاللِّبَاطِي ، وَإِنْ تَنَافَا فِي الْحَقَائِقِ وَالْمَعَانِي
رَتَقَا صِرَاطَهُمَا عَنِ الْعِرْقَانِ فَهِنَّكَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ أَسْتَارَهُمْ . . . فَعَرَفَهُمْ ، وَهُمْ بِإِشْرَافِهِ عَلَيْهِمْ جَاهِلُونَ ،
وَعَلَى الْإِقَامَةِ فِي أَوْطَانِ نِفَاقِهِمْ مَصْرُوفُونَ ، فَلَمْ يَنْفَعِهِمْ طَوْلُ إِمْهَالِهِ لَهُمْ .

« سنعذبهم مرتين » : الأولى في الدنيا بالفضيحة فيما ينالهم من المحن والفتن والأمراض ، ولا يحصل لهم عليها في الآخرة عَوْضٌ ولا أَجْرٌ ولا مَسْرَةٌ ، والثانية عذابُ القبر .
وقيل المرة الأولى بقبضِ أرواحهم ، والثانية عذاب القبر ثم يوم القيامة يُسْتَحْنُونَ بالعذاب الأكبر .

ويقال المرة الأولى ظنُّهم أنهم على شيء ، والمرة الثانية بخيبة آمالم وظهور ما لم يحتسبوه لهم .
قوله جل ذكره : ﴿ وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾
إن اتصفوا بعيوبهم فلقد اعترفوا بذنوبهم . والإقرارُ توكيدُ الحقوق فيما بين الخلق في مشاهد الحكم ، ولكن الإقرار بحق الله - سبحانه - يوجب إسقاط الجرم في مقتضى سُنَّةِ كَرَمِ الْحَقِّ - سبحانه ، وفي معناه أنشدوا :

قيل لي : قد أساء فيك فلانٌ وسكوتُ الفتى على الضيم عارٌ
قلتُ : قد جاءني فأحسنَ عذرا ديةُ الذنبِ عندنا الاعتذار

« خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً » : ففي قوله « وآخر سيئاً » بعد قوله « صالحاً » دليلٌ على أن الزُّلَّةَ لا تحيطُ ثوابُ الطاعةِ ؛ إذ لو أحبطته لم يكن العملُ صالحاً .
وكذلك قوله : « عسى الله أن يتوب عليهم » : وعسى تفيد أنه لا يجب على الله شيء فقد يتوب وقد لا يتوب . ولأنَّ قوله صِدْقٌ . . فإذا أُخبر أنه يَجِبُ فإنه يفعل ، فيجب منه لا يجب عليه (١) .

ويقال قوله : « خلطوا عملاً صالحاً » : بحتمل معناه أنهم يتوبون ؛ فالتوبة عملٌ صالح .
وقوله : « وآخر سيئاً » : بحتمل أنه نقضُهم التوبة ، فتكون الإشارة في قوله : « عسى الله أن يتوب عليهم » أنهم إن قضاوا توبتهم وعادوا إلى ما تركوه من زلَّتْهم فواجبٌ مناً أن

(١) واضح حرم القشيري على مقاومة المعتزلة فيما يتصل بنى أى وجوب على الله فقد جلت الصمدية عن ذلك ، وإن كان يرى أنه يجب منه - سبحانه - الفضل .

توب عليهم ، ولئن بطلت - بنقضهم - توبتهم . . . لَمَا اخْتَلَّتْ - بفضلنا -
توبتنا عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ
وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ
سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ :

تطهرهم مِنْ طَلَبِ الْأَعْوَاضِ عَلَيْهَا ، وَتُزَكِّيهِمْ عَنْ مَلَاخِظَتِهِمْ إِيَّاهَا .
تطهرهم بها عن شُحِّ نَفْسِهِمْ ، وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا بِالْأَيْسَارِ بِأَمْوَالِهِمْ ؛ فَزَيَّرُوا عَظِيمَ
مِثْقَالِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِوَجْدَانِ التَّجَرُّدِ مِنْهَا .
« وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنْ صَلَاتِكَ سَكَنٌ لَهُمْ » : إِنْ تَعَاثَرْتُمْ بِبِهِتِكَ مَعَهُمْ أَمِنُ لَهُمْ مِنْ
اسْتِقْلَالِهِمْ بِأَمْوَالِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ
عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ
هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾

تَمَدَّحٌ - سُبْحَانَهُ - بِقَبُولِ تَوْبَةِ الْعَاصِينَ إِذْ بِهَا يَظْهَرُ كَرَمُهُ ، كَمَا تَمَدَّحٌ بِجَلَالِ عِزِّهِ
وَنَبَاهِهِمْ عَلَى أَنْ يَعْرِفُوا بِهِ جَلَالَهُ وَقِدَمَهُ .

وَكَأَنَّ تَوَحُّدَهُ بِاسْتِحْقَاقِ كِبَرِيَّاتِهِ وَعَظَمَتِهِ تَفَرَّدَ بِقَبُولِ تَوْبَةِ الْعَبْدِ عَنْ جُرْمِهِ وَزَلَّتِهِ .
فَكَمَا لَا شَيْبَةَ لَهُ فِي جَمَالِهِ وَجَلَالِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي أَفْضَالِهِ وَإِقْبَالِهِ ؛ يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ - قَلَّتْ
أَوْ كَثُرَتْ ، فَقَدَّرُ الصَّدَقَةَ وَخَطَرُهَا بِأَخْذِهَا لَهَا لَا بِكَثْرَتِهَا وَقِلَّتِهَا ؛ قَلَّتْ فِي الصُّورَةِ
صَدَقَتِهِمْ وَلَكِنْ لَمَّا أَخَذَهَا وَقَبِلَهَا جَلَّتْ بِقَبُولِهَا ، كَمَا قِيلَ :

يكون أجاباً - دونكم ، فإذا انتهى إليكم تلقى طيبكم فيطيب

قوله تعالى : ﴿ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ
وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى

عالم الغيب والشهادة فَيُنَبِّئُكُمْ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ .

خوفهم برؤيته - سبحانه - لأعمالهم ، فلما عَلِمَ أَنَّ فِيهِمْ مَنْ تَقَاعَصَرُ حَالَتُهُ عَنِ
الاحتشام لأطلاع الحق قال : « ورسوله » ، ثم قال لِمَنْ نَزَلَتْ رِيبَتُهُ : « وللمؤمنون » .
وقد خَسِرَ مَنْ لَا يَمْتَنِعُهُ الْحَيَاءُ ، وَلَا يَرُدُّعُهُ الْاِحْتِشَامُ ، وَسَقَطَ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ مَنْ هَتَكَ جَلْبَابَ
الحياء ، كما قيل :

إِذَا قَلَّ مَاءُ الْوَجْرِ قَلَّ حَيَاؤُهُ وَلَا خَيْرَ فِي وَجِهِ إِذَا قَلَّ مَأْوُهُ
وَمَنْ لَمْ يَمْتَنِعْهُ الْحَيَاءُ عَنِ تَعَاطَى لِلْمَكْرُوهَاتِ فِي الْعَاجِلِ سَيَلِقَى غَيْبَ ذَلِكَ ، وَخَسِرَانَهُ عَنِ
قَرِيبِ فِي الْأَجْلِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَخْرُوجُ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ
إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ .

لَمْ يُبَصِّرْ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِمْ ، وَلَمْ يَسْتَهْمُ بِالْيَأْسِ مِنْ غَفْرَانِهِ ، فَوَقَفُوا عَلَى قَدَمِ الْجَلْرِ ،
مَتَسِيلِينَ بَيْنَ الرَّهْبَةِ وَالرَّغْبَةِ ، مُتَرَدِّدِينَ بَيْنَ الْخُوفِ وَالرَّجَاءِ . أَخْبَرَ اللَّهُ - سبحانه -
أَنَّهُ إِنْ عَذَّبَهُمْ فَلَا اعْتِرَاضَ يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ ، وَإِنْ رَحِمَهُمْ فَلَا سَبِيلَ لِأَحَدٍ إِلَيْهِ ، قَالَ بَعْضُهُمْ :
وَيَسْبَعُنِي مِنَ الْأَمَالِ وَعِدَّةٌ وَمِنْ عَلِيٍّ بِتَقْصِيرِي وَعَيْدِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا
وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا
لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ
وَيَسْتَحْلِفُونَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ .

مَنْ لَمْ يَكُنْ مَخْلِصًا فِي وِلَايَتِهِ لَمْ يَأْسُ الْقَلْبُ بِكَدِّهِ وَعَنَانِهِ ، فَتَوَدَّدَهُ فِي الظَّاهِرِ يَنَادِي
عَلَيْهِ بِالنَّوَاءِ ، وَيَقُولُهُ بِالتَّكْلِيفِ شَهَادَةَ صِدْقٍ عَلَى عَدَمِ صِفَانِهِ :

من لم يكن للوصال أهلاً فكل إحسانه ذنوب

قوله جل ذكره: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ

عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ

أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ

أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾

للقيام في أماكن المصيان ، والتعزيج في أوطان أهل اليهود والظنيان — من علامات

للملأة مع أربابها ، وسكاتها وقطانها .

والتباعد عن مساكنهم ، وهجران من جنح إلى مسالكهم فلم تكن أشرب

قلبه مخالفتهم ، وبأشرف سره عداوتهم .

« فيه رجال يحبون أن يتطهروا » : يتطهرون عن المعاصي وهذه سنة العابدين ،

ويتطهرون عن الشهوات والأمانى وتلك صفة الزاهدين ، ويتطهرون عن محبة المخلوقين ،

ثم عن شهود أنفسهم بما يتصفون وتلك صفة العارفين .

قوله « والله يحب المطهرين » : أسرارهم^(١) عن اللساكنة إلى كل مخلوق ، أو ملاحظة

كل محدث مسبق .

قوله جل ذكره: ﴿وَأَقِنَّا أَهْلَ بَيْتِنَا عَلَى التَّقْوَى

مَنْ أَلَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ

أَسَّسَ بَيْتَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ

فَانهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ .

للريد يجب أن يؤسس بنيانه على يقين صادق فيما يعتقد ، ثم على خلوص في العزيمة

ألا ينصرف قبل الوصول عن الطريق الذي يسلكه ، ثم على انسلاخه عن جميع مناه

وشهواته ، ومآربه ومطالبه ، ثم يبني أمره على دوام ذكره بحيث لا يعترضه نسيان ،

ثم على ملازمة حق للسلمين وتقديم مصالحهم . . . بالإيثار على نفسه . والذي ضيع الأصول

(١) أسرارم مفعول به لاسم الفاعل « المطهرين » .

في ابتدائه حرّم الوصول في انتهائه ، والذي لم يُحْكِم الأساس في بناؤه سقط السقف
على جدرانه .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً
فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

عروق النفاق لا تُقْلَعُ من عرصات اليقين إلا بِمَنْجَلِ التَّحْقِيقِ بصحيح البرهان ؛ فمن
أيدّ لإدامة المسير ، ووقف لتأمل البرهان وصل إلى ثلج الصدر وروح العرفان .
ومن أقام على معتاد التقليد لم يسترح قلبه من كد التردد ، وظلمة التجويز ، وجولان
الخواطر المشككة في القلب .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ
وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ ، يقاتلون في
سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً
عليه حقاً في التوراة والإنجيل
والقرآن ، ومن أوفى بعهده من الله ؟
فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به ،
وذلك هو الفوز العظيم ﴾

لما كان من المؤمنين تسليم أنفسهم وأموالهم لحكم الله ، وكان من الله الجزاء والثواب ؛
أى هناك عوض ومعوّض ، فلما بين ذلك وبين التجارة من مشابهة أطلاق لفظ الاشتراء ،
وقد قال تعالى : « هل أدلكم على تجارة . . . » (١) ، وقال : « فاربحت تجارتهم » (٢) .
وفي الحقيقة لا يصح في وصف الحق — سبحانه — الاشتراء لأنه مالكٌ سواه ،
وهو مالك الأعيان كلها . كما أن من لم يستحدث ملكاً لا يُقال إنه — في الحقيقة — باع .

(١) آية ١٠ سورة الصف .

(٢) آية ١٦ سورة البقرة .

وللعقال في هذه الآية مجال . . . فيقال : البائع لا يستحق التمنُّ، إذا امتنع عن تسليم
المبيع ، فكذلك لا يستحق العبدُ الجزاءَ الموعودَ إلا بعد تسليم النفسِ والمالِ على موجب
أوامر الشرع ، فمن قعد أو فرط فغير مستحق للجزاء .

ويقال لا يجوز في الشرع أن يبيع الشخصُ ويشترى شيئاً واحداً فيكون بائناً ومشترياً
إلا إذا كان أباً وجداً، ولكن ذلك هنا بلفظ الشفقة ؛ فالحقُّ بإذنه كانت رحمةُ بالعبد أتمُّ ،
ونظره له أبلغ ، وكان للمؤمن فيه من الغبطة ما لا يخفى ، فصحَّ ذلك وإن كان حكمة لا يقاس
على حكم غيره .

ويقال إنما قال : « اشترى من المؤمنين أنفسهم » ولم يقل « قلوبهم » لأنَّ النفسَ محلُّ
الآفات فجعل الجنة في مقابلتها ، وجعل ثمن القلبِ أجلاً من الجنة ، وهو ما يخصُّ به أوليائه في
الجنة من عزيز رؤيته (١) .

ويقال النفسُ محلُّ العيب ، والكريم يرغب في شراء ما يزهد فيه غيره .

ويقال من اشترى شيئاً ليقتفع به اشترى خيراً ما يجده ، ومن اشترى شيئاً ليقتفع به
غيره يشترى ناراً على صاحبه لينفقه بثمنه .

وفي بعض الكتب المنزلة على بعض الأنبياء — عليهم السلام — : يا بني آدم ، ما خلقتكم
لأرحم عليكم ولكن خلقتكم لتزبحوا علي .

ويقال اشترى منهم نفوسهم فرهبوا على قلوبهم شكراً له حيث اشترى نفوسهم ،
وأما القلبُ فاستأثره قهراً ، والقهر في سنة الأجباب أعزُّ من الفضل ، وفي معناه أشدوا :

بني الحبُّ على القهرِ فلو قَدَلِ المحبوبُ يوماً لَسُجِ
ليس يُستحسنُ في حكم الهوى عاشقٌ يطلبُ تاليفَ الحجاجِ

وكان الشيخ أبو علي الدقاق (٢) رحمه الله يقول : « لم يقل اشترى قلوبهم لأن القلوبَ
وَقَفَّ على محبته ، والوقفُ لا يُشترى » .

(١) أنظر كيف يحتل الجنة للرتبة الثانية بعد رؤية المحبوب — عند هذا الصوفي .
(٢) الدقاق هو شيخ القشيري ورائده وأستاذه وصهره . وقد أشرنا إلى شيء من سيرته في مدخل
هذا الكتاب .

ويقال الطيرُ في الهواء ، والسَّمَكُ في الماء لا يَصِحُّ شراؤهما لأنه غير ممكن تسليهما ،
كذلك القلبُ .. صاحبه لا يمكنه تسليمه ، قال تعالى :

« واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه »^(١)

وفي التوراة : « الجنةُ جنتي والمالُ مالي فاشترُوا جنتي بمالي فإن ربحتم فلكم
وإن خسرتم فمالي »

ويقال عِلْمٌ سوء خُلُقِك فاشتراك قبل أن أوجدك ، وغَالَى بَشْمَكَ لئلا يكون لك حقُّ
الاعتراض عند بلوغك .

ويقال ليس للمؤمن أن يتعصَّبَ لنفسه بحالٍ لأنها ليست له ، والذي اشتراها أولى بها من
صاحبها الذي هو أجنبيُّ عنها .

ويقال أخبر أنه اشتراها لئلا يدعى العبدُ فيها ؛ فلا يساكنها ولا يلاحظها
ولا يُعجَبُ بها^(٢) .

قوله : « فيقتلون ويقتلون » سيان^(٣) عندهم أن يقتلوا أو يُقتلوا ، قال قائلهم :

وإن دماً أجرته لك شاكراً وإن فؤاداً خرتك لك حامداً

ويقال قال : « فاستبشروا ببيعكم » ولم يقل بضمن مبيعكم لأنه لم يكن ميناً ببيع ، وإنما أخبر
عن نفسه بقوله « إن الله اشترى من المؤمنين » فجعل بيعةً بيعتنا ، وهذا مثلما قال في صفة نبيه
-- صلى الله عليه وسلم -- : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » وهذا عين الجمع
الذي أشار إليه القوم .

قوله جل ذكره : ﴿ التائبون العابدون ﴾

مدحهم بعد ما أوقع عليهم سمةَ الاشتراء بقوله « التائبون العابدون . . . » ومن رضى
بما اشتراه فإن له حقَّ الردِّ إذا لم يعلم العيبَ وقتَ الشراء ، فأما إذا كان عالماً به

(١) آية ٢٤ سورة الأنفال .

(٢) لاحظ مدى التفاء القشري - فيما يتصل بالنفس - بتعاليم أهل الملامة النيسابورية .

(٣) وردت (شتان) وهي - حسب ما هو واضح - خطأ في النسخ .

فليس له حقُّ الرَّدِّ ؛ قال تعالى : « ولقد اخترناهم على علم على العالمين » (١) .
ويقال مَنْ اشترى شيئاً فوجدَ به عيباً رَدَّه على مَنْ منه اشتراه ولكنه — سبحانه —
اشترى نفوسنا منه ، فإذا أراد الرَّدَّ فلا يرُدُّ إلا على نفسه ؛ قال تعالى : « ثم ردوا إلى الله
مولاهم الحق » وكما أن الرَّدَّ إليه فلو ردنا كان الرَّدُّ عليه .

قوله تعالى : « التائبون » أي الراجعون إلى الله ، فَمِنْ راجع يرجع عن زلته إلى طاعته ،
وَمِنْ راجع يرجع عن متابعة هواه إلى موافقة رضاه ، وَمِنْ راجع يرجع عن شهود نفسه
إلى شهود لطفه ، وَمِنْ راجع يرجع عن الإحساس بنفسه وأبناء جنسه إلى الاستغراق
في حقائق حقه .

ويقال تائبٌ يرجع عن أفعاله إلى تبديل أحواله ؛ فيجد غداً فنونَ أفضاله ، وصنوفَ
لطفه ونواله ، وتائبٌ يرجع عن كل غير وضدِّه إلى ربه بربه ربه بمحو كلِّ أربٍ ، وعدمِ
الإحساس بكلِّ طلب .

وتائبٌ يرجع لحظَّ نفسه من جزيل ثوابه أو حذرًا — على نفسه — من أليم عذابه ،
وتائبٌ يرجع لأمره برجوعه وإيابه ، وتائبٌ يرجع طلباً لفرح نفسه حين ينجو من أوضاره ،
ويخلص من شؤم أوزاره ، وتائبٌ يرجع لما سمع أنه قال : إنَّ اللهَ أفرحُ بتوبةِ عبده من
الأعرابي الذي وجدَ ضالته — كما في الخبر ، وشتان ما هما ! وأنشدوا :

أيا قادمًا من سفرة الهجر مرَّحباً أناديك لا أنساك ما هبت الصبا

وأما قوله « العابدون » : فهم الخاضعون بكلِّ وجه ، الذين لا تستر قهيم كرائم الدنيا ،
ولا تستعبدهم عظامُ المعبي . ولا يكون العبدُ عبداً لله — على الحقيقة — إلا بعد تجرُّده عن
كلِّ شيءٍ حادثٍ . وكلُّ أحدٍ فهو له عبْدٌ من حيث الخلقه ؛ قال تعالى : « إن كل من
في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً » (٢) . ولكنَّ صاحبَ العبودية خاصٌ ،
وهو عزيز .

(١) آية ٣٢ سورة الدخان .

(٢) آية ٩٣ سورة مريم .

قوله جل ذكره : ﴿الْحَامِدُونَ﴾

هم الشاكرون له على وجود أفضاله ، المُشْتُونَ عليه عند شهود جلاله وجماله .
ويقال الحامدون بلا اعتراضٍ على ما يحصل بقدرته ، وبلا انقباضٍ عما يجب من طاعته .
ويقال الحامدون له على منعه وبلائه كما يمدونه على نفعه وعطائه .
ويقال الحامدون إذا اشتكى من لا فتوة^(١) له المادحون إذا بكى من لا مروءة له .
ويقال الشاكرون له إن أدناهم ، الحامدون له إن أقصاهم .

قوله جل ذكره : ﴿السَّائِحُونَ﴾

الصائمون ولكن عن شهود غير الله ، المتنعون عن خدمة غير الله ، المكتفون من الله بالله .

ويقال السائحون الذين يسبحون في الأرض على جهة الاعتبار طلباً للاستبصار ، ويسبحون بقلوبهم في مشارق الأرض ومغاربها بالتفكر في جوانبها وما فيها ، والاستدلال بتغيرها على منشئها ، والتحقق بحكمة خالقها بما يروون من الآيات فيها ، ويسبحون بأسرارهم في الملكوت فيجدون رَوْحَ الوصال ، ويعيشون بنسيم الأنس بالتحقق بشهود الحق .

قوله جل ذكره : ﴿الرَّاكِعُونَ﴾

الخاضعون لله في جميع الأحوال بخمودهم تحت سلطان التجلي ، وفي الخبر . « إن الله ما تجلَّى لشيء إلا خشع له » .

وكما يكون - في الظاهر - راکعاً يكون في الباطن خاشعاً ، ففي الظاهر بإحسان الحق إليه يُحسِّن توليه ، وفي الباطن كالعيان للعيان للحق بأنوار تجليه .

قوله جل ذكره ﴿السَّاجِدُونَ﴾

في الظاهر بنفوسهم على بساط العبودية ، وفي الباطن بقلوبهم عند شهود الربوبية .

(١) سأل شقيق البلخي جعفر بن محمد عن الفتوة فقال : ما تقول أنت ؟ فقال شقيق : إن أعطينا شكرنا وإن مننا صبرنا ، فقال جعفر : الكلاب عندما بالدينة كذلك تفعل ! فقال شقيق . وما الفتوة عندكم ؟ فقال : إن أعطينا آتربا ، وإن مننا شكرنا (الرسالة ص ١١٥) .

والسجود على أقسام : سجود عند صحة القصد فيسجد بنعت التذلل على بساط الافتقار ، ولا يرفع رأسه عن السجود إلا عند تبشير الوصال . وسجود عند الشهود إذا تجلّى الحقُّ لقلبه سجدةً بقلبه ، فلم ينظر بعده إلى غيره ، وسجودٌ في حال الوجود وذلك بحموده عن كليته ، وفنائه عن الإحساس بجميع أوصافه وجملته .

قوله جل ذكره : ﴿الأمرون بالمعروف والناهون عن

المنكر والحافظون لحدود الله

وبشّر المؤمنين﴾

هم الذين يدعون الخلق إلى الله ، ويحذرونهم عن غير الله . يتواصون بالإقبال على الله وترك الاشتغال بغير الله . يأمرون أنفسهم بالالتزام بالطاعات بحملهم إياها على سنن الاستقامة ، وينهون أنفسهم عن اتباع المني والشهوات بترك التعرّيج في أوطان الغفلة ، وما تعودوه من المساكنة والاستنامة .

والحافظون لحدود الله ، هم الواقفون حيث وقفهم^(١) الله ، الذين لا يتحركون إلا إذا حرّكهم ولا يسكنون إلا إذا سكنهم ، ويحفظون مع الله أنفاسهم^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن

يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى

قربى من بعد ما تبين لهم أنهم

أصحاب الجحيم﴾

أصل الدين التبرّي من الأعداء ، والتولي للأولياء ، والولي لا قريب له ولا حميم ، ولا نسيب له ولا صديق ؛ إن وّألى فبأمر ، وإن عادى فلزجر .

قوله جل ذكره : ﴿وما كان استغفار إبراهيم لأبيه

(١) يكون الفعل (وقف) متعدياً مثل : وقف فلانا على الأمر أي أطلعه عليه (الوسيط)

(٢) مراعاة الأنفاس من الأمور التي تشغل بها الصوفية دائماً ، يقول الجنيد :

وما تنفست إلا كنت مع نفسي تجرى بك الروح مني في مجاريها

إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا
تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ
إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١٠﴾

لما أمرَ المسلمين بالتبرُّي عن المشركين والإعراض عنهم والالتقاض عن الاستغفار
لهم بَيَّنَّ أَنَّ هَذَا سَبِيلُ الْأَوْلِيَاءِ ، وَطَرِيقُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَأَنَّ إِبْرَاهِيمَ — عَلَيْهِ
السَّلَامُ — وَإِنْ اسْتَغْفَرَ لِأَيِّهِ فَإِنَّمَا كَانَ مِنْ قَبْلِ تَحَقُّقِهِ بِأَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ
أَظْهَرَ الْبِرَاءَةَ مِنْهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ
إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ
إِنَّ اللَّهَ لَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾

إِنَّ اللَّهَ لَا يَحْكُمُ بِضَلَالِكُمْ وَذَهَابِكُمْ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ بِاسْتِغْفَارِكُمُ لِلْمَشْرُكِينَ إِلَّا بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ
لَكُمْ أَنَّكُمْ مُنْهَوُونَ عَنْهُ ، فَإِذَا عَلِمْتُمْ أَنَّكُمْ تُنْهَيْتُمْ عَنْ اسْتِغْفَارِكُمْ لَهُمْ فَإِنَّ أَقْدَمَكُمْ عَلَى ذَلِكَ
فَإِنَّهُ ضَلَمْتُمْ عَنِ الْحَقِّ بِفَعْلِكُمْ بَعْدَ مَا تُنْهَيْتُمْ عَنْهُ . . . هَذَا بَيَانُ التَّفْسِيرِ لِلآيَةِ ، وَالْإِشَارَةُ
فِيهَا أَنَّهُ لَا مَسْلَبَ لِعَطَائِهِ إِلَّا بِتَرْكِ أَدَبِ مَنْكُمْ .
وَيَقَالُ مَنْ أَحْلَاهُ بِسَاطِ الْوَصْلَةِ مَا مُنِيَ بَعْدَهُ بِعَذَابِ الْفِرْقَةِ ، إِلَّا لِمَنْ سَلَفَ مِنْهُ
تَرْكُ حُرْمَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢﴾

الْحَقُّ لَا يَتَجَمَّلُ بِوُجُودِ مَمْلُوكَاتِهِ ، وَلَا يَلْحَقُهُ نَقْصٌ بِعَدَمِ (١) مَخْلُوقَاتِهِ ، فَتَقَبَّلَ أَنْ أَوْجَدَ
شَيْئًا مِنَ الْحَادِثَاتِ كَانَ مَلِكًا — وَالْمَلِكُ أَكْثَرُ مِبَالِغَةً مِنَ الْمَالِكِ — وَوُكِّلَهُ قُدْرَتُهُ

(١) سقطت الميم من (بعدم) فأثبتناها إذ بدونها يضطرب السياق فالمراد (وجود المملوكات وعدمها).

على الإبداع؛ والمعدوم مقدوره ومملوكه، فإذا أوجدَه فهو في حال حدوثة مقدوره ومملوكه،
فإذا أعدمه خرج عن الوجود ولم يخرج عن كونه مقدوراً له .

« يحيى ويميت » يحيى مَنْ يشاء بعرفانه وتوحيده، ويميت من يشاء بكفرانه وجحوده .
ويقال يُحيى قلوبَ العارفين بأنوار المواصلات، ويميتُ نفوسَ العابدين بآثار المنازلات .
ويقال يُحيى مَنْ أقبل عليه بتفضله، ويميت من أعرض عنه بتكبره .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ
الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ
فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ
رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾

قَبْلَ تَوْبَتِهِمْ ، وَتَابَ عَلَى نَبِيِّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِي إِذْنِهِ لِلْمُنَافِقِينَ فِي التَّخَلُّفِ
عَنْهُ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، وَأَمَّا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ قَدْ خَرَجُوا مَعَهُ حِينَ هَمُّوا
بِالْإِنْصِرَافِ (١) لِمَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْعُسْرَةِ مِنَ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَالْإِعْيَاءِ (٢) فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ،
كَأَنَّ قَوْلَهُ : « مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ » : وَتَوْبَتَهُ عَلَيْهِمْ أَنَّهُ تَدَارَكَ قُلُوبَهُمْ حَتَّى
لَمْ تَزِغْ ، وَكَذَا سُنَّةَ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — مَعَ أَوْلِيَائِهِ إِذَا أَشْرَفُوا عَلَى الْعَطَبِ ، وَقَارَبُوا مِنَ
التَّلَفِ ، وَاسْتَمَكْنَ الْيَأْسَ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ النَّصْرِ ، وَوَطَّنُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى أَنْ يَذُوقُوا الْبَأْسَ —
يُنْظَرُ عَلَيْهِمْ سَحَابَ الْجُودِ ، فَيَعُودُ عَوْدُ الْحَيَاةِ بَعْدَ يَبْسِهِ طَرِيقاً ، وَيُرَدُّ وَرْدُ الْإِنْسِ
عَقِبَ ذُبُولِهِ غَضّاً جَنِيّاً ، وَتَصِيرُ أَحْوَالُهُمْ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ :

كُنَّا كَمَنْ أَلْبَسَ أَكْفَانَهُ وَقُرْبُ النَّعْشِ مِنَ اللَّحْدِ
فَجَالِ مَاءِ الرُّوحِ فِي وَحْشَةٍ وَرَدَّهُ الْوَصْلُ إِلَى الْوَرْدِ

(١) وردت (الإنصاف) وليس لها معنى فصوبناها (الانصراف) فهو التصود .
(٢) وردت (الأعباء) وهي خطأ في النسخ إذ التست الهزئة على الناسخ .

تبارك الله سبحانه ما (. . .)^(١) هو بالسرم

قوله جل ذكره : ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى
إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت
وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن
لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب
عليهم ليتوبوا ، إن الله هو التواب
الرحيم ﴾

لما صدق منهم اللجاء تداركهم بالشفاء وأسقط عنهم البلاء ، وكذلك الحق يُكَوِّرُ نهار
اليسر على ليالي العسر ، ويُطْلِعُ شمسَ المحنة على نحوس الفتنة ، ويُدير فلكَ السعادة^(٢)
فيمحق تأثير طوارق النكابة ؛ سُنةً منه - تعالى - لا يُبدِّلُها ، وعادةً منه في الكرم -
يُجْرِئُها ولا يحوِّلُها .

قوله جل ذكره : ﴿ يأيا الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا
مع الصادقين ﴾

يأيا الذين آمنوا برُؤسِ الله ، يأيا الذين آمنوا من أهل الكتاب . . كونوا مع الصادقين
المسلمين ، يأيا الذين آمنوا في الحال كونوا في آخر أحوالكم مع الصادقين ؛ أى استديموا
الإيمان . استديموا في الدنيا الصدق تكونوا غداً مع الصادقين في الجنة .

ويقال الصادقون هم السابقون الأولون وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله
عنهم وغيرهم .

ويقال الصدق نهاية الأحوال ، وهو استواء السر والعلانية ، وذلك عزيز . وفي الزبور :
« كذب من ادعى محبتي وإذا حبه الليل نام عني » .

(١) مشتبه ، والشطر الثاني من البيت الأخير مضطرب الوزن

(٢) ربما كانت (العناية) لتلجم مع (النكابة) لأننا نلاحظ اهتمام القشيري بالموسيقى الداخلية
في تركيب فقرات هذه الإشارة ، وإن كانت « السعادة » مقبولة في السياق .

والصدقُ — كما يكون في الأقوال يكون في الأحوال ، وهو أتمُّ أقسامه .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان لأهل المدينة ومنَّ

حوْلهم من الأعراب أن يتخلفوا

عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم

عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم

ظمًا ولا نصبٌ ولا مَحْصَةٌ في

سبيل الله ولا يطئون موطئًا يغيظ

الكفارَ ولا ينالون من عدوِّ نيلاً

إلا كُتِبَ لهم به عملٌ صالحٌ إن

الله لا يضيع أجرَ المحسنين *

ولا ينفقون نفقةً صغيرةً ولا كبيرةً ،

ولا يقطعون وادياً إلا كُتِبَ لهم

ليجزئهم الله أحسنَ ما كانوا

يعملون * .

لا يجوز لهم أن يؤثروا على النبي — صلى الله عليه وسلم — شيئاً من نفسٍ وروحٍ ،

ومالٍ وولدٍ وأهلٍ ، وليسوا يخسرون على الله وأتَى ذلك . . ؟ وإنهم لا يرفعون لأجله

خطوةً إلاَّ قابلكم بألفِ خطوة ، ولا ينقلون إليه قدماً إلاَّ لِقَامٍ لطفًا وكرماً ، ولا يُقاسون

فيه عطشاً إلاَّ سقاهم من شرابٍ محابهُ كاساً ، ولا يتحملون لأجله مشقةً إلاَّ لِقَامٍ لطفًا

وإيناساً ، ولا ينالون من الأعداء أذىً إلاَّ شكراً لله سعيهم بما يوجب لهم سعادة الدارين !

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا

كافةً فلو لا نفر من كل فرقة منهم

طائفةٌ ليتفقوا في الدين ولينذروا

قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم

يحذرون * .

لو اشتغل الكل بالتفقه في الدين لتعطل عليهم المعاش ، ولبقى الكفاية عن درك ذلك المطلوب ، فجعل ذلك فرضاً على الكفاية .

ويقال جعل للمسلمين على مراتب : فعوامهم كالرعية للملك^(١) ، وكتبة الحديث كخزائن الملك ، وأهل القرآن كحفاظ الدفاتر ونفائس الأموال ، والفقهاء بمنزلة الوكلاء للملك إذ الفقيه (. . .)^(٢) عن الله ، وعلما الأصول كالقواد وأمراء الجيوش ، والأولياء كأركان الباب ، وأرباب القلوب وأصحاب الصفاء كخواص الملك وجلّسائه .

فيشتغل قومٌ بحفظ أركان الشرع ، وآخرون بإمضاء الأحكام ، وآخرون بالرد على المخالفين ، وآخرون بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقوم مفردون بحضور القلب وهم أصحاب الشهود ، وليس لهم شغل ، يراعون مع الله أنفاسهم وهم أصحاب الفراغ ، لا يستنزهم طلب ولا يهزهم أرب ، فهم بالله لله ، وهم محو عما سوى الله^(٣) .

وأما الذين يتفقهون في الدين فهم الداعون إلى الله ، وإنما يفهم الخلق عن الله من كان يفهم عن الله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا

الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ

وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ

اللَّهُ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٠﴾ .

أقرب الأعداء إلى المسلم من الكفار ، الذي يجب عليه منازعته هو أعدى عدوه

(١) في الهامش (فالناس كلهم خدم للملك) . ولا توجد علامة توضح أنها من المتن ، وربما كانت منه وسقطت العلامة ، وربما كانت توضيحاً من أحد القراء .

(٢) مشتبه أقرب ما تكون إلى (روع) أو (يوقع) ونرجح الثانية فقد وردت كذلك في سياق مماثل .

(٣) من هذا التصور ندرك شيئاً هاماً عند القشيري وعند الصوفية الخالص بعامه ، فهم لا يتصورون التصوف مذهباً يسود المجتمع بعامه فيكون الناس جميعاً متصوفة ، بل إن دوره المضوى الهام في كيان المجتمع محصور في طائفة مخصوصة يمتد أثرها إلى خارج نطاقها ، والمقصود (بالشغل) و (الفراغ) أن يكونوا خالصين لله ، وليس المقصود البطالة من العمل وعدم السعي للرزق .

أى نفسه . فيجب أن يبدأ بمقاتلة^(١) نفسه ثم بمجاهدة الكفار ، قال عليه السلام : « رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر »^(٢) .

قوله : « وليجدوا فيكم غلظة » من حابى عدوه قهره ، وكذلك المرید الذى ينزل عن مطالبات الحقيقة إلى ما يتطلبه من التأويلات فيفسخ عهدته ، وينقض عقده ، وذلك كالرذة^(٣) لأهل الظاهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هِنْدًا إِيْمَانًا ، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾^(٤)

جَعَلَ اللهُ - سبحانه - إنزال القرآن لقوم شفاء . ولقوم شقاء ؛ فإذا أنزلت سورة جديدة زاد شكهم وتحيرهم ، فاستعلم بعضهم حال بعض ، ثم لم يزدادوا إلا تحسراً ؛ قال تعالى : « وهو عليهم نهي »^(٥) وأما المؤمنون فزادتهم السورة إيماناً فارتقوا من حد تأمل البرهان إلى روح البيان ، ثم من روح البيان إلى العيان ، فالتجويز والتردد و (. . .)^(٦) والتحير مُنتفى بأجمعه عن قلوبهم ، وشموسُ العرفان طالعة على أسرارهم ، وأنوار التحقيق مالكة أسرارهم ، فلا لهم تعبُ الطلب ، ولا لهم حاجة إلى التدبير ،

(١) وردت (مقابلة) والملائم بالنسبة للسياق (مقاتلة) هذا العدو .

(٢) رواه الخطيب في التاريخ عن جابر (س ٣٢٥ - ٣٢٦) منتخب كتر المال هامش مسند الإمام أحمد هكذا : (قدمتم خير مقدم و قدمنتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر . مجاهدة العبد هوامه) .

(٣) وردت (الرد) والصواب ان تكون (الردة) ، وقد أوضح القشيري ذلك في موضع آخر من الكتاب إذ يقول (وكان المرتد اشد على المسلمين عداوة هكذا من رجع عن الإرادة إلى الدنيا والعادة ، فهو أشد الناس انكاراً لهذه الطريقة وابتعد عن أهلها) المجلد الأول : س ٧٥ .

(٤) يلغى أن نلحق بهذه الآية الآية التي بعدها « وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم ، وماتوا وهم كافرين » لم ترد في المتن مع أن المصنف يشير إليها في شرحه .

(٥) آية ٤٤ سورة فصلت .

(٦) مشتبه ، ومصححة في الهامش بطريقة مبهمه وهي في الكتابة هكذا : (النجث) ، ولا نعرف ضمن آفات العقل كلمة للقشيري قريبة في الخط منها ، وربما كانت (التعب) .

ولا عليهم سلطان الفكر . وأشعة شمس العرفان مستفرقة لأنوار نجوم العلم ،
يقول قائلهم :

ولما استبان الصبح أدرك ضوهه بإسفاره أنوار ضوء الكواكب
قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ
عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ
وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾

لم يُخْلِ الحقُّ — سبحانه — أرباب التكليف من دلائل التعريف ، التعريف لهم
في كل وقت بنوع من البيان ، والتكليف في كل أوان بضرب من الامتحان ، فالتميز
لهم في إيضاح البرهان لم يتجدد لهم من الله إلا زيادة الخذلان والحجبة عن البيان .
وأما أصحاب الحقائق فما للأغيار في كل عام مرة أو مرتين فلهم في كل نفس مرة ،
لا يخليهم الحقُّ — سبحانه — من زواجٍ توجبُ بصائر ، وخواطر تتضمن تكليفاتٍ
وأوامير^(٢) قال قائلهم :

كَأَنَّ رَقِيبًا مِنْكَ حَلٌّ بِمَهْجِي إِذَا رُمْتُ تَسْهِيلاً عَلَى تَصَعُّبًا

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً تَنْظَرُوا
بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِنْ
أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا ، صَرَفَ اللَّهُ
قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾

تَقَنَّنُوا بِخِمَارِ التَّلْبِيسِ ظَانِّينَ أَنَّهُمْ يَبْقَوْنَ فِي سِرِّ تَكْلِفِهِمْ ، وَالْحَقُّ أَبِي إِلَّا أَنْ
فَضَحَّهِمْ ، وَكَمَا وَصَّوهُمْ بِرَقْمِ النَّكْرَةِ^(١) أَطْلَعِ أَسْرَارَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَحْوَالِهِمْ فَعَرَفُوهُمْ عَلَى
مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَوْصَافِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ

(١) النكرة اسم من الإنكار ، يقال : كان له أشد نكرة (الوسط) .
(٢) ذلك لأنهم بقيامهم بالحق فلما تبدر منهم أشياء تستدعي الزجر أو الأمر لأنهم دائماً يختارون الأشق .

عزيزٌ عليه ما عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠١﴾

جاءكم رسولٌ يشاءُ كُلكم في البشرية ، فليما أفردناه به من الخصوصية ألبسناه لباسَ
الرحمة عليكم ، وأقمناه بشواهد العطف والشفقة على جلتكم ، قد وَكَلَّ هِمَمَهُ بِشَأْنِكُمْ ،
وأَكْبَرُ هِمَمَهُ إِيمَانُكُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ﴾
لا إله إلا هو عليه توكلتُ وهو
ربُّ العرشِ العظيم ﴿١٠٢﴾

أمره أَنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ إِلَى التَّوْحِيدِ ، ثم قال : فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنِ الْإِجَابَةِ فَكُنْ بِنَا
بِنَعْتِ التَّجْرِيدِ .

ويقال قال له : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ، ثم أمره بأن يقول حَسْبِيَ اللَّهُ
وهذا عين الجمع ، وقوله « فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ » فَرَّقَ . . . بل هو جمع الجمع أى : قُلْ ،
ولكنك بنا تقول ، ونحن المتولى عنك وأنت مُسْتَهْلِكٌ في عين التوحيد ؛ فأنت بنا ،
وَمَحْوٌ عَنَّا .

سورة يونس عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَلِمَةٌ سَمِعَهَا يُوجِبُ شِفَاءَ كُلِّ عَابِدٍ ، وَضِيَاءَ كُلِّ قَاصِدٍ ، وَعِزَاءَ كُلِّ فَاقِدٍ ، وَبِلَاءَ كُلِّ
وَاجِدٍ ، وَهُدُوًّا كُلِّ خَائِفٍ ، وَسُلُوًّا كُلِّ عَارِفٍ . وَأَمَانَ كُلِّ تَائِبٍ ، وَبَيَانَ كُلِّ طَالِبٍ .
قُلُوبُ الْعَارِفِينَ لَا تَفْرَحُ إِلَّا بِسْمِ اللَّهِ ، وَكُرُوبُ الْخَائِفِينَ لَا تَبْرَحُ إِلَّا عِنْدَ سَمَاعِ بِسْمِ اللَّهِ .
قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْكُتُبَ الْحَكِيمَ ﴾ .

الألف مفتاح اسم « الله » ، واللام مفتاح اسم « اللطيف » والراء مفتاح اسم « الرحيم » .

أقسم بهذه الأسماء إن هذا الكتاب هو للوعد لكم يوم الميثاق . والإشارة فيه أنا حققنا لكم الليماد ، وأطلنا لكم عنان الوداد وانقضى زمان الليماد ، فالعصاة مُلقاة ، والأيام بالسرور مُتلقاة ، فبادروا إلى شرب كأسات المحاب ، واستقيموا على نهج الأحاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عِجَابًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ .

تعجبوا من ثلاثة أشياء : من جواز البعث بعد الموت ، ومن إرسال الرسل إلى الخلق ، ثم من تخصيص محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة من بين الخلق . ولو عرفوا كمال ملكه لم يُسكروا جواز البعث ، ولو علموا كمال ملكه لم يجحدوا إرسال الرسل إلى الخلق ، ولو عرفوا أن له أن يفعل ما يريد لم تعجبوا من تخصيص محمد — صلى الله عليه وسلم — بالنبوة من بين الخلق ، ولكن سُدَّتْ بصائرهم فتأهوا في أودية الخيرة ، وعَثَرُوا — من الضلالة — في كل وَهْدَةٍ . وكان الأستاذ أبو علي الدقاق — رحمه الله — يقول : جَوَّزُوا أَنْ يَكُونَ لِلنَّحْوِ مِنَ الخشبِ والمعمولِ من الصخر^(١) إلهًا معبودًا ، وتعجبوا أن يكون مثل محمد — صلى الله عليه وسلم — في جلالته قَدْرُهُ رسولاً هذا هو الضلال البعيد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ .

وهو ما قدموه لأنفسهم من طاعاتٍ أخلصوا فيها ، وفنونٍ عباداتٍ صدقوا في القيام بقضائها .

ويقال هو ما قدم الحق لهم يوم القيامة من مقتضى العناية بشأنهم ، وما حَكَمَ لهم من فنونٍ إحسانه بهم ، وصنوف ما أفردم به من امتنانهم .

ويقال : « قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ » : هو ما رفعوه من أقدامهم في بدايتهم في زمان

(١) وردت (الصخر) بالقاء وهي خطأ في النسخ .

إرادتهم ، فإن لأقدام المریدین المرفوعة لِأجلِ اللهِ حُرْمَةً عند الله ، ولأيامهم الخالية في حالِ تردُّدِهِمْ ، ولياليهم الماضية في طلبه وهم في حُرُوقَةٍ تُعْبِرُهُمْ .. مقاديرَ عند الله . وقيل :

مَنْ يَنْسَ دَارًا قَدْ نَحَوْنَا رَبِّبُ الزَّمَانِ فَإِنِ لَسْتُ أَسَاكَا
وقيل :

تلك العهودُ شُدَّهَا لِتَحُلُّهَا عِنْدِي كَمَا هِيَ بِعَقْدِهَا لَمْ يُحْلَلِ
قوله جل ذكره : ﴿ إِن رَّبُّكُمْ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى
عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ مَا مِنْ
شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ بَعْدَ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللهُ
رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ .

لا يحتاج فعله إلى مدّة ، وكيف ذلك ومن جملة أفعاله الزمان والمدة ؟ فَخَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ، وتلك الأيام أيضاً من جملة ما خَلَقَ اللهُ سبحانه وتعالى .

« ثم استوى على العرش » أى تَوَحَّدَ بِجَلالِ الكبرياء بوصف الملكوت . وملكنا
إذا أرادوا التجلّى والظهورَ لِلْحَشَمِ والرعية برزوا لهم على سرير مُلْكِهِمْ في ألوان مشاهدم .
فأخبر الحقّ — سبحانه — بما يَقْرُبُ مِنْ قَبْلِهم الخلقِ ما ألقى إليهم من هذه الجملة : استوى
على العرش ، ومعناه اتصافه بـ^(١) الصمدية وجلال الأحدثية ، وانفراده بنعت الجبروت
وعلاء الربوبية ، تقدّس الجبارُ عن الأقطار ، والمعبودُ عن الحدود .

« يُدَبِّرُ الْأُمُورَ » : أى الحادثاتُ صادرةٌ عن تقديره ، وحاصلةٌ بتدبيره ، فلا شريكَ
بعضده ، وما قضى فلا أحد يردّه . « ما من شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ » : هو الذى يُنْطِقُ مَنْ
يخاطبه ، وهو الذى يخلق ما يشاء على من يشاء إذا التمس يُطالِبُهُ .

« ذَلِكَ اللهُ رَبُّكُمْ » : تعريف وقوله : « فاعبدوه » : تكليف ، فحصولُ التعريف
بتحقيقه ، والوصولُ إلى ما وَرَدَ بِهِ التَّكْلِيفُ بتوفيقه .

(١) وردت (بنير) الصمدية وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا

إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيََ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ

وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾

الرجوع يقتضى ابتداء الأرواح قبل حصولها فى الأشباح ، فإن لها فى مواطن التسبيح والتقدیس إقامة ، والغائب إذا رجع إلى وطنه من سفره فلقدومه أثر عند مُحِبِّيه وذويه ، كما قيل :

أيا قادمًا من سَفَرَةٍ الهجر مرحبًا أناديك لا أساك ماهبت الصبا

ويقال المطيع إذا رجع إلى الله فله الزُّلفى ، والثواب والحسنى . والعاصى إذا رجع إلى ربه

فَبِنَعْتِ الإفلاس وخسران الطريق ؛ فيتلقى لباس الغفران ، وحُلَّةَ الصَّفح والأمان ، فرحمة مولاه خيرٌ له من نُسِكِهِ وتقواه .

قوله : « وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا » : موعودُ المطيع الفراديسُ العُلَى ، وموعودُ العاصى الرحمة

والرِّضَى . والجَنَّةُ لُطْفُ الحَقِّ والرَّحْمَةُ وصفُ الحَقِّ ؛ فاللُّطْفُ فِعْلٌ لم يكن ثم حصل ، والنَّعْتُ لم يزل (١) .

قوله . « إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ » : مَنْ كان له فى جميع عمره نَفْسٌ على وصفٍ ما ابتداءً

الحقُّ سبحانه به فى الإشارة : تكون لذلك إعادة ، وأنشدوا :

كُلُّ نَهْرٍ فِيهِ مَاءٌ قَدْ جَرَى فَإِلَيْهِ الْمَاءُ يَوْمًا سَيَعُودُ

قوله جل ذكره : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ

نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِنَعْلَمُوا عَدَدَ

النَّجْمِ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ

إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

يَعْلَمُونَ ﴿١٠٠﴾

(١) يفرق النشبرى في كتابه (التعبير فى التذكير) الذى قننا بتحقيقه بين صفات الفعل وصفات الذات .

أنوار العقول نجومٌ وهي للشياطين رجوم ، وللعلوم^(١) أثمار وهي أنوار وامتنصار ،
وللمعارف شموس ولها على أسرار العارفين طلوع ، كما قيل :

إنَّ تَمَسَّ النَّهَارُ تَغْرُبُ بِاللَّيْلِ وَشَمْسُ الْقُلُوبِ لَيْسَتْ تَغِيْبُ

وكما أن في السماء كوكبين شمساً وقرراً ؛ الشمسُ أبدأ بضياؤها ، والقمرُ في الزيادة والنقصان ؛
يُسْتَرُّ بمحافه ثم يكمل حتى يصير بدرآً بنعت إشراقه، ثم يأخذ في النقص إلى أن لا يبقى شيء منه
لتمام امتحاقه ، ثم يعود جديداً ، وكل ليلة يجد مزيداً ، فإذا صار بدرآً تماماً ، لم يجد أكثر من
ليلةٍ لكمالها مقاماً ، ثم يأخذ في النقصان إلى أن يخفى شخصه ويتم نقضه .

كذلك من الناس من هو مترددٌ بين قبضه وبسطه ، وصحوه ومحوه ، وذهابه وإيابه ؛
لا فناء فيستريح ، ولا بقاء له دوامٌ صحيحٌ ، وقيل :

كَلَّمَا قُلْتُ قَدْ دَنَا حَلُّ قَيْدِي كَبَلُونِي فَأَوْثَقُوا الْمَسَارَا

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾

اختصَّ النهارُ بضياؤه ، وانفرد الليلُ بظلمائه ، من غير استيجابٍ لذلك ، ومن غير
استحقاق عقاب لهذا ، وفي هذا دليلٌ على أن الردَّ والقبولَ ، والمنعَ والوصولَ ، ليست معلولةً
بسببٍ ، ولا حاصلةً بأمرٍ مُكْتَسَبٍ ؛ كلاً . إنها إرادةٌ ومشيئةٌ ، وحُكْمٌ وقضيةٌ .

النهارُ وقتُ حضورِ أهلِ الغفلةِ في أوطانِ كسبيهم ، ووقتُ أربابِ القربةِ والوصلةِ لانفرادهم
بشهودِ ربِّهم ، قال قائلهم :

هو الشمسُ ، إلا أن للشمسِ غيبةً وهذا الذي نعيه ليس يغيبُ
والليلُ لأحدٍ شخصين : أما للمُجِبِّ فَوَقْتُ النَّجْوَى ، وأما للعاصي فَبَيْتُ الشُّكْوَى .

(١) وردت (المبروم) وهي خطأ في النسخ إذ المقصود نوع من المتابذة بين (العلوم) والمعارف .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا

بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأَطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ

هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴾ أولئك مأواهم

النارُ بما كانوا يكسبون ﴾

أنكروا جواز الرؤية فلم يرجوها ، والمؤمنون آمنوا^(١) بجواز الرؤية فأملوها .

ويقال : لا يرجون لقاءه لأنهم لم يشتاقوا إليه ، ولم يشتاقوا إليه لأنهم لم يحبوه لأنهم لم

يعرفوه ، ولم يعرفوه لأنهم لم يطلبوه ولن يطلبوه لأنه أراد ألا يطلبوه ، قال تعالى : ﴿ وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴾^(٢) .

ويقال لو أراد أن يطلبوه لطلبوه ، ولو طلبوا لعرفوا ، ولو عرفوا لأحبوا ، ولو أحبوا

لاشتاقوا ، ولو اشتاقوا لرجوا ، ولو رجوا لأملوا لقاءه ، قال تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هِدَايَا ﴾^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأَطْمَأَنَّنُوا بِهَا ﴾ : أصحاب الدنيا رضوا بالحياة الدنيا

فحرموا الجنة ، واليهادُ السبُّ رَكَنُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَرَضُوا بِهَا فَبَقُوا عَنِ الْوَصْلَةِ ، وَقَدْ عَلِمَ كُلُّ أَنْسٍ مَشْرَبِهِمْ ، وَلِكُلِّ أَحَدٍ مَقَامٌ .

ويقال إذا كانوا لا يرجون لقاءه فأواهم العذاب والفرقة ، فدليل الخطاب أن الذي يرجو

لقاءه رآه ، ومآله ومنتهاه الوصلة واللقاء والزلفة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴾

كما هدام اليوم إلى معرفته من غير ذريعة يهديهم غداً إلى جنته ومثوبته من غير نصير

من المخلوقين ولا وسيلة .

(١) من هدايتهم أن التشبيهي يؤمن بجواز رؤية الله في الآخرة ، أما رؤيته في الدنيا فإنه يقول

في الرسالة ص ١٧٥ : (الأقوى أنه لا تجوز رؤية الله بالأبصار في الدنيا — وقد حصل الإجماع في ذلك) .

(٢) آية ٤٢ سورة النجم .

(٣) آية ١٣ سورة السجدة .

ويقال: أما المطيعون فنورهم يسعى بين أيديهم وهم على مراتب طاعتهم، والملائكة تنلقأهم والحق، قال تعالى: «يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً» (١) نحشرهم، والعاصون يبقون منفردين متفرقين، لا يقف لهم العابدون، ويتطوحون في مطاحات (٢) القيامة.

والحق - سبحانه - يقول لهم: عبادي، إن أصحاب الجنة - اليوم - في شغل عنكم، إنهم في الثواب لا يتفرغون إليكم، وأصحاب النار من شدة العذاب لا يرقبون لكم معاشر المساكين.

كيف أنتم إن كان أشكالكم وأصحابكم سبقوكم؟ وواحد منهم لا يهديكم فأنا أهديكم. لأنني إن عاملتكم بما تستوجبون... فأين الكرم بحقنا إذا كنا في الجفاء مثلهم وهجرناكم كما هجروكم؟

قوله جل ذكره: ﴿دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلامٌ وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين﴾

قالتهم الشناه على الله، وذلك في حال لقائهم. وتحيتهم في تلك الحالة من الله: «سلام عليكم» «وآخر دعواهم أن الحمد لله»: والحمد هاهنا بمعنى المدح والثناء، فينتون عليه ويمجدونه بحمد أبدي سرمدي، والحق - سبحانه - يحيتهم بسلام أزلي وكلام أبدي، وهو عزيز صمدى ومجيد أحدى.

قوله جل ذكره: ﴿ولو يُعجلُ الله للناس الشرَّ استعجالهم بالخير لُقضيَ إليهم أجلهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون﴾

أى لو أجنبناهم إذا دعوا على أنفسهم عند غيظهم وضجرهم لتعجلنا إهلاكهم، ولكن

(١) آية ٨٥ سورة مريم.

(٢) المطاح والمطاحة: أما مكان من طاح، وهو المسلك الوعر المهلك.

تَحْمَلُنَا أَلَا نُجِيبُهُمْ ، وَبِرَحْمَتِنَا عَلَيْهِمْ لَا نَسْمَعُ مِنْهُمْ دُعَاءَهُمْ . وَبِمَا يَشْكُو الْعَبْدُ بِأَنَّ الرَّبَّ لَا يُجِيبُ دُعَاءَهُ ، وَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُ تَرَكَ إِجَابَتَهُ لُطْفًا مِنْهُ وَأَنَّ فِي ذَلِكَ بَلَاءٌ لَوْ أَجَابَهُ ، كَمَا قِيلَ :

أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَعْرَضُوا عَنَّا بِمَا جُرْمٌ وَلَا مَعْنَى
أَسَاءُوا ظَنَّهُمْ فِينَا فَهَلَّا أَحْسَنُوا الظَّنَّ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا

لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا
كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا
إِلَى ضُرِّهِ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

إِذَا امْتَحِنَ الْعَبْدُ وَأَصَابَهُ الضُّرُّ أَرْعَجَتْهُ الْحَالُ إِلَى أَنْ يَرُومَ التَّخَلُّصَ مِمَّا نَالَ ، فَيَعْلَمُ أَنَّ
غَيْرَ اللَّهِ لَا يُنَجِّيه ، فَتَحْمَلُهُ الضَّرُورَةُ عَلَى صِدْقِ الْإِلْتِجَاءِ إِلَى اللَّهِ ، فَإِذَا كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُ
مَا يَدْعُو لِأَجْلِهِ شَغَلَتْهُ رَاحَةُ الْخُلَاصِ عَنْ تِلْكَ الْحَالَةِ ، وَزَايَلَهُ ذَلِكَ الْإِلْتِجَاعُ ، وَصَارَ كَأَنَّهُ لَمْ
يَكُنْ فِي بَلَاءٍ قَطُّ :

كَأَنَّ الْفَتَى لَمْ يَعْرِ يَوْمًا إِذَا كَتَسَى وَلَمْ يَكُ صُلُوكًا إِذَا مَا تَمَوَّلَا

وَيَقَالُ بَلَاءٌ يُلْجِئُكَ إِلَى الْإِلْتِصَابِ بَيْنَ يَدَيْ مَعْبُودِكَ أَجْدَى لَكَ مِنْ عَطَاءِ يَنْسِيكَ
وَيَكْفِيكَ عَنْهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ

قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ
نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴾

أَخْبَرَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بِإِهْلَاكِ الظَّالِمِينَ ، كَمَا فِي الْخَبْرِ : « لَوْ كَانَ الظُّلْمُ يَبْنِي فِي الْجَنَّةِ لَسَلَّطَ اللَّهُ
عَلَيْهِ الْخُرَابُ » . وَالظُّلْمُ وَضْعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ، فَإِذَا وَضَعَ الْعَبْدُ قَصْدَهُ - عِنْدَ حَوَائِجِهِ -
فِي الْمَخْلُوقِينَ ، وَتَمَلَّقَ قَلْبُهُ بِهِمْ فِي الْإِسْتِعَانَةِ ، وَطَلَّبَ الْمَأْمُولَ فَقَدْ وَضَعَ الشَّيْءَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ،

وهو ظلم ؛ فعقوبة هذا الظلم خرابُ القلب ، وهو انسداد طريق رجوع ذلك القلب إلى الله ؛ لأنه لو رجع إلى الله لأعانه وكفاه ، ولكنه يُصِرُّ على تعليق قلبه بالخلق فيبقى عن الله ، ولا ترتفع حاجته من غيره ، وكان من فقره وحاجته في مصرة . فإن صار إلى مضرة المنلة والحاجة إلى اللئيم فتلك محنة عظيمة .

وعلى هذا القياس إذا أحبُّ مخلوقاً فقد وَضَعَ محبته في غير موضعها ، وهذا ظلم ؛ وعقوبته خرابُ روحه لِعَدَمِ صفاءِ وُدِّه ومحبته لله ، وذهاب ما كان يجده من الأُنس بالله ، إذا بقي عن الله يُذيقه الحقُّ طعمَ المخلوقين ، فلا له مع الخلق سلوة ، ولا من الحقِّ إلا الجفوة ، وعدم الصفوة .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم جعلناكم خلائف في الأرض

من بعدكم لِنَنْظُرَ كيف تعملون ﴾

عرَّفناكم بغيرٍ من قبلكم ، وما أصابهم بسبب ذنوبهم ، فإذا اعتبرتم بهم فجوئتم ،

ومن لم يعتبر بما سمعه اعتبر به من تبعه .

ويقال أحلناهم من العقوبة ما يعتریکم ، ومن لم يعتبر بمن سبقه اعتبر به من لحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا تلى عليهم آياتنا بيناتٍ

قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت

بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون

لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن

أتبع إلا ما يوحى إلي إني أخاف

إن عصيت ربي عذاب يوم

عظيم ﴾

إذا اقترحوا عليك بأن تأتيهم بما لم تأمرك به ، أو تزيهم ما لم تُظهر عليك من الآيات ..

فأخبرهم أنك غير مُستقل بك ، ولا موكل إليك ؛ فنحن القائمُ عليك ، المصرفُ لك ،

وأنت المتبع لما نُجربه عليك غير مُبتدعٍ لِمَا يَحْصُلُ منك .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ نُو شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ
وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ
عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

قد عِشْتُ فِيكُمْ زَمَانًا ، وَعَرَفْتُمْ أَحْوَالِي فِيمَا تَطْلُبُونَ مِنِّي عَلَيْهِ بَرَهَانًا^(١) ،
فَا الْفَيْتَمُونِي (. . .)^(٢) بل وجدتموني في السداد مستقيمًا ، وللرشاد مستديماً ، فلو لا أن
الله تعالى أرسلني ، وَلِإِذَا حَمَلْتَنِي مِنْ تَكْلِيفِهِ أَهْلَنِي لِمَا كُنْتُ بِهِذَا الشَّرْعِ آتِيًا وَلَا لِهَذَا
الْكِتَابِ تَالِيًا .

« أفلا تعقلون » مالك تعترضون ؟ ولا لأنفسكم تنظرون ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ
كَيْدِيًّا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ
الْمُجْرِمُونَ ﴾ .

الْكُذِّيبُ فِي الشَّرْعِ قَبِيحٌ ، وَإِذَا كَانَ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ أَقْبَحٌ .
وَمِنَ الْفُتْرَيْنِ عَلَى اللَّهِ : الَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنَ الْأَحْوَالِ مَا لَيْسُوا فِيهِ صَادِقِينَ ، وَجَزَاؤُهُمْ
أَنْ يُحْرَمُوا ذَلِكَ أَبَدًا ، فَلَا يَصِلُونَ إِلَى شَيْءٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ
وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوَّلَاءِ شَفَعَاؤُنَا
عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا
لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

ذَمُّهُمْ عَلَى عِبَادَةِ مَا لَيْسَ مِنْهُ ضَرٌّ وَلَا نَفْعٌ .
فَدَلِيلُ الْخُطَابِ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمَعْبُودُ مِنَ الضَّرِّ وَالنَّفْعِ ، وَمِنْ قَرَطِ غِبَاوَتِهِمْ أَنَّهُمْ

(١) أي لماذا تطلبون الآن مني برهانا على شيء أنتم عرفتموه عن من قبل وهو صدق ؟
(٢) مشتبه .

انتظروا في المآلِ الشقاعةَ ممن لا يوجدُ منه الضرُّ والنفعُ في الحال . ثم أخبر أنهم يخبرون عما ليس على الوجه الذي قالوا معلوماً ، ولو كان كما قالوا لعلوا أنه سبحانه لا يعزبُ عن علمه^(١) معلومٌ .

ومعنى قوله : « لا يعلم » : خلافه . ومن تعلق قلبه بالخلقين في استدفاع المضار واستجلاب المسار فكالسالكِ سبيلَ مَنْ عَبَدَ الأصنامَ ؛ إذ المنشئ والموجدُ للشيء من العدم هو الله — سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان الناسُ إلا أمةً واحدةً فاختلَفوا ، ولولا كلمة سبقت من ربِّكَ لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ﴾ .

وذلك من زمان آدم عليه السلام إلى أن تحاربوا ، والحق — سبحانه — سبقَ قضاؤه بتأخير حسابهم إلى الآخرة ، ولذلك لا يُجيبهم إلى ما يستعجلونه من قيام القيامة . وإنما اختلفوا لأن الله خصَّ قوماً بعنائه وقبوله ، وآخرين بإهاتته وإبعاده ، ولولا ذلك لما كانت بينهم هذه المخالفة .

قوله جل ذكره : ﴿ ويقولون لولا أنزلَ عليه آيةٌ من ربِّه فقلُّ إنما الغيبُ لله فانتظروا إني معكم من المنتظرين ﴾ .

أخبر أنه — عليه السلام — في سترِ الغيبة وخفاء الأمر عليه في الجملة لتقاصر علمه عما سيحدث ، فهو في ذلك بمنزلتهم ، إلا في مواطن التخصيص بأنوار التعريف ، فكما أنهم في الانتظار لما يحدث في المستأنف فهو أيضاً في انتظار ما يوجد — سبحانه — من المقادير . والفرقُ بينه — عليه السلام — وبينهم أنه يشهد ما يحصل به — سبحانه — ومنه ، وهم منطوِّحون في أودية الجهالة ؛ يُجبلون الأمر مرة على الدهر ، ومرة على النجم^(٢) ، ومرة على الطبع . . . وكلُّ ذلك حيرةٌ وعمى .

(١) وردت (عمله) وهي خطأ في النسخ .

(٢) المقصود بالنجم هنا الطالع والحظ من نحس وسعود .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّن بَعْدِ
ضُرِّهِمْ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُم مَّكْرٌ
فِي آيَاتِنَا قَلِيلٌ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ
رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا نَمَكُرُونَ ﴾

يعنى إذا أصابهم ضرٌّ ومحنة فرحناهم وكشفنا عنهم ، أحالوا الأمر على غيرنا ، وتوهموه
مما هو سوانا مثل قولهم : مُطِرْنَا بنوء كذا ، ومثل قولهم إن هذه سعادة نعيم أو مساعدة دولة
أو تأثير فلان أو خيرات دهر .

فهذا كان مكرهم أما مكر الله - سبحانه - بهم فهو جزاؤهم على مكرم . والإشارة
في هذا أنه ربما يكون للمريد أو الطالب حجة أو فترة .. فإذا جاء الحق بكشف
أو نجل أو إقبال فمن حقهم ألا يلاحظوها فضلاً عن أن يساكنوها^(١) ، لأنهم إذا لم يرتقوا
عن ملاحظة أحوالهم إلى الغيبة بشهود الحق مكر الله بهم بأن شتمهم في تلك الأحوال من
غير ترق عنها أو وجود زيادة عليها ، وهذا مكره بنوآصهم .

قوله جل ذكره : ﴿ هَر الَّذِي يُسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ
بِهِمْ بَرِيحٌ طَيِّبَةٌ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا
رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ
مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا
اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِن أُنجَيْنَا
مِنْ هُنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾

يريد أنهم يُصْبِحُونَ في النعم يجرؤون أذياتهم ، ثم يُمَسُّونَ ليكون ليلاً لهم . وقد يبيسون
والبهجة ملكتهم ثم يصبحون وخفايا التقدير أهلكتهم ، وأنشدوا :

(١) تفهم من هذا أن (الملاحظة) أخف من (الساكنة) وكلتاها من آفات الطريق ، يلح الفشيري
دائماً على التحذير منها ، وقد بالغ أهل الامة في توضيح أضرارها - كما تشهد بذلك القصص التي رواها
عنه في (رسالته) .

أَقْتِ زَمَانًا وَالْعَيُونَُ غَرِيرَةً وَأَصْبَحْتَ يَوْمًا وَالْجَنُونَُ سَوَافِكُ

فَإِذَا رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ بِإِخْلَاصِ الدِّعَاءِ بِجُودِ عَلَيْهِمْ بِكَشْفِ الْبَلَاءِ .

فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ بِالْإِجَابَةِ لِدَعَائِهِمْ إِذَا هُمْ إِلَى غَيْرِهِ (١) يَرْجِعُونَ، وَعَلَى مَنَاجِبِهِمْ—فِي تَمَرُّدِهِمْ يَسْلُكُونَ.

قوله جل ذكره: ﴿ فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ

بَغْيَ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ

عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ

إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَتُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

تَعْمَلُونَ ﴿

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » معناه: ﴿ تَمْتَعْتُمْ أَيَّامًا قَلِيلًا ، ثُمَّ تَلْقَوْنَ (٢) غَيْبًا

ذَلِكَ وَتَبْدَأُونَ تَقَاسُونَ عَذَابًا طَوِيلًا .

قوله جل ذكره: ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ

مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ

مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا

أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ

وِظْنَ أَهْلِهَا أَتَاهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا

أَمْرٌ نَارًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا

كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ

الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿

شَبَّهَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْمَاءِ الْمُنْتَزَلِ مِنَ السَّمَاءِ يَنْبُتُ بِهِ النَّبَاتُ وَتَخْضَرُّ الْأَرْضُ وَتَظْهَرُ الثَّمَارُ

وَيُوطِنُ أَرْبَابُهَا عَلَيْهَا نَفْسَهُمْ ، فَتَصِيبُهُمْ جَائِحَةٌ مَحَاوِيَةٌ بَغْتَةً ، وَتَصِيرُ كَأَن لَّمْ تَكُنْ .

كَذَلِكَ الْإِنْسَانُ بَعْدَ كَمَالِ سِنِّهِ وَتَمَامِ قُوَّتِهِ وَاسْتِجْمَاعِ الْخِصَالِ الْحَمُودَةِ فِيهِ تَخْشَرُهُ الْمَنِيَّةُ ،

وَكَذَلِكَ أُمُورُهُ الْمُنْتَظَمَةُ تُبْطَلُ وَتُخْتَلُّ بِوَفَاتِهِ ، كَمَا قِيلَ :

(١) وردت (هيرم) والأكثر ملاءمة للسياق أن تكون (غيره) .

(٢) وردت (يلقون) وهي خطأ في النسخ لعدم اتفاقها مع أسلوب الخطاب .

فَقَدَّنَاهُ لَمَّا نَمَّ وَاخْتَمَّ بِالْعَلِيِّ كَذَاكَ كَسُوفِ الْبَدْرِ عِنْدَ تَمَامِهِ
وَمِنْ وَجْهِ تَشْبِيهِ الْأَحْوَالِ الدُّنْيَوِيَّةِ بِالْمَاءِ الْمُنَزَّلِ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ الْمَطَرَ لَا يَنْزِلُ بِالْحِيلَةِ ،
كَذَاكَ الدُّنْيَا لَا تَسَاعِدُهَا إِلَّا الْقِسْمَةُ .

ثُمَّ إِنْ الْمَطَرُ إِنْ كَانَ لَا يَجِيءُ إِلَّا بِالتَّقْدِيرِ فَقَدْ يُسْتَسْقَى . . كَذَاكَ الرِّزْقِ — وَإِنْ كَانَ
بِالْقِسْمَةِ — فَقَدْ يُلْتَمَسُ مِنَ اللَّهِ وَيُسْتَعْطَى .

وَمِنْهَا أَنْ الْمَاءَ فِي مَوْضِعِهِ سَبَبٌ حَيَاةِ النَّاسِ ، وَفِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ سَبَبٌ خَرَابِ الْمَوْضِعِ ،
كَذَاكَ الْمَالُ لِمُسْتَحَقِّهِ سَبَبٌ سَلَامَتِهِ ، وَانْتِفَاعِ الْمُتَصِلِينَ بِهِ ، وَعِنْدَ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّهُ سَبَبٌ طُغْيَانِهِ ،
وَسَبَبٌ بَلَاءٍ مَنْ هُوَ مُتَّصِلٌ بِهِ ، كَمَا قِيلَ : نِعِمُّ اللَّهُ لَا تُعَابُ وَلَكِنَّهُ رِيحًا اسْتَعْجَمَ عَلَى إِنْسَانٍ ،
وَمَا قِيلَ :

يَا دَوْلَةً لَيْسَ فِيهَا مِنَ الْعَالِي شَظِيَّةٌ زُولِي فَمَا أَنْتِ إِلَّا عَلَى الْكِرَامِ بَلِيَّةٌ

وَمِنْهَا أَنْ الْمَاءَ إِذَا كَانَ بِمَقْدَارٍ كَانَ سَبَبٌ الصَّلَاحِ ، وَإِذَا جَاوَزَ الْحَدَّ كَانَ سَبَبٌ الْخَرَابِ . .
كَذَاكَ الْمَالُ إِذَا كَانَ بِقَدْرِ الْكِفَايَةِ وَالْكَفَافِ فَصَاحِبُهُ مُنَمَّمٌ ، وَإِذَا زَادَ وَجَاوَزَ الْحَدَّ
أَوْجَبَ الْكُفْرَانَ وَالطُّغْيَانَ .

وَمِنْهَا أَنْ الْمَاءَ مَا دَامَ جَارِيًا كَانَ طَيِّبًا ، فَإِذَا طَالَ مَكْتُهُ تَغَيَّرَ . . كَذَاكَ الْمَالُ إِذَا أَنْفَقَهُ
صَاحِبُهُ كَانَ مَجْهُودًا ، فَإِذَا ادَّخَرَهُ وَأَمْسَكَ كَانَ مَعْلُولًا مَذْمُومًا .

وَمِنْهَا أَنْ الْمَاءَ إِذَا كَانَ طَاهِرًا كَانَ حَلَالًا يَصْلِحُ لِلشَّرْبِ وَيَصْلِحُ لِلطَّهْوَرِ وَإِلْزَالَةِ الْأَذَى ،
وَإِذَا كَانَ غَيْرَ طَاهِرٍ فَبِالعَكْسِ . . كَذَاكَ الْمَالُ إِذَا كَانَ حَلَالًا ، وَبِالعَكْسِ لَوْ كَانَ حَرَامًا .

وَيُقَالُ كَمَا أَنَّ الرِّيحَ تَتَوَرَّدُ أَشْجَارُهُ ، وَتَظْهَرُ أَنْوَارُهُ ، وَتَخْضَرُّ رِبَاعُهُ ، وَتَتَزَيَّنُ بِالنَّبَاتِ
وَهَادُهُ وَتَلَاعُهُ ، لَا يُؤْمَنُ أَنْ تُصِيبَهُ آفَةٌ مِنْ غَيْرِ ارْتِقَابِ ، وَيَنْقَلِبُ الْحَالُ بِمَا لَمْ يَكُنْ
فِي الْحِسَابِ . كَذَاكَ مِنَ النَّاسِ مَنْ تَكُونُ لَهُ أَحْوَالٌ صَافِيَةٌ ، وَأَعْمَالٌ بِشَرَطِ انْتِخَالُوصِ زَاكِيَةٍ ،
غُصُونُ أَنْسِهِ مُتَدَلِّيَةٌ ، وَرِيَاضُ قَرْبِهِ مَوْنِقَةٌ . . ثُمَّ تُصِيبُهُ بَعِيْنٌ فَيُذْبَلُ عَوْدٌ وَصَالَهُ ، وَتَفْسُدُ أَبْوَابُ
عَوَائِدِ إِقْبَالِهِ ، كَمَا قِيلَ :

عَيْنٌ أَصَابَتْكَ إِنْ الْعَيْنَ صَائِبَةٌ وَالْعَيْنُ تُسْرِعُ أحيانًا إِلَى الْحَسَدِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي

مَنْ يَشَاءُ إِلَى سِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

دعاهم إلى دار السلام ، وفي الحقيقة دعاهم إلى ما يوجب لهم انوصول إلى دار السلام ؛ وهو اعتناق أوامره والانتهاه عن زواجره . والدعاء من حيث التكليف ، وتخصيص الهداية لأهلها من حيث التشريف .

ويقال الدعاء تكليف والهداية تعريف ؛ فالتكليف على العموم والتعريف على الخصوص .

ويقال التكليف بحق سلطانه ، والتعريف بحكم إحسانه .

ويقال الدعاء قوله والهداية طوره ؛ دَخَلَ الْكَلْبُ نَحْتِ قَوْلِهِ ، وانفرد الأولياء بتخصيص طوره . دار السلام دار الله لأن السلام اسم من أسمائه .

ويكون السلام بمعنى السلامة فهي دار السلامة أي أهلها سالمون فيها ؛ سالمون من الحرقه وسالمون من الفرقة ؛ سلموا من الحرقه فحصلوا على لذة عطائه ، وسلموا من الفرقة فوصلوا إلى عزيز لقائه .

ويقال لا يصل إلى دار السلام إلا من سَلِمَتْ نَفْسُهُ عن السجود للصنم ، وسَلِمَ قَلْبُهُ عن الشركِ والظلم .

ويقال تلك الدار درجات ؛ والذي سَلِمَ قَلْبُهُ عن محبة الأغيار درجته أعلى من درجة مَنْ سَلِمَتْ نَفْسُهُ من الذنوب والأضرار .

ويقال قوم سلمت صدورهم من الغل والحسد والحقد ؛ وسَلِمَ الْخَلْقُ مِنْهُمْ ؛ فليس بينهم وبين أحد محاسبة ، وليس لهم على أحد شيء ؛ فالمسلم من سَلِمَ المسلمون من لسانه ويده ، والمسلم من سَلِمَ الْخَلْقُ بِأَجْمَعِهِمْ من قلبه .

« اسرراط المستقيم » : طريق المسلمين ، فهذا للعوام بشرط علم اليقين ، ثم طريق المؤمنين وهو طريق الخواص بشرط عين اليقين ، ثم طريق المحسنين وهو طريق خاص الخواص بشرط حق اليقين ؛ فهؤلاء بنور العقل أصحاب البرهان ، وهؤلاء بكشف العلم أصحاب

البيان ، وهؤلاء بضياء المعرفة بالوصف^(١) كالبيان ، وهم الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم :
« الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه » .

قوله جل ذكره : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) .

« أحسنوا » : أى عَمِلُوا وأحسنوا إذ كانت أفعالهم على مقتضى الإذن .

ويقال « أحسنوا » : لم يَقْصُرُوا فى الواجبات ، ولم يُخْلُوا بالمندوبات .

ويقال « أحسنوا » : أى لم يَبْقَ عليهم حقٌ إلا قاموا به ؛ إن كان حقٌ الحقِّ فَمِنْ غير تقصير ، وإن كان من حقِّ الخلق فإدائه من غير تأخير .

ويقال « أحسنوا » : فى المآل كما أحسنوا فى الحال ، فاستداموا بما فيه واستقاموا ، والحسنى التى لم هى الجنة وما فيها من صنوف النعم .

ويقال الحسنى فى الدنيا توفيق بدوام^(٢) ، وتحقيق بتمام ، وفى الآخرة غفران مُعْجَل ، وعبان على التأييد^(٣) مُحْصَل .

قوله : « وزيادة » : فعلى موجب الخبر وإجماع السلف النظرُ إلى الله . ويحتمل أن تكون « الحسنى » : الرؤية ، « والزيادة » . دوامها . ويحتمل أن تكون « الحسنى » : اللقاء ، « والزيادة » : البقاء فى حال اللقاء .

ويقال الحسنى عنهم لا مقطوعة ولا ممنوعة ، والزيادة لهم لا عنهم محجوبة ولا مسلوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَرَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ﴾

أولئك أصحاب الجنة هم فيها

خالدون ﴿ .

لا يقع عليهم غبارُ الحجاب ، وبعبارة حديث الكفار حيث قال : « ووجوه يومئذ عليها

غبرة » .

(١) (المعرفة بالوصف) احتراز هام جداً ، حتى لا يظن أن (البيان) يستتر من (الذات) الصمدية ، وإنما يقتصر الأمر على (عرفان الأوصاف) الإلهية كالجلال والجمال والكرم . . إلى آخره .

(٢) قال صلى الله عليه وسلم : « خير العمل أدومه وإن قل »

(٣) (التأييد) معناه إلى الأبد فهم فى الجنة خالدون أبداً ، وستأتى لفظة (التأييد) فى العقوبة أيضاً

بعد قليل .

« والذلة » التي لا تصيبهم أى لا يردوا من غير شهود إلى رؤية غيره ، فهم فيها خالدون
في فنون أفضالهم ، وفي جميع أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جِزَاءَ سَيِّئَةٍ
بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُم مِّنَ اللَّهِ
مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ
قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

والذين كسبوا السيئات وعملوا الزلات لهم جزاء سيئة مثلها ، والباء في « بمثلها » :
صلة أى للواحد واحد .

« وترهقهم ذلة » : هو تأييد العقوبة .

« ما لهم من الله من عاصم » أى ما لهم من عذابه من عاصم ، يسيموا ذلّ الحجاب ،
وُمُنُوا بتأييد العذاب ، وأصابهم هوان البعاد . وآثارُ الحجاب على وجوههم لأثمة فإن
الأميرة تدلّ على السريرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ
لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَتَمُّ
وَشِرْكَائِكُمْ ، فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ
شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيانَا تَعْبُدُونَ *
فَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ
كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ ﴾

يجمع بين الكفار والأصنام التي عبدوها من دون الله ، فنقول الأصنام : ما أمرناكم
بعبادتنا . فيدعون على الشياطين التي أطاعوها ، وعلى الأصنام التي أمرتهم أن يعبدوها ،
وتقول الأصنام : كفى بالله شهيداً ، على أننا لم نأمركم بذلك ؛ إذ كنا جاداً . وذلك لأن
الله يُحييها يوم القيامة ويُنطقها .

وفي الجملة . . . يتبرأ بعضهم من بعض ، ويدوق كل وبال فعله .
 وفائدة هذا التعريف أنه ما ليس لله فهو وبال عليهم ؛ فاشتغالهم - اليوم - بذلك
 محال^(١) ، ولهم في المال - من ذلك - وبال . . .

قوله جل ذكره : ﴿ هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ
 مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ
 الْحَقُّ ، وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
 يَفْتَرُونَ ﴾

إنما يقفون على خسراتهم إذا ذاقوا طعم هوانهم ؛ فإذا رُدُّوا إلى الله لم يجدوا
 إلا البعد عن الله ، والطرْد من قبل الله ، وذلك جزاء من آثر على الله غير الله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
 وَالْأَرْضِ أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعَ
 وَالْأَبْصَارَ ، وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ
 مِنَ اللَّيْتِ وَيُخْرِجُ اللَّيْتَ مِنَ
 الْحَيِّ ، وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ
 اللَّهُ قُلُّ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾

كما توحد الحق - سبحانه - بكونه خالقاً تفرّد بكونه رازقاً ، وكما لا خالق سواه
 فلا رازق سواه .

ثم الرزق على أقسام : فلأشباح رزق : وهو لقوم توفيق الطاعات ، ولآخرين
 خذلان الزلات . وللأرواح رزق : وهو لقوم حقائق الوصلة ، ولآخرين - في الدنيا -
 الغفلة وفي الآخرة العذاب والمهلة .

« أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ » : فيكمل بعض الأبصار بالتوحيد ، وبعضها يعميها
 عن التحقيق .

(١) المحال هنا معناها ما معدّل به عن وجهه (أنظر هنا المعنى في الوسيط) .

« ومن يخرج الحق من الميت ويخرج الميت من الحي » : يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن .

« فسيقولون الله » : ولكن ظننا ... لا عن بصيرة ، ونطقاً ... لا عن تصديق سريرة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ ، فإِذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصَرَّفُونَ ﴾

ما يكون من موضوعات الحق ، ومتعلقات الإرادة ، ومتناولات المشيئة ، ومجئسات التقدير ، ومصرفات القدرة — فهي أشباح خاوية ، وأحكام التقدير عليها جارية .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

سَبَقَ لَهُمُ الْحُكْمُ ، وَصَدَقَ فِيهِمُ الْقَوْلُ ؛ فَلَا لِحُكْمِهِ تَحْوِيلٌ وَلَا لِقَوْلِهِ تَبْدِيلٌ ، فَإِنَّ الْعَلَلَ^(١) لَا تُغَيِّرُ الْأَزْلَ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ؟ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾

كشَّفَ قُبُحَ مَا انطوت عليه عقائدُهم من عبادتهم ما لا يصحُّ منه الخلقُ والإعادة ، وأثبت أن المعبودَ من منه الخلقُ والإعادة .

قومٌ جعلوا له في الإيجاد شركاء بدعوى القدر ، وقومٌ منعوا جواز قدرته على الإعادة . وكل هذا جنوحٌ إلى الكفر وذهابٌ عن الدين .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ أَهْدَى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ يَهْدِي ﴾

(١) أي — حسب مذهب التشيكي — أحكام الله السابقة لا تخضع لعلّة ، غير أننا لا نستبعد أنها (الجيل) جمع حيلة ، فلس تدبير الإنسان يغير الحكم السابق في الأزل .

لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ
كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١﴾

الحقُّ اسمٌ من أسماءه سبحانه ، ومعناه أنه موجود ، وأنه ذو الحق ، وأنه مُحِقُّ الحق .
والحقُّ من أوصاف المخلوق ، ما حَسُنَ فعله وصحَّ اعتقاده وجاز النطق به .
« والله يهدي للحق » : أى إلى الحق هدايته . وهداه له وهداه إليه بمعنى ، فمن هداه
الحقُّ للحقِّ وَقَفَهُ عَلَى الْحَقِّ ، وعزيرٌ من هداه الحقُّ إلى الحقِّ للحقِّ ، فإله نصيبٌ
وما له حظٌّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ
الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾

الظَّنُّ يُنَافِي اليقين ، فإنه ترجيح أحد طرفي الحكم على الآخر من غير قطع .
وأربابُ الحقائق على بصيرة وقطع ؛ فالظنُّ في أوصاف الحقِّ معلولٌ ، والقطع
— في أوصاف النفس — لكل أحدٍ معلول . والعبءُ يجب أن يكون في الحال خالياً عن
الظن إذ لا يَعْرِفُ أَحَدٌ غَيْبَ نَفْسِهِ فِي مَا لَهُ .

وفي صفة الحقِّ يجب أن يكون العبدُ على قطع وبصيرة ؛ فالظنُّ في الله معلول ، والظن
فيما من الله غير محمود . ولا يجوز بوجه من الوجوه أن يكون أهلُ المعرفة به سبحانه — فيما
يعود إلى صفته — على الظن ، كيف وقد قال الله تعالى فيما أمر نبيه — عليه السلام — أن
يقول : « أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني » (١) ؟ وكما قلنا (٢) :

طَلَعَ الصَّبَاحُ فَلَاتَ حِينَ سَرَّاجٍ وَأَتَى الْيَقِينَ فَلَاتَ حِينَ حِجَّاجٍ
حَصَلَ الَّذِي كُنَّا نَوْمُلُ نَيْلَهُ مِنْ عَقْدِ أَلْوَيْهِ وَحَلُّ رَتَاجٍ

(١) آية ١٠٨ سورة يوسف .

(٢) الشعر هنا للقشيري نفسه كما يستلاد من عبارته .

والبعد قَوْضَ بالدُّنُو خيامه والوصلُ وَكَدَّ سَجَلَهُ بِنِجْلٍ (١)
قَدْ حَانَ عَهْدُهُ لِّلرُّودِ فِجْهَلَا لِهَوَاجِمِ الْأَحْزَانِ بِالْإِزْعَاجِ

قوله جل ذكره . ﴿ وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي
بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَأَرْبَابَ
فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

السَّدَّتْ بَصَائِرَهُمْ فَلَا يَزِدَادُونَ بِكَثْرَةِ مَجَاعِ الْقُرْآنِ إِلَّا عَمَىٰ عَلَىٰ عَمَىٰ ، كَمَا أَنَّ أَهْلَ الْحَقِيقَةِ
مَا زَادُوا إِلَّا هُدَىٰ عَلَىٰ هُدَىٰ ، فَسَبَّحَانَ مَنْ جَمَلَ مَجَاعَ خَطَابِهِ لِقَوْمٍ سَبَبَ تَحْيِيرِهِمْ ، وَالْآخِرِينَ
مَوْجِبَ تَبْصِيرِهِمْ

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ
مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ
اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾

كَلَّتْ الْقِرَائِمُ ، وَتَحَدَّتْ نِيرَانُ الْفَصَاحَةِ ، وَاعْتَرَفَ كُلُّ خَطِيبٍ مِصْقَعٍ بِالْعَجْزِ عَنْ
مُعَارَضَةِ هَذَا الْكِتَابِ ، فَلَمْ يَتَعَرَّضْ لِمُعَارَضَتِهِ إِلَّا مَنْ افْتَضَحَ فِي قَالَتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِبُّوا بِعِلْمِهِ
وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴾

قَابَلُوا الْحَقَّ بِالْكَذِبِ لِتَقَاصُرِ عُلُومِهِمْ عَنِ التَّحْقِيقِ ، فَالتَّحْقِيقُ مِنْ شَرَطِ التَّصْدِيقِ ،
وَأَمَّا يُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ مَنْ لَوْحٍ — سَبَّحَانَهُ — لِقَلْبِهِ حَقَائِقُ الْبِرْهَانِ ، وَصَرَّفَ عَنْهُ
دَوَاعِيَ الرَّيْبِ .

(١) السجل = الدلو العظيمة ، والعناج = جبل يشد في أسفل الدلو العظيمة (المنجد) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ، وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾

فأما الذين آمنوا فهم الذين كحل الحق أبصار قلوبهم بنور اليقين ، والذين لم يؤمنوا فهم الذين وسم قلوبهم بالعمى فزلوا — بالضلالة — عن الهدى . . تلك سنة الله في الطائفتين ، ولن نجد لسنة الله تحويلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

برح الغفاه ، واستبانت الحقائق ، وامتاز^(١) الطريقان ، فلا المحسن يجرم المسيء ، معاقب ، ولا المسيء يجرم المحسن معاتب ، كل على حدّ بما يعمل وعلى ما يفعل محاسب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ۗ ۱۲ ﴾

من استمع بتكلفه ازداد في تخلفه بزيادة تصرفه ، ومن استمع الحق بتفضله — سبحانه — استغنى في إدراكه عن تعمله . والحق — سبحانه — يُسمع أوليائه ما يناجيهم به في أسرارهم ، فإذا سمعوا دعاء الواسطة^(٢) قابلوه بالقبول لما سبق لهم من استماع الحق . ومن عدم استماع الحق إياه من حيث التفهيم لم يزدّه سماع الخلق إلا جحداً على جحد ، ولم يحظ به إلا بعداً على بعد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْىَ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ۗ ۱۳ ﴾

من سدّت بصيرته بالغفلة والغيبة لم يزدّه إدراك البصر إلا حجة على حجة ، ومن

(١) امتاز (هنا معناها اتضح الفرق بينها .

(٢) المقصود بالواسطة النبي عليه الصلاة والسلام .

لم ينظر إلى الله بالله ، ولم يسمع من الله بالله ، فتصاراه العمى والصمم ، « فإنها لا تسمى الأبصار
ولكن تسمى القلوب التي في الصدور » (١) وقال عليه السلام فيما أخبر عن الله : « في يسمع
وبى يبصر » (٢)

وأشد قائمهم :

تأمل بعين الحق إن كنت ناظراً إلى منظرٍ منه إليه يعود

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ
النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ .

تَنَى عن نَفْسِهِ ما يَسْتَحِيلُ تَقْدِيرُهُ فِي نَعْتِهِ ، وَكَيْفَ يوصفُ بِالظلمِ وَكُلُّ ما يُتَوَمَّهٌ أَنْ
لَوْ قَعَلَهُ كَانَ لَهُ ذَلِكَ ؟ إِذَ الحَقُّ حَقُّهُ وَالْمَلِكُ مُلْكُهُ . وَمَنْ لا يَصِحُّ تَقْدِيرُهُ قَبِيحٌ مِنْهُ
— أُنَى يوصفُ بِالظلمِ جَوَازاً أَوْ جَوَاباً ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا
إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ
قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ
وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ .

الأيام والشهور ، والأهوام والدهور بعد مُضِيِّها فِي حُكْمِ اللِحْفَةِ لِمَنْ تَفَكَّرَ فِيها ،
وَمَتَى يَكُونُ لَهَا أَثَرٌ بَعْدَ تَقْضِيها ؟ وَالآتِي مِنَ الوَقْتِ قَرِيبٌ ، وَكَأَنَّ قَدْرَ اللَّامِضِ مِنَ الدَّهْرِ
لَمْ يُعْهَدْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ بِمَعْضِ الَّذِي نَعِدُهُمْ
أَوْ تَتَوَفَّيْنَاهُ فَأَلَيْنَا مَرَجِعُهُمْ ثُمَّ
اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى ما يَفْعَلُونَ ﴾ .

(١) آية ٤٦ سورة الحج .

(٢) « حق أحبه فلماذا أحبته كنت عينه التي يبصر بها وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبطش بها .

— حديث قدسي رواه البخاري عن أبي هريرة ، وأحمد عن عائشة .

معناه أن خبره صدق ، ووعده ووعيدته حق ، وبعد النشْرِ حَشْرٌ ، وفي ذلك الوقت مُطَالَبَةٌ وحسابٌ ، ثم على الأعمال ثواب وعقاب ، وما أسرع ما يكون للعلوم مُشَاهِدًا موجودًا !

قوله جل ذكره : ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ .

لم يُخَلِّ زمانًا من شَرَعٍ ، ولم يُخَلِّ شرعًا من حُكْمٍ ، ولم يُخَلِّ حُكْمًا مما يَعْقُبُهُ من ثواب وعقاب .

قوله جل ذكره : ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ .

الاستعجال بهجوم الوعود من أمارات أصحاب التكذيب ، فأما أهل التحقيق فيليس لهم لوارد يَرِدُ عليهم اشتغال قبل وجوده ، أو استعجال على حين كَوْنِهِ ، ولا إذا وَرَدَ استقبال لما تضمنه حُكْمُهُ ، فهم مطروحون في أسر الحُكْمِ ، لا يتحرك منهم — باختيارهم — عِرْقٌ .

قوله جل ذكره : ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ، إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ .

المملوك متى يكون له ملك ؟

وإذا كان سيِّدُ البرايا — عليه الصلاة والسلام — لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً .. فَمَنْ نَزَلَتْ رُبَّتُهُ ، وتفاصرت حالته متى يملك ذرة أو تكون باختياره وإيثاره شمة ؟ طاح الذي لم يكن^(١) — في التحقيق ، وتفرد الجبارُ بنعت المملوك .

(١) (الذي لم يكن) يقصد بها الحادث من إنسان وحيوان وهين وأثر .. الخ .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا

أَوْ نَهَارًا تَمَازًا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ

الْمُجْرِمُونَ ﴾

مَنْ عَرَفَ كَمَالَ الْقُدْرَةِ لَمْ يَأْمَنْ فِجَاءَةَ الْأَخْذِ بِالشَّدَّةِ ، وَمَنْ خَافَ الْبَيَاتِ لَمْ يَسْتَلْذِ الشُّبُهَاتِ .

وَيَقَالُ مَنْ تَوَسَّدَ الْغَفْلَةَ أَيَقْظَتْهُ فِجَاءَةُ الْعُقُوبَةِ ، وَمَنْ اسْتَوَطَّنَ مَرْكَبَ الزَّلَّةِ حَثَرَ فِي

وَهْدَةِ الْحَنَةِ .

قوله جل ذكره: ﴿ أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلَانَ

وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴾

بعد انتهاك ستر الغيب لا يُقْبَلُ تَضَرُّعُ الْمَعَاذِيرِ .

ويقال لاحتجة بعد إزاحة العلة ، ولا عذر بعد وضوح الحجة .

قوله جل ذكره: ﴿ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ

الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ

تَكْسِبُونَ ﴾

لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا نَجْعَ مَآمِنِهَا سَقَتْ ، وَلَا يَحْصِدُ زَارِعٌ غَلَّةً إِلَّا مَآمِنَهُ زَرَعَ ، وَفِي مَعْنَاهُ قَالُوا:

سَنَنْتَ فِينَا سَنًا قَدَفَ الْبَلَايَا عَقِبَهُ

يَصْبِرُ عَلَى أَمْوَالِهَا مَنْ بَرَّ يَوْمًا رَبَّهُ (١)

قوله جل ذكره: ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ: إِي

رَبِّي إِنَّهُ لَخَلَقُ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾

صَرَّحَ بِالْإِخْبَارِ عِنْدَ اسْتِخْبَارِهِمْ ، وَأَعْلَمَ بِمَا يَزِيلُ الشُّبُهَةَ عَمَّا التَّبَسُّعُ عَلَى جُجَاهِهِمْ ، وَأَكْدَى

إِخْبَارَكَ بِمَا تَذَكَّرَهُ مِنَ الْقَسَمِ وَالْيَمِينِ ، مَضَافًا ذَلِكَ إِلَى مَا تُسَلِّفُهُ مِنَ التَّبْيِينِ . عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُمْ

(١) الشطر الثاني من هذا البيت مطبوس غير واضح ، ولكننا أكلناه حسب ما ورد النص

في موضع سبق .

نُصْحُكَ ، ولا يُؤْتَرُ فِيهِمْ وَعُظُّكَ .. كيف لا ؟ وقد جُرِّعُوا شَرَابَ الْحُلْبِيَّةِ ، وَوُصِّمُوا بِكَيْ
الْفُرْقَةِ ؛ فلا بصيرة لهم ولا (...)^(١) ولا فهم ولا حصافة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَوَلَّوْا أَنْ لَكُمْ نَفْسٍ ظَلَمْتُمْ مَافِي
الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرَوْا النَّدَامَةَ
لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ
وَهُمْ لَا يُظَلِّمُونَ ﴾

لا يُقْبَلُ مِنْهُمْ عَدْلٌ وَلَا سَرَفٌ^(٢) ، ولا يحصل فيما سَبَقَ لَهُمْ مِنَ الْوَعِيدِ خَلْفٌ .
ولاندامة تنفعهم وإن صدقوها ، ولا كرامة تنالهم وإن طلبوها ، ولا ظلم يجرى عليهم
ولا حيف ، كلا . . . بل هو الله العَدْلُ في قضاؤه ، الْفَرْدُ في علائه بنعت كبريائه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
أَلَّا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

الحادثات بأسرها لله مِلْسَكًا ، وبه ظهوراً ، ومنه ابتداء ، وإليه انتهاء ؛ فقوله حق ،
ووعده صدق ، وأمره حتم ، وقضاؤه بات . وهو العَلِيُّ ، وعلى ما يشاء قوى .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

يحيي القلوب بأنوار المشاهدة ، ويميت النفوس بأنواع المجاهدة ، فنفسُ العابدين تلقنها
فنون المجاهدات ، وقلوب العارفين شرفها عيون المشاهدات .

ويقال يحيى مَنْ أَقْبَلَ عَلَيْهِ ، ويميت مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ .

ويقال يحيى قلوب قوم يمجيل الرجاء ، ويميت قلوب قوم يؤسّم القنوط .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ

(١) مشبهة .

(٢) السرف هنا معناها مجاوزة الحد .

رَبِّكُمْ وَشِفَاءِ يَمَانِي الصُّدُورِ وَهَدْيِ
وَرَحْمَةِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾

الموعظة للكافة . . ولكنها لا تنجع في أقوام ، وتنفع في آخرين ؛ فمن أصغى إليها
بَسَمِعِ سِرَّهُ اتضح نورُ التحقيق في قلبه ، ومن أستمع إليها بنت غَيْبَتِهِ ما اتصف
إلا بدوام حجبته .

ويقال الموعظة لأرباب الغيبة لِيَتَّوْبُوا ، والشِّفاءُ لأصحاب الحضور ليطيبوا .

ويقال « الموعظة » : للعوام ، « والشِّفاء » : للخواص ، « والهدى » : لخاص الخاص ،
« والرحمة » : لجميعهم ، وبرحمته وصلوا إلى ذلك .

ويقال شفاءُ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى حَسَبِ دَائِهِ ، فشفاءُ المذنبين بوجود الرحمة ، وشفاءُ للطيبين
بوجود النعمة^(١) ، وشفاءُ العارفين بوجود القربة ، وشفاءُ الواجدين بشهود الحقيقة .

ويقال شفاءُ العاصين بوجود النجاة ، وشفاءُ للطيبين بوجود الدرجات ، وشفاءُ العارفين
بالقرب والمناجاة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ
فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا
يَجْمَعُونَ ﴾ .

« الفضل » : الإحسان الذي ليس بواجب على فاعله ، « والرحمة » : إرادة النعمة وقيل
هي النعمة .

والإحسان على أقسام وكذلك النعمة ، ونِعَمُ اللَّهِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى .

ويقال الفضل ما أتاح لهم من الخيرات ، والرحمة ما أراح عنهم من الآفات .

ويقال فضل الله ما أكرمهم من إجزاء الطاعات ، ورحمته ما عصمهم به من ارتكاب
الزَّالِمَاتِ . ويقال فضل الله دوام التوفيق ورحمته تمام التحقيق .

(١) نعلم من مذهب القشيري أن (الرحمة) من أوصاف الذات ، و (النعمة) من أوصاف الفعل . .
فتأمل كيف يرتبط مصير (المذنبين) بوصف من أوصاف ذاته ، ولاحظ كيف يفتح الصوفية بذلك
أبواب الأمل أمام التائبين .

ويقال فضل الله ما يخصُّ به أهل الطاعات من صنوف إحسانه ، ورحمته ما يخصُّ به أهل الزلَّاتِ من وجوه غفرانه .

ويقال فضل الله الرؤية ، ورحمته إبقاؤهم في حالة الرؤية .

ويقال فضل الله المعرفة في البداية ، ورحمته المغفرة في النهاية .

ويقال فضل الله أن أقامك بشهود الطلب ، ورحمته أن أشهدك حقه بحكم البيان إلى أن تراه غداً بكشف العيان .

قوله : « فبذلك فليفرحوا » أي بما أهلهم له ، لا بما يتكلفون من حرِّ كآبهم وسكناتهم ، أو يصلون إليه بنوعٍ من تكلفهم وتصلبهم . « هو خيرٌ مما يجمعون » : أي ما تتحفون به من الأحوال الزاكية خيرٌ مما يجمعون من الأموال الوافية .

ويقال الذي لك منة — في سابق القسمة — خيرٌ مما تتكلفه من صنوف الطاعة والخدمة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ آتَى اللَّهُ أُمَّةً لَكُمْ أُمَّ عَلَى اللَّهِ تَقْتَرُونَ ؟ ﴾ .

يعتفون ويفرغهم^(١) على ما ابتدعوه من التحليل والتحرير ، ويظهر كذبهم فيما تقولوه من نسبتهم ذلك إلى إذن وشرع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ .

هذا على جهة التهويل والتعظيم لما أسلفوه من الكذب .

(١) فرغ فلانا أي أوجهه باليوم والعتاب (المهبط)

ثم قال : « إِنَّ اللَّهَ لَدُوٌّ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ » ، في إمهالٍ مِنْ أَجْرَمِ ، وَالْعَصَّةِ لَعْنٍ لَمْ يُجْرِمِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتَلَوْنِ ﴾

منه من قرآنٍ ولا تعملون من عملٍ

إلا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ

فيه ، وما يعزُّبُ عن ربِّكَ من

مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

وَلَا أَصْفَرًا مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا

فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿

خَوْفَهُمْ بما عرفتهم من اطلاعه عليهم في جميع أحوالهم ، ورؤية ما سيفعلونه من فنون

أعمالهم . والعلمُ بأنه يراهم يوجبُ استحياءهم منه ، وهذه حال المراقبة ، والعبء إذا

علمَ أن مولاه يراه استحيى منه ، وترك متابعة هواه ، ولا يُجَومُ حَوْلَ ما نهاه ،

وفي معناه أنشدوا :

كَأَنَّ رَقِيبًا مِنْكَ حَالٌ بِمَهْجَتِي إِذَا رُمْتُ تَسْهِيلًا عَلَيَّ تَصْعَبًا

وَأَنْشَدُوا :

أَعَاتِبُ عَنْكَ النَّفْسَ فِي كُلِّ خَصَلَةٍ تَعَاتَبَنِي فِيهَا وَأَنْتَ مَقِيمٌ

« وما يعزُّبُ عن ربِّكَ من مثقال ذرة » : وكيف يخفى ذلك عليه ، أو يتقاصر علمه عنه ،

وهو منشئه وموجدُهُ ؟ وبعض أحكامه الجائزة مخصصة ، وإنما قال : « إلا في كتاب مبين » :

ردَّهم إلى كتابته ذلك عليهم — لعدم اكتفائهم في الامتناع عما نُهِوا عنه — برؤيته وعلمه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ .

الوليُّ على وزن فعيل مبالغة من الفاعل ، وهو مَنْ تَوَالَّتْ طَاعَاتُهُ ، من غير أن يتخللها

عصيان .

ويجوز أن يكون فعيل بمعنى مفعول كجريح وقتيل بمعنى مجروح ومقتول ؛ فيكون الوليُّ

مَنْ يتوالى عليه إحسانُ الله وأفضاله ، ويكون بمعنى كونه محفوظًا في عامة أحواله من المحن .

وأشدُّ الحزن ارتكابُ المعاصي فيعصمه الحقُّ — سبحانه — على دوام أوقاته من الزلَّاتِ .
وكما أن النبيَّ لا يكون إلا معصوماً فالوليُّ لا يكون إلا محفوظاً .

والفرقُ بين المحفوظ والمصوم أن للمصوم لا يُلمُّ بذنْبِ الْبَيْتَةِ ، والمحفوظ قد نحصل منه هنَّات ، وقد يكون له — في الندوة — زلَّاتٌ ، ولكن لا يكون له إصرار : « أولئك الذين يتوبون من قريب » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ .

حسن ما قيل إنه « لا خوف عليهم » : في الدنيا ، « ولا هم يحزنون » : في العاقبة .
ولكن الأولى أن يقال إن الخواص منهم لا خوف عليهم في الحال — لأن حقيقة الخوف توقع محنور في المستقبل ، أو ترقب محبوب يزول في اللستأنف . . وهم يحكم الوقت ؛ ليس لهم تطلع إلى المستقبل . والحزن هو أن تنالهم حُزونة في الحال ، وهم في رَوْحِ الرضا بكلِّ ما يجري فلا تكون لهم حزونة الوقت . فالوليُّ لا خوف عليه في الوقت ، ولا له حزن بحال ، فهو بحكم الوقت .

ولا يكون ولياً إلا إذا كان موفقاً لجميع ما يلزمه من الطاعات ، معصوماً بكل وجه عن جميع الزلَّات . وكلُّ خَصَلَةٍ حميدة يمكن أن يُعْتَبَرَ بها فيقال هي صفة الأولياء . ويقال الوليُّ مَنْ فِيهِ هَذِهِ الْخَصَلَةُ .

ويقال الوليُّ من لا يَقْصُرُ في حقِّ الحقِّ ، ولا يؤخِّرُ القيام بحق الخلق ؛ يطيع لا يخوف عقاب ، ولا على ملاحظة حسن مآب ، أو تطلع لما جل اقتراب ، ويقضى لسكِّلٍ أحدٍ حقاً يراه واجباً ، ولا يقضى من أحدٍ حقاً له ، ولا ينتقم ، ولا ينتصف (٢) ولا يشمت ولا يحقد ، ولا يقلد أحداً منةً ، ولا يرى لنفسه ولا لما يعملُه قدراً ولا قيمة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ .

هذه صفة الأولياء ؛ آمنوا في الحال ، واتقوا الشُّركَ في المال . ويقال « آمنوا » أي قاموا

(١) آية ١٧ سورة النساء .

(٢) أي إذا اساء إليه أحد لم يطلب من مخلوق إنصافاً ، وإنما صفا وتسامحاً ، تاركاً الأمر لله .

بقلوبهم من حيث المعارف . « وكانوا يتقون » : استقاموا بنفوسهم بأداء الوظائف .
ويقال « آمنوا » بتلقى التعريف . « واتقوا » : بالتقوى عن المحرمات بالتكليف .

قوله جل ذكره : ﴿ لَّهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ ، لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ
ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ .

القيام بالأمر يدل على الصحة ؛ فإذا قاموا بما أمروا به ، واستقاموا بترك ما زجروا عنه
بشركهم الشريعة بالخروج عن عهدة الإلزام ، وبشركهم الحقيقة باستيجاب الإكرام ، بما
كوشفوا به من الإعلام .. وهذه هي البشري في عاجلهم . وأما البشري في آجلهم : فالحق
— سبحانه — يتولى ذلك التعريف ، قال تعالى : « يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان »^(١)
ويقال البشارة العظمى ما يجدون في قلوبهم من ظفرهم بنفوسهم بسقوط مآربهم ، وأى
ملك أم من سقوط المآرب ، والرضا بالكائن^(٢) ؟ هذه هي النعمة العظمى ، ووجدان هذه
الحالة هو البشري الكبرى .

ويقال الفرق بين هذه البشارة التي لهم وبين البشارة التي للخلق أن التي للخلق عدة^(٣)
بالجمل ، والذي لهم نقد ومحصل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ
جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

العبد مادام متفرقاً يضيق صدره ويستوحش قلبه بما يسمع ويشهد من الأغيار
والسكار ما تتقدس عنه صفة الحق ، فإن صار عارفاً زالت عنه تلك الصفة لتحققه بأن
الحق سبحانه وراء كل طاعة وزلة ، فلا له — سبحانه — من هذا استيحاش ، ولا بذلك
استثناس .

(١) آية ٢١ سورة التوبة .

(٢) الكائن هنا معناها الواقع ، فلا يتعلمون إلى زيادة أو تغيير .

(٣) عدة = وعد ، ونذكر ما قلناه في هامش سابق عن الوعد والنقد .

ثم يتحقق العارف بأنَّ المُجْرِيَّ لَطَاعَةِ أَرْبَابِ الْوِفَاقِ - اللهُ، وَالْمُنْشِئِ لِأَحْوَالِ أَهْلِ الشَّقَاقِ - اللهُ. لا يبالى الحقُّ بما يجرى ولا يبالى العبدُ بشهود ما يجرى، كما قيل:

بنو حقٍّ قضاوا بالحقِّ صيرفاً فَنَمَتُ الْخَلْقِ فِيهِمْ مَسْتَعَارِ

قوله جل ذكره ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾

الله مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِلْكًا، وَيَبْدَى عَلَيْهِمْ مَا يَرِيدُ حَكْمًا جَزْمًا؛ فلا لقبوله عِلَّةٌ، ولا موجبَ لَرُدِّهِ زُلَّةٌ، كلا... إنها أحكامٌ سابقة، لم تُوجِبْها أفعالٌ لاحقة، ولا طاعاتٌ وعباداتٌ صادقة.

قوله جل ذكره: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ﴾

اللَّيْلُ لِأَهْلِ الْغَفْلَةِ بَعْدُ وَغَيْبِيَّةٌ، وَلِأَهْلِ النَّدَمِ (١) تَوْبَةٌ وَأَوْبَةٌ، وَلِلْمُحِبِّينَ زُلْفَةٌ وَقُرْبَةٌ؛ فَالَّيْلُ بِصُورَتِهِ غَيْرُ مُؤَيِّسٍ، لَكِنَّهُ وَقْتُ الْقُرْبَةِ لِأَهْلِ الْوَصْلَةِ كَمَا قِيلَ:

وَكَمْ لظلامِ اللَّيْلِ عِنْدِي مِنْ يَدٍ (٢) تُخَيِّرُ أَنْ الْمَانُويَةَ تَكْذِبُ

قوله جل ذكره: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ مِّنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا، أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾

(١) وردت (القوم) وهي خطأ في النسخ إذ لا معنى لها هنا والمناسب (الندم) .
(٢) وردت (مزيد) وهي خطأ في النسخ .

الولدُ بعضُ الوالد ، والصمدية تجلُّ عن البعضية ، فَزَرَهُ اللهُ نَفْسَهُ عن ذلك بقوله « سبحانه » .

ثم إنه لم يعجل لهم العقوبة — مع قبيح قاتلهم ومع قدرته على ذلك — تليهاً على طريق الحكمة لعباده .

ولا يجوز في وصفه الولادة لِتَوَحُّدِهِ ، فلا قسم له ، ولا يجوز في نعته التبتُّ أيضاً لِتَفَرُّدِهِ وأنه لا شبيه له .

قوله : « هو الغني » : الغني نفي الحاجة ، وشهوة المباشرة حاجة ، ويتعالى عنها سبحانه .

قوله جل ذكره ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾

ليس لهم بما هم فيه استمتاع ، إنما هي أيام قليلة ثم تتبعها آلام طويلة ، فلا قدم لهم بعد ذلك ترفع ، ولا ندم ينفع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ

لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ

مَقَامِي وَتَذَكَّرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ

تَوَكَّلْتُ فَأَجِيعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ

ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ

غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونَ ﴾

أنزل الله هذه الآية على وجه التسلية لنبئه — صلى الله عليه وسلم — لما كان يمسه من مقاساة الشدة من قومه ، فإن أيام نوح — وإن طالَّت — فما لبثت كثيراً إلا وقد زالت ، كما قيل :

وأحسنُ شيءٍ في النوائب أنها إذا هي نابت لم تكن خلداً

ثم بين أنه كان يتوكل على ربه مهما فعلوا . ولم يحتمس عبداً — ما وثق بربه — من كل ما نزل به . ثم إن نوحاً — عليه السلام — قال : إني توكلت على الله ، وهذا عين التفرقة ،

وقال نبيّه صلى الله عليه وسلم : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ » (١) وهذا عين الجمع فبانت المزية
وظهرت الخصوصية .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ
إِنْ أُجِرْتُمْ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ
أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾

إذا كان عمله لله لم يطلب الأجر عليه من غير الله ، وهكذا سنته في جميع أولياء الله .

قوله جل ذكره : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَجَبْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ
فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خِلَافًا وَأَغْرَقْنَا
الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾

أغرق قومه بأمواج القطرة ، وفي الحقيقة أغرقهم بأمواج الأحكام والقدرة ، وحفظ نوحاً
— عليه السلام — وقومه في السفينة ، وفي الحقيقة نجّاهم في سفينة السلامة . كان نوح في سابق
حكمه من المحروسين ، وكان قومه في قديم قضائه من جملة المغرقين ، فجرت الأحوال
على ما جرت به القسمة في الأزل .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ
فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا
بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ
نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكَبِّرِينَ * ثُمَّ بَعَثْنَا
مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ
وَمَلَكِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا
قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴾

(١) آية ٦٤ سورة الأنفال

قص عليه - صلوات الله عليه وسلامه - أنباء الأولين ، وشرح له جميع أحوال
الغابرين ، ثم فضله على كاقمهم أجمعين ، فكانوا نجوماً وهو البدر ، وكانوا أنهاراً وهو
البحر ، ثم به اتظم عقدهم ، وبنوره أشرق نهارهم ، وبظهوره ختم عددهم (١) ، كما قيل :

قوله جل ذكره : ﴿ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا
إن هذا لسيحرون مبين ﴾

ما زادهم الحق سبحانه بياناً إلا ازدادوا طغياناً ، وذلك أنه تعالى أجرى سنته
في المرذونين عن معرفته أنه لا يزيد في الحجج هدىً إلا ويزيد في قلوبهم عمىً ، ثم خفي عليهم
قصود النبيين صلوات الله عليهم أجمعين .

﴿ يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فإذا تأمرون ﴾ : نظروا من حيث كانوا لم يعرفوا
طعماً غير ما ذاقوا ، وكذا صفة من أقصته السوابق ، وردته المشيئة .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا أحيثناً لتلقتنا عما وجدنا
عليه آباءنا وتكون لنا الكبرياء
في الأرض وما نحن لنا بمؤمنين ﴾

ركنوا إلى تقليد آباءهم فيما عليه كانوا ، واستحبوا استدامة ما عليه كانوا . . . فلحقهم
شؤم العقيدة وسوء الطريقة حتى توهموا أن الأنبياء عليهم السلام إنما دعوهم إلى الله لتكون
لهم الكبرياء على عباد الله ، ولم يعلموا أنهم إنما دعوهم إلى الله بأمر الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال فرعون ائتوني بكل ساحر
عليم ﴾

لما استعان في استدفاع ما استقبله بنير الله لم يلبث إلا يسيراً حتى تبرأ منهم وتوعدهم

(١) قارن ذلك بما يقوله الحلاج في طواسينه وبما يقوله أصحاب « نظرية الانسان الكامل » عن
الحقيقة الحمديّة لتلحظ مدى اعتدال هذا الامام السنّي المتحفظ في نظريته لشخصية الرسول عليه صلاة
الله وسلامه .

بقوله : لأفعلن ولأصنعن ، وكذلك قصارى كل حجة وولاية إذا كانت في غير الله فإنها تقول إلى العدو والبغضة ، قال تعالى : « الأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون ﴾ فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيبطله إن الله لا يصلح عمل المفسدين ﴿

أمرهم أمراً يظهر به بطلانهم ليُدخِلَ الحق على ما أتوا به من التمويه ، فلذلك قال موسى عليه السلام : « إن الله سيبطله » ؛ فلما انتقامت عصا موسى — جميع ما جاؤوا به من حبالهم وعصيبتهم — حين قلبها الله حية .. علموا أن الله أبطل تلك الأعيان وأفناها .

قوله جل ذكره : ﴿ ويُبْحِقُ اللهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴾ .

من جملة ما أحق أنه السحرة كان عندهم أنهم ينصرون فرعون ويحببونه فكأنوا يُقسِمون بعزته حيث قالوا « بعزة فرعون إنا لنحن الغالبون » وقال الحق سبحانه بعزتي إنكم مغلوبون ، فكان على ما قال تعالى دون ما قالوه ، وفي معناه قالوا :
كَمْ رَمَتْنِي بِأَسْهُمٍ صَائِبَاتٍ وَتَعَمَّدَتْهَا بِسَهْمٍ فَطَاشَا

قوله جل ذكره : ﴿ فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملأه من يفئتهم وإن فرعون لعالٍ في الأرض وإنه لمن المسرفين ﴾ .

أهل الحقيقة في كل وقت قليل عددهم ، كبير عند الله خطرهم .

(١) آية ٦٧ سورة الزخرف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنْتُمْ
بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴾

بين أن الإيمان ليس من حيث الأقوال . . بل لا بد فيه من صدق الأحوال قصداً .
وحقيقة التوكل توكلٌ تقدِّمه مُتَّصِلٌ ، ثم يعلم أنه بفضلُه — سبحانه — تَحْصُلُ نجاتُه ،
لا بما يأتي به من التكلف — هذه هي حقيقة التوكل (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا وَإِنَّا لَا تَجْعَلُنَا
فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ .

تبرأنا مما مِنَّا مِنَ الحَوْلِ وَالْمُنَّةِ ، وَتَحَقَّقْنَا بِمَا مِنْكَ مِنَ الطَّوْلِ وَالْمِئَةِ .
فلا نجعلنا عرضةً لسهامِ أحكامك في عقوبتك بانتقامك ، وارحنا بلطفك وإكرامك ،
وَنَجِّنَا مِن عَظِيبَتِ عَلَيْهِم فَآذَلَّتْهُمْ ، وَبِسْكَ فِرَاقِكَ وَتَمَّتْهُمْ

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن
تَبَوَّءَا لِقَوْمِكَ بِمِصْرَ بَيْوتًا وَاجْعَلُوا
بَيْنَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

مَهْدًا إِلَيْهِمْ لِعِبَادَتِنَا مَحَالٌ وَهِيَ نَفْسُهُمْ ، وَلِمَعَارِفِنَا مَنَازِلَ وَهِيَ قُلُوبُهُمْ ، وَلِحُبَّتِنَا مَوَاضِعَ
وَهِيَ أَرْوَاحُهُمْ ، وَلِمَشَاهِدَتِنَا مَعَاهِدَ وَهِيَ أَسْرَارُهُمْ ، فَنفوس العابدين بيوت الخدمة ، وقلوب
العارفين أوطان الحشمة ، وأرواح الميسمين مشاهد المحبة ، وأسرار الموحدين منازل الهيبة (٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ
وَمَلَآءَ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمَسْ

(١) أي يفتنى عن التوكل برؤية الوكيل . . كما يقول إبراهيم الخواص (ت ٢٩١)
(٢) هذه الفقرة هامة في توضيح المسكات الباطنية وترتيبها ووظائفها في المعراج الروحي — في مذهب
هذا الصوفي .

على أموالهم واشدُّد على قلوبهم
فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب
الآليم ﴿١﴾ .

لما يتيسر من إجابتهم حين دعاهم إلى الله دعا عليهم بإنزال السخطة وإذاعة الفرقة . ومن
المعلوم أن الأنبياء — عليهم السلام — من حقهم العصاة ، فإذا دعا موسى عليهم بمثل هذه
الجملة لم يكن ذلك إلا بإذن من قبل الله تعالى في الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقْبَا
وَلَا تَتَّبِعَان سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

الاستقامة في الدعاء ترك الاستعجال في حصول المقصود ، ولا يسقط الاستعجال من
القلب إلا بوجودان السكينة فيه ، ولا تكون تلك السكينة إلا بحسن الرضاء بجميع ما يبدو
من الغيب

ويقال ينبغي للعبد أن يستقل بالله^(١) ما أمكنه ، فعند هذا يقل دعاؤه . ثم إذا دعاه
بإشارة من الغيب — في جوازه — فالواجب ألا يستعجل ، وأن يكون ساكناً الجأش .

ويقال من شرط الدعاء صدق الافتقار في الابتداء ، ثم حسن الانتظار في الانتهاء ، وكال
هذا الرضاء بجريان الأقدار بما يبدو من المسار والمضار .

ويقال الاستقامة في الدعاء سقوط التقاضى^(٢) على الغيب ، والحمود عن الاستعجال بحسن
الثقة ، وجميل الظن .

ويقال في الآية تنبيه على أن للأمور أجلاً معلومة ، فإذا جاء الوقت فلا تأخير للمقسوم
في الوقت المعلوم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ

(١) الاستقلال بالله الاكتفاء به وعدم النظر إلى النفس أو الأهبار .
(٢) التقاضى على الغيب معناه النظر إلى ما يأتي من الغيب بعين التقليل أو التكثير ، البطء أو السرعة ..
في ذلك إتمام لحظوظ النفس في حقوق الحق .

فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا
وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْفَرَقُ ،
قال : آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي
آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ
المسلمين ﴿

حَمَلَتْ الْعِزَّةُ فِرْعَوْنَ عَلَى تَقْطِحِ الْبَحْرِ عَلَى إِيْرِهِمْ ، فَلَمَّا تَحَقَّقَ الْهَلَاكُ حَمَلَتْهُ
ضُرُورَةُ الْحِيلَةِ عَلَى الْاسْتِعَاذَةِ ، فَلَمْ يَنْفَعِهِ ذَلِكَ لِفَوَاتِ وَقْتِ الْاِخْتِيَارِ .
ويقال لما شهد صَوْلَةَ التَّقْدِيرِ أَفَاقَ مِنْ سُكْرِ الْغَلْطَةِ (١) ، لكن : « بعد شهود
البأس لا يَنْفَعُ التَّخَاشُعُ وَالِابْتِئَاسُ » .

قوله جل ذكره : ﴿ آ لآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ
مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾

... أ بَعْدَ طَوْلِ الْإِمْهَالِ ، وَالِإِصْرَارِ عَلَى ذَمِيمِ الْأَفْعَالِ ، وَالرُّكُضِ فِي مِيدَانِ
الِاغْتِرَارِ ، وَانْقِضَاءِ وَقْتِ الْاِعْتِدَارِ ؟ هَيْهَاتَ ! لَقَدْ اسْتَوْجَبْتَ أَنْ تُرَدَّ فِي وَجْهِكَ ،
فَلَا لِعُذْرِكَ قَبُولٌ ، وَلَا لَكَ إِلَى مَا تَرُومُهُ وَصُولٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا لَتَكُونَ
لِيَنَّ خَلْقَكَ آيَةً ، وَإِنْ كَثِيرًا مِنْ
النَّاسِ عَنِ آيَاتِنَا لَفَافِلُونَ ﴾

لُنُشِيرِنُّ تَعْدِيْبِكَ ، وَنُظْهِرِنُّ - لِيَنَّ اسْتَبْصَرَ - تَأْدِيْبِكَ ، لَتَكُونَ لِيَنَّ خَلْقَكَ
عِبْرَةً ، وَتَزْدَادَ حِينَ أَفْقَتَ أَسْفًا وَحَسْرَةً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً
صِدْقٍ وَرِزْقِنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ، فَمَا
اِخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ

(١) تصح أن تكون كذلك ، وتصيح أن تكون (الغلظة) بالظاء ، وهي قسوة القلب من الكفر والعناد ،
ولا نستبعد أيضاً أن تكون : أفاق من سكر (الغفلة) .

يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا
فيه يختلفون ﴿

أذللنا لهم الأيام ، وأكثرنا لديهم الإنعام ، وأكرمنا لهم المقام ، وأفتحنا لهم
فنون الحسنات ، وأدمننا لهم جميع الخيرات . . . فلما قابلوا النعمة بالكفران ،
وأصروا على البغي والمدوان أذقناهم سوء العذاب ، وسددنا عليهم أبواب ما فتحنا لهم
من التكريم والإيجاب ، وذلك جزاء من حاد عن طريق الرفاق ، وجنح إلى جانب الشقاق .

قوله جل ذكره : ﴿ فإن كنت في شك مما أنزلنا

إليك فاسأل الذين يقرءون
الكتاب من قبلك لقد جاءك
الحق من ربك ، فلا تكونن من
المثمين ﴿

ما شك — صلى الله عليه وسلم — فيما عليه أنزل ، ولا عن أحد منهم ساءل ،
وإنما هذا الخطاب على جهة التحويل ، والمقصود منه تنبيه القوم على ملازمة نهج السبيل .
ويقال صفة أهل الخصوص ملاحظة أنفسهم وأحوالهم بعين الاستنصار .
ويقال فإن تنزلت منزلة أهل الأدب في ترك الملاحظات فسل عن أرسلنا قبلك
فهل بلغنا أحداً منزلتك ؟ وهل خصصنا أحداً بمثل تخصيصك ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تكذبوا

بآيات الله فتكون من الخاسرين ﴿

ما كان منهيًا عنه ، وكان فيحاً فبالشرع كان قبيحاً ، فلا بد من ورود الأمر به
حتى تكون منه طاعة وعبادة . وإنما لم يجز في صفة — صلى الله عليه وسلم — التكذيب
بآيات الله ؛ لأنه نهى عنه لا لكونه قبيحاً بالعقل (١) حتى يقال كيف نهى عنه وكان ذلك
بعيداً منه ؟

(١) يغمز القشيري هنا بقول المنزلة : إن القبيح ما رآه العقل قبيحاً والحسن ما رآه العقل حسناً ،
ويرى القشيري التعويل على الصرع في هذا الخصوص — كما هو واضح من إشارته .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

فالأعداء حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ بِالْعِقَابِ ، والأولياء حقت عليهم كلمة بالثواب ؛
فالكلمة أزلية ، والأحكام سابقة ، والأفعال في المستأنف على ممر الأوقات على موجب
القضية لاحقة ، فالذين نصيبهم من القسمة الشقوة لا يؤمنون وإن شاهدوا كل دلالة ،
وعاينوا كل معجزة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا
إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا
كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِلْيَابِ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ .

قوم يونس تداركتهم الرحمة الأزلية فيما أجرى عليهم من توفيق التضرع ، فكشفت
عنهم العذاب ، وصرف عنهم ما أظلم عليهم من العقوبة بعدما عاينوا من تلك الأبواب ؛
فبرحمته وصلوا إلى تضرعهم ، لا بتضرعهم وصلوا إلى رحمته (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ
كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُنْكِرُ النَّاسَ
حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ .

كيف يتعصى عليه سبحانه مراد — والذي يبقى شيء عن مراده ساه أو مغلوب ؛ والذي
يستحق جلال العزة لا يفوته مطلوب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا
بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ
لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

(١) أى أن عمل الإنسان لا يكتفى وحده للوصول إلا إذا ارتبط بتوفيق الله وفضله .

لا يمكن حمل^(١) الإذن في هذه الآية إلا على معنى المشيئة ؛ لأنه لكافة بالإيمان ،
والذى هو مأمورٌ بالشىء لا يقال إنه غير مأذون فيه . ولا يجوز حمل هذه الآية على معنى
أنه لا يؤمن أحدٌ إلا إذا أُلجأ الحق إلى الإيمان واضطره — لأن موجب ذلك ألا يكون
أحدٌ في العالم مؤمناً بالاختبار ، وذلك خطأ ، فدل على أنه أراد به إلا أن يشاء الله أن
يؤمن هو طوعاً . ولا يجوز بمقتضى هذا أنه يريد من أحدٍ أن يؤمن طوعاً ثم لا يؤمن ؛
لأنه يُبطل فائدة الآية ، فصَحَّ قول أهل السنة بأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن^(٢) .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ
عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

الأدلة — وإن كانت ظاهرة — فما تُنْفِي إذا كانت البصائر مسدودة ، كما أن
الشمس — وإن كانت طالعة — فما تُنْفِي إذا كانت الأبصار عن الإدراك بالعمى
مردودة ، كما قيل :

وما انتفاع أخى الدنيا بمقلته إذا استوتت عنده الأنوار والظلم ؟

قوله جل ذكره: ﴿ فَمَنْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ آيَاتِ الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَاتَّبِعُوا
إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ .

تَنَفَّى الطَّافِ أَنْوَارِ الْحَقِيقَةِ تَعْنُ فِي تَسْوِيلٍ ، وَاسْتِنَادٌ إِلَى غَيْرِ تَحْصِيلٍ ، وَتَعَادٍ
فِي تَضْلِيلٍ .

قوله جل ذكره: ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا
كَذَلِكَ حَقَّقْنَا لِنُجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

حروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض فقوله تعالى : « علينا » هاهنا معناها « منا » ،

(١) وردت (حول) وهي خطأ في النسخ .

(٢) هذا نموذج لطيب لوقف القشيري متكاملاً سلباً — بالنسبة لتفضية اختيار الإنسان .

فلا شيء يجب على الله لكونه إلهًا مَلِكًا ، فيجب الشيء من الله — لصدقه — ولا يجب عليه — لِعِزَّتِهِ (١) .

وكما لا يجوز أن يدخلَ نبيٌ من الأنبياء — عليهم السلام — في النار لا يجوز أن يُخَلَّدَ واحدٌ من المؤمنين في النار لأنه أخبر أنه يُنَجَّى الرسلَ والمؤمنين جميعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

إن كنتم في غطاء الرِّيبِ فأنا في ضياءٍ مِنَ الغيبِ ، إن كنتم في ظلمة الجهل فأنا في شمس الوصلِ ، إن كنتم في سدة الضلالة فأنا في خلعة الرسالة وعلى أنوار الدلالة .
ويقال قد تميزنا على مفرق الطريق : فأنتم وقتم في وهدة العوج ، وأنا ثابتٌ على سَوَاءٍ (٢) النَّهْجِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

أى أخلص قلبك للدين ، وجرد قلبك عن إثبات كل ما لحقه قهر التكوين ، وكن مائلاً عن الزيغ والبدع ، داخلاً في جملة مَنْ أخلص في الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِّنَ الظَّالِمِينَ ﴾

(١) تأمل هذا التخريج حتى يلسجم مذهبه الكلامي مع ظاهر النص القرآني .

(٢) وردت (سوء) وهي خطأ في النسخ .

لا تعبد ما لا تنفعك عبادته ولا تضره عبادته ، وتلك ضفة كل ما يعبد من دون الله .
واستعانة الخلق بالخلق تمحيق للوقت بلا طائل ؛ فمن لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً كيف
يستعين به من هو في مثل حاله ؟ وإذا انضاف الضيف إلى الضيف ازداد الضيف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَسْسِكِ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ
لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ
لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

كما تفرّد بإبداع الضرّ واختراعه فلا شريك يُعضّده . . كذلك توحدّ بكشف الضرّ
وصرفه فلا نصير يُنجّده .

ويقال هوّن على المؤمن الضرّ بقوله : « وإن يمسك الله بضرّ » حيث أضافه إلى نفسه ،
والحنظل يستلذ من كف من نجبه .

وفرق بين الضرّ والخير بإضافة الضرّ إليه فقال : « وإن يمسك الله بضرّ » ، ولم يقل :
« وإن يُردّك بضرّ » — وإن كان ذلك الضرّ صادراً عن إرادته — وفي ذلك من حيث
اللفظ دقة .

ويقال : عذب الضرّ حيث كان نفعه ؛ فلما أوجب مقاساة الضرّ من الحرب أبدل مكانه
السرور والطرب .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ
مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَسْتَدِي
لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا
وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾

من استبصر ربح رُشد نفسه ، ومن ضلّ فقد زاغ عن قصده ؛ فهذا بلاه اكتسب ،
وذلك ضياء وشفاء اجتلب .

قوله جل ذكره: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يوحىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ
حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ
الْحَاكِمِينَ﴾

قِفْ عند جريان أحكامنا ، والنسخ عن مرادك بالكلية ، لِيُجْرِيَ عَلَيْكَ مَا يَرِيدُ ،
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ .

السورة التي يذكر فيها هود عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه كلمة استولت على عقول قوم قَبَصَرَتْهَا ، وعلى قلوب آخرين فَجَرَدَتْهَا ، فالتى
بَصَرَتْهَا فبنور برهانه ، والتى جَرَدَتْهَا فبقهر سلطانه .. فعالمٌ سَلَكَ سَبِيلَ بَحْثِهِ وَاسْتَدْلَالِهِ
فَسَكَنَ لَمَّا طَلَعَتْ نَجْمُ عَقْلِهِ تَحْتَ ظِلَالِ إِقْبَالِهِ ، وَغَارِفٌ تَعَرَّضَ إِلَى وَصَالِهِ فَطَاحَ لَمَّا لَاحَتْ
لَمْعَةٌ مِنْ تَقْدَسٍ بِالْإِعْلَامِ بِاسْتِحْقَاقِ جَلَالِهِ .

قوله جل ذكره: ﴿آرَ كِتَابٍ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ
فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾

الألف إشارة إلى انفراده بالربوبية .

واللام إشارة إلى لُطْفِهِ بِأَهْلِ التَّوْحِيدِ .

والراء إشارة إلى رَحْمَتِهِ بِكَافَةِ الْبَرِيَّةِ .

وهى فى معنى القَسَمِ : أى أقسم بانفرادى بالربوبية ولطفى بمن عرَّفَنِي بِالْأَحَدِيَّةِ ،
ورحمتى على كافة البرية — إِنَّ هَذَا الْكِتَابَ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ .

ومعنى « أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ » : أى حُفِظَتْ عَنْ التَّبْدِيلِ وَالتَّغْيِيرِ ، ثُمَّ فُصِّلَتْ بَيَانِ نَعْوَةِ
الْحَقِّ فِيهَا يَتَصَفَّ بِه مِنْ جَلَالِ الصَّمْدِيَّةِ ، وَتَعَبَّدَ بِهِ الْخَلْقُ مِنْ أَحْكَامِ الْعِبَادِيَّةِ ، ثُمَّ مَالَحَ لِقَولِ
الْمُوحِّدِينَ وَالْمُحِبِّينَ مِنْ لَطَائِفِ الْقُرْبَةِ ، فِي عَاجِلِهِمُ الْبُشْرَى بِمَا وَعَدَّهُمْ بِهِ مِنْ عَزِيزِ لِقَائِهِ
فِي آجِلِهِمْ ، وَخِصَائِهِمْ الَّتِي امْتَازُوا بِهَا عَمَّنْ سِوَاهُمْ .

قوله جل ذكره: ﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ .

أى فصلت آياته بألا تعبدوا إلا الله .

ويقال معناه في هذا الكتاب ألا تعبدوا إلا الله، إني لكم منه « نذيرٌ » مبین بالفرقة ، « وبشيرٌ » بدوام الوصلة ، (فالفرقة بل في عاجله واحداً)^(١) .

قوله جل ذكره: ﴿وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾

استغفروا ربكم أولاً ثم توبوا إليه بعده .

والاستغفار طلب المغفرة ، يعنى قبل أن تتوبوا اطلبوا منه للمغفرة بحسن النظرة ، وسحل الرجاء والثقة بأنه لا يُخَلِّدُ العاصي في النار ، فلا محالة يُخْرِجُهُ منها . فابتدئوا باستغفاركم ، ثم توبوا بترك أوزاركم ، والتنقى عن إصراركم .

ويقال استغفروا في الحال مما سلف ، ثم إن ألمتم بزلة أخرى فتوبوا .

ويقال استغفروا في الحال ثم لا تعودوا إلى ارتكاب الزلة فاستديموا التوبة — إلى ما ليكم — مما أسلفتم من قبيح أعمالكم .

ويقال « استغفروا » : الاستغفار هو التوبة ، والتنقى من جميع الذنوب ، ثم « توبوا » من توهم أنكم يُجَابُونَ بتوبتكم ، بل اعلوا أنه يُجِيبُكُمْ بِكَرَمِهِ لا بأعمالكم .

ويقال « الاستغفار » : طلبُ حظوظكم من عفونا . . فإذا فعلتم هذا فتوبوا عن طلب كل حظ ونصيب ، وارجعوا إلينا ، واكتفوا بنا ، وراضين بما تحوزونه من التجاوز عنكم أو غير ذلك مما يخرجكم به .

قوله جل ذكره: ﴿يُسْتَعْمَلُ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾

أى نعيشكم عيشاً طيباً حسناً مباركاً .

ويقال هو إعطاء الكفاية مع زوال الحرص .

ويقال هو القناعة بالموجود .

(١) هذه عبارة إما أنها زائدة نتيجة خطأ في النسخ ، أو أن بها اضطراباً في الكتابة أفقدها المصنف .

ويقال هو ألا يخرجَه إلى مخلوق ، ولا يجعل لأحد عليه مِنَّةً (لا سيما للثيم^(١)) .

ويقال هو أن يوقه (لاصطناع للمعروف إلى المستحقين .

ويقال هو أن تُقضى على يديه)^(٢) حوائج الناس .

ويقال هو ألا يُلِمَّ في حال شبابه بِزَلَّةٍ ، وألا يتصف بأنه عن الله في غفلة .

ويقال هو أن يكون راضياً بما يجري عليه من نوعي العسر واليسر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ، وَإِنْ

تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ

يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴾

من زادت حسناته على سيئاته أعطاه جزاء ما فضل له من الطاعات ، ومن زادت سيئاته على حسناته كافأه بما يستوجبه من زيادة السيئات . . . هذا بيان التفسير .

ويقال من فضلَه بحسن توفيقه أوصله إلى ما يستوجبه من لطفه ويزيده . . .

ويقال هو أن يستر عليه فضله حتى لا يلاحظ حاله ومقامه ، بل ينظر إلى نفسه ، وما منه

وما له . . . بعين الاستحسان والاستصغار .

ويقال هو أن يرقبه عن التعرّيج في أوطان البشرية إلى طاعات شهود الأحذية ، ويتقيّه

عن (. . .)^(٣) البشرية ، والنكسر بما يبدو من مفاجآت التقدير .

ويقال هو ألا يُوحِشَه شيء بما يجري في الوقت .

ويقال هو أن يُحقِّقَ له ما تسمو إليه همته ، ويُبكِّفَه فوق ما يستوجبه محله .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

(١) ما بين القوسين في أعلى الصفحة ومكتوب بخط رديء جداً .

(٢) ما بين القوسين في هامش الصفحة بخط حسن ومن هذا وذاك يتضح أن اللسعة قبض لها أن تراجع بواسطة قارئين مختلفين .

(٣) مثلية .

تنقطع الدعاوى عند الرجوع إلى الله ، وتنقضي الظنون ، ويحصل اليأس من غير الله بكل وجه ، ويبقى العبدُ بنعمتِ الاضطرار ، والحقُّ يُجْرِي عليه ما سَبَقَتْ به القسمة من أنواع الأقدار .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾

أى يسترّون ما تنطوى عليه عقائدهم ، ويضمّرون للرسول — عليه السلام — وللمؤمنين خلاف ما يُظهِرون ، والحقُّ — سبحانه — مُطَّلِعٌ على قلوبهم ، ويعلم خفايا صدورهم ، فتليستهم لا يُغْنِي عنهم من الله شيئاً ، وكان الله — سبحانه — يُطَّلِعُ رسوله — عليه السلام — على ما أخفوه إماماً بتعريف الوحي ، أو بإشهاد لقوة نور ، وكذلك المؤمنون كانوا مخصوصين بالفراصة ، فكل مؤمن له بِقَدْرِ حاله من الله هداية ، قال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فراصة المؤمن فإن المؤمن ينظر بنور الله » (١) ولقد قال قائلهم .

أَبَعَيْنِي أَرَاكَ أَمْ بِنَوَادِي ؟ كُلُّ مَا فِي الْفَوَادِ لِلْعَيْنِ بَادٍ

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾

أراح القلوب من حيرة التقسيم ، والأفكار من نصب التفكير في باب الرزق حيث قال : « إلا على الله رزقها » فَكَانَتْ الْقُلُوبُ لَمَّا تَحَقَّقَتْ أَنَّ الرِّزْقَ عَلَى اللَّهِ .

ويقال إذا كان الرزق على الله فصاحب الحانوت في غلطٍ من حسبانه . ثم إن الله سبحانه

(١) رواه الترمذي والطبراني .

ورواه القشيري في رسالته (ص ١١٥) هكذا : أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال أخبرنا أحمد ابن علي الرازي قال أخبرنا محمد بن أحمد بن السكن قال حدثنا موسى بن داود قال حدثنا محمد بن كثير السكوني قال حدثنا عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله (ص) : « واتقوا ... » .

بَيِّنَ أَنَّ الرِّزْقَ الَّذِي « عَلَيْهِ » مَا حَالَهُ فَقَالَ : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » ، وَمَا كَانَ فِي السَّمَاءِ لَا يُوْجَدُ فِي السُّوقِ ، وَلَا فِي التَّطَوَّافِ فِي الْغَرْبِ وَالشَّرْقِ (١) .

وَيُقَالُ الْأَرْزَاقُ مَخْتَلَفَةٌ فَرِزْقُ كُلِّ حَيْوَانٍ عَلَى مَا يَلِيْقُ بِصِفَتِهِ .

وَيُقَالُ لِلنَّفُوسِ رِزْقٌ هُوَ غَدَاؤُهَا طَرِيقُهُ الْخَلْقُ ، وَلِلْقُلُوبِ رِزْقٌ هُوَ ضِيَاءُ مُوجِدِهِ الْحَقِّ .

وَيُقَالُ لَمْ يَقُلْ مَا يَشْتَبِهُهُ أَوْ مَقْدَارٌ مَا يَكْفِيهِ بَلْ هُوَ مُوَكَّلٌ إِلَى مَشِيئَتِهِ ؛ فَمِنْ مَوْسَعٍ عَلَيْهِ وَمِنْ مُقْتَرٍ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾

قِيلَ أَرَادَ بِهِ أَصْلَابَ الْأَبَاءِ وَأَرْحَامَ الْأُمَّهَاتِ ، أَوْ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ . وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْمُرِيدِ بِيَابِ شَيْخِهِ كَمُسْتَقَرِّ الصَّبِيِّ بِيَابِ وَالِدِهِ . وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْعَابِدِينَ الْمَسَاجِدُ ، وَمُسْتَقَرُّ الْعَارِفِينَ الْمَشَاهِدُ ، فَالْمَسَاجِدُ مُسْتَقَرُّ نَفُوسِ الْعَابِدِينَ ، وَالْمَشَاهِدُ مُسْتَقَرُّ قُلُوبِ الْعَارِفِينَ .

وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْمَحَبِّ رَأْسُ سِكَّةٍ مَحْبُوبَةٍ لَعَلَّهُ يَشْهَدُهُ عِنْدَ عُبُورِهِ .

وَيُقَالُ الْمَسَاجِدُ لِلْعَابِدِينَ مُسْتَقَرُّ الْقَدَمِ ، وَالْمَشَاهِدُ لِلْعَارِفِينَ مُسْتَقَرُّ الْهَيْمِ ، وَالْفُقَرَاءُ مُسْتَقَرُّ سُدَّةِ الْكَرَمِ .

وَيُقَالُ الْكُلُّ لَهُ مَثْوًى وَمُسْتَقَرٌّ ، أَمَا الْمَوْئِدُ فَإِنَّهُ لَا مَأْوَى لَهُ وَلَا مُسْتَقَرٌّ وَلَا مَثْوًى وَلَا مَنْزِلَ .

وَيُقَالُ النَّفُوسُ مُسْتَوْدَعُ التَّوْفِيقِ مِنَ اللَّهِ ، وَالْقُلُوبُ مُسْتَوْدَعُ التَّحْقِيقِ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ .

وَيُقَالُ الْقُلُوبُ مُسْتَوْدَعُ الْمَعْرِفَةِ ؛ فَالْمَعْرِفَةُ وَدِيعةٌ فِيهَا . وَالْأَرْوَاحُ مُسْتَوْدَعُ الْمَحَبَّةِ فَالْمَحَابُّ

وَدَائِعٌ فِيهَا . وَالْأَسْرَارُ مُسْتَوْدَعُ الْمَشَاهِدَاتِ فَالْمَشَاهِدَاتُ وَدَائِعٌ فِيهَا .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾

(١) قَدْ يَبْدُو لِوَهْمَةِ الْأَوَّلَى أَنَّ كَلَامَ الْقَشِيرِيِّ لَا يَنْتَظِمُ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَامشَوْا فِي مَنَاصِبِهَا وَكَلُوا مِنْ رِزْقِهِ » وَلَكِنَّ الْوَاقِعَ أَنَّهُ يَتَمَدَّدُ بِذَلِكَ رِزْقِ الرَّاثِرِ لَا رِزْقِ الطَّوَاهِرِ .

وَأَحْسَنُ الْأَعْمَالِ مُوَافَقَةُ الْأَمْرِ ، وَلَمْ يَقُلْ أَكْثَرُ عَمَلًا .

ويقال أحسن الأعمال ما كان صاحبه أشد إخلاصاً فيه .

ويقال أحسنهم عملاً أبعدهم عن ملاحظة أعماله .

ويقال أحسن الأعمال ما ينظر إليه صاحبه بعين الاستصغار .

ويقال أحسن الأعمال ما لا يطلب صاحبه عليه عوضاً .

ويقال أحسن الأعمال ما غاب عنه صاحبه لاستغراقه في شهود المعبود .

قوله : « ليلوكم » الابتلاء من قبله تعريف الملائكة حال من يتليه في الشكر عند

اليسر والصبر عند العسر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّا كَافِرُونَ مِنْ

بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾

استبعدوا النشْرَ لِتَقَاصُرِ عُلُومِهِمْ عَنِ التَّحَقُّقِ بِكَمَالِ قُدْرَةِ الْحَقِّ ، وَلَوْ عَرَفُوا ذَلِكَ لِأَيَقْنُوا

أَنْ الْبَعْثَ لَيْسَ بِمَعْنَاصٍ فِي الْإِبْجَادِ وَلَا بِمَسْتَحِيلٍ فِي التَّقْدِيرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ أَخْرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ

مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ ؟ أَلَّا يَوْمَ

يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ

مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾

يقول : إِنْ أَمَهَلْنَا ، وَأَخْرْنَا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ لَا يَرْتَدُّونَ ، بَلْ يَسْتَعْجِلُونَ الْعِقَابَ . وَلَئِنْ

عَجَّلْنَا لَهُمُ الْعِقَابَ لَا يَتُوبُونَ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ . . . اسْتَوْلَىٰ عَلَيْهِمُ الْجَهْلُ فِي الْحَالِئِينَ ، وَعَمِيَتْ

بِصَائِرُهُمْ عَنِ شُهُودِ التَّقْدِيرِ وَالْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ فِي التَّوَعِينِ . وَيَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَلَا مَنَاصَ

وَلَا مَنجَاةَ وَلَا مَرَاحَ لَهُمْ مِنْهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ أَدْخَأْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً

ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ ﴾ .

تَكَدَّرُ ما صفا من النِّعم ، وَتَغْيِرُ ما أُتِيحَ من الإحسان واليَمِّنِ حالٌ مَعهودَةٌ وَخِطَّةٌ عامَّةٌ ، فلا أَحَدٌ إِلا وله منها خِطَّةٌ^(١) فَمَنْ لم يرجع بالتأسُّفِ قلبه ، ولم يتضاعف في كلِّ نَفْسٍ تَلَهْفُهُ وَكَرْبُهُ في ديوان النسيان ، وأثبت اسمه في جملة أهل المجران . ومن استمسك بعروة النضرع ، واعتكف بعقوة التذلل ، احتسى كساتِ الحسرة عُكلاً بعد نهل طاعته للحق ينمت الرحمة ، وجدَّ له ما اندرس من أحوال القربة ، وأطلع عليه شمس الإقبال بعد الأفول والغيبة ، كما قيل

تَقَشَّعَ غَيْمُ المَجْرَمِ عن قمر الحبِّ . وأشرق نورُ الصبح في ظلمة الغيب

وليس للأحوال الدنيوية خَطَرٌ في التحقيق ، ولا يُعدُّ زوالها وتكدرها من جملة المحن عند أرباب التحصيل ، لكنَّ المحنة الكبرى والرزية العظمى ذبولُ غصنِ الوصال ؛ وتكدرُ مشرب القرب ، وأفولُ شوادق الأُسْرِ ، ورومَةٌ بصائر أرباب الشهود . . . فعند ذلك تقوم قيامتهم ، وهناك تُسَكَّبُ العِبْرَاتُ . ويقال إذا نَعَقَ في ساحاتِ هؤلاء غرابُ البين ارتفع إلى السماء نواحُ أسرارهم بالويل ، ومن جملة ما يبثون من نحيبهم ما قلتُ .

قولا لمن سلبَ الفؤادَ فراقه ولقد عهدنا أن يُبَاحَ عِناقُه
 بعدَ الفراقِ . . . فبالذي هو بيننا هَلَّا رَحِمَ مَنْ دنا إِزهاقُه ؟
 عهدى بمن جحد الهوى أزماناً كُ نأ بالصبايةِ — لا يَضيقُ نِطاقُه .
 والآن مُدُّ بِجِلِّ الزمانِ بوصلنا ضاق البسيطة . حين دام فراقُه .
 هل تُرتجى من وصل عِزِّكَ رجعةً نَحنو على قمرِ يَدومِ محاقُه ؟
 إن كان ذاك كما تروم فأخبروا أئني له أن يعودَ شروقُه^(٢) ؟

قوله جل ذكره: ﴿ وَلئن أذقناه نِعْماءَ بعد

(١) (الخطة) بضم الخاء = الأمر والحالة ، و (والخطة) تكسر الخاء ما يختطه الإنسان لنفسه من قدر معلوم من الأرض ونحوها .

(٢) الأبيات في هذا النص وصلتنا مضطربة الوزن سيئة الخط ، مطبوسة السكّات في كثير من المواضع وقد ندخلنا فيها بقدر يسمح بإظهار المعنى وتناسق السياق .

ضَرَاءَ مَسْتَه لِيَقُولَنَّ ذَهَبَ
السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورًا ﴿١٢٧﴾ .

إذا كشفنا الضرَّ عنهم رحمةً مِنَّا عادوا إلى تهتكهم بدلا من أن يتقربوا إلينا ، وأساءوا
بخلع عذارهم بدل أن يقوموا بشكرنا ، وكلما أتمحنا لهم من إهمالنا أمنوا لمكرنا ، ولم يخافوا أن
نأخذهم فجأة بقهرنا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ
كَبِيرٌ ﴾ .

الإسان في الآية السابقة اسم جنس .

وإلا للاستثناء منه ، وقيل بمعنى « لكن » ، يريد إذا أذقناهم نعمة بعد الشدة بطروا ،
إلا المؤمنين فإنهم بخلاف ذلك ، أي لكن الذين آمنوا بخلاف ذلك ، فإنهم لصبرهم على
على ما به أمروا ، وعما عنه زُجروا ، ولعمالتهم للطاعات ومفارقتهم الزلات .. فلهم مغفرة وأجر ،
مغفرة لمصياتهم ، وأجرٌ على إحسانهم . والفريقان لا يستويان ، قال قائلهم .

أَحِبَّائُنَا شَتَّانَ وَافِرٍ وَنَاقِصٍ وَلَا يَسْتَوِي قَطُّ مَحَبٌّ وَبَاغِضٍ

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ
إِلَيْكَ ﴾ .

اقترحوا عليه أن يأتي بكتاب ليس فيه سبُّ آلهتهم ، وبين الله — سبحانه — له
ألا يترك تبليغ ما أنزل عليه لأجل كراهتهم ، ولا يُبدل ما يُوحى إليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا
أُنزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ
إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
وَكَيلٌ ﴾ .

وهذا على وجه الاستبعاد ؛ أي لا يكون منك ترك ما أُوحى إليك ، ولا يضيق صدرك

بما يبدو من الغيب .. ومن شرح الله بالتوحيد صدره ، ونور بشهود التقدير سره — متى يلحقه ضيق صدرٍ أو استكراه أمرٍ ؟ ثم قال : « إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل » : أى أنت بالإرسال منصوب ، وأحكام التقدير عليك مجرأة .

قوله جل ذكره : ﴿ أم يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سورٍ مثله مُفترياتٍ وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ﴾ .

في الآية بيان أن المكلف مزاح العلة لِمَا أُقِيمَ له من البرهان وأهل له من التحقيق . وأن الإيمان بالواسطة — صلى الله عليه وسلم وآله — واجبٌ لِمَا خُصَّ به من المعجزات التي أوضحها الكتاب المُتَرَلُّ والقرآن المُفَصَّلُ الذي عجز الكفار عن معارضته .

قوله جل ذكره : ﴿ فإلم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلمِ الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مُسَلِّون ﴾ .

يعنى فإن لم يستجيبوا لكم يعنى إلى الإتيان بمثله — وهم أهل بلاغة — فتحققوا أنه من قبيل الله ، وليس على سنة التحقيق (...) (١) إنما العى فى بصائر من ضلوا عن الحق ، وتاهوا فى سدة الخيرة .

قوله جل ذكره : ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ﴾ .

من قنع منهم بدنيا الدناءة صفتها وسعنا عليه فى الاستمتاع بأيام فيها ، ولكن حقب أكتافها سبرى زوالها ، ويدوق بعد غسلها حنظلها .

(١) مشقبة .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة
إلا النارُ وحَبِطُ ما صَنَعُوا فيها ،
وباطِلٌ ما كانوا يعملون ﴾ .

أولئك الذين خَابَتْ آمالُهُمْ ، وظهرت لهم — بخلاف ما احتسبوا — آلامُهُمْ ، حَبِطَتْ
أعمالُهُمْ ، وحق بهم سوءِ حالِهِمْ .

قوله جل ذكره ﴿ أَمَّنْ كان على بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ ويتلوه
شاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كتابُ موسى
إماماً ورحمةً أولئك يؤمنون به وَمَنْ
يكفر به مِنْ الأحزابِ فالنارُ موعِدُهُ
فلا تَكُ في مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الحقُّ مِنْ
رَبِّكَ وَلَكِنْ أَكْثَرَ الناسِ
لا يؤمنون ﴾ .

فيه إضمار^(١) ومعناه أَمَّنْ كان على بينة كمن ليس على بينة . . لا يستويان .
والبَيِّنَةُ لأقوامٍ برهانُ العِلْمِ ، ولآخرين بيانُ الأمرِ بالقطع والجزم ؛ يُشهِدُهُم الحقُّ
مألاً يطلع عليه غيرهم ، كما قلت :

ليلي من وجهك شمس الضحا
فالناس في الظلمة من ليلهم ونحن من وجهك في الضوء والشاهد

فالذي يتولاه فهو مشاهدٌ ، وفي الخبر « أولياء الله الذين إذا أرادوا ذكر الله . . . »^(٢) .
قال تعالى : « ولو نشاء لأريناكمهم فلعرفتهم بسيماهم » .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله
كذباً . . . ﴾ الآية .

(١) إضمار هنا مستعملة لما يسمى في علم البلاغة بإيجاز الحذف .
(٢) سقطت بقية الخبر من النسخ .

مَنْ ادَّعى على الله حالاً لم يكن متحققاً بها فقد افترى على الله كذباً ، واستوجب المقت ،
وعقوبته ألا يرزق بركةً في أحواله ، ثم إنه يكشف للشهداء عيوبه ، ويفضحه بين الخلق ،
والشهداء قلوب الأولياء ، ومن شهدت القلوب عليه بالرد فهو غير مقبول عند الحق

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ ... ﴾
الآية .

هذا من جملة صفات المفترين على الله الكذب ، ومن صدَّهم عن السبيل أن يُظهروا
من أنفسهم أحوالاً تُخِلُّ بأحكام الشريعة ، ولا يروون ذلك كبيرةً في الطريقة ، وبوهمون
المُستضعفين من أهل الاعتراض عليهم أن لهم في ذلك رخصة ، فيضلُّون ويضلُّون . ومن
جملة صدَّهم عن السبيل تقريرهم بالناس ، وإيقاعهم في الغلط ، ويرتفون بشيء مما في أيديهم
من حطام الدنيا ، ولا يستحيون من أخذ شيء لا يستوجبونه بأى وجه حق ، ويدَاهِنون
في دين الله .

قوله جل ذكره : ﴿ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ
... الآية ﴾ .

من هذه صفتهم لا يربحون في تجارتهم ، ولا يلحقون غاية طلبوها ، فيبقون عن الحق ،
ولا يبارك لهم فيما اعتاضوا من صحبة الخلق . . خسرت صفتهم ، وبأرت بضاعتهم ، لقوا
الهوان ، وذاقوا اليأس والحрман .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا جِزْمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ
الْأَخْسَرُونَ ﴾ .

لا محالة أنهم في الآخرة أشدَّ خسراً ، وأوفر — من الخيرات — نقصاناً .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَأُخْبِتُوا ﴾ .

الإخباتُ التخشعُ لله بالقلب بدوام الانكسار ، ومن علامته الذبول تحت جريان
المقادير بدوام الاستغائة بالسر .

قوله جل ذكره : ﴿ مثلُ الفريقين كالأعمى والأصم . . .
والبصير والسميع . . . ﴾ الآية

مثلُ الكافر في كفره كالأعمى والأصم ، ومثلُ المؤمن في إيمانه كالسميع والبصير .
— هذا بيان التفسير .

والإشارة فيه أن الأعمى من عمي عن الإبصار بسيره ، والأصم الذي طرش بسمع قلبه ؛
فلا يستدل له شهيد سر تقديره في أفعاله ، ولا بنور فراسة توهم ما وقف عليه من مكاشفات
الغيب لقلبه ، ولا بسمع القبول استجاب لدواعي الشريعة ، ولا بحكم الإنصاف انقآد
لما يتوجب عليه من مطالبات الوقت مما يلوح لسره من تلويحات الحقيقة .

وأما البصير فهو الذي يشهد من الحق أفعاله بعلم اليقين ، ويشهد صفاته بعين اليقين ،
ويشهد ذاته بحق اليقين ، والغائبات له حضور ، والمستورات له كشف . فالذي يسمع فصيفته
ألا يسمع هواجس النفس ولا وساوس الشيطان ؛ فيسمع من دواعي العلم شرعاً ، ثم من خواطر
التعريف قدرأ ، ثم يكاشف بخطاب من الحق سراً^(١)

فهؤلاء لا يستويان ، ولا في طريق يلتقيان :

رَاحَتٌ مُشْرِقَةٌ وَرُحْتُ مُغْرَبَةٌ فَمَنْ التَقَاهُ مُشْرِقٌ وَمُغْرَبٌ ؟ ١

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إنى
لكم نذيرٌ مبين * أن لا تعبدوا
إلا الله إنى أنخافُ عليكم عذابَ
يومِ أليم ﴾ .

كان نوح عليه السلام أطول الأنبياء عمراً وأشدهم بلاء ، وسمى نوحاً لكثرة نوحه
على نفسه . . . وسبب ذلك أنه مرَّ بكلبٍ فقال : ما أقبحه ! فأوحى الله إليه أن اخلق أنت
أحسن من هذا . فأخذ يبكي وينوح على نفسه كل ذلك النوح . فكيف بحال من لم يذكر
يوماً مما مضى من عمره في مدة تكليفه — ولم يحصل منه لله كثير من ولاية ؟

(١) تفيد هذه الإشارة في بيان أحكام « السماع » عند الصوفية .

قوله جل ذكره: ﴿ قَالِ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ
 مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ
 اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّئِ
 الرَّأْيِ وَمَا تَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ
 فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴾ .

أنكروا صحة كونه نبياً لمشاكلته إياهم في الصورة، ولم يعلموا أن المباينة بالسريرة
 لا بالصورة .

ثم قال: « وما تراك اتبعك إلا الذين هم أرادوا بادي الرأي » : نظروا إلى أتباعه نظرة
 استصغارٍ، وتسببواهم إلى قلة التحصيل .. وما استصغر أحدٌ أحداً من حيث رؤية الفضل عليه
 إلا سلط الله عليه، وأذاقه ذل صغاره، فبالمعاني يحصل الامتياز لا بالمباني :

ترى الرجل النحيف قزدره وفي أثوابه أسد هصور
 فإن أك في شزاركم قليلاً فإني في خياركم كثير

قوله جل ذكره: ﴿ قَالِ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى
 بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِّنْ
 عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا
 وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ﴾ .

الصبح لا يخلل في ضيائه لكون الناظرين عياناً، والسيف لا يخلل في مضائه
 لكون الضارين صبياناً . . . وكيف لبشر من قدرة على هداية من أضله الله —
 ولو كان نبياً؟^(١) .

هيهات لا ينفع مع الجاهل نصيح، ولا ينصح في المصير وعظ

(١) الأفضل أن تكون (ولو كان نبياً) جملة اعتراضية تلي (لبشر) حتى يستقيم التركيب ، ولكننا
 أثبتنا ما جاء في (س) .

قوله جل ذكره: ﴿ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إن
أجرى إلا على الله وما أنا بطارِدُ
الذين آمنوا إنهم لُملاقوا ربهم
ولكني أراكم قوماً تجهلون﴾ .

سنة الأنبياء — عليهم السلام — ألا يطلبوا على رسالتهم أجراً ، وألا يؤمّلوا لأنفسهم
عند الخلق قدراً ، عملهم لله لا يطلبون شيئاً من غير الله . فمن سلك من العلماء سبيلهم خسير
في زمرة ، ومن أخذ على صلاحه من أحد عوصاً ، أو اكتسب بسداده جاهاً لم ير من الله
إلا هواناً وصغاراً .

قوله جل ذكره: ﴿ويا قوم من ينصرني من الله إن
طردتهم أفلا تذكرون﴾

مجالسة الفقراء اليوم — وهم جلساء الحق غداً — أجدي من مجالسة قوم من الأغنياء
هم من أهل الرد .

ومن طرد من قرّبه الله وأدناه استوجب الخزي في دنياه ، والصغار في عقباه .

قوله جل ذكره: ﴿ولا أقول لكم عندي خزائن الله
ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك﴾

لا انخطئ خطي عما أبلغت مما حملت من رسالتي ، ولا أتعدي ما سئلت به ، ولا أزيد
عما أمرت ، ولن أخرج عن الذي أنبأوني ، بل أتصيب بشاهدي فيما أقاموني .

قوله جل ذكره: ﴿ولا أقول للذين تزددى أعينكم
لن يؤتيهم الله خيراً ، الله أعلم
بما في أنفسهم إني إذا لمن الظالمين﴾

إن أولياء الله سبحانه في أثوابهم ولا يراهم إلا من قاربتهم في معامهم . الله أعلم بأحوالهم ،
وفي الجملة : طير السماء على الأفها تقع .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ
جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

أوضح لهم من البراهين مالوا أمعنوا النظر فيه ثم لهم اليقين ، ولكنهم أصروا على
الجحود ، ولم يقنعوا من الموعد بغير المشهود .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ
وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾

أقر بالعبودية ، وتبرأ عن الحول والقوة ، وأحال الأمر على المشيئة . ولقد أنصف من
لم يجاوز حده في الدعوى . والأنبياء عليهم السلام — وإن كانوا أصحاب التحدى للناس
بمعجزاتهم فهم معترفون بأنهم موقوفون عند حدودهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ
أَنْصَحَ لَكُمْ ، إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ
يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ
تُرْجَعُونَ ﴾

من لم يساعده تعريف الحق — بما له بحكم العناية — لم ينفعه نصح الخلق في النهاية .
ويقال من لم يوصله الحق للوصال في آزاله^(١) لم ينفعه نصح الخلق في حاله
ويقال من سبق الحكم له بالضلالة أتى ينفعه النصح وبسط الدلالة ؟
ويقال من لم تساعده قسمة السوابق لم ينفعه نصح الخلاق .
قوله : « إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ » : من المحال اجتماع الهداية والغواية ؛ فإذا أراد
الله بقوم الغواية لم يصح أن يقال إنهم من أهل الهداية .
ثم بين المعنى في ذلك بأن قال « هُوَ رَبُّكُمْ » ليعلم العالمون أن الرب تعالى له أن يفعل
بعباده ما شاء بحكم الربوبية .

(١) أى بما سبقت به القسمة — حسب تعبير القشيري في مواضع أخرى .

قوله جل ذكره: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ
فَعَلَيَّْ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَجْرُمُونَ﴾

ومهما وصفتهموني فإني أجيبُ الله . . . وكلُّ مُطالِبٍ بفعله دونِ فِعْلِ صاحِبِهِ .

قوله جل ذكره: ﴿وَأَوْحِيَ إِلَى نُوْحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ
قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ
بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

عرّفه الحقُّ أنّه غيُّ عن إيمانهم ، فكشّف له أحكامهم ، وأنّ من لم يؤمن منهم قد سبق
الحكمُ بشقائهم ، فعند ذلك دعا عليهم نوحٌ — عليه السلام — بالإهلاك .
ويقال لم يدعُ عليهم ما دام للمطعم في إيمانهم مساعً ، فلما حصل العكسُ نطق
بالتماس هلاكهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا
وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ
مُفْرَقُونَ﴾

أى قُمْ — بشرط العبودية — بصنع السفينة بأمرنا ، وتحقق بشهودنا ، وأنتك بمرأى
منا . ومن عليم اطلاعته عليه لم يلاحظ نفسه ولا غيره ، لاسباب وقد تحقق بأنّ السجّري
هو سبحانه .

وقال له : راع حدّ الأدب ، فما لم يكن لك إذنٌ منا في الشفاعة لأحدٍ فلا تُخاطبنا فيهم .
ويقال سبق لهم الحكمُ بالغرقِ — وأمواج بحر التقدير تتلاطم — فكلُّ في بحار القدرة
مُفْرَقُونَ إِلَّا مَنْ أَهَّلَهُ الْحَقُّ بِحُكْمِهِ فَحَمَلَهُ فِي سَفِينَةِ الْعَنَاءِ .

ويقال كان قومُ نوحٍ من الغرقى في بحار القَطْرَةِ ، ومن قبلُ كانوا غرقى في بحار القدرة .

قوله جل ذكره: ﴿وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكَلِّمْنَا عَلَيْهِ مَلَأْمٍ مِنْ
قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُونَ
مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾

لما تحققَ بما أمر الله به لم يَأْبَهُ عند إِمضاء ما كُفِّ به بِمَا سَمِعَ من القيل ، ونظر إلى الموعود بطرفِ التصديق فكان كالمُشاهد له قبلَ الوجود .

قوله جل ذكره : ﴿ فسوف تعلمون من يأتيه عذابٌ يُخزِيه وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾

لا طاعةَ لمخلوقٍ في مفاصلةِ تقديره — سبحانه — إلا من تحمل عنه بفضلِه ما يحمله بحُكْمِه .

قوله جل ذكره : ﴿ حتى إذا جاء أمرنا وفار التنورُ قلنا احملُ فيها من كل زوجين اثنين وأهلك ﴾

طال انتظارهم لما كان يتوَعَدُّهم به نوحٌ عليه السلام على وجه الاستبعاد ، ولم يَزِدْهم تطاولُ الأيام إلا كُفْرًا ، وصَمُّوا على عقد تكذيبهم .

ثم لما أتاهم الموعودُ إياهم بغتةً ، وظهر من الوضع الذي لم يُحِبُّوه فآرَّ الماء من التنور المسجور ، وجادت السماء بالمطر المعبور^(١) .

« قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين » : استبقاءً للتناسل .

ويقال : قد يُؤْتَى الحَديرُ من مَأْمَنِهِ ، فإن إبليسَ جاء إلى نوحٍ — عليه السلام — .

وقال : انحلني في السفينة فأبى نوحٌ عليه السلام ، فقال له إبليس : أَمَا عَلِمْتَ أَنِّي مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمٍ مَعْلُومٍ ، ولا مكانَ لي اليومَ إلا في سفينتك ؟

فأوحى الله إلى نوح أن يحمله معه .

ويقال لم يكن لابن نوحٍ معه مكان ، وأمرَ بِحَمْلِ إبليس وهو أصعب الأعداء ؛

وفي هذا إشارة إلى أن أسرار التقدير لا تجري على قياس الخلق ؛ كأنه قيل له : يا نوح . . . ابنك لا تحمله ، وعدوك فأَدْخِلْهُ ، فالله سبحانه فعَّالٌ لما يريد^(٢) .

(١) أي الجاري .

(٢) في هذه الإشارة تلميح إلى قاعدة في مذهب القشيري أن أفعال الله لا تخضع لما ألف الناس من مقاييس نسبية .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ

وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾

«إلا من سبق عليه القول» بالشقاوة . وفيه تعريف بأن حكم الأزل لا يرد ، والحق سبحانه — لا يتأزع ، والجبار لا يخاصم ، وأن من أقصاه ربه لم يذنه تنبيه ولا يرد ولا وعظ .

«وما آمن معه إلا قليل» ولكن بآرك الحق — سبحانه — في الذين نجّاهم من نسله ، ولم يدخل خلل في الكون بعد هلاك من أهلك من قومه .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا

وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

عرّف أن نجاته من القطرة لما تقاطرت ليست بالحيل — وإن تنوعت وكثرت ، فبإسم الله سلامته ، وبتوكيله على الله نجاته وراحته ، وبفضله — سبحانه — صلاحه وعافيته .

قوله جل ذكره : ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ

وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ

يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ

الكَافِرِينَ﴾

وكان في معزل بظاهره ، وكان في سرّ تقديره أيضاً بمعزل عما سبق لنوح وقومه من سابق

فضله . فحينما نطق بلسان الشفقة وقال : «يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين» — لم

يقل له : ولا تكن من الكافرين ؛ لأن حاله كانت ملتبسة على نوح إذ كان ابنه يناقته —

فقليل له : يا نوح إنه مع الكافرين لأنه في سابق حكينا من الكافرين .

قوله جل ذكره : ﴿قَالَ سَآوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ

الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ

إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ

فَكَانَ مِنَ الْمُنْفَرِقِينَ﴾

أَخْطَأُ مِنْ وَجْهَيْنِ : رَأَى الْمَلَكَ مِنَ الْمَاءِ وَكَانَ مِنَ اللَّهِ ، وَرَأَى النُّجَاةَ وَالْعِصَّةَ مِنَ الْجَبَلِ
وَمَا مِنْ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُ نُوحٌ : لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ . قِيلَ أَرَادَ لَا مَعْصُومَ الْيَوْمَ مِنْ اللَّهِ .
وَقِيلَ لَا أَحَدًا يَعْصِمُ أَحَدًا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ، لَكِنْ مَنْ رَجَّحَهُ رَبُّهُ فَهُوَ مَعْصُومٌ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ عَاصِمٌ
وَهُوَ اللَّهُ .

وَلَقَدْ كَانَ نُوحٌ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — مَعَ ابْنِهِ فِي هَذِهِ الْمَخَاطِبَاتِ فَجَاءَتْ أَمْوَاجُ الْمَاءِ وَحَالَتُ
بَيْنَهُمَا وَصَارَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ، فَلَا وَعْظُهُ وَنُصْحُهُ نَفْعَاءُ ، وَلَا قَوْلُهُ وَتَذَكِيرُهُ تَجِيَّاءُ وَخَلَّصَاهُ .
وَيُقَالُ احْتَمَلَ أَنْ لَوْ قِيلَ لَهُ يَا نُوحُ عَرَّفْنَا الْعَالَمَ بِدَعَائِكَ وَلَا عَلَيْكَ إِنْ عَرَفَ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَّمَاءُ
أَقْلَعِي وَغِيضِ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ
وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا
لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾

فَلَمَّا غَرِقَ ابْنُ نُوحٍ سَكَنَ الْمَوْجُ وَنَضَبَ^(١) الْمَاءُ وَأَقْلَعَتِ السَّمَاءُ ، وَكَأَنَّهُ كَانَ الْمَقْصُودُ
مِنَ الطُّوفَانِ أَنْ يَغْرِقَ ابْنُ نُوحٍ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — وَقِيلَ :
عَجِبْتُ لِسَعْيِ الدَّهْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فَلَمَّا انْقَضَى مَا بَيْنَنَا سَكَنَ الدَّهْرُ

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي
مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ
أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾ قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ
لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ فَعَلَ غَيْرَ صَالِحٍ
فَلَا تَسْأَلُنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ
إِنِّي أَعْظَمُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ
الْجَاهِلِينَ ﴾

(١) وَرَدَّتْ (نَضَبَ) بِالضَّادِ ، وَهِيَ خَطَأٌ فِي النُّسْخِ ، وَالْمُرَادُ (نَضَبَ) الْمَاءِ أَيْ هَارَ وَابْحَرَ ، فَهِيَ
مَلَأْمَةٌ لِإِقْلَاعِ السَّمَاءِ أَيْ لِإِسْكَاطِهَا عَنِ الْمَطَرِ .

خاطبَ الحقَّ — سبحانه — في بابِ ابنِهِ ، واستعطفَ في السؤال فقال :

« إن ابني من أهلي » : فقال له : إنه ليست من أهل الوصلة قِسْمَتُهُ — وإن كان من أهلكَ نَسَبًا ولِحْمَةً ، وإنَّ خطابك في بابه عملٌ غيرُ صالح ، أو إنه أيضًا عملٌ غيرُ صالح^(١) .
« فلا تسألن ما ليس لك به علم » : أي سَتَرْتُ غيبي في حال أوليائي وأعدائي ، فلا يُعلمُ سِرُّ تقديري .

قوله : « إني أعظك » : وذلك لِحُرْمَةِ شَيْخُوخَتِهِ وَكِبَرِهِ ، ولأنه لم يَسْتَجِبْ له في وُلْدِهِ ، فتدارك بِحُسْنِ الخطابِ قلبه .

وقيل إن ابنَ نوحَ بنِي من الزجاجِ بيناً وقتَ اشتغالِ أبيه باتخاذِ السفينة ، فلما ركب نوحُ السفينةَ دَخَلَ ابنُهُ في البيتِ الذي اتخذهُ من الزجاج ، ثم إن الله تعالى سلَّطَ عليه البولَ حتى امتلأ بيتُ الزجاجِ من بَوْلِهِ ؛ فغَرِقَ الكلُّ في ماءِ البحرِ ، وغرق ابنُ نوحٍ في بَوْلِهِ ؛ لِيُعلمَ أنه لا مفرَّ من القَدَرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قال ربِّ إني أعوذُ بك أن أسألكَ ما ليسَ لي به عِلْمٌ وإلا تَغْفِرْ لي وترحمْني أكنَّ مِنَ الخاسرين ﴾

نَسِيَ نوحٌ — عليه السلام — حديثَ ابنِهِ في حديثِ نفسه ، فاستعاذَ بفضله واستجارَ بلطفه ، فوجدَ السلامةَ من ربِّهِ في قوله جل ذكره :

﴿ قيل يا نوحُ اهبطْ بِسلامٍ مِنَّا
وبركاتِ عَلِيكَ وَعَلَى أُمَّهِم مِمَّنْ مَعَكَ
وَأُمَّمٌ سَنُنْتَهُمْ ثُمَّ يَمْسَهُمْ مِنَّا
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

طَهَّرَ وَجْهَ الأَرْضِ من أعدائه ، وحفظَ نوحاً عليه السلام من بلائه ، هو ومن معه من أصدقائه وأقربائه .

(١) وعلى هذا الرأي تكون نجاه قوم نوح بسبب علمهم الصالح لا بسبب قرابتهم له .

والأمم التي أخبر أنه سيمتتهم ثم يمسه العذاب هم الذين ليسوا من أهل السعادة .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ، فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾

أعلمناك بهذه الجملة ، وأنبأناك بهذه القصص لما خصصناك من غير أن تتعلمه من شخص ، أو من قراءة كتاب ؛ فإن قابلك قومك بالتكذيب فاصبر ، فعن قريب تنقلب هذه الأمور .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴾

كف الأنبياء — عليهم السلام — بالذهاب إلى الخلق لاسبيا وقد عاينوا — بالحق — من تقدمهم من فترة الملائكة ، ولكنهم تحمّلوا ذلك حين أمرهم الحق بالتوجه إليهم فرضوا ، وأظهروا الدلالة ، وأدّوا الرسالة ، ولكن ما زاد الناس إلا نفرة على نفرة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ .

لم يأت نبي من الأنبياء — عليهم السلام — إلا وأخبر أنه ليس له أن يطلب في الجملة أجراً إلا من الله لا من غير الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴾ .

استغفروا ربكم ثم توبوا إليه بعد الاستغفار ، من توهمكم أن نجاتكم باستغفاركم .
بل تحققوا بأنكم لا تجدون نجاتكم إلا بفضل ربكم ؛ فبفضله وبتوفيقه توصلتم إلى
استغفاركم لا باستغفاركم ، وصلتم إلى نجاتكم ، وبرحمته أهلكم إلى استغفاركم ، وإلا لآ وصلم
إلى توبتكم ولا إلى استغفاركم .

والاستغفار قرع باب الرزق ، فإذا رجع العبد إلى الله بحسن تضرعه ، فتح عليه أبواب
رحمته ، ويسر له أسباب نعمته .

ويقال يُنزل على ظواهركم أمطار النعمة ، وعلى ضواهركم وسرايركم يُنزل أنواع المنة ،
ويزيدكم قوة على قوة ؛ قوة تحصلون بها توسعة أنواع الرزق ، وقوة تحصلون بها تحسبن
أصناف الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ
بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ
لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ .

ما زادم هوذا عليه السلام بسطا في الآية وإيضاحا في المعجزة لإلا زادم الله تعالى عني
على عني ، ولم يرزقهم بصيرة ولا هدى ، ولم يزيدوا في خطاياهم إلا بما دلوا على فرط
جهالتهم ، وشدة ضلالتهم بعد إطنابهم وانهاهم^(١) ، وقالوا :

﴿ إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتِرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا
بِسُوءِ قَوْلِ إِيَّانِي أَشْهَدُ اللهُ وَأَشْهَدُوا
أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ .

وكيف ظنوا أن آلهتهم تمس أعداءهم بسوء وهي لا تضر أعداءها ولا تنفع أولياءها ؟
فهؤلاء الفوايه عليهم مستولية . ثم إن هوذا عليه السلام أفصح عن فضل ربه عليه ؛
وصرح بإخلاصه وحسن يقينه فقال : إني بريء مما تشركون ، ثم قال :

﴿ مِنْ دُونِهِ ، فَكَيْدُونِي جَمِيعًا
ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ ﴾ .

(١) يقال نهب فلانا أي تناوله بلسانه وأغلف له القول .

فلم يَحْتَجْ معهم إلى تَضَرُّعٍ واستِخْذَاءٍ ، ولا رَاوِدُهُمْ في سَلْمٍ واستِمْهَالٍ ، ولم يَتَّصِفْ في ذلك بِرُكُونٍ إلى حَوَالِهِ وَمُلْتَهُ ، ولم يَسْتَبِدْ إلى جِدِّهِ وَقُوَّتِهِ بل قال :

﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ
تَمَّانٍ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا
إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

أخبر أنه بموعودِ الله له بِنُصْرَتِهِ وَاتِّقَ ، وأنه في خُلُوصِ طَاعَتِهِ لِرَبِّهِ وفي صِفَاءِ مَعْرِفَتِهِ (غَيْرُ مُفَارِقٍ) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ
بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ
وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ .

أوحينا إليه أن قل لهم : إن تَوَلَّوْا ولم تُؤْمِنُوا بي فقد بَلَّغْتُ مَا حَمَلْتُ من رسالتي ،
وإني واثقٌ بأن الله إذا أَهْلَكَكُمْ يَأْتِ بِأَقْوَامٍ آخِرِينَ سِوَاكُمْ أَطْوَعَ لَكُمْ ، وإن
أفناكم ما اختلَّ مُلْكُهُ ؛ إذ الحقُّ — سبحانه — بوجود الأغيار لا يلحقه زينٌ
— وإن وُحِدُوا ، وبفقدكم لا يَمْسُهُ شَيْءٌ — وإن جحدوا وألحدوا .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ
آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَا هُم مِّنْ
عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ .

ولما جاء أَمْرُنَا بِإِهْلَاكِهِمْ نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِرَحْمَتِنَا ، ولم يَقُلْ بِاستحقاقه النجاةَ
بوسيلةِ نُبُوَّتِهِ ، أو لِحَسَامَةِ طَاعَتِهِ ورسالته بل قال : ﴿ بِرَحْمَةٍ مِنَّا » ؛ ليعلم الكفاةُ أن

(١) بعد (معرفة) يوجد بياض مما يدل على سقوط خبر أن وقد أكلنا النقص بكلمة ملائمة من عندنا
تنفق مع السياق والنسق حسباً نعلم من طريقة التفسير .

الأنبياء — عليهم السلام — وَمَنْ دُونَهُمْ عَنِي قُ رَحْمَتِي ، وَغَرِيقُ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ ، لَا لَامِنَحِقَ أَحَدٍ
وَلَا لَوَاجِبٍ عَلَى اللَّهِ فِي شَيْءٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُنزِلُهَا عَلَىكَ بِحَقِّ الْوَعْدِ الَّتِي كُنَّا نَعِدُ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخَذَّبُونَ ﴾
وَعَصُوا رُسُلَهُمْ فَاتَّبَعُوا أَمْرًا كَلِمًا
جبارٍ عبيدٍ ﴿

في إنزالِ قصصهم تسلية للرسول — صلى الله عليه وسلم وآله — فيما كان يقامى من
العناء ، وللمؤمنين فيما بذلوا من حسن البلاء ، والعدَّةُ بتبديل — ما كانوا يلقونه من
الشِدَّةِ — بالرجاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ ، أَلَّا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ
أَلَّا بَعْدَ لَعْنَةِ قَوْمِ هُودٍ ﴿

أخبر أنهم خسروا الدنيا والآخرة ، أما في هذه الدنيا فبالاستئصال بأليم الشدة وما تبعه
من اللعنة ، ثم ما يلقونه في الآخرة من تأييد العقوبة . وبقاؤهم عن رحمة الله أصعب من صنوف
كل تلك المحنة^(١) ، وكما قيل :

تَبَدَّلَتْ وَتَبَدَّلْنَا وَاحْسَرْنَا لِيَنَّ ابْنِي هَوْضًا لَسَلَى فَلَمْ يَجِدْ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَى نَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ
اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ
فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي
قَرِيبٌ مَجِيبٌ ﴿ قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ
فِينَا مَوْجُوهًا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ

(١) وردت (المحبة) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

تَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ
مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مَرْيَبٌ * قَالَ يَا قَوْمِ
أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي
وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ
اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ
تَخْسِيرٍ * وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ
آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ
وَلَا تَمْسُوهَا يُسُوءَ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ
قَرِيبٌ * فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا
فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ
مَكْدُوبٍ * فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا
صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا
وَمِنْ خِزْيٍ يُومِتُهُمْ إِنْ رَبُّكَ هُوَ الْقَوِيُّ
الْعَزِيزُ * وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ
فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ * كَانُوا
لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا
رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدَ لَثْمٍ *

عَقِيبَ مَا مَضَى مِنْ قِصَّةِ عَادٍ ذَكَرَ قِصَّةَ ثَمُودَ ، وَثَمُودُ هُمْ قَوْمٌ صَالِحٌ ، وَقَدْ انْخَرَطُوا
فِي النَّارِ فِي سَبِيلِ مَنْ سَبَقَهُمْ ، فَلَحِقَتْهُمُ الْعُقُوبَةُ بِجَمِيعِهِمْ . ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ قَابَلُوا نَبِيَّهُمْ — عَلَيْهِ
السَّلَامُ — بِالتَّكْذِيبِ ، وَلَمْ يَقْفُوا عَلَى مَا نَبَّهَهُمْ عَلَيْهِ مِنَ التَّوْبَةِ وَالتَّصَدِيقِ ، وَأَصْرُوا عَلَى
الإِقْرَارِ أَنَّهُمْ فِي شَأْنِهِ لَفِي شَكٍّ مَرْيَبٌ .

ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ صَالِحًا لَمْ يُرْجَعْ — فِي التَّبْلِيغِ — عَلَى تَقْصِيرٍ .
وَبَعْدَ تَمَرُّدِهِمْ وَامْتِنَاعِهِمْ عَنِ الإِنَابَةِ ، وَإِصْرَارِهِمْ عَلَى تَرْكِ الإِجَابَةِ حَقًّا عَلَيْهِمْ

ما توعدهم به من عذاب غير مكنوب ، ونجى نبيهم — عليه السلام — ، ونجى من اتبعه من كل عقوبة .. سنة منه — سبحانه — في إنجاء أوليائه أمضاها ، وعادة في تطفه ورحمته بالمستحقين أجرها .

قوله جل ذكره ﴿ ولقد جاءت رُسُلنا إبراهيمَ بالبشرى
قالوا سلاماً قال سلاماً فما كِثَّ أن
جاء بمجلٍ حنينٍ * فلما رأى أيديهم
لا تصلُّ إليه نَكَرَهم وأوجسَ
منهم خيفةً قالوا لا تخفُ إنا أرسلنا
إلى قومٍ لوطٍ ﴾

أخبر أن الملائكة أتوا إبراهيم — عليه السلام — بالبشارة ، وأخبر أن إبراهيم — عليه السلام — أنكروهم ، ولم يعرف أنهم ملائكة . فيُحتمل أنه — سبحانه — أراد أن تكون تلك البشارة فجأة من غير تنبيه لتكون أتم وأبلغ في إيجاد السرور ، ولا سيما وقد كانت بعد خوف لأنه قال : فأوجس منهم خيفة .

ويقال إن إبراهيم — عليه السلام — كان صاحب النبوة والخلة والرسالة فلا بد أن تكون فراسته أعلى من فراسة كل أحد ، ولكنه في هذه الحالة لم يعرف الملائكة ليعلم أن الحق — سبحانه وتعالى — إذا أراد إمضاء حكم يصد على من أراد عيون الفراسة ، وإن كان صاحب الفراسة هو (خليل)^(١) الله ، كما صد الفراسة على نبينا — صلى الله عليه وسلم — في قصة الإفك إلى الوقت الذي نزل فيه الوحي ، وكذلك التبس على لوط — عليه السلام — إلى أن تبين له الأمر .

وتكلموا في هذه « البشرى » ما كانت ؛ فقيل كانت البشارة بإسحاق ، وبأنه سيولد له ولد من نسله وسلالته ؛ قال تعالى : « ومن وراء إسحاق يعقوب » .

ويقال : لامة قومه — حيث كانوا مرسلين بإهلاك قوم لوط — عليه السلام .

(١) سقطت كلمة (خليل) فأثبتناها لحاجة السياق إليها .

ويقال بشارة بالخلة وتام الوصلة .

ويقال إن الخلة والمحبة بناؤها كتمان السرِّ ؛ فَيَعْلَمُ أَنَّهُمْ أُرْسِلُوا بِبِشَارَةٍ مَا وَلَمْ يَكُنْ لِلغَيْرِ إِطْلَاعٌ ، قَالَ قَائِلُهُمْ :

* بين المحبين قولٌ لست أفهمه *

ويقال إن تلك البشارة هي قولهم : « سلاماً » وأن ذلك كان من الله ، وأيُّ بشارةٍ أتت من سلام الحبيب ؟ وأيُّ صباحٍ يكون مُفْتَتِحًا بسلام الحبيب فصباحٌ مباركٌ ، وكذلك المبيتُ بسلام الحبيب فهو مباركٌ .

قوله : « فما لبث أن جاء بعجلٍ حنيذٍ » : لما توهمهم أضيافاً قام بحق الضيافة ، فقدم خيراً ما عنده مما شكره الحقُّ عليه حيث قال في موضعٍ آخر : جاء بعجلٍ سمين^(١) . والمحبةُ توجبُ استكثارَ القليلِ من الحبيبِ واستقلالَ ما منك للحبيب ، وفي هذا إشارة إلى أنه إذا نزلَ الضيفُ فالواجبُ المبادرةُ إلى تقديمِ الشُّفرة^(٢) مِمَّا حضر في الوقت .

قوله : « فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرمهم » تمامُ إحسانِ الضيف أن تتناولَ يدهُ ما يُقدِّمُ إليه من الطعام ، والامتناعُ عن أكل ما يُقدِّمُ إليه معدودٌ في جملة الجفاء في مذهب أهل الظرف^(٣) . والأكلُ في الدعوة واجبٌ على أحد الوجهين .

« وأوجس منهم خيفةً » : أي خاف أنه وقع له خللٌ في حاله حيث امتنع الضيفانُ عن أكل طعامه ؛ فأوجس الخيفةَ لهم لا منهم .

وقيل إن الملائكة في ذلك الوقت ما كانوا ينزلون جهراً إلا لعقوبة ؛ فلما امتنعوا عن الأكل ، وعلم أنهم ملائكةٌ خلفَ أن يكونوا قد أُرسِلوا لعقوبة قومه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ ، فَضَحِكَتْ ، فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ

(١) آية ٢٦ سورة التاويرات .

(٢) الشفرة = طعام يصنع للمسافر ، أو المائدة وما عليها من طعام (الوسيط) .

(٣) الظرف : (يقال ظرف فلان ظرفاً كان كيساً حاذقاً ، والظرف في اللسان البلاهة ، وفي الوجه

الحسن ، وفي القلب الذكاء) الوسيط .

اللهُ الذين جاهدوا منكم ولم يتَّخذوا
من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين
وليجةً ، والله خير بما تعملون ﴿

من ظنَّ أنه يُقنعُ منه بالدعوى — دون التحقق بالمعنى — فهو على غلطٍ في حسبانهِ .
والذي طالبهم به من حيث الأمر صدقُ المجاهدِ في الله ، وتركُ الركونِ إلى غير الله ،
والتباعدُ عن مساكنةِ أعداءِ الله . . ثقةً بالله ، واكتفاءً بالله ، وتبرُّياً من غير الله .
وهذا الذي أمرهم به ألا يتخذوا من دون المؤمنين وليجةً فالمعنى فيه : ألا يُفشوا في الكفارِ
أسرارَ المؤمنين .

وأولُ من يهجره المسلمُ — لثلا تَطَّلِعَ على الأسرارِ — نفسه التي هي أعدى عدوه ،
وفي هذا للمعنى قال قائلهم :

كتابي إليكم بعد موتي بليلةٍ ولم أدرِ أني بعد موتي أكتبُ

ويقال : إن أبا يزيد^(١) — فيما أُخبرَ عنه — أنه قال للحقِّ في بعض أوقات مكاشفاته :
كيف أطلبك ؟ فقال له : فأرقِ نفسك .

ويقال إن ذلك لا يتمُّ ، بل لا تحصل منه شظيةٌ إلا بكى عُروقِ الأَطَاعِ والمطالباتِ
لياً في الدنيا ولياً في العقبى ولياً في رؤية الحال والمقام — ولو بِنَدْرَةٍ . والحريةُ عزيزةٌ^(٢) ...
قال قائلهم :

أتمنى على الزمانِ محالاً أن ترى مُقلتايَ طلعةَ حرٍّ

قوله جل ذكره : ﴿ ما كان للمشركين أن يعمرُوا
مساجدَ اللهِ شاهدين على أنفسهم

(١) هو أبو يزيد السطامي كان جده (سروشان) مجوسياً وأسلم ، وهو أحد إخوة ثلاثة كانوا
جميعاً زهاداً وأصحاب أحوال ، مات سنة ٢٦١ ، وقيل سنة ٢٣٤ (طبقات السلي) و (رسالة القشيري) .
(٢) (والحرية عزيزة) هنا معناها مادة الوجود .

والإشارة فيه أنه كان يقابل ما وردَ على ماله ونفسه وولده بالاحتمال ، ولما كان حقُّ الحقِّ في حديثِ قومِ لوط أخذَ في الجدالِ إلى أن أبانَ له سلامةَ لوط — عليه السلام — وقال اللهُ سبحانه : —

﴿ يا ابراهيمُ اعرِضْ عن هذا إنه قد
جاء أمرُ ربِّك وإِنَّهم آتِبيهم عذابٌ
غيرُ مردودٍ ﴾

يا ابراهيمُ اعرِضْ عن هذا فإنَّ الحكمَ بعنايتهم قد نزل ، ووقتُ الانتقامِ منهم
قد حصل .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما جاءت رُسُلنا لوطاً سيءٍ وهم
وضاقَ بهم ذرعاً وقال هذا يومٌ
عصيبٌ ﴾

أى أنه حزن بسبب خوفه عليهم أن يجزىَ عليهم من قومه ما لا يجوز في دين الله ؛
فذلك الحزنُ كان لِحَقِّ الله لا لنصيبٍ له أو حظٍّ لنفسه ، ولذلك حُجِدَ عليه لأنَّ مفاصلةَ الحزنِ
لِحَقِّ الله محمودَةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وجاءه قومه يهرعونَ إليه ومن قبلُ
كانوا يعملونَ السيئاتِ قال يا قوم
هؤلاء بناتى هنَّ أطهرُ لكم فاتَّقوا
اللهَ ولا تُخزُونِ في ضيفى أليس
منكم رجلٌ رشيدٌ ﴾

قوله « هؤلاء بناتى هنَّ أطهرُ لكم » : قيل إنه أراد به نساءَ أمته ، فنبى كُلُّ أمةٍ
مثل الوالدِ لأولاده في الشفقة والنصيحة .
ويقال إنه أراد بناتِهِ من صُلْبِهِ .

« أليس منكم جل رشيد » يرتدى جلباب المشمة ، ويؤثر حق الله على ما هو مقتضى البشرية ، ويرعى حق الضيافة ، ويترك معصية الله ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَمَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ

حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ ﴾

أصروا على عصيانهم ، وزهدوا في المآذون لهم شرعاً ، وانجروا إلى ما قادم إليه الهوى طبعاً ، وهذه صفة البهائم ؛ لا يدعها عقل ، قال تعالى : « أولئك كالأنعام بل هم أضل »

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى

رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾

لو أن لي قوةً فأمنعكم عن ارتكاب المعصية ؛ فإن أم^(١) الأشياء على الأولياء ألا يجزى من العصاة ما ليس لله فيه رضاء .

ويقال : لو كان لي قدرة لإبصال الرحمة إليكم — مع ارتكابكم المعاصي — لرحمتكم وتجاوزت عنكم .

ويقال لو أن لي قوةً لهديتكم إلى الدين ، ولعصنتكم عن ارتكاب المخالفات .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا لَوْطُ إِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ لَنْ

يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ

مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْبَسْ مِنْكُمْ أَحَدٌ

إِلَّا امْرَأَتُكَ^(٢) إِنَّهُ مَصِيبُهُمَا أَصَابَهُمْ ﴾

لما ضاق به الأمر كشف الله عنه الضر فعرّف إليه الملائكة وقالوا : لا عليك فإنهم

لا يصلون إليك بسوء ، وإنّا رسول ربك جئنا لإهلاككم ، فأخرج أنت وقومك من بينهم ،

واعلم أن من شاركهم في عملهم بنوع فله من العذاب حصّة . ومن جعلهم امرأتك التي

كانت تدل القوم على الملك لفضلة الفاحشة ، وإن العقوبة لاحقة بها ، مدركة لها .

والإشارة منه أن الجسارة على الزلّة وخيمة العاقبة — ولو بعد حين ، ولا ينفع المرء

اتصاله بالأنبياء والأولياء إذا كان في الحكم والقضاء من جملة الأشقياء .

(١) أفضل التفضيل هنا مأخوذ من الهم ، أي (فإن أكثر ما يسبب الهم للأولياء) .

(٢) مستثنى من (فأسر بأهلك) منصوب .

قوله جل ذكره : ﴿إِنْ مَوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ
بِقَرِيبٍ﴾ .

ما هو كائنٌ فقريبٌ ، والبعيدُ ما لا يكون . وإنَّ مَنْ أَدَّعَى عَلَى مَحْظُورٍ ثُمَّ حَوَّسِبَ
عَلَيْهِ — ولو بعدَ دهورٍ خاليةٍ وأعوامٍ غيرِ محصورةٍ ماضيةٍ — تصور له الحال كأنه وقتُ
مباشرةٍ لتلك الزَّلةِ .

قوله جل ذكره : ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنْ سَجِيلٍ
مَّنضُودٍ﴾ .

سُنَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادَةِ قَلْبِ الْأَحْوَالِ عَلَيْهِمْ ، وَالْإِتْقَانُ مِنَ سَيِّئَاتِ الْحُدُوثِ ، أَمَا الَّذِي
لَا يَزُولُ وَلَا يَحُولُ فَهُوَ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ بِنَعْوَتِهِ الصَّمْدِيَّةِ .

وإنَّ مَنْ عَاشَ فِي السُّرُورِ دَهْرًا ثُمَّ تَبَدَّلَ يُسْرُهُ عُسْرًا فَكَنَّ لَمْ يَرَ قَطُّ خَيْرًا ، وَالَّذِي
قَاسَى طَوْلَ عَمْرِهِ ثُمَّ أُعْطِيَ يُسْرًا فَكَنَّ لَمْ يَرَ عُسْرًا .

قال تعالى : « وَتَقَلَّبَ أُنْفُسَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَ الْأَمْرِ » (١) .

قوله جل ذكره ﴿مُسْوِمَةٌ﴾ عند ربك وما هي من
الظالمين بعبادك .

ذكر سبحانه ما نالهم من العقوبة على عصيانهم ، ثم أخبر أن تلك العقوبة لاحقة بمن سلك
سبيلهم تحذيرًا لمن لم يعتبر بهم إذا عرف طريقهم ، كما قيل :

وَمَنْ يَرَى وَلَمْ يَتَّبِعْ بَعْدِي فَإِنَّ لِكُلِّ مَعْصِيَةٍ عِقَابًا

قوله جل ذكره : ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ
أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ

(١) آية ١١٠ سورة الأنعام .

وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ
إِنِّي أُرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
عَذَابَ يَوْمٍ مَّحِيطٌ * وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا
الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا
النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ
مُفْسِدِينَ * .

أخبر سبحانه عن قصتهم ، وما أصابهم من العذاب الأليم ، وما نالهم من البلاء العظيم .
وفي الظاهر لم كانت أجرامهم كاليسيرة ، ولعدم الفهم يمدون أمثالها صغيرة ، ولا يقولون
إنها كبيرة ، وإن ذلك تطفيف في المكيال .
وليس قدرُ الأجرام^(١) لأعيانها ، ولكن لمخالفة الجبارِ عظم شأنها ، قال تعالى :
« وَنَحْسَبُونَهُ هَيَبًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ »^(٢) .

ولما أن قال لهم شعيب :

« بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ » .
يعنى القليل من اللّلالِ أجدى من الكثير المّعقبِ للوَبَالِ لم يقابلوا نصيحته لم
إلا باليناد والتمادى فيما هو دائم من الجحد والكنود .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ
أَنْ تَنْتَرِكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ
تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ
الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ .

استوطنوا مركب الجهل ، واستعلبوا مشرب التقليد ، وأعقوا قلوبهم من استعمال
الفكر ، واستبصار طريق الرشدي .

(١) جمع (جرم) وهو الذنب .

(٢) آية ١٥ سورة النور .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتِنَا
مِن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ .

البَيْتَةُ نُورٌ قَسْتَبَصِيرُ بِهِ مَا خَفِيَ عَلَيْكَ تَحْتِ غَطَاءِ الْغَفْلَةِ .

والرزق الحسن ما به دوام الاستقلال ، وما ذلك إلا مقتضى عنايته الأزلية ، وحسن
توليه لشأنك — في جميع ما فيه صلاحك — من إتمام النعمة ودوام العصمة .

وقيل الرزق الحسن ما تعني صاحبه لطلبه ، ولم يصبه نصيب بسببه .

وقيل الرزق الحسن ما يستوفيه بشهود الرزق ويحفظه عند التمتع بوجود الرزاق .

ويقال الرزق الحسن ما لا يُنسى الرزاق ، ويحمل صاحبه على التوسعة والإنفاق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ لَكُمْ
مَّا أَنهَأَكُم عَنْهُ ﴾ .

يمكن للواعظ أو الناصح أن يساهل المأمور في كل ما يأمره به ، ولكن يجب
ألا يجيز له ما ينهاه عنه ؛ فإن الإتيان بجميع الطاعات غير ممكن ، ولكن التجرد عن جميع
المحرّمات واجب .

ويقال من لم يكن له حكم على نفسه في المنع عن الهوى لم يكن له حكم على غيره فيما يرشده
إليه من الهدى .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ﴾ .

مدار الأمر على الأغراض المقضية حُسنُ القصد بالإصلاح ؛ فيقرن الله به حسن التيسير ،
ومن انطوى على قصدٍ بالسوء وكلّ الحق بشأنه التعويق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ .

حقيقة التوفيق ما ينفق به الشيء ، وفي الشريعة التوفيق ما تنفق به الطاعة ، وهو قدرة
الطاعة ، ثم كل ما تقرب العبد به من الطاعة من توفير الدواعي وفنون المنهيات يعدّ من
جملة التوفيق — على التوسع .

والتوفيقُ باللهِ ومن الله ، وهو — سبحانه — بإعطائه منفضلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ عليه توكلتُ وإليه أنيبُ ﴾ .

التوكل تفويض الأمر إلى الله ، وأمارته تركُ التدبير بشهود التقدير ، والثقة بالموعد عند عدم الموجود . ويتبين ذلك بانتفاء الاضطراب عند عدم الأسباب .

ويقال التوكلُ السكون ، والثقةُ بالمضمون .

ويقال التوكلُ سكون القلب بمضمون الربِّ

قوله جل ذكره : ﴿ ويا قوم لا يجرمنكم شِقَاقِي أَنْ

يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ

قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ

لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴾ .

تودنكم مخالفتكم إياي فيما أدعوكم إليه من طاعة الله أن يلحقكم من أليم العقوبة ما أصاب من تقدمكم من الذين سرتهم على منهاجهم ، وما عهدكم ببعيد بمن تحققتم كيف حلت بهم العقوبة ، وكيف أنهم ما زادتهم كثرة النصيحة إلا غلوا في ضلالتهم ، وعثوا في جهالتهم ، وكما قيل .

وكم صفت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البغضة المتصح

قوله جل ذكره : ﴿ واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه

إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴾ .

الاستغفار هو التوبة .

ومعنى قوله « ثم توبوا إليه » أي توبوا ثم لا تنقضوا توبتكم ؛ فهو أمرٌ باستدامة التوبة ؛ فإذا لم يتصل وفاء المآل بصفاء الحال لم يحصل قبول ، وكان لم يكن لِمَا سَلَفَ حصولٌ .

« إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ » : يرحم العصاة ويودهم .

ويقال يرحمهم ولذلك يودونه ؛ فالودود يكون بمعنى المودود كحُبوب بمعنى محلوب . والرحمة

تكون للعاصي لأن المطيع بوصف استحقاقه الثواب على طاعته ، ثم ليس كل من يجب
السلطان في محل الأكاير ، فالأصغر من الجند قد يحبون ذلك ، وأشدوا :
ألا رب من يدنو ويذم أنه يودك ، والنأي أود وأقرب

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا شَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ
وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضِعِفًا ، وَلَوْلَا رَهْطُكَ
لَرَبَجْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ ﴾ .

لاحظوا شعيباً بعين الاستصغار فحرموا فهم معاني الخطاب ، وأقروا على أنفسهم
بالجهل ، وأحالوا إعفاءهم إياه من الأذى على حشمتهم من رهطه وعشيرته ، فعاتبهم عليه :—

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ
وَانخِذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي
بِمَا تَعْمَلُونَ مَحْبُطٌ ﴾ .

أثرون من حق رهطي مالا ترون من حق ربي ؛ وإن ربي يكافئكم على أعمالكم بما
تستوجبون في جميع أحوالكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ
إِنِّي عَابِلٌ سَوْفَ تَعْمَلُونَ مِنِّي يَأْتِيهِ
عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كاذِبٌ
وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ * وَلَمَّا
جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا
مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا
الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ
جَاثِمِينَ * كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا إِلَّا
بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعِدَتِ ثَمُودُ ﴾ .

أرخی لم ستر الإمهال فلما أصرُّوا على تماديهم في الغواية حلَّت بهم العقوبة ، وصاروا
وكان لم يكن بينهم نافخ نارٍ ، ولا في ديارِ الظالمين ديارٌ ، قال تعالى : ﴿ فاعتبروا
يا أولى الأبصار ﴾

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطانٍ
مبين ﴾ إلى فرعون وملئه ﴿

كغر قصة موسى عليه السلام تفخياً لشأنه ، وتمعظياً لأمره ، وتنبهياً على علو قدره عند الله
وعلى مكاة الآيات التي أرسله بها ، ومعجزاته الباهرة ، وبراهينه القاهرة ..

ويقال أصعبُ عدوِّ قهره أولاً نفسه ، وقد دله — سبحانه — على ذلك لما قال : إلهي
كيف أطلبك ؟

فقال : عند المنكسرةِ قلوبهم من أجلى .

فنبهه إلى استنصاره لنفسه ، وانكساره لله بقلبه ، فزادت صولته لما صار معصوماً عن
شهود فضل نفسه ؛ والسلطان الذي خصه به استولى على قلوب من رآه ، كما قال : ﴿ وألقيتُ
عليك محبةً مني ﴾ (١) فأرآه أحدٌ إلا أحبه ، ثم إنه لم يأخذه في الله ضعفٌ ، مثلما لطم وجه
فرعون — وهو رضيع — كما في القصة ، ولطم وجه مَلِكٍ للموت لما طالبه بقبض روحه ..
كما في الخبر ، وأخذ برأس أخيه يجره إليه لما رجع من سماع الخطاب عند المعاتبة ، وأقدم
بالجسارة على سؤال الرؤية ، وقتل القبطي لما استعان به من واقفه في المقيدة ، وقال الله « إن هي
إلا فتنتك » (٢) لما أخبره الحق بما عمله قومه من عبادة العجل بحكم الضلالة . . . فني جميع
هذا تجاوزاً لله عنه لما أعطاه من السلطان والقوة .

قوله جل ذكره : ﴿ فاتَّبِعُوا أَمْرَ فرعونَ وما أمرُ

فرعونَ برشيدٌ ﴿ يقدِّمُ قومه يوم

القيامة فأوردتهم النارَ وبئسَ الوردُ

للورودُ ﴿

(١) آية ٣٩ سورة طه .

(٢) آية ١٥٥ سورة الأعراف .

رضوا بمتابعة فرعون ، فاستحقوا ما استحقه . لم يشعروا بخطيئهم ، وكانوا يحسبون أنهم
يُحْسِنُونَ صُنْعًا . وإذا ما أوردتهم النار فهو إمامهم ، وسيعلمون ما أصابهم من الخسران حين
لا ينفع تضرعهم وبكاؤهم ولا ينقطع عذابهم وعناؤهم ، وتغلب خسارتهم وشقاؤهم — وذلك
جزاء من كفرهم بعبوده ، وأسرف في مجاوزة حدوده .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ

بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴾

بَعُدُوا فِي عَاجِلِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ ، وفي آجلهم من العفران والجنان . والذي لم في الحال من الفرقة
أعظم — في التحقيق — من الذي لم في المآل من الحرقه ، وهذه صفة من امتحنه الله باللعة .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ

مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾

لم يكن في جملة من قص عليه من الأنبياء — عليهم السلام — من أكثر منه تبجيلا ،
ولا فيمن ذكره من الأمم أعظم من أمته تفضيلا ، فكما تقدم على الأنبياء — عليهم السلام
تقدمت أمته على الأمم ، قال تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ

مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ

رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴾

لا يجوز الظلم في وصفه ، فتصرفه في ملكه بحق إلهيته — مطلق ، يحكم بحسب إرادته

ومشيئته ، ولا يتوجه حق عليه ، فكيف يجوز الظلم في وصفه ؟

ويقال هذا الخطاب لو كان من مخلوق مع مخلوق لأشبه العذر ، ولكن في صفته لا يجوز

العذر إذ الخلق خلقه ، والملك ملكه ، والحكم حكمه .

(١) الآية ١١٠ سورة آل عمران .

قوله جل ذكره: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ

وَهُي ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾

إن الحق — سبحانه — يهمل ولكن لا يهمل ، ويحكم ولكن لا يعجل ، وهو لا يسأل عما يفعل .

وقيل إذا أخذ النفوس بالتوفيق فلا سبيل للخذلان إليها ، وإذا أخذ القلوب بالتحقيق فلا طريق للحرمان عليها . قال تعالى : ﴿إِنْ بَطِشَ رَبُّكَ لَشَدِيدٍ﴾ (١) .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ

الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّهِ النَّاسُ

وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾

مشهودٌ يشهده من حشر من جميع الخلائق في ذلك اليوم .

ويقال الأيام ثلاثة : يوم مفقود وهو أمس ليس بيدك منه شيء ، ويوم مقصود وهو غد لا تدري أتدركه أم لا ، ويوم مشهود وهو اليوم الذي أنت فيه ، فالمفقود لا يرجع ، والمقصود ربما لا تبلغ ، والمشهود وقتك وهو معرض للزوال .. فاستغله فيما ينفع .

قوله جل ذكره: ﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ﴾

الأجل لا يتقدم ولا يتأخر لكل (...)(٢) ، والآجال على ما عليها الحق — سبحانه — وأرادها جارية ، فلا طلب بقدّم أو يؤخر وقتاً إذا جاء أجله ، وكذلك للوصول وقت ، فلا طلب مع رجاء الوصول ، ولا طلب مع خوف الزوال ، ولقد قيل :

عيبُ السلامة أن صاحبها متوقع لقواصم الظهر

وفضيلة البلوى ترقب أهلها عقب البلاء — مسرة الدهر

قوله جل ذكره: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ

فَمَن شَقِيَ وسعيد﴾

(١) آية ١٢ سورة البروج .

(٢) مشتبه .

الشقي من قسيم له الحرمان في حاله ، والسعيد من رزق الإيمان في ماله .
ويقال الشقاء على قسمين : قوم شقاؤهم غير مؤبد ، وقوم شقاؤهم على التأبید ، وكذلك
القول في السعادة . الشقي من هو في أسر التدبير ولسان جريان التقدير ، والسعيد من رجح
من ظلمات التدبير ، وحصل على وصف شهود التقدير .

ويقال الشقي من كان في رق المبودية ظاناً أن منه طاعاته ، والسعيد من تحرر عن رق
البشرية وعلم أن الحادثات كلها لله سبحانه .

وأما الأشقياء — على التأبید — فهم أهل الخلود في مقتضى الوعيد ، والسعداء — على
التأبید — من قال الله تعالى في صفتهم : « لم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد » .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَمْ فِيهَا

زفير وشهيق * خالدين فيها مادامت

السموات والأرض إلا ما شاء ربك ﴾

« إلا ما شاء ربك » أن يزيد على مدة السموات والأرض .

« إلا ما شاء ربك » أن ينقلهم إلى نوع آخر من العذاب غير الزفير والشهيق .

« إلا ما شاء ربك » ألا تلحقهم تلك العقوبة قبل أن يدخلهم النار ، فلا استثناء لبعض
أوقاتهم من العقوبة لا قبل إدخالهم فيها ولا بعده .

« إلا ما شاء ربك » من إخراج أهل التوحيد من النار فيكون شقاؤهم غير مؤبد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِمَا يَرِيدُ ﴾

فيه إشارة إلى أن الذي يحصل لهم يحصل بمشيئته لا باستحقاق عمل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ

فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ

إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدُودٍ ﴾

لم اليوم جنات القرية ، ولم غداً جنات اللثوية .

والكفار اليوم في عقوبة الفرقة ، وغداً في عقوبة الحرق .

« فعالٌ لما يريد » فلا استثناء لبعض أوقات أهل الجنة من أول أمرهم قبل دخولهم الجنة أو بعده . أو يحتمل أنه يزيد على مدة السموات والأرض .

وفي قوله « عطاء غير مجذوذ » — أى عطاء غير مقطوع — دليلٌ على أن تلك النعم غير مقطوعة ولا ممنوعة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يعبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِمَّنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيحَهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ﴾

لا يريد أنه عليه السلام في شكٍ ، ولكنه أراد به تحقيق كونهم مُضَاهِينَ لِآبَائِهِمْ ، كما تقول : لا شك أن هذا نهارٌ .
ويقال الخطابُ له والمرادُ به لأُمَّتِهِ .

« وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيحَهُمْ » : نجازيهم على الخير بخير وعلى الشر بضرٍ (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَآخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكُنِي شَكٌّ مِنْهُ مُرِيبٌ ﴾

اختلفوا في الكتاب الذي أوتي ، وهو التوراة .
واختلفوا في كونه رسولاً ، فَمِنْ مُصَدِّقٍ وَمِنْ مُكْتَدِبٍ .
ثم أخبر أنه — سبحانه — حَكَمَ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ ، ولولا حكمته لعجل لهم العقوبة .
وفائدة الآية من هذا التعريفِ التَخْفِيفُ عَلَى الْمُصْطَفَى — صلى الله عليه وسلم — فيما كان

(١) لم يقل القشيري : وعلى الشر بضر ، وإنما استعمل (الشر) تأديباً من ناحية ، ولأنه — حسب مذهبه الكلامي — لا ينسب (الشر) لله ، من ناحية أخرى ، وكما سئى بمد قليل في تفسيره للحسنة والسيئة

يلتقاء من قومه من التكذيب ، ففي سماع قصة الأشكال — وبعضهم من بعض — سلوة ،
ولقد قيل :

أجارتنا إنا غريبان ها هنا وكلُّ غريبٍ للغريب نسيب
قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَلَّا لَمَا لِيَؤْفِقِيَنَّهُمْ رَبُّكَ
أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾

أعاد ذكر الجزاء على الأعمال بالثواب والعقاب ، وكرّر ذلك في القرآن في كثير من
المواضع إبلاغاً في التحذير ، وتنبيهاً على طريق الاعتبار بحسن التفكير .
ثم إن الجزاء على الأعمال معجلٌ ومؤجلٌ ، وكلٌّ منْ أعرض عن الغفلة وجنح إلى وصف
التيقظ وجدّ في معاملاته — عاجلاً — الربح لا الخسران ، وأجلاً الزيادة لا النقصان ،
وما يجده المرء في نفسه أتمّ مما يدركه بطله بشواهد برهانه .

قوله جل ذكره . ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ
وَلَا تَطْفَرُوا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

يحتمل أن تكون السين في الاستقامة سين الطلب ؛ أي سل من الله الإقامة لك
على الحق .

ويحتمل أن تكون الإقامة في الأمر بمعنى أقام عليه .
وحقيقة الاستقامة على الطاعة المداومة على القيام بحقها من غير إخلالٍ بها ، فلا يكون
في سلوكٍ نهج الوفاق انحرافٌ عنه .
ويقال المستقيم من لا ينصرف عن طريقه ، يواصل سيره بمسراه ، ووزعه بتقواه ،
ويتابع في ترك هواه .

ويقال استقامة النفوس في نفي الزلّة ، واستقامة القلوب في نفي الغفلة ، واستقامة الأرواح
بنفي العلاقة ، واستقامة الأسرار بنفي الملاحظة^(١) .

استقامة العابدين ألا يدخروا نفوسهم عن العبادة وألا يخلوا بأدائها ، ويقضون عسيرها
ويسيرها . واستقامة الزاهدين ألا يرجوا من دنياهم قليلاً ولا كثيراً . واستقامة النائبين

(١) نهنا هذه العبارة عند تحديد الآفات التي تصيب الملكات الباطنة حسب مذهب التشيبي .

أَلَا يُلِثُوا بِعُقُوبَةِ زَلَّةٍ فَيَدْعُونَ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا . . . وعلى هذا النحو استقامة كلِّ أحدٍ .
قوله « ومن تاب معك » : أى فَلْيَسْتَقِمْ أَيضاً مَنْ مَعَكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَزِرُ كَيْفَ كُنْتُمْ إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ
مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴾

لا تعملوا أعمالهم ، ولا ترضوا بأعمالهم ، ولا تمدحوم على أعمالهم ، ولا تتركوا الأمر
بالمعروف لهم ، ولا تأخذوا شيئاً من حرام أموالهم ، ولا تسأكنوم بقلوبكم ، ولا تخالطوهم ،
ولا تعاشرهم . . . كل هذا يحتمله الأمر ، ويدخل تحت الخطاب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا
مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ
السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّاكِرِينَ ﴾

أى استغفرق جميع الأوقات بالعبادات ، فإن إخلالك لحظة من الزمان بفرض تؤديه ،
أو نقل تأتبه حسرة عظيمة وخسران مبین .

قوله « إن الحسنات يذهبن السيئات » الحسنات ما يوجد بها الحق ، والسيئات ما يذنبها
العبد ، فإذا دخلت حسنة على قبائح العبد محنتها وأبطلتها .

ويقال حسنات القرية تذهب بسيئات الزلة .

ويقال حسنات الندم تذهب بسيئات الجرم .

ويقال (السكاب)^(١) العبرة تذهب العثرة^(٢) .

ويقال حسنات العرفان تذهب سيئات العصيان .

ويقال حسنات الاستغفار تذهب سيئات الإصرار .

ويقال حسنات العناية تذهب سيئات الجناية .

ويقال حسنات العفو عن الإخوان تذهب الحقد عليهم .

ويقال حسنات الكرم تذهب سيئات الخدم .

(١) هكذا مصوبة في الهامش وهي أصوب مما جاء في المتن (ارتكاب) .

(٢) وردت (العثرة) بالسين والأصوب (العثرة) لأنها تلجم مع السياق .

ويقال حسنُ الظنِّ بالناسِ يُذهِبُ سِوَاتِهِمْ بِكُمْ^(١) .
 ويقال حسناتُ الفضلِ من الله تُذهِبُ سيئاتِ حسانِ الطاعةِ من أنفسكم .
 ويقال حسناتُ الصدقِ تُذهِبُ سيئاتِ الإعجابِ .
 ويقال حسناتُ الإخلاصِ تُذهِبُ سيئاتِ الرياءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ
 الْمُحْسِنِينَ ﴾

الصبرُ تَجَرُّعُ كاساتِ التقديرِ من غيرِ تمبليسٍ .
 ويقال الصبرُ حُسْنُ الإقبالِ على مفاقةِ الأمرِ ومفارقةِ الزجرِ .
 ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ المحسنُ : العاملُ الذي يعلمُ أنَّ الأجرَ على الصبرِ
 والطاعةِ بفضله — سبحانه — لا باسْتِحْقاقِ عملٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ
 أُولَئِكَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ
 فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ
 وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ
 وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾

معناه لم يكن فيكم من هؤلاء الذين كانوا ينهون عن القبائح إلا قليل . .
 وقيل معناه لم يكن فيمن قبلكم من الأمم من ينهى عن الفساد ، ويحفظ الدين ، ويعطيون
 أنبياءهم — إلا قليل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ
 وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ﴾

أى لم يهلك الله أحداً كان مصلحاً وإنما أهلك من كان ظالماً .

(١) وربما يقصد التشيخي من هذه العبارة الحث على الصفح عن عثرات الناس .

ويقال معناه : لو أهلك الله أهل القرى وهم مصلحون لم يكن ذلك ظلماً من الله؛ لأن المُلْكَ مُلْكُهُ ، والخلق عبيده .

ويقال « المصلح » مَنْ قام بحق ربه دون طلب حظه .

ويقال : « المصلح » من آثر نجاته على هلاكه .

ويقال مصلحٌ تُصْلِحُ نَفْسَهُ طَاعَتُهُ ، ومصلحٌ تُصْلِحُ قَلْبَهُ مَعْرِفَةُ سَيِّدِهِ ، ومصلحٌ تُصْلِحُ بَصِيرَتَهُ مَشَاهِدَةُ سَيِّدِهِ .

قوله جل ذكره ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴾

لو شاء لجعلهم أرباباً الوفاق ثم لا يوجبون لملكك ذيناً ، ولو شاء لجعلهم أرباب اختلاف ثم لا يوجبون لملكك شيئاً .

ثم قال : « ولا يزالون مختلفين » لأنه كذلك أراد بهم .

« إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ » في سابق حكمه فمصمهم عن الخلاف في حاصل أمورهم ، وأقامهم به ، ونصبهم له ، وأثبتهم في الوفاق والمحبة والتوحيد .

قوله جل ذكره ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْ

الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾

أى لا تبديل لقوله ، ولا تحويل لحكمه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ

مَا نُنَبِّئُ بِهِ فَوَادِّكَ ﴾

سكّن قلبه بما قصّ عليه من أنباء المرسلين ، وعرفه أنه لم يُرَقَّ أحداً إلى المحلّ الذي رقاها

إليه ، ولم يُنْعِمِ على أحد بمثل ما أنعم عليه .

ويقال قصّ عليه قصص الجميع ، ولم يذكر قصته لأحد تعريفاً له وتخصيصاً . ويقال لم يكن

ثبات قلبه بما قصّ عليه ولكن لاستقلال قلبه بِمَنْ كان يقص عليه ، وفرق بين من يعقل

بما يسمع وبين مَنْ يستقل بِمَنْ منه يسمع ، وأنشدوا :

وَحَدَّثَنِي يَا سَعْدُ عَنْهَا فَرَدَّتْنِي حَيْنًا فَرَدَّتْنِي مِنْ حَدِيثِكَ يَا سَعْدُ

قوله جل ذكره: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى

مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ * وَانْتَظِرُوا
إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾

إن الذين يجحدون التوحيد ، ويؤثرون على الحق غير الحق ، ولم يُصدّقوا الوعيد ،
يوشك أن ينصبّ عليهم الانتقام فيغرقون في بحار العقوبة ، ويسقطون في وهاد الهوان ،
فلا لويلهم انتهاء ، ولا لذلهم انقضاء .

قوله جل ذكره: ﴿وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ

يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ
عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾

عمى عن قلوبهم العواقب ، وأخفى دونهم السوابق ، وأزهم القيام بما كلفهم في الحال ،
فقال : « فاعبده » فإن تقسم القلب وترجم الظن وخيف سوء العاقبة .. فتوكل عليه أى
استدفع البلاء عنك بحسن الظن ، وجميل الأمل ، ودوام الرجاء .

« وما ربك بغافل عما تعملون » : أحاط بكل شيء علماً ، وأمضى فى كل أمر حكماً .

السورة التي يذكر فيها يوسف عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

الاسم (١) مِنْ وَسَمٍ ؛ فَمِنْ وَسَمٍ ظَاهِرَةٌ بِالْعِبُودِيَّةِ ، وَسِرَّائِرُهُ بِمُشَاهَدَةِ الرَّبُوبِيَّةِ فَقَدْ نَحَّتْ
هِمَّتُهُ إِلَى الْمَرَاتِبِ الْعَلِيَّةِ ، وَأُزْلِفَتْ رَتَبَتُهُ مِنَ الْمَنَازِلِ السَّنِيَّةِ .

أَوْ أَنَّ الْاسْمَ مُشْتَقٌّ مِنَ السُّمَةِ أَوْ مِنَ السَّمِ

(١) ربما كان الفشبرى في شرحه لعنى (الاسم) متأثراً بالجوالعام للسورة ، وما حدث لسكل من يوسف
وإخوته من أحداث .

وقدّم الله — سبحانه — اسمَ الله في هذا المحل عن اسميه الرحمن والرحيم على وجه البيان والحكم ، فبرحمته الدنيوية وصل العبد إلى معرفته الإلهية .

والإشارة من الباء — التي هي حرف التضمين والالتصاق — إلى أن « به » عَرَفَ مَنْ عَرَفَ ، و « به » وقف مَنْ وقف ؛ فالواصل إليه محمولٌ بإحسانه ، والواقف دونه مربوطٌ بخذلانه .

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾

التخاطبُ بالحروف المتفرقة غير المنظومة سُنةُ الأحباب في سِتْرِ المحابِّ ؛ فالقرآنُ — وإن كان المقصودُ منه الإيضاح والبيان — ففيه تلويح وتصريح ، ومفصلٌ ومجملٌ ، قال قائلهم :

أبكى إلى الشرق إن كانت منازلُكم مما يلي الغربَ خوفَ القيل والقالِ

ويقال وقفت فهوُ الخلق عن الوقوف على أسرارهِ فيما خاطب به حبيبه — صلى الله عليه وسلم ، فهم تعبدوا به وآمنوا به على الجملة ولكنه أفرد الحبيبَ بفهمه ، فهو سرُّ الحبيب عليه السلام بحيث لا يطلع عليه الرقيب ، يقول قائلهم :

بين المحبين سرٌّ ليس يُفشيهِ قولٌ ، ولا قلمٌ للخلق يحكيهِ

وفي إنزال هذه الحروف المقطعة إشارة : وهي أن من كان بالعقل والصحو استنبط من اللفظ اليسير كثيراً من المعاني ، ومن كان بالغيبه والمحز يسمع الكثير فلا يفهم منه اليسير ؛ ذلك لكمال عقله وهذا تمام وصلهِ ؛ فأنزل الله هذه الحروف التي لاسبيلَ إلى الوقوف على معانيها ، ليكون للأحباب فرجةً حيناً لا يقفون على معانيها بَعْدَم السبيل إليها فلا تنوجه عليهم مُطالِبَةٌ بالفهم ، وكان ذلك لائقاً بأحوالهم إذا كانوا مستغرقين في عين التجمع ، ولذا قيل : استراح من العقل له (١) .

وقوله تعالى : « تلك » يحتمل أن يكون إشارة إلى أن هذا خبرُ الوعد الذي وعدناك .

(١) هكذا في (س) ورجح أنها (استراح من لا عقل له) والعقل هنا معناه الوهم .

وقيل هذا تعريفنا : إليك بالتخصيص ، وإفرادنا لك بالتقريب — قد حققناه لك ؛
فهذه الحروف بيان للإيجاز ولتحقيق الموعد .

والإشارة من « الكتاب المبين » ها هنا إلى حكمه السابق له بأن يُرْقِيَهُ إلى الرتبة التي
لا يبلغها غيره ، وقد قال تعالى : « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا . . » (١) أي حين كلمنا
موسى عليه السلام ، وأخبرناه بملوؤ قدرك ، ولم تكن حاضراً ، وأخبرناه بأننا نبلفك هذا
للقام الذي أنت فيه الآن . وكذلك كل من أوحينا إليه ذكرنا له قصتك ، وشرحناً له
بخلقك ، فالآن وقت تحقيق ما أخبرنا به ، وفي معناه أنشدوا :

سُقياً لمهدك الذي لو لم يكن ما كان قلبي للصبابة مهدياً

قال الله تعالى : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر » يعني بعد التوراة « أن الأرض
يرثها عبادي الصالحون » (٢) يعني أمة محمد .

قوله جل ذكره : ﴿ إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم
تعقلون ﴾ .

في إنزال الكتاب عليه ، وإرسال الرسول (٣) إليه — تحقيقاً لأحكام الهبة ، وتأكيده
لأسباب الوصلة ؛ فإن من عدم حقيقة الوصول استأس بالرسول ، ومن بقي عن شهود
الأحباب تسلى بوجود الكتاب ، قال قائمهم :

وكشبتك حولى لا تفارق مضجعى فيها شفاء للذى أنا كاتبه .

قوله جل ذكره : ﴿ نحن نقص عليك أحسن القصص
بما أوحينا إليك هذا القرآن ﴾

« أحسن القصص » : خلوة عن الأمر والنهى الذى سماعه يوجب اشتغال القلب بما هو
يعرض لوقوع التصير .

« أحسن القصص » : ففيه ذكر الأحباب .

(١) آية ٤٦ سورة القصص . (٢) آية ١٠٥ سورة الأنبياء .

(٣) (الرسول) هنا مقصود به القرآن الكريم أو جبريل — كما هو واضح من السياق .

« أحسن القصص » : لأن فيه عنو يوسف عن جنایات إخوته .

« أحسن القصص » : لما فيه من ذكر ترك يوسف لامرأة العزيز وإعراضه عنها عندما راودته عن نفسه .

« أحسن القصص » : بالإضافة إلى ما سأله أن يتص عليهم من أحوال الناس .

« أحسن القصص » : لأنه غير مخلوق (١) .

ويقال لما أخبره الله — سبحانه — أن هذه القصة أحسن القصص وجد رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لنفسه مزايا وزوائد لتخصيصه ؛ فعلم أن الله تعالى لم يرق أحداً إلى مثل ما رقاها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِينًا
الغافلين ﴾

أى الذاهبين عن فهم هذه القصة . أى ما كنت إلا من جملة الغافلين عنها قبل أن أوحينا إليك بها ، أى إنك لم تصل إلى معرفتها بكذك وجهدك ، ولا بطلبك وجهدك . . . بل هذه مواهب لا مكاسب ؛ فبعطائنا وجدتها لا بعنائك ، وبتفضيلنا لا بتعلك ، وبتلطفنا لا بتكلفك ، وبنا لا بك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي
رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ
وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾

لما ذكر يوسف — عليه السلام — رؤياه لأبيه عليم يعقوب — عليه السلام — صدق تعبيرها ، ولأنك كان دائم التذكر ليوسف مدة غيبته ، وحين تناولت كان يذكرك حتى قالوا : « تالله تفتأ تذكر يوسف » فقال : « إني أعلم من الله ما لا تعلمون » فهو كان على ثقة من صدق رؤياه

فإن قيل : فإذا كان الصبي لا يحكم لفعله فكيف يكون حكم لرؤياه ؟ وما الفرق ؟

(١) القرآن غير مخلوق . . هذا أصل من الأصول الكلامية الهامة عند الأشاعرة — ومنهم الشبلي .

فيقال : إن الفعل بتعمد يحصل فيكون مفعلاً لتقصير فاعله ، أما الرؤيا فلا تكون بتعمد منه فتنسب إلى تقصان .

ويقال إن حق السر الكتمان وإن كان على من هو قريب منك ؛ فإن يوسف لما أظهر سير رؤياه على أبيه اتصل به البلا .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ

فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ

لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾

إذا جاء القضاء لا ينفع الوعظ والحذر ؛ فإن النصيحة والحذر لا يزيدان على ما نصح يعقوب ليوسف عليهما السلام ، ولكن لما سبق التقدير في أمر يوسف عليه السلام حصل ما حصل . ويقال إن يوسف خالف وصية أبيه في إظهار رؤياه إذ لو لم يُظهرها لما كادوا له ، فلا جرم بسبب مخالفته لأبيه — وإن كان صبيها صغيراً — لم يعر من البلايا .

ويقال لما رأى يوسف في منامه ما كان تأويله سجود الإخوة له رأى ما تعبیره : وسجود أبيه وخالته حيث قال تعالى : « والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين » ؛ فدخل الإخوة الحسد^(١) أما الأب فلم يدخله إلا بنفسه لفرط شفقة الأبوة .

ويقال صدق تعبیره في الإخوة فسجدوا له حيث قال : « وخرؤ له سجدآ » ولم يسجد الأب ولا خالته حيث قال : « ورفع أبويه على العرش » فإن يوسف صأتهما عن ذلك مراعاة لحشمة الأبوة .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك

من تأويل الأحاديث ﴾

أى كما أكرمك بهذه الرؤيا التي أراكها يجتبيك ويحسن إليك بتحقيق هذه الرؤيا ، وكما أكرمك بوعده النعمة أكرمك بتحقيقها .

ويقال الاجتباء ما ليس للمخلوق فيه أثر ، فما يحصل للعبد من الخيرات — لا بتكلفه ولا بتعمده — فهو قضية الاجتباء .

(١) وردت (الحسد) والعواب أن تكون الحسد (انظر توضيح ذلك بعد قليل صفحة ١٧٠) ودخول الأب كان بنفسه ولم يكن بقلبه ، وكان سببه شدة الإشفاق على ولده .

ويقال من الاجتناب المذكور أن عَصِيَّةً عن ارتكاب ما رآودته امرأة العزيز عن نفسه .
ويقال من قضية الاجتناب إسبالة الستر على فعل إخوته حيث قال : « وقد أحسن بي إذ
أخرجني من السجن » ، ولم يذكر خلاصه من البئر . ومن قضية الاجتناب توفيقه لسرعة العفو عن
إخوته حيث قال : « لا تريب عليكم اليوم »

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْآحَادِيثِ ﴾
أى لتعرف قدر كل أحد ، وتقف على مقدار كل قائل بما تسمع من حديثه . . لا يمن
قوله بل لحدّة كباستك وفرط فراستك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُنِمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ بِعُوقِبَ
كَمَا أَنْتَمَهَا عَلَى أَبِيكَ مِنْ قَبْلُ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ ﴾

من إتمام النعمة توفيق الشكر على النعمة ، ومن إتمام النعمة صونها عن السلب والتغيير ،
ومن إتمام النعمة التحرز^(١) منها حتى تسهل عليك الساحة بها .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ كَانَتْ فِي يُونُسَ وَإِخْوَتِهِ
آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ ﴾

يعنى لكل ذى محنة حتى يعلم كيف يصبر ، ولكل ذى نعمة حتى يعلم كيف يشكر .
ويقال في قصتهم كيفية العفو عن الزلة ، وكيفية الخجلة لأهل الجفاء عند اللقاء .
ويقال في قصتهم دلالات لطف الله سبحانه بأوليائه بالعصمة ، وآيات على أن المحبة
(. . .)^(٢) من المحنة .

ويقال فيها آيات على أن من صدق في رجائه يختص — يوماً — ببلائه .

(١) (التحرز) من النعمة التوقى منها ، وإذا افترضنا أنها قد تكون (التحرز) بالراء فنشأها ألا يكون
البد أسيراً لنعمة حتى يسهل عليه أن يجود بها . . . وكلاما صحيح مقبول في السياق .
(٢) مشبهة

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا
أَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي
ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

عُرِّفُوا عَلَى مَا سَتَرُوهُ مِنَ الْحَسَدِ ، وَلَمْ يَحْتَالُوا فِي إِخْرَاجِ ذَلِكَ مِنْ قُلُوبِهِمْ بِالْوَقِيعَةِ فِي أَبِيهِمْ حَتَّى
قَالُوا : « إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » .

ويقال لما اعترضوا بقلوبهم على أبيهم في تقديم يوسف في المحبة عاقبهم بأن أمهاتهم (١) حتى
بسطوا في أبيهم لسان الوقيعه فوصفوه بلفظ الضلال ، وإن كان المراد منه الذهاب في حديث
يوسف عليه السلام . ولما حسدوا يوسف على تقديم أبيهم له لم يرضَ — سبحانه —
حتى أقامهم بين يدي يوسف عليه السلام ، وخرُّوا له سُجَّدًا لِيَعْلَمُوا أَنَّ الْحَسُودَ لَا يَسُودُ .
ويقال أطولُ الناسِ حُرْزَنَا مَنْ لَاقَى النَّاسَ عَنْ مَرَارَةٍ ، وَأَرَادَ تَأْخِيرَ مَنْ قَدَّمَهُ اللَّهُ أَوْ
تَقْدِيمَ مَنْ أَخَّرَهُ اللَّهُ ؛ فإخوة يوسف — عليه السلام — أرادوا أن يجعلوه في أسفل الجبِّ
فرفعه الله فوق السرير

قوله جل ذكره : ﴿ اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا
يَبْغُلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ ﴾

أى يخلص لكم إقبال أبيكم عليكم ، وقد بئما قيل : مَنْ طَلَبَ الْكُلَّ فَاتَهُ الْكُلُّ ؛
فلما أرادوا أن يكون إقبال يعقوب — عليه السلام — بالكليّة — عليهم قال تعالى :
« فتولى عنهم » .

ويقال كان قصدُهم ألا يكون يوسفُ أمامَ عينه فقالوا : إِمَّا الْقَتْلُ وَإِمَّا النَّقْيُ ، وَلَا يَأْسَ
بِمَا يَكُونُ بَعْدَ أَلَا يَكُونُ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴾

عَبَّجُوا بِالْحَرَامِ ، وَعَلَّقُوا التَّوْبَةَ بِالتَّسْوِيفِ وَالْعَزْمِ ، فَلَمْ يَمَحُ مَا أَجَلُوا مِنَ التَّوْبَةِ مَا عَجَّلُوا
مِنَ الْحَوْبَةِ .

(١) وردت (أمهاتهم) وهي خطأ في النسخ لأن الله لا يهمل ولكن يهمل ، والسياق يقتضى (الإمهال) .

ويقال لم تطب نفوسهم بأن يذهبوا عن باب الله بالكيفية فدبروا لحسن الرجوع قبل ارتكاب مادعته إليه نفوسهم ، وهذه صفة أهل العرفان بالله (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قال قائل منهم لا تقتلوا يوسفَ

والقوة في غيابة الجب يلتقطه بعضُ

السيارة إن كنتم فاعلين ﴾ .

إخوة يوسف — وإن قابله بالجفاء — منعته شقة النسب وحرمة القرابة من الإقدام على قتله ؛ فقالوا لا تقتلوه وغيبوا شخصه .

ويقال إنما حملهم على إلقاءه مرادهم أن يخلو لهم وجه أبيهم ، فلما أرادوا حصول مرادهم في تفيبه لم يبالغوا في تعذيبه .

ويقال لما كان المعلوم له — سبحانه — في أمر يوسف تبليغه إياه تلك القرية التي أتى الله في قلب قائلهم حتى قال : « لا تقتلوا يوسف » .

ثم إنه — وإن أبلاه في الحال — سهل عليه ذلك في جنب ما رآه إليه في المال (٢) ، قال قائلهم :

كم مرة حفت بك المكاره خارك الله — وأنت كاره

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على

يوسف وإنا له لناصحون ﴾ .

كلام الحسود لا يسمع ، ووعده لا يقبل — وإن كانا في معرض النصح ؛ فإنه يُطعمُ الشهد ويسقي الصاب .

ويقال العجب من قبول يعقوب — عليه السلام — ما أبدى بنوه له من حفظ يوسف عليه السلام وقد تفرس فيهم قلبه فقال ليوسف : « ويكيدوا لك كيداً » ولكن إذا جاء القضاء فالبصيرة تصير مسدودة .

(١) واضح من هذا ومما جاء في السياق أن القشيري — بتساعده الصوفي الأصيل — ينظر إلى إخوة يوسف نظرة خالية من التعامل عليهم .
(٢) كما أنما ينصح القشيري أصحاب الإرادة : إن لقيم اليوم في الله شدة ، فليكم غداً متوبة . وكأنما يوضح لأهل الجدل : إن مقاييس الشر والخير الإنسانية خاطئة قاصرة .

ويقال من قيلَ على محبوبه حديثَ أعدائه كقِيَّ ما لَقِيَ يعقوبُ في يوسف .
عليهما السلامُ — من بلائه .

قوله جل ذكره ﴿أرسله معنا غدا يرتع ويلعب﴾ وإنا له
لحافظون ﴿﴾ .

يقال أطمعوا يعقوبَ عليه السلام في تمكينهم من يوسف بما فيه راحةٌ نفسٍ في اللعب ،
فطابتُ نفسُ يعقوبٍ لإذهابهم إياه من بين يديه — وإن كان يشقُّ عليه فراقه ، ولكن
المحبُّ يؤثِّرُ راحةً محبوبه على محبةِ نفسه .

ويقال لما رَكَنَ إلى قولهم : « وإنا له لحافظون » — أي من قِبَلِهِمْ^(١) — حتى قالوا :
« وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب » ؛ فمن أسلم حبيبَه إلى أعدائه عُصَّ بتحسُّ
بلائه .

قوله جل ذكره : ﴿قال إني ليعجزني أن تذهبوا به
وأخاف أن يأكله الذئبُ وأنتم
عنه غافلون﴾ .

يعجزني أن تذهبوا به لأنني لا أصبر عن رؤيته ، ولا أطيق على فرقه . . . هذا إذا كان
الحالُ سلامته .. فكيف ومع هذا أخاف أن يأكله الذئب ؟

ويقال لما خاف عليه من الذئب امتحنَ بحديث الذئب ، ففي الخبر ما معناه : إنما يُسلطُ
على ابن آدم ما يخافه . وكان من حقه أن يقول أخافُ الله لا الذئب ، وإن كانت محالُّ
الأنبياء عليهم السلام — محروسةً من الاعتراض عليها .

ويقال لما جرى على لسان يعقوب — عليه السلام — من حديث الذئب صار كالتلقين
لهم ، ولو لم يسمعه ما اهتدوا إلى الذئب^(٢) .

(١) يرجع الشيرازي ما أصاب يعقوب من بلاء إلى ركونه إلى حفظ يوسف من قبل الخلق ؛ وأنه إطمأن
لدعواهم مع أن الحفظ لا يكون إلا بالله .

(٢) تفيد هذه النقطة في إثبات كرامة الأولياء ، وما يجري على ألسنتهم من تلبؤ بما قد يحدث في المستأنف
على وجه الإجمال .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا لَئِن آكَلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا نَكْاسِرُونَ ﴾ .

لحق إخوة يوسف عليه السلام ما وصفوا به أنفسهم من الخسران حيث قالوا :
« إِنَّا إِذًا نَكْاسِرُونَ » : لأنَّ مَنْ بَاعَ أَخًا مِثْلَ يَوْسُفَ بِمِثْلِ ذَلِكَ الثَّمَنِ حَقِيقٌ بِأَنْ يُقَالَ
قَدْ خَسِرْتَ صَعْقَتَهُ .

ويقال لما عدوا القوة في أنفسهم حين قالوا : « وَنَحْنُ عُصْبَةٌ » خَذِرُوا حَتَّى فَعَلُوا (١) .
ويقال لما ركن يعقوب — عليه السلام — إلى قولهم : « وَنَحْنُ عُصْبَةٌ » لِقَى مَا لَقَى .
قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْجَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنْبِتْنَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ .

الجواب فيه مُقَدَّرٌ ، ومعناه فلما ذهبوا بيوسف وعزموا على أن يلقوه في البئر فعلوا ما عزموا عليه . أو فلما ذهبوا به وألقوه في غيابة الجب أوحينا إليه ؛ فتكون الواو صلة . والإشارة فيه أنه لما حلت به البلوى عجلنا له التعريف بما ذكرنا من البشري ؛ ليكون محمولا بالتعريف فيما هو متحمل له من البلاء العنيف .

ويقال حين انقطعت على يوسف عليه السلام مراعاة أبيه حصل له الوحي من قبل مولاه ، وكذا سنته تعالى أنه لا يفتح على نفوس أوليائه بابا من البلاء إلا فتح على قلوبهم أبواب الصفاء ، وفنون لطائف الولاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾ .
تَمَكِينُ الْكُذَّابِ مِنَ الْبُكَاءِ مِثَّةُ خِذْلَانِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ ، وَفِي الْخَبْرِ : إِذَا كَمَلَ نِفَاقُ الْمَرْءِ مَلَكَ عَيْنَهُ حَتَّى يَبْكِيَ مَا شَاءَ .

ويقال : لَا يَبْعُدُ أَنْ يُقَالَ لَهُمْ وَإِنْ جَفَوْا عَلَى يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ نَدَمُوا عَلَى مَا فَعَلُوا ، فَعَلَاهُمْ الْبُكَاءُ لِنَدَمِهِمْ — وَإِنْ لَمْ يُظْهِرُوا لِأَبِيهِمْ — وَتَقَوُّوا عَلَى الذَّنْبِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾ .

(١) فقد كانت من دهاوى النفس .

لم يُؤثِرْ تزويرُ قَالِيهِمْ فِي إِجَابِ تَصْدِيقِ يَعْقُوبَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ لَكُذِبِهِمْ بَلْ أَخْبَرَهُ
قَلْبُهُ أَنَّ الْأَمْرَ بِخِلَافِ مَا يَقُولُونَهُ فَقَالَ :

﴿ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً
فَصَبِرْ جَمِلاً وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى
مَا تَصِفُونَ ﴾ .

فَعَلِمَ عَلَى الْجُمْلَةِ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ عَلَى التَّفْصِيلِ . . . وَهَكَذَا تَقَرَّعَ قُلُوبَ الصَّهْدِيقِينَ عَوَاقِبُ
الْأُمُورِ عَلَى وَجْهِ الْإِجْمَالِ ، إِلَى أَنْ تَتَضَحَّحَ لَمْ تَقَاصِيْلُهَا فِي الْمُسْتَأْنَفِ .

وَيُقَالُ عَوَقِبُوا عَلَى مَا فَعَلُوهُ بِأَنْ أُغْفَلُوا عَنْ تَمْزِيقِ قَيْصِهِ حَتَّى عَلمَ يَعْقُوبُ تَقَوُّلَهُمْ
فِيهَا وَصَفُوا .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى
دَلْوَةً قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غَلَامٌ وَأَسْرُوهُ
بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ .

لَيْسَ كُلُّ مَنْ طَلَبَ شَيْئاً يُعْطَى مَرَادَهُ فَقَطْ بَلْ رُبَّمَا يُعْطَى فَوْقَ مَأْمُولِهِ ؛ كَالسَّيَّارَةِ كَانُوا
يَقْنَعُونَ بِوُجُودِ الْمَاءِ فَوَجَدُوا يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَيُقَالُ لَيْسَ كُلُّ مَنْ وَجَدَ شَيْئاً كَانَ كَمَا وَجَدَهُ السَّيَّارَةُ ؛ تَوَهَّمُوا أَنَّهُمْ وَجَدُوا عَبْدًا مَمْلُوكًا
وَكَانَ يَوْسُفَ — فِي الْحَقِيقَةِ — حُرًّا (١) .

وَيُقَالُ لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى خِلَاصَ يَوْسُفَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — مِنَ الْجُبِّ أَرْعَجَ خَوَاطِرَ
السَّيَّارَةِ فِي قِصْدِ السَّفَرِ ، وَأَعْدَمَهُمُ الْمَاءَ حَتَّى احْتَاجُوا إِلَى الْاسْتِقَاءِ لِيَصِلَ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِلَى الْخِلَاصِ ، وَهَذَا قِيلَ : أَلَا رَبُّ تَشْوِيشٍ يَقَعُ فِي الْعَالَمِ وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ سَكُونٌ وَاحِدٌ .
كَأَقِيلٍ : رَبُّ سَاعٍ لَهُ قَاعِدٌ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿ وَشَرَّوهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ
وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴾

لَمْ يَعْرِفُوا خَسْرَانَهُمْ فِي الْحَالِ وَلَكِنَّهُمْ وَقَفُوا عَلَيْهِ فِي الْمَالِ .

(١) أَي رُبَّمَا تَكُونُ حَقِيقَةُ النِّعْمَةِ أَعْظَمَ مِنْ ظَاهِرِهَا .

ويقال قد يُباعُ مثل يوسف عليه السلام بثمان بخص ، ولكن إذا وقعت الحاجةُ إليه فعند ذلك يعلم ما يلحق من الغبن .

ويقال لم يحتشموا من يوسف — عليه السلام — يوم باعوه بثمان بخص ، ولكن لما قال لهم : أنا يوسف — وقع عليهم الخجل ، ولهذا قيل : كفى للمقصّر الحياء يوم اللقاء .

ويقال لما خروا له سجداً علموا أن ذلك جزاءُ مَنْ باع أخاه بثمان بخص .

ويقال لما وصل الناسُ إلى رفق يوسف عاشوا في نعمته ، واحتاجوا إلى أن يقفوا بين يديه في مقام الذلِّ قائلين « مَسْنَأْ وَأَهْلُنَا الضَّرُّ » ، وفي معناه أنشدوا :

ستسمع بي وتذكرني وتطلبني فلا تجدي

ويقال ليس العجبُ ممن يبيع مثل يوسف — عليه السلام — بثمان بخص إنما العجبُ ممن (. . .)^(١) مثل يوسف — عليه السلام — بثمان بخص ، لا سيما « وكانوا فيه من الزاهدين » (انظر لا غاية له ، وكذا العجب لا نباته له)^(٢) .

ويقال يس العجبُ ممن يبيع يوسف — عليه السلام — بثمان بخص ، إنما العجبُ ممن يبيع وقته الذي أعزُّ من الكبريت الأحمر بعرضٍ حقيرٍ من أعراض الدنيا .

ويقال إن السيارة لم يعرفوا قيمته فزهدوا في شرائه بدراهم ، والذين وقفوا على جماله وشيء من أحواله غالوا — بمصر — في ثمنه حتى اشتروه بزنته دراهم ودنانير مراتٍ — كما في القصة^(٣) ، وفي معناه أنشدوا :

إن كنتُ عندك يا مولاي مُطْرَحاً فعند غيرك محمولٌ على الخدق^(٤)

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذي اشتراه من مصر ﴾

(١) هنا كلمة في الكتابة هكذا (بجمل) ولا ندري كيف نصرّفها إلى إنباء بخدم المنى .

(٢) ما بين القوسين ورد هكذا في (ص) وفيه التباس ناشئ عن سوء النسخ .

(٣) يقال إن العريز اشتراه بزنته ورقاً وحريراً ومسكاً .

(٤) تفسير اللسني ج ٢ ص ٢١٦ طبعه المطبعي الحلبي

(٤) الخدق جمع خدقة وهي السواد المستدير وسط العين .

لامرأته أكرمي مثواه عسى أن
ينفعنا أو نتخذه ولداً ﴿

لما نودي على يوسف في مصر بالبيع لم يرّضَ الحقُّ - سبحانه - حتى أصابتهم
الضرورةُ ومَسَّنَهُمُ الفاقةُ حتى باعوا من يوسف - عليه السلام - جميعَ أملاكهم ، ثم باعوا
كلّهم منه أنفُسَهُم - كما في القصة - وفي آخر أمرهم طلبوا الطعام ، فصاروا بأجمعهم
عبيدَه ، ثم إنه عليه السلام لما ملكهم منّ عليهم فأعتقهم (١) ؛ فلئن مرّ عليه بمصرَ
يومَ نودي فيه عليه بالبيع ؛ فقد أصبح بمصرَ يوماً آخر وقد ملكَ جميعَ أملاكهم ،
وملكَ رقابَ جميعهم ؛ فيومٌ بيومٍ ، قال تعالى : « فإنّ مع العسر يسراً ، يومان
تشتان بينهما ا

ثم إنه أعتقهم جميعاً ... وكذا الكريمُ إذا قدر غفر .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك مكّنا ليوسفَ في
الأرض ، ولنعلمه من تأويل
الأحاديث ﴾

أراد من حسده ألا تكون له فضيلةٌ على إخوته وذويه ، وأراد الله أن يكون له ملكُ
الأرض ، وكان ما أراد الله لا ما أراد أعداؤه .

قوله جل ذكره : ﴿ واللهُ غالبٌ على أمره ﴾

أرادوا أن يكون يوسفُ عليه السلام في الجب ، وأراد الله - سبحانه - أن يكون
يوسف على سرير الملكِ ؛ فكان ما أراد الله ، واللهُ غالبٌ على أمره .

(١) في القصة « وباع من أهل مصر في سني القحط الطعام بالدرام والدنانير في السنة الأولى حتى لم يبق
معهم شيء منها ثم بالحنى والجواهر في الثانية ثم بالدواب في الثالثة ثم بالمبذ والإماء في الرابعة ثم بالدور
والعقار في الخامسة ثم بأولادهم في السادسة ثم برقابهم في السابعة حتى استرقهم جميعاً ثم اعتق أهل مصر ورد
عليهم أملاكهم » السقى ج ٢ ص ٢٢٨ .

وأرادوا أن يكون يوسف عبداً لمن ابتاعوه من السيارة ، وأراد الله أن يكون عزيزاً
مصر — وكان ما أراد الله .

ويقال العبرة لا ترى من الحق في الحال ، وإنما الاعتبار بما يظهر في سيره تقديره في المال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا
وَعِلْمًا ، وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾

من جملة الحكم الذي آتاه الله نفوذاً حكمه على نفسه حتى غلب شهوته ، وامتنع عما
رأودته تلك المرأة عن نفسه ، ومن لا حكم له على نفسه فلا حكم له على غيره .

ويقال إنما قال : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴾ أي حين استوى شبابه واكتملت قوته ، وكان
وقت استيلاء الشهوة ، وتوفر دواعي مطالبات البشرية — آتاه الله الحكم الذي حبسه على
الحق وصبره عن الباطل ، وعلم أن ما يعقب اتباع الذات من هواجس الندم أشد مقاساة من
كلفة الصبر في حال الامتناع عن دواعي الشهوة . . فَأَتَرَ مَشَقَّةَ الامتناع على لذة الاتباع .
وذلك الذي أشار إليه الحق — سبحانه — من جميل الجزاء الذي أعطاه هو إمداده بالتوفيق
حتى استقام في التقوى والورع على سواء الطريق ، قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لِنَهْدِيهِمْ
سُبُلَنَا ﴾ (١) : أي الذين جاهدوا بسلوك طريق المعاملة لنهدينهم سبل الصبر على الاستقامة
حتى تتبين لهم حقائق المواصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَأَوْدَتَهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْنِهَا عَنِ نَفْسِهِ
وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ
قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَنَازِلَ
إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾

لما علقت عليه أبواب المسكن فتح الله عليه باب العصمة (٢) ، فلم يضره ما أعلق بعد
إكرامه بما فتح .

(١) آية ٦٩ سورة العنكبوت .

(٢) نلت النظر إلى جمال عبارة القشيري الناتج عن المقابلة بين (الإغلاق) و (الفتح) .

وفي التفسير أنه حفظ حُرْمَةَ الرجل الذي اشتراه ، وهو العزيز .
 وفي الحقيقة أشار بقوله : « إنه ربِّي » إلى ربِّ الحقِّ تعالى : هو مولاي الحق تعالى ،
 وهو الذي خلّصني من الجُبِّ ، وهو الذي جعل في قلب العزيز لي محلاً كبيراً فأكرم مشواي
 فلا ينبغي أن أقدم على عصيانه — سبحانه — وقد غرني بجميل إحسانه .
 ويقال إن يوسف عليه السلام قال لها : إن العزيز أمرني أن أنفعه . « عسى أن ينفعنا »
 فلا أخونه في حُرْمَتِهِ بظهر الغيب .
 ويقال لما حفظ حُرْمَةَ المخلوق بظهر الغيب أكرمه الحقُّ سبحانه بالإمداد بالعصمة في الحال
 ومكّنه من مواصلتها في المال على وجه الحلال .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد همّمتُ به وهمّ بها لولا أن رأى
 برهانَ ربِّه كذلك ليُصرفَ عنه
 السوءَ والفحشاءَ إِنَّه من عبادِنَا
 المخلصين ﴾

ما ليس بفعل الإنسان مما يعتريه — بغير اختياره ولا يكسبه — كان مرفوعاً لأنه
 لا يدخل تحت التكليف ، فلم يكن « الهمُّ » (١) منه ولا منها زلّةٌ ، وإنما الزلّةُ من المرأة كانت
 من حيث عزّمتُ على ما همّمتُ ، فأما نفسُ الهمِّ فليس مما يكسبه العبد .
 ويقال اشتركا في الهمِّ وأُفرد — يوسف عليه السلام — بإشهاد البرهان .

وفي تعيين ذلك البرهان — ما الذي كان ؟ — تكلفُ غيرُ محمودٍ إذ لا سبيل إليه
 إلا بالتخبرِ المقطوع به .

وفي الجملة كان البرهانُ تعريفاً من الحقِّ إياه بآية من آيات صنّعه ، قال تعالى : « سنريهم
 آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحقُّ » (٢) .

(١) واضح أن القشيري يهدف إلى سب كل تهمة عن يوسف ولهذا يلجأ إلى تأويل لفظة « الهم » الذي
 اشرك فيه وامرأة العزيز كما يعبر طاهر اللفظ
 (٢) آية ٥٣ سورة فصلت .

وقوله : « كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء » صرّف عنه السوء حتى لم يوجد منه العزمُ على ذلك الفعل — وإن كان منه همٌ — إلا أن ذلك لم يكن جرمًا كما ذكرنا .
والصّرّفُ عن الطريق بعد حصول الهمِّ — كشفٌ ، والسوءُ المصروفُ عنه هو العزمُ على الزنا والفحشاء أو نفسُ الزنا ، وقد صرفها الله تعالى عنه .
قوله « إنه من عبادنا المُخلصين » : لم تكن نجاته في خلاصه ، ولكن في صرفِ السوء عنه واستخلاصه .

قوله جل ذكره : ﴿ واستبقا البابَ وقَدَّتْ قَيْصَةَ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَْا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ﴾

استبقا ، هذا ليهرّب ، وهذه للفعلة التي كانت تطلب .
ولم يضر يوسفَ — عليه السلام — أن قدّت قيصه وهو لباسُ دنياه بعد ما صحَّ عليه قيصُ تقواه .

ويقال (١) لم تقصدُ قدَّ القميصِ وإنما تعلقتُ به لتحبسه على نفسها ، وكان قصدُها بقاءَ يوسفَ — عليه السلام — معها ، ولكن صار فعلُها وبلاؤها على نفسها ، فكان بلاؤها من حيث طلبتُ راحتها وشفاءها .

ويقال تولد انخراقُ القميصِ من قبضها عليه وكان في ذلك افتضاح أمرها ؛ لأن قبضها على قيصه كان مزجوراً عنه .. ليُعلم أن الفاسدَ شجبه فاسدٌ .

ويقال لشدة استيلاء الهوى عليها لم تعلم في الحال أنها تقدتُ قيصه من ورائه أو من قدامه .. كذلك صاحبُ البلاء في الهوى مسلوبُ التمييز .

ويقال لما لم تصل ولم تتمكن من مرادها من يوسف خرقتُ قيصه ليكون لها في إلقائها الذنبُ على يوسف — عليه السلام — حجةٌ ، فقلّبَ الله الأمرَ حتى صار ذلك عليها حجةً ، وليوسف دلالة صدق ، قال تعالى : « ولا يحقُّ المكرُّ السبيُّ إلا بأهله » (٢)

(١) فيما يلي من إشارات تلاحظ أن القشيري قد جعل من امرأة العزيز رمزاً لطالب الدنيا وأسير الهوى ومن يوسف رمزاً مقابلاً لذلك .
(٢) آية ٤٣ سورة فاطر .

قوله تعالى : « وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ » : لَمَّا فَتَحَا الْبَابَ وَجَدَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ،
والإشارة فيه إلى أن ربك بالمرصاد ؛ إذا خَرَجَ الْعَبْدُ عَنِ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ مِنَ التَّكْلِيفِ فِي الْحَالِ
وَقَعَ فِي ضَيْقِ السُّؤَالِ .

ويقال قال : « أَلْفَيَا سَيِّدَهَا » ولم يقل سيدها لأن يوسف في الحقيقة كان حراً ولم يكن
العزيرُ له سيدياً .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا
إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

شَغَلَتْهُ بِإِغْرَائِهَا إِيَّاهُ بِيُوسُفَ عَنْ نَفْسِهَا بِأَنْ سَبَقَتْ إِلَى هَذَا الْكَلَامِ .
ويقال لقنته حديث السجن أو العذاب الأليم لثلاثا يقصد قتله ؛ ففي عين ما سمعت به نظرت
له وَأَبَقْتُ عَلَيْهِ .

ويقال قالت ما جزاء من فعل هذا إلا السجن فإن لم ترضَ بذلك ، وستزيد ؛ فالعذاب
الأليم يعني الضرب المبرح . . كأنما ذكرت حديث العقوبة بالتدرج .
ويقال أوقعت السجن الذي يبقى مؤجلاً في مقابلة الضرب الأليم المعجل ليُعْلَمَ أَنَّ السَّجْنَ
الطَوِيلَ — وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فِي الظَّاهِرِ أَلْمٌ — فَهُوَ فِي مَقَابِلَةِ الضَّرْبِ الشَّدِيدِ الْمَوْجِعِ ؛ لِأَنَّهُ —
وَإِنْ اشْتَدَّ فَلَا يُقَابِلُهُ .

ويقال قالت : « مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ؟ » فَذَكَرُ الْأَهْلَ هَاهُنَا غَايَةً تَهْيِيجَ الْحَمِيَّةِ
وَتَذْكَيرُ بِالْأَنْفَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ
شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قِيصُهُ قُدًّا
مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ
الْكَاذِبِينَ * وَإِنْ كَانَ قِيصُهُ قُدًّا
مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ
الصَّادِقِينَ * فَلَمَّا رَأَى قِيصَهُ قُدًّا مِنْ

ذُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ
عَظِيمٌ .

أفصح يوسف عليه السلام بِجُرْمِهَا إذ لبس للفاسق حُرْمَةً يجب حِفْظُهَا ، فلم يُبَالِ أَنْ
هَتَكَ سِتْرَهَا فقال . « هي راودتني عن نفسي » فلما كان يوسف صادقاً في قوله ، ولم يكن له
شاهدٌ أنطق الله الصبي الصغير الذي لم يبلغ أوان النطق^(١) . ولهذا قيل إذا كان العبد صادقاً
في نفسه لم يبالي الله أن يُنطق الحجر لأجله .

قوله : « فلما رأى قيصره قد من ذُبُرٍ . . . » لما اتضح الأمر واستبان الحال وظهرت
براءة ساحرة يوسف عليه السلام قال العزيز : « إنه من كيدكن » : دلت الآية على أن الزنا
كان محرماً في شرعهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يوسفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي
لذَنبِكِ إِنَّكَ كُنتِ مِنَ الْغَاطِطِينَ ﴾

لم يُرِدْ أَنْ يهتك ستر امرأته فقال ليوسف : أعرض عن هذا الحديث ، ثم قال لها :
« واستغفري لذنبك » : دل على أنه لم يكن في شرعهم على الزنا حدٌ — وإن كان محرماً
حيث عدّه ذنباً .

ويقال ليس كلُّ أحدٍ أهلاً للبلاء ؛ لأن البلاء من صفة أرباب الولاء ، فأما الأجانب
فَيَتَجَاوَزُ عنهم وَيُغْلَى سبيلهم — لا لكرامةٍ تحلهم — ولكن لحقارة قدرهم ، فهذا يوسف
عليه السلام كان يرى الساحة ، وظهرت للكل سلامة جانبه وابتلى بالسجن . وامرأة
العزيز في سوء فعلها حيث قال : « إنه من كيدكن » ، وقال لها : « واستغفري لذنبك » . .
ثم لم تنزل بها شظية من البلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال نِسوةٌ في المدينة امرأةُ العزيزِ

(١) قيل هو صبي في المهدي وهو ابن خال لها . وسمى قوله شهادة لأنه أدى مؤدى الشهادة في أن ثبت
به قول يوسف وبطل قولها (اللسان ج ٢ ص ٢١٨) .

تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنِ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا
إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾

إنَّ الهوى لا ينكتم ، ولا تكون المحبة إلا وأبيع لها لسان عدول ، فلما تحققت محبتها
ليوسف بسطت النسوةُ فيها لسانَ الملامة .

ولما كانت أحسن منهن قيمةً — فقد كُنَّ من جملة خَدَمِهَا — كانت أسرعَ إلى الملامة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ

إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكِنًا

وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا

وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيَّ رَأْيَهُ

أَكْبَرُ نَهْهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ

حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا

إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿١٠﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ

الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنِ

نَفْسِهِ فاسْتَعْصَمَ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ

لَيُسْجَنَنَّ وَيَكُونَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١١﴾

أرادت أن يغلب عليهن استحقاقُ الملامة ، وتنفِّيَ عن نفسها أن تكون لها (١) أهلاً ،
ففعلت بهن ما عملت ، فلما رأينه تَغَيَّرْنَ وَتَحَيَّرْنَ ونطقن بخلاف التمييز ، فقلن : « ما هذا
بشراً » : وقد كان بشراً ، وقلن « إن هذا إلا ملكٌ كريمٌ » : ولم يكن ملكاً .

قوله : « فذلكن الذي لمتني فيه » : أثرت رؤيتهن له فيهن فقطعن أيديهن بدل الثمار ،
ولم يشعرن ، وضعفن بذلك عندها فقالت : ألم أقل لكن ؟ أنتن لم تماكن حتى قَطَّعْنَ
أَيْدِيَكُنَّ ! فكيف أصبر وهو في منزلي ؟ وفي معناه أنشدوا :

(١) أي أهلاً للملامة .

(أنت عند الخصام عدوى) (١)

ويقال (٢) إن امرأة العزيز كانت أتم في حديث يوسف — عليه السلام — من النسوة فأثرت رؤيته فيهن ولم تؤثر فيها، والتغيرُ صفة أهل الابتداء في الأمر، فإذا دام المعنى زال التغير؛ قال أبو بكر الصديق — رضى الله عنه — لمن رآه يبكي وهو قريب العهد في الإسلام: هكذا كُنَّا حتى قست القلوبُ. أَى وَقَرَّتْ (٣) وَصَلِبَتْ. وكذا الحريق أول ما يطرح فيها الماء يُسمع له صوت فإذا تعودَ شربَ الماء سَكَنَ فلا يُسمع له صوت.

قوله جل ذكره: ﴿ قَالَ رَبُّ السُّجُنِ أَحَبُّ إِلَيَّ ﴾
مما يدعونني إليه، وإلا تصرف عني
كيدهن أصب إليهن وأكن من
الجاهلين ﴿

الاختبار مقرون بالاختيار؛ ولو تمني العافية بدل ما كان يدعى إليه لعله كان يُعَاقَبُ،
ولكنه لما قال: «السجن أحبُّ إليَّ مما يدعونني إليه» طُوبِيَ بِصِدْقِ مَا قَالَ.

ويقال إن يوسف عليه السلام نطقَ من عين التوحيد حيث قال: «وإلا تصرف عني
كيدهن أصب إليهن» فقد علم أن نجاته في أن يصرف — سبحانه — البلاء عنه لا بتكليفه
ولا بتجنّيه.

ويقال لما آثر يوسف — عليه السلام — لحوق المشقة في الله على لذّة نفسه آثره عَصْرُهُ
حتى قيل له: «تالله لقد آثرك الله علينا» (٤)

قوله جل ذكره: ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ ﴾
كيدهن فإنه هو السميع العليم ﴿

(١) بقية البيت مضطربة في الكتابة، ومطموسة في بعض المواضع.

(٢) القشيري هنا مستفيد من رأى استاذه أنى على الدقاق.

(٣) انظر رأى الدقاق في رسالة القشيري في مسمى التلوين والتكبين ص ٤٤

(٤) وقرت = أصابها الثقل.

(٤) آية ٩١ من سورة يوسف.

لَمَّا رَجَعَ إِلَى اللَّهِ بِصِدْقِ الْإِسْتِغَاثَةِ تَدَارَكَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِوَشْيِكِ الْإِغَاثَةِ... كَذَلِكَ
مَا غَيْرُهُ لِأَحَدٍ - فِي اللَّهِ تَعَالَى - قَدَّمَ إِلَّا رَوْحَهُ بِكَرَمِهِ وَتَوَلَّاهُ بِنِعْمِهِ - إِنَّهُ هُوَ « السَّمِيعُ »
لِأَقْوَالِ السَّائِلِينَ ، « الْعَلِيمُ » بِأَحْوَالِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِنَا
لَيْسَ جُنْفُهُمْ فَتِيَانٌ ﴾

لَمَّا سَجَنَ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - مَعَ ظُهُورِ بَرَاءَةِ سَاحَتِهِ اتِّقَاءً عَلَى امْرَأَتِهِ أَنْ يَهْتَكَّ
سِتْرُهَا حَوْلَ اللَّهِ مُلْكَةً إِلَيْهِ ، ثُمَّ فِي آخِرِ الْأَمْرِ حَكَمَ اللَّهُ بِأَنْ صَارَتْ امْرَأَتُهُ بَعْدَ مَقَاسَمَاتِهَا
الضَّرِّ... وَهَذَا جَزَاءُ مَنْ صَبَرَ .

وَيُقَالُ لَمَّا ظَلِمَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا نُسِبَ إِلَيْهِ أَنْطَقَ اللَّهُ تِلْكَ الْمَرْأَةَ حَتَّى قَالَتْ
فِي آخِرِ أَمْرِهَا بِمَا كَانَ فِيهِ هُنَاكَ سِتْرُهَا ، فَقَالَتْ : « الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوِدْتَهُ
عَنْ نَفْسِهِ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٌ
قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا
وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُجِزُّ فَوْقَ
رَأْسِ خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا
بِنُؤْيُلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

لِصَحْبَةِ السَّجْنِ أَثَرٌ يَظْهَرُ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ ؛ فَإِنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَالَ لِصَاحِبِهِ
أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَبَقِيَ يُوسُفُ فِي السَّجْنِ زَمَانًا ، ثُمَّ إِنْ خَلَّصَهُ
كَانَ عَلَى لِسَانِهِ حَيْثُ قَالَ : فَأَرْسَلُوا إِلَى يُوسُفَ وَقِيلَ لَهُ : « يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا... »
الآيَةُ « فَالْصَّحْبَةُ تُعْطَى بِرِّ كَاتِبَاتِهَا وَإِنْ كَانَتْ تُبْطِئُ » .

قوله : « إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » : الشَّهَادَةُ بِالْإِحْسَانِ لِلْمُحْسِنِ ذَرِيعةً ، بِهَا يَتَوَسَّلُ
إِلَى اسْتِجْلَابِ إِحْسَانِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَا يَا تُبٰرِكُ طَعَامٌ تُرَزَقَانِي
إِلَّا نَبَأْتُكَ بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكَا
ذٰلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ
قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ
هُمْ كَافِرُونَ ﴾

التَّثَبُّتُ فِي الْجَوَابِ دُونَ التَّسْرِعِ مِنْ أَمَارَاتِ أَهْلِ الْمَكَارِمِ ، كَيُوسِفِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِدْمَا
أَنْ يَجِيبَهُمَا وَلَمْ يُسْرِعِ الْإِجَابَةَ فِي الْوَقْتِ .

ويقال لما أخر الإجابة تعلق قلبيهما بالوعد ؛ وإذا لم يكن تقدُّ فليكن وعدٌ .
ويقال لما فاتحوه بسؤالهم قدّم على الجواب ما اقترحه عليهما من كلمة التوحيد فقال :
« ذلك مما علّمني ربّي إنّني تركتُ مِلَّةَ قومٍ . . . » ثم قال :

﴿ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ
وَإِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ
نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ
فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلٰكِنْ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾

ولما فرغ من تفسير التوحيد ، والدعاء إلى الحق سبحانه أجايبهما فقال :

﴿ يَا صَاحِبِي السَّجْنُ أَرَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ
خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ *
مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ
سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ
أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ
وَلٰكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

هكذا كاد يوسف عليه السلام ألا يسكت . . . أخذ في شرح التوحيد وذكر المعبود ،
وفي الخبر : من أحب شيئاً أكثر من ذكره .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَمَا أُحَدِّثُكَ
فَيَسْتَفِي رَبَّهُ خَرّاً وَأَمَّا الْآخِرُ
فَيُصَلِّبُ فَنَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ
قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتَانِ ﴾

اشتركا في السؤال واشتركا في الحكم وفي دخول السجن ، ولكن تباينا في المال ؛
واحد صلب ، وواحد قرب ووهب . . وكذا قضايا التوحيد واختيار الحق ؛ فمن مرفوع :
فوق السماك مظلّمه ، ومن مدفون : تحت التراب مضجعه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا إِذْ كُرِنِي
عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ
فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ .

يتبين أن تعبير الرؤيا — وإن كان حقاً — فهو بطريق غلبة الظن دون القطع .
ثم إنه عاتب يوسف عليه السلام لأنه نسي في حديثه من يستعين به حين قال : « اذكرني
عند ربك » .

ويقال إنه طلب من بشر عوضاً على ما علمه ، وفي بعض الكتب المنزلة : يا ابن آدم ،
علم مجاناً كما علمت مجاناً .

ولما استعان بالخلق طال مسكته في السجن ، كذلك يجازي الحق — سبحانه — من
يعتق قلبه بخلق .

قوله ذكره : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ
يَمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ
سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ ﴾

يا أيها الملا أفنوتى فى رؤياى إن
كنتم للرؤيا تعبرون * .

كان ابتداء بلاء يوسف — عليه السلام — بسبب رؤيا رآها فَنَشَرَهَا وَأَظْهَرَهَا ، وكان
سبب نجاته أيضا رؤيا رآها الملك فأظهرها ، لِيَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ ؛ فكما جعل بلاءه فى
إظهار رؤيا جعل نجاته فى إظهار رؤيا^(١) ؛ لِيَعْلَمَ الكافَّةُ أَنَّ الأمر بيد الله يفعل ما يشاء .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ
الأحلام بعالمين ﴾ .

حال الرؤيا لا يختلف بالخطأ فى التعبير ، فإنَّ القومَ حكوا بأن رؤياه أضغاث أحلام فلم
يُضِرَّهُ ذلك ، ولم يؤثر فى صحة تأويلها .

قوله : « وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين » : مَنْ طلبَ الشئَ مِنْ غيرِ موضِعِهِ لم
يَنَلْ مطلوبه ، ولم يَسَعِدْ بمقصوده .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ
أُمَّةٍ أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴾

لَمَّا كان المعلومُ لله والمحكومُ أن يوسفَ عليه السلام يكون فى ذلك الوقت هو مَنْ يَعْبِرُ
الرؤيا — قَبَضَ القلوبَ حتى خَفِيَ عليها تعبيرُ تلك الرؤيا ، ولم يحصل للسلكِ ثَلَجُ الصَدْرِ
إلا بتعبير يوسف^(٢) ، لِيَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ — سبحانه — إذا أراد أمراً سهَّلَ أسبابه .

ويقال : إن الله تعالى أفرَد يوسفَ عليه السلام من بين أشكاله بشينتين : بِحُسْنِ الخَلْقَةِ
وبزيادة العلم ؛ فكان جماله سببَ بلاءه ، وصار علمه سببَ نجاته ، لتعلم مزية العلم على
غيره ، لهذا قيل : العلم يُعْطَى وإن كان يُبْطَلَى .

(١) يهدف القشيري إلى شئ ، بعيد هو أن المقاييس الإنسانية نسبية ولا تؤدي حتما إلى الصواب ،
وبالتالى لا ينبغي تطبيقها على ما يجرى فى الكون من تصاريح إلهية .
(٢) يصلح هذا التصور — على نحو ما — لتفسير كرامات الأولياء .

ويقال إذا كان العلم بالرؤيا يوجب الدنيا فالعلم بالمولى أولى أن يوجب العقبى ، قال تعالى :
« وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَمُلْكًا كَبِيراً » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا
حَصَدْتُمْ فَذَرُّوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا
بِمَا تَأْكُلُونَ ﴾ .

لم يقدم الدعاء إلى الله تعالى على تعبير هذه الرؤيا كما فعل في المرة الأولى ، لأن هذا السائل
هو الذى دعاه في المرة الأولى . فإمّا أنه قد قبل في المرة الثانية ، وإمّا أنه لم يقبل فيس
منه فأمله .

وصاحب الرؤيا الثانية كان الملك وكان غائباً ، والوعظ والدعاء لا يكونا إلا في المشاهدة
دون المغيبة .

ويقال يحتمل أن يكون قد تفرس في الفتيان قبول التوحيد فإن الشباب ألين قلباً ،
أما في هذا الموضع فقد كان الملك أصلب قلباً وأفظ جانبياً ؛ فلذلك لم يدعه إلى التوحيد لِمَا
تفرس فيه من الغلظة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ
الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ
مَا بَالُ النُّسُوءِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ
إِنَّ رَبِّي بَكِيدٌ عَلِيمٌ ﴾ .

أراد عليه السلام ألا يلاحظه الملك بين الحياة فيسقطه عيه من قلبه ؛ فلا يؤثر فيه
قوله ، فلذلك توقف حتى يظهر أمره للملك وتنكشف براءة ساحته .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ إِذْ رَأَوْهُمُ يُخْسِفُونَ
قَالَ هُمْ أُولَاءِ الَّذِينَ أَقْرَبْتُمْ
وَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ .

٤

(١) آية ٢٠ سورة الإنسان .

من نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه
من سوء ﴿﴾

الحقائق لا تنكمم أصلاً ولا بد من أن تبين... ولو بعد حين .

نسب يوسف إلى ما كان منه بريئاً ، وأنب على ذلك مدة ، وكان أمره في ذلك خفياً .
ثم إن الله تعالى دفع عنه التهمة ورفع عنه المظنة ، وأطلق عذاله ، وأظهر حاله ، عما فرق به
سرباله^(١) ؛ فقلن : « حاش لله ما علمنا عليه من سوء » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ
الْحَقُّ أَنَا رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ
لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

لما كانت امرأة العزيز غير تامة في محبة يوسف تركت ذنبها عليه وقالت لزوجها :
« ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم » ولم يكن ليوسف عليه السلام
ذنب . ثم لما تناهت في محبته أقوت بالذنب على نفسها فقالت : « الآن حصحص الحق ... »
فالتهاى في الحب بوجب هتك السر ، وقلة المبالاة بظهور الأمر والسر^(٢) ، وقيل :

لِيُقْلَ مَنْ شَاءَ مَا شَاءَ فَإِنِّي لَا أَبَالِي

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ
وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾

إنما أراد الله أن يظهر براءة ساحرة يوسف ، لأنه علم أنهم يستحقون العقوبة على ما يسيطرون
فيه من لسان الملامة وذكر القبيح ، ولم يرذ يوسف أن يصيبهم بسببه — من قبل الله — عذاب

(١) السرال = القبيح .

(٢) من هذه الإشارة نستطيع بطريق غير مباشر أن نعرف موقف القشيري من قضية هامة وهي :
هل يصح المحب الواله عن حبه المكنون أم يكتم ؟ وماذا تفتقر له شطحاته في هذا الموقف أم لا ؟

كَلْفَةً مِنْهُ عَلَيْهِمْ ، وَهَذِهِ هِبَةُ الْأَوْلِيَاءِ : أَنْ يَكُونُوا خَصْمًا لِنَفْسِهِمْ ، وَهَذَا قِيلَ : الصَّوْفِيُّ دَمَهُ
هَدَرًا وَمِلْكُهُ مُبَاحٌ^(١) - وَلِذَلِكَ قَالَ :

﴿ وَمَا أُرَى نَفْسِي إِنْ النَّفْسَ لِأَمَّارَةً
بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنْ رَبِّي غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴾

لَمَّا تَمَدَّحَ بِقَوْلِهِ : « ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » كَأَنَّهُ نُوْدِي فِي سِرِّهِ : وَلَا حِينَ هَمَمْتَ ؟
فَقَالَ : « وَمَا أُرَى نَفْسِي ! »^(٢)

وَيُقَالُ : قَوْلُهُ « لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » بَيَانُ الشُّكْرِ عَلَى مَا عَصَمَهُ اللَّهُ ، وَقَوْلُهُ :
« وَمَا أُرَى نَفْسِي » بَيَانُ الْعُذْرِ لَمَّا قَصَرَ فِي أَمْرِ اللَّهِ ، فَاسْتَوْجِبَ شُكْرَهُ زِيَادَةَ الْإِحْسَانِ ،
وَاسْتَحَقَّ بِعُذْرِهِ الْعَفْوَ .

وَالْعَفْوُ بَادٍ مِنْ قَوْلِهِ :

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ اتَّقُونِي بِهِ أَشْتَخِلُّصَهُ
لِنَفْسِي فَلَمَّا سَكَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ
لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴾ .

لَمَّا اتَّضَحَتْ لِلْمَلِكِ طَهَارَةُ فِعْلِهِ وَنِزَاهَةُ حَالِهِ اسْتَحْضَرَهُ لِاسْتَنْصِفَانَهُ لِنَفْسِهِ ، فَلَمَّا سَكَّمَهُ
وَسَمِعَ بَيَانَهُ رَفَعَ مَجْلَهُ وَمَكَانَهُ ، وَضَمَّنَهُ بِرَّهَ وَإِحْسَانَهُ ، فَقَالَ : « إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ »
قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي
حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾

إِنَّمَا سَأَلَ ذَلِكَ لِيَضَعَ الْحَقَّ مَوْضِعَهُ ، وَلِيَصِلَ نَصِيبُ الْقِرَاءِ إِلَيْهِمْ ، فَطَلَبَ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى
فِي ذَلِكَ ، وَلَمْ يَطْلُبْ نَصِيبًا لِنَفْسِهِ .

وَيُقَالُ لَمْ يَقُلْ إِنِّي حَسَنٌ جَمِيلٌ بَلْ قَالَ : إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ أَيُّ كَاتِبٍ حَاسِبٌ ، لِيَعْلَمَ أَنَّ
الْفَضْلَ فِي الْمَعَانِي لَا فِي الصُّورَةِ .

(١) هَذَا تَعْرِيفُ الصَّوْفِيِّ عِنْدَ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقُسَيْتِيِّ (الرِّسَالَةُ ص ١٣٩) .

(٢) هَذَا نَمُودَجٌ لِمُقَاوَمَةِ دَهْوَى النَّفْسِ وَمُحَارَبَةِ افْتِرَارِهَا عَلَى الدَّوَامِ ، وَعَدَمِ الْإِطْمِئْنَانِ إِلَى مَصَالِحِهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ
يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ
بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ
الْمُحْسِنِينَ ﴾ .

لَمَّا لَمْ تَكُنْ لَهُ دَوَاعِي الشَّهَوَاتِ مِنْ نَفْسِهِ مَكَّنَهُ اللَّهُ مِنْ مُلْكِهِ — قَالَ تَعَالَى : « وَمَنْ
يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا » (١) — فَقَالَ : « وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ » .

ثم أخبر عن حقيقة التوحيد ، وبين أنه إنما يوفى عباده من أطفافه بفضله لا بفعلهم ،
وبرحمته لا بخدمتهم ؛ فقال : « نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ » ثم يرقى همهم عما أولاهم من النعم فقال :
﴿ وَلَا أُجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا
وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ .

لِيُعْلَمَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ التَّقْوَى وَمُخَالَفَةِ الْهَوَى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ
فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ .

عَرَفَ يُوسُفُ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — إِخْوَتَهُ وَأُنْكَرُوهُ ، لِأَنَّهُمْ اعْتَقَدُوا أَنَّهُ فِي رِيقِ الْعِبُودِيَّةِ
لَمَّا بَاعُوهُ ، بَيْنَمَا يُوسُفُ — فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ — كَانَ قَاعِدًا بِمَكَانِ الْمَلِكِ . فَمَنْ طَلَبَ الْمَلِكَ فِي
صِفَةِ الْعَبِيدِ مَتَى يَعْرِفُهُ ؟

وَكَذَلِكَ مَنْ يَعْتَقِدُ فِي صِفَاتِ الْعِبُودِ مَا هُوَ مِنْ صِفَاتِ الْخَلْقِ . . . مَتَى يَكُونُ عَارِفًا ؟
هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ لِمَا يَحْسِبُونَ !

وَيُقَالُ لَمَّا أَخْفَوهُ هُنَارَ خِفَاؤِهِ حَجَابًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِمْ إِيَّاهُ ، كَذَلِكَ الْعَاصِي .. بِخَطَايَاهُ
وَزَلَاتِهِ تَقَعُ غَبْرَةٌ عَلَى وَجْهِ مَعْرِفَتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي

(١) آية ٦٣ سورة الشورى .

بَأَخْرَجَكُمْ مِنَ أَيْكُمُ الْآتِرُونَ أَنِّي
أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿١﴾

المحبُّ غيورٌ ؛ فلما كان يعقوبُ عليه السلام قد تَسَلَّى عن يوسف برؤية ابنه بنيامين غار يوسف أن ينظر إليه يعقوب (١) .

ويقال تَلَطَّفَ يوسف في استحضار بنيامين بالترغيب والترهيب ، وأما الترغيب ففي ماله الذي أوصله إليهم وهو يقول : « ألاترون أنى أوفى الكيل » وفي إقباله عليهم وفي إكرامه لهم وهو يقول : « وأنا خير المنزِلين » .
وأما الترهيب فبمنع المال وهو يقول :

﴿ فَإِنْ لَمْ تَأْمِنُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ
عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُون ﴾

أى فإن لم تؤمنونى عليه فلا كيل لكم عندى ، وأمنع الإكرام والإقبال عنكم .
قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا سُرَّادُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴾
لما عَلِمَ يوسفُ من حالهم أنهم باعوه بشئٍ بخسٍ عَلِمَ أنهم يأتونه بأخيهم طمعاً في إيفاء الكيل ، فلن يَصْعَبَ عليهم الإتيان به .

قوله جل ذكره : : ﴿ وَقَالَ لِيَتِيَانَهُ اجْعَلُوا بَضَاعَتَهُمْ
فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهِمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا
إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾

جَعَلُ بَضَاعَتِهِمْ فِي رِحَالِهِمْ - فِي بَابِ الْكِرَامِ - أَيْ مِنْ أَنْ لَوْ وَهَبْنَا لَهُمْ جَهْرًا ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ حِينَئِذٍ فِيهِ تَقْلِيدٌ مِنْهُ بِالْمُؤَاجَهَةِ ، وَفِي تَمْلِكِهِمْ بِإِشَارَةِ تَجَرُّدٍ مِنْ تَكْلِيفِ تَقْلِيدِ مِنْهُ بِالْحَاضِرَةِ (٢) .

ويقال عَلِمَ أنهم لا يَسْتَحِلُّونَ مَالَ الْغَيْرِ فَدَسَّ بَضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ ، لَكِنْ إِذَا رَأَوْهَا قَالُوا : هَذَا وَقَعَ فِي رِحَالِنَا مِنْهُمْ بِغَلَطٍ ، فَالْوَاجِبُ عَلَيْنَا رَدُّهَا عَلَيْهِمْ . وَكَانُوا يَرْجِعُونَ بِسَبَبِ ذَلِكَ شَاعُوا أُمَّ أَبَوَا .

(١) وكذلك فإن للحق شيرة على عبده المؤمن أن يساكن سواه .

(٢) وكذلك نعمة الحق تأتي في خفاء ... وقل من يفتن إليها .

قوله جل ذكره . ﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا
مُنِّعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مِنَّا أَخَانَا
نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾

لم يمنع يوسف منهم الكيل ، وكيف منع وقد قال : « ألا ترون أنى أوفى الكيل » ؟
ولكنهم تجاوزوا في ذلك تفخهاً للأمر حتى تسمح نفس يعقوب عليه السلام بإرسال
بنيامين معهم .

ويقال أرادوا بقولهم : « مُنِّعَ مِنَّا الْكَيْلُ » في المستقبل إذا لم تحمله إليه .
ويقال إنهم تَلَطَّفُوا في القول ليعقوب — عليه السلام — حيث قالوا : « أَخَانَا » إظهاراً
لشفقتهم عليه ، ثم أكدوا ذلك بقولهم : « وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنَ تَكُمُ
عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ؟ ﴾

مَنْ عَرَفَ الْخِيَاةَ لَا يَلَاحِظُ الْأَمَانَةَ ، ولذا لم تسكن نفس يعقوب بضامنهم لِمَا سَبَقَ
إليه من شأنهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ ﴾

« الله خير حافظاً » : يحفظ بنيامين فلا يصيبه شيء من قبلهم .
ولم يقل يعقوب فالله خير من يرده إلى ، ولو قال ذلك لعله كان يرده إليه سريعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ
رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبُئُ هَذِهِ
بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا
وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بِمِيرِ ذَلِكَ
كَيْلٌ بِسِيرٍ ﴾

بين يوسف — عليه السلام — أنه حين جاملهم لم يحتج إلى عوض يأخذه منهم ،

فلما باعهم وجمع لهم الكيل ما أخذ منهم ثمناً ، والإشارة من هذا إلى قوله تعالى : « إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم » .

وكل من خطا للدين خطوة كافاه الله تعالى وجزاه ، فجمع له بين روح الطاعة ولذة العيش من حيث الخدمة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ : اللَّهُ عَلَىٰ مَا تَقُولُونَ وَكِيلٌ ﴾

إن الحذر لا يفتى من القدر . وقد عمل يعقوب - عليه السلام - معهم في باب بنيامين ما أمكنه من الاحتياط ، وأخذ الميثاق ولكن لم يقن عنه اجتهاده ، وحصل ما حكم به الله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي إِدْرِيصَ لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِن أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾

يحتمل أن يكون أراد تفريقهم في الدخول لعل واحداً منهم يقع بصره على يوسف ، فإن لم يره أحدهم قد يراه الآخر (١) .

ويقال ظن يعقوب أنهم في أمر يوسف كانوا في شدة العناية بشأنه ، ولم يعلم أنهم كارهون لمكانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ

(١) نحسب أنه ربما كان الأمر بتفريقهم مرده إلى أنه في الجماعة تختل المسئولية الفردية إذ تدوب في الكيان الجماعي ، بينما يكبر الشعور بالمسئولية إذا كانوا آحاداً ، وقد قالوا ليعقوب من قبل (لئن أكله الذئب ونحن عصبة) .

مَا كَانَ يُبْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ
إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ
لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾

إن لم يحصل مقصود يعقوب عليه السلام في المال حصل مراده في الحال ، وفي ذلك القدر
لأرباب القلوب استقلال .
ويقال على الأصغر حفظ إشارات الأكارم ، والقول فيما يأمر به هل فيه فائدة أم لا -
ترك للأدب .

ويقال إذا كان مثل يعقوب عليه السلام يشير على أولاده ، وينبغي به حصول مراده ..
ثم لا يحصل مراده علم أنه لا ينبغي أن يُعْتَقَدَ في الشيوخ أن جميع ما يريدون يتفق كونه
على ما أرادوا ؛ لأن الذي لا يكون إلا ما يريد ، واجباً وما أراداه فهو كائن . . هو الله
الواحد القهار

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ
أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

حديثُ المحبةِ وأحكامها أقسام : اشتاق يعقوبُ إلى لقاء يوسفَ عليهما السلام فبقيَ سنين
كثيرة ، واشتاق يوسف إلى بنيامين فرزق رؤيته في أوجزِ مدة .
وهكذا الأمر ؛ فمنهم موقوفٌ به ، ومنهم صاحب بلاء .

ويقال لئن سَخِنْتَ^(١) عين يعقوب عليه السلام بفارقة بنيامين فلقد قرئت عين يوسف
بلقاءه . كذا الأمر : لا تغرب الشمس على قوم إلا وتطلع على آخرين .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ
فِي رِجْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَتْهَا
الْعَبْرُ لِنَكْمٍ لَسَارِقُونَ ﴿١٢﴾

(١) سخنت العين أي لم تقرب

احتمل بنيامين ما قيل فيه من السرقة بعدما التقى مع يوسف .
ويقال : ما سب إليه من سوء الفعل هان عليه في جنب ما وجد من الوصال .
ويقال لئن سب يوسف أخاه للسرقة فقد تعرف إليه بقوله : إني أنا أخوك — سرّاً ،
فكان متحملاً لأعباء اللامة في ظاهره ، محملاً بوجودان الكرامة في سرّه ، وفي
معناه أنشدوا :

أجِدُ الملامَةَ في هوائِكَ لذيذَةً حُبّاً لذكركَ قَلِيلُنيَ اللّومُ
قوله جل ذكره : ﴿ قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد
في الأرض وما كنا سارقين ﴾

يعنى حُسنُ سيرتنا في سير المعاملة يدلّمك على حسن سيرتنا في الحالة .
ويقال لو كنّا نسرُق متاعكم لما رددناه عليكم ولَمّا وجدتموه في رحالنا بعد أن
غَبنا عنكم .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين ؟ ﴾
تجاسر إخوة يوسف بجريان جزاء السرقة عليهم ثقة بأنفسهم أنهم لم يُباشروا الزّلة ،
وكان بنيامين شريكهم في براءة السّاحة ، فلما استخرج الصّاع من وعائه بسط الإخوة فيه
لسان اللامة ، وبقى بنيامين^(١) فلم يكن له جواب كأنه أقرّ بالسرقة ، ولم يكن ذلك صدقاً
إذ أنه لم يسرق ، ولو قال : لم أفعل لأفشى سرّ يوسف عليه السلام الذي احتال بهم ذلك
لأجله حتى يُبقيه معه ، فسكت لسان بنيامين ، وتحقّق بالحال قلبه .

ويقال لم ينصب الملامه — وإن كان بريئاً — مما قرّن به ، ولا يضّرّ سوء اللقاة
بالمكاشفين بعد حُسن الحالة مع الأجاب .

ويقال سيء بما أظهرت عليه المقالة ، ولكن حصل له بذلك صفاء الحالة .
قوله جل ذكره : ﴿ قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له

(١) يصلح بنيامين — كما يصوره القشيري — نموذجاً لواحد من أهل اللامة ، لو دققنا النظر
في إشارات القشيري بصدده .

مِن قَبْلِ قَاسِرِهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ
وَلَمْ يُبَدِّهَا لَهُمْ قَالِ أُنْتُمْ شَرُّ مَكَانَاتٍ ،
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿١﴾ .

كان بنيامين بريثا مما رُمي به من السرقة ، فأنطقهم الله تعالى حتى رموا يوسف عليه السلام بالسرقة ، واحدٌ بواحدٍ ليعلم العالمون أن الجزاء واجبٌ .
ويقال كان القُرحُ بالقَدْحِ أَوْجَعُ مَا يَجْتَمِعُهُ يَوْسُفُ مِنْهُمْ (١) ؛ حيث قالوا :
« إِنَّ بَسْرِي قَدْ سَرِقَ أَخٌ لَه مِنْ قَبْلِ » فقد كان ذلك أشدَّ تأثيراً في قلبه من الجفاء الأول .

ويقال إذا حَنِقَ عَلَيْكَ الْمَلِكُ فَلَا تَأْمَنُ فِيهِ — وَإِنْ طَالَتِ الْمُدَّةُ — فَإِنَّ يَوْسُفَ عَلَيْهِ
السَّلامَ حَنِقَ عَلَيْهِمْ فَلَقُوا فِي الْمُسْتَأْنَفِ مِنْهُ مَا سَاءَ مِنْ حَبْسِ أَخِيهِ ، وَمَا صَاحِبِهِمْ مِنَ الْخُجَلِ
مِنْ أَيْهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا
كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ — إِنَّا
نُرَاكُ مِنَ الْمَحْسِنِينَ ﴾ .

لم تنفهم كثرة التَّنصُّلِ ، وما راموا به من ذكر أَيْهِمْ ابتغاء التوسُّلِ ، ولم ينفعهم ما قيل
منهم حين عَرَضُوا عَلَيْهِ أَنْ يَأْخُذَ أَحَدَهُمْ فِي الْبَدَلِ . . كذلك فَكَلُّ مُطَالَبٍ بِفَعْلٍ نَفْسِهِ :
لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ؛ فَلَا الْآبُ يُؤْخَذُ بِدَلِّ الْوَالِدِ ، وَلَا التَّرِيبُ يُرَضَى بِهِ عَوْضًا عَنْ
أَحَدٍ ؛ لِذَلِكَ قَالَ يَوْسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ
وَجَدْنَا مُتَاعِنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا
لظَالِمُونَ ﴾ .

توهوا أن الحديث معهم من حيث معاملة الأموال ، فعرضوا أنفسهم كي يؤخذَ واحدٌ
منهم بَدَلِ أَخِيهِمْ ، ولم يعلموا أن يوسف عليه السلام كادهم في ذلك ، وأن مقصوده من

(١) القُرح = الجرح ، والقَدْح = العيب في عرض هيرك .

ذلك ما استكن في قلبه من حب لأخيه ، وكلاً . . أن يكون عن المحبوب بَدَلٌ أو لقوم
مقامٌ أحدي . . وفي معناه أنشدوا :

إذا أوصلتنا الخلدِ كما تُدِيننا أبينا وقلنا : أنت أولى إلى القلب
وقيل :

أحب ليلى وبغضت إلى ساء ما لهن ذنوبُ

قوله جل ذكره : ﴿ فلما استياسوا منه خلصوا نجياً ﴾

قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم
قد أخذ عليكم ميثاقاً من الله
ومن قبل ما فرطتم في يوسف قلن
أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي
أو يحكم الله لي وهو خير
الحاكين .

لما علموا أن يوسف عليه السلام ليس يبرح عن أخيه خلا بعضهم ببعض فعملت فيهم
الخلجة ، وعلما أن يعقوب في هذه الكربة يتجدد له مثلما أسلفوه من تلك القطة ، فلم يرجع ،
أكبرهم إلى أبيهم ، وتناهى إلى يعقوب خبرهم ، فاتهمهم وما صدقهم ، واستخونهم وما استوثقهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أيها إن
ابنك سرق وما شهدنا إلا بما عملنا
وما كنا للغيب حافظين ﴾

كان لهم في هذه الكربة حجة على ما قالوه ، ولكن لم يسكن قلب يعقوب عليه السلام
إليها ، فإن تعين الجرم في المرة الأولى أوجب التهمة في الكربة الأخرى .

قوله جل ذكره : ﴿ واسأل القرية التي كنا فيها والعير
التي أقبلنا فيها وإننا لصادقون ﴾

ما ازدادوا إقامة حجة إلا ازداد يعقوب — عليه السلام — في قولهم شبهة .

ويقال : في مُساءلة الأطلال أخذُ لقلوب الأحياب ، وسَلْوَةٌ لأسرارهم .. وهذا البابُ
بما للشرح فيه مجال .

قوله جل ذكره ﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً
فَصَبِرْْ جَمِيلٌ عسى اللهُ أَنْ يَأْتِيَنِي
بِهِمْ جَمِيعاً ﴾

جاء إلى قُرْبِ خِلاصِهِ مِنَ الضَّرِّ بِالصَّبْرِ .

ويقال لما وعد من نفسه الصبر فلم يمس حتى قال : « يا أسفا على يوسف » ليعلم أن عزم
الأحياب على الصبر منقوضٌ غيرُ محفوظ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَا عَلَى يَوْسُفَ
وَأَبْيَضْتُ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ
كَبِيمٌ ﴾

تَوَلَّى عَنِ الْجَمِيعِ — وَإِنْ كَانُوا أَوْلَادَهُ — لِيُعْلَمَ أَنَّ الْحُبَّةَ لَا تَبْقَى وَلَا تَنْدَرُ .

ويقال أراد إخوة يوسف أن يكون إقبالُ يعقوب عليهم بالكلية فأعرض ، وتولى عنهم ،
وفااتهم ما كان لهم ، ولهذا قيل : مَنْ طَلَبَ الْكُلَّ فَاتَهُ الْكُلُّ .

ويقال لم يجِدْ يعقوبُ مُسَاعِداً لِنَفْسِهِ عَلَى تَأْسَفِهِ عَلَى يَوْسُفَ فَتَوَلَّى عَنِ الْجَمِيعِ ، وانفرد
بإظهار أسفه ، وفي معناه أشدوا :

فَرِيدٌ عَنِ الْخِلَائِنِ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ إِذَا عَظُمَ لِلطَّلُوبِ قَلُّ الْمُسَاعِدِ

ويقال كان بكاء داود عليه السلام أكثر من بكاء يعقوب عليه السلام ، فلم يذهب بصرُ
داود وذهب بصرُ يعقوب ؛ لأن يعقوب عليه السلام بكى لأجل يوسف ولم يكن في قدرة

(١) بوضوح التشبیه هذا المعنى في رسالته حيث يقول : [واعلم أن الصبر على ضربين : صبر العابدين
وصبر المحبين ، فصبر العابدين أحسنه أن يكون محفوظاً وصبر المحبين أحسنه أن يكون مرفوضاً ، وفي هذا
المعنى سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول : أصبح يعقوب وقد وعد من نفسه — فصبر جميل — ثم لم يمس
حتى قال . يا أسفا على يوسف] الرسالة ص ٩٥ .

يوسف أن يحفظ بصره من البكاء لأجله ، وأما داود فقد كان يبكي لله ، وفي قدرة الله — سبحانه — ما يحفظ بصرَ الباكي لأجله .

سمعتُ الأستاذَ أبا علي الدقاق — رحمه الله — يقول ذلك ، وقال رحمه الله : إن يعقوبَ بكى لأجل مخلوقٍ فذهب بصرُهُ ، وداود بكى لأجل الله فبقي بصرُهُ .

وسمعتُه — رحمه الله — يقول : لم يقل الله : « عَمِيَ يعقوب » ولكن قال : « وَايَضَتْ عِينَاهُ » ، لأنه لم يكن في الحقيقة عَمِيَ ، وإنما كان حجاباً عن رؤية غير يوسف (١) .

ويقال كان ذهبُ بصرِ يعقوب حتى لا يحتاج إلى أن يرى غير يوسف ، لأنه لا شيء أشدُّ على الأحبابِ من رؤية غير المحبوب في حال فراقه ، وفي معناه أشدوا :

لَا تَيَقَّنْتُ أَنِّي لَسْتُ أَبْصِرُكُمْ أَغْمَضْتُ عَيْنِي فَلَمْ أَنْظُرْ إِلَى أَحَدٍ

وسمعتُ الأستاذَ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول : كان يعقوب عليه السلام يتسلى برؤية بنيامين في حال غيبة يوسف ، فلما بقي عن رؤيته قال : « يَا أَسْفَا عَلَى يَوْسُفٍ » أي أنه لما منيع من النظر كان يتسلى بالآثر ، فلما بقي عن النظر قال : يَا أَسْفَا عَلَى يَوْسُفٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذَكُرُ يَوْسُفَ حَتَّى

تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ

الْمَالِكِينَ ﴾

هددوه بأن يصير حرضاً — أي مريضاً مشرفاً على الهلاك — وقد كان ، وخوفوه بما لم يبالٍ أن يصيبه حيث قالوا « أو تكون من المالكين » .

ويقال أطيب الأشياء في الهلاك ما كان في حكم الهوى — فكيف يُخَوِّفُ بِالْمَلَاكِ مِنَ كَانِ أَحَبُّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْهِ الْمَلَاكِ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي

إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

شكا إلى الله ولم يشك من الله ، ومن شك إلى الله وصل ، ومن شك من الله انفصل .

(١) هذا نموذج من التدوق للنس القرآن لا يفتن إليه إلا أرباب التدوق الصوف .

ويقال لما شكأ إلى الله وَجَدَ أَخْلَفَ مِنْ اللَّهِ .

ويقال كان يعقوبُ - عليه السلام - مُتَحَمِّلاً بِنَفْسِهِ وَقَلْبِهِ ، وَمُسْتَرِيحاً مَحْمُولاً بِسِرِّهِ
وَرُوحِهِ ؛ لِأَنَّهُ عَلِمَ مِنْ اللَّهِ - سُبْحَانَهُ - صِدْقَ حَالِهِ فَقَالَ : « وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » ،
وَفِي مَعْنَاهُ أَشْدُوا :

إِذَا مَا نَمَتِي النَّاسُ رُوحًا وَرَاحَةً تَمَنَيْتُ أَنْ أَشْكُو إِلَيْكَ فَتَسْمَعَا

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسُّوا مِنْ يَوْسُفَ

وَأَخِيهِ وَلَا تَيْأَسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ

لَا يَيْأَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ

الْكَافِرُونَ ﴿

كان يعقوب عليه السلام يبحث بنيه في طلب يوسف ، وكان الإخوة يخرجون بطلب
للسيرة وفي اعتقادهم هلاك يوسف . . وكلُّ إنسانٍ وهمه .

ويقال قوله « فتحسسوا من يوسف وأخيه » أمرٌ بطلب يوسف بجميع حواسهم ؛
بِالْبَصَرِ لَعَلَّهُمْ تَقَعُ عَلَيْهِ أَهْيَنُهُمْ ، وَبِالسَّمْعِ لَعَلَّهُمْ يَسْمَعُونَ ذِكْرَهُ ، وَبِالْشَّمِّ لَعَلَّهُمْ يَجِدُونَ
رِيحَهُ ؛ وَقَدْ تَوَقَّعَ يَعْقُوبُ أَنَّهُمْ فِي إِرَادَةِ الْوُقُوفِ عَلَى شَأْنِهِ . ثُمَّ أَحْلَمَ عَلَى فَضْلِ اللَّهِ حَيْثُ
قَالَ : « لَا يَيْأَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ » .

ويقال لم يكن ليعقوب أحدٌ من الأولاد بمكان يوسف ، فَظَهَرَ مِنْ قَلْبِهِ الصَّبْرُ عَلَيْهِ
مَا ظَهَرَ ، وَآثَرَ غَيْبَةَ الْبَاقِينَ مِنَ الْأَوْلَادِ فِي طَلْبِ يَوْسُفَ عَلَى حُضُورِهِمْ عِنْدَهُ . . فَشَتَّانَ بَيْنَ
حَالِهِ مَعَهُمْ وَبَيْنَ حَالِهِ مَعَ يَوْسُفَ ؛ وَاحِدٌ لَمْ يَرَهُ فَاَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ بِفِرْقَتِهِ ، وَآخَرُونَ
أَمْرُهُمْ - بِاخْتِيَارِهِ - بِغَيْبَتِهِمْ عَنْهُ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ

مَسْنَا وَأَهْلْنَا الضَّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ

(١) هنا لفظة ذكيرة إلى أننا قد نحب ونهلك في حب من لا نراه أهيننا . . فإذا صح هذا بالسبب لخلق
مثلنا فكيف بالسبب لبارتنا وخالفنا ؟ !
ثم إنه التقريب والإبعاد يرتبطان بالاجتباء الإلهي وحده .

مَرْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ
عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ بِجَزَى الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٤٠﴾

لما دخلوا على يوسف خاطبوه بذكر الضرِّ ، ومقاساة الجوع والفقر ، ولم يذكروا حديث يوسف عليه السلام ، وما لأجله وَجَّهَهُمْ أبوم .

ويقال استلطفوه بقولهم : « مَسْنَا وَأَهْلْنَا الضَّرُّ » ثم ذكروا بعد ذلك حديث قلة بضاعتهم .

ويقال لما طالعوا قهرهم نطقوا بِقَدْرِهِمْ فقالوا : وجئنا ببضاعة مزجاةٍ — أى رديئة — ولما شاهدوا قَدْرَ يوسفَ سألوا على قَدْرِهِ فقالوا : أوفِ لَنَا الْكَيْلَ .

ويقال قالوا كُنَّا كَيْلًا يَلِيْقُ بِفَضْلِكَ لَا بِفَقْرِنَا ، وبكريمك لا بَعْدَمِنَا ، ثم تركوا هذا اللسان وقالوا : « وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا » : نَزَلُوا أَوْضَعَ تَمَثَّلِي ؛ كَأَنَّهُمْ قَالُوا : إِنْ لَمْ نَسْتَوْجِبْ مُعَامَلَةَ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ فَقَدْ اسْتَحَقَّقْنَا بَدَلَ الْعَطَاءِ ، عَلَى وَجْهِ الْمَكَافَأَةِ وَالْجِزَاءِ .

فإن قيل كيف قالوا وتصدق علينا وكانوا أنبياء — والأنبياء لا تحل لهم الصدقة ؟ فيقال لم يكونوا بعد أنبياء ، أو لعله في شرعهم كانت الصدقة غير محرمة على الأنبياء .

ويقال إنما أرادوا أن من ورائنا من نحل له الصدقة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾

انتضحوا بحضرة يوسف عليه السلام وقالوا : « فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ » فعرفهم فعلمهم ووقفهم عند أحدهم فقال : هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه ؟ يعنى إن من عامل يوسف وأخا ، بمثل معاملتكم فلا ينبغي له أن يتجاسر في الخطاب كتجاسركم .

ويقال إن يوسف عليه السلام قال لهم : أنهيتم كلامكم ، وأكثرتم خطابكم ، فما كان في حديثكم إلا ذكر ضرورتكم . . أفلا يخاطر ببالكم حديث أخيك يوسف ؟ وذلك في باب العتاب أعظم من كل عقوبة

ولما أخجلهم حديث العتاب لم يرّضَ يوسفُ حتى بسطَ عندهم فقال : « إذ أنتم جاهلون » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ :
أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ
عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ ﴾

في الابتداء حين جهلوه كانوا يقولون له في الخطاب : « يا أيها العزيز » فلما عرفوه قالوا :
« إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ » ؛ لأنه لما ارتفعت الأجنبية سقط التكلف في المخاطبة ،
وفي معناه ألتدوا :

إِذَا صَفَتْ الْمَوَدَّةُ بَيْنَ قَوْمٍ وَدَامَ وَدَادُهُمْ قَبِحَ الثَّنَاءُ

ويقال إنَّ التفاضلَ والتفارقَ بين يوسف وإخوته سببًا للتواصل بينه وبين يعقوب
عليهما السلام ؛ فالإخوةُ خبَرَهُ عرفوه قبلَ أنَ عرّفَهُ أبوه ليعلمَ أن الحديث بلا شك .

ويقال لم يتقدموا على أبيهم في استحقاق الخبر عن يوسف ومعرفة ، بل إنهم
- وإن عرفوه - فلم يلاحظوه بعين المحبة والخلة ، إنما كان غرضهم حديث الميرة والطعام فقط ،
فقال : « أنا يوسف وهذا أخي » : يعني إني لأخٌ ليشل هذا لا لمثلكم ؛ ولذا قال :
« أنا يوسف وهذا أخي » ، ولم يقل وأنتم إخوتي ، كأنه أشار إلى طرفٍ من العتاب ،
يعني ليس ما عاملتموني به ففعل الإخوة .

ويقال هوّن عليهم حال بداهة (٢) الخجلة حيث قال « أنا يوسف » بقوله : « وهذا أخي » ،
وكأنه شغلهم بقوله : « وهذا أخي » كما قيل في قوله تعالى : « وما تلك بيمينك يا موسى »
إنه سبحانه شغل موسى عليه السلام باستماع : « وما تلك بيمينك يا موسى » بمطالعة العصا
في عين ما كوشف به من قوله : « إني أنا الله » .

(١) واضح أن التشيرى يطبق فكرة القبض والبسط في هذه الإشارة .
(٢) بداهة الخجلة = مفاجئها

ثم اعترف بوجودان الجزاء على الصبر في مقاساة الجهد والعناء فقال : « إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » .

وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق - رحمه الله - يقول لما قال يوسف : « إنه من يتق ويصبر » أحال في استحقاق الأجر على ما عمل من الصبر . . . فأنطقهم الله حتى أجابوه بلسان التوحيد فقالوا : « تالله لقد آثرك الله علينا » يعني ليس بصبرك يا يوسف ولا بتقواك ، وإنما هو بإيثار الله إياك علينا ، فبه تقدمت علينا بمحمدك وتقواك . فقال يوسف - على جهة الاتقياء للحق : « لا تريب عليكم اليوم » ، فأسقط عنهم اللوم ، لأنه لما لم يرتقوا من نفسه حيث نبهوه عليه نطق عن التوحيد ، وأخبر عن شهود التقدير^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا تالله لقد آثرك الله علينا وإن كنا لخاطئين ﴾

اعترفوا بالفضل ليوسف - عليه السلام - حيث قالوا : لقد آثرك الله علينا ، وأكفوا إقرارهم بالقسم بقولهم « تالله » وذلك بعد ما جحدوا فضله بقولهم : « ليوسف وأخوه أحب إلى أينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين » ، وهكذا من جحد فلأنه ما شهد ، ومن شهد فما جحد .

ويقال لما اعترفوا بفضله وأقرؤا بما اتصفوا به من جرهم بقولهم : « وإن كنا لخاطئين » وجدوا التجاوز عنهم حين قال يوسف :

﴿ قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ﴾

أسرع يوسف في التجاوز عنهم ، ووعد يعقوب لهم بالاستغفار بقوله : « سوف أستغفر لكم ربي » لأنه كان أشد حبا لهم فعاتبهم ، وأما يوسف فلم يرمهم أهلا للعتاب فتجاوز عنهم على الوهلة ، وفي معناه أنشدوا :

ترك العتاب إذا استحق أخ منك العتاب ذريعة المجر

(١) خلاصة رأى الدقاق أنه ليس بعمل الإنسان يصل ولكن بفضل الله واختياره ، وحتى عمل الإنسان فهو أيضا يتم بفضل الله واختياره . . . وذلك أصل من أصول المذهب التشيبي كما وضع في مواضع متفرقة.

ويقال أصابهم — في الحال — من الخجلة ما قام مقام كل عقوبة ، ولهذا قيل :
كفى للمقصر الحياه يوم اللقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي بات بصيراً وأتوني بأهلكم أجمعين ﴾

البلاء إذا هجم هجم مرة ، وإذا زال زال بالتدرج ، حلّ البلاء ببعقوب مرة واحدة حيث قالوا : « فأكله الذئب » ولما زال البلاء .. فأولاً وجد ريح يوسف عليه السلام ، ثم قبص يوسف ، ثم يوم الوصول بين يدي يوسف ، ثم رؤية يوسف .
ويقال لما كان سببُ البلاء والعسى قبص يوسف أراد الله أن يكون به سببُ الخلاص من البلاء (١) .

ويقال علم أن يعقوب عليه السلام — لما يلحقه من قرط السرور — لا يطيقه عند أخذ القميص فقال : « فألقوه على وجه أبي » .

ويقال القميص لا يصلح إلا للباس إلا قميص الأحياب فإنه لا يصلح إلا لوجدان ريح الأحياب .

ويقال كان العسى في العين فأمر بإلقاء القميص على الوجه ليجد الشفاء من العسى .
ويقال لتأكل البكاء بالعين التي في الوجه كان الشفاء في الإلقاء على العين التي في الوجه ، وفي معناه أنشدوا :

وما بات مطويّاً على أريحية عُقيب النوى إلا فتى ظلّ مغرمّاً

وقوله « وأتوني بأهلكم أجمعين » : لما علم حزن جميع الأهل عليه أراد أن يشترك في الفرح جميع من أصابهم الحزن .

(١) ويضاف إلى ذلك أن عدم تمزق قميص يوسف كان دلالة على براءة الذئب ، وأن تمزقه مع دبر كان دلالة على براءة يوسف من تهمة البغاء . وهذا وذلك يمكن أن يكون قميص يوسف رمزاً لموجبات كثيرة في القصة .

ويقال عَلمَ يوسفُ أن يعقوبَ لن يطبقَ على القيامِ بكفايةِ أمورِ يوسفَ فاستحضَرَه ،
إبقاءً على حالِهِ لا إخلالاً لقَدْرِهِ وما وَجَبَ عليه من إجلالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا فَصَلَ الْمِيرُ قَالَ أَبُوهُ إِنِّي
لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ ﴾ .

ما دام البلاءُ مُقبِلاً كان أمرُ يوسفَ وحديثُهُ — على يعقوبَ — مُشْكِلاً ، فلما زالت
الهنّة بعثت بكل وجه حاله .

ويقال لم يكن يوسفُ بعيداً عن يعقوبَ حين ألقوه في البُلبُ ولكن اشتبه عليه خبرُهُ
وحالُهُ ، فلما زال البلاءُ وَجَدَ ريحَهُ وبينهما مسافةُ ثمانين فرسخاً — من مصر إلى كنعان .

ويقال إنما انفرد يعقوبُ عليه السلام بوجدان ريح يوسف لانفرداه بالأسف عند فقدان
يوسف . وإنما يجد ريح يوسفَ مِنْ وَجَدَ على فراق يوسف (١) ؛ فلا يعرف ريحَ الأحبابِ
إلا الأحبابُ ، وأما على الأجنبي فهذا حديثٌ مُشْكِلٌ . . إذ أتى يكون للإسنان ريح (٢) .
ويقال لفظ الريح هاهنا توسع (٣) ، فيقال هبَّتْ رياحُ فلانٍ ، ويقال إني لأجدُ ريحَ الفتنة . .
وغير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُون ﴾

تفَرَّسَ فيهم أنهم يبسطون لسان الملامة فلم ينجع فيهم قوله ، فزادوا في الملامة فقالوا : —

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾

قرنوا كلامهم بالشم ، ولم يحتشموا أباهم ، ولم برأعوا حقّه في المخاطبة ، فوضفوه بالضلال
في الهبة .

ويقال إن يعقوبَ عليه السلام قد تعرّف من الريح نسيمَ يوسفَ عليه السلام ، وخبر
يوسفَ كثير حتى جاء الإذن للرياح ، وهذه سنّةُ الأحبابِ : مساطلة الديار ومخاطبة الأطلال ،
وفي معناه أنشدوا :

(١) لاحظ الجمال في أسلوب القشيري في (يجد) ريح يوسف و (وجد) على فراقه .

(٢) كلمة (توسع) يستخدمها القشيري بمعنى (بجاز) — ذلك الاصطلاح البلاغي المعروف .

وَإِنِّي لَأَسْتَهْدِي الرِّيحَ لِسَيْمِكُمْ إِذَا هِيَ أَقْبَلَتْ نَحْوَكُمْ يَهْبُوبُ
وَإِسْمَا حَلَّ السَّلَامِ إِلَيْكُمْ فَإِنَّ هِيَ يَوْمًا بَلَّغَتْ فَأَجِيبُوا

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ
فَارْتَدَّ بِصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي
أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

لو ألقى قبيصُ يوسف على وجه من في الأرض من العميان لم يرتد بصرم ، وإنما رجع
بصرُ يعقوب بقبيص يوسف على الخصوص ؛ فإنَّ بَصَرَ يعقوب ذهب لفراق يوسف ، ولَمَّا
جاءوا بقبيصه أنطقَ لسانه ، وأوضحَ برهانه ، فقال لهم : ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ
مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ عن حياة يوسف ، وفي معناه أنشدوا :

وَجْهَكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتْنَا يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْحُجُجِ

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا
إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴾

كلُّ لسانٍ وهمُّ ؛ وَقَعَ يعقوبُ ويوسفُ عليها السلام في السرور والاستبشار ، وأخذَ
إخوة يوسف في الاعتذارِ وطلبِ الاستغفار .

ويقال إخوة يوسف — وإن سَكَتَ منهم الجفوة كَلَّمُوا أباهم بلسان الانبساط لتقديم
شفقة الأبوة على ما سبقَ منهم من الخطيئة .

ويقال يومٌ بيومٍ ؛ اليوم الذي كان يعقوب محزوناً بنجية يوسف فلا جرمَ اليوم كان
يعقوب مسروراً بقبيص يوسف ، وكان الإخوة في الخجلة مما عملوا بيوسف .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ
هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

وَعَدَمُ الاستغفارَ لأنه لم يَفْرَغْ من استبشاره إلى الاستغفار .
ويقال لم يُجِئهم على الوهلة ليدلهم على ما قدَّموا من سوء الفعلة ؛ لأن يوسف كان غائباً

وقتندي ، فوعدم الاستغفار في المتأفف — إذا رضى عنهم يوسف حيث كان الحق أكثره له ، ونو كان كله ليعقوب لوهمهم على الفور .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ
أَبُوهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ إِنِّ شَاءَ
اللَّهُ آمِنِينَ ﴾

اشتركوا في الدخول ولكن تباينوا في الإيواء ، فانفرد الأبوان به لبعثها عن الجفاء ، كذلك غداً إذا وصلوا إلى الغفران يشتركون في وجود الجنان ، ولكنهم يتباينون في بساط القربة فيختص به أهل الصفاء دون من اتصف اليوم بالاستواء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ
سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ هَذَا تَأْوِيلُ
رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا
رَبِّي حَقًّا ﴾

أوقف كلاً بمحلّه ، فرفع أبويه على السرير ، وترك الإخوة نازلين بأما كنهم .
قوله : « وخرّوا له سجداً » : كان ذلك سجوداً تحية ، فكذلك كانت عادتهم . ودخل
الأبوان في السجود — في حق الظاهر — لأن قوله « خروا » إخبار عن الجميع ، ولأنه
كان عن رؤياه قد قال : إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين «
وقال هامنا : « هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ
السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ
أَنْ نَزَّغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي
إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ
الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾

شهد إحصائه فَشَكَرَهُ . . كذلك مَنْ شهد النعمة شَكَرَ ، وَمَنْ شهد المُنعمَ حمدَه (١)
وذَكَرَ حديثَ السجن — دون البئر — لطول مدة السجن وقلة مدة البئر .

وقيل لأن فيه تذكيراً بِجُرْمِ الإخوة وكانوا ينجلون . وقيل لأن « السجن أحب إليّ مما يدعو نبي إليه » . وقيل لأنه كان في البئر مرفوقاً به والمبتدئ يُرْفَقُ به وفي السجن فقدَ ذلك الرُفْقَ لقسوة حاله ؛ فالضعيف مرفوقٌ به والقوي مُشَدَّدٌ عليه في الحال ، وفي معناه أنشدوا :

وأسررتني حتى إذا ما سببتني بقولٍ يحل العُصم سهل الأباطح

نجافيت عني حين لا لي حيلة وغادرت ما غادرت بين الجوانح

وفي قوله : « وجاء بكم من البدو » إشارة إلى أنه كما سرَّ برؤية أبويه سرَّ بإخوته — وإن كانوا أهل الجفاء ، لِأَنَّ الأُخُوَّةَ سبقت الجفوة (٢) .

قوله : « من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين إخوتي » أظهر لهم أمرهم بما يشبه العنبر ، فقال كان الذي جرى منهم من نزغات الشيطان ، ثم لم يرض بهذا حتى قال : « بيني وبين إخوتي ، يعني إن وجدَ الشيطان سبيلاً إليهم ، فقد وجد أيضاً إلى حيث قال : « بيني وبين إخوتي » . ثم نطق عن عين التوحيد فقال : « إن ربي لطيف لما يشاء » فبلطفه عصمهم حتى لم يقتلوني .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي

من تأويل الأحاديث ﴿

من حرف تمييز ؛ لأن الملك — بالكامل — لله وحده .

ويقال الملكُ الذي أشار إليه قسيان : مُلْكُهُ في الظاهر من حيث الولاية ، ومُلْكُهُ على

نفسه حتى لم يعمل ما همَّ به من الزَّلَّةِ .

(١) أي إن (الحمد) أعلى درجة من (الشكر) . . وهكذا تثرى البحوث الصوفية اللثة .

(٢) ربما يرى القشيري من بعيد إلى أن يشير إلى أن الحق — سبحانه — يتفضل بكرمه على عباده

— حتى ولو كانت منهم جفوة — لأنهم عباده أولاً . . وإلى هذا يشير في موضع آخر من كتابه .

« عبدي . . إن لم تكن لي . فأنا لك »

ويقال ليس كلُّ مُلْكٍ المخلوقين الاستيلاء على الخلق ، إنما المُلْكُ — على الحقيقة — صفاء الخلق .

قوله : « وعلمني من تأويل الأحاديث » : التأويل للخواص ، وتفسير التنزيل للعوام (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ

وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا

وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾

« فاطر السموات والأرض » — هذا ثناء ، وقوله : « توفني » — هذا دعاء .

فقدّم الثناء على الدعاء ، كذلك صفة أهل الولاء .

ثم قال : « أنت ولي في الدنيا والآخرة ، هذا إقرارٌ يقطع الأسرار عن الأغيار .

ويقال معناه : الذي يتولى في الدنيا والآخرة بعرفاته أنت ؛ فليس لي غيرك في الدارين .

قوله : « توفني مسلماً » : قيل علم أنه ليس بعد الكمال إلا الزوال فسأل الوفاة .

وقيل من أمارات الاشتياق تمنى الموت على بساط العوافي (٢) مثل يوسف عليه السلام ألقى

في الجب فلم يقل توفني مسلماً ، وأقيم فيمن يزيد (٣) فلم يقل توفني مسلماً ، وحُلبس في السجن

سنين فلم يقل توفني مسلماً ، ثم لما تم له المُلْكُ ، واستقام الأمر ، ولقي الإخوان سجداً ، وألقى

أبويه معه على العرش قال :

« توفني مسلماً » ، فعلم أنه كان يشناق للقائه (سبحانه) .

وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق — رحمه الله يقول . قال يوسف ليعقوب : عَلِمْتَ أَنَا

نلتقي فيما بعد الموت . . فلم بكيت كل هذا البكاء ؟

(١) تصلح هذه العبارة لتوضيح الفرق — في نظر التشيرى — بين كلنى التأويل والتفسير .

(٢) هذه العبارة والاستشهاد عليها من قصة يوسف أوردهما التشيرى عنسوين لشيخه الدقاق في الرسالة ص ١٦٣ .

(٣) (أقيم فيمن يزيد) لم ترد في النص السابق بالرسالة . ومعناها : نودى عليه لياع كالبيد بعد إخراجهم من البئر .

فقال يعقوب ، يا بُنَيَّ إِنَّ هَٰذَا هَلْ أَتَاكَ طَرُقًا ، خِفْتُ أَنْ آسَلَّكَ طَرِيقًا وَأَنْتَ تَسْلُكُ طَرِيقًا ، فقال يوسف عند ذلك : « توفني مسلماً » .

ويقال إن يوسف — عليه السلام — لما قال : توفني مسلماً ، فلا يبعد من حال يعقوب أن لو قال : يا بني دعني أشتني بقلائك من الذي منيتُ به في طول فراقك ، فلا تُسعينني — بهذه السرعة — قولك : توفني مسلماً .

قوله جل ذكره . ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرًا وَمَا يَسْكُرُونَ ﴾ .

تبين للكافة أن مثل هذا البيان لهذه القصة على لسان رجلٍ أميٍّ لا يكون إلا بتعريف سهاويٍّ

ويقال كونُ الرسولِ — صلى الله عليه وسلم — أمياً في أول أحواله علامةُ شرفه وعلوِّ قدره في آخر أحواله ، لأنَّ صِدْقَهُ في أن هذا من قِبَلِ اللَّهِ إِنَّمَا عُرِفَ بِكَوْنِهِ أَمِيًّا ، ثم أتى بمثل هذه القصة من غير مدارسة كتاب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾

أخبر عن سابق علمه بهم ، وصادق حُكْمِهِ حِكْمَتَهُ فِيهِمْ .

ويقال معناه : أَقَمْتُكَ شَاهِدًا لِإِرَادَةِ إِيمَانِهِمْ ، وَشِدَّةِ الْجُرْحِ عَلَى تَحْقِيقِهِمُ بِالذِّينِ ، وَإِقَانِهِمْ . ثم إنِّي أعلم أنهم لا يؤمن أكثرهم ، وأخبرتكَ بذلك ، وفرضَ عليك تصديقي بذلك ، وفرضتُ عليك إرادتي كونَ ما عَلِمْتُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ مِنْ إِيمَانِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾

هذه سُنَّةُ اللَّهِ — سبحانه — مع أنبيائه حيث أمرهم بالآي أخذوا على تبليغ الرسالة

عِوَضًا وَلَا أَجْرًا ، وَكَذَلِكَ أَمَرَ لِلْعُلَمَاءِ - الَّذِينَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - بِالْأَلْفِ
يَأْخُذُوا مِنَ الْخَلْقِ عِوَضًا عَلَى دَعْوَتِهِمْ إِلَى اللَّهِ ، فَمَنْ أَخَذَ مِنْهُمْ حَظًّا مِنَ النَّاسِ لَمْ يُبَارَكْ لِلْمَسْتَمِيعِ فِيهَا
يَسْمَعُ مِنْهُ ، فَلَا لَهُ أَيْضًا بَرَكَةٌ فِيهَا يَأْخُذُ مِنْهُمْ فَتَنْقَطِعَ بِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَأَيُّنَ مِمَّنْ آيَةٌ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا
مُعْرِضُونَ ﴾ .

الآياتُ ظاهرة ، والبراهين باهرة ، وكلُّ جزءٍ من المخلوقات شاهدٌ على أنَّه واحد ،
ولكن كما أنَّ مَنْ أغمضَ عينه لم يستمتع بضوء نهاره فكذلك مَنْ قصَّرَ في نظره واعتباره
لم يحظَّ بعرفاته واستبصاره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ
مُشْرِكُونَ ﴾ .

الشُّرْكُ الْجَلِيُّ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِهِ - سُبْحَانَهُ - مَعْبُودًا ، وَالشُّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَتَّخِذَ
بِقَلْبِهِ عِنْدَ حَوَائِجِهِ مِنْ دُونِهِ - سُبْحَانَهُ - مَقْصُودًا .

ويقال شُرْكُ الْعَارِفِينَ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ مَشْهُودًا ، أَوْ يَطَّالَمُوا سِوَاهُ مَوْجُودًا^(١) .

ويقال مِنَ الشُّرْكِ الْخَفِيِّ الْإِحَالَةُ عَلَى الْأَشْكَالِ فِي تَجَنُّبِ الْأَحْوَالِ ، وَالْإِخْلَادُ إِلَى
الِاخْتِيَارِ وَالِاحْتِيَالِ^(٢) عِنْدَ تَزَاوُلِ الْأَشْغَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ
اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ
لَا يَشْعُرُونَ ﴾ .

أَفَأَمِنَ الَّذِي اغْتَرَّ بِطُولِ الْإِمْهَالِ أَلَّا يُبْتَلَى بِالِاسْتِثْصَالِ ، أَفَأَمِنَ مَنْ اغْتَرَّ بِطُولِ
السَّلَامَةِ أَلَّا يَقُومَ الْبَلَاءُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(١) أَيْ (مَوْجُودًا) عَلَى الْحَقِيقَةِ .

(٢) (الْإِحْتِيَالُ) مَعْنَاهَا اللُّجُوءُ إِلَى الْحِيلَةِ أَيْ التَّدْبِيرِ الْإِنْسَانِيِّ بَلْ يَنْبَغِي إِسْقَاطُ التَّدْبِيرِ وَاللُّجُوءُ
إِلَى التَّدْبِيرِ الْإِلَهِيِّ .

ويقال الغاشية حجاب من القسوة يحصل في القلب، لا يزول بالتضرع ولا ينتشع بالتخشع
ويقال الغاشية من العذاب أن تزول من القلب سرعة الانقلاب إلى الله تعالى، حتى إذا
تمادى صاحب الغفلة استقبله في الطريق ما يوجب قنوطه من زواله، وفي معناه أنشدوا:

قلتُ للنفس إن أردتِ رجوعاً فارجعي قَبيلَ أن يُسدَّ الطريقُ

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى
بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ
وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

« البصيرة » : اليقين الذي لا مَرِيَّةَ فيه ، والبيان الذي لا شك فيه . البصيرة يكون
صاحبها مَلْطَفًا بالتوفيق جَهْرًا ، ومكاشفًا بالتحقيق سِرًّا .

ويقال البصيرة أن تطلع شمسُ العرفانِ ؛ فتندرجُ فيها أنوارُ نجومِ العقل .

قوله « أنا ومن اتبعني » أي ذلك سبيلي، وسبيلُ مَنْ اقتدى بهدي فهو أيضاً على بصيرة

قوله جل ذكره: ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً
نوحى إليهم من أهل القرى أفلم
يسيروا في الأرض فينظروا كيف
كان عاقبة الذين من قبلهم
ولدارُ الآخرة خيرٌ للذين اتقوا
أفلا تعقلون ﴾ .

تعجبوا أن يبعث الله إلى الخلق بشراً رسولاً ، فبين أنه أجرى سُنَّتَه — فيمن تقدم
من الأمم — ألا يكون الرسولُ إليهم إلا بشراً ، فإما أن جحدوا جواز بعثة الرسولِ أصلاً ،
أو أنهم استنكروا أن يبعث بشراً رسولاً .

ثم أمرهم بالاستدلال والتفكير والاعتبار والنظر فقال : « أفلم يسيروا في الأرض . . ؟ »

قوله جل ذكره: ﴿ حتى إذا استنأس الرُّسلُ وظننوا أنهم

قد كَذِبُوا بِجَاءِهِمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ
نَشَاءُ وَلَا يَرُدُّ بَأْسَنَا عَنِ الْقَوْمِ
الْمُجْرِمِينَ ﴿١﴾ .

حتى إذا استيأس الرسلُ من إيمانِ قومهم ، وَتَيَقَّنُوا أَنَّهُمْ كَذِبُوهُمْ — والظن ها هنا
بمعنى اليقين — فعند ذلك جاءهم نصرُنا ؛ للرسل بالنجاةِ ولأقوامهم بالهلاك ، ولا مَرَدٌ^(١) لبأسنا
ويقال حكم الله بأنه لا يفتح للمريدين^(٢) شيئاً من الأحوال إلا بعد يأسهم منها ، قال
تعالى : « وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته »^(٣) ؛ فكما أنه يُنزلُ المطرَ
بعد اليأسِ فكذلك يفتح الأحوال بعد اليأس منها والرضا بالإفلاس عنها .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي
الْأَلْبَابِ ، مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى
وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ
وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

عِبْرَةٌ مِمَّا لِلْمَلُوكِ فِي بَسْطِ الْعَدْلِ كَمَا بَسَطَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَتَأْمِينِهِمْ أَحْوَالَ الرِّعْيَةِ
كَمَا فَعَلَ يُوسُفُ حِينَ أَحْسَنَ إِلَيْهِمْ ، وَأَعْتَقَهُمْ حِينَ مَلَكَهُمْ .
وعِبْرَةٌ فِي قَصَصِهِمْ لِأَرْبَابِ التَّقْوَى ؛ فَإِنَّ يُوسُفَ لَمَّا تَرَكَ هَوَاهُ رَقَّاهُ اللَّهُ إِلَى مَارِقَاهُ .
وعِبْرَةٌ لِأَهْلِ الْهَوَى فِيمَا فِي اتِّبَاعِ الْهَوَى مِنْ شِدَّةِ الْبَلَاءِ ، كَامْرَأَةِ الْعَزِيزِ لَمَّا تَبِعَتْ هَوَاهَا
لَقِيَتْ الضَّرَّ وَالْفَقْرَ .

وعِبْرَةٌ لِلْمَالِيكَ فِي حَضْرَةِ السَّادَةِ ، كَيُوسُفَ لَمَّا حَفِظَ حَرَمَةَ زَلِيخَا مَلَكَ مُلْكَ الْعَزِيزِ ،
وَصَارَتْ زَلِيخَا امْرَأَتَهُ حَلَالًا .

(١) سقطت الدال من (لا مرد) فأثبتناها .

(٢) وردت (المرتدين) وهي خطأ في النسخ فالكلام عن أحوال (المريدين) ، كذلك فإن الله لا يفتح
على (المرتدين) شيئاً فهم مفضول عليهم .

(٣) آية ٢٨ سورة القورى .

وعبرةٌ في العفو عند المقدرة ، كيوسف عليه السلام حين تجاوز عن إخوته .
وعبرةٌ في ثمره الصبر ، فيعقوب لما صبر على مقاساة حزنه ظفر يوماً بلقاء يوسف عليه السلام^(١) .

السورة التي يذكر فيها « الرعد »

بسم الله الرحمن الرحيم

« بسم الله » كلمةٌ سماعها يُورثُ لقومٍ طلباً ثم طرباً ، ولقومٍ حزنًا ثم هرباً ، فمن سمع بشاهد الرجاء طلب وجود رحمة فأذنه لها طرب ، ومن سمع بشاهد الرهبة حزن من خوف عقوبته ثم إليه هرب .

قوله جل ذكره : ﴿ آلمر تلك آيات الكتاب والذى

أنزل إليك من ربك الحق ﴾

أقسم بما تدل عليه هذه الحروف من أمثاله إن هذه آيات الكتاب الذى أخبرت أنى أنزل عليك

فالآلف تشير إلى اسم « الله » ، واللام تشير إلى اسم « اللطيف » ، والميم تشير إلى اسم « المجيد » ، والراء تشير إلى اسم « الرحيم » . فقال بسم الله اللطيف المجيد الرحيم إن هذه آيات الكتاب الذى أخبرت أنى أنزله على محمد — صلى الله عليه وسلم . ثم عطف عليه بالواو قوله تعالى : « والذى أنزل إليك من ربك الحق » هو حق وصدق ، لأنه أنزله على نبيه — صلى الله عليه وسلم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ﴾

أى ولكن الأكثر من الناس من أصناف الكفار لا يؤمنون به ، فهم الأكثرون عدداً ، والأقلون قدراً وخطراً

قوله جل ذكره : ﴿ الله الذى رفع السموات بغير عمد

ترونها ثم استوى على العرش ﴾

(١) أحسن التشيرى إذ جل خاتمة السورة بمثابة خلاصة دقبة لها ، وأوضح العبرة المستفادة من دور كل شخصية فيها .

دَلَّ عَلَى صِفَاتِهِ وَذَاتِهِ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ مِنْ آيَاتِهِ ، وَمَنْ جَعَلَهَا رَفَعُ السَّمَاوَاتِ وَلَيْسَ نَحْتَهَا عِمَادٌ يَشُدُّهَا ، وَلَا أوتَادٌ تُنْمِسُهَا . وَأَخْبَرَ فِي غَيْرِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ أَنَّهُ زَيَّنَ السَّمَاءَ بِكَوَاكِبِهَا ، وَخَصَّ الْأَرْضَ بِحَيَوَانِهَا وَمَنَاكِبِهَا .

«أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» : أَيْ اِحْتَوَى عَلَى مُلْكِهِ اِحْتَوَاءً قُدْرَةً وَتَدْبِيرًا . وَالْعَرْشُ هُوَ الْمَلِكُ حَيْثُ يُقَالُ : اُنْدَكَ عَرْشُ فُلَانٍ إِذَا زَالَ مُلْكُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّهُ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى . . . ﴾

كُلُّ يَجْرِي فِي فَلَكٍ . وَيَبْدَلُ كُلُّ جِزْءٍ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ فِعْلٌ مُلْكٍ فِي مُلْكِهِ غَيْرِ مُشْتَرَكٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا

رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

بَسَطَ الْأَرْضَ وَدَحَاها ، وَالْجِبَالَ أَرْسَاها ، وَفَجَّرَ عَيُونها ، وَأَجْرَى أَنْهَارها ، وَجَنَسَ بِحَارها ، وَنَوَّعَ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ مَا جَعَلَ الْبَحْرَ قَرَارها ، وَأَنْبَتَ أَشْجَارها ، وَصَنَّفَ أَزْهَارها وَثَمَارها ، وَكَوَّرَ عَلَيْها لَيْلها وَنَهَارها . ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ

وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ مُسْنُونٌ وَغَيْرُ مُسْنُونٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ، وَنُفُّضٌ بَعْضُها عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾

فَمِنْ سَبَخٍ^(١) وَمِنْ حَجَرٍ وَمِنْ رَمْلِ . . . أنواع مختلفة ، وأزواج متفقة . وزروع ونبات وأشجار أشنات ، وأصل الكل واحد ، فأجزاؤها متماثلة ، وأبعاضها متشاكلة ، ولكن جعل بعضها غداً^(٢) ، وبعضها قشراً ، وبعضها عُصناً ، وبعضها جذعاً ، وبعضها أزهاراً ، وبعضها أوراقاً . . . ثم الكل واحد ، وإن كان لكل واحد طبع مخصوص وشكل مخصوص ، ولون مخصوص وقشر مخصوص مع أنها تُسقى بماء واحد ؛ إذ يصل إلى كل جزء من الشجر من الماء مقدار ما يحتاج إليه ، « وَنُفِّضُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ » .

. قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَيْنَذَا

كُنَّا تَرَابًا أُنْزِلْنَا لِنُبْخِئَ بِحَلْقِ جَدِيدٍ ،
أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ
الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ
النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿

وإن تعجب — يا محمد — لقولهم فهذا موضعُ يتعجبُ منه الخلق ، فالعجبُ لا يجوز في صفة الحق^(٣) ، إذ أن التعجب الاستبعاد والحق لا يستبعد شيئاً ، وإنما أثبت موضع التعجب للخلق ، وحسن ما قالوا : « إِنَّمَا تَعَجَّبُ مَنْ حُجِبَ » لأنَّ مَنْ يَنْتَلِ عَيُونَ الْبَصِيرَةِ لَا يَتَعَجَّبُ مِنْ شَيْءٍ .

وقومٌ أطلقوا اللفظ بأن هذا من باب الموافقة أي إنك إن تعجب فهذا عجب موافقتك له . وإطلاق هذا — وإن كان فيه إشارة إلى حالة لطيفة — لا يجوز ، والأدبُ السكوتُ عن أمثال هذا . والقوم عبّروا عن ذلك فقالوا : أعجبُ العجب قول ما لا يجوز في وصفه العجب . . . وإن تعجب .

وقوله تعالى : « أُنْزِلْنَا تَرَابًا أُنْزِلْنَا لِنُبْخِئَ بِحَلْقِ جَدِيدٍ » : استبعادهم النشأة الثانية — مع إقرارهم بالتعلق الأولِ وهما في معنى واحد — موضعُ التعجب ، إذ هو صريح

(١) السبخ المكان يظهر فيه الملح وتسوخ فيه الأقدام (الوسيط) .

(٢) الغدق من العشب بله وويه (الوسيط)

(٣) إشارة إلى ما في الآية (فعجب قولهم . . .) .

في للناقضة ، وكان القوم أصحاب تمييز وتحصيل ، فقياس مثل هذا يدعو إلى العجب . ولكن
لولا أن الله - سبحانه - لبس عليهم كما قال : « فأغشيناهم فهم لا يبصرون » (١) -
وإلا ما كان ينبغي أن ينجى عليهم جواز هذا مع وضوحه (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ
خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾

الكناية في : « له معقبات » راجعة إلى العبد ، أي أن الله وَكَلَّ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
مُعَقَّبَاتٍ وهم الملائكة الذين يقبب بعضهم بعضاً بالليل والنهار يحفظون هذا المكلف
وذلك (٣) من أمر الله ، أي من البلاء الذي بقدره الله . يحفظونهم بأمر الله من أمر الله ،
وذلك أن الله - سبحانه - وَكَلَّ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْ اتَّخَلَّقَ مَلَائِكَةً يُدْفَعُونَ عَنْهُمْ الْبَلَاءَ
إِذَا نَامُوا وَعَفَلُوا ، أو إذا انتبهوا وقاموا ومشوا . . . وفي جميع أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُمُ الْمُنَافَقَاتِ لَآتَيْنَكُمُوهُنَّ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ لَعَلَّكُمْ تُرْجَوْنَ ﴾
ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم
سوءاً فلا مردَّ له ، وما لهم من دونه
مِنْ وَآلٍ ﴿

إذا غيروا ما بهم إلى الطاعات غير الله ما بهم منه من الإحسان والنعمة ، وإذا كانوا
في نعمة فغيروا ما بهم من الشكر لله تغير عليهم ما من به من الإنعام فيسلبهم ما وهبهم من
ذلك ، وإذا كانوا في شدة لا يغير ما بهم من البلاء حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا أخذوا
في التضرع ، وأظهروا العجز غير ما بهم من المحنة بالتبديل والتحويل .
ويقال إذا غيروا ما بأنفسهم من الذكّر غير الله ما بقلوبهم من الحفظ فأيسلم به النسيان

(١) آية ٩ سورة آيس .

(٢) هنا وضع الناصخ علامة على سقوط مساحة من النص ، ومن المؤسف أنه لا يوجد استدراك
لذلك في الهامش ويقع في هذه المساحة تفسير للآيات من (٥ إلى ١٠) من السورة .

(٣) في النسخة (وهذا) ولكننا آثرنا أن نجعلها (وذاك) حتى تزيد السياق إيضاحاً ونمنع اللبس
إذ ربما يظن أن (وهذا) الثانية مبتدأ .

والنفلة ، فإذا كان العبد في بسطةٍ وتقريبٍ ، وكشفٍ بالقلب وثقوبٍ . . . فإِنَّهُ لَا يُغَيَّرُ ما بأنفسهم بتركِ أدبٍ ، أو إخلالٍ بحقٍ ، أو إلامٍ بذنبٍ .

ويقال لا يَكُنْ ما أتاحه للعبد من النعمة الظاهرة أو الباطنة حتى يتركَ ويُغَيِّرَ ما هو به من الشكر والحمد . فإذا قابل النعمة بالكفران ، وأبدل حضور^(١) القلب بالسيان وما يُطِيعُ به من العصيان . . . أبدل اللهُ تعالى ما به من النعمة بالحرمان والخللان ، وسلبه ما كان يعطيه من الإحسان .

ويقال إذا توالى المحنُ وأراد العبدُ زوالها فلا يصل إليه النَّفْضُ^(٢) منها إلا بأن يغير ما هو به ؛ فيأخذ في السؤال بعد السكوت ، وفي إظهار الجزع بعد السكون ، فإذا أخذ في التضرع غير ما به من الصبر^(٣) .

قوله : « وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردَّ له » ، يقال إذا أراد الله بقوم بلاءً وفتنةً فما تعلقَتْ به المشيئة لا محالة يجرى .

ويقال إذا أراد الله بقوم سوءاً (. . .)^(٤) أعينهم حتى يملوا ويختاروا ما فيه بلاؤهم ، فهم يمشون إلى هلاكهم بأقدامهم ، ويسعون — في الحقيقة — في دَمِيمٍ كما قال قائمهم :

إِلَى حَتْفِي مَشَى قَدَمِي إِذَا قَدَمِي أَرَاكَ دَمِي

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾

كما يرهبهم البرق — في الظاهر — فيكونون بين خوفٍ وطمعٍ ؛ خوفٍ من إحباسِ المطرِ وطمعٍ في مجيئه . أو خوفٍ للمسافر من ضررِ مجيءِ المطرِ ، وطمعٍ للمقيم في نفعه . . . كذلك يُرِيهِمُ الْبَرْقَ فِي أَسْرَارِهِمْ بِمَا يَبْدُو فِيهَا مِنَ الْوَأْمِحِ ثُمَّ الْوَأْمِعِ ثُمَّ كَالْبَرْقِ فِي الصَّفَاءِ ، وهذه أنوار المحاضرة ثم أنوار المكاشفة .

(١) وردت (حصول) وقد آثرنا أن تكون (حضور) القلب حتى تقابل (اللسيان) .

(٢) يقال نفص فلان من مرضه أى برىء منه (الوسيط)

(٣) سيمود الشيرى إلى الإجابة عن سؤالين : متى يجوز للعبد أن يشكو ويتضرع ؟ وهل هذا آية نفاذ صبره أم علامة ضعفه إزاء القوة الإلهية ؟ . . . عند حديثه عن أيوب في سورة الأنبياء .

(٤) مشتبه وربما كانت لفظه بمعنى (أعمى)

«خوفاً» : من أن ينقطع ولا يبقى ، «وطمأناً» : في أن يدوم فيه قلُّ صاحبه من المحاضرة إلى المكاشفة ، ثم من المكاشفة إلى المشاهدة ، ثم إلى الوجود ثم دوام الوجود ثم إلى كمال الخلود .

ويقال «يريمكم البرق» : من حيث البرهان ، ثم يزيد فيصير كأقمار البيان ، ثم بصير إلى نهار العرفان . فإذا طلعت شمسُ التوحيدِ فلا خفاء بعدها ولا استتار ولا غروب لتلك الشمس ، كما قيل :

هي الشمسُ إلا أن للشمس غيبةً وهذا الذي نَعْنِيه ليس يغيب
ويقال تبدو لهم أنوار الوصال فيخافون أن تجن^(١) عليهم ليالي الفرقة ، فقلماً تظو
فرحةُ الوصال من أن تعقبها موجة الفراق^(٢) ، كما قيل :

أى يومٍ سردتني بوصولي لم^(٣) تدعني ثلاثة بصدود

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾

إذا انتاب السحابة في السماء ظلامٌ في وقتٍ فإنه يعقبه بعد ذلك ضحكُ الرياض ، فما لم
تبك السماء لا يضحكُ الروضُ ، كما قيل :

وما تمُّ فيه السماء تبكي والأرض من تحتها عروسُ

كذلك تنشأ في القلب صحابة الطلب ، فيحصل للقلب ترددُ الخاطر ، ثم يلوح وجهُ
الحقيقة ، فتضحكُ الروح لفنونِ راحتِ الأنس ، وصنوفِ أزهارِ القرب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ

من خيفته ﴾

أى الملائكة أيضاً تسبح من خوفه تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ

(١) مصوبة هكذا في الهامش ، والمعنى يتقبلها ويرفض (تمن) التي في المتن .

(٢) وردت (القرآن) وهي خطأ في السسخ .

(٣) وردت (كم) (٤) وردت (الصحاب) بالصاد وهي خطأ .

يشاء ، وهم يُجَادُونَ في الله وهو
شديدُ الحَالِ ﴿

قد يكون في القلب حنين وأنين ، وزفير وشهيق . والملازمة إذا حصل لم على قلوب
المريدين — خصوصاً — اطلاعُ يكون دماً لأجلهم ، لا سيما إذا وقعت لواحد منهم فترة ،
والفترة في هذه الطريقة الصواعقُ التي يصيب بها من يشاء ، وكما قيل :

ما كان ما أوليت من وصلنا إلا سراجاً لاح^(١) ثم انطفأ

قوله جل ذكره : ﴿ له دعوة الحق والذين يدعون من
دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا
كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه
وما هو ببالغ ﴾

دواعي الحق تصير لأثمة في القلوب من حيث البرهان فمن استمع إليها بسمع الفهم ،
استجاب لبيان العلم . وفي مقابلتها دواعي الشيطان^(٢) التي تهتف بالعبد بتزيين المعاصي ، فمن
أصغى إليها بسمع الغفلة استجاب لصوت^(٣) النّفس ، ومعه دواعي النفس وهي قائدة للعبد بزمَام
الخطوِظ ، فمن رَكَنَ إليها ولاحظها وقع في هوان الحجاب .

ودواعي الحق تكون بلا واسطة ملك ، ولا بدلالة عقل ، ولا بإشارة علم ، فمن أسخمه
الحق ذلك استجاب لا محالة لله بالله .

قوله جل ذكره : ﴿ وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ﴾

هواجس النفس ودواعيها تدعو — في الطريقة — إلى الشرك ، وذلك بشهود شيء
منك ، وحسبان أمر لك ، وتعريح في أوطان الفرق ، والعنى عن حقائق الجمع .

قوله جل ذكره : ﴿ والله يسجد من في السموات

(١) وردت (راح) بالراء والمعنى لا يتقلبها فاخترنا (لاح) لأنها أقرب في المعنى والخط .

(٢) وردت (السلطان) وهي خطأ في اللسخ .

(٣) وردت (لصورت) والراء زائدة كما هو واضح .

والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم
بالغدو والأصال ﴿

المؤمن يسجد لله طوعاً ، وإذا نزل به ضر أجهأ إلى أن يتواضع ويسجد ، وذلك معنى سجوده كرهاً — وهذا قول أهل التفسير . والكافر يسجد طائماً مختاراً ، ولكن لما كان سجوده لطلب كشف الغر قال تعالى : إنه يسجد كرهاً وعلى مقتضى هذا كل من يسجد لا ابتغاء عوض أول كشف محنة .

ويقال السجود على قسين : ساجد بنفسه وساجد بقلبه ؛ فسجود النفس معهود^(١) ، وسجود القلب من حيث الوجود . . . وفرق بين من يكون بنفسه ، وواجد بقلبه .
ويقال الكل يسجدون لله ؛ إما من حيث الأفعال بالاختيار ، أو من حيث الأحوال بنعت الافتقار والاستبشار : سجود من حيث الدلالة على الوحدةانية ؛ فكل جزء من عين أو أثر فعلي الوحدةانية شاهد ، وعلى هذا المعنى لله ساجد . وسجود من حيث الشهادة على قدرة الصانع واستحقاقه لصفات الجلال .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
قُلْ اللَّهُ قُلْ أَفَاتُخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ
لَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ﴾

سَلِّمٌ — يا محمد — مَنْ مَوْجِدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَقْدَرُهَا ، وَمُخْتَرِعُ مَا يَحْدُثُ فِيهَا
وَمَدْبُرُهَا ؟ فَإِنْ أَسْكَتَهُمْ عَنِ الْجَوَابِ مَا اسْتَكَنَّ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَهْلِ فَقُلْ اللَّهُ مَنْشِئُهَا وَمَجْرِبُهَا .
ثم قال : « أفأتخذتم من دونه أولياء » : يعنى الأصنام ، وهى جمادات لا تملك لنفسها نفعاً ولا ضراً ، ويلتحق فى المعنى بها كل من هو موسوم برقم الحدوث ، فمن علق قلبه بالحدثان ساوى — من وجه — من عبدة الأصنام ، قال تعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون »^(٢) .

(١) أى السجود فى الصلوات العادية بالنسبة للكافة ، وأما سجود القلب فللخاصة .

(٢) آية ١٠٦ سورة يوسف .

قوله جل ذكره: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ

أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾

الأعمى من على بصيرته غشاوة وحجبة ، والبصير من كحل الحق بصيرة سره بنور

التوحيد . . لا يستويان !

ثم هل تستوي ظلمات الشرك وأنوار التوحيد ؟ ومن جملة النور الخروج إلى ضياء شهود

التقدير .

قوله جل ذكره: ﴿أَمْ جَاءَ اللَّهُ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ

فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ

كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾

أى لو كان له شريك لوجب أن يكون له نداء مضاه ، وفي جميع الأحكام له موازي ، ولم

يجد حينئذ التمييز بين فعليهما .

وكذلك لو كان له نداء . . فإن إثباتهما شيئين اثنين يوجب اشتراكهما في استحقاق

كل وصف ، وأن يكون أحدهما كصاحبه أيضاً مستحقاً له ، وهذا يؤدي إلى ألا يعرف

المعل . . وذلك محال .

قوله جل ذكره: ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ

الْقَهَّارُ﴾

« كل شيء » تدخل فيه المخلوقات بصفات وأفعالها ، والمخاطب لا يدخل في الخطاب .

« وهو الواحد » : الذى لا خلف عنه ولا يدل (١) ، الواحد الذى فى فضله منزه عن

فضل كل أحد ، فهو الكافى لكل أحد ، ويستعين به كل أحد .

« والقهار » : الذى لا يجرى بخلاف حكمه — فى ملكه — نفس .

قوله جل ذكره: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أودية

(١) وردت (يدل) بالياء وهى خطأ فى النسخ .

بِقَدْرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا
وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ
حَلِيبَةٍ أَوْ مَنَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ كَذٰلِكَ
يَضْرِبُ اللهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ،
فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ
النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذٰلِكَ
يَضْرِبُ اللهُ الْأَمْثَالَ ﴿٢٢٤﴾

هذه الآية تشتمل على أمثال ضربها الله لتشبيه القرآن المتزل بالماء المتزل من السماء ،
وشبهه القلوب بالأودية ، وشبهه وساوس الشيطان وهو اجس النفس بالزبد الذي يعلو الماء ،
وشبهه الخلق^(١) بالجواهر الصافية من الخبيث كالذهب والفضة والنحاس وغيرها ، وشبهه
الباطل بخبيث هذه الجواهر . وكما أن الأودية مختلفة في صفرها وكبرها وأن بقدرها تحتل الماء
في القلة والكثرة — كذلك القلوب تختلف في الاحتمال على حسب الضعف والقوة . وكما أن
السيل إذا حصل في الوادي يطهر الوادي فكذلك القرآن إذا حصل حفظه في القلوب نفي
الوساوس والهوى عنها ، وكما أن الماء قد يصحبه ما يكدره ، ويخلص بعضه مما يشوبه —
فكذلك الإيمان وفهم القرآن في قلوب المؤمنين حين تخلص من نزغات الشيطان ومن
الخواطر الرديئة ، فالقلوب بين صافي وكدير .

وكما أن الجواهر التي تتخذ منها الأواني إذا أذيت خلصت من الخبيث كذلك الحق
يتميز من الباطل ، ويبقى الحق ويضمحل الباطل .

ويقال إن الأنوار إذا تلامت في القلوب نقت آثار الكلفة ، ونور^(٢) اليقين ينفي ظلمة
الشك ، والعلم ينفي تهمة الجهل ، ونور المعرفة ينفي أثر النكرة ، ونور المشاهدة ينفي آثار البشرية ،

(١) هكذا في الصورة وترجح أنها (الحق) ليقابل (الباطل) كما تقابل الجواهر الصافية الخبيث —
ويزيد من قوة هذا الترجيح ما سياتي بعد قليل عند (التمييز بين الحق والباطل) .
(٢) وردت (ونور) وهي خطأ في النسخ .

وأنوار الجمع تنفي آثار التفرقة . وعند أنوار الحقائق تتلاشى آثار الحفظ ، وأنوار طلوع الشمس من حيث العرفان تنفي سدقة الليل من حيث حساب أثر الأغبار .

ثم الجواهر التي تتخذ منها الأواني مختلفة فمن إناء يتخذ من الذهب وآخر من الرصاص ، إلى غيره - كذلك القلوب تختلف ، وفي الخبر : إن لله تعالى أواني وهي القلوب ، فزاهد قاصدٌ ومحِبٌ واجِدٌ ، وعابدٌ خائفٌ وموحدٌ عارفٌ ، ومنعبدٌ متعففٌ ومنهجٌ منصوفٌ ، وأنشدوا :

أوانيها شتى الفنون وإنما تسقى بماء واحدٍ من منهلٍ

قوله جل ذكره : ﴿ للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين

لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به أولئك لهم سوء الحساب وماوهم جهنم ويئس المهاد ﴾

« الحسنى » (١) : الوعد بقبول استجاباتهم ، وذلك من أجل الأشياء عندهم ، فلا شيء أعزُّ على المحبِّ من قبول محبوبه منه شيئاً .

أما الذين لم يستجيبوا له فلو أن لهم جميع ما في الأرض وأنفقوه عمداً لا يقبل منهم ، ولم سوء الحساب ، وهو المناقشة في الحساب ، ثم ماوهم جهنم ودوام العذاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أفمن يعلم أنما أنزل إليك

من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكروا أولوا الألباب ﴾

استفهام في معنى النفي ، أى لا يستوى البصير والضرير ، ولا المقبول بالمرحود بالحجة ، ولا المؤمن بالشر . فالمعرض للتعذيب ، ولا الذى أقصيناه عن شهودنا بالذى هديناه

(١) يرى النسي أن (الحسنى) هنا صفة للمصدر أى استجابوا الاستجابة الحسنى .

(٢) أخطأ الناسخ إذ جعلها (أفلم) .

بوجودنا . إنما يتعظ من عقله له تشریف ، دون من عقله له سبب إقصاء وتعنيف .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ (١) يُوقُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ
وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ﴾

الوفاء بالمعهد باستدامة العرفان ، والوفاء بشرط الإحسان ، والتوقى من ارتكاب العصيان
بذلك أبرم العقد يوم الميثاق والضمان .

وميثاق قوم ألا يعبدوا شيئاً سواه ، وميثاق قوم ألا يسألوا سواه

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ
يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ
الْحِسَابِ ﴾ (٢)

الذين يصلون الإيمان به بالإيمان بالأنبياء والرسل .

ويقال الذين يصلون أنفاسهم بعضاً ببعض ، فلا يتخللها نفس لغير الله ، ولا بنير الله ،
ولا في شهود غير الله .

ويقال يصلون سيرهم بسراهم في إقامة العبودية ، والتبرى من الحول والقوة .

وقوله : « ويخشون ربهم » : الخشية لجام يوقف المؤمن عن الركن في ميادين الهوى ،
وزمام يجبره إلى استدامة حكم التقى .

وقوله : « ويخافون سوء الحساب » هو أن يبدو من الله ما لم يكونوا يحتسبون

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾

الصبر يختلف باختلاف الأغراض التي لأجلها يصبر الصابر ، فالعباد يصبرون لخوف
العقوبة ، والزهاد يصبرون طمعاً في المثوبة ، وأصحاب الإرادة هم الذين صبروا ابتغاء وجه
ربهم ، وشروط هذا النوع من الصبر رخص ما يجمع من الوصول ، واستدامة التوقى منه ،

(١) أخطأ الناسح إذ حملها (والذين) .

(٢) هذه الآية مستدركة في هامش الورقة بعد أن سقطت من المتن .

فيدخل فيه ترك الشهوات ، والتجردُ عن جميع الشواغل والعلاقات ، فيصبر عن العلفِ والزلة .
وعن كل شيء يشغل عن الله .

ومما يجب عليه الصبر الوقوفُ على حكم تعزيرِ الحق ، فإنه - سبحانه - يفضّلُ على
الكافة من المجتهدين ، ويتعزز - خصوصاً - على المریدين ، فيمنحهم الصبر في أيام
إرادتهم ، فإذا صدّقوا في صبرهم جادّ عليهم بتحقيق ما طلبوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا
وَعَلَانِيَةً ﴾ .

الأغنياء ينفقون أموالهم . والعُباد ينفقون نفوسهم ويتحملون مصروف الاجتهاد ،
ويصبرون على أداء الفرائض والأوراد . والمریدون ينفقون قلوبهم ويسرعون إلى أداء الفرائض
والأوراد ويصبرون إلى أن يسوحَ علم من الإقبال عليهم . وأما المحبون فينفقون أرواحهم . .
وهي كما قيل :

أَلَسْتُ لِي خَلْفًا ؟ كَفَى شَرَفًا فَمَا وِرَاءَكَ لِي قَصْدٌ وَمَطْلُوبُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبَدَرُوا لِي بِالْحَسَنَةِ الْيَسِيَّةِ أَوْلِيكَ
لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾

يعاشرون الناس بحسن الخلق ؛ فيبدأون بالإيصال ولا يطلبون الانتصاف ، وإن
عاملهم أحدٌ بالجفاء قاتلوه بالوفاء ، وإن أذنب إليهم قومٌ اعتذروا . هم ، وإن مرضوا
عادوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ
صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَرْوَاجِهِمْ
وَذُرِّيَّتِهِمْ ، وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ
عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ * سَلَامٌ
عَلَيْكُمْ بِمَا نَصَبْتُمْ ، فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ ﴾

يتم النعمة عليهم بأن يجمع بينهم وبين من يحبون محبتهم من أقاربهم وأزواجهم ،
وقد ورد في الخبر : « المرء مع من أحب » فمن كان محبوبه أمثاله وأقاربه حشراً معهم ،
ومن كان اليوم بقلبه مع الله ، فهو غداً مع الله ، وفي الخبر : « أنا جليس من ذكرني » ،
وهذا في العاجل ، وأما في الآجل ، ففي الخبر : « الفقراء الضابرون جلساء الله
يوم القيامة » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ
بَعْدِ مِيثَاقِهِ ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ
بِهِ أَنْ يُوْصَلَ ، وَيُفْسِدُونَ فِي
الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ
سُوءُ الدَّارِ ﴾

من كفر بعد إيمانه نقض عهد الإسلام في الظاهر ، ومن رجع إلى أحكام العادة بعد
سلوكه طريق الإرادة ، فقد نقض عهده في السراء . . . فهذا مرتدٌ جهرًا ، وهذا
مرتدٌ سِرًا ، والمرتد جهرًا عقوبته قطع رأسه ، والمرتد سِرًا عقوبته قطع سِيره .

وقوله : « ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل » ، هو نقض قوله : « يصلون ما أمر
الله به أن يوصل » .

ويقال نقض العهد هو الاستعانة بالأغيار ، وترك الاكتفاء بالله الجبار .
ويقال نقض العهد الرجوع إلى الاختيار والتدبير بعد شهود الأقدار ، وملاحظة
التقدير .

ويقال نقض العهد بترك نفسه ، ثم يعود إلى ما قال بتركه .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ ﴾

يبسط الرزق للأغنياء ويطأ لئيمهم بالشكر ؛ ويضيِّق على الفقراء ويطأ لئيمهم بالصبر

وَعَدَّ الزِّيَادَةَ لِلشَّاكِرِينَ ، وَوَعَدَ الْمُعِيَّةَ لِلصَّابِرِينَ . لِلأَغْنِيَاءِ الأَمْوَالُ بِمَزِيدِهَا ، وَلِلْفُقَرَاءِ التَّجْرُدُ فِي الدَّارَيْنِ عَنْ طَرِيقَتَيْهَا وَتَلِيدِهَا .

قوله حل ذكره : ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلا مَتَاعٌ ﴾

فَرِحَ الأَغْنِيَاءُ بِزَكَاءِ أَمْوَالِهِمْ ، وَفَرِحَ الْفُقَرَاءُ بِصَفَاءِ أَحْوَالِهِمْ .

« وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلا مَتَاعٌ » قَلِيلٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمُ اللهُ ؛ فَأَمْوَالُ الأَغْنِيَاءِ — وَإِنْ كَثُرَتْ — قَلِيلَةٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمْ مِنْ وَجُودِ أَفْضَالِهِ ، وَأَحْوَالُ الْفُقَرَاءِ — وَإِنْ صَفَّتْ — قَلِيلَةٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمْ مِنْ شُهُودِ جِلالِهِ وَجِلالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنابَ ﴾

« يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ » : وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يَشْهَدُوا مَا أُعْطِيَ نَبِينًا — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — مِنْ الشُّوَاهِدِ وَالْبُرْهَانِ حَتَّى (. . .) (١) الزِّيَادَةَ .

« وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » : وَهُمْ الَّذِينَ أَبْصَرُوا بَعْيُونَ أَسْرَارَهُمْ مَا خُصَّ بِهِ مِنَ الأَنْوَارِ فَسَكَنُوا بِنُورِ اسْتِبْصَارِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ، أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾

قَوْمٌ اطْمَأْنَنَتْ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللهِ ، وَفِي الذِّكْرِ وَجَدُوا سَلْوَتَهُمْ ، وَبِالذِّكْرِ وَصَلُوا إِلَى صَفْوَتِهِمْ . وَقَوْمٌ اطْمَأْنَنَتْ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللهِ فَذَكَرَهُمُ اللهُ — سَبَّحَانَهُ — بِلُطْفِهِ ، وَأَثْبَتَ الطَّمَأْنِينَةَ فِي قُلُوبِهِمْ عَلَى وَجْهِ التَّخْصِيفِ لَهُمْ .

(١) مشتبه .

ويقال إذا ذكروا أن الله ذكّرهم استروحت قلوبهم ، واستبشرت أرواحهم ، واستأنست أسرارهم ، قال تعالى : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » لما نالت بذكّره من الحياة ، وإذا كان العبد لا يطمئن قلبه بذكر الله ، فذلك ليحلل في قلبه ، فليس قلبه بين القلوب الصحيحة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجْرُهُمْ ﴾

﴿ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجْرُهُمْ ﴾

طابت أوقاتهم وطابت نفوسهم .

ويقال طوبى لمن قال له الحق : طوبى .

طوبى لهم في الحال ، وحسن المآب في المال .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ لَّتَلَوْنَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾

﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ لَّتَلَوْنَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾

﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ لَّتَلَوْنَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾

لئن أرسلناك بالنسوة إليهم فلقد أرسلنا قبلك كثيراً من الرسل . لئن أصابك منهم بلاء

فلقد أصاب من قبلك كثير من البلاء ، فأصبر كما صبروا وتوَجَّر كما أُجروا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ﴾

﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ﴾

لئن كفروا بنا فآمن أنت ، وإذا آمنت فلا تسأل بمن جحد ، فإنك أنت المقصود من

البرية ، والمخصوص بالرسالة والمحبة .

لو كان يجوز في وصفنا أن يكون لنا غرض في أفعالنا .

ولو كان الغرض في الخلق فانت سيد البشر ، وأنت المخصوص من بين البشرية بحسن

الإقبال^(١) ، فهذا مخلوق يقول في مخلوق :

(١) هذه أقصى دوحه في التصور الشخصية الرسول صلوات الله عليه — في نظر هذا الصوفي .. قال ذلك مأموال ناحت آخر كتاب عمر بن أبي الجبلي عن « الإنسان الكامل » ، لنلاحظ الفرق الهائل بين الاتجاهين .

وكنْتُ أُخْرِتُ أَوْطَارِي لَوْ قَتَّ فَكَانَ الْوَفْتُ وَقَتُّكَ وَالسَّلَامُ
وكنْتُ أَطَالِبُ الدُّنْيَا بِحُبِّ فَكَنْتُ الْحُبَّ.. وَاتَّقَطَعَ الْكَلَامُ

قوله جل ذكره: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ
أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ سُكِّمَتْ بِهِ
الْمَوْتَى بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾

لو كان شيء من المخلوقات يظهر بغيرنا في الإيجاد لكان يحصل بهذا القرآن ، ولكن
المتشبه الله ، والخير والشر جملة من الله ، والأمم كله لله . فإذا لم يكن شيء من الحدثان
بالقرآن — والقرآن كلام الله العزيز — فلا تكون ذرة من النفي والإثبات لمخلوق . . فإن
ذلك محال .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَلَمْ يَأْتِنَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ
اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾

معناه أفلم يعلم الذين آمنوا ، ويقال أفلم يأمسوا من إيمانهم وقد علموا أنه من يهديه الحق
فهو المهتدي ؟

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا
صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ
دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾

يعنى شؤم كفرهم لا يزال واصلاً إليهم ، ومقتص^(١) فعلهم لا يحق بهم أبداً .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ
فَأَمَلَيْتُمْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ، ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ
فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾

(١) من (اقتص) والقصاص أن يوقع على الجاني مثل ما جى .

أنزل هذه الآية على جهة التسلية للرسول -- صلى الله عليه وسلم -- عما كان يلاقيه منهم .
وكما أن هؤلاء في التكذيب جرّوا على نهجهم فنحن أدمنا سُنتنا في التعذيب معهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَمَن هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾

الجواب فيه مضمع ؛ أي أمن هو مجرّي ومنشى الخلق والمطالع عليهم ، لا يخفى عليه منهم شيء ؛ كمن ليس كذلك ؟ لا يستويان غداً أبداً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَمَلُوا اللَّهَ شُرَكَاءَ قُلُوبِهِمْ قُلْ مَحْضُهُمْ أَمْ تُنْبِئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ ﴾

قل لهم أروني أي تأثير منهم ، وأي نفع لكم فيهم ، وأي ضرر لكم منهم ؟ أتقولون ما يعلم الله بخلافه ؟ وهذا معنى قوله : « ما لا يعلم » .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ، وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ﴾ .

أي قد تبين لكم أن ذلك من كيد الشيطان ، وزين للذين كفروا مكرهم ، وصاروا مصدودين عن الحق ، مسدودة عليهم الطرُق ، فإن من أضله حكمه -- سبحانه -- لا يهديه أحداً قطعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ، وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴾ .

المثل أي الصفة ، فصفة الجنة التي وعد المتقون هي أنها جنة تجري من تحتها الأنهار ، وأكلها دائم وظلها دائم ، أي أن اللذات فيها متصلة . وإنما لهم جنات معجلة ومؤجلة ، فالمؤجلة

ما ذكره الله - سبحانه - في نص القرآن ، والمعجزة جنة الوقت^(١) . . . والدرجات - من حيث البسط - فيها متصلة ، ونفحات الأنس لأربابها لا مقطوعة ولا ممنوعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ ﴾ .

يريد بهم مؤمنى أهل الكتاب الذين كانوا يفرحون بما ينزل من القرآن لصدق يقينهم .

﴿ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَن يُنْكِرُ بَعْضَهُ ﴾

أى الأحزاب الذين قالوا كان محمد يدعو إلى إله واحد ، فالآن هو ذا يدعو إلى إلهين لما نزل : « قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن »^(٢) .

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ

وَلَا أُشْرِكُ بِهِ ، إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ

مَأْبٍ ﴾ .

قل يا محمد : « إنما أمرت أن أعبد الله » . والعبودية المبادرة إلى ما أمرت به ، والمحاذرة^(٣) مما زجرت عنه ، ثم التبرئى عن الحول والمنة ، والاعتراف بالطول والمنة .

وأصل العبودية القيام بالوظائف ، ثم الاستقامة عند رَوْح اللطائف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِن

اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ .

أى حُكْمًا ببيان العرب ؛ لأن الله تعالى أرسل الرسل فى كل وقت كلاً بلسان قومه

ليبتدوا إليه .

ويقال من صفات العرب الشجاعة والسخاء ومراعاة الذمام ، وهذه الأشياء مندوب إليها

فى الشريعة .

(١) أى جنة أرباب الأحوال . . . هنا فى هذه الدنيا

(٢) آية ١١٠ سورة الإسراء . ومنهم كعب بن الأشرف والسيد والمقب وأشباعهم .

(٣) وردت (المحاذرة) بالضاد وهى خطأ فى النسخ كما هو واضح من السياق .

« ولئن اتبعت أهواءهم » : أى ولئن وافقتهم ، ولم تعنصم بالله ، ووَقَعْتَ على قلبك حشمةً من غير الله — فَمَالَكَ من وَاقٍ من الله .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وجعلنا لهم أزواجًا وخزينةً وما كان رسولٌ أَن يَأْتِيَ بآيَةٍ إِلَّا بَأْذِنِ اللَّهِ ﴾

أى أرسلنا رُسُلًا من قبلك إلى قومهم ، فلم يكونوا إلا من جنسك ، وكما لكم أزواج وخرية كانت لهم أزواج وخرية ، ولم يكن ذلك قادمًا في صحة رسالتهم ، ولا تلك العلاقات كانت شاغلة لهم .

ويقال إن من اشتغل بالله فكثرة العيال وتراكم الأشغال لا تؤثر في حاله ، ولا يضره ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ .

أى لكل شيء أجل مثبت في كتاب الله وهو المحفوظ ، وله وقت قسيم له ، وأنه لا اطلاع لأحدٍ على علمه ، ولا اعتراض لأحدٍ على حكمه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ .

المشيئة لا تتعلق بالحدوث ، والحوادث متصلة بالحدوث .

فصفات ذات الحق — سبحانه — من كلامه وعلمه ، وقوله وحكمه لا تدخل تحت الحو والاثبات ، وإنما يكون الحو والاثبات من صفات فعله ؛ الحو يرجع إلى العدم ، والاثبات إلى الإحداث ، فهو محو من قلوب الزهاد حُبُّ الدنيا ويُنْثِبُ بَدَلَهُ الزهد فيها ، كما في خبر حارثة : « عزفت نفسى عن الدنيا فاستوى عندى حجرها وذهبها » (١) .

(١) سأل النبي (س) حارثة . لكل حق حقيقة ، فما حقيقة إيمانك ؟ فقال : عزفت نفسى عن الدنيا ، خرجنا هذا الحديث فى هامش سابق .

ويعمحو عن قلوب العارفين الحفظاً ، ويثبتُ بدلها حقوقه تعالى ، ويمحو عن قلوب
المؤحدين شهود غير الحق ويثبت بدله شهود الحق ، ويمحو آثار البشرية ويثبت أنوار
شهود الأحدية .

ويقال يمحو العارفين عن شواهدهم ، ويثبتهم بشاهد الحق .
ويقال يمحو العبد عن أوصافه ويثبت بالحق فيكون محواً عن الخلق مثبتاً بالحق للحق .
ويقال يمحو العبد فلا يجرى عليه حكم التدبير ، ويكون محواً بحسب جريان أحكام التقدير ،
ويثبت سلطان التصديق والتقليب بإدخال ما لا يكون فيه اختيار عليه على ما يشاء .
ويقال يمحو عن قلوب الأجانب ذكر الحق ، ويثبت بدله غلبات الغفلة وهو اجم النسيان .
ويقال يمحو عن قلوب أهل الفترة ما كان يلوح فيها من لوازم الإرادة ، ويثبت بدلها
الرجوع إلى ما خرجوا عنه من أحكام المادة .
ويقال يمحو أضرار الزلة عن نفوس العاصين ، وآثار العصيان عن ديوان المذنبين
(ويثبت) ^(١) بدل ذلك لوعة الندم ، وانكسار الحسرة ، والحمود عن متابعة الشهوة .
ويقال يمحو عن ذنوبهم السيئة ، ويثبت بدلها الحسنة ، قال تعالى : « فأولئك يبدل الله
سيئاتهم حسنات » .

ويقال يمحو الله نضارة الشباب ويثبت ضعف للشيب .
ويقال يمحو عن قلوب الراغبين في مودة أهل الدنيا ما كان يحملهم على إيثار محبتهم ،
ويثبت بدلاً منه الزهد في محبتهم والاشتغال بعشرتهم .
ويقال يمحو الله ما يشاء من أيام صفت من الغيب ^(٢) ، وليال كانت مضاءة بالزلفنة والقربة
ويثبت بدلاً من ذلك أياماً هي أشد ظلاماً من الليالي الخنادس ^(٣) ، وزماناً يجعل سعة الدنيا
عليهم محابس .

(٢) سقطت هذه اللفظة من النسخ .

(٢) من (الغيب) يكون المعنى أن الأيام التي كانت تمنح لهم من الغيب صافية ، ولكننا لا نستبعد أنها
قد تسكون (الغيم) على معنى خلوت تلك الأيام من كل كدورة بدليل المقابلة التي وردت فيها بعد .
(٣) جمع خندس أي شديد السواد .

ويقال يحو العارفين بكشف جلاله ، ويثبتهم في وقت آخر بلطف جماله .
 ويقال يحوهم إذا تجلّى لهم ، ويثبتهم إذا تعزّز عليهم .
 ويقال يحوهم إذا ردهم إلى أسباب التفرقة لأنهم يبصرون بنعت الافتقار والانكسار ،
 ويثبتهم إذا تجلّى لقلوبهم فيبصرون بنعت الاستبشار ، ويشهدون بحكم الافتخار .
 قوله جل ذكره : ﴿ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾
 قيل اللوح المحفوظ الذي أثبت فيه ما سبق به علمه وحكمه مما لا تبدل ولا تغيير فيه .
 ويقال إنه إشارة إلى علمه الشامل لكل معلوم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ مَا نُزِينَتْكَ بِمَعْذِرٍ نَعِدُهُمْ
 أَوْ نَتَوَفَّيْنَكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ
 وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾

نفى عنه الاستعجال أمراً ، و (. . .) (١) في قلوبهم أنه يوشك أن يجعل الموعد جبراً .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
 نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ
 لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ ﴾

في النفاسير : يموت العلماء ، وفي كلام أهل المعرفة يموت الأولياء ، الذين إذا أصاب
 الناس بلاء ومحنة فزعوا إليهم فيدعون الله ليكشف البلاء عنهم .

ويقال هو ذهب أهل المعرفة حتى إذا جاء مسترشداً في طريق الله لم يجد من يهديه إلى الله .
 ويقال : في كل زمان لسان ينطق عن الحق سبحانه (٢) ، فإذا وقعت فترة سكن ذلك
 اللسان — وهذا هو النقصان في الأطراف الذي تشير إليه الآية ، وأنشد بعضهم :

طوى العصران ما نشره منى وأبلى جدتي نشر وطى

(٢) يتصل ذلك بفكرة القطب والأوتاد والأبدال

(١) مشبهة .

أراني كل يوم في انتقاص ولا يبقى مع النقصان شيئاً
ويقال ينقصها من أطرافها أي بفتح المدائن وأطراف ديار الكفار ، وانتشار الإسلام ،
قال تعالى : « ليظهره على الدين كله » (١) .

ويقال ينقصها من أطرافها بخراب البلدان ، قال تعالى : « كل شيء هالك إلا وجهه » (٢)
وقال : « كل من عليها فان » (٣) فهو عود الحق خراب العالم وفناء أهله ، ووعده حق لأن
كلامه صدق ، والله بحكم لا معقب لحكمه ، ولا ناقض لما أبرمه ، ولا مبرم لما نقضه ،
ولا قابل لمن رده ، ولا راد لمن قبله ولا معز لمن أهانه ، ولا مدلل لمن أعزّه .
« وهو سريع الحساب » : لأن ما هو آت قريب .

ويقال « سريع الحساب » في الدنيا ، لأن الأولياء إذا ألبوا بشيء ، أو هموا المزجور
عوتبوا في الوقت ، وطولبوا بحسن الرجعي .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ

المكرُ جميعاً يعلم ما تكسبُ كلُّ

نفسٍ وسيعلم الكفارُ لِمَنْ عَقَبَى الدارُ ﴾

مكرهم إظهار الموافقة مع إسرارهم الكفر ، ومكر الله بهم توهمهم أنهم مُحْسِنُونَ
في أعمالهم ، وحسبانهم (٤) أنهم سَنَأَمْنُ أحوالهم ، وظنهم أنه لا يحيق بهم مكرهم ، ونخليته
إياهم — مع مكرهم — من أعظم مكره بهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ويقول الذين كفروا : لَسْتَ مُرْسَلًا

قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ

وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾

(١) آية ٢٨ سورة الفتح .

(٢) آية ٨٨ سورة القصص .

(٣) آية ٢٦ سورة الرحمن .

(٤) وردت (وحسبانهم) وهي خطأ في النسخ .

وَبِالْ كُذِّيبِهِمْ عَائِدٌ إِلَيْهِمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ لَكَ بِصِدْقِكَ . « وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ »
هو الله سبحانه وتعالى عنده علمُ جميع المؤمنين . قللنى كفى بالله شهيداً فعنده علم الكتاب
وكفى بالمؤمنين شهيداً ، إذ المؤمنون يعلمون ذلك .

السورة التي يذكر فيها إبراهيم عليه السلام

قوله جل ذكره : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

بسم الله معناه بالله ؛ قلوب العارفين بالله إشراقها ، وقلوب الوالدين بالله احتراقها ،
لهؤلاء فا (. . .) (١) محبته ، ولهؤلاء شوقاً إلى عزيز رؤيته .

وأصحاب الوصول قالوا : بالله . . . فوصل من الطالبين من وصل

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ

النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ

رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾

أقسم بهذه الحروف : إِنَّهُ لَكِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ بِهِ مِنْ ظُلُمَاتِ الْجَهْلِ إِلَى
نور العلم ، وَمِنْ ظُلُمَاتِ الشُّكِّ إِلَى نور اليقين ، ومن ظلمات التدبير إلى فضاء شهود التقدير ،
ومن ظلمات الابتداء (٢) إلى نور الاتباع ، ومن ظلمات دعاوى النفس إلى نور معارف
القلب ، ومن ظلمات التفرقة إلى نور الجمع — بإذن ربهم ، وبإرادته ومشيتته ، وسابق
حكيمه وقضائه إلى صراط رحمته ، وهو نهج التوحيد وشواهد التفريد .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي

الْأَرْضِ وَقِيلُ لِلْكَافِرِينَ مِنْ

عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾

عَرَفَ الْخَلْقَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ .

(١) مشقبة .

(٢) وردت (الابتداء) بالهمزة وهي خطأ من الناسخ .

فَمَنْ عَرَفَ فَلَهُ الْمَأْتَابُ الْحَمِيدُ ، وَمَنْ جَحَدَ فَلَهُ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ ؛ وَذَلِكَ الْعَذَابُ هُوَ
جَهَنَّمُ بِأَنَّهُ — سَبْحَانَهُ — مَنْ هُوَ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى
الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
وَيَبْتَغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴾

ثم ذكر ذمهم أخلاقهم ، فقال : هُمُ الَّذِينَ يُؤْتِرُونَ السَّبِيلَ مِنَ حُطَامِ الدُّنْيَا عَلَى الْخَطِيرِ
مِنَ نِعَمِ الْآخِرَةِ ، وَذَلِكَ مِنْ شِدَّةِ جُحْدِهِمْ ، وَيَبْتَغُونَ لِلدُّنْيَا عِوَجًا بكَثْرَةِ جَمْعِهِمْ ، أُولَئِكَ لَمْ
فِي الدُّنْيَا الْفِرَاقُ وَهُوَ أَشَدُّ عِقَابًا ، وَفِي الْآخِرَةِ الْإِحْتِرَاقُ وَهُوَ أَجْلٌ مَحْنَةٌ وَمُصِيبَةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ
قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّهُ اللَّهُ مَنْ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴾

إِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ لِيَكُونَ آكِدًا فِي إِزَامِ الْحُجَّةِ ، وَأَنْتَى يَنْفَعُ ذَلِكَ إِذَا لَمْ يُؤَفَّقُوا لِسُلُوكِ
الصَّحَّةِ ؟ فَأَهْلُ الْهُدَايَةِ فَازُوا بِالْعِنَايَةِ السَّابِقَةِ ، وَأَصْحَابُ الْغَوَايَةِ وَقَعُوا فِي ذُلِّ الْعِدَاوَةِ ، فَلَا
اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ فِيمَا يَصْنَعُ ، وَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ أَوْ لَمْ يَفْعَلُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ
قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَذَكَرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾

أَخْرِجْ قَوْمَكَ بِدَعْوَتِكَ مِنْ ظُلُمَاتِ شُكُومِهِمْ إِلَى نُورِ الْيَقِينِ ، وَمَنْ إِشْكَالِ الْجَهْلِ إِلَى رَوْحِ
الْعِلْمِ . وَذَكَرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ ؛ مَا سَلَفَ لَهُمْ مِنْ وَقْتِ الْمِيثَاقِ ، وَمَا رَفَعَ عَنْهُمْ مِنَ الْبَلَاءِ فِي سَابِقِ
أَحْوَالِهِمْ .

ويقال ذكروهم بأيام الله وهي ما سبق لأرواحهم من الصفوة وتعريف التوحيد قبل حلولها
في الأشباح :

سقياً لها ولطيها ولحسها وبهاها
أيام لم (.) (١)

ويقال ذكروهم بأيام الله وهي التي كان العبد فيها في كتم العدم ، والحق يتولى عباده قبل
أن يكون للعباد فعل ؛ فلا جهداً للسابقين ، ولا عناء ولا ترك للمقتصدين ، ولا وقع من الظالم
لنفسه ظلم (٢) .

إذ كان متعلق العلم متناول القدرة ، والحكم على الإرادة . . ولم يكن للعبد اختيار في
تلك الأيام .

قوله : « . . . إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » .

« صبار » : راضٍ بحكمه واقف عند كون لذيد العيش يسره .

« شكور » : محجوب (٣) بشهود النعم عن استغراقه في ظهور حقه . . هذا واقف مع
صبره وهذا واقف مع شكره ، وكلُّ مُلْزَمٌ بمجده وقدره . . والله غالب على أمره ، مقدسٌ
في نفسه مُعزَّزٌ بجلال قدره .

قوله جل ذكره ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ

اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ

يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَنْذِبُونَ

أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ

بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٠٠﴾

(١) بقية الكلام غامضة في الكتابة والمعنى ، وتعجز المطبعة أن تنقل حروفها .

(٢) يشير القشيري بذلك إلى الآية ٣٣ من سورة فاطر : « فمنهم طالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق
بالخيرات » .

(٣) فلا يزول الحجاب إلا إذا تجرد العبد عن شهود النعمة ، وشاهد النعم ، ومن شاهد النعم استقبل
الراء والفرء بلا تمييز .

تَذَكُّرُ مَا سَلَفَ مِنَ النِّعَمِ يُوجِبُ تَجَدِيدَ مَا سَبَقَ مِنَ الْحُبِّ ، وَفِي الْخَبَرِ :
 « جُبِلَتْ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا » ؛ فَالْحَقُّ أَمْرَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .
 بتذكير قومه ما سبق إليهم من فنون إنعامه ، ولطائف إكرامه . . . وفي بعض الكتب المنزلة
 على الأنبياء — عليهم السلام : « عبدي ، أَنَا لَكَ حُبٌّ فَبِحَقِّ عَلَيْكَ كُنْ لِي حُبًّا »
 قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ
 لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ
 عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾

إن شكرتم لأزيدنكم من إنعامي وإكرامِي ، وإن كفرتم بإحسانِي لأعذبنكم اليومَ بامتنعاني ،
 وعذاب بفرأق وهجراني .

لئن عرفتم وصالي لأزيدنكم من وجود نوالي إلى شهود جمالي وجلالي (١) .
 ويقال لئن شكرتم وجوه توفيق العبادة لأزيدنكم بتحقيق الإرادة .
 ويقال لئن شكرتم شهود الآسكانيين لأزيدنكم بشهود أوصافي .
 ويقال لئن شكرتم صنوف إنعامي لأزيدنكم بشهود إكرامِي ثم إلى شهود إقدامي .
 ويقال لئن شكرتم مخلص نعمائي لأزيدنكم منتظر الآتي .
 ويقال لئن شكرتم مخصوص نعمي لأزيدنكم مأمول كرمي .
 ويقال لئن شكرتم ما حولناكم من عطائي لأزيدنكم ما وعدناكم من لقائي .
 ويقال لئن شكرتم ما لوحت في سرائركم زدناكم ما ألبسنا من العصمة لظواهركم .
 ويقال لئن كفرتم نعمتي بأن توهمتم استحقاقها (٢) لجرعناكم ما تستمرون مذاقها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن
 فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيرٌ
 حَمِيدٌ ﴾

(١) أي إن الوجود والشهود . . . هذا الصولي — يرتبطان بالأوصاف لا بالذات ، فقد جلت
 الصدية من أن يستشرف العبد من الذات .
 (٢) أي ينبغي أن تنظروا لأعمالكم بين الاستصغار وأن ما تناولون من نعمة فضل من الله
 وليس نظير أعمالكم .

إن اجتمعتم أنتم ومن عاضدكم ، وكل من غاب عنكم وحضركم ، والذين يقتفون أثركم
 - على أن تكفروا بالله جميعاً ، وأخذتم كل يوم شركاء قطعاً - ما أوجهتم لعزنا شيناً ،
 كما لو شكرتم ما جعلتم يملكنا زيناً . والحق بنعوتهم ووصف جبروتهم علي ، وعن العالم
 بأسره غنى* .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
 قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ
 بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ
 رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ
 فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا
 بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا
 تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴾ .

استفهام في معنى التقرير . أخبره أنه لما جاءتهم الرسل قابلوهم بالكنود ، وعاملوهم بالجحود
 وردوا أيديهم في أفواههم ، وحدوا سبيلاً أمثالهم في الكفر ، وبنوا على الشك والريبة
 قواعدهم ، وأسسوا على الشرك والنفي مذاهمهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَلِى اللَّهِ شَكٌّ قَاطِرٍ
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ
 لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى
 أَجَلٍ مُّسَيَّءٍ ﴾ .

استفهام والمراد منه توبيخ ونفي . سبحانه لا يتحرك نفس إلا بتصرفه .

وكيف يبصر جلال قدره إلا من كحله بنور بره ؟

ثم قال : « يدعركم ليغفر لكم من ذنوبكم » : ليس العجب ممن تكلف لسيد المشاق
 وتحمل ما لا يطاق ، وألا يهرب من خدمة أو ينجح إلى راحة .. إنما العجب من سيد عزيز
 كريم يدعو عبده ليغفر له وقد أخطأ ، ويعامله بالإحسان وقد جفا .

والذى لا يكف عن العناد ، ولا يؤثر رضاه سيده على راحة نفسه فلا يحمل هذا إلا على
قصة بالشقاء سابقة . . وإن أحكام الله برده صادقة . ثم أخبر أنهم قالوا لرسلهم :

﴿ قالوا إن أتم إلا بشرٌ مثلنا
تريدون أن تصدُّونا عما كان يعبد
آبائنا فاتُّونا بسلطانٍ مبين ﴾

نظروا إلى الرسل من ظواهرهم ، ولم يعرفوا سرائرهم ، ومالوا إلى تقليد أسلافهم ،
وأصروا على ما اعتادوه من شقاقهم وخلافهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشرٌ
مثلكم ولكن الله يمينٌ على من
يشاء من عباده ، وما كان لنا أن
نأتيكم بسلطانٍ إلا بإذن الله
وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾

قالت لهم الرسل ما نحن إلا أمثالكم ، والفرق بيننا أنه — سبحانه — من علينا بتعريفه ،
واستخلائنا بما أفرَدنا به من تشريفه . والذى اقترحتم علينا من ظهور الآيات فليس لنا إلى
الإتيان به سبيلٌ إلا أن يُظهِرَهُ اللهُ علينا إذا شاء بما شاء — وهو عليه قدير .

قوله جل ذكره : ﴿ وما لنا ألا نتوكل على الله وقد
هدانا سُبُلَنَا وَكَانَ اللهُ غَنِيًّا غَنِيًّا
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾

« ما لنا ألا نتوكل على الله » : وقد رقنا من حدِّ التكليف بالبرهان إلى وجود روح
البيان بكثرة ما أفاض علينا من جميل الإحسان ، فكفانا من مهان الشان . « وما لنا
ألا نتوكل على الله » : وقد حقق لنا ما سبق به الضمان من وجود الإحسان ، وكفاية ما أظننا
من الامتنان . « ما لنا ألا نتوكل على الله » ولم نخرج إلى التقاضى على الله فيما وعدنا الله .

قوله : « ولنصبرن على ما آذيتونا » : والصبر على البلاء يهون إذا كان على رؤية
المبلي، وفي معناه أشدوا :

يستقدمون بلاياهم كأنهم لا يأسون من الدنيا إذا قبلوا

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين كفروا لرسولهم
لنخرجنكم من أرضنا أو لنعوذن
في مملكتنا فأوحى إليهم ربهم
لنهلكن الظالمين ﴾

لما عجز الأعداء عن معارضة الأنبياء عليهم السلام في الإتيان بمثل آياتهم أخذوا في الجفاء
مهم بأنواع الإنذار ، والتهديد بفنون البلاء من الإخراج عن الأوطان ، والتشريد في البلادان .
وبسط الله على قلوبهم بوعده نصره ولقائه ما أظلمهم من الأمر ، ومكن لهم من مساكن أعدائهم
بما قوى قلوبهم على الصبر على مقاساة بلائهم فقال :

« لهلكن الظالمين » ، وقال :

﴿ وَلَنَسُكِنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ
بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي
وَخَافَ وَعِيدِ ﴾

« وخاف وعيد » : أي خاف مقامه في محل الحساب غداً فأنا ب إلى نفسه على
وجه التخصيص .

ويقال خاف مقامي أي هاب اطلاعي عليه ، فالأول تذكير المحاسبة في الآجل ، والثاني
تحقيق المراقبة في العاجل .

قوله جل ذكره : ﴿ واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ﴾

الاستفتاح طلب الفتح ، والفتح القضاء ، واستمعجوا حلول القضاء مثل قولهم : « إن كان هذا
هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء »^(١) وغيره فلما نزل بهم البلاء ، وتحقق لهم

(١) آية ٣٢ سورة الأنفال .

الأمر لم ينفعهم تضرعهم وبكاؤهم ، ولم تُقبل منهم صدقتهم وفداؤهم ، ونادوا حين لا ندامة ،
وجزعوا بعدما عدِموا السلامة .

ويقال : « واستفتحوا » : بغير الرصل ، ولما وجد الرصل إصراد قومهم سألوا النصرمة
عليهم من الله كقول نوح — عليه السلام : « ربِّ انزلني على الأرض من الكافرين
دياراً » ، وقول مريم عليه السلام : « ربنا اطمس على أمرنا البصائر واشدد على قلوبهم » (١)
فأجابهم الله بإهلاكهم .

ويقال إذا اشتد البلاءُ وصدقَ الدعاءُ قَرُبَ النِّجاءُ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ وَرَاءَهُ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِنْ
سَاءِ مَاءٍ صَدِيدٍ ﴾ يتجرَّعه ولا يكادُ
يُسمِّقه ﴿

لفظ « وراء » يقع على ما بين يديه وعلى ما خلف ، والوراء ما توارى عليك أي
استتر ، ويريد هذا الكافر يأتيه العذاب فيما بين يديه من الزمان ، وعلى ما خلفه ؛ أي لأجل
ما سلف من الماضي من قبيح أفعاله ، ويُسقى من النار ما يشربه جرعة بعد جرعة ،
فلصعوبته ومرارته لا يشربه مرة واحدة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ
غَلِيظٌ ﴾

يرى العذاب — من شدته — في كل عضو ، وفي كل وقت ، وفي كل مكان . وليس
ذلك الموت ؛ لأنَّ أهل النار لا يموتون ، ولكنه في الشدة كاللوت . ثم « من وراءه عذاب
غليظ » : وهو الخلود في النار ، وهذا جزاء من اغترَّ بأيام قلائل ساعدته المشيئة فيها ،
وانخدع فلم يشعر بما يليها .

(١) الآية ٨٨ سورة يونس .

قوله جل ذكره: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ
كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ
عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا
عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ
الْبَعِيدُ﴾

أى وفيما يُنتلى عليك - يا محمد - مثلٌ لأعمال الكفار في تلاشبها ، وكيف أنه
لا يُقبَلُ شيءٌ منها كرمادٍ في يومٍ عاصفٍ ، فإنه لا يَبقى منه شيءٌ - كذلك أعمالهم .
ومن كان كذلك فقد خاب في الدارين ، وحلَّ عليه الويل .

قوله جل ذكره: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ، إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ
وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ الْحَقُّ ، أى له ذلك بحق ملكه ، وخلقهما بقوله
الْحَقِّ ، فجعل كلَّ جزءٍ منهما على وحدانيته دليلاً ، ولَمَنْ أراد الوصول إلى ربه سبيلاً .
ثم قال : إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ بِالْإِفْنَاءِ ، وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ فِي الْإِنْشَاءِ ، وليس ذلك عليه
بعزير ... وأنى ذلك وهو على كل شيء قدير ؟

قوله جل ذكره: ﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ، فَقَالَ الضُّعَفَاءُ
لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ
تَبَعًا فَهَلْ أَتَمُّ مُمْتُونٌ عَلَيْنَا مِنْ
عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾

لم يكونوا عن الحق - سبحانه - مستترين حتى يظروا له ، ولكن معناه صارت
معارفهم ضرورية فحصلوا في مواطن لم يكن لغير الله فيها حكم ، فصاروا كأنهم ظهروا لله .
فقال الضعفاء للذين استكبروا : «إنا كنا لكم تبعاً» توهماً أن يرفعوا عنهم شيئاً من العناء ،
فأجابهم المتكبرون : «إنا جميعاً في العذاب مشتركون ، ولو أمكننا أن نرفع عنكم من

العذاب ، وقدرنا على أن نهدىكم إلى طريق النجاة لنجيناكم مما شكوتُمْ ، وأجبناكم إلى ما سألتُمْ ، ولكنكم لستم اليوم لنا بمصرخين ، ولا نحن لكم بمغِيثين ، ولا لما تدهونا إليه بمستجيبين ...

فلا تلوّمونا ولوموا أنفسكم ، ولات حين ملام ، إنما ينفع لومُ النفس فيما تنمطاه من الإساءة في زمان المهلة وأوقات التكليف ؛ فإن أبواب التوبة مفتوحة ، ولكن لمن لم يتزع روحه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصالحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الأنهارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ
تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۖ ﴾

ذلك الذى مضى ذِكرُهُ صفةُ الكفار والأعداء . وأما المؤمنون والأولياء ، فقال : « وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا ... » والإيمان هو التصديق ، « وعملوا الصالحات » تحقيق التصديق . ويدخل في جملة الأعمال الصالحة ما قلَّ أو كَثُرَ من وجوه الخيرات حتى القدر نبيطه (١) عن الطريق .

و « تحييتهم فيها سلام » — وكذلك قال تعالى : « لهم دار السلام » ، فالوصف العام والتحية لهم من الله السلام .

ويقال إن أحوالهم متفاوتة في الرتبة ؛ فقومٌ سَلِمُوا من الاحتراق ثم من الفراق ثم من العذاب ثم من الحجاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا
ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ * تُؤْتِي
أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا

(١) أَمَاط الأذى أى نجاه وأهمده

وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ * وَمِثْلُ كَلِمَةِ خَيْثَةَ
كَشَجَرَةٍ خَيْثَةَ اجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ
الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ *

هذا مثل ضربه الله للإيمان والمعرفة به سبحانه ، فشبهه بشجرة طيبة ، وأصل تلك الشجرة
ثابت في الأرض وفروعها باسقة وثمراتها وافية . تؤتى أكلها كل وقت ، وينتفع بها أهلها
كل حين .

وأصل تلك الشجرة المعرفة ، والإيمان مُصَحَّحًا بِالْأَدَةِ وَالْبِرَاهِينِ ، وفروعها الأعمال
الصالحة التي هي الفرائض ومجانبة المصاحي .

والواجب صيانة الشجرة مما يضرُّ بها مثل كشف القشر وقطع العروق وإملاق الفصين (١)
وما جرى مجراه .

وأوراق تلك الشجرة القيام بأداب العبودية ، وأزهارها الأخلاق الجميلة ، وثمارها حلاوة
الطاعة ولذة الخدمة .

وكما أن الثمار تختلف في الطعم والطبع والرائحة والصورة . . كذلك ثمرات الطاعات ومعاني
الأشياء التي يجدها العبدُ في قلبه تختلف من حلاوة الطاعة وهي صفة العابدين ، والبسط الذي
يجده العبدُ في وقته وهو صفة العارفين ، وراحة في الضمير وهو صفة المریدين ، وأُنْسٍ يناله
في سرِّه وهو صفة المحبين . وقلق واهتياج يجدهما ولا يعرف سببهما ، ولا يجد سبيلا إلى
سكونه وهو صفة المشتاقين . إلى ما لا يفي بشرحه نطق ، ولا يستوفيه تكافؤ قول . وذكر
من لوائح ولوامع ، وطوارق وشوارق ، كما قيل .

طوارق أنوار تلوح إذا بدت فنظهير كتابنا وتُنْخَبِرُ عن جمع

ثم إن ثمرات الأشجار في السنة مرة ، وثمرات هذه الشجرة في كل لحظة كذا كذا مرة .
وكما قال الله تعالى في ثواب الجنة : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » كذا لطائف هذه الشجرة

(١) أي إذهاب الفاسد منه .

لامتطوعة ولا ممنوعة ، وقلوب أهل الحقائق عنها لامرودة ولا محجوبة ، وهي في كل وقت
ونفس تبدو لم غير محجوبة .

وعمرات الشجرة أشرف الثمار ، وأنوارها أطفأ وأظلمت ، بالانوار ، وإشارات أهل
القصة والفاظهم في مراتبهم ومعانيهم كالرياحين والنور .

ويقال الكلمة الطيبة هي الشهادة بالإلهية ، وللرسول ، صلى الله عليه وسلم — بالنبوة .
وإنما تكون طيبة إذا صدرت عن سر مخلص .

والشجرة الطيبة المعرفة ، وأصلها ثابت في أرض غير صبخة ، والأرض السبخة قلب
الكافر والمنافق ، فالإيمان لا ينبت في قلبيهما كما أن الشجرة في الأرض السبخة لا تثبت .
ثم لا يبدئ للشجرة من الماء ، وماء هذه الشجرة دوام الصيانة ، وإنما تُورق بالكفاية ،
وتتورّد بالهداية .

ويقال ماء هذه الشجرة ماء الندم والحياء والتلف والحمرة والأمانة والخشوع
وإسبال^(١) الدموع .

ويقال ثمرات هذه الشجرة مختلفة بحسب اختلاف أحوالهم ؛ فمنها التوكل والتفويض
والتسليم ، والمحبة والشوق والرضا ، والأحوال الصافية الوافية ، والأخلاق المالية الزكية .
ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هي كلمة الكفر ، ونخبها ما صحبها من عبادة الشرك ،
فخبثت الكلمة لصدورها عن قلب هو مستقر الشرك ومنبته .

والشجرة الخبيثة هي الشرك اجنت من فوق الأرض ؛ لأن الكفر متناقض متضاد ،
ليس له أصل صحيح ، ولا برهان موجب ، ولا دليل كاشف ، ولا حجة تقنضية ، إنما هو شبهة
وأباطيل وضلال ، تقتضي وساوس وتسويلات ما لها من قرار ، لأنها حاصلة من شبهة وأهنية
وأصول فاسدة .

قوله جل ذكره : ﴿ يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ

(١) أسبكت العين = سال دمعها (الوسيط ج ١ ص ٤١٧) .

الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
ويُضِلُّ اللهُ الظالمين ويفعل اللهُ
ما يشاء ﴿

بالقول الثابت وهو البقاء على الاستقامة ، وترك العوج .

ويقال القول الثابت هو الشهادة الضرورية عن صفاء العقيدة وخلوص السريرة .

ويقال القول الثابت هو ينطق القلوب لا بذكر اللسان .

ويقال القول الثابت هو قول الله العزيز القديم الذي لا يجوز عليه الفناء والبطول^(١)
فهو بالثبوت أوثق من قول العبد ؛ لأن قول العبد أثرٌ ، والآثار لا يجوز عليها الثبوت والبقاء
وإنما يكون باقياً حُكماً ثباتُ العبد لقول الله ؛ وهو حكمه بالإيمان وإخباره أنه مؤمن
وتسميته بالإيمان . وقول الله لا يزول ؛ ففي الدنيا يثبتُه حتى لا يدعته تعثره ، وفي الآخرة
يثبتُه برسله من الملائكة ، وفي القيامة يثبتُه عند السؤال والمحاسبة وفي الجنة يثبتُه لأنه لا يزول
حمد العبد لله ، ومعرفة به . وإذا تنوعت عليه الخواطر ورفع إليه — سبحانه — دعاه ثبته
حتى لا يجيد عن النهج للمستقيم والدين القويم .

ويقال إذا دَعَتْهُ الوسوسُ إلى متابعة الشيطان ، وصيرته الهواجسُ إلى موافقة النفس
ظلق يثبتُه على موافقة رضاه .

ويقال إذا دَعَتْهُ دواعي المحبة من كل جنس كحبة الدنيا ، أو محبة الأولاد والأقارب
والأموال والأحباب أعانهُ الحقُّ على اختيار النجاة منها ، فيترك الجميع ، ولا يتحسُّ
إلا دواعي الحقِّ — سبحانه كما قيل :

إذا ما دَعَتْنَا حاجةً كي تردِّنا أيننا وقلنا : مطلبُ الحقِّ أولاً

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾

(١) بطل الشيء بطولا وبطلانا = ذهب ضياعاً (الوسيط ج ١ ص ٦١) .

وضعوا الكفران محل الشكر ، فاستعملوا النعمة للكفر ، بدلاً من استعمالها فيما كان ينبغي لها من الشكر . واستعمال النعمة في المعصية من هذه الجملة ، فأعضاء العبد كلها نعم من الله على العبد ، فإذا استعمل العاصي بدنه في الزلة بدلاً من أن يستعملها في الطاعة فقد بدل النعمة كفراً ، وكذلك إذا أودع الغفلة قلبه مكان المعرفة ، والعلاقة فيه مكان الاقتران إليه ، وعلق قلبه بالأغيار بدل الثقة به ، ولطخ لسانه بذكر المخلوقين ومدحهم بدل ذكر الله واشتغل بغير الله دون العناء في ذكره . . . كل هذا تبديل نعم الله كفراً . وإذا كان العبد منقطعاً إلى الله ، مكفياً من قبل الله . . . وجد في فراغه مع الله راحة عن الخلق ، ومن إقباله عليه — سبحانه — كفاية ، فإذا رجع إلى أسباب التفرقة ، ووقع في بحار الاشتغال ومعاملة الخلق ومدحهم وذمهم فقد أحل قومه دار البوار ، على معنى إيقاعه قلبه ونفسه وجوارحه في اللذة من الخلق ، والمضرة في الحال ، وشأنه كما قيل :

ولم أرَ قبلي من يُفارقُ جنةً ويقرع بالنطفيل بابَ جهنم

قوله جل ذكره : ﴿ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَبْسُ الْقَرَارِ ﴾

وهي الجحيم المصجل . . . وعذابها الفرقة لا الحرقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَمَلُوا اللَّهَ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾

سبيله قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ

إلى النار ﴿

رضوا بأن يكون مصولهم معبودهم ، ومنحوتهم مقصودهم ، فضلوا عن نهج الاستقامة ،

ونأوا عن مقر الكرامة ، وسيلقون غيب^(١) ما صنعوا يوم القيامة كما قيل :

قد تركناك والذي تريد فسي أن تعلمهم فتعودا

قل تمتعوا أياماً قليلة فأيام السرور قصار ، وتمتع الغفلة سريرة الاقضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِمَبَادِي الدِّينِ آمَنُوا يُقِيمُوا

(١) وردت (هيد) وقد آثرنا أن تكون (هب) ليتوى المعنى أى عاقبة ما صنعوا .

الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سراً
وعلانيةً ممن قبلي أن يأتي يومٌ
لا يبيح فيه ولا خلال ﴿

جعل الله راحة العبد — اليوم — بكاملها في الصلاة ؛ فإنها محل المناجاة ، قال الرسول
صلى الله عليه وسلم : « أرحنا يا بلال بالصلاة » (١) والصلاة امتفتاح باب الرزق ، قال تعالى :
« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقاً » (٢)

وفي الصلاة بيت (٣) العبد أسراره مع الحق ؛ فإذا كان لقاء الإخوان — كما قالوا —
مسألة لم فكيف بمناجاتك مع الله ، ونشر قصتك بين يديه ؟ كما قيل :
قل لي بألسنة التنفس كيف أنت وكيف حالك ؟

« وينفقوا مما رزقناهم » : أمرهم بإفناق اللسان على ذكره ، وإفناق البدن على طاعته ،
والوقت (٤) على شكره ، والقلب على عرفانه ، والروح على حبه ، والسُر على مشاهدته . .
ولا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ، وإنما يطالبك بأن تحضر إلى الباب ، وتقف على البساط
بالشاهد الذي آتاك . . يقول العبد المسكين : لو كان لي نفس أطوع من هذه لأتيت بها ،
ولو كان لي قلب أشد وفاء من هذا لجئتُ به ، وكذلك بروحي وسري ، وقيل :

يهديك بالروح صب لو أن له أعز من روحه شيئاً فداك به
« من قبل أن يأتي يوم لا يبيح فيه ولا خلال » : وفي هذا للمعنى أشدوا :

قلتُ للنفس إن أردت رجوعاً فارجى قبل أن يسد الطريق

قوله جل ذكره : ﴿ الله الذي خلق السموات والأرض
وأُنزل من السماء ماء فأخرج به من

(١) سبق تخريج هذا الحديث الشريف .

(٢) آية ١٣٢ سورة طه .

(٣) وودت (يثبت) والمعنى يقتضى (بيت) .

(٤) وودت (الوقت) وهي — كما هو واضح — خطأ في اللسخ .

الثمرات رزقاً لكم وسخر لكم
 الفلك لتجرى في البحر بأمره
 وسخر لكم الأنهار * وسخر لكم
 الشمس والقمر دالّين وسخر لكم
 الليل والنهار ﴿

في الظاهر رشح السماء فأعلاها ، والأرض من تحتها حماها ، وخلق فيها بحاراً ، وأجرى
 أنهاراً ، وأنبت أشجاراً ، وأثبت لها أنواراً وأزهاراً ، وأمطر من السماء ماء مندراً . وأخرج
 من الثمرات أصنافاً ، ونوع لها أوصافاً ، وأفرد لكل منها طعاماً مخصوصاً ، ولإدراكه
 وقتاً معلوماً .

وأما في الباطن فساء القلوب زينتها بمصايح العقول ، وأطلع فيها شمس التوحيد ،
 وقر العرفان . وترج في القلوب بحرى الخوف والرجاء ، وجعل بينهما برزخاً لا يبغيان ؛
 فلا الخوف يقلب الرجاء ولا الرجاء يقلب الخوف ، كما جاء في الخبر : « لو وزنا لا اعتدلا »^(١)
 — هذا لمرام المؤمنين ، فأما للخواص فالقبض والبسط ، ونخاص النخاص فالهيبه والأنس
 والبقاء والغناء .

وسخر لهم الفلك في هذه البحار ليعبروها بالسلامة ، وهي فلك التوفيق والعصمة ،
 وسفينة الأنوار والحفظ . وكذلك ليالى الطلب للمريدين ، وليالى الطرب لأهل الأنس من
 المحبين ، وليالى الحرب^(٢) للتائبين ، وكذلك نهار العارفين باستغنائهم عن سراج العلم عند
 متوع نهار اليقين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنَا كَمُ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ، وَإِنْ
 تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ، إِنْ
 الْإِنْسَانُ لظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾

ما سمعت إليه هممكم ، وتعلق به سؤلكم ، وخطر تحقيق ذلك ببالكم ، أنلناكم

(١) أوردته الأراج في لمة ص ٩١ (قال صلى الله عليه وسلم : لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا)
 (٢) ربما يقصد التشيرى بالحرب هنا جهاد التائب مع نفسه ، وإظهار الحزن والتأسف .

فوق ما تؤمّنون^(١) ، وأعطيناكم أكثر مما ترجون^(٢) ، قال تعالى : « ادعوني استجب لكم » .

وقرأ بعض القراء^(٣) : « من سأل ما سألتوه » فينون قوله : كل ، ويجعل ما سألتوه (ما) للنفي أي كل شيء مما لم تسأله .

كذلك جاز أن يكون المعنى ، قل يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني — وهذا لأرباب الطاعات ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني — وهذا لأصحاب الزلات . علم قصور لسان العاصي وما يمنعه من الخجل وما يقبض على لسانه إذا تذكر ما عمله من الزلات ، فأعطاه غفرانه ، وكفاه حشمة السؤال ، والتمفضل ؛ فقال : غفرت لكم قبل أن تستغفروني .

ولكن متى يخطر على قلب العبد ما أهله الحق — سبحانه — من العرفان ؟ وكيف يكون ذلك الحديث ؟ .. قبل أن كان له إمكان ، أو معرفة وإحسان ، أو طاعة أو عصيان ، أو عبادة وعرfan ، أو كان له أعضاء وأركان ، أو كان العبد شيخاً أو عيناً أو أثراً . . لا بيل :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً خالياً فتكفنا

قوله جل ذكره : (وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا
إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفُلُولٍ كَفَّارٌ)

كيف يكون شكركم كفاء نعيه . . ؟ وشكركم نزر يسير ، وإنعامه وافر غزير .
وكيف تكون قطرة الشكر بجوار بحار الإنعام ؟
إِنَّ نِعْمَةَ عُلُومِكُمْ عَنْ تَفْصِيلِهَا مُتَقَاصِرَةٌ ، وَفُهُومِكُمْ عَنْ تَحْصِيلِهَا مُتَأَخِّرَةٌ .

(١) وردت (تؤمنون) وهي — كما هو واضح — لا يستقيم بها السياق فأثرنا تؤمّنون .
(٢) وردت (ترجعون) وهي — كما هو واضح — لا يستقيم بها السياق فأثرنا ترجون .
(٣) لا يهتم القشيري بالقراءات إلا نادراً ، وحيثما وجد ، ذلك مجالا للإشارة نافعة لصفوية

وإذا كان ما يدفع عن العبد من وجوه المحن^(١) وفنون البلايا من مقدوراته لا نهاية له .
 فكيف يأتي الحصر والإحصاء على مالا يتناهى ؟
 وكما أن النفع من نعيه فالدفع أيضاً من نعمه .
 ويقال إن التوفيق للشكر من جملة ما ينعم به الحق على العبد فإذا أراد أن يشكره لم يمكنه
 إلا بتوفيق آخر فلا يبقى من النعم إلا ما يشكر عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ
 هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ
 نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ * رَبِّ لِمَنْ أَضَلَّنَا
 كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي
 فَإِنَّهُمْ مِنِّي ﴾

كما سأل أن يجعل مكة بلدًا آمنًا طلب أن يجعل قلبه محلاً آمناً ؛ أي لا يكون فيه شيء
 إلا بالله . « واجنبني وبني أن نعبد الأصنام » : والصنم ما يعبد من دونه ، قال تعالى :
 « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه »^(٣) فصنم كل أحد ما يشغله عن الله تعالى من مالٍ وولَدٍ
 وجاهٍ وطاعة وعبادة .

ويقال إنه لما بنى البيت استعان بالله أن يجرده من ملاحظة نفسه وفعله .
 ويقال إنه — صلى الله عليه وسلم — كان متردداً بين شهود فضل الله وشهود رفق
 نفسه ، فلما لقي من فضله وجوده قال من كمال بسطه : « واغفر لأبي إنه كان من الضالين » .
 ولما نظر من حيث فقر نفسه قال : « واجنبني وبني أن نعبد الأصنام » .
 ويقال شاهد غيره فقال : « واجنبني وبني أن نعبد الأصنام » ، وشاهد فضله ورحمته
 ولطفه فقال : « واغفر لأبي إنه كان من الضالين » .

(١) وردت (المحسن) وهي خطأ في النسخ .
 (٢) سقطت (وإذ) من النسخ .
 (٣) آية ٢٣ سورة الجاثية .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

« فإنه مني » : أي موافق لي ومن أهل مِلَّتِي ، ومن عصاني خالفني وعصاك .

قوله : « فَإِنَّكَ ^(١) غَفُورٌ رَحِيمٌ » : طلبُ للرحمة بالإشارة ، أي فارحمهم .

وقال : « وَمَنْ عَصَانِي » . . . ولم يَقُلْ : مَنْ عَصَاكَ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ عَصَاهُ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ،
ولكن اللفظ إنما لطلب الرحمة فيما كان نصيب من ترك حقه ، ولم ينتصر لنفسه بل
قابلهم بالرحمة .

ويقال إن قولَ نبينا صلى الله عليه وسلم في هذا الباب أتمُّ في معنى العفو حيث قال :
« اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » ، وإبراهيم — عليه السلام — عَرَّضَ وقال : « فَإِنَّكَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

ويقال لم يجزم السؤال لأنه بدعاء الأدب ^(٢) فقال : « وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ
غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا
لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ
النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارزُقْهُمْ مِنْ
الشَّرَاةِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾

أخبر عن صدق توكله وصدق تفويضه بقوله : « إِنِّي أَسْكَنْتُ . . . » وإنما رأى الرُّفُقَ
بهم في الجوارِ لا في المَبَارِ فقال : « عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ » ثم قال : « لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ » :
أي أسكنتهم لإقامة حَقِّكَ لا لِطَلْبِ حُظُوظِهِمْ .

ويقال اكتفى أن يكونوا في ظلال عنايته عن أن يكونوا في ظلال نعمته .

(١) أخطأ الناسخ إذ جعلها « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

(٢) تفيد هذه الإشارة في النواحي البلاغية حيث استبدل التعبير بالأسلوب الإنشائي بالأسلوب الخبري .

ثم قال : « فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم » أى ليشتغلوا بعبادتك ، وأقم قومي — ما بقوا — بكفايتك ، « وارزقهم من الثمرات » : فإن من قام بحق الله أقام الله بحقه قومه ، واستجاب الله دعاءه فيهم ، وصارت القلوب من كل بر وبحر كالمجبولة على محبة تلك النسبة ، وأولئك المتصلين به ، وسكان ذلك البيت .

ويقال قوله : « بوادٍ غير ذي زرع » : أى أسكنتهم بهذا الوادى حتى لا تتعلق بالأغيار قلوبهم ، ولا تشتغل بشيء أفكارهم وأسرارهم ؛ فهم مطروحون ببايك ، مصونون بحضرتك ، مرتبطون بحسبك ؛ إن راعيتهم كفييتهم وكانوا أعز خلق الله ، وإن أقصيتهم ونفيتهم كانوا أضعف وأذل خلق الله .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .

استأثرت بعلم الغيب فلا يعزبُ عن علمك معلومٌ ، وحالى لا تخفى عليك ، فهى كما عرفت ، أنت تعلم سرى وعلنى .. ومن عرف هذه الجملة استراح من طوارق الأغيار ، واستروح قلبه عن ترجم الأفكار ، والتقسيم في كون الحوادث من الأغيار .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدَّعَاءِ ﴾

أسعده بمنحه الولد على الكبر ، ويلتحق ذلك بوجه من المعجزات ؛ فحمد عليه . ولما كان هذا القول عقيب سؤاله ما قدم من ذكر نعمته — سبحانه — عليه ، وإكرامه بأنواره ، وهذا يكون بمعنى الملق^(١) ، ويكون استدعاءً نعمةً بنعمة ، فكأنه قال : كما أكرمتني بهبة الولد على الكبر ؛ فأكرمتني بهذه الأشياء التي سألتها .

ويقال الإشارة في هذا أنه قال : كما مننت على فوهبتني على الكبر هذه الأولاد

(١) الملق = الدعاء والتضرع (الوسيط) .

فَأَجْنِبْنَا أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ لِتَكُونَ النِّعْمَةُ كَامِلَةً . وفي قوله : « إن ربي لسميع الدعاء » ..
إشارة إلى هذه الجملة .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ، رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ * رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾

في قوله : « رب اجعلني مقيم الصلاة .. » إشارة إلى أن أفعال العباد مخلوقة ، فعناها اجعل صلاتي ، واجعل لي والخلق بمعنى ، فإذا جعله مقيم الصلاة فعناها أن يجعل له صلاة .
وقوله : « ومن ذريتي » : أي اجعل منهم قوماً يصلون ، لأنه أخبره في موضع آخر بقوله : « لا ينال عهدي الظالمين » (١)

ثم قال : « ربنا اغفر لي ولوالدي » وهذا قبل أن يعلم أنه لا يؤمن .
ويقال إن إجابة الدعاء ابتداءً فضل منه . ولا ينبغي للعبد أن يتكبر على دعاء أحد وإن كان عليّ الشأن ، بل يجب أن يعلق العبد قلبه بالله ، فلا دعاء أتم من دعاء إبراهيم عليه السلام ، ولا عناية أتم من عناية بشأن أبيه ، ثم لم ينفعه ولا شفع الله له .
ويقال لا ينبغي للعبد أن يترك دعاءه أو يقطع رجاءه في ألا يستجيب الله دعاءه ، فإن إبراهيم الخليل عليه السلام دعا لأبويه فلم يستجب له ، ثم إنه لم يترك الدعاء ، وسأل حيناً لم يجب فيه . فلا غضاضة على العبد ولا تناله مذلة إن لم يجبه مولاه في شيء ؛ فإن الدعاء عبادة لا بد للعبد من فعلها ، والإجابة من الحق فضل ، وله أن يفعل وله ألا يفعل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ

الظالمون ﴿

هذا وعيد للظالمين وتسلية للمظلومين ؛ فالظالم إذا تحقق بأنه — سبحانه — عالم بما يلاقيه من البلاء هانت على قلبه مقاساته ، وحق عليه عمله .

(١) آية ١٢٤ سورة البقرة .

والظلم على وجوه ؛ ظلم على النفس بوضع الزلّة مكان الطاعة ، وظلم على القلب بتسكين
الخواطر الردية منه ، وظلم على الروح بجعلها لمحبة المخلوقين .

ويقال من جملة الظالمين الشيطان ، فالعبد المؤمن مظلوم من جهته ، والحق — سبحانه —
ينتصف له منه غداً ، وذلك إن لم يتبّعهُ اليوم ، ودفعهُ عن نفسه بالمجاهدة وترك وساوسه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ

الْأَبْصَارُ * مُهْطِينَ مُقْنِي... الآية ﴾

وهذا للعوام من المؤمنين ، علق قلوبهم بالانتقام منهم في المستأنف ، وأما الخواص فاذا
علموا أنه — سبحانه — عالمٌ بهم ويحالمُ فإنهم يعفون ويكتفون بذلك ، وأما خواص
الخواص فاذا علموا أنهم عبيده فإنهم لا يرضون بالعفو عن ظلمهم حتى يستغفروهم ، كما قال النبي
— صلى الله عليه وسلم — : « اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » ، وفي معناه أنشدوا :

وما رضوا بالعفو عن ذى زلة حتى أنالوا كفه وازدادوا

وأما أصحاب التوحيد فاذا علموا أنه المنشيء ، وألا مخترع سواه فليس بينهم وبين أحدٍ
محاسبة ، ولا مع أحدٍ معاتبة ، ولا منه مطالبة ، لأنهم يعدّون إثبات الغير في الظن
والحسبان شيراً كماً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ

فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا

إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُنِيبُ دَعْوَتَكَ

وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا

أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ

زَوَالٍ ﴿

أفدوا في أول أمورهم ، وقصروا في الواجب عليهم ، ولم يكن للخلل في أحوالهم
جبران ، ولا لعذرهم قبول لتصحّ الحجة عليهم ، فافتضح الجرم منهم ، وخاب الكافر ،
وُحِقَ الحكمُ عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَكَنَ فِي مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ
وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾

أحللنا بهم العقوبة ، وأشهدناكم ذلك مما اعتبرتم ، وجريتم على منهاجهم ، وفعلتم مثل
فعلهم ، وبإمهالنا لكم اغتررتم . . فانظروا منا ما عاملناكم به جزاء لكم على ما أسلفتم .
ويقال إن معاشرَةَ أهل الهوى والفسق ومجاورتهم مُشَارَكَةٌ لهم في فعلهم ، فيستقبلُ
فاعلُ ذلك استقبالهم ، وَمَنْ سَلَكَهُمْ يَخْرُطُ فِي التَّرْدَى نَحْوَ وَهْدَةٍ هَلَاكِهِمْ مِثْلَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ كُفِرًا وَعَدِيهِ رَسُولَهُ
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴾ .

أى لا تحسبته يخلف رسله وعده ؛ لأنه لا يخلف الوعد لصدقه في قوله ، وله أن يعذبهم
بما وعدم لحقه في ملكه ، وهو « عزيز » لا يصل إليه أحد ، وإن كان ولياً . « ذو انتقام »
لا يفوته أحد وإن كان (.)^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ
وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ .

لا يختلف عينيها وإنما تختلف صورتها ، وكذلك إذا انكدرت النجوم ، وانشت السماء
يقال ما بدل عينها وإنما بدل الأزمان والمكان على الناس باختلاف أحوالهم في السرور والحزن ؛
كمن صار من الرخاء إلى البلاء يقول : تغير الزمان والوقت . . وكذلك من صار من البلاء
إلى الرخاء .

ويقال إن آدم لما قتل أحد أبنيه الآخر قال :

تغيرت البلادُ ومنَّ عليها فوجهُ الأرضِ مُغْبَرٌ قبيحٌ

وفي هذه القصة^(٢) من كان صاحب بسطٍ فرُدَّ إلى حال القبض ، ومن كان صاحب أسٍ

(١) وردت لفظتان هكذا (سهاً قوماً) .

(٢) يشير التشبيري إلى (بالقصة) إلى الحياة الصوفية .

فصار صاحب حجاب — يصحُّ أن يقال بدل له الأرض ، قال بعضهم :

ما الناس بالناس الذي عهدى بهم ولا البلاد بتلك التي كنت أعرفها
وكذلك العبد المرید إذا وقعت له وقفة أو فترة كانت الشمس له كاشفة ، وكانت الأرض
به راجفة ، وكان النهار له ليلا ، وكان الليل له ويلا ، وكما قيل :

فما كانت الدنيا بسهل ولا الضحا يَطْلُقِي ولا ماء الحياة يبارد

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّبِينَ
فِي الْأَصْفَادِ * سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ
وَتَفْشَىٰ وَجُوهُهُمْ النَّارُ * لِيَجْزِيَ
اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ .

الأصفاة الأغلال . الأصفاة تجمعهم ، والسلام تقيدهم ، والقطران سراويلهم ، والحميم
شرابهم ، والنار محيطة بهم . . . وذلك جزاء من خالف إلهه .

قوله جل ذكره : ﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ
وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ
وَلِيَذُكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ .

الحجج ظاهرة ، والأمارات لأئمة ، والدواعي واضحة ، والمهلة متسعة ، والرسول عليه
السلام مُبَلِّغٌ ، والتمكين من القيام بحق التكليف مساعد . ولكن القسمة سابقة ،
والتوفيق عن القيام ممنوع ، والربُّ — سبحانه — فعَّالٌ لما يريد ، فمن اعتبر نجا ،
ومن غفل تردى . والله الأمر من قبل ومن بعد ، والله أعلم .

السورة التي يذكر فيها الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم

سقطت ألف الوصل من كتابة بسم الله وليس لإسقاطها علة ، وزيد في شكل الباء من بسم الله وليس لزيادتها علة ، ليعلم أن الإثبات والإسقاط بلا علة ؛ فلم يقبل من قبل لاستحقاق علة ، ولا رد من رد لاستيجاب علة . فإن قيل العلة في إسقاط الألف من بسم الله كثرة الاستعمال في كتابتها أشكل بأن الباء من بسم الله زيد في كتابتها وكثرة الاستعمال موجودة . فإن قيل العلة في زيادة شكل الباء بركة أفضالها باسم الله أشكل بحذف ألف الوصل لأن الاتصال بها موجود ، فلم يبق إلا أن الإثبات والنفي ليس لها علة ؛ يرفع من يشاء ويمنع من يشاء .

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مَّبِينٍ ﴾ .

أسمعهم هذه الحروف مُنْقَطَعَةً على خلاف ما كانوا يسمعون الحروف المنظومة في الخطاب ، فأعرضوا عن كل شيء وسمعوا لها . ونبههم القرآن إلى أن هذه التي يسمعونها آيات الكتاب ، فقال لهم لما حضرت ألبابهم ، وامتدت لسمع ما يقول آذانهم : « تلك آيات الكتاب وقرآن مبين » .

ووصف القرآن بأنه مبين ؛ لأنه يُبَيِّنُ للمؤمنين ما يسكن قلوبهم ، وللمريدين ما يقوى رجاءهم ، وللمحسنين ما يهيج اشتياقهم ، وللمشتاقين ما يثير لواعج أسرارهم ، ويبين للمصطفى — صلى الله عليه وسلم — تحقيق ما منعه غيره بعد سؤاله . ألم تر إلى ربك قال لموسى عليه السلام : « لن تراني » بعد سؤاله : « رب أرني أنظر إليك »^(١)

(١) آية ١٤٣ سورة الأعراف

قوله جل ذكره: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا
مسلمين﴾ .

إذا عرفوا حالهم وحال المسلمين يوم القيامة لعلموا كيف شقوا ، وأى كأس رشفوا .
ويقال إذا صارت المعارف ضروريةً أحرقت نفوس أقوام العقوبة ، وقطعت
قلوبهم الحسرة .

ويقال لو عرفوا حالهم وحال المؤمنين لعلموا أن العقوبة بإهلاكهم حاصلة لقوله
تعالى بعدئذ:

﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ
الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ .

قيمة كل امرئ على حسب همته ؛ فإذا كانت الهمة مقصورة على الأكل والتمتع
بالصفة البهيمية لا يحاسب ، وعلى العقل لا يطالب ؛ فالتكليف يتبعه التشریف ، وغداً
سوف يعلمون .

قوله جل ذكره: ﴿وما أهلكنا من قرية إلا ولها
كتابٌ معلومٌ * ما نسبق من أمة
أجلها وما يستأخرون﴾ .

الآجال معلومة ، والأحوال مقسومة ، والشئنة في الكائنات ماضية ، ولا تخفى على
الحق خافية

قوله جل ذكره: ﴿وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر
إنك لمتعنون﴾ .

الجنون معني يوجب إسناد ما ينكشف للعقلاء من التحصيل على صاحبه ، فلما كانوا
يوصف التباس الحقائق عليهم فهم أولى بما وصفوه به^(١) ، فهم كما في المثل : رميتني
بدائها وانسلت .

(١) لأنهم ليسوا عقلاء ولا تحصيل لهم .

قوله جل ذكره : ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ
من الصادقين * مَا نُنزِّلُ الْمَلَائِكَةَ
إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذًا مُنظَرِينَ﴾

اقترحوا عليه الإتيان بالملائكة بعد ما أزيحت العلة عليهم بما أيده به معجزاته ، فيتوجب اللوم عليهم لسوء أدبهم . وأخبر الحق — سبحانه — أنه أجرى عادته أنه إذا أظهر الملائكة لأبصار بني آدم فيكون ذلك عند استبصارهم ؛ لأنه تصير المعرفة ضرورية . وفي المعلوم أنه لم يكن ذلك الوقت أوان هلاكهم ؛ لِعِلْمِهِ أَنَّ فِي أَصْلَابِهِمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي الْمُسْتَأْنَفِ .

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ
لِحَافِظُونَ﴾ .

أنزل التوراة وقد وُكِّلَ حفظها إلى بني إسرائيل بما استحفظوا من كتاب الله ، فحرفوا وبدلوا ، وأنزل الفرقان وأخبر أنه حافظه ، وإنما يحفظه بقراءته ؛ فقلوب القراء خزائن كتابه ، وهو لا يضيع كتابه .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ
الْأُولَيْنِ * وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ
إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * كَذَلِكَ
نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ *
لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ
الْأُولَيْنِ﴾ .

أخبر أنه كانت عادتهم التكذيب ، وأنه أدام سنته معهم في التعذيب . ثم قال : «كذلك نسلكه في قلوب المجرمين» : وهم لا يؤمنون به لأنه أزاح قلوبهم عن شهود الحقيقة ، وسد — بالحرمان — عليهم سلوك الطريقة ، وبين أنه لو أراهم الآيات عياناً ما ازدادوا

إلا عتواً وطنياناً ، وأن من سبق له الحكمُ بالشقاء فلا يزداد على ممر الأيام
إلا ما سبق به القضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو فتحنا عليهم باباً من السماء
فظلوا فيه يعرجون * لقالوا
إنما سُكِّرَتْ أَبصارُنا بل نحن قومٌ
مَسْحُورُونَ ﴾

من عليه التقدير كان بأمر التكليف مدعوا ، وبأمر التكوين مقضياً . . فتى ينفع فيه
النصح ؟ ومتى يكون للوعظ فيه مساع ؟ كلا . . إن البصيرة له مسدودة ، و (. . .) (١)
الخللان بِقَدَمِهِ مَسْدُودَةٌ ، فهو يحمل النصيحة له على الواقعة ، والحقيقة على الخديعة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد جعلنا في السماء بروجاً وزيناًها
لِلنَّازِئِينَ ﴾

بروجاً أى نجوماً هى لها زينة ، ثم تلك النجوم للشياطين رجوم .

﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ *
إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَى السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ
مُبِينٌ ﴾ .

إذا رام الشياطين أن يسترقوا السمع كانت النجوم لها رجوماً

كذلك للقلوب نجومٌ وهى للمعارف وهى فى الوقت ذاته رجوم على الشياطين ؛ فلو دنا إبليسُ
وجنوده من قلب ولى من الأولياء أحرقتهُ بل محقته نجومٌ عقله وأقارُ عليه وشموسٌ توحيدية .
وكما أن نجومَ السماء زينةً للنظرين إذا لاحظوها فقلوبُ المعارفين إذا نظر إليها ملائكة
السماء هى زينة .

قوله جل ذكره : ﴿ والأرض مددناها وألقينا فيها
رؤسنا ﴾

(١) مثلية وهى فى الخط هكذا (متقلب) وربما كانت (متقلات) بمعنى انتقال وقبوع .

النفوس أرض عبادة العابدين ، وقلوبُ العارفين أرض المعرفة وأرواح المشتاقين أرض المحبة ، والخوف والرجاء لها رواسٍ . وكذلك الرغبة والرغبة .

ويقال من الرواسى التى أثبتنا فى الأرض الأولياء فيهم يثبت الناس إذا وقع بهم الفزع . ومن الرواسى العلماء الذين بهم قوامُ الشريعة ؛ فعلماء الأصول هم قوامُ أصل الدين ، والفقهاء بهم نظامُ الشرع ، قال بعضهم :

واحسرتنا من فراق قوم هم المصاييحُ والأمنُ والمزُنُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأُنَبِّتُنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

موزون ﴾

كما أنبت فنونا من النبات ذات أنوار^(١) أنبت فى القلوب صنوفاً من الأنوار^(٢) ، منها نور اليقين ونور العرفان ، ونور الحضور ونور الشهود ، ونور التوحيد . . إلى غير ذلك من الأنوار .

﴿ وجعلنا لكم فيها معاشاً ومن
لستم له برازقين ﴾

سببُ عيشِ كلِّ واحدٍ مختلفٌ ؛ فعيشُ المريدين من إقباله ، وعيش العارفين التجمل بأفضاله^(٣)

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ
وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾

خزائنه فى الحقيقة مقدراته ، وهو — سبحانه — قادر على كل ما هو مرسوم بالحدوث . ويقال خزائنه فى الأرض قلوبُ العارفين بالله ، وفى الخزانة جواهر من كل صنف ؛ فحقائق العقل جواهر وضعها فى قلوب قوم ، ولطائف العلم جواهر بدائع المعرفة ، وأسرار العارفين

(١) أنوار النبات جمع نورة وهى الزهرة البيضاء .

(٢) أنوار القلوب جمع نور .

(٣) وردت (أفعاله) وقد رجحنا (أفضاله) لأنها أدق فى المعنى ، وإن كان كلاماً صحيحاً

مواضع ميره ، والنفوس خزائن توفيقه ، والقلوب خزائن تحقيقه ، واللسان خزائن ذكره .
ويقال من عرف أن خزائن الأشياء عند الله تقاصرت خطاه عن التردد على منازل
الناس في طلب الإرتفاق منهم ، وسعى في الآفاق في طلب الأرزاق منها ، قاطماً أملاً عن
الخلق ، مفرداً قلبه لله متجرداً عن التعلق بغير الله .

قوله : « وما نزله إلا بقدر معلوم » : عرّف القسمة من استراح عن كد الطلب ؛ فإن
المعلوم لا يتغير ، والمقسوم لا يزيد ولا ينقص ، وإذا لم يجب عليه شيء لأحد فبقدرته على
إجابة العبد إلى طلبته لا يتوجب عليه شيء .

ويقال أراح قلوب الفقراء من تحمل المنية من الأغنياء مما يعطونهم ، وأراح الأغنياء من
مطالبة الفقراء منهم شيئاً ، فليس للفقير صرف القلب عن الله سبحانه إلى مخلوق واعتقاد منية
لأحد ، إذ الملك كله لله ، والأمر بيد الله ، ولا قادر على الإبداع إلا الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من

السماء ماء ﴾

كما أن الرياح في الآفاق مدمات المطر كذلك الآمال في القلوب ، وما يقرب العبد مما يتوارد
على قلبه من مبشرات الخواطر ، ونسيم النجاة في الطلب يحصل ، فيستروح القلب إليه قبل
حصول المأمول من الكفاية واللفظ .

قوله جل ذكره : ﴿ فأسقيناهم وما أتم لهم بخازنين ﴾

أستاه إذا جعل له السقيا ؛ كذلك يجعل الحق — سبحانه — لأولياته الطافاً معلومة في
أوقات محدودة ؛ كما قال في وصف أهل الجنة : « ولم رزقهم فيها بكرة وعشياً » .

كذلك يجعل من شراب القلوب لكل ورداً معلوماً ، ثم قضايا ذلك تختلف :
فمن شراب يسكر ، ومن شراب يُخضِر ، ومن شراب يزيل الإحساس ، كما قيل :

فصحوك من لفظي هو الصحو كله وسكرك من لفظي يبيح لك الشراباً

ويقال إذا هبت رياح التوحيد على الأسرار كنست آثار البشرية ، فلا للأغيار فيها أثر ،

ولا عن الخلائق لهم خبر .

ويقال إذا هبت رياح القرب على قلوب العارفين عطَّرتْها بنفحات الأوس ، فيصقون
في نسيمها على الدوام ، وفي معناه ألتشدوا :

وهبت شمال آخر الليل قرّة^(١) ولا ثوب إلا برودة وردايا
وما زال يردي لنا من رداها إلى الحول حتى أصبح البرد باليا

ويقال إذا هبت رياح العناية على أحوال عبد عادت مساويه مناقبه ومثالبه محاسنه .
قوله جل ذكره : ﴿ وإنا لنحن نحي ونميت وننحن
الوارثون ﴾ .

نحي قلوبهم بالمشاهدة ، ونميت نفوسهم بالمجاهدة .

ويقال نحيهم بأن نغيبهم بالمشاهدة ، ونميتهم بأن نأخذهم عن شواهدهم .

ويقال يحي المرئدين بذكره ، ويميت الغافلين بهجره .

ويقال يحي قوماً بموافقة الأمر في الطاعات ، ويميت قوماً بمتابعة الشهوات .

ويقال يحي قوماً بأن يلاطفهم بلطف جماله ، ويميت قوماً بأن يحجبهم عن أفضاله .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد علمنا المستقدمين منكم

ولقد علمنا المتأخرين ﴾ .

العارفون مستقدمون بهمهم ، والعايدون مستقدمون بقدمهم ، والتائبون بندمهم .

وأقوام متأخرون بقدمهم وهم العصاة ، وآخرون متأخرون بهمومهم وهم الراضون
بخصائص الحالات .

ويقال المستقدمون الذين يسارعون في الخيرات ، والمتأخرون المتكاسلون عن الخيرات .

ويقال المستقدمون الذين يستجيون خواطر الحق — من غير تعريج إلى تفكر ،

والمتأخرون الذين يرجون^(٢) إلى الرخص والتأويلات .

ويقال المستقدمون الذين يأتون على مراكب التوفيق ، والمتأخرون الذين تتبطنهم

مشقة الخذلان .

(١) قرّة أى باردة .

(٢) وردت (يرجون) وهي خطأ في النسخ — حسبما نعرف من رأى التشيرى في مثل هذا الموقف ،

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ رَبَّكَ هُوَ يُحْشِرُكُمْ إِنَّهُ
حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ .

بيعت كلاً على الوصف الذي خرجوا من الدنيا عليه : فن منفرد القلب بربه ، ومن
مُتَطَوِّحٍ فِي أودية التفرقة ، ثم يحاسبهم على ما يستوجبونه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ
مِنْ حَمِئٍ مَسْنُونٍ * وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ
مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴾ .

ذَكَرَهُمْ بِحَسَنِهِمْ لِئَلَّا يُعْجَبُوا بِحَالَتِهِمْ .

ويقال القيمة في القرية لا بالثربة ، والنسب تربة ولكن اليمت قرية .

« وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلِ مِنْ نَارِ السَّمُومِ » . وإذا انطفأت النار صارت رماداً لا يبقى
منها شيء ، والطين إذا انكسر عاد به الماء إلى ما كان عليه ، كذلك العدو^(١) لما انطلقاً
ما كان يلوح عليه من سراج الطاعة لم ينجبر بعده ، وأما آدم — عليه السلام فلما اغترَّ
جَبْرَهُ ماء العناية ، قال تعالى : « ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ . . . »^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ
بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمِئٍ مَسْنُونٍ *
فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رَوْحِي
فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ * فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ
كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ
يَكُونََ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ .

أظهرهم بهذا القول ، وفي عين ما أظهرهم سترهم .

ويقال ليست العبرة بقولهم ، إنما الاعتبار بالمعاني التي أودعها فيهم .

(١) يقصد إبليس . (٢) آية ١٢٢ سورة طه .

ويقال الملائكة لا حظوه بعين الخلق فاستصغروا قدره وحاله ، ولهذا يحبوا من أمر الله
— سبحانه — لم بالسجود له ، فكشف لهم شظية مما اختصه به فسجدوا له .
قوله : « إلا إبليس أبى أن يكون من الساجدين » : وكذا أمر من حجب عن أحواله
ادعى الخيرة وبقي في ظلمة الخيرة .

ويقال بحل بسجدة واحدة ، وقال : استنكف أن أسجد لعير الله . ثم من شقاوته
لا يبالي بكثرة معاصيه ، فإنه لا يعصي أحداً إلا وهو سبب وسواسه ، وداعيه إلى الزلّة . .
وذلك هو عين الشقوة وقضية الخذلان .

قوله جل ذكره : ﴿ قال يا إبليس مالك ألا تكون
مع الساجدين * قال لم أكن لأسجد
لبشر خلقتني من صلصال من حمأ
مسنون * قال فاخرج منها فإنك
رجيم * وإن عليك اللعنة إلى
يوم الدين ﴾ .

سأله ومعلوم له حاله ، ولو ساعدته المعرفة لقال : قل لي مالك ؟ وما منعك ؟ ومن
منعك حتى أقول . أنت .. حيث أشقيتني ، وبقرتك أغويتني ، ولو رحمتني ، لهديتني
وفي كنف عصمتك آويتني ... ولكن الحرمان أدركه حتى قال : « لم أكن لأسجد لبشر »
قوله جل ذكره : ﴿ قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون
* قال فإنك من المنظرين * إلى يوم
الوقت المعلوم ﴾ .

ولما أبعد الحق — سبحانه — عن معرفته ، وأفرده باللعنة استنظره إلى يوم القيامة
والبعث ، فأجابه . وظن المؤمن أنه حصل في الخير مقصوده ، ولم يعلم أنه أراد بذلك تعذيبه
عذاباً شديداً ، فكأنه كان في الحقيقة مكرماً — وإن كان في الحال في صورة إجابة السؤال
بما يشبه اللطف والبر .

وبعض أهل الرجاء يقول : إن الحق — سبحانه — حينما يبين عدوه لا يرُدُّ دعاه

في الإمهال ولا يمنعه من الاستنظار ؛ فالؤمن — إذ أمره الاستنظار والسؤال بوصف
الافتقار — أولى ألا يتنطأ من رحمته ، لأن إنظار العين زيادة شقاء له لا تحقيق عطاء .

قوله جل ذكره : ﴿ قال رب بما أغويتني لأزينن لهم
في الأرض ولأغوينهم أجمعين ﴾

الباء في : « بما أغويتني » بإه القسم ، ولم يكن إغواؤه إياه مما يجب أن يقسم به لولا قرط
جهله . ثم هو في المعنى صحيح ، لأن الإغواء مما يتفرّد الحق بالقدرة عليه ، ولا يشاركه فيه أحد ،
ولكن العين لا يعرف الله على الحقيقة ، إذ لو عرفه لم يدع إلى الضلال ، لأنه لو قدر على إضلال
غيره لاستبق على الهداية نفسه . وعند أهل التحقيق إنه يقول جميع ذلك حدساً وهو لم يعرف
الله — على الحقيقة — قط .

قوله جل ذكره : ﴿ إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ قال
هذا صراطاً على مستقيم ﴾

الإخلاص هو تصفية الأعمال عن الفين وعن الآفات المانعة من صالح الأعمال . وقد علم
العين أنه لا سبيل له إليهم بالإغواء لما تحقق من عناية الحق بشأنهم .

« قال هذا صراط على مستقيم » تهديد ، كما تقول : افعل ما شئت . . وهذا طريق .

قوله جل ذكره : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان
إلا من اتبعك من الغاوين ﴾

السلطان الحجة ، وهي لله على خلقه ، وليس للعدو حجة على مخلوق ، إذ لا تتعدى
مقدرته محله ، فلا تسلط — في الحقيقة (١) — لمخلوق على مخلوق بالتأثير فيه .

« إن عبادي ... » : إذا سمي الله واحداً عبداً فهو من جملة الخواص ، فإذا أضافه إلى
نفسه فهو خاص الخواص ، وهم الذين محام عن شواهدهم ، وحفظهم وصانهم عن أسباب التفرقة

(١) نلاحظ أن القشيري يكثر في هذا الموضوع من قوله (في الحقيقة ، وعلى الحقيقة . . ونحو ذلك)
والسبب في ذلك راجع إلى أن ظاهر النصوص أن لا بليس إرادة وفعل ، ولكن — في الحقيقة — كل شيء
مردّه إلى الحق سبحانه .

وجردهم عن حوثهم وقوتهم ، وكان النائب عنهم في جميع تصرفاتهم وحالاتهم ، وحفظ عليهم آداب الشرع ، وألبسهم صدار الاختيار في أوان أداء التكليف ، وأخدمهم عنهم باستهلاكهم في شهوده ، واستفراقهم في وجوده . . . فأى سبيل للشيطان إليهم؟ وأي يدٍ للعدو عليهم؟

ومن أشهد الحق حقائق التوحيد ، ورأى العالم مصرفاً في قبضة التقدير ، ولم يكن نبياً للأخبار .. فنى يكون للعين عليه تسلط ، وفي معناه قالوا :

ججودى فيك تقديسُ وعقلى فيك تهويسُ
فس آدم إلا ك ومن في البيت إبليس^(١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾
لها سبعة أبواب لكل باب منهم
جزء مقسوم .

اجتمعوا اليوم في أصل الضلالة ، ثم الكفر مكل مختلف ، ثم يجتمعون غداً في العقوبة
وم زمراً مختلفون ، لكل دركة من دركات جهنم قوم مخصوصون .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ .

المتقى من وقاه الله بفضله لا من اتقى بتكلفه ، بل إنه ما اتقى بتكلفه إلا بعد أن وقاه
الحق — سبحانه — بفضله . هم اليوم في جنات ولها درجات بعضها أرفع من بعض ، كما
أنهم غداً في جنات ولها درجات بعضها فوق بعض .

اليوم لقوم درجة حلاوة الخدمة وتوفيق الطاعة ، ولقوم درجة البسط والراحة ،
ولآخرين درجة الرجاء والرغبة ، ولآخرين درجة الأني والقربة ، قد علم كل أناس مشربهم
ولزم كل قوم مذهبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ادخلوها بسلام آمنين ﴾ .

(١) هذا البيت للعلاج (الطواسين ص ٤٢) والديوان المقطعة رقم ٢٨ ومعناها : أنى لو سجدت
لفي بك — حسباً أمرتني — فأنا جاهد ، ولكن — نظراً لمرقتك بك — فإن ججودى عين تقديسى ،
لأننى أعلم أنه لا يستعق السجود على الحقيقة إلا أنت ، فأنا راض باحتمال لمنتك ثمناً لخدمتك المتتالي لإرادتك .

معناه : يقال لهم : « أدخلوها » ، وأَجَلٌ ذلك ولم يقل من الذي يقول لهم . ويرى قومٌ أن الملكَ يقول لهم : أدخلوها .

ويقال إذا وافوا الجنة وقد قطبوا المسافة البعيدة ، وتأسوا الأمورَ الشديدةً ، فحينَ حقهم أن يدخلوا الجنة ، خاصةً وقد علموا أن الجنةَ مُباحةٌ لهم ، ولملهم لا يقفون حتى يقال لهم ويقال بمحمل أنهم لا يدخلونها بقول الملكِ حتى يقول الحقُّ : أدخلوها ، كما قالوا :
ولا ألبسُ النسبي وغيرك مُلبسٌ ولا أقبلُ الدنيا وغيرك واهبٌ
قوله : « بسلام آمنين » : بمعنى للسلامة ، وهي الأمان ، فيأمنون أنهم لا يخرجون منها ويقال كما لا يخرجون من الجنة لا يخرجون عما هم عليه من الحال ، فالرؤيةُ لهم وما هم فيه من الأحوال الوافية — مديدة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ﴾ .

أمرَ الخليلَ عليه السلام ببناء الكعبة وتطهيرها فقال : « وطهرتني »^(١) ، وأمرَ جبريلَ عليه السلام حتى غسَلَ قلبَ المصطفى - صلى الله عليه وسلم - فطهره^(٢) . فتولَّى هو - سبحانه - بنفسه تطهيرَ قلوبِ العصاة ، فقال : « ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ »^(٣) وذلك رفقاً بهم ، فقد يمنع الله بالضعيف ما يتعجبُ منه القوي ، ولو وكل تطهيرَ قلوبهم إلى الملائكة لاشتهرت عيوبهم ، فتولَّى ذلك بنفسه رفقاً بهم .

ويقال قال : « ما في صدورهم » ولم يقل ما في قلوبهم لأن القلوب في قبضته يقبلها ، وفي الخبر : « قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » : يريد بذلك قدرته ، فاستعمل لفظ الإصبع لذلك توسعاً . وقيل بين إصبعين أي نعمتين

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾

قابل بعضهم بعضاً بالوجه ، وحفظ كل واحدٍ عن صاحبه سيره وقلبه ، فالنفوس متقابلة

(١) آية ٢٦ سورة الحج .

(٢) أنظر كتاب (المصراع) للتصيرى ففيه تفصيل ذلك

(٣) عن علي بن الحسين أن هذه الآية نزلت في أبي بكر وعمر وعلي رضي الله عنهم وأن الفل هل الجاهلية الذي كان بين نبي وعده وبني هاشم فلما أسلموا تحابروا .

ولكنّ القلوبَ غيرُ متقابلةٍ ؛ إذ لا يشتغل بعضهم ببعض ، قال تعالى : « واعلموا أنّ الله يحول بين المرء وقلبه »^(١)

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ .

أى لا يلحقهم تعبٌ ؛ لا بنفوسهم ولا بقلوبهم . وإذا أرادوا أمراً لا يحتاجون إلى أن ينتقلوا من مكانٍ إلى مكانٍ ، ولا تحار أبصارهم ، ولا يلحقهم دهشٌ ، ولا يتغير عليهم حالٌ عما هم عليه من الأمر ، ولا تشكل عليه صفة من صفات الحق .
« وما هم منها بمخرجين » أى لا يلحقهم^(٢) ذلك الإخراج بل هم بدوام الوصال .

قوله جل ذكره : ﴿ نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

لما ذكر حديثَ المتقين وما هم من علو المنزلة انكسرت قلوب العاصين ، فتدارك الله قلوبهم ، وقال لنبيه — صلى الله عليه وسلم — أخبر عبادى العاصين أنى غفور رحيم ، وأنى إن كنتُ الشكورَ الكريمَ بالمطيعين فأنا الغفورُ الرحيمُ بالعاصين .

ويقال من سَمِعَ قوله : « أنى أنا » بسمع التحقيق لا يبقى فيه مساعٌ لسماع المغفرة والرحمة ؛ لأنه يكون عندئذ مُخْتَطِفاً عن شاهده ، مُسْتَهْلِكاً فى أُنَيْتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ .

العذابُ الأليمُ هنا هو الفراق ، ولا عذابٌ فوق الفراق فى الصعوبة والألم^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ .

دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَاماً ﴾ .

ألا عرفهم كيف كانت فتوة الخليل فى الضيافة ، وقيامه بحق الضيفان ، وكان الخليلُ

(١) آية ٢٤ سورة الأنفال .

(٢) هنا وقع التماسخ فى خطأ التكرار إذ أعاد كتابة عبارات سابقة مما ورد بعد (لا يلحقهم تعب ... الخ) :

(٣) أى أن عذاب الفراق يفوق فى نظر الصوفية — عذاب الاحتراق .

عليه السلام يقوم بنفسه بخدمة الضيفان ، فلما سلموا من جانبهم ورد عليهم وانفضوا عن تناول طعامه :

﴿ قال إنا منكم ورجلون ﴾ .

ورجلون أي خائفون ، فإن الإمساك عن تناول طعام الكرام موضع للريبة . ولما علم أنهم ملائكة خاف أن يكونوا نزلوا لتعذيب قومه إذ كانوا مجرمين . ولكن سكن دعوته عندما قالوا له :

﴿ قالوا لا توجل إنا نبشرك بغلام عليم ﴾ .

فليس لك موضع للوجل لكن موضع للفرح ؛ فإننا جناتك مبشرين ، وإن كنا لغيرك معدين .

نحن « نبشرك بغلام عليم » : أي يعيش حتى يعلم ، لأن الطفل ليس من أهل العلم ، وكانت بشارتهم بالولد وبقاء الولد هي العجب فقال :

﴿ قال أبشروني على أن مسني
الكبير فبم تبشرون ﴾ قالوا
بشرك بالحق فلا تكن ممن
القائنين ﴾ قال ومن يقنط من رحمة
ربه إلا الضالون ﴾

قال أبشروني وقد مسني الكبير؟ وإن الكبير قد فاته الوقت الذي يفرح فيه من الدنيا بشيء . بماذا تبشروني وقد طعنت في السن ، وعن قريب أرتحل إلى الآخرة؟ قالوا : بشرك بالحق فلا تكن من جملة من يقنط من رحمة الله ، ولا يقنط من رحمة ربه إلا من كان ضالاً .

قال : كيف أخطأ ظنكم في فتوهمم أني أقنط من رحمة ربي؟

فلما فرغ قلبه من هذا الحديث ، وعرف أنه لن يصيبه ضرر منهم سالم عن حالم :

﴿ قال فما خطبكم أيها المرسلون *
 قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين *
 إلا آل لوط إنا لمنجوهم أجمعين
 * إلا امرأته قدرنا إنها كمن
 الغابرين ﴾ .

قال ما شأنكم؟ وإلى أين قصدكم؟

قالوا : أرسلنا لعذاب قوم لوط ، ولننجي أهلها إلا امرأته لمشاركتها معهم في الفساد ،
 وكانت تدل قومه على أضيافه ، فاستوجبت العقوبة .

فلما وافى المرسلون من آل لوط أنكروهم لأنه لم يجدهم على صورة البشر ، وتفرس فيهم
 على الجملة أنهم جاءوا لأمرٍ عظيم ، قالوا : بل جنناك بما كان قومك يشكون فيه من
 تعدينا إليهم ، وآتيناك بالحق ، أي بالحكم الحق :

﴿ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعِ لَيْلٍ
 وَاتَّبِعْ أَذْيَارَهُمْ وَلَا يَلْتِفْ مِنْكُمْ
 أَحَدٌ وَامضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾

فأسر بأهلك بعد ما يمضي شيء من الليل ، وامش خلفهم ، وقدمهم عليك ، واتبع
 أذيابهم ، ولا يلتفت منكم أحد لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب ، وإنا ننقذك وأهلك
 إلا امرأتك ، فإننا نعذبها لمشاركتها مع قومك في العصيان . « وامضوا حيث تؤمرون » :
 فلکم السلامة ولقومكم العقوبة .

« وقضينا إليه ذلك الأمر » أي علمناه وعرفناه : « أن دابر هؤلاء مقطوع » ، أي أنهم
 مهلكون ومستأصون بالعقوبة .

ثم لما نزل الملائكة بلوط عليه السلام قال لقومه إن هؤلاء أضيافى ، فلا تتعرضوا لهم
 فتفضحوني ، واتقوا الله ، وذرُوا مخالفة أمره ولا تُخجلوني . فقال قومه : ألم نتهك عن أن
 تحيى أحداً ، وأمرناك ألا تمنع منا أحداً ؟ فقال : هؤلاء بناتي يعنى نساء أمتي . وقال قوم :

أراد بناته من صلبه ، عرّضهن عليهم لئلا يُلبّوا بتلك الغلظة الفحشاء ، فلم تنجح فيهم نصيحة ، ولم يُقلعوا عن خبيثِ قَصْدِهِمْ .

فأخبره الملائكة ألا يخافَ عليهم ، وسكنوا من رَوْعِهِ حينَ أخبروه بحقيقة أمرهم ، وأنهم إنما أرسلوا للعقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَعْنُوكُمْ إِنَّمَا فِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾

أقسم بحياته تخصيصاً له في شرفه ، وتفضيلاً له على سائر البرية ، فقال وحياتك — يا محمد — إنهم لفي ضلالتهم وسكرة غفلتهم يتردّون ، وإنهم عن شرّكم لا يُقلعون . ويقال أقسم بحياته لأنه لم يكن في وقته حياة أشرف من حياته — إنهم في خمارٍ سُكْرِهِمْ ، وغفلةٍ ضلالتهم لا يترقبون عقوبةً ، ولا يخافون سوءاً .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ ﴾ فجعلنا

عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارةً
من سجيلٍ * إن في ذلك لآياتٍ
للمتوسّسين * وإنا لبسبيلٍ مُقيمٍ *
إن في ذلك لآيةً للمؤمنين * .

باتوا في حبور وسرور ، وأصبحوا في محنة وثبور ، وخرّت عليهم مقوفتهم ، وجعلنا مدّتهم ومنازلهم عاليها سافلها ، وأمطرنا عليهم من العقوبة ما لم يُبْقِ عيناً ولا أترأ ، إن في ذلك لَعِبْرَةٌ لِمَنِ اعْتَبَرَ ، ودلالةٌ ظاهرة لمن استبصر ، « وإنا لبسبيلٍ مُقيمٍ » لمن شاء أن يُعْتَبِرَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّسِينَ ﴾ (١)

جاء في التفسير « المتوسّسين » ، والفراصةُ خاطرٌ يحصل من غير أن يعارضه ما يخالفه عند ظهور برهانٍ عليه ، فيخرج من القلب عين ما يقع لصاحب الفراسة . مشتق من فريسة

(١) آخر النسخ تفسير هذه الآية عند النقل فوضعها بعد الآية ٨٦ (إن ربك هو الخلاق العليم) وقد صححنا هذا الوضع .

الأسد إذ لفريسته يقهر . والحق — سبحانه — يُطَّلِعُ أوليائه على ما خفي على غيرهم .
 وصاحب الفراسة لا يكون بشرط التفرس في جميع الأشياء وفي جميع الأوقات ؛ بل يجوز أن
 تُسدَّ عليه عيونُ الفراسة في بعض الأوقات كالأنبياء عليهم السلام ؛ فَنَبَّيْنَا — صلى الله
 عليه وسلم — كان يقول لعائشة — رضى الله عنها — في زمان الإفك : « إِنْ كُنْتِ فَعَلْتِ
 فَتَوْبِي إِلَى اللَّهِ » . وكابراهيم ولوط — عليهما السلام — لم يعرفا الرسل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ ﴾

* فانتقمنا منهم وإني ليايما
 مبين * ولقد كذب أصحاب الحجر
 المرسلين * وآتيناهم آياتنا فكانوا
 عنها معرضين * وكانوا ينحتون
 من الجبال بيوتاً آمنين * فأخذتهم
 الصيحة مُصْبِحِينَ * فما أغنى عنهم
 ما كانوا يكسبون * .

أصحاب الأيكة هم قوم شعيب ، وكان شعيب — عليه السلام — مبعوثاً لهم فكذبوه ،
 فانتقمنا منهم .

قوله : ﴿ وَإِنَّمَا ﴾ يعني مدين والأيكة . . . ﴿ لِبِإِيمَانٍ مِّبِينَ ﴾ : أى بطريق واضح من
 قصده (. . .) (١) .

وكذلك أخبر أن أصحاب الحجر (٢) — وهم ثمود — كذبوا المرسلين إليهم ، وأنهم
 أعرضوا عن الآيات التي هي المعجزات كناقية صالح وغيرها ، وأنهم كانوا أخذوا إلى الأرضين
 وكانوا مُفْتَرِّينَ بطول إهمال الله إليهم من تأخير العقوبة عنهم ، وكانوا يتخذون من الجبال
 بيوتاً ، ويظنون أنهم على أنفسهم آمِنُونَ من الموت والعذاب .

(١) مشتبهة .

(٢) الحجر واد بين المدينة والنام .

ثم أخبر أنهم أخذتهم الصيحة على بغتة ، ولم تكن عندهم حيلتهم لما حلَّ حينهم .
قوله جل ذكره : ﴿ وما خلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ
وما بينهما ﴾ .

دلَّت الآيةُ على أن أكسابَ العباد مخلوقةٌ لله لأنها بين السموات والأرض .
﴿ إلا بالحقِّ وإن الساعةَ لآتيةٌ ﴾
« إلا بالحق » : أى وأنا مُحقٌّ فيه ويقال « بالحق » : بالأمرِ العظيمِ الكائنِ إن
الساعةَ لآتيةٌ يعنى القيامةَ .

﴿ فاصفح الصفيح الجميل ﴾

يقال الصفيح الجميل الذى تذكر الزلَّةَ فيه .
ويقال الصفيح الجميل سحبُ ذيل الكرمِ على ما كان من غير عقْدِ الزلَّةِ ، بلا ذِكْرِ
لما سَلَفَ من الذنب ، كما قيل :

تعالوا نصطلح ويكون منّا

(.....)^(١)

ويقال الصفيح الجميل الاعتذار عن الجُرْمِ بلا عُدِّ الذنوب من المجرم ، والإقرار بأن
الذنب كان منك لا من العاصي ، قال قائلهم :

(وتذنبون فنسى ونعتذر)

قوله جل ذكره : ﴿ إن ربك هو الخلاقُ العليم ﴾ .

« هو الخلاقُ العليم » إذ لا يصح الفعل بوصف الانتظام والاتساق من غير عالم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد آتيناك سبعا من المثاني
والقرآن العظيم ﴾ .

أكثرُ المفسرين على أنها سورة الفاتحة ، وسميت مثاني لأنها نزلت مرتين : مرة بمكة

(١) الشطر الثاني مطموس غير واضح .

ومرة بالمدينة ، ولأنها شيء في كل صلاة يتكرر ، من « التثنية » وهي التكرير ، أولاً
بعضها يضاف إلى الحق وبعضها يضاف إلى الخلق . . . ومعنى هذا مذكور في كتب
التفسير (١) .

ترواه جل ذكره : « لَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا
بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » .

لم يُسَلِّمْ له إشباع النظر إلى زهرة الدنيا وزينتها .
ويقال غار على عينيه — صلى الله عليه وسلم — أن يستعملها في النظر إلى المخلوقات .
ويقال أدبه الله — سبحانه — بهذا التأديب حتى لا يُعْبِرَ طرفه من حيث الاستئناس به .
ويقال أمره بحفظ الوفاء لأنه لما لم يكن اليوم سبيلاً لأحد إلى رؤيته (٢) ، فلا تمدن عينيك
إلى ملاحظة شيء من جملة ما خولناهم ، كما قال بعضهم :

لَمَّا تَيَقَّنْتُ أَنِّي لَسْتُ أَبْصِرْكُمْ أغمضتُ عيني فلم أنظر إلى أحد

ويقال شتانَ بينه وبين موسى — عليه السلام — قال له : لن تراني ولكن أنظر إلى
الجبيل ، ونينا — صلى الله عليه وسلم — منعة من النظر إلى المخلوقات بوصفٍ هو تمام
النظر فقال : « وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ » .

ويقال إذا لم يلم له إشباع النظر بظاهره إلى الدنيا فكيف يسلم له السكون بقلبه إلى
غير الله ؟

ويقال لما أمرَ بغيضٍ بصره عما يمتنع به الكفار في الدنيا تأدب — عليه السلام —
فلم ينظر ليلة المعراج إلى شيء مما رأى في الآخرة ، فأثنى عليه الحق بقوله : « مازاغ البصر .
وما طغى » وكان يقول لكل شيء رآه : « التحيات لله » أي الملك لله .

(١) ويرى بعضهم أنها سبع سور وهي البوال ، واختلف في السابعة فقيل الأتقال وبراءة لأنها في حكم
سورة بدليل عدم التسمية بهما ، وقيل سورة يوس . أو أساع القرآن .
(٢) الضير في (رؤيته) يعود إلى الحق سبحانه ، والمقصود حفظ العين — من قبيل الوفاء —
لكن لا تناب سواه سبحانه فيما بعد .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا تَحْتَوْنَ عَلَيْهِمْ﴾

أدبه حتى لا يتغير بصفة أحد، وهذه حال التمكين .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾

أى أَلِنْ لَمْ جَانِبَكَ . وكان عليه السلام إذا امتعانت به الوليدة^(١) في الشفاعة إلى مواليها يمضي معها.. إلى غير ذلك من حسن خُلُقِهِ — صلوات الله عليه — وكان في الخبر: إنه كان يخدم بئته وكان في (مهنة) عمله^(٢) . وتولى خدمة الوفد، وكان يقول: سيد القوم خادمتهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾

لَمَّا لم يكن بنفسه وكان قائماً بحقه — سبحانه وتعالى — سَلَّمَ له أن يقول: إني وأنا . وفي الخبر: أن جابراً دَقَّ عليه الباب، فقال: مَنْ؟ قال: أنا.. فقال النبي عليه السلام: «أنا أنا».. كأنه كرهها^(٣)

ويقال: قُلْ لَاحِدًا لَاسْتَهْلَاكَ فِينَا، سَلَّمْنَا أَنْ تَقُولَ: إني أنا، لما كنت بنا ولنا .

قوله جل ذكره: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾

أى قل إني أنالكم مُنْذِرٌ بعذابٍ كالعذاب الذي عذبنا به المقتسمين، وهم الذين تقاسموا بالله لنبيه في قصة صالح عليه السلام . وقيل هم من أهل الكتاب الذين اقتسموا كتاب الله، فأمنوا ببعضه وكفروا ببعضه .

ويقال إني لكم نذير أخوفكم عقوبة المقتسمين الذين اقتسموا الجبال والطرق بمكة في الموسم، وصدوا الناس . وكان الواحد منهم يقول لِمَنْ مَرَّ به: لا تُؤْمِنُ بِمُحَمَّدٍ فَإِنَّهُ سَاحِرٌ، ويقول الآخر: إنه كاهن ويقول ثالث: إنه مجنون، فهم بأقسامهم:

﴿الذين جعلوا القرآن عضين﴾^(٤)

(١) الوليدة = الحارية، قال طرفة:

فذاك كما ذاك وليدة مجلس نرى ربه أذبال سعل بمدد

(٢) عن الأسود بن يزيد: قال سئلت عائشة رضى الله عنها ما كان النبي (ص) يصنع في بيته؟ قالت: كان يكون في مهنة أهله فإذا حضرت الصلاة خرج إليها (رواه البخاري) .

(٣) الحديث جاء مضطرب الكتابة في السختين وقد صحناه كما أورد النووي في رياض الصالحين ط

سروت ص ٣٥١

(٤) عضين ج عضة وأصلها عضة أى جزء، وعضوة فعلة من عفى النشأة إذا جعلها أعضاء وأجزاء وأصناما .

خفيتموا القول فيه ، فقال بعضهم إنه شعر ، وقال بعضهم إنه سحر ، وقال بعضهم إنه
كفانه . . . إلى غير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَلَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا كِتَابًا مِنْ رَبِّكَ أَكْثَرُ مِمَّنْ ظَهَرَ مِنْكَ عَلَىٰ مَوَازِينٍ عَدْلٍ وَهُمْ لَا يَسْتَعِينُونَ ﴾

العوام يسألهم عن تصحيح أعمالهم ، وانخواص يسألهم عن تصحيح أحوالهم .
ويقال يسأل قوماً عن حركات ظواهرهم ، ويسأل آخرين عن خطرات سرائرهم . ويسأل
الصديقين عن تصحيح المعاني بفعالهم ، ويسأل المدعين عن تصحيح الدعاوى تعيناً لهم .
ويقال سماع هذه الآية يوجب لقوم أنساً وسروراً حيث علموا أنه يكلمهم ويستمعهم
خطاباً لا شتياقهم إليه ، ولا تعجب في ذلك فالخلاق يقول في مخلوق :

من الخفريات البيض ود جليسا إذا ما انتهت أحوالنا تو نعيدنا
فلا أسعد من بشر يعرف أن مولاه غداً سيكلمه .

قوله جل ذكره : ﴿ فاصدع بما تؤمر وأعرض
عن المشركين ﴾

كن بنا وقل بنا ، وإذا كنت بنا ولنا فلا تجعل حساباً لغيرنا ، وصرح بما خاطبناك به ،
وأفصح عما نحن خصصناك به ، وأعلن محبتنا لك :

فسبح^(١) باسم من تهوى ودعنا من الكفي فلا خير في اللذات من بعدها ستر

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ الذين

يجعلون مع الله إلهاً آخر فسوف
يعلمون ﴾

الذين دفعنا عنك عادية^(٢) شرهم ، ودرأنا عنك سوء مكرهم ، ونصرناك بموجب

(١) الأصل في البيت (فصرح) والتصريح يقابل (الكناية) .

(٢) وردت (عادية) بالفن ، والملائم للسياق (عادية) بالعين . حيث يقال (دفعت عنك عادية فلان

أى ظله وشره) : الوسيط ص ٥٩٥ .

عنايتنا بشأنك . . فلا عليكَ فما يقولون أو يفعلون ، فما العقبى إلا لكَ بالنصر والظفر .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد نعلمُ أنكَ يضيقُ صدركَ
بما يقولون ﴾ فسبحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ
وكنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿ .

وقال : « يضيق صدرك » ولم يقل يضيق قلبك ؛ لأنه كان في محل الشهود ، ولا راحة
للمؤمن دون لقاء الله ، ولا تكون مع اللقاء وحشة .

ويقال هَوْنٌ عليه ضيق الصدر بقوله : « ولقد نعلم » ويقال إن ضاق صدرك بسماع
ما يقولون فيك من ذمك فارتفع^(١) بلسانك في رياض تسيحنا ، والثناء علينا ، فيكون
ذلك سبباً لزال ضيق صدرك ؛ وسلوة لك بما تتذكر من جلال قدرنا وتقديسنا ،
واسنحاق عزنا .

قوله جل ذكره : ﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾

قف على بساط العبودية معتقاً للخدمة ، إلى أن تجلس على بساط القربة ، وتطالب
بآداب الوصلة .

ويقال التزم شرائط العبودية إلى أن ترقى بل تُكفَى بصفات الحرية .

ويقال في « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين »^(٢) : إن أشرف خصالك قيامك
بحق العبودية .

(١) وردت هكذا وترجح أنها في الأصل (فارتفع) فهي أكثر ملاءمة للمعنى . جاء في رسالة القسيري
ص ١١١ (وفي الخبر المشهور عن الرسول صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها ، فقيل
له : وما رياض الجنة ؟ فقال : مجالس الذكر .

(٢) عن العلاقة بين العبودية واليقين ينقل القسيري عن شيخه الدقاق قوله : « المباداة لمن له علم اليقين ،
والعبودية لمن له عين اليقين والعبودية لمن له حق اليقين » الرسالة ص ٩٩ .

السورة التي يذكر فيها النحل

قوله جل ذكره : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

ألف الوصل في « بسم الله » لم يكن لها في التحقيق أصل ، جُلبت للحاجة إليها للتوصل بها إلى النطق بالسأكن ، وإذ وقع ذلك أنفا عنها أسقطت في الإدراج ، ولكن كان لها بقاء في الخط وإن لم يكن لها ظهور في اللفظ ، فلما صارت إلى « بسم الله » أسقطت من الخط كذلك .. وكذلك من ازداد صحبة استأخر^(١) رتبة .

ويقال أي استحقاق لو او عمرو حتى ثبتت في الخط ؟ وأي استحقاق إلى الألف في قولهم قتلوا وفعلوا ؟ وأي موجب لحذف الألف من السنوات ؟ طاحت العلة في الفروق ، وليس إلا اتفاق الوضع .. كذلك الإشارة في أرباب الرد والقبول ، قال تعالى « إن ربك فعال لما يريد »^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

صيغة أتى للماضي ، والمراد منه الاستقبال لأنه بشأن ما كانوا يستعجلونه من أمر الساعة ، والمعنى « سيأتي » أمر القيامة ، والكائنات كلها والحادثات بأمرها من جملة أمره ؛ أي حصل أمر تكوينه وهو أمر من أموره لأنه حاصل بتقديره وتيسيره ، وقضائه وتدبيره ؛ فما يحصل من خير وشر ، ونفع وضر ، وحلو ومر .. . فذلك من جملة أمره تعالى .

« فلا تستعجلوه » وأصحاب التوحيد لا يستعجلون شيئاً باختيارهم لأنهم قد سقطت عنهم الإرادات والمطالبات ، وهم خامدون تحت جريان تصرف الأقدار ؛ فليس لهم إشار ولا اختيار فلا يستعجلون أمراً ، وإذا أملاً شيئاً ، أو أخيراً وبموصول شيء فلا استعجال لهم ، بل شأنهم

(١) إن صح نقل هذه الكلمة عن الأصل فلربما يقصد القشيري منها استخفى عن الطهور ، وازداد ذبولا ، وبعداً عن التظاهر والدعوى .
(٢) آية ١٠٧ سورة هود .

التأني والثبات والسكون . وإذا بدأ من التقدير حُكْمٌ فلا امتعجالَ لهم لما يَرِدُ عليهم ، بل يتقبلون مفاجأة التقدير بوجه ضاحك ، ويستقبلون ما يبدو من الغيب من الرُدِّ والقبول ، والمنع والفتوح بوصف الرضاء ، ويحمدون الحق — سبحانه وتعالى — على ذلك .

« سبحانه وتعالى عما يشركون » : تعالى عما يشركون برهبهم ، والكفار لم يبسر لهم حتى أنه لا سكنَ لقلوبهم من حديثه .

قوله جل ذكره : ﴿ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴾ .

ينزل الملائكة على الأنبياء — عليهم السلام — بالوحي والرسالة ، وبالتعريف والإلهام على أسرار أرباب التوحيد وهم المحمَّدون . وإِنزالُ الملائكة على قلوبهم غيرُ مردودٍ لكنهم لا يؤمرون أن يتكلموا بذلك ، ولا يجملون رسالة إلى الخلق .

ويراد بالروح الوحي والقرآن ، وفي الجملة الروح ما هو سبب الحياة ، إما حياة القلب أو حياة الدنيا .

قوله جل ذكره : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

خَلَقَهَا بِالْحَقِّ ، وَيَحْكُمُ فِيهَا بِالْحَقِّ ، فَهُوَ مُحِقٌّ فِي خَلْقِهَا لِأَنَّ لَهُ ذَلِكَ ، ويدخل في ذلك أمره بتكليف الخلق ، وما يعقب ذلك التكليف من الحشر والنشر ، والثواب والعقاب .

« تعالى عما يشركون » : تقديساً وتشريفاً له عن أن يكون له شريك أو معه ملك

قوله جل ذكره : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ .

تعرَّفَ إلى العقلاء بكمال قدرته حيث أخبر أنه قدر على تصوير الإنسان على ما فيه من التركيب العجيب ، والتأليف اللطيف ، من نطفة منبثثة الأجزاء ، متشاكلة في وقت الإنشاء ، مختلفة الأعضاء وقت الإظهار والإبداء ، والخروج من الخفاء . ثم ما ركَّبَ فيه من تمييز وعقل ،

ويُسِّر له النطق والفعل ، والتدبير في الأمور ، والاستيلاء على الحيوانات على وجه التسخير .
قوله جل ذكره : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ
وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ .

ذَكَرَ مَا تَنْفَعُ عَلَيْهِمْ ، وَأَخْبَرَهُمْ بِالْحَيَوَانَاتِ مِنَ النُّعْمِ ، وَمَا لَمْ فِيهَا مِنْ وَجْهِ
الِاتِّفَاعِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ ، كَالْحَمْلِ وَالسَّفَرِ عَلَيْهَا وَقَطْعِ السَّافَاتِ ، وَالتَّوَصُّلِ عَلَى ظُهُورِهَا إِلَى
مَآرِبِهِمْ ، وَمَا لَتَسْلِيهَا وَلِدَرِّهَا مِنَ الْمَنَافِعِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ
تَسْرَحُونَ ﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ
لَمْ تَكُونُوا بِالْفِئَةِ إِلَّا لِيَشِيقَ الْأَنْفُسُ
إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ .

الْفِئَةُ لَهُ جَمَالٌ بِمَالِهِ ، وَالْفَقِيرُ لَهُ اسْتِقْلَالٌ بِجَمَالِهِ . . وَشَتَانُ مَا هُمَا إِلَّا فَالْأَغْنِيَاءُ يَتَجَمَّلُونَ
بِأَنْعَامِهِمْ حِينَ يَرِيحُونَ وَحِينَ يَسْرَحُونَ ، وَالْفُقَرَاءُ يَسْتَقِلُّونَ بِمَوْلَاهُمْ حِينَ يَصْبِحُونَ وَحِينَ
يَمْسُونَ . أَوْلَئِكَ تَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ جَمَالُكُمْ ، وَهَؤُلَاءِ يَحْمِلُ الْحَقُّ عَنْ قُلُوبِهِمْ أَثْقَالَكُمْ .
« لَمْ تَكُونُوا بِالْفِئَةِ إِلَّا لِيَشِيقَ الْأَنْفُسُ » : قَوْمٌ أَحْوَالُهُمْ مَقَاسَاةُ الشَّدَائِدِ ، يَصِلُونَ سِيرَهُمْ
بِسُرَّامٍ ، وَقَوْمٌ فِي حَمْلِ مَوْلَاهُمْ ، بَعِيدُونَ عَنِ كَدِّ التَّدْبِيرِ ، مُسْتَرِيحُونَ بِشُهُودِ التَّقْدِيرِ ،
رَاضُونَ بِاخْتِيَارِ الْحَقِّ فِي السَّيْرِ وَالسَّيْرِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا
وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

فَالنُّفُوسُ فِي حَمْلِهَا كَالدُّوَابِّ ، وَالقُلُوبُ مَعْتَقَةٌ عَنِ التَّحَقُّقِ فِي الْأَسْبَابِ . « وَيَخْلُقُ
مَا لَا تَعْلَمُونَ » : كَمَا أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَجِدُونَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ
سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ فَكَذَلِكَ أَرْبَابُ الْحَقَائِقِ يَجِدُونَ - الْيَوْمَ - مَا لَمْ يَخْطُرُ
قَطُّ عَلَى بَالٍ ، وَلَا قَرَأُوا فِي كِتَابٍ ، وَلَا تَلَقَنُوهُ مِنْ أَسَازٍ ، وَلَا إِحَاطَةَ بِمَا أَخْبَرَ الْحَقُّ أَنَّهُ

(١) يطلق الفعري على الأول اصطلاح (متحمل) وعلى الثاني (محمول) .

لا يعلم تفصيله^(١) سواء . . . وكيف يعلم من أخبر الحق — سبحانه — أنه لا يعلم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ
وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ .

قومٌ هدام السبيل ، وعرفهم الدليل ، فصرف عن قلوبهم خواطر الشك ، وعصمهم عن الجحود والشرك ، وأطلع في قلوبهم شمس العرفان ، وأفردهم بنور البيان . وآخرون أضلهم وأنفواهم ، وعن شهود الحجج أعمام ، وفي سابق حكمه من غير سبب أذلمهم وقهم^(٢) ، ولو شاء لعرفهم وهداهم .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ
تُسْمِينٌ * يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ
وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ
وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ .

أنزل المطر وجعل به سقيا النبات ، وأجرى المادة بأن يديم به الحياة ، وينبت به الأشجار ، ويخرج الثمار ، ويجري الأنهار .

ثم قال : « إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون » ثم قال بعده بآيات : « لقوم يعقلون » ، ثم قال بعده : « لقوم يذكرون » . وعلى هذا الترتيب تحصل المعرفة^(٣) ، فأولاً التفكر ثم العلم ثم التذكر ، أولاً يضع النظر موضعه فإذا لم يكن في نظره خللٌ وجب له العلم لا محالة ، ولا فرق بين العلم والعقل في الحقيقة ، ثم بعده استدامة النظر وهو التذكر .

ويقال إنما قال : « آيات لقوم يعقلون » : على الجمع لأنه يحصل له كثير من العلوم حتى يصير

(١) وردت (نفضله) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) (قهم) = قهرم وذلم . على أننا لا نستبعد — حسبنا نعرف من كتاب التشيرى بالحوسم على الموسيقى اللغوية — أنها ربما كانت (أقام) أى صفرم وأذلم (انظر آية ١، سورة القصص المجلد الثالث) .

(٣) هذه نقطة هامة إذا أردنا أن ندرس مذهب المعرفة عند الصوفية عموماً ، والتشيرى بحامنة

عارفاً ، وكل جزء من العلم تحصل له آية ودليل ، فللعالم حتى يكون عارفاً بربه آياتٌ ودلائل ، لأن دليل هذه المسألة خلاف دليل تلك المسألة ؛ فبدليل واسع يعلم وجه النظر ، وبأدلة كثيرة يصير عارفاً بربه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾

الليل والنهار ظرفاً للفعل ، والناس في الأفعال مختلفون : ففوقٌ ومخدولٌ ؛ فالموثق يجري وقته في طاعة ربه ، والمخدول يجري وقته في متابعة هواه .

العابد يكون في فرضٍ يقبضه أو نفلي يديه ، والعارف في ذكره وتحصيل أوراده بما يعود على قلبه فيؤله ، وأما أرباب التوحيد فهم مُخْتَبِطُونَ عن الأحيان والأوقات بغلبة ما يرد عليهم من الأحوال كما قيل :

لستُ أدري أطل ليلي أم لا كيف يدري بذاك من يتقلّى ؟
لو تفرغتُ لاستنطاة ليلي ودرعيت النجوم كنتُ مُخَيَّلًا

قوله جل ذكره : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ .

هنا في الظاهر ، وفي الباطن نجوم العلم وأقمار المعرفة وشمس التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ذَرَأْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴾

أقوامٌ خلق لهم في الأرض الرياض والغياض^(١) ، والدور والقصور ، والمسكن والمواطن ، وفنون النعم وصنوف القسَم . . وآخرون لا يقع لهم طير على وكر ، ولا لهم في الأرض شبر ؛ لا ديار تملكهم ، ولا علاقة تملكهم — أولئك سادات الناس وضياء الحق .

(١) الغياض جمع غيضة وهي الموضع يكثر فيه الشجر ويلتف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلَّوَا مِنْهُ
لِحَمَا طَرِيَا وَتَسَخَّرِجُوا مِنْهُ حَلِيَةً
تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه
ولتبتغوا من فضله ولعلكم
تشكرون ﴾

سخر البحر في الظاهر ، وسهل ركوبه في العلك ، ويسر الانتفاع بما يستخرج منه من
الحلي كاللؤلؤ والدر ، وما يقنت به من السمك وحيوان البحر .
ومن وجوه المعاني خلق صنوفا من البحر ، فقوم غرقى في بحار الشغل وآخرون في بحار
الحزن ، وآخرون في بحار اللهو . فالسلامة من بحر الشغل في ركوب سفينة التوكل ، والنجاة
من بحر الحزن في ركوب سفينة الرضا ، والسلامة من بحر اللهو في ركوب سفينة الذكر ،
وأشد بعضهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ
وَأَنْهَارَا وَسُبُلَا لعلكم تهتدون ﴾ .

الرواسي في الظاهر الجبال ، وفي الإشارة الأولياء الذين هم غياث الخلق ، بهم يرحمهم ،
وبهم يغيثهم . . ومنهم أبدال ومنهم أوتاد ومنهم القطب . وفي الخبر : « الشيخ في قومه كالنبي
في أمته » وقال تعالى : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » (٢) ، كما قال تعالى : « ولولا رجال
مؤمنون ولساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤوهم » (٣) ، وأشد بعضهم :

واحسرتا من فراق قوم هم المصاييح والأمن والمزن

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ .

الكواكب نجوم السماء ومنها رجوم للشياطين ، والأولياء نجوم في الأرض . وكذلك
العلماء وهم أئمة في التوحيد وهم رجوم للكفار والملحدين .

(١) سقط الشاهد الشعري من الناسخ .

(٢) آية ٣٣ سورة الأنفال .

(٣) آية ٢٥ سورة الفتح .

ويقال فرقُ بين نجوم يَهْتَدَى بها في فِجَاجِ الدُّنْيَا ، ونجوم يَهْتَدَى بهم إلى الله تعالى .
قوله جل ذكره : ﴿ أَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ .

تدل هذه الآية على نفي التشبيه بينه -- سبحانه -- وبين خَلْقِهِ . وصفاتُ القِدَمِ لله مُسْتَحَقَّةٌ ، وما هو من خصائصِ الحداثِ وِسَمَاتِ الخَلْقِ يتقدَّسُ الحقُّ -- سبحانه -- عن جميع ذلك . ولا تُشَبَّه ذاتُ القَدِيمِ بذواتِ المخلوقين ، ولا صفاته بصفاتِهِمْ ، ولا حُكْمُهُ بِحُكْمِهِمْ ، وأصلُ كلِّ ضلالةٍ التشبيهُ ، ومن قُبِحَ ذلك وفساده أن كلَّ أحدٍ يتبرأ منه ويستنكفُ من انتحاله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

للموجوداتُ لا تُحْصَوُهَا لِتَقَاصِرَ عِلْمُكُمْ عَنْهَا ، وما هو من نِعَمِ الدِّفْعِ^(١) فلا نهاية له . وهو غفورٌ رحيمٌ حيث يتجاوز عنكم إذا عجزتم عن شكره ، ويرضى بمرقتكم (....)^(٢) لكم من شكره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ .
ما تُسِرُّونَ من الإخلاصِ وملاحظة الأشخاصِ . . فلا يخفى عليه حسابان ، وما تُعْلِنُونَ من الوفاقِ والشقاقِ ، والإحسانِ والعصيانِ . والآيةُ توجبُ تخويفَ أربابِ الزَّلَّاتِ ، وتُشْرِيفُ أصحابِ الطاعاتِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ .
أخبر أن الأصنامَ لا يَصِحُّ منها الخَلْقُ لكونها مخلوقةً ، ودلت الآيةُ على أن من وُجِدَتْ له سِمَةُ الخَلْقِ لا يَصِحُّ منه الخَلْقُ ، وأن الخَلْقُ هو الإيجادُ ؛ ففي الآية دليلٌ على خَلْقِ الأعمالِ .

(١) من قصور الانسان أنه لا يشمر إلا بنعم المنح ، ولكن نعم الدفع التي لا تنتهي لا يكاد الانسان يشمر بها ألبتة وبالتالي لا يشكر عليها . . وما أكثرها !
(٢) مشبهة .

قوله جل ذكره: ﴿أَمْواتٌ غيرُ أحياءٍ وما يشعرون
أَبانٌ يُبغثون﴾ .

لأنَّ مَنْ لَحِقَهُ وصفُ التكوِينِ لا يَصِحُّ منه الإيجادُ . وفي التحقيق كُلُّ مَنْ علقَ قلبه
بشيءٍ ، وتوَهُمَ منه خيراً أو شراً فقد أشركَ بالله بظنِّه ، وإتعا التوحيدُ تَجريدُ القلبِ عن
حسبانِ شظيةٍ من النفي والإثبات من جميع المخلوقين والمخلوقات .

قوله جل ذكره: ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهُ واحدٌ فالذين لا يُؤْمِنون
بالآخرةِ قلوبهم مَنكَرةٌ وهم
مُستَكْبِرُونَ﴾ .

لا قسيمَ لِذاتِهِ جوازاً أو وجوباً ، ولا شبيهَ له ولا شريك . . ومن لم يتحقق بهذه الجملة
قطماً ، وبشهادة البراهين له تفصيلاً فهو في دَرَكاتِ الشُّركِ واقعٌ ، وعن حقائق التوحيد بمعزل ،
قال تعالى في صفة الكفار : « قلوبهم منكرةٌ وهم مستكبرون » أى في أسْرِ الشُّركِ وغطاء
الكفر ، ثم ليس فيه اتصاف لطلب العرفان ؛ لأنَّ العلةَ — لِمَنْ أراد المعرفة — مُتاحة ،
وأدلة الخلق لأئمة .

قوله جل ذكره: ﴿لا جرمَ أنَّ الله يعلم ما يُسرُّون
وما يُعلنون﴾ .

فيفضحهم ويبينُ نفاقهم ، ويُعلنُ للمؤمنين كفرهم وشفاقهم .

قوله جل ذكره: ﴿إنه لا يحب المستكبرين﴾ .

دليل الخطاب أنه يجب للنواضع المتخاشعين ، ويكفيهم فضلاً بشارة الحق لهم
بمحبتة لهم .

قوله جل ذكره: ﴿وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا
أساطير الأولين﴾ .

لِحَقِّهم شؤمُ تكذيبهم ، فأصروا على إعراضهم عن النظر ، وقست قلوبهم ولم تفتح

إلى الإقرار بالحق ، فَلَبَّسُوا عَلَى مَنْ يَسْأَلُهُمْ ، وَقَالُوا : هَذَا الَّذِي جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ مِنْ أَكْذَابِ الْعَجَمِ ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا .

قوله جل ذكره : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلِيسَاءُ مَا يَزِرُونَ﴾ .

لما سَعَوْا فِي الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ لَمْ تَنْصِفْ أَعْمَالَهُمْ ، وَفِي الْآخِرَةِ حَمَلُوا بِهَا أَوْزَارَهُمْ . أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ .

اتصفوا بالكر خفاق بهم مكرهم ، ووقعوا فيما حفروه لغيرهم ، واغترخوا بطول الإمهال ، فأخذهم العذابُ من مَأْمِنِهِمْ ، واشتغلوا بِلَهْوِهِمْ فَتَنَّقَصَ عَلَيْهِمْ أَطِيبَ عَيْشِهِمْ :

﴿فَأَنذَرْتُ اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ .

الذي وصف نفسه به في كتابه من الإتيان فتمناه العقوبة ، وذلك على عادة العرب في التوسع في الخطاب .

وهو سبحانه يكشف الليلَ ببدره ثم يأخذ الماكر بما يليق بمكره ، وفي معناه قالوا :

وَأَمِيتُهُ فَأَتَاكَ لِي مِنْ مَأْمِنِي مَكْرًا ، كَذَا مِنْ يَأْمِنُ الْإِيْمَانِ

قوله جل ذكره : ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِبُهُمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ ، قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْإِنزِيلَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ .

في الدنيا عاجلُ بلائهم ، وبين أيديهم آجله . وحسرة^(١) المغلس تتضاعف إذا
ما حوسب ، وشاهدَ حاصله .

« قال الذين أوتوا العلم .. » : يُسبِعُ الكافرين قولَ المؤمنين ، ويبين للكافة صدقهم .
ويقع الندمُ على جاهلهم^(٢) . وأما اليومَ فعليهم بالصبر والتحمل ، وعن قريب ينكشف
الغطاء ، وأنشد بعضهم :

خليلي لو دارت على رأسي الرُحى من الذلِّ لم أجزعَ ولم أنكلم
وأطرتُ حتى قيل لا أعرفُ الجفا ولكنني أفصحتُ يومَ التكلم .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين تتوفاهم الملائكةُ ظالمي
أنفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ
مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ ﴾ فادخلوا أبوابَ جهنمَ
خالدين فيها قَلْبِشْ مَثْوَى
التُّكْبِيرِينَ ﴿

« ظالمى أنفسهم » : باوتكاب للعاصى وهم الكفار .

« فألقوا السلم » : اتقادوا واستسلموا لحكم الله .

« ما كنا نعمل من سوء » : جحدوا وأنكروا ما عملوا من المخالفات .

« بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون » : هكنا قالت لم الملائكة ، ثم يقولون لهم :
« ادخلوا أبواب .. » : وكذلك الذين تقسو نفوسهم بإعراضهم عن الطاعات إذا نزلت
بهم الوفاة يأخذون في الجزع وفي التضرع ، ثم لا تطيب نفوسهم بأن يُقرُّوا بتفاصيل أعمالهم عند
الناس ، فيما يتعلق بإرضاء خصومهم لما أُخِّلُوا من معاملاتهم ، ثم الله يؤاخذهم بالكبير والصغير ،
والنقير والقطمير ، ثم يبقون أبدأ في وبال ما أحقبوه ، لأن شؤم ذلك يلحقهم في أخراهم .

(١) وودت (مرة) باليم (وهي خطأ في النسخ كما هو واضح) .

(٢) وودت (جاهدم) بلذال . وربما كانت في الأصل (جاحدم) ، فالجهل والجدد من صفات الكافرين .

قوله جل ذكره : ﴿ وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم ﴾
قالوا خيراً ، للذين أحسنوا في هذه
الدنيا حسنةً ولدارُ الآخرةِ خير
ولنعيم دارُ اللتين ﴿ .

أما المسلمون فإذا وردوا عليهم ، وسألوهم عن أحوال محمد — صلى الله عليه وسلم ، وعما
أنزل الله عليه ، قالوا : دينه حقٌ ، والله أنزل عليه الحق .. والذين أحسنوا في الدنيا يجيدون
الخير في الآخرة .

ويقال في هذه الدنيا حسنة ، وهي ما لم من حلاوة الطاعة بصفاء الوقت ويصح أن تكون
تلك الحسنَةُ زيادةً التوفيق لهم في الأعمال ، وزيادةً التوفيق لهم في الأحوال .

ويصح أن يقال تلك الحسنَةُ أن يُوفَّقهم بالاستقامة على ما هم عليه من الإحسان .

ويصح أن يقال تلك الحسنَةُ أن يُبلِّغهم منازلَ الأكابر والسادة ،

قال تعالى : ﴿ وجعلنا منهم أئمةً يهدون بأمرنا لما صبروا ﴾ (١)

ويصح أن تكون تلك الحسنَةُ ما يتعدى منهم إلى غيرهم من بركات إرشادهم للمريدين ،
وما يجرى على من اتبعهم مما أخذوه وتعلموه منهم ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : لأن يهتدى
بهذاك رجل خير لك من حمر النعم ﴿ (٢) .

ثم قال : ﴿ ودارُ الآخرةِ خير ﴾ ، لأن ما فيها يبقى ، وليس فيها خطر الزوال . ولأن
في الدنيا مشاهدة وفي الآخرة معاينة (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ جناتٌ عدنٍ يدخلونها تجري من

(١) آية ٢٤ سورة السجدة .

(٢) سبق تخريج هذا الحديث .

(٣) نفهم من هذا أن المعاينة أعلى درجة من المشاهدة ، ونفهم كذلك أن المشاهدة — وهي تتم
في هذه الدنيا — هي أقصى درجات المعراج الروحي عند أصحاب وحدة الشهود ، وكل قول بما يريد عن
ذلك خروج عن أصول هذا المذهب ، وقد نرى كثير من الباحثين على الغلاة والأدعياء والمضللين ،
في هذا الخصوص .

تحتها الأنهارُ لهم فيها ما يشاءون
كذلك يجزي الله المتقين ﴿١﴾

كما أن الإرادات والهمم تختلف في الدنيا فكذلك في الآخرة ، وفي الخبر : « مَنْ كَانَ بِحَالَةٍ لَقِيَ اللَّهَ بِهَا » فَمِنْ مَرِيدٍ يَكْتَفِي مِنَ الْجَنَّةِ بِوُجُودِهَا ، وَمِنْ مَرِيدٍ لَا يَكْتَفِي مِنَ الْجَنَّةِ دُونَ شَهَادَةِ رَبِّ الْجَنَّةِ .

ويقال إذا شاءوا أن يعودوا إلى ما فاتهم من قصورهم ، وما وجدوا في ذلك من صحبة اللعين^(١) في سائر أحوالهم وأمورهم يسلم لهم ذلك ، ومن شاء أن تدوم رؤيته ، ويتأبد سماع خطابهم فلهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد ، وهو ما لم يخطر ببال أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ .

يقبض أرواحهم طيبة . أو يقال « طيبين » حال .

والأسباب التي تطيب بها قلوبهم وأرواحهم مختلفة ، فمنهم مَنْ طاب وقته لأنه قد غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ ، وَسُتِرَتْ عِيُوبُهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ طاب قلبه لأنه سَلَّمَ عَلَيْهِ مَحْبُوبُهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ طاب قلبه لأنه لَمْ يَفْتَهُ مَطْلُوبُهُ .

ومنهم من طاب وقته لأنه يعود إلى ثوابه ، ويصل إلى حُسنِ مآبه .

ومنهم من يطيب قلبه لأنه أمين من زوال حاله ، وحظى بسلامة مآله^(٢) ، ومنهم من يطيب قلبه لأنه وصل إلى أفضاله ، وآخر لأنه وصل إلى لطف جماله ، وثالث لأنه خُصَّ بكشف جلاله — قد عَلِمَ كُلُّ أَنْاسٍ مَشْرَبَهُمْ .

ويقال « تتوقاهم الملائكة » طيبة نفوسهم أي طاهرة من التدنُّس بالخالفات ، وطاهرة قلوبهم عن العلاقات ، وأسرارهم عن الالتفات إلى شيء من المخلوقات .

(١) اللعين مقصود به إبليس .

(٢) وردت (ماله) والملائم هنا أن تكون (مآله) .

قوله تعالى : « سلام عليكم » إحتظوا بالجنة ، منهم من يخاطبه بذلك الملك ، ومنهم من يكاشفه بذلك الملك .

قوله جل ذكره : ﴿ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ فاصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون ﴿

القوم يفتظرون بحىء الملك لأنهم لم يعرفوه ولم يعتقدوا كونه . ولكن لما كانوا يستعجلون معتقدين أن الرسل غير صادقين ، ولما سلكوا^(١) مسلك أضرابهم من للتقدمين — عوملوا بمثل مالقى أسلافهم ، وما كان ذلك من الله ظلماً ، لأنه يتصرف في ملكه من غير حكم حاكم عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما هبنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ﴾

خبثت قصودهم فيما قالوا على وجه التكذيب والاستهزاء ، وغلبت على نطقهم ظلمات جهلهم وجحدهم ، وانكشف عدم صيدتهم في أحوالهم .

وقولهم : « لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء . . . » يشبه قولهم : « أنطعم من لو يشاء الله أطعمه »^(٢) . ولا خلاف أن الله لو شاء أن يطعمهم لكان ذلك .

(١) وردت (سكنوا) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) آية ٤٧ سورة يس .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً

أن اعبدوا اللهَ واجتنبوا الطغوت

فمنهم من هدى اللهُ ومنهم من حقت

عليه الضلالةُ فسبوا في الأرضِ

فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴾

لم يتخل زماناً من الشرع توضيحاً لحجته ، ولكن فرقهم في سابق حكمه ؛ ففريقاً هدام ،
وفريقاً حجيهم (١) وأعمام (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ إن تمحروا عن اللهِ فإن اللهَ

لا يهتدي من يضلُّ وما لهم من

ناصرين ﴾

ألزمهم الوقوفَ على حدِّ العبودية في إرادة هدايتهم ومعرفة حقائق الربوبية فقال :
إِنَّكَ وَإِنْ كُنْتَ بِأَمْرِنَا لَكَ حَرِيصًا عَلَى هِدَايَتِهِمْ ؛ فَإِنْ مِنْ قَسَمْتُ لَهُ الضَّلَالَةَ لَا يَجْرِي عَلَيْهِ
غَيْرُ مَا قَسَمْتُ لَهُ .

ويقال من ألبسته صدرَ الضلال لا تنزعه وسيلة ولا شفاعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وأقسموا باللهِ جهدةً أيامهم لا يبعثُ

اللهُ من يموت بلى وعداً عليه حقاً

ولكنَّ أكثرَ الناسِ لا يعلمون ﴾ .

القسمُ يؤكد الخبرَ ، ولكنَّ عيبَ الكاذب توجب ضعفَ قوله ؛ لأنه كلما زاد في جحد الله
ازداد القلبُ نفرةً من قوله .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيُبَيِّنَ لِمَ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ

الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ ﴾ .

(١) وودت (حجتهم) وهي خطأ في النسخ إذ وبما كانت النقطتان فوق الباء فتحة في الأصل وتوم
الناسخ أنها نقطتان .

(٢) وودت (وأعمامهم) والمعنى والسياق يرفضانها ويتقبلان (وأعمام) .

إذا بين الله صدق ما ورد به الشرع في الآخرة بكشف الغيب زاد اقتضاح أهل
التكذيب فيكون في ذلك زيادة لهم في التعذيب .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ
نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ .

فيكون بالسمع علمٌ تعلق قوله بما يفعله . وحمله قومٌ على أن معناه أنه لا يتعسر عليه
فعلُ شيءٍ أرادته ، فالآية على القولين جميعاً .

والذي لا يحتاج في فعله إلى مادة يخلق منها لا يفتقر إلى مدية يقع الفعل فيها .

وتدل الآية على أن قوله ليس بمخلوق ؛ إذ لو كان مخلوقاً لكان مقولاً له : كن ، وذلك
القول يجب أن يكون مقولاً له بقولٍ آخر . . . وهذا يؤدي إلى أن يتسلسل ما يحصل إلى
مالا نهاية له^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ
مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ﴾ .

من هاجر عن أوطان السوء — في الله — أبدل له الله في جوار أوليائه ما يكون
له في جوارهم معونة على الزيادة في صفاء وقته . ومن هجر أوطان الغفلة مكفه الله من مشاهد
الوصلة . ومن فارق مجالسة المخلوقين ، وانقطع بقلبه إليه — سبحانه — باستدامة ذكره —
فكما في الخبر : « أنا جليس من ذكرني » . وبداية هؤلاء القوم نهاية أهل الجنة ؛ ففي الخبر
« الفقراء الصابرون جلساء الله يوم القيامة » . ويقال القلب مظلومٌ من جهة النفس لما تدعوه
إليه من شهواتها ، فإذا هجرها أورث الله القلب أوطان النفس حتى تنقاد لما يطالب به القلب

(١) كلام الله ليس بمخلوق — هذا أصل هام من أصول المذهب الأشعري الذي يمتد القشيري من
أعظم أنصاره . وقد ناقش هذه القضية بإسهاب في كتابه القيم : « شكايه أهل السنة بحكايه ما نالهم من
الحنة » . وانظر أيضاً كتابنا (الإمام القشيري : تصوفه وأدبه — فصل : القشيري متكلماً) :

من الطاعة ؛ فبعد ما تكون أوطان الزُّلَّةِ بدواعي الشهوة تصير أوطان الطاعةٍ لسهولة أدائها .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾

الصبرُ الوقوفُ بحسب جريان القضاء ، والتوكل التوقُّ بالله بحسب الرجاء .

ويقال صبروا في الحال ، وتوكلوا على الله في تحقيق الآمال .

ويقال الصبر تحسُّ كائناتِ المقدور ، والتوكل الثقة في الله في استدفاع المخذور .

ويقال الصبرُ تجرُّعُ ما يُسقى ، والتوكل الثقة بما يرجو .

ويقال إنما يقوِّون على الصبر بما حققوا من التوكل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا

نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ

إِن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

تعجبوا أن يكون من البشْرِ رُسُلًا ، فأخبر أن الرسلَ كلهم كانوا من البشر ، وأنَّ
فيمن سبق من أقرَّ بذلك . « وأهل الذِّكر » هم العلماء ، والعلماء مختلفون ؛ فالعلماء بالأحكام
إليهم الرجوعُ في الاستفتاء من قبَل العوامِ فمن أشكِل عليه شيء من أحكام الأمر والنهي
يرجع إلى الفقهاء في أحكام الله ، ومن اشتبه عليه شيء من علم السلوك في طريق الله يرجع إلى
العارفين بالله ، فالفقيه يوقِّع عن الله ، والعارف ينطق — في آداب الطلب وأحكام الإرادة
وشرائط صحتها — عن الله ، فهو كما قيل : (أليس حقاً نطقت بين الوري فاشتبهت ،
كاشفها يعلم ما من عليها فجرت ، فهي عناء به عينيه قد طهرت)^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ

الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ

وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

أى إن البيانَ إليك ، فأنت الواسطة بيننا وبينهم ، وأنت الأمين على وحيينا .

(١) ما بين القوسين نقلناه كما هو من النص ، وربما كان شاهداً شعرياً مضطرب الكتابة .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ * أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ * أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ *﴾ .

العبد في جميع أحواله عرضةٌ لسيِّئهم التقدير، فينبغي أن يستشعر الخوفَ في كلِّ نفسٍ من الإصابتِ بها، وألاً يأمن مكرَ الله في أي وقت، وأكثر الأسمنة تعمل في الموطأة نفوسهم وقلوبهم على ما عودهم الحق من عوائد المنية، ولكن كما قيل:

يا راقداً الليلِ مسروراً بأوله إن الحوادث قد تطوقن أسحاراً^(١)

قوله جل ذكره: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتِّهُوا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ *﴾

كل مخلوق من عين أو أثر، من حجر أو مدبر أو غيرِ فله - من حيث البرهان - ساجد، ومن حيث البيان على الوجدانية شاهد.

قوله جل ذكره: ﴿وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ *﴾ .

ذلك سجود شهادة لا سجود عبادة، فإذا امتنعت عن إقامة الشهادة لقوم ظالة، فقد شهد كل جزء منهم من حيث البرهان والدلالة.

قوله جل ذكره: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ *﴾ .

يخافون الله أن ينزل عليهم عذاباً من فوق رؤسهم .

(١) كان عبد الحميد الكفوف كثيراً ما يتنزل بهذا البيت في قصصه (الحيوان ج ٦ ص ٥٠٨) .

« ويضعون ما يؤمرون » لا يصونه ولا يحيدون عن طاعته .

ويقال خيرُ شيءٍ للعبد في الدنيا والآخرة الخوفُ ؛ إذ يمنعه من الزلَّة ويحمّله على الطاعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهِينَ اثْنَيْنِ
إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِيَّاي فَارْهَبُونِ .
وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾

الحاجة إلى إثبات صانع واحد داعية ، وما زاد على الواحد (فلا . . .)^(١) فيه متساوية .
ويقال إثبات الواحد ضرورة ، وقُدْرَةُ الاثنين محصورة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴾

له الدين خالصاً وله الدين دائماً ، وله الدين ثابتاً ، فالطاعة له واجبة . فلا تتقوا غيره ، وأطيعوا
شُرْعَهُ بخلاف هواكم ، واعبدوه وحده ، واستجيبوا له في المسرة والمضرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾

النعمة ما يقرب العبد من الحق ، فأما ما لا يوجب النسيان والطفيان ، والغفلة والعصيان
فأولى أن يكون محبة .

ويقال ما للعبد فيه فنع ، أو يحصل به للشر منع فهو على أصح القولين نعمة ؛ سواء
كان دينياً أو دنيوياً ، فالعبد مأمورٌ بالشكر على كل حال . وأكثر الناس يشكرون على نعم
الإحسان ، « وقليلٌ من عبادي الشكور »^(٢) على كل حال .

وفائدة الآية قطع الأسرار عن الأغيار في جالتي اليسر والعسر ، والثقة بأن الخير والشر ،
والنفع والضر كلاهما من الله تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ تُمْ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ ﴾

إذ ليس لكم سواه ؛ فإذا أظلت العبد هواجم الاضطراب التجأ إلى الله في استدفاع

(١) بقية الكلمة مشتبهة .

(٢) آية ١٣ سورة سبأ .

ما مسّه من البلاء ثم إذا سنّ الحقّ عليه ، وجاد عليه بكشف بلائه صار كأنّ لم يمسه سوء
أو أصابه هم كما قيل :

كأنّ الفتي لم يمرّ يوماً إذا اكتسى ولم يكُ صلوكاً إذا مات موصلاً^(١)

وقال :

﴿ ثمّ إذا كشف الضرّ عنكم
إذا فريق منكم برهم بشر كون ﴾

الخطاب عام ، وقوله « منكم » : لأنّ القوم منهم

﴿ ليكفروا بما آتيناكم فتمتّعوا
فسوف تعلمون ﴾

في هذا تهديد أي أنهم سوف يندمون حين لا تنفع لهم ندامة ، ويمتدرون حين لا يقبل
لم عذر . . . ومن زرع شراً فلن يحصد إلا جزاء عمله .

قوله جل ذكره ﴿ ويجعلون ليمّا لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم
تالله لنسألنّ عما كنتم تفترون ﴾

أي يجعلون لما لا يعلمون — وهي أصنامهم التي ليس لها استحقاق العلم — نصيباً من
أرزاقهم ؛ فيقولون هذا لم وهذا لشركائنا .

« تالله » أقسم إنهم سيلقون عقوبة فعلهم . . .

قوله جل ذكره : ﴿ ويجعلون لله البنات سبحانه ولم
ما يشتهون ﴾

من فرط جهلهم وصفوا المعبود بالولد ، ثم زاد الله في خذلانهم حتى قالوا : لللائكة بنات
الله . وكانوا يكرهون البنات ، فرضوا لله بما لم يرضوا لأنفسهم . ويلتحق بهؤلاء في استحقاق

(١) قول أي نما المال له .

الذمُّ كلُّ مَنْ آثَرَ حَظَّ نَفْسِهِ عَلَى حَقِّ مَوْلَاهُ ، فَإِذَا فَعَلَ مَالَهُ فِيهِ نَصِيبٌ وَغَرَضٌ كَانَ مَذْمُومٌ
الوصف ، ملوماً على ما اختاره من الفعل .

ثم إنه عابهم على قبيح ما كانوا يفعلونه ويتصفون به من كراهة أن تولد لهم الإناث فقال :

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ
وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * يَتَوَارَىٰ
مِن الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ
عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ
إِلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾

استولت عليهم رؤية الخلق^(١) ، وملكتهم الحيرة ، فحنقوا على البنات مما يلحقهم
عند تزويجهم وتمكين البعل فيهن . . . وهذه نتائج الإقامة في أوطان التفرقة ، والغيبة
عن شهود الحقيقة .

ثم قال : « أيمسكه على هون » أي يجبس المولود إذا كان أنثى على مدلة ، « أم يدسه
في التراب » ليموت ؟ وتلك الجفوة في أحوالهم جعلت — من قساوة قلوبهم في أحوالهم —
العقوبة أشد مما كانت بتعجيلها لهم . وجعلهم فرط غيظهم ، وفقد رضائهم ، وشدة حنقهم
على من لا ذنب له من أولادهم — من أهل النار في دركات جهنم ، وتكدر عليهم الوقت ،
واستوات الوحشة .. ونعوذ بالله من المثل السوء !

قوله جل ذكره : ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّءِ ﴾

ولله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم *
ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم
ما ترك عليها من دابة ولكن

(١) أي نشأت رؤيتهم حين لم ينظروا إلى الخالق واستبدلوا ذلك بأن نظروا للمخلوق . . . وهذه صفة
هل التفرقة والغيبة — كما سيأتي بعد .

يؤخرهم إلى أجلٍ مُّسَمًّى فإذا جاء
أجلهم لا يسأخرون ساعةً
ولا يستقدمون ﴿٣٠٤﴾ .

مَثَلُ السُّوءِ لِلْكَافِرِ الَّذِينَ يَحْدُوا تَوْحِيدَهُ فَلَهُمْ صِفَةُ السُّوءِ .

وقه صفات الجلال ونعوت العزِّ ، وَمِنْ عَرَفَتْهُ بِنِعْمِ الْإِلَهِيَّةِ تَمَّتْ سَعَادَتُهُ فِي الدَّارَيْنِ ،
وتسجلت راحته ، وتنزه سيره على الدوام في رياض عرفانه ، وطرببت روحه أبدأً
في هيجان وجدّه .

أَمَّا الَّذِينَ وَصَّوْا بِالشُّرْكِ فِي عَقُوبَةِ مُصْجَلَةٍ وَهَمُومٍ مُّحْصَلَةٍ . « لَوْ يُوَاخِذُ اللَّهُ . . . »
أى لو عاملهم بما استحقوا عاجلاً لحلَّ الاستئصال بهم ، ولكنَّ الحُكْمَ سَبَقَ بِإِمهَالِهِمْ ،
وَسَيَلْقَوْنَ غِيَابَ أَهْلِهِمْ فِي مَا لِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَجْطُونَ اللَّهَ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ

أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِّبَ أَنَّ لَهُمُ الْحَسَى
لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿٣٠٥﴾

انصدعوا المآلآن لهم العيشُ ، فظنوا أنهم ينجون ، وبما يؤتملونه يمحيطون ؛ فحسنتُ
في أعينهم نتائج صفاتهم ، ويومٌ يُكشَفُ الغطاء عنهم يعضون بنواخذ الحسرة على أنامل
الغيبية ، فلا تسمع منهم دعوة ، ولا تتعلق بأحدهم رحمة .

قوله جل ذكره : ﴿ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ

فَزَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَهْلَهُمْ فَهُوَ وَرَثَتُهُمْ
الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٠٦﴾ .

أنزل هذه الآية على جبة التسلية للنبي - صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أنه أخبر أن من
تقدّمه من الأمم كانوا في سلوك الضلالة ، والانخراط في سلك الجهالة كما كان من قومه ،
ولكن الله - سبحانه - لم يعجز عنهم . وكما سؤل الشيطان لأُمَّته ، وكان ولياً لهم ، فهو
ولى هؤلاء وأما المؤمنون فالله وراثتهم ، والكافرون لا مولى لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أنزلنا عليك الكتابَ
إلا لتبينَ لهم الذي اختلفوا فيه
وهُدَى ورحمةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

أنت^(١) الواسطة بيننا وبين أوليائنا ، ولك البرهان الأعلى والنور الأوفى ؛ تُبَلِّغُ عَنَّا
وتؤدِّي مِنَّا ، فأنت رحمة أرسلناك لأوليائنا . . فَمَنْ تَبِعَكَ اهتدى ، وَمَنْ عَصَاكَ
ففي هلاكه سعى .

قوله جل ذكره : ﴿ والله أنزل من السماء ماء فأحيا به
الأرضَ بعد موتها إن في ذلك لآيةً
لقومٍ يسمعون ﴾ .

أحيا بماء التوفيق قلوبَ العابدين فَجَنَحَتْ إلى جانب الوفاق ، وأحيا بماء التحقيق أرواح
العارفين فاستروحت على بساط الوصال ، وأحيا بماء التجريد أسرار الموحدين فتحررت
من رِقِّ الآثار ، وانفردت بحقائق الانصال .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن لَكُمْ في الأنعامِ عبرةً لئسَّيُكَمِّ
بما في بُطُونِهِ من بين فَرْثٍ وِدَمٍ
لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ .

سَخَّرَهَا لَكُمْ ، وهياها للانتفاع بلحمها وشحمها ، وجِلْدِهَا وشعرها ودرَّهَا ،
وأصلها ونَسْلِهَا . ثم عجيبٌ ما أظهر من قدرته من إخراج اللبن - مع صفائه وطعمه ونفعه -
من بين الروث^(٢) والدم ، وذلك تقدير العزيز العليم . والذي يقدر على حفظ اللبن بين الروث
والدم يقدر على حفظ للمعرفة بين وحشة الرِّثَّةِ من وجوهها المختلفة .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن ثمراتِ النخيلِ والأعنابِ
تتخذون منه سَكْرًا وِرْزًا حَسَنًا
إن في ذلك لآيةً لقومٍ يعقلون ﴾ .

(١) وردت (آية) وهي خطأ في النسخ .

(٢) الفرت والروث بقايا الطعام .

مَنْ عَلَى الْعِبَادِ بِمَا خَلَقَ لَهُمْ مِنْ فَنُونِ الْإِنْتِفَاعِ بِشِمْرَاتِ النَّخِيلِ كَالْتَمَرِ وَالرُّطْبِ وَالْيَابِسِ . .
وغير ذلك .

والرزق الحسن ما كان حلالاً . ويقال هو ما أتاك من حيث لا تحتسب ، ويقال هو
الذي لا منة لمخلوق فيه ولا تبعه عليه .

ويقال هو ما لا يعصى الله مكتسبه في حال اكتسابه .

ويقال هو ما لا ينسى الله فيه مكتسبه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي

مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ

وَمَا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ

الثمراتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا

يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ *

أوحى إلى النحل : أَرَادَ بِهِ وَحَىٰ إِلَهُامٍ .. وَلَمَّا حَفِظَ الْأَمْرَ وَأَكَلَ حَلَالًا ، طَابَ مَا كَلَهُ
وجعل ما يخرج منه شفاء للناس .

ثم إن الله — سبحانه — عَرَّفَ الْخَلْقَ أَنَّ التَّفْضِيلَ لَيْسَ مِنْ جِهَةِ الْقِيَاسِ وَالِاسْتِحْقَاقِ ؛
إِذْ أَنَّ النَّحْلَ لَيْسَ لَهُ خُصُوصِيَّةٌ فِي الْقَامَةِ أَوْ الصُّورَةِ أَوْ الزَّيْنَةِ ، وَمَعَ ذَلِكَ جَعَلَ مِنْهُ الْقَسْلَ
الذي هو شفاء للناس .

والإنسان مع كمال صورته ، وتمام عقله وفطنته ، وما اختص به الأنبياء عليهم السلام
والأولياء من الخصاص جعل فيهم من الوحشة ما لا يخفى . . فأى فضيلة للنحل ؟ وأى ذنب
للإنسان ؟ ليس ذلك إلا اختياره — سبحانه .

ويقال إن الله — سبحانه — أَجْرَى سُنَّتَهُ أَنْ يُخْفِيَ كُلَّ شَيْءٍ عَزِيزٍ فِي شَيْءٍ حَقِيرٍ ؛

فجعل الإبريسم^(١) في الدود وهو أضعف الحيوانات ، وجعل العسل في النحل وهو أضعف الطيور ، وجعل الدر في الصدف وهو أوحش^(٢) حيوان من حيوانات البحر ، وكذلك أودع الذهب والفضة والفيروزج في الحجر كذلك أودع المعرفة به والمحبة له في قلوب المؤمنين وفيهم من يعصى وفيهم من يخطئ^(٣) .

قوله جل ذكره . ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنكُم مَّن يَرْدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمِهِ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴾

خَلَقَ الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَرْكِيْبٍ ، وَأَمْلَحَ تَرْتِيْبٍ ، فِي الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ وَالْأَجْزَاءِ الْبَاطِنَةِ ، وَالنُّورِ وَالضِّيَاءِ ، وَالْفَهْمِ وَالذِّكَاةِ . وَرَزَقَهُ مِنَ الْعَقْلِ وَالتَّفَكُّرِ ، وَالْعِلْمِ وَالتَّبَصُّرِ ، وَفَنونَ لِلنَّاقِبِ الَّتِي خُصَّ بِهَا مِنَ الرَّأْيِ وَالتَّنْدِيْبِ ، ثُمَّ فِي آخِرِ عَمْرِهِ يَجْعَلُهُ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعَمْرِ مَرْدودًا ، وَيُرِي فِي كُلِّ يَوْمٍ أَلَمًا جَدِيدًا .

ويقال « منكم من يرد إلى أرذل العمر » : وهو أن يرد إلى الخذلان بعد التوفيق ؛ فهو يكون في أول أحوال عمره مطيعاً ثم يصير في آخر عمره عاصياً .

ويقال أرذل العمر أن يرغب في عنفوان شبابه في الإرادة ، ويسلك طريق الله مدة ، ثم تقع له فترة ، فيفسخ عقد إرادته ، ويرجع إلى طلب الدنيا . وعند القوم هذه ردة في هذا الطريق .

ويقال أرذل العمر رغبة الشيخ في طلب .

ويقال أرذل العمر حُبُّ المرء للرياسة .

(١) الإبريسم = أحسن الحرير (معرب) (الوسيط - ١ ص ٢) .
 (٢) هنا معناها أجوع الحيوان ، من قولهم بات وحشاً أي جائعاً لم يأكل شيئاً خلا جوفه (الوسيط ج ٢ ص ١٠ ، ٩) .
 (٣) ينسجم انجاء القشيري في هذه الإشارة مع السياق القرآني . . إذ يأتي بعد قليل : « والله فضل بعضكم على بعض في الرزق » . . وفضل الله بلا علة .

ويقال أرذل العمر اجتماع المظالم على الرجل وألا يرضى خصومة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَلْفِينِمْةٍ اللَّهُ يَجْعَلُونَ ﴾

أرزاق المخلوقات مختلفة ؛ فمن مضيق عليه رزقه ، ومن موسع عليه رزقه ، ومن أرزاق هي أرزاق النفوس ، وأرزاق للقلوب وأرزاق للأرواح ، وأرزاق للأسرار ؛ فأرزاق النفوس لقوم بتوفيق الطاعات ، ولآخرين بخذلان المماص . وأرزاق القلوب لقوم حضور القلب باستدامة الفكر ، ولآخرين باستيلاء الغفلة ودوام القسوة . وأرزاق الأرواح لقوم صفاء المحبة ، ولآخرين اشتغال أرواحهم بالعلاقة بينهم وبين أشكالهم ، فيكون بلاؤهم في محبتهم لأمثالهم . وأرزاق الأسرار لا تكون إلا بمشاهدة الحق ، فأما من لم يكن من هذه الجملة فليس من أصحاب الأسرار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً ﴾

شغل الخلق بالخلق لأن الجنس أولى بالجنس . ولما أراد الحق - سبحانه - بقاء الجنس هيأ سبب التناسل والتناسل لاستيفاء مثل الأصل . ثم من على البعض بخلق البنين ، وابتلى قوماً بالبنات - كل بتقديره على ما يشاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبَالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾

والرزق الطيب لعبد ما تستطيه نفسه ، ولآخر ما يستطيه سیره .
فمنهم من يستطيب ما كولا ومشروباً ، ومنهم من يستطيب خلوة وصفوة . . . إلى غير ذلك من الأرزاق .

« أفعال باطل يؤمنون » ، وهو حساب حصول شيء من الأغيار ، وتعلق القلب بهم استكفاء منهم أو استدفاعاً لمحدور أو استجلاباً لمحبوب .

« وبنعمة الله هم يكفرون » والنعمة التي كفروا بها هي الثقة بالله ، وانتظار الفرج منه ، وحسن التوكل عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون ﴾

ومن يتعلق بشخص أو بسبب مضاف^(١) لعباد الأصنام من حيث إنه يضيع وقته فيما لا يعينه ، فالرزق ، من الله — في التحقيق — مقدر .

قوله جل ذكره ﴿ فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ .

كيف تضرب الأمثال لمن (لا)^(٢) يساويه أحد في الذات والصفات وأحكام الأفعال ؟ ومن نظر إلى الحق من حيث الخلق^(٣) وقع في ظلمات التشبيه ، وبقي عن معرفة المعبود .

قوله جل ذكره : ﴿ ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه مناً رزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهراً هل يستوون ؟ الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ .

شبه الكافر بالعبد المملوك الذي لا يقدر على شيء ولا ملك له في الشرع ، والمؤمن المخلص بمن رزقه الخيرات ووقته إلى الطاعات ثم وعده الثواب وحسن المآب على ما أنفق .

(١) في الهامش مكذا ، بينما هي في النص (مضاف) ، والصواب ما جاء في الهامش أي مماثل .

(٢) سقطت (لا) والمعنى يطلبها .

(٣) أي من حيث مضاهاته بالخلق ، ومناظرته بالحدثان .

ثم نفى عنهما المساواة إذ ليس مَنْ كان بنفسه ، ملاحظاً لأبناء جنسه ، متبادياً في حسابان مغالطة كمن كان مُدْرِكاً بربه مصطلماً^(١) عن شاهده ، غائباً عن غيره ، والمُجْرِي عليه ربه ولا حول له إلا به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ؟ ﴾

هذا المثلُ أيضاً للمؤمن والكافر ؛ فالكافر كالجاهل الأبكم الذي لا يجيء منه شيء ، ولا يحصل منه نفع ، والمؤمن على الصراط المستقيم يتبرأ عن حوله وقوته ، ولا يعترف إلا بطوله — سبحانه — ومينته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

استأثر الخلق — سبحانه — بعلم الغيبات ، وسترها على الخلق ؛ فيخرج قوماً في الضلالة ثم ينقلهم إلى صفة الولاية ، ويقيم قوماً برقم العداوة ثم يردهم إلى وصف الولاية . . . فالعواقب مستورة ، والخواتيم مبهمة ، والخلق في غفلة عما يراد بهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بطونِ أمهاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

(١) الاصطلاح : نعت غلبة لزد على القول فيستلها بقوة سلطانه ونهره (اللعن من ٤٥٠) .

خَلَقَهُمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ شَاوَرَهُمْ ، وَأَثْبَتَهُمْ — عَلَى الْوَصْفِ الَّذِي أَرَادَهُ — دُونَ أَنْ تَخَيَّرَهُمْ ،
وَلَمْ يَعْلَمُوا بِمَاذَا سَبَقَ مُحْكَمُهُمْ . . . أَيْ لِسَعَادَةِ خَلْقِهِمْ أَمْ عَلَى الشَّقَاوَةِ مِنَ الْعَدَمِ أَخْرَجَهُمْ مِنْ
مَنْ بَطُونِ أُمَّهَاتِهِمْ ؟ فَلَا صَلَاحَ أَنْفُسِهِمْ عَلِمُوا ، وَلَا صِفَةَ رَبِّهِمْ عَرَفُوا ثُمَّ بِحُكْمِ الْإِلْهَامِ هَدَاهُمْ
حَتَّى قَبِلَ الصَّبِيُّ نُدَى أُمِّهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ تَقَدَّمَ تَعْرِيفٌ أَوْ تَخْوِيفٌ أَوْ تَكْلِيفٌ أَوْ تَسْنِيفٌ .

« وَجَلَّ لَكُمْ السَّمْعَ » : لِتَسْمَعُوا خَطَابَهُ ، « وَالْأَبْصَارَ » لِتُبْصِرُوا أَعْمَالَهُ ، « وَالْأَفْئِدَةَ »
لِتَعْرِفُوا حَقَّهُ ، ثُمَّ لِتَشْكُرُوا عَظِيمَ إِعْمَانِهِ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَوَاسِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْعَلِيبِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ
السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

الطَّائِرُ إِذَا حَلَقَ فِي الْهَوَاءِ يَبْقَى كَالْوَاقِفِ وَلَا يَسْقُطُ ، وَقَدْ قَامَتِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْحَقَّ
— سُبْحَانَهُ — مُتَفَرِّدٌ بِالْإِبْجَادِ ، وَلَا يَخْرُجُ حَادِثٌ عَنْ قُدْرَتِهِ ، وَفِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى كَمَالِ
قُدْرَتِهِ سُبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ
سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ
بُيُوتًا تَسْتَخِفُونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ
إِقَامَتِكُمْ ، وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا
وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ﴾ .

لِلنَّفُوسِ وَطَنٌ ، وَلِلْقُلُوبِ وَطَنٌ . وَالنَّاسُ عَلَى قَسَمَيْنِ مُسْتَوِطِنٌ وَمَسَافِرٌ : فَكَمَا أَنَّ النَّاسَ
بِنَفْسِهِمْ مُخْتَلِفُونَ فَكَذَلِكَ بِقُلُوبِهِمْ ؛ فَالْمُرِيدُ أَوْ الطَّالِبُ مُسَافِرٌ بِقَلْبِهِ لِأَنَّهُ يَتَسَلَّوْنَ ، وَيَرْتَقِي
مِنْ دَرَجَةٍ إِلَى دَرَجَةٍ ، وَالْعَارِفُ مُقِيمٌ وَمُسْتَوِطِنٌ لِأَنَّهُ وَاصِلٌ مُتَمَكِّنٌ وَالطَّرِيقُ مَنَازِلٌ وَمَرَاحِلٌ ،
وَلَا تَقْطَعُ تِلْكَ الْمَنَازِلَ بِالنَّفُوسِ وَإِنَّمَا تَقْطَعُ بِالْقُلُوبِ ، وَالْمُرِيدُ سَالِكٌ وَالْعَارِفُ وَاصِلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا تَخْلُقُ ظِلَالًا

وجعل لكم من الجبال أكنفاً
وجعل لكم سراييل تقيم الحرم
وسراييل تقيم بأسمكم كذلك يتم
نعمة عليكم لعلكم تسلمون *

في الظاهر جعل لكم من الأشجار والسقوف ومحوا ظلالاً . . كذلك جعل في ظل عنايته
لأوليائه مشوىً وقراراً .

وكما سترَ ظواهركم بسراييل تقيم الحرم وسراييل تقيم بأسم عدوكم - كذلك ألبس
سرايركم لباساً يلفكم به في السراء والضراء ، ولباس العصاة يحميكم من مخالفته ، وأظلمكم
بظلال التوفيق مما يحملكم على ملازمة عبادته ، وكساكم بحلل الوصل مما يؤهلكم
لقربته وصحبته .

قوله : « كذلك يتم نعمته عليكم . . » ، إتمام النعمة بأن تكون عاقبتهم محتومة بالخير ،
ويكفيهم أمور الدين والدنيا ، ويصونهم عن اتباع الهوى ، ويسدّد لهم حتى يؤثروا ما يوجب
من الله الرضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ
الْمُبِينُ ﴾ .

إذا بكت الرسالة فما جعلنا إليك (١) حكم الهداية والضلالة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا
وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ .

يَسْتَوْفِقُونَ إِلَى الطاعة ، فإذا فعلوا أعجبوا بها (٢) .

(١) وردت (إليك) والخطاب موجه إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فالصواب (إليك) .
(٢) في هذا الصدد ينقل القشيري عن شيخه الدقاق قوله (لما دخل الواسطي نيسابور سأل أصحاب أبي
هناك : بماذا كان يأمركم شيخكم ؟ .
فقالوا : كان يأمرنا بالترام الطاعات ورؤية التعصير فيها .
فقال : هلا أمركم بالغيبة عنها برؤية منسبها ومجرها ؟) الرسالة ص ٣٤ .

ويقال يستفيثون ، فإذا أجابهم قصروا في شكره .

ويقال إذا وقعت لهم محنة استجاروا بربهم ، فإذا أزال عنهم تلك المحنة نسوا ما كانوا فيه من الشدة ، وعادوا إلى قبيح ما أهلفوه من أعمالهم التي أوجبت لهم تلك الحالة .
ويقال يعرفون في حال توبتهم قبيح ما كانوا فيه في حال ذلتهم ، فإذا تقضوا توبتهم صاروا كأنهم لم يعرفوا تلك الحالة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نَبِّئُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا
ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ
يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ .

إذا كان يوم الحشر سأل الرسل عن أحوال أممهم ، فنطق بحجة أكرمهم ، ومن لم يدل بحجة لا تراعى له حرمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ
فَلَا يَخَفُّ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴾ .
أي يشدد عليهم الأمر ولا يسهل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَّكَاءَهُمْ
قَالُوا رَبُّنَا هَؤُلَاءِ شَرَّكَاءُنَا الَّذِينَ
كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا
إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ .

تمنوا أن ينجسوا من إخوانهم الذين عاشروهم ، وحلوم على الزلة ، فيتبرأون من شركائهم ، ويلعن بعضهم بعضاً ، وتضيق صدورهم من بعض .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَضَلَّ
عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ .

استسلموا لأمر الله وحكمه ، ويومئذ لا تضرع منهم يري ، ولا محنة — يصرخون من ويلها — عنهم تكشف

قوله جل ذكره: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ .

تأني — يوم القيامة — كل أمة مع رسولها ، فلا أمة كهذه الأمة فضلاً ، ولا رسول كرسولنا صلى الله عليه وسلم رتبةً وقدرًا .

« ونزلنا عليك الكتاب » أي القرآن تبياناً لكل شيء ، فيه للمؤمنين شفاء ، وهو لهم ضياء ، وعلى الكافرين بلاء ، وهو لهم سبب محنة وشقاء .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ .

العدل ما هو صواب وحسن ، وهو تقيض الجور والظلم .

أمر الله الإنسان بالعدل فيما بينه وبين نفسه ، وفيما بينه وبين ربه ، وفيما بينه وبين الخلق ؛ فالعدل الذي بينه وبين نفسه تمنعها عما فيه هلاكها ، قال تعالى: ﴿ونهي النفس عن الهوى﴾ (١) ، وكال عدله مع نفسه كي عروق طبعه .

والعدل الذي بينه وبين ربه إيثار حقه تعالى على حفظ نفسه ، وتقديم رضا مولاه على ما سواه ، والتجرد عن جميع المزاج ، وملازمة جميع الأوامر .

والعدل الذي بينه وبين الخلق يكون ببذل النصيحة وترك الخيابة فيما قل (٢) أو كثر ، والإنصاف بكل وجه وألا تثنى إلى أحد بالقول أو بالفعل ، ولا يلهم أو العزم .

(١) آية ٤٠ سورة النازعات .

(٢) وردت ١ كل بالكاف وهي خطأ من الناسخ .

وإذا كان نصيبُ العوامِ بَدَلُ الإِنصافِ وكَفَّ الأذى فإنَّ صفةَ الخواصِ تَرَكُّ
 الاتصافِ ، وإسداءُ الإِنعامِ ، وتَرَكُّ الانتقامِ ، والصبرُ على تَحَمُّلِ ما يُصِيبُكَ من البلى .
 وأما الإحسانُ فيكونُ بمعنى العلمِ — والعلمُ مأمورٌ به — أى العلمُ بحدوثِ نفسه ، وإثباتِ
 مُحدثِهِ بصفاتِ جلالهِ ، ثم العلمُ بالأمرِ الدينيةِ على حسبِ مراتبِها . وأما الإحسانُ فى الفعلِ
 فَالْحَسَنُ منه ما أمر اللهُ به ، وأذِنَ لنا فيه ، وَحَكَمَ بِمَدْحِ فاعلِهِ .
 ويقالُ الإحسانُ أن تقومَ بكلِّ حقٍّ وَجَبَ عَلَيْكَ حتى لو كانَ الطيرُ فى مِلْكِكَ ،
 فلا تقصرُ فى شأنِهِ .

ويقالُ أن تَقْضِيَ ما عَلَيْكَ من الحقوقِ وألا تَقْتَضِيَ لَكَ حقًّا من أحدٍ .
 ويقالُ الإحسانُ أن تتركَ كلَّ ما لَكَ عندَ أحدٍ ، فأما غيرُ ذلكَ فلا يكونُ إحسانًا . وجاء
 فى الخبرِ : « الإحسانُ أن تعبدَ اللهَ كأنك تراه » وهذه حالُ المشاهدةِ الَّتِي أشارَ إليها القومُ .
 قوله : « وإيتاءُ ذى القربى » إعطاءُ ذى القرابةِ ، وهو صلةُ الرَّحِمِ ، مع مَقاساةِ ما منهم من
 الجورِ والجفاءِ والخسْرِ .

ينهى عن الفحشاءِ والمنكرِ » : وذلكَ كلُّ قبيحٍ مزجورٍ عنه فى الشريعةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ
 وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا
 وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ
 اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾

يُفْرَضُ على كافةِ المسلمين الوفاءُ بعهدِ اللهِ فى قبولِ الإسلامِ والإيمانِ ، فتجبُ عليهم
 استدامةُ الإيمانِ . ثم لكلِّ قومٍ منهم عهدٌ مخصوصٌ عاهدوا اللهَ عليه ، فهم مُطالِبُونَ
 بالوفاءِ به ، فالزاهدُ عَهْدُهُ ألا يرجعَ إلى الدنيا ، فإذا رجعَ إلى ما تركَهُ منها فقد نقضَ عهده
 ولم يَفِ به . والعابِدُ عاهدَهُ فى تَرَكِّ الهوى . والمريدُ عاهدَهُ فى تَرَكِّ العادةِ ، وآثرَهُ بكلِّ وجهٍ .
 والعارفُ عهده التجردُ له ، وإنكارُ ما سواه . والمحِبُّ عهده تَرَكُّ نَفْسِهِ معه بكلِّ وجهٍ (١) .

(١) إشارة إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « المرء مع من أحب » .

والموحد عهده الامتحاء^(١) عنه ، وإفراده إياه بجميع الوجوه والعبد منهي^٢ عن تقصير عهده ،
مأموراً بالوفاء به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ
بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ
دَخْلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ
مِنْ أُمَّةٍ مِنْ أُمَّةٍ ﴾

مَنْ نَقَضَ عَهْدَهُ أَفْسَدَ بِأَخْرَجِ أَمْرِهِ أَوَّلَهُ ، وَهَدَمَ بِفِعْلِهِ مَا أَسَّسَهُ ، وَقَلَعَ بِيَدِهِ مَا غَرَسَهُ ،
وَكَانَ كَنْ نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا^(٢) ، أَي مِنْ بَعْدِ مَا أُبْرِمْتَ قَتْلَهُ .

وَإِنَّ السَّالِكَ إِذَا وَقَعَتْ لَهُ فِتْرَةٌ ، وَالْمُرِيدَ إِذَا حَصَلَتْ لَهُ فِي الطَّرِيقِ وَقْفَةٌ ، وَالْعَارِفَ إِذَا
حَصَلَتْ لَهُ حَبِيبَةٌ^(٣) ، وَالْحَبَّ إِذَا اسْتَقْبَلَتْهُ فِرْقَةٌ — فَهَذِهِ بِيَحْنٌ عَظِيمَةٌ وَمَصَائِبٌ لُجَيْعَةٌ ،
فَكَاقِيلُ :

فَلَأَبْكِينَ عَلَى الْهَلَالِ تَأْسُفًا خَوْفَ الْكُسُوفِ عَلَيْهِ قَبْلَ تَمَامِهِ

فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ تُكْسَفَ شَمْسُهُمْ ، وَيَنْطَفِئَ — فِي اللَّيْلَةِ الظُّلْمَاءِ — مِيرَاجُهُمْ ، وَيَتَشَتَّتَ مِنَ
السَّمَاءِ ضِيَاءُ نَجْمِهِمْ ، وَيَصِيبَ أَزْهَارَ أَنْسِيمِ وَرَبِيعِ وَضَلِيمِ إِعْصَارٍ فِيهِ بَلَاءٌ شَدِيدٌ ، وَعَذَابٌ
أَلِيمٌ . فَإِنَّ الْحَقَّ — سَبْحَانَهُ إِذَا أَرَادَ بِقَوْمٍ بَلَاءً فَكَأَيُّ قَوْلٍ : « وَتَقَلَّبَ أَفْتَدْتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ
كَأَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ^(٤) » فَإِنَّ آثَارَ سُخْطِ الْمَلُوكِ مُوجِعَةٌ ، وَقِصَّةَ إِعْرَاضِ السُّلْطَانِ مُوحِشَةٌ
وَكَأَقِيلُ :

وَالصَّبْرُ يَحْسُنُ فِي لِلْوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ — فَإِنَّهُ مَذْمُومٌ

(١) القصيري مستفيد من قول بعض الصبوح : الهبة نحو الحب بصفاته وإثبات المحبوب بذاته .

« الرسالة ص ١٥٨ »

(٢) أنكاثا جمع نكث وهو ما ينكث قتله ، وقيل هي ربطة ، وكانت حقاء تغزل هي وجواربها من
الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينتقضن غزلهن .

(٣) وردت (حبة) وهي خطأ في النسخ ، وقد اخترنا (حبيبة) لأنها أقرب إلى السياق ، ومشابهة
في الكتابة لكلمة (حبة) حيث يحتمل أن يحدث الالتباس في حرف الميم عند النقل .

(٤) آية ١١٠ سورة الأنعام .

هنالك تنسكب العبراتُ ، وتُشقّ الجيوبُ ، وتُلطمّ الحدودُ ، وتُعطلُّ العِشارُ ، وتخرَّبُ
للنازلُ ، وتسودُّ الأبوابُ ، وينوح النائحُ :

وأتى الرسول فأخـد خبر أنهم رحلوا قريباً
رجعوا إلى أوطانهم فجرى لهم دمعى صيباً
وتركن ناراً في الضلوع وزرعن في رأسى مشيباً

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَبْتَلُواكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾

بلاء كل واحدٍ على ما يليق بحاله ؛ فمن كان بلاؤه بحديث النفس أو ببقائه عن هواه ،
ويجرماته لكرائمه في عُقباه فاسمُ البلاء في صفة مجازة ، وإنما هذا بلاء العوام . ولكن بلاء
الكرام غير هذا فهو كما قيل :

مَنْ لَمْ يَبَيْتْ - وَالْحَبُّ مِلٌّ ، فَوَادِهِ لَمْ يَدْرِ كَيْفَ تَفَقَّتْ الْأَكْبَادِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ،

وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْتَدِي مَنْ
يَشَاءُ وَلَنَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

ليست واقعة القوم بخسرانٍ يُصيبهم في أموالهم ، أو من جهة تقصيرهم في أعمالهم
وليأضيقوه من أحوالهم . . فهذه - لعمري - وجوهٌ وأسبابٌ ، ولكن سيرُ القصة
كما قيل :

أَنَا صَبٌّ لِيَنَّ هَوَيْتُ وَلَكِنْ مَا احْتِيَالِي بِسُوءِ رَأْيِ الْمَوَالِي ؟

قوله : « ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة » : لو شاء الله سعادتهم كرحمتهم ، وعن المعاصي
حصنهم ، وبدوام الذكر - بدل الغفلة - ألمهم . . ولكن سبقت القسمة في ذلك ،
وما أحسن ما قالوا :

شكا إليك ما وجدته من خاتمه فيك الجلد
حيران . . لو شئت اهتدى ظمآن لو شئت وردت

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ
فَتَزِلُّ قَدَمًا بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا
السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

أَيْمَانُكُمْ عَدَمُ صِدْقِكُمْ فِي إِيمَانِكُمْ مِنْ تَحْقِيقِكُمْ بِيَرْمَانِكُمْ ، لِأَنَّكُمْ وَقَعْتُمْ عَلَى حَدِّ
التردد دون القطع والتعيين ، فأفضى بكم تردُّدُكم إلى أوطانِ شِرِّكُمْ ، إذ الشكُّ في الله
والشُّركُ به قرينان في الحكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَدْلِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

لا تبتاعوا على القيام بحقِّ الله والوفاء بعهدِهِ عَوَظًا يسيرًا مما تنتفعون به من حطامِ دُنْيَاكُمْ
من حلالكم وحرامكم ، فإنَّ ما أعدَّ اللهُ لكم في جناته - بشرط وفائكم لإيمانكم -
يوفي ويربو على ما تمعجون به من حظوظكم .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ
وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ
بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

الذي عندكم عَرَضٌ حَادِثٌ فَانٍ ، والذي عند الله من ثوابكم في مَا لَكُمْ نِعَمٌ مَجْمُوعَةٌ ،
لا مقطوعةٌ ولا ممنوعةٌ .

ويقال ما عندكم أو ما منكم أو ما لكم أفعالٌ معلولةٌ وأحوالٌ مدخولةٌ^(١) ، وما عند الله
فثوابٌ مقيمٌ ونعيمٌ عظيمٌ

ويقال ما منكم من معارفكم ومحابكم آثارٌ متعاقبةٌ ، وأصنافٌ متناوبةٌ ، أعيانها غيرُ باقية
وإن كانت أحكامها غيرَ باطلة^(٢) ، والذي ينصف الحقُّ به من رحمته بكم ومحبتة لكم وثباته
عليكم فصناتٌ أزليةٌ ونعوتٌ سرمديةٌ .

(٢) لأنها منكم فعلا ومن الله محكماً .

(١) أي سارية بالدخول

ويقال ما عندكم من اشتياقكم إلى لقائنا فمعرضٌ للزوال ، وقابلٌ للانقضاء ، وما وصفتنا به أنفسنا من الإقبال لا يتناهى وأفضل لا تنفى ، كما قيل :

ألا طال شوق الأبرار إلى لقائى وإنى للقائم لأشدُّ شوقاً

قوله : « ولنجزين الذين صبروا . . . » : جزاء الصبر الفوز بالطلبة ، والظفر بالبغية .
وما ألم في الطلبات يختلف : فمن صبر على مقاساة مشقة في الله . فمؤنه وثوابه عظيم من قبل الله ، قال تعالى : « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب »^(١) .

ومن صبر عن اتباع شهوة لأجل الله ، وعن ارتكاب هوة مخافة الله فجزاؤه كما قال تعالى : أولئك يُجزون العرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاماً »^(٢) .

ومن صبر تحت جريان حكم الله ، متحققاً بأنه بمرآة من الله فقد قال تعالى : « إن الله مع الصابرين »^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفَى

وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّه حَيَاةً طَيِّبَةً

وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

يَعْمَلُونَ .

الصالح ما يصلح للقبول ، والذي يصلح للقبول ما كان على الوجه الذي أمر الله به . وقوله « من عمل صالحاً » : في الحال ، « فلنحيينه حياة طيبة » : في المآل ؛ فصفاه الحال يستوجب وفاء المآل ، والعمل الصالح لا يكون من غير إيمان ، ولذا قال : « وهو مؤمن » .

ويقال « وهو مؤمن » أى مصدق بأن إيمانه من فضل الله لا بعمله الصالح . ويقال « وهو مؤمن » أى مصدق بأن عمله بتوفيق الله وإنشائه وإبدائه . قوله « فلنحيينه حياة

(١) آية ١٠ سورة الزمر .

(٢) آية ٧٥ سورة الفرقان .

(٣) صبر العبد مع الله أشد أنواع الصبر ويكون — كما يقول عمرو بن عثمان : بالثبات مع الله ، وتلقى بلائه بالرحب والدهة .

وصبر الله مع العبد يصفه الشيخ الدقاق بقوله : فاز الصابرون بمر الدارين لأنهم نالوا من الله تعالى

معيته . (الرسالة ص ٩٣) .

طيبة : الفاء للتعقيب ، « ولنجزينهم . . . » الواو للمطف في الأولى مُعَجَّل ، وفي الثانية مؤجَّل ، ثم ماتلك الحياة الطيبة فإنه لا يُعرَّف بالنطق ، وإنما يعرف ذلك بالذوق ؛ فقوم قالوا إنه حلاوة الطاعة ، وقوم قالوا إنه القناعة ، وقوم قالوا إنه الرضا ، وقوم قالوا إنه النجوى ، وقوم قالوا إنه نسيم القرب . . . والسكل صحيحٌ ولكلٌ واحدٌ أهل .

ويقال الحياة الطيبة ما يكون مع المحبوب ، وفي معناه قالوا :

نحن في أكل السرور ولكن ليس إلا بكم ينمُّ السرورُ
غيبٌ ما نحن فيه يا أهلَ ودِّي أنكم غيبٌ ونحن حضورُ

ويقال الحياة الطيبة للأولياء ألا تكون لهم حاجةٌ ولا سؤالٌ ولا أربٌ ولا مُطالبَةٌ ؛ وُفرق بين من له إرادة فترُفَع وبين من لا إرادة له فلا يريد شيئاً^(١) ، الأولون قائمون بشرط العبودية ، والآخرون مُعتقون بشرط الحرية .

قوله جل ذكره : ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من

الشیطان الرجيم ﴾ .

شیطانٌ كُلٌّ واحدٍ ما يشغله عن ربه ، فن تسلَّطت عليه نفسه حتى شغَلته عن ربه ولو بشهود طاعةٍ أو امتحلاء عبادةٍ أو ملاحظةٍ حال — فذلك شیطانه . والواجبُ عليه أن يستعينَ بالله من شرِّ نفسه ، وشرِّ كل ذي شر .

قوله جل ذكره : ﴿ إنه ليس له سلطانٌ على الذين آمنوا

وعلى ربهم يتوكلون ﴾ .

أنى يكون للشیطان سلطانٌ على العبد والحق — سبحانه — متفرِّدٌ بالإبداع ، متوحِّدٌ بالاختراع ؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ إنما سلطانه على الذين يتولونه

والذين هم به مشركون ﴾ .

(١) في هذا الصدد يقول التشيرى في رسالته : « المرید — على موجب الاشتقاق — من له إرادة كالعالم من له علم لأنه من الأسماء المشتقة ، ولكن المرید في عرف هذه الطائفة من لا إرادة له ؛ فن يتجرد عن إرادته لا يكون مریداً . (الرسالة ص ١٠١) .

إنما سلطانه على الذين هم في غطاء غفلهم ، وسر ظنونهم ومشتبهاتهم فأما أصحاب التوحيد فإنهم يرون الحادثات بالله ظهورها ، ومن الله ابتداءها ، وإلى الله مآلها وانهاؤها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ

أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ
بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ
رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ
لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى
وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿

ما ازدادوا في طول مدتهم إلا شكاً على شك ، وجحداً على جحد ، وجرواً على منهاجهم في التكذيب ، فلم يصدّقوه صلى الله عليه وسلم ، وما زادوا في ولايته إلا شكاً ومؤبة :

وكذا للول إذا أرادَ قطيعةً مَلَّ الوصال وقال كلف وكانا

قوله : « قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ » : ردّ على فرط جهلهم برهم ، وبعده رتبهم عن التحصيل ، فلما كانوا متفرقين في شهود الملك ردّوا في حين التعريف إليهم بِذِكْرِ الْمَلِكِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ
بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ
أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴿

لم يستوحش الرسول — صلى الله عليه وسلم — من تكذيبهم ، وخفاء حاله وقدره عليهم . . . وأى ضرر يلحق من كانت مع السلطان بحالته إذا خفيت على الأخص من الرعية حالته ؟

ثم إنه أقام الحجة في الرد عليهم حيث قال : « لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين » : فعين فرط جهلهم توهموا أن هذا القرآن — الذي عجز كافة الخلق

عن معارضته في فصاحته وبلاغته — مقولٌ وحاصلٌ باتصاله يَمُنُّ هو أعجمي النطق (١) .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ

لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

إِنَّ مِنْ سَبَقَتْ بِالشَّقَاوَةِ قَسْمَتُهُ لَمْ تَعْلُقْ مِنَ الْحَقِّ — سبحانه — بِهِ رَحْمَتُهُ ، وَمَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللَّهُ فِي عَاجِلِهِ إِلَى مَعْرِفَتِهِ لَا يَهْدِيهِ اللَّهُ فِي آجِلِهِ إِلَى جَنَّتِهِ .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّمَا يَقْتَرِي الكَذِبَ الَّذِينَ

لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ

هُم الكَاذِبُونَ﴾ .

هذا من لطائف المعارض ؛ إذ لما وصفوه — عليه السلام — بالافتراء أنار الحقُّ

— سبحانه — في الجواب ، فقال : لَسْتَ أَنْتَ الْمُفْتَرِي إِنَّمَا الْمُفْتَرِي مَنْ كَذَّبَ مَعْبُودَهُ وَجَهَلَ تَوْحِيدَهُ .

قوله جل ذكره: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ

إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ

بِالإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالكُفْرِ

صَدْرًا فَعليهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ

وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

إِذَا عَلِمَ اللَّهُ صِدْقَ عَبْدِهِ بِقَلْبِهِ ، وَإِخْلَاصَهُ فِي عَقْدِهِ ، وَلِحَقَّتْهُ ضَرُورَةٌ فِي حَالِهِ خَفَّتْ

عَنهُ حُكْمُهُ ، وَدَفَعَ عَنْهُ عَنَاءَهُ فَلَا يَلْفِظُ بِكَلِمَةِ الكُفْرِ إِلا مُكْرَهًا — وَهُوَ مُوَحَّدٌ ،

وَهُوَ مُسْتَحِقُّ العُذْرِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى (٢) . . . وَكَذَلِكَ الَّذِينَ عَقَدُوا بِقُلُوبِهِمْ ،

(١) أرادوا به غلاماً كان لحويطب اسمه تائش أو بعيش وكان صاحب كتب ، أو هو جبر غلام رومي

لعامر بن الحضرمي وكان يقرأ التوراة والإنجيل ، أو سلمان الفارسي . . . وكلهم أعاجم .

(٢) ومن أمثال ذلك عمار بن ياسر الذي جرت كلمة الكفر على لسانه مكرهًا وهو معتقد الإيمان ،

وأنى رسول الله وهو يبكي ، لجمال الرسول بمسح عيبيه ويقول : « إن عادوا لك بعد لهم بما قلت » .

وكان يقول عنه : « إن عماراً ملئاً إيماناً من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بدمه ودمه »

وتجردوا لسلوك طريق الله ثم عرّضت لم أسباب ، واتفت لم أعتار ، كأن يكون لم بعض الأسباب اشتغال أو إلى شيء من العلوم وجوع . . لم يكن ذلك قادحا في صحة إرادتهم ، ولا يعد ذلك فسحا لمهودم ، ولا ينفي بذلك عنهم صحة القصد إلى الله تعالى .

أما « من شرّح بالكفر صدرا » : فرجع باختياره ، ووضع قدما — كان قد رفعه في طريق الله — بحكم هواه فقد نقص عهد إرادته ، ونسخ عقده ، وهو مستوجب (...)(١) إلى (...)(٢) تداركه الرحمة .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾

السالك إذا آثر (المحظوظ)(٣) على الحقوقي بقي عن الله ، ولم يبارك له فيما آثره على حق الله ، ولقد قالوا :

قد تركناك والذي تريد فسي أن تعلمهم فتعود

قوله جل ذكره ﴿ أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وتعمتهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون ﴾ .

إذا تبادى في غفلته ، ولم يتدارك حاله بلازمة حسرتيه ، ازداد قسوة على قسوة ، ولم يستمع بما هو فيه من قوة ، وكما قال جل ذكره :

﴿ لا جرم أنهم في الآخرة هم الظالمون ﴾

هم في الآخرة محبوبون ، وبئذ البعد موسومون .

(١) مشتبه

(٢) مشتبه

(٣) سقطت هذه اللفظة والسياق يتطلبها ، فأثبتناها حسبما نعرف من أسلوب الشيرازي في المقابلة

بين حظوظ النفس وحقوق الحق .

قوله جل ذكره ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ
مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ
رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

وَمَنْ صَبَرَ حِينَ عَزَمَ الْأَمْرَ ، وَلَمْ يَجْنَحْ إِلَى جَانِبِ الرَّخِصِ ، وَأَخَذَ فِي الْأُمُورِ بِالْأَشَقِّ
أَكْرَمَ اللَّهُ حَقَّهُ ، وَقَرَّبَ مَكَانَهُ ، وَلَقَّاهُ فِي كُلِّ حَالَةٍ بِالزِّيَادَةِ ، وَرَبِحَتْ صَفَقَتُهُ حِينَ خَيْرَ أَشْكَالِهِ ،
وَتَقَدَّمَ عَلَى الْجَمَلَةِ وَإِنْ قَلَّ احْتِيَالُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ
نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَاعْمَلَتْ
وَمَنْ لَا يُظَلِّمُونَ﴾ .

غداً كلُّ مشغولٍ بنفسه ، ليس له فراغ إلى غيره . وعزيزٌ عبدٌ لا يشتغل بنفسه ، قال
صلى الله عليه وسلم : « من كان بحالٍ لقي الله بها » . وإنما يكون الفراع غداً من كان اليوم
فارغاً ، ويجادل عن نفسه من كان له اليوم اهتمامٌ بنفسه . وللؤمن لائقٌ له ؛ قال تعالى : « إن
الله اشترى من المؤمنين أنفسهم » (١) اشتراها الحق منهم ، وأودعها عندهم ، فليس لهم فيها
حق ، وإنما يراعون فيها أمرَ الحق .

قوله جل ذكره : ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً
مطمئنةً يأتيتها رزقهاً رغداً من كلِّ
مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها
الله لباسَ الجوع والخوف بما كانوا
يصنعون﴾ .

فراغ القلب من الأشغال نعمة عظيمة ، فإذا كفر عبدٌ بهذه النعمة بأن فتح على نفسه
باب الهوى ، وانجرف في فساد الشهوة ، شوَّش الله عليه قلبه ، وسلبه ما كان يجيده من صفاء
وقته ؛ لأن طوارق النفس توجبُ عزوبَ شوارق القلب ، وفي الخبر : إذا أقبل الليلُ من

(١) آية ١١١ سورة التوبة

هاهنا أدبر النهار من هاهنا . وكذلك القلب إذا انقطع عنه سبوح ما كان الحق أتاحه له
أصابه عطش شديد ولهب عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد جاءهم رسولٌ منهم فكذبوه
فأخذهم العذاب وهم ظالمون ﴾ .

كما جاءهم الرسول جبراً فإنه تتأدى إليهم من قبيل خواطرهم إشارات تترى^(١) ، فمن
لم يستجيب لتلك الإشارات بالوفاق والإعتاق^(٢) أخذته العذاب من حيث لا يشعر .

قوله جل ذكره : ﴿ فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً
واشكروا نعمة الله إن كنتم إياه
تعبثون ﴾ .

الحلال الطيب ما يتناوله العبد على شريعة الإذن بشاهد الذكر على قضية الأدب في ترك
الشبهة^(٣) ، وحقيقة الشكر على النعمة الغيبة عن شهود النعمة بالاستغراق في شهود النعم .

قوله جل ذكره : ﴿ إنما حرم عليكم الميتة والدم
ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به
فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن
الله غفورٌ رحيم ﴾ .

يباح تناول المحرمات عند هجوم الضرورات حسب بيان الشرع ، ولا يُرخص في ذلك
إلا على أوصاف مخصوصة ، وبقدرة ما يسد الرمق ، كذلك عند استهلاك العبد بقلبات
الحقيقة لا بد من رجوعه إلى حال الصحو بقدر ما يؤدي الفرض الواجب عليه ، ثم لا يمكن
من التعرّيج في أوامان التفرقة والتمييز بعد مضي أوقات الصحو من أجل أداء الشرع^(٤) ،
كما قيل :

(١) تترى أى تتابع ، وربما كانت (سرا) لتعابله جبراً

(٢) أى إعتاق النفس وتحريرها من رِق الشهوات

(٣) وردت (الشدة) والصواب — حسب ما يقول القشيري في مواضع مائة — أن تكون (الشبهة)

(٤) هذه هي حالة الفرق الثاني التي تتخلل حالة جمع الجميع ، وفيها يرد العبد إلى الصحو عند أوقات

الفرائض ويكون رجوعه لله باقياً لا للعبد بالعبد

فَإِنْ تَكُ مِنْهُ غِيْبَةً بَعْدَ غِيْبَةٍ فَإِنْ إِلَيْهِ بِالْوَجُودِ يُرَابِي
 قوله جل ذكره: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ
 الْكُذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ
 لِنُفْتَرِوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ
 يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ
 لَا يُفْلِحُونَ﴾ متاع قليل ولهم
 عذاب أليم ﴿

الصدق في كل شيء أولى^(١) من الكذب، وكثير من أقوالهم في الاعتراض عيَّنت^(٢)
 من الكذب.

والصديق لا يكذب صريحاً، ولا يتداول أقوال كاذب مهين. وصاحب الكذب
 تظهر عليه المذمة لما هو فيه من الزلة، وله في الآخرة عذاب أليم^(٣).

قوله جل ذكره: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا
 عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاكُمْ وَلَكِنْ
 كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

بين أنه أوضح لمن تقدم الحلال والحرام، فمنهم من أتى بما أمر به ومنهم من خالف..
 وكل عومل بما استوجبه؛ فن أطلع قلبه قرينة، ومن عصى رده وحجبه.

قوله جل ذكره: ﴿لَوْ لَمْ يَنْفَرُوا مِنْ رَبِّكَ لَمَنْعْنَا السُّوءَ
 بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
 وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا
 لَنَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

(١) وردت (أولاً) وهي خطأ في النسخ

(٢) عيَّنت جمع عينة وهي نموذج من أصل العي، ومادته (الوسيط)

(٣) فإنا هنا بعض إصلاحات طبقة نظراً لالتباس الخط وردداته، ووجود بعض حروف تسجر المطبعة
 من نقلها كما هي في الرسم.

إِذَا نَدِمُوا عَلَى قَبِيحٍ مَا قَدَّمُوا ، وَأَسَفُوا عَلَى كَثِيرٍ مِمَّا أَسَلَفُوا فِيهِ أَسْرَفُوا ، وَمَحَا
صِدْقُ عَذْرَبِهِمْ آثَارَ عَثْرَتِهِمْ — نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ ، فَتَابَ عَلَيْهِمْ إِذَا أَصْلَحُوا ، وَنَجَّاهُمْ
إِذَا تَضَرَّعُوا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا
وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ .

قيل آمن بالله وحده فقام مقام الأمة ، وفي التفسير : كان معلماً — للخير — لأمة .
ويقال اجتمع فيه من الخصال الحمودة ما يكون في أمة متفرقة .

ويقال لما قال إبراهيم لكل ما آراه : « هذا ربي » ولم ينظر إلى المخلوقات من حيث
هي بل كان مُسْتَهْلِكًا فِي شَهْوَةِ الْحَقِّ ، ورأى الكون كُفَّةً بِاللَّهِ ، وما ذكر حين ذكر غيره
الله . . كذلك كان جزاء الحق فقال : أنت الذي تقوم مقام الكل ، ففي القيام بحق الله منك
على الدوام غنية عن الجميع .

و « الحنيف » : المستقيم في الدين ، أو اللائل إلى الحق بالكلية^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

الشَّاكِرُ فِي الْحَقِيقَةِ — مَنْ بَرَى عَجْزَهُ عَنْ شُكْرِهِ ، وَبَرَى شُكْرَهُ مِنْ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا ،
لِيَتَحَقَّقَ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَهُ ، وَهُوَ الَّذِي وَفَّقَهُ لِشُكْرِهِ ، وَهُوَ الَّذِي رَزَقَهُ الشُّكْرَ ، وَهُوَ الَّذِي
اجْتَبَاهُ حَتَّى كَانَ بِالْكَلِّيَّةِ لَهُ — سُبْحَانَهُ .

« وهداه إلى صراط مستقيم » أي تحقق بأنه عبده ، وأنه رقاؤه إلى محل الأكاير .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا
فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

الحسنة التي آتاه الله هي دوام ما آتاه حتى لم تنقطع عنه .

(١) الحنيف — في اللغة — من الأضداد = اللائل والمستقيم (ابن الانباري في كتاب الأضداد)

ويقال هي الخلة . ويقال هي النبوة والرسالة .

ويقال آتيناه في الدنيا حسنة حتى كان لنا بالكلية ، ولم تكن فيه لغير بقية .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

« ملة إبراهيم » أي الكون بالحق ، والامتحاء^(١) عن شاهد نفسه ؛ فكان نبينا
— صلى الله عليه وسلم — في اتباعه إبراهيم مؤتمراً بأمر الله . وكانت ملة إبراهيم — عليه
السلام — الخلق والسخاء والإيثار والوفاء ، فاتبعه الرسول صلى الله عليه وسلم وزاد عليه ،
فقد زاد على الكافة شأنه ، وبانت مزيته .

قوله جل ذكره ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ
اختلفوا فيه وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ
بينهم يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَا كَانُوا فِيهِ
يختلفون ﴾

قوم حرموا العمل فيه وقوم حلوه معصية منهم ، وقيل جعل الجمعة لهم فقالوا : لا يزيد
إلا يوم السبت . . فهذا اختلافهم فيه .

والإشارة من ذلك أنهم جادوا^(٢) عن موجب الأمر ، ومالوا إلى جانب هوام . ثم أنهم
لم يراعوها حق رعايتها فصار سبب عصيانهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ
والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي
أحسن إنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ
عن سبيله وهو أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ .

(١) وودت (الامتعان) وهي خطأ في النسخ .
(٢) وودت (جادوا) وهي خطأ في النسخ .

الدعاء إلى سبيل الله بحث^(١) الناس على طاعة الله ، وزجرهم عن مخالفة أمر الله .
والدعاء بالحكمة ألا يخالفَ بالفعل ما يأمر به الناس بالنطق .

والموعظة الحسنه ما يكون صادراً عن علمٍ وصوابٍ ، ولا يكون فيها تعنيف .

« وجادلهم بالتي هي أحسن » : بالحجة الأقوى : والطريقة الأوضح . قال تعالى : « وما أريد
أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه »^(٢) : فشرط الأمر بالمعروف استعمال ما تأمر به ، والانتهاه
عما تنهى عنه^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِّقْتُمْ بِهِ
وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾

إذا جرى عليكم ظلمٌ من غيركم وأردتم الانتقام . . فلا تتجاوزوا حدَّ الإذنِ
بما هو في حكم الشرع .

« ولئن صبرتم » : فتركتم الانتصافَ لِأجلِ مولاكم فهو خيرٌ لكم إن فعلتم ذلك .
والأسبابُ التي قد يترك لِأجلها المرء الانتصافَ مختلفةٌ ، فمنهم من يترك ذلك طمعاً في الثواب
غداً فإنه أوفر وأكثر ، ومنهم من يترك ذلك طمعاً في أن ينكفئ الله بخصومه ، ومنهم من
يترك ذلك لأنه مُكْتَفٍ بعلم الله تعالى بما يجري عليه ، ومنهم من يترك ذلك لِكرَمِ نفسه ،
وتحرُّره عن الأخطار ولاستجابته العفو عند الظفر ، ومنهم من لا يرى لنفسه حقاً ، ولا يعتقد
أن لأحدٍ هذا الحق فهو على عقد إرادته بترك نفسه ، فليسكّه مباحٌ ودمه هدر . ومنهم من
ينظر إلى خصمه — أي المنسلط عليه — على أن فعله جزاء على ما عمله هو من مخالفة أمر الله ،
قال تعالى : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير »^(٤) . فاشتغاله
باستغفاره عن جُرمه يمنعه عن انتصافه من خصمه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ
عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾

(١) وردت (بحيث) وهي خطأ في اللسخ .

(٢) آية ٨٨ سورة هود .

(٣) أي تكون أنت قدوة فيها تدعو إليه من أوامر وما تنهى عنه من ذواجر .

(٤) آية ٣٠ سورة الشورى .

« واصبر » تكليف ، « وما صبرك إلا بالله » : تعريف . « واصبر » تحقق بالعبودية
« وما صبرك إلا بالله » إخبار عن الربوبية .

« ولا تحزن عليهم.. » أى طالع التقدير ، فما لا نجعل له خطراً عندنا لا ينبغي أن يوجب
أثراً فيك ؛ فنأسقطنا قدره فاستصغر أمره . وإذا عرفت انفرادنا بالايجاد فلا يضيق
قلبك بشدة عداوتهم ، فإننا ضمننا كفايتك ، وألا نشيتهم بك ، وألا نجعل لهم سبيلاً إليك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ
مُحْسِنُونَ ﴾

إن الله معهم بالنصرة ، ويحيطهم بالإحسان والبسطة .

« الذين اتقوا » رؤية النصر من غيره ، والذين هم أصحاب التبرى من الحول والقوة .
والحسن الذى يعبد الله كأنه يراه ، وهذه حال المشاهدة .

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

«... أهل الجنة طابت لهم حدائقها ، وأهل النار أحاط بهم سرادقها ، والحق — سبحانه — مُنَّزَّهُ عَنْ أَنْ تَعُودَ إِلَيْهِ مَنْ تَعَذَّبَ هَوْلَاءُ عَائِدَةً ، وَلَا مَنْ تَنَعَّمَ هَوْلَاءُ قَائِدَةً .. جَلَّتْ الْأَحْدِيَّةُ ، وَتَقَدَّسَتْ الصَّمَدِيَّةُ .

وَمَنْ وَقَعَتْ عَلَيْهِ غَبْرَةٌ فِي طَرِيقِنَا لَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ قَفْرَةٌ فَرَاقِنَا ، وَمَنْ خَطَا خَطْوَةً إِلَيْنَا وَجَدَ حُظْوَةً لَدَيْنَا ، وَمَنْ نَقَلَ قَدَمَهُ نَحُونَا غَفَرْنَا لَهُ مَا قَدَّمَ ، وَمَنْ رَفَعَ إِلَيْنَا يَدًا أَجْرَلْنَا لَهُ رَغَدًا ، وَمَنْ التَّجَأَ إِلَى سُدَّةِ كَرَمِنَا آوَيْنَاهُ فِي ظِلِّ نِعْمِنَا ، وَمَنْ شَكَافِينَا تَخْلِيلًا ، مَهَّدْنَا لَهُ فِي دَارِ فَضْلِنَا مَقِيلًا »

عبد الكريم القسيري

عند

سورة الكهف

السورة التي يذكر فيها بنو إسرائيل (١)

قوله تعالى وتقدس : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

كلمة ما نعيمها عابدٌ إلا شكر عصمته ، وما معها ما لك إلا وجد رحمة ، وما تحققها عارف إلا تعطر قلبه بنسيم قربته ، وما شهدها موحدٌ إلا تقطر دمه لخوف فرقته .

قوله جل ذكره : ﴿ سبحان الذي أسرى بعبديه ليلاً من

للمسجد الحرام إلى المسجد الأقصى

الذي باركنا حوله لثريته من آياتنا

إنه هو السميع البصير ﴾

افتتح السورة بذكر الثناء على نفسه فقال : « سبحان الذي . . » : الحق صبح نفسه

بعزيز خطابه ، وأخبر عن استحقاقه لجلال قدره ، وعن توحده بملو نعوته .

ولما أراد أن يعرف العباد ما خص به رسوله — صلى الله عليه وسلم — ليلة المراج

من علو ما رقا إليه ، وعظم ما لقا به أزال الأعجوبة بقوله : « أسرى » ، ونفى عن نبيه

خطر الإعجاب بقوله : « بعبده » ؛ لأن من عرف ألوهيته ، واستحقاقه لكمال العز فلا يتعجب

منه أن يفعل ما يفعل . ومن عرف عبودية نفسه ، وأنه لا يملك شيئاً من أمره فلا يتعجب

بجعله . فالآية أوضحت شينين اثنين : نفي التعجب من إظهار فعل الله عز وجل ، ونفي

الإعجاب في وصف رسول الله عليه السلام .

ويقال أخبر عن موسى عليه السلام — حين أكرمه بإسماعه كلامه من خير واسطة —

(١) يقول السيوطي في الإتقان : « وتسمى أيضاً سورة الإسراء ، وسورة سبحان وسورة بني

إسرائيل » الإتقان ط الحلبي سنة ١٩٥١ - ١٤٠٤ م .

أما الفاضل البيضاوي (ص ٢٧٠) فيقول : سورة بني إسرائيل أو سورة « أسرى »

فقال : « ولما جاء موسى لميقاتنا » (١) ، وأخبر عن نبينا صلى الله عليه وسلم بأنه « أسرى بعبده »
وليس من جاء بنفسه كمن أسرى به ربه ، فهذا مُتَحَمِّلٌ وهذا محمول ، هذا بنعت الفرق
وهذا بوصف الجمع ، هذا مُرِيدٌ وهذا مُرَادٌ .

ويقال جبل المِراج بالليل عند غَفَلَةِ الرُّقَبَاءِ وَغَيْبَةِ الأَجَانِبِ ، ومن غير ميعاد ، ومن
غير تقديم أَهْبَةِ واستعداد ، كما قيل : (٢)

ويقال جبل المِراج بالليل ليُظْهَرَ تصديقَ مَنْ صَدَّقَ ، وتكذيبَ مَنْ تَعَجَّبَ وَكَذَّبَ
أو أنكر وجحد .

ويقال لما كان تعبده صلى الله عليه وسلم وتهجده بالليل جعل الحق سبحانه المِراج بالليل
ويقال :

لَيْلَةُ الوَصْلِ أَصْفَى مِنْ شَهْرِ وَدَهْوَرِ سِوَاهَا

ويقال أرسله الحق - سبحانه - لينعلم أهل الأرض منه العبادة ، ثم رَقَاهُ إِلَى السَّمَاءِ
لينعلم الملائكة منه آداب العبادة ، قال تعالى في وصفه - صلى الله عليه وسلم - : « ما زاغ
البصر وما طغى » (٣) ، فالتفت يمينا ولا شمالا ، وما طمع في مقام ولا في إكرام ؛ تجرد
عن كل طلب وأرب .

قوله : لثريه من آياتنا : كان تعريفه بالآيات ثم بالصفات ثم كشف بالذات .

ويقال من الآيات التي أراها له تلك الليلة أنه ليس كمثل - سبحانه - شيء في جلاله
وجماله ، وعزّه وكبريائه ، ومجده وسنائه

ثم أراه من آياته تلك الليلة ما عرّف به صلوات الله عليه - أنه ليس أحد من الخلائق
مثلّه في نبوته ورسالته وعلو حالته وجلال رتبته .

(١) آية ١٤٣ سورة الأعراف .

(٢) هنا شاهد شعري مضطرب في الكتابة ، وأكثر أجوائه سلامة هو : والناس مما نحن فيه بمعزل .

(٣) آية ١٧ سورة النجم .

قوله جل ذكره : ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَمَلْنَاهُ
هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا تَنخَدُوا
مِن دُونِي وَكِبَالًا﴾

أرسل موسى عليه السلام بالكتاب كما أرسل نبينا صلى الله عليه وسلم ، ولكن نبينا -
صلوات الله عليه - كان أوفى - سماعاً ، فإن الشمس في طلوعها وإشراقها تكون أقرب
من طلعت له من حقائقها .

قوله جل ذكره : ﴿ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ
عَبْدًا شُكُورًا﴾
أى يا ذرية من حملنا مع نوح - على النداء . . إنه كان عبداً شكوراً .

والشكور الكثير الشكر ؛ وكان نوح قد لبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وكان
يضرب في كل (. . .)^(١) كما في القصة - سبعين مرة ، وكان يشكر . كما أنه كان يشكر الله
ويصبر على قومه إلى أن أوحى الله إليه : أنه لن يؤمن إلا من قد آمن ، وأمر حين دعا عليهم
قال : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً »^(٢) .

ويقال الشكور هو الذى يكون شكره على توفيق الله له لشكره ، ولا يتقاصر عن
شكره لنعيمه .

ويقال الشكور الذى يشكر بماله ، ينقته في سبيل الله ولا يدخره ، ويشكر بنفسه فيستعملها
في طاعة الله ، ولا يُبقي شيئاً من الخدمة يدخره ، ويشكر بقلبه ربه فلا تأتى عليه ساعة إلا
وهو يذكره .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ

(١) مشبهة . .

(٢) آية ٢٦ سورة نوح ويكون المراد أنه لم يدع بإهلاكهم نتيجة نفاذ صبره أو عدم شكره بل
حسباً أمره الله ، ولو وضعنا الفاصلة بعد (وأمر) يكون المعنى : إلا من قد آمن وأمر بالابمان . وهذا
التأويل لا يتعارض مع المذهب العام للقشبرى ، فكل شئ عنده بأمر الله وتوفيقه .

لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ
عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٠﴾

القضاء هاهنا بمعنى الإعلام ، والإشارة في تعريفهم بما سيكون في المُستأنفِ منهم
وما يستقبلهم ، ليزدادوا يقيناً إذا لقوا ما أُخبروا به ، وليكون أبلغ في لزوم الحجّة عليهم ،
وليحترزوا من مخالفة الأمر بخدمهم ، وليعلموا أن ما سبق به القضاء فلا محالة يحصل وإن
ظنَّ التباعدُ عنه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهَا بِعَشْنَا عَلَيْكُمْ
عِبَادًا لَنَا أُولَى بِأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا
خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴾

إن الله سبحانه يُمدُّ أقواماً لأحوالٍ مخصوصةٍ حتى إذا كان وقتُ إرادته فيهم كان
هؤلاء موجودين .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ
وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ
أَكْثَرًا نَفِيرًا ﴾

يدلُّ على أنه مُقدِّرُ أعمالِ العباد ، ومدبِّرُ أفعالهم ، فإنَّ انتصارهم على أعدائهم من جملة
أكسابهم ، وقد أخبر الحقُّ أنه هو الذي تولاه بقوله : « رددنا لكم الكرة عليهم ... »

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ أَحْسَنَكُمْ أَحْسَنُكُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ
أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ
لِيَسْتَوْفُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا
الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ
وَلِيَنْتَبِرُوا مَا عَلَلُوا تَنْبِيرًا ﴾

إن أحسنتم فتوابكم كسبتهم ، وإن أسأتم فعداءكم جلبتكم — والحق أعزُّ من أن يعودَ إليه من أفعال عباده زينُّ أو يلحقه شينٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ عسى ربكم أن يرحمكم ﴾

كلمة « عسى » فيها ترجية وإطمان ، فهو — سبحانه — وقفهم على حد الرجاء والأمل ، والخوف والوجل .

وقوله « عسى » : ليس فيه تصريح بغفرانهم ورحمتهم ، وإنما فيه للرجاء موجب قوياً ؛ فبلطفه وعد أن يرحمكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن عدتُم عدونا وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً ﴾

أى إن عدتُم إلى الزلة عدونا إلى العقوبة ، وإن استقمتم في التوبة عدنا إلى إدامة الفضل عليكم والثوبة .

ويقال إن عدتُم إلى نقض العهد عدنا إلى تشديد العذاب .

ويقال إن عدتُم للاستجارة عدنا للإجارة .

ويقال إن عدتُم إلى الصفاء عدنا إلى الوفاء .

ويقال إن عدتُم إلى ما يليق بكم عدنا إلى ما يليق بكرمنا .

« وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً » ، لأنهم (.....) (١) وهم ناس كثير فهذه جهنم ومن يسكنها من الكافرين .

و « حصيراً » أى محبساً ومصيراً . فالؤمن — وإن كان صاحب ذنوب وإن كانت كبيرة — فإن من خرج من دنياه على إيمانه فلا محالة يصل يوماً إلى غفرانه .

(١) هنا بياض في النسخة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ
وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾

القرآن يدل على الحق والصواب . و « أقوم » : هنا بمعنى المستقيم الصحيح كما كبر
بمعنى الكبير ؛ فالقرآن يدل على الحق والصواب ، ولكن الخلل من جهة الاستدلال لا الدليل ،
إذ قد يكون الدليل ظاهراً ولكن المستدل معرض ، وبآداب النظر مخجل ، فيكون العيب في
تقصيره لا في قصور الدليل (١) .

القرآن نورٌ ؛ مَنْ استضاء به خَلَصَ مِنْ ظُلُمَاتِ جَهَنَّمَ ، وخرج من غمار شكه . وَمَنْ
رَمَدَتْ عَيُونُ نَظَرِهِ التَّبَسُّ رُشْدُهُ .

ويقال الحولُ ضَرَرُهُ أَشَدُّ مِنَ الْعَمَى ؛ لِأَنَّ الْأَعْمَى يَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ يُبْصِرُ فَيَتَّبِعُ قَائِدَهُ ،
ولكن الأحول يتوهمُ الشيءَ شَيْئِينَ ، فهو بتخيله وحسبانه يمارى مَنْ كَانَ سَلْبًا . . . كذلك
المبتدعُ إِذَا سَلَكَ طَرِيقَ الْجَدَلِ ، ولم يضع النظر موضعه بَقِيَ فِي ظُلُمَاتِ جَهَنَّمَ ، وصال يبطل
دعواه على خصمه ، كما قيل :

بِأَطْرَافِ الْمَسَائِلِ كَيْفَ يَأْتِي — وَلَا أَذْرِي لَعَمْرُكَ — مُبْطَلُوهَا ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دَعَاءَهُ بِالْخَيْرِ
وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَاجُولًا ﴾

من الأدب في الدعاء ألا يسأل العبدُ إلا عند الحاجة (٢) ، ثم ينظر فإن كان شيء لا يعنيه
ألا يتعرَّضَ له ؛ فإن في الخبر (٣) : « مِنْ حَسَنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » . ثم من آداب الداعي
إذا سأل من الله حاجته ورأى تأخيراً في الإجابة ألا يتهم الحق — سبحانه — ويجب أن يعلم

(١) هذا نموذج مصغر لأسلوب التشبيري الجدلي .

(٢) وردت (نجاحه) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت (الخير) بالياء

أن الطير في ألا يجيبه ، والامتعال — فيما يختاره العبد — غير محمود ، وأولى الأشياء
السكون والرضا بحكمه سبحانه ، إن لم يساعده الصبر وسأل فالواجب ترك الامتعال ،
والثقة بأن المقسوم لا يفوته ، وأن اختيار الحق للعبد خير له من اختياره لنفسه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَحَوَّنَا

آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً

لِنَتَّبِعُوا فَضْلًا مِمَّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا

عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ

فَعِنْدَنَا تَفْصِيلًا ﴿

جعل الليل والنهار علامة على كمال قدرته ، ودلالة على وجوب وحدانيته ؛ في تعاقبها
وتناوبها ، وفي زيادتهما ونقصانهما .

ثم جعلهما وقتاً صالحاً لإقامة العبادة ، والامتثال على معرفة جلال إلهيته ؛ فالعبادة شرطها
الدوام والاتصال ، والوظائف حقها التوفيق والاختصاص

ولو وقع في بعض العبادات تقصير أو حصل في أداء بعضها تأخير تداركه بالقضاء حتى
يتلافى التقصير .

ويقال من وجوه الآيات في الليل والنهار أفراد النهار بالضياء من غير سبب ، وتخصيص
الليل بالظلام بغير أمر مكتسب (١) ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ فحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ
مُبْصِرَةً ﴾ : وهو اختلاف أحوال القمر في إشراقه ومحاقه ، فلا يبقى ليلتين على حال واحدة ،
بل هو في كل ليلة في منزل آخر ، إما بزيادة أو بنقصان .

وأما الشمس فخالها الدوام . . والناس كذلك أوصافهم ؛ فأرباب التمكين الدوام
شرطهم ، وأصحاب التنقل (٢) حَقُّهم ، قال قائلهم :

ما زلت أنزل من وداذك منزلاً تتحير الألباب دون نزوله

(١) أي أن أعمال الله بمخلوقاته لا تخضع لعله أو سبب ، أو حيلة أو كسب .

(٢) يقصد بالتنقل هنا التقلب في الأحوال . . وليس التنقل من مكان إلى مكان .

قوله جل ذكره : ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ
وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ
مَنْشُورًا﴾

ألزم كلُّ أحدٍ ما ليسَ بِجِيْدِهِ . فالذين هم أهلُ السعادة أُسْرَج لهم مركبُ التوفيق ،
فيسير بهم إلى ساحات النجاة ، والذين هم أهلُ الشقاوة أُرْكِبهم مَطْبِيَّة الخذلان فأقعدتهم عن
النهوض نحو منهج الخلاص ، فوقعوا في وَهْدَةِ الهلاك .

قوله جل ذكره : ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ
عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾

مَنْ سَاعَدْتَهُ الْعِنَايَةُ الْأَزَلِيَّةُ حُفِظَ عِنْدَ مَعَامِلَاتِهِ مِمَّا يَكُونُ وَبِالْأَعْلَى عَلَيْهِ يَوْمَ حِسَابِهِ ، وَمَنْ
أَبْلَاهُ بِحُكْمِهِ رَدَّهُ وَأَمَهَّلَهُ ، ثُمَّ تَرَكَهُ وَعَمَلَهُ ، فَإِذَا اسْتَوْفَى أَجَلَهُ عَرَفَ مَاضِيَعَهُ وَأَهْمَلَهُ ، وَيَوْمَئِذٍ
يُحْكَمُ فِي حَالِ نَفْسِهِ ، وَهُوَ لَا مَحَالَةَ يَحْكُمُ بِنَفْسِهِ بِاسْتِحْقَاقِهِ لِعَذَابِهِ عِنْدَمَا يَتَحَقَّقُ مِنْ قَبِيحِ أَعْمَالِهِ ..
فكم من حسرةٍ يتجرعها ، وكم من خيبةٍ يتلقاها !

ويقال مَنْ حَاسِبَهُ بَكْتَابِهِ فَكْتَابُهُ مُلَازِمُهُ فِي حِسَابِهِ فيقول : رَبِّ : لَا تَحَاسِبْنِي بِكْتَابِي ..
ولكن حَاسِبِي بِمَا قَلْتِ : إِنَّكَ غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ .. لَا تَعَامَلْنِي بِمَقْتَضَى كِتَابِي ؛
ففيه بوارى وهلاكى

قوله جل ذكره : ﴿مَنْ أِهْدَىٰ ظَنَانًا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ
وَمَنْ ضَلَّ ظَنَانًا يَضِلَّ عَلَيْهَا﴾

قضايا أعمال العبد مقصورةٌ عليه ؛ إن كانت طاعةً فضياؤها لأصحابها ، وإن كانت
زَلَّةً فبلاؤها لأربابها . والحقُّ غنىٌ مُقَدَّسٌ ، أَحَدِيٌّ مُنَزَّهُ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا
مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾

كُلُّ مُطَالِبٍ بِجَرِيرَتِهِ . وَكُلُّ نَفْسٍ نَحْمَلُ أَوْزَارَهَا لَا وِزْرَ نَفْسٍ أُخْرَى .. وَمَا كُنَّا

معذيين حتى نبعث رسولا ، : دل ذلك على أن الواجبات إنما تتوجه من حيث السمع (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا

مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا

الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا هُنَّ أَمْراً ﴾

إذا كثُرَ أهلُ الفسادِ غلبوا ، وَقَلَّ أهلُ الصَّلاحِ وَقَفَدُوا ؛ فعند ذلك (يعمر) (٢) اللهُ

أَخْلَقَ بِلَائِهِ ، وَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ مَلْجَأٌ مِنْ أَوْلِيَاءِهِ لِيَتَكَلَّمُوا فِي بَابِهِمْ ، وَلَا فِيهِمْ مَنْ يَنْتَهِلُ

إِلَى اللَّهِ فَيَسْمَعُ دَعْوَاهُ ، فَيَخْتَرِمُ (٣) أَوْلِيَاءَهُ ، وَيُبْقِي أَرْبَابَ الْفَسَادِ ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَشْتَدُّ

الْبَلَاءُ وَتَعْظُمُ الْحَسَنَةُ إِلَى أَنْ يَنْظُرَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْخَلْقِ نَظْرَ الرَّحْمَةِ وَالْمِنَّةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ

نوحٍ وَكَمْ يَرِيكَ بِذُنُوبٍ عِبَادِهِ

خَبيراً بَصِيراً ﴾

في الآية تسليّةٌ للمظلومين إذا استبطلوا هلاكَ الظالمين ، و (. . .) (٤) قَصَرَ أَيْدِيهِمْ

عَنْهُمْ . فَإِذَا فَكَّرُوا فِيهَا مَضَى مِنَ الْأُمَمِ أَمْثَالِهِمْ وَكَيْفَ بَنَوْا مَشِيداً ، وَأَمَلُوا بَعِيداً . . .

فَبَادُوا جَمِيعاً ، يَعْلَمُونَ أَنَّ الْأَخْرِينَ — عَنْ قَرِيبٍ — سَيَنْخَرِطُونَ فِي سَلَكِهِمْ ، وَيُتَمَحَّلُونَ

بِمِثْلِ شَأْنِهِمْ . وَإِذَا أَظْلَمَتْهُمْ سُحْبُ الْوَحْشَةِ فَاهْوَا إِلَى ظُلْمِ شُهُودِ التَّقْدِيرِ ، فَتَزُولُ عَنْهُمْ الْوَحْشَةُ ،

وَتَطْيِبُ لَهُمُ الْحَيَاةُ ، وَتَحْصُلُ الْهَيْبَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا

مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ

يَصْلَاهَا مَذْمُوماً مَدْحُوراً ﴾

(١) نظن أن العشيري يريد بذلك أن يرد على أهل الكلام الذين يقولون إن الله يعذب الناس على

ذنوبهم حتى ولو لم يبعث لهم رسولا لأن عقل الانسان مطالب بالتكليف قبل سماع الرسل .

(٢) وردت (يعمر) بالعين والصواب أن تكون بالعين لأن السياق يتطلب ذلك .

(٣) وردت (فيحترم) بالحاء والسياق يتطلب أن الله (يخترم) أوليائه أي يأخذم إليه .

(٤) مشتبه ، ورجح أنها كلمة تؤدي إلى معنى (وأحسوا) قصر أيديهم عن الظالمين .

مَنْ رَضِيَ بِالْحِظِّ الْخَسِيسِ مِنْ عَاجِلِ الدُّنْيَا بَقِيَ عَنِ نَفْسِ الْآخِرَةِ ، ثُمَّ لَا يُحْطَى إِلَّا بِقَدْرِ مَا اشْتَمَهُ ، ثُمَّ يَكُونُ آتِسًا مَا بِهِ قَلْبًا وَأَشَدُّ مَا يَكُونُ بِهِ سَكُونًا . . . ثُمَّ يُخْتَلَفُ عَنِ نِعْمَتِهِ ، وَلَا يُخَصَّ بِشَيْءٍ مِمَّا جَمَعَ مِنْ كِرَامَتِهِ ، وَيَمْنَعُهُ مِنْ قُرْبِهِ فِي الْآخِرَةِ . . . وَلَقَدْ قِيلَ :

يَا غَافِلًا عَنِ سَمَاعِ الصَّوْتِ إِنْ لَمْ تَبَادِرْ فَهُوَ الْفَوْتُ
مَنْ لَمْ تَزَلْ نِعْمَتُهُ عَاجِلًا أَزَالَهُ عَنِ نِعْمَتِهِ الْمَوْتُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴾

علامة مَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ — عَلَى الْحَقِيقَةِ — أَنْ يَسْعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا ، فَإِرَادَةُ الْآخِرَةِ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنِ الْعَمَلِ لَهَا كَانَتْ مَجْرَدَ إِرَادَةٍ ، وَلَا يَكُونُ السَّعْيُ مَشْكُورًا . قوله : « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » : أَي فِي الْمَالِ كَمَا أَنَّهُ مُؤْمِنٌ فِي الْحَالِ . وَيُقَالُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ أَنْ نَجَاتِهِ بِفَضْلِهِ لَا بِسَبَبِهِ . « فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا » أَي مَقْبُولًا ، وَمَعَ الْقَبُولِ يَكُونُ التَّضْعِيفُ وَالتَّكْثِيرُ ، فَكَمَا أَنَّ الصَّدَقَةَ يُرَبِّهَا كَذَلِكَ طَاعَةُ الْعَبْدِ يُكَثِّرُهَا وَيُنْمِيهَا .

قوله جل ذكره ﴿ كَلَّا نُبِذَ هُؤُلَاءِ وَهُؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾

يَجَازِي كَلَّا بِقَدْرِهِ ، فَلِقَوْمٍ نَجَاةٌ وَلِقَوْمٍ دَرَجَاتٌ ، وَلِقَوْمٍ سَلَامَةٌ وَلِقَوْمٍ كِرَامَةٌ ، وَلِقَوْمٍ مَثُوبَةٌ ، وَلِقَوْمٍ قُرْبَةٌ .

قوله جل ذكره ﴿ انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ الْكِبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴾

التَّفْضِيلُ عَلَى أَقْسَامٍ ، فَالْعِبَادُ فَضَّلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَكِنْ فِي زَكَاءِ أَعْمَالِهِمْ ، وَالْعَارِفُونَ فَضَّلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَكِنْ فِي صِفَاءِ أَحْوَالِهِمْ ، وَزَكَاءِ الْأَعْمَالِ بِالْإِخْلَاصِ ، وَصِفَاءِ الْأَحْوَالِ

بالاستخلاص ؛ فقومٌ تفاضلوا بصدقِ القَدَمِ ، وقومٌ تفاضلوا بملأِ الهِمَمِ والتفضيل في الآخرة أكبر : فالعبادُ تفاضلهم بالدرجات ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنكم لتتروُنَ أهلَ عليين كما ترون الكوكبَ الدرِيَّ في أفقِ السماء وإن أبا بكرٍ وعمرُ منهم »

وأهلُ الحضرةِ تفاضلهم بلطائفهم من الأُنسِ بنسيمِ القربةِ بما لا بيانَ يصفه ولا عبارة ، ولا رمزَ يدركه ولا إشارة . منهم من يشهده ويراه مرةً في الأسبوع ، ومنهم من لا ينيب من الحضرة لحظة ، فهم يجتمعون في الرؤية ويتفاوتون في نصيبِ كلِّ أحد ، وليس كلُّ مَنْ يراه يراه بالعين التي بها يراه صاحبه ، وأشدُّ بعضهم (١) :

لو يسمعون — كما سمعتُ حديثها خروا رُكعاً وسجوداً

قوله جل ذكره : ﴿ لا تجعل مع الله إلهاً آخرًا فتفقد مدموماً مخلوقاً ﴾

الذي أشرك بالله أصبح مدموماً من قبل الله ، ومخدولاً من قبل (من) (٢) عبده من دون الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً ﴾

أمرَ بإفراده — سبحانه — بالعبادة ، وذلك بالإخلاص فيما يستعمله العبدُ منها ، وأن يكون مغلوباً باستيلاء سلطانِ الحقيقةِ عليه بما يحفظه عن شهودِ عبادته (٣) وأمرَ بالإحسان إلى الوالدين ومراعاةِ حقهما ، والوقوفِ عند إشارتهما ، والقيام بخدمتهما ،

(١) البيت لكثير صاحب عزة .

(٢) سقطت (من) . والسياق يتطلبها ، والمزدلان ناجم عن أن أي معبود غير الله لا يملك لمن يعبده نعماً ولا يدفع عنه ضرراً .

(٣) فأخلاص العبد في التحقق بحفظه من التصبر في أمور الشريعة .

وملازمة ما كان يعود إلى رضاها وحسن عشرتها ورعاية حُرْمَتَيْهَا ، وألا يبدى شواهد الكسل عند أوامرهما ، وأن يبذل المُكَنَّةَ فيها يعود إلى حفظ قلوبهما . . . هذا في حال حياتهما ، فأما بعد وفاتهما فبصدق الدعاء لهما ، وأداء الصدقة عنهما ، وحفظ وصيتهما على الوجه الذي فعلاه ، والإحسان إلى مَنْ كان مِنْ أَهْلِ وَدَّهْمَا ومعارفهما .

ويقال إنَّ الحقَّ أمرَ العبادِ بِمِراةِ حقِّ الوالدين وهما من جنس العبد . . . فمنَّ عجز عن القيام بحقِّ جنسه أنَّى له أن يقوم بحقِّ ربه ؟

قوله جل ذكره : ﴿واخفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾

انخفض لهما جناح الذلِّ بحسن المداراة ولين المنطق ، والبدار إلى الخدمة ، وسرعة الإجابة ، وترك البرم بمطالبهما ، والصبر على أمرهما ، وألا تدخرا عنهما ميسوراً .

قوله جل ذكره : ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا﴾

إذا علم الله صدق قلب عبده بمدته بحسن الأجراد، وأكرمه بحمائل الامتداد^(١) ، ويسر عليه العسير من الأمور ، وحفظه عن الشرور ، وعطف عليه قلوب الجمهور .

قوله جل ذكره : ﴿وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا﴾

إيتاء الحقِّ يكون من المال ومن النفس ومن القول ومن الفعل ، ومن نزل على اقتضاء حقه ، وبذل السُّكْلِ لأجل ما طال به من حقوق . فهو القائم بما ألزمه الحقُّ سبحانه بأمره .

(١) أي الاستدامة والاستمرار دون وقفة أو فترة — وتلك من أعظم المنن في نظر القشيري ، وقد قال الرسول (ص) : « خير العمل أدومة وإن قل » .

والتبذيرُ مجاوزةُ الحدِّ عمَّا قدره الأمرُ والإذنُ . وما يكون لحظاً انْفِسَ - وإن كان
شمسة - فهو تبذيرٌ ، وما كان له - وإن كان الوفاء بالنفس - فهو تقصيرٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ
وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾

إنما كانوا إخوانَ الشياطين لأنهم أنفقوا على هوام ، وجروا في طريقهم على دواعي
الشياطين ووساوسهم ، ولما أفضى بهم ذلك إلى المعاصي فقد دعاهم إخوانَ الشياطين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّمَا تَرْضَوْنَ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ
رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لِمَ قَوْلًا مَيْسُورًا ﴾

إن لم يُسَاعِدْكَ الإمكانُ على ما طالبوكَ من الإحسان فاصبرْ فَنَهْمُ عَنْكَ بِوَعْدِ جَمِيلٍ
إِن لَمْ تُسَعِفِهِمْ بِنَقْدِ جَزِيلٍ . وَإِنَّ وَعْدَ الْكِرَامِ أَهْنَأُ مِنْ تَقْدِ اللَّتَامِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ
وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا
مُحْسَرًا ﴾

لا تُمَسِّكْ عَنِ الإِعْطَاءِ فَتُكْدِي (٢) ، وَلَا تُسْرِفْ فِي البَدْلِ بِكَثْرَةِ مَا تُسَدِّي ، وَأَسْلُكُ
بَيْنَ الأَمْرَيْنِ طَرِيقًا وَسَطًا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا ﴾

إِذَا بَسَطَ لَا تَبْقَى فَاقَةٌ ، وَإِذَا قَبِضَ اسْتَنْفَدَ كُلَّ طَاقَةٍ (٣) .

(١) وردت (الأيام) وقد أثبتنا (اللتام) فيها يقوى المعنى وتستقيم المقابلة .

(٢) تكدي أى تبخل ، قال تعالى : « وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » .

(٣) واضح أن التشبيري يوجه الإشاره إلى رزق الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ
نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِلَيْكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ
خِطْئًا كَبِيرًا ﴾

مَنْ عَرَفَ أَنَّ الرَّازِقَ هُوَ اللَّهُ خَفَّ عَنْ قَلْبِهِ هُمُ الْعِيَالُ (١) — وَإِنْ كَثُرُوا ، وَمَنْ خَفِيَ
عَلَيْهِ أَنَّهُ قَسَمٌ — قَبْلَ الْخَلْقِ — أَرْزَاقَهُمْ تَطْوَحُ فِي مَنَاهَاتِ مَغَالِيطِهِ ، فَيَقَعُ فِيهَا بِالْقَلْبِ
وَالْبَدَنِ ثُمَّ لَا يَكُونُ غَيْرَ مَا سَبَقَ بِهِ التَّقْدِيرُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً
وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ .

تَرْجِحُ (٢) الزَّوْجَا عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الْفَوَاحِشِ لِأَنَّ فِيهِ تَضْيِيعَ حُرْمَةِ الْحَقِّ ، وَهَتْكَ حُرْمَةَ
الْخَلْقِ ، ثُمَّ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْإِخْلَالِ بِالنَّسَبِ ، وَإِفْسَادِ ذَاتِ الْبَيْنِ (٣) مِنْ مَقْتَضَى الْأَنْفَةِ وَالغَضَبِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ
إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ
جَعَلْنَا لَوْلِيَهُ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي
الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾

لَا يَجُوزُ قَتْلُ نَفْسٍ الْغَيْرِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، وَلَا لِلرَّءِ أَنْ يَقْتُلَ نَفْسَهُ أَيْضًا بِغَيْرِ الْحَقِّ . وَكَمَا أَنَّ
قَتْلَ النَّفْسِ بِالْحَدِيدِ وَمَا يَقُومُ مَقَامَهُ مِنَ الْأَلَاتِ مُحْرَمٌ فَكَذَلِكَ الْقَصْدُ إِلَى هَلَاكِ الرَّءِ مُحْرَمٌ .
وَمَنْ أَتَمَّكَ فِي مَخَالَفَةِ رَبِّهِ فَقَدْ سَعَى فِي هَلَاكِ نَفْسِهِ . « وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَهُ
سُلْطَانًا » : أَي تَسَلَّطًا عَلَى الْقَاتِلِ فِي الْاِقْتِصَاصِ مِنْهُ ، وَعَلَى مَعْنَى الْإِشَارَةِ : إِنْ النَّصْرَةُ
مِنْ قِبَلِ اللَّهِ ؛ وَمَنْصُورُ الْحَقِّ لَا تَنْكَسِرُ سِنَانُهُ ، وَلَا تَطِيشُ سِهَامُهُ (٤) .

(١) وردت (العيال) بالقاف وهي خطأ في النسخ .

(٢) ترجيح = زاد ونقل .

(٣) وردت (اليمين) وهي خطأ في النسخ .

(٤) وردت (شهامه) بالشين وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا
بِالعَهْدِ إِنَّ العَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾

لَمَّا لم يكن لليتيم من يهتم بشأه أمر — سبحانه — الأجنبي الذي ليس بينه وبين اليتيم
سبب أن يتولى أمره ، ويقوم بشأه ، وأوصاه في بابه ، فالصبي قاعد بصفة الفراغ والهويني (١) ،
والولي ساع بمقاساة العنا . .

فأمر الحق — سبحانه — للولي أن يحظى للصبي من شفقة آله عليه في حال حياتهم (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْفُوا الكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنْتُمْ
بِالقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذلك خير
وأحسن تأويلاً ﴾

كما تدل تدان ، وكما تعامل تجازي ، وكما تكيل يُكَّالُ لك ، وكما تكونون يكون
عليكم ، ومن وقي وقوا له ، ومن خان خانوا معه ، وأنشدوا :

أَسَانَا فَسَاعُوا .. عَدَلٌ بِلَا حَيْفٍ وَلَوْ عَدَلْنَا لَخُلُصْنَا مِنَ الْمِحَنِ

قوله جل ذكره ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ
السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ
كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾

إِذَا غَلَبَتْ عَلَيْكَ جُحُوزَاتُ الظُّنُونِ ، ولم يُطْلِعْكَ الحقُّ على اليقين فلا تتكلف الوقوف
عليه من غير برهان ، وإذا أَشْكَلَ عَلَيْكَ شَيْءٌ من أحكام الوقت فارْجِعْ إلى الله ؛ فإن
لاحَ لقلبك وجهٌ من الدليل على حدِّ الالتباس فَكِلْ عِلْمَهُ إلى الله ، وقِفْ حيثما وقفت .

(١) الهويني = الحفض والدعة

(٢) ما يقوله العشيرى في حالة اليتيم ينصرف — كما هو واضح — على حالة المرید بالنسبة لشيخه ؛
فالمرید يجد من شيخه مالا يحده عند دويه ، ذلك يربى الأرواح وهؤلاء يربون الأشباح .

ويقال الفرق بين من قام بالعلم وبين من قام بالحق أن العلماء يعرفون الشيء أولاً ثم يملكون بعلمهم ، وأصحاب الحق يجري عليهم بحكم التصريف شيء لا يعلم لهم به على التفصيل ، وبعد ذلك يُكشَف لهم وجهه ، وربما يجرى على ألسنتهم شيء لا يدرون وجهه ، ثم بعد فراغهم من النطق به يظهر لقلوبهم برهان ما قالوه ، ودليل ما نطقوا به من شواهد العلم^(١) .

قوله : « إن السمع والبصر . . . » هذه أمانة الحق — سبحانه — عند العبد ، وقد تقدم في بابها بما أوضحت به إلهام الشريعة .

ومن استعمل هذه الجوارح في الطاعات، وصاتها عن استعمالها في المخالفات فقد سلم الأمانة على وصف السلامة، واستحق للمدح والكرامة . ومن دنسها بالمخالفات فقد ظهرت عليه الخيابة ، واستوجب للملامة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تمش في الأرض مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾

الخيلاء والتجبر ، والمدح والتكبر — كل ذلك نتائج الغيبة عن الذكر ، والحجة عن شهود الحق ؛ فإن الله إذا تجلّى لشئٍ خشع له — بذلك ورد الخبر . فأما في حال حضور القلب واستيلاء الذكر وسلطان الشهود . فالقلب مطروق ، وحكم الهيبة غالب . ونعت المدح وصفة الزهو وأسباب التفرقة — كل ذلك ساقط .

والناس — في اخلاص من صفة التكبر — أصناف : فأصحاب الاعتبار إذ عرفوا أنهم مخلوقون من نطفة أمشاج ، وما تحمله أبدانهم مما يترشح من مسامهم من بقايا طعامهم وشرابهم .. تلوهم عن التضييق والتدنيق^(٢) ، ويبعد عن قلوبهم قيام أخطار الأشياء ، ولا يخطر على داخلهم إلا ما يزيل عنهم التكبر ، وينزع عنهم لباس التجبر .

(١) من هذه الوصية وما جاء بعدها يتضح رأى القشيري في التفرقة بين المعرفة عند أرباب العلوم والمعرفة عند أرباب الحقائق ، ويذهب القشيري في « رسالته » إلى أن باستطاعة كبار شيوخ أهل هذه الطريقة أن يفتنوا في مسائل الفقه إفتاءً يُعْتَدُّ به حتى لو كان أحدم أمياً (أنظر الرسالة ص ١٩٨ وقصة شيان الراعي مع الشافعي وابن حنبل) .

(٢) دقق البخيل = بالغ في التضييق في النفقة

وأما أرباب الحضور فليس في طلوع الحق إلا انحناس النفس ، وفي معناه قالوا :

إذا ما يبدأ لي تعاضته فأصدر في حال من لم يرد

قوله جل ذكره : ﴿ سُبْحٰنَكَ رَبُّكَ كَانَ سَبِٔهُ عِنْدَ رَبِّكَ

مَكْرُوهاً ﴾ ذلك مما أوحى إليك

رُبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ

اللَّهِ إِلَهًا . آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ

مَلُومًا مَدْحُورًا ﴾

إذا سَعِدَتْ الأقدامُ بحضورِ ساحاتِ الشهود ، وَعَظِرَتْ الأَسْرَارُ بِنَسِيمِ القُرْبِ تَجَرَّدَتْ

الأوقاتُ عن الحِجْبَةِ ، واستولى سلطان الحقيقة ، فيحصل التنقي من هذه الأوصاف المذمومة .

وقال تعالى لنبيه : ﴿ ذلك مما أوحى إليك ربُّك من الحكمة ﴾ : بالوحى والإعلام ،

ولأوليائه تعريف بحكم الإلهام .

قوله جل ذكره : ﴿ أفأصفاكم ربُّكم بالبنين واتَّخَذَ

مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِناثًا لِنُكْمٍ لَتَقُولُونَ

قَوْلًا عَظِيمًا ﴾

جَوَّزُوا أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ - سبحانه - وَلَدٌ ، وفكروا في ذلك ، ثم لم يَرْضَوْا حتى جعلوا

له ما استنكفوا منه لأنفسهم ، فما زادوا في تَرَدُّدِهِمْ إِلَّا عَتَوْا ، وفي طفيتانهم إِلَّا غَلُّوا ،

وعن قبول الحق إلا نُبُوءًا .

قوله جل ذكره : ﴿ قل لو كان مع آلهة كما يقولون

إِذَا لَا يَشْفَعُونَ إِلَى ذِي العَرْشِ سَبِيلًا ﴾

سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا

كَبِيرًا ﴾

بَيِّنَ أَنَّهُ لَوْ كَانَ الصَّانِعُ أَكْثَرَ مِنْ وَاحِدٍ لَجَرَى بَيْنَهُمْ تَضَادٌّ وَتَمَانُعٌ ، وصحَّ عند ذلك

في صفتهم العجزُ ، وذلك من سمات المحدثات .

ثم قال سبحانه - تنزيهاً له عن الشريك والظهير ، والمعين والنظير :

﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ
وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ
بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ
إِنَّه كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾

الأحياء من أهل السموات والأرض يُسَبِّحُونَ له تَسْبِيحًا قَالَهُ (١) ، وغير الأحياء يسبح
من حيث البرهان والدلالة . وما من جزء من الأعيان والآثار إلا وهو دليل على الربوبية ،
ولكنهم إذا استمعوا توحيداً للإله تعجبوا — لجهلهم وتَعَسَّرَ إدراكهم — وأنكروا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ
وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
حِجَابًا مَسْتُورًا ﴾ .

أى أدخلناك في إيواء حِفْظِنَا ، وضربنا عليك سرادقاتِ عصمتنا ، ومنعنا الأيدي
الخطائنة عنك بلطفنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ
وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذُكِرْتَ رَبُّكَ
فِي الْقُرْآنِ وَحَدَّثَ وَلَوْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ
نَفُورًا ﴾ (٢) .

صَرَّحَ بأنه خالقُ ضلالتهم ، وهو المُنْتَبِتُ في قلوبهم ما استكنَّ فيها من فرط غوايتهم (٣)
« وَإِذَا ذُكِرْتَ رَبُّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ . . . » أحبوا أن تذكر آلهتهم ، قد ختم الله على
قلوبهم ، فلا حديث يُعْجِبُهُمْ إِلَّا مِمَّنْ لَهُمْ شَكْلٌ وَمِثْلٌ .

(١) وردت (ماله) بالميم والصواب أن تكون (قالة) بمعنى أن تسبيح الأحياء بالقول والنطق .
(٢) يمكن أن تكون (نفورا) مصدرًا من تَنَفَّرَ يَنْفَرُ أى وليّ ، ويمكن أن تكون جمع نافر
كقاعد وقعود .

(٣) هذا رأى على جانب كبير من الخطورة ينبى على أصل لى مذهب التشيرى — نوهنا به سابقاً —
وهر أن الله خالق كل شىء ، — على الحقيقة — حتى أكساب المباد ، هى له حكما ولهم فعلا .

قوله جل ذكره : ﴿لَنْ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ
إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ
إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾

لَبَسُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أحوالهم ، وأظهروا الوفاقَ من أنفسهم ،
فَفَضَّحَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَكَشَفَ أَسْرَارَهُمْ ، وَبَيَّنَّ مَقَابِحَهُمْ ، وَهَتَكَ أَسْتَارَهُمْ ، فَمَا تَنطَوَى عَلَيْهِ
السِّريرةُ لِأَنَّهَا يُظْهِرُ لِأَهْلِ الْبَصِيرَةِ بِمَا يَبْدُو عَلَى الْأَسْرَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ
فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾

عابوه بما ليس بنقيصةٍ في نفسه حيث قالوا : « إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا »
أى ذَا سِحْرِ . وَأَيُّ نَقِيسَةٍ كَانَتْ لَهُ إِذَا كَانَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ جَمَلَةِ الْبَشَرِ ؟
وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَنْوَلُ نَصْرَتِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ تَخْصِيصُهُ بِبَشِيَّةٍ ، وَلَا بِصُورَةٍ ، وَلَا بِجِرْفَةٍ ،
وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُ شَيْءٌ بِسَبَبِهِ وَإِنَّمَا بَانَ شَرَفُهُ لِمَجْلَمَةٍ مَا تَعَلَّقَ بِهِ لَطْفُهُ الْقَدِيمُ - سُبْحَانَهُ - وَرَحْمَتُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا
أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾

أَقْرَبُوا بِأَنَّ اللَّهَ خَلَقَهُمْ ، ثُمَّ أَنْكَرُوا قُدْرَتَهُ عَلَى إِعَادَتِهِمْ بَعْدَ عَدَمِهِمْ ، وَلَكِنْ . . . كَمَا جَازٍ
أَنْ يُوْجِدَهُمْ أَوْلًا وَهُمْ فِي كَيْفِ الْعَدَمِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَيْنٌ وَلَا أَمْرٌ ، وَلَكِنْ كَانُوا فِي مَتَانِ
الْقُدْرَةِ وَمَتَعَلَّقِ الْإِرَادَةِ ، فَمِنْ حَقِّ صَاحِبِ الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ أَنْ يُعِيدَهُمْ إِلَى الْوُجُودِ مَرَّةً أُخْرَى . .
وَهَكَذَا إِذَا رَمَدَتْ عَيْنُ قَلْبٍ لَمْ يَسْتَبْصِرْ صَاحِبُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿قُلْ كُونُوا حِجَابًا أَوْ حديدًا *
أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ
فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي

فَطَرَكُمْ أَوْلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ^(١)
إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ ؟
قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿﴾

أخبر — سبحانه وتعالى — أنه لا يتعصى عليه مقدور لأنه موصوف بقدره أزلية ، وقدرته
عامة التعلق ؛ فلا المشقة تجوز في صفته ولا الرهاية . فالتعلق الأول والإعادة عليه سيان ؛
لا من هذا عائد إليه ولا من ذلك ، لأن قدمه يمنع تأثير الحدوث فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِمَنْدِرِهِ
وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

يدعوكم فتستجيبونه وأنتم حامدون . فالمد بمعنى الشكر ، وإنما يشكر العبد على النعمة
والآية تدل على أنهم — وهم في قبورهم — في نعمته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ ، إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ،
إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا
مُبِينًا ﴾

القول الحسن ما يكون للقائل أن يقوله . ويجوز أن يكون الأحسن مبالغة من الحسن ،
فعلى هذا الأحسن من القول ما لا يجوز تركه . ويقال الأحسن من القول ما يخاف قائله من
المقوبة على تركه . ويقال الأحسن من القول إقرار المحب بعبودية محبوبه .

ويقال أحسن قول من المذنبين الإقرار بالجرم ، وأحسن قول من العارفين الإقرار
بالمعجز عن المعرفة ، قال صلى الله عليه وسلم : سبحانك لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت
على نفسك .

(١) ينغضون رؤوسهم أى يحركونها تعجباً واستنزاء .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُرْسِلَكُمْ
أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ﴾

سَدَّ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ طَرِيقَ مَعْرِفَتِهِ بِنَفْسِهِ لِيَتَمَلَّقَ كُلُّ قَلْبِهِ رَبَّهُ . وَجَعَلَ الْمَوَاقِبَ عَلَى أَرْبَابِهَا
مَشْتَبِهَةً ، فَقَالَ « رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ » . ثُمَّ قَدَّمَ حَدِيثَ الرَّحْمَةِ عَلَى حَدِيثِ الْعَذَابِ ، فَقَالَ :
« إِنْ يَشَأْ يُرْسِلَكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ » ، وَفِي ذَلِكَ تَرَجُّحٌ لِلْأَمَلِ أَنْ يَقْوَى .
وَيُوصَفُ الْعَبْدُ بِالْعِلْمِ وَيُوصَفُ الرَّبُّ بِالْعِلْمِ ، وَلَكِنَّ الْعَبْدَ يَعْلَمُ ظَاهِرَ حَالِهِ ، وَعِلْمُ الرَّبِّ
يَكُونُ بِحَالِهِ وَبِمَالِهِ ، وَلِهَذَا فَالْوَاجِبُ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَقُولَ : أَنَا مُؤْمِنٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَهَذَا
مَعْنَى : « إِنْ يَشَأْ يُرْسِلَكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ » بِمَعْنَى قَوْلِهِ : « أَعْلَمُ بِكُمْ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى
بَعْضٍ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾

فَضَّلَ بَعْضَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى بَعْضٍ فِي النَّبُوءَةِ وَالدرَجَةِ ، وَفِي الرِّسَالَةِ وَاللِّطَافِ وَالْخِصَائِصِ .
وَجَعَلَ نَبِيَّنَا — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — أَفْضَلَهُمْ ؛ فَهَمَّ كَالنَّجْمِ وَهُوَ بَيْنَهُمْ بَدْرٌ ، وَهَمَّ كَالْبَدْوِ
وَهُوَ بَيْنَهُمْ شَمْسٌ ، وَهَمَّ شَمْسٌ وَهُوَ شَمْسُ الشَّمْسِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ
فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ
وَلَا تَحْوِيلًا ﴾

اسْتَعِينُوا فِيمَا يَسْتَقْبِلُكُمْ ^(١) بِالْأَصْنَامِ الَّتِي عَبَدْتُمُوهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ حَتَّى تَتَحَقَّقُوا
أَنَّهُ لَا تَنْفَعُكُمْ عِبَادَةُ شَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَا يَضُرُّكُمْ تَرْكُ ذَلِكَ ، وَلَقَدْ قِيلَ فِي الْخَبَرِ : « مَنْ
حَسَنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ تَرَكَ مَا لَا يَعْنِيهِ » ^(٢)

(١) أَي مَا يَسْتَقْبِلُكُمْ مِنَ الْبَلَاءِ
(٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْقُوبَ وَالزُّرْمَذِيُّ وَإِبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَأَحْمَدُ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَالْمُسْكِرِيُّ
عَنْ عَلِيٍّ ، وَأَوْضَعَهُ الشَّيْخَانُ فِي تَخْرِيجِ الْأَرْبَعِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿أولئك الذين يدعون يبتغون إلى
ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون
رحمته ويخافون عذابه ، إن عذاب
ربك كان محذوراً﴾

يعنى الذين يعبدونهم ويدعونهم — كالمسيح وعزير والملائكة — لا يملكون نفعاً
لأنفسهم ولا ضرراً ، وهم يطلبون الوسيلة إلى الله أى يتقربون إلى الله بطاعتهم رجاء إحسان
الله ، وطمعاً فى رحمته ، ويخافون العذاب من الله . . . فكيف يرفعون عنكم البلاء
وهم يرجون الله ويخافونه فى أحوال أنفسهم ؟

ويقال فى المثل : تملق الخلق بالخلق تملق مسجون بمسجون .

ويقال : إذا انضم الفقير إلى الفقير ازدادا فاقة .

ويقال إذا قاد الضريرُ ضريراً سقطا معاً فى البئر ، وفى معناه أنشدوا :

إذا التقى فى حدبٍ واحدٍ سبعون أعمى بمقادير
وسئروا بعضهم قائداً فكُلهم يسقط فى البير

قوله جل ذكره : ﴿وإن من قرية إلا نحن مهلكوها
قبل يوم القيامة أو معدنوها عذاباً
شديداً ، كان ذلك فى الكتاب
مسطوراً﴾

العذاب على أقسام : فالألم الذى يرد على النفوس والظواهر يتصاغر بالإضافة إلى ما يرد
على القلوب والسرائر ، فعذاب القلوب لأصحاب الحقائق أحد فى الشدة مما يصيب أصحاب
الفقر والقلّة .

ثم إن الحق سبحانه أجرى سنته بأن من وصلت منه إلى غيره راحة انعكست الراحة
إلى موصلها ، وبخلاف ذلك من وصلت منه إلى غيره وحنة عادت الوحشة إلى موصلها .

ومن سام^(١) الناس ظُلماً وَخَسْفًا فَبَقَدِرِ ظُلْمِهِ يَمْدُبُهُ اللهُ — سبحانه وتعالى — في الوقت بتنقيص العيش ، وامتيلاء الغضب من كل أحدٍ عليه ، وتترجم ظنونه وتقسّم أفكاره في أحواله وأشغاله . ولو ذاق من راحة الفراغ وحلاوة الخلوة شظية لعلم ما طعم الحياة . . ولكن حرموا التعم ، وما علموا ما منوا به من النقم .

قوله جل ذكره : ﴿ وما منعنا أن نرسل بالآياتِ إلا أن كذبَ بها الأولون وآتينا ثمودَ الناقةَ مبصرةً فظلموا بها ﴾^(٢)

أجرى الله سنته أنه إذا أظهر آية اقترحتها أمة من الأمم ثم لم تؤمن بها بعد إظهارها أن يعجل لها العقوبة ، وكان المعلوم والمحكوم به ألا يجتاح العذاب القوم الذين كانوا في وقت الرسول — عليه السلام — لأجل من في أصلاهم من الذين علم أنهم يؤمنون ؛ فلذلك أحر عنهم العذاب الذي تعجلوه^(٣) .

﴿ وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً ﴾

التخويف بالآيات ذلك من مقتضى تجمله ؛ فإن لم يخافوا وقع عليهم العذاب . ثم إنه علم أنه لا يفوته شيء ؛ بتأخير العقوبة عنهم فأخر العذاب ، وله أن يفعل ما يشاء بمقتضى حكمه وعلمه .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ﴾

(١) وردت (سام) بالصاد وهي خطأ في النسخ .
(٢) اختار من الآيات التي اقترحها الأولون ناقة صالح (عم) لأن آتار هلاكهم قريبة من حدودهم يصرها سادرم وواردم .
(٣) عن عائشة رضي الله عنها (. . . ناداني مملك الجبال فسلم علي ثم قال : يا محمد ، إن الله قد سمع قول قومك لك ، وقد بعثني ربي إليك لتأمرني بأمرك فما شئت ؟ إن شئت أطبقت عليهم الأخشبين (جبلين يحيطان بمكة) فقال النبي (ص) : بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً) .

وَنُحِيفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا
كَبِيرًا ﴿١﴾

الإيمانُ بما خَصَّصْنَاكَ به امتحانٌ لهم وتكليفٌ ، لِيَتَمَيَّزَ الصَّادِقُ مِنَ الْمُنَافِقِ ، وَالْمُؤْمِنُ
مِنَ الْجَاهِدِ ، فَالَّذِينَ تَدَارَكْتَهُمُ الْحَمَايَةُ وَقَفُوا وَثَبَتُوا ، وَصَدَّقُوا بِمَا قِيلَ لَهُمْ وَحَقَّقُوا . وَأَمَّا الَّذِينَ
خَامَرَ الشُّكُّ قُلُوبَهُمْ ، وَلَمْ تَبَاشِرْ خِلَاصَةَ التَّوْحِيدِ أَسْرَارَهُمْ ، فَمَا زَادُوا بِمَا امْتَحِنُوا بِهِ
إِلَّا تَحِيرًا وَضَلَالًا وَتَبَدُّلًا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ
فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ
لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾

امتنع الشقي وقال : لا أسجد لغيرك بوجهٍ سَجَدْتُ لَكَ بِهِ ، وَكَانَ ذَلِكَ جَهْلًا مِنْهُ ،
وَلَوْ كَانَ بِاللَّهِ عَارِفًا لَكَانَ لِأَمْرِهِ مُؤْتِرًا ، وَلَهَيَّطَ نَفْسَهُ تَارِكًا .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَنَا
عَلَىٰ لَيْلِنَا أَخْرَجَنَا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ
لَا حَتِّئِكَ دُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

لو علقت به خدرةٌ من المعرفة والتوحيد لم يحطب^(٢) على نفسه بالإضلال والإغواء ، لكنّه
أقامه الحقُّ بذلك المقام ، وَأَنْطَقَهُ بِمَا هُوَ لِقَلُوبِ أَهْلِ التَّحْقِيقِ مُتَضَيِّحٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَذْهَبُ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ
فَأِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا *

(١) الرؤيا المقصودة هي التي سبقت يوم بدر ، وبها يُشْرُ بِالنصرة وبأنه سيهزم الجمع ويولون الدبر ،
فسخروا منه . وربما كانت رؤيا المراح عند من قال إن المراح كان في المنام .
والشجرة الملعونة هي الرقوم حيث قالوا كيف يزعم محمد أن الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول إن بها
تلبت شجرة ! لجلوها سخرية

(٢) حَسَطَبَ = جَنَى عَلَى نَفْسِهِ لِعَدَمِ تَفَقُّدِ أَمْرِهِ وَكَلَامِهِ

واستغزى من استطعت منهم بصوتك
وأجلب عليهم بخيبك ورجلك
وشاركهم في الأموال والأولاد ،
وعدهم وما يعدهم الشيطان إلا غروراً *

هذا غاية التهديد ، وفيه إشارة وبيان بالأمر ولا تفويت ، ولو آخر عقوبة قوم فإن ذلك إهمال لا إهمال ، ومكر واستدراج لا إنعام وإكرام .

« واستغزى من استطعت منهم بصوتك » : أى إفضل ما أمكنتك ، فلا تأثير لفعلك فى أحد ، فإن المنشئ والمبديع هو الله . . وهذا غاية التهديد .

قوله جل ذكره : ﴿ إن عبادى ليس لك عليهم سلطان
وكنى بربك وكيلاً ﴾

السلطان الحجة ، فالآية تدل على العموم^(١) ، ولا حجة للمندر على أحد ، بل الحجة لله وحده . ويقال السلطان هو التسلط ، وليس لإبليس على أحد تسلط ، إذ المقدر بالقدرة الحادثة لا يخرج عن محل القدرة الإلهية ، فالحدائث كلها تحدث بقدرة الله ، فلا لإبليس ولا لغيره من المخلوقين تسلط من حيث التأثير فى أحد ، وعلى هذا أيضاً فالآية للعموم .

ويقال أراد بقوله : « عبادى » الخواص من المؤمنين الذين هم أهل الحفظ والرحمة والرعاية من قبل الله ، فإن وساوس الشيطان لا تضرهم لالتجأهم إلى الله ، ودوام استجارتهم بالله ، ولهذا فإن الشيطان إذا قرب من قلوب أهل المعرفة احترق بضياء معارفهم .

ويقال إن فرار^(٢) الشيطان من المؤمنين أشد من فرار المؤمنين من الشيطان .

والخواص من عباده هم الذين لا يكونون فى أسر غيره ، وأما من استعبده هواه ،

(١) العموم هنا معناها الكافة أى الخواص وغير الخواص .

(٢) وردت (فرار) بالتحاق وهو خطأ فى النسخ كما هو واضح من السياق .

واستمكننت منه الأطماع ، واسترقته^(١) كل خبيسة وتقيصة فلا يكون من جملة خواصه . .
وفي الخبر « تَمَسَّ عبد الدرهم تمس عبد الدينار »^(٢)

ويقال في « عبادي » هم الْمُتَفَيِّسُونَ في ظلال عنايته ، الْمُتَبَرُّونَ عن حَوْلِهِم وقُوَّتِهِمْ ،
الْمُتَفَرِّدُونَ بِاللَّهِ بِحَسَنِ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ ودوام التعلُّق به .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْغُلُوكَ
فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّه
كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾

تعرف إلى عباده بِخَلْقِهِ وإِنْعَامِهِ ، فما من حادثٍ من عَيْنٍ أو أَرٍ أو طَلَلٍ أو غَبَرٍ
إلا وهو شَاهِدٌ على وحدانيته ، دالٌّ على ربوبيته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلُّ
مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهَ فَلَمَّا نَجَّكُمْ
إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ
كَفُورًا ﴾

جِبِلَّ الْإِنْسَانُ على أنه إذا أصابته قسمة ، أو مَسَّتْهُ محنة فَرَجَ^(٣) إلى الله لاستدفاعها ،
وقد يُعْتَقَدُ أنهم لن يعودوا بعدها إلى ما ليس فيه رضا الله ، فإذا أزال الله تلك
النِّقْمَةَ^(٤) وكَشَفَ تلك المحنة عادوا إلى ما عنه تابوا ، كأنهم لم يكونوا في ضُرِّ مَسَّهِمْ ،
وفي معناه أُنشِدُوا :

فكم قد جهلتم ثم عدنا بِجِلْمِنَا أجباءنا كم نجهلون ! وَتَحَلَّمُوا

(١) وردت (ويسر) ولا تضي لها هنا .

(٢) في رساله التبصري ص ٩٩ جاء هذا الخبر مضافاً إليه (. . . تمس عبد الخبيسة) .

(٣) وردت (فرغ) بالراء والأفضل أن تكون بالزاي

(٤) وردت (النسة) وهي خطأ في اللسخ .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَتَّخِذَ بِكُمْ جَانِبَ
الْبُرِّ أَوْ يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ
لَا تَعْبُدُوا لَهُمْ وَكَيْلًا ۗ أَمْ أَفِنْتُمْ
أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ
عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم
بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَعْبُدُوا لَهُمْ عَلَيْنَا
بِهِ تَبِعًا ۝﴾

الخوفُ تَرْقُبُ العقوبات مع مجازى الأنفاس — كذلك قال الشيوخ (١). وأعرفهم بالله
أخوفهم من الله . وصنوفُ العذابِ كثيرة ؛ فكم من سرورٍ أوَّلَ ليلِهِ أصبحَ في شِدَّةٍ ؛
وكم من مهموم بات يتقلب على فراشه أصبح وقد جاءته البشرى بكمال النعم ؛ وفي معناه قالوا :
إن من خاف البيات لا يأخذه السبات . ووصفوا أهل المعرفة فقالوا :

مستوفزون على رجلٍ كأنهم يريدون أن يمضوا ويرتحلوا

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَا فِي الْبُرِّ
وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ
وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا
تَفْضِيلًا ۝﴾

للراد من قوله : « بنى آدم » هنا المؤمنون لأنه قال في صفة الكفار : « وَمَنْ يُنِ اللَّهُ
فأله من مُكْرِمٍ » (٢) . والتكريم الكثير من الإكرام ، فإذا حوِّم الكافر الإكرام ..
فتى يكون له التكريم ؟ .

ويقال إنما قاله : « كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ » ولم يقل المؤمنين أو العابدين أو أصحاب الاجتهاد

(١) هذه العبارة للجنيد كما جاء في رسالة التشيرى ص ٦٥ في رواية أبي عبد الله الصوفي عن علي بن
إبراهيم العكبرى .
(٢) آية ١٨ سورة الحج .

توضيحاً بأن التكريم لا يكون مقابل فعل ، أو مُعللاً بعلية ، أو مُسبباً باستحقاقٍ يوجب ذلك التكريم .

ومن التكريم أنهم متى شاعوا وقفوا معه على بساط المناجاة .

ومن التكريم أنه على أى وصف كان من الطهارة وغيرها إذا أراد أن يخاطبه مخاطبته ، وإذا أراد أن يسأل شيئاً سألته .

ومن التكريم أنه إذا تاب ثم قفص توبته ثم تاب يقبل توبته ، فلو تكرر منه جرمه ثم توبته يضاهف له قبوله التوبة وعفوه .

ومن التكريم أنه إذا شرع في التوبة أخذ بيده ، وإذا قال : لا أعود — يقبل قوله وإن علم أنه ينقض توبته .

ومن التكريم أنه زين ظاهرهم بتوفيق المجاهدة ، وحسن باطنهم بتحقيق المشاهدة .

ومن التكريم أنه أعطاهم قبل سؤالهم ، وغفر لهم قبل استغفارهم ، كذا في الأثر : « أعطيتكم قبل أن تسألوني ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني » .

ومن تكريم جملتهم أنه قال لهم : « فاذكروني أذكركم »^(١) ولم يقل ذلك للملائكة ولا للجن .

وكما خصّ بنى آدم بالتكريم خصّ أمة محمد — صلى الله عليه وسلم — منهم بتكريم مخصوص ، فن ذلك قوله تعالى : « يحبهم ويحبونه »^(٢) و « رضى الله عنهم ورضوا عنه »^(٣) وقوله « والذين آمنوا أشد حبا لله »^(٤) .

ومن التكريم قوله : « ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً »^(٥) .

(١) آية ١٥٢ ، سورة البقرة .

(٢) آية ٥٤ ، سورة المائدة .

(٣) آية ١١٩ ، سورة المائدة .

(٤) آية ١٦٥ ، سورة البقرة .

(٥) آية ١١٠ ، سورة النساء .

ومن التكريم ما ألقى عليهم من محبة الخالق حتى أحبوه .
ومن التكريم لقويم توفيقُ صدقِ القَدَم ، ولقويم تحقيقُ علوِّ الهمم . قوله : « وحلناهم
في البرِّ والبحر » : سَخَّرَ البحرَ لهم حتى ركبوا في السفن ، وسَخَّرَ البرَّ لهم حتى قال :
« لا تسجدوا للشمس ولا للقمر » .

ويقال محمولُ الكرام لا يقع ، فإن وَقَعَ وَجَدَ مَنْ يأخذ بيده .
ويقال الإشارة في حملهم في البرِّ ما أوصل إليهم جبراً^(١) ، والإشارة بحديث البحر
ما أفردهم به من لطائف الأحوالِ سرّاً .
ويقال لما سَحَلَ بنو آدم الأمانة^(٢) حملناهم في البر ، فحَمَلٌ هو جزاء سَحَلٍ ، سَحَلٌ هو فَعْلٌ
مَنْ لم يكن^(٣) وسَحَلٌ هو فَضْلٌ من لم يَزَل .
قوله : « ورزقناهم من الطيبات » : الرزق الطيب ما كان على ذكر الرزق ؛ فمن لم يكن
غائباً بقلبه^(٤) ولا غافلاً عن ربه استطاب كُلَّ رزقٍ ، وأنشدوا :

يا عاشقي إني سَعِدْتُ شراباً لو كان حتى علقماً أو صاباً

قوله : « وفضلناهم على كثيرٍ ممن خلقنا تفضيلاً » : أي الذين فضلناهم على خلقٍ كثيرٍ ،
وليس يريد أن قوماً بقوا لم يفضلهم عليهم ، ولكن المعنى أنا فضلناهم على كلِّ مَنْ خَلَقْنَا ،
وذلك التفضيل في الخَلْقَةِ . ثم فَاضَلَ بين بنى آدم في شيء آخر هو الخَلْقُ الحسن ، فَجَمَعَهُمْ في
الخَلْقَةِ — التي يفضلون بها سائر الخلوقات — ومَآزٍ بينهم في الخَلْقِ .

ويقال : « كَرَّمْنَا بنى آدم » : هذا اللفظ للمعوم ، والمراد منه الخصوص ، وهم المؤمنون ،
وبذلك يفضل قومٌ على الباقين ، فَفَضَّلَ أوليائه على كثيرٍ ممن لم يبلغوا استحقاقَ الولاية .

(١) وردت (خيراً) والصواب أن تكون (جبراً) لتقابل سرّاً) وبذلك يقوى السياق ويتناسك .
(٢) وردت (الأمانة) بالهاء ومن المؤكد أن الميم التثبت على الناسخ والمراد (الأمانة) إشارة
إلى قوله تعالى : « إنا عرضنا الأمانة . . . الآية » .
(٣) (من لم يكن) هو الإنسان و (من لم يزل) هو الرب سبحانه وتعالى .
(٤) غيبة القلب عن علم ما يجري من أحوال الخلق لاشتغال الحس بما ورد عليه ، ثم يغيب عن إحساسه
بنفسه وغيره (الرسالة ص ٤٠) .

ويقال فضلهم بالألّ ينظروا إلى نفوسهم بعين الاستقرار ، وأن ينظروا إلى أعمالهم
بعين الاستصغار .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ
أَتَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ
كُتَابَهُمْ وَلَا يُظَلَمُونَ فَتِيلًا ﴾

إمام كلّ أحدٍ منّ يقتدي به ، ولكن .. من إمامٍ يهتدى به مُقتديه ، ومن إمامٍ
يتردّى به مقتديه .

« فمن أتى كتابه بيمينه فأولئك يقرءون كتابهم » : لكامل صحوهم وقيادة عقلمهم ،
والذين لا يؤتون كتابهم بيمينهم فهم لخوفهم وتردّدهم لا يقرأون كتابهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي
الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾

في الآخرة أعمى عن مآينته ببصيرته .

في الآخرة عذابه الفرقة وتضاف إليها الحرقه — لهذا فهو « أضلُّ سبيلاً » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ
وَإِذَا لَا تُخَوِّكَ خَلِيلًا ﴾

ضربنا عليك مرادقاتِ العصمة ، وأويناك في كنف الرعاية ، وحفظناك عن خطر اتباعك
هواك ، فالزلة منك محال^(١) ، والافتراء في نعتك لا يجوز . . ولو جنحت لحظة إلى الخلاف
لتضاعفت عليك تشديداتُ البلاء ، لكامل قدرك وعلو شأنك ؛ فإنّ من كان أعلى درجة
فدّنبه — لو حصل — أشدّ تأثيراً .

(١) وردت (مجال) بالجيم وهي خطأ في النسخ ، ومن قول القشيري يتضح أنه يؤيد عصمة الأنبياء
من الزلات .

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن
إليهم شيئاً قليلاً ﴾ إذا لأذقناك
ضعف الحياة و ضعف الممات ثم لا تمجد
لك علينا نصيراً ﴿

لو وكلناك ونفسك ، ورفنا عنك^(١) ظلّ العصمة لألمت بشيء مما لا يجوز من مخالفة
أمرنا ، ولكننا أفردناك باللفظ ، فلا تنقاصر عنك آثاره ، ولا تغرب عن ساحتك أنواره .
قوله : « إذا لأذقناك . . . الآية » هبوط الأكار على حسب صعودهم ، ونحن الأحياء
وإن قلت جلت ، وفي معناه أشدوا :

أنت عيني وليس من حق عيني غض أجناتها على الأقداء

قوله جل ذكره : ﴿ وإن كادوا ليستنزفونك من
الأرض ليخرجوك منها وإذا
لا يلبثون خلافاً إلا قليلاً ﴾

من ظن^(٢) أنه يستمتع بحياته بعد مضي الأعرّة^(٣) والأكار غلط في حسابه ، وإن
الحسود لا يسود :

وفي تعب من يحسد الشمس ضوءها (ويجهد أن يأتي لها)^(٤) بضرب

والأرض كلها ملك لنا ، ونقلب أولياءنا في ترددهم في البلاد وتطوافهم في الأقطار ، تردداً
على بساطنا ، وتقلباً في ديارنا ، فالبقاع لهم سواء ، وأشدوا :

(فسر أو أقيم)^(٤) وقف عليك محبتي مكانك من قلبي عليك مصون

-
- (١) وردت (عليك) والملائم للسياق أن تكون (عنك) .
(٢) ما بين القوسين مستدرك في الهامش بخط رديء .
(٣) ما بين القوسين مستدرك في الهامش بخط رديء .
(٤) ما بين القوسين مستدرك في الهامش بخط رديء .

قوله جل ذكره: ﴿سُنَّةٌ مِّن قَدِ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ

رُسُلِنَا وَلَا نَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾

الحقُّ أمضى سُنَّتَه مع الأولياء بالإِنعام ، ومع أعدائه بالإِدغام^(١) ، فلا هذه

أو هذه تحويل .

قوله جل ذكره: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى

عَسَقِ اللَّيْلِ وَقِرَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قِرَانَ

الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾

الصَّلَاةُ قَرَعُ بَابِ الرِّزْقِ . وَالصَّلَاةُ الْوُقُوفُ فِي مَحَلِّ الْمُنَاجَاةِ .

وَالصَّلَاةُ اعْتِكَافُ الْقَلْبِ فِي مَشَاهِدِ التَّقْدِيرِ .

ويقال هي الوقوف على بساط النجوى . وفرَّق أوقات الصلاة ليكون للعبد عوداً إلى

البساط في اليوم والليلة مراتٍ .

« إن قرآن الفجر كان مشهوداً » : تشهده ملائكة الليل والنهار — على لسان العلم .

وأما على لسان القوم فإن قرآن الصبح — الذي هو وقت إتيانه — يُبْعَدُ مِنَ النَّوْمِ
وَكَسَلِ النَّفْسِ فَهذه المزية .

قوله جل ذكره: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِكَ نَافِلَةً لَّكَ

عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾

الليل لأحد أقوام : لطالبي النجاة وهم العاصون من جنح^(٢) منهم إلى التوبة ، أو لأصحاب

الدرجات وهم الذين يجتهدون في الطاعات ، ويسارعون في الخيرات ، أو لأصحاب المناجاة مع

المحبوب عندما يكون الناس فيما هم فيه من الغفلة والغيبة .

ويقال الليل لأحد رجلين : للطيب والعاصي : هذا في احتيال أعماله ، وهذا في اعتداله

عن قبيح أفعاله .

(١) أدغمه الله إدغاماً أي سود وجهه وأذله (الوسيط) .

(٢) وردت (نوح) وهي خطأ في النسخ .

والمقام المحمود هو المخاطبة في حال الشهود ، ويقال الشهود .

ويقال هو الشفاعة لأهل الكبار . ويقال هو انفراده يوم القيامة بما خص به - صلى الله عليه وسلم^(١) - بما لا يشاركه فيه أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ رَبُّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِيْ مِنْ لَدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ﴾

أى أدخلني إدخال صدق وأخرجني إخراج صدق . والصدق أن يكون دخوله في الأشياء بالله لا لغيره ، وخروجه عن الأشياء بالله لا لغيره .

« واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً » : فلا ألاحظ دخولي ولا خروجي .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ بَءَاءَ الْحَقِّ وَزَهَقَ الْبٰطِلُ إِنَّ الْبٰطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾

أراد بالحق ما هنا الإسلام والدين ، وأراد بالباطل الكفر والشرك ، والحق المطلق هو الموجود الحق ، والحق المقيد ما كان حسناً في الاعتقاد والفعل والنطق ، والباطل نقيض الحق . والله حق : على معنى أنه موجود وأنه ذو الحق وأنه مُحِقُّ الحق^(٢) .

ويقال الحق ما كان لله ، والباطل ما كان لغير الله .

ويقال الحق من الخواطر ما دعا إلى الله ، والباطل ما دعا إلى غير الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاؤٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَا يَزِيْدُ الظَّٰلِمِيْنَ إِلَّا خَسٰرًا ﴾ .

القرآن شفاء من داء الجهل للعلماء ، وشفاء من داء الشرك للمؤمنين ، وشفاء من داء

(١) إضافة من جانبنا حتى ينضح السياق .

(٢) قارن ذلك بنظرية « وحدة الوجود » وما تراه في معنى « الوجود » و « الحق » .

النكرة للعارفين ، وشفاء من لواعج الشوق للمحبين ، وشفاء من داء الشطط للمريدين
والقاصدين ، وأنشدوا :

وَكُتُبِكَ حَوْلِي لَا تَفَارِقُ مَضْجِعِي وَفِيهَا شِفَاءٌ لِلذِّي أَنَا كَانِمٌ

قوله : « ولا يزيد الظالمين إلا خساراً » : الخطاب خطابٌ واحد ، والكتابُ كتابٌ
واحد ، ولكنه لقومٍ رحمةٌ وشفاء ، ولقومٍ سخطٌ وشقاء . قومٌ أنار بصائرهم بنور التوحيد
فهو لهم شفاء ، وقومٌ أغشى على بصائرهم بستر الجحود فهو لهم شقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ
وَنَأَى بِجَانِبِهِ ، وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ
كَانَ يَتُوسَّأُ ﴾ .

إذا نزعنا عنه موجبات الخوف ، وأرخينا له حبل الإمهال ، وهبنا له أسباب الرفاية
اعترته مغاليط النسيان ، واستولت عليه دواعي العصيان ، فأعرض عن الشكر ، وتباعد
عن بساط الوفاق .

ويقال إعراضه في هذا الموضوع لسيأته ، ورؤية الفضل منه لا من الحق ، وتوهمه أن
ما به من النعم فياستحقاق طاعةٍ أخلصها أو شدة قاساها . . وهذا في التحقيق شرك .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِهِ فِرْكُمْ
أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴾ .

كُلٌّ يترشح بمودع باطنه ، فالأسيرة تدل على السريرة ، وما تكينه الضائر يلوح
على السرائر ، فمن صفا من الكدورة جوهره لا يفوح منه إلا شر مناقبه ، ومن طبعته
على الكدورة طينته فلا يشم من يحوم حوله إلا ريح مثالبه .
ويقال حركات الظواهر تدل وتخير عن بواطن السرائر .
ويقال حب (. . .) (١) لا يُنبت غض العود .

(١) مشبهة .

ويقال من عُجِبَتْ بِمَاءِ الشَّقْوَةِ طَبِئَتْهُ ، وَطُبِعَتْ عَلَى النَّكْرَةِ جِبِلَّتُهُ لَا نَسِجَ بِالتَّوْحِيدِ قَرِيبَتُهُ ، وَلَا تَنْطِقُ بِالتَّوْحِيدِ عِبَارَتُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبَسَّأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

أرادوا أن يجادلوه ويُغْلَطُوهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْطِقَ بِلَفْظٍ يُفَصِّحُ عَنْ أَسْلِمِ الرُّوحِ ؛ لِأَنَّ مَا يُنْطَقُ عَلَيْهِ لَفْظُ « الرُّوحِ » يَدْخُلُ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى :

﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾

ويقال إن روح العبد لطيفة أودعها الله سبحانه في القلب ، وجعلها محل الأحوال اللطيفة والأخلاق الحمودة ، (وكما يصح أن يكون البَصَرُ محلَّ الرُّؤْيَا والأذُنُ محلَّ السَّمْعِ .. إلى آخره ، والبصير والسماع إنما هو الجملة — وهو الإنسان — فكذلك محل الأوصاف الحميدة الروح ، ومحل الأوصاف للذمومة النَّفْسُ ، والحكمُ أو الاسمُ راجعٌ إلى الجملة)^(١)

وفي الجملة الروح مخلوقة ، والحق أجرى العادة بأن يخلق الحياة للعبد ما دام الروح في جسده .

والروح لطيفة تفررت للكافة طهارتها ولطافتها ، وهي مخلوقة قبل الأجساد بألوف من السنين . وقيل إنه أدركها التكليف ، وإن لها صفاء التسبيح ، وصفاء المواصلات ، والتعريف من الحق .

﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ : لِأَنَّ أَحَدًا لَمْ يَشَاهِدِ الرُّوحَ بِبَصَرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَنَا لَكُنْزَ هَيْبَتِنَا بِأَلَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ نَمُورُ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾

(١) ما بين القوسين مضطرب اضطراباً شديداً في النسخ ، وقد عدنا إلى رسالة الشيرازي فاعتمدنا عليها في تنظيم السياق بقدر الإمكان . (أنظر الرسالة ص ٤٨) .

سُنَّةُ الْحَقِّ — سبحانه — مع أحبائه وخواص عبادته أن يُدِيمَ لهم افتقارهم إليه ، ليكونوا في جميع الأحوال مُتقادين لجريانِ حُكْمِهِ ، وألا يتحركَ فيهم عِرْقٌ بخلافِ اختيارِهِ ، وعلى هذه الجملةِ خاطبَ حبيبَهُ — صلوات الله عليه — بقوله : « ولو شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك » : (فمن كان استقلاله بالله يقدم)^(١) مرادَ سيده — في العزل والولاية — على مراد نفسه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴾

والمقصودُ (من هذا إدامة تَفَرُّدِ سِرِّهِ)^(٢) صلى الله عليه وسلم به — سبحانه — دون غيره .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾

(سائر الأنبياء)^(٣) معجزاتهم باقيةً حُكْمًا ، ونبيئنا — صلى الله عليه وسلم — معجزته باقيةً عينًا ، وهي القرآن (الذي نتلوه ، والذي لا يأتيه الباطل من بين يديه)^(٤) ولا من خلفه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾

لا شيء ، أحظى عند الأحياء من كتاب الأحياء ، فهو شفاء من داء الضنى ، وضياء لأسرارهم عند اشتداد البلاء ، وفي معناه أنشدوا :

وكتبك حولي لا تفارق مضجعي وفيها شفاء للذي أنا كاتم

(١) ، (٢) ، (٣) ، (٤) مدونة في أعلى الورقة بعلامات مميزة لمكانها من النص ، وقد أثبتنا كلا في موضعه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفَجِّرَ لَنَا
 مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا * أَوْ تَكُونَ
 لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ
 الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا * أَوْ تُسْقِطَ
 السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا
 أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّيْلِ وَاللَّائِكَةِ قَبِيلًا
 * أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ
 أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ ، وَلَنْ نُؤْمِنَ
 بِرُؤْيَاكَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا
 نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ
 إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴾

اقترحوا الآيات بعد إزاحة العلة وزوال الحاجة ، فرَكضوا في مضمار سوء الأدب ،
 وحرموا الوثلة والقربة . ولو أُجيبوا إلى ما طلبوا ما ازدادوا إلا جُحداً ونكرة ،
 وقد قيل :

إِنَّ الْكَرِيمَ إِذَا جَبَّكَ بُوْدُهُ سَتَرَ الْقَبِيحَ وَأَظْهَرَ الْإِحْسَانَ
 وَكَذَا الْمَلُوءُ إِذَا أَرَادَ قَطِيعَةً مَلَّ الْوَصَالَ وَقَالَ كَانَ وَكَانَا

« قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا » : قل يا محمد : سبحان ربي ا من أين لي
 الإتيان بما سألت من جهتي ؟ فهل وُصفي إلا العبودية ؟ وهل أنا إلا بشر ؟ قال تعالى :
 « لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ » (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ
 جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ
 اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾

(١) آية ١٧٢ سورة النساء .

تمجّبوا^(١) مما ليس بمحلّ تمجّبه ، ولكن حمّاهم على ذلك فرطاً جهلهم ، ثم أصرّوا
على تكذيبهم وجحدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ
يَمشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ
السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴾

الجنسُ إلى الجنسِ أميلُ ، والشكلُ بالشكلِ آسُ ، فقال سبحانه لو كان سكانُ
الأرضِ ملائكةً لجعلنا الرسولَ إليهم ملكاً ، فلما كانوا بشرًا فلا ينبغي أن يُستبعدَ
إرسالُ البشرِ إلى البشرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ كُنْتُ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ
إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾

الحقُّ — سبحانه — هو الحاكم وهو الشاهد ، ولا يُقاسُ حكمه على حكمِ الخلقِ ،
ولا يجوز في صفةِ المخلوقِ أن يكونَ الحاكمُ هو الشاهد ، فكألا تشبه ذاته ذاتَ الخلقِ
لا تشبه صفةُ صفةِ الخلقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبِهِ السُّبْحُ وَمَنْ
يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُم أَوْلِيَاءَ مِن دُونِهِ
وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ
عُشْرًا وَّبُكْمًا وَّصُفًا مَا وَاوَمَّ جَهَنَّمَ
كُلَّمَا نَخَبَتِ زِدَانًا سَعِيرًا ﴾

من أرادَه بالسعادةِ في آزاله استخلصه في آياده بأفضاله ، ومن علّمه في الأزل بالشقاءِ وسمّاه
في أبده بسمةِ الأعداءِ . فلا ليحكمه تحويل ، ولا ليقوّيه تبديل .

(١) وردت (تعجّبوا) والمعنى يقتضى (تمجّبوا) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا
وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا
أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾

لما أصرُّوا على تكذيبهم جزام الحق بإدامة تعذيبهم ، ولو ساعدتهم التوفيق لووجدت
منهم التحيق ، لكنهم عديموا التأييد فحرموا التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ
يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَّارِيبَ
فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴾

مهتد بهذه الآية طريق إثبات القياس^(١) ، فلم يغادر في الكتاب شيئاً من أحكام الدين
لم يؤيده بالدليل والبيان^(٢) ، فعلم السُّكُّلُ أن الركون إلى التقليد عين الخطأ والضلال .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ أَنَّم تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ
رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ
وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾

إذ البخلُ فريضةُ الإلسان ، والشحُّ سجيته [(. . .)]^(٣) المعروف لا يعرف الخلقه [٤]

(١) من هذا نعرف أن القشيري مؤمن بأهمية القياس العقلي ضمن ما هو معروف من مصادر الشريعة
وفي هذا رد على من يتهم الصوفية بالتنكر للعقل ، مع أنهم حريصون كل الحرص على تصحيح الإيمان
في مراحل البداية عن طريق الوسائل العقلية .

(٢) وبما كانت (البرهان) بدل (البيان) ، فالبرهان أقرب إلى (الدليل) وإلى (القياس) كما أن
البيان — في مذهب القشيري المعرف — مرحلة قلبية وليست عقلية .

ومع ذلك فقد يكون المقصود أن كتاب الله لم يغادر شيئاً إلا أيده (بالدليل العقلي) و (البيان) القاي .

(٣) هنا بياض في الأصل .

(٤) ما بين القوسين الكبيرين ورد هكذا وفيه غموض ناتج عن سقوط ما سبق .

قوله جل ذكره . ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى نِجْحَ (١) آيَاتٍ
بَيِّنَاتٍ ﴾

هي أمارات كرامته وعلامات محبته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى
مَسْحُورًا ﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَمَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ
إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ
وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾

أنت — يا فرعون — سلكت طريق الاستدلال فعلمت أن مثل هذه الأشياء لا يكون
أمرها إلا من قبل الله ، ولكنك رَكَنتَ إلى الغفلة في ظلمات الجهل .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِيزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ
فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ﴾

أراد فرعون إهلاك بني إسرائيل واستئصالهم ، وأراد الحق — سبحانه — نصرتهم
وبيقائهم ، فكان ما أراد الحق لا ما كاد العين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ
اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ
الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَنِيفًا ﴾

أورثهم منازل أعدائهم ، ومكّنهم من ذخائرهم ومساكنهم ، واستوصى بهم شكر
نعمته ، وعرفهم أنهم إن سلكوا في العصيان مسلك من تقدمهم ذاقوا من العقوبة
مثل عقوبتهم .

(١) عن ابن عباس أنها العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والحجر والبحر والطور الذي
نتعه على بني إسرائيل . وعن الحسن أنها الطوفان والسنون وتلص الثمرات مكان الحجر والبحر والطور .

قوله جل ذكره: ﴿وبالحق أنزلناه وبحق نزل
وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً﴾
وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس
على مكثٍ ونزلناه تنزيلاً﴾

القرآن حق ، ونزوله بحق ، ومنزله حق ، والسُّنزلُ عليه حق ، فالقرآن بحق نزل ومن
حق نزل وعلى حق نزل . وقد فرَّق القرآن ليهونَ عليه — صلوات الله عليه — حفظه ،
وليكثر تردد الرسول من ربه عليه ، وليكون نزوله في كل وقت وفي كل حادثة وواقعة دليلاً
على أنه ليس مما أعان عليه غيره .

قوله جل ذكره: ﴿قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن
الذين أوتوا العلم من قبليه إذا
يُتلى عليهم يخرون للأذقان
سجداً﴾ ويقولون سبحان ربنا إن
كان وعد ربنا لمفعولاً﴾ .

إن آمنتم حصل النفع لكم ، وإن جحدتم ففي إيمان من آمن من أوليائنا عنكم
خلف ، وإن الضرر عائد عليكم .

وإن من أضانا عليهم شمس إقبالنا لتشرق أنوار معارفهم ؛ فإذا تليت عليهم
آياتنا سجدهوا بدلك جحدم ، واستجابوا بدل تهمهم ، وقابلوا بالتصديق ما يقال لهم .

قوله جل ذكره: ﴿ويخرون للأذقان يسبونهم
خشوعاً﴾ .

تأثيره في قلوب قوم يختلف ؛ فتأثير السماع في قلوب العلماء بالتبصر ، وتأثير السماع

في أنوار الموحدين بالتحير^(١)؛ تبصر العلماء بصحة الاستدلال، وتخير الموحدين في شهود
الجمال والجلال .

وبكاء كل واحد على حسب حاله : فالتائب يبكي لخوف عقوبته لما أسلفه من زكته
وحوته ، والمطيع يبكي لتقصيره في طاعته ، ولكيلا يفوته ما يأمله من ميثته .
وقوم يبكون لاستيهاهم عاقبتهم وسابقتهم عليهم .

وآخرون بكاءهم بلا سبب متعين . وآخرون يبكون تحسراً على ما يفوتهم من الحق .
والبكاء عند الأكارير معلول^(٢) ، وهو في الجملة يدل على ضعف حال الرجل ، وفي معناه أشدوا:
خَلِقْنَا رَجُلًا لِلتَّجَلُّدِ وَالْأَسَى وَتِلْكَ الْغَوَايِ لِلْبُكَاءِ وَالْمَأْتِمِ

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أُوادِعُوا الرَّحْمَنَ
أَيًّا مَا تَدْعُوا قُلْ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾

من عظيم نعمته — سبحانه — على أوليائه تنزههم بأسرارهم في رياض ذكوره بتعداد
أسمائه الحسنى من روضة إلى روضة ، ومن مأنس إلى مأنس .

ويقال الأغنياء ترددم في بساتينهم ، والأولياء تنزههم في مشاهد تسبيحهم ، يستروحون
إلى ما يلوح لأسرارهم من كشوفات جلاله وجماله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا
وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ .

لا تجهر بجيبيها ، ولا تخافت بكلماتها ، وارفع صوتك في بعضها دون بعض .
ويقال ولا تجهر بها جهراً يسمعه الأعداء ، ولا تخافت بها حيث لا يسمع الأولياء .
« وابتغ بين ذلك سبيلاً » : يكون للأحباب مسموعاً ، وعن الأجانب ممنوعاً .

(١) ليس (التحير) هنا ناجماً عن الشك ، وإنما ناجم عن شدة الوله وعنف الأخذ .

(٢) لأن الأكارير في حال التمكين لا التلوين .

ويقال « ولا تجبر بصلاتك » : بالنهار ، « ولا تخافت بها » : بالليل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلَكُوتِ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وِليُّ مِنْ الدُّنْيَا وَكَبُرَ
تَكْبِيرًا ﴾ .

أحمدُه بذكر تقدسه عن الولد ، وأنه لا شريك له ؛ ولا ولى له من الدنيا ؛ إما على أنه
لم يَدُلَّ فيحتاج إلى ولى ، أو على أنه لم يوالِ أحداً من أجل منزلة به فيدفعها بموالاته . ويقال
أشكره على نعمته العظيمة حيث عرفك بذلك .

ويقال له الأولياء ولكن لا يعترهم بذلهم ، إذ يصيرون بعبادته أئمة .
« وكبره تكبيراً » بأن تعلم أنك تصل إليه به لا بتكبيرك .

السورة التي يذكر فيها الكهف

قوله جل ذكره : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

ما سَعِدَتْ القلوبُ إلا بسماعِ اسمِ الله ، وما استنارت الأسرارُ إلا بوجودِ الله ،
وما طرَبَتِ الأرواحُ إلا بشهودِ جلالِ الله .

سماع « بسم الله » راحة القلوبِ وضيأؤها ، وشفاء الأرواحِ ودواؤها .

« بسم الله » قوتُ العارفين ؛ بها يزول كدُّهم وعناؤهم ، وبها استقلالهم وبقاؤهم^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ
الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴾

(١) لاحظ الربط بين تفسير البسمة في أول هذه السورة وبين قصة أهل الكهف ، الذين فنوا عن
أنفسهم لبقائهم بالله .

إذا نُحِلَّ « الحمدُ » هنا على معنى الشكر فإِزالُ الكتاب من أَجَلٍ نَعِيهِ ، وكتابُ الحبيب لدى الحبيب . أَجَلٌ مَوْقِعٌ وأشرفُ محلٌّ ، وهو من كمالِ إِنْعامِهِ عليه ، وإنَّ سَمَاءَ — عليه السلام — عَيْبَتُهُ فهو من جلالِ نَعْمِهِ عليه لأنَّ من سَمَاءَ عَيْبَتُهُ جَعَلَهُ من جملةِ خَوَاصِهِ .
 وإذا نُحِلَّ « الحمدُ » في هذه الآية على معنى المدح كان الأمر فيه بمعنى الثناء عليه — سبحانه ، بأنَّه المَلِكُ الَّذِي لَهُ الأَمْرُ والنهْيُ والحُكْمُ بما يريد ، وأَنَّهُ أَعَدَّ الأحكامَ التي في هذا الكتاب للعبيد ، وسَمَاءَ صلى اللهُ عليه وسلم عَيْبَتُهُ لَمَّا كان قائماً عن حظوظه ، خالصاً لله بقيامه بحقوقه .

قوله جل ذكره : ﴿ قَيِّماً لِيُنذِرَ بَأْساً شَدِيداً مِّن لَّدُنْهُ ﴾

« قَيِّماً » : أى صانه عن التعارض والتناقض ، فهو كتابٌ عزيزٌ من ربِّ عزيز .
 « والبأس الشديد » : مُعْجَلُهُ الفراق ، ومَوْجَلُهُ الاحتراق .
 ويقال هو البقاء عن الله تعالى ، والابتلاء بغضب الله .
 ومعنى الآية لينذرهم ببأس شديد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴾ .

والعملُ الصالحُ ما يصلح للقبول ، وهو ما يُؤدِّي على الوجه الذى أمرَ به . ويقال العمل الصالح ما كان بنعت الخلوص ، وصاحبه صادق فيه .
 ويقال هو الذى لا يستعجل عليه صاحبه حفظاً في الدنيا مِن أَخْذِ عِوَضٍ ، أو قبُولِ جَاهٍ ، أو انعقادِ رِياسَةٍ . . وما في هذا المعنى .
 وحصلت البشارة بأنَّ لهم أَجْرًا حَسَنًا ، والأجرُ الحَسَنُ ما لا يجرى مع صاحبه استقصاء في العمل .

ويقال الأجر الحَسَنُ ما يزيد على مقدار العمل .

ويقال الأجر الحَسَنُ ما لا يُدَكَّرُ صاحبه تقصيره ، ويستر عنه عيوب عمله .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَثِيرٌ فِيهِ أُبْدَاءٌ ﴾

البشارة منه أن تلك النعم على الدوام غير منقطعة ، وأعظم من البشارة بها قوله (١) :

﴿ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾

ما لم به من علم ولا لأبائهم كبرت

كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون

إلا كذباً ﴿

قالهم القبيحة نتيجة جهلهم بوحداية الله ، ولقد توارثوا ذلك الجهل عن أسلافهم ؛

والحياة لا تلد إلا حياة ؛

كبرت كلمتهم في الإثم لما خست في المعنى . ومن نطق بما لم يحصل له به إذن لحقه هذا

الوصف . ومن تكلم في هذا الشأن قبل أو انه فقد دخل في غمار هؤلاء (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ

إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾

من فرط شفقتك — صلى الله عليه وسلم — داخلة الحزن لامتناعهم عن الإيمان ،

فهو ن الله — سبحانه — عليه الحال ، بما يشبه العتاب في الظاهر ، كأنه قال له : لم كل هذا ؟

ليس في امتناعهم — في عدنا — أثر ، ولا في الدين من ذلك ضرر . . فلا عليك من ذلك .

ويقال أشهد جريان التقدير ، وعرفه أنه — وإن كان كفرهم منهيًا عنه في الشرع —

فهو في الحقيقة مراد الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ﴾

(١) البشارة بالآية التالية أعظم لأن المؤمن يعلم أن الله لا يفر أن يفرك به ويفر ما دون ذلك

لن يشاء .

(٢) في هذه الإشارة عمرة بمن ينطقون — بدعوى الحق — بما لا يليق .

ما على الأرض زينة لها تُدْرَكُ بالأبصار ، وممن على الأرض من هو زينة لها يُعْرَفُ بالأسرار . وإنَّ قيمة الأوطان لقطّاتها ، وزينة المساكن في سُكّاتها .

ويقال العباد بهم زينة الدنيا ، وأهلُ المعرفة بهم زينة الجنة .

ويقال الأولياء زينة الأرض وهم أمانٌ من في الأرض .

ويقال إذا تلالأت أنوار التوحيد في أسرار الموحدين أشرقت جميع الآفاق بضياهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَتَبْلُوهم أَيّهم أحسنُ عملاً ﴾

أحسنهم عملاً أصدقهم نيةً ، وأخلصهم طويةً .

ويقال أحسنهم عملاً أكثرهم احتساباً ، إذ لا ثواب لمن لا حسبة له ، وأعلى من هذا بل وأولى من هذا فأحسنهم عملاً أشدّهم استصفاً لفعله ، وأكثرهم استحقاقاً لطاعته ؛ لشدة رؤيته لتقصيره فيما يعمله ، ولانتقاصه أفعاله في جنب ما يستوجبه الحقُّ بحقِّ أمره .

ويقال أحسنُ أعمال المرء نظرُهُ إلى أعماله بعين الاستحقاق والاستصغار ، لقول الشاعر :

وأكبرُ من فعله وأعظمه تصغيرُهُ فعله الذي فعله

معناه : أكبرُ من فعله — الذي هو عطاؤه وبدئه — تقليله واستصغارُهُ لما يُعْطيه

ويجوز به .

قوله جل ذكره : ﴿ وإنا لجاعلون ما عليها صعيداً

جرزاً ﴾

كأن ما على الأرض زينة لها في الحال سلب قدره بما أخبر أنه سيفنيه في المال .

قوله جل ذكره : ﴿ أم حسبت أن أصحاب الكهف

والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ﴾

أزال الأعجوبة عن أوصافهم بما أضافه إلى ربه بقوله : « من آياتنا » ؛ فقلب العادة من قبل الله غير مستنكر ولا مبتدع .

ويقال مكثوا في الكهف مدةً فأضافهم إلى مُسْتَقَرِّمٍ فقال : « أصحاب الكهف » ،
وللنفوس مَحَالٌ ، وللقلوب مَقَارٌ ، وللهم بَحَالٌ ، وحينما يعتكف يُطَلَّبُ أبدأً صاحبه (١) .

ويقال الإشارة فيه ألا تَتَعَجَّبَ من قصتهم ؛ فخالك أعجبُ في ذهابك إلينا في شطر من
الليل حتى قاب قوسين أو أدنى (٢) ، وهم قد بقوا في الكهف سنين .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ أَوْى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ

فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً

وَهِيَ لَنَا مِن أَمْرِنَا رَشَدًا ۝

آوأم إلى الكهف بظاهرهم ، وفي الباطن فهو مُعْيِلُهُمْ في ظِلِّ إقباله وعنايته ، ثم أخذهم
عنهم ، وقام عنهم فأجرى عليهم الأحوال وهم غائبون عن شواهدهم (٣) .

وأخبر عن ابتداء أمرهم بقوله . « ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً » :
أى أنهم أخذوا في التبرُّى من حَوْلِهِمْ وَقُوَّتِهِمْ ، ورجعوا إلى الله بِصِدْقِ قَاتِهِمْ ، فاستجاب لهم
دعوتهم ، ودفع عنهم ضرورتهم (٤) ، وبوَأَمْرٍ في كنف الإيواء مقيلاً حسناً .

قوله جل ذكره : ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِم فِي الْكَهْفِ

سِنِينَ عَدَدًا ۝

أخذناهم عن إحساسهم بأنفسهم ، واختطفناهم عن شواهدهم بما استغرقناهم فيه من
حقائق ما كاشفناهم به من شهود الأحديّة ، وأطلعناهم عليه من دوام نعت الصمدية .

(١) معنى العبارة يطلب صاحب المكان من حيث المكان الذي يعتكف به .

(٢) يشير القشيري بذلك إلى المنزلة الرفيعة التي وصل إليها المصطفى — صلوات الله عليه — ليلة الإسراء
والمعراج ، وكيف أنه انتهى في ليلة واحدة إلى ما لم يصل إليه أصحاب الكهف في سنين .

(٣) واضح أن القشيري يبالغ قصة أهل الكهف في ضوء حال الفناء وحال البقاء . . وهذا من النماذج
التي يقدمها التصوف لتفسير الظواهر المعجبية التي تطلب فيها العادة ، ويحار فيها العقل .

(٤) يقصد من الضرورة هنا ما يلزم الإنسان من طعام وشراب وتخلص من هياها . . ونحو ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِمَّنْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحَقُّ بِآيَاتِنَا كَيْبَرًا ﴾

أى رددناهم إلى حال صوم وأوصاف تمييز ، وأقنم بشواهد التفرقة بعد ما حو نام عن شواهدم بما أقنم بوصف الجمع .

قوله جل ذكره : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ ﴾

لما كانوا مأخوذين عنهم تولى الحق — سبحانه — أن قص عنهم ، وفرق بين من كان عن نفسه وأوصافه قاصاً ؛ لبقائه في شاهده وكونه غير منتفٍ بجملته . . وبين من كان موصوفاً بواسطة غيره ؛ لفناؤه عنه وامتناعه منه وقيام غيره عنه .

ويقال لا تُسبَعُ قصةُ الأحبابِ أعلَى وأَجَلٌ مما تُسبَعُ من الأحبابِ ، قال عز من قائل : ﴿ نحن نقص عليك ، وأشهدوا :

وَحَدَّثَنِي يَا سَعْدُ عَنْهَا فَرَدْتَنِي حِينَمَا فَرَدْتَنِي مِنْ حَدِيثِكَ يَا سَعْدُ

قوله : ﴿ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ ﴾ : يقال إنهم فتية لأنهم آمنوا — على الوهلة — برَبِّهِمْ ، آمنوا من غير مهلة ، لما أتتهم دواعى الوهلة^(١) .
ويقال فتية لأنهم قاموا لله ، وما استقروا حتى وصلوا إلى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَزِدْنَا مِمَّنْ هَدَىٰ * وَرَبَّطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ﴾

لاطفهم بإحضارهم ، ثم كاشفهم في أسرارهم ، بما زاد من أنوارهم ، فلقام أولاً التبيين ، ثم رقام عن ذلك باليقين .

(١) لاحظ أهمية ذلك في فهم معنى (الفتوة) عند الصوفية .

« وربطنا على قلوبهم » : بزيادة اليقين حتى متع نهار^(١) معارفهم ، واستنضات شموس^(٢) تقديرهم ، ولم يبق للتردد مجال^(٣) في خواطرهم ، و (...)^(٤) في التجريد أسرارهم ، وتمت^(٥) سكينه قلوبهم .

ويقال « ربطنا على قلوبهم » : بأن أفيناهم عن الأغيار ، وأغنيناهم عن التنكر بما أوليناهم من أنوار التبصر .

ويقال ربطنا على قلوبهم بما أسكننا فيها من شواهد الغيب ، فلم تسنح فيها هواجس^(٦) التخمين ولا وساوس الشياطين .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ﴾

قاموا لله بالله ، ومن قام بالله فقد عما سوى الله .

ويقال من قام لله لم يقعد حتى يصل إلى الله .

ويقال قعدت عنهم الشهوات فصح قيامهم بالله .

قوله جل ذكره : ﴿ لَنْ نَدْعُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ، لَقَدْ قُلْنَا
إِذَا شَطَطًا ﴾ .

من أحال الشيء على الحوادث فقد أشرك بالله ، ومن قال إن الحوادث من غير الله فقد اتخذ إلهاً من دون الله .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ

آلِهَةً لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ
بَيِّنٍ ، فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى
اللَّهِ كَذِبًا ﴾

(١) متوع النهار اصطلاح يأتي في مذهب القشيري بعد اللوائح والطوائع والوابع ، وهو يلتقي مع للمنى من حيث اللغة (يقال متع النهار أى بلغ غاية ارتفاعه) .

(٢) مشتبهة وهى قرينة فى الرسم من (واتخذوا) ومصوبة فى الهامش (واتخذوا) لأجل هذا لم نستطع أن نحسم فيها برأى ، وهى على المصوم كلمة تفيد خلوص أسرارهم فى التجريد وإلا لما حدثت سكينه قلوبهم .

لما لم يكن لهم حجة اتضح فيما ادعوه كذبهم ، فمن اكتفى بِبِنْيِ القالة دون ما يشهد لقوله من أدلته فهو معلول في نحلته .

« فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ؟ » فمن ذَكَرَ في الدين قولاً لم يؤيد ببرهان عقلي أو تقلى فهو مفتري ، ومن أظهر من نفسه حالاً لم يوجبه صدق مجاهدته أو مناظرته فهو على الله مُفْتَرِي . والذي يصدق في قوله — في هذه الطريقة — فهو الذي يسمع من الحق بسرّه ، ثم ينطق بلفظه (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ اعْتزَلْتُمُوهم وَمَا يُعبدون إِلَّا اللَّهُ ، فَأَوُوا إِلَى الْكُفِّ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ﴾

العزلة عن غير الله توجب الوصلة بالله . بل لا تحصل الوصلة بالله إلا بعد العزلة عن غير الله .

ويقال لما اعتزلوا ما عيّد من دون الله آوام الحق إلى كنف رعايته ، ومهد لهم مشوى في كنف عنايته .

ويقال من تبرأ من اختياره في احتياله ، وصدق رجوعه إلى الله في أحواله ، ولم يستعين — بنير الله — من أشكاله وأمثاله آواه إلى كنف أفضاله ، وكفاه جميع أشغاله ، وهياً له محلاً يتفيؤ فيه في برد ظلاله ، بكامل إقباله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزاورُ (٢) عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ

(١) هذا رأى على جانب كبير من الخطورة في قضية هامة من قضايا التصوف ، كانت لها في بعض الأحيان عواقب جسيمة : وهي هل يفصح الصوفي الواله أم يكتم ؟ ونلاحظ أن التشيرى ربط القضية بتعصر أساسى هو الصدق . . .

(٢) تزاور من الزور وهو الميل ، والزور الجهل عن الصدق .

تقرضهم (١) ذات الشمال وهم في فجوة
منه ذلك من آيات الله *

كانوا في مُتَّسِعٍ من الكهف ، ولكن كان شعاعُ الشمس لا ينبسط عليهم مع هبوب
الرياح عليهم .

ويقال أنوار الشمس تتقاصر وتتصاغر بالإضافة إلى أنوارهم (٢) .

إن نورَ الشمس ضياءٌ يستضيء به الخلقُ ، ونور معارفهم أنوارٌ يُعرَفُ بها الحق ،
فهذا نور يظهر في الصورة ، وهذا نور يلوح في السريرة . وبنور الشمس يدرك الخلق وبنورهم
كانوا يعرفون الحق .

وفي قوله — عزَّ اسمه : « ذلك من آيات الله » فيه دلالة على أن في الأمر شيئاً بخلاف
العادة ، فيكون من جملة كرامات الأولياء ؛ ويحتمل أن يكون شعاعُ الشمس إذا انتهى إليهم
ارورَّ عنهم ، ومضى دونهم بخلاف (٣) ما يقول أصحاب الهبة ، ليكون فعلاً ناقضاً للعادة
فلا يبعد أن يقال إن نور الشمس يُستهلك في النور الذي عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبِهِدِّ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ
أَفَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴾

فالله يَهْدِي قوماً بالأدلة والبراهين ، وقوماً بكشف اليقين ؛ فعارفُ الأولين قضية
الاستدلال ، ومعارف الآخرين حقيقة الوصال ، فهؤلاء مع برهان ، وهؤلاء على بيان كأنهم
أصحاب عيان :

« وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ » : أى مَنْ وَسَمَهُ بِسِمَةِ الحرمان فلا عرفان ولا علم ولا إيمان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ
ذَاتَ اليمينِ وَذَاتَ الشمالِ ﴾

(١) تقرضهم أى تقطعهم أى تتركهم وتعزل عنهم .

(٢) بالإضافة إلى أنوارهم أى إذا قيست بانوارهم .

(٣) أى هذا على لسان أهل التفسير أما على لسان أهل الإشارة . وهذه أول مرة يطلق التشبيري

(أصحاب الهبة) هذا الوصف عليهم في « لطائفه » ، لهذا نهينا إليه .

هم مسلوبون عنهم ، مُخْتَطَفُونَ منهم ، مُسْتَهْلِكُونَ فيها كوشفوا به من وجود الحق ؛
فظاهرهم — في رأى اَتَلَق — أنهم بأنفسهم ، وفي التحقيق : القائمُ عنهم غيرُهم . وهم محوُّ
فيها كوشفوا به من الحقائق .

ثم قال : « ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال » : وهذا إخبارٌ عن حُسْنِ إيوائه لهم ؛
فلا كَشْفَةَ الأُمهات بل أتم ، ولا كرحمة الآباء بل أعزُّ . . . وبالله التوفيق .

ويقال إن أهل التوحيد صفتهم ما قال الحق — سبحانه — في صفة أصحاب الكهف :
« ونحسبهم أيقاظاً وهم رقود » فهمُ بشواهد الفرقِ في ظاهرهم ، لكنهم بعين الجمع
بما كُوشِفُوا به في سرائرهم ، يُجْرَى عليهم أحوالهم وهم غير متسكِّفين ، بل هم يثبتون
— وهم خودٌ عما هم به — أن تصرفاتهم القائمُ بها عنهم سواهم ، وكذلك في نطقهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ
لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا
وَلَمَلَّيْتُ مِنْهُمْ رُعبًا ﴾

كما ذَكَرَهُمْ ذَكَرَ كَلْبَهُمْ ، وَمَنْ صَدَّقَ فِي حَبَّةِ أَحَدٍ أَحَبَّ مَنْ انْتَسَبَ إِلَيْهِ
وَمَا يُنْسَبُ إِلَيْهِ .

ويقال كلبٌ خطاً مع أحبائه خطواتٍ فالى القيامة يقول الصبيان — بل الحق يقول بقوله
العزیز — : « وكلبهم باسط . . . » فهل ترى أن مُسْلِماً يصحب أوليائه من وقت شبابه
إلى وقت مشيبه برده يوم القيامة خائباً . ؟ إنه لا يفعل ذلك .

ويقال في التفسير إنهم قالوا للراعى الذى تبعهم والكلب معه : إصرف هذا الكلب
عنا . . . فقال الراعى : لا يمكنى ، فإنى أنا دينه .

ويقال أنطق الله سبحانه — الكلبَ فقال لهم : لِمَ تضرِبوننى ؟
فقالوا : لِتَنْصِرَنا عَنَّا .

فقال : لا يمكنى أن أنصرف . . لأنه ربانى .

ويقال كلبٌ بَسَطَ يده على وصيد الأولياء فالى القيامة يقال « وكلبهم باسط ذراعيه

(١) فنطق المبد الواله وتصرفه يكونان بالله . . . تذكر قصة الحلاج .

بالوصيد . . . فهل إذا رَفَعًا مسلمٌ إليه خمسين سنة ترى يرُدُّها خائبةً ؟ هذا لا يكون .

ويقال لما صحَّ بهم الكلبُ لم تضره نجاسةٌ صِفَتِه ، ولا خساسةٌ قِيَمَتِه .

ويقال قال في صفة أصحاب الكهف إن كانوا «سيقولون : ثلاثة رابعهم كلبهم» ، أو خمسة سادسهم كلبهم فقد قال في صفة هذه الأمة : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم » . . .

وشتان ما هما !

ويقال كُلُّ يُعَامَلُ بما يليق به من حاله ورتبته ؛ فالأولياء قال في صفتهم : « وتقلبهم ذات اليمين وذات الشمال » ، والكلب قال في صفته : « وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد » .
ويقال كما كرَّر ذكرهم ، كرر ذِكْرَ كلبهم .

وجاء في القصة أن الكلب لما لم ينصرف عنهم قالوا : سيئنا إذا لم يتصرف عنا أن نحمله حتى لا يُسْتَدَلَّ علينا بأثر قدِّمه فخلوه ، فكانوا في الابتداء (بل إياه)^(١) وصاروا في الانتهاء مطايا . . كذا من اقتنى أثرَ الأحباب .

ويقال في القصة إن الله أنطق الكلب معهم ، وينطقه ربَّطَ على قلوبهم بأن ازدادوا يقيناً بسمع نطقه ، فقال : لم تضربوني ؟ فقالوا : لتصرف ، فقال : أنتم تخافون بلاء يصيبكم في المستقبل وأنتم بلائى في الحال :

ثم إنَّ بلاءكم الذى تخافون أن يصيبكم من الأعداء ، وبلائى منكم وأنتم الأولياء .

ويقال لما لزم الكلبُ محله ولم يجاوزْ حدَّهُ فوضع يديه على الوصيد بقى مع الأولياء . . . كذا أدب الخدمة يوجب بقاء الوصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوِ اِطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا ﴾

(١) وردت هكذا ونزج أنها (بلاياه) بدليل ما سيأتى بعد ذلك :
(وأنتم بلائى في الحال) .

الخطاب له — صلى الله عليه وسلم . والمرادُ منه غيره .

ويقال لو اطلعت عليهم من حيث أنت لو ليت منهم فراراً ، ولو شاهدتهم من حيث شهود
تولى الحق لم لبتت على حالك .

ويقال لو اطلعت عليهم وشاهدتهم لو ليت منهم فراراً من أن تردّ عن على منزلتك
إلى منزلتهم ؛ والغنى إذا رُدّ إلى منزلة الفقير فر منه ، ولم تطب به نفسه . « وملتت منهم
رعياً » بأن يُسلب عظيم ما هو حالك ، وتُقَام في مثل حالهم النازلة عن حالك .

ويقال : « لو ليت منهم فراراً » لأنك لا تريد أن تشهد غيرنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك بشناهم ليتساءلوا بينهم قال
قائلٌ منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوماً
أو بعض يومٍ ﴾

استقلوا مدة لبثهم وقد كبثوا (طويلاً) ، ولكنهم كانوا مأخوذين عنهم ، ولم يكن
لهم علمٌ بتفصيل أحوالهم ، قال قائلهم :

لست أدري أطل ليلي أم لا ؟ كيف يدري بذاك من يتقلّى ؟
لو تفرغت لاستطالة ليلي ورعيت النجوم كنتُ مخلاً

ويقال أيام الوصالِ عندهم قليلة — وإن كانت طويلة ، ولو كان الحال بالضدّ لكان
الأمر بالعكس ، وأنشدوا :

صباحك سُكرٌ والمساء خمارٌ^(١) نعت وأيام السرورٍ قصارٌ

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا ربكم أعلم بما لبثتم ﴾

لأنه هو الذي خصكم بما به أقامكم .

(١) الخمر = ماخالط الإنسان من سُكر الخمر .

قوله جل ذكره : ﴿ فَابْتِئُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى
الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا
فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴾

ماداموا مأخوذون عنهم لم يكن لهم طلب لأكل ولا شرب ولا شيء من صفة النفس ،
فلما رُدُّوا إلى التمييز أخذوا في تدبير الأكل أول ما أحسوا بحالمهم ، وفي هذا دلالة على شدة^(١)
ابتداء الخلق بالأكل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلا يَسْتَلْطَفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ
أَحَدًا ﴾

تواصوا فيما بينهم بحسن التخلق وجميل الترفق ، أى ليتلطف مع من يشتري منه شيئاً .
ويقال أوصوا من يشتري لم الطعام أن يأتيهم بالطف شيء وأطيبه ، ومن كان من
أهل المعرفة لا يواقفه الخشن من الملبوس ولا المبتدل في المطعم من المأكول .
ويقال أهل المجاهدات وأصحاب الرياضات طعامهم الخشن ولباسهم كذلك^(٢) .
والذى بلغ المعرفة لا يواقفه إلا كل لطيف ، ولا يستأنس إلا بكل مليح .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ
أَوْ يَمْسِدُوكُمْ فِي مَلْتَمِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا
إِذَا أَبَدَأَ ﴾

تواصوا فيما بينهم بكتمان الأسرار عن الأجانب^(٣) وأخبر أنهم إن اطلعوا عليهم وعلى
أحوالهم بالغوا في مخالفتهم إما بالقتل وإما بالضرب وبما أمكنهم من وجوه الفعل ، ولا يرضون

(١) شدة هنا معناها ضرورة .

(٢) معنى هذا أن التشبهي يميز بين مطعم وملبس أصحاب الرياضات ومطعم وملبس أهل المعرفة ، وربما
كان سبب ذلك أن أهل المعرفة الواجب عليهم ستر أحوالهم عن الخلق ، بدليل قوله فيها بعد : « تواصوا
فيما بينهم بكتمان الأسرار عن الأجانب » .

(٣) من هنا نفهم ضرورة أن يكتتم أرباب الأحوال أسرارهم ، وإلا تعرضوا لأذى الذين لا يدركون
حقائق أحوالهم ، وقد يصل الأذى إلى حد الضرب والقتل (تذكر قصة الحلاج وغيره) .

إلا بردّم إلى ما منه تخلصوا ، فمنّ احترق كدسه فما لم يحترق كدس غيره لا تطيب نفسه .
ويقال من شأن الأبرار حفظ الأسرار عن الأغيار .
ويقال من أظهر لأعدائه سيره فقد جلب باختياره ضرره ، وفقد ما سره (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك أعزنا عليهم ليعلموا
أن وعد الله حق وأن الساعة
لا ريب فيها إذ يتنازعون بينهم
أمريم فقالوا ابنوا عليهم بنينا
ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على
أمريم لفتخذن عليهم مسجداً ﴾

جعل أحوالهم عبرة لمن جاء بعدهم حين كشف لأهل الوقت قصتهم ، فعانهم
الناس ، وازداد يقين من كان يؤمن بالله حين شاهدوا بالعيان ما كان نقضاً للعادة
المستمرة .

ثم إن الله تعالى ردّم إلى ما كانوا عليه من الحالة ، كانوا مأخوذون عن التميز ، متقلبين
في القبضة على ما أراده الحق ، مستودعين فيما كوشفوا ، مستهلكين عنهم في وجود
الحق — سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ سيقولون ثلاثة رابعم كلبهم ،
ويقولون خمسة سادسهم كلبهم
رجماً بالغيب ، ويقولون سبعة
وثامنهم كلبهم ﴾

أخبر أن علوم الناس متقاصرة عن عددهم ؛ فالأحوال التي لا يطلع عليها إلا الله
في أسرارهم وقلوبهم .. متى يكون للخلق عليها إشراف ؟
أشكل عليهم عددهم ، وعددهم يُسلم بالضرورة ، وهم لا يدركون بالمشاهدة .

(١) يقول الشبلي واصفاً سبب محنة الملاج : « كنت والحسين بن منصور شيئاً واحداً ولكنه أظهر
وأنا كتمت » .

ويقال سَعِدَ الكلبُ حيث كَرَّرَ الحقُّ - سبحانه - ذكْرَهُمْ وذَكَرَ الكلبَ معهم على وجه التكرار ، ولَمَّا ذَكَرَهُمْ عَدَّ الكلبَ في جملتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِبَادَتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾

لما كانوا من أوليائه فلا يعلمهم إلا خواصُّ عباده ، ومن كان قريباً في الحالِ منهم ؛ فهم في كتم الغيرة وإيواء السر لا يَطَّلِعُ الأجانبُ عليهم ؛ ولا يعلمهم إلا قليلٌ ؛ لأنَّ الحقَّ - سبحانه - يستر أوليائه عن الأجانب ، فلا يعلمهم إلا أهل الحقيقة ؛ فالأجانب لا يعرفون الأقارب ، ولا تشكل أحوال الأقارب على الأقارب كذلك قال شيوخ هذه الطائفة : « الصوفية أهل بيت واحد لا يدخل فيهم غيرهم » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾

كما لا يعرفهم من كان بمعزلٍ عن حالتهم ، ولا يهندي إلى أحكامهم من لا يعرفهم . . . فلا يصحُّ استفتاء مَنْ غاب عنهم عنه في عالم . ومن لم يكن قلبه محلاً لمحبة الأحاب لا يكون لسانه مقراً لذكْرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقُولْ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا * إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ﴾

إذا كانت الحوادث صادرةً عن مشيئة الله فَمَنْ عَرَفَ الله لم يعدَّ من نفسه ما علم أنه لا يتم إلا بالله .

ويقال مَنْ عَرَفَ الله سقط اختياره عند مشيئته ، واندرجت أحكامه في شهوده لحكم الله .

ويقال للمؤمن يعزم على اعتناق الطاعة في مستقبله بقلبه ، لكنه يتبرأ عن حَوْلِهِ وقُوَّتِهِ

(١) هذا القول للجنيد (ص ١٣٩) الرسالة

بِسْرَةٍ ، وَالشَّرْعُ يَسْتَدْعِي مِنْهُ نَهْوُضَ قَلْبِهِ فِي طَاعَتِهِ ، وَالْحَقُّ يَقِفُ سِرَّهُ عِنْدَ شَهُودِ مَا مِنْهُ
لَهَبُوبِهِ نَحْتِ جَرِيَانِ قَسْمَتِهِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذْ كُرِرْتُ عَلَيْكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْتُ
عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ
هَذَا رَشْدًا﴾

إِنْ طَرَأَتْ عَلَيْكَ طَوَارِقُ النِّسْيَانِ — لَا بِنَعْمَتِكَ — فَجُرِّدْ بِذِكْرِكَ قَصْدَكَ عَنْ
أَوْطَانِ غَفْلَتِكَ .

ويقال « واذكر ربك إذا نسيت » : في الحقيقة نَفْسُكَ تَمْنَعُكَ مِنْ اسْتِفْرَاقِكَ
فِي شَهُودِ ذِكْرِكَ .

ويقال واذكر ربك إذا نسيت ذكرك لربك : فَإِنَّ العَبْدَ إِذَا كَانَ مَلَا حَفَاً لَذِكْرِهِ كَانَ
ذَلِكَ آفَةً فِي ذِكْرِهِ (٢) .

ويقال واذكر ربك إذا نسيت حَفَاكَ مِنْهُ .

ويقال واذكر ربك إذا نسيت خَيْرَ رَبِّكَ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلْيَسْتَوْا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثِينَ سَنِينَ
وَازْدَادُوا كَلْبًا﴾

كَانُوا مَأْخُودِينَ عَنْهُمْ فِي إِحْسَامِهِمْ بِأَنْفُسِهِمْ فَلَمْ يَقِفُوا عَلَى تَطَاوُلِ مَدْتِهِمْ ، وَفِي اللَّيْلِ :
« أَيَّامُ السَّرُورِ قَصَارٌ » ، وَالدهُورُ فِي السَّرُورِ شَهُورٌ ، وَالشَّهُورُ فِي الحَنِّ دَهُورٌ ، وَفِي مَعْنَاهُ :

أَعْدُ اللَّيْلُ لَيْلَةً بَعْدَ لَيْلَةٍ وَقَدْ كُنْتُ قَبْلًا لَا أَعْدُ اللَّيْلِيَا

قوله جل ذكره : ﴿قُلِ اللهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُ خَبِيرٌ

(١) مَعْنَى هَذِهِ الْفَقْرَةِ أَنَّهُ قَدْ يَبْدُو فِي الظَّاهِرِ أَنَّ العَبْدَ إِذَا رَادَ فِي الامْتِنَالِ لِلطَّاعَةِ وَفِي إِجْرَاءِ أَحْكَامِ
الشَّرِيعةِ ، وَلَكِنْ فِي الْحَقِيقَةِ أَنَّ الْحَقَّ سَبَّحَانَهُ يَتَوَلَّى تَبَرُّتَهُ مِنْ حَوْلِهِ وَإِرَادَتَهُ ، وَتَهْيِئَةَ سِرِّهِ لِلتَّجَرُّدِ عَنْ كُلِّ
غَيْرٍ وَسِوَى .

(٢) لِأَنَّ أَعْلَى دَرَجَاتِ الذِّكْرِ أَنَّ يَفْنَى التَّذَاكُرَ فِي الْمَذْكُورِ .

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ
مَا لَمْ يَنْ دُونَهُ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ
فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿١٠﴾

مَنْ لَمْ يَعُدْ أَيَّامَهُ لِاسْتِغَاثَةِ اللَّهِ أَحْصَى اللَّهُ أَنْفَاسَهُ الَّتِي لَلَّهِ ، قَالَ تَعَالَى : « أَحْصَى
كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ
رَبِّكَ ﴾

تَسَلُّ — حِينَمَا تَتَنَوَّعُ عَلَيْكَ الْأَحْوَالُ — بِمَا نُظِّلُكَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَخْبَارِ ؛ وَإِنْ كُنْتُبَ
الْأَحْبَابِ فِيهَا شِفَاءً لِأَنَّهَا خُطَابُ الْأَحْبَابِ لِلْأَحْبَابِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يُبَدِّلُ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَهُ
مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا ﴾

أَيُّ لَا تَغْيِيرَ لِحُكْمِهِ ؛ فَمَنْ أَقْصَاهُ فَلَا قَبُولَ لَهُ ، وَمَنْ أَدْنَاهُ فَلَا وُصُولَ لَهُ ، وَمَنْ قَبِيلَهُ
فَلَا رَدَّ لَهُ ، وَمَنْ قَرَّبَهُ فَلَا صَدَّ لَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾

قَالَ : « وَاصْبِرْ نَفْسَكَ » وَلَمْ يَقُلْ : « قَلْبِكَ » لِأَنَّ قَلْبَهُ كَانَ مَعَ الْحَقِّ ، فَأَمْرُهُ بِصَحْنِهِ
جَهْرًا بِجَهْرٍ ، وَاسْتِخْلَاصِ قَلْبِهِ لِنَفْسِهِ سِرًّا بِسِرٍّ .

وَيُقَالُ « يُرِيدُونَ وَجْهَهُ » : مَعْنَاهَا مُرِيدِينَ وَجْهَهُ أَيُّ فِي مَعْنَى الْحَالِ ، وَذَلِكَ بِشِيرٍ
إِلَى دَوَامِ دُعَائِهِمْ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ وَكُونَ الْإِرَادَةَ عَلَى الدَّوَامِ .

وَيُقَالُ « يُرِيدُونَ وَجْهَهُ » : فَأَوْيْنَاهُمْ فِي دُنْيَانِهِمْ بِمِظَانِنَا ، وَفِي عَقْبَانِهِمْ بِكِرَائِنَا .

وَيُقَالُ « يُرِيدُونَ وَجْهَهُ » : فَكَشَفْنَا عَنْهُمْ ، وَأَظْهَرْنَا صَفَتَهُمْ ، وَشَهَّرْنَا بِهِمْ بَعْدَمَا كَانَ
قَدْ سَتَرْنَا ، وَأَنْشَدُوا :

وكشفنا لك القناع وقلنا نعم وهنكنا لك للسئورا
ويقال لما زالت التهم سبقت لم هذه الإرادة ، ونحروا عن إرادة كل مخلوق وعن محبة
كل مخلوق .

ويقال لما تقاصر لسأهم عن سؤال هذه الجملة مراعاة منهم لهيبة الرسول صلى الله عليه
وسلم ، وحرمة باب الحق — سبحانه — أمره بقوله : « واصبر نفسك » وبقوله :

﴿ ولا تعد عينك عنهم تريد زينة
الحياة الدنيا ﴾

أى لا ترفع بصرك عنهم ، ولا تقلع^(١) عنهم نظرك .

ويقال لما نظروا بقلوبهم إلى الله أمر رسوله — عليه السلام — ألا يرفع بصره عنهم ،
وهذا جزاء في العاجل .

والإشارة فيه كأنه قال: جعلنا نظرك اليوم إليهم خريعة لم إلينا ، وخلفاً عما يفوتهم اليوم
من نظرم إلينا ، فلا تقطع اليوم عنهم نظرك فإننا لا نمنع غداً نظرم عننا^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تطع من أغفلنا قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان أمره
فرطاً ﴾

هم الذين سألوا منه — صلى الله عليه وسلم — أن يغلي لهم مجلسه من الفقراء ، وأن
يطردم يوم حضورهم من مجلسه — صلى الله عليه وسلم وعلى آله .

ومعنى قوله . « أغفلنا قلبه عن ذكرنا » : أى شغلناهم بما لا يعينهم .

ويقال « أغفلنا قلبه عن ذكرنا » أى شغلناهم حتى اشتغلوا بالنعمة عن شهود المنعم .

ويقال هم الذين طوح قلوبهم في التفرقة ، فهم في الخواطر الرديئة مثبتون ، وعن شهود
مولاهم محبوبون .

(١) لا تقلع عنهم نظرك أى لا تكف وتبمد .

(٢) هم هذه الإشارة في تقدير مدى تصور الصوفية لشخصية محمد (ص) .

ويقال أغفلنا عن ذكرنا الذين ابتلوا بنسيان الحقيقة ولا يتأسفون^(١) على ما منوا به
ولا على ما فاتهم

ويقال الغفلة تزجية الوقت في غير قضاء فرض أو أداء نفل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ
فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾

قُلْ يا محمد : ما يأتيكم من ربكم فهو حق ، وقوله صِدْقٌ .. فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء
فليكفر .. هذا غاية التهديد ، أي إن آمنتم ففوائد إيمانكم عليكم مقصورة ، وإن أبيتم
فعداب الجحود موقوف عليكم ، والحق — سبحانه — عزيز لا يعود إليه بإيمان الكافة
— إذا وحدوا — زين ، ولا من كفر الجميع — إن جحدوا — شين .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ
سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ
كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجوهَ بِئْسَ
الشرابُ وساءت مرتفعاً ﴾

العقوبة الكبرى لم أن يشغلهم بالألم حتى لا ينفرخوا عنه إلى الحسرة على ما فاتهم من
الحق ، ولو علموا ذلك لعله كان يرحمهم . والحق — سبحانه — أكرم من أن يعذب أحداً
يُنْتَهَمُ لِأَجَلِهِ .

ويقال لو علموا من الذي يقول : « وساءت مرتفعاً » لعله كان لم تسل ساعة ، ولكمهم
لا يعرفون قدر من يقول هذا ، وإلا فهذا شبه مرتبة لم ، والمبارة عن هذا تدق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا
لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا •
أُولَئِكَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ جَنَّةً مَجْرَى مِنْ

(١) وردت (ولا يتأسفون) والمعنى يرفضها مما يرجح خطأ الناسخ في نقلها .

تحتهم الأنهارُ يَحُلُونَ فيها من أساورٍ
 من ذهبٍ وَيَلْبَسُونَ ثياباً خضراً
 من سُندسٍ وإستبرقٍ مُتَكِينٍ
 فيها على الأرائكِ نِعَمَ الثوابِ
 وحسنتُ مرَّتفقاً ﴿١﴾

أهل الجنة طابت لهم حدائقها ، وأهل النار أحاط بهم سراديقها .
 والحق — سبحانه — منزّه عن أن يعود إليه من تعذيب هؤلاء عائدة ولا من تنعيم
 هؤلاء عائدة . . . جلّت الأحديّة ، وتقدّست الصدبة !

ومن وقعت عليه غبرة في طريقنا لم تقع عليه قترّة فراقنا ، ومن خطا خطوة إلينا وجدّه
 حظوة لدينا ، ومن نقل قدمه نحونا غفرنا له ما قدمه ، ومن رفع إلينا يداً أجرنا له رغداً ،
 ومن النجا إلى سدة^(١) كرمنا آوينا في ظلّ نعمنا ، ومن شكافينا غليلاً^(٢) مهّدنا له — في
 دار فضلنا — مقبلاً .

« أجر من أحسن عملاً » : العمل أحسنه ما كان مضبوطاً بشرائط الإخلاص .

ويقال « من أحسن عملاً » بأن غلب عن رؤية إحسانه .

ويقال من جرّد قصده عن كل حظ ونصيب .

ويقال الإحسان في العمل ألا ترى قضاء حاجتك إلا في فضله ، فإذا أخلصت في توصلك
 إليه بفضله ، وتوصلك إلى ما مولاك من طوله بتبريكك عن حولك وقوتك استوجبت
 حسن إقباله ، وجزيل نواله .

قوله « أولئك لم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار » أولئك هم أصحاب الجنان ،
 في رعد العيش وسعاداً جلد^(٣) وكال الرد^(٤) ، يلبسون حلال الوصلة ، وينوون بفاج القرية ،

(٢) وردت (عيلا) بالعين .

(٤) الرد = العطاء والصلة .

(١) وردت (سيده)

(٣) الجدد = الحظ .

وَيُحْمَلُونَ عَلَى الْبَاسِطِ ، وَيَتَّكِنُونَ عَلَى الْأَرَائِكِ ، وَيَشْمُونَ رِيَّاحِينَ الْأُنْسِ ، وَيَقِيمُونَ فِي مَجَالِ الزُّلْفَةِ ، وَيُسْقَوْنَ شَرَابَ الْحَبَةِ ، وَيَأْخُذُونَ بِبَيْدِ الزُّلْفَةِ مَا يَتَحَفَّهُمُ الْحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ ، وَيَسْقِيهِمْ شَرَابًا طَهُورًا يُطَهِّرُ قُلُوبَهُمْ عَنْ مَحَبَةِ كُلِّ مَخْلُوقٍ .

« نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا » : نِعْمَ الثَّوَابُ ثَوَابُهُمْ ، وَنِعْمَ الرَّبُّ رَبُّهُمْ ، وَنِعْمَ الْبَارُ دَارُهُمْ ، وَنِعْمَ الْجَارُ جَارُهُمْ ، وَنِعْمَ الْحَالُ حَالُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَضْرِبْ لَمْ مِثْلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا

لأحدهما جنتين من أعنابٍ

وحففناهما بنخلٍ وجعلنا بينهما

زرعاً * كلنا الجنتين آتت أكلها

ولم نظلم منه شيئاً وفجرنا خلالها

نهرآ * وكان له ثمر قال لصاحبه

وهو يجاوره أنا أكره منك مالا

وأعز نفراً * ودخل جنته وهو

ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد

هذه أبداً * وما أظن الساعة قائمة

ولئن زدت إلى ربي لأجدن خيراً

منها منقلباً * قال له صاحبه وهو

يجاوره أكفرت بالذي خلقك من

ترابٍ ثم من نطفةٍ ثم سواك رجلاً

* لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ

بِرَبِّي أَحَدًا * وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ

جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ

إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا

وَوَلَدًا * فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا

من جَنَّتِكَ وَيُرْمِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا
من السماء فَنُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا *
أو يُصْبِحَ مَاءً هَافُورًا فَلَنْ نَسْتَطِيعَ
لَهُ طَلَبًا *

أخبر أنه خلقَ رجلين جعل لهما جنتين على الوصف الذي ذكره ، فشكر أحدهما
لخالقه وكفر الآخر برازقه ، فأصبح الكافر وجنته أصابها جائحة ، وندم على ما ضيعه
من الشكر ، وتوجه عليه اللوم .

وفي الإشارة يخلق عبدين يطيب لهما الوقت ، ويمهد لهما بساط اللطف ، ويمكن لهما من
البسط . . فيستقيم أحدهما في الترقى إلى النهاية من مقامات البداية بحسن المنازلة وصدق
المعاملة ، فتبذل له الجاهدة ثمرات أحسن الأخلاق فيعالجها بحسن الاستقامة ، ثم يتحقق
بخصائص الأحوال الصافية ، ثم يختطف عنها بما يكشف به من حقائق التوحيد ، ويصبح
مُنتفى عن جملته باستهلاكه في وجود ما بان له من الحقائق .

والثاني لا يُقدِّرُ قَدْرَ ما أهل له من حُسن البداية فيرجع إلى ما لوفاته ، فينتكس أمره ،
بانهطاطه إلى ذميم عاداته ، فيرتد عن سلوك الطريقة ويتردى^(١) في ظلمة النفلة ، فيصير وقته
ليلاً مظلماً ، وينطوح في أودية التفرقة ، ويوسم الطرد ، ويسقى شراب الإهانة ، وينخرط
في سلك الهجر . . وذلك جزاء من لم يرهم الحق لو صلته أهلاً ، ولم يجعل لولاهم في التحقيق
والقبول أصلاً :

تبدلت وتبدلنا يا حسرة لمن ابغى عوضاً لسلي فلم يجد
قوله جل ذكره : ﴿ وَأَجِيطَ بِشَمْرِهِ فَاصْبَحَ يُقَلِّبُ
كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ
عَلَى عُرْوَشِهَا وَيَقُولُ يَا بَيْتِي لِمَ أَشْرِكُ
بِرَبِّي أَحَدًا * وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةً

(١) وردت (ويرتدي) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح من السياق .

يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ
مُنْتَصِرًا ﴿١﴾

إذا ظهر خسرانٌ من آثر حفظه على حقِّ الله ، قَرَعَ بابَ ندامته ، ثم لا ينفعه .
ولو قرع بابَ كرمه في الدنيا — حين وَقَعَتْ له الفترةُ — لأشكاه (١) عند ضرورته ،
أنجاه من ورطته . . ولكنه رُبط بالخذلان ، ولُبِسَ عليه الأمرُ بحكم الاستدراج .
قوله : « ولم تكن له فئة ينصرونه » : من اشتَهَرَ أمرُهُ بِسُخْطِ السلطانِ عليه لم ينظر
إليه أحدٌ من الجنود والرعية ، كذلك من وسَّمة الحقِّ بكى الهجر لم يرث له مَلَكٌ ولا نبيُّ ،
ولم يحمه صديقٌ ولا وليُّ .

قوله جل ذكره : ﴿ هنالك الولاية لله الحق هو خيرٌ
ثواباً وخيرٌ عقباً ﴾ .

هو الحقُّ للتفرُّدُ بنعتِ ملكوته ، لا يشرك في جلال سلطانه من الحدثنان أحداً ،
وإذا بدا من سلطان الحقيقة شظية فلا دعوى ولا معنى لبشر ، ولا وزن فيما هنالك لحدثنان
ولا خطر ، كلاً . . بل هو الله الخلاق الواحد القهار .

هنالك الولاية لله أي القدرة — والواو هنا بالكسر ،
وهنالك الولاية لله أي النصر — والواو هنا بالفتح (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ واضرب لمِّمَّ مثل الحياة الدنيا
كما أنزلناه من السماء فاختلط به
نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه
الرياح ، وكان الله على كل شيء
مقتدراً ﴾ .

(١) أشكاه : أزال سبب شكواه ، وأعانه .
(٢) الولاية (بالكسر) بمعنى القدرة أي : السلطان والملك كله لله ، يتولى الله كل مضطر فيكون
قوله : « لم أشرك ربي أحداً » كلمة ألجئ إليها فقهاها جزءاً من شؤم كفره — ولولا ذلك لم يقلها .
أو على الولاية (بالفتح) بمعنى النصر تقريراً لقوله : « ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله »

من وَطَنَ النَّفْسَ عَلَى الدُّنْيَا وَبَهَجَتْهَا غَرَّتُهُ بِأَمَانِيهَا ، وَخَدَعَتْهُ بِالْأَطْمَاعِ فِيهَا . ثُمَّ إِنَّهَا
تُخْفِي الصَّابَ فِي شَرَابِهَا ، وَالْحَنْظَلَ فِي عَسَلِهَا ، وَالسَّرَابَ فِي مَارِبِهَا ؛ تَعْدُو وَلَا تَقِي بَعْدَاتِهَا ،
وَتُوْفِي آفَاتِهَا عَلَى خَيْرَاتِهَا . . نَعْمُهَا مَشُوبَةٌ يَنْقَمِيهَا ، وَبُؤْسُهَا مَصْحُوبٌ بِمَأْتُوسِهَا ، وَبِلَاؤُهَا
فِي ضَمَنِ عَطَائِهَا . الْمَغْرُورُ مَنْ اغْتَرَّ بِهَا ، وَالْمَغْبُورُ مَنْ انْخَدَعَ فِيهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

مَنْ اعْتَضَدَ بِعَتَادِهِ ، وَاغْتَرَّ بِأَوْلَادِهِ ، وَوَلِيَ مَوْلَاهُ فِي أَوَانِ غَفْلَاتِهِ . . خَسِرَ فِي حَالِهِ ،
وَتَدِيمَ عَلَى مَا فَاتَهُ فِي مَالِهِ .

وَيُقَالُ زِينَةُ أَهْلِ الْغَفْلَةِ فِي الدُّنْيَا بِالْمَالِ وَالْبَنِينَ ، وَزِينَةُ أَهْلِ الْوَصْلَةِ بِالْأَعْمَالِ وَالْيَقِينَ . .
فَهَوْلَاءُ رُتِبَهُمْ لِقَوْلِهِمْ لِعِبَادِهِمْ ، وَافْتِخَارُهُمْ بِمَعْرِفَةِ رَبِّهِمْ .

وَيُقَالُ مَا كَانَ لِلنَّفْسِ فِيهِ جُفْءٌ فَهُوَ مِنْ زِينَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ الْجَاهُ وَقَبُولُ
لِلدَّحِ ، وَكَنْتِكَ تَدْخُلُ فِيهِ جَمِيعُ الْمَأْلُوفَاتِ وَالْمَعْبُودَاتِ عَلَى اخْتِلَافِهَا وَتَفَاوُثِهَا .

وَيُقَالُ مَا كَانَ لِلْإِنْسَانِ فِيهِ شِرْبٌ وَنَصِيبٌ فَهُوَ مَعْلُولٌ : إِنْ شَتَّتَ فِي عَاجِلِهِ وَإِنْ شَتَّتَ
فِي آجِلِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ
ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا ﴾ .

وهي الأعمال التي بشواهد الإخلاص والصدق .

وَيُقَالُ « الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ » : مَا كَانَ خَالِصًا لِلَّهِ تَعَالَى خَيْرًا مُشُوبًا بِطَمَعٍ ،
وَلَا مَصْحُوبًا بِغَرَضٍ .

وَيُقَالُ « الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ » : مَا يَلُوحُ فِي السَّرَائِرِ مِنْ تَحْلِيَةِ الْعَبْدِ بِالنَّمُوتِ ، وَيَفُوحُ
تَشْرُهُ فِي سَمَاءِ اللَّكُوتِ .

وَيُقَالُ هِيَ الَّتِي سَقَتْ مِنَ الْغَيْبِ لَهَا بِالتَّقَرُّبِ وَشَرِيفِ الزَّلْفَةِ .

ويقال هي ضياء شمس التوحيد المستكين (في السرائر مما لا يتعرض لكسوف المحببة) (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نُسِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ
بَارِزَةً وَحَشَرْنَا مِنْهُمْ
أَحَادًا ﴾

كما نُسِّرُ جبالُ الأرض (٢) يوم القيامة فإنها تُقْتَلَعُ بموت الأبدال الذين يديم بهم الحق
— اليوم — إمساك الأرض ، فهؤلاء السادة — في الحقيقة — أوتادُ العالم .

قوله : ﴿ فَلَمْ نَفَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ : الإشارة منه أنه ما من أحد إلا ويُسْقَى كأسَ المنية ،
ولا يفادر الحق أحداً اليوم على البسيطة إلا وينخرط عن نظامه . وإن شرفهم في الدرجات في
توقُّبهم عن مساكنة الدنيا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَرِّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًا ﴾

يقم كل واحد يوم العرض في شاهد مخصوص ، ويُلبسُ كُلاً ما يؤهله له ؛ فمن لباس
تقوى ، ومن قيص هوى ، ومن صدأر وُجْدٍ ، ومن صُدْرَةٍ محبة ، ومن رداء شوق ، ومن
حُلة وُصْلَةٍ .

ويقال يجرِّدُهم عن كل صفة إلا ما عليه نظرم يوم القيامة . وينادي المنادي على أجسادهم :
هذا الذي أَنَى وَوَجَدَ ، وهذا الذي أَبَى وَجَعَدَ . وهذا الذي خَالَفَ فَأَصَرَ ، وهذا الذي
أَنَعْنَا عَلَيْهِ فَشَكَرَ ، وهذا الذي أَحْسَنَّا إِلَيْهِ فَذَكَرَ . وهذا الذي أَسْقَيْنَاهُ شَرَابًا ، ورزقناه
مَحَابَّتًا ، وشوقناه إلى لقائنا ، ولَقِينَاهُ خِصَائِنَ رِعَائِنَا (٣) .

وهذا الذي وَسَخَّنَاهُ بِمَحَبَّتِنَا ، وحرمانه وُجُوهَ قَرَبَتِنَا . وألبسناه نطق فراقنا ، ومنعناه ،
توفيق وفاقنا ، وهذا ، وهذا . . .

(١) تكة في أسفل الصفحة موضحة في المتن بالعلامة X .

(٢) نلاحظ كثيراً أن القشيري يتحدث عن الأوتاد والأبدال والقطب كما ورد في القرآن ذكر للجبال ،
فكما أن الله يمسك بها الأرض ويثبتها كذلك يقوم هؤلاء بحفظ الخلق ، وبكرامتهم بصدف البلاء عنهم .
(٣) الرعاء : المرعاة والمحافظة .

واخجلتني من وقوفي وسط دارهم^(١) وقال لي مُفضَّباً : مَنْ أنت يا رجل ؟
قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ
مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ
مُوعِدًا ﴾

جئتمونا بلا شفيع ولا ناصر ، ولا معين ولا مظاهر .
قوم يُقال لهم : سلامٌ عليكم . . . كيف أنتم ؟ وكيف وجدتم مقيلكم ؟ وكم إلى
لقائنا اشتقم !

وقوم يُقال لهم : ما صنعتم ، وما ضيَّعتم ؟ ما قدَّمتم ، وما أخرتم ؟ ما أعلنتم ، وما أسررتم ؟
قُلْ لِي بِالسَّنَةِ التَّنْفُسِ^(١) كيف أنت وكيف حالك ؟

ويقال يجيب بعضهم عند السؤال فيُفصِّحون عن مكنون قلوبهم ، ويشرحون ما هم به من
أحوال مع محبوبهم وآخرون تملكهم الحيرة وتُكثِّمهم الدهشة ، فلا لهم بيان ، ولا ينطق
عنهم لسان . وآخرون كما قيل :

قالت سكينَةُ مَنْ هذا فقلتُ لها ، أنا الذي أنت من أعدائه زعموا

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابُ فِتْرَى الْمَجْرِمِينَ
مُشْفِقِينَ ﴾ مما فيه ﴿

إنما يصيبهم ما كُتِبَ في الكتاب الأول وهو المحفوظ ، لا ما في الكتاب الذي
هو كتاب أعمالهم نسخته ما في اللوح المحفوظ .

ويقال إن عاملَ عبداً بما في الكتاب الذي أثبتته المَلَكُ عليه فكثيرٌ من عباده بما لهم
بما في كتاب المَلِكِ — سبحانه ، وفرقٌ بين من يعاملُ بما في كتاب الحقِّ من الرحمة^(٢)
والشفقة وبين مَنْ بحاسبه بما كُتِبَ عليه المَلَكُ من الزلَّة^(٣)

(١) التنفس : الاستراحة من الكد والتعب

(٢) يشير بذلك إلى قوله تعالى ﴿ كُتِبَ عَلَى نَفْسِ الرَّحْمَةِ ﴾ (آية ١٢ سورة الأنعام) وإلى قوله تعالى :

﴿ قُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبِّي عَلَى نَفْسِ الرَّحْمَةِ ﴾ (آية ٥٤ سورة الأنعام) .

(٣) يعبر بذلك إلى قوله تعالى : ﴿ بَلَى وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ (آية ٨٠ سورة الزخرف) .

ويقال إذا حاسبهم في القيامة ينصور لهم كأنهم في الحال ما فرقوا الزلّة ، وإن كانت مباشرة الزلّة قد مضت عليها سنون كثيرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾

يملك الحزن قلبه لأنه يعلم أنه يرى في عمله سيئة فهو في موضع الخجل لتقصيره . وإن رأى حسنة فهو في موضع الخجل أيضاً لقلّة توقيره ، فخجلة أهل الصدق عند شهود حسناتهم توفى وتزيد على خجلة أهل الغفلة إذا عثروا على زلاتهم .

ويقال أصحاب الطاعة إذا وجدوا ما قدّموا من العبادات فألم السرور والبهجة وحياة القلب والراحة ، وأما أصحاب المخالفات فإنما يجدون فيما قدّموا بجاوزة الحد وتقض المهدي ، وما في هذا الباب من الزلّة وسوء القصد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾

أظهر للملائكة شظية مما استخلص به آدم فسجدوا بنيسير من الله — سبحانه ، وسكّر بصر العين فما شهد منه غير العين^(١) فسق عن أمره ، ولا صدق في قوله : « أنا خير منه ، لما فسق عن الأمر ، ولكن أدركته الشقاوة الأصيلة فلم تنفعه الوسيلة بالحيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَتَتَخَذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ

(١) أي نظر إبليس إلى الجسد المادي لآدم فقال : خلقتني من نار وخلقته من طين ، ولم ينظر إلى الجوهر ، والسبب في ذلك في رأى القشيري أن الله أخلق عليه .

دوني وم لكم عدو ينس للظالمين
بدلاً ❦

في الآية إشارة إلى أن من يقرّده بالولاية فلا يقنّى غيره ولا يخاف غيره .

قوله جل ذكره : ﴿ ما أشهدتهم خلق السموات والأرض
ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ
المضلين عضداً ﴾

أ كذب للنجسين والأطباء الذين يتكلمون في الهيئات والطبائع بقوله : « ما أشهدتهم
خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم » : وبين أن ما يقولونه من إيجاب الطبائع لهذه
الكائنات لا أصل له في التحقيق .

« وما كنت متخذ للضلين عضداً » : أى لم أجعل للذين يضلّون الناس عن دينهم
يشبههم في القول بالطبائع حجة ، ولم أعطيهم لتصحیح ما يقولونه برهاناً .

ويقال إذا تقاصرت علوم الخلق عن العلم بأنفسهم فكيف تحيط علومهم بحقائق الصمدية ،
واستحقاقه لنعونه إلا بمقدار ما يخصهم به من التعريف على ما يليق برتبة كل أحد
بما جهه له أهلاً ؟

ويقال أخيراً أن علومهم تقاصر عن الإحاطة بجميع أوصافهم وجميع أحوالهم وعن كل
ما في الكون ، ولا سبيل لهم إلى ذلك ؛ ولا حاجة بهم إلى الوقوف على ما قصرت علومهم عنه ،
إذ لا يتعلق بذلك شيء من الأمور الدينية . فالإشارة في هذا أن يصرفوا عنايتهم إلى طلب
العلم بالله وبصفاته وبأحكامه ، فإنه لا بدّ لهم — بحكم الديانة — من التحقق بها ؛ إذ الواجب
على العابد معرفة معبوده بما يزيل التردد عن قلبه في تفاصيل مسائل الصفات والأحكام (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ويوم يقول نادوا شركائي الذين

(١) في هذا أبلغ رد على من ينهون الصوفية بمجانفاتهم للعلوم ، وكيف يجافونها وطلب العلم فريضة
على كل مسلم ومسلمة ؟

زَعَّمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ
وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿١﴾

علم الحق - سبحانه - أن الأصنام لا تفنى ولا تنفع ولا تضر ، ولكن يعرفهم في العاقبة بما يُصير معارفهم ضرورية^(١) حسماً لأوهام القوم ؛ حيث توهموا أن عبادتهم للأصنام فيها نوع تقرب إلى الله على وجه التعظيم له كما قالوا : « ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى »^(٢) .

فإذا تحقروا بذلك صدقوا في الندم ، وكان استيلاء الحسرة عليهم ، وذلك من أشد العقوبات لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفاً ﴾

إذا صارت الأوهام منقطعة ، والمعارف ضرورية ، والنار مُعَايَنَةً استيقنوا أنهم واقعون في النار ، فلا يُسَمِعُ لهم عُدْرٌ ، ولا تنفع لهم حيلة ، ولا تُقْبَلُ فيهم شفاعة ، ولا يؤخذ منهم فداء ولا عدل . . لقد استمكنت الخيبة ، وغلب اليأس ، وحصل القنوط ، وهذا هو العذاب الأكبر .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد صرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴾

أوضح للكافة الحجج ، ولكن لبس على قوم النهج فوقعوا في العوج .
« وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً » الجدال في الله محمود مع أعدائه ، والجدل مع الله شرك لأنه صرف إلى مخالفة توهم أن أحداً يعارض التقدير ، وتجويز ذلك انسلاخ

(١) المعارف إما ضرورية أو كسبية ، والضرورية من الحق ، والكسبية من الخلق .
(٢) آية ٣ سورة الزمر .

عن الدين . ومن أمارات السعادة للمؤمن فَتَحُ بابِ العملِ عليه ، وإغلاقُ بابِ الجدلِ دونه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ
الهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ
تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأُولَىٰ أَوْ يَأْتِيَهُمْ
العَذَابُ قُبُلًا ﴾

لا عُذْرَ لهم إذا جَاءُوا إلى ما تعاطوه من العصيان وتركِ المبادرةِ إلى المأمور ، ولا توفيقَ
يساعدهم فيخرجهم عن حوارِ الداعي إلى عزمِ الفعل ، فهم — وإن لم يكونوا بنعتِ الاستطاعة
على ما ليسوا يفعلونه — ليسوا عاجزين عن ذلك ؛ ولكنهم بحيث لو أن العبدَ منهم أراد ما أمرَ به
لَتَأْتَى منه ذلك ، وتعدَّرَ عليه ؛ ففي الحال ليس بقادرٍ على ما ليس يفعله ولا هو عاجزٌ عنه ،
وهذا يسميه القوم حال التخليية وهي واسطة بين القدرة والعجز .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبَشِّرِينَ
ومُنذِرِينَ وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا
آيَاتِي وَمَا أَنْذَرْتُهُمْ هُزُوعًا ﴾

أرسل الرسل — عليهم السلام — تترى ، وأيديهم بالحجج والبراهين ، وأمرهم بالإنتذار
والنخريف ، والتشريف في عين التكليف ، وتضمن ذلك بالتحقيق ، ولكن سعاد قومٌ
باتباعهم ، وشقى آخرون بخلافهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ
فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلَسِيَ مَا قَدَّمْتُ
يَدَايَ إِنْ أَجْمَعْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً
أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا
وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ
يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴾

لا أحدَ أظلمُ مِنَّنْ ذُكْرٍ ووُعِظَ بما لَوْحَ له من الآيات ، وبما شاهده وعرفه من أمرٍ
 أُصْلِحَ أو سُئِلَ كُنِيَ أو دعاءٍ أُجِيبَ له ، أو سوءِ أدبٍ حصلَ منه ، فأدَّبَ بما يكونُ تَنْبِيهاً
 له ، أو حصلتَ منه طاعةٌ وكوفيةٌ في العاجلِ إمَّا بِمَعْنَى وَجَدَه في قلبه من بسَطٍ أو حلاوةٍ
 أو أُنْسٍ ، وإمَّا بِكُفَايَةِ سُئِلَ أو إِصْلَاحِ أمرٍ . ثم إذا استقبله أمرٌ لَيْسَ ما عُمِلَ به ، أو أعرضَ
 عن تَدَكُّرِهِ ، وَلَيْسَ ما قَدِّمَتْ يده من خيرٍه وشراءٍه ، فوجد في الوقتِ مَوجِبَهُ . .
 ومَنْ كانتَ هذه صِفَتُهُ جَلَّ على قلبه سِتْرًا وغفلةً وقسوةً حتى تنقطعَ عنه بركاتُ ما وُهِبَ .
 ويقالُ مَنْ أظلمَ من استقبله أمرٌ مجازاةً لما أسلفه من تَرْكِ أَرْبِهِ فَيَتَّبِعُهُ رَبَّهُ ، ويشكو
 بما يلاقيه ، وَيُنْسَى حُرْمَةَ الذي بسببه أصابه ما أصابه ؟ وكما قيل :

وعاجزُ الرأيِ مِضْياعُ لِفُرْصَتِهِ حتى إذا فاتَ أمرٌ عَاتَبَ القَدْرًا

قوله جلَّ ذكره : ﴿ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُكُمْ
 بِمَا كَسَبْتُمْ لَأَعَجَلَ لِمَ الْعَذَابَ ،
 بل لِمَ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ
 مَوْئِلاً ﴾

« غفور » : لأنه ذو الرحمة ، ورحمته الأزلية أوجبَّت المغفرةَ لهم .

ويقال « الغفور » : للعاصين من عباده ، و « ذوالرحمة » بجمعهم فيُصْلِحُ أحوالَ كافتهم .
 « لو يؤاخذكم بما كسبوا » : لمعجلٍ لهم العذابَ ؛ أي عَامَلَهُمْ بما استوجبوه من عصياتهم ،
 فعجل لهم العقوبة ، لكنه يؤخرها لمقتضى حكيمته ، ثم في العاقبة يفعل ما يفعل على قضية
 إرادته وحكمه .

قوله جلَّ ذكره : ﴿ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا
 وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴾

لَمَّا لم يشكروا النعم ولم يصبروا في الحنِّ عَجَّلْنَا لهم العقوبة .

ويقال لَمَّا غَفَلُوا عن شهود التقدير ، وحرموا رَوْحَ الرضا وَكَلْنَاهُمْ إلى ظُلُمَاتٍ تدبيرهم ،
 فطاحوا في أودية غفلاتهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ
 حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ
 حُقُبًا * فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا
 نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ
 سَرَبًا﴾

لما فتح صحبة يوشع مع موسى عليهما السلام استحق اسم الفتوة ، ولذا قال :
 « وإذ قال موسى لفتاه » وهو اسم كرامة لا اسم علامة .

جعل دخول السمك للماء علامة لوجود الخضر هناك (١) ، ثم أدخل النسيان عليهما
 ليكون أبلغ في الآية ، وأبعد من اختيار البشر .

قوله جل ذكره: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا
 لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا لَصَبًا﴾
 كان موسى في هذا السفر متحملاً ، فقد كان سفر تأديب واحتمال مشقة ، لأنه
 ذهب لاستكثار العلم . وحال طلب العلم حال تأديب ووقت تحمل للمشقة ، ولهذا لحقه
 الجوع ، فقال : « لقينا من سفرنا هذا لصباً » .

وحين صام في مدة انتظار سماع الكلام من الله صبر ثلاثين يوماً ، ولم يلحقه الجوع
 ولا المشقة ، لأن ذهابه في هذا السفر كان إلى الله ، فكان محملاً .

قوله جل ذكره: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ
 فَأَمْنَىٰ نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَانِيهِ
 إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ
 سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا * قَالَ ذَلِكَ

(١) كان الحوت سمكة مملوحة ، فتزلا ليلة على شاطئ عين الحياة ونام موسى ، فلما أصاب السمكة الماء
 عاشت ووقعت في الماء (اللسي) .

ما كُنَّا نَبِيغُ طَرْتَدًا عَلَى آثَرِهَا
قَصَصًا ﴿١﴾

طال عليهما السفر لأنها احتاجا إلى الانصراف إلى مكانهما ، ثم قال يوشع :
« وما ألسانيه إلا الشيطان أن أذكره » : الله — سبحانه — أدخل عليه النسيان ليكون
الصيّد من تكلفه ، ثم قال : « ذلك ما كنا نبغ » : يعنى دخول السك للماء وكان
مشوياً ؛ فصار ذلك معجزة له ، فلما انتهيا إلى للوضع الذى دخل السك فيه للماء
لقياً الخضر .

قوله جل ذكره : ﴿ فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناه
رحمةً من عندنا ، وعلماً من
لَدُنَّا علماً ﴾

إذا سمى الله إنساناً بأنه عبده جعله من جملة الخواص ؛ فإذا قال : « عبدى »
جعله من خاص الخواص .

« آتيناه رحمةً من عندنا » : أى صار مرحوماً من قبلنا بتلك الرحمة التى خصصناه بها من
عندنا ، فيكون الخضر بتلك الرحمة مرحوماً ، ويكون بهاراجاً على عبادنا .

« وعلماً من لدنا علماً » : قيل العلم من لدن الله (٢) ما يتحصل بطريق الإلهام دون
التكلف بالتطلب .

ويقال ما يعرف به الحق — سبحانه — الخواص من عباده .

ويقال ما يعرف به الحق أولياءه فيما فيه صلاح عباده .

(١) قال الزجاج : القمص اتباع الأثر ، قمص قصصاً : اتبع الأثر .

(٢) يتخذ الصوفية من قصة الخضر وموسى مصدراً ثرياً لاستمداد كثير من أصولهم فيما يتصل بالعلم
الذنى وعلم الوراثة ، والولاية والنبوة ، والعلاقة بين المرید والشيخ ، وفكرة الظاهر والباطن ، وللإلهام
على ظاهر مستشع باطنه سليم ... ونحو ذلك .
وقد نجد خلال إشارات القشبرى شيئاً من ذلك .

وقيل هو ما لا يعود منه نفعٌ إلى صاحبه ، بل يكون نفعه لعباده مما فيه حقُّ الله - سبحانه .

ويقال هو ما لا يجدُ صاحبه سبيلاً إلى جوده ، وكان دليلاً على صحة ما يجده قطعاً ، فلو سألتَه عن برهانه لم يجد عليه دليلاً ؛ فأقوى العلوم أبعدها من الدليل (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴾

تَلَطَّفَ فِي الْخَطَابِ حَيْثُ سَلَكَ طَرِيقَ الْأَسْتِزَانِ ، ثُمَّ صَرَّحَ بِمَقْصُودِهِ مِنَ الصَّحْبَةِ بِقَوْلِهِ : « عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا » .

ويقال إن الذي خصَّ به الخضرُ من العلم لم يكن تعلَّمه من أستاذ ولا من شخص ، فما لم يكن بتعليم أحد إياه . . . متى كان يعلمه غيره ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ وكيف تصبرُ على ما لم تُحِطْ بِهِ خُبْرًا * قال مستجديني إن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً *

سؤال يذ لك العطف وجوابٌ بهذا العطف !

ثم تدارك قلبه بقوله : « وكيف تصبر على ما لم تحط به خبيراً ؟ » ، فأجابه موسى : « قال مستجديني . . . » وعد من نفس موسى بشيئين : الصبر ، وبأن لا يمصيَّه فيما يأمر به ، فأما الصبر ففكرته بالاستنشاء بمشيئة الله فقال : « مستجديني إن شاء الله صابراً » فصر حتى وُجِدَ صابراً ، فلم يقبض على يدي الخضر فيما كان منه من الفعل ، والثاني قوله : « لا أعصى

(١) وسر قوة العلم الذي يبعد عن الدليل أنه من الحق ، وبقدر ما تختص الجوانب الإنسانية في العلم وتبرز المن الإلهية فيه تكون نصابة برهانه وقوة بيانه .

لك أمراً : أطلقه ولم يُقرنه بالاستثناء ، فما استثنأ لأجله لم يخالفه فيه ، وما أطلقه وقع فيه الخلف (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾

فإنه ليس للمريد أن يقول : « لا » لشيخه ، ولا التلميذ لأستاذه ، ولا العاصي للعالم للفتى فيما يفتى ويحكم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَانطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾

لماركبوا الفلكَ خرقتها وكان ذلك إبقاءً على صاحبها لئلا يرغب في السفينة المخروقة الملك الطامع في السفن .

وقوله : « لتغرق أهلها » أي لتؤدي عاقبة هذا الأمر إلى غرق أهلها ؛ لأنه علم أنه لم يكن قصد إغراق أهل السفينة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾

أي أنت تنظر إلى هذا من حيث العلم ، وإنما نُجربيه من حيث الحكم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَا تَأْتُوا مَثَلِي بَمَا نَسِيتُ وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴾

طالبه بما هو شرط العلم حيث قال : « لا تأتوا مثالي بما نسيت » ؛ لأن الناسي لا يدخل تحت التكليف ، وأيد ذلك بما قرن به قوله : « ولا ترهقني من أمري عسراً » فالمتمسك من حقه

(٢) الخلف = الإخلاف ، فقد خالف موسى الأمر حين كان ينسى ويتساءل عقب كل حادثة في القصة ، وكان الحضر في كل مرة يقول : « ألم أقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا » .

التكليف ، ومن لا يصح منه الفعل والترك لا يتوجه . (١) والناسي (٢) من جعلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ ،

قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ

نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴾

كان يخلق العلم واجباً على موسى — عليه السلام — قصره حيث يرى في الظاهر ظناً ،

ولكن فيما عرف من حال الخضر من حقه التوقف ريثما يعلم أنه ألم بمحظور أو مباح ،

ففي ذلك الوقت كان قلب العادة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ

مَعِيَ صَبْرًا ﴾

كرر قوله : « إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ . . . » لأنه واقف بشرط العلم ، وأما في محل الكشف

فشرط عليه موسى عليه السلام فقال :

﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا

فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي

عُذْرًا ﴾

بلغ عصبانه ثلاثاً ؛ والثلاثة آخرُ حدة القلة وأولُ حدة الكثرة ، فلم يجد المسأحة

بعد ذلك (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا آتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ

اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا

فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ

فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ

أَجْرًا ﴾

(١) بياض في النسخة ، وزجح أن المفقود (عليه لوم) او مؤاخنة .

(٢) وردت (والناس) والسياق يتطلب (والناسي) بالياء إذ جاء في الآية (. . . بما نسيت) .

(٣) قد تكشف هذه العبارة عن تصور التشبهي لأقصى درجات القنب القابل للتوبة .

كان واجبا في ملتهم على أهل القرية إطعامها ، ولم يعلم موسى أنه لا جدوى من النكير عليهم ؛ بل كان أغفَى على ذلك ونهم إسكان أجسِن ؛

فلما أتاه الخضر جدارهم ولم يطلب عليه أجراً لم يقل موسى إنك قمتَ بمحذور ، ولكنه قال له : « لو شئت لتخنت عليه أجراً » ، أى إن لم تأخذ بسبيك فلو أخذت بسبينا لكان أخذك خيراً لنا من تركك ذلك ، ولئن وجبَ حقهم فلمَ أخذتَ بحقنا ؟

ويقال إن سفره ذلك كان سفر تَأديب فرّذ إلى تحمّل المشقة ، وإلا فهو حين سقى لبنات شعيب فإن ما أصابه من التعب وما كان فيه من الجوع كان أكثر^(١) ، ولكنه كان في ذلك الوقت مجهولاً وفي هذا الوقت متحلاً . فلما قال موسى هذا قال له الخضر :

﴿ قال هذا فراقُ بيني وبينك
سأنبئك بتأويل ما لم تستطع
عليه صبراً ﴾

أى بعد هذا فلا صحبة بيننا .

ويقال قال الخضر إنك نبي . . وإنما أوأخذك بما قلتَ ، فأنت شرطتَ هذا الشرط ؛ وقلتَ : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ؛ وإنما أعاملك بقولك .

ويقال لما لم يصبر موسى معه في ترك السؤال لم يصبر الخضر أيضاً معه في إدامة الصحبة فاختار الفراق .

ويقال ما دام موسى عليه السلام سأل له لأجل الغير — في أمر السفينة التي كانت للمساكين ، وقتل النفس بنير حق — لم يفارقه الخضر ، فلما صار في الثالثة إلى القول فيما كان فيه حظاً لنفسه من طلب الطعام ابتلي بالفرقة ، فقال الخضر : « هذا فراق بيني وبينك » .

ويقال كما أن موسى — عليه السلام — كان يحب صحبة الخضر لما له في ذلك من غرض الاستزادة من العلم فإن الخضر كان يحب ترك صحبة موسى عليه السلام إشاراً للخلو بالله عن المخلوقين .

(١) ومع ذلك لم يطلب أجراً ، ولم يفكر في ذلك البتة . . لأنه كان بحق الله ؛ ولكنه في هذا الموقف كان متكلفاً ، فهو يفكر بحظ نفسه ، ولذا فكر في الأجر وطلب الطعام .

قوله جل ذكره : ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ
يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْهُمُ أَنْ أَعْيِبَهَا
وَكَانَ وِرَاءَهُمْ مَلَكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ
غَضَبًا﴾

لما فارق الخضر موسى عليه السلام لم يُرد أن يبقى في قلب موسى شبه اعتراض ؛
فأزال عن قلبه ذلك بما أوضح له من الحال ؛ وكشف له أن السر في قصده من خرق السفينة
سلامتها وبقاؤها لأهلها حيث لن يطعم فيها الملك الغاصب ، فبقاه السفينة لأهلها — وهي
معيبة — كان خيراً لهم من سلامتها وهي منصوبة .

قوله جل ذكره . ﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ
فَخَشِبْنَا أَنْ يَرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا *
فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ
رِكَاتًا وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾

بين له أن قتل الغلام لما سبق به العلم مضى من الله الحكيم أن في بقاءه فتنه لوالديه ،
وفي ليدال الخلف عنه سعادة لها .

قوله جل ذكره : ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ
فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ
أَبُوهُمَا صَالِحًا فَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا
أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً
مِنَ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ أَمْرِي ،
فَلِكِ تَأْوِيلٌ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ
صَبْرًا﴾

أما تسوية الجدار فلاستبقاء كثر الغلامين وترك طلب الرفق من الخلق .

قوله جل ذكره ﴿ حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها
تطلع على قوم لم نجعل لهم من
دونها سترًا ﴾ كذلك وقد أحطنا
بما لديه خبراً ﴿ ثم أتبع سبياً ﴾

أقوام هم أهل مطلع الشمس الغالب عليهم طول نهارهم ، وآخرون كانوا من أهل
مغرب الشمس الغالب عليهم استنار شمسهم .. كذلك الناس في طلوع شمس التوحيد : منهم
الغالب عليهم طلوع شمسهم ، والحضور نعمهم والشهود وصفهم والتوحيد حقهم ، وآخرون لهم
من شمس التوحيد النصيب الأقل والقسط الأردل .

قوله جل ذكره : ﴿ حتى إذا بلغ بين السدين وجد من
دونهما قومًا لا يكادون يفقهون
قولاً ﴾ قالوا إذا القرنين إن يا جوج
وما جوج مفسدون في الأرض فهل
نجعل لك خراجًا على أن نجعل بيننا
وبينهم سدًا ﴾ قال ما مكنت في
ربي خيرًا فأعينوني بقوة أجعل
بينكم وبينهم ردًا ﴾

أى ما كانوا يهتدون إلا إلى لسان أنفسهم ، وما كانوا يفقهون فقه غيرهم فلبثوا إلى
عبراتهم في شرح قصصهم ، ورفعوا إليه - في باب يا جوج وما جوج - مظالمهم ،
وضمنوا له خراجًا يدفعونه إليه ، فأجابهم إلى سؤالهم ، وحقق لهم بغيتهم ، ولم يأخذ منهم
ما ضمنوا له من الجباية ، لما رأى أن من الواجب عليه حق الحماية على حسب الكسنة .

قوله جل ذكره : ﴿ آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى
بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا

جعل ناراً قال آتوني أفرغ عليه
فَطْرَأْ ﴿

استعان بهم في الذي احتاج إليه منهم من الإمداد بما قال : « آتوني زبر الحديد » فلما فعلوا ما أمرهم به ، ونفخوا فيه النار جعل السد بين الصدفين أي جانبي الجبل . ثم أخبر أنه إنما يبقى ذلك إلى أن يأذن الله له في الخروج ، وتندفع عن الناس عادية (....) (١) إلى الوقت المضروب لهم في التقدير .

وبعد ذلك يكون من شأنهم ما يريد الله . وبينَ - سبحانه - أن خروجهم من وراء سدِّهم من أشرط الساعة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ
عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ
سَمْعًا ﴾

نظروا بأعين رؤوسهم لأنهم فقدوا نظر القلب من حيث الاعتبار والاستدلال ، ولم يكن لهم سماع الإجابة لِمَا فقدوا من التوفيق ، فتوجه عليهم التكليف ولم يساعدهم التعريف .
قوله : « وكانوا لا يستطيعون سماعاً » : لأنهم فقدوا من قبله - سبحانه - الإسماع ؛ فلم يستطيعوا لهم القبول .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا
عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا
جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾

أي توهموا أنه ينفعهم ما فعلوه بسب ظنهم ، واعتقدوا في أصنامهم استحقات التعظيم ، وكانوا يقولون : « ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » (٢) ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون .

(١) مشتبه .

(٢) آية ٣ سورة الزمر .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ

أعمالاً ﴾ الذين ضلّ سعيهم في الحياة

الدنيا ﴾

ضلّ سعيهم لأنهم عملوا لغير الله . . وما كان لغير الله فلا ينفع .

ويقال الذين ضلّ سعيهم هم الذين قرئوا أعمالهم بالرياء ، ووصفوا أحوالهم بالإعجاب ، وأبطلوا إحسانهم بالملاحظات أو بالتمنؤ .

ويقال هم الذين يلاحظون أعمالهم وما منهم بعين الاستكثار (١) .

قوله جل ذكره: ﴿ وَمَنْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ

صنعاً ﴾

لم يكونوا أصحاب التحقيق ، فعملوا من غير علم ، ولم يكونوا على وثيقة (٢)

قوله جل ذكره: ﴿ أولئك الذين كفروا بآياتِ ربِّهم

ولقاءه فحبَّطتْ أعمالهم فلا نُقيمُ

لهم يومَ القيامةِ وزنًا ﴾

عموا عن شهود الحقيقة فبقوا في ظلمة الجحد ، ففرقت بهم الأوهام والظنون ، ولم يكونوا

على بصيرة ، ولم تستقر قلوبهم على عقيدة مقطوع بها ، فليس لهم في الآخرة وزن ولا خطر ،

اليوم هم كالأنعام ، وغداً واقفون ساقطون (. . .) (٣) الأقدام .

قوله جل ذكره: ﴿ ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا

واتخذوا آياتي ورُسلي هزواً ﴾

(١) ملاحظة الأعمال واستكثارها من أخطر دعاوى النفس ، كثيراً ما حذر منها أهل الملامة

في نيسابور — موطن القشيري .

(٢) الوثيقة ما يضيظ به الأمر ويحسب .

(٣) مشتبه ، وقد ضبطنا (الأقدام) بفتح الهزرة مراعاة للانسجام مع (الأسماء) على عادة القشيري

و ضبط الموسيقى الداخلية للجبل والقرات ، ومع ذلك فإن صحة ضبطها تتوقف على معرفة الكلمة للمشتبه .

هم اليوم في عقوبة الجحد ، وغداً في عقوبة الرد . اليوم هم في ذلّ الفراق ، وغداً في أليم الاحتراق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴾

لم جنات مُعجّلة سراً ، ولم جنان مؤجلة جهراً .
اليوم جنان الوصل وغداً جنان الفضل .
اليوم جنان العرفان وغداً جنان الرضوان .

قوله جل ذكره : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾

عرفنا - سبحانه - أن ما يخوِّله لم غداً يكون على الدوام ، فهم لا ينفكون عن أفضالهم ، ولا يخرجون عن أحوالهم ؛ فهم أبداً في الجنة ، ولا إخراج لهم منها . وأبداً لم الرؤية ، ولا حجاب لهم عنها (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾

أى لا تعدّ معاني كلمات الله لأنه لا نهاية لها ؛ فإنّ متعلقات الصفة القديمة لا نهاية لها ؛ كمعلومات الحق - سبحانه - ومقدوراته وسائر متعلقات صفاته .

والذي هو مخلوق (٢) لا يستوفي ما هو غير مُتناهٍ - وإن كثر ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَا إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾

(١) القشيري من الباحثين الذين يصرحون بالرؤية بالأبصار في الآخرة ، أما في الدنيا فيقول : الأقوى فيه أنه لا يجوز ، الرسالة ص ١٧٥ .
(٢) يفصد (البحر) إذا صار مداداً ؛ فالبحر يتناهى . وكلمات الله لا تنهى .

أخبر أنك لم من حيث الصورة والجنسية مشاكل ، والفرق بينك وبينهم تخصيص الله
— سبحانه — إياك بالرسالة ، وتركه إياهم في الجهالة .

ويقال : قل اختصاصي بما لي من (الاصطفاء) (١) ، وإن كنا — أنا وأتم —
في الصورة أكفاء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ
عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ
رَبِّهِ أَحَدًا ﴾

حُلُّ الرجاء في هذه الآية على خوف العقوبة ورجاء المثوبة حسن ، ولكن ترك هذا على
ظاهره أولى ؛ فالؤمنون قاطبة يرجون لقاء الله .

والعارف بالله — سبحانه — يرجو لقاء الله والنظر إليه

والعمل الصالح الذي بوجوده يصل إلى لقاءه هو صبره على لواحق أشيائه ، وأن يُخلص
في عمله .

« ولا يشرك بعبادة ربه » : أي لا يلاحظ عمله ، ولا يستكثر طاعته ، ويتبرأ من
حواله وقوته .

ويقال العمل الصالح هنا اعتقاد (وجود الصراط ورؤيته وانتظار وقته) (٢)

(١) هنا كلمة منبهة في الخط ، فوضنا كلمة (الاصطفاء) من عندنا فهي أليق بالمعنى والسياق .
(٢) هكذا في س وليس واضحاً هودة الضمير في (رؤيته) هل هي على الصراط أم على الحق . فنحن
نعلم أن القشيري شافعي من حيث مذهب الفقه ، ونعلم كذلك أن الشافعي يقول : لو علم ابن إدريس
أنه لا يرى ربه يوم القيامة ما عبده .

انتهت سورة الكهف بهذا التذييل في اللسغة من .

[تم بحون الله تعالى وحسن توفيقه نصف أول از تفسير

محقق إمام أبو قاسم القشيري رحمة الله عليه بتاريخ ١٢ شهر شوال سنة ١١٣٤] .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

سورة مريم عليها السلام

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ ، اسم عزيز من عبده واصل جهاده ، ومن طلبه ودع سادته ، ومن عرفه أنكر أحبابه . ومن يسر له أوقفه على محبته .

من ذكره لیسى اسمه ، ومن شهده فقد عقله ولبه (١) .

اسم عزيز جيلت القلوب على محبته ، وكل قلب ليس يوقفه على محبته ، فليس بحيلة يصل .

اسم ما اتصفت أشباح الأبرار إلا بعبادته ، وما اعتكفت أرواح الأحرار إلا بمشاهدته .

اسم عزيز من عرفه اعترف أنه وراء ما وصفه .

قوله جل ذكره : ﴿ كَتَمِصَّ ﴾

تعريف للأحباب بأسرار معاني الخطاب ، حروف خص الحق المخاطب بها بفهم معانيها ، وإذا كان للأخبار سماعتها وذكرها ، فلرسول - عليه السلام - فهمها وسيرها .

ويقال أشار بالكاف إلى أنه الكافي في الإنعام والانتقام ، والرفع والوضع على ما سبق به القضاء والحكم .

(١) المقصود بفقد العقل واللب هنا غيبة التمييز في حال الشهود .

ويقال في الكاف تعريفٌ بكونه مع أوليائه ، ونخوفٌ بخفي مكره في بلائه .
ويقال في الكاف إشارة إلى كتابته الرحمة على نفسه قبل كتابة الملائكة الزلزلة
على عباده .

والهاء تشير إلى هدايته المؤمنين إلى عرفانه ، وتعريف خواصه باستحقاق جلال سلطانه ،
وماله من الحق بحكم إحسانه .

والياء إشارة إلى يسر نعيمه بعد عسر محنته . وإلى يده المبسوطة بالرحمة للمؤمنين
من عباده .

والعين تشير إلى علمه بأحوال عبده في سيره وجهره ، وقوله وكثره ، وحاله ومآله ،
وقدر طاقته وحق فاقته .

وفي الصاد إلى أنه الصادق في وعده .

قوله جل ذكره : ﴿ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِيًّا ﴾

تخصيصه إياه بإجابته في سؤال ولده ، وما أراد أن يتصل بأعقابه من تخصيص القربة له
ولجميع أهله .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ خَفِيًّا ﴾ .

وإنما ذلك لئلا يطلع أحدٌ على سير حاله فأخفى نداءه عن الأجانب وقد أمكنه أن يخفيه
عن نفسه بالتعمى عن شهود محاسنه ، والاعتقاد بالسوء في نفسه ، ثم أخفى سيره عن الخلق لئلا
يبع لأحدٍ إشرافٌ على حاله ، ولئلا يشمت بمقالته أعداؤه .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبُّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي

وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾ .

أى لقيتُ بضعفٍ عن خدمتك ما لا أحبه ؛ فطعنتُ في السن ، ولا قوة بعد المشيب ؛
فهب لي ولدًا ينوب عني في عبادتك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدَعَائِكَ رَبُّ شَقِيًّا ﴾ .

أى إنى أسألك واثقًا بإجابتك ؛ لعلى بأنى لا أشقى بدعائك فإنك نجيبٌ أن تُسأل .

ويقال إنك عودتني إجابة الدعاء ، ولم تردني في سالف أيامي إذا دعوتك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي
وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ
لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ يرثني ويرث من آل
يعقوب واجعله رب رَضِيًّا ﴿

إني خفت أن تذهب النبوة من أهل بيتي ، وتنقل إلى بني أعمامى فهب لي ولداً يعبدك ،
ويكون من نسلي ومن أهلي .

وهو لم ير ذالولد بشهوة الدنيا وأخذ الحظوظ منها ، وإنما طلب الولد ليقوم بحق الله ،
وفي قوله : « يرثني » دليل على أنه كما سأل الولد سأل بقاء ولده ؛ فقال : ولداً يكون وارثاً لي ؛
أي يبقى بعدي ، ويرث من آل يعقوب النبوة وتبليغ الرسالة .

واجعله رب رَضِيًّا : رَضِيَ فاعيل بمعنى مفعول أي ترضى عنه فيكون مرَضِيًّا لك . ويحتمل
أن يكون مبالغة من الفاعل أي راضياً منك ، وراضياً بتقديرك .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى
لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ .

أي استجبنا لدعائك ، ونرزقك ولداً ذكراً اسمه يحيى ؛ يحيى به عُقْرَةُ أُمِّه ، ويحيى به
نَسَبُكَ ، ويحيى به ذكرك ، وما سألتك من أن يكون نائباً عنك ؛ فيحيى به محلُّ العبادة والنبوة
في بيتك .

﴿ لم نجعل له من قبل سمياً ﴾ : انفراده — عليه السلام — بالتسمية يدل على انفراده بالفضيلة ؛
أي لم يكن له سمي قبله ؛ فلا أحد كُفُو له في استجاء أوصاف فضله .

ويقال لم نجعل له من قبل نظيراً ؛ لأنه لم يكن أحد لا ذنب له قبل النبوة ولا بعدها
غيره (١)

(١) هذا رأى في مذهب القشيري الكلامي يتصل بفضيلة هامة ؛ هل يكون من النبي ذنب ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ أُنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ

امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر

عِناً ﴾ .

سأل الولد فلما أُجيب قال أُنِّي يكون لي غلام ؟ ومعنى ذلك — على ما جاء في التفسير — أن بين سؤاله الولد وبين الإجابة مدة طويلة ؛ فكأنه سأل الولد في ابتداء حال سنه ، واستجيبت دعوته بعد ماتناهي في سنه ، فلذلك قال : « أُنِّي يكون لي غلام ؟ » .

ويقال أراد أن يعرف ممن يكون هذا الولد . . أم من هذه المرأة وهي عاقر أم من امرأة أخرى أتزوج بها مملوكة أستفرشها ؟ فالسؤال إنما كان لتعيين من منها يكون الولد . فقال تعالى :

﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هِينٍ ﴾

معناه إجابة الولد لك فيها معجزة ودلالة في هذا الوقت الذي فيه حسب مستقر العادة ولادة مثل هذه المرأة دلالة ومعجزة لك على قومك ، فنكون للإجابة بالولد من وجه معجزة ؛ ومن وجه راحة وكرامة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴾

دلّت الآية على أن المدوم لبس بشيء ؛ لأنه نبي أن يكون قبل خلقه له كان شيئاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ

أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾

أراد علامة على علوق المرأة بالولد ؛ ولم يرد علامة يستدل بها على صدق ما يقال له . فأخبره تعالى : أُنْبِئُكَ علامة وقت إجاتك . . إن لسانك لا ينطق معهم بالمخاطبة — ولو اجتهدت كل الجهد — ثلاثة أيام ، وعليك أن تخاطبني ، وأن تقرأ الكتب المنزلة التي كانت في وقتك . فكان لا ينطق لسانه إذا أراد أن يكلمهم ، وإذا أراد أن يقرأ الكتب أو يسبح الله انطلق مع الله لسانه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ

إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾

أى فلما خرج عليهم عرفهم — من طريق الإشارة^(١) — أن اللسان الذى كان يخاطبهم به ليس الآن منطلقاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَحِي خُدِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَأْتِنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا * وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴾

أى قلنا له يا بحى خذ الكتاب بقوة مناً ، حَمَصُضَاكَ بِهَا . . لا قوة يدي ولكن قوة قلب ، وذلك خيرٌ خَصَّهُ اللهُ تَعَالَى بِهِ وَهُوَ النَّبِيُّ .

ودلت الآية على أنه كان من الله له كتاب .

« وَأْتِنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا » أى النبوة ، بَعَثَهُ اللهُ بِهَا إِلَى قَوْمِهِ ، وَأَوْحَى إِلَيْهِ وَهُوَ صَبِيٌّ .

ويقال الحكم بالصواب والحق بين الناس .

ويقال الحكم هو إحكام الفعل على وجه الأمر .

قوله « وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا . . . » أى آتيناه رحمة من عندنا ، وطهارة وتوفيقاً لمجربات التقوى وتحقيقاً لموهوباتها ؛ فإن التقوى على قسمين : مجموع ومجلوب يتوصل إليه العبد بِتَكْلُفِهِ وَتَعَلُّهِ ، وموضوع من الله تعالى وموهوب منه يصل إليه العبد ببذله سبحانه وبفضله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبِرَّآ يُوَالِدِيهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴾

« بِرَّآ يُوَالِدِيهِ » كأمر الله — سبحانه — له بذلك لا لمودّة البشر وموجب عادة الإنسانية . ولم يكن متمرداً عن الحق ، جاحداً لربوبيته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴾

أى له منّا أمان يوم القيامة ، ويوم ولادته فى البداية ، ويوم وفاته فى النهاية ، وهو أن يصونه عن الرّيفر والعوج فى العقيدة بما يشهده على الدوام من حقيقة الإلهية .

(١) كأنما يقصد القسبرى إلى بيان أن الإشارة تنفى عن العبارة وأنها بأمر إلهى .

وكذلك هو في القيامة له منه — سبحانه — الأمان ؛ فهو في الدنيا معصوم عن الزلة .
محفوظٌ عن الآفة . وفي الآخرة معصومٌ عن البلاء والمحنة .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِذْ كُرِّهُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَهَتْ
مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۖ فَاتَّخَذَتْ
مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا
رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ﴾

اعتزلت عنهم لتحصيلٍ يطهرها ، فاستترت عن أبصارهم .
فلما أبصرت جبريلَ في صورةِ إلسانٍ لم تتوقعه أَحَسَّتْ في نفسها رُعبًا ، ولم تكن لها
حيلةٌ إلا تخويفه بالله ، ورجوعها إلى الله .

قوله جل ذكره: ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ
كُنْتُ نَقِيًّا ۖ﴾

قالت مريمُ لجبريل — وهي لم تعرفه — إني أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ مِمَّنْ يَجِبُ
أَنْ يُخَافَ وَيُتَّقَى مِنْهُ ؛ أَي إِنْ كُنْتُ تَقْصِدُ السُّوءَ . ومعنى قولها « بِالرَّحْمَنِ » ولم تقل :
« بِاللَّهِ » — أَي بِالَّذِي يَرْحَمُنِي فَيَحْفَظُنِي مِنْكَ .

ويقال يحتمل أن يكون معناه : إِنْ كُنْتُ تَعْرِفُ اللَّهَ وَتَكُونُ مُتَّقِيًا مُخَالَفَةً أَمْرِهِ فَأِنِّي أَعُوذُ
بِاللَّهِ مِنْكَ وَأَحْذَرُ عَقُوبَتَهُ .

قوله جل ذكره . ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ
لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ﴾

تعرف جبريلُ إليها بما سَكَنَ رَوْعَهَا ، وَقَرَّنَ مَقَالَتَهُ بِالتَّبَشِيرِ لَهَا بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .

﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ
يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ قَالَ
كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلِيُّ هَيْنٌ﴾

ولنجمله آية للناس ورحمة منا وكان
أمراً مقضياً ﴿

قالت أنى يكون لى ولدٌ ولم أليم بزلة ولا فاحشة ؟ فقال جبريلُ — عليه السلام — :
الامرُ كما قلتُ لك ؛ فلا يتعصى ذلك على الله تعالى ؛ إذ هو أقدرُ أن يجعل هذا الولدَ
دلالةً على كمال قدرته ، ويكون هذا الولدُ رحمةً منه — سبحانه — لمن آمن ، وسببَ
جهنم للآخرين .

قوله جل ذكره : ﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَّتْ بِهِ مَكَانًا
قَصِيًّا ﴾

لما ظهر بها الحملُ ، وعلمتُ أن الناسَ يستبعدون ذلك ، ولم تثقُ بأحدٍ تُفشي
إليه سريها . . مَضَتْ إلى مكانٍ بعيدٍ عن الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ
قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ
نَسِيًّا مَنْسِيًّا ﴾

أَجَاءَهَا وَجَعُ الْوَلَادَةِ إِلَى الْإِعْتِمَادِ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ . وَلَمَّا أَخَذَهَا الطَّلُقُ ، وَدَاخَلَهَا
الْخَلْجُ مِنْ قَوْمِهَا نَطَقَتْ بِلِسَانِ الْعَجْزِ ، وَقَالَتْ : « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا » .
ويقال بحمل أنها قالتها إشفاقاً من قومها ، لأنها علمت أنهم سييسطون لسان الملامة
فيها بلسان الفُجْر ، وينسبونها إلى الفحشاء .

ويقال قالتها شفقةً على قومها لتلا تُصيبهم بسببها عقوبةً .

ويقال قالت : « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا » حتى لم أسمع من قال في الله تعالى بسببى إن عيسى
ابن الله وابن مريم ، وابن مريم زوجته . . . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ويقال « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا » : في الوقت الذى كنتُ مرفوقاً بى ، ولم تستقبلنى
هذه الخشونة في الحالة التى كُحِثُّنِي .

ويقال « يا ليتني ميتٌ قبل هذا » : في الوقت الذي لم يكن قلبي متعلقاً بسبب .

قوله جل ذكره : ﴿ فناداها من تحتها ألاَّ تحزنى قد

جَعَل رَبُّكَ تَحْتِكَ سَرِيًّا ۝ (١)﴾

في التفسير أن المَعْنَى بقوله « من تحتها » : جبريل عليه السلام ، وقيل عيسى عليه السلام .
والمقصودُ منه تسكينُ ما كان بها من الوحشة ، والبشارة بعيسى عليه السلام ، أي برزقك
الله ولداً سرِيًّا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ

عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۝﴾

وكان جِذْعًا يابساً أخرج الله تعالى منه في الوقتِ الثمرة ، وهي الرُّطْبُ الجَنِيُّ ، وكان
في ذلك آية ودلالة لها ؛ فالذي قدر على فعل مثل هذا قادر على خلق عيسى — عليه السلام —
من غير أبي .

ويقال عندما كانت مُجْرَدَةً بلا علاقة ، فقد كان زكريا — عليه السلام — يَجِدُ عندها
رزقاً من غير أن أُمِرَتْ بتكلف ، فلما جاءت علاقة الولدِ أُمِرَتْ بهزُّ النخلة اليابسة —
وهي في أضعف حالها ؛ زمان قرب عهدها بوضع الولد ، لِيُعْلَمَ أَنَّ العلاقة توجبُ
العناء والمشقة .

ويقال بل أُمِرَتْ بهزُّ النخلة اليابسة ، وكان تمكُّنها من ذلك أوضح دلالة على صدقها
في حالها .

ويقال لما لم يكن لها في هذه الحالة من يقوم بتعهدتها تولى الله تعالى كفايتها ؛ لِيُعْلَمَ
العالمون أنه لا يضيع خواصَّ عبادِهِ في وقت حاجتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا ،

- (١) السرى = السيد الكريم ، وقيل هو نهر صغير أو جدول .

فَمَا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا ،
فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا
فَلَنْ أَكُلَّ الْيَوْمَ لَيْسِيًّا ﴿١٠﴾

كفاها أسباب ما احتاجت إليه من أكلها وشربها ، وسكن من خوفها ،
وطيب قلبها .

« فَمَا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا » : فلا تخاطبيهم وعرفيهم - بالإشارة - أَنْتِ نَذَرْتِ
لِلرَّحْمَنِ الْعَصْتِ مَعَ الْخَلْقِ ، وَتَرَكَ الْخَاطِبِيَّةَ مَعَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا :
يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿١١﴾
يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأًا
سَوْءًا وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ يَنْفِيًّا ﴿١٢﴾

بسط قومها فيها لسان اللامة لما رأوها قد ولدت - وظاهر الحال كان معهم -
فقالوا لها على سبيل اللامة : يَا مَنْ كُنَّا نَعُدُّكَ فِي الصَّلَاحِ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ الْمَعْرُوفِ بِالسَّدَادِ
وَالصَّلَاحِ . . مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذِهِ الْحَالَةُ الشُّعْمَاءُ ؟

ويقال كان أخوها اسمه هارون . ويقال كان هارون رجلاً فاسقاً في قومهم ، فقالوا :
يَا شَيْئَةً فِي الْفَسَادِ . . مَا هَذَا الْوَلَدُ ؟

ويقال كان هارون رجلاً صالحاً فيهم فقالوا : يَا أُخْتَ هَارُونَ ، وَيَا مَنْ فِي حِسَابِنَا
وَعُظْمَانِنَا مَا كَانَ أَبُوكِ فِيهِمَا سَوْءًا وَلَا فِسَادًا . . كَيْفَ أَتَيْتِ بِهِ هَذِهِ السَّكْبِيرَةَ الْعَظِيمَةَ ؟ ١٢

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ
مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ؟ ﴿١٣﴾

في الظاهر أشارت إلى الولد ، وفي الباطن أشارت إلى الله ، فأخذهما ما قرب وما بعد
وقالوا : كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ هُوَ أَهْلٌ بِأَنْ يَنْوَمَ فِي الْمَهْدِ ؟ ١٣

فـ « كان » ما هنا في اللفظ صلة .. وحلوا ذلك منها على الاستهانة بفعلتها .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ
وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾

لما قالوا ذلك أنطق الله عيسى حتى قال : إني عبد الله ، فظهرت براءة ساحيتها بكلام
عيسى قبل أن يتكلم مثله . وجرى على لسانه حتى قال : إني عبد الله ؛ يُقال للنصارى
إِنْ صَدَقَ عَيْسَى أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بَطُلُ قَوْلِكُمْ إِنَّهُ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ، وَإِنْ كَذَبَ فَالَّذِي يَكْذِبُ
لَا يَكُونُ ابْنًا لِلَّهِ ، وَإِنَّمَا يَكُونُ عَبْدًا لِلَّهِ ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ عَبْدًا هَوَاهُ ، وَلَا فِي أَسْرٍ شَيْءٌ سِوَاهُ
فَمَنْ تَحَرَّرَ مِنْ غَيْرِهِ فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ عَبْدُهُ .

« وآتاني الكتاب » : أي سيؤتيني الكتاب أو آتاني في سابق حكمة .

« وجعلني نبياً » بفضله . وفي الآية ردٌّ على من يقول إن النبوة تُستحقُّ بكثرة
الطاعة لأنه قال ذلك في حال ولادته ؛ ولم تكن منه بعدُ عبادةٌ وأخبر أن الله جعله نبياً^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَا كُنْتُ
وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ
حَيًّا * وَبِرًّا بَوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي
جَبَّارًا شَقِيًّا ﴾ .

أي نافعاً للخلق يرشدهم إلى أمور دينهم ، ويمنهم من ارتكاب الزلّة التي فيها هلاكهم ،
ومن استضاء بنوره نجا . فهذه بركاته التي كانت تصل إلى الخلق . ومن بركاته إغاثة
الملهوف ، وإغاثة الضعيف ، ونصرة المظلوم ، ومواساة الفقير ، وإرشاد الضال ، والنصيحة
للخلق ، وكف الأذى عنهم وحمل الأذى منهم .

« وبراً بوالدي ولم يجعلني جباراً شقياً » أي لم يجعلني غيراً قابلي للنصيحة .

(١) في موضع آخر حاول القشيري أن يوضح ضرورة استقلال عمل الإنسان والنظر إليه بعين الاستعمار
رغبة منه في ربط كل شيء بالفضل والاجتهاد الإلهيين، فاستشهد بأن عيسى صار نبياً — وهو بعد لم تكن منه
طاعة ولا عمل .

ويقال « شقياً » : أى متكبراً متعجباً . ويقال مخنوماً بكُفْرٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ
أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴾

قال عيسى عليه السلام : « والسَّلامُ عَلَيَّ » ، وقال لبيبا عليه السلام ليلة للمراج :
« السَّلامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ » . . فشتان ما هما !

والسَّلامُ بمعنى السَّلامَةِ ، أى سَلامَةٌ لى يومِ الوِلادَةِ ممَّا نَسَبُوا إِلَيَّ مِنْ قَوْلِ النَّصَارَى
فِي مَجَاوِزَةِ الْحَدِّ فِي الْمَدْحِ ، وَمِمَّا وَصَفَنِي بِهِ الْيَهُودُ مِنَ الذَّمِّ^(١) ، فَلَسْتُ كَمَا قَالَتْ
الطَّائِفَتَانِ جَمِيعًا .

وسَّلامٌ عَلَيَّ يَوْمَ أَمُوتُ ؛ ففِي ذَلِكَ الْيَوْمِ تَكُونُ لى سَلامَةٍ حَتَّى تَكُونَ بِالسَّعَادَةِ وَطَائِي .
وسَّلامٌ عَلَيَّ يَوْمَ أُبْعَثُ ؛ أى سَلامَةٌ لى فِي الْأَحْوَالِ مِمَّا يُبْتَلَى بِهِ غَيْرُ أَهْلِ الْوَصَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ
الَّذِي فِيهِ يَشْتَرُونَ ﴾

أى الَّذِي قَالَ مَا أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ . . . أَيْ كَوْنُ بِقَوْلِ إِيَّاهُ ؟

وَقَدْ شَكَّ فِيهِ أَكْثَرُ الْخَلْقِ قَرَدَهُ قَوْمٌ وَقَبِيلَةٌ قَوْمٌ ، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا فِي امْتِحَانِهِ^(٢) .

وقوله : « قول الحق » أى يكون بقوله الحق وهو :

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كُنَّ لَلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وُلَدٍ سُبْحَانَهِ

إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ

كُنْ فَيَكُونُ • وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ

فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾

لا يجوز أن يكون له وَلَدٌ عَلَى الْحَقِيقَةِ ؛ لِأَنَّهُ وَاحِدٌ ، وَالْوَلَدُ بَعْضُ وَالِدِهِ .

(١) فقد اتهم اليهود امه بالزنا .

(٢) أى فى نصيبه من الحق الفارق بين الردِّ والقبول .

ولأنه لا داعي له إلى صحبة زوجة فيكون له ولد على الحقيقة . ولا يجوز عليه التنبؤ لأحد لعدم الجنسية بينهما .

وقوله : « وإذا قضى أمراً . . . » إذا أراد إحداثَ شيء خلقه بقدرته ، وخاطبته بأمر التكوين^(١) ، ولا يتعمى عليه — في التحقيق — مقصور .

« وإن الله ربي وربكم » أي أمرني بأن تعلموا ذلك ؛ وأمرني بتبليغ رسالتي ، واتباع ما شرع الله من العبادات .

قوله جل ذكره : ﴿ فاختلف الأحزاب من بينهم قويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم ﴾

فَمَنْ عَجِنَتْ بِمَاءِ السَّعَادَةِ طِينَتَهُ أَطْلَعَ فِي عَاجِلِهِ وَمَا ضَاعَ فِي آجِلِهِ ، وَمَنْ أَقْصَمَتَهُ الْقِسْمَةُ السَّابِقَةُ لَمْ تُدْنِهِ الْخِدْمَةُ اللَّاحِقَةُ ، وَسَيَلْقَوْنَ غَيْبَ هَذَا الْأَمْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّاكَ مِنَ الظَّالِمِينَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

صير معارفهم ضرورية ، وأحوالهم كلها معكوسة ، والحجة تناكده عليهم ، والحاجة لا تُسمعُ منهم ، والرحمة لا تتعلق بهم ، فلا تُرحمُ شكائهم ، ولا يُسمعُ نداءهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

تقوم الساعة بغتة ، وتصادفهم القيامة وهم غير مستعدين لها فيتحسرون على ما فاتهم . ويقال يوم الحسرة يوم القسمة حين سبقت لقوم الشقاوة — وهم في محو العدم ، ولآخرين السعادة — وهم بنعت العدم ، ولم يكن من أولئك جرّم بعد ، ولا من هؤلاء وقاق بعد .

(١) أي كن فيكون .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا
وَإِنَّا يُرْجَعُونَ﴾

يريد به إذا قبض أرواح بني آدم بجملتهم ، ولم يبق على وجه الأرض منهم واحد ،
وليس يريد به استحداث مُلكه ، وهو اليوم مالك الأرض ومن عليها ، ومالك الكون
وما فيه .

ويقال إن زكريا قال - لما سأل الولد : « يرثني ويرث من آل يعقوب » وقال تعالى
في صفة بني إسرائيل : « كُنْتُمْ وَأُورَثْتُمْ بِبَنِي إِسْرَائِيلَ »^(١) وقال : « إِنْ الْأَرْضُ لِلَّهِ
يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ »^(٢) ، ولما انتهى إلى هذه الأمة^(٣) قال : « إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ
وَمَنْ عَلَيْهَا » . . فشتان بين مَنْ وَاوْرَثَهُ الْوَالِدُ وبين مَنْ وَاوْرَثَهُ الْأَحَدُ !
ويقال هان على العبد للسلم إذا مات إذا كان الحقُّ وَاوْرَثَهُ . . وهذا مخلوق يقول
في صفة مخلوق :

فَإِنْ يَكُ عَنَابٌ مَضَى لَسِبِلِهِ فَمَا مَاتَ مِنْ يَبْقَى لَهُ مِثْلُ خَالِدٍ

وقال تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ »^(٤) لماذا ؟ لأنَّ
وَاوْرَثَهُمُ اللَّهُ .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ
كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾

الصدِّيقُ الكثير الصدق ، الذي لا يهازج صدِّقه شوبٌ .

ويقال هو الصادق في أقواله وأعماله وأحواله .

ويقال الصدِّيقُ لا ينافضُ سيره عِلته .

(١) آية ٥٩ سورة الشعراء .

(٢) آية ١٢٨ سورة الأعراف .

(٣) يقصد أمة المصطفى صلوات الله عليه وسلامه .

(٤) آية ١٦٨ سورة آل عمران .

ويقال هو الذي لا يشهد غير الله مثبتاً ولا نافياً .

ويقال هو المستجيب لما يطالب به جملة وتفصيلاً .

ويقال هو الواقف مع الله في عموم الأوقات على حد الصدق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ

مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي

عَنْكَ شَيْئًا ﴾ .

دلَّت الآيةُ على استحقاقِ المعبودِ الوصفَ بالسمع والبصرِ على الكمال دون نقصانٍ فيه ، وكذلك القول في القدرة على الضرِّ والنفع .

وإذا رجع العبدُ إلى التحقيقِ عَلِمَ أن كلَّ انْخِلَاقٍ لا تَصْلُحُ قدرةً واحدٍ منهم للإبداع والإحداث ، فمن عَلَّقَ قلبه بمخلوق ، أو توهم شظية منه من النفي والإثبات فقد ضاها عبادة الأصنام .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا

سَوِيًّا ﴾ .

أمره باتباعه لما ترجح عليه جانبه في كونه الحق معه — وإن كان أكبر منه منياً ، وبين أن الخلاص في اتباع أهل الحق ، وأن الهلاك في الابتداع والتطوح في مغاليط الطرق .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ

كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴾ .

بين أن العلة في منعه من عبادة الشيطان عصيانه للرحمن فبان أنه لا ينبغي أن تكون طاعة لمن يعصى الله بحال .

ويقال أساس الدين هجران أبواب العصيان .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ

مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴾ .

لم ينادِر الخليل شيئاً من الشفقة على أبيه ، ولم ينفعه جيل وعظه ، ولم تنجع فيه كثرة نصحه ، فإن من أقصته سوابق التقدير لم تخلصه لواحق التدبير .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِي إِبْرَاهِيمَ ﴾

منه إبراهيم بجميل العقبى ، فقابلته بتوعد العقوبة فقال :

﴿ لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ لِأَرْجُنْكَ وَأَهْجُرْ نِي مَلِيًّا ﴾ .

فأجابه الخليل بمقتضى سكون البصيرة فقال :

﴿ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴾ .

وهذا قبل أن ييأس من إيمانه ، إذ كانت لديه بعد بقية من الرجاء في شأنه ، فلما تحقق أنه محتوم له بالشقاوة قال له :

﴿ وَأَعْتَرِكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴾ .

« ما تدعون » : أي ما تعبدون ، « وأدعو ربي » : أي أعبده .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴾ .

لما أيس من أصله آله الله بما أكرمه من نسله ، فأنبتهم نباتاً حسناً ، ووزقهم النبوة ، ولسان الصدق بالذكر لم على الدوام^(١) فقال :

(١) وربما يشير العسيري بذلك إلى : (الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم) في تشهد كل صلاة .

﴿ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا
لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ
كَانَ مُخْلِصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴾

مُخْلِصًا خَالصًا لِلَّهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لغيره بوجهٍ ؛ فَلَمْ تَأْخُذْهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَأُثْمٍ ، وَلَمْ يَسْتَفْزِهِ طَمَعٌ
نَحْوُ إِثَارِ حَظِيٍّ ، وَلَمْ يُفَضِّ فِي اللَّهِ عَلَى شَيْءٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ
وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ .

لِلنَّجْوَى مَزِيَّةٌ عَلَى النَّدَاءِ ، فَجُمِعَ لَهُ الْوَصْفَيْنِ : النَّدَاءُ فِي بَدَايَتِهِ ، وَالسَّمَاعُ وَالنَّجْوَى فِي نَهَائِهِ ؛
فَوَقَفَهُ الْحَقُّ وَنَادَاهُ ، وَفِي جَمِيعِ الْحَالَيْنِ تَوْلَاهُ .

« مِنْ جَانِبِ الطُّورِ » : تَرَجَعَ إِلَى مُوسَى فَمُوسَى كَانَ بِجَانِبِ الطُّورِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴾ .

مِنْ خِصَائِصِ مُوسَى أَنَّهُ وَهَبَ لَهُ أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاذكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ

كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا

نَبِيًّا * وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ

وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴾ .

كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ إِذْ وَعَدَ مِنْ نَفْسِهِ الصَّبْرَ عَلَى ذَبْحِ أَبِيهِ (٢) ، وَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَنْ ظَهَرَ

الْفِدَاءُ . وَصَادِقَ الْوَعْدِ لِأَنَّهُ حَفِظَ الْعَهْدَ . وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ — بِأَمْرِ اللَّهِ إِيَّاهُ — وَبِالزَّكَاةِ ،

وَيَشْتَمِلُ هَذَا عَلَى مَا أَمَرَهُ إِيَّاهُمْ بِالْعِبَادَةِ الْبَدَنِيَّةِ وَالْمَالِيَّةِ حِينَمَا وَكَيْفَمَا كَانَ .

(١) بهذا يتجنب العشيري مزلقاً خطراً فلا يكون النداء الإلهي من جهة . وعلى هذا تكون (وقربناه)

تقريب مكانة لا مكان .

(٢) من هذه الاشارة نعرف أن العشيري يرى أن اسماعيل — لا إسحاق — هو مدار قصة

الذبح والفداء .

« وكان عند ربه مرضياً » وكان هذا أشرف إخصاله وأجل صفاته .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكر في الكتاب إدريس إنه كان صديقاً نبيّاً * ورفناه مكاناً عليّاً * ۞ ﴾

الصديق كثير الصدق ، لا يشوب صدقه مدق^(١) ، ويكون قائماً بالحق للحق ، ولا يكون فيه نفس لغير الله .

« ورفناه مكاناً علياً » : درجة عظيمة في التربية لم يسأوه فيها أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل ومن هدّينا واجتبينا إذا تثنى عليهم آيات الرحمن خرّوا سجداً وبكياً * ۞ ﴾

أقامهم بشواهد الجمع ، وأخبر أن منته كرامة في تخصيصهم بأحوالهم ، وتأهيلهم لآثارهم إليه من اللآل ، وأنه بفضل اختارهم واجتباهم ، وما أنعم به عليهم من الخصائص رقة قلوبهم ؛ فهم إذا تثنى عليهم الآيات سجدوا ، وسجدوا ظواهرهم يدل على سجود سرّاتهم بما حقق لهم من شواهد الجمع ، وأمانة صحته ما وفقهم إليه من عين الفرق ؛ فبوصف التفرقة قاموا بحق آداب العبودية ، وبنعت الجمع تحققوا بحقائق الربوبية^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا

(١) مدقّ اللبن والعراب بالماء مذكّفاً أي مزججه وخلطه ، ومدق الوداي شابه ولم يخلطه .

(٢) هنا من أشد البراهين نصاعة على تمسك القشيري بالشريعة ؛ فإن صدق العبد في التوجه أمارته أن يكون محفوظاً — من قبل الحق — كي يؤدي فرائض الشرع .

الصلاة وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ
يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴿١﴾

الذين حادوا عن طريقهم ، وضيعوا حق الشرع ، وتخطوا واجب الأمر ، وزاغوا عن طريق الرشد ، وأخلوا بأداب الشرع ، وانخرطوا في سلك متابعة الشهوات — سيلقون عن قريب ما يستوجبونه ، ويُعَامَلُونَ بما يستحقونه .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ
شَيْئًا﴾ جنات عدن التي وعد الرحمن
عبادَه بالغيب إنه كان وعده مأتيا
﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا ﴾

فأولئك الذين تداركهم الرحمة الأزلية ، وسيبقون في النعم السرمدية . يستنجز الحق
لم عدايتهم ، ويوصلهم إلى درجاتهم ، ويحقق لهم ما وعدهم .
« إنه كان وعده مأتيا » : لأن ما أتيت به فقد أتاك أو ما أتاك فقد أتيت^(١) .
« لا يسمعون فيها لغوا » : فإن أسمعهم مصوتة عن سماع الأغيار ، لا يسمعون
إلا من الله وبالله ، فإن لم يكن ذلك فلا يسمعون إلا الله .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَمْ يَرْزُقْهُمْ فِيهَا بُكَرَةً وَعَشِيًّا﴾
كانوا يعمدون من عنده طعام البكرة والعشية من جملة اللباسير والأغنياء لكونهم
فقراء ، إن وجدوا غداهم في الغالب يعمدون عشاءهم ، وإن وجدوا عشاءهم فقلما كانوا
يجدون غداهم . ويقال في « لم ما يشتهون فيها » : بمقدار الغدو والعشى من الزمان في الجنة
أى كالوقت . ثم إن الأرزاق تختلف في الجنة ؛ فللأشباح رزق من مطعوم ومشروب ،
وللأرواح رزق من سماع وشهود ، ولكل — على قدر استحقاقه — قسط معلوم .

قوله جل ذكره : ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ
عِبَادِنَا
مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾

(١) أى أن (مأتيا) إما اسم مفعول ، أو اسم مفعول بمعنى اسم الفاعل مثل مجروح وجريح .

فالجنة للأتقياء من هذه الأمة مُعَدَّةٌ لهم ، والرحمة لِمَصَابَةِ الْمُسْلِمِينَ مُدْخَرَةٌ لَهُمْ . الجنةُ لُطْفٌ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالرَّحْمَةُ وَصْفٌ لِلَّهِ تَعَالَى . وَقَوْلُهُ : « مِنْ عِبَادِنَا » : فَعْبْدُهُ عَلَى الْخُصُوصِيَّةِ مَنْ كَانَ الْيَوْمَ فِي قَيْدِ أَمْرِهِ . وَقَوْلُهُ : « مَنْ كَانَ تَقِيًّا » : قَوْمٌ يَتَّقُونَ الْمَعَاصِيَ وَالْمُخَالَفَاتِ ، وَقَوْمٌ يَتَّقُونَ الشَّهَوَاتِ ، وَأَخْرُونَ يَتَّقُونَ الْفَلَاتِ ، وَأَخْرُونَ يَتَّقُونَ شَهْوَدَ كُلِّ غَيْرٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾

إن الملائكة — عليهم السلام — أبدأً ينزلون بأذن الحق تعالى ، فبعضهم بإنجاد المظلومين ، وبعضهم بإغاثة الملهوفين ، وبعضهم بتدمير الجاحدين ، وبعضهم بنصرة المؤمنين ، وبعضهم إلى ما لا يخص من أمور الناس أجمعين . والله — سبحانه — لا يترك جاحداً ولا عابداً من حفظ وإنعام ، أو إهمال ونسكال . . .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾

بحق الإظهار يجب أن يكون هو ربها ، ويكون مالكا ، ويكون قادراً عليها . وإذا وجدت فهو فاعلها ، فمعنى كون فعل الشيء لفاعل أنه في مقدوره وجوده . ويقال إذا كان ربُّ الأَكْبَرِ مِنَ الْأَقْوِيَاءِ فهو أيضاً ربُّ الْأَصَاغِرِ مِنَ الضَّعْفَاءِ ، وَوَقِيعةُ الْعَبْدِ بِمَالِكِهِ وَقَدْرِهِ (١) ، لَا يَشْتَمُهُ فِي نَفْسِهِ وَخَطَرِهِ .

قوله : « فاعبده » أي قف حيناً أمرك ، ودع ما يقع لك ، واخل رأيك وتدبيرك .

قوله : « واصطبر لعبادته » : الاصطبار غاية الصبر .

قوله : « هل تعلم له سمياً » : أي كفوا ونظيراً . ويقال هل تعرف أحداً يسمى « الله »

غير الله ؟ ويقال أتى بالنظير . . . وهو بالقدم متوحد ، والنشبه يقتضى التسوية بين المتشابهين ، ولا مثل له . . لا موجوداً ولا موهوماً .

(١) أي قدر هذا المالك

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَغْنَانَا مَاتَ لِسَوْفَ
أُخْرِجُ حَيًّا ۚ أُولَئِكَ يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ
أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۚ ﴾

أنكروا حديث البعث غاية الإنكار ، فأقام الحجة عليهم بالنشأة الأولى ، قال : إن الذي
قدر على خلق الخلق في الابتداء ولم نطف ضمفاه ، وقيل كانوا في أصلاب الآباء وأرحام
الأمهات ففطروهم ، وعلى ما شاء صورهم ، وفي الوقت الذي أراد — عن (١) بطون
أمهاتهم أخرجهم .

قوله : « ولم يك شيئاً » فيه دليل على صحة أهل البصائر أن المدوم لم يك شيئاً في حال
عدمه (٢) .

ويقال أبطل لهم كل دعوى حيث ذكروهم نسبهم وكوّنهم من العدم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنُنْخِصِرُنَّهُم وَالشَّيَاطِينَ
ثُمَّ لَنُنْخِصِرُنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۚ ﴾

نخسروهم جميعاً فيجتمعون في العرصة (٣) . ثم يختلف منقلبهم ، فيصير قوم إلى النار
ثم إلى دركات بعضها أسفل من بعض — واسم جهنم يجمع أماكنهم . ويصير قوم إلى الجنة
ثم هي درجات بعضها أعلى رتبة ودرجة من بعض — واسم الجنة يشتمل على جميع مساكنهم .
ويقال التفاوت في الجنة بين الدرجات أكثر من التفاوت بين أهل الدارين .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ
عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۚ ﴾

(١) الأصوب أن تكون (من) كما ورد في الآية ٧٨ سورة النحل : « والله أخرجكم من بطون
أمهاتكم لا تعلمون شيئاً » .
(٢) وفيه رد على القائلين بأن المادة لا تستحدث .
(٣) العرصة = ساحة الدار أو صفيحة من الحديد توضع في التنور لينضج عليها الخبز
وغيره (الوسيط)

مَنْ تَقَدَّمَ عَلَيْهِمْ فِي الْإِضْلَالِ، وَالضَّلَالِ ضَوْعَفَ عَلَيْهِ غَدَاً الْعَذَابِ وَالْأَغْلَالِ .

﴿ ثُمَّ كُنْخُنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا
صَلِيًّا ﴾

يُنْزَلُ فِي كُلِّ دَرَكَةٍ مِنْ دَرَكَاتِهَا مِنْ هُوَ أَهْلُهَا ، فَمَنْ كَانَ عِنْتَهُ الْيَوْمَ أَشَدَّ غُلُوقًا كَانَ
فِي النَّارِ أَبَدًا مِنْ اللَّهِ وَأَهْدَىٰ عَقُوبَةً وَإِذْلَالًا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ
حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾

كُلُّ يَرِدُ النَّارَ وَلَكِنْ لَا ضَيْرَ مِنْهَا وَلَا احْتِبَاسَ بِهَا لِأَحَدٍ إِلَّا بِمَقْدَارِ مَا عَلَيْهِ مِنْ (...) (١)
وَالزَّلِيلُ ؛ فَأَشَدَّهُمْ أَيْهَا كَمَا أَشَدَّهُمْ بِالنَّارِ اشْتِعَالًا وَاحْتِرَاقًا . وَقَوْمٌ يَرُدُّونَهَا - كَمَا فِي الْخَبَرِ :
« إِنْ لِلنَّارِ عِنْدَ مَرُورِهِمْ عَلَيْهَا إِذْوَابَةٌ كَالْإِذْوَابَةِ اللَّبَنِ ، فَيَدْخُلُونَهَا وَلَا يَحْسُونَ بِهَا ، فَأِذَا عَبَرُوهَا
قَالُوا : أَوْلَيْسَ وَعَدْنَا جَهَنَّمَ عَلَىٰ طَرِيقٍ ؟ فَيَقَالُ لَهُمْ . عَبَرْتُمْ وَمَا شَعَرْتُمْ (٢) »

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ نُنجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَنذَرُ الظَّالِمِينَ
فِيهَا جِثِيًّا ﴾

يُنْجِي مَنْ كَانَ مُؤْمِنًا ، بَعْضُهُمْ قَبْلَ بَعْضٍ ، وَبَعْضُهُمْ بَعْدَ بَعْضٍ ، وَلَكِنْ لَا يَبْقَىٰ مِنْ

(١) مثلية وهي في الرسم هكذا (الالتباس) وربما كانت في الأصل (الالتباس) أي الوقوع
في (اللبس) والالتباس مناسب (للزلل) .

(٢) الإذوابة : الزبد حين يوضع في البرمة لينذاب (مقاييس اللغة لابن فارس ج ٢ ص ٣٦٢) .
وعن جابر أنه عليه السلام سئل عن ذلك فقال : إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض : أليس
قد وعدنا ربنا أن نرد النار؟ فيقال لهم قد ورد تموها وهي خامدة (الغاضي البيضاوي ط الجبيل
بجدة) ص ٤١٠ .

وعن جابر أيضاً ، الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين يرداً وسلاماً
كما كانت على إبراهيم « [الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١١ ص ١٣٦ سلسلة التراث] .
وهن الحسن « ليس الورود الدخول ، إنما تقول وردت البصرة ولم أدخلها ؛ فالورود أن يبروا على
الصراط » وقد استند كثير إلى رأي الحسن واحتجوا بقوله تعالى « إن الذين سيقت لهم منا الحسنى
أولئك عنها مبعدون » فلا يدخل النار من ضمن الله أن يعده عنها .

المؤمنين مَنْ لا ينجيهم . ويترك الكفار فيها بنعت الخيبة عن الخروج منها ، وعند ذلك يشتدُّ عليهم البلاء ، وتُطبق عليهم أبواب جهنم ، وينقطع منهم الرجاء والأمل .

وإنما ينجو القوم بحسب تقوَاهم ؛ فزيادة التقوى توجب لهم التعجيل في النجاة ؛ فمن سابق ومن لاحق ، ومن منقطع ، ومن محترق . . إلى كثيرٍ من الأصناف والألوان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾
قال الذين كفروا للذين آمنوا أي
الفريقين خيراً مقاماً وأحسناً نديماً ﴿

يعني إذا قرئت عليهم آيات القرآن قابوها بالردِّ والجحد والعتو والزيغ ، ويدعون أنهم على حق ، ولا يعتمدون في ذلك إلا على الحدس والظن .

قوله جل ذكره ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ مِمَّ أَحْسَنُ أَمْثَالِمْ ﴾

أي إن هؤلاء ينخرطون في سبيلك من تقدمهم ، كما سلكوا في الريب منهاجهم ، وسيلقون ما يستوجبونه على سوء أعمالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ (١) مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمْأ السَّاعَةِ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾

إن الله تعالى يُمهِّلُ الكفار ليركنوا إلى أباطيل ظنونهم ، ويفتروا بسلامة أحوالهم ، فينسونه في غفلة الإمهال والاعتذار بسلامة أحوالهم ، ثم يفشاهم التقدير بما يستوجب حساباتهم قوله « حتى إذا رأوا ما يوعدون . . . » أي يحل بهم موعود العقوبة طبعاً أو قيام

(١) سقطت (قل) من النسخ فأثبتناها .

الساعة^(١) آجلاً ، فعند ذلك يتضح لهم ما تماماً عنه من شدة الانتقام ، وسيعلمون عند ذلك ما فاتهم وما أصابهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾

أى يُغْنِيهِمْ بنور البدر عن الاستضاءة بنور النجم ، ثم بطلوع الفجر قبل طلوع الشمس ، فإذا متع نهارُ العرمانِ فلا ظلمة ولا ظلمة .

﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ

عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴾

« الباقياتُ الصالحاتُ » : الشهادةُ بالربوبيةِ خيرٌ من غيرها مما لا يوجد فيه صدق الإخلاص .

ويقال « الباقياتُ الصالحاتُ » : التي تبقى عند الله مقبولة .

قوله تعالى : « خير » لأن في استحقاقِ القبولِ زيادةً للهدى ، فيصيرُ عِلْمُ اليقينِ عينَ اليقينِ ، وعينُ يقينهم حق اليقين .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ أَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَّوَلَدًا ﴾

أخبرٌ بقصة ذلك الكافر^(٢) الذي قال يميناً — من غير حجة — لأعطين مالا وولداً ، ورأى أن يكون ليمينه تصديق ، فهل هو :

﴿ أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾

(١) وردت (السرعة) والصواب أن تكون (الساعة) فهكذا الآية :

(٢) عن الحسن : أنها نزلت في الوليد بن المغيرة . والمشهور أنها في العاص بن وائل فقد روى أن خباب ابن الأرت صاغ للعاص حلياً فاقترضه الأجر فقال : إنكم تزعمون إنكم تبعثون وإن في الجنة ذهباً وفضة فأنا اقضيك ثم فإني أوتي مالا وولداً حينئذ !

وقد ذكر الواحدى ثلاث روايات تؤيد ذلك عن مسروق وعن السكبي وعن مقاتل . (أسباب النزول ط مؤسسة الحلبي) ص ٢٠٤ .

ورواه البخارى عن الحميدى عن سفيان ، ورواه مسلم عن الأعمش .

هل يقول ما يقول بتعريف منا؟ أم هل اتخذ مع الله عهداً؟ ليس الأمر كذلك .
 ودليل الخطاب يقتضى أن المؤمن إذا ظن بالله تعالى ظناً جليلاً ، أو أمل منه أشياء
 كثيرة فله تعالى بحقها له ، ويصدق ظنه لأنه على عهد مع الله تعالى ، والله تعالى
 لا يخلف عهده .

قوله جل ذكره : ﴿ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَنصُرُ
 مِنَ الْعَذَابِ مَنَّا * وَنُرِثُهُ مَا يَقُولُ
 وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴾

كلا . . ليس الأمر على ما يقول ، وليس لقولهم تحقيق ، بل سنمد لهم من العذاب مئاً
 أى سنطيل في العذاب مدتهم .

« ونرثه ما يقول . . . » لن نمتعه بأولاده وحشيه وخدميه وقومه ، ويعود إلينا
 منفرداً عنهم .

قوله جل ذكر : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّيَكُونُوا
 لَهُم عِزًّا * كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعبَادَتِهِمْ
 وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾

حكوا بظنهم الفاسد أن أصنامهم تمنعهم ، وأن ما عبده من دون الله تعالى توجب عبادتهم
 لهم عند الله تعالى وسيلة . . وهيئات هيات أن تكون لمغالط حسابهم تحقيق ، بل إذا
 حشروا وحشرت أصنامهم تبرأت أصنامهم منهم ، وما أملوا نفعا منها عاد ضرراً عليهم .
 ويقال طلبوا العز في أماكن التل ، فأخفقوا في الطلب ، ونفوا عن المراد .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّاطِينَ عَلَى
 الْكَافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا ﴾

تؤزم أى تزعمهم ، فخطر الشيطان يكون بإزعاج وغمّة ، وخطر الحق يكون بروح
 وسكينة ، وهذه إحدى الدلائل بينهما .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ﴾
الأنفاس في الحكم معدودة ؛ فمن لم يستوف فلا اقتضاء لها . وإذا انتهى الأجل فلا تنفع
بعد ذلك الحيل ، وقبل اقتضائه لا يزيد ولا ينقص بالعمل .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ
وَفِدَاءً ﴾

قيل ركبانا على نجائب طاعاتهم ، وهم مختلفون ؛ فمن ركب على صدور طاعاته ، ومن
راكب على مراكب هممه ، ومن ركب على نجائب أنواره . ومن محمول بحمله الحق في عقباه
كما يحمله اليوم في دنياه . وليس محمول الحق كحمول الخلق !

قوله جل ذكره ﴿ وَسَوْفَ الصُّجْرِيُّونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا ﴾
فأولئك يساقون بوصف العز ، وهؤلاء يساقون بنمت الذل ، فيجمعهم في السوق ، ولكن
يُغَايِرُ بَيْنَهُمْ فِي مَعَانِيهِ .. فَشَتَانُ مَا هُمَا !!

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ
عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾

وذلك العهد حفظهم في دنياهم ما أخذ عليهم — يوم الميثاق — من القيام بالشهادة
بوحدةانية مولاهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ
شَيْئًا إِدًّا * تَكَادُ السَّمَوَاتُ
بِتَفَطُّرِنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ
وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا * أَنْ دَعَوْا
لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾

ما أعظم بهناتهم في مقاتلهم ! وما أشد جرأتهم في قبيح حالهم ! لكن الصمدية متقدسية
عن عائدي يعود إليها من زين بتوحيد موحده ، أو شين بإلحاد ملحد ... فما شامت لأوجوهم
عما خاضوا فيه من مقالهم ، وما صاروا إليه من ضلالهم . كما لم يتجمل بما قاله الآخرون إلا القائل ،
وما عاد إلا على القائل مقابل من عاجل أو آجل .

قوله جل ذكره: ﴿وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً﴾

إن كلُّ من في السموات والأرض
إلا آتِيَ الرحمن عبداً * لقد
أحصاهم وعدَّهم عدداً * وكلهم
آتِيه يومَ القيامةِ فرداً ﴿﴾

أَنِّي بِالْوَلَدِ وَهُوَ وَاحِدٌ ۱۲ وَأَنِّي بِالْوِلَادَةِ وَلَا جِنْسَ لَهُ وَجُوباً (١) وَلَا جَوَازاً ۱۳

«لقد أحصاهم ..» : لا يَتَرُوبُ عَنْ عَلَيْهِ مَعْلُومٌ ، وَلَا يَنْفَكُ عَنْ قُدْرَتِهِ — مما يصح
أن يقال حدوثه — موهوم .

«وكلهم آتِيه يومَ القيامةِ فرداً» : لَا خَدَمَ يَصْحَبُهُمْ ، وَلَا حَشَمَ يَلْحَقُهُمْ ، كُلٌّ يَنْفَسِيهِ
مَشْتَقِلٌ ، وَعَنْ غَيْرِهِ مَنْفَرِدٌ .

قوله جل ذكره: ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرحمن وداً﴾

يجعل في قلوبهم وداً لله نتيجة لأعمالهم الخالصة ، وفي الخير : «لا يزال العبد يتقرب
إلي بالتواقل حتى يحبني وأحبه» (٢) .

ويقال يجعل لهم الرحمن وداً في قلوب عباده ، وفي قلوب الملائكة ، فأهل الخير والطاعة
محبوبون من كلِّ أحد من غير استحقاق بفعل (٣) .

(١) وردت (وجوداً) والأرجح أن تكون (جوباً) لتتلاءم مع (جوازاً) أي لا يجب عليه
ولا يجوز له وصفه — لتقدسه وتزهمه — أن يكون له جلس .

(٢) ... فإذا أحبته كثت عينه التي يبصر بها ، وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبطش بها) وهو
حديث قديم رواه البخاري عن أبي هريرة ، واحد عن عائشة ، والطبراني في الكبير عن أبي امامة ،
وابن السني عن ميبون ، وقد اخطأ من زعم أن البخاري انفرد بروايته .

(٣) أخرج مسلم والترمذي عن أبي هريرة أن النبي (ص) قال إذا أحب الله عبداً نادى جبريل : إني
قد أحببت فلاناً فأحبه ، فينادي في السماء ثم تنزل له الحبة في الأرض . . . وذلك قوله تعالى : «سيجعل
لهم الرحمن وداً» .

السيوطي في إتقانه ص ١٩٩ ج ٢ ط مطبوع الحلبي .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأِنَّمَا (١) يَسْرُنَا يَا يَلِيسَٰئِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ
المتقين وتُذَوِّرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا ﴾

الكلام واحد والخطاب واحد ، وهو لقوم يسير ، ولآخرين تخويف وتحذير . فطوبى
لِمَنْ يُسِّرْ لِمَا وَفَّقْ بِهِ ، والويل لمن خُوِّفَ بِلِ خُدِيلٍ فِيهِ . والقومُ بين موفقٍ ومُخْدُولٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ
يُنْحَسُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ
لَهُمْ رِكْرًا ﴾ .

أثبتهم وأحيام ، وعلى ما شاء فطرم وأبقام ، ثم بعد ذلك — لما شاء — أماتهم وأفنام ،
فبادوا بأجمعهم ، وهلكوا عن آخرهم ، فلا كبير منهم ولا صغير ، ولا جليل ولا حقير ،
﴿ يَطَّالِبُونَ — يَوْمَ النُّشُورِ — بِالنَّقِيرِ وَالْقَطْمِيرِ .

سورة طه

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ اسْمٌ عَزِيزٌ مِّنْ تَحْقِيقِ بَجَلَالِ عِزَّتِهِ تَمَحُّضٌ (٢) فِي خُلُوصِ عِبَادَتِهِ ، وَإِذَا وَصَلَ إِلَى
ضِيَاءِ صِفْوَتِهِ نَزَلَ عَنْ سِيَاءِ نَعْوَتِهِ .

اسْمٌ عَزِيزٌ مِّنْ عَرَفِهِ تَحْتِ هِمَّتِهِ ، وَإِذَا سَمِعْتَ هِمَّتَهُ مَقَطْتَ عَنِ الدَّارَيْنِ طَلِبَتَهُ .

اسْمٌ مِّنْ عَرَفِهِ زَالَ كَرْبُهُ وَطَابَ قَلْبُهُ ؛ دِينُهُ رَبُّهُ (٣) وَجَنَّتْهُ حُبُّهُ .

اسْمٌ عَزِيزٌ مِّنْ وَتَمَّتْهُ بِعِبَادَتِهِ حَرَّرَهُ مِنْ رِقِّ شَهْوَاتِهِ ، وَأَعْتَقَهُ مِنْ أَسْرِ مَطَالِبِهِ ؛ فَلَا لَهُ
لِحُبُوبٍ طَلِبٌ ، وَلَا يَسْتَفْزُهُ لِحُدُورٍ هَرَبٌ .

(١) أخطأ الناسخ إذ جعلها (وإنما)

(٢) المحض = اللين الخالص ، وتمحض = خلص من الشوائب .

(٣) أي عبادته لربه لذاته ؛ لا طلباً لثواب ولا خوفاً من عقاب كما هو الشأن في العبادة التقليدية .

قوله جل ذكره : ﴿ طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾

الطاه إشارة إلى قلبه — عليه السلام — من غير الله ، والهاء إشارة إلى اهتداء قلبه إلى الله .

وقيل طأ بسرك بساط القربة فانت لا تهتدى إلى غيرنا .

ويقال طوينا عن سرك ذكر غيرنا ، وهديناك إلينا .

ويقال طوبى لمن اهتدى بك . ويقال طاب عيش من اهتدى بك .

« ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى » : أى ليس المقصود من إيجابنا إليك تعبدك ، وإنما هذا استفتاح الوصلة ، والتمهيد لبساط القربة .

ويقال إنه لما قال له : « ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم »^(١) وقف بفرود قدم تباعدا وتنزهاً عن أن يقرب من الدنيا استمتاعاً بها بوجه فقيل له : طأ الأرض بقدميك .. لم كل هذا التسبب الذى تتحملة ؟ فزاد فى تعبدك ، ووقف ، حتى تقدمت قدماه^(٢) وقال : « أفلا أكون عبداً شكوراً » أى لما أهلني من التوفيق حتى أعبدك .

قوله جل ذكره : ﴿ إلا تذكرة لمن يخشى ﴾

فالقرآن تبصرة لنوى العقول ، تذكرة لذوى الوصول ، فهؤلاء به يستبصرون فينالون به راحة النفس فى آجلهم ، وهؤلاء به يذكرون فيجدون روح الأُنس فى عاجلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ تنزلاً لمن خلق الأرض والسماوات ﴾

العلی

(١) آية ٨٨ سورة الحجر .

(٢) رجح أنها (تورمت قدماه) لأن السياق يذكرنا بالحديث :

[انه كان يصلى حتى تورمت قدماه فقبل له : يا رسول الله « أليس قد هفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أكون عبداً شكوراً] الشيخان ، والنسائي . والترمذى عن المغيرة بن شعبه . (وسيعود القشيري إلى فكرة « طأ بقدميك الأرض » فى آخر السورة عند تفسير آية : « ولا تمدن عينيك .. آية ١٣١) .

جَمَلَ الْأَرْضِ قَرَارًا لِعِبَادِهِ . وَنَفُوسُ الْعَابِدِينَ أَرْضٌ وَقَرَارٌ لَطَائِفِهِمْ ، وَقُلُوبُ الْمَارْفُوقِينَ قَرَارٌ لِمَلُوقِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾

استواء عرشه في السماء معلوم ، وعرشه في الأرض قلوب أهل التوحيد .

قال تعالى : ﴿ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ ثَمَانِيَةَ ۞ (١) وَهَرَشُ الْقُلُوبِ : قَالَ تَعَالَى :

﴿ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۞ (٢) . أَمَّا عَرْشُ السَّمَاءِ فَالرَّحْمَنُ عَلَيْهِ اسْتَوَى ، وَعَرْشُ الْقُلُوبِ

الرَّحْمَنُ عَلَيْهِ اسْتَوَى . عَرْشُ السَّمَاءِ قِبَلَةُ دَعَاءِ الْخَلْقِ ، وَعَرْشُ الْقَلْبِ يَحْمِلُ نَظَرَ الْحَقِّ .

فَمَتَّانَ بَيْنَ عَرْشٍ وَعَرْشٍ ۞

قوله جل ذكره . ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴾

له الأسماء على السموم يسكناً ، والأولياء تخصيصاً وتشريعاً . له ما بين السموات والأرض

وما أظهر من العدم ، فالكل له إثباتاً وخلقاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ

السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾

النَّفْسُ لَا تَقِفُ عَلَى مَا فِي الْقَلْبِ ، وَالْقَلْبُ لَا يَقِفُ عَلَى أَسْرَارِ الرُّوحِ ، وَالرُّوحُ لَا سَبِيلَ لَهُ

إِلَى حَقَائِقِ السِّرِّ ، وَالَّذِي هُوَ أَخْفَى مِنَ السِّرِّ فَهُوَ مَا لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ إِلَّا الْحَقُّ (٣) .

ويقال الذي هو أخفى من السر لا يفسده الشيطان ، ولا يكتبه الملكان ، ويستأثر

بِعِلْمِهِ الْجَبَّارُ ، وَلَا تَقِفُ عَلَيْهِ الْأَغْيَارُ .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ

الْحُسْنَى ﴾

(١) آية ١٧ سورة الحاقة .

(٢) آية ٧٠ سورة الإسراء .

(٣) بسببه القنيري في مواضع أخرى من مصنفاته (سر السر) أو (عين السر) الرسالة ص ٤٨

نفي كل موهوم من الحدثن بأن يكون شيء منه صالحاً للإبداع ، وأثبت كل ما في الوجود له باستحقاق القيدم .

وله الأسماء الحسنى « أى صفاته ، على اتسامها إلى صفة ذات وصفة معنى ^(١) »
ويقال « له الأسماء الحسنى » : تعريفٌ للخلق بأن استحقاق العلو والنقدس عن
النقائص له على وصف التفرّد به .

قوله جل ذكره ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾

سؤال في صيغة الاستفهام والمراد منه التقرير ^(٢) والإثبات . وأجرى - تعالى - سُنَّتَهُ
في كتابه أن يذكر قصة موسى عليه السلام في أكثر المواقع التي يذكر فيها حديث نبينا
صلى الله عليه وسلم ، فيعقبه بذكر موسى عليه السلام .

﴿ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا
إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا
بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هَدًى ﴾

الأح له النار حتى أخرجه من أهله يطلبها ، وكان المقصود إخراجهم من بينهم ، فكان
موسى عليه السلام يدنو والنار تنأى ، وقال لأهله :

« امكثوا إني آنست نارا » فقال أهله : كيف تتركنا والوادي مسبح ؟

فقال : لأجلكم أفارقكم ؛ فلعلّي آتيتكم من هذه النار بقبس .

ويقال استولى على موسى عند رؤيته النار الاتزاعج ، فلم يتالك حتى خرج . ففي القصة
أنه لما أتاها وجد شجرة تشتعل من أولها إلى آخرها ، فجمع موسى - عليه السلام -
حشائش ليأخذ من تلك النار ، فعرف أن هذه النار لا تسمح نفسها بأن تعطى إلى
أحد شعلة :

(١) الأرجح - حسب الذي ذكره القشيري في كتابه التجميع في التذكير - أنها (وصفه فعل) .

(٢) وردت (التقدير) والصواب أن تكون (التقرير) فهذا هو المصطلح البلاغي الذي يطلق على مثل

هذا الاستفهام

وَقُلْنَا لَنَا نَحْنُ الْأَهْلَةُ إِنَّمَا نَضَى، لِمَنْ يَسْرِي بَلِيلٍ وَلَا تُقْرَى
ياموسى هذه النار تضى، ولكن لا تمطى لأحدٍ منها شعلة . ياموسى هذه النار تحرق
القلوب لا النوس .

ويقال كان موسى عليه السلام فى مزاوله قَبَسٍ من النار فكان يحتال كيف يأخذ منها
شيئاً ، فبينما هو فى حاله إذ سمع النداء من الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى ﴿ إِنِّي أَنَا
رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَمْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ
الْمُتَدَسِّسِ طَوًى ﴾

علم موسى أنه كلام الحق — سبحانه — لَمَّا سَمِعَ فِيهِ التَّرْتِيبَ وَالتَّنْظِيمَ وَالتَّرَكِيبَ ، فَعَلِمَ
أنه خطاب الحق .

ويقال إنما عرف موسى — عليه السلام — أنه كلامُ الله بتعريفِ خصه الحق
— سبحانه — به من حيث الإلهام دون نوعٍ من الاستدلال .

« قوله : « فَاخْلَعْ نَمْلَيْكَ . . » فَإِنَّ بَسَاطَةَ حَضْرَةِ الْمَلُوكِ لَا يُوطَأُ بِنَعْلِ .

ويقال ألقِ عصاك يا موسى ، واخلع نمليك ، وأقيم عندنا هذه الليلة ولا تَبْرَحْ .

ويقال الإشارة فى الأمر بخلع النملين تفريغ القلب من حديث الدارين ، والتجرد للحق
بنت الانفراد .

ويقال « اخلع نمليك » : تَبَرُّاً عَنْ نَوْعَى أَعْمَالِكَ (١) ، وَامْحُ عَنْ الشُّهُودِ جَنْسَى أحوالك
من قربٍ وبعيدٍ ، وَوَصْلٍ وَفَصْلِ ، وَارْتِيَا حِجَابٍ ، وَفَنَاءٍ وَبِقَاءٍ . . وَكُنْ بِوصفنا ؛ فَإِنَّمَا
أنت بِحَقِّنا .

أثبتته فى أحواله حتى كان كالمجرد عن جلته ، الْمُصْطَلَمِ عَنْ شَوَاهِدِهِ .

(١) ربما حدث سقوط ، فالكلام يحتاج إلى توضيح (نوعى أفعالك) قياساً على ما ذكر فى (جلى
أحوالك) وترجح أن نوعى الفعل هما الأمر والنهى ، أو الأمر به والمزجور عنه . . أو ما فى هذا المعنى .

قوله : « إنك بالوادي للقدس طوى » : أى إنك بالوادي للقدس عن الأعلام ؛
وساحات الصمدية تجلُّ عن كل شين ، وإيمانٍ وزينٍ ؛ عن زينٍ بإحسانٍ وبشئٍ بمصيانٍ ؛ لأنَّ
لربوبية سَطَمَاتٍ هِرْ تَقهر كل شئ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْمِعْ لِمَا يُوحَى ﴾
وعلى علمٍ منى بك اصطفتك ، وجردتُك ونقيتُك عن دَسِّ الأوهام وكلِّ
ما يُكدرُ صفوك .

ويقال بعدما اخترتُك فانت لى وبى ، وأنت محو فى فنائك عنك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ﴾
تقدستُ عن الأعلام فى أزلى ، وتزهت (.....) (١) والأشكال باستحقاقى
بجلالى وجمالى .

ويقال « لا إله إلا أنا » : الأختيار فى وجودى فقدتُ ، والرسومُ والأطلالُ عند ثبوتِ
حَقِّ محوِّ

قوله : « فاعبدنى » : أى تدلُّ لِحُكْمِي ، وأنفذِ أمرى ، واخضعْ لجهوتِ سلطانى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾

إقامتها من غير ملاحظة مجريها ومنشئها يؤرث الإعجاب . وإذا أقام العبدُ صلاته على نمت
الشهود والتحقق بأن مجريها غيره (٢) كانت الصلاة بهذا فتحاً لباب المواصلة ، والوقوف على
محل النجوى ، والتحقق بخصائص القرب والزلقة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا

لَتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴾

الفائدة فى تعريف العبادة بترتيب الساعة أن يستفيقوا من غفلات التفرقة ، فإذا حضروا

(١) حدث منا طمس أفقدنا بقية الجلالة ، وربما كانت (عن الأمثال) .

(٢) الضمير فى (غيره) يعود على العبد والمقصود أن يتحقق العبد بأن الرب هو الذى يجرى عليه نعبه .

بقلوبهم - ففي حال استدامة الذكر - فما هو موعودٌ في الأجل أكثره للحاضرين موجودٌ في العاجل ؛ والحاضرة لهم كالآخرة . وكذلك جعلوا من أمارات الاستقامة شهوداً الوقتِ قيامة^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا
وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴾

إذا أكرمه اللهُ بِحُسْنِ التَّنْبِيهِ ، وأحضره بنعت الشهود فلا ينبغي أن ينزل عن سماه صفاته إلى جحيم أهل الغفلة في تطوحيهم في أودية التفرقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾

كرر عليه السؤال في غير آية عن عصاه لما كان المعلوم له سبحانه فيها من إظهاره فيها عظيم المعجزة .

ويقال إنما قال ذلك لأنه صحبته هيبته المقام عند فجأة سماع الخطاب ؛ فليُسَكَّن بعض ما به من بؤاده الإجلال . . ردهُ إلى سماع حديث العصا ، وأراه ما فيها من الآيات .

ويقال لو تركه على ما كان عليه من غلَبَاتِ الهيبة لعله كان لا يبى ولا يطبق ذلك . .
فقال له : وما تلك بيمينك يا موسى ؟

﴿ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ
بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ
أُخْرَى ﴾

قال هي عصاى ، وأخذ يُعَدِّد ما له فيها من وجوه الانتفاع فقال له :

﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى ﴾

(١) فالقيامة . . هؤلاء تقوم كل يوم غير مرة بالهجر والنوى والفراق) و (جهنم الفراق اشد من جهنم الاحتراق . . اللطائف في مواضع أخرى .

فإنك بنعت التوحيد^(١) ، واقف على بساط التفريد ، ومتى يصح ذلك ، ومتى يسلم لك أن يكون لك معتمدٌ تتوكأ عليه ، ومستند عليه تسمين ، وبه تنفع ؟

ثم قال : « ولي فيها مآرب أخرى » : أولُ قديم في الطريق تركُّ كلِّ سببٍ ، والتَّنقُّ عن كلِّ طلبٍ ؛ فكيف كان يسلم له أن يقول : أفعلُ بها ، وأمتنع^(٢) ، ولي فيها مآرب أخرى .

ويقال ما ازداد موسى — عليه السلام — تفصيلاً في انتفاعه بعصاه إلا كان أقوى وأولى بأن يؤمن بإلقائها ، والتنقُّ عن الانتفاع بها على موجب التفرد لله .

ويقال التوحيد التجريد ، وعلامة صحته سقوط الإضافات^(٣) بأسرها ؛ فلا جرَم لما ذكر موسى — عليه السلام — ذلك أمراً بإلقائها فجعلها الله حيةً تسعى ، وولى موسى هارباً ولم يُعقَّب . وقيل له يا موسى هذه صفة العلاقة ؛ إذا كوشف صاحبها يسرها يهرب منها .

ويقال لما باسطه الحقُّ بسماح كلامه أخذته أريحية سماع الخطاب ، فأجاب عما يُسأل وعما لم يُسأل فقال : « ولي فيها مآرب أخرى » ، ودَّكر وجوها من الانتفاع ؛ منها أنه قال تؤلسني^(٤) في حال وحدتي ، وتضيء لي الليل إذا أظلم ، وتحملني إذ عييت في الطريق فأركبها ، وأهشُّ بها على غنسي ، وتدفع عني عدوئي . وأعظم مآرب لي فيها أنك قلت : « وماتلك بيمينك ؟ » وأيةُ نعمةٍ أو مآربٍ أو منفعةٍ تكون أعظم من أن تقول لي : وماتلك ؟ ويقال قال الحقُّ — بعد ما عدد موسى وجوه الآياتِ وصنوف انتفاعه بها — « لك يا موسى فيها أشياء أخرى أنت غافلٌ عنها وهي انقلابها حيةً ، وفي ذاك لك معجزةٌ وبرهانٌ صدق .

(١) إذا صح نقل هذه العبارة عن الأصل فالقشيري يقصد بها (فإنك موحد) ، والموحد أعلى درجات العارفين .

(٢) أى تكون لي بها منعة وقوة ، وربما كانت (وأمتنع) وكلاماً صحيحاً في المعنى .

(٣) سقوط الإضافات أى لا يقول لي ولا بي ولا منى — وهذه آية صحة التوحيد عند (أنظر الرسالة ص ١٤٩) .

(٤) وردت (تسمى) ، وقد وجدنا (تؤلسني) أقرب إلى المعنى وإن كانت بعيدة في الرسم ، فأثرناها ونهنا إلى الأصل . أو ربما سقطت (مى) بعد (تسمى) ويكون السياق آنذاك منسجماً .

ويقال جميع ما عدّد من المنافع في العصا كان من قبيل الله . . فكيف له أن يفسبها
ويضيفها إلى نفسه ، ولهذا قالوا :

ياجنة الخلد ، والهدايا إذا تُهدى إليك فما منك يهدى
ويقال قال موسى لما رآها حية تهتز : لقد عَلِمْتُ كلَّ وصفٍ بهذه العصا ، أمّا هذه
الواحدة فلم أعرفها .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى ﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا
هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى * قَالَ خُذْهَا
وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا
الْأُولَى ﴿

لا عبرة بما يورث ظاهراً الأشياء ؛ فقد يورث الظاهرُ بشيء ثم يبدو خلافه في المستقبل ؛
فصا موسى صارت حية .

ثم قال المقصود بذلك أن تكون لك آيةٌ ومعجزةٌ لا بلاء وفتنة^(١) .

قوله : ﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ . . . ﴾ : أشهدّه — باتقلاب العصا من حالٍ إلى حال ؛
مرة عصا ثم ثعباناً ثم عصا مرة أخرى — أنه يُنبت عبادته في حال التلوين مرةً ومرةً ؛
فمن أخذٍ ومن ردٍّ ، ومن جمعٍ ومن فرقٍ الخ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَضْمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ

بِيضًا مِنْ غَيْرِ سُوءِ آيَةٍ أُخْرَى *

لَتُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾

كما أراه آيةً من خارجٍ أراه آيةً من نفسه ، وهي قلبُ يده بيضاء ؛ إذ جعلها في جيبه
من غير البرص . قال تعالى : ﴿ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾^(٣) .

(١) وهذا الكلام يتطبق ذلك على الكرامة التي تظهر على يدي الولي ، وهذا فرق بين المعجزة
والكرامة من ناحية وبين السحر من ناحية أخرى .

(٢) حتى يصلوا إلى حال (التمكين) .

(٣) آية ٥٣ سورة فصلت .

وإنما قال : أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ولم يقل كُمُّكَ لأنه لم يكن يَمَّا عليه من اللباس كُمَّان .
قوله : « لئريك ^(١) من آياتنا الكبرى » : الآية الكبرى هي ما كان يجده في نفسه من
الشهود والوجود ، وما لا يكون بتكليف العبد وتصرفه من فنون الأحوال التي يدركها
صاحبها ذوقاً .

قوله جل ذكره : ﴿ أَذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾

بعدما أسمع كلامه من غير واسطة ، وشرف مقامه ، وأجزل إكرامه أمره بالذهاب
ليدعو فرعون إلى الله — مع علمه بأنه لا يؤمن ولا يجيب ولا يسمع ولا يعرف — فشق على
موسى ذهابه إلى فرعون ، وسماع جحده منه ، بعد ما سمع من الله كلامه سبحانه ، ولكنه آثر
أمر محنته على مراد نفسه .

ويقال لما أمره بالذهاب إلى فرعون سأل الله أهبة النقل وما به يتم تبليغ ما حمل من
الرسالة ، ومن ذلك قوله :

﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي *
وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي * واحلِّ عَقْدَةً مِنِّي
لِسَانِي * يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴾

لِيُعْلَمَ أَنَّ مِنْ شَرْطِ التَّكْلِيفِ التَّمَكُّنَ مِنْ أَدَاءِ الْأُمُورِ بِهِ .

ويقال إن موسى لما أخذ في مخاطبة مع الله كاد لا يسكت من كثرة ما سأله فظل يدعو :
« ربِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ، وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي . . . » وهكذا إلى آخر الآيات والأسئلة .

قوله « قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري » : حتى أُطِيقَ أَنْ أَسْمَعَ كَلَامَ غَيْرِكَ
بعدما سَجَّمتُ منك . « واحلِّ عَقْدَةً مِنِّي لِسَانِي » : حتى ينطلق بمخاطبة غيرك ، وقوِّني حتى
أرُدُّ ما أُرِدُّ . . . بك لا بي

قوله جل ذكره : ﴿ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي * هَارُونَ
أَخِي * أَشَدُّ بِهِ أَزْوَى ﴾

(١) أخطأ الناسخ إذ جعلها (لئريك) .

سَأَلَ أَنْ يَصْحَبَ أَخَاهُ مَعَهُ ، وَلَمَّا ذَهَبَ لِسَمَاعِ كَلَامِ اللَّهِ حِينَ قَالَ تَعَالَى : « وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً (١) كَانَ بِمَفْرَدِهِ ، لِأَنَّ الذَّهَابَ إِلَى الْخَلْقِ يُوجِبُ الْوَحْشَةَ ؛ فَطَلَّبَ مِنْ أَخِيهِ الصَّحْبَةَ لِيُخَفِّفَ عَلَيْهِ كَلْفَةَ الْمَشَقَّةِ .

ويقال إن المحبة توجب التجرد والانفراد وألا يكون للغير مع المحب مساع ؛ ففي ذهابه إلى فرعون استصحب أخاه ، ولما كان الذهاب إلى الميقات لم يكن للغير سبيل إلى صحبته ، إذ كان المقصود من ذهابه أن يكون مخصوصاً بحاله .

قوله جل ذكره : ﴿ كِي نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴾ وَنَذْكُرُكَ

كَثِيرًا ﴿ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴾

بَيَّنَّ أَنَّ طَلْبَهُ مَشَارَكَةَ أَخِيهِ لَهُ بِحَقِّ رَبِّهِ لَا بِحِطِّ نَفْسِهِ حَيْثُ قَالَ : « كِي نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا وَنَذْكُرُكَ كَثِيرًا » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴾

أَعْطَيْنَاكَ مَا سَأَلْتَ ، وَتَنَاسَيْتَ ابْتِدَاءَ حَالِكَ حِينَ حَفِظْنَاكَ فِي الْيَمِّ وَنَجَّيْنَا أُمَّكَ مِنْ ذَلِكَ النَّعْمِ ، وَرَبَّيْنَاكَ فِي حِجْرِ الْعَدُوِّ . . فَأَيْنَ — حِينَئِذٍ — كَانَ سُؤْلُكَ وَاخْتِيَارُكَ وَدَعَاؤُكَ (٢) ؟ وَأَثْبَتْنَا فِي قَلْبِ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ شَفَقَتَكَ ، وَأَلْقَيْنَا عَلَيْكَ الْمَحَبَّةَ حَتَّى أَحْبَبَكَ عَدُوُّكَ ، وَرَبَّكَ حَتَّى قَتَلَ بِسَبِّبِكَ مَا لَا يُحْصَى مِنَ الْوِلْدَانِ ، وَالَّذِي بَدَأَكَ بِهِنَا الْيَمَّنِ هُوَ الَّذِي آتَاكَ سُؤْلَكَ ، وَحَقَّقَ لَكَ مَأْمُولَكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمَّكَ مَا بُوْحَى ﴾

أَنَّ اقْدَفِيهِ فِي التَّسَابُوتِ فَاقْدَفِيهِ

فِي الْيَمِّ ، فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ ،

بِأَخْذِهِ عَدُوِّي وَعَدُوُّهُ ﴿

(١) آية ١٤٣ سورة الأعراف .

(٢) أى أن فضل الله دائم ، وسابق للدعاء ، وغير مرتبط بالاختيار الإنساني ولا بالعمل الإنساني ، وهذه نظرة في الشمول قلما يفتن إليها غير الصوفية . فأين منهم المعتزلة الذين يوجبون على الله ؟! ذلك أحد المرامى البعيدة التي يتصد إليها التشبهي .

كان ذلك وحى إلهام ، ألقى الله في قلبها أن نجعله في تابوت ، وتلقيه في اليم يعني نهر النيل ، ففعلت ، فألقاه النهر على الساحل ، فحِيلَ إلى فرعون . فلما وَقَعَ بَصْرُ امرأة فرعون عليه باشر حبه قلبها ، وكذلك وقعت محبته في قلب فرعون ، ولكنها كانت أضعف قلباً ، فسبقت بقولها « قرّة عين لي ولك لا تقتلوه . . »^(١) ، ولولا أنها علمت أنه أخذ شعبة من قلب فرعون ما أخذ من قلبها لم تقل : « قرّة عين لي ولك » .

قوله : « يأخذه عدو لي وعدو له » : وبأه في حجر العدو وكان قد قتل بسببه ألقاً من الولدان . . ولكن من مأمنيه يؤتى الخبز ، وبلاء كل أحد كان بعده إلا بلاء موسى عليه السلام فإنه تقدم عليه بسنين ؛ ففي اليوم الذي أخذ موسى في حجره كان قد أمر بقتل كثير من الولدان ، ثم إنه رباه ليكون إهلاكه ملصقاً على يده . . ليُعَلِّمَ أن أسرار الأقدار لا يعلمها إلا الجبار .

ويقال كان فرعون يُسَمَّى والد موسى وأباه — ولم يكن . وكان يقال لأم موسى ظئر^(٢) موسى — ولم تكن ؛ فمن حيث الدعوى بالأبوة لم يكن لها تحقيق ، ومن حيث كان المعنى والحقيقة لم يكن عند ذلك خبر ولا عند الآخر من ذلك معرفة . . هكذا الحديث والقصة^(٣) .

ولقد جاء في القصة أن موسى لما وُضِعَ في حجر فرعون لطم وجهه فقال : إن هذا من أولاد الأعداء فيجب أن يُقتل ، فقالت امرأته : إنه صبي لا تميز له ، ويشهد لهذا أنه لا يُميز بين النار وبين غيرها من الجواهر والأشياء ، وأرادت أن يصدق زوجها قالتها ، فاستحضرت شيئاً من النار وشيئاً من الجواهر ، فأراد موسى عليه السلام أن يمد يده إلى الجواهر فأخذ جبريل عليه السلام بيده وصرفها إلى النار فأخذ جرة بيده ، وقرّبها من فيه فاحترق لسانه — ويقال إن العقدة التي كانت على لسانه كانت من ذلك الاحتراق — فعند ذلك قالت امرأة فرعون : ها قد تبين أن هذا لا تميز له ؛ فقد أخذ الجرة إلى فيه . وتخلص موسى بهذا مما حصل منه من لطم فرعون .

(١) آية ٩ سورة القصص . (٢) الظئر . المرضعة لغير ولدها .

(٣) تصد بالحديث والقصة التصوف وأهله ؛ فلقب العبد مرتبط بقلبه وحقيقته باطنه لا بما يستفاد من ظاهره ورأى الناس فيه ، وهذا أصل من أصول أهل الملاحة النيسابورية .

ويقال إنهم شاهدوا ولم يشعروا أنه لم يخنق من أخذ الجرة وهو صبي رضيع ، ثم احترق لسانه ، فلم الكل أن هذا الأمر ليس بالقياس . فإنه سبحانه فعال لما يريد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِي ﴾

أى أحبتك . ويقال في لفظ الناس : فلان ألقى محبته على فلان أى أحبه . ويقال « ألقى عليك محبة منى » : أى طرحت في قلوب الناس محبة لك ، فالحق إذا أحب عبداً فكل من شاهده أحبه . ويقال للملاح في عينيه ؛ فكان لا يراه أحداً إلا أحبه .

ويقال « ألقى عليك محبة منى » : أى أثبت في قلبك محبتي ؛ فإن محبة العبد لله لا تكون إلا بإثبات الحق — سبحانه — ذلك في قلبه ، وفي معناه أنشدوا :
إِنَّ الْمَحَبَّةَ أَمْرٌ مَا عَجَبٌ تُلْقَى عَلَيْكَ وَمَا لَهَا سَبَبٌ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾

أى برأى منى ويقال لا أمكن غيرى بأن يستبعدك عنى .

ويقال أحفظك من كل غير ، ومن كل حديث سوى حديثنا . ويقال ما وكننا حفظك إلى أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ

عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ

كَيْ تَقْرَأَ عَلَيْهَا . . . ﴾

البلاء على حسب قوة صاحبه وضعفه ، فكلمة كان للره أقوى كان بلاؤه أوفى (١) ، وكلمة كان أضعف كان بلاؤه أخف . وكانت أم موسى ضعيفة فرد إليها ولدها بعد أيام ، وكان يعقوب أقوى في حاله فلم يعد إليه يوسف إلا بعد سنين طويلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَقَّلتَ نَفْسًا فَجَئِنَّاكَ مِنَ الْغَمِّ ﴾

(١) قال صلى الله عليه وسلم « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل » رواه الترمذى ، وابن ماجة والحاكم عن سعد بن أبي وقاص .

أجرى الله عليه ما هو في صورة كبيرة من قتل النفس بغير حق ، ثم بين الله أنه لا يضره ذلك ، فليست العبرة بفعل العبد في قلته وكثرته إنما العبرة بناية الحق ، بشأن أحدٍ أو عداوته .

ويقال قد لا يموت كثيرٌ من الخلق بفتن من العناب ، وكم من أناسٍ لا يموتون وقد ضربوا ألقافاً من الشياطين ، وصاحبُ موسى عليه السلام ومقتولُهُ مات بوكزة ، إيش^(١) الذي أوجب وفاته لولا أنه أراد به فتنة لموسى ؟ وفي بعض الكتب أنه — سبحانه — أقام موسى كذا وكذا مقاماً ، وأسمه كلامه كل مرة بإسراع آخر ، وفي كل مرة كان يقول له : « وَقَتَلْتَ نَفْسًا » .

« فنجيناك من الغم » : أريناك عينَ الجمع حتى زال عنك ما داخلك من الغم بصفة مقتضى التفرقة ، فلما أريناك سيرَ جريانِ التقديرِ نجيناك من الغم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ﴾ .

استخلصناك لنا حتى لا تكون لغيرنا . ويقال جنسناً عليك البلاء ، ونوعناه حتى جردناك عن كل اختيار وإرادة ، ثم حينئذٍ رقيناك إلى ما استوجبته من العلم الذي أهلناك له .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ﴾ .

وكنت عند الناس أنك أجيرٌ لشعيب ، ولم يظهر لهم ما أودعنا فيك ، وكان يكنى — عندهم — أن تكون ختناً^(٢) لشعيب .

﴿ ثم حبثت على قدرٍ ياموسى ﴾ .

أى عددنا أيامَ كونك في مدين شعيب ، وكان أهل حضرتنا من الملائكة الذين عرفوا شركك وعيبك منتظرين لك ؛ فحبثت على قدرٍ .

(١) أى (أى شيء) وهى لفظة تورد فى مصنفات التشييزى من حين إلى آخر . وجاء فى الوسيط ج ١ من ٣٤ أن العرب تكلمت بها .

(٢) أى زوجاً لاهته ، وفى الحديث « سحلى ختن رسول الله »

ويقال إنَّ الأَجَلَ إذا جاء للأشياء فلا تأخيرَ فيه ولا تقديم ، وألشدوا في قريب من هذا المعنى :

بينما خاطرُ المنى بالتلاقي سابحٌ في فؤاده وفؤادي
جمع اللهُ بيننا فالتقينا هكذا بفتةً بلا ميعادٍ
قوله جل ذكره : ﴿ واصطنعتك لنفسى ﴾ .

استخلصتُك لي حتى لا تصلح لأحدٍ غيري ، ولا يتأتى شيءٌ منك غير تبليغ رسالتي ، وما هو مرادى منك .

ويقال أفردتُ سيرك لي ، وجملتُ إقبالك عليّ دون غيري ، وحللتُ بينك وبين كل أحدٍ ممن هو دوني .

ويقال « واصطنعتك لنفسى » : قطعهُ بهذا عن كلِّ أحدٍ ، ثم قال له : « اذهب إلى فرعون » .

قوله جل ذكره : ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي
وَلَا تَنيَا فِي ذِكْرِي ﴾ اذْهَبَا إِلَى
فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ .

تعلمَ موسى عليه السلام لما أرسله الحقُّ إلى فرعون بوجوهٍ من العِلل مثل قوله : « يصيق صدري ولا ينطق لساني » (١) ، « إني قتلتُ منهم نفساً فأخاف أن يقتلون » (٢) .. إلى غير ذلك من الوجوه ، فلم ينفعه ذلك ، وقال الله : « إني معكما أسمع وأرى » ، فاستقل (٣) موسى عليه السلام بذلك ، وقال : الآن لا أبالي بعد ما أنت معي .

قوله جل ذكره : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْسَ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ
أَوْ يَخْشَى ﴾ .

(١) آية ١٣ سورة القصص

(٢) آية ٣٣ سورة القصص

(٣) الاستقلال هنا معناه الاكتفاء .

إنما أمرها بالملائنة معه في الخطاب لأنه كان أول من دَهَوَّه إلى الدين ، وفي حال الدهوة يجب ألين^(١) ؛ فإنه وقت المهلة ، فلا بد من الإمهال ريثما ينظر^(٢) ؛ قال الله لنبينا صلى الله عليه وسلم : « وجادلهم بالتي هي أحسن^(٣) » : وهو الإمهال حتى ينظروا ويستدلوا ، وكذلك قال : « قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تسكروا ما بصاحبكم من جنة^(٤) » .

ثم إذا ظهر من الخصم التردد والإباه فيثبته يُقابل بالغلظة والحنف .
ويقال علمها خطاب الأَكْبَرِ ذوى الحشمة ؛ فرعونُ - وإن كان كافراً - إلا أنه كان سلطاناً وقته ، والتسلط على عباد الله .

ويقال إذا كان الأمرُ في مخاطبة الأعداء بالرفق والملائنة .. فكيف مع المؤمن في السؤال ؟

ويقال في هذا إشارة إلى سهولة سؤال الملكين في القبر للمؤمن .
ويقال إذا كان رِفْقُهُ يَمُنْ جَعَدَهُ فكيف رِفْقُهُ يَمُنْ رَحَدَهُ ؟
ويقال إذا كان رِفْقُهُ بالكفار فكيف رِفْقُهُ بالأبرار ؟
ويقال إذا كان رِفْقُهُ يَمُنْ قال : أنا .. فكيف رِفْقُهُ يَمُنْ قال : أنت ؟
ويقال إنه^(٥) أحسن تربية موسى عليه السلام ؛ فأراده أن يرفق به اليوم في الدنيا على جهة المكافأة .

وقيل تفسير هذا ما قال في آية أخرى « فقل هل لك إلى أن تزكى^(٦) » .
وقوله : « لعله يتذكر أو يخشى » : أى كونا على رجاء أن يؤمن . ولم يخبرها أنه لا يؤمن

(١) وردت (التكبين) وهي خطأ في اللسخ وقد اتبته أحد القراء إلى هذا الخطأ فوضع علامة استفهام صغيرة .

(٢) النظر هنا معناها التفكير في الأمر .

(٣) آية ١٢٥ سورة النحل .

(٤) آية ٤٦ سورة سبأ .

(٥) أى فرعون .

(٦) آية ١٨ سورة النازعات .

لئلا تتداخلها فترة في تبليغ الرسالة علماً منه^(١) بأنه لا يؤمن ولا يقبل .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّغَى ﴾

في الآية دليل على أن الخوف^(٢) الذي تقتضيه جيلة الإنسان غير ملوم صاحبه عليه ، حيث قال مثل موسى ومثل هارون عليهما السلام : « إِنَّا نَخَافُ » .

ثم إنه سبحانه سَكَنَ ما بهما من الخوف بوعده النصر لهما .

ويقال لم يخافا على نفسيهما شققة عليهما ، ولكن قالوا : إِنَّا نَخَافُ أَنْ تَحِلَّ بِنَا مَكِيدَةٌ مِنْ جِهَتِهِ ، فلا يحصل فيما تأمرنا به قيامٌ بأمرك ، فكان ذلك الخوف لأجل حق الله لا لأجل حفظ أنفسهما .

ويقال لم يخافا من فرعون ، ولكن خافا من تسليط الله إياه عليهما ، ولكنها تأدبا في الخطاب .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾

تَلَطَّفَ في استجلاب هذا القول من الحق سبحانه ، وهو قوله : « إِنِّي مَعَكُمَا » بقولهما : « إِنَّا نَخَافُ » ، وكان المقصود لهما أن يقول الحق لهما : « إِنِّي مَعَكُمَا » وإلا فأنى بالخوف لِمَنْ هو مخصوص بالنبوة ؟

ويقال سَكَنَ فيهما الخوف بقوله : « إِنِّي مَعَكُمَا » ، فقويا على الذهاب إليه ؛ إذ من شرط التكليف التمكين .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ ﴾

(١) وردت (منهم) وهي خطأ في النسخ لأن المقصود : مع انه سبحانه عليم بانه لن يؤمن ولن يقبل .
(٢) في هذه الإشارة توضيح هام لاصطلاح (الخوف) .

طال البلاء بيني اسرائيل من جهة فرعون ، فندراً كهم الحق سبحانه ولو بعد حين ،
بذلك أجرى سنته أنه يرخي عنان الظالم ، ولكن إذا أخذته فإن أخذته أليم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ ﴾

من شرط التكليف التمكين بالبيئنة والآية للرسول حتى يتضح ما يدل على صدقه
فيما يدعو إليه من النبوة . ثم إن تلك الآية وتلك البيئنة ما نفعتهم ، وإنما تأكدت بهما عليهم
الحجة ؛ فإذا همي بصر القلب فأنتي تنفع بصيرة الحجة ؟ وفي معناه قالوا :

وفي نظر الصادي إلى الماء حسرة إذا كان ممنوعاً سبيل للوارد

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ﴾

إنما يتبع الهدى من كحل قلبه بنور العرفان ، فأما من كانت على قلبه غشاوة الجهل ..
فتي يستمع إلى الهدى ؟

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ

عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾

ما بعث الله نبياً إلا وقد أنذر قومه بالعذاب على ترك الأمر ، وبشرهم بالثواب
على حفظ الأمر . والعذاب معجل ومؤجل ؛ فمؤجله لا يؤقف على تفصيله الأعداء وكذلك
مؤجل الثواب ، قال تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين » (١) .

وأما معجل العقوبة فأنواع ، وعلى حسب مقام المرء تتوجه عليه المطالبات ، والزيادة
في العقوبة تدل على زيادة استحقاق الرتبة ؛ كالحرق والعبد في الحد . وقسوة القلب نوع
عقوبة ، وما يتداخل الطاعة نوع عقوبة ، وخسران نصيب في المال والأنفس نوع عقوبة ..
إلى غير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى ﴾ قال

ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه

ثم هدى

(١) آية ١٧ سورة السجدة .

« فن ربك » على التثنية ، ثم قال : « يا موسى » فأفرده بالخطاب بعدما قال : « فمن ربك ؟ » . فيحتمل أن ذلك لمشاكلة ربوس الآي ، ويحتمل أن موسى كان مُقدِّماً على هارون فخصه بالنداء .

وإنما أجاب موسى عن هذا السؤال بالاستدلال على فعله — سبحانه فقال : « ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه » ليعلم أن الدليل على إثباته — سبحانه — ما دلَّت عليه أفعاله .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَأَبَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى * قَالَ عَلِمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴾

لا يمكنني أن أخبركم إلا بما أخبرني به ربي ، فأعرفني عرفتي ، وما ستره عليّ وقفت .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى ﴾

جعل الأرض مستقراً لأبدانهم ، وجعل أبدانهم مستقراً لعبادته ، وقلوبهم مستقراً لمعرفة (١) ، وأرواحهم مستقراً لمحبتهم ، وأسرارهم مستقراً لمشاهدته .

قوله جل ذكره : ﴿ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النَّهْيِ ﴾

هياً لهم أسباب المعيشة ، وكما نظر إليهم ورزقهم رزق دوابهم التي ينتفعون بها ،

(١) وردت (وارواحهم مستقراً لعبادته) والصواب ان تكون (وقلوبهم مستقراً لمعرفة) حسباً نعرف من مذهب القشيري في ترتيب الملكات الباطنية (انظر بحثنا في الدكتوراه عن الإمام القشيري ونصوفه) ط مؤسسة الحلبي .

وَأَمْرُهُمْ أَنْ يَتَّقُوا بِمَا تَصِلُ إِلَيْهِ أَيْدِيهِمْ ، وَأَنْ يَنْفَعُوا — مَا أَمَكْنَهُمْ — بِأَنْعَامِهِمْ لِيَكُلَّ لَهُمْ أَنْعَامُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾

إِذْ خَلَقْنَا آدَمَ مِنَ التُّرَابِ ، وَإِذْ أَخْرَجْنَاكُمْ مِنْ صُلْبِهِ . . . فَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ مِنَ التُّرَابِ أَيْضًا . وَالْأَجْسَادُ قَوَالِبُ وَالْأَرْوَاحُ وَدَائِعُ ، وَالْقَوَالِبُ نَسَبُهَا التُّرْبَةُ^(١) ، وَالْوَدَائِعُ صَفَتُهَا الْقُرْبَةُ^(٢) ، فَالْقَوَالِبُ يَزِينُهَا بِأَفْضَالِهِ ، وَالْوَدَائِعُ بِحَيِّهَا بِكَشْفِ جَلَالِهِ وَلَطْفِ جَمَالِهِ . وَالْقَوَالِبُ الْيَوْمَ اعْتِكَافٌ عَلَى بَسَاطَةِ عِبَادَتِهِ ، وَالْوَدَائِعُ اتِّصَافٌ بِدَوَامِ مَعْرِفَتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴾

أَمْرُهُ بِجَهَنَّمَ ، وَأَعْمَاهُ عَنْ شُهُودِ ذَلِكَ بِسَمَرِهِ ، فَانْتَجَعَ فِيهِ كَلَامُهُ ، وَمَا اتَّفَعَ بِمَا حَذَّرَهُ مِنْ انْتِقَامِهِ ، وَبَدَّرَ لَهُ مِنْ أَنْعَامِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَنَّكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى • فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴾

دَعَامَ مُوسَى إِلَى اللَّهِ ، وَخَاطَبَهُمْ فِي حَدِيثِ الْآخِرَةِ مِنْ تَبَشِيرِ بَشَوَابِ ، وَإِنْذَارِ بَعْدَابِ ، فَلَمْ يُجِيبُوا إِلَّا مِنْ حَيْثُ الدُّنْيَا ، وَمَا زَادَهُمْ تَذْكَيرًا إِلَّا ازْدَادُوا غَفْلَةً وَجَهَالَةً .

(١) ، (٢) وردتا (البرية) و (القوية) ولم نجد للجملتين معنى على ذلك — في حدود ما نعرف — بينما لو صارت النسبة إلى (التربة) كما تشير الآية وكما يشير كلام المصنف في بداية الفقرة ، ثم لو جعلنا (التربة) بدل (القوية) لا لنجم السياق ، ونحن في هذا لا نصدر إلا عن استخدام القشيري لهذا الأسلوب في مواضع مماثلة — والله اعلم .

كذلك صفة مَنْ وَصَّه الحقُّ بالإيمان ، لم يكن له عرفان ، ولا بما يقال لإيمان ، ولا يتأسفُ على ما يفوته ، ولا تصديق له بحقيقة ما هو بصدده .

قوله : « فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه . . » تَأْهِبُوا لِلنَّاصِيَةِ الْحَقِيقَةِ ؛ وَتَشْرُوا لِلْمُخَالَفَةِ ، فَقَصَّصْتَهُمُ الْمَشِيئَةَ ؛ وَكَبَّسْتَهُمُ الْقُدْرَةَ ، وَكَمَا قِيلَ :

استقبلني وسيفه مسلول وقال لي واحدا من مدول

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسَ ضُحًى ﴾

فكان في ذلك اليوم افتضاحهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ﴾

كادَ فِرْعَوْنُ فَكَيْدَهُ ، وَأَرَادَ فَارْتِدًّا إِلَيْهِ ، وَدَعَا لِلِاسْتِعْدَادِ فَأَذِلَّ وَأَذِيقَ الْبَأْسَ . وَلَمْ يَدْعُ مُوسَى شَيْئاً مِنَ الْوَعظِ وَالرَّفْقِ ، وَلَمْ يَنَادِرْ فِرْعَوْنَ شَيْئاً مِنَ الْبَلَاءِ وَالْحَقِّ ، وَلَكِنْ :

﴿ قَالَ لِمِ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِباً فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افترى ﴾ فَتَنَازَرُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴿

اعلموا أنه لا طلاقة لأحدٍ مع الله — سبحانه — إذا عدَّبه ، فعملوا مقاتله على الإفك ، ورموا معجزته بالسحر فقالوا :

﴿ قَالُوا إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرُونَ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ

(١) يشير التفسيرى بذلك إلى شاهد شعرى سبق وروده :

من نحلى بغير ما هو فيه فضحت شواهد الامتحان

ويهدى إلى أن يثبت ان تزين الطاهر لا جدوى منه فى الحقيقة .

يسحرها ويذهباً بطريقتكم المثلئ *
فأجمعوا كيدكم ثم اتوا صفاً
وقد أفلح اليوم من استعمل *

ما في دعوها كاذبان يقصدان إلى إخراجكم من بلدكم ، والتشويش عنكم
في معتقدكم .

﴿ قالوا يا موسى إيماناً تلقى وإيماناً
نكون أول من ألقى ﴾

أظهروا من أنفسهم التجلده فلما بأن النصره لهم ، وإخلاداً إلى ما كان السحرة يسؤلون
لهم ، فخيروا موسى في الابتداء بناء على ما توهموا من الإلقاء ، فقال لهم موسى :

﴿ قال بل ألقوا ، فإذا حبالهم
وعصيهم يُعْبَلُ إليه من سحرهم
أنها تسعى * فأرجس في نفس
خيفة موسى قلنا لا تخف إنك
أنت الأعلى * وألقى ما في يمينك
تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد
ساحر ولا يفليح الساحر حيث
أنى * فألقى السحرة سجداً قالوا
آمناً برب هارون وموسى * قال
وآمنتم له قبل أن آذن لكم
إنه لكبيركم الذي علمكم السحر
فلا تقطن أيديكم وأرجلكم من
خلاف ولا صلبنكم في جذوع النخل
ولتعلمن أننا أشد عداً بآؤا بقى ﴾

قال لم موسى بل ألقوا أنتم ، وليس ذلك إذنا لم في السحر ، ولكن أراد الحق إظهار تمويههم ، فلما خيلوا للناس بإلقاء الجبال أنها حيات ابتلعت عصا موسى جملتها ما صنعوا ، وتحقق السحرة أن ذلك أمر سماوي حيث تلاشى عين ما كان معهم من أوتار^(١) الجبال ، وصار الثعبان عصا كما كان ، فسجدوا لله مؤمنين ، واقلب فرعون وقومه خائبين ، وتوعدهم بالقتل والصلب ، وفنون من العذاب الصعب ، وبعدما كانوا يقسمون بعزة فرعون صاروا يحلفون بالله .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا لَنْ نُؤْيِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾

أى بالله الذى فطرنا إننا لن نُؤْيِرَكَ على ما جاءنا من البيّنات . ولما طلعت فى أسرارهم شمسُ العرفان ، وانبسطت عليهم أنوار العناية أبصروا الحق سبحانه بأسرارهم ، فنطقوا ببيان التصديق ، وسجدوا بقلوبهم لشهودهم ، ولم يحتشمو مما توعدهم به من العقوبة ، ورأوا ذلك من الله فاستعذبوا البلاء ، ونحملوا اللأواء^(٢) ، فكانوا فى الغداة كُفَرَاءَ سَحَرَةٍ ، وأمسوا أخياراً بررة^(٣) .

قوله « فاقض ما أنت قاضٍ . . . » هَلِوْا أَنْ الْبَلَاءِ فِي الدُّنْيَا يَنْقُضِي — وَإِنْ تَمَادَى ، وَيُنْهَى وَإِنْ تَنَاهَى^(٤)

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السُّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ .

أَمْ الْأَشْيَاءُ — عَلَى مَنْ عَرَفَهُ — مَغْفِرَتُهُ لَخَطَايَاهُ ؛ فَهَذَا آدَمُ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — لَمَّا

(١) الأوتار جمع وقر = الحبل الثقيل .

(٢) اللأواء = ضيق المعيشة وشدة المرض (الوسيط) .

(٣) فى هذه الإشارة فتح لباب الأمل امام العبادة نظراً لقصر المسافة بين الكفر والإيمان ، فى كسايين الغداة والمساء .

(٤) أى وإن تنهى فى الشدة .

استكشف^(١) من حاله ، وحل به ما حل قال : « رب إني ظلمت نفسي ... »^(٢) وقال لنبينا — صلى الله عليه وسلم — « واستغفر لذنبك »^(٣) . وقال صلى الله عليه وسلم : « إنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة »^(٤) . ومن عليه بقوله : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر »^(٥)

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ ۚ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِمُجْرَمٍ فَغَشَّيَهُمْ مِنْ لَيْلٍ مِمَّا غَشَّيَهُمْ ۚ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ۚ ۝﴾

يَعْبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ
يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ ۚ
فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِمُجْرَمٍ فَغَشَّيَهُمْ مِنْ
لَيْلٍ مِمَّا غَشَّيَهُمْ ۚ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ
قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ۚ ۝

لما عبر موسى ببني إسرائيل البحر ، وقرب منه فرعون ، ورأى البحر منفلقاً والطريق فيه يَبَسًا عَيْرَ قَوْمَهُ بتليسه فقال : « إنه بحسبي انقلق ، فأنا ربكم الأعلى ا » وحصل — كما في القصة — من دخوله بسكوره البحر حتى دخل آخرم ، وهم أن يخرج أو لم ، فأمر الله البحر حتى انطمت أمواجه ففرقوا بجملتهم ، وآمن فرعون لما ظهر له اليأس^(٦) ، ولم ينفعه إقراره ، وكان ينفعه لو لم يكن إصراره ، وقد أدركته الشقاوة التي سبقت له من التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ

عَدُوِّكُمْ وَوَدَّعْنَاكُمْ فِي الْبَلَدِ الْغَابِغِ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا فَحَسْبُ لَكُمْ الْعَذَابُ
الْعَظِيمُ ۚ ۝﴾

(١) يقصد القشيري حين (بدت لها سواتهما وانكشفت) وربما كانت في الأصل (استكف) أي جعل مما فعل فهي قريبة في الكتابة وملائمة السياق .

(٢) آية ١٦ سورة القصص

(٣) آية ٥٥ سورة غافر .

(٤) عن اهر مزينة رضي الله عنه قال : قال رسول الله : إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله تعالى في اليوم والليلة مائة مرة . أخرجه مسلم وأبو داود .

(٥) آية ٢ سورة الفتح .

(٦) ربما كانت (اليأس) بالباء فهي ملائمة لسياق .

يَذَكِّرُهُمْ آلَاءَهُ ، وَيَعِدُّ عَلَيْهِمْ نِعْمَاءَهُ ، وَيَأْمُرُهُم بِالْإِتِمَامِ الطَّاعَةِ وَالْقِيَامِ بِالشُّكْرِ لِأَنْ يَسْبِغَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَنُونِ النُّعْمِ . ثُمَّ يَذَكِّرُهُمْ بِمَنْنَ بِهِ عَلَى أَسْلَافِهِمْ مِنْ إِنْزَالِ الْمُنِّ وَالسُّلُوبِ ، وَضُرُوبِ الْبَحْنِ وَقَنُونِ الْبَلَاةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ كَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ ﴾ .

الطيبُ ما كان حلالاً . ويقال الطيب من الرزق ما لا يعصى الله مُكْتَسِبُهُ . ويقال الطيب من الرزق ما يكون على مشاهدة الرزاق . ويقال الطيب من الرزق ما حصل منه الشكرُ . ويقال الطيب من الرزق ما يأخذه العبدُ من الله ؛ فما لأهل الجنة مؤجَّلٌ في عقابهم جهراً ، معجَّلٌ لأصفيائهم في دنياهم سرّاً ، قال تعالى : « آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ^(١) » .

والأرزاقُ مختلفةٌ ؛ فلا أقوامَ حظوظُ النفوسِ ولآخرين حقوقُ القلوبِ ، ولأقوامٍ شهودُ الأسرارِ ؛ فرزقُ النفوسِ التوفيقُ ، ورزقُ القلوبِ التصديقُ ، ورزقُ الأرواحِ التحقيقُ ^(٢) .

قوله : « وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ » : بمجاوزة الحلال إلى الحرام .

ويقال « لَا تَطْغَوْا فِيهِ » : بالزيادة على الكفاف ^(٣) ، وما لا بُدَّ منه مما زاد على سدِّ الرمق .
ويقال « لَا تَطْغَوْا فِيهِ » : بالأكل على الغفلة والنسيان .

قوله جل ذكره : ﴿ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴾ .

فيحل عليكم غضبي بالخذلانِ لمتابعة الزلَّة بعد الزلَّة .

ويقال فيحل عليكم غضبي لِغَفْدِكُمُ التَّأْسِفَ عَلَى مَا فَاتَكُمْ .

ويقال بالرضا بما أتم فيه من نقصان الحال .

(١) آية ١٦ سورة التَّوْبَاتِ .

(٢) نضع ذلك في اعتبارنا عند بحث المسكات الباطنية ، ووظائفها وآفانها ... وأرزاقها .

(٣) الكفاف من الرزق ما كان على مقدار الحاجة من غير زيادة ولا نقصان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴾ .

الغفار كثيرُ المغفرة ؛ فَمِنَ التَّوْبَةِ عَنْ زَلَّةٍ وَاحِدَةٍ وَمِنَ الْمَغْفِرَةِ لِذُنُوبٍ كَثِيرَةٍ ، وَمِنَ الشَّرِيَّةِ الَّتِي لَا إِطْلَاعَ لِأَحَدٍ غَيْرِهِ عَلَيْهَا وَمَا لِلْمَلَائِكَةِ عَلَيْهَا إِطْلَاعٌ . وَهُوَ يَغْفِرُ لِمَن تَعَمِلَ مِثْلَ عَمَلِكَ ، وَهُوَ يَغْفِرُ لِمَن قَلْبُكَ مُرِيدٌ لَهُ بِالْخَيْرِ وَالنِّعْمَةِ ، وَكَمَا قَالُوا .

إِنِّي — عَلَى جَفَوَاتِهَا — فَبِرَبِّهَا وَبِكُلِّ مُتَّصِلٍ بِهَا مُتَوَسِّلٌ وَأَحِبُّهَا وَأَحِبُّ مَنْزِلَهَا الَّذِي نَزَلَتْ بِهِ وَأَحِبُّ أَهْلَ الْمَنْزِلِ

قوله « وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ » : فَلَا تَصِحُّ التَّوْبَةُ إِلَّا لِمَن يَكُونُ مُؤْمِنًا .

وقوله هنا : « وَآمَنَ » : أَي آمَنَ فِي الْمَالِ كَمَا هُوَ مُؤْمِنٌ فِي الْحَالِ .

ويقال آمَنَ بِأَنَّهُ لَيْسَتْ نَجَاتُهُ بِتَوْبَتِهِ وَبِإِيمَانِهِ وَطَاعَتِهِ ، إِنَّمَا نَجَاتُهُ بِرَحْمَتِهِ .

ويقال « وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَن تَابَ » : مِنَ الزَّلَّةِ « وَآمَنَ » : فَلَمْ يَرَّ أَعْمَالَهُ مِنْ نَفْسِهِ ، وَآمَنَ بِأَن جَمِيعَ الْحَوَادِثِ مِنَ الْحَقِّ — سَبْحَانَهُ — « وَعَمِلَ صَالِحًا » : فَلَمْ يُخِلْ بِالْفَرَائِضِ ثُمَّ اهْتَدَى لِلسُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ (١) .

ويقال « ثُمَّ » : لِلتَّرَاخِي ، أَي آمَنَ فِي الْحَالِ « ثُمَّ » اهْتَدَى فِي الْمَالِ .

ويقال مَنْ سَمِعَ مِنْهُ « وَإِنِّي » لَا يَقُولُ بَعْدَ ذَلِكَ : « إِنِّي » (٢)

ويقال مَنْ سَمِعَهُ سَمِعَ قَوْلَهُ : « وَإِنِّي » اسْتَهْلِكَ فِي اسْتِيلَاءِ مَا غَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ ضِيَاءِ الْقُرْبَةِ ، فَإِذَا جَاءَتْ « لَنَفَّارٌ » صَارَ فِيهِ بَعِينُ الْحَوِّ ، وَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِذُنُوبِ أَصْحَابِهِ وَأَقْرَابِهِ وَكُلِّ مَنْ يَعْنِي بِشَأْنِهِ .

ويقال « إِنِّي لَنَفَّارٌ » كَثِيرُ الْمَغْفِرَةِ لِمَن تَابَ مَرَّةً ، فَيَغْفِرُ لَهُ أَنْوَاعًا مِنْ ذُنُوبِهِ الَّتِي لَمْ يَتُّبْ مِنْهَا سِرًّا وَجَهْرًا ، صَغِيرًا وَكَبِيرًا ، وَمَا يَتَذَكَّرُ مِنْهَا وَمَا لَا يَتَذَكَّرُ . وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ :

(١) واضح حرم القشيري السني على التمسك بسنيته — وهذا أصل ثابت في مذهبه سواء في علم الكلام أو في علم التصوف .

(٢) فالنوحيد الصادق إسقاط اليباءات ونبي كل دهوى للنفس .

عملت « عملاً صالحاً » : بل يلاحظُ عمله بعين الاستصغار ، وحالته بغير الاستقرار .

وقوله « ثم اهتدى » : أى اهتدى إلينا بنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أعجبتك عن قومك يا موسى ﴾

أخرجهم مع نفسه لما استصحبهم ، ثم تقدمهم^(١) بخطوات فتأخروا عنه ، فقيل له فى ذلك مراعاةً لحق محبتهم .

ويقال قوم يُعَاتَبُونَ لتأخرهم وآخرون لتقدمهم . . فستان ماها !

قوله جل ذكره : ﴿ قال هم أولاء على أنرى وعجبتُ

إليك رب لترضى ﴾

أى عجبتُ إليك شوقاً إليك ، فاستخرج منه هذا الخطاب ، ولولا أنه استنطقه لما أخبر به موسى^(٢) .

قوله « هم أولاء على أنرى . . » أى ما خلقتهم لتصيبي أياهم ، ولكنى عجبتُ إليك لترضى . قال : يا موسى إن رضائى فى أن تكون معهم وألا تسبقهم ، فكونك مع الضملاء الذين استصحبهم — فى معانى حصول رضائى — أبلغ من تقدمك عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال إنا قد فتنا قومك من بعدك ﴾

فتنا قومك فضلاً وعبداً العجل ، فأخبر الحق — سبحانه — أن ذلك منه تقدير ، وفى هذا تكذيب لمن جحد القول بالقدر .

ويقال طلب موسى — عليه السلام — رضاء الحق ، وقدّر الحق — سبحانه — فتنة قوميه فقال : « إنا قد فتنا قومك من بعدك » ، ثم الحكمُ لله ، ولم يكن بُدُّ لموسى عليه السلام من الرضاء بقضاء الله — فلا اعتراض على الله — ومن العلم بحق الله فى أن يفعل ما يشاء ، وأنشدوا :

أريد وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

(١) حين ذهب لبيقات ربه .

(٢) وإلا كان دهوى من النفس . ويفيدنا هذا الرأى فى قضية الإصباح والكنهان .

قوله جل ذكره: ﴿وَأَضَلُّهُمْ السَّامِرِيُّ﴾

بدعائه لإيham إلى عبادة العجل ، وهو نوع من التفرغ ، وحصل ما حصل ، وظهر ما ظهر من (. . .) (١) .

قوله جل ذكره: ﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا﴾

ورجع نبينا — صلى الله عليه وسلم — من المعراج بنعت البسط ، وجاء بالنجوى (٢) لأصحابه فيما أوجب الله عليهم من الصلاة ، وأكرمهم به من القرية بالزلفة . . فشتان ماها !
ورجع موسى إلى قومه بوصف الغضب والأسف ، وخاطبهم ببيان العتاب :

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ
وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ؟
أَمْ أُرَدْتُمْ أَنْ يُحِيلَ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ
مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي﴾

ظنوا بنبيهم ظنَّ السوء في خلفه الوعد ، فَلَاحِقَهُمْ شَوْمٌ فَلَكَ حَتَّى زَاغُوا عَنِ الْعَهْدِ ،
وأشركوا في العقد . . وكذلك يكون الأمر إذا لم يَفِ لِلرَّبِّ بِعَهْدِهِ ، فإنه ينخرط
في هذا السُّلُكِ

قوله جل ذكره: ﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِبَلِّكُنَا

وَلَكِنَّا كُنَّا نَحْمِلُكُمْ أَوْزَارًا مِنْ زِينَتِكُمْ
الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى
السَّامِرِيُّ﴾

قَالُوا لَمْ نَكُنْ فِي ابْتِدَاءِ حَالِنَا قَاصِدِينَ إِلَى مَا حَصَلَ مِنَّا ، وَلَا عَالِمِينَ بِمَا آلَتْ إِلَيْهِ عَاقِبَةُ

(١) - مشتبه ، وهي قرينة في الخط من (التمدية) وربما كانت صحيحة بمعنى التمدي ؛ لأنهم تركوا عبادة
الله إلى عبادة العجل فظلموا أنفسهم وتجاوزوا حدودهم .
(٢) - ربما كانت (بالنجاة) حيث تتضح المقابلة بين أمة عاد إليها نبيها من عند ربه (بالنجاة) وأمة
عاد إليها نبيها منذراً بالمعصية ومع ذلك فقد قبلنا (النجوى) على أساس أنها جوهر الصلاة .

حاليًا ، وإن الذي حملنا من حُلِيّ القبط صاغَ السامريُّ منه العجلَ . . . وكننك الحرامُ من حطام الدنيا لا يخلو من شؤمِ أثره . فلقد كانت الغنينة وأموال المشركين حراماً عليهم ، فاستعاروا الحليّ من القبط ، وآل إليهم ما كان في أيديهم من الملكِ ، فكان سبب عبادتهم العجلَ . . . كذلك مَنْ انهمك في طلب الدنيا من غير وجهٍ حلالٍ يكون على خطرٍ من رِقَّةِ دينه ، قال تعالى : « أفأرأيتَ من اتخذ إليه هواه » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَخْرَجَ لَمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ * أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ الْأَبْرَاجَ إِلَهُهُمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾

يقال إنهم لما مروا على قومٍ يعبدون أصناماً لم قالوا لموسى : اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ، وكان ذلك الصنم على صورة العجل فكان مبلّهم إلى عبادته مُسْتَكِينًا في قلوبهم ، فصاغ السامريُّ العجل على تلك الصورة . وفي هذه إشارة إلى أن خفايا الهوى إذا استكنت في القلب فما لم يُنقش ذلك الشرك بمنقاش النازلة يُخشى أن يلقى صاحبه (. . .) (٢) .

ويقال إن موسى — عليه السلام — خرج من بين أمة أربعين يوماً فرَضَى قومه بعبادة العجل ، ونبينا — عليه السلام — خرج من بين أمة وأتت سنون كثيرة ولو ذكّر واحدٌ عند مَنْ أخلص من أمة في التوحيد حديثاً في التشبيه لعدوا ذلك منه كبيرةً لبس له منها مخلصٌ (٣) .

كذلك فإنهم استحفظوا كتبهم فبدّلوه تبديلاً ، بينما ضَمَّنَ الحقُّ — سبحانه — إعراز هذا الكتاب بقوله : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » (٤) .

(١) آية ٢٢ سورة الجاثية .

(٢) مشتبهة وهي في الرسم تقرب من (نعيبه) والنعيب صوت الغراب . . . فهل يقصد القشيري — ما ذكره منذ قليل — أن صاحبه يلق شؤم أثر ذلك ؟ أم أن اللفظة في الأصل غير ذلك؟ ربما كانت (محبه) أو (نعيه) أو (مقبته) .

(٣) لأن المشبهة يدنون بتصويراتهم المادية عن الألوهية من عبدة العجل .

(٤) آية ٥ سورة الحجر .

وقال : « ليظهره على الدين كله » (١) .

قوله : « أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا . . . » بين أن من لا قول له لا يتكلم ،
ومن لا يملك الضر والنفع لا يستحق العبادة ، وفيه رد على من لم يثبت له في الأزل القول ،
ولم يصفه بالقدرة على الخير والشر :

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم

إنما فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ

فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴾

إنهم لم يحفظوا أمر موسى وهو فوق هارون ، والإشارة في هذا أن من لم يحفظ أمر من
هو أعلى رتبة كيف يحفظ أمر من هو أدنى منزلة ؟ فمن ترك أمر الحق . . كيف
يُطَمَعُ فيه أن يحترم الشيوخ وأكل الناس ؟ لهذا قيل : لا حرمة لفاسق ؛ لأنه إذا ترك حق
الحق فمتى يحفظ حق الخلق ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا لن نبرحَ عليه عاكفين

حتى يرجع إلينا موسى ﴾

كان ذلك تعذلاً منهم بالباطل ، فقالوا إنهم كانوا عازمين على ترك عبادة العجل ؛ إذ به
ينحققون أن موسى عليه السلام دعاهم إلى التوحيد وترك عبادة غير الله . . ولكن كل
متعلل يستند إلى ما يحتاج به من الباطل .

قوله جل ذكره : ﴿ قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم

ضلوا * ألا تتبين أفصيت

أمرى ﴾

ضاق قلب موسى — عليه السلام — لما شاهد من قومه بالمعينة عبادة العجل ، ولقد كان
سمع من الله أن السامري أضلهم حين قال : « إننا قد فتنا قومك » ، ولكن قديماً قيل : ليس
الخبير كالعيان ، فلما عاين ذلك ضاق قلبه ، فكان يقول لأخيه ذلك فظهر منه ما ظهر (١) ،

(١) آية ٢٨ سورة الفتح .

(٢) إشارة إلى أنه أخذ بشعر رأسه يمينه ، ولحيته بشماله غضباً ، وغبرة في الله .

وقيل : مَنْ ضاق قلبه اتسع لسانه . ولما ظهر لموسى - عليه السلام - ما ظهر أخذ هارون يقابله بالرفق واللفظ وحسن المداراة . . . وكذلك الواجب في الصحبة لئلا يرتقى الأمر إلى الوحشة ، فاستلطفه في الخطاب واستعطفه بقوله :

﴿ قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي
ولا برأسي إني خشيت أن تقول
فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب
قولي ﴾

أنت أمرتني ألا أفارقهم . وقد يقال إن هارون لو قال لموسى في الوقت الذي احتجبت أن تنصني إلى فرعون قلت : « وأخي هارون هو أفصح مني لسانا » ، وقلت : « أرسله معي » ، وقلت حين مضيت إلى سماع كلام الحق : « اخلفني في قومي » . . . فما اكتفيت بأن لم تستصحبني . . . وخلفتني ! وقد علمت أني بريء الساحة مما فعلوا فأخذت بلحيتي وبرأسي . . . ألم نرض بما أنا فيه حتى تزيدني حرباً على حربي^(١) . . . لو قال ذلك لكان موضعه ، ولكن لجليه ، ولعليه - بأن ذلك كله حكم ربهم - فقد قابل كل شيء بالرضا .

قوله جل ذكره : ﴿ قال فما خطبك يا سامري ﴾

سأل موسى كل واحد منهم بنوع آخر ، وإن معاتبته مع قومه ، ومطالبته لأخيه ، وتغييره في نفسه ، واستيلاء الغضب عليه - لم يغير التقدير ، ولم يؤخر المحكوم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال بصرت بما لم يبصروا به
فقبضت قبضة من أثر الرسول
فنبذتها وكذا سولت لي نفسي ﴾

علمت ما لم يعلمه بنو إسرائيل فرأيت جبريل ، فقبضت التراب من موضع حافر

(١) الحري = الغضب (الوسيط ج ١ ص ١٦٩)

دابته ، وألّقي في رَوْحِي أن ذلك سببُ حياة العجل فطرحتها في جوفه . . . هكذا زينت لي
نفسى فاتبعتُ هواها .

ثم كان هلاكه . . . لكلا يَأْمَنُ أَحَدٌ حَتَّى مَكْرٍ التَّقْدِيرِ ، ولا يركن إلى ما في الصورة
من رِفْقٍ فَلَعَلَّه — في الحقيقة — يكون مكرًا ، ولقد أشدوا :

فَأَمِنْتُهُ فَأَتَاكَ لِي مِنْ تَأْمِينِي مَكْرًا ، كَذَا مِنْ يَأْمِنُ الْأَحْبَابَا

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ
تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا
لَنْ نُخْلِفَهُ ﴾

لم يخفَ على موسى — عليه السلام — تأثيرُ التقديرِ وانفرادُ الحقِّ بالإبداع ، فلقد قال
في خطابه مع الحق : « إن هي إلا فتنتك » ، ولكنه لم يدع — مع ذلك — بإحلال العقوبة
بالسامري والأمر في بابه بما يستوجبه ؛ ليُعلمَ أن الحكمَ في الإبداع والإيجاد — وإن كان لله —
فالمعاقبة والمطالبة تتوجهان على المخلوق في مقتضى التكليف ، وإجراء الحق ما يُجزيه ليس
حُجَّةً للعبد ولا عُدْرًا له .

قوله جل ذكره : ﴿ وَانظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ
عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ
نَسْفًا ﴾

كلُّ ما تعلقَ به القلبُ من دون الله يَنسِفُهُ الحقُّ — سبحانه بمُجِبِّهِ^(١) ، ولهذا يُلقى
الأصنامَ غداً في النار مع الكفار ، وليس لها جُرمٌ ، ولا عليها تكليفٌ ، ولا لها عِلْمٌ
ولا خبرٌ . . . وإنما هي جماداتٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾

إلى إلهكم الذي يجب عليكم عبادته بحقِّ أمره هو الله الذي لا إله إلا هو ، وهو بوصف
الجلال ، والذي لا يخفى عليه شيءٌ من المعلومات هو الله ، وليس مثل الذي هو جاد لا يعلمُ

(١) الباء هنا معناها (مع) .

ولا يَقْدِرُ ، ولا بِحْيَا ولا بِسَمْعٍ ولا بِبَصَرٍ . ويمكنه أن يَسْحَقَ هذا الجَمَادَ ويحرقه .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ
مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا
ذِكْرًا ﴾

نَعْرِفُكَ أَحْوَالَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لثَلَا يَلْتَبِيسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ طُرُقِهِمْ ، فَتَتَادَبَ بآدَابِهِمْ
وَيَجْتَمِعَ فِيكَ مُتَفَرِّقَاتُ مَنَاقِبِهِمْ... ولكن اعلم أننا لم نُبَلِّغْ أَحَدًا مَبْلَغَكَ ، ولم يكن لأحدٍ مِنَّا
مَالِكٌ ، آتَيْنَاكَ مِنْ عِنْدِنَا شَرْفًا وَفَخْرًا لَمْ يَشْرَكَكَ فِيهِمَا أَحَدٌ ، وَذَكَرْنَاكَ مَسَلَفًا لَكَ مِنْ
الْمَهْدِ مَعْنَا ، وَجَدْنَا لَكَ بَيْنَهُمْ تَخْصِيصًا لِيَاكَ ، وَكَرِيمًا إِقْبَالِنَا عَلَيْكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وِزْرًا ﴾

المَعْرُضُونَ عَنْهُ شَرِكَا يَحْمِلُونَ غَدًا وِزْرًا وَثِقَلًا ، أُولَئِكَ بَعُدُوا عَنْ مَحَلِّ الْخُصُوصِيَّةِ ،
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ خَطَرٌ فِي التَّحْقِيقِ ، فَعَقُوبَتُهُمْ لَا تَزِيدُ عَلَى آلَامِ نَفْسِهِمْ وَإِحْرَاقِ أَشْبَاحِهِمْ ،
وَأَمَّا أَهْلُ الْخُصُوصِيَّةِ فَلَوْ فَفَلُوا عَنْهُ سَاعَةً وَنَسَوْهُ لِحِظَةِ لَدَارٍ — فِي الْحَالِ — عَلَى رِءُوسِهِمْ
الْبَلَاءِ بِحَيْثُ تَتَلَاشَى فِي جَهَنَّمَ عِقُوبَةُ كُلِّ أَحَدٍ (بالإضافة إلى هذه العقوبة) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ
الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴾ يَتَخَفَتُونَ
بَيْنَهُمْ إِنْ لَيْسَتْ إِلَّا عَشْرًا * نَحْنُ
أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ
طَرِيقَةً إِنْ لَيْسَتْ إِلَّا يَوْمًا ﴾

قَوْمٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُمْ مُؤْجَلٌ ، وَهُوَ بَعْدَ النِّفْخِ فِي الصُّورِ عَلَى مَا وَرَدَ فِي الْكِتَابِ
وَفِي الْخَبَرِ الْمَأْتُورِ .

(١) ما بين القوسين أضفناه من عندنا لبتضح المعنى المطلوب حسبنا نعرف من مذهب الصوفية أن عذاب
القراق أشد من عذاب الاحتراق .

وللآخرين قيامةٌ مُعَجَّلَةٌ (١) ؛ فيها محاسبة وعليهم فيها مطالبة ، وهوان حاضر وعذاب حاصل ، فكما تَرَدُّ على ظواهر قويم في الآخرة عقوباتٌ ، تَرَدُّ على سرائر آخرين عقوباتٌ في الحياة الحاضرة ، والمعاملة مع كلِّ أحدٍ تخالف للمعاملة مع صاحبه .

قوله « يتخافتون بينهم . . . » من تَفَرَّغَ لِعِدَّةِ الأوقاتِ والتمييز بين اختلاف الحالات فنوعٌ غيرٌ مستوفٍ في بلائه ، وأمره سهلٌ . . . ومن كان يُرَادُ المعنى من حديثه لا يتفرغ إلى نعت الحال ؛ فالأحوال تخبر عنه وهو لا يُسألُ عن الخبر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۗ لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۗ ﴾

كما أن في القيامة الموعودة تُفَيِّرُ الجبالُ عن أحوالها فهي كالعين المنفوش فكذلك في القيامة الموجودة . . . فلا يخبرك عنها إلا الأكابر الذين هم كالرواسي ثباتاً ؛ فإنه يُدْخَلُ عليهم من الأحوال ما يحققهم عن شواهدهم ، ويأخذهم عن أقرانهم . . . كذا سُنتُهُ سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الأصواتُ للرحمنِ فإلا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۗ ﴾

تنقطع الأوهام ، وتقف الأفهام ، وتنخس العقول ، وتندرس العلوم ، وتتحير المعارف ، وينلاشى ما هو نعتُ الخلق ، ويستولى سلطانُ الحقيقة . . . فعند ذلك لا عينٌ ولا أثرٌ ، ولا رسمٌ ولا ظلٌّ ولا غَيْرٌ ، في الحضور خرسٌ ، وعلى البساط فناءٌ ، وللرسوم امتحانٌ ، وإنما الصحة على الثبات .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۗ ﴾

(١) أي القيامة التي تحمل بأرباب القلوب في هذه الحياة الدنيا
(٢) لأنه يكون فانياً عن نفسه ، والقائم عنه ربه .

دليلُ الخطابِ انَّ مَنْ أذِنَ لَهُ فِي الشَّفَاعَةِ تَنَعَهُ الشَّفَاعَةُ ، وَإِذَا قُبِلَتْ شَفَاعَةُ أَحَدٍ بِإِذْنِ الرَّحْمَنِ فَمِنَ الْهَالِكِ أَلَّا تُقْبَلَ شَفَاعَةُ الرَّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَهُوَ أَفْضَلُ الشَّفَاعَةِ ، وَشَفَاعَةُ الْأَكْبَرِ مِنْ صَفْوَتِهِ مَقْبُولَةٌ فِي الْأَصَاغِرِ فِي الْمُؤَجَّلِ وَفِي الْمَعْجَلِ . وَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يُشْفَعُ الشُّيُوخَ فِي مَرِيدِهِمُ الْيَوْمَ^(١)

ويقال شفاعَةُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ غَدًا لِلْمَطِيعِينَ بِزِيَادَةِ الدَّرَجَةِ ، وَالْعَاصِينَ بِغَفْرَانِ الزَّلَّةِ ، كَذَلِكَ شَفَاعَةُ الشُّيُوخِ — الْيَوْمَ — لِلْمَرِيدِينَ عَلَى قَسَمَيْنِ : لِلَّذِينَ هُمْ أَصْحَابُ السُّلُوكِ فَبِزِيَادَةِ التَّحْقِيقِ وَالتَّوْفِيقِ ، وَلِلَّذِينَ هُمْ أَصْحَابُ التَّخْبِطِ وَالغِرَّةِ فَبِالتَّجَاوُزِ عَنْهُمْ ، وَعَلَى هَذَا يُجَمَّلُ قَوْلُ قَائِلِهِمْ :

إِذَا مَرَضْتُمْ أَتَيْنَاكُمْ نَعُودُكُمْ وَتُدْنِبُونَ فَنَاتِيكُمْ وَنَعْتَدِرُكُمْ

وحكاياتُ السَّلَفِ مِنَ الشُّيُوخِ مَعَ مَرِيدِهِمْ فِي أَوْقَاتِ فَتْرَتِهِمْ مَعْرُوفَةٌ ، وَهِيَ مُشَاكِلَةٌ لِهَذِهِ الْجُمْلَةِ ، وَإِنْ شَفَاعَتِهِمْ لَا تَكُونُ إِلَّا بِتَعْرِيفٍ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ فِي الْبَاطِنِ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ أَدْبَاءً لَمْ فِي ذَلِكَ

قوله جل ذكره : ﴿ يَلْمِ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾

لَا يَخْفَى عَلَى الْحَقِّ شَيْءٌ ، مِمَّا مَضَى مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَلَا مِنْ آتِيهَا ، وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا . وَالْكِنَايَةُ^(٢) فِي قَوْلِهِ : « بِهِ » يَحْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ إِلَى الْحَقِّ — سَبْحَانَهُ — ، وَهُوَ طَرِيقَةُ السَّلَفِ ؛ يَقُولُونَ . يَعْلَمُ الْخَلْقَ وَلَا يُحِيطُ بِهِ الْعِلْمُ ، كَمَا قَالُوا : إِنَّهُ يَرَى وَلَا يُدْرِكُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴾ .

(١) بينما يتكرر المعنونة الشفاعَة (أنظر الملل والنحل للشهرستاني) يثبت القشيري الشفاعَة لا للرسول فقط بل للأولياء في الدارين ، وللشيوخ في هذه الحياة الدنيا .. على نحو ما هو واضح من إشارته .
(٢) الكناية في تعبير القشيري معناها (الضمير) ، وهو هنا الهاء في (به) .

ذلت له الرقاب واستسلم لحكمه الخلق ، وخضعت له الجبابرة ، ومن أقرّف الظلم بقي في ظلّماته ، وعلى حسب ذلك في الزمادة والنقصان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ .

العمل الصالح ما يصلح للقبول ، فاعله هو المتجرّد عن الآفات الواقعة لحقيقة الأمر .
ويقال العمل الصالح ما لم يستعجل عليه صاحبه أجراً .

قوله : « وهو مؤمن » : أى فى المآل كما هو مؤمن فى الحال .

ويقال هو مؤمن مصدّق لربه أنه لا يعطى المؤمن لأجل إيمانه شيئاً ، ولكن بفضلّه ، وإيمانه أمانة لذلك لا موجب له (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا

فيه من الوعيد لعلمهم يتقون
أو يحدث لهم ذكراً ﴾ .

أتبعنا نبليلاً بعد دليل ، وبعثنا رسولا بعد رسول ، وحدّثناهم بوجوده من التعريفات ، وإظهار كثير من الآيات

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَعَالَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ .

تعالى الله فى كبريائه ، وكبرياؤه ، سناؤه وعلاه ومجده ورفعته وعظمته ، كل ذلك بمعنى واحد ، وهو استحقاقه لأوصاف الجلال والتعظيم .

و « الملك » : مبالغة من الملك ، وحقيقة الملك القدرة على الإيجاد ، والانفراد بذلك .

و « الحق » : فى وصفه — سبحانه — بمعنى الموجود ، ومنه قوله عليه السلام :

« العين حق » (٢) أى موجود .

(١) على خلاف قول المعتزلة الذين يوجبون على الله أن يثبت من أطاع ويعاقب من أذنب .

(٢) بقول القشيري فى تحبيره ص ٦٨ « الحق من أسمائه سبحانه بمعنى الموجود الكائن ، وكذا معناه

فى اللغة ، ومنه قوله عليه السلام : « السرحق » أى كائن موجود ، وكذا يقال الجنة حق ، والنار حق .

ويكون الحق بمعنى ذى الحق ، ويكون بمعنى مُحَقِّقُ الحق . كل ذلك صحيح .
 قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ .

كان يتعجل بالتلقف من جبريل مخافة النسيان ، فأمره بالثبوت في التلقين ، وأمنه من طوارق النسيان ، وعرفه أن الذى يحفظ عليه ذلك هو الله .
 والآية تشير إلى طرف من الاحتياط في القضاء بالظواهر قبل عرضها على الأصول ، ثم إن لم يوجد ما يُوجِبُ بالتحقيق أجراه على مقتضى العموم بحق اللفظ ، بخلاف قول أهل التوقف .
 فالآية تشير إلى الثبوت في الأمور وضرورة التمسك واللبث قصداً للاحتياط^(١) .
 قوله : (وقل رب زدنى علماً) : فإذا كان أعلمُ البشرِ ، وسيدُّ العرب والعجم ، ومن شهد له الحقُّ بخصائص العلم حين قال « وعلمك ما لم تكن تعلم »^(٢) يقال له : « وقل رب زدنى علماً » — علمٌ أن ما يخصُّ به الحقُّ أوليائه من لطائف العلوم لا حصرَ له .

ويقال أحاله على نفسه^(٣) في استزادة العلم . وموسى عليه السلام أحاله على الخضر حتى قال له : « هل أتبعك على أن تُعلِّمَنِي مما علمت رشداً » فشتان بين عبدٍ أحيل على عبدٍ في ذلك ثم قيل له : « إنك لن تستطيع معي صبراً » ثم بعد كل ذلك التلطف قال له في آخر الأمر :
 « هذا فراق بيني وبينك » . . . وبين عبدٍ أمره عند استزادة العلم بأن يطلبه من قبل ربه فقال : قل يا محمد : « وقل رب زدنى علماً » !

ويقال لما قال عليه السلام : « أنا أعلمكم بالله وأخشاكم له »^(٤) ، قال له : « وقل رب زدنى علماً » ليُعلمَ أن أشرفِ خصالِ العبدِ الوقوفُ في محلِّ الافتقار ، والاتصافُ بنعتِ الدعاء دون الوقوف في معرضِ الدعوى^(٥) .

(١) هذا يوضح مدى تحفظ المصنف واحتياطه في تناول النص النقلى .

(٢) آية ١١٣ سورة النساء .

(٣) (على نفسه) الضمير هنا يعود على الحق سبحانه كما سيتضح بعد قليل .

(٤) البخارى عن أنس : (والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له) .

والشبخان عن عائشة : (والله إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية) .

(٥) أى أن يكون العبد داعياً لا دعياً .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد عهدنا إلى آدم من قبل
فَنَسِيَ ولم نَجِدْ له عَزْماً ﴾

لم نجد له قوةً بالكمال ، وانكاشاً في مراعاة الأمر حتى وقعت عليه سمةُ العصيان بقوله :
« وعصى آدم ربه » (١) .

ويقال « لم نجد له عزمًا » : على الإصرار على المخالفة .

ويقال لم نجد له عزمًا في القصد على الخلاف (٢) ، وإن كان.. فذلك يقتضى النسيان ، قال
تعالى « فَتَسَى ولم نجد له عزمًا » على خلاف الأمر ، وإن كان منه اتباعٌ لبعض مطالبات الأمر .
ويقال شرح قصة آدم — عليه السلام — لأولاده على حجة التسكين لقلوبهم حتى لا يقنطوا
من رحمة الله ؛ فإن آدم عليه السلام وقع عليه هذا الرقم ، واستقبلته هذه الخطيئة ، وقوله تعالى
« فَنَسَى » من النسيان ، ولم يكن في وقته النسيان مرفوعاً عن الناس .

ويقال عاتبه بقوله : « فَنَسَى » ثم أظهر عذره فقال : « ولم نجد له عزمًا » .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
فسجدوا إلا إبليس أبى ﴾

السجود نوع من التواضع وإكبار القدر ، ولم تتقدم (٣) [من آدم عليه السلام طاعة
ولا عبادة فخلقته الحق بيده ، ورفع شأنه بعدما علمه ، وحل إلى الجنة ، وأمر الملائكة
في كل سماء أن يسجدوا له تكريماً له على الابتلاء ، واختباراً لهم . فسجدوا بأجمعهم . وامتنع
إبليس من بينهم ، فلقى من الهوان ما سبق له في حكم التقدير . والعجب ممن يحفى عليه أن
مثل هذا يجري من دون إرادة الحق ومشيئته وهو عالمٌ بأنه كذلك يجري ، واعتبروا الحكمة
في أفعاله وأحكامه ، ويزعمون أنه علم ما سيكون من حال إبليس وذريته ، وكثرة مخالقات

(١) آية ١٢١ من السورة نفسها .

(٢) الخلاف = المخالفة .

(٣) ابتداء من هذا الموضع وحتى ينتهى الكلام بين القوسين الكبيرين وضعه الناسخ خطأ فيما بين
الورقة ٤١٨ والورقة ٤٢٢ عند تفسير سورة الفرقان أى في مكان متأخر كثيراً وقد صححنا وضعه ، ونبيها
إلى ذلك في مدخل هذا الكتاب (المجلد الأول)

أولاد آدم ، وكيف أن الشيطان يوسوس لهم . . . ثم يقولون إن الحق سبحانه أراد خلاف ما علم ، وأجرى في سلطانه ما يكرهه وهو عالم ، وكان عالماً بما سيكون ، ثم خلق إبليس ومكّنه من هذه المعاصي مع إرادته ألا يكون ذلك ، ويدعون حسن ذلك في الفعل اعتباراً إنما هو الحكمة . . . فسبعان من أعمى بسائرهم ، وعمى حقيقة التوحيد عليهم ،

قوله جل ذكره : ﴿ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ

وَزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾

وما كان ينفعهم التفتيح وقد أراد بهم ما حذرهم ، وعلم أنهم سيلقون ما خوفهم به .

قوله : « فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى » : علم أنهم سيلقون ذلك الشقاء : وأما إنه أضاف الشقاء إلى آدم وحده - وكلاهما لحقه شقاء الدنيا - فذلك لمضارعة رهوس الآي ، أو لأن التعب على الرجال دون النساء . ومن أصنى إلى قول عدوه فإنه يتجرع الندم ثم لا ينفعه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ لَكَ أَلًا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴾

وَأَنْتَ لَا تَظْلُمُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى ﴾

لا تصديق أتم من تصديق آدم ، ولا وعظ أشد رحمة من الله ، ولا يقين أقوى من يقينه . . . ولكن ما قاسى آدم الشقاء قبل ذلك ، فلما استقبله الأمر وذاق ما خوف به من العناء والكد ندم وأطال البكاء ، ولكن ببد إبرام التقدير .

« وأنت لا تظلم فيها ولا تضحى » أوتر بكل وبه ، فلم يشف قدر العافية والسلامة ، إلى أن جرى ما هو محكوم به من سابق القسمة .

ويقال تنعم آدم في الجنة ولم يشف قدر ذلك إلى حين استولى في الدنيا عليه الجوع والعطش ، والبلاء من كل (. . .) (١)

(١) هنا طمس أختى لفظة في نهاية السطر وهي أقرب إلى أن تكون (فن) ونحن نتقبلها ، فالفشيري يستعملها في مواضع مماثلة (أنظر مثلاً استعماله (فنون الخذلان) عند تفسير الآية التي سنأتي بعد قليل : ومن اعرض عن ذكرى . . .) ، و (فن) تكون بمعنى (نوع) كما سيأتي في العبارة التالية .

وكان آدم عليه السلام إذا تجدد له نوع من البلاء أخذ في البكاء، وجبريل عليه السلام يأتي ويقول: «ربك يقرئك السلام ويقول: لم تبكي؟ فكان يذكر جبريل عليه السلام وهو يقول: أهذا الذي قلت: «وأنت لا تظماً فيها ولا تضحى»...! وغير هذا من وجوه الضمان والأمن؟ ١

قوله جل ذكره: ﴿فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَذُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾

وسوس إليه الشيطان وكان الحق يعلم ذلك ولم يذكر آدم في الحال أن هذا من نزغات من قال له — سبحانه: «إن هذا عدو لك» .

ويقال: لو سمي على إبليس تلك الشجرة حتى لم يعرفها بعينها، ولو لم يكن (....) (١) حتى دله على تلك الشجرة (إيس) (٢) الذي كان يمنعه منه إلا أن الحكم منه بذلك سبق، والإرادة به تعلقت؟

ويقال إن الشيطان ظهر لآدم عليه السلام بعد ذلك فقال له: يا شقي، فعلت وصنعت... فقال إبليس لآدم: إن كنت شيطانك فمن كان شيطاني (٣)؟
ويقال سمي الشيطان شيطاناً لبعده عن طاعة الله، فكل بعيد عن طاعة الله يبعد الناس عن طاعة الله فهو شيطان، ولذلك يقال: شياطين الإنس، وشياطين الإنس شر من شياطين الجن .

ويقال لما طمع آدم في البقاء خالداً وجد الشيطان سبيلاً إليه بسوسته .
والناس تكلموا في الشجرة: ما كانت؟ والصحيح أن يقال إنها كانت شجرة المحنة .
ويقال لو لم تخلق في الجنة تلك الشجرة لَمَا كان في الجنة نقصان في رتبها (٤)

(١) مشتبه .

(٢) معناها (فأى شيء؟) وهي هنا استفهامية .

(٣) في ذلك تنصل من العين أساسه المغالطة والتليس .

(٤) أي أن الجنة في حرف هذا المتكلم (محلوة) و (حادثة) .

ويقال لولا أنه أراد لأدم ما كان لطالت تلك الشجرة حتى ما كانت لتصل إليها يده ،
ولكنه — كما في القصة — كانت لا تصل إلى أوراقها يده — بعد ما أكل منها — حينما
أراد أن يأخذ منها لِيَسْتُرَ عورته^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَسْأَلُهَا فَبَدَّتْ لَهَا سَوْءَاتُهَا ﴾
لما ارتكبا المنهى عنه ظهر ما يُسْتَحْيَى مِنْ ظهوره ، ولكن الله — سبحانه — أَلْطَفَ
معهما في هذه الحالة بقوله : فَبَدَّتْ لَهَا سَوْءَاتُهَا ، ولم يَقُلْ — مُطْلَقًا — فَبَدَّتْ سَوْءَاتُهَا ؛
أي أنه لم يُطْلِعْ على سوءتهما غيرهما .

ويقال لَمَّا تَجَرَّدَا عَنْ لِبَاسِ التَّقْوَى تَنَاءَرَ عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا الظَّاهِرُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ
وَرَقِّ الْجَنَّةِ ﴾

أولُ الحِرْفِ والصناعات — على مقتضى هذا — الخياطة ، وخياطة الرِّقَاعِ بعضها
على بعض للفقراء ميراثٌ من أئبنا آدم — عليه السلام^(٢) .

ويقال كان آدم — عليه السلام — قد أصبح وعليه من حُللِ الجنة وفنونِ اللباس
ما اللهُ به أعلم ، ثم لم يُمسِ حتى كان يَخْصِفُ على نفسه من ورق الجنة ، وهكذا كان
في الابتداء ما هو موروثٌ في أولاده من هناء بعده بلاء .

قوله تعالى : « وناداهما ربهما ألم أنهما عن تلك الشجرة »^(٣) : عند ذلك وقعت عليهما
الخلجة لما وُردَ عليهما خطاب الحق : « ألم أنهما عن ... » ولهذا قيل : كفى للمُقْصِرِ
الحياء يوم اللقاء

قوله تعالى : « قالا ربنا ظلمنا أنفسنا ... »^(٤) : لم يتكلمتا بلسان الحجة فقالا : « ربنا
ظلمنا أنفسنا » ، ولم يقولا : بظلمنا صرنا من الخاسرين ، بل قالا : « وإن لم تغفر لنا وترحمنا

(١) وفي هذا تحذير ضمني للأكابر من الوقوع في الزلة ، وكيف أن كرامة الولي تتلشى بركته .

(٢) لاحظ أهمية ذلك عندما نُورِخ للخزفة والمرقعة عند الصوفية .

(٣) آية ٢٢ سورة الأعراف .

(٤) آية ٢٣ سورة الأعراف .

لنكونن من الخاسرين ، لِيُعْلَمَ أَنَّ الْمَدَارَ عَلَى حُكْمِ الرَّبِّ لَا عَلَى جُرْمِ الْخَلْقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾

لَمَّا وَقَعَتْ عَلَيْهِ سِمْةُ الْعَصِيَانِ — وهو أولُ البشرِ — كان في ذكر هذا تنفيس لأولاده ، أن تجرى عليهم زَلَّةٌ وهم بوصف الغيبة في حين الفترة .
ويقال كانت تلك الأكلة شيئاً واحداً ، ولكن قصتها يحفظها ويردها الصبيان إلى يوم القيامة .

وعصى آدم ربّه لِيُعْلَمَ أَنَّ عِظَمَ الذُّنُوبِ لِمُخَالَفَةِ الْأَمْرِ وَعِظَمَ قَدْرِهِ . . لا لكثرة المخالفة في نفسها .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾

أخبر أنه بعدما عصى ، وبعد كلِّ ما فَعَلَهُ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ ، فالذي اصطفاه أولاً بلا عِلَّةٍ (١) اجْتَبَاهُ ثانياً بعد الزَّلَّةِ ، فَتَابَ عَلَيْهِ ، وَغَفَرَ ذَنْبَهُ ، « وهدى » : أى هداه إليه حتى اعتذر واستغفر .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ اهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ

عَدُوٌّ قَائِمًا يَاتِيكُمْ مِنْي هُدًى فَمَنْ
اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾

أوقع العداوة بين آدم وإبليس والحية ، وقد توالى المهن على آدم وحواء بعد خروجهما من الجنة بسمة العصيان ، ومفارقة الجنة ، ودخول الدنيا ، وعداوة الشيطان ، والابتلاء بالشهوات . ثم قال :

« فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ . . . » وَتَرَكَ هَوَاهُ ، وَلَمْ يَعْمَلْ بِوَسوسةِ الْعَدُوِّ فَلَهُ سُكْرٌ خَيْرٌ ، وَلَا يَلْحَقُهُ ضَيْرٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ

مَعِيشَةً ضَنْكاً ﴾

الكافر إذا أعرض عن ذكره بالكلية فله للمعيشة الضنك في الدنيا ، وفي القبر ،

(١) تفيد هذه العبارة في بيان أهمية الاصطفاء الإلهي ، وأن العمل الإنساني له الدرجة الثانية في الأهمية . ثم تفيد في بيان الفرق في الاصطلاح بين (الاصطفاء) و (الاجتباء) .

وفي النار ، وبالقلب من حيث وحشة الكفر ، وبالوقت من حيث انغلاق الأمور .
ويقال مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْأَنْخِرَاطِ فِي قِصَايَا الْوَفَاقِ انْتَالَتْ عَلَيْهِ فَنُونَ الْخِذْلَانِ ،
وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِ اسْتِدَامَةِ ذِكْرِهِ - سُبْحَانَهُ - بِالْقَلْبِ تَوَالَتْ عَلَيْهِ مِنْ تَفْرِقَةِ الْقَلْبِ
مَا يَسْلُبُ عَنْهُ كُلَّ رَوْحٍ .

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْاسْتِنْسَاسِ بِذِكْرِهِ انْفَتَحَتْ عَلَيْهِ وَسْوَاسُ الشَّيْطَانِ وَهُوَ اجْسُ النَّفْسِ
بِمَا يُوجِبُ لَهُ وَحْشَةَ الضَّمِيرِ ، وَانْسِدَادُ أَبْوَابِ الرَّاحَةِ وَالْبَسْطِ .

ويقال مَنْ أَعْرَضَ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ فِي الْخَلْوَةِ قَبِضَ اللَّهُ لَهُ فِي الظَّاهِرِ مِنَ الْقَرِينِ السُّوءِ
مَا تَوْجِبُ رُؤْيُتَهُ لَهُ قَبْضَ الْقُلُوبِ وَاسْتِيْلَاءَ الْوَحْشَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ * قال
رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ
بَصِيرًا * قال كذلك أتتك آياتنا
فَنَسِيْتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى * ﴿

في الخبر : « مَنْ كَانَ بِجَالَةِ لِقَى اللَّهِ بِهَا » فَمَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْمَى الْقَلْبِ يُحْشَرُ
عَلَى حَالَتِهِ ، وَمَنْ يَعِشْ عَلَى جَهْلِ بِحُشْرٍ عَلَى جَهْلِ ، وَثَمَّ يَقُولُونَ : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرَقَدْنَا ؟ » (١)
إِلَى أَنْ تُصِيرَ مَعَارِفُهُمْ ضَرُورِيَّةً .

وَكَأَيْتُرُ كُونَ - الْيَوْمَ - التَّدْبِيرُ فِي آيَاتِهِ يُتَرَكُونَ غَدًا فِي الْعُقُوبَةِ مِنْ غَيْرِ رَحْمَةٍ
عَلَى ضَعْفِ حَالَتِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ
بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ
وَأَبْقَى ﴾ * ﴿

جَرَتْ سُنَّتُهُ بِأَنْ يُجَازِيَ كُلًّا بِمَا يَلِيْقُ بِحَالِهِ ، فَمَا أَسْلَفَهُ لِنَفْسِهِ سِيلَقِي غَيْبِهِ ؛ عَلَى الْخَيْرِ
خَيْرًا ، وَعَلَى الشَّرِّ شَرًّا .

(١) آية ٥٢ سورة يس .

قوله جبل ذكره : ﴿ثُمَّ أَفْلَحَ يَهْدِي لِمِ كَمِ أَهْلَكُنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ

يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى ﴿﴾

أى أفلا ينظرون فيفكرون^(١) ؟ ثم إذا استبصروا أفلا يعتبرون ؟ وإذا اعتبروا

أفلا يزدجرون ؟ أم على وجوههم ... في ميادينهم يرفلأهم يركضون ، وعن سوء معاملتهم

لا يرجعون ؟ ألا ساء ما يعاملون !

قوله جبل ذكره : ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ

لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿﴾

لولا أن كلمة الله سبقت بتأخير العقوبة عن هذه الأمة ، وأنه لا يستأصلهم لأن جماعة

من الأولياء في أملاكهم لعجل عقوبتهم ، ولكن . . كما ذكر من الأحوال أمهاتهم مدة

معلومة ، ولكنه لم يمهلهم أصلاً .

وإذا كانت الحكمة بالسعادة لتقوم والشقاوة لتقوم قد سبقت ، والعلم بالمحفوظ بجميع

ما هو كائن قد جرى - فالسعي والجد ، والانكماش والجد . . متى تنفع ؟ لكنه

من القسمة أيضاً ما ظهر .

قوله جبل ذكره : ﴿فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ

رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ

غُرُوبِهَا ، وَمِنْ آثَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ

وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴿﴾

سماع الأذى يوجب المشقة ، فأزال عنه ما كان لحقه من المشقة عند سماع ما كانوا

يقولون ، وأمره : إن كان سماع ما يقولون يوحشك فتسيحنا - الذى تُثني به

علينا - يروحك .

« قبل طلوع الشمس » : أى فى صدر النهار ؛ ليبارك لك فى نهارك ، وينعم صباحك .

« وقبل غروبها » أى عند تقصان النهار ؛ ليطيب ليلتك ، وينعم روائحك .

(١) (الفاء) هنا حرف عطف لا (فاء) سبب ، ولو اعتبرناها سببيه تقول (فاتفكروا) لوقوعها

بعد أسلوب طلبي ، ولكننا أثبتنا ما جاء فى النص لتكرار ذلك فيما تلاه .

« ومن آتاه الليل » أي في ساعات الليل ، فإن كمال الصفة في ذكر الله في حال الخلو .
« وأطراف النهار » أي استدريم ذكر الله في جميع أحوالك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ
أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ﴾

فضل (١) الرؤية فيما لا يحتاج إليه معلول كفضل الكلام ، والذي له عند الله منزل
وقدر فليحقق على جميع أحواله عميرة ، إذ لا يرضى منه أن يبذل شيئاً من حركاته وسكناته
وجميع حالاته فيما ليس لله - سبحانه - فيه رضاء ، وفي معناه أنشدوا :

فمبني إذا استحسننت غيركم أمرت الدموع بتأديها

ويقال لما أدبه في ألا ينظر إلى زينة الدنيا بكمال نظره وقفاً على وجه الأرض بفرْدِ
قدم تصاوناً عنها حتى قيل له : « طه » أي طأ الأرض بقدميك . . ولم كل هذه المجاهدة
وكل هذا التباعد حتى تقف بفرْدِ قدم ؟ طأ الأرض بقدميك .

« زهرة الحياة الدنيا . . . » الفتنة ما يُشغل به عن الحق ، ويستولى حبه على القلب ،
ويجسّر وجوده على العصيان ، ويحمل الاستمتاع به على البطر والأشر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾

القليل من الحلال - وفيه رضاء الرحمن - خير من الكثير من الحرام والحطام .
ومعه سُخْطُهُ . ويقال قليل يُشهدك ربك خير من كثير يُنسيك ربك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ﴾

الصلاة استفتاح باب الرزق ، وعليها أحال في تيسير الفتوح عند وقوع الحاجة إليه .
ويقال الصلاة رزق القلوب ، وفيها شفاؤها ، وإذا استأخر قوت النفس قوت قوت القلب .
وَأْمَرَ - الرسول - عليه السلام - بأن يأمر أهله بالصلاة ، وأن يصطبر عليها .

(١) الفضل هنا معناه الزيادة (وفضل الرؤية) زيادة التطلع إلى أكثر من المباح .

وللاصطبار مزية على الصبر ؛ وهو ألا يجِدَ صاحبه الألم بل يكون محمولا مؤثما .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا ﴾

أى لا نكلفك برزق أحدٍ ؛ فإن الرزقَ اللهُ — سبحانه — دون تأثير الخلق ، فنحن نرزقك ونرزق الجميع .

قوله جل ذكره : ﴿ نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ﴾

هاشيتان : وجود الأرزاق وشهود الرزاق ؛ فوجود الأرزاق يوجب قوة^(١) النفوس ، وشهود الرزاق يوجب قوة^(٢) القلوب .

ويقال استقلال^(٣) العامة بوجود الأرزاق ، واستقلال الخواص بشهود الرزاق .

ويقال نفي عن وقته الفرق بين أوصاف الرزق حين قال : « نحن نرزقك » ؛ فإن من شهد وتمقق بقوله : « نحن » سقط عنه التمييز بين رزقٍ ورزق .

ويقال خفف على الفقراء مفاصة قلة الرزق وتأخره عن وقتٍ إلى وقتٍ بقوله : « نحن »^(٤)

قوله : « والعاقبة للتقوى » : أى العاقبة بالحسنى لأهل التقوى .

ويقال المراد بالتقوى المتقى ، فقد يسمى الموصوف بما هو المصدر^(٥)

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ

أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ

الأولى ﴾

تعميت بصائرهم وادّعوا أنه لا برهان معه ، ولم يكن القصور في الأدلة بل كان الخلل في بصائرهم ، ولو جمع الله لم كل آية اقترحت على رسولٍ ثم لم يرِدْ اللهُ أن يؤمنوا لَمَّا

(١) ، (٢) ، (٣) وبما كانا (قوت النفوس ، وقوت القلوب) بانتهاء المفتوحة ، فقد سبقا هكذا منذ قليل ، وإن كان السياق لا يمنع (قوة النفوس وقوة القلوب) .

(٣) (استقلال) هنا بمعنى اكتفاء .

(٤) لأن من عاش ، (نحن) اكتفى بها ولم يستعجل شيئاً .

(٥) كما يقال مثلاً (رجل عدل) ونحو ذلك .

ازدادوا إلا طغيانا وكفرا وخسرانا . . . وتلك سنة أسلافهم في تكذيب أنبيائهم ،
ولذا قال :

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أنا أهلكناهم بعذاب من
قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا
رسولا فنتبّع آياتك من قبل
أن نذلل ونخزي ﴾ .

إن أرسلنا إليهم الرسل قابلوهم بغنون من الجحد ، ووجوه من العلل ، مرة يقولون
فما بال هذا الرسول بشر ؟ هلا أرسله ملكا ؟ ولو أرسلنا ملكا لقالوا هلا أرسل إلينا
مثلنا بشرا ؟ ولو أظهر عليهم آية لقالوا : هذا سحرٌ مفترى ! ولو أخلصناهم من رسول
وعاملناهم بما استوجبوه من نكير لقالوا :

هلا بعث إلينا رسولا حتى كنا نؤمن ؟ فليست تنقطع أعلاهم ، ولا تنفك —
عما لا يرؤى — أحوالهم . وكذلك سبيل من لا ينجح إلى الوصال ولا يرغب في الوداد ،
رفي معناه المشدوا :

وكذا الملول إذا أراد قطيعةً ملّ الوصال وقال كان وكانا

قوله جل ذكره : ﴿ قل كل متربصٌ فتربصوا
فتعلمون من أصحاب الصراط
السوي ومن اهتدى ﴾ .

الكل واقفون على التجويز غير حاصلين بوثيقة ، ينتظرون ما سيبدو في المستأنف ،
إلا أن أرباب التفرقة ينتظرون ما سيبدو مما يقتضيه حكم الأفلاك ، وما الذي توجهه
الطبائع والنجوم . والمسلمون ينتظرون ما يبدو من المقادير فهم في رَوْح التوحيد ، والباقون
في ظلمات الشرك .

السورة التي يذكر فيها الأنبياء

قوله جل ذكره : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ .

بسم الله اسم عزيز مَنْ تَهَّ سَلَّ إِلَيْهِ بِطَاعَتِهِ تَفَضَّلَ عَلَيْهِ بِجَمِيلِ نِعْمَتِهِ ؛ إِنْ أَطَاعَ فَضَّلَهُ ، وَإِنْ أَضَاعَ أَمَهَلَهُ ، ثُمَّ إِنْ أَبَّ وَأَقْرَبَ . . . ذَكَرَهُ ، وَإِنْ عَصَى وَعَلَبَ سَتَرَهُ ، فَإِنْ تَنَصَّلَ وَرَحِمَهُ ، وَإِنْ تَكَبَّرَ قَصَبَهُ (١) .

اسم عزيز ما استنارت الظواهر إلا بآثار توفيقه ، وما استضاءت السرائر إلا بأنوار تحقيقه ؛ بتوفيقه وصل العابدون إلى مجاهدتهم ، وبتحقيقه وجدَّ العارفون كمال مشاهدتهم ، وبتمام مجاهدتهم وجدوا آجل ثوبتهم ، وبدوام مشاهدتهم نالوا عاجل قربتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ اقترَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ ﴾ .

فالطبعون منهم عظم لدينا ثوابهم ، والمعاصون منهم حق منّا عقابهم .

« في غفلة » يقال الغفلة على قسمين : غافل عن حسابيه باستغراقه في دنياه وهواه ، وغافل عن حسابيه لاستهلاكه في مولاه ؛ فالغفلة الأولى سمة الهجر والغفلة الثانية صفة الوصل ؛ فالأولون لا يستفيقون من غفلتهم إلا من سكرة الموت ، وهؤلاء لا يرجعون عن غيبتهم أبد الأبد لفنائهم في وجود الحق تعالى (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ما يأتيهم من ذكرٍ من ربهم مُخَدِّثٍ إِلا استمعوه وهم يلعبون ﴾ .

(١) يمكن القول أن هناك نوعاً من الترابط والانسجام بين إشارات البسمة — على هذا النحو — وبين جزئيات السورة ، حيث انقسم الناس لإزاء الأنبياء إلى مصدق ومكذب ، ومؤمن وحاد ، ونال كل جزاءه .

(٢) نهمنا هذه الإشارة عند دراسة المصطلح الصوفي ؛ فالغفلة نوعان : مذمومة ومحمودة ؛ غفلة ناشئة عن الهجر وغفلة ناشئة عن الوصل .

لم يجدد إليهم رسولا إلا ازدادوا نفورا ، ولم يُنزل عليهم خطاباً إلا ردّوه جحداً
وكذبياً ، وما زدناهم فضلاً إلا عدّوه هزلاً ، وما جددنا لهم نعمة إلا فعلوا ما استوجبوا
نقمة ، فكان الذي أكرمناهم به محنةً بها بلوناهم . . وهذه صفة من أساء مع الله خلقه ،
وخسر عند الله حقه .

قوله جل ذكره : ﴿ لا هيةٌ قلوبهم وأسروا النجوى
الذين ظلموا هل هذا إلا بشرٌ مثلكم
أفتأتون السحرَ وأنتم تبصرون ﴾

عميت بصائرهم وغامت أفهامهم ، فهم في غباوة لا يستبصرون ، وفي أكنة عما أقيم لهم
من البرهان فهم لا يعلمون .

قوله : « وأسروا النجوى . . . » لَمَّا عجزوا عن معارضته ، وسقطوا عند التحدى ،
وظهرت عليهم حجته رجّوا فيه الفكر ، وقسموا فيه الظن ؛ فرةً نسبوه إلى السحر ، ومرةً
وصفوه بقول الشعر ، ومرةً رمّوه بالجنون وفنونٍ من العيوب . وقبل ذلك كانوا يقولون عنه :
هو محمد الأمين ، كما قيل :

أشاعوا لنافي الحق أشنعَ قصةٍ وكانوا لنا سيئاً فصاروا لنا حرباً

قوله جل ذكره : ﴿ قال ربّ يعلم القول في السماء والأرض
وهو السميعُ العليمُ ﴾

الأقويل التي يسمها الحق — سبحانه — مختلفة ؛ فمن خطابٍ بعضهم مع بعض ، ومن
بعضهم مع الحق . والذين يخاطبون الحق ؛ فمن سائلٍ يسأل الدنيا ، ومن داعٍ يطلب كرائم
العقبي ، ومن مثنٍ يثنى على الله لا يقصد شيئاً من الدنيا والعقبي .

ويقال بسمع أنين المذنبين سراً عن الخلق حذراً أن يفتضحوا ، ويسمع مناجاة
المابدين بنعت التسبيح إذا تهجدوا ، ويسمع شكوى المحبين إذا مسّتهم البرحاه (١) فضجّوا
من شدة الاشتياق .

(١) البرحاء : الشدة .

ويقال بسمع خطابٍ مَنْ يَناجيه سِرًّا بسرًّا ، وكذلك تسبيح مَنْ يمدحه ويثني عليه
بلسان سِرِّه .

قوله جل ذكره : ﴿ بل قالوا أضغاثُ أحلامٍ تلي افتراء
بل هو شاعرٌ فليأتنا بآيةٍ كما أرسلَ
الأولون ﴾

نوعوا ما نسبوا إليه — بعدما نزلنا إليه الأمر — من حيث كانوا ، ولم يشاهدوا
همته على الوصف الذي كانوا يصفونه به من صدق في الحال والمقال ، وكما قيل :
رمتي بدائها وانسلت .

قوله جل ذكره : ﴿ ما آمنت قبْلهم من قريةٍ أهلكناها
أفهم يؤمنون ﴾

أخبر أن الله تعالى أجرى سنته ، أن يُعذب من كان المعلوم من شأنه أنه لا يؤمن
لا في الحال ولا في المال . وإن هؤلاء الذين كفروا في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم أمثالهم
في الكفران ، وقد حَكَم الحقُّ لهم بالحرمان والخذلان .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أرسلنا قبلك إلا رِجالاً نوحى
إليهم فاسألوا أهلَ الذكر إن كنتم
لا تعلمون ﴾ .

لما قالوا لولا أنزل علينا الملائكة أخبر أنه لم يرسل إلى الناس رسولا فيما سبق من
الأزمان الماضية والقرون الخالية إلا بشراً ، وذكر أن الخصوصية لهم كانت بإرسال
الله إليهم .

ثم قال : « فاسألوا أهلَ الذكر إن كنتم لا تعلمون » : الخطاب للكل والمراد منه الأمة ،
وأهلُ الذكر العلماء من أكابر هذه الأمة والذين آمنوا بنبينا محمد — صلى الله عليه وسلم .
ويقال هم أهل الفهم من الله أصحاب الإلهام الذين في محل الإعلام من الحق — سبحانه — أو من
يُحسِنُ الإفهام عن الحق .

ويقال العالم يرجع إلى الله في المعاملات والعبادات ، وإذا اشتكلت الواقعة فيخبر عن اجتهاده ، وشرطه ألا يكون مقلداً ، ويكون من أهل الاجتهاد ، فإذا لم يخالف النص وأدى اجتهاده إلى شيء ولم يخالف أصلاً مقطوعاً بصحته وجب قبول فتواه ، وأما الحكيم فإذا تكلم في المعاملة فإتباعاً يقبل منه إذا سبقت منه المنازلة لما يُفتي به فإن لم تتقدم له من قبله المنازلة فتواه في هذا الطريق كفتوى المقلد في مسائل الشرع .

فأما العارف فيجب أن يتكلم في هذا الطريق عن وجديه — إن كان — وإلا فلا تقبل فتواه ولا تُسمع (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وما جعلناهم جنوداً لا ياكلون

الطعام وما كانوا خالدين ﴾

لما غيروا الرسول — عليه السلام — بقولهم : ما لهذا الرسول يأكل الطعام ؟ . أخبر أن أكل الطعام ليس بقادح في المعنى الذي يختص به الأكبر ، فلا منافاة بين أكل الطعام وما تسكنه القلوب والسرائر من وجوه التعريف .

ويقال النفوس لا خبر لها مما به القلوب ، والقلب لا خبر له مما تتحقق به الروح وما فوق الروح والطف منه وهو السر .

قوله : ﴿ وما كانوا خالدين ﴾ : أي إنهم على ممرٍ ومعبرٍ ، ولا سبيلَ اليومَ لخلقٍ إلى الأبد .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم صدقناهم الوعدَ فأبغيناهم ومن

نشأ وأهلكنا المشركين ﴾

الحق — سبحانه — يُحقق وعده وإن تباطأ بتحقيقه الوقتُ فيما أخبر أنه يكون . والموعد من نصرة الله لأهل الحق إنما هو بإعلاء كلمة الدين ، وإرغام من نأبذ الحق من الجاحدين ، وتحقيق ذلك بالبيان والحجة ، وإيضاح وجه الدلالة ، وبيان خطأ أهل الشبهة .

(١) تم هذه الإشارة في توصية الشيوخ إذا استفهام المريدون ، كما أنهم في توضيح ما يمكن أن نسبه « أصول الفقه عند الصوفية » .

قوله جل ذكره : ﴿لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذِكْرُكُمْ
أفلا تعقلون﴾ .

يريد بالكتاب القرآن ، وقوله : « فيه ذِكْرُكُمْ » : أى شرفكم ومحلّكم ، فنّ استبصر
بما فيه من النور سعيّاً في دنياه وأخراه .

قوله جل ذكره . ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظِلْمًا
وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ .

إنّ الله يُمهّل الظالم حيناً لكنه يأخذه أخذه قهرياً وانتقام ، وقد حكم الله بخراب
مساكن الظالمين ، وقد جاء الخبر : « لو كان الظلم بيتاً في الجنة لسلط عليه الخراب » ؛ فإذا ظلم
العبد نفسه حرم الله أن يقطنها التوفيقُ وجعلها موطن الخذلان ، فإذا ظلم قلبه بالغفلة سلط
عليه الخواطر الرديّة التي هي وساوس الشيطان ودواعي الفجور . وعلى هذا القياس في التلذذ
والكثرة ؛ إنّ الروح إذا خربت زابتها الحقائق والمحاب ، واستولت عليها العلائق
والمساكنات .

قوله جل ذكره : ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا
يَرَوْنَ كُضُوبًا﴾

لما ذاقوا وبال أفعالهم اضطربوا في أحوالهم فلم ينفعهم ندمهم ، ولم تعد إلى محالها أقدامهم ،
وبعد ظهور الخيانة لا تُقبل الأمانة .

قوله جل ذكره : ﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِقْتُمْ
فِيهِ وَمَسَاكِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾

والخيانة سراية^(١) ، فإذا حصلت الخيانة لم تقف السراية ، وإذا فرقت السفينة فليس
بيد الملاح إلا إظهار الأسف ، وهيئات أن يُجدي ذلك

قوله جل ذكره : ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾

(١) سرى الجرح أو السوء سراية . أى دام الألم منهما حتى حدث الموت . ويقال سرى التعريم وسرى
العتق أى تعدى إلى غير المحرم أو المعتق (الوسيط) .

للإقرار زمان ؛ فإذا فات وقته فكفى المثل : يسبق الفريص الحريص . ووَضَعُ
القوس بعد إرسال السهم لا قبية له .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاذَلَّتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ
حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴾

إِنَّ مِنَ الْبَلَاءِ أَنْ يَشْكُوَ لِلرَّءِ فَمَا يُسْمَعُ ، وَيَبْكِي فَلَا يَنْفَعُ ، وَيَدْنُو فَيُقْصَى ، وَيَعْرِضُ
فَلَا يُعَادُ ، وَيَعْتَدِرُ فَلَا يُقْبَلُ . . . وَغَايَةُ الْبَلَاءِ التَّلْفُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
لَاعِبِينَ ﴾

الْعَيْبُ نَمْتُ مَنْ زَالَ عَنْ حَدِّ الصَّوَابِ ، وَاسْتَجْلِبَ بِفَعْلِهِ الْإِلْتِذَاذَ ، وَانْجَرَّ فِي حَبْلِ
السَّنْفِ . وَحَقُّ الْحَقِّ مُتَقَدِّسٌ عَنْ هَذِهِ الْجُمْلَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْنَاهُ
مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾

يُخَاطَبُهُمْ عَلَى حَسَبِ أَفْهَامِهِمْ ؛ وَإِلَّا . . . فَالَّذِي لَا يَعْتَرِبُهُ سَهْوًا لَا يَسْتَفِزُّهُ لَهْوًا ، وَالْحَقُّ
لَا يَعْتَرِبُهُ وَلَا يَضَاهِيهِ كُفْوًا .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ
فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ
مِمَّا تَصِفُونَ ﴾

نُدْخِلُ نَهَارَ التَّحْقِيقِ عَلَى لِيَالِي الْأَوْهَامِ فَيَنْقَشِعُ سَحَابُ الْغَيْبَةِ ، وَيَنْجَلِي ضَبَابُ الْأَوْهَامِ ،
وَتَنْبُرُ شَمْسُ الْبِقِينِ ، وَتَصْحُو سَمَاءُ الْحَقَائِقِ عَنْ كُلِّ غُبَارِ التُّهْمِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ
عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾

الحادثات له سبحانه ملكاً والكائنات له حكماً ، وتعالى الله عن أن يشجّل برفاقٍ
أو ينقص بخلاف ، وبالقدر ظهور الجميع ، وعلي حسب الاختيار^(١) تنصرف الكلمة .

قوله جل ذكره : ﴿ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾
الطبع المختار يُسبّحه بالقول الصدق ، والكلُّ من المخلوقات تسبّحها بدلالة الخلق ،
وبرهان البينة^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أم اتخذوا آلهة من الأرض
هم يُنشرون ﴾

تفرّد الحقُّ بالإبداع والإيجاد ، وتقُدّس عن الأمثال والأنداد ، فالذين يُعبّدون من دونه
أمواتٌ غيرُ أحياء . وهم^(٣) بالضرورة يعرفون . . أفلا يُعتَبِرُونَ وألا يزُدّجرون ؟

قوله جل ذكره : ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لَفَسَدَتَا
فسبحان الله ربّ العرشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾

أخبر أن كلَّ أمرٍ يُنَاطُ بجماعةٍ لا يجرى على النظام ؛ إذ ينشأ بينهم النزاع والخلاف .
ولمّا كانت أمرُ العالمِ في الترتيب مُنَسَّقَةً فقد دلّ ذلك على أنها حاصلةٌ بتقديرٍ مُدبّرٍ حكيمٍ ؛
فالسما في علوّها تدور على النظام أفلاكها ، وليس لها عمُدٌ لإمساكها ، والأرضُ مستقرةٌ
بأقطارها على ترتيبٍ تماقِبٍ ليلها ونهارها . والشمسُ والقمرُ والنجومُ السائرةُ تدور في بروج ،
ورقعة السماء تتسع من غير فروج . . ذلك لتقديرِ العزيزِ العليمِ علامةٌ ، وعلى وحدانيته دلالةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ﴾

يَكُونِ الخلق له ، وهم يُسألون للزوم حقه عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا
برهانكم ، هذا ذِكْرٌ من مَعِيَ

(١) الاختيار ، لا يعود به الاختيار الإلهي .

(٢) عبر القشيري عن هذا المعنى في موضع سابق حين ذكر أن كل الكائنات شاهدة على وحدانيته ؛
للساطق منها توحيد القالة ، ولغير الناطق توحيد الدلالة .

(٣) الضمير (م) يعود على من يعبدون من دون الله آلهة .

وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بِلْ أَكْثَرِهِمْ
لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿١﴾

دلّت الآيةُ على فسادِ القولِ بالتقليد ، ووجوبِ إقامة الحجة والدليل .
ودلّت الآيةُ على توحيد المعبود ، ودلّت الآيةُ على إثبات الكسب للعبيد ؛ إذ لولا
لم ينوجه عليهم اللومُ والعُتبُ (١) . وكلُّ مَنْ عَلَّقَ قلبه بمخلوقٍ ، أو توهم من غير الله حصولَ
شيءٍ فقد دَخَلَ في غمار هُولاء لأنَّ الإلهَ مَنْ يصحُّ منه الإيجاد .
قوله : « هذا ذكر من معي و ذكر من قبلي » : الإشارة منه أن الدينَ توحيدُ الحق ،
وإفرادُ الربِّ على وصف التفرّد ونعت الوحدانية .

ثم قال : « بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون » إنما عَدِمُوا العِلْمَ لإعراضهم
عن النظر ، ولو وضعوا النظرَ موضعه لَوَجِبَ لهم العلم لا محالة ، والأمرُ يدلُّ على وجوب النظر ،
وأنَّ العلومَ الدينيةَ كُلَّهَا كسبية (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أرسلنا من قبلكَ من رسولٍ
إلا نوحى إليه أنه لا إلهَ إلا أنا
فاعبدون ﴾

التوحيدُ في كلِّ شريعةٍ واحدٌ ، والتعبُدُ - على من أرسل إليه الرسول - واجبٌ ،
ولكنَّ الأفعالَ للنسخِ والتبديلِ مُعَرَّضةٌ ، أما التوحيدُ وطريقُ الوصولِ إليه فلا يجوز
في ذلك النسخُ والتبديلُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَ
بِلْ عِبَادٍ مُّكْرَمُونَ ﴾

في الآية رخصةٌ في ذِكْرِ أقاويل أهل الضلال والبدع على وجه الردِّ عليهم ، وكشفِ

(١) هذا رأى على جانبٍ خطير من الأهمية في علم الكلام ، وسدوره عن باحث صولى يعرف أن المريد
— على الحقيقة — من لا إرادة له يزيد في أهمية الأمر .
(٢) في هذا رد على من يتهنون الصوفية بإنكارهم للعلم .

عوداتهم ، والتنبيه على مواضع خطاياهم ، وأنه إن وسوس الشيطان إلى أحد بشئ منه كان في ذلك حجة للانفصال عنه .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ﴾

أخبر أن الملائكة معصومون عن مخالفة أمره — سبحانه ، وأنهم لا يقصرون في واجب عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴾

علمه القديم — سبحانه — لا يختص بمعلوم دون معلوم ، وإنما هو شامل لجميع المعلومات ، فلا يعزب عن علم الله معلوم .

قوله : ﴿ لا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ دل على أنهم يشفعون لقوم ، وأن الله يتقبل شفاعتهم (١) .

قوله : ﴿ وهم من خشيته مشفقون ﴾ : ليس لهم ذنب ثم هم خائفون ؛ ففي الآية دليل على أنه سبحانه يمدبهم وأن ذلك جائز ، فإذا لم يجز أن يعذب البريء لكانوا لا يخافونه لهم أنهم لم يرتكبوا زلة (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم ، كذلك نجزي الظالمين ﴾

أخبر أنهم معرضون عن الزلة بكل وجه . ثم قال : ﴿ ومن يقل منهم إني إله من دونه ﴾

(١) أي أن التشيرى يؤمن بالشفاعة — على عكس بعض فرق المتكلمين الذين يشكرونها .
(٢) هذا رأى آخر له أهميته من الوجهة الكلامية ، حيث يرى المعتزلة — وقد سوا أنفسهم أهل العدل — أن الله لا يعذب البريء .

وقد علم أنهم لا يقولون ذلك ، ولكن علم لو كان ذلك كيف كان يكون حكماً ، فالخلق
— سبحانه — يعلم ما لا يكون كيف كان يكون .

قوله جل ذكره : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾

دَاخَلْتَهُمُ الشُّبُهَةَ فِي إِعَادَةِ الْخَلْقِ وَالْقِيَامَةِ وَالنَّشْرِ ، فَأَقَامَ اللَّهُ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ بِأَنْ قَالَ :
أَلَيْسُوا قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، تَمَكَّنَ السَّمَاءَ وَبَسَطَ الْأَرْضَ . فَإِذَا قَدَرَ
عَلَى ذَلِكَ فَكَيْفَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِعَادَةِ بَعْدَ الْإِبَادَةِ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا
أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾

كُلُّ شَيْءٍ مَخْلُوقٍ حَيٌّ فَمِنْ الْمَاءِ خَلَقَهُ ، فَإِنَّ أَسْلَاحَ الْحَيَوَانَ الَّذِي حَصَلَ بِالتَّنَاسُلِ النَّطْفَةُ ،
وهي من جملة الماء .

وحياة النفوس بماء السماء من حيث الغذاء ، وحياة القلوب بماء الرحمة ، وحياة الأسرار
بماء التعظيم . وأقوام حياتهم بماء الحياء . . . وعزيزٌ هُم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ
تَمِيدَ بِهِمْ ﴾

الأولياء هم الرواسي في الأرض وبهم^(١) يُرْزَقُونَ ، وبهم يُدْفَعُ عَنْهُمْ الْبَلَاءُ ، وبهم يُوفَى
عليهم العطاء . وكما أنه لولا الجبال الرواسي لم تكن للأرض أوتادٌ . . فكذلك الشيوخ
الذين هم أوتادُ الأرضِ (فلولا هم) لَنَزَلَتْ بِهِمُ الشَّدَّةُ .

﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لِّعَلَّهِمْ
يَهْتَدُونَ ﴾

كما أن في الأرض سُبُلًا يَسْلُكُونَهَا لِيَصِلُوا إِلَى مَقَاصِدِهِمْ كَذَلِكَ جَعَلَ السُّبُلَ إِلَيْهِ

(١) الضمير في (بهم) يعود على الخلق ، ولم يكن القشيري بحاجة إلى ذكر (الخلق) هنا لكثرة
ما أعاد في هذا الموضوع من قبل . .

مسلوكة بما بين على ألسنتهم من هداية المريرين ، وقيادة السالكين ، كما يسر بهدهم الاقتداء بهم في سيرهم إلى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون ﴾ .

في ظاهر الكون السماء منيرة ، والأرض مسكونة . . كذلك للنفوس أراض هي مساكن الطاعات ، وفي سماء القلوب نجوم العقول وأقمار العلم وشموس التوحيد والعرفان . وكما جعلت النجوم رجوماً للشياطين جعل من المعارف رجوماً للشياطين . وكما أن الناس عن آياتها معرضون لا يتفكرون فالعوام عن آيات القلوب مما فيها من الأنوار غافلون ، لا يكاد يعرفها إلا الخواص

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون ﴾ .

كما أن الحق - سبحانه - في الظاهر يكور الليل على النهار ، ويكور النهار على الليل فكذلك يدخل في نهار البسط ليل القبض . والبسط في الزيادة والنقصان . فكما أن الشمس أبداً في برجها لا تزيد ولا تنقص ، والقمر مرة في المحاق ، ومرة في الإشراق . . . فصاحب التوحيد بنمت التمكين - يرتقى عن حد تأمل البرهان إلى روح البيان ، ثم هو متحقق بما هو كالميان . وصاحب العلم مرة يرد إلى تجديد نظره وتذكره ، ومرة يغشاها غير في حال غفلته فهو صاحب تلوين^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان ميت فهم الخالدون ﴾ .

إنك في هذه الدنيا عابر سبيل ، لكننا لم نتركك فرداً في الدنيا ، ولذلك قال عليه السلام لصاحبه في النار : ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ ١٩ .

(١) فاعل التمكين كالشمس في نباتها ، وأهل التلويح كالقمر في تدرجه وتغير أحواله .

قوله جل ذكره : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبَلُوكُم بِالْأَشْرِ وَالْخَيْرِ فَتَنَّاكُمْ ﴾ .

الموتُ به آفةُ قومٍ ، وفيه راحة قومٍ ؛ لقومٍ انتهاء مدة الاشتياق ، ولآخرين افتتاح باب الفراق ، لقومٍ وقوع فتنهم ولآخرين خلاصٌ من محنتهم ، لقومٍ بلاء وقيامة ولآخرين شفاء وسلامة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَخَنَوْنَكَ إِلهَزُّوا أَيْدِيَهُمْ أَلْفًا وَمِنْ يَدِهِمْ مَصَافِحٌ مِمَّا كَفَرُوا ﴾ .

لو شهدوا بما هو به من أوصاف التخصيص وما رآه إليه من للنزلة لظلوا له خاضعين ، ولكنهم حُجِبُوا عن معانيه وسريته ، وطأوا منه جسده وصورته .

قوله جل ذكره : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ فَأَنْتُمْ أَجْزَاءُ مِمَّا كَفَرْتُمْ ﴾ .

العَجَلَةُ مذمومةٌ والمُسَارَعَةُ محمودَةٌ ؛ فالمسارعة البِدَارُ إلى الشيء في أول وقته ، والعَجَلَةُ استقباله قبل وقته ، والعَجَلَةُ نتيجةٌ وسوسة الشيطان ، والمسارعةُ قضية التوفيق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

اعتادوا تكذيب الأنبياء عليهم السلام فيما وعدوهم ، فاستعجلوا حصول ما توعدوهم به . ولو علموا ما ينالهم لكان السكون منهم ، فالنزعُ يَدُلُّ على استعجالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ مِنْهُمُ النَّارَ ﴾ .

... لأمسكوا اليوم عن الانخراط في عذاب (١) الظنون ، والاعتذار بمواعيد الشيطان .

(١) ضبطناها (عذاب) بكر العين لتسكون جمع (عذب) فقد هُرم ما هيأت لهم الظنون فاستعذبوها .

قوله جل ذكره : ﴿ بَل تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلاَ هُمْ يُنظَرُونَ ﴾
 العقوبة إذا أتت فجأة كانت أنكى وأشد . وسنة الله في الانتقام أن يُشيرَ ربحَ البغتهِ
 في حال الانتقام في النعمة والمنة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلِي مَن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُم مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ .

تسليته له ، وتعريفُ بوشك الانتصار على الذين كانوا يؤذونه من أعداء الدين ؛ أي من قريبٍ متعجبون وبال ما استوجبوه من العقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ... ﴾ .

تقرير عليهم بأن ليس بتداخل المخلوقين نجاتهم ، وقد جربوا ذلك في أحوال محنتهم ، فكيف لا يتبرءون ممن ليس لهم شيء ، وبما ليس منه نفع ولا ضرر ؟ وفي ذلك تنبيه للمؤمنين بأن مآربهم إلى الخيرات من نوعي النفع والدفع من الله عز وجل ، فالواجب دوام اعتكافهم بقلوبهم بعقوة كرمه وجوده .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ لَمْ آلهةٌ تمنعهم من دوننا ... ﴾ .

بسط القول وكرره في تعريفهم استحالة حصول الضر والنفع من الجادات ؛ وأصنامهم التي عبدوها من تلك الجملة ، ولم يرد منهم — على تكرار هذه الألفاظ — إلا عجز واقطاع قول .

قوله جل ذكره : ﴿ بَل مَتَعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا أَنَا نَأْتِي الأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ .

طول الإمتاع إذا لم يكن مقرونًا بالتوفيق ، مشفوعًا بالعصمة كان مكرًا واستدراجًا ،

وزيادةً في العقوبة . والحقُّ كما يعاقبُ بالآلام والأحوال يعاقبُ بالإملاء والإمهال .
 وقال : أفلا يرون أنا نأتى الأرض . . . « تتوالى القسوة حتى لا يبقى أثرٌ للصفوة ؛
 فيتعاقبُ الخذلانُ حتى يتواتر العصيان ، ويتأدى ذلك إلى الحرمان الذى فيه ذهاب الإيمان .
 ويقال تنقص بذهاب الأ كابر ويبقى الأراذل ويتعرض الأفاضل . وفى هذا أيضاً إشارة
 إلى سقوط قوى العبد بمرور السنين وتطاول العمر ، فإن آخر الأمر كما قيل : (١)
 آخِرُ الأَمْرِ ما تَوَى القَبْرُ واللَّحْدُ والثرى

وكما قيل :

طوى العصران (٢) ما تشرّاه منى وأبلى جدتى نشرٌ وطى
 أرانى كلَّ يومٍ فى انتقاصٍ ولا يبقى — مع النقصان — شىءٌ

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴾

أى بأمرِ الله أعلمكم بموضع المخافة ، ويوحى إلى فى بابكم أن أخوفكم بأليم عقابه ،
 ولكن الذى عدم تسمع التوفيق . . . أنى ينفعه تكرار الأمر بالقبول عليه ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّخَذُوا مَسْتَهْمُهُمْ فِئْتَةً مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لِيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾

أى إنهم لا يصبرون على أقل شىء من العقوبة ؛ وإن الحق إذا شاء أن يؤلم أحداً
 فلا يحتاج إلى مددٍ وعون .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾

(١) هنا نهاية الجزء الذى أخطأ الناسخ فى نقله من أواخر « طه » وأوائل « الأنبياء » إلى مكان آخر من « الفرقان » .
 (٢) العصران : الغداة والعشى ، أو الليل والنهار .

فلا تظلم نفس شيئا وإن ٥٥
مثقال حبة من خردل أتينا بها
وكفى بنا حاسبين ﴿

توزن الأعمال بميزان الإخلاص فما ليس فيه إخلاص لا يُقبل ، وتوزن الأحوال بميزان
الصدق فما يكون فيه الإعجاب لا يُقبل ، وتوزن الأنفاس بميزان (. . .) (١) فما فيه حظوظ
ومساكنات لا يُقبل .

ويقال ينتصف المظلوم من الظالم ، وينتقم الضعيف من القوى .

ويقال ما كان لغير الله لا يصلح للقبول .

ويقال يكافى كلاً بما يليق بعمله فمن لم يرحم عباده في دنياه لا يرحمه الله ، ومن لم يُحسن
إلى عباده تقاصر عنه إحسانه ، ومن ظلم غيره كوفي بما يليق بسوء فعله .

قوله : « فلا تظلم نفس شيئا » : أى يُجازى المظلومين وينتقم من الظالمين ، ويُنتصفُ
المظلوم من مثقال النرة ومقياس الحبة ، وإن عملَ خيراً بذلك المقدار فسيلقى جزاءه ،
ويجد عوضه .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد آتينا موسى وهارون الفرقانَ

وضياء وذكراً للمتقين ﴿

ما آتاه الحق سبحانه للأنبياء عليهم السلام من الضياء والنور ، والحجة والبرهان يشار إليهم
المستعجبون من أممهم في الاستبصار به . . .

فكذلك الأَكابر من هذه الأمة يشاركون نبينا — صلى الله عليه وسلم — في الاستبصار
بنور اليقين .

و « المتقي » هو المُجَانِبُ لما يشغله ويحجبه عن الله ، فيتقى أسبابَ الحجاب وموجباتها .

(١) نرى أنه قد حدث سقوط للفظ في هذا المكان ، ولا بد أنها بمعنى الخلوص لله والتجرد من
كل العلائق ، وربما كانت أيضاً (الحقوق) أى حقوق الله .

قوله جل ذكره : ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِمَّنَ
السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾

صار لهم في استحقاق هذه البصائر والخشية بالغيب إطراق السريرة ، وفي أوان الحضور
استشعار الوجع من جريان سوء الأدب ، والحذر من أن يبدو من الغيب من خفايا التقدير
ما يوجب حجة العبد .

والإشفاق من الساعة على ضربين : خوف قيام الساعة الموهودة للعامة ، وخوف قيام
الساعة التي هي قيامة هؤلاء القوم (١) ؛ فإن ما يستأهل الكافة في الحشر معجل لهم في الوقت
من تقريب ومن تبعيد ، ومن تحوير ومن إثبات .

قوله جل ذكره : ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ
لَهُ مُنْكَرُونَ﴾

وَصَفَّ الْقُرْآنَ بِأَنَّهُ «مُبَارَكٌ» ، وهو إخبار عن دوامه (٢) ، من قولهم : بَرَكَ الطائرُ
على الماءِ أَي دَامَ .

وإن هذا الكتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ؛ وما لا ابتداء له — وهو
كلامه القديم — فلا انتهاء للكتاب الدال عليه .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ
وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾

أراد به ما تعرف إليه من الهداية حتى لم يقل بما يجوز عليه الزوال والأفول (٣) ، لولا أنه
خصه في الابتداء بالتعريف . . وإلا متى اهتدى إلى التمييز بينه وبين خلقه لولا ما أضاء (٤)
عليه من أنوار التوحيد قبلما حصل منه من النظر في المخلوق ؟
ويقال هو ما كاشف به رُوحه قبل إبداعها من تجلّي الحقيقة .

(١) : أي أرباب الأحوال

(٢) وردت (بيانه) وآثرنا — طبقاً للسياق — أن نجمعها (دوامه)

(٣) إشارة إلى أن إبراهيم لما رأى أفول الشمس والقمر والنجم قال : «لأني لا أحب الأفلين» .

(٤) (أضاء) مقبولة في السياق ولكتنا لا نستبعد أنها ربما كانت في الأصل (أضاء) أي (أنعم) .

قوله جل ذكره ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَائِلُ
الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾

خَاطَبَ قَوْمَهُ وَأَبَاهُ (١) بِيَانِ التَّنْبِيهِ طِمَعًا فِي اسْتِفَاقَتِهِمْ مِنْ مَكْرَةِ الْغَفْلَةِ ، وَرَجُوعِهِمْ مِنْ
ظِلْمَةِ (٢) الْغَفْلَةِ ، وَخُرُوجِهِمْ مِنْ ضَيْقِ الشُّبُهَةِ .

ثُمَّ سَأَلَ اللَّهَ إِعَاثَتَهُمْ بِطَلْبِ الْهُدَايَةِ لَهُمْ . فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ، وَعَلَى كُفْرِهِمْ
يُصِرُّونَ تَبَرُّاً مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ * قَالَ
لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ
قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنْ
الْأَلْعَابِينَ﴾

مَا اسْتَرْوَحُوا فِي الْجَوَابِ إِلَّا إِلَى التَّقْلِيدِ ، فَكَانَ مِنْ جَوَابِهِ الْحُكْمُ بِالتَّسْوِيَةِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
آبَائِهِمْ فِي الضَّلَالِ ، وَالْحُجَّةِ الْمَتَوَجِّهَةِ عَلَى سَلْفِهِمْ لَزْمِهَا وَتَوَجُّهَتِ عَلَيْهِمْ ، فَلَمْ يَرْضُوا مِنْهُ بِتَخَطُّةِ
آبَائِهِمْ حَتَّى قَالُوا : « أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ الْأَلْعَابِينَ ؟ » فَطَالِبُوه بِالْبُرْهَانِ إِلَى مَا دَعَاهُمْ
إِلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ فَقَالَ :

﴿ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنْ
الشَّاهِدِينَ﴾

فَأَحَاكَمَ عَلَى النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ وَالتَّعْرِيفِ (٣) مِنْ حَيْثُ أَدَلَّةِ الْعُقُولِ (٤) لِأَنَّ إِثْبَاتَ الصَّانِعِ

(١) وَرَدَتْ (وَأَتَاهُ) وَالصَّوَابُ أَنْ تَكُونَ (أَبَاهُ) كَمَا فِي الْآيَةِ .

(٢) وَرَدَتْ فِي (ظِلْمَةٌ) وَفِي م (ظِلٌّ) وَالصَّوَابُ أَنْ تَكُونَ (ظِلْمَةٌ) مَالِقِشِيرِي يَسْتَعْمَلُ الظِّلَّ لِلْعَنَائَةِ
وَمَا فِي مَعْنَاهَا .

(٣) فِي م (وَالتَّعْرِيفُ) وَفِي م (التَّعْرِيفُ) وَنَحْنُ نَرْجِعُ هَذِهِ .

(٤) فِي م (الْقَبُولُ) وَنَحْنُ نَرْجِعُ (الْعُقُولُ) لِتَلَاوُفِهَا مَعَ السِّيَاقِ .

لا يُعْرَفُ بِالْمِعْزَاتِ ، وإنما للمعزاتُ علمٌ بصدق الأنبياء عليهم السلام ، وذلك فرع
لمرقة الصانع .

ثم بين لهم أن ما عبدوه من دون الله لا يستحق العبادة ، ثم إنه لم يحفل بما يُصيبه من
البلاء ثقةً منه بأن الله هو المتفرّد بالإبداع ، فلا أحد يملك له (١) ضراً من دون الله ، فتساءلوا
فيما بينهم وقالوا :

﴿ قالوا من فعل هذا باليهتنا إنه لمن
الظالمين ﴾ قالوا سمعنا قتي يدك كرم
يُقَالُ له إبراهيم ﴿

أى يذكركم بالسوء . ويحتمل أن يكون من فعله . . فسألوه ، فسألوه (٢) فقال : بل
فعله كبيرهم .

فقالوا كيف ندرك الذنب عليه ؟ وكيف تحيننا في السؤال عليه — وهو جاد ؟
فقال : وكيف تستجيزون عبادة ما هو جاد لا يدفع عن نفسه السوء ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ثم نكسوا على رؤوسهم لقد علمت
ما هؤلاء ينطقون ﴾

فقال : شرٌّ وأمرٌ (٣) . . كيف نستحق أمثال هذه . . العبادة ؟

فلما توجهت الحجة عليهم ولم يكن لهم جواب دأخلتهم الأتفة والحمية فقالوا : سبيلنا أن
نقتله شرّاً قتيلاً ، وأن نعامله بما يخوفنا به من النار . فقالوا : « ابنوا له بنياناً فالتوه في الجحيم » ،
فلما رموه في النار :

﴿ قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً
على إبراهيم ﴾

(١) الضمير لى (فسألوه) يعود على إبراهيم عليه السلام .
(٢) أى أن لى الكلام كما يقول البلاغيون — لإيجاز حذف .
(٣) أى هذا عذر أقبح من الذنب .

لو عصمه من نار (١) نمرود ولم يمكنه من رميه في النار من المنجنيق لكان - في الظاهر - أقرب من النصر، ولكن حفظه في النار من غير أن يتسه ألم أم في باب النصر والمعجزة والكرامة .

ويقال إن ابراهيم - عليه السلام - كان كثيراً ما يقول : أواه من النار !

قال تعالى : « إن ابراهيم لأواه حلیم » (٢)

فلما رمي في النار، وجعل الله عليه النار برداً قيل له : لا تقل بمد هذا . أواه من النار ! فلا استعاذة بالله من الله . . لا من غيره .

قوله : « وسلاماً » : أي وسلامة عليه وله ، فإنه إذا كان للعبد السلامة فالنار والبرد عنده سيبان .

ويقال إن الذي يحرق في النار من في النار يقدر على حفظه في النار . ولما سلم قلبه من غير الله بكل وجه في الاستنصار (٣) والاستعاذة وسلم من طلب شيء بكل وجه . . . تعرض له جبريل - عليه السلام - في الهواء وقد رمى من المنجنيق وقال له :

هل من حاجة ؟

فقال : أمأ إليك . . فلا !

فجعل الله النار عليه برداً وسلاماً ، إذ لما كان سليم القلب من الأغيار وتجد سلامة النفس من البلايا والأعلال .

قوله جل ذكره : ﴿ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأَخْسَرِينَ ﴾

من حضر لأوليائه وقع فيما حفر ، ومن كان مشغولاً بالله لم يتول الانتقام منه سوى الله .

(١) في م (يد) نمرود وكلاما مقبول في السياق .

(٢) آية ١١٤ سورة التوبة .

(٣) هكذا في م وهي أصح من (الاستبصار) في م لانسجام (الاستنصار) مع (الاستعاذة) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَجِّنَاہُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي

بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾

مَضَتْ سُنَّةُ اللَّهِ فِي أَنْبِيَآئِهِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - أَنَّهُ إِذَا نَجَّى مِنْهُمْ وَاحِدًا أَشْرَكَ مَعَهُ مَنْ كَانَ مُسَاهِمًا لَهُ فِي ضُرِّهِ وَمُقَاسِمًا مَشَقَّتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً

وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴾

مَنْ عَلَيْهِ بَأْسٌ أُخْرِجَ مِنْ صُلْبِهِ مَنْ كَانَ عَابِدًا لِلَّهِ ، ذَا كَرَامَةٍ لَهُ ، فَإِنَّ مَفَاخِرَ الْأَبْنَاءِ مَنَاقِبُ لِلآبَاءِ ، كَمَا أَنَّ مَنَاقِبَ الْآبَاءِ شَرَفٌ لِلأَبْنَاءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يُهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ

الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ ، وَكَانُوا لَنَا

عَابِدِينَ ﴾

الإمامُ مُقَدَّمُ الْقَوْمِ ، وَاسْتِحْقَاقُ رُتْبَةِ الْإِمَامَةِ بِاسْتِجْمَاعِ الْخِصَالِ الْمَحْمُودَةِ الَّتِي فِي الْأُمَّةِ فِيهِ ، فَإِنْ لَمْ تَنْجَمِ فِيهِ مُتَفَرِّقَاتُ الْخِصَالِ الْمَحْمُودَةِ لَمْ يَسْتَحِقْ مَنْزِلَةَ الْإِمَامَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ

الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ لِمَنْهُمْ

كَانُوا قَوْمًا سَوِيًّا فَاسِقِينَ ﴾

أَكَلَ لَهُ الْأَنْعَامُ بِمَصْنَعَتِهِ مِنْ مِثْلِ مَا امْتَحَنَ بِهِ قَوْمَهُ ، ثُمَّ بِخُلَاصِهِ مِنْهُمْ بِإِخْرَاجِهِ إِيَّاهُ مِنْ بَيْنِهِمْ ، فَيُزَيِّدُهُمْ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ

الصَّالِحِينَ ﴾

بَيِّنٌ أَنَّهُ أَدْخَلَهُ فِي رَحْمَتِهِ نَمَّ قَالَ : « إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ » ؛ فَلَا مَحَالَةَ مَنْ أَدْخَلَهُ فِي رَحْمَتِهِ كَانَ صَالِحًا .

وقوله : « وأدخلناه في رحمتنا » إخبارٌ عن عين الجمع ، وقوله : « إنه من الصالحين » :
إخبار عن عين الفرق (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ
فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ
ونصرناه مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا
بآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ فَآغْرَقْنَاهُمْ
أَجْمِينَ ﴾

كان نوح - عليه السلام - أطولهم عمراً ، وأكثرهم بلاء . ففي القصة أنه كان يُضربُ
سبعين مرةً ، وكان الرجل الهرم يحمل حفيده إليه ويقول . لا تقبل قولَ هذا الشيخ وكان
يوصيه بمخالفته . وكان نوح - عليه السلام - يصبر على مقاساة الأذى ، ويدعوهم إلى الله ،
فلما آيسَ من إيمانهم ، وأوحى إليه : « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » (٢)
دعا عليهم فقال : « رب لا تذرْ على الأرض من الكافرين دَبَّارًا » (٣) فقال تعالى : « ونوحًا
إذ نادى من قبل . . . » فأزهِقَ الشُّركَ وأغرقِ أَهْلَهُ .

قوله جل ذكره ﴿ وداودَ وسليمانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ
● سورة الكهف إِذْ نَفَثَتْ فِيهِ غَمَّ الْقَوْمِ وَكُنَّا
● سورة مريم لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ * فَفَهَّمْنَاهَا
● سورة طه سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُمْ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾

أشركهم في حكم النبوة وإن كان بين درجتيهما تفاوت ففي مسألة واحدة أثبت سليمان
- عليه السلام - بها خصوصية ؛ إذ منَّ عليه بقوله : « ففهمناها سليمان » ولم يَمُنَّ عليه
بشيء من الملك الذي أعطاه بمثل ما منَّ عليه بذلك ، وفي هذه للمسألة دلالة على تصويب
المجتهدين - وإن اختلفوا . - إذا كان اختلافهم في فروع الدين ؛ حيث قال : « وكلاً آتينا

(١) لأن الرحمة من صفات ذاته - سبحانه ، وصلاح المبد فيه شيء من كسب العبد .

(٢) آية ٣٦ سورة هود .

(٣) آية ٢٦ سورة نوح .

حكماً وعلماً ، ولمن قال بتصويب أحدهما وتخطئة الآخر فله تعلق بقوله : «فقهناها سليمان» (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ
وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴾

أمرَ الجبالِ وسَخَّرَها لتساعدَ داودَ — عليه السلام — في التسبيح ، ففي الأثر : كان
داود — عليه السلام — يمرُّ وصُفَّاحُ (٢) الجبالِ نجاويه ، وكذلك الطيور كانت تساعده
عند تأويبه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ
لِيُخَوِّنَكُمْ مِنَ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ
شَاكِرُونَ ﴾

سَخَّرَ اللهُ — سبحانه — لداود الحديد وألانه في يده ، فكان ينسج الدروع ، قال تعالى :
« وَالنَّالَةَ الْهَدِيدَ » ليتحصن من السهام في الحروب ، قال تعالى : « وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَأَحْكِمُ
الصَّنْعَةَ وَأَوْثِقُ الْمَسَامِيرَ . . . ولكن لما قصده سهام التقدير ما أصابت إلا حدقته حين نظر
إلى امرأة أوريا — من غير قصدٍ — فكان ما كان .

ولقد خلا ذلك اليوم ، وأغلق على نفسه باب البيت ، وأخذ يصلي ساعة ، ويقرأ التوراة
مرة ، والزبور أخرى ، حتى يمضي وينتهي ذلك اليوم بالسلامة . وكان قد أوحى إليه أنه يوم
فتنة ، فأمر الخُجَّابَ والبوابَ ألا يؤذَنَ عليه أحدٌ ، فوقع من كوة البيت طيرٌ لم ير مثله

(١) هذا رأى القشيري في (الاجتهاد) ومداه ، ويجدر الاهتمام به إذا شئنا أن نبحث في « أصول
الفرق عند الصوفية » .

(٢) صفاح جمع صفح ، وصفح الشيء عرضه (مقاييس اللغة ج ٣ ص ٢٩٣) .
ويقول القرطبي (قال وهب : كان داود يمر بالجبال مسبجاً ، والجبال نجاويه بالتسبيح ، وكذلك الطير)
ويضيف القرطبي شيئاً هاماً بالنسبة للتفسير الصوفي : (كان داود إذا وجد فترة أمر الجبال فسبغت حتى
يشقائق ، ولهذا قال : « وسخرنا » أي جعلناها بحيث تطيعه) .

«الجامع لأحكام القرآن ج ١١ ص ٣١٩»
وبهذه المناسبة نود أن نستدرك شيئاً لم نشر إليه في مدخل الكتاب ، وهو أن القرطبي كثيراً ما يستفيد
من آراء الصوفية ، وبصفة خاصة من القشيري ، وهو في معظم الأحيان عبد الرحمن القشيري أحد أبناء
المصنف .

في الحسن ، فهم أن يأخذه ، فتباعد ولم يطير كالطيمع له في أخذه ، فلم يزل يستأخر قليلاً قليلاً حتى طار من كوة البيت ، فتبعه داود ينظر إليه من الكوة من ورائه ، فوقع بصره على امرأة أوربا ، وكانت قد تجردت من ثيابها فتغسل في بستان خلف البيت الذي به داود ، فحصل في قلبه ما حصل ، وأصاب سهم التقدير حدقته ، ولم تنفعه صنعة اللبوس التي كان تعلمها لتحصنه من بأسه .

قوله جل ذكره : ﴿ ولسليمان الريح عاصفةً تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين ﴾

سخر الله له الريح غدوها شهر ورواحها شهر ، ولو أراد أن يزيد في قدر مساقمها شيئاً لما استطاع ، تعريفاً بأنه موقوف على حكم التقدير ، فشهود التقدير كان يمنعه عن الإعجاب بما أكرم به من التسخير ، ولقد نبه - سبحانه - من حيث الإشارة أن الذي ملكه سليمان كالريح إذا مرّ وفات ، أو أنه لا يبقى باليد منه شيء (١) .

وفي القصة أنه لاحظ ذلك يوماً فالت الريح ببساطه قليلاً ، فقال سليمان للريح : استور . فقالت له الريح : استور أنت . أي إنما ميلي ببساطك لميلك بقلبك بملاحظتك ؛ فإذا استويت أنت استويت أنا (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن الشياطين من يقوِّصون له ويعملون عملاً دون ذلك وكنا لهم حافظين ﴾

إنما كان ذلك أياماً قلائل في الحقيقة . ثم إنه أراد يوماً أن يعود إلى مكانه فجاءه ملك الموت فطالبه بروحه ، فقال : إلى حين أرجع إلى مكاني .

فقال له : لا وجه للتأخير ، وقبضه وهو قائم ينكس على عصاه وبقي بجالته ، ولم تعلم الجن ،

(١) فهو كما قيل : باطل وقبض الريح .

(٢) في ذلك إشارة إلى أصحاب الأحوال بأنه إذا تغيرت أو تعذرت الأمور فالسبب كامن في نفوسهم .

إلى أن أكلت دابة الأرض — كما في القصة — عصاه ، فلما خر سليمان هلمت الشياطين بموته ، وتحققوا أن الذي بالمصا قيامه فقهر الموت يلحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾

أى واذكر أيوب (١) حين نادى ربه . ومعنى أيوب لكثرة إيابه إلى الله في جميع أحواله في السراء والضراء ، والشدة والرخاء .

ولم يقل : ارحمني ، بل حفظ أدب الخطاب فقال : « وأنت أرحم الراحمين » .

ومن علامات الولاية أن يكون العبد محفوظاً عليه وقته في أوان البلاء .

ويقال إخباره عنه أنه قال : « مسنى الضر » لم يسلبه اسم الصبر حيث أخبر عنه سبحانه بقوله : « إنا وجدناه صابراً » لأن الغالب كان من أحواله الصبر ، فنادرٌ قالته لم يسلب عنه الغالب من حالته . والإشارة من هذا إلى أن الغالب من حال المؤمن المعرفة ، أو الإيمان بالله فهو الذي يستغرق جميع أوقاته ، ولا يخلو منه لحظة ، ونادرٌ زلاته — مع دائم إيمانه — لا يزاحم الوصف الغالب .

ويقال ؛ لما لم يكن قوله : مسنى الضر على وجه الاعتراض على التقدير — بل كان على وجه إظهار المعجز — فلم يكن ذلك منافياً لصفة الصبر .

ويقال استخرج منه هذا القول ليكون فيه متنفس للضعفاء في هذه الأمة حتى إذا ضجوا في حال البلاء لم يكن ذلك منافياً لصفة الصبر .

ويقال لم يكن هذا القول منه على جهة الشكوى ، وإنما كان من حيث الشكر « أنى مسنى الضر » الذى يخص به أوليائك ، ولولا أنك أرحم الراحمين لما خصصنى بهذا ، ولكن برحمتك أهلتنى لهذا .

(١) في تقديروبا أن ما كتبه القشيري في هذا الموضوع عن أيوب عليه السلام من أجل ما كتب في هذا الموضوع سواء من الناحية الأدبية أو من الناحية الإشارية .

ويقال لم يكن هذا القول من أيوب ولكنه استغاثه البلاء منه ، فلم يطق البلاء صحبته
فضج منه البلاء لا أيوب ضج من البلاء . . . وفي معناه أنشدوا .

صَابِرَ الصَّبْرِ فَاسْتَغَاثَ بِهِ الصَّبْرُ فَصَاحَ الْمَحْبُ بِالصَّبْرِ صَبْرًا

ويقال همزة الاستفهام فيه مضرة ، ومعناه : أيمنى الضر وأنت أرحم الراحمين ؟ كما قال
« وتلك نعمة تمنها علي » (١) أي أتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني إسرائيل ؟

ويقال إن جبريل — عليه السلام — أتى أيوب فقال : لِمَ تسكت ؟ فقال : ماذا أصنع ؟
فقال : إن الله سيان عنده بلاؤك وشفأؤك . . . فأسأل الله العافية فقال أيوب : إني
مسنى الضر ، فقال تعالى : « فكشفنا ما به من ضر » والفاء تقتضى التعقيب ، فكأنه قال :
فعايناه في الوقت . وكأنه قال : يا أيوب ، لو طلبت العافية قبل هذا لاستجبتنا لك .

ويقال سقطت دودة كانت تأكل من بدنه على الأرض فرفعا أيوب ووضعها على
موضعها ، فعقرته عقرة عيل صبره فقال : مسنى الضر ، فقيل له : يا أيوب : أتصبر معنا ؟
لولا أنى ضربت تحت كل شجرة من شعراتك كذاخيمة من الصبر . . . ما صبرت ساعة !
ويقال كانت البودات التي تأكل منه أكلت ما علا بدنه ، فلم يبق منه إلا لسانه
وقلبه ، فصعدت دودة إلى لسانه ، وأخرى إلى قلبه فقال :

« مسنى الضر » . . . فلم يبق لي إلا لسان به أذكرك ، أو قلب به أعرفك ، وإذ
لم يبق لي ذلك فلا يمكنني أن أعيش وأصبر !

ويقال استعجبت عليه جهة البلاء فلم يعلم أنه يصيبه بذلك تطهيراً أو تأديباً أو تعذيباً
أو تقريباً أو تخصيصاً أو تمحيصاً . . . وكذلك كانت صحبته (٢) .

ويقال قيل لأيوب عليه السلام سل العافية فقال :

عشت في النعم سبعين سنة فحقى يأتى على سبعون سنة في البلاء . . . وعندئذ أسأل
الله العافية !

(١) آية ٢٢ سورة الشعراء .

(٢) أي وهكذا كانت محبة الحق لوليه دائماً .

وقيل لما كَشَفَ اللهُ عنه البلاء قيل له : ما أشدُّ ما لقيتَ في أيام البلاء ؟ فقال
شجاعة الأعداء .

وفي القصة أن تلامذة أبوب كسروا أقلامهم ، وحرَّقوا ما كتبوه عنه وقالوا : لو كان
لكَ عند الله منزلةٌ لما ابتلاكَ بكل هذا البلاء !

وقيل لم يبقَ معه إلا زوجته ، وكانت من أولاد يوسف النبي عليه السلام ، فهي التي بقيت
معه وكانت تُخدمه وتمهده .

ويقال إنما بقيت تلك المرأة معه لأنها كانت من أهل البلاء من آل يعقوب —
عليه السلام .

وقيل إنما قال : مسى الضرُّ لما نال لها الشيطان : إن أردتِ أن يَشْفَى مريضُك فاسجدي
لي ، ولم تعلم أنه إبليس لأنه ظهر لها في صورة إسان ، فأخبرت أيوبَ بذلك فقال عندئذٍ :
« تَسِينِي الضَّرُّ » .

ويقال لما ظهر به البلاءُ اجتمع قومه وقالوا لها : أخرجي هذا المريضَ من قريتنا ، فإننا
نخاف العدوى وأن يمسنَّا بلاؤه ، وأن نُعدَى إلينا عِلَّتُهُ ، فأخرجته إلى باب القرية فقالوا :
إنا إذا أصبحنا وقمت أبصارنا عليه ، فنتشاهم به ، فأبعديه عن أبصارنا ، فحملته إلى أرض
قفري ، وكانت تدخل البلد ، وتُسأجرُ للخبزِ والعملِ في الدور ، فتأخذ الأجرةَ وتحملها إليه ،
فلما علموا أنها امرأته استقذروها ولم يستعملوها .

ويقال إنها كانت ذات ذوائب وقرون ، وكان أيوب يأخذ بذوائبها عند نهوضه ،
فباعث ذوائبها برغيفٍ أخذته لتحمله إليه ، فوموس له الشيطان بأنها فعلت الفحشاء ، وأن
شعرها جزٌّ في ذلك فحلفَ أيوبُ أن يبيلدها إذا صحَّ حدسه ، وكانت المحنةُ على قلبه
تلك المرأة أشدَّ مما على بدنِ أيوب من كل المحن .

وقيل إن امرأته غابت ودخلت البلد ، فعاقب اللهُ أيوبَ عليه السلام ، وعاد شاباً طرياً
كما قال في قصته قوله : « اركض برجلك هذا مُثْمَلٌ بارد وشراب »^(١) . فلما رجعت

(١) آية ٤٢ سورة ص

امراته ولم تره حسبت أنه أكله سبع أو أصابته آفة ، فأخذت تبكي وتولول ، فقال لها أيوب
— وهي لم تعرفه لأنه عاد صحيحاً — ما لك يا امرأة ؟

قالت : كان لي ما هنا مريض فققدته . فقال لها أيوب : أنا ذاك الذي تطلبيته !

وفي بعض الأخبار المروية أنه بقي في بلائه سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام
وسبع ساعات .

وقيل تعرض له إبليس فقال : إن اردت العافية فاسجد لي سجدة ، فقال :
« مسني الضر » .

ويقال إن أيوب — عليه السلام — كان مكاشفاً بالحقيقة ، مأخوذاً عنه ، فكان
لا يحس بالبلاء ، فستر عليه مرة ، وردّه إليه ، فقال : مسني الضر (١) .

ويقال أدخل على أيوب تلك الحالة ، واستخرج منه هذه المقالة ليظهر عليه إقامة العبودية .

ويقال أوحى الله إلى أيوب — عليه السلام — أن هذا البلاء اختاره سبعون نبياً قبلك
فما اخترته إلا لك ، فلما أراد كشفه عنه قال : مسني الضر !

وقيل كشف بمعنى من المعاني فلم يجد ألم البلاء فقال : مسني الضر ليفقد ألم الضر .

وقال جعفر الصادق : حبس عنه الوحي أربعين يوماً فقال : مسني الضر لما لحقه من
الضعف بقيام الطاعة فاستجاب إليه بأن ردّ عليه قوته ليقوم بحق الطاعة .

ويقال طلب الزيادة في الرضا فاستجيب له بكشف ما كان به من ضعف الرضا .

ويقال إن الضر الذي شكاه أنه بقيت عليه نية ، وبليته كانت ببقيته ، فلما أخذ
عنه بالكلية زال البلاء ، ولهذا قال « فكشفنا ما به من ضر » وكانت نفسه ضرة ، وردّ
عليه السلامة والعافية والأمل — في الظاهر — لما صار مأخوذاً بالكلية عنه ، منقياً عن
كل بقية ، وعند ذلك يستوى البلاء والعافية ، والوجود والفقْد .

(١) أي ان العبد الواله لا يحس بنفسه وهو في حال الجمع ، ويحس بها وهو في حال الفرق . وقد حكى
القشيري في الرسالة أن بعضهم قطعت رجله حيث كانت بها فرعريفة فلم يشعر ، بينما آلمت بعضهم قلة . .
وهو في حال الفرق .

قوله جل ذكره : ﴿وَاسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ
كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ﴾

أى واذكر هؤلاء الأنبياء ثم قال : « كل من الصابرين » ، ثم قال :

﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾

بَيْنَ الْحُكْمِ وَالْمَعْنَى ؛ الْحُكْمُ صَبْرُهُمْ وَصَلَابَتُهُمْ ، وَالْمَعْنَى إِدْخَالُهُ إِيَّاهُمْ فِي الرَّحْمَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ

أَنْ لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي

الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾

« مغاضبا » : على ملكٍ وقته حيث اختاره للنبوّة ، وسأله : لِمَ اخترتني ؟ فقال : لقد

أوحى الله إلى نبيّ : أَنْ قُلْ لِفُلَانِ الْمَلِكِ حَتَّى يَخْتَارَ وَاحِدًا لِيُرْسَلَ إِلَى نِينوى بِالرَّسَالَةِ .

فثقل على ذى النون لما اختاره الملكُ ، لأنه علم أن النبوّة مقرونةٌ بالبلاء ، فكان غضبه

عليه لذلك (١) .

ويقال مغاضباً على قومه لما امتنعوا عن الإيمان وخرج من بينهم .

ويقال مغاضباً على نفسه أى شديد المخالفة لهواه ، وشديداً على أعداء الدين من مخالفيه .

« فظن أن لن نقدر عليه » أى أن لن نضيقَ عليه (٢) بطن الحوت ، من قوله :

« وأما إذا ما ابتلاه فقدرَ عليه رزقه » (٣) أى ضيق .

(١) عن ابن عباس : أراد شميا النبي وملك حزقيا أن يبعثا يونس إلى ملك نينوى الذى كان قد غزا

بنى إسرائيل وسبى الكثير منهم ليحكمه حتى يرسل معه بنى إسرائيل ؛ وكان الأنبياء فى ذلك الزمان يوحى إليهم ،

والأمر والسياسة إلى ملك قد اختاروه ، فيعمل على وحى ذلك النبي ، وقد أوحى لشعيا : ان قل لحزقيا الملك

أن يختار نبيا قويا من بنى إسرائيل إلى أهل نينوى .. فقال يونس لشعيا : هل أمرك الله بإخراجي ؟

قال : لا ، قال : فهاتنا أنبياء أمثاء أقوياء ، فألحوا عليه .. فخرج مغاضبا للنبي وملك وقومه ، حتى أتى ببحر

الروم .. وكان من قصته ما كان ، وابتلى ببطن الحوت لتركه أمر شعيا .. قال تعالى « فالتقمه الحوت وهو ملبم »

(٣) (أن لن نضيق عليه) مفقودة فى ص وموجودة فى م والسياق يقتضى وجودها .

(٣) آية ١٦ سورة الفجر

ويقال فظن أن لن نقدر عليه من حبسه في بطن الحوت .

وخرج من بين قومه لما أخبر بأن الله يعذب قومه ، وخرج بأهله .

ويقال إن السبع افترس أهله في الطريق ، وأخذ النمر ابناً صغيراً له كان معه ، وجاء موج البحر فأغرق ابنه الآخر ، وركب السفينة ، واضطرب البحر ، وتلاطمت أمواجه ، وأشرفت السفينة على الفرق ، وأخذ الناس في إلقاء الأمتعة في البحر تخفيفاً عن السفينة ، وطلباً لسلامتها من الفرق ، فقال لهم يونس : لا تُلْقُوا أمتعتكم في البحر بل اطرحوني فيه فإنا المجرم فيما بينكم لتخلصوا . فنظروا إليه وقالوا : نرى عليك سبأً الصلاح ، وليست تسبح نفوسنا بل لقائك في البحر ، فقال تعالى مخبراً عنه : « فسام فكان من المدحضين » (١)

أى فقارعهم ، فاستهموا ، فوقعت القرعة عليه .

وفي القصة أنه أتى حرف السفينة ، وكان الحوت فاغراً فاه ، فجاء إلى الجانب الآخر فجاء الحوت إليه كذلك ، حتى جاز كل جانب . ثم لما علم أنه مرآدٌ بالبلاء التي نَفَسَهُ في الماء فابتلعه الحوت « وهو مليم » : أى أتى بما يلام عليه ، قال تعالى : « فالتقمه الحوت وهو مليم » (٢) .

وأوحى الله إلى السمك : لا تَخْدِشْ منه لَحْماً ولا تَكْسِرْ منه عَظْماً ، فهو وديعةٌ عندك وليس بِطَعْمَةٍ لك . فَبَقِيَ في بطنه - كما في القصة - أربعين يوماً .

وقيل إن السمك الذي ابتلعه أميراً بأن يطوف في البحر ، (وخلق الله له إدراك ما في البحر) (٣) ، وكان ينظر إلى ذلك .

ويقال إن يونس عليه السلام صَحِبَ الحوتَ أياماً قلائل فإلى القيامة يقال له : ذا النون ، ولم تبطل عنه هذه النسبة . . فما ظنك بِعَبْدٍ عَبَدَهُ - سَبَحَانَهُ - سبعين سنة ، ولازم قلباً محبته ومعرفته طولَ عمره . . ترى أيبطل هذا ؟ لا يُظَنُّ بِكَرَمِهِ ذلك !

« فنادى في الظلمات . . . » يقال ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت - هذا بيان

(١) آية ١٤١ سورة الصافات

(٢) آية ١٤٢ سورة الصافات

(٣) موجودة في م ومفتردة في ص

التفسير ، ويحتسب (١) أن تكون الظلمات ما التبس عليه من وقته وامتنهم عليه من حاله .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ﴾
وكذلك ننجي المؤمنين ﴿

استجبنا له ولم نجبر منه دعاء ، لأنه لم يصدر عنه أكثر من قوله : « لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين » ، ولم يقر بالظلم إلا وهو يستغفر منه .
ثم قال : « ونجينا من الغم . . . » . يعني : سُكِّلُ مَنْ قَالَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - إِذَا أَصَابَهُ غَمٌّ ،
أَوْ اسْتَقْبَلَهُ مُهِمٌّ - مَثَلًا قَالَ ذُو النُّونِ نَجَّيْنَاهُ كَمَا نَجَّيْنَا ذَا النُّونِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾

سأل الولد ، وإنما سأله ليكون له مُعِينًا على عبادة ربه وليقوم في النبوة مقامه ،
ولثلاث تنقطع بركة الرسالة من بيته (٢) ، ولقد قاسى زكريا من البلاء ما قاسى حتى حاولوا قطعه
بالمشار ، ولما التجأ إلى شجرة انشقت له وتوسَّطها ، والتأمت الشجرة ، وفتنوا إلى ذلك
فقطعوا الشجرة بالمشار ، وصبر لله ، وسبحان الله !

كان انشقاق الشجرة له معجزة ، وفي الظاهر كان حفظاً له مهم ، ثم لو لم يطلعهم عليه
لكان في ذلك سلامته ، ولعلمهم - لو قتلوه - لم يُصِبه من الألم القدر الذي لحقه من القطع
بالمشار طول إقامته ، وإنما المعنى فيه أن انشقاق الشجرة كان له معجزة ، فقوى بذلك يقينه
لما رأى عجيب الأمر فيه من نقض العادة (٣) ، ثم البلاء له بالقتل ليس ببلاء في التحقيق ،
ولقد قال قائلهم : « إنما يستعذب الأولياء البلوى للمناجاة مع المولى » .

(١) هذا النوع من الظلمات - وهو المرتبط بالنفس - متوقع صدوره عن مفسر صوفي علم بأحوال النفس .

(٢) أي أنه لم يسأل الولد لحظ نفسه بل لحق ربه ، وهذه بشرى إجابة الدعاء .

(٣) أي أن المعجزة ليست فقط من أجل القوم الذين فهم النبي بل في حسابها تثبيت قلب النبي وترسيخ بعينه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَوَهَّبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ
 وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ لَّهُمْ كَانُوا
 يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا
 رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾

سمى يحيى لأنه حيّ به عتر أمه .

وقوله : « وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ » : لتكون الكرامة لهم جميعاً بالولد ، ولئلا يسبب
 ذكرها بفرح الولد دونها مراعاةً لحقّ صحبتها . . وهذه سُنةُ الله في باب إكرام أوليائه ،
 وفي معناه أنشدوا :

إِنَّ الْكِرَامَ إِذَا مَا أُيسِرُوا ذَكَرُوا مَنْ كَانَ يَأْلَمُهُمْ فِي الْمَنْزِلِ الْخَشِنِ

ثم قال : « إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا . . . » وفي هذا بشارة لجميع
 المؤمنين ، لأن المؤمن لا يخلو من حالة من أحوال الرغبة أو الرهبة ؛ إذ لو لم تكن رغبة
 لكان قنوطاً والقنوط كفر^(١) ، ولو لم تكن رهبة لكان أمناً والأمن كفر^(٢) .

قوله : « وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ » الخشوع قشعريرة القلب عند اطلاع الرب ، وكان لهم
 ذلك على الدوام .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّتِي أَحْصَيْتُ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا
 مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً
 لِلْعَالَمِينَ ﴾ .

يعنى مريم ، وقد نفى عنها سمة الفحشاء وهجنة الدم .

ويقال فنفخنا فيها من روحنا ، وكان النفخ من جبريل عليه السلام ، ولكن لما كان بأمره —
 سبحانه — صَحَّتْ الإِضَافَةُ إِلَيْهِ ، وفي هذا دليل على تأويل خبر النزول ، فإنه يكون بإِزَالِ
 مَلَكٍ فَتَصِيحُ الإِضَافَةِ إِلَى اللَّهِ إِذْ كَانَ بِأَمْرِهِ . وإضافة الروح إلى نفسه على جهة التخصيص .
 كقوله : (ناقة الله ، وبيتي) . . ونحو ذلك . (وجعلنا وابنها آية للعالمين) : ولم يعل آيين

(١) قال تعالى : « ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون » ٥٦ الحجر .

(٢) قال تعالى : « فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون » ٩٩ الأعراف .

لأن أمرها كان معجزة ودلالة ، ويصح أن يراد أن كل واحد منهما آية — على طريقة القرب في أمثال هنا .

وفيه نفي لتهمة مَنْ قال إنها حبلت من الله . . . تعالى الله عن قولهم !
قوله (آية للعالمين) : وإن لم يهتد بهما جميع الناس . . . لكنهما كانا آية . ومن نظرَ في أمرها ، ووضعَ النظرَ موضِعَه لاهتدى ، وإذا أُعرض ولم ينظر فالآية لا تخرج عن كونها حجةً ودلالةً بتقصير المُقصر في بابها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون ﴾ .

أى كلكم خَلِقْتُهُ ، وكلكم اتفقتم في الفقر ، وفي الضعف ، وفي الحاجة . « وأنا ربكم » :
وخالقكم على وصف التفرُّد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَ بَيْنِهِمْ كُلُّ الْإِنْسَانِ رَاجِعُونَ ﴾ .

اختلفوا وتنازعوا ، واضطربت أمورهم ، وتفرقت أحوالهم ، فاستأصلتهم البلياء .
قوله : (كلُّ إيناراجعون) : وكيف لا . . . وهم ما يتقلبون إلا في قبضة التقدير ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴾ .

مَنْ تَعْنَى اللَّهُ لَمْ يَخْسِرْ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ تَعْمَلْ اللَّهُ مَشَقَّةً وَجَبَّ حَقُّهُ (على) (١) الله : قوله : وهو مؤمن (بعد قوله : (يعمل من الصالحات) دليل على أن من لا يكون مؤمناً لا يكون عمله صالحاً ففائدة قوله هاهنا : (وهو مؤمن) في المسأل والعاقبة ، فقد يعمل الأعمال الصالحة من لا يُحْتَمُّ له بالسعادة ، فيكون في الحال مؤمناً وعمله يكون على الوجه الذي آمن ثم لا ثواب له ، فإذا كانت عاقبته على الإسلام والتوحيد فحينئذ لا يضيع سعيه .

(١) ترجح أنها في الأصل (من) لأن القشيري في مواضع شتى عارض أي وجوب (على) الله . . . وطالما أوضحنا ذلك في الهوامش .

قوله جل ذكره : ﴿ وَحَرَامٌ عَلَى قَرِيبٍ أَهْلَكُنَا مَا أَنْتُمْ
لَا يَرْجِعُونَ ﴾ .

أى لا نهلك قوماً وإن تمادوا فى العصيان إلا إذا علمنا أنهم لا يؤمنون ، وأنه بالشقاوة
ننحتم أمورهم .

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ
وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ .

أى يحق القول عليهم ، ويتم الأجل المضروب لهم ، فعند ذلك تظهر أيامهم ، وإلى
القدر للعلوم فى التقدير لا تحصل نجات الناس من شرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ
شَاحِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلُنَا
قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا
ظَالِمِينَ ﴾ .

تأخذهم القيامة بغتة ، وتظهر أشرار الساعة فجأة ، ويُقر الكاذبون بأن الذنب عليهم ،
ولكن فى وقت لا تقبل فيه معذرتهم ، وأوان لا ينفعهم فيه إيمانهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا نَسُؤُكُمْ وَمَا تُعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ
حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴾ .

« وما تعبدون من دون الله » : أى الأصنام التى عبدوها ، ولم تدخل فى الخطاب الملائكة
التي عبدوها قوم ، ولا عيسى وإن عبده قوم لأنه قال :

« إنكم وما تعبدون » ولم يقل إنكم ومن تعبدون^(١) . فيحشر الكافرون فى النار ،
ويحشر أصنامهم معهم . والأصنام جمادات فلا جرّم لها ، ولا احتراقها عقوبة لها ، ولكن
على جهة يراة ساحتها ، فالذنب للكفار وما الأصنام إلا جمادات .

(١) لأن (ما) اسم موصول لغير العاقل و (من) اسم موصول للعاقل .

﴿ لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها
وكل فيها خالدون ﴾ .

القوم قالوا : « ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى »^(١) فعلموا أن الأصنام جمادات ،
ولكن توهموا أن لها عند الله خطراً ، وأن من عبدها يقربُ بعبادتها من الله ، فيبئس الله
لهم — غداً — بأنها لو كانت تستحق العبادة ، ولو كان لها عند الله خطرٌ لما أُلقيت في
النار ، ولما أُحرقت .

قوله جل ذكره : ﴿ لم فيها زفيرٌ وهم فيها لا يسمعون ﴾

« لم » : أى لِعِبَادَةِ الأصنام ، « فيها » أى فى النار ، « زفير » لحسرتهم على ما فاتهم ،
« وهم فيها لا يسمعون » من نداء يبشرهم بانقضاء عقوبتهم .
وبعكس أحوالهم عصاة المسلمين^(٢) فى النار فهم — وإن عذبوا حيناً — فإنهم يسمعون
قول من يبشرهم يوماً بانقضاء عذابهم — وإن كان بعد مدة مديدة .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى
أولئك عنها مبعدون ﴾

« سبقت لهم منا الحسنى » : أى الكلمة بالجنسى ، والمشيشة والإرادة بالحسنى ، لأن الحسنى
فعله ، وقوله : « سبقت » إخبار عن قدمه ، والذي كان لهم فى القدم هو الكلمة التى هى
صفة تعلقت بهم فى معنى الإخبار بالسعادة .

ثم قال : « أولئك عنها مبعدون » أى عن النار ، ولم يقل متباعدون ليعلم العالمون أن
المدار على التقدير ، وسابق الحكم من الله ، لا على تباعد العبد أو بتقريبه .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يسمعون حسيسها وهم فيها أشبهت
أنفسهم خالدون ﴾

(١) آية ٣ سورة (الزمر)

(٢) تسمى هذه فى علم الكلام : المنزلة بين المنزلتين وهى التى بين المؤمن والكافر ، وليست عقوبة هؤلاء
— كما هو شأن الكفار — على التأبيد .. كما يرى التشبى .

يدل ذلك على أنهم لا يُعذَّبون فيها بكل وجوه . والمراد منه العبادُ من المؤمنين الذين لا جرمَ لهم .

« وهم فيها اشتبهت أنفسهم خالدون » : مقسمين لا يبرحون .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾

قيل الفزعُ الأكبرُ قولُ الملكِ : « لا بشرى يومئذٍ للمجرمين » (١)

ويقال إذا قيل : « وامتازوا اليوم أيها المجرمون » (٢)

ويقال إذا قيل : يا أهل الجنة . . . خلوداً لا موتَ فيه ، ويا أهل النار . خلوداً لا موتَ فيه !

وقيل إذا : « قال اخشوا فيها ولا تكلّمون » (٣)

وقيل الفزعُ الأكبرُ هو الفراق . وقيل هو اليأس من رحمة الله وتعريفهم ذلك .

قوله « وتتلقاهم الملائكة » يقال لهم هذا يومكم الذي كنتم وُعدتم فيه بالثواب ؛ فمنهم مَنْ يَتَلَقَّاهُ الْمَلَكُ ، ومنهم مَنْ يَرِدُّ عَلَيْهِ الْخَطَابُ والتعريف من الملكِ (٤) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدْنَا عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾

إنما كانت السماء مرفوعةً حين كان الأولياء تحتها ، والأرضُ كانت فِرَاشاً إذ كانوا عليها ، فإذا ارتحل الأحياءُ عنها تخرب ديارهم . . على المادةِ فيها بين الخلق من خراب الديار بعد مفارقة الأحياء .

(١) آية ٢٢ سورة الفرقان

(٢) آية ٥٩ سورة يس

(٣) آية ١٠٨ سورة المؤمنون .

(٤) أي من الله سبحانه — وهؤلاء هم صفوة الأحياء .

ويقال نطوى السماء التي إليها عرّجت دواوينُ العصاة من المسلمين لثلاث شهداء عليهم بالإجرام ، وتبدّلُ الأرضُ التي عصوا عليها غير تلك الأرض حتى لا تشهد عليهم بالإجرام .
أو نطوى السماء لنقربَ قطعَ المسافاتِ على الأحياب .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعدِ
الذكر أن الأرضَ يرثها عبيدِي
الصالِحون ﴾

« الذكر » هنا هو التوراة ، و « كُتِبَ » : أى أخبر وحكّم ، و « الصالحون »
أمة محمد - صلى الله عليه وسلم : أن « الأرض » هم الذين يرثونها .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين ﴾
أما من أسلم قبلكَ ينجون ، وأما من كفرَ فلا نعدّهم ما دمتَ فيهم ؛ فانت رحمة منّا
على الخلائق أجمعين .

قوله جل ذكره : ﴿ قل إنما يوحى إلىّ أنا إلهكم إلهٌ
واحدٌ فهل أنتم مُسلِمُونَ ﴾

واحدٌ فى ذاته ، واحدٌ فى صفاته ، واحدٌ فى أفعاله . واحد بلا قسم ، واحد بلا شبيه ،
واحد بلا شريك .

« فهل أنتم مسلمون ؟ » مخلصون فى عقد التوحيد بالتبرئى عن كلِّ غيرٍ فى حساب
صَلَاحِيَّتِهِ لِلألوهية ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فإن تولّوا فقلْ آذَنُكُمْ على سِوَاءِ
وإن أدرى أَقربُ أم بعيدُ
ما تُوعَدُونَ ﴾

إن أعرضوا ولم يؤمنوا فقلْ : إني بالالتزام أعلمُكم ، ولكن للإكرام ما ألهتكم ،
فتوجّهتْ عليكم الحجة واستبهمتْ عليكم المحجة .

قوله : « وإن أدري أقرب أم بعيد . . » إن على متناصراً عن تفصيل أحوالكم في مآلكم ، ووقت ما توعدون به في القيامة من تحصيل أحوالكم ، ولكن حكم الله غير مستأخري إذا أراد شيئاً من تغيير أحوالكم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴾

لا يخفى عليه سركم ونجواكم ، وحالكم ومآلكم ، وظاهركم وباطنكم . . فعلى قدر استحقاقكم يجازيكم ، وبموجب أفعالكم يحاسبكم ويكافئكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ أَدْرَى لَعَلَّهُ فِتْنَةً لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴾

ليس يحيط على (إلا) (١) بما يعلمني ، وإعلامه إياي ليس باختيارى ، ولا هو مقصود على حسب مرادى وإيثارى .

قوله جل ذكره ﴿ قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحِيمُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾

الرحمن كثير الرحمة عامة لكل أحد ، ومنه يوجد العون والنصر حين يوجد وكيف يوجد .

السورة التي يذكر فيها « الحج »

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سماع « بسم الله » يوجب الهيبة والغيبة وذلك وقت محوم . وسماع « الرحمن الرحيم » يوجب الألس والقربة ، وذلك وقت محوم . . فعند سماع هذه الآية انتظم لهم المحو والصحو في سلك واحد .

سماع « بسم الله » يوجب انزعاج القلوب وعنده يحصل داء جنونهم (٢) ، وسماع « الرحمن

(١) سقطت (إلا) في م وموجودة في م .

(٢) ليس الجنون والفتور هنا مرتبطين بفساد العقل كما قد يتبادر للذهن إنما يرتبطان بزعمان العقل والوله في الهيوب ، وهذه هي المرة الأولى التي تصادف فيها هاتين اللفظتين في مثل هذا السياق ، وقد اعتدنا أن نسمع بدلا من (مجنون ومفتون) كلمات أخرى مثل (مهيم ومتيم) [انظر التعبير في التذكير ص ٦٢] .

الرحيم « يوجب ابتهاج القلوب وبه يحصل شفاء فتوتهم ، فعودة فتوتهم في لطف جماله كما أن موجب جنونهم في كشف جلاله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةً

السَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ ﴾

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ » نداء علامة ، و « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » نداء كرامة ، وبكل واحد من القسمين يفتح الحق خطابه في السور ؛ وذلك لانتقال خطابه إلى صفة التحذير مرة ، وصفة التبصير أخرى .

والتقوى هي التحرز والالتقاء وتجنب المحظورات . وتجنب المحظورات فرض ، وتجنب الفضلات والشواغل - وإن كان من جملة المباحات - نفل ، فتواب الأول أكثر ولكنه مؤجل ، وثواب النفل أقل ولكنه معجل (١) .

ويقال خوفهم بقوله : « اتقوا » . ثم سكن ما بهم من الخوف بقوله : « ربكم » فإن سماع الربوبية يوجب الاستدامة وجميل الكفاية .

قوله : « إن زلزلة الساعة شيء عظيم » : وتسمية المعلوم « شيئاً » توسع ، بدليل أنه ليس في العدم زلزلة بالاتفاق وإن كان مُطلق اللفظ يقتضيه ، وكذلك القول في تسميته « شيئاً » هو توسع .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ تَرَوْهَا تَذْهَبُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ

عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ

حَلْيٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ

وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ

اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾

لكل ذلك اليوم سُغْلٌ يستوفيه ويستفرقه ، وترى الناس سكارى أي من هول ذلك

== ومن المفيد أن نسوق نصاً لإحدى المجانين :

معرض الناس ما جننت ولكن انا سكرانة وقلبي صاح

أنا مفتشونة بحب حبيب لست أبني من هابه من براح

(الروض الفائق ص ٣٦٢) وكتابتها (نشأة التصوف الإسلامي ط المعارف ص ١٧٨ .

(١) هذا أصل يضاف إلى أصول الفقه الصوفي عند القشيري .

اليوم عقولهم ذاهبة ، والأحوال في القيامة وأهوالها غالبية . وكانهم سكارى وما هم في الحقيقة بسكارى ، ولكن عذاب الله شديد ، وليشدته يحورم ولا يبتهم على أحوالهم . وهم يتفقون في تشابههم بأنهم سكارى ، ولكن موجب ذلك يختلف ؛ فمنهم من سُكره لما يُصيبه من الأهوال ، ومنهم من سُكره لاستهلاكه في عين الوصال .

كذلك فسُكرهم اليوم مختلف ؛ فمنهم من سكره سكر الشراب ، ومنهم من سكره سكر المحاب . . . وشتان بين سُكر وسُكر ، سُكر هو سُكر أهل الغفلة ، وسُكر هو سُكر أهل الوصلة^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴾

المجادلة لله — مع أعداء الحق وجاحدى الدين — من موجبات القرية ، والمجادلة في الله ، والممارة مع أوليائه ، والإصرار على الباطل بعد ظهور الدلائل من أمارات الشقوة ، وما كان بوساوس الشيطان ونزغاته فقصاراه النار .

قوله جل ذكره : ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾

من وافق الشيطان بمتابعة دواعيه لا يهديه إلا إلى الضلال ، ثم إنه في الآخرة يتبرأ من موافقته، ويلعن جملة متبعيه . فعوذ بالله من الشيطان ونزغاته، ومن درك الشقاء وشؤم مفاجآته .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّظْفَةٍ مِّن مَّعَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا . . . ﴾

البعثِ فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقية ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً . . .

(١) حديث النشيري في (السكر) هنا مفيد عند دراسة هذا المصطلح .

التبس عليهم جواز (بعثه الخلق) (١) واستبعدوه غاية الاستبعاد ، فلم ينكر الحق عليهم إلا بإعراضهم عن تأمل البرهان ، واحتج عليهم في ذلك بما قطع حجبتهم ، فمن تبع هداية رشيد ، ومن أصر على غيئه تركى في مهواة هلاكه .

واحتج عليهم في جواز البعث بما أقروا به في الابتداء أن الله خلقهم وأنه ينقلهم من حال إلى حال أخرى ، فبدأهم من نطفة إلى علقة ومنها ومنها . . . إلى أن نقلهم من حال شبابهم إلى زمان شبهم ، ومن ذلك الزمان إلى حين وفاتهم .

واحتج أيضاً عليهم بما أشهدهم كيف أنه يحيى الأرض — في حال الربيع — بعد موتها ، فتعود إلى ما كانت عليه في الربيع من الخضرة والحياة . والذي يقدر على هذه الأشياء يقدر على خلق الحياة في الرمة البالية والمظام النخرة .

قوله : « ومنكم من يرد إلى أرذل العمر » : زمان الفترة بعد المجاهدة ، وحال الحجبة عقب المشاهدة .

ويقال أرذل العمر السعى للحفظ بعد القيام بالحقوق .

ويقال أرذل العمر الزلة في زمان للشيب .

ويقال أرذل العمر الإقامة في منازل العصيان .

ويقال أرذل العمر التعريج في (أوطان) (٢) المذلة .

ويقال أرذل العمر العشرة مع الأضداد .

ويقال أرذل العمر (عيش) (٣) المرء بحيث لا يعرف قدره .

ويقال أرذل العمر بأن يوصل إلى نفسه .

ويقال أرذل العمر التطوح في أودية الحساب أن شيئاً يغير الله .

ويقال أرذل العمر الإخلاد إلى تدبير النفس ، والعنى عن شهود تقدير الحق .

(١) مكنا في م أما في س فهي (بعثهم الحق) ورجح الأولى إذ الذي استبعدوه أن يبعث الله واحداً من الخلق .

(٢) مكنا في م وهي غير موجودة في س .

(٣) في م (عيش) المرء ولى س (حبس) المرء . وقد رجحنا (عيش) على معنى أن الله يمنحه من العمر ما لا يكون خلاله تقدير من الخلق له .

قوله جل ذكره: ﴿ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْسِي
الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

الله هو الحق ، والحق المطلق الوجود^(١) ، وهو الحق أى ذو الحق .

« وَأَنَّهُ يَحْيِي الْمَوْتَى » أى الأرض التى أصابها وَحْشَةُ الشَّيْءِ^(٢) يحييها وقت الربيع .

ويقال يحيى النفوس بتوفيق العبادات ، ويحيى القلوب بأنوار المشاهدات .

ويقال يحيى أحوال المريدين بحسن إقباله عليهم .

ويقال حياة الأوقات بموافقة الأمر ، ثم بجميل الرضا وسكون الجأش عند جريان التقدير .

قوله جل ذكره: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ

عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾

دليل الخطاب يقتضى حواز المجادلة فى الله إذا كان صاحب المجادلة على علم بالدليل والحجة
ليستطيع المناضلة عن دينه ، قال سبحانه لنبيه: « وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » وَمَنْ لَمْ يُحْسِنِ
مَنْهَبَ الْخُصْمِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الشُّبُهَةِ لَمْ يَمَكَّنْهُ الْإِنْفِصَالَ عَنْ شُبُهَتِهِ ، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ قُوَّةُ
الانفصال فلا يُسْتَحَبُّ له أن يجادل الأقوياء^(٣) منهم ، وهذا يدل على وجوب تعلم علم
الأصول^(٤) ، وفى هذا رد على مَنْ جَحَدَ ذَلِكَ .

قوله جل ذكره ﴿ثَانِيًا عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

(١) (الحق المطلق الوجود) هذه عبارة لم تصادفنا من قبل فى أى مصنف للشيرى ، ونحن نعطيها
أهمية خاصة إذا تذكرنا أن هذا اصطلاح لأرباب وحدة الوجود ، فهم يعتبرون الوجود المطلق للحق
وما هذا بوجوده نسي متكرر متعدد ، وهذا لا بأس به ، ولكن النتائج التى رتبوها عليه خطيرة . ووطن
أنها (الموجود) بدل (الوجود) بدليل ما سبق ذكره عند تفسير الآية « فتعالى الله الملك الحق »
من سورة طه وكنا قد أيدنا ذلك بما ذكره فى كتابه « التجبير فى التذكير » .
(٢) هكذا فى م ولكنها فى س (الشقاء) بالقاف ونحن نؤثر الأولى لأن المقصود المقابلة بين الربيع
و (الشتاء) .

(٣) هكذا فى م ولكنها فى س (إلا قوماً) .

(٤) فى هذا وفيها بده رد على من يتهمون الصوفية بمخالفاتهم للعلم ، وعدم احترامهم للعقل ، كما أن فيه
رداً على قضية أنارها بعض المتكلمين حول وجوب أو عدم وجوب تعلم المسلم أصول التوحيد كى يصح
إيمانه ، ومدى ما يكون عليه إيمان العامة الذين لا تتاح لهم فرصة هذا التعلم .

له في الدنيا خزيٌ ونُدَيْقُهُ يوم
القيامة عذابَ الحريقِ ﴿

يريد أنه متكبر عن قبول الحق ، زاهداً في التحصيل ، غير واضحٍ نظره موضعه ؛
إذ لو فعل ذلك لكان عليه التخلص من شُبُهته .

ثم قال : « له في الدنيا خزي » أي مذلة وهوان ، وفي الآخرة عذاب الحريق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ
فَإِنِ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ ، وَإِنِ
أَصَابَتْهُ فَتْنَةٌ أَتَقَلَّبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْفَسِيرُ
الْمُبِينُ ﴿

يعنى يكون على جانبٍ ، غير مخلص . . . لاله استجابة توجب الوفاق ، ولا جحداً يبين
الشقاق ؛ فإن أصابه أمنٌ وخيرٌ ولينٌ اطمأن به وسكن إليه ، وإن أصابته فتنةٌ أو فالتة محنة
ارتد على عقبه ناكسا ، وصار لماً أظهر من وفاقه عاكسا . ومن كانت هذه صفته فقد خسر
في الدارين ، وأخفق في المترتين .

قوله جل ذكره : ﴿ يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَالًا يَضُرُّهُ
وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّالُّ
الْبَعِيدُ * يَدْعُوا لَمَن ضَرَّهُ أَقْرَبُ
مِن نَّفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَبِئْسَ
الْمَشِيرُ ﴿

أي يعبد من المصرة في عبادته أكثر من النفع منه ، بل ليس في عبادته النفع بحال ،
فالمصرُّ المتيقن في عبادتهم الأصنام هو بيان ركازة عقولهم ، ورؤية الناس خطأ فعلهم .
النفع الذي يتوهمونه في هذه العبادة ليس له تحصيل ولا حقيقة .

ثم قال : « لبس المولى ولبس العشير » : أى لبس الناصر الصنم لهم ، ولبس القوم
هم للصنم ، ولم لا . ؟ ولأجله دعوا في عقوبة الأبد .

قوله جل ذكره ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾

« الذين آمنوا » : أى صدقوا ثم حققوا ؛ فالإيمان ظاهره التصديق وباطنه التحقيق ،
ولا يصل العبد إليهما إلا بالتوفيق .

ويقال الإيمان (انتسام) (١) الحق في السر .

ويقال الإيمان ما يوجب الأمان ، ففي الحال يجب الإيمان وفي المآل يوجب الأمان ،
فمُعَجَّلُ الإيمان من (. . .) (٢) المسلمين ، ومؤجَّلُه الخِلاصُ من صحبة الكافرين الفاسقين .

وقوله : « وعملوا الصالحات » : العمل الصالح ما يصلح للقبول ، ويصلح للثواب ،
وهو أن يكون على الوجه الذى تعلق به الإيمان .

والجنان التى يدخل المؤمنون فيها مؤجلة وممثلة ؛ فالمؤجلة ثواب وتوبة ، والممثلة
أحوال وقربة ، قال تعالى : « وَلِيَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ » (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنصُرَهُ اللَّهُ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ
إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ
يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ ﴾

أى أن الحق — سبحانه — يرغم أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمن لم تطب

(١) فى م (لبس) وفى ص (انتسام) ، ونحن نفضل هذه على تلك على أنها صيغة (انفعال) من
(تلسم) فلا نعلم أو الخبر أى تلتف فى التماسه حتى تبيته وتبعه .

(٢) فى م (سيف) وفى ص (سلف) ونحن نؤثر الأولى إذ أن الذى يؤمن يأمن — فى الحال —
من بطش المسلمين الذين أمروا بقتال أهدائهم جهاداً فى سبيل إعلاء كلمة الإيمان .

(٣) آية ٤٦ سورة الرحمن .

نفسه بشهود تخصيص الله سبحانه بما أفرد به فليقتل نفسه من الغيظ خنقاً ، ثم لا ينفعه ذلك ، كما قيل :

إن كنت لا ترضى بما قد ترى فدوتك الحبل به فأخنق

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك أنزلناه آياتٍ بيناتٍ وأن الله يهدي من يريد ﴾

« آيات بينات » : أى دلالات وعلامات نصّبها الحق سبحانه لعباده ، فمن الآيات ماهوقضية العقل ، ومنها ماهوقضية الخبر والنقل ، ومنها ماهو تعريفات فى أوقات المعاملات (١) فما يجده العبد فى حالاته من انغلاق ، واشتداد قبض ، وحصول خسران ، ووجوه امتحان . . . لا شك ولا مرية إذا أخل بواجب أو ألم بمحذور (٢) . أو تكون زيادة بسط أو حلاوة طاعة ، أو تسير عسير من الأمور ، أو تجدد إنعام عند حصول شىء من طاعاته . ثم قد يكون آيات فى الأسرار ، هى خطاب الحق ومحادثة معه ، كما فى الخبر : « لقد كان فى الأمم محدثون فإن يك فى أمتى فعمر » (٣) ثم يقال الآيات ظاهرة ، والحجج زاهرة ، ولكن الشأن فىمن يستبصر .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا

والصابئين والنصارى والمجوس والذين

أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم

القيامة إن الله على كل شىء شهيد ﴾

أصناف الناس على اختلاف مراتبهم : الولي والعدو ، والموحد والجاحد يجمعون يوم الحشر ، ثم الحق - سبحانه - يعامل كلاً بما وعدّه ؛ إما بوصول بلامدى ، أو بأحوال

(١) يمكن القول إن هذه هى المصادر الأساسية لما أطلقنا عليه من قبل (أصول الفقه الصوفي) ومنها يتضح اهتمام التشيرى بالعقل ثم النقل ثم ما يحصل من العرفان نتيجة المجاهدات .
(٢) فإن الائم ما حاك فى صدرك . . . كما قال المصطفى صلوات الله عليه وسلامه .
(٣) وهى التى يطلق عليها التشيرى (الفراسة) انظر الرسالة ص ١١٥ وما بعدها .

بلا منتهى . الوقت واحد ؛ وكل واحد لما أُعيد له وافد ، وعلى ما خُلِقَ له وارد ..

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ

وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ

وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ

حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُبَيِّنِ اللَّهُ فَمَّا لَهُ

مِنْ شُكْرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ ﴿

أهل العرفان يسجدون له سجود عبادة ، وأرباب الجحود كل جزء منهم يسجد له سجود

دلالة وشهادة .

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

قوله جل ذكره : ﴿ هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصِمَا فِي رَبِّهِمْ

فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ

نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿

أما الذين كفروا فلهم اليوم لباس الشرك وطرازه الحرمان ، ثم صدار الإفك وطرازه

الخلدان . وفي الآخرة لباسهم القطران وطرازه المجران ، قال تعالى : « اخسثوا فيها

ولا تكلمون » .

أما أصحاب الإيمان فلباسهم اليوم التقوى ، وتنقسم إلى اجتناب الشرك ثم مجانبة

المخالفة ، ثم مباينة الغفلة ، ثم مجانبة السكون إلى غير الله والاستبشار إلى ماسوى الله .

وفي الآخرة لباسهم فيها حرير ، وآخرون لباسهم صدار المحبة ، وآخرون لباسهم الانفراد به ،

وآخرون هم أصحاب التجريد ؛ فلا حال ولا مقام ولا منزلة ولا محل وهم الغرّباء (١) ، وهم

الطبقة العليا ، وهم أحرار من ريق كل مالحقه التكوين .

(١) يقول ابن الجلاء في تعريف الصوى : فقير محرد عن الأسباب ، كان مع الله بلا مكان ، ولا يمدّه

الحق — سبحانه — من علم كل مكان (الرسالة ص ١٤٠) ويقول الحميرى : « الصوى لا تغله أرمس

ولا تظله سماء » الرسالة (الصفحة ذاتها) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ
ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾

التحلية بمحصى لهم ، ومثراً لأحوالهم ؛ فهم للجنة زينة ، وليس لهم بالجنة زينة :

وَإِذَا الدَّرُّ زَانَ حُسْنَ وَجُوهٍ كَانَ لِلدَّرِّ حُسْنٌ وَجْهَكَ زَيْنًا

قوله جل ذكره : ﴿ وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ
وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ﴾

الطيبُ من القول ما صدر عن قلبٍ خالصٍ ، وسيرٌ صافٍ (مما برضى به علم التوحيد ،
فهو الذى لا اعتراض عليه للأصول) (١)

ويقال الطيب من القول ما يكون وعظماً للمسترشدين ، ويقال الطيبُ من القول هو
إرشاد المرادين إلى الله .

ويقال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

ويقال الدعاء للمسلمين .

ويقال كلمة حقٍ عند من يُخَافُ وَيُرْجَى (٢) .

ويقال الشهادتان عن قلبٍ مخلص .

ويقال ما كان قائله فيه مغفوراً (٣) وهو مُسْتَنْطَقٌ .

(١) هكذا في س ولا فرق بين المبارقة في س ، م إلا أنها جاءت في الأخيرة (مما رضى به . . .)
والمقصود أن أقوال أرباب القلوب ينبغي ألا تتعارض مع أقوال أرباب أصول التوحيد؛ لأن الحقيقة لا تتعارض
الشريعة في شيء . فالضمير (فهو) يعود على الطيب من القول الصادر من القلب الخالص والسر الصافي .
(٢) أى عند صاحب سلطان ، وقد عرف الصوفية بشجاعتهم الرائعة في مواجهة أصحاب الأمر والنهي
من الحكام وغيرهم .

(٣) هكذا في س أما في م فهي (مفقوداً) وعلى الأول يكون المعنى أن قوله مسوح به — ظاهرياً —
حيث لا يستشنع في الباطن ، وعلى الثانى : أى يكون قائله في حال الفقد فهو لا ينطق بنفسه بل بقلبه .

ويقال هو بيان الاستغفار والعبد يرى من الذنوب .

ويقال الإقرار بقوله : « ربنا ظلمنا أنفسنا » (١) .

ويقال أن تدعو للمسلمين بما لا يكون لك فيه نصيب .

وأما « صراط الحميد » : فالإضافة فيه كالإضافة عند قولم : مسجد الجامع (أى المسجد الجامع) والصراف الحميد : الطريق المرصى وهو ما شهدت له الشريعة بالصحة ، وليس للحقيقة عليه نكير .

ويقال الصراط الحميد : ما كان طريق الاتباع دون الابتداع .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنِ

سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْجَدِ يُظْلَمِ نُذُوقُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ .

الصد عن المسجد الحرام بإخافة السبل ، ويفصّب المال الذى لوبقى فى يد صاحبه لوصل به إلى المسجد الحرام .

قوله : « سواء العاكف فيه والبادى » (٢) ، وإنما يعتبر فيه السبق والتقدم .

ومشهد الكرام يستوى فيه الإقدام ، فمن وصل إلى تلك العقوة فلا ترتيب ولا رد ، وبعد الوصول فلا زجر ولا صد ، أما فى الطريق فرما يعتبر التقدم والتأخر ، قال تعالى : « ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين » (٣) ولكن فى الوصول فلا تفاوت ولا تباين ، ثم إذا اجتمعت النفوس فالوضع الواحد يجمعهم ، ولكن لكل حال ينفردها .

(١) آية ٢٣ سورة الأعراف .

(٢) البادى = غير المقيم .

(٣) آية ٢٤ سورة الحجر .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ
الَّذِي تَشْرِكُ بِى شَيْئًا وَطَهَّرْنَا بَيْتِي
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ
السُّجُودِ ﴾ .

أصلحنا له مكان البيت ومسكنناه منه ، وأرشدناه له ، وهديناه إليه ، وأعناؤه عليه ،
وذلك أنه رفع البيت إلى السماء الرابعة فى زمن طوفان نوح عليه السلام ، ثم أمر إبراهيم
عليه السلام ببناء البيت على أساسه القديم . قوله « ألا تشرك بى شيئاً » ، أى لا تلاحظ
البيت ولا بناءك له .

« وطهر بيتى . . . » يعنى الكعبة - وذلك على لسان العلم ، وعلى بيان الإشارة فرغ
قلبك عن الأشياء كلها سوى ذكره - سبحانه .

وفى بعض الكتب : « أوحى الله إلى بعض الأنبياء فرغ لى بيتاً أسكنه ، فقال ذلك
الرسول : إلهى . . . أى بيت تشغل ؟ فأوحى الله إليه : ذلك قلب عبدى المؤمن » . والمراد
منه ذكر الله تعالى ؛ فالإشارة فيه أن يفرغ قلبه لذكر الله . وتفرغ القلب على أقسام :
أوله من الغفلة ثم من توهم شىء من الحدثنان من غير الله .

ويقال قد تكون المطالبة على قوم بصون القلب عن ملاحظة العمل ، وتكون المطالبة
على الآخرين بحراسة القلب عن المساكنة إلى الأحوال .

ويقال « وطهر بيتى » : أى قلبك عن التطلع والاختيار ؛ ألا يكون لك عند الله حظ
فى الدنيا أو فى الآخرة حتى تكون عبداً له بكامل قيامك بحقائق العبودية .

« ويقال طهر بيتى » : أى بإخراج كل نصيب لك فى الدنيا والآخرة من تطلع إكراماً ،
أو تطلب إنعام ، أو إرادة مقام ، أو سبب من الاختيار والاستقبال .

ويقال طهر قلبك للطائفين فيه من موارد الأحوال على ما يختاره الحق . « والقائمين »
وهى الأشياء المقيمة من مستودعات (١) العرفان فى القلب من الأمور المغيبة عن البرهان ،

(١) مكتأى م أمالى ص فهى (مستوطنات) .

ويتطلع بما هو حقائق البيان التي هي كاليان كما في الخبر : « كأنك تراه » . (١)
« والركع السجود » : هي أركان الأحوال المتوالية من الرغبة والرغبة ، والرجاء والخافة
والقبض والبسط ، وفي معناه أشدوا :

لست من جملة المهين إن لم أجعل القلب بينه والمقام
وطوافي إجماله السر فيه وهو ركني إذا أردت استلاما

قوله : « لا تشرك بي شيئاً » : لا تلاحظ البيت ولا بناءك (٢) للبيت .
ويقال هو شهود البيت دون الاستغراق في شهود ربه البيت .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا
وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ
فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾

أذن إبراهيم - عليه السلام - بالحج ونادى ، وأسمع الله نداءه جميع الذرية في أصلاب
آبائهم ، فاستجاب من المعلوم من حاله أنه يحج .

وقدم الرجالة على الركبان لأن الحمل على المركوب أكثر (٣) .

ولتلك الجمال على الجمال خصوصية لأنها مركب الأحياب ، وفي قريب من معناه أشدوا :
وإن جمالاً قد علاها جمالكم - وإن قطعت أكبادنا - لحباب

ويقال « يأتين من كل فج عميق » هذا على وجه المدح وسبيل الشكر منهم .

وكم قدر مسافة الدنيا بجملتها ؟ ولكن لأجل قدر أفعالهم وتعظيم صنيعهم يقول ذلك
إظهاراً لفضله وكرمه .

(١) إشارة إلى الحديث (أعبد الله كأنك تراه وعد نفسك من الموتى) .
الطبراني عن أبي الدرداء ، وحسن السيوطي سننه ، ورواه البيهقي عن معاذ . ولى الحلية (أعبد الله
كأنك تراه فإن لم تكن تراه فهو يراك . . .) .

(٢) هكذا في م أما في ص فقد وردت (ولا تبالي) ونحن نرجح ما جاء في م .

(٣) فتقديم الرجالة فيه تخصيص نظراً لما يبذلونه من جهد أكبر .

قوله جل ذكره: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ .

أرباب الأموال منافعهم أموالهم ، وأرباب الأعمال منافعهم حلاوة طاعتهم ، ولصحاب الأحوال منافعهم صفاء أنفاسهم ، وأهل التوحيد منافعهم رضاهم باختيار الحق ما يبدو من الغيب لهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَيَذَكِّرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ (١)

على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ﴿

لأقوام عند التقرب بقرايبتهم وسوق هديهم (٢) . وآخرون يذكرون اسمه عند ذبيحتهم أمانتهم واختيارهم بسكاكين اليأس . . حتى يقوموا بالله لله بمحور ما سوى الله .

قوله جل ذكره: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَائِسَ

الْفَقِيرَ﴾ .

شَارِكُوا الْفُقَرَاءَ فِي الْأَكْلِ مِنْ ذَبِيحَتِكُمْ - الذي ليس بواجب - لتلحقكم بركات الفقراء . والإشارة فيه أن ينزلوا (٣) ساحة الخضوع والتواضع ، ومجانبة الزهو والتكبر .

قوله جل ذكره: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُورَهُمْ﴾

ليقضوا حوائجهم وليحققوا عهودهم ، وليوفوا نذورهم فيما عقدوه مع الله بقلوبهم ، فمن كان عقده التوبة فوفاه ألا يرجع إلى العصيان . ومن كان عقده اعتناق الطاعة فشرط وفائه ترك قصيره . ومن كان عقده ألا يرجع إلى طلب مقام وتطلع إكرام فوفاه استقامته على الجملة في هذا الطريق بالألا يرجع إلى استعجال نصيب واقتضاء حفظ .

قوله جل ذكره: ﴿وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾

الإشارة في الطواف إلى أنه يطوف بنفسه حول البيت ، وبقلبه في ملكوت السماء ، ويسيره في ساحات الملكوت .

(١) أبو حنيفة : هي عشر ذي الحجة وآخرها يوم النحر . وأكثر المفسرين : هي أيام النحر .

(٢) الهدى = ما يهدي إلى الحرم من النعم ، قال تعالى : « ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله » .

(٣) هكذا في م وفي س (يتركوا) وربما كانت في الأصل ألا يتركوا فهكذا يقتضى السياق .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكُمْ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ
فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾

تعظيم الحرمات (١) بتعظيم أمره ؛ وتعظيم أمره بترك مخالفته .
ويقال من طلب الرضا بغير رضى الله لم يبارك له فيما آثره من هواه على رضى مولاه ،
ولا محالة سيلقى سريماً غيباً (٢) .

ويقال تعظيم حرمانه بالغيرة على إيمانه (وما فجرَ صاحبُ حرمةٍ قط (٣)) .
ويقال ترك الخدمة يوجب العقوبة ، وترك الحرمة يوجب الفُرقة .
ويقال كلُّ شيءٍ من المخالفات فالعفو فيه مسامحٌ وللأمل إليه طريق ، وترك الحرمة على
خطرٍ ألا يُغفَرَ . . . وذلك بأن يؤدي ثبوته بصاحبه إلى أن يختلَّ دينه وتوحيده .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَحْلَيْتُمْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى
عَلَيْكُمْ ﴾ .

فالتخزير من جملة المحرمات ، وكذلك النطيحة والموقوذة ، وما يجيء تفصيله
في نصِّ الشرع .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ
وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ .

« من » ها هنا للجنس لا للتبويض ، وهوى كلُّ من اتبعه معبوده ، وصمُّ كلُّ أحدٍ نفسه .
« واجتنبوا قول الزور » : ومن جملة ذلك قول اللسان بما لا يساعده قول القلب
ونطقه ، ومن عاهد الله بقلبه ثم لا يفي بذلك فهو من جملة قول الزور .

قوله جل ذكره : ﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ

(١) هكذا في م ولى س (الجهات) ورجح الأول حيث وردت في الآية .
(٢) هكذا في م ولى س (نجبه) ورجح (هب) بمعنى عاقبه .
(٣) هكذا في م ولى س (وما فجر صاحب ظلمة لفظ) والعبارة الأولى أقرب إلى المعنى .

يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَكَاثِمًا خَرًّا مِنْ
السَّمَاءِ فَتَخْطَفُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ
الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴿١﴾ .

الخنيف المائلُ إلى الحقِّ عن الباطل في القلبِ والنَّفْسِ ، في الجهر وفي السُّرِّ ،
في الأفعال وفي الأحوال وفي الأقوال

« غير مشركين به » : الشُّرْكُ جَلِيٌّ وَخَفِيٌّ (١) .

قوله « ومن يشرك بالله فكاثمًا ... » كيف لا .. وهو يهوى في جهنم وتتجاذبه ملائكة
العذاب ؟ أو تهوى به الريح من مكان سحيق .. وكذلك غداً في صفة قوم يقول الله تعالى :
« لسوا الله فأنسبهم » (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا
مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ .

يقف المؤمنُ على تعيين شعائر الله وتفصيلها بشهادة العلم جهراً ، وبخواطر الإلهام سرّاً .
وكما لا يجوز مخالفة شهادة الشرع لا يجوز مخالفة شهادة خواطر الحق فإن خاطر الحق لا يكذبُ ،
وعزيزٌ مَنْ له عليه وقوف . وكما أنَّ النَّفْسَ لا تصدق فإلَّه لا يكذب ، وإذا خولف
القلبُ عَمِيَّ في المستقبل ، وانقطعت عنه تعريفات الحقيقة ، والعبارة (٣) والشرح يتقاصران
عن ذكر هذا على التعيين والتفسير . ويقوى القلبُ بتحقيق المنازلة ؛ فإذا خرست النفوسُ ،
وزالت هواجسها ، فالقلوبُ تنطق بما تُكاشفُ به من الأمور .

ومن الفرقِ بين ما يكون طريقه العلم وما طريقه من الحق أن الذي طريقه العلم يعلم
صاحبه أولاً ثم يعمل مختاراً ، وما كان من الحق يجري ويحصل ثم بعده يعلم مَنْ جرى عليه

(١) الشرك الجلي معروف أما الشرك الخفي فهو أن ينازعه منازع في قلبك من هوى أو حظ أو علاقة
تنأى بك عنه .

(٢) آية ٦٧ سورة التوبة .

(٣) في م و س (والعبادة) وقد رأينا أن تكون (العبارة) بإزاء أي أن التعبير عن ذلك بالسكلام
والشرح قاصر

ذلك معناه ، ولا يكون الذي يجزى عليه ما يجزى مضطراً إلى ما يجزى . وليس يمكن أن يقال إنه ليس له اختيار^(١) ، بل يكون مختاراً ولكن سببه عليه مشكل ، والعجب من هذا أن العبارة عنه كالبعيد .

قوله جل ذكره : ﴿ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾
ثم محلها إلى البيت العتيق ﴿ ٥٤٣ ﴾ .

لكل من تلك الجملة منفعة بقدره وحده^(٢) ؛ فلا تقوم بركات في دفع البلاء عن نفوسهم وعن أموالهم ، ولآخرين في لذات بسطهم ، ولآخرين في حلاوة طاعتهم ، ولآخرين في أنس أنفاسهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا ﴾
اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ﴿ ٥٤٤ ﴾ .

الشرائع مختلفة فيما كان من المعاملات ، متفقة فيما كان من جملة المعارف ، ثم هم فيها مختلفون : قوم هم أصحاب التضييف^(٣) فيما أوجب عليهم وجعل لهم ، وقوم هم أصحاب التخفيف فيما أزموا وفيما وعد لهم . قوله « لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ .. » وذكر اسم الله على ما رزقهم على أقسام : منها معرفتهم بإنعام الله بذلك عليهم . . . وذلك من حيث الشكر ، ثم يذكرون اسمه على ما رزقهم لمعرفة بأنه هو الذي يتقبل منهم وهو الذي يثيبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا ﴾
وبشر المخبتين ﴿ ٥٤٥ ﴾ .

أى استسلموا لحكمه بلا تعيس ولا استكراه من داخل القلب .

(١) هذه وجهة نظر باحث صوفي فيما يشغل المتكلمين عن الجبر والاختيار .
(٢) أى بحسب ماله من قدر وهمة ، وما هو واقف عنده من حد ورتبة .
(٣) أصحاب التضييف أى أصحاب القسود الذين يأبون اتباع الرخص ، لأن الرخص لا تكون إلا لأرباب الحوائج والأشغال وهؤلاء لا حاجة ولا شغل لهم إلا بالحق .

والإسلام^(١) يكون بمعنى الإخلاص ، والإخلاص تصفية الأعمال من الآفات ، ثم تصفية الأخلاق من الكدورات ، ثم تصفية الأحوال ، ثم تصفية الأنفس . « وبشرَّ المحبتين » : الإخبات استدامة الطاعة بشرط الاستقامة بقدر الاستطاعة . ومن أمارات الإخبات كمال الخضوع بشرط دوام الخشوع ، وذلك بإطراق السريرة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ .

الوَجَلُ الخوفُ من المخافة ، والوَجَلُ عند الذكر على أقسام : إما خوف عقوبة ستحصل أو لمخافة عاقبة بالسوء تختم ، أو لخروج من الدنيا على غفلة من غير استعداد للموت ، أو لإصلاح أهبة ، أو حياء من الله سبحانه في أمور إذا ذكر اطلاعه — سبحانه — عليها لما بدرت منه تلك الأمور التي هي غير محبوبة .

ويقال الوَجَلُ على حسب تجلى الحق للقلب ؛ فإن القلوب في حال المطالعة والتجلى تكون بوصف الوجل والهيبة .

ويقال وَجَلٌ له سبب ووجل بلا سبب ؛ فالأول مخافة من تقصير ، والثاني معدود في جملة الهيبة^(٢) .

ويقال الوَجَلُ خوفُ المكرِّ والاستدراج ، وأقربهم من الله قلباً أكثرهم من الله — على هذا الوجه — خوفاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ ﴾ .

أى خامدين تحت جريان الحكم من غير استكراه ولا تمنى خرجية ، ولا روم فرجية بل يستسلم طوعاً :

(١) هكذا في م ولسكنها في ص (السلام) والصواب الأولى في الآية (أسدوا) .
(٢) فالخوف إذن أدنى منزلة من الهيبة ، والترتيب هكذا : الخوف والرجاء ثم القبض والبسط ثم الهيبة والأنس (الرسالة ص ٣٥ و ص ٣٦) .

ويقال الصابرين على ما أصابهم . أى الحافظين معه أسرارهم ، لا يطلبون السلوة باطلاع الخلق^(١) على أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ والمقيى الصلاة ﴾ .

أى إذا اشتدت بهم البلوى فزهوا إلى الوقوف فى محل النجوى :
إذا ما تمنى الناس رَوْحاً وراحةً تمنيتُ أن أشكو إليك فتسماً

قوله جل ذكره : ﴿ وممارز قنّام يُنفقون ﴾

عند المعاملة من أموالهم ، وفى قضايا المنازلة بالاستسلام ، وتسليم النفس وكل ما منك وبك لطوارق التقدير ، فينفقون أبدانهم على تحمل مطالبات الشريعة ، وينفقون قلوبهم على التسليم والخود تحت جريان الاحكام بمطالبات الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ والبذنّ جمّلناها لكم من شعائر

الله لكم فيها خيرٌ فاذكروا اسم الله
عليها صوّاف فإذا وجبت جنوبها
فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتد
كذلك سخّرناها لكم لعلكم
تشكرون ﴾

أقسام الخير فيها كثيرة بالركوب والحمل عليها (وشرب ألبانها وأكل لحومها والانتفاع بوبرها ثم الاعتبار بخلقيتها كيف سُخِّرَتْ للناس على قوتها وصورتها ، ثم كيف تنقاد للصبيان فى البروك عند الحمل عليها وركوبها والنزول منها ووضع الحمل عنها)^(٢) وصبرها على العطس فى الأسفار ، وعلى قليل العلف ، ثم ما فى طبيعتها من لطف الطبع ، وحيث تستريح بالخداء مع كثافة صورتها إلى غير ذلك .

(١) هكذا فى ص ولكنها فى م (باطلاق الحق) والصواب الأول لأنهم لا يفزعون للحق طلباً للسلوة فيما يصيبهم من الحق وفى هذا حفظ لأسرارهم .
(٢) ما بين القوسين موجود فى م وساقط من ص .

« فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا » : أى سقطت على وجه الأرض فى حال النَّحْرِ فاطعموا القانع الذى ألقى جلباب الحياء وأظهر فقره للناس ، والمُسْتَعْرَ الذى هو فى تَحْمَلِهِ مُتَّحَمِلٌ ، ولمواضع فاقته كاتم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَنْ يَبَالَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا وَلَكِنْ يَبَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِشُكْرِهَا اللَّهُ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْحَسَنِينَ ﴾

لإِعبرةَ بأعيان الأفعال سواء كانت بدنيةً محضة ، أو ماليةً صرفة ، أو بما له تعلق بالوجيبين ، ولكن العبرة باقترانها بالإخلاص^(١) ، فإذا انضاف إلى أكساب الجوارح إخلاصُ القصد ، وتجردت عن ملاحظة أصحابها للأغيار صلحت للقبول^(٢) .

ويقال التقوى شهودُ الحقِّ بِنَعْتِ التفرُّدِ ؛ فلا يُشَابُ تَقَرُّبُكَ بملاحظةِ أحدٍ ، ولا تأخذ عَوْضاً على عملٍ من بشرٍ .

« لتكبروا الله على ما هداكم » : أى هداكم وأرشدكم إلى القيام بحقِّ العبودية على قضية الشرع .

« وبشر الحسنين » : والإحسان كما فى الخبر : « أن تعبد الله كأنك تراه . . . » .

وأمانةٌ صحبه ستوطُ التعبِ بالقلبِ عن صاحبه ، فلا يستقلُّ شيئاً ، ولا يتبرم بشيء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ اللَّهُ يُدَافِعْ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴾

(١) يقال إن سبب زول هذه الآية أن أهل الجاهلية كانوا إذا نَحَرُوا الإبل نضحوا الدماء - بل البيت ولطخوه بالدم ، فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك فنزلت الآية .

(٢) يرى القشيري أن هذا جوهر العبادات جميعاً ، أن تكون خالصة لله ، وقد فصلنا ذلك عند بحثنا سن القشيري المفسر .

انظر كتابنا (الإمام القشيري ومذهبه فى التصوف) ط مؤسسة الحلبي .

يدفع عن صدورهم نزغات الشيطان ، وعن قلوبهم خطرات العصيان ، وعن أرواحهم طوارق النسيان .

والخيانة على أقسام : خيانة في الأموال تفصيلها في المسائل الشرعية ، وخيانة في الأعمال ، وخيانة في الأحوال ؛ فخيانة الأعمال بالرياء والتصنع ، وخيانة الأحوال بالملاحظة والإعجاب والمساكنة ، وشرها الإعجاب ، ثم المساكنة وأخفاها الملاحظة^(١) .

ويقال خيانة الزاهدين عزوفهم عن الدنيا (على)^(٢) طلب الأهواض ليجدوا في الآخرة حُسن المآل . . وهذا إخلاص الصالحين . ولكنه عند خواص الزهاد خيانة ؛ لأنهم تركوا دنياهم لا لله ولكن لوجود العيوض على تركهم ذلك من قبل الله .

وخيانة العابدين أن يدعوا شهواتهم ثم يرجعون إلى الرخص ، فلو صدقوا في مرام كما المحطوا إلى الرخص بعد ترقبهم عنها .

وخيانة العارفين جنوحهم إلى وجود مقام ، وتطلعمهم لمنال منزلة وإكرام من الحق ونوع تقريب .

وخيانة المهبين روم فرجة^(٣) مما يمسه من برحاء الواجيد ، وابتغاء خرجة مما يشتد عليهم^(٤) من استيلاء صد ، أو غلبات شوق ، أو تهادى أيام هجر .

وخيانة أرباب التوحيد أن يتحرك لهم للاختيار عرق ، ورجوعهم — بعد امتحانهم عنهم — إلى شظية من أحكام الفرق ، اللهم إلا أن يكون ذلك منهم بجهوداً ، وهم عنه مفقودون^(٥) .

(١) نلفت النظر إلى أهمية ذلك عند دراسة المصطلح الصولي ، خاصة وأن القشيري لم يتكلم عن ذلك في رسالته .

(٢) (على) طلب الأهواض منهاها لأجل طلب الأهواض .

(٣) (روم) في ص و (روح) في م ، ونظن أنها (فرجة) بالجيم كما سبق منذ قليل حين استعمل القشيري (فرجة ، وخرجة) في سياق مماثل .

(٤) هكذا في م وهي في ص مما (يشق عليهم) وكلامها مقبول في السياق .

(٥) معنى هذا أن القشيري يسلم بأنه قد يحدث من العبد الواله ما ينبغي أن يندره فيه ، لأن صح صدقه في التوجه ، واشتد وقع الهو عليه .

قوله جل ذكره: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا
وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ .

إذا أصابهم ضرٌّ أو مسَّهم — ما هو في الظاهر — ذُلٌّ من الأعداء يجرى عليهم
ضَمٌّ ، أو يلحقهم من الأجانب استيلاءً وظلمٌ . . فالحقُّ — سبحانه — ينتقمُ من أعدائهم
لأجلهم ، فهم بنعت التسليم والسكون في أغلب الأحوال ، وتفاصيلُ الأقدارِ جاريةٌ
باستئصالِ مَنْ يناوئهم ، وبإحالة الدائرة على أعدائهم . وفي بعض الأحيان ينصبهم الحقُّ سبحانه
بنعت الغلبةِ والتمكين من نزولهم بساحات مَنْ يناوئهم بحُسن الظنِّ ، وتمامِ حصولِ
الدائرة على مَنْ ناصبهم ، وأخزاهم بأيديهم ، وكلُّ ذلك يتفق ، وأنواعُ النصرِ من الله
— سبحانه — حاصلةٌ ، واللهُ — في الجملة — غالبٌ على أمره .

قوله جل ذكره: ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بغيرِ حقٍّ
إِلَّا أَن يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾

المظلومُ منصورٌ ولو بعد حين ، ودولة الحق تغلب دولة الباطل ، والمظلومُ حميدٌ
العقبى ، والظالمُ وشيك الانتقام منه بشديد البلوى : « فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا » (١) .
وقد يجرى من النفسِ وهواجسها على القلوبِ لبعض الأولياء وأهل القصة — ظلمٌ ،
ويحصلُ لسكَّانِ القلوبِ من الأحوال الصافية عنها جلاءً ، وتستولى غَاغَةُ النَّفْسِ ، فتعمل
في القلوبِ بالفساد بسبب استيطانِ الغفلةِ حتى تتداعى القلوبُ للخرابِ من (٢) طوارق الحقائق
وشوارق الأحوال ، كما قال قائلهم :

أني إليك قلوباً طالما هطلتْ سحابُ الجودِ فيها أبخر الحكمـ

فِيهِزِمُ الحقُّ — سبحانه — بجنود الإقبالِ أراذِلَ الهواجسِ ، وينصرُ عَسْكَرَ التحقيقِ
بأمدادِ الكشوفات . ويتجددُ دارسُ العهدِ ، وتطلعُ شموسُ السَّعدِ في ليالي السَّترِ ،
وتكسُّ القلوبُ وتنظفُ من آثارِ ظُلْمَةِ النَّفْسِ ، كما قيل :

(١) آية ٥٢ سورة النمل .

(٢) (للخراب من طوارق الحقائق) أي بسبب خلوها من طوارق الحقائق

أطلالُ سعدى باللوى تتجددُ

إذا هبتُ على تلك القلوب رِيحُ العنابة ، وزال عنها وهج النسيان سقاها الله صوباً (١)
التجلى ، وأنبت فيها أزهارَ البسَطِ فينضح فيها نهارُ الوصلِ ، ثم يوجد فيها نسيم القرب إلى
أن تطلع شمس التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ
لَهَدَمَتِ سَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ
وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ
كثيْرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ
إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ .

يتجاوز عن الأصغر لِقَدْرِ الأكابر ، ويعفو عن العوام لاحترام الكرام . . . وتلك
سُنَّةُ أجراها الله لاستنقاء (٢) منازل العبادة ، واستصفاء مناهل العرفان . ولا تحوِيل لِسُنَّتِهِ ،
ولا تبديل لكريم عاداته .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَحَقُّوا
الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ
عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ .

إذا طالت بهم المدة ، وساعدتهم العمرُ لم يستفرغوا أعمالهم في استجلاب حظوظهم ،
ولا في اقتناء محبوبهم من الدنيا أو مطلوبهم ، ولكن قاموا بأداء حقوقنا .

وقوله : « أقاموا الصلاة » : في الظاهر ، واستداموا المواصلات في الباطن .

(١) الصوب = المطر بقدر ما ينفع ولا يؤذي (الوسيط) .

(٢) هكنا في م ولكنها في س (لاستيفاء) . وقد آثرنا (استنقاء) لملامتها (لاستصفاء) التي بعدها
ولا نستبعد أنها قد تكون (لاستبقاء) في الأصل على معنى : ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لما بقيت
منازل العبادة ؛ لأن الكافرين إذا انتصروا لم يتركوا معابد .

ويقال إقامة الصلاة الوفاء بأدائها ؛ فتعلم — بين يدي الله — من أنت ، ومن تناجي ،
ومن الرقيب عليك ، ومن القريب منك .

وقوله : « وآتوا الزكاة » : الأغنياء منهم يوفون بزكاة أموالهم ، وفقراؤهم يؤنون
زكاة أحوالهم ؛ فزكاة الأموال عن كل مائتين خمسة للفقراء والباقي لهم ، وزكاة الأحوال أن
يكون من مائتي نفس تسعة وتسعون ونصف جزء ومائة لله ، ونصف جزء من نفس — من
المائتين — لك . . . وذلك أيضا علة^(١)

قوله « وأمرُوا بالمعروف ونهوا عن المنكر » : يتدثرون في الأمر بالمعروف والنهي عن
للمنكر بأنفسهم ثم بأعيانهم ، فإذا أخذوا في ذلك لم يتفرغوا من أنفسهم إلى غيرهم .
ويقال « الأمر بالمعروف » حفظ الحواس عن مخالفة أمره ، ومراعاة الأنفاس معه
إجلالا لِقَدْرِهِ .

ويقال الأمر بالمعروف على نفسك ، ثم إذا قرغْتَ من ذلك تاخذ في نهيا عن المنكر
ومن وجوه المنكر الرياء والإعجاب والمساكنة والملاحظة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ
قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ * وَقَوْمُ
إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ * وَأَصْحَابُ
مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ فَأَمَلَيْتُ
لِلْكَافِرِينَ تَمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ
كَانَ نَكِيرٌ * ۝ ﴾

في الآيات تسلية للنبي — صلى الله عليه وسلم ، وأمرٌ حتمٌ عليه بالصبر على مقاساة
ما كان يلقاه من قومه من فنون البلاء وصنوف الأسواء^(٢) .

(١) لأنه ينبغي الاتكون لك في نفسك بقية على الإطلاق ، ويجب أن تكون بكلينك للحق .
(٢) أسواء = جمع سؤء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا
وَهُى ظَالِمَةٌ فَمِى خَاوِيَةٌ عَلَى
عُرُوشِهَا ﴾ .

الظلمُ يوجبُ خرابَ أوطانِ الظالم ، فتخربُ أولاً أوطانَ راحةِ الظالم وهو قلبه ،
فالوحشةُ التى هى غالبَةٌ على الظلمةِ من ضيقِ صدورهم ، وسوءِ أخلاقهم ، وفراطِ غيظِ مَنْ
يَظْلِمُونَ عليهم . كل ذلك من خرابِ أوطانِ راحاتهم ، وهو فى الحقيقة من جملةِ العقوبات التى
تلحقهم على ظلمهم .

ويقالُ خرابُ منازلِ الظلمةِ ربما يتأخر وربما يتمجل . وخرابُ نفوسهم فى تعطيلها عن
العباداتِ لِشُؤْمِ ظلمهم ، وخرابُ قلوبهم باستيلاءِ الغفلةِ عليهم خصوصاً فى أوقاتِ صلواتهم
وأوانِ خلواتهم . . . نقد^(١) غير مستأخر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَبُرُّ مَعْطَلَةٌ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ ﴾ .

الإشارة فى « بئر معطلة » : إلى العيون المنفجرة التى كانت فى بواطنهم ، وكانوا يستقون
منها ، وفى ذلك الاستقاء حياة أوقاتهم من غلبات الإرادة وقوة المواجهيد ، فإذا اتصفوا
بظلمهم قَلَبَ غُشَاؤُهَا^(٢) وانقطع ماؤها بانسداد عيونها .

والإشارة فى « قصر مشيد » إلى تعطيل أسرارهم عن ساكنيها من الهيبة والأنس ،
وخلو أرواحهم من أنوار الحجاب ، وسلطان الاستيقاق ، وصنوف المواجهيد .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ
لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ
يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْنَى الْأَبْصَارُ
وَلَكِن تَعْنَى الْقُلُوبِ الَّتِى
فِى الصُّدُورِ ﴾

(١) نقد (هنا معناها 'ممجّل' ، تقابل (وعد) فى التوجّل .

(٢) الغُشَاءُ = الفاسد من الماء ، المتلى . يغيأ الأشياء من وجه الأرض والرفوة القدرة .

كانت لم قلوب من حيث الخلقة ، فلما زابتها صفاتها المحودة صارت كأنها لم تكن في الحقيقة . ثم إنه أخيراً أنعمى على القلب وكذلك الصمم ، وإذا صحَّ وصف القلب بالسمع والبصر صحَّ وصفه بسائر صفات الحي من وجوه الإدراكات ؛ فكما تبصر القلوب بنور اليقين يدرك لسيم الإقبال بمشام السر ، وفي الخبر :

« إني لأجد نفس ربكم من قبيل العين » وقال تعالى مخبراً عن يعقوب عليه السلام :
« إني لأجد ريح يوسف »^(١) وما كان ذلك إلا بإدراك السرائر دون اشتام ريح في الظاهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّون ﴾ .

عدم تصديقهم تحملهم على استعمال ما توعدم به ، قال تعالى : « يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها »^(٢) ولو آمنوا لصدقوا ، ولو صدقوا لآسكنوا . « وإن يوماً عند ربك كألف سنة » : أى إن الأيام عنده تنساوى ، إذ لا استعجال له في الأمور ؛ فسواء عنده يوم واحد وألف سنة ؛ إذ من لا يجرى عليه الزمان وهو يجرى الزمان فسواء عليه وجود الزمان ، وعدم الزمان وقلة الزمان وكثرة الزمان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُمْ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْنَا إِلَيْهَا الْمَصِيرُ ﴾ :

الإمهال يكون من الله — سبحانه وتعالى ، والإمهال يكون بأن يدع الظالم في ظلّيه حيناً ، ويوسع له الحبل^(٣) ، ويطيّل به المهل ، فيتوهم أنه انفلت من قبضة التقدير ، وذلك ظنه الذى

(١) آية ٩٤ سورة يوسف .

(٢) آية ١٨ سورة الشورى .

(٣) هكذا في م ولكنها في ص (الحبل) بالياء جمع حيلة ، وربما تتأيد هذه بقوله فيها بعد (وكيف يسبق بالحيلة ما سبق في التقدير هدمه) .

أرادَه ، ثم يأخذه من حيث لا يَرْتَقِب ، فيعلوه نَدَمٌ ، ولات حينه ، وكيف يستبق بالحيلة ما حق في التقدير عَدَمُهُ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ :

أشابهكم في الصورة ولكنى أبأينكم من حيث السريرة ، وأنا لمُحْسِنِكُمْ بِشِيرٍ ، وَلِمُسِيئِكُمْ نَذِيرٌ ، وقد أَيْدَتُ بِإِقَامَةِ الْبِرَاهِينِ مَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ وَجوهِ الْأَمْرِ بِالطَّاعَةِ وَالْإِحْسَانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ تَغْفِيرٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ .

الناس — في المغفرة — حل أقسام : فمنهم من يستر^(١) عليه زلته ، ومنهم من يستر عليه أعماله الصالحة صيانة له عن الملاحظة ، ومنهم من يستر حاله لثلاث تَصِيْبَةٍ مِنَ الشُّرْهِ فَتْنَةٌ^(٢) ، وفي معناه قالوا :

لَا تُفَكِّرَنَّ جُحْدِي هَوَاكَ فَإِنَّمَا ذَاكَ الْجُحُودُ عَلَيْكَ سِتْرًا مُسْبَلٌ
ومنهم مَنْ يستره بين أوليائه ، لذلك وَرَدَ فِي الْكُتُبِ : « أوليائي في قبائي ، لا يشهد أوليائي غيري » .

« والرزق الكريم » ما يكون من وجه الحلال . ويقال ما يكون من حيث لا يَحْتَسِبُ الْعَبْدُ .

ويقال هو الذي يبدو — من غير ارتقابٍ — على رِفقٍ في وقت الحاجة إليه .

ويقال هو ما يَحْمِلُ الْمَرْزُوقَ عَلَى صَرْفِهِ فِي وَجْهِ الْقُرْبَةِ . ويقال مافيه البركة .

ويقال الرزق الكريم الذي يُنال من غير تعب^(٣) ، ولا يتقَدَّرُ مِنْهُ مَخْلُوقٌ .

(١) لأن كُفِّرَ معناها في اللغة سَتَرَ .

(٢) وهذه إحدى الأفكار التي لشط أصحاب الملامة في العمل بها ، وحث أتباعهم عليها .

(٣) (الذي ينال من غير تعب) هنا معناها من غير استعجال ، ومن غير بخلٍ عن التوفيق والتوكل ، ومن غير اعتماد على مخلوق . ونحو ذلك مما قد يهدم صرح الاسلام الكادل للرازق الوهاب سبحانه .

قوله جل ذكره: ﴿والذين سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ .

في الحال في معجَلِه الروحه والسدادُ أبواب الرشدِ ، وتنفسُ العيشِ ، والابتلاءِ بمن لا يعطف عليه ممن لا يخافون الله .

وفي الآخرة ما سيلقون من ألم العقوبة على حسب الاجرام ..

قوله جل ذكره: ﴿وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ .

الشياطين يتعرّضون للأنبياء عليهم السلام ولكن لا سلطانَ ولا تأثيرَ في أحوالهم منهم ، ونبينا — صلى الله عليه وسلم — أفضل الجماعة .

وإنما من الشيطان تخييلٌ وتسويلٌ (من التضليل) ^(١) . وكان لنبينا — صلى الله عليه وسلم — سَكَتَاتٌ في خلال قراءة القرآن عند اقتضاء الآيات ، فيتلَفُظُ الشيطانُ ببعض الألفاظ ^(٢) ، فمن لم يكن له تحصيلٌ تَوْهَمَ أنه كان من ألفاظِ الرسولِ — عليه الصلاة والسلام — وصار فتنةً لقومٍ .

(١) هكذا في ص ولكن في م وردت هكذا (وليس به شيء من التضليل) ونحسب ان هذا أكثر ملائمة للسباق حسبما يتضح من الهامش التالي .

(٢) قيل كان الرسول صلوات الله عليه وسلامه يقرأ بين قومه سورة النجم حتى إذا وصل إلى (ومناة الثالثة الأخرى) جرى على لسانه تلك الفرائيق العلى ، وإن شفاهتهن لترنجي « فنبهه جبريل لما لم يفتن له ، وحيث إن النبي معصوم من إجراء الشيطان عليه ، ومعصوم من الغفلة . ولأنه لا يُعَقَّلُ أن يجري على لسانه مدح للأصنام — فقد جاء لتعطيمها — فيرى بعض المفسرين أن الشيطان تكلم بهذه الكلمات — وقد وقع ذلك يوم بدر ويوم أحد — وتداخلت الكلمات في قراءة النبي (ص) أثناء سكتة من سكتاته — كما نَسَبَهُ القشيري .

أما — الذين أيدهم بقوة العصمة ، وأدركتهم العناية فقد استبصروا ولم يُضرم^(١) ذلك .

قوله جل ذكرهم : ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً

لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرْيَسٌ وَالْقَائِمِينَ

قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ

بَعِيدٍ﴾ .

إذا أراد الله بعبده خيراً أمدّه بنور انشراح ، وأيده بحسن العصمة ، فيميز بحسن

البصيرة بين الحق والباطل ؛ فلا يظلمه غمام الريب ، وينجلي عنه غطاء الغفلة ، فلا تأثير

لضباب الغداة في شعاع الشمس عند متوع النهار ، وهذا معنى قوله :

﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ

لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ لِلَّذِينَ آمَنُوا

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ • وَلَا يَزَالِ

الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى

تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ

عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ بِحُكْمٍ يُنْفِخُ

بِالنَّفْثَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ :

لم ينخصص ملكه — سبحانه — بيوم ، ولم تتحدد له وقته أمر ، ولا لجلاله

قدر^(٢) ، ولكن الدعوى في ذلك اليوم تنقطع ، والظنون ترتفع ، والتجويزات تلاشى^(٣) ؛

فلمؤمنين وأهل الوفاق نعيم ، وللكفار وأصحاب الشقاق نقم .

(١) ضبطناها هكذا ولا بأس — من حيث المعنى — أن تضبط (ولم يضرهم ذلك) فإحداث من

الفتنة لم يلحق بهم ضيراً ولا ضرراً ، فقد أدركتهم العناية .

(٢) أي أنه يجعل عن التحديد بزمان وقدر فهو المطلق الذي لا يتناهى .

(٣) الدعوى والظنون والتجويزات هي هم النفس والمقل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
فَأُولَٰئِكَ لَمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ * وَالَّذِينَ
هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا
أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا
وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾

هؤلاء لم عذاب مبين ، وهؤلاء لم فضل مبين .
« وَالَّذِينَ هَاجَرُوا . . . » : للقلوب حلاوة العرفان ، وللأرواح حلة المحاب ، وللأسرار
دوام الشهود .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيُدْخِلَنَّهُم مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ
لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾ .

إدخالاً فوق ما يتمنونه ، وإبقاء على الوصف الذي يهدونه . . ذلك في أوان صحوهم لينالوا
لطائف الأُنس على وصف الكمال ، ويتمكنوا من قضايا البسط على أعلى أحوال السرور .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوِقِبَ بِهِ
ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ
لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴾ .

نصره — سبحانه — للأولياء نصرٌ عزيز ، وانتقامه بتام ، واستئصاله بكال ، وإزهاقه
أعداءه بتمحيق جهنم ، وألا يحتاج المنصور إلى الاحتيال أو الاعتضاد بأشكال (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ يُرِجُّ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
وَيُرِجُّ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ .

(١) أى لا يحتاج المنصور إلى حيلة أو أي تدبير إنساني من جانبه ، بل يسقط تدبيره ، لأن النصر له من
عند الله ، ولا يحتاج المنصور إلى أن يمتضد بأمثاله من المخلوقين فسكن الله له ناصرًا ومعينًا .

كأني أفق العالم ليلٌ ونهار فكذلك للسرائر ليل ونهار ؛ فعند التجلي نهار وعند
الستر ليل ، والليل السرُّ ونهاره زيادةٌ ونقصان ، فبمقدار القبض ليلٌ وبمقدار البسط نهارٌ ،
ويزيد أحدهما على الآخر وينقص . . وهذا للعارفين . فأما المحققون فلهم الأُسُّ والهَيْبَةُ
مكان قبض قوم وبسطهم ، وذلك في حاليٍّ محوِّمٍ ومحوِّمٍ ، ويزيد أحدهما وينقص ، ومنهم
من يدوم نهاره ولا يدخل عليه ليلٌ . . وذلك لأهل الأُسِّ فقط^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكْ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ
مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ،
وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾

إذا بدا عليهم من الحقائق حصَّلت بمقداره شظية من الفناء لِمَنْ حَصَلَ لَهُ التجلي ، ثم يزيد
ظهور ما يبدو ويغلب ، وتتناقص آثارُ التفرقة وتتلاشى ، قال : صلى الله عليه وسلم :
« إذا أقبل النهارُ من هاهنا أدبر الليلُ من هاهنا » فإذا نأى العبدُ بالكليَّةِ عن الإحساسِ
بما دون الله فلا يشهد أولاً الأشياء إلا للحقِّ ، ثم لا يشهد إلا بالحقِّ ، ثم لا يشهد إلا الحقَّ . .
فلا إحساسَ له بغير الحقِّ ، ومن جملة ما ينساه . . نفسه والكونُ كله^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ
لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾

ماء السماء يحيي الأرض بعد موتها ، وماء الرحمة يحيي أحوال أهل الزلَّة بعد تتركها ،
وماء العناية يحيي أحوال (. . .)^(٣) بعد زوال روتها ، وماء الوصلة يحيي أهل القربة
بعد لضوبها .

(١) كثير من المصطلحات الصوفية لا يُنهم فيها دقياً إلا بطريق المفارقة المعتددة على مظاهر الطبيعة
كالليل والنهار والجبال والبحار والسحب . . . إلخ .
وقد استغل القشيري — في فلال القرآن الكريم — هذا الجانب .
(٢) تفيد هذه الفقرة في توضيح مراتب الشهود .
(٣) في م (الناس) وفي ص مكتوبة هكذا (المقاليس) .

قوله جل ذكره: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَإِنَّ اللَّهَ لَهَوَّ الْغَنِيِّ الْحَمِيدُ﴾

المُلْكُ له ، وهو عن الجميع غني ، فهو لا يستغني بملكه ، بل ملكه بصير موجوداً بخلقه
إياه ؛ إذ المدوم له مقدور والمقدور هو المملوك .
ويقال كما أنه (١) غني عن الأجانب ممن أثبتهم في شواهد الأعداء فهو غني عن الأكابر
وجميع الأولياء .

ويقال إذا كان الغني حميداً فعنى ذلك أنه يُعْطَى حتى يُشكر .
ويقال الغني الحميد للمستحق للحمد : أعطى أو لم يُعْطَ ؛ فَإِنَّ أُعْطِيَ اسْتَحَقَّ الْحَمْدَ الَّذِي
هُوَ الشُّكْرُ ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ اسْتَحَقَّ الْحَمْدَ الَّذِي هُوَ الْمَدْحُ (٢) .

قوله جل ذكره: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ
مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ
بِأَمْرِهِ وَيُنْزِلُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى
الْأَرْضِ إِلَّا بَإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ
كَرِيمٌ رَحِيمٌ﴾ .

أراد به تسخير الانتفاع بها ؛ فما للخلق (٣) به انتفاع وميسر له في الاستمتاع به فهو
كالمُسَخَّر له على معنى تمكينه منه ، ثم يُرَاعَى فيه الإذن ؛ فَمَنْ اسْتَمْتَحَ بِشَيْءٍ عَلَى وَجْهِ الْإِبَاحَةِ
وَالِإِذْنِ وَالِدَعَاءِ إِلَيْهِ وَالْأَمْرِ بِهِ فَذَلِكَ إِعْنَامٌ وَإِكْرَامٌ ، وَمَنْ كَانَ بِالْعَكْسِ فَكُرٌّ وَاسْتِدْرَاجٌ .
وأما السفينة.. فاللهامُ العبد بصنعها ووجوه الانتفاع بها ؛ بالتخل فيها وركوبها فَمِنْ أَعْظَمِ إِحْسَانِ
اللَّهِ وَإِرْفَاقِهِ بِالْعَبْدِ ، ثُمَّ مَا يَحْصُلُ بِهَا مِنْ قَطْعِ الْمَسَافَاتِ الْبَعِيدَةِ ، وَالتَّوَصُّلِ بِهَا إِلَى الْمَضَارِبِ

(١) مكذا في م وهي في س (أنت) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .
(٢) ذمجل هذا نقول في صلاتنا : « الحمد لله رب العالمين » أي نشكره في السراء ، ونمدحك في الضراء
فالمدح اسم والشكر أو المدح أخص .
(٣) ورجت مكذا في م وهي في س (للعق) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

النائمة، والتمكن من وجوه الانتفاع في ذلك أعظم نعمة، وأكل عافية .
 وجعل الأرض للخلق قراراً من غير أن تميد، وجعل السماء بناء من غير وقوع، وجعل
 فيها من الكواكب ما يحصل به الاهتداء في الظلام، ثم هي زينة السماء — وفي ذلك من الأدلة
 ما يوجب تلج الصدر وبرّد اليقين .

قوله جل ذكره: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾

إحياء النفوس وإماتتها مرات محصورة، وإحياء أوقات العباد وإماتتها لا حصر له ولا عدد،
 وفي معناه أشدوا .

أَمُوتُ إِذَا ذَكَرْتُكَ ثُمَّ أَحْيَا فَمِ أَحْيَا هَلِيكَ وَمِ أَمُوتُ

ويقال يحيي الآمال بإشهاد تفضله، ثم يميتها بالاطلاع على تعزّزه .
 ويقال هذه صفة العوام منهم، فأما الأفاضل فحياتهم مسرمة وانتعاشهم مؤبد . وأتى يحيي
 غيره وفي وحوده — سبحانه — غنية وخلف عن كل فائت^(١) ؟

قوله جل ذكره: ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا مِمَّا نَكُوهُ
 فَلَا يَنَازِعُنَكَ فِي الْأَمْرِ وَاذْعُ إِلَى
 رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٌ ﴾

جعل لكل فريق شريعة هم واردوها، ولكل جماعة طريقة هم سالكوها .
 وجعل لكل مقام مكانه، ولكل محل قطّانه، فقد ربط كلاً بما هو أهل له، وأوصل
 كلاً إلى ما جعله محلاً له، فيساط التعبد موطوء بأقدام العابدين، ومشاهد الاجتهاد معمورة
 بأصحاب التكلف من المجتهدين، ومجالس أصحاب المعارف مأنوسة بلزوم العارفين، ومنازل
 المحبين مأهولة بحضور الواجدين .

(١) هكذا في اللسختين، ونحن لا نستبعد أن تكون في الأصل (فان) ؛ فسواء كان الفناء بالعين
 المعروف أو بالعين السوفى فإنها منسجمة مع السياق، ولأن القشيري يستعمل هذا الأسلوب كثيراً؛ فكفى
 به خلفاً لك عند فنائك هناك .

قوله : « فلا ينازعنك في الأمر الأمر ... » إشهد تصاريف الأقدار ، واعمل بموجب التكليف ، وافته دون ما أذنت له من المناهل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ جَادَلوك فَقُلِ اللهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلون ﴾

كلمتهم إلينا عندما راموا من الجدال ، ولا تتكل على ما نخاره من الاحتيال ، واحذر جنوح قلبك إلى الاستعانة بالأمثال والأشكال ، فإنهم قوالبُ خاويةٌ ، وأشباحٌ عن المعاني خالية .
قوله جل ذكره : ﴿ اللهُ بِحُكْمِكُمْ بَيْنَكُم يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِيَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفون ﴾

أما الأجانب فيقول لهم : « كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » (١) ، وأما الأولياء فقومٌ منهم يحاسبهم حساباً يسيراً ، وأقوام مخصوصون يقول لهم : بيني وبينكم حساب ، فلا جبريل يحكم بينهم ولا ميكائيل ، ولا نبي مرسلٌ ، ولا ملكٌ مقربٌ .
« اللهُ بِحُكْمِكُمْ بَيْنَكُم » يحكم بينهم فيسأل عن أعماله جميع خصائه ، ويأمر بإرضاء جميع غورمائه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللهِ بِسِيرٍ ﴾

يعلم السرّ والنجوى ، وما تكون حاجة العبد له أمس وأقوى ، وبكل وجه هو بالعبد أولى ، وله أن يحمل له النعسى ، ويزيل عنه البلوى ، ولا يسمع منه الشكوى ، فله الحكمُ تبارك وتعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَعْبُدونَ مِن دُونِ اللهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾

(١) آية ١٤ سورة الإسراء .

الآية تشير إلى أن من كان من جملة خواصه أفردته - سبحانه - ببرهانه ، وأبده ببيان ،
وأعزّه بسلطان . ومن لا سلطان له يمتد إليه قهره ، ومن لا برهان له ينبسط عنه - إلى -
غيره - نوره ، فهو معزّل عن جملته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ
تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا
الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ
يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ، قُلْ أَفَأَنْبِيئِكُمْ
بِشَرِّ مَن ذَلِكُمُ النَّارُ وَعَدَّهَا اللَّهُ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَتَّبِعُ الْمَصِيرُ ﴾

لِسَمَاعِ الْخَطَابِ أَثَرٌ فِي الْقُلُوبِ مِنَ الْاِسْتِبْشَارِ وَالْبَهْجَةِ ، أَوْ الْاِنْكَارِ (١) وَالْوَحْشَةِ .
ثم ما تخامره السرائر يلوح على الأسيرة في الظاهر ، فكانت الآيات عند نزولها إذا تلييت
على الكفار يلوح على رجوهم دُخَانٌ ما تنطوي عليه قلوبهم من ظلمات التكذيب ،
فما كان يقع عليهم طرف إلا نبأ عن جحودهم ، وعادت إلى القلوب النبوءة عن إقلاهم .
ثم أخبر أن الذي هم بصددِهِ في الآخرة من أليم العقوبة شرٌ بكل وجهٍ لهم مما يعود إلى
الرائين لم عند شهودهم . وإن المناظر الوضيفة للرائين مُبْهِجَةٌ ، والمناظر المنكرة للناظرين
إليها موحشة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستمعوا له
إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن
يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن
يَسْلُبُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ
مِنهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴾

(١) هكذا في م ولكنها في ص (الانكسار) بالسين وهي خطأ لأن المقصود بيان المقابلة بين أثر
القرآن على المؤمنين بالاستبشار والبهجة مع أثر القرآن على الكافرين (بالإنكار) والوحشة وظلمات
التكذيب .

تبه الأفكار المُشْتَتَّة ، وانخراط المتفرقة على الاستجماع لِسِمَاع ما أراد تضمينه فيها ؛
فاستحضرها فقال : « ضَرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ . . . »

ثم بيّن المعنى فقال إنَّ الذين تَدْعُونَ من دون الله ، وتدعونها آلهة ؛ أى وتسمونها
آلهة (وأنها للعبادة مستحقة)^(١) لن يخلقوا بأجمعهم ذباباً ، ولا دون ذلك . وإنَّ يسلبهم
الذبابُ شيئاً بأن يقع على طعام لهم فليس في وسعهم استنقاذهم ذلك منه ، ومن كان بهذه
الصفة قسأء المثلُ مثلهم ، وضعفَ وصفهم ، وقلَّ خطرهم .

ويقال إن الندى لا يقاوم ذباباً فيصير به مغلوباً فأهون بقدره .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ
لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾

ما عرفوه حقَّ معرفته ، ولا وصفوه بجلال ما يستحقه من النعوت . ومن لم يكن في عقيدته
نقضى لما يستحيل في وصفه — سبحانه — لم تُباشِرُ خلاصة التوحيد سرّه ، وهو في ترجم
فكره ، وتجويز ظنّه ، وخطر تعسّفه ، يقع في كل وحدة من الضلال .

ويقال العوامُّ اجتهادهم في رفضهم الأعمال الخبيثة خوفاً من الله ، وانخواس جهدهم
في نقض عقيدتهم للأوصاف التي تجلُّ عنها الصمدية ، وبينهما (. . .)^(٢) بعيد .

« إن الله لقوى عزيز » قوى أى قادر على أن يخلق مَنْ هو فوقهم في التحصيل وكِمال العقول .
« عزيز » : أى لا يُقدَّرُ أحدٌ قدره — إلا بما يليق بصفة البشر — يقدر من العرفان .

ويقال مَنْ وَجَدَ السَّبِيلَ إليه فليس النعت له إلا بوصف القُصور ، ولكن كلُّ بوجده
مربوطٌ ، وبجده في همته موقوف ، والحق سبحانه عزيز^(٣) .

(١) ما بين القوسين موجود في ص مفقود في م

(٢) في ص جاءت (وفاق) وفي م جاءت (فرقان) والأولى مرفوضة ، وفي مثل هذا الموضع يستعمل
النشيري (فرق) أو (بون) بعيد .

(٣) كلام النشيري هنا في (قوى) وفي (عزيز) هام لأنه لم يرد في مبحثه المستقل عن الأسماء والصفات
الإلهية الذي ضمنه كتاب (التحجير في التذكير) الذي حققناه ونشرته دار الكاتب العربي سنة ١٩٦٩ .

قوله جل ذكره : ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ .

الاجتباء والاصطفاء من الحق سبحانه بإثبات القدر ، وتخصيص الطول ، وتقديمهم على أشكالم في المناقب والمواهب .

ثم بعضهم فوق بعض درجات ، فالفضيلة بحق المرسل ، لا لخصوصية في الخلق في المرسل .

قوله جل ذكره : ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ .

يعلم حالهم وما لهم ، وظاهرهم وباطنهم ، ويومهم وغدهم ، ويعلم تقضيم عهدهم ؛ فإليه منقلبهم ، وفي قبضته تقلبهم .

قوله جل ذكره : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ .

الركوع والسجود والعبادة كلها بمعنى الصلاة ؛ لأن الصلاة تشمل على هذه الأفعال جميعها ، ولكن فرقها في الذكر^(١) مراعاة لقلبك من الخوف عند الأمر بالصلاة ؛ فقسمها ليكون مع كل لفظة ومعنى نوع من التخفيف والترفيه ، ولقلوب أهل المعرفة في كل لفظة راحة جديدة .

ويقال لو أن عليهم العبادة ، وأمرهم بها ، ثم جميعها عبادة واحدة ، ووعد عليها من الثواب الكثير ما تقصُر عن علمه البصائر .

ويقال عليم أن الأجاب يحبون سماع كلامه فطول عليهم القول إلى آخر الآية ؛ ليزدادوا عند سماع ذلك أسا على أنسي ، وروحاً على روح ، ومعاد خطاب الأجاب هو روح روحهم ، وكال راحتهم .

(١) ما يلي من الكلام في هذه الفقرة مفيد في المباحث البلاغية فائدة كبيرة .

تم قال بعد هذا : « وافعلوا الخير » فادخل فيه جميع انواع القرب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ .

(« حَقَّ جِهَادِهِ » : حق الجهاد ما وافق الأمر في القدرِ والوقتِ والنوعِ ، فإذا حصلتُ في شيءٍ منه مخالفةٌ فليس حَقَّ جِهَادِهِ)^(١) .

ويقال المجاهدة على أقسام : مجاهدةٌ بالنفس ، ومجاهدةٌ بالقلب ، ومجاهدةٌ بالمال . فالمجاهدةُ بالنفس ألا يدخِرَ العبدُ ميسوراً إلا بذَكَه في الطاعة بتحمل المشاق ، ولا يطلب الرخص والإرفاق^(٢) . والمجاهدةُ بالقلب صَوْنُهُ عن الخواطرِ الرديئةِ مثل الغفلة ، والعزمُ على المخالفات ، وتذكُرُ ما سَلَفَ أيامَ الفترةِ والبطالات . والمجاهدةُ بالمال بالبذل والسخاء ثم بالجود والإيثار .

ويقال حق الجهاد الأخذ بالأشقى ، وتقديم الأشقى على الأسهل — وإن كان في الأختِ أيضاً حق .

ويقال حق الجهاد ألا يفتُرَ العبدُ عن مجاهدةِ النفس لحظةً ، قال قائلهم .

يَا رَبُّ إِنِّ جِهَادِي غَيْرُ مُنْقَطِعٍ فَسَكُّ أَرْضِي لِي تُغْرَ طَرَسُوسُ

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ اجْتَبَاكُمْ ﴾

يَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَقُولُ مِنْ حَقِّ اجْتِبَائِهِ لِيَاكُمْ أَنْ تُعْظَمُوا أَمْرَ مَوْلَاكُمْ

ويحتمل أن يقال هو الذي اجتباكم ، ولولا أنه اجتباكم لما جاهدتم ، فلاجتباؤه لِيَاكُمْ وَفَعَلْتُمْ حَتَّى جَاهَدْتُمْ .

ويقال علم ما كنت تفعله قبل أن خلقتك ولم يمنع ذلك من أن يجتبيك ، وكذلك إن رأى ما فعلت فلا يمنع ذلك أن يتجاوز عنك ولا يعاقبك

(١) ما بين قوسين موجود في م وناقص في س .

(٢) إذا كانت (الإرفاق) فعناء السهول ، والقشيري لا يرضى به ظالماً لأرباب الطريق لأنهم ياحثون عن الأشقى ، وإذا كانت (الأرفاق) فهي جمع رفق وقد نهى القشيري في نهاية رسالته عن رفق اللسان والصبيان فهم الأتقان والجيف . . . إلخ . والسباق هنا بعيد عن ذلك مما يرجح أنها الإرفاق بكسر الهمزة .

قوله جل ذكره : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ .

الشرع مبناه على السهولة ، والذي به تصل إلى رضوانه وتستوجب جزيلَ فضله وإحسانه ، وتخلص به من أليم عقابه وامتحانه — يسيراً^(١) من الأمر لا يستغرق كُنْه إمكانك ؛ بمعنى أنك إن أردتَ فعله لقدرتَ عليه ، وإن لم توصفَ في الحال بأنك مستطيعٌ ما ليس بوجودِ فيك .

قوله جل ذكره : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ .

أى اتبعوا والزمو مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام في البذلِ والسخاءِ والجودِ والخلَّةِ والإحسانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ هو نَسَمًا كُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾ .

اللهُ هو الذي اجتباكم ، وهو الذي بالإسلام والعرفان نَسَمًا كُمُ الْمُسْلِمِينَ . وقيل إبراهيم هو الذي سماكم المسلمين بقوله : « ومن ذريتنا أمة مسلمة لك »^(٢) .

قوله : « ليكون الرسول شهيداً عليكم ، نَصَبَ الرَّسُولَ بِالشَّهَادَةِ عَلَيْنَا ، وَأَمْرَهُ بِالشَّفَاعَةِ لِأُمَّتِهِ ، وَإِنَّمَا يَشْهَدُ عَلَيْنَا بِعَدَارِ مَا يُبْقَى لِلشَّفَاعَةِ مَوْضِعًا وَمَحَلًّا .

قوله جل ذكره : ﴿ وتكونوا شهداء على الناس ﴾ .

وتلك الشهادة إنما تؤديها الله ، ومن كانت له شهادة عند أحد — وهو كريم — فلا يجرح شاهده ، بل يسعى بما يعود إلى تزكية شهوده .

قوله جل ذكره : ﴿ فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة

واعتصموا بالله هو مولاكم فنعِم

المولى ونعم النصير ﴾ .

(١) يسيراً خبر لاسم الموصول (والذي به ٠٠٠) (٢) آية ١٢٨ سورة البقرة .

أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة بحكم الإتمام ، ونعت الاستدامة ، وجميل الاستقامة .
والاعتصامُ بالله التبري من الحول والقوة ، والنهوض بعبادة الله بالله الله . ويقال الاعتصام
بالله التمسكُ بالكتاب والسنة . ويقال الاعتصامُ بالله حُسْنُ الاستقامة بدوام الاستعانة .
« هو مولاكم » : سيديكم وناصركم والذي لا خلف عنه .
« فنعيم المولى ونعم النصير » نِعَمَ المولى : إخبارٌ عن عظمته ، ونعم النصير : إخبارٌ
عن رحمته .

ويقال إن قال لأيوب : « نعم العبد » (١) ولسليمان « نعم العبد » (٢) فلقد قال لنا « نعم
للمولى ونعم النصير » ، ومدحه لِنَفْسِهِ أعزُّ وأجلُّ من مدحه لك .
ويقال « نعم المولى » : بَدَأَكَ بِالْحُبِّ قَبْلَ أَنْ أُحِبَّيْتَهُ ، وقيل أن عَرَفْتَهُ أَوْ طَلَبْتَهُ
أَوْ حَبَّبْتَهُ .
« ونعم النصير » : إذا انصرف عنك جميع مَنْ لَكَ فلا يدخل القبر معك أحدٌ
كان ناصرَكَ ، ولا عند السؤال أو عند الصراط .

السورة التي يذكر فيها المؤمنون

قوله جل ذكره ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الاسم اشتقاقه من السمو ، وللمسمى بهذا الاسم استحقاق العلو ، فالاسم اسم لسموه من
الِقِدَمِ ، والحقُّ حقُّ لعلوه بحقِّ القِدَمِ .

ويقال مَنْ عَرَفَ « بسم الله » سميت هِيتُهُ عن المرسومات ، وَمَنْ أَحَبَّ بِسْمِ اللَّهِ صَفَّتْ
حالته عن مساكنة الموهومات ..

اسمٌ مَنْ طَلَبَهُ لَسِيٍّ مِنَ الدَّارِينَ أَرَبَهُ ، وَمَنْ عَرَفَهُ وَجَدَ بقلبه مالا يعرف سَبِيهَهُ .

(١) « إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب » آية ٤٤ سورة ص .
(٢) « ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب » آية ٣٠ سورة ص .

قوله جل ذكره : ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ الذين هم
في صلاتهم خاشعون ﴿

ظَفِرَ بِالْبُعْيَةِ وَقَازَ بِالطُّلْبَةِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ .

و « الفَّلَاحُ » : الفوزُ بالمطلوبِ والظَّفَرُ بالمقصود .

والإيمانُ اتِّسَامُ الْحَقِّ فِي السَّرِيرَةِ ، وَمَخَامَرَةُ التَّصْدِيقِ خِلَاصَةَ الْقَلْبِ ، وَاسْتِمْكَانُ
التَّحْقِيقِ مِنْ تَأْمُورِ الْفَوَادِ (١) .

والتَّشَوُّعُ فِي الصَّلَاةِ إِطْرَاقُ السَّرِّ عَلَى بَسَاطَةِ النَّجْوَى بِاسْتِكْمَالِ نِعْمَتِ الْهِيبَةِ ، وَالتَّوْبَانُ
تَحْتِ سُلْطَانِ الْكُشْفِ ، وَالْإِمْتِحَاءُ عِنْدَ غَلَبَاتِ التَّجَلِّيِ .

وَيُقَالُ أَدْرَكَ ثَمَرَاتِ الْقُرْبِ وَقَازَ بِكَمَالِ الْأُنْسِ مَنْ وَقَفَ عَلَى بَسَاطَةِ النَّجْوَى بِنِعْمَتِ
الْهِيبَةِ ، وَمِرَاعَاةِ آدَابِ الْحَضْرَةِ . وَلَا يَكْمُلُ الْأُنْسُ بِقِيَامِ الْمَحْبُوبِ إِلَّا عِنْدَ فَقْدِ الرَّقِيبِ .
وَأَشَدُّ الرَّقَبَاءِ وَأَكْثَرُهُمْ تَنْغِيصًا لِأَوَانِ الْقُرْبِ النَّفْسُ ؛ فَلَا رَاحَةَ لِلْمُصَلِّيِّ مَعَ حُضُورِ نَفْسِهِ ،
(فَإِذَا خَنَسَ عَنْ نَفْسِهِ) (٢) وَشَاهِدِهِ عَدِيمِ إِحْسَاسِهِ بِآفَاتِ نَفْسِهِ ، وَطَابَ لَهُ الْعَيْشُ ، وَتَمَّتْ لَهُ
النِّعْمَى ، وَتَجَلَّتْ لَهُ الْبُشْرَى ، وَوَجَدَ لَذَّةَ الْحَيَاةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين هم عن اللغو معرضون ﴾

مَا يَشْغَلُ عَنِ اللَّهِ فَهُوَ سَهْوٌ ، وَمَا لَيْسَ لِلَّهِ فَهُوَ حَشْوٌ ، وَمَا لَيْسَ بِمَسْمُوعٍ مِنَ اللَّهِ أَوْ بِمَقُولٍ
مَعَ اللَّهِ فَهُوَ لَغْوٌ ، (وَمَا هُوَ غَيْرُ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ فَهُوَ كُفْرٌ ، وَالتَّعْرِيجُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ هَذَا
بُعْدٌ وَهَجْرٌ) (٣) .

وَيُقَالُ مَا لَيْسَ بِتَقْرِيطِ اللَّهِ وَمُدْحِجِهِ مِنْ كَلَامٍ خَلَقَهُ فَكُلُّ ذَلِكَ لَغْوٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين هم للزكاة فاعلون ﴾

(١) يُقَالُ اجْعَلْ هَذَا الْأَمْرَ فِي تَأْمُورِكَ أَيْ دَاخِلَ قَلْبِكَ (الوسيط : مادة أ م ر) .

(٢) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ مَوْجُودٌ فِي م وَغَيْرِ مَوْجُودٌ فِي ص .

(٣) مَوْجُودٌ فِي م وَغَيْرِ مَوْجُودٌ فِي ص .

الزكاةُ النَّماءُ ، وَمَنْ عَمَلَهُ لِلنَّاءِ فَأَمَارَةٌ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ بِنَقْصَانِهِ فِي نَفْسِهِ عَنْ شَوَاهِدِهِ
وَلَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ إِلَى كَمَالِ الْوَصْفِ فِي الْعِبَادِيَّةِ إِلَّا بِذَوْبَانِهِ عَنْ شَاهِدِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾
إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾

لفروجهم حافظون ابتغاء نسلي يقوم بحق الله ، ويقال ذلك إذا كان مقصوده التعفف
والتصاوت عن مخالفت الإثم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ ابْتغى وراء ذلك فأولئك
هم العادون ﴾

أى مَنْ جَاوَزَ قَصْدَهُ إِثَارَ الْحَقُوقِ ، وَجَنَحَ إِلَى جَانِبِ اسْتِيفَاءِ الْحِظُوظِ . . . فَقَدْ تَعَدَّى
مَحَلَّ الْأَكْبَارِ ، وَخَالَفَ طَرِيقَتَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ
رَاعُونَ ﴾

الْأَمَانَاتُ مُخْتَلِفَةٌ ، وَعِنْدَ كُلِّ أَحَدٍ أَمَانَةٌ أُخْرَى ، فَقَوْمٌ عِنْدَهُمُ الْوِظَائِفُ بِظَوَاهِرِهِمْ ،
وآخَرُونَ عِنْدَهُمُ الْطَائِفُ فِي سِرَائِرِهِمْ ، وَلِقَوْمٍ مَعَامِلَاتُهُمْ ، وَآخَرِينَ مَنَازِلَاتُهُمْ ،
وَلآخَرِينَ مَوَاصِلَاتُهُمْ .

وَكذَلِكَ عَهْدُهُمْ مُتَفَاوِتَةٌ فَهَمُّ مَنْ عَاهَدَهُ إِلَّا يَعْبُدُ سِوَاهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَهُ إِلَّا يَشْهَدُ
فِي السُّكُونِ سِوَاهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾

لَا تَصَادِفُهُمُ الْأَوْقَاتُ وَهَمُّ غَيْرِ مُسْتَعِدِينَ ، وَلَا يَدْعُوهُمْ الْمُنَادِي وَهَمُّ لَيْسُوا بِالْبَابِ ، فَهَمُّ
فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ بِظَوَاهِرِهِمْ ، وَكَذَلِكَ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ بِسِرَائِرِهِمْ

قوله جل ذكره ﴿ أَوْلَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ
الْفَرْدُوسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

الإرث على حسب النسب ، وفي استحقاق الفردوس بوصف الإرث لنسب الإيمان في الأصل ، ثم الطاعات في الفضل .

وكما في استحقاق الإرث تفاوت في مقدار السهمان : بالفرض أو بالتعصيب - فكذلك في الطاعات ؛ فمنهم من هم في الفردوس بنفوسهم ، وفي الأحوال اللطيفة بقلوبهم ، ثم هم خالدون بنفوسهم وقلوبهم جميعاً لا يرحون عن منال نفوسهم ولا (. . .) (١) عن حالات قلوبهم .
قوله جل ذكره ﴿ ولقد خلقنا الإنسان من سلالة ﴾

تَمِّنِ طِينِ ﴿

حرفهم أصلهم لئلا يُعجبوا بفعليهم .

ويقال تسببهم لئلا يخرجوا عن حدِّهم ، ولا يفلطوا في نفوسهم .

ويقال خلقهم من سلالة سُلت من كل بقعه ؛ فمنهم من طينته من جرادة (٢) أو من سبخة (٣) أو من سهل ، أو من وعير . . . ولذلك اختلف أخلاقهم .

ويقال بسط حذرهم عند الكفاة ؛ فإن المخلوق من سلالة من طين . . . ما الذي

يُنْتَظَرُ منه ١٩

ويقال خلقهم من سلالة من طين ، والقدرُ للتربية لا للتربة .

ويقال خلقهم من سلالة ولكن معدن المعرفة ومرتع المحبة ومنعلق العناية منه لهم ؛

قال تعالى : « يحبهم ويحبونه » .

ويقال خلقهم ، ثم من حال إلى حال نقلهم ، يُغيِّر بهم ما شاء تغييره .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ﴾

ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة

مضغة فخلقنا المضغة عظاماً ،

فكسونا العظام لحماً ﴿

(١) مشتبه في م ، م وربما كانت (ولا يتفكون) .

(٢) الأرض الجردة التي لا نبات فيها .

(٣) السبخة التي فيها ملح ونزلة ولا تكاد تلبث .

قطرة أجزاءها متائلة ، ونظفة أبعاضها متشاككة ، ثم جعل بعضها لحمًا وبعضها عظامًا ،
 وبعضها شعرًا ، وبعضها ظفرًا ، وبعضها عصبًا ، وبعضها جلدًا ، وبعضها مخًا ، وبعضها
 عرقًا . ثم خصَّ كلَّ عضوٍ بهيئةٍ مخصوصةٍ ، وكلَّ جزءٍ بكيفيةٍ معلومةٍ . ثم انصفتُ التي
 للسان خلقها متفاوتةً ، من السَّع والبَصَر والفِكرِ والغَضَبِ والقدرةِ والعلمِ والإرادةِ
 والشجاعةِ والحقدِ والجودِ والأوصافِ التي يتقاصر عنها الحصرُ والعَدُّ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم أنشأناه خلقًا آخرَ فتبارك
 الله أحسنُ الخالقين ﴾

في التفسير أنه صورة الوجه ، ويحتمل ما تركب فيه من الحياة ، واختصَّ به من السَّع
 والبصر والعقل والتمييز ، وما تفرَّد به بعضُ منهم بمزايا في الإلهام العام للعقل وسائر الإدراكات .

ويقال « ثم أنشأناه خلقًا آخر » : وهو أن هَيَّأهم لأحوالٍ عزيزةٍ يُظهرها عليهم بعد
 بلوغهم ، إذا حصل لهم كمال التمييز من فنون الأحوال ؛ فلقومٍ تخصيصُ بزينة العبودية ،
 ولقومٍ تحرُّرٌ من رِقِّ البشرية ، ولآخرين تحقُّقٌ بالصفاتِ الصمديةِ بامتحنهم عن الإحساس
 بما هم عليه وبه من الأحوال التي هي أوصاف البشرية .

قوله جل ذكره : ﴿ فتبارك الله أحسنُ الخالقين ﴾

خلق السموات والأرضين بجملتها ، والعرش والكرسي ، مع المخلوقات من الجنة والنار
 بكليتها - ثم لما أخبر بذلك لم يعقبه بهذا التمدح الذي ذكره بعد نعت خلقه بنى آدم
 تخصيصًا لهم وتمييزًا ، وإفرادًا لهم من بين المخلوقات .

ويقال إن لم يقلُّ لك إنك أحسنُ المخلوقاتِ في هذه الآية فلقد قال في آيةٍ أخرى :
 « لقد خلقتنا الإنسان في أحسن تقويم »^(١) .

(١) الآية ٤ سورة التين .

ويقال إن لم تكن أنت أحسن المخلوقات وأحسن المخلوقين - ولم يُثنِ عليك بذلك فلقد أثنى على نفسه بقوله : « فتبارك الله أحسن الخالقين » ، وثناؤه على نفسه وتمدحه بذلك أعزُّ وأجلُّ من أن يثنى عليك .

ويقال لما ذكر نعتك ، وتاراتِ حالِكِ في ابتداءِ خَلْقِكَ ، ولم يكن منك لسانُ شكرٍ ينطق ، ولا بيانٌ مدحٍ ينطلق . . نأبَ عنك في الشناء على نفسه ، فقال : « فتبارك الله أحسن الخالقين » .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴾

أنشدوا :

آخر الأمر ما ترى القبر واللحد والثرى

وأنشدوا :

حياتنا عندنا قروضٌ ونحن بعد الموت في التقاضى
لابدٌ من ردِّ ما اقترضنا كلُّ غريمٍ بذاك راضى

ويقال نعاك إلى نفسك بقوله : « ثم إنكم بعد ذلك لميتون » وكلُّ ما هو آتٍ قريب .
ويقال كسر على أهل الغفلة سطوة غفلتهم ، وفلَّ دونهم سيفَ صولتهم بقوله : ثم إنكم بعد ذلك لميتون ، وللجادرٍ مظاهون ، وعن الممكنة والمقدرة والاستطاعة والقوة لُتبعدون ، وفي عداد ما لا خطرَ له من الأمواتِ معدودون .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾

فصنَدَ ذلك يتصل الحسابُ والعقابُ ، والسؤالُ والعتابُ ، ويتبين المقبولُ من الردودِ ، والموسولُ من المهجور .

ويومُ القيامةِ يومٌ خوَّفَ به العالمُ حتى لو قيل للقيامة : ممن تخافين ؟ لقاتل من القيامة .
وفي القيامة ترى الناسَ سُكَّارَى حَيَّارَى لا يعرفون أحوالهم ، ولا يتحققون بما تؤول إليه أمورهم ، إلى أن يتبينَ لكلِّ واحدٍ أمرُهُ ؛ خَيْرُهُ وشرُّهُ : فيثقل بالخيرات ميزانه ، أو يخف

عن الطاعات أو يخلو ديوانه . وما بين الموت والقيامة : فإِ مَارَاحَاتٌ مُتَّصِلَةٌ ، أَوْ آلَامٌ وَأَفَاتٌ غَيْرُ مُتَّفَعِلَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴾

الحق — سبحانه — لا يستتر عن رؤيته مُدْرِكٌ ، ولا تخفى عليه — من مخلوقاته — خافية . وإنما الحُجُبُ على أَبْصَارِ الْخَلْقِ وبصائرهم ؛ فالعادةُ جاريةٌ بأنه لا يخلق لنا الإدراك لِمَا وَرَاءَ الْحُجُبِ . وكذلك إِذَا حَلَّتْ الْغَفْلَةُ الْقُلُوبَ استولى عليها الذهول ، وانسدَّتْ بَصَائِرُهَا ، وانتفتت فهمها

وفوقنا حُجُبٌ ظاهرة وباطنة ؛ ففي الظاهر السموات حجبٌ يحول بيننا وبين المنازل العالية ، وعلى القلوب أغشية وأغطية كالنسية والشهوة ، والإرادات الشاغلة ، والغفلات المتراكمة .
أما المریدون فإذا أَظْلَمَتْهُمُ سَحَابُ الْفِتْرَةِ ، وَسَكَنَ هَيْجَانُ إِرَادَتِهِمْ فَذَلِكَ مِنَ الطَّرَائِقِ الَّتِي عَلَيْهِمْ .

وأما الزاهدون فإذا نَحَرَكَ بِهِمْ عِرْقُ الرِّغْبَةِ انْفَلَّتْ^(١) قُوَّةُ زَهْدِهِمْ ، وَضَعُفَتْ دَعَائِمُ صَبْرِهِمْ ، فَتَبَرَّخُصُونَ بِالْجَنُوحِ إِلَى بَعْضِ التَّأْوِيلَاتِ ، فَتَعُودُ رِغْبَاتُهُمْ قَلِيلًا قَلِيلًا ، وَتَخْتَلُّ رَتْبَةُ عَزْوِفِهِمْ ، وَتَنْهَدُ دَعَائِمُ زَهْدِهِمْ ، وَبِدَايَةُ ذَلِكَ مِنَ الطَّرَائِقِ الَّتِي خَلَقَ فَوْقَهُمْ .
وأما العارفون فرِثًا تَظْلِمُهُمْ فِي بَعْضِ أَحْيَانِهِمْ وَقَفَّةٌ فِي تَصَاعُدِ سِرِّهِمْ إِلَى سَاحَاتِ الْحَقَائِقِ ، فَيَصِيرُونَ مُوقِفِينَ رِثًا يَتَفَضَّلُ الْحَقُّ — سبحانه — عَلَيْهِمْ بِكَفَايَةِ ذَلِكَ فَيَجِدُونَ نَفَادًا ، وَيَرْفَعُ عَنْهُمْ مَاعَاقِمَهُ مِنَ الطَّرَائِقِ .

وفي جميع هذا فإنَّ الْحَقَّ سبحانه غيرُ غَافِلٍ عَنِ الْخَلْقِ ، وَلَا تَارِكٍ لِلْعِبَادِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ ﴾ .

(١) انفلَّ السيف = انثلم حده ، وانفلَّ القوم = انهزموا .

أنزل من السماء ماء المطر الذي هو سببُ حياة الأرضين ، وذلك بقدرٍ معلومٍ . ثم ..
البلادُ مختلفةٌ في السقي: فبعضها خصبٌ ، وبعضها جَدْبٌ ، وسنةٌ يزيدُ وسنةٌ ينقصُ ، سنةٌ
يفيضُ وسنةٌ يفيضُ .

كذلك أنزلنا من السماء ماء الرحمة فيحيي القلوب ، وهي مختلفةٌ في الشرب: فمن موسعٍ
عليه رزقه منه ، ومن مضيقٍ مُقتَرٍ عليه . ومن وقتٍ هو وقت سحٍّ ، ومن وقتٍ هو
وقت حبسٍ .

ويقال ماء هو صوب الرحمة بزيل به دَرَنَ العَصاةِ وآثارَ زَلَّتِهِم وأوضارَ عَثَرَتِهِم ، وماء
هو سقى قلوبهم بزيل به عطشَ تحيرهم ، ويجيى به موات أحوالهم ؛ فتنبت في رياض قلوبهم
فنونُ أزهار البسط ، وصنوف أنوار الروح . وماء هو شراب المحبة فيخص به قلوباً بساحات
القرب ، فيزيل عنها به حشمة الوصف ، ويسكن به قلوباً فيعطلها عن التمييز ، ويحملها على
التجاسر ببذل الروح ؛ فإذا شربوا طربوا ، وإذا طربوا لم يُبالوا بما وهبوا (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَلْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَاتٍ مِّنْ نَّجِيلٍ
وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ
وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ .

كما يجيى بماء السماء الغياضَ والرياض ، ويصنّف فيها الأزهارَ والأنوارَ ، وتثمر الأشجارُ
وتجري الأنهار .. فكذلك يسقى القلوب بماء العرفان فتورق وتثمر بعدما تزهر ، وتؤتى
أكلها : من طيب عيش ، وكالٍ بسطٍ ، ثم وفور هيبة ثم رَوْح أنسٍ ، ونتاج تجلٍّ ، وعوائد
قربٍ .. إلى ما تنقصر العبارات عن شرحه ، ولا تطمع الإشارات في حصّره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً
نُسْتَفِيكُمْ بِهَا فِي بَطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا
مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ .

الإشارات منه أن السكودرات الهاجمة لا عبرة بها ولا مبالاة ؛ فإن اللبن الخالص السائغ
يخرج من أخلاف الأنعام من بين ما تنطوي حواياها عليه من الوحشة ، لكنه صافٍ لم يؤثر

(١) حتى لو كان ما وهبوه أرواحهم .

فيه منها بحكم الجوار ، وكذلك الصفاء يوجد أكثره من عين الكدورة ؛ إذ الحقيقة لايتعلق بها حق ولا باطل . ومن أشرف على (سر) (١) التوحيد نحقق بأن ظهور جميع الحدثنان من التقدير ، فتسقط عنه كلفة التمييز ، فالأسرار عند ذلك تصفو ، والوقت لصاحبه لا يجنو .

«ولكم فيها منافع» : لازمة لكم ، ومتعدية منكم إلى كل متصل بكم :

إني — على جفواتها — برها وبكل متصل بها متوسل

قوله جل ذكره : ﴿وعليها وعلى الفلك تحمّلون﴾ .

يحفظهم في السفينة في بحار القطرة ، ويحفظهم في سفينة السلامة والعصمة في بحار القدرة ، وإن بحار القدرة تنلاطم أمواجها ، والناس فيها غرقى إلا من يحفظه الحق — سبحانه — في سفينة العناية .

وصفة أهل الفلك إذا مستهم شدة خوف الغرق ما ذكر الله في قوله : «فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين» (٢) كذلك من شاهد نفسه على شفا الملاك والغرق ، والتجأ إلى صدق الاستعانة ودوام الاستغاثة فعند ذلك يحميه الحق — سبحانه — من مخلوقات التقدير . ويقال إن وجه الأرض بحار الغفلة ، وما عليه الناس من أسباب التفرقة بحار مهلكة والناس فيها غرقى ، وكما قال بعضهم :

الناس بحر عميق والبعث عنهم سفينة
وقد نصحتك فانظر لنفسك للسكينة

قوله جل ذكره : ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال

يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله

غيره أفلا تتقون﴾ .

(١) موجودة في م وطبر موجودة في ص .

(٢) آية ٦٥ سورة العنكبوت .

كُرِّرَ قصة نوح لِمَا فيها من عظيم الآيات من طول مقامه في قومه ، وشدة مقاساة البلاء منهم ، وتعام صبره على ما استقبله في طول عمره ، ثم إهلاك الله جميع مَنْ أَصَرَ على كفرانه ، ثم إهلاك الله جميع مَنْ أَصَرَ على كفرانه ، ثم لم يغادر منهم أحداً ، ولم يبال — سبحانه — بأن أهلك جملتهم . ولقد ذكر في القصص أن امرأة من قومه لما أخذهم الطوفان كان لها مولودٌ ، فَحَمَلَتْهُ وقامت حاملةً له ترفعه عن الطوفان ، فلما بلغ الماء إلى يدها رفعتة إلى ما فوق رأسها — قدر ما أمكنها — إبقاءً على ولدها ، وإشفاقاً عليه من الهلاك ، إلى أن غلبها الماء وتلقت وولدها . فأوحى الله إلى نوح — عليه السلام — لو أني كنتُ أرحمُ واحداً منهم لَرَحِمْتُ تلك المرأة وولدها .

وفي الخبر أن نوحاً كان اسمه بشكر ، ولسكرة ما كان يبكي أوحى الله إليه : يا نوح .. إلى كم تنوح ؟ فسماه نوحاً . ويقال إن ذنبه أنه مر يوماً بكلبٍ فقال : ما أوحشه ! فأوحى الله إليه : اخلق أنت أحسن من هذا ، فكان يبكي معتذراً عن قائلته تلك . وكان قومه يلاحظونه بين الجنون ، وما زاد لهم دعوة إلا ازدادوا عن إجابته نبوة ، وما زاد لهم صفة إلا ازدادوا على طول المدة قسوةً على قسوة .

ولما عمل السفينة ظهر الطوفان ، وأدخل في السفينة أهله ، تعرض له إبليسُ — كما جاء في القصة — وقال : إحملي معك في السفينة ، فأبى نوح وقال : يا شقي . . . تطمع في حملي إياك وأنت رأس الكفرة ؟

فقال إبليسُ : أما علمتُ — يا نوح — أن الله أنظرني إلى يوم القيامة ، وليس ينجو اليوم أحدٌ إلا في هذه السفينة ؟

فأوحى الله إلى نوح أن احمه فكان إبليسُ مع نوح في السفينة ، ولم يكن لابنه معه مكانٌ في السفينة . (وفي هذا ظهور عين التوحيد وأن الحكم من الله غير معلول)^(١) لأنه إن كان المعنى في أن ابنه لم يكن معه له مكان لكفره فبإبليسُ بشكل . . . ولكنها أحكامٌ غير معلولة ، وجاز له — سبحانه — أن يفعل ما يريد : يَصِلُ^(٢) مَنْ شَاءَ وَيَرُدُّ مَنْ شَاءَ

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

(٢) وردت في م (يضل) بالضاد ونحن نجد (يصل) أكثر انسجاماً مع المعنى لتقابل (يرد)

قوله جل ذكره: ﴿وقل رب انزلي منزلاً مباركاً
وأنت خير المنزلين﴾ .

الإنزال المبارك أن يكون بالله والله، وعلى شهود الله من غير غفلة عن الله، ولا مخالفاً
لأمر الله

ويقال الإنزال المبارك الاستيعاب بشهود الوصف عنك، ثم الاستفراق باستيلاء
سلطان القرب عليك، ثم الاستهلاك بإحداق أنوار التجلي حتى لا تبقى عين ولا أثر،
فاذا تم هذا ودام هذا فهو نزولٌ بساحات الحقيقة مبارك؛ لأنك بلا أنت . . بكليتك من
غير بقية أو أثر عنك .

قوله جل ذكره ﴿ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين﴾

تنابت القرون على طريقة واحدة في التكذيب، وغرهم طول الأمال، وما مكنهم
من رفاه العيش وخفض الدعة، فلم يقيسوا إلا على أنفسهم، ولم يسم لهم طرف إلى من
فوقهم في الحال والمنزلة، فقالوا: أنؤمن بمن يتردد في الأسواق، وينتفع مثلنا بوجوه الأرفاق؟
ولئن أظفنا بشراً مثلنا لسلكنا سبيل النى، وتكبتنا سنة الرشد . فأجرهم الله
في الإهانة وإحلال العقوبة بهم مجرى واحداً، وأذاقهم عذاب الخزي . وأعظم ما داخلهم
من الشبهة والاستبعاد أمر الجشير والنشر، ولم يرتقوا للعلم بأن الإعادة كالاتداء في الجواز
وعدم الاستحالة، والله يهدي من يشاء ويغوي من يريد .

ثم إن الله في هذه السورة ذكر قصة موسى عليه السلام، ثم بعده قصة عيسى عليه السلام،
وخصَّ كُلَّ واحدٍ منهم بآياته الباهرة ومعجزاته الظاهرة (١) .

قوله جل ذكره: ﴿يا أيها الرسلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ
وَأَعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾

كلوا من الطيبات مما أحلَّ لكم وأباح، وما هو محكومٌ بأنه طيب — على شريطة مطابقة

(١) نلاحظ هنا أن القشيري قد اختصر الكلام فقفز إلى الآية . . دون تهل أمام كل آية كما تعودنا منه

رُخْصَةَ الشَّرِيعَةِ — مِمَّا كَانَ حَلَالًا فِي وَقْتِهِمْ ، مُطْلَقًا مَاذُونَآ لَمْ فِيهِ . وَكَذَلِكَ أَصْحَابُ الصَّلَاةِ
مَا كَانَ مُوَافِقًا لِأَمْرِ اللَّهِ فِي زَمَانِهِمْ بِفَنُونَ طَاعَتِهِمْ فِي أَعْمَالِهِمْ وَعُقَائِدِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً
وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴾ .

معبودكم واحدٌ ، ونبئكم واحدٌ ، وشرعكم واحدٌ ؛ فأنتم في الأصول شرعٌ سواه ،
فلا تسلكوا ثنبيات الطرق (١) فتطيحوا في أودية الضلالة . وعليكم باتباع سلفكم ، واحذروا
موافقة ابتداع خلفكم .

﴿ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴾ ، خافوا مخالفة أمرى ، واعرّفوا عظيم قدرى ، واحفظوا في جريان
التقدير سرى ، واستندموا بقلوبكم ذكرى ، تجدوا في مالكم غفري ، وتمحظوا بجبيل برى .
قوله جل ذكره : ﴿ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ
حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ .

فستقيم على تحفه ، وتائه في غيبه ، ومُصِرُّه على خصيائه وفِسْفِيسِهِ ، ومقيمٌ على إحسانه
وصيدقه ، كُلُّ مَرْبُوطٌ بِمُجِدِّهِ ، موقوفٌ بما قَسَمَ لَهُ فِي الْبَدَايَةِ مِنْ شَأْنِهِ ، كُلُّ يَنْتَعِلُ طَرِيقَتَهُ
وَيَدَّعَى بِحَسَنِ طَرِيقَتِهِ حَقِيقَةً ، وعند صحو سماء قلوب أرباب التوحيد لا غبار في الطريق ؛
وهم على يقين معارفهم ؛ فلا ريبٌ يتخالجهم ولا شبهة .

وأهل الباطل في عمى جهلهم ، وغبار جحديهم ، وظلمة تقليديهم ، ومحنة شكهم ..

قوله جل ذكره : ﴿ فَذَرَهُمْ فِي عَمْرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴾ .

إن مدة أخذهم لقريبة ، والعقوبة عليهم — إذا أخذوا — لشديدة ، ولسوف يتبين
لهم خطؤهم من صوابهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّنَا نُنِذِرُهُمْ بِهِ مِنْ

مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ سارع لهم في الخبرات

بل لا يشعرون .

(١) ثلثة الطرق = منطقه .

هذا في شأن أصحاب الاستدراج من مكر الحق بهم بتلبيس المنهاج ؛ رأوا سراباً فظنوه
شراباً ، ودس لهم في شهدهم صاباً فتوهموه عذاباً^(١) ، وحين لقوا عذاباً علموا أنهم لم
يفعلوا صواباً .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ
تُشْفِقُونَ ﴾

أمازة الإشفاق من الخشية إطراق السريرة في حال الوقوف بين يدي الله بشواهد
الأدب ، ومحاذرة بقتات الطرد ، لا يستقر بهم قرار لياً داخلهم من الرعب ، واستولى
عليهم من سلطان الهيبة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ ﴾

تلك الآيات مختلفة ؛ فمنها ما يكشفون به في الأقطار من اختلاف الأدوار ، وما فيه
الناس من فنون المهتم وصنوف النفي والإرادات ، فإذا آمن المبدئ بها ، واعتبر بها اقتنع بما يرى
نفسه مطالباً به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴾

يَدْرُونَ جلي الشرك وخفيه ؛ والشرك الخفي ملاحظة الخلق في أوان الطاعات ،
والاستبشار بمدح الخلق وقبولهم ، والانكسار والذبول عند انقطاع رؤية الخلق .

ويقال الشرك الخفي إحالة النادر من الحالات — في المسار والمضار — على الأسباب
كقول القائل : « لولا دعاء أبيك هلكت » و « لولا همة فلان لما أفلحت » . . . وأمثال
هذا ؛ قال الله تعالى « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون »^(٢) .

وكذلك توهم حصول الشفاء من شرب الدواء .

فاذا أيقن العبد بسره ألا شيء من الحدثنان ، ولم يتوهم ذلك ، وأيقن ألا شيء إلا من
التقدير فمذ ذلك يبقى عن الشرك^(٣) .

(١) العذاب جمع عذب وهو السائغ من الطعام والشراب ونحوهما (الوسيط) .

(٢) آية ١٠٦ سورة يوسف .

(٣) أي أن التشبهي لا ينكر الأسباب ولكن ينفي على من يتوهم أن من الحدثنان شيئاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ
وَجِلَةٌ أُنْفِهِمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴾

يُخْلِصُونَ فِي الطَّاعَاتِ مِنْ غَيْرِ الْإِمَامِ بِتَقْصِيرٍ ، أَوْ تَرْيِخٍ فِي أَوْطَانِ الْكُلِّ ، أَوْ جُنُوحٍ
إِلَى الْأَسْتِرْوَاحِ بِالرُّخْصِ . ثُمَّ يَخَافُونَ كَأَنَّهُمْ أَلْمَأُوهَا بِالْفَوَاحِشِ ، وَيَلَاظِنُونَ أَحْوَالَهُمْ بَيْنَ
الْإِسْتِصْغَارِ ، وَالْإِسْتِحْقَارِ ، وَيَخَافُونَ بَغْتَاتِ التَّقْدِيرِ ، وَقَضَايَا السَّخَطِ ، وَكَيْ قَيْلٍ :
يَتَجَنَّبُ الْآثَامَ ثُمَّ يَخَافُهَا فَكَأَنَّمَا حَسَنَاتُهُ آثَامٌ

قوله جل ذكره : ﴿ أُولَٰئِكَ يَسَارِعُونَ ^(١) فِي الْخَيْرَاتِ
وَمَا لَهَا سَابِقُونَ ﴾

مُسَارِعٌ بِقَدَمَيْهِ مِنْ حَيْثُ الطَّاعَاتِ ، وَمُسَارِعٌ بِبَيْتَيْهِ مِنْ حَيْثُ الْمَوَاصِلَاتِ ، وَمُسَارِعٌ
بِنَدَمَيْهِ مِنْ حَيْثُ تَجْرِيعِ الْحَسَرَاتِ ، وَالسُّكُلُ مُصِيبٌ ، وَالسُّكُلُ مِنْ إِقْبَالِهِ — عَلَى مَا يَلْبِقُ
بِحَالِهِ — نَصِيبٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدِينَا
كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾

الْمَطَالِبَاتُ فِي الشَّرِيعَةِ مُضَمَّنَةٌ بِالسَّهُولَةِ ، وَأَمَّا مَطَالِبَاتُ الْحَقِيقَةِ فَكَمَا قَالُوا : لَيْسَ إِلَّا بَدَلُ
الرُّوحِ ، وَلِهَذَا قَهْمٌ لَا تَشْغَلُهُمُ التَّرَهَاتُ ^(٢) . قَالَ لِأَهْلِ الرُّخْصِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ فِي الْحَالِ :
« وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ^(٣) ، وَأَمَّا أَرْبَابُ الْحَقَائِقِ ؛ فَقَالَ : « وَإِنْ تُبَدُّوا
مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ » ^(٤) وَقَالَ : « وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ » ^(٥) ،
وَقَالَ : « وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ » ^(٦) .

(١) فِي سِ أَخْطَأُ النَّاسِخَ إِذْ زَادَ (لَهُمْ) بَعْدَ يَسَارِعُونَ .

(٢) التَّرَهَاتُ جَمْعُ تَرَهَةٍ وَهِيَ الْقَوْلُ الْبَاطِلُ الَّذِي لَا نَفْعَ فِيهِ ، أَوِ الطَّرِيقُ الصَّغِيرَةُ الْمُنْتَشِبَةُ عَنِ
الطَّرِيقِ الْأَعْظَمِ .

(٣) آيَةُ ٧٨ سُورَةِ الْحَجِّ .

(٤) آيَةُ ٢٨٤ سُورَةِ الْبَقَرَةِ .

(٥) آيَةُ ١٥ سُورَةِ النَّوْرِ .

(٦) آيَةُ ٧٨ سُورَةِ الْحَجِّ .

قوله : « ولدينا كتابٌ ينطق بالحقِّ وهم لا يظلمون » : لولا غفلتهم عن مواضع الحقيقة لما خوفهم بكتابة الملك ، ولكن غفلوا عن شهود الحق فخوفهم باطلاع الملائكة ، وكتابتهم عليهم أعمالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا ، وَلَمْ أَعْمَلْ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ مِمَّا عَامِلُونَ ﴾

لا يَصْلُحُ لهذا الشَّانِ (١) إلا من كان فارغاً من جميع الأعمال ، لا شغل له في الدنيا والآخرة ، فأما مَنْ له شغلٌ بدنياء ، أو على قلبه حديثٌ عقباء ، فليس له نصيبٌ من حديث مولاه ، وفي الخبر « نعمتان مفيون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » .

ويقال أصحاب الدنيا مشغولون بدنيام ، وأرباب العقبى مشغولون بعقبام ، وأهل النار مشغولون بما ينالهم من بلاهم ؛ وإن الذي له في الدنيا والآخرة غير مولاه - حين الفراغ - عزيز ؛ قال تعالى : « إن أصحاب الجنة اليوم في شغلٍ ما كون » (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ ﴾

إنه - سبحانه - يُمِيلُ وَلَكِنَّهُ لَا يُهِيلُ ؛ فَإِذَا أَخَذَ نَبَطُهُ شَدِيدٌ ، قَالَ تَعَالَى : « إِنْ بَطَشَ رَبُّكَ لِشَدِيدٍ » (٣) . . . فَإِذَا أَخَذَ أَصْحَابُ الْكِبَارِ - حِينَ يَجْلِبُهُمُ الْإِتْقَامُ - فِي الْجَوَابِ رُدُّوا فِي الْهَوَانِ ، وَيُقَالُ لَهُمْ :

﴿ لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنصَرُونَ ﴾

فإِذَا انفصل من الغيبِ حُكْمٌ فَلَا مَرَدَّ لِنَتْدِيرِهِ .

(١) (هذا الشأن) يقصد به طريق رباب الأحوال

(٢) آية ٥٥ سورة يس .

(٣) آية ١٢ سورة البروج .

ويقال للعناية سرّاية ؛ فإذا أمسك الجاني عن الجناية فلا ينفعه ذلك ما لم يحض
حكم السرّاية .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ،
فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُكْمِنُونَ ﴾
مستكبرين به سامراً تهجرون ﴿٥٥﴾

ذَكَرَ هَذَا مِنْ بَابِ إِمْلَاءِ الْعُذْرِ ، وَإِلْزَامِ الْحِجَةِ ، وَالْقَطْعِ بِالْأَلَا يَنْفَعُ — الْآنَ —
الْجَزْعُ وَلَا يُسْمَعُ الْعُذْرُ ؛ وَالْمَلُوكُ إِذَا أَمَرُوا حُكْمًا ، فَلَا اسْتِغْنَاءَ غَيْرُ مُؤْتَرَةٍ فِي الْحَاصِلِ
مِنْهُمْ ، قَالَ قَاتِلِهِمْ :

إِذَا انصرفتُ نَفْسِي عَنِ الشَّيْءِ لَمْ تَكُنْ إِلَيْهِ بِوَجْهِ — آخِرَ الدَّهْرِ — تُقْبِلُ
قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ
آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ .

يَعْنِي أَنَّهُمْ لَوْ أَنْصَرُوا النَّظَرَ ، وَسَلَطُوا عَلَىٰ أَحْوَالِهِمْ صَائِبَ الْفِكْرِ لَأَسْتَبَصَرُوا فِي الْحَالِ ،
وَلَانْتَفَىٰ عَنْ قُلُوبِهِمُ اسْتَعْجَامٌ وَإِلْشْكَالٌ ، وَلَسَكُنْهُمْ اسْتَوْطَنُوا مَرْكَبَ الْكَسَلِ ، وَعَجَّرُوا
فِي أَوْطَانِ التَّبَاغُلِ ، فَتَعَوَّدُوا الْجَهْلَ ، وَأَيَسُوا مِنَ اسْتَبْصَارِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ
مُنْكَرُونَ ﴾ .

ذَهَبُوا عَنِ التَّحْقِيقِ فَتَطَوَّحُوا فِي أوديةِ الْمَغَالِيطِ ، وَزَجَّجَتْ بِهِمُ الظُّلُومُ انْطِاطِنَةً ،
وَمَلَكَّتْهُمْ كَوَافِبُ التَّقْدِيرَاتِ (١) ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ (الرَّسُولَ) (٢) عَنْ أَحْوَالِهِمْ ؛ فَمَرَّةً قَابَلُوهُ
بِالتَّكْذِيبِ ، وَمَرَّةً رَمَوْهُ بِالسُّحْرِ ، وَمَرَّةً عَابُوهُ بِتَعَاطِيهِ أَفْعَالِ الْعَادَةِ بِمَا عَلَيْهِ النَّاسُ مِنَ
الْمَأْكَلِ وَالشَّارِبِ ، وَمَرَّةً قَدَّحُوا فِيهِ بِمَا هُوَ فِيهِ مِنَ الْفَقْرِ وَقِلَّةِ ذَاتِ الْيَدِ . . . فَأَخْبَرَ اللَّهُ عَنْ
تَشْتَاتِ أَحْوَالِهِمْ ، وَتَقَسُّمِ أَفْكَارِهِمْ .

(١) هكذا في م أما في م فهي (التقدير) ونحن نرجح الأولى حتى يقتصر إطلاق (التقدير) بالفرد
على الفعل الإلهي أما هنا فهي (التقديرات الإنسانية) أي القنون .
(٢) السياق يتطلب وجود كلمة (الرسول) وهي غير موجودة في النسخة التي وصفتها من عندنا لينسجم الأسلوب .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ
السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ
بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ
مُعْرِضُونَ﴾

وذلك لتضاد مناهم وأهوائهم ؛ إذ هم متشاكسون في السؤال والمراد ، وتحصيل ذلك محال
تقديره في الوجود . فبين الله — سبحانه — أنه لو أجرى حكمه على وفق مرادهم لاختل
أمر السموات والأرض ، ولخرج عن حد الإحكام والإتقان .

قوله جل ذكره : ﴿أَمْ نَسَأَلُمْ خَرْجًا فَنَخْرَاجُ رَبُّكَ خَيْرٌ
وهو خير الرازقين﴾ .

أى إنك لا تطالبهم على تبليغ الرسالة بأجر ، ولا بإعطاء عوض حتى تكون بموضع
التهمة فيما تأتيهم به من الشريعة . أم لعلك تريد أن يعقدوا لك الرياسة . ثم قال : والذي لك
من الله سبحانه من جزيل الثواب وحسن اللآب يُغنيك عن التصدق لنيل ما يكون في حصوله
منهم مطمع . وهذا كان سنة الأنبياء والمرسلين ؛ عملوا لله ولم يطلبوا أجراً من غير الله .
والعلماء ورثة الأنبياء فسيبيلهم التوقي عن التدنس بالأطعم ، والأكل بالدين فإنه ريبه مضير
بالإيمان ؛ فإذا كان العمل لله فالأجر منتظر من الله ، وهو موعود من قبل الله (١) .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾

الصراط المستقيم شهود الرب بنعت الانفراد في جميع الأشياء ، وفي الإيجاد ، والاستسلام
لقضايا الإلزام بمواطاة القلب من غير استكراه الحكم .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ
الصِّرَاطِ لَنَا كِبُونٌ﴾ .

(١) الشيرى هنا يميز بانحراف كثير من الوعاظ المحترفين الذين امتلأ بهم عصره ، ومنذ ههد الحسن
البصرى — الذى طالما نبه إلى خطورة هذا الأمر — ونحن نسح هذه الصبغة ناعية ما آل إليه أمر المحترفين
إلى التفات والتهاك على أطع الدنيا الزائلة .

زاغوا عن الحجة المثلى بقلوبهم فوقعوا في جحيم الفرقة ، وستميل وتزل أقدامهم غداً
عن الصراط ، فيقعون في نار الحرقه ؛ فهم ناكبون في دنياهم وعقباهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ رَجَّمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ
لَلَّجَّوْا فِي طغيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ .

أخبر عن صادق علمه بهم ، وذلك صادر عن سابق حُكْمِهِ فِيهِمْ ، فقال : لو كشفنا عنهم
في الحال لم يفوا بما يعدون من أنفسهم من الإيمان في المال ، ولقد علم أنهم سيكفرون ، وحكم
عليهم بأنهم يكفرون ؛ إذ لا يجوز أن يكون حُكْمُهُ فِيهِمْ بخلافِ عَلَيْهِ بِهِمْ^(١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعُنَابِ فَمَا اسْتَكَاتُوا
لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴾ .

أذقناهم مقدمات العذاب دون شدايده . . تنبيهاً لهم ، فما اتقوا وما انزجروا ، ولو أنهم
إذ رأوا العذاب فزعوا إلى التضرع والابتهاج لأسرع الله زواله عنهم ، ولكنهم أصرُّوا على
باطلهم ، لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا .

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ
شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾

لما أجلنا بهم أشد العقوبات ضَعُفُوا عَنْ تَحَمُّلِهَا ، وَأَخَذُوا بِغَنَّةٍ ، ولم ينفعهم ما قدموا
من الابتهاج ، فَيَكْسِرُوا عَنِ الْإِجَابَةِ ، وَعَرَّجُوا فِي أوطان التلويط .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ، قَلِيلًا
مَّا تَشْكُرُونَ ﴾

ذكر عظيم منته عليهم بأن خلق لهم هذه الأعضاء ، وطالبهم بالشكر عليها .
وَشُكْرُهُمْ عَلَيْهَا استعمالها في طاعته ؛ فَشُكْرُ السَّمْعِ أَلَّا تَسْمَعُ إِلَّا بِاللَّهِ وَاللَّهُ ، وَشُكْرُ
الْبَصَرِ أَلَّا تَنْظُرَ إِلَّا بِاللَّهِ اللَّهُ ، وَشُكْرُ الْقَلْبِ أَلَّا تَشْهَدَ غَيْرَ اللَّهِ ، وَالْأَلَّا تَحِبُّ بِهِ
غَيْرَ اللَّهِ .

(١) هذا التمييز بين الحكم والعلم له أهميته الكبيرة في قضية القدر .

قوله جل ذكره : ﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ
تُحْشَرُونَ﴾

الابتداء للحادثات من الله بدءاً ، والانتهاه إليه عوداً ، والتوحيد ينتظم هذه المعاني ؛
فتعرف أن الحادثات بالله ظهوراً ، والله ملكاً ، ومن الله ابتداء ، وإلى الله انتهاء .

قوله جل ذكره : ﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ، وَلَهُ
اخْتِلافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، أَفَلَا
تَعْقِلُونَ﴾

يُحْيِي النُّفُوسَ وَيُمِيتُهَا وَالْمَعْنَى فِي ذَلِكَ مَعْلُومٌ ، وَكَذَلِكَ يَحْيِي الْقُلُوبَ وَيُمِيتُهَا ؛ فَهَوَتْ
الْقَلْبَ بِالْكَفْرِ وَالْجُحْدِ ، وَحَيَاةُ الْقَلْبِ بِالْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ ، وَكَأَنَّ لِلْقُلُوبِ حَيَاةً وَمَوْتًا
فَكَذَلِكَ لِلْأَوْقَاتِ مَوْتٌ وَحَيَاةٌ ، لِحَيَاةِ الْأَوْقَاتِ بَيْنَ إِقْبَالِهِ ، وَمَوْتِ الْأَوْقَاتِ بِمَحَنَةِ
إِعْرَاضِهِ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

أموت إذا ذكرتك ثم أحيا فكم أحيا عليك وكم أموت

قوله : « وَلَهُ اخْتِلافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » ؛ فَلَيْسَ كُلُّ اخْتِلافِهَا فِي ضِيائِهَا وَظِلْمِهَا ، وَطَوْلِهَا
وَقِصَرِهَا ، بَلْ لِيَالِي الْمَجْبِينِ تَخْتَلِفُ فِي الطَّوْلِ وَالْقِصْرِ ، وَفِي الرُّوحِ وَالنُّوحِ ؛ فَمِنْ اللَّيَالِي
مَا هُوَ أَضْوَأُ مِنَ اللَّيْلِ ، وَمِنْ النَّهَارِ مَا هُوَ أَشَدُّ مِنَ الْحِنَادِسِ ، يَقُولُ قَائِلُهُمْ : لِيَالِي بَعْدَ
الظَّاعِنِينَ شُكُورٌ .

ويقول قائلهم :

وَكَمْ لظلامِ اللَّيْلِ عِنْدِي مِنْ تَخَبُّرٍ أَنَّ الْمَانِيَةَ تَكْذِيبُ

وقريب من هذا المعنى قالوا :

ليالي وصالٍ قد مَضَيْنَ كَأَنَّهَا لآلِي عَقُودٍ فِي نَحُورِ الْكُواعِبِ
وَأَيَّامُ هَجْرٍ أَعْقَبَتْهَا كَأَنَّهَا بِياضُ مَشِيبٍ فِي سِوَادِ الذَّوَائِبِ

قوله جل ذكره: ﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأُولُونَ *
 قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا
 أَنْنَا لَمُبْعوثُونَ * لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ
 وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا
 أُسَاطِيرُ الْأُولِينَ﴾

سلكوا في التكذيب مسلك سلفهم ، وأسرفوا في العناد مثل سرفهم ، فأصابهم
 ما أصاب الأولين من هلاكهم وتلفهم .

قوله : « لقد وعدنا ... » كما طال عليهم وقت الحشر ، وما توعدهم به من
 العذاب بعد البعث والنشور زاد ذلك في اذيتهم ، وجعلوا ذلك حجة في كبسهم واضطرابهم ،
 فقالوا : لقد وعِدنا مثل هذا نحن وآباؤنا ، ثم لم يكن لذلك تحقيق ، فما نحن إلا أمثالهم .
 فاحتج الله عليهم في جواز الحشر بما أقرروا به من ابتداء الخلق :

فقال جل ذكره: ﴿قُلْ لَئِنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ
 كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ اللَّهُ
 قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * قُلْ مَنْ رَبُّ
 السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ
 الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ أَفَلَا
 تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ
 كُلِّ شَيْءٍ ، وَهُوَ يُجَبِّرُ وَلَا يُجَارُ
 عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ
 اللَّهُ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾

أمره — عليه السلام — أن يُلوّن عليهم الأسئلة ، وعقب كل واحدٍ من ذلك
 — مخبراً عنهم — أنهم سيقولون : الله ، ثم لم يكتف منهم بقالتهم تلك ، بل عاتبهم على

تجرّد قولهم عن التذكّر والفهم والعلم ، تنبيهاً على أن القول — وإن كان في نفسه صدقاً — فلم تكن فيه غنية ، إذ لم يصدر عن علمٍ و يقينٍ .

ثم نبّههم على كمال قدرته ، وأن القدرة القديمة إذا تعلقت بمقدور له ضدّ تعلقت بضدّه ، ويتعلق بمثل متعلقه .

والمعجب من اعترافهم بكمال أوصاف جلاله ، ثم تجويزهم عبادة الأصنام التي هي جمادات لا تحيا ، ولا تضر ولا تنفع .

ويقال أولاً قال : « أفلا تذكرون » ، ثم قال بعده : « أفلا تتقون » ، فقدم التذكّر على التقوى ؛ لأنهم بتذكّرهم يصلون إلى المغفرة ، ثم بعد أن يعرفوه فإنهم يجب عليهم اتقاء مخالفته . ثم بعد ذلك قال : « فأنى تُسحرون » ؛ أي بعد وضوح الحجة فأى شك بقي حتى تنسبوه إلى السحر ؟

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾

بين أنهم أصرّوا على جحودهم ، وأقاموا على عُتُوِّهم ونُبُوِّهم ، وبعد أن أزيحت العليل فلات حين عذر ، وليس لتجويز المسألة موجباً بتأ .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ

مِنْ إِلَهٍ ﴾

اتخاذ الأولاد لا يصح كاتخاذ الشريك ، والأمران جميعاً داخلان في حد الاستحالة ، لأن الولد أو الشريك يوجب للمساواة في القدر ، والصدية تنقدس عن جواز أن يكون له مثل أو جنس .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذَا لَدَّهَبَ سُكُّهُ إِلَهِ بِمَا خَلَقَ

وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سَبِيحَانَ اللَّهِ
عَمَّا يَصِفُونَ • عالم الغيب والشهادة
فنعالى عما يُشركون ﴾

شكّل أمره نيطاً باثنين فقد اتقى عنه النظام وصحة الترتيب ، وأدلة التماثل المذكور في مسائل الأصول .

« سبحان الله » تقديساً له ، وتزييها عما وصفوه به . « عالم الغيب والشهادة » : تنزّه عن أوهام من أشرك ، وظنون من أظك .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ رَبُّ إِيْمَانِي مَا يُوعَدُونَ ﴾ يقول إن جعلت لم ما تتوعدهم به فلا تجعلقى في جعلهم ، ولا توصل إلى سوءاً مثلما توصل إليهم من عقوبتهم . وفي هذا دليل على أن للحق أن يفعل ما يريد ، ولو عذب البرى ، لم يكن ذلك منه ظلاماً ولا قبيحاً^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ أَن نُّرِيكَ مَا نَعِدُّم لِقَادِرُونَ ﴾

تدل على صحة قدرته على خلاف ما علم ؛ فإنه أخبر أنه قادر على تعجيل عقوبتهم ثم لم يفعل ذلك ، فصحت القدرة على خلاف المعلوم^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ ادْفَعِ بِالتَّىٰ هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَهْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾

الهمزة في « أحسن » يجوز ألا تكون للمبالغة ؛ ويكون المعنى إدفع بالحسن السيئة . أو أن تكون للمبالغة ؛ فتكون المكافأة جائزة والعمو عنها — في الحسن — أشد مبالغة . ويقال ادفع الجفاء بالوفاء ، وجرم أهل العصيان بحكم الإحسان . ويقال ادفع ما هو حفظك إذا حصل ما هو جنى له . ويقال اسلك مسلك الكرم ، ولا تجنح إلى طريق المكافأة .

(١) لأن أعمال الله تعالى لا تطل بالأفراض ، إذ لا يعود عليه سبحانه من هذا أو ذاك مصلحة .
(٢) في هذا رد على من على المتذلة القائلين بإنكار الصفات ، إذ يتضح أن صفة العلم متميزة عن صفة القدرة ، فالأشاهرة — ومنهم القشيري — حين يثبتون الصفات إنما يثبتون المعاني الثلاثة بذاته ، وهي معان وإن تنوعت فليست طوارىء على الذات ، وإنما الذات قائمة بها .

ويقال الأحسنُ ما أشار إليه القلبُ ، والسيئةُ ما تدعو إليه النفسُ .
 ويقال الأحسنُ ما كان بإشارة الحقيقة ، والسيئةُ ما كان بوساوس الشيطان .
 ويقال الأحسنُ نورُ الحقائقِ ، والسيئةُ ظلمةُ الخلائقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ رَبُّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ
 الشَّيَاطِينِ • وَأَعُوذُ بِكَ رَبُّ أَنْ
 يَحْضُرُونِ ﴾

الاستعاذة — على الحقيقة — تكون بالله من الله كما قال صلى الله عليه وسلم :
 « أَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » (١) ، ولكنه — سبحانه — أراد أن تعبده بالاستعاذة به من الشيطان ،
 بل مِنْ كُلِّ مَا هُوَ مُسَلِّطٌ عَلَيْنَا ، وَالْحَقُّ عِنْدُنَا يُوصل إِلَيْنَا مَضْرُوتَنَا بِجَرَى الْعَادَةِ .
 وإلَّا . . . فلو كان بالشيطان من إغواء الخلق شيء لكان يُمَسِّكُ عَلَى الْهُدَايَةِ نَفْسَهُ ، فَمَنْ
 عَجَزَ عَنْ أَنْ يَحْفَظَ نَفْسَهُ كَانَ مِنْ إِغْوَاءِ غَيْرِهِ أَشَدَّ عَجْزًا ، وَأَنْشَدُوا :

ججودى فىك تلبىس وعقلى فىك تهوىس
 قسن آدم إلاك ومن فى (...) (٢) ابلىس

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ
 رَبِّ ارْجِعُونِ • لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا
 فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ
 هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى
 يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾

(١) من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وَأَعُوذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ عَذَابِكَ » .
 مسلم ، ومالك ، وأبو داود ، والسنن ، والترمذى .
 (٢) فى م (البين) وفى م (اللين) ، والبيتان للحلاج فى الطواصين ص ٤٢ وفى ديوانه (المقطعة الثامنة
 والعشرون) جاءت البين ، والمعنى أن آدم الذى خلقته من طين هو سبب هلاقى فسجودى له سجودٌ لغيرك .
 وفى البيتين بعض الفموس والشطح ، ولهذا نمجب من استشهاده القشيري بهما . ونحن نلاحظ أنه بينما لم يكتب
 القشيري فى رسالته شيئاً عن سيرة الحسين بن منصور الحلاج إلا أنه طالما استشهد بأقواله شعراً ونثراً . . .
 وقد علنا لذلك فى كتابنا « الإمام القشيري وتصوفه » ط مؤسسة الحلبي .

إذا أخذ البلاء بمخاقمهم ، واستسكن الضرب من أحوالهم ، وعلّموا الأعمى ولا عيّد
أخذوا في التضرع والاستكانة ، ودون ما يرومون خرط القناد ، ويقال لهم هلا كان عشر
عشر هذا قبل هذا ؟ ولقد قيل :

قلتُ للنفس : إن أردت رجوعاً فارجى قبل أن يسد الطريقُ

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ

بينهم يومئذٍ ولا ينساء لونٌ ﴾ .

يومئذٍ لا تنفع الأنسابُ وتنقطع الأسبابُ ، ولا ينفع الندمُ ، وسيلقى كلُّ غيبٍ ما اجترم ؛
فَنَنْقُلُ بِالْأَنفُسِ مَوَازِينَهُ لَأَحَ عَلَيْهِ تَزِينُهُ . ومن ظهر ما يشينه فله من البلاء فنونه ؛
تلفح وجوههم النار ، وتلمح من شواهدم الآثار ، ويتوجه عليهم الحجاج ، فلا جواب لهم
يُسْمَعُ ، ولا عذر منهم يُقْبَلُ ، ولا عذاب عنهم يُرْفَعُ ، ولا عقابٌ عنهم يُقْطَعُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا

وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴾ .

نطقوا بالحق ... ولكن في يومٍ لا ينفع فيه الإقرار ، ولا يُقْبَلُ الاعتذار ،

ثم يقولون :

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا

فإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ .

والحق يقول : لو رُدُّوا لعادوا لما نُهوا عنه . عليمٌ أن رُدُّهم إلى الدنيا لا يكون ، ولكنه

عليمٌ أنه لو كان فكيف كان يكون .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا خَسِرْنَا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَا ﴾ .

عند ذلك يتم عليهم البلاء ، ويشتد عليهم العناء ، لأنهم ماداموا يذكرون الله لم يحصل

الفراق بالكلية ، فإذا حيل بينهم وبين ذكره تم لهم المحنة ، وهو أحد ما قيل في قوله

« لا يحزنهم الفزع الأكبر » (١) .

(١) آية ١٠٣ سورة الأنبياء .

وفي الخبر : أنهم ينصرفون بعد ذلك فإذا لم عواهم كعواء الابل . وبعض الناس ثثار من أحوالهم ؛ لأن الحق يقول لم : « اخسثوا فيها » ، فيقولون : ياليتنا يقول لنا اليس هو يخاطبنا بذلك ؟ وهؤلاء يقولون : قدحُ الأحيابِ اللهُ من مدح الأجانِب ، وينشدون في هذا المعنى :

أتأني عنك سبك لي .. فسبي أليس جرى بفيك اسمي ؟ نفسي

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّه كَانَ فَرِيقًا مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ فانخذتموم سخرياً حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون * إني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون ﴿٤٠﴾ .

الحق — سبحانه — ينتقم من أعدائه بما يطيبُ به قلوب أوليائه ، وتلك خصومة الحق ، فيقول : قد كان قومٌ من أوليائي يُفصِحون بمدحى وثأني ، ويتصفون بمدحى وإطرائى ، فانخذتموم سخرياً ... فأنا اليوم أجازيهم ، وأنتقم ممن كان يناوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدُدُ سِنِينَ ﴾ قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فساء العاديين * قال إن لبثتم إلا قليلاً لو أنكم كنتم تعلمون ﴿٤١﴾

عددُ سنين الأشياء — وإن كانت كثيرة — فقد تقصر أو تقل بالإضافة إلى ما يورثها ، وكذلك مدة مقامهم تحت الأرض ؛ إن كانوا في الراحة فقد تقل بالإضافة إلى الراحة التي يلقونها في القيامة ، وإن كانت شديدة فتتلاشى في جنب ما يرونه ذلك اليوم من ألم تلك العقوبات المتوالية .

قوله جل ذكره: ﴿ أَقْصَبْتُمْ أَيْمَانَ خَلْقِنَا كَمَا عَبَّأْنَا
وَأَنْتُمْ لَنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ .

العَبَثُ اللُّهُو ، وَاللَّعِيبُ وَالِاشْتِغَالُ بِمَا يُلْهِسِي عَنِ الْحَقِّ ، وَاللَّهُ لَمْ يَأْمُرِ الْعِبَادَ بِذَلِكَ ،
وَلَمْ يَدْعُهُمْ إِلَى ذَلِكَ ، وَلَمْ يَنْدُبِهِمْ إِلَيْهِ .

وَالْعَابِثُ فِي فِعْلِهِ مَنْ فَعَلَهُ عَلَى غَيْرِ حَدِّ الْأَسْتِقَامَةِ ، وَيَكُونُ هَازِلًا مُسْتَجَلِبًا بِفِعْلِهِ أَحْكَامَ
اللَّهِ إِلَى نَفْسِهِ ، مَتَمَادِيًا فِي سَهْوِهِ ، مُسْتَلِذًّا التَّفْرِيقِ فِي قَصْدِهِ . وَكُلُّ هَذَا مِنْ صِفَاتِ ذَوِي
الْبَشَرِيَّةِ ، وَالْحَقُّ — سُبْحَانَهُ — مُنْزَعٌ النَّعْتِ عَنْ هَذِهِ الْجُمْلَةِ ، فَلَا هُوَ بِفِعْلٍ شَيْءٍ عَابِثٌ ،
وَلَا بِشَيْءٍ مِنَ الْعَبَثِ أَمِيرٌ .

قوله جل ذكره: ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴾ .

الْحَقُّ — بِنِعْوَتِ جَلَالِهِ — مُتَوَحِّدٌ ، وَفِي عِزِّ آزَالِهِ وَعُلُوِّ أَوْصَافِهِ مُتَفَرِّدٌ ، فَذَاتُهُ حَقٌّ ،
وَصِفَاتُهُ حَقٌّ ، وَقَوْلُهُ صِدْقٌ ، وَلَا يَتَوَجَّهُ لِخَلْقٍ عَلَيْهِ حَقٌّ ، وَمَا يَفْعَلُهُ مِنْ إِحْسَانٍ بِعِبَادِهِ فَلَيْسَ
شَيْءًا مِنْهَا بِمُسْتَحَقٍّ (١) .

« لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ » : مَا تَجَمَّلَ بِالْعَرْشِ ، وَلَكِنْ تَعَزَّزَ الْعَرْشُ
بِأَنَّهُ أَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ إِضَافَةً خُصُوصِيَّةً .
وَالْكَرِيمُ الْحَسَنُ ، وَالْكَرَمُ نَفْيُ الدَّنَاءَةِ .

قوله جل ذكره: ﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ
رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ .

حِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ فِي آجِلِهِ . وَعِنَابُهُ مِنَ اللَّهِ لَهُ فِي عَاجِلِهِ ، وَهُوَ الْجَهْلُ الَّذِي أَوْدَعَ قَلْبَهُ
حَتَّى رَضِيَ بِأَنَّهُ يَعْْبُدُ مَعَهُ غَيْرَهُ . وَقَوْلُهُمْ : « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » كَلَامٌ

(١) معنى هذه العبارة أنه لا يجب على الله شيء في إحسانه لعباده ، فهو إذا أحسن إليهم فهذا من فضله ،
وليس نتيجة وجوب على الله أو حق للعبد .

حاصلٌ من غير دليل عقل ، ولا شهادة خبرٍ أو قتل ، فما هو إلا إفك وبهتان ، وقولٌ ليس يساعده برهان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ .

اغفرُ الذنوبَ ، واسترُ العيوبَ ، وأجزِلُ المهوبَ . وارحمُ حتى لا تستولى علينا هواجمُ النفرة ونوازل الخطوب . والرحمةُ المطلوبةُ بالدعاء من صنوف النعمة ، ويسى الحاصل بالرحمة باسم الرحمة على وجه التوسع وحكم المجاز (١) .

السورة التي يذكر فيها النور

قوله جل ذكره ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ .

بسم الله اسم نذيرُ الوفاةِ فُرْقَتُهُ ، اسم بشيرُ الحياة وصلته ، اسم سببُ الروح عرفاته ، اسم راحةُ الروح إحسانه ، اسم كمالُ الأنس إقباله ، اسم فتنةُ قلوبِ المهيبين جماله ، اسم مَنْ شَهِدَهُ دامت سلامته ، اسم مَنْ وَجَدَهُ قامت قيامته ، اسم لا إليه حظوة ، ولا يدونه سلوة .

قوله جل ذكره : ﴿ سُوْرَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا ﴾ .

سورة هي شَرَفٌ لك — يا محمد — أنزلناها لأن أقل ما ورد به التحدى سورة (٢) ؛ فسكوتُ سورة شَرَفٌ له عليه السلام لأنها له معجزة ، بينها وشرعنا فيها من الحلال والحرام ، وبيننا (فيها من الأحكام ما) (٣) لكم به اهتداء ، وللقلوب من غمرة الاستعجاب شفاء .

أنزلنا فيها آياتٍ بيناتٍ ، ودلائلَ واضحاتٍ ، وحججاً لأصحابٍ ؛ لتذكروا تلك الآيات ، وتعتبروا بما فيها من البراهين والبينات .

(١) لأن الرحمة — في الأصل — وصف للذات ، والنعمة من صفات الفعل .

(٢) إشارة إلى قوله تعالى في سورة البقرة : « وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ » .

وإلى قوله تعالى في سورة يونس : « قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مِنْ اسْتَظْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ » .

(٣) ما بين القوسين موجود في ص وغير موجود في م .

قوله جل ذكره : ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحدٍ
منهما مائة جلدَةٍ ﴾ .

والعقوبة على الزنا شديدة أكيدة ، ولكن جعل إثبات أمره وتقرير حكمه والقطع
بكونه على أكثر الناس خصلة عسيرة بعيدة ؛ إذ لا تُقبل الشهادة عليه حتى يقول : رأيتُ
ذلك منه في ذلك منها ، وذلك أمرٌ ليس بالهين ، فسبحان من أعظم العقوبة على تلك الفعلة
الفحشاء ، ثم جعل الأمر في إثباتها بغاية الكدِّ والعناء ، وحين اعترف واحدٌ له بذلك قال
له صلى الله عليه وسلم : لعلك قبّلت .. لعلك لا مست ، وقال لبعض أصحابه : « استنكوه » (١)
وكلُّ ذلك رومًا ليدرء الخلد عنه ، إلى أن ألح وأصر على الاعتراف .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تأخذنَّ من أيديهم رافةً في دين الله
إذ كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر ﴾

ما يأمر به الحقُّ فالواجب مقابلته بالسبع والطوع .

والرحمة من موجب الشرع وهو الحمود ، فأما ما يقتضيه الطبعُ والعادة والسوء فمذمومٌ
غير محمود . ونهى عن الرحمة على من خرق الشرع ، وترك الأمر ، وأساء الأدب ، وانتصب
في مواطن المخالفة .

ويقال نهانا عن الرحمة بهم ، وهو يرحمهم بحيث لا يمحو عنهم — بتلك الفعلة الفحشاء —
رقم الإيمان ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » (٢)
ولولا رحمته لما استنقى عليه حلة إيمانه مع قبيح جرمه ونعسيانه .

(١) وردت الإشارة إلى حادث « ماعز » في هامش سبق ، وقوله « استنكوه » أي ابحنوا هل
في فم ربح الخمر ، وبعدها سأله النبي للمرة الأخيرة « أرتيت ؟ فقال نعم . فأمر به فرجم » صحيح مسلم ط
أولى سنة ١٩٣٠ م المصرية بالأزهر ج ١١ ص ١٩٩ .

(٢) عن أبي سلة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب أنهما قالا : عن أبي هريرة أن النبي (ص) قال
(لا يزني ... ولا يبرق السارق حين يبرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن)
صحيح مسلم ج ٢ ص ٤١ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَيْشَهِدُوا عَذَابَهُمْ طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

أى لِيَكُونَ عَلَيْهِمْ أَشَدُّ ، وليكون تخويفاً لتعاطى ذلك الفعل ، ثم من حق الذين يشهدون ذلك الموضع أن يتذكروا عظيم نعمة الله عليهم أنهم لم يفعلوا مثله ، وكيف عصمهم من ذلك . وإن جرى منهم شيء من ذلك يتذكروا عظيم نعمة الله عليهم ؛ كيف ستر عليهم ولم يفضحهم ، ولم يُقِيمهم في الموضع الذى أقام فيه هذا المبتلى به . وسبيل من يشهد ذلك الموضع ألا يُعَيِّرَ صاحبه بذلك ، وألا ينسى حكم الله تعالى في إقدامه على جُرمه .

قوله جل ذكره : ﴿الزَّانِي لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً

أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُهَا

إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾

الناسُ أشْكالٌ ؛ فكلُّ نظيرٍ^(١) مع شكله ، وكلُّ يُساكنُ شكَّه ، وأنشدوا :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكلُّ قرينٍ بالمُقارنِ يقتدى

فأهلُ الفسادِ الفسادُ يجمعهم - وإن تباعدَ مزارهم (وأهل السدادِ السدادُ يجمعهم -

وإن تناهت ديارهم)^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿والذين يرمون المُحصناتِ ثم لم يأتوا

بأربعةِ شهداءِ فاجلدوهم ثمانين

جلدةً ولا تقبلوا لهم شهادةً أبداً

وأولئك همُ الفاسقون﴾

لثلاثِ استبيحوا أعراضَ المسلمين ، ولثلاثِ بهتوا أستارَ الناسِ أمرَ بتأديبهم ، وإقامة

الحجةِ عليهم إذا لم يأتوا بالشهداء .

(١) هكذا في م وهي في م (وكل طير . .) وربما كانت (وكل يطير) أو (فكل طير) ، والمثل

يقول : (الطيور على أشكالها تقع) .

(٢) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في س .

ثم بَالِغَ في عدد الشهود، وألَّا تُقْبَلَ تلك الشهادةُ إلَّا بالتضرعِ التام ، ثم أكمله بقوله
« ولا تَقْبَلُوا الم شهادةً أبداً » . وفي الخبر المسند قوله عليه السلام : « مَنْ أتى منكم بشيءٍ من
هذه القاذورات فليستر بستر الله ، فإنَّ مَنْ أبدي لنا صفحته ، أقننا عليه حدُّ الله » (١)

قوله جل ذكره ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

جعل من شرط قبول شهادتهِ صِحَّةُ توبتهِ ، وجعل علامةَ صحَّةِ توبتهِ إصلاحه ، فقال :
« وأصلحوا » ، وهو أن تأتي على توبتهِ مدةٌ تنتشر فيها بالصلاح صفتهُ ، كما اشتهرت بهتِكِ
أعراض المسلمين قائله . . كلُّ هذا تشديداً لمن يحفظ على المسلمين ظاهر صلاحه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ
لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ
أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ
الصَّادِقِينَ ﴾

لما ضاق الأمرُ على من رأى أهله على فاحشة ، إذ أن في ذلك قبول نسبٍ غير صحيح —
قد نهى الشرعُ عن استلحاقه ولداً من غيره . وكان أمراً محظوراً هتكُ عرضِ المرأةِ
والشهادةُ عليها بالفحشاء ، إذ يجوز أن يكون الأمر في المغيب ؛ أي بخلاف ما يدعيه الزوج .
ولأن ذلك أمرٌ ذو خطرٍ شرعَ اللهُ حُكْمَ اللعان (٢) ليكون للخصومة قاطماً ، وللمُتقدم على

(١) رواه البيهقي والحاكم عن ابن عمر بإسناد جيد بلغظ : « اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله تعالى
عنها ، فإن ألم بئس منها فليستر بستر الله ، وليتب إلى الله ، فإنه من يبد لنا صفحته نعم عليه كتاب الله »
(ص ١٥٥ ج ١ فيض القدير شرح الجامع الصغير للناوي الطبعة الأولى سنة ١٣٥٦ هـ) .

(٢) اللعان في التريفة أن يقسم الزوج أربع مرات على صدقه في قذف زوجته بالزنا ، والخامسة
باستحقاقه لعنة الله إن كان كاذباً ويذا يبرأ من حدِّ القذف . ثم تقسم الزوجة أربع مرات على كذبه ،
والخامسة باستحقاقها غضب الله إن كان صادقاً فتهرباً من حد الزنا . وقد نزلت آية اللعان في هلال بن أمية
أو عويمر حيث قال وجدت على بطن امرأتى خولة شريك بن سحبا ، فكذبته ، فلا عن النبي (ص) بينهما .
فإذا قذف الزوج زوجته بالزنا — وما من أهل العهدة — صح اللعان بينهما ، واختلف الفقهاء هل تقع
الفرقة بينهما بالتلاعن أم بتعريف القاضي .

الفاحشة زاجراً ، ففي مثل هذه الأحوال عنها خُرُوجٌ^(١) . ولولا أن الله على كل شيء قدير وإلا ففي عادة الناس . من الذي يهتدى ليثقل هذا الحكم لولا تهريف سماوى وأمر نبوى ، من الوحي مُتَلَقَّاهُ^(٢) ، ومن الله مُبْتَدَاهُ وإليه منتهاهُ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا فضلُ الله عليكم ورحمته
وَأَنَّ الله تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ .

... لبقيتم في هذه الواقعة المعضلة ، ولم تهتدوا للخروج من هذه الحالة المشككة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ
مِنْكُمْ لَا نَحْسِبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ
خَيْرٌ لَكُمْ . لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ
مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ ، وَالَّذِي تَوَلَّى
كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

هذه قصة عائشة رضی الله عنها ، وما كان من حديث الإفك .

بَيْنَ اللَّهِ — سبحانه — أَنَّهُ لَا يُخْلِي أَحَدًا مِنَ الْحَنَةِ وَالْبَلَاءِ ، فِي الْحُبَّةِ وَالْوَلَاءِ ؛
فَالْمُتَحَنُّنُ مِنْ أَقْوَى أَرْكَانِهِ وَأَعْظَمِ بَرَاهِنِهِ وَأَصْدَقِ بَيَانِهِ ، كَذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
« يُتَّخَذُ الرَّجُلُ عَلَى قَدْرِ دِينِهِ » ، وَقَالَ : « أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ »^(٣) .

ويقال إن الله — سبحانه — غيورٌ على قلوب خواص عباده ، فإذا حصلت مساكنة
بعضٍ إلى بعضٍ يُجْرِي اللهُ مَا يَرُدُّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَنْ صَاحِبِهِ ، وَيَرُدُّهُ إِلَى نَفْسِهِ ، وَأَلْشَدُوا :

إِذَا عَلِقَتْ رُوحِي بِشَيْءٍ ، تَعَلَّقْتُ بِهِ غَيْرُ الْأَيَّامِ كِي تَسْلُبُنِيَا

وإن النبي — صلى الله عليه وسلم — لما قيل له : أي الناس أحب إليك ؟

(١) الخرجة هي الخروج والخلاس من أمر شديد .

(٢) هكذا في م وهي في م (مستفاد) وكلامها صحيح ، ولكن الأولى أقوى مراعاة للموسيق اللغوية ، وربما كانت (مستفاه) .

(٣) رواه الترمذی وقال حسن صحيح . . . وقد سبق تخريج هذا الحديث .

قال : عائشة . فساكنها .

وفي بعض الأخبار أن عائشة قالت : « يا رسول الله إني أحبك وأحب قربك . . . » فأجرى الله حديث الإفك حتى ردَّ قلب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عنها إلى الله ، وردَّ قلب عائشة عنه إلى الله ، حيث قال - لما ظهرت براءة ساحتها : بحمد الله لا بحمدك كشف الله عنها به تلك الحفة ، وأزال الشك ، وأظهر صِدْقها وبراءة ساحتها .

ويقال إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا فراسة المؤمن فإن المؤمن ينظر بنور الله » (١) ، فإذا كانت الفراسة صفة المؤمن فأولى الناس بالفراسة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لم تظهر له بحكم الفراسة براءة ساحتها ، حتى كان يقول : « إن قمت فتوبى » . والسبب فيه أنه في أوقات البلاء يسدُّ الله على أوليائه عيون الفراسة إكمالاً للبلاء . وكذلك إبراهيم - عليه السلام - لم يميز ولم يعرف الملائكة حيث قدّم إليهم العجل الحنيد ، وتوهمهم أضيافاً . ولوط عليه السلام لم يعرف أنهم ملائكة إلى أن أخبروه أنهم ملائكة .

ويقال إنه كان - صلى الله عليه وسلم - يقول لعائشة : « يا حبيراء » .

فلما كان زمان الإفك ، وأرسلها إلى بيت أبيها ، واستوحش الأبوان معها ، ومرّضت عائشة - رضی الله عنها - من الحزن والوجد ، كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا رأى واحداً من دار أبي بكر يقول :

كيف بيتكم ؟ لا عائشة ولا حبراء ، فما كان يطيب بالتغافل عنها ، فتعبره - إن لم يفهم بالتصريح - فيفقه بالتلويح .

ثم إنه - سبحانه - قال : « لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ، لكل امرئ منهم ما اكتسب من الأثم » : فبمقدار جرمهم احتمل كل واحد ما يخصه من الوزر .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ ﴾

(١) الترمذی والطبرانی ، الترمذی من حدیث ابن سعد ، والطبرانی وأبو نعیم بسند حسن عن أنس .

والمؤمناتُ بأنفسهم خيراً وقالوا
هذا إفكٌ مُبينٌ ﴿٥٩٨﴾ .

عاتبهم على المبادرة إلى الاعتراضِ وبَسَطِ ألسنتهم بالسوء عنها ، وترَكهم الإعراض
عن حُرْمِ النبي صلى الله عليه . ثم قال : وهلاً جاءوا على ما قالوا بالشهداء ؟ وإذا لم يجدوا ذلك
فَهَلَّا مَكثُوا عن بَسَطِ اللسان ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا فضلُ اللهِ عليكم ورحمتهُ
في الدنيا والآخرة لَسَكُمُ فيها أفضَمُ
فيه عذابٌ عظيمٌ ﴾ .

لأنه أخبر أن جرْمهم — وإن كان عظيماً — فإنه في عِلْمِ الله عنهم غير مُؤَثِّر ، ولولا
أن الله — سبحانه — ينتقم لأوليائه ما لا ينتقم لنفسه فلعلة لم يذكرْ هذه المبالغة في أمرهم ؛
فإن الذي يقوله الأجانبُ والكفارُ في وصف الحق — سبحانه — بما يستحيل وجوده
وكونه يوفى ويربى على كل سوء — ثم لا يقطع عنهم أرزاقهم ، ولا يمنع عنهم أرفاقهم ،
ولكن ما تتعلق به حقوقُ أوليائه — لا سيما حق الرسول صلى الله عليه وسلم — فذاك
عظيمٌ عند الله .

قوله جل ذكره : ﴿ إذ تلقونه بالسِّنِّتِكم وتقولون
بأفواهكم ما ليس لكم به عِلْمٌ
وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيمٌ ﴾ .

بالغ في الشكاية منهم لِمَا أقدموا عليه بما تأذى به قلبُ الرسولِ - صلى الله عليه وسلم - وقلوبُ جميع المخلصين من المسلمين .

ثم قال : « وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيمٌ » : وسبيلُ المؤمنِ ألا يستصغرَ في الوفاقِ
طاعةً ، ولا يستصغرَ في الخلافِ زلةً ؛ فإنَّ تعظيمَ الأمرِ تعظيمٌ للأمرِ . وأهل التحقيق
لا ينظرون ما ذلك الفعل ولكن ينظرون من الأمرِ به .

ويقال : يسيرُ الزلَّةِ — يلاحظها العبدُ بين الاستحقار — فتُحْبِطُ كثيراً من الأحوال ،
وتكدرُ كثيراً من صافي المشارب .

واليسير من الطاعة — ربما يَسْتَقِيلُهَا العبدُ — ثم فيها نجاته ونجاةُ عالمٍ معه .

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا

أن نتكلم بهذا سخافاتك هذا

بهتانٌ عظيمٌ ﴾

استماعُ الغيبةِ نوعٌ من الغيبة ، بل مستمعُ الغيبةِ شرٌّ للغنابين ؛ إذ بساعةٍ يتمُّ قصدُ صاحبه . وإذا سمعَ للؤمنِ ما هو سوءٌ قائلةً في المسلمين — مما لا صحةَ له في التحقيق — فالواجبُ الردُّ على قائله ، ولا يكفي في ذلك السكوتُ دون النكير ، ويجب ردُّ قائله بأحسنِ نصيحةٍ ، وأدقِّ موعظةٍ . ونوعٌ تشاغليٌّ من إظهارِ المشاركةِ له فيما يستطيع من نشره من إخبارِ لقائله موحشٍ ، فإنَّ أبي إلا انهما كما فيما يقول فيرد عليه بما أمكن ؛ لأنه إن لم يَسْتَعِ قائله من قوله فلا ينبغي أن يسنحى للمستمعُ من الردِّ عليه (١) .

قوله جل ذكره ﴿ يَعْظُمُكُمْ اللهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

يتعلق هذا بأنَّ مَنْ بَسَطَ لسانه في عائشة — رضى الله عنها — بعد ذلك لم يكن مؤمنًا

لظاهر هذه الآية ، (ولعمري قائلُ ذلك مرتكبٌ كبيرةٌ ولكن لا يخرج عن الإيمان

بذلك) (٢) ؛ أى ينبغي للؤمن ألا يتكلم في هذا ، وهذا كما يقول القائل : « إذا كُنْتَ أُخِي

فواسى عند شِدَّتِي ؛ فإن لم تواسى لم تخرج عن الأخوةِ بذلك » . . ومعنى هذا القول

أنه ينبغي للأخ أن يواسى أخاه في حال عذريته ، وترك ذلك لا يُبْطِلُ النسبَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ

فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ هُنَّ أَلِيمٌ فِي

(١) في هذه الوصية تتجلى نزعة الفشيري فيما يمكن أن نسميه (آداب السلوك) ونزعة بعون الله أن

تخرج بمحنتاً شاملاً من « علم الأخلاق عند الصوفية » .

(٢) ما بين المؤمنين موجود في من وغير موجود في م ، والمباراة هامة في توضيح الرأي في مرتكب

الكبيرة ، ورد على من يلصقون وصمة الكفر — دون حساب — بالكثير من الناس .

الدنيا والآخرة والله يعلم وأتم

لا تعلمون ﴿﴾

هؤلاء في استحقاق الدم أقيح منزلة ، وأشدُّ وزراً حيث أحبوا افتضاح للمسلمين ،
ومن أركان الدين مظاهر المسلمين ، وإعانة أولي الدين ، وإرادة الخير لكافة المؤمنين .
والذي يؤدُّ فتنةً للمسلمين فهو شرُّ الخلق ، والله لا يرضى منه بحاله ، ولا يؤهله لمنال
خلاصة التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن
الله رءوفٌ رحيمٌ ﴾ .

كرر قوله : « ولولا فضل الله عليكم ورحمته . . » ليبين للجميع أن حسن الدفع عنهم
كان بفضله ورحمته وجميل المنح لهم ، وكلُّ يشهد حسن المنح ويشكر عليه ، وعزيز عبد
بشهد حسن الدفع عنه فيحمده على ذلك (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات
الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان
فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾

إذا تنقى القلب عن الوسوس ، وصفا عن الهواجس بدت فيه أنوار الخواطر ،
فاذا سما وقت العبد عن ذلك سقطت الخواطر ، وبدت فيه أحاديث الحق — سبحانه —
كما قال في الخبر : « لقد كان في الأمم محدثون فإن يكن في أمتي فعمر » . وإذا كان الحديث
منه فذلك يكون تعريفاً يبقى مع العبد ، ولا يكون فيه احتمال ولا إشكال ولا إزعاج ،
وصاحبه يجب أن يكون أميناً ، غير مظهرٍ لیسرٍ ما كوشف به (٢)

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكني
منكم من أحدٍ أبداً ولكن الله
يزكيني من يشاء والله سمیعٌ عليمٌ ﴾

(١) أي يكثر في الحياة من يشكر على نعمة المنح ويقبل من يشكر على نعمة الدفع لأن الأولى تجري بأثر
ملوس ، والثانية تجري ولا يكاد يشعر بها المرء .
(٢) هنا نجد القشيري يطالب بالسكتان دون الإفصاح في السكتان حفظ للامانة .

رَدَّهم في جميع أحوالهم إلى مشاهدة ما من الحق في قسمة النفع والدفع ، وحالتى السر والبسر ، والزكى^(١) من الله ، والنعمى من الله ، والآلاء من الله ، قال تعالى : « وما بكم من نعمة فمن الله » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا ﴾

تحرك في أبى بكر عرق من البشرية في وصف الانتقام من مسطح^(٢) حين شرع وخاض في ذلك الحديث ، وكان في رفق أبى بكر فقطع عنه ذلك ، وأخبر به الرسول — صلى الله عليه وسلم — وانتظر الأمر من الله في ذلك ، فأنزل الله تعالى : « وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ . . . » فلم يرض من الصديق رضى الله عنه أن يتحرك فيه عرق من الأحكام النفسية والمطالبات البشرية ، فأعاد أبو بكر له ما كان يفعله في ماضى أيامه . والإحسان إلى الحسن مكافأة ، وإلى من لا يسوء ولا يحسن فضل ، وإلى الجاني فتوة وكرم^(٣) ، وفي معناه أشدوا :

وما رضوا بالعفو عن كل زلة حتى أنالوا كفة وأفادوا

قوله : « وليعفوا وليصفحوا » : العفو والصفح بمعنى ، فكررها توكيداً .

ويقال العفو في الأفعال ، والصفح في جنایات القلوب^(٤) .

(١) الزكى والزكاة = النماء والزيادة ، وزكى الشيء = أصلحه وظهره .
(٢) مسطح ابن خالة أبى بكر ، وكان مسكيناً ، بدرية مهاجراً ، كان يتفق عليه أبو بكر ، فلما قرأ الرسول عليه الآية قال : بلى : أحب أن يفر الله لى ، ورد إلى مسطح نفقته رغم ما خاض في عائشة رضى الله عنها .
(٣) يمكن أن يضاف هذا الشاهد إلى الباب الذى عنده القشيري « للفتوة » في رسالته .
(٤) نعرف عن القشيري أنه لا يتحسس كثيراً للقول بأن القرآن تكرر ، لأجل ذلك نراه يسرع إلى التمييز بين العفو والصفح عقيب ذكره أنهما بمعنى .

قوله جل ذكره: ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

هذا من كمال تعلقه — سبحانه . وفي الخبر : أن الله لما أنزل هذه الآية قال أبو بكر
— رضى الله عنه : « بلى ، أحبُّ يارب » ، وعفا عن مسطح . وإن الله لا يغادر في قلوب
أوليائه كراهة من غيرهم ، وأتى بالكراهة من الخلق والتفرُّد بالإيجاد الله ؛ وفي معناه أشدوا :

رُبَّ رَامٍ لِي بِأَحْجَارِ الْأَذَى لَمْ أَجِدْ بُدًّا مِنَ الْعَطْفِ عَلَيْهِ
فَعَسَى أَنْ يَطَّلَعَ اللَّهُ عَلَى قَدْحِ الْقَوْمِ فَيُدْنِيَنِي إِلَيْهِ

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ
الْعَافِلَاتِ لِلذُّمِّ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

بالغ في توعده لم حيث ذكر لفظ اللعنة في شأنهم .

ووصف المحصنات بالغفلة : أى بالغفلة عما يُنسَبُ إليه ؛ فليس الوصف على جهة الذم ،
ولكن لبيان تباعدهن عما قيل فيهن .

واستحقاق القذف للعنة — في الدنيا والآخرة — يدل على أنه لشوم زلتهم تنغير
هواقبهم ، فيخرجون من الدنيا لا هلى الإسلام^(١) .

قوله جل ذكره: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَيْدِيهِمْ
وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

تشهد عليهم أعضاؤهم بما عملوا من غير اختيار منهم ، ثم كما تشهد بعض أعضائهم
عليهم تشهد بعض أعضائهم لهم ، فالعين كما تشهد : أنه نظروني ، تشهد بأنه بكى بي .. وكذلك
سائر الأعضاء .

(١) عن ابن عباس رضى الله عنه : من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة .
وهذا تعظيم ومبالغة في أمر الإفك .

ويقال شهادة الأعضاء في القيامة مؤجلة ، وشهادتها في المحبة اليوم مُعجلة ؛ من صُفوة الوجه إذا بدا المحبوب ، وشحوب اللون ، ونحافة الجسم ، والسكاب الدموع ، وخفقان القلب ، وغير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴾

يجازيهم على قدر استحقاقهم ؛ للعابدين بالجنان والثوبة على توفية أعمالهم ، وللمعارفين بالوصلة والقربة على تصفية أحوالهم ؛ فهؤلاء لم يعلو الدرجات ، وهؤلاء لم الألس بعزير للشاهدات ودوام للناجاة .

« ويعلمون أن الله هو الحق المبين » : فتصير المعرفة ضرورة ؛ فيجدون المعاناة من النظر وتدكره ، ويستريح القلب من وصفي تردده وتغيره : (لاستغناؤه ببصائر عن تبصره)^(١) .

ويقال لا يشهدون غداً إلا الحق ؛ فهم قاعون بالحق للحق مع الحق ، يبين لهم أسرار التوحيد وحقائقه ، ويكون القائم عنهم ، والآخذ لهم منهم من غير أن يردمهم إليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ﴾

« الخبيثات » : من الأعمال وهي المحظورات « للخبيثين » : من الرجال المؤثرين لهاطوعاً ، والذين يجنحون إلى مثل تلك الأعمال فهم لها ، كلٌ مربوطٌ بما يليق به ؛ فالفعل لائقٌ بفاعله ، والفاعل بفعله في الطهارة والقنطرة ، والنفاسة والخساسة ، والشرف والسرف .

ويقال « الخبيثات » : من الأحوال ؛ وهي الحظوظ والثمن والشهوات لأصحابها والساعين لها . والساعون لمثلها لها ، غير ممنوع أحدهما من صاحبه ، فالصفة للموصوف ملازمة ، والموصوف لصفته ملازم .

(١) هكذا في اللسختين ، ويكون مراد القشيري أنه لم يد مجال للتبصر فقد أصبح اليهود عيانا ، وتحققت لهم الرؤية البصرية التي لم ينالوها في الدنيا ، ونفهم أن القشيري لا يرى الرؤية العيانية إلا في الآخرة .

ويقال « انليثات » : من الأشياء للخبيثين من الأشخاص ، وهم الراضون بالنازل السحيقة
... وإن طعام الكلاب الجيف .

ويقال « انليثات » : من الأموال — وهي التي ليست بحلال — لمن بها رتبته ، وعليها
تتكف همته ؛ فانليثون من الرجال لا يملون إلا لمثل تلك الأموال ، وتلك الأموال لا تساعد
إلا مثل أولئك الرجال .

قوله جل ذكره : ﴿ والعليسات للطيبين والطيبون
للطيبات ﴾ .

« الطيبات » : من الأعمال هي الطاعات والقرب للطيبين ، والطيبون هم المؤثرون لها
والساعون في تحصيلها .

« والطيبات » : من الأحوال — وهي تحقيق المواصلات بما هو حق الحق ، مجرداً عن
الخطوط — « للطيبين » من الرجال ، وهم الذين سمت همتهم عن كل مبتذل خسيس ، ولم نفوس
تسوء إلى المعالي ، وهي التجمل بالتدلل لمن له العزة .

ويقال الطيبات من الأموال — وهي التي لانكبر للشرع عليها ، ولا منة لخلق فيها —
لطييبين من الرجال ، وهم الأحرار الذين تخلصوا من ريق الكون .

ويقال « الطيبات » من الأشخاص وهن المبرآت من وهج الخطر ، المتنقيات عن سفاسف
أخلاق البشرية ، وهن التعريج في أوطان الشهوات — « للطيبين » من الرجال الذين هم قائمون
بحق الحق ، لا يصحبون الخلق إلا للتعفف ، دون استجلاب الشهوات .

﴿ لهم مغفرةٌ ورزقٌ كريمٌ ﴾

لم مغفرة في المال ، ورزق كريم في الحال وهو ما ينالون من غير استشراف ، ولا تطلب
طمع ، ولا ذل منة^(١) ، ولا تقديم تعب^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير

(١) أي (منة) من مخلوق .

(٢) (التعب) الذي ينشأ عن الاستعجال وعدم التفويض ونقص الثقة .

بيوتكم حتى تسألوا وتسألوا
على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم
تذكرون ﴿

الخواص لا يرون لأنفسهم مئسكاً يتفردون به ؛ لأمين الأموال المنقولة ولا من المساكن
التي تصلح لأن تكون مدخولة ، فمن فاتحهم بشيء منها فلا يكون منهم منع ولا زجر ،
ولا حجب لأحد ولا حظر . . . هذا فيما نيط بهم . أما فيما ارتبط بغيرهم فلا يتعرضون لمن هي
في أيديهم ؛ لا باستشراف طمع ، ولا بطريق سؤال ، ولا على وجه انبساط^(١) . فإن كان حكم
الوقت يقتضى شيئاً من ذلك فالحق يلجى من في يده الشيء ليحيله إليه بحكم التواضع والتقرب ،
والولى يأخذ ذلك بنعت التعرز ، ولا يليق معنى ذلك إلا بأحوال تلك القصة^(٢) ، وأنشد بعضهم
في هذا المعنى :

وإني لأستحي من الله أن أرى أسيراً بخيل ليس منه بعير
وأن أسأل المرء الثيم بعيره وبعرات ربي في البلاد كثير

قوله جل ذكره : ﴿ فإن لم تجدوا فيها أحداً
فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم ﴾

في هذا حفظ أمر الله وحفظ حرمة صاحب الدار ؛ لأن من دخلها بغير إذن صاحبها
ربما تكون فيها عورة منكشفة ، وربما يكون لصاحب الدار أمر لا يريد أن يطلع عليه
غيره ، فلا ينبغي أن يدخل عليه من غير استئذان .

﴿ وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو
أزكى لكم والله بما تعملون عليم ﴾ .

(١) يقول السرى السقطى في مثل هذا السياق : « أمر ف طريقاً مختصراً قصداً إلى الجنة . فقيل له
ما هو ؟ فقال : لا تسأل من أحد شيئاً ، ولا تأخذ من أحد شيئاً ، ولا يكن معك شيء تعطى منه أحداً
« الرسالة ص ١١ » .

(٢) أى بأرباب الطريق الصوى

إن قيل لكم : ارجعوا .. فارجموا ؛ فقد تكون الأعذار قائمة ، وصاحب الملك
بملكه أولى .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس عليكم جناح أن تدخلوا
بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم
والله يعلم ما تبدون
وما تكتمون ﴾ .

رَفَعَ اللهُ الْجَنَاحَ وَالخُرُوجَ فِي الْاِنْتِفَاعِ بِمَا لَا يُسْتَضَرُّ بِهِ صَاحِبُهُ بِغَيْرِ إِذْنِهِ ؛ كدخول
أرضٍ لداخلٍ فيها أغراضٌ لقضاء حاجته — ولا يجد طريقاً غير ذلك — إذا لم يكن
في دخوله ضرراً على صاحبها ، وجرى هذا مجرى الاستئذان بظل حائطٍ إذا لم يكن قاعداً
في ملكه ، وكانظر في المرأة المنصوبة في جدار غيره .. وكل هذا إنما يُستباح بالشرع دون
فضية العقل — على ما توهمه قوم .

قوله جل ذكره : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم
ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى
لهم إن الله خبير بما يصنعون ﴾ :

« يغضوا » : من أبصار الظواهر عن المحرمات ، ومن أبصار القلوب عن الفكر الرديئة ،
ومن تصور الغائبات عن المعاينة^(١) ، ولقد قالوا : إن العين سبب الحزن ، وفي معناه أشدوا :
وأنت إذا أرسلت طرفك رائداً لقبلك — يوماً — أتعبت المناظر
وقالوا : من أرسل طرفه اقتضى حنقه .

وإن النظر إلى الأشياء بالبصر يوجب تفرقة القلوب .
ويقال إن العدو إبليس يقول : قوسى القديم ونهى الذى لا يخطىء النظر . وأرباب

(١) ربما يقصد القشيري أن ينهى عن إتمام فكرة النظر بالعين في الأمور الغيبية ، وبمعنى آخر النهي
عن إخضاع كل شيء للحس ، فطبيعة الغيبات تختلف عن ذلك ؛ وإلا كنت كمن يحاول عبور الماء فوق جواد ،
أو يعبر اليابسة وهو في سفينة — على حد تعبير جلال الدين الرومي في سياق مماثل .

المجاهدات إذا أرادوا صَوْنَ قلوبهم عن الخواطر الرديئة لم ينظروا إلى المحصّات — وهذا أصلٌ كبيرٌ لهم في المجاهدة في أحوال الرياضة (١) .

ويقال قرَنَ اللهُ النهى عن النظر إلى المحارم بذكر حفظ الفرجِ فقال : « ويحفظوا فروجهم » تنبيهاً على عِظَمِ خَطَرِ النظر ؛ فإنه يدعو إلى الإقدام على الفعل .

ويقال قومٌ لا ينظرون إلى الدنيا وهم الزُهَّاد ، وقومٌ لا ينظرون إلى السكون وهم أهل العرفان ، وقومٌ هم أهل الحفاظ والهيبة كما لا ينظرون بقلوبهم إلى الأغيار لا يرون نفوسهم أهلاً للشهود ، ثم الحق — سبحانه — يكشفهم من غير اختيارٍ منهم أو تعرضٍ أو تكلف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَنْضُبْنَ مِنْ

أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا

وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ﴾

المطالبةُ عليهن كالمطالبة على الرجال لشمول التكليف للجنسين ، فالواجبُ عليهن تركُ المحظورات ، والندبُ والنفلُ لمن صون القلب عن الشواغل والخواطر الرديئة ، ثم إن ارتقين عن هذه الحالة فالتمامى بقلوبهن عن غير المعبود ، والله يختص برحمته من يشاء .

قوله : « ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها » : ما أباح الله — سبحانه — على بيان مسائل الفقه فمستثنى من الحظر ، وما وزاء ذلك فالواجبُ عليهن حفظُ أنفسهن عن العقوبات في الآجل ، والتصاون عن أن يكون سبباً لفتنة قلوب عباده . والله سبحانه كما يحفظ أولياءه عما يضرهم في الدين يصونهم عما يكون سبباً لفتنة غيرهم ، فإن لم يتصل منهم نفعٌ بالخلق فلا تصيبُ أحداً بهم فتنةٌ .

وفي الجملة مافية زينة العبد لا يجوز إظهاره ؛ فكما أن للنساء عورةً ولا يجوز لمن إبداء زينتهن فكذلك من أظهر للخلق ما هو زينة سريره (٢) من صفاء أحواله ، وزكاه أعماله

(١) سقطت (الرياضة) من النسخة من .

(٢) هنا يجدر القشيري وأيه بدقة في قضية الإفصاح والكتمان . فالأصل عنده الكتان ، فإذا افصح العبد فلا يكون ذلك إلا لا اضطرار ويكون عندئذ غير مؤاخذ لأنه بعيد عن التعمل والتكلف .

انقلب رَيْنُهُ شَيْنًا ، إلا إذا ظهر على أحدٍ شيءٌ — لا بتعمله ولا بتكلفه — فذلك مستثنى لأنه غير مؤاخذٍ بما لم يكن يتصره وتكلفه ، فنوات المحارم على تفصيل بيان الشريعة يُستثنى حُكْمُهُنَّ عن الحظر (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ النَّائِبِينَ غَيْرِ أُولَى الإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطُّفُلِ الَّذِينَ لَمْ يَنْظُرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ﴾

تُرَاعَى فِي جَمِيعِ ذَلِكَ آدَابُ الشَّرْعِ فِي الإِبَاحَةِ وَالْحُظْرِ .

قوله جل ذكره ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيَّةَ الْمُؤْمِنِينَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

التوبة الرجوعُ عن المذموماتِ من الأفعالِ إلى أضرارها الحمودة ، وجميع المؤمنين مأمورون بالسوبة ، فتوبةٌ عن الزلَّةِ وهي توبة العوام ، وتوبة عن الغفلة وهي توبة الخواص . وتوبةٌ على محاذرة العقوبة ، وتوبةٌ على ملاحظة الأمر .

ويقال أمر الكافة بالتوبة ؛ العاصين بالرجوع إلى الطاعة من المعصية ، والمطيعين من رؤية الطاعة إلى رؤية التوفيق ، وخاصًة الخاص من رؤية التوفيق إلى مشاهدة الموفق .

ويقال أمر الكل بالتوبة لئلا ينجل العاصي من الرجوع بانفراده .

ويقال مساعدة الأقوياء مع الضعفاء — رفقا بهم — من أمارات الكرم .

ويقال في قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ يتبين أنه أمرهم بالتوبة لينتفعوا هم بذلك ، لا ليكون للحق — سبحانه — بتوبتهم وطاعتهم تجمل .

ويقال أحوج الناس إلى التوبة من توهم أنه ليس يحتاج إلى التوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ ﴾

(١) يصلح هذا نموذجاً (للقياس) إن أردنا بحث ما استنبأه (الفقه الصوري) .

مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا
فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ
وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾

إذا كان القصدُ في المناكحة التأديبَ بآدابِ الشرعِ يكفي اللهُ ببركاته مطالباتِ النفسِ والطبعِ ، وإنما يجبُ أن يكونَ القصدُ إلى التمتعِ ثم رجاءُ نسلٍ يقومُ بحقِّ اللهِ (١) .
قوله : « إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ فِي مِنْ فَضْلِهِ : يُغْنِيهِمُ اللَّهُ فِي الْحَالِ ، أَوْلَىٰ بِالنَّفْسِ ثُمَّ غَنَى الْقَلْبِ ، وَغَنَى الْقَلْبِ غَنَى عَنِ الشَّيْءِ ، فَالغني عن الدنيا أتمُّ من الغنى بالدنيا .
ويقالُ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ فِي الْحَالِ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ فِي الْمُسْتَأْنَفِ وَالْمَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَ لَيْسْتَغْنِي الَّذِينَ لَا يَعْبُدُونَ نِكَاحًا
حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾

مَنْ تَقَاعَرَ وَسَعَهُ عَنِ الْإِنْفَاقِ عَلَى الْعِيَالِ فَلْيَصْبِرْ عَلَى مَقَاسَاةِ التَّحْمِلِ فِي الْحَالِ ، فَعَن قَرِيبٍ نَجِيْبِهِ نَفْسُهُ إِلَى سَقُوطِ الْأَرْبِ ، أَوْ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — يَجُودُ عَلَيْهِ بِتَسْهِيلِ السَّبَبِ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ، وَلَا تَخْلُو حَالُ الْمُتَمَتِّعِ عَنْ هَذِهِ الْوُجُوهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ
فِيهِمْ خَيْرًا وَأَتَوْهُم مِّن مَّالِ اللَّهِ
الَّذِي آتَاكُمْ ﴾

أَيُّ إِنْ سَمَّحَتْ نَفْسُكُمْ بِإِزَالَةِ الرَّقِّ عَنِ الْمَالِيكِ — الَّذِينَ هُمْ فِي الدِّينِ إِخْوَانُكُمْ —
مِنْ خَيْرِ عَوَاضٍ تَلَاخِظُونَ مِنْهُمْ فَلَنْ تَخْسَرُوا عَلَى اللَّهِ فِي صَفْقَتِكُمْ . وَإِنْ أَيْتِمَّ إِلَّا الْعَوَاضُ
وَدَعُوا إِلَى الْكِتَابَةِ ، وَعَلِمْتُمْ بِغَالِبِ ظَنِّكُمْ صِحَّةَ الْوَفَاءِ بِمَالِ الْكِتَابَةِ مِنْ قِبَلِهِمْ فَكَاتِبُوهُمْ (٢) ،

(١) كذلك دعا الأنبياءَ وبيهم حين طلبوا الدرية .

(٢) المكتوبة أن يقول لملوكه : « كاتبتك على ألف درهم » مثلاً ؛ فإن أداها عتق ، ومعناها كتبت عليك بالوفاء وكتبت على بالعتق ، ويجوز أداء المال حالاً ومؤجلاً ومنجماً وغير منجم لإطلاق الأمر .

ثم تعاونوا على تحصيل المقصود بكل وجه ؛ من قدر يحط من مال الكتابة ، وإعانة لم من فروض الزكاة^(١) ، وإمهال بقدر ما يحتمل المكاتب ليكون ترفها له .

وإذا كنا في الشرع مأمورين بكل هذا الرفق حتى يصل المملوك المسكين إلى عتقه فبالحرى أن يسوَّ الرجاء إلى الله بحميل الظن أن يُعتق العبد من النار بكثرة تضرعه ، وقديم سعيه — بقدر وسعه — من عناء قاساه ، وفضل من الله — عن قديم — رجاء^(٢) .

ثم في الخبر : « إن المكاتب عبداً ما بقي عليه درهم » : والعبد يسعى بجهد ليصل إلى تحرر قلبه ، وما دام تبقى عليه بقية من قيام الأخطار وبقية من الاختيار وإرادة شيء من الأغيار فهو بكامل رقه وليس في الحقيقة بحر^٣ .. فالمكاتب عبداً ما بقي عليه درهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ
إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِنَبْتِهِنَّ أَعْرَضَ
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ
اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴾ .

حامل العاصي على زلته ، والداعي له إلى عثرته ، والمعين له على مخالفته تتضاعف عليه العقوبة ، وله من الوزر أكثر من غيره ، وبمكسه لو كان الأمر في الطاعة والإعانة على العبادة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ
وَمَثَلًا لِمَنْ خَلَا مِنْ قَبْلِكُمْ
وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾

(١) إشارة إلى قوله تعالى في أسهم الزكاة : (وفي الرقاب) وعند الشافعي — رحمه الله — حطوا من بدل الكتابة ربما .

(٢) للسني كلام لطيف يصلح لتوضيح مقصد القشيري حيث يقول : العابد كالعبد فهو يشتري نفسه من ربه بتجوم مرتبة ليسعى في فسك رقبته خوفاً من البغاء في ربة اليهودية وطمعا في فتح باب الحرية ليسرح في رياض الجنة ، فطيه في اليوم واليلة خمس ، وفي المائة درهم خمسة ، وفي السنة شهر ، وفي العمر زورة ؛ إشارة إلى الصلاة والزكاة والصوم والحج على الترتيب .

'لم يفادر على وجه الدليل غُبْرَةً^(١) ، ولم يترك الحق - سبحانه - للإشكال محلاً ؛ بل أوضَحَ المنهاجَ وأضاء السُّراجَ ، وأنار السبيلَ وألاح الدليلَ ، فَمَنْ أراد أن يستبصر فلا يلحقه نَصَبٌ ، ولا يمسُّه تعبٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ الله نور السموات والأرض ﴾

أى هادى أهل السموات والأرض ، ومنه نورها . والذي منه الشيء يسمى باسمه الشيء . ومنه نور السموات والأرض خُلُقاً ؛ فنظام السموات والأرض وإحكامها وترتيبها بوصف إتقانها حاصلٌ بالله تعالى .

ويقال نور السموات والأرض أى منورها وخالق ما فيها من الضياء والزينة ، وموجد ما أودعها من الأدلة اللامحة .

ويقال نور الله السماء بنجومها فقال : « وزينا السماء الدنيا بمصابيح »^(٢) فكذلك زين القلوب بأنوار هي نور العقل ونور الفهم ونور العلم ونور اليقين ونور المعرفة ونور التوحيد^(٣) ، فلكل شيء من هذه الأنوار مطرح شعاع بقدره في الزيادة والنقصان .

قوله جل ذكره : ﴿ مثل نوره كشكاة فيها مصباح ﴾

للمصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دريُّ يُوقدُ من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم .

قوله « مثل نوره كشكاة .. » : أراد بهذا نور قلب المؤمن وهو معرفته ، فشبه صدره

(١) الغبرة = لطف العبار .

(٢) آية ١٢ سورة فصلت .

(٣) نلفت النظر إلى أهمية هذا الترتيب في توضيح مراحل المعرفة عند الصوفية وهي تتدرج في الضياء

من السراج إلى النجم إلى القمر إلى البدر إلى الشمس إلى شمس الشمس .

بالمشكاة ، وشبه قلبه في صدره بالقنديل في المشكاة ، وشبه القنديل — الذي هو قلبه — بالكوكب الدرّي ، وشبه إمداده بالمعرفة بالزيت الصافي الذي يمدُّ السراج في الاشتعال . ثم وصف الزيت بأنه على كمال إدراك زيتونه من غير نقصان أصابه ، أو خللٍ مسّه . ثم وصف ذلك الزيت — في صفوته — بأنه بحيث يكاد يضيء من غير أن تمسه نار .

ويقال إن ضَرْبَ اللَّثَلِ لمعرفة المؤمن بالزيت أراد به شريعة المصطفى — صلى الله عليه وسلم — ودينه الحنيفي ، فما كان يهودياً — وهم الذين تمبّلهم إلى جانب المغرب ، ولا نصرانياً — وهم الذين قبلتهم في ناحية المشرق .

وقوله : « نور على نور » : نور اكتسبوه بجهدهم بنظرهم واستدلالهم ، ونور وجدوه بفضل الله فهو بيان أضافه إلى برهانهم ، أو عيان أضافه إلى بيانهم ، فهو نور على نور .

ويقال أراد به قلب محمد — صلى الله عليه وسلم — ونور معرفته موقدٌ من شجرة هي إبراهيم عليه السلام ، فهو صلى الله عليه وسلم على دين إبراهيم .

قوله : « لاشرقية » بحيث تصيبه الشمس بالمشى دون الغداة ، ولا غربية بحيث تصيبه الشمس بالغداة دون المشى ، بل تصيبه الشمس طول النهار ليم نضج زيتونه ، ويكمل صفاء زيتيه . والإشارة فيه أنه لا ينفرد خوف قلوبهم عن الرجاء فيقرب من اليأس ، ولا ينفرد رجائهم عن الخوف فيقرب من الأمن ، بل هما يتبدلان ؛ فلا يقلب أحدهما الآخر ؛ تقابل هيبتهم أنسهم ، وقبضهم بسطهم ، ومحوهم محوهم ، وبقاؤهم فناءهم ، وقيامهم بأداب الشريعة تحققهم بجوامع الحقيقة^(١) .

ويقال « لاشرقية ولا غربية » : أي أن همهم لا تسكن شرقياً ولا غربياً ، ولا علوياً ولا سفلياً ، ولا جنياً ولا إنسياً ، ولا عرشاً ولا كوسياً ، سطعت^(٢) عن الأكوان ، ولم تجد سبيلاً إلى الحقيقة؛ لأن الحق مُنزّه عن اللحوق والدرك، فبقيت عن الحق منفصلة ، وبالحق غير

(١) فالقلب بين أصابع الرحمن يقبله بين طرقي الأحوال حتى يصفوه .

(٢) هكذا في م وهي في م (سطعت) وربما قبلناها فالسياق لا يرفضها .

متصلة^(١) ؛ وهذه صفة الغرباء . . وإن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ .

ويقال نور القلب: ثم موجه هو دوام الانزعاج فلا يذره يعرج في أقطار الكسل ، فيصل سيرة بسراه في استعمال فكره ، والحق يمد : بنور التوفيق حتى لا يصدده عن عوارض الاجتهاد شي ؛ من حب رياسته ، أو ميل لسوء ، أو هواة . فإذا أسفر صبح غفلته ، واستمكن النظر من موضعه حصل العلم لا محالة . ثم لا يزال يزداد يقيناً على يقين مما يراه في معاملته من القبض والبسط ، والمكافأة والمجازاة في زيادة الكشف عند زيادة الجهد ، وحصول الوجد عند أداء الورد .

ثم يبعده نور المعاملة ، ثم نور المنازلة ، ثم متوع نهار المواصلة . وشمس التوحيد مشرقة ، وليس في سماء أسرارهم سحب ولا في هواها ضباب ، قال تعالى : « نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء » .

ويقال نور المطالبة يحصل في القلب فيحمل صاحبه على المحاسبة ، فإذا نظر في ديوانه ، وما أسلفه من عصيانه يحصل له نور المعاينة ، فيعود على نفسه باللائمة ، ويتجرع كأسات ندميه ، فيرتقى عن هذا باستدامة قصده ، والتسنى عما كان عليه في أوقات فترته . فإذا استقام في ذلك كوشف بنور المراقبة ؛ فيعلم أنه - سبحانه - مطلع عليه . وبعده هذا نور المحاضرة وهي لوائح تبدو في السرائر . ثم بعد ذلك نور المكاشفة وذلك بتجلى الصفات . ثم بعده نور المشاهدة فيصير ليلاً نهاراً ، ونجومه أقداراً ، وأقماره يدوراً ، وبدوره شموساً . . ثم بعد هذا أنوار التوحيد ، وهذا ذلك يتحقق التجريد بخصائص التفريد ، ثم مالا تتناوله عبارة ولا تتركه إشارة ، فالعبارات - عند ذلك - خرس ، والشواهد طمس ، وشهود الغير عند ذلك محال^(٢) . عند ذلك : « إذا الشمس كورت ، وإذا النجوم انكدرت ، وإذا الجبال سُيِّرت ، وإذا العشار عطلت »^(٣) ، « وإذا السماء انشقت ، وانفطرت . . »

(١) هذا نموذج للتصوف الإسلامي الحق الذي لا تشوبه شائبة حلول أو اتحاد أو امتزاج ، فالرب رب والعبد عبد ، ولا تتداخل بينهما .

(٢) لأنه لا وجود عندئذ للغير والسوى ، فقد فنى العبد عن نفسه وعن الغير الله تماماً فناء ذوقياً شهودياً ، لا فناء طبيعياً كما هو الشأن في بعض التصوفات الأخرى .

(٣) سورة التكويد .

فهذه كلها أقسام الكون . وما من العدم لم صار إلى العدم . القائم عنهم غيرهم ، والكائن عنهم سواهم . وجلت الأحديّة وعزت الصمديّة ، وتقدّست الديمومية ، وتنزهت الإلهية .

قوله جل ذكره : ﴿ فِي بَيْوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ ﴾

فيها اسمه يُسَبَّحُ له فيها بِالْفُؤُودِ

والأصَالِ * رِجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ مِجَارَةً

وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ

الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ *

للمساجد بيوته - سبحانه - وإن الله أذن أن تُرْفَعَ الخواصُّ فيها إليه فيقضئها ، ورَفَعَ أقدارَ تلك البيوتِ على غيرها من الأبنية والآثار . المساجد بيوتُ العبادة والقلوبُ بيوتُ الإرادة ؛ فالعابدُ يعملُ بعبادته إلى ثوابِ الله ، والقاصدُ يصلُ بارادته إلى الله . ويقال القلوبُ بيوتُ المعرفة ، والأرواحُ مشاهدُ المحبة ، والأسرارُ محالُ المشاهدة .

قوله : « يسبح له فيها بالفدو » لم يقل : لا يتجرون ولا يشترون ولا يبيعون ، بل قال : لا تلهيهم تجارة ولا بيعٌ عن ذكرِ الله ، فإن أمكن الجمع بينهما فلا بأس - ولكنه كالتعذر - إلا على الأكابر الذين تجرى عليهم الأمور وهم عنها مأخوذون^(١) .

ويقال هم الذين يُؤثرون حقوقَ الحقِّ على حظوظِ النفس .

ويقال إذا سمعوا صوتَ المؤذن : حتى على الصلاة تركوا ما هم فيه من التجارة والبيع ، وقاموا لأداء حقه .

ويقال هم الخواص والأكابر الذين لا يشغلهم قوله : « هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذابِ أليم » عن التحقق بذكره من غير ملاحظة عَوْضٍ أو مطالعة سبب .

قوله جل ذكره : ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ ﴾

والأبصارُ *

(١) هذا رأى حاسم في مدى وجوب السعي من أجل الرزق على طوائف أرباب الأحوال وتقدير الموقف من يعززون عن ذلك .

أقوامٌ ذلك اليومُ مؤجَّلٌ لهم ، وآخرون: ذلك لهم مُعَجَّلٌ وهو بحسب ما هم فيه من الوقت ؛
فإن حقيقة الخوفِ ترَقَّبُ العقوباتِ مع مجارى الأنفاس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾

مَنْ رَفَعَ الْحِسَابَ مِنَ الْوَسْطِ يَرْفَعُ مَعَهُ الْحِسَابَ^(١) ، وَمَنْ هُوَ فِي أَسْرِ مَطَالِبَاتِهِ فَالْوَزْنُ
يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ .

والرزقُ بغير حسابٍ فى أرزاق الأرواح ، فأما أرزاقُ الأشباحِ فمحصورةٌ معدودةٌ ؛
لأن أرزاقَ الأشباحِ حظوظٌ ؛ وهى وجودُ أفضالٍ وفنونٍ نوالٍ . وما حصَّره الوجودُ من
الحوادثِ فلا بُدَّ أن يأتى عليه العدَدُ ، وأما مكاشفةُ الأرواحِ بشهودِ الجمالِ والجلالِ فذلك
على الدوام .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ

يَقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى
إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ، وَوَجَدَ
اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ ، وَاللَّهُ
سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾

وقال تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾^(٢) ، وقال : ﴿ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى
شَيْءٍ ﴾^(٣) . وَمَنْ أَمَلَ السَّرَابَ شَرَابًا فَلَا يَلْبَثُ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ كَانَ تَخْيِيلًا ؛
فَالعَطَشُ يَزْدَادُ ، وَالرُّوحُ تَدْعُو لِلخُرُوجِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ كظلماتٍ فى بحرٍ لجيٍّ يفتشاه

(١) وبما يعمد القشيري من هذه العبارة أولئك الذين يعبثون الله لذاته دون حساب فى العلاقة لنواب
أو عقاب ، ويتأيد ذلك بقوله فى العبارة التالية (ومن هو فى أسر مطالباته . .) أى من ابتغى العوض ؛
لأنه يكون على حد تعبير راهبة كالأجير السوء .

(٢) آية ١٠٤ سورة الكهف .

(٣) آية ١٨ سورة المجادلة .

مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ
سَحَابٌ ، ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ
بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُنْ
يَرَاهَا وَمَنْ لَمْ يُجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا
فَأَلْهُ مِنَ النُّورِ ﴿١﴾

ظلماتُ الحسبان ، وغيومُ النفرقة ، وليالي الجحدر ، وحناسُ الشكِّ إذا اجتمعت
فلا سراج لصاحبها ولا نجوم ، ولا أقار ولا شمس . . فالويل ثم الويل !

قوله : « ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور » : إذا لم يسبق لعبده نورُ القسمة ،
ولم يساعده تعلقُ فجهده وكده ، وسعَّيه وجده عقيمٌ من ثمراته ، موثسٌ من نيلِ بركاته .
والبداياتُ غالبيةٌ للنهايات ؛ فالقبولُ لأهلِهِ غيرُ مُجْتَلَبٍ ، والرَّدُّ لأهلِهِ غيرُ مُكْتَسَبٍ .
وسعيدٌ مَنْ سَعِدَ بالسعادةِ فِي عِلْمِهِ فِي آوَالِهِ ، وأراد كَوْنَ مَا عِلِمَ مِنْ أفعالِهِ يَكُونُ ، وأخبر
أَنْ ذَلِكَ كَذَلِكَ يَكُونُ ، ثُمَّ أَجْرَى ذَلِكَ عَلَى مَا أَخْبَرَ وَأَرَادَ وَعِلِمٌ (١) .

وهكذا القول في الشقاوة ؛ فليس لأفعاله علةٌ ، ولا تتوجهُ عليه لأحدٍ حجةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ

فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَالطَّيْرُ

صَافَاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿١﴾

التسبيح على قسيتين : تسبيحُ قولٍ ونطقٍ ، وتسبيحُ دلالةٍ وخلقٍ ؛ فتسبيحُ
الخلقِ عامٌ من كلِّ مخلوقٍ وعينٍ وأثرٍ ، منه تسبيحُ خاصٌ بالحيواناتِ ، وتسبيحُ خاصٌ
بالمقلاء وهذا منقسمٌ إلى قسيتين : تسبيحٌ صادرٌ عن بصيرةٍ ، وتسبيحٌ حاصلٌ من غيرِ
بصيرةٍ ؛ فالذي قرينته البصيرةُ مقبولٌ ، والذي تجرَّدَ عن العرفانِ مردودٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿١﴾

(١) هذا شرح جميل لفكرة التشبيري عن : « الله خالق أفعال العباد » التي هي إحدى أصول عقيدته الكلامية .

المَلِكُ مبالغةٌ من المَلِكِ ، والمَلِكُ القُدرةُ على الإِيجادِ ؛ فالقُدوراتُ — قَبْلَ وجودِها —
للخالقِ مملوكةٌ ، كذلك في أحوالِ حدوثِها بعدَ عَدَمِها عائدةٌ إلى ما كانت عليه ، فَمَلِكُهُ
لا يحدُثُ ولا يزولُ ولا يَحولُ شَيْءٌ منه إلى البطلانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَزِيحُ السَّحَابَ ثُمَّ
يُرْسِلُ بَيْنَهُمْ سُلَيْمَانَ نَبْتًا كَمَا فَعَرَى
الْوَدَّاقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنزِلُ مِنْ
السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ
بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيُصْرِفُهُ عَنْ يَشَاءَ
يَكَادُ سَنَآءُ بَرَقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ *
يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ .

تعرَّفَ إلى قلوبِ العلماءِ بدلالاتِ صنْعِهِ في بديعِ حكْمته ، وبما يدلُّ منها على كمالِ قُدوته ،
وشمولِ علمه وحكْمته ، ونفوذِ إرادته ومشيتِهِ . فَمَنْ أُنِمَ النَّظْرَ وَصَلَ إلى بَرَدِ البَقِينِ ، وَمَنْ
أَعْرَضَ بَقِيَ في وَهْدَةِ الجُحْدِ وظلماتِ الجَهْلِ .

ترتفعُ بقُدوته بخاراتُ البحرِ ، وتصعدُ بتسييره^(١) وتقديره إلى الهواءِ وهو السحابُ ،
ثم يُديرها إلى سَمْتٍ يريدُ أن ينزلَ به المطرُ ، ثم ينزلُ ما في السحابِ من ماءِ البحرِ قطرةً
قطرةً ، ويكونُ الماءُ قبلَ حصولِ بخاراتِ البحرِ غيرَ عَذْبٍ فيقلبه عَذْبًا ، وَيُسِيحُهُ السحابُ
سَكْبًا ، فيوصلُ إلى كلِّ موضعٍ قَدْرًا يكونُ له مُرادًا معلومًا ، لا بالجهدِ مِنَ الخَلْقِينَ بِنُكْتِ
أو يُنزَلُ ، ولا بالحيلةِ يُسْتَنْزَلُ على المَسكانِ الذي لا يُنْطَرَهُ^(٢) .

﴿ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ : وكذلك جميعُ الأَخيارِ مِنَ الرسومِ والآثارِ . . . فذلك تقدير

العزیز العليم .

(١) وبما كانت لى الأصل (بتسييره) وكلاما مقبول لى السياق .
(٢) نى الجهد والحيلة من أمارات الاعتماد على التقدير وإسقاط التدبير

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَهُمْ
 مَن يَمْشَى عَلَى بَطْنِهِ وَمَنْهُمْ مَن يَمْشَى
 عَلَى رِجْلَيْنِ وَمَنْهُمْ مَن يَمْشَى عَلَى
 أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

يريد خلق كل حيوان من ماء ، يخرج من صلب الأب وتربية (١) الأم . ثم أجزاء الماء
 متساوية متماثلة ، ثم ينقسم إلى جوارح في الظاهر وجوارح في الباطن ، فيختص كل عضو
 وينفرد كل شئ (٢) بنوع من الهيئة والصورة ، وضرب من الشكل والبنية . ثم اختلاف
 هيئات الحيوانات في الريش والصوف والوبر والظفر والحافر والمخالب ، ثم في القامة والمنظر ،
 ثم انقسام ذلك إلى لحم وشحم وجلد وعظم ورسن ومخ وعصب وعروق وشعر .
 فالنظر في هذا — مع العبرة به — يوجب سجود البصيرة وقوة التحصيل .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ
 يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

الآيات بيّنة ولكن الله يهدي إليها قوماً ويلبس على آخرين ، والذي سُدَّ بصره أنى
 ينفعه طلوع الشمس والنجوم ؟ وكذلك الذي سُدَّت بصيرته أنى تنفعه شواهد العلوم
 ودلائل الفهوم ؟ وقالوا في معناه :

وما انتفاع أخى الدنيا بعقلته إذا استوت عينه الأنوار والظلم

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا
 ثُمَّ يَنْوَلُّوا فَرِيقًا مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
 وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

(١) وردت (تربية) والصواب أن تكون (تربية) الأم وهي عظمة الصدر مما يلي الترقوتين والجمع نرائب .
 (٢) الشلو = العضو .

يستسلمون في الظاهر ويُقرُّون باللسان ، ، ثم المخلص يبقى على صدقه .
والذي قال غلوف سيف المسلمين ، أو لقرض له آخر فاسد يتولى بعد ذلك ، وينحاز
إلى جانب الكفرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ
بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾
علموا أن افتضاحهم في حكم نيتهم ، فمن علم أنه قاسط في خصومته لم يطب نفساً بحكمه .
وكذلك المريب يهرب من الحق ، ويجتهد في الفرار (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ لِمِ الْحَقِّ يَأْتُوا إِلَيْهِ
مُذْعِبِينَ ﴾ .

متقادين يميلون مع الهوى ، ولا يقبلون حكمه إيماناً . وكذلك شأن المريض الذي يميل
بين الصحة والسقم ؛ فأرباب النفاق مترددون بين الشك والعلم ، فليس منهم نفي بالقطع
ولا إثبات بالعلم ، فهم منطوِّحون في أودية الشك ، وهذا معنى قوله :

﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَرَضٌ وَإِنْ أَرْتَابُوا أَمْ
يَخَافُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ .
فلما انخرطوا في سلك التجويز ما حصلوا إلا في ظلم الشك ، ولما لم يكن لهم يقين
في القلب لم يكن معهم لأهل القلوب ذكر .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ
أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ .

(١) ذكر الواحدى في « أسباب النزول » ص ٢٢١ ان هذه الآية نزلت في بشر المنافق وخصمه
اليهودى حين اختصما في أرض ، فجعل اليهودى يجره إلى رسول الله (ص) ليحكم بينهما ، وجعل المنافق
يجره إلى كعب بن الأشرف ويقول : إن محمداً يحيف علينا . . . إلخ .

الذين إيمانهم حقيقةً بحكم التصديق شأنهم قيامهم بإظهار ماضنوه من التحقيق .
ومن يُقَابِلُ أمر الله بالطاعة ، ويستقبل حُكْمَهُ بالاستخداء . . فأولئك هم الصادقون
في الحقيقة ، السالكون في الطريقة ، الآخذون بالوثيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ كَلِمَةَ
أَمْرِهِمْ لِيَخْرُجُنَّ قُلُوبَهُمْ لَا تَقْسِمُوا
طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ
بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ .

أقسموا بالله غاية اليمين ، ووعدوا من أنفسهم الطاعة لو أمرهم بالخروج في المستقبل ،
فقال : لا تَعِدُوا بما هو معلومٌ منكم ألا تفوا به ؛ فطاعةٌ في الوقت أولى من تسويةٍ بالوعد .
ثم قال : قُلْ يَا مُحَمَّدُ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ . . فإن أجابوا سَعِدُوا في الدارين ،
وأحسنوا إلى أنفسهم . وإن تَوَلَّوْا عن الإجابة فما أضرُّوا إلا بأنفسهم ويكون الندم في المستقبل
عليهم ، وسوف يَلْقَوْنَ سوء عواقبهم ، وليس على الرُّسُلِ إلا حُسْنُ البِلاغِ . ويومَ الحَشْرِ
يُعْطَى كُلُّ أَحَدٍ كِتَابَهُ ، ويُعَامَلُ بِمَقْتَضَى حِسَابِ نَفْسِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَأَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَلَيَسْكَنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى
لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا
يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ،
وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ ﴾ .

وَعَدَّ اللَّهُ حَقُّهُ وَكَلَامُهُ صَدَقٌ ، والآية تدل على صحة الخلفاء الأربعة لأنه — بالإجماع —

لم يتقدمهم في الفضيلة — إلى يومنا — أحد^(١)؛ فأولئك مقطوع بإمامتهم ، وصدق وعد^١ الله فيهم ، وهم على الدين المرصى من قبل الله ، ولقد آمنوا بعد خوفهم ، وقاموا بسياسة المسلمين ، والذَّبُّ عن حوزة الإسلام أحسن قيام .

وفي الآية إشارة إلى أئمة الدين الذين هم أركان المِلة ودعائم الإسلام ، الناصحون لعباده ، المهادون مَنْ يسترشد في الله ؛ إذ الخلل في أمر المسلمين من الولاة الظلمة ضرره مقصور على ما يتعلق بأحكام الدنيا ، فأما حفاظ الدين فهم الأئمة من العلماء وهم أصناف :

قوم هم حفاظ أخبار الرسول عليه السلام وحفاظ القرآن وهم بمنزلة الخزفة ، وقوم هم علماء الأصول الرادون على أهل العناد وأصحاب البدع بواضح الأدلة ، وهم بطارقة الإسلام وشجعائه .

وقوم هم الفقهاء المرجوع إليهم في علوم الشريعة من العبادات وكيفية المعاملات وما يتعلق بأحكام المصاهرات وحكم الجراحات والدييات ، وما في معاني الأيمان والندور والدعوى ، وفصل الحكم في المنازعات وهم في الدين بمنزلة الوكلاء والمتصرفين في الملك .

وقوم هم أهل المعرفة وأصحاب الحقائق وهم في الدين كخواص الملك وأعيان مجلس السلطان ؛ فالدين معصوم بهؤلاء — على اختلافهم إلى يوم القيامة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مَعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا أُوْحُوا النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴾ .

إنَّ الباطلَ قد تكون له دولةٌ ولكنها تخييل — وما لذلك بقاء — وأفلُّ لُيشاً من عارضٍ يَشأ عن الغيظ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ أَذِنُكُمُ الدِّينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمُ وَالَّذِينَ لَمْ

(١) في م بعدها (وما بعدم مختلف فيهم) .

يَبْلُغُوا الْحُلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَاتٍ مِنْ
قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ... ﴿١﴾

ضيق الأمر من وجهٍ ووسعة من وجهٍ ، وأمر بمراعاة الاحتياط وحسن السيامة لأحكام الدين ومراعاة أمر الحرم ، والتحرر من مخاوف الفتنة ، وإذا كانت الجوانب محروسة صارت المخاوف مأمونة.

قوله جل ذكره : ﴿ والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير منبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم ﴾ .

يحدث تأثير بالمضرة لبنات الصدور من دواعي الفتنة واستيلاء سلطان الشهوة ؛ فإذا سكنت تلك الثائرة سهل الباب ، وأبيحت الرخص وأمنت الفتنة .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم ﴾ .

إذا جاءت الأعداء سهل الامتحان والاختيار ، وإذا حصلت القرابة سقطت الحشمة ، وإذا صدقت القرابة انتفت التفرقة والأجنبية ؛ فبشهادة هذه الآية إذا انتفت هذه الشروط صحّت المباشرة في الارتفاق .

(١) ذكر ابن عباس أن الرسول (ص) وجّه غلاما من الأنصار يقال له مدلج بن عمرو إلى عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وقت الظهيرة ليدعوه ، فدخل فرأى عمر بحاله كره عمر رؤيته ذلك ، فقال : يا رسول الله : وددت لو أن الله تعالى أمرنا ونهانا في حال الاستئذان ، فنزلت هذه الآية . وقال مقاتل نزلت في أسماء بنت مرثد حين دخل عليها علام كبير في وقت كرهته فشكت إلى رسول الله . فانزل الله هذه الآية .

(٢) بنات الصدور تعبیر بالكناية عن الأسرار والخواطر .

ثم قال : « أو صديقكم » : وعزيزٌ من يصدقُ في الصداقة ؛ فيكون في الباطن كما يرى في الظاهر ، ولا يكون في الوجه كالمرآة ومن وراءك كالنقراض ، وفي معناه ما قلت :

مَنْ لِي بِنِ يَثِقُ الْفَوَادُ بُوْدُهُ فَإِذَا تَرَحَّلَ لَمْ يَزِغْ عَنِ عَهْدِهِ
يَا بُوْسُ نَفْسِي مِنْ أَخٍ لِي بِأَذَلِّ حَسَنَ الْوَفَاءِ بُوْعْدِهِ لَا تَقْدِيهِ
يُوْلِي الصَّفَاءَ بِنُطْقِهِ لَا خُلُقَهُ وَيَدْسُ صَابَأًا فِي حَلَاوَةِ شَهْدِهِ
فَلِسَانُهُ يَبْدِي جَوَاهِرَ عَقْدِهِ وَجَنَانُهُ تَغْلِي مَرَاجِلُ حَقْدِهِ
لَا مُمَّ إِنِّي لَا أُطِيقُ مِرَاسَهُ بَكَ أُسْتَعِيذُ مِنَ الْحُسُودِ وَكَيْدِهِ

(وقوله : « أو صديقكم » مَنْ تُوْمَنُ مِنْهُ هَذِهِ الْخِصَالُ وَأَمْثَالُهَا)^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كُنْتُمْ تُبَيِّنُونَ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

السلامُ الأمانُ ، وسبيلُ المؤمن إذا دخل بيتاً أن يُسلمَ من الله على نفسه ؛ أي يطلب الأمانَ والسلامةَ من الله لِتَسْلِمَ نَفْسُهُ مِنَ الْإِقْدَامِ عَلَى مَا لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ ، إذ لا يحلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَفْتَرَّ لِحِظَةً عَنِ الْاسْتِجَارَةِ بِاللَّهِ حَتَّى لَا يَرْفَعَ عَنْهُ — سُبْحَانَهُ — ظِلُّ عِصْيَتِهِ ؛ بِإِدَامَةِ حِفْظِهِ عَنِ الْإِتِّصَافِ بِمَكْرُوهِ فِي الشَّرْعِ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنْ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في م .

(٢) في هذه الإشارة غمز بأصحاب البدع الذين يرتكبون ما يخالف الشرع بدهوى الوله والانتحاء

لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنُ لِمَنْ شِئْتَ
 مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ ﴿١﴾

شرط الانبعاث موافقة المتبوع ، وألا يتفرقا فيصيرا أحزاباً كما قال : « بحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى » (١) والعلماء ورتبة الأنبياء ، والمريدون لشيخهم كالأمم لنبيهم ؛ فشرط المرید ألا يتنفس بنفسه إلا بإذن شيخه ، ومن خالف شيخه في نفسٍ — سرّاً أو جهراً — فإنه يرى فيه سريماً في غير ما يحبّه . ومخالفة الشيخ فيما يسترونه (٢) عنهم أشد مما يظهر بالجهر بكثير لأن هذا يلتحق بالخطيئة . ومن خالف شيخه لا يشم رائحة الصدق ، فإن بدر منه شيء من ذلك فعليه بسرعة الاعتذار والإفصاح عما حصل منه من المخالفة والخطيئة ، ليهدية شيخه إلى ما فيه كفارة جرّمه ، ويلتزم في الغرامة بما يحكم به عليه . وإذا رجع للمريد إلى شيخه بالصدق وجب على شيخه جبران تقصيره بهتته ؛ وإن المريدن عيال على الشيخ ؛ فريض عليهم أن ينفقوا عليهم من قوّة أحوالهم بما يكون جبراً لتقصيرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّوْنَ مِنْكُمْ لِيُؤَاذَبُوا ﴾

أى عظّموه في الخطاب ، واحفظوا في خدمته الأدب ، وعانقوا طاعته على مراعاة الهيبة والتوقير .

قوله جل ذكره : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره (٣) أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾

(١) آية ١٤ سورة الحشر .

(٢) في س (يستترونه) وفي م (يسترونه) ونحن نؤيد هذه حتى تتلاءم مع (ما يظهر بالجهر) لينتظم السياق بها .

(٣) يقال خالفه عن الأمر إذا صد عنه دونه .

سعادة الدارين في متابعة السنة ، وشقاوة المنزلين في مخالفة السنة . ومن أيسر ما يُصيب
من خالف سنته حرمانُ الموافقة ، وتعذرُ المتابعة بعده ، وسقوط حشمة الدارين عن قلبه .

قوله جل ذكره : ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ^(١)

إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ^(٢) ﴿

إِنَّ لِلْيَوْمِ غَدًا ، وَلَمَّا يَفْعَلُ الْعَبْدُ حَسَابًا ، وَسِطَابُ الْمَكْفُوفِ بِالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ ،

وَالنَّقِيرِ وَالنَّقِيرِ .

سورة الفرقان

قوله جل ذكره : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

بسم الله اسم جليل شهدت بجلاله أفعاله ، ونطقته بجماله أفضاله . دلّت على إثباته آياته ،
وأخبرت عن صفاته مفعولاته .

بسم الله اسم عزيز عرفت بفعله قدرته ، اسم كريم شهدت بفضله نصرته .

بسم الله اسم عزيز عرفه العقلاء بدلالات أفعاله ، وعرفه الأصفياء بامتدحاقه لجلاله
وجاله ، فبلطف جماله عرفوا جوده ، وبكشف جلاله عرفوا وجوده .

بسم الله اسم عزيز من دعاه لباه ، ومن توكل عليه كفاه ، ومن توسل إليه أكرمه
وآواه ، ومن تنصل إليه^(٣) رجه وأدناه ، ومن شكاه إليه أشكاه^(٤) ، ومن سأله خوله وأعطاه .

(١) وفي قراءة (يرجعون) بفتح الباء وكسر الجيم .

(٢) يروي أن ابن عباس رضى الله عنه قرأ سورة النور على المنبر في الموسم وفسرها على وجه لو سمعت

الروم به لأسست

(٣) تنصل إليه هنا معناها تبرأ من ذنبه وتاب .

(٤) أشكى أى قبل الشكاة وأعان الشاكي .

قوله جل ذكره : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ
لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾

يقال بركة الطير على الماء إذا دام وفوقه على ظهر الماء . ومبارك الإبل مواضع إقامتها
بالليل . وتبارك على وزن تفاعل تفيد دوام بقاءه ، واستحقاقه لقدم ثبوته وبقائه وجوده
لا عن استفتاح ولا إلى انقطاع .

وفي التفاسير « تبارك » أي تعظم وتكبر . وعند قوم أنه من البركة وهي الزيادة
والنفع ، فدوامه وجوده ، وتكبره مستحق ذاته لصفاته العلية ، والبركة أو الزيادة تشير
إلى فضله وإحسانه ولطفه .

فوجوه الثناء عليه تنحصر بهذه الأوجه الثلاثة : ثناء عليه بذكر ذاته وحقه ، وثناء بذكر
وصفه وعزّه ، وثناء بذكر إحسانه وفضله ؛ فكلمة « تبارك » جمع الثناء عليه — سبحانه .
« الذي نزل الفرقان » وهو القرآن « على عبده » : فأكرمه بأن نبأه وفضله ،
وإلى الخلق أرسله ، وبين معجزته وأمارته صدقه بالقرآن الذي عليه أنزله ، وجعله بشيراً
ونذيراً ، وسراجاً منيراً .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾

تفرّد بالملك فلا شريك يساهم ، وتوحد بالجلال فلا نظير يقاسمه ؛ فهو الواحد
بلا قسيم في ذاته ، ولا شريك في مخلوقاته ، ولا شبيه في حقه ولا في صفاته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ
شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ
لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ
مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴾

اتخذوا من دون الله آلهة لا يملكون قطميراً ، ولا يخلقون فقيراً ، ولا يدفعون عنهم

كثيراً ولا يسيراً ، ولا ينفعونهم ولا يُسئلون عليهم عسيراً ، ولا يملكون لأحدٍ موتاً^(١)
ولا نُشوراً .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين كفروا إن هذا إلا
إفكٌ افتراه وأعاناه عليه قومٌ آخرون
فقد جاءوا ظُلماً وزوراً ﴾ * وقالوا
أساطيرُ الأولين اكتتبها فهي
تملى عليه بُكْرَةً وأصيلاً * قل
أنزله الذي يعلم السِّرَّ في السمواتِ
والأرضِ إنه كان غفوراً رحيماً ﴾

ظنوه كما كانوا ، ولما كانوا بأمنهم قد استعانوا فيما عجزوا عنه من أمورهم ، واستحدثوا
لأمنهم واستكانوا — فقد قالوا من غير حُجَّةٍ وتَقَوُّوا ، ولم يكن لقولهم تحصيل ، ولأساطيرُ
الأولين ترهاتهم^(٢) التي لا يُدرى هل كانت ؟ وإن كانت فلا يُعرفُ كيف كانت
ومتى كانت ؟

ثم قال : يا محمد ، إن هذا الكتاب — الذي أنزله الذي يعلم السِّرَّ في السموات
والأرض — لا يقدر أحد على الإتيان بمثله ولو تشاغلوا^(٣) من الوقت الذي أتى به أعداء
الدين ، وهم على كثرتهم مجتهدون في معارضته بما يوجب مساواته ، فادَّعوا تكذيبه . وانقطعت
الأعصار وانقضت الأعمار ، ولم يأتِ أحدٌ بسورة مثله ، فاتقوا الرِّيبُ من صدقه ، ووجب
الإقرارُ بحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا ما لهذا الرسولِ يأكلُ الطعامَ

(١) هكذا في م وهي في ص (حياة ولا نشورا) والمعنى يتقبلها أيضاً .
(٢) هكذا في م وهي في ص (برهانهم الذي...) ولكننا آثرنا (ترهانهم) بدليل التأنيث في (كانت) مكرراً .
(٣) هكذا في ص وهي في س (ولو تشاغلوا) .

وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ
مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا * أَوْ يُلْقِي
إِلَيْهِ كَنْزًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ
يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ
تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْعُورًا *
انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ
فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا *
تَبَارَكَ الَّذِي (١) إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ
خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا *

لما عجزوا عن معارضته أخذوا يعيبونه بكونه بشراً من جنسهم يمشى في الأسواق، ويأكل الطعام، وعابوه بالفقر وقالوا: هَلَّا نَزَّلَ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةَ فَيُرُونَ عِيَانًا؟ وهَلَّا جَعَلَ لَهُ الْكَنُوزَ فَاسْتَكْرَمَ مَالًا؟ وهَلَّا خُصَّ بِآيَاتٍ — اقترحوها — فَتَقَطَعَ الْعُدْرُ وَتُزِيلَ عَنَّا إِشْكَالًا؟ وما هذا الرجل إلا بشرٌ تعتريه من دواعي الشهوات ما يعزى غيره، فأى خصوصية له حتى تلزمنا متابعتة ولن يُظهِرَ لنا حجة؟ فأجاب الله عنهم وقال: إِنْ الْحَقُّ فَادِرٌ عَلَى تَمْلِيكَ مَا قَالُوا وَأَضَاعَ ذَلِكَ، وَفِي قَدْرَتِهِ إِظْهَارُ مَا اقْتَرَحُوهُ وَأَضَاعَ ذَلِكَ، وَلَكِنْ لَيْسَ لِمِ هَذَا التَّبْخِيرِ (٢) بَعْدَ مَا أَرَبِحَ الْعُدْرُ بِإِظْهَارِ مَعْجِزَةٍ وَاحِدَةٍ، وَاقْتِرَاحِ مَا يَهْوُونَ تَحْكُمُ عَلَى التَّقْدِيرِ، وَلَيْسَ لِمِ ذَلِكَ. ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ لَوْ أَظْهَرَ تَفْصِيلَ مَا قَالُوهُ وَأَضَاعَهُ لَمْ يُؤْمِنُوا؛ لِأَنَّ حُكْمَ اللَّهِ بِالشَّقَاوَةِ سَابِقٌ لِمِ، وَقَالَ:

(١) يذكر ابن عباس أنه لما عبر المشركون محمداً (ص) بالفاقة أقل رضوان خازن الجنة عليه وقال: يا محمد، رب العزة يقرئك السلام ويقول لك: هذه مفاتيح خزائن الدنيا مع ما لا ينتقص لك مما عنده في الآخرة مثل جناح بعوضة فقال النبي: يا رضوان لا حاجة لي فيها، لأحب إلي أن أكون عبداً صابراً شكوراً فقال رضوان: أصبت أصابك الله. ورفع الرسول بصره فإذا منازل فوق منازل الأنبياء وخرعهم فدعا النبي: اللهم اجعل ما أردت أن تعطيني في الدنيا ذخيرة عندك في الشفاعة يوم القيامة.

(٢) يمكن أن تكون (التعيز) لتسجم مع (ما اقترحوه) ومع (ما يهوون) ولكننا لا نستبعد أن تكون (التعيز) بالحاء لكثرة جدلهم حول ما ينبغي — في تصورهم — للرسول.

﴿ بل كذبوا بالساعة وأعتدنا ليمين
كذب بالساعة سعيراً ﴾ .

فهم في حُكم الله من جملة الكفار ، والله أعدَّ لهم ولأمثالهم من الكفار وعيدَ الأبد . .
فلا محالة يُستَحنون به .

قوله : « انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوها فلا يستطيعون سيلاً » : دليلٌ على جواز
التكليف بما لا يقدر عليه العبدُ في الحالِ ؛ لأنه أخبر أنهم لا يستطيعون سيلاً ، وهم
مماثيون مكلفون .

قوله جل ذكره : ﴿ إذا رَأَيْتُمْ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَعُوا
لَهَا تَفِيضًا وَزَفِيرًا ﴾ .

فوحشة النارِ توجد من مسافة بعيدة قبل شهودها والامتحان بها ، ولسيم الجنة يوجد
قبل شهودها والدخول فيها ، والنار تُسَجَّرُ منذ سنين قبل المحترقين بها ، والجنة تُزِينُ منذ
سنين قَبْلَ المُسْتَمْتِعِينَ بها . وكذبَ مَنْ أَحَالَ^(١) وجودها قبل كون سكانها وقطانها من
المنتفعين أو المعاقبين ، لأن الصادق أخبر عن صفاتها التي لا تكون إلا بوجود حيث قال :

﴿ وإذا ألقوا منها مكاناً ضيقاً
نُقِرْنَ دَعْوًا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴾
لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا
وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ .

راحة الجنة مقرونة بسعتها ، ووحشة النار مقرونة بضيقها ، فيضيق عليهم مكانهم ،
ويضيق عليهم قلوبهم ، ويضيق عليهم أوقاتهم . ولو كانت حياتهم تبطل وكانوا يتخلصون

(١) لهذا الرأي أهميته حيث يرى كثير من المعتزلة أن الجنة والنار لا يوجدان الآن وإنما
يوجدان في الآخرة عند الجزاء ، وأصح المعتزلة — بخلاف جهم وحده — أنهما لا تغيبان ولا يفنى
أهلها ، وم في هذا يتفقون مع الأشاعرة . أما مخالفة جهم لذلك فقد ذكرها الشهرستاني في (الملل والنحل
ج ١ ص ١١١ ط الخانجي) بدعوى أن تلد أهل الجنة بنعيمها وتألّم أهل النار بحميمها حركات تنامي مع
أن نصوص القرآن صريحة في دوامها . . والقشيري الأشعري يصرح بذلك في الآيات التالية .

منها لم يكن البلاء كاملاً، ولكنها آلام لا تنهى، ونحن لا تنقضى؛ كلما راموا نرجة قيل لهم :
فلن تزيدكم إلا عذاباً .

قوله جل ذكره ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي
وَعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جِزَاءً وَمَصِيرًا ﴾

المتقون أبدأً في النعيم المقيم؛ حور وسرور وجبور، وروحٌ وريحان، وبهجة وإحسان،
ولطف جديد وفضل مزيد، وألذُّ شرابٍ وكاساتٍ محاب، وبسطُ قلبٍ وطيبُ حالٍ، وكمال
أنسٍ ودوام طرب وتعام جنك، لباسهم فيها حرير وفراشهم سندس وإستبرق، والأسماء
أسماء في الدنيا والأعيان بخلاف المعهودات فيها^(١). ثم فيها ما يشاءون، وهم أبدأً مقيمون
لا يرحون، ولا هم عنها يخرجون .

قوله جل ذكره : ﴿ لَمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ .

ولكن لا يخلق في قلوبهم إلا إرادة ما علم أنه سيفعله، فما هو المعلوم لله أنه لا يفعله
لا تتعلق به إرادتهم، ويمنع من قلوبهم مشيئته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِي
هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ .

الله يحشر الكفار ويحشر الأصنام التي عبدوها من دون الله، فيحشيها ويقول لها :
هل أمرتم هؤلاء بعبادتكم؟ فيتبرأون . . . كلفه تهويلٌ وتعظيمٌ للشأن، وإلا فهو عليم بما كان
وما لم يكن . فالأصنام تبرأ منهم، وتقابلهم بالكذب، وهم ينادون على أنفسهم بالخطأ
والضلال، فيلقون في النار، ويبقون في الوعيد إلى الأبد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ
إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ
فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ :

(١) هذا تلييه هام جداً لتوضيح حقيقة النعم التي في الآخرة .

أخبر أن الذين تقدّموه من الرسل كانوا يتّراً ، ولم تكن الخصوصية لهم إلا ظهور
المعجزات عليهم . وفي الجملة الفضائل بالمعاني لا بالصورة ، ثم قال :

« وجعلنا بعضكم لبعض
فتنة أتصبرون وكان ربك
بصيراً » .

(فضل بعضاً على بعض ، وأمر المفضل بالصبر والرضا ، والفاضل بالشكر على العطاء) (١)
وخصّ قوماً بالبلاء وجعلهم فتنة لأهل البلاء ، وخصّ قوماً بالعوائف ، وآخرين بالأسقام
والآلام ، فلا لمن نعمة مناقب ، ولا لمن امتحنه مخائب . . فبحكمه لا يجرّمهم ، وبفضله
لا يضلّهم ، وبإرادته لا يعبّادتهم ، وباختياره لا بأوضاعهم ، وبأقداره لا بأوزارهم ،
وبه لا يهيم .

قوله : « أتصبرون ؟ » استفهام في معنى الأمر ، فنحن ساعده التوفيق صبر وشكر ،
ومن قارنه الظنلان أبي وكفر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِن تَوَلَّوْا لَنَلْقَيْنَنَّ لِقَاءَنَا لَوْلَا
أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى
رَبَّنَا لَفِي سَكْرَةٍ مِّنْهُمْ أَوْ نَرَى
عُتُوًّا كَبِيرًا ﴾ .

« لا يرجون لقاءنا » : لا يؤمنون بالحشر والنشر والرجوع إلى الله في القيامة من الدنيا .
وكما كانوا لا يخافون العذاب ، ولا ينتظرون الحشر كذلك كانوا لا يؤمنون لقاء الله .
فمنكر الرؤية من أهل القبلة - من يؤمن بالقيامة والحشر - مشارك لهؤلاء في جحد
ما ورد به الخبر والنقل ، لأن النقل كما ورد بكون الحشر ورد بكون الرؤية لأهل الإيمان (٢) .
فالذين لم يؤمنوا قالوا على جهة رؤية المقام لأنفسهم ، وأنه مسلم لهم ما اقترحوه من نزول

(١) ما بين القوسين في م وغير موجود في س .
(٢) يعود القسري بعد قليل إلى شرح موضوع الرؤية عند تفسيره الآية : « وكفى بربك هادياً ونصيراً »

الملائكة عليهم ورؤية ربهم . وذلك وإن كان في القدرة جائزاً — إلا أنه لم يكن واجباً بعد إزاحة عُذْرِهِم بظهور معجزات الرسول عليه السلام ، فلم يكن اقتراح ما قالوه جائزاً لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ﴾ .

اقترحوا شينين : رؤية الملائكة ورؤية الله ، فأخبر أنهم يرون الملائكة عند التوفى ، ولكن تقول الملائكة لهم : « لا بشرى لكم » .

« حجراً محجوراً » : أى حراماً ممنوعاً يعنى رؤية الله عنهم ، فهذا يعود إلى ماجرى ذكره ، وحمله على ذلك أولى من حمله على الجنة ، ولم يجز لما هنا ذكر . ثم فيه إشارة للمؤمنين بالرؤية لأنهم يرون للملائكة ويبشرونهم بالجنة ، قال تعالى : « تنزل عليهم للملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة »^(١) فكما لا تكون للكفار إشارة بالجنة وتكون للمؤمنين لا تكون الرؤية للكفار وتكون للمؤمنين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ .

هذه آفة الكفار ؛ ضاع سعيهم وخاب جهدهم ، وضاع عمرهم وخسرت صفتهم وانقطع رجاؤهم ، وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ، ويحسبون أنهم يحسنون صنماً .

وأما أصحاب الحقائق وأرباب التوحيد فيلوح لقلوبهم من سماع هذه الآية ما يحصل به كالرؤيتهم ، وتتأدى إلى قلوبهم من الراحة ما يضيّق عن وصفه شرحهم ؛ ويتناصر عن ثنائه نطقهم ، حيث يسمعون قوله : « وقدّمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً » ولقد ظهرت قيمة أعمالهم حيث قال الحق لأجله : « وقدّمنا إلى . . . » فهم إذا سمعوا ذلك وجب لهم من الأريحية ما يشغلهم عن الاهتمام لقوله : « فجعلناه هباءً منثوراً » ويقولون : يا ليت

(١) آية ٣٠ سورة فصلت .

لنا أعمال أهل الدارين ثم لا تُقبَلُ منها ذرةٌ وهو يقول بسببها : وقد منا إلى ما عملوا من عمل . . . » ١ لأنهم إذا تخلصوا من مواضع الخلل وموجبات الخجل من أعمالهم عدواً ذلك من أجل ما ينالون من الاحسان إليهم^(١) ، وفي معناه أشدوا :

سأرجع من حجٍّ عامي مُخجلاً لأن الذي قد كان لا يُتقبَلُ^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً ﴾ .

أصحاب الجنة هم الراضون بها ، الواصلون إليها ، والمكتفون بوجدانها ، فحسنت لهم أوطانهم ، وطاب لهم مستقرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيلاً ﴾ .

يريد يوم القيامة إذا بدت أهوالها ، وظهرت للمبعوثين أحوالها عميلاً وتحققوا — ذلك اليوم — أن الملك للرحمن ، ولم يتخصص ملكه بذلك اليوم ، وإنما علمهم ويقينهم حصل لهم ذلك الوقت .

ويقال تنقطع دواعي الأغيار ، وتنفي أوهام الخلق فلا يتجدد له — سبحانه — وصف ولكن تتلشى للخلق أوصاف ، وذلك يوم على الكافرين عسير ، ودليل الخطاب يقتضى أن ذلك اليوم على المؤمنين يسيراً وإلا بطل الفرق ؛ فيجب ألا يكون مؤمن إلاً وذلك اليوم يكون عليه هيناً .

قوله جل ذكره : ﴿ ويوم يعص الظالم على يديه ﴾^(٣)

(١) هذه إشارة دقيقة غاية الدقة ، نأمل أن يظن إليها القارىء ويستمتع بها .
(٢) معنى البيت مرتبط بالفكرة الصوفية أن عمل الإنسان لا قيمة له ، والأمل كله معقود على الفضل الإلهي ، فكما استصغر العابد عبادته بجانب هذا الفضل شعر بتصوره وارتقى في التجريد والتفويض منزلة بعد منزلة . . . وفي هذا تقول رابعة بعد عبادة ليلة كاملة : إن استغفارنا في حاجة إلى استغفار .
(٣) قيل نزلت هذه الآية في أبي بن خلف ، وقد قتله الرسول (ص) يوم أحد في مبارزة ، وقيل نزلت في عقبه بن أبي معيط وكان محالفاً لأبي .

يقول ياليتي اتخذت مع الرسول
سبيلاً * يَا وَيْلَتَا لَئِن لَّمْ أَتَخَذْ فَلَانًا
خَلِيلًا * .

يندم الكافر على صحبة الكفار . ودليل الخطاب يقتضى سرور المؤمنين بمصاحبة
أخذانهم وأحبائهم في الله ، وأما الكافر فيُضِلُّ صاحبه فيقع معه في الشبور ، ولكن المؤمن
يهدى صاحبه إلى الرشده فيصلى به إلى السرور .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي
اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ .

شكا إلى الله منهم ، وتلك سنة المرسلين ؛ أخبر الله عن يعقوب — عليه السلام —
أنه قال : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ » فمن شكى من الله فهو جاحد ، ومن شكى إلى الله
فهو عارف واجد .

ثم إنه أخبر أنه لم يُخْلِ نبياً من أنبيائه صلوات الله عليهم إلا سلط عليه عدواً في
وقته ، إلا أنه لم يغادر من أعدائهم أحداً ، وأذاقهم وبال ما استوجبوه على
كفرهم وغيبيهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾ .

كفى بربك اليوم هادياً إلى معرفته ، وغداً نصيراً على رؤيته .

ويقال آخر فتنة للمؤمنين ماورد في الخبر : أن كل أمة ترى في القيامة الصنم الذي عبدوه
يتبعونه فيحشرون إلى النار ، فيُلْقَوْنَ فيها ويبقى للمؤمنون ، فيقال لهم : ماوقفكم ؟ فيقولون :
إنهم رأوا معبودهم فتبعوه ونحن لم نر معبودنا ؛ فيقال لهم : ولورأيتموه . . فهل تعرفونه ؟
فيقولون : نعم . فيقال لهم : بيم تعرفونه ؟

فيقولون : بيننا وبينه علامة . فيريهم شيئاً في صورة شخص فيقول لهم : أنا معبودكم
فيقولون : معاذ الله . . نعوذ بالله منك ؛ ما عبدناك . فيتجلى الحق لهم فيسجدون له .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه
القرآن بجملة واحدة كذا كنت لنتبت
به فؤادك ورتلناه ترتيلاً ﴾ .

أى إنما أنزلناه متفرقاً ليسهل عليك حفظه ؛ فإنه كان أمياً لا يقرأ الكتب ، ولأنه
لو كان دفعة واحدة لم يتكرر نزول جبريل عليه السلام بالرسالة إليه في كل وقت وكل حين . .
وكثرة نزوله كانت أوجباً لسكون قلبه وكمال رَوْحِه ودوام أنسه^(١) ، فجبريل كان يأتي
في كل وقت بما كان يقتضيه ذلك الوقت من الكوائن والأمور الحادثة ، وذلك أبلغ
في كونه معجزةً ، وأبعدُ عن التهمة من أن يكون من جهة غيره ، أو أن يكون بالاستعانة
بمن سواه حاصلًا^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا يأتونك بمثلٍ إلا جئناك
بالحقِّ وأحسن تفسيراً ﴾ .

كان الجوابُ لما يوردونه على جهة الاحتجاج لهم مفعماً ، ولفساد ما يقولونه موضحاً ، ولكن
الحقُّ — سبحانه — أجرى السُّنة بأنه لم يزد ذلك للمسلمين إلا شفاءً وبصيرةً ، ولهم
إلا عَمَى وشبهة .

ثم أخبر عن حالهم في ما لهم فقال :

﴿ الذين يُحشرون على وجوههم
إلى جهنم أولئك شرُّ مكاناً وأضلُّ
سبيلاً ﴾

يحشرون على وجوههم وذلك أمانة لإهانتهم ، وإن في الخبر : « الذين أمشاهم اليوم

(١) لأنه كتاب يحمله رسول الحبيب من الحبيب إلى الحبيب .

(٢) أى أن اتصال القرآن الكريم بحياة الناس وواقع أمورهم آية كونه معجزة ؛ بعكس ما يتخرص
به المضلون الملحدون الذين يدعون أن محمداً كاتب هذا القرآن ، وأنه أوتى ذكاه خارقاً كان يحمله يكتب
للناس ما يلي احتياجاتهم ويحل مشاكلهم . . خرس ألسنتهم إن يقولون إلا زوراً .

على أقدامهم يُمشيهم خدّاً على وجوههم « (١) ، وهو على ذلك قادر ، وذلك منه غير مستحيل .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتابَ

وجعلنا معه أخاه هارونَ وزيراً ﴾

قلنا يجرى في القرآن لنينا — صلى الله عليه وسلم — ذِكْرٌ إلا ويندكر الله عُقْبِيه

موسى عليه السلام . وتكررت قصته في القرآن في غير موضع تنبيهاً على علو شأنه ،

لأنه كما أن التخصيص بالذكر يدل على شرف المذكور فالتكرير في الذكر يوجب

التفصيل في الوصف ؛ لأن القصة الواحدة إذا أعيدت مراتٍ كثيرة كانت في باب البلاغة أنتم

لا سباً إذا كانت في كل مرة فائدة زائدة (٢) .

ثم بين أنه قال لها :

﴿ فقلنا اذهباً إلى القوم الذين

كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً ﴾

أى فذهباً ففجده القوم فدمرناهم تدميراً (٣) أى أهلكناهم إهلاكاً ، وفي ذلك تسلية

للنبي — صلى الله عليه وسلم — فيما كان يقاسيه من قومه من فنون البلاء ، ووعد له بالجلب

في أنه سيهلك أعداءه كلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وقوم نوحٍ لما كذبوا الرسل

أغرقناهم وجعلناهم للناس آيةً

وأعتدنا للظالمين عذاباً أليماً ﴾

أحللنا بهم العقوبة كما أحللتنا بأمثلهم ، وعاملناهم بمثل معاملتنا لقرنائهم . ثم عقب هذه

الآيات بذكر عادٍ وثمود وأصحاب الرس ، ومن ذكرهم على الجملة من غير تفصيل ، وما أهلك

(١) . القسم الأول من الخبر على النحو التالي : « يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف : صنف على الدواب وصنف على أرجلهم وصنف على وجوههم » قيل يا رسول الله : كيف يحشون على وجوههم فقال عليه السلام : الذين أمصام

(٢) يضاف هذا إلى ما سبق أن نبهنا إليه عن موقف القشيري من التكرار .

(٣) يلتفت القشيري نظرنا إلى ما يعرف في البلاغة بإيجاز الحذف ، فقد اكتفى بذكر أول القصة وآخرها وقد أحسن القشيري حين وطأ لذلك بكلام في القصة الواحدة التي تعاد أكثر من مرة .

به قوم لوطٍ حيث عملوا الخبائث . . . كل ذلك تطيباً لقلبه صلى الله عليه وسلم ، وتسكيناً
لسرّه ، وإعلاماً وتعريفاً بأنه سيهلك من يُعاديّه ، ويدمر من يناويه ، وقد فعل من ذلك
الكثير في حال حياته ، والباقي بعد مُضيّه — عليه السلام — من الدنيا وذهابه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِذْ يَتَخَذُونَكَ إِلَّا
هُزُؤًا أَهْذًا الَّذِي بُعِثَ اللَّهُ
رَسُولًا . . . ﴾

كانت تكون له سلوة لو ذكر حاله وشكا إليه قصته ، فإذا أخبر الله وقص عليه
ما كان يلاقه كان أوجب للسلوة وأقرب من الأُس ، وغاية سلوة أربابِ المحن أن يذكروا
لأحبائهم ما لقوا في أيام امتحانهم كما قال قائلهم :

يودُّ بأن يمشى سقيماً كعلماً إذا سمعت منه بشكوى ترأسه
ويهتزُّ للمعروفِ في طلبِ العلى لتذكرو يوماً عند سلى شمائله

وأخبر أنهم كانوا ينظرون إليه — عليه السلام — بين الأزدراء والتصغير لشأنه ؛
لأنهم كانوا لا يعرفون قدره ، قال تعالى : « وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون »^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ
تسكون عليه وكيلًا ﴾

كانوا يعبدون من الأصنام ما يهوون ؛ يستبدلون صنماً بصنم ، وكانوا يجرون على مقتضى
ما يقع لهم . والمؤمن بحكم الله لا يحكم نفسه ، وبهذا يتضح الفرقان^(٢) بين رجل وبين رجل .
والذى يعيش على ما يقع له فما يد هواه ، وملتحق بالذين ذكرهم الحق بالسوء في هذه الآية .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ
أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ
بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾

(١) آية ١٩٨ سورة الأعراف

(٢) فرق بين الشينين فرقاً وفرقانا . والفرقان البرهان والحجة ، وكل مافُرق به بين الحق والباطل

كالأنعام التي ليس لها همٌ إلا في أكلةٍ وشرّبةٍ ، ومن استجلب حظوظاً نفسه فكالبهائم . وإن الله - سبحانه - خلق الملائكة وعلى العقل جبلهم ، والبهائم وعلى الهوى فطرهم ، وبني آدم وركب فيهم الأمرين ؛ فمن غلب هواه عقله فهو شرف من البهائم ، ومن غلب عقله هواه فهو خير من الملائكة . . كذلك قال المشايخ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾

ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا

الشمس عليه دليلاً * ثم قبضناه

إلينا قبضاً يسيراً ﴿

قيل نزل الرسول - صلى الله عليه وسلم - في بعض أسفاره وقت القيولة في ظل شجرة وكانوا خلقاً كثيراً فمد الله ظل تلك الشجرة حتى وسع جميعهم وكانوا كثيرين ، فأنزل الله هذه الآية ، وكان ذلك من جملة معجزاته عليه السلام .

وقيل إن الله في ابتداء النهار قبل طلوع الشمس يجعل الأرض كلها ظلاً ، ثم إذا طلعت الشمس ، وانبسط على وجه الأرض شعاعها فكل شخص يبسط له ظل ، ولا يصيب ذلك الموضع شعاع الشمس ، ثم يتناقص إلى وقت الزوال ، ثم يأخذ في الزيادة وقت الزوال . وذلك من أمارات قدرة الله تعالى ؛ لأنه أجرى المادة بخلاق الظل والضوء والنور .

قوله : « ولو شاء لجعله ساكناً » : أي دائماً . « ثم قبضناه إلينا قبضاً يسيراً » ؛ أي حال ارتفاع الشمس ونقصان الظل .

ويقال : ألم تر إلى ربك كيف مد ظل العنابة على أحوال أوليائه ؛ فقومهم في ظل الحماية ، وآخرون في ظل الرعاية ، وآخرون في ظل العناية ، والفقراء في ظل الكفاية ، والأغنياء في ظل الراحة من الشكاية .

ظل هو ظل المعصية ، وظل هو ظل الرحمة ؛ فالمعصية للأنبياء عاجبهم السلام ثم للأولياء ، والرحمة للمؤمنين ، ثم في الدنيا لكافة الخلائق أجمعين . ويقال قوله للنبي صلى الله عليه وسلم : « ألم تر إلى ربك » ثم قوله : « كيف مد الظل » متراً لما كان كاشفة به أولاً ، إجراءً للسنّة

في إخفاء الحال عن الرقيب. قال لموسى عليه السلام: «لَنْ تَرَانِي». وقال لنبينا عليه السلام:
«ألم تر إلى ربك» وشتان ما هما!

ويقال أحياء قلبه بقوله: «ألم تر إلى ربك» إلى أن قال: «كيف مدَّ الظل» فجعل
استقلاله بقوله: «ألم تر إلى ربك» إلى أن سمع ذكر الظل. ويقال أحياء بقوله:
«ألم تر إلى ربك» ثم أفناه بقوله: «كيف مدَّ الظل» وكذا سُنَّته مع عباده؛ يُرَدُّدُهم بين
إفناء وإبقاء.

قوله جل ذكره: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِيَسَاءَ
وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾^(١) وجعل النهار سُورًا ﴿

جعل الليل وقتاً لسكون قومٍ ووقتاً لاتزعاج آخرين؛ فأرباب الغفلة يسكنون في ليالهم،
والحبون يسهرون في ليالهم إن كانوا في رَوْح الوصال، فلا يأخذهم النوم لكآل أنسهم،
وإن كانوا في ألم الفراق فلا يأخذهم النوم لكآل قلقهم، فالسهر للأحباب صفة؛ إما لكآل
السرور أو لهجوم الهموم. ويقال جعل النوم للأحباب وقت التجلّي بما لا سبيل إليه
في اليقظة، فإذا رأوا ربهم في المنام يؤثرون النوم على السهر^(٢)، قال قائلهم:

وإني لأستغني وما بي نسيّةٌ لعلّ خيالاً منك يلقى خيالياً

وقال قائلهم:

رأيتُ سرورَ قلبي في منامي فأحببتُ التَّنَفسَ والمناما

ويقال النوم لأهل الغفلة عقوبةٌ ولأهل الاجتهاد رحمةٌ؛ فإن الحقَّ — سبحانه —
يُدْخِلُ عليهم النوم ضرورةً رحمةً منه بنفوسهم ليستريحوا من كدِّ المجاهدة.

قوله جل ذكره: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا

بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ

مَاءً طَهُورًا ﴿

(١) السبت = القطع، والنائم مسبوت لأنه انقطع عمله وحركته. وقيل السبات = الموت، والمسبوت
لميت لأنه مقطوع الحياة. وهو كقوله تعالى: «وهو الذي يتوكل بالليل»، ويضده ذكر النشور
في مقابلته.

(٢) ذكر القشيري في باب «رؤيا القوم» برسائله أمثلة كثيرة للكرامات التي تحققت للأولياء، أنها
نومهم، وكان بعضها ذا تأثير عظيم في مجرى حيوانهم. (الرسالة ص ١٩٢ وما بعدها).

يُرْسِلُ رِيحَ الْكَرَمِ قَهَبَ عَلَى قُلُوبِ ذَوِي الْحَاجَاتِ فَتَرْجِعُهَا إِلَى طَلَبِ مَبَارِهِ ،
 وَيُرْسِلُ رِيحَ الْوَلَايَةِ قَهَبَ عَلَى قُلُوبِ الْخَوَاصِّ فَتَطْهَرُهَا مِنْ جَمِيعِ الْإِرَادَاتِ فَتُسَكِّنِي بِاللَّهِ ،
 وَيُرْسِلُ رِيحَ الْخُوفِ عَلَى قُلُوبِ الْعُصَاةِ فَتَحْمِلُهُمْ عَلَى التَّوْبَةِ ، وَتَطْهَرُهَا مِنَ الْإِصْرَارِ فَتَرْجِعُ
 إِلَى التَّوْبَةِ ، وَيُرْسِلُ رِيحَ الْاِشْتِيَاقِ عَلَى قُلُوبِ الْأَحْبَابِ فَتَرْجِعُهَا مِنَ الْمَسَاكِنَاتِ ،
 وَتَطْهَرُهَا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا عَنِ الْوَاوَعِجِ فَلَا تَسْتَقِرُّ إِلَّا بِالْكَشْفِ وَالتَّجَلِّيِ .

ويقال إذا تَنَسَّمَ الْقَلْبُ نَسِيمَ الْقُرْبِ هَامَ فِي مَلَكُوتِ الْجَلَالِ ، وَامْتَنَحَى عَنْ كُلِّ
 مَرْسُومٍ وَمَعْهُودٍ .

قوله جل ذكره: ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝
 لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا وَنُسْقِيَهُ
 مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْبِيَ كَثِيرًا
 وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيهِمْ آيَاتٍ لِيَذَكَّرُوا
 فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝﴾ .

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً الْمَطْرَ فَأَحْيَا بِهِ الْغِيَاضَ وَالرِّيَاضَ ، وَأَنْبَتَ بِهِ الْأَزْهَارَ وَالْأَنْوَارَ ،
 وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءَ الرَّحْمَةِ فَغَسَلَ الْعُصَاةَ مَا تَلَطَّخُوا بِهِ مِنَ الْأَوْضَارِ ، وَمَا تَدَسَّبُوا بِهِ
 مِنَ الْأَوْزَارِ .

و « الطُّهُورُ » هُوَ الطَّاهِرُ الْمُطَهَّرُ ، وَمَاءُ الْحَيَاءِ يُطَهِّرُ قُلُوبَ الْعَارِفِينَ عَنِ الْجَنُوحِ
 إِلَى الْمَسَاكِنَاتِ وَمَا يَتَدَاخَلُهَا فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ مِنَ الْغَفَلَاتِ . وَمَاءُ الرِّعَايَةِ يُحْيِي بِهِ قُلُوبَ
 الْمُشْتَاقِينَ بِمَا يَتَدَارَكُهَا مِنْ أَنْوَارِ التَّجَلِّيِ حَتَّى يَزُولَ عَنْهَا عَطَشُ الْاِشْتِيَاقِ وَيَحْصُلُ فِيهَا مِنْ
 سَكِينَةِ الْاِسْتِقْلَالِ ، وَيُجِئُ بِهِ نَفْسًا مَيْتَةً بِاتِّبَاعِ (١) الشَّهَوَاتِ فَيُرْجِعُهَا إِلَى الْقِيَامِ بِالْعِبَادَاتِ .

قوله جل ذكره ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَیَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ
 نَذِيرًا ﴾

(١) الْبَاءُ فِي (بِاتِّبَاعِ) مِمَّا هِيَ (بِسَبَبِ) .

إِنَّ اللَّهَ - سبحانه - خصَّ نبينا صلى الله عليه وسلم بأن فضله على الكافة ، وأرسله إلى الجملة ، وبألا يُنسخَ شرعه إلى الأبد . وبهذه الآية أدبه بأدق إشارة ، حيث قال : « ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً » وهذا كما قال : « ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك » (١) .

وقصدُ الحقُّ أن يكون خواصُّ عباده أبدأً معصومين عن شواهدهم .

وفي القصة أن موسى عليه السلام تبرّم وقتاً بكثرة ما كان يُسأل ، فأوحى الله في ليلة واحدة إلى ألف نبي من بني إسرائيل فأصبحوا رؤسلاً ، وتفرّق الناس عن موسى عليه السلام إليهم عليهم السلام ، فضاق قلبُ موسى وقال : يا رب ، إني لا أطيق ذلك ، فقبض الله أرواحهم في ذلك اليوم .

قوله جل ذكره : ﴿ فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهاداً كبيراً ﴾

أى كُنْ قائماً بحقنا من غير أن يكون منك جنوحٌ إلى غيرنا أو مبالاةٌ بمن سوانا ، فإننا نعصيك بكل وجه ، ولا نرفع عنك ظلَّ عنايتنا بحالٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي مرّج البحرين هذا عذبٌ فراتٌ وهذا ملحٌ أجاجٌ وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً ﴾ .

البحر الملح لا عذوبة فيه ، والعذب لا ملوحة فيه ، وهما في الجوهريّة واحد ، ولكنّه سبحانه - بقدرته - غاير بينهما في الصفة ، كذلك خلق القلوب ؛ بعضها معدنُ اليقين والعرفان ؛ وبعضها محلُّ الشكِّ والكفران .

ويقال أثبت في قلب المؤمن الخوف والرجاء ، فلا الخوف يغلب الرجاء ، ولا الرجاء يغلب الخوف .

(١) آية ٨٦ سورة الإسراء .

ويقال خَلَقَ القلوبَ على وصفين : قلب المؤمن مضيئاً (مشرقاً^(١)) وقلب الكافر
أسود مظلماً ، هذا بنور الإيمان مُزَيَّن ، وهذا بظلمة الجحود مُعَلَّم .

ويقال قلوبُ العوامِ في أسرِ المطالبِ ورغائبِ الحظوظِ ، وقلوبُ الخواصِّ مُعْتَقَةٌ عن
المطالبِ ، مُجَرَّدَةٌ عن رِقِّ الحظوظِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي خَلَقَ من الماءِ
بَشَرًا فجعله نَسَبًا وِصْهْرًا وكان
رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾

أَخْلَقُ متشاكلون في أصلِ الخَلْقَةِ ، متماثلون في الجوهرية ، متباينون في الصفة ، مختلفون
في الصورة ؛ فنفوسُ الأعداءِ مطاياهم تسوقهم إلى النارِ ، ونفوسُ المؤمنين مطاياهم تحملهم
إلى الجنة . وأخْلَقُ بَشَرٌ . . . ولكن ليس كلُّ بَشَرٍ كبشرٍ ؛ واحدٌ عدوٌّ لا يسعَى إلا في
مخالفته ، ولا يعيش إلا بنصيبه وحظِّه ، ولا يحتمل الرياضة ولا يرتقى عن حدِّ الوقاحة
والخساسة ، وواحدٌ وليٌّ لا يفتَرُّ عن طاعته ، ولا ينزِلُ عن هِمَّتِهِ ، فهو في سماء
تعززه بمعبوده .

ويبينهما للناس مناهل ومشارب ؛ فواحدٌ يكون كما قال :

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ
مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ
الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾

يكتفى بالمنحوتِ من الخشبِ ، والمصنوعِ من الصخرِ ، والمُتَّخَذِ من النحاسِ ، وكلِّها
جمادات لا تعقل ولا تسمع ، ولا تضر ولا تنفع .

أما المؤمنُ فإنَّ من صفاته أَنَّهُ لا يلتفت إلى العرشِ — وإنَّ علا ، ولا ينقاد بقلبه
لخالقٍ — وإنَّ اتصف بمنابٍ لا تُحصَى

(١) وردت في م ولم ترد في س .

قوله جل ذكره : ﴿وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً﴾ .

رسولاً مبشراً ، مأموراً بالإلذار والتبشير ، واقفاً حيث وقفناك على نعت التبليغ ، غير طالب منهم أجراً ، وغير طامع في أن نجد منهم حظاً .

قوله جل ذكره : ﴿قل ما أسألكم عليه من أجرٍ

إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه

سبيلاً﴾ .

«إلا» أداة استثناء منقطع ، إذ ابتغوا السبيل إلى ربهم ليس بأجر يأخذونه منهم ،

فهو لين أقبل بشير ، ولين أعرض نذير .

قوله جل ذكره : ﴿وتوكل على الحي الذي

لا يموت﴾ .

التوكل تفويض الأمور إلى الله . وحقه وأصله علم العبد بأن الحوادث كلها حاصلة

من الله تعالى ، وأنه لا يقدر أحد على الإيجاد غيره .

فإذا عرف هذا فهو فيما يحتاج إليه — إذا علم أن مراده لا يرتفع إلا من قبل الله —

حصل له أصل التوكل . وهذا القدر فرض ، وهو من شرائط الإيمان ، فإن الله تعالى يقول :

«وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين»^(١) وما زاد على هذا القدر — وهو سكون القلب

وزوال الانزعاج والاضطرار — فهي أحوال تلحق بالتوكل على وجه كماله .

فإن تقرر هذا فالناس في الاكتفاء والسكون على أقسام ، ولكل درجة من هذه

الأقسام اسم : إما من حيث الاشتقاق ، أو من حيث الاصطلاح .

فأول رتبة فيه أن يكتفي بما في يده ، ولا يطلب زيادة عليه ، ويستريح قلبه من طلب

الزيادة . . ونسب هذه الحالة القناعة ، وفيها يقف صاحبها حيث وقف ، ويقنع بالخاص له

(١) آية ٢٣ سورة المائدة .

والمطلوب منا أن نلاحظ دائماً ظاهرة هامة نهينا إليها في مدخل هذا الكتاب ، وهي أن التشيرى بمحاول
أولا استمداد المصطلح الصوفي من كتاب الله ، (فالتوكل) الذي هو ركن هام من أركان الطريق الصوفي
له أصل في القرآن . ثم تأتي من بعد ذلك مرحلة البحث في تطور هذا الأصل ونموه في بيئة التصوفة .

فلا يستزيد . ثم اكتفاه كل واحدٍ بختلف في القلة والكثرة ، وراحة قلوب هؤلاء في التخلص من الحرص وإرادة الزيادة .

ثم بعد هذا سكون القلب في حالة عدم وجود الأسباب ، فيكون مجرداً عن الشيء ، ويكون في إرادته متوكلاً على الله . وهؤلاء متباينون في الرتبة ، فواحد يكتفى بوعده لأنه مدّقه في ضمانه ، فيسكن — عند فقد الأسباب — بقلبه ثقةً منه بوعده ربه . . . ويسمى هذا توكلاً ، ويقال على هذا : إن التوكل سكون القلب بضمن الرب ، أو سكون الجأش في طلب المعاش ، أو الاكتفاء بوعده عند عدم نقده ، أو الاكتفاء بالوعد عند فقد النقد .

وألطف من هذا أن يكتفى بعلم أنه يعلم حاله فيشتغل بما أمره الله ؛ ويعمل على طاعته ؛ ولا يراعى إنجاز ما وعده ؛ بل يكتفى بوعده إلى الله . . . وهذا هو التسليم .

وفوق هذا التفويض^(١) ، وهو أن يكتفى بوعده إلى الله ، ولا يقترح على مولاه بحال ، ولا يختار ؛ ويستوى عنده وجود الأسباب وعدمها ؛ فيشتغل بأداء ما أزمه الله ؛ ولا يفكر في حال نفسه ؛ ويعلم أنه مملوك لمولاه ؛ والسيد أولى بعبئيه من العبد بنفسه^(٢) .

فإذا ارتقى عن هذه الحالة وجد راحة في اللتغ ؛ واستعذب ما يستقبله من الرّد . . . وتلك هي مرتبة الرضا^(٣) ؛ ويحصل له في هذه الحالة من فوائد الرضا ولطائفه مالا يحصل لمن دونه من الخلاوة في وجود المقصود .

(١) الواقع أن التشبهي هنا متأثر بالأراء الكثيرة التي أدلى بها الشيوخ في هذا الموضوع ، وعلى وجه الخصوص بشيخه الدقاق ، الذي يقول : التوكل ثلاث درجات : التوكل ثم التسليم ثم التفويض ؛ فالتوكل يسكن إلى وعده ، وصاحب التسليم يكتفى بعلمه ، وصاحب التفويض يرضى بحكمه . ويقول كذلك : التوكل بداية والتسليم واسطة ، والتفويض نهاية . ويقول كذلك : التوكل صفة المؤمنين والتسليم صفة الأولياء والتفويض صفة الموحدين . (الرسالة من ٨٥) .

(٢) يروى في هذا الباب أن جماعة سألوا الجنيد : أين نطلب الرزق ؟ فقال : إن علمت في أي موضع هو فاطلبوه . قالوا : فنسأل الله تعالى ذلك . فقال : إن علمت أنه ينساكم فذكروه . فقالوا : ندخل البيت فتوكل ؟ فقال : الحربة شك قالوا : فما الحيلة ؟ فقال : ترك الحيلة (الرسالة الصفحة ذاتها) .

(٣) كذلك ربط السراج في « لعمري » بين التوكل والرضا بوصفها مقامين متتاليين في مقامات الطريق (الملح من ٧٩ من أسفل) .

وبعد هذا الموافقة ، وهي ألا يجد الراحة في المنع ، بل يجد بدل هذا عند نسيم القرب زوائد الأُس بنسيان كل أرب ، ونسيان وجود سبب أو عدم وجود سبب ؛ فكما أن حلاوة الطاعة تتصاغر عند برِّ الرضا — وأصحاب الرضا يمدون ذلك حجاً — فكذلك أهل الأُس بالله . . بنسيان كل فقيد ووجد ، وبالتغافل عن أحوالهم في الوجود والعدم يمدون النزول إلى استلذاذ المنع ، والاستقلال بلطائف الرضا نقصاناً في الحال .

ثم بعد هذا استيلاء سلطان الحقيقة فيؤخذ العبد عن جهلته بالكلية ، والمبارة عن هذه الحالة أنه يحدث الخمود والاستهلاك والوجود والاصطلام والفاء . . وأمثال هذا ، وذلك هو عين التوحيد ، فعند ذلك لا أُس ولا هبة ، ولا لذة ولا راحة ، ولا وحشة ولا آفة .

هذا بيان ترتيبهم^(١) . فأما ما دون ذلك فلنطبر عن أحوال المتوكلين — على تباين شريهم — يختلف على حسب اختلاف محالهم .

فيقال شرط التوكل أن يكون كالطفل في المهد ؛ لا شيء من قبيله إلا أن يرضعه من هو في حضاته^(٢) .

ويقال التوكل زوال الاستشراف ، وسقوط الطمع ، وفراغ القلب من تعب الانتظار .

ويقال التوكل السكون عند مجارى الأقدار على اختلافها .

ويقال إذا وثق القلب بجريان القسمة لا يضره الكسب ، ولا يقدر في توكله^(٣) .

ويقال عوام المتوكلين إذا أعطوا شكروا ، وإذا منعوا صبروا . وخواصهم إذا أعطوا آثروا ، وإذا منعوا شكروا .

(١) هذا الترتيب الذى ذكره القشيري على جانب كبير من الأهمية لأنه أولاً يكشف عن التدرج في مراتب التوكل واحدة بعد الأخرى ، والدقائق النفسية المرتبطة بكل منها ، كما أنه يكشف عن مرحلة الانتقال من المقامات — التى هي جهود — إلى الأحوال التى هي من عين الخود . وواضح أن (الرضا) يحمل في طبيعته طبيعة هذه المرحلة الانتقالية ، وقد طاج القشيري هذه الطاهرة في رسالته من ٩٧ .

(٢) القشيري متأثر بأقوال الشيوخ في ذلك : نحو د للتوكل كالطفل لا يعرف شيئاً يأوى إليه إلا ندى أمه (الرسالة ص ٨٥ وقولهم) (الصوفية أطفال في حبر الحق) الرسالة من ١٣٩ .

(٣) هذه نقطة هامة جداً توضح أن التوكل الصوفى الحق لا يتعارض مع الكسب ، ولا يتعارض معه الكسب . . وقد كذب من ادعى التواكل وكذب من اتهم الصوفية بالتكاسل .

ويقال الحق بوجود على الأولياء — إذا توكلوا — بتيسير السبب من حيث يُحْتَسَبُ
ولا يُحْتَسَبُ ، ويجود على الأصفياء بسقوط الأرب ... وإذا لم يكن الأربُ فمتى يكون العطب ؟

ويقال التوكل في الأسباب الدنيوية إلى حدٍّ ، فأما التوكل على الله في إصلاحه
— سبحانه — أمور آخرة العبد فهذا أشدُّ غموضاً ، وأكثرُ خفاءً . فالواجبُ في الأسباب
الدنيوية أن يكون الشكونُ عن طلبها غالباً ، والحركةُ تكونُ ضرورةً . فأما في أمور الآخرة
وما يتعلقُ بالطاعةِ فالواجبُ البِدَارُ والجِدُّ والانكماشُ ، والخروجُ عن أوطان الكسل
والجنوح إلى الفشل .

والذي يَتَّصِفُ بالتواني في العبادات ، ويتباطؤ في تلافى ماضيِّه من إرضاء المحصوم
والقيام بحقِّ الواجبات ، ثم يعتقد في نفسه أنه متوكلٌ على الله وأنه — سبحانه — يعفو
عنه فهو مُتَمَهِّمٌ معلولُ الحالِ ، ممكورٌ مُسْتَدْرَجٌ ، بل يجب أن يبذل جهده ، ويستفرغ وسعته .
ثم بعد ذلك لا يعتمد على طاعته ، ولا يستند إلى سكونه وحركته ، ويتبرأ بِسِرِّهِ من حَوِّهِ
وقوَّتِهِ . ثم يكون حَسَنَ الظنِّ بربه ، ومع حُسْنِ ظنه بربه لا ينبغى أن يخلو من مخافته ،
اللهم إلا أن يَنَلِيبَ على قلبه ما يشغله في الحال من كشوفات الحقائق عن الفكرة في العواقب ؛
فإن ذلك — إذا حصل — فالوقتُ غَالِبٌ ، وهو أحد ما قيل في معاني قولهم : الوقت سيف^(١)

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى
عَلَى الْعَرْشِ ﴾

انظم به الكونُ — والعرشُ من جملة الكون — ولم يتجمل الحقُّ — سبحانه — بشيء

(١) في هذا المعنى يقول القشيري « أي كما أن السيف قاطع فالوقت بما يعضيه الحق ويجره غالب ، وكما أن
السيف لين مسه قاطع حده فن لاينه سلم ، ومن خاشنه اصطم كذلك الوقت من استسلم لحكمه نجما ، ومن
عارضه انتكس وتردى ، ومن ساعده الوقت فالوقت له وقت ، ومن ناكده الوقت فالوقت عليه وقت .
وسمى الأستاذ أبا علي الدقاق يقول : الوقت مبرد يسحقك ولا يحققك » الرسالة ص ٣٤ .

من إظهار برئته ؛ فعلوهُ على العرش بقهره وقدرته ، واستواؤه بفعلٍ خص به العرش بتسوية أجزائه وصورته (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾ .

أقبل الحقُّ — سبحانه — بلفظه وبفضله على أقوامٍ فلذلك وجدوه ، وأعرض عن آخرين بتكبره وتعزُّزه فلذلك وجدوه ؛ فطَرَهُمُ على سِمَةِ البُعْدِ ، وَعَجَنَ طِينَتَهُمْ بماءِ الشِّقَاوَةِ والصدِّ ، فلما أظهرهم ألبسهم صدار الجبل والجحد .

قوله جل ذكره : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴾ .

زَيَّنَ السماءَ الدنيا بمصاييح ، وخلق فيها البروجَ ، وبثَّ فيها الكواكب ، وصالن عن الفطورِ والتشويشِ أقطارها ومناكبها ، وأدار بقدرته أفلاكها ، وأدام على ما أراد إمساكها . وكما أثبت في السماء بروجاً (أثبت في سماء قلوب أوليائه وأصفيائه بروجاً) (٢) ؛ فبروج السماء معدودة وبروج القلب مشهودة .

وبروجُ السماء (بيوت) (٣) شمسها وقرها ونجومها ، وبروجُ القلوب مطالعُ أنوارها ومشارِقُ شمسها ونجومها . وتلك النجوم التي هي نجوم القلوب كالعقل والفهم والبصيرة والعلم ، وقرُّ القلوب المعرفة .

(١) كانت هذه الآية وأمثالها فرصة لآراء كلامية خطيرة سواء من ناحية استواء الله — سبحانه — على العرش ومسألة تنزهه عن السكانية ، أو من ناحية خلق الله ما بين السموات والأرض وهل المقصود بذلك خلق أفعال الانسان . وقد ناقش الباقلاني في كتابه (التمهيد في أصول الدين) كلا الأمرين ، والواقع أن القسري — تلميذ الباقلاني — متأثر بآراء أستاذه إلى حد كبير ، وإن كان الباقلاني أقل تأويلاً للصفات الخبرية منه .

(٢) غير موجودة في س وموجودة في م .

(٣) ن (س) (بيوت) وفي م (بيوت) وقد رجحنا هذه لأن الراجح (بيت يبنى على سور المدينة وفي أعلاها) كما جاء في المعاجم .

قرُّ السماء له نقصان ومحاق ، وفي بعض الأحايين هو بَدْرٌ بوصف الكمال ، وقر المعرفة
أبدًا له إشراق وليس له نقصان أو محاق ، ولذا قال قائلهم :

دع الأقدارَ تخبوا أو تنير لما بَدْرٌ تذلُّ له البدور

فأما شمسُ القلوب فهي التوحيد ، وشمسُ السماء تغرب ولكن شمسُ القلوب لا تغيب
ولا تغرب ، وفي معناه قالوا :

إن شمسَ النهارِ تغرب بالليل وشمسُ القلوبِ ليست تغيب

ويصحُّ أن يقال إن شمسَ النهارِ تغرب بالليل ، وشمسُ القلوبِ سلطاتها في الضوء
والطلوع بالليل أتم .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي جعل الليلَ والنهارَ خِلْفَةً
لَيِّنٌ أَرَادَ أَنْ يَنْذِرَ أَوْ أَرَادَ
شُكْرًا ﴾ .

الأوقاتُ متجاليةٌ ، وتفصيلها بعضها على بعضٍ على معنى أن الطاعة في البعض أفضل
والثوابُ عليها أكثر . والليلُ خلفَ النهارِ والنهارُ خلفَ الليلِ ، فمن وقع له في طاعة الليل
خللٌ فإذا حضر بالنهارِ فذلك وجودٌ جبرانه ، وإن حصل في طاعة النهارِ خللٌ فإذا حضر
بالليلِ ففي ذلك إتمامٌ لنقصانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وعبادُ الرحمنِ الذين يمشون على
الأرضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
قَالُوا سَلَامًا ﴾ .

الذين استوجبوا رحمة الرحمن هم الذين وفقوا للطاعات ، فبرحمته وصلوا إلى التوفيق
للطاعة . وعبادُ الرحمن الذين يستحقون غداً رحمةً هم القائمون برحمته ، فبرحمته وصلوا إلى
طاعته . . هكذا بيان الحقيقة ، وبطاعتهم وصلوا إلى جنّته . . هكذا لسان الشريعة .

ومعنى « هونا » متواضعين متخاضعين

ويقال شرطُ التواضع وحدهُ ألا يستحسن شيئاً من أحواله ، حتى قالوا^(١) : إذا نظَرَ إلى رجلٍ لا يستحسن شيئاً نعليه ، وعلى هذا القياس لا يُساكنُ أعماله ، ولا يلاحظُ أحواله .
قوله : « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » : قيل سداد المنطق ؛ ويقال من خاطبهم بالقدح فهم يجاوبونه بالمدح له .

ويقال إذا خاطبهم الجاهلون بأحوالهم ، الطاعنون فيهم ، العائبون لهم قابِلوا ذلك بالرِّفق ، وحسن الخلق ، والقول الحسن والكلام الطيب .
ويقال يخبرون من جفاهم أنهم في أمانٍ من المجافاة^(٢)

قوله جل ذكره ﴿ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴾
يبيتون لربهم ساجدين ، ويصبحون واجدين ، فوجدُ صباحهم ممراتُ سجودِ أرواحهم ، كذا في الخبر : « مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ » أي عظم ماء وجهه عند الله ، وأحسنُ الأشياء ظاهراً بالسجود مُحَسَّنٌ وباطناً بالوجود مُزَيَّنٌ .
ويقال متصفين بالسجود قياماً بأداب الوجود .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴾
* إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا *

يجتهدون غاية الاجتهاد ، ويستفرغون نهاية الوسع ، وعند السؤال ينزلون منزلة العصاة ، ويقفون موقف أهل الاعتذار ، ويخاطبون بلسان التنصل^(٣) كما قيل :

ومارمتُ الدخولَ عليه حتى حَلَّتْ محلة العبد الذليل

(١) هذا القول سمعه القشيري من شيخه الدقاق (الرسالة ص ٧٤) .
(٢) وردت (المكافاة) والصواب أن تكون (المجافاة) بمعنى أنهم لا يقابلون الجفاء بالجفاء ، فمن عادى من انتقامهم أو على معنى أن مجافاة الأعداء لا تصيبهم بأذى إذ ليس في مقدور أحد أن يؤذي أولياء الله .

(٣) وفي ذلك يقول الرسول صلوات الله عليه : « الذين يؤثون ما آتوا وقلوبهم وجلة » . رواه أحمد عن عائشة ، والترمذي وابن أبي حاتم ، وقال الحاكم : صحيح الإسناد .

قوله جل ذكره : ﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم
يقترُّوا وكان بين ذلك قواماً﴾ .

الإسرافُ أن تنفق في الهوى وفي نصيب النفس ، فأما ما كان لله فليس فيه إسراف ،
والإقتارُ ما كان ادخاراً عن الله . فأما التضييقُ على النفس منعاً لها عن اتباع الشهوات
ولتعود الاجتزاء باليسير فليس بالإقتار المذموم .

قوله جل ذكره : ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً
آخرَ ولا يقتلون النفسَ التي حرمَ اللهُ
إلاً بالحقِّ ولا يزنون﴾ (١)

« إلهاً آخر » : في الظاهر عبادة الأصنام المصولة من الأحجار ، المنحوتة من الأشجار .
وكما تنصف بهذا النفوسُ والأبشارُ فكذلك توهمُ المبارئ والمضارُّ من الأغيارِ شركُ .
« ولا يقتلون النفس . . . » من النفوس المَحْرَمِ قتلها على العبد نفسه المسكينه ،
قال تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم » (٢) . وقتلُ النفس من غير حقِّ تمكينك لها من اتباع ما فيه
هلاكها في الآخرة ؛ فإنَّ العبدَ إذا لم يَنْهَ مأموراً .

(١) (عن ابن عباس أن ناساً من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا ، ثم أتوا محمداً عليه الصلاة
والسلام فقالوا : إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو نخبرنا أن لما عملنا كفارة فنزلت الآية : « والذين
لا يدعون مع الله إلهاً آخر . . . » إلى قوله تعالى : غفوراً رحيماً » رواه مسلم عن إبراهيم بن دينار عن
حجاج . و (عن عبد الله بن مسعود قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي الذنب أعظم ؟
قال : أن تجعل لله نداً وهو خالقك . قال : قلت ثم أي ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك .
قال قلت ثم أي ؟

قال : أن تزاني حليلة حارك . فأنزل الله هذه الآية وما بعدها تصديقاً لذلك) رواه البخاري ومسلم
عن عثمان بن أبي شيبة ، عن جرير .

و (عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، قال : أتني وحشي إلى النبي (ص) فقال : يا محمد أتيتك
مستجيراً فأجرني حتى أسمع كلام الله ، فقال الرسول : قد كنت أحب أن أراك على غير جوار ، فأما إذ أتيتني
مستجيراً فأنت في جوارى حتى تسمع كلام الله . قال : فأني أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزنيته ،
هل يقبل الله مني توبة ؟ فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت الآية . . . وأسلم وحشي) .
(٢) آية ٢٩ سورة النساء .

ثم دليلُ الخطاب أن تقتلها بالحق^(١) ، وذلك بذبحها بسكين المخالقات ، فما فلاحك
إلا بقتل نفسك التي بين جنبيك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ .

يضاعفُ لهم العذابُ يومَ القيامةِ بحسرات الفرقة وزفرات الحرقة . وآخرون يضاعف لهم
العذابُ اليومَ بترام الخلدان ووشك المعجران ودوام الحرمان . بل من كان مضاعفَ العذاب
في عقباه فهو الذي يكون مضاعفَ العذاب في دنياه ؛ جاء في الخبر : من كان بحالتي لقي
الله بها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَأُولَئِكَ يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

إلا من تاب من الذنب في الحال ؛ وآمن في المال .

ويقال « وآمن » أن نجاته بفضل الله لا بتوبته ، « وعمل صالحاً » لا ينقض توبته .

ويقال إن نقض توبته عمل صالحاً أي جدد توبته ؛ « فهؤلاء يبديل الله سيئاتهم
حسنات » . ويخلق لهم التوفيق بدلاً من الخلدان^(٢) .

ويقال يبديل الله سيئاتهم حسنات فيغفر لهم ويثيبهم على توبتهم .

ويقال يحو ذلة زلاتهم ، ويثبت بدلتها الخيرات والحسنات ، وفي معناه أشدوا :

ولما رضوا بالمغو عن ذي زلة حتى أنالوا كفته وأظادوا

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا
مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ وَالَّذِينَ

(١) تذكر كيف يفرق القشيري بين حظ النفس وحق الله ، ولاحظ كيف أحسن استغلال الاستثناء
هنا (قتل النفس إلا بالحق) أي ذبحها بسكين المجاهدات في سبيل حق الله .
(٢) واضح من هذا الرأي مدى اتساع صدور الصوئية للأمل في الأخذ بيد العصاة ، ورحمة الله
— في نظرم — أكثر رجابة من أن تضيق في وجه من عثرت أقدامه .

إِذَا ذَكَرُوا آيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا
عَلَيْهَا صُمًّا وَعُنْيَانًا ﴿١﴾ .

يستمكنون في مواطن الصدق لا يبرحون عنها ليلاً ونهاراً ، وقولاً وفعلًا . وإذا مروا بأصحاب الزلات ومساكن المخالفات مروا متمكنين معرضين لا يساكنون أهل تلك الحالة . ويقال نزلت الآية في أقوام مرثوا — لما دخلوا مكة بأبواب البيوت التي كانوا يعبدون فيها الأصنام مرة — متكرمين دون أن يلاحظوها أو يلتفتوا إليها فشكر الله لهم ذلك . ثم قال في صفتهم : « والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صمًّا وعيانًا » : بل تأملوها بالتفكير والتأمل ، واستعمل النظر .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين واجعلنا للمتقين إماما ﴾ .

قرة العين من به حياة الروح ، وإنما يكون كذلك إذا كان بحق الله قائماً . ويقال قرة العين من كان لطاعة ربه معاتقاً ، ولخالفه أمره مفارقاً . « واجعلنا للمتقين إماماً » الإمام من يقتدى به ولا يبتدع .

ويقال إن الله مدح أقواماً ذكروا رتبة الإمامة فسألوها بنوع تضرع ، ولم يدعوا فيها اختيارهم ، فالإمامة بالدعاء لا بالدعوى ، فقالوا : « واجعلنا للمتقين إماماً » .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا نَحِيَّةً وَسَلَامًا ﴾ .

يعطى — سبحانه — الكثير من عطائه ويعده قليلاً ، ويقبل اليسير من طاعة العبد ويعده كثيراً عظيماً ، يعطيهم الجنة ، قصوراً وحوراً ثم يقول : « أولئك يجزون الغرفة » ، ويقبل اليسير من العبد فيقول : « فجاء بسجل سمين » (١) .

(١) آية ٢٢ سورة الذاريات .

قوله : « ويلقون فيها نجية وسلاماً » : يسمعون سلامه عليهم بلا واسطة ، ويتجلى لهم ليرَوْه من غير تكليف قتل ، ولا تحمل قطع مسافة (١)

ويقال « هل جزاء الإحسان إلا الإحسان » (٢) : اليوم يحضر العبد بيته لأداء العبادة ، وينقل أقدامه إلى المساجد ، وغداً يجازيهم بأن يكفهم قطع المسافة ، فهم على أرائكهم — في مستقر عزيم — يسمعون كلام الله ، وينظرون إلى الله .

قوله : « بما صبروا » أي صبروا عما نوا عنه ، وصبروا على الأحكام التي أوجراها عليهم بترك اختيارهم ، وحسن الرضا بتقديره .

قوله جل ذكره : ﴿ خالدون فيها حسنت مستقرًا ومقامًا ﴾

مقيمين لا يرحلون منازلهم (٣) ، وفي أحوالهم حسن مستقرهم مستقرًا ، وحسن مقامهم مقامًا .

قوله جل ذكره : ﴿ قل ما يعبدكم ربِّي لولا دعاؤكم

فقد كذبتم فسوف يكون لزامًا ﴾ .

لولا عبادتكم الأصنام ودعاؤكم إياها باستحقاق العبادة وتسمينكم لها آلهة . . متى كان يخلدكم في النار ؟ .

ويقال لولا تضرعكم ودعاؤكم بوصف الابتهاال لأدام بكم البلاء ، ولكن لما أخذتم

في الاستكاثرة والدعاء ، وتضرعتم رحمتكم وكشفت الضر عنكم .

(١) يضاف هذا الكلام إلى رأى القشيري في موضوع الرؤية في الآخرة

(٢) آية : ٦٠ سورة الرحمن .

(٣) يضاف هذا الكلام إلى رأى القشيري في تأييد نعم أهل الجنة .

تم المجلد الثاني ويلية المجلد الثالث
وأوله سورة الشعراء

فهرس

الصفحة

٥	● سورة التوبة
٧٦	● سورة يونس
١٢٠	● سورة هود
١٦٤	● سورة يوسف
٢١٥	● سورة الرعد
٢٣٨	● سورة إبراهيم
٢٦٢	● سورة الحجر
٢٨٤	● سورة النحل
٣٣٣	● سورة بني إسرائيل
٣٧٥	● سورة الكهف
٤١٨	● سورة مريم
٤٤٤	● سورة طه
٤٩١	● سورة الأنبياء
٥٢٧	● سورة الحج
٥٦٦	● سورة المؤمنون
٥٩٢	● سورة النور
٦٢٥	● سورة الفرقان

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ٢٢٦٩ / ٢٠٠٠

I.S.B N 977 - 01 - 6599 - 9

هذا هو المجلد الثاني من (لطائف الإشارات) للإمام القشيري رحمه الله الذي اعتمد فيه على إبراز الجانب الإلهي في تجليه على أصفياه من خلقه وفي ذلك يقول: «أكرم الأصفياء من عباده بفهم ما أودعه من لطائف أسراره وأنواره لاستبصار ما ضمنه من دقيق إشاراته وخفي رموزه، بما لوح لأسرارهم من مكنونات، فوقفوا بما خصوا به من أنوار الغيب على ما استر عن أعيانهم، ثم نطقوا على مراتبهم وأقدارهم، والحق - سبحانه وتعالى - يلهمهم بما به يكرمهم، فهم به عنه لاطقون، وعن لطائفه مخبرون، وإليه يشيرون، وعنه يفصحون، والحكم إليه في جميع ما يأتون به ويدرون». فانظر عزيزي القارئ كيف خص الله خلص عباده وأصفياه من خلقه - وإلى الجزء الثالث.